

المطبعة

البيان
في تفسير القرآن

تأليف
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن
الطوسي

المجلد ١ - ١

دار الكتب والوثائق
بمصر - لبنان

المطبعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

التبيان فى تفسير القرآن

كاتب:

محمد بن حسن طوسى

نشرت فى الطباعة:

مؤسسه النشر الاسلامى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٢٠٠	التبيان فى تفسير القرآن
٢٠٠	اشارة
٢٠٠	المجلد الاول
٢٠٠	حياة الشيخ الطوسى ص : ١
٢٠٠	اشارة
٢٠١	نسبه: ص : ٢
٢٠١	ولادته و نشأته: ص : ٣
٢٠٢	هجرته الى النجف الأشرف: ص : ٤
٢٠٤	مكانته العلمية: ص : ٧
٢٠٦	آثاره و مآثره: ص : ١٠
٢١٨	مشايخه و أساتذته: ص : ٣٣
٢٢٠	تلامذته: ص : ٣٨
٢٢٢	وفاته و قبره: ص : ٤١
٢٢٤	أولاده و أحفاده: ص : ٤٤
٢٢٧	آثاره: ص : ٤٩
٢٢٧	وفاته: ص : ٥٠
٢٣٣	تنبيهات ص : ٦١
٢٣٥	مصادر ترجمته: ص : ٦٤
٢٣٩	[مقدمة المؤلف] ص : ١
٢٤٠	فصل فى ذكر جمل لا بد من معرفتها قبل الشروع فى تفسير القرآن ص : ٣
٢٤٩	فصل فى ذكر اسامى القرآن، و تسمية السور و الآيات ص : ١٧
٢٥١	١-سورة الفاتحة ص : ٢٢

- ٢٥١ اسماءؤها- و سبب تسميتها بها: ص : ٢٢
 ٢٥٢ المعنى: ص : ٢٢
 ٢٥٣ [سورة الفاتحة (١): آية ١] ص : ٢٤
 ٢٥٣ اشارة
 ٢٥٣ الحجء ص : ٢٤
 ٢٥٣ الاعراب: ص : ٢٥
 ٢٥٤ اللغة: ص : ٢٦
 ٢٥٤ اللغة ص : ٢٨
 ٢٥٧ [سورة الفاتحة (١): آية ٢] ص : ٣٠
 ٢٥٧ اشارة
 ٢٥٧ الاعراب ص : ٣٠
 ٢٥٩ [سورة الفاتحة (١): آية ٣] ص : ٣٣
 ٢٥٩ [سورة الفاتحة (١): آية ٤] ص : ٣٣
 ٢٥٩ اشارة
 ٢٥٩ القراءة ص : ٣٣
 ٢٥٩ اللغة ص : ٣٤
 ٢٦٠ الاعراب ص : ٣٥
 ٢٦١ اللغة: ص : ٣٦
 ٢٦١ التفسير: ص : ٣٦
 ٢٦٢ [سورة الفاتحة (١): آية ٥] ص : ٣٧
 ٢٦٢ اشارة
 ٢٦٢ الاعراب ص : ٣٧
 ٢٦٢ المعنى و اللغة: ص : ٣٧
 ٢٦٣ [سورة الفاتحة (١): آية ٦] ص : ٤٠

- ٢٦٣ اشارة
- ٢٦٤ القراءة: ص : ٤٠
- ٢٦٤ الأعراب ص : ٤٠
- ٢٦٤ اللغة و التفسير ص : ٤٠
- ٢٦٥ التفسير ص : ٤٢
- ٢٦٥ [سورة الفاتحة (١): آية ٧] ص : ٤٢
- ٢٦٥ اشارة
- ٢٦٦ المعنى: ص : ٤٢
- ٢٦٦ القراءة ص : ٤٣
- ٢٦٦ الاعراب ص : ٤٣
- ٢٦٦ الاعراب: ص : ٤٤
- ٢٦٨ ٢-سورة البقرة ص : ٤٧
- ٢٦٨ اشارة
- ٢٦٨ [سورة البقرة (٢): آية ١] ص : ٤٧
- ٢٦٨ اشارة
- ٢٦٩ المعنى: ص : ٤٧
- ٢٧١ [سورة البقرة (٢): آية ٢] ص : ٥١
- ٢٧١ اشارة
- ٢٧٢ القراءة ص : ٥٢
- ٢٧٢ المعنى: ص : ٥٢
- ٢٧٢ المعنى: ص : ٥٣
- ٢٧٣ الاعراب: ص : ٥٣
- ٢٧٣ قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٣] ص : ٥٤
- ٢٧٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٤] ص : ٥٧

- ٢٧٥ اشارة
- ٢٧٥ القراءة ص : ٥٧
- ٢٧٥ التفسير ص : ٥٨
- ٢٧٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٥] ص : ٥٨
- ٢٧٦ اشارة
- ٢٧٦ القراءة ص : ٥٨
- ٢٧٧ قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٦] ص : ٥٩
- ٢٧٧ اشارة
- ٢٧٧ النزول ص : ٥٩
- ٢٧٩ قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٧] ص : ٦٣
- ٢٧٩ اشارة
- ٢٧٩ القراءة ص : ٦٣
- ٢٧٩ التفسير ص : ٦٣
- ٢٨٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٨] ص : ٦٧
- ٢٨٢ اشارة
- ٢٨٢ التفسير: ص : ٦٧
- ٢٨٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٩] ص : ٦٨
- ٢٨٣ اشارة
- ٢٨٣ القراءة: ص : ٦٨
- ٢٨٣ اللغة: ص : ٦٨
- ٢٨٣ التفسير: ص : ٦٩
- ٢٨٤ الاعراب: ص : ٧١
- ٢٨٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٠] ص : ٧١
- ٢٨٥ اشارة

- ٢٨٥ القراءة: ص : ٧١
- ٢٨٥ اللغة و التفسير: ص : ٧١
- ٢٨٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١] ص : ٧٤
- ٢٨٧ اشارة
- ٢٨٧ القراءة: ص : ٧٤
- ٢٨٧ المعنى: ص : ٧٤
- ٢٨٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢] ص : ٧٤
- ٢٨٨ اشارة
- ٢٨٨ التفسير: ص : ٧٤
- ٢٨٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣] ص : ٧٧
- ٢٨٩ اشارة
- ٢٨٩ المعنى: ص : ٧٧
- ٢٨٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤] ص : ٧٨
- ٢٨٩ اشارة
- ٢٨٩ القراءة: ص : ٧٨
- ٢٩٠ المعنى: ص : ٧٨
- ٢٩٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥] ص : ٧٩
- ٢٩٠ اشارة
- ٢٩٠ الاعراب: ص : ٧٩
- ٢٩٠ المعنى: ص : ٨٠
- ٢٩٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦] ص : ٨٢
- ٢٩٢ اشارة
- ٢٩٢ القراءة: ص : ٨٢
- ٢٩٢ المعنى: ص : ٨٢

- ٢٩٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧] ص : ٨٤
- ٢٩٤ اشارة
- ٢٩٤ اللغة: ص : ٨٤
- ٢٩٤ التفسير: ص : ٨٥
- ٢٩٤ قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ١٨] ص : ٨٨
- ٢٩٤ اشارة
- ٢٩٤ التفسير و اللغة: ص : ٨٨
- ٢٩٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩] ص : ٩١
- ٢٩٨ اشارة
- ٢٩٨ اللغة و التفسير: ص : ٩١
- ٣٠١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠] ص : ٩٤
- ٣٠١ اشارة
- ٣٠١ المعنى: ص : ٩٤
- ٣٠٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١] ص : ٩٧
- ٣٠٢ اشارة
- ٣٠٢ القراءة: ص : ٩٧
- ٣٠٢ النزول: ص : ٩٨
- ٣٠٢ المعنى: ص : ٩٨
- ٣٠٣ الاعراب: ص : ٩٨
- ٣٠٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢] ص : ٩٩
- ٣٠٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣] ص : ١٠٣
- ٣٠٦ اشارة
- ٣٠٦ الحجج: ص : ١٠٣
- ٣٠٦ المعنى: ص : ١٠٤

- ٣٠٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤] ص : ١٠٥
 ٣٠٧ اشارة
 ٣٠٧ المعنى: ص : ١٠٥
 ٣٠٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥] ص : ١٠٧
 ٣٠٨ اشارة
 ٣٠٩ اللغة: ص : ١٠٧
 ٣٠٩ الاعراب: ص : ١٠٨
 ٣٠٩ المعنى: ص : ١٠٨
 ٣١٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦] ص : ١١٠
 ٣١٠ اشارة
 ٣١٠ سبب النزول: ص : ١١٠
 ٣١١ المعنى: ص : ١١٢
 ٣١٢ الاعراب: ص : ١١٢
 ٣١٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧] ص : ١١٨
 ٣١٧ [سورة البقرة (٢): آية ٢٨] ص : ١٢١
 ٣١٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٩] ص : ١٢٤
 ٣١٨ اشارة
 ٣١٨ المعنى: ص : ١٢٤
 ٣٢١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٠] ص : ١٢٨
 ٣٢١ اشارة
 ٣٢١ المعنى: ص : ١٢٨
 ٣٢٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣١] ص : ١٣٦
 ٣٢٦ اشارة
 ٣٢٦ اللغة: ص : ١٣٦

- ٣٢٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٢] ص : ١٤١
 ٣٢٩ اشارة
 ٣٢٩ المعنى: ص : ١٤١
 ٣٣٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٣] ص : ١٤٤
 ٣٣٠ اشارة
 ٣٣٠ اللغة: ص : ١٤٤
 ٣٣٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٤] ص : ١٤٧
 ٣٣٢ اشارة
 ٣٣٢ القراءة: ص : ١٤٧
 ٣٣٢ اللغة: ص : ١٤٨
 ٣٣٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٥] ص : ١٥٥
 ٣٣٩ [سورة البقرة (٢): آية ٣٦] ص : ١٦٠
 ٣٤٠ اشارة
 ٣٤٠ القراءة: ص : ١٦٠
 ٣٤٠ اللغة: ص : ١٦٠
 ٣٤٢ اللغة: ص : ١٦٣
 ٣٤٢ المعنى: ص : ١٦٣
 ٣٤٣ اللغة: ص : ١٦٣
 ٣٤٣ المعنى: ص : ١٦٥
 ٣٤٣ [سورة البقرة (٢): آية ٣٧] ص : ١٦٦
 ٣٤٣ اشارة
 ٣٤٤ اللغة: ص : ١٦٦
 ٣٤٤ المعنى: ص : ١٦٦
 ٣٤٦ المعنى: ص : ١٦٩

- ٣٤٦ اللغة: ص : ١٦٩
- ٣٤٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٨] ص : ١٧٣
- ٣٤٩ اشارة
- ٣٤٩ المعنى: ص : ١٧٣
- ٣٥٠ اللغة: ص : ١٧٥
- ٣٥٠ اللغة: ص : ١٧٥
- ٣٥١ المعنى: ص : ١٧٦
- ٣٥٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٩] ص : ١٧٧
- ٣٥٢ اشارة
- ٣٥٣ الاعراب: ص : ١٧٩
- ٣٥٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٠] ص : ١٧٩
- ٣٥٣ اشارة
- ٣٥٤ المعنى: ص : ١٨١
- ٣٥٤ اللغة: ص : ١٨١
- ٣٥٥ اللغة: ص : ١٨٢
- ٣٥٦ المعنى: ص : ١٨٣
- ٣٥٦ الاعراب: ص : ١٨٣
- ٣٥٦ اللغة: ص : ١٨٤
- ٣٥٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤١] ص : ١٨٥
- ٣٥٧ اشارة
- ٣٥٧ المعنى: ص : ١٨٥
- ٣٥٨ الاعراب: ص : ١٨٥
- ٣٥٨ اللغة: ص : ١٨٦
- ٣٥٨ المعنى: ص : ١٨٦

- ٣٥٨ اللغة: ص : ١٨٧
- ٣٦٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٢] ص : ١٨٩
- ٣٦٠ اشارة
- ٣٦٠ اللغة: ص : ١٨٩
- ٣٦١ المعنى: ص : ١٩١
- ٣٦١ الاعراب: ص : ١٩١
- ٣٦٢ المعنى: ص : ١٩٢
- ٣٦٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٣] ص : ١٩٣
- ٣٦٣ اشارة
- ٣٦٣ اللغة: ص : ١٩٣
- ٣٦٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٤] ص : ١٩٧
- ٣٦٥ اشارة
- ٣٦٥ المعنى: ص : ١٩٧
- ٣٦٥ اللغة: ص : ١٩٧
- ٣٦٦ اللغة: ص : ١٩٨
- ٣٦٦ المعنى: ص : ١٩٩
- ٣٦٧ اللغة: ص : ١٩٩
- ٣٦٧ المعنى: ص : ١٩٩
- ٣٦٧ اللغة: ص : ١٩٩
- ٣٦٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٥] ص : ٢٠١
- ٣٦٨ اشارة
- ٣٦٨ اللغة: ص : ٢٠١
- ٣٦٩ المعنى: ص : ٢٠٢
- ٣٧٠ اللغة: ص : ٢٠٤

- ٣٧١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٦] ص : ٢٠٥
 ٣٧١ اشارة
 ٣٧٢ اللغة: ص : ٢٠٧
 ٣٧٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٧] ص : ٢٠٨
 ٣٧٣ اشارة
 ٣٧٣ المعنى: ص : ٢٠٨
 ٣٧٣ اللغة: ص : ٢٠٨
 ٣٧٤ المعنى: ص : ٢١٠
 ٣٧٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٨] ص : ٢١٠
 ٣٧٤ اشارة
 ٣٧٥ الاعراب: ص : ٢١٠
 ٣٧٥ المعنى: ص : ٢١٠
 ٣٧٥ اللغة: ص : ٢١١
 ٣٧٥ المعنى: ص : ٢١١
 ٣٧٨ اللغة: ص : ٢١٥
 ٣٧٨ اللغة: ص : ٢١٦
 ٣٧٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٩] ص : ٢١٧
 ٣٧٩ اشارة
 ٣٨٠ اللغة: ص : ٢١٨
 ٣٨١ اللغة: ص : ٢٢٠
 ٣٨٢ اللغة: ص : ٢٢١
 ٣٨٣ المعنى: ص : ٢٢٣
 ٣٨٤ الاعراب: ص : ٢٢٣
 ٣٨٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٠] ص : ٢٢٤

- ٣٨٤ اشارة
- ٣٨٥ اللغة: ص : ٢٢٥
- ٣٨٦ المعنى: ص : ٢٢٦
- ٣٨٦ اللغة: ص : ٢٢٧
- ٣٨٦ اللغة: ص : ٢٢٧
- ٣٨٨ المعنى: ص : ٢٢٩
- ٣٨٨ قصة موسى (ع): ص : ٢٣٠
- ٣٨٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٥١] ص : ٢٣٢
- ٣٨٩ اشارة
- ٣٨٩ القراءة: ص : ٢٣٢
- ٣٩٠ اللغة: ص : ٢٣٢
- ٣٩٠ المعنى: ص : ٢٣٣
- ٣٩١ اللغة: ص : ٢٣٤
- ٣٩٢ المعنى: ص : ٢٣٦
- ٣٩٣ قصة السامري: ص : ٢٣٧
- ٣٩٣ اللغة: ص : ٢٣٧
- ٣٩٤ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٥٢] ص : ٢٣٩
- ٣٩٤ اشارة
- ٣٩٤ اللغة: ص : ٢٣٩
- ٣٩٥ اللغة: ص : ٢٤٠
- ٣٩٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٥٣] ص : ٢٤١
- ٣٩٥ اشارة
- ٣٩٦ اللغة: ص : ٢٤١
- ٣٩٦ المعنى: ص : ٢٤٢

- المعنى: ص : ٢٤٣ ٣٩٦
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٤] ص : ٢٤٣ ٣٩٧
- اشارة ٣٩٧
- القراءة: ص : ٢٤٣ ٣٩٧
- اللغة: ص : ٢٤٤ ٣٩٧
- اللغة: ص : ٢٤٥ ٣٩٨
- المعنى: ص : ٢٤٦ ٣٩٩
- اللغة: ص : ٢٤٨ ٤٠٠
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٥] ص : ٢٤٩ ٤٠٠
- اشارة ٤٠٠
- اللغة: ص : ٢٤٩ ٤٠١
- المعنى: ص : ٢٥١ ٤٠٢
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٦] ص : ٢٥٣ ٤٠٣
- اشارة ٤٠٣
- اللغة: ص : ٢٥٣ ٤٠٣
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٧] ص : ٢٥٦ ٤٠٤
- اشارة ٤٠٤
- المعنى: ص : ٢٥٧ ٤٠٦
- سبب نزول المن و السلوى: ص : ٢٥٩ ٤٠٧
- الاعراب: ص : ٢٦٠ ٤٠٧
- المعنى: ص : ٢٦٠ ٤٠٧
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٨] ص : ٢٦٠ ٤٠٨
- اشارة ٤٠٨
- القراءة: ص : ٢٦١ ٤٠٨

- ٢٦١ : ص اللغة: ٤٠٨
- ٢٦٢ : ص اللغة: ٤٠٩
- ٢٦٣ : ص المعنى: ٤٠٩
- ٢٦٣ : ص المعنى: ٤١٠
- ٢٦٤ : ص اللغة: ٤١٠
- ٢٦٤ : ص اللغة: ٤١٠
- ٢٦٤ : ص القراءة: ٤١٢
- ٢٦٧ : ص اللغة: ٤١٢
- ٢٦٧ : ص قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٩] ٤١٢
- اشارة ٤١٢
- ٢٦٨ : ص اللغة: ٤١٣
- ٢٦٩ : ص قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٠] ٤١٣
- ٢٧١ : ص قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦١] ٤١٥
- اشارة ٤١٥
- ٢٧٢ : ص القراءة: ٤١٥
- ٢٧٢ : ص اللغة: ٤١٥
- ٢٧٤ : ص المعنى: ٤١٦
- ٢٧٥ : ص اللغة: ٤١٧
- ٢٧٦ : ص المعنى: ٤١٨
- ٢٧٦ : ص القراءة: ٤١٨
- ٢٧٧ : ص اللغة: ٤١٨
- ٢٨٠ : ص قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٢] ٤٢٠
- اشارة ٤٢٠
- ٢٨٠ : ص القراءة: ٤٢١

- ٢٨٠ : ص : اللغة: ٤٢١
- ٢٨٣ : ص : المعنى: ٤٢٣
- ٢٨٣ : ص : الاعراب: ٤٢٣
- ٢٨٤ : ص : النزول: ٤٢٣
- ٢٨٦ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٣] ٤٢٥
- اشارة ٤٢٥
- ٢٨٦ : ص : اللغة: ٤٢٥
- ٢٨٨ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٤] ٤٢٦
- ٢٨٩ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٥] ٤٢٧
- اشارة ٤٢٧
- ٢٨٩ : ص : المعنى: ٤٢٧
- ٢٩١ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٦] ٤٢٨
- اشارة ٤٢٨
- ٢٩١ : ص : المعنى: ٤٢٨
- ٢٩٣ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٧] ٤٢٩
- اشارة ٤٢٩
- ٢٩٣ : ص : القراءة: ٤٢٩
- ٢٩٣ : ص : الاعراب و اللغة: ٤٢٩
- ٢٩٣ : ص : المعنى: ٤٣٠
- ٢٩٥ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٨] ٤٣١
- ٢٩٧ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٩] ٤٣٢
- اشارة ٤٣٢
- ٢٩٧ : ص : الاعراب: ٤٣٢
- ٢٩٨ : ص : قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٠] ٤٣٣

- ٤٣٣ اشارة
- ٤٣٣ القراءة: ص : ٢٩٨
- ٤٣٣ اللغة:..... ص : ٢٩٨
- ٤٣٤ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧١] ص : ٢٩٩
- ٤٣٤ اشارة
- ٤٣٥ المعنى: ص : ٣٠٠
- ٤٣٥ اللغة: ص : ٣٠١
- ٤٣٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٢] ص : ٣٠٣
- ٤٣٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٣] ص : ٣٠٤
- ٤٣٨ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٤] ص : ٣٠٥
- ٤٣٨ اشارة
- ٤٣٨ اللغة: ص : ٣٠٦
- ٤٣٩ الاعراب: ص : ٣٠٨
- ٤٤٠ المعنى: ص : ٣٠٨
- ٤٤٠ اللغة: ص : ٣٠٨
- ٤٤٠ المعنى: ص : ٣٠٩
- ٤٤١ المعنى: ص : ٣١١
- ٤٤٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٥] ص : ٣١٢
- ٤٤٢ اشارة
- ٤٤٢ المعنى: ص : ٣١٢
- ٤٤٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٦] ص : ٣١٤
- ٤٤٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٧٧] ص : ٣١٦
- ٤٤٥ اشارة
- ٤٤٥ المعنى: ص : ٣١٦

- ٤٤٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٨] ص : ٣١٧
 ٤٤٥ اشارة
 ٤٤٦ القراءة: ص : ٣١٧
 ٤٤٦ المعنى: ص : ٣١٧
 ٤٤٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٩] ص : ٣٢١
 ٤٤٨ اشارة
 ٤٤٨ اللغة و الاعراب: ص : ٣٢١
 ٤٤٨ المعنى: ص : ٣٢١
 ٤٤٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٠] ص : ٣٢٣
 ٤٤٩ اشارة
 ٤٥٠ المعنى: ص : ٣٢٣
 ٤٥٠ القراءة: ص : ٣٢٤
 ٤٥٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨١] ص : ٣٢٤
 ٤٥٠ اشارة
 ٤٥١ الاعراب و القراءة: ص : ٣٢٤
 ٤٥١ المعنى: ص : ٣٢٥
 ٤٥٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٢] ص : ٣٢٦
 ٤٥٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٣] ص : ٣٢٦
 ٤٥٢ اشارة
 ٤٥٢ القراءة: ص : ٣٢٦
 ٤٥٣ اللغة: ص : ٣٢٨
 ٤٥٤ المعنى: ص : ٣٢٩
 ٤٥٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٤] ص : ٣٣١
 ٤٥٥ اشارة
 ٤٥٥ اشارة

- المعنى: ص : ٣٣١ ٤٥٥
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٥] ص : ٣٣٢ ٤٥٧
- اشارة ٤٥٧
- القراءة: ص : ٣٣٤ ٤٥٧
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٦] ص : ٣٣٨ ٤٦٠
- اشارة ٤٦٠
- المعنى: ص : ٣٣٨ ٤٦٠
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٧] ص : ٣٣٩ ٤٦٠
- اشارة ٤٦٠
- القراءة: ص : ٣٣٩ ٤٦٠
- المعنى: ص : ٣٣٩ ٤٦٠
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٨] ص : ٣٤١ ٤٦٢
- اشارة ٤٦٢
- القراءة: ص : ٣٤١ ٤٦٢
- المعنى: ص : ٣٤١ ٤٦٢
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٩] ص : ٣٤٤ ٤٦٤
- اشارة ٤٦٤
- المعنى: ص : ٣٤٤ ٤٦٤
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٠] ص : ٣٤٦ ٤٦٥
- اشارة ٤٦٥
- اللغة و الاعراب: ص : ٣٤٦ ٤٦٥
- المعنى: ص : ٣٤٨ ٤٦٦
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩١] ص : ٣٥٠ ٤٦٨
- اشارة ٤٦٨

- ٤٦٨ المعنى: ص : ٣٥٠
- ٤٦٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٢] ص : ٣٥٢
- ٤٦٩ اشارة
- ٤٦٩ المعنى: ص : ٣٥٢
- ٤٧٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٣] ص : ٣٥٣
- ٤٧٠ اشارة
- ٤٧٠ المعنى: ص : ٣٥٣
- ٤٧٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٤] ص : ٣٥٧
- ٤٧٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٥] ص : ٣٥٨
- ٤٧٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٦] ص : ٣٥٩
- ٤٧٣ اشارة
- ٤٧٣ المعنى: ص : ٣٥٩
- ٤٧٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٧] ص : ٣٦١
- ٤٧٥ اشارة
- ٤٧٥ القراءة: ص : ٣٦١
- ٤٧٥ اللغة: ص : ٣٦٢
- ٤٧٥ النزول: ص : ٣٦٢
- ٤٧٦ المعنى: ص : ٣٦٢
- ٤٧٦ الاعراب: ص : ٣٦٣
- ٤٧٦ سبب النزول: ص : ٣٦٣
- ٤٧٧ المعنى: ص : ٣٦٤
- ٤٧٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٨] ص : ٣٦٤
- ٤٧٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٩] ص : ٣٦٥
- ٤٧٧ اشارة

- ٤٧٧ المعنى: ص : ٣٦٥
- ٤٧٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٠] ص : ٣٦٦
- ٤٧٨ اشارة
- ٤٧٨ الاعراب: ص : ٣٦٦
- ٤٧٩ المعنى: ص : ٣٦٧
- ٤٧٩ اللغة: ص : ٣٦٧
- ٤٧٩ المعنى: ص : ٣٦٧
- ٤٨٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠١] ص : ٣٦٨
- ٤٨٠ اشارة
- ٤٨٠ المعنى: ص : ٣٦٨
- ٤٨١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٢] ص : ٣٦٩
- ٤٨١ اشارة
- ٤٨١ القراءة: ص : ٣٧٠
- ٤٨١ المعنى: ص : ٣٧٠
- ٤٨٢ اللغة: ص : ٣٧٢
- ٤٨٥ اللغة: ص : ٣٧٦
- ٤٨٧ اللغة: ص : ٣٧٩
- ٤٨٩ اللغة: ص : ٣٨١
- ٤٨٩ المعنى: ص : ٣٨١
- ٤٩١ [سورة البقرة (٢): آية ١٠٣] ص : ٣٨٥
- ٤٩١ اشارة
- ٤٩١ الاعراب: ص : ٣٨٥
- ٤٩١ المعنى: ص : ٣٨٥
- ٤٩٢ اللغة: ص : ٣٨٦

- ٣٨٦: القراءة ٤٩٢
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٤] ص : ٣٨٧ ٤٩٢
- اشارة ٤٩٢
- اللغة: ص : ٣٨٧ ٤٩٢
- المعنى: ص : ٣٨٨ ٤٩٣
- ٣٨٩: القراءة ٤٩٤
- المعنى: ص : ٣٨٩ ٤٩٤
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٥] ص : ٣٩٠ ٤٩٥
- اشارة ٤٩٥
- المعنى: ص : ٣٩١ ٤٩٥
- اللغة: ص : ٣٩١ ٤٩٥
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٦] ص : ٣٩٢ ٤٩٦
- اشارة ٤٩٦
- ٣٩٢: القراءة ٤٩٦
- اللغة: ص : ٣٩٢ ٤٩٦
- المعنى: ص : ٣٩٤ ٤٩٧
- المعنى: ص : ٣٩٦ ٤٩٩
- المعنى: ص : ٣٩٧ ٤٩٩
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٧] ص : ٤٠٠ ٥٠١
- اشارة ٥٠١
- المعنى: ص : ٤٠٠ ٥٠١
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٨] ص : ٤٠٢ ٥٠٢
- اشارة ٥٠٣
- سبب النزول: ص : ٤٠٢ ٥٠٣

- اللغة: ص : ٤٠٣ ٥٠٣
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٩] ص : ٤٠٥ ٥٠٥
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٠] ص : ٤٠٨ ٥٠٧
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١١] ص : ٤٠٩ ٥٠٧
- اشارة ٥٠٧
- المعنى: ص : ٤٠٩ ٥٠٧
- اللغة: ص : ٤١١ ٥٠٩
- المعنى: ص : ٤١١ ٥٠٩
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٢] ص : ٤١١ ٥٠٩
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٣] ص : ٤١٤ ٥١١
- اشارة ٥١١
- النزول: ص : ٤١٤ ٥١١
- المعنى: ص : ٤١٤ ٥١١
- اللغة: ص : ٤١٥ ٥١٢
- المعنى: ص : ٤١٥ ٥١٢
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٤] ص : ٤١٦ ٥١٢
- اشارة ٥١٢
- المعنى: ص : ٤١٦ ٥١٢
- اللغة: ص : ٤١٧ ٥١٣
- المعنى: ص : ٤١٧ ٥١٣
- اللغة: ص : ٤١٨ ٥١٤
- المعنى: ص : ٤١٩ ٥١٤
- المعنى: ص : ٤٢٠ ٥١٥
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٥] ص : ٤٢١ ٥١٥

- ٥١٥ اشارة
- ٥١٦ اللغة: ص : ٤٢١
- ٥١٨ المعنى: ص : ٤٢٥
- ٥١٩ اللغة: ص : ٤٢٥
- ٥١٩ المعنى: ص : ٤٢٥
- ٥١٩ الاعراب: ص : ٤٢٦
- ٥١٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١١٦] ص : ٤٢٦
- ٥١٩ اشارة
- ٥١٩ القراءة: ص : ٤٢٦
- ٥١٩ المعنى: ص : ٤٢٦
- ٥٢٠ اللغة: ص : ٤٢٨
- ٥٢١ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١١٧] ص : ٤٢٨
- ٥٢١ اشارة
- ٥٢١ القراءة: ص : ٤٢٨
- ٥٢١ اللغة: ص : ٤٢٨
- ٥٢١ المعنى: ص : ٤٢٩
- ٥٢٢ اللغة: ص : ٤٣٠
- ٥٢٢ المعنى: ص : ٤٣٠
- ٥٢٤ الاعراب: ص : ٤٣٣
- ٥٢٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١١٨] ص : ٤٣٤
- ٥٢٥ اشارة
- ٥٢٥ المعنى: ص : ٤٣٤
- ٥٢٦ اللغة: ص : ٤٣٦
- ٥٢٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١١٩] ص : ٤٣٦

- ٥٢٦ اشارة
- ٥٢٦ القراءة: ص : ٤٣٦
- ٥٢٦ المعنى: ص : ٤٣٦
- ٥٢٧ الاعراب: ص : ٤٣٧
- ٥٢٨ المعنى: ص : ٤٣٨
- ٥٢٨ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢٠] ص : ٤٣٩
- ٥٢٨ اشارة
- ٥٢٩ اللغة: ص : ٤٤٠
- ٥٢٩ المعنى: ص : ٤٤٠
- ٥٣٠ الاعراب: ص : ٤٤١
- ٥٣٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢١] ص : ٤٤١
- ٥٣٠ اشارة
- ٥٣٠ المعنى: ص : ٤٤١
- ٥٣٠ اللغة: ص : ٤٤٢
- ٥٣١ المعنى: ص : ٤٤٢
- ٥٣١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٢] ص : ٤٤٢
- ٥٣١ اشارة
- ٥٣١ اللغة: ص : ٤٤٣
- ٥٣١ المعنى: ص : ٤٤٣
- ٥٣٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢٣] ص : ٤٤٤
- ٥٣٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢٤] ص : ٤٤٥
- ٥٣٢ اشارة
- ٥٣٣ القراءة: ص : ٤٤٥
- ٥٣٣ المعنى: ص : ٤٤٥

- ٥٣٣ اللغة: ص : ٤٤٦
- ٥٣٤ المعنى: ص : ٤٤٧
- ٥٣٤ اللغة: ص : ٤٤٧
- ٥٣٥ المعنى: ص : ٤٤٨
- ٥٣٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢٥] ص : ٤٤٩
- ٥٣٦ اشارة
- ٥٣٦ القراءة: ص : ٤٥٠
- ٥٣٦ المعنى: ص : ٤٥٠
- ٥٣٦ اللغة: ص : ٤٥٠
- ٥٣٧ اللغة: ص : ٤٥١
- ٥٣٧ القراءة و الاعراب: ص : ٤٥٢
- ٥٣٨ المعنى: ص : ٤٥٢
- ٥٣٨ المعنى: ص : ٤٥٣
- ٥٣٩ اللغة: ص : ٤٥٤
- ٥٣٩ المعنى: ص : ٤٥٤
- ٥٣٩ اللغة: ص : ٤٥٥
- ٥٣٩ المعنى: ص : ٤٥٥
- ٥٤٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٢٦] ص : ٤٥٦
- ٥٤٠ اشارة
- ٥٤٠ المعنى: ص : ٤٥٦
- ٥٤١ اللغة: ص : ٤٥٧
- ٥٤١ المعنى: ص : ٤٥٧
- ٥٤١ القراءة: ص : ٤٥٨
- ٥٤١ اللغة: ص : ٤٥٨

- ٥٤٢ المعنى: ص : ٤٥٨
- ٥٤٢ اللغة: ص : ٤٥٩
- ٥٤٢ المعنى: ص : ٤٥٩
- ٥٤٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٧] ص : ٤٦٠
- ٥٤٣ اشارة
- ٥٤٣ اللغة: ص : ٤٦٠
- ٥٤٤ الاعراب: ص : ٤٦١
- ٥٤٤ المعنى: ص : ٤٦٢
- ٥٤٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٨] ص : ٤٦٣
- ٥٤٥ اشارة
- ٥٤٥ اللغة: ص : ٤٦٤
- ٥٤٦ اللغة: ص : ٤٦٤
- ٥٤٧ القراءة: ص : ٤٦٦
- ٥٤٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٩] ص : ٤٦٦
- ٥٤٧ اشارة
- ٥٤٨ اللغة: ص : ٤٦٧
- ٥٤٨ المعنى: ص : ٤٦٨
- ٥٤٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٠] ص : ٤٦٨
- ٥٤٩ اشارة
- ٥٤٩ اللغة: ص : ٤٦٨
- ٥٤٩ الاعراب: ص : ٤٦٩
- ٥٥٠ اللغة: ص : ٤٧٠
- ٥٥١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣١] ص : ٤٧١
- ٥٥١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٢] ص : ٤٧٢

- ٥٥١ اشارة
- ٥٥١ القراءة: ص : ٤٧٢
- ٥٥٢ اللغة: ص : ٤٧٢
- ٥٥٢ المعنى: ص : ٤٧٣
- ٥٥٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٣] ص : ٤٧٥
- ٥٥٣ اشارة
- ٥٥٤ اللغة: ص : ٤٧٥
- ٥٥٤ الاعراب: ص : ٤٧٦
- ٥٥٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٤] ص : ٤٧٧
- ٥٥٥ اشارة
- ٥٥٥ اللغة: ص : ٤٧٧
- ٥٥٦ الاعراب: ص : ٤٧٨
- ٥٥٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٥] ص : ٤٧٨
- ٥٥٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٦] ص : ٤٨٠
- ٥٥٧ اشارة
- ٥٥٨ اللغة: ص : ٤٨١
- ٥٥٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٧] ص : ٤٨٣
- ٥٥٩ اشارة
- ٥٥٩ المعنى: ص : ٤٨٣
- ٥٥٩ اللغة: ص : ٤٨٤
- ٥٦٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٣٨] ص : ٤٨٥
- ٥٦٠ اشارة
- ٥٦٠ اللغة: ص : ٤٨٥
- ٥٦٠ الاعراب: ص : ٤٨٥

- ٥٦٠ المعنى: ص : ٤٨٦
- ٥٦١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٩] ص : ٤٨٦
- ٥٦١ اشارة
- ٥٦١ المعنى: ص : ٤٨٦
- ٥٦١ اللغة: ص : ٤٨٧
- ٥٦٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٠] ص : ٤٨٨
- ٥٦٢ اشارة
- ٥٦٢ القراءة: ص : ٤٨٨
- ٥٦٢ المعنى: ص : ٤٨٨
- ٥٦٣ اللغة: ص : ٤٨٩
- ٥٦٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤١] ص : ٤٩٠
- ٥٦٣ اشارة
- ٥٦٤ المعنى: ص : ٤٩١
- ٥٦٤ ملاحظة: ص : ٤٩٢
- ٥٦٥ المجلد الثاني
- ٥٦٥ [تتمه سورة البقرة] ص : ٣
- ٥٦٥ [سورة البقرة (٢): آية ١٤٢] ص : ٣
- ٥٦٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٣] ص : ٥
- ٥٦٦ اشارة
- ٥٦٦ القراءة: ص : ٥
- ٥٦٦ المعنى: ص : ٦
- ٥٦٧ الاعراب: ص : ٦
- ٥٦٧ المعنى: ص : ٧
- ٥٦٩ اللغة: ص : ١٠

- المعنى: ص : ١٠ ٥٦٩
- اللغة: ص : ١١ ٥٦٩
- المعنى: ص : ١٢ ٥٧٠
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٤] ص : ١٣ ٥٧١
- اشارة ٥٧١
- القراءة: ص : ١٣ ٥٧١
- النزول: ص : ١٣ ٥٧١
- المعنى: ص : ١٣ ٥٧١
- اللغة: ص : ١٤ ٥٧١
- المعنى: ص : ١٥ ٥٧٢
- الاعراب: ص : ١٦ ٥٧٣
- اللغة: ص : ١٦ ٥٧٣
- المعنى: ص : ١٦ ٥٧٣
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٥] ص : ١٧ ٥٧٣
- اشارة ٥٧٣
- الاعراب: ص : ١٧ ٥٧٤
- المعنى: ص : ١٨ ٥٧٤
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٦] ص : ٢٠ ٥٧٥
- اشارة ٥٧٥
- المعنى: ص : ٢١ ٥٧٦
- قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٧] ص : ٢٢ ٥٧٦
- اشارة ٥٧٦
- الاعراب: ص : ٢٢ ٥٧٦
- المعنى: ص : ٢٢ ٥٧٧

- ٥٧٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٨] ص : ٢٣
 ٥٧٧ اشارة
 ٥٧٧ القراءة: ص : ٢٣
 ٥٧٨ المعنى: ص : ٢٤
 ٥٧٨ اللغة: ص : ٢٥
 ٥٧٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٩] ص : ٢٥
 ٥٧٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٠] ص : ٢٦
 ٥٧٩ اشارة
 ٥٧٩ المعنى: ص : ٢٦
 ٥٨١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥١] ص : ٢٨
 ٥٨١ اشارة
 ٥٨١ المعنى: ص : ٢٩
 ٥٨١ الاعراب: ص : ٢٩
 ٥٨٢ المعنى: ص : ٣٠
 ٥٨٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٢] ص : ٣١
 ٥٨٢ اشارة
 ٥٨٢ المعنى: ص : ٣١
 ٥٨٣ اللغة: ص : ٣١
 ٥٨٣ الاعراب: ص : ٣١
 ٥٨٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٣] ص : ٣٣
 ٥٨٤ اشارة
 ٥٨٤ اللغة و المعنى: ص : ٣٣
 ٥٨٤ الاعراب: ص : ٣٤
 ٥٨٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٤] ص : ٣٤

- ٥٨٥ اشارة
- ٥٨٥ المعنى: ص : ٣٤
- ٥٨٥ اللغة: ص : ٣٥
- ٥٨٥ الاعراب: ص : ٣٥
- ٥٨٦ اللغة: ص : ٣٦
- ٥٨٦ المعنى: ص : ٣٦
- ٥٨٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٥] ص : ٣٦
- ٥٨٦ اشارة
- ٥٨٦ اللغة: ص : ٣٧
- ٥٨٧ المعنى: ص : ٣٧
- ٥٨٧ الاعراب: ص : ٣٨
- ٥٨٧ المعنى: ص : ٣٨
- ٥٨٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٦] ص : ٣٩
- ٥٨٨ اشارة
- ٥٨٨ المعنى: ص : ٣٩
- ٥٨٩ اللغة: ص : ٤٠
- ٥٨٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٧] ص : ٤٠
- ٥٨٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٨] ص : ٤١
- ٥٩٠ اشارة
- ٥٩٠ القراءة: ص : ٤١
- ٥٩٠ اللغة: ص : ٤٢
- ٥٩١ المعنى: ص : ٤٤
- ٥٩٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٩] ص : ٤٥
- ٥٩٢ اشارة

- ٥٩٢ المعنى: ص : ٤٥
- ٥٩٣ اللغة: ص : ٤٧
- ٥٩٣ المعنى: ص : ٤٧
- ٥٩٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٠] ص : ٤٨
- ٥٩٤ اشارة
- ٥٩٤ المعنى: ص : ٤٨
- ٥٩٥ الاعراب: ص : ٤٩
- ٥٩٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦١] ص : ٤٩
- ٥٩٥ اشارة
- ٥٩٥ المعنى: ص : ٥٠
- ٥٩٦ القراءة: ص : ٥٠
- ٥٩٦ المعنى: ص : ٥٠
- ٥٩٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٢] ص : ٥١
- ٥٩٦ اشارة
- ٥٩٦ المعنى: ص : ٥١
- ٥٩٧ الاعراب: ص : ٥٢
- ٥٩٧ اللغة: ص : ٥٢
- ٥٩٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٣] ص : ٥٣
- ٥٩٧ اشارة
- ٥٩٨ المعنى: ص : ٥٣
- ٥٩٨ الاعراب: ص : ٥٤
- ٥٩٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٤] ص : ٥٤
- ٥٩٨ اشارة
- ٥٩٩ القراءة: ص : ٥٤

- ٥٩٩ المعنى: ص : ٥٤
 ٥٩٩ اللغة: ص : ٥٦
 ٦٠٢ المعنى: ص : ٦٠
 ٦٠٣ اللغة: ص : ٦٠
 ٦٠٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٦٥] ص : ٦١
 ٦٠٣ اشارة
 ٦٠٣ القراءة: ص : ٦١
 ٦٠٤ اللغة: ص : ٦١
 ٦٠٤ المعنى: ص : ٦٢
 ٦٠٥ الاعراب: ص : ٦٣
 ٦٠٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٦٦] ص : ٦٥
 ٦٠٦ اشارة
 ٦٠٦ الاعراب و اللغة: ص : ٦٥
 ٦٠٧ المعنى: ص : ٦٦
 ٦٠٧ اللغة: ص : ٦٦
 ٦٠٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٦٧] ص : ٦٧
 ٦٠٧ اشارة
 ٦٠٧ المعنى: ص : ٦٧
 ٦٠٨ اللغة: ص : ٦٧
 ٦٠٨ الاعراب: ص : ٦٨
 ٦٠٨ المعنى: ص : ٦٨
 ٦٠٩ اللغة: ص : ٦٩
 ٦٠٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٦٨] ص : ٧٠
 ٦١٠ اشارة

- ٦١٠ القراءة: ص : ٧٠
- ٦١٠ اللغة: ص : ٧٠
- ٦١١ المعنى: ص : ٧٢
- ٦١١ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٦٩] ص : ٧٢
- ٦١١ اشارة
- ٦١١ اللغة: ص : ٧٢
- ٦١٢ المعنى: ص : ٧٤
- ٦١٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٧٠] ص : ٧٥
- ٦١٣ اشارة
- ٦١٣ الاعراب: ص : ٧٥
- ٦١٣ المعنى: ص : ٧٥
- ٦١٤ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٧١] ص : ٧٧
- ٦١٤ اشارة
- ٦١٤ المعنى: ص : ٧٧
- ٦١٦ اللغة: ص : ٧٩
- ٦١٦ المعنى: ص : ٨٠
- ٦١٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٧٢] ص : ٨١
- ٦١٧ اشارة
- ٦١٧ المعنى: ص : ٨١
- ٦١٨ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٧٣] ص : ٨٣
- ٦١٨ اشارة
- ٦١٨ القراءة: ص : ٨٣
- ٦١٨ اللغة و الاعراب: ص : ٨٣
- ٦١٩ المعنى: ص : ٨٥

- ٦٢٠ اللغة: ص : ٨٥
- ٦٢٠ المعنى: ص : ٨٦
- ٦٢١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٤] ص : ٨٧
- ٦٢١ اشارة
- ٦٢١ المعنى: ص : ٨٧
- ٦٢٢ اللغة: ص : ٨٩
- ٦٢٢ لمعنى: ص : ٨٩
- ٦٢٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٥] ص : ٩٠
- ٦٢٣ اشارة
- ٦٢٣ المعنى: ص : ٩٠
- ٦٢٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٦] ص : ٩٢
- ٦٢٤ اشارة
- ٦٢٤ الاعراب: ص : ٩٢
- ٦٢٤ المعنى: ص : ٩٣
- ٦٢٥ الاعراب: ص : ٩٣
- ٦٢٥ اللغة: ص : ٩٤
- ٦٢٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٧] ص : ٩٤
- ٦٢٥ اشارة
- ٦٢٦ القراءة: ص : ٩٤
- ٦٢٦ النزول: ص : ٩٥
- ٦٢٦ المعنى: ص : ٩٥
- ٦٢٧ اللغة: ص : ٩٧
- ٦٢٧ المعنى: ص : ٩٧
- ٦٢٩ الاعراب: ص : ٩٩

- ٦٢٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٨] ص : ٩٩
- ٦٢٩ اشارة
- ٦٢٩ معنى ص : ١٠٠
- ٦٣٠ اللغة: ص : ١٠٠
- ٦٣٠ المعنى: ص : ١٠١
- ٦٣١ الاعراب: ص : ١٠٣
- ٦٣٢ اللغة: ص : ١٠٣
- ٦٣٢ المعنى: ص : ١٠٣
- ٦٣٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٩] ص : ١٠٤
- ٦٣٣ اشارة
- ٦٣٣ المعنى: ص : ١٠٤
- ٦٣٤ اللغة: ص : ١٠٦
- ٦٣٤ المعنى: ص : ١٠٦
- ٦٣٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٠] ص : ١٠٧
- ٦٣٤ اشارة
- ٦٣٤ المعنى: ص : ١٠٧
- ٦٣٦ الاعراب: ص : ١٠٩
- ٦٣٦ المعنى: ص : ١٠٩
- ٦٣٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨١] ص : ١١٠
- ٦٣٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٢] ص : ١١١
- ٦٣٧ اشارة
- ٦٣٧ القراءة: ص : ١١١
- ٦٣٧ المعنى: ص : ١١١
- ٦٣٧ اللغة: ص : ١١٢

- ٦٣٨ المعنى: ص : ١١٢
- ٦٣٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٨٣] ص : ١١٤
- ٦٣٩ اشارة
- ٦٣٩ اللغة: ص : ١١٤
- ٦٣٩ المعنى: ص : ١١٥
- ٦٤٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٨٤] ص : ١١٥
- ٦٤٠ اشارة
- ٦٤٠ القراءة: ص : ١١٦
- ٦٤٠ الاعراب: ص : ١١٦
- ٦٤١ المعنى: ص : ١١٧
- ٦٤١ اللغة: ص : ١١٨
- ٦٤٢ المعنى: ص : ١١٨
- ٦٤٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٨٥] ص : ١٢٠
- ٦٤٣ اشارة
- ٦٤٣ القراءة: ص : ١٢٠
- ٦٤٣ اللغة: ص : ١٢٠
- ٦٤٣ الاعراب: ص : ١٢١
- ٦٤٤ المعنى: ص : ١٢١
- ٦٤٤ الاعراب: ص : ١٢٢
- ٦٤٤ اللغة: ص : ١٢٢
- ٦٤٤ المعنى: ص : ١٢٢
- ٦٤٥ اللغة: ص : ١٢٣
- ٦٤٦ الاعراب: ص : ١٢٤
- ٦٤٦ المعنى: ص : ١٢٥

- ٦٤٧ مسائل من أحكام الصوم ص : ١٢٦
- ٦٤٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٦] ص : ١٢٨
- ٦٤٨ اشارة
- ٦٤٨ النزول: ص : ١٢٩
- ٦٤٨ المعنى: ص : ١٢٩
- ٦٤٩ اللغة: ص : ١٣٠
- ٦٤٩ الاعراب: ص : ١٣١
- ٦٥٠ المعنى: ص : ١٣١
- ٦٥٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٧] ص : ١٣١
- ٦٥٠ اشارة
- ٦٥٠ المعنى: ص : ١٣٢
- ٦٥٢ اللغة: ص : ١٣٤
- ٦٥٢ المعنى: ص : ١٣٥
- ٦٥٣ اللغة: ص : ١٣٦
- ٦٥٣ أحكام الاعتكاف: ص : ١٣٦
- ٦٥٤ سبب النزول: ص : ١٣٧
- ٦٥٤ المعنى: ص : ١٣٧
- ٦٥٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٨] ص : ١٣٨
- ٦٥٤ اشارة
- ٦٥٤ المعنى: ص : ١٣٨
- ٦٥٥ اللغة: ص : ١٣٩
- ٦٥٥ الاعراب: ص : ١٣٩
- ٦٥٥ المعنى: ص : ١٣٩
- ٦٥٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٩] ص : ١٤٠

- ٦٥٦ اشارة
- ٦٥٦ القراءة: ص : ١٤٠
- ٦٥٦ اللغة: ص : ١٤٠
- ٦٥٦ المعنى: ص : ١٤١
- ٦٥٧ اللغة: ص : ١٤١
- ٦٥٧ المعنى ص : ١٤١
- ٦٥٨ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٩٠] ص : ١٤٣
- ٦٥٨ اشارة
- ٦٥٨ المعنى: ص : ١٤٣
- ٦٥٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٩١] ص : ١٤٤
- ٦٥٩ اشارة
- ٦٥٩ القراءة: ص : ١٤٥
- ٦٥٩ المعنى: ص : ١٤٥
- ٦٥٩ الاعراب: ص : ١٤٥
- ٦٥٩ اللغة: ص : ١٤٥
- ٦٦٠ المعنى: ص : ١٤٦
- ٦٦٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٢] ص : ١٤٦
- ٦٦٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٩٣] ص : ١٤٧
- ٦٦٠ اشارة
- ٦٦١ المعنى: ص : ١٤٧
- ٦٦٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ١٩٤] ص : ١٤٩
- ٦٦٢ اشارة
- ٦٦٢ الاعراب: ص : ١٤٩
- ٦٦٢ المعنى: ص : ١٤٩

- ٦٦٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٥] ص : ١٥١
 ٦٦٣ اشارة
 ٦٦٤ المعنى: ص : ١٥١
 ٦٦٤ الاعراب: ص : ١٥١
 ٦٦٤ المعنى: ص : ١٥٢
 ٦٦٤ اللغة: ص : ١٥٢
 ٦٦٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٦] ص : ١٥٣
 ٦٦٥ اشارة
 ٦٦٥ المعنى: ص : ١٥٤
 ٦٦٦ اللغة: ص : ١٥٥
 ٦٦٧ الاعراب: ص : ١٥٦
 ٦٦٧ المعنى: ص : ١٥٦
 ٦٦٧ اللغة: ص : ١٥٧
 ٦٦٨ المعنى ص : ١٥٨
 ٦٦٩ اللغة: ص : ١٦١
 ٦٧٠ المعنى: ص : ١٦١
 ٦٧٠ اللغة: ص : ١٦١
 ٦٧٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٧] ص : ١٦٢
 ٦٧٠ اشارة
 ٦٧٠ القراءة: ص : ١٦٢
 ٦٧١ الاعراب: ص : ١٦٣
 ٦٧١ المعنى: ص : ١٦٣
 ٦٧٢ اللغة: ص : ١٦٤
 ٦٧٢ الاعراب: ص : ١٦٥

- ٦٧٢ المعنى: ص : ١٦٥
- ٦٧٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٨] ص : ١٦٦
- ٦٧٣ اشارة
- ٦٧٣ اللغة و الاعراب: ص : ١٦٦
- ٦٧٤ المعنى: ص : ١٦٧
- ٦٧٤ الاعراب: ص : ١٦٨
- ٦٧٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٩] ص : ١٦٨
- ٦٧٤ اشارة
- ٦٧٥ المعنى: ص : ١٦٨
- ٦٧٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٠] ص : ١٧٠
- ٦٧٥ اشارة
- ٦٧٦ المعنى: ص : ١٧٠
- ٦٧٦ الاعراب: ص : ١٧١
- ٦٧٦ المعنى: ص : ١٧١
- ٦٧٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠١] ص : ١٧١
- ٦٧٧ اشارة
- ٦٧٧ الاعراب: ص : ١٧١
- ٦٧٧ اللغة: ص : ١٧٢
- ٦٧٧ المعنى: ص : ١٧٢
- ٦٧٧ اللغة: ص : ١٧٢
- ٦٧٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٢] ص : ١٧٣
- ٦٧٨ اشارة
- ٦٧٨ الاعراب: ص : ١٧٣
- ٦٧٨ اللغة: ص : ١٧٣

- ٦٧٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٣] ص : ١٧٤
- ٦٧٩ اشارة
- ٦٧٩ المعنى: ص : ١٧٥
- ٦٨٠ الاعراب: ص : ١٧٧
- ٦٨١ اللغة: ص : ١٧٧
- ٦٨١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٤] ص : ١٧٧
- ٦٨١ اشارة
- ٦٨١ اللغة: ص : ١٧٨
- ٦٨٢ المعنى: ص : ١٧٩
- ٦٨٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٥] ص : ١٧٩
- ٦٨٢ اشارة
- ٦٨٣ اللغة: ص : ١٨٠
- ٦٨٣ المعنى: ص : ١٨١
- ٦٨٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٦] ص : ١٨١
- ٦٨٤ اشارة
- ٦٨٤ المعنى: ص : ١٨١
- ٦٨٤ اللغة: ص : ١٨٢
- ٦٨٤ المعنى: ص : ١٨٢
- ٦٨٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٧] ص : ١٨٣
- ٦٨٥ اشارة
- ٦٨٥ النزول: ص : ١٨٣
- ٦٨٥ المعنى: ص : ١٨٣
- ٦٨٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٨] ص : ١٨٥
- ٦٨٦ اشارة

- ٦٨٦ القراءة: ص : ١٨٥
- ٦٨٦ اللغة: ص : ١٨٥
- ٦٨٦ المعنى: ص : ١٨٥
- ٦٨٧ اللغة: ص : ١٨٦
- ٦٨٧ المعنى: ص : ١٨٦
- ٦٨٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٠٩] ص : ١٨٧
- ٦٨٨ اشارة
- ٦٨٨ المعنى و اللغة: ص : ١٨٧
- ٦٨٨ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢١٠] ص : ١٨٨
- ٦٨٨ اشارة
- ٦٨٨ القراءة: ص : ١٨٨
- ٦٨٨ المعنى: ص : ١٨٨
- ٦٨٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢١١] ص : ١٨٩
- ٦٨٩ اشارة
- ٦٩٠ القراءة: ص : ١٩٠
- ٦٩٠ المعنى: ص : ١٩٠
- ٦٩٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢١٢] ص : ١٩١
- ٦٩٠ اشارة
- ٦٩٠ المعنى: ص : ١٩١
- ٦٩٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢١٣] ص : ١٩٣
- ٦٩٢ اشارة
- ٦٩٢ القراءة: ص : ١٩٣
- ٦٩٢ المعنى: ص : ١٩٤
- ٦٩٣ الاعراب: ص : ١٩٥

- ٦٩٣ المعنى: ص : ١٩٥
- ٦٩٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٤] ص : ١٩٧
- ٦٩٥ اشارة
- ٦٩٥ القراءة و النزول: ص : ١٩٨
- ٦٩٥ الاعراب و اللغة: ص : ١٩٨
- ٦٩٦ المعنى: ص : ١٩٩
- ٦٩٦ اللغة: ص : ٢٠٠
- ٦٩٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٥] ص : ٢٠٠
- ٦٩٦ اشارة
- ٦٩٦ المعنى: ص : ٢٠٠
- ٦٩٧ الاعراب: ص : ٢٠١
- ٦٩٧ المعنى: ص : ٢٠١
- ٦٩٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٦] ص : ٢٠١
- ٦٩٧ اشارة
- ٦٩٧ المعنى: ص : ٢٠٢
- ٦٩٨ اللغة: ص : ٢٠٢
- ٦٩٨ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٢٠٢
- ٦٩٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٧] ص : ٢٠٣
- ٦٩٨ اشارة
- ٦٩٩ الاعراب: ص : ٢٠٤
- ٧٠٠ المعنى: ص : ٢٠٥
- ٧٠٠ اللغة: ص : ٢٠٧
- ٧٠١ المعنى: ص : ٢٠٧
- ٧٠١ اللغة: ص : ٢٠٨

- ٧٠٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٨] ص : ٢٠٨
 ٧٠٢ اشارة
 ٧٠٢ النزول و الاعراب: ص : ٢٠٩
 ٧٠٢ اللغة: ص : ٢٠٩
 ٧٠٣ المعنى: ص : ٢١٠
 ٧٠٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٩] ص : ٢١١
 ٧٠٤ اشارة
 ٧٠٤ القراءة: ص : ٢١٢
 ٧٠٤ اللغة: ص : ٢١٢
 ٧٠٥ المعنى: ص : ٢١٣
 ٧٠٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٠] ص : ٢١٤
 ٧٠٦ اشارة
 ٧٠٦ الاعراب و المعنى: ص : ٢١٤
 ٧٠٦ اللغة: ص : ٢١٥
 ٧٠٦ المعنى: ص : ٢١٥
 ٧٠٧ الاعراب: ص : ٢١٥
 ٧٠٧ اللغة: ص : ٢١٦
 ٧٠٧ المعنى: ص : ٢١٦
 ٧٠٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢١] ص : ٢١٧
 ٧٠٨ اشارة
 ٧٠٨ اللغة: ص : ٢١٧
 ٧٠٨ المعنى: ص : ٢١٧
 ٧٠٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٢] ص : ٢١٩
 ٧٠٩ اشارة
 ٧٠٩ اشارة

- ٧٠٩ القراءة: ص : ٢١٩
- ٧٠٩ المعنى: ص : ٢١٩
- ٧١٠ اللغة: ص : ٢٢٠
- ٧١٠ أحكام الحيض، و الاستحاضة: ص : ٢٢٠
- ٧١٠ اللغة: ص : ٢٢١
- ٧١٠ المعنى: ص : ٢٢١
- ٧١١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٣] ص : ٢٢٢
- ٧١٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٤] ص : ٢٢٥
- ٧١٣ اشارة
- ٧١٣ المعنى: ص : ٢٢٥
- ٧١٤ اللغة: ص : ٢٢٦
- ٧١٤ المعنى: ص : ٢٢٦
- ٧١٤ الاعراب: ص : ٢٢٧
- ٧١٥ المعنى: ص : ٢٢٨
- ٧١٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٥] ص : ٢٢٨
- ٧١٥ اشارة
- ٧١٥ المعنى: ص : ٢٢٨
- ٧١٥ اللغة: ص : ٢٢٩
- ٧١٦ المعنى: ص : ٢٢٩
- ٧١٦ اللغة: ص : ٢٣٠
- ٧١٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٦] ص : ٢٣١
- ٧١٧ اشارة
- ٧١٧ اللغة: ص : ٢٣١
- ٧١٨ المعنى: ص : ٢٣٢

- ٧١٨ اللغة: ص : ٢٢٢
- ٧١٩ المعنى: ص : ٢٣٣
- ٧١٩ الاعراب: ص : ٢٣٣
- ٧٢٠ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٢٧] ص : ٢٣٤
- ٧٢٠ اشارة
- ٧٢٠ المعنى: ص : ٢٣٤
- ٧٢٠ اللغة: ص : ٢٣٥
- ٧٢١ المعنى: ص : ٢٣٦
- ٧٢٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٢٨] ص : ٢٣٧
- ٧٢٢ اشارة
- ٧٢٢ المعنى: ص : ٢٣٧
- ٧٢٢ اللغة: ص : ٢٣٧
- ٧٢٣ المعنى: ص : ٢٣٩
- ٧٢٤ اللغة: ص : ٢٤٠
- ٧٢٤ المعنى: ص : ٢٤٠
- ٧٢٤ اللغة: ص : ٢٤٠
- ٧٢٤ المعنى: ص : ٢٤١
- ٧٢٥ اللغة: ص : ٢٤١
- ٧٢٥ المعنى: ص : ٢٤٢
- ٧٢٥ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٢٩] ص : ٢٤٢
- ٧٢٥ اشارة
- ٧٢٥ القراءة: ص : ٢٤٢
- ٧٢٥ المعنى: ص : ٣٤٢
- ٧٢٦ اللغة: ص : ٣٤٣

- ٧٢٦ المعنى: ص : ٣٤٣
- ٧٢٧ اللغة: ص : ٣٤٤
- ٧٢٧ النزول: ص : ٣٤٤
- ٧٢٧ المعنى، و الحجء، و الاعراب: ص : ٣٤٤
- ٧٢٨ المعنى: ص : ٣٤٦
- ٧٢٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٣٠] ص : ٢٤٨
- ٧٢٩ اشارة
- ٧٣٠ المعنى: ص : ٢٤٨
- ٧٣٠ الاعراب: ص : ٢٤٩
- ٧٣٠ المعنى: ص : ٢٤٩
- ٧٣٠ القراءة: ص : ٢٤٩
- ٧٣١ المعنى: ص : ٢٥٠
- ٧٣١ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٣١] ص : ٢٥٠
- ٧٣٢ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٣٢] ص : ٢٥٢
- ٧٣٢ اشارة
- ٧٣٢ النزول: ص : ٢٥٢
- ٧٣٢ المعنى: ص : ٢٥٢
- ٧٣٢ اللغة: ص : ٢٥٣
- ٧٣٣ الاعراب، و المعنى: ص : ٢٥٣
- ٧٣٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٣٣] ص : ٢٥٤
- ٧٣٣ اشارة
- ٧٣٤ القراءة: ص : ٢٥٥
- ٧٣٤ اللغة: ص : ٢٥٥
- ٧٣٤ المعنى: ص : ٢٥٦

- ٧٣٥ اللغة، و الحجّة: ص : ٢٥٧
- ٧٣٦ المعنى: ص : ٢٥٨
- ٧٣٦ اللغة: ص : ٢٥٩
- ٧٣٧ المعنى: ص : ٢٥٩
- ٧٣٧ اللغة: ص : ٢٦٠
- ٧٣٧ المعنى: ص : ٢٦٠
- ٧٣٧ الاعراب: ص : ٢٦٠
- ٧٣٨ اللغة: ص : ٢٦١
- ٧٣٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٤] ص : ٢٦١
- ٧٣٨ اشارة
- ٧٣٨ المعنى: ص : ٢٦١
- ٧٣٩ الاعراب: ص : ٢٦٢
- ٧٤٠ اللغة: ص : ٢٦٤
- ٧٤٠ المعنى: ص : ٢٦٥
- ٧٤٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٥] ص : ٢٦٥
- ٧٤١ اشارة
- ٧٤١ المعنى: ص : ٢٦٥
- ٧٤١ اللغة: ص : ٢٦٥
- ٧٤٢ المعنى: ص : ٢٦٧
- ٧٤٢ اللغة: ص : ٢٦٧
- ٧٤٢ المعنى: ص : ٢٦٨
- ٧٤٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٦] ص : ٢٦٨
- ٧٤٣ اشارة
- ٧٤٣ القراءة: ص : ٢٦٨

- ٧٤٣ المعنى: ص : ٢٦٩
- ٧٤٣ اللغة: ص : ٢٦٩
- ٧٤٤ المعنى: ص : ٢٧٠
- ٧٤٤ الاعراب، و المعنى: ص : ٢٧٠
- ٧٤٤ الحجّة: ص : ٢٧١
- ٧٤٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٧] ص : ٢٧٢
- ٧٤٥ اشارة
- ٧٤٥ اللغة: ص : ٢٧٢
- ٧٤٦ المعنى: ص : ٢٧٣
- ٧٤٧ الاعراب: ص : ٢٧٤
- ٧٤٧ المعنى: ص : ٢٧٤
- ٧٤٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٨] ص : ٢٧٥
- ٧٤٧ اشارة
- ٧٤٧ اللغة: ص : ٢٧٥
- ٧٤٧ المعنى: ص : ٢٧٥
- ٧٤٨ اللغة، و الاعراب: ص : ٢٧٦
- ٧٤٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٩] ص : ٢٧٦
- ٧٤٨ اشارة
- ٧٤٨ اللغة: ص : ٢٧٧
- ٧٤٩ المعنى: ص : ٢٧٧
- ٧٤٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٠] ص : ٢٧٨
- ٧٤٩ اشارة
- ٧٥٠ المعنى: ص : ٢٧٨
- ٧٥٠ المعنى، و الاعراب: ص : ٢٧٩

- ٧٥١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤١] ص : ٢٨٠
 ٧٥١ اشارة
 ٧٥١ المعنى: ص : ٢٨٠
 ٧٥١ الاعراب: ص : ٢٨١
 ٧٥١ المعنى: ص : ٢٨١
 ٧٥٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٢] ص : ٢٨١
 ٧٥٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٣] ص : ٢٨٢
 ٧٥٢ اشارة
 ٧٥٢ المعنى: ص : ٢٨٢
 ٧٥٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٤] ص : ٢٨٣
 ٧٥٣ اشارة
 ٧٥٣ المعنى: ص : ٢٨٤
 ٧٥٣ اللغة: ص : ٢٨٤
 ٧٥٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٥] ص : ٢٨٤
 ٧٥٤ اشارة
 ٧٥٤ القراءة: ص : ٢٨٥
 ٧٥٤ المعنى، و اللغة: ص : ٢٨٥
 ٧٥٥ الاعراب، و اللغة: ص : ٢٨٦
 ٧٥٥ المعنى: ص : ٢٨٧
 ٧٥٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٦] ص : ٢٨٧
 ٧٥٦ اشارة
 ٧٥٦ القراءة: ص : ٢٨٧
 ٧٥٦ اللغة: ص : ٢٨٧
 ٧٥٦ المعنى: ص : ٢٨٨

- ٧٥٧ الاعراب، و اللغة: ص : ٢٨٨
- ٧٥٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٧] ص : ٢٩٠
- ٧٥٨ اشارة
- ٧٥٨ المعنى: ص : ٢٩٠
- ٧٥٨ اللغة: ص : ٢٩١
- ٧٥٨ الاعراب و المعنى: ص : ٢٩١
- ٧٥٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٨] ص : ٢٩٢
- ٧٥٩ اشارة
- ٧٥٩ المعنى: ص : ٢٩٢
- ٧٦٠ اللغة: ص : ٢٩٣
- ٧٦٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٩] ص : ٢٩٣
- ٧٦٠ اشارة
- ٧٦٠ القراءة: ص : ٢٩٤
- ٧٦٠ اللغة: ص : ٢٩٤
- ٧٦١ المعنى: ص : ٢٩٤
- ٧٦١ اللغة: ص : ٢٩٥
- ٧٦١ المعنى: ص : ٢٩٥
- ٧٦٢ اللغة: ص : ٢٩٦
- ٧٦٢ المعنى: ص : ٢٩٦
- ٧٦٢ المعنى: ص : ٢٩٧
- ٧٦٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٠] ص : ٢٩٧
- ٧٦٣ اشارة
- ٧٦٣ اللغة: ص : ٢٩٧
- ٧٦٤ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥١] ص : ٢٩٩

- ٧٦٤ اشارة
- ٧٦٤ القراءة: ص : ٢٩٩
- ٧٦٤ المعنى: ص : ٢٩٩
- ٧٦٤ اللغة: ص : ٢٩٩
- ٧٦٤ المعنى: ص : ٣٠٠
- ٧٦٥ اللغة: ص : ٣٠١
- ٧٦٥ الحجج: ص : ٣٠١
- ٧٦٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٥٢] ص : ٣٠٢
- ٧٦٦ اشارة
- ٧٦٦ اللغة: ص : ٣٠٣
- ٧٦٦ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٥٣] ص : ٣٠٣
- ٧٦٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٥٤] ص : ٣٠٥
- ٧٦٧ اشارة
- ٧٦٧ القراءة: ص : ٣٠٥
- ٧٦٧ المعنى: ص : ٣٠٥
- ٧٦٨ اللغة: ص : ٣٠٥
- ٧٦٨ المعنى: ص : ٣٠٦
- ٧٦٩ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٥٥] ص : ٣٠٧
- ٧٦٩ اشارة
- ٧٦٩ الاعراب: ص : ٣٠٧
- ٧٦٩ اللغة، و المعنى: ص : ٣٠٧
- ٧٧١ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية ٢٥٦] ص : ٣١١
- ٧٧١ اشارة
- ٧٧٢ المعنى: ص : ٣١١

- ٧٧٢ اللغة، و المعنى: ص : ٣١٢
- ٧٧٣ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٥٧] ص : ٣١٣
- ٧٧٣ اشارة
- ٧٧٣ المعنى، و اللغة: ص : ٣١٣
- ٧٧٤ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٥٨] ص : ٣١٥
- ٧٧٤ اشارة
- ٧٧٥ القراءة: ص : ٣١٦
- ٧٧٥ المعنى: ص : ٣١٦
- ٧٧٦ اللغة: ص : ٣١٨
- ٧٧٦ المعنى: ص : ٣١٨
- ٧٧٦ اللغة: ص : ٣١٨
- ٧٧٧ المعنى: ص : ٣١٩
- ٧٧٧ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٥٩] ص : ٣١٩
- ٧٧٧ اشارة
- ٧٧٧ القراءة: ص : ٣٢٠
- ٧٧٨ الاعراب: ص : ٣٢٠
- ٧٧٨ المعنى: ص : ٣٢٠
- ٧٧٩ المعنى: ص : ٣٢١
- ٧٧٩ اللغة، و المعنى: ص : ٣٢٢
- ٧٨١ قوله تعالى:[سورة البقرة (٢): آية [٢٦٠] ص : ٣٢٦
- ٧٨١ اشارة
- ٧٨١ القراءة: ص : ٣٢٦
- ٧٨٢ الاعراب: ص : ٣٢٦
- ٧٨٢ المعنى: ص : ٣٢٦

- ٧٨٢ اللغة و المعنى: ص : ٣٢٧
- ٧٨٤ المعنى: ص : ٣٣٠
- ٧٨٥ اللغة: ص : ٣٣١
- ٧٨٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦١] ص : ٣٣١
- ٧٨٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٢] ص : ٣٣٣
- ٧٨٦ اشارة
- ٧٨٦ الاعراب: ص : ٣٣٣
- ٧٨٦ اللغة و المعنى: ص : ٣٣٣
- ٧٨٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٣] ص : ٣٣٤
- ٧٨٧ اشارة
- ٧٨٨ اللغة: ص : ٣٣٥
- ٧٨٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٤] ص : ٣٣٥
- ٧٨٨ اشارة
- ٧٨٨ المعنى: ص : ٣٣٦
- ٧٨٨ اللغة: ص : ٣٣٦
- ٧٩٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٥] ص : ٣٣٨
- ٧٩٠ اشارة
- ٧٩٠ القراءة: ص : ٣٣٨
- ٧٩٠ المعنى: ص : ٣٣٨
- ٧٩٠ اللغة: ص : ٣٣٩
- ٧٩٠ المعنى و اللغة: ص : ٣٣٩
- ٧٩١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٦] ص : ٣٤٠
- ٧٩١ اشارة
- ٧٩١ المعنى: ص : ٣٤٠

- ٧٩٢ اللغة: ص : ٣٤١
- ٧٩٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٧] ص : ٣٤٣
- ٧٩٣ اشارة
- ٧٩٣ المعنى: ص : ٣٤٣
- ٧٩٤ الاعراب و اللغة: ص : ٣٤٥
- ٧٩٥ المعنى: ص : ٣٤٥
- ٧٩٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٨] ص : ٣٤٦
- ٧٩٥ اشارة
- ٧٩٥ المعنى: ص : ٣٤٦
- ٧٩٦ اللغة و المعنى: ص : ٣٤٧
- ٧٩٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٩] ص : ٣٤٨
- ٧٩٧ اشارة
- ٧٩٧ القراءة و المعنى: ص : ٣٤٨
- ٧٩٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٠] ص : ٣٤٩
- ٧٩٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧١] ص : ٣٥٠
- ٧٩٨ اشارة
- ٧٩٨ القراءة: ص : ٣٥٠
- ٧٩٨ المعنى الاعراب: ص : ٣٥١
- ٧٩٩ اللغة: ص : ٣٥٢
- ٧٩٩ الاعراب و القراءة: ص : ٣٥٢
- ٨٠٠ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٢] ص : ٣٥٣
- ٨٠٠ اشارة
- ٨٠٠ المعنى: ص : ٣٥٣
- ٨٠١ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٣] ص : ٣٥٥

- ٨٠١ اشارة ٣٥٥ : ص : اللغة:
 ٨٠١ المعنى: ٣٥٦ : ص :
 ٨٠٢ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٤] ٣٥٧ : ص :
 ٨٠٣ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٥] ٣٥٩ : ص :
 ٨٠٣ اشارة
 ٨٠٣ المعنى: ٣٥٩ : ص :
 ٨٠٤ اللغة: ٣٦١ : ص :
 ٨٠٤ المعنى: ٣٦٢ : ص :
 ٨٠٥ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٦] ٣٦٢ : ص :
 ٨٠٥ اشارة
 ٨٠٥ اللغة: ٣٦٣ : ص :
 ٨٠٥ المعنى: ٣٦٣ : ص :
 ٨٠٦ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٧] ٣٦٤ : ص :
 ٨٠٦ اشارة
 ٨٠٦ المعنى: ٣٦٤ : ص :
 ٨٠٧ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٨] ٣٦٥ : ص :
 ٨٠٧ اشارة
 ٨٠٧ النزول: ٣٦٥ : ص :
 ٨٠٧ المعنى: ٣٦٦ : ص :
 ٨٠٧ اللغة: ٣٦٦ : ص :
 ٨٠٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٩] ٣٦٧ : ص :
 ٨٠٨ اشارة
 ٨٠٨ القراءة: ٣٦٧ : ص :

- المعنى: ص : ٣٦٧ ----- ٨٠٨
- اللغة: ص : ٣٦٧ ----- ٨٠٨
- وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٠] ص : ٣٦٨ ----- ٨٠٩
- وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨١] ص : ٣٦٩ ----- ٨٠٩
- اشارة ----- ٨٠٩
- القراءة و النزول: ص : ٣٦٩ ----- ٨٠٩
- المعنى: ص : ٣٦٩ ----- ٨١٠
- وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٢] ص : ٣٧٠ ----- ٨١٠
- اشارة ----- ٨١٠
- القراءة: ص : ٣٧١ ----- ٨١٠
- المعنى: ص : ٣٧١ ----- ٨١٠
- اللغة: ص : ٣٧٥ ----- ٨١٣
- المعنى: ص : ٣٧٦ ----- ٨١٣
- الاعراب: ص : ٣٧٧ ----- ٨١٤
- اللغة: ص : ٣٧٨ ----- ٨١٤
- المعنى: ص : ٣٧٨ ----- ٨١٥
- وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٣] ص : ٣٧٩ ----- ٨١٥
- اشارة ----- ٨١٥
- القراءة و اللغة: ص : ٣٧٩ ----- ٨١٥
- المعنى: ص : ٣٨٠ ----- ٨١٦
- وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٤] ص : ٣٨١ ----- ٨١٧
- اشارة ----- ٨١٧
- القراءة: ص : ٣٨١ ----- ٨١٧
- المعنى: ص : ٣٨٢ ----- ٨١٧

- ٨١٨ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٥] ص : ٣٨٢
 ٨١٨ اشارة
 ٨١٨ القراءة: ص : ٣٨٣
 ٨١٨ المعنى و الاعراب: ص : ٣٨٣
 ٨١٩ قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٦] ص : ٣٨٤
 ٨١٩ اشارة
 ٨١٩ المعنى: ص : ٣٨٤
 ٨٢٠ اللغة، و المعنى: ص : ٣٨٦
 ٨٢١ ٣-سورة آل عمران ص : ٣٨٨
 ٨٢١ اشارة
 ٨٢١ [سورة آل عمران (٣): الآيات ١ الى ٢] ص : ٣٨٨
 ٨٢١ اشارة
 ٨٢١ القراءة و اللغة: ص : ٣٨٨
 ٨٢١ اللغة و المعنى: ص : ٣٨٩
 ٨٢٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣] ص : ٣٩٠
 ٨٢٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤] ص : ٣٩١
 ٨٢٣ اشارة
 ٨٢٣ المعنى: ص : ٣٩١
 ٨٢٣ اللغة: ص : ٣٩٢
 ٨٢٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥] ص : ٣٩٢
 ٨٢٣ اشارة
 ٨٢٤ المعنى: ص : ٣٩٢
 ٨٢٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦] ص : ٣٩٣
 ٨٢٤ اشارة

- ٨٢٤ اللغة: ص : ٣٩٣
- ٨٢٤ المعنى: ص : ٣٩٤
- ٨٢٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧] ص : ٣٩٤
- ٨٢٥ اشارة
- ٨٢٥ المعنى: ص : ٣٩٤
- ٨٢٧ الاعراب: ص : ٣٩٨
- ٨٢٨ اللغة و المعنى: ص : ٣٩٩
- ٨٢٨ النزول: ص : ٣٩٩
- ٨٢٨ المعنى و الاعراب اللغة: ص : ٤٠٠
- ٨٢٩ و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨] ص : ٤٠١
- ٨٢٩ اشارة
- ٨٢٩ المعنى: ص : ٤٠١
- ٨٢٩ اللغة: ص : ٤٠٢
- ٨٣٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩] ص : ٤٠٢
- ٨٣٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠] ص : ٤٠٣
- ٨٣٠ اشارة
- ٨٣٠ المعنى: ص : ٤٠٣
- ٨٣١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١] ص : ٤٠٤
- ٨٣١ اشارة
- ٨٣١ اللغة: ص : ٤٠٤
- ٨٣١ المعنى: ص : ٤٠٤
- ٨٣٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢] ص : ٤٠٥
- ٨٣٢ اشارة
- ٨٣٢ القراءة، و الحجّة: ص : ٤٠٥

- ٨٣٢ النزول: ص : ٤٠٦
- ٨٣٢ المعنى: ص : ٤٠٦
- ٨٣٣ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٣] ص : ٤٠٧
- ٨٣٣ اشارة
- ٨٣٣ القراءة، و الحجة: ص : ٤٠٧
- ٨٣٣ اللغة، و المعنى، و الاعراب: ص : ٤٠٧
- ٨٣٤ المعنى: ص : ٤٠٨
- ٨٣٥ اللغة و المعنى: ص : ٤١٠
- ٨٣٥ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤] ص : ٤١٠
- ٨٣٥ اشارة
- ٨٣٦ المعنى، و اللغة: ص : ٤١١
- ٨٣٧ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٥] ص : ٤١٣
- ٨٣٧ اشارة
- ٨٣٧ القراءة و المعنى: ص : ٤١٣
- ٨٣٨ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٦] ص : ٤١٤
- ٨٣٨ اشارة
- ٨٣٨ الاعراب: ص : ٤١٤
- ٨٣٨ اللغة: ص : ٤١٤
- ٨٣٨ المعنى: ص : ٤١٥
- ٨٣٨ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٧] ص : ٤١٥
- ٨٣٨ اشارة
- ٨٣٨ الاعراب، و اللغة، و المعنى: ص : ٤١٥
- ٨٣٩ اللغة: ص : ٤١٦
- ٨٣٩ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٨] ص : ٤١٦

- ٨٣٩ اشارة
- ٨٣٩ المعنى: ص : ٤١٦
- ٨٣٩ القراءة، و الحجّة، و الاعراب: ص : ٤١٧
- ٨٤٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩] ص : ٤١٨
- ٨٤٠ اشارة
- ٨٤٠ القراءة، و اللغة، و المعنى: ص : ٤١٨
- ٨٤١ الاعراب، و المعنى: ص : ٤١٩
- ٨٤١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٠] ص : ٤٢٠
- ٨٤١ اشارة
- ٨٤٢ المعنى: ص : ٤٢٠
- ٨٤٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢١] ص : ٤٢٢
- ٨٤٣ اشارة
- ٨٤٣ القراءة: ص : ٤٢٢
- ٨٤٣ المعنى: ص : ٤٢٢
- ٨٤٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٢] ص : ٤٢٣
- ٨٤٤ اشارة
- ٨٤٤ المعنى: ص : ٤٢٤
- ٨٤٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٣] ص : ٤٢٥
- ٨٤٥ اشارة
- ٨٤٥ المعنى: ص : ٤٢٥
- ٨٤٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٤] ص : ٤٢٦
- ٨٤٥ اشارة
- ٨٤٥ المعنى: ص : ٤٢٦
- ٨٤٦ اللغة: ص : ٤٢٦

- المعنى: ص : ٤٢٧ ----- ٨٤٦
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٥] ص : ٤٢٧ ----- ٨٤٦
- و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٦] ص : ٤٢٨ ----- ٨٤٧
- اشارة ----- ٨٤٧
- اللغة: ص : ٤٢٨ ----- ٨٤٧
- الاعراب: ص : ٤٢٩ ----- ٨٤٧
- المعنى: ص : ٤٢٩ ----- ٨٤٧
- اللغة: ص : ٤٣٠ ----- ٨٤٨
- المعنى: ص : ٤٣٠ ----- ٨٤٨
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٧] ص : ٤٣١ ----- ٨٤٨
- اشارة ----- ٨٤٩
- القراءة و اللغة: ص : ٤٣١ ----- ٨٤٩
- المعنى: ص : ٤٣٢ ----- ٨٤٩
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٨] ص : ٤٣٣ ----- ٨٥٠
- اشارة ----- ٨٥٠
- القراءة، و الحجة: ص : ٤٣٣ ----- ٨٥٠
- المعنى: ص : ٤٣٣ ----- ٨٥٠
- النظم: ص : ٤٣٤ ----- ٨٥٠
- اللغة: ص : ٤٣٤ ----- ٨٥١
- حكم التقيية: ص : ٤٣٥ ----- ٨٥١
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٩] ص : ٤٣٥ ----- ٨٥١
- اشارة ----- ٨٥٢
- النظم: ص : ٤٣٦ ----- ٨٥٢
- اللغة: ص : ٤٣٦ ----- ٨٥٢

- ٨٥٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٠] ص : ٤٣٦
- ٨٥٢ اشارة
- ٨٥٢ الاعراب: ص : ٤٣٧
- ٨٥٣ المعنى: ص : ٤٣٧
- ٨٥٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣١] ص : ٤٣٧
- ٨٥٣ اشارة
- ٨٥٣ النزول: ص : ٤٣٨
- ٨٥٣ اللغة: ص : ٤٣٨
- ٨٥٤ القراءة، و الحجّة، و الاعراب: ص : ٤٣٨
- ٨٥٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٢] ص : ٤٣٩
- ٨٥٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٣] ص : ٤٤٠
- ٨٥٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٤] ص : ٤٤١
- ٨٥٥ اشارة
- ٨٥٥ اللغة، و الاعراب: ص : ٤٤١
- ٨٥٦ المعنى: ص : ٤٤١
- ٨٥٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٥] ص : ٤٤٢
- ٨٥٦ اشارة
- ٨٥٦ الاعراب، و المعنى: ص : ٤٤٢
- ٨٥٦ اللغة: ص : ٤٤٣
- ٨٥٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٦] ص : ٤٤٣
- ٨٥٧ اشارة
- ٨٥٧ القراءة، و المعنى: ص : ٤٤٣
- ٨٥٧ اللغة: ص : ٤٤٤
- ٨٥٧ المعنى: ص : ٤٤٤

- ٨٥٨ اللغة: ص : ٤٤٥
- ٨٥٨ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٣٧] ص : ٤٤٥
- ٨٥٨ اشارة
- ٨٥٨ القراءة، و المعنى، و اللغة: ص : ٤٤٦
- ٨٥٩ المعنى: ص : ٤٤٧
- ٨٦٠ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٣٨] ص : ٤٤٨
- ٨٦٠ اشارة
- ٨٦٠ اللغة و المعنى: ص : ٤٤٨
- ٨٦١ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٣٩] ص : ٤٥٠
- ٨٦١ اشارة
- ٨٦١ القراءة: ص : ٤٥٠
- ٨٦٢ المعنى و اللغة: ص : ٤٥٠
- ٨٦٣ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٤٠] ص : ٤٥٢
- ٨٦٣ اشارة
- ٨٦٣ المعنى: ص : ٤٥٣
- ٨٦٣ اللغة: ص : ٤٥٣
- ٨٦٤ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٤١] ص : ٤٥٤
- ٨٦٤ اشارة
- ٨٦٤ اللغة: ص : ٤٥٤
- ٨٦٥ المعنى، و اللغة: ص : ٤٥٥
- ٨٦٥ و قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٤٢] ص : ٤٥٦
- ٨٦٦ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٤٣] ص : ٤٥٧
- ٨٦٦ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٤٤] ص : ٤٥٨
- ٨٦٧ اشارة

- المعنى، و اللغة: ص : ٤٥٨ ٨٦٧
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٥] ص : ٤٦٠ ٨٦٨
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٦] ص : ٤٦٢ ٨٦٩
- اشارة ٨٦٩
- الاعراب: ص : ٤٦٢ ٨٦٩
- اللغة: ص : ٤٦٢ ٨٦٩
- المعنى: ص : ٤٦٣ ٨٧٠
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٧] ص : ٤٦٤ ٨٧٠
- اشارة ٨٧١
- المعنى: ص : ٤٦٤ ٨٧١
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٨] ص : ٤٦٥ ٨٧١
- اشارة ٨٧١
- القراءة، و الحجية: ص : ٤٦٦ ٨٧٢
- المعنى، و الاعراب: ص : ٤٦٦ ٨٧٢
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٩] ص : ٤٦٦ ٨٧٢
- اشارة ٨٧٢
- القراءة: ص : ٤٦٧ ٨٧٢
- الاعراب، و الحجية: ص : ٤٦٧ ٨٧٣
- المعنى: ص : ٤٦٧ ٨٧٣
- اللغة: ص : ٤٦٨ ٨٧٣
- المعنى: ص : ٤٦٨ ٨٧٣
- اللغة و المعنى: ص : ٤٦٨ ٨٧٤
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٠] ص : ٤٧٠ ٨٧٤
- اشارة ٨٧٤

- ٨٧٤ الاعراب: ص : ٤٧٠
- ٨٧٥ المعنى: ص : ٤٧٠
- ٨٧٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥١] ص : ٤٧٢
- ٨٧٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٢] ص : ٤٧٢
- ٨٧٦ اشارة
- ٨٧٦ اللغة: ص : ٤٧٢
- ٨٧٦ المعنى: ص : ٤٧٣
- ٨٧٧ اللغة: ص : ٤٧٤
- ٨٧٧ المعنى: ص : ٤٧٤
- ٨٧٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٣] ص : ٤٧٤
- ٨٧٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٤] ص : ٤٧٥
- ٨٧٨ اشارة
- ٨٧٨ المعنى: ص : ٤٧٦
- ٨٧٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٥] ص : ٤٧٧
- ٨٧٩ اشارة
- ٨٧٩ الاعراب: ص : ٤٧٧
- ٨٨٠ و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٦] ص : ٤٧٩
- ٨٨٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٧] ص : ٤٨٠
- ٨٨١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٨] ص : ٤٨١
- ٨٨١ اشارة
- ٨٨١ المعنى: ص : ٤٨١
- ٨٨١ الاعراب: ص : ٤٨١
- ٨٨١ المعنى: ص : ٤٨١
- ٨٨٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٩] ص : ٤٨٢

- ٨٨٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٠] ص : ٤٨٣
 ٨٨٢ اشارة
 ٨٨٢ الاعراب: ص : ٤٨٣
 ٨٨٣ المعنى و اللغة: ص : ٤٨٣
 ٨٨٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦١] ص : ٤٨٤
 ٨٨٣ اشارة
 ٨٨٣ المعنى: ص : ٤٨٤
 ٨٨٤ اللغة، و المعنى: ص : ٤٨٤
 ٨٨٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٢] ص : ٤٨٤
 ٨٨٤ اشارة
 ٨٨٤ المعنى، و اللغة: ص : ٤٨٤
 ٨٨٥ الاعراب: ص : ٤٨٧
 ٨٨٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٣] ص : ٤٨٧
 ٨٨٥ اشارة
 ٨٨٥ اللغة و المعنى: ص : ٤٨٧
 ٨٨٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٤] ص : ٤٨٨
 ٨٨٦ اشارة
 ٨٨٦ النزول: ص : ٤٨٨
 ٨٨٦ المعنى، و الاعراب، و اللغة: ص : ٤٨٨
 ٨٨٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٥] ص : ٤٩٠
 ٨٨٧ اشارة
 ٨٨٧ النزول: ص : ٤٩٠
 ٨٨٧ اللغة: ص : ٤٩٠
 ٨٨٧ المعنى: ص : ٤٩٠

- ٨٨٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٦] ص : ٤٩١
- ٨٨٨ اشارة
- ٨٨٨ القراءة: ص : ٤٩١
- ٨٨٨ المعنى و اللغة: ص : ٤٩١
- ٨٨٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٧] ص : ٤٩٢
- ٨٨٩ اشارة
- ٨٨٩ المعنى: ص : ٤٩٢
- ٨٨٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٨] ص : ٤٩٣
- ٨٨٩ اشارة
- ٨٩٠ المعنى: ص : ٤٩٣
- ٨٩٠ اللغة: ص : ٤٩٤
- ٨٩٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٩] ص : ٤٩٤
- ٨٩٠ اشارة
- ٨٩٠ اللغة: ص : ٤٩٤
- ٨٩١ المعنى: ص : ٤٩٥
- ٨٩١ اللغة: ص : ٤٩٥
- ٨٩١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٠] ص : ٤٩٦
- ٨٩١ اشارة
- ٨٩١ اللغة: ص : ٤٩٦
- ٨٩٢ المعنى: ص : ٤٩٧
- ٨٩٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧١] ص : ٤٩٧
- ٨٩٢ اشارة
- ٨٩٢ المعنى: ص : ٤٩٧
- ٨٩٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٢] ص : ٤٩٨

- ٨٩٣ اشارة
- ٨٩٣ اللغة: ص : ٤٩٩
- ٨٩٣ المعنى: ص : ٤٩٩
- ٨٩٤ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٣] ص : ٥٠٠
- ٨٩٤ اشارة
- ٨٩٤ المعنى، و الاعراب: ص : ٥٠٠
- ٨٩٥ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٤] ص : ٥٠٢
- ٨٩٥ اشارة
- ٨٩٥ اللغة: ص : ٥٠٢
- ٨٩٦ المعنى: ص : ٥٠٢
- ٨٩٦ اللغة: ص : ٥٠٣
- ٨٩٦ و قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٥] ص : ٥٠٣
- ٨٩٦ اشارة
- ٨٩٦ القراءة، و الحجّة: ص : ٥٠٣
- ٨٩٧ المعنى، و اللغة: ص : ٥٠٤
- ٨٩٧ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٦] ص : ٥٠٥
- ٨٩٨ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٧] ص : ٥٠٦
- ٨٩٨ اشارة
- ٨٩٨ النزول: ص : ٥٠٦
- ٨٩٩ المعنى: ص : ٥٠٧
- ٨٩٩ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ٧٨] ص : ٥٠٨
- ٨٩٩ اشارة
- ٨٩٩ اللغة، و المعنى، و الاعراب: ص : ٥٠٨
- ٩٠٠ المعنى: ص : ٥٠٩

- ٩٠١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٩] ص : ٥١٠
- ٩٠١ اشارة
- ٩٠١ القراءة و النزول: ص : ٥١٠
- ٩٠١ اللغة، و المعنى: ص : ٥١٠
- ٩٠١ اللغة: ص : ٥١١
- ٩٠١ الحجّة، و المعنى: ص : ٥١١
- ٩٠٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٠] ص : ٥١٢
- ٩٠٢ اشارة
- ٩٠٢ القراءة، و الحجّة: ص : ٥١٢
- ٩٠٢ المعنى: ص : ٥١٢
- ٩٠٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨١] ص : ٥١٣
- ٩٠٣ اشارة
- ٩٠٣ القراءة، و المعنى: ص : ٥١٣
- ٩٠٣ الاعراب، و الحجّة، و المعنى: ص : ٥١٤
- ٩٠٤ المعنى و اللغة: ص : ٥١٥
- ٩٠٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٢] ص : ٥١٦
- ٩٠٤ اشارة
- ٩٠٥ المعنى: ص : ٥١٦
- ٩٠٥ الاعراب: ص : ٥١٦
- ٩٠٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٣] ص : ٥١٧
- ٩٠٥ اشارة
- ٩٠٥ القراءة، و الحجّة، و الاعراب: ص : ٥١٧
- ٩٠٦ المعنى: ص : ٥١٧
- ٩٠٦ النزول: ص : ٥١٩

- ٩٠٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٤] ص : ٥١٩
- ٩٠٧ اشارة
- ٩٠٧ المعنى: ص : ٥١٩
- ٩٠٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٥] ص : ٥٢٠
- ٩٠٧ اشارة
- ٩٠٨ اللغة، و النزول، و المعنى: ص : ٥٢٠
- ٩٠٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٦] ص : ٥٢١
- ٩٠٨ اشارة
- ٩٠٨ النزول: ص : ٥٢١
- ٩٠٩ اللغة، و المعنى: ص : ٥٢٢
- ٩٠٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٧] ص : ٥٢٣
- ٩١٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٨] ص : ٥٢٤
- ٩١٠ اشارة
- ٩١٠ اللغة: ص : ٥٢٤
- ٩١٠ المعنى: ص : ٥٢٤
- ٩١١ اللغة: ص : ٥٢٥
- ٩١١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٩] ص : ٥٢٥
- ٩١١ اشارة
- ٩١١ المعنى: ص : ٥٢٦
- ٩١١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٠] ص : ٥٢٦
- ٩١١ اشارة
- ٩١٢ المعنى: ص : ٥٢٧
- ٩١٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩١] ص : ٥٢٨
- ٩١٢ اشارة

- ٩١٣ اللغة: ص : ٥٢٨
- ٩١٣ الاعراب: ص : ٥٢٨
- ٩١٣ المعنى: ص : ٥٢٩
- ٩١٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٢] ص : ٥٣٠
- ٩١٤ اشارة
- ٩١٤ المعنى: ص : ٥٣٠
- ٩١٤ اللغة: ص : ٥٣١
- ٩١٤ النظم: ص : ٥٣١
- ٩١٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٣] ص : ٥٣١
- ٩١٥ اشارة
- ٩١٥ النظم: ص : ٥٣١
- ٩١٥ النزول، و القصة، و المعنى: ص : ٥٣٢
- ٩١٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٤] ص : ٥٣٢
- ٩١٥ اشارة
- ٩١٥ اللغة: ص : ٥٣٣
- ٩١٦ المعنى: ص : ٥٣٣
- ٩١٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٥] ص : ٥٣٣
- ٩١٦ اشارة
- ٩١٦ المعنى: ص : ٥٣٤
- ٩١٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٦] ص : ٥٣٤
- ٩١٧ اشارة
- ٩١٧ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٣٥
- ٩١٨ و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٧] ص : ٥٣٦
- ٩١٨ اشارة

- ٩١٨ القراءه: ص : ٥٣٦
 ٩١٨ المعنى: ص : ٥٣٦
 ٩١٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٨] ص : ٥٣٨
 ٩١٩ اشارة
 ٩١٩ المعنى: ص : ٥٣٨
 ٩١٩ اللغة: ص : ٥٣٩
 ٩٢٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٩] ص : ٥٣٩
 ٩٢٠ اشارة
 ٩٢٠ المعنى: ص : ٥٣٩
 ٩٢٠ اللغة: ص : ٥٤٠
 ٩٢٠ المعنى: ص : ٥٤٠
 ٩٢١ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٠٠] ص : ٥٤١
 ٩٢١ اشارة
 ٩٢١ النزول: ص : ٥٤١
 ٩٢١ اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص : ٥٤١
 ٩٢١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠١] ص : ٥٤٢
 ٩٢١ اشارة
 ٩٢٢ النزول: ص : ٥٤٢
 ٩٢٢ المعنى و اللغة: ص : ٥٤٢
 ٩٢٢ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٠٢] ص : ٥٤٣
 ٩٢٢ اشارة
 ٩٢٢ المعنى: ص : ٥٤٣
 ٩٢٣ اللغة: ص : ٥٤٤
 ٩٢٣ المعنى، و اللغة: ص : ٥٤٤

- ٩٢٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٣] ص : ٥٤٥
- ٩٢٣ اشارة
- ٩٢٣ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٤٥
- ٩٢٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٤] ص : ٥٤٧
- ٩٢٥ اشارة
- ٩٢٥ الاعراب، و المعنى: ص : ٥٤٨
- ٩٢٥ اللغة: ص : ٥٤٨
- ٩٢٦ المعنى: ص : ٥٤٩
- ٩٢٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٥] ص : ٥٥٠
- ٩٢٦ اشارة
- ٩٢٧ المعنى: ص : ٥٥٠
- ٩٢٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٦] ص : ٥٥١
- ٩٢٧ اشارة
- ٩٢٧ الاعراب: ص : ٥٥١
- ٩٢٧ المعنى: ص : ٥٥١
- ٩٢٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٧] ص : ٥٥٣
- ٩٢٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٨] ص : ٥٥٤
- ٩٢٩ اشارة
- ٩٢٩ المعنى: ص : ٥٥٤
- ٩٢٩ اللغة، و المعنى: ص : ٥٥٤
- ٩٢٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٩] ص : ٥٥٥
- ٩٣٠ اشارة
- ٩٣٠ النظم: ص : ٥٥٥
- ٩٣٠ المعنى: ص : ٥٥٥

- ٩٣٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٠] ص : ٥٥٦
 ٩٣٠ اشارة
 ٩٣٠ النظم: ص : ٥٥٦
 ٩٣١ المعنى: ص : ٥٥٧
 ٩٣٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١١] ص : ٥٥٨
 ٩٣٢ اشارة
 ٩٣٢ النظم: ص : ٥٥٨
 ٩٣٢ المعنى، و الاعراب: ص : ٥٥٩
 ٩٣٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٢] ص : ٥٥٩
 ٩٣٢ اشارة
 ٩٣٣ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٦٠
 ٩٣٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٣] ص : ٥٦٢
 ٩٣٤ اشارة
 ٩٣٥ النزول: ص : ٥٦٣
 ٩٣٥ اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص : ٥٦٣
 ٩٣٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٤] ص : ٥٦٥
 ٩٣٦ اشارة
 ٩٣٦ المعنى: ص : ٥٦٥
 ٩٣٧ اللغة: ص : ٥٦٦
 ٩٣٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٥] ص : ٥٦٦
 ٩٣٧ اشارة
 ٩٣٧ القراءة و الحجّة و الاعراب: ص : ٥٦٦
 ٩٣٧ اللغة و المعنى: ص : ٥٦٧
 ٩٣٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٦] ص : ٥٦٧

- ٩٣٨ اشارة
- ٩٣٨ المعنى: ص : ٥٦٧
- ٩٣٨ اللغة: ص : ٥٦٨
- ٩٣٨ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١١٧] ص : ٥٦٨
- ٩٣٨ اشارة
- ٩٣٨ النزول: ص : ٥٦٩
- ٩٣٩ المعنى: ص : ٥٦٩
- ٩٣٩ اللغة: ص : ٥٦٩
- ٩٣٩ المعنى: ص : ٥٧٠
- ٩٣٩ و قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١١٨] ص : ٥٧٠
- ٩٣٩ اشارة
- ٩٤٠ المعنى: ص : ٥٧٠
- ٩٤٠ اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧١
- ٩٤٠ المعنى: ص : ٥٧٢
- ٩٤١ اللغة: ص : ٥٧٢
- ٩٤١ الاعراب، و المعنى: ص : ٥٧٢
- ٩٤١ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١١٩] ص : ٥٧٢
- ٩٤١ اشارة
- ٩٤١ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧٣
- ٩٤٢ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٢٠] ص : ٥٧٤
- ٩٤٣ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٢١] ص : ٥٧٥
- ٩٤٣ اشارة
- ٩٤٣ المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧٦
- ٩٤٤ قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٢٢] ص : ٥٧٧

- ٩٤٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٣] ص : ٥٧٨
- ٩٤٤ اشارة
- ٩٤٤ النزول و اللغة: ص : ٥٧٨
- ٩٤٥ المعنى: ص : ٥٧٨
- ٩٤٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٤] ص : ٥٧٩
- ٩٤٥ اشارة
- ٩٤٦ اللغة: ص : ٥٧٩
- ٩٤٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٥] ص : ٥٨٠
- ٩٤٦ اشارة
- ٩٤٦ القراءة و المعنى: ص : ٥٨٠
- ٩٤٦ اللغة، و المعنى: ص : ٥٨٠
- ٩٤٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٦] ص : ٥٨٢
- ٩٤٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٧] ص : ٥٨٣
- ٩٤٨ اشارة
- ٩٤٨ المعنى: ص : ٥٨٣
- ٩٤٨ اللغة: ص : ٥٨٤
- ٩٤٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٨] ص : ٥٨٤
- ٩٤٩ اشارة
- ٩٤٩ القصة، و المعنى: ص : ٥٨٤
- ٩٥٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٩] ص : ٥٨٦
- ٩٥٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٠] ص : ٥٨٧
- ٩٥٠ اشارة
- ٩٥٠ النظم، المعنى: ص : ٥٨٧
- ٩٥١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٣١ الى ١٣٢] ص : ٥٨٨

- ٩٥١ اشارة
- ٩٥١ المعنى: ص : ٥٨٨
- ٩٥٢ النظم: ص : ٥٩٠
- ٩٥٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٣] ص : ٥٩١
- ٩٥٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٤] ص : ٥٩٣
- ٩٥٤ اشارة
- ٩٥٤ المعنى: ص : ٥٩٣
- ٩٥٥ اللغة: ص : ٥٩٣
- ٩٥٥ المعنى: ص : ٥٩٤
- ٩٥٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٥] ص : ٥٩٤
- ٩٥٥ اشارة
- ٩٥٥ الاعراب: ص : ٥٩٤
- ٩٥٦ المعنى: ص : ٥٩٥
- ٩٥٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٦] ص : ٥٩٦
- ٩٥٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٧] ص : ٥٩٧
- ٩٥٧ اشارة
- ٩٥٧ المعنى: ص : ٥٩٧
- ٩٥٧ اللغة و المعنى: ص : ٥٩٧
- ٩٥٨ و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٨] ص : ٥٩٩
- ٩٥٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٣٩ الى ١٤٠] ص : ٥٩٩
- ٩٥٨ اشارة
- ٩٥٩ القراءة، و اللغة: ص : ٦٠٠
- ٩٥٩ المعنى، و النزول: ص : ٦٠٠
- ٩٥٩ اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص : ٦٠١

- ٩٦١المجلد الثالث
- ٩٦١[تتمة سورة آل عمران]..... ص: ٣
- ٩٦١قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤١]..... ص: ٣
- ٩٦١اشارة
- ٩٦١المعنى، و اللغة..... ص: ٣
- ٩٦٢قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٢]..... ص: ٤
- ٩٦٢اشارة
- ٩٦٢القراءة و المعنى و اللغة..... ص: ٤
- ٩٦٢قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٣]..... ص: ٥
- ٩٦٢اشارة
- ٩٦٢المعنى..... ص: ٥
- ٩٦٣قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٤]..... ص: ٦
- ٩٦٣اشارة
- ٩٦٣القصة، و النزول..... ص: ٦
- ٩٦٤قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٥]..... ص: ٨
- ٩٦٤اشارة
- ٩٦٤المعنى، و الاعراب، و اللغة..... ص: ٨
- ٩٦٥قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٦]..... ص: ١٠
- ٩٦٥اشارة
- ٩٦٥القراءة و اللغة..... ص: ١٠
- ٩٦٦المعنى، و اللغة..... ص: ١٠
- ٩٦٦قوله تعالى:[سورة آل عمران (٣): آية ١٤٧]..... ص: ١١
- ٩٦٧اشارة
- ٩٦٧المعنى و اللغة..... ص: ١٢

- ٩٦٧ الاعراب، و المعنى:..... ص: ١٢
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٨]..... ص: ١٣
 اشارة
 المعنى، و اللغء:..... ص: ١٣
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٤٩ الى ١٥٠]..... ص: ١٤
 اشارة
 المعنى:..... ص: ١٤
 الاعراب، و الحجء، و اللغء، و المعنى:..... ص: ١٥
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥١]..... ص: ١٦
 اشارة
 اللغء، و الحجء:..... ص: ١٦
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٢]..... ص: ١٧
 اشارة
 المعنى، و القصة:..... ص: ١٧
 اللغء:..... ص: ١٨
 المعنى:..... ص: ١٨
 الاعراب، و المعنى:..... ص: ١٩
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٣]..... ص: ٢٠
 اشارة
 القراءة، و الحجء، و اللغء، و المعنى:..... ص: ٢٠
 قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٤]..... ص: ٢٢
 اشارة
 القراءة و المعنى و الحجء و الاعراب و القصة:..... ص: ٢٢
 المعنى:..... ص: ٢٣

- ٩٧٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٥]..... ص: ٢٤
- ٩٧٥ اشارة
- ٩٧٥ المعنى، و اللغة:..... ص: ٢٥
- ٩٧٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٦]..... ص: ٢٦
- ٩٧٦ اشارة
- ٩٧٦ المعنى، و اللغة، و الاعراب:..... ص: ٢٦
- ٩٧٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٧]..... ص: ٢٨
- ٩٧٧ اشارة
- ٩٧٧ المعنى، و الاعراب:..... ص: ٢٨
- ٩٧٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٨]..... ص: ٢٩
- ٩٧٨ اشارة
- ٩٧٨ اللغة، و الاعراب، و المعنى:..... ص: ٢٩
- ٩٧٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٩]..... ص: ٣٠
- ٩٧٩ اشارة
- ٩٧٩ الاعراب و المعنى:..... ص: ٣١
- ٩٧٩ اللغة، و المعنى:..... ص: ٣١
- ٩٨٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٠]..... ص: ٣٢
- ٩٨٠ اشارة
- ٩٨٠ المعنى:..... ص: ٣٢
- ٩٨١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦١]..... ص: ٣٤
- ٩٨١ اشارة
- ٩٨١ القراءة، و المعنى، و الحجّة، و النزول، و اللغة:..... ص: ٣٤
- ٩٨٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٢]..... ص: ٣٥
- ٩٨٢ اشارة

- ٩٨٢ المعنى، و النزول:..... ص: ٣٦
- ٩٨٢ اللغة:..... ص: ٣٦
- ٩٨٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٣]..... ص: ٣٧
- ٩٨٣ اشارة
- ٩٨٣ المعنى:..... ص: ٣٧
- ٩٨٣ اللغة، و الحجّة:..... ص: ٣٨
- ٩٨٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٤]..... ص: ٣٨
- ٩٨٤ اشارة
- ٩٨٤ اللغة، و المعنى:..... ص: ٣٨
- ٩٨٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٥]..... ص: ٤٠
- ٩٨٥ اشارة
- ٩٨٥ المعنى:..... ص: ٤٠
- ٩٨٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٦]..... ص: ٤١
- ٩٨٦ اشارة
- ٩٨٦ المعنى:..... ص: ٤١
- ٩٨٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٧]..... ص: ٤٣
- ٩٨٧ اشارة
- ٩٨٧ المعنى:..... ص: ٤٣
- ٩٨٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٨]..... ص: ٤٤
- ٩٨٨ اشارة
- ٩٨٨ الاعراب:..... ص: ٤٤
- ٩٨٨ المعنى:..... ص: ٤٥
- ٩٨٨ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٩]..... ص: ٤٥
- ٩٨٨ اشارة

- ٩٨٨ المعنى:..... ص: ٤٥
- ٩٨٩ الاعراب:..... ص: ٤٦
- ٩٨٩ المعنى و الحجّة:..... ص: ٤٧
- ٩٩٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٠]..... ص: ٤٧
- ٩٩٠ اشارة
- ٩٩٠ الاعراب:..... ص: ٤٨
- ٩٩٠ المعنى، و اللغة:..... ص: ٤٨
- ٩٩١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧١]..... ص: ٤٩
- ٩٩١ اشارة
- ٩٩١ القراءة:..... ص: ٤٩
- ٩٩١ المعنى:..... ص: ٤٩
- ٩٩١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٢]..... ص: ٥٠
- ٩٩٢ اشارة
- ٩٩٢ سبب النزول و القصة:..... ص: ٥٠
- ٩٩٢ الاعراب، و اللغة:..... ص: ٥١
- ٩٩٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٣]..... ص: ٥٢
- ٩٩٣ اشارة
- ٩٩٣ المعنى:..... ص: ٥٢
- ٩٩٣ اللغة، و القصة:..... ص: ٥٢
- ٩٩٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٤]..... ص: ٥٣
- ٩٩٣ اشارة
- ٩٩٤ المعنى، و اللغة، و الاعراب:..... ص: ٥٣
- ٩٩٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٥]..... ص: ٥٤
- ٩٩٤ اشارة

- ٩٩٤ معنى الآية..... ص: ٥٤
- ٩٩٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٦]..... ص: ٥٥
- ٩٩٥ اشارة.....
- ٩٩٥ القراءة..... ص: ٥٥
- ٩٩٥ اللغة..... ص: ٥٦
- ٩٩٥ المعنى..... ص: ٥٦
- ٩٩٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٧]..... ص: ٥٧
- ٩٩٦ اشارة.....
- ٩٩٦ المعنى..... ص: ٥٧
- ٩٩٧ اللغة..... ص: ٥٨
- ٩٩٧ الاعراب..... ص: ٥٨
- ٩٩٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٨]..... ص: ٥٨
- ٩٩٧ اشارة.....
- ٩٩٧ القراءة، و الاعراب..... ص: ٥٨
- ٩٩٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٩]..... ص: ٦٢
- ١٠٠٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٠]..... ص: ٦٣
- ١٠٠١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨١]..... ص: ٦٤
- ١٠٠٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٢]..... ص: ٦٦
- ١٠٠٢ اشارة.....
- ١٠٠٢ المعنى..... ص: ٦٦
- ١٠٠٢ الاعراب..... ص: ٦٧
- ١٠٠٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٣]..... ص: ٦٧
- ١٠٠٣ اشارة.....
- ١٠٠٣ الاعراب و المعنى..... ص: ٦٧

- ١٠٠٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٤]..... ص: ٦٨
- ١٠٠٣ اشارة
- ١٠٠٤ القراءة، و الحجج:..... ص: ٦٩
- ١٠٠٤ اللغة، و المعنى:..... ص: ٦٩
- ١٠٠٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٥]..... ص: ٧٠
- ١٠٠٥ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٦]..... ص: ٧٢
- ١٠٠٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٧]..... ص: ٧٣
- ١٠٠٦ اشارة
- ١٠٠٦ القراءة و الحجج:..... ص: ٧٣
- ١٠٠٧ المعنى:..... ص: ٧٤
- ١٠٠٧ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٨]..... ص: ٧٥
- ١٠٠٧ اشارة
- ١٠٠٧ القراءة و الحجج و الاعراب:..... ص: ٧٥
- ١٠٠٨ النزول، و المعنى:..... ص: ٧٦
- ١٠٠٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٩]..... ص: ٧٧
- ١٠٠٩ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٠]..... ص: ٧٨
- ١٠١٠ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩١]..... ص: ٨٠
- ١٠١١ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٢]..... ص: ٨٢
- ١٠١٢ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٣]..... ص: ٨٣
- ١٠١٢ اشارة
- ١٠١٣ اللغة، و المعنى:..... ص: ٨٥
- ١٠١٣ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٤]..... ص: ٨٥
- ١٠١٤ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٥]..... ص: ٨٧
- ١٠١٦ قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٩٦ الى ١٩٧]..... ص: ٩٠

- اشارة ١٠١٦
- المعنى:..... ص: ٩٠ ١٠١٦
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٨]..... ص: ٩١ ١٠١٧
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٩]..... ص: ٩٣ ١٠١٨
- اشارة ١٠١٨
- النزول:..... ص: ٩٣ ١٠١٨
- المعنى:..... ص: ٩٣ ١٠١٨
- قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٠٠]..... ص: ٩٥ ١٠١٩
- ٤-سورة النساء..... ص: ٩٧ ١٠٢٠
- اشارة ١٠٢٠
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١]..... ص: ٩٧ ١٠٢٠
- اشارة ١٠٢٠
- القراءة و الحجة:..... ص: ٩٧ ١٠٢٠
- المعنى:..... ص: ٩٨ ١٠٢١
- المعنى، و اللغه:..... ص: ٩٩ ١٠٢٢
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢]..... ص: ١٠١ ١٠٢٣
- اشارة ١٠٢٣
- المعنى:..... ص: ١٠١ ١٠٢٣
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٣ الى ٤]..... ص: ١٠٢ ١٠٢٤
- اشارة ١٠٢٤
- النزول، و المعنى:..... ص: ١٠٣ ١٠٢٤
- المعنى، و اللغه، و الاعراب..... ص: ١٠٤ ١٠٢٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥]..... ص: ١١٢ ١٠٣٠
- اشارة ١٠٣٠

- ١٠٣٠ القراءة، و المعنى:..... ص: ١١٢
- ١٠٣١ اللغة:..... ص: ١١٣
- ١٠٣١ المعنى:..... ص: ١١٣
- ١٠٣١ اللغة:..... ص: ١١٤
- ١٠٣١ المعنى:..... ص: ١١٥
- ١٠٣٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦]..... ص: ١١٦
- ١٠٣٢ اشارة
- ١٠٣٢ المعنى:..... ص: ١١٦
- ١٠٣٣ اللغة:..... ص: ١١٧
- ١٠٣٣ المعنى:..... ص: ١١٧
- ١٠٣٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧]..... ص: ١٢٠
- ١٠٣٥ اشارة
- ١٠٣٥ النزول:..... ص: ١٢٠
- ١٠٣٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨]..... ص: ١٢٢
- ١٠٣٦ اشارة
- ١٠٣٦ المعنى:..... ص: ١٢٢
- ١٠٣٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩]..... ص: ١٢٤
- ١٠٣٧ اشارة
- ١٠٣٧ المعنى:..... ص: ١٢٤
- ١٠٣٧ اللغة:..... ص: ١٢٤
- ١٠٣٨ المعنى:..... ص: ١٢٥
- ١٠٣٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠]..... ص: ١٢٥
- ١٠٣٨ اشارة
- ١٠٣٨ القراءة و الحجة:..... ص: ١٢٥

- المعنى:..... ص: ١٢٥ ١٠٣٨
- اللغة:..... ص: ١٢٦ ١٠٣٩
- المعنى:..... ص: ١٢٧ ١٠٣٩
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١]..... ص: ١٢٧ ١٠٤٠
- اشارة ١٠٤٠
- القراءة و الحجة:..... ص: ١٢٨ ١٠٤٠
- سبب النزول و القصة:..... ص: ١٢٨ ١٠٤٠
- المعنى:..... ص: ١٢٩ ١٠٤١
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢]..... ص: ١٣٣ ١٠٤٣
- اشارة ١٠٤٣
- الاعراب:..... ص: ١٣٥ ١٠٤٤
- المعنى:..... ص: ١٣٥ ١٠٤٤
- اللغة:..... ص: ١٣٥ ١٠٤٤
- الاعراب:..... ص: ١٣٦ ١٠٤٥
- المعنى:..... ص: ١٣٧ ١٠٤٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣ الى ١٤]..... ص: ١٣٩ ١٠٤٦
- اشارة ١٠٤٦
- القراءة، و الحجة:..... ص: ١٣٩ ١٠٤٧
- المعنى، و الاعراب:..... ص: ١٣٩ ١٠٤٧
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥]..... ص: ١٤١ ١٠٤٨
- المعنى:..... ص: ١٤٢ ١٠٤٨
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦]..... ص: ١٤٣ ١٠٤٩
- اشارة ١٠٤٩
- القراءة، و اللغة:..... ص: ١٤٣ ١٠٤٩

- المعنى:..... ص: ١٤٣ ١٠٤٩
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧]..... ص: ١٤٥ ١٠٥٠
- اشارة ١٠٥١
- المعنى:..... ص: ١٤٥ ١٠٥١
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٨]..... ص: ١٤٧ ١٠٥٢
- اشارة ١٠٥٢
- المعنى:..... ص: ١٤٧ ١٠٥٢
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٩]..... ص: ١٤٨ ١٠٥٣
- اشارة ١٠٥٣
- القراءة و اللغة:..... ص: ١٤٨ ١٠٥٣
- المعنى:..... ص: ١٤٩ ١٠٥٣
- اللغة:..... ص: ١٥٠ ١٠٥٣
- المعنى:..... ص: ١٥٠ ١٠٥٤
- الاعراب:..... ص: ١٥٠ ١٠٥٤
- النزول:..... ص: ١٥١ ١٠٥٤
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٠]..... ص: ١٥١ ١٠٥٤
- اشارة ١٠٥٤
- المعنى:..... ص: ١٥١ ١٠٥٥
- اللغة:..... ص: ١٥٢ ١٠٥٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢١]..... ص: ١٥٢ ١٠٥٥
- اشارة ١٠٥٥
- المعنى:..... ص: ١٥٢ ١٠٥٥
- اللغة و المعنى:..... ص: ١٥٣ ١٠٥٦
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٢]..... ص: ١٥٤ ١٠٥٦

- ١٠٥٦ اشارة
- ١٠٥٧ المعنى:..... ص: ١٥٤
- ١٠٥٧ اللغة و الاعراب، و المعنى..... ص: ١٥٥
- ١٠٥٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٣]..... ص: ١٥٦
- ١٠٥٧ اشارة
- ١٠٥٨ المعنى:..... ص: ١٥٦
- ١٠٥٨ اللغة:..... ص: ١٥٧
- ١٠٥٩ الاعراب:..... ص: ١٥٨
- ١٠٥٩ المعنى:..... ص: ١٥٨
- ١٠٦١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٤]..... ص: ١٦١
- ١٠٦١ اشارة
- ١٠٦١ القراءة:..... ص: ١٦٢
- ١٠٦١ المعنى:..... ص: ١٦٢
- ١٠٦٢ اللغة و الاعراب..... ص: ١٦٣
- ١٠٦٢ المعنى:..... ص: ١٦٤
- ١٠٦٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٥]..... ص: ١٦٨
- ١٠٦٥ اشارة
- ١٠٦٥ القراءة، و اللغة:..... ص: ١٦٨
- ١٠٦٥ المعنى:..... ص: ١٦٩
- ١٠٦٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٦]..... ص: ١٧٣
- ١٠٦٧ اشارة
- ١٠٦٨ الاعراب:..... ص: ١٧٣
- ١٠٦٩ المعنى:..... ص: ١٧٥
- ١٠٦٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٧]..... ص: ١٧٥

- ١٠٦٩ اشارة
- ١٠٧٠ المعنى:..... ص: ١٧٥
- ١٠٧٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٨]..... ص: ١٧٧
- ١٠٧٠ اشارة
- ١٠٧٠ المعنى و اللغة:..... ص: ١٧٧
- ١٠٧١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٩]..... ص: ١٧٧
- ١٠٧١ اشارة
- ١٠٧١ القراءة، و الاعراب:..... ص: ١٧٨
- ١٠٧١ المعنى:..... ص: ١٧٨
- ١٠٧٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٠]..... ص: ١٨٠
- ١٠٧٣ اشارة
- ١٠٧٣ المعنى:..... ص: ١٨٠
- ١٠٧٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣١]..... ص: ١٨١
- ١٠٧٤ اشارة
- ١٠٧٤ القراءة، و الحجة:..... ص: ١٨٢
- ١٠٧٤ المعنى:..... ص: ١٨٢
- ١٠٧٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٢]..... ص: ١٨٣
- ١٠٧٥ اشارة
- ١٠٧٥ القراءة:..... ص: ١٨٣
- ١٠٧٥ النزول:..... ص: ١٨٤
- ١٠٧٥ اللغة:..... ص: ١٨٤
- ١٠٧٥ المعنى:..... ص: ١٨٤
- ١٠٧٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٣]..... ص: ١٨٥
- ١٠٧٦ اشارة

- ١٠٧٦ القراءة، و الاعراب، و الحجّة:..... ص: ١٨٦
 ١٠٧٧ المعنى و اللغة:..... ص: ١٨٦
 ١٠٧٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٤]..... ص: ١٨٨
 ١٠٧٨ اشارة
 ١٠٧٨ القراءة و النزول:..... ص: ١٨٩
 ١٠٧٩ المعنى و اللغة:..... ص: ١٨٩
 ١٠٨٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٥]..... ص: ١٩١
 ١٠٨٠ اشارة
 ١٠٨٠ المعنى و اللغة:..... ص: ١٩١
 ١٠٨١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٦]..... ص: ١٩٣
 ١٠٨١ اشارة
 ١٠٨١ المعنى:..... ص: ١٩٣
 ١٠٨١ اللغة:..... ص: ١٩٣
 ١٠٨٢ المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٤
 ١٠٨٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٧]..... ص: ١٩٥
 ١٠٨٣ اشارة
 ١٠٨٣ القراءة:..... ص: ١٩٦
 ١٠٨٣ الاعراب:..... ص: ١٩٦
 ١٠٨٣ المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٦
 ١٠٨٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٨]..... ص: ١٩٦
 ١٠٨٤ اشارة
 ١٠٨٤ الاعراب:..... ص: ١٩٧
 ١٠٨٤ المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٧
 ١٠٨٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٩]..... ص: ١٩٨

- ١٠٨٤ اشارة
- ١٠٨٥ المعنى و الاعراب:..... ص: ١٩٨
- ١٠٨٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٠]..... ص: ١٩٩
- ١٠٨٥ اشارة
- ١٠٨٥ القراءة، و الحجّة، و الاعراب:..... ص: ١٩٩
- ١٠٨٦ اللغة:..... ص: ٢٠٠
- ١٠٨٦ المعنى:..... ص: ٢٠٠
- ١٠٨٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤١]..... ص: ٢٠١
- ١٠٨٦ اشارة
- ١٠٨٧ الاعراب:..... ص: ٢٠١
- ١٠٨٧ المعنى:..... ص: ٢٠١
- ١٠٨٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٢]..... ص: ٢٠٢
- ١٠٨٧ اشارة
- ١٠٨٧ القراءة، و الحجّة:..... ص: ٢٠٢
- ١٠٨٨ المعنى:..... ص: ٢٠٢
- ١٠٨٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٣]..... ص: ٢٠٤
- ١٠٨٩ اشارة
- ١٠٨٩ القراءة و المعنى:..... ص: ٢٠٥
- ١٠٨٩ النزول:..... ص: ٢٠٥
- ١٠٨٩ المعنى و اللغة:..... ص: ٢٠٥
- ١٠٩٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٤٤ الى ٤٥]..... ص: ٢٠٩
- ١٠٩٢ اشارة
- ١٠٩٢ القراءة و النزول:..... ص: ٢١٠
- ١٠٩٢ المعنى:..... ص: ٢١٠

- ١٠٩٣ اللغة:..... ص: ٢١١
- ١٠٩٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٦]..... ص: ٢١١
- ١٠٩٣ اشارة.....
- ١٠٩٣ المعنى و الاعراب:..... ص: ٢١٢
- ١٠٩٥ اللغة:..... ص: ٢١٤
- ١٠٩٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٧]..... ص: ٢١٥
- ١٠٩٥ اشارة.....
- ١٠٩٦ المعنى:..... ص: ٢١٥
- ١٠٩٦ اللغة:..... ص: ٢١٦
- ١٠٩٧ المعنى:..... ص: ٢١٧
- ١٠٩٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٨]..... ص: ٢١٨
- ١٠٩٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٩]..... ص: ٢٢٠
- ١٠٩٩ اشارة.....
- ١٠٩٩ المعنى:..... ص: ٢٢٠
- ١٠٩٩ اللغة و الاعراب و النظم:..... ص: ٢٢١
- ١١٠٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٠]..... ص: ٢٢٢
- ١١٠٠ اشارة.....
- ١١٠٠ اللغة:..... ص: ٢٢٢
- ١١٠٠ المعنى:..... ص: ٢٢٢
- ١١٠٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥١]..... ص: ٢٢٣
- ١١٠١ اشارة.....
- ١١٠١ المعنى:..... ص: ٢٢٣
- ١١٠١ اللغة:..... ص: ٢٢٤
- ١١٠٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٢]..... ص: ٢٢٤

- ١١٠٢ اشارة
- ١١٠٢ النزول:..... ص: ٢٢٥
- ١١٠٢ اللغة و المعنى:..... ص: ٢٢٥
- ١١٠٢ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٣]..... ص: ٢٢٥
- ١١٠٢ اشارة
- ١١٠٢ النظم و الاعراب:..... ص: ٢٢٦
- ١١٠٣ المعنى و اللغة:..... ص: ٢٢٦
- ١١٠٣ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٤]..... ص: ٢٢٧
- ١١٠٣ اشارة
- ١١٠٤ المعنى:..... ص: ٢٢٧
- ١١٠٤ اللغة:..... ص: ٢٢٨
- ١١٠٤ المعنى:..... ص: ٢٢٨
- ١١٠٥ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٥]..... ص: ٢٢٩
- ١١٠٥ اشارة
- ١١٠٥ المعنى:..... ص: ٢٢٩
- ١١٠٥ اللغة:..... ص: ٢٢٩
- ١١٠٦ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٦]..... ص: ٢٣٠
- ١١٠٦ اشارة
- ١١٠٦ المعنى و اللغة:..... ص: ٢٣٠
- ١١٠٧ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٧]..... ص: ٢٣٢
- ١١٠٧ اشارة
- ١١٠٧ المعنى:..... ص: ٢٣٢
- ١١٠٧ اللغة:..... ص: ٢٣٣
- ١١٠٨ قوله تعالى:[سورة النساء (٤): آية ٥٨]..... ص: ٢٣٣

- ١١٠٨ اشارة ٢٣٤
- ١١٠٨ المعنى: ص: ٢٣٤
- ١١٠٨ اللغة و المعنى: ص: ٢٣٤
- ١١٠٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٩] ص: ٢٣٥
- ١١٠٩ اشارة ٢٣٥
- ١١٠٩ المعنى: ص: ٢٣٥
- ١١١٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٠] ص: ٢٣٧
- ١١١٠ اشارة ٢٣٧
- ١١١١ المعنى و اللغة: ص: ٢٣٨
- ١١١١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦١] ص: ٢٣٩
- ١١١٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٢] ص: ٢٤٠
- ١١١٢ اشارة ٢٤٠
- ١١١٢ الاعراب: ص: ٢٤٠
- ١١١٢ المعنى: ص: ٢٤٠
- ١١١٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٣] ص: ٢٤١
- ١١١٣ اشارة ٢٤١
- ١١١٣ المعنى: ص: ٢٤٢
- ١١١٣ اللغة: ص: ٢٤٢
- ١١١٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٤] ص: ٢٤٣
- ١١١٤ اشارة ٢٤٣
- ١١١٤ المعنى: ص: ٢٤٣
- ١١١٤ الاعراب و المعنى: ص: ٢٤٣
- ١١١٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٥] ص: ٢٤٤
- ١١١٥ اشارة ٢٤٤

- ١١١٥ النزول:..... ص: ٢٤٥
- ١١١٥ اللغة و المعنى:..... ص: ٢٤٥
- ١١١٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٦]..... ص: ٢٤٦
- ١١١٦ اشارة
- ١١١٦ القراءة، و الحجة:..... ص: ٢٤٦
- ١١١٧ المعنى:..... ص: ٢٤٧
- ١١١٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٦٧ الى ٦٨]..... ص: ٢٤٨
- ١١١٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٦٩ الى ٧٠]..... ص: ٢٤٩
- ١١١٨ اشارة
- ١١١٨ المعنى و اللغة و النزول:..... ص: ٢٥٠
- ١١١٩ الاعراب:..... ص: ٢٥١
- ١١١٩ اللغة:..... ص: ٢٥١
- ١١٢٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧١]..... ص: ٢٥٢
- ١١٢٠ اشارة
- ١١٢٠ المعنى و اللغة:..... ص: ٢٥٢
- ١١٢١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٢]..... ص: ٢٥٤
- ١١٢٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٣]..... ص: ٢٥٥
- ١١٢٢ اشارة
- ١١٢٢ المعنى:..... ص: ٢٥٦
- ١١٢٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٤]..... ص: ٢٥٧
- ١١٢٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٥]..... ص: ٢٥٨
- ١١٢٣ اشارة
- ١١٢٤ المعنى و الاعراب:..... ص: ٢٥٨
- ١١٢٤ اللغة و المعنى:..... ص: ٢٥٩

- ١١٢٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٦] ص: ٢٥٩
- ١١٢٤ اشارة
- ١١٢٥ المعنى: ص: ٢٥٩
- ١١٢٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٧] ص: ٢٦١
- ١١٢٥ اشارة
- ١١٢٦ القراءة، و الحجّة: ص: ٢٦١
- ١١٢٦ النزول: ص: ٢٦١
- ١١٢٦ المعنى: ص: ٢٦٢
- ١١٢٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٨] ص: ٢٦٣
- ١١٢٧ اشارة
- ١١٢٧ اللغّة و المعنى: ص: ٢٦٣
- ١١٢٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٩] ص: ٢٦٥
- ١١٢٨ اشارة
- ١١٢٨ المعنى: ص: ٢٦٥
- ١١٢٩ الاعراب و الحجّة: ص: ٢٦٧
- ١١٢٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٠] ص: ٢٦٧
- ١١٢٩ اشارة
- ١١٣٠ النظم: ص: ٢٦٨
- ١١٣٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨١] ص: ٢٦٨
- ١١٣١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٢] ص: ٢٧٠
- ١١٣١ اشارة
- ١١٣١ المعنى: ص: ٢٧٠
- ١١٣١ اللغّة: ص: ٢٧٠
- ١١٣٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٣] ص: ٢٧٢

- ١١٣٢ اشارة
- ١١٣٢ اللغة: ص: ٢٧٢
- ١١٣٣ المعنى: ص: ٢٧٣
- ١١٣٣ اللغة و الاعراب و المعنى: ص: ٢٧٣
- ١١٣٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٤]..... ص: ٢٧٥
- ١١٣٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٥]..... ص: ٢٧٦
- ١١٣٥ اشارة
- ١١٣٥ المعنى و اللغة: ص: ٢٧٦
- ١١٣٦ [سورة النساء (٤): آية ٨٦]..... ص: ٢٧٨
- ١١٣٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٧]..... ص: ٢٧٩
- ١١٣٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٨]..... ص: ٢٨٠
- ١١٣٨ اشارة
- ١١٣٨ المعنى و النزول: ص: ٢٨١
- ١١٣٩ الاعراب: ص: ٢٨٢
- ١١٤٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٩]..... ص: ٢٨٤
- ١١٤١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٠]..... ص: ٢٨٥
- ١١٤٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩١]..... ص: ٢٨٧
- ١١٤٢ اشارة
- ١١٤٢ النزول: ص: ٢٨٧
- ١١٤٣ المعنى: ص: ٢٨٨
- ١١٤٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٢]..... ص: ٢٨٩
- ١١٤٣ اشارة
- ١١٤٣ المعنى و الاعراب: ص: ٢٨٩
- ١١٤٤ النزول: ص: ٢٩٠

- المعنى:..... ص: ٢٩١ ١١٤٤
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٣]..... ص: ٢٩٤ ١١٤٤
- اشارة ١١٤٤
- المعنى:..... ص: ٢٩٤ ١١٤٤
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٤]..... ص: ٢٩٤ ١١٤٨
- اشارة ١١٤٨
- القراءة، و الحجة:..... ص: ٢٩٧ ١١٤٨
- المعنى:..... ص: ٢٩٧ ١١٤٨
- النزول:..... ص: ٢٩٨ ١١٤٩
- المعنى:..... ص: ٢٩٩ ١١٤٩
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٩٥ الى ٩٦]..... ص: ٢٩٩ ١١٤٩
- اشارة ١١٤٩
- القراءة، و الحجة:..... ص: ٣٠٠ ١١٥٠
- المعنى:..... ص: ٣٠٠ ١١٥٠
- الاعراب و المعنى:..... ص: ٣٠٠ ١١٥٠
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٩٧ الى ٩٩]..... ص: ٣٠٢ ١١٥١
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٠]..... ص: ٣٠٤ ١١٥٢
- اشارة ١١٥٢
- اللغة:..... ص: ٣٠٥ ١١٥٢
- المعنى:..... ص: ٣٠٥ ١١٥٣
- النزول:..... ص: ٣٠٦ ١١٥٣
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠١]..... ص: ٣٠٦ ١١٥٣
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٢]..... ص: ٣٠٨ ١١٥٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٣]..... ص: ٣١١ ١١٥٦

- ١١٥٦ اشارة
- ١١٥٦ المعنى:..... ص: ٣١١
- ١١٥٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٤]..... ص: ٣١٣
- ١١٥٧ اشارة
- ١١٥٨ المعنى:..... ص: ٣١٣
- ١١٥٨ النزول:..... ص: ٣١٤
- ١١٥٨ المعنى و اللغة:..... ص: ٣١٤
- ١١٥٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٠٥ الى ١٠٦]..... ص: ٣١٥
- ١١٥٩ اشارة
- ١١٥٩ المعنى:..... ص: ٣١٥
- ١١٥٩ القصه و النزول:..... ص: ٣١٦
- ١١٦٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٧]..... ص: ٣١٨
- ١١٦١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٨]..... ص: ٣١٨
- ١١٦١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٩]..... ص: ٣١٩
- ١١٦٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٠]..... ص: ٣٢١
- ١١٦٢ اشارة
- ١١٦٢ المعنى:..... ص: ٣٢١
- ١١٦٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١١]..... ص: ٣٢١
- ١١٦٣ اشارة
- ١١٦٣ المعنى:..... ص: ٣٢١
- ١١٦٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٢]..... ص: ٣٢٢
- ١١٦٣ اشارة
- ١١٦٣ اللغة، و المعنى:..... ص: ٣٢٢
- ١١٦٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٣]..... ص: ٣٢٤

- ١١٦٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٤] ص: ٣٢٥
- ١١٦٥ اشارة
- ١١٦٥ (القراءة و الحجة): ص: ٣٢٥
- ١١٦٦ الاعراب: ص: ٣٢٦
- ١١٦٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٥] ص: ٣٢٧
- ١١٦٧ اشارة
- ١١٦٧ المعنى: ص: ٣٢٨
- ١١٦٧ القراءة: ص: ٣٢٨
- ١١٦٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٦] ص: ٣٣٠
- ١١٦٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٧] ص: ٣٣١
- ١١٦٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٨] ص: ٣٣٢
- ١١٧٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١١٩ الى ١٢١] ص: ٣٣٣
- ١١٧٠ اشارة
- ١١٧٠ المعنى: ص: ٣٣٣
- ١١٧١ اللغة: ص: ٣٣٤
- ١١٧١ اللغة: ص: ٣٣٥
- ١١٧١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٢] ص: ٣٣٥
- ١١٧٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٣] ص: ٣٣٦
- ١١٧٢ اشارة
- ١١٧٢ المعنى: ص: ٣٣٦
- ١١٧٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٤] ص: ٣٣٨
- ١١٧٣ اشارة
- ١١٧٣ القراءة: ص: ٣٣٨
- ١١٧٣ المعنى: ص: ٣٣٨

- ١١٧٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٥]..... ص: ٣٣٩
- ١١٧٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٦]..... ص: ٣٤٢
- ١١٧٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٧]..... ص: ٣٤٣
- ١١٧٤ اشارة
- ١١٧٤ المعنى:..... ص: ٣٤٣
- ١١٧٤ الاعراب:..... ص: ٣٤٣
- ١١٧٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٨]..... ص: ٣٤٥
- ١١٧٧ اشارة
- ١١٧٨ القراءة و الحجج:..... ص: ٣٤٦
- ١١٧٨ المعنى:..... ص: ٣٤٦
- ١١٧٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٩]..... ص: ٣٤٨
- ١١٧٩ اشارة
- ١١٧٩ المعنى:..... ص: ٣٤٩
- ١١٨٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٠]..... ص: ٣٥٠
- ١١٨٠ اشارة
- ١١٨١ المعنى:..... ص: ٣٥٠
- ١١٨١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣١ الى ١٣٤]..... ص: ٣٥١
- ١١٨٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٥]..... ص: ٣٥٣
- ١١٨٢ اشارة
- ١١٨٢ القراءة و الحجج:..... ص: ٣٥٣
- ١١٨٣ المعنى و اللغة:..... ص: ٣٥٤
- ١١٨٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٦]..... ص: ٣٥٧
- ١١٨٥ اشارة
- ١١٨٥ القراءة و الحجج:..... ص: ٣٥٧

- ١١٨٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٧]..... ص: ٣٥٩
- ١١٨٦ اشارة
- ١١٨٦ المعنى:..... ص: ٣٥٩
- ١١٨٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣٨ الى ١٣٩]..... ص: ٣٦٠
- ١١٨٧ اشارة
- ١١٨٧ المعنى:..... ص: ٣٦٠
- ١١٨٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٠]..... ص: ٣٦١
- ١١٨٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤١]..... ص: ٣٦٣
- ١١٨٩ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٤٢ الى ١٤٣]..... ص: ٣٦٤
- ١١٩٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٤]..... ص: ٣٦٧
- ١١٩٠ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٤٥ الى ١٤٦]..... ص: ٣٦٧
- ١١٩٠ اشارة
- ١١٩١ القراءة و الحجج:..... ص: ٣٦٨
- ١١٩١ المعنى:..... ص: ٣٦٨
- ١١٩١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٧]..... ص: ٣٦٩
- ١١٩٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٨]..... ص: ٣٧٠
- ١١٩٢ اشارة
- ١١٩٢ القراءة و الحجج:..... ص: ٣٧٠
- ١١٩٢ الاعراب:..... ص: ٣٧٠
- ١١٩٢ المعنى:..... ص: ٣٧١
- ١١٩٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٩]..... ص: ٣٧٢
- ١١٩٣ اشارة
- ١١٩٤ المعنى:..... ص: ٣٧٣
- ١١٩٤ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٠ الى ١٥١]..... ص: ٣٧٣

- ١١٩٤ اشارة
- ١١٩٤ المعنى:..... ص: ٣٧٣
- ١١٩٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٢]..... ص: ٣٧٥
- ١١٩٥ اشارة
- ١١٩٥ القراءة و الحجة:..... ص: ٣٧٥
- ١١٩٥ المعنى:..... ص: ٣٧٥
- ١١٩٥ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٣]..... ص: ٣٧٦
- ١١٩٦ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٤]..... ص: ٣٧٨
- ١١٩٦ اشارة
- ١١٩٦ القراءة و الحجة:..... ص: ٣٧٨
- ١١٩٧ المعنى:..... ص: ٣٧٨
- ١١٩٧ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٥ الى ١٥٦]..... ص: ٣٧٩
- ١١٩٧ اشارة
- ١١٩٧ المعنى:..... ص: ٣٧٩
- ١١٩٨ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٧ الى ١٥٨]..... ص: ٣٨٢
- ١١٩٩ اشارة
- ١١٩٩ المعنى:..... ص: ٣٨٢
- ١٢٠٠ القراءة و الحجة:..... ص: ٣٨٥
- ١٢٠١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٩]..... ص: ٣٨٦
- ١٢٠١ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٦٠ الى ١٦١]..... ص: ٣٨٧
- ١٢٠٢ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٢]..... ص: ٣٨٩
- ١٢٠٣ قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٣]..... ص: ٣٩١
- ١٢٠٣ اشارة
- ١٢٠٤ القراءة و الحجة:..... ص: ٣٩١

- المعنى:..... ص: ٣٩٢----- ١٢٠٤
- المعنى:..... ص: ٣٩٢----- ١٢٠٤
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٤]..... ص: ٣٩٣----- ١٢٠٤
- اشارة----- ١٢٠٤
- الاعراب و المعنى:..... ص: ٣٩٣----- ١٢٠٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٥]..... ص: ٣٩٤----- ١٢٠٥
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٦]..... ص: ٣٩٥----- ١٢٠٦
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٧]..... ص: ٣٩٦----- ١٢٠٦
- اشارة----- ١٢٠٦
- المعنى:..... ص: ٣٩٦----- ١٢٠٦
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٦٨ الى ١٦٩]..... ص: ٣٩٧----- ١٢٠٧
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٠]..... ص: ٣٩٨----- ١٢٠٧
- اشارة----- ١٢٠٧
- الاعراب:..... ص: ٣٩٨----- ١٢٠٨
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧١]..... ص: ٣٩٩----- ١٢٠٨
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٢]..... ص: ٤٠٤----- ١٢١٠
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٣]..... ص: ٤٠٥----- ١٢١١
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٤]..... ص: ٤٠٦----- ١٢١٢
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٥]..... ص: ٤٠٦----- ١٢١٢
- قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٦]..... ص: ٤٠٧----- ١٢١٢
- اشارة----- ١٢١٢
- النزول:..... ص: ٤٠٧----- ١٢١٢
- المعنى:..... ص: ٤٠٨----- ١٢١٣
- ٥-سورة المائدة..... ص: ٤١٣----- ١٢١٥

- ١٢١٥ اشارة
- ١٢١٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١] ص: ٤١٣
- ١٢١٦ اشارة
- ١٢١٨ الاعراب: ص: ٤١٧
- ١٢١٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢] ص: ٤١٧
- ١٢١٨ اشارة
- ١٢١٨ القراءة: ص: ٤١٨
- ١٢١٨ المعنى: ص: ٤١٨
- ١٢٢٠ النزول: ص: ٤٢١
- ١٢٢٠ النسخ: ص: ٤٢٢
- ١٢٢١ المعنى: ص: ٤٢٣
- ١٢٢٢ الاعراب: ص: ٤٢٤
- ١٢٢٣ اللغة: ص: ٤٢٦
- ١٢٢٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣] ص: ٤٢٨
- ١٢٢٤ اشارة
- ١٢٢٤ اللغة: ص: ٤٢٨
- ١٢٣٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤] ص: ٤٣٨
- ١٢٣٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥] ص: ٤٤٣
- ١٢٣٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦] ص: ٤٤٧
- ١٢٣٤ اشارة
- ١٢٣٤ القراءة: ص: ٤٤٧
- ١٢٤١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧] ص: ٤٥٩
- ١٢٤١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨] ص: ٤٦٠
- ١٢٤٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩] ص: ٤٦١

- ١٢٤٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠] ص: ٤٦٢
- ١٢٤٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١] ص: ٤٦٣
- ١٢٤٣ اشارة
- ١٢٤٤ اللغه: ص: ٤٦٤
- ١٢٤٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٢] ص: ٤٦٥
- ١٢٤٤ اشارة
- ١٢٤٥ اللغه: ص: ٤٦٥
- ١٢٤٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٣] ص: ٤٦٨
- ١٢٤٦ اشارة
- ١٢٤٦ القراءة: ص: ٤٦٨
- ١٢٤٧ المعنى: ص: ٤٦٨
- ١٢٤٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٤] ص: ٤٧١
- ١٢٤٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١٥ الى ١٦] ص: ٤٧٤
- ١٢٥٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٧] ص: ٤٧٦
- ١٢٥١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٨] ص: ٤٧٧
- ١٢٥٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٩] ص: ٤٧٩
- ١٢٥٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٠] ص: ٤٨٠
- ١٢٥٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢١] ص: ٤٨٣
- ١٢٥٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٢] ص: ٤٨٤
- ١٢٥٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٣] ص: ٤٨٦
- ١٢٥٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٤] ص: ٤٨٧
- ١٢٥٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٥] ص: ٤٨٨
- ١٢٥٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٦] ص: ٤٩٠
- ١٢٥٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٧] ص: ٤٩٢

- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٨]..... ص: ٤٩٤ ١٢٥٩
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٩]..... ص: ٤٩٦ ١٢٦٠
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٠]..... ص: ٤٩٧ ١٢٦١
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣١]..... ص: ٤٩٩ ١٢٦١
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٢]..... ص: ٥٠١ ١٢٦٢
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٣]..... ص: ٥٠٤ ١٢٦٤
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٤]..... ص: ٥٠٨ ١٢٦٦
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٥]..... ص: ٥٠٩ ١٢٦٦
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ٣٦ الى ٣٧]..... ص: ٥١١ ١٢٦٧
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٨]..... ص: ٥١٤ ١٢٦٩
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٩]..... ص: ٥١٩ ١٢٧١
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٠]..... ص: ٥٢٠ ١٢٧٢
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤١]..... ص: ٥٢١ ١٢٧٢
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٢]..... ص: ٥٢٧ ١٢٧٥
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٣]..... ص: ٥٣٠ ١٢٧٦
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٤]..... ص: ٥٣١ ١٢٧٧
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٥]..... ص: ٥٣٥ ١٢٧٩
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٦]..... ص: ٥٣٩ ١٢٨١
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٧]..... ص: ٥٤١ ١٢٨١
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٨]..... ص: ٥٤٢ ١٢٨٢
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٩]..... ص: ٥٤٧ ١٢٨٤
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٠]..... ص: ٥٤٩ ١٢٨٥
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥١]..... ص: ٥٥٠ ١٢٨٦
- قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٢]..... ص: ٥٥١ ١٢٨٦

- ١٢٨٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٣]..... ص: ٥٥٢
- ١٢٨٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٤]..... ص: ٥٥٤
- ١٢٩٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٥]..... ص: ٥٥٨
- ١٢٩٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٦]..... ص: ٥٦٥
- ١٢٩٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٧]..... ص: ٥٦٧
- ١٢٩٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٨]..... ص: ٥٦٩
- ١٢٩٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٩]..... ص: ٥٧٠
- ١٢٩٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٠]..... ص: ٥٧٢
- ١٢٩٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦١]..... ص: ٥٧٦
- ١٢٩٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٢]..... ص: ٥٧٧
- ١٣٠٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٣]..... ص: ٥٧٨
- ١٣٠٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٤]..... ص: ٥٧٩
- ١٣٠٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٥]..... ص: ٥٨٣
- ١٣٠٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٦]..... ص: ٥٨٤
- ١٣٠٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٧]..... ص: ٥٨٧
- ١٣٠٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٨]..... ص: ٥٨٩
- ١٣٠٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٩]..... ص: ٥٩١
- ١٣٠٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٠]..... ص: ٥٩٤
- ١٣٠٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧١]..... ص: ٥٩٥
- ١٣١١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٢]..... ص: ٦٠٠
- ١٣١٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٣]..... ص: ٦٠٢
- ١٣١٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٤]..... ص: ٦٠٤
- ١٣١٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٥]..... ص: ٦٠٤
- ١٣١٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٦]..... ص: ٦٠٦

- ١٣١٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٧] ص: ٦٠٧
- ١٣١٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٨] ص: ٦٠٨
- ١٣١٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٩] ص: ٦١٠
- ١٣١٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٠] ص: ٦١١
- ١٣١٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨١] ص: ٦١٢
- ١٣١٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٢] ص: ٦١٣
- ١٣١٩ المجلد الرابع
- ١٣١٩ [تتمه سورة المائدة] ص : ٣
- ١٣١٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٣] ص : ٣
- ١٣٢٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٤] ص : ٤
- ١٣٢٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٥] ص : ٥
- ١٣٢١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٦] ص : ٦
- ١٣٢١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٧] ص : ٧
- ١٣٢٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٨] ص : ٨
- ١٣٢٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٩] ص : ١٠
- ١٣٢٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٠] ص : ١٥
- ١٣٢٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩١] ص : ١٨
- ١٣٢٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٢] ص : ١٩
- ١٣٢٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٣] ص : ٢٠
- ١٣٢٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٤] ص : ٢١
- ١٣٣٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٥] ص : ٢٣
- ١٣٣٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٦] ص : ٢٨
- ١٣٣٤ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٧] ص : ٢٩
- ١٣٣٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٨] ص : ٣٢

- ١٣٣٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٩] ص : ٣٣
- ١٣٣٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٠] ص : ٣٤
- ١٣٣٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص : ٣٥
- ١٣٣٨ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٣] ص : ٣٧
- ١٣٣٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٤] ص : ٣٩
- ١٣٣٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٥] ص : ٤٠
- ١٣٤٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٦] ص : ٤١
- ١٣٤٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٧] ص : ٤٦
- ١٣٤٥ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٨] ص : ٥١
- ١٣٤٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٩] ص : ٥٢
- ١٣٤٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٠] ص : ٥٣
- ١٣٤٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١١] ص : ٥٧
- ١٣٤٩ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٢] ص : ٥٨
- ١٣٥٠ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٣] ص : ٦٠
- ١٣٥١ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٤] ص : ٦١
- ١٣٥٢ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٥] ص : ٦٢
- ١٣٥٣ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٦] ص : ٦٤
- ١٣٥٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٧] ص : ٦٩
- ١٣٥٦ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٨] ص : ٧٠
- ١٣٥٧ قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١١٩ الى ١٢٠] ص : ٧٢
- ١٣٥٨ ٦-سورة الانعام ص : ٧٥
- ١٣٥٩ اشارة
- ١٣٥٩ [سورة الأنعام (٦): آية ١] ص : ٧٥
- ١٣٥٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢] ص : ٧٦

- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣] ص : ٧٨ ١٣٦٠
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤] ص : ٧٩ ١٣٦١
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥] ص : ٧٩ ١٣٦١
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦] ص : ٨٠ ١٣٦١
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧] ص : ٨٢ ١٣٦٢
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٨٢ ١٣٦٣
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠] ص : ٨٤ ١٣٦٤
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١] ص : ٨٥ ١٣٦٤
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٢ الى ١٣] ص : ٨٥ ١٣٦٤
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤] ص : ٨٧ ١٣٦٥
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥] ص : ٨٩ ١٣٦٧
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦] ص : ٩٠ ١٣٦٧
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٧ الى ١٨] ص : ٩١ ١٣٦٨
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٩] ص : ٩٢ ١٣٦٨
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٠] ص : ٩٤ ١٣٧٠
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢١] ص : ٩٦ ١٣٧٠
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٢] ص : ٩٦ ١٣٧١
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٩٧ ١٣٧١
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٥] ص : ١٠٢ ١٣٧٤
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٦] ص : ١٠٦ ١٣٧٦
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٧] ص : ١٠٧ ١٣٧٧
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٨] ص : ١١٠ ١٣٧٨
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٢٩ الى ٣٠] ص : ١١٢ ١٣٨٠
- قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣١] ص : ١١٤ ١٣٨٠

- ١٣٨١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٢] ص : ١١٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٢] ص : ١١٦
- ١٣٨٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٣] ص : ١١٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٣] ص : ١١٨
- ١٣٨٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٤] ص : ١٢٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٤] ص : ١٢٢
- ١٣٨٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٥] ص : ١٢٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٥] ص : ١٢٢
- ١٣٨٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٦] ص : ١٢٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٦] ص : ١٢٤
- ١٣٨٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٧] ص : ١٢٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٧] ص : ١٢٦
- ١٣٨٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٨] ص : ١٢٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٨] ص : ١٢٧
- ١٣٩٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٩] ص : ١٣٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٩] ص : ١٣٠
- ١٣٩١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٠ الى ٤١] ص : ١٣٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٠ الى ٤١] ص : ١٣٢
- ١٣٩٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٢ الى ٤٣] ص : ١٣٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٢ الى ٤٣] ص : ١٣٦
- ١٣٩٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٤ الى ٤٥] ص : ١٣٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٤ الى ٤٥] ص : ١٣٧
- ١٣٩٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٦] ص : ١٣٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٦] ص : ١٣٩
- ١٣٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٧] ص : ١٤٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٧] ص : ١٤٠
- ١٣٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٨ الى ٤٩] ص : ١٤١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٨ الى ٤٩] ص : ١٤١
- ١٣٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٠] ص : ١٤١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٠] ص : ١٤١
- ١٣٩٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥١] ص : ١٤٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥١] ص : ١٤٣
- ١٣٩٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٢] ص : ١٤٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٢] ص : ١٤٤
- ١٣٩٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٣] ص : ١٤٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٣] ص : ١٤٥
- ١٣٩٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٤] ص : ١٤٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٤] ص : ١٤٧
- ١٤٠١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٥] ص : ١٥٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٥] ص : ١٥٠
- ١٤٠٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٦] ص : ١٥١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٦] ص : ١٥١
- ١٤٠٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٧] ص : ١٥٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٧] ص : ١٥٢
- ١٤٠٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٨] ص : ١٥٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٨] ص : ١٥٤
- ١٤٠٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٩] ص : ١٥٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٩] ص : ١٥٤

- ١٤٣٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٦] ص : ٢٠٩
- ١٤٣٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٧] ص : ٢١٢
- ١٤٣٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٨] ص : ٢١٣
- ١٤٣٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٩] ص : ٢١٥
- ١٤٤٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٠] ص : ٢١٨
- ١٤٤١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠١] ص : ٢٢٠
- ١٤٤٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٢] ص : ٢٢١
- ١٤٤٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٣] ص : ٢٢٣
- ١٤٤٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٤] ص : ٢٢٦
- ١٤٤٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٥] ص : ٢٢٧
- ١٤٤٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٦] ص : ٢٣٠
- ١٤٤٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٧] ص : ٢٣١
- ١٤٤٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٨] ص : ٢٣٢
- ١٤٤٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٩] ص : ٢٣٤
- ١٤٥٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٠] ص : ٢٣٧
- ١٤٥١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١١] ص : ٢٣٨
- ١٤٥٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٢] ص : ٢٤١
- ١٤٥٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٣] ص : ٢٤٢
- ١٤٥٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٤] ص : ٢٤٤
- ١٤٥٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٥] ص : ٢٤٧
- ١٤٥٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٦] ص : ٢٤٨
- ١٤٥٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٧] ص : ٢٥٠
- ١٤٥٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٨] ص : ٢٥١
- ١٤٥٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٩] ص : ٢٥٢

- ١٤٦١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٠] ص : ٢٥٥
- ١٤٦٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢١] ص : ٢٥٦
- ١٤٦٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٢] ص : ٢٥٨
- ١٤٦٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٣] ص : ٢٦٠
- ١٤٦٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٤] ص : ٢٦٢
- ١٤٦٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٥] ص : ٢٦٣
- ١٤٧٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٢٦ الى ١٢٧] ص : ٢٧٠
- ١٤٧١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٨] ص : ٢٧٢
- ١٤٧٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٩] ص : ٢٧٤
- ١٤٧٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٠] ص : ٢٧٦
- ١٤٧٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣١] ص : ٢٧٨
- ١٤٧٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٢] ص : ٢٧٩
- ١٤٧٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٣] ص : ٢٨٠
- ١٤٧٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٤] ص : ٢٨١
- ١٤٧٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٥] ص : ٢٨٢
- ١٤٧٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٦] ص : ٢٨٤
- ١٤٧٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٧] ص : ٢٨٦
- ١٤٨٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٨] ص : ٢٨٨
- ١٤٨١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٩] ص : ٢٩٠
- ١٤٨٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٠] ص : ٢٩٢
- ١٤٨٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤١] ص : ٢٩٣
- ١٤٨٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٢] ص : ٢٩٦
- ١٤٨٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٣] ص : ٢٩٨
- ١٤٨٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٤] ص : ٣٠١

- ١٤٨٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٥] ص : ٣٠٢
- ١٤٩٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٦] ص : ٣٠٥
- ١٤٩١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٧] ص : ٣٠٧
- ١٤٩٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٨] ص : ٣٠٨
- ١٤٩٣ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٩] ص : ٣١٠
- ١٤٩٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٠] ص : ٣١١
- ١٤٩٥ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥١] ص : ٣١٣
- ١٤٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٢] ص : ٣١٦
- ١٤٩٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٣] ص : ٣١٩
- ١٤٩٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٤] ص : ٣٢١
- ١٥٠٠ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٥] ص : ٣٢٢
- ١٥٠١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٦] ص : ٣٢٣
- ١٥٠١ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٧] ص : ٣٢٤
- ١٥٠٢ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٨] ص : ٣٢٦
- ١٥٠٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٩] ص : ٣٢٨
- ١٥٠٤ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٠] ص : ٣٢٩
- ١٥٠٦ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٦١ الى ١٦٢] ص : ٣٣٢
- ١٥٠٧ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٣] ص : ٣٣٥
- ١٥٠٨ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٤] ص : ٣٣٦
- ١٥٠٩ قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٥] ص : ٣٣٨
- ١٥١٠ ٧-سورة الاعراف ص : ٣٤٠
- ١٥١٠ اشارة
- ١٥١٠ [سورة الأعراف (٧): الآيات ١ الى ٢] ص : ٣٤٠
- ١٥١٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣] ص : ٣٤٣

- ١٥١٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤] ص : ٣٤٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥] ص : ٣٤٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٦ الى ٧] ص : ٣٤٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٣٥١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠] ص : ٣٥٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١١] ص : ٣٥٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢] ص : ٣٥٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣] ص : ٣٥٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٤ الى ١٥] ص : ٣٦١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٦ الى ١٧] ص : ٣٦٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨] ص : ٣٦٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩] ص : ٣٦٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠] ص : ٣٦٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢١] ص : ٣٧٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٢] ص : ٣٧١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٣] ص : ٣٧٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٤] ص : ٣٧٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٥] ص : ٣٧٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٦] ص : ٣٧٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٧] ص : ٣٨٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٨] ص : ٣٨٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٢٩ الى ٣٠] ص : ٣٨٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣١] ص : ٣٨٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٢] ص : ٣٨٧

- ١٥٣٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٣] ص : ٣٨٩
- ١٥٤٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٤] ص : ٣٩١
- ١٥٤٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٥] ص : ٣٩٢
- ١٥٤١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٦] ص : ٣٩٣
- ١٥٤٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٧] ص : ٣٩٤
- ١٥٤٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٨] ص : ٣٩٦
- ١٥٤٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٩] ص : ٣٩٨
- ١٥٤٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٠] ص : ٣٩٩
- ١٥٤٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤١] ص : ٤٠١
- ١٥٤٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٢] ص : ٤٠٢
- ١٥٤٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٣] ص : ٤٠٣
- ١٥٤٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٤] ص : ٤٠٥
- ١٥٥٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٥] ص : ٤٠٩
- ١٥٥١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٦] ص : ٤١٠
- ١٥٥٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٧] ص : ٤١٣
- ١٥٥٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٨] ص : ٤١٤
- ١٥٥٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٩] ص : ٤١٥
- ١٥٥٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٠] ص : ٤١٦
- ١٥٥٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥١] ص : ٤١٧
- ١٥٥٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٢] ص : ٤١٨
- ١٥٥٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٣] ص : ٤١٩
- ١٥٥٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٤] ص : ٤٢١
- ١٥٥٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٥] ص : ٤٢٤
- ١٥٥٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٦] ص : ٤٢٥

- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٧] ص : ٤٢٦ ١٥٦٠
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٨] ص : ٤٣٢ ١٥٦٣
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٩] ص : ٤٣٤ ١٥٦٤
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٠] ص : ٤٣٦ ١٥٦٥
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦١] ص : ٤٣٦ ١٥٦٦
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٢] ص : ٤٣٧ ١٥٦٦
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٣] ص : ٤٣٩ ١٥٦٧
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٤] ص : ٤٤٠ ١٥٦٨
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٥] ص : ٤٤١ ١٥٦٨
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٦] ص : ٤٤١ ١٥٦٩
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٧] ص : ٤٤٣ ١٥٦٩
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٨] ص : ٤٤٣ ١٥٧٠
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٩] ص : ٤٤٤ ١٥٧٠
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٠] ص : ٤٤٥ ١٥٧١
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧١] ص : ٤٤٦ ١٥٧١
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٢] ص : ٤٤٧ ١٥٧٢
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٣] ص : ٤٤٨ ١٥٧٣
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٤] ص : ٤٥٠ ١٥٧٤
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٥] ص : ٤٥١ ١٥٧٤
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٦] ص : ٤٥٢ ١٥٧٥
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٧] ص : ٤٥٢ ١٥٧٥
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٧٨ الى ٧٩] ص : ٤٥٣ ١٥٧٦
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٠] ص : ٤٥٥ ١٥٧٧
- قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨١] ص : ٤٥٦ ١٥٧٨

- ١٥٧٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٢] ص : ٤٥٨
- ١٥٧٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٨٣ الى ٨٤] ص : ٤٥٩
- ١٥٨٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٥] ص : ٤٦١
- ١٥٨١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٦] ص : ٤٦٢
- ١٥٨٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٧] ص : ٤٦٤
- ١٥٨٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٨] ص : ٤٦٥
- ١٥٨٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٩] ص : ٤٦٦
- ١٥٨٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٠] ص : ٤٦٩
- ١٥٨٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩١] ص : ٤٧٠
- ١٥٨٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٢] ص : ٤٧٠
- ١٥٨٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٣] ص : ٤٧٢
- ١٥٨٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٤] ص : ٤٧٤
- ١٥٨٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٥] ص : ٤٧٥
- ١٥٨٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٦] ص : ٤٧٦
- ١٥٩٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٩٧ الى ٩٨] ص : ٤٧٧
- ١٥٩١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٩] ص : ٤٨٠
- ١٥٩٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٠] ص : ٤٨١
- ١٥٩٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠١] ص : ٤٨٤
- ١٥٩٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٢] ص : ٤٨٥
- ١٥٩٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٣] ص : ٤٨٦
- ١٥٩٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٤] ص : ٤٨٧
- ١٥٩٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٥] ص : ٤٨٨
- ١٥٩٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٦] ص : ٤٨٩
- ١٥٩٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٠٧ الى ١٠٨] ص : ٤٩٠

- ١٥٩٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٠٩ الى ١١٠] ص : ٤٩٢
- ١٥٩٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١١ الى ١١٢] ص : ٤٩٤
- ١٦٠١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٣ الى ١١٤] ص : ٤٩٨
- ١٦٠٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٥ الى ١١٦] ص : ٥٠٠
- ١٦٠٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٧ الى ١١٨] ص : ٥٠٣
- ١٦٠٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٩ الى ١٢٢] ص : ٥٠٥
- ١٦٠٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٢٣ الى ١٢٤] ص : ٥٠٧
- ١٦٠٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٥] ص : ٥١٠
- ١٦٠٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٦] ص : ٥١٠
- ١٦٠٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٧] ص : ٥١١
- ١٦١٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٨] ص : ٥١٣
- ١٦١٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٩] ص : ٥١٤
- ١٦١١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٠] ص : ٥١٥
- ١٦١٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣١] ص : ٥١٧
- ١٦١٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٢] ص : ٥١٩
- ١٦١٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٣] ص : ٥٢٠
- ١٦١٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٣٤ الى ١٣٥] ص : ٥٢٢
- ١٦١٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٦] ص : ٥٢٤
- ١٦١٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٧] ص : ٥٢٥
- ١٦١٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٨] ص : ٥٢٧
- ١٦١٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٩] ص : ٥٢٨
- ١٦١٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٠] ص : ٥٢٩
- ١٦١٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤١] ص : ٥٣٠
- ١٦٢٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٢] ص : ٥٣١

- ١٦٢١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٣] ص : ٥٣٣
- ١٦٢٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٤] ص : ٥٣٧
- ١٦٢٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٥] ص : ٥٣٩
- ١٦٢٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٦] ص : ٥٤٠
- ١٦٢٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٧] ص : ٥٤٣
- ١٦٢٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٨] ص : ٥٤٤
- ١٦٢٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٩] ص : ٥٤٥
- ١٦٢٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٠] ص : ٥٤٧
- ١٦٣٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥١] ص : ٥٤٩
- ١٦٣٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٢] ص : ٥٥٠
- ١٦٣١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٣] ص : ٥٥١
- ١٦٣٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٤] ص : ٥٥٢
- ١٦٣٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٥] ص : ٥٥٤
- ١٦٣٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٦] ص : ٥٥٧
- ١٦٣٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٧] ص : ٥٥٩
- ١٦٣٦ المجلد الخامس
- ١٦٣٦ [تتمة سورة الاعراف] ص : ٤
- ١٦٣٦ اشارة
- ١٦٣٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٨] ص : ٥
- ١٦٣٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٩] ص : ٥
- ١٦٣٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٠] ص : ٧
- ١٦٣٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦١] ص : ٩
- ١٦٤٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٢] ص : ١١
- ١٦٤٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٣] ص : ١١

- ١٦٤١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٤] ص : ١٣
- ١٦٤٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٥] ص : ١٤
- ١٦٤٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٦] ص : ١٦
- ١٦٤٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٧] ص : ١٧
- ١٦٤٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٨] ص : ١٩
- ١٦٤٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٩] ص : ٢٠
- ١٦٤٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٠] ص : ٢٣
- ١٦٤٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧١] ص : ٢٤
- ١٦٤٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٧٢ الى ١٧٣] ص : ٢٥
- ١٦٥١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٤] ص : ٣٠
- ١٦٥١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٥] ص : ٣١
- ١٦٥٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٦] ص : ٣٢
- ١٦٥٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٧] ص : ٣٤
- ١٦٥٣ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٨] ص : ٣٥
- ١٦٥٤ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٩] ص : ٣٥
- ١٦٥٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٠] ص : ٣٩
- ١٦٥٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨١] ص : ٤٠
- ١٦٥٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٢ الى ١٨٣] ص : ٤١
- ١٦٥٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٤ الى ١٨٥] ص : ٤٤
- ١٦٥٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٦] ص : ٤٥
- ١٦٦٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٧] ص : ٤٦
- ١٦٦١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٨] ص : ٤٩
- ١٦٦٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٩ الى ١٩٠] ص : ٥٠
- ١٦٦٥ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٩١ الى ١٩٣] ص : ٥٦

- ١٦٦٦ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٤] ص : ٥٧
- ١٦٦٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٥] ص : ٥٩
- ١٦٦٧ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٦] ص : ٦٠
- ١٦٦٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٧] ص : ٦١
- ١٦٦٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٨] ص : ٦١
- ١٦٦٨ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٩] ص : ٦٢
- ١٦٦٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٠] ص : ٦٣
- ١٦٦٩ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠١] ص : ٦٤
- ١٦٧٠ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٢] ص : ٦٥
- ١٦٧١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٣] ص : ٦٦
- ١٦٧١ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٤] ص : ٦٧
- ١٦٧٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٥] ص : ٦٨
- ١٦٧٢ قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٦] ص : ٦٩
- ١٦٧٣ ٨-سورة الانفال ص : ٧١
- ١٦٧٣ إشارة
- ١٦٧٣ [سورة الأنفال (٨): آية ١] ص : ٧١
- ١٦٧٥ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٢ الى ٤] ص : ٧٥
- ١٦٧٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٥ الى ٦] ص : ٧٦
- ١٦٧٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٧ الى ٨] ص : ٨٠
- ١٦٧٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٩] ص : ٨٢
- ١٦٨٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٠] ص : ٨٤
- ١٦٨١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١١] ص : ٨٥
- ١٦٨٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٢] ص : ٨٧
- ١٦٨٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٣] ص : ٨٨

- ١٦٨٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٤] ص : ٨٩
- ١٦٨٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٥] ص : ٩٠
- ١٦٨٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٦] ص : ٩١
- ١٦٨٥ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٧] ص : ٩٢
- ١٦٨٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٨] ص : ٩٤
- ١٦٨٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٩] ص : ٩٥
- ١٦٨٧ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٠] ص : ٩٦
- ١٦٨٧ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢١] ص : ٩٧
- ١٦٨٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٢] ص : ٩٨
- ١٦٨٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٣] ص : ٩٩
- ١٦٨٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٤] ص : ١٠٠
- ١٦٩٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٥] ص : ١٠٢
- ١٦٩١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٦] ص : ١٠٤
- ١٦٩٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٧] ص : ١٠٥
- ١٦٩٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٨] ص : ١٠٦
- ١٦٩٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٩] ص : ١٠٧
- ١٦٩٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٠] ص : ١٠٨
- ١٦٩٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣١] ص : ١١٠
- ١٦٩٥ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٢] ص : ١١٠
- ١٦٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٣] ص : ١١٢
- ١٦٩٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٤] ص : ١١٣
- ١٦٩٧ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٥] ص : ١١٥
- ١٦٩٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٦] ص : ١١٧
- ١٦٩٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٧] ص : ١١٨

- ١٦٩٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٨] ص : ١١٩
- ١٧٠٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص : ١٢٠
- ١٧٠١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤١] ص : ١٢٢
- ١٧٠٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٢] ص : ١٢٥
- ١٧٠٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٣] ص : ١٢٨
- ١٧٠٥ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٤] ص : ١٣٠
- ١٧٠٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٥] ص : ١٣١
- ١٧٠٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٦] ص : ١٣٢
- ١٧٠٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٧] ص : ١٣٣
- ١٧٠٧ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٨] ص : ١٣٤
- ١٧٠٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٩] ص : ١٣٦
- ١٧٠٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٠] ص : ١٣٧
- ١٧٠٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥١] ص : ١٣٨
- ١٧١٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٢] ص : ١٣٩
- ١٧١٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٣] ص : ١٤٠
- ١٧١١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٤] ص : ١٤١
- ١٧١١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٥] ص : ١٤٢
- ١٧١٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٦] ص : ١٤٣
- ١٧١٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٧] ص : ١٤٣
- ١٧١٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٨] ص : ١٤٤
- ١٧١٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٩] ص : ١٤٦
- ١٧١٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٠] ص : ١٤٧
- ١٧١٥ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦١] ص : ١٤٩
- ١٧١٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٦٢ الى ٦٣] ص : ١٥٠

- ١٧١٦ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٤] ص : ١٥٢
- ١٧١٧ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٥] ص : ١٥٢
- ١٧١٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٦] ص : ١٥٤
- ١٧١٨ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٧] ص : ١٥٥
- ١٧١٩ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٨] ص : ١٥٧
- ١٧٢٠ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٩] ص : ١٥٨
- ١٧٢١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٠] ص : ١٥٩
- ١٧٢١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧١] ص : ١٦٠
- ١٧٢١ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٢] ص : ١٦١
- ١٧٢٢ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٣] ص : ١٦٣
- ١٧٢٣ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٤] ص : ١٦٣
- ١٧٢٤ قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٥] ص : ١٦٥
- ١٧٢٤ ٩-سورة براءة ص : ١٦٧
- ١٧٢٤ اشارة
- ١٧٢٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١] ص : ١٦٧
- ١٧٢٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢] ص : ١٦٨
- ١٧٢٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣] ص : ١٧٠
- ١٧٢٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤] ص : ١٧١
- ١٧٢٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥] ص : ١٧٣
- ١٧٢٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦] ص : ١٧٤
- ١٧٢٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧] ص : ١٧٦
- ١٧٣٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨] ص : ١٧٧
- ١٧٣١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩] ص : ١٧٩
- ١٧٣١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠] ص : ١٧٩

- ١٧٣٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١] ص : ١٨٠
- ١٧٣٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢] ص : ١٨١
- ١٧٣٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٣] ص : ١٨٣
- ١٧٣٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): الآيات ١٤ الى ١٥] ص : ١٨٤
- ١٧٣٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٦] ص : ١٨٦
- ١٧٣٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٧] ص : ١٨٧
- ١٧٣٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٨] ص : ١٨٩
- ١٧٣٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٩] ص : ١٩٠
- ١٧٣٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٠] ص : ١٩١
- ١٧٣٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢١] ص : ١٩٢
- ١٧٣٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٢] ص : ١٩٣
- ١٧٣٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٣] ص : ١٩٤
- ١٧٣٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٤] ص : ١٩٥
- ١٧٤٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٥] ص : ١٩٦
- ١٧٤١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٦] ص : ١٩٨
- ١٧٤٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٧] ص : ١٩٩
- ١٧٤٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٨] ص : ٢٠٠
- ١٧٤٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٩] ص : ٢٠١
- ١٧٤٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٠] ص : ٢٠٤
- ١٧٤٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣١] ص : ٢٠٦
- ١٧٤٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٢] ص : ٢٠٧
- ١٧٤٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٣] ص : ٢٠٩
- ١٧٤٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٤] ص : ٢٠٩
- ١٧٤٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٥] ص : ٢١٢

- ١٧٤٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٦] ص : ٢١٣
- ١٧٥٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٧] ص : ٢١٥
- ١٧٥٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٨] ص : ٢١٨
- ١٧٥٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٩] ص : ٢٢٠
- ١٧٥٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٠] ص : ٢٢٠
- ١٧٥٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤١] ص : ٢٢٣
- ١٧٥٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٢] ص : ٢٢٥
- ١٧٥٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٣] ص : ٢٢٦
- ١٧٥٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٤] ص : ٢٢٧
- ١٧٥٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٥] ص : ٢٢٨
- ١٧٥٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٦] ص : ٢٢٩
- ١٧٥٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٧] ص : ٢٣٠
- ١٧٥٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٨] ص : ٢٣٢
- ١٧٥٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٩] ص : ٢٣٢
- ١٧٦٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٠] ص : ٢٣٣
- ١٧٦٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥١] ص : ٢٣٤
- ١٧٦١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٢] ص : ٢٣٥
- ١٧٦١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٣] ص : ٢٣٦
- ١٧٦٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٤] ص : ٢٣٧
- ١٧٦٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٥] ص : ٢٣٨
- ١٧٦٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٦] ص : ٢٤٠
- ١٧٦٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٧] ص : ٢٤٠
- ١٧٦٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٨] ص : ٢٤١
- ١٧٦٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٩] ص : ٢٤٢

- ١٧٦٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٠] ص : ٢٤٣
- ١٧٦٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦١] ص : ٢٤٥
- ١٧٦٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٢] ص : ٢٤٨
- ١٧٦٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٣] ص : ٢٤٩
- ١٧٦٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٤] ص : ٢٥٠
- ١٧٧٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٥] ص : ٢٥١
- ١٧٧٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٦] ص : ٢٥١
- ١٧٧١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٧] ص : ٢٥٣
- ١٧٧١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٨] ص : ٢٥٤
- ١٧٧٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٩] ص : ٢٥٤
- ١٧٧٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٠] ص : ٢٥٥
- ١٧٧٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧١] ص : ٢٥٧
- ١٧٧٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٢] ص : ٢٥٨
- ١٧٧٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٣] ص : ٢٥٩
- ١٧٧٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٤] ص : ٢٦٠
- ١٧٧٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٥] ص : ٢٦٢
- ١٧٧٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٦] ص : ٢٦٣
- ١٧٧٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٧] ص : ٢٦٤
- ١٧٧٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٨] ص : ٢٦٥
- ١٧٧٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٩] ص : ٢٦٦
- ١٧٧٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٠] ص : ٢٦٧
- ١٧٧٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨١] ص : ٢٦٨
- ١٧٨٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٢] ص : ٢٦٩
- ١٧٨٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٣] ص : ٢٧٠

- ١٧٨١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٤] ص : ٢٧١
- ١٧٨١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٥] ص : ٢٧٢
- ١٧٨٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٦] ص : ٢٧٤
- ١٧٨٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٧] ص : ٢٧٥
- ١٧٨٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٨] ص : ٢٧٥
- ١٧٨٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٩] ص : ٢٧٦
- ١٧٨٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٠] ص : ٢٧٧
- ١٧٨٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩١] ص : ٢٧٨
- ١٧٨٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٢] ص : ٢٧٩
- ١٧٨٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٣] ص : ٢٨٠
- ١٧٨٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٤] ص : ٢٨١
- ١٧٨٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٥] ص : ٢٨٢
- ١٧٨٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٦] ص : ٢٨٣
- ١٧٨٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٧] ص : ٢٨٣
- ١٧٨٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٨] ص : ٢٨٤
- ١٧٨٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٩] ص : ٢٨٥
- ١٧٨٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٠] ص : ٢٨٦
- ١٧٩٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠١] ص : ٢٨٨
- ١٧٩١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٢] ص : ٢٩٠
- ١٧٩١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٣] ص : ٢٩١
- ١٧٩٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٤] ص : ٢٩٣
- ١٧٩٣ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٥] ص : ٢٩٤
- ١٧٩٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٦] ص : ٢٩٥
- ١٧٩٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٧] ص : ٢٩٧

- ١٧٩٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٨] ص : ٢٩٩
- ١٧٩٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٩] ص : ٣٠٠
- ١٧٩٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٠] ص : ٣٠٣
- ١٧٩٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١١] ص : ٣٠٥
- ١٧٩٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٢] ص : ٣٠٦
- ١٨٠٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٣] ص : ٣٠٨
- ١٨٠٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٤] ص : ٣٠٨
- ١٨٠٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٥] ص : ٣١١
- ١٨٠٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٦] ص : ٣١٢
- ١٨٠٢ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٧] ص : ٣١٢
- ١٨٠٤ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٨] ص : ٣١٥
- ١٨٠٥ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٩] ص : ٣١٧
- ١٨٠٦ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٠] ص : ٣١٨
- ١٨٠٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢١] ص : ٣٢٠
- ١٨٠٧ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٢] ص : ٣٢١
- ١٨٠٨ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٣] ص : ٣٢٣
- ١٨٠٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٤] ص : ٣٢٤
- ١٨٠٩ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٥] ص : ٣٢٥
- ١٨١٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٦] ص : ٣٢٦
- ١٨١٠ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٧] ص : ٣٢٧
- ١٨١١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٨] ص : ٣٢٨
- ١٨١١ قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٩] ص : ٣٢٩
- ١٨١٢ ١٠- سورة يونس ص : ٣٣١
- ١٨١٢ اشارة

- ١٨١٢ [سورة يونس (١٠): آية ١] ص : ٣٣١ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢] ص : ٣٣٢ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣] ص : ٣٣٤ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤] ص : ٣٣٦ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥] ص : ٣٣٨ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦] ص : ٣٤٠ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧] ص : ٣٤١ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨] ص : ٣٤٢ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩] ص : ٣٤٢ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠] ص : ٣٤٣ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١١] ص : ٣٤٤ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٢] ص : ٣٤٧ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٣] ص : ٣٤٨ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٤] ص : ٣٤٩ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٥] ص : ٣٤٩ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٦] ص : ٣٥١ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٧] ص : ٣٥٣ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٨] ص : ٣٥٤ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٩] ص : ٣٥٥ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٠] ص : ٣٥٧ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢١] ص : ٣٥٨ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٢] ص : ٣٥٩ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٣] ص : ٣٦١ قولته تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٤] ص : ٣٦٣

- ١٨٣٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٥] ص : ٣٦٤
- ١٨٣١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٦] ص : ٣٦٥
- ١٨٣١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٧] ص : ٣٦٦
- ١٨٣٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٨] ص : ٣٦٧
- ١٨٣٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٩] ص : ٣٦٨
- ١٨٣٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٠] ص : ٣٦٩
- ١٨٣٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣١] ص : ٣٧٠
- ١٨٣٤ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٢] ص : ٣٧٢
- ١٨٣٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٣] ص : ٣٧٢
- ١٨٣٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٤] ص : ٣٧٤
- ١٨٣٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٥] ص : ٣٧٤
- ١٨٣٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٦] ص : ٣٧٦
- ١٨٣٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٧] ص : ٣٧٧
- ١٨٣٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٨] ص : ٣٧٨
- ١٨٣٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٩] ص : ٣٧٩
- ١٨٣٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٠] ص : ٣٨٠
- ١٨٣٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤١] ص : ٣٨٠
- ١٨٣٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٢] ص : ٣٨١
- ١٨٤٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٣] ص : ٣٨٢
- ١٨٤٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٤] ص : ٣٨٣
- ١٨٤١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٥] ص : ٣٨٤
- ١٨٤٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٦] ص : ٣٨٦
- ١٨٤٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٧] ص : ٣٨٧
- ١٨٤٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٨] ص : ٣٨٨

- ١٨٤٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٩] ص : ٣٨٨
 ١٨٤٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٠] ص : ٣٨٩
 ١٨٤٤ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥١] ص : ٣٩٠
 ١٨٤٤ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٢] ص : ٣٩١
 ١٨٤٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٣] ص : ٣٩١
 ١٨٤٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٤] ص : ٣٩٢
 ١٨٤٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٥] ص : ٣٩٣
 ١٨٤٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٦] ص : ٣٩٤
 ١٨٤٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٧] ص : ٣٩٤
 ١٨٤٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٨] ص : ٣٩٥
 ١٨٤٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٩] ص : ٣٩٧
 ١٨٤٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٠] ص : ٣٩٨
 ١٨٤٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦١] ص : ٣٩٩
 ١٨٥٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٢] ص : ٤٠١
 ١٨٥٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٣] ص : ٤٠٢
 ١٨٥٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٤] ص : ٤٠٢
 ١٨٥١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٥] ص : ٤٠٣
 ١٨٥١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٦] ص : ٤٠٤
 ١٨٥٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٧] ص : ٤٠٥
 ١٨٥٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٨] ص : ٤٠٦
 ١٨٥٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٦٩ الى ٧٠] ص : ٤٠٧
 ١٨٥٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧١] ص : ٤٠٨
 ١٨٥٤ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٢] ص : ٤١٠
 ١٨٥٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٣] ص : ٤١٠

- ١٨٥٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٤] ص : ٤١١
- ١٨٥٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٥] ص : ٤١٢
- ١٨٥٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٦] ص : ٤١٣
- ١٨٥٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٧] ص : ٤١٤
- ١٨٥٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٨] ص : ٤١٤
- ١٨٥٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٩] ص : ٤١٥
- ١٨٥٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٠] ص : ٤١٦
- ١٨٥٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨١] ص : ٤١٦
- ١٨٥٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٢] ص : ٤١٨
- ١٨٥٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٣] ص : ٤١٨
- ١٨٥٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٤] ص : ٤١٩
- ١٨٦٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٨٥ الى ٨٦] ص : ٤٢٠
- ١٨٦٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٧] ص : ٤٢١
- ١٨٦١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٨] ص : ٤٢٢
- ١٨٦٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٩] ص : ٤٢٤
- ١٨٦٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٠] ص : ٤٢٥
- ١٨٦٣ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩١] ص : ٤٢٧
- ١٨٦٤ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٢] ص : ٤٢٨
- ١٨٦٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٣] ص : ٤٢٩
- ١٨٦٥ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٤] ص : ٤٣٠
- ١٨٦٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٥] ص : ٤٣١
- ١٨٦٦ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٩٦ الى ٩٧] ص : ٤٣٢
- ١٨٦٧ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٨] ص : ٤٣٣
- ١٨٦٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٩] ص : ٤٣٥

- ١٨٤٨ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٠] ص : ٤٣٦
- ١٨٤٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠١] ص : ٤٣٧
- ١٨٤٩ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٢] ص : ٤٣٨
- ١٨٧٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٣] ص : ٤٣٨
- ١٨٧٠ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٤] ص : ٤٣٩
- ١٨٧١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٥] ص : ٤٤٠
- ١٨٧١ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٦] ص : ٤٤١
- ١٨٧٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٧] ص : ٤٤٢
- ١٨٧٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٨] ص : ٤٤٢
- ١٨٧٢ قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٩] ص : ٤٤٣
- ١٨٧٣ ١١-سورة هود ص : ٤٤٥
- ١٨٧٣ اشارة
- ١٨٧٣ [سورة هود (١١): آية ١] ص : ٤٤٥
- ١٨٧٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢] ص : ٤٤٦
- ١٨٧٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣] ص : ٤٤٧
- ١٨٧٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤] ص : ٤٤٨
- ١٨٧٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥] ص : ٤٤٩
- ١٨٧٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦] ص : ٤٥٠
- ١٨٧٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧] ص : ٤٥٠
- ١٨٧٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨] ص : ٤٥٢
- ١٨٧٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩] ص : ٤٥٣
- ١٨٧٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠] ص : ٤٥٤
- ١٨٧٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١] ص : ٤٥٥
- ١٨٧٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢] ص : ٤٥٥

- ١٨٧٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٣] ص : ٤٥٦
- ١٨٧٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٤] ص : ٤٥٧
- ١٨٨٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٥] ص : ٤٥٨
- ١٨٨٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٦] ص : ٤٥٩
- ١٨٨٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٧] ص : ٤٦٠
- ١٨٨٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٨] ص : ٤٦٢
- ١٨٨٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٩] ص : ٤٦٣
- ١٨٨٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٠] ص : ٤٦٤
- ١٨٨٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢١] ص : ٤٦٥
- ١٨٨٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٢] ص : ٤٦٥
- ١٨٨٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٣] ص : ٤٦٦
- ١٨٨٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٤] ص : ٤٦٧
- ١٨٨٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٢٥ الى ٢٦] ص : ٤٦٨
- ١٨٨٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٧] ص : ٤٧٠
- ١٨٨٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٨] ص : ٤٧٢
- ١٨٨٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٩] ص : ٤٧٤
- ١٨٨٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٠] ص : ٤٧٥
- ١٨٨٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣١] ص : ٤٧٦
- ١٨٩٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٢] ص : ٤٧٧
- ١٨٩٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٣] ص : ٤٧٧
- ١٨٩٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٤] ص : ٤٧٨
- ١٨٩١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٥] ص : ٤٨٠
- ١٨٩٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٦] ص : ٤٨١
- ١٨٩٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٧] ص : ٤٨٢

- ١٨٩٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٣٨ الى ٣٩] ص : ٤٨٣
- ١٨٩٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٠] ص : ٤٨٤
- ١٨٩٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤١] ص : ٤٨٧
- ١٨٩٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٢] ص : ٤٨٩
- ١٨٩٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٣] ص : ٤٩٠
- ١٨٩٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٤] ص : ٤٩١
- ١٨٩٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٥] ص : ٤٩٣
- ١٨٩٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٦] ص : ٤٩٣
- ١٩٠٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٧] ص : ٤٩٦
- ١٩٠١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٨] ص : ٤٩٧
- ١٩٠٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٩] ص : ٤٩٨
- ١٩٠٢ المجلد السادس
- ١٩٠٢ [تتمة سورة الهود] ص : ٥
- ١٩٠٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٠] ص : ٥
- ١٩٠٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥١] ص : ٦
- ١٩٠٣ اشارة
- ١٩٠٣ اللغة ص : ٦
- ١٩٠٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٢] ص : ٧
- ١٩٠٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٣] ص : ٨
- ١٩٠٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٤] ص : ٩
- ١٩٠٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٥] ص : ١٠
- ١٩٠٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٦] ص : ١١
- ١٩٠٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٧] ص : ١٢
- ١٩٠٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٨] ص : ١٣

- ١٩٠٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٩] ص : ١٤
- ١٩٠٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٠] ص : ١٤
- ١٩٠٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦١] ص : ١٥
- ١٩٠٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٢] ص : ١٧
- ١٩٠٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٣] ص : ١٧
- ١٩١٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٤] ص : ١٨
- ١٩١٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٥] ص : ١٩
- ١٩١١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٦] ص : ٢٠
- ١٩١٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٧] ص : ٢١
- ١٩١٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٨] ص : ٢٢
- ١٩١٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٩] ص : ٢٤
- ١٩١٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٠] ص : ٢٨
- ١٩١٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧١] ص : ٢٩
- ١٩١٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٢] ص : ٣٢
- ١٩١٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٣] ص : ٣٤
- ١٩١٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٤] ص : ٣٥
- ١٩٢٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٥] ص : ٣٦
- ١٩٢٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٦] ص : ٣٧
- ١٩٢١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٧] ص : ٣٧
- ١٩٢١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٨] ص : ٣٩
- ١٩٢٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٩] ص : ٤١
- ١٩٢٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٠] ص : ٤١
- ١٩٢٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨١] ص : ٤٢
- ١٩٢٣ اشارة

- ١٩٢٣ القراءة و الحجّة: ص : ٤٢
- ١٩٢٤ اللغّة و المعنى: ص : ٤٣
- ١٩٢٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٨٢ الى ٨٣] ص : ٤٤
- ١٩٢٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٤] ص : ٤٧
- ١٩٢٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٥] ص : ٤٨
- ١٩٢٧ اشارة
- ١٩٢٧ اللغّة: ص : ٤٨
- ١٩٢٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٦] ص : ٤٨
- ١٩٢٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٧] ص : ٤٩
- ١٩٢٨ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٨] ص : ٥٠
- ١٩٢٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٩] ص : ٥٢
- ١٩٢٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٠] ص : ٥٢
- ١٩٣٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩١] ص : ٥٣
- ١٩٣٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٢] ص : ٥٤
- ١٩٣١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٣] ص : ٥٥
- ١٩٣٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٤] ص : ٥٦
- ١٩٣٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٥] ص : ٥٧
- ١٩٣٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٩٦ الى ٩٧] ص : ٥٨
- ١٩٣٣ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٨] ص : ٥٩
- ١٩٣٤ قوله تعالى [سورة هود (١١): آية ٩٩] ص : ٦٠
- ١٩٣٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٠] ص : ٦١
- ١٩٣٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠١] ص : ٦١
- ١٩٣٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٢] ص : ٦٢
- ١٩٣٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٣] ص : ٦٣

- ١٩٣٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٠٤ الى ١٠٥] ص : ٦٣
- ١٩٣٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٠٦ الى ١٠٧] ص : ٦٦
- ١٩٤٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٨] ص : ٧٠
- ١٩٤٠ إشارة
- ١٩٤٠ القراءة و اللغة: ص : ٧٠
- ١٩٤٠ المعنى: ص : ٧١
- ١٩٤١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٩] ص : ٧٢
- ١٩٤١ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٠] ص : ٧٢
- ١٩٤٢ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١١] ص : ٧٣
- ١٩٤٢ إشارة
- ١٩٤٢ القراءة: ص : ٧٣
- ١٩٤٢ اللغة و الاعراب و المعنى: ص : ٧٤
- ١٩٤٤ المعنى ص : ٧٧
- ١٩٤٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٢] ص : ٧٧
- ١٩٤٤ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٣] ص : ٧٨
- ١٩٤٥ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٤] ص : ٧٨
- ١٩٤٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٥] ص : ٨٠
- ١٩٤٦ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٦] ص : ٨١
- ١٩٤٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٧] ص : ٨٢
- ١٩٤٧ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١١٨ الى ١١٩] ص : ٨٣
- ١٩٤٩ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢٠] ص : ٨٦
- ١٩٥٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٢١ الى ١٢٢] ص : ٨٨
- ١٩٥٠ قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢٣] ص : ١٨٩
- ١٩٥١ (١٢) سورة يوسف ص : ٩١

- ١٩٥١ اشارة
- ١٩٥١ [سورة يوسف (١٢): آية ١] ص : ٩١
- ١٩٥٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢] ص : ٩٢
- ١٩٥٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣] ص : ٩٣
- ١٩٥٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤] ص : ٩٤
- ١٩٥٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥] ص : ٩٦
- ١٩٥٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦] ص : ٩٧
- ١٩٥٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧] ص : ٩٩
- ١٩٥٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨] ص : ١٠٠
- ١٩٥٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩] ص : ١٠٢
- ١٩٥٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠] ص : ١٠٢
- ١٩٥٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١] ص : ١٠٣
- ١٩٥٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٢] ص : ١٠٤
- ١٩٦٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٣] ص : ١٠٧
- ١٩٦١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٤] ص : ١٠٨
- ١٩٦١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٥] ص : ١٠٨
- ١٩٦٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ١٦ الى ١٧] ص : ١١٠
- ١٩٦٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٨] ص : ١١١
- ١٩٦٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٩] ص : ١١٢
- ١٩٦٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٠] ص : ١١٤
- ١٩٦٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢١] ص : ١١٥
- ١٩٦٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٢] ص : ١١٧
- ١٩٦٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٣] ص : ١١٨
- ١٩٦٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٤] ص : ١١٩

- ١٩٧٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٥] ص : ١٢٥
 ١٩٧١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٢٦ الى ٢٨] ص : ١٢٥
 ١٩٧٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٩] ص : ١٢٧
 ١٩٧٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٠] ص : ١٢٨
 ١٩٧٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣١] ص : ١٣٠
 ١٩٧٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٢] ص : ١٣٢
 ١٩٧٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٣] ص : ١٣٣
 ١٩٧٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٤] ص : ١٣٥
 ١٩٧٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٥] ص : ١٣٧
 ١٩٧٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٦] ص : ١٣٨
 ١٩٧٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٧] ص : ١٣٩
 ١٩٧٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٨] ص : ١٤٠
 ١٩٨٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٩] ص : ١٤١
 ١٩٨٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٠] ص : ١٤٢
 ١٩٨١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤١] ص : ١٤٣
 ١٩٨١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٢] ص : ١٤٤
 ١٩٨٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٣] ص : ١٤٥
 ١٩٨٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٤] ص : ١٤٦
 ١٩٨٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٥] ص : ١٤٧
 ١٩٨٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٦] ص : ١٤٨
 ١٩٨٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٧] ص : ١٤٨
 ١٩٨٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٨] ص : ١٤٩
 ١٩٨٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٩] ص : ١٥٠
 ١٩٨٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٠] ص : ١٥٢

- ١٩٨٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥١] ص : ١٥٣
- ١٩٨٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٢] ص : ١٥٤
- ١٩٨٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٣] ص : ١٥٥
- ١٩٨٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٤] ص : ١٥٦
- ١٩٨٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٥] ص : ١٥٦
- ١٩٨٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٦] ص : ١٥٧
- ١٩٨٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٧] ص : ١٥٩
- ١٩٩٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٨] ص : ١٥٩
- ١٩٩٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٩] ص : ١٦٠
- ١٩٩٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٠] ص : ١٦٠
- ١٩٩١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦١] ص : ١٦١
- ١٩٩١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٢] ص : ١٦٢
- ١٩٩٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٣] ص : ١٦٣
- ١٩٩٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٤] ص : ١٦٣
- ١٩٩٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٥] ص : ١٦٤
- ١٩٩٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٦] ص : ١٦٥
- ١٩٩٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٧] ص : ١٦٦
- ١٩٩٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٨] ص : ١٦٨
- ١٩٩٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٩] ص : ١٦٨
- ١٩٩٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٠] ص : ١٦٩
- ١٩٩٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٧١ الى ٧٢] ص : ١٧٠
- ١٩٩٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٣] ص : ١٧١
- ١٩٩٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٧٤ الى ٧٥] ص : ١٧٢
- ١٩٩٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٦] ص : ١٧٣

- ١٩٩٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٧] ص : ١٧٥
- ١٩٩٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٨] ص : ١٧٦
- ١٩٩٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٩] ص : ١٧٧
- ١٩٩٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٠] ص : ١٧٧
- ٢٠٠٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨١] ص : ١٧٩
- ٢٠٠١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٢] ص : ١٨٠
- ٢٠٠١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٣] ص : ١٨١
- ٢٠٠٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٤] ص : ١٨١
- ٢٠٠٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٥] ص : ١٨٢
- ٢٠٠٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٦] ص : ١٨٣
- ٢٠٠٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٧] ص : ١٨٥
- ٢٠٠٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٨] ص : ١٨٥
- ٢٠٠٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٩] ص : ١٨٧
- ٢٠٠٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٠] ص : ١٨٨
- ٢٠٠٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩١] ص : ١٩٠
- ٢٠٠٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٢] ص : ١٩٠
- ٢٠٠٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٣] ص : ١٩١
- ٢٠٠٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٤] ص : ١٩٢
- ٢٠٠٨ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٥] ص : ١٩٣
- ٢٠٠٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٦] ص : ١٩٣
- ٢٠٠٩ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٧] ص : ١٩٤
- ٢٠١٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٨] ص : ١٩٥
- ٢٠١٠ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٩] ص : ١٩٦
- ٢٠١١ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٠] ص : ١٩٧

- ٢٠١٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠١] ص : ١٩٩
- ٢٠١٢ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٢] ص : ٢٠٠
- ٢٠١٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٣] ص : ٢٠١
- ٢٠١٣ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٤] ص : ٢٠١
- ٢٠١٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٥] ص : ٢٠٢
- ٢٠١٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٦] ص : ٢٠٣
- ٢٠١٤ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٧] ص : ٢٠٤
- ٢٠١٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٨] ص : ٢٠٥
- ٢٠١٥ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٩] ص : ٢٠٥
- ٢٠١٦ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١٠] ص : ٢٠٧
- ٢٠١٧ قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١١] ص : ٢٠٩
- ٢٠١٨ (١٣) سورة الرعد ص : ٢١١
- ٢٠١٨ اشارة
- ٢٠١٨ [سورة الرعد (١٣): آية ١] ص : ٢١١
- ٢٠١٩ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢] ص : ٢١٢
- ٢٠٢٠ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣] ص : ٢١٥
- ٢٠٢١ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤] ص : ٢١٦
- ٢٠٢٣ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٥] ص : ٢١٩
- ٢٠٢٤ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٦] ص : ٢٢١
- ٢٠٢٤ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٧] ص : ٢٢٢
- ٢٠٢٥ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٢٢٣
- ٢٠٢٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٠] ص : ٢٢٥
- ٢٠٢٧ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١١] ص : ٢٢٧
- ٢٠٢٨ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ١٢ الى ١٣] ص : ٢٢٩

- ٢٠٣٠ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٤] ص : ٢٣٢
 ٢٠٣١ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٥] ص : ٢٣٤
 ٢٠٣٢ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٦] ص : ٢٣٥
 ٢٠٣٣ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٧] ص : ٢٣٨
 ٢٠٣٥ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٨] ص : ٢٤١
 ٢٠٣٥ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٩] ص : ٢٤٢
 ٢٠٣٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٠] ص : ٢٤٣
 ٢٠٣٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢١] ص : ٢٤٤
 ٢٠٣٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٢] ص : ٢٤٤
 ٢٠٣٧ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٢٤٥
 ٢٠٣٨ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٥] ص : ٢٤٧
 ٢٠٣٨ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٦] ص : ٢٤٧
 ٢٠٣٩ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٧] ص : ٢٤٨
 ٢٠٣٩ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٨] ص : ٢٤٩
 ٢٠٤٠ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٩] ص : ٢٥٠
 ٢٠٤٠ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٠] ص : ٢٥١
 ٢٠٤١ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣١] ص : ٢٥٢
 ٢٠٤٣ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٢] ص : ٢٥٥
 ٢٠٤٣ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٣] ص : ٢٥٦
 ٢٠٤٥ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٤] ص : ٢٥٩
 ٢٠٤٥ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٥] ص : ٢٥٩
 ٢٠٤٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٦] ص : ٢٦٠
 ٢٠٤٦ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٧] ص : ٢٦١
 ٢٠٤٧ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٨] ص : ٢٦٢

- ٢٠٤٧ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٩] ص : ٢٦٣
- ٢٠٤٨ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٠] ص : ٢٦٤
- ٢٠٤٩ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤١] ص : ٢٦٥
- ٢٠٤٩ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٢] ص : ٢٦٦
- ٢٠٥٠ قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٣] ص : ٢٦٧
- ٢٠٥١ (١٤) سورة ابراهيم ص : ٢٦٩
- ٢٠٥١ اشارة
- ٢٠٥١ [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١ الى ٢] ص : ٢٦٩
- ٢٠٥٢ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٣] ص : ٢٧٢
- ٢٠٥٣ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٤] ص : ٢٧٣
- ٢٠٥٣ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٥] ص : ٢٧٤
- ٢٠٥٤ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٦] ص : ٢٧٥
- ٢٠٥٥ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ٧ الى ٨] ص : ٢٧٦
- ٢٠٥٥ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ٩ الى ١٠] ص : ٢٧٧
- ٢٠٥٦ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١١ الى ١٢] ص : ٢٧٩
- ٢٠٥٧ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١٣ الى ١٤] ص : ٢٨١
- ٢٠٥٨ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١٥ الى ١٦] ص : ٢٨٢
- ٢٠٥٩ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١٧ الى ١٨] ص : ٢٨٣
- ٢٠٦٠ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١٩ الى ٢٠] ص : ٢٨٦
- ٢٠٦١ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٢١] ص : ٢٨٧
- ٢٠٦١ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): آية ٢٢] ص : ٢٨٨
- ٢٠٦٣ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ٢٣ الى ٢٥] ص : ٢٩٠
- ٢٠٦٤ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص : ٢٩٢
- ٢٠٦٤ قوله تعالى: [سورة ابراهيم (١٤): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص : ٢٩٣

- ٢٠٦٥ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٣١] ص : ٢٩٥
- ٢٠٦٦ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٢ الى ٣٤] ص : ٢٩٦
- ٢٠٦٧ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٥ الى ٣٦] ص : ٢٩٨
- ٢٠٦٨ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٧ الى ٣٨] ص : ٢٩٩
- ٢٠٦٨ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٩ الى ٤١] ص : ٣٠١
- ٢٠٦٩ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٢ الى ٤٣] ص : ٣٠٢
- ٢٠٧١ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٤٤] ص : ٣٠٥
- ٢٠٧١ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص : ٣٠٦
- ٢٠٧٣ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٧ الى ٤٨] ص : ٣٠٨
- ٢٠٧٤ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص : ٣٠٩
- ٢٠٧٥ قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٥١ الى ٥٢] ص : ٣١١
- ٢٠٧٥ (١٥) سورة الحجر ص : ٣١٣
- ٢٠٧٥ اشارة
- ٢٠٧٥ [سورة الحجر (١٥): الآيات ١ الى ٢] ص : ٣١٣
- ٢٠٧٨ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣ الى ٩] ص : ٣١٨
- ٢٠٨٠ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٠ الى ١٣] ص : ٣٢٠
- ٢٠٨١ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٤ الى ١٥] ص : ٣٢٢
- ٢٠٨٢ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٦ الى ١٨] ص : ٣٢٤
- ٢٠٨٣ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٩ الى ٢١] ص : ٣٢٥
- ٢٠٨٤ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٢ الى ٢٥] ص : ٣٢٧
- ٢٠٨٦ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص : ٣٣٠
- ٢٠٨٧ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٨ الى ٣١] ص : ٣٣٢
- ٢٠٨٧ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٢ الى ٣٣] ص : ٣٣٣
- ٢٠٨٨ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٤ الى ٣٨] ص : ٣٣٤

- ٢٠٨٩ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص : ٣٣٦ ٢٠٨٩
- ٢٠٨٩ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص : ٣٣٧ ٢٠٨٩
- ٢٠٩٠ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤٥ الى ٤٨] ص : ٣٣٨ ٢٠٩٠
- ٢٠٩١ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص : ٣٤٠ ٢٠٩١
- ٢٠٩١ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص : ٣٤٠ ٢٠٩١
- ٢٠٩٢ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥٥ الى ٥٦] ص : ٣٤٢ ٢٠٩٢
- ٢٠٩٣ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥٧ الى ٦٠] ص : ٣٤٣ ٢٠٩٣
- ٢٠٩٤ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦١ الى ٦٤] ص : ٣٤٥ ٢٠٩٤
- ٢٠٩٤ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦٥ الى ٦٦] ص : ٣٤٥ ٢٠٩٤
- ٢٠٩٥ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦٧ الى ٧١] ص : ٣٤٦ ٢٠٩٥
- ٢٠٩٥ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٧٢ الى ٧٨] ص : ٣٤٧ ٢٠٩٥
- ٢٠٩٧ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٧٩ الى ٨٤] ص : ٣٥٠ ٢٠٩٧
- ٢٠٩٨ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٨٥ الى ٨٦] ص : ٣٥١ ٢٠٩٨
- ٢٠٩٨ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٨٧ الى ٩١] ص : ٣٥٢ ٢٠٩٨
- ٢٠٩٩ قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٩٢ الى ٩٩] ص : ٣٥٤ ٢٠٩٩
- ٢١٠٠ (١٦) سورة النحل ص : ٣٥٧ ٢١٠٠
- ٢١٠٠ إشارة ٢١٠٠
- ٢١٠١ [سورة النحل (١٦): آية ١] ص : ٣٥٧ ٢١٠١
- ٢١٠١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٢] ص : ٣٥٨ ٢١٠١
- ٢١٠٢ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣ الى ٤] ص : ٣٦٠ ٢١٠٢
- ٢١٠٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥ الى ٧] ص : ٣٦١ ٢١٠٣
- ٢١٠٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٣٦٣ ٢١٠٤
- ٢١٠٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠ الى ١١] ص : ٣٦٤ ٢١٠٥
- ٢١٠٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢ الى ١٣] ص : ٣٦٥ ٢١٠٥

- ٢١٠٦ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٤ الى ١٦] ص : ٣٦٦
- ٢١٠٧ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٧ الى ١٨] ص : ٣٦٨
- ٢١٠٨ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٩ الى ٢١] ص : ٣٧٠
- ٢١٠٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٢ الى ٢٣] ص : ٣٧١
- ٢١٠٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٤ الى ٢٥] ص : ٣٧٢
- ٢١١٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص : ٣٧٣
- ٢١١١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص : ٣٧٥
- ٢١١١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣١ الى ٣٢] ص : ٣٧٦
- ٢١١٢ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣٣ الى ٣٤] ص : ٣٧٧
- ٢١١٢ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٥] ص : ٣٧٨
- ٢١١٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٦] ص : ٣٧٩
- ٢١١٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٧] ص : ٣٨٠
- ٢١١٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣٨ الى ٣٩] ص : ٣٨١
- ٢١١٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٤٠] ص : ٣٨٢
- ٢١١٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤١ الى ٤٢] ص : ٣٨٣
- ٢١١٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٣ الى ٤٤] ص : ٣٨٣
- ٢١١٦ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٥ الى ٤٧] ص : ٣٨٥
- ٢١١٧ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٨ الى ٥٠] ص : ٣٨٦
- ٢١١٨ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥١ الى ٥٢] ص : ٣٨٩
- ٢١١٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٣ الى ٥٥] ص : ٣٩٠
- ٢١٢٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٦ الى ٥٧] ص : ٣٩٢
- ٢١٢١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص : ٣٩٣
- ٢١٢٢ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦١ الى ٦٣] ص : ٣٩٥
- ٢١٢٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٤ الى ٦٥] ص : ٣٩٨

- ٢١٢٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٦ الى ٦٧] ص : ٣٩٩
- ٢١٢٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٨ الى ٦٩] ص : ٤٠٢
- ٢١٢٧ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٠] ص : ٤٠٤
- ٢١٢٨ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧١] ص : ٤٠٥
- ٢١٢٨ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٢] ص : ٤٠٦
- ٢١٢٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٣ الى ٧٤] ص : ٤٠٧
- ٢١٣٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٥] ص : ٤٠٨
- ٢١٣٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٦] ص : ٤٠٩
- ٢١٣١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٧ الى ٧٨] ص : ٤١٠
- ٢١٣١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٩ الى ٨١] ص : ٤١١
- ٢١٣٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٢ الى ٨٣] ص : ٤١٤
- ٢١٣٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٤ الى ٨٥] ص : ٤١٥
- ٢١٣٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٦ الى ٨٨] ص : ٤١٦
- ٢١٣٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٨٩] ص : ٤١٧
- ٢١٣٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٠ الى ٩١] ص : ٤١٨
- ٢١٣٦ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٢ الى ٩٣] ص : ٤٢٠
- ٢١٣٧ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٤ الى ٩٦] ص : ٤٢٢
- ٢١٣٨ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٧ الى ١٠٠] ص : ٤٢٤
- ٢١٣٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص : ٤٢٥
- ٢١٣٩ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١٠٣] ص : ٤٢٦
- ٢١٤٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠٤ الى ١٠٥] ص : ٤٢٧
- ٢١٤٠ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١٠٦] ص : ٤٢٨
- ٢١٤١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠٧ الى ١٠٩] ص : ٤٢٩
- ٢١٤١ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٠ الى ١١١] ص : ٤٣٠

- ٢١٤٢ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٢] ص : ٤٣٢
- ٢١٤٣ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٣ الى ١١٤] ص : ٤٣٣
- ٢١٤٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٥] ص : ٤٣٤
- ٢١٤٤ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٦ الى ١١٨] ص : ٤٣٥
- ٢١٤٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٩] ص : ٤٣٦
- ٢١٤٥ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢٠ الى ١٢٤] ص : ٤٣٧
- ٢١٤٦ قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢٥ الى ١٢٨] ص : ٤٣٩
- ٢١٤٧ (١٧) سورة الاسراء ص : ٤٤٣
- ٢١٤٧ اشارة
- ٢١٤٧ [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١ الى ٣] ص : ٤٤٣
- ٢١٥٠ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤ الى ٦] ص : ٤٤٧
- ٢١٥١ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ٧] ص : ٤٤٩
- ٢١٥٢ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨ الى ١٠] ص : ٤٥١
- ٢١٥٣ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١١ الى ١٢] ص : ٤٥٣
- ٢١٥٤ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٣ الى ١٥] ص : ٤٥٤
- ٢١٥٦ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ١٦] ص : ٤٥٨
- ٢١٥٨ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٧ الى ١٩] ص : ٤٦٢
- ٢١٥٩ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٠ الى ٢٢] ص : ٤٦٣
- ٢١٥٩ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٤٦٤
- ٢١٦١ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٥ الى ٢٧] ص : ٤٦٧
- ٢١٦٢ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص : ٤٦٩
- ٢١٦٣ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣١ الى ٣٣] ص : ٤٧١
- ٢١٦٦ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣٤ الى ٣٦] ص : ٤٧٦
- ٢١٦٧ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣٧ الى ٣٩] ص : ٤٧٨

- ٢١٤٨ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٠ الى ٤٢] ص : ٤٧٩
- ٢١٤٩ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٣ الى ٤٥] ص : ٤٨١
- ٢١٧٠ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٦ الى ٤٨] ص : ٤٨٣
- ٢١٧٢ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٩ الى ٥١] ص : ٤٨٦
- ٢١٧٣ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٢ الى ٥٤] ص : ٤٨٨
- ٢١٧٤ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٥ الى ٥٧] ص : ٤٩٠
- ٢١٧٥ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص : ٤٩١
- ٢١٧٧ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦١ الى ٦٣] ص : ٤٩٥
- ٢١٧٨ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦٤ الى ٦٦] ص : ٤٩٨
- ٢١٧٩ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦٧ الى ٦٩] ص : ٥٠٠
- ٢١٨٠ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٠ الى ٧٢] ص : ٥٠٢
- ٢١٨٢ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٣ الى ٧٥] ص : ٥٠٦
- ٢١٨٣ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٦ الى ٧٨] ص : ٥٠٧
- ٢١٨٥ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٩ الى ٨١] ص : ٥١٠
- ٢١٨٦ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٢ الى ٨٤] ص : ٥١٣
- ٢١٨٧ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٥ الى ٨٧] ص : ٥١٤
- ٢١٨٨ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٨ الى ٩٠] ص : ٥١٦
- ٢١٨٩ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩١ الى ٩٣] ص : ٥١٨
- ٢١٩١ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩٤ الى ٩٦] ص : ٥٢١
- ٢١٩١ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩٧ الى ٩٩] ص : ٥٢٢
- ٢١٩٣ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ١٠٠] ص : ٥٢٥
- ٢١٩٤ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص : ٥٢٦
- ٢١٩٥ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٣ الى ١٠٤] ص : ٥٢٨
- ٢١٩٦ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٥ الى ١٠٦] ص : ٥٢٩

- ٢١٩٦ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٧ الى ١٠٩] ص : ٥٣١
- ٢١٩٧ قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١١٠ الى ١١١] ص : ٥٣٣
- ٢١٩٩ المجلد السابع
- ٢١٩٩ ١٨-سورة الكهف ص : ٣
- ٢١٩٩ اشارة
- ٢١٩٩ [سورة الكهف (١٨): الآيات ١ الى ٣] ص : ٣
- ٢٢٠١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤ الى ٥] ص : ٧
- ٢٢٠١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦ الى ٨] ص : ٨
- ٢٢٠٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩ الى ١٠] ص : ١٠
- ٢٢٠٤ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١١ الى ١٢] ص : ١٣
- ٢٢٠٥ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٣ الى ١٥] ص : ١٤
- ٢٢٠٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٦ الى ١٨] ص : ١٦
- ٢٢٠٩ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٩ الى ٢٢] ص : ٢٢
- ٢٢١٠ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٢٤
- ٢٢١٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٥ الى ٢٧] ص : ٣١
- ٢٢١٤ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص : ٣٤
- ٢٢١٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص : ٣٧
- ٢٢١٨ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣٥ الى ٣٧] ص : ٤٢
- ٢٢١٩ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣٨ الى ٤١] ص : ٤٤
- ٢٢٢١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٢ الى ٤٤] ص : ٤٨
- ٢٢٢٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص : ٥١
- ٢٢٢٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٧ الى ٤٩] ص : ٥٢
- ٢٢٢٥ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٠ الى ٥٢] ص : ٥٥
- ٢٢٢٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٣ الى ٥٥] ص : ٥٨

- ٢٢٢٧ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٦ الى ٥٨] ص : ٦١
- ٢٢٢٩ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٩ الى ٦١] ص : ٦٣
- ٢٢٣١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٢ الى ٦٤] ص : ٦٧
- ٢٢٣٢ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): آية ٦٥] ص : ٦٩
- ٢٢٣٢ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٦ الى ٦٧] ص : ٦٩
- ٢٢٣٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٨ الى ٧٠] ص : ٧١
- ٢٢٣٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧١ الى ٧٤] ص : ٧٢
- ٢٢٣٤ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧٥ الى ٧٧] ص : ٧٥
- ٢٢٣٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧٨ الى ٨٢] ص : ٧٧
- ٢٢٣٩ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٨٣ الى ٨٧] ص : ٨٣
- ٢٢٤١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٨٨ الى ٩١] ص : ٨٧
- ٢٢٤١ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٢ الى ٩٥] ص : ٨٨
- ٢٢٤٣ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٦ الى ٩٨] ص : ٩٢
- ٢٢٤٤ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٩ الى ١٠١] ص : ٩٤
- ٢٢٤٥ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٢ الى ١٠٤] ص : ٩٦
- ٢٢٤٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٥ الى ١٠٧] ص : ٩٧
- ٢٢٤٦ قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٨ الى ١١٠] ص : ٩٩
- ٢٢٤٧ ١٩-سورة مريم ص : ١٠١
- ٢٢٤٧ إشارة
- ٢٢٤٧ [سورة مريم (١٩): الآيات ١ الى ٣] ص : ١٠١
- ٢٢٤٨ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤ الى ٦] ص : ١٠٣
- ٢٢٥١ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧ الى ١٠] ص : ١٠٧
- ٢٢٥٢ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ١١٠
- ٢٢٥٣ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ١١٢

- ٢٢٥٥ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١١٥
- ٢٢٥٧ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ١٢٠
- ٢٢٥٩ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ١٢٣
- ٢٢٦٠ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ١٢٥
- ٢٢٦١ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ١٢٨
- ٢٢٦٢ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ١٢٩
- ٢٢٦٣ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ١٣٢
- ٢٢٦٤ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٣٤
- ٢٢٦٦ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ١٣٧
- ٢٢٦٧ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ١٤٠
- ٢٢٦٨ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ١٤١
- ٢٢٧٠ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ١٤٥
- ٢٢٧١ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ١٤٧
- ٢٢٧٢ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٨٦ الى ٩٢] ص : ١٤٩
- ٢٢٧٤ قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٩٣ الى ٩٨] ص : ١٥٣
- ٢٢٧٥ ٢٠-سورة طه ص : ١٥٧
- ٢٢٧٥ إشارة
- ٢٢٧٥ [سورة طه (٢٠): الآيات ١ الى ٥] ص : ١٥٧
- ٢٢٧٧ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ١٦٠
- ٢٢٧٨ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ١٦٣
- ٢٢٨٠ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ١٦٦
- ٢٢٨١ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٦٧
- ٢٢٨٢ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ١٦٩
- ٢٢٨٢ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٣١ الى ٣٦] ص : ١٧٠

- ٢٢٨٣ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٣٧ الى ٤٤] ص : ١٧٢
- ٢٢٨٥ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٤٥ الى ٥٠] ص : ١٧٦
- ٢٢٨٦ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ١٧٨
- ٢٢٨٧ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٧٩
- ٢٢٨٨ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦١ الى ٦٦] ص : ١٨١
- ٢٢٩١ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦٧ الى ٧٠] ص : ١٨٧
- ٢٢٩١ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ١٨٨
- ٢٢٩٣ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ١٩١
- ٢٢٩٤ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ١٩٤
- ٢٢٩٥ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٨٦ الى ٩٠] ص : ١٩٦
- ٢٢٩٧ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٩١ الى ٩٥] ص : ١٩٩
- ٢٢٩٨ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص : ٢٠٢
- ٢٣٠٠ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٠١ الى ١٠٧] ص : ٢٠٦
- ٢٣٠١ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٠٨ الى ١١٠] ص : ٢٠٩
- ٢٣٠٢ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١١ الى ١١٥] ص : ٢١٠
- ٢٣٠٣ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١٦ الى ١٢٠] ص : ٢١٣
- ٢٣٠٥ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٢١ الى ١٢٥] ص : ٢١٦
- ٢٣٠٧ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٢٦ الى ١٣٠] ص : ٢٢٠
- ٢٣٠٨ قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٣١ الى ١٣٥] ص : ٢٢٣
- ٢٣٠٩ ٢١-سورة الأنبياء ص : ٢٢٧
- ٢٣٠٩ اشارة
- ٢٣١٠ [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١ الى ٥] ص : ٢٢٧
- ٢٣١١ قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٣٠
- ٢٣١٣ قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٢٣٣

- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٢٣٥ ٢٣١٤
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٢٣٨ ٢٣١٥
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٢٤٠ ٢٣١٦
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٢٤٣ ٢٣١٧
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٢٤٧ ٢٣١٩
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٢٤٩ ٢٣٢١
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٢٥٢ ٢٣٢٢
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٢٥٥ ٢٣٢٣
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٢٥٦ ٢٣٢٤
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٢٥٨ ٢٣٢٥
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٢٦١ ٢٣٢٦
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٢٦٣ ٢٣٢٧
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ٢٦٦ ٢٣٢٨
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ٢٦٩ ٢٣٣٠
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٨٦ الى ٩٠] ص : ٢٧٢ ٢٣٣١
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٩١ الى ٩٥] ص : ٢٧٦ ٢٣٣٣
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص : ٢٧٨ ٢٣٣٤
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١٠١ الى ١٠٥] ص : ٢٨١ ٢٣٣٥
- قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١٠٦ الى ١١٢] ص : ٢٨٤ ٢٣٣٧
- ٢٢-سورة الحج ص : ٢٨٧ ٢٣٣٨
- إشارة ٢٣٣٨
- [سورة الحج (٢٢): الآيات ١ الى ٤] ص : ٢٨٧ ٢٣٣٨
- قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): آية ٥] ص : ٢٩١ ٢٣٤٠
- قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٩٣ ٢٣٤١

- ٢٣٤٢ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ١١ الى ١٦] ص : ٢٩٥
- ٢٣٤٥ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ١٧ الى ٢٢] ص : ٣٠٠
- ٢٣٤٧ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٢٣ الى ٢٥] ص : ٣٠٤
- ٢٣٤٩ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٣٠٨
- ٢٣٥١ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٣١٢
- ٢٣٥٢ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٣١٥
- ٢٣٥٦ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٣٢٢
- ٢٣٥٧ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٣٢٥
- ٢٣٥٩ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٣٢٨
- ٢٣٦١ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٣٣٢
- ٢٣٦٢ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٣٣٤
- ٢٣٦٣ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٣٣٧
- ٢٣٦٤ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٣٣٩
- ٢٣٦٥ قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٧٦ الى ٧٨] ص : ٣٤٢
- ٢٣٦٧ ٢٣ سورة المؤمنون ص : ٣٤٧
- ٢٣٦٧ اشارة
- ٢٣٦٧ [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١ الى ٧] ص : ٣٤٧
- ٢٣٦٨ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٨ الى ١١] ص : ٣٥٠
- ٢٣٦٩ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٢ الى ١٦] ص : ٣٥٢
- ٢٣٧١ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٧ الى ٢٠] ص : ٣٥٥
- ٢٣٧٣ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٣٥٨
- ٢٣٧٤ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٣٦١
- ٢٣٧٦ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٣١ الى ٣٦] ص : ٣٦٤
- ٢٣٧٧ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٣٧ الى ٤٠] ص : ٣٦٧

- ٢٣٧٨ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٤١ الى ٤٦] ص : ٣٦٨ ٢٣٧٨
- ٢٣٧٩ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٤٧ الى ٥٠] ص : ٣٧١ ٢٣٧٩
- ٢٣٨٠ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٥١ الى ٥٦] ص : ٣٧٤ ٢٣٨٠
- ٢٣٨٢ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٥٧ الى ٦١] ص : ٣٧٧ ٢٣٨٢
- ٢٣٨٢ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٦٢ الى ٦٧] ص : ٣٧٨ ٢٣٨٢
- ٢٣٨٤ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٦٨ الى ٧٠] ص : ٣٨١ ٢٣٨٤
- ٢٣٨٤ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٣٨٢ ٢٣٨٤
- ٢٣٨٥ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ٣٨٤ ٢٣٨٥
- ٢٣٨٦ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٨١ الى ٩٠] ص : ٣٨٦ ٢٣٨٦
- ٢٣٨٨ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٩١ الى ٩٥] ص : ٣٩٠ ٢٣٨٨
- ٢٣٨٩ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص : ٣٩٢ ٢٣٨٩
- ٢٣٩٠ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٠١ الى ١٠٥] ص : ٣٩٥ ٢٣٩٠
- ٢٣٩٢ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٠٦ الى ١١٠] ص : ٣٩٧ ٢٣٩٢
- ٢٣٩٣ قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١١١ الى ١١٨] ص : ٣٩٩ ٢٣٩٣
- ٢٣٩٤ ٢٤- سورة النور ص : ٤٠٣ ٢٣٩٤
- ٢٣٩٤ اشارة ٢٣٩٤
- ٢٣٩٥ [سورة النور (٢٤): آية ١] ص : ٤٠٣ ٢٣٩٥
- ٢٣٩٥ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢ الى ٣] ص : ٤٠٤ ٢٣٩٥
- ٢٣٩٧ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤ الى ٥] ص : ٤٠٨ ٢٣٩٧
- ٢٣٩٨ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٤١٠ ٢٣٩٨
- ٢٤٠٠ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٤١٤ ٢٤٠٠
- ٢٤٠٢ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٤١٨ ٢٤٠٢
- ٢٤٠٣ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٤١٩ ٢٤٠٣
- ٢٤٠٥ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٢٦] ص : ٤٢٣ ٢٤٠٥

- ٢٤٠٥ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص : ٤٢٥
- ٢٤٠٧ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٣١] ص : ٤٢٨
- ٢٤٠٨ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٢ الى ٣٣] ص : ٤٣١
- ٢٤١٠ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٤ الى ٣٥] ص : ٤٣٥
- ٢٤١٢ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٦ الى ٣٨] ص : ٤٣٩
- ٢٤١٣ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص : ٤٤٢
- ٢٤١٤ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص : ٤٤٤
- ٢٤١٦ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٤٥] ص : ٤٤٧
- ٢٤١٧ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٤٤٩
- ٢٤١٨ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص : ٤٥١
- ٢٤١٩ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٥٥] ص : ٤٥٤
- ٢٤٢١ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥٦ الى ٥٧] ص : ٤٥٨
- ٢٤٢٢ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص : ٤٥٩
- ٢٤٢٣ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٦١] ص : ٤٦٢
- ٢٤٢٤ قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٦٢ الى ٦٤] ص : ٤٦٤
- ٢٤٢٦ ٢٥- سورة الفرقان ص : ٤٦٩
- ٢٤٢٦ اشارة
- ٢٤٢٦ [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١ الى ٦] ص : ٤٦٩
- ٢٤٢٧ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٧ الى ١٠] ص : ٤٧٢
- ٢٤٢٨ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١١ الى ١٦] ص : ٤٧٤
- ٢٤٣٠ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١٧ الى ٢٠] ص : ٤٧٧
- ٢٤٣٢ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٤٨١
- ٢٤٣٤ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٤٨٥
- ٢٤٣٥ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص : ٤٨٧

- ٢٤٣٦ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٣٥ الى ٤٠] ص : ٤٨٩
- ٢٤٣٧ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص : ٤٩٢
- ٢٤٣٨ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص : ٤٩٣
- ٢٤٣٨ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤٧ الى ٥٠] ص : ٤٩٤
- ٢٤٤٠ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٤٩٧
- ٢٤٤١ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٤٩٩
- ٢٤٤٢ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٥٠٢
- ٢٤٤٤ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٥٠٥
- ٢٤٤٦ قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٧١ الى ٧٧] ص : ٥٠٩
- ٢٤٤٩ المجلد الثامن
- ٢٤٤٩ سورة الشعراء ص : ٣
- ٢٤٤٩ اشارة
- ٢٤٤٩ [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١ الى ٣] ص : ٣
- ٢٤٥٠ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤ الى ٥] ص : ٥
- ٢٤٥١ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٦ الى ٩] ص : ٧
- ٢٤٥٢ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٠ الى ١٤] ص : ٨
- ٢٤٥٢ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٥ الى ٢٠] ص : ١٠
- ٢٤٥٤ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٢
- ٢٤٥٥ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ١٥
- ٢٤٥٥ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص : ١٦
- ٢٤٥٦ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ١٩
- ٢٤٥٧ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤٦ الى ٥١] ص : ٢١
- ٢٤٥٨ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٥٢ الى ٦٠] ص : ٢٢
- ٢٤٥٩ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٦١ الى ٧٠] ص : ٢٦

- ٢٤٤١ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٧١ الى ٨٠] ص : ٣٠
 ٢٤٤٢ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٨١ الى ٨٩] ص : ٣٢
 ٢٤٤٤ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٩٠ الى ٩٥] ص : ٣٥
 ٢٤٤٤ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٩٦ الى ١٠٤] ص : ٣٦
 ٢٤٤٥ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٠٥ الى ١١٠] ص : ٣٩
 ٢٤٤٦ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١١١ الى ١٢٢] ص : ٤٠
 ٢٤٤٨ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٢٣ الى ١٣١] ص : ٤٣
 ٢٤٤٩ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٣٢ الى ١٤٠] ص : ٤٥
 ٢٤٧٠ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٤١ الى ١٥٠] ص : ٤٨
 ٢٤٧١ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٥١ الى ١٥٩] ص : ٥٠
 ٢٤٧٢ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٦٠ الى ١٧٥] ص : ٥٢
 ٢٤٧٣ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٧٦ الى ١٩١] ص : ٥٦
 ٢٤٧٥ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٩٢ الى ٢٠٧] ص : ٦٠
 ٢٤٧٨ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٠٨ الى ٢٢٠] ص : ٦٥
 ٢٤٧٩ قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٢١ الى ٢٢٧] ص : ٦٩
 ٢٤٨٠ ٢٧-سورة النمل ص : ٧٣
 ٢٤٨١ اشارة
 ٢٤٨١ [سورة النمل (٢٧): الآيات ١ الى ٥] ص : ٧٣
 ٢٤٨٢ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦ الى ١١] ص : ٧٥
 ٢٤٨٤ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ١٢ الى ١٥] ص : ٧٩
 ٢٤٨٥ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ١٦ الى ١٩] ص : ٨٢
 ٢٤٨٦ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٢٠ الى ٢٦] ص : ٨٥
 ٢٤٨٩ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٢٧ الى ٣١] ص : ٩٠
 ٢٤٩٠ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٣٢ الى ٣٥] ص : ٩٢

- ٢٤٩٠ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٩٤ ٢٤٩٠
- ٢٤٩٢ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٩٧ ٢٤٩٢
- ٢٤٩٣ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ١٠٠ ٢٤٩٣
- ٢٤٩٥ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ١٠٣ ٢٤٩٥
- ٢٤٩٦ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٠٥ ٢٤٩٦
- ٢٤٩٧ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ١٠٨ ٢٤٩٧
- ٢٤٩٨ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ١١١ ٢٤٩٨
- ٢٤٩٩ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ١١٣ ٢٤٩٩
- ٢٥٠٠ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ١٥ ٢٥٠٠
- ٢٥٠١ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ١١٨ ٢٥٠١
- ٢٥٠٢ قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٨٦ الى ٩٣] ص : ١٢١ ٢٥٠٢
- ٢٥٠٥ ٢٨-سورة القصص ص : ١٢٧ ٢٥٠٥
- ٢٥٠٥ اشارة ٢٥٠٥
- ٢٥٠٥ [سورة القصص (٢٨): الآيات ١ الى ٥] ص : ١٢٧ ٢٥٠٥
- ٢٥٠٦ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ١٣٠ ٢٥٠٦
- ٢٥٠٨ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ١٣٣ ٢٥٠٨
- ٢٥٠٩ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ١٣٦ ٢٥٠٩
- ٢٥١٠ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٣٩ ٢٥١٠
- ٢٥١٢ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ١٤٣ ٢٥١٢
- ٢٥١٤ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ١٤٧ ٢٥١٤
- ٢٥١٥ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ١٥١ ٢٥١٥
- ٢٥١٦ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ١٥٤ ٢٥١٦
- ٢٥١٨ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ١٥٦ ٢٥١٨
- ٢٥١٩ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ١٦٠ ٢٥١٩

- ٢٥٢١ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٦٣
- ٢٥٢٢ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ١٦٦
- ٢٥٢٣ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ١٦٩
- ٢٥٢٤ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ١٧١
- ٢٥٢٦ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ١٧٤
- ٢٥٢٨ قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٨١ الى ٨٨] ص : ١٧٩
- ٢٥٣٠ ٢٩-سورة العنكبوت ص : ١٨٥
- ٢٥٣١ اشارة
- ٢٥٣١ [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١ الى ٥] ص : ١٨٥
- ٢٥٣٢ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ١٨٨
- ٢٥٣٣ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ١٩٠
- ٢٥٣٤ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ١٩٢
- ٢٥٣٦ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٩٦
- ٢٥٣٧ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٢٠٠
- ٢٥٣٩ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٢٠٣
- ٢٥٤٠ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٢٠٧
- ٢٥٤٢ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٢١٠
- ٢٥٤٣ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٢١٣
- ٢٥٤٥ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٢١٧
- ٢٥٤٦ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٢٢٠
- ٢٥٤٨ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦١ الى ٦٦] ص : ٢٢٢
- ٢٥٤٩ قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦٧ الى ٦٩] ص : ٢٢٥
- ٢٥٤٩ ٣٠- سورة الروم ص : ٢٢٧
- ٢٥٤٩ اشارة

- ٢٥٥٠ [سورة الروم (٣٠): الآيات ١ الى ٥] ص : ٢٢٧ ٢٥٥٠
- ٢٥٥١ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٣٠ ٢٥٥١
- ٢٥٥٢ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ١١ الى ٢٠] ص : ٢٣٣ ٢٥٥٢
- ٢٥٥٥ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٢٣٩ ٢٥٥٥
- ٢٥٥٧ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٢٤٤ ٢٥٥٧
- ٢٥٥٩ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٢٤٨ ٢٥٥٩
- ٢٥٦٠ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٢٥١ ٢٥٦٠
- ٢٥٦٢ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٢٥٥ ٢٥٦٢
- ٢٥٦٤ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٢٥٩ ٢٥٦٤
- ٢٥٦٥ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٢٦٢ ٢٥٦٥
- ٢٥٦٦ قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٢٦٥ ٢٥٦٦
- ٢٥٦٧ ٣١-سورة لقمان ص : ٢٦٨ ٢٥٦٧
- ٢٥٦٧ اشارة ٢٥٦٧
- ٢٥٦٧ [سورة لقمان (٣١): الآيات ١ الى ٥] ص : ٢٦٨ ٢٥٦٧
- ٢٥٦٨ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٧٠ ٢٥٦٨
- ٢٥٧٠ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٢٧٣ ٢٥٧٠
- ٢٥٧١ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٢٧٧ ٢٥٧١
- ٢٥٧٣ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٢٨١ ٢٥٧٣
- ٢٥٧٤ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٢٨٣ ٢٥٧٤
- ٢٥٧٥ قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص : ٢٨٦ ٢٥٧٥
- ٢٥٧٧ ٣٢-سورة السجدة ص : ٢٩١ ٢٥٧٧
- ٢٥٧٧ اشارة ٢٥٧٧
- ٢٥٧٧ [سورة السجده (٣٢): الآيات ١ الى ٥] ص : ٢٩١ ٢٥٧٧
- ٢٥٧٩ قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٩٥ ٢٥٧٩

- ٢٥٨٠ قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٢٩٨ ٢٥٨٠
- ٢٥٨٢ قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٣٠٢ ٢٥٨٢
- ٢٥٨٤ قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٣٠٥ ٢٥٨٤
- ٢٥٨٥ قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٣٠٨ ٢٥٨٥
- ٢٥٨٦ ٣٣-سورة الأحزاب ص : ٣١١ ٢٥٨٦
- ٢٥٨٦ اشارة ٢٥٨٦
- ٢٥٨٦ [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١ الى ٥] ص : ٣١١ ٢٥٨٦
- ٢٥٨٨ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٣١٦ ٢٥٨٨
- ٢٥٩٠ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٣٢١ ٢٥٩٠
- ٢٥٩٢ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٣٢٤ ٢٥٩٢
- ٢٥٩٣ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٣٢٧ ٢٥٩٣
- ٢٥٩٥ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٣٣١ ٢٥٩٥
- ٢٥٩٧ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٣٣٦ ٢٥٩٧
- ٢٦٠٠ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٣٤٢ ٢٦٠٠
- ٢٦٠٢ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٤١ الى ٤٨] ص : ٣٤٦ ٢٦٠٢
- ٢٦٠٣ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص : ٣٥٠ ٢٦٠٣
- ٢٦٠٥ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٣٥٣ ٢٦٠٥
- ٢٦٠٧ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٣٥٩ ٢٦٠٧
- ٢٦٠٨ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٣٦١ ٢٦٠٨
- ٢٦٠٩ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦٦ الى ٦٩] ص : ٣٦٣ ٢٦٠٩
- ٢٦١٠ قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٧٠ الى ٧٣] ص : ٣٦٥ ٢٦١٠
- ٢٦١٣ ٣٤- سورة سبأ ص : ٣٧٢ ٢٦١٣
- ٢٦١٣ اشارة ٢٦١٣
- ٢٦١٣ [سورة سبأ (٣٤): الآيات ١ الى ٥] ص : ٣٧٢ ٢٦١٣

- ٢٦١٤ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٦ الى ١١] ص : ٣٧٥
- ٢٦١٧ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ١٢ الى ١٥] ص : ٣٨١
- ٢٦١٩ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٣٨٥
- ٢٦٢٢ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٣٩٠
- ٢٦٢٤ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٣٩٥
- ٢٦٢٥ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٣٩٦
- ٢٦٢٦ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٣٩٩
- ٢٦٢٧ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٤٠٢
- ٢٦٢٨ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٤٠٥
- ٢٦٢٩ قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص : ٤٠٧
- ٢٦٣٠ ٣٥-سورة فاطر ص : ٤١٠
- ٢٦٣٠ اشارة
- ٢٦٣١ [سورة فاطر (٣٥): الآيات ١ الى ٥] ص : ٤١٠
- ٢٦٣٢ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٤١٤
- ٢٦٣٣ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ١١ الى ١٧] ص : ٤١٧
- ٢٦٣٥ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ١٨ الى ٢٣] ص : ٤٢١
- ٢٦٣٧ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٢٤ الى ٢٦] ص : ٤٢٤
- ٢٦٣٧ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص : ٤٢٥
- ٢٦٣٨ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٤٢٨
- ٢٦٤٠ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٤٣٢
- ٢٦٤٢ قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٤٣٦
- ٢٦٤٣ ٣٦-سورة يس ص : ٤٤٠
- ٢٦٤٣ اشارة
- ٢٦٤٣ [سورة يس (٣٦): الآيات ١ الى ١٠] ص : ٤٤٠

- ٢٦٤٦ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٤٤٦
- ٢٦٤٧ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٤٤٩
- ٢٦٤٨ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٢١ الى ٣٠] ص : ٤٥١
- ٢٦٥٠ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٤٥٤
- ٢٦٥١ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص : ٤٥٧
- ٢٦٥٣ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٤٦٠
- ٢٦٥٤ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٤٦٢
- ٢٦٥٥ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٥١ الى ٦٠] ص : ٤٦٥
- ٢٦٥٧ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٤٦٩
- ٢٦٥٨ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٤٧١
- ٢٦٥٩ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٤٧٤
- ٢٦٦٠ قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٧٦ الى ٨٣] ص : ٤٧٦
- ٢٦٦١ ٣٧-سورة الصافات ص : ٤٨٠
- ٢٦٦١ اشارة
- ٢٦٦١ [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١ الى ١٠] ص : ٤٨٠
- ٢٦٦٣ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١١ الى ٢٠] ص : ٤٨٤
- ٢٦٦٥ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٢١ الى ٣٠] ص : ٤٨٨
- ٢٦٦٧ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص : ٤٩٢
- ٢٦٦٨ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٤١ الى ٥٠] ص : ٤٩٤
- ٢٦٦٩ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٥١ الى ٦٠] ص : ٤٩٧
- ٢٦٧١ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٦١ الى ٧٠] ص : ٥٠٠
- ٢٦٧٣ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٧١ الى ٨٠] ص : ٥٠٤
- ٢٦٧٤ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٨١ الى ٩٠] ص : ٥٠٦
- ٢٦٧٦ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٩١ الى ١٠١] ص : ٥١٠

- ٢٦٧٨ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٠٢ الى ١١١] ص : ٥١٥
- ٢٦٨١ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١١٢ الى ١٢٢] ص : ٥٢١
- ٢٦٨٢ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٢٣ الى ١٣٢] ص : ٥٢٣
- ٢٦٨٣ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٣٣ الى ١٤٨] ص : ٥٢٦
- ٢٦٨٦ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٤٩ الى ١٦٠] ص : ٥٣١
- ٢٦٨٧ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٦١ الى ١٧٠] ص : ٥٣٤
- ٢٦٨٨ قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٧١ الى ١٨٢] ص : ٥٣٦
- ٢٦٨٩ ٣٨-سورة ص ص : ٥٤٠
- ٢٦٨٩ اشارة
- ٢٦٨٩ [سورة ص (٣٨): الآيات ١ الى ٥] ص : ٥٤٠
- ٢٦٩١ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٥٤٤
- ٢٦٩٢ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ١١ الى ١٥] ص : ٥٤٦
- ٢٦٩٣ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص : ٥٤٨
- ٢٦٩٤ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٥٥٠
- ٢٦٩٦ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٢٦ الى ٢٩] ص : ٥٥٥
- ٢٦٩٧ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٣٠ الى ٤٠] ص : ٥٥٨
- ٢٧٠١ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص : ٥٦٦
- ٢٧٠٣ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٤٥ الى ٥٤] ص : ٥٦٩
- ٢٧٠٥ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٥٥ الى ٦٠] ص : ٥٧٤
- ٢٧٠٦ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ٥٧٦
- ٢٧٠٧ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٥٧٨
- ٢٧٠٨ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٥٨٠
- ٢٧٠٩ قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٧٦ الى ٨٨] ص : ٥٨٢
- ٢٧١١ المجلد التاسع

- ٢٧١١ ٣٩-سورة الزمر..... ص: ٣
- ٢٧١١ اشارة
- ٢٧١١ [سورة الزمر (٣٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣
- ٢٧١٢ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٦ الى ٧]..... ص: ٦
- ٢٧١٤ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٨ الى ١٠]..... ص: ١٠
- ٢٧١٦ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ١١ الى ١٦]..... ص: ١٤
- ٢٧١٧ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ١٧ الى ٢٠]..... ص: ١٦
- ٢٧١٨ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٨
- ٢٧١٩ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٢٦ الى ٣١]..... ص: ٢٢
- ٢٧٢١ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٣٢ الى ٣٥]..... ص: ٢٥
- ٢٧٢٢ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ٢٧
- ٢٧٢٣ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ٣٠
- ٢٧٢٥ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ٣٤
- ٢٧٢٦ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٥١ الى ٥٥]..... ص: ٣٦
- ٢٧٢٧ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠]..... ص: ٣٨
- ٢٧٢٨ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٦١ الى ٦٦]..... ص: ٤١
- ٢٧٢٩ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٦٧ الى ٧٠]..... ص: ٤٤
- ٢٧٣١ قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٤٧
- ٢٧٣٣ ٤٠-سورة المؤمن..... ص: ٥٢
- ٢٧٣٣ اشارة
- ٢٧٣٣ [سورة غافر (٤٠): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٢
- ٢٧٣٥ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٥
- ٢٧٣٦ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ١١ الى ١٧]..... ص: ٥٩
- ٢٧٣٩ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ١٨ الى ٢٠]..... ص: ٦٤

- ٢٧٤٠ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٦٦
- ٢٧٤١ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٦٩
- ٢٧٤٣ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٧٣
- ٢٧٤٥ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ٧٧
- ٢٧٤٦ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٤١ الى ٤٦]..... ص: ٨٠
- ٢٧٤٨ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٤٧ الى ٥٠]..... ص: ٨٣
- ٢٧٤٨ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٥١ الى ٥٥]..... ص: ٨٥
- ٢٧٤٩ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٥٦ الى ٦٠]..... ص: ٨٧
- ٢٧٥١ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦١ الى ٦٥]..... ص: ٩٠
- ٢٧٥٢ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦٦ الى ٧٠]..... ص: ٩٢
- ٢٧٥٣ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٩٤
- ٢٧٥٣ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٧٦ الى ٨٠]..... ص: ٩٦
- ٢٧٥٥ قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٨١ الى ٨٥]..... ص: ٩٩
- ٢٧٥٦ ٤١-سورة فصلت..... ص: ١٠٣
- ٢٧٥٦ اشارة
- ٢٧٥٦ [سورة فصلت (٤١): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٠٣
- ٢٧٥٨ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٠٦
- ٢٧٥٩ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٠٩
- ٢٧٦١ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١١٤
- ٢٧٦٣ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١١٧
- ٢٧٦٥ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٢١
- ٢٧٦٦ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ١٢٤
- ٢٧٦٧ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٢٦
- ٢٧٦٩ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ١٢٩

- ٢٧٧١ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ١٣٤
- ٢٧٧٢ قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٥١ الى ٥٤]..... ص: ١٣٧
- ٢٧٧٣ ٤٢-سورة الشورى..... ص: ١٤٠
- ٢٧٧٣ اشارة
- ٢٧٧٣ [سورة الشورى (٤٢): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٤٠
- ٢٧٧٥ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٤٤
- ٢٧٧٦ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٤٧
- ٢٧٧٩ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١٥٣
- ٢٧٨٠ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٥٦
- ٢٧٨٢ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٦٠
- ٢٧٨٤ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ١٦٤
- ٢٧٨٥ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٦٧
- ٢٧٨٧ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ١٧٠
- ٢٧٨٨ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ١٧٢
- ٢٧٨٨ قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٥١ الى ٥٣]..... ص: ١٧٤
- ٢٧٩٠ ٤٣-سورة الزخرف..... ص: ١٧٩
- ٢٧٩٠ اشارة
- ٢٧٩٠ [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٧٩
- ٢٧٩٢ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٨٢
- ٢٧٩٣ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٨٤
- ٢٧٩٤ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١٨٧
- ٢٧٩٦ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٩٠
- ٢٧٩٧ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٩٢
- ٢٧٩٨ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ١٩٤

- ٢٧٩٩ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٩٧
- ٢٨٠١ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ٢٠١
- ٢٨٠٢ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ٢٠٣
- ٢٨٠٣ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٥١ الى ٦٠]..... ص: ٢٠٥
- ٢٨٠٦ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦١ الى ٦٥]..... ص: ٢١١
- ٢٨٠٧ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦٦ الى ٧٠]..... ص: ٢١٣
- ٢٨٠٨ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٢١٥
- ٢٨٠٨ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٧٦ الى ٨٠]..... ص: ٢١٧
- ٢٨٠٩ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٨١ الى ٨٥]..... ص: ٢١٨
- ٢٨١٠ قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٨٦ الى ٨٩]..... ص: ٢٢١
- ٢٨١١ ٤٤-سورة الدخان..... ص: ٢٢٣
- ٢٨١١ اشارة
- ٢٨١١ [سورة الدخان (٤٤): الآيات ١ الى ٦]..... ص: ٢٢٣
- ٢٨١٢ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٧ الى ١١]..... ص: ٢٢٥
- ٢٨١٣ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ١٢ الى ١٦]..... ص: ٢٢٧
- ٢٨١٤ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ١٧ الى ٢١]..... ص: ٢٢٨
- ٢٨١٥ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٢٢ الى ٢٩]..... ص: ٢٣٠
- ٢٨١٦ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٣٠ الى ٣٦]..... ص: ٢٣٣
- ٢٨١٧ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٣٧ الى ٤٠]..... ص: ٢٣٦
- ٢٨١٨ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٤١ الى ٥٠]..... ص: ٢٣٧
- ٢٨٢٠ قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٥١ الى ٥٩]..... ص: ٢٤١
- ٢٨٢١ ٤٥-سورة الجاثية..... ص: ٢٤٤
- ٢٨٢١ اشارة
- ٢٨٢١ [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٤٤

- ٢٨٢٣ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٢٤٨
- ٢٨٢٤ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٥١
- ٢٨٢٦ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٢٥٣
- ٢٨٢٧ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٢٥٦
- ٢٨٢٩ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٢٦٠
- ٢٨٣٠ قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٣١ الى ٣٧]..... ص: ٢٦٢
- ٢٨٣١ ٤٦-سورة الأحقاف..... ص: ٢٦٦
- ٢٨٣١ إشارة
- ٢٨٣١ [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٦٦
- ٢٨٣٢ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٢٦٨
- ٢٨٣٤ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٧٢
- ٢٨٣٦ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٢٧٥
- ٢٨٣٧ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٢٧٩
- ٢٨٣٨ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٢٨٢
- ٢٨٤٠ قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٢٨٤
- ٢٨٤١ ٤٧-سورة محمد صلى الله عليه و آله..... ص: ٢٨٨
- ٢٨٤١ إشارة
- ٢٨٤١ [سورة محمد (٤٧): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٨٨
- ٢٨٤٣ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٢٩٢
- ٢٨٤٤ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٩٤
- ٢٨٤٥ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٢٩٧
- ٢٨٤٧ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٣٠١
- ٢٨٤٨ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٣٠٤
- ٢٨٤٩ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٣٠٦

- ٢٨٥١ قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٣٦ الى ٣٨]..... ص: ٣٠٩
- ٢٨٥٢ ٤٨-سورة الفتح..... ص: ٣١٢
- ٢٨٥٢ اشارة
- ٢٨٥٢ [سورة الفتح (٤٨): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣١٢
- ٢٨٥٤ قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٣١٦
- ٢٨٥٦ قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٣١٩
- ٢٨٥٧ قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٣٢٣
- ٢٨٦٠ قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٣٣٠
- ٢٨٦١ قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٢٦ الى ٢٩]..... ص: ٣٣٢
- ٢٨٦٤ ٤٩-سورة الحجرات..... ص: ٣٣٩
- ٢٨٦٤ اشارة
- ٢٨٦٤ [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣٣٩
- ٢٨٦٦ قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٣٤٢
- ٢٨٦٨ قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٣٤٧
- ٢٨٧١ قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١٦ الى ١٨]..... ص: ٣٥٤
- ٢٨٧٢ ٥٠-سورة ق..... ص: ٣٥٦
- ٢٨٧٢ اشارة
- ٢٨٧٢ [سورة ق (٥٠): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣٥٦
- ٢٨٧٣ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٦ الى ١١]..... ص: ٣٥٨
- ٢٨٧٥ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ١٢ الى ١٥]..... ص: ٣٦١
- ٢٨٧٥ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٣٦٢
- ٢٨٧٧ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٣٦٥
- ٢٨٧٨ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٣٦٧
- ٢٨٧٩ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٣٧٠

- ٢٨٨٠ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ٣٧٢-----
- ٢٨٨٢ قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ٣٧٥-----
- ٢٨٨٣ ٥١-سورة الذاريات..... ص: ٣٧٨-----
- ٢٨٨٣ اشارة-----
- ٢٨٨٣ [سورة الذاريات (٥١): الآيات ١ الى ١٤]..... ص: ٣٧٨-----
- ٢٨٨٥ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ١٥ الى ٢٣]..... ص: ٣٨٢-----
- ٢٨٨٧ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٢٤ الى ٣٠]..... ص: ٣٨٦-----
- ٢٨٨٨ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٣١ الى ٣٧]..... ص: ٣٨٩-----
- ٢٨٨٩ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٣٨ الى ٤٥]..... ص: ٣٩١-----
- ٢٨٩٠ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٤٦ الى ٥٥]..... ص: ٣٩٣-----
- ٢٨٩٢ قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٥٦ الى ٦٠]..... ص: ٣٩٧-----
- ٢٨٩٤ ٥٢-سورة الطور..... ص: ٤٠١-----
- ٢٨٩٤ اشارة-----
- ٢٨٩٤ [سورة الطور (٥٢): الآيات ١ الى ٨]..... ص: ٤٠١-----
- ٢٨٩٥ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٩ الى ١٦]..... ص: ٤٠٣-----
- ٢٨٩٦ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ١٧ الى ٢٠]..... ص: ٤٠٥-----
- ٢٨٩٧ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٤٠٦-----
- ٢٨٩٨ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٤١٠-----
- ٢٩٠٠ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٣١ الى ٤٠]..... ص: ٤١٢-----
- ٢٩٠٢ قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٤١ الى ٤٩]..... ص: ٤١٦-----
- ٢٩٠٣ ٥٣-سورة النجم..... ص: ٤٢٠-----
- ٢٩٠٣ اشارة-----
- ٢٩٠٣ [سورة النجم (٥٣): الآيات ١ الى ١٠]..... ص: ٤٢٠-----
- ٢٩٠٦ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ١١ الى ٢٠]..... ص: ٤٢٤-----

- ٢٩٠٧ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٤٢٧
- ٢٩٠٨ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٤٢٩
- ٢٩٠٩ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٤٣١
- ٢٩١١ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٣٦ الى ٤٦]..... ص: ٤٣٤
- ٢٩١٢ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٤٧ الى ٥٥]..... ص: ٤٣٧
- ٢٩١٤ قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٥٦ الى ٦٢]..... ص: ٤٤٠
- ٢٩١٥ ٥٤-سورة القمر..... ص: ٤٤٢
- ٢٩١٥ اشارة
- ٢٩١٥ [سورة القمر (٥٤): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٤٤٢
- ٢٩١٦ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٤٤٤
- ٢٩١٧ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ١١ الى ١٦]..... ص: ٤٤٧
- ٢٩١٨ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ١٧ الى ٢١]..... ص: ٤٤٩
- ٢٩١٩ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٢٢ الى ٣٠]..... ص: ٤٥١
- ٢٩٢١ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٣١ الى ٤٠]..... ص: ٤٥٤
- ٢٩٢٢ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٤١ الى ٤٦]..... ص: ٤٥٨
- ٢٩٢٣ قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٤٧ الى ٥٥]..... ص: ٤٥٩
- ٢٩٢٤ ٥٥-سورة الرحمن..... ص: ٤٦٢
- ٢٩٢٤ اشارة
- ٢٩٢٤ [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ١ الى ١٣]..... ص: ٤٦٢
- ٢٩٢٧ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ١٤ الى ٢١]..... ص: ٤٦٧
- ٢٩٢٨ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٢٢ الى ٣٠]..... ص: ٤٧٠
- ٢٩٢٩ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٣١ الى ٣٦]..... ص: ٤٧٢
- ٢٩٣١ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٣٧ الى ٤٥]..... ص: ٤٧٥
- ٢٩٣٢ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٤٦ الى ٥٥]..... ص: ٤٧٨

- ٢٩٣٣ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٥٦ الى ٦٥]..... ص: ٤٨٠
- ٢٩٣٥ قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٦٦ الى ٧٨]..... ص: ٤٨٣
- ٢٩٣٦ ٥٦-سورة الواقعة..... ص: ٤٨٧
- ٢٩٣٧ اشارة
- ٢٩٣٧ [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ١ الى ١٦]..... ص: ٤٨٧
- ٢٩٣٩ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ١٧ الى ٢٦]..... ص: ٤٩١
- ٢٩٤٠ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٢٧ الى ٤٠]..... ص: ٤٩٤
- ٢٩٤٢ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٤١ الى ٥٠]..... ص: ٤٩٨
- ٢٩٤٤ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٥١ الى ٦١]..... ص: ٥٠١
- ٢٩٤٥ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٦٢ الى ٧٠]..... ص: ٥٠٤
- ٢٩٤٦ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٧١ الى ٨٠]..... ص: ٥٠٦
- ٢٩٤٩ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٨١ الى ٩١]..... ص: ٥١٠
- ٢٩٥١ قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٩٢ الى ٩٦]..... ص: ٥١٥
- ٢٩٥١ ٥٧-سورة الحديد..... ص: ٥١٧
- ٢٩٥١ اشارة
- ٢٩٥١ [سورة الحديد (٥٧): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥١٧
- ٢٩٥٣ قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٢٠
- ٢٩٥٥ قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٢٣
- ٢٩٥٦ قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٢٧
- ٢٩٥٨ قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٥٣١
- ٢٩٦٠ قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٢٦ الى ٢٩]..... ص: ٥٣٥
- ٢٩٦١ ٥٨-سورة المجادلة..... ص: ٥٣٩
- ٢٩٦١ اشارة
- ٢٩٦٢ [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٣٩

- ٢٩٦٥ قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٤٥
- ٢٩٦٧ قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٥٠
- ٢٩٦٨ قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٥٣
- ٢٩٦٩ قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ٢١ الى ٢٢]..... ص: ٥٥٥
- ٢٩٧٠ ٥٩-سورة الحشر..... ص: ٥٥٨
- ٢٩٧٠ اشارة
- ٢٩٧٠ [سورة الحشر (٥٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٥٨
- ٢٩٧٢ قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٦١
- ٢٩٧٤ قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٦٧
- ٢٩٧٥ قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٦٩
- ٢٩٧٦ قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ٢١ الى ٢٤]..... ص: ٥٧٢
- ٢٩٧٧ ٦٠-سورة الممتحنة..... ص: ٥٧٥
- ٢٩٧٧ اشارة
- ٢٩٧٧ [سورة الممتحنة (٦٠): آية ١]..... ص: ٥٧٥
- ٢٩٧٩ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٢ الى ٣]..... ص: ٥٧٧
- ٢٩٧٩ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٤ الى ٥]..... ص: ٥٧٨
- ٢٩٨٠ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٦ الى ٧]..... ص: ٥٨١
- ٢٩٨١ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٨ الى ٩]..... ص: ٥٨٢
- ٢٩٨١ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): آية ١٠]..... ص: ٥٨٣
- ٢٩٨٣ قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ١١ الى ١٣]..... ص: ٥٨٦
- ٢٩٨٤ ٦١-سورة الصف..... ص: ٥٩٠
- ٢٩٨٤ اشارة
- ٢٩٨٤ [سورة الصف (٦١): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٩٠
- ٢٩٨٥ قوله تعالى: [سورة الصف (٦١): الآيات ٦ الى ٩]..... ص: ٥٩٢

- ٢٩٨٦ قوله تعالى: [سورة الصف (٦١): الآيات ١٠ الى ١٤] ص: ٥٩٥
- ٢٩٨٨ المجلد العاشر
- ٢٩٨٨ ٦٢-سورة الجمعة ص: ٣
- ٢٩٨٨ [سورة الجمعة (٦٢): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣
- ٢٩٨٩ قوله تعالى: [سورة الجمعة (٦٢): الآيات ٦ الى ١١] ص: ٥
- ٢٩٩١ ٦٣-سورة المنافقون ص: ١٠
- ٢٩٩١ اشارة
- ٢٩٩٢ [سورة المنافقون (٦٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٠
- ٢٩٩٣ قوله تعالى: [سورة المنافقون (٦٣): الآيات ٦ الى ١١] ص: ١٣
- ٢٩٩٤ ٦٤-سورة التغابن ص: ١٧
- ٢٩٩٤ اشارة
- ٢٩٩٥ [سورة التغابن (٦٤): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٧
- ٢٩٩٦ قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ١٩
- ٢٩٩٧ قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٢٢
- ٢٩٩٨ قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ١٦ الى ١٨] ص: ٢٤
- ٢٩٩٩ ٦٥-سورة الطلاق ص: ٢٧
- ٢٩٩٩ اشارة
- ٢٩٩٩ [سورة الطلاق (٦٥): الآيات ١ الى ٥] ص: ٢٧
- ٣٠٠٣ قوله تعالى: [سورة الطلاق (٦٥): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٣٥
- ٣٠٠٤ قوله تعالى: [سورة الطلاق (٦٥): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ٣٩
- ٣٠٠٦ ٦٦-سورة التحريم ص: ٤٣
- ٣٠٠٦ اشارة
- ٣٠٠٦ [سورة التحريم (٦٦): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٣
- ٣٠٠٩ قوله تعالى: [سورة التحريم (٦٦): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٤٩

- ٣٠١١ قوله تعالى: [سورة التحريم (٦٦): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ٥٣
- ٣٠١٢ ٦٧-سورة الملك ص: ٥٦
- ٣٠١٢ اشارة
- ٣٠١٢ [سورة الملك (٦٧): الآيات ١ الى ٥] ص: ٥٦
- ٣٠١٤ قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٦ الى ١١] ص: ٦٠
- ٣٠١٦ قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ١٢ الى ١٥] ص: ٦٣
- ٣٠١٧ قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ١٦ الى ٢١] ص: ٦٥
- ٣٠١٨ قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٢٢ الى ٢٦] ص: ٦٨
- ٣٠١٩ قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص: ٧٠
- ٣٠٢٠ ٦٨-سورة القلم ص: ٧٣
- ٣٠٢٠ اشارة
- ٣٠٢٠ [سورة القلم (٦٨): الآيات ١ الى ١٦] ص: ٧٣
- ٣٠٢٣ قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ١٧ الى ٢٥] ص: ٧٩
- ٣٠٢٥ قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٢٦ الى ٣٣] ص: ٨٢
- ٣٠٢٦ قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٣٤ الى ٤٠] ص: ٨٤
- ٣٠٢٧ قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٨٦
- ٣٠٢٨ قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٤٦ الى ٥٢] ص: ٨٨
- ٣٠٣٠ ٦٩-سورة الحاقة: ص: ٩٣
- ٣٠٣٠ اشارة
- ٣٠٣٠ [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٩٣
- ٣٠٣٢ قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١١ الى ١٨] ص: ٩٦
- ٣٠٣٤ قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١٩ الى ٢٤] ص: ١٠٠
- ٣٠٣٥ قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ٢٥ الى ٣٧] ص: ١٠٣
- ٣٠٣٧ قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ٣٨ الى ٥٢] ص: ١٠٧

- ٣٠٤٠ ٧٠-سورة المعارج: ص: ١١٢
- ٣٠٤٠ اشارة
- ٣٠٤٠ [سورة المعارج (٧٠): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١١٢
- ٣٠٤٣ قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١١٧
- ٣٠٤٤ قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ٢٦ الى ٣٥] ص: ١٢٣
- ٣٠٤٧ قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ٣٦ الى ٤٤] ص: ١٢٤
- ٣٠٤٩ ٧١-سورة نوح: ص: ١٣١
- ٣٠٤٩ اشارة
- ٣٠٥٠ [سورة نوح (٧١): الآيات ١ الى ٦] ص: ١٣١
- ٣٠٥١ قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ٧ الى ١٤] ص: ١٣٤
- ٣٠٥٢ قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ١٥ الى ٢٠] ص: ١٣٧
- ٣٠٥٣ قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ٢١ الى ٢٨] ص: ١٣٩
- ٣٠٥٥ ٧٢-سورة الجن: ص: ١٤٤
- ٣٠٥٥ اشارة
- ٣٠٥٦ [سورة الجن (٧٢): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٤٤
- ٣٠٥٩ قوله تعالى: [سورة الجن (٧٢): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ١٥٠
- ٣٠٦٢ قوله تعالى: [سورة الجن (٧٢): الآيات ٢١ الى ٢٨] ص: ١٥٦
- ٣٠٦٣ ٧٣-سورة المزمل: ص: ١٦٠
- ٣٠٦٣ اشارة
- ٣٠٦٣ [سورة المزمل (٧٣): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٦٠
- ٣٠٦٤ قوله تعالى: [سورة المزمل (٧٣): الآيات ١١ الى ١٩] ص: ١٦٥
- ٣٠٦٧ قوله تعالى: [سورة المزمل (٧٣): آية ٢٠] ص: ١٦٨
- ٣٠٦٨ ٧٤- سورة المدثر: ص: ١٧١
- ٣٠٦٨ اشارة

- ٣٠٦٩ [سورة المدثر (٧٤): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٧١
- ٣٠٧٠ قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١٧٥
- ٣٠٧٢ قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ٢٦ الى ٣٥] ص: ١٧٩
- ٣٠٧٤ قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ٣٦ الى ٥٦] ص: ١٨٣
- ٣٠٧٧ ٧٥-سورة القيامة: ص: ١٨٩
- ٣٠٧٧ اشارة
- ٣٠٧٧ [سورة القيامة (٧٥): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٨٩
- ٣٠٧٩ قوله تعالى: [سورة القيامة (٧٥): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١٩٣
- ٣٠٨٣ قوله تعالى: [سورة القيامة (٧٥): الآيات ٢٦ الى ٤٠] ص: ١٩٩
- ٣٠٨٥ ٧٦-سورة الدهر: ص: ٢٠٤
- ٣٠٨٥ اشارة
- ٣٠٨٥ [سورة الإنسان (٧٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٢٠٤
- ٣٠٨٩ قوله تعالى: [سورة الإنسان (٧٦): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٢١١
- ٣٠٩١ قوله تعالى: [سورة الإنسان (٧٦): الآيات ٢١ الى ٣١] ص: ٢١٦
- ٣٠٩٤ ٧٧-سورة المرسلات: ص: ٢٢٢
- ٣٠٩٤ اشارة
- ٣٠٩٤ [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ١ الى ١٥] ص: ٢٢٢
- ٣٠٩٦ قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ١٦ الى ٢٨] ص: ٢٢٦
- ٣٠٩٨ قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ٢٩ الى ٤٠] ص: ٢٢٩
- ٣٠٩٨ اشارة
- ٣٠٩٩ أحدهما- ص: ٢٣٢
- ٣٠٩٩ و الثانى- ص: ٢٣٢
- ٣١٠٠ قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ٤١ الى ٥٠] ص: ٢٣٣
- ٣١٠١ ٧٨-سورة النبأ: ص: ٢٣٧

- اشارة ٣١٠١
- [سورة النبا (٧٨): الآيات ١ الى ١٦] ص: ٢٣٧ ٣١٠١
- قوله تعالى: [سورة النبا (٧٨): الآيات ١٧ الى ٣٠] ص: ٢٤١ ٣١٠٣
- قوله تعالى: [سورة النبا (٧٨): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص: ٢٤٦ ٣١٠٦
- ٧٩-سورة النازعات ص: ٢٥٠ ٣١٠٨
- اشارة ٣١٠٨
- [سورة النازعات (٧٩): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٢٥٠ ٣١٠٨
- قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ١٥ الى ٢٥] ص: ٢٥٥ ٣١١١
- قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ٢٦ الى ٣٣] ص: ٢٥٩ ٣١١٢
- قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ٣٤ الى ٤٦] ص: ٢٦٢ ٣١١٤
- ٨٠-سورة عبس ص: ٢٦٧ ٣١١٦
- اشارة ٣١١٦
- [سورة عبس (٨٠): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٢٦٧ ٣١١٦
- قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ١١ الى ٢٣] ص: ٢٧٠ ٣١١٨
- قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ٢٤ الى ٣٢] ص: ٢٧٤ ٣١٢٠
- قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ٣٣ الى ٤٢] ص: ١٧٦ ٣١٢١
- ٨١-سورة التكوير ص: ٢٧٩ ٣١٢٣
- اشارة ٣١٢٣
- [سورة التكوير (٨١): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٢٧٩ ٣١٢٣
- قوله تعالى: [سورة التكوير (٨١): الآيات ١٥ الى ٢٩] ص: ٢٨٤ ٣١٢٥
- اشارة ٣١٢٥
- أحدها- ص: ٢٨٨ ٣١٢٧
- و الثانى- ص: ٢٨٨ ٣١٢٨
- الثالث- ص: ٢٨٨ ٣١٢٨

- ٣١٢٨ ٢٨٩-سورة الانفطار ص: ٢٨٩
- ٣١٢٨ اشارة
- ٣١٢٨ [سورة الانفطار (٨٢): الآيات ١ الى ١٢] ص: ٢٨٩
- ٣١٣٠ قوله تعالى: [سورة الانفطار (٨٢): الآيات ١٣ الى ١٩] ص: ٢٩٣
- ٣١٣١ ٢٩٥-سورة المطففين ص: ٢٩٥
- ٣١٣١ اشارة
- ٣١٣١ [سورة المطففين (٨٣): الآيات ١ الى ٦] ص: ٢٩٥
- ٣١٣٢ قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ٧ الى ١٧] ص: ٢٩٧
- ٣١٣٢ اشارة
- ٣١٣٢ أحدهما- ص: ٢٩٨
- ٣١٣٣ و الثاني- ص: ٢٩٨
- ٣١٣٤ قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ١٨ الى ٢٨] ص: ٣٠٠
- ٣١٣٦ قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ٢٩ الى ٣٦] ص: ٣٠٤
- ٣١٣٧ ٣٠٧-سورة الانشقاق ص: ٣٠٧
- ٣١٣٧ اشارة
- ٣١٣٧ [سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١ الى ٩] ص: ٣٠٧
- ٣١٣٨ قوله تعالى: [سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١٠ الى ١٥] ص: ٣١٠
- ٣١٣٩ قوله تعالى: [سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١٦ الى ٢٥] ص: ٣١٢
- ٣١٤١ ٣١٥-سورة البروج ص: ٣١٥
- ٣١٤١ اشارة
- ٣١٤١ [سورة البروج (٨٥): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣١٥
- ٣١٤٣ قوله تعالى: [سورة البروج (٨٥): الآيات ١١ الى ٢٢] ص: ٣١٩
- ٣١٤٥ ٣٢٢-سورة الطارق ص: ٣٢٢
- ٣١٤٥ اشارة

- ٣١٤٥ [سورة الطارق (٨٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٢٢
 قوله تعالى: [سورة الطارق (٨٦): الآيات ١١ الى ١٧] ص: ٣٢٦
 ٣١٤٦
 ٣١٤٧ [سورة الأعلى ص: ٣٢٨
 ٣١٤٧
 ٣١٤٧ [سورة الأعلى (٨٧): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٢٨
 قوله تعالى: [سورة الأعلى (٨٧): الآيات ١١ الى ١٩] ص: ٣٣١
 ٣١٤٩
 ٣١٥٠ [سورة الغاشية ص: ٣٣٣
 ٣١٥٠
 ٣١٥٠ [سورة الغاشية (٨٨): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٣٣
 قوله تعالى: [سورة الغاشية (٨٨): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٣٣٥
 ٣١٥١
 قوله تعالى: [سورة الغاشية (٨٨): الآيات ٢١ الى ٢٦] ص: ٣٣٧
 ٣١٥٢
 ٣١٥٣ [سورة الفجر ص: ٣٤٠
 ٣١٥٤
 ٣١٥٤ [سورة الفجر (٨٩): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٣٤٠
 قوله تعالى: [سورة الفجر (٨٩): الآيات ١٥ الى ٣٠] ص: ٣٤٤
 ٣١٥٦
 ٣١٥٨ [سورة البلد ص: ٣٤٩
 ٣١٥٨
 ٣١٥٨ [سورة البلد (٩٠): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٤٩
 قوله تعالى: [سورة البلد (٩٠): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٣٥٢
 ٣١٦٠
 ٣١٦١ [سورة الشمس ص: ٣٥٦
 ٣١٦١
 ٣١٦١ [سورة الشمس (٩١): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٥٦
 قوله تعالى: [سورة الشمس (٩١): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٣٥٩
 ٣١٦٣
 ٣١٦٤ [سورة الليل ص: ٣٦٢
 ٣١٦٤

- ٣١٦٤ اشارة
- ٣١٦٤ [سورة الليل (٩٢): الآيات ١ الى ١٣] ص: ٣٦٢ -
- ٣١٦٦ قوله تعالى: [سورة الليل (٩٢): الآيات ١٤ الى ٢١] ص: ٣٦٥ -
- ٣١٦٦ ٩٣-سورة الضحى ص: ٣٦٧ -
- ٣١٦٦ اشارة
- ٣١٦٧ [سورة الضحى (٩٣): الآيات ١ الى ١١] ص: ٣٦٧ -
- ٣١٦٨ ٩٤-سورة الانشراح ص: ٣٧١ -
- ٣١٦٨ اشارة
- ٣١٦٩ [سورة الشرح (٩٤): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٧١ -
- ٣١٧١ ٩٥-سورة التين ص: ٣٧٥ -
- ٣١٧١ اشارة
- ٣١٧١ [سورة التين (٩٥): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٧٥ -
- ٣١٧٢ ٩٦-سورة العلق ص: ٣٧٨ -
- ٣١٧٢ اشارة
- ٣١٧٢ [سورة العلق (٩٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٧٨ -
- ٣١٧٤ قوله تعالى: [سورة العلق (٩٦): الآيات ١١ الى ١٩] ص: ٣٨١ -
- ٣١٧٥ ٩٧-سورة القدر ص: ٣٨٤ -
- ٣١٧٥ اشارة
- ٣١٧٥ [سورة القدر (٩٧): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣٨٤ -
- ٣١٧٦ ٩٨-سورة البينة ص: ٣٨٧ -
- ٣١٧٦ اشارة
- ٣١٧٦ [سورة البينة (٩٨): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٨٧ -
- ٣١٧٨ ٩٩-سورة الزلزال ص: ٣٩٢ -
- ٣١٧٨ اشارة

- ٣١٧٩ [سورة الزلزلة (٩٩): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٩٢
 ٣١٨٠ ١٠٠-سورة العاديات ص: ٣٩٥
 ٣١٨٠ اشارة
 ٣١٨٠ [سورة العاديات (١٠٠): الآيات ١ الى ١١] ص: ٣٩٥
 ٣١٨٢ ١٠١-سورة القارعة ص: ٣٩٨
 ٣١٨٢ اشارة
 ٣١٨٢ [سورة القارعة (١٠١): الآيات ١ الى ١١] ص: ٣٩٨
 ٣١٨٣ ١٠٢-سورة التكاثر ص: ٤٠١
 ٣١٨٣ اشارة
 ٣١٨٣ [سورة التكاثر (١٠٢): الآيات ١ الى ٨] ص: ٤٠١
 ٣١٨٤ ١٠٣-سورة العصر ص: ٤٠٤
 ٣١٨٥ اشارة
 ٣١٨٥ [سورة العصر (١٠٣): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤٠٤
 ٣١٨٦ ١٠٤-سورة الهمزة ص: ٤٠٦
 ٣١٨٦ اشارة
 ٣١٨٦ [سورة الهمزة (١٠٤): الآيات ١ الى ٩] ص: ٤٠٦
 ٣١٨٧ ١٠٥-سورة الفيل ص: ٤٠٩
 ٣١٨٧ اشارة
 ٣١٨٧ [سورة الفيل (١٠٥): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٠٩
 ٣١٨٨ ١٠٦-سورة قريش ص: ٤١٢
 ٣١٨٩ اشارة
 ٣١٨٩ [سورة قريش (١٠٦): الآيات ١ الى ٤] ص: ٤١٢
 ٣١٩٠ ١٠٧-سورة الماعون ص: ٤١٤
 ٣١٩٠ اشارة

- ٣١٩٠ [سورة الماعون (١٠٧): الآيات ١ الى ٧] ص: ٤١٤
 ٣١٩١ ١٠٨-سورة الكوثر ص: ٤١٧
 ٣١٩١ اشارة
 ٣١٩١ [سورة الكوثر (١٠٨): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤١٧
 ٣١٩٢ ١٠٩-سورة الكافرون ص: ٤١٩
 ٣١٩٢ اشارة
 ٣١٩٣ [سورة الكافرون (١٠٩): الآيات ١ الى ٦] ص: ٤١٩
 ٣١٩٥ ١١٠-سورة النصر ص: ٤٢٤
 ٣١٩٥ اشارة
 ٣١٩٥ [سورة النصر (١١٠): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤٢٤
 ٣١٩٦ ١١١-سورة اللمب ص: ٤٢٤
 ٣١٩٦ اشارة
 ٣١٩٦ [سورة المسد (١١١): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٢٤
 ٣١٩٧ ١١٢-سورة الإخلص ص: ٤٢٩
 ٣١٩٧ اشارة
 ٣١٩٧ [سورة الإخلص (١١٢): الآيات ١ الى ٤] ص: ٤٢٩
 ٣١٩٩ ١١٣-سورة الفلق ص: ٤٣٢
 ٣١٩٩ اشارة
 ٣١٩٩ [سورة الفلق (١١٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٣٢
 ٣٢٠٠ ١١٤-سورة الناس ص: ٤٣٥
 ٣٢٠٠ اشارة
 ٣٢٠١ [سورة الناس (١١٤): الآيات ١ الى ٦] ص: ٤٣٥
 ٣٢٠٣ تعريف مركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

التبيان في تفسير القرآن

إشارة

سرشناسه : طوسی، محمد بن حسن، ٣٨٥-٤٦٠ق.
 عنوان و نام پدید آور : التبيان في تفسير القرآن / تالیف ابی جعفر محمد بن الحسن الطوسی؛ تحقیق موسسه النشر الاسلامی التابعه لجماعه المدرسين بقم المقدسه.
 مشخصات نشر : قم: جماعه المدرسين في الحوزه العلمیه بقم، موسسه النشر الاسلامی، ١٤١٣ق = ١٣٧١-
 فروست : موسسه النشر الاسلامی التابعه لجماعه المدرسين بقم المشرفه؛ ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٦، ٤٦٠
 شابک : ٢٧٥٠ ریال (ج.١)؛ ١٨٥٠٠ ریال : ج.٤-٨-٧٠-٧٠-٤٧٠-٤٧٠-٩٦٤؛ ٢٨٥٠٠ ریال : ج.٥-١٠-١٠-٤٧٠-٤٧٠-٩٦٤؛ ٨٤٠٠٠ ریال : ج.٧-٥-٨٧٢-٨٧٢-٤٧٠-٤٧٠-٩٦٤؛ ج.١١-٧-١١-٩٦٨-٩٦٨-٤٧٠-٩٦٤-٩٧٨
 وضعیت فهرست نویسی : کاربرد گه کتاب فارسی
 یادداشت : عربی
 یادداشت : ج.٤ (چاپ اول: ١٤٢٠ق = ١٣٧٨).
 یادداشت : ج.٥ (چاپ اول: ١٤٢٤ق = ١٣٨٢).
 یادداشت : ج.٧ (چاپ اول: ١٤٢٩ق = ١٣٨٧).
 یادداشت : ج.١١ (چاپ اول: ١٤٣١ق = ١٣٨٨) (فپا).
 یادداشت : کتابنامه.
 موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ٥ق
 شناسه افزوده: جامعه مدرسین حوزه علمیه قم. دفتر انتشارات اسلامی
 رده بندی کنگره: BP٩٤ / ط٩ت ٢ ١٣٧١
 رده بندی دیویی: ٢٩٧/١٧٢٦
 شماره کتابشناسی ملی: م ٧١-٣٨٥٠

المجلد الاول

حياة الشيخ الطوسي ص : ١

إشارة

طلبنا من المؤرخ الشهير و البحاثه الكبير الامام آية الله الشيخ آغا بزرك الطهراني دام ظله ان يستل لنا ترجمه الشيخ الطوسي من كتابه (ازاحة الحلک الدامس بالشموس المضيئه في القرن الخامس) الذي هو من أجزاء موسوعته (طبقات أعلام الشيعة) فتفضل بذلك و أضاف إليها فوائد مهمه و أموراً لا يستغنى عنها الباحثون، و سماها (حياة الشيخ الطوسي) فله منا الشكر و من الله الأجر. الناشر بسم الله الرحمن الرحيم و له الحمد ارتسمت على كل أفق من آفاق العالم الاسلامي أسماء رجال معدودين امتازوا بمواهب و عبقریات رفعتهم الى الأوج الأعلى من آفاق هذا العالم، و سجلت أسماءهم في قائمة عظماء التاريخ، و جهابذة العلم، و أصبحوا نجوماً لامعه، و مصابيح ساطعه تتلألأ في كبد السماء كتلاً الجوزاء، و تضيء لأهل هذه الدنيا فتستفيد من نورها المجموعه البشريه كل حسب مكانته

و على مقداره، و بذلك بنوا لأنفسهم مجدداً لا يطرأ عليه التلاشى و النسيان، و خلد ذكرهم على مر الزمان و تعاقب الملوان. و ثمة رجال ارتسمت أسماؤهم فى كل أفق من تلك الآفاق، و هم قليلون للغاية شذت بهم طبيعة هذا الكون فكان لهم من نبوغهم و عظمتهم ما جعلهم أفضلاً فى دنيا الإسلام، و شواذاً لا يمكن أن يجعلوا مقياساً لغيرهم، أو ميزاناً توزن به مقادير الرجال، إذ لا يمكنها أن تنال مراتبهم و ان اشأبت إليها أعناقهم و حدثهم بها نفوسهم. التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢

و من تلك القلة شيخنا و شيخ الكل فى الكل علامة الآفاق شيخ الطائفة الطوسى أعلى الله درجاته و أجره، فقد شاءت إرادة الله العلياً أن تبارك فى علمه و قلمه فتخرج منهما للناس نتاجاً من أفضل النتائج، فيه كل ما يدل على غزارة العلم و سعة الاطلاع، و قد مازه الله تعالى بصفات بارزة، و خصه بعناية فائقة، و فضله على كثير ممن خلق تفضيلاً.

و قد كرس - قدس الله نفسه - حياته طوال عمره لخدمة الدين و المذهب، و بهذا استحق مكانته السامية من العالم الإسلامى عامة و الشيعى خاصة، و بانتاجه الغزير أصبح - و أمسى - علماً من أعظم أعلامه، و دعامة من أكبر دعائمه، يذكر اسمه مع كل تعظيم و إجلال و إكبار و إعجاب، و لقد أجاد من قال فيه:

شيخ الهدى و الطائفة أثر القرون السالفة

وصل الآله فخصه بنهى الأمور العارفة

ظهرت سريرة علمه بالفضل عنه كاشفه

لله أوقف نفسه شكر الآله موافقه

سحب الرضا هتفت على قبر يضمك، و اكفه

كم قد حباه فضيلة متبوعه مترادفه؟ «١»

نسبه: ص: ٢

هو الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن بن على بن الحسن الطوسى نسبة الى طوس من مدن خراسان التى هى من أقدم بلاد فارس و أشهرها، و كانت - و لا تزال - من مراكز العلم و معاهد الثقافة، لأن فيها قبر الامام على الرضا عليه السلام، ثامن أئمة الشيعة الاثنى عشرية، و هى لذلك مهوى أفئدتهم يقصدونها من الأماكن الشاسعة و البلدان النائية، و يتقاطرون اليها من كل صوب و حدب، للتم تلك العتبة المقدسة و التمرغ فى ذلك الثرى الطيب.

(١) كتبت هذه الأبيات على ثريا أهديت لمرقد شيخ الطائفة و لم يذكر ناظمها.

التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣

و من أجل هذا و ذاك أصبحت كغيرها من مرقد آل محمد عليهم السلام هدفاً لأعدائهم، فقد انتابتها النكبات، و خربت ثلاث مرات، هدمها للمرة الأولى الأمير سبكتكين، و قوضها للمرة الثانية الغزنويون، و أتلفتها للمرة الثالثة عاصفة الفتن المغولية عام ٧١٦ هـ على عهد الطاغية جنكيز خان، و قد تجددت أبنيتها و أعيدت آثارها بعد كل مرة، و هى اليوم - مع ما حل فيها من تخريب و دمار - من أجل معاهد العلم عند الشيعة بالرغم من أعدائهم، و فيها خزائن كتب للإمام الرضا عليه السلام يحق للعالم الشيعى أن يعدها من مفاخره، و الله غالب على أمره.

ولادته ونشأته: ص: ٣

ولد شيخ الطائفة فى طوس فى شهر رمضان سنة ٣٨٥ هجرية - أعنى عام وفاة هارون بن موسى التلعكبرى، و بعد أربع سنين من وفاة

الشيخ الصدوق- وهاجر الى العراق فهبط بغداد في سنة ٤٠٨ هـ «١» و هو ابن ثلاثة وعشرين عاماً، و كانت زعامة المذهب الجعفري فيها يومذاك لشيخ الأمة و علم الشيعة محمد بن محمد بن النعمان الشهير بالشيخ المفيد عطر الله مثواه، فلازمه ملازمة الظل، و عكف على الاستفادة منه، و أدرك شيخه الحسين بن عبيد الله ابن الغضائري المتوفى سنة ٤١١ هـ، و شارك النجاشي في جملة من مشايخه، و بقي على اتصاله بشيخه حتى اختار الله للاستاذ دار لقائه في سنة ٤١٣ هـ، فانتقلت زعامة الدين و رئاسة المذهب الى علامة تلاميذه علم الهدى السيد المرتضى طاب رسمه، فانحاز شيخ الطائفة اليه، و لازم الحضور تحت منبره، و عنى به المرتضى، و بالغ في توجيهه و تلقينه، و اهتم له أكثر من سائر تلاميذه، و عين له في كل شهر اثني عشر ديناراً «٢» و بقي ملازماً له طيلة ثلاث

(١) فما ذكره في «الروضات» من روايته عن الشريف الرضي كما في ترجمة الشريف ص ٥٧٣ من الطبعة الاولى من سبق القلم، حيث كانت وفاة الشريف سنة ٤٠٦ هـ بالإجماع، و دخول الشيخ بغداد كان في ٤٠٨ كما صرح به هو ايضاً في ص ٥٨١، و الغريب نقل بعض لذلك عن «مستدرک الوسائل» لشيخنا الحجة النوري و هو خال من ذلك بل هو الذي نبه على هذا الاشتباه.

(٢) ان هذا و أمثاله مما يكذب ما ينسبونه الى السيد المرتضى من البخل، و انه دخل على الوزير المهلبى فقدم له عريضة يطلب فيها رفع ضريبة قدرها عشرون ديناراً فرضت على أرض له فلم يحفل -

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤

و عشرين سنة، و حتى توفي السيد المعظم لخمسة بقين من شهر ربيع الاول سنة ٤٣٦ هـ فاستقل شيخ الطائفة بالامامة، و ظهر على منصة الزعامة، و أصبح علماً للشيعة و مناراً للشريعة، و كانت داره في الكرخ مأوى الأمة، و مقصد الوفاة، يأتونها لحل المشاكل و إيضاح المسائل، و قد تقاطر اليه العلماء و الفضلاء للتلمذة عليه و الحضور تحت منبره و قصدوه من كل بلد و مكان، و بلغت عدة تلاميذه ثلاثمائة من مجتهدى الشيعة، و من العامة ما لا يحصى كثرة.

و قد اعترف كل فرد من هؤلاء بعظمته و نبوغه، و كبر شخصيته و تقدمه على من سواه، و بلغ الأمر من الاعتناء به و الإكبار له أن جعل له خليفة الوقت القائم بأمر الله- عبد الله- ابن القادر بالله- أحمد- كرسى الكلام و الافادة، و قد كان لهذا الكرسى يومذاك عظمة و قدراً فوق الوصف، إذ لم يسمحوا به إلا- لمن برز في علومه، و تفوق على أقرانه، و لم يكن في بغداد يومذاك من يفوقه قدراً أو يفضل عليه علماً فكان هو المتعين لذلك الشرف.

هجرته الى النجف الأشرف: ص : ٤

لم يفتأ شيخ الطائفة إمام عصره و عزيز مصره، حتى ثارت القلاقل و حدثت الفتن بين الشيعة و السنة، و لم تزل تنجم و تخبو بين الفينة و الاخرى، حتى اتسع نطاقها بأمر طغرل بيك أول ملوك السلجوقية فانه ورد بغداد في سنة ٤٤٧ هـ و شن على الشيعة حملة شعواء، و أمر بإحراق مكتبة الشيعة التي أنشأها ابو نصر سابور

- الوزير به و اعرض عنه فلامه بعض الحضور على اهاتته و احترام أخيه الرضى مع انه دونه في العلم و الفضل فعلم ذلك بما مر. هذا كله مما خلقه المغرضون و أنت ترى ان انتقال الرئاسة الدينية اليه في بغداد بذلك العصر يستلزم الكرم و الجود الفائقين، كما ان مما لا شك فيه انه كان يعول بجماعة من تلامذته- غير الشيخ الطوسي- أن لم يعمل بالجميع، و يبذل لهم ما كان يبذل له و قد ذكر الشيخ البهائي في «الكشكول» ما كان يجريه المرتضى للشيخ الطوسي و قال بعده: و لأبى البراج كل شهر ثمانية دنانير الخ. و قد تصدى لرد مثل هذه المختلقات ولدنا الدكتور عبد الرزاق محي الدين في كتابه «أدب السيد المرتضى» الذي قال به شهادة الدكتوراه في الأدب من القاهرة، و الذى عرضه علينا بعد عودته الى العراق فراقنا كثيراً و كتبنا عليه تقریظاً.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥

ابن أردشير وزير بهاء الدولة البويهى و كانت من دور العلم المهمة في بغداد، بناها هذا الوزير الجليل و الأديب الفاضل في محله بين السورين في الكرخ سنة ٣٨١ هـ على مثال (بيت الحكمة) الذى بناه هارون الرشيد، و كانت مهمة للغاية فقد جمع فيها هذا الوزير ما تفرق من كتب فارس و العراق، و استكتب تأليف أهل الهند و الصين و الروم كما قاله محمد كرد على «١» و نافى كتبها على عشرة آلاف من جلائل الآثار و مهام الاسفار، و أكثرها نسخ الأصل بخطوط المؤلفين، قال ياقوت الحموى «٢»:

و بها كانت خزانه الكتب التى أوقفها الوزير أبو نصر سابور بن أردشير وزير بهاء الدولة بن عضد الدولة و لم يكن فى الدنيا أحسن كتباً منها كانت كلها بخطوط الأئمة المعترية و أصولهم المحررة إلخ و كان من جملتها مائة مصحف بخط بنى مقله على ما ذكره ابن الأثير «٣» و حيث كان الوزير سابور من أهل الفضل و الأدب «٤» أخذ العلماء يهدون اليه مؤلفاتهم فأصبحت مكتبته من أغنى دور الكتب ببغداد، و قد احترقت هذه المكتبة العظيمة فيما احترق من محال الكرخ عند مجيئ طغرل بيك، و توسعت الفتنة حتى اتجهت الى شيخ الطائفة و أصحابه فأحرقوا كتبه و كرسية الذى كان يجلس عليه للكلام قال ابن الجوزى «٥» فى حوادث سنة ٤٤٨ هـ: و هرب أبو جعفر

(١) خطط الشام ج ٦ ص ١٨٥

(٢) معجم البلدان ج ٢ ص ٣٤٢

(٣) التاريخ الكامل ج ١٠ ص ٣

(٤) سابور معرب شاپور «شاه پور» كان من وزراء الشيعة للملك الشيعى بهاء الدولة، و كان من اهل العلم و الفضل و الأدب، و كانت دار علمه محط الشعراء و الأدباء، ذكره الثعالبي فى «يتيمة الدهر» و عقد فصلاً خاصاً للشعراء الذين مدحوه، منهم أبو العلاء المعرى فقد مدحه بقصيدة مشهورة و ذكر فيها دار كتبه هذه بقوله:

و غنت لنا فى دار سابور قينه من الورق مطراب الاصائل مهباب

ترجم له ابن خلكان فى «وفيات الأعيان» ج ١ ص ١٩٩-٢٠٠ فقال: كان من أكابر الوزراء و أمائل الرؤساء، جمعت فيه الكفاية و الدراية، و كان بابيه محط الشعراء إلخ و هذه المكانة المادية- مضافاً الى ما للرجل فى نفسه من الفضائل العلمية و الكمالات الروحية- من الأسباب القوية لتحريضه على جمع الكتب العلمية و وقفها لأهل مذهبه، و لا سيما النفيسة القليلة الوجود المصححة المعترية كما هى صفة جماعى الكتب حتى اليوم.

ولد بشيراز فى سنة ٣٣٦ هـ و توفى فى ٤١٦ هـ و توفى مخدومه بهاء الدولة فى ٤٠٣ هـ عن ٤٢ سنة. و دفن فى النجف عند والده فناخسرو الملقب بعضد الدولة كما ذكره القاضى نور الله المرعى فى «مجالس المؤمنين» ص ٣٧٩ رحمهم الله جميعاً

(٥) المنتظم ج ٨ ص ١٧٣ و ١٧٩.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦

الطوسى و نهبت داره. ثم قال فى حوادث سنة ٤٤٩ هـ: و فى صفر فى هذه السنة كبست دار أبى جعفر الطوسى متكلم الشيعة بالكرخ و أخذ ما وجد من دفاتره و كرسى كان يجلس عليه للكلام، و أخرج الى الكرخ و أضيف اليه ثلاث سناجيق بيض كان الزوار من أهل الكرخ قديماً يحملونها معهم إذا قصدوا زيارة الكوفة فأحرق الجميع إلخ.

و لما رأى الشيخ الخطر محدقاً به هاجر بنفسه الى النجف الأشرف لائذاً بجوار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام و صيرها مركزاً للعلم و جامعة كبرى للشيعة الامامية، و عاصمة للدين الاسلامى و المذهب الجعفرى، و أخذت تشد اليها الرحال و تعلق بها الآمال، و أصبحت مهبط رجال العلم و مهوى افئدتهم و قام فيها بناء صرح الإسلام، و كان الفضل فى ذلك لشيخ الطائفة نفسه فقد بث فى أعلام حوزته

الروح العلمية، و غرس في قلوبهم بذور المعارف الإلهية، فحسروا للعلم عن سواعدهم و وصلوا فيه ليلهم بنهارهم عاكفين على دروسهم خائضين عباب العلم غائضين على أسراره موغلين في استبطان دخائله و استخراج مخبأته، و كيف لا يكونون كذلك و قد شرح الله للعلم و العمل صدورهم و صقل أذهانهم و ارفه طباعهم فحموا و طيس العلم، و بان فضل النجف على ما سواها من المعاهد العلمية، و خلفوا الذكر الجميل على مر الدهور و الأعصار أعلى الله في الفردوس درجاتهم، و لقد أحسن و أجاد صديقنا العلامة الحجة السيد على نقى النقوى دام ظلّه حيث قال:

ذا شيخنا الطوسي شيد بها لربوع شرع المصطفى شرف

فهو الذي اتخذ (الغرى) له مأوى به العلياء تعتكف

فتهافتوا لسراج حكمته مثل الفراش اليه تزدلف

وقفتهم الأبناء ضامنه تجديده ما قد شاءه السلف الخ

تلك هي جامعة النجف العظمى التي شيد شيخ الطائفة ركنها الاساسى و وضع حجرها الأول، و قد تخرج منها خلال هذه القرون المتطاولة آلاف مؤلفة من أساطين الدين و أعظم الفقهاء، و كبار الفلاسفة و نوابغ المتكلمين، و أفاضل المفسرين و اجلاء اللغويين، و غيرهم ممن خبروا العلوم الاسلامية بأنواعها و برعوا فيها إنما التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧

براعة، و ليس أدل على ذلك من آثارهم المهمة التي هي في طليعة التراث الاسلامى و لم تزل زاوية حتى هذا اليوم، يرتحل اليها رواد العلوم و المعارف من سائر الاقطار و القارات فيرتون من مناهلها العذبة و عيونها الصافية (و المنهل العذب كثير الزحام).

و قد استدل بعض الكتاب المحدثين على وجود الجامعة العلمية في النجف قبل هجرة شيخ الطائفة اليها، و ذلك اعتماداً على استجازه الشيخ أبى العباس النجاشى من الشيخ أبى عبد الله ابن الخمرى فقد قال في كتاب رجاله المطبوع ص. ٥ عن كتاب «عمل السلطان» للبوشرنجى ما لفظه: أجازنا بروايته ابو عبد الله الخمرى الشيخ الصالح في مشهد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سنة أربعمائة.

و هذا لا يكفى للتدليل فالنجف مشهد يقصد للزيارة ربما تلاقيا في النجف زائرين فحصلت الاستجازه كما هو الحال في المحقق الحلى صاحب «الشرايع» فقد أجاز البعض في النجف أيام ازدهار العلم في الحلة و فتوره في النجف، فهل يمكن عد المحقق من سكنة النجف؟ و قد استجزت انا بعض المشايخ في كربلا و مشهد الكاظمين و مكة و المدينة و القاهرة و غيرها، و أجزت جمعاً من العلماء في الرى و مشهد الرضا عليه السلام بخراسان و غير ذلك من البلاد، و دون بعض ذلك في بعض المؤلفات فهل ينبغي عدى أوعد المجازين في علماء فارس أو الحجاز أو مصر؟.

ثم اننى اذهب الى القول بأن النجف كانت مأوى للعلماء و نادياً للمعارف قبل هجرة الشيخ اليها، و ان هذا الموضع المقدس أصبح ملجئاً للشيعة منذ انشأت فيه العمارة الاولى على مرقد الامام أمير المؤمنين عليه السلام، لكن حيث لم تأمن الشيعة على نفوسها من تحكيمات الأمويين و العباسيين، و لم يستطيعوا بث علومهم و رواياتهم كان الفقهاء و المحدثون لا يتجاهرون بشيء مما عندهم، و كانوا متبديدين حتى عصر الشيخ الطوسى و الى أيامه، و بعد هجرته انتظم الوضع الدراسى و تشكلت الحلقات كما لا يخفى على من راجع (أمالى الشيخ الطوسى) الذى كان يمليه على تلامذته.

مكانته العلمية: ص: ٧

من البديهيات أن مكانة شيخ الطائفة المعظم و ثروته العلمية الغزيرة في غنى التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٨

عن البيان و الاطراء، و ليس في وسع الكاتب - مهما تكلف - استكناه ماله من الأشواط البعيدة في العلم و العمل، و المكانة الراسية عند الطائفة، و المنزلة الكبرى في رياسة الشيعة، و دون مقام الشيخ المعظم كلما ذكره الاعلام في تراجمهم له من عبارات الثناء و الإكبار، فمن سبر تاريخ الامامية و معاجمهم، و أمعن النظر في مؤلفات الشيخ العلمية المتنوعة علم أنه اكبر علماء الدين، و شيخ كافة مجتهدى

المسلمين، و القدوة لجميع المؤسسين، و في الطليعة من فقهاء الاثنى عشرية، فقد أسس طريقة الاجتهاد المطلق في الفقه و أصوله، و انتهى اليه امر الاستنباط على طريقة الجعفرية المثلى، و قد اشتهر بالشيخ فهو المراد به إذا اطلق في كلمات الأصحاب، من عصره الى عصر زعيم الشيعة بوقته مالك أزمه لتحقيق و التدقيق الحجة الكبرى أبي ذر زمانه الشيخ مرتضى الانصارى المتوفى سنة ١٢٨١ هـ فقد يطلق الشيخ في عصرنا هذا و قبيله و يكون المراد به الشيخ الانصارى، أما في كتب القدماء و السلف فالمراد هو شيخ الطائفة قدس الله نفسه (١).

مضت على علماء الشيعة سنون متطاولة و أجيال متعاقبة و لم يكن من الهين على أحد منهم ان يعدو نظريات شيخ الطائفة في الفتاوى، و كانوا يعدون أحاديثه أصلاً مسلماً، و يكتفون بها، و يعدون التأليف في قبالتها، و إصدار الفتوى مع وجودها تجاسراً على الشيخ و إهانته له، و استمرت الحال على ذلك حتى عصر الشيخ ابن إدريس فكان - على الله مقامه - يسميهم بالمقلده، و هو أول من خالف بعض آراء الشيخ و فتاواه و فتح باب الرد على نظرياته، و مع ذلك فقد بقوا على تلك الحال حتى ان المحقق و ابن أخته العلامة الحلبي و من عاصرهما بقوا لا يعدون رأى شيخ الطائفة، قال

(١) و قد يقال: الشيخان. و يراد به الشيخ المفيد و الشيخ الطوسي، و الشيخان في اصطلاح المتكلمين هما الجبائيان أبو علي محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ٣٠٣ هـ، و ابنه أبو هاشم عبد السلام بن محمد المتوفى سنة ٣٢١ هـ و كلاهما من رؤساء المعتزلة، و لهما مقالات على مذهب الاعتزال و الكتب الكلامية مشحونة بمقالاتهما.

و يطلق الشيخ في كتب الحكمة و المنطق على أبي علي الحسين بن عبد الله بن سينا البخارى المتوفى سنة ٤٢٨ هـ و يطلق الشيخ في كتب البلاغة على الشيخ أبي بكر عبد القاهر الجرجاني المتوفى سنة ٤٧١ هـ، و غير ذلك.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٩

الحجة الفقيه الشيخ أسد الله الدزفولى التستري في «المقابس» ما لفظه: حتى ان كثيراً ما يذكر مثل المحقق و العلامة أو غيرهما فتاويه من دون نسبتها اليه، ثم يذكرون ما يقتضى التردد أو المخالفة فيها فيتوهم التنافي بين الكلامين مع ان الوجه فيهما ما قلناه. نعم لما ألف المحقق الحلبي «شرايع الإسلام» استعاضوا به عن مؤلفات شيخ الطائفة، و أصبح من كتبهم الدراسية، بعد ان كان كتاب «النهاية» هو المحور و كان بحثهم و تدريسهم و شروحهم غالباً فيه و عليه.

و ليس معنى ذلك ان مؤلفات شيخ الطائفة فقدت أهميتها أو أصبحت لغواً لا يحتفل بها، كلاب لم تزل أهميتها تزداد على مرور الزمن شيئاً فشيئاً و لن تجد في تاريخ الشيعة و معاجمهم ذكر عظيم طار اسمه في البلدان و اعترف له خصومه بالجلالة، الا و وجدته يتضاءل أمام عظمة الشيخ الطوسي، و يعترف بأعلميته و أفضليته و سبقه و تقدمه.

هذا النابغة الفذ الشيخ جمال الدين ابو منصور الحسن بن يوسف الحلبي المتوفى سنة ٧٢٦ هـ الشهير بالعلامة، الذى طبقت العالم الاسلامي شهرته، و الذى تضلع في سائر العلوم و نبغ في كافة الفنون، و انتهت اليه رئاسة علماء عصره في المعقول و المنقول و ألف في كل علم عدة كتب، و لم يشك أحد في انه من عظماء العالم و نوارد الدهر، هذا الرجل الذى مر عليك بعض وصفه ذكر شيخ الطائفة في كتابه «خلاصة الأقوال في معرفة أحوال الرجال» (١) ص ٧٣ و وصفه بقوله:

شيخ الامامية و وجههم، و رئيس الطائفة، جليل القدر، عظيم المنزلة، ثقة،

(١) طبع هذا الكتاب في طهران عام ١٣١١ هـ طبعه سقيمه مملوءة بالأغلاط. و قد رأيت منه نسخاً صحيحة متقنة إحداها في (الخزانة الغروية) تأريخ كتابتها (٧٦٦ هـ) و هي مقروءة على المشايخ و عليها بلاغاتهم، و فيها فوائد كثيرة، و الثانية في (مكتبة الحجة السيد حسن الصدر) و هي نفيسة أيضاً قرئت على مصنفها العلامة فكتب على ظهر القسم الأول منها اجازة، و في آخر القسم الثاني اجازة أخرى

ايضاً كلاهما في سنة ٧١٥ هـ و هما لواحد، و الثالثة كتبت عن نسخة بخط حفيد المؤلف أى أبى المظفر يحيى بن محمد بن الحسن الى غير ذلك و لمعرفة خصوصيات هذا الكتاب و زيادة الاطلاع عليه راجع كتابنا «الذريعة الى تصانيف الشيعة» ج ٧ ص ٢١٤-٢١٥. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٠

عين، صدوق، عارف بالأخبار و الرجال و الفقه و الأصول و الكلام و الأدب، و جميع الفضائل تنسب اليه، صنف في كل فنون الإسلام، و هو المهذب للعقائد في الأصول و الفروع، الجامع لكمالات النفس في العلم و العمل الخ. و كذا الحجّة الكبير و العالم العظيم محيى علوم أهل البيت الشيخ محمد باقر المجلسى صاحب دائرة المعارف الكبرى «بحار الأنوار» و المتوفى سنة ١١١١ هـ فقد ذكر شيخ الطائفة في كتابه «الوجيزة» ص ١٦٣ فقال ما بعضه: فضله و جلالته أشهر من ان يحتاج الى البيان الخ.

و كذا العلامة الشهير الحجّة السيد مهدي الطباطبائي الملقب ببحر العلوم و المتوفى سنة ١٢١٢ هـ فقد ترجم لشيخ الطائفة في كتابه «الفوائد الرجالية» فقال ما ملخصه:

شيخ الطائفة المحققة، و رافع أعلام الشريعة الحقة، إمام الفرقة بعد الأئمة المعصومين - عليهم السلام-، و عماد الشيعة الامامية في كل ما يتعلق بالمذهب و الدين، محقق الأصول و الفروع، و مهذب فنون المعقول و المسموع، شيخ الطائفة على الإطلاق، و رئيسها الذى تلوى اليه الأعناق، صنف في جميع علوم الإسلام، و كان القدوة في ذلك و الامام.

و مثلهم شيخنا و أستاذنا حجة العلماء و شيخ المجتهدين الشيخ ميرزا حسين النورى المتوفى سنة ١٣٢٠ هـ فقد ذكره في كتابه «مستدرک وسائل الشيعة» فأطراه و بالغ في الثناء عليه، الى غير ذلك من عشرات الرجال من الشيعة و السنة، و سند ذكر قسماً منهم في هذه الترجمة.

و من هذه الأقوال البليغة و غيرها التى صدرت من عظماء الشيعة و كبرائهم لعرف مكانة الشيخ و نستغنى عن سرد فضائله و مناقبه الكثيرة.

آثاره و مآثره: ص: ١٠

لم تزل مؤلفات شيخ الطائفة تحتل المكانة السامية بين آلاف الأسفار الجليئة التى أنتجتها عقول علماء الشيعة الجبارة، و ديجتها يراعة أولئك الفطاحل الذين عز التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١١

على الدهر أن يأتى لهم بمثيل، و لم تزل أيضاً غرة ناصعة في جبين الدهر و ناصية الزمن و كيف لا- و قد جمعت معظم العلوم الاسلامية أصلية و فرعية، و تضمنت حل معضلات المباحث الفلسفية و الكلامية التى لم تزل آراء العباقره و النياقده حائمة حولها، كما احتضنت كل ما يحتاج اليه علماء المسلمين على اختلاف مشاربهم و مذاهبهم، و حسب الشيخ عظمة ان كتابيه (التهذيب) و (الاستبصار) من الأصول المسلمة في مدارك الفقه، و من الكتب الأربعة التى عليها المدار- على مرور الاعصار- فى استنباط أحكام الدين بعد كتاب الله المبين.

لم يكن خلود الشيخ فى التاريخ و حصوله على هذه المرتبة الجليئة إلا نتيجة لا خلاصه و تبته الواقعى، حيث لم يؤلف طلباً للشهرة أو حباً للرئاسة أو استمالة لقلوب الناس و جلباً لهم، أو مباهاة لعالم من معاصريه، أو رغبة فى التفوق أو غير ذلك من المقاصد الدنيئة و المآرب الدنيوية التى ابتلى بها الكثير من معاصرينا- للاسف- حاشا و كلاب لم تخطر له على بال، و انما كان فى ذلك كله قاصداً وجه الله تعالى شأنه، راغباً فى حسن جزائه طالباً لجزيل ثوابه، حريصاً على حماية الدين و احياء شريعة سيد المرسلين و محو آثار المفسدين، و لذلك كان مؤيداً فى أعماله مسدداً فى أقواله و أفعاله، و قضية واحدة تدلنا على شدة اخلاص الشيخ نثبها بنصها عبرة للمعتبرين. قال شيخنا و مولانا الحجّة خاتمة المحدثين الميرزا حسين النورى على الله مقامه فى «مستدرک الوسائل» ج ٣ ص ٥٠٦ ما

لفظه:

و عثرت على نسخة قديمة من كتاب «النهاية» و في ظهره بخط الكتاب، و في موضع آخر بخط بعض العلماء ما لفظه: قال الشيخ الفقيه نجيب الدين أبو طالب الأسترآبادي رحمه الله: وجدت على كتاب «النهاية» ب (خزانة مدرسة الري) قال: حدثنا جماعة من أصحابنا الثقات ان المشايخ الفقهاء الحسين بن المظفر الحمداني القزويني، و عبد الجبار بن علي المقرئ الرازي، و الحسن بن الحسين بن بابويه المدعوب (حسكا) المتوطن بالري رحمهم الله كانوا يتحدثون ببغداد و يتذاكرون التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٢ كتاب «النهاية» و ترتيب أبوابه و فصوله، فكان كل واحد منهم يعارض الشيخ الفقيه أبا جعفر محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله عليه في مسائل، و يذكر انه لا يخلو من خلل، ثم اتفق انهم خرجوا لزيارة المشهد المقدس بالغري على صاحبه السلام، و كان ذلك على عهد الشيخ الفقيه أبي جعفر الطوسي رحمه الله و قدس روحه، و كان يتخالج في صدورهم من ذلك ما يتخالج قبل ذلك، فأجمع رأيهم على ان يصوموا ثلاثاً و يغتسلوا ليلة الجمعة، و يصلوا و يدعوا بحضرة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام على جوابه فلعله يتضح لهم ما اختلفوا فيه، فسمح لهم أمير المؤمنين عليه السلام في النوم، و قال:

لم يصنّف مُصنّف في فقه آل محمد عليهم السلام كتاباً أولى بأن يعتمد عليه و يتخذ قدوة و يرجع اليه، أولى من كتاب النهاية التي - كذا- تنازعت في، و انما كان ذلك لأن مصنفه اعتمد فيه على خلوص النية لله، و التقرب و الزلفى لديه فلا تراتبوا في صحة ما ضمنه مصنفه، و اعملوا به و أقيموا مسائله، فقد تعنى في تهذيبه و ترتيبه و التحرى بالمسائل الصحيحة بجميع أطرافها.

فلما قاموا من مضاجعهم أقبل كل واحد منهم على صاحبه، فقال: رأيت الليلة رؤيا تدل على صحة «النهاية» و الاعتماد على مصنفها فاجمعوا على أن يكتب كل واحد منهم رؤياه على بياض قبل التلطف، فتعارضت - كذا- الرؤيا لفظاً و معنى، و قاموا متفرقين مغتربين بذلك فدخلوا على شيخهم أبي جعفر الطوسي قدس الله روحه، فحين وقعت عينه عليهم قال لهم: لم تسكنوا الى ما كنت أوقفتكم عليه في كتاب (النهاية) حتى سمعتم من لفظ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، فتعجبوا من قوله و سألوه عما استقبلهم به من ذلك، فقال: سنع لى أمير المؤمنين عليه السلام كما سنع لكم فأورد على ما قاله لكم و حكى رؤياه على وجهها و بهذا الكتاب يفتى الشيعة فقهاء آل محمد عليهم السلام و الحمد لله وحده و صلى الله على محمد و آله الطاهرين انتهى.

انتهى ما في مستدرک شيخنا النورى.

و هذه القضية وحدها كافية للتدليل على إخلاص شيخ الطائفة و صدق التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٣ خدمته- و ان كان في غنى عن ذلك- و حسب ذكراً يوم العرض شهادة أمير المؤمنين عليه السلام: بأنه لم يقصد بتأليف الكتاب غير وجه الله. و لمثل هذا فليعمل العاملون ان الله مع الذين اتقوا و الذين هم محسنون.

و مما يجدر بالذكر إننا نستفيد من هذه الواقعة أمرين لم يصرح بهما شيخنا النورى- عطر الله مثواه- الأول: إن معارضى الشيخ لم يكن لهم معه غرض شخصى فى تخطئه و نقده و انما اختلفوا معه فى بعض الآراء الفقهية فظنوا انه مخطأ، و ان فتاويه غير مرضية عند آل محمد عليه و عليهم السلام. و لم يكن ذلك إلا غيرة على الدين، و تحمساً له، و تحفظاً من وقوع الخطأ فيه، و لذلك لجئوا الى الامام عليه السلام مستفسرين منه عن وقع ذلك فى نفسه، فأجابهم عليه السلام بالرضا و القبول فسروا و اطمأنوا و غبطوا شيخ الطائفة على توفيقه، كما تدل عليه عبارة: و قاموا متفرقين مغتربين الخ.

الثانى:- و هو أهم من سابقه- إنهم كانوا على بصيرة من أمرهم، و اطمئنان من أنفسهم، و كانوا يشعرون برضى أئمتهم عليهم السلام عنهم، و يرون أنفسهم عبيداً و خدماً لمواليهم، و ليس على العبد إذا أراد المثول بين يدى مولاه إلا أن يكون على نحو يرضيه و شكل يبتغيه، و أن يكون ممثلاً لأوامره مبتعداً عن نواهيها، و اذا فأى مانع من وصوله الى حضرة مولاه، و تشرفه بخدمته؟.

و أنت ترى ان هؤلاء المشايخ رضوان الله عليهم، لما عسر عليهم فهم هذا الامر و انغلقت فى وجوههم أبواب الرجاء و الأمل، لجئوا الى مواجهة الامام عليه السلام و لم تكن مقدماتهم لذلك سوى بعض الآداب الشرعية المرعية من الصوم و الوضوء و الدعاء و الرجاء،

فلو علم هؤلاء بتقصير لهم، أو شعروا بتخلفهم عن بعض أوامره، لما جسروا على طلب مواجهته و مقابلته، و بهذا و غيره أعلمنا قدماؤنا رضوان الله عليهم أنهم كانوا في غاية الالتزام بالتكاليف الشرعية كبيرة و صغيرة، و في غاية البعد عن كل ذنية حتى المكروه و المباح، و قد وعظونا بأعمالهم أكثر مما وعظونا بأقوالهم فيجب علينا اتباعهم و السير على الخطى التي رسموها لنا و الطرق التي سنوها التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٤

من أجلنا، و ان لا نزل عن النهج القويم و الصراط المستقيم عسى ان يشملنا عطف ائمة الهدى عليهم السلام فيكونوا شفعاؤنا (يوم لا تغنى نفس عن نفس شيئا و لا تنفعها شفاعه).

لقد طال بنا لكلام و خرجنا عما نحن بصدده فنعود الآن الى ذكر مؤلفات الشيخ فنقول: إن في مؤلفات شيخ الطائفة ميزة خاصة لا توجد فيما عداها من مؤلفات السلف، و ذلك لأنها المنبع الأول و المصدر الوحيد لمعظم مؤلفي القرون الوسطى، حيث استقوا منها مادتهم و كونوا كتبهم، و لأنها حوت خلاصة الكتب المذهبية القديمة، و أصول «١» الأصحاب فقد مر عليك عند ذكر هجرة الشيخ الى النجف الأشرف ان مكتبة سابور في الكرخ كانت تحتضن الكتب القديمة الصحيحة التي هي بخطوط مؤلفيها أو بلاغاتهم، و قد صارت كافة تلك الكتب طعمة للنار كما ذكرناه، و لم نفقد بذلك - و الحمد لله - سوى أعيانها الشخصية و هيأتها التركيبية الموجودة في الخارج، و أما محتوياتها و موادها الأصلية فهي باقية على حالها دون زيادة حرف و لا - نقيصة حرف، لوجودها في المجموع القديمة التي جمعت فيها مواد تلك الأصول قبل تأريخ إحراق المكتبة بسنين كثيرة، حيث ألف جمع من أعظم العلماء كتباً متنوعة، و استخرجوا جميع ما في كتبهم من تلك الأصول و غيرها مما كان في المكتبات الأخرى، و تلك الكتب التي ألفت عن تلك الأصول موجودة بعينها حتى هذا اليوم، و أكثر أولئك استفادة من تلك المكتبة و غيرها شيخ الطائفة الطوسي - رحمه الله عليه - لأنها كانت تحت يده و في تصرفه، و هو زعيم الشيعة و مقدمهم يومذاك، فلم يدع كتاباً فيها إلا و عمد الى مراجعته و استخراج ما يخص مواضعه منه.

و هناك مكتبة أخرى كانت في متناول يده، و هي مكتبة أستاذه السيد المرتضى الذي صحبه ثمان و عشرين سنة، و كانت تشمل على ثمانين ألف كتاب

(١) الأصل: عنوان يصدق على بعض كتب الحديث خاصة، و الأصول الاربعمائه هي:

أربعمائه كتاب ألفت من جوابات الامام الصادق عليه السلام، و قد تكلمنا عنها في غاية الوضوح و الدقة في كتابنا (الذريعة الى تصانيف الشيعة) ج ١ ص ١٢٥ - ١٣٥ فليراجعه طالب التفصيل.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٥

سوى ما أهدى منها الى الرؤساء كما صرح به كل من ترجم له، و ذلك أحد وجوه تلقيه بالثمانيني.

نعم كان شيخ الطائفة متمكناً من هاتين الخزانين العظيمتين، و كأن الله ألهمه الأخذ بحظه منهما قبل فوات الفرصة، فقد اغتمها أجزل الله أجره، و غربل كوم الكتب فأخذ منها حاجته و ظفر فيها بضالته المنشودة، و ألف كتابيه الجليلين (التهذيب) و (الاستبصار) اللذين هما من الكتب الأربعة، و المجموع الحديثية التي عليها مدار استنباط الأحكام الشرعية عند الفقهاء الاثني عشرية منذ عصر مؤلفه حتى اليوم، و ألف أيضاً غيرهما من مهام الأسفار قبل ان يحدث شىء مما ذكرنا، و كذا غيره من الحجج فقد أجهدوا نفوسهم و تفتنوا في حفظ تراث آل محمد عليه و عليهم السلام، فكان لهم بحمد الله ما أرادوا.

و هكذا استقى شيخ الطائفة مادة مؤلفاته من تصانيف القدماء، و كتب في كافة العلوم من الفقه و أصوله، و الكلام و التفسير، و الحديث و الرجال، و الأدعية و العبادات، و غيرها، و كانت و لم تزل مؤلفاته في كل علم من العلوم مأخذ علوم الدين بأنوارها يستضيئون و منها يقتبسون و عليها يعتمدون.

ولهذه الناحية فان لشيخ الطائفة على الشيعة حقاً لا ينكر وفضلاً لا يستر، على أن جمعاً من علماء الشيعة القدماء عملوا ما عمله، فان الشيخين الكليني والصدوق ألفا (الكافي) و (من لا يحضره الفقيه) اللذين هما من الكتب الأربعة أيضاً، وكذا غيرهما من الأقطاب، و إنما لا ننكر فضلهم بل نشكرهم على حسن صنيعهم ونقدر مجهودهم ونسأل الله لهم الأجر والثواب الجزيل، إلا انه لا بد لنا من الاعتراف بان شيخ الطائفة بمفرده قام بما لا تقوم به الجماعة، ونهض بأعباء ثقيلة لم يكن من السهل على غيره النهوض بها لو لا العناية الربانية التي شدت عضده، فان الغير ممن أجهد نفسه الكريمة فكتب و ألف قد خص موضوعاً واحداً كالفقه أو الحديث أو الدعاء أو غير ذلك بينما لم يدع شيخ الطائفة باباً إلا طرقه، ولا طريقاً إلا سلكها، وقد ترك لنا نتاجاً طيباً متنوعاً غدّى عقول فطاحل عدة قرون و أجيال. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٦

و مع ما ذكرناه مما حل بكتب الشيعة من حريق و تلف و تدمير، فقد شدت مجموعة نادرة منها، و بقيت عدة من تلك الكتب بهيئاتها الى أوائل القرن الثامن، و منها عدد كثير من كتب الأديعة، فقد حصلت جملة وافية للسيد جمال السالكين رضى الدين أبى القاسم على بن موسى بن محمد الطاووسى الحسنى الحلوى المتوفى سنة ٦٦٤ هـ، كما يظهر ذلك من النقل عنها فى أثناء تصانيفه، فقد ذكر فى الفصل الثانى و الأربعين بعد المائة من كتابه (كشف المحجة) الذى الفه سنة ٦٤٩ هـ بعد ترغيب ولده الى تعلم العلوم ما لفظه: (هى الله جل جلاله لك على يدى كتباً كثيرة) الى قوله بعد ذكر كتب التفسير:- و هبى الله جل جلاله عندى عدة مجلدات فى الدعوات أكثر من ستين مجلداً).

و بعد هذه السنة حصلت عنده عدة كتب أخرى، فقال فى آخر كتابه (مهج الدعوات) الذى فرغ منه يوم الجمعة ٧ جمادى الأولى سنة ٦٦٢ هـ يعنى قبل وفاته بستين تقريباً: (فان فى خزانه كتبنا هذه الأوقات أكثر من سبعين مجلداً فى الدعوات).

أقول: و أما سائر كتبه فقد جاء فى (مجموعة الشهيد)، أنه جرى ملكه فى سنة تأليفه (الإقبال)- و هى سنة ٦٥٠ هـ - على ألف و خمس مائة كتاب. و الله أعلم بما زيد عليها من هذا التاريخ الى وفاته فى سنة ٦٦٤ هـ و هذه السيف و السبعون مجلداً من كتب الدعوات التى عنده كلها كانت من كتب المتقدمين على الشيخ الطوسى - الذى توفى سنة ٤٦٠ - لأن الشيخ منتجب الدين بن بابويه القمى جمع تراجم المتأخرين عن الشيخ الطوسى الى ما يقرب من مائة و خمسين سنة و ذكر تصانيفهم، و لا نجد فى تصانيفهم من كتب الدعاء إلا قليلاً، و ذلك لما ذكرناه من أن علماء الشيعة بعده الى مائة سنة أو أكثر كانوا مكتفين بمؤلفاته و متحاشين عن التأليف فى قبالتها، و الحديث فى هذا الباب طويل تكاد تضيق عن الاحاطة به هذه الصحائف، فلتمسك عنان القلم محيلين طالب التفصيل الى مقالتيں مبسوطتين كتبناهما فى الذريعة الأولى فى ج ١ ص ١٢٥-١٣٥ و الثانية فى ج ٨ ص ١٧٢-١٨١ و اليك الآن فهرس ما وصل إلينا من مؤلفات شيخ الطائفة مرتباً على حروف الهجاء: التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٧

١- الأبواب: سمي بذلك لأنه مرتب على أبواب بعدد رجال أصحاب النبي (ص) و أصحاب كل واحد من الأئمة (ع) و يسمى ب (رجال شيخ الطائفة) و قد ذكرناه بالعنوانين فى (الذريعة) فى ج ١ ص ٧٣ و ج ١٠ ص ١٢٠ و هو أحد الأصول الرجالية المعتمدة عند علمائنا، و قد انتخبه شيخنا العلامة الحجة السيد محمد على الشاه عبد العظيمى النجفى المتوفى سنة ١٣٣٤ هـ كما انتخب فهرست الشيخ و رجال كل من الكشى و النجاشى و خلاصة العلامة الحلوى و سمي الجميع (منتخب الرجال) و قد طبع أيضاً ٢- إختيار الرجال: هو كتاب رجال الكشى الموسوم ب (معرفة الناقلين) لآبى عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشى معاصر ابن قولويه المتوفى سنة ٣٦٩ هـ و الراوى كل منهما عن الآخر، و كان كتاب رجاله كثير الأغلاط كما ذكره النجاشى لذلك عمد شيخ الطائفة الى تهذيبه و تجريده من الأغلاط و سماه بذلك، و أملاه على تلاميذه فى المشهد الغروى و كان بدء إملائه يوم الثلاثاء ٢٦ صفر سنة ٤٥٦ كما حكاه السيد رضى الدين بن طاوس فى (فرج المهموم) راجع تفصيله فى (الذريعة) ج ١ ص ٣٦٥-٣٦٦، و النسخة المطرودة المعروفة برجال الكشى هى عين إختيار شيخ الطائفة، و أما الأصل فلم نجد له اثرأ.

٣- الاستبصار فيما أختلف من الأخبار: هو أحد الكتب الأربعة و المجاميع الحديثية التى عليها مدار استنباط الأحكام الشرعية عند

الفقهاء الاثنى عشرية منذ عصر المؤلف حتى اليوم، جزآن منه في العبادات و الثالث في بقية أبواب الفقه من العقود و الإيقاعات و الأحكام الى الحدود و الديات، و هو مشتمل على عدة كتب التهذيب غير أنه مقصور على ذكر ما اختلف فيه من الأخبار و طريق الجمع بينهما، و التهذيب جامع للخلاف و الوفاق، و قد حصر الشيخ نفسه أحاديث الاستبصار في آخره في ٥٥١١ حديثاً، و قال: حصرتها لثلاث تقع فيها زيادة أو نقصان الخ. و قد طبع في المطبعة الجعفرية في لكنهو (الهند) سنة ١٣٠٧ هـ و طبع ثانياً في طهران سنة ١٣١٧ هـ و طبع ثالثاً في النجف الأشرف سنة ١٣٧٥ على نفقة الفاضل الشيخ على الآخوندي، و قد قوبل بثلاث نسخ مخطوطة، و فاتهم مقابلة النسخة المقابلة التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٨

بخط شيخ الطائفة نفسه الموجودة في (مكتبة العلامة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء) في النجف الأشرف، كما ذكرت تفصيلاً عند ذكر الكتاب في (الذريعة) ج ٢ ص ١٤-١٦، و على (الاستبصار) شروح و تعليقات ذكرنا منها ثمانية عشر و قد أشار اليها العلامة السيد محمد صادق آل بحر العلوم في مقدمته (الفهرست) الذي طبع باشرافه، و نقلها عنا برمتها العلامة الشيخ محمد على الاوردبادي في مقدمته للاستبصار طبع النجف.

و كتب لنا بعد ذلك السيد شهاب الدين التبريزي انه حصل على نسخة من حواشي الاستبصار للعلامة المحقق الملقب بمجذوب كتبها بخطه السيد محمد هاشم الحسيني ابن مير خواجه بيك الكججي و ذكر الكاتب ان المحشى كان استاذه و كان حياً في سنة ١٠٣٨ هـ و يعبر المحشى عن المولى عبد الله التستري المتوفى سنة ١٠٢١ هـ بشيخنا و مولانا الأستاذ، فرغ الكاتب من النسخة في سنة ١٠٨٣ هـ. ٤- أصول العقائد: قال في فهرسه عند ترجمته لنفسه و تعديد تصانيفه ما لفظه: (و كتاب في الأصول كبير خرج منه الكلام في التوحيد و بعض الكلام في العدل).

٥- الاقتصاد الهادي الى طريق الرشاد: و هو فيما يجب على العباد من أصول العقائد و العبادات الشرعية على وجه الاختصار، راجع تفصيله و محل وجود نسخه المخطوطة في (الذريعة) ج ٢ ص ٢٦٩-٢٧٠.

٦- الأمالي: في الحديث، و يقال له (المجالس) لأنه املاه مرتباً في عدة مجالس، و قد طبع في طهران عام ١٣١٣ هـ منضمًا الى كتاب آخر اسمه (الأمالي) ايضاً شاعت نسبه الى الشيخ أبي على الحسن بن الشيخ الطوسي، و ليس كما اشتهر بل هو جزء من أمالي والده شيخ الطائفة ايضاً، إلا انه ليس مثل جزئه الآخر مرتباً على المجالس، و لهذه الشايعة أسباب ذكرناها بغاية الدقة و التفصيل في (الذريعة) ج ٢ ص ٣٠٩-٣١١ و ص ٣١٣-٣١٤ فليرجع اليها.

٧- أنس الوحيد: كذا ذكره في ترجمته عند تصانيفه في كتابه التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ١٩ (الفهرست) و قال: انه مجموع.

٨- الإيجاز: في الفرائض، و قد سماه بذلك لأن غرضه فيه الإيجاز، و أحال فيه التفصيل الى كتابه (النهاية). و هو من مآخذ (بحار الأنوار) و قد ذكرناه في (الذريعة) ج ٢ ص ٤٨٦، و شرحه قطب الدين الراوندي فسماه ب (الانجاز) كما ذكرناه في ج ٢ ايضاً ص ٣٦٤.

٩- التبيان في تفسير القرآن: و هو هذا الكتاب العظيم، و الأثر الثمين الذي يمثله طبع اليوم الى الملاء العلمي، و يقدمه ناشره الى أنظار القراء الكرام، و هو أول تفسير جمع فيه مؤلفه أنواع علوم القرآن، و قد أشار الى فهرس مطوياته في ديباجته و وصفه بقوله: (لم يعمل مثله). و اعترف بذلك امام المفسرين أمين الإسلام الطبرسي في مقدمته كتابه الجليل (مجمع البيان في تفسير القرآن) «١» فقال: انه الكتاب الذي يقتبس منه ضياء الحق، و يلوح عليه رواء الصدق، و قد تضمن من المعاني الأسرار البديعة، و احتضن من الألفاظ اللغوة الوسيعة، و لم يقنع بتدوينها دون تبينها و لا بتنسيقها دون تحقيقها، و هو القدوة أستضيء بأنواره، و أطأ مواقع آثاره. و قال العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية) ما لفظه:

أما التفسير فله فيه كتاب التبيان الجامع لعلوم القرآن، و هو كتاب جليل كبير عديم النظير في التفاسير، و شيخنا الطبرسي إمام التفسير

في كتبه، اليه يزدلف و من بحره يغترف، و في صدر كتابه الكبير بذلك يعترف.
و كان الشيخ المحقق محمد بن إدريس العجلي المتوفى سنة ٥٩٨ هـ كثير الوقائع

(١) اشتبه الأمر على الباحثة المرحوم الحاج كاتب الجلبى فى (كشف الظنون) ج ١ ص ٣١٢ و ج ٢ ص ٣٨٥ فنسب (مجمع البيان) للشيخ الطوسى و قال: انه توفى سنة ٥٦١ هـ. ثم قال:

و اختصر (الكشاف) و سماه (جوامع الجامع) و ابتدأ بتأليفه فى سنة ٥٦٢ هـ و كأنه لم يميز بين الشيخ الطوسى المتوفى سنة ٤٦٠ هـ و الشيخ الطبرسى المتوفى سنة ٥٤٨ هـ و (جوامع الجامع) هو للأخير ألفه بعد (مجمع البيان) و فرغ منه سنة ٥٤٣ هـ كما فصلناه فى (الذريعة) ج ٥ ص ٢٤٨ - ٢٤٩.

التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٠

مع شيخ الطائفة، دائم الرد على معظم مؤلفاته، و هو أول من خالف أقواله كما أسلفناه إلا انه يقف عند كتابه التبيان و يعترف له بعظم الشأن، و استحكام البنيان، كما لا يخفى ذلك على من راجع (خاتمة المستدرک) لشيخنا النورى، و قد بلغ من إعجابه به أن لخصه و سماه (مختصر التبيان) و هو موجود كما ذكرناه فى محله.

و اختصره أيضاً الفقيه المفسر أبو عبد الله محمد بن هارون المعروف والده بالكال- الكيال خ ل- شيخ محمد بن المشهدى صاحب المزار، و قد سماه ب (مختصر التبيان) كذلك كما ذكره المحدث الحرفى (أمل الآمل)، وعده ابن نما من تصانيفه أيضاً كما فى إجازة صاحب (المعالم).

و قد ذكرنا هذا الكتاب فى (الذريعة) ج ٣ ص ٣٢٨ - ٣٣١ بغاية الوضوح كما أشرنا الى تفاصيل أجزائه و ذكرنا ندرته و انه كان عند العلامة المجلسى بأجمعه كما ذكره فى مأخذ (البحار) فى أوله، و ذكرنا محال وجود أجزائه المتفرقة، كمكتبة الجامع الأزهر بمصر، و مكتبة السلطان محمد الفاتح، و مكتبة السلطان عبد الحميدخان باسلامبول، و مكتبة الحاج حسين الملك بطهران، و مكتبة الشيخ جعفر فى القطيف، و مكتبة شيخ الإسلام فى زنجان، و الخزانة الغروية فى النجف الأشرف و مكتبة مجد الدين النصيرى فى طهران، الى غير ذلك من النسخ.

و استدرکنا البحث فى الجزء الرابع ص ٢٦٦ - ٢٦٧ عند ذكر تفاسير الشيعة و ذكرنا ما عثرنا عليه بعد ذلك من النسخ فى مكتبة المرحوم الشيخ محمد السماوى فى النجف، و مكتبة صديقنا المعظم زعيم الشيعة الأكبر و المرجع الأعلى للتقليد اليوم السيد آغا حسين البروجردى دام ظله، و مكتبة المرحوم السيد نصر الله التقوى رئيس المجلس الايرانى فى طهران و غير ذلك.

و كانت فى كتب المرحوم الشيخ موسى الأردبيلى نسخة فيها الجزء الأول و الرابع و السادس من هذا التفسير، و لما توفى طلب منى الفاضل السيد شفيق الأردبيلى الوقوف على كتبه، فحضرت هناك و رأيت هذه النسخة و كان تأريخ كتابتها ١٠٨٧ هـ و هى من موقوفات خاصة للنجف سنة ١١٤٠ هـ فرغب إلى السيد شفيق أن احتفظ التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢١

بها عندى خوفاً عليها من التلف ففعلت، و لما لم أكن أعهد الجزء الأول فى مكان آخر أمرت ولدى الفاضل الميرزا على نقى المنزوى - صاحب عدة مؤلفات مطبوعة و مخطوطة - أن يستنسخها تكثيراً للنسخ، ثم بعثت النسخة الأصلية الموقوفة الى (مكتبة الحسينية التسترية) ليستفاد منها، و بقيت عندى نسخة خط ولدى، و بعد ذلك بسنين رغب الفقيه الكبير الحجة السيد محمد الكوه كمرى التبريزى رحمه الله فى طبع الكتاب، و سعى فجمع بعض أجزائه المتفرقة فى البلدان و ضم بعضها الى بعض، و لم يكن فيها الجزء الأول، فكتب الى جماعة يستفسر منهم، منهم العلامة المجاهد الشيخ عبد الحسين الأمينى حفظه الله صاحب (الغدیر) فراجعنى الشيخ الأمينى فأخبرته بوجوده لدى و أعطيته نسختى فبعثها الى قم للسيد الكوه كمرى فصححت و تمم بها الكتاب و الحمد لله، و طبع فى مجلدين كبيرين يقرب كل واحد منهما من ٩٠٠ صفحة و ذلك من سنة ١٣٦٠ - ١٣٦٥ هـ و كان الباذل لنفقته المحسن

الصالح السيد عبد الرسول الروغنى الشهير من تجار اصفهان، و هو من المثريين و أهل الخير و كانت له بعض المبرات يجريها على يدنا فى النجف الأشرف. و الحق أن السيد الحجة قد أسدى الى الامة جمعا يداً لا تنكر، و قام بخدمة كبيرة، إذ طالما حنت نفوس المآت من أكابر العلماء الى مشاهدة هذا التفسير الجليل مجموعاً فى مكان واحد بعد تفرق أجزائه و تشتتها فى مختلف البلدان، و قد وفق لتحقيق هذه الامنية السيد الكوه كمرى فبذل جهوداً لا يستهان بها حتى استطاع جمعه و ترتيبه فله منا الشكر، و نسأل الله ان يتغمده برحمته و يجزل أجره.

و قد نقل على ظهر الكتاب من (الذريعة) بعض أوصاف التفسير و ما قيل فيه، و رغم ما بذله الناشر و المصححون من الخدمات المشكورة فقد جاء حافلاً بالاغلاط المطبعية و الاملائية، و لذلك عمد (صاحب مكتبة الأمين) فى النجف الأشرف فاجهد نفسه فى تصحيحه و حسن إخراجة فجاء- و الحق يقال- أحسن بكثير من الطبعة الاولى، و المأمول من أهل العلم و الفضل المبادرة الى الاشتراك بهذا الكتاب و اقتنائه و تشجيع أمثال هذه الخدمات الدينية التى لا تقابل بثمن، لتنتشر أسفار التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٢

قدمائنا، و تظهر للعيان مكانة سلفنا و ما لهم من خدمات و ما بذلوه من جهود و الله الملمهم للصواب.

و قد ذكرنا فى (الذريعة) ج ٣ ص ١٧٣ (البیان فى تفسير القرآن) كبير فى سته مجلدات رأيناها فى «مكتبة الشيخ عبد الحسين الطهرانى الشهير بشيخ العراقين» و قلنا:

و ليس هذا التفسير هو تبيان الشيخ الطوسى ظاهراً لأنه عشرون مجلداً كما يقال أو أكثر، نعم آخر الجزء الثانى و أول الثالث منه مطابق مع التبيان الخ.

ثم طابقتنا الكتاب مع بعض النسخ فاتضح لنا انه من أجزاء التبيان فاستدركنا ذلك و صرحنا باتحادهما فى «الذريعة» ايضاً ج ٤ ص ٢٦٦ عند ذكر التفاسير.

١٠- تلخيص الشافى: فى الإمامة، أصله لعلم الهدى السيد المرتضى رحمه الله عليه، و قد لخصه تلميذه شيخ الطائفة، و طبع التلخيص فى آخر الشافى بطهران، سنة ١٣٠١ هـ كما ذكرناه فى «الذريعة» ج ٤ ص ٤٢٣.

١١- تمهيد الأصول: شرح لكتاب «جمل العلم و العمل» لاستاذ المرتضى لم يخرج منه إلا شرح ما يتعلق بالأصول كما صرح به فى الفهرست، و لذا عبر عنه النجاشى بتمهيد الأصول، توجد منه نسخة فى «خزانة الرضا عليه السلام» بخراسان كما فى فهرسها، و قد ذكرناه فى «الذريعة» ج ٤ ص ٤٣٣.

١٢- تهذيب الأحكام: أحد الكتب الأربعة و المجاميع القديمة المعول عليها عند الأصحاب من لدن تأليفها حتى اليوم، استخرجه شيخ الطائفة من الأصول المعتمدة للقدماء، و التى هياها الله له و كانت تحت يده من وروده الى بغداد سنة ٤٠٨ هـ الى هجرته الى النجف الأشرف سنة ٤٤٨ هـ، و قد خرج من قلمه الشريف تمام كتاب الطهارة الى كتاب الصلاة بعنوان الشرح على «المقنعة» تأليف استاذه الشيخ المفيد الذى توفى عام ٤١٣ هـ، و ذلك فى حياة استاذه، و كان عمره يومذاك خمساً- أو ستاً- و عشرين سنة، ثم تممه بعد وفاته، و قد أنهيت أبوابه الى ثلاثمائة و ثلاثة و تسعين باباً، و أحصيت أحاديثه فى ١٣٥٩٠، و قد طبع فى مجلدين كبيرين سنة ١٣١٧ هـ

و يوجد فى تبرز الجزء الأول منه بخط مؤلفه شيخ الطائفة، و عليه خط الشيخ البهائى التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٣ و هو فى مكتبة السيد الميرزا محمد حسين بن على أصغر شيخ الإسلام الطباطبائى المتوفى سنة ١٢٩٣ هـ، كما ذكرناه فى «الذريعة» مفصلاً ج ٤ ص ٥٠٤-٥٠٧، و أحصينا هناك من شروح الكتاب سته عشر، و من حواشيه عشرين، كما أشرنا الى عدة كتب تتعلق به، ك «انتخاب الجيد من تنبيهات السيد» و «ترتيب التهذيب» و «تصحیح الأسانيد» و «تنبيه الأريب فى إيضاح رجال التهذيب» الى غير ذلك مما لا غنى للباحثين عن مراجعته.

١٣- الجمل و العقود: فى العبادات، و قد رأيت منه عدة نسخ فى النجف الأشرف، و فى طهران، ألفه بطلب من خليفته فى البلاد

الشامية، و هو القاضي عبد العزيز بن نحرير بن عبد العزيز بن البراج قاضى طرابلس المتوفى سنة ٤٨١ هـ، كما صرح فى أوله بقوله: «فانى مجيب الى ما سأل الشيخ الفاضل أطال الله بقاءه».

وقد صرح فى هامش بعض النسخ القديمة بأن القاضى المذكور هو المراد بالشيخ كما ذكرناه فى «الذريعة» ج ٥ ص ١٤٥. ١٤- الخلاف فى الأحكام: و يقال له «مسائل الخلاف» أيضاً، و هو مرتب على ترتيب كتب الفقه و قد صرح فيه بأنه ألفه قبل كتابيه «التهذيب» و «الاستبصار» و ناظر فيه المخالفين جميعاً، و ذكر مسائل الخلاف بيننا و بين من خالفنا من جميع الفقهاء و ذكر مذهب كل من خالف على التعيين، و بيان الصحيح منه و ما ينبغى أن يعتقد الى غير ذلك مما شرحه فى أول الكتاب، و هو فى مجلدين كبيرين، يوجدان تماماً فى «مكتبة الحجة السيد ميرزا باقر القاضى» فى تبريز، و هناك نسخ فى النجف الأشرف فى «مكتبة الشيخ هادى آل كاشف الغطاء» و «مكتبة الشيخ محمد السماوى» و «مكتبة الشيخ مشكور الحولاوى» و «مكتبة الحسينية التسترية» و نسخة فى الكاظمية فى «مكتبة السيد حسن الصدر» و هى أقدم نسخة رأيتها حيث أن على ظهر الصفحة الأخيرة منها إجازة تأريخها سنة ٦٦٨ هـ و نظراً لنفاسه هذه الإجازة فقد نشرتها حرفياً فى هامش الجزء السابع من «الذريعة» ص ٢٣٦ عند ذكر الخلاف، و نسخة أخرى فى «الخرائفة الرضوية» بخراسان، تجد تفصيل التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٤

ذلك فى «الذريعة» و قد طبع الكتاب بحمد الله فى طهران سنة ١٣٧٠ هـ بأمر من زعيم الشيعة الحجة السيد آغا حسين البروجردى دام ظله مع تعليقه له عليه، و ذلك بنفقة الوجيه الصالح الحاج محمد حسين كوشان پور جزاهما الله خير الجزاء ان شاء الله، و الأسف ان السيد البروجردى لم يرجع الى «الذريعة» و لو رجع اليها لدلته على النسخة التامة التى ذكرناها و لاستغنى عن استكتاب القطع و ضم بعضها الى بعض كما شرح ذلك بقلمه على ظهر الكتاب.

١٥- رياضه العقول: شرح فيه كتابه الآخر الذى سماه «مقدمة فى المدخل الى علم الكلام» ذكرها النجاشى فى رجاله و المترجم له فى فهرس كتبه و ابن شهر آشوب فى «معالم العلماء» كما ذكرناه فى حرف الراء من «الذريعة» المخطوط.

١٦- شرح الشرح: فى الأصول، قال تلميذه الحسن بن مهدي السليقى:

إن من مصنفاته التى لم يذكرها فى الفهرست كتاب شرح الشرح فى الأصول، و هو كتاب مبسوط أملى علينا منه شيئاً صالحاً، و مات رحمه الله و لم يتمه و لم يصنف مثله.

١٧- العدة: فى الأصول، ألفه فى حياة أستاذه السيد المرتضى، و قسمه قسمين الأول فى أصول الدين و الثانى فى أصول الفقه، و هو أبسط ما ألف فى هذا الفن عند القدماء أفاض فيه القول فى تنقيح مباني الفقه بما لا مزيد عليه فى ذلك العصر، طبع بمبئى فى سنة ١٣١٢ هـ، و طبع فى ايران ثانياً سنة ١٣١٤ هـ مع حاشية المولى خليل القزوينى المتوفى سنة ١٠٨٩ و ليست شرحاً كما قاله الشيخ الحر فى (أمل الآمل) بل هى حاشية مبسوبة فى مجلدين كما فصله المولى عبد الله الأفندى فى (رياض العلماء) و للوقوف على تفصيل ذلك راجع (الذريعة) ج ٦ ص ١٤٨.

١٨- الغيبة: فى غيبة الامام الحجة المهدي المنتظر عليه السلام، طبع فى تبريز على الحجر طبعاً صحيحاً متقناً فى سنة ١٣٢٤ هـ مع حاشية كل من العلامة الشيخ فضل على الايروانى المتوفى سنة ١٣٣١ هـ و العلامة الشهيد الميرزا على آغا التبريزى الملقب بثقة الإسلام، و كان طبعه بنفقة الفاضل التقى الشيخ محمد صادق التبريزى المعروف بالقاضى ابن الحاج محمد على بن الحاج على محمد بن الحاج الله وردى، و هو التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٥

من الكتب التى حصل عليها من إرث أبى زوجته السيد ميرزا مهدي خان الطباطبائى التبريزى، و قد ظن بعضهم انه ألفه فى حياة أستاذه الشيخ المفيد، و انه هو المراد بقوله: ما رسمه الشيخ الجليل أطال الله بقاءه إلخ. و ليس كذلك فقد قال فى جواب الاعتراض على طول عمر الحجة كما فى ص ٨٥ من الكتاب ما نصه: الى هذا الوقت الذى هو سنة سبع و أربعين و أربعمائه إلخ فأين هذا الشيخ من الشيخ المفيد الذى توفى سنة ٤١٣ هـ؟

١٩- الفهرست: «١» ذكر فيه أصحاب الكتب والأصول، وأنهى اليهم و إليها أسانيد من مشايخه، و هو من الآثار الثمينة الخالدة، و قد اعتمد عليه علماء الامامية على بكرة أبيهم في علم الرجال، و قد شرحه العلامة المحقق الشيخ سليمان الماحوزي المتوفى ١١٢١ هـ و سماه (معراج الكمال الى معرفة الرجال) و رتبته على طريقة كتب الرجال كل من العلامة الشيخ على المقشاعي الاصبعي البحراني المتوفى سنة ١١٢٧ هـ و العلامة المولى عناية الله القهپائي النجفي المتوفى بعد سنة ١١٢٦ و غيرهما مما ذكرنا كلاً في محله من (الذريعة).

طبع الفهرست في ليدن قبل سنين متطاولة و لا- أذكر الآن عام طبعه، على إننى وقفت عليه في طهران، و كانت نسخه عزيزة جداً و لذلك كتبت عليه نسخة لنفسى قبل إحدى و ستين سنة، و لا تزال موجودة عندى بورقها و خطها القديم مع غيرها مما استنسخته يومذاك من الكتب لندرتة، و تأريخ فراغى من كتابتها في طهران أيام عودتى إليها من النجف الأشرف صبيحة يوم الأحد غرة شهر ربيع الأول سنة ١٣١٥ هـ.

و هذه الطبعة كانت جيدة متقنة صحيحة ثمينة جداً، حتى ان مكاتب طهران و علمائها يومذاك لم تكن تضم غير هذه النسخة، لأن جلبها من الخارج كان يكلف ثمناً لا بأس به، و قد كانت هذه النسخة في مكتبة الزعيم الحجة المعروف

(١) ذكره البحائة المفضل يوسف أسعد داغر في مصادر كتابه (مصادر الدراسة الأدبية) ج ١ ص ٩ و ذكر ان وفاة الشيخ في ٤٦٥ هـ و الصحيح ٤٦٠ كما سيأتى و قال: انه في ٢٨٣ ص و الصحيح ٣٨٣. [...]

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٦

و الأديب الكبير الميرزا أبى الفضل الطهراني الشهير ب (الكلانترى) و المتوفى سنة ١٣١٩ هـ استعرتها من تلميذه استاذى الشيخ على النورى الايلكائى رحمه الله فرأيت في آخرها عدة صفحات باللغة اللاتينية، ففتشت في طهران كثيراً حتى عثرت بمن يحسنها فترجمها لى بالفارسية و نقلتها أنا الى العربية و صدرت بها نسختى، و هى كلمة الناشر و خلاصتها: أنه أجهد نفسه في مقابلة النسخ و التدقيق في التصحيح الى غير ذلك و طبع ثانياً في كلكتة من بلاد الهند عام ١٢٧١ هـ فجاء في ٣٧٣ صفحة و قد تولى نشره و تصحيحه (ا). سبرنجر) و المولى عبد الحق، و قد طبع في ذيل صفحاته (نضد الإيضاح)- يعنى إيضاح الاشتباه للعلامة الحلّى - تأليف علم الهدى محمد ابن الفيض الكاشانى المتوفى بعد سنة ١١١٢ هـ و لم أقف على هذه النسخة و انما ذكرها ناشر الطبعة الثالثة.

و في سنة ١٣٥٦ هـ طبعه في النجف الأشرف صديقنا العلامة المحقق السيد محمد صادق آل بحر العلوم حفظه الله قاضى البصرة اليوم مع مقدمه ضافية عن حياة الشيخ و تعاليق مفيدة، تدارك فيها ما فات في طبعته الأولى و الثانية، مع التصحيح الدقيق، و المراجعة الى الأصول المعتمدة، و كتب الرجال و تطبيق المنقول فيها عن الفهرست، الى غير ذلك مما تظهر به ميزة هذه الطبعة، و قد راعى فيها الامانة على خلاف عادة بعض المعاصرين، فما نقل عنا شيئاً إلا و أشار الى مصدره أيده الله.

و للفهرست زيول و تتمات هى من أنفس الكتب الرجالية، منها «فهرست الشيخ منتجب الدين» المتوفى بعد سنة ٥٨٥ هـ ذكر فيه المصنفين بعد عصر الشيخ الى عصره، و قد طبع مع الجزء الأخير من «بحار الأنوار» و عندى منه نسخة بخطى فرغت من كتابتها في النجف الأشرف سنة ١٣٢٠ هـ كتبها قبل أن اطلع على طبعه في آخر «البحار». و منها «معالم العلماء» للشيخ رشيد الدين محمد بن على ابن شهر آشوب السروى صاحب «المناقب» المطبوع و المتوفى سنة ٥٨٨ هـ و قد زاد هذا الأخير على ما ذكره شيخ الطائفة من أسماء المصنفين ثلاث مائة مصنف.

و قد لخص (الفهرست) الشيخ نجم الدين أبو القاسم جعفر بن الحسن بن يحيى التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٧

ابن سعيد الهذلى الشهير بالمحقق الحلّى صاحب (الشرايع) و المتوفى سنة ٦٧٦ هـ لخصه بتجريده عن ذكر الكتب و الأسانيد إليها، و الاقتصار على ذكر نفس المصنفين و سائر خصوصياتهم مرتباً على الحروف في الأسماء و الألقاب و الكنى، رأيتة في (مكتبة السيد

حسن الصدر) في الكاظمية كما ذكرته في «الذريعة» ج ٤ ص ٤٢٥.

٢٠- ما لا يسع المكلف الإخلال به: في علم الكلام، ذكره النجاشي في «رجاله» و الشيخ في «الفهرست»، و رأيت عند العلامة المرحوم الشيخ هادي آل كاشف الغطاء مجموعة بخط جده الشيخ الأكبر جعفر كاشف الغطاء، و في أولها كتاب في أصول الدين و فروعه ليس بخط الشيخ الأكبر، أوله: «الحمد لله كما هو أهله و مستحقه، و صلى الله على سيد الأنبياء محمد و عترته الأبرار الأخيار صلاة لا انقطاع لمددها، و لا انتهاء لعددتها، و سلم و كرم، أما بعد فقد أجت الى ما سأله الأستاذ أدام الله تأييده من إملاء مختصر محيط مما يجب اعتقاده في جميع أصول الدين، ثم ما يجب عمله من التبرعات، لا يكاد المكلف من وجوبها عليه - كذا - لعموم البلوى، و لم اخل شيئاً مما يجب اعتقاده من إشارة الى دليله وجهه علمه على صغر الحجم و شدة الاختصار، و لن يستغنى عن هذا الكتاب مبتدئ تعليمًا، و تبصرة و منته تنبيهًا و تذكرة، و من الله أستمد المعونة و التوفيق الخ».

و عنوان شروعه في المطلب هكذا بلفظه: «ما يجب اعتقاده في أبواب التوحيد، الأجسام محدثة لأنها لم تسبق الحوادث فلها حكمها في الحدوث الى آخر كلامه». و المظنون قوياً كون هذا الكتاب هو «ما لا يسع المكلف الإخلال به» و الله العالم.

٢١- ما يعلل و ما لا يعلل: في علم الكلام أيضاً ذكره النجاشي في «رجاله» و شيخ الطائفة نفسه في «الفهرست» أيضاً.

٢٢- المبسوط: في الفقه من أجل كتب هذا الفن، يشتمل على جميع أبوابه في نحو سبعين كتاباً طبع في إيران سنة ١٢٧٠ هـ، و قد وقفت على بعض نسخه التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٨

المخطوطة النفيسة في مختلف الأماكن، و فصلت ذكرها و ذكرت خصوصياتها في حرف الميم من «الذريعة» و لا حاجة الى ذكرها بعد ان طبع الكتاب و من أراد الوقوف عليها فعليه بمراجعة الكتاب المذكور.

٢٣- مختصر أخبار المختار بن أبي عبيد الثقفي: و يعبر عنه ب (أخبار المختار) أيضاً كما ذكرناه بهذا العنوان في (الذريعة) ج ١ ص ٣٤٨.

٢٤- مختصر المصباح: في الأدعية و العبادات، اختصر فيه كتابه الكبير (مصباح المتعبد) و يقال له (المصباح الصغير) أيضاً في قبال أصله (المصباح الكبير) نسخة منه في «مكتبة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء»، و نسختان في «مكتبة مدرسة فاضل خان» في مشهد الرضا عليه السلام بخراسان كما ذكرناه في الميم من «الذريعة» ٢٥- مختصر في عمل يوم و ليلة: في العبادات، و قد سماه بعضهم «يوم و ليلة» لكن الشيخ نفسه ذكره في «الفهرست» بهذا العنوان، و قد اقتصر فيه على الفرائض و النوافل الإحدى و الخمسين ركعة في اليوم و الليلة و بعض التعقيبات في غاية الاختصار، رأيت منه عدة نسخ، إحداها بخط العلامة السيد أحمد زوين النجفي فرغ من كتابتها في سنة ١٢٣٤ هـ، و الثانية بخط مولانا الحجّة الميرزا محمد الطهراني العسكري و هي الآن بمكتبته في سامراء، و غيرها مما ذكرته في الميم من «الذريعة».

٢٦- مسألة في الأحوال: ذكرها شيخ الطائفة نفسه في عداد تصانيفه في كتابه «الفهرست» و وصفها بقوله: مليحة.

٢٧- مسألة في العمل بخير الواحد و بيان حجته: ذكرناها في «الذريعة» ج ٦ ص ٢٧٠ بعنوان «حجية الاخبار».

٢٨- مسألة في تحريم الفقاع: ذكرها الشيخ نفسه في الفهرست، نسخة منها بخط الحجّة المرحوم الميرزا محمد الطهراني العسكري رأيتها عنده بمكتبته في سامراء، و نسخة أخرى في «مكتبة الحسينية التستريه» في النجف الأشرف، و ثالثة في (مكتبة راجه فيض آباد) في الهند كما فصلناه في (الذريعة). التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٢٩

٢٩- مسألة في وجوب الجزية على اليهود و المنتمين الى الجباية: لا- ذكر لها في (فهرست الشيخ) المطبوع المتداول، بل ذكرها المولى عناية الله القهبائي في كتابه (مجمع الرجال) الموجود عندنا بخطه نقلًا عن فهرست الشيخ، و هذا يدل على وجودها في النسخة التي وقف عليها، و يظهر من ذلك وجود بعض النقصان في المتداول.

٣٠- مسائل ابن البراج: ذكره شيخ الطائفة نفسه في كتابه (الفهرست) ٣١- الفرق بين النبي و الامام: في علم الكلام، ذكرها في

(الفهرست) أيضاً ٣٢- المسائل الالياسية: هي مائة مسألة في فنون مختلفة، ذكرها هو في «الفهرست»، و ذكرناها بعنوان «جوابات المسائل الالياسية» في «الذريعة» ج ٥ ص ٢١٤.

٣٣- المسائل الجبلانية: في الفقه، و هي أربع و عشرون مسألة كما ذكره الشيخ في «الفهرست»، و ذكرناها في «الذريعة» ج ٥ ص ٢١٩ بعنوان جوابات.

و في بعض المواضع: الجبلانية و هو غير صحيح.

٣٤- المسائل الحائرية: في الفقه، و هي نحو من ثلاثمائة مسألة، كما في «الفهرست»، و هي من مآخذ «بحار الأنوار» كما ذكره المجلسي في أوله، و ينقل عنه ابن إدريس في «السرائر» بعنوان «الحائريات» كما ذكرناه في «الذريعة» ج ٥ ص ٢١٨.

٣٥- المسائل الحلبية: في الفقه أيضاً، ذكره الشيخ نفسه في «الفهرست» و نقلناه في «الذريعة» ج ٥ ص ٢١٩.

٣٦- المسائل الدمشقية: في تفسير القرآن، و هي اثنتي عشرة مسألة، في تفسير القرآن، ذكرها الشيخ نفسه في «الفهرست» و قال: لم يعمل مثلها. و ذكرناها بعنوان الجوابات في «الذريعة» ج ٥ ص ٢٢٠.

٣٧- المسائل الرازية: في الوعيد، و هي خمس عشرة مسألة وردت من الرى الى استاذ السيد المرتضى فأجاب عنها، و أجاب عنها الشيخ الطوسي أيضاً، ذكرها التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٠

في «الفهرست»، و ذكرناها في «الذريعة» ج ٥ ص ٢٢١ بعنوان [جوابات المسائل الرازية]. كما ذكرنا هناك جوابات استاذ المرتضى.

٣٨- المسائل الرجبية: في تفسير آى من القرآن، ذكرها الشيخ نفسه في «الفهرست» و وصفها بقوله: لم يصنف مثلها. ذكرناها في حرف الميم من «الذريعة» القسم المخطوط.

٣٩- المسائل القمية: ذكرها المولى عناية الله القهپائى نقلًا عن «الفهرست» للشيخ لكن لم نجده في النسخة المطبوعة، و قد ذكرناه في «الذريعة» ج ٥ ص ٣٣٠ بعنوان [جوابات المسائل القمية].

٤٠- مصباح المتعهد: في أعمال السنة كبير، و هو من أجل الكتب في الأعمال و الأدعية، و هو قدوتها، و أصلها و دوحتها، و منه اقتبس كثير من كتب الباب، ك (اختيار المصباح) لأبن باقى و (إيضاح المصباح) للنيلى و (تتمات المصباح) في عشرة مجلدات كلها كتاب مستقل، و له عنوان خاص، و هي للسيد ابن طاوس، و (قبس المصباح) للصهرشتى، و (منهاج الصلاح) للعلامة الحللى، و لكل من المولى حيدر على الشيروانى المعروف بالمجلسى و السيد عبد الله شبر، و نظام الدين على بن محمد «١» (مختصر المصباح) و [منهاج الصلاح] لأبن عبد ربه الحللى و غير ذلك طبع في طهران على نفقة المرحوم الحاج سهم الملك بيات العراقى بترغيب العالم التقى السيد علم الهدى الكابلى نزيل ملاير أخيراً، و ذلك في سنة ١٣٣٨ و بهامشه ترجمة فارسية للعلامة الشيخ عباس القمى.

٤١- المفصح: في الامامة، و هو من الآثار الهامة، توجد نسخة منه في [مكتبة راجه فيض آباد] في الهند، و حصلت نسخة منه لشيخنا الحجة الميرزا حسين النورى، و جدها مع [النهاية] و هي بخط أبى المحاسن بن ابراهيم بن الحسين ابن بابويه كان تاريخ كتابته للنهاية الثلاثاء ١٥ ربيع الآخر سنة ٥١٧ هـ فاستنسخها

(١) كنا نظن انه نظام الدين الساوجى، لكن المولى عبد الله الافندى صاحب (الرياض) قال: و احتمال كون نظام الدين هذا هو الساوجى تلميذ البهائى بعيد.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣١

جماعة منهم: الحجة المرحوم الميرزا محمد الطهرانى العسكرى، و هي بخطه في مكتبته بسامراء.

٤٢- مقتل الحسين عليه السلام: ذكره الشيخ في «الفهرست»، و عنه نقلناه في حرف الميم من «الذريعة» المخطوط.

٤٣- مقدمة في المدخل الى علم الكلام: ذكره النجاشى في رجاله، و الشيخ نفسه في «الفهرست» و وصفها فيه بقوله: لم يعمل مثلها.

أقول: رأيت في كتب الزعيم الفقيه المرحوم السيد محمد الكوه كمرى الشهير بالحجة نسخة من كتاب (المستجد من الإرشاد) تأريخ كتابتها سنة ٩٨٢ هـ، وفي حاشيتها كتاب في أصول الدين منسوب الى شيخ الطائفة الطوسي، أوله: (إذا سألك سائل و قال: ما الايمان؟. فقل: هو التصديق بالله وبالرسول وبما جاء به وبالأئمة عليهم السلام، كل ذلك بالدليل لا بالتقليد، وهو مركب مبوب على خمسة أركان من عرفها كان مؤمناً، ومن جحدتها كان كافراً، وهي التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد، وحد التوحيد... الى قوله:-) والدليل على ان الله موجود ان العالم أثره و عناوينه الى آخره هكذا والدليل على كذا فهو كذا إلخ، ولعل هذا الكتاب هو المقدمة، ونسخة أخرى منه بعينه في مجموعة كانت في (مكتبة المولى محمد علي الخوانساري) في النجف الأشرف من دون نسبتها الى الشيخ، وتاريخ كتابتها ٩٨٢ هـ ايضاً، ومعها في المجموعة (النكت الاعتقادية) للشيخ المفيد، و (مختصر التحفة الكلامية)، ونسخة ثالثة عليها خط شيخ الطائفة في (مكتبة السيد محمد المشكاة) في طهران (١) كتب على ظهرها ما لفظه:

(١) هذه المكتبة تحتوي على أكثر من ألف مجلد كلها مخطوطة قديمة نادرة من مؤلفات أعلام القرون الأولى والوسطى، ولها بين أهل العلم والأدب في ايران شهرة واسعة، وقد رأيناها وضبطنا خصوصيات نوادرها، وصاحبها الجليل من العلماء الأناذ، وهو اليوم من أساتذة جامعة طهران على بزمته الروحية وعمته الشريفة، وهو من أصدقائنا ومن الأحاد الذين أجزناهم في الاجتهاد المطلق ورواية الحديث، وقد أهدى هذه المكتبة العظيمة- التي خسرت في سبيل جمعها ما ورثه من الاملاك- الى جامعة طهران، فكان لذلك صدى ارتياح واستحسان. وقد اختارت الجامعة لتأليف فهرس لها فاضلين من أهل الفن والخبرة أحدهما ولدى الأرشاد الأديب البحائث الميرزا علي نقى المزوى والثاني الفاضل البحائث محمد تقى دانش پژوه وهما من خيرة تلامذة صاحب المكتبة السيد محمد المشكاة في-

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٢

(مقدمة الكلام). تصنيف الشيخ الامام الورع قصوة العارفين، وحجة الله على العالمين، لسان الحكماء والمتكلمين، أبى جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي متعنا الله بطول بقائه ونفعنا بعلومه). و كتب على الصفحة الثانية منه ما لفظه: (قرأ على هذا الكتاب و بحث على معانيه صاحبه في عدة مجالس آخرها السادس والعشرين من المحرم لسنة خمس وأربعين وأربعمائة بحدود دار السلام، و كتبه محمد بن الحسن ابن علي و لله الحمد و المنه صلى الله على محمد و آله الطيبين). و آخرها ما نصه:

(.... مفيض الحياة و بارئ النسمة و هو المستحق له دائماً سرمداً و حسبى الله و نعم الوكيل رب أتمم بالخير. وقع الفراغ من استنساخه بتوفيق الله و بحسن معونته سادس عشرين- كذا- من رجب سنة أربع و أربعين و أربعمائة في مدينة السلام على يد العبد الضعيف نظام الدين محمود بن علي الخوارزمي حامداً لله تعالى مصلياً على نبيه ...)

٤٤- مناسك الحج في مجرد العمل: ذكره في (الفهرست) ايضاً.

٤٥- النقض على ابن شاذان في مسألة الغار: ذكره كذلك في (الفهرست) و ذكره العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية): و قال انه نقض في مسألة الغار و مسألة العمل بالخبر الواحد، فظاهر كلامه انه رآه.

٤٦- النهاية في مجرد الفقه و الفتوى: من أعظم آثاره و أجل كتب الفقه، و متون الأخبار، أحصى في فهرسه المخطوط عند العلامة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء، في ٢٢ كتاباً و ٢١٤ باباً، و قد كان هذا الكتاب بين الفقهاء من لدن عصر مصنفه الى زمان المحقق الحلبي كالشرائع بعد مؤلفها، فكان بحثهم و تدريسهم

- كلية المعقول و المنقول و قد أخرج ولدى المحروس حتى الآن جزئين الأول خاص بالكتب المؤلفة في القرآن و الدعاء طبع في سنة ١٣٧٠ هـ فجاء في ٢٧٥ صفحة، و الثاني خاص بكتب الأدب طبع عام ١٣٧٢ هـ فجاء في ٨٨٩ صفحة و قد صدره بتقريض جليل من

أخينا في الله الحجة فقيده الإسلام و مفخرة الشيعة الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء رحمه الله كتبه على الجزء الأول عند ما بعث نسخة منه الى مكتبته الموقوفة في النجف الأشرف و قد أخرج الفاضل الآخر بعد الجزء الثاني سلسلة وصلنا منها حتى كتابه هذه السطور ٢٠٧٢ صفحة و لها تنمة على ما يقال، و هي في مختلف العلوم و في فصول مختلفة.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٣

فيه، و شروهم عليه، و كانوا يخصصونه بالرواية و الاجازة، و له شروح متعددة ذكرناها في محالها من (الذريعة)، و قد رأيت منه عدة نسخ أقدمها بخط الشيخ أبي الحسن علي بن ابراهيم بن الحسن بن موسى الفراهاني فرغ من كتابتها غرة رجب سنة ٥٩١ هـ، رأيتها في (مكتبة العلامة الحجة الشيخ عبد الحسين الطهراني) الشهير بشيخ العراقيين، الى غير ذلك من النسخ التي ذكرت خصوصياتها مفصلاً في حرف النون من (الذريعة) عند ذكر الكتاب، و قد طبع كتاب النهاية في سنة ١٢٧٦ هـ مع (نكت النهاية) للمحقق و (الجواهر) للقاضي و غيرهما في مجلد كبير، و له ترجمة فارسية لبعض الأصحاب المقارنين لعصر الشيخ الطوسي و هي نسخة عتيقة رأيتها في (مكتبة السيد نصر الله الأخوي) في طهران كما ذكرته في (الذريعة) ج ٤ ص ١٤٣-١٤٤.

٤٧- هداية المسترشد و بصيرة المتعبد: في الأدعية و العبادات ذكره الشيخ في (الفهرست) و عنه نقلناه في حرف الهاء المخطوط من (الذريعة).

هذا ما وصل إلينا من أسماء مؤلفات شيخ الطائفة أعلى الله مقامه و منه ما هو موجود و ما هو مفقود، و لعل هناك ما لم نوفق للعثور عليه (و فوق كل ذي علم عليم).

مشايخه و أساتذته: ص: ٣٣

إن مشايخ شيخ الطائفة في الرواية و أساتذته في القراءة كثيرون، فقد أحصى شيخنا الحجة الميرزا حسين النوري في «مستدرک وسائل الشيعة» ج ٣ ص ٥٠٩ سبعة و ثلاثين شخصاً استخرج أسماءهم من مؤلفات الشيخ، و من (الاجازة الكبيرة) التي كتبها العلامة الحلبي- أعلى الله مقامه- لأولاد السيد ابن زهرة الحلبي و غير ذلك.

إلا أن مشايخه الذين تدور روايته عليهم في الغالب، و الذين أكثر الرواية عنهم و تكرر ذكرهم في (الفهرست) و في مشيخه كل من كتابيه (التهذيب) و (الاستبصار) خمسة، و اليك أسماءهم حسب حروف الهجاء لا- تفاوت الدرجات: التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٤

- ١- الشيخ أبو عبد الله أحمد بن عبد الواحد بن أحمد البزاز المعروف بابن الحاشر مرة، و بابن عبدون أخرى، و المتوفى سنة ٤٢٣ هـ.
- ٢- الشيخ أحمد بن محمد بن موسى. المعروف بابن الصلت الأهوازي المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ «١».
- ٣- الشيخ أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله بن الغضائري المتوفى سنة ٤١١ هـ ٤- الشيخ أبو الحسين علي بن احمد بن محمد بن أبي جيد المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ ٥- شيخ الأمة و معلمها أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الشهير بالشيخ المفيد و المتوفى سنة ٤١٣ هـ.

هؤلاء الخمسة هم الذين أكثر في الرواية عنهم في كتبه المهمة، و قد روى عن باقي مشايخه في كتبه المذكورة و غيرها لكن لا بهذه الكثرة، و الى القارئ أسماءهم مرتبة على حروف الهجاء:

١- أبو الحسين الصفار (ابن الصفار خ ل).

٢- أبو الحسين بن سوار المغربي. عده العلامة الحلبي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة.

٣- الشيخ أبو طالب بن غرور.

٤- القاضي ابو الطيب الطبري الحويري المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.

- ٥- أبو عبد الله أخو سروة.
 ٦- أبو عبد الله بن الفارسي.
 ٧- أبو علي بن شاذان المتكلم. وقد عدّه العلامة الحلي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة أيضاً.
 ٨- أبو منصور السكري. قال صاحب (الرياض): يحتمل أن يكون من

(١) ان تواريخ وفيات أكثر مشايخ شيخ الطائفة مجهولة، فمن لم نقف على تاريخ وفاته من أهل العراق نذكر له هذا التاريخ لأنه كان حياً فيه، وذلك لأن ورود شيخ الطائفة الى العراق كان في سنة ٤٠٨ هـ، ولا شك انه استجازهم بعد وروده في تاريخ لا نعرفه، ولذا فانا نثبت ما تيقناه راجين أن يوفق غيرنا لاكتشاف ما لم نوفق له.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٥

العامة أو الزيدية. أقول: استبعد شيخنا النوري كونه من العامة مستدلاً بما وجدته من رواياته التي لا يرويها أبناء العامة، الا انه لم ينف كونه زيدياً.

٩- أحمد بن ابراهيم القزويني المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.

١٠- أبو الحسين و أبو العباس أحمد بن علي النجاشي صاحب (كتاب الرجال) المعروف و المتوفى سنة ٤٥٠ هـ.

١١- جعفر بن الحسين بن حسكة القمي المتوفى بعد ٤٠٨ هـ.

١٢- الشريف أبو محمد الحسن بن القاسم المحمدي المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.

١٣- أبو علي الحسن بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن أشناس المعروف بابن الحمامي البزاز. عبر عنه كذلك السيد ابن طاوس في (الإقبال) في عمل يوم الغدير و الشيخ محمد الحر العاملي في (اثبات الهداة)، و ذكر شيخنا النوري في عداد مشايخ شيخ الطائفة الحسن بن إسماعيل المعروف بابن الحمامي. و هما واحد حتماً، و قد عبر عنه في بعض المواضع بأبي الحسن محمد بن إسماعيل، كما في صدر اسناد بعض نسخ الصحيفة السجادية، فان هذا الرجل هو الراوي للصحيفة الكاملة بنسخة مخالفة للصحيفة المشهورة في بعض العبارات، و في الترتيب، و في عدد الأدعية، و نحو ذلك كما قاله صاحب (الرياض) و ذكر وجود عدة نسخ منها إحداها عنده، و قد يعبر عنه أيضاً بالحسن بن إسماعيل و قد ترجم له بهذا العنوان في (أمل الآمل) ص ٤٦٧ من طبعة طهران سنة ١٣٠٧ هـ التي هي مع (الرجال الكبير) مسلسل الأرقام، و لذلك توهم فيه شيخنا النوري رحمه الله فذكره بهذا العنوان كما أسلفناه محتملاً التعدد، و نقل السيد ابن طاوس في أواخر (الإقبال) عن أصل كتاب الحسن بن إسماعيل بن العباس و مراده هذا الشيخ أيضاً، و يعبر عنه بابن أشناس و بابن الاشناس و غير ذلك، و الصحيح في اسمه و نسبه ما ذكرناه.

و قد ترجم له بهذا العنوان الصحيح معاصره أبو بكر الخطيب في (تاريخ بغداد) ج ٧ ص ٤٢٥-٤٢٦ فقال:

... كتبت عنه شيئاً يسيراً، و كان سماعه صحيحاً، إلا انه كان رافضياً التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٦

خبث المذهب، و كان له مجلس في داره بالكرخ يحضره الشيعة و يقرأ عليهم مثالب الصحابة و اللعن على السلف ... سألته عن مولده فقال في شوال من سنة ٣٥٩ هـ و مات في ليلة الأربعاء الثالث من ذي القعدة سنة ٤٣٩ هـ و دفن صبيحة تلك الليلة في مقبرة باب الكناس.

أقول: أشناس «١» بفتح الألف و سكون الشين المعجمة و فتح النون ثم الألف الساكنة، و بعدها السين المهملة: اسم غلام لجعفر المتوكل.

١٤- أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن داود الفحام المعروف بابن الفحام السرمن رائي- السامرائي- المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ

١٥- أبو الحسين حسنبش المقرئ المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.

- ١٦- أبو عبد الله الحسين بن ابراهيم القزويني المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.
- ١٧- أبو عبد الله الحسين بن ابراهيم بن علي القمي المعروف بابن الخياط.
- ١٨- الحسين بن أبي محمد هارون بن موسى التلعكبري المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ ١٩- أبو محمد عبد الحميد بن محمد المقرئ النيسابوري.
- ٢٠- أبو عمرو عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن مهدي المتوفى بعد سنة ٤١٠ هـ.
- ٢١- أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر بن حفص المقرئ المعروف بابن الحمامي المقرئ المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ، وهو غير ابن أشناس المعروف بابن الحمامي المار ذكره فلا تتوهم.
- ٢٢- السيد المرتضى علم الهدى أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد ابن ابراهيم بن الامام موسى الكاظم عليه السلام، المتوفى سنة ٤٣٦ هـ.
- ٢٣- أبو القاسم علي بن شبل بن أسد الوكيل المتوفى بعد سنة ٤١٠ هـ.
- ٢٤- القاضي أبو القاسم علي التنوخي ابن القاضي أبي علي المحسن ابن القاضي

(١) قال صاحب (الرياض): المشهور ان أشناس بضم الهمزة ... لكن قد وجدت بخط بعض الأفاضل في الصحيفة المذكورة- الصحيفة السجادية التي يرويها هذا الشيخ- لفظ أشناس مضبوطاً بفتح الهمزة.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٧

أبي القاسم علي بن محمد بن أبي الفهم داود بن ابراهيم بن تميم القحطاني من تلامذته السيد المرتضى و أصحابه، وقد عدّه العلامة الحلبي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة أيضاً. لكن صاحب (الرياض) قال في ترجمته: الأكثر أنه من الامامية. (أقول): له ترجمه في (معجم الأدباء) ايضاً ج ١٤ ص ١١٠-١٢٤ أثبت نسبه فيها الى قضاؤه، و ذكر انه كان مقبول الشفاعة في شبابه و ان الخطيب البغدادي سمع منه: انه ولد سنة ٣٧٠ هـ. و قال انه توفي في ٤٤٧ هـ.

٢٥- أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران المعروف بان بشران المعدل و المتوفى بعد سنة ٤١١ هـ.

٢٦- محمد بن أحمد بن أبي الفوارس الحافظ المتوفى بعد سنة ٤١١ هـ.

٢٧- أبو زكريا محمد بن سليمان الحراني (الحمداني خ ل) من أهل طوس و المظنون أنه من مشايخه قبل هجرته إلى العراق.

٢٨- محمد بن سنان. عدّه العلامة الحلبي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة أيضاً.

٢٩- أبو عبد الله محمد بن علي بن حموي البصري المتوفى بعد سنة ٤١٣ هـ.

٣٠- محمد بن علي بن خشيش بن نصر بن جعفر بن ابراهيم التميمي المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ.

٣١- أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن مخلد المتوفى بعد سنة ٤١٧ هـ.

٣٢- السيد أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفار المولود سنة ٣٢٢ هـ و المتوفى ٤١٤ هـ.

هؤلاء هم الذين عرفناهم من مشايخ شيخ الطائفة الطوسي، و هم اثنان و ثلاثون و ذكرنا قبلهم خاصة مشايخه و هم خمسة فيكون المجموع سبعة و ثلاثين، الا- ان شيخنا النوري لما أوردهم في (المستدرک) تمت عدتهم ثمانية و ثلاثين، و ذلك لما ذكرناه من تكريره اسم الحسن بن محمد بن إسماعيل بن الاشناس بعنوان الحسن التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٨

ابن إسماعيل، و قد نقلناهم عن شيخنا النوري بعد ترتيب اسمائهم على حروف الهجاء، و إضافة بعض الفوائد و الزيادات التي توضح أحوالهم.

سبق و أن ذكرنا فيما تقدم من حديثنا عن شيخ الطائفة أن تلامذته من الخاصة بلغوا أكثر من ثلاثمائة مجتهد و من العامة ما لا يحصى كثرة، و قد صرح بذلك المجلسي في (البحار) و التستري في (المقابس) و الخوانساري في (الروضات) و المدرس في (الريحانة) و غيرهم في غيرها.

و الأسف ان هذا العدد الكبير غير معروف لدى كافة الباحثين حتى بعد عصر الشيخ بقليل، فان الشيخ منتجب الدين بن بابويه المتوفى بعد سنة ٥٨٥ هـ على قرب عهده من الشيخ لم يستطع الوقوف على أسمائهم، فانه لم يذكر منهم في كتابه (الفهرست) المطبوع في آخر (البحار) إلا ستة و عشرين عالماً، و زاد عليهم العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية) أربعة فتمت عدتهم ثلاثين، و هؤلاء معروفون ذكرت أسماءهم في مقدمات كتب الشيخ المطبوعة في النجف الأشرف لكن شيخنا النوري لم يذكرهم، و نظراً لما حدث في أسماء بعضهم من التصحيف، و لما وقفنا عليه من أسماء جماعة أخرى من تلاميذه الذين ذكرهم الحجة الشيخ أسد الله الدزفولي التستري في كتابه (المقابس) و لم يتعرض لذكرهم مترجموه المتأخرون، فانا نسردها أسماء الجميع على ترتيب حروف الهجاء مقتصرين على ذكر الأوصاف التي وصفهم بها علماء الرجال و المفهرسون القدماء و اليك الأسماء:

- ١- الشيخ الفقيه الثقة العدل آدم بن يونس بن أبي المهاجر النيسفي.
- ٢- الشيخ الثقة المؤلف الجليل النبيل أبو بكر أحمد بن الحسين بن أحمد الخزاعي النيسابوري.
- ٣- الشيخ الثقة أبو طالب إسحاق بن محمد بن الحسن بن الحسين بن محمد ابن علي بن الحسين بن بابويه القمي. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٣٩
- ٤- الشيخ الثقة أبو ابراهيم إسماعيل شقيق إسحاق المذكور.
- ٥- الشيخ الثقة أبو الخير بركة بن محمد بن بركة الأسدي.
- ٦- الشيخ الثقة العين المصنف أبو الصلاح تقي بن نجم الدين الحلبي.
- ٧- السيد المحدث الثقة أبو ابراهيم جعفر بن علي بن جعفر الحسيني.
- ٨- الشيخ الامام المصنف شمس الإسلام الحسن بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بحسكا.
- ٩- الشيخ الفقيه الثقة أبو محمد الحسن بن عبد العزيز بن الحسن الجبهاني (الجبهاني خ ل).
- ١٠- الشيخ الجليل الثقة العين ابو علي الحسن ابن شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي.
- ١١- الشيخ الامام موفق الدين الفقيه الثقة الحسين بن الفتح الواعظ الجرجاني.
- ١٢- الشيخ الامام الثقة الوجه الكبير محي الدين أبو عبد الله الحسين بن المظفر بن علي بن الحسين الحمداني نزيل قزوين.
- ١٣- السيد عماد الدين أبو الصمصام و ابو الواح ذو الفقار بن محمد بن معبد الحسيني المروزي.
- ١٤- السيد الفقيه أبو محمد زيد بن علي بن الحسين الحسيني (الحسني).
- ١٥- السيد العالم الفاضل زين بن الداعي الحسيني.
- ١٦- الشيخ الفقيه المشهور سعد الدين بن البراج.
- ١٧- الشيخ الفقيه الثقة أبو الحسن سليمان بن الحسن بن سلمان الصهرشتي.
- ١٨- الشيخ الفاضل المحدث شهر آشوب السروي المازندراني جد الشيخ محمد بن علي مؤلف (معالم العلماء) و (المناقب).
- ١٩- الشيخ الفقيه الثقة صاعد بن ربيعة بن أبي غانم.
- ٢٠- الشيخ عبد الجبار بن عبد الله بن علي المقرئ الرازي المعروف بالمفيد. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٠
- ٢١- الشيخ أبو عبد الله عبد الرحمن بن أحمد الحسيني الخزاعي النيسابوري المعروف بالمفيد أيضاً.

- ٢٢- الشيخ الفقيه الثقة موفق الدين أبو القاسم عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن بابويه.
- ٢٣- الشيخ الفقيه الثقة على بن عبد الصمد التميمي السيزواري.
- ٢٤- الأمير الفاضل الزاهد الورع الفقيه غازي بن أحمد بن أبي منصور الساماني.
- ٢٥- الشيخ الفقيه الثقة الصالح كردى بن عكبر بن كردى الفارسى نزيل حلب.
- ٢٦- الشيخ الامام جمال الدين محمد بن أبي القاسم الطبرى الآملى.
- ٢٧- الشيخ الأمين الصالح الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد بن شهر يار الخازن الغروى.
- ٢٨- الشيخ الشهير السعيد الفاضل السديد محمد بن الحسن بن على الفتال صاحب «روضه الواعظين».
- ٢٩- الشيخ الفقيه الصالح أبو الصلت محمد بن عبد القادر بن محمد.
- ٣٠- الشيخ الثقة العالم المؤلف فقيه الأصحاب أبو الفتح محمد بن على الكراچكى.
- ٣١- الشيخ أبو جعفر محمد بن على بن الحسن الحلبي.
- ٣٢- الشيخ الفقيه الثقة أبو عبد الله محمد بن هبة الله الطرابلسى.
- ٣٣- السيد صدر الأشراف المنتهى اليه منصب النقابه و الرئاسة فى عصره، السيد المرتضى أبو الحسن المطهر بن أبى القاسم على بن أبى الفضل محمد الحسينى الديباجى.
- ٣٤- السيد العالم الفقيه المنتهى بن أبى زيد بن كيا بكي الحسينى الجرجانى. التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤١
- ٣٥- العالم الفاضل الفقيه الوزير السعيد ذو المعالى زين الكفاه أبو سعيد منصور بن الحسين الآبى.
- ٣٦- السيد الثقة الفقيه المحدث أبو ابراهيم ناصر بن الرضا بن محمد بن عبد الله العلوى الحسينى.
- هؤلاء ستة و ثلاثون عالماً من تلاميذ الشيخ الطوسى المعروفين، و لعل فى كتابينا (إزاحة الحلك الدامس بالشموس المضيئه فى القرن الخامس) و (الثقات و العيون فى سادس القرون) من ترجمنا له و لم يأت اسمه هنا، غير ان ضيق الوقت و ضعف الحال يمنعان من الرجوع اليه.
- و لا يخفى إن فيما أضافه العلامتان السيد مهدي بحر العلوم و الشيخ أسد الله الدزفولى ما يحتاج الى التأمل، ففى تلمذ الشيخ عبيد الله بن الحسن على الشيخ الطوسى تأمل، فان ولده الشيخ منتجب الدين كان أولى بذكره مع تلامذة الشيخ فى (الفهرست) مع انه لم يذكره و كذا الكراچكى المتوفى سنه ٤٤٩ هـ و كذا جمال الدين محمد الطبرى إن كان المراد به عماد الدين محمد بن أبى القاسم على الطبرى الآملى فانه من تلاميذ الشيخ أبى على ابن الشيخ الطوسى كما ذكره الشيخ منتجب الدين، و جل رواياته عن مشايخه بعد الخمسمائه و الله العالم.

وفاته و قبره: ص: ٤١

لم يبرح شيخ الطائفة فى النجف الأشرف مشغولاً بالتدريس و التأليف، و الهدايه و الإرشاد، و سائر وظائف الشرع الشريف و تكاليفه، مدة اثنتى عشرة سنه، حتى توفى ليلة الاثنين الثانى و العشرين من المحرم سنه ٤٦٠ هـ عن خمس و سبعين سنه، و تولى غسله و دفنه تلميذه الشيخ الحسن بن مهدي السليقى، و الشيخ أبو محمد الحسن بن عبد الواحد العين زربى، و الشيخ أبو الحسن اللؤلؤى، و دفن فى داره بوصيه منه و أرخ وفاته بعض المتأخرين بقوله مخاطباً مرقده الزاكى كما هو مسطور التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص:

٤٢

على جدار المسجد، و قد ذكره العلامة المرحوم الشيخ جعفر نقدى فى كتابه «ضبط التاريخ بالاحرف» ايضاً ص ١٣:

بأمر قد الطوسى فيك قد انطوى محيى العلوم فكنت أطيّب مرقد

الى أن قال:

أودى بشهر محرم فأضافه حزناً بفاجع رزئه المتجدد

الى أن قال:

بك شيخ طائفة الدعوة الى الهدى و مجتبع الأحكام بعد تبدد

الى أن قال:

و بكى له الشرع الشريف مؤرخاً (أبكى الهدى و الدين فقد محمد)

و تحولت الدار بعده مسجداً فى موضعه اليوم حسب وصيته أيضاً، و هو مزار يتبرك به الناس من العوام و الخواص، و من أشهر مساجد النجف، عقدت فيه- منذ تأسيسه حتى اليوم- عشرات حلقات التدريس من قبل كبار المجتهدين و أعظم المدرسين فقد كان العلماء يستمدون من بركات قبر الشيخ لكشف غوامض المسائل و مشكلات العلوم، و لذلك كان مدرس العلماء و معهد تخريج المجتهدين الى عصر شيخ الفقهاء الشيخ محمد حسن صاحب (الجواهر) الذى كان يدرس فيه أيضاً، حتى بعد أن بنوا له مسجده الكبير المشهور باسمه، فقد كثر الحاحهم عليه و طلبهم منه الانتقال اليه لم يقبل و لم يرفع اليد عنه اعتراضاً بقديسيه شيخ الطائفة و حبا للقراب منه، و هكذا الى أن توفى.

و استمرت العادة كذلك الى عصر شيخنا المحقق الأكبر الشيخ محمد كاظم الخراسانى صاحب «الكفاية» فقد كان تدرسه فيه ليلاً الى أن توفى، و قد أحصيت عدة تلامذته فى الأواخر بعض الليالى فتجاوزت الألف و المائتين، و كذلك شيخنا الحجة المجاهد شيخ الشريعة الاصفهاني، فقد كان يدرس فيه عصرأ الى ان توفى و كما ان تلميذ شيخنا الخراسانى الأرشد الحجة المعروف الشيخ ضياء الدين العراقى كان يدرس فيه صباحاً الى ان توفى. و اقام فيه الجماعة جمع من أجلاء العلماء و أفاضل التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٣

الفقهاء، منهم فقيه أهل البيت الشيخ محمد حسن صاحب «الجواهر» النجفى و غيره و قد لاحظته منذ نصف قرن أو أكثر فكان الذين يؤمون الناس فيه من أهل الصلاح و التقى المعروفين، منهم الحجة الاخلاقى جمال السالكين الشيخ آغا رضا التبريزى فقد كان يقيم فيه الجماعة ليلاً مع كثير من خواص أهل العلم و الفضلاء، و كنا نحظى بذلك التوفيق الى ان هاجرنا الى سامراء، و كان آخرهم العلامة التقى السيد محمد الخليلالى، و بعد وفاته بقليل رغب الى ولده الفاضل الجليل السيد على أن أؤم الناس هناك بعد أن كنت أقيم الجماعة فى الرواق المطهر، فأجبت طلبه و كنت أصلى فيه الى هذه الأواخر، و قد وفق لفرشه التاجر الوجيه ابن عمنا الحاج محمد المحسنى نزيل طهران فقدم له خمس قطع من الفرش المتعارف فى الصحن الشريف و المساجد الشريفة و قد جعل ولايتها بيدنا ما دمننا فى قيد الحياة كما كتب ذلك عليها، و تبعه الوجيه الحاج محمد تقى القناد الطهرانى من أرحامنا ايضاً بخمس قطع و تبعهما جمع آخر من كرامنا حتى كمل فرش المسجد بتوفيق الله، و كانت صلاتنا فيه وقت المغرب فقط، و أما صلاة الصبح فقيمها فى (مسجد الهندى) خوفاً من مضايقة الزوار، و فى الصيف الماضى تغلب علينا الضعف فانقطعنا عن الرواح لعدم تمكننا من الصعود الى السطح فتبرع الوجيه الحاج ناجى كعويل بشراء عدة مراوح سقفيه لتلطيف الجو و عدم الاحتياج للصعود الى السطح، فعاودناه ثانياً، و كان عامراً بالمؤمنين و الصلحاء من أهل العلم و المهنة، حتى اتفقت حادثتنا فى ليلة عاشوراء هذه السنة- ١٣٧٦- و قد اثرت على العمود الفقري و بقينا على فراش المرض عدة شهور، ثم لما تحسنت صحتنا لم تعد كما كانت عليه سابقاً كما هو مقتضى السن و المزاج، و لما رغب فى صلاتنا بعض المؤمنين من خواصنا صرنا نقيمها فى (مسجد الطريحي) لقربه من دارنا، و لم نزل هناك حتى يقضى الله بقضائه الذى لا مرد له، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلى العظيم.

و موقع مسجد الشيخ فى محلة المشراق من الجهة الشمالية للصحن المرتضوى الشريف و سمي باب الصحن المنتهى الى مرقده ب (باب الطوسى)، و قد طرأت عليه بعد عمارته الأولى عمارتان، حسبما نعلم إحداها فى حدود سنة ١١٩٨ هـ و ذلك التبيان فى تفسير

القرآن، المقدمة، ص: ٤٤

بترغيب من العلامة الحجة السيد مهدي بحر العلوم كما ذكره في (الفوائد الرجالية) فقد قال: وقد جدد مسجده في حدود سنة ١١٩٨ هـ فصار من أعظم المساجد في الغرى، و كان ذلك بترغيبنا بعض الصلحاء من اهل السعادة. و بنى لنفسه مقبرة في جواره دفن فيها مع أولاده و جملة من أحفاده.

و الثانية في سنة ١٣٠٥ هـ كما ذكره صديقنا العلامة السيد جعفر آل بحر العلوم في كتابه (تحفة العالم) ج ١ ص ٢٠٤ و كانت بعناية العلامة السيد حسين آل بحر العلوم المتوفى سنة ١٣٠٦، كما قاله، فانه لما رأى تضعع أركانه و انها آلت الى الخراب رغب بعض أهل الخير في قلعه من أساسه، فجدد و هى العمارة الموجودة اليوم.

و فى سنة ١٣٦٩ هـ. هدمت الحكومة ما يقرب من ربع مساحته فاضافتها الى الشارع الذى فتحته بجنبه فى نفس العام، و سمته بشارع الطوسى أيضاً، فصار للمسجد بابان، أحدهما- و هو الأكبر و الأوجه- على الشارع الجديد العام من جهة الشرق، و الثانى و هو- الباب الأول- من جهة الغرب على الطريق القديم مقابل (المدرسة المهدية) و قد انخفضت ارض المسجد عن الشارع كثيراً، و تضععت عمارته، فنسأله تعالى ان يهدى بعض اهل السعادة و العاملين للأخرة لتعميره (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ).

أولاده و أحفاده: ص : ٤٤

خلف شيخ الطائفة ولده الشيخ أبا على الحسن بن أبى جعفر محمد الطوسى رحمه الله عليه، و قد خلف أباه على العلم و العمل، و تقدم على العلماء فى النجف، و كانت الرحلة اليه و المعول عليه فى التدريس و الفتيا و إلقاء الحديث و غير ذلك و كان من مشاهير رجال العلم، و كبار رواة الحديث و ثقاتهم تلمذ على والده حتى اجازه فى سنة ٤٥٥ هـ اى قبل وفاته بخمس سنين.

ذكره الشيخ منتجب الدين بن بابويه فى (الفهرست) المطبوع فى آخر البحار ص ٤ بدأ به حرف الحاء فقال:

الشيخ الجليل ابو على الحسن ابن الشيخ الجليل الموفق أبى جعفر محمد بن التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٥
الحسن الطوسى، فقيه ثقة عين، قرأ على والده جميع تصانيفه أخبرنا الوالد عنه.

و ذكره ابن حجر العسقلانى فى (لسان الميزان) ج ٢ ص ٢٥٠ فقال:

الحسن بن محمد بن الحسن بن على الطوسى أبو على بن (١) جعفر. سمع من والده، و أبى الطيب الطبرى، و الخلال، و التنوخى، ثم صار فقيه الشيعة و امامهم بمشهد على رضى الله عنه، و سمع منه أبو الفضل بن عطاق، و هبة الله السقطى و محمد ابن محمد النسفى، و هو فى نفسه صدوق، مات فى حدود الخمس مائة (٢)، و كان متديناً كافاً عن السب.

و ذكره الشيخ رشيد الدين أبو جعفر محمد بن على بن شهر آشوب السروى فى (معالم العلماء) ص ٣٢ باختصار. و لا يخفى ان العلامة الميرزا محمد الأسترآبادى لم يتعرض لذكره فى كتابيه (الرجال الكبير) و (الرجال الصغير)، و كذا الأستاذ الوحيد البهبهانى الذى استدرك على الأسترآبادى- فى تعليقه على كتابه- ما فاته فانه لم يذكره أيضاً.

و لعل ذلك لم يكن عن غفلة منهما حيث أن بناء المؤلفين فى الرجال هو ذكر خصوص من ذكر فى الأصول الأربعة الرجالية، و لما لم يكن الشيخ أبو على المذكوراً فى أى واحد منها لم يتعرضوا لذكره. و مثلها أيضاً المولى محمد الأردبيلى صاحب (جامع الرواة) فانه أضاف فهرس الشيخ منتجب الدين الى الأصول الأربعة فجمعها فى كتابه و مع ذلك فقد سقط من قلمه ذكر هذا الشيخ الجليل.

و ذكره أيضاً المحدث العلامة الشيخ محمد الحر العاملى فى «أمل الآمل» المطبوع بطهران سنة ١٣٠٧ هـ فى ص ٤٦٩ هـ فقال:

الشيخ أبو على الحسن بن محمد بن الحسن بن على الطوسى. كان عالماً فاضلاً فقيهاً محدثاً جليلاً ثقة له كتب إلخ.

و ذكره العلامة الباحثة المولى عبد الله الأفندى فى كتابه «رياض العلماء

(١) الصحيح: أبي جعفر. كما مر عليك في أكثر من موضع.

(٢) التأريخ خطأ كما سنبينه.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٦

و حياض الفضلاء» المخطوط الموجود في مكتبتنا ص ٩٣ فوصفه بقوله: الفقيه المحدث الجليل العالم العامل النبيل مثل والده، ثم قال: ... كان شريكاً في الدرس مع الشيخ أبي الوفاء عبد الجبار بن عبد الله بن علي الرازي، و الشيخ أبي محمد الحسن بن الحسين بن بابويه القمي، و الشيخ أبي عبد الله محمد بن هبة الله الوراق الطرابلسي، عند قراءة كتاب «التبيان» على والده الشيخ الطوسي كما رايته في إجازة الشيخ الطوسي المذكور بخطه الشريف لهم على ظهر كتاب التبيان المذكور .. الى ان قال:

و روى عن والده و طائفة من معاصريه رضی الله عنهم بل عن المفيد ايضا.

و قال في آخر الترجمة: أقول: و في روايته عن الشيخ المفيد بلا واسطة محل تأمل فلاحظ «١».

و ذكره الشيخ اسد الله الدزفولي في «مقابس الأنوار» ص ١١ فقال:

الشيخ المحدث الفقيه الفاضل الوجيه النبيه المعتمد المؤتمن مفيد الدين أبو علي الحسن قدس الله تربته و على في الجنان رتبته ... و كان من أعظم تلامذة والده، و الديلمي، و غيرهما من المشايخ، و تلمذ عليه جماعة كثيرة من أعيان الأفاضل، و اليه ينتهي كثير من طرق الإجازات الى المؤلفات القديمة و الروايات إلخ.

و ذكره شيخنا العلامة الميرزا حسين النوري في «مستدرک الوسائل» ج ٣ ص ٤٩٧ فقال:

... الفقيه الجليل الذي ينتهي اكثر إجازات الاصحاب اليه ابو علي الحسن ابن شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي العالم الكامل المحدث النبيل ...

(١) قال شيخنا النوري في (المستدرک) في التعليق على هذا التأمل ما لفظه: و هو في محله فان وفاة المفيد سنة ٤١٣ هـ و لم أعر على تأريخ وفاة أبي علي الا أنه يظهر من مواضع من (بشارة المصطفى) انه كان حياً في سنة ٥١٥ هـ فلو روى عنه لعد من المعمر بن الذين من رأيهم - أي المترجمين - الاشارة اليه.

أقول: هذا هو القول الفصل، حيث يلزم من تصحيح روايته عن المفيد كونه يوم وفاة أستاذه ابن عشرين سنة على الأقل، و عليه فيكون عمره في تأريخ سنة ٥١٥ هـ مائة و اثنان و عشرون سنة، و لو كان كذلك لما فاتت ترجميه الاشارة الى ذلك.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٧

و يعبر عنه تارة بأبي علي، أو أبي علي الطوسي، و أخرى بالمفيد أو المفيد الثاني إلخ.

و له تراجم أخرى في كثير من الكتب المخطوطة و المطبوعة لا سبيل لنا الى استقصائها في هذه العجالة، و قد أجمع كافة المترجمين له على عظمته و علو شأنه في العلم و العمل، و أنه أحد كبار فقهاء الشيعة، و أجلاء علماء الطائفة، و أفاضل حملة الحديث و أعلام الرواة و ثقافتهم. و منتهى الإجازات و المعنعات، و قد بلغ من علو الشأن و سمو المكانة أن لقب بالمفيد الثاني، و قد ترجم له بهذا العنوان العلامة المرحوم الشيخ عباس القمي في كتابه (الكنى و الألقاب) ج ٣ ص ١٦٥.

و قد تخرج عليه كثير من حملة العلم و الحديث من الفريقين، و حاز المرجعية عند الطائفتين لذلك كثرت الروايات عنه، و انتهت الطرق اليه، و قد ذكر مترجموه كثيراً من تلامذته، فقد ذكر الشيخ منتجب الدين بن بابويه في (الفهرست) أربعة عشر رجلاً كلاً في موضعه و نحن نتبرك بإيراد ذكرهم و هم الاعلام:

١- الشيخ الفقيه الثقة أردشير بن أبي الماجد بن أبي المفاخر الكابلي.

٢- الشيخ الفقيه الأديب إسماعيل بن محمود بن إسماعيل الحلبي.

- ٣- الشيخ الفقيه الصالح بدر بن سيف بن بدر العربي. من مشايخ منتجب الدين ٤- الشيخ الفقيه الصالح أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن محمد بن علي بن طحال المقدادي.
- ٥- الشيخ الامام الفقيه الصالح الثقة موفق الدين الحسين بن فتح الله الواعظ البكر آبادي الجرجاني.
- ٦- الشيخ الفقيه الصالح جمال الدين الحسيني بن هبة الله بن رطبة السوراوي.
- ٧- الشيخ الفقيه الورع أبو سليمان داود بن محمد بن داود الحاسي.
- ٨- السيد الفقيه الصالح أبو النجم الضياء بن ابراهيم بن الرضا العلوي الحسنى الشجرى.
- ٩- السيد العالم الفقيه الثقة طاهر بن زيد بن أحمد.
- ١٠- الشيخ الفقيه الصالح الشاعر أبو سليمان ظفر بن الداعي بن ظفر الحمداني التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٨ القزويني.
- ١١- الشيخ الفقيه الحافظ الصالح الثقة أبو الحسن علي بن الحسين بن أحمد ابن علي الحاسي.
- ١٢- الشيخ الفقيه ركن الدين علي بن علي.
- ١٣- السيد الفاضل المتبحر الشاعر لطف الله بن عطاء الله أحمد الحسنى الشجرى النيسابورى.
- ١٤- الشيخ الفقيه الثقة الامام المؤلف المكثّر عماد الدين محمد بن أبي القاسم ابن علي الطبرى الآملى الكجى.
- و هناك جماعة من تلاميذه أيضاً ذكر بعضهم بعض المترجمين له، و وقفنا على أسماء بعضهم فى مختلف الروايات و سلاسل الحديث و اليك أسماءهم مرتبة على حروف الهجاء و هم:
- ١٥- أبو الفتوح أحمد بن علي الرازى. قال صاحب (الرياض): و ليعلم أنه ليس المراد بالشيخ أبى الفتوح المذكور هو صاحب التفسير المشهور، و ان اتحد عصرهما، لأن اسم أبى الفتوح هذا هو الحسين بن علي بن محمد بن احمد الخزاعى الرازى فلاحظ، و حمله على أخيه ممكن لكن يبعده اتحاد كنيتهما.
- ١٦- الشيخ العالم الياس بن هشام الحائرى.
- ١٧- الشيخ بواب البصرى.
- ١٨- الشيخ الفاضل ابو طالب حمزة بن محمد بن أحمد بن شهريار الخازن.
- ١٩- ابو الفضل الداعى بن علي الحسينى السروى.
- ٢٠- عبد الجليل بن عيسى بن عبد الوهاب الرازى.
- ٢١- الشيخ موفق الدين عبيد الله بن الحسن بن بابويه، والد الشيخ منتجب الدين ٢٢- علي بن شهر آشوب المازندراني السروى، والد صاحب (المناقب) و (المعالم).
- ٢٣- علي بن علي بن عبد الصمد. التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٤٩
- ٢٤- أبو علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسى صاحب (مجمع البيان).
- ٢٥- ابو الرضا فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسينى الراوندى.
- ٢٦- محمد بن الحسن الشوهانى.
- ٢٧- أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن الحلبي.
- ٢٨- محمد بن علي بن عبد الصمد النيسابورى.
- ٢٩- أبو علي محمد بن الفضل الطبرسى.
- ٣٠- الشيخ محمد بن منصور الحلبي الشهير بابن إدريس قال فى (الرياض):

على المشهور من أن ابن إدريس يروى عن أبي على هذا تارة بلا واسطة و تارة مع الواسطة.

٣١- مسعود بن على الصوانى و فى (الرياض): الصوابى و فى (المقابس):

السوانى.

و هناك ثلاثة من العامة رووا عنه كما ذكره العسقلانى فى (لسان الميزان) و قد سبقت الاشارة اليه و هم:

٣٢- أبو الفضل بن عطف.

٣٣- محمد بن محمد النسفى.

٣٤- هبة الله السقطى.

الى غير ذلك مما لا يمكن احصاؤه و الوقوف عند حده، و مع ذلك فلا نظن أن أحداً من مترجميه استوفى ما استوفيناه، و وقف على كل ما أحصيناه و الله الموفق.

آثاره: ص : ٤٩

ترك الشيخ أبو على آثاراً قيمة و أسفاراً مهمة، عرفنا منها: (شرح النهاية) و هو شرح لكتاب والده النهاية فى الفقه ذكره فى ترجمته صاحب (أمل الآمل)، و اسمه (المرشد الى سبيل التعبد) و ذكره فى ترجمته صاحب (معالم العلماء). أيضاً أقول: توهم الحجة الشيخ يوسف البحرانى صاحب (الحدائق) عند ذكر الشيخ أبى على فى كتابه (لؤلؤة البحرين) ص ٢٤٥ حيث قال: و ذكره ابن التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٠

شهر آشوب و قال المرشد الى سبيل الله و المتعبد إلخ فكأنه ظن بأن ذلك وصف للشيخ أبى على مع أنه اسم كتاب من كتبه. و قد ذكر له معظم مترجميه (كتاب الأمالى) الذى ذكرناه فى عداد مؤلفات والده منهم العلامة المجلسى و صاحب (الرياض) و صاحب (أمل الآمل) و صاحب (الروضات) و صاحب (قصص العلماء) و صاحب «الكنى و الألقاب» و صاحب «مستدرک الوسائل» و غيرهم، و أصر شيخنا العلامة المجلسى على أنه من آثاره فقد قال فى الجزء الأول من «بحار الأنوار» بعد ذكر مآخذ الكتاب فى الفصل الثانى الذى عقده لبيان الوثوق بالمصادر و اختلافها، فقد قال:

... و أمالى ولده العلامة فى زماننا أشهر من أماليه، و أكثر الناس يزعمون انه أمالى الشيخ، و ليس كذلك كما ظهر لى من القرائن الجليلة، و لكن أمالى ولده لا يقصر عن أماليه فى الاعتبار و الاشتهار، و ان كان أمالى الشيخ عندى أصح و أوثق إلخ. و قد ذكرنا هذا الأمالى فى (الذريعة) ج ٢ ص ٣٠٩ - ٣١١ و ص ٣١٣ - ١١٤ و أثبتنا كونه من تأليف شيخ الطائفة و ذكرنا الأسباب التى دعت الى هذه الشهرة الشائعة فعلى طالب التفصيل و الوقوف على الحقيقة مراجعة الكتاب المذكور، و التدقيق و التأمل فيما ذكرناه من الأدلة و الوجوه.

أقول: و للشيخ أبى على من المشايخ غير من مر ذكره فى تراجمه المنقولة عن الكتب: أبو الحسن محمد بن الحسين المعروف بابن الصقال كما فى (بشارة المصطفى لشيعه المرتضى) ص ١٦٧ و يروى عن أبى يعلى حمزة المعروف بسلاار بن عبد العزيز الديلمى - المتوفى ٤٤٨ هـ كما فى (البغية) للسيوطى أو سنة ٤٦٣ كما فى (نظام الأقوال) للساجى - كما فى (أمل الآمل) فى ترجمة سلاار.

وفاته: ص : ٥٠

توفى الشيخ أبو على بعد سنة ٥١٥ هـ فقد كان حياً فى هذا التاريخ كما يظهر فى مواضع من أسانيد (بشارة المصطفى) المذكور، و الله العالم بما عاش بعد ذلك. التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥١

و لا- نعرف موضع قبره لكننا لا نشك فى أنه فى النجف الأشرف و لعله قبر مع والده فما ذكره فى (لسان الميزان) ج ٢ ص ٢٥٠: من

انه توفي في حدود سنة ٥٠٠ هـ غير صحيح كما سبقت الاشارة اليه.

ومن آراء الشيخ أبي علي المشهورة: القول بوجوب الاستعاذة في القراءة، قال صاحب (رياض العلماء) في ترجمته له ما لفظه: ثم اعلم ان الشيخ أبا علي هذا هو صاحب القول بوجوب الاستعاذة في قراءة الصلاة بل في مطلق القراءة نظراً الى ورود الأمر به. مع ان الإجماع وقع على ان الأمر فيها للاستحباب، حتى ان والده (قده) أيضاً نقل في الخلاف الإجماع منا على الأمر فيها للندب قطعاً.

وخلف الشيخ أبو علي ولداه هو الشيخ أبو نصر محمد بن أبي علي الحسن بن أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي النجفي رحمه الله عليهم، وهو بقيه رجال العلم في هذا البيت في النجف الأشرف، والغريب أنه لم يذكر في كتب أصحابنا الامامية، ولم يترجم له الرجاليون وأهل السير والتاريخ والأخبار، حتى ان شيخنا الحجة الميرزا حسين النوري على عظمته وجلالة قدره وشهرته في التضلع والتتبع لم يعرف عنه شيئاً فقد قال في (المستدرک) ج ٣ ص ٤٩٧: ولم نعر على حال الحسن وجده محمد أنهما من أهل الدراية والرواية أولاً. أقول: كان الشيخ أبو نصر محمد من أعظم العلماء، وأكابر الفقهاء، وأفاضل الحجج واثبات الرواة وثقاتهم، فقد قام مقام والده في النجف وانتقلت اليه الرياسة والمرجعية، وتقاطر عليه طلاب العلم من شتى النواحي، ترجم له ابن العماد الحنبلي في (شذرات الذهب في أخبار من ذهب) ج ٤ ص ١٢٦-١٢٧ في حوادث سنة أربعين وخمسائة فقال:

وفيها أبو الحسن محمد بن الحسن أبي علي بن أبي جعفر الطوسي، شيخ الشيعة وعالمهم، وابن شيخهم وعالمهم، رحلت اليه طوائف الشيعة من كل جانب الى العراق، وحملوا اليه، وكان ورعاً عالماً كثير الزهد، واثني عليه السمعاني وقال العماد الطبري التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٢
لو جازت على غير الأنبياء صلاة صليت عليه.

أقول: توفي سنة ٥٤٠ كما ذكره في (الشذرات) وخلف ولداً واحداً سماه باسم جده الحسن، وهو من جارية كانت له اسمها رياض النوية أدركها السيد علي ابن غرام (عزام خ ل) الحسيني المولود سنة ٥٥٧ هـ والمتوفى سنة ٦٧٠ أو ٦٧١ كما حكاه السيد غياث الدين عبد الكريم بن طاوس ونقله عنه وعن خطه في كتابه (فرحة الغرى) ص ٥٨ طبعة ايران سنة ١٣١١ هـ.
وخلف شيخ الطائفة - أعلى الله درجاته - غير ولده الشيخ أبي علي ما ذكره المتقدمون ابنتين كانتا من حملة العلم وريبات الاجازة، ومن أهل الدراية والرواية قال في (رياض العلماء): كانتا عالمتين فاضلتين، إحداهما أم ابن إدريس العلامة الشهير صاحب (السرائر) الحلبي كما ذكر في ترجمته، وأمه بنت المسعود ابن ورام.

وقال صاحب (اللؤلؤة) ص ٢١٢ في ترجمة السيد رضى الدين أبي القاسم علي والسيد جمال الدين أبي الفضائل احمد ابني السيد سعيد الدين أبي ابراهيم موسى ابن جعفر آل طاوس ما لفظه:

... وهما أخوان من أم وأب وأمهما علي ما ذكره بعض علمائنا بنت الشيخ مسعود ورام بن أبي الفراس بن فراس بن حمدان، وام أمهما بنت الشيخ وأجاز لها ولأختها ام الشيخ محمد بن إدريس جميع مصنفاة ومصنفاة الأصحاب.

ونقل ذلك عنه في (الروضات) ص ٣٩٢ من الطبعة الأولى وزاد عليه ما لفظه:

ووقع النص على جدتيهما له أيضاً من جهة الأم في مواقع كثيرة من مصنفاة نفسه فليلاحظ.

وقال العلامة البهائى الشيخ على آل كاشف الغطاء في (الحصون المنيعة) في طبقات الشيعة المخطوط ج ١ ص ٣٢٨ ما لفظه:

بننا الشيخ الطوسي كانتا عالمتين فاضلتين، وكانت إحداهما أم ابن إدريس، وأما أختها فهي التي أجازها بعض العلماء، ولعل المجيز أخوها الشيخ أبو علي أو والدها.

الى غير هؤلاء ممن ذكر هذا المعنى من المتقدمين وهم كثيرون، وجاء بعدهم التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٣ المتأخرون فأخذوها عنهم إرسال المسلمات ومروا بها كراماً.

أقول: هذه النسبة غير صحيحة فليس الشيخ الطوسي الجد الأمي بغير واسطة لأبن طاوس، ولا لأبن إدريس، فقد صرح السيد رضى

الدين على بن طاوس في كثير من تصانيفه و منها (الإقبال) في دعاء أول يوم من شهر رمضان في ص ٣٣٤ من طبعه تبريز بأن الشيخ الطوسي جد والده- السيد الشريف أبي ابراهيم موسى بن جعفر- من قبل امه، و الشيخ أبا على خاله كذلك لكن ليس مراده الجد و الخال أيضاً بلا واسطه بأن تكون والده أبيه الشريف موسى ابنه الشيخ الطوسي كما استظهره شيخنا الحجة الميرزا حسين النوري في «مستدرک الوسائل» ج ٣ ص ٤٧١، لأن السيد ابن طاوس ولد في سنة ٥٨٩ هـ و كان والده حياً الى ان بلغ السيد من العمر حداً كان قابلاً فيه لقراءة كتاب «المقنعة» للشيخ المفيد و (الأمالى) للشيخ الطوسي و غير ذلك من الكتب عليه كما صرح به في تصانيفه، فتكون حياة والده تقريباً الى حدود سنة ٦١٠ هـ، و أما ولادته فلم تعلم تحقيقاً لكن الظاهر أنه لم يكن من المعمرين المناهزين للثمانين أو التسعين و إلا لكان قابلاً للذكر و كان يصرح به ولده و لو بالمناسبة في موضع من تصانيفه الكثيرة، و لو فرض بلوغه الثمانين لكانت ولادته في حدود سنة ٥٣٠ هـ و كانت وفاة الشيخ الطوسي سنة ٤٦٠ هـ فلو فرضت له بنت صغيرة في التاريخ لم تكن تلد بعد الخمسين من عمرها و لهذا فلا تكون بنت الشيخ أم السيد موسى لبعده ذلك و لامتناعه عادة و ان كان ممكناً عقلاً بان كانت البنت آخر ولد الشيخ و كان السيد موسى آخر ما ولدت البنت و قد عمر نيفاً و مائة سنة، لكن ذلك ليس على مجارى العادة فلعل بنت الشيخ كانت والدة أم السيد موسى، و كان الشيخ جد أم السيد موسى، و يصح أن يطلق الجد و الخال على جد الأم و خالها، و لو كانت والدة أم السيد موسى بنت ابن الشيخ و هو الشيخ أبو على فيكون هو جده لأنه لا خاله كما صرح به السيد ابن طاوس نفسه، هذا ما نعتقده في الموضوع و الظاهر أنه حقيقة المطلب.

و كذا الحال في الشيخ المحقق محمد بن إدريس الحلبي الذي قيل: أن أمه بنت التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٤ الشيخ. لأن ابن إدريس ولد في سنة ٥٤٣ هـ فكيف تكون أمه بنت الشيخ، و لو فرضنا إمكان ما مر من المحالات و المستبعدات من أنها آخر ما ولد للشيخ، و انه آخر ما ولد لها فما نضع لقول عدة من القدماء ان الشيخ أجاز ابنتيه. و هو قول ثابت لا يمكن إنكاره أو تضعيفه.

ثم ان هناك خلطاً آخر و هو التعبير عن الشيخ و رام بالمسعود الورام أو مسعود ابن ورام، حيث ان المسعود الورام، و ابن ورام غير الشيخ ورام الزاهد صاحب (تنبيه الخاطر) كما نبه عليه شيخنا النوري.

و من طرائف هذا الباب ما نقله صاحب «الرياض» عن رساله فارسيه لبعض الفضلاء كما عبر عنه من أن ابن عيسى الرمانى المفسر سبط شيخ الطائفة الطوسي و انه قرأ على خاله الشيخ أبي على، و ان له آثاراً منها «كشف الغم» في فضائل الأئمة «ع» و هو غير «كشف الغم» للأربلي و له غيره و انه كان ذا اطلاع تام على كلمات جده الشيخ الطوسي. الى غير ذلك.

أقول: الرمانى هو الامام العالم الشيعى الكبير المفسر النحوى و الفقيه المتكلم ابو الحسن على بن عيسى بن على بن عبد الله السرمن رائي البغدادى الواسطى المعروف بابن الرمانى أو بابى الحسن الوراق، و الملقب بالاخشيدى صاحب التفسير الكبير الذى ذكرناه في «الذريعة» ج ٤ ص ٢٧٥ و قد لقب بالاخشيدى لتلمذه على ابن اخشيد، و بالرمانى نسبة الى قصر الرمان بواسط، و قد ترجم له ابن النديم في «الفهرست» ص ٩٤-٩٥ و الحموى في «معجم الأدباء» ج ١٤ ص ٧٣-٧٨ و ذكره في «معجم البلدان» ج ١٤ ص ٢٨٣ و ترجمه الخطيب في «تاريخ بغداد» ج ١٢ ص ١٦-١٧ و العسقلانى في «لسان الميزان» ج ٤ ص ٢٤٨ و ذكرناه في كتابنا «نوابغ الرواة» في رابعة المآت» ص ١٤٣ و ذكره القمى في «الكنى و الألقاب» ج ٢ ص ٢٥١ الى غير ذلك مما لا يمكن استقصاؤه في هذه العجالة، و قد صرح الجميع بانه ولد في سنة ٢٩٦ هـ و توفي سنة ٣٨٤ هـ و عليه فوفاته قبل ولادة الشيخ الطوسي بسنة واحدة فكيف يكون سبطاً للشيخ؟ و الأظرف أن الشيخ التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٥

نفسه قد استحسّن تفسير الرمانى هذا فقال في مقدمه كتابه «التبيان هذا» ما لفظه:

و أصلح من سلك في ذلك مسلكاً جميلاً مقتصداً محمد بن بحر أبو مسلم الاصفهاني و على بن عيسى الرمانى فان كتابيهما أصلح ما صنف في هذا المعنى إلخ.

و الخلاصة انه حصل لنا القطع بأن للشيخ ابنتين عالمتين فاضلتين من أهل الرواية و الدراية لكن ما هو اسمهما، و من تزوج بهما، و متى توفيتا فهذا أمر لم نوفق لمعرفة حتى الآن و رغم مرور هذه الايام.

كما حصل لنا اليقين بأن صهر الشيخ الطوسي على احدى بناته هو الشيخ السعيد أبو عبد الله محمد بن احمد بن شهريار الخازن لمشهد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، الذي كان فقيهاً صالحاً، و هو الذي يروى عنه «الصحيفة السجادية» السيد بهاء الشرف ابو الحسن محمد بن الحسن بن احمد العلوي الحسيني في ربيع الاول سنة ٥١٦ هـ كما وقع في أول الصحيفة، و هو من تلاميذ شيخ الطائفة الذين عاشوا الى هذا التاريخ، و هو يروى عن أبي منصور العكبري المعدل الذي يروى عن أبي المفضل الشيباني المتوفى سنة ٣٨٧ هـ، و ترجم له الشيخ منتجب الدين في «الفهرست» فقال:

فقيه صالح. كما نقله عنه الشيخ الحر ايضاً في «أمل الآمل»، و ذكره أيضاً السيد ابن طاوس في «مهج الدعوات» فقال: «... و حدث الشيخ السعيد الأمين أبو عبد الله محمد بن احمد بن شهريار الخازن بالمشهد المقدس الغروي في شهر رمضان من سنة ثمان و خمسين و أربعمائة».

و يروى عنه عماد الدين الطبري في «بشارة المصطفى» و هو يروى عن الشيخ الطوسي، و الشريف زيد بن ناصر العلوي، و الشريف محمد بن علي بن عبد الرحمن صاحب «التعازي»، و ابو يعلى حمزة بن محمد الدهان، و جعفر بن محمد الدرويستي، و محمد بن احمد بن علان المعدل و غيرهم كما ذكره في «رياض العلماء».

و قد رزق الشيخ ابو عبد الله محمد من زوجته كريمة شيخ الطائفة ولده الشيخ أبا طالب حمزة، و كان فقيهاً صالحاً ايضاً يروى عن خاله الشيخ أبي علي بن الشيخ الطوسي، و حدث عنه ابن أخيه الشيخ الموفق ابو عبد الله احمد بن شهريار بن أبي التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٦

عبد الله محمد بن احمد بن شهريار الخازن في مشهد أمير المؤمنين عليه السلام في رجب سنة ٥٥٤ هـ كما في الباب الثامن و الثلاثين و المائة من كتاب «اليقين» لأبن طاوس و يروى عن الشيخ الموفق هذا الشيخ حسن بن علي الدربي الذي هو أستاذ المحقق الحلبي، و السيد علي بن طاوس كما في اجازة العلامة الحلبي لبنى زهرة الحلبي.

ترجم لحمزة صاحب «الرياض» ص ١٩٦ و صرح بانه سبط شيخ الطائفة و انه يروى عن خاله أبي علي، و ترجم له في «أمل الآمل» في القسم الثاني و لم يذكر جده الأخير، و لحمزة ولد عالم كامل هو الشيخ علي كتب بخطه في الحلة «اختيار الرجال» تأليف جده شيخ الطائفة في سنة ٥٦٢ هـ و هي نسخة نفيسة جيدة كما أشرنا اليها في «الذريعة» ج ١ ص ٣٦٦ هـ و كتب الشهيد الأول نسخه عن خطه، و كتب الشيخ نجيب الدين علي بن محمد تلميذ صاحب «المعالم» نسخه عن خط الشهيد رأيت نسخة نجيب الدين في «مكتبة العلامة السيد حسن الصدر» في الكاظمة.

و الذي يستفاد من بعض الامارات و يغلب على الظن أن أول من لقب بالخازن هو الجد الأعلى لهؤلاء أعنى شهريار القمي الذي يوصف بالخازن غالباً و جرت الخازنية في عقبه الى بطون، و هو قمي الأصل معروف بالديانة و التقوى، و له ولدان أحدهما أبو نصر أحمد المذكور، و الثاني الحسن بن شهريار والد جعفر الذي ذكره العسقلاني في «لسان الميزان» ج ١ ص ٣٠٥ ناقلاً لترجمته عن «تاريخ الري» لابن بابويه- و يعنى به كتاب «الفهرست» للشيخ منتجب الدين- و كان شهريار جد هذه الأسرة معاصراً للسلطان عضد الدولة الديلمي الذي عمر المشهدين الشريفين الغري و الحائر في سنة ٣٦٩ هـ كما صرح به جمع من المؤرخين فقد روى ابن طاوس في «فرحة الغري» ص ٥٨ من الطبعة الأولى عن يحيى بن عليان الخازن بمشهد مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، أنه وجد بخط الشيخ أبي عبد الله محمد ابن السري المعروف بابن البرسي رحمه الله المجاور بمشهد الغري سلام الله على صاحبه، على ظهر كتاب بخطه قال: كانت زيارة عضد الدولة للمشهدين الشريفين الطاهرين الغروي و الحائري في شهر جمادى الأولى في سنة

احدى و سبعين و ثلاثمائة، و ورد التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٧

مشهد الحائر لمولانا الحسين صلوات الله عليه لبضع بقين من جمادى فراره صلوات الله عليه و تصدق و اعطى الناس على اختلاف طبقاتهم، و جعل فى الصندوق دراهم ففرقت على العلويين فأصاب كل واحد منهم اثنان و ثلاثون درهماً و كان عددهم ألفين و مأتى اسم، و وهب العوام و المجاورين عشرة آلاف درهم، و فرق على أهل المشهدين من الدقيق و التمر مائة ألف رطل و من الثياب خمس مائة قطعة، و اعطى الناظر عليهم ألف درهم، و خرج و توجه الى الكوفة لخمس بقين من جمادى المؤرخ و دخلها و توجه الى المشهد الغروى يوم الاثنين ثانى يوم وروده، و زار الحرم الشريف و طرح فى الصندوق دراهم فأصاب كل واحد منهم أحد و عشرين درهماً و كان عدد العلويين ألف و سبعمائة اسماً و فرق على المجاورين و غيرهم خمسمائة الف درهم، و على المترددين خمسمائة الف درهم و على الناحة الف درهم، و على الفقهاء ثلاثة آلاف درهم، و على المرتبين من الخازن و النواب على يد أبى الحسن العلوى، و على يد أبى القاسم بن أبى عابد، و أبى بكر بن سيار رحمه الله و صلى الله على محمد النبى و آله الطاهرين.

و تجد ذكر ذلك ايضاً فى «الكامل» لأبن الأثير ج ٨ ص ٣٣٤ و قد كانت هذه الزيارة بعد سنة التعمير المذكورة فقد قال ابن عنبه فى «عمدة الطالب» ص ٤٤ من طبعه لكنهو ما لفظه: «... الى ان كان زمن عضد الدولة فناخسرو ابن بويه الديلمى فعمره عمارة عظيمة، و اخرج على ذلك اموالاً جزيلة و عين له اوقافاً إلخ».

افترى ان مثل هذا السلطان العظيم و السياسى المحنك، و الداهية الدهماء و المفكر الكبير، يوقف الأملاك الكثيرة، و يحبس المنافع الواسعة، و يصرف فى سبيل التعمير و التشييد المبالغ الطائلة، و يعين للفقهاء و العلماء الرواتب و يطلق الصلوات للمحتاجين من مجاورى هذا المشهد، كل ذلك بدون تعيين متول او وكيل او خازن او خادم للمشهد يقوم بلوازمه؟ كلا لا شك ان ذلك كله قد كان باشراف رجل مسؤول عن كل شىء و الغالب على الظن انه شهريار القمى جد هذه الاسرة الجليلة العريقة فى العلم و التقى و خدمة المشهد و خزانته، و يؤكد لنا ذلك تشرف عضد التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٨

الدولة للزيارة بعد عامين من تشييد المرقد و بناء القببة، و كان ذلك من دون شك لمشاهدة ما قام به من الأعمال و هل هو على وفق رغبته و كما ينبغى ام لا؟ هذا ما نذهب اليه و الله العالم.

لقد طال بنا الكلام عن خلف الشيخ الطوسى، و بعدنا عما كنا بصدده فلا يخفى ان عقب شيخ الطائفة لم ينقرض بل تحول بعضهم عن النجف الى اصفهان و بقى محافظاً على نسبه و مكانته العلمية، فمن أحفاده المولى المفسر المحدث الشيخ محمد رضا بن عبد الحسين بن محمد زمان النصيرى الطوسى ساكن اصفهان صاحب التفسير الكبير المسمى ب «تفسير الأئمة لهداية الأمة» و «كشف الآيات» الذى فرغ منه فى سنة ١٠٦٧ هـ، فان هذا الشيخ ينقل فى أثناء تفسيره عن شيخ الطائفة بعض الأحاديث بما لفظه: «قال جدنا الأجد العالم المتعلم بعلوم الصادقين الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسى» و الظاهر انه جده من طرف الأب و الا لقيده بالأمرى كما انه يقيد انتسابه لابن طاوس و ابن إدريس بطرف الأم.

و أما نسبة هذا الشيخ الى النصير فلم يظهر لنا وجهها لأن المعروفين بنصير الدين فى علمائنا كثيرين، منهم: (١) الخواجه نصير الطوسى (٢) نصير الدين أبو طالب عبد الله ابن حمزة بن الحسن الطوسى الشارحى المعروف بنصير الدين الطوسى و المذكور فى (الفهرست) للشيخ منتجب الدين (٣) الشيخ نصير الدين على بن حمزة بن الحسن المذكور فى (أمل الآمل) (٤) الشيخ نصير الدين على بن محمد بن على الكاشانى الحلى من المائة الثامنة (٥) الشيخ نصير الدين بن محمد الطبرى المدفون بسبزوار من المائة التاسعة الى غيرهم مما لا يخطر ببالنا.

و هذا التفسير كبير يقال أنه فى ثلاثين مجلداً رأيت مجلدين منها. أحدهما المجلد الأول و هو كبير ضخم و على ظهره تملك ابن مؤلفه كتب: انه ملكه بالإرث.

لكن لم يذكر تاريخه، و توقيعه: (عبد الله بن محمد رضا النصيرى الطوسى). و قد ملك هذا المجلد السيد شبر بن محمد بن ثنوان الحويزى النجفى فى سنة ١١٦٠-١١٨٢ هـ كما يظهر من بعض خطوطه عليه فى التأريخين، و انتقل بعد ذلك الى العلامة الشيخ التبيان

في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٥٩

أسد الله الدزفولي الكاظمي صاحب (المقابس) فوقه و كتب صورة الوقف بخطه و قد رأته في مكتبة المرحوم الشيخ محمد أمين آل الشيخ أسد الله المذكور.

و ثاني المجلدين اللذين رأيتهما- و هو ضخيم كبير أيضاً- رأيته في النجف في مكتبة المرحوم الشيخ محمد جواد آل محي الدين و لا علم لي ببقية مجلداته، غير ان صديقنا الجليل الحجة المرحوم الشيخ ابو المجد آغا رضا الاصفهاني صاحب (نقد فلسفة داروين) قد كتب لنا من أنه: كان خمسة عشر مجلداً من هذا الكتاب في (المكتبة القزوينية) باصفهان و قد أخذ اقبال الدولة ثلاث مجلدات منها أيام حكومته باصفهان و لم يردّها، و البقية موجودة فيها انتهى و قد ذكرنا هذا التفسير مفصلاً في (الذريعة) ج ٤ ص ٢٣٦-٢٣٨.

و لصاحب هذا التفسير أخ جليل هو المولى محمد تقى بن عبد الحسين النصيري الطوسي الاصفهاني مؤلف (العقال في مكارم الخصال) فرغ من بعض مجلداته في اصفهان يوم الأحد ٢٦ ربيع الثاني سنة ١٠٨٠ هـ، و والدهما المولى عبد الحسين بن محمد زمان النصيري الطوسي كان من العلماء أيضاً كما يظهر من خطه بتملك (نهج الحق) في الكلام للعلامة الحلبي على نسخة كتبها محمد كاظم بن شكر الله الدزفولي في سنة ١٠٢٥ هـ، و توقيعه: (عبد الحسين بن محمد زمان النصيري الطوسي).

و من رجال هذا البيت المصنفين الشيخ المولى حسن بن محمد صالح النصيري الطوسي مؤلف (هداية المسترشدين) في الاستخارات في سنة ١١٣٢ هـ و منهم المولى محمد ابراهيم بن زين العابدين النصيري الطوسي الذي كان حياً سنة ١٠٩٧ هـ و فيها استكتب لنفسه (تلخيص الشافي)، و منهم ولده المولى محمد بن ابراهيم بن زين العابدين النصيري الطوسي الموجود بعض تملكاته، و بالجملة: كل واحد من هؤلاء وصف نفسه بالنصيري الطوسي فقط من دون تعرض لوصف السيادة حسنية أو حسنية أو غيرهما، أو أى لقب آخر، و من ذلك كله يظهر جلياً كون هذا المؤلف المفسر غير الأمير الكبير السيد محمد رضا الحسيني منشى الممالك الساكن باصفهان في

زمن تأليف الشيخ الحر كما ترجمه كذلك في (أمل الآمل) و ذكر له كتاب (كشف التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٠ الآيات) و (التفسير الكبير) العربى و الفارسى في أكثر من ثلاثين مجلداً، فلا وجه لما كتبه السيد شبر الحويزى بخطه على ظهر المجلد الأول من هذا التفسير في سنة ١١٦٠ هـ من استظهاره أن المؤلف له هو المترجم له في (الآمل) مع أن هذا المؤلف صرح في أول المجلد الأول منه بأنه يروى جميع تلك الأخبار التي أوردها في تفسيره عن شيخه السيد السند ... الى قوله بعد الاطراء: الأمير شرف الدين على بن حجة الله الحسنى الشولستانى النجفى. الذى كان حياً الى سنة ١٠٦٣ هـ و كان من مشايخ العلامة المولى محمد تقى المجلسى المتوفى سنة ١٠٧٠ هـ قبل تأليف (الآمل) بسنين، فالمؤلف معاصر له و لعله أيضاً لم يبق الى زمن تأليف (الآمل) و هو سنة ١٠٩٧ هـ و الحال ان منشى الممالك كان حياً سنة تأليفه و كان ساكناً باصفهان.

و ظهر مما ذكرناه أيضاً تقدم هذا المفسر على السيد الأمير محمد رضا بن محمد مؤمن المدرس الامامى الخواتون آبادى مؤلف (جنات الخلود) باسم الشاه سلطان حسين الصفوى في سنة ١١٢٧ هـ و ان كان له تفسير أيضاً. هذا كل ما نعرفه عن أحفاد شيخ الطائفة، و الأسف ان سلسلة نسبهم اليه لم تكن محفوظة و لعل في مؤلفاتهم و مكتباتهم فى اصفهان ما يتضمن ذلك و الله العالم.

و من المستغرب ما ذكره بعض المعاصرين من أن للشيخ الطوسى أخا اسمه حمزة، و قد نقل ذلك عن (تكملة أمل الآمل) للحجة السيد حسن الصدر رحمه الله و قال أنه تأسف على حاله لكونه من المنسيين الذين لا ذكر لهم فى الأصول الرجالية و ذكر انه وقف عليه فى اجازة ابن نما و استظهر منها ان له روايات و مصنفات.

أقول: ان اجازة الشيخ نجم الدين جعفر بن محمد بن جعفر بن هبة الله بن نما الحلبي لم تصل إلينا صورتها التامة و انما وصلتنا منها بعض النبد، فقد ذكر الشيخ حسن صاحب (المعالم) فى اجازته الكبيرة المطبوعة فى آخر (البحار) ص ١٠٠ أنه كان يحتفظ بثلاث اجازات بخط الشيخ الشهيد محمد بن مكى قدس سره، و هذه الاجازات كتبها أصحابها للشيخ كمال الدين حماد الواسطى، و هى:

«١» اجازة السيد غياث الدين بن طاوس الحلبي «٢» اجازة نجيب الدين التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦١ يحيى ابن سعيد الحلبي «٣» اجازة نجم الدين جعفر الحلبي الشهير بابن نما. ثم انه ذكر: انه ينقل المهم من مطالب الإجازات في أجازته المذكورة، وليس فيما نقله من فوائد اجازة ابن نما ذكر ولا أثر لحمزة أخ الشيخ الطوسي كما قيل. والمظنون ان الأمر اشتبه على الناقل فظن ان الشيخ الجليل الشهير بابن حمزة الطوسي المشهدى صاحب «الوسيلة الى نيل الفضيلة»- الشهير بأبي جعفر الثاني أو أبي جعفر المتأخر- فظن ان جده حمزة كان اخاً للشيخ الطوسي، ولم يكن كذلك إذ لو كان لصرح به الشيخ منتجب الدين في ترجمته له حيث ذكره هكذا: الامام عماد الدين ابو جعفر محمد بن علي بن حمزة الطوسي المشهدى إلخ ولم يشر الى شيء من ذلك على خلاف عادته فيمن يعرف له قرابة من المترجمين. ولا يخفى خطأ ذلك من ناحية ثانية فسيارة شيخ الطائفة معروفة لدى المؤرخين و الباحثين منذ يوم خروجه من طوس حتى يوم وفاته في النجف، ولم يغضض من ذلك شيء أبداً، ولم نعرف طوال هذا العمر أخاً للشيخ الطوسي ولم نسمع باسمه، وليت شعري أهاجر هذا الأخ مع أخيه الشيخ من طوس؟ أم لحقه بعد ذلك الى بغداد؟ وهل كان اكبر من أخيه وأصغر أو غير ذلك مما لا وجه لاحتمال صحته بكل وجه؟ ومع ذلك فالعالم هو الله.

تنبيهات ص : ٦١

(١)- قال العلامة الحلبي في «الخلاصة» عند ذكر شيخ الطائفة ما لفظه:

... و كان يقول أولاً بالوعيد ثم رجع. وقال ذلك غيره من المترجمين للشيخ الطوسي رحمه الله عليه.

أقول: القول بالوعيد هو اختيار عدم جواز عفو الله عن الكبائر عقلاً من غير توبة كما عليه جماعة الوعديه كأبي القاسم البلخي وغيره، وهو مخالف لإجماع الامامية فقد اتفقوا على القول بدخول المؤمن الصالح الى الجنة و خلوده فيها، و أما الذي خلط العمل الصالح

بغيره فقد أجمع الامامية على أنه لا يجب تعذيبه بل قد يعفو الله عنه أو يشفع النبي «ص» فيه

لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٢

«ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي».

وقد يعاقبه الله لكن عقاباً غير دائم لأنه يستحق الثواب.

قال الشيخ الصدوق في كتابه «الاعتقادات» ما لفظه:

«ان اعتقادنا في الوعد و الوعيدان من واعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه، و من واعده على عمل عقاباً فهو بالخيار إن عذبه فبعده و

ان عفا عنه فبفضله و ما ربك بظلام للعبيد. و قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. و الله أعلم».

و روى الكليني في «الكافي» عن الامام محمد الباقر عليه السلام في تفسير قوله تعالى: (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ). انه عليه السلام قال:

أولئك قوم مؤمنون يحدثون في ايمانهم من الذنوب التي يعيها المؤمنون و يكرهونها.

و في (تفسير العياشي) عن الباقر عليه السلام أيضاً قال: عسى من الله واجب و انما نزلت في شيعتنا المذنبين.

و نقله عنهما أيضاً الصافي في تفسيره

ص ١٩٨ من طبعة طهران سنة ١٣١١ هـ.

الى غير ذلك مما ورد في هذا الباب في الكتاب و السنة أفتري ان شيخ الطائفة مع عظيم مكانته في العلوم الاسلامية يغفل عن هذا أو

يضر به عرض الجدار و يقول بالوعيد أولاً- ثم يرجع، حاشا و كلا- و انما نسب ذلك اليه أعداؤه و أدخله في ترجمته أبناء العامة

الذين ذهب معظمهم الى تلك الأقوال و الآراء، و لم يكن للشيخ في ذلك رأى و لا قول.

و يدل على عدم صحة ذلك قول السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) في ترجمته للشيخ كما سيأتى أنه شافعي، فهل يحتمل ذلك في حق هذا الحبر الكبير الذي هو امام الفرقة الاثني عشرية بعد أئمتهم المعصومين عليهم السلام؟ و هذه كتبه الجليلة الدالة على بلوغه أقصى درجات الاجتهاد، و من هذا يظهر لنا أن العلامة الحلي نقل ذلك فيه عن مثل هذا المؤلف.

(٢)- الإجماع في نظر شيخ الطائفة ليس على المعنى الحقيقي المصطلح عند التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٣ المتأخرين عنه، بل الغالب أنه يتمسك بالإجماع في قبال آراء العامة للرد عليهم بما هو حجة عندهم حتى في الأصول مثل مسألة الامامة و الخلافة، و لذا تراه- قدس الله نفسه- يستدل بالإجماع في جملة من الفروع ثم يفتى هو في كتابه الآخر بما يخالف ذلك الإجماع، و قد أحصى الشيخ السعيد زين الدين الشهيد تلك الإجماعات في رسالته مستقلة طبعت في آخر (الألفية) للشهيد الأول في سنة ١٣٠٨ هـ و قد ذكر في أولها:

أن شيخ الطائفة ادعى الإجماع في جملة من المسائل مع أنه بعينه خالف حكم ما ادعى الإجماع فيه، أفردناه للتنبه على أن لا يعتبر الفقيه بدعوى الإجماع الخ. بدأ في بيان تلك المسائل بكتاب النكاح ثم الطلاق الى آخر كتاب الديات، و من هذا يظهر أنه لم يظفر بمخالفته للإجماعات في كتب العبادات.

(٣)- إن لشيخ الطائفة فتاوى نادرة لم يرتضها المتأخرون عنه لقوة أدلة خلافها، منها: مسألة ما لا يدركه الطرف من الدم. فقد قال: بأنه غير منجس.

و قال الشيخ صاحب (الجواهر) فيه: الأحوط بل الأقوى تنجيته وفقاً للمشهور بين الأصحاب، و لم يحكك عدم التنجيس الا عن الشيخ في (الاستبصار) و (المبسوط) الى قوله: و يظهر من صاحب (الذخيرة) موافقته و لا ريب في خطئه الخ.

و منها: مسألة تصوير ذوات الأرواح و صنع المجسمات فانه و ان لم ينقل عنه القول بالجواز في كتبه الفقهية لكنه صرح به في (تفسير التبيان) و لعله عدل بعد ذلك عنه كما يأتي النقل عن كتابه (النهاية)، قال في (التبيان) الطبعة الأولى ج ١ ص ٨٥ س ١٢ في تفسير قوله تعالى: (اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ).

ما لفظه: اي اتخذتموه إلهاً لأن بنفس فعلهم لصورة العجل لا- يكونون ظالمين لأن فعل ذلك ليس بمحذور و انما هو مكروه، و ما روى عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم أنه لعن المصورين معناه من شبه الله بخلقه أو اعتقد فيه أنه صورة فلذلك قدر الحذف في الآية كأنه قال اتخذتموه إلهاً و ذلك انهم عبدوا العجل بعد موسى لما قال لهم السامري هذا إلهكم إلخ. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٤

ثم ان أمين الإسلام الطبرسي صاحب (مجمع البيان) الذي حذا فيه حذو شيخ الطائفة في (التبيان) كما أسلفناه أورد كلام شيخ الطائفة في تفسير هذه الآية بعينه من دون نظر فيه أو تأمل، و لكن المتأخرين عن هذين الإمامين لم يرتضوا ذلك و انما أفتوا بحرمه التصوير لا سيما تصوير ذوات الأرواح، و تشددوا في خصوص المجسمات، قال الشيخ الكبير أستاذ كافة المتأخرين العلامة الشيخ المرتضى الأنصاري في (المكاسب المحرمة) ص ٢٠٣ من طبعة طهران ما لفظه: المسألة الرابعة تصوير صور ذوات الأرواح حرام إذا كانت الصورة مجسمة بلا خلاف فتوى و نصاً، و كذا مع عدم التجسيم وفقاً لظاهر (النهاية) و صريح (السرائر) إلخ و من هذا القول احتملنا عدول الشيخ عن رأيه السابق في تفسيره، و أما الشيخ الطبرسي فلم يصلنا كتابه في الفقه حتى نعرف فتواه بالجواز جزماً «١».

(٤)- حكى عن صاحب (الرياض): ان المؤرخ المسعودي صاحب (مروج الذهب) جد الشيخ الطوسي من طرف أمه. و هذا مستبعد أيضاً و على فرض وجود علاقة فليست بهذا القرب يعنى ليس جده بلا واسطة قليل أمه من بناته فقد طاف المسعودي فارس و كرمان سنة ٣٠٩ هـ فلعله تزوج في إيران و أعقب بها، إما وفاته فهي بمصر عام ٣٤٦ هـ و لزيادة الاطلاع على أحواله راجع (فوات الوفيات) لابن شاکر ج ٢ ص ٥٧ طبع عام ١٢٨٣ هـ و (الفهرست) لابن النديم ص ٢١٩ طبع مصر و (تأريخ آداب اللغة العربية) لجرجى زيدان ج ٢ ص ٣١٣ و غير ذلك.

مصادر ترجمته: ص : ٦٤

لقد بلغ شيخ الطائفة رحمه الله عليه في عالم الشهرة درجةً قصوى، و مكانةً لم يحظ بها إلا آحاد من العظماء و المؤسسين، و لذا فلا يكاد يخلو من ذكره كتاب في الرجال أو مشيخة في الحديث أو اجازة في الرواية أو سلسلة من السلاسل المنتهية الى

(١) كتب لنا قبل مدة الدكتور بشر فارس عضو المجمع العلمي اللغوي في القاهرة يسألنا عن رأى علماء الشيعة في تصوير ذوات الأرواح فلم نزد على ما ذكرناه.

التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٥

أهل بيت العصمة عليهم السلام، و لذلك فان مصادر ترجمته في غاية الكثرة، و ليس بإمكاننا استقصاءها بأجمعها في هذه العجالة، و انما نذكر من ذلك ما هو في متناول يدنا حال كتابه هذه الترجمة، و اننا لنعقد بأن هناك أضعافه و ان ما لا يخطر ببالنا و لا يحضرنا أكثر و أكثر، لكن لا يسقط الميسور بالمعسور، و ما لا يدرك كله لا يترك كله، و اليك الموجود:

(١)- إتقان المقال في أحوال الرجال: للشيخ محمد طه نجف، ص ١٢١ طبع النجف سنة ١٣٤٠ هـ.

(٢)- اجازة الشيخ عبد الله السماهيجي. من مخطوطات مكتبتنا الورقة ٢٠ أ.

و هي بخطنا في كتابنا الكبير (إجازات الرواية و الوراثة في القرون الأخيرة الثلاثة).

و عن هذه الاجازة نقل صاحب (اللؤلؤة) معبراً عنها باجازة بعض مشايخنا المعاصرين.

(٣)- إزاحة الحللك الدامس بالشموس المضئية في القرن الخامس. للعبد الفاني آغا بزرك الطهراني غفر الله له و لوالديه مخطوط ص ٧٢ و هو الجزء العاشر من موسوعتنا الثانية (طبقات أعلام الشيعة)، و هو الذي استلنا منه هذه الترجمة و زدنا عليها جملة من الفوائد.

(٤)- الأعلام: لخير الدين الزركلي. ج ٣ ص ٤٨٤ طبع مصر سنة ١٣٤٧ هـ و قدسها فيه بقوله: و توفي بالكوفة. و بقوله: المبسوط في الفقه ٨١ جزءاً. و لعل مراده ما يحويه من الكتب الفقهية و مع ذلك فلا يصح إذ هي نحو سبعين كتاباً.

(٥)- أعيان الشيعة: للسيد محسن الأمين ج ١ ص ١ و ١٢ و ٢٨٢ و ٣٠٣-٣٠٤ و غيرها طبع دمشق سنة ١٣٥٣ هـ.

(٦)- بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار. للشيخ محمد باقر المجلسي ذكر فيه شيخ الطائفة في مواضع عديدة، و لا سيما في مجلد الإجازات الذي هو آخر أجزاءه.

(٧)- البداية و النهاية. لابن كثير ج ١٢ ص ٩٧ طبع مصر سنة ١٣٥١ هـ التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٦

(٨)- تاريخ آداب اللغة العربية. لجرجي زيدان ج ٣ ص ١٠٢ طبع مصر سنة ١٩١١ م. و قدسها بقوله: المتوفى سنة ٤٥٩.

(٩)- تاريخ مصر. لبعض الشعربة. ينقل عنه صاحب (الروضات) في ترجمته للشيخ.

(١٠)- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام. للسيد حسن الصدر ص ٣١٣ و ٣٣٩ طبع بغداد سنة ١٣٧٠ هـ.

(١١)- تحفة الأحباب في نوادر آثار الأصحاب. للشيخ عباس القمي ص ٣٢٣-٣٢٥ طبع طهران سنة ١٣٦٩ هـ.

(١٢)- تحية الزائر و بلغة المجاور. للشيخ الميرزا حسين النوري ص ٧٨ طبع طهران سنة ١٣٢٧ هـ.

(١٣)- تلخيص الأقوال في تحقيق أحوال الرجال. للسيد الميرزا محمد ابن علي الحسيني الأسترآبادي، مؤلف ثلاثة كتب في الرجال

(١) الكبير (٢) الوسيط و هو هذا (٣) الصغير. و هذا الكتاب من مخطوطات مكتبتنا و الترجمة في الورقة ١٤١ أ.

(١٤)- تنقيح المقال في علم الرجال «١». للشيخ عبد الله المامقاني ج ٣ ص ١٠٤ طبع النجف سنة ١٣٥٢ هـ.

(١٥)- توضيح المقال في علم الرجال. للمولى علي الكنى، ص ٦٢ طبع طهران سنة ١٣٠٢ هـ.

(١٦)- جامع الرواة: للمولى محمد بن علي الأردبيلي ج ٢ ص ٩٥ طبع طهران سنة ١٣٧٤ هـ.

(١) ذكره الأستاذ الباحث يوسف أسعد داغر في مآخذ كتابه (مصادر الدراسة الأدبية) ج ١ ص ١٢ و سماه (منتهى المقال). ولخص رأى مؤلفه بأن الثقات ممن ذكره (١٣٢٨) و الحسن (١٤٤٥) و الموثقون (٦٤١) و الباقي أى ١٣٢٦٨ ما بين ضعيف و مجهول و مهمل.

أقول: راجع ما ذكرناه في (الذريعة) ج ٤ ص ٤٦٦-٤٦٧ لتعرف رأى الشيخ المامقاني و مراده بالمجهول. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٧

(١٧)- الخلاصة المنظومة. للشيخ عبد الرحيم الاصفهاني ص ٨٤ طبع طهران سنة ١٣٤٣ هـ.

(١٨)- خلاصة الأقوال في معرفة الرجال. للعلامة الحلبي ج ١ ص ٧٢ طبع طهران سنة ١٣١٠ هـ.

(١٩)- الذريعة الى تصانيف الشيعة. للفاني آغا بزرك الطهراني عفا الله عنه ج ١ ص ٧٣ و ٣٦٥-٣٦٦ و ج ٢ ص ١٤-١٦ و ٢٦٩-٢٧٠ و ٣٠٩-٣١١ و ٣١٣-٣١٤ و ٤٨٦ و ج ٣ ص ٣٢٨-٣٣١ و ج ٤ ص ٢٦٦-٢٦٧ و ٤٢٣ و ٤٣٣ و ٥٠٤-٥٠٧ و ج ٥ ص ١٤٥ و ج ٧ ص ٢٣٦ و ج ١٠ ص ١٢٠ طبع النجف و طهران.

(٢٠)- راهنمای دانشمندان. للسيد علي أكبر البرقي ج ٢ ص ١١٨-١٢٠ طبع طهران بدون تأريخ لكن الجزء الأول طبع سنة ١٣٦٨ هـ.

(٢١)- الرجال. لأبي العباس احمد بن علي النجاشي ص ٢٨٧-٢٨٨ طبع بمبئي سنة ١٣١٧ هـ و هو معاصر للشيخ و أول من ترجم له بعد ترجمته لنفسه في كتابه (الفهرست).

(٢٢)- الرجال. لابن داود من مخطوطات مكتبتنا تأريخ كتابته سنة ٩٩٢ ص ٥١.

(٢٣)- الرواشح السماوية في شرح الأحاديث الامامية. للمير السيد محمد باقر الداماد ص ٨٨ طبع طهران سنة ١٣١١ هـ.

(٢٤)- روضات الجنات في أحوال العلماء و السادات للسيد محمد باقر الخوانساري ص ٥٨٠-٥٩١ طبع طهران سنة ١٣٠٦ هـ.

(٢٥)- الروضة البهية في الطرق الشيعية. للسيد شفيح الجابلاقي ص ١٨٢-١٩٠ طبع طهران سنة ١٢٨٠ هـ.

(٢٦)- ریحانة الأدب في المشهورين بالكنية و اللقب. للشيخ الميرزا محمد علي المدرس التبريزي ج ٢ ص ٣٩٩-٤٠١ طبع طهران سنة ١٣٦٧ هـ. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٨

(٢٧)- رياض العلماء و حياض الفضلاء. للمولى عبد الله الافندي، من مخطوطات مكتبتنا، و لكن ليس في نسختنا شيء من حرف الميم.

(٢٨)- سفينة بحار الأنوار و مدينة الحكم و الآثار. للشيخ عباس القمي، ج ٢ ص ٩٧ طبع النجف سنة ١٣٥٥ هـ.

(٢٩)- سماء المقال في تحقيق علم الرجال. للشيخ الميرزا أبي الهدى الكلبي ج ١ ص ٣٢-٥٥ طبع قم سنة ١٣٧٢ هـ.

(٣٠)- سير العلم في النجف. للسيد محمد حسن آل الطالقاني مخطوط عقد فيه فصلاً لترجمة شيخ الطائفة و ولده الشيخ أبي علي الحسن، و حفيده الشيخ أبي نصر محمد بن الحسن بن محمد و استقصى تلامذتهم و بعض أحوالهم ص ١-١٤.

(٣١)- شعب المقال في أحوال الرجال. للميرزا أبي القاسم النراقي ص ٩٤ طبع يزد سنة ١٣٦٧ هـ.

(٣٢) الشيعة و فنون الإسلام. للسيد حسن الصدر ص ٣٣ و ٥٧ طبع صيدا سنة ١٣٣١ هـ.

(٣٣)- طبقات الشافعية الكبرى. للسبكي ج ٣ ص ٥١ طبع المطبعة الحسينية سنة ١٣٢٤ هـ. و قد اشتبه هناك فمى شيخ الطائفة الى مذهب الشافعي و تبعه كذلك في (كشف الظنون) ج ١ ص ٣١١، و هذه كته الاستدلالية و آراؤه المستنبطة تدل على انه من أكبر مجتهدي المسلمين فكيف يظن أنه مقلد.

(٣٤)- عنوان الشرف في وشي النجف. للشيخ محمد السماوي ص ٨٨ طبع النجف سنة ١٣٦٠ هـ. و فيه تأريخ لوفاء الشيخ فاتنا ذكره في

محله و نذكره هنا. و فيه فائدة و هي ان قبر ولده الشيخ أبى على معه كما احتملناه قال:

كشيخنا الطوسى من أصااتا نعيه أرخه حى ماتا

مرقده بداره مع نجله و داره معروفة كفضله

- (٣٥)- عيون الرجال. للسيد حسن الصدر، ص ٧٤ طبع لکنهو سنة ١٣٣١ هـ. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٦٩
- (٣٦)- الفوائد الرجالية. للسيد مهدي بحر العلوم، مخطوط في مكتبة حسينية التستريه في النجف و مكتبة السيد جعفر آل بحر العلوم و غيرها. و لا نتخطر صفحة الترجمة.
- (٣٧)- الفوائد الرضوية في أحوال علماء المذاهب الجعفرية. للشيخ عباس القمي ج ٢ ص ٤٧٠-٤٧٣ طبع طهران سنة ١٣٦٧ هـ.
- (٣٨)- الفهرست. لشيخ الطائفة نفسه ترجم لنفسه في حرف الميم ص ١٥٩-١٦١ طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ.
- (٣٩)- فهرست كتابخانه آستان قدس رضوى. في مواضع كثيرة عند ذكر أكثر تصانيفه منها: ج ٤ ص ١٩ و ٥٥ و ٢٥٣ و لو لا ضعف الحال لاستقصيناها طبع خراسان سنة ١٣٦٩ هـ.
- (٤٠)- فهرست كتابخانه على مدرسه سپهسالار. لابن يوسف الشيرازى ص ٦٦-٦٨ طبع طهران سنة ١٣٦٥ هـ.
- (٤١)- فهرست كتابخانه مجلس لابن يوسف الشيرازى أيضاً ج ٣ ص ٦٩ طبع طهران سنة ١٣٠٨ هـ.
- (٤٢)- فهرست كتابخانه اهدائي آقاي سيد محمد مشكاه. لنجلنا الأكبر الميرزا على نقى المنزوى ج ١ ص ٢٠١-٢٠٤ و ج ٢ ص ٦٣٧-٦٤٠ طبع طهران سنة ١٣٧١ هـ.
- (٤٣)- قصص العلماء. للميرزا محمد التنكابنى ص ٣١٢ طبع طهران سنة ١٣٠٤ هـ.
- (٤٤)- الكامل في التاريخ. لابن الأثير ج ١٠ ص ٢٤ طبع مصر سنة ١٣٠١ هـ.
- (٤٥)- كشف الحجب و الأستار عن أسماء الكتب و الأسفار. للسيد اعجاز حسين الكنتورى طبع بكلكتة سنة ١٣٢٠ هـ. و قد ذكر فيه مؤلفات شيخ الطائفة كلاً في محله، و لا تحضرنا النسخة لتعيين الصفحات. التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧٠
- (٤٦)- كشف الظنون عن أسامى الكتب و الفنون. لكاتب چلبى ج ١ ص ٣١١-٣١٢ طبع اسلامبول سنة ١٣١٠ هـ. و قد خلط في حديثه بين الشيخ الطوسى و الشيخ الطبرسى كما أشرنا اليه في ص ق من هذه المقدمة.
- (٤٧)- الكنى و الألقاب. للشيخ عباس القمي ج ٢ ص ٣٥٧ طبع صيدا سنة ١٣٥٨ هـ.
- (٤٨)- لسان الميزان. لابن حجر العسقلانى ج ٥ ص ١٣٥. طبع حيدرآباد الدكن سنة ١٣٣١ هـ.
- (٤٩)- لؤلؤة البحرين في الاجازة لقرتى العين. للشيخ يوسف الدرارى البحرانى، ص ٢٤٥-٢٥٢ طبع بمبئى بدون تاريخ.
- (٥٠)- مجالس المؤمنين. للقاضى الشهيد نور الله المرعى ص ٢٠٠-٢٠١ طبع تبريز.
- (٥١)- مجمع الرجال. للمولى عناية الله القهپائى مخطوط الورقة ٢٣٠ أ نسخة الأصل بخطه المؤلف سنة ١٠١٦ هـ. فى مكتبتنا.
- (٥٢)- مختلف الرجال. للسيد حسن الصدر مخطوط فى مكتبته فى الكاظمية ترجم للشيخ الطوسى فى التنبية العاشر من المقدمة.
- (٥٣)- مستدرک الوسائل و مستنبط المسائل. للشيخ الميرزا حسين النورى، ج ٣ ص ٥٠٥-٥٠٩ طبع طهران سنة ١٣٢١ هـ.
- (٥٤)- المستطرفات فى الألقاب و الكنى و النسب. للسيد حسين البروجردى ص ٢٠٤ و ٢١٠ طبع طهران سنة ١٣١٣ هـ.
- (٥٥)- المشيخة أو الاسناد المصفى الى آل بيت المصطفى. تأليف الفانى آغا بزرك الطهرانى ص ٧١-٧٣ طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ.
- (٥٦)- مصادر الدراسة الأدبية. ليوסף أسعد داغر ج ١ ص ١٢ طبع صيدا سنة ١٩٥٠ م. التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧١
- (٥٧)- مصفى المقال فى مصفى علم الرجال. للفانى آغا بزرك الطهرانى غفر له و لأبويه مخطوط الورقة ٦٥ ب.
- (٥٨)- معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ١٠٢-١٠٣ طبع طهران سنة ١٣٥٣ هـ.
- (٥٩)- معجم المطبوعات العربية و المعربة. ليوסף لىان سركيس عمود ١٢٤٨ طبع مصر سنة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٨ م.

- (٦٠)- مقابيس الأنوار و نفائس الأسرار في أحكام النبي المختار و آله الأطهار. للشيخ أسد الله الدزفولي. ص ٤-٦ طبع طهران سنة ١٣٢٢ هـ.
- (٦١)- مقدمة الاستبصار. بقلم الشيخ محمد علي الأوردبادي طبع النجف سنة ١٣٧٥ هـ.
- (٦٢)- مقدمة التبيان. بقلم بعض الفضلاء، طبع سنة ١٣٦٠ هـ.
- (٦٣)- مقدمة الخلاف. بقلم السيد آغا حسين البروجردي، و الشيخ ريحان الله النخعي الكلبايكاني، و الشيخ عبد الحسين الفقيهي، و الشيخ مهدي التبريزي طبع طهران سنة ١٣٧٠ هـ.
- (٦٤)- مقدمة الفهرست. بقلم السيد محمد صادق آل بحر العلوم طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ.
- (٦٥) مقدمة ترجمة النهاية. بقلم السيد محمد باقر السبزواري طبع طهران سنة ١٣٧٣ هـ.
- ذكرنا في (الذريعة) ج ٤ ص ١٤٣-١٤٤ انا وقفنا على ترجمة فارسية للنهاية في مكتبة السيد نصر الله الأخوي، و قلنا: أنها نسخة عتيقة لبعض الأصحاب المقارئين لعصر الشيخ و أشرنا الى ذلك أيضاً في ص ٣٥ من هذه المقدمة عند ذكر النهاية و قد طبعت هذه الترجمة منذ ثلاث سنوات، و أهدت إلينا جامعه طهران نسخة منها لكن غفلنا عن ذكرها في محلها، و قد نشرت عن غير نسخة التقوى بل عن نسخة (مكتبة التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧٢
- الحاج حسين ملك التجار) و قدم لها في ترجمة حياة الشيخ مقدمة ضافية.
- (٦٦)- المنتظم في تاريخ الملوك و الأمم. لابن الجوزي ج ٨ ص ١٧٣ و ١٧٩ طبع حيدرآباد ١٣٥٧ هـ.
- (٦٧)- منتهى المقال في أحوال الرجال. للشيخ أبي علي الحائري ص ٢٧٠ طبع طهران سنة ١٣٠٢ هـ.
- (٦٨)- منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال. للسيد الميرزا محمد الأسترآبادي ص ٢٩٢-٢٩٣ طبع طهران سنة ١٣٠٤ هـ.
- (٦٩)- موجز المقال في مقاصد علم الدراية و الرجال. للشيخ عبد الرحيم الاصفهاني حفيد صاحب (الفصول) ص ٢ طبع طهران سنة ١٣٤٣ هـ.
- (٧٠)- نخبة المقال في علم الرجال للسيد حسين البروجردي ص ٨٨ طبع طهران سنة ١٣١٣ هـ.
- (٧١) نقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي لا تحضرنا نسخته لتعين الصفحة منه، و قد طبع في طهران عام ١٣١٨ هـ.
- (٧٢) نقض الفضائح. للشيخ عبد الجليل القزويني الرازي ص ١٨٠ طبع طهران سنة ١٣٧١ هـ.
- (٧٣)- نهاية الدراية. للسيد حسن الصدر ص ٢٣٨-٢٤٩ طبع لکنهو سنة ١٣٢٣ هـ.
- (٧٤) هدية الأحباب في ذكر المعروفين بالكنى و الألقاب. ص ١٦٨ طبع النجف ١٣٤٩ هـ.
- (٧٥)- الوجيزة للشيخ محمد باقر المجلسي صاحب البحار ص ١٦٣ طبع طهران سنة ١٣١٢ هـ.
- (٧٦)- الوجيزة. للشيخ بهاء الدين محمد العاملی ص ١٨٤ طبع طهران سنة ١٣١١ هـ.
- (٧٧)- وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة. للشيخ محمد الحر العاملی ج ٣ التبيان في تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧٣
- (٧٨) وصول الأخبار الى أصول الأخبار. للشيخ حسين العاملی والد الشيخ البهائي ص ٧١ طبع طهران سنة ١٣٠٦ هـ.
- هذا ما أمكننا القيام به خدمة لشيخ الطائفة أجزل الله أجره، و كان ذلك من أحلى أمانينا و أعذبها حيث كنا نفكر في ذلك منذ زمن بعيد فقد كنا عقدنا النية على إصدار كتابين ندرس في الأول حياة كل من المحمدين الثلاثة المتقدمين (١) محمد ابن يعقوب الكليني صاحب (الكافي) (٢) الشيخ الصدوق محمد بن علي القمي صاحب (من لا يحضره الفقيه) (٣) شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي رحمهم الله. و في الثاني المحمدين الثلاثة المتأخرين (١) محمد بن مرتضى الشهير بالفيز صاحب (الوافي) (٢) محمد بن الحسن الحر العاملی صاحب (الوسائل) (٣) محمد باقر بن محمد تقي المجلسي صاحب (البحار) «١». أداء لحقهم و اعترافاً بفضلهم، غير أن تراكم الأشغال و كثرة العوارض حالاً بيننا و بين هذه الأمانة.

على أننا كتبنا في أواخر ذى القعدة سنة ١٣٧٤ هـ رسالة صغيرة قوامها إحدى عشرة صفحة في حال كتاب (الكافي) و هل يوجد فيه خير ضعيف أولاً؟

و لم لم يعرضه على السفراء الأربعة؟ الى غير ذلك، و كان تأليفها جواباً عن سؤال وجهه إلينا الخطيب الشهير الشيخ عباس قلى التبريزى المعروف بالواعظ الجرندي، الا أنها كانت خاصة بالكتاب لا بحياة مؤلفه، و لذلك بقينا بصدد انتهاز الفرصة للعودة الى ذلك و غيره مما ذكرناه لولا أن خلب رجاؤنا بعد النازلة التي حلت بنا فى المحرم هذه السنة، فقد حطمت الآمال، و أوهنت العزائم، و أماتت الهمم، و ذهبت ببقايا القوى، و لم نزل رغم التحسن الظاهرى فى حالة لا تدع راحة و لا تعرف الاستقامة و قد عاقتنا عن كثير من الأعمال، و أخرتنا عن مهام الأشغال العلمية و غيرها.

(١) هؤلاء الستة من أقطاب هذه الطائفة و عمدتها و أركانها و حفظة آثارها و مآثرها، و لهم على الشيعة الامامية فضل لا ينكر و منه عظيمة، و على كتبهم حتى يوم الناس هذا مدار العمل، و تسمى مؤلفات المتقدمين بالكتب الأربعة، و مؤلفات المتأخرين، بالجوامع المتأخرة.

التبيان فى تفسير القرآن، المقدمة، ص: ٧٤

فمن ذلك عدم حضور المؤتمر الذى عقد فى هذه الأيام فى كراتشى للاحتفال بمرور أربعة عشر قرناً على ميلاد سيد الكونين و بطل الإسلام الامام أمير المؤمنين على عليه السلام، فقد زارنا رئيس المؤتمر صديقنا القديم المهاراج محمد أمير أحمد المحمدى فدعانا للحضور هناك فاعتذرنا للضعف الشديد المستولى علينا فسجل الرئيس عذرنا و حمله الى الباكستان لاداعته بين الأعضاء، و طلب منا كلمة حول المؤتمر فكتبنا ما وسعه الوقت و ساعدت عليه الحال، و حمل الكلمة الى هناك أيضاً.

و هكذا قعد بنا المرض و عاقتنا عن الكتابة و غيرها، و لذا فأنا أرى الفضل كل الفضل لناشر التبيان الذى صار سبباً لكتابة هذه الترجمة، و لولا- طلبه لما خطر ذلك بالبال فى هذه الحال، فالحمد لله على اختياره و نسأله الصبر على بلائه و نصلى على محمد و آله الطاهرين.

و كتبه بأنامله المرتعشة فى داره فى النجف الأشرف ليلة الجمعة الحادى و العشرين من رجب سنة ست و سبعين و ثلاثمائة و ألف.

الفانى آغا بزرك الطهرانى عفا الله عنه

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١

[مقدمة المؤلف] ص: ١

بسم الله الرحمن الرحيم و به ثقى الحمد لله اعترافاً بتوحيده، و اخلاصاً لربوبيته، و اقراراً بجزيل نعمته، و إذعانا لعظيم منته، و شكراً على جميع مواهبه، و كريم فواضله، و صلى الله على خيرته من خلقه محمد (ص)، و الطاهرين من عترته، و الطيبين من أرومته، و سلم تسليمًا.

أما بعد، فان الذى حملنى على الشروع فى عمل هذا الكتاب انى لم أجد أحداً من أصحابنا- قديماً و حديثاً- من عمل كتاباً يحتوى على تفسير جميع القرآن، و يشتمل على فنون معانيه. و انما سلك جماعة منهم فى جميع ما رواه و نقله و انتهى اليه فى الكتب المروية فى الحديث، و لم يتعرض أحد منهم لاستيفاء ذلك، و تفسير ما يحتاج اليه. فوجدت من شرع فى تفسير القرآن من علماء الأمة، بين مطيل فى جميع معانيه، و استيعاب ما قيل فيه من فنونه- كالطبرى و غيره- و بين مقصر اقتصر على ذكر غريبه، و معانى ألفاظه. و سلك الباقون المتوسطون فى ذلك مسلك ما قويت فيه مُنتهم»

و تركوا ما لا معرفة لهم به فان الزجاج و الفراء و من أشبههما من النحويين، أفرغوا وسعهم فيما يتعلق بالاعراب و التصريف. و مُفضّل

بن سلمة وغيره استكثروا من علم اللغة، و اشتقاق الألفاظ. و المتكلمين - كأبي على الجبائي وغيره - صرفوا همتهم الى ما يتعلق بالمعاني الكلامية. و منهم من أضاف الى ذلك، الكلام في فنون علمه، فادخل فيه ما لا يليق به، من بسط فروع الفقه، و اختلاف الفقهاء - كالبخعي وغيره - و أصلح من سلك في ذلك مسلماً جميلاً مقتصداً، محمد ابن بحر، أبو مسلم الاصفهاني، و علي بن عيسى الرمانى، فان كتابيهما أصلح

(١) المنه: القوة و الكلمه من الاضداد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢

ما صنف في هذا المعنى، غير أنهما أطلا الخطب فيه، و أوردوا فيه كثيراً مما لا يحتاج و سمعت جماعة من أصحابنا قديماً و حديثاً، يرغبون في كتاب مقتصد يجتمع على جميع فنون علم القرآن، من القراءة، و المعاني و الاعراب، و الكلام على المتشابه، و الجواب عن مطاعن الملحدین فيه، و أنواع المبطلين، كالمجبره، و المشبهه و المجسيمة و غيرهم، و ذكر ما يختص أصحابنا به من الاستدلال بمواضع كثيرة منه على صحة مذاهبهم في اصول الديانات و فروعها.

و أنا ان شاء الله تعالى، أشرع في ذلك على وجه الإيجاز و الاختصار لكل فن من فنونه، و لا- أطيل فيمله الناظر فيه، و لا اختصر اختصاراً يقصر فهمه عن معانيه و أقدم امام ذلك، فصلاً يشتمل على ذكر جمل لا بد من معرفتها دون استيفائها، فان لاستيفاء الكلام فيها مواضع هي أليق به. و من الله استمد المعونه، و أستهديه الى طريق الرشاد، بمنه و قدرته ان شاء الله تعالى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣

فصل في ذكر جمل لا بد من معرفتها قبل الشروع في تفسير القرآن ص: ٣

اعلم ان القرآن معجزه عظيمه على صدق النبي عليه السلام، بل هو من أكبر المعجزات و أشهرها. غير أن الكلام في إعجازه، و جهه إعجازه، و اختلاف الناس فيه، لا يليق بهذا الكتاب، لأنه يتعلق بالكلام في الأصول. و قد ذكره علماء أهل التوحيد، و أطنبوا فيه، و استوفوه غاية الاستيفاء. و قد ذكرنا منه طرفاً صالحاً في شرح الجمل، لا- يليق بهذا الموضوع، لأن استيفاءه يخرج به عن الغرض و اختصاره لا يأتي على المطلوب، فالأحالة عليه أولى.

و المقصود من هذا الكتاب علم معانيه، و فنون أغراضه. و أما الكلام في زيادته و نقصانه فمما لا يليق به ايضاً، لأن الزيادة فيه مجمع على بطلانها. و النقصان منه، فالظاهر ايضاً من مذهب المسلمين خلافه، و هو الأليق بالصحيح من مذهبنا و هو الذي نصره المرتضى (ره)، و هو الظاهر في الروايات غير أنه رويت روايات كثيرة، من جهه الخاصه و العامه، بنقصان كثير من آي القرآن، و نقل شيء منه من موضع الى موضع، طريقها الأحاد التي لا توجب علماً و لا عملاً، و الأولى الاعراض عنها، و ترك التشاغل بها، لأنه يمكن تأويلها. و لو صحت لما كان ذلك طعناً على ما هو موجود بين الدفتين، فان ذلك معلوم صحته، لا يعترضه احد من الأمة و لا يدفعه.

و رواياتنا متناصرة بالحث على قراءته و التمسك بما فيه، و ردّ ما يردّ من اختلاف الأخبار في الفروع اليه. و قد روى عن النبي (ص) رواية لا يدفعها احد،

انه قال: (انى مخلف فيكم الثقلين، ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا: كتاب الله، و عترتي أهل بيتي، و انهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض).

و هذا يدل على التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤

انه موجود في كل عصر، لأنه لا- يجوز ان يأمر بالتمسك بما لا- نقدر على التمسك به. كما أن أهل البيت، و من يجب اتباع قوله حاصل في كل وقت. و إذا كان الموجود بيننا مجمعاً على صحته، فينبغي ان نتشاغل بتفسيره، و بيان معانيه و نترك ما سواه.

واعلم ان الرواية ظاهرة في اخبار أصحابنا بأن تفسير القرآن لا يجوز إلا بالأثر الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله، وعن الأئمة عليهم السلام، الذين قولهم حجة كقول النبي (ص)، وان القول فيه بالرأى لا يجوز. وروى العامة ذلك عن النبي (ص) انه قال: (من فسر القرآن برأيه وأصاب الحق، فقد اخطأ) وكره جماعة من التابعين و فقهاء المدينة القول في القرآن بالرأى: كسعيد بن المسيب و عبيدة السلماني، و نافع، و محمد بن القاسم، و سالم بن عبد الله، و غيرهم. و روى عن عائشة أنها قالت: لم يكن النبي «ص» يفسر القرآن إلا بعد أن يأتي به جبرائيل (ع). و الذي نقول في ذلك: إنه لا- يجوز ان يكون في كلام الله تعالى و كلام نبيه تناقض و تضاد. و قد قال الله تعالى: «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا» (١) و قال:

«بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ» (٢) و قال: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ» (٣) و قال: «فيه تبيان كل شيء» و قال: «مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» (٤) فكيف يجوز ان يصفه بانه عربى مبين، و انه بلسان قومه، و انه بيان للناس و لا يفهم بظاهره شيء؟ و هل ذلك إلا وصف له باللغز و المعنى الذى لا يفهم المراد به إلا بعد تفسيره و بيانه؟ و ذلك منزعه عن القرآن. و قد مدح الله أقواماً على استخراج معانى القرآن فقال: «لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ» (٥)، و قال فى قوم

(١) سورة الزخرف: آية ٤٣.

(٢) سورة الشعراء: آية ١٩٥. [...]

(٣) سورة ابراهيم: آية ٤.

(٤) سورة الانعام: آية ٣٨.

(٥) سورة النساء: آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥

يذمهم حيث لم يتدبروا القرآن، و لم يتفكروا فى معانيه: «أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» (١)

و قال النبي (ص). (انى مخلف فيكم الثقيلين: كتاب الله، و عترتى أهل بيتى)

فبين ان الكتاب حجة، كما أن العترة حجة. و كيف يكون حجة ما لا يفهم به شيء؟

و روى عنه عليه السلام انه قال: (إذا جاءكم عنى حديث، فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فاقبلوه، و ما خالفه فاضربوا به عرض الحائط).

و روى مثل ذلك عن أئمتنا عليهم السلام، و كيف يمكن العرض على كتاب الله، و هو لا يفهم به شيء؟ و كل ذلك يدل على ان ظاهر هذه الاخبار متروك و الذى نقول به: إن معانى القرآن على أربعة أقسام:

أحدها- ما اختص الله تعالى بالعلم به، فلا يجوز لأحد تكلف القول فيه، و لا تعاطى معرفته، و ذلك مثل قوله تعالى: «يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ: إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَفِّيهِهَا إِلَّا هُوَ» (٢) و مثل قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ...» (٣) الى آخرها. فتعاطى معرفته ما اختص الله تعالى به خطأ.

و ثانيها- ما كان ظاهره مطابقاً لمعناه، فكل من عرف اللغة التى خوطب بها، عرف معناها، مثل قوله تعالى: «وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» (٤) و مثل قوله تعالى: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» (٥) و غير ذلك.

و ثالثها- ما هو مجمل لا ينبى ظاهره عن المراد به مفصلاً. مثل قوله تعالى:

«أَقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَآتُوا الزَّكَاةَ» (٦) و مثل قوله:

(١) سورة محمد: آية ٢٤.

(٢) سورة الاعراف: آية ١٨٦.

(٣) سورة لقمان: آية ٣٤.

(٤) سورة الانعام: آية ١٥١.

(٥) سورة التوحيد: آية ١.

(٦) سورة البقرة: آية ٤٣ و ٨٣ و ١١٠ النساء آية ٧٦. الحج آية ٧٨. النور آية ٥٦ المجادلة آية ١٣ المزمل آية ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦

«وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» (١) و قوله: «وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ» (٢) و قوله:

«فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ» (٣) و ما أشبه ذلك. فان تفصيل أعداد الصلاة و عدد ركعاتها، و تفصيل مناسك الحج و شروطه، و مقادير النصاب في الزكاة لا- يمكن استخراجها إلا- ببيان النبي (ص) و وحى من جهة الله تعالى. فتكلف القول في ذلك خطأ ممنوع منه، يمكن ان تكون الاخبار متناولة له.

و رابعها- ما كان اللفظ مشتركا بين معنيين فما زاد عنهما، و يمكن ان يكون كل واحد منهما مراداً. فانه لا ينبغي أن يقدم احد به فيقول: ان مراد الله فيه بعض ما يحتمل- إلا بقول نبي او امام معصوم- بل ينبغي ان يقول: ان الظاهر يحتمل لأمر، و كل واحد يجوز أن يكون مراداً على التفصيل. و الله أعلم بما أراد.

و متى كان اللفظ مشتركا بين شيئين، أو ما زاد عليهما، و دل الدليل على انه لا يجوز ان يريد إلا وجهاً واحداً، جاز ان يقال: إنه هو المراد.

و متى قسمنا هذه الأقسام، نكون قد قبلنا هذه الاخبار و لم نردها على وجه يوحش نقلتها و المتمسكين بها، و لا منعنا بذلك من الكلام في تأويل الآي جملته.

و لا ينبغي لأحد ان ينظر في تفسير آية لا يبنى ظاهرها عن المراد تفصيلاً، أو يقلد أحداً من المفسرين، إلا ان يكون التأويل مجمعاً عليه، فيجب اتباعه لمكان الإجماع، لأن من المفسرين من حمدت طرائقه، و مدحت مذهبها، كابن عباس، و الحسن، و قتادة، و مجاهد و غيرهم. و منهم من ذمت مذهبها، كأبي صالح، و السدي و الكلبي و غيرهم. هذا في الطبقة الاولى. و أما المتأخرون فكل واحد منهم نصر مذهبه، و تأول على ما يطابق أصله، و لا يجوز لأحد أن يقلد أحداً منهم، بل ينبغي ان يرجع الى الادلة الصحيحة: إما العقلية، أو الشرعية، من اجماع عليه، أو نقل متواتر به، عمن يجب اتباع قوله، و لا يقبل في ذلك خبر واحد، خاصة

(١) سورة آل عمران: آية ٩١.

(٢) سورة الانعام: آية ١٤١.

(٣) سورة المعارج: آية ٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧

إذا كان مما طريقه العلم، و متى كان التأويل يحتاج الى شاهد من اللغة، فلا يقبل من الشاهد إلا ما كان معلوماً بين اهل اللغة، شائعاً بينهم. و أما طريقه الآحاد من الروايات الشاردة، و الألفاظ النادرة، فانه لا يقطع بذلك، و لا يجعل شاهداً على كتاب الله و ينبغي أن يتوقف فيه و يذكر ما يحتمله، و لا يقطع على المراد منه بعينه، فانه متى قطع بالمراد كان مخطئاً، و ان أصاب الحق، كما روى عن النبي (ص) لأنه قال تخميناً و حدساً و لم يصدر ذلك عن حجة قاطعة. و ذلك باطل بالاتفاق.

و اعلموا ان العرف من مذهب أصحابنا و الشائع من اخبارهم و رواياتهم ان القرآن نزل بحرف واحد، على نبي واحد، غير انهم اجمعوا

على جواز القراءة بما يتداوله القراء و أن الإنسان مخير باى قراءة شاء قرأ، و كرهوا تجويد قراءة بعينها بل أجازوا القراءة بالمجاز الذى يجوز بين القراء و لم يبلغوا بذلك حد التحريم و الحظر.

و روى المخالفون لنا عن النبي (ص) انه قال: (نزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف.) و فى بعضها: (على سبعة أبواب) و كثرت فى ذلك رواياتهم. و لا معنى للتشاكل بإيرادها. و اختلفوا فى تأويل الخبر، فاختار قوم ان معناه على سبعة معان: أمر، و نهى، و وعد، و وعيد، و جدل، و قصص، و أمثال

و روى ابن مسعود عن النبي (ص) انه قال: (نزل القرآن على سبعة أحرف:

زجر، و أمر، و حلال، و حرام، و محكم، و متشابه، و أمثال.)

و روى ابو قلامه عن النبي (ص) انه قال: [نزل القرآن على سبعة أحرف:

أمر، و زجر، و ترغيب، و ترهيب، و جدل، و قصص، و أمثال.]

و قال آخرون:

[نزل القرآن على سبعة أحرف.] أى سبع لغات مختلفة، مما لا يغير حكماً فى تحليل و تحريم، مثل. هلم. و يقال من لغات مختلفة، و معانيها مؤلفة. و كانوا مخيرين فى أول الإسلام فى أن يقرءوا بما شاءوا منها. ثم اجمعوا على حدها، فصار ما اجمعوا عليه مانعاً مما عرضوا عنه. و قال آخرون: [نزل على سبع لغات من اللغات الفصيحة، لأن القبائل بعضها افصح من بعض] و هو الذى اختاره الطبرى.

و قال بعضهم: [هى على سبعة أوجه من اللغات، متفرقة فى القرآن، لأنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨

لا يوجد حرف قرئ على سبعة أوجه.] و قال بعضهم: [وجه الاختلاف فى القراءات سبعة:

أولها- اختلاف اعراب الكلمة او حركة بنائها فلا يزيلها عن صورتها فى الكتاب و لا يغير معناها نحو قوله: هُوَ لَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ «١» بالرفع و النصب و هَيْلٌ نَجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ؟ «٢» بالنصب و النون و هل يجازى إلا الكفور؟ بالياء و الرفع. و بالبخل «٣» و البخل و البخل برفع الباء و نصبها. و ميسرة «٤» و ميسرة بنصب السين و رفعها.

و الثانى- الاختلاف فى اعراب الكلمة و حركات بنائها مما يغير معناها و لا يزيلها عن صورتها فى الكتابة مثل قوله: رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا «٥» على الخبر.

ربنا باعد على الدعاء. إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ «٦» بالتشديد و تلقونه بكسر اللام و التخفيف و الوجه الثالث- الاختلاف فى حروف الكلمة دون اعرابها، مما يغير معناها و لا- يزيل صورتها نحو قوله تعالى: كَيْفَ نُنشِرُهَا «٧» بالزاء المعجمة و بالراء الغير معجمة و الرابع- الاختلاف فى الكلمة مما يغير صورتها و لا يغير معناها نحو قوله:

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً «٨» و الازقية. و كالصوف المنفوش و كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ «٩» و الخامس- الاختلاف فى الكلمة مما يزيل صورتها و معناها نحو: وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ «١٠» و طلع.

السادس- الاختلاف بالتقديم و التأخير نحو قوله:

(١) سورة هود آية ٧٨

(٢) سورة سبأ آية ١٧ [.....]

(٣) سورة النساء آية ٣٦ الحديد آية ٢٤ و البخل بالرفع مصدر بخل و البخل بالفتح مصدر بخل

(٤) سورة البقرة. آية ٢٨

(٥) سورة سبأ آية ١٩

(٦) سورة النور آية ١٥

(٧) سورة البقرة آية ٢٥٩

(٨) سورة يس آية ٢٩-٤٩-٥٣ سورة ص آية ١٥

(٩) سورة القارعة آية ٥

(١٠) سورة ق آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩

وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ «١» وجاءت سكرة الحق بالموت.

السابع- الاختلاف بالزيادة و النقصان نحو قوله: و ما عملت أيديهم و ما عملته «٢» بإسقاط الهاء و إثباتها. و نحو قوله: فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ و ان الله الغنى الحميد. في سورة الحديد «٣».

و هذا الخبر عندنا و ان كان خبراً واحداً لا يجب العمل به فالوجه الأخير أصلح الوجوه على ما روى عنهم عليه السلام من جواز القراءة بما اختلف القراءة فيه.

و اما القول الأول فهو على ما تضمنته لأن تأويل القرآن لا يخرج عن احد الأقسام السبعة: إما أمر. او نهى. او وعد. او وعيد. او خبر. او قصص. او مثل. و هو الذى ذكره أصحابنا فى اقسام تفسير القرآن.

فاما ما

روى عن النبى (ص) انه قال: [ما نزل من القرآن من آية إلا و لها ظهر و بطن].

و قد رواه أيضاً أصحابنا عن الائمة عليهم السلام فانه يحتمل ذلك وجوها:

أحدها- ما

روى فى أخبارنا عن الصادقين عليهما السلام. و حكى ذلك عن أبى عبيدة أن المراد بذلك القصص باخبار هلاك الأولين و باطنها عظة للآخرين

و الثانى- ما حكى عن ابن مسعود انه قال: [ما من آية إلا و قد عمل بها قوم و لها قوم يعملون بها].

و الثالث- معناها أن ظاهرها لفظها و باطنها تأويلها ذكره الطبرى و اختاره البلخى و الرابع- ما قاله الحسن البصرى: [انك إذا فتشت عن باطنها و قسته على ظاهرها و قفت على معناها] و جميع اقسام القرآن لا يخلو من ستة: محكم. و متشابه و ناسخ. و منسوخ. و خاص. و عام.

فالمحكم ما انبأ لفظه عن معناه من غير اعتبار امر ينضم اليه سواء كان اللفظ لغويا او عرفيا. و لا يحتاج الى ضروب من التأويل. و ذلك نحو قوله:

(١) سورة ق آية ١٩

(٢) سورة يس آية ٣٥

(٣) آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠

[لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] «١» و قوله: [وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ] «٢» و قوله:

[قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ] «٣» و قوله: [لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ] «٤» و قوله: [وَمَا رُبُّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ]

و قوله: [مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ] «٥» و نظائر ذلك.

و المتشابه ما كان المراد به لا- يعرف بظاهره بل يحتاج الى دليل و ذلك ما كان محتملا لأمر كثيرة أو أمرين و لا يجوز ان يكون

الجميع مراداً فانه من باب المتشابه. وانما سمي متشابها لاشتباه المراد منه بما ليس بمراد وذلك نحو قوله: [يا حَشِيرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ] «٧» وقوله: [وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ] «٨» وقوله: «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا» «٩» وقوله «يُضَلُّ مَنْ يَشَاءُ» «١٠» وقوله:

«فَأَصِيَّهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» «١١» ونظائر ذلك من الآي التي المراد منها غير ظاهرها. فان قيل: هلا كان القرآن كله محكماً يستغنى بظاهره عن تكلف ما يدل على المراد منه حتى دخل على كثير من المخالفين للحق شبهة فيه و تمسكوا بظاهره على ما يعتقدونه من الباطل؟ أ تقولون إن ذلك لم يكن مقدوراً له تعالى؟ فهذا هو القول بتعجيزه! أو تقولون هو مقدور له و لم يفعل ذلك فلم لم يفعله؟ قيل الجواب على ذلك من وجهين: أحدهما- ان خطاب الله تعالى - مع ما فيه من الفوائد- المصلحة معتبرة في ألفاظه فلا يمتنع أن تكون المصلحة الدينية

(١) سورة البقرة آية ٢٨٦

(٢) سورة الانعام آية ١٥١

(٣) سورة التوحيد آية ١ [.....]

(٤) سورة التوحيد آية ٣ و ٤

(٥) سورة حم السجدة آية ٤٦

(٦) سورة الذاريات آية ٥٦

(٧) سورة الزمر آية ٥٦

(٨) سورة الزمر آية- ٦٧

(٩) سورة القمر آية ١٤

(١٠) سورة الرعد آية ٢٩. ابراهيم آية- ٤٠ فاطر آية- ٨

(١١) سورة محمد. آية ٢٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١

تعلقت بان يستعمل الألفاظ المحتملة و يجعل الطريق الى معرفة المراد به ضرباً من الاستدلال و لهذه العلة أطال في موضع و أسهب و اختصر في آخر و أوجز و اقتصر و ذكر قصة في موضع و أعادها في موضع آخر. و اختلفت أيضاً مقادير الفصاحة فيه و تفاضلت مواضع منه بعضه على بعض و الجواب الثاني: ان الله تعالى انما خلق عباده تعريضاً لثوابه و كلفهم لينالوا على المراتب و أشرفها و لو كان القرآن كله محكماً لا يحتمل التأويل و لا يمكن فيه الاختلاف لسقطت المحنة و بطل التفاضل و تساوت المنازل و لم تبين منزله العلماء من غيرهم. و انزل الله القرآن بعضه متشابهاً ليعمل أهل العقل افكارهم و يتوصلوا بتكلف المشاق و النظر و الاستدلال الى فهم المراد فيستحقوا به عظيم المنزلة و عالي الرتبة.

فان قيل: كيف تقولون، ان القرآن فيه محكم و متشابه، و قد وصفه الله تعالى بأنه اجمع محكم؟ و وصفه في مواضع آخر بأنه متشابه و ذكر في موضع آخر ان بعضه محكم، و بعضه متشابه- كما زعمتم- و ذلك نحو قوله: «الر. كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ» «١» و قال في موضع آخر: «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا» «٢» و قال في موضع آخر: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ» «٣» و هل هذا إلا ظاهر التناقض؟

قلنا: لا- تناقض في ذلك، لأن وصفه بأنه محكم كله، المراد به انه بحيث لا- يتطرق عليه الفساد و التناقض و الاختلاف و التباين و التعارض، بل لا شيء منه إلا و هو في غاية الأحكام- إما بظاهره او بدليله، على وجه لا مجال للطاعنين عليه. و وصفه بأنه متشابه أنه

يشبه بعضه بعضاً في باب الأحكام الذي أشرنا إليه، وأنه لا خلل فيه ولا تباين ولا تضاد ولا تناقض. و وصفه بان بعضه محكم، و بعضه متشابه ما أشرنا إليه، من ان بعضه ما يفهم المراد بظاهره فيسمى محكماً و منه ما يشته المراد منه بغيره و ان كان على المراد الحق منه دليل فلا تناقض في ذلك بحال.

(١) سورة هود. آية ١

(٢) سورة الزمر. آية ٢٣

(٣) سورة آل عمران. آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢

و اما النسخ فهو كل دليل شرعى يدل على زوال مثل الحكم الثابت بالنص الأول في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنص الاول مع تراخيه عنه. اعتبرنا دليل الشرع لأن دليل العقل إذا دل على زوال مثل الحكم الثابت بالنص الاول لا يسمى نسخاً. ألا ترى أن المكلف للعبادات، إذا عجز أو زال عقله، زالت عنه العبادة بحكم العقل، و لا يسمى ذلك الدليل ناسخاً؟ و اعتبرنا زوال مثل الحكم، و لم نعتبر الحكم نفسه لأنه لا يجوز أن ينسخ نفس ما أمر به، لأن ذلك يؤدي الى البداء. و انما اعتبرنا أن يكون الحكم ثابتاً بنص شرعى، لأن ما ثبت بالعقل إذا أزاله الشرع لا يسمى بأنه نسخ حكم العقل. ألا ترى أن الصلاة و الطواف لولا الشرع لكان قبيحاً فعلة في العقل و إذا ورد الشرع بهما لا يقال نسخ حكم العقل؟ و اعتبرنا مع تراخيه عنه لأن ما يقترن به لا يسمى نسخاً و ربما يكون تخصيصاً ان كان اللفظ عاماً او مقيداً ان كان اللفظ خاصاً. ألا ترى أنه لو قال:

اقتلوا المشركين الا اليهود لم يكن قوله إلا اليهود نسخاً لقوله اقتلوا المشركين؟

و كذا لو قال: فسيحوا في الأرض اربعة أشهر ففقد بهذه الغاية لا يقال لما بعدها نسخ. و كذا لما قال في آية الزنا: فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً «١» لا يقال لما زاد عليه منسوخ لأنه مقيد في اللفظ.

و النسخ يصح دخوله في الامر و النهى بلا خلاف. و الخبر ان تناول ما يصح تغييره عن صفة جاز دخول النسخ فيه لأنه في معنى الأمر. ألا ترى أن قوله:

«وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ» «٢» خبر؟ و قوله: «وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» «٣» أيضاً خبر؟ و كذلك قوله: «وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا» «٤» خبر و مع ذلك يصح دخول النسخ فيه فاما ما لا يصح تغييره عن صفة فلا يصح دخول النسخ فيه، نحو الاخبار عن صفات الله تعالى، و صفات الأجناس

(١) سورة النور. آية ٢

(٢) سورة آل عمران. آية ٩٧

(٣) سورة البقرة. آية ٢٢٨ [.....]

(٤) سورة آل عمران. آية ٩٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣

- لما يصح عليه التغيير، لم يصح فيه النسخ حيث أن العبارة بالأخبار عنه بأنه قادر، عالم، سميع بصير، لا يصح النسخ فيه، لأنه يمتنع دخول النسخ في الاخبار- ان كان الخبر لا يصح تغييره في نفسه.

و لا يخلو النسخ في القرآن من أقسام ثلاثة: أحدها- نسخ حكمه دون لفظه- كآية العدة في المتوفى عنها زوجها المتضمنة للسنة «١» فان الحكم منسوخ و التلاوة باقية. و كآية النجوى «٢» و آية وجوب ثبات الواحد للعشرة «٣». فان الحكم مرتفع، و التلاوة باقية. و هذا

يبطل قول من منع جواز النسخ في القرآن لأن الموجود بخلافه.

والثاني - ما نسخ لفظه دون حكمه، كآية الرجم فان وجوب الرجم على المحصنة لا خلاف فيه، والآية التي كانت متضمنة له منسوخة بلا- خلاف و هي قوله: (و الشيخ و الشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، فإنهما قضيا الشهوة جزاء بما كسبا نكالا من الله و الله عزيز حكيم).

الثالث - ما نسخ لفظه و حكمه، و ذلك نحو ما رواه المخالفون من عائشة:

أنه كان فيما أنزل الله ان عشر رضعات تحرم، و نسخ ذلك بخمس عشرة فنسخت التلاوة و الحكم.

و أما الكلام في شرائط النسخ، فما يصح منها و ما لا يصح و ما يصح أن ينسخ به القرآن، و ما لا يصح أن ينسخ به. و قد ذكرناه في كتاب العدة- في اصول الفقه- و لا يليق ذلك بهذا المكان.

و حكى البلخي في كتاب التفسير فقال: (قال قوم- ليسوا ممن يعتبرون و لكنهم من الأمة على حال- ان الأئمة المنصوص عليهم- بزعمهم- مفوض اليهم نسخ القرآن و تدبيره، و تجاوز بعضهم حتى خرج من الدين بقوله: ان النسخ قد

(١) سورة البقرة. آية ٢٤٠

(٢) سورة المجادلة. آية ١٢

(٣) سورة الانفال. آية ٦٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤

يجوز على وجه البداء و هو أن يأمر الله عز و جل عندهم بالشىء و لا يبدو له، ثم يبدو له فيغيره، و لا يريد في وقت أمره به أن يغيره هو و يبطله و ينسخه، لأنه عندهم لا يعلم الشىء حتى يكون، إلا ما يقدره فيعلمه علم تقدير، و تعجرفوا فزعموا ان ما نزل بالمدينة ناسخ لما نزل بمكة) و أظن انه عنى بهذا أصحابنا الإمامية، لأنه ليس في الأمة من يقول بالنص على الأئمة عليهم السلام سواهم. فان كان عناهم فجميع ما حكاه عنهم باطل و كذب عليهم، لأنهم لا يجيزون النسخ على أحد من الأئمة (ع) و لا احد منهم يقول بحدوث العلم. و انما يحكى عن بعض من تقدم من شيوخ المعتزلة- كالنظام و الجاحظ و غيرهما- و ذلك باطل. و كذلك لا يقولون: ان المتأخر ينسخ المتقدم إلا بالشرط الذى يقوله جميع من أجاز النسخ، و هو ان يكون بينهما تضاد و تناف لا يمكن الجمع بينهما، و اما على خلاف ذلك فلا يقوله محصل منهم.

و الوجه في تكرير القصة بعد القصة في القرآن، أن رسول الله (ص) كان يبعث الى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة فلو لم تكن الأنبياء و القصص مكررة، لوقعت قصة موسى الى قوم و قصة عيسى الى قوم، و قصة نوح الى قوم آخرين، فأراد الله بلطفه و رحمته أن يشهر هذه القصص في أطراف الأرض و يلقها في كل سمع، و يثبتها في كل قلب، و يزيد الحاضرين في الافهام و تكرار الكلام من جنس واحد، و بعضه يجرى على بعض، كتكراره في:

قل يا ايها الكافرون، و سورة المرسلات، و الرحمن فالوجه فيه، ان القرآن نزل بلسان القوم، و مذهبهم في التكرار- ارادة للتوكيد و زيادة في الافهام- معروف كما ان من مذهبهم الإيجاز و الاختصار ارادة للتخفيف. و ذلك أن افتنان المتكلم و الخطيب في الفنون، و خروجه من شىء الى شىء، أحسن من اقتصاره من المقام على فن واحد. و قد يقول القائل: و الله لأفعله ثم و الله لأفعله، إذا أراد التوكيد كما يقول: افعله بحذف اللام إذا أراد الإيجاز. قال الله تعالى: «كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥

ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»

«١» و قال: «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» «٢» و قال الله تعالى: «أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ. ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ» «٣» و قال: «ما أدراك ما يَوْمُ الدِّينِ، ثُمَّ ما أدراك ما يَوْمُ الدِّينِ» «٤» كل هذا يراد به التوكيد. و قد يقول القائل لغيره: اعجل اعجل و للرامى ارم ارم قال

الشاعر:

كم نعمه كانت لكم كم كم وكم

وقال آخر:

هلا سألت جموع كن دة يوم ولوا اين أينا

وقال عوف بن الخزرج:

وكادت فزارة تصلى بنا فاولى فزار فأولى فزار

فاما تكرار معنى واحد بلفظين مختلفين، كقوله: «الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وقوله: «نَسِمْعُ سِرَّهْمُ وَنَجَوَاهُمْ» و النجوى هو السر، فالوجه فيه ما ذكرنا من ان عادة القوم، تكرير المعنى بلفظين مختلفين، اتساعاً في اللغة، كقول الشاعر.

كذباً و مينا. و هما بمعنى واحد و قول الآخر:

لمياء فى شفتيها حوة لعس و فى اللثات و فى أنيابها شنب

و اللمى: سواد فى الشفتين. و الحوة. و اللعس كلاهما سواد فى الشفتين و كرر لاختلاف اللفظ. و الشنب: تحرز فى الأنياب كالمنشار، و هو نعت لها. و رحمن و رحيم، سنين القول فيهما فيما بعد. و قوله: «فَعَشَّاهَا مَا عَشَّى» «٥» و قوله:

«فَعَشَّيْهِمْ مِنْ يَمِّ مَا عَشَّيْهِمْ» «٦» و قوله: «وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ» «٧» على

(١) سورة التكاثر. آية ٣ و ٤

(٢) سورة الانشراح آية ٥ و ٦

(٣) سورة القيامة آية ٣٤ و ٣٥

(٤) سورة الانفطار آية ١٧ و ١٨

(٥) سورة النجم آية ٥٤

(٦) سورة طه آية ٧٨

(٧) سورة الانعام. آية ٣٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦

ما قلناه من التوكيد، كما يقول القائل: كلمته بلسانى، و نظرت اليه بعينى، و يقال بين زيد و بين عمرو، و انما البين واحد. و المراد بين زيد و عمرو. و قال الشاعر أوس بن الحجر:

ألم تكسف الشمس شمس النهار مع النجم و القمر الواجب «١»

و الشمس لا تكون إلا بالنهار، فأكد.

ذكرنا هذه الجملة تنبيهاً عن الجواب عما لم نذكره، و لعلنا نستوفيه فيما بعد إذا جرى ما يقتضى ذكره و لولا عناد الملحدين، و تعجرهم، لما احتيج الى الاحتجاج بالشعر و غيره للشئ المشتبه فى القرآن، لأن غاية ذلك أن يستشهد عليه بيت شعر جاهلى، او لفظ منقول عن بعض الاعراب، أو مثل سائر عن بعض أهل البادية. و لا تكون منزلة النبى (ص)- و حاشاه من ذلك- أقل من منزلة واحد من هؤلاء. و لا ينقص عن رتبة النابغة الجعدى، و زهير بن الكعب و غيرهم. و من طرائف الأمور ان المخالف إذا أورد عليه شعر من ذكرناه، و من هو دونهم سكنت نفسه، و اطمأن قلبه. و هو لا يرضى بقول محمد بن عبد الله بن عبد المطلب. و مهما شك الناس فى نبوته، فلا مريه فى نسبه، و فصاحته، فانه نشأ بين قومه الذين هم الغاية القصوى فى الفصاحة، و يرجع اليهم فى معرفة اللغة. و لو كان المشركون من قريش و غيرهم وجدوا متعلقاً عليه فى اللحن و الغلط و المناقضة، لتعلقوا به، و جعلوه حجة و ذريعة الى إطفاء نوره

و إبطال أمره، و استغنوا بذلك عن تكلف ما تكلفوه من المشاق في بذل النفوس و الأموال. و لو فعلوا ذلك لظهر و اشتهر، و لكن حب الإلحاد و الاستئثار لتحمل العبادات، و الميل الى الفواحش أعماهم و أصمهم، فلا يدفع أحد من الملحدين - و ان جحدوا نبوته (ص) - انه اتى بهذا القرآن، و جعله حجةً لنفسه، و قرأه على العرب. و قد علمنا انه ليس بأدون الجماعة في الفصاحة. و كيف يجوز ان يحتج بشعر الشعراء عليه، و لا يجوز أن يحتج بقوله عليهم و هل هذا إلا عناد محض، و عصبية صرف؟ و انما يحتج علماء

(١) الواجب: الغائب

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧

الموحدين بشعر الشعراء و كلام البلغاء، اتساعاً في العلم، و قطعاً للشغب، و ازاحه للعلّة، و إلا فكان يجب ألا يلتفت الى جميع ما يطعن عليه، لأنهم ليسوا بان يجعلوا عياراً عليه بأولى من ان يجعل هو عليه السلام عياراً عليهم. و روى عن ابن مسعود، انه قال: (كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن، و العمل بهن.) و روى انه استعمل على (ع) عبد الله بن العباس على الحج فخطب خطبة لو سمعها الترك و الروم لأسلموا. ثم قرأ عليهم سورة النور - و روى سورة البقرة - ففسرها. فقال رجل: (لو سمعت هذا الديلم لأسلمت) و يروى عن سعيد بن الجبير، انه من قرأ القرآن ثم لم يفسره كان كالاعجمي أو الاعرابي.

فصل في ذكر اسامي القرآن، و تسمية السور و الآيات ص: ١٧

سمى الله تعالى القرآن باربعة اسماء: سماه قرآناً في قوله تعالى: «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا» (١) و في قوله: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» (٢) و غير ذلك من الآي.

و سماه فرقاناً في قوله تعالى: «تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا.» (٣).
و سماه الكتاب في قوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا» (٤).

(١) سورة الزخرف آية ٣

(٢) سورة البقرة آية ١٨٥ [.....]

(٣) سورة الفرقان آية ١

(٤) سورة الكهف آية ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨

و سماه الذكر في قوله: «إِنَّا نَحْنُ نُزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» (١) و تسميته بالقرآن تحتل أمرين: أحدهما - ما روى عن ابن عباس، انه قال: (هو مصدر قرأت قرآنا) أي تلوته، مثل: غفرت غفرانا، و كفرت كفرانا و الثاني - ما حكى عن قتادة، انه قال (هو مصدر قرأت الشيء إذا جمعت بعضه الى بعض) قال عمرو بن كلثوم

ذراعى عيطل (٢) ادماء (٣) بكر هجان

اللون لم تقرأ جنينا

اي لم تضم جنينها في رحمها. و قال قطرب في معناه قولان أحدهما هذا و عليه اكثر المفسرين. و قال قولاً - آخر معناه لفظت به مجموعاً. و قال معنى البيت أيضاً أي لم تلقه مجموعاً و تفسير ابن عباس أولى، لأن قوله تعالى [ان علينا جمعه و قرآنه، فإذا قرأناه فاتبع قرآنه] (٥).

و الوجه المختار ان يكون المراد و إذا تلوناه عليك، و بيناه لك، فاتبع تلاوته و لو حملناه على الجمع - على ما قال قتادة - لكان يجب ألا يلزم اتباع آية آية من القرآن النازلة في كل وقت، و كان يقف وجوب الاتباع على حين الجمع، لأنه علقه بذلك على هذا القول، لأنه قال: «فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ»

يعنى جمعناه على ما قالوه فاتبع قرآنه، و كان يقف وجوب الاتباع على تكامل الجميع، و ذلك خلاف الإجماع فالأول أولى. فان قيل: (كيف يسمى القراءة قرآنا، و انما هو مقروء؟) قلنا: (سمى بذلك كما يسمى المكتوب كتاباً، بمعنى: كتاب الكاتب) قال الشاعر في صفة طلاق كتبه لامرأته:

تؤمل رجعة منى و فيها كتابٌ مثل ما لصق الغراء
يعنى طلاقاً مكتوباً.

(١) سورة يوسف آية ١٢ و ٦٣ و سورة الحجر آية ١٥

(٢) عيطل: طويلة العنق

(٣) ناقه ادماء: بيضاء

(٤) بيضاء اللون

(٥) سورة القيامة آية ١٧ - ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩

و تسميته بانه فرقان، لأنه يفرق بين الحق و الباطل. و الفرقان هو الفرق بين الشيتين. و انما يقع الفرق بين الحق و الباطل بادلته الدالة على صحة الحق، و بطلان الباطل.

و تسميته بالكتاب لأنه مصدر من قولك، كتبت كتاباً، كما تقول قمت قياماً. و سمي كتاباً و انما هو مكتوب، كما قال الشاعر في البيت المتقدم. و الكتابة مأخوذة من الجمع في قولهم: كتبت السقاء إذا جمعته بالخرز قال الشاعر:

لا تأمنن فزارياً خلوت به على قلو صك فاكبتها باسيار «١»

و الكتبة، الخرزة. و كلما ضمنت بعضه الى بعض على وجه التقارب فقد كتبه. و الكتيب «٢» من الجيش، من هذا، لانضمام بعضها الى بعض.

و تسميته بالذکر، يحتمل أمرين: أحدهما - انه ذکر من الله تعالى ذکر به عبادته، فعرّفهم فيه فرائضه، و حدوده. و الآخر - انه ذکر و شرف لمن آمن به و صدق بما فيه. كقوله [وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ] «٣».

و أما السورة - بغير همز - فهي منزلة من منازل الارتفاع، و من ذلك سور المدينة سمي بذلك، الحائط الذي يحويها لارتفاعه عما يحويه، غير ان سور المدينة لم يجمع سوراً، و سورة القرآن تجمع سوراً. و هذه أليق بتسميته سور القرآن سورة. قال النابغة

ألم تر ان الله أعطاك سورة يرى كل ملك دونها يتذبذب
يعنى منزلة من منازل الشرف التي قصرت عنها الملوك.

و اما من همز السورة من القرآن، فانه أراد به القطعة التي انفصلت من القرآن، و أبقيت و سور كل شيء بقيته. يقال أسارت في الإناء أى أبقيت فيه قال الأعشى بن ثعلبة، يصف امرأة

فبانة و قد أسارت في الفؤاد صدعاً على نأيتها مستطارا

(٢) و الكتيبة

(٣) سورة الزخرف آية ٤٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠

و تسمية الآية بأنها آية، يحتمل وجهين أحدهما- لأنها علامة يعرف بها تمام ما قبلها، ومنه قوله تعالى [أَنْزَلُ عَلَيْنا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوْلادِنا وَ آخِرِنا وَ آيَةً مِنْكَ] «١» يعنى علامة لاجابتك دعاءنا. و الآخر أن الآية القصة و الرسالة. قال كعب بن زهير ألا أبلغا هذا المعرض آية أ يقظان قال القول إذا قال أم حلم يعنى رسالة. فيكون معنى الآيات القصص، قصة تتلو قصة روى واثله بن الأصقع أن النبي [ص] قال [أعطيت مكان التوراة السبع الطول، و أعطيت مكان الزبور المثين، و أعطيت مكان الإنجيل، المثاني، و فصلت بالمفصل]

فالسبع الطول ١- البقرة ٢- آل عمران ٣- النساء ٤- المائدة ٥- الانعام ٦- الاعراف ٧- و يونس. فى قول سعيد بن جبیر و روى مثل ذلك عن ابن عباس قال و سميت السبع الطوال، لطولها على سائر القرآن. و أما المثون، فهو كل سورة تكون مائة آية أو يزيد عليها شيئاً يسيراً، أو ينقص عنها شيئاً يسيراً. و أما المثاني فهي ما ثنت المثين، فتلاها. فكان المثون لها أوائل، و كان المثاني لها ثوان و قيل انها سميت بذلك، لتثنية الله فيها الأمثال، و الحدود، و القرآن، و الفرائض و هو قول ابن عباس. و قال قوم [المثاني سورة الحمد، لأنها تشتمل قراءتها فى كل صلاة] و به قال الحسن البصرى، و هو المروى فى أخبارنا قال الشاعر

حلفت بالسبع اللواتى طُوِّلت و بمئين بعده قد أميت
و بثمان تُثيت و كررت و بالطواسين التى قد تليت
و بالحواميم التى قد سبعت و بالمفصل اللواتى فصلت

و سميت المفصل مفصلاً، لكثرة الفصول بين سورها بيسم الله الرحمن الرحيم و سمي المفصل محكما، لما قيل انها لم تنسخ. و قال اكثر اهل العلم [أول المفصل من سورة محمد [ص] الى سورة الناس] و قال آخرون (من ق، الى الناس) و قالت فرقة ثالثة- و هو المحكى عن ابن عباس- أنه من سورة الضحى الى الناس

(١) سورة المائدة آية ١١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١

و كان يفصل من الضحى بين كل سورتين بالتكبير، و هو قراءة ابن كثير. و إن قيل: ما وجه الحكمة فى تفصيل القرآن على السور؟ قيل: فيه وجوه من الجواب.

أحدها- أن القارئ إذا خرج من فن الى فن كان احلى فى نفسه و أشهى لقراءته و منها- ان جعل الشىء مع شكله، و ما هو أولى به هو الترتيب الذى يعمل عليه و منها- أن الإنسان قد يضعف عن حفظ الجميع، فيحفظ سورة تامة و يقتصر عليها، و قد يكون ذلك سبباً يدعوه الى غيرها و منها- ان التفصيل أبين، إذ كان الاشكال مع الاختلاط و الالتباس أكثر. و منها- ان كلما ترقى اليه درجة درجة و منزلة منزلة كانت القوة عليه أشد، و الوصول اليه أسهل و انما السورة منزلة يرتفع منها الى منزلة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢

١- سورة الفاتحة ص: ٢٢

اسماؤها- و سبب تسميتها بها: ص: ٢٢

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سماها أم القرآن، و فاتحة الكتاب و السبع المثاني فسميت فاتحة الكتاب لأنه يفتح بكتابتها المصحف، و بقراءتها في الصلاة، فهي فاتحة لما يتلوها من سور القرآن في الكتاب و القراءة و سميت أم القرآن لتقدمها على سائر القرآن و تسمى العرب كل جامع أمراً، او متقدم لأمر إذا كانت له توابع تتبعه أما فيقولون للجلدة التي تجمع الدماغ أم الرأس، و تسمى لواء الجيش، و رايتهم التي يجتمعون تحتها أما و من ذلك قول ذي الرمة:

واسمر قوام إذا نام صحبتي خفيف الثياب لا توارى له إزار
على رأسه أم لنا نقتدى بها جماع امور لا نعاصي له امرا

يصف رايه معقودة على قناه يجتمع تحتها هو و صحبه و قيل: مكه ام القرى لتقدمها امام جميعها، و جميعها ما سواها و قيل: إنما سميت بذلك، لأن الأرض دحيت منها فصارت لجميعها أما، و من ذلك قول حميد بن ثور الهلالي:

إذا كانت الخمسون أمك لم يكن لدائك إلا ان تموت طيب

لأن الخمسين جامع ما دونها من العدد، فسماها ام الذي بلغها و سميت السبع، لأنها سبع آيات- بلا خلاف في جملتها- و سميت مثاني لأنها ثني بها في كل صلاة فرض و نفل، و قيل في كل ركعة و ليس إذا سميت بأنها مثاني، منع ذلك تسمية غيرها بالمثاني، من سور المثين على ما مضى القول فيه و اتفق القراء على التلظ بأعوذ بالله من الشيطان الرجيم، قبل التسمية

المعنى: ص: ٢٢

و معنى ذلك، استجير بالله دون غيره، لأن الاستعاذه، هي الاستجارة التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣ و قوله: من الشيطان. فالشيطان في اللغة كل متمرّد من الجن و الانس و الدواب، و لذلك قال الله تعالى: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» (١) فجعل من الانس شياطين، كما جعل من الجن. و انما سمي المتمرّد شيطاناً، لمفارقة أخلاقه و أفعاله، أخلاق جميع جنسه و بعده من الخير. و قيل: هو مشتق من قولهم شطنت دارى أى بعدت، و منه قول نابغة بنى ذبيان:

نأت سعاد (٢) عنك نوى شطون فبانت و الفؤاد بها رهين

و الشطون، البعيد فيكون شيطاناً على هذا: فيعالا من شطن على وزن بيطار و غيداق (٣) قال امية بن أبى الصلت:

أيما شاطن (٤) عصاه عكاه (٥) ثم يلقي في السجن و الأكباد (٦)

و لو كان مشتقاً من شاط، لقال: شائط. و لما قال: شاطن، علم أنه مشتق من شطن، و الشطن الحبل و أما الرجيم فهو فعيل بمعنى مفعول كقولهم كف خضيب، و لحيه دهين، و رجل لعين، يراد مخضوبه، و مدهونه، و ملعون و معنى المرجوم المشتوم فكل مشتوم بقول ردى فهو مرجوم و أصل الرجم الرمي بقول كان أو بفعل و منه قوله تعالى «لَئِنْ لَمْ تَنْتَه لَمَأْرُجْمَنَّكَ» (٧) و يجوز أن يكون الشيطان رجيماً لأن الله طرده من سمائه و رجمه بالشهب الثاقبة.

و سورة الحمد مكية في قول قتادة و مدنية في قول مجاهد. و ليس فيها ناسخ و لا منسوخ.

(١) سورة الانعام آية: ١١٢

(٢) بسعاد

(٣) شاب غيداق: ناعم، و الغيداق: الكريم [.....]

(٤) الشاطن الخبيث. و الشيطان كل عات متمرّد من انس أو جن أو دابة

(٥) عكاه: عقده

(٦) الكبد الشدة الجمع أكباد

. (٧) سورة مريم آية ٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤

[سورة الفاتحة (١): آية ١] ص: ٢٤

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

الحجة ص: ٢٤

- عندنا آية من الحمد و من كل سورة بدلالة إثباتهم لها في المصاحف بالخط الذي كتب به المصحف، مع تجنبهم إثبات الأعراب و الأخماس كذلك و في ذلك خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء. و لا خلاف أنها بعض سورة النمل. فاما القراء فترك الفصل بين السور بالتسمية حمزة و خلف و يعقوب و اليزيدي إلا- القرطبي عن سجادة بن اللبان عن مدين و المعدل إلا السوسى من طريق ابن حبش و الباقرن يفصلون بالتسمية إلا بين الانفال و التوبة، و عندنا أن من تركها في الصلاة بطلت صلاته، لأن الصلاة عندنا لا تصح إلا بفاتحة الكتاب و هي من تمامها سواء كانت الصلاة فرضاً أو نافله، و فيه خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء و من قال انها ليست من القرآن قال إن الله أدب نبيه و علمه تقديم ذكر اسم الله أمام جميع أفعاله و أقواله ليقترن به جميع الخلق في صدور رسالاتهم و أمام حوائجهم قالوا و الدليل على أنها ليست من القرآن أنها لو كانت من نفس الحمد لوجب أن يكون قبلها مثلها لتكون إحداها افتتاحاً للسورة حسب الواجب في سائر السور و الاخرى أول آية منها، و هذا عندنا ليس بصحيح، لا ناقد بينا أنها آية من كل سورة و مع هذا لم يتقدمها غيرها، على أنها لا- يمتنع أن تكون من نفس التلاوة و إن تعبدنا باستعمالها في افتتاح جميع أموره، و من قال إن قوله «الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بعد قوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» يدل على أن التي افتتح بها ليست من الحمد و إلا كان يكون ذلك تكراراً بلا فصل شيء من الآيات قبل ذلك و ليس بموجود في شيء من القرآن فقوله باطل لأنه قد حصل الفصل بقوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (١) و قد ورد في مثله في: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ، وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ، وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ. لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٢)

(١) سورة الحمد آية ١

(٢) سورة الكافرون بتمامها

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥

و كرر آيتين بلفظ واحد فصل بينهما بآية واحدة و قد ذكرنا الأدلة على صحة ما.

ذهبنا اليه في خلاف الفقهاء و من جعلها آية جعل من قوله: «صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ إِلَى آخِرِهَا آية. و من لم يجعلها كذلك جعل: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ آية و عندنا انه يجب الجهر بها فيما يجهر فيه بالقراءة، و يستحب الجهر بها فيما لا يجهر فيه.

الاعراب: ص: ٢٥

و قوله تعالى «بِسْمِ اللَّهِ» يقتضى فعلا تتعلق به الباء، و يجوز أن يكون ذلك الفعل قوله أبدأ أو أقرأ بسم الله أو شبهه، أو قولوا بسم الله،

و لم يذكر لدلالة الكلام عليه، و حذفت الألف في اللفظ لأنه ألف الوصل تسقط في الدرج و حذفت هاهنا وحدها في الخط لكثرة الاستعمال و لا تحذف في قوله تعالى «أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» (١) و قوله «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ» و ما أشبه ذلك لقله استعمالها هناك و ذكر ابو عبيدة ان (اسم) صلة و المراد هو الله الرحمن الرحيم، و اعتقد قوم لأجل ذلك ان الاسم هو المسمى و استدلوا بقول لبيد الى الحول ثم اسم السلام عليكما و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر قال و معناه السلام عليكما، فاسم السلام هو السلام، و هذا خطأ عظيم ذكرناه في شرح الجمل في الأصول و معنى قول الشاعر ثم اسم السلام انه أراد به اسم الله تعالى لأن السلام من اسماء الله في قوله «السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيِّمُ» و هذا كما قال عليه السلام (لا تسبوا الدهر، فان الله هو الدهر) اي ان الله هو الفاعل لما تضيفونه الى الدهر، و تسبوننه لأجله و نظير ذلك ايضاً قول القائل إذا سمع غيره يشتم زيداً و هو يريد عمرواً (٢) (زيد في هذا المكان هو عمرو) اي هو المراد بالشتيم دون زيد و يحتمل ان يكون أراد اسم الله عليكما اي الزمات، و انما رفع لأنه آخر (عليكما كما قال الشاعر:

(١) سورة العلق آية ١

(٢) عمرو لا تقبل الواو في حالة التنوين بالفتح

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦

يا ايها الماتح (١) دلوى دونكا انى رأيت الناس يحمدونكا

و المراد، دونك دلوى، فكيف يكون الاسم هو المسمى و قد يعرف الاسم من لا- يعرف المسمى، و الاسم يكون مدركا و ان لم يدرك المسمى، و الاسم يكتب في مواضع كثيرة و المسمى لا يكون إلا في موضع واحد، و لو كان الاسم هو المسمى، لكان إذا قال القائل «نار» احترق لسانه و إذا قال «عسل» وجد الحلاوة في فمه، و ذلك تجاهل، و من قال: «إن ذلك تسمية و ليس ذلك باسم» قوله باطل، لأن القائل لو قال: أكلت اسم العسل، لكان جاهلا. و قال يقوم:

إن (اسم) ليس بصلة، و المراد ابتدئ بتسمية الله، فوضع الاسم موضع المصدر و يكون موضع (بسم) نصباً. قالوا لأن العرب تجرى المصادر المبهمة على اسماء مختلفة، كقولهم: أكرمت فلاناً كراماً، و اهنت فلاناً هواناً، و كلمته كلاماً و كان يجب ان يكون: أكرمته إكراماً و أهنته اهانةً و كلمته تكليماً و منه قول الشاعر:

أ كفرةً بعد رد الموت عنى و بعد عطائك المائئة الرتاعا (٢)

و قال آخر:

فان كان هذا البخل منك سجية لقد كنت في طول رجائك اشعبا (٣)

أراد في اطالتي رجاك فيكون على هذا تقدير الكلام: أقرأ مبتدئاً بتسمية الله، و ابتدئ قراءتي بسم الله. فجعل الاسم مكان التسمية، و هذا أولى، لأن الأمور ان يفتح العباد أمورهم بتسمية الله، لا بالخبر عن عظمتهم و صفاته، كما أمروا بالتسمية على الذبائح و الصيد، و الأكل، و الشرب. و كذلك أمروا بالتسمية عند افتتاح تلاوة تنزيل الله تعالى، و لا خلاف أن القائل لو قال عند الذبائح: بالله و لم يقل: باسم الله لكان مخالفاً للمأمور.

اللغة: ص: ٢٦

و الاسم مشتق من السمو و هو الرفع و الأصل فيه سمو بالواو، و جمعه اسماء

(١) اسم فاعل من متح. متح الماء كمنع نزع

(٢) صفة الإبل

(٣) اسم رجل يضرب المثل بشدة حرصه و طمعه

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧

مثل قنوا قناء، و حنوا حناء. و إذا صغرتة قلت سمي، قال الراجز:

باسم الذي في كل سورة سمه

و السممة ايضاً- ذكره ابو زيد و غيره. و قيل انه مشتق من وسمت و ذلك غلط لأن ما حذفت واو الفعل منه لا يدخله الف الوصل: نحو عدة و وعد، و زنه و وزن. لما حذفت الفاء لم تدخل عليه الالف. و ايضاً كان يجب، إذا صغر ان يرد الواو فيقال: و سيم، كما يقال و عيدة و و زينة و و صيلة في تصغير عدة و زنة و صلة. و الامر بخلافه. و حكى عن ابن كيسان انه قال: انه لقب فلذلك ابتدئ به و اتبع بالرحمن لأنه يختصه ثم بالرحيم لأنه يشاركه فيه غيره. و الصحيح انه ليس بلقب لأن اللقب انما يجوز على من تجوز عليه الغيبة و الحضور و هما لا يجوزان عليه و لأنه يمكن وصفه بصفة لا يشاركه فيها غيره. و لا معنى للقب لأنه عيب و الصحيح انه اسم مقيد لكنه لا يطلق إلا عليه تعالى. و قيل في معناها قولان:

أحدهما- ان أصله لاه كما قال الشاعر:

كحلقة من أبي رياح يسمعها لاهه الكبار

فادخل عليه الالف و اللام.

و الثاني:

ان أصله إله فأدخلت عليه الالف و اللام ثم خفت الهمزة و أدغمت احدى اللامين في الاخرى فقليل: الله. و إله معناه يحق له العبادة، و انما يحق له العبادة، لأنه قادر على خلق الأجسام و إحيائها، و الانعام عليها، بما يستحق به العبادة و لذلك يوصف فيما لم يزل بانه إله و لا- يجوز أن يكون إلهاً للاعراض، و لا- للجوهر لاستحالة ان ينعم عليها بما يستحق به العبادة، و هو إله الأجسام: حيوانها، و جمادها لأنه قادر على ان ينعم على كل جسم بما معه العبادة، و ليس الاله من يستحق العبادة، لأنه لو كان كذلك لما وصف فيما لم يزل بانه إله، لأنه لم يفعل الانعام الذي يستحق به العبادة، و من قال: انه إله للجماد، فقد أخطأ لما قلناه من انه عبارة عن من يستحق العبادة، و هو انه قادر على اصول النعم التي يستحق بها التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨

العبادة دون ان يكون عبارة عن من يستحق العبادة و لا يجوز ان يوصف بهذه الصفة غير الله. و في الناس من قال انه مشتق من الاله، لأن الخلق يألوهن اليه: أى يفزعون اليه في أمورهم، فقليل للمألوه: إله كما قيل للمؤتم: إمام. و قال بعضهم انه مشتق من الولهان، و هذا غلط، لأن الولهان: الهيمان، و ذلك لا- يجوز في صفات الله تعالى. على ان التصريف بلزوم الهمزة يشهد بفساد هذا على ما قاله آخرون. و قال قوم هو مشتق من الألوهية، التي هي العبادة. يقال فلان متأله أى متعبد، قال رؤبة

لله در الغانيات المدّه «١» لما رأين حليى المموه

سبحن و استرجعن من تألهى

أى من تعبدى. قرأ ابن عباس (وَيَذَرَكْ وَ آلِهَتَكَ «٢» يعنى عبادتك.

و يقال أله الله فلان إلهه كما يقال عبده عبادة. و قيل انه مشتق من الارتفاع يقول العرب للشىء المرتفع لاه. يقولون طلعت لاهة أى الشمس و غربت أيضاً و قيل وصف به تعالى لأنه لا تدركه الأبصار و معنى لاه: أى احتجب عنا قال الشاعر:

لاه ربي عن الخلائق طراً خالق الخلق لا يرى و يرانا

و قيل سمي الله، لأنه يوله القلوب بحبه.

«الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» «الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

اللغة ص : ٢٨

- هما اسمان مشتقان من الرحمة و هي النعمة التي يستحق بها العبادة و هما موضوعان للمبالغة، و في رحمان خاصة مبالغة يختص الله بها، و قيل ان تلك المزية من حيث فعل النعمة التي يستحق بها العبادة، لا يشاركه في هذا المعنى سواه. و الأصل في باب فعل يفعل و فَعِل ان يكون اسم الفاعل فاعلا فان أرادوا المبالغة حملوا على فعلا و فعيل كما قالوا غضب فهو غضبان و سكر فهو

(١) المده ج مادة و هو المادح

(٢) سورة الاعراف آية ١٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩

سكران إذا امتلاً غضباً و سكرأ. و كذلك قالوا: رحم فهو رحمان و خصوه به تعالى لما قلناه. و كذلك قالوا علم فهو عليم و رحم فهو رحيم و على هذا الوجه لا يكونان للتكرار، كقولهم ندمان و نديم بل التزايد فيه حاصل و الاختصاص فيه يبين. و قيل في معنى الرحيم: لا- يكلف عباده جميع ما يطيقونه فان الملك لا- يوصف بانه رحيم، إذا كلف عبيده جميع ما يطيقونه. ذكره ابو الليث و انما قدم الرحمن على الرحيم لأن وصفه بالرحمن بمنزلة الاسم العلم، من حيث لا- يوصف به إلا الله تعالى فصار بذلك كاسم العلم في انه يجب تقديمه على صفته.

و ورد الأثر بذلك روى ابو سعيد الخدرى عن النبي (ص) ان عيسى بن مريم قال: الرحمن رحمن الدنيا و الرحيم رحيم الآخرة.

و روى عن بعض التابعين انه قال: الرحمن بجميع الخلق و الرحيم بالمؤمنين خاصة

و وجه عموم الرحمن بجميع الخلق هو انشاؤه إياهم و جعلهم احياء قادرين و خلقه فيهم الشهوات، و تمكينهم من المشتهايات، و تعريضهم بالتكليف لعظيم الثواب، و وجه خصوص الرحيم بالمؤمنين، ما فعل الله تعالى بهم في الدنيا من الألطاف التي لم يفعلها بالكفار، و ما يفعله بهم في الآخرة من عظيم الثواب، فهذا وجه الاختصاص. و حكى عن عطاء أنه قال: الرحمن كان يختص الله تعالى به فلما تسمى مسيلمه بذلك صار الرحمن الرحيم مختصين به تعالى، و لا يجتمعان لأحد و هذا الذي ذكره ليس بصحيح، لأن تسمى «١» مسيلمه بذلك لا يخرج الاسم من أن يكون مختصاً به تعالى، لأن المراد بذلك استحقاق هذه الصفة و ذلك لا يثبت لأحد، كما أنهم سمو أصنامهم آلهة و لم يخرج بذلك من أن يكون الاله صفة يختص بالوصف به.

و قال بعضهم إن لفظه الرحمن ليست عربيته، و انما هي ببعض اللغات كقوله تعالى «بِالْقِسْطِ» فإنها بالرومية و استدل على ذلك بقوله تعالى: «قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا» «٢» إنكاراً منهم لهذا الاسم، حكى ذلك عن تغلب، و الصحيح

(١) و في نسخة تسمية [...]]

(٢) سورة الفرقان آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠

انه معروف و اشتقاقه من الرحمة، على ما بينا.

قال الشنفرى:

ألا ضربت تلك الفتاة هجينها ألا ضرب الرحمن، ربي، يمينها

و قال سلامة بن جندل الطهوري:

عجلتم عليه قد عجلنا عليكم و ما يشأ الرحمن يعقد و يطلق

و حكى عن أبي عبيدة انه قال: رحمن: ذو رحمة، و رحيم معناه انه راحم و كرر لضرب من التأكيد كما قالوا ندمان و نديم) و انما قدم اسم الله لأنه الاسم الذي يختص به من يحق له العبادة و ذكر بعده الصفة و لأجل ذلك أعرب باعرابه، و بدأ بالرحمن لما بينا ان فيه المبالغة. و ما روى عن ابن عباس من انهما اسمان رقيقان أحدهما ارق من الآخر. فالرحمن الرقيق، و الرحيم العطاف على عباده بالرزق محمول على انه يعود عليهم بالفضل بعد الفضل و بالنعمة بعد النعمة لأنه تعالى لا يوصف برقة القلب. و دلت هذه الآية على التوحيد لأن وصفه بالرحمن يقتضى مبالغة فى الوصف بالرحمة على وجه يعم جميع الخلق و ذلك لا يقدر عليها غير الله القادر لنفسه، و ذلك لا يكون إلا واحداً، و لأن وصفه بالالهية يفيد انه تحق له العبادة و ذلك لا يكون إلا للقادر للنفس و هى تدل على العدل لأن وصفه بالرحمة التى وسعت كل شىء، يعم كل محتاج الى الرحمة من مؤمن و كافر و طفل و بالغ من كل حى، و ذلك يبطل قول المجبرة الذين قالوا ليس لله على الكافر نعمة و لأنها صفة مدح تنافى وصفه بانه يخلق الكفر فى الكافر ثم يعذبه عليه لان هذا صفة ذم.

[سورة الفاتحة (١): آية ٢] ص : ٣٠

إشارة

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢)

الاعراب ص : ٣٠

- اجمع القراء على ضم الدال من الحمد و كسر اللام الاولى من لله و كان يجوز أن يفتح الدال مع كسر اللام و يكسر الدال و اللام «١» لكن لم يقرأ به إلا أهل البوادي. و من نصب فعلى المصدر. و من كسرهما اتبع كسرة الدال كسرة

(١) و بضمهما

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١

اللام و من ضمهما اتبع ضم الدال بضم اللام «١».

و نصب الدال لغة فى قریش و الحارث بن اسامة بن لؤى. و كسرهما لغة فى تميم و غطفان. و ضمها لغة فى ربيعة توهموا انه حرف واحد مثل الحلم. و قوله:

الله مخفوض بالاضافة و رب العالمين «٢» مخفوض لأنه نعت و يجوز نصبه على الحال و النداء و ما قرئ به. و العالمين مخفوض بالاضافة و نونها مفتوحة لأنها نون الجمع فرقا بينها و بين نون التثنية. و بعض قيس يحذف الالف التى قبل الهاء و يخلص الهاء و يشدها و يقصرها. انشد بعضهم:

ألا لا بارك الله فى سهيل إذا ما بارك الله فى الرجال

اختلس الاولى و أشبع الثانية. و لا يقرأ بهذا.

و معنى الحمد لله الشكر لله خالصاً دون سائر ما يعبد بما أنعم على عباده من ضرور النعم الدينية و الدنياوية «٣» و قال بعضهم: الحمد لله ثناء عليه بأسمائه و صفاته و قوله الشكر لله ثناء على نعمه و أياديه، و الأول أصح فى اللغة، لأن الحمد و الشكر يوضع كل

واحد منهما موضع صاحبه. و يقال أيضاً: الحمد لله شكراً فنصب شكراً على المصدر، و لو لم يكن في معناه لما نصبه، و دخول الألف و اللام فيه لفائدة الاستيعاب، فكأنه قال جميع الحمد لله، لأن التالي مخبر بذلك، و لو نصبه فقال حمداً لله أفاد أن القائل هو الحامد فحسب و ليس ذلك المراد، و لذلك اجتمعت القراء على ضم الدال على ما بيناه، و التقدير: قولوا الحمد لله. و إذا كان الحمد هو الشكر، و الشكر هو الاعتراف بالنعمة على ضرب من التعظيم فالمدح ليس من الشكر في شيء و انما هو القول المنبئ عن عظم حال الممدوح مع القصد اليه.

و أما الرب فله معان في اللغة: فيسمى السيد المطاع رباً، قال لبيد بن ربيعة:
 فاهلكن يوماً رب كنده و ابنه و رب معد بين خبت «٤» و عرعر «٥»

(١) و اتبع ضم اللام بضم الدال - لعله الأصح

(٢) العالمين زائدة

(٣) دنيوية و الألف زائدة. لأن الواو قلبت عنها

(٤، ٥) خبت و عرعر موضعان

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢

يعنى سيد كنده. و منه قوله تعالى: «أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقَى رَبَّهُ خَمْرًا» يعنى سيده و يسمى الرجل المصلح رباً، قال الفرزدق بن غالب:
 كانوا كسائته «١» حمقاء إذ حقنت سلائها في أديم غير مربوب

يعنى غير مصلح و منه قيل فلان رب ضيعه إذا كان يحاول إتمامها. و الربانيون من هذا من حيث كانوا مدبرين لهم. و اشتق رب من التريية يقال ربيته و ربيته بمعنى واحد و الربى الشاء ولدت حديثاً لأنها تربي. و قوله «رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى المالك لتدبيرهم. و المالك للشىء يسمى ربه و لا يطلق هذا الاسم إلا على الله، و أما فى غيره فبقيد فيقال: رب الدار و رب الضيعة. و قيل انه مشتق من التريية و منه قوله تعالى: «وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ» و متى قيل فى الله انه رب بمعنى انه سيد فهو من صفات ذاته. و إذا قيل بمعنى انه مدبر مصلح فهو من صفات الأفعال و العالمين جمع عالم و عالم لا واحد له من لفظه كالرھط و الجيش و غير ذلك، و العالم فى عرف اللغة عبارة عن الجماعة من العقلاء لأنهم يقولون جاءنى عالم من الناس و لا يقولون جاءنى عالم من البقر و فى عرف الناس عبارة عن جميع المخلوقات و قيل انه ايضاً اسم لكل صنف من الأصناف و أهل كل زمن من كل صنف يسمى عالماً و لذلك جمع. و قيل عالمون لعالم كل زمان. قال العجاج:

فخذف «٢» هامة هذا العالم

و هذا قول اكثر المفسرين كابن عباس و سعيد بن جبیر و قتادة و غيرهم.

و اشتقاقه من العلامة لأنه علامة و دلالة على الصانع تعالى. و قيل انه من العلم - على ما روى ابن عباس - قال هم صنف من الملائكة و الانس و الجن لأنه يصح ان يكون كل صنف منهم عالماً. فان قيل كيف يجوز ان يقول الحمد لله و القائل هو الله تعالى و ان «٣» كان يجب ان يقول الحمد لنا. قيل العالى الرتبة إذا خاطب من دونه لا يقول كما يقول للنظير. ألا ترى ان السيد يقول لعبده الواجب ان تطيع سيدك و لا

(١) سلاً السمن: عالجه

(٢) لقب أولاد الياس بن مضر

(٣) و كان يجب

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣
تعصيه، وكذلك يقول الأب لابنه يلزمك أن تبر أباك و المنة لأبيك. والخلفاء يكتبون عن أنفسهم إن أمير المؤمنين رأى كيت و كيت ليقع ذلك موقع إجلال و إكرام و إعظام. على انا قد بينا ان المراد بذلك: قولوا الحمد لله، و حذف لدلالة الكلام عليه.

[سورة الفاتحة (١): آية ٣] ص: ٣٣

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣)
آية. مخفوضان لأنهما نعت لله و قد مضى معناهما
قوله:

[سورة الفاتحة (١): آية ٤] ص: ٣٣

إشارة

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤)
- آية

القراءة ص: ٣٣

- قرأ عاصم و الكسائي و خلف و يعقوب: مالك بالألف. الباقر ملك بغير الف، و لم يمل أحد الف مالك، و كسر جميعهم الكاف. و روى عن الأعمش، انه فتحها على النداء، و ربيعه بن نزار يخففون مالك و يسقطون الألف، فيقولون: ملك بتسكين اللام و فتح الميم كما قال ابو النجم. تمشى الملك عليه حله.

و الألف ساقط في الخط في القراءتين و المعول على الأولتين دون النصب و إسكان اللام و معنى ملك يوم الدين بإسقاط الألف أنه الملك يومئذ لا ملك غيره و أنه لا يؤتى في ذلك الوقت أحداً الملك كما أتاه في الدنيا، و قوى ذلك بقوله تعالى: «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» (٢) و بانه يطابق ما تقدم من قوله: «رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» و من قرأ مالك بالف معناه انه مالك يوم الدين و الحساب لا يملكه غيره و لا يليه سواه.

(١) في تفسير البسمله

(٢) سورة غافر: آية ١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤

اللغة ص: ٣٤

و المالك هو القادر على التصرف في ماله، و أن يتصرف فيه على وجه ليس لأحدٍ منعه منه، و يوصف العاجز بأنه مالك من جهة الحكم. و الملك هو القادر الواسع القدرة الذي له السياسة و التدبير، و يقال ملك بين الملك مضمومة الميم، و مالك بين الملك و

الملك بفتح الميم و كسرهما، و ضم الميم فيه لغه شاذة ذكرها ابو على الفارسي.

و يقال طالت مملكة الأمير و مملكته بكسر اللام و فتحها و طال ملكه و ملكه إذا طال رقه، و اعطاني من ملكه و ملكه، و لى في هذا الوادى ملك و ملك و ملك. و يقال نحن عبيد مملكة و ليس بعبيد قن اى سبياً لم يملك فى الأصل، و يقال: شهدنا أملاك فلان و ملكه، و لا يقال ملاكه، فأصل الملك الشد من قول الشاعر:

ملكته بها كفى و أنهرت «١» فقعتها «٢»

اى شددت. و ملكت العجين اى شددت عجنه. و يقال: هذا ملك فلان إذا كان له التصرف فيه على ما بيناه. فأما من رجح قراءة ملك من حيث انه وصف نفسه بأنه ملك كل شىء بقوله: «رَبِّ الْعَالَمِينَ» فلا فائدة فى تكرير ما قد مضى فقد ابعد لأن فى القرآن له نظائر تقدمها العام و ذكر بعد العام الخاص: «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ «٣»» فعمم فى الأول ثم خص ذكر الإنسان تنبيهاً على تأمل ما فيه من إتقان الصنعة و وجوه الحكمة، كما قال: «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ؟» «٤» و لذلك نظائر كثيرة.

و فى الناس من قال ان ملك ابلغ فى المدح من مالك، لأن كل ملك مالك و ليس كل مالك ملكاً. و قال تغلب: إن مالك ابلغ من ملك لأنه قد يكون الملك على من لا يملك، كما يقال ملك الروم و ان كان لا يملكهم و لا يكون مالكا إلا

(١) انهر وسع و الصحيح فأنهت

(٢) الصحيح فتقها. قاله قيس بن الخطيم

(٣) سورة العلق. آية ١ و ٢ [.....]

(٤) سورة الذاريات آية ٢١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥

على ما يملك. و قال بعضهم: ان مالك ابلغ فى المدح للخالق من ملك. و ملك ابلغ فى مدح المخلوقين من مالك، لأن مالك من المخلوقين قد يكون غير ملك. و إذا كان الله تعالى مالكا كان ملكا. و الأقوى أن يكون مالك ابلغ فى المدح فيه تعالى، لأنه ينفرد بالملك و يملك جميع الأشياء فكان ابلغ.

و قوله تعالى: «يَوْمَ الدِّينِ»

الاعراب ص : ٣٥

- مجرور بالاضافة فى القراءتين معاً، و هو من باب يا سارق الليلة أهل الدار. اتسع فى الظرف فنصب. نصب المفعول به ثم أضيف على هذا الحد و ليس ذلك مثل قوله: «وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» مفعول بها «١» على الحقيقة، و لا أن جعل الظرف مفعولاً على السعة، لأن الظرف إذا جعل مفعولاً على السعة فمعناه معنى الظرف. و لو جعل ظرفاً لكان المعنى: يعلم فى الساعة. و ذلك لا يجوز لأنه تعالى يعلم فى كل وقت و المعنى: انه يعلم الساعة أى يعرفها. و من نصب انما هرب ان يخرج من خطاب الغائب الى المواجه فى قوله «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ.»

و ليس ذلك ببديع، لأنه مستعمل فى القرآن و فى الشعر.

قال الله تعالى: «حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ» «٢» فعدل عن خطاب المواجه الى الكناية عن الغائب. و قال الشاعر:

كذبتهم و بيت الله لا تنكحونها بنى شاب قرناها تصر «٣» و تحلب

و قال ابو كثير الهلالي:

يا لهف نفسى، كان جده خالد و بياض وجهك للتراب الأعفر

و قال لبيد بن ربيعة:

قامت «٤» تشكى إلى النفس مجهشة «٥» و قد حملتك سبعاً بعد سبعينا
فرجع الى مخاطبة نفسه، و قد تقدم الاخبار عنها.

(١) به

(٢) سورة يونس: آية ٢٣

(٣) صر الناقه يصرها- بالضم- صراً شد ضرعها- القاموس القرن: الضفيرة

(٤) باتت

(٥) موهنة- العقد الفريد. مجهشة- لسان العرب

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦

و قال الكسائي التقدير: قولوا إياك نعبد. فيكون على حكاية ما أمروا به.

اللغة: ص : ٣٦

و الدين الحساب، و الدين الجزاء ايضاً. قال كعب بن جعيل:

إذا ما رمونا رميناهم و دناهم فوق ما يقرضونا

و قال آخر:

و اعلم و أيقن ان ملك زائل و اعلم بأنك ما تدين تدان

يعنى: ما تجزى تجزى. و منه قوله تعالى: «كَلَّا بَلْ تُكَدُّبُونَ بِالَّذِينَ» يعنى بالجزاء. و قوله: «فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ» أى غير مجزيين.

و بهذا قال جماعة من التابعين كسعيد بن جبير و قتادة. و روى عن ابن عباس و مجاهد و أبى جعفر:

انه الحساب. و الدين ايضاً الطاعة. و قال عمرو بن كلثوم:

و ايام لنا غر طوال عصينا الملك فيها ان ندينا

و الدين الملك قال زهير:

لئن حللت بجو فى بنى أسد فى دين عمرو و حالت بيننا فذك

و الدين القهر و الاستعلاء قال الأعشى:

هو دان الرباب إذ كرهوا الدين دراكا بغزوة و صقال «١»

يعنى ذلهم للطاعة. و الدين العادة، قال المثقب العبدى:

تقول و قد درأت لها و ضينى أ هذا دينه ابداً و دينى

التفسير: ص : ٣٦

و «يَوْمِ الدِّينِ» عبارة عن زمان الجزاء كله، و ليس المراد به ما بين المشرق و المغرب و طلوع الشمس الى غروبها

(١) و ارتحال، و فى مجمع البيان: و صيال

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧

[سورة الفاتحة (١): آية ٥] ص: ٣٧

إشارة

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥)
- آية

الاعراب ص: ٣٧

إياك نصب بوقوع الفعل عليه و موضع الكاف في إياك خفض باضافة إيا إليها و إيا اسم للضمير المنصوب، إلا انه ظاهر يضاف الى سائر المضمرات نحو قوله:

إياك ضربت و إياه ضربت، و إياى ضربت و لو قلت: إيا زيد حدثت، كان قبيحاً، لأنه خص به المضمرة و قد روى الخليل جوازه، و هو قولهم: إذا بلغ الرجل الستين فإياه و إيا الشواب «١» و قال الأَخفش لا موضع للكاف من الاعراب، لأنها حرف الخطاب و هو قول ابن السراج و اختاره الرماني، لأن المضمرة معرفة تمتنع من الاضافة كما تمتنع من الصفة و حملوا ما رواه الخليل على الشذوذ و لو قلت نعبد إياك لم يجز لأنك تقدر على ضمير متصل بان تقول نعبدك فلا يجوز ان تأتي بضمير منفصل، و لأنه لو أخر لكان قد قدم ذكر العابد على المعبود، و ليس بجيد و من قال إن إياك بكماله اسم فقد أخطأ لأنه لو كان كذلك لما أضيف، كما حكيناه في قولهم إياه و إيا الشواب، لأنهم اجروا الهاء فيه مجرى الهاء في عصاه و النون مفتوحة من نعبده و قد روى عن يحيى بن وثاب، انه كان يكسرها و هى لغة هذيل، يقولون نعلم و تعلم و اعلم و تخاف و تقام و تنام فيكسرون أوائل هذه الحروف كلها و لا يكسرون الياء، و لا- فى يستفعل و يفتعل فلا- يقولون يبيض و يطمس- بكسر الياء- بل يفتحونها و الدال و النون مرفوعان، لان فى أوله أحد الزوايد الأربع فاعربا

المعنى و اللغة: ص: ٣٧

و العبادة ضرب من الشكر، مع ضرب من الخضوع و لا تستحق إلا بأصول

(١) امرأة شابة و نسوة شواب

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨

النعم التى هى خلق الحياة و القدرة و الشهوة و ما يقدر من النعم لا يوازيه نعمة منعم فلذلك اختص الله بأن يعبد، و ان استحق بعضنا على بعض الشكر و العبادة فى اللغة الذلة، يقال هذا طريق معبد إذا كان مذللاً بكثرة الوطاء و بعير معبد أى مذلل بالركوب، و قيل أصله إذا طلى بالقطران، و سمي العبد عبداً لذلة لمولاه، و من العرب من يقول: هياك، فيبدل الألف هاء كما يقولون: هيه و ايه. و نستعين أى نطلب منك المعونة على طاعتك و عبادتك. و أصله نستعون لأنه من المعونة فقلبت الواو ياء لثقل الكسرة عليها و نقلت كسرتها الى العين قبلها و بقيت الياء ساكنة، و التقدير فى أول السورة الى هاهنا، أى قل يا محمد هذا الحمد.

و هذا كما قال: وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، رَبَّنَا أَبْصَرْنَا «١» أى: يقولون ربنا. و كما قال: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ

عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» اى: يقولون سلام عليكم. و حمزة و الكسائي إذا وقفا اشما الدال الرفع، و كذلك فى سائر القرآن، فاما إذا وقفا على النصب، تخير الكسائي الإشمام، و تركه أجود.

و من استدل بهذه الآية على أن القدرة مع الفعل من حيث إن القدرة لو كانت متقدمة لما كان لطلب المعونة وجه إذا كان الله قد فعلها فيه فقد اخطأ لأن الرغبة فى ذلك تحتل أمرين:

أحدهما- ان يسأل الله تعالى من الطافه، و ما يقوى دواعيه و يسهل الفعل عليه ما ليس بحاصل، و متى لطف له بأن يعلمه أن له فى عاقبة الثواب العظيم و المنازل الجليله زاد ذلك فى نشاطه و رغبته.

و الثانى- ان يطلب بقاء كونه قادراً على طاعته المستقبله بأن يجدد له القدرة حالاً بعد حال عند من لا يقول ببقائها او لا يفعل ما يضادها و ينفيها عند من قال ببقائها. فان قيل هلاً قدم طلب المعونة على فعل العبادة لأن العبادة لا تتم إلا بتقدم المعونة أولاً؟ قيل: فى الناس من قال المراد به التقديم و التأخير، فكأنه قال: إياك نستعين و إياك نعبد، و منهم من قال: ليس يتغير بذلك المعنى، كما إن

(١) سورة الم السجدة آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩

القاتل إذا قال أحسنت الى فقضيت حاجتى او قضيت حاجتى فأحسنت الى، فان فى الحالين المعنى واحد. قال قوم انهم سألوا المعونة على عبادة مستأنفة لا على عبادة واقعة منهم، و انما حسن طلب المعونة، و ان كان لا بد منها مع التكليف على وجه الانقطاع اليه كما قال: «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ». و لأنه قد لا يكون فى ادامته التكليف اللطف و لا فى فعل المعونة به الا بعد تقدم الدعاء من العبد، و انما كرر إياك لأن الكاف التى فيها هى كاف الضمير التى كانت تكون بعد الفعل فى قوله نعبدك، فلما قدمت، زيد عليها أيا لأن الاسم إذا انفرد لا يمكن ان يكون على حرف واحد فقيل إياك و لما كانت الكاف يلزم تكرارها لو كرر الفعل وجب مثل ذلك فى إياك. الا ترى انه لو قال نعبدك و نستعينك و نستهديك لم يكن بد من تكرير الكاف، و كذلك لو قدم فقيل إياك نعبد و إياك نستعين، و فيه تعليم لنا ان نجدد ذكره عند كل حاجة و من قال انه يجرى مجرى قول عدى بن زيد العبادى:

و جاعل الشمس مصراً «١» لا خفاء به بين النهار و بين الليل قد فصلا

و كقول اعشى همدان:

بين الأشج و بين قيس باذخ بخ بخ لوالده و للمولود

فكر لفظ بين فقد اخطأ لأن فى البيتين لو لم تكرر بين لكان الفعل مستحيلاً الا ترى انه لو قال الشمس قد فصلت بين النهار لم يكن كلاماً صحيحاً و كذلك البيت الآخر و ليس كذلك الآية، لأنه لو قال إياك نعبد و سكت لكان مستقلاً بنفسه و لهذا طعن به بعض المفسرين. و عندى ان هذا ليس بطعن، لأنه مغالطة لأنه لو قال بين النهار و الليل لكان كلاماً صحيحاً و انما كرر بين و كذلك لو قال إياك نعبد و نستعين كان كلاماً صحيحاً و انما كرر إياك تأكيداً و العلة ما ذكرناه أولاً.

(١) المصر: الحاجز

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠

قوله:

[سورة الفاتحة (١): آية ٦] ص: ٤٠

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦)
آية-

القراءة: ص : ٤٠

قرأ ابن كثير في رواية ابن مجاهد عن قنبل و الكسائي من طريق ابن حمدون و يعقوب من طريق رويس «١» بالسين. و كذلك في سراط، في جميع القرآن. الباقون بالصاد و أشم الصاد زايا حمزة في الموضوعين، خاصة في رواية علي بن سالم، و في رواية الدورى و خلاد اشمامها الزاي ما كان فيه الف و لام. و اما الصاد إذا سكنت و كان بعدها دال نحو: يصدر، و فاصدع، و يصدفون، فاشم الصاد الزاي حيث وقع، حمزة و الكسائي و خلف و رويس.

الأعراب ص : ٤٠

«اهْدِنَا»: مبنى على الوقف لأنه امر، و الهمزة مكسورة لأن ثالث المضارع منه مكسور في نحو يهدى. و موضع النون و الألف من اهدنا، نصب لأنه مفعول به و الصراط منصوب لأنه مفعول ثان. فمن قرأ بالسين فلأنه الأصل، من غير سبب يمنع منه، و من قرأ بإشمام الزاي، فللمؤاخاة بين السين و الطاء بحرف مجهور من مخرج السين و هو الزاء من غير إبطال للأصل و من قرأ بالصاد بين الصاد و الطاء بالاستعلاء و الاطباق. و القراءة بالصاد احسن لأن فيها جمعاً بين المتشاكلين في المسموع.

اللغة و التفسير ص : ٤٠

و معنى اهدنا يحتمل أمرين:

أحدهما- أرشدنا. كما قال طرفه.

للفتى عقل يعيش به حيث يهدى ساقه قدمه

و الثانى- وفقنا كما قال الشاعر:

فلا تعجلن هداك المليك فان لكل مقام مقالا

أى وفقك.

و الآية تدل على بطلان قول من يقول: لا يجوز الدعاء بأن يفعل الله ما يعلم أنه يفعله لأنه عبث، لأن النبي صلى الله عليه و آله كان عالماً بأن الله يهديه الصراط

(١) الصحيح: أويس

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١

المستقيم، و انه قد فعل ذلك، و مع ذلك كان يدعو به. و قد تكون الهداية بمعنى أن يفعل بهم اللطف الذى يدعوهم الى فعل الطاعة، و الهدى يكون ايضاً بمعنى العلم لصاحبه لأنه مهتد على وجه المدح. و الهدى يكون ان يهديه الى طريق الجنة، كما قال الله تعالى:

«وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا»، و أصل الهداية في اللغة الدلالة على طريق الرشده فان قيل: ما معنى المسألة في ذلك و قد هداهم الله الصراط المستقيم، و معلوم أن الله تعالى يفعل بهم ما هو أصلح لهم في دينهم؟ قيل: يجوز أن يكون ذلك عبادة و انقطاعاً إليه

تعالى كما قال: «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ» و إن علمنا أنه لا يحكم إلا بالحق، و يكون لنا في ذلك مصلحة كسائر العبادات، و كما تعبدنا بأن نكرر تسبيحه و تحميده و الإقرار بتوحيده و لرسوله بالصدق، و إن كنا معتقدين لجميع ذلك. و يجوز أن يكون المراد بذلك الزيادة في الألفاظ كما قال تعالى: «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى» (١) و قال: «يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ» (٢) و يجوز أن يكون الله تعالى يعلم أن أشياء كثيرة تكون أصلح لنا، و أنفع لنا إذا سألناه، و إذا لم نسأله لا- يكون ذلك مصلحة، و كان ذلك وجهاً في حسن المصلحة. و يجوز أن يكون المراد استمرار التكليف و التعريض للثواب، لأن إدامته ليست بواجبة بل هو تفضل محض جاز أن يرغب فيه بالدعاء. و يلزم المخالف أن يقال له: إذا كان الله تعالى قد علم أنه يفعل ذلك لا محالة فما معنى سؤاله ما علم أنه يفعله، فما أجابوا به فهو جوابنا.

و الصراط المستقيم هو الدين الحق الذي أمر الله به من توحيده، و عدله، و ولايته من أوجب طاعته. قال جرير:
أمير المؤمنين على صراط إذا عوج الموارد مستقيم
أى على طريق واضح. و قال الشاعر:

(١) سورة الكهف آية ١٣

(٢) سورة المائدة آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢

فصد عن نهج الصراط الواضح

و قيل: إنه مشتق من (مسترتط) الطعام، و هو ممره في الحلق، و الصاد لغة قريش، و هى اللغة الجيدة، و عامه العرب يجعلونها سينا، و الزاى لغة لعذرة، و كعب و بنى القين يقولون: أزدق، فيجعلونها زاياً إذا سكنت. و أهل الحجاز يؤثنون الصراط كالطريق و السبيل و الزقاق و السوق. و بنو تميم يذكرون هذا كله. و أصل الاستقامة التقويم و الاستواء في جهة الانتصار و هو ضد الاعوجاج، فمنه القيام و التقويم و التقويم، و منه المقاومة، لأنه بمنزلة المماثلة بما هو كالاستواء. و تقاوموا في الأمر إذا تماثلوا، و الاستقامة المرور في جهة واحدة. و قيل في معنى قوله: «الصُّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ» وجوه:

أحدها- إنه كتاب الله، و روى ذلك عن النبي (ص) و عن على عليه السلام و ابن مسعود.

و الثانى- انه الإسلام، حكى ذلك عن جابر و ابن عباس.

و الثالث- انه دين الله عز و جل الذى لا يقبل من العباد غيره.

و الرابع- انه النبي (ص) و الأئمة (ع) القائمون مقامه صلوات الله عليهم، و هو المروى في أخبارنا.

التفسير ص: ٤٢

و الأولى حمل الآية على عمومها لأننا إذا حملناها على العموم دخل جميع ذلك فيه فالتخصيص لا معنى له.
قوله تعالى:

[سورة الفاتحة (١): آية ٧] ص: ٤٢

إشارة

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (٧)

آية

المعنى: ص : ٤٢

معناه بيان الصراط المستقيم، إذ كان كل طريق من طرق الحق صراطاً مستقيماً. والمعنى صراط من أنعمت عليهم بطاعتك. التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣

القراءة ص : ٤٣

وقرأ حمزة بضم الهاء من ذلك: وفي أيديهم «وإليهم» حيث وقع. وروى الدورى عنه بضم الهاء فى قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ» (١) وقرأ يعقوب بضم كل هاء قبلها ياء ساكنة فى التثنية و جمع المذكر و المؤنث، نحو: (عليهما) و فيهما «عليهن» و «فيهن»، و ضم الميم الجمع و وصلها بواو فى اللفظ ابن كثير و أبو جعفر. و عن نافع فيه خلاف كثير. و عن غيره لا تطول بذكره، و هو مذكور فى كتب القراءات. فمن قرأ بكسر الهاء و إسكان الميم قال: إنه أمن من اللبس إذا كانت الألف فى التثنية قد دلت على الاثنين و لا ميم فى الواحد، فلما لزمت الميم الجمع حذفوا الواو و أسكنوا الميم طلباً للتخفيف. و حجة من قرأ «عليهم» أنهم قالوا ضم الهاء هو الأصل لأن الهاء إذا انفردت من حرف متصل بها قيل: «هم فعلوا» و من ضم الميم إذا لقيها ساكن بعد الهاء المكسورة قال: لَمَّا احتجت إلى الحركة رددت الحرف إلى أصله فضممت و تركت الهاء على كسرتها، لأنه لم تأت ضرورة تحوج إلى ردها إلى الأصل و من كسر الميم فالساكن الذى لقيها، و الهاء مكسورة ثم اتبع الكسرة الكسرة.

الاعراب ص : ٤٣

«و الذين» فى موضع جرٍ بالاضافة، و لا يقال فى الرفع (اللدون)، لأنه اسم ليس يتمكن. و قد حكى اللدون شاذاً، كما قيل الشياطين، و ذلك فى حال الرفع و لا- يقرأ به، و قرأ صراط من أنعمت عليهم: عمر بن الخطاب و عبد الله بن زبير، و روى ذلك عن أهل البيت عليهم السلام. و المشهور الأول. و النعمة التى أنعم بها على المذكورين و إن لم تذكر فى اللفظ فالكلام يدل عليها لا لما قال: اهْدِنَا الصُّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، و بينا المراد بذلك، ثم بين أن هذا صراط من أنعمت عليهم بها، فلم يحتج إلى إعادة اللفظ، كما قال النابغة الذبياني:

كأنك من جمال بنى أقيش يققع خلف رجله بشن «٢»

(١) سورة النحل آية ١٠٦ [.....]

(٢) الشن و الشنة: القربة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤

لما قال جمال بنى أقيش قال يققع، و معناه جمل يققع خلف رجله، و نظير ذلك كثيراً جداً.

قوله تعالى:

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

الاعراب: ص : ٤٤

أجمع المفسرون و القراء على جر (غير) لأنها نعت للذين، و انما جاز أن تكون نعتاً للذين، و الذين معرفة و غير نكرة لأن الذين بصلتها ليست بالمعرفة كالأسماء المعية التي هي أعلام كزيد و عمرو و انما هي كالنكرات إذا عزفت كالرجل و البعير فلما كانت الذين كذلك كانت صفتها كذلك أيضاً و جاز ان تكون نعتاً للذين، كما يقال لا أجلس إلا الى العالم غير الجاهل، و لو كانت بمنزلة الأعلام لما جاز، كما لم يجز في قولهم: مرتت بزيد غير الظريف، فلا يجزها على انها نعت، و ان نصبتها في مثل هذا جاز على الحال. و يحتمل أيضاً ان تكون مجرورة لتكرير العامل الذي خفض الذين فكأنك قلت: صراط الذين أنعمت عليهم، صراط غير المغضوب عليهم و يتقارب معناهما لأن الذين أنعمت عليهم هم الذين لم يغضب عليهم، و قرئ في الشواذ غير المغضوب عليهم بالنصب، و وجهها ان تكون صفة للهاء و الميم اللتين في عليهم، العائدة على الذين، لأنها و ان خفضت بعلی فهي موضع نصب بوقوع الانعام عليها، و يجوز ان يكون نصباً على الحال. و قال الأخفش و الزجاج: انها نصب على وجه الاستثناء من معاني صفة الذين أنعمت عليهم، و تقديره: اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم إلا المغضوب عليهم الذين لم تنعم عليهم في أديانهم فلا تجعلنا منهم، و يكون استثناء من غير جنس كما قال النابغة للذبياني:

وقفت فيها أصيلاً لا اسائلها (١) أعيت جواباً و ما بالربع من أحد

(١) الصحيح كى اسائلها و فى نسخة: اصيلاً اسائلها

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥

إلا الاوارى (١) لأيا ما أبينها و النوى (٢) كالحوض بالمظلومة (٣) الجلد

و قال الفراء: و تغلب هذا خطأ، لأنه لو كان كذلك لما قال: و لا الضالين لأن لا نفى و جحد. و لا يعطف على جحد إلا بجحد، و لا يعطف بالجحد على الاستثناء و انما يعطف بالاستثناء على استثناء و بالجحد على الجحد. يقولون قام القوم إلا أخاك و إلا أباك و لا قام أخوك و لا أبوك، و لا يقولون ما قام القوم إلا أخاك و لا أباك، فعلى هذا تكون (غير) بمعنى: لا فكأنه قال لا المغضوب عليهم و لا الضالين. قال الرماني: من نصب على الاستثناء جعل لا صلة، كما انشد ابو عبيدة

فى بئر لا حور سرى و ما شعر (٤)

أى فى بئر هلكت.

و الْمُعْضُوبِ عَلَيْهِمْ» هم اليهود عند جميع المفسرين الخاص و العام، لأنه تعالى قد أخبر انه غضب عليهم و جعل فيهم القردة و الخنازير، «و لَّا الضَّالِّينَ» هم النصارى لأنه قال: «وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ» (٥) و قال «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى النصارى. و روى ذلك عن النبى (ص). و قال بعضهم لا: زائدة تقديره: غير المغضوب عليهم و الضالين كما قال: «ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ» (٦) أى معناه أن تسجد قال ابو النجم:

فما ألوم البيض ألا تسخرأ لما رأين الشَّمط القفندرا (٧)

يعنى أن تسخر. و تكون غير بمعنى سوى. و قد بينا ضعف هذا عند الكوفيين لما مضى، و لأنه انما يجوز ذلك إذا تقدمه نفى كقول الشاعر:

ما كان يرضى رسول الله فعلهم و الطيبان ابو بكر و لا عمر

(١) ج آرى محابس الخيل

(٢) حفرة حول الخيمة تمنع من تسرب الماء اليها

(٣) الأرض التي لم تحفر قط و حفرت

(٤) أى بئر هلكة

(٥) سورة المائدة آية: ٨٠

(٦) سورة الاعراف آية ١١

(٧) الشمط: الشيب و الففندر: الصغير الرأس القبيح المنظر

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦

و اما الغضب من الله فهو ارادة العقاب المستحق بهم، و لعنهم و براءته منهم و اصل الغضب الشدة و منه الغضبة الصخرة الصلبة الشديدة المركبة فى الجبل المخالفة له و رجل غضوب شديد الغضب و الغضوب الحية الخبيثة لشدتها و الغضوب الناقة العبوس. و اصل الضلال الهلاك و منه قوله (إذا ضللنا فى الأرض) أى هلكننا و منه قوله تعالى «وَأَصْلٌ أَعْمَالُهُمْ» أى أهلكتها. و الضلال فى الدين الذهاب عن الحق و الإضلال الدعاء الى الضلال و الحمل عليه و منه قوله تعالى: «وَأَصْلُهُمُ السَّامِرِيُّ» «١» و الإضلال الأخذ بالعاصين الى النار و الإضلال الحكم بالضلال و الإضلال التحيير بالضلال بالتشكيك لتعدل عنه. و اليهود- و ان كانوا ضلالا- و النصرى- و ان كانوا مغضوباً عليهم- فإنما خص الله تعالى كل فريق منهم بسمه يعرف بها و يميز بينه و بين غيره بها و ان كانوا مشتركين فى صفات كثيرة. و قيل انه أراد ب «الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لَّا الضَّالِّينَ» جميع الكفار و انما ذكروا بالصفتين لاختلاف الفائدتين و روى جابر ابن عبد الله قال: قال رسول الله (ص) قال الله تعالى: (قسمت الصلاة بينى و بين عبدى فله ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال حمدنى عبدى و إذا قال الرحمن الرحيم قال اثنى على عبدى، و إذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى ثم قال هذا لى و له ما بقى)

و لا يجوز عندنا ان يقول القارئ عند خاتمة الحمد: آمين فان قال ذلك فى الصلاة متعمداً بطلت صلاته لأنه كلام لا يتعلق بالصلاة، و لأنه كلام لا يستقل بنفسه و انما يفيد إذا كان تأميناً على ما تقدم و متى قصد بما تقدم الدعاء لم يكن تالياً للقرآن، فتبطل صلاته و ان قصد التلاوة لا يكون داعياً فلا يصح التأمين و ان قصدهما فعند كثير من الأصوليين ان المعنيين المختلفين لا يصح ان يردا بلفظ واحد، و من أجاز ذلك- و هو الصحيح- منع منه لقيام الدلالة على المنع من ذلك فلأجل ذلك لم يجز.

(١) سورة طه آية: ٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧

٢- سورة البقرة ص: ٤٧

إشارة

و هى مائتان و ست و ثمانون آية فى الكوفى و سبع بصرى و خمس مدنى و روى أن قوله: و اتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله- نزلت فى حجة الوداع

[سورة البقرة (٢): آية ١] ص: ٤٧

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم (١)

آية عند الكوفيين

المعنى: ص: ٤٧

- و اختلف العلماء فى معنى أوائل هذه السور مثل «الم» و «المص» و «كهيعص» و «طه» و «لَبَّالْمِزْصَادِ» و «بِاللَّخْفَافِ» و «حم» و غير ذلك على وجوه فقال بعضهم انها اسم من أسماء القرآن ذهب اليه قتادة و مجاهد و ابن جريح و قال بعضهم هى فواتح يفتح بها القرآن، روى ذلك عن مجاهد أيضاً و اختاره البلخى و فائدتها أن يعلم ابتداء السورة و انقضاء ما قبلها و ذلك معروف فى كلام العرب و أنشد بعضهم

بل و بلدة ما الأنس من أهلها «١»

و يقول آخر

بل ما هيح أحزانا و شجواً قد شجا

و قوله (بل) ليس من الشعر و انما أراد أن يعلم أنه قطع كلامه و أخذ فى غيره و أنه مبتدأ الذى أخذ فيه غير ناسق له على ما قبله و قال بعضهم هى اسم للسورة روى ذلك عن زيد بن أسلم و الحسن و قال بعضهم هى اسم الله الأعظم و روى ذلك عن السدى إسماعيل و عن الشعبي و قال بعضهم هى قسم اقسام الله به و هى من أسمائه و روى ذلك عن ابن عباس و عكرمة و قال قوم هى حروف مقطعة من اسماء واقعاً كل حرف من ذلك بمعنى غير معنى الحرف الآخر يعرفه النبى صلى الله عليه و آله نحو قول الشاعر نادوهم أن أجمعوا ألاتنا قالوا جميعاً كلهم ألاتنا

(١) فى اللسان و فى تفسير الطبرى (اهالها)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨

يريد ألا تركبون قالوا ألاتا فركبوا و قال آخر:

قلنا لها قفى فقالت قاف

بمعنى قالت انا واقفه. روى ذلك أبو الضحى عن ابن عباس و عن ابن مسعود و جماعة من الصحابة و قال بعضهم هى حروف هجاء موضوعة. روى ذلك عن مجاهد و قال بعضهم هى حروف هجاء يشتمل كل حرف على معان مختلفة. روى ذلك عن أنس و اختاره الطبرى و قال بعضهم هى حروف من حساب الجمل و قال بعضهم لكل كتاب سر و سر القرآن فى فواتحه. هذه أقوال المفسرين فاما أهل اللغة فإنهم اختلفوا فقال بعضهم هى حروف المعجم استغنى بذكر ما ذكر منها فى أوائل السور عن ذكر بواقيها التى هى تمام ثمانية و عشرين حرفاً كما يستغنى بذكر أ ب ت ث عن ذكر الباقي و بذكر قفا نبيك عن ذكر باقى القصيدة قالوا و لذلك رفع ذلك الكتاب لأن معناه عن الألف و اللام و الميم من الحروف المقطعة و قوله ذلك الكتاب الذى أنزلته اليك مجموعاً لا ريب فيه كما قالوا فى أبى جاد أ ب ت ث و لم يذكروا باقى الحروف و قال راجز بنى أسد:

لما رأيت أمرها فى حطى أخذت منها بقرون شمط

فأراد الخبر عن المرأة بأنها من أبى جاد فأقام قوله فى حطى مقامه لدلالة الكلام عليه و قال آخرون بل ابتدئت بذلك أوائل السور ليفتح لاستماعه أسمع المشركين إذ تواصلوا بالاعراض عن القرآن حتى إذا استمعوا له، تلا عليهم الم. و قال بعضهم الحروف التى هى أوائل السور حروف يفتح الله بها كلامه و قال ابو مسلم: المراد بذلك، ان هذا القرآن الذى عجزتم عن معارضته، و لم تقدرنا على الإتيان بمثله هو من جنس هذه الحروف التى تتحاورون بها فى كلامكم و خطابكم، فحيث لم تقدرنا عليه فاعلموا انه من فعل الله، و انما كررت فى مواضع استظهاراً فى الحجّة و حكى ذلك عن قطرب. و روى فى اخبارنا ان ذلك من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا

اللّه، و اختاره الحسين بن علي المغربي و احسن الوجوه التي قبلت قول من قال: انها اسماء للسور خص اللّه تعالى بها بعض السور بتلك كما قيل للمعوذتين: التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٩

المقشقيستان، أى تبرءان من النفاق، و كما سميت الحمد أم القرآن و فاتحة الكتاب.

و لا يلزم أن لا تشترك سورتان أو ثلاث في اسم واحد، و ذلك أنه كما يشترك جماعة من الناس في اسم واحد، فإذا أريد التمييز زيد في صفته، و كذلك إذا أرادوا تمييز السورة قالوا: الم ذلك، الم اللّه، الم، و غير ذلك. و ليس لأحد أن يقول: كيف تكون أسماء للسور، و الاسم غير المسمى، فكان يجب ألا تكون هذه الحروف من السورة، و ذلك خلاف الإجماع. قيل: لا يمتنع أن يسمى الشيء ببعض ما فيه، ألا ترى انهم قالوا: البقرة، و آل عمران، و النساء، و المائدة، و لا خلاف انها اسماء للسور و ان كانت بعضاً للسور، و من فرق بين الأشخاص و غيرها في هذا المعنى: فأوجب في الأشخاص أن يكون الاسم غير المسمى و لم يوجب في غيرها، فقد أبعد، لأنه لا فرق بين الموضوعين على ما مضى القول فيه، و لا يلزم أن تسمى كل سورة بمثل ذلك، لأن المصلحة في ذلك معتبرة، و قد سمي اللّه كل سورة بتسمية تخصها و إن لم تكن من هذا الجنس، كما انه لما سمي الحمد بأسمائها لم يلزم ذلك في كل سورة.

و قيل انها أوائل أسماء يعلم النبي (ص) تمامها، و الغرض بها، نحو ما روينا عن ابن عباس، كما قال الشاعر:

سألتهما الوصل فقالت: قاف

يعنى: وقفت. و قال آخر:

بالخير خيرات و إن شراً فإ

يريد: فشرأ، و قال آخر:

و لا أريد الشر إلا أن تا

يعنى: إلا أن تشاء. و قال آخر:

ما للظلم «١» عال «٢» كيف لا يا ينقد عنه جلده إذا يا

(١) الظلم: ذكر النعام

. (٢) عال: دعاء عليه من قولهم: عال عوله أى ثكلته أمه فاختصر في الطبعة الايرانية (غال) بدل (عال) و (ينقل) بدل (ينقد) و (جلد) بدل (جلده) و الصحيح ما ذكرناه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٠

أى: إذا يفزع. فعلى هذا يحتمل ان يكون الالف: انا، و اللام: اللّه، و الميم: اعلم، و كذلك القول في الحروف، و على هذا لا موضع (لألف لام ميم) من الاعراب، و على قول من قال انها اسماء السور موضعها الرفع، كأنه قال هذه الم، او يكون ابتداءه و يكون خبره ذلك الكتاب، و اجمع النحويون على ان هذه الحروف و جميع حروف الهجاء مبنية على الوقف لا تعرب، كما بنى العدد على الوقف، و لأجل ذلك جاز ان يجمع بين ساكنين كما جاز ذلك في العدد، تقول واحد، اثنان، ثلاثة، اربعة، فتقطع الف اثنين و هى الف وصل، و تذكر الهاء في ثلاثة و اربعة، فلو لم تنو الوقف لقلت ثلاث بالثاء. و حكى عن عاصم في الشواذ و غيره الم اللّه بقطع الهمزة، الباقون بفتح الميم، و قالوا فتح الميم لالتقاء الساكنين و قال قوم: لأنه نقل حركة الهمزة اليه، و اختار ابو على الاول، لأن همزة الوصل تسقط في الوصل، فلا يبقى هناك حركة تنقل، و انشد في نقل حركة همزة الوصل قول الشاعر

أقبلت من عند زياد كالخرف تخط رجلاى بخط مختلف

فيكتبان في الطريق لام الف

و متى أجريتها مجرى الأسماء لا الحكاية و أخبرت عنها، قلت: هذه كاف حسنة، و هذا كاف حسن، و كذلك باقى الحروف فتذكر و

تؤنث، فمن أنث قصد الكلمة، و من ذكر قصد الحرف، فأما إعراب: أبي جاد، هواز، و حطي و كلمن، فزعم سيبويه انها مصروفات، تقول: علمت أبا جاد، و نفعني ابو جاد، و انتفعت بأبي جاد. و كذلك: هواز، و هواز، و هوازاً. و حطياً، و حطياً، و حطي، و أما كلمن و سعفص و قرشيات فأعجميات، تقول: هذه كلمن، و تعلمت كلمن، و انتفعت بكلمن، و كذلك سعفص و قرشيات اسم للجمع مصروفة لأجل الألف و التاء. و أما معنى أبي جاد، فقال الضحاك: انها اسماء الأيام الستة التي خلق الله تعالى فيها الدنيا و قال الشعبي: انها أسماء ملوك مدين، و انشد:

(١) في الطبعة الإيرانية «عن) و الصحيح ما ذكرنا [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥١
 ألا يا شعيب قد نطقت مقالة سببت بها عمرواً و أوحى بنى عمرو
 ملوك بنى حطي و هواز منهم و سعفص أهل للمكارم و الفخر
 هم صبوحوا أهل الحجاز بغارة لميل شعاع الشمس أو مطلع الفجر
 و روى عن ابن عباس ان لأبي جاد حديثاً عجيباً، أبي: آدم جد في أكل الشجرة، و هواز: فزل آدم فهوى من السماء الى الأرض. و اما حطي فحطت عنه خطيئته و اما كلمن فأكل من الشجرة و من عليه بالتوبة. و سعفص: عصى آدم فاخرج من النعيم الى الكبد «١». و قرشيات: أقر بالذنب فسلم من العقوبة، و هذا خير ضعيف يتضمن وصف آدم، و هو نبي بما لا يليق به.
 و قال قوم: انها حروف من أسماء الله، و روى ذلك عن معاوية بن قره عن النبي (ص).

[سورة البقرة (٢): آية ٢] ص: ٥١

إشارة

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢)

ذلك الكتاب هذه لفظة يشار بها الى ما قرب، و ذلك الى ما بعد، و ذاك الى ما بينهما و يحتمل أن يكون معنى ذلك هاهنا هذا، على قول عكرمة و جماعة من أهل العربية كالأخفش و أبي عبيدة و غيرهما، قال:

أقول له و الرمح ياطر «٢» متنه تأمل خفافاً اننى أنا ذلكا

أى اننى انا هذا. و قال تعالى ذلك عالم الغيب و الشهادة، و هو موجود فى الحال و انما جاز أن يستعمل هذا، و هى إشارة الى حاضر، بمعنى ذلك و هى إشارة الى غايب لأنه كالحاضر عند الغائب. ألا ترى ان الرجل يحدث حديثاً فيقول السامع هذا كما قلت و ربما قال ان ذلك كما قلت و انما جاز ذلك لقرب جوابه من كلام المخبر، و كذلك لما قال تعالى (آلم) و ذكرنا معنى ذلك، قال لنبية: يا محمد هذا الذى ذكرته و بينته، ذلك الكتاب. فلذلك حسن وضع ذلك فى مكان هذا، إلا أنه إشارة الى ما مضى. و قال قوم: ان معناه ذلك الكتاب الذى وعدوا به على لسان موسى و عيسى كما قال

(١) الكبد: الشدة

(٢) في الطبعة الإيرانية (ناظر) و الصحيح ما ذكرناه كما فى الاغانى

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٢

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ يَعْنِي: هذا ذلك الكتاب. و قال قوم: انما أشار الى ما كان نزل من القرآن بمكة من

السور فقال ذلك، و الأول أقوى لأنه أشبه بأقوال المفسرين. و اما من حمل ذلك على انه أشار به الى التوراة و الإنجيل فقد أبطل لأنه وصفه بانه لا ريب فيه و انه هدى للمتقين، و وصف ما فى أيديهم بانه مغير محرف فى قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» (١) قوله تعالى:
لا رَيْبَ فِيهِ

القراءة ص : ٥٢

- قرأ ابن كثير بوصل الهاء بياء فى اللفظ، و كذلك كل هاء كناية قبلها ياء ساكنة فان كان قبلها ساكن غير الياء وصلها بالواو. و وافقه حفص فى قوله:

فِيهِ مُهَانًا. و وافقه المنسى فى قوله: وَ أَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي. و وافقه قتيبة فى قوله:

فملاقيه و ساصيله. فمن كسر الهاء مع ان الأصل الضمة فلأجل الياء و الكسرة اللتين قبلها. و الهاء تشبه الألف لأنها من حروف الحلق و لما فيها من الخفاء: فكما نحووا بالألف نحو الياء بالامالة لأجل الكسرة و الياء كذلك كسروا الهاء للكسرة و الياء لتجانس الصورتان، و ذلك حسن و تركوا الاشباع كراهية اجتماع المقاربة كما كرهوا اجتماع الأمثال، و من أشبع و أتبعها الياء، فان الهاء و إن كانت خفية فليس يخرجها ذلك من ان تكون كغيرها من حروف المعجم التى لا خفاء فيها نحو الراء و الصاد و ان الهاء و النون عند الجميع فى وزن الشعر بمنزلة الراء و الصاد و ان كان فى الراء تكرير و فى الصاد استطالة، فإذا كان كذلك كان حجزها بين الساكنين كحجز غيرها من الحروف التى لا خفاء فيها

المعنى: ص : ٥٢

و معنى لا ريب فيه، أى لا شك فيه. و الريب الشك، و هو قول ابن عباس و مجاهد و عطاء و السدى و غيرهم. و قيل: هو أشد الشك و هو مصدر رابى الشىء

(١) سورة النساء آية ٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٣

يربىنى قال ساعدة بن جوية الهذلى:

و قالوا تركن الحى قد حصروا به فلا ريب ان قد كان ثم لحيم

أى أطفأوا به و اللحيم القتيل، يقال لحم إذا قتل و الهاء فيه عائدة على الكتاب و يحتمل ان يكون لا ريب فيه خيراً، و المعنى انه حق فى نفسه، و لا- يكون المراد به انه لا- يقع فيه ريب لأن من المعلوم أن الريب واقع فيه من الكفار و فى صحته و يجرى ذلك مجرى الخبر إذا كان مخبره على ما هو به فى أنه يكون صدقا و ان كذبه قوم و لم يصدقوه. و يحتمل أن يكون معناه الأمر أى تيقنوه و لا ترتابوا فيه

قوله تعالى:

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

المعنى: ص : ٥٣

معناه نور و ضياء و دلالة للمتقين من الضلالة و انما خص المتقين بذلك و ان كان هدى لغيرهم من حيث انهم هم الذين اهدوا به و انتفعوا به كما قال:

«إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذُّكْرَ» (١) و ان كان انذر من لم يتبع الذكر و يقول القائل: في هذا الأمر موعظة لى او لك و ان كان فيه موعظة لغيرهما. و يقال هديت فلانا الطريق إذا أرشدته و دللته عليه، أهديه هداية

الاعراب: ص: ٥٣

و يحتمل ان يكون منصوبا على الحال من الكتاب و تقديره ذلك الكتاب هاديا للمتقين و ذلك يكون مرفوعاً بالم. و الكتاب نعت لذلك، و يحتمل ان يكون حالا من الهاء فى (فيه)، كأنه قال: لا ريب فيه هاديا و يحتمل ان يكون رفعاً من وجوه: أولها- ان يكون خبراً بعد خبر كأنه قال: هذا كتاب هدى أى قد جمع انه الكتاب الذى وعدوا به و انه هدى كما يقولون: هذا حلو حامض يريدون انه

(١) سورة يس آية ١١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٤

قد جمع الطعمين. و يحتمل ان يكون رفعاً بانه خبر ابتداء محذوف و تقديره هو هدى لأن الكلام الأول قد تم و يحتمل ان يكون رفعة على قولك ذلك الكتاب لا ريب كأنك قلت: هذا الكتاب حق لأن لا شك بمعنى حق. ثم قال بعد ذلك فيه هدى للمتقين. و هدى يذكر فى جميع اللغات و حكى عن بعض بنى اسد هذه هدى حسنة تدغم النون فى اللام عند الأكثر (و المتقين) مجرور باللام و المتقى هو الذى يتقى بصلاح اعماله عذاب الله مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزاً بينه و بينه كما قال ابو حية النميرى:

و القت قناعاً دونه الشمس و اتقت بأحسن موصولين كف و معصم

و قيل ان المتقين هم الذين اتقوا ما حرم عليهم و فعلوا ما وجب عليهم. و قيل ان المتقين هم الذين يرجون رحمة الله و يحذرون عقابه. و قيل ان المتقين هم الذين اتقوا الشرك و برئوا من النفاق و هذا الوجه ضعيف لأنه يلزم عليه وصف الفاسق المتهتك بانه متق إذا كان برياً من الشرك و النفاق. و أصل الاتقاء الحجز بين الشئيين و منه اتقاه بالترس لأنه جعله حاجزاً بينه و بينه و اتقاه بحق كذلك و منه الوقاية لأنها تحجز بين الرأس و الأذى.

و منه التقية فى اظهار خلاف الإبطان. و الفرق بينه و بين النفاق: ان المنافق يظهر الخير و يبطن الشر، و المتقى يظهر القبيح و يبطن الحسن. و يقال وقاه يقيه وقاية و توقاه توقياً.

قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٣] ص: ٥٤

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣)

آية بلا خلاف الذين فى موضع خفض لأنه نعت للمتقين، و يجوز ان يكون رفعاً على الابتداء «و يؤمنون» رفع لأنه فعل مستقبل و الواو و النون فى موضع رفع لأنه كناية عن الفاعل، و النون الأخيرة مفتوحة لأنها نون الجمع و الصلاة نصب لأنها مفعول به. و الايمان فى اللغة هو التصديق، و منه قوله: و ما أنت بمؤمن لنا. أى بمصدق لنا. و قال: «يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ» (١) و كذلك هو فى الشرع

(١) سورة النساء آية ٥٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٥

عند أكثر المرجئة، والمراد بذلك التصديق بجميع ما أوجب الله أو ندبه أو اباحه وهو المحكى عن ابن عباس في هذه الآية لأنه قال: الذين يصدقون بالغيب.

وحكى الربيع بن انس انه قال: الذين يخشون بالغيب. وقال: معناه يطيعون الله في السر والعلانية. وقيل: إن الايمان مشتق من الامان، والمؤمن من يؤمن نفسه من عذاب الله، والله المؤمن لأوليائه من عذابه وذلك مروى في اخبارنا وقالت المعتزلة بأجمعها: الايمان هو فعل الطاعة، ومنهم من اعتبر فرائضها ونوافلها، ومنهم من اعتبر الواجب منها لا غير، واعتبروا اجتناب الكبائر من جملتها. وروى عن الرضا عليه السلام: ان الايمان هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان والقول باللسان. وقد بينا الأقوى من ذلك في كتاب الأصول.

و اما «الغيب» فحكى عن ابن عباس انه قال: ما جاء من عند الله. وقال جماعة من الصحابة كابن مسعود وغيره: ان الغيب ما غاب عن العباد علمه من امر الجنة والنار والأرزاق والأعمال وغير ذلك، وهو الاولى لأنه عام، ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من زمان الغيبة و وقت خروج المهدي عليه السلام. وقال قوم:

الغيب هو القرآن، حكى ذلك عن زر بن جيش. وذكر البلخي ان الغيب كل ما أدرك بالدلائل والآيات مما تلزم معرفته. وقال الرماني: الغيب خفاء الشيء عن الحس قرب أو بعد إلا انه قد كثرت صفة الغائب على البعيد الذي لا يظهر للحس.

واصل الغيب من غاب. يقولون: غاب فلان يغيب، وليس الغيب ما غاب عن الإدراك لأن ما هو معلوم وان لم يكن مشاهداً، لا يسمى غيباً، والأولى ان تحمل الآية على عمومها في جميع من يؤمن بالغيب، وقال قوم: انها متناولة لمؤمنى العرب خاصة دون غيرهم من مؤمنى أهل الكتاب، قالوا بدلالة قوله فيما بعد «وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» قالوا ولم يكن للعرب كتاب قبل الكتاب الذى أنزله الله على نبيه تدين بتصديقه، وانما الكتاب لأهل الكتابين وهذا غير صحيح، لأنه لا يمنع أن تكون الآية الاولى عامه في جميع المؤمنين المصدقين بالغيب وإن كانت الآية الثانية خاصة في قوم لأن تخصيص الثانية لا يقتضى التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٦
تخصيص الأولى.

وقال قوم: انهما مع الآيتين اللتين بعدهما أربع آيات نزلت في مؤمنى أهل الكتاب، لأنه ذكرهم في بعضها. وقال قوم: ان الأربع آيات من أول السورة نزلت في جميع المؤمنين، واثنان نزلتا في نعت الكافرين، وثلاثة عشر في المنافقين وهذا أقوى الوجوه، لأنه حمل على عمومهم، وحكى ذلك عن مجاهد. وقوله:

«يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» فاقامتها أداؤها بحدودها وفرائضها واجباتها، كما فرضت عليهم يقال: أقام القوم سوقهم إذا لم يعطوها من البيع والشراء، قال الشاعر:

أقمنا لأهل العراقين سوق الضراب فخاموا وولوا جميعا

وقال أبو مسلم محمد بن بحر: معنى «يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» يديمون أداء فرضها يقال للشئ الراتب قائم ولفاعله مقيم، ومن ذلك: فلان يقيم أرزاق الجند. وقيل انه مشتق من تقويم الشئ من قولهم: قام بالأمر، إذا أحكمه وحافظ عليه.

وقيل انه مشتق مما فيه من القيام، ولذلك قيل قد قامت الصلاة.

وأما الصلاة فهي الدعاء فى اللغه، قال الشاعر:

وقابلها الريح فى دنها «١» و صلى على دنها و ارتسم

أى دعا لها. وقال الأعشى:

لها حارس لا يبرح الدهر بيتها فان ذبحت صلى عليها وزمما «٢»

يعنى دعا لها: وأصل الاشتقاق فى الصلاة من اللزوم من قوله تصلى ناراً حامية، والمصدر الصلاة ومنه اصطلى بالنار إذا لزمها، و

المصلي الذي يجيء في اثر السابق للزوم أثره، ويقال للعظم الذي في العجز صلواً، و هما صلوان.
فأما في الشرع ففي الناس من قال إنها تخصصت بالدعاء والذكر في موضع مخصوص. ومنهم من قال، وهو الصحيح، انها في الشرع
عبارة عن الركوع والسجود على وجه مخصوص و أركان و اذكار مخصوصة. و قيل انها سميت صلاة

(١) و في رواية: ظلها.

(٢) الزممة: صوت بعيد له دوى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٧

لأن المصلي متعرض لاستنجاح طلبته من ثواب الله و نعمه مع ما يسأل ربه فيها من حاجاته.

و أما الرزق، فهو ما للحى الانتفاع به على وجه لا يكون لأحد منعه منه، و هذا لا يطلق إلا فيما هو حلال فأما الحرام فلا يكون رزقاً لأنه
ممنوع منه بالنهي، و لصاحبه أيضاً منعه منه، و لأنه أيضاً مدحهم بالإنفاق مما رزقهم، و المغصوب و الحرام يستحق الذم على إنفاقه،
فلا يجوز أن يكون رزقاً.

و قوله: «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» حكى عن ابن عباس انها الزكاة المفروضة يؤتيها احتساباً. و حكى عن ابن مسعود أنها نفقة الرجل
على أهله، لأن الآية نزلت قبل وجوب الزكاة. و قال الضحاك: هو التطوع بالنفقة فيما قرب من الله و الأولى حمل الآية على عمومها
فيمن أخرج الزكاة الواجبة و النفقات الواجبة و تطوع بالخيرات.

و أصل الرزق الحظ لقوله: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ» (١): أي حظكم، و ما جعله حظاً لهم فهو رزقهم.

و الإنفاق أصله الإخراج، و منه قيل: نفقت الدابة إذا خرجت روحها، و النافق، جحر اليربوع، من ذلك لأنه يخرج منها. و منه النفاق
لأنه يخرج إلى المؤمن بالايمن و الى الكافر بالكفر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤] ص : ٥٧

إشارة

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤)

القراءة ص : ٥٧

لا يمد القراء الألف من ما إلا حمزة فانه مدها، و قد لحن في ذلك. و كان

(١) سورة الواقعة آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٥٨

يقف قبل الهمزة فيقرأ: و بالآخرة تسكيناً على اللام شيئاً ثم يبتدئ بالهمزة، و كذلك الأرض و شيء يقطع عند الياء من شيء كأنه
يقف ثم يهمز. و موضع (ما) خفض بالياء و يكره الوقف على (ما) لأن الألف حرف منقوص.

التفسير ص : ٥٨

وقال قتادة: «بما أنزل إليك» القرآن «وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ» الكتب الماضية، وقد بينا أن الأولى حمل الآية على عمومها في المؤمنين، وذكرنا الخلاف فيه، والآخرة صفة الدار، فحذف الموصوف، قال الله تعالى: «وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ» (١) ووصفت بذلك لمصيرها آخرة لأولى قبلها كما يقال: جئت مرة بعد أخرى، ويجوز أن يكون سميت بذلك لتأخيرها عن الخلق، كما سميت الدنيا دنيا لدنوها من الخلق، وإيقانهم ما جحدته المشركون من البعث والنشور والحساب والعقاب، وروى ذلك عن ابن عباس، والإيقان بالشىء هو العلم به، وسمى يقينا لحصول القطع عليه وكون النفس إليه،

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥] ص : ٥٨

إشارة

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥)

القرءاءة ص : ٥٨

أولئك بهمزتين، وفيهم من يخففهما وحمزة يمد أولئك وأولئك اسم مبهم يصلح لكل حاضر تعرفه الإشارة كقولك ذاك في الواحد، وأولاء جمع ذاك في المعنى ومن قصر قال أولا وأولا لك، وإذا أمددته لم يجز زيادة اللام لثلاث يجتمع ثقل الهمزة و ثقل الزيادة، وتقول: أولاء للقريب وها أولئك للبعيد وأولئك للمتوسط.
وأضيف الهدى الى الله لأحد الأمرين:
أحدهما: لما فعل بهم من الدلالة على الهدى والإيضاح له، والدعاء اليه.
الثاني: لأنه يثيب عليه، فعلى هذا يضاف الايمان بأنه هداية من الله.

(١) سورة العنكبوت آية ٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص : ٥٩

و [هُدًى] في موضع خفض بعلى. ومعنى «على هُدىً»: أى على حق وخير بهداية الله إياهم ودعائه الى ما قالوا به، ومن قال: هم على نور واستقامة أو بيان ورشد، فهو داخل تحت ما قلنا، والأولى أن يكون ذلك عاماً فيمن تقدم ذكره في الآيتين، ومن خص ذلك فقد ترك الظاهر، لأن فيهم من خصها بالمعنيين في الآية الأولى، وفيهم من خصها بالمذكورين في الآية الثانية، وقد بينا أن الجمع محمول على العموم وحملها على العموم في الفريقين محكى عن ابن عباس وابن مسعود.

و [الْمُفْلِحُونَ] هم المنجحون الذين أدركوا ما طلبوا من عند الله بأعمالهم وإيمانهم. والفلاح: النجاح. قال الشاعر:

اعقلى إن كنت لما تعقلى ولقد أفلح من كان عقل

يعنى من ظفر بحاجته وأصاب خيراً. وتقول أفلح يفلح إفلاحا وتقول فلاح يفلح فلاحاً وفلاحاً وفلاحاً أيضاً. قال لبيد

نحل بلاداً كلها حل قبلنا و نرجو فلاحاً (١) بعد عاد و حمير

يعنى البقاء وأصل الفلاح القطع، فكأنه قطع لهم بالخير، ومنه قيل للاكار فلاحاً لأنه يشق الأرض، والفلاح المكارى لأنه يقطع الأرض قال الشاعر:

إن الحديد بالحديد يفلح

وفي أولئك لغات: فلغة أهل الحجاز: أوليك بالياء، وأهل نجد و قيس و ربيعة و أسد يقولون: أولئك بهمز. وبعض بنى سعيد من

بنى تميم يقولون: الأك مشددة، و بعضهم يقول: الالك. قال الشاعر:
 ألا لك قوم لم يكونوا أشابه «٢» و هل يعظ الضليل إلا أالكا
 و هم دخلت للفصل

قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٦] ص : ٥٩

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٦)

النزول ص : ٥٩

- نزلت في أبي جهل و في خمسة من قومه من قادة الأحزاب قتلوا يوم بدر في قول الربيع بن أنس، و اختاره البلخي و المغربي. و قال ابن عباس: نزلت في قوم

(١) و في نسخة (الفلاح)

(٢) الاشابه من الناس الأخلاط

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٠

بأعيانهم من أحبار اليهود ذكرهم بأعيانهم، من اليهود الذين حول المدينة. و قال قوم: نزلت في مشركي العرب، و اختار الطبري قول ابن عباس. و الذي نقوله إنه لا بد أن تكون الآية مخصوصة لأن حملها على العموم غير ممكن، لأننا علمنا أن في الكفار من يؤمن فلا يمكن العموم، و أما القطع على واحد مما قالوه فلا دليل عليه، و يجب تجويز كل واحد من هذه الأقوال، و من مات منهم على كفره يقطع على أنه مراد بالآية، فعلى هذه قادة الأحزاب مرادون على ما قال ربيع بن أنس و من قتل يوم بدر كذلك و من قال ان الآية مخصوصة بكفار اهل الكتاب قال:

لأن ما تقدمها مختص بمؤمنيهم فيجب ان يكون ما يعقبها مختصاً بكفارهم و قد قلنا إن الآية الاولى حملها على عمومها اولي و لو كانت خاصة بهم لم يجب حمل هذه الآية على الخصوص لما تقدم فيما مضى. و الذين نصب بأن. و الكفر هو الجحود و الستر و لذلك سمي الليل كافراً لظلمته قال الشاعر:

فتذكرا نقلا رشيداً بعد ما القت ذكاء «١» يمينها في كافر

و قال لبيد:

في ليله كفر النجوم غمامها

يعنى غطاها.

و الكافور أكمام الكرم الذي يكون فيه و الكفري وعاء الطلعة لأنه يستر اللب و منه قوله تعالى: «كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ» «٢» و سمي الزارع كافراً لتغطيته البذر و يقال فلان متكفر بالسلاح إذا تغطى به. و في الشرع عبارة عمن جحد ما أوجب الله عليه معرفته من توحيدده و عدله و معرفه نبيه و الإقرار بما جاء به من من اركان الشرع فمن جحد شيئاً من ذلك كان كافراً و ربما تعلقت به احكام مخصوصة من منع الموارثه و المناكحة و المدافنه و الصلاة عليه و ربما لم يتعلق بحسب الدليل عليه.

قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ» جمع بين الهمزتين أهل الكوفة و ابن عامر

(١) و تصحيح البيت: ثقلاً بدل نقلاً و رثيداً بدل رشيداً و رثد المتاع و غيره فهو مرثود: وضع بعضه فوق بعض و الثقل بيض النعام. ذكاء: الشمس.

(٢) سورة الحديد آية: ٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦١

إلا الحلواني و كذلك في كل همزتين في كلمة واحدة إذا كانت الاولى للاستفهام إلا في مواضع مخصوصة نذكرها فيما بعد الباقون بتخفيف الاولى و تليين الثانية و فصل بينهما بالألف أهل المدينة إلا ورشاً و أبا عمرو و الحلواني عن هشام. و معنى قوله «سواء» أى معتدل مأخوذ من التساوى كقولك متساو و تقول:

هذان الأمران عندي سواء أى معتدلان، و منه قوله: «فَأَنْبِئْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» (١) يعنى بذلك أعلمهم و آذنهم للحرب ليستوى علمك و أعلمهم بما عليه كل فريق منكم للآخر و معناه: أى الامرين كان منك اليهم الانذار أم ترك الانذار فإنهم لا يؤمنون. و قال عبد الله بن قيس الرقيات:

تعدت بى الشهباء نحو ابن جعفر سواء عليها ليلها و نهارها

يعنى بذلك عندها معتدل فى السير الليل و النهار، لأنها لا فتور فيه و منه قول الآخر:

و ليل يقول المرء من ظلماته سواء صحبحات العيون و عورها

لأن الصحيح لا يبصر فيه إلا بصرأ ضعيفاً من ظلمته، و هذا لفظه لفظ الاستفهام و معناه الخبر، و له نظائر فى القرآن، كما تقول ما أبالى أقمت أم قعدت، و انت مخبر لا- مستفهم لأنه وقع موقع أى، كأنك قلت لا أبالى أى الامرين كان منك و كذلك معنى الآية: سواء عليهم أى هذين منك اليهم حسن فى موضعه، سواء فعلت أم لم تفعل. و قال بعض النحويين ان حرف الاستفهام انما دخل مع سواء و ليس باستفهام، لأن المستفهم إذا استفهم غيره قال: أزيد عندك أم عمرو و يستفهم صاحبه أيهما عنده و ليس أحدهما أحق بالاستفهام من الآخر فلما كان قوله: «سواء عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ» بمعنى التسوية أشبه ذلك الاستفهام إذ شبهه بالتسوية، و قال جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح

فهذا فى صورة الاستفهام و هو خبر، لأنه لو أراد الاستفهام لما كان مدحاً و قال آخر:

(١) سورة الانفال آية ٥٩ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٢

سواء عليه أى حين آتته أ ساعة نحس تتقى أم بأسعد

و لا يجوز أن تقع أو فى مثل هذا مكان أم لأن أم هى التى تعادل بها الهمزة لا أو.

و الفرق بينهما ان أو يستفهم بها عند أحد الامرين هل حصل أم لا و هو لا يعلمها معاً كقول القائل: أذن أو أقام؟ إذ المراد تعلمهما، فإذا علم واحداً منهما و لم يعلمه بعينه قال أذن أم أقام؟ يستفهم عن تعيين أحدهما هذا فى الاستفهام.

و فى الخبر تقول: لا أبالى أقمت أم قعدت. أى هما عندي سواء و لا يجوز ان تقول لا أبالى أقمت أو قعدت لأنك لست بمستفهم من شىء.

و حكى عن عاصم الجحدري انه قرأ سواو بواو مضمومة لا بهمزة و هذا غلط لأن العرب كلها تهمز ما بعده مده، يقولون: كساء و رداء و هواء و جزاء و غير ذلك. و أما الانذار فهو اعلام و تخويف، و كل منذر معلم و ليس كل معلم منذراً و قد سمي الله نفسه بذلك

فقال: نَأْ أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا»

«١» لأن الاعلام يجوز وصفه به و التخويف أيضاً كذلك في قوله: (ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ) فإذا جاز وصفه بالمعنيين جاز وصفه بلفظ يشتمل عليهما و أنذرت فعل متعد الى مفعولين كقوله تعالى: (أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً) (وَأَنَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا) و قد ورد معداً بالباء في قوله تعالى: (قُلْ إِنَّمَا أَنْذَرْتُكُمْ بِالْوَحْيِ) «٢» و قيل الانذار هو التحذير من مخوف يتسع زمانه الاحتراز، فان لم يتسع زمانه للاحتراز كان اشعاراً و لم يكن إنذاراً. قال الشاعر:

أنذرت عمراً و هو في مهل قبل الصباح فقد عصى عمرو

فان قيل الذين علم الله منهم انهم لا- يؤمنون، هل كانوا قادرين على الايمان أم لا؟ فان قلت ما كانوا قادرين، و قد كلفهم الله تعالى الايمان، فقد كلفهم ما لا يقدرون عليه، و هذا لا يجوز- و ان كانوا قادرين- فقد قلت: انهم كانوا قادرين على تجهيل الله. قلنا: هذا يلزم المخالف مثله، فانه لا خلاف انهم مأمورون

(١) سورة النساء: آية ٤٠

(٢) سورة الأنبياء: آية ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٣

بالايمان، فيقال لهم: انه لا- يجب ذلك كما لا يجب إذا كانوا مأمورين بالايمان، ان يكونوا مأمورين (بابطال ما علم الله) «١» أ ليس الله قد علم انه لا يقيم القيامة اليوم؟ ا يقولون: انه قادر على إقامتها أم لا؟ فان قلت: انه لا يقدر، فقد عجزتم الله. و ان قلت: انه يقدر، فقد قلت: انه يقدر على ان يجهل نفسه.

و الجواب الصحيح عن ذلك: أن العلم يتناول الشيء على ما هو به، و لا يجعله على ما هو به، فليس يمتنع ان يعلم حصول شيء بعينه، و ان كان غيره مقدورا ألا ترى أن من خبير بين الصدق و الكذب و قد علم أن كل واحد منهما يقوم مقام صاحبه في باب الغرض و قد علم قبح الكذب و حسن الصدق لا يجوز أن يختار الكذب على الصدق- و ان كان قادراً على الكذب- فبان بذلك صحة ما قلناه

قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ٧] ص: ٦٣

إشارة

حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٧)
- آية

القراءة ص: ٦٣

- أجمع القراءة السبعة على كسر الغين و ضم التاء، و روى عن بعض القراء فتح الغين، و عن الحسن ضم الغين. و حكى عن عاصم في الشواذ: غشاوة، بنصب التاء، و لا يقرأ بجميع ذلك.

التفسير ص: ٦٣

«حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» أى شهد عليها بأنها لا تقبل الحق، يقول القائل:

أراك تختم على كل ما يقول فلان، أى تشهد به و تصدقه، و قد ختمت عليك بأنك لا تعلم، أى شهدت، و ذلك استعارة. و قيل ان ختم بمعنى طبع فيها أثراً للذنوب كالسمة و العلامة لتعرفها الملائكة فيتبرءوا منهم، و لا يوالوهم، و لا يستغفروا لهم مع استغفارهم للمؤمنين. و قيل: المعنى فى ذلك أنه ذمهم بأنها كالمختوم عليها فى انها لا يدخلها الايمان و لا يخرج عنها الكفر، قال الشاعر:

(١) ما بين القوسين وضعه المصحح فى الطبعة الايرانية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٤

لقد أسمعت لو ناديت حياً و لكن لا حياة لمن تنادى

أى كأنه لا حياة فيه. و الختم آخر الشىء و منه قوله تعالى: «خَتَمُهُ مِسْكٌ» (١) و منه: خَاتَمَ النَّبِيِّينَ أى آخرهم. و منه: ختم الكتاب لأنه آخر حال الفراغ منه و الختم الطبع و الخاتم الطابع.

و ما يختم الله على القلوب من السمء و العلامة التى ذكرناها ليست بمانعة من الايمان كما أن ختم الكتاب و الظرف و الوعاء لا يمنع من أخذ ما فيه.

و حكى عن مجاهد أنه قال: الرّين أيسر من الطبع و الطبع أيسر من الختم و من الاقفال و القفل أشد من ذلك.

و قيل: إن قوله تعالى: «خَتَمَ اللَّهُ» إخبار عن تكبرهم و إعراضهم عن الاستماع لما دعوا اليه من الحق كما يقال: فلان أصم عن هذا الكلام إذا امتنع عن سماعه و رفع نفسه عن تفهمه.

و الغشاوة: الغطاء و فيها ثلاث لغات: فتح الغين و ضمها و كسرهما و كذلك غشوة فيها ثلاث لغات. و يقال: تغشاني السهم إذا تجلله و كل ما اشتمل على شىء مبنى على فعالة كالعمامة و القلادة و العصابة و كذلك فى الصناعة كالخياطة و القصارة و الصباغة و النساجه و غير ذلك و كذلك من استولى على شىء كالخلافه و الامارة و الاجارة و غير ذلك.

قال ابو عبيدة: «وَعَلَى سَمْعِهِمْ» معناه على أسماعهم و وضع الواحد موضع الجمع لأنه اسم جنس كما قال: «يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً» (٢) يعنى أطفالاً. و يجوز ان يكون أراد موضع سمعهم فحذف لدلالة الكلام عليه. و يجوز ان يكون أراد المصدر لأنه يدل على القليل و الكثير، فمن رفع التاء قال: الكلام الأول قد تم عند قوله:

«وَعَلَى سَمْعِهِمْ» و استأنف: «وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ» و تقديره: و غشاوة على أبصارهم، و من نصب قدره، يعنى: جعل على أبصارهم غشاوة، كما قال الشاعر:

(١) سورة المطففين: آية ٢٦

(٢) سورة الحج آية ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٥

علفتها تبناً و ماء بارداً

و قال الآخر:

متقلداً سيفاً و رمحاً

لما دل الكلام الأول عليه، فإذا لم يكن فى الكلام ما يدل عليه، لا يجوز إضماره، و لا يجوز أن ينصب بالفعل الأول الذى هو الختم، لأن الختم لا يطلق على البصر، كما ذكر فى قوله تعالى: «وَوَخَّتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ» ثم قال:

«وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً» (١) فلم يدخل المنصوب فى معنى الختم. و قال قوم:

إن ذلك على وجه الدعاء عليهم، لا للاخبار عنهم، و هذا يمكن فى قوله تعالى:

«خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ» و في قوله «وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ» فيمن نصب غشاوة، فاما من رفع ذلك، فلا يكون دعاء. و الأقوى أن ذلك خبر، لأنه خرج مخرج الدم لهم و الإزراء عليهم، فكيف يحمل على الدعاء؟
و يحتمل أن يكون المراد (بختم) أنه سيختم، و يكون الماضي بمعنى المستقبل، كما قال: «وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ» (٢) و على هذا يسقط سؤال المخالف و القلب جعل الشيء على خلاف ما كان. يقال: قلبه يقلبه قلباً، و القلب البئر لأن الماء ينقلب إليها، و ما به قلبه: أي انقلاب عن صحته، و فلان حوّل قلب: إذا كان يقلب الأمور برأيه و يحتال عليها، و القلوب الذئب لتقلبه في الحيلة على الصيد بخبثه، و سمي القلب قلباً لتقلبه بالخواطر. قال الشاعر:
ما سمي القلب إلا من تقلبه و الرأي يعزب و الإنسان أطوار
و البصر: مصدر بصر به يبصر بصرًا، بمعنى أبصره ابصاراً. و البصيرة:
الأبصار للحق بالقلب. و البصائر قطع الدم لأنها ترى كثيرة للغسل.
«وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» بإظهار التنوين، لأن النون تبين عند حروف الحلق و هي ستة أحرف: العين، و الغين، و الحاء، و الخاء، و الهمزة و الهاء و من هذه الأحرف ما لا يجوز فيه الإخفاء، و هي العين، كقوله: «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و

(١) سورة الجاثية آية ٢٢

(٢) سورة الاعراف آية ٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٦

«مَنْ عَلَيْهَا». و الهمزة، نحو قوله: «عُتَاءٌ أَحْوَى» (١) و الخاء و الغين يجوز إخفاؤهما عندهم على ضعف فيه من قوله: «وَالْمُنْحَنَقَةُ» و «نَارًا خَالِدًا» (فَإِنْ خِفْتُمْ) (مِنْ خَلْفِهِمْ) و (مِيثَاقًا غَلِيظًا) (٢) «مَاءً غَدَقًا» (٣) «قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي» (٤) قال الفراء: أهل العراق يبينون و أهل الحجاز يخفون و كل صواب.

فان قيل: إذا قلت: ان الله ختم على قلوبهم، و على سمعهم و على أبصارهم فكيف يكونون قادرين على الايمان؟ قيل: يكونون عليه لأن الختم و الغشاوة ليسا بشيء يفعلهما الله تعالى في القلب و العين يصد بهما عن الايمان، و لكن الختم شهادة على ما فسرناه من الله عليهم بأنهم لا يؤمنون، و على قلوبهم بأنها لا تعي الذكر، و لا تعي الحق، و على أسماعهم بأنها لا تصغي الى الحق. و هذا إخبار عن من يعلم منه أنه لا يؤمن. و الغشاوة هي (إلفهم الكفر بحبهم له) (٥) و لم يقل تعالى:

إنه جعل على قلوبهم بل أخبر انه كذلك. و من قرأ بالنصب- و إن كان شاذًا- يحتمل أن يكون أراد معنى قوله: ان السورة زادتهم رجساً الى رجسهم و السورة لم تزدتهم و لكنهم ازدادوا عندها، و سنوضح ذلك فيما بعد ان شاء الله تعالى.

«وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» تقديره: و لهم، بما هم عليه من خلافك، عذاب عظيم و حكي ذلك عن ابن عباس. و أصل العذاب الاستمرار بالشيء يقال: عذبه تعذيباً: إذا استمر به الألم. و عذب الماء عذوبة: إذا استمر في الحلق و حمار عاذب و عذوب: إذا استمر به العطش فلم يأكل من شدة العطش. و فرس عذوب مثل ذلك.

و العذوب الذي ليس بينه و بين السماء ستر. و أعذبتة عن الشيء بمعنى فطمته. و عذبة السوط طرفه و العذاب استمرار الألم. و أصل العِظَمِ عِظَمِ الشخص، و منه عظيم الشأن الغنى بالشيء عن غيره

(١) سورة الأعلى آية ٥

(٢) سورة النساء آية ٢٠ و ١٥٣

(٣) سورة الجن: آية ١٦

(٤) سورة البقرة: آية ٥٩

(٥) في الأصل بياض و في النسخة الايرانية احتمالات استنتجنا منها العبارة الموجودة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٧

و عظمه الله تعالى كبرياؤه و العظام من العظم لأنه من أكبر ما يركب منه البدن.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨] ص : ٦٧**إشارة**

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٨)

التفسير: ص : ٦٧

(من) لفظ يخبر به عن الواحد من العقلاء، و اثنين و جماعة فلما قال: «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» دل على أنه أراد الجمع و انما قال: (يقول)

بلفظ الواحد حملا له على اللفظ قال الشاعر:

نكن مثل مَنْ يَا ذَنْبٍ يَصْطَحِبَانِ

و قيل في معنى الناس وجهان:

أحدهما- أن يكون جمعاً لا واحد له من لفظه واحدهم إنسان و الأثنى انسانة و الثاني- أن أصله: أناس فأسقطت الهمزة منها لكثرة

الاستعمال إذا دخلها الألف و اللام للتعريف ثم أدغمت لام التعريف في النون كما قيل: (لكننا هو الله) و أصله: لكن انا.

و قال بعضهم: ان الناس لغة غير أناس، و إلا لقليل في التصغير: أنيس رداً الى أصله.

و اشتقاقه من النؤس: و هو الحركة ناس ينوس نوساً: إذا تحرك و النوس:

تذبذب الشيء في الهواء، و منه نوس القرط في الاذن لكثرة حركته.

و لا- خلاف بين المفسرين ان هذه الآية و ما بعدها نزلت في قوم من المنافقين من الأوس و الخزرج و غيرهم، روى ذلك عن ابن

عباس و ذكر أسماءهم و لا- فائدة في ذكرها. و كذلك ما بعدها الى قوله: «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ» كلها في صفة هؤلاء المنافقين. و

المنافق هو الذي يظهر الإسلام بلسانه و ينكره بقلبه.

و اليوم الآخر هو يوم القيامة و انما سمي يوم القيامة اليوم الآخر لأنه يوم لا يوم بعده سواه. و قيل: لأنه بعد ايام الدنيا و أول ايام الآخرة.

فان قيل: التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٨

كيف لا يكون بعده يوم و لا انقطاع للآخرة و لا فناء؟ قيل: اليوم في الآخرة سمي يوماً بليته التي قبله فإذا لم يتقدم النهار ليل لم يسم

يوماً فيوم القيامة يوم لا ليل بعده فلذلك سماه اليوم الآخر.

و انما قال: «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» مع قوله: «.. مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» تكذيباً لهم فيما أخبروا عن اعتقادهم من الايمان و الإقرار بالبعث و

النبوّة فبين ان ما قالوه بلسانهم مخالف لما في قلوبهم و ذلك يدل على ان الايمان لا يكون مجرد القول على ما قالته الكرامية.

(يقول) من القول و منه: تقول إذا تخرص القول و اقتال فهو مقيال:

إذا أخذ نفعاً الى نفسه بالقول أو دفع به ضرراً عنها و المَقُولُ اللسان يُقَوِّله تقويلاً إذا طالبه بإظهار القول.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩] ص : ٦٨

إشارة

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (٩)
آية

القراءة: ص : ٦٨

قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو بضم الياء و بألف. الباقون بفتح الياء بلا الف في قوله «وَمَا يَخْدَعُونَ»

اللغة: ص : ٦٨

قال ابو زيد: خدعت الرجل أخدعه خدعاً بكسر الخاء و خديعة و يقال في المثل: إنك لأخدع من صب حرشته. و قال ابن الاعرابي:
الخداع: الفاسد من الطعام و من كل شيء و انشد:
ايض اللون لذيذاً طعمه طيب الريق إذا الريق خدع
اي تغير و فسد. و قال ابو عبيدة: يخادعون بمعنى يخدعون قال الشاعر:
و خادعت المنية عنك سراً فلا جزع الأوان و لا رواعا
التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٦٩

التفسير: ص : ٦٩

و خداع المنافق إظهاره بلسانه من القول أو التصديق خلاف ما في قلبه من الشك و التكذيب و ليس لأحد ان يقول: كيف يكون
المنافق لله و لرسوله و للمؤمنين مخادعاً و هو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد إلا تقيّة؟. و ذلك ان العرب تسمى من اظهر بلسانه
غير ما في قلبه لينجو مما يخافه مخادعاً لمن تخلص منه بما اظهر له من التقيّة فلذلك سمي المنافق مخادعاً من حيث انه نجا من اجراء
حكم الكفر عليه بما أظهره بلسانه فهو و ان كان مخادعاً للمؤمنين فهو لنفسه مخادع لأنه يظهر لها بذلك أنه يعطيها أمّيتها و هو
يوردها بذلك أليم العذاب و شديد الوبال، فلذلك قال: «وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ».

و قوله: «وَمَا يَشْعُرُونَ» يدل على بطلان قول من قال: إن الله لا يعذب إلا من كفر عناداً بعد علمه بوحدانيته ضرورة، لأنه أخبر عنهم
بالنفاق و بأنهم لا- يعلمون ذلك، و المفاعلة، و إن كانت تكون من اثنين، من كل واحد منهما لصاحبه، مثل ضاربت و قاتلت و غير
ذلك، فقد ورد من هذا الوزن (فَاعِلٌ) بمعنى (فَعَلَ) مثل: قاتله الله، و طابقت النعل، و عافاه الله، و غير ذلك. و قد حكينا أن معناه:
يخدعون، كما قال في البيت المقدم و قيل: إنه لم يخرج بذلك عن الباب و معناه: ان المنافق يخدع الله بكذبه بلسانه على ما تقدم، و
الله يخادعه بخلافه بما فيه نجاه نفسه كما قال. «إِنَّمَا تُمَلَى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ» «١» و حكى عن الحسن ان معنى
يخدعون الله انهم يخدعون نبيه لأن طاعته طاعة الله و معصيته معصية الله كما قال: «وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ» «٢» و قيل معناه: انهم
يعملون عمل المخادع كما يقال فلان يسخر من نفسه و من قرأ «وَمَا يَخْدَعُونَ» بألف طلب المشاكلة و الازدواج كما قال: «وَأِنْ
عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا» «٣» و كما قال:

(٢) سورة الانفال: آية ٦٣. [.....]

(٣) سورة النحل: آية ١٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٠

«وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١) و كما قال الشاعر:

ألا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وقال تعالى: «فَيْسِدُ خَرْوَنَ مِنْهُمْ سَيِّئَةَ اللَّهِ مِنْهُمْ» (٢) و مثله كثير. وقيل في حجة من قرأ يخادعون بألف هو ان ينزل ما يخطر بباله و

يهجس في نفسه من الخداع بمنزلة آخر يجازيه ذلك و يفاوضه فكأن الفعل من اثنين كما قال الشاعر و ذكر حماراً أراد الورود:

تذكر من أنى و من أين شربه يؤامر نفسه كذى الهجمة الإبل»

فجعل ما يكون منه من وروده الماء و التمثل بينهما بمنزلة نفسين و قال الآخر:

و هل تطيق وداعاً ايها الرجل

و على هذا قول من قرأ: (قال اعلم ان الله على كل شىء قدير) فوصل فخاطب نفسه و نظائر ذلك كثيرة و انما دعاهم الى المخادعة

امور أحدها- التقيء و خوف القتل و الثانى- ليكرموهم إكرام المؤمنين.

الثالث- ليأنسوا اليهم فى أسرارهم فينقلوها الى أعدائهم. و الخداع مشتق من الخدع و هو إخفاء الشىء مع إيهاام غيره و منه المخدع:

البيت الذى يخفى فيه الشىء فان قيل: أليس الكفار قد خدعوا المؤمنين بما أظهروا بألسنتهم حتى حقنوا بذلك دماءهم و أموالهم- و

ان كانوا مخدوعين فى أمر آخرتهم- قيل: لا نقول خدعوا المؤمنين لأن اطلاق ذلك يوجب حقيقة الخديعة لكن نقول: خادعوههم و

ما خدعوههم بل خدعوا أنفسهم، كما قال فى الآية، و لو أن إنساناً قاتل غيره، فقتل نفسه جاز أن يقال: انه قاتل فلاناً، فلم يقتل إلا

نفسه، فيوجب مقاتلة صاحبه، و ينفى عنه قتله.

و النفس مأخوذة من النفاسة، لأنها أجل ما فى الإنسان. تقول: نفس

(١) سورة الشورى: آية ٤٠

(٢) سورة التوبة: آية ٨٠

(٣) فى الطبعة الايرانية نفسه بدل نفسه

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧١

ينفس نفاسة: إذا ضن به، و تنافسوا فى الأمر: إذا تشاحوا. و النفس: الروح.

و نفس عنه تنفيساً: إذا روح عن نفسه. و النفس: الدم، و منه النفساء، و نفست المرأة. و النفس: خاصة الشىء، و قوله: «وَمَا يَشْعُرُونَ»

يعنى و ما يعلمون، يقال ما شعر فلان بهذا الأمر و هو لا يشعر به إذ لم يدر، شعراً و شعوراً و مشعوراً قال الشاعر:

عقوا بسهم فلم يشعر به احد ثم استفاءوا و قالوا حبذا الوضع «١»

يعنى: لم يعلم به أحد. و اصل الشعر: الدقة شعر به يشعر: إذا اعلمه بأمر يدق و منه الشعيرة و الشعير، لأن فى رأسهما كالشعر فى الدقة.

و المشاعر: العلامات فى مناسك الحج كالموقف و الطواف، و غيرهما. و أشعرت البدنة، إذا أعلمتها على انها هدى. و الشعار ما يلى

الجسد، لأنه يلى شعر البدن.

الإعراب: ص: ٧١

إِلَّا أَنْفُسَهُمْ»

نصب على الاستثناء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠] ص: ٧١

إشارة

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (١٠)

القراءة: ص: ٧١

امال الزاى ابن عامر و الحلوانى و حمزة، و قرأ اهل الكوفة بفتح الياء يكذبون مخففاً.

اللغة و التفسير: ص: ٧١

يقال زاد يزيد زيادة «٢» و قال الشاعر

كذلك زيد المرء بعد انتقاصه

(١) فى الطبعة الايرانية بدل (عقوا) عفواً و بدل (استفاءوا) استقادوا و بدل (و قالوا) فقالوا

(٢) و زيداً و زيداً و زيداً و مزيداً و زيداناً

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٢

و (زدت) فعل يتعدى الى مفعولين، قال تعالى «وَزِدْنَاهُمْ هُدًى وَ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ الْعَذَابِ» و زاده بسطه فى العلم و الجسم و قوله [فَزَادَهُمْ إِيمَانًا] و المعنى:

زادهم فوق الناس لهم ايماناً أضمر المصدر فى الفعل، و أسند الفعل اليه، كما قال [ما زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا] «١» أى ما زادهم مجيء النذير، و المعنى ازدادوا عنده و قال ابو عبيدة المرض الشك و النفاق، و قيل فى قوله [فَيَطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ] أى فجور، و قال سيبويه: مرضته قمت عليه، و وليته، و أمرضته: جعلته مريضاً.

و قيل إن المرض الغم و الوجد من الحسد و العداوة لكم [فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا] دعاء عليهم، كما قال تعالى: [ثُمَّ أَنْصِرُوا صِرْفَ اللَّهِ قُلُوبُهُمْ] «٢» و اصل المرض: السقم فى البدن فشبه ما فى قلوبهم من النفاق و الشك بمرض الأجساد.

و الأليم بمعنى المؤلم الموجع: فعيل بمعنى مفعول: مثل بديع بمعنى مبدع، و مكان حريز بمعنى محرز. قال ذو الرمة:

يصك وجوهها وهج اليم

فان قيل إذا كان معنى قوله: «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك و نفاق، ثم قال:

[فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا] ثبت ان الله يفعل الكفر بخلاف ما تذهبون اليه. قيل:

ليس الأمر على ما ذكرتم، بل معناه: إن المنافقين كانوا كلما أنزل الله آية أو سورة كفروا بها، فازدادوا بذلك كفراً الى كفرهم، و شكاً الى شكهم، فجاز لذلك أن يقال: فزادهم الله مرضاً لما ازدادوا هم مرضاً عند نزول الآيات. و مثل ذلك قوله حكاية عن نوح: [رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا، فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا] «٣» و هم الذين ازدادوا فراراً عند دعائه: و مثل قوله: [فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا

إِلَى رِجْسِهِمْ] (٤) و انما أراد انهم ازدادوا عند نزول الآية و كقوله:

(١) سورة فاطر آية ٤٢.

(٢) سورة التوبة آية ١٢٨

(٣) سورة نوح آية ٦

(٤) سورة التوبة آية ١٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٣

«فَاتَّخَذَتْهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُم ذِكْرِي» (١) و المؤمنون ما أنسوهم ذكر الله بل كانوا يدعونهم اليه تعالى، لكن لما نسوا ذكر الله عند ضحكهم من المؤمنين و اتخاذهم إياهم سحرياً، جاز أن يقال: إن المؤمنين انسوهم. و يقول القائل لغيره إذا وعظه فلم يقبل نصيحته: قد كنت شريراً فزادتك نصيحتي شراً. و انما يريد أنه ازداد عنده. فلما كان المنافقون فقد مرضت قلوبهم بما فيها من الشك، ثم ازدادوا شكاً و كفراً عند ما كان تجدد من امر الله و نهييه، و ما ينزل من آياته، جاز أن يقال: [فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا] فان قيل: فعلى هذا ينبغي أن يكون انزال الآيات مفسدة، لأنهم يزدادون عند ذلك الكفر. قلنا: ليس احد المفسدة ما وقع عنده الفساد، و انما المفسدة ما وقع عندها الفساد، و لولاها لم يقع، و لم يكن تمكيناً، و هذا تمكين لهم من النظر في معجزاته و دلائله، فلم يكن استفساداً و لو كان الأمر على ما قالته المجبرة: إن الله يخلق فيهم الكفر لقاتل الكفار ما ذنبنا، و الله تعالى يخلق فينا الكفر، و يمنعنا من الايمان. فلم تلومونا على ما فعله الله؟

فتكون الحجة لهم لا عليهم. و ذلك باطل، و التقدير في الآية في اعتقاد قلوبهم الذي يعتقدونه في الدين و التصديق بنبيه مرض، و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه.

قال الشاعر:

هلا سألت الخيل يا ابنه مالك ان كنت جاهلة بما «٢» لم تعلمي

يعنى اصحاب الخيل كما قال: [يا خيل الله اركبي] يعنى يا اصحاب خيل الله، و كما قال تعالى: [وَسئَلِ الْقَرْيَةَ] «٣» و انما أراد أهلها. و روى عن ابن عباس أن المرض المراد به الشك و النفاق، و به قال قتادة و عبد الرحمن بن زيد و الكذب ضد الصدق، و هو الاخبار عن الشيء لا على ما هو به، يقال كذب يكذب كذبا و كذابا- خفيف و ثقيل- مصدران. و الكذب كالضحك و الكذاب كالكتاب و الإكذاب: جعل الفاعل على صفة الكذب. و التكذب: التحلى

(١) سورة الأحزاب: آية ١١١.

(٢) في الطبعة الايرانية (لما)

(٣) سورة يوسف: آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٤

بالكذب. و جهة من ضم الياء و شدد الذال أنه ذهب الى أنهم استحقوا العذاب بتكذيبهم النبي - صلى الله عليه و آله- و بما جاء به. و من فتح الياء و خفف الذال قدر المضاف، كأنه قال: بكذبهم، و هو أشبه بما تقدم، و هو قولهم: «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» «١»، فأخبر الله عنهم فقال: «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» و لذلك يحمد تكذيبهم. و ادخل كان ليعلم ان ذلك كان فيما مضى، كقول القائل: ما احسن ما كان زيدا. و قال بعض الكوفيين: لا يجوز ذلك، لأن حذف كان، انما أجازوه في التعجب. لأن الفعل قد تقدمها فكأنه قال حسناً كان زيد. و لا يجوز ذلك هاهنا لأن كان تقدمت الفعل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١] ص: ٧٤

إشارة

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ (١١)

القراءة: ص: ٧٤

رام ضم القاف فيها و في أخواتها الكسائي و هشام و رويش «٢» و وافقهم ابن ذكوان في السين و الحاء، مثل: حيل و سيق، و سيئت، و وافقهم اهل المدينة في سيق و سيئت فمن ضم ذهب الى ما حكى عن بعض العرب: قد قول، و قد بوع المتاع، بدل قيل و بيع، و من كسرهما قال: لأن ياء الساكنة لا تكون بعد حرف مضموم، و من أشم قال: أصله قول، فاستثقلت الضمة، فقلبت كسرة، و أشمت ليعلم ان الأصل كانت ضمة.

المعنى: ص: ٧٤

و روى عن سلمان - رحمه الله - أنه قال: لم يجئ هؤلاء. و قال أكثر المفسرين: إنها نزلت في المنافقين الذين فيهم الآيات المتقدمة، و هو الأقوى و يجوز أن يراد بها من صورتهم صورتهم، فيحمل قول سلمان - رحمه الله - على أنه

(١) سورة البقرة. آية ٨. [.....]

(٢) لم نعر على هذا الاسم في كتب الرجال و لعله ورش.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٥

أراد بعد انقراض المنافقين الذين تناولتهم الآية.

و معنى قولهم له: «إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يقول: إن هذا الذي عندكم فساد، هو صلاح عندنا، لأننا إذا قابلناهم استدعيناهم الى الحق في الدين.

و الثاني- أن يجحدوا ذلك البلاغ.

و الإفساد مأخوذ من الفساد: و هو كلما يغير عن استقامته الحال. تقول:

فسد يفسد فسادا. و الإفساد: إحداث الفساد. و المفاضة: المعاملة بالفساد. و التفاسد:

تعاطى الفساد بين اثنين. و الاستفساد. المطاوعة على الفساد. لا تفسدوا في الأرض فيقولون انما نحن مصلحون، و يقال لهم: آمنوا كما

آمن الناس فيقولون أن تؤمن كما آمن السفهاء؟ فليس هؤلاء منافقين، بل مظهرون لكفرهم. و الآية في المنافقين قيل: المنافقون و إن

كانوا يظهرون الايمان للنبي - صلى الله عليه و آله - فإنهم كانوا لا يألون المسلمين خبالا، و كانوا يشبطون عن النبي (ص) و يدعون الى

ترك نصرته من يتقون باستماعهم منهم، و من يظنون ذلك به، فربما صادفوا من المؤمنين التقى فيجيبهم بما ذكر الله، فإذا أخبر

أولئك النبي - صلى الله عليه و آله و سلم - ثم ذكروا له «١» ما قالوا و عاتبهم النبي (ص) عادوا الى إظهار الايمان و الندم عليه، أو

كذبوا قائله و الحاكي عنهم، و كان لا يجوز في الدين إلا قبول ذلك منهم بما يظهرون، و خاصة في صدر الإسلام، و الحاجة الى

تألف قلوبهم ماسة «٢». و من قرأ الاخبار تبين صحة ما قلناه.

و الإفساد في الأرض: العمل فيها بما نهى الله عنه، و تضييع ما أمر الله بحفظه كما قال تعالى حاكياً عن الملائكة: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ

يُفْسِدُ فِيهَا؟ (٣) يعنون من يعصيكم، و يخالف أمرك، و هذه صفة المنافقين.
و الأرض: هي المستقر للحيوان، و يقال لقوائم البعير: أرض، و كذلك

(١) في الطبعة الايرانية: ثم ذكروه و لعل الصحيح ما ذكرنا

(٢) في الطبعة الايرانية (ماسة) ضرب عليها و لعل وجودها أصح

(٣) سورة البقرة: آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٦

الفرس ان قوى. و الأرض: الرعدة، و قال ابن عباس: ما أدري إذا زلزلت الأرض ام بي أرض؟ أى رعدة، و الأرضة: دويبة تأكل الخشب.

و الصلاح: استقامة الحال، فالاصلاح: جعل الحال على الاستقامة. و الاصطلاح الاجتماع. و التصالح: التمالى على الصلاح، و منه المصالحة و الاستصلاح، و الصالح: المستقيم الحال، و المصلح: المقوم للشىء على الاستقامة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢] ص : ٧٦

إشارة

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ (١٢)

التفسير: ص : ٧٦

ألا: فيها تنبيه، و معناها لاستفتاح الكلام، و مثله: ألا ترى؟ أما تسمع؟

و أصلها (لا-) دخل عليها ألف الاستفهام و الألف إذا دخل على الجحد أخرجه الى الإيجاب نحو قوله: «أليس ذلك بقادرٍ على أن يُحْيِيَ الْمَوْتَى؟» لأنه لا يجوز للمجيب إلا الإقرار ببلى.

و الهاء و الميم فى موضع النصب بأن. و هم فصل عند البصريين و يسميه الكوفيون عمادا. و قوله [لا يَشْعُرُونَ] قد فسرناه «١» و فيها دلالة على من قال: بان الكفار معاندون عالمون بخطاياهم و ان المعرفة مزورة و وصفهم بأنهم [هُمُ الْمُفْسِدُونَ] لا يمنع من وصف غيرهم بانه مفسد، لأن ذلك دليل الخطاب و حكى عن ابن عباس: أن معنى قوله [إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ] انما يريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين و اهل الكتاب و حكى عن مجاهد انهم إذا ركبوا معصية الله، قيل لهم: لا تفعلوا هذا. قالوا: انما نحن مصلحون أى: انما نحن على الهدى و كلا الأمرين محتمل لأنهما جميعاً عندهم أنه إصلاح فى الدين و إن كان ذلك إفساداً عند الله، و من حيث أنه خلاف لما أمرهم به، و إنما جاز تكليف ما لا يشعر أنه على ظلال، لأن له طريقاً الى العلم.

(١) فى قوله: «يُخَادِعُونَ اللَّهَ..» تتمه الآية

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣] ص : ٧٧

إشارة

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣)
قرأ ابن عامر و أهل الكوفة بتحقيق الهمزتين، و كذلك كل همزتين مختلفتين من كلمتين. الباكون بتخفيف الأولى و تليين الثانية.

المعنى: ص : ٧٧

المعنى بهذه الآية هم الذين وصفهم تعالى بأنهم يقولون: «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» و المعنى إذا قيل لهم آمنوا بمحمد (ص) و بما جاء من عند الله، كما آمن به الناس يعنى المؤمنين حقاً، لأن الألف و اللام ليسا فيه للاستغراق، بل دخلا للعهد، فكأنه قيل: آمنوا كما آمن الناس الذين تعرفونهم باليقين و التصديق بالله و نبيه- صلى الله عليه و آله- و بما جاء به من عند الله. و الألف فى قوله: «أَنُؤْمِنُ» ألف إنكار، و أصلها الاستفهام، و مثله «أَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ» «١» و كقول القائل: أ أضيع دينى و أثلم مروتى؟

و كل هذا جواب، لكن قد وضع السؤال فيه وضعاً فاسداً، لوصفهم ان الذين دعوا إليهم سفهاء.

و موضع (إذا) نصب، و تقديره: قالوا إذا قيل لهم ذلك ائؤمن، فالعامل فيه قالوا.

و السفهاء جمع سفيه، مثل: علماء و عليم، و حكماء و حكيم، و السفيه: الضعيف الرأى الجاهل القليل المعرفة بمواضع المنافع و المضار و لذلك سمي الله الصبيان سفهاء بقوله: «لَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ» «٢» فقال عامه اهل التأويل هم النساء و الصبيان لضعف آرائهم و أصل السفه: خفة اللحم و كثرة الجهل. يقال: ثوب سفيه إذا

(١) سورة يس: آية ٤٧

(٢) سورة النساء: آية ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٨

كان رقيقاً بالياً. و سفهته الريح: إذا طيرته كل مطير. و فى اخبارنا أن شارب الخمر سفيه فأمر الله تعالى أن يؤمنوا كما آمن المؤمن المستبصرون فقالوا: أئؤمن كما آمن الجاهل، و من لا- رأى له و من لا- عقل له كالصبيان و النساء، فحكم الله عليهم حينئذ بأنهم السفهاء باخباره عنهم بذلك. و هو من تقدم ذكره من المنافقين.

و السفيه إنما سمي مفسداً من حيث انه يفسد من حيث يظن انه يصلح، و يضيع من حيث يرى أنه يحفظ و كذلك المنافق يعصى ربه من حيث يظن انه يطيع و يكفر به من حيث يظن أنه يؤمن به. و الألف و اللام فى السفهاء للعهد كما قلناه فى الناس. و هذه الآية ايضاً فيها دلالة على من قال: إن الكافر لا يكون إلا معانداً، لأنه قال: «وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ».

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤] ص : ٧٨

إشارة

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْرَجُونَ (١٤)

القراءة ص : ٧٨

قرئ في الشواذ و إذا لاقوا الذين. قرأها اليماني. و في القراء من همز «مستهزئون»، و منهم من ترك الهمزة.

المعنى: ص : ٧٨

حكى عن ابن عباس أنه قال: هذه في صفة المنافقين فكان الواحد منهم إذا لقي أصحاب النبي - صلى الله عليه و آله - قال إنا معكم - أى على دينكم - و إذا خلوا الى شياطينهم - يعنى أصحابهم - قالوا انما نحن مستهزئون - يعنى نسخر منهم يقال خلوت اليه، و خلوت معه. و يقال خلوت به على ضربين: أحدهما - بمعنى خلوت معه، و الآخر - بمعنى سخرت منه. و خلوت اليه فى قضاء الحاجة لا غير. و خلوت به له معنيان: أحدهما - هذا، و الآخر - سخرت منه. قال الأخفش: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٧٩

و قد تكون (الى) فى موضع الباء، (و على) فى موضع عن، و انشد:

إذا رضيت علىّ بنو قشير لعمر الله أعجبنى رضاها

فعلى هذا يحتمل أن تكون الآية: (خلوا مع ..) و قال الرماني: الفرق بين اللقاء و الاجتماع، أن اللقاء لا يكون إلا على وجه المجاورة، و الاجتماع قد يكون كاجتماع العزمين فى محل. و قد بينا معنى الشيطان فيما مضى «١» معكم (و معكم) - بفتح العين و سكونها - لغتان. و ترك الهمزة فى «مستهزئون» لغة قريش، و عامة غطفان. و كنانة بعضها يجعلها بمنزلة (يستقصون، و يستعدون) بحذفها. و بعض بنى تميم و قيس يشيرون الى الزاء بالرفع، بين الرفع و الكسر، و هذيل، و كثير من تميم يخففون الهمزة و قال بعض الكوفيين: إن معنى «إذا خلوا»: إذا انصرفوا خالين، فلاجل ذلك قال: الى شياطينهم. على المعنى، و هو مريح، و قيل: إن شياطينهم: رؤسائهم و قيل: أريد بهم أصحابهم من الكفار. و روى عن أبى جعفر عليه السلام: أنهم كهانهم.

و الاستهزاء: طلب الهزاء بايهاهم أمر ليس له حقيقة فى من يظن فيه الغفلة.

و الهزاء: ضد الجد يقال هزئ به هزاء و التهزى: طلب الهزاء: بالشىء، و غرضهم كان بالاستهزاء مع علمهم بقبحه حقن دمائهم بإظهار الايمان و إذا خلوا الى شياطينهم كشفوا ما فى نفوسهم

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥] ص : ٧٩

إشارة

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٥)

الاعراب: ص : ٧٩

اللَّهُ: رفع بالابتداء و خبره: يستهزئ بهم

(١) مر فى الاستعاذة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٠

المعنى: ص : ٨٠

و الله تعالى لا يجوز عليه حقيقة الاستهزاء لأنها السخرية على ما بيناه و معناها من الله هو الجزاء عليها و قد يسمى الشىء باسم جزائه،

كما يسمى الجزاء باسم ما يستحق به كما قال تعالى: «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١) و قال: «وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ» (٢) و قال: «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا» (٣) و الأول ليس بعقوبة و العرب تقول: الجزاء بالجزاء. و الأول ليس بجزاء (و البيت الاول شاهد بذلك) و قيل إن استهزاءهم لما رجع عليهم جاز أن يقول عقيب ذلك: «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» يراد به ان استهزاءهم لم يضر سواهم و انه (دبر) «٤» عليهم و اهلكهم. يقول القائل: أراد فلان أن يخدعنى فخدعته: أى دبر على امرأ فرجع ضرره عليه.

و حكى عن بعض من تقدم أنه قال إذا تخادع لك انسان ليخدعك فقد خدعته و قيل ايضاً: إن الاستهزاء من الله: الاملاء الذى يظنونه اغفالا و قيل: إنه لما كان ما أظهره من اجراء حكم الإسلام عليهم فى الدنيا بخلاف ما أجراه عليهم فى الآخرة من العقاب و كانوا فيه على اغترار به كان كالاستهزاء و روى فى الاخبار أنه يفتح لهم باب جهنم، فيظنون أنهم يخرجون منها، فيزدحمون للخروج، فإذا انتهوا الى الباب، ردتهم الملائكة حتى يرجعوا، فهذا نوع من العقاب، و كان الاستهزاء، كما قال الله تعالى: «كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ عَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا» (٥) و قوله «يَمِيدُهُمْ» حكى عن ابن عباس و ابن مسعود أنهما قالا: معناه يملئ لهم بأن يطول أعمارهم، و قال مجاهد: يزيدهم و قال بعض النحويين يمدهم كما يقولون نلعب الكعاب: أى بالكعاب. و حكى أن مد و أمداً لغتان، و قيل مددت له و أمدت له يقال مد البحر فهو ماد، و أمد الجرح فهو ممد قال الجرمى: ما كان من الشر فهو

(١) سورة الشورى: آية: ٤٠

(٢) سورة آل عمران: آية ٥٤

(٣) سورة النحل: آية ١٢٦.

(٤) فى الطبعة الايرانية (دمر) بدل «دبر» و ما ذكر فى المتن هو الصحيح بقريته ما يأتى من قوله: «.. دبر على امرأ»

(٥) سورة الحج: آية ٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨١

مددت و ما كان من الخير فهو أمدت، فعلى هذا، إن أراد تركهم، فهو من مددت و إذا أراد اعطاءهم يقال أمدهم، و قرئ فى الشواذ: و يمدهم - بضم الياء.

و قال بعض الكوفيين كل زيادة حدثت فى الشىء من نفسه، فهو مددت - بغير ألف - كما يقولون مد النهر و مده نهر آخر، فصار منه إذا اتصل به، و كل زيادة حدثت فى الشىء من غيره فهو أمدت - بألف - كما يقال أمد الجرح لأن المدة «١» من غير الجرح، و أمدت الجيش.

و أقوى الأقوال أن يكون المراد به نمدهم على وجه الاملاء و الترك لهم فى خيرهم، كما قال: «إِنَّمَا نُمِلُّ لَهُمْ لِيُزْدَادُوا إِثْمًا» (٢)، و كما قال: «وَيَمِيدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» يعنى يتركهم فيه. و الطغيان: الفعلان من قولك طغى فلان يطغى طغياناً، إذا تجاوز حده، و منه قوله: «كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ» (٣) أى يتجاوز حده، و الطاغية: الجبار العنيد، و قال أمية بن أبى الصلت:

و دعا الله دعوة لات هنا بعد طغيانه فظل «٤» مشيراً

يعنى لا هنا. و معناه فى الآية: فى كفرهم يترددون. و العمه: التحير.

يقال: عمه يعمه عمها فهو عمه و عامه: أى حائر عن الحق، قال رؤبة:

و مهمه أطرافه فى مهمه أعمى الهدى بالجائرين «٥» العمه

جمع عامه، فان قيل: كيف يخبر الله أنه يمدهم فى طغيانهم يعمهون، و أنتم تقولون: إنما أبقاهم ليؤمنوا لا يكفروا، و انه أراد منهم الايمان دون الكفر؟

قيل معناه: أنه يتركهم و ما هم فيه لا يحول بينهم و بين ما يفعلونه، و لا يفعل بهم

(١) المدة: ما يجتمع في الجرح من القيح. [.....]

(٢) سورة آل عمران: آية ١٧٨.

(٣) سورة العلق: آية ٦

(٤) في الطبعة الايرانية (فصار) يدل فضل، و البيت في ديوان امية. و (لات هنا) كلمة تدور في كلامهم يريدون بها: (ليس هذا حين ذلك) و (هنا) مفتوحة الهاء مشددة النون مثل (هنا) مضمومة الهاء مخففة النون.

(٥) الصحيح ما ذكرنا و في الطبعة الايرانية (فالحائرين) و في تفسير الطبري نقلا عن ديوان رؤبة الجاهلين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٢

من الألفاف التي يؤتيها المؤمنين، فيكون ذلك عقوبة لهم و استصلاحاً. و نظير ذلك قول القائل لأخيه، إذا هجره أخوه متجنباً عليه، إذا استعبته فلم يراجعه:

سأمد لك في الهجران مدأ يريد سأتركك و ما صرت اليه تركا ينهك على قبح فعلك لا أنه يريد بذلك أن يهجره أخوه، و لكن على وجه الغضب و الاستصلاح و التنبيه

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦] ص: ٨٢

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَهَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (١٦)

القراءة: ص: ٨٢

ضم جميع القراء الواو من «اشْتَرُوا الضَّلَالَهَ» و روى السوخردى عن زيد ابن إسماعيل بتخفيف ضمه الواو، و كذلك نظائره، نحو: (لنبلون)، «فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ». و روى عن يحيى بن يعمر فى الشواذ أنه كسرهما، شبهها بواو: (لو) فى قوله: «لَوْ اشْتِطَّغْنَا لَخَرَجْنَا» (١) و ضم يحيى بن وثاب واو (لواو) و فيما ذكرناه شبهها بواو الجمع، و الصحيح ما عليه القراء، لأن الواو فى الآية و نظائرها واو الجمع فحركت بالحركة التى من جنسها لالتقاء الساكنين.

المعنى: ص: ٨٢

و هذه الآية الاشارة بها الى من تقدم ذكره من المنافقين، و قال ابن عباس اشترى الكفر بالايمان، و قال قتادة: استحبوا الضلالة على الهدى، و قال ابن مسعود:

أخذوا الضلالة و تركوا الهدى، و قال مجاهد آمنوا ثم كفروا. و هذه الأقوال متقاربة المعانى. فان قيل كيف اشترى هؤلاء القوم الضلالة بالهدى، و انما كانوا منافقين لم يتقدم نفاقهم ايمان؟ فيقال فيهم باعوا ما كانوا عليه بضلاتهم التى استبدلوها منه، و المفهوم من الشراء اعتياض شىء ببذل شىء مكانه عوضاً منه، و هؤلاء ما كانوا قط على الهدى.

(١) سورة التوبة: آية ٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٣

قلنا: من قال: بان الآية مخصوصة بمن كفر بعد إيمانه. فقد تخلص من هذا السؤال، غير أن هذا لا يصح عندنا، من أن من آمن بالله لا يجوز أن يكفر.

و ان حملنا على اظهار الايمان، لم يكن فى الآية توييح، و لا ذم. و الآية تتضمن التوييح على ما هم عليه، لأنها اشارة الى ما تقدم و تلك صفات المنافقين. و الجواب عن ذلك ان نقول: إن من ارتكب الضلالة و ترك الهدى، جاز ان يقال ذلك فيه و يكون معناه: كان الهدى الذى تركه هو الثمن الذى جعله عوضاً عن الضلالة التى أخذها فيكون المشتري أخذ المشتري مكان الثمن المشتري به كما قال الشاعر:

أخذت بالجمه رأساً أزعرا و بالثنايا الواضحات الدرديرا

و بالطويل العمر عمراً جيدرا كما اشترى المسلم إذ تنصرا «١»

و منهم من قال: استحبوا الضلالة على الهدى انما قال ذلك لقوله تعالى: (وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) «٢» فحمل هذه الآية عليه. و من حملها على انهم اختاروا الضلالة على الهدى. فان ذلك مستعمل فى اللغة يقولون اشتريت كذا على كذا. و اشتريته يعنون اخترته. قال اعشى بنى ثعلبة.

فقد اخرج الكاعب المسترا «٣» ء من خدرها و اشيع القمارا

يعنى: المختارة. قال ذو الرمة فى الاختيار:

يذب القصايا عن شراة كأنها جماهير تحت المدجنات الهواضب «٤»

و قال آخر:

(١) زعر الشعر فهو زعر و ازعر: قل و تفرق.

الدرديرا: مغارز أسنان الصبى، أو هى قبل نباتها و بعد سقوطها. الجيدر: القصير و المراد قصير العمر

(٢) سورة حم السجدة: آية ١٧.

(٣) فى الطبعة الايرانية «المشترأة» و كذلك فى مخطوطة تفسير الطبرى اما فى ديوانه ٣٥ و طبقات فحول الشعراء ٣٦ و اللسان «سرا» فكما ذكرنا.

(٤) ديوانه. يُذب: يدفع و يطرد. و القصايا: و هى من الإبل رذالتها ضعفت فتخلفت.

و جماهير ج جمهور: و هو رمله مشرفة على ما حولها. و الهواضب: التى دام مطرها. و المدجنات من سحابة داجنة: أى كثيفة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٤

إن الشراة رُوْفَةُ الأموال و حزرة القلب خيار المال «١»

و الأول أقوى لقوله: «فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ» فيبين ان ذلك بمعنى الشراء و البيع الذى يتعارفه الناس. و الربح - و ان اضافه الى التجارة - فالمراد به التاجر لأنهم يقولون ربح: بيعك و خسر بيعك و ذلك يحسن فى البيع و التجارة، لأن الربح و الخسران يكون فيهما. و متى التبس فلا يجوز إطلاقه. لا يقال: ربح عبدك إذا أراد ربح فى عبده، لأن العبد نفسه قد يربح و يخسر. فلما أوهم لم يطلق ذلك فيه.

و قيل: إن المراد، فما ربحوا فى تجارتهم. كما يقال: خاب سعيك: أى خبت فى سعيك. و انما قال ذلك لأن المنافقين بشرائهم الضلالة خسروا و لم يربحوا، لأن الربح من استبدال سلعة بما هو أرفع منها. فاما إذا استبدالها بما هو أدون منها فإنما يقال خسر فلما كان المنافع استبدال بالهدى الضلالة و بالرشاد الخيبة عاجلا و فى الآخرة الثواب بالعقاب كان خاسراً غير رابح. و انما قال: «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ»، لأنه يخسر التاجر و لا يربح و يكون على هدى. فأراد الله تعالى أن ينفى عنهم الربح و الهداية فقال: «فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَ

ما كانوا مُهْتَدِينَ» باستبدالهم الكفر بالايمن، و اشترائهم النفاق بالتصديق، و الإقرار بها. فان قيل: لم قال: فما ربحت تجارتهم في موضع ذهب رؤوس أموالهم؟ قيل: لأنه قد ذكر الضلالة بالهدى، فكأنه قال: طلبوا الربح فما ربحوا، لما هلكوا. و فيه معنى ذهب رؤوس أموالهم و يحتمل ان يكون ذلك على وجه التقابل: و هو ان الذين اشتروا الضلالة بالهدى لم يربحوا، كما ان الذين اشتروا الهدى بالضلالة، ربحوا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧] ص : ٨٤

إشارة

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ (١٧)

اللغة: ص : ٨٤

إن قيل: كيف قال: (مثلهم)، أضاف المثل الى الجمع، ثم شبهه بالواحد في

(١) في الطبعة الايرانية: «الشراء» يدل «الشراء» و حوزة بدل «حزرة» و الصحيح ما ذكرنا كما عن اللسان في مادة «حزر» و روقه الناس: خيارهم. و حزره نفسى: خير ما عندى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٥

قوله: «كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدَ نَارًا»، هلا قال كمثل الذين استوقدوا نارا، يكتفى به عن جماعة من الرجال، و النساء، و الصبيان. و الذى لا يعبر به إلا عن واحد مذكر و لو جاز ذلك، لجار أن يقول القائل: كأن أجسام هؤلاء- و يشير الى جماعة عظيمى القامة- نخلة. و قد علمنا أن ذلك لا يجوز؟ قلنا: فى الموضوع الذى جعله مثلا لأفعالهم جائز حسن و له نظائر كقوله: «تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» (١)، و المعنى: كدور أعين الذى يغشى عليه من الموت و كقوله «مَا خَلَقْتُمْ وَلَا بَعَثْتُمْ إِلَّا كَنْفُسٍ وَأَحَادَةً» (٢) و معناه إلا كبعث نفس واحدة لأن التمثيل وقع للفعل بالفعل و أما فى تمثيل الأجسام لجماعة من الرجال فى تمام الخلق و الطول بالواحد من الخيل، فغير جائز، و لا فى نظائره.

التفسير: ص : ٨٥

و الفرق بينهما، أن معنى الآيه، أن مثل استضاءه المنافقين بما أظهروا من الإقرار بالله، و بمحمد صلى الله عليه و آله، و بما جاء به قولاً- و هم به مكذبون اعتقاداً- كمثل استضاءه الموقد، ثم اسقط ذكر الاستضاءه، و أضاف المثل اليهم كما قال الشاعر و هو نابغة جعدة:

و كيف تواصل من أصبحت خالته كأبى مرحب «٣»

أى كخاله أبى مرحب. و اسقط لدلالة الكلام عليه و أما إذا أراد تشبيه الجماعة من بنى آدم و أعيان ذوى الصور و الأجسام بشيء فالصواب أن يشبه الجماعة بالجماعة، و الواحد بالواحد، لأن عين كل واحد منهم غير اعيان الآخر كما قال تعالى: «كَانَتْهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ» (٤) و قال: (كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ) (٥)

(١) سورة الأحزاب آية ١٩.

(٢) سورة لقمان آية ٢٨.

(٣) الخلة و الخلافة الصداقة التي ليس فيها خلل. و ابو مرحب كناية عن الظل. يريد أنها نزول كما يزول الظل لا تبقى له مودة.

(٤) سورة المنافقون: آية ٤. [.....]

(٥) سورة القمر آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٦

و أراد جنس النخل و مثل قوله: ما أفعالكم إلا كفعل الكلب ثم يحذف الفعل فيقال: ما أفعالكم إلا كالكلب.

و قيل: إن (الذى) بمعنى الذين كقوله: «وَالَّذِي جَاءَ بِالصُّدُقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» «١» و قال الشاعر:

و ان الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا ام خالد

و انما جاز ذلك، لأن الذين منهم يحتمل الوجوه المختلفة و ضعف هذا الوجه من حيث ان فى الآية الثانية و فى البيت دلالة على انه أريد به الجمع. و ليس ذلك فى الآية التى نحن فيها. و قيل فيه وجه ثالث و هو ان التقدير: مثلهم كمثل اتباع الذى استوقد ناراً و كما قال: «وَسَيَلُّ الْقُرَيْةَ» «٢» و انما أراد أهلها. و فى الآية حذف (طفئت عليهم النار) و قوله: «اسْتَوْقَدَ نَارًا» معناه: أوقد ناراً كما يقال استجاب بمعنى أجاب قال الشاعر:

و داع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب

يريد: فلم يجبه الوقود: الحطب. و الوقود: مصدر وقدت النار وقودا. و الاستيقاد:

طلب الوقود: و الإيقاد: إيقاد النار. و التوقد. و التوهج. و الإيقاد: التهاب النار.

و زند ميقاد: سريع الؤزى. و قلب وقاد: سريع الذكاء و النشاط. و كل شىء يتلأأ فهو يتقد. و فى الحجر نار لا تقد، لأنها لا تقبل الاحتراق و الوقود:

ظهور النار فيما يقبل الاحتراق.

و أصل النار النور. نار الشىء إذا ظهر نوره. و أنار: اظهر نوره. و استنار:

طلب اظهار نوره. و المنار: العلامات. و النار: السمات. و ضاءت النار: ظهر ضوءها و كل ما وضح فقد أضاء. و أضاء القمر الدار: كقوله: أضاءت ما حوله. قال الشاعر:

(١) سورة الزمر: آية ٣٣.

(٢) سورة يوسف: آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٧

أضاءت لهم أحسابهم و وجوههم دجى الليل حتى نظم الدر ثاقبه «١»

و قوله: [حوله] مأخوذ من الحول و هو الانقلاب. يقال حال الحول: إذا انقلب الى أول السنة و أحال فى كلامه إذا صرفه عن وجهه و حوله عن المكان:

أى نقله الى مكان آخر: و تحول: تنقل و احتال عليه و حاوله طالبه بالانقلاب الى مراده و الحول بالعين - بالفتح - و الحول - بالكسر - الانقلاب عن الأمر و منه قوله «لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَالًا» «٢» و الحوالة انقلاب الحق عن شخص الى غيره و المحالة: البكرة. و الحيلة: إيهام الأمر للخديعة. و حال بينه و بينه: مانع و الحائل: الناقة التى انقطع حملها. و الحائل: العير. و حوله الصبا: أى دايرته ذهب به و أذهبه: أى

أهلكه، لا ذهابه الى مكان يعرف، و منه «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ». و المذهب: الطريقة في الأمر. و الذهب: المطرة الجود. و قوله:

«وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ»: أى أذهب النور بالظلمات. و تاركة متاركة و تتركوا:

تقابلوا في الترك. و اترك اتراكا: اعتمد الترك. و التركة و التريكة: بيضة النعام المنفردة لتركها وحدها.

و الظلمات: جمع الظلمة، و أصلها انتقاص الحق من قوله: و لم تظلم منه شيئاً أى لم تنقص. و اظلم الجواد احتمل انتقاص الحق لكرمه،

و من أشبه أباه فما ظلم أى ما انتقص حق الشبه. و ظلمت الناقة: إذا نحرت من غير علة.

و الظلم: ماء الأسنان من اللون لا من الريق. و الظلم: الثلج. و قوله:

«فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ». قال ابن عباس: إنهم يبصرون الحق و يقولون به حتى إذا خرجوا من ظلمة الكفر، أطفأوه بكفرهم به، فتركهم

في ظلمات الكفر، فهم لا يبصرون هدى، و لا يستقيمون على حق، و روى عنه أيضاً أنه قال: هذا مثل ضربه الله تعالى للمنافقين، أنهم

كانوا يعترفون بالإسلام، فيناكحهم «٣» المسلمون

(١) و فى رواية (الجزع) بدل (الدر).

(٢) سورة الكهف: آية ١٠٩

(٣) فى الطبعة الايرانية، بصيغة الماضى و الظاهر من السياق ان الصيغة ما ذكرنا

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٨

و يولدونهم، و يقاسمونهم الفىء، فلما ماتوا، سلبهم الله ذلك العز، كما سلب صاحب النار ضوءه، و تركهم فى عذاب، و هو أحسن

الوجوه. و قال أبو مسلم: معناه أنه لا نور لهم فى الآخرة، و إن ما أظهوره فى الدنيا، يضمحل سريعاً كاضمحلال هذه اللمعة. و حال من

يقع فى الظلمة بعد الضياء أشقى فى الحيرة، فكذلك حال المنافقين فى حيرتهم بعد اهتدائهم، و يزيد استضرارهم على استضرار من

طفئت ناره بسوء العاقبة. و روى عن ابن مسعود و غيره أن ذلك فى قوم كانوا أظهروا الإسلام، ثم أظهروا النفاق، فكان النور الايمان،

و الظلمة نفاقهم. و قيل فيها وجوه تقارب ما قلناه و تقدر بعد قوله: «فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ» (انطفأت) لدلالة الكلام عليها كما قال ابو

ذؤيب الهذلى:

دعانى اليها القلب إنى لأمره مطيع فما ادرى ارشد طلابها؟ «١»

و تقديره، ارشد طلابها ام غى؟

و قال الفراء يقال ضاء القمر يضيء، و أضاء يضىء، لغتان و هو الضوء و الضوء- بفتح الضاد و ضمها- و قد اظلم الليل، و ظلم- بفتح

الطاء و كسر اللام- و ظلمات على وزن غرفات، و حجرات، و خطوات، فأهل الحجاز و بنو اسد يثقلون و تميم و بعض قيس يخففون

و الكسائى يشم الهاء الرفع بعد نصب اللام فى قوله «حَوْلَهُ»، و «نَجَمَعَ عِظَامَهُ» فى حال الوقف الباكون لا يشمون و هو احسن

قوله تعالى [سورة البقرة (٢): آية ١٨] ص : ٨٨

إشارة

صُمُّ بَكْمٌ عُمَى فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ (١٨)

التفسير و اللغة: ص : ٨٨

قال قتادة «صم» لا يسمعون الحق «بكم» لا ينطقون به «عمى»

(١) و في ديوان الهذليين: ٧١ «عصاني اليها القلب» و الروايتان صحيحتان

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٨٩

لا يرجعون عن ضلالتهم صم رفع على انه خبر ابتداء محذوف، و تقديره هؤلاء الذين ذكرناهم في القصة: صم بكم عمى و الأصم هو الذى ولد كذلك و كذلك الأبكم هو الذى ولد أخرس. و يقال الأبكم: المسلوب الفؤاد. و يجوز أن يجمع أصم: صمان: مثل اسود و سودان. و اصل الصم: السد، فمنه الصم: سد الأذن بما لا يقع معه سمع و قنأه صماء: كبيرة الجوف صلبة، لسد جوفها بامتلائها. و فلان أصم، لسد خروق مسامعه عن ادراك الصوت. و حجر أصم، أى صلب. و فتنه صماء: أى شديدة. و التصميم: المضى فى الأمر. و الصمام: ما يشد به رأس القارورة، لسده رأسها. و الفعل: أصمها. و الصميم: العظم الذى هو قوام العضو، لسد الخلل به و أصل البكم: الخرس. و قيل هو الذى يولد أخرس و بكم عن الكلام: إذا امتنع منه جهلاً أو تعمداً كالخرس و الأبكم: الذى لا يفصح، لأنه كالخرس و اصل العمى: ذهاب الإدراك بالعين و العمى فى القلب كالعمى فى العين بآفة تمنع من الفهم و أعماه: إذا أوجد فى عينه عمى. و عمى الكتاب تعميته، و تعامى عن الأمر تعامياً و تعمى الأمر: تطمس كأن به عمى و ما أعماه: من عمى القلب، و لا يقال ذلك من الجارحة. و العماية: الغواية. و العماء: السحاب الكثيف المطبق.

و الرجوع: مصدر رجع يرجع رجوعاً، و رجع رجعا. و الارتجاع: اجتلاب الرجوع. و الاسترجاع: طلب الرجوع. و تراجع: تحامل. و ترجع: تعمد للرجوع و رجع: كثر فى الرجوع. و رجع الجواب: رده. و المرجوعة: جواب الرسالة.

و الرجع: المطر، و منه قوله: «و السَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ» «١» و الرجع: نبت الربيع و الرجوع عن الشيء بخلاف الرجوع اليه و المعنى: إنهم صم عن الحق لا يعرفونه، لأنهم كانوا يسمعون بأذانهم، و بكم عن الحق لا ينطقون مع ان ألسنتهم صحيحة، عمى لا يعرفون الحق و أعينهم صحيحة، كما قال: (و تَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَ هُمْ لَا يُبْصِرُونَ). (فهم لا يرجعون) و يحتمل أمرين:

(١) سورة الطارق آية ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٠

أحدهما- ما روى عن ابن عباس، أنه على الدم و الاستبطاء.

و الثانى- ما روى عن ابن مسعود، انهم لا يرجعون الى الإسلام. و قال قوم: إنهم لا يرجعون عن شراء الضلالة بالهدى. و هو أليق بما تقدم و هذا يدل على أن قوله: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» و طبع الله عليها، ليس هو على وجه الحيلولة بينهم و بين الايمان، لأنه وصفهم بالصم و البكم، و العمى مع صحة حواسهم.

و انما أخبر بذلك عن إلفهم الكفر و استثقالهم للحق و الايمان كأنهم ما سمعوه و لا رأوه فلذلك قال: (طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) (و أضلهم) (و أصمهم) (و أعمى أبصارهم) (و جعل على قلوبهم أكنة) «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» و كان ذلك إخباراً عما أحدثوه عند امتحان الله إياهم و أمره لهم بالطاعة و الايمان لأنه ما فعل بهم ما منعهم من الايمان. و قد يقول الرجل: حب المال قد أعمى فلاناً و أصمه و لا يريد بذلك نفى حاسته لكنه إذا شغله عن الحقوق و القيام بما يجب عليه قيل: أصمه و أعماه و كما قيل فى المثل: حبك للشىء يعمى و يصم- و يريدون به ما قلناه- و قال مسكين الدارمي:

أعمى إذا ما جارتى خرجت حتى يوارى جارتى الخدر

و يصم عما كان بينهما سمعى و ما بى غيره وقر «١»

و قال آخر: أصم عما ساءه سميع. فجمع الوصفين. و انما جاز «صُمُّ وَ بُكْمٌ» بعد وصف حالهم فى الآخرة كما فى قوله: (و تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ) لامرين:

أحدهما- ان المعتمد من الكلام على ضرب المثل لهم في الدنيا في الانتفاع بإظهار الايمان.
الثاني- إنه اعتراض بين مثلين بما يحقق حالهم فيهما على سائر أمرهما. وقيل إن معناه: التقديم والتأخير

(١) في الطبعة الايرانية بدل (يصم) (تصم) و بدل: (سمعى) (أذنى) و بدل (بى) (فى) و بدل (غيره) (سمعها) و البتتان فى (معجم الأدباء، ١١: ١٣٢)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩١

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩] ص : ٩١

إشارة

أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ (١٩)

اللغة و التفسير: ص : ٩١

الصيب على فيعل من صاب يصوب، و أصله صَيَّبٌ، لكن استقبلتها ياء ساكنة فقلبت الواو ياء و أدغمتا، كما قيل: سيد من ساد يسود، و جيد من جاد وجود، قياساً مطرداً. و الصيب المطر. و كل نازل من علو الى أسفل يقال فيه صاب يصوب. قال الشاعر:
كأنهم صابت عليهم سحابة صواعقها لطيرهن ديب «١»
و قال عبيد بن الأبرص:

حَيَّ عفاها صيب رعهه داني النواحي مغدق و ابل

و هذا مثل ضربه الله للمنافقين، كان المعنى: أو كاصحاب صيب. فجعل كفر الإسلام لهم مثلاً فيما ينالهم فيه من الشدائد، و الخوف. و ما يستضيئون به من البرق مثلاً- لما يستضيئون به من الإسلام. و ما ينالهم من الخوف فى البرق بمنزلة ما يخافونه من القتل بدلالة قوله: «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ» «٢» و قال ابن عباس: الصيب القطر. و قال عطا: هو المطر. و به قال ابن مسعود، و جماعة من الصحابة. و به قال قتادة. و قال مجاهد: الصيب: الربيع.

و تأويل الآية: مثل استضاء المنافقين بضوء إقرارهم بالإسلام مع استسرارهم الكفر كمثل موقد نار، يستضيء بضوء ناره، أو كمثل مطر مظلم و دقه يجرى من السماء، تحمله مزنة ظلماء فى ليله مظلمة. فان قيل: فان كان المثان للمنافقين

(١) فى الطبعة الايرانية (يطرهن) بدل (لطيرهن) و البيت لعلقمة بن عبده، و البيت فى ديوانه و فى شرح المفصليات

(٢) سورة المنافقون: آية ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٢

فلم قال: «أَوْ كَصَيِّبٍ» و أو لا تكون إلا للشك و ان كان مثلهم واحداً منهما، فما وجه ذكر الآخر بأو و هى موضوعه للشك من المخبر عما أخبر به؟ قيل: إن (أو) قد تستعمل بمعنى الواو كما تستعمل للشك بحسب ما يدل عليه سياق الكلام. قال توبة بن الحمير:

و قد زعمت ليلي بانى فاجر لنفسى تقاها أو عليها فجورها

و معلوم أن توبه لم يقل ذلك على وجه الشك، و انما وضعها موضع الواو.

و قال جرير:

نال الخلافة أو كانت له قدرا كما أتى ربه موسى على قدر

و مثله كثير. قال الزجاج: معنى (أو) في الآية التخيير، كأنه قال: إنكم مخيرون بان تمثلوا المنافقين تارة بموقد النار، و تارة بمن حصل في المطر. يقال:

جالس الحسن أو ابن سيرين. أي: انت مخير في مجالسة من شئت منهما.

و الرعد: قال قوم: هو ملك موكل بالسحاب يسبح. روى ذلك عن مجاهد و ابن عباس، و أبي صالح. و هو المروى عن أئمتنا (عليهم السلام). و قال قوم:

هو ريح يختنق تحت السماء. رواه ابو خالد عن ابن عباس. و قال قوم: هو اصطكاك اجرام السحاب. فمن قال انه ملك قدر فيه صوته، كأنه قال: فيه ظلمات و صوت رعد، لأنه روى انه يزعم به، كما يزعم الراعي بغنمه. و الصيب إذا كان مطراً. و الرعد إذا كان صوت ملك، كان يجب أن يكون الصوت في المطر، لأنه قال (فيه) و الهاء راجعة اليه، و المعلوم خلافه، لأن الصوت في السحاب و المطر في الجو الى أن ينزل. و يمكن أن يجاب عن ذلك بأن يقال: لا- يمتنع أن يحل الصوت المطر حين انفصاله من السحاب، و لا مانع يمنع منه، و يحتمل أن يكون المراد بفي (مع)، كأنه قال: معه ظلمات و رعد. و قد بينا جوازه فيما مضى. و اما البرق،

فمروى عن علي (عليه السلام) أنه قال: مخاريق الملائكة من حديد، تضرب بها السحاب، فتندح منها النار.

و روى عن ابن عباس: انه سوط من نور، يزجر به الملك السحاب. و قال قوم: إنه ما رواه ابو خالد عن ابن بيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٣

عباس. و قال مجاهد: هو مصع ملك. و المصاع: المجالدة بالسيوف و غيرها. قال أعشى بنى ثعلبة، يصف جوارى لعين بحليهن:

إذا هن نازلن أقرانهن و كان المصاع بما في الجون «١»

يقال منه: ماصعه مصاعا، و المعاني متقاربة، لأن قول علي عليه السلام:

إنه مخاريق. و قول ابن عباس: إنه سياط يتقاربان. و ما قال مجاهد: إنه مصاع قريب، لأنه لا يمتنع انه أراد مصاع الملك بذلك، و إزجاره به.

و الصواعق جمع صاعقة: و هو الشديد من صوت الرعد، فتقع منه قطعة نار تحرق ما وقعت فيه. و الصاعقة: صيحة العذاب. و الصواعق: الصوت الشديد للثور و الحمار صعق صعاقا. و الصعق: الموت من صوت الصاعقة. و الصعق: الغشى من صوت الصاعقة. صعق فهو صعق. و منه قوله: «وَحَرَ مَوْسَى صَعِقًا» «٢» و روى شهر ابن حوشب: ان الملك إذا اشتد غضبه، طارت النار من فيه، فهي الصواعق. و قيل: إن الصواعق نار تنقدح من اصطكاك الاجرام. و قريش و غيرهم من الفصحاء يقولون: صاعقة و صواعق، و القوم يصعقون. و تميم و بعض ربيعة يقولون: صواعق، و القوم يصعقون.

و في تأويل الآية، و تشبيه المثل أقاويل:

روى عن ابن عباس: أنه مثل للقرآن. شبه المطر المنزل من السماء بالقرآن و ما فيه الظلمات بما في القرآن من الابتلاء. و ما فيه من الرعد بما في القرآن من الزجر. و ما فيه من البرق بما فيه من البيان. و ما فيه من الصواعق بما في القرآن من الوعيد آجلا، و الدعاء الى الجهاد عاجلا.

و الثاني- و قيل: إنه مثل للدنيا و ما فيها من الشدة و الرخاء، و البلاء كالصيب الذي يجمع نفعاً و ضرراً، فان المنافق يدفع عاجل الضر، و يطلب آجل النفع.

و الثالث- انه مثل القيمة لما يخافونه من وعيد الآخرة، لشكهم في دينهم

(١) في الطبعة الإيرانية (كان) بدل و كان. ما ذكرنا عن ديوانه ١٥

(٢) سورة الاعراف: آية ١٤٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٤

و ما فيه من البرق بما فيه من إظهار الإسلام، من حقن دمائهم، و مناكحتهم، و مواريتهم. و ما فيه من الصواعق بما في الإسلام من الزواجر بالعقاب في العاجل و الآجل.

و الرابع- أنه ضرب الصيب مثلاً- بضرب إيمان المنافق. و مثل ما في الظلمات بضلالته. و ما فيه من البرق بنور إيمانه. و ما فيه من الصواعق بهلاك نفاقه.

و الوجه الأخير أشبه بالظاهر، و أليق بما تقدم.

و روى عن ابن مسعود، و جماعة من الصحابة: أن رجلين من المنافقين من أهل المدينة هربا من رسول الله (صلى الله عليه و آله)، فأصابهما المطر الذي ذكره الله «فيه رعد شديد و صواعق و برق»، فجعلوا- كلما أصابتهما الصواعق، جعلوا أصابعهما في آذانهما من الفرق (١) «أن تدخل الصواعق في آذانهما فتقتلهما و إذا لمع البرق مشيا في ضوئه، و إذا لم يلمع، لم يبصرا، فأقاما في مكانهما لا يمشيان. فجعلوا يقولان: ليتنا قد أصبحنا فنأتى محمداً، فنضع أيدينا في يده. فأصبحا فأتياه، و أسلما، و حسن إسلامهما فضرب الله شأن هذين المنافقين مثلاً لمنافقي المدينة، و أنهم إذا حضروا النبي (ص)، جعلوا أصابعهم فرقاً من كلام النبي (ص) أن ينزل فيهم شيء، كما قام ذانك المنافقان، يجعلان أصابعهما في آذانهما.

«كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ»: يعنى إذا كثرت أموالهم، و أصابوا غنيمته و فتحاً، مشوا فيه، و قالوا دين محمد (صلى الله عليه و آله) صحيح.

«وَ إِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا»: يعنى إذا أهلكت أموالهم، و ولد البنات، و أصابهم البلاء، قالوا: هذا من أجل دين محمد (ص)، و ارتدوا كما قام ذانك المنافقان إذا أظلم البرق عليهما. و يقوى عندي، أن هذا مثل آخر، ضربه الله بالرعد و البرق لما هم فيه من الحيرة و الالتباس. يقول لا يرجعون الى الحق إلا خلصا كما يلمع البرق، ثم يعودون الى ضلالهم و أصلهم الذي هم عليه ثابتون و اليه يرجعون. و الكفر كظلمة الليل و المطر الذي يعرض في خلالهما البرق لمعاً. و هم في

(١) الفرق: الخوف [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٥

أثناء ذلك يحذرون الوعيد و العذاب العاجل إن أظهروا الكفر كما يحذرون الصواعق من الرعد، فيضعون أصابعهم في آذانهم ارتياحاً و انزعاجاً في الحال ثم يعودون الى الحيرة و الضلال. «حَذَرَ الْمَوْتِ»: نصب على التمييز و تقديره (من حذر الموت). و يجوز ان يكون نصباً، لأنه مفعول له فكأنه قال: يفعلون هذا الأجل حذر الموت.

و يحتمل أن يكون نصباً على الحال.

و الموت: ضد الحياة. و الاماتة: فعل بعده الموت. و الميتة: ما لم تدرك ذكاته. و الميتة: الموت في حال مخصوص من ذلك ميتة سوء. و الموتان: وقوع الموت في المواشى. و مؤت المواشى: إذا كثر فيها الموت. و موتان الأرض:

التي لم تزرع.

و الحذر: طلب السلامة من المضرة. و حذره تحذيراً، و حاذره محاذرة و الحذيرة: المكان الغليظ، لأنه يتحذر منه.

قوله: «مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- إنه عالم بهم- و إن كان عالماً بغيرهم- و إنما خصهم لما فيه من التهديد.

و الثاني - إنه المقتدر عليهم - و ان كان مقتدرًا على غيرهم -، لأنه تقدم ذكرهم، و لما فيه من الوعيد. و المحيط: القادر. قال الشاعر:
أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا بما قدروا مالوا جميعاً الى السلم
أى قدرنا عليهم. فاما الاحاطة بمعنى كون الشيء حول الشيء، مما يحيط به فلا يجوز على الله تعالى، لأنه من صفات الأجسام. و
الذى يجوز، الاحاطة بمعنى الاقدار و الملك. كما يقال: أحاط ملكك بمال عظيم: يعنون أنه يملك ما لا عظيمًا. و يقال:
حاطه يحوطه حوطا: إذا حفظه من سوء يلحقه. و منه الحائط، لأنه يحيط بما فيه. و أحاط به: جعل عليه كالحائط الدائر. و الاحتياط:
الاجتهاد في حفظ الشيء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٦

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠] ص: ٩٦

إشارة

يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠)

المعنى: ص: ٩٦

معنى (يكاد): يقارب، و فيه مبالغة في القرب، و حذف منه أن، لأنها للاستقبال. قال الفرزدق:
يكاد يمسه عرفان راحته ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم
(يخطف) فيه لغتان يقال: خطف يخطف، و خطف يخطف. و الأول أفصح، و عليه القراءة. و روى عن الحسن (يخطف) - بكسر الخاء
و كسر الطاء - و يروى (يخطف) بكسر الياء و الخاء و الطاء. و الخطف: السلب. و منه الحديث، أنه نهى عن الخطفة: يعنى النهبة. و منه
قيل الخطاف: و الذى يخرج به الدلو من البئر (خطاف)، لاختطافه و استلابه. قال نابغة بنى ذبيان:
خطاطيف حجن فى حبال متينة تمد بها أيد اليك نوازع «١»
جعل ضوء البرق، و شدة شعاع نوره، كضوء إقرارهم بألسنتهم بالله و برسوله و بما جاء من عند الله، و اليوم الآخر، ثم قال: «كُلَّمَا أَضَاءَ
لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ»: يعنى كلما أضاء البرق لهم. و جعل البرق مثلاً لايمانهم. و إضاءة الايمان أن يروا فيه ما يعجبهم فى عاجل دنياهم، من
إصابة الغنائم، و النصره على الأعداء فلذلك أضاء لهم، لأنهم إنما يظهرون بألسنتهم ما يظهرونه من الإقرار ابتغاء ذلك، و مدافعة عن
أنفسهم و أموالهم، كما قال: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ» «٢». «و
إِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ»: يعنى

(١) خطاطيف: ج خطاف. و حجن ج أحجن: و هو المعوج. و نوازع ج نازع و نازعة من قولهم نزع الدلو من البئر ينزعها جذبها
أخرجها

(٢) سورة الحج آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٧

ضوء البرق على السائرين فى الصيب الذى ضربه مثلاً للمنافقين، و ظلام المنافقين:

أن يروا فى الإسلام ما لا يعجبهم فى دنياهم، من ابتلاء الله المؤمنين بالضراء، و تمحيصه إياهم بالشدائد و البلاء من إخفاقهم فى

مغزاهم، أو إدالته عدوهم، أو إدبار دنياهم عنهم، أقاموا على نفاقهم، و ثبتوا على ضلالهم، كما ثبت السائر في الصيب الذي ضربه مثلاً. «إِذَا أَظْلَمَ» و خفت ضوء البرق، فحار في طريقه، فلم يعرف منهجه.

وقوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَمَذَّهَبَ بِسِيَئِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ»، انما خص الله تعالى ذكر السمع والبصر، انه لو شاء، لذهب بهما دون سائر أعضائهم، لما جرى من ذكرهما في الآيتين من قوله: «يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ»، و في قوله: «يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ» فلما جرى ذكرهما على وجه المثل، عقب بذكر ذلك بانه لو شاء، أذهب من المنافقين عقوبة لهم على نفاقهم، و كفرهم، كما توعد في قوله:

«مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ». و قوله: «بِسْمِعِهِمْ» قد بينا فيما تقدم، أنه مصدر يدل على الجمع و قيل: إنه واحد موضوع للجمع، فكأنه أراد (باسماعهم) قال الشاعر:

كلوا في نصف بطنكم تعفوا فان زمانكم زمن خميص «١»

أراد البطن و يقال: ذهب به و أذهبت به، و هو ضعيف ذكره الزجاج و المعنى: و لو شاء الله لأطهر على كفرهم فدمر عليهم و أهلكهم لأنه (على كل شيء قدير): أي قادر و فيه مبالغة

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١] ص : ٩٧

إشارة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١)

القراءة: ص : ٩٧

أفصح اللغات فتح الهاء ب (أيها) و بعض بنى مالك من بنى اسد رهط شقيق بن سلمة يقولون: يا أيه الناس و يا أيها المرأة و يا أيه الرجل. و لا يقرأ بها. و من

(١) من أبيات سيويه التي لا يعلم قائلها. سيويه. الخزانة

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٨

رفعها توهمها آخر الحروف و قد حذفت الألف في الكتابة من ثلاثة مواضع:

أيه المؤمنون و يا أيه الساحر و أيه الثقلان و سنذكر خلاف القراءة في التلظظ بها

النزول: ص : ٩٨

و روى عن علقمة و الحسن: أن كلما في القرآن (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) نزل بالمدينة و ما فيه «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» نزل بمكة و اعلم أن (أيها) اسم مبهم ناقص جعل صلة الى نداء ما فيه الألف و اللام و يلزمه ها التي للتنبية لابهامه و نقصه و أجاز المازني (يا اي الظريف) قياساً على (يا زيد الظريف) و لم يجزه غيره لأن (أيها) ناقص و النصب عطفاً على الموضع بالحمل على المعنى و لا يحمل على التأويل إلا بعد التمام و هذا هو الصحيح عندهم

المعنى: ص : ٩٨

و هذه الآية متوجهة الى جميع الناس: مؤمنهم، و كافرهم، لحصول العموم فيها. إلا من ليس بشرائط التكليف من المجانين و الأطفال و روى عن ابن عباس أنه قال: قوله «اعْبُدُوا رَبَّكُمْ»: أى وحدوه و قال غيره: ينبغى أن يحمل على عمومه فى كل ما هو عبادة لله: من معرفته: و معرفته أنبيائه، و العمل بما أوجبه عليهم و ندبهم اليه و هو الأقوى و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ»: أى تتقون عذابه بفعل ما أوجبه عليكم كما قال: (وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ)

الاعراب: ص : ٩٨

و قوله: «و الَّذِينَ» فى موضع نصب لأنه عطف على الكاف و الميم فى قوله: (خلقتكم) و هو مفعول به (من قبلكم): أى من تقدم زمانكم من الخلائق و البشر و قال مجاهد: (تتقون): مطيعون و الاول أقوى و الخلق: هو الفعل على تقدير و خلق الله السماوات: فعلها على تقدير ما تدعو اليه الحكمة من غير زيارة و لا نقصان و مثله الرزق و الخلق: الطبع و الخليفة: الطبيعة و خليف به: شبيه به و الخلاق: النصيب و الاختلاق: افتعال الكذب و الخلق: البالى و الأخلق: الأملس التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٩٩ و معنى «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» قال الشاعر:

و قلت لنا كفوا الحروب لعلنا نكف و وثقت لنا كل موثق

فلما كفنا الحرب كانت عهدكم كلمح سراب فى الملا متألق «١»

يعنى قلت لنا: كفوا لنكف، لأنه لو كان شاكا لما كانا و ثقوا كل موثق و يقول القائل: اقبل قولى لعلك ترشد و إدخاله (لعل) تريق للموعظة و تقرب لها من قلب الموعوظ يقول القائل لأجيره: اعمل لعلك تأخذ الاجرة و ليس يريد بذلك الشك و انما يريد لتأخذ أجرتك و قال سيويه: انما ورد ذلك على شك المخاطبين كما قال تعالى: (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى) و أراد بذلك الإبهام على موسى و هارون و فائدة إيراد لفظة (لعل) هو ان لا يحل العبد ابداً محل الأمن المدل لكى يزداد حرصاً على العمل و حذراً من تركه و اكثر ما جاءت لعل و غيرها من معانى التشكيك فيما يتعلق بالآخرة فى دار الدنيا فإذا ذكرت الآخرة مفردة جاء اليقين و هذه الآية يمكن الاستدلال بها على ان الكفار مخاطبون بالعبادات، لدخولهم تحت الاسم. و قال بعضهم: معنى قوله (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) لكى تتقوا النار فى ظنكم و رجائكم، لأنهم لا يعلمون انهم يوقون النار فى الآخرة، لأن ذلك من علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله. قال: لعلكم تتقون ذلك فى ظنكم و رجائكم و اجرى (لعل) على العباد دون نفسه تعالى الله عن ذلك. و هذا قريب مما حكيناه عن سيويه. و (لعل) فى الآية، يجوز أن تكون متعلقة بالتقوى. و يجوز أن تكون متعلقة بالعبادة فى قوله: (اعبدوا). و هو الأقوى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢] ص : ٩٩

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢)

(الذى): فى موضع نصب، لأنه نعت لقوله: (ربكم) فى قوله:

(١) قائلهما غير معروف، رواهما ابن الشجرى فى أماليه ١- ١٥ و هناك رواية أخرى-

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٠

«اعْبُدُوا رَبَّكُمْ» و هى مثل الذى قبلها. فإنهما جميعاً نعتان ل (ربكم).

فراشا: يعنى مهاداً، أو وطاء. لا حزنه غليظة لا يمكن الاستقرار عليها.

و تقديره: اعبدوا ربكم الخالق لكم و الخالق للذين من قبلكم، الجاعل لكم الأرض فراشاً. فذكر بذلك عباده نعمه عليهم، و آلاءه لديهم، ليذكروا أياديه عندهم، فيثبتوا على طاعته تعظفاً منه بذلك عليهم، و رأفةً منه بهم، و رحمةً لهم من غير ما حاجةً منه الى عبادتهم، ليتم نعمته، لعلمهم يهتدون.

و سَمَى السماء سماء لعلوها على الأرض، و علو مكانها من خلقه و كل شيء كان فوق شيء فهو لما تحته سماء لذلك. و قيل لسقف البيت سماء لأنه فوقه.

و سَمَى السحاب سماء. و يقال: سَمَى فلان لفلان إذا أشرف له، و قصد نحوه عالياً عليه. قال الفرزدق:

سمونا لنجران اليماني و اهله و نجران أرض لم تديث مقاوله «١»

و قال النابغة الذبياني:

سمت لى نظرة فرأيت منها تحيت الخدر واضعة القرام «٢»

يريد بذلك أشرفت لى نظرة و بدت. و قال الزجاج: كل ما على الأرض فهو فهو بناء لامسك بعضه بعضاً، فإمناوا بذلك سقوطها. فخلق السماء بلا عمد، و خلق الأرض بلا سند، يدل على توحيد و قدمه، لأن المحدث لا يقدر على مثل ذلك. و انما قابل بين السماء و بين الفراش لأمرين:

أحدهما- ما حكاه أبو زيد: أن ببيان البيت سماؤه: و هو أعلاه، و كذلك بناؤه و انشد:

بنى السماء فسواها ببنيتها و لم تمد باطناب و لا عمد

(كلمح سراب فى الفلا ..) و المعنى واحد فالملا: الصحراء و المتسع من الأرض. و الفلا جمع فلاة: و هى الأرض المستوية ليس فيها شيء.

(١) ديوانه: ٧٣٥. و نجران: ارض فى مخاليف اليمن من مكة و ديث البعير: ذلل بعض الذل حتى تذهب صعوبته. و المقول: جمع مقول، و المقول و القيل: الملك من ملوك حمير.

(٢) ديوانه: ٨٦ و روايته: (صفحت بنظرة) و القرام: ستر رقيق فيه رقم و نقوش.

و الخدر هنا: الهودج. و فى الطبعة الايرانية بدل (تحيت) (بحيث).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠١

يريد (ببنيتها): علوها.

و الثانى- أن سماء البيت لما كان قد يكون بناء و غير بناء: إذا كان من شعر او وبر، أو غيره. قيل جعلها بناء ليدل على العبرة برفعها. و كانت المقابلة فى الأرض و السماء بأحكام هذه بالفرش، و تلك بالبناء.

و قوله: (من السماء) أى من ناحية السماء. قال الشاعر:

أمنك البرق أرقبه فهاجا

أى من ناحيتك. فبناء السماء على الأرض كهيئة القبة. و هى سقف على الأرض و انما ذكر السماء و الأرض، فيما عد عليهم من نعمه التى أنعمها عليهم، لأن فيها أقواتهم، و أرزاقهم و معاشهم، و بها قوام دنياهم. و أعلمهم أن الذى خلقهما و خلق جميع ما فيهما من أنواع النعم هو الذى يستحق العبادة و الطاعة، و الشكر. دون الأصنام و الأوثان التى لا تضر و لا تنفع. و قوله: «و أنزل من السماء ماء»: يعنى مطراً. فاخرج بذلك المطر مما أنتبه فى الأرض من زرعهم، و غروسهم ثمرات رزقا لهم، و غذاء و قوتاً، تنبيهاً على أنه هو الذى خلقهم، و أنه الذى يرزقهم و يكلفهم دون من جعلوه نداءً و عدلا من الأوثان و الآلهة، ثم زجرهم أن يجعلوا له نداءً مع علمهم بان

ذلك كما أخبرهم، وانه لا ند له ولا عدل. ولا لهم نافع ولا ضار، ولا خالق ولا رازق سواه بقوله: «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَاداً».

والند: العدل والمثل. قال حسان بن ثابت:

أ تهجوه و لست له بند فشر كما لخير كما الفداء «١»

أى لست له بمثل ولا عدل. وقال جرير:

أتيما تجعلون إلى نداءً وما تيم لدى حسب نديد

وقال مفضل بن سلمة الند: الضد. والندود: الشرود، كما يند البعير. ويوم التناد: يوم التنافر. والتنديد: التقليل. والفراش: البساط. و
الفرش: البسط.

فرش يفرش فرشاً، وافرش افتراشاً. وفراش الرأس: طرائق رقاق من القحف.

(١) ديوانه ٢٨ روايته (بكفاء)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٢

والفراش: فراش القاع والطين بعد ما يبس على وجه الأرض. والفراش: الذى يطير و يتهافت فى السراج. و جارية فريش: قد افترشها
الرجل. و الفرش: صغار النعم.

و رجل فراشة: خفيف. و الفرش من الشجر: دقه. و اصل الماء: موه، لأنه يجمع امواها، و يصغر مويه. و ماهت الركبة تموه موها. و
اماهها صاحبها: - إذا أكثر ماءها - إماهة.

و روى عن ابن مسعود وغيره من الصحابة، أن معنى الآية: لا تجعلوا لله أكفء من الرجال تطيعونهم فى معصية الله. قال ابن عباس: إنه
خاطب بقوله:

«فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ»، جميع الكفار من عباد الأصنام، و اهل الكتابين، لأن معنى قوله: «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أنه لا رب لكم
يرزقكم غيره. و إن ما تعبدون لا يضر و لا ينفع. و روى عن مجاهد: أنه عنى بذلك اهل الكتابين.

لأنهم الذين كانوا يعلمون أنه لا خالق لهم غيره، و لا منعم عليهم سواه. و العرب ما كانت تعتقد وحدانيته تعالى. و الأول أقوى لأن الله
تعالى، قد أخبر أن العرب قد كانت تعتقد وحدانيته تعالى. فقال تعالى حكاية عنهم: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ
لَيَقُولَنَّ اللَّهُ. وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ». و قال تعالى: «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ مَنْ
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَ فَلَا تَتَّقُونَ» «١»؟ فحمل الآية على عمومها اولى،
و يطابق أول الآية. و قد بينا أن خطابه لجميع الخلق. و استدل ابو على الجبائى بهذه الآية، على أن الأرض بسيطة ليست كرة كما يقول
المنجمون و البلخى بأن قال: جعلها فراشاً. و الفرش البساط بسط الله تعالى إياها. و الكرة لا تكون مبسوطه. قال: و العقل يدل أيضاً
على بطلان قولهم، لأن الأرض لا يجوز أن تكون كروية مع كون البحار فيها، لأن الماء لا يستقر إلا فيما له جنبان يتساويان، لأن الماء
لا- يستقر فيه كاستقراره فى الأوانى. فلو كانت له ناحية فى البحر مستعليه على الناحية الأخرى، لصار الماء من الناحية المرتفعة الى
الناحية

(١) سورة يونس: آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٣

المنخفضة. كما يصير كذلك إذا امتلأ الإناء الذى فيه الماء. و هذا لا يدل على ما قاله، لأن قول من قال الأرض كروية، معناه إن
لجميعها شكل الكرة.

وقوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» يتحمل أمرين:

أحدهما- إنكم تعلمون أنه لا خالق لكم، ولا منعم بما عدده من انواع النعيم سوى الله. وإن من أشركتم به لا يضر ولا ينفع.
والثاني- إنه أراد، و أنتم علماء بأمور معاشكم، و تدبير حروبكم، و مضاركم و منافعكم. لستم باغفال ولا جهال.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣] ص : ١٠٣

إشارة

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٣)
آية بلا خلاف.

الحجة: ص : ١٠٣

هذه الآية فيها احتجاج لله تعالى لنبيه محمد (صلى الله عليه و آله) على مشركى قوم من العرب و المنافقين، و جميع الكفار من أهل الكتابين، و غيرهم، لأنه خاطب أقواماً عقلاء ألباء «١» فى الذروة العليا من الفصاحة، و الغاية القصوى من البلاغة و اليهم المفزع فى ذلك. فجاءهم بكلام من جنس كلامهم و جعل عجزهم من مثله حجة عليهم، و دلالة على بطلان قولهم. و وبخهم، و قرعهم و امهلهم المدة الطويلة. و قال لهم: «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلَهُ مُفْتَرِيَاتٍ» «٢»، ثم قال: «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ»
و قال فى موضع آخر: «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ». و خبرهم أن عجزهم، إنما هو عن النظر و الجنس، مع أنه ولد بين أظهرهم و نشأ معهم، و لم يفارقهم فى سفر و لا حضر. و هو من لا يخفى عليهم حاله لشهرته و موضعه. و هم اهل الحمية و الانفة يأتى الرجل منهم بسبب كلمة على القبيلة، فبدلوا أموالهم و نفوسهم فى إطفاء أمره و لم يتكلفوا معارضته

(١) الباء: ج لبيب

(٢) سورة هود: آية ١٣

(٣) سورة يونس: آية ٣٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٤

بسورة و لا خطبة فدل ذلك على صدقه. و ذكرنا ذلك فى الأصول

المعنى: ص : ١٠٤

وقوله: «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» قال قوم: إنها بمعنى التبعيض: و تقديره: فاتوا ببعض ما هو مثل له و هو سورة. و قال آخرون: هى بمعنى تبين الصفة كقوله:

«فَأَجْتَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» «١» و قال قوم: إن (من) زائدة. كما قال فى موضع آخر: «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ»: يعنى مثل هذا القرآن. و قال آخرون: أراد ذلك من مثله فى كونه بشراً امياً، طريقته مثل طريقته. و الأول أقوى، لأنه تعالى قال فى سورة أخرى: «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ». و معلوم أن السورة ليست محمداً (ص)، و لا له بنظير و لأن فى هذا الوجه تضعيفاً لكون القرآن معجزة، و دلالة على النبوة.

وقوله: «وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ». قال ابن عباس: أراد أعوانكم على ما أنتم عليه، إن كنتم صادقين. و قال الفراء: أراد ادعوا

آلهتكم. وقال مجاهد وابن جريح أراد قوماً يشهدون لكم بذلك ممن يقبل قولهم. وقول ابن عباس أقوى وقوله: (مثله)، أراد به ما يقاربه في الفصاحة، ونظمه، وحسن ترصيفه وتأليفه، ليعلم أنه إذا عجزوا عنه، ولم يتمكنوا منه، أنه من فعل الله تعالى، جعله تصديقاً لنبيه، وليس المراد أن القرآن له مثل عند الله، ولولاه لم يصح التحدى لأن ما قالوه: لا دليل عليه. والاعجاز يصح، وإن لم يكن له مثل أصلاً، بل ذلك أبلغ في الاعجاز، لأن ذلك جار مجرى قوله: «هاتوا بُرْهَانَكُمْ» (٢) وإنما أراد نفي البرهان أصلاً. والدعاء أراد به الاستعانة. قال الشاعر:

وقبلك ربّ خصم قد تمالوا عليّ فما جزعت ولا دعوت
وقال آخر:

فلما التقت فرساننا ورجالهم دعوا يا لكعب واعتزينا لعامر (٣)

(١) سورة الحج آية ٣٠

(٢) سورة البقرة آية ١١١ [.....]

(٣) في الطبعة الإيرانية و (رجالنا) بدل (رجالهم) و البيت للرأعي النميري: اللسان (عزا) و اعتزى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٥

يعنى انتصروا بكعب واستغاثوا بهم.

وشهداء جمع شهيد: مثل شريك وشركاء وخطيب وخطباء. والشهيد: يسمى به الشاهد على الشيء لغيره بما يحقق دعواه. وقد يسمى به المشاهد للشيء. كما يقال: جليس فلان. يريد به مجالسه ومناذمه. فعلى هذا تفسير ابن عباس أقوى.

وهو، أن معناه استنصروا أعوانكم على أن يأتوا بمثله، وشهداء كم الذين يشاهدونكم ويعاونونكم على تكذيب الله ورسوله، ويظاهرونكم على كفركم ونفاقكم إن كنتم محقين. وما قاله مجاهد وابن جريح في تأويل ذلك لا وجه له، لأن القوم على ثلاثة اصناف: فبعضهم اهل ايمان صحيح. وبعضهم اهل كفر صحيح. وبعضهم اهل نفاق. فأهل الايمان إذا كانوا مؤمنين بالله ورسوله، فلا يجوز ان يكونوا شهداء للكفار على ما يدعون. واما اهل النفاق والكفر فلا شك انهم إذا دعوا الى تحقيق الباطل وإبطال الحق، سارعوا اليه مع كفرهم وضلاتهم. فمن أى الفريقين كانت تكون شهداء. لكن يجرى ذلك مجرى قوله: «قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَا كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً» (١) وقد أجاز قوم هذا الوجه أيضاً قالوا: لأن العقلاء لا يجوز أن يحملوا نفوسهم على الشهادة بما يفتضحون به في كلام أنه مثل القرآن ولا يكون مثله. كما لا يجوز ان يحملوا نفوسهم على ان يعارضوا ما ليس بمعارض في الحقيقة.

ومعنى الآية: إن كنتم فى شك من صدق محمد صلى الله عليه وآله فيما جاءكم به من عندى، فاتوا بسورة من مثله، فاستنصروا بعضكم بعضاً على ذلك إن كنتم صادقين فى زعمكم حتى إذا عجزتم و علمتم انه لا يقدر على ان يأتى به محمد «ص»، ولا احد من البشر يتضح عندكم انه من عند الله تعالى

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤] ص: ١٠٥

إشارة

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (٢٤)

المعنى: ص: ١٠٥

معنى «فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا» لم تأتوا بسورة من مثله - وقد تظاهرتم أنتم

(١) سورة أسرى: آية ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٦

و شركاؤكم عليه و اعوانكم - وقد تبين لكم بامتحانكم، و اختباركم عجزكم و عجز جميع الخلق عنه و علمتم انه من عندي، ثم أقمتم على التكذيب به و قوله: «وَلَنْ تَفْعَلُوا» لا- موضع له من الاعراب، و انما هو اعتراض بين المبتدأ و الخبر، كقولك: زيد- فافهم ما أقول- رجل صدق. و انما لم يكن له موضع اعراب، لأنه لم يقع موضع المفرد. و معنى (و لن تفعلوا): اى لن تأتوا بسورة من مثله ابداً، لأن (لن) تنفى على التأيد فى المستقبل و فى قوله: (و لن تفعلوا) دلالة على صحة نبوته، لأنه يتضمن الاخبار عن حالهم فى المستقبل بأنهم لا يفعلون و لا يجوز لعقل ان يقدم على جماعة من العقلاء يريد تهجينهم فيقول:

أنتم لا- تفعلون إلا و هو واثق بذلك، و يعلم ان ذلك متعذر عندهم و ينبغى ان يكون الخطاب خاصاً لمن علم الله انه لا يؤمن، و لا يدخل فيه من آمن فيما بعد و إلا كان كذبا و قوله: «فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ». الوقود- بفتح الواو- اسم لما يوقد. و الوقود- بضمها-: المصدر. و قيل إنهما بمعنى واحد فى المصدر و اسم الحطب. حكاة الزجاج و البلخى. و الاول أظهر.

«اتَّقُوا اللَّهَ» - مشددة - لغة اهل الحجاز. و بنو أسد و تميم يقولون:

«اتَّقُوا اللَّهَ» خفيف بحذف الألف.

(الحجارة) قيل: إنها حجارة الكبريت لأنها أحر شيء إذا حميت. و روى ذلك عن ابن عباس و ابن مسعود. و الظاهر إن الناس و الحجارة: ووقود النار و حطبها كما قال: «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» «١» تهيئاً و تعظيماً بأنها تحرق الحجارة و الناس. و قيل: إن أجسادهم تبقى على النار بقاء الحجارة التى توقدها النار بالقدح و قال قوم معناه: أنهم يعذبون بالحجارة المحمأة مع النار. و الاول أقوى و أليق بالظاهر. و انما جاز أن يكون قوله: (فاتقوا النار) جواب الشرط مع لزوم الاتقاء

(١) سورة الأنبياء: آية ٩٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٧

من النار كيف تصرفت الحال، لأنه لا يلزمهم الاتقاء على التصديق بالنبوة إلا بعد قيام المعجزة، فكأنه قال: فان لم تفعلوا، و لن تفعلوا، فقد قامت الحججة، و وجب اتقاء النار بالمخالفة.

و قوله: «أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» لا يمنع من اعدادها لغير الكافرين من الفساق كما قال: «وَأِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ» «١» و لم يمنع ذلك من إحاطتها بالفساق و الزناة و الزبانية. و قال قوم: هذه نار مخصوصة للكافرين لا يدخلها غيرهم.

و الفساق لهم نار أخرى. و قد استدل بهذه على بطلان قول من حرم النظر و الحجاج العقلى. بان قيل: كما احتج الله تعالى على الكافرين بما ذكره فى هذه الآية و ألزمهم به تصديق النبى (ص) و المعرفة بان القرآن كلامه، لأنه قال: إن كان هذا القرآن كلام محمد فاتوا بسورة من مثله. و دلهم بعقولهم أنه لو كان كلام محمد لتهيأ لهم مثل ذلك، لأنهم الذين يؤخذ عنهم اللغة. و إذا كان لم يتهيأ لهم ذلك علموا بعقولهم أنه من كلام الله و هذا هو معنى الاحتجاج بالعقول، فيجب ان يكون ذلك صحيحاً من كل واحد

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥] ص: ١٠٧

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٥)

اللغة: ص : ١٠٧

البشارة: هو الاخبار بما يسر المخبر به إذا كان سابقاً لكل خبر سواه، لأن الثاني لا يسمى بشارة وقد قيل: إن الاخبار بما يغم ايضاً يسمى بشارة. كما قال تعالى: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» (٢) و الاولى أن يكون ذلك مجازاً. و هي مأخوذة

(١) سورة التوبة: آية ٥٠.

(٢) سورة آل عمران: آية ٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٨

من البشارة: و هي ظاهر الجلد لتغيرها بأول الخبر. و منه تبشير الصبح: أوله، و كذلك تبشير كل شيء. المبشرات: الرياح التي تجيء لسحاب. و البشر: الإنسان و البشارة: أعلى جلدة الجسد، و الوجه من الإنسان. و المباشرة: ملاصقة البشرة. و البشر: قشر الجلد.

و الجنان: جمع جنه، و الجنة: البستان. و المراد بذكر الجنة ما في الجنة من أشجارها و أثمارها، و غروسها دون أرضها، فلذلك قال: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» لأنه معلوم انه أراد الخبر عن ماء أنهارها انه جار تحت الأشجار و الغروس و الثمار لانه جار تحت أرضها، لأن الماء إذا كان تحت الأرض جارياً، فلا حظ فيه للعيون إلا بكشف الساتر بينه و بينها، على ان الذي يوصف به انهار الجنة انها جارية في غير أخايد. روى ذلك عن مسروق، رواه عنه ابو عبيدة و غيره.

الاعراب: ص : ١٠٨

(و جنات): منصوب بان. و كسرت التاء لأنها تاء التانيث في جمع السلامة و هي مكسورة في حال النصب بالخفض. و موضع (ان) نصب بقوله: «وَبَشِّرِ الَّذِينَ»، و قال الخليل و الكسائي: موضعه الجر بالباء كأنه قال: و بشرهم بأن لهم.

المعنى: ص : ١٠٨

و قال الفضل: الجنة: كل بستان فيه نخل، و إن لم يكن شجر غيره. و إن كان فيه كرم: فهو فردوس، كان فيه شجر غير الكرم ام لم يكن (من ثمره): من زائدة و المعنى: كلما رزقوا ثمره. (و منها): يعنى من الجنات و المعنى: أشجارها و تقديرها: كلما رزقوا من أشجار البساتين التي أعدها الله للمؤمنين و قال الرماني: هي بمعنى التبويض، لأنهم يرزقون بعض الثمرات في كل وقت و يجوز ان تكون بمعنى تبيين الصفة و هو ان يبين الرزق من اى جنس هو و قوله: «هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ» روى عن ابن عباس، و ابن مسعود التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٠٩

و جماعة من الصحابة انه الذي رزقنا في الدنيا و قال مجاهد: معناه أشبهه به. و قال بعضهم: إن ثمار الجنة إذا جنت من أشجارها، عاد مكانها فإذا رأوا ما عاد بعد الذي جنى، اشتبه عليهم. فقالوا: هذا الذي رزقنا من قبل. و هذا قول أبي عبيدة، و يحيى بن أبي كثير. و قال قوم: هذا الذي رزقنا، وعدنا به في الدنيا. و قد بينا فيما تقدم، أن الرزق عبارة عما يصح الانتفاع به على وجه لا يكون لأحد المنع منه. و قال المفضل ذلك يخص الأقوات. و قال قوم: هذا الذي رزقنا من قبل لمشابهته في اللون و إن خالفه في الطعم. و أقوى الأقوال

قول ابن عباس و أن معناه هذا الذى رزقنا فى الدنيا، لأنه قال: «كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ» فعم و لم يخص. فأول ما أتوا به لا- يتقدر هذا القول فيه إلا- بأن يكون اشارة الى ما تقدم رزقه فى الدنيا، لأننا فرضناه أولاً و ليس فى الآية تخصيص و يكون التقدير هذا الذى رزقنا فى الدنيا لأن ما رزقوه أولاً قد عدم و اقام المضاف اليه مقام المضاف كما أن القائل إذا قال لغيره: أعددت لك طعاماً، و وصفه له، يحسن أن يقول: هذا طعام كل وقت يريد مثله و من جنسه، و نوعه و قوله:

«وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا» قال الضحاك: إذا رآه، قالوا: هو الأول فى النظر و اللون، و إذا طعموا وجدوا له طعماً غير طعم الاول و قوله:

(و أتوا به) معناه جيئوا به، و ليس معناه أعطوه. و قال قوم: (و أتوا به متشابهاً) أى يشبه بعضه بعضاً إلا فى المنظر و الطعم أى كل واحد منه له من الفضل فى نحوه مثل الذى للاخر فى نحوه. ذكره الأخفش. و هذا كقول القائل: و قد جىء بأثواب أو أشياء رآها فاضلة فاشتبهت عليه فى الفضل، فقال: ما أدرى ما أختار منها كلها عندى فاضل. قال الشاعر

من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم مثل النجوم التى يسرى بها السارى

يعنى أنهم تساوا فى الفضل و السؤدد. و روى هذا عن الحسن و ابن جريح و قال قتادة معناه يشبه ثمار الدنيا غير انها أطيب. و قال ابن زيد و الاشجعي: إن التشابه فى الأسماء دون الألوان و الطعوم، فلا يشبه ثمار الجنة شىء من ثمار الدنيا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٠

فى لون و لا- طعم. و اولى هذه الأقوال أن يكون المراد به متشابهاً فى اللون و المنظر على ان الطعم مختلف لما قدمناه من أن هذا يقولونه فى أول الحال أيضاً، و ما تقدر عليه غرة. و بعد هذا قول من قال: معناه أن كلها جيد لا رذال فيه. و قال بعض المتأخرين فى قوله «هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ» معناه هذا الذى أعطينا بعبادتنا من قبل و قال ابو على معناه ذلك ما يؤتون به فى كل وقت من الثواب مثل الذى يؤتى فى الوقت الذى قبله من غير زيادة و لا نقصان، لأنه لا بد أن تتساوى مقادير الاستحقاق فى ذلك، و قال أيضاً يجب أن يسوى بينهم فى الأوقات فى مقدار ما يتفضل به عليهم فى وقت، و يزدادون فى وقت آخر قال: لأن ذلك يؤدى الى أن التفضل أعظم من الثواب. و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأن العقل لا يدل على مقادير الثواب فى الأوقات و لا يعلم ذلك غير الله، بل عندنا لا يدل العقل على دوام الثواب و انما علم ذلك بالسمع و الإجماع و اما التفضل فلا شك أنه يجوز أن يزيد فى وقت على ما يفعله فى وقت آخر و لا يؤدى ذلك الى مساواته للثواب، لأن الثواب يتميز من التفضل لمقارنة التعظيم له و التبجيل و لأجل ذلك يتميز كل جزء من الثواب من كل جزء من التفضل و لا زيادة هناك و قوله «وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ» قيل فى الأبدان و الأخلاق و الأفعال و لا يحضن، و لا- يلدن، و لا- يذهبن الى غائط. و هو قول جماعة المفسرين و قوله «وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» أى دائمون يبقون ببقاء الله لا انقطاع لذلك و لا نفاذ

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦] ص : ١١٠

إشارة

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ (٢٦) آية واحدة.

سبب النزول: ص : ١١٠

اختلف اهل التأويل فى سبب نزول هذه الآية فروى عن ابن مسعود و ابن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١١

عباس أن الله تعالى، لما ضرب هذين المثليين للمنافقين و هو قوله «كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا» وقوله «أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ» قال المنافقون الله أجل من (أن يضرب مثلاً) الى آخر الآية، وقال الربيع بن أنس هذا مثل ضربه الله للدنيا، لأن البعوضة تحيا ما جاءت، فإذا سمنت ماتت فشبه الله تعالى هؤلاء بأنهم إذا امتلأوا أخذهم الله، كما قال تعالى «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ» الى آخر الآية (١) - الى ان قال - «حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ» (٢)، وقال قتادة معناه أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها أى لا يستحي من الحق أن يذكر منه شيئاً ما قل أو كثر. إن الله تعالى حين ذكر فى كتابه الذباب والعنكبوت قال اهل الضلالة ما ذا أراد الله من ذكر هذا؟ فانزل الله تعالى «أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا الْآيَةُ» و كل هذه الوجوه حسنة. و أحسنها قول ابن عباس، لأنه يليق بما تقدم. و بعده ما قال قتادة. و ليس لأحد ان يقول: هذا المثل لا يليق بما تقدم. من حيث لم يتقدم للبعوضة ذكر. و قد جرى ذكر الذباب و العنكبوت فى موضع آخر. فى تشبيه آلهتهم بها و ان يكون المراد بذلك اولى، و ذلك ان قوله:

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا». انما هو خبر منه تعالى انه لا يستحيى تعالى أن يضرب مثلاً فى الحق من الأمثال: صغيرها و كبيرها، لأن صغير الأشياء عنده و كبيرها بمنزلة واحدة من حيث لا يتسهل الصغير، و لا يصعب الكبير. و إن فى الصغير من الأحكام و الإتيان ما فى الكبير. فلما تساوى الكل فى قدرته، جاز أن يضرب المثل بما شاء من ذلك، فيقر بذلك المؤمنون، و يسلمون - و ان ضل به الفاسقون بسوء اختيارهم - و هذا المعنى مروى عن مجاهد. و روى عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) انه قال: إنما ضرب الله بالبعوضة، لأن البعوضة على صغر خلق فيها جميع ما فى الفيل على كبره و زيادة عضوين آخرين. فأراد الله ان ينبه بذلك المؤمنين على لطف خلقه و عجب عظم صنعه.

(١، ٢) سورة الانعام: آية ٤٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٢

المعنى: ص: ١١٢

و (يستحيى) لغه اهل الحجاز و عامه العرب بيائين. و بنو تميم يقولون:

بياء واحدة اخصر. كما قالوا: الم يك، و لا أدر و معنى (يستحيى): قال بعضهم:

إنه لا يخشى ان يضرب مثلاً كما قال: «وَتَخَشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ» (١) معناه: تستحيى الناس و الله أحق ان تستحييه، فيكون الاستحياء بمعنى الخشية بمعنى الاستحياء. و قال الفضل بن سلمة: معناه لا يمتنع و قال قوم: لا يترك و هو قريب من الثانى و اصل الاستحياء: الانقباض عن الشيء، و الامتناع منه خوفاً من مواقعه القبيح و الاستحياء، و الانخزال و الانقماح، و الارتداع متقاربة المعنى و ضد الحياء القحة و معنى (الاستحياء) فى الآية: انه ليس فى ضرب المثل بالحقير عيب يستحيى و كأنه قال: لا يحل ضرب المثل بالبعوضة محل ما يستحيى منه فوضع قوله: - «إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي» الآية - اختاره الرمانى و قوله: «أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا» فهو ان يصف و يمثل و يبين كما قال تعالى «ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ» (٢) معناه وصف لكم كما قال الكمي:

و ذلك ضرب أحماس أريدت لأسداس عسى أن لا تكونا

و المعنى وصف أحماس. و ضرب المثل بمثله. يقال: أى ضرب هذا؟ أى من أى جنس و لون. و الضروب: الأمثال. و المثل: الشبه. و يقال: مثل و مثل.

كما قالوا: شبه و شبه. كقول كعب بن زهير:

كانت مواعيد عرقوب لنا مثلاً و ما مواعيده إلا الأباطيل

يعنى شبهاً. فمعنى الآية: إن الله لا يستحيى أن يصف شبهاً لما شبه به.

الاعراب:..... ص : ١١٢

و إما إعراب (بعوضة): فنصب من وجهين - على قول الزجاج - أحدهما - ان تكون (ما) زائدة. كأنه قال: إن الله لا يستحيى أن

(١) سورة الأحزاب. آية ٣٧.

(٢) سورة الروم: آية ٢٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٣

يضرب بعوضة مثلاً أو مثلاً بعوضة و تكون (ما) زائدة. نحو قوله: «فَمَا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ». (١)

و الثاني - أن تكون (ما) نكرة. و يكون المعنى: أن الله لا يستحيى أن يضرب مثلاً شيء بعوضة. فكان بعوضة في موضع نصب شيء، لأنه قال: يستحيى ان ضرب مثلاً شيء من الأشياء بعوضة فما فوقها. قال الفراء يجوز أن يكون معنى (ما) بين بعوضة الى ما فوقها كما يقول القائل: مطرنا ما «٢» زباله فالثعلبية.

و له عشرون ما ناقه و جملا. و هي أحسن الناس ما قرنا فقد ما. يعنون ما بين في جميع ذلك. و قال بعضهم: (ما) بمعنى الذى. و يكون التقدير الذى هو بعوضة لأنها من صلة الذى، فأعربها باعرابه. كما قال حسان بن ثابت:

فكفى بنا فخراً على من غيرنا حب النبي محمد إيانا

فأعرب (غيرنا) باعراب (من) و يجوز ذلك فى من و ما، لأنهما يكونان تارة معرفة و تارة نكرة.

و البعوضة: من صغار البق. و قوله: «فَمَا فَوْقَهَا» فى الصغر و القلة. كما يقول القائل: إن هذا الأمر لصغير، فيقول المجيب: و فوق ذلك أى هو أصغر مما قلت. و كلاهما جائز فمن قال بالأول، قال: لأن البعوضة غاية فى الصغر و من قال بالثانى، قال: يجوز أن يكون ما هو أصغر منها و حكى عن رؤبه ابن العجاج:

انه رفع بعوضة و انشد بيت النابغة:

قالت ألا ليتما هذا الحمام لنا الى حمامتنا أو نصفه فقد «٣»

بالرفع فأعمل ما و لم يعمل ليت قال: و هى لغة تميم يعملون آخر الأداتين و قال الزجاج: الرفع كان يجوز و ما قرئ به إذا كانت (ما) بمعنى الذى، و يقدر بعدها هو و يكون تقديره مثلاً الذى هو بعوضة كمن قرأ تماماً على الذى هو أحسن و قد قرئ به و هو ضعيف عند سيبويه و فى الذى أقوى، لأنه أطول، و لأنها

(١) سورة آل عمران: آية ١٥٩

(٢) فى المطبوعة (بين) بعد ما زائدة

(٣) قد: اسم فعل بمعنى يكفى

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٤

لا تستعمل إلا فى الأسماء و قوله: «فَأَمَّا الَّذِينَ» لغة العرب جميعاً بالتشديد. و كثير من بنى عامر و تميم يقولون أيما فلان ففعل الله به و انشد بعضهم:

مبتله هيفاء أيما وشاحها فيجرى و أيما الحجل منها فلا يجرى

«آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ» الفاء جواب (أما) و فيها معنى الشرط و الجزاء و المعنى: ان المؤمنين بالله على الحقيقة يعلمون أن هذا المثل

حق من عند الله و أنه من كلامه. «وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى الجاحدين، «فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا» على ما بيناه.

و انتصب (مثلاً) عند تغلب بانه قطع. و عند غيره انه تفسير. و قال قوم:

إنه نصب على الحال. و ذامع ما بمعنى أى شىء الذى أراد الله بهذا مثلاً. فعلى هذا يكون الجواب رفعاً، كقولك: البيان لحال الذى ضرب له المثل. و يحتمل أن يكون وقعا ذا و ما بمنزلة اسم واحد فيكون الجواب نصباً كقولك: البيان لحال الممثل به. ورد القرآن بهما جميعاً. قال تعالى: «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا» و فى موضع آخر: «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرَ الْأُولِينَ» ذكرهما سيويوه، و الأخص و هذا إشارة الى المثل. و مثلاً ما، نون التنوين تدغم فى الميم عند جميع القراء.

و يكره الوقف فيها على قوله: «لَا يَسْتَحْيِي» ثم يقول: «أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا» و كذلك على قوله: «وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي» ثم يقول: «مَنْ الْحَقُّ». و قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ». إن قيل: أليس تقولون: إن الله لا يضل أحداً، و لا يهدى خلقاً، و إن العباد هم يضلون أنفسهم و يهدونها، و هم يضلون من شاءوا و يهدون من شاءوا. و قد قال الله تعالى: فى غير موضع من كتابه نحو قوله: «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»، و لا يمكنكم ان تقولوا: إن المراد بالإضلال العقوبة و التسمية، لأنه لو قال: يضل كثيراً و يهدى كثيراً، كان ذلك ممكناً، لكنه قال: «يُضِلُّ بِهِ» و «يَهْدِي بِهِ» و الهاء راجعة الى القرآن، و المثل الذى ضربه فيه. و لا يجوز أن يعاقب بالمثل، و لا أن يسمى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٥

بالمثل. فعلم بذلك أنه أراد أنه ليس عليهم و جعله حيرة لهم قلنا أول ما فى ذلك انا لا نطلق أن الله لا يضل أحداً و لا يهدى أحداً. و من اطلق ذلك، فقد اخطأ. و لا نقول أيضاً إن العباد يضلون أنفسهم و يهدونها مطلقاً او يضلون غيرهم و يهدونه. فان إطلاق جميع ذلك خطأ، بل نقول: إن الله يضل من يشاء و يهدى من يشاء. و نقول: إن من أضله الله فهو الضال و من هداه فهو المهتدى، و لكن لا نريد بذلك ما يريده المخالف مما يؤدى الى التظلم و التجوير لله فى حكمه و المخالف يقول: إن الله يضل كثيراً من خلقه بمعنى انه يصددهم عن طاعته، و يحول بينهم و بين معرفته، و يلبس عليهم الأمور و يحيرهم و يغالطهم، و يشككهم و يوقفهم فى الضلالة، و يجبرهم عليها. و منهم من يقول: يخلقها فيهم، و يخلق فيهم قدرة موجبه له، و بمنعهم الأمر الذى به يخرجون منها، فيصفون الله تعالى بأقبح الصفات و أخسها. و قالوا فيه بشر الأقوال. و قلنا نحن: إن الله قد هدى قوماً و أضل آخرين، و أنه يضل من يشاء. غير أن لفضله و كرمه، و عدله و رحمته لا يشاء أن يضل إلا من ضل و كفر و ترك طريق الهدى و إنه لا يشاء ان يضل المهتدين و المتمسكين بطاعته، بل شاء أن يهديهم و يزيدهم هدى، فانه يهدى المؤمنين بان يخرجهم من الظلمات الى النور. كما قال تعالى: «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَ آتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ» «١» و قال: «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ» «٢». و قال:

«اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» «٣» و قال: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ. الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» «٤» و قال: «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ» «٥». و الإضلال على وجوه كثيرة منها:

– ما نسبه الله تعالى الى الشيطان: و هو الصد عن الخير و الرشد و الدعاء الى

(١) سورة محمد: آية ١٧.

(٢) سورة التغابن: آية ١١.

(٣) سورة البقرة: آية ٢٥٧. [...]

(٤) سورة البقرة: آية ٢٧.

(٥) سورة ابراهيم: آية ٢٧.

الفساد والضلال، و تزيين ذلك، و الحث عليه. و هذا ينزه الله تعالى عنه.

- و منها التشديد الامتحان و الاختبار اللذين يكون عندهما الضلال و يعقبهما و نظير ذلك في اللغة أن يسأل الرجل غيره شيئاً نفيساً خطيراً يثقل على طباعه بذله فإذا بخل به، قيل له نشهد لقد بخل به فلان. و ليس يريدون بذلك عيب السائل و إنما يريدون عيب الباخل المسئول، لكن لما كان بخل المسئول ظهر عند مسألة السائل جاز أن يقال في اللغة: انه بخلك. و يقولون للرجل إذا أدخل الفضة النار ليعلم فسادها من صلاحها، و ظهر فسادها: أفسدت فضتك، و لا يرون أنه فعل فيها فساداً، و إنما يريدون ان فسادها ظهر عند محنته. و يقرب من ذلك قولهم: فلان أضل ناقته، و لا يريدون انه أراد أن يضل، بل يكون قد بالغ في الاستتار منها و إنما يريدون ضلت منه لا من غيره. و يقولون أفسدت فلانة فلانا، و أذهبت عقله. و هي لا تعرفه، لكنه لما فسد و ذهب عقله من أجلها، و عند رؤيته إياها قيل: قد أفسدت، و أذهبت عقله.

- و منها التخليئة على جهة العقوبة و ترك المنع بالقهر و الإجمار، و منع اللطاف التي يؤتيها المؤمنين جزاء على ايمانهم. كما يقول القائل غيره أفسدت سيفك، إذا ترك أن يصلحه. لا يريد أنه أراد أن يفسد أو أراد سبب فساده، أو لم يحب صلاحه، لكنه تركه فلم يحدث فيه الإصلاح- في وقت- بالصقل و الإحداد.

و كذلك قولهم: جعلت أظافيرك سلاحاً. و إنما يريدون تركت تقليمها.

- و منها التسمية بالإضلال و الحكم به كافرأ. يقال: أضله إذا سماه ضالاً.

كما يقولون: أكفروه إذا سماه كافرأ، و نسبه اليه. قال الكمي:

و طائفة قد أكفروني بحبكم و طائفة قالوا: مسيء و مذنب

- و منها الإهلاك و التدمير. قال الله تعالى: (أ إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) أي هلكننا. فيجوز أن يكون أراد بالآية: حكم الله على الكافرين، و براءته منهم و لعنه إياهم إهلاكاً لهم، و يكون إضلاله إضلالاً كما كان الضلال هلاكاً. و إذا كان الضلال ينصرف على هذه الوجوه، فلا- يجوز أن ينسب الى الله تعالى أقبحها و هو ما أضافه الى الشيطان، بل ينبغي أن ينسب اليه أحسنها و أجلها. و إذا ثبت التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٧

هذه الجملة، رجعنا الى تأويل الآية، و هو قوله: (يضل به كثيراً) معناه أن الكافرين لما ضرب الله لهم الأمثال قالوا: ما الحاجة إليها؟ قال الله تعالى: فيها أعظم الفائدة: لأنها محنة و اختبار. و بهما يستحق الثواب، و يوصل إلى النعيم.

فسمى المحنة اضلالاً و هداية، لأن المحنة إذا اشتدت على الممتحن و ثقلت فضل عندها، جاز أن تسمى اضلالاً، فإذا سهلت فاهتدى عندها، سميت هداية، كما أن الرجل يقول لصاحبه: ما يفعل فلان؟ فيقول هو ذا. يسخرى قوماً و يبخل قوماً آخرين أي يسأل قوماً فيشتد عليهم للعتاء فيدخلون، و يسأل آخرين، فيسهل عليهم فيعطون و يوجدون، فسمى سؤاله باسم ما يقع عنده و يعقبه. فمعنى قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا» أي يمتحن به عباده، فيضل به قوم كثير، و يهتدى به قوم كثير. و لا- يجب على ذلك أن يكون أراد إضلالهم. كما لا يجب ذلك في السائل الذي لا يريد بخل المسئول، بل يريد إعطاءه فان قيل: أليس الله تعالى امتحن بهذه الأمثال المؤمنين كما امتحن بها الكافرين، فيجب أن يكون مضلاً لهم؟ قلنا: إنما سمي المحنة الشديدة إضلالاً إذا وقع عندها الضلال كما أن السؤال يسمى تبخيلاً إذا وقع عنده البخل.

و قال قوم: معنى قوله: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا» يعنى يضل بالكذب بهذه الأمثال كثيراً و يهدى بالايان كثيراً، لأنه لو كان سبباً للضلال لما وصفه الله بأنه هدى و بيان و شفاء لما في الصدور. و حذف التكذيب و الإقرار اختصاراً، لأن في الكلام ما يدل عليه. كما يقول القائل: نزل السلطان فسعد به قوم و شقى به آخرون. و إنما يراد به سعد بإحسانه قوم و شقى بإساءته آخرون. لا بنزول جيشه، لأنه نفسه لا يقع به سعادة و لا شقاء. و كما قال: (وَ أَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ) و إنما أراد حب العجل. و ذلك كثير. و قد بينا أن الإضلال و الهداية يعبر بهما عن العذاب و الثواب، فعلى هذا يكون تقدير الآية: يضل أي يعذب بتكذيب القرآن، و الأمثال كثيراً، و يهدى أي

يثيب بالإقرار به كثيراً. والدليل على التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٨
 ما قلناه قوله: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» فلا يخلو أن يكون أراد ما قلناه من العقوبة على التكذيب، أو أراد به الحيرة والتشكيك، و
 قد ذكرنا انه لا يفعل الحيرة المتقدمة التي بها صاروا ضلالاً فاسقاً، لم يفعلها الله إلا بحيرة قبلها، وهذا يوجب ما لا نهاية له من حيرة
 قبل حيرة، لا إلى أول، أو اثبات إضلال لا إضلال قبله، فان كان الله قد فعل هذا الضلال الذي لم يقع قبله ضلال فقد أضل من لم
 يكن فاسقاً، وهذا خلاف قوله: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» ثبت أنه أراد أنه لا يعاقب إلا الفاسقين، كما قال: «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ
 يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ (١)» وحكى الفراء وجهاً آخراً مليحاً، قال: قوله «ما ذا أراد الله بهذا مثلاً، يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا» حكاية
 عن قال ذلك، كأنهم قالوا: ما ذا أراد بهذا مثلاً- يضل به كثيراً، أى يضل به قوم ويهدي به قوم، ثم قال الله: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا
 الْفَاسِقِينَ» فبين عز وجل الإضلال، وأنه لا- يضل إلا- ضلالاً- فاسقاً، واقتصر على الاخبار عنهم و بيان ما بين الإضلال دون ما أراد
 بالمثل، وهذا وجه حسن تزول معه الشبهة.

وأصل الفسق في اللغة الخروج عن الشيء، يقال منه: فسقت الرطبة إذا أخرجت من قشرها، ومن ذلك سميت الفارة فويسقه،
 لخروجها من حجرها، ولذلك سمي المنافق والكافر فاسقين لخروجهما عن طاعة الله، ولذلك قال الله تعالى في صفة إبليس: «إِلَّا
 إبليسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» (٢) يعنى خرج من طاعته و اتباع أمره.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧] ص: ١١٨

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٢٧)

(١) سورة ابراهيم: آية ٢٧.

(٢) سورة الكهف آية ٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١١٩

آية واحدة.

العهد: العقد، والأصر مثله، والعهد: الموثق. والعهد: الالتقاء، يقال:

ما لفلان عهد بكذا، وهو قريب العهد بكذا. والعهد له معان كثيرة. وسمى المعاهد- وهو الذمي - بذلك لأنه بايع على ما هو عليه
 من إعطاء الجزية، والكف عنه. والعهد كتاب الشراء، وجمعه عهد. وإذا أقسم بالعهد تعلق به عندنا كفارة الظهار، وقال قوم: كفارة
 يمين، وقال آخرون: لا كفارة عليه.

و«عَهْدَ اللَّهِ» قال قوم: هو ما عهد إلى جميع خلقه في توحيد و عدله، و تصديق رسوله بما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته، و
 عهد إليهم في أمره ونهيه، و ما احتج به لرسله بالمعجزات التي لا يقدر على الإتيان بمثلها الشاهدة لهم على صدقه. و نقضهم ذلك:
 تركهم الإقرار بما قد ثبت لهم صحته بالأدلة، و تكذيبهم الرسل و الكتب.

وقال قوم هو وصية الله إلى خلقه، و أمره على لسان رسله إياهم فيما أمرهم به من طاعته، و نهيه إياهم عما نهاهم عنه. و نقضهم:
 تركهم العمل به.

وقال قوم: هذه الآية نزلت في كفار أهل الكتاب، و المنافقين منهم، و إياهم عنى الله عز و جل بقوله «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ..»
 الآية. و قوله:

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» و كل ما فى هذه الآية من اللوم و التوبيخ متوجه إليهم. و عهد الله الذى نقضوه بعد ميثاقه هو ما أخذه
 عليهم فى التوراة من العمل بما فيها، و اتباع محمد (ص) إذا بعث، و التصديق بما جاء به من عند ربهم، و نقضهم ذلك جحودهم به

بعد معرفتهم بحقيقته «١» و انكارهم ذلك،

(١) نسخة بدل (بحقيقته)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٠

و كتمانهم ذلك عند الناس بعد إعطائهم إياه تعالى من أنفسهم الميثاق لبيئته للناس و لا يكتمنونه، و إيمانهم أنهم متى جاءهم نذير آمنوا به، فلما جاءهم النذير ازدادوا نفوراً، و نبذوا ذلك وراء ظهورهم و اشتروا به ثمناً قليلاً. و هذا الوجه اختاره الطبرى. و يقوى هذا قوله: «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ، ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَ أَقْرَبْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا: أَفَرَرْنَا، قَالَ: فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» «١» و الامر العهد أيضاً و قال فى موضع آخر: «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِبْرَاهِيمَ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا» «٣» و قال قوم: انما عنى بذلك العهد الذى أخذه الله حين أخرجهم من صلب آدم الذى وصفه فى قوله: (وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ .. الى آخر الآية) «٤» و هذا الوجه عندى ضعيف لأن الله تعالى لا يجوز ان يحتج على عباده بعهد لا يذكرونه و لا يعرفونه. و ما ذكروه غير معلوم أصلاً. و الآية سنين القول فيها إذا انتهينا إليها إن شاء الله.

و القطع هو الفصل بين الشئيين أحدهما من الآخر. و الأصل أن يكون فى الأجسام و يستعمل فى الأعراض تشبيهاً به. يقال قطع الحبل و الكلام. و الأمر هو قول القائل لمن دونه: افعل و هو ضد النهى. و الوصل هو الجمع بين الشئيين من غير حاجز و قال قوم الميثاق هو التوثيق. كما قال: «أَتَبْتَكُم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» كقولهم أعطيتهم عطاء يريد إعطاء. الاعراب: - و قوله: «ان يوصل» بدل من الهاء التى فى به تقديره: ما أمر الله بأن يوصل، و هو فى موضع خفض. (و الذين) موضعه نصب، لأنه صفة للفاسقين. (أولئك) رفع بالابتداء. (و الخاسرون) خبره. (و هم) فصل عند

(١) سورة آل عمران آية ٨١.

(٢) سورة الانعام آية ١٠٩.

(٣) سورة فاطر آية ٤٣.

(٤) سورة الاعراف آية ١٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢١

البصريين و عماد عند الكوفيين. و يجوز أن يكون هم ابتداء ثانياً. و الخاسرون خبره. و الجملة فى موضع خبر أولئك و النقص ضد الإبرام. و الميثاق و الميعاد و الميقات متقاربة المعنى. يقال وثق يثق ثقة و أوثق ايثاقاً. و توثق توثقاً. و يقال فلان ثقة للذكر و الأنثى، و الواحد و الجمع بلفظ واحد. فإذا جمع قيل ثقات فى الرجال و النساء. و من لا ابتداء الغاية فى الآية. و قيل: إنها زائدة. و الهاء فى قوله ميثاقه يحتمل ان تكون راجعة الى اسم الله تعالى. و قال قتادة قوله: «وَ يَقَطُّعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» و قطيعه الرحم و القرابة. و قال غيره معناه الأمر بأن يوصل كل من أمر الله بصله من أوليائه. و القطع: البراءة من أعدائه و هذا أقوى، لأنه أعم من الأول. و يدخل فيه الأول. و قال قوم: أراد صله رسوله و تصديقه، فقطعوه بالتكذيب و هو قول الحسن. و قال قوم أراد أن يوصل القول بالعمل، فقطعوا بينهما بأن قالوا و لم يعملوا. و ما قلناه أولاً أولى لأننا إذا حملناه على عمومه دخل ذلك فيه.

و قوله: «يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ». قال قوم: استدعاهم الى الكفر. و قال قوم: إخافتهم السبيل و قطعهم الطريق. و قال قوم أراد كل معصية تعدى ضررها الى غير فاعلها. و الخسران هو النقصان. قال جرير:

إن سليطا في الخسار إنه أولاد قوم خلقوا أقنه

يعنى بالخسار ما ينقص من حظوظهم و شرفهم. و قال قوم: الخسار ها هنا:

الهلاك يعنى هم الهالكون. و قال قوم: كلما نسبة الله من الخسار الى غير المسلمين فإنما عنى به الكفر و ما نسب به إلى المسلمين انما عنى به الدنيا، روى ذلك عن ابن عباس.

[سورة البقرة (٢): آية ٢٨] ص: ١٢١

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨)
(كيف) موضوعة للاستفهام عن الحال. و المعنى هاهنا التوبيخ. و قال الزجاج:

هو التعجب للخلق و للمؤمنين. أى اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون. و قد التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٢
ثبتت حجة الله عليهم.

و معنى (و كنتم) أى و قد كنتم. الواو واو الحال. و إضمار قد جازر إذا كان فى الكلام ما يدل عليها. كما قال: «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» أى قد حصرت صدورهم و كما قال: «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ دُبُرٍ» أى قد قُدَّ من دبر. و من قال هو توبيخ قال هو مثل قوله: «فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ». و قال قتادة: و كنتم أمواتاً فأحياكم كما كانوا أمواتاً فى أصلاب آبائهم يعنى نطفاً، فأحياهم الله بأن أخرجهم ثم أماتهم الله الموتة التى لا بد منها، ثم أحياهم بعد الموت. و هما حياتان و موتان و عن ابن عباس و ابن مسعود أن معناه لم تكونوا شيئاً فخلقكم، ثم يميتكم، ثم يحييكم يوم القيامة. و روى ابو الأحوص عن عبد الله فى قوله: «أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ» قال: هى كالتى فى (البقرة): «كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» و هو قول مجاهد و جماعة من المفسرين. و روى عن أبى صالح أنه قال: كنتم أمواتاً فى القبور فأحياكم فيها، ثم يميتكم، ثم يحييكم يوم القيامة و قال قوم: كنتم أمواتاً يعنى خاملى الذكر، دارسى الأثر، فأحياكم بالطهور و الذكر ثم يميتكم عند تقضى آجالكم ثم يحييكم للبعث قال ابو نخيلة السعدى:

فأحييت من ذكرى و ما كان خاملاً و لكن بعض الذكر أنه من بعض

و هذا وجه مליح غير أن الأليق بما تقدم قول ابن عباس و قتادة. و قال قوم: معناه أن الله تعالى أحياهم حين أخذ الميثاق منهم و هم فى صلب آدم و كساهم العقل ثم أماتهم ثم أحياهم و أخرجهم من بطون أمهاتهم. و قد بينا أن هذا الوجه ضعيف فى نظائره، لأن الخبر الوارد بذلك ضعيف و الأقوى فى معنى الآية أن يكون المراد بذلك تعنيف الكفار و اقامه الحجة عليهم بكفره و جحودهم ما أنعم الله تعالى عليهم و انهم كانوا أمواتاً قبل ان يخلقوا فى بطون أمهاتهم و أصلاب آبائهم يعنى نطفاً و النطفة موات، ثم أحياهم فأخرجهم الى دار الدنيا احياء، ثم يحييهم فى القبر للمساءلة، ثم يعثهم يوم القيامة للحشر و الحساب و هو قوله تعالى: «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» معناه ترجعون للمجازاة على الاعمال كقول القائل: طريقك على التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٣

و مرجعك الى. يريد انى مجازيك و مقتدر عليك و سمي الحشر رجوعاً الى الله، لأنه رجوع الى حيث لا يتولى الحكم فيه غير الله فيجازيكم على أعمالكم كما يقول القائل: امر القوم الى الأمير أو القاضى و لا يراد به الرجوع من مكان الى مكان و انما يراد به ان النظر صار له خاصة دون غيره فان قال قائل: لم يذكر الله احياء فى القبر فكيف تثبتون عذاب القبر قلنا: قد بينا أن قوله: (ثم يحييكم) المراد به احيائهم فى القبر للمساءلة و قوله: «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» معناه احيائهم يوم القيامة و حذف ثم يميتكم بعد ذلك لدلالة الكلام عليه على ان قوله: «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» لو كان المراد به يوم القيامة، لم يمنع ذلك من احياء فى القبر، و اماتة بعده كما قال تعالى:

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَيْرَتِ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ» (١) و لم يذكر حياة الذين احيوا فى الدنيا بعد ان ماتوا. و قال فى قوم موسى «فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» (٢) و لم يذكر حياتهم فى الدنيا و لم يدل ذلك على أنهم لم يحيوا فى الدنيا بعد الموت و كذلك أيضاً لا تدل هذه الآية على ان المكلفين لا

يحيون في قبورهم للثواب والعقاب على ما أخبر به الرسول (عليه السلام) وقول من قال: لم يكونوا شيئاً. ذهب الى قول العرب للشيء الدارس الخامل: إنه ميت يريد خموله ودرسه وفي ضد ذلك يقال: هذا أمر حي يراد به، كأنه متعالم في الناس و من أراد الاماتة التي هي خروج الروح من الجسد، فانه أراد بقوله: «وَكُنْتُمْ أََمْواتاً» انه خطاب لأهل القبور بعد احيائهم فيها وهذا بعيد لأن التوبيخ هنالك انما هو توبيخ على ما سلف، وفرط من اجرامهم لا-استعتاب واسترداع وقوله: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْواتاً» توبيخ مستعتب، وتأنيب مسترجع من خلقه من المعاصي الى الطاعة، ومن الضلالة الى الانابة ولا انابه في القبر ولا توبه فيها بعد الوفاء واحسن الوجوه مما قدمنا ما ذكر ابن عباس وبعده قول قتادة.

(١) سورة البقرة آية ٢٤٣.

(٢) سورة البقرة: آية ٥٤-٥٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٤

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٩] ص: ١٢٤

إشارة

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢٩)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٢٤

(هو) كناية عن الله عز وجل في قوله: «تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» وأراد به تأكيد الحجة فقال: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» الذي أحياكم بعد موتكم «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ» يعنى الذي في الأرض.
و (ما) في موضع نصب، لأن الأرض وجميع ما فيها نعمة من الله لخلقه:

اما دينيه فيستدلون بها على معرفته، و إما دنيوية فينتفعون بها بضروب النفع عاجلا وقوله: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فِيهِ وَجْهٌ» أحدها- ما قاله الفراء: من ان معناه اقبل عليها. كما يقول القائل: كان فلان مقبلا على فلان يشتمه، ثم استوى الى يشتمنى، واستوى على يشاتمى قال الشاعر:

أقول وقد قطع بنا شرورى ثوانى واستوين من الضجوع «١»

أى أقبلن و خرجن من الضجوع وقال قوم: ليس معنى البيت ما قاله و انما معناه استوين على الطريق من الضجوع خارجات «٢» بمعنى استقمن عليه. وقال قوم: معنى استوى: قصدها لتسويتها كقول القائل: قام الخليفة يدبر أمر بنى تميم، ثم استوى و تحول الى بنى ربيعة، فأعطاهم و قسم لهم اى قصد اليه. و يقال مر فلان مستويا الى موضع كذا و لم يعدل اى قصد اليها. وقال قوم:
معنى استوى اى استولى على السماء بالقهر كما قال: «لِئَسْتَوْا عَلَى ظُهُورِهِ» «٣» أى تقهروه و منه قوله تعالى: «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ» «٤» أى تمكن من أمره

(١) قائله تميم بن أبى. عن معجم ما استعجم. فى المطبوعة (سوامد) بدل (ثوانى) شرورى: جبل بين بنى اسد و بنى عامر فى طريق الكوفة. الضجوع- بفتح الضاد- مكان

(٢) في المطبوعة (فارجات) والصحيح ما ذكرنا

(٣) سورة الزخرف. آية ١٣ [.....]

(٤) سورة القصص: آية ١٤ .

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٥

وقهر هواه بعقله فقال: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» في تفرد بملكها، و لم يجعلها كالأرض ملكا لخلقه و منه قول الشاعر:

فلما علونا و استوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر و كاسر

و قال آخر:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهران

و قال الحسن: ثم استوى أمره و صنعه الى السماء، لأن أوامره و قضايه تنزل من السماء الى الأرض و قال بعضهم استوى بمعنى استوت به السماء كما قال الشاعر:

أقول له لما استوى في تراثه على أي دين قتل الناس مصعب»

و أحسن هذه الوجوه أن يحمل على أنه علا عليها فقهرها، و ارتفع فدبرها بقدرته، و خلقهن سبع سماوات، فكان علوه عليها علو ملك و سلطان لا علو انتقال و زوال، و بعد ذلك قول من قال: قصد إليها فخلقها، و لا يقدر في الأول علوه تعالى على الأشياء فيما لم يزل، لأنه و ان كان كذلك لم يكن قاهراً لها بخلقها، لأن ذلك متجدد، و انما قال: الى السماء و لا سماء هناك كما يقول القائل: اعمل هذا الثوب و انما معه غزل، و قال قوم: انما سواهن سبع سماوات بعد ان كانت دخانا و الاول أملح، و قال الرمانى السموات غير الأفلاك لأن الأفلاك تتحرك و تدور و اما السماوات لا تتحرك و لا تدور لقوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا» (٢) و هذا ليس بصحيح، لأنه لا- يمتنع ان تكون السماوات هي الأفلاك و ان كانت متحركة، لأن قوله تعالى: «يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا» معناه لا تزول عن مراكزها التي تدور عليها. و لو لا إمساكه لهوت بما فيها من الاعمالات سفلا. و معنى (سواهن) أي هياهن و خلقهن و قومهن و دبرهن و التسوية: التقويم و الإصلاح. يقال سوى فلان لفلان هذا الأمر أي قومه و أصلحه. و قال الفراء: السماء واحدة تدل على الجمع فلذلك قال: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» فذكرها بلفظ الواحد. ثم اخبر عنها بلفظ الجمع في قوله: (فسواهن) و قال

(١) لم يعرف قائل هذا البيت في مطبوعة (الطبرى) (ترابه) بدل تراثه

(٢) سورة فاطر: آية ٤١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٦

الأخفش: السماء اسم جنس يدل على القليل و الكثير كقولهم أهلك الناس الدينار و الدرهم. و قال بعضهم: السماء جمع واحده سماوة: مثل بقرة و بقر، و نخلة و نخل، و ثمرة و ثمر «١» و لذلك أنثت فقيل هذه سماء، و ذكرت أخرى فقيل: «السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ» (٢) كما يفعل ذلك بالجمع الذي لا فرق بينه و بين واحده غير دخول الهاء و خروجها فيقال: هذا نخل، و هذه نخل و هذا بقر و هذه بقر. و من قال بالأول قال: إذا ذكرت فإنما هو على مذهب من يذكر المؤنث. كقول الشاعر:

فلا مزنة و دقت و دقها و لا أرض اقبل ابقالها «٣»

و قال اعشى بنى ثعلبة:

فاما ترى لمتى بدلت فان الحوادث أزرى بها «٤»

و قال قوم: إن السماوات، و ان كانت سماء فوق سماء. و ارضاً فوق أرض فهي في التأويل واحدة، و تكون الواحدة جماعاً كما يقال:

ثوب أخلاق و أسمال، و رمه أعشار، للمتكسرة، و برمه اكسار و إجبار و اخلاق، أى نواحيه أخلاق «٥» و يقال ارض اعقال و ارض اخصاب. و المعنى أن كل ناحية منها كذلك، فجمع على هذا. و لا ينافى ذلك قول من قال: إن السماء كانت دخاناً قبل أن يسويها سبع سماوات، ثم سبغاً بغير استوائه عليها. و ذلك أنه يقول: كن سبغاً غير مستويات، فسواها الله تعالى فان قيل: قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» ظاهره يوجب أنه خلق الأرض قبل السماء، لأن (ثم) للتعقيب، و للتراخي. و قال فى موضع آخر: «أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَم السَّمَاءِ بَنَاهَا رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا» ثم قال: «وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا» هذا ظاهر التناقض. قلنا: المعنى

(١) تمره و تمر (نسخة).

(٢) سورة المزمل: آية ١٨.

(٣) صاحب البيت عامر بن جوين، المزنة: قطعة السحاب. الودق: المطر. ابقلت الأرض: أخرجت بقلها.

(٤) ازرى بها: حقرها و انزل بها الهوان.

(٥) الخلق: البالى. و برمه إجبار ج برمه جبر و ان لم يقوله مفردا. و أصله من جبر العظم و هو لأمه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٧

فى ذلك خلق الأرض قبل السماء غير أنه لم يدحها. فلما خلق السماء دحها بعد ذلك و دحوها: بسطها، و مدها و منه ادحية لنعام، سميت بذلك، لأنها تبسطها لتبيض فيها. و يجوز أن لا يكون معنى (ثم) و (بعد) فى هذه الآيات الترتب فى الأوقات و التقدم و التأخر فيها، انما هو على جهة تعداد النعم و الاذكار لها. كما يقول القائل لصاحبه: أليس قد أعطيتك، ثم حملتك، ثم رفعت فى منزلتك، ثم بعد ذلك كله خلطتك بنفسى و فعلت بك و فعلت. و ربما يكون بعض الذى ذكره فى اللفظ متقدما، كان متأخرا، لأن المراد لم يكن الاخبار عن اوقات الفعل، و انما المراد الذكر و التنبية عليها. فان قيل أى نسبة بين قوله: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» و بين قوله: «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» و كان يجب ان يقول: (و هو على كل شىء قدير) قيل انما جاز ذلك، لأن الله لما وصف نفسه بما يدل على القدرة و الاستيلاء وصل ذلك بما يدل على العلم، إذ بهما يصح وقوع الفعل على وجه الأحكام، و الإتقان.

و ايضاً أراد أن يبين انه عالم بما يؤول اليه حاله، و حال المنعم به عليه، فيستحق بذلك النعمة. و تلخيص معنى الآية ان الله تعالى هو الذى خلق لكم الأرض و ما فيها من الجبال و المياه و الأشجار، و ما قدر فيها من الأقوات، ثم قضى خلق السماء بعد خلقه الأرض. و معنى استوى أى عمد لها و قصد الى خلقها، و سواها سبع سماوات فبناهن و ركبهن كذلك و نظير ذلك قوله: «أَإِنكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. وَ جَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَ بَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ» ١) يعنى يومين بعد اليومين الأولين حتى صار بذلك اربعة ايام ثم استوى الى السماء. فمعنى قوله: «خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» هو الذى بينه بقوله: «وَ جَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ مِنْ فَوْقِهَا .. الآية» و جعل ذكره لذلك فى الآية الأولى تأكيد الحجة على عبادة لثلا يكفروا به، و لأن يؤمنوا به و يشكروه. و قوله: «كَيْفَ تَكْفُرُونَ» يدل انه تعالى ما أراد الكفر

(١) سورة حم السجدة: آية ٩ و ١٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٨

منهم، لأنه لو اراده منهم و خلقه فيهم لما قال ذلك. كما لا- يحسن أن يقول: لم كنتم سوداً و بيضاً و طوالاً و قصاراً. و قوله: و هى دخان. فالذى روى فى الاخبار أن الله تعالى لما خلق الأرض، خلقها بعد الماء فصعد منه بخار و هو الدخان، فخلق الله منه السماوات و ذلك جائز لا يمنع منه مانع. و قوله: «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» معناه عالم و فيه مبالغة. و انما أراد اعلامهم أنه لا يخفى عليه شىء من

أفعالهم الظاهرة و الباطنة، و السر و العلانية.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٠] ص : ١٢٨

إشارة

وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٣٠)

المعنى: ص : ١٢٨

قال أبو عبيدة: (إذا) زائدة. و التقدير (قال ربك للملائكة). و هى تحذف فى مواضع. قال الأسود بن يعمر:

و إذا و ذلك لا مهاة لذكره و الدهر يعقب صالحاً بفساد «١»

معناه و ذلك لا مهاة لذكره. قال عبد مناة بن مربع و قيل: ابن ربع الهذلي

حتى إذا اسلكوهم فى قتائده شلاً كما تطرد الجمالة الشردا «٢»

و معناه حتى اسلكوهم. و القتائده: الموضع الذى فيه قتاد «٣» كثير. و الشل الطرد. و الجمالة: الجمالون. و الشرد الإبل التى تشرد عن

مواضعها، و تقصد غيرها و تطرد عنها. و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لأن إذا: حرف يأتى بمعنى الجزاء و يدل على مجهول من

الوقت. و لا يجوز إبطال حرف كان دليلاً على معنى فى الكلام

(١) فى المطبوعة (لا مهاة) و الصحيح ما ذكرنا كما عن (المفضليات) يقال ليس لعيشنا مهة و مهاة أى ليس له حسن او نضارة

. (٢) فى المطبوعة (يطرد) و البيت فى ديوان الهذليين و الخزانة اسلكك الرجل غيره الطريق و سلكه فيه اضطره اليه و القتائده: جبل فى

طريق مكة و المدينة و جواب (إذا) فى البيت فعل محذوف دل عليه المصدر

. (٣) القتاد نبات ذو شوك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٢٩

إلا لضرورة. و ليس المعنى فى البيتين على ما ظن، بل لو حمل (إذا) فى البيتين على البطلان بطل معنى الكلام الذى أراد الشاعر، لأن

الأسود أراد بقوله: (و إذا) الذى نحن فيه و ما مضى من عيشنا. و أراد بقوله (ذلك) الاشارة الى ما تقدم وصفه من عيشه الذى كان فيه

لا مهاة لذكره. يعنى لا طعم له، و لا فضل لأعقاب الدهر ذلك بفساد. و معنى قول عبد مناة بن مربع: حتى إذا اسلكوهم فى قتائده. إن

قوله: اسلكوهم مثلاً يدل على معنى محذوف، و استغنى عن ذكره بدلالة (إذا) عليه فحذف كما قال نمر بن توب:

فان المنية من يخشها فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب. و كما يقول القائل: من قبل، و من بعد. يريد من قبل ذلك، و من بعد ذلك، و يقول القائل: إذا أكرمك أخوك

فأكرمه و إذا لا «١» فلا يريد و إذا لم يكرمك فلا تكرمه. و من ذلك قول الشاعر:

فإذا و ذلك لا يضررك ضرة فى يوم أسأل نائلاً او انكد «٢»

و كذلك لو حذف (إذا) فى الآية لاستحالت عن معناها الذى تفيد (إذا)، لأن تقديره: ابتداء خلقكم إذ قال ربك للملائكة. قال

الزجاج و الرماني أخطأ أبو عبيدة، لأن كلام الله لا يجوز أن يحمل على اللغو مع إمكان حمله على زيادة فائدة قال: و معنى إذ: الوقت

و هى اسم كيف يكون لغواً؟ قال و التقدير الوقت و الحجة فى (إذ) أن الله عز و جل ذكر خلق الناس و غيرهم، فكأنه قال: ابتداء

خلقك إذ قال ربك للملائكة. وقال الفضل: لما امتن الله بخلق السماوات والأرض، ثم قال: و إذ قلنا للملائكة ما قلناه فهو نعمه عليكم و تعظيم لأبيكم. و اختار ذلك الحسن «٣» بن علي المغربي. و قال الرماني و الزهري: اذكر إذ قال ربك. و الملائكة جمع غير أن واحدهم بغير همز أكثر فيحذفون الهمزة و يحركون اللام التي كانت ساكنة لو همز الاسم الى اللام. فإذا اجمعوا، ردوه الى الأصل و همزوا. كما

(١) في المطبوعة (لا) ساقطة و لا يستقيم المعنى بدونها

. (٢) في المطبوعة (نكرا) بدل انكده و نكده ما سأله: قلل له العطاء او لم يعطه البتة [.....]

. (٣) نسخة بدل (الحسين).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٠

يقولون: رأى، ثم يقولون يرى بلا همز. و ذلك كثير. و قد جاء مهموزا في واحده قال الشاعر:

فلست بأنسى و لكن ملائكا تنزل من جو السماء يصبوب «١»

و قد يقال في واحدهم مألک: مثل قولهم: جئ و جذب فيقلبونه، و شامل و شمأل. و من قال: مألک يجمعه ملائک بلا هاء مثل

اشعث و اشاعث. قال أمية ابن أبي الصلت:

و فيها من عباد الله قوم ملائک ذللوا و هم صعب «٢»

و اصل الملائک «٣» الرسالة. قال عدی بن زيد العبادي:

ابلق النعمان عنى ملائكا أنه قد طال حبسى و انتظارى «٤»

و قد ينشد ملائكا و مألکا على اللغة الأخرى. فمن قال: ملائكا فهو مفعول من لأك اليه يليك إذا أرسل اليه رسالة: و من قال مألکا فهو

مفعول من ألكت اليه إلاك إذا أرسلت اليه مألکة و الوكا و كما قال لييد بن ربيعة:

و غلام أرسلته امه بالوك فبذلنا ما سأل

و هذا من الكت و يقال: لأك يلاک و الك يألک إذا أرسل قال عبد بنى الحسحاس «٥»:

ألكنى اليها عمرک الله يا فتى بآية ما جاءت إلينا تهاديا «٦»

يعنى أبلغها رسالتى. فسميت الملائكة ملائكة بالرسالة، لأنها رسل الله بينه و بين أنبيائه، و من أرسل من عباده. هذا عند من يقول: إن

جميع الملائكة رسل فاما ما يذهب اليه أصحابنا أن فيهم رسلا و فيهم من ليس برسل، فلا يكون الاسم

(١) البيت منسوب لعقمة بن عبده و ليس في ديوانه و هو من أبيات سيويه و فى اللسان (أ لك)

. (٢) ديوانه. ذللوا: من الذل

. (٣) فى المطبوعة (ملك) و صححت ب (مألک)

(٤) الاغانى و العقد الفريد بعد البيت و هو متمم له:

لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى

(٥) فى المطبوعة عبيد بن الحسحاس.

(٦) الكنى اليها: أبلغها رسالة منى. ديوان سحيم عبد بنى الحسحاس.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣١

مشتقاً، بل يكون علماً او اسم جنس. و انما قالوا: إن جميعهم ليسوا رسل الله لقوله تعالى: «يَصِطِفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» «١» فلو كانوا

جميعاً رسلاً، لكانوا جميعاً مصطفين، لأن الرسول لا يكون إلا مختاراً مصطفى. و كما قال: «وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ» (٢).

وقوله: «إِنِّي جَاعِلٌ» أى فاعل و خالق. و هما يتقاربان. قال الرماني: حقيقة الجعل: تصيير الشيء على صفة. و الأحداث حقيقة: إيجاد الشيء بعد أن لم يكن موجوداً. و الخليفة: الفعيلة من قولهم: خلف فلان فلاناً فى هذا الأمر: إذا قام مقامه فيه بعده، لقوله تعالى: «ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» (٣) يعنى بذلك: أبدأ لكم فى الأرض منهم، فجعلكم خلفاً فى الأرض من بعدهم. و سمي الخليفة خليفة من ذلك، لأنه خلف من كان قبله، فقام مقامه. الخلف- بتحريك اللام- يقال: فيمن كان صالحاً- و بتسكين اللام- إذا كان طالحاً. قال الله تعالى «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ».

و روى عن النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) أنه قال: ينقل هذا العلم من كل خلف عدوله. و قال قوم: سمي الله تعالى آدم خليفة، لأنه جعل آدم و ذريته خلفاء الملائكة، لأن الملائكة كانوا سكان الأرض. و قال ابن عباس: انه كان فى الأرض الجن، فأفسدوا فيها، و سفكوا الدماء، فاهلكوا، فجعل الله آدم و ذريته بدلهم. و قال الحسن البصرى: إنما أراد بذلك قوماً يخلف بعضهم بعضاً من ولد آدم الذين يخلفون أباهم آدم فى إقامة الحق و عمارة الأرض. و قال ابن مسعود: أراد أنى جاعل فى الأرض خليفة يخلفنى فى الحكم بين الخلق، و هو آدم، و من قام مقامه من ولده. و قيل انه يخلفنى فى إنبات الزرع و إخراج الثمار، شق الأنهار. و قيل ان الأرض أراد بها مكة، روى ذلك عن ابن سارط، أن النبي (ص) قال: دحيت الأرض من مكة و لذلك سميت ام القرى. قال: دفن نوح و هود و صالح و شعيب

(١) سورة الحج: آية ٧٥.

(٢) سورة الدخان: آية ٣٢.

(٣) سورة يونس: آية ١٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٢

بين زمزم و المقام.

و قال قوم: انها الأرض المعروفة. و هو الظاهر.

وقوله: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ» و روى ان خلقاً يقال لهم الجان كانوا فى الأرض فأفسدوا و سفكوا الدماء فبعث الله تعالى ملائكة اجلتهم من الأرض. و قيل: ان هؤلاء الملائكة كانوا سكان الأرض بعد الجان فقالوا: يا ربنا أ تجعل فى الأرض يفسد فيها و يسفك الدماء. على وجه الاستخبار منهم و الاستعلام عن وجه المصلحة، و الحكمة لا على وجه الإنكار. كأنهم قالوا ان كان هذا كما ظننا فعرفنا وجه الحكمة فيه. و قال قوم: المعنى فيه ان الله اعلم الملائكة انه جاعل فى الأرض خليفة و ان الخليفة فرقة تسفك الدماء و هى فرقة من بنى آدم فأذن الله للملائكة ان يسألوه عن ذلك و كان اعلامه إياهم هذا زيادة على التثبيت فى نفوسهم انه يعلم الغيب فكأنهم قالوا: أ تخلق فيها قوماً يسفك الدماء، و يعصونك و انما ينبغى انهم إذا عرفوا انك خلقتهم ان يسبحوا بحمدك كما نسبح و يقدسوا كما نقديس؟، و لم يقولوا: هذا إلا و قد اذن لهم، لأنهم لا يجوز ان يسألوا ما لا يؤذن لهم ما فيه، و يؤمرون به، لقوله: «وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» (١) فان قيل من اين لكم أنهم كانوا علموا ذلك؟ قيل ذلك محذوف لدلالة الكلام عليه، لأننا علمنا أنهم لا يعلمون الغيب و ليس إذا فسد الجن فى الأرض، و جب أن يفسد الانس و قوة السؤال تدل على أنهم كانوا عالمين و جرى ذلك مجرى قول الشاعر:

فلا تدفونى إن دفنى محرم عليكم و لكن خامرى أم عامر (٢)

فحذف قوله: دعونى لى قال لها إذا أريد صيدها خامرى أم عامر فكأنه قال: إنى جاعل فى الأرض خليفه يكون من ولده افساد فى الأرض و سفك الدماء و قال ابو عبيده و الزجاج: أنهم قالوا ذلك على وجه الإيجاب و إن خرج مخرج الاستفهام كما قال جرير: أستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح؟

(١) سورة النحل: آية ٥٠

(٢) الشعر للشنفرى. الحماسة الاغانى. و يروى (فلا تقبرونى ان قبرى) (و لكن ابشرى) خامرى: استترى. ام عامر: كنية الضبع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٣

فعلى هذا الوجه قال قوم: إنما أخبروا بذلك عن ظنهم و توهمهم، لأنهم رأوا الجن من قبلهم قد أفسدوا فى الأرض و سفكوا الدماء فتصوروا أنه إن استخلف غيرهم، كانوا مثلهم، فقال تعالى منكرًا لذلك: «إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» و هذا قول قتادة و ابن عباس و ابن مسعود. و قال آخرون: إنهم قالوه يقينا لأن الله كان أخبرهم انه يستخلف فى الأرض من يفسد فيها و يسفك الدماء. فأجابوه بعد علمهم بذلك بأن قالوا: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ» و انما قالوه استعظاماً لفعالهم أى كيف يفسدون فيها و يسفكون الدماء، و قد أنعمت عليهم و استخلفتهم فيها فقال: «إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» و قال قوم: إنهم قالوا ذلك متعجبين من استخلافه لهم أى كيف يستخلفهم و قد علم انهم «يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ»؟ فقال: «إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ». و السفك: صب الدماء خاصة دون غيره من الماء، و جميع المائعات. و السفح مثله لأنه مستعمل فى جميع المائعات على وجه التضييع، و لذلك قالوا فى الزنا انه سفاح لتضييع مائه فيه.

و الملائكة المذكورون فى الآية. قال قوم: هم جميع الملائكة. و قال آخرون- و هو المروى عن ابن عباس و الضحاك- إنه خطاب لمن اسكنه من الملائكة الأرض بعد الجان، و قبل خلق آدم، و هم الذين أجلوا الجان عن الأرض. و قال قتادة فى قوله: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ» و قد علمت الملائكة من علم الله أنه لا شىء عند الله أكبر من سفك الدماء و الإفساد فى الأرض قال الله تعالى:

«إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» من أنه سيكون من الخليفة رسل و أنبياء، و قوم صالحون و ساكنون الجنة. و أقوى هذه الوجوه قول من قال: إن الملائكة إنما قالت:

«أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» على وجه التعجب من هذا التدبير، لا إنكاراً له و لكن على وجه التألم و التوجع و الاغتمام و الاستعلام لوجه التدبير فيه، فقال:

«إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» من وجه المصلحة فى خلقهم، و ما يكون منهم من الخير و الرشد و العلم، و حسن التدبير و الحفظ، و الطاعة ما لا تعلمون. فان قيل: الملائكة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٤

بم عرفت ذلك، إذ لم يمكنها أن تستدرك ذلك بالنظر و الفكر. قلنا: قد يجوز أن لا يكون حَظَرُ ببالها ذلك إلا عند ما أعلمهم الله، فلما علموا ذلك، فزعوا الى المسألة عنه، لأن المسألة لمن يتوقع سرعه جوابه أو يوثق بعلمه و خبره يقوم مقام النظر و الفكر. و قوله: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» يريدون من ولد آدم الذين ليسوا أنبياء، و لا أئمة معصومين. فكأنه قال تعالى: إنى جاعل فى الأرض خليفه يكون له ولد و نسل يفعلون كيت و كيت. فقالوا: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» يريدون الولد. و قد بينا أن الخليفه من يخلف من تقدمه، جماعة كانوا أو واحداً فلما أخبر الله تعالى الملائكة أنه يخلق فى الأرض عبداً هم آدم و ولده و يكون خليفه لمن تقدمهم من الجن أو غيرهم، قالوا ما قالوا. و يحتمل أن يكون قوله: «مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» يريدون البعض لا الكل. كما يقال: بنو شيبان يقطعون الطريق. و يراد بعضهم دون جميعهم.

وقوله: «وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ» والتسبيح هو التنزيه من السوء على وجه التعظيم و كل من عمل خيراً قصد به الله فقد سبح. يقال: فرغت من سبحتى أى من صلاتى. و قال سيويه: معنى سبحان الله: براءة الله و تنزيه الله من السوء. قال اعشى بنى تغلب: أقول- لما جاءنى فخره:-

سبحان من علقمة الفاخر (١)

أى براءة من علقمة الفاخر. و هو مشتق من السبح الذى هو الذهاب. قال الله تعالى: «إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا» (٢) و لا يجوز أن يسبح غير الله و ان كان منزلها، لأنه صار علماً فى الدين على أعلى مراتب التعظيم التى لا يستحقها سواه. كما أن العبادة غاية فى الشكر لا يستحقها سواه. و قال ابن عباس و ابن مسعود: «نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ» بمعنى نصلى لك كما قال: «فَلَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» (٣) أى من المصلين. و قال مجاهد: معناه نعظمك بالحمد و الشكر على

(١) ديوانه. الاغانى. علقمة فى البيت هو علقمة بن علاثة هجاه الشاعر

(٢) سورة المزمل: آية ٧ [.....]

(٣) سورة الصافات: آية ١٤٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٥

نعمك. و قال قتادة: هو التسبيح المعروف. و قال المفضل: هو رفع الصوت بذكر الله. قال جرير:

قبح الاله وجوه تغلب كلما سبح الحجيج و هللوا إهلالا

و اصل التقديس: التطهير. و منه قوله: الأرض المقدسة أى المطهرة. قال الشاعر:

فادركنه يأخذن بالساق و النسا كما شبرق الولدان ثوب المقدس (١)

أى المطهر. و قال قوم: معنى نقديس لك: نصلى لك. و قال آخرون: نقديس أنفسنا من الخطايا و المعاصى و قال قوم: نظهرك من الأدناس أى لا نضيف اليك القبائح و القدس: السطل الذى يتطهر منه أى يقديس. و يوصف تعالى بأنه قدوس سبحان أى سبحانه أن يكون شريكاً لغيره طاهر من كل عيب. و قوله:

«إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ». قال قوم: أراد ما أظهره إبليس من الكبر و العجب و المعصية لما أمر الله تعالى لآدم. ذهب اليه ابن مسعود، و ابن عباس. و قال قتادة:

أراد من فى ذرية آدم من الأنبياء و الصالحين. و قال قوم: أراد به ما اختص بعلمه من تدبير المصالح. فان قيل: لو كان آدم قادراً على أن لا يأكل من الشجرة، لكان قادراً على نقض ما دبره الله فيه، لأنه لو لم يأكل منها للبث فى الجنة.

و الله تعالى إنما خلقه ليجعله خليفة فى الأرض فهذا يدل على أنه لم يكن بد من المخالفة. قلنا عن هذا جوابان:

أحدهما- ان الجنة التى خلق الله تعالى فيها آدم، لم تكن جنه الخلد، و انما كانت فى الأرض حيث شاء الله، و انه حيث كان فى الأرض، كان خليفة فى الأرض و فى هذا سقط السؤال.

و الثانى- ان الله تعالى علم أن آدم سيخالف، و انه يهبط الى الأرض فيستخلفه فيها فأخبر الله تعالى بما علم. و قولهم: إنه لو كان قادراً على أن لا يخالف، لكان قادراً على نقض تدبيره- جهل، لأن الله تعالى قد أمره بأن لا

(١) شبرق: مزق

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٦

يقرب الشجرة. فهل يجب بأن يكون أمره بأن ينقض تدبيره؟ فإذا قالوا: لا. قيل:

وكذلك الله قد اقدره على ألا يخالف فيلبيث في الجنة. ولا يجب بذلك أن يكون اقدره على نقض تدييره. وقد روى عن أبي عبد الله (عليه السلام) أن الملائكة سألت الله أن يجعل الخليفة منهم. وقالوا: نحن نقدسك و نطيعك و لا نعصيك كغيرنا. فقال أبو عبد الله (عليه السلام): فلما أجيئوا بما ذكر الله في القرآن، علموا أنهم قد تجاوزوا ما ليس لهم فلاذوا بالعرش استغفاراً، فأمر الله آدم بعد هبوطه أن يبنى لهم في الأرض بيتاً يلوذ به المخطئون كما لاذ بالعرش الملائكة المقربون. فقال الله تعالى: إني اعرف بالمصلحة منكم. و هو معنى قوله: (إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ).

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣١] ص : ١٣٦

إشارة

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣١)
آية واحدة بلا خلاف

روى عن النبي (ص) أنه قال: خلق الله آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، - وقيل قبضها ملك الموت- فجاء بنو آدم على قدر ذلك: منهم الأسود والأحمر، والأبيض، والسهل، والحزن، والخيث، والطيب.

اللغة: ص : ١٣٦

وقال ابو العباس: في اشتقاق آدم قولان: أحدهما- انه مأخوذ من أديم الأرض. قال: فإذا سميت به في هذا الوجه ثم نكرته، صرفته. والثاني- انه مأخوذ من الادمه على معنى اللون والصفة، فإذا سميت به في هذا الوجه، ثم نكرته، لم تصرفه. والادمه والسمره، والدكنه والورقه متقاربة المعنى في اللغة. وقال صاحب العين الأدمه في الناس: شربه من سواد. وفي الإبل والظباء: بياض. و ادمه التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٧

الأرض: وجهها. والمؤدم «١» من الجلد خلاف المبشر وأما أنثى. و آدم ذكر و هي الأدم في الجماعة. و آدم أبو البشر. والأدم: ما يؤتدم به و هو الإدام.

والأدم: جماعه الأديم. و أديم كل شىء: وجهه. و (كل) لفظه عموم على وجه الاستيعاب. و قال الرماني: حدّه الاحاطة بالابعض، يقال: أبعض القوم جاءك أم كلهم؟ و تكون تأكيداً مثل أجمعين. غير أنه يتبدأ في الكلام بكل، كقوله تعالى: «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» «٢» لأن كلاً قد يلي العوامل و يتبدأ و أجمعون لا تكون إلا تابعه.

و يقال عرض عرضاً. قال صاحب العين: عرض علينا فلان المتاع يعرض عرضاً للشراء او الهبة. و قال الزجاج: العرض أصله في اللغة: الناحية من نواحي الشىء فمن ذلك العرض خلاف الطول. و عرض الرجل. قال بعضهم: ما يمدح به أو يذم و قيل عرضه: خليقته المحموده. و قيل عرضه: حسبه. و قال الرماني: هي ناحيته التي يصونها عن المكروه و حقيقة العرض: الاظهار للشىء ليتصفح والانباء و الاعلام و الاخبار واحد. قال صاحب العين: النبأ- مهموز- هو الخبر المنبئ و المخبر و لفلان نبأ أى خبر و يقال: نبأته و أنبأته و استنبأته و الجمع الانباء. و النبوة إذا أخذت من الانباء فهي مهموزة

لكن روى عن النبي (صلى الله عليه و آله) أنه «٣» قال: لا تنبز باسمي، لرجل قال له: يا نبى الله.

و النبىء- بالهمز-: الطريق الواضح، يأخذ بك الى حيث تريد. و النبأ: صوت الكلاب تنبأ به نبأ. و حقيقة الانباء: الاظهار للخبر. قال

الشاعر:

أدان و انبأه الأولون بأن المدان ملئ و في
و الفرق بين الاخبار و الاعلام أن الاعلام قد يكون بخلق العلم الضروري في القلب كما خلق الله من كمال العقل و العلم
بالمشاهدات. و قد يكون بنصب الأدلة للشيء. و الاخبار هو إظهار الخبر، علم به أو لم يعلم. و لا يكون مخبراً بما يحدثه

(١) المؤدم: الحاذق المجرب جمع لين الادمه و خشونه البشره.

(٢) سورة الحجر: آية ٣٠.

(٣) - أنه - ساقطة من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٨

من العلم في القلب. كما يكون معلماً بذلك. و قوله: «ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» إنما لم يقل: ثم عرضها، إذ كانت الأسماء لا تعقل، لأنه أراد أصحاب الأسماء و فيهم ما لا يعقل. كما تغلب المذكر إذا اجتمع مع المؤنث، لأنهم يقولون: إن أصحابك و إماءك جاءوني. و روى عن ابن عباس أنه قال: عرض الخلق. و قال مجاهد: عرض أصحاب الأسماء.

و قوله: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا» معناه أنه علمه معاني الأسماء، من قبل أن الأسماء بلا معان لا فائدة فيها، و لا وجه لا يثاره الفضيلة بها. و قد نبه الله الملائكة على ما فيه من لطيف الحكمة، فأقروا عند ما سئلوا عن ذكرها و الاخبار عنها أنهم لا علم لهم بها. فقال: «يَا آدَمُ أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ». و قول قتادة، و ظاهر العموم يقتضى أنه علمه الأسماء. و به قال ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبيرة و قتادة. و أكثر المتأخرين: كالبخى و الجبائي و ابن الإخشيد و الرمانى و قال الطبري بما يحكى عن الربيع و ابن زيد: انهما قالوا: علمه الله أسماء ذريته و أسماء الملائكة و قال هو الاختيار دون قول ابن عباس. و قال: إن قولهم: «عرضهم» إنما يكون لمن يعقل في الأظهر من كلام العرب و هذا غلط لما بيناه من التغليب و حسنه. كما قال تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ» (١) و هذا يبطل ما قاله، و يبقى اللفظ على عموم و ظاهر الآية و عمومها يدل على انه علمه جميع اللغات و به قال الجبائي و الرمانى فأخذ عنه ولده اللغات فلما تفرقوا، تكلم كل قوم منهم بلسان ألفوه و اعتادوه و تناول الزمان على ما خالف ذلك فسوه و يجوز أن يكونوا عالمين بجميع تلك اللغات الى زمن نوح فلما أهلك جميع الخلائق إلا نوحاً و من معه، كانوا هم العارفين بتلك اللغات فلما كثروا و تفرقوا اختار كل قوم منهم لغة تكلموا بها، و تركوا ما سواها، و انقرض و نسوه. و الخبر الذى يروى أن الناس امسوا و لغتهم واحدة ثم أصبحوا و قد تغيرت ألسنتهم و كان لا يعرف كل فريق منهم إلا كلام من كان

(١) سورة النور: آية ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٣٩

على لغتهم - خبر ضعيف و أيضاً فلا يجوز أن ينسى العاقل ما كان فى امسه من جلائل الأمور مع سلامة عقله. قالوا: و اللغات جميعاً إنما سمعت من آدم، و عنه أخذت و قال ابن الإخشيد: إن الله فتق لسان إسماعيل بالعربية و لذلك صار أصلاً للعرب من ولده، لأنه تكلم بها على خلاف النشوء و العادة، بل على أنه ابتدأه بها و ألهمه إياها. فان قيل: ما معنى قوله: «أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» ما الذى ادعى حتى قيل هذا؟ قيل عن ذلك اجوبة كثيرة للعلماء.

أحدها - ان الملائكة لما أخبرهم الله عز و جل أنه جاعل فى الأرض خليفة هجس فى نفوسها أنه لو كان الخليفة منهم بدلا من آدم و ذريته، لم يكن فساد و لا سفك دماء. كما يكون من ولد آدم، و ان ذلك أصلح لهم و ان كان الله عز و جل لا يفعل إلا ما هو أصلح فى التدبير، و الأصوب فى الحكمة. فقال الله تعالى:

«أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فيما ظننتم في هذا المعنى ليدلهم على أنهم إذا لم يعلموا باطن ما شاهدوا، كانوا من أن يعلموا باطن ما غاب عنهم أبعد والثاني - أنه وقع في نفوسهم أنه لم يخلق الله خلقاً إلا كانوا أفضل منهم في سائر أبواب العلم. فقيل: إن كنتم صادقين في هذا الظن فأخبروا بهذه الأسماء.

و الثالث - قال ابن عباس: إن كنتم تعلمون لم أجعل في الأرض خليفه ف «أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» لأن كل واحد من الأمرين من علم الغيب. فكما لا تعلمون ذا لا تعلمون الآخر.

و الرابع - ما ذكره الأخفش و الجبائي و ابن الأخشيد: إن كنتم صادقين فيما تخبرون به من اسمائهم. كقول القائل للرجل: أخبرني بما في يدي إن كنت صادقاً أي إن كنت تعلم فأخبر به، لأنه لا يمكن أن يصدق في مثل ذلك إلا إذا أخبر عن علم منه، و لا يصح أن يكلف ذلك إلا مع العلم به، و لا بد إذا استدعوا الى الاخبار عما لا يعلمون من أن يشرط بهذا الشرط، و وجه ذلك التنبيه كما يقول العالم للمتعلم: ما تقول في كذا، و يعلم أنه لا يحسن الجواب لينبهه عليه، و بحثه على طلبه، و البحث عنه، فلو قال له: أخبر بذلك إن كنت تعلم، او قال له: التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٠

ان كنت صادقاً، لكان حسناً. فإذا نبهه على أنه لا يمكنه الجواب أجابه، حينئذ فيكون جوابه بهذا التدرج أثبت في قلبه، و أوقع في نفسه. و قوله: (أَنْبِئُونِي) قال قوم: هو امر مشروط. كأنه قيل: إن أمكنكم أن تخبروا بالصدق فيه، فافعلوا. و قيل: إن لفظه لفظ الامر و معناه التنبيه على ما بيناه في سؤال العالم للمتعلم و لا يجوز أن يكون ذلك تكليفاً، لأنه لو كان تكليفاً، لم يكن تنبيهاً لهم على أن آدم يعرف من اسماء هذه الأشياء بتعريف الله إياه ذلك ما لا يعرفون.

فلما أراد تعريفهم ما خص به آدم، من ذلك علمنا أنه ليس بتكليف. و معنى قوله:

«إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» شرط. كأنه قيل: إن كنتم صادقين في الاخبار بذلك و ليس (إن) بمعنى (إذ) على ما حكاه الكسائي عن بعض المفسرين، لأنها لو كانت كذلك، لكانت (ان) - بفتح الهمزة - و تقديره: ان كنتم محققين ايمانكم، فافعلوا كذا و كذا، لأن (إذ) إذا تقدمها فعل مستقبل صارت علّة للفعل و سبباً له. كقولك: إذ قمت أي من أجل ان قمت. فلو كانت إن في الآية بمعنى إذ، كان التقدير: انبئوني بأسماء هؤلاء من أجل انكم صادقين و إذا وضعت إن مكان ذلك، و جب أن تفتح الالف و ذلك خلاف ما عليه القراء. و الانباء.

قال قوم: أصله الاعلام. كقولهم: انبأت عمراً زيداً أخاك بمعنى أعلمت و لا يصلح ها هنا أخبرت إلا أنه يتناول انبئوني ها هنا بمعنى اخبروني على وجه المجاز و التوسع لتقارب المعنى في الاخبار و الانباء، لأن الله تعالى عالم بالأشياء فيما لم يزل. فلا يجوز أن يقول: علموني لما هو عالم به و من قال: أصله الاخبار، تعلق بظاهر القرآن و في كيفية عرضهم قولان:

أحدهما - انه عرضهم بعد أن خلقهم و الثاني - أنه عرضهم بأن صورهم لقلوب الملائكة و في هذه الآية دليل على شرف العلم من حيث أن الله تعالى لما أراد تشریف آدم اختصه بعلم أبانه به من غيره، و جعل له الفضيلة فيه، و في كيفية تعليم الله آدم الأسماء، قال البلخي:

و يجوز ان يكون أخبره بذلك فوعاه في وقت قصير بما أعطاه الله من الفهم و الحفظ التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤١
او بأن دله و مكنته، و رسم به رسماً فابتدع هو لكل شيء اسماً يشاكله. و لا بد ان يكون اعلامه له بلغة قد تقدمت المواضعه عليها حتى يفهم بالخطاب المراد به.

و قال المواضعه لا بد ان تستند الى سمع عند قوم و عند أبي هاشم و أصحابه لا يصح ذلك فأما الذي عرض على الملائكة قال قوم عرضت الأسماء دون المسميات و قال قوم آخرون: عرضت المسميات بها. و هو الأقوى لقوله: «ثم عرضهم» و في قراءة ابن مسعود: ثم عرضهن. و في قراءة أبي: عرضها. و قال قوم: إنه عرضهم بعد أن خلق المسميات و أحضرها لقوله: اسماء هؤلاء. و ذلك إشارة الى الحاضر. و قال آخرون: إنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم قبل خلقهم و قيل:

إن قوله إشارة الى الأسماء التي علمها آدم «و انبئوني» أكثر القراء بهمز. و روى عن الأعمش ترك الهمز فيه، و هي لغة قريش. «هؤلاء». لغة قريش و من جاورهم يثبت الف بين الهاء و الواو، و مد الألف الأخيرة. و تميم و بكر و عامه بنى اسد يقصرون الألف الأخيرة و بعض العرب يسقط الألف الأولى التي بين الهاء و الواو. و يمد الأخيرة. و انشد:

تجلد لا يقل هؤلاء هذا بكى لما بكى اسفاً و عيباً

و حقق الهمزة ابن عامر و اهل الكوفة إذا اتفقا من كلمتين. و قرأ أبو عمرو و احمد بن صالح عن قالون بتحقيق الأولى فحذف الثانية. و قرأ ورش و قبل و ابو جعفر و اويس بتحقيق الأولى و تليين الثانية، و قرأ ابن كثير إلا قبلاً و نافع إلا ورشاً و احمد بن صالح بسكون الأولى، و تحقيق الثانية في المكسورين و المضمومين و في المفتوحين بتحقيق الأولى و حذف الثانية

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٢] ص : ١٤١

إشارة

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢)

المعنى: ص : ١٤١

هذه الآية فيها اخبار من الله تعالى عن ملائكته بالرجوع اليه، و الأوبة، التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٢ و التسليم انهم لا يعلمون إلا ما علمهم الله.

و قوله: «سبحانك» نصب على المصدر و معناه نسبحك و سبحانك مصدر لا ينصرف. و قدمنا في ما مضى أن معنى التسيح التنزيه و معناه ها هنا تبرياً منهم أن يعلموا الغيب و اقراراً أنه المختص به تعالى دون غيره.

و قوله: «الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ» معنى عليم أنه عالم و فيه مبالغة و من صفات ذاته و إذا كانت كذلك، أفادت انه عالم بجميع المعلومات و يوصف به في ما لم يزل، لأن ذلك واجب في العالم نفسه. و قوله: «الحكيم» يحتمل أمرين:

أحدهما- انه عالم، لأن العالم بالشيء يسمى بأنه حكيم فعلى هذا يكون من صفات الذات مثل العالم و قد بيناه.

و الثاني- ان يكون من صفات الافعال و معنى ذلك أن أفعاله محكمة متقنة و صواب ليس فيها وجه من وجوه القبح و لا التفاوت و لا يوصف بذلك في ما لم يزل. و روى عن ابن عباس انه قال: العليم الذي كمل علمه. و الحكيم: الذي كمل في حكمته و قد قيل في

معنى حكيم: انه المانع من الفساد و منه سميت حكمة اللجام لأنها تمنع الفرس من الجري الشديد قال جرير:

أبني حنيفه أحكموا سفهاء كم إنى أخاف عليكم ان اغضبا

أى امنعهم. و الأحكام و الاتفاق و الاتساق و الانتظام متقاربة. و الحكمة.

نقبض السفه يقال: حكم حكماً و احكم إحكاماً. و يقال: أحكم فلان عمله إذا بالغ فيه فأصاب حقيقته و الحكمة هي التي تقف بك على مَرِّ الحق الذي لا يخلطه باطل، و الصدق الذي لا يشوبه كذب و منه قوله: «حِكْمَةٌ بِالْعَهْ» (١) و الحكم بين الناس هو الذي يرضى

به ليقف الأشياء مواضعها و منه قوله: «فَابْتَعُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا» (٢) و الحاكم القاضى بين الناس، و ليقفهم على الحق

و يقال: رجل حكيم إذا كان ذلك شأنه و كانت معه اصول من العلم و المعرفة،

(١) سورة القمر: آية ٥.

(٢) سورة النساء: آية ٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٣

و إذا حكم بين الرجلين يقال: حكم يحكم و إذا صار حكيماً قيل: حكم يحكم و امر مستحكم إذا لم يكن فيه مطعن. و في الحديث في رأس كل عبد حكمه إذا هم بسينئه و شاء الله ان يقده بها قدعته يعنى منعه و الحكم فى الإنسان هى العلم الذى يمنع صاحبه من الجهل و معنى قول الملائكة (شُبْحَانِكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا) يحتمل أمرين:

أحدهما- ما قدمنا. و هو قول ابن عباس قال: «سبحانك» تنزيهاً لله من أن يكون احد يعلم الغيب سواه.

و الثانى- أنهم أرادوا أن يخرجوا مخرج التعظيم لله. فكأنهم قالوا: تنزيهاً لك عن القبائح. فعلى هذا الوجه يحسن- و إن لم يعلقه بعلم الغيب كما علق فى الأول- و فى الناس من استدلل بهذه الآية على بطلان الأحكام فى النجوم.

و هذا يمكن ان يكون دلالة على من يقول: إنها موجبات لا دلالات. فأما من يقول: إنها دلالات على الأحكام نصبها الله. فانه يقول: نحن ما علمنا إلا ما علمنا الله، إنه الذى جعل النجوم أدلة لنا. كما أن ما علمناه استدلال غير ضرورة مضاف إليه أيضاً من حيث نصب الدلالة عليه. و استدلال جماعة من المفسرين بهذه الآية، و الآيتين قبلها على صدق النبى (ص) و جعلوها من جملة معجزاته إذ كان إخباراً بما لا تعلمه العرب و لا يوصل إليه إلا بقرأة الكتب و النبى (عليه السلام) لم يعرف بشيء من ذلك مع العلم بمنشئه و مبتدأ أمره و منتهاه. و هذا يمكن أن يذكر على وجه التأكيد و التقوية، لآياته و معجزاته من غير ان يكون لو انفرد لكفى فى باب الدلالة. لأن لقائل أن يقول: إنه قرأ الكتب سرّاً، و أخذ عمن قرأها خفياً فلا طريق للقطع على ذلك. و انما تغلب فى الظن. فان قيل: ما الفائدة فى الجواب بقولهم: «لا- عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا»؟ قلنا: لو اقتصروا على قولهم: (لا علم)، لكان كافياً، لكن أرادوا أن يضيفوا إلى ذلك التعظيم و الاعتراف بأن جميع ما يعلمونه من تعليمه، و ان هذا ليس من جملة ذلك، و اختصار ذلك أدل على الشكر لنعمة. و قيل فى معنى «عليم» أمران: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٤

أحدهما- انه عليم بغير تعليم بدلالة أنهم اثبتوا الله ما نفوه عن أنفسهم بقولهم: «لا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا» أى نحن معلّمون و انت العليم غير المعلّم.

و الثانى- انه العليم الحكيم. و كلاهما حسن. و الأول احسن، لأنه اكثر فائدة، و اولى فى تقابل البلاغة و قد تضمنت الآية الدلالة عليه انه لا علم له الا ما علمه الله. اما بالضرورة و إما بالدلالة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٣] ص: ١٤٤

إشارة

قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣)

آية بلا خلاف

اللغة: ص: ١٤٤

روى الداحوى عن هشام: انبيهم و نبئهم، فى الحج و القمر، فقلبت الهمزة و كسرت الهاء. و روى الزينى من طريق المالكى و العطاء- كسر الهاء، و تحقيق الهمزة. الباوقون بضم الهاء و تحقيق الهمزة. قال ابو على: من ضم الهاء حملها على الأصل، لأن الأصل أن تكون هاء الضمير مضمومة: مثل قولهم: ضربهم و أنبأهم. و انما تكسر الهاء إذا وليها كسرة أو ياء نحو بهم و عليهم. و مع هذا يضمه قوم حملاً على الأصل. و من كسر الهاء التى قبلها همزة مخففة، فانه اتبع كسرة الهاء الكسرة التى قبلها. و إذا كان بينهما حاجز. كما قالوا:

هذا المرء ومرت بالمرء فاتبعوا مع هذا الفصل. و حكى عن أبى زيد أنه قال: قال رجل من بكر بن وائل أخذت هذا منه و منهما. و كسر الهاء فى الادراء و الوقف. و حكى عنه: لم أعرفه و لم أضربه- فكسر-، و قال لم اضربهما. فكسر الهاء مع الباء. و يحتمل أن يكون ما اعتد بالحاجز بين الكسرة و الهاء لسكونها فكان الكسرة و ليت الهاء. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٥

و معنى «أَبْنَيْهِمْ»: خطاب لآدم، يعنى اخبر الملائكة، لأن الهاء كناية عنهم و موضعهم النصب. «بِأَسْمَائِهِمْ» يعنى بأسماء الذين عرضهم على الملائكة. و الهاء و الميم فى اسمائهم كناية عن المرادين بقوله: «بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ». و قد مضى بيانه.

و قوله: «وَأَعْلَمَ مَا تُبْدُونَ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ». فالابداء و الإعلان و الاظهار بمعنى واحد. يقال: بدا و علن و ظهر. و ضد الإبداء الكتمان، و ضد الاظهار الإبطان و ضد الإعلان الاسرار. يقال: بدا يبدو من الظهور. و بدأ يبدأ ببدء- بالهمز- بمعنى استأنف. قال صاحب العين: بدا الشيء يبدو بدوا: إذا ظهر.

و بدا له فى الأمر: بدء و بداء- بالهمز- بمعنى استأنف. و البادية اسم الأرض التى لا حضر فيها. و إذا خرج الناس من الحضر الى الصحراء و المرعى، يقال: بدوا بدأ و اسمه البدو و يقال اهل البدو، و اهل الحضر. و اصل الباب الظهور و الخفاء نقيض الظهور و قال الرماني حد الظهور: الحصول على حقيقة يمكن أن تعلم بسهولة. و الله ظاهر بادلته باطن عن احساس خلقه. و كل استدلال فإنما هو ليظهر شىء بظهور غيره. و الكتمان:

نقيض إعلان السر و نحوه. و ناقه كتوم و هى التى لا- ترعو إذا ركبها صاحبها أى لا- تصيح. و الكاتم من القسى: التى لا- ترن إذا انتضيت.

الألف فى قوله: «أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ» ألف تنبيه. كقول القائل: أما ترى اليوم ما أطيعه. لمن يعلم ذلك إلا أنك تريد أن تحضر ذهنه، و ان ليس مثله ما يخفى عليه كقوله: «أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» و حكى عن سيويه: أما ترى أى برق هاهنا، و هى الف تنبيه أصلها الاستفهام و من الناس من قال إن معناه التوبيخ، و من لم يجز على الملائكة المعصية، منع من ذلك. فان قيل ما الفائدة فى انباء آدم (ع) الملائكة بذلك دون إعلامه إياهم بذلك؟ قلنا: أراد الله بذلك تكملة آدم (ع) و تشريفه، و إجلال المنه عليه، و تعظيم النعمة لديه و جميع قصة آدم تؤذن بذلك.

فان قيل: ما معنى «غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» و الله لا يغيب عنه شىء؟ قيل فى معناه: إنه يعلم ما غاب عنهم فلم يشاهدوه كما يعلم ما حضرهم فشاهدوه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٦

و قوله: «وَأَعْلَمَ مَا تُبْدُونَ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» قيل فى معناه أقوال: أحدها- انه يعلم سرهم و علانيتهم و ذكر ذلك تنبيهاً لهم على ما يجبلهم عليه من الاستدلال، لأن الأصول الاول لم يستدل بها. إنما تذكر على وجه التنبيه يستخرج بها غيرها، فيستدل بعلم الغيب انه خلق عباده- على ما خلقهم عليه- للاستصلاح و ما توجه الحكمة. و الثانى- ما يسرون بمعنى ما أضمره إبليس من المعصية و المخالفة. و ما يعلنون: قولهم: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ». قال الرماني: و هذا الوجه غلط، لأن إبليس ليس من الملائكة، و لأن القول على العموم لا يجوز أن يصرف الى الخصوص بغير دلالة. و هذا الوجه اختاره الطبرى. و قال: هو بمنزلة قولهم: قتل الجيش و هزموا. و انما قتل البعض. قال الرماني: إنما يقال ذلك إذا حل قتل الواحد محل قتل الجميع: مثل قتل الرئيس او من يقوم مقامه. و لا يقال أيضاً إلا و الدلالة عليه ظاهرة و ليس كذلك فى الآيه. و قد روى روايات فى هذا المعنى و الوجه فى هذا أن إبليس لما دخل معهم فى الأمر بالسجود، جاز أن يستثنى من جملتهم و الثالث- قيل: ان الله تعالى لما خلق آدم، مرت به الملائكة قبل أن ينفخ فيه الروح، و لم تكن رأت مثله قبل، فقالت: لن يخلق الله خلقاً إلا- كنا أكرم منه و أفضل عنده فزعم أن هذا الذى أخفوه فى نفوسهم و ان الذى أبدوه قولهم: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» روى ذلك عن الحسن و الوجه الأول أقوى، لأنه أعم، و يدخل فيه هذا الوجه و لا دلالة يقطع بها على تخصيص الآيه فان قيل: ما وجه

ذكره تعالى لهم الاسرار من علم الغيب قلنا على وجه الجواب فيما سألوا عنه من خلق من يفسد و يفسك الدماء و ذلك على وجه التعريض بالجواب دون التصريح، لأنه لو صرح به، لقال: خلقت من يفسد و يفسك الدماء لما اعلم في ذلك من المصلحة لجملة عبادى فيما كلفتهم إياه و أمرتهم به فدل في الاحالة في الجواب على العلم بباطن الأمور و ظاهرها أنه خلقهم لأجل علمه بالمصلحة في ذلك التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٧

و دلهم بذلك على أن عليهم الرضا و التسليم لقضاء الله، لأن الله يعلم من الغيب ما لا يعلمونه، و يعلم من مصالحهم ما لا يعلمونه في دينهم و دنياهم فان قيل و أى شىء فى تعلم آدم الأسماء كلها مما يدل على علم الغيب قلنا: لأنه علمه الأسماء كلها بما فيها من المعانى التى تدل عليها على جهة فتق لسانه بذلك و الهامه إياه و هى معجزة أقامها الله تعالى للملائكة تدل على جلالته و ارتفاع قدره بما اختصه به من العلم العظيم الذى لا يصل اليه إلا بتعليم الله إياه، فبان بذلك الاعجاز بالاطلاع على ما لا سبيل الى علمه إلا من علام الغيوب. ففيه من المعجزة أنه فتق لسانه بها على خلاف مجرى العادة، و أنه علمه من لطائف الحكمة فيه ما لا تعلمه الملائكة مع كثرة علومها، و انها اعرف الخلق بربها فعرفوا ما دلهم على علم الغيب بالمعجزة مؤكداً لما يعلمونه من ذلك بالادلة العقلية. و لذلك نبههم فقال: «أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» اى قد دلتكم على ذلك من قبل و هذه دلالة بعد و قيل: افتتح الله الدلالة على الاعجاز بالكلام فى آدم، ثم ختم به فى محمد (ص)

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٤] ص: ١٤٧

إشارة

وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٣٤)
آية واحدة.

القراءة: ص: ١٤٧

ضم التاء من الملائكة ابو جعفر وحده و حيث وقع اتبع التاء ضمة الجيم.
و قيل: انه نقل ضمة الهمزة و ابتدا بها و الأول أقوى، لأن الهمزة الف وصل تسقط فى الدرج فلا يبقى فيها حركة تنقل فالوجه الاول هو المعتمد عليه و الصحيح ما عليه القراء من كسر التاء بلام الجر و «إبليس» نصب بالاستثناء من الإثبات و يكره الوقف على قوله: «فسجدوا» و على «إلا» حتى يقول: «إلا إبليس» و كذلك كل استثناء التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٨
و ظاهر الآية يقتضى ان الأمر كان لجميع الملائكة بالسجود، لعمومها.
و قال قوم: إن الامر كان خاصاً بطائفة من الملائكة كانوا مع إبليس طهر الله بهم الأرض من الجن و الأول أقوى

اللغة: ص: ١٤٨

و السجود و الخضوع و التذلل بمعنى واحد فى اللغة. و نقيض التذلل التكبر يقال سجد يسجد سجوداً، و اسجد اسجداً: إذا خفض رأسه من غير وضع لجبهته. قال الشاعر:
و كلتاهما خرت و اسجد رأسها كما سجدت نصرانه لم تحنف
و السجود فى الشرع: عبارة عن عمل مخصوص فى الصلاة- و الركوع و القنوت كذلك- و هو وضع الجبهة على الأرض. و يقال

سجدنا لله سجوداً. و قوم سجد و نساء سجد. و السجد من النساء: الفاترات الأعين. قال الشاعر:

أغرک منى ان ذلك عندنا و اسجد عينيك الصيودين رابع «١»

و عزائم السجود من ذلك. و قوله: «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ» قيل: إنه السجود و قيل: إنه المواضع من السجد التي يسجد عليها. واحداً مسجداً. و المسجد اسم جامع لجميع المسجد و حيث لا يسجد بعد ان يكون أخذ لذلك. فاما المسجد من الأرض فهو موضع السجود بعينه. و قال قوم: معنى السجود فى اصل اللغة: الخضوع و الانحناء، و قيل: التذلل. قال الشاعر:

بجمع يقل البلق فى حجراته ترى الاكم فيه سجداً للحوافر

كأنه قال مذلة للحوافر. و السجود على اربعة اقسام: سجدة الصلاة و سجدة التلاوة، و سجدة الشكر و سجدة السهو.

و قوله: «أبى» معناه ترك و امتنع. و الاباء و الامتناع و الترك بمعنى (واحد) «٢» و نقيض أبى أجاب. يقال أبى يأبى إباء. و تأبى تأبياً. قال صاحب

(١) البيت لكثير. اللسان (سجد) فى المطبوعه (رابع) مشوشه غير مقروءه.

(٢) (واحد) غير موجود فى المطبوعه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٤٩

العين: أبى يأبى أباه إذا ترك الطاعة و مال الى المعصية. كقوله: «فَكَذَّبَ وَ أَبَى» و كل من ترك أمراً ورده فقد أباه. و رجل أبى و قوم أببون و أباء «١» قال الشاعر:

اباء الضيم من قوم اباء

و ليس الاباء بمعنى الكراهه، لأن العرب تتمدح بأنها تأبى الضيم و لا تتمدح فى كراهه الضيم، و انما المدح فى المنع منه. كقوله: «وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلًّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» أى يمنع الكافرين من إطفاء نوره.

و الاستكبار و التكبر، و التعظم و التجبر نظائر. و ضدها التواضع. يقال كبر كبراً، و أكبر اكباراً، و استكبر استكباراً، و تكبر تكبيراً، و تكابر تكابراً و كابره مكابرة، و كبره تكبراً قال صاحب العين: الكبر: العظمة. و الكبر و الكبر:

الإثم الكبير جعل اسماً من الكبيرة. كالخطيئة و الخطيئة. و كبر كل شىء معظمه.

و الكبر مصدر الكبير فى السن من جميع الحيوان. فإذا أردت الأمر العظيم قلت كبر: كبر هذا الأمر كباره. و الكبار فى معنى الكبير. و يقال أكبرت الشىء: إذا أعظمته. و منه قوله: «فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أُكْبِرْتَهُ» و التكبير فى الصلاة تفعليل من قولهم:

اللَّهُ اكبر. و اصل الباب الكبر و هو العظم. و يقال على وجهين: كبر الجثه و هو الأصل و ذلك لا يجوز عليه تعالى و كبر الشأن و الله تعالى الكبير من كبر الشأن. و ذلك يرجع الى سعة مقدوره و معلومه و تحقيقه انه قادر على ما لا يتناهى من جميع الأجناس المقدورات. و عالم بكل معلوم. و الاستكبار: الأنفة مما لا ينبغى أن يوقف منه. و موضع (إذ) من قوله: «وَ إِذْ قُلْنَا» نصب، لأنه عطف

على (إذ) الأولى كأنه قال: و إذ أراد. و قال ابو عبيدة لا موضع لها من الاعراب لأنها زائدة. و انشد:

حتى إذا أسلکوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا «٢»

و قال: المراد و استشهد به على وجهين كل واحد منهما نقيض الآخر. فأحد

(١) فى المطبوعه (خفيف) بعد اباء و فى الهامش ذكروها (عفيف) على وجه الاحتمال

(٢) مر القول فى هذا البيت.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٠

الوجهين قوله: «حَتَّى إِذَا جَاؤَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» فلم يأت (إذ) جواب و الوجه الآخر فيه على زيادة (إذ) في هذا الموضع. وكلا الوجهين خطأ عنده، لأن الجواب في قوله: فتأذنه. هو قوله: شلاً بوقوعه موقع: شلوهم شلاً كما يقول القائل: إذا أتيت الحرب، فضربا و طعنا. و أما الزيادة فقد بينا وجه الخطأ فيها فيما تقدم.

و اختلفوا في امر الملائكة و السجود لآدم على وجهين:

قال قوم: انه أمرهم بالسجود له تكرمه و تعظيما لشأنه. - و هو المروى في تفسيرنا و اخبارنا- و هو قول قتادة و جماعة من اهل العلم. و اختاره ابن الإخشيد و الرماني و جرى ذلك مجرى قوله: «وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّدًا» «١» في أولاد يعقوب، و لأجل ذلك جعل أصحابنا هذه الآية دلالة على أن الأنبياء أفضل من الملائكة من حيث أمرهم بالسجود له و التعظيم على وجه لم يثبت ذلك لهم بدلالة امتناع إبليس من السجود له و أنفته من ذلك و قوله: «قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَنَا عَلَيَّ لَئِنِ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَخْتِنِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا» «٢» و لو كان ذلك على وجه كونه قبله لما كان لذلك وجه، و لا فيه أنفه و لا يحسن أن يؤمر الفاضل بتعظيم المفضول على نفسه، لأن ذلك سفه به. و سنين قول من خالف فيه و شبههم و قال الجبائي و البلخي و جماعة أنه جعله قبله لهم فأمرهم بالسجود الى قبلتهم. و فيه ضرب من التعظيم له و هذا ضعيف، لأنه لو كان على وجه القبلة لما امتنع إبليس من السجود، و لما استعظمت الملائكة، و لكن لما أراد ذلك تعظيما له على وجه ليس بثابت لهم، امتنع إبليس و تكبر. و اختلفوا في إبليس هل كان من الملائكة ام لا؟ فقال ابن عباس و ابن مسعود و ابن المسيب و قتادة و ابن جريح و الطبري:

إنه كان منهم بدلالة استثنائه من جملتهم هاهنا في قوله: «إِلَّا إِبْلِيسَ أَبِي وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ» و قال: «مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» مع قوله: «وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» و هو المروى عن أبي عبد الله (عليه السلام) و الظاهر

(١) سورة يوسف: آية ١٠٠.

(٢) سورة اسرى: آية ٦٢. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥١

في تفاسيرنا، ثم اختلف من قال: إنه كان منهم: فمنهم من قال: إنه كان خازناً على الجنان، و منهم من قال: كان له سلطان سماء الدنيا و سلطان الأرض، و منهم من قال: إنه كان يسوس ما بين السماء الى الأرض و قال الحسن البصرى و قتادة في رواية ابن زبد و البلخي و الرماني و غيره من المتأخرين: انه لم يكن من الملائكة و ان الاستثناء في الآية استثناء منقطع كقوله تعالى: «مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ» «١» و قوله: «فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَ لَا هُمْ يُنْقَدُونَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا» «٢» و كقوله:

«لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ» «٣» و كقول الشاعر- و هو النابغة-

وقفت فيها أصيلاً كى اسألها أعيت جوابا و ما بالربع من احد

إلا الأوارى لأياً ما أبينها و النوى كالحوض بالمظلومة الجلد «٤»

و انشد سيبويه:

و الحرب لا يبقى لجاحمها التخييل و المراح إلا الفتى الصبار فى النجدات و الفرس الوقاح «٥»

و قال آخر:

و بلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير و إلا العيس «٦»

و استدلل الرماني على أنه لم يكن من الملائكة بأشياء:

منها- قوله: «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» فنفى عنهم المعصية نفياً عاماً.

و الثانى- انه قال: «إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ» و متى اطلق لفظ الجن لم

(١) سورة النساء: آية ١٥٦.

(٢) سورة يس: آية ٤٣ و ٤٤.

(٣) سورة هود: آية ٤٣.

(٤) مر القول في هذا البيت. ايضاً في المطبوعه (لا اسائلها).

(٥) جحيم - من الحرب - معظمها و شدة القتل في معركتها - القاموس - الوقاح: الحافر الصلب - القاموس -.

(٦) اليعاقير: ج يعفور و هو الظبي. العيس: الإبل البيض يخالط بياضها شقره و هو اعيس و هي عيساء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٢

يجز أن يعنى به إلا الجنس المعروف المباين لجنس الانس و الملائكة.

و الثالث - ان إبليس له نسل و ذرية. قال الحسن: إبليس ابو الجن كما أن آدم ابو الانس. و إبليس مخلوق من النار و الملائكة روحانيون خلقوا من الريح - في قول أبي علي - و قال الحسن: خلقوا من النار لا - يتناسلون و لا يطعمون و لا يشربون. و قال الله في إبليس و ولده: (أَفْتَنَّاخِدُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ).

و الرابع - و هو أقوى ما عنده - قوله تعالى: «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَ ثَلَاثَ وَ رُبَاعٍ» فعملها بالوصف بالرسالة. و لا يجوز على رسل الله أن يكفروا أو يفسقوا كالرسل من البشر.

و الجواب عما ذكره أولاً: ان قوله: «لا- يَعُصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ» صفة لخزنة النيران، لا جميع الملائكة. يدل على ذلك قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لا- يَعُصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» (١). و ليس إذا كان هؤلاء معصومين و جب ذلك في جميعهم.

و الجواب عما ذكره ثانياً: ان قوله: كان من الجن معناه صار. ذكر ذلك الأخفش و جماعة من اهل اللغة. و قيل ايضاً: إن إبليس كان من طائفة من الملائكة يسمون جنا من حيث كانوا خزنة الجنة. و قيل سموا بذلك لاختفائهم عن العيون. كما قال اعشى قيس بنى ثعلبة:

و لو كان شيء خالداً أو معمرًا لكان سليمان البريء من الدهر

براه إلهي و اصطفاه عباده و ملكه ما بين ثريا الى مصر

و سخر من جن الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر (٢)

و قد قال الله تعالى: (وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا) (٣)، لأن قريشاً

(١) سورة التحريم: آية ٦.

(٢) ملحق ديوان الأعشى. الدهر هنا. نكباته و في المطبوعه. (تريا) بدل (ثريا).

(٣) سورة الصافات: آية ١٥٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٣

قالت: الملائكة بنات الله.

و الجواب عما ذكره ثالثاً من أن إبليس له نسل، «١» طريقه الآحاد، و لو كان صحيحاً، لم يمنع ان يكون الله ركب فيه شهوة النكاح تغليظاً عليه في التكليف و إن لم يكن ذلك في باقى الملائكة، فلا وجه لاستبعاده.

و الجواب عما ذكره رابعاً قوله «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ» (٢) فمعارض بقوله: «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» (٣) فان كان

ظاهر تلك يقتضى العموم فظاهر هذه يقتضى التخصيص، لأن (من) للتبويض، و لو لم يكن كذلك، لجاز لنا أن نخص هذا العموم بقوله: (إلا إبليس) لأن حمل الاستثناء على أنه منقطع حمل له على المجاز. كما أن تخصيص العموم مجاز، و إذا تعارضاً، سقطاً فأما ما روى عن ابن عباس أن الملائكة كانت تقاتل الجن، فسبى إبليس، و كان صغيراً مع الملائكة، فتعبد معها. فلما أمروا بالسجود لآدم، سجدوا إلا إبليس ابى، فلذلك قال الله تعالى: «إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ» فانه خبر واحد لا يصح.

و المعروف عن ابن عباس ما قلناه أنه كان من الملائكة فأبى و استكبر و كان من الكافرين. و من قال إن إبليس خلق من نار و من مارج و الملائكة لم يخلقها من ذلك فقوله ضعيف، لأنه لا يمنع أن يكون الله تعالى خلق الملائكة اصنافاً: صنفاً من نار، و صنفاً من نور، و صنفاً من غير ذلك، و صنفاً آخر لا من شىء، فاستبعاد ذلك ضعف معرفة. (و إبليس) قال الزجاج و الرماني و غيرهما من النحويين انه ليس بمأخوذ من الإبلاس كقوله «مَيْلُسُونَ» أى: آيسون من الخير قالوا: لأنه أعجمى معرب بدلالة أنه لا ينصرف للعجمة و التعريف. و قال الطبرى: هو مشتق من الإبلاس و وزنه افعليل. و أنشد العجاج:

يا صاح هل تعرف رسماً مكرسا قال نعم أعرفه و أبلسا

و قال رؤبة:

(١) زاد المصحح فى المطبوعة فى هذا الموضع (ان ذلك) و بدونه يصح المعنى.

(٢) سورة فاصل آية ١

(٣) سورة الحج آية ٧٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٤

و حضرت يوم الخميس الأخماس و فى الوجوه صفرة و إبلاس

يعنى اكتئاباً و كسوفاً. و قال: إنما لم يجر استثقالا، من حيث كان اسماً لا نظير له من أسماء العرب فشبّه بأسماء العجم التى لا تنصرف. و زعم ان إسحاق لا ينصرف و هو من أسحقه الله إسحاقاً، و أن أيوب من أب يثوب على زنة فعول كقيوم من قام يقوم. قال الرماني: غلط فى جميع ذلك، لأنها ألفاظ أعربت من العجمية و وافقت ألفاظ العربية. و كان ابن السراج يمثل ذلك - على جهة التبعيد - بمن زعم ان الطير ولد الحوت و غلط أيضاً فى قوله انه لا نظير له فى اسماء العرب، لأنهم يقولون: إزميل للشفرة، قال الشاعر:

هم منعوا الشيخ المناجى بعد ما رأى حمه الأزميل فوق البراجم

و الاعريض: الطلع، و احريض: صبغ أحمر، و قالوا: هو العصفر، و سيف أصليت: ماض كثير الماء، و ثوب اضريح: مشيع الصبغ، و قالوا: هو من الصفرة خاصة. و سبيل إبليس سبيل (إنجيل) فى انه معرب غير مشتق.

و حد الاستكبار الرفع للنفس الى منزلة لا تستحق. قوله: «وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ» قال قوم: يدل على أنه كان قبله قوم كفار من الجن. و قال آخرون لا- يدل، و يجرى ذلك مجرى قول القائل: كان آدم من الانس، و لم يكن قبله انسى و كان إبليس من الجن و لم يكن قبله جنى، و معناه: صار من الكافرين. و من قال ان إبليس كان من جملة الملائكة، قال: كان من جملة المأمورين بالسجود لآدم بدلالة قوله: «مَا مَعَيْكَ إِلَّا تَسْبِيحٌ إِذْ أَمَرْتُكَ؟» و لأنه استثناء من جملتهم و لم يكن منهم، علمنا انه كان من جملة المأمورين كقول القائل: أمر أهل البصرة بدخول الجامع فدخلوا إلا رجلاً من أهل الكوفة، فانه يعلم بهذا ان غير اهل البصرة كان مأموراً بدخول الجامع غير ان أهل البصرة كانوا اكثر فلذلك خصوا بالذكر، و كذلك القول فى الآية. و من استدل بهذه الآية على أن أفعال الجوارح من من الايمان من حيث لو لم يكن كذلك، لوجب ان يكون إبليس مؤمناً بما معه من المعرفة بالله و ان فسق بابائه، فقد أبعد، لأن المخالف يقول: إذا علمت كفره التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٥

بالإجماع علمت انه لم يكن معه إيمان أصلاً، كما إذا رأيت انه يصلى للشمس علمت ان معه كفرًا، وان كانت، صلاته للشمس ليست كفرًا. فان قيل: إذا كانت (إذ) لما مضى، فما معنى قوله: «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ؟» وكيف قال: «وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ؟» قيل: معنى ذلك كله على تقدير الاستقبال لأن ما تحقق بمنزلة ما قد كان، كما قال: «وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ».

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٥] ص: ١٥٥

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (٣٥)
آية بلا خلاف.

السكون والثبوت والهدوء نظائر، ومثله الاستقرار والاطمئنان والثبات. والمسكن والمأوى والمثوى بمعنى [واحد]، تقول: سكن يسكن سكونا إذ لبث في المكان وسكن إذا سكت. سكن الريح، وسكن المطر، وسكن الغضب. والسكن هم العيال وهم أهل البيت. قال سلامة بن جندل: ليس بأسفى ولا أفنى ولا سغل يسقى دواء ففى السكن مروب والمسكن المنزل، والسكن السكان، والسكن ان يسكن إنسان منزلا بلا كراء والسكنية: المودعة والوقار. والسكن: الرحمة والبركة، كقوله: «إِنَّ صِيْلَاتِكَ سَيَكُنُّ لَهُمْ» والمسكين: الذى لا شىء له - عند أبى عبيدة -، والفقير: الذى له شىء وان كان قليلا قال الشاعر:

أما الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سيد

وقوله تعالى: «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» قال ابو حاتم:

- أحسنه - أنهم كانوا شركاء فى سفينة لا يملكون سواها. فهذا يخالف أبا عبيدة وسكان السفينة معروف عربى اشتقاقه من انها تسكن به عن الحركة والاضطراب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٦

ومعنى «اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ»: اجعله مأوى تأوى فيه وتسكن اليه، وقد أعظم الله النعمة على آدم بما اختصه من علمه، وأسجد له ملائكته، وأسكنه جنته، وتلك نعمة على ولده، فألزمهم الشكر عليها، والقيام بحقها.

والجنة التى اسكن فيها آدم، قال قوم: هى بستان من بساتين الدنيا، لأن جنة الخلد لا يصل اليها إبليس وسوسته، واستدل البلخى على انها لم تكن جنة الخلد بقوله تعالى حكاية عن إبليس لما اغوى آدم، قال له: «هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ؟» فلو كانت جنة الخلد لكان عالماً بها، فلم يحتج الى دلالة. وقال الحسن البصرى وعمرو بن عبيد واصل بن عطاء وأكثر المعتزلة كأبى على والرماني وأبى بكر بن الإخشيد وعليه أكثر المفسرين: انها كانت جنة الخلد، لأن الألف واللام للتعريف وصار كالعلم عليها قالوا: يجوز ان يكون وسوسة إبليس من خارج الجنة، فيسمعان خطابه ويفهمان كلامه، قالوا: وقول من يقول: ان جنة الخلد من يدخلها لا يخرج منها لا يصح، لأن معنى ذلك إذا استقر اهل الجنة فى الجنة للثواب، وأهل النار فيها للعقاب لا يخرجون منها، واما قبل ذلك فإنها تغنى لقوله تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ».

«وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ» الزوج: بطرح الهاء قال الأصمعي: هو أكثر كلام العرب، وقال الكسائي: أكثر كلام العرب بالهاء، وطرح الهاء لغة لأزد شنوءة، ولفظ القرآن لم يجيئ إلا بطرح الهاء. وقال المبرد: الوجه طرح الهاء من الزوجة وأنشد:

وأراكم لدى المحاماة عندى مثل صوت الرجال للأزواج

جمع زوج، ولا يجوز ان يكون جمع زوجة. وقال الرماني: قول الاصمعي أجود، لأن لفظ القرآن عليه، والعلة فى ذلك انه لما كانت

الاضافة تلزم الاسم في اكثر الكلام كانت مشبهة له، و كانت بطرح الهاء افصح و أخف مع الاستغناء بدلالة الاضافة عن دلالة هاء التأنيث.

وقوله تعالى: (و كلا) فالأكل و المضغ و اللقم متقاربة، و ضد الأكل التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٧
الازم. و سأل عمر بن الخطاب الحارث بن كلدة طيب العرب، فقال له: يا حار ما الدواء؟ فقال: الازم، أى ترك الأكل. و الأكلة مرة، و الأكلة اسم كاللقمة و الاكولة الشاة، و الغنم التى ترعى للأكل لا للنسل، و الأكال: أن يتأكل عود أو شىء و أكيل الرجل: مآكله و أكيل الذئب: الشاة و غيرها إذا أردت المأكولة و إذا أردت به اسماً قلت: اكيله ذئب. و المأكلة: ما جعل للإنسان لا يحاسب عليه. و رجل و امرأة أكل: كثير الاكل. و المأكل كالمطعم و المشرب. و المأكل: المطعم. و أصل الباب الأكل و هو المضغ لذى الطعم. و يقال الذى يشترك فيه الحيوان كله فيه سوى الملائكة. المأكل و المنكح و المشرب.

و «الرغد» النفع الواسع الكثير الذى ليس فيه عناء. و قال صاحب العين:
عيش رغد و رغيد: رفيه و قوم رغد و نساء رغد قال امرؤ القيس بن حجر:
بينما المرء تراه ناعماً يأمن الأحداث فى عيش رغد
و الرغيدة: الزبدة فى بعض اللغات. و أرغد الرجل ماشيته: إذا تركها و سومها و المشيئة و الارادة بمعنى واحد و كذلك المحبة و الاختيار و ان كان لها شروط ذكرناها فى الأصول.
«وَلَا تَقْرَبَا» القرب و الدنو و المجاورة متقاربة المعنى و ضد البعد يقال:

قرب يقرب قرباً و اقترب اقترباً. قال صاحب العين: القرب طلب الماء يقال: قرب الماء يقرب و قد قربه قرباً إذا طلبه ليلاً و لا يقال لطالب الماء نهراً قارب و القراب للسيف و السكين و الفعل منه: قربت قرباً و قيل قربت اقرباً. و القربان: ما تقربت به الى الله تعالى و قربان الملك و قراينه: وزراؤه. و القربى: حق ذى القرابة. و قرب فلان اهله: إذا غشيها قربانا. و ما قربت هذا الأمر و لا فلانا قربانا و قربي.

و الشجرة: كل ما قام على ساق من النبات. و هو اسم يعم النخلة و الكرمة و غيرها. و ما لم يقم على ساق لا يسمى شجراً كالبقل و الحشيش. و اما اليقطين كالقرع و البطيخ فقد سمى شجراً. قال الله تعالى: «وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ» قال صاحب العين: الشجرة واحدة تجمع على الشجر و الشجرات و الأشجار و اختلفوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٨
فى الشجرة التى نهى الله آدم عنها. فقال ابن عباس: هى السنبله. و قال ابن مسعود و السدى و جعفر بن زهير: هى الكرمة. و قال ابن جريج: هى التينة

و روى عن على (عليه السلام) انه قال: شجرة الكافور.

و قال الكلبي: شجرة العلم على الخير و الشر. و قال ابن جذعان: هى شجرة الخلد التى كان يأكل منها الملائكة.
و الأقاويل الثلاثة الأولى اقرب. «فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ» الظلم و الجور و العدوان متقاربة. و ضد الظلم الانصاف و ضد الجور العدل. و اصل الظلم انتقاص الحق لقوله تعالى: «كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظَلْمْ مِنْهُ شَيْئاً» أى لم تنقص. و قيل: أصله وضع الشىء فى غير موضعه من قولهم: من يشبه أباه فما ظلم أى فما وضع الشبه فى غير موضعه. و كلاهما مطرد و على الوجهين فالظلم اسم ذم. و لا يجوز أن يطلق إلا على مستحق اللعن لقوله:

«أَلَا- لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» و لا- يجوز إطلاقه على أنبياء الله تعالى و لا الائمة المعصومين و ظالم و مسيء و جائر: اسماء ذم و هو فاعل لما يستحق به الذم من الضرر و ضدها عادل و منصف و محسن و هى من صفات المدح. و يقول المعتزلة لصاحب الصغيرة: ظالم لنفسه. و من نفى الصغيرة عن الأنبياء من الامامية قال: يجوز أن يقال: ظالم لنفسه إذا بخسها الثواب. كقوله لَمْتُ نَفْسِي»

وقوله: «إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» حكاية عن يونس من حيث بخش نفسه الثواب بترك المندوب اليه.

والظلم هو الضرر المحض الذي لا نفع فيه أو عليه آجال ولا فيه دفع ضرر أعظم منه ولا هو واقع على وجه المدافعة، ولا هو مستحق. فما هذه صفته يستحق به الذم إذا وقع من مختار عالم أو متمكن من العلم به. وروى ان الله تعالى ألقى على آدم النوم، و أخذ منه ضلعاً فخلق منه حواء. وليس يمتنع أن يخلق الله حواء من جملة جسد آدم بعد أن لا يكون جزء، أو مما لا يتم كون الحي حياً إلا معه، لأن ما هذه صفته لا يجوز أن ينقل الى غيره، أو يخلق منه حي آخر من حيث يؤدي الى أن لا يصل الثواب الى مستحقه، لأن المستحق لتلك الجملة بأجمعها وهذا قول الرماني وغيره من المفسرين، ولذلك قيل للمرأة: ضلع اعوج. وقيل سميت امرأة التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٥٩

لأنها خلقت من المرء فأما تسميتها حواء: لما أدخل آدم الجنة وأخرج منها إبليس ولعن و طرد فاستوحش. فخلقت ليسكن اليها. فقالت له الملائكة تجرئه لعلمه:

ما اسمها؟ قال حواء. قالوا لم سميت حواء؟ قال: لأنها خلقت من شيء حي.

وقال ابن إسحاق: خلقت من ضلعه قبل دخوله الجنة، ثم دخلا جميعاً الجنة لقوله تعالى: «يا آدم اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ» التي كان فيها آدم في السماء، لأنه أهبطهما منها. وقال ابو مسلم محمد بن يحيى: هي في الأرض، لأنه امتحنهما فيها بالنهي عن الشجرة التي نهاهما عنها دون غيرها من الثمار.

و «حيث» مبنية على الضم كما تبنى الغاية: نحو من قبل و من بعد، لأنه منع من الاضافة [الى المفرد] كما منعت الغاية من الاضافة الى مفرد.

وقوله: «وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ» صيغته صيغة النهي. والمراد به الندب عندنا لأنه دل الدليل على أن النهي لا يكون نهياً الى بكرهته للمنهى عنه. والله تعالى لا يكره إلا القبيح. والأنبياء لا يجوز عليهم القبائح: صغيرها ولا كبيرها. وقالت المعتزلة: إن تلك كانت صغيرة من آدم- على اختلافهم في انه كان منه عمداً أو سهواً أو تأويلاً- وانما قلنا لا يجوز عليهم القبائح، لأنها لو جازت عليهم لوجب أن يستحقوا بها ذماً، وعقاباً وبراءة و لعنة، لأن المعاصي كلها كبائر عندنا والإحباط باطل ولو جاز ذلك لنفر عن قبول قولهم. وذلك لا يجوز عليهم كما لا يجوز كل منفر عنهم من الكبائر والخلق المشوهة والأخلاق المنفرة. ولا خلاف أن النهي يتناول الأكل دون القرب كأنه قال: لا تقربا بالأكل لأنه لا خلاف أن المخالفة وقعت بالأكل لا بالدنو منها وذلك قال: «فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا» وقوله: «فَتَكُونَا» يحتمل أن يكون جواباً للنهي فيكون موضعه نصباً.

وهو الأقوى و يحتمل أن يكون عطفاً على النهي فيكون موضعه جزماً و كلاهما جيد محتمل و متى كان جواباً كان تقديره: إن قربتما كنتما من الظالمين، لأنه يتضمن معنى الجواب و إذا كان عطفاً على النهي فكأنه قال: لا تكونا من الظالمين. و أجاز البصريون من اهل العدل أن يتدئ الله الخلق في الجنة فينعمهم فيها تفضلاً منه التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٠

لا على وجه الثواب، لأن ذلك نعمة منه تعالى كما أن خلقهم و تكليفهم و تعريضهم للثواب نعمة منه، و له أن يفعل ما يشاء من ذلك و قال ابو القاسم البلخي: لا يجوز خلقهم في الجنة ابتداء، لأنه لو جاز ذلك، لما خلقهم في دار المحنة، و لما ابتلى من يعلم أنه يكفر و يصير الى عذابه و انما لم يجز أن يخلقهم ابتداء في الجنة، لأنه لو خلقهم فيها، لم يخل: إما أن يكونوا متعبدين بالمعرفة لله و الشكر، أو لا يكونوا كذلك فلو كانوا غير متعبدين، كانوا مهملين و لذلك لا يجوز و لو كانوا متعبدين لم يكن بد من ترغيب و ترهيب و وعد، و وعيد و لو كانوا كذلك كانوا على ما هم عليه في دار الدنيا و كان لا بد من دار أخرى يجازون فيها و يخلدون و أجاب عن ذلك الأولون بان قالوا: لو ابتدأ خلقهم في الجنة لاضطرهم الى معرفته، و الجأهم الى فعل الحسن و ترك القبيح و متى راموا القبيح، منعوا منه فلا يؤدي ذلك الى ما قاله: كالحور العين و الأطفال و البهائم إذا حشرهم يوم القيامة.

إشارة

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ (٣٦)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٦٠

قرأ حمزة وحده (و أزالهما) بألف و تخفيف اللام. الباقون بتشديد اللام و حذف الألف.

اللغة: ص : ١٦٠

الزلة و المعصية و الخطيئة و السيئة بمعنى واحد و ضد الخطيئة الاصابة. و يقال:
زل زلة، و أزله إزالالا، و استرله استرلالا و قال صاحب العين: زل السهم عن النزع زليلا و زل فلان عن الصخر زليلا فإذا زلت قدمه،
قلت: زل زلا فإذا زل في مقالة أو خطبة، قلت: زل زلة. قال الشاعر:

هلا على غيرى جعلت الزلة

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦١

و أزاله الشيطان عن الحق: إذ أزاله. و المزلّة: المكان الدحض «١». و المزلّة:

الزلل في الدحض. و الزلل: مثل الزلة في الخطأ. و الازلال: الانعام.

و في الحديث: (من أزلت إليه نعمة فليشكرها.)

بمعنى أسديت. قال كثير:

و إني - و إن صدت - لمثن و صادق عليها بما كانت إلينا أزلت «٢»

و يقال: أزلت الى فلان نعمة، فأنا أزلها إزالالا. فالأصل في ذلك الزوال.

و الزلة: زوال عن الحق.

و معنى «فَأَزَلَّهُمَا» «٣»: نجاهما. من قولك: زلت عن المكان: إذا تنحيت منه. و الوجه ما عليه القراء «٤» لأن هذا يؤدي إلى التكرار، لأنه
قال بعد ذلك «فَأَخْرَجَهُمَا» فيصير تقدير الكلام: فأخرجهما الشيطان عنها فأخرجهما. و ذلك لا يجوز. و يحسن أن يقول: استرلهما
فأخرجهما. و من قرأ: «أزالهما»، أراد المقابلة بين قوله: «أزالهما» و بين قوله: «اسكن»، لأن معناه: اسكن و اثبت انت و زوجك. و
تقديره: أثبتا، فأراد أن يقابل ذلك فقال: «فأزالهما» فقابل الزوال بالثبات. و إنما نسب الازلال و الإخراج إلى الشيطان لما وقع ذلك
بدعائه و وسوسته و إغوائه. و لم يكن إخراجهما «٥» من الجنة على وجه العقوبة، لأننا قد بينا أن الأنبياء لا يجوز عليهم القبائح على
حال و من أجاز عليهم العقاب، فقد أعظم الفرية و قبح «٦» الذكر على الأنبياء. و إنما أخرجهم من الجنة، لأنه تغيرت المصلحة لما
تناول من الشجرة، و اقتضى التدبير و الحكمة تكليفه في الأرض و سلبه ما ألبسه الله (تعالى) من لباس الجنة. و قال قوم: إن لباس الله
له ثياب الجنة كان تفضلا. و للمتفضل أن يمنع ذلك تشديداً للمحنة. كما يفقر بعد الغنى، و يميت بعد الأحياء، و يسقم بعد الصحة.

فان قيل: كيف وصل إبليس إلى آدم حتى أغواه و وسوس اليه. و آدم كان

(١) الدحض بفتح الحاء و سكونها، من الأمكنة: الزلق. ج: دحاض

(٢) في المطبوعة و المخطوطة (عليا) بدل (عليها). الديوان [.....]

(٣) على قراءة حمزة

(٤) أى بتشديد اللام

(٥) في المخطوطة (باخراجهما)

(٦) وفتح. خ. ل

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٢

في الجنة، وإبليس قد أخرج منها حين تأبى من السجود؟ قيل: عن ذلك أجوبة:

أحدها- ان آدم كان يخرج الى باب الجنة، وإبليس لم يكن ممنوعاً من الدنو منه، و كان يكلمه و يغويه.

[الثاني]- و قال آخرون: انه كلمهما من الأرض بكلام فهماه «١» منه و عرفاه.

[و الثالث]- قال قوم: إنه دخل في فقم الحية، و خاطبها من فقمها.

و الفقم: جانب الشدق.

[و الرابع]- قال قوم: راسلها بالخطاب. و ظاهر الكلام يدل على أنه شافهما بالخطاب.

[و الخامس]- و قال قوم: يجوز أن يكون قرب من السماء فكلمهما.

فأما ما روى عن سعيد بن المسيب:- أنه كان يحلف و لا يستثنى، أن آدم ما أكل من الشجرة و هو يعقل، و لكن حواء سقته الخمر حتى إذا سكر، قاداته إليها فأكل.- فانه خبر ضعيف. و عند أصحابنا، أن الخمر كانت محرمة في سائر الشرائع و من لم يقل ذلك، يقول: لو كان كذلك، لما توجه العتب على آدم، و لا- كان عاصياً بذلك. و الأمر بخلاف ذلك. و انما قلنا ذلك: لأن النائم غير مكلف في حال نومه، لزوال عقله، و كذلك المغمى عليه، و كذلك السكران. و انما يؤاخذ السكران بما يفعله في شرعنا، لما ثبت تحريم ما يتناوله اسم المسكر. و الافحكه حكم النائم عقلا. و قد قلنا: إن أكلهما من الشجرة كان على وجه الندب، دون أن يكون ذلك محظوراً عليهما، لكن لما خالفا في ترك المندوب اليه تغيرت المصلحة، و اقتضت إخراجهما من الجنة. و قد دللنا على ذلك في ما مضى.

[و السادس]- و قال قوم: تعمد ذلك.

[و السابع]- و قال قوم آخرون: نُهي عن جنس الشجرة، و اخطأ.

[و الثامن]- و قال قوم: إنه تأول «٢» النهي الحقيقي، فحمله على الندب

(١) في المخطوطة (و تكلمنا منه و عرفاه)

(٢) في المخطوطة و المطبوعة (ناول)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٣

و أخطأ. و قد قدمنا ما عندنا فيه. فان قيل: كيف يكون ذلك ترك الندب مع قوله: «فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ»؟ قلنا

التوبة:- قيل- الرجوع و يجوز ان يرجع تارك الندب عن ذلك، «١» يكون تائباً. و من قال:

وقعت معصيته محبطة «٢» بها يخرج عن الإصرار. كما لحد «٣» ...

«٤» الأولى أسقطت العقاب «٥» و إبليس يقول لهما: «ما نهاكم ربكم عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين و قاسيهم إني لكم لمن الناصح حين». قيل: ما قبلا ذلك من إبليس، و لو قبلاه لكانت المعصية أعظم. فلما لم يعاتبهما الله على ترك ذلك، دل على أنهما لم يقبلا. و هذا جواب من يقول: انه كان صغيراً، «٦» أو كان ناسياً. و على ما قلناه- إن ذلك كان ندباً- لا يحتاج

الى ذلك، بل دليل العقل أمننا من وقوع قبيح من آدم، و الأنبياء. فلو كان صريحاً، لتركنا ظاهره لقيام الدليل على خلافه. على أنه لا يمنع أن يقاسمهما:

إنه لمن الناصحين في ترك الندب. و إنما ظاهر النهي تركه يوجب أن يصيرا من الخالدين. و قوله: «مِمَّا كَانَا فِيهِ» يحتمل أن يكون أراد: من لباسهما حتى بدت لهما سواتهما و يحتمل أن يكون من الجنة، حتى أهبطا. و يحتمل أن يكون أراد: من الطاعة إلى المعصية.

اللغة:..... ص: ١٦٣

و قوله: «أهبطوا» فالهبوط و النزول و الوقوع نظائر. و نقيض الهبوط و النزول الصعود. يقال: هبط يهبط: إذا انحدر في هبوط من صعود. و الهبوط اسم كالحذور، و هو الموضع الذي يهبط من على إلى أسفل. و الهبوط: المصدر. قال ابن دريد: هبطته و اهبطته. و العداوة، و البراءة، و المباعدة، نظائر. و ضد العدو، الولي. و العدو:

(١) في الأصل بياض

(٢) بياض

(٣) (لحد) هكذا في الأصل

(٤) بياض

(٥) بياض.

(٦) في المخطوطة (صغيراً و كان) و في المطبوعة (صغيراً و لو كان).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٤

الحضر «١» - خفيف - و العدو - ثقيل - يقال في التعدى. و قرئ: «فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا - و عداوا - بغير علم» «٢» و العدوان: الظلم. و العدوى: طلبك الى ال ليعديك على من ظلمك - أى ينتقم لك - و العدو اسم جامع للواحد و الاثنين و الجمع و المذكر و المؤنث. فإذا جعلته نعتاً، قلت: الرجلان عدواك، و الرجال اعداؤك، و المرأتان عدواتك، و النسوة عدواتك. و أصل الباب: المجاوزة. يقال:

لا يعدونك هذا الأمر - أى لا يتجاوزوك.

المعنى:..... ص: ١٦٣

و قوله: «اهبطوا» انما قال بالجمع، لأنه يحتمل أشياء:

أحدها - أنه خاطب آدم و حواء و إبليس، فيصلح ذلك، و ان كان إبليس أهبط من قبلهما. يقال: أخرج جمع من الجيش - و ان خرجوا متفرقين - اختار هذا الزجاج.

و الثانى - أنه أراد آدم و حواء و الحية.

و الثالث - آدم و حواء و ذريتهما.

و الرابع - قال الحسن: إنه أراد آدم و حواء و الوسوسة. و ظاهر القول و ان كان أمراً فالمراد به التهديد. كما قال: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ».

وقوله: «مستقر» قرار، لقوله: «جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا». وقيل: مستقر في القبور. و الأول أقوى و أحسن.

اللغة:..... ص : ١٦٣

و القرار: الثبات، و البقاء مثله. و ضد القرار الانزعاج. و ضد الثبات الزوال و ضد البقاء الفناء. و يقال: قرّر قراراً. و الاستقرار: الكون من وقت واحد على حال. (و المستقر) يحتمل أن يكون بمعنى الاستقرار، و يحتمل أن يكون بمعنى المكان الذي يستقر فيه.

(١) الحضر، بضم الحاء و تسكين الضاد: الاسم من أحضر الفرس أى عدا.

(٢) سورة الانعام آية: ١٠٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٥

وقوله: «وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ» و المتاع و التمتع و التلذذ و المتعة متقاربة المعنى.

و ضدها التألم. يقال: أمتعته به إمتاعاً، و تمتع تمتعاً، و استمتع استمتاعاً، و متعه تمتيعاً، و متع النهار متوعاً- و ذلك قبل الزوال- و المتاع من أمتعته البيت:

ما يتمتع به الإنسان من حوائجه. و كل شيء تمتعت به فهو متاع. و منه متعة النكاح، و متعة المطلقة، و متعة الحج.

وقوله: «إلى حين». فالحين، و المدة و الزمان، متقاربة. و الحين الهلاك حان يحين. و كل شيء لم يوفق للرشاد، فقد حان حيننا و

الحين: الوقت من الزمان و جمعه أحيان. و جمع الجمع، أحيانين. و يقال: حان يحين حينونةً. و حينت الشيء:

جعلت له حيناً. و حينئذ: يبعد قولك: الآن. فإذا باعدوا بين الوقتين، باعدوا ب (إذ) فقالوا: حينئذ. و الحين: يوم القيامة. و أصل الباب،

الوقت. و الحين: وقت الهلاك. ثم كثر، فسمى الهلاك به. و الحين: الوقت الطويل.

المعنى:..... ص : ١٦٥

وقيل: ال (حين) في الآية يعنى الموت. و قيل إلى يوم القيامة. و قيل:

إلى أجل. و قال ابن سراج: إذا قيل: «وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ» لظن أنه غير منقطع. فقال: «إلى حين» انقطاعه. و الفرق بين قول

القائل: هذا لك حيناً، و بين قوله: إلى حين. أن إلى تدل على الانتهاء، و لا بد أن يكون له ابتداء و ليس كذلك الوجه الآخر.

معنى قوله: «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ». قال الحسن: يعنى بنى آدم، و بنى إبليس و ليس ذلك بأمر على الحقيقة، بل هو تحذير، لأن الله لا يأمر بالعداوة.

و فى الآية دلالة على أن الله تعالى لا يريد المعصية. و لا يصدُّ أحداً عن طاعته، و لا يخرجها عنها. و لا تنسب المعصية إليه، لأنه نسب

ذلك إلى الشيطان، و هو يتعالى عما عاب به الأبالسة و الشياطين

. التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٦

[سورة البقرة (٢): آية ٣٧]..... ص : ١٦٦

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (٣٧)
قرأ ابن كثير (آدم) بنصب الميم. (كلمات) برفع التاء.

اللغة: ص : ١٦٦

يقال: لقي زيد خيراً فيتعدى الفعل الى مفعول واحد. ومنه قوله: «فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ» «١». وقوله: «إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا» «٢» و «لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا» «٣» فإذا ضعفت العين تعدى إلى مفعولين.
تقول: لقيت زيدا خيراً. قال الله تعالى: «وَلَقَاهُمْ نَصْرَهُ وَ سُورًا» «٤».
وتقول: لقيت بعض متاعك على بعض، فتعدى إلى مفعول واحد لأنه بناء مفرد لا لأنه منقول ليتعدى إلى مفعولين. وتقول: لقيته لقيه واحدة في التلاقي و اللقيان «٥». و لقيته لقاء و لقياناً و لقاءً. وقوله: «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ» «٦» معناه يلقون ثوابه بخلاف قوله: «يلقون غيا» «٧».

المعنى: ص : ١٦٦

و معنى «فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ». تعلمها. يقال: تلقيت هذا من فلان أى قبله فهمى من لفظه. قال أبو عبيدة: قال أبو مهيدي: - و تلا عليه آيات «٨» من القرآن قال: تلقيتها من عمى تلقاها من أبى هريرة، تلقاها من رسول الله (ص) و أصل الملاقاة الملاصقة، لكنه كثر حتى قيل: لاقى فلان فلاناً: إذا قاربه، و إن لم يلاصقه. و كذلك تلاقى الجيشان، و تلاقى الفرسان. و يقال: تلاقى الخطان أى تماسا. و تقول: تلقيت الرجل بمعنى استقبلته. و تلقانى: استقبلنى. فعلى هذا يجوز فى العربية رفع آدم، و نصبه، مع رفع الكلمات. و الاختيار قراءة الأكثر، لأن معنى التلقى هاهنا القبول. فكأنه قال: قبل «٩» آدم من ربه كلمات. و انما

(١) سورة محمد: آية ٤

(٢) سورة الانفال: آية ٤٦

(٣) سورة الكهف: آية ٦٣

(٤) سورة الدهر: آية ١١

(٥) فى المخطوطة (و القتال)

(٦) سورة الأحزاب: ٤٤

(٧) سورة مريم: ٥٩

(٨) فى المخطوطة (الآية)

(٩) فى المخطوطة (لقى)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٧

جاز نصب آدم، لأن الأفعال المتعدية الى المفعول به على ثلاثة اقسام: أحدها يجوز ان يكون الفاعل له مفعولاً به و المفعول به فاعلاً. نحو أكرم بشرّاً بشراً و شتم زيد عمراً [ثانيها] و منها لا يكون المفعول به فاعلاً، نحو: أكلت الخبز، و سرقت درهماً، و أعطيت ديناراً، و أمكننى الغرض.

(و ثالثها) ما يكون اسناده الى الفاعل فى المعنى كاسناده الى المفعول، نحو:

أصبت و نلت، و تلقيت. تقول: نالني خيرٌ، و نلت خيراً، و أصابني خيرٌ، و أصبت خيراً. و لقيني زيدٌ، و لقيت زيداً. و تلقاني، و تلقيته. و قال تعالى: «وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ» (١). و قال: «وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا» (٢) فعلى هذا الرفع و النصب في المعنى واحد في الآية. و إنما أجزى رفع آدم، لأن عليه الأكثر و شواهد أكثر. كقوله «تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ» (٣). و أسند الفعل الى المخاطبين و المفعول به كلام متلقى. كما أن الذي تلقى آدم كلام متلقى و كما أسند الفعل الى المخاطبين. فجعل التلقى لهم كذلك يلزم ان يسند الفعل إلى آدم، فيجعل التلقى له دون الكلمات. و اما على ما قال ابو عبيدة معناه قبل الكلمات، فالكلمات مقبولة، فلا يجوز غير الرفع في آدم.

و مثل هذا في جواز اضافته تارة الى الفاعل، و اخرى الى المفعول. كقوله:

«لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» (٤). و في قراءة ابن مسعود: «لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» و الكلمات جمع كلمة. و الكلمة: اسم جنس لوقوعه على الكثير و القليل. يقولون: قال امرؤ القيس في كلمته يعني في قصيدته. و قال قيس (٥) في كلمته يعنون في خطبته. فوقعها على الكثير نحو ما قلناه. و وقوعها (٦) على القليل قال سيبويه:

قال قد أوقعها على الاسم المفرد، و الفعل المفرد، و الحرف المفرد. فأما الكلام فان سيبويه قد استعمله فيما كان مؤلفاً من هذه الكلم فقال: لو قلت: إن تضرب ناساً لم يكن كلاماً. و قال أيضاً: انما، فقلت، و نحوه، ما كان كلاماً [بل] (٧) قولاً

(١) سورة آل عمران: آية ٤

(٢) سورة مريم: آية ٧

(٣) سورة النور: آية ١٥

(٤) سورة البقرة: آية ١٢٤

(٥) في المخطوطة (قيس) [.....]

(٦) في المطبوعة (وقوعها)

(٧) في المخطوطة و المطبوعة بدون (بل) و لا يستقيم السياق بدونها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٨

و أوقع الكلام على المتألف. و الذي حرره المتكلمون، ان حد الكلام ما انتظم من حرفين فصاعداً من هذه الحروف المنقولة، إذا وقع ممن يصح منه او من قبله الافادة. ثم ينقسم قسمين: مفيد، و مهمل. فالذي أراد سيبويه أنه لا يكون كلاماً، أنه لا يكون مفيداً و ذلك صحيح. فأما تسميته بأنه كلام، صحيح.

و كيف لا يكون صحيحاً، و قد قسموه الى قسمين: مهمل، و مفيد، فأدخلوا المهمل الذي لا يفيد في جملة الكلام. و الكلمة و العبارة، و الابانة، نظائر. و بينها فروق. و الفرق بين الكلمة و العبارة، أن الأظهر في الكلمة هي الواحدة من جملة الكلام- و ان قالوا في القصيدة أنها الكلمة- و العبارة تصلح للقليل و الكثير. و أما الابانة فقد تكون بالكلام، و الحال، و غيرهما من الأدلة: كالاشارة و العلامة، و غير ذلك. و أما النطق فيدل على إدارة اللسان بالصوت: و ليس كذلك الكلام و لهذا يقولون: ضربته فما تكلم، و لا يقولون: فما نطق، إذا كان صاح. و كذلك لا يجوز أن يقال في الله: إنه ناطق.

و أما اللفظ فهو من قولك: لفظت الشيء: إذا أخرجه من فمك. و ليس في الكلام مثل ذلك. و يقال: كلمته تكليماً و كلاماً (١). و تكلم تكلماً. و لذلك لا يجوز أن يقال فيه تعالى لَفَظَ، و لا أنه لَافَظَ. و الكَلْمُ: الجرح. و الجمع: الكلوم. يقال: كلمته أكلمه كلاً، فأنا كالم، و هو مكلوم. و كليمك: الذي يكلمك. و يقال: كَلِمَةٌ و كَلِمَةٌ «٢» لغة تميمية، و قيل إنها حجازية. و تميم حكي عنها كلمة بكسر الكاف و تسكين اللام، و حكي تسكين اللام مع فتح الكاف. و أصل الباب أنه أثر دالٌ و الكَلْمُ أثر دال على الجرح. و الكلام أثر دال على المعنى الذي تحته. و المتكلم:

من رفع ما سميناه كلاماً بحسب دواعيه و أحواله. و ربما (٣) عُبِّرَ عنه بأنه الفاعل للكلام. و ليس المتكلم من حله «٤» الكلام، لأن الكلام يحلُّ اللسان و الصدر و لا يوصفان بذلك. و قد بينا فساد الكلام النفسى «٥» فى كتاب العدة، فى أصول

(١) فى المخطوطة (تكلماً و تكلماً)

(٢) فى المخطوطة (و كلم)

(٣) فى المخطوطة (قديماً)

(٤) فى المخطوطة (من جملة)

(٥) فى المخطوطة (النفسى) ساقطة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٦٩

الفقه. و قلنا: إن اختصر ذلك، هل هو إلا الخبر، أو ما معناه معنى الخبر، و إن كان لكل قسم معنى يخصه؟.

المعنى: ص : ١٦٩

و الكلمات التى تلقاها آدم قال الحسن، و مجاهد، و قتادة، و ابن زيد: «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ» «١» فان فى ذلك اعترافاً بالخطيئة، و لذلك وقعت موقع الندم. و حقيقته الانابة. و حكى عن مجاهد أنه قال: هى قول آدم: اللهم لا-إله إلا-أنت، سبحانك و بحمدك، رب إنى ظلمت نفسى فاغفر لى إنك خير الغافرين. اللهم لا إله إلا أنت سبحانك و بحمدك، رب إنى ظلمت نفسى فارحمنى، إنك أنت خير «٢» الراحمين اللهم «٣» لا إله إلا أنت سبحانك و بحمدك، رب إنى ظلمت نفسى، فتب على إنك أنت التواب الرحيم.

و روى مثل ذلك عن أبى جعفر عليه السلام. و حكى عن ابن عباس: أن آدم قال لربه إذ عصاه: أ رأيت أن تبت و أصلحت؟. فقال له تعالى: إنى راجعك إلى الجنة و كانت هذه الكلمات. و روى فى أخبارنا: أن الكلمات هى توسله بالنبي عليه السلام و أهل بيته. و كل ذلك جائز.

قوله: «فَتَابَ عَلَيْهِ»

اللغة: ص : ١٦٩

فالتوبة، و الانابة، و الاقلاع، نظائر فى اللغة. و ضد التوبة: الإصرار.

يقال: تاب يتوب توبةً، و تواباً و استتابه. و الله تعالى يوصف بالتَّوَاب. و معناه أنه يقبل التوبة عن عباده. و أصل التوبة: الرجوع عما سلف، و الندم على ما فرط.

و الله تعالى تائب على العبد بقبول توبته. و العبد تائب الى الله بمعنى نادى على معصيته و التائب: صفة مدح لقوله «٤»: «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ» «٥». و التوبة شرطها

(١) سورة الأعراف: آية ٢٢ و ١٤٨

(٢) فى المخطوطة (أرحم)

(٣) فى المخطوطة (اللهم) ساقطة

(٤) في المخطوطة (كقوله)

(٥) سورة التوبة: آية ١١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٠

الندم على ما مضى من القبيح، والعزم على أن لا يعود الى مثله من القبيح، لأن هذه التوبة هي المجمع على سقوط العقاب عندها، وما عداها فمختلف فيه. وقد يقول القائل: قد ثبت من هذا الأمر أي «١» عزمت على ألا أفعله، وصرت بمنزلة التائب، وذلك مجاز. و كل معصية لله تعالى فانه يجب التوبة منها، والتوبة يجب قبولها، لأنها طاعة. فأما إسقاط العقاب عنده ففضل منه تعالى. وقالت المعتزلة و من وافقها: وذلك واجب. وقد بينا الصحيح من ذلك في شرح الجمل. والتوبة إذا كانت من ترك ندب عندنا تصح. وتكون على وجه الرجوع الى فعله. وعلى هذا تحمل توبة الأنبياء كلهم في جميع ما نطق به القرآن، لأنه قد بينا أنه لا يجوز عليهم فعل القبيح. و المطبوع على قلبه له توبة. و به قال أهل العدل. وقالت البكرية لا توبة له. و هو خطأ، من قبل انه لا يصح تكليفه إلا و هو متمكن من أن يتخلص من ضرر عقابه. و ذلك لا يتم إلا بأن يكون له طريق الى إسقاط عقابه.

وقد وعد الله بذلك - وإن كان تفضلاً - إذا حصلت التوبة و اختلفوا في التوبة من الغضب، هل تصح مع الإقامة على منع المغصوب؟ فقال قوم: لا تصح: و قال آخرون: تصح - و هو الأقوى - إلا أن يكون فاسقاً بالمنع، فيعاقب «٢» عقاب المانع، و إن سقط عنه عقاب الغضب. و الصحيح أن القاتل عمداً تصح توبته.

وقال قوم: لا تصح. و التوبة من القتل الذي يوجب القود، قال قوم: لا تصح إلا بالاستسلام لولى المقتول، و حصول الندم، و العزم على أن لا يعود. و قال قوم آخرون: تصح التوبة من نفس القتل، و يكون فاسقاً بترك الاستسلام. و هذا هو الأقوى، و اختاره الرماني. فاما التوبة من قبيح بفعل آخر، فلا تصح على أصلنا كالتائب من الإلحاد بعبادة المسيح. و قال قوم: تصح. و أجراه مجرى معصيتين يترك بإحداهما الأخرى، فانه لا يؤاخذ بالمتروكة و قال قوم: التوبة من اعتقاد جهالة إذا كان صاحبها لا يعلم انها معصية بأنه يعتقد انه لا محجوج إلا عارف، فانه يتخلص من ضرر تلك المعصية إذا رجع عنها الى المعرفة، و إن لم يوقع معها توبة. و قال

(١) في المخطوطة (يعين) بدل أي

(٢) في المطبوعة و المخطوطة (يعاقب) بدون الفاء [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧١

آخرون: لا - يتخلص إلا - بالتوبة، لأنه محجوج فيه، مأخوذ بالنزوع عن الإقامة عليه، و هو الأقوى. فأما ما نسي من الذنوب، فانه يجرى مجرى التوبة منه على وجه الجملة. و قال قوم: لا - يجرى. و هو خطأ، لأنه ليس عليه في تلك الحال أكثر مما عمل فأما ما نسي من الذنوب مما لو ذكر، لم يكن عنده معصية. و هل يدخل في الجملة إذا أوقع التوبة من كل خطيئة؟ قال قوم: يدخل فيها. و قال آخرون لا يدخل فيها، لكنه يتخلص من ضرر «١» المعصية، لأنه ليس عليه أكثر مما علم في تلك الساعة. و الأول أقوى، لأن العبد إذا لم يذكر صرف توبته الى كل معصية هي في معلوم الله معصية. فأما المشرك إذا كان يعرف قبل توبته بفسق - إذا تاب من الشرك - هل يدخل فيه التوبة من الفسق في الحكم، و إن لم يظهر التوبة منه؟ قال قوم: لا يزول عنه حكم الفسق، و هو قول أكثر المعتزلة.

وقال قوم: يزول عنه حكم الفسق. و قال الأخشيذ: القول في هذا باجتهاد. و الذي يقوى في نفسه انه يزول، لأن الإسلام الأصل فيه العدالة الى ان يتجدد منه بعد الإسلام ما يوجب تفسيقه. فأما التوبة من قبيح مع الإقامة على قبيح آخر، يعلم و يعتقد قبحه، فعند أكثر من تقدم صحيحة و قال ابو هاشم، و أصحابه:

لا تصح و قد قلنا ما عندنا في ذلك، في شرح الجمل و اعتمد الأولون على ان قالوا:

كما يجوز ان يمتنع من قبيح لقبحه، و يفعل قبيحاً آخر، و إن علم قبحه كذلك جاز ان يندم من القبيح، مع المقام على قبيح آخر يعلم

قبحه. و هذا إلزام صحيح معتمد و اختلفوا فى التوبة عند ظهور أشراف الساعة، هل تصح ام لا؟ فقال الحسن: يحجب عنها عند الآيات الست.

و رواه عن النبى (ص) انه قال: بادروا الأعمال قبل ست: طلوع الشمس من مغربها، و الدجال، و الدخان و دابة الأرض، و خويصة أحدكم يعنى الموت، و أمر العامة يعنى القيامة.

و قال قوم: لا شك أن بعض الآيات يحجب، و باقىها محجوز. و هو الأقوى.

و قوله: «فَتَابَ عَلَيْهِ». يعنى قبل توبته، لأنه لما عرضه للتوبة، بما ألقاه

(١) فى المخطوطة (ضرب)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٢

من الكلمات فعل التوبة، و قبلها الله تعالى منه [و قيل تاب عليه أى وفق للتوبة و هداه اليها] «١» فقال اللهم تب على أى وفقنى للتوبة. [فلقنه الكلمات حتى قالها فلما قالها قبل توبته]. «٢»

و قوله: «إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ». إنما ذكر الرحيم، ليدل بذلك على أنه متفضل بقبول التوبة، و منعم به، و أن ذلك ليس هو على وجه الوجوب، على ما يقوله المخالف. و من خالف فى ذلك يقول: لما ذكر التواب بمعنى الغفار بإسقاط العقوبة، وصل ذلك بذكر النعمة، ليدل على أنه مع إسقاط العقوبة، لا يخلى العبد من النعمة الحاصلة ترغيباً له، و فى الانابة و الرجوع اليه بالتوبة. (و تواب) بمعنى أنه قابل التوبة لا يطلق إلا عليه تعالى، و لا يطلق فى الواحد منا. و إنما قال:

«فتاب عليه». و لم يقل فتاب عليهما، لأنه اختصر، كما قال: «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» «٣». و معناه أن يرضوهما. كذلك معنى الآية: فتاب عليهما و مثل ذلك قوله: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا» «٤» و قال الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه و والدى بريئاً، و من جول الطوى رمانى «٥»

و قال آخر:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض و الرأى مختلف «٦»

و حكى عن الحسن، انه قال: لم يخلق الله آدم إلا- للأرض، و لو لم يعص لخرج على غير تلك الحال. و قال غيره: يجوز ان يكون خلقه للأرض إن عصى و لغيرها ان لم يعص و هو الأقوى لأن ما قاله لا دليل عليه و روى عن قتادة: ان اليوم الذى قبل الله توبه آدم فيه يوم عاشوراء و رواه ايضاً أصحابنا

(١، ٢) زنا ما بين القوسين و هو موجود فى مجمع البيان ص ٨٩ م ١ تفسير نفس الآية و السياق هنا يقتضى ذلك

. (٣) سورة التوبة: آية ٦٤

. (٤) سورة الجمعة آية ١١

. (٥) قال ابن برى:

البيت لابن أحمر قال: و قيل هو للازرق بن طرفه بن العمرد (بفتح العين و فتح الميم و تشديده) الفراضى الجول: جانب البئر. الطوى: البئر، لأنها تطوى بالحجارة. و معنى البيت: رمانى بأمر عاد عليه قبحه، لأن الذى يرمى من جول البئر يعود ما رمى به عليه و يروى: و من اجل الطوى قال و هو الصحيح- لسان العرب-

. (٦) البيت لقيس بن الخطم، شاعر جاهلى، قتل أبوه و هو صغير-

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٣

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٨] ص: ١٧٣

إشارة

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٨)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٧٣

قد بينا معنى الهبوط فيما مضى «١» بما فيه كفاية. و قال الجبائي: الهبوط الأول: هو الهبوط من الجنة الى السماء، و هذا الهبوط من السماء الى الأرض.

و قد يستعمل في غير النزول من مكان عالٍ الى أسفل. يقال هبط فلانٌ الى أرض كذا، إذا أتاه، و إن لم يرد به النزول الذي فيه. إلا أن فيه إيماً الى هبوط المنزل قال لييد:

كلُّ بني حرٍّ مصيرهم قلٌّ و إن أكثروا من العدد

إن يغبطوا يهبطوا و إن أمروا يوماً فهم للفناء و الفند

الفند: الهرب. و الإتيان، و المجيء، و الإقبال، نظائر و نقيضه: الذهاب و الانصراف و يقال: أتى، اتياناً، و أتى أتياً، و أتى، تأتياً و أتى تأتياً و آتيت فلاناً على أمره مؤاتاةً و لا يقال أتية الا في لغة قبيحة لثيم و دخلت (ما) في قوله مع «ان» التي للجزاء، ليصح دخول النون التي للتوكيد في الفعل و لو أسقطت (ما) لم يجر دخول النون، لأنها لا- تدخل في الخبر الواجب الا- في القسم، أو ما أشبه القسم كقولك: زيدٌ ليأتينك و لو قلت بغير اللام، لم يجر و كذلك تقول: بعينٌ ما أرينك و لو قلت: بعينٍ أرينك، بغير ما لم يجر فدخول (ما) هاهنا كدخول اللام في أنها تؤكد أول الكلام و تؤكد النون

- فلما بلغ قتل قاتل أبيه و نشأت بسبب ذلك حروب بين قومه و بين الخزرج و له ولد اسمه ثابت و هو من الصحابة، شهد مع علي-

ع- صفين و الجمل و النهروان

. (١) في آية «٣٦» البقرة

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٤

آخره. و الأمر، و النهي، و الاستفهام، تدخل النون فيه و ان لم يكن معه (ما) إذا كان الأمر و النهي، مما تشتد الحاجة الى التوكيد فيه و الاستفهام مشبه به إذا كان معناه اخبرني و النون انما تلحق للتوكيد، فلذلك كان من مواضعها.

قال الله تعالى: «وَلَا تَقُولَنَّ لِسَيِّئٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا» «١» فان قيل:

اين جواب اما؟ و اين جواب من؟ قيل: الجزاء و جوابه بمنزلة المبتدأ و الخبر، لأن الشرط لا يتم الا بجوابه، كما لا يتم المبتدأ الا بخبره ألا ترى، انك لو قلت:

إن تقم، و سكتت، لم يجر. كما لو قلت: زيد، لم يكن كلاماً، حتى تأتي بالخبر.

و لك أن تجعل خبر المبتدأ جملة، و هي أيضاً مبتدأ و خبر، كقولك: زيد أبوه منطلق. و كذلك (إن) التي للجزاء، إذا كان الجواب بالفاء، و وقع بعد إلقاء الكلام مستأنفاً، صلح أن يكون جزاءً، و غير جزاء. تقول: إن تأتي فأنت محمود و لك أن تقول: إن تأتني. فمن يكرمك أكرمه. و إن تأتني فمن يبغضك فلا وضيعه عليه.

وقوله: «فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم» شرط، و جوابه الفاء. و ما بعد قوله: (فمن)، شرط آخر، و جوابه الذى بعده من قوله: «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ». و هو نظير المبتدأ و الخبر الذى يكون خبره مبتدأ و خبراً. و هذا فى مقدمات القياسات، يسمى الشرطية المركبة. و ذلك أن المقدم فيها إذا وجب، و جب التالي المرتب عليه.

(الهدى) المذكور فى الآية يحتمل أمرين: أحدهما- البيان و الدلالة.

و الآخر- الأنبياء و الرُّسل. و على القول الأخير يكون قوله: (قُلْنَا اهْبِطُوا) لآدم و حواء و ذريتهما. كما قال: «فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ انْتَبِطِ طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» (٢) أى أتينا بما فينا من الخلق طائعين. و قوله: «فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ».

(١) سورة الكهف آية ٢٤

(٢) حم السجدة آية ١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٥

اللغة: ص: ١٧٥

فالاتباع، و الاقتداء، و الاحتذاء، نظائر. و نقيض الاتباع: الابتداء تقول: تبعه تبعاً و أتبعه اتباعاً. و تابعه متابعه. و تتبع تبعاً. و استتبع استتباعاً.

و التابع: التالي. و منه التبُّع. و التبُّع: ما تبع أثر شىء فهو يتبعه. و التبُّع: فعلك شيئاً بعد شىء. تقول: تتبعت عليه آثاره. و فى الحديث: القادة و الأتباع.

و القادة: السادة. و الأتباع: القوم الذين يتبعونهم. و القوائم، يقال لها تبع.

و التبُّع من ولد البقر: العجل، لأنه تبع أمه يعدو. و ثلاثه أتبعه- الجمع- و بقره متبع: خلفها تبُّع. و خادم متبع: معها ولدها يتبعها حيثما أقبلت و أدبرت. و أتبع فلان فلاناً. و أتبعه الشيطان: إذا تتبعه يريد به شراً. كما تبع فرعون موسى.

قال الله تعالى: «فَأَتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ» (١). و فلان يتبع فلاناً:

إذا تتبع مساوئه فى مهلة. و التابع من الأشياء: إذا فعل هذا فى أثر هذا بلا مهلة.

و منه تتابعت الأمطار. و تتابعت الأشياء. و التبُّع الظل. و أصل الباب كله. الاتباع و هو أن يتلو شىء شيئاً.

قوله: «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ».

اللغة: ص: ١٧٥

فالخوف و الجزع، و الفزع. نظائر. و نقيض الخوف: الأمن. تقول:

خافه، يخافه خوفاً و أخافه إخافة. و تخوف تخوفاً. و خوفه تخويفاً. و طريق مخوف:

يخافه الناس. و طريق مخيف: تخيف الناس. و التخوف: التنقص. يقال: تخوفناهم:

تنقصناهم. و منه قوله: «أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ»، أى على تنقص. و أصل الباب: الخوف الذى هو الفزع. و الخوف كله من الضرر.

يقال: فلان يخاف الأسد، أى يخاف ضرره. و يخاف الله، أى يخاف عقابه. و الحزن، و الهم، و الغم نظائر. و نقيضه السرور. يقال:

حزن حزناً و حزنه حزناً و تحزن تحزناً و حزن

(١) سورة الأعراف آية ١٧٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٦

تحزيناً. و الحُزن، و الحُزن، لغتان. و حزني، و أحزني، لغتان. و أنا محزون و محزن. و إذا أفردوا الصوت أو الأمر، قالوا: محزن لا غير. و الحزن من الأرض و الدواب: ما فيه خشونة. و الأثني: حزنه. و الفعل: حزن، حُزونه. و قولهم: كيف حشمك و حزانتك؟ أي كيف من تتحزن بأمره. و أصل الباب: غلظ الهم.

و قوله: «فَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ».

المعنى: ص: ١٧٦

عمومه يقضى أنه لا- يلحقهم خوف أهوال القيامة. و هو قول الجبائي. و قال ابن أخشيد: لا يدل على ذلك، لأن الله تعالى وصف القيامة بعظم الخوف. قال الله تعالى: «إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ» ... إلى قوله «شَدِيدٌ» (١). و لأنه روى أنه يلجم الناس العرق، و غير ذلك من الشدائد. و هذا ليس بمعتمد، لأنه لا يمتنع أن يكون هؤلاء خارجين من ذلك الغم. و أما الحزن، فلا- خلاف أنه لا يلحقهم. و من أجاز الخوف، فرق بينه و بين الحزن، لأن الحزن إنما يقع على ما يغلظ و يعظم من الغم و الهم، فلذلك لم يوصفوا بذلك. و لذلك قال تعالى «لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ» (٢) لأن ما يلحقهم لا يثبت، و يزول و شيكا. قالوا: و يدللك على أن الحزن ما ذكرنا، أنه مأخوذ من الحزن، و هو ما غلظ من الأرض. فكان ما غلظ من الهم. فأما لحوق الحزن و الخوف في دار الدنيا، فلا خلاف أنه يجوز أن يلحقهم، لأن من المعلوم، أن المؤمنين لا ينفكون منه. و (هداي) بتحريك الياء. و روى عن الأعرج (هداي) بسكون الياء. و هي غلظ، إلا أن ينوى الوقف. و إنما كرر «اهبطوا» لأن أحدهما كان من الجنة إلى السماء. و الثاني من السماء. إلى الأرض عند أبي علي. و قيل: المعنى واحد، و كرر تأكيداً. و قيل:

هو على تقدير اختلاف حال المعنى، لا اختلاف الأحوال. كما يقول: اذهب

(١) سورة الحج آية ١

(٢) سورة الأنبياء آية ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٧

مصاحباً، اذهب سالماً معافى. و كأنه على تقدير ذهاب يجامع ذهاباً- و إن كانت حقيقته واحدة.

و إنما كرر (اما) في قوله: «إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» (١) و لم يكرر هاهنا، لأنها هناك للعطف، و هاهنا للجزاء. و إنما هي (إن) ضم إليها (ما) كقوله: «وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» (٢) و هداي: مثل هواي. و هي لغة قريش، و عامه العرب. و بعض بنى سليم يقولون: هوى. مثل: علي، و لدي. قال أبو ذؤيب: (٣)

سبقوا هوى و اعنقوا لهواهم فتخرموا و لكل جنب مصرع (٤)

و روى هدى (٥) في الآية عن الجحدري، و ابن أبي إسحاق، و عيسى.

و الصواب ما عليه القراء. و الفرق بين هوى و لدى و على، و هو أن إلى و على و لدى مما يلزمها الاضافة، و ليست بمتمكنة. ففصلوا

بينها وبين الأسماء المتمكنة، كما فصلوا بين ضمير الفاعل و ضمير المفعول، حين قالوا: ضربت فسكنوا لأجل التاء، و لم يسكنوا في ضربك، إذ الفاعل يلزم الفعل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٣٩] ص : ١٧٧

إشارة

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٣٩)

قد بينا فيما مضى معنى الكفر و التكذيب، فلا وجه لإعادته.

و الاستدلال بهذه الآية- على أن مات مصراً على الكفر، غير تائب منه، فكذب بآيات ربه، فهو مخلد في نار جهنم- صحيح، لأن الظاهر يفيد ذلك، و الاستدلال بها، على أن عمل الجوارح من الكفر، من حيث قال:

(١) سورة الدهر: آية ٣ [.....]

(٢) سورة الانفال آية ٥٩.

(٣) الهذلي اسمه خويلد بن خالد بن محرث بن زييد بن مخزوم ينتهي نسبه لنزار، و هو أحد المخضرمين ممن أدرك الجاهلية و الإسلام.

(٤) لسان العرب. العتق: ضرب من السير السريع. تخرموا: استأصلوا. و البيت من قصيدة يرثى بها أبناء الخمسة الذين هلكوا في عام واحد.

(٥) في المطبوعة و المخطوطة (هوى).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٨

«وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» فبعيد، لأن التكذيب نفسه- و إن لم يكن كفراً، و هو لا يقع الا من كافر- فهو دلالة عليه كالسجود للشمس و غيره. و قوله: «أصحاب». فالاصطحاب، و الاجتماع، و الاقتران، نظائر و كذلك الصحاب و القرين. و نقيضه: الافتراق. يقال صحبه صحبةً. و أصبحه إصحاباً. و اصطحبوا اصطحاباً و تصاحبوا تصاحباً. و استصحبوا استصحاباً.

و صاحبه مصاحبةً و الصحب: جماعة. و الصحب، و الأصحاب جماعة الصحاب (١).

و يقال أيضاً: الصحبان و الصحبة، و الصحاب. و الصحابة: مصدر قولك: صحبك الله يعني بالسلامة و أحسن صحابتك و يقال للرجل عند التوديع: معاناً، مصاحباً و مصحوب، و مصاحب. و من قال: مصاحب معان، فإنما معناه: أنت المصاحب المعان. و الصحبة: مصدر صحب يصحب. و قد أصحب الرجل: إذا صار صاحباً.

و يقال: قد أصحب الرجل، و قد أشطأ: إذ بلغ ابنه مبلغ الرجال، الذي صار ابنه مثله. و أشطأ الزرع: إذا لحقته فراخه. و يقال له: الشطأ. قال أبو عبيدة، و ابن دريد: قوله: «وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ» (٢) أى لا يحفظون و أديم مصحب:

إذا دبغته و تركت عليه بعض الصوف و الشعر. و أصل الصحبة: المقارنة. و الصحاب (٣) هو الحاصل مع آخر مدة، لأنه إذا اجتمع معه وقتاً واحداً، لا يقال: صاحب، و لكن يقال: صحبه وقتاً من الزمان ثم فارقه. و الفرق بين المصاحبة، و المقارنة، أن فى المصاحبة دلالة على المبالاة، و ليس ذلك حاصلًا فى المقارنة. و اتباع الرئيس: أصحابه.

و (آيات الله). دلائله، و كتبه التى أنزلها على أنبيائه. و الآية: الحجّة.

و الدلالة، و البيان، و البرهان واحد فى أكثر المواضع،- و إن كان بينها فرق فى الأصل- لأنك تقول دلالة هذا الكلام كذا. و لا تقول:

آيته، و لا علامته.

و كذلك تقول: دلالة هذا الاسم، و لا تقول: برهانه.

(١) في المطبوعة و المخطوطة (الصحب)

(٢) سورة الأنبياء. آية ٤٣.

(٣) في المخطوطة و المطبوعة (اللسحاب)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٧٩

و «أصحاب النار». هم الملازمون لها. كما تقول: أصحاب الصحراء يعنى القاطنين فيها، الملازمين لها.

و الخلود معرب من العرف، يدل على الدوام لأنهم يقولون: ليست الدنيا دار خلود، و أهل الجنة مخلدون. يريدون الدوام فأما فى أصل الوضع، فإنه موضوع لطول الحبس. فان قيل: لم دخلت الفاء فى قوله: «و الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ» فى سورة الحج و لم يقل هاهنا فى قوله: «أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ»؟ قيل: لأن ما دخلت فيه الفاء من خبر (الذى و أخواته) مشبه بالجزاء. و ما لم يكن فيه فاء، فهو على أصل الخبر. و إذا قلت: ما لى، فهو لك، جاز على وجهه، و لم يجز على وجهه. فان أردت أن معنى (ما) الذى، فهو جائز. و إن أردت أن مالى تريد به المال، ثم تضيفه إليك، كقولك: غلامى لك، لم يجز، كما لم يجز، غلامى، فهو لك.

الاعراب: ص: ١٧٩

و موضع «١» أولئك: يحتمل ثلاثة أشياء:

أحدها- أن يكون بدلا من الذين، أو يكون عطف بيان، و أصحاب النار:

بيان عن أولئك، مجراه «٢» مجرى الوصف. و الخبر، هم فيها خالدون.

و الثانى- أن يكون ابتداء و خبراً فى موضع الخبر الأول.

و الثالث- أن يكون على خبرين بمنزلة خبر واحد، كقولهم: حلو «٣»، حامض.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٠] ص: ١٧٩

إشارة

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (٤٠)

(١) فى المخطوطة (و وضع)

(٢) فى المخطوطة (فأجراه).

(٣) فى المخطوطة (كقولهم: حلو و حامض). و فى المطبوعة (كقوله حلو و حامض).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٠

آية بلا خلاف.

(يا) حرف نداء. (بنى): جمع ابن. و الابن، و الولد، و النسل، و الذرية متقاربة المعانى. إلا أن الابن يقع على «١» الذكر، و الولد يقع على الذكر و الأنثى و النسل و الذرية تقع على جميع ذلك. و أصله، من البناء. و هو وضع الشيء على الشيء. و الابن مبنى على الأب

تشبيهاً للبناء على الأصل، لأن الأب أصل و الابن فرع. و يقال: تبنى تبنياً، و بنى بناءً، و ابنتى ابتناءً، و باناه مباناً. و البنوة:

مصدر الابن- و إن كان من البناء «٢» كما قالوا: الفتوة: مصدر الفتى. و ثنوا الفتى:

فتيان. و يقال: فلان ابن فلان، على التبنى. و لا يطلق ذلك الا على ما كان من جنسه و شكله تشبيهاً بالابن الحقيقي. و لهذا لا يقولون: تبنى زيد حماراً، لما لم يكن من جنسه و لا تبنى شاب شيخاً لما لم يكن ذلك فيه. و الفرق بين اتخاذ الابن و بين «٣» اتخاذ الخليل، أن اتخاذ الخليل، يكون به خليلاً على الحقيقة، لأن بالمحبة و الاطلاع على الأسرار المهمة يكون خليلاً على الحقيقة. و ليس كذلك الابن.

لأن البنوة في الحقيقة، إنما هي الولادة للابن.

و (بنى) في موضع نصب، لأنه منادى مضاف.

و (إسرائيل) في موضع جر، لأنه مضاف إليه. و فتح، لأنه أعجمي لا ينصرف، لأن (إسرا) معناه: عبد و (ئيل) هو الله بالعبرانية فصار مثل عبد الله. و كذلك جبرائيل، و ميكائيل. و من حذف الألف من جبرائيل، حذفه للتعريب «٤» كما يلحق «٥» الأسماء التغير إذا أعربت، فيلخصون حروفها على العربية.

و في (إسرائيل) خمس لغات: حكي الأخفش: إسرا، بكسر الهمزة من غير ياء. و حكي: أسرا، بفتح الهمزة. و يقول بعضهم: إسرائيل، فيميلون. و حكي

(١) في المخطوطة (يقع على) ساقطه

(٢) في المطبوعة (من الباء).

(٣) في المطبوعة (و بين) ساقطه

(٤) في المخطوطة (للتعريف) [.....]

(٥) في المخطوطة (كما لا يلحق)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨١

قطرب: سرال، من غير همز و لا ياء، و اسراين، بالنون. و الخامس - إسرائيل، قراءة إلياس. و حمزة وحده مد بغير ألف.

المعنى: ص: ١٨١

و قال أكثر المفسرين: إن المعنى، يا بني إسرائيل، أحبار اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله (ص). و هو المحكى عن ابن عباس. و قال الجبائي: المعنى به بنو إسرائيل من اليهود و النصارى. و نسبهم إلى الأب الأعلى، كما قال: «يا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» (١).

اللغة: ص: ١٨١

قوله: «اذكروا». فالذكر، و التنبيه، و التيقظ، نظائر. و نقيضه: التغافل يقال: ذكره يذكره ذكراً. و أذكره إذكاراً. و استذكره استذكاراً. و تذكره تذكراً. و ذكره تذكراً. و أذكر إذكاراً. و قال صاحب العين: الذكر: الحفظ للشئ تذكره. تقول: هو منى على ذكر. و الذكر: جرى الشئ على لسانك.

تقول: جرى منه ذكر. و الذكر: الشرف، و الصيت لقوله: «وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ» (٢) و الذكر: الكتاب الذى فيه تفصيل الدين و

كل كتاب من كتب الأنبياء ذكر. و الذكر: الصلاة، و الدعاء. و قيل: كانت الأنبياء إذا حزنهم أمر فرعوا إلى الذكر أى الصلاة، يقومون فيصلون. و ذكر الحق: هو الصك.

و الذكرى: هو اسم للتذكير. و الذكر: ذكر الرجل معروف. و الجمع: الذكره و لهذا سمي ما ينسب اليه، المذاكير. و لا يفرد. و إن أفرد فمذكر، مثل مقدم و مقاديم. و الذكر: خلاف الأثنى. و جمعه: ذكور، و ذكران. و من الدواب، ذكوره لا غير. و الذكر من الحديد: أيبسه و أشده. و لذلك يسمى السيف، مذكر.

و امرأة مذكرة، و ناقه مذكرة: إذا كانت خلقتها تشبه خلقه الذكر، و أشبهته في شمائلها. و امرأة مذكارة: إذا أكثرت ولادة الذكور. و عكسه: مثنث. و يقال

(١) سورة الاعراف آية ٣

(٢) الزخرف آية ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٢

للحلبى: أيسرت، و أكثرت أى يسر عليها، و ولدت ذكوراً. و الذكر: ضد النسيان. و رجل ذكر: شهيم من الرجال، ماهر فى أموره. و اصل الباب:

الذكر الذى هو التنبية على الشىء. و الذكر: الوصف بالمدح و الثناء أو بالمدح و الهجاء. و قوله: «نِعْمَتِي». المراد بها الجماعة. كما قال تعالى: «وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا» و النعمة و إن كانت على أسلافهم جاز أن تضاف اليهم.

كما يقول القائل إذا فاخره غيره: هزمناكم يوم ذى قار، و قتلناكم يوم الفجار، و بددنا جمعكم يوم النار. و المراد بذلك، جميع النعم الواصلة اليهم، مما اختصوا به، دون آبائهم، أو اشتركوا فيه معهم، و كان نعمة على الجميع. فمن ذلك تبقية آبائهم حتى تناسلوا، فصاروا من أولادهم. و من ذلك، خلقه إياهم على وجه يمكنهم الاستدلال على توحيدده، و الوصول الى معرفته، فيشكروا نعمة، و يستحقوا ثوابه و من ذلك ما لا يحلون منه فى كل وقت من منفعة و دفع مضره. فالقول الأول هو التذكير بالنعمة عليهم فى أسلافهم. و القول الثانى: تذكير جميع النعم عليهم و النعم التى على أسلافهم، ما ذكر فى قوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ» (٢) و قوله: «أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ». فى موضع جزم، لأنه جواب الأمر.

اللغة: ص: ١٨٢

قال صاحب العين: تقول وفيت بعهدك وفاءً. و لغة أهل تهامة: أوفيت بعهدك. و هى القرآن. قال الشاعر فى الجمع بين اللغتين:

أما ابن عوفٍ فقد أوفى بدمته كما وفى بقلاص النجم حاديها

يعنى به الدبران. و هو التالى و تقول: وفى، وفى وفاءً و أوفى، يوفى ايفاءً و استوفى، استيفاءً و توفى، توفياً. و وفى، توفيةً. و توفى، توفياً و وافاه موافاةً. و كل شىء بلغ تمام الكلام فقد وفى و تم. و كذلك درهمٌ وافٍ، لأنه

(١) سورة ابراهيم آية ٣٤. و سورة النحل: آية ١٨

(٢) سورة المائدة: آية ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٣

درهم و في مثقالاً. و كيل واف و رجل وفا: ذو وفاء و أوفى فلان على شرفٍ من الأرض إذا أشرف فوقها. و تقول: أوفيته حقه. و وفيته اجره. و الوفاة: المنية توفي فلان، و توفاه الله: إذا قبض نفسه. و اصل الباب: الوفاء و هذا هو الإتمام. و من أكرم اخلاق النفس الوفاء. و من أدونها، و اردلها الغدر.

المعنى: ص: ١٨٣

و معنى قوله: «أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ» قال ابن عباس: أوفوا بما أمرتكم من طاعتي، و نهيتكم عن معصيتي في النبي صلى الله عليه و آله و غيره: «أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ» اى ارضى عنكم، و أدخلكم الجنة و سمي ذلك عهداً، لأنه تقدم بذلك اليهم في الكتب السابقة كما قال: «يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ» (١). و العهد: هو العقد عليهم في الكتاب السابق بما أمروا به، و نهوا عنه. قال بعضهم: انما جعله عهداً، لتأكيد به بمنزلة العهد الذي هو اليمين قال الله تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ» (٢) و قال الحسن: العهد الذي عاهدهم عليه حيث قال: «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ» اى بجد «وَادْكُرُوا مَا فِيهِ» اى ما في الكتاب في قوله: (وَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي ... الى آخر الآية) (٣) و قال الجبائي: جعل تعريفه إياهم نعمه عهداً عليهم و ميثاقاً لأنه يلزمهم القيام بما يأمرهم به من شكر هذه النعمة، كما يلزمهم الوفاء بالعهد، و الميثاق الذي يأخذ عليهم. و القول الأول أقوى، لأن عليه أكثر المفسرين، و به يشهد القرآن. قوله: «وَإِيَّايَ».

الإعراب: ص: ١٨٣

(و إياى) ضمير منصوب. و لا يجوز أن يكون منصوباً بقوله: «فَارْهَبُونِ»، لأنه مشغول. كما لا يجوز فى قولك: زيدا فاضربه. أن يكون

(١) سورة البقرة: آية ١٤٦

(٢) سورة آل عمران: آية ١٨٧

(٣) سورة المائدة ١٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٤

منصوباً بقوله: فاضربه. لكنه يكون منصوباً بفعل دل عليه ما هو مذكور فى اللفظ. تقديره: و إياى ارهبوا. و لا يظهر ذلك، للاستغناء عنه بما يفسره، و إن صح تقديره. و لا يجوز فى مثل ذلك الرفع على أن يكون الخبر «فَارْهَبُونِ» إلا على تقدير محذوف. كما أنشد سيبويه:

و قائله: خولان فانكح فتاتهم و أكرومه الحيين خلوا كما هيا

تقديره: و قائله: هذه خولان. و على هذا، حمل قوله: «وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» (١) و قوله: «الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا» (٢) تقديره مما يتلى عليكم، السارق و السارقة. و فيما فرض عليكم، الزانية و الزانى.

و قوله: «فَارْهَبُونِ»

اللغة: ص: ١٨٤

فالرهبه، والخشيه، والمخافه، نظائر. و ضدها: الرغبه. تقول: رهب رهبه:

و أرهبه، إرهاباً، و رهبه، ترهيباً. و استرهب، استرهاباً. و يقال: رهب فلانٌ يرهب. رهباً، و رهاباً، و رهبه: إذا خاف من شيء. و منه اشتقاق الراهب.

و الاسم: الرهبه. و من أمثالهم: رهبوتٌ خير من رحموت. أى ترهب خير من أن ترحم. و الترهب: التعب في صومعه. الجمع: الرهبان. و الرهبانيه: خطباء.

و الفرق بين الخوف و الرهبه: أن الخوف هو شك في أن الضرر يقع أم لا. و الرهبه:

معها العلم بأن الضرر واقع عند شرط، فان لم يحصل ذلك الشرط، لم يقع.

و اختير تحريك الياء في قوله: «نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ» لأنه لقيها ألف و لام فلم يكن بد من إسقاطها أو تحريكها، و كان التحريك أولى، لأنه أدل على الأصل و أشكل بما يلزم اللام في الاستئناف، من فتح ألف الوصل، و اسكان الياء في قوله: «يَا عِبَادِ الَّذِينَ أَشْرَفُوا» أجود، لأن من حق الاضافة، ألما تثبت في النداء. و إذا لم تثبت فلا- سبيل الى تحريكها. و قوله: «فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ» الاختيار حذف الياء، لأنه رأس آيه. و رؤوس الآي لا يثبت فيها

(١) سورة المائدة: آيه ٤١

(٢) سورة النور: آيه ٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٥

الياء، لأنها فيه اصل بنوى فيها الوقف كما يفعل ذلك في القوافي. و مثل قوله:

«نِعْمَتِي الَّتِي» قوله: «أَخِي أَشَدُّ» في ان الاختيار تحريك الياء، و ان كان مع الالف و اللام أقوى، لما تقدم ذكره مع المشاكله و الرد الى الأصل. و في «أَخِي أَشَدُّ»: سبب واحد، و هو انه ادل على الأصل. و اجمعوا على إسقاط الياء من قوله «فَارْهَبُونَ». الا ابن كثير، فانه أثبتها في الوصل دون الوقف و الوجه حذفها لكرهية الوقف على الياء. و في كسر النون دلالة على ذهاب الياء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آيه ٤١] ص: ١٨٥

إشارة

وَ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَ لَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَ لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَ إِيَّايَ فَاتَّقُونِ (٤١)
آيه واحدة بلا خلاف

المعنى: ص: ١٨٥

«آمَنُوا» معناه صدَّقوا، لأننا قد بينا ان الايمان هو التصديق.

«بِمَا أَنْزَلْتُ» يعنى بما أنزلت على محمد (ص) من القرآن.

و قوله: «مُصَدِّقًا» يعنى ان القرآن مصدق لما مع اليهود من بنى إسرائيل من التوراه. و أمرهم بالتصديق بالقرآن، و أخبرهم ان فيه تصديقهم بالتوراه، لأن الذى فى القرآن من الامر بالإقرار بنبوّه محمد (ص)، و تصديقه نظير الذى فى التوراه و الإنجيل. و موافق لما تقدم من الاخبار به، فهو مصداق ذلك الخبر.

و قال قوم: معناه انه مصدق بالتوراة و الإنجيل الذى فيه الدلالة على انه حق.
و الاول أوجه، لأن على ذلك الوجه حجة عليهم، دون هذا الوجه.

الاعراب: ص : ١٨٥

و نصب (مصدقاً) على الحال من الهاء المحذوفة، كأنه قال: أنزلته مصدقاً و يصلح ان ينصب ب (آمنوا) كأنه قيل: آمنوا بالقرآن مصدقاً.

و المعنى بقوله: (آمنوا) اهل الكتاب من بنى إسرائيل، لأنه فى ذكرهم.

و فيه احتجاج عليهم، إذ جاء بالصفة التى تقدمت بها بشاره موسى و عيسى عليهما التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٦ السلام. و هو امرٌ بالإقرار بالنبوة، و ما جاءت به من الشريعة.

اللغة: ص : ١٨٦

و انما وحد (كافراً) فى قوله: «وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ»، و قبله جمع، لما ذكره الفراء و الأخفش: و هو أنه ذهب مذهب الفعل، كأنه قال: أول من كفر به. و لو أراد الاسم لما جاز إلا الجمع و مثل ذلك قول القائل للجماعة: لا تكونوا أول رجل يفعل ذلك قال المبرد: هذا الذى ذكره الفراء خارج عن المعنى المفهوم، لأن الفعل هاهنا و الاسم سواء. إذا قال القائل: زيد أول رجل جاء فمعناه أول الرجال الذين جاؤوا رجلاً رجلاً، و لذلك قال: أول كافر، و أول مؤمن و معناه: أول الكافرين و أول المؤمنين لا فصل بينهما فى لغة و لا قياس. ألا ترى أنك تقول: رأيت مؤمناً، و رأيت كافراً كما تقول: رأيت رجلاً لا يكون إلا ذلك، لأنك انما رأيت واحداً، كما تقول: رأيت زيدا أفضل مؤمن، و زيدا أفضل كافر، و زيدا أفضل رجل، و أنبل غلام، و ليس بين ذلك اختلاف. و لكن جاز و لا تكونوا أول قبيل كافر به، و أول حزب كافر به، و هو مما يسوغ فيه النعت، و يبين به الاسم، لأنك تقول: جاءنى قبيل صالح، و جاءنى حى كريم، فينعت به الجمع، إذا كان الجمع اسماً واحداً لجميعه كقولك: نفر، و قبيل، و حزب، و جمع و لا- تقول: جاءنى رجل كريم، و انت تريد برجل نقرأ كما تقول: نفر كريم، لأن النعت جارٍ على المنعوت و الاسم منفرد بنفسه و نظير قوله: (أول كافر)، قول الشاعر:

فإذا هم طعموا فألأم طاعم و إذا هم جاعوا فشرُّ جِيع «١»

المعنى: ص : ١٨٦

و معنى قوله: «وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِهِ» قال قوم: يعنى بالقرآن من أهل الكتاب: لأن قريشاً كفرت به قبلهم بمكة. و قيل: معناه: لا تكونوا أول كافر به أى لا تكونوا أول السابقين بالكفر فيه فيتبعكم الناس أى لا تكونوا أئمة فى الكفر به. و قيل: لا تكونوا أول كافر به أى أول جاحدٍ به إن صفته فى كتابكم.

(١) لرجل جاهلى. معانى القرآن للفراء. طعموا: شبعوا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٧

اللغة: ص : ١٨٧

و الأول و السابق و المتقدم نظائر. و يقال أول و آخر و أول و ثان. و الأول:

هو الموجود قبل الآخر. و الأول قبل كل شيء يناقض الوصف بانه محدث و يعلم ذلك ضرورة.
و الهاء في قوله: (به) قيل فيه ثلاثة اقوال: أحدها- انه يعود الى (ما) في قوله: «بِمَا أُنزِلْتُ» و هو الأجود.
و الثاني- لا تكونوا أول كافر به اي بمحمد (ص).

و الثالث- أول كافر بما معكم، من كتابكم، لأنهم إذا جحدوا ما فيه من صفة النبي (ص) فقد كفروا به و الاول قول ابن جريج. و انما كان هو الأجود لأنه أشكل بما تقدم. و الثاني قول أبي الغالية. و الثالث حكاة الزجاج و قواه بأنهم كفروا بالقرآن. و انما قيل: و لا تكونوا أول كافر بكتابكم اي صفة محمد (ص) فيه. و قال الرماني: و إنما عظم أول الكفر لأنهم إذا كانوا ائمة فيه و قدوة في الضلالة كان كفرهم أعظم. كما روى عن النبي (ص): من سن سنة حسنة فله أجرها و اجر من عمل بها الى يوم القيامة. و من سن سنة سيئة كان عليه وزرها و وزر من عمل بها الى يوم القيامة. و ليس في نهيه عن ان يكونوا أول كافر دلالة على انه يجوز ان يكونوا آخر كافر، لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر على كل حال و خص الاول بالذكر لما قدمنا من عظم موقعه كما قال الشاعر:
من أناس ليس في أخلاقهم عاجل الفحش و لا سوء الجزع
و ليس يريد ان فيهم فحشاً آجلاً.

و قوله: «ثَمَنًا قَلِيلًا». فالثمن و العوض و البدل نظائر. و بينها فرق فالثمن:

هو البدل في البيع من العين او الورق. و إذا استعمل في غيرهما كان مشبهاً بهما و مجازاً. و العوض: هو البدل الذي ينتفع به كائناً ما كان. و اما البدل: فهو الجعل للشئ مكان غيره. و يقال: ثمنه ثميناً. و ثامنه مئامنة. و يجمع الثمن اثماناً و ائمناً. و يروى بيت زهير:

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٨

و عَزَّتْ ائمن البدن

جمع ثمن. و من روى أئمن البدن: أراد الثمينه منها أى أكثرها ثمناً. و الثمن جزء من الثمانية اجزاء، من اي مال كان. و ثوب ثمين: إذا كان كثير الثمن و الفرق بين الثمن و القيمة، أن الثمن قد يكون وفقاً، و قد يكون بخساً، و قد يكون زائداً.
و القيمة لا تكون الا مساوية المقدار للثمن من غير نقصان و لا زيادة. و كل ماله ثمن فهو مال. و ليس كل ملك له ثمن.
و القليل، و الحقيقير، و اليسير، نظائر. و ضده: الكثير. تقول: قل، يقل، قلّة. و اقل منه، إقلالا. و استقل استقلالاً. و تقلل، تقللاً. و قلله، تقليلاً.

و قليل، و قلل، بمعنى [واحد]. و رجل قليل أى قصير. و قل الشئ: اقله. و القلة، و القل لغتان. و القلة: راس كل شئ. و الرجل يقل شيئاً: يحمله. و كذلك يستقله.

و استقل الطائر: إذا ارتفع. و قلة الجبل: أعلاه. و هى قطعة تستدير فى أعلاه.

و هى القلة. و القلة التى جاءت فى الحديث مثل: قلل هجر. قيل إنها جراز عظام.

و القلة: النقصان من العدد. و قيل فى الصغر.

و قوله: «وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» فأدخل (الباء) فى الآيات دون الثمن. و فى سورة يوسف، فى الثمن. فى قوله: «وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ» (١) قال الفراء: إنما كان كذلك، لأن العوض كلها، أنت مخير فيها فى إدخال الباء. إن شئت قلت: اشتريت الثوب بكساء. و إن شئت قلت: اشتريت بالثوب كساء.

أيهما جعلته ثمناً لصاحبه، جاز فإذا جئت الى الدراهم و الدينانير، وضعت الباء فى الثمن كقوله: «بِثَمَنٍ بَخْسٍ»، لأن الدراهم ثمن أبداً. و روى عن أبى جعفر (عليه السلام) فى قوله: «وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» قال عليه السلام: كان ليحيى بن أخطب و كعب بن اشرف، و آخرين منهم مأكلة على يهود فى كل سنة. و كرهوا بطلانها بأمر النبي (ص) فحرفوا لذلك آيات من التوراة فيها صفته و ذكره، فذلك الثمن القليل الذى أريد به فى الآية.

(١) سورة يوسف: آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٨٩

وتقييده ب «لا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» لا يدل على أنه إذا كان كثيراً يجوز مشتري به، لأن المقصود من الكلام، أن أى شىء باعوا به آيات الله كان قليلاً، وانه لا يجوز أن يكون له ثمن يساويه. كقوله: «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» (١) انما أراد بذلك نفى البرهان عنه على كل حال، وأنه لا يجوز أن يكون عليه برهان. ومثله قوله: «وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ» (٢) و انما أراد ان قتلهم لا يكون إلا بغير الحق نظائر ذلك كثيرة. ومثله قول الشاعر:

على لاجب لا يهتدى بمناره

و انما أراد: لا منار هناك فيهدى به. ولذلك نظائر نذكرها إذا انتهينا اليه إن شاء الله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٢] ص: ١٨٩

إشارة

وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤٢)
آية واحدة بلا خلاف.

اللغة: ص: ١٨٩

اللبس، والستر، والتغطية، والتعمية، نظائر. والفرق بين التعمية، والتغطية ان التعمية قد تكون بالنقصان والزيادة، والتغطية تكون بالزيادة. و ضد الستر:

الكشف. و ضد اللبس: الإيضاح. يقال: لبس، لبساً. و ألبسه، إلباساً.

و التبس، التباساً. و تلبس، تلبساً. و لبسه، تلبساً و لابساً و لابساً. و اللباس ما وارىت به جسدك. و لباس التقوى: الحياء و الفعل: لبس، يلبس. و اللبس:

خلط الأمور بعضها ببعض. إذا التبست. و اللبوس: الدروع. و كل شىء تحصنت به، فهو لبوس. قال الله تعالى: «وَعَلَّمْنَاهُ صَنِيعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ» (٣). قال الشاعر:

البس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بؤسها

و ثوبٌ لبس. و جمعه: ألبس. و اللبسة: ضربٌ من اللباس. و الفعل: لبس

(١) سورة المؤمنون: آية ١٠٨

(٢) سورة آل عمران: آية ٢١ [.....]

(٣) سورة الأنبياء آية ٨٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٠

يلبس، لبساً، و لبسة واحدة. و يقال: لبست الأمر ألبسه: إذا عميته. و منه قوله: «وَلَلْبَشِينَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ» (١). و لا بست الرجل ملابسةً: إذا عرفت دخلته. و فى فلان ملبس: إذا كان فيه مستمع. و فى أمره لبسة: أى ليس بواضح و أصل اللبس: الستر: قال الأخطل:

و قد لبست لهذا الدهر أعصره حتى تجلل راسي الشيب فاشتغلا (٢)

و الفرق بين اللبس، و الإخفاء، و الريب، و الاشكال. أن الإخفاء يمكن أن يدرك معه المعنى. و لا يمكن إدراك المعنى مع اللبس. و الريب معه تهمة المشكوك فيه. و الاشكال قد يدرك معه المعنى، إلا أنه بصعوبة، لأجل التعقيد. و أسباب الإلباس كثيرة: منها- الاشتراك. و منها- الاختلاف. و منها- الاختزال.

و هو: حذف مقدمه و شرطه، أو ركنه. و منها- الاختلاط، و البسط. و هو:

المنع من إدراك الشيء، تشبيهاً بما يمنع من إدراكه بالستر و التغطية. و منه

قول النبي (ص) للحارث بن خوط: يا حار، إنه ملبوس عليك. إن الحق لا يعرف بالرجال. اعرف الحق تعرف أهله.

و البطلان، و الفساد، و الكذب، و الزور، و البهتان، نظائر. و ضد الحق:

الباطل. يقال: بطل، بطولا، و بطلا، و بطلاناً: إذا تلف. و أبطلته، إبطالا:

إذا أتلفته. و البطل، و الباطل، واحد. و بطل الرجل، بطولته إذا صار بطلا. و يقال:

رجل بطل. و لا يقال: امرأة بطلة. و بطل، بطالة: إذا هزل، و كان بطلا.

و الأباطل: جمع إبطالة و أبطولة. و الباطل: ضد الحق. و أبطلته: جعلته باطلا.

و أبطل فلان: إذا جاء باطلا. و البطل: الشجاع الذي يبطل جراحاته، لا- يكثر لها، و لا تكفه عن نجدته. و أصل الباطل، الخبر

الكذب. ثم كثر حتى قيل لكل فاسد.

و يقال: فعل باطل أى قبيح. و بناء باطل أى منتقض. و زرع باطل أى محترق تالف.

(١) سورة الانعام. آية ٩.

(٢) ديوانه. و اعصرج عصر. و لبس له اعصره: عاش و قلبى خيره و شره و تجلل الشيب الرأس علاه. و فى المطبوعه و لمخطوطه (تخلل).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩١

المعنى: ص: ١٩١

و معنى لبسهم الحق بالباطل: أنهم آمنوا ببعض الكتاب، و كفروا ببعض، فخلطوا الحق بالباطل، لأنهم جحدوا صفة محمد (ص) فذلك الباطل، و أقروا بغيره مما فى الكتاب على ما هو به، و ذلك حق. و قال ابن عباس: لا تخلطوا الصدق بالكذب. و قال الحسن: كتموا صفة محمد (ص) و دينه، و هو الحق. و أظهروا دين اليهودية و النصرانية. و قال ابن زيد: الحق: التوراة التى أنزلها الله على موسى.

و الباطل: ما لبسوه بأيديهم. و اللبس فى الآية: قيل معناه: التعمية. و قيل: خلط الحق بالباطل، عن ابن عباس. و منه قوله: «وَلَلْبَسِنا عَلَيْهِم ما يَلْبِسُونَ» أى لخلطنا عليهم ما يخلطون. قال العجاج:

لما لبس الحق بالتجنى عيين و استبدلن زيدا منى (١)

و قال بعضهم: الحق: إقرارهم بأن محمداً (ص) مبعوث إلى غيرهم. و الباطل إنكارهم أن يكون بعث إليهم. و هذا ضعيف، لأنه إن

جاز ذلك على نفر يسير، لم يجز على الخلق الكثير، مع إظهار النبي (ص) و تكذيبهم فيه، و إقامة الحجة عليهم.

الاعراب: ص: ١٩١

وقوله: «وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ» يحتمل أمرين من الاعراب. أحدها- الجزم على النفي، كأنه قال: لا- تلبسوا الحق، و لا- تكتموا. والآخر- النصب على الظرف، كأنه قال: لا تجمعوا اللبس و الكتمان. كما قال الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتي مثله عارٌ عليك إذا فعلت عظيم (٢)

ومثله: لا يسعني شيء، و يعجز عنك. و عند الخليل و سيويه، و الأخفش، ينصب مثل ذلك، بإضمار أن. و يكون تقدير الكلام: لا يكن منكم لبس الحق

(١) ديوانه

(٢) هذا البيت روى في عدة قصائد لعدة شعراء. نسب للأخطل. و نسب للمتوكل الليثي و نسب لسابق البربري و نسب للظرمح و نسب لأبي الأسود الدؤلي

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٢

و كتمانها. و دل «تلبسوا» على اللبس و «تكتموا» على الكتمان. كما تقول: من كذب كان شراً له. فكذب دليل على الكذب. فكأنه قال: من كذب كان الكذب شراً له.

قوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ»

المعنى: ص: ١٩٢

قال قوم: هو متوجه إلى رؤساء أهل الكتاب، و لذلك وصفهم بأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه للتبليس على أتباعهم- قالوا- و هذا تقييح لما يفعلونه. و كذلك قوله: «وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ» أى تتركون الاعتراف به، و أنتم تعرفونه أى تجحدون ما تعلمون. و جحد المعاند أعظم من جحد الجاهل. و من قال هذا، لا يلزمه ما يتعلق به أهل التعارف، من هذه الآيه، من قولهم: إن الله أخبر أنهم يكتمون الحق و هم يعلمون، لأنه إذا خص الخطاب بالرؤساء- و هم نفر قليل- فقد جوز على مثلهم العناد و الاجتماع على الكتمان. و إنما يمنع مع ذلك فى الجماعة الكثيرة، لما يرجع الى العادات، و اختلاف الدواعى. كما قيل فى الفرق بين التواطى و الاتفاق فى العدد الكثير. و قال بعضهم: و أنتم تعلمون البعث و الجزاء. فان قيل: كيف يصح ذلك على أصلكم الذى تقولون: إن من عرف الله لا يجوز أن يكفر؟

و هؤلاء إذا كانوا كفاراً، و ماتوا على كفرهم. كيف يجوز أن يكونوا عارفين بصفة محمد، و أنه حق، بما معهم من التوراة. و ذلك مبنى على معرفة الله، و عندكم ما عرفوا الله؟ قيل: إن الله الذى يمنع أن يكفر من عرف الله، إذا كان معرفته على وجه يستحق بها الثواب، فلا- يجوز أن يكفر، لأنه يؤدى إلى اجتماع الثواب الدائم على إيمانه، و العقاب الدائم على كفره. و الإحباط باطل. و ذلك خلاف الإجماع. و لا يمتنع أن يكونوا عرفوا الله على وجه لا يستحقون به الثواب لأن الثواب إنما يستحق، بأن يكونوا نظروا من الوجه الذى وجب عليهم. فأما إذا نظروا بغير ذلك، فلا يستحقون الثواب، فيكونوا على هذا عارفين بالله و بالكتاب الذى أنزله على موسى، و عارفين بصفات النبى (ص). لكن لا يؤمنون مستحقين الثواب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٣

و على هذا يجوز أن يكفروا. و فى الناس من قال: استحقاقهم الثواب على إيمانهم، مشروط بالموافاة. فإذا لم يوافقوا به، لم يستحقوا الثواب. فعلى هذا أيضاً، يجوز أن يكونوا عارفين، و إن لم يكونوا مستحقين لثواب يبطل بالكفر. و المعتمد الأول. و قال قوم: الآيه متوجهة إلى المنافقين منهم. و كان خلطهم الحق بالباطل ما أظهروا بلسانهم من الإقرار بالنبى (ص) بما يستبطنونه من الكفر. و هذا يمكننا الاعتماد عليه، و يكون قوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» معناه أنكم تعلمون أنكم تظهرون خلاف ما تبطنونه. و هذا أسلم من كل وجه على أصلنا. و يمكن أن يقال: معنى قوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى عند أنفسكم، لأنهم إذا كانوا يعتقدون أنهم عالمون بالتوراة، و بأنه من

عند الله، وفيها ذكر النبي، فهم عالمون عند أنفسهم بنبوته، لكن يكابرون.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٣] ص : ١٩٣

إشارة

وَ أَفِيئُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ (٤٣)
آية بلا خلاف.

اللغة: ص : ١٩٣

الصلاة في أصل اللغة: الدعاء. قال الأعشى:
عليك مثل الذي صليت فاغتمضي نوماً فان لجنب المرء مضطجعا
أى دعوت. وقال آخر:
وقابلها الريح في دنّها و صلى على دنّها و ارتسم «١»
أى و دعا. وقيل: أصلها: اللزوم. من قول الشاعر:
لم أكن من جناتها علم الله و انى لحرها اليوم صال
أى ملازم لحرها. و كان معنى الصلاة، ملازمة العبادة على الحد الذي أمر

(١) مر الكلام في هذا البيت ١: ٥٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٤

الله عز و جل. وقيل: أصلها: الصلا و هو عظم العجز لرفعه في الركوع و السجود من قول الشاعر:

فآب مصلوه بغير جليء و غودر بالجولان حزم و نائل «١»

أى الذين جاؤوا في صلا السابق. و القول الأول أقرب إلى معنى الصلاة في الشرع. و قد بينا معنى إقامة الصلاة فيما مضى، فلا وجه لإعادته.

وقوله: «وَ آتُوا الزَّكَاةَ». فالزكاة. و النماء، و الزيادة، نظائر في اللغة.

و نقيض الزيادة: النقصان. و يقال: زكا، يزكو زكاء. و تزكى، تزكية. قال صاحب العين: الزكاة، زكاة المال، و هو تطهيره. و منه زكى، يزكى، تزكيةً.

و الزكاة: زكاة الصلاح. تقول: رجل تقى زكى. و رجال أتقياء أذكاء. و الزرع زكا زكاء - ممدود. - و كل شىء يزداد و ينمو، فهو يزكو زكاء. و تقول: هذا لا يزكو بفلان أى لا يليق به. قال الشاعر:

المال يزكو بك مستكثراً يخال قد أشرق للناظر

و مصدر الزكاة: ممدود. و يقال: إن فلاناً لركا النقد أى حاضره و عتيده.

و الزكا: الشفع قال الشاعر:

كانوا خساً أو زكاً من دون أربعة لم يخلقوا و جدود الناس تعتلج «٢»

و الخسا: الوتر. و أصل الباب: النمو، و الزكاة تنمى المال بالبركة التى يجعل الله فيه. و سمي بالزكاة فى الشريعة، ما يجب إخراجه من

المال، لأنه نماء ما ينقى و يثمر. وقيل: بل مدح لما ينقى، لأنه زكى أى مطهر. كما قال: «أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ» (٣) أى طاهرة- وقوله: «وَأَرْكَعُوا». فالركوع، والانحناء، والانخفاض نظائر فى اللغة. يقال: ركع، ورفع. قال الشاعر:

(١) فى التفسير الكبير (و آب مضلوه). من أضل القوم ميتهم: إذا واروه فى قبره، وفيه بدل (يغير جليئ) بعين جليئ: و الشعر للنابعه. (٢) اللسان مادة (خسا). و قد نقله القراء عن الديريه. زكا: تقوله العرب للزوج و خسا للفرد: تعتلج تضطرع (٣) سورة الكهف آية: ٧٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٥

لا تهين الفقير عليك أن ترقع يوماً و الدهر قد رفعه «١»

قال أبو زيد: الراكع: الذى يكبو على وجهه. و منه الركوع فى الصلاة. قال الشاعر:

و أفلت حاجب فوق العوالى على شقاء ترقع فى الظراب «٢»

و الركعة: الهوة فى الأرض. - لغة يمانية- قال صاحب العين: كل شىء ينكب لوجهه، فتمس ركبته الأرض أو لا تمس، بعد أن يطأطئ رأسه، فهو راكع. قال الشاعر:

و لكنى أنص العيس تدمى أياطلها و ترقع بالحزون «٣»

و قال لييد:

أخبر أخبار القرون التى مضت أدب كأنى كلما قمت راكع

وقيل: إنه مأخوذ من الخضوع. ذهب اليه المفضل بن سلمة و الأصمعى.

قال الشاعر:

لا تهين الفقير عليك أن ترقع يوماً و الدهر قد رفعه

و الأول أقوى، لأن هذا مجاز مشبه به.

وقوله: «وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاِكِعِينَ» إنما خص الركوع بالذكر من أفعال الصلاة، لما قال بعض المفسرين: إن المأمورين هم أهل الكتاب، و لا ركوع فى صلاتهم. و كان الأحسن ذكر المختص دون المشترك، لأنه أبعد عن اللبس. و قيل:

لأنه يعبر بالركوع عن الصلاة. يقول القائل: فرغت من ركوعى أى من صلاتى.

و انما فعل ذلك، لأنه أول ما يشاهد مما يدل على أن الإنسان فى الصلاة، لأننا بينا أن أصل الركوع الانحناء. فان قيل: كيف أمروا بالصلاة و الزكاة و هم لا يعرفون حقيقة ما فى الشريعة؟ قيل: إنما أمروا بذلك، لأنهم أحيلوا فيه على بيان الرسول

(١) قائل هذا البيت الأضبب بن قريع الأسدى.

(٢) شقاء: مؤنث الأشق. و فرس أشق: يشتق فى عدوه يميناً و شمالاً. الظراب ج.

ظرب- بفتح الظاء و كسر الراء و هى الرايبه.

(٣) انص العيس: استحشها. اياطل: ج. ايطل و هى الخاصره. ارض حزون: غليظه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٦

إذ قال: «ما آتاكم الرُّسُولُ فَخُذُوهُ و ما نهاكم عنه فَانْتَهُوا» (١). و لذلك جاز أن يأمرهم بالصلاة على طريق الجملة، و يحيلهم فى

التفصيل الى بيان الرسول (ص).

وقد بينا تفصيل ما ورد الشرع به، من الصلاة والزكاة، وفرائضها وسننها في كتاب النهاية والمبسوط وغيرهما من كتبنا في الفقه، فلا نطول بذكره في هذا الكتاب. وقد ورد في القرآن على طريق الجملة آي كثيرة: نحو قوله: «أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ». وقوله «فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا» (٢). وقوله: (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) (٣) وقوله: «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» (٤). ويمكن الاستدلال بهذه الآيات على وجوب الصلوات، وعلى صلاة الجنائز، و صلاة العيدين، وعلى وجوب الصلاة على النبي وآله في التشهد، لأنه عام في جميع ذلك. فان قيل: قوله: «وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ» قد ثبت أن هذا خطاب لأهل الكتاب، وليس في صلاتهم ركوع، فكأنه أمرهم بالصلاة على ما يرون هم، وأمرهم بضم الركوع إليها. وعلى معنى قوله:

«ارْكَعُوا»- أي صلوا نقول: إن ذلك تأكيد. ويمكن أن يقال: فيه فائدة.

وهو أن يقال: إن قوله: «أَقِمْوَا الصَّلَاةَ» إنما يفيد وجوب إقامتها. ويحتمل أن يكون إشارة إلى صلاتهم التي يعرفونها. ويمكن أن يكون إشارة إلى الصلاة الشرعية، فلما قال: «وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» يعنى مع هؤلاء المسلمين الراكعين، تخصصت بالصلاة في الشرع، ولا يكون تكراراً، بل يكون بياناً. وقيل:

قوله: «وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» حث على صلاة الجماعة، لتقدم ذكر الصلاة المنفردة في أول الآية.

(١) سورة الحشر: آية ٧.

(٢) سورة النساء: آية ١٠٢. [.....]

(٣) سورة البقرة: آية ٢٣٨.

(٤) سورة المؤمنون: آية ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٤] ص : ١٩٧

إشارة

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٤٤)

المعنى: ص : ١٩٧

كل طاعة لله تعالى، فلا خلاف أنها تسمى برأ. واختلفوا في المراد بهذه الآية. فقال ابن عباس: المراد به التمسك بكتابهم، فكانوا يأمرون أتباعهم، ويتركون هم التمسك به، لأن جحدهم النبي (ص) هو تركهم التمسك به. وقال قتادة: كانوا يأمرون الناس بطاعة النبي (ص) ويخالفون ذلك. وقال قوم: إن معناه: أنهم كانوا يأمرون ببذل الصدقة، و يضمنون بها. وقال بعضهم: البر: الصدق من قولهم: صدق، و بر. ومعناه: أنهم يأمرون بالصدق ولا يصدقون.

اللغة: ص : ١٩٧

و البر- فى أصول اللغه- و الصلة، و الإحسان، نظائر. يقال: هو بار و صول محسن. و ضد البر: العقوق. و قال ابن دريد: البر ضد العقوق. و رجل بار و بر بمعنى واحد. و برت يمينه: إذا لم يحنث. و بر حجه و بر- لغتان-. و البر: خلاف البحر. و البر:- معروف- أفصح من الحنطة و القمح. و احده برة. قال الهذلى:

لا در درى إن أطعمت نازلهم قرف الحنى و عندى البر مكنوز

الحنى: ردى المقل خاصة. و من أمثالهم: لا يعرف الهر من البر. و اختلفوا فى هذا المثل فقال الرمانى: الهر: السنور. و البر: الفارة فى بعض اللغات، أو دويبة تشبهها. و قال الأخفش: معناه: لا يعرف من يبره ممن يهر عليه. و قوم برة أبرار و المصدر البر. و يقال: صدق و بر. و برت يمينه أى صدقت. و كانت العرب تقول:

فلان يبرر به أى يطيعه. قال الراجز: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٨

لا هم إن بكرأ دونكا بيرك الناس و يفجرونكا

و الأبرار: الغلبة. يقال أبر عليهم فلان. قال طرفة:

و يبرون على الآى البر.

و البربرة: كثرة الكلام، و الجلبة باللسان. و أصل الباب كله: البر و هو:

اتساع الخير. و الفرق بين البر و الخير، أن البر يدل على القصد، و الخير قد يقع على وجه السهولة.

قوله: «وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ».

اللغة: ص : ١٩٨

فالنسيان، و الغفلة، و السهو، نظائر. و ضد النسيان: الذكر. تقول: نسى نسياناً. و أنساه، إنساه. و تناساه، تناسياً. و فلان نسى، كثير النسيان.

و النسى، و المنسى. الذى ذكره الله تعالى: «وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا» (١) و سمي الإنسان إنساناً، اشتقاقاً من النسيان. و هو فى الأصل:

إنسيان. و كذلك إنسان العين. و الجمع: أناسى. و النساء: عرق سيق بين الفخذين، فيستمر فى الرجل.

و هما نسيان. و الجمع: أنساء. و هو فى الفخذ. و يسمى فى الساق: الطفل. و فى البطن: الحالبين (٢) و فى الظهر: الأبههر. و فى الحلق:

الوريد. و فى القلب:

الوتين. و فى اليد: الأكل. و فى العين: الناظر. يقال: هو بهر الجسد، لأنه يمد جميع العروق. و أصل الباب: النسيان ضد الذكر. و قوله:

«نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» (٣) أى تركوا طاعته، فترك ثوابهم. و يقال: آفة العلم النسيان. و المذاكرة تحبى العلم.

و حد النسيان: غروب الشىء عن النفس بعد حضوره لها. و الفرق بين النسيان و السهو، أن السهو يكون ابتداءً و بعد الذكر. و النسيان

لا يكون إلا بعد الذكر. و النسيان، و الذكر معاً، من فعل الله تعالى، لأن الإنسان يجتهد أن يذكر شيئاً فلا يذكره.

(١) سورة مريم آية: ٣٢

(٢) عرقان يكتنفان بالسر

(٣) سورة التوبة: آية ٦٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ١٩٩

و معنى قوله: «وَتَسْوَنَ أَنْفُسَكُمْ» أى تتركونها. و ليس المراد بذلك ما يضاد الذكر، لأن ذلك من فعل الله لا ينهاهم عنه. فان قيل: إذا كان الواجب عليهم مع ترك الطاعة و الاقامة على المعصية، الأمر بالطاعة، و النهى عن المعصية، فكيف قيل لهم هذا القول؟ قلنا: فى أمرهم بالطاعة، و نهيمهم عن المعصية تعظيم لما يرتكبونه من معصية الله تعالى، لأن الزواجر كلها، كلما كانت أكثر، كانت المعصية أعظم ففى نهيمهم لغيرهم، زواجر. فهو توبيخ على عظيم ما ارتكبوا من ذلك.

و قوله: «وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ».

اللغة: ص : ١٩٩

فالتلاوة، و القراءة، و الدراسة، نظائر. يقال: فلانٌ يتلو تلاوةً، فهو تالٍ أى تابع. و المتالى: الأمهات إذا تلاهن الأولاد. و الواحد: مثل. و ناقةٌ متليةٌ: و هى التى تنتج فى آخر النتاج. و أصل الباب: الاتباع. فتسمى التلاوة بذلك، لاتباع بعض الحروف فيها بعضاً. و الفرق بين التلاوة و القراءة، أن أصل القراءة جمع الحروف، و أصل التلاوة، اتباع الحروف. و كل قراءةٍ تلاوةً، و كل تلاوةٍ قراءةً و حد الرماني: التلاوة: ما به صوت يتبع فيه بعض الحروف بعضاً.

المعنى: ص : ١٩٩

و الكتاب الذى كانوا يتلونونه التوراة- على قول ابن عباس و غيره. و قال أبو مسلم كانوا يأمرؤن العرب باتباع الكتاب الذى فى أيديهم، فلما جاءهم كتاب مثله، لم يتبعوه.

و قوله: «أَفَلَا تَعْقِلُونَ»

اللغة: ص : ١٩٩

فالعقل، و الفهم، و اللب، و المعرفة، نظائر يقال فلانٌ عاقلٌ فهيمٌ أديبٌ ذو معرفةً، و ضد العقل: الحمق. يقال: عقل الشيء عقلاً، و أعقله غيره إعتقلاً. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٠

و يقال: اعتقله، اعتقلاً و انعقل، انعقلاً. و قيل لابن عباس: أنى لك هذا العلم؟

قال: قلبٌ عقول، و لسانٌ سئول. و يقال: عقلت بعد الصبا أى عرفت الخطأ الذى كنت فيه. و قال صاحب العين: العقل: ضد الجهل يقال: عقل الجاهل: إذا علم.

و عقل المريض بعد ما هجر و عقل المعتوه و نحوه و العقال: الرباط و يقال: عقلت البعير أعقله، عقلاً: إذا شددت يده بالعقال و إذا أخذ صدقة الإبل تامهً لسنةٍ يقال: أخذ عقالاً و عقالين لسنتين، و عقلاً لجماعه و قال الشاعر:

سعى عقالاً فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو عقالين
لا صبح الناس أو باداً و ما وجدوا يوم التحمل فى الهيجا جمالين (١)

قال المبرد: يقال للمصدق إذا أخذ من الصدقة ما فيها و لم يأخذ ثمنه: أخذ عقالاً. و إذا أخذ قيمته: قيل: أخذ نقداً. و العقيلة من النساء: التى قد عقلت فى بيتها أى حبست فى بيتها و خدرت. و الجمع: عقائل. و الدرّة عقيلة البحر. و عقيلة كل شىء: أكرمه. و عقل القتيل: إذا أوديت ديته من القرابة، لا من القبائل.

و العقل فى الرجل: اصطكاك الركبتين و العقل: ثوب أحمر تتخذه نساء العرب.

و المعقول: هذا العقل عند قوم. قال الراعى:

حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحماً و لا لفؤاده معقولا

و العقل، و المعقل: و هو الحصن و جمعه: عقول و العاقول من النهر و الوادى و من الأمور أيضاً: الملتبس، و ما اعوج منه. و عقل الدواء بطنه أى حبسه و قولهم لا يعقل حاضر لبادٍ قال ابن دريد: معناه أن القتل إذا كان بالبادية، فان أهلها يتعاقلون بينهم الدية، و لا يلزمون أهل الحضر من بنى أعمامهم شيئاً. و فى الحديث انا لا نتعقل المضيع يعنى ما سهل من الشجاج «٢»، بل يلزم الجانى. و عاقله الرجل:

بنو عمه الأذنون، لأنهم كالمعقل له. و أصل الباب العقل الذى هو العقد. و العقل مجموع علوم لأجلها يتمتع من كثير من القبائح يعقل كثيراً من الواجبات. و قال الرماني: العقل هو العلم الأول الذى يزجر عن قبيح الفعل. و كل من كان زاجره

(١) الشعر لعمر بن العداء الكلبي. لسان العرب و روايته (الحى) بدل (الناس) السبذ: بقايا النبات. اوباد: ج وبد و هو الفقر و البؤس. و جمالين يريد قطيين
(٢) الشجاج واحدها-

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠١

أقوى، كان عقله أقوى. و قيل: العقل: معرفة يفصل بها بين القبيح و الحسن فى الجملة. و قيل: العقل: قوة يمكن معها الاستدلال بالشاهد على الغائب. و هذه العبارات قريبة المعانى مما ذكرناه. و الفرق بين العقل و العلم، أن العقل قد يكمل لمن فقد بعض العلوم، كفقده من كمل عقله العلم بأن هذه الرمانة حلوة أو حامضة.

و لا- يكمل العلم لمن فقد بعض عقله. فان قيل: إذا كان العقل مختلفاً فيه، فكيف يجوز أن يستشهد به؟ قيل الاختلاف فى ماهية العقل، لا يوجب الاختلاف فى قضاياه. ألا ترى أن الاختلاف فى ماهية العقل - حتى قال بعضهم معرفة، و قال بعضهم قوة- لا يوجب الاختلاف فى أن الألف أكثر من الواحد، و أن الموجود غير المعدوم، و غير ذلك من قضايا العقل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٥] ص: ٢٠١

إشارة

وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (٤٥)
آية واحدة.

قال الجبائي: هذا خطاب للمؤمنين دون أهل الكتاب. و قال الطبرى، و الرماني: هو خطاب لأهل الكتاب، و يتناول المؤمنين على وجه التأييد. و الأقوى أن يكون خطاباً لجميع من هو بشرائط التكليف، لفقد الدلالة على التخصيص، و اقتضاء العموم ذلك. فمن قال: إنه خطاب لأهل الكتاب، قال: لأنه قال: و استعينوا على الوفاء بعهدى الذى عاهدتكم فى كتابكم عليه: من طاعتى، و اتباع أمرى و اتباع رسولى، و ترك ما نهبتكم عنه، و التسليم لأمرى و لمحمد (ص) بالصبر و الصلاة.

اللغة: ص: ٢٠١

و أصل الصبر: هو منع النفس محابها، و كفها عن هواها. و منه الصبر على المصيبة، لكفه نفسه عن الجزع. و قيل لشهر رمضان: الصبر، لصبر صائمه عن الطعام و الشراب نهاراً و صبرت إياهم صبرة: حبسه لهم، و كفه إياهم عنه، كما يصبر الرجل القليل، فيحبسه عليه، حتى يقتله صبراً يعنى حبسه عليه، حتى قتله.

– الشجّة و هي الجرح في الرأس و الوجه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٢

و المقتول: مصبور. و القاتل: صابر. و الصبر. و اللبث، و الحبس، نظائر. و الصبر:

ضد الجزع. و أنشد أبو العباس:

فان تصبرا، فالصبر، خيرٌ معيشةً و إن تجزعا، فالأمر ما تريان

و يقال: صبر صبراً. و تصبر تصبراً. و اصطبر، و اصطباراً. و تصابر تصابراً. و صابره مصابرة. قال صاحب العين: الصبر: نصب الإنسان

للقتل. فهو مصبور. يقال: صبروه أى نصبوه للقتل. و يقال: صبرته أى حلفته بالله جهد نفسه. و كل من حبسته لقتل أو يمين، فهو قتل

صبر و يمين صبر. و الصبر: عصارة شجر معروف. و الصبار: تمر الهند. و صبر الإناء و نحوه: نواحيه. و أصبار القبر:

نواحيه. و الصبرة من الحجارة: ما اشتد و غلظ. و الجمع: الصبار. و أم صبار:

هي الداهية الشديدة. و صبر كل شىء: أعلاه. و صبير القوم: الذى يصبر معهم فى أمرهم و صبر الخوان: رفاقه غليظة تبسط تحت ما

يؤكل من الطعام. و تقول:

اشترت الشىء بلا صبر أى بلا كيل و الصبير: الكفيل و اصل الباب: الصبر الذى هو الحبس.

المعنى: ص: ٢٠٢

و الصبر خلق محمود، أمر الله تعالى به و دل عليه، فقال: «وَ اصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ» «١» و قال: «اصْبِرُوا وَ صَابِرُوا» «٢» و قال: «وَ بَشِّرِ

الصَّابِرِينَ» «٣» و قال: «وَ اصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» «٤» و فى الحديث: اقتلوا القاتل، و اصبروا الصابر و ذلك

فيمن أمسكه حتى قتله آخر فأمر بقتل القاتل، و حبس الممسك. و الصبر المأمور به فى الآيه، قيل: فيه قولان: أحدهما- الصبر على

طاعته و اجتناب معصيته. و الثانى- أنه الصوم. و فى الصلاة هاهنا قولان: أحدهما- الدعاء. و الثانى- أنها الصلاة الشرعية ذات الركوع

و السجود. و كان النبى (ص) إذا أحزنه أمر، استعان بالصلاة و الصوم. و وجه الاستعانة بالصلاة، لمكان ما

(١) سورة النحل: آية ١٢٧

(٢) سورة آل عمران: آية ٢٠٠.

(٣) سورة البقرة: آية ١٥٥

(٤) سورة لقمان آية ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٣

فيها من تلاوة القرآن و الدعاء و الخضوع لله تعالى، و الإخبات. فان فى ذلك معونة على ما تنازع اليه النفس من حب الرياسة و الانفة

من الانقياد الى الطاعة.

و الضمير فى قوله: «وَ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ» عائد على الصلاة عند أكثر المفسرين.

و قال قوم: عائد الى الاجابة للنبى (عليه السلام) و هذا ضعيف، لأنه لم يجر للاجابة ذكر و لاهى معلومة، إلا بدليل غامض. و ليس

ذلك كقوله «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» لأن ذلك معلوم ورد الضمير على واحد، و قد تقدم ذكر شيئين فيه قولان: أحدهما:

– انها راجعة الى الصلاة دون غيرها على ظاهر الكلام، لقربها منه و لأنها الأهم و الأفضل و لتأكيد حالها و تفخيم شأنها و عموم

فرضها. و الآخر- ان يكون المراد الاثني و ان كان اللفظ واحداً كقوله: (وَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) «١» قال الشاعر:

اما الوسامة او حسن النساء فقد أوتيت منه أو انّ العقل محتتك «٢»

و قال البرجمي:

فمن يك امسى بالمدينة رحله فاني و قيار بها لغريب «٣»

و قال ابن احمد:

رمانى بأمر كنت منه و والدى برياً و من طول الطوى رمانى «٤»

و قال آخر:

نحن بما عندنا و انت بما عندك راض و الرأى مختلف «٥»

و قوله «وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا». قال قوم: اللفظ واحد و المراد به اثنان. و قال الفراء: راجع الى التجارة لأن تجارة جاءت فضربوا بالطلب فانصرف الناس اليها.

و الاستعانة فى الآيه المأمور بها على ما تنازع اليه نفوسهم من حب الرياسة و غلبة الشهوة للذة العاجلة و الاستعانة بالصبر على المشقة بطاعة الله. و معنى (الكبيرة) هاهنا أى ثقيلة- عند الحسن و الضحاك. و أصل ذلك ما يكبر و يثقل على الإنسان

(١) سورة التوبة: آية ٦٣

(٢) احتنتك الشىء: استولى عليه. [.....]

(٣) و روى (و قياراً)

(٤) مر لقول و هذا البيت

(٥) فى هذين البيتين ١: ١٧٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٤

حملة، كالأحمال الجافية التى يشق حملها، فقيل لما يصعب على النفس، و ان لم يكن من جهة الحمل - يكبر عليها. تشبيهاً بذلك. و قوله: «إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»

اللغة:..... ص: ٢٠٤

فالخشوع، و الخضوع، و التذلل، و الإخبات، نظائر. و ضد الخضوع:

الاستكبار. يقال: خشع خشوعاً. و تخشع تخشعاً. قال صاحب العين: خشع الرجل يخشع خشوعاً: إذا رمى بصره الأرض. و اختشع: إذا طأ رأسه كالمتواضع. و الخشوع قريب المعنى من الخضوع، إلا- أن الخضوع فى البدن، و الإقرار بالاستخدام «١». و الخشوع فى الصوت و البصر. قال الله تعالى:

«خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ» و «خَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ» «٢». أى سكنت. و أصل الباب: من اللين و السهولة من قولهم: نقاً خاشعاً: للأرض التى غلبت عليها السهولة.

و الخاشع: الأرض التى لا يهتدى إليها بسهولة، لمحو الرياح آثارها. و الخاشع، و المتواضع، و المتذلل، و المسكين، بمعنى واحد قال الشاعر:

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة و الجبال الخشع «٣»

و خاشع: صفة مدح، لقوله: «وَ الْخَاشِعِينَ وَ الْخَاشِعَاتِ» و إنما خص الخاشع بأنها لا تكبر عليه، لأن الخاشع قد تواطأ ذلك له، بالاعتقاد له، و المعرفة بماله فيه، فقد صار بذلك بمنزلة ما لا- يشق عليه فعله، و لا يثقل تناوله و قال الربيع بن أنس: «الخاشعين» فى الآيه:

الخائفون.

(١) و في نسخة: (الاستحياء)

(٢) سورة طه آية: ١٠٨.

(٣) البيت لجرير، الديوان ص: ٣٤٥. استشهد به سيبويه على ان تاء التأنيث جاءت للفعل لما أضاف (سور) الى المدينة و هي مؤنث، و هو بعض منها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٦] ص : ٢٠٥

إشارة

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (٤٦)
آية بلا خلاف.

ان قيل كيف اخبر الله عن وصفه بالخشوع بالطاعة، و مدحهم بذلك بأنهم يظنون بأنهم ملاقوا ربهم. و ذلك مناف لصفة المدح؟

قلنا: الظن المذكور في الآية المراد به العلم و اليقين. قال دريد بن الصمة:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم في الفارسي المسرد

و قال عمير بن طارق:

بان تغتروا قومي و اقعديكم و اجعل مني الظن غيباً مرجماً «١»

و قال ابو داود «٢»:

رب هم فرجته بعزيم و غيوب كشفتها بظنون

و قال المبرد: ليس من كلام العرب: أظن عند زيد مالاً، يريد: أعلم لأن العلم المشاهد لا يناسب باب الظن. و قد أفصح في ذلك أوس

بن حجر في قوله:

الألمعي الذي يظن بك الظن كأن قد رأى و قد سمعا

و قال آخر:

فالأياكم خبر يقين فان الظن ينقص او يزيد

و قال بعض الشيوخ: اصل الظن ما يجول في النفس من الخاطر الذي يغلب على القلب، كأنه حديث النفس بالشيء، و تأول جميع ما

في القرآن من معنى العلم على هذا. و قال الحسن و ابو الغالية و مجاهد و ابن جريح: يظنون، أى يوقنون.

و مثله: «ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ» «٣» أى علمت و مثله: «و ظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ» «٤»، و معناه استيقنوا. و قوله

(١) في الايرانية بدل: (بأن تغتروا) (فان تغتروا) و بدل (غيباً) (عيناً)، البيت في نقائص جرير و الفرزدق- و روايته. (و أجلس فيكم) و

(و أجعل علمي ظن غيب مرجماً).

(٢) في الايرانية: (الذواد).

(٣) سورة الحاقة: آية ٢٠

. (٤) سورة التوبة آية: ١١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٦

«وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا» (١)، يعنى: علموا. وقد جاء فى القرآن الظن بمعنى الشك كقوله: «إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» (٢) وقوله: «إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا» (٣) وقال قوم: يحتمل قوله «يظنون» وجهاً آخرًا، وهو أنهم يظنون أنهم ملاقوا ربهم بذنوبهم لشدة إشفاقهم من الاقامة على معصية الله، وهذا وجه مليح، وقد استبعده الرمانى وقال: لأن فيه حدودا كثيرة، وليس بمنكر إذا كان الكلام محتملاً له. وقيل أيضاً: الذين يظنون انقضاء أجلهم وسرعة موتهم فيكونون ابدأ على حذر ووجل، كما يقال لمن مات: لقي الله. و الظن والشك والتجويز نظائر، إلا ان الظن فيه قوة على أحد الأمرين دون الآخر، وحده ما قوى عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه ان يكون خلافه. فبالتجويز ينفصل من العلم، والقوة ينفصل من الشك والتقليد وغير ذلك. و ضد الظن اليقين و يقال ظن ظنا و تظن تظنا. وقال: «وَوَظَّنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ» (٤). وقوله: «وَوَظَّنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ» (٥) و الظنين المتهم، ومصدره الظنة و الظنون الرجل السىء الظن بكل احد، و الظنون القليل الخير، و التظنى و التظنن بمعنى واحد. و الظنون البشر التى يظن ان بها ماء و لا يكون فيها شىء، و مظنة الرجل و مظانه حيث يألفه فيكون فيه.

و معنى قوله «أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ» اى ملاقوا جزاء ربهم، فجعل ملاقاء الجزاء ملاقاء له تفخيما و تعظيماً لشأن الجزاء. و أصل الملاقاء الملاصقة، من قولك التقى الحدان اى تلاصقا، ثم كثر حتى قالوا التقى الفارسان إذا تحاذيا و لم يتلاصقا. و مثل ما قلنا فى قوله «مُلاقُوا رَبِّهِمْ» قوله تعالى: «فَاعْقَبْتَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» (٦) معناه يوم يلقون جزاءه، لأن المنافقين لا يرون الله عند احد من اهل الصلاة، و كذلك قوله «وَلَوْ تَرَى إِذِ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ

(١) سورة الكهف: آية ٥٤

. (٢) سورة الجاثية آية: ٢٣.

(٣) سورة يونس آية: ٣٦

. (٤) سورة القصص آية ٣٩. [...]

(٥) سورة الفتح آية: ١٢

. (٦) سورة التوبة آية: ٧٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٧

قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» (١) معناه إذ وقفوا على جزاء ربهم، لأن الكفار لا يرون الله عند احد من الأمة.

فان قيل: ما معنى الرجوع هاهنا و هم ما كانوا قط فى الآخرة فيعودوا إليها؟

قيل: راجعون بالاعادة فى الآخرة- فى قول أبى الغالية- و قيل: يرجعون بالموت كما كانوا فى الحال المتقدمة، لأنهم كانوا أمواتًا، ثم أحيوا، ثم يموتون، فيرجعون أمواتًا كما كانوا: و الأول اظهر و أقوى، و قيل: ان معناه: انهم راجعون الى ان لا يملك أحدهم ضرا و لا نفعاً غيره تعالى كما كانوا فى بد و الخلق، لأنهم فى ايام حياتهم قد يملك الحكم عليهم غيرهم، و التدبير لنفعهم و ضرهم بين ذلك قوله: (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) و معنى ذلك انهم يقرون بالنشأة الاخرة فجعل رجوعهم بعد الموت الى المحشر رجوعا اليه.

اللغة:..... ص : ٢٠٧

و أصل الرجوع العود الى الحال الاول. يقال رجع الرجل و رجعت و هو احد ما جاء على فعل و فعله و يحتمل ان يكون المراد أنهم اليه صائرون. كما يقول القائل: رجع الأمر الى فلان و ان كان قط لم يكن له. و معناه صار اليه: و حذفت النون من «ملاقوا ربهم» عند

البصريين تخفيفاً والمعنى على إثباتها، ومثله قوله: «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ» (٢) «كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» (٣) قال الشاعر:
هل انت باعث دينار لحاجتنا او عبد رب أخا عون بن مخراق (٤)
و لو أردت معنى الماضى لتعرف الاسم بالاضافة، لم يجز فيه اظهار النون البتة. و إذا كان الفعل غير واقع كان اثبات النون هو الوجه
دون الاضافة. فلو قيل

(١) سورة آل عمران آية: ١٠٦ و سورة الانعام آية: ٣٠ و الأعراف: آية ٤٨.

و الأنفال آية: ٣٥ و الأحقاف آية ٣٤.

(٢) سورة القمر آية ٣٧

(٣) سورة آل عمران آية: ١٨٥. و سورة الأنبياء آية: ٣٥ و سورة العنكبوت آية ٥٧.

(٤) سيويه. قال صاحب الخزانة: البيت من أبيات سيويه التي لم يعرف قائلها. و قيل هو لبر بن رألان السنسى. و قيل هو لجريير. و قيل
لتأيط شرا. دينار و عبد رب: رجلان.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٨

ملاقون كان صواباً. قال الأخفش: و جرى حذف النون هاهنا للاستتقال كما قال الشاعر فى قوله:

فان الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا ام خالد (١)

فاسقط النون من الذين استتقلا و قال الأخطل:

أبنى كليب ان عمى اللذا قتلا الملوك و فككا الاغلالا

فاسقط النون. و قال الكوفيون: إذا حذف النون فاللفظ الاسم و إذا اثبت و ظهر النصب فالمعنى الفعل. قال الزجاج: و يجوز كسر
الهمزة من قولهم: انهم اليه راجعون، لكن لم يقرأ به أحد على معنى الابتداء و لا يجوز كسر الأولى لأن الظن وقع عليها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٧] ص : ٢٠٨

إشارة

يا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (٤٧)

المعنى: ص : ٢٠٨

قد مضى تفسير مثل هذا فى ما تقدم فلا وجه لإعادته. و أما قوله: «وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» ذكرهم الله تعالى من الآية و نعمه
عندهم بقوله: «وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» فضلت اسلافكم، فنسب النعمة الى آبائهم و أسلافهم، لأنها نعمة عليهم منه، لأن ما أثر
الآباء ما أثر الأبناء، و النعم عند الآباء نعم عند الأبناء لكون الأبناء من الآباء. و قوله «فَضَّلْتُكُمْ».

اللغة: ص : ٢٠٨

فالتفضيل، و الترجيح، و التزييد، نظائر. و التفضيل نقيضه: التسوية. يقال:

فضله و تنقصه على وجهه النقص و نقيض التزييد: التنقيص. يقال: فضل فضلا

(١) البيت للأشهب بن ربيعة. سيبويه ١: ٩٦ و البيان ٤: ٥٥ و فلج واد بين البصرة و حمى ضربة. و مر هذا البيت ايضاً في ١: ٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٠٩

و أفضل إفضالا. و تفضل تفضلا و استفضل استفضالا. و تفاضلا و فاضله مفاضلة.

و فضله تفضيلا. و المفضل: اسم المفاضلة. و الفضيلة: الدرجة الرفيعة في الفضل. و التفضل:

التوشح. و رجل فضل: متفضل. و امرأة متفضلة، و عليها ثوب فضل: إذا خالفت بين طرفيه على عاتقها فتوشح به قال الشاعر:
(إذا تغرد فيه القينة الفضل).

و أفضل فلان على فلان: إذا أناله من خيره و فضله. و احسن اليه. و أفضل فلان من الطعام و الأرض و الخبز: إذا ترك منه شيئاً.

لغة أهل الحجاز: فضل يفضل و رجل مفضل: كثير المعروف و الخير. و الفضائل:

واحدها فضيلة. و هي المحاسن. و الفواضل: الأيادي الجميلة. و ثوب المفضل: ثوب تخفف به المرأة في بيتها و الجمع مفاضل. و

امرأة مفضل: إذا كان عليها مفضل. و اصل الباب: الزيادة. و الإفضال، و الإحسان، و الانعام نظائر. و يقال فضله: إذا أعطاه الزيادة و فضله إذا حكم له بالزيادة.

فان قيل لم كرر قوله: «يا بَنِي إِسْرَائِيلَ؟» قلنا: لأنه لما كانت نعم الله هي الأصل فيما يجب فيه شكره و عبادته، احتج الى تأكدها. كما يقول القائل:

اذهب اذهب: اعجل اعجل و غير ذلك في الأمر المهم، و ايضاً فان التذكير الأول ورد مجملاً، و جاء الثاني مفصلاً، كأنه قال اذكروا

نعمتي التي أنعمت عليكم فيما أنتم عليه من المنافع التي تتصرفون فيها و تتمتعون بها، و إني فضلتكم على العالمين.

و دل هذا على قوله: «وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» لأنها احدى الخصال التي ذكروا بها و جاءت عاطفة فدلّت على خصلة قبلها: اما

مذكورة او مقدره. و إنما فضلوا بما أرسل الله فيهم من كثرة الرسل و انزل عليهم من الكتب: و قيل: بكثرة من جعل فيهم من الأنبياء،

و ما انزل الله عليهم من المن و السلوى الى غير ذلك من النعمة العظيمة من تغريق فرعون عدوهم، و نجاتهم من عذابه، و تكثير

الآيات التي يخف معها الاستدلال، و يسهل بها كثرة المشاق. و هو قول اكثر أهل العلم كابي الغالية، و غيره. و نظير هذه الآية قوله «وَ

إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» (وَ إِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَ أَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٠

و قوله «عَلَى الْعَالَمِينَ»

المعنى: ص: ٢١٠

قال أكثر المفسرين: انه أراد الخصوص و معناه عالمي زمانهم. ذهب اليه قتادة و الحسن و ابو الغالية و مجاهد و غيرهم. و قال بعضهم:

إذا قلت فضل زيد على عمرو في الشجاعة لم يدل على انه أفضل منه على الإطلاق، و لا- في جميع الخصال فعلى هذا يكون

التخصيص في التفضيل لا في العالمين. و أمه نبينا محمد «ص» أفضل من أولئك بقوله:

«كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» (١) و عليه اجماع الامه، لأنهم اجمعوا على ان أمه محمد (ص) أفضل من سائر الأمم كما ان محمداً

(ص) أفضل الأنبياء من ولد آدم (ع).

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٨] ص: ٢١٠

وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٨)
آية واحدة بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و أهل البصرة (لا يقبل منها بالياء) الباقيون بالتاء.

الاعراب: ص : ٢١٠

موضع «لا تجزى» نصب لأنه صفة يوم. و العائد عند الكسائي لا يكون إلا هاء محذوفة من تجزيه و قال بعضهم: لا يجوز إلا فيه: و قال سيبويه و الأخفش و الزجاج: يجوز الأمران.

المعنى: ص : ٢١٠

قال ابو علي المعنى في قوله «لا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ» فمن ذهب الى ان (فيه) محذوفة من قوله «وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي»، جعل (فيه) بعد قوله «وَ لَا يَقْبَلُ» و من

(١) سورة آل عمران آية ١١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١١

ذهب الى انه حذف الجار، و أوصل الفعل الى المفعول، ثم حذف الراجع من الصفة كما يحذف من الصلة، كان مذهبه في قوله: لا يقبل ايضاً مثله و حذف الهاء من الصفة يحسن كما يحسن حذفها من الصلة ألا ترى ان الفعل لا يتسلط بحذف المفعول منه على الموصوف كما لا يتسلط بذلك على الموصول؟ و مما حذف منه الراجع الى الصفة قوله:

و ما شيء حميت بمستباح

و من الحذف قوله:

تروحي أجدر أن تقيلي غدا بجنبي بارد ظليل

المعنى: تأتي مكانا أجدر أن تقيلي فيه فحذف الجار و وصل الفعل ثم حذف الضمير: و نظير الآية قول الراجز:

قد صبحت صبيحتها السلام بكبدٍ خالطها السنام

في ساعةٍ يحبها الطعام «١»

أى تحب الطعام فيها.

اللغة: ص : ٢١١

و المجازاة و المكافأة و المقابلة نظائر. يقال: جزى يجزى جزاء، و جازاه مجازاة، و تجازوا تجازيا: قال صاحب العين: المجازاة: المكافأة بالإحسان احساناً و بالاساءة اساءة و فلان: ذو جزاء و ذو غناء و تقول هذا الشيء يجزى عن هذا بهمز و تليين و في لغة يجزى أى يكفى و اصل الباب مقابلة الشيء بالشيء.

المعنى: ص : ٢١١

و معنى قوله «لا- تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» «٢» أى لا- تقابل مكروهاها بشيء يدرأه عنها. قال الله تعالى: «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» «٣» وقال: اليوم تجزى «كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ» «٤» و الفرق بين المقابلة و المجازاة ان المقابلة قد تكون للمساواة فقط كمقابلة الكتاب بالكتاب و المجازاة تكون فى الشر بالشر و الخير بالخير. و معنى

(١) صبح القوم سقاهم الصبوح و هو ما يشرب صباحاً من خمر أو لبن

(٢) سورة البقرة آية ٤٨- و ١٢٣

(٣) سورة النمل آية ٩٠

(٤) سورة المؤمن آية ١٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٢

قوله «لا تَجْزِي» أى لا تغنى و هو قول السدى كما تقول: البقرة تجزى عن سبعة و هى لغه أهل الحجاز. و بنو تميم تجزى بالهمزة من أجزاء: و الأول من جزت و قال الأخفش لا تجزى منها أى لا يكون مكانها بدلا منها و أنكر عليهم ذلك لقوله: (شيئاً).

و جعل الأخفش لا- تجزى منها (شيئاً) فى موضع المصدر كأنه يقول لا تجزى جزء و لا تغنى غناء قال الرماني و الأقرب ان تكون (شيئاً) فى موضع حقاً كأنه قبل لا يؤدي عنها حقاً و جب عليها. و قال بعضهم (لا تجزى) بمعنى لا تقضى.

و قبول الشيء تلقيه و الأخذ به و ضده الاعراض عنه و من ثم قيل لتجاه القبلة قبالة. و قالوا: أقبلت المكواة الداء أى جعلتها قبالته و يجوز ان يكون المخاطبون بذلك اليهود، لأنهم زعموا ان اباهم الأنبياء و تشفع لهم و اويسوا بقوله «قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» و بقوله: «لَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ» و القبول و الانقياد و الطاعة و الاجابة نظائر و نقيضها الامتناع يقال قبل قبولا، و أقبل إقبالا، و قابله مقابلة و تقابلوا تقابلا، و استقبله استقبالا، و تقبل تقبالا، و قبله تقبيلا و قبل نقيض بعد و القبل خلاف الدبر و القبل إقبالك على الشيء كأنك لا تريد غيره و القبل الطاقه تقول لا قبل لى أى لا طاقه لى. و منه قوله: «فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا يَبْلُغُونَ» «١» و القبل التلقاء تقول لقيته قبلا أى مواجهة و أصبت هذا من قبله أى من تلقائه أى من لدنه و من عنده و قوله: «وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا» «٢» أى قبلا و فسر بعضهم عيانا، و كل جيل من الناس و الجن و القبيلة من قبائل العرب معروفه و الكره يقال لها قبائل. و كل قطعة من الجلد قبيلة. و قبيلة الرأس كل فلقه قد قوبلت بالأخرى و كذلك قبائل العرب و القبائل: زمام البغل. يقال: بغل مقبولة و مقبله. و القبل رأس كل شيء مثل الجبل و الاكمة و كذب الرمل. و قبالة كل شيء. ما كان مستقبلة و من الجيران مقابل و مدابر. و شاء مقابلة: إذا قطعت من اذنها قطعة و تركت معلقة من مقدم، و ان كانت من خلف فهى مدابرة و إذا ضمنت شيئاً الى شيء قلت قابله و القابله هى الليلة: المقبله. و كذلك العام القابل و المقبل. و القابله: التى تقبل الولد

(١) سورة النمل آية ٣٧.

(٢) سورة الانعام آية ١١١. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٣

و القبول من الريح: الصبا لأنها تستقبل الدبور، و هى تستقبل القبلة من المشرق و القبول: ان تقبل العفو و غير ذلك. و هو اسم المصدر و أميت الفعل منه و القبول الاسم. تقول: أفعل هذا من ذى قبل أى من ذى استقبال. و القبلة معروفه و الفعل منه التقبيل. و القبلة قبله الصلاة و التقبيل تقبل الشيء تقول: تقبل الله منك و عنك عملك. و تقول: تقبلت فلانا من فلان بقبول حسن و رجل مقابل فى كرم و فى شرف من قبل أعمامه و أخواله. و رجل مقبل الشاب لم ير فيه اثر من الكبر. و القليل و الدبير: فى الحبل فالقبيل القتل الاول الذى عليه العمامه، و الدبير القتل الاخر و بعضهم يقول القبيل فى قوى الحبل كل قوة على وجهها الداخل قبيل و الوجه الخارج:

ديبر و قد قرئ قبلا و قبلا فمن قرأ قبلاً أراد جمع قبيل و من قرأ قبلاً أراد مقابلةً و القبيل و الكفيل واحد و قبيل القوم عريفهم. و الباب المقابلة خلاف المدابرة.

و أما الشفاعة فهي مأخوذة من الشفع الذى هو خلاف الوتر فكأنه سؤال من الشفيح. شفع: سؤال المشفوع له و الشفاعة، و الوسيلة و القربة و الوصلة نظائر.

و يقال شفع شفاعة و تشفع تشفعاً، و استشفع استشفاعاً، و شفعه تشفيحاً و الشفع من العدد: ما كان أزواجاً تقول كان وترأ فشفعته باخر حتى صار شفعاً و منه قوله:

«وَالشَّفَعُ وَالْوَتْرُ» (١) قال الشفع: يوم النحر. و الوتر: يوم عرفه. و قال بعض المفسرين:

الشفع: الحفاء يعنى كثرة الخلق و الوتر الله و الشافع: الطالب لغيره و الاسم الشفاعة و الطالب: الشفيح و الشافع و الشفعة فى الدار معروفة. و تقول فلان يشفع إلى بالعداوة أى يعين على و يعاديني و تقول شفعت الرجل: إذا صرت ثانيه و شفعت له: إذا كنت له شافعاً. و انما سميت شفعة الدار، لأن صاحبها يشفع ماله بها، و يضمها الى ملكه و اصل الباب: الزوج من العدد: و قوله «وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ» مخصوص عندنا بالكفار، لأن حقيقة الشفاعة عندنا ان يكون فى إسقاط المضار دون زيادة المنافع.

و المؤمنون عندنا يشفع لهم النبى (ص) فيشفعه الله تعالى، و يسقط بها العقاب عن المستحقين من أهل الصلوة لما روى من قوله (ع): ادخرت شفاعتى لأهل الكبائر

(١) سورة الفجر آية ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٤

من امتى

: و انما قلنا لا تكون فى زيادة المنافع، لأنها لو استعملت فى ذلك، لكان أحدنا شافعاً فى النبى (ص) إذا سأل الله ان يزيده فى كراماته و ذلك خلاف الإجماع فعلم بذلك ان الشفاعة مختصة بما قلناه و علم بثبوت الشفاعة ان النفى فى الآية يختص بالكفار دون أهل القبلة. و الآيات الباقيات «١» نتكلم عليها إذا انتهينا إليها ان شاء الله.

و الشفاعة ثبت عندنا للنبى (ص) و كثير من أصحابه و لجميع الأئمة المعصومين و كثير من المؤمنين الصالحين. و قيل ان نفى الشفاعة فى هذه الآية يختص باليهود من بنى إسرائيل، لأنهم ادعوا انهم أبناء الله و احبأوه و أولاد أنبيائه، و ان اباؤهم يشفعون اليه فإيسهم الله من ذلك، فاخرج الكلام مخرج العموم. و المراد به الخصوص. و لا بد من تخصيص الآية لكل احد، لأن المعتزلة و القائلين بالوعيد يثبتون شفاعة مقبولة- و ان قالوا انها فى زيادة المنافع- و اصل الشفاعة ان يشفع الواحد للواحد فيصير شفعا. و منه الشفيح لأنه يصل جناح الطالب و يصير ثانياً له. و الذى يدل على ان الشفاعة فى إسقاط الضرر قول شاعر غطفان أنشده المبرد:

و قالوا ا تعلم ان مالك ان تصب يمدك و ان يحبس بديل و يشفع «٢»

و استعملت فى زيادة المنافع ايضاً- و ان كان مجازاً لما مضى- قال الحطيتى فى طلب الخير:

و ذاك امرؤ ان تأته فى صنيعة الى ماله لم تأته بشفيح

و قد استعملت الشفاعة بمعنى المعاونة انشد بعضهم للنابعة:

أتاك امرؤ مستعلن لى بغصه له من عدو مثل مالك شافع

أى معين و قال الأحوص:

كأن من لامنى لا صرمها كانوا لليلى بلومهم شفعا

أى تعاونوا.

قوله: «لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ»

(١) في المخطوطة (الباقية).

(٢) يدل: يزول.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٥

اللغة: ص: ٢١٥

والعدل، والحق، والانصاف نظائر. والعدل: نقيض الجور يقال: عدلا عدل و اعتدل اعتدالا. و تعادل تعادلا و تعدلا. و عادله معادله. و عدله تعديلا و العدل المرضى من الناس. يقع على الواحد و الجماعة و الذكر و الأنثى: فإذا قلت هم عدل قلت هما عدلان و العدل: الحكم بالحق يقال هو حكم عدل ذو معدلة في حكمه و عدل الشيء نظيره و مثله تقول عدلت بفلان فلانا عدله. و العادل المشرك الذى يعدل بربه و العدل ان يعدل الشيء عن وجهه فيميله تقول: عدلته عن كذا و عدلت انا عن الطريق و العديل الذى يعادللك فى المحمل أو نحوه ما كان. و سمعت العرب تقول: اللهم لا عدل لك أى لا مثل لك. و فى الكفارة (عدل ذلك) أى مثله فى العدل، لا بالنظر بعينه و العدل الفداء، لقوله: «لَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ» و قيل أيضاً: ان العدل: الفريضة و الصرف: النافلة و قوله «بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ» (١) أى يشركون. و قيل لما يؤكل:

معتدل إذا لم يكن فيه ضرر من حر أو برد. و تقول عدلته أى أقمته حتى اعتدل و استقام و عدلت فلانا عن طريقه و الدابة عن طريقها: إذا عطفتها فانعدلت و انعدل «٢» الطريق. و يقولون الطريق يعدل الى مكان كذا و كذا. فإذا أراد الاعوجاج نفسه قال: ينعدل فى مكان كذا و كذا أى ينعوج، و الاعتدال: الاستواء. فلان عدل حسن العدالة، و اصل الباب العدل الذى هو الاستقامة. و العدل المذكور فى الآية الفدية. روى ذلك عن النبى (ص) و هو قول ابن عباس و أبى الغالية. و قال قوم هو بدل و الفرق بين العدل و العدل ان العدل بالكسر المثل تقول عندى عدل جاريتك أى جارية مثلها. فإذا قلت عندى عدل جاريتك يجوز ان يكون قيمتها من الثمن.

و من قرأ بالتاء فلأن الشفاعة مؤنثة و من ذكر قال: لأن التأنيث ليس بحقيقى و لأن الفعل تقدم على المؤنث فأشبهه علامة التثنية و الجمع إذا تقدم الفعل سقط كذلك هاهنا.

و مثله قوله: «لِنَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ» و كقول الشاعر:

(١) سورة الانعام: آية ١. و سورة الانعام آية ١٥٠

(٢) فى المطبوعة (العدل)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٦

فلا مزنة و دقت و دقها و لا ارض اقبل ابقالها «١»

و التاء أجود، لأنه أصل. و الياء حسن.

قوله «وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ».

اللغة: ص: ٢١٦

و النصر و المعونة و التقوية نظائر. و ضد النصر الخذلان. يقال: نصرته نصرا و انتصر انتصاراً. و استنصر استنصاراً. و تناصر تناصراً. قال

صاحب العين:

النصر عون المظلوم. و في الحديث: انصر أخاك ظالماً و مظلوماً معناه ان كان مظلوماً فامنع منه الظلم. و ان كان ظالماً فامنع من الظلم و انهه. و الأنصار: كالنصار و أنصار النبي (ص) أعوانه و انتصر فلان: إذا انتقم من ظالمه. و النصير الناصر. و التنصر الدخول في النصرانية. و النصارى. منسوبون الى ناصرة، و هى موضع. و نصرت السماء إذا أمطرت. قال الشاعر:

إذا خرج الشهر الحرام فودعى بلاد تميم و انصرى ارض عامر

و نصرت الرجل: إذا أعطيته و انشد:

أبوك الذى اجدى على بنصره فاسكت عنى بعده كل قائل

و أصل الباب المعونة و النصره قد تكون بالحجة و قد تكون بالغلبة فالله (عز و جل) ينصر جميع المؤمنين بالحجة التى تؤيدهم. و اما النصر بالغلبة فبحسب المصلحة و لا يدل وقع الغلبة لبعض المؤمنين على انه مسخوط عليه كما انه ليس فى تخليء الله بين الكفار و بين الأنبياء دلالة على حال منكروه. و قد قتل الكفار كثيراً من الأنبياء و نالوا منهم بضروب من الأذى قال الله تعالى «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ» (٢) و قوله: ثم بغى عليه لينصره الله معناه بالغلبة و اما ما يأخذ له بالحق من الباغى عليه، لينصر به من الله للمبغى عليه واقعه لا محالة و الخذلان لا يكون الا للظالمين، لأن الله تعالى لا يخذل أوليائه و اهل طاعته.

(١) مر هذا البيت: ١: ١٢٦

(٢) سورة البقرة: آية ٦١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٧

و قوله: «إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ» (١) أى بالمعونة التى توجب الغلبة، لأن الله تعالى يقدر على اعطائهم ما يغلبون به كل من نازعهم، و يستعلون على كل من ناوهم. و حد النصره: المعونة على كل من ظهرت منه عداوة، و قد تكون المعونة بالطاعة فلا تكون نصره. و الفرق بين النصره و التقوية ان التقوية قد تكون على صناعة و النصره لا تكون الا مع منازعة. فاما قولهم: لا قبل الله منهم صرفا و لا عدلا. فقال الحسن البصرى: الصرف: العمل. و العدل: الفدية. و قال الكلبي:

الصرف: الفدية و العدل: الفريضة و قال ابو عبيدة: الصرف: الحيلة. و العدل:

الفدية. و قال ابو مسلم: الصرف: التوبة و العدل: الفداء

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٤٩] ص: ٢١٧

إشارة

وَ إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبُّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (٤٩)
آية بلا- خلاف هذه الآية عطف على ما تقدم من قوله «اذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» ف (إذا) هاهنا متعلقة بذلك كأنه قال اذكروا نعمتى عليكم إذ نجيناكم من آل فرعون و نظيره «وَ إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً» (٢) لما تقدم ما يدل على (أرسلنا) و هو قوله: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ» (٣) فكأنه قال: و أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحاً و الخطاب و ان كان متوجهاً الى الحاضرين فى الحال، فالمراد به من سلف لهم من الآباء. كما يقول القائل: هز مناكم يوم ذى قار، و قتلناكم يوم الفجار (٤) و انما يعنى الاسلاف. قال الأخطل يهجو جريراً:

و لقد سما لكم الهديل قتالكم بإراب حيث يقسم الانفالا (٥)

و جرير لم يلحق هذيلًا

(١) آل عمران: آية ١٦٠

(٢) سورة الاعراف: آية ٧٢ .

(٣) سورة الاعراف آية ٥٨ .

(٤) في المطبوعة و المخطوطة (الجفار)

(٥) ديوانه، و نقائض جرير و الأخطل، و الهذيل هذا هو ابن بهرة التغلبي غزا بني يربوع ياراب (و هو ماء لبني رياح بن يربوع) و بني

تيم تفرع أولادها باسمه. و الانفال: الغنائم. و في المطبوعة و المخطوطة (نفيتم) بدل يقسم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٨

و لا أدرك إراب. و قد بينا ان النعمة على الآباء نعمة على الأولاد، فلا وجه لأعادته.

اللغة: ص : ٢١٨

و معنى «نَجِينَاكُمْ» فالنجاء، و السلامة، و الإسعاد، و التخلص نظائر. و ضد النجاء الهلاك تقول: نجا ينجو نجاءً. و أنجاه الله: إنجاء و

نجاه تنجيةً. و انتجوا انتجاءً و استنجى استنجاءً، و تناجوا تناجياً. قال صاحب العين: نجا ينجو نجاءً في السرعة فهو ناج: أى. سريع و ناقة

ناجية أى سريعةً و تقول نجوت فلاناً أى استنكتهتة قال الشاعر:

نجوت مجالدا فوجدت منه كريح الكلب مات حديث عهد

و نجا بنو فلان إذا أحدثوا ذنباً أو غيره، و الاستنجاء: التنظيف بمدر أو ماء. و النجاءه هى النجوة من الأرض و هى التى لا يعلوها السيل.

قال الشاعر:

فمن بنجوته كمن بعقوته و المستكن كمن يمشى بقرواح

و النجو: السحاب أول ما ينشأ و جمعه نجاء. و النجوة: ما خرج من البطن من ريح و غيرها. و النجو: استطلاق البطن يقال: نجا فلان

نجوا و النجو: كلام بين اثنين كالسر و السار. تقول ناجيتهم فتناجوا بينهم، و كذلك انتجوا و هم جميعاً نجوى و كلامهم نجوى، و

فلان نجى فلان أى يناجيه دون غيره، قال الشاعر:

إنى إذا ما القوم كانوا انجيه و اضطرب القوم اضطراب الأرشية

و النجا: ما ألقيته عن نفسك من ثياب او سلخته عن الشاة. تقول:

نجوت الجلد انجوه نجا إذا كشطته و نجوت العود أى اقتضبتته و قال بعض المفسرين فى قوله: «فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ» «١» أى نلتيك

على نجوة. و أصل الباب:

النجوة و هى الارتفاع. و الفرق بين النجاء و بين التخلص ان التخلص قد يكون من تعقيد ليس بأذى و ليس كذلك النجاء، لأنها لا

تكون الا من مكروه و كل نجاة: نعمة و لا يقال: لمن لا خوف عليه نجا، لأنه لا يكون ناجياً الا مما يخاف مثله.

(١) سورة يونس آية: ٩٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢١٩

قوله «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» فالآل، و الأهل، و القرابة، نظائر، و قيل اصل الآل الأهل، لأنه يصغر اهيل: و حكى الكسائي: اويل فرعموا انها

أبدلت. كما قالوا:

أيهات و هيهات. و كما قالوا ماء و أصلها ماء بدليل قولهم مويه فى التصغير. و فى الجمع:
أمواه و مياه. و قيل: لا بل أصل على حياله: و الفرق بين الآل و الأهل ان الأهل أعم منه يقال أهل الكوفة و لا يقال آل الكوفة. و يقال
أهل البلد و لا يقال آل البلد.

و آل فرعون: قومه و اتباعه و قال صاحب العين: الآل كل شىء يؤول الى شىء:

إذا رجع اليه تقول: طبخت العصير حتى آل الى كذا. و اولى كلمة و عيد على وزن فعلى و الآل: السراب و آل الرجل: قرابته و اهل بيته.
و آل البعير: ألواحه، و ما أشرف من أقطار جسمه. و آل الخيمة عمدها. و الآلة: شدة من شدائد الدهر قالت الخنساء:

سأحمل نفسى على آله اما عليها و إما لها

و آل الجبل: أطرافه. و نواحيه، و قال ابن دريد آل كل شىء: شخصه.

و آل الرجل: اهله. و قراباته. قال الشاعر:

و لا تبك ميتا بعد ميت اجنه على و عباس و آل أبى بكر

و الآلة: الحربى. و أصل الباب: الأول. و هو الرجوع. قال ابو عبيدة:

سمعت أعرابياً فصيحاً يقول أهل مكة آل الله: فقلنا: ما تعنى بذلك؟ قال: أليسوا مسلمين، و المسلمون آل الله؟ قال و قال: ليس يجوز
ان ينصب رجلا من المسلمين.

فيقول آل فلان. و انما يجوز ذلك للرئيس المتبع. و فى شبه مكة لأنها ام القرى.

و مثل فرعون فى الضلال و اتباع قومه له فان جاوزت هذا فان آل الرجل اهل بيته خاصة فقلنا له: افيقول لقبيلته «آل فلان. قال: لا
إلا أهل بيته خاصة.

و فرعون اسم لملوك العمالقة كما قيل: قيصر لملك الروم. و كسرى: لملك الفرس. و خاقان: لملك الترك. و الاخشاذ: لملك
الفراعنة و تبع: لملك التبابعة فهو على هذا بمعنى الصفة، لأنه يفيد فيه انه ملك العمالقة بنفس الصفة الجارية عليه و على غيره

(١) فى المطبوعة و المخطوطة: (فقلت له فتقول للقبيلة). [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٠

و قيل: ان اسم فرعون مصعب بن الريان، و قال محمد ابن إسحاق: هو الوليد بن مصعب.

و معنى قوله: «يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» اى يولونكم سوء العذاب.

اللغة: ص: ٢٢٠

يقال سامه خطه خسفاً: إذا أولاه ذلك. قال الشاعر:

ان سيم خسفاً وجهه تربدا «١»

. و قيل يجشمونكم سوء العذاب. و السوم، و التجشم، و التجمل، نظائر.

يقال: سامه الشقة و جسمه إياها و حمّله إياها بمعنى [واحد]. يقال: سام، يسوم، سوما. و ساومه، و استامه، استياما. و تساوموا تساوماً. و
سوم تسويماً. و السوم سومك سلعة و منه المساومة و الاستيام. و السوم من سير الإبل. و هبوب الرياح إذا كان مستمراً فى سكون.

يقال: سامت الرياح. و سامت الإبل و هى تسوم سوما و السوام هى الغنم السائمة. و اكثر ما يقال ذلك فى الإبل خاصة، و السائمة

تسوم الكلاً سوما: إذا داومت رعيه. و الراعى يسيما و المسيم الراعى. و السويم:

العلامة على الجبل يقال: سوم فلان فرسه: إذا اعلم عليه بحريه او شىء يعرف به و السما: فى الأصل ياء و هاء و واو و هى العلامة

التي يعرف بها الخير والشر في الإنسان و منه قوله: «سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ» (٢) «و تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّمَاهُمْ» (٣) و قوله: «يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّمَاهُمْ» (٤) و يقال سيماء الخير وسمت فلانا سوء العذاب من المشقة.

و قال ابن دريد سام الرجل ماشيته يسومها سوماً إذا وعاها فالماشية سائمة و الرجل مسيم و لم يقولوا سام خرج من القياس. و أصل الباب: السوم (٥) الذي هو إرسال الإبل في المرعى و قوله: (سوء العذاب) (و اليم العذاب) (و شديد العذاب) نظائر. يقال: ساء يسوءه و أساء اساءة. قال صاحب العين: السوء اسم العذاب الجامع للآفات

(١) الخسف: الظلم و الهوان. تريد وجهه: تلون من الغضب كأنما تسود منه مواضع.

(٢) سورة الفتح آية: ٢٩

(٣) سورة البقرة آية: ٢٧٣.

(٤) سورة الرحمن آية: ٤١

(٥) السوم ساقطة من المخطوطة. المطبوعة. هامش

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢١

و الداء تقول سؤت فلانا اسوءه مساءة و مسائية: و تقول أردت مساء تك و مسائتيك و أسأت اليه في الصنع و استاء فلان من السوء. كقوله: اهتم من الهم و سؤت فلانا و سؤأت له وجهه. و تقول لساء ما صنع و السىء و السيئة اسم الخطيئة و السوأى فعلى اسم للفعل السيئة بمنزلة الحسنى و امرأه سوء قبيحة و السوءة السوأى للفعل القبيحة يقال للرجل السوء. و السوأة الفرج لقوله: «فَيَدَّتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا» (١) و السوأة كل عمل يشين، تقول سوأة لفلان، تعيبه لأنه ليس بخير و السوأة السؤى: المرأة المخالفة، و تقول فى النكرة رجل سوء فإذا عرفته قلت: الرجل السوء لا تضيفه. و تقول عمل سوء و عمل السوء. و رجل صدق و لا تقول الرجل الصدق لأن الرجل ليس من الصدق. و كلما ذكر بسىء فهو السوء. و يكنى عن البرص بالسوء. كقوله:

«يَبْقَاءُ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ» (٢). أى من غير برص. و تقول: الأخير فى قول السوء و لا فى قول السوء. فإذا فتحت السين فعلى ما وصفناه. و إذا ضممته فمعناه لا- تقل سوء. و أصل الباب: السوء من قولك: ساء يسوء سوءً، ثم كثر حتى صار علماً على الضر القبيح، فقالوا أساء يسىء اساءة. نقيض احسن يحسن إحساناً. و قوله: «يُدَّبُّحُونَ أَبْنَاءَ كُمْ».

اللغة: ص: ٢٢١

فالذبح، و النحر، و الشق: نظائر و الذبح: فرى الأوداج: يقال ذبح ذبحاً و استذبح استذباحاً، و تذابحوا تذابحاً. و ذبح تذبيحاً و أصل الذبح الشق و ذبحت المسك إذا فتقت عنه، فهو ذبيح و مذبوح و الذبح: الشىء المذبوح لقوله: «وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ» (٣) و الذباح و الذبيحة بفتح الباء و تسكينها، داء يصيب الإنسان فى حلقه.

و تقول العرب: حى الله هذه الذبيحة. أى هذه الطلعة. و الذباح: الشقوق فى الرجل أصله: ذباح فى رجله. و الذبح نور أحمر. و سعد الذابح: كوكب معروف من

(١) سورة الاعراف آية: ٢١، و سورة طه آية: ١٢١.

(٢) سورة طه آية: ٢٢، و سورة النمل آية: ١٢، و سورة القصص آية: ٣٢.

(٣) سورة الصافات آية: ١٠٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٢

منازل القمر. قال صاحب العين: الذبح: قطع الحلقوم من باطن. و موضعه المذبح و المذبح السكين الذى يذبح به الذباج و الذباج. نبات من الشجر قال الأعشى: (انما قولك صاب و ذبح). و قال آخر: (كان عيني فيها الصاب مذبوح) «١» و أصل الباب الشق. قوله: «يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» إنما قال نساء كم و هم كانوا لا يستبقون الأطفال من البنات تغليبا، لأنهم كانوا يستبقون الصغار و الكبار كما يقال: أقبل الرجال و إن كان معهم صبيان، و قيل إن اسم النساء يقع على الكبار و الصغار، و قيل: انهم سمعوا بذلك على تقدير انهن يبقين حتى يصرن نساء. و المرأة و النساء و الزوجات، نظائر. و لا واحد للنساء من لفظه. و يقال: الرجال و النساء على وجه النقيض. قال صاحب العين: النسوة، و النسوان، و النسين، كل ذلك مثل النساء.

قوله: «وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» البلاء، و الإحسان، و النعمة، نظائر فى اللغة. و بلى، بلى بلى فهو بال و البلاء لغة. قال الشاعر: و المرء يبليه بلاء السربال تناكر الليالى و اختلاف الأحوال و البلية الدابة التى كانت تشد فى الجاهلية عند قبر صاحبها رأسها فى الركبة حتى تموت. و منها ما يعقر عند القبر حتى يموت و ناقه بلو مثل نضو قد أبلاها السفر. و الفعل من البلية. ابتليت و تقول: بلى الإنسان و ابتلى. و البلاء على وجهين فى الخير و الشر. و الله تعالى يبلى العبد بلاء حسناً. و بلاء سيئاً. و أبليت فلاناً عذراً أى بليت فيما بينه و بينى بما لا لوم على بعده. و البلوى: هى البلية، و البلوى التجربة.

تقول بلوته بلوى. و أصل الباب التجربة. و البلاء: الامتحان الذى فيه انعام. و البلاء: الامتحان الذى فيه انتقام، فإذا أردت الانعام، قلت: أبليت بلاء حسناً. و فى الاختيار: تقول بلوته بلاء. قال الله تعالى: (و نبلوكم بالخير و الشر فتنة) «٢»

(١) قاله ابو ذؤيب الهذلى. و صدر البيت (انى ارقت فبت الليل مشتجراً) و فى المحكم (مرتفقا) بدل (مشتجراً) و لعلهما روايتان. و الشتر: الذى يضع يده تحت حنكه مذكر الشدة همه. - لسان العرب -.

(٢) سورة الأنبياء آية ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٣

و قال فى الانعام: «وَلْيَبْلِيَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا» قال زهير:

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم و ابلاهما خير البلاء الذى يبلو «١»

فجمع المعنيين لأنه أراد: و أنعم عليهما خير النعم التى يختبر بها عباده، و قال الأحنف: البلاء ثم الثناء، يعنى الانعام، ثم الشكر،

المعنى: ص: ٢٢٣

و إنما كان فى استحياء النساء محنة عليهم. و بلوى لهم، لأنهم كثيراً يستعبدون، و ينكحن على الاسترقاق. فهو على رجالهن أعظم من قتلهن. و قيل:

إنهن كن يستبقين للاذلال، و الاستبقاء، محنة، كما ان من أحبى: للتعذيب فحياته نعمة. و من احبى للتليذ فحياته نعمة.

و الأبناء جمع ابن. و المحذوف من الابن عند الأخصش الواو، لأنها أثقل و هى بالحذف اولى. و قال الزجاج: يجوز أن يكون المحذوف ياء و واوا و هما سيان و لا حجة فى البنية كما لا حجة فى الفتوة. لقولهم فتيتان قال: و قد جاء حذف الياء.

كما فى يد. كقولهم يدت اليه يدا. و فى دم قال الشاعر:

فلو انا على حجر ذبحنا جرى الدميان بالخبر اليقين «٢»

و القتل الذى هو فرى الأوداج، او نقض بنية الحياة يقدر الواحد منا عليه و أما الموت بتسكين الحركة الحيوانية، او فعل ضد الحياة عند من قال: لها ضد، فلا يقدر عليه غير الله.

الاعراب: ص : ٢٢٣

و موضع «يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» يحتمل أمرين من الاعراب:- أحدهما الاستئناف: فيكون موضعه رفعا، كأنه قال: يسومونكم من قبل ذلك سوء العذاب.

(١) سورة الانفال آية ١٧.

(٢) ديوانه. و روايته (رأى الله ... فأبلاههما).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٤

و الثانى:- أن يكون موضعه نصباً على الحال من آل فرعون. و العامل فيه نجيناكم.

«يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» كان بذبح الأبناء و استحياء النساء. و قيل:

باستعمالهم فى الاعمال الشاقة. و استحياء النساء كان بان يستبقين. و قيل انه كان يفتش احياء النساء عما يلدن، و قيل: انهم كانوا يستحيون ان يلجوا على النساء فى بيوتهن إذا انفرذن عن الرجال صيانة لهم فعلى هذا يكون انعاما عليهن. و هذا بعيد من اقوال المفسرين. و السبب فى أن فرعون كان يذبح الأبناء و يستحيى النساء ما ذكره السدى و غيره، أن فرعون رأى فى منامه نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر. فأحرقت القبط و تركت بنى إسرائيل، و أخرجت مصر فدعى السحرة و الكهنة و القافة. فسألهم عن رؤياه فقالوا: يخرج من هذا البلد الذى جاء بنو إسرائيل منه- يعنون بيت المقدس- رجل يكون على يده هلاك مصر. فأمر بنى إسرائيل الا يولد لهم غلام إلا ذبحوه. و لا جارية الا تركت. و ليس فى الآية دلالة على سقوط القود عمن قتل غيره مكرها و لا- القود على المكره و لا- ان كان مختاراً غير مكره. فالقود عليه لأنه لم يجر لذلك ذكر: فان قيل إذا كانوا نجوهم و الله أنجاهم. ما المنكر أن يكون العاصى هو الذى عصى الله و الله خلق معصيته؟

قيل: لا- يجب ذلك. الا- ترى انه يقال قد ينجينى زيد فانجو. و ان لم يكن فعل بلا خلاف. و كذلك إذا استنقذنا النبى (ص) من الضلالة فخلصنا لا يجب ان يكون من فعل فعلنا. و اخبار الله اليهود بهذه القصة على لسان رسوله من دلائل نبوته، لأن منشأ معروف و بعده عن مخالطة الكتابيين معلوم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٠] ص : ٢٢٤

إشارة

وَ إِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَ أَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (٥٠)

موضع إذا نصب كما تقدم و هو عطف على ما مضى. فكأنه قال: و اذكروا إذ فرقنا بكم البحر: و ذلك من جملة نعم الله تعالى التى

عددها عليهم مما فعله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٥

مع أسلافهم.

و معنى فرقنا بكم البحر أى فرقنا بين المائين حتى مررتم فيه و كنتم فرقا بينهما.

اللغة: ص: ٢٢٥

والفرق والفصل والقطع نظائر: والفرق يقتضى الجمع يقال فرق فرقا. و افرق المريض افرقا و افرق الشيء افتراقا. و استفرق استفرقا. و فرقه تفريقا. و تفارقوا تفارقا و تفرق تفرقا و فارقه مفارقة و انفرق انفراقا و الفرق موضع المفروق من الرأس و الفرق تفريق ما بين الشئيين و الفرق فرجك ما بين شئيين تفرق بينهما فرقا، حتى يتفرقا و يفترقا، و تقول تفارق هؤلاء الصبحة أى فارق بعضهم بعضاً، و افرقوا و تقول: مشطت الماشطة كذا و كذا فرقا. أى كذا و كذا ضربا. و الفرق طائفة من الناس. قال أعرابي لصبيان رأهم هؤلاء فرق سوء و الفرق: الطائفة من كل شئ، و من الماء، إذا انفرق بعضه عن بعض. و كل طائفة من ذلك فرق. و قوله: «فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ» (١) «يعنى الفرق من الماء، و الفريق الطائفة من الناس. و الفرقة:

مصدر الافتراق. و هو احد ما خالف فيه مصادر افعال. و الفرقان: اسم للقرآن.

و كل كتاب انزل الله و فرق به بين الحق و الباطل فهو فرقان. و سمي الله تعالى التوراة فرقانا. و قوله: «يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعَانِ» (٢) كان يوم بدر و يوم احد فرق الله بين الحق و الباطل. و الفرق هو الفلق. و المفروق هو مكيال لأهل العراق و الفرق: الخوف. تقول: رجل فروقه و امرأة فروقه و الفعل فرق يفرق من كذا فرقا. و قوله: «وَقَرَأْنَا فَرَقْنَا» (٣) - مخفف - معناه أحكمناه كقوله: «فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» (٤) و تقول: مفرق ما بين الطرفين. و افرق فلان من مرضه افرقا إذا برىء و لا- يكون الافراق إلا- من مرض لا- يصيب الإنسان إلا دفعة واحدة: نحو الجدرى، و الحصبة، و ديك افرق: إذا انفرق عرفه. و تيس افرق: إذا تباعد طرفا قرنيه. و رجل فروقه و كذلك المرأة: مثل، نسابه و علامته. و جاء مصدر فرقته

(١) سورة الشعراء: آية ٦٤

(٢) سورة الانفال: آية ٤١ [.....]

(٣) سورة الاسراء آية ١٠٦

(٤) سورة الدخان: آية ٤. و سورة الرحمن آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٦

تفرقة. و الفرق الذى جاء فى الحديث: ما أسكر الفرق. فالجرعة منه حرام، مكيال يعرف بالمدينة. و فرقه من الناس و جمعه فرق. و اصل الفرق الفصل بين الشئيين.

و الفريقه حلبة تطبخ بتمر للنفساء. و غيرها.

و البحر يسمى بحراً و هو انبساطه و سعته و يقال استبحر فلان فى العلم و تبحر لاستبحاره إذا اتسع فيه و تمكن منه «١». و يقال تبحر الراعى فى رعى كثير. قال امية الصغير:

أنفق نصابك فى نفل تبحره من الأباطح و احبسها بخلدان

و تبحر فلان فى الماء. و من ذلك بحيرة طبرية و هى عشرة أميال فى ستة أميال و قيل: هى علامة خروج الدجال إذا ببست، فلا يبقى منها قطرة ماء. و بحت اذن الناقة بحراً إذا شققته. و هى البحير و كانت العرب تفعل ذلك إذا أنتجت عشرة ابطن فلا تتركب و لا ينتفع بظورها. فنهى الله عن ذلك. و السائبة التى تسبب فلا ينتفع منها بظهر و لا لبن. و الوصيلة فى الغنم كانت إذا وضعت أنثى تركت و ان وضعت ذكراً أكله الرجال، دون النساء. و ان ماتت الأنثى الموضوعه اشتركوها فى أكلها، و ان ولد مع الميته ذكر حى اتصلت به، كانت للرجال دون النساء.

و يسمونها وصيلة. و قد قيل غير ذلك سنذكره فى موضعه إن شاء الله تعالى. و الباحر الأحق الذى لبس فى حديثه إذا كلم بقى

كالمبهوت. و بحراني منسوب الى البحرين و دم بحراني و باحر: إذا كان خالص الحمرة من دم الجوف. و العرب تسمى المالح و العذب بحراً إذا كثر و منه قوله: «مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ» (٢) يعنى المالح و العذب و أصل الباب الاتساع. و البحر: هو المجرى الواسع الكثير الماء. و اما المالح: فهو الذى لا يرى حافتيه من فى وسطه، لعظمه و كثرة مائه. فدجلة بحر بالاضافة الى الساقية. و ليست بحراً بالاضافة الى جده، و ما جرى مجراها.

المعنى: ص : ٢٢٤

و معنى قوله «فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ» أى جعلناكم بين فرقيه تمرون فى طريق ييس

(١) فى المخطوطة و المطبوعة (فيه)

. (٢) سورة طه: آية ٧٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٧

كما قال تعالى: «فَاضْرِبْ لَهُم مَّوَجَاتٍ مِّمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ يَبَسًا» و قال: «فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ» (١) و قال بعضهم فى معنى فرقنا يعنى بين الماء و بينكم أى فصلنا بينكم و بينه حجزنا حيث مررتم فيه و هذا خلاف الظاهر، و خلاف ما بينه فى الآيات الاخر التى وردت مفسرة لذلك، و مبنية لما ليس فيه اختلاف.

و قوله:

«وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ»

اللغة: ص : ٢٢٧

قال صاحب العين: الغرق: الرسوب فى الماء و يشبه به الدين و البلوى و التغريق و التغويص و التغيبب نظائر. و النجاة ضد الغرق كما انها ضد الهلاك. يقال غرق غرقا و أغرق فى الامر إغراقا. و غرقه تغريقا و تغرق تغرقا. و رجل غرق و غريق.

و غرقت السيل و اغرقته إذا بلغت به غاية المد فى النفوس. و الفرس إذا خالط، ثم سبقها:

يقال اغترقها. و الغرق من اللبن القليل. قال ابن دريد: غرق يغرق غرقا فى الماء.

و غرق فى الطيب، و المال. و أصله فى الماء. و كثر فاستعمل فى غيره. و كذلك غرق فى الذنوب. و أغرق فى الأمر يغرق إغراقا: إذا جاوز الحد فيه. و أصله من نزع السهم حتى يخرج من كبد القوس. و اغرورقت عيناه: شرقت بدمعها. و جمع غريق: غرقى و اصل

الباب الغرق: الرسوب فى الماء.

و قوله:

«وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» قال المفسرون: و أنتم ترون ذلك و تعينونه.

اللغة: ص : ٢٢٧

و النظر و البصر و الرؤية نظائر فى اللغة. يقال نظر ينظر نظراً. و انظر ينظر انظاراً. و انتظر انتظاراً. و استنظر استنظاراً. و تناظر تناظراً. و ناظره. مناظرة.

(١) سورة الشعراء: آية ٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٨

قال صاحب العين: نظر ينظر نظراً - بتخفيف - المصدر. وتقول: نظرت الى كذا - من غير ذكر العين - ونظرت في الكتاب ونظرت في الأمر. وقول القائل انظر الى الله تعالى، ثم اليك معناه انى أتوقع فضل الله ثم فضلك. ويقال: نظرت بعلمي ويقال انظر الدهر اليهم أى اهلكهم قال الشاعر:

نظر الدهر اليهم فابتهل

و النظر: الاسم من نظر. وقوله: (لا ينظر اليهم) أى لا يرحمهم. والمنظور من الناس هو المرجو فضله. ينعت به السيد. والنظور: الذى لا يغفل عن النظر الى ما أهمه. والمناظرة ان تناظر أحاك في امر تنظر انت في ذلك وينظر هو فيه كيف تأتيانه. والمنظرة موضع في رأس جبل يكون فيه رقيب ينظر فيه الى العدو ويحرس أصحابه. والمنظرة منظرة الرجل إذا نظرت اليه أعجبك أو أساءك. تقول: انه لذو منظرة بلا مخبرة والمنظر مصدر كالنظر. والمنظر: الشيء الذى يعجب بالنظر اليه ويسر به. تقول: ان فلانا لفي منظر و مسمع في رى و مشبع أى فيما أحب النظر اليه. و نظار بمعنى انتظر في الامر. و ناظر العين: النقطة السوداء الخالصة الصافية التى في جوف سوداء العين مما يرى انسان العين و النظير: نظيرك الذى هو مثلك.

و الأنتى نظيرة. و جمعه نظائر في الكلام و الإنشاء. و نظرت و انتظرت بمعنى واحد و يقول انظرنى يا فلان أى استمع الى لقوله: «لا تَقُولُوا رَاعِنَا وَ قُولُوا أَنْظُرْنَا» (١) و تقول: بعث فلانا فأنظرته. أى انسأته و الاسم النظرة. و منه قوله: «فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسِرَةٍ» (٢) أى فانتظار. و استنظر فلان - من النظرة -: إذا هو سأل.

و النظر توقع أمر تنتظره. و بفلان نظرة أى سوء هيئته و قوله: «أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ» (٣) أى انتظرونا. و اصل الباب كله الإقبال نحو الشيء بوجه من الوجوه. و قال قوم: إن النظر إذا كان معه الى، لا يحتمل الا الرؤية. و حملوا قوله «إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ» (٤) على ذلك و قالوا لا يحتمل التأمل. و ذلك غلط، لأنهم

(١) سورة البقرة: آية ١٠٤

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٠.

(٣) سورة الحديد: آية ١٣

(٤) سورة القيامة: آية ٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٩

يقولون: انما انظر الى الله ثم اليك بمعنى أتوقع فضل الله ثم فضلك. و قال الطريح ابن إسماعيل:

و إذا نظرت اليك من ملك و البحر دونك جرتنى نعماء (١)

و قال جميل بن معمر:

انى اليك لما وعدت لناظر نظر الفقير الى الغنى الموسر (٢)

و قال آخر:

وجوه يوم بدر ناظرات الى الرحمان تأتى بالفلاح

و أتواب (الى) على معنى نظر الانتظار و الصحيح ان النظر لا يفيد الرؤية و انما حقيقته تحديق الجارحة الصحيحة نحو المرئى طلباً لرؤيته و لو أفاد الرؤية، لما جعل غاية لنفسه، الا تراهم يقولون: ما زلت انظر اليه و لا يقولون ما زلت أراه حتى رأيت، و لأنهم يشبتون النظر و ينفون الرؤية يقولون: نظرت اليه فلم أراه و لا يقولون رأيت فلم أراه.

المعنى: ص : ٢٢٩

فإذا ثبت هذا، فالأولى ان نقول: إن تأويل الآية (وَاعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ) و أنتم مقبلون عليهم متوقعون له و قال الفراء قد كانوا في شغل من ان ينظروا مستورين بما اكتنفهم من البحر من ان يروا فرعون و غرقه و لكنه كقولك: قد ضربت و أهلك ينظرون. فما أتوك، و لا أعانوك. و معناه و هم قريب بمرأى و مسمع و مثله قوله: «أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ» (٣) و ليس هاهنا رؤية، و انما هو علم، لأن الرؤية تستعمل في مثل ذلك يقول القائل رأيت فرعون أعتى الخلق و أخبثه و هذا الذى ذكره الفراء محتمل مليح، غير انه مخالف لقول المفسرين كلهم فإنهم لا يختلفون أن اصحاب موسى رأوا انفراق البحر و التظام أمواجه بآل فرعون، حتى غرقوا فلا وجه للعدول عن الظاهر مع احتمال له و لأنهم إذا عاينوا ذلك، كانوا

(١) طريح بن إسماعيل الثقفى شاعر الوليد بن يزيد الأموى و خليله و البيت لم نعر عليه و هو كما ترى

(٢) لم نجد في ديوانه و لا في بعض مراجعنا الاخرى

(٣) سورة الفرقان: آية ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٠

أشد في قيام الحجته، و أعظم في ظهور الآية و ذكر الزجاج وجهاً آخراً قال: معناه و أنتم بازانهم. كما يقول القائل: دور آل فلان الى دور آل فلان أى هي يازانها، لأنها لا تبصر.

قصة موسى (ع): ص : ٢٣٠

و قصة فرعون مع بنى إسرائيل في البحر. و لا نعلم جملة ما قال ابن عباس:

ان الله اوحى الى موسى «أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ» (١) فسرى موسى ببني إسرائيل ليلاً «فاتبعه فرعون» (٢) في الف الف حصان سوى الإناث. و كان موسى في ستمائة الف. فلما عاينهم قال: «إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ وَ إِنْهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ وَ إِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ» (٣) فسرى موسى ببني إسرائيل حتى هجموا على البحر، فالتفتوا فإذا هم برهج دواب فرعون «قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَ مِنْ بَعْدِ مَا جِئْنَا» (٤) هذا البحر امامنا و هذا فرعون قد رهقنا بمن معه «قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» (٥) قال فأوحى الله الى موسى «أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ» و اوحى الى البحر ان اسمع لموسى و أطمع إذا ضربك. قال فبات البحر له أفكل أى له رعدة لا يدري من أى جوانبه يضربه. قال فقال يوشع لموسى (ع) بماذا أمرت قال: أمرت ان اضرب البحر. قال فاضربه. فضرب موسى البحر بعصاه، فانفلق، فكان اثنا عشر طريقاً كالطود العظيم فكان لكل سبط منهم طريق يأخذون فيه فلما أخذوا في الطريق، قال بعضهم لبعض: ما لنا لا نرى أصحابنا قالوا للموسى: أصحابنا لا نراهم. فقال لهم: سيروا فإنهم على طريق مثل طريقكم. فقالوا لا نرضى حتى نراهم. فيقال ان موسى قال لله تعالى: اللهم اعننى على أخلاقهم السيئة. فأوحى الله اليه انقل «٦» بعصاك هكذا يميناً و شمالاً. فصار فيها كوى ينظر بعضهم الى بعض. قال ابن عباس: فساروا حتى خرجوا من البحر. فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون هو و أصحابه و كان فرعون على فرس أدهم ذنوب «٧» حصان. فلما هجم على البحر هاب

(١، ٢) سورة الشعراء: آية ٥٣

(٣) الشعراء آية ٥٥ و ٥٦ [.....]

(٤، ٥) سورة الاعراف آية ١٢٨

(٦) و المطبوعة (أن قل)

(٧) طويل الذنب. في المطبوعة و المخطوطة (دبوب)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣١

الحصان ان يتقحم على البحر، فتمثل له جبرائيل على فرس أنثى وديق «١» فلما رآها الحصان تقحم خلفها: وقيل لموسى ترك البحر رهواً أى طرقا على حاله. و دخل فرعون و قومه البحر فلما دخل آخر قوم آل فرعون و جاز آخر قوم موسى، انطبق البحر على فرعون و قومه فاغرقوا. و يقال نادى فرعون حين رأى من سلطان الله و قدرته ما رأى، و عرف ذله و خذله نفسه: لا إله إلا الذى امننت به بنو إسرائيل و انا من المسلمين فان قيل: كيف لم يسو الله بين الخلق فى هذه الآيات الباهرات التى أعطها بنى إسرائيل لتكون الحجّة أظهر و الشبهة أبعده؟ قيل الآيات يظهرها الله على حسب ما يعلم من المصلحة فى ذلك، و على حد لا ينتهى الى الإلجاء و الاضطرار و خولف بين الآيات لهم على قدر حدة أذهان غيره، و كلاله أذهانهم يدل على ذلك ان بعد مشاهدة هذه الآيات قالوا يا موسى أجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة. و لما كانت العرب من أحد الناس اذهاناً و أجودهم أوهاماً جاءت الآيات مشاكلة لطباعهم و مجانسة لدقة أذهانهم. و فى الجميع الحجّة الباهرة، و الآية بالقاهرة و ليس يمكن ان يقال انه لو ظهر لهم مثل تلك الآيات، لآمنوا لا محالة. على وجه لا- يكونون ملجئيين اليه لأن ذلك لو كان معلوماً، لأظهره الله تعالى. فلما لم يظهرها الله علناً انه لم يكن ذلك معلوماً و موسى (ع) لم يكن مجتلباً الى المعارف، لمشاهدته هذه الآيات، لأنه كان يقدم له الايمان بالله و معرفته. و قوله:

«وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ» و ان لم يكن فى ظاهره انه أغرق فرعون فهو- ال عليه. و كأنه قال: و أغرقنا آل فرعون معهم،- و أنتم تنظرون- فاختصر لدلالة الكلام عليه، لأن الغرض مبنى على إهلاك فرعون و قومه و نظيره قول القائل: دخل جيش الأمير البادية. فان الظاهر من ذلك ان الأمير معهم.

(١) وديق: تشتهى الفحل

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٢

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥١] ص: ٢٣٢

إشارة

وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٥١)

القراءة: ص: ٢٣٢

قرأ (واعدنا) بغير الف أهل البصرة، و ابو جعفر هنا و فى الاعراف، و طه و قرأ الباقون بالف قبل العين، و قرأ ابن كثير و حفص و البرجمى و رويس (اتخذتم) (و أخذتم) و ما جاء منه بإظهار الذال. و وافقهم الأعشى فيما كان على وزن افتعلت و افتعلتم. الباقون بالإدغام. حجة من قرأ بإثبات الالف دلالة الله على وعده و قبول موسى لأنه إذا حسن فى مثل قوله: «أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ» «١» الاخبار كان هنا فى الاختيار واعدنا. و من قرأ بالألف، قال: هو أشد مطابقة للمعنى إذا القبول ليس بوعد فى الحقيقة انما هو اخبار الموعد بما يفعل به من خير. و على هذا قوله: «أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ» مجاز حقيقة بما خبروه انهم فاعلوه و قال جماعة من أهل العلم: ان المواعدة فى الحقيقة لا تكون إلا من البشر و الله تعالى هو المتفرد بالوعد و الوعيد. كما قال تعالى (وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِنَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ) «٢» و

قال:

«وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» (٣) والقراءتان جميعاً صحيحتان قويتان

اللغة: ص: ٢٣٢

(و إذ) معطوفة على الآيات المتقدمة: كأنه قال: و اذكروا إذ وعدنا و بينا وجه الحسن فيه فالوعد، و العدة، و الموعد و الميعاد، نظائر. و الوعد في الخير و الوعيد في الشر يقال وعده: وعدا. و أوعدته: ايعاداً. و واعدته: مواعده. تواعدوا: تواعدوا. و اتعدوا: اتعادوا. و توعدوا- في الشر خاصة- قال صاحب العين: الوعد و العدة مصدران و يكونان اسمين. فاما العدة فيجمع على العدات و الوعد لا يجمع. و الموعد: موضع التواعد. و هو الميعاد. و يكون الوعد مصدر و عدته. و يكون الموعد وقتاً للحين. و الموعدة اسم العدة. و الميعاد: لا يكون

(١) سورة التوبة آية ٧٨

(٢) الانفال آية ٩

(٣) سورة المائدة آية ١٠ و الفتح ٣٩ و النور ٥٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٣

إلا وقتاً أو موضوعاً. و الوعيد من التهديد: أو عدته المكاره و يقال أيضاً: وعدته من الشر كقوله: «النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» (١) و وعد الفحل: إذا هم ان يصول. و اصل الباب: الوعد الذي هو الخبر بانه سيفعل بالمخبر به خيراً أو شراً و قال احمد ابن يحيى: تقول أوعدته، و تسكت أو تجيء بالباء تقول: أوعدته بالشر و لا تقول او عدته الشر. و موسى اسم مركب من اسمين بالقبطية (فمو) هو الماء و (سى) شجر.

و سمي به، لأن التابوت الذي كان فيه موسى وجد عند الماء، و الشجر وجدنه جوارى آسية امرأة فرعون و قد خرجن ليغتسلن، فسمى بالمكان الذي وجد فيه و هو موسى بن عمران بن يصهر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله.

المعنى: ص: ٢٣٣

و قال: «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و لم يقل يوماً على عادة العرب في التاريخ بالليالي، لأن الأهلّة تطلع فيها. و اعتمادهم على الأهلّة. و قال الأخفش. وعد بإتمام أربعين ليلة، أو انقضاء أربعين ليلة كقولك: اليوم أربعون يوماً مذ خرج فلان. و اليوم يومان: أى تمام يومين. و قال غيره: الأربعون كلها داخله في الميعاد. قال ابو العالیه: واعدنا موسى أربعين ليلة يعنى ذا القعدة و عشرراً من ذى الحجة و قال غيره: ذا الحجة و عشرراً من المحرم. و ذلك حين خلف موسى أصحابه و استخلف عليهم هارون فمكث على الطور أربعين ليلة و أنزلت عليه التوراة في الألواح. و عن الربيع نحوه. و قال الطبرى: لا يجوز ما قاله الأخفش، لأنه خلاف ظاهر التلاوة و ما جاءت به الرواية قال الرماني: في هذا غلط ظاهر. ان الوعد لا يتصل وقوعه في الأربعين كلها إذا كان الوعد هو الاخبار الموعود بما فيه النفع، فلم يكن ذلك الخبر في طول تلك المدة فلا بد على ذلك ان يكون التقدير على ما قاله الأخفش أو على وعدناه اقامة أربعين ليلة للمناجاة أو غيبته أربعين ليلة عن قومه للمناجاة، و ما أشبه ذلك من التقدير.

قال ابو على: لا يخلو ان تكون (أربعين) ظرفاً أو مفعولاً ثانياً. و لا يجوز ان

(١) سورة الحج: آية ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٤

تكون ظرفاً، لأن الوعد ليس فيها كلها فيكون جواب كم. و لا فى بعضها فيكون جوابا لمتى. فإذا لم تكن ظرفاً كانت منتصبه بوقوعها موقع المفعول الثانى. فيكون تقديره: وعدنا موسى انقضاء أربعين ليلة أو تمته أربعين ليلة فحذف المضاف كما يقول اليوم خمسة عشر من الشهر أى تمامه.

اللغة: ص: ٢٣٤

و الاربعة عدد يزيد على الثلاثة، و ينقص عن الخمسة يقال: ربع يربع ربعاً.

و ربع تربعاً و تربعاً و ارتبع ارتباعاً تقول ربت القوم فانا رابعهم. و الرابع من الورد و هو ان تحبس الإبل عن الماء اربعة ايام ثم ترد يوم الخامس. و ربت الحجر بيدي ربعاً إذا رفعته عن الأرض بيدك. و ارتبعت الحجر كذلك. و ربت الوتر إذا جعلته اربع طاقات، و تقول: أربع على ضلعك، و اربع على نفسك، و اربع عليك كل ذلك واحد بمعنى انتظر. و الربع المنزل و الموطن. و الربع الفصيل الذى نتج فى الربيع و ما ينتج بالصيف يقال له: هبع. و فى المثل ما له هبع و لا ربع. و رجل ربعة و مربع: ليس بطويل و لا قصير. و الربعة: الجونة. و المربع كانت العرب إذا غزت أخذت رئيس القوم ربع الغنيمه، و الباقي بينهم. و أول الأسنان الثنايا، ثم الرباعيات و هى اربعة ثنيتان من تحت و ثنيتان من فوق و الواحد ربايعه و اربع الفرس إذا القى ربايعه من السنة الاخرى. و الجمع الربع. و الربيعه: هى البيضة من السلاح.

يقال: ربت الأرض فهى مربعة من الربيع. و ارتبع القوم: إذا أصابوا ربيعاً و حمر ربع ما لى يوم الرابع و المربعة خشبة تشال بها الأحمال، و توضع على الإبل و الربع:

الباهر. و رجل مربع و مربع: إذا أخذته حمى الربع و الربيع حظ من الماء للأرض ربع يوم او ربع ليلة يقال لفلان فى الماء ربع و ربع المال جزء من اربعة و يقال له:

ربيع و لم يتجاوز العرب فى هذا المعنى الثمين و قال بعضهم: التسيع و العشير و الاول اظهر و اصل الباب الاربعة من العدد و الاربعة تجرى تارة على نفس العدد، و اخرى على المعدود فإذا أجرته على العدد، قلت اربعة أثواب و إذا أجرته على المعدود قلت. أثواب اربعة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٥

و ليلة و عشية و مساء نظائر و يقال يوم و ليلة. على طريق النقيض. قال صاحب العين: الليل ضد النهار. و الليل ظلام الليل. و النهار الضياء. فإذا أفردت أحدهما من الآخر قلت: ليلة و يوم تصغيرها ليلته اخرجوا الياء الاخيره من مخرجها فى الليالى يقول بعضهم: انما كان بناؤها ليلاء فقصر يقولون: هذه ليلة ليلاء: إذا اشتدت ظلمتها. قال الكميت:

و ليلهم الأليل

هذا لضرورة الشعر. فى الكلام ليلاء. و الليلة: الوقت من غروب الشمس الى طلوع الفجر الثانى. و اليوم من طلوع الفجر الثانى الى غروب الشمس.

قال ابو زيد اتخذنا ما لا فنحن نتخذه اتخاذاً و اتخذت تخذاً. قال ابو على اتخذت فعل و منه اتخذت. قال الله تعالى: «لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا» (١) و اتخذت: لا يتعدى، إلا الى مفعول واحد. و اتخذت تارة يتعدى الى مفعول واحد و تارة الى مفعولين فتعديه الى مفعول واحد. مثل قوله: «يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا» (٢) و مثل قوله: «وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» (٣) و تعديه الى مفعولين مثل قوله تعالى «اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً» (٤) و قوله: «لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» (٥) و قوله: «فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا» (٦) و من ادغم فلنقرب مخرج الذال من مخرج التاء. و من لم يدغم فلان مخرجها متغاير.

و العجل و الثور و البقرة نظائر. الا- أن العجل هو البقرة الصغيرة و يقال عجل و عجول. و اشتقاقه من عجل يعجل عجلةً و أعجله إعجالاً. و استعجل استعجالاً. و تعجل تعجلاً. و عجل تعجيلاً. و عاجلته معاجلةً. و تعاجلوا تعاجلاً. و رجل عَجَلٍ و عَجَلٍ لغتان. و تقول: استعجلت فلاناً أى حششته و أعجلت فلاناً أعجله إعجالاً- و تعجلت خراجه أى كلفته ان يعجله و رجل عجلان و امرأة عجلي و قوم عجال و نسوة عجال.

و العجال الإبل. و العجل عجل الثيران و الواحدة عجلةً و يجمع على الاعجال و العجاله ما

(١) سورة الكهف: آية ٧٨

(٢) سورة الفرقان: آية ٢٧

(٣) سورة مريم: آية ٨٢.

(٤) سورة المجادلة: آية ١٦

(٥) سورة الممتحنة: آية ١

(٦) المؤمن آية ١١١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٦

تعجلت من شىء. و العجاله طعام الراكب الذى لا يحسن طبخه و يقال: هو تمر و لبن و العجلة الادواة الصغيرة و هى المطهرة. و الجمع العجال. و العاجلة: نقيض الآجلة يعنى الدنيا و الآخرة. و العاجل: نقيض الآجل عام فى كل شىء تقول عاجل و آجل. و العجل: ولد البقرة. و جمعه عجاجيل و يقال عجول. و الأنثى: عجولة و قوله:

«خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ» (١) يقال إن آدم (ع) حين بلغ الروح منه الى الركبتين همّ بالنهوض قبل ان تبلغ القدمين فقال الله تعالى: «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ» و أورتنا آدم العجلة. و العجل الظنين: من غير الخليل و العجل خشب يؤلف شبه المحفة تجعل عليه الأثقال. و جمعه الاعجال. و صاحب عجال و اصل الباب العجل الذى هو الاسراع. و العجلة و السرعة و الخفة نظائر و نقيض العجلة التأنى و نقيض السرعة: الإبطاء و بعد نقيض قبل تقول: كان هذا بعد هذا. و تقول: بعد بعدا. او أبعد الله إبعاداً و تباعد تباعداً و باعده مباعده. و استبعده استبعاداً. و بعده تبعيداً.

و تبعد تبعدا. قال صاحب العين بعد لما يكون على اثر الشىء إذا كان قد مضى فإذا افردوا قالوا: هو من بعد: كقوله تعالى: «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» (٢) و تقول: بعداً و سحقاً. و يقرأ: «بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» (٣) و بعد بمعنى واحد.

و الأبعد نقيض الأقرب. و الجمع: اباعد و أقارب و يقرأ (بعِدت ثمود) و (بعِدت ثمود) (٤) و معناهما واحد إلا انهم يقولون: بعد الرجل و أبعد الله و البعد من اللعن يقول: أبعد الله أى لا يرثى له مما نزل به و قال ابن دريد: البعد: ضد القرب و بعد ضد قبل. و سمع ابو زيد العرب تقول: فلان غير بعيد و غير بعد و اصل الباب البعد نقيض القرب.

المعنى: ص: ٢٣٦

و معنى قوله: «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» أى اتخذتموه إلهاً لأن بنفس فعلهم لصورة العجل لا يكونون ظالمين، لأن فعل ذلك ليس بمحذور

(١) سورة الأنبياء: آية ٣٧

(٢) سورة الروم آية ٤

. (٣) سورة سبأ آية ١٩ .

. (٤) سورة هود آية ٩٦ .

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٧

و انما هو مكروه و ما روى عن النبي (ص) انه لعن المصورين معناه: من شبه الله بخلقه او اعتقد فيه انه صورة فلذلك قدر الحذف في الآية. كأنه قال: اتخذتموه إلهاً و ذلك انهم عبدوا العجل بعد موسى لما قال لهم السامري: هذا إلهكم و اله موسى. فنسى اى ترك آلهم و مضى ناسيا. و قيل: بل معنى فنسى اى فترك ما يجب عليه من عبادة الله.

قصة السامري: ص : ٢٣٧

و كان سبب عبادتهم العجل ما ذكره ابن عباس. ان السامري كان رجلا من اهل (بأكرم) «١». و كان من قوم يعبدون البقر. و كان حب عبادة البقر في نفسه.

و كان قد اظهر الإسلام في بنى إسرائيل، فلما قصد موسى الى ربه خلف هرون في بنى إسرائيل: قال لهم هرون: انكم تحملمتم أوزارا من زينة آل فرعون، و امتعة و حلوى، فتطهروا منها، فإنها بخس، و أوقد لهم ناراً. و قال لهم: اذفوا ما كان معكم فيها. فجعلوا يأتون بما كان معهم من تلك الامتعة و ذلك الحلوى، فيقذفون به فيها.

حتى إذا انكسر الحلوى و رأى السامري أثر فرس جبرئيل، فأخذ ترابا من اثر حافره، ثم اقبل الى النار. فقال لهارون يا نبي الله القى ما فى يدى؟ قال نعم و لم يظن هرون الا انه كبعض ما جاء به غيره من الحلوى و الامتعة. فقذف فيها و قال كن عجلا جسداً له خوار و كان البلاء و الفتنة و قال: هذا إلهكم و اله موسى، فعكفوا عليه و احبوه حبا لم ير مثله قطاً.

اللغة: ص : ٢٣٧

و سمي العجل عجلا مأخوذ من التعجيل لأن قصر المدة كالعجل فى الشيء.
و قال ابو العالبي: انما سمي العجل عجلا، لأنهم عجلوا فاتخذوه قبل أن يأتيهم موسى.
و قال الحسن صار العجل لحمياً و دماً. و قال غيره لا يجوز لأن ذلك من معجزات الأنبياء. و من وافق الحسن قال: ان القبضه من اثر الملك كان الله قد اجرى العادة بأنها إذا طرحت على اى صورة كانت حيه، فليس ذلك بمعجزة إذ سبيل السامري

(١) هكذا فى المطبوعة و المخطوطة و فى مجمع البيان (يا جرمى).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٨

فيه و سبيل غيره سواء. و من لم يجز انقلابه حيا، فاؤل الخوار على ان السامري جعل فيه خروفا، فدخلها الريح فحدث فيه صوت كالخوار.

و انما قال: «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» يعنى ظالمى أنفسهم إذا دخلوا عليها الضرر بما يستحقون على عبادته من العقوبة و الظلم. و قد يكون للنفس و قد يكون للغير.

و انما وصفوا بأنهم اتخذوا العجل إلهها و هى صفة ذم لهم بما لم يفعلوا لرضاهم بما كان عليه أسلافهم، و سلوكهم طرائقهم فى المخالفة لأمر الله، و الذم على الحقيقة على أفعالهم فان كان اللفظ على أفعال أسلافهم فاخرج اللفظ مخرج من كأنهم فعلوا ذلك لسلوكهم تلك الطرق و عدولهم الى المخالفة. فالذم متعلق بما كان منهم فى الحقيقة، فان قيل:

هل هذا الميقات في قوله: وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَا بِعَشْرِ. قيل: قال ابو علي و ابو بكر بن اخشاذ و اسمه احمد بن علي ان هذا ذاك و في الناس من قال:

هو غيره و الاول اظهر، و انما ذكر الثلاثين و اتمها بعشر و الأربعين قد تكمل بعشرين و عشرين، لأن الثلاثين أراد بها ذا القعدة و ذا الحجة فذكر هذا العدد لمكان الشهر ثم ذكر ما يتم به العدد أربعين ليلة.

و انما قال «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و لم يقل أربعين يوماً، لتضمن الليالي الأيام على قول المبرد، و معنى ذلك: انه إذا ذكرت الليالي دخلت فيها الأيام و ليس إذا ذكرت الأيام دخلت الليالي فيها. هكذا هو الاستعمال، و الصحيح ان العرب كانت تراعى في حسابها الشهور و الأيام و الأهلة. فأول الشهر الليالي و لذلك أرخت بالليالي و غلبتها على الأيام و لذلك صارت الأيام تابعة لليالي. و اكتفى بذكر الليالي من الأيام، فقيل لعشر خلون. و لم يقولوا لعشرة لأنه جرى على ما جرى على الليالي.

«و اتخذ» قال الرماني: وزنه افتعل و أصله يتخذ فقلبت الياء تاء و أدغمت في التاء التي بعدها و قال ابو علي يتخذت و ليس من أخذت، لان الهمزة لا تبدل من الياء و لا تبدل الياء منها، و اتخذت لا تكون افتعلت من أخذت و تكون أبدلت الهمزة ياء ثم أدغمت في التاء كما قالوا يسر الجزور و هو من اليسر لأنه لا يجوز على قول أصحابنا لاختلاف الحرفين و فائدة الآية التعجب من قولهم إذ كانوا في مقدار هذه المدة التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٣٩

اليسيرة لغيبه موسى عنهم اتخذوا العجل إليها و ادغام الذال عند التاء جائز و تركه أيضاً كذلك جائز.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٢] ص : ٢٣٩

إشارة

ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٥٢)

آية بلا خلاف.

قيل في معنى ما وقع العفو عنهم بقوله: «ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ» قولان:

أحدهما- انا تركنا معاجلتكم بالعقوبة من بعد اتخاذكم العجل إليها.

و الآخر- عفونا عنكم بقبول التوبة من عبادة العجل.

اللغة: ص : ٢٣٩

و العفو، و الصفح، و المغفرة، و التجاوز، نظائر. فالمغفرة نقيض العقوبة. و يقال عفا عفواً و أعفاه اعفاءً و استعفى استعفاءً، و عفى تعفياً و عافاه معافاةً و تعفى تعفياً.

و تعافى تعافياً، و اعتفاه اعتفاءً. و العفو أحل المال و أطيبه. و العفو: المعروف.

و العفاة: طلاب المعروف. و هم المعتفون. تقول: اعتفيت فلانا إذا طلبت معروفه و فضله. و العافية من الطير و الدواب طلاب الرزق.

اسم جامع لها. و منه قوله (ع) من غرس شجرة مثمرة فما أكلت العافية منها كتب له صدقة. و العافية دفاع الله عن العبد يقول عافاه الله

من مكروه و هو يعافيه معافاةً. و الاستعفاء: ان تطلب الى من كلفك امرا ان يعفيك منه، و عفى الشيء: إذا كثروا عفيته: إذا كثرت،

قال تعالى «حَتَّىٰ عَفَوْا». و منه اعفاء اللحية: إكثارها. و عفى: درس يقال أخذ من فلان ما عفا، و صفا. و العفا: التراب تقول: يعفيه العفا.

و عليه العفا. و العفا الدروس قال زهير:

على اثار ما ذهب العفاء

ومن عفت الديار. و الريح تعفو الديار عفاء، و عفوا. و تعفت الدار و الأثر تعفياً و العفوؤة و العفوؤة و العفوؤة. و الجمع العفو: و هي الحمر الأفتأ و الفتيات. و العفاء. ما كثر من التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٠

الوبر و الريش و ناقة ذات عفاء كثيرة الوبر طويلة و العفو: ولد الأتان الوحشية.

و أصل الباب: الترك. و منه قوله: «فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» من ترك له. و عفو الشيء صفوه و معنى «لعلكم» في الآية لكي تشكروا و قيل: معناه التعريض كأنه قال: عرضناكم للشكر.

و قوله: «مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ»- و ان كان اشارة الى الواحد- فمعناه الجمع.

و انما كان ذلك كذلك، لان ذا اسم مبهم فمرة يأتي على الأصل، و مرة يأتي على مشاكلة اللفظ. إذا كان لفظ المبهم على الواحد و ان كان معناه الجمع على انه قد يخاطب بلفظ الواحد و يراد به الجمع كقوله: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ» ثم قال: «إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ».

و قوله: «مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ» اشارة الى اتخاذهم العجل إلهاً. و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ».

اللغة: ص : ٢٤٠

فالشكر: هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. و قال الرماني: الشكر هو الاظهار للنعمة. و الصحيح هو الاول لأنه قد يظهر النعمة من لا يكون شاكرها. و الفرق بين الشكر و المكافأة ان المكافأة من التكافؤ و هو التساوى، و ليس كذلك الشكر ففي مكافأة النعمة دلالة على انه قد استوفى حقها. و قد يكون الشكر مقصراً عنها و ان كان ليس على المنعم عليه اكثر منه الا انه كلما ازداد من الشكر، حسن له الازدياد و ان لم يكن واجبا لأن الواجب لا يكون إلا متناهيًا و ذلك كالشكر لنعمة الله لو استكثرته غاية الاستكثار لم يكن لينتهي الى حد لا يجوز له الازدياد لعظم نعم الله عز و جل و صغر شكر العبد. و يقال: شكر شكرا، و شكورا، و تشكر تشكرا. و الشكور: من الدواب ما يكفيه قليل العلف لسمنه. و الشكر من الحيوانات: التي تصيب حظا من بقل او مرعى فتغرر ليتها بعد قلة. يقال اشكر القوم: إذا انزلوا منزلا فأصابت نعمهم شيئا من بقل، فدرت عليه، و انهم ليحلبون شكرة بجزم الكاف و قد شكرت الحلوبة شكرا: و الشكير شعر ضعيف ينبت خلال التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤١

الشيبة. و كذلك ما ينبت من ساق الشجر قضبان غضة تخرج بين قضبان عاسية يقال له الشكر و اشكر ضرع الناقة إذا امتلأ لبنا و الشكر بضع المرأة. و أصل الباب:

الظهور و لا يستحق الكافر الشكر على وجه الإجلال و الانعام، و الكافر لا يستحق كذلك و انما يجب له مكافأة نعمته كما يجب قضاء دينه على وجه الخروج اليه من غير تعظيم له و يسمى ذلك شكرا و الشكر لا- يستحق الا- على نعمة و معنى قولنا في الله انه غفور شكور انه يجازى العبد على طاعاته من غير ان ينقصه شيئا من حقه فجعل المجازاة على الطاعة شكرا في مجاز اللغة و لا يستحق الإنسان الشكر على نفسه لأنه لا- يكون منعماً على نفسه كما لا يكون مقرضاً لنفسه و النعمة تقتضى منعماً غير المنعم عليه. كما أن القرض يقتضى مقترضا، غير المقرض. و قد يصح ان يحسن الى نفسه كما يصح أن يسىء إليها، لأن الإحسان من المحسن. فإذا فعل بها فعلا حسنا ينتفع به، كان محسناً إليها بذلك الفعل، و إذا فعل بها فعلا قبيحاً كان مسيئاً إليها.

و الشكر متعلق في الآية بعفو الله عنهم، و نعمه عليهم: كأنه قال: لتشكروا الله على عفو عنكم و سائر نعمه عليكم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٣] ص : ٢٤١

إشارة

وَ إِذِ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ الْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (٥٣)

اللغة: ص : ٢٤١

قوله: «و إذ» عطف على ما مضى من التذكير بنعمه فكأنه قال: و اذكروا إذ آتينا موسى الكتاب، لان (إذ) اسم للوقت الماضي و (إذا) للوقت المستقبل.

و كذلك تستعمل في الجزاء، لأن الجزاء لا يكون إلا بالمستقبل. كقولهم: ان تأتني آتتك و لو تشبه الجزاء من حيث انه لا بد لها من الجواب. كما لا بد لحرف الجزاء من الجواب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٢

المعنى: ص : ٢٤٢

و قوله: «وَ إِذِ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» معناه أعطيناه. و الكتاب يريد به التوراة. و أما الفرقان فقال الفراء و قطرب و تغلب: يحتمل أن يكون اتى موسى كتاب التوراة و محمد الفرقان: كما قال الشاعر:

متقلدا سيفا و رمحا «١»

و ضعف قوم هذا الوجه، لأن فيه حمل القران على المجاز من غير ضرورة مع انه تعالى اخبر انه اتى موسى الفرقان في قوله: «وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَ ضِيَاءً» «٢» و قال الفراء: هو كلام مثنى يراد به: التوراة. و كرر لاختلاف اللفظين:

كقولهم: بعداً و سحفاً، و هما بمعنى واحد. قال الرماني: هذا المثال لا يشبه الآية، لأنه جمع الصفتين لموصوف واحد على معنيين متفقين. و الاولى ان يمثل بقولهم: هو العالم الكريم فجمعت الصفتان لموصوف واحد على معنيين مختلفين و قال عدى ابن زيد: و قدّدت الأديم لراهشيه و الفى قولها كذبا و مينا «٣»

و قال قوم: الكتاب: التوراة و الفرقان: انفراق البحر لبنى إسرائيل. و الفرج الذى أتاهم كما قال. «يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا» اى مخرجا. و قال بعضهم: الفرقان: الحلال و الحرام الذى ذكره فى التوراة. و روى عن ابن عباس و أبى العالىة و مجاهد: ان الفرقان الذى ذكره هو الكتاب الذى أتاه يفرق فيه بين الحق و الباطل. و قال ابن زيد: الفرقان: النصر الذى فرق الله به بين موسى و فرعون: كما فرق بين محمد «ص» و بين المشركين. كما قال: «يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ» «٤». و قال ابو مسلم: هو ما اوتى موسى من الآيات و الحجج التى فيها التفرقة بين الحق و الباطل.

(١) مر فى ١: ٦٥ و هو عجز بيت شطره: و رأيت زوجك فى الوغى.

(٢) سورة الأنبياء: آية ٤٨

(٣) فى المخطوطة و المطبوعة (و قدمت).

(٤) سورة الانفال: آية ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٣

و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ».

المعنى: ص : ٢٤٣

اى لكى تهتدوا. و قد بيناه فيما مضى و فيه دلالة على انه (تعالى) أراد ان يهتدوا لان هذا اللام لام الغرض و ذلك يفسد قول المجبرة

إنه أراد منهم الكفر. فأن قيل: كيف يهتدون بما أوتى موسى من البيان، و ما أوتى فى التوراة من البرهان مع انقطاع النقل الذى تقوم به الحجة. قيل: الجواب عنه من وجهين:

أحدهما- ان الخطاب لأسلافهم: كما قال: «وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ». والثانى- ان اخبار الرسول لهم ما تقوم به الحجة عليهم، فيمكنهم ان يستدلوا بذلك على ما أنعم الله به على أسلافهم، ولأنهم مقرون بان موسى (ع) أوتى التوراة بما فيها من الهدى والبيانات، فتقوم الحجة عليهم بإقرارهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٤] ص: ٢٤٣

إشارة

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (٥٤)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص: ٢٤٣

«بارئكم» اسكن الهمزة فيها ابو عمرو. إلا المعدل و سحارة من طريق الجرمى، و ابن مجاهد فكلهم خففوا الهمزة فيها. الا أبا طاهر عن ابن مجاهد عن إسماعيل فانه قلبها ياء.

التقدير و اذكروا ايضاً إذ قال موسى لقومه: «يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ». و ظلمهم إياها كان فعلهم بها ما لم يكن لهم ان يفعلوه بما يستحق التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٤

به العقاب. و كذلك كل من فعل فعلاً يستحق به العقاب فهو ظالم لنفسه. و قد بينا معنى التوبة فيما مضى. «١»

و اما قوله: «إلى بَارئِكُمْ»

اللغة: ص: ٢٤٤

فالبارئ هو الخالق الصانع. يقال: برأه. و استبرأ استبرأ، و تبرأ تبرأ، و باراه مبارأه، و برأه براءة، و تبرئته. قال صاحب العين: البرأ مهموز و هو الخلق تقول برأ الله الخلق و هو يبرؤهم و هو البارئ و قال امية:

الخالق البارئ المصور فى ال أرحام ماء حتى يصير دما

و البرء السلامة من السقم. تقول برأ برؤه و برئت و برأت و برؤت براءة.

و تبرأ تبرأ لغة فى هذا و البراءة من العيب و المكروه لا- يقال منه: الا برىء براء و فاعله برىء و فلان برىء و براء كقوله: إني براء. و امرأة براء. و نسوة براء و براء على وزن فعلاء. و منه قوله: «انا برآء منكم» جمع برىء. و من ترك الهمزة.

قال: براء على وزن فعال. و تقول بارأت الرجل اى برئت اليه. و برىء الى مثل ذلك. و بارات المرأة اى صالحتها على المفارقة و أبرأت الرجل من الضمان و الدين و برأه تبرئته. و يقال: ابرأ الله فلانا من المرض إبراء حسناً، و الاستبراء:

استبراء الجارية و المرأة بان لا- يطأها حتى تحيض. و الاستبراء نقاء الفرج من القذر. و أصل الباب تبرى الشىء من الشىء: و هو انفصاله منه. و برأ الله الخلق اى فطرهم، فإنهم انفصلوا من العدم الى الوجود. و البرية الخلق، فعليه بمعنى مفعول، لا يهمز كما لا يهمز

ملك و ان كان أصله من اللوكة. وقيل البرية مشتقة من البراوة، و هو التراب، فلذلك لم يهزم. وقيل إنه مأخوذ من برت العود، فلذلك لم يهزم.

و البراءة من الشيء: المفارقة و المباعدة عنه: و برىء الله من الكافر: باعده عن رحمته و انواع الفعل كثيرة: منها الخلق، و الإنشاء، و الارتجاع. و البرء: الفطر. فأما

(١) انظر ص ١٦٩ - ١٧٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٥

الأحداث، و الإيجاد و التكوين فكالفعل و الجعل: أعم من الفعل، لأنه لما وجد بعد ان لم يكن كقولك: جعلت الطين خزفا. فلم يحدث الخزف في الحقيقة، و انما أحدث ما صار خزفاً. و قوله: «فأقتلوا»

اللغة: ص: ٢٤٥

فالقتل و الذبح و الموت نظائر. و بينها فرق: فالقتل نقض بنية الحياة. و الذبح فرى الأوداج. و الموت عند من أثبتة معنى عرض يضاد الحياة. يقال: قتل يقتل قتلا. و اقتتلوا اقتتالا. و تقاتلوا تقاتلا. و استقتل استقتالا. و قتل تقتيلا. و قاتله مقاتله. و قوله تعالى: «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ» «١» معناه لعنهم الله. و قوم اقاتل: اى هم اهل الوتر، و الترة: اى هم اعداء و تراه. و تقول: تقتلت الجارية للفتى يصف به العشق. و قال الشاعر:

تقتلت لى حتى إذا ما قتلتنى تنسكت ما هذا بفعل النواسك «٢»

و اقاتل فلان فلانا: إذا عرضه للقتل. و المقتل من الدواب الذى قد ذل و مرن على العمل. و قلب مقتل: اى قتل عشقاً. و منه قول امرئ القيس:

فى أعشار قلب مقتل «٣»

قال ابن دريد: قتلت الخمر بالماء إذا مزجتها. قال الشاعر:

ان التى ناولتنى فرددتها قُتلت قتلتها لم تقتل

و تقتل الرجل لحاجة اى يأتى لها. و يقتل الرجل للمرأة: إذا خضع لها فى كلامه و قتل الرجل: عدوه. و الجمع اقاتل. و فلان قتل فلان: اى نظيره، و ابن عمه

(١) سورة التوبة: آية ٣١ و سورة المنافقون آية ٤.

(٢) تقتلت المرأة: تثنت فى مشيتها.

(٣) معلته. و البيت: و ما زرفت عيناك الا لتضربى بسهميك فى أعشار قلب مقتل و السهمان: الرقيب و المعلى من سهام الميسر. و معناه استوليت على القلب كله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٦

و قتله قتله سوء و اقتتلوا بمعنى تقاتلوا و مثله قتلوا قال ابو النجم:

ندافع الشيب و لم يقتل

و ناقة ذات قتال و ذات كيال، إذا كانت غليظة و ثيقة الخلق. فى المثل:

قتلت ارض جاهلها، و قتل أرضا عالمها. و مقاتل الإنسان: هي التي إذا أصيبت قتلت.

و أصل الباب: القتل و هو نقض البنية التي تصح معها الحياة. و قال المبرد: و أصله اماتة الحركة. و قوله: «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ» اى قد حلوا محل من يقال له هذا القول. اى انزل الله بهم القتل. و يقول قتله علما إذا ايقنه و تحققه. و قوله: «فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ».

المعنى: ص : ٢٤٦

قيل فى معناه قولان:

أحدهما- يقتل بعضكم بعضا. ذهب اليه ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و الحسن و غيره من اهل العلم، كما يقول القائل: قتل آل فلان إذا قتل بعضهم بعضا.

و الثانى- ذكره ابن عباس و إسحاق و اختاره ابو على. و هو ان يستسلموا للقتل فجعل استسلامهم للقتل قتلا منهم لأنفسهم على وجه التوسع. و قيل: ان السبعين الذين اختارهم موسى للميقات أمروا بالقتل لمن سأل الرؤية من بنى إسرائيل و قيل: إنهم قتلوا أنفسهم كما أمروا. عمدوا الى الخناجر و جعل بعضهم يطعن بعضا.

قال ابن عباس و غيره من اهل العلم: و يقال غشتهم ظلمة شديدة فجعل بعضهم يقتل بعضا، ثم انجلت الظلمة، فاجلوا عن سبعين الف قتيل. و السبب الذى لأجله أمروا بقتل أنفسهم ذكره ابن جريج: ان الله علم ان ناساً منهم علموا ان العجل باطلا فلم يمنعهم ان ينكروا الا- خوف القتل، فلذلك بلاهم الله ان يقتل بعضهم بعضا. و قال الرماني: و لا بد ان يكون فى الامر بالقتل لطف لهم و لغيرهم، كما يكون فى استسلام القاتل لطف له و لغيره. فان قيل كيف يكون فى قتلهم نفوسهم لطف لهم، و بعد القتل لا تكليف عليهم. و اللطف لا يكون لطفاً فيما مضى و لا فيما يقاربه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٧

قلنا: إذا كان القوم كلفوا ان يقتل بعضهم بعضا و كل واحد منهم يقصد قتل غيره و يجوز ان يبقى بعده فيكون القتل لطفاً له فيما بعد، و لو كان بمقدار زمان يفعل فيه واجبا واحدا: و يمتنع فيه من قبيح. و ذلك كما نقول فى عبادتنا فى قتال المشركين. فان الله تعالى تعبدنا ان نقاتل حتى نقتل و نقتل و مدح على ذلك، فلذلك روى اهل السير ان الذين عبدوا العجل تعبدوا ان يقاتلوا من لم يعبد و يصبروا على ذلك حتى يقتل بعضهم بعضا. و كان القتل شهادة لمن قتل، و توبة لمن بقى. و انما كانت تكون شبهة، لو أمروا بان يقتلوا نفوسهم بأيديهم. و لو صح ذلك لكان لا يمتنع بان يكونوا أمروا بان يفعلوا بنفوسهم الجراح التى تفضى الى الموت- و ان لم يزل معها العقل فينا فى التكليف-.

و أما على القول الآخر و هو انهم أمروا بالاستسلام و القتل و الصبر عليه فلا مسألة لأنهم أمروا بقتل نفوسهم. و على هذا يكون قتلهم حسناً، لأنه لو كان قبيحاً لما جاز ان يؤمروا بالاستسلام. و كذلك نقول: لا يجوز ان يتعبد نبى او امام بان يستسلم للقتل مع قدرته على الدفع عن نفسه، فلا يدفعه لان فى ذلك استسلاما للقبيح مع القدرة على الدفع منه، و ذلك لا يجوز و انما يقع قتل الأنبياء و الائمة على وجه الظلم، و ارتفاع التمكّن من الدفع مع الحرص على الدفع. غير انه لا يمتنع ان يتعبد بالصبر على الدفاع. و تحمل المشقة فى ذلك- و ان قتله غيره ظلما و القتل- و ان كان قبيحاً بحكم العقل- فهو ما يجوز تغييره بان يصير حسناً، لأنه جار مجرى سائر الآلام. و ليس يجرى ذلك مجرى الجهل و الكذب الذى ليس يصير قط حسناً و وجه الحسن فى القتل انه لطف على ما قلناه، و كما يجوز من الله ان يميت الحى، كذلك يجوز ان يأمرنا باماتته و يعوضه على ما يدخل عليه من الآلام و يكون فيه لطف على ما قدمناه.

و قوله: «ذَلِكُمْ» اشارة الى التوبة مع القتل لأنفسهم على ما أمرهم الله تعالى به بدلالة قوله. «فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» فقوله: «توبوا» دال على التوبة، فكأنها مذكورة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٨

و قوله: «خير»

اللغة: ص : ٢٤٨

فالخير، و النفع، و الفضل، و الحظ نظائر و ضد الخير: الشر. و ضد النفع: الضرر. تقول: خار الله له الخير خيرة. و اختار اختياراً و استخار فلان استخارة و تخير تخيراً و تخيراً. و خيره تخيراً. و خايره مخايرة. و رجل خير و امرأة خيرة: أى فاضلة. و قوم اخيار، و خيار. و امرأة خيرة. حقيقة فى جمالها، و ميسمها. و منه قوله: «فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ» (١). و ناقة خيار. و رجل خيار. و تقول: و الجمع خيار. و تقول: هذه و هذا و هؤلاء خيرتى. و ما تختاره. و تقول: انت بالخيار و انت بالخيار سواء. و الرجل يستخير الضبع و اليربوع: إذا جعل حبسه فى موضع النافقاء، فخرج من القاصعاء (٢). و الخيرة مصدر خار خيرة ساكنة الياء مثل راب ريبة. و اصل الباب الخير نقيض الشر. و الخير: الهيئة المختارة. و حذفت الياء من قوله: «يا قوم» و أثبتت فى قوله: «يا ليت قومى» لأن ياء الاضافة تحذف فى النداء، لأنه موضع حذف، يحذف فيه التنوين، و يحذف الاميم للترخيم، فلما كانت بالاضافة تحذف فى غير النداء، لزم حذفها فى النداء. و أما قوله: «يا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ» (٣)، فإنها تثبت لأنها ياء الاضافة. لا يلحقها ما يوجب حذفها، كما لحق الياء فى النداء. و يجوز فى «يا قوم» كسر الميم و حذف الياء هو اجماع القراء و يجوز بياء ساكنة، و يجوز بفتح الياء و ما قرئ بها. فاما إسكان الهمزة. فالذى رواه سيبويه عن أبى عمر و اختلاس الحركة. و هو اضبط من غيره و الإسكان فى مثل هذا يجوز فى ضرورة الشعر كقول الشاعر:

إذا اعوججن قلت صاحب قوم

و كان ينبغي ان يقال صاحب لأنه منادى. و قال امرؤ القيس:

فاليوم فاشرب غير مستحقب اثما من الله و لا واغل

(١) سورة الرحمان: آية ٧٠ [.....]

(٢) النافقاء: بحر اليربوع. القاصعاء مثل النافقاء

(٣) سورة يس: آية ٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٤٩

و قد روى بعضهم صاح قوم و روى فاليوم فاشرب و روى بعضهم: فاليوم فاسقى و لا يقال فى الله تعالى تائب مطلقاً. و انما يقال: تائب على العبد.

قوله: «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» الفاء متعلق بمحذوف كأنه قال فعلتم او قتلتم أنفسكم فتاب عليكم. و كان فيما بقى دلالة عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٥] ص : ٢٤٩

إشارة

وَ إِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (٥٥)
آية بلا خلاف.

و هذه الآية ايضاً عطف على ما تقدم كأنه قال و اذكروا إذ قلتم يا موسى لن نصدق حتى نرى لله جهره.

اللغة: ص: ٢٤٩

فالرؤيا و النظر و الأبصار نظائر في اللغة يقال: رأى رؤيته و رأى من رأى رأيا. و أراه الله اراءه و تراءى القوم ترائيا. و ارتأى ارتياء و راءه مرأاه قال صاحب العين: رأى رأى القلب و الجمع الآراء. و تقول: ما أضل آراءهم على التعجب و رأيهم ايضاً و رأيت رؤيته و تقول رأيت رؤيته رأى العين. أى حيث يقع البصر عليه. و تقول من رأى القلب: ارتأيت. و تقول: رأيت رؤيا حسنة. و تقول: رأيت فلانا ذا مسحة في اللون، و زيه حسنة في اللباس، و المتاع. و الذى يتعرض بزبه كهانة او طباً. و فى بعض اللغات ريت بمعنى رأيت. و على ذلك قراءة من قرأ اريت قال الشاعر:

قد ريت منه عجبا من الكبير

و تراءى القوم: إذا رأى بعضهم بعضا و تراءى لى فلان: إذا تصدى لى فأراه و الرواء: المنظر فى البهاء و الجمال. تقول: امرأة لها رواء و بهاء و سناء أى حسنة.

و المرأة مثل المنطرة و المنظر و المرأة التى ينظر فيها و جمعها مرأى. و من حوّل الهمزة قال: مرايا. تقول مرأت المرأة: إذا نظرت وجهها. و فى الحديث لا يترأى أحدكم فى الماء أى لا ينظر فيه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٠

و يحذفون الهمزة فى كل كلمة تشتق من رأيت إذا كانت الراء ساكنة تقول أريت فلانا فانا مرى و هو مرى. أى بحذف الهمزة و أثبتوها فى موضعين فى قولهم رأيت فهو مرئى أرأت الناقة و الشاة إذا يرى ضرعها انها قد اقربت و أنزلت. و هى مرئى. و الحذف فيه ايضاً صواب و تقول: من الظن رأيت ان فلانا أخوك. و منهم من يحذف الهمزة يقول ريت انه و من قلب الهمزة من رأى قال رأى مثل ما تقولون: أريت و استريت بالمرأة و المرئية: مكسورة الراء مهموزة ممدودة ما ترى المرأة من الحيض صفرة أو بياضاً قبل او بعدا و أما البصير بالعين فهو الرؤية. إلا أن تقول نظرت اليه رأى العين فيه و تقول: ما رأيت إلا رؤيته واحدة و تقول للذى يريك الشىء مرى و المرأة مريه بلا- همزة و تقول رأيت فلانا برؤية و المرأة التى تنظر فيها و الرأى ما رأيت القوم فى حسن البشارة و الهيئة قال جرير:

و كل قوم لهم رأى و مختبر و ليس فى تغلب رأى و لا خبر

و اصل الباب: الرؤية بالعين و شبه الرؤية بالقلب به بمعنى العلم. و الرأى يرى حال صلاح و يظن خلافها. و المريه لأنها بمنزلة الآلة للقلب يرى بها.

و الجهره، و العلانية، و المعاينة نظائر تقول: جهر جهرا أو جاهر مجاهرة، و جهاراً. و تجاهروا تجاهراً. و رجل جهير الصوت. قال صاحب العين: جهر فلان بكلامه، و هو يجهر بقراءته جهاراً، و اجهر بقراءته اجهاراً. و جاهرتم بالأمر جهارا أى عالتم به إعلانا و اجتهر القوم فلانا جهاراً: إذا نظروا اليه و كل شىء يبدو فقد جهر و رجل جهير: إذا كان فى المنظر و الجسم فى الناس مجهراً. و كلام جهير، و صوت جهير أى عال. و الفعل منه جهر جهارة. و الجهير هو الجرىء المتقدم و الجهورى: هو الصوت العالى. و الجوهر: كل حجارة يستخرج منها شىء ينتفع به و جوهر كل شىء ما خلقت عليه حلية. و الشاة الجهر التى لا تبصر فى الشمس و الكبش اجهر و قال بعضهم: جهرت البئر: إذا أخرجت ما فيها من الحمأة، و الماء. و بئرٌ مجهورة. و الجهر: ضد السر و جهرنى الرجل إذا راعك جماله و هيئته. و رجل جهير ذو رواء و اصل الباب الظهور. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥١

و الجهر يقتضى ظاهراً بعد ان يكون خافياً، ليدرك ما لم يكن قبل مدركا و يستدل بالجهر على أنهم أرادوا الرؤية بالعين دون رؤية القلب. و حقيقة الجهر ظهور الشىء معانيه و الفرق بين الجهر و المعاينة أن المعاينة ترجع الى حال المدرک و الجهره ترجع الى حال المدرک.

المعنى: ص : ٢٥١

و معنى قوله: «حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» قال ابن عباس: علانية. و قال قتادة عيانا. و قد تكون الرؤية غير جهره كالرؤية فى النوم و الرؤية بالقلب فإذا قال جهرة لم يكن إلا رؤية العين على التحقيق، دون التخيل و سؤالهم الرؤية. قال قوم: هو كفر لأن اجازة الرؤية كفر. و قال آخرون: ليس بكفر و انما اجازة الرؤية التى تقتضى التشبيه كفر. فاما هذا القول منهم فكفر اجماعا، لأنه رد على الرسول و كل من يلقى قول الرسول بالرد من المكلفين، كان كافراً. و اما الصاعقة فإنها تكون على ثلاثة أوجه:

أولها- الموت: كقوله: «فَصَيَعِقْ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» (١) «فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ» (٢) «الثانى- العذاب. كقوله: «إِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ» (٣) و الثالث- نار تسقط من السماء كقوله: «وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ» (٤) و أكثرهم على ان موسى لم يمت بالصاعقة كما مات من سأل الرؤية و قال شاذ منهم: انه مات بالصاعقة و قوله: «وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا» أى مغشياً عليه عند اكثر المفسرين بدلالة قوله: «فَلَمَّا أَفَاقَ» و الافاقه لا تكون إلا من الغشيه دون الموت، و إلا لكان قد قال فلما حيا. و قوله: «جَهْرَةً» مشتق من جهرت الركيه اجهرها جهرا و جهرة: إذا كان

(١) سورة الزمر: آية ٦٨

(٢) سورة البقرة: آية ٥٥

(٣) سورة حم- السجدة: آية ١٣

(٤) سورة الرعد آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٢

ماؤها قد غطاه الطين، فنقيت حتى ظهر الماء و قيل: أخذ من قولهم: فلان تجاهر بالمعاصي: إذا كان لا يسرها و انما فرعوا بسؤال أسلافهم الرؤية من حيث انهم سلكوا طريقهم فى المخالفة للنبي الذى لزمهم اتباعه و التصديق بجميع ما اتى به فجزوا على عادة أسلافهم فى ذلك الذين كانوا يسألون تارة ان يجعل لهم إلهاً غير الله و مرة يعبدون العجل من دون الله و مرة يقولون: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» و مرة يقولون: «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَا- إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» و قال الزجاج فى هذه الآية دلالة على مشركى العرب الذين كانوا ينكرون البعث، لأهل الكتاب مع مخالفتهم الرسول يقرون بإذن الله أمات قوماً فى الدنيا، ثم أحياهم و عندنا ان نقل اهل الكتاب لمثل هذا ليس بحجة و انما الحجة فى اخبار الله على لسان نبيه وحده إذ كان كلما يخبر به فهو حق و صدق. و استدلل البلخي بهذه الآية على ان الرؤية لا تجوز على الله تعالى. قال لأنها انكارهم أمرين ردهم على نبيهم، و تجوزهم الرؤية على ربهم و بين ذلك قوله تعالى: فقد سألو موسى اكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فدل ذلك على ان المراد إنكار الامرين و هذه الآية تدل على قوله:

«رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» كان سؤالاً لقومه، لأنه لا خلاف بين اهل التوراة ان موسى ما سأل الرؤية الا دفعة واحدة. و هى التى سألتها لقومه و قوله:

«لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» تعلق بما يخبرهم به من صفات الله عز و جل، لأنهم قالوا لن نؤمن لك بما تخبرنا به من صفاته و ما يجوز عليه حتى نراه. و قيل: انه لما جاءهم بالالواح و فيها التوراة قالوا لن نؤمن بان هذا من عند الله حتى نراه جهرة و نرى على وزن نفع و أصله: نرأى قال الشاعر:

أرى عيني ما لم ترأياه كلانا عالم بالثرهات

فجاء به على الأصل و قال آخر:

ألم تر ما لاقيت و الدهر اعصر و من يتمل العيش يرى و يسمع

و انما دعاهم الى ان قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله شكهم، و حيرتهم فيما دعاهم التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٣
 اليه موسى (ع) من توحيد الله عز و جل، و لو كانوا عارفين، لكان دعاهم اليه العناد لموسى و معلوم انهم لم يكونوا معاندين له (ع). و
 فى الناس من قال: إن قولهم: جهرة من صفة السؤال على التقديم و التأخير كأنه قال: و إذا قلت جهرة لن نؤمن لك حتى نرى الله. و
 قال الأكثر إنها من صفة الرؤية. و هو الأقوى، لان ما قالوه ترك الظاهر، و تقدير التقديم و التأخير ليس هنا إلى ذلك حاجة.
 و قوله: «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» يعنى ما نزل بكم من الصاعقة و الموت.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٦] ص: ٢٥٣

إشارة

ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٥٦)
 آية بلا خلاف.

قوله: «بَعَثْنَاكُمْ» أحيناكم. عند اكثر المفسرين: كالحسن، و قتادة، و غيرهما، و قال السدى: بعثناكم أنبياء. و الأول أصح لأنه ظاهر
 الكلام. فلا يجوز العدول عنه و أصل البعث: إثارة الشيء من محله، و منه قيل: بعث فلان راحلته: إذا أثارها من مبركها للسير. و منه
 قولهم بعثت فلانا لحاجتى: إذا أقمته من مكانه الذى هو فيه للتوجه فيها. و من ذلك قيل: ليوم القيامة يوم البعث لأنه يوم تثار فيه الناس
 من قبورهم لموقف الحساب.

اللغة: ص: ٢٥٣

و البعث و الإرسال و كل الإطلاق نظائر. يقال: بعثت بعثا. و انبعثت انبعثا.

و تبعثت تبعثه. و بعثته من نومه فانبعث. اى نبهته فانتبه. و تقول: ضرب البعث على الجند. إذا بعثوا إلى العدو. و كل قوم يبعثون الى
 وجه او فى امر فهم بعث.

و أصل الباب: البعث و هو الإرسال. و كل باعث فاعل. و اما المبعوث فقد يكون فاعلا، و قد لا يكون. يقال: بعث الله عليهم ريحا
 فاقتلعتهم و الريح مبعوثة. و يقال:

الشهوة للشىء تبعث على الطلب له. فان قيل: هل يجوز ان يرد الله احداً الى التكليف بعد ان مات، و عاين ما يضطره الى معرفته بالله؟
 قيل: فى ذلك خلاف قال ابو على:

لا يجوز ذلك إلا على من لم يضطره الله الى معرفته و قال بعضهم: يجوز التكليف فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٤
 الحكمة. و ان اضطر الى المعرفة. و قول أبى على أقوى. و اعل الرمانى قول أبى على، فان قيل: لما كانت المعرفة لأجل الطاعات التى
 كلفها العبد كانت هى الغرض الذى يتبعه سائر الطاعات فلو ارتفع الغرض، ارتفع التابع له. كما ان الغرض فى الشرائع الاستصلاح فى
 الأصول التى تجب بالعقل فلو ارتفع ذلك الغرض، ارتفع وجوب العمل بالشرع. و كما انه لا يجوز تكليف الطاعة مع رفع التمكّن مع
 المعرفة من غير ضرورة إليها قال: و وجه القول الثانى أنه لما كان الشكر على النعمة يجب فى المشاهد مع الضرورة الى معرفة النعم،
 كان الشكر للنعمة التى هى اجل من نعمة كل منعم فى الشاهد اولى ان تجب مع الاضطرار الى المعرفة. و لابى على ان يقول لا يمنع
 من الوجوب، لكن لا- يجوز التكليف، لان الغرض المعرفة. اى هى اصل ما وقع التكليف به للعباد. و الذى أقوله: إن الذى يحيى بعد

الاماتة، ان كان لم يخلق له المعرفة الضرورية لم يضطر إليها، فانه يمتنع تكليفه، لأن العلم بان الأحياء بعد الاماتة، لا يقدر عليه غير الله طريقه الدليل و غوامض الاستدلال، فليس إحياءه بعد الاماتة ما يوجب ان يكون مضطرا الى معرفته، فلذلك يصح تكليفه، و ليس الأحياء بعد الاماتة الا كالانتباه من النوم و الافاقة بعد الغشية فان ذلك لا يوجب علم الاضطرار. و ان فرضنا انه خلق فيه المعارضة ضرورة، فلا- يحسن تكليفه لان حسن التكليف موقوف على ازالة علة المكلف من فعل اللطف، و الاقدار و غير ذلك. و من جملة الالطاف تكليفه للمعرفة. و الضرورية لا تقوم مقامها على ما بيناه في الأصول. و اذاً لا يحسن تكليفه، لأنه يصير مكلفا و لم يفعل به ما هو لطف له، و ذلك لا يجوز.

و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» معناه لكى تشكروا. و هذه لام الغرض.

و فيه دليل على فساد قول المجبرة إن الله تعالى ما أراد من الكفار الشكر، لأنه لو أراد كفرهم، لقال: لتكفروا و ذلك خلاف القرآن. و من استدل بها على جوازها كان صحيحاً، لان من منع منه و احاله، فالقرآن يكذبه، و ان استدل به على وجوب الرجعة و حصولها فلا يصح لان احياء قوم فى وقت، ليس بدلالة على احياء اخرين فى وقت اخر، ذلك يحتاج إلى دلالة اخرى. و قول من قال: لا تجوز التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٥

الرجعة، لان ذلك معجزة و دلالة على نبوة نبي. و ذلك لا يجوز إلا فى زمن نبي غير صحيح، لان عندنا يجوز اظهار المعجزات على يد الائمة و الصالحين. و قد بيناه فى الأصول. و من ادعى قيام الحجة بان الخلق لا يردون الى الدنيا: كما علمنا ان لا نبي بعد نبينا مقترح مبتدع، لما لا دليل على صحته، فانا لا نخالف فى ذلك و قال البلخي: لا تجوز الرجعة مع الاعلام بها، لان فيها إغراء بالمعاصى من جهة الاتكال على التوبة فى الكرة الثانية. قال الرماني: هذا ليس بصحيح من قبل انه لو كان فيها إغراء بالمعصية، لكان فى إعلام التبعية الى مدة إغراء بالمعصية. و قد أعلم الله تعالى نبيه و غيره إبليس: انه يبقية الى يوم يبعثون و لم يكن فى ذلك إغراء بالمعصية و عندي ان الذى قاله البلخي ليس بصحيح، لان من يقول بالرجعة، لا يقطع على ان الناس كلهم يرجعون، فيكون، فى ذلك اتكال على التوبة فى الرجعة، فيصير إغراء. فلا احد من المكلفين الا و يجوز ان لا يرجع. و ان قطع على الرجعة فى الجملة و يجوز ان لا يرجع، فكفى فى باب الزجر. و أما قول الرماني: إن الله تعالى اعلم أقواما مدة مقامهم، فان ذلك لا يجوز الا فيمن هو معصوم يؤمن من جهة الخطأ كالأنبياء و من يجرى مجراهم فى كونهم معصومين. فاما من ليس بمعصوم، فلا يجوز ذلك، لأنه يصير مغرى بالقبح و اما تبعية إبليس مع اعلامه ان يستبقية الى يوم القيامة ففيه جوابان.

أحدهما- انه انما وعده قطعاً بالتبعية بشرط الا يفعل القبيح و من فعل القبيح حق اخترته عقبه. و لا يكون مغرى:

و الثانى- ان الله قد علم انه لا يريد بهذا الاعلام فعلا قبيحا، و إلا لما كان يفعله، و فى ذلك إخراج من باب الإغراء. و قد قيل: إن إبليس قد زال عنه التكليف. و انما امكنه الله من وسوسة الخلق تغليظا للتكليف، و زيادة فى مشاقهم و يجرى ذلك مجرى زيادة الشهوات انه يحسن فعلها إذا كان فى خلقها تعريض للثواب الكثير الزائد.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٦

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٧] ص: ٢٥٦

إشارة

وَ ظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَ مَا ظَلَّمُونَا وَ لَكِن كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٥٧) آية بلا خلاف-

قوله: «وَ ظَلَّلْنَا» عطف على قوله «ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» و كأن التقدير ثم بعثناكم من بعد موتكم و ظللنا عليكم الغمام.

و الظلمة و الغمامة و السترة نظائر في اللغة. تقول: ظل يظل ظلولا. و أظل اظلالا. و استظل استظلالا. و تظلل تظلالا. و ظلله تظليلا. قال صاحب العين: تقول ظل نهاره فلان صائماً. و لا تقول العرب: ظل إلا لكل عمل بالنهار. كما لا تقول: بات إلا- بالليل. و ربما جاءت ظل في أشعارهم نادرا. و من العرب من يحذف لام ظللت، و نحوها فاما اهل الحجاز فيكسرون الظاء على كسر اللام التي ألقيت فيقولون: ظللنا و ظللتم. كما قال تعالى «فَطَلَّتُمْ تَفَكَّهُونَ» (١) و المصدر: الظلول. فالأمر فيه اظلل و الظل ضد الضح و نقيضه. و يقال لسواد الليل، فيسمى ظلا- و جمعه ظلال. قال الله تعالى: «أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا» (٢) «يعنى الليل. و الظل في كلام العرب هو الليل. و تقول اظللتني هذه الشجرة اظلالا. و المكان الظليل: الدائم الظل. و قد دامت ظلاله. و الظلة كهيئة الصفة، و قوله: «عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ» (٣) يقال هو عذاب يوم الصفة. و الظلة البرطلة. و الاظلال: الدنو يقول قد اظلك فلان اى كأنه القى عليك ظله من قربه. و تقول لا تجاوز ظل ظلك و ملاعب ظله: طائر يسمى بذلك. و الأظل: باطن منسم البعير و جمعه اظلال قال الشاعر:

يشكو الوجى من اظلل و اظلل

(١) سورة الواقعة آية: ٦٥

(٢) سورة الفرقان آية ٤٥

(٣) سورة الشعراء آية: ١٨٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٧

يعنى من أظل و أظل. فأظهر التضعيف بضرورة الشعر قال لبيد:

بنكيب معر دامى الأظل (١)

أراد بخف نكيب: منكوب نكبته الحجارة. معر: ساقط الشعر أملس. و الظل كون النهار تغلب عليه الشمس. قال رؤبة: كل موضع تكون فنزول عنه ظل و فيء يقالان جميعا. و ما سوى ذلك يقال له ظل و لا يقال: فيه الفىء. و الظل الظليل: الجنة قال الله تعالى: «وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا» (٢) و الظل: الخيال الذى يرى من الجن و غيره. و المظلة ايضا تتخذ من خشب و غيره يستظل بها و الظل: المنعة و العز.

كذا ذكر ابن دريد يقال: فلان فى ظل فلان اى فى عزه و أصل الباب: التظليل.

و هو السترو و الاظلال الدنو: كدنو الساتر. و حد التظليل السترو من علء.

و الغمام: السحاب و القطعة منها غمامة تقول: يوم غم، و ليلة غمة و امر غام.

و رجل مغموم، و مغمم، ذو غم. و فلان فى غمة من أمره: إذا لم يهتد له. و الغماء:

الشديدة من شدائد الدهر، و رجل أغم، و جبهه غماء: كثيرة الشعر تقول منه: غم يغم. و كذلك فى القفا. قال الشاعر:

فلا تنكحى إن فرق الدهر بيننا أغم القفا و الوجه ليس بانزعا

و الغميم: الغمس و هو ان يسحق حتى يغلط. و الغم: ضد الفرح. و الغمة:

الغطاء على القلب من الغم. و الغمة: الضيقة تقول: اللهم احسر عنا هذه الغمة أى الضيقة. و غم الهلال إذا غطاه الغيم. و كل شىء

غطيته فقد غميته و لذلك سمي الرطب الغموم و هو الذى يوضع فى جرة و هو بسر ثم يغطى حتى يرطب. و الغمام اشتق من هذا، لأنه

يغطى السماء، و رجل أغمم. و امرأة غماء إذا دنا قصاص الشعر من حاجبه حتى يغطى جبهته، و كذلك هو فى القفا. و أصل الباب

الغطاء.

المعنى: ص : ٢٥٧

يوم الغمام الذى ظلل على بنى إسرائيل. قال ابن عباس و مجاهد: لم يكن بالسحاب، ولكنه الذى عنى فى قوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ

(١) اللسان (معر) و صدره. و تصكك المر و لما هجرن

. (٢) سورة النساء آية: ٥٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٨

الْغَمَامِ». (١) و هو الغمام الذى أتت فيه الملائكة يوم بدر، و لم يكن لغيرهم. قال ابن عباس كان معهم فى التيه و قيل هو ما ابيض من السحاب.

و اما المن قال ابن عباس: هو المن الذى يعرفه الناس يسقط على الشجر و قال قتادة: كان المن ينزل عليهم مثل الثلج. و قيل هو عسل و قيل خبز مرقق و قيل هو الزنجبيل. و قيل هو شىء كالصمغ كان يقع على الأشجار و طعمه كالشهد و العسل عن مجاهد و قال الزجاج: جملة المن ما من الله تعالى على عباده مما لا تعب فيه و لا نصب.

و روى عن النبى (ص) انه قال: الكمأة من المن و ماؤها شفاء للعين.

قال بعض اهل العلم يعنى بمائها الوسمى الذى يكون منها الكمأة و هو أول مطر يجىء فى الخريف. و قيل هو الذى يسقط على الثمام. و المنّ حلؤ كالعسل. و إياه عنى الأعشى فى قوله:

لو أطمعوا المن و السلوى مكانهم ما ابصر الناس طعما فيهم نجعا (٢)

و جعله امية بن أبى الصلت فى شعره عسلا فقال:

و رأى الله انهم بمضيق لا بنى مزرع و لا معمورا (٣)

ففساها عليهم غاديات و مرى مزنيهم خلايا و خورا (٤)

عسلا ناطفا و ماء فراتا و حليبا ذا بهجة مثمورا (٥)

الناطف: القاطر و الصافى من اللبن و المن قطع الخير قال الله تعالى لهم «أَجْرٌ غَيْرٌ مَّمْنُونٍ» أى غير مقطوع. و المن: هو الإحسان الى من لا يستثنيه و الاسم هو المنه و الله تعالى

(١) سورة البقرة: آية ٢١٠

(٢) ديوانه. و من قصيدة طويلة يمدح بها ذا التاج هوذة ابن على الحنفى صاحب اليمامة. الطعم: ما أكل من الطعام. و نجع الطعام فى الإنسان: استمرأه آكله و صلح عليه

(٣) ديوانه يقال: هو بدار مضيعة: كأنه فيها ضائع. مزرع مصدر ميمى من زرع يعنى ليس بنى زرع. معمور أهل و نصب معمورا عطفاً على بنى مزرع فى المطبوعة و المخطوطة «و رأى» بدل «فرأى» «مثمورا» بدل «معمورا» [.....]

(٤) ففساها من نسأها. و نسأ الدابة زجرها و ساقها. غاديات جمع غادية و هى السحابة التى تنشأ غدوة. و مرى الناقة مرياً مسح ضرعها لتدر. و المزن جمع مزية و هى السحابة ذات الماء.

و خلايا جمع خلية و هى الناقة التى خليت للحلب لغزارة لبنها. الخور: ابل حمر تميل الى الغبرة. فى المخطوطة و المطبوعة بدل «فساها» «فسناها» و بدل «مرى» «قرى». و بدل «مزنهم» «منهم» و بدل «خورا» «وعورا»

(٥) ناطف قطر و الفرات: أشد الماء عذوبة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٥٩

المنان علينا الرحيم و المنّة: قوة القلب. يقال ضعيف المنّة. و يقال ليست لقلبه منّة و المنون: الموت. و هو اسم مؤنث. قال ابن دريد: مَنْ يَمَنُّ مِنَّا: إذا اعتقد منه و من عليه بيد أسداها اليه إذا قرعه بها. و اصل الباب: الإحسان. فالمن الذي كان يسقط على بنى إسرائيل مما من الله عليهم أى أحسن به اليهم.

و اما السلوى فقال ابن عباس: هو السمانى و قيل: هو طائر كالسمانى و واحده سلوى قال الأخفش: لم اسمع له بواحد. قال: و يجوز ان يكون واحده سلوى مثل جماعته كما قالوا دفلى للواحد و الجماعة. و قال الخليل: واحده سلواة قال الشاعر:

كما انتفض السلواة بلله القطر

و يقال سلا فلان يسلو عن فلان: إذا تسلى عنه. و فلان فى سلوة من العيش إذا كان فى رغد يسليه الهم. و السلوان: ماء من شربه ذهب غمه على ما يقال و يقال هذا مثل يضرب لمن سلا عن شىء يقال سقى سلوة و سلوانا. و قال ابن دريد: سلا يسلو سلوا، و سلوا و سلوة و السلوانة: خرزة زعموا انهم إذا صبوا عليها الماء، فسقى منها الرجل، سلا و اصل الباب السلو، و هو زوال الهم.

سبب نزول المن و السلوى: ص : ٢٥٩

و كان سبب انزال المن و السلوى عليهم انه لما ابتلاهم الله تعالى بالتيه، حين قالوا لموسى: «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» (١) فأمرهم بالمسير الى بيت المقدس، فلما ساروا تاهوا فى قدر خمس فراسخ أو الستة. فلما أصبحوا ساروا عادين فامسوا، فإذا هم فى مكانهم الذى ارتحلوا منه فلم يزالوا كذلك، حتى تمت أربعين سنة، تفضل عليهم فى تلك الحال، و احسن اليهم، و انزل عليهم المن و السلوى.

و كانت ريح الجنوب تحشره عليهم قال ابن جريج: كان الرجل إذا أخذ من المن و السلوى زيادة على طعام يوم واحد، فسد إلا يوم الجمعة فإنهم إذا أخذوا طعام يومين لم يفسد.

(١) سورة المائدة آية: ٢٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٠

الاعراب: ص : ٢٦٠

و موضع «كلوا» نصب على و قلنا كلوا كذا قال الرماني:

و قيل فى معنى «الطيبات» قولان:

أحدهما- انه المشتهى اللذيذ و الثانى- انه المباح الحلال الذى يستلذ أكله.

و قوله: «و ما ظلمونا»

المعنى: ص : ٢٦٠

انما يتصل بما قبله بتقدير محذوف فكأنه قال فخالقوا ما امر الله به أو كفروا هذه النعمة. «و ما ظلمونا» قال ابن عباس و ما نقصونا، و لكن كانوا أنفسهم ينقصون. و قال غيره: معناه و ما ضررنا، و لكن كانوا أنفسهم يضررون. قال ابو على الظلم الذى لا يستحقه المضرور

ممن قصده و ليس للمضرور فيه نفع. و قال الرمانى حقيقة الضرر القبيح. و الصحيح فى حقيقة الظلم ما ذكرناه فيما مضى هو الضرر الذى لا- نفع فيه يوفى عليه، و لا- دفع ضرر أعظم منه عاجلا- و آجلا و لا يكون واقعا على وجه المدافعة فاما ما قاله الرمانى فهو حد الشئ نفسه، لأن السؤال باق و لقائل ان يقول: و ما الضرر إلا القبيح، لأن كونه قبيحا حكم من أحكامه فلا بد من بيان ذلك حينئذ. و ما ذكره ابو على ينتقض بالألم الواقع على وجه المدافعة و بالألم الذى فيه وجه ضرر أعظم منه عن الضرورة، و بالضرر الذى فيه نفع يوازيه

و روى عن الصادق (ع) انه قال: المن كان ينزل على بنى إسرائيل من بعد طلوع الفجر الثانى الى طلوع الشمس فمن نام فى ذلك الوقت، لم ينزل عليه نصيبه فلذلك يكره النوم فى هذا الوقت الى بعد طلوع الشمس.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٨] ص : ٢٦٠

إشارة

وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَ قُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَ سَيَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (٥٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦١

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٦١

قرأ نافع و اهل المدينة يغفر بضم الياء و فتح الفاء. الباقون بفتح النون، و كسر الفاء و ادغم الراء فى اللام و ما جاء منه. و الآية معطوفة على ما تقدم. فكأنه قال و اذكروا إذ قلنا. ادخلوا و الدخول و اللوج و الاقتحام نظائر و الفرق بين الدخول و الاقتحام ان الاقتحام دخول على صعوبة.

اللغة: ص : ٢٦١

و نقيض الدخول: الخروج تقول: دخل يدخل دخولا. و ادخله إدخالا.

و تداخل تداخلا، و استدخل استدخالا، و داخله مداخله. و يقال: فى أمره دخل أى فساد. دخل أمره يدخل دخلا: أى فسد. و دخلت الدار و غيرها دخولا و أوردت ابلى دخالا إذا أوردتها فأدخلت بين كل بعيرين بعيرا ضعيفا بعد ما ابتعر أو تشرب دون ريبها. و فلان دخيل بنى فلان: إذا كان من غيرهم. و اطلعت فلانا على دخلة امرى: إذا بثته مكتومك. و الدخل طائر صغير. و فلان حسن المدخل، أو قبيح المدخل: أى المذهب فى الأمور. و كل لحمه على عصب فهى دخلة. قال صاحب العين: فلان مدخول إذا كان فى عقله دخل، أو فى حسبه. و المدخول: المهزول الداخل فى جوفه الهزال. و الدخلة: بطانة الأمير. يقال: فلان خبث الدخلة. و ادخل فى عار و يدخل فيه و نحو ذلك يصف شدة الدخول. و دخيل الرجل: الذى يداخله فى أموره كلها فهو له دخيل. دخال و الدخال: مداخله المفاصل بعضها فى بعض.

و الدخولة معروفة و الدخل: صغار الطير أمثال العصافير مأواها الغيران، و بطون الاودية تحت الشجر الملتف و جمعه دخايل. و الأثنى دخلة. و اصل الباب: الدخول قال الرمانى فى حد الدخول: الانتقال الى محيط. و قد يقال: دخل فى الامر: كما يقال دخل فى الدار

تشبيهاً و مجازاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٢

وقوله: «هذه القرية» إشارة الى بيت المقدس - على قول قتادة، و الربيع ابن أنس - و قال السدى: هي قرية بيت المقدس: و قال ابن زيد: إنها أريحا قريب من بيت المقدس.

اللغة: ص: ٢٦٢

و القرية و البلدة و المدينة نظائر. قال ابو العباس: أصله الجمع: و منه المقراء:

الحوض الذى تسقى فيه الإبل. سمي مقراء، لجمع الماء فيه. و المقراء: الجفنة التى يعد فيها الطعام للاضياف قال الشاعر:

عظام المقارى جارهم لا يفزع

و منه قرية الضيف. و منه قرية الماء فى الحوض. و منه قرية الشاة تقرى و شاة قارية: إذا كانت تجمع الجرة فى شدقها. و هو عيب عندهم شديد و كل ما قرى فهو مقرى: مثل المرقد كل ما رقدت فيه. و القرى: المسيل الذى يحمل الماء الى الروضة. و جمعه: قريان: كفضيب و قضبان قال الشاعر:

ماء قرى حده قرى

قال ابن دريد: قرية الضيف أقرية قرى. و قرية الماء فى الحوض أقرية قريا.

و قرى البعير: جرتة فى شدقه قريا. و القرية: اشتقاقها من قرى البعير جرتة: أى جمعها. و الجمع قرى - على غير قياس - و قال قوم من اهل اليمن: قرية: و قال صاحب العين: القرية و القرية - لغتان - تقول: ما زلت استقرى هذه الأرض قرية قرية. و الكسر لغة عانية. و من هناك اجتمعوا على جمعها على القرى، حيث اختلفوا فحملوها على لغة من قال: كسوة و كسوة. و النسبة اليها قروى. و ام القرى: مكة و قوله: «و تَلَحَّكَ الْقُرَى أَهْلَكُنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا» (١) يعنى بها: الكور و الأمصار و المدائن و القرى: الظهر من كل شىء، حتى الآكام و غيرها. و الجمع الاقراء. و القرى:

الإحسان الى الضيف. تقول: أقرى يقرى الضيف قرى: إذا اضافه ضيافه، و أنزله نزاله. و القرى جىء الماء فى الحوض. و المدة تقرى فى الجرح: أى تجتمع.

(١) سورة الكهف: آية ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٣

المعنى: ص: ٢٦٣

وقوله: «وَ ادْخُلُوا الْبَابَ» أى الباب الذى أمروا بدخولها. و قال مجاهد و السدى: هو باب حطة من بيت المقدس. و هو الباب الثامن. و قيل: باب القبة التى كان يصلى إليها موسى. و قال قوم: باب القرية التى أمروا بدخولها. قال أبو على: قول من قال: إنه باب القرية، لأنه لم يدخلوا القرية فى حياة موسى، لأنه قال: «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ». و العطف بالفاء يدل على أن هذا التبديل منهم كان فى أثر الأمر فدل ذلك على أنه كان فى حياة موسى.

و معنى قوله: «سجداً» قال ابن عباس: ركعاً. و هو شدة الانحناء. و منه السجد من النساء: الفاترات الأعين. و قال الأعشى:

و لهوى إلى حور المدامع سجد

و قال الآخر:

ترى الأكم منه سجداً للحوافر «١»

و قال غيره: ادخلوا خاضعين متواضعين. قال اعشى قيس:

تراوح من صلوات الملى ك طوراً سجوداً و طوراً جواراً «٢»

و قوله: «حطّة»

المعنى: ص : ٢٦٣

قال الحسن، و قتادة و اكثر أهل العلم: معناه حُط عنا خطايانا. و روى عن ابن عباس أنه قال: أمروا أن يستغفروا. و روى عنه ايضاً أنه قال: أمروا أن يقولوا: هذا الأمر حق: كما قيل لكم. و قال عكرمة: أمروا أن يقولوا لا إله إلا الله. و كل هذه الأقوال محط الذنوب فيترحم لحطّة عنها.

(١) الكامل ١: ٢٥٨ في المطبوعه فيها. و هو غلط. و الأكم: ج ١٠ كام ج. أكمه و هى التل.

(٢) ديوانه. راوح. عمل عملين فى عمل. و الجوار. رفع الصوت بالدعاء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٤

اللغة: ص : ٢٦٤

و حطّة مصدر مثل ردّة و جدّة من رددت و جددت. قال صاحب العين:

الحط: وضع الأحمال عن الدواب تقول: حطت عنها أحط حطا. و انحط انحطاطا.

و الحط و الوضع و الخفض نظائر. و الحط: الحدر من العلو: كقول امرئ القيس:

كجلمود صخر حطه السيل من عل «١»

و يقال للنجيبه السريعه: حطت فى سيرها و انحطت. و تقول حط الله وزرك الذى انقض ظهره. و قال الشاعر:

و احطط إلهى - بفضل منك - أو زارى

و الحطاطة: بثرة تخرج فى الوجه تقبح اللون و لا تفرح. و جاريه محطوطه المتنين: ممدوده حسنه و الحط: حط الأديم بالمحط. و هى

خشبه يصقل بها الأديم او ينقش. و أصل الباب: الحط: و هو الحدر من علو. و ارتفعت «حطّة» فى الآية - على قول الزجاج - على تقدير

مساءلتنا حطّة، و قال غيره: دخولنا الباب سجداً:

حطّة لذنوبنا كقوله: «وَ إِذِ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعِدِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا: مَعْدِرَةٌ» يعنى موعظتنا بعدرة إلى

ربكم.

و يجوز النصب فى العريبه على معنى حط عنا ذنوبنا حطّة، كقولك: سمعا و طاعة يعنى اسمع سمعاً و أطيع طاعة، كقولك: معاذ الله.

يعنى نعوذ بالله و هو أقوى لأنه دعاء.

و قوله: «نَعْفِرْ لَكُمْ»

اللغة: ص : ٢٦٤

و الغفران و العفو، و الصفح نظائر. يقال: غفر الله غفرانا. و استغفر استغفاراً و اغتفر اغتفاراً. قال ابو العباس: غفر الله لزيد بمعنى: ستر غطى له على ذنوبه.

و الغفران انما هو التغطية. يقال للسحابة فوق السحاب: الغفارة. و ثوب ذو غفر:

(١) معلقته و صدر البيت: مكر مفر مقبل مدبر معاً- يصف فرسه-

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٥

إذا كان له زئير يستر قبحه. و يقال: المغفر، لتغطية العنق. و يقال غفرت الشيء:

إذ واريته. و المغفرة و الغفيرة بمعنى [واحد]. و المغفرة: منزل «١» من منازل القمر. يسمى [بذلك] لخفائه. و قال الزجاج: الغفر: التغطية. و كل ما تفرع من هذا الباب فهذا معناه. و قولهم: اللهم اغفر لنا. تأويله اللهم غط علينا ذنوبنا و الله الغفور و الغفار و المغفر ما يغطي به الرأس من الحديد و غيره. و كذلك الغفارة و هي خرقة تلف على سيء القوس: أى طرفها. و غفارة: اسم رأس جبل. و المغفورة و المغفارة. صمغ العرطف و قد اغفر الشجر: إذا ظهر ذلك فيه. و فى الحديث: أن النبي «ص» دخل على عائشة. فقالت: يا رسول الله. أكلت مغافير؟ تعنى هذا الصمغ. و منهم من يقول: مغاثير: كما قيل جدث، و جدف. و الغفر: شعر صغار دون الكبار. و ريش دون الريش الكبار، لأنه هو الذى يغطي الجلد. و الغفر:

النكس من المريض. يقال: صلح فلان من مرضه ثم غفر أى نكس. و منه قول ضرار- و قيل إنه لحميل:-

خليلى إن الدار غفر لذى الهوى كما يغفر المحموم او صاحب الكلم

و معناه: أن المحب إذا سلا عن حبيبه، ثم رأى داره جدد عليه حبه. فكأنه مريض نكس. و انما قيل النكس، لأنه يغطي على العافية. و الغفر: شعر يكون فى اللحين. و قد غفر فلان، و قد غفرت المرأة: إذا أنبت لها ذلك الشعر. و متاع البيت يقال له: الغفر، لأنه يغطي على الخلل. و الغفر: الحوالم. و يقال جاء و الجماء الغفير. و جاءوا جمماً غفيرا. و جاءوا جماء الغفير: أى مجتمعين جمعاً يغطي الأرض. و الغفر: ولد الأروى: و هى أنثى الوعل، لأنها تأوى الجبال، فتستر عن الناس. يقال لأنثى الوعل، إذا كان معها ولدها: مغفر. كما يقال: لكل ذات طفل: مطفل.

و يقال: غفرت الأمر تغفرة: إذا أصلحته بما ينبغى ان يصلح به. و المعنى: أصلحته بما غطى على جميع فساده. و الغفر: زئير الثوب. و ثوب ذو غفر. و غفرت المتاع إذا جعلته فى وعاء. و كل شىء غطيته، فقد سترته. و يقال اصبح ثوبك فانه أغفر

(١) ثلاثة أنجم صغار.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٦

للوسخ: أى استر له. و أصل الباب: التغطية و حد المغفرة: ستر الخطيئة برفع العقوبة و الخطيئة، و الزلة، و المعصية نظائر. يقال: خطأ خطأ. و اخطأ اخطاءً.

و استخطأه استخطاء. و خطأه تخطئة. و تخاطى تخاطياً. قال ابن دريد: الخطأ مقصور مهموز. يقال خطأ الشىء خطأ: إذا لم يرد و اصابه. و اخطأ يخطئ اخطاء: إذا اراده فلم يصبه. و الأول خاطى و الثانى مخطئ به. و الخطيئة تهمز. قال صاحب العين: الخطأ: ما لم يعتمد، و لكن يخطئ اخطاء و خطاءة و تخطئة. و اصل الباب: الخطأ و مثله الزلل. و الخاطئ الذى قد زل عن الشىء فى قصده- و ان اتفق له ان يصيبه من غير أن يقصده، و لذلك لا يكون الخاطئ فى الدين إلا عاصياً، لأنه لم يقصد الحق و أما المخطئ فإنما زل عن قصده. و لذلك يكون المخطئ من طريق الاجتهاد مصيباً لأنه قصد الحق و اجتهد فى اصابته فصار الى غيره. و حد الخطيئة: العدول عن الغرض المجرد. و خطايا و زناها: فعائل. و تقديره خطائى، فقلت الهمزة الأخيرة ياءً على حركة ما قبلها، فصارت خطايى، ثم فعل

بها ما فعل بمدارى، حتى قيل مدارى فصارت: خطاءى. فاستثقل همز بين ألفين، لأنه بمنزلة ثلاث ألفات، فقلبت الهمزة ياء. و انما أعلت هذا الاعلال، لأن الهمزة التى بعد الألف عرضت فى جميع فعل القياس. تقول: فى جمع مرآة مرأى، فلا تعل. و الخليل يقول: وزنه فعالى على قلب الهمزة.

القراءة: ص : ٢٦٦

من اختار النون من القراء، قال: لأنه مطابق لما تقدم من قوله: «و ظللنا» و «قلنا». و انما اتفق القراء على خطاياكم ها هنا، و اختلفوا فى الأعراف و سورة نوح، لأن اللتين فى الأعراف و نوح كتبتا فى المصحف بالياء بعد ألف، و التى فى البقرة بألف. و قوله: «و سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ».

فالزيادة التى وعداها الله المحسنين، هى تفضل يعطيه الله المحسنين، يستحقونها بوعده إياهم. و هى زيادة على الثواب الذى يستحقونه بطاعته (تعالى). التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٧

اللغة: ص : ٢٦٧

و الفرق بين احسن اليه و احسن فى فعله: ان أحسن اليه لا- يكون إلا- بالنفع له. و احسن فى فعله ليس كذلك. ألا- ترى انه لا- يقال: أحسن الله اليه إلى أهل النار بتعذيبهم. و يقال: أحسن فى تعذيبهم بالنار: يعنى أحسن فى فعله و فى تدبيره. و الإحسان، و الانعام، و الإفضال نظائر. و ضد الإحسان: الاساءة: يقال حسن حسنا: و احسن إحسانا. و استحسنت استحسانا. و تحاسنوا تحاسنا. و حسنه تحسينا. و حاسنه محاسنة. و المحسن و الجمع محاسن:- المواضع الحسنه فى البدن.

و يقال: رجل كثير المحاسن. و امرأة كثيرة المحاسن. و امرأة حسناء. و لا تقول: رجل أحسن، و تقول: رجل حسان و امرأة حسانة. و هو المحسن جيدا. و المحاسن فى الاعمال: ضد المساوىء. تقول: أحسن فإنك الحسان. و الحسنى: الجنة، لقوله:

«لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَ زِيَادَةٌ». و الحسنى: ضد السوء. و الحسن: ضد القبيح و الحسان: جمع حسن ألحقوها بضدّها، فقالوا: قباح و حسان. كما قالوا: عجاف و سمان. و اصل الباب: الحسن. و هو على ضربين: حسن فى النظر، و حسن فى الفعل و كذلك القبح. و حد

الحسن من طريق الحكمة: هو الفعل الذى يدعو اليه العقل. و حد القبح: الذى يزرع عنه العقل. و حد الإحسان: هو النفع الحسن.

و حد الاساءة: هو الضرر القبيح هذا لا يصح الا على قول من يقول: إن الإنسان يكون محسنا الى نفسه و مسيئا اليها. و من لا يقول فذلك يريد فيه الواصل الى الغير مع قصده الى ذلك و الأقوى فى حد الحسن أن تقول: هو الفعل الذى إذا فعله العالم به على وجه، لم يستحق الذم فانه لا ينتقض بشىء.

و قوله: «فَكُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا» يعنى من هذه القرية، حيث شئتم رعداً أى واسعاً بغير حساب. و قد بينا معناه فيما مضى و اختلاف الناس فيه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٥٩] ص : ٢٦٧

إشارة

فَبَدَلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٥٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٨

آية بلا خلاف.

معنى قوله: فبدل الذين ظلموا: غيروا.

و قوله: «الَّذِينَ ظَلَمُوا» معناه: الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله.

و قوله: «غَيَّرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ» يعنى بذلك بدلوا قولاً- غير الذى أمروا أن يقولوه. فقالوا بخلافه. فذلك هو التبديل والتغيير. و كان تبديلهم بالقول: انهم أمروا ان يقولوا: حطه، و ان يدخلوا الباب سجداً. و طوطى لهم الباب ليدخلوه كذلك فدخلوه يزحفون على أستاهم فقالوا: حنطه فى شعيرة مشتهرين.

و قوله: «فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» يعنى: الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله فى تبديلهم بالقول و الفعل «رَجَزاً»:

اللغة: ص : ٢٦٨

و الرجز فى لغة اهل الحجاز: العذاب. و فى لغة غيرهم: الرجز، لأن الرجز الشر.

و منه قوله (ع) فى الطاعون: إنه رجز عذب به بعض الأمم

و هو قول ابن عباس، و قتادة. و قال ابو عبيدة: الرجز و الرجز لغتان مثل الردع، و السدع و البزاق و البساق. و قال ابو العالیه: هو الغضب. و قال ابو زيد: هو الطاعون، فليل انه مات منهم فى ساعة واحدة اربعة و عشرون الفاً من كبرائهم و شيوخهم و بقى الأبناء و انتقل العلم و العبادة اليهم.

و قوله: «مِنَ السَّمَاءِ» قال قوم: يعنى ما قضاه الله عليهم من السماء. و قال آخرون:

أراد بذلك المبالغة فى علوه بالقهر.

و قوله «يَفْسُقُونَ» مضمومة السين عليه جميع القراء و هو أشهر اللغات. و قد حكى فى بعض اللغات بكسر السين

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٦٩

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٠] ص : ٢٦٩

وَ إِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كَلُوا وَ اشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَ لَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٦٠)

آية واحدة بلا خلاف.

قوله: «و إذا» متعلق بكلام محذوف. و يجوز ان يكون ذلك ما تقدم ذكره فى الآيات المتقدمة من ضروب نعم الله على بنى إسرائيل فكأنه قال: و اذكروا إذ استسقى موسى لقومه: أى ساله إن يسقى قومه ماء تقول: سقيته من سقى السقفة، و أسقيته: دلته على الماء فنزل منزله سؤال ذلك.

و المعنى الذى سال موسى إذا كان فيما ذكر من الكلام الظاهر دلالة على معنى فما نزل. و كذلك قوله: «فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا» من ماء فاستغنى بدلالة الظاهر على المنزول منه، لأن معنى الكلام: قلنا اضرب بعصاك الحجر فضربه فانفجرت منه. فترك ذكر الخبر غير ضرب موسى الحجر إذا كان فيما ذكره دلالة على المراد. و كذلك قوله: «قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ» فترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه.

و الانفجار، و الانشقاق. و الانجاس أضييق منه فيكون أولاً- انجاساً، ثم يصير انفجاراً و العين من الأسماء المشتركة. العين من الماء مشبهة بالعين من الحيوان بخروج الماء منها، كخروج الدمع من عين الحيوان و قد بينا ان أناساً لا واحد له من لفظه فيما مضى و إن

الإنسان لو جمع على لفظه لقبل أناسين و أناسيه و قوم موسى هم بنو إسرائيل الذين قص الله عز و جل قصصهم في هذه الآيات. و انما استسقى لهم ربهم الماء في الحال التي تاهوا فيها في التيه شكراً اليه الظما فأمروا بحجر طوراني من الطور. فضربه موسى بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا لكل سبط عين معلومة ماؤها لهم. و روى عن ابن عباس انه قال: ظلل عليهم الغمام في التيه و أنزل عليهم المن و السلوى و جعل لهم ثيابا لا تبلى و لا تتسخ و جعل بين ظهرانيهم حجر مربع و روى التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٠ انه كان مثل شكل الرأس. و امر موسى فضرب بعصاه الحجر، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا في كل ناحية منه ثلاثة عيون، و لا يرتحلون مرحلة إلا- وجدوا ذلك الحجر بينهم في ذلك المكان الذي كان بينهم في المنزل الاول. و قيل إنهم كانوا ينقلونه معهم في الجوالق إذا احتاجوا الى الماء. ضربه موسى بالعصى فيه ففجر منه الماء و قال قوم: بانه امر بان يضرب أى حجر شاء لا حجراً بعينه. و الاول أظهر لأن فيه لام التعريف.

و الشين ساكنة في اثنتا عشرة عند جميع القراء. و كان يجوز كسرهما في اللغة و لم يقرأ به احد. و الكسر لغه ربيعه، و تميم و الإسكان: لغه اهل الحجاز و اسد فإذا صغرت اثنتا عشرة قلت ثنى عشرة و إذا صغرت ثنى قلت ثنتى عشرة. و روى فتحها محمد عن الأعمش. و هو غلط إلا إذا قيل عشرة مفرد فانه بفتح الشين. فاما ما زاد على ذلك فالشين ساكنة، أو مكسورة إلا قولهم أحد عشر إذا بنيا معاً. و نصب عيناً على التمييز. و عند الكوفيين على التفسير و لا- ينبغى الوقف على احد الاسمين المجعولين اسماً واحداً، دون الآخر: كقولك احد عشر، و اثنا عشر، و ما أشبه ذلك و لذلك يكره الوقف على العدد الأخير قبل ان يميزه، و يفسره و كذلك قوله:

«حَيْثُ ثَوَابًا وَ حَيْثُ عُقْبًا» (١) «مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا»

«أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا» (٣) «و خير حافظا» (٤) «و احسن ثوابا» و أشباه ذلك و من آيات الله العجيبه انفجار العيون من الحجر الصلد بعدد قبائل إسرائيل على وجه يعرف كل فرقه منهم شرب نفسه، فلا ينازعه فيه غيره. و ذلك من الأمور الظاهره. على أن فاعل ذلك هو الله تعالى و ان ذلك لا يتم فيه حيله محتال و لا كيد كائد. و من استبعد ذلك من الملحدين فالوجه ان يتشاغل معه في الكلام في اثبات الصانع، و حدوث الصنعه، و اثبات صفاته و ما يجوز عليه، و ما لا يجوز فإذا ثبت ذلك سهل الكلام في ذلك. و متى شك في ذلك، أو في شيء منه، كان الكلام معه في هذا الفرع ضرباً

(١) سورة مريم: آية ٧٧

(٢) سورة آل عمران: آية: ٩١.

(٣) سورة المائدة: آية ٩٨

(٤) سورة يوسف آية ٦٤ .

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧١

من العناء لا- وجه للتشاغل به. و قوله ها هنا: «فَأَنْفَجَرْتُ» لا ينافى قوله في الاعراف: «فَأَنْبَجَسْتُ» لأن الانبجاس: هو الانفجار إلا أنه قليل و قيل: إنه لا- يمتنع أن يكون أوله ما ينبجس، كان قليلاً، ثم صار كثيراً، حتى صار انفجاراً و قوله: «كُلُوا وَ اشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ» يعنى من النعم التي عددها عليهم من المن و السلوى و غير ذلك و قوله: «وَلَا تَغْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى لا تطغوا و لا تسعوا في الأرض فسادا. و اصل العثا: شدة الفساد. يقال منه: عثا فلان في الأرض الى عثائه يعثا. و الجماعة يعثون. و فيه لغتان أخريتان:

أحدهما- يعثو عثوا. و من قرأ بهذه اللغة ينبغى أن يضم الثاء. و لم يقرأ به احد. و اللغة الاولى: لغه اهل الحجاز. و قال بنو تميم: عاث يعيث عيثا و عيوثا و عيثانا. بمعنى واحد. قال رؤبه بن العجاج:

و عاث فينا مستحل عاثت مصدقاً أو تاجر مقاعث (١)

يعنى بقوله: عاث فينا: أفسد فينا. و قيل: يعثو أصله العيث. فقدموا بعض الحروف، و أخروا بعضها. يقال: عثا يعثو. و عاث يعيث و هو

الفساد. قال ابن اذينة الثقفى:

و انما قال: «لا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» و إن كان العيث لا يكون إلا فسادا، لأنه يجوز أن يكون فعلا. ظاهره الفساد، و باطنه المصلحة: كخرق موسى السفينة، فبين ذلك العيث الذى هو الفساد ظاهراً و باطناً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦١] ص: ٢٧١

إشارة

وَ إِذِ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبُطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ وَ الْمَسْكَنَةُ وَ بَأُوْءٍ بَغْضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُكْفِرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يُقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ (٦١)

(١) ديوانه. مستحل: استباح الأموال. مصدق: هو العامل الذى يجبى الحقوق من المسلمين. قعث الشىء: استأصله. فى المخطوطة: «سحل» بدل مستحل «قاجر» بدل «تاجر» و «مباعث» بدل «مقاعث».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٢

آية بلا خلاف.

القراءة: ص: ٢٧٢

قرأ أهل المدينة: النبيين - بالهمز - الباقون بغير همزة. و ترك الهمزة هو الاختيار.

اللغة: ص: ٢٧٢

و اختلفوا فى اشتقاقه. فقال بعضهم: من انبائك الامر: كأنه انبأ عن الله و أخبر عنه. فترك الهمز ذلك لكثرة ما يجزى. و قال الكسائى: النبى: الطريق يراد به أنه علم و طريق الى الحق. و أصله من النبوة و النجوة: المكان المرتفع. و من قال: هو مشتق من الانباء، قال: جاء فعيل بمعنى مفعول: كما قال: سميع بمعنى مسمع.

كذلك قالوا: نبىء بمعنى منبأ، و بصير بمعنى مبصر. و أبدل مكان الهمزة من النبىء الياء، فقالوا: نبى (١) هذا و يجمع النبى أنبياء. و انما جمعه كذلك، لأنهم ألحقوا النبى بإبدال الهمزة منه ياء. فالنوعت التى تأتى على تقدير فعيل من ذوات الياء و الواو و ذلك كقولهم: ولى و اولياء. و وصى و أوصياء. و دعى و ادعياء. و لو جمعه على أصله، و الواحد بنى ليعتل اليها، لأن فعلا تجمعت فعلاء: كقولهم: سفية و سفهاء و فقيه و فقهاء. و شريك و شركاء. و قد سمع من العرب: النبأء. و ذلك فى لغة من همز النبى. و من قول العباس بن مرداس السلمى فى وصف النبى (ص) و مدحه:

يا خاتم النبأء انك مرسل بالخير كل هدى السبيل هداكا (٢)

(١) فى المطبوعة «ما» زائدة فى هذا الموضع [.....]

(٢) سيرة ابن هشام ٤: ١٠٣ فاعل «هداك» هو الله سبحانه و تعالى فى المخطوطة «الأنبياء» بدل «النبأء» و هو غلط و فى مجمع -

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٣

فجمع على أن واحد هم نبيء- مهموز- وقد قال بعضهم: النبي و النبوءة غير مهموزين، لأنهما مأخوذان من النبوه. و هي مثل النجاة. و هما مأخوذان من المكان المرتفع. و كل يقول: إن اصل النبي: الطريق قال القطامي:

لما وردن نيبا و استتب بها مسحنفر كخطوط السيح منسحل «١»

قالوا: و سمي الطريق نيباً، لأنه ظاهر مبين من النبوءة قال ابو علي الفارسي:

قال ابو زيد: نبات من ارض الى ارض، و انا انبا نباء و نبوء: إذا خرجت منها الى أخرى. و ليس اشتقاق النبي من هذا- و ان كان من لفظه- و لكنه من النبا الذي هو الخبر. كأنه المخبر عن الله. فان قلت: لم لا يكون من النبوءة و مما أنشده ابو عثمان. قال: انشدني ابن كيسان:

محض الضريبة في البيت الذي وضعت فيه النبوءة حلواً غير ممذوق

او يجوز فيه الأمرين؟ فتقول: إنه يجوز أن يكون من النبوءة و من النبا كما أجزى في عضه أن يكون من الواو: كقوله و عضوات. و من الهاء كقوله:

لها بعضاه الأرض تهير

قال: و ليس ذلك كالعضة، لأن سيويه زعم أنهم يقولون في تحقير النبوءة:

كان مسيلمه نبوءته نبيئه سوء. و كلهم يقولون: تنبا مسيلمه. و لو كان يحتمل الأمرين جميعاً، لما اجتمعوا على أنبياء و لا على النبيئه. فان قيل: فلم لا يستدل بقولهم: أنبياء؟ قيل: ما ذكرته لا يدل على تجويز الأمرين، لأن (أنبياء) انما جاز، لأن البدل لما لزم في نبيء، صار في لزوم البدل له: كقولهم:

عيد و أعياد. فكما أن عيد لا يدل على أنه من الياء لكونه من عود الشيء. كذلك لا يدل أنبياء على انه من النبوءة، و لكن لما لزم البدل، جعل بمنزلة تقى و أتقياء،

– البيان «النباء» بتشديد الباء. و عجزه في المخطوطة و المطبوعة هكذا: بالحق خير هدى الاله هداكا. و مثله في مجمع البيان

. (١) الديوان: ٤ و الضمير في «وردن» للإبل. و روايته «و استتب بنا» و نبي: كتيب رمل في ديار بني تغلب. و استتب الامر: استوى. مسحنفر: صفة للطريق و هو الواسع. السيح: لباس مخطط. و سحلت الريح الأرض: كشطت ما عليها. و البيت في المخطوطة و المطبوعة هكذا:

لما وردت نبأ و اسد لما مستحقر كخطوط النسح منسجل

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٤

و صفى و أصفياء. فلما لزم، صار كالبرية، و الخلية، و نحو ذلك، مما لزم الهمزة فيه حرف اللين بدلا من الهمزة، لما دل على أنه من الهمزة، و أنه لا يعترض عليه شيء و صار قول من حقق الهمزة في الشيء، كرد الشيء إلى الأصل المرفوع استعماله: نحو و ذر و ودع. فمن ثم كان التخفيف فيه الأكثر.

فاما ما روى في الحديث: من أن بعضهم قال: يا نبي الله، فقال: لست بنبيء الله و لكنى نبي الله قال: ابو علي: أظن أن من اهل النقل من ضعف اسناده. و مما يقوى تضعيفه أن من مدح النبي «ص» فقال: يا خانم النبء لم يؤثر فيه انكار عليه. و لو كان في واحدة نكير، لكان في الجميع مثله، ثم بينا فيما مضى: أن الصبر كف النفس، و حبسها عن الشيء «١».

فإذا ثبت ذلك. فكأنه قال: واذكروا إذ قلتم: يا معشر بني إسرائيل، لن نطبق حبس أنفسنا على طعام واحد. و ذلك الطعام هو ما اخبر الله عز و جل إذ أطعمهم في تيههم و هو السلوى في قول اهل التفسير و في قول ابن منبه: الخبز النقى مع اللحم. قيل: ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض: من البقل. و القثاء، و ما سماه الله مع ذلك و ذكر انه سأله لموسى و كان سبب مسألتهم ذلك ما رواه قتادة. قال:

كان القوم في البرية. و قد ظلل عليهم الغمام، و انزل عليهم المن و السلوى. فملوا ذلك و ذكروا عينا كانت لهم بمصر فسألوا ذلك موسى. فقال الله تعالى: اهبطوا مِصِرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ و انما قال مما تنبت الأرض، لان (من) تدخل للتبعيض. و لو لم تدخل هاهنا لكانت المسألة تدخل على جميع ما تنبت الأرض. فاتوا ب (من) التي نابت مناب البعض حيث قامت مقامه، و في الناس من قال: إن من ها هنا زائدة و انها تجرى مجرى قولهم: ما جاءني من احد و الصحيح: الاول، لان من لا تزداد في الإيجاب. و انما تزداد في النفي، و لان من المعلوم انهم ما أرادوا جميع ما تنبت الأرض و جرى ذلك

(١) في تفسير سورة البقرة: آية ٤٥. انظر ٢٠١، ٢٠٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٥

مجرى قول القائل: أصبت اليوم من الطعام عند فلان. يريد أصبت شيئاً منه. و قوله «يخرج» جزم جواب الأمر.

اللغة: ص : ٢٧٥

و البقل، و القثاء معروفان. و في القثاء لغتان: ضم القاف، و كسرها. و الكسر أجود. و هي لغة القرآن. و انما ذكر الله تعالى هذه الألفاظ و ان لم تكن لائقة بفصاحة القرآن على وجه الحكاية عنهم. و اما القوم فقال ابن عباس و ابو جعفر الباقر (ع) و قتادة و السدي: انه الحنطة. و انشد ابن عباس: قول أحيحة ابن الحلاج:

قد كنت اغنى الناس شخصاً وافدا ورد المدينة عن زراعة قوم «١»

و قال الفراء: و الجبائي و الازهرى: هو الحنطة و الخبز: تقول العرب: قوموا بالثشديد اى اخبزوا لنا. و قال قوم: فى الحبوب التى تخبز و هو مأثور. و قال ابن مجاهد و عطا و ابن زيد: انه الخبز فى قراءة ابن مسعود. و هو قول الربيع بن انس و الكسائي انه الثوم. و أبدل الثاء فاء كما قالوا: جدث و جدف و ائافى و ائاثى. قال:

الفراء: و هذا أشبه بما بعده من ذكر البصل. قال امية بن أبى الصلت:

فوق شرى مثل الجوابى عليها قطع كالوذيل فى نفى قوم

و قال ايضاً:

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة فيها الفراديس و الفومان و البصل «٢»

قال الزجاج. و هذا بعيد، لأنه لا يعرف الثوم بمعنى القوم، لان القوم لا يجوز ان يطلبوا الثوم و لا يطلبون الخبز الذى هو الأصل. و ايضاً.

(١) هكذا فى المطبوعة و المخطوطة و مجمع البيان. و فى لسان العرب: لأبى محجن الثقفى و روايته:

قد كنت أحسبني كأغنى واحد نزل المدينة عن زراعة قوم

(٢) اللسان: (قوم) و روايته:

كانت لهم جنة إذ ذاك ظاهرة فيها الفراديس و الفومان و البصل

فراديس. ج. فردوس.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٦

فلا خلاف أن الفوم: هو الطعام، و ان كان كل حب يخبز منه يقال: له فوم.

و قوله: «أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ»

المعنى: ص : ٢٧٦

قيل فيه قولان:

أحدهما- الذى هو ادنى الطعامين بدلا من أجودهما.

و الثانى- الذى تبدلون فى زراعته و صناعته بما أعطاكم الله عفوا من المن و السلوى.

و قرا بعضهم: ادنى مهموزا. و قال بعض المفسرين: لو لا الرواية لكان هو الوجه، لأنه من قولك: رجل دنىء من الدناءة. و ما كنت

دينياً و لكنك دنئت اى خسست و إذا قرئ بلا همز فمعناه: القرب. و ليس هذا موضعه، و لكنه موضع الخساسة. و لو كان ما سأله

أقرب اليهم، لما سأله، و لا- التمسوه. و يجوز أن يجعل ادنى و اقرب بمعنى: أدون: كما تقول هذا شىء مقارب اى دون. و حكى

الأزهري عن أبى زيد (الدانى) بلا همز: الخسيس. و الدنىء بالهمز:- الماغن (١).

و قوله: «اهْبِطُوا مِصْرًا» تقديره: فدعى موسى فاستجبنا له، فقلنا لهم:

اهبطوا مصرا. و قد تم الكلام، لأن الله أجابهم بقوله: «فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ. وَ ضَرَبْتَ...» ثم استأنف حكم الذين اعتدوا فى السبت، و من

قتل الأنبياء فقال:

«ضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ وَ الْمَشْكَنَةَ.»

القراءة: ص : ٢٧٦

و نون جميع القراء (مصراً). و قرأ بعضهم بغير تنوين. و هى قراءة ابن مسعود. بغير الف. و قال قتادة، و السدى، و مجاهد، و ابن زيد:

لأنه أراد مصراً من غير تعيين لان ما سأله من البقل و القثاء لا يكون إلا فى الأمصار، و قال الحسن و ابو العالىء، و الربيع: إنه أراد مصر

فرعون الذى خرجوا منه، و قال ابو مسلم

(١) فى المطبوعة (الماجر). و الماغن: خبيث البطن و الفرج.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٧

محمد بن بحر: أراد بيت المقدس لقوله «ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم».

اللغة: ص : ٢٧٧

و روى ذلك عن ابن زيد. و اما اشتقاق مصر فقال بعضهم هو من القطع لانقطاعه بالعمارة. و منهم من قال هو مشتق من الفصل بينه و

بين غيره. قال عدى ابن زيد:

و جاعل الشمس مصراً لا خفاء به بين النهار و بين الليل قد فصلا (١)

و من نون أراد مصرّاً من الأمصار غير معين. و يجوز أيضاً أن يريد مصرّاً بعينه الذي خرجوا منه. و إنما نون اتباعاً للمصحف، لأن في المصحف ألف:

كما قرأ: «قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا» (٢) منوناً اتباعاً لخط المصحف. و من لم ينون أراد مصر بعينها لا غير. و كل ذلك محتمل. و قوله: «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ» استئناف كلام. بما فعل الله بهم. يعني بالذين اعتدوا في السبت، و قتلوا الأنبياء.

و معنى «ضربت»: أى فرضت و وضعت عليهم الذلّة، و الزمواها من قول القائل: ضرب الامام الجزية على اهل الذمة. و ضرب فلان على عبده الخراج.

و ضرب الأمير على الجيش البعث. يريد بجميع ذلك ألزم ذلك. و به قال الحسن، و قتادة. و قيل: معنى «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ»: أى حلوا بمنزلة الذل و المسكنة. مأخوذ من (ضرب القباب). قال الفرزدق في جرير: ضربت عليك العنكبوت بنسجها و قضى عليك به الكتاب المنزل و أما «الذلة»: فقال الحسن و قتادة، و غيره: [يعطون الجزية عن يد و هم

(١) اللسان - مادة (مصر). و روايته (جعل) بدل (جاعل).

(٢) سورة الإنسان. آية ١٥ و ١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٨

صاغرون] [١] «و الذلّة» مشتق من قولهم: ذل فلان يذل ذلاً و ذلّة.

و اما المسكنة: فهي مصدر التسكين. يقال: ما فيهم أسكن من فلان. و ما كان سكيناً، و لكن تمسكن تمسكناً. و منهم من يقول: تسكن تسكناً. و المسكنة ها هنا مسكنة الفاقة و الحاجة: و هي خشوعها و ذلها. تقول: ما في بنى فلان اسكن من فلان: أى أفقر منه. و هو قول أبى العالى و السدى. و قال ابن زيد: المعنى يهود بنى إسرائيل. أبدلهم الله (تعالى بالعز ذلاً، و بالنعمة بؤساً، و بالرضا عنهم غضباً، جزاء منه بما كفروا بآياته، و قتلهم «٢» أنبياءه و رسله اعتداء و ظلماً.

و قوله: «وَبَاؤُا بِغَضَبِ مِّنَ اللَّهِ»: أى انصرفوا و رجعوا. و لا يقال: باء إلا موصولاً: إما بخير و اما بشر. و اكثر ما يستعمل في الشر. كذا. قال الكسائي. و يقال: باء بدينه يباء به بوء. و منه قوله تعالى: «أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ» يعنى ترجع. بما قد صار عليك دونى. فمعنى الكلام: ارجعوا منصرفين متحملين غضب الله.

و روى أن رجلاً جاء برجل الى النبي (ص)، فقال: هذا قاتل أخى، و هو بواء به: أى مقتوله به. و منه قول ليلى الأخيلية:

فان تكن القتلى بواء فإنكم فتى ما قتلتم آل عوف بن عامر

و قال الزجاج: أصل ذلك التسوية. و معنى ذلك أنهم تساوا بغضب من الله و منه ما روى عن عبادة بن الصامت. قال: جعل الله تعالى الأنفال الى نبيه، فقسما بينهم على بواء أى: على سواء بينهم فى القسم. و منه قول الشاعر:

فيقتل خيراً بامرئ لم يكن به بواء و لكن لا نكايل بالدم

و الأصل: الرجوع. على ما ذكرناه. و قال قوم: هو الاعتراف، و معناه:

(١) ما بين القوسين زدناهم عن تفسير الطبرى. و عنه: الذلّة. الصغار. انظر سورة التوبة.

٢٩. فى المطبوعة و المخطوطة حصل سقط فى هذا المكان. و هذا ما فيهما. (أن يجزيه الصغاد مشتق من ..)

(٢) فى المطبوعة (و قتله).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٧٩

انهم اعترفوا بما يوجب عليهم غضب الله. و منه قول الشاعر:

إني أبوء بعثرتي و خطيئتي ربي و هل إلا إليك المهرب

و أما الغضب. قال قوم: ما حل بهم من البلاء و النعمة في دار الدنيا بدلا من الرخاء و النعمة. و قال آخرون: هو ما بينا لهم في الآخرة من العقاب على معاصيهم.

و قوله: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» إشارة الى ما تقدم ذكره من ضرب الذلة و المسكنة، و إحلال غضبه بهم، لأنه يشتمل على جميع ذلك و معنى «بأنهم» أى لأجل أنهم كانوا يكفرون بآيات الله، فعلنا «١» بهم ما فعلنا من انواع العذاب.

و قوله: «يَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ» لا يدل على أنه قد يصح أن يقتلوهم بحق، لأن هذا خرج مخرج الصفة لقتلهم. و انه لا يكون إلا ظلماً بغير حق:

كما قال: «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» «٢» و كما قال: «رَبِّ احْكُم» «٣» بِالْحَقِّ». و كما قال الشاعر:

على لا حب لا يهتدى بمناره

و معناه ليس هناك منار يهتدى به. و مثله كثير.

و قوله: «ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا» إشارة الى ما انزل الله من الذلة و المسكنة بما عصوا من قتلهم الأنبياء و عدوهم فى السبت و غير ذلك. و قيل معناه: نقض العهد.

و كانوا يعتقدون فى قتل الأنبياء. انه روى انهم كانوا إذا قتلوا النبى فى أول النهار قامت سوق بقتلهم فى آخره. و انما خلى الله بين الكافرين، و قتل الأنبياء، لينالوا من رفيع المنازل ما لم ينالوه بغيره و ليس ذلك بخذلان لهم كما فعل بالمؤمن من أهل طاعته. و قال الحسن: ان الله تعالى ما امر نبياً بالحرب الا نصره. فلم يقتل: و انما خلى بينه و بين قتل من لم يؤمر «٤» بالقتال من الأنبياء. و الذى نقوله: إن النبى

(١) فى المطبوعة (فعلناه)

(٢) سورة المؤمنون آية ١١٨

(٣) سورة الأنبياء آية: ١١٢ [.....]

(٤) فى المخطوطة و المطبوعة «يؤمن»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٠

ان كان لم يؤد الشرع، لا يجوز أن يمكن الله من قتله، لأنه لو مكن «١» فقتل لادى الى ان تراح علل المكلفين فيما لهم من اللطاف، و المصالح فإذا أدوا الشرع، جاز حينئذ أن يخلى بينهم، و بين من قتلهم، لأنه لا يجب المنع منه

و روى ابو هريرة عن النبى (ص) انه قال: اختلف بنو إسرائيل بعد موسى بخمسائة سنة، حتى كثر منهم أولاد السبايا و اختلفوا بعد موسى بمأتى سنة

و الاعتداء تجاوز الحد الذى حده الله لعباده الى غيره و كل متجاوز حد شىء الى غيره فقد تعداه الى ما تجاوز اليه فمعنى الكلام فعلت بهم ما فعلت من ذلك بما عصوا امرى و تجاوزوا حده الى ما نهيتهم عنه

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٢] ص: ٢٨٠

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢)
آية واحدة.

القراءة: ص : ٢٨٠

قرأ نافع بترك الهمز من الصابئين، وجميع القراء الباقون يهمزون اما «الَّذِينَ آمَنُوا» وهم المصدقون برسول الله (ص) بما أتاهم من الحق من عند الله. واما الذين هادوا فهم اليهود.

اللغة: ص : ٢٨٠

و معنى هادوا: تابوا. يقال: هاد القوم يهودون هودا، و هيادة و قال ابن جريح: إنما سميت اليهود يهودا، لقولهم: انا هدنا اليك. قال أعرابي يؤخذ بقوله:
على ما قال ابو عبيدة: فاني من مدحه هائد أى تائب. و قيل: انما سموا يهودا، لأنهم نسبوا الى يهوذا أكبر أولاد يعقوب فعربت الذال دالا. و قال زهير: فى معنى الرجوع:

(١) فى المخطوطة و المطبوعة «مكنة».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨١

سوى مرجع لم يأت فيه مخافة و لا رهقا من عابد متهود «١»

أى تائب فسميت اليهود يهودا، لتوبتهم من عبادة العجل. و اصل اليهود: «٢» الطمانينة. و يخبر به عن لين السير. و منه الهوادة: و هى السكون. قال الحسين بن على المغربى انشدنى ابو رعاية السلمى، و هو من افصح بدوى أطاف بنا، و اغزرهم رواية:

صباغتها من مهنة الحى بالضحى جياذ المدارى حالك اللون اسودا

إذا نفضته مال طوراً بجيدها و تمثاله طوراً باغيدا فودا

كما مال قنوا مطعم هجرية إذا حركت ريح ذرى النخل هودا

المطعم: النخلة. شبه شعرها باقناء البسر. هود تحرك تحريكه لينة قال زهير:

و لا رهقا من عائد متهود

و ليس اسم يهود مشتقا من هذا.

و النصارى جمع نصران كقولهم سكران و سكارى. و نشوان و نشاوى. هذا قول سيويه: قال الشاعر:

تراه إذا كان العشى محنفا يضحى لديه و هو نصران شامس «٣»

و قد سمع فى الأنتى نصرانه قال الشاعر:

و كلتاهما خرت و اسجد رأسها كما سجدت نصرانه لم تحنف «٤»

و قد سمع فى جمعهم أنصار بمعنى النصارى قال الشاعر:

لما رأيت نبطاً أنصارا شممت عن ركبتى الأزارا

كنت لهم من النصارى جارا

و المشهور أن واحد النصارى نصرى: مثل بعير مهري و مهاري. و انما سموا نصارى، لنصرة بعضهم بعضا. دليله الآيات التي ذكرناها. و قيل انما سموا بذلك

(١) اللسان: هود. و روايته: سوى ربع لم يأت فيها مخافته .. الخ و في مجمع البيان «مربع» بدل مرجع

(٢) في المطبوعة «اليهود»

(٣) لم نعرف قائله. «محنفاً» صار الى الحنيفة. شامس:

مستقبل الشمس

(٤) اللسان: نصر و روايته «فكلتاها» و «أسجدت» و في تفسير الطبري - دار المعارف - تعليقه الأستاذ محمود محمد شاكر ذكر البيت في مادة صنف من اللسان و هو غلط و الصحيح ما ذكرنا. في المطبوعة و المخطوطة «جرت» بدل «خزت» و هو تحريف. البيت الاول اللسان: نصر و الكل في امالي الشجري: ٧٩ و ٣٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٢

لأنهم نزلوا ارضاً يقال لها: ناصرة. و كان ينزلها عيسى فنسب اليها، فقبل عيسى الناصري، ثم نسب أصحابه اليه فقبل الناصري، و هذا قول ابن عباس، و قتادة، و ابن جريج. و قيل: إنهم سموا بذلك، لقوله: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ «١» و الصابئون جمع صابئ: و هو من انتقل من دينه الى دين آخر كالمرتد من اهل الإسلام. و كل خارج من دين كان عليه الى آخر يسمى صابئاً قال ابو زيد: صبا فلان في دينه يصبأ صبوا إذ كان صابئاً و صبأ تاب الصبي يصبوا صبوا: إذا كان طلع. و قال الزجاج: صبأت النجوم: إذا ظهرت. و قال ابو زيد: صبوت اليهم تصبأ صبأ و صبوءا: إذا طلعت عليهم، و كان معنى الصابئ التارك دينه الذي شرع له الى دين غيره: كما قال: ان الصابئ على القوم تارك لأرضه و منتقل الى سواها.

فالدين الذي فارقه هو تركهم التوحيد الى عبادة لنجوم، أو تغطيتها. و قال نافع هو مأخوذ من قولهم: صبا يصبوا إذا مال الى الشيء، و أحبه و لذلك لم يهمز قال الشاعر:

صبوت اياديب و انت كبير

قال ابو علي الفارسي: هذا ليس بجيد، لأنه قد يصبو الإنسان الى دين فلا يكون منه مدين به مع صبوه اليه فإذا كان هذا هكذا، و كان الصابئون منتقلين من دينهم الذي أخذ عليهم الى سواه، و جب ان يكون مأخوذاً من صبأت الذي هو الانتقال. و يكون الصابئون على قلب الهمزة، و قلب الهمزة على هذا الحد، لا- يجيزه سيبويه إلا- في الشعر و يجيزه غيره فهو على قول من أجاز ذلك. و ممن أجاز ذلك ابو زيد. و حكى عنه انه قال لسيبويه: سمعت قرئت و أخطيت قال فكيف تقول في المضارع قلت: اقرأ فقال حسبك أو نحو هذا. قال ابو علي يريد سيبويه ان قرئت مع اقرأ لا ينبغى، لأن قرئت اقرأ على الهمز و قرئت على القلب، فلا يجوز ان تغير بعض الأمثلة دون بعض. فدل على ان القائل لذلك غير فصيح، فانه غلط في لغته. و قال قتادة و البلخي: الصابئون قوم معرفون لهم مذهب ينفردون به،

(١) سورة الصف آية ١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٣

من عبادة النجوم. و هم مقرؤن بالصانع و بالمعاد و ببعض الأنبياء. و قال مجاهد و الحسن و ابن أبي نجيح: الصابئون بين اليهود و المجوس لا دين لهم. و قال السدي:

هم طائفة من أهل الكتاب يقرءون الزبور. و قال الخليل: هم قوم دينهم شبيه بدين النصارى إلا ان قبلتهم نحو مهب الجنوب. خيال

منصف النهار، و يزعمون انهم على دين نوح. وقال ابن زيد: الصابئون هم اهل دين من الأديان كانوا بالجزيرة: جزيرة الموصل، يقولون لا- إله إلا- الله و لم يؤمنوا برسول الله «ص»، فمن اجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي «ص» و أصحابه: هؤلاء الصابئون: يشبهونهم بهم.

وقال آخرون: هم طائفة من اهل الكتاب. و الفقهاء بأجمعهم يميزون أخذ الجزية منهم. و عندنا لا يجوز ذلك، لأنهم ليسوا اهل الكتاب.

وقوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ».

المعنى: ص : ٢٨٣

تقول: من صدق بالله و أقر بالبعث بعد الممات يوم القيامة و عمل صالحاً و أطاع الله فلهم أجرهم عند ربهم: يعنى ثواب عملهم الصالح فان قيل: فأين تمام قوله: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ النَّصَارَى وَ الصَّابِئِينَ - قيل تمامه جملة قوله تعالى: مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ: لأن معناه: من آمن منهم بالله و اليوم الآخر، و ترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه.

و معنى الكلام: ان الذين آمنوا و الذين هادوا و النصارى و الصابئين من يؤمن منهم بالله و اليوم الآخر فلهم أجرهم عند ربهم و لا خوف عليهم.

وقوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ».

الاعراب: ص : ٢٨٣

فى الناس من قال: هو خبر عن الذين هادوا و النصارى و الصابئين: لان الذين آمنوا كانوا مؤمنين فلا معنى حينئذ ان يقول من آمن و هو أنفسهم.

و منهم من قال: هو راجع الى الكل و يكون رجوعه على الذين آمنوا على التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٤

وجه الثبات على الايمان و الاستدامة، و ترك التبدل و الاستبدال به.

و فى الذين هادوا و النصارى و الصابئين: استئناف ايمان بالنبي «ص» و ما جاء به.

وقوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» فوحد الفعل ثم قال فلهم أجرهم: لان لفظه (من) و ان كانت واحدة، فمعناها يكون للواحد و الجمع و الأثنى و الذكر. فان ذهب الى اللفظ وُحِد. و ان ذهب الى المعنى جمع كما قال: «و مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ وَ لَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ» (١) فجمع مرة مع الفعل لمعناه و وحد اخرى على اللفظ. قال الشاعر:

أَلَمَّا بَسَلِمَىٰ عِنكَمَا إِنْ عَرَضْتَمَا وَ قَوْلَا لَهَا: عَوْجَىٰ عَلَىٰ مَنْ تَخَلَّفُوا (٢)

فجمع الفعل لأنه جعل من بمنزلة الذين و ربما كان لاثنتين و هو ابعد و ما جاء فيه قال الفرزدق:

تَعَالِ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونَنِي نَكْنِ مِثْلَ مَنْ يَأْذُبُ يَصْطَحِبَانِ (٣)

وقوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ»

النزول: ص : ٢٨٤

قال السدى: نزلت فى سلمان الفارسى، و أصحابه النصارى الذين كان قد تنصر على أيديهم قبل مبعث رسول الله «ص». و كانوا قد أخبروه بأنه سيبعث، و انهم يؤمنون به إن أدركوه.

و روى عن ابن عباس: أنها منسوخة بقوله تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» (٤). و هذا بعيد، لأن النسخ لا يجوز أن يدخل في الخبر الذي يتضمن الوعيد. و انما يجوز دخوله فيما طريقه الأحكام الشرعية التي يجوز تغييرها

(١) سورة يونس آية: ٤٣

(٢) ديوان امرئ القيس. و منهم من نسبه لرجل من كندة.

في المخطوطة و المطبوعة (عضيما) بدل (عرضتما).

(٣) ديوانه. الكامل ١: ٢١٦ من قصيدة قالها عند ما استضافه الذئب فأقراه. في المخطوطة و المطبوعة «تعيش» بدل «تعال» و في بعض المصادر الاخرى «تعشى».

(٤) سورة آل عمران آية: ٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٥

و قال قوم: إن حكمها ثابت. و المراد بها: ان الذين آمنوا بأفواههم، و لم تؤمن قلوبهم من المنافقين هم و اليهود، و النصارى، و الصابئين إذا آمنوا بعد النفاق، و اسلموا عند العناد، كان لهم أجرهم عند ربهم: كمن آمن في أول الإسلام من غير نفاق، و لا عناد، لأن قوماً من المسلمين قالوا: إن من أسلم بعد نفاقه، و عناده كان أجره اقل و ثوابه انقص. و أخبر الله بهذه الآية أنهم سواء في الأجر و الثواب.

و اولى الأقاويل ما قدمنا ذكره. و هو المحكى عن مجاهد و السدى: ان الذين آمنوا من هذه الأمة، و الذين هادوا، و النصارى، و الصابئين من آمن من اليهود، و النصارى، و الصابئين بالله و اليوم الآخر، فلهم أجرهم عند ربهم و لا خوف عليهم و لا هم يحزنون، لأن هذا أشبه بعموم اللفظ. و التخصيص ليس عليه دليل.

و قد استدلت المرجئة بهذه الآية على أن العمل الصالح، ليس من الايمان، لأن الله تعالى أخبرهم عنهم بأنهم آمنوا، ثم عطف على كونهم مؤمنين. أنهم إذا عملوا الصالحات ما حكمها. قالوا: و من حمل ذلك على التأكيد أو الفضل، فقد ترك الظاهر. و كل شيء يذكره مما ذكر بعد دخوله في الأول مما ورد به القرآن:

نحو قوله: «فِيهِمَا فَكِهَةٌ وَ نَحْلٌ وَ رُمَانٌ» (١). و نحو قوله: «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ، وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ» (٢). و نحو قوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بآيَاتِنَا». و قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» (٣). قالوا:

جميع ذلك مجاز. و لو خلينا و الظاهر، لقلنا: إنه ليس بداخل في الأول. فان قالوا:

أليس الإقرار، و التصديق من العمل الصالح؟ فلا بد لكم من مثل ما قلناه، قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان العمل لا يطلق الا على أفعال الجوارح، لأنهم لا يقولون:

عملت بقلبي، و انما يقولون: عملت يدي او برجلي.

و الثانى- ان ذلك مجاز، و تحمل عليه الضرورة. و كلامنا مع الإطلاق.

(١) سورة الرحمان آية ٨

(٢) سورة الأحزاب آية ٧

(٣) سورة محمد آية ١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٦

و قوله: «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ»: يعنى لا- خوف عليهم مما قدموا عليه من احوال القيامة. و لا- هم يحزنون على ما خلفوا

وراءهم من الدنيا عند معاينتهم ما أعد لهم من الثواب، و النعيم المقيم عنده و قيل: انه لا يحزنون من الموت.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٣] ص : ٢٨٦

إشارة

وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٦٣)
آية بلا خلاف.

تقديره: و اذكروا إذ أخذنا ميثاقكم.

اللغة: ص : ٢٨٦

الميثاق: المفعال من الوثيقة: اما بيمين، و اما بعهد و غير ذلك من الوثائق.

و الميثاق الذى اخذه الله هو الذى ذكره فى قوله: «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» «١» فى الآيات التى ذكر بعدها. و يحتمل ان يكون أراد الميثاق الذى أخذ الله على الرسل فى قوله: «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ» «٢» و قوله: «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَ أَقْرَضْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي» «٣» و قد بينا ان أخذ العهد هو ما نصب لهم من الحجج الواضحة، و البراهين الصحيحة الدالة على توحيده، و عدله، و صدق أنبيائه و رسله. و أفسدنا ما يقوله اهل الحشو: من استخراج الذرية من ظهر آدم، و أخذ العهد عليهم بما لا يحتاج الى إعادته.

و قوله: «وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ». قال مجاهد: الطور هو الجبل. و كذلك هو فى اللغة. و قال العجاج:

دانى جناحيه من الطور فمر تقضى البازى إذا البازى كسر «٤»

(١) سورة البقرة آية ٨٣

(٢) سورة الأحزاب: آية ٧

(٣) سورة آل عمران:

آية ١٨٧

(٤) ديوانه داني جناحيه: ضم جناحيه. تقضى: أصلها تقضض، و تقضض الطائر: هوى فى طيرانه. و البازى: ضرب من الصقور: كسر الطائر جناحيه ضمهما قليلا يريد النزول.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٧

و قيل: إنه اسم جبل بعينه. ناجى الله عليه موسى بن عمران. ذهب اليه ابن عباس و ابن جريج. و قيل: انه من الجبال التى تنبت دون ما لا تنبت «١». رواه الضحاك عن ابن عباس و قال قتادة «وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» قال: الطور الجبل اقتلعه فرفعه فوقهم. فقال: «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ» و قال مجاهد: الطور اسم جبل بالسريانية. و قال قتادة: بالعربية.

و قال قوم من النحويين: معنى خذوا تقديره و رفعنا فوقكم الطور و قلنا لكم خذوا ما اتيناكم يعنى التوراة بقوة. اى بجد و يقين، لا شك فيه و الا قذفناه «٢» عليكم كما تقول: أوجبت عليه قم «٣» اى أوجبت عليه فقلت «٤» قم. و قال الفراء:

أخذ الميثاق: قول بلا- حاجة بالكلام الى إضمار قول. فيكون من كلامين. غير انه ينبغى لكل ما خالف القول من الكلام الذى هو

بمعنى القول، أن تكون معه أن كما قال تعالى: «إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ» (٥) قال ويجوز حذف أن ومعنى «ما آتيناكم» أي أعطيناكم لأن الإيتاء هو الإعطاء. يعنى ما أمرناكم به فى التوراة. «بقوة»: أى بجد و يقين على ما بيناه. و هو قول ابن عباس و قتادة، و السدى. و قال ابو العالى و الربيع بن انس: بطاعة الله و قال مجاهد: إنه العمل بما فيه و حكى عن ابن الجران معناه: القبول: و قال: ابو على: «بِقُوَّةٍ» معناه: بالقدرة التى جعلنا فيكم. و ذلك دلالة على ان القدرة قبل الفعل. و معنى اذكروا ما فيه. قال قوم: احفظوه، لا- تنسوه. و قال آخرون: اعملوا بما فيه و لا تتركوه. و المعنى فى ذلك ان ما اتيناكم فيه من وعد و وعيد، و ترغيب و ترهيب اعتبروا به، و اقبلوه و تدبروه، كى إذا فعلتم ذلك تتقونى و تخافوا عذابى بالإصرار على ضلالتكم فتنتهوا الى طاعتى فتتزعوا عما أنتم عليه من المعصية.

(١) و هذا معنى اصطلاحى منقول عن ابن عباس كما ترى لا كما توهمه الأستاذ محمود محمد شاكر فى حاشيته على تفسير الطبرى ١٥٧، ٢. و هذا نص حاشيته «هذا قول لم أجده فى كتب اللغة فى مادته.»
(٢) فى المخطوطة و المطبوعة «قدمناه» و هو تصحيف
(٣، ٤) فى المطبوعة «قمر»
(٥) سورة نوح آية ١.
التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٨

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٤] ص: ٢٨٨

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٦٤)

قوله توليتم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين (٦٤) قوله توليتم: أعرضتم ووزنه: فعلتم من قولهم و لاني فلان دبره: إذا استدبر عنه و جعله خلف ظهره. ثم يستعمل ذلك فى كل تارك طاعة أمر و معرض بوجهه. يقال: فلان تولى عن طاعة فلان، و يتولى عن مواصلته و صداقته، و منه قوله: «فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخُلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» (١) يعنى خالفوا ما وعد الله من قوله: «لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ» (٢) و نبذوا ذلك وراء ظهورهم فصار معنى الآية انكم نبذتم العهد الذى أخذناه عليكم بعد اعطائكم الموائيق. و كنى بذلك عن جميع ما تقدم ذكره فى الآية، ثم قال: «فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» يعنى فلولا ان فضل الله عليكم بالتوبة بعد نكثكم الميثاق الذى واثقتموه إذ رفع فوقكم الطور فاجتهدتم فى طاعته، و أداء فرائضه، و أنعم عليكم بالإسلام، و برحمته التى رحمكم بها، فتجاوز عن خطيئتم بمراجعتكم (٣) طاعة ربكم لكنتم من الخاسرين. و هذا و ان كان خطابا لمن كان بين ظهراى مهاجر رسول الله «ص» فإنما هو خبر عن أسلافهم. فاخرج الخبر مخرج الخبر عنهم. على نحو ما مضى ذكره. و قال قوم: الخطاب فى هذه الآية انما اخرج باضافة الفعل الى المخاطبين و الفعل لغيرهم لأن المخاطبين انما كانوا يتولون من كان فعل ذلك من أوائل بنى إسرائيل، فصيرهم الله منهم، من اجل ولايتهم لهم. و قال بعضهم: انما قال لهم ذلك، لأن سامعيه كانوا عالمين. و ان الخطاب خرج مخرج الخطاب للاحياء من بنى إسرائيل، و اهل الكتاب- و ان كان المعنى فى ذلك انما هو خبر عما مضى من أسلافهم- و مثل ذلك قول الشاعر:

(١) سورة التوبة: آية ٧٧

(٢) سورة التوبة آية ٧٦

(٣) فى المطبوعة «ثم احفتمكم» و المخطوطة «احفتمكم» و هو تحريف فاحش.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٨٩

إذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمه و لم تجدى من ان تقرى به بدا «١»

فقال: إذا ما انتسبنا. و إذا تقتضى من الفعل مستقبلاً. ثم قال: لم تلدنى فأخبر عن ماضٍ، لأن الولادة قد مضت لأن السامع فهم معناه- و الاول أقوى- و قال ابو العالیه: فضل الله الإسلام و رحمته القرآن. و قوله: «فَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ».

لا- يدل على ان الذين خسروا، لم يكن عليهم فضل الله لأن فضل الله شامل لجميع الخلائق، لأن ذلك دليل خطاب. و ليس ذلك بصحيح عند الأكثر، و الذى يكشف عن ذلك، ان الواحد منا قد يعطى أولاده و عبيده و يتفضل على جميعهم ثم يبذره بعضهم و يبقى فقيراً. و يحفظه آخر فيصير غنياً، و يحسن ان يقول للغنى منهم لو لا فضلى عليك لكنت فقيراً. و لا يدل على انه لم يتفضل على الذى هو فقير. و إذا كان كذلك كان تأويل الآية انه لو لا اقدارى لكم على الايمان و ازاحة علتكم فيه حتى فعلتم ايمانكم، لكنتم من الخاسرين. و انما جعل الايمان فضلاً فيؤتاه الذين به ينجون و لم يكونوا خاسرين من حيث كان هو الداعى اليه و المقدر عليه، و المرغب اليه.

و يحتمل ان يكون المعنى: و لو لا فضل الله عليكم بامهاله إياكم بعد توليكم عن طاعته حتى تاب عليكم برجوع بعضكم عن ذلك و توبته لكنتم من الخاسرين.

و يحتمل ان يكون أراد بهذا الفضل فى وقت رفع الجبل فوقهم بالطف و التوفيق الذى تابوا عنده حتى زال عنهم العذاب و سقوط الجبل، و لو لا فضل الله: لسقط الجبل

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٥] ص : ٢٨٩

إشارة

وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ آٰمَنُوا مِثْقَالَ حَبَّةٍ فِي الْمِيزَانِ إِذْ أَخْرَجْتُمُوهُمْ مِنَ الْبَيْتِ فَقَالُوا لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ (٦٥)

المعنى: ص : ٢٨٩

علمتم أى عرفتم ها هنا. فقوله: علمت أخاك و لم أكن اعلمه: أى عرفته و لم

(١) معانى الفراء. قائله زائدة بن صعصعة الفقعسى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٠

أكن أعرفه كقوله تعالى: «و آخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ» (١).

يعنى لا- تعرفونهم الله يعرفهم. و الذين نصب، لأنه مفعول به. اعتدوا: أى ظلموا و جاوزوا ما حد لهم، و كانوا أمروا ألا يعدوا فى السبت، و كانت الحيتان تجتمع، لا منها فى السبت فحبسوها فى السبت و أخذوها فى الأحد. و اعتدوا فى السبت، لان صيدها هو حبسها. و قال قوم: بل اعتدوا فصادوا يوم السبت و سمي السبت سبتاً لان السبت هو القطعة من الدهر فسمى بذلك اليوم، هذا قول الزجاج و قال ابو عبيدة:

سمى بذلك: لأنه سبت خلق فيه كل شىء: أى قطع وقوع. و قال قوم: سمي بذلك، لأن اليهود يسبتون فيه: أى يقطعون الاعمال. و قال آخرون: سمي بذلك، لما لهم فيه من الراحة، لان اصل السبت هو السكون و الراحة. و من ذلك قوله: «وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا» (٢)، و قيل للنائم مسبوت لاستراحته و سكون جسده فسمى به اليوم، لاستراحة اليهود فيه.

وقوله: «فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ». اخبار عن سرعة فعله و مسخه إياهم. لا أن هناك امراً كما قال للسّموات و الأرض «أثتيا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» (٣). و لم يكن هناك قول، و انما اخبر عن تسهل الفعل عليه و تكوينه له بلا مشقة، بلفظ الامر. و معنى الآية على ما قاله اكثر المفسرين: انه مسخهم قردة في صورة القردة سواء. و حكى عن ابن عباس: انه قال: لم يعش مسخ قط اكثر من ثلاثة ايام. و لم يأكل و لم يشرب. و قال مجاهد: إن ذلك مثل ضربه الله، كما قال: «كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَالاً» (٤). و لم يمسخهم قردة. و حكى عنه ايضاً: انه قال: مسخت قلوبهم فجعلت قلوب القردة لا تقبل و عظاماً و لا تقى زجراً. و هذان القولان منافيان لظاهر

(١) سورة الانفال آية. ٤١

(٢) سورة عم آية. ٩. [...]

(٣) سورة حم - السجدة آية. ١١.

(٤) سورة الجمعة آية. ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩١

التأويل: لما عليه اكثر المفسرين من غير ضرورة داعية اليه. و قوله:

«خاسئين»: اى مبعدون، لان الخاسى هو المبعد المطرود كما يخسأ الكلب.

تقول: منه خسأه اخسؤه خسء و خسيأ هو يخسو خسوأ. يقال: خسأته فخسأ و انخسأ. قال الراجز:

كالكلب ان قلت له اخسأ انخسأ (١)

اى إن طردته، انطرد. و قال مجاهد معناه، أذلاء صاغرین. و المعنى قريب.

و فى هذه الآيات احتجاج من الله تعالى بنعمه المترادفة و اخباراً للرسول عن عناد أسلافهم و كفرهم مرة بعد اخرى مع ظهور الآيات و العلامات، تعزية له «ص» و تسلية له عند ما رأى من جحودهم، و كفرهم و ليكون وقوفه على ما وقف عليه من اخبارهم حجة عليهم و تنبيهاً لهم و تحذيراً أن يحل بهم مما حل بمن تقدمهم من آباؤهم و أسلافهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٦] ص : ٢٩١

إشارة

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَ مَا خَلْفَهَا وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٦٦)

آية بلا خلاف

المعنى: ص : ٢٩١

الضمير فى قوله: «فَجَعَلْنَاهَا» يحتمل ان يكون راجعاً الى العقوبة او القردة فكأنه قال: جعلنا القردة، اى ما حل بها من التشويه و تغيير الخلقة، دلالة على ان من تقدمهم او تأخر عنهم. فمن فعل مثل فعلهم يستحق من العقاب مثل الذى نزل بهم نكالاً لهم جميعاً و موعظة للمتقين: اى تحذيراً و تنبيهاً، لكيلا- يواقعوا من المعاصى ما واقع أولئك فيستحقوا ما استحقوا- نعوذ بالله من سخطه- و يحتمل ان تكون (الهاء) راجعة الى الحيتان. و يحتمل ان تكون راجعة الى القرية التى اعتدوا أهلها فيها. و يحتمل ان تكون (الهاء) راجعة الى الامة الذين اعتدوا و هم

(١) لسان العرب. حساً. و روايته. ان قيل له.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٢

اهل ايلة: قرية على شاطئ البحر. و روى ذلك عن أبي جعفر «ع».

و قوله: «نكالا» قال ابن عباس: عقوبة. و قال غيره: ينكل بها من يراها. و قيل: انها شهرة، لان النكال: الاشتهار بالفضيحة، ذكر ذلك الجبائي.

و ليس بمعروف.

و النكال الإرهاب للغير و أصله المنع، لأنه مأخوذ من النكل و هو القيد، و هو أيضاً اللجام و كلاهما مانع.

و قوله: «لِما بَيْنَ يَدَيْهَا وَ ما خَلْفَهَا». روى عن عكرمة عن ابن عباس: انه أراد ما بين يديها و ما خلفها من القرى. و روى عن الضحاك عن ابن عباس انه: أراد ما بين يديها يعنى: من بعدهم من الأمم. و ما خلفها الذين كانوا معهم باقين. و قال السدى (ما بين يديها): من ذنوبها (و ما خلفها) يعنى: عبرة لمن يأتي بعدهم من الأمم. و قال قتادة (لما بين يديها) ذنوبها (و ما خلفها): عبرة لمن يأتي خلفهم: بعدهم من الأمم و قال قتادة لما بين يديها ذنوب القوم و ما خلفها الحيتان التي أصابوها و قال مجاهد: ما بين يديها ما مضى من خطاياهم. و ما خلفها من خطاياهم: (التي اهلكوا بها و موعظة للمتقين). خص المتقين بها- و ان كانت موعظة لغيرهم-، لانتفاع المتقين بها دون الكافرين. كما قلناه في غيره. كقوله: «هدى للمتقين». و اصل النكال العقوبة تقول: نكل فلان بفلان ينكل تنكلا و نكالا قال عدى بن زيد:

لا يسخط المليك ما يصنع العبد و لا فى نكاله تنكير «١»

و أقوى التأويلات ما رواه الضحاك عن ابن عباس: من انها كناية عن العقوبة و المسخة التي مسخها القوم، لان فى ذلك اشارة الى العقوبة التي حلت بالقوم- و ان كانت باقى الأقوال ايضاً جائزة.

(١) يقول: لا يغضب الملك ما يسع عبده من العفو و الصفح، و ان عاقب فما فى عقوبته ما يستنكر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٣

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٧] ص: ٢٩٣

إشارة

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَ تَتَّخِذُنَا هُزُوعًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٦٧)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص: ٢٩٣

قرأ أبو عمرو و نافع و الكسائي و ابن عامر: هزواً مثقلاً، و كذلك كفوا مثقلةً. و قرأ آخر مخففاً. و عاصم يثقلهن و يخففهن. و حمزة يخففهن ثلاثهن «١».

الاعراب و اللغة: ص: ٢٩٣

قوله: «و إذ» معطوفة على قوله و اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم:

و اذكروا إذ قال موسى لقومه. و اهل الحجاز يثقلون هذه الكلمات. و بنو أسد و تميم و عامة قيس يخففونها و من لا يحصى ممن تجاوزهم يقولون عن مكان أن إذا كانت الهمزة مفتوحة: يجعلونها عيناً و يقولون اشهد عن رسول الله فإذا كسروها رجعوا الى لغة اهل الحجاز الى الهمزة.

المعنى: ص: ٢٩٣

و هذه الآية فيها توبيخ للمخاطبين من بنى إسرائيل في نقض اوائلهم الميثاق و الذي اخذه الله عليهم بالطاعة لأنبيائه. فقال: و اذكروا ايضاً من نكثهم ميثاقى إذ قال موسى لقومه: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبِحُوا بَقْرَةً قَالُوا أ تَتَّخِذُنَا هُزُؤًا. و الهزء و السخرية و اللعب نظائر. قال الراجز:
قد هرت منى ام طيلسة قالت اراه معدماً لا شىء له «٢»
اي سخرت و لعبت و لا يجوز أن يقع من أنبياء الله عز و جل فيما يؤدونه هزواً

(١) لا يوجد فى المتن الامثالان

(٢) قائله: صخير بن عمير التميمى. و منهم من نسب القصيدة كلها للأصعمى. امالى الغالى ٢: ٢٨٤. و روايته: تهزأ منى أخت آل طيلة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٤

و لا لعب. و ظنوا فى أمره إياهم عن الله: بذبح - البقرة - عند نذرئهم فى الفتل - انه هازئ لآعب و لم يكن لهم ذلك. و حذفت الفاء من قوله: أ تتخذنا هزواً - و هو جواب - للاستغناء ما قبله من الكلام عنه و حسن السكوت على قوله إن الله يأمركم ان تذبحوا بقرة فجاز لذلك إسقاط الفاء من قوله. فقالوا كما حسن اسقاطها فى قوله: «فَمَا حَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا» (١) و لم يقل فقالوا. و لو قيل بالفاء لكان حسناً. و لو كان ذلك على كلمة واحدة لم تسقط منه الفاء أ لا ترى انك إذا قلت: قمت ففعلت، لم يجز إسقاط الفاء لأنها عطف لا استفهام يوقف عليه.

فقال موسى حينئذ: أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين. يعنى السفهاء الذين يردون على الله الكذب و الباطل. و كان السبب فى امر موسى لقومه بذبح البقرة ما ذكره المفسرون أن رجلا من بنى إسرائيل كان غنياً و لم يكن له ولد و كان له قريب يرثه قيل انه اخوه و قيل انه ابن أخيه و قيل ابن عمه و استبطأ موته فقتله سراً و ألقاه فى موضع بعض الأسباط و ادعى قتله على أحدهم فاحتكموا الى موسى فسأل من عنده من ذلك علم فقال انت نبي الله و انت اعلم منا فقال ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة فلما سمعوا ذلك منه و ليس فى ظاهره جواب عما سألوا عنه قالوا أ تتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين لان الخروج عن جواب السائل المسترشد الى الهزء جهل. و قال بعضهم و انما أمروا بذبح البقرة دون غيرها لأنها من جنس ما عبده من العجل ليهون عليهم ما كانوا يرونه من تعظيمهم و ليعلم بإجابتهم زوال ما كان فى نفوسهم من عبادته و البقرة اسم الأنثى. و الثور للذكر: مثل ناقه و جمل، و امرأة و رجل، فيكون تأنيثه بغير لفظه.

و البقرة: مشتق من الشق: يقولون: بقر بطنه: إذا شقه، لأنها تشق الأرض فى الحرث.

(١) سورة الذاريات آية ٣١، ٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٨] ص: ٢٩٥

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ (٦٨)

الفارض: الكبيرة المسنة. و به قال الجمهور. يقال منه: فرضت البقرة تفرض فروضاً. و فرضت تفرض فراضة: إذا أسنت. قال الشاعر:

لعمري لقد أعطيت جارك فارضا تساق إليه ما تقوم على رجل «١»

وقيل: إن الفارض: التي قد ولدت بطونا كثيرة. فيتسع لذلك جوفها، لأن معنى الفارض، في اللغة الواسع. و هو قول بعض المتأخرين.

و استشهد بقول الراجز:

يا رَبِّ ذِي ضِعْنٍ عَلِيٍّ فَارِضٌ لَهُ قَرُوءٌ كَقَرُوءِ الْحَائِضِ «٢»

و منه قول الراجز:

هدلاء كالوطب تجاه الماخض له زجاج و لهاة فارض «٣»

و يقال لحيه فارض: إذا كانت عظيمة. قال الشاعر:

شيب اصداغى فرأسى ايض محامل فيها رجال فَرَضِ «٤»

أى ذو أسنان: و قال الجبائي: الفارض: التي لم تلد بطونا كثيرة، فيتسع لذلك بطنها. قال الرماني و هذا غلط لا يعرف. و البكر: الصغيرة

التي لم تحمل.

و البكر من إناث البهائم و بنى آدم: ما لم يفتحله الفحل. - مكسورة الباء - و البكر:

- بفتح الباء - الفتى من الإبل.

(١) قائله علقمه بن عوف. اللسان. (فرض) و روايته. (ضيفك) بدل (جارك) و (تجر) بدل (تساق).

(٢) اللسان. «فرض». و روايته. يا رب مولى حاسد مباحض و بين البيتين اللذين أثبتهما الشيخ «قده» هذا البيت. على ذى ضغن و ضب

فارض

(٣) الثانى فى اللسان. «زجاج». و الزجاج. و هو الحديدة التى تركب فى أسفل الرمح.

اللهاء: لحمه حمراء.

(٤) لرجل من فقيم. اللسان. «فرض». واحدهم فارض.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٦

و العوان: النصف التى قد ولدت بطناً أو بطنين قال الفراء: يقال من العوان:

عَوْنَتِ الْمَرْأَةِ تَعْوِينًا - بالفتح و التشديد - و عونت: إذا بلغت ثلاثين سنة. و قال أبو عبيدة: إنما قال: «عوان بين ذلك» و لم يقل بينهما،

لأنه أخرجه على لفظه واحدة، على معنى هذا الكلام الذى ذكرناه. قال رؤبه فى صفة العير:

فيه خطوط من سواد و بلق كأنها فى الجلد توليع البهق «١»

قال ابو عبيدة: إن أردت الخطوط، فقل: كأنها، و ان أردت السواد و البلق، فقل: كأنهما. فقال: كان ذلك و ذاك. قال الفراء: إنما

يصح ان يكنى عن الاثنين بقولهم ذاك فى الفعلين خاصة. و لا- يجوز فى الاسمين. ألا ترى، انهم يقولون: إقبالك و ادبارك يشق

على، لأنهما مشتقان من فعل. و لم يقولوا: أخوك و أبوك يزورنى حتى تقول: يزورانى. و قال الزجاج تقول: ظننت زيدا قائماً فيقول

القائل ظننت ذلك و ذاك. قال الشاعر فى صفة العوان:

خرجن عليه بين بكر عويرة و بين عوان بالعمامة ناصف «٢»

بين ذلك يعنى بين الكبيرة و الصغيرة. هو أقوى ما يكون من البقر و أحسنه قال الأخطل:

و ما بمكة من شمطٍ محفلة و ما يثرب من عون و أبكار «٣»

و يقال بقرة عوان، و بقر عون. قال الأخفش: لا فارض، و لا بكر.

ارتفع و لم ينتصب كما ينتصب النفى لأن هذه صفة فى معنى البقرة و النفى المنسوب، لا يكون صفة من صفتها. انما هو اسم مبتدأ و خبره مضمرة. و هذا مثل قولك:

عبد الله لا قائم و لا قاعد. أدخلت لا للنفى و تركت الاعراب على حاله، لو لم يكن فيه لا، ثم قال: «عوان» فوقع على الابتداء. كأنه قال:

هى عوان. و يقال ايضاً: عوانة. قال الأعشى:

بكميت عرفاء محمرة مخف عربها عوانة اوفاق

(١) اللسان: (بهق) و روايته «الجسم» بدل «الجلد».

(٢) لم نجده فى مراجعنا.

(٣) ديوانه ١٩. و روايته و ما بزمزم من شمط محلقة ... يقصد حالقين رؤوسهم و قد- [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٦٩] ص: ٢٩٧

إشارة

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ (٦٩)

آية بلا خلاف.

الاعراب: ص: ٢٩٧

لونها: رفع لأن ما ليست زائدة، بل هى بمعنى أى: كأنهم قالوا: أى شىء لونها؟ و قوله: «يبين»: جزم لأنه جواب الأمر بغير ياء.

و معنى الآية: أن قوم موسى قالوا: يا موسى ادع لنا ربك يبين لنا ما لون البقرة التى أمرنا بذبحها.

و اما قوله: «صفراء» قال الحسن المراد به: سوداء شديدة السواد. تقول العرب:

ناقة صفراء أى سوداء. قال الشاعر:

تلك خيلى منه و تلك ركابى هن صفر ألوانها كالزبيب «١»

يعنى ركابى هن سود. غير أن هذا- و ان وصفت به الإبل، فليس مما توصف به البقر. مع ان العرب لا تصف السواد بالفقوع. و انما

تصفه بالشدء و بالحلوكه و نحوها. تقول: اسود حالك و حائك و حنكوك و غريب و دجوجى، و لا- تقول: فاقع. و قال أكثر

المفسرين: إنها صفراء اللون من الصفرة المعروفة و هذا الصحيح، لأنه الظاهر، و لأنه قال: «فاقع لونها» و هو الصافى و لا يوصف السواد

بذلك- على ما بيناه- فاما ما ابيض فيؤكدونه بأنه ناصع، و اخضر ناضر و اصفر فاقع. و قال سعيد بن جبير: المعنى فى الآية: بقرة

صفراء القرن و الظلف.

و قال مجاهد: صفراء اللون كله. و هو الظاهر لأنه قال: فاقع لونها. فوصف جميع اللون بذلك. و قال ابن عباس: أراد بذلك صفراء

شديدة الصفرة. و قال غيره:

- تحللوا من إحرامهم: أى قضوا حجهم، الشمط ج اشمط: وهو الذى خالط سواد شعره بياض الشيب «و شمط محفله» يقال منه: رجل ذو حفيل، و ذو حفلة: ذو جد و اجتهاد. فعلى ما أثبتته الشيخ قدس سره، المعنى: انهم جادون فى العبادة . (١) للأعشى الكبير. اللسان: «صفر» و روايته «أولادها» بدل «ألوانها». الركاب: الإبل التى يسار عليها. و الزبيب من العنب معروف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٨

خالص و قال ابو العالىء و قتادة: الصافى. و قوله: «تَسِيرُ النَّاطِرِينَ» فالسرور: ما يسر به القلب. و الفرح ما فرحت به العين و قيل معناه: تعجب الناظرين. و من القراء من اختار الوقف على قوله: «صفراء» و الصحيح ان الوقف انما يجوز عند تمام النعت كله و قال قوم: التمام عند قوله: «فاقع» و يقال فقع لونها يفقع - بالتشديد و ضم الياء - و يفقع - بالتخفيف و فتح الياء - فقوعا إذا خلصت صفرتة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٠] ص : ٢٩٨

إشارة

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ (٧٠)
آية واحدة.

القراءة: ص : ٢٩٨

القراء كلهم على تخفيف الشين مفتوحة الهاء. و قرأ الحسن: بتشديد الشين، و ضم الهاء. و قرأ الأعمش إن البقر متشابه. و كذا هو فى مصحف ابن مسعود و المعمول على ما عليه القراء و ما هو فى المصحف المعروف. تقدير الكلام، قال قوم موسى لما أمروا بذبح البقرة لموسى. و ترك ذكر موسى، لدلالة الكلام عليه.

اللغة: ص : ٢٩٨

و اهل الحجاز يؤنثون البقر. فيقولون: هذه بقر و كذلك النخل. و كل جمع كان واحده بالهاء، و جمعه بطرح الهاء، فإنهم يؤنثون ذلك و ربما ذكروا ذلك قال الله تعالى «كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ» (١) - بالتأنيث - و فى موضع آخر: «كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» (٢) و الأغلب عليهم التأنيث. و اهل نجد يذكرون و ربما أنثوا. و التذكير الغالب. فمن ذكر نصب الهاء من «تشابه» يعنى التيس و اشتبه.

و من أنث رفع الهاء لأنه يريد يتشابه علينا.

و البقر، و البقر، و الجامل، و الجمال بمعنى واحد. و قرأ بعضهم إن البقر تشابه علينا. و هو شاذ. قال الشاعر:

(١) سورة الحاقة آية ٧

(٢) سورة القمر آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٩٩

و ما ذنبه ان عافت الماء باقر و ما ان تعاف الماء الا لتضربا (١)

و قال آخر:

ما لي رأيتك بعد أهلك موحشا خلقا كحوض الباقر المتهدم

و قال آخر:

لهم جامل لا يهدأ الليل سامره (٢)

يريد الجمال. و الذى ذهب اليه ابن جريح، و قتادة و روه عن ابن عباس عن النبي (ص) انهم أمروا بأدنى بقرة، لكنهم لما شددوا على أنفسهم، شدد الله عليهم: و ايم الله، لو انهم لم يستثنوا ما تبينت لهم الى آخر الدهر يعنى انهم لو لم يقولوا و انا ان شاء الله لمهتدون بتعريف الله إيانا، و بما شاء له الله من اللطف و الزيادة فى البيان. و كل من اختار تأخير بيان المجمل عن حال الخطاب استدل بهذه الآية على جواز ذلك. و سنين ذلك فيما بعد ان شاء الله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧١] ص : ٢٩٩

إشارة

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ حِثَّ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَ مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (٧١)

آية بلا خلاف.

المعنى ان البقرة التى أمرتكم بذبحها، لا ذلول أى لم يذلها العمل باثارة الأرض باظلافها. و لا تسقى الحرث. معناه: و لا يستقى عليها الماء، فيسقى الزرع. كما يقال للدابة التى قد ذللها الركوب و العمل. تقول دابة ذلول بين الذل- بكسر الهمزة و فى مثله من بنى آدم رجل ذليل بين الذل و المذلة. قال الزجاج: يحتمل أن يكون أراد ليست بذلول و هى تثير الأرض. و يحتمل: انها ليست ذلوله، و لا مثيرة الأرض قيل: إنها كانت وحشية فى قول الحسن مسلمة. معناه: من السلامة. يقال منها سلمت تسلم، فهى مسلمة من الشية.

(١) ميمون بن قيس - الأعرشى الكبير - اللسان: «ثور»

(٢) اللسان: (جمل) قائله الخطيئة. و صدر البيت: فان تك ذا مال كثير فإنهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٠

لا شية فيها لا بياض فيها، و الاسود و قال قتادة مسلمة من العيوب. و به قال الربيع. و قال ابن جريح: لا عوان فيها. قال المؤرخ: لا شية فيها: أى لا وضح فيها بلغة أزد شنوءة و الذى قال اهل اللغة «لا شية فيها»: أى لا لون يخالف لون جلدها و أصله: وشى الثوب و أصله تحسين عيوب الشىء، يكون فيه بضروب مختلفه من الوان سداه، و لحمته يقال منه: وشيت الثوب: أشيه شية و وشيا. و منه قيل للساعى بالرجل الى السلطان، أو غيره واش لكذبه عليه عنده. و تحسینه كذبه عنده بالأباطيل يقال: وشيت به، وشايه. قال كعب بن زهير:

يسمى للوشاة بجنيها و قولهم انك يا بن أبى سلمى لمقتول (١)

يعنى: انهم يتقولون الأباطيل، و يخبرونه انه إن لحق بالنبي (ص) قتله و قال بعض اهل اللغة ان الوشى: العلامة و أصله: شية من وشيت، لكن لما أسقطت منها الواو و أبدلت مكانها الهاء فى آخرها: كما قالوا: و زنته زنه و وعدته عدة. و كذلك وشيته شية.

و قالوا: «الآن حِثَّ بِالْحَقِّ» موصولة الهمزة و إذا ابتدأت، قطعت الالف الاولى، لأن الف الوصل إذا ابتدئ بها قطعت. قال الفراء: و الأصل الأوان.

فحذفت الواو. و الالف و اللام دخلتا فى آن لأنهما ينوبان عن الاشارة. المعنى انت الى هذا الوقت تفعل هذا. فلم تعرب الآن كما لم

تعرب هذا. و من العرب من يقول «قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ» و يذهب الوصل و يفتح اللام، و يحذف الهمزة التي بعد اللام. و يثبت الواو في (قالوا) ساكناً، لأنه انما كان يذهب لسكون اللام. و اللام قد تحركت، لأنه حوّل عليها حركة الهمزة قال الشاعر:

و قد كنت تخفى حب سمراء حقبه فبح لان منها بالذى انت بايح

المعنى: ص : ٣٠٠

و معنى قوله: «الآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ» يحتمل أمرين:
أحدهما- الآن بينت الحق. و هو قول قتادة. و هذا يدل على انه كان فيهم

(١) ديوانه. الجناب: الناحية. في المطبوعة «بحسبها» بدل «بجنبها».

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠١

من يشك في ان موسى (ع) ما بين الحق. و قال عبد الرحمان: يريد انه حين بينها لهم، قالوا هذه بقرة فلان. الآن جئت بالحق و هو قول من جوز أنه قبل ذلك لم يجئ بالحق على التفصيل- و إن أتى به على وجه الجملة- و قوله: (فَدَبَّحُوهَا وَ مَا كَادُوا يُفْعَلُونَ) يحتمل أمرين:

أحدهما- كادوا لا يفعلون أصلاً، لغلاء ثمنها، لأنه حكى عن ابن عباس و محمد ابن كعب انهم اشتروها بملء جلودها ذهباً من مال المقتول. و قيل بوزنها عشر مرات.

و الثانى- ما قال عكرمة و وهب كادوا ألا يفعلوا خوفاً من الفضيحة على أنفسهم فى معرفة القاتل منهم، قال عكرمة ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير.

اللغة: ص : ٣٠١

و معنى كاد: هم و لم يفعل. و لا يقال كاد أن يفعل. و انما يقال كاد يفعل، قال الله ما كادوا يفعلون قال الشاعر:

قد كاد من طول البلى ان يمصحاً (١)

يقال مصح الشيء إذا فنى و ذهب. يمصح مصوحاً. و انشد الاصمعى:

كادت النفس ان تفيض عليه إذ ثوى حشو ريطه و برود (٢)

و لا- يجيء منه إلا- فعل يفعل و تثنيها. و قال بعضهم: قد جاءت بمعنى إيقاع الفعل لا بمعنى الهم و القرب من إيقاعه، و انشد قول الأعشى:

قد كاد يسمو الى الجرباء و ارتفعا الجرباء: السماء: أى سما و ارتفع و قال ذو الرمة:

لو أن لقمان الحكيم تعرضت لعينيه مئى سافراً كاد يبرق (٣)

أى لو تعرضت لعينيه أى دهش و تحير. و روى عن أبى عبد الله السلمى انه قرأ لا- ذلول بفتح اللام غير منون و ذلك لا يجوز لأنه ليس المراد النفى و انما المراد

(١) اللسان: «مصح». مصح الشيء مصوحاً: ذهب و انقطع.

(٢) اللسان: «نفس». النفس: الروح. الريطة: الملاءة. برود جمع برد و هو الثوب المخطط

(٣) اللسان: «برق» برق يبرق بروقا: تحير.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٢

بها بقرة غير ذلول. و عندنا انه يجوز في البقرة غير الذبح. فان نحر مختاراً لم يجز اكله وفيه خلاف، ذكرناه في خلاف الفقهاء. قد استدل أصحابنا بهذه الآيات على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة. فان قالوا ان الله أمرهم بذبح بقرة هذه الصفات كلها لها، و لم يبين ذلك في أول الخطاب حتى سألوا عنه و راجعوا فيه، فبين حينئذ المراد لهم شيئاً بعد شيء. و هذا يدل على جواز تأخير البيان. فان قيل و لم زعمتم ان الصفات المذكورة في البقرة الاولى التي أمروا بذبحها، و ما الذي تنكرون انهم أمروا بذبح البقرة أى بقرة كانت فلما راجعوا تغيرت المصلحة فأمروا بذبح بقرة اخرى هي لا فارض و لا بكر فلما راجعوا تغيرت المصلحة، فأمروا بذبح بقرة صفراء فاقع لونها فلما راجعوا تغيرت المصلحة فأمروا بذبح بقرة لا ذلول تثير الأرض و لا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها.

و انما يصح لكم لو كانت الصفات المذكورة كلها مرادة في البقرة الاولى.

قلنا هذا باطل، لأن الكناية في قوله: «قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ» لا يجوز ان تكون كناية إلا عن البقرة التي تقدم ذكرها و أمروا بذبحها، لأنه لم يجر في الكلام ما يجوز ان تكون هذه الكناية عنه إلا البقرة، و يجرى ذلك مجرى ان يقول واحد لغلامه: اعطني تفاحة فيقول الغلام ما هي؟ بينها فلا يصرف واحد من العقلاء هذه الكناية إلا الى التفاحة المأمور بإعطائه إياها. ثم يقال بعد ذلك انها بقرة لا- فارض و لا بكر و قد علمنا ان الهاء في قوله: انه يقول كناية عنه تعالى، لأنه لم يتقدم ما يجوز ان يكون كناية عنه إلا اسمه تعالى. و كذا يجب ان يكون قوله انها كناية عن البقرة المتقدم ذكرها و إلا فما الفرق بين الامرين؟ و كذلك الكلام في الكناية الثانية و الثالثة سواء. و لا خلاف بين المفسرين ان الكناية في الآية من أولها الى آخرها: كناية عن البقرة المأمور بها في الأول.

و قالت المعتزلة: انها كناية عن البقرة التي تعلق التكليف المستقبل بها.

و لا خلاف بين المفسرين ان جميع الصفات المذكورات للبقرة أعوز اجتماعها للقوم حتى توصلوا الى اجتماع بقرة لها هذه الصفات كلها بملء جلدها ذهباً. و روى اكثر التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٣

من ذلك. و لو كان الامر على ما قاله المخالف لوجب ان لا يعتبروا فيما يتبعونه إلا الصفات الاخيرة دون ما تقدمها، و تلغى الصفات المتقدمة إجماعهم على ان الصفات كلها معتبرة. دليل على ان الله تعالى أخر البيان. فان قيل لم عنفوا على تأخيرهم امتثال الامر الأول مع ان المراد بالأمر الأول تأخر؟ و لم قال فذبحوها و ما كادوا يفعلون؟

قلنا ما عنفوا بتأخير امتثال الأمر الأول: و ليس في الظاهر ما يدل عليه بل كان البيان يأتي شيئاً بعد شيء كما طلبوه من غير تعنيف فلا قول يدل على انهم بذلك عصاء. فاما قوله: في اخر القصة: «فَذَبَحُوهَا وَ مَا كَادُوا يَفْعَلُونَ».

فإنما يدل على انهم كادوا يفرطون في اخر القصة، و عند تكامل البيان. و لا يدل على انهم فرطوا في أول القصة.

و يقوى ذلك قوله تعالى بعد جمع الأوصاف: «الآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ» اى جئت به على جهة التفصيل. و ان كان جاءهم بالحق مجملاً. و هذا واضح بحمد الله، و قد استوفينا الكلام في هذه الآية و غيرها في العدة في اصول الفقه ما لا مزيد عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٢] ص: ٣٠٣

وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَ اللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٧٢)

تقدير الآية: و اذكروا اذ قتلتم نفساً فادارأتهم فيها. و هو عطف على قوله: «اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم». و هو متقدم على قوله: «وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً» لأنهم انما أمروا بذبح البقرة بعد تدارئهم في امر المقتول.

و معنى ادارأتهم: اختلفتم و أصله تدارأتهم. فأدغمت التاء في الدال بعد ان سكنت، و جعلوا قبلها ألفاً لتمكن النطق بها. قال ابو عبيدة:

اداراتم: بمعنى اختلفتم فيها. من التدارؤ، و من الدرء و قيل الدراء: العوج: اى اعوججتم عن الاستقامة، و منه قول الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٤

فكذب عنهم درء الاعادى و داووا بالجنون من الجنون

اى اعوجج الاعادى. و قال قوم: الدرء المدافعة. و معناه تدافعتم فى القتل.

و منه قوله: «وَيَذْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ». و قال رؤبه ابن العجاج:

أدركتها قدام كل مدره بالدفع عنى درء كل عنجه «١»

و يقال: فلان لا بدارى و لا يمارى اى: لا يخالف. و منه قوله: «وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» اى: مظهر ما كنتم تسرون من القتل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٣] ص: ٣٠٤

فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٧٣)
آية بلا خلاف.

روى ابن سيرين عن أبى عبيدة السلمانى قال: كان رجل من بنى إسرائيل عقيماً، و له مال كثير. فقتله وارثه و جره، فقدمه على باب أناس آخرين. ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلم هوؤلاء و هؤلاء، و أرادوا ان يقتلوا «٢» فقال ذووا النهى:

أ تقتلون «٣» و فيكم نبى الله؟ فأمسكوا حتى أتوه، فأمرهم أن يذبوحوا بقرة، فيضربوه ببعضها. فقالوا: اتخذنا هزواً. قال: أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين. قال: فوجدوها عند رجل. فقال: لا أبيعها إلا بملء جلد «٤» ذهباً. و كان باراً بابه. فعوضه الله عن ذلك و جازاه عن بره بابه، إذ باع البقرة بملء جلد ذهباً فضربه ببعضها. فتكلم. فقال: قتلنى فلان، ثم عاد ميتاً فلم يورث قاتل بعده. و اختلفوا [فى البعض من البقرة المضروب به القتل] «٥».

فقال الفراء: ضرب بذنبها. و قال البعض اقل من النصف. و قال ابن زيد: ضرب ببعض أربابها. و قال ابو العالية: ضرب بعظم من عظامها. و قال السدى: ضرب

(١) ديوانه. المدرة: هو المدافع العنجه: ذو الكبر و العظم. و منه العنجهية.

(٢، ٣) فى المطبوعة (تقتلون)

(٤) فى المطبوعة (الا بملء ذهباً).

(٥) ما بين القوسين زدناهم عن «مجمع البيان» لىتم المعنى. و هذه عبارة التبيان مخطوطته و مطبوعته «فى أى موضع ضرب من القتل» [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٥

بالضعة التى بين الكتفين. و قال مجاهد، و عكرمة، و قتادة: ضرب بفخذ البقرة.

و الهاء فى قوله فاضربوه كناية عن القتل و الهاء فى قوله: ببعضها كناية عن البقرة.

و هذه الأقاويل كلها محتملة الظاهر. و المعلوم ان الله تعالى امر ان يضرب القتل ببعض البقرة. و لا يضر الجهل بذلك البعض بعينه، و انما أمرهم بذلك لأنهم إذا فعلوه احبى الميت. فيقول فلان قتلنى: فيزول الخلف، و التدارى بين القوم. و القديم تعالى، و ان كان قادراً على الاخبار بذلك فان هذا اظهر. و الاخبار به أعجب لأنه معجز خارق للعادة.

و التقدير فى الآية فقلنا اضربوه ببعضها فضربه فحيى كما قال: «اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ» تقديره فضره، فانفلق. و كذلك قوله:

«يُحْيِي الْمَوْتَى» فيه إضمار كأنه قال: فقلنا اضربوه ببعضها فحيى كذلك يحيى الله الموتى اى اعلموا ان ما عينتموه ان الله قادر على ان

يحيى الموتى للجزاء، والحساب الذى أوعدكم به.

ولما ضربوه ببعض البقرة، أحياء الله تعالى، فقال: قتلنى ابن اخى ثم قبض. و كان اسمه عاميل. فقال بنو أخيه و الله ما قتلناه و كذبوا الحق بعد معاينته. و انما جعل سبب احيائه الضرب بموات لا حياة فيه، لئلا يلتبس على ذى شبهة ان الحياة انتقلت اليه مما ضرب به لتزول الشبهة، و تتأكد الحجة.

و قوله: «كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى»

يحتمل ان يكون حكاية عن قول موسى لقومه. و يحتمل ان يكون خطايا من الله تعالى لمشركى قريش.

و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ»

اى لتعقلوا. و قد كانوا عقلا قبل ذلك، لأن من لا عقل له، لا تلزمه الحجة، لكنه أراد تنبيههم، و ان يقبلوا ما يدعون اليه، و يطيعوه و يعرفوه حق معرفته.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٤] ص: ٣٠٥

إشارة

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعِيدٍ ذَلِكُمْ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٧٤)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٦

آية واحدة بلا خلاف.

قرأ ابن كثير وحده ها هنا عما يعملون بالياء الباقون بالتاء.

الخطاب بقوله: «قلوبكم» قيل فيمن يتوجه اليه قولان:

أحدهما- انه أريد بنو اخى المقتول حين أنكروا قتله بعد ان سمعوه منه عند احياء الله تعالى له، انه قتله فلان. هذا قول ابن عباس.

و الثانى- قول غيره: انه متوجه الى بنى إسرائيل كلهم. قال: و قوله:

«مِنْ بَعْدِ ذَلِكُمْ» اى من بعد آيات الله كلها التى أظهرها على يد موسى. و على الوجه الاول يكون ذلك اشارة الى الأحياء.

و معنى «قَسَتْ قُلُوبُكُمْ» اى: غلظت و يبست و عتت.

اللغة: ص: ٣٠٦

القسوة: ذهاب اللين، و الرحمة و الخشوع، و الخضوع. و منه يقال: قسا قلبه يقسو قسوا و قسوة و قساوة. و قوله من بعد ذلك اى من بعد احياء الميت لكم ببعض من أعضاء البقرة بعد ان تدار أوافيه و أخبرهم بقاتله، و السبب الذى من اجله قتله. و هذه آية عظيمة كان يجب على من شاهد هذا ان يخضع و يلين قلبه. و يحتمل ان يكون من بعد احياء الميت. و الآيات الاخرى التى تقدمت كمشخ القرده و الخنازير و رفع الجبل فوقهم و انبجاس الماء من الحجر و انفراق البحر و غير ذلك. و انما جاز ذلك و ان كانوا جماعة. و لم يقل ذلكم، لان الجماعة: فى معنى الجمع و الفريق. فالخطاب فى لفظ الواحد و معناه جماعة.

قوله: «فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ» يعنى قلوبهم، فشبها بالحجارة فى الصلابه و اليبس و الغلظ و الشدة: اى أشد صلابه، لامتناعهم بالإقرار اللازم من حقه الواجب من طاعته بعد مشاهدة الآيات: و معنى «أو» فى الآية: يحتمل امور:

أحدها ذكره الزجاج: فقال: هى بمعنى التخيير كقولك جالس الحسن او ابن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٧

سيرين أيهما جالست جائز، فكأنه قال: ان شبهت قلوبهم بالحجارة جاز، وان شبهتها بما هو أصلب كان جائزاً. والثاني ان تكون «او» بمعنى الواو. و تقديره: فهي كالحجارة و أشد قسوة، كما قال: «وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» (١) و مثله قول جرير:

نال الخلافة او كانت له قدرا كما اتى ربه موسى على قدر (٢)

و قال توبة ابن الحر:

و قد زعمت ليلي بانى فاجر لنفسي تقاها او عليها فجورها

اي و عليها. و مثله قوله تعالى: «وَلَا يُؤَيِّدِينَ زَيْنَتَهُنَّ إِلَّا لِيُغْوَيْنَهُنَّ أَوْ آبَائَهُنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ» ... الآية (٣).

و الثالث ان يكون المراد الإبهام على المخاطبين كما قال ابو الأسود الدؤلى:

أحب محمداً حباً شديداً و عباساً و حمزة و الوصيا

فان يك حبهم رشداً أصبه و لست بمخطئى إن كان غيا (٤)

و أبو الأسود لم يكن شاكا فى حبهم و لكن أبهم على من خاطبه. و قيل لابی الأسود حين قال ذلك: شككت قال كلا ثم استشهد

بقوله تعالى: «قُلِ اللَّهُ وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» (٥) افتراه كان شاكا حين اخبر بذلك.

و الرابع- ان يكون أراد بل أشد قسوة، و مثله «وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» اي بل يزيدون، و لا تكون بل للاضراب عن الاول

بل مجرد العطف.

و الخامس- انها كالحجارة، أو أشد قسوة عندكم.

و السادس: ان يكون أراد مثل قول القائل أطعمتك حلواً و حامضاً و قد

(١) سورة الصافات آية: ١٤٧.

(٢) ديوانه: و الممدوح هو عمر ابن عبد العزيز. و روايته (إذ كانت). و قد مر فى ١: ٩٢.

(٣) سورة النور آية: ٣١.

(٤) ديوانه: و الاغانى ١١٣٠ و رواية الديوان «و فيهم اسوة ان كان غياً».

(٥) سورة سبأ آية: ٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٨

أطعمه النوعين جميعاً. و هو انه لم يشك انه أطعمه الطعمين معاً فكأنه قال: فهي كالحجارة او أشد قسوة. و معناه ان قلوبهم لا تخرج

من احد هذين المثليين. اما ان تكون مثلاً للحجارة القسوة. و اما ان تكون أشد منها. و يكون معناه على هذا بعضها كالحجارة قسوة و

بعضها أشد قسوة من الحجارة. و كل هذه الأوجه محتملة و أحسنها الإبهام على المخاطبين. و لا يجوز ان يكون المعنى الشك، لان

الله تعالى عالم لنفسه لا يخفى عليه خافية. و كذلك فى أمثال ذلك نحو قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» و غير ذلك و انشدوا فى

معنى او يراد به بل قول الشاعر:

بدت مثل قرن الشمس فى رونق الضحى فصورتها او انت فى العين أملح

الاعراب: ص: ٣٠٨

يريد بل انت. و الرفع فى قوله: «أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً»، يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون عطفاً على معنى الكاف التى فى قوله: كالحجارة، لان معناها، فهي مثل الحجارة.

و الآخر: ان يكون عطفاً على تكرير هي، فيكون التقدير فهي كالحجارة او هي أشد قسوة من الحجارة.
و قرئ بنصب الدال شاذاً فيكون نصبه على ان موضعه الجر بالكاف. و انما نصب على انه على وزن افعال لا ينصرف.
و قوله: «وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ».

المعنى: ص : ٣٠٨

معناه ان من الحجارة ما هو انفع من قلوبهم القاسية، يتفجر منها انهار، و ان منها لما يهبط من خشية الله، و التقدير ان من الحجارة حجارة يتفجر منها انهار الماء فاستغنى بذكر الأنهار عن ذكر الماء. و كرر قوله منه للفظ ما.

اللغة: ص : ٣٠٨

و التفجر: التفاعل من فجر الماء: و ذلك إذا نزل خارجاً من منبعه و كل سائل التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٠٩
شخص خارجاً من موضعه، و مكانه فقد انفجر. ماء كان او دماء او حديد او غير ذلك.

قال عمر بن لحيان:

و لما أن قربت الى جوير ابي ذو بطنه إلا انفجار «١»

يعنى خروجاً و سيلاناً.

و قوله: «وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ» تشقق الحجارة انصداعها و أصله يتشقق، لكن التاء أدغمت في الشين فصارت شينا مشددة. و قوله: «فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ».

المعنى: ص : ٣٠٩

يعنى فيخرج منه الماء فيكون عينا نابعة لا انها جارية حتى يكون مخالفاً للأول. و قال الحسين بن على المغربي: الحجارة الاولى حجارة الجبال تخرج منها الأنهار. و الثانية حجر موسى الذى ضربه فانفجر منه عيون، فلا يكون تكراراً.
و قوله: «وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» قال ابو على و المغربي: معناه بخشية الله، كما قال: يحفظونه من امر الله اى بأمر الله. قال و هي حجارة الصواعق و البرد. و الكناية في قوله منها قيل فيها قولان:

أحدهما: انها ترجع الى الحجارة، لأنها اقرب مذكور. و قال قوم: انها ترجع الى القلوب لا الى الحجارة. فيلون معنى الكلام. و ان من القلوب لما يخضع من خشية الله، ذكره ابن بحر و هو احسن عن الاول. و من قال بالأول اختلفوا فيه. فمنهم من قال: إن المراد بالحجارة الهابطة البرد النازل من السحاب. و هذا شاذ، لم يذكره غير أبى على الجبائى. و قال الأكثر إن المراد بذلك الحجارة الصلبة، لأنها أشد صلابة. و قالوا فى هبوطها وجوهاً:

أحدها- ان هبوط ما يهبط من خشية الله تفيؤ ظلاله.

و ثانيها- انه الجبل الذى صار دكا لما تجلى له ربه.

(١) طبقات فحول الشعراء ٣٦٩. و الاغانى ٧٢. ٨. و روايته الا «انحداراً» «و ذو بطنه» كناية عما يشماز من ذكره.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٠

و ثالثها- قاله مجاهد: إن كل حجر تردى من رأس جبل فهو من خشية الله و رابعها- ان الله تعالى اعطى بعض الجبال المعرفة، فعقل

طاعة الله تعالى، فاطاعه كالذى روى فى حنين الجذع. و ما

روى عن النبى «ص» انه قال: إن حجراً كان يسلم علىّ فى الجاهلية إنى لا أعرفه الآن.

و هذا الوجه فيه ضعف، لأن الجبل ان كان جماداً، فمحال ان يكون فيه معرفة الله. و ان كان عارفاً بالله و بنيته بنىة الحى فانه لا يكون جبلاً. و أما الخبر عن النبى (ص) فهو خبر واحد. و لو صح، لكان معناه ان الله تعالى احيا الحجر فسلم على النبى «ص» و يكون ذلك معجزاً له «ع». و اما حنين الجذع فان الله تعالى خلق فيه الحنين، فكان بذلك خارقاً للعادة، لأنه إذا استند اليه النبى «ص» سكن و إذا تنحى عنه، حنّ و قال قوم: يجوز ان يكون الله تعالى بنى داخله بنىة حى، فصح منه الحنين. و قال قوم: معنى «يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» إنه يوجب الخشية لغيره بدلالته على صانعه. كما قيل ناقه تاجره. إذا كانت من نجابتها و فراحتها، تدعو الناس الى الرغبة فيها: كما قال جرير بن عطية:

و اعور من نبهان اما نهاره فأعمى، و اما ليله فبصير «١»

فجعل الصفة لليل و النهار. و هو يريد صاحبه النبهانى الذى يهجو به ذلك من اجل انه كان فيهما على ما وصفه به. و الذى يقوى فى نفسى ان معنى الآية الابانة عن قساوة قلوب الكفار، و ان الحجارة ألين منها، لو كانت تلين لشيء، للان و تفجرت منها الأنهار، و تشققت منها المياه، و هبطت من خشية الله. و هذه القلوب لا تلين مع مشاهدتها الآيات التى شاهدتها بنو إسرائيل: و جرى ذلك مجرى ما يقوله تعالى: «لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» «٢» و معناه لو أنزلنا هذا القرآن على جبل، و كانت الجبال مما تخشع لشيء ما، لرأيتته خاشعاً متصدعاً و كقوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ» «٣» الى آخرها سواء. و ادخلت هذه اللامات فيها تأكيداً للخبر.

(١) ديوانه: ٢٠٦

(٢) سورة الحشر آية: ٢١

(٣) سورة الرعد آية: ٣٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١١

و يجوز فى قوله «فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ» اسكان الهاء و قد قرئ به، لأن الفاء قد جعلت الكلمة بمنزلة تخذ فتحذف الكسرة استقلالاً.

المعنى: ص: ٣١١

و المعنى فى الآية: انه تعالى لما اخبر عن بنى إسرائيل و ما أنعم عليهم به، و أراهم من الآيات، و غير ذلك، فقال مخبراً عن عصيانهم، و طغيانهم «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ، أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً» ثم اخبر تعالى انه لا امتناع عند الحجارة مما يحدث فيها من أمره، و ان كانت قاسية، بل هى متصرفه على مراده لا يعدم شيء مما قدر فيها. و بنو إسرائيل مع كثرة نعمه عليهم و كثرة ما أراهم من الآيات، يمتنعون من طاعته، و لا تلين قلوبهم لمعرفة حقه، بل تقسو و تمتنع من ذلك. و قوله: «وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» أى عند ما يحدث فيها من الآية الهائلة: كالزلازل و غيرها، و أضاف الخشية الى الحجارة. و ان كانت جماداً على مجاز اللغة و التشبيه. و المعنى فى خشوع الحجارة انه يظهر فيها ما لو ظهر فى حى مختار قادر، لكان بذلك خاشعاً. و هو ما يرى من حالها. و انها منصرفه لامتناع عندها مما يراد بها. و هو كقوله: «جِدَارٌ يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ» «١» لأن ما ظهر فيه من الميلان، لو ظهر من حى لدل على انه يريد أن ينقض، ليس ان الجدار يريد شيئاً فى الحقيقة، و مثله «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» «٢» و قوله: «أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ» «٣» و قوله: «وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ» «٤» و قال زيد الخيل:

بجمع تظل البلق في حجراته ترى الاكم فيه سجداً للحوافر «٥»

فجعل ما ظهر في الاكم من آثار الحوافر، وقلّة امتناعها عليها، و مدافعتها لها كما يدافع الحجر الصلب الحديد الصلب سجوداً لها، و لو أن الاكم كانت في صلابته

(١) سورة الكهف آية ٧٨

(٢) سورة الإسراء آية ٤٤

(٣) سورة الحج آية ١٨

(٤) سورة الرحمان آية ٦

(٥) زيد الخيل بن مهلهل الطائي الفارس المشهور. -[.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٢

الحديد حتى يمتنع من الحوافر، و لا تؤثر فيها، و لا تذهب يميناً و لا شمالاً، و لا تظاهر بكثرة ترداد الحوافر عليها، ما جاز ان يقال: انها تسجد للحوافر. و قال ابن حمزة:

و عرفت من شرفات مسجدها حجرين طال عليهما القصر

ركب الخلاء فقلت إذ بكيا ما بعد مثل بكاهما صبر

و قال جرير:

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة و الجبال الخشع

فصيرها متواضعة. و العرب يفهم بعضها مراد بعض بهذه الأشياء. فمن تعلق بشيء من هذا ليطعن به، فإنما يطعن على لغة العرب بل على لغة نفسه من اهل أى لغة كان. فان هذا موجود متعارف فى كل لغة، و عند كل جيل.

و قوله: «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» من قرأ بالتاء، قال: الخطاب متوجه الى بنى إسرائيل فكأنه قال: و ما الله بغافل يا معشر المكذبين بآياته و الجاحدين بنبوّه محمد «ص» عما تعملون. و من قرأ بالتاء فكان الخطاب لغيرهم و الكناية عنهم.

و الغفلة عن الشيء تركه على وجه السهو و النسيان فأخبرهم الله تعالى انه غير غافل عن أعمالهم السيئة و لا ساه عنها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٥] ص: ٣١٢

إشارة

أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٥)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٣١٢

الألف فى قوله أفتطمعون ألف استفهام و المراد به الإنكار، كقوله:

- و البلق جمع أبلق و بلقاء: الفرس المحجلة. و الحجرات جمع حجرة: الناحية و الباء «بجمع» متعلقة ببيت سابق، هو:

بنى عامر هل تعرفون إذا غدا ابو مكنف قد شد عقد الدوابر

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٣

«أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بلى.» (١) فإذا كان في الاول نفيًا، كان الجواب بلى و إذا لم يكن نفيًا كان الجواب لا. و هذا خطاب لامة النبي «ص» فكأنه قال: أفتطمعون أيها المؤمنون أن يؤمنوا لكم من طريق النظر و الاعتبار، و نفى التشبيه، و الانقياد للحق و قد كان فريق منهم: أى ممن هو فى مثل حالهم من أسلافهم يسمعون كلام الله ثم يعلمون انه الحق، و يعاندون فيحرفونه و يتأولونه، على غير تأويله. و قوله: «وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ» و الفريق جمع كالتائفة لا واحد له من لفظه و هو فعيل من الفرق سمي به الجمع كما سميت الجماعة بالحزب من التحزب قال اعشى بن تغلبه:

أخذوا فلما خفت ان يتفرقوا فريقين منهم مصعد و مصوب (٢)

و قوله: «منهم» يعنى من بنى إسرائيل، و انما جعل الله الذين كانوا على عهد موسى و من بعد: من بنى إسرائيل من اليهود الذين قال الله تعالى لأصحاب محمد «ص» افتطمعون أن يؤمنوا لكم، لأنهم كانوا آباؤهم و أسلافهم، فجعلهم منهم إذ كانوا عشائرتهم و فرقهم و أسلافهم.

و قوله: «يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ» قال قوم منهم مجاهد و السدى: إنهم علماء اليهود يحرفون التوراة، فيجعلون الحلال حراماً و الحرام حلالاً ابتغاء لأهوائهم و اعانه لمن يرشوهم. و قال ابن عباس و الربيع و ابن إسحاق و البلخي: انهم الذين اختارهم موسى من قومه، فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره، و حرفوا القول فى اخبارهم لقومهم حتى رجعوا اليهم و هم يعلمون انهم قد حرفوا. و هذا أقوى التأويلين، لأنه تعالى اخبر عنهم بأنهم يسمعون كلام الله و الذين سمعوا كلام الله. بلا واسطة هم الذين كانوا مع موسى. فاما هؤلاء فإنما سمعوا ما يضاف الى كلامه بضرب من العرف دون حقيقة الوضع. و من قال بهذا. قال: هم الذين سمعوا كلام الله الذى اوحى الله الى موسى. و قال قوم هو التوراة التى علمها علماء اليهود.

و قوله: «مَنْ بَعْدَ مَا عَقَلُوهُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ». قيل فيه وجهان:

أحدهما- و هم يعلمون انهم يحرفونه.

(١) سورة الملك: آية ٨ و ٩

(٢) ديوانه. أجد السير: انكش فيه و اسرع. مصعد: مبتدئ فى الصعود الى نجد و الحجاز. و مصوب: منحدر فى رجوعه الى العراق.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٤

و الثانى- من بعد ما تحققوه و هم يعلمون ما فى تحريفه من العقاب. و الذى يليق بمذهبنا فى الموافاة أن نقول: ان معناه و هم يعلمون انهم يحرفونه. فان قيل فلما ذا اخبر الله عن قوم بأنهم حرفوا و فعلوا ما فعلوا من المعاندة ما يجب أن يؤيس من ايمان من هو فى هذا الوقت، و أى علقه بين الموضوعين و الحالين؟ قيل: ليس كلما يطمع فيه يؤيس منه على وجه الاستيقان بانه لا يكون، لأن الواحد من افناء العامة «١» لا يطمع ان يصير ملكا. و مع ذلك لا يمكن القطع على كل حال ان ذلك لا يكون ابدأً. و لكن لا يطمع فيه لبعده، و الله تعالى نفى عنهم الطمع و لم يؤيسهم على القطع و الثبات و انما لم يطمع فيهم لبعده ذلك من الوهم منهم مع أحوالهم التى كانوا عليها.

و شبههم بأسلافهم المعاندين، و قد كانوا قادرين على ان يؤمنوا و كان ذلك منه جائزاً. و هؤلاء الذين عاندوا- و هم يعلمون- كان قليلا- عددهم، يجوز على مثلهم التواطؤ و الاتفاق و كتمان الحق، و انما يمتنع ذلك فى الجمع العظيم و الخلق الكثير، لأمر يرجع الى اختلاف الدواعى. فأما على وجه التواطؤ و العمد فلا يمتنع فيهم ايضاً، فيبطل بذلك قول من نسب فريقاً الى المعاندة دون جميعهم و ان كانوا بأجمعهم كفاراً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٦] ص: ٣١٤

وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعُضْهُمُ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحِجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٧٦)

هذه الآية فيها اخبار عن رفع الله الطمع في ايمانهم من يهود بنى إسرائيل الذين كانوا بين أظهرهم فقال: افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا لكم، و هم القوم الذين كان فريق منهم يسمعون كلام الله، ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه و هم يعلمون، و هم الذين إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا: أى صدقنا بمحمد (ص) و بما صدقتم به و أقررنا بذلك. فأخبر الله بأنهم تخلقوا بأخلاق المنافقين و سلكوا منهاجهم.

(١) اى لا يعلم ممن هو

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٥

«وَ إِذَا خَلَا بِعُضْهُمُ إِلَىٰ بَعْضٍ»: أى إذا خلا بعض هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم، الى بعض منهم فصاروا فى خلاء الناس، و ذلك هو الموضع الذى ليس فيه غيرهم، قالوا- يعنى بعضهم لبعض-: ا تحدثونهم بما فتح الله عليكم. و قال ابن عباس بما فتح الله عليكم أى بما أئزمكم الله به. فيقول له آخرون انما نستهزئ بهم و نضحك. و روى سعيد ابن جبير عن ابن عباس ان معناه قالوا لا تحدثوا العرب بهذا. فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم. فانزل الله هذه الآية: أى تقرون بانه نبى و قد علمتم انه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه و هو يخبركم بانه النبى الذى كنا نتنظره و نجده فى كتابنا. اجحدوه و لا تقروا به لهم. فقال الله تعالى: «أ وَ لَا يَظُنُّونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ» (١) و قال ابو العالیه: ا تحدثونهم بما فتح الله عليكم: اى بما أنزله فى كتابكم من بعث محمد (ص) و به قال قتادة و قال مجاهد: ذلك قول يهود بنى قريظة حين سبهم النبى (ص) بأنهم إخوة القردة و الخنازير. قالوا من حدثك بهذا- حين أرسل اليهم علياً (ع) فأذوا محمداً (ص)- فقال: يا إخوة القردة و الخنازير قال بعضهم لبعض: ما أخبره بهذا إلا منكم أ تحدثونهم بما فتح الله عليكم، ليكون لهم حجة عليكم؟ و قال السدى:

هؤلاء ناس آمنوا من اليهود ثم نافقوا و كانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذبوا به فقال بعضهم لبعض: ا تحدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ليحاجوكم به، ليقولوا نحن أحب الى الله منكم و أكرم عليه منكم؟ و مثله روى عن أبى جعفر (ع) و اصل الباب الفتح فى لغة العرب: القضاء و النصرة و الحكم.

يقال اللهم افتح بينى و بين فلان: أى احكم بينى و بينه، و منه قوله تعالى:

«وَ يَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ» (٢) يعنى هذا القضاء فقال تعالى: «قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ» (٣) يعنى يوم القضاء. و قال الشاعر:
ألا ابليغ بنى عصم رسولا فانى عن فتاحتكم غنى»

(١) سورة البقرة آية ٧٧

(٢) سورة ألم السجدة آية ٢٨

(٣) سورة ألم السجدة آية ٢٩ .

(٤) بنسب للاشعري الجعفى و محمد بن حمران بن أبى حمران. أمالى القالى: ٢٨١. اللسان:

«فتح» و بنو عصم هم رهط عمرو بن معديكرب الزبيدى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٦

و يقال للقاضى الفتح قال الله تعالى: «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ» (١) يعنى احكم به. و يقال فتح بمعنى

علم، فقال افتح على هذا أى اعلمنى بما عندك فيه. و إذا كان معنى الفتح ما وصف فقد بان ان معنى الآية.

ا تحدثونهم بما حكم الله عليكم و قضاه فيكم، و من حكمه ما أخذ به ميثاقهم من الايمان بمحمد «ص» بما بينه فى التوراة و من قضائه انه جعل منهم القردة و الخنازير. فإذا ثبت ذلك، فان أقوى التأويلات: قول من قال: ا تحدثونهم بما فتح الله عليكم من بعث محمد «ص» و صفته فى التوراة، و انه رسول الله «ص» الى خلقه.

و روى عن أبى جعفر «ع» انه قال: كان قوم من اليهود ليسوا بالمعاندين المتواطئين، إذا لقوا المسلمين، حدثوهم بما فى التوراة من صفة محمد «ص» فنهاهم كبرائهم عن ذلك، و قالوا: لا تخبروهم بما فى التوراة من صفة محمد «ص» فيحاجوكم به عند ربكم، فنزلت الآية.

و معنى قوله: «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» أ فلا تفهمون ايها القوم أن اخباركم محمد «ص» و أصحابه، بما تحدثونهم به و إقراركم لهم بما تقررون لهم من وجودكم بعث محمد فى كتبكم و انه نبى مبعوث حجة عليكم عند ربكم يحتجون بها عليكم. و قال ابو عبيدة «بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» أى بما منّ عليكم و أعطاكم ليحاجوكم به. و قال الحسن: فى قوله «لِيَحِاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ» أى فى ربكم فيكونوا اولى منكم إذا كانت حجتهم عليكم. قال الحسن: ثم رجع الى المؤمنين فقال: «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» ايها المؤمنون فلا تطمعوا فى ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٧] ص : ٣١٦

إشارة

أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ (٧٧)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣١٦

معناه: ا و لا يعلمون ان الله يعلم سرهم و علانيتهم، فكيف يستخبرون أن

(١) سورة الاعراف آية: ٨٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٧

يسروا الى إخوانهم النهى عن التحدث بما هو الحق و ليسوا كسائر المنافقين، و ان كانوا يسرون الكفر فإنهم غير عالمين بان الله يعلم سرهم و جهرهم، لأنهم جاحدون له.

و هؤلاء مقرون. فهم من هذه الجهة ألوم و اعجب شأناً و أشد جزاءً. و قال قتادة فى «أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ» من كفرهم و تكذيبهم محمداً (ص) إذا خلا بعضهم الى بعض. «وَمَا يُعْلِنُونَ» إذا لقوا اصحاب محمد «ص» قالوا آمنا يغرونهم بذلك. و مثله روى عن أبى العالبيه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٨] ص : ٣١٧

إشارة

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٧٨)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣١٧

قرأ أبو جعفر المدني: امانى مخففاً و الباكون بالتشديد.

المعنى: ص : ٣١٧

قوله: «وَمِنْهُمْ» يعنى هؤلاء اليهود الذين قص الله قصتهم فى هذه الآيات و قطع الطمع فى ايمانهم. و قال اكثر المفسرين: سموا أميين، لأنهم لا يحسنون الكتابة، و لا القراءة. يقال منه: رجل أمى بين الامية. و منه قوله «ع» أما أمه أميون لا يكتب و لا يحسب و انما سمي من لا يحسن الكتابة امياً لأحد امور. قال قوم: هو مأخوذ من الامه أى هو على اصل ما عليه الامه من انه لا يكتب. لا يستفيد الكتابة بعد إذ لم يكن يكتب الثانى - ان الامه: الخلقه. فسمى امياً لأنه باق على خلقته. و منه قول الأعشى:
و ان معاوية الا كرمى ن حسان الوجوه طوال الأمم «١»
و الثالث - انه مأخوذ من الام. و انما أخذ منه، لاحد أمرين:
أحدهما - لأنه على ما ولدته امه من انه لا يكتب.

(١) اللسان «امم» الأمم جمع أمه يريد طوال القامات. فى المخطوطه و المطبوعه «معوئه» بدل «معاوية».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٨

و الثانى - نسب الى امه، لأن الكتابة كانت فى الرجال دون النساء فنسب من لا يكتب من الرجال الى امه، لجهلها دون ابيه. و قال ابو عبيدة الأميون هم الأمم الذين لم ينزل عليهم كتاب. و النبى الامى: الذى لا يكتب، و انشد لتبع:
له أمه سميت بالزبور اميه هى خير الأمم
و روى عن ابن عباس: ان الأميين قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله عز و جل و لا كتاباً أنزله، و كتبوا كتاباً بأيديهم، و قالوا: لقوم جهال هذا من عند الله.

و قال: قد اخبر انهم يكتبون بأيديهم، ثم سماهم أميون لجحودهم كتاب الله عز و جل و رسله. و الوجه الاول أوضح فى اللغه. و هذا الوجه مليح لقوله فى الآية الثانية «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» فأثبت انهم يكتبون و من قال بالأول يحتاج، ان يجعل هذا مستأنفاً لغير من تقدم ذكره، أو لبعضهم.

و قوله: «لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ» أى لا- يعلمون ما فى الكتاب الذى أنزله الله عز و جل، و لا يدرون ما أودعه من حدوده و أحكامه و فرائضه، كهئته البهائم.

و انما هم مقلده لا- يعرفون ما يقولون. و الكتاب المعنى به التوراه. و انما ادخل عليه لام التعريف، لأنه قصد به قصد كتاب معروف بعينه. و معنى الآية فريق لا يكتبون و لا يدرون ما فى الكتاب الذى عرفتموه، و الذى هو عندكم، و هم ينتحلونه، و يدعون الإقرار به من احكام الله عز و جل و فرائضه و ما فيه من حدوده التى بينها فيه إلا امانى.

قال ابن عباس و مجاهد إلا قولاً يقولون بأفواههم كذباً. و قال قتاده الامانى انهم يتمنون على الله ما ليس لهم. و قال آخرون: الامانى أحاديث. و قال الكسائى و الفراء و غيرهما: معناه إلا تلاوة، و هو المحكى عن أبى عبيدة على ما رواه عنه عبد الملك بن هشام، و

كان ثقةً. و ضعف هذا الوجه الحسين بن علي المغربي، و قال هذا لا يعرف في اللغة. و من صححه استدلال بقوله تعالى: «إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمَّئِيَّتِهِ» (١). قال كعب بن مالك:

(١) سورة الحج آية ٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣١٩

تمنى كتاب الله أول ليلة و اخره لا في حمام المقادر
و قال آخر:

تمنى كتاب الله بالليل خالياً تمنى داود الزبور على رسل

و قال ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني: الاماني التقدير. قال الشاعر:

و لا تقولن لشيء سوف افعله حتى يبين ما يمني لك الماني

أى ما يقدر لك المقدر «و إلا» ها هنا استثناء منقطع. و معناه لكن امانى و كل موضوع يعلم ان ما بعد إلا خارج عن الاول فهو بمعنى لكن، كقوله «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ» و كقولهم ما فى الدار واحد إلا حماراً، و الا وتداً قال الشاعر:

ليس بينى و بين قيس عتاب غير طعن الكلى و ضرب الرقاب (١)

و قال آخر:

حلفت يميناً غير ذى مثويته و لا علم إلا حسن ظن بصاحب (٢)

معناه لكن حسن ظنى بصاحبى. و مثله (و ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ) (٣). و مثله (لا- عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم)

(٤). و لو لا و لو ما و هلا و إلا الثقيلة بمعنى واحد قال الشاعر:

تعدون عقر النيب أفخر مجدكم بنى ضوطرى لو لا الكمى المقنعا (٥)

يعنى هلا. و قال آخر:

أتيت بعبد الله فى القيد موثقاً فهلا سعيداً ذا الجنايه و العذر

(١) قائله: عمرو بن الأيهم التغلبى، و قيل اسمه: عمر، و قيل هو اعشى تغلب.

(٢) قائله: نابغة بنى ذبيان. ديوانه. مثويته: استثناء

(٣) سورة النساء آية ٩١. [...]

(٤) سورة هود آية ٤٣.

(٥) قائله: جرير، من قصيدة يهجو بها الفرزدق. عقر الناقة: ضرب قوائمها. النيب ج ناب: الناقة المسنة. ضوطرى: الرجل الضخم اللثيم. و

الضوطرى: الامراة الحمقاء. الكمى: الشجاع

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٠

ثم قال آخر:

و ما شيخونى غير انى ابن غالب و انى من الاثرين عند الزغايف

واحدهم زغيف: و هو التابع. و كل موضوع حسن ان يوضع فيه مكان إلا (لكن) فاعلم انه مكان استثناء منقطع. و لو قيل ها هنا و منهم

أميون لا يعلمون الكتاب لكن يتمنون لكان صحيحاً.

و الامانى واحدها امنية مثقل و من خفف الياء قال، لأن الجمع يكون على غير واحده بنقصان أو زيادة. و الامانى كلهم يخففونها

لكثرة الاستعمال، وكذلك الاضاحي. واولى التأويلات قول ابن عباس و مجاهد: من ان الأيمن الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآية، وانهم لا يفقهون من الكتاب الذي انزل اليه على موسى شيئاً لكنهم متخرون الكذب. ويقولون: الباطل. و التمني في الموضوع تخلق الكذب و تخرصه. يقال منه تمنيت إذا افتعلته و تخلقتة. و منه ما روى عن بعض الصحابة انه قال: ما تمنيت و لا تمنيت أى ما تخرصت الباطل، و لا- تخلقت الكذب و الافك، و يقوى ذلك قوله في آخر الآية: (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) فيبين أنهم يتمنون ما يتمنون من الكذب ظناً لا يقيناً، و لو كان المعنى أنهم يتلونه لما كانوا ظانين و كذلك لو كانوا يتمنوناه، لأن الذى يتلوه إذا تدبر علمه، و لا- يقال فيمن يقرأ كتاباً لم يتدبره، و تركه انه ظان لما يتلوه إلا ان يكون شاكا فيما يتلوه و لا يدري أحق هو ام باطل، و لم يكن القوم الذين عاصروا النبي (ص) من اليهود شاكين في التوراة انها من عند الله، و كذلك التمني. لا يجوز ان يقال: هو ظان بتمنيه، لأن التمني من الممتنى إذا وجد لا- يقال فيه شاك فيما هو عالم به، لأنه ينافى العلم. و الممتنى في حال وجود تمنيه لا يجوز ان يقال هو يظن تمنيه.

و قوله: (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) قال جميع المفسرين معناه يشكون. و الذى أقوله ان المراد بذلك نفي العلم عنهم، و قد ينتفى العلم تارة بالشك و تارة بالظن. و اما في الحقيقة فالظن غير الشك، غير ان المعنى متفق عليه ها هنا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢١

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٧٩] ص : ٣٢١

إشارة

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا - فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ (٧٩)
آية بلا خلاف.

اللغة و الاعراب: ص : ٣٢١

قال الزجاج: الويل كلمة يستعملها كل واقع في هلكة. و أصله في اللغة العذاب و الهلاك و ارتفع بالابتداء، و خبره الذين. و لو كان في غير القرآن، لجاز بالنصب على معنى جعل الله ويلا للذين و الرفع على معنى ثبوت الويل للذين، و مثله الويح و الويس إذا كان بعدهن لام رفعتهن. و اما التعس و البعد و ما أشبههما فهو نصب ابدأ. فان اضفت ويل و ويح و ويس نصب من غير تنوين. تقول ويل زيد و ويس زيد. و لا يحسن في التعس و البعد الاضافة بغير لام فلذلك لم ترفع. و قد نصب قوم مع اللام فيقولون ويلاً لزيد، ويحاً لخالد. قال الشاعر:

كسا اللؤم تيماً خضرة في جلودها فويلاً لتيم من سرايلها الخضر (١)

المعنى: ص : ٣٢١

قال ابن عباس: «الويل» في الآية العذاب. و قال الاصمعي هو التقيح.
و منه قوله: «وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ». و قال المفضل: معناه الحزن. و قال قوم:
هو الهوان و الخزي، و منه قول الشاعر:

يا زبرقان أخوا بني خلف ما انت ويل أيبك و الفخر «٢»
وقال ابو سعيد الخدرى: الويل واد فى جهنم. و قال عثمان بن عفان: هو جبل فى النار.

(١) قائله جرير. اللسان: (ويل)

(٢) البيت للمخبل اللسان: (ويل) و روايته (ويب) بدل (وبل). و معنى ويب: التصغير و التحقير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٢

و قوله: «يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» معناه انهم يقولون كتبته، ثم يضيفونه الى الله، كقوله «خلقت يدي» «١» «و عملت أيدينا» «٢» أى نحن تولينا ذلك و لم نكله الى احد من عبادنا. و مثله رأيتة بعينى و سمعته باذننى و لقيته بنفسى. و المعنى فى جميع ذلك التأكيد، و لأنه قد يأمر غيره بالكتابة، فتضاف اليه مجازاً. فلذلك يقول الامى كتبت الى آل فلان بكذا، و هذا كتابى اليك، و كما تقول: حملت الى بلد كذا. و انما أمرت بحمله. فأعلمنا الله تعالى انهم يكتبونه بأيديهم، و يقولون هو من عند الله، و قد علموا يقيناً إذا كتبه بأيديهم انه ليس من عند الله. و فى الآية دلالة على إبطال قول المجبرة، لأنه تعالى عليهم بهذا القول، إذ نسبوا ما كتبه من التحريف الى انه من عند الله، و جعل عليهم الويل. و إذا كان تحريفه من الكتاب- ليس من عند الله، من جهة القول و الحكم- فليس ذلك منه من جهة القضاء و الحكم و لا التقدير و المشيئة.

و قال ابن السراج: معنى «بأيديهم» أى من تلقاء أنفسهم.

و قوله «لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا». قال قوم: أى انه عرض الدنيا لأنه قليل المدء، كما قال تعالى: «قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ» «٣» ذهب اليه ابو العالية. و قال آخرون: إنه قليل لأنه حرام.

و روى عن أبى جعفر (ع)، و ذكره ايضاً جماعة من اهل التأويل أن أجبار اليهود كانت غيرت صفة النبى (ص) ليوقعوا الشك للمستضعفين من اليهود.

و قوله: «وَيُؤْتِلُ لَهُمْ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ» يقولون مما يأكلون به الناس السفلة و غيرهم. و اصل الكسب العمل الذى يجتلب به نفع أو يدفع به ضرر، و كل عامل عملاً بمباشرة منه لما عمل. و معناه ها هنا الاحتراف فهو كاسب لما عمل. قال ليلى ابن ربيعة:
لمعفر قهد تنازع شلوه غبس كواسب لا يمن طعامها «٤»

(١) سورة ص: آية ٧٥

(٢) سورة يس: آية ٧١ .

(٣) سورة النساء: آية ٧٦ .

(٤) معلقته. اللسان: (عفر) فى المخطوطة و المطبوعة (بمعفر فهد) بدل (لمعفر قهد)-

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٣

و قيل الكسب عبارة عن كل عمل بجارحة يجتلب به نفع، أو يدفع به مضرة و منه قيل للجوارح من الطير: كواسب.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٠] ص: ٣٢٣

إشارة

وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨٠)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٣٢٣

قوله: «وقالوا» يعنى اليهود الذين قالوا لن تمسنا النار، و لن ندخلها إلا اياماً معدودة. و انما لم يبين عددها فى التنزيل، لأنه تعالى اخبر عنهم بذلك، و هم عارفون بعدد الأيام التى يوقونها فى النار، فلذلك نزل تسمية عدد الأيام، و سماها معدودة، لما وصفنا. و قال ابو العالىة و عكرمة و السدى و قتادة: هى أربعون يوماً. و رواه الضحاك عن ابن عباس. و منهم قال: انها عدد الأيام التى عبدوا فيها العجل.

و قال ابن عباس: إن اليهود تزعم انهم وجدوا فى التوراة مكتوباً ان ما بين طرفى جهنم مسيرة أربعين سنة، و هم يقطعون مسيرة كل سنة فى يوم واحد، فإذا انقطع المسير، انقطع العذاب و هلكت النار. و قال مجاهد و سعيد بن جبير عن ابن عباس: إنها سبعة أيام، لأن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة، و انهم يعذبون بعدد كل ألف سنة يوماً واحداً من ايام الآخرة، و هو كألف سنة من ايام الدنيا. و لما قالت اليهود ما قالت من قولها: لن تمسنا النار إلا اياماً معدودة على ما بيناه، قال الله تعالى لنيبه: «قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا» بما تقولون من ذلك أو ميثاقاً، فالله

- و فى المطبوعة (غبش) بدل (غبس). المعفر: الذى القى فى العفر، و هو التراب. و القهد: ولد البقر. و الشلو: العضو من اللحم. و غبس: غبر و لا يمن طعامها: تكسب طعامها بنفسها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٤

لا ينقض عهده «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» من الباطل جهلاً و جراءة عليه

القراءة: ص: ٣٢٤

و فى القراءة من قرأ «أوتخذتم» بإدغام الذال فى التاء. و منهم من لم يدغم. و اصل أوتخذتم أوتخذتم. دخلت ألف الاستفهام على ألف القطع من نفس الكلمة، فكره اجتماعهما فحذفت الاصلية، و بقيت التى للاستفهام، لأنها لمعنى - و هى و ان كانت للاستفهام فى الأصل - فالمراد بها هاهنا النكير، و التوبيخ، و الاعلام لهم و لغيرهم أن الامر بخلاف ما قالوه، و انهم يقولون بغير علم. و الدليل على انها ألف استفهام كونها مفتوحة. و لو كانت اصلية لكانت مكسورة فى اتخذتم، و لذلك يدخل بينهما المد كما قالوا فى «أَلَلَّهُ أَذِنَ لَكُمْ» «١»، لأن قوله: «اذن الله» لو اخبر بها لكانت مفتوحة. و لو لم تدخل المد لاشتبهت ألف الاستفهام بهمزة الخبر، و ليس كذلك ها هنا، لأن الفتحة تختص للاستفهام و فى الخبر تكون مكسورة. و فى المفتوحين لا بد من الجمع بين الهمزتين. و منهم من يفصل بينهما بمد. و منهم من لا يفصل، نحو قوله «أأمنتهم من فى السماء» «٢»

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨١] ص: ٣٢٤

إشارة

بلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٨١)
آية بلا خلاف.

الاعراب و القراءة: ص : ٣٢٤

قرأ أهل المدينة خطبته على الجمع. الباقون على التوحيد.

قوله «بلى» جواب لقوله: «لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً» فرد الله عليهم بأن قال: بلى من أحاطت به خطبته، ابداً. و بلى تكون جواباً للاستفهام الذى اوله جحود. و تكون جواباً للجحد و ان لم تكن استفهاماً، كقوله:

(١) سورة يونس: آية ٥٩

(٢) سورة الملك: آية ١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٥

«تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ» الى قوله «بلى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا» «١». و يقول القائل لم افعل كذا و كذا فيقول له غيره: بلى قد فعلت. بلى و نعم جوابان:

أحدهما- يدخل فيما لا يدخل فيه الآخر، لأن بلى تدخل في باب الجحود.

و قال الفراء: انما امتنعوا من استعمال نعم في جواب الجحد، لأنه إذا قال لغيره مالك على شىء فقال له نعم، فكأنه قد صدقه، و كأنه قال نعم ليس لى عليك شىء، فلهذا اختلف نعم و بلى.

و قوله: «سيئة» فمن همزاتى بيائين بعدهما همزة. و من ترك الهمزة على لغة أهل الحجاز يقول «سيء» مثل عية. و من لين قال «سيئة» كأنه يشير الى الهمزة و يسكنها.

المعنى: ص : ٣٢٥

قال مجاهد، و ابن عباس و ابو وائل، و قتادة و ابن جريح: «السيئة» هاهنا الشرك. و قال السدى: الذنوب التى وعد الله عليها النار. و الذى يليق بمذهبنا ها هنا قول مجاهد، لأن ما عدا الشرك لا يستحق عندنا عليه الخلود فى النار.

«وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيبَتُهُ». قال ابن عباس و مجاهد انها الشرك. و قال الربيع ابن خيثم: من مات عليها. و قال ابن السراج: هى التى سدت عليه مسالك النجاة.

و قال جميع المعتزلة: انه إذا كان ثوابه اكثر من عقابه. و الذى نقوله: الذى يليق بمذهبنا ان المراد بذلك الشرك و الكفر. لأنه الذى يستحق به الدخول مؤبداً. و لا يجوز ان يكون مراداً بالآية.

و قوله: «وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيبَتُهُ» يقوى ذلك، لأن المعنى فيه ان تكون خطاياها كلها اشتملت عليه و لا يكون معه طاعة يستحق بها الثواب، تشبيهاً بما أحاط بالشىء من كل وجه. و لو كان معه شىء من الطاعات، لكان مستحقاً للثواب فلا تكون السيئة محيطة به، لأن الإحباط عندنا باطل فلا يحتاج الى تراعى كثرة

(١) سورة الزمر آية ٥٨، ٥٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٦

العقاب، و قلة الثواب، لأن قليل الثواب عندنا يثبت مع كثرة العقاب، لما ثبت من بطلان التحايط بادلء العقل. و ليس هذا موضع ذكرها، لأن الآية التى بعدها فيها وعد لأهل الايمان بالثواب الدائم. فكيف يجتمع الثواب الدائم و العقاب الدائم، و ذلك خلاف الإجماع؟ و متى قالوا أحدهما يبطل صاحبه، قلنا الإحباط باطل ليس بصحيح على ما مضى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٢] ص : ٣٢٦

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٨٢)
 هذه الآية متناولة «١» لمن آمن بالله و صدق به، و صدق النبي (ص) و عمل الصالحات التي أوجبها الله تعالى عليه، فانه يستحق بها الجنة خالداً ابداً. و ظاهرها يمنع من ان مرتكب الكبيرة مخلد في النار، لأنه إذا كان مؤمناً مستحقاً للثواب الدائم، فلا يجوز ان يستحق مع ذلك عقاباً دائماً، لأن ذلك خلاف ما اجمع المسلمون عليه و متى عادوا الى الإحباط، كلموا فيه بينهم و بين بطلان قولهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٣] ص : ٣٢٦

إشارة

وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينِ وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ (٨٣)
 آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٢٦

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي: «لا يعبدون» بالياء. الباقون بالتاء.

(١) في المخطوطة و المطبوعة (متأولة) بدل (متناولة).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٧

و قرأ «حسناً» بنصب «١» الحاء و السين «٢» حمزة و الكسائي الباقون «حسناً» بضم الحاء و إسكان السين و تقدير الآية: و اذكروا ايضاً يا معشر بني إسرائيل إذ أخذنا ميثاقكم لا تعبدون إلا الله، فلما أسقطت ان، رفع. كما قال الشاعر:
 ألا ايهذا اللاتمي اشهد الوغى و ان اشهد اللذات هل انت مخلدى «٣»
 و مثله قوله: «أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ». و من قرأ بالياء، تقديره انه اخبر انه تعالى أخذ ميثاقهم، لا يعبدون إلا الله، و بالوالدين احساناً، ثم عدل الى خطابهم فقال: «وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا». و العرب تفعل ذلك كثيراً. و انما استخاروا ان يصيروا الى المخاطبة بعد الخبر، لأن الخبر انما كان عن مخاطبه بعينه، لا عن غيره.

و قد يخاطبون، ثم يصيرون بعد ذلك الى الخبر عن المخاطب. مثال الاول قول الشاعر:

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسراً على طلابك ابنة مخزم «٤»

مزار نصب. و التاء من أصبحت كناية عن المرأة فأخبر عنها ثم خاطبها. و مثال الثاني قول الشاعر:

اسيئ بنا أو احسنى لا ملومة لدينا و لا مقلية ان تقلت «٥»

و قال زهير:

فانى لو ألقىك اجتهدنا و كان لكل منكروه كفاء

و ابرى موضحات الرأس منه و قد يبرى من الجرب الهناء

و من قرأ بالتاء فان الكلام من اوله خطاب.

و تقديره: و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل، قلنا لا تعبدوا الا الله. قال بعض النحويين: المعنى و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل لا تعبدون الا الله، و بالوالدين

(١) فى المخطوطة و المطبوعه هكذا و الصحيح بفتح [.....]

(٢) فى المطبوعه «الصواب و بفتح الحاء و السين» زائدة

(٣) قائله طرفه بن العبد البكرى ديوانه: ٣١٧. من معلقته المشهوره.

و روايته: «الزاجر» بدل «اللائم». و احضر- فى الموضوعين- بدل (اشهد)

(٤) قائله عنتره بن شداد. اللسان (شطط) و روايته (طلابها) بدل (طلابك) و فى معلقته هكذا:

حلت بأرض الزائرين فأصبحت عسراً على طلابك ابنة مخرم

(٥) قائله كثير عزة، ديوانه ١: ٥٣. قلاه يقلبه قلى فهو مقلى: كرهه. و تقلى أى استعمل من القول أو الفعل ما يدعو الى بغضه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٨

إحسانا، حكاية، كأنه قال استحلناهم لا يعبدون إلا الله، إذ قلنا لهم: و الله لو قالوا و الله لا تعبدون. و الاول أجود.

و قوله تعالى: «و بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» عطف على موضع أن المحذوفه فى «تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» فرفع لا- تعبدون، لما

حذفت أن، ثم عطف بالوالدين على موضعها: كما قال الشاعر:

معاوى اننا بشر فأسجح فلسنا بالجبال و لا الحديد ا «١»

فعطف «٢» و لا- الحديد على موضع الجبال. و اما الإحسان فمنصوب بفعل مضمر يؤدى عن معناه، قوله «٣» «و بالوالدين» إذ كان

مفهوما معناه.

و تقدير الكلام و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل بان لا تعبدوا إلا الله و ان تحسنوا الى الوالدين إحسانا. فاكتفى بقوله: «و بالوالدين» عن

ان يقول بان تحسنوا الى الوالدين إحسانا، إذ «٤» كان مفهوما بما ظهر من الكلام. و قال بعض اهل العربية: تقديره و بالوالدين

فأحسنوا، فجعل الياء التى فى الوالدين من صلة الإحسان مقدمة عليه. و قال آخرون: الا تعبدوا إلا الله و أحسنوا بالوالدين إحسانا،

فزعموا ان الباء فى و بالوالدين من صلة المحذوف. اعنى من أحسنوا. فجعلوا ذلك من كلامين و الإحسان الذى أخذ عليهم الميثاق

بان يفعلوه الى الوالدين ما فرض على امثالهما من فعل المعروف، و القول الجميل، و خفض جناح الذل رحمة بهما، و التحنن عليهما،

و الرأفة بهما، و الدعاء لهما بالخير، و ما أشبهه مما ندب الله تعالى الى الفعل بهما.

و قوله: «و ذِي الْقُرْبَى» أى و بذى القربى ان تصلوا قرابة منهم، و رحمة.

اللغة: ص: ٣٢٨

و القربى مصدر على وزن فعلى من قولك: قرب منى رحم فلان قرابة، و قربى و قربا بمعنى واحد.

(١) قائله عقيبه بن هبيرة الأسدى، جاهلى اسلامى. الخزانة: ٣٤٣

(٢) فى المطبوعه «فعطت»

(٣) فى المطبوعه و المخطوطة «و قوله» على ما يظهر ان الناسخ زاد الواو لأنه لم يفهم معنى الكلام

(٤) فى المطبوعه و المخطوطة «إذا» الالف ايضاً زيادة من الناسخ.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٢٩

و اليتامى جمع يتيم: مثل أسير و أسارى. و يدخل فى اليتامى الذكور منهم و الإناث

المعنى: ص: ٣٢٩

و معنى ذلك: أخذنا ميثاق بنى إسرائيل بان لا تعبدوا إلا الله وحده، دون ما سواه من الأنداد، و بالوالدين إحسانا و بذى القربى ان يصلوا رحمهم، و يعرفوا حقه. و باليتامى ان يتعطفوا عليهم بالرأفة، و الرحمة، و بالمساكين أن يوفوهم حقوقهم التى ألزمها الله فى أموالهم.

و المسكين هو المتخشع المتذلل من الفاقة و الحاجة و هو مفعيل من المسكنة و هى ذل الحاجة و الفاقة. و قوله: «وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا» فيه عدول الى الخطاب بعد الخبر على ما مضى القول فيه. و قد ذكرنا اختلاف القراء فى حسنا و حسنا. و اختلف اهل اللغة فى الفرق بينهما فقال بعض البصريين هو «١» على احد وجهين:

أحدهما- أن يكون أراد بالحسن الحسن. و يكون لمعنيين مثل البخل و البخل و اما ان يكون جعل الحسن هو الحسنى فى التشبيه، لأن الحسن مصدر و الحسن هو الشئ الحسن، فيكون ذلك: كقول القائل: انما انت أكل و شرب قال الشاعر:

و خيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب و جيع «٢»

فجعل التحية ضربا و قال آخر: بل الحسن هو الاسم الجامع لجميع معانى الحسن، و الحسن هو البعض من معانى الحسن، و لذلك قال تعالى إذ «٣» وصى بالوالدين «وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا» «٤» يعنى بذلك انه وصاه بجميع معانى الحسن: و قرئ فى الشواذ: حسنى. لا يقرأ بها لشذوذها حكاها الأخصس. و ذلك لا يجوز لأن فعلى، و افعال لا يستعمل إلا بالألف و اللام. نحو الأحسن و الحسنى و الأفضل

(١) فى المطبوعة و المخطوطة (المصريين) و هو خطأ

(٢) قائله عمرو بن معديكرب.

الخزائن ٤: ٥٤. يقال دلفت الكتيبة الى الكتيبة فى الحرب: أى تقدمت

(٣) فى المطبوعة و المخطوطة (إذا) بزيادة الألف و هو خطأ

(٤) سورة العنكبوت: آية ٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٠

و الفضلى قال الله تعالى: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى» «١»

و روى عن أبى جعفر محمد ابن على الباقر «ع» و عن عطا انهما قالوا: و قولوا للناس حسنا للناس كلهم.

و عن الربيع بن انس قولوا للناس حسنا: أى معروفًا. و عن ابن الحنفية انه قال: «هَيْلٌ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ» هى مسجلة للبر و الفاجر. يريد بمسجلها انها مرسله. و منهم من قال: أمروا بان يقولوا لبنى إسرائيل حسنا. قال ابن عباس يأمرون بألا اله الا الله، من لم يقبلها و يرغب عنها حتى يقولها: كما قالوها. فان ذلك قرينة لهم من الله. قال: و الحسن ايضا من لين القول- من الأدب الحسن الجميل- و الخلق الكريم و هو مما ارتضاه «٢» الله تعالى و أحبه. و قال ابن جريج: قولوا للناس حسنا: أى صدقا فى شأن محمد «ص» و قال سفيان الثورى: مروهم بالمعروف، و انهوهم عن المنكر و قوله: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» أدوها بحدودها الواجبة عليكم.

«وَأَتُوا الزَّكَاةَ» معناه و أعطوها أهلها كما أوجبها عليكم. و الزكاة: التى فرضها الله على بنى إسرائيل. قال ابن عباس: كان فرض فى أموالهم قربانا تهبط اليه نار فتحملها. و كان ذلك تقبله. و من لم تفعل النار به ذلك، كان غير متقبل. و روى عنه أيضا ان المعنى به طاعة الله و الإخلاص.

وقوله: «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ» خبر من الله تعالى عن يهود بنى إسرائيل انهم نكثوا عهده، و نقضوا ميثاقه بعد ما أخذ ميثاقهم على الوفاء له، بان لا يعبدوا غيره، و بان يحسنوا إلى الآباء و الأمهات، و يصلوا الأرحام، و يتعطفوا على الأيتام، و يردوا حقوق المساكين، و يأمروا عباد الله بما أمرهم به، و يقيموا الصلاة بحدودها، و يؤتوا زكاة أموالهم، فخالفوا أمره فى ذلك كله، و تولوا عنه معرضين إلا- من عصمه الله منهم، فوفى لله بعهده، و ميثاقه. و وصف هؤلاء بأنهم قليل بالاضافة الى من لم يؤمن. و قال بعضهم: أراد «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ، وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ»: اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله (ص). و عنى

(١) سورة يونس: آية ٢٦

(٢) فى المطبوعة «ارتضا» بدون الهاء. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣١

بسائر الآيه أسلافهم، كأنه ذهب الى ان معنى الكلام: ثم توليتم إلا قليلاً منكم ثم تولى سلفكم إلا قليلاً منهم، ثم قال: و أنتم معاشر بقاياهم معرضون ايضاً عن الميثاق الذى أخذ عليكم. و قال قوم: يلى قوله: «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ» خطاب لمن كان بين ظهرانى مهاجرى رسول الله «ص» من يهود بنى إسرائيل، و ذم لهم بنقضهم الميثاق، الذى أخذ عليهم فى التوراة، و تبديلهم امر الله و ركوبهم معاصيه.

و روى عن ابن عباس انه قال: قوله «وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا» نسخ بقوله:

قاتلوهم حتى يقولوا لا إله إلا الله أو يقرؤا بالجزية. و قال آخرون: ليست منسوخة لكن أمروا بأن يقولوا حسناً فى الاحتجاج عليهم، إذا دعوا الى الايمان، و بين ذلك لهم. و قال قتادة نسختها آية السيف. و الصحيح انها ليست منسوخة، و انما امر الله تعال بالقول الحسن فى الدعاء اليه و الاحتجاج عليه، كما قال تعالى لنبيه (ص) «ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (١) «وَيَبِّنْ فِي آيَةِ أُخْرَى، فقال: «وَلَا تَسْتَبُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْتَبُؤُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ» (٢) و ليس الامر بالقتال ناسخاً لذلك، لأن كل واحد منهما ثابت فى موضعه

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٤] ص: ٣٣١

إشارة

وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَ لَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (٨٤)
آية بلا خلاف

المعنى: ص: ٣٣١

قد بينا فيما مضى أن الميثاق هو العهد. و المعنى فى الآية: و اذكروا إذ أخذنا ميثاق اسلافكم الذين كانوا فى زمن موسى، و الأنبياء الماضين (ع)، و انما أضاف اليهم لما كانوا أخلافا «٣» لهم على ما مضى القول فيه. و تقدير الاعراب فى هذه

(١) سورة النحل آية: ١٢٥

(٢) سورة الانعام آية: ١٠٨

(٣) هذه عبارة المخطوطة و فى المطبوعة: «كانوا أخلافا على».

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٢

الآية مثل الآية الاولى سواء.

و اما سفك الدم، فانه صبه و إراقته. و معنى «لَا تَشْفِيْكُمْ دِمَاءُكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» النهى عن أن يقتل بعضهم بعضاً، و كان فى قتل الرجل منهم قتل نفسه إذا كانت ملتئمة واحدة، و دينهما واحد و كان اهل الدين الواحد فى ولاية بعضهم بعضاً بمنزلة رجل واحد. كما

قال النبى (ص): انما المؤمنون فى تعاطفهم و تراحمهم بمنزلة الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى سائر الجسد بالحمى و السهر.

فهذا قول قتادة و أبى العالىة. و يحتمل ان يكون المراد لا- يقتل الرجل منكم غيره فيقاد به قصاصاً. فيكون بذلك قاتلا نفسه، لأنه كالسبب فيه و أضيف قتل الولي إياه قصاصاً اليه بذلك. كما يقال لرجل يعاقب لجناية جناها على نفسه: انت جنيت على نفسك. و فيه قول ثالث: و هو ان قوله: «أنفسكم» أراد به إخوانكم، لأنهم كنفس واحدة.

و قوله: «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» اى أقررتم بذلك ايضاً، و بذلتموه من أنفسكم، و أنتم شاهدون على من تقدمكم باخذنا منهم الميثاق، و ما بذلوه من أنفسهم.

فذكر تعالى إقرارهم و شهادتهم، لأن أخذ الميثاق كان على أسلافهم- و إن كان لازماً للجميع، لتوكيد الحجة عليهم.- و قال بعض المفسرين: نزلت هذه الآية فى بنى قريظة و النضير.

يقول: حرم الله فى الكتاب ان تسفكوا دماءكم، اى لا تقتلوا فيقتل بعضكم بعضاً «١»، و لا تتركوا أسيراً فى يد الأسرين ليقتلوه «و لا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» معناه لا تغلبوا احداً على داره، فتخرجوه، فقبلتم ذلك و أقررتم به. و هو أخذ الميثاق «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» بذلك.

و اما النفس فمأخوذة من النفاسة، و هى الجلالة فنفس الإنسان انفس ما فيه. و الدار هى المنزل الذى فيه ابنيه المقام، بخلاف «٢» منزل الارتحال. و قال الخليل: كل

(١) فى المخطوطة «لا تكلوا». و عبارة المطبوعة هكذا: «لا يقتلوا فيقتل بعضكم و لا تتركوا...».

(٢) فى المطبوعة «بجلال».

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٣

موضع حل فيه قوم فهو دار لهم- و ان لم يكن فيه ابنيه. و قيل ايضاً: إن معنى قوله: «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» ان إقرارهم هو الرضاء به، و الصبر عليه: كما قال الشاعر:

الست كليياً إذ سيم خطة اقر كاقرار الحليلة للبعل

و قوله: «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- و أنتم تشهدون على أنفسكم بالإقرار.

و الثانى- و أنتم تحضرون دماءكم و تخرجون أنفسكم من دياركم.

و حكى عن ابن عباس انه قال: ذلك خطاب من الله تعالى لليهود الذين كانوا بين ظهراى مهاجرى رسول الله (ص) أيام هجرته اليهم موبخاً لهم على تضييعهم احكام ما فى أيديهم من التوراة التى كانوا يقرون بحكمها. فقال الله تعالى لهم: «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ» يعنى بذلك أقر أولكم و سلفكم و أنتم تشهدون على إقرارهم، بأخذ الميثاق عليهم بان لا- يسفكوا دماءهم، و لا- يخرجوا أنفسهم من ديارهم، و يصدقوا بان ذلك حق من ميثاقى عليكم. و قال ابو العالىة: ذلك خبر من الله عن أوائلهم. و لكنه اخرج الخبر مخرج المخاطبة عنهم

على النحو الذى وصفناه فى سائر الآيات. «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» اى و أنتم شهود.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٥] ص: ٣٣٢

إشارة

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَ مَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٨٥)

آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٤

القراءة: ص: ٣٣٤

قرأ اهل الكوفة تظاهرون هاهنا، و فى التحريم بتخفيف الظاء. الباقون بالتشديد فيهما. و قرأ حمزة «أسرى» بفتح الهمزة، و سكون السين بغير الف بعدها. و قرأ اهل المدينة، و عاصم، و الكسائى، و يعقوب (تفادوهم) بضم التاء و بألف. و قوله «ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ» يحتمل وجهين:

أحدهما- ان يكون أريد به ثم أنتم يا هؤلاء فترك يا استغناء، لدلالة الكلام عليه: كما قال: «يُوسُفُ: أَعْرِضْ عَن هَذَا» (١) و معنى الكلام ثم أنتم يا معشر يهود بنى إسرائيل بعد إقراركم بالميثاق الذى أخذته عليكم: أَلَا تَسْفِكُوا دِمَاءَكُمْ، و لا تخرجوا أنفسكم من دياركم، و بعد شهادتكم على أنفسكم بذلك انه حق لازم لكم الوفاء به تقتلون أنفسكم و تخرجون فريقا منكم من ديارهم متعاونين عليهم فى إخراجكم إياهم بالإثم، و العدوان.

و التعاون هو التظاهر، و انما قيل للتعاون: التظاهر، لتقوية بعضهم ظهر بعض.

فهو تفاعل من الظهر. و هو مساندة بعضهم ظهرة الى ظهر بعض. قال الشاعر:

تظاهرتم أشباه نيب تجمعت على واحد لا زلتم قرن واحد

و منه قوله تعالى: «وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ» (٢) و قوله «وَ الْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ» (٣) و قوله: «وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا» (٤) و قوله:

«سِحْرَانِ تَظَاهَرَا» (٥) و قوله: «وَ كَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا» (٦) و يقال: اتخذ معك نفراً و نفرين ظهيرين يعنى عدة، و الوجه الآخر أن يكون معناه: ثم أنتم القوم تقتلون أنفسكم فيرجع الى الخبر عن (أنتم) و قد اعترض بينهم و بين الخبر عنهم (هؤلاء) كما تقول العرب: انا ذا أقوم، و انا ذا أجلس. و لو قيل أنا هذا يجلس لكان صحيحاً. و كذلك انت ذاك تقوم، و قال بعض النحويين: ان هؤلاء [فى] (٧) قوله: «ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ» تنبيه، و توكيد لأنتم. و زعم أن أنتم: و ان كان كناية عن

(١، ٢) سورة يوسف: آية ٣٠

(٣) سورة التحريم: آية ٤

(٤) سورة الإسراء: آية ٨٨

(٥) سورة القصص: آية ٤٨

(٦) سورة الفرقان: آية ٥٥

(٧) زودنا (في) لیتم المعنى

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٥

اسماء جميع المخاطبين فإنما جاز ان يؤكده هؤلاء. و أولاء يكنى بها عن المخاطبين كما قال خُفاف بن ندبة:
أقول له و الرمح يَطرُ منته تَبَيَّنَ خفافاً اننى انا ذلكا «١»

يريد انا هو، و كما قال «حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبِيئَةٍ». «٢»

و الإثم قيل معناه: هو ما تنفر منه النفس و لم يطمئن اليه القلب. و منه

قول النبي (ص) لنواس بن سمرعان، حين سأله عن البر و الإثم، فقال (ص): البر ما اطمأنت اليه نفسك و الإثم ما حك في صدرك.

و قال قوم: معنى الإثم «٣» ما يستحق عليه الدم، و هو الأصح.

و العدوان مجاوزة الحق. و قال قوم: هو الافراط في الظلم. و اسرى جمع أسير و أسارى جمع اسرى. كما قالوا: مريض و مرضى و جريح و جرحى و كسير و كسرى. هذا قول المفضل بن سلمة قال ابو عمرو بن العلاء: الأسارى هم الذين في الوثاق و الأسرى الذين في اليد. و ان لم يكونوا في الوثاق.

و معنى تفادوهم أو تفدوهم: طلب الفدية من الأسير الذى فى أيديهم من أعدائهم قال الشاعر:

قفى فادى أسيرك إن قومى و قومك ما أرى لهم اجتماعا

و كان هذا محرماً عليهم- و ان كان مباحاً لنا- فذكر الله تعالى توييخاً لهم فى فعل ما حرم عليهم. و قال آخرون: انه افتداء الأسير منهم إذا اسره أعداؤهم. و هذا مدح لهم ذكره من بعد ذمهم انهم خلفوه فى سفك الدماء، و تابعوه فى افتداء

(١) الاغانى ٢: ٣٢٩، ١٣: ١٣٤، ١٣٥، ١٦: ١٣٤ و قد مر فى ١: ٥١ من هذا الكتاب. قال هذا فى مقتل ابن عمه معاوية بن عمرو: أخى

الخنساء. أقول له: أى لملك ابن حمار الذى مر ذكره فى البيت السابق و هو:

فان تك خيلى قد أصيب صميمها فعمداً على عين تيممت مالكا

واطر الشىء: ان تقبض على احد طرفى الشىء ثم تعوجه، و تعطفه و تشيه. و أراد ان حر الطعنة جعله مثنى من المها ثم ينثنى ليهوى صريعاً إذ أصاب الرمح مقتله.

فى المطبوعة (ناظر فنه) بدل (يَطرُ منته) و هو تحريف.

(٢) سورة يونس آية ٢٢

. (٣) فى المخطوطة و المطبوعة (الاسم) [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٦

الأسرى استشهداً على هذا الباطل بقوله: «أَفْتَوْمُنُونَ بِنِعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِنِعْضِ» و قال قوم: الفرق بين تفدوهم و تفادوهم، ان تفدوهم هو افتكاك بمال و تفادوهم هو افتكاك الأسرى بالأسرى. و اختلفوا فىمن عنى بهذه الآية فروى عكرمة عن ابن عباس انه قال: «ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ» الى قوله: و العدوان أى اهل الشرك، حتى يسفكوا دماءهم معهم، و يخرجوهم من ديارهم معهم قال:

انبأهم الله بذلك من فعلهم، و قد حرم عليهم فى التوراة سفك دمائهم، و افترض عليهم فيها فداء اسراهم. و كانوا فريقين: طائفة منهم

بنو قينقاع «١» و انهم حلفاء الخزرج. و حلفاء النضير و قريظة، و انهم حلفاء الأوس. و كانوا إذا كانت بين الأوس و الخزرج حرب

خرجت بنو قينقاع «٢» مع الخزرج، و خرجت بنو النضير و قريظة مع الأوس، يظاهر كل فريق حلفاءه على إخوانه، حتى يتسافكوا

دماءهم بينهم و بأيديهم التوراة، يعرفون منها ما عليهم و لهم. و الأوس و الخزرج اهل شرك يعبدون الأوثان و لا يعرفون جنه و لا

نارا، ولا قيامة ولا كتابا، ولا حلالا ولا حراما، فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدوا اسراهم تصديقا لما في التوراة، وأخذا به يفتدى بنو قينقاع من كان (من) «٣» اسراهم في ايدي الأوس، و يفتدى بنو النضير و قريظة ما كان في ايدي الخزرج. و يطلبون ما أصابوا من الدماء، و ما قتلوا من قتلوا منهم، فيما بينهم مظاهرة لأهل الشرك عليهم. يقول الله تعالى حين انبأهم بذلك: «أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ؟» أي تفادونهم بحكم التوراة و في حكم التوراة ان لا- يقتل و يخرج من داره و يظهر «٤» عليه من يشرك بالله و يعبد الأوثان من دونه- ابتغاء عرض الدنيا- ففي ذلك من فعلهم مع الأوس و الخزرج نزلت هذه القصة. و ذكر فيه اقوال اخر تزيد تنقص لا فائدة في ذكرها، معناها متقارب لما أوردناه.

وقوله «بِأَتْوَكُّمُ أُسَارَى تُفَادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ»

(١، ٢) في المخطوطة و المطبوعة (قينقاع) و هو خطأ.

(٣) زدنا (من) لأنه لا يتم المعنى بدونها.

(٤) في المخطوطة و المطبوعة (ان لا يقتل و يخرجونه من و تظاهر ..).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٧

القصده بذلك توبيخهم و تعنيفهم على سوء أفعالهم: فقال:

ثم أنتم بعد إقراركم بالميثاق الذي أخذته عليكم: «لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَ لَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» تقتلون أنفسكم يعني يقتل بعضكم بعضاً. و أنتم مع قتلكم من تقتلون منكم. إذا وجدتم اسيراً منكم في ايدي غيركم من أعدائكم تفدونهم. و يخرج بعضكم بعضاً من ديارهم، و قتلهم إياهم و إخراجكم إياهم من ديارهم حرام عليكم كما حرام عليكم تركهم اسرى في ايدي عدوكم. فكيف تستجيزون قتلهم و لا تستجيزون ترك فدائهم. و تستجيزون قتلهم و هما جميعاً في اللازم لكم من الحكم فيهم سواء، لأن الذي حرمت عليكم من قتلهم و إخراجهم من دورهم نظير الذي حرمت عليكم من تركهم اسرى في ايدي عدوهم. «أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ» الذي فرضت عليكم فيه فرائضى و بينت لكم فيه حدودى، و أخذت عليكم بالعمل بما فيه ميثاقى، فتصدقون به فتفادون اسراكم من ايدي عدوكم، و تكفرون ببعضه فتجحدونه فتقتلون من حرمت عليكم قتله، من اهل دينكم و من قومكم، و تخرجونهم من ديارهم و قد علمتم ان فى الكفر منكم ببعضه نقضاً منكم فى عهدى و ميثاقى.

وقوله: «فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» فالخزى:

الذل، و الصغار يقال خزى الرجل يخزى خزياً. «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعنى فى عاجل الدنيا قبل الآخرة. ثم اختلفوا فى الخزى الذى خزاهم الله بما سلف منهم من المعصية فقال بعضهم: ذلك حكم الله الذى أنزله على نبيه (ص) من أخذ القاتل بما قتل، و الفود به قصاصاً، و الانتقام من الظالم للمظلوم.

و قال آخر: بل ذلك هو الجزية منهم- ما أقاموا على دينهم- ذلهم و صغاراً و قال آخرون: الخزى الذى خزوا به فى الدنيا إخراج رسول الله (ص) بنى النضير من ديارهم لأول الحشر. و قيل: مقاتلة بنى قريظة و سبى ذرارهم.

و كان ذلك خزياً فى الدنيا و فى الآخرة عذاب عظيم و معنى قوله: «يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَسْوَأِ الْعَذَابِ» أى أسوء العذاب، يعنى بعد الخزى الذى يحل بهم فى الدنيا يردهم الله الى أشد العذاب- الذى أعده الله لأعدائه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٨
و قال بعضهم: يردهم يوم القيامة الى أشد العذاب، يعنى أشد من عذاب الدنيا- و الاول أقوى: انه من أشد العذاب يعنى أشد جنس العذاب. و ذلك يقتضى العموم و لا يخص إلا بدليل.

وقوله: «وَ مَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ». منهم من قرأ بالياء، رده الى من أخبر عنهم.

و من قرأ بالتاء، رده الى المواجهين بالخطاب. و الياء أقوى، لقوله: «فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ».

وقوله: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ» فالرد الى هذا أقرب من قوله: «أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ» فاتباع الأقرب أولى من إلحاقه بالأول. و الكل حسن. و المعنى و ما الله بساهٍ عن أعمالهم الخبيثة بل هو محص لها و حافظ لها حتى يجازى عليها. فان قيل: ظاهر الآية يقتضى ان يصح الايمان ببعض الأشياء، و ان كفروا بالبعض الآخر، و ذلك مناف لمذهبكم فى الارجاء و الموافاة. لأن المعنى فى ذلك إظهار التصديق بالبعض، و المنع بالتصديق بالبعض الآخر. و يحتمل ان يكون المراد ان ذلك على ما يعتقدونه، لأنكم إذا اعتقدتم جميع ذلك ثم عملتم ببعضه دون بعض، فكأنكم آمنتكم ببعضه دون بعض.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٦] ص : ٣٣٨

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٨٦)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٣٨

قوله: «أولئك» إشارة الى الذين اخبر عنهم يؤمنون ببعض الكتاب، فيفادون أساراهم من اليهود، و يكفرون ببعض فيقتلون من حرم الله عليهم قتله من اهل ملتهم، و يخرجون من داره من حرم الله إخراجهم. هم الذين اشتروا رياسة الحياة الدنيا. و معناه اتباعوها على الضعفاء و اهل الجهل و الغباء منهم. و انما وصفهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٣٩ بأنهم اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة، لأنهم رضوا بالدنيا بكفرهم بالله عز و جل فيها عوضاً من نعيم الآخرة الذى أعده الله للمؤمنين. فجعل تركهم حظوظهم من نعيم الآخرة بكفرهم بالله ثمناً لما ابتاعوه من خسيس الدنيا بما اخبر الله انه لا حظ لهم فى نعيم الآخرة، و ان لهم فى الآخرة عذاباً غير مخفف عنهم فيها العقاب. و قوله: «وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» أى لا ينصرهم احد فى الآخرة فيدفع عنهم بنصرته عذاب الله تعالى

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٧] ص : ٣٣٩

إشارة

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ (٨٧)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٣٩

قرأ أهل الكوفة الرسل مثقل فى جميع القرآن. و قرأ ابن كثير القدس بسكون الدال حيث وقع. الباقون بتثقيها،

المعنى: ص : ٣٣٩

و معنى قوله «آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» أنزلناه اليه و أعطيناه. و الكتاب المراد به التوراة. و قوله «و قفينا» معناه و اردفنا، و اتبعنا بعضه خلف بعض، كما يقفو الرجل الرجل: إذا سار في اثره من ورائه و أصله من القفا. يقال فيه قفوت فلاناً إذا صرت خلف قفاه. كما يقال دبرته إذا صرت في دبره قال امرؤ القيس:

و قفى على اثارهن بحاصب فمّر العشى البارد المتحصب (١)

و معنى قوله: «بِالرُّسُلِ» من بعد موسى. و المراد بالرسول الأنبياء، و هم جمع رسول يقال: رسول و رسل، كما يقال: رجل صبور و قوم صبر. و رجل شكور، و قوم

(١) ديوانه ٣٨. و روايته (فقفى) بدل وقفا و عجزه و غيبه شؤبوب من الشد ملهب و العجز الموجود أعلاه غير موجود في ديوان امرئ القيس.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٠

شكر. و المعنى في «قفينا» اتبعنا بعضهم بعضاً على منهاج واحد، و شريعته واحدة، لأن كل من بعثه الله نبياً بعد موسى الى زمن عيسى بن مريم (ع) فإنما بعثه باقامة التوراة و العمل بما فيها و الدعاء الى ما فيها، فذلك، قال: «وَقَفَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ» يعنى على منهاجه و شريعته.

و قوله: «و آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ» أعطينا عيسى بن مريم الحجج و الدلالات على نبوته من احياء الموتى و إبراء الأكمه و الأبرص و نحو ذلك من الآيات التى دلت على صدقه و صحته نبوته.

و قوله: «و أَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» أى قويناه و أعناه. يقال منه ايدك الله، أى قواك الله. و هو رجل ذو أيد و ذو إيد أى ذو قوة و منه قول العجاج:

من ان تبدلت بآدى آدا (١) يعنى بقوة شبابى قوة الشيب قال الشاعر:

ان القداح إذا اجتمعن فرامها بالكسر ذو جلد و بطش أيد (٢)

يعنى بالايدي القوى قال قتادة و السدى و الضحاك و الربيع: روح القدس هو جبرائيل (ع). قال: ابن زيد أيد الله عيسى بالإنجيل روحاً كما جعل القرآن روحاً كلاهما روح الله كما قال: «و كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا». و روى الضحاك عن ابن عباس ان الروح: الاسم الذى كان يحيى بن الموتى. و أقوى الأقوال قول من قال:

هو جبرائيل (ع) لأن الله تعالى أيد عيسى به كما قال تعالى «يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتِكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ» (٣) فأخبر انه أيدته به فلو كان المراد به الإنجيل لكان ذلك تكراراً. و انما سمي الله تعالى جبرائيل روحاً و اضافته الى القدس، لأنه كان بتكوين الله روحاً من عنده من غير ولادة و ولد له. و قال قوم سمي روحاً لأنه كان بمنزلة الأرواح للأبدان تحيى بما يأتى به من

(١) اللسان (أيد) و البيت الذى بعده: لم يك ينآد فأمسى انآدا. و فى المطبوعه باد آذا

(٢) مروج الذهب ٣: ١٠٤. قائله عبد الله بن عبد الأعلى.

(٣) سورة المائدة آية ١١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤١

البيئات. و قال آخرون: سمي بذلك، لأن الغالب على جسمه الروحانية لرقته و كذلك سائر الملائكة و انما خص به تشريفا و التقديس و التطهير و القدس: الطهر و قال السدى:

القدس ها هنا البركة يقال: قدس عليه: برك عليه. و يكون اضافته الى نفسه كقوله «حَقُّ الْيَقِينِ» و قال الربيع: القدس الرب. و قال ابن زيد القدس هو الله، و أيده بروحه، و احتج بقوله «الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ». و قال القدوس و القدس واحد. و روى عن ابن عباس ان القدس الطاهر و قال الراجز:

الحمد لله العلى القادس

و قال رؤبة:

دعوت رب القوة القدوسا

و قوله: «أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسِكُمْ أَشْتَبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ» فالخطاب بذلك متوجه الى يهود بنى إسرائيل و كأنه قال: يا معشر يهود بنى إسرائيل لقد أتينا موسى التوراة و تابعنا من بعده الرسل إليكم و أتينا عيسى ابن مريم الحجج و البيئات إذ بعثناه إليكم و أيده بروح القدس و أنتم كلما جاءكم رسول من رسلى بغير الذى تهواه أنفسكم استكبرتم عليكم تجبراً و بغياً و كذبتهم منهم بعضاً و قتلتم بعضاً، و ظاهر الخطاب و ان كان خرج مخرج التقدير فهو بمعنى الخبر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٨] ص : ٣٤١

إشارة

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ (٨٨)
آية واحدة.

القراءة: ص : ٣٤١

القراء المعروفون على تسكين اللام من قوله غلف. و قال ابن محيص غلف بضم اللام

المعنى: ص : ٣٤١

و روى عن ابن عباس ذلك فمن قرأ بالتسكين قال: معنى غلف الواحد منها التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٢
اغلف و غلف مثل احمر و حمر فكأنهم قالوا: قلوبنا أوعية فلم لا تعى ما تأتينا به قالوا كما «قَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَ مِنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنِكَ حِجَابٌ» أى لا تفقه لأنها فى حجاب. و منه يقال للرجل الذى لم يختن اغلف و المرأة غلفاء و يقال للسيف إذا كان فى غلاف اغلف و قوس غلفاء: و جمعها غلف و كذلك كل لغه على وزن افعل للذكر و الأنتى فعلاء يجمع على فعل مضمومة الاول ساكنة الثانى نحو احمر و حمر و اصفر و صفر فيكون ذلك جمعاً للتذكير و التأنيث و لا يجوز ثقل عين الفعل إلا فى ضرورة الشعر. قال طرفه:

ايها الفتيان فى مجلسنا جردوا منها وراداً و شقر «١»

فحرك لضرورة الشعر. و من قرأ (غلف) مثقلاً قال: هو جمع غلاف مثل مثال و مثل و حمار و حمر. فيكون معناه إن قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم، و هى أوعية للعلم. و يجوز ان يكون التسكين عين الثقيل «٢» مثل رشل و رشل. و قال عكرمة غلف: أى عليها طابع. و المعنى عندنا ان الله اخبر ان هؤلاء الكفار ادعوا ان قلوبهم ممنوعة من القبول و ذهبوا الى ان الله منعهم من ذلك، فقال الله رداً عليهم «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» أى انهم لما كفروا فالفوا كفرهم و اشتد إعجابهم به و محبتهم إياه، منعهم الله، من اللطاف و الفوائد-

ما يؤتية المؤمنين ثواباً على إيمانهم و ترغيباً لهم في طاعتهم، و زجر الكافرين عن كفرهم، لأن من سوى بين المطيع و العاصي له، فقد أساء اليهما. و في الآية ردّ على المجبرة ايضاً، لأنهم قالوا: مثل ما يقول اليهود من أن على قلوبهم ما يمنع من الايمان و يحول بينهم و بينه، و كذبهم الله تعالى في ذلك بأن لعنهم و ذمهم. فدل على أنهم كانوا مخطئين، كما هم مخطئون. و قال ابو على الفارسي: ما يدرك به المعلومات من الحواس و غيرها، إذ اذكر بانه لا- يعلم وصف بان عليه مانعاً كقوله تعالى: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» (٣).

فان الفعل لما كان مانعاً من الدخول الى المقفل عليه شبه القلوب به. و مثله قوله:

(١) ديوانه اشعار الستة الجاهليين. جردوا قدموا للفارة. و تجرد الفرس تقدم الحلبه فخرج منها. و راد جمع ورد (فتح فسكون) و هو من الخيل بين الكميت و الأشقر.

(٢) هذه عبارة المخطوطة و في المطبوعة سقط

(٣) سورة محمد آية ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٣

«سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا» (١) و قوله: «الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي» (٢) و مثله «بَيْلٌ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ» (٣) و قوله: «صُمُّ بُكْمٌ» (٤). لأن العين إذا كانت في غطاء لم ينفذ شعاعها فلا يقع بها ادراك، فكأن شدة عنادهم يحملهم على رفع المعلومات. و اللعن هو الإقصاء و الابعاد. يقال: لعن الله فلاناً يلعنه لعناً. فهو ملعون، ثم يصرف مفعول الى فيعل، فيقال: هو لعين. كما قال الشماخ بن ضرار:

ذعرت به القطا و نفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين (٥)

أى المبعد. فصار معنى الآية قالت اليهود: (قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ) محمد (ص). فقال الله: ليس ذلك كما زعموا و لكنه تعالى أقصاهم و أبعدهم عن رحمته و طردهم عنها، لجحودهم به و برسله.

و قوله تعالى: «فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ» قال قتادة: قيل منهم من يؤمن. و قال قوم: «فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ» أى لا يؤمنون إلا بقليل مما فى أيديهم. و الذى نقوله ان معنى الآية ان هؤلاء الذين وصفهم الله تعالى قليلا الايمان بما أنزله الله تعالى على نبيه محمد (ص) و لذلك نصب قوله (قليلًا) لأنه نصب على نعت المصدر المتروك. و تقديره لعنهم الله بكفرهم، فإيماناً قليلاً يؤمنون. و لو كان الامر على ما قال قتادة، لكان القليل مرفوعاً، و كان تقديره قليل ايمانهم. و قال قوم من اهل العربية: ان ما زائدة لا معنى لها. كقوله: «فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لِنْتُ لَهُمْ» (٦) و تقدير الكلام: قليلاً يؤمنون، و انشد بيت مهلهل

لو بأبانيين جاء يخطبها ضرج ما انف خاطب بدم (٧)

يعنى ضرج انف خاطب. و ما زائدة. و قال قوم: ذلك خطأ فى الآية و فى البيت و ان ذلك من المتكلم على ابتداء الكلام بالخبر عن عموم جميع الأشياء إذا كانت

(١) سورة الحجر: آية ١٥

(٢) سورة الكهف: آية ١٠٢

(٣) سورة النحل آية: ٦٦

(٤) سورة البقرة آية ١٧ [.....]

(٥) ديوانه: ٩٢. فى المطبوعة و المخطوطة (دعوت) بدل ذعرت

(٦) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٧) الكامل ٢: ٦٨. وروايته (خضب) بدل (ضرج) و في المطبوعة و المخطوطة (بانين) و مع ذلك غير منقطه. ابانان: ابان الأسود و ابان الأبيض.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٤

(ما) كلمه تجمع كل الأشياء، ثم تخصص بعض ما عمته، فإنها تذكر بعدها. و في الناس من قال: «فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ»، لأنه كان معهم بعض الايمان من التصديق بالله و بصفاته، و غير ذلك مما كان فرضاً عليهم، و ذلك هو القليل بالاضافه الى ما جحدوا به من التصديق بالنبي (ص) و ما جاء به. و الذي يليق بمذهبننا ان نقول:

إنه لم يكن معهم ايمان اصلاً، و انما قال: «فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ» كما يقول القائل:

قل ما رأيت هذا قط. و روى عنهم سماعاً: - اعنى العرب - مررت ببلد قل ما ينبت إلا الكراث و البصل. يريدون ما ينبت إلا الكراث و البصل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٨٩] ص : ٣٤٤

إشارة

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَ كَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٨٩)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٤٤

التقدير: و لما جاء اليهود من بنى إسرائيل الذين وصفهم الله، كتاب من عند الله يعنى به القرآن الذى أنزله على محمد (ص) و اشتقاق الكتاب من الكتب، و هو جمع كتبه و هى الخرزة. و كلما ضمنت بعضه الى بعض، فقد كتبه. و الكتيبة من الجيش من هذا الانضمام بعضها الى بعض.

و قوله: «مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ» من الكتب التى أنزلها الله قبل القرآن من التوراة و الإنجيل و غيرهما. و معنى «مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ» لما فى التوراة و الإنجيل، و الاخبار التى فيها. و يحتمل ان يكون المراد: مصدق بان التوراة و الإنجيل من عند الله. و مصدق رفع، لأنه نعت الكتاب. و لو نصب على الحال، لكان جائزاً، لكن لم يقرأ به. و قوله: «وَ كَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا». قال ابو عبيدة معناه يستنصرون. قال ابن عباس: إن اليهود كانوا يستنصرون على الأوس الخزرج التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٥

برسول الله (ص) قبل مبعثه فلما بعثه الله فى العرب، فقال لهم معاذ بن جبل و بشير ابن معرور: يا معشر اليهود اتقوا الله و اسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه و آله و نحن اهل الشرك، و تخبرونا بانه مبعوث. فقال لهم سلام بن مثكم: ما جاء بشىء، و ما هو بالذى كنا نذكر لكم. فانزل الله ذلك. و قال قوم:

معنى «يَسْتَفْتِحُونَ» يستحكمون ربهم على كفار العرب. كما قال الشاعر:

ألا أبلغ بنى عَصَم رسولاً فانى عن فتاحتكم غنى «١»

أى محاکمتکم. و قال قوم: معناه يستعلمون من علمائهم صفة نبي يبعث من العرب، و كانوا يصفونه. فلما بعث أنكره.

و اما جواب قوله: «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ» فقال قوم: ترك جوابه استغناء بمعرفة المخاطبين. معناه كما قال: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى» (٢) فترك الجواب، و كان تقديره و لو ان قرآناً سوى هذا القرآن سيرت به الجبال، او قطعت به الأرض، او كلم به الموتى لسيرت بهذا. ترك ذلك لدلالة الكلام عليه و كذلك الآية الجواب فيها محذوف لدلالة قوله: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ» و قال آخرون: قوله: (كَفَرُوا) جواب لقوله: «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ». و لقوله: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا». و نظيره قوله: «فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (٣) فصار قوله: فلا- خوف عليهم و لا- هم يحزنون جواباً لقوله: «فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ»، و لقوله: «فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ»، و مثله في الكلام قولك ما هو إلا ان جاءني فلان، فلما ان قعد وسعت له، فصار قولك: وسعت له جواباً لقولك: ما هو إلا ان جاءني، و لقولك: فلما ان قعد. و جاء الاول للكتاب و جاء الثاني- قيل: إنه- للرسول، فلذلك كرر. و قوله: (فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ)

(١) قائله الأشعر الجعفي. اللسان (فتح) و روايته:

ألا من مبلغ عمراً رسولا فاني عن فتاحتكم غنى

(٢) سورة الرعد آية: ٣٣

(٣) سورة البقرة آية: ٣٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٦

فقد بينا فيما مضى، معنى اللعنة، و معنى الكفر فلا وجه لإعادته. و قد مضى الجواب عن يستدل بمثل ذلك على ان الكافر قد يكون عالماً ببعض الأشياء التي أوجها الله تعالى بخلاف ما يذهب اليه اصحاب الموافاة، و ان من عرف الله فلا يجوز ان يكفر و ان المعتمد على ذلك: ان نقول: لا- يمتنع ان يكونوا قد عرفوا الله و كثيراً مما وجب عليهم، لكن لم يكن وقع نظرهم على وجه يستحقون به الثواب، لان ذلك هو الممنوع منه، و قد بينا ايضاً صفة من يتعلق بذلك من اصحاب الضرورات، لأن غاية ما في ذلك ان القوم كانوا عارفين فجددوا ما عرفوا، و ليس يمتنع ان يكونوا عارفين استدلالاً ثم جحدوا: فالضرورة لم يجر لها ذكر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٠] ص: ٣٤٦

إشارة

بَسْمًا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاؤُا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ (٩٠)

اللغة و الاعراب: ص: ٣٤٦

أصل بئس: بئس من البؤس: فأسكنت الهمزة و نقلت حركتها الى الباء.

كما قالوا في ظلمت ظلت، و كما قيل للكبد كبد، فنقلت حركة الباء الى الكاف، لما سكنت الباء. و يحتمل ان تكون بئس. و ان كان أصلها بئس من لغة من ينقل حركة العين من فعل الى الفاء إذا كانت عين الفعل احد حروف الحلق الستة. كما قالوا في لعب: لعب. و في سئم سيم، و هي لغة تميم. ثم جعلت دلالة على الذم و التوبيخ و وصلت ب (ما). و اختلفوا في (ما) فقال قوم من البصريين: هي وحدها اسم، «أَنْ يَكْفُرُوا» تفسير له. نحو نعم رجلا زيد «أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ» بدل من انزل.

و قال الفراء: بئس الشيء اشتروا به أنفسهم ان يكفروا. ف (ما) اسم بئس، (و أن يكفروا) الاسم الثاني. و قوله «أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»، إن التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٧

شئت جعلت (أن) في موضع رفع، و ان شئت في موضع خفض: فالرفع بئس الشيء هذا ان يكفروا، و الخفض بئس الشيء اشتروا به أنفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغياً. و في قوله: «لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» (١). مثل ذلك. قال ابو عبيدة: و العرب تجعل (ما) وحدها في هذا الباب بمنزلة الاسم التام. و قوله: (فنعما هي) (و بئس ما انت) قال الراجز:

لا تعجلا بالسير و ادلواها لبئسما بظء و لا نرعاها (٢)

قال: و يقولون لبئس ما تزويج، و لا مهر: فيجعلون (ما) وحدها اسماً بغير صلة.

و روى عن النبي (ص) انه قال: «نعم ما المال للرجل الصالح»

، فجعلت (ما) اسماً. و قال قوم: هذا الوجه ضعيف، لان هذا القول، يكون التقدير بئس الشيء اشتروا به أنفسهم، فقد صارت ما بصلتها اسماً موقتاً، لان اشتروا فعل ماضى، و إذا وصلت بفعل ماضى كانت معرفة موقته. تقديره بئس شراؤهم كفرهم. و ذلك غير جائز عنده: فبان بذلك فساد هذا القول. و بئس و نعم لا يلقاهما اسم علم كزيد و عمر، و أخيك و أبيك: وإنما يلقاهما المعرف بالألف و اللام. كقولك: الرجل و المرأة، و ما أشبه ذلك. فان نزعتهما، نصبت. كقوله: «بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا» (٣) «سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» (٤) فان كانت نكرة مضافة الى نكرة جاز الرفع و النصب. كقولك نعم غلام سفر غلامك، بالرفع و النصب - حكاة الفراء. و قال بعضهم: إن (ان) في موضع خفض ان شئت، و ان شئت في موضع رفع: فالخفض ان ترده على الهاء في به على التكرير على كلامين، لأنك قلت:

اشتروا أنفسهم بالكفر: و الرفع ان يكون تكراراً على موضع (ما) التي تلى

(١) سورة المائدة آية: ٨٣.

(٢) اللسان (دلا) دلوت الناقة دلوا: سقتها رويداً و رعى الماشية و أرهاها: أطلقها في المرعى.

(٣) سورة الكهف آية: ٥١

(٤) سورة الاعراف آية: ١٧٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٨

بئس، و لا يجوز ان يكون رفعاً على قولك بئس الرجل عبد الله.

و قال بعضهم: أولى هذه الأقوال أن تجعل بئسما مرفوعاً بالراجع من الهاء في قوله: اشتروا به. كما رفعوا ذلك بعبد الله، في قولهم: بئسما عبد الله، و جعل أن يكفروا مترجماً عن بئس. فيكون التقدير بئس الشيء باع اليهود به أنفسهم بكفرهم، بما انزل الله بغياً و حسداً ان ينزل الله من فضله. و تكون ان التي في قوله: «أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ» في موضع نصب، لأنه يعنى به ان يكفروا بما انزل الله من اجل ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده. و موضع (ان) جر. و الكسائي جعل ان في موضع خفض بنية الباء و انما كان النصب أقوم، لتمام الخبر قبلها و لا خافض معها. و حرف الخفض إذا كان مضمراً لا تخفض به.

المعنى: ص : ٣٤٨

و معنى قوله: «أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ» اى باعوا به أنفسهم - على وزن افتعلوا - من الشراء و سمي البائع الشارى بهذا، لأنه باع نفسه و دنياه عنده. و اكثر الكلام شريت بمعنى بعث. و اشتريت بمعنى ابتعت. قال الشاعر يزيد بن مفرغ الحميرى:

و شريت بُرداً ليتنى من قبل بردٍ كنت هامة (٣)

و معنى قوله: «و شَرَوْهُ بِثَمَنِ بَخْسٍ» باعوه. و ربما استعملت اشترت بمعنى بعث. و شريت بمعنى ابتعت. و الأكثر ما قلناه. و قوله: «بُعِيًّا» اى حسداً و تعدياً. فان قيل: كيف باعت اليهود أنفسها بالكفر. و هل يشتري بالكفر شىء؟ قيل معنى الشراء و البيع - عند العرب - هو ازالة ملك المالك إلى غيره بعوض يعتاضه منه، ثم يستعمل ذلك فى كل معتاض من عمله عوضاً - خيراً كان أو شراً - يقال نعم ما باع فلان نفسه به، و بئس ما باع به نفسه. بمعنى نعم الكسب كسبها، و بئس الكسب كسبها. و كذلك قوله: «بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ»، لما ابقوا أنفسهم بكفرهم بمحمد (ص) و أهل كوها.

(٣) طبقات فحول الشعراء: ٥٥٥ من قصيدة له فى هجاء عباد بن زياد - و كان قد باع غلاماً لابن مفرغ. اسمه (برد) قوله. كنت هامة. اى كنت هالكاً.

بيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٤٩

خاطبهم الله بالعرف الذى يعرفونه: فقال: بئس ما اعتاضوا من كفرهم بالله، و تكذيبهم محمداً (ص) إذا كانوا رضوا به عوضاً من ثواب الله، و ما اعد لهم - لو كانوا امنوا بالله و ما انزل على أنبيائه - بالنار، و ما اعد لهم بكفرهم بذلك. و نظير هذه الآية قوله: فى سورة النساء: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ» الى قوله: «وَ آتَيْنَاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً» (١). و كان ذلك حسداً منهم لكون النبوة فى غيرهم. و قوله: «بُعِيًّا» نصب لأنه مفعول له. و المعنى فساداً. قال الاصمعى:

مأخوذ من قولهم: بغى الجرح إذا فسد. و يجوز ان يكون مأخوذاً من شدة الطلب للمطاول. و سميت الزانية بُعِيًّا لأنها تطلب. و اصل البغى الطلب. و «بُعِيًّا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ» اى لأن ينزل الله. و كذلك كل ما فى القرآن. و مثله قول الشاعر:

أ تجزع أن بان الخليط المودع و حبل الصفا من عزة المتقطع

و قوله: «فَبَأَوْ بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ» اى رجعوا. و المراد رجعت اليهود من بنى إسرائيل بعد ما كانوا عليه من الاستنصار لمحمد (ص) فى الاستفتاح به، و بعد ما كانوا يخبرون الناس من قبل مبعثه انه نبي مبعوث - مرتدين على أعقابهم حين بعثه الله نبياً - بغضب من الله استحقوه منه بكفرهم به و جحدهم بنبوته، و انكارهم إياه. و قال السدى: الغضب الاول حين عبدوا العجل، و الثانى - حين كفروا بمحمد (ص). و قال عطا و غيره: الغضب الاول - حين غيروا التوراة قبل مبعث محمد (ص): و الغضب الثانى - حين كفروا بمحمد (ص). و قال عكرمة و الحسن:

الاول - حين كفروا ببعيسى (ع): و الثانى - حين كفروا بمحمد (ص). و قد بينا ان الغضب من الله هو ارادة العقاب بهم. و قوله: «وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ» معناه للجاحدين بنبوته محمد (ص) عذاب مهين من الله: إما فى الدنيا، و إما فى الآخرة. و (مهين) هو المذل لصاحبه

(١) سورة النساء آية. ٤٣ - ٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٠

المخزى لملبسه هواناً و ذلةً. و قيل (المهين) هو الذى لا ينتقل منه الى اعتزاز و إكرام. و قد يكون غير مهين إذا كان تمحيصاً و تكفيراً ينتقل بعده الى اعتزاز و تعظيم: فعلى هذا من ينتقل من عذاب النار الى الجنة، لا يكون عذابه مهيناً.

قال المؤرخ: (فباءوا) استوجبوا اللعنة - بلغة جرهم - و لا يقال باء مفردة حتى يقول بكذا و كذا: اما بخير و اما بشر. قال ابو عبيدة: «فَبَأَوْ بِغَضَبٍ» احتملوه و اقروا به. و اصل البواء التقرير و الاستقرار. قال الشاعر:

أصالحكم حتى تبوءوا بمثلها كصرخة حبلى يسرتها قبولها (١)

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩١] ص : ٣٥٠

إشارة

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَقَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَ هُوَ الْحَقُّ مُصِداً لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٥٠

قوله: «بما أنزل الله» يعنى القرآن. «قالوا نؤمن بما أنزل علينا» يعنون التوراه. «ويكفرون بما وراءه» يعنى بما بعده قال الشاعر:
تمنى الامانى ليس شىء وراءها كموعد عرقوب أخاه ييثر ب «٢»
وقال الفراء: معنى (وراءه) ها هنا سواه. كما يقال للرجل يتكلم بالحسن:
ما وراء هذا الكلام شىء يراد به، ليس عند المتكلم شىء سوى ذلك الكلام.

(١) قائله الأعشى الكبير اللسان (قبل) و روايته (اسلمتها قبيلها) أى يئست منها قابلتها التى تستقبل المولود. و ديوانه ١٧٧، رقم القصيدة:
٢٣. و روايته (يسرتها قبولها) أى سهلت ولادتها قابلتها. و فى المخطوطة و المطبوعة (بشرتها قبيلها) و فى المخطوطة (نصالحكم) بدل
(اصالحكم) و فى المطبوعة (نصاحبكم). تبوءوا تعودوا

. (٢) لم نجد هذا البيت فى مصادرنا. و فى اللسان (عرقب) بيت للأسجعى عجزه كعجز هذا الا أن (مواعيد) جاءت به بدل (كموعد)
و يقول (بيثر ب)- بالتاء- مكان فى اليمن (و ييثر ب)- بالتاء- المدينة نفسها [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥١

و معنى قوله: «و يكفرون بما وراءه و هو الحق» و بما سوى التوراه و بما بعده من كتب الله عز و جل التى أنزلها الله الى رسله.

قوله: «هو الحق مُصداً» يعنى القرآن مصداً لما معهم- و نصب على الحال- و يسميه الكوفيون على القطع.

و قوله: «من قبل» ضم على الغايه، و كذلك أخواتها نحو بعد و تحت و فوق إذا جعلت غايه ضمت. و فى ذلك خبر من الله تعالى
ذكره انهم من التكذيب فى التوراه على مثل الذى هم عليه من التكذيب بالإنجيل و القرآن عناداً و خلافاً لأمره، و بغياً على رسله.

و قوله: «فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين» يعنى قل يا محمد ليهود بنى إسرائيل إذا قلت لهم آمنوا- قالوا لك نؤمن بما
انزل علينا:- لم تقتلون ان كنتم مؤمنين بما أنزل الله عليكم- أنبياءه- و قد حرم عليكم فى الكتاب الذى انزل عليكم قتلهم، بل أمركم
فيه باتباعهم و طاعتهم و تصديقهم. و فى ذلك تكذيب لهم فى قولهم نؤمن بما انزل علينا، و تعبير عليهم.

و قوله: «فلم تقتلون» و ان كان بلفظ الاستقبال المراد به الماضى، بدلالة قوله: من قبل. و ذلك لما مضى، كما قال: «و اتبعوا ما تتلوا
الشياطين» (١) اى ما تلت. قال الشاعر:

و لقد امر على اللئيم يسبنى فمضيت عنه و قلت لا يعينى «٢»

و فى رواية اخرى ثمت. قلت يريد بقوله و لقد امر بدلالة قوله: فمضيت و لم يقل فأمضى و قال آخر:

وانى لايتكم تشكر ما مضى من الامر و استيجاب ما كان فى غد «٣»

(١) سورة البقرة آية: ١٠٢

(٢) قائله رجل من بنى سلول. سيويه ٤١٦.

و شرح شواهد المغنى و غيرها كثير. و روايتهم جميعاً (ثمت) بدل عنه.

(٣) قائله الطرماح بن حكيم الطائى. ديوانه: ١٤٦. و اللسان (كون) و روايته (الاستنجاز) بدل (استيجاب) و كذلك المطبوعه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٢

يعنى بذلك ما يكون فى غد. قال الحطيئة:

شهد الحطيئة حين يلقى ربه ان الوليد أحق بالعدر «١»

يعنى يشهد و قال آخر:

فما أضحى و لا أمسيت إلا ارانى منكم فى كوفان «٢»

فقال: اضحى، ثم قال: و لا أمسيت. و مثله «يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ» «٣» اى يستخلده. و قال بعض الكوفيين انما قال: «فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ

اللَّهِ مِنْ قَبْلُ» و أراد به الماضى كما يقول القائل - موبخاً لغيره، و مكذباً له: لم تكذب، و لم تبغض نفسك الى الناس. قال الشاعر:

إذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمه و لم تجدى من ان تقرى به بدأ «٤»

فالجزاء المستقبل، و الولادة كلها قد مضت، و جاز ذلك لأنه معروف. و قال قوم: معناه فلم ترضون بقتل أنبياء الله إن كنتم مؤمنين. و

قالت فرقة ثانية: فلم تقاتلون أنبياء الله فعبر عن القتال بالقتل، لأنه يؤول اليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٢] ص: ٣٥٢**إشارة**

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٩٢)

آية بلا خوف.

المعنى: ص: ٣٥٢

«وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى» يعنى جاء اليهود موسى «بالبيّنات» الدالّة على صدقه و صحّة نبوته. كقلب العصاحية، و انبجاس الماء من الحجر،

و اليد البيضاء، و فلق البحر، و الجراد، و القمل، و الضفادع، و غيرها من الآيات. و سماها بيّنات، لظهورها و تبينها للناظرين اليها انها

معجزة لا يقدر على أن يأتى بمثلها بشر. و انما هى جمع بينه

(١) ديوانه ٨٥ و انساب الاشراف ٣٢٥ من قصيدة قالها فى الوليد بن عقبه بن أبى معيط- و كان قد حده عثمان بن عثمان على شرب

الخمير.

(٢) اللسان (كوف). و الكوفان (بتشديد الواو). الاختلاط و الشدة و العناء.

(٣) سورة الهمزة آية. ٣

(٤) قائله زائدة بن صعصعة و قد مر فى ١. ٢٨٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٣

مثل طيبة و طيبات و قوله: «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ» يعنى بعد (موسى) لما فارقهم و مضى الى ميقات ربه.

و يجوز ان تكون الهاء كناية عن المجيء. فيكون التقدير: ثم اتخذتم العجل من بعد مجيئ موسى بالبينات «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» كما يقول القائل: جئتنى فكرهتك:

اي كرهت مجيئك. وليس المراد بثم ها هنا النسق، وانما المراد بها التوبيخ، والتعجب والاستعظام لكفرهم مع ما رأوا من الآيات. و قوله: «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» يعنى انكم فعلتم ما فعلتم من عبادة العجل. وليس ذلك لكم، و عبدتم غير الله، و كان ينبغي لكم ان تعبدوا الله، لان العبادة لا تكون لغير الله، فأنتم بفعل ذلك ظالمون أنفسكم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٣] ص: ٣٥٣

إشارة

وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا وَ أَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩٣)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٣٥٣

تقديره و اذكروا إذ أخذنا ميثاقكم و عهدكم بان تأخذوا ما آتيناكم من التوراة التى أنزلها الله على موسى بجهد و اجتهاد، و معناه اقبلوا ما سمعتم، كما قيل سمع الله لمن حمده: اى قبل الله حمده قال الراجز:

بالحمد و الطاعة و التسليم خير و اعفى لفتى تميم «١»

فصار تقدير الآية: «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» بأن «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ» و اعملوا بما سمعتم و أطيعوا الله «وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ» من اجل ذلك.

(١) قائله رجل من ضبة من بنى ضرار يدعى جبير بن الضحاك. تاريخ الطبرى ٤: ٢٢٣.

فى ذكر سنة ٥٥ و روايته (السمع) بدل (بالحمد).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٤

و قوله: «قَالُوا سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا» كأن الكلام خرج مخرج الخبر عن الغائب بعد أن كان الابتداء بالخطاب، لما تقدم ذكره من ابتداء الكلام، إذ كان حكاية.

و العرب تخاطب، ثم تعود بعد ذلك الى الخبر عن الغائب، ثم تخاطب، لان قوله:

«وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» بمعنى قلنا لكم، فأجبتونا، و قوله: (سمعنا) إخبار من الله تعالى عن اليهود الذين أخذنا ميثاقهم ان يعملوا بما فى التوراة، و ان يطيعوا الله بما يسمعون منها انهم قالوا حين قيل لهم ذلك: سمعنا قولك، و عصينا أمرك و يحتمل ان يكون ما قالوه لكن فعلوا ما يدل على ذلك، فقام الفعل مقام القول. كما قال الشاعر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «١»

و قوله: «وَ أَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ» فيه وجوه:

أحدهما- ما قال قتادة و ابو العالبي: و اشربوا فى قلوبهم حب العجل. يقال أشرب قلبه حب كذا و كذا قال زهير:

فصحوت عنها بعد حب داخل و الحب يشربه فؤادك داء «٢»

وقالت اعرابية:

باهلى من عادى و نفسى فداؤه به هام قلبى منذ حين و لا يدرى
هوى اشربته النفس ايام جهلها و لَح عليه القلب فى سالف الدهر
و قال السدى: لما رجع موسى الى قومه أخذ العجل الذى وجدهم عاكفين عليه، فذبحه ثم حرقه بالمبرد، ثم ذراه فى اليم فلم يبق بحر
يجرى يومئذ إلا- وقع فيه شىء منه، ثم قال اشربوا فاشربوا، فمن كان يحبه خرج على شاربه الذَّهب. و الاول عليه اكثر محصلى
المفسرين و هو الصحيح، لان الماء لا يقال فيه: اشرب منه فلان فى قلبه، و انما يقال ذلك: فى حب الشىء على ما بيناه، و لكن يترك
ذكر الحب اكتفاء بفهم السامع، لمعنى الكلام، إذ كان معلوماً ان العجل لا يشربه القلب

(١) اللسان (قطط) و روايته (سلا) بدل (مهلا).

(٢) ديوانه: ٣٣٩. و روايته (تشربه) بضم التاء و سكون الشين و كسر الراء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٥

و ان الذى اشرب منه حبه. كما قال «وَسئَلِ الْقَرْيَةَ» و انما أراد أهلها. كما قال الشاعر:

حسبت بغام راحلتى عناقاً و ما هى ويب غيرك بالعناق «١»

يريد بذلك حسبت بغام راحلتى بغام عناق. و قال طرفه بن العبد:

ألا إننى سقيت اسود حالكا ألا بجلى من الشراب ألا بجلى «٢»

يريد بذلك سقيت سما اسود، فاكتفى بذكر (اسود) عن ذكر (السم) لمعرفة السامع بمعنى ما أراد بقوله سقيت اسود. و قال آخر:

و كيف تواصل من أصبحت خلالتة كأبى مرحب؟ «٣»

اى كخلالة أبى مرحب و قال آخر:

و شر المنايا ميتة وسط اهله «٤» اى ميتة ميت. و قد يقول العرب: إذا سرك ان تنظر الى السخاء، فانظر الى هرم «٥»، أو الى حاتم.

فيجتزون بذكر الاسم عن ذكر فعله، للعلم به.

و قوله: «بِسَيِّمًا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه قل يا محمد ليهود بنى إسرائيل: بسئ الشىء يأمركم به ايمانكم إن كان

يأمركم بقتل أنبياء الله و رسله و التكذيب بكتبه، و جحد ما جاء من عنده. و قال الازهرى: معنى ان كنتم:

(١) اللسان (عنق) أنشده ابن الاعرابى. لقريط يصف الذئب و فى اللسان (بغم) نسبه الى ذى الحرق. البغام: الصوت من الحيوان

الصامت. و العناق: الأنتى من المعز، و يب كلمة تقولها العرب للتحقير. بمعنى ويل.

(٢) ديوانه: ٣٤٣ (اشعار الستة الجاهلين)، و اللسان (سود) و روايته (شربت) بدل (سقيت) بضم السين و تشديد القاف و ضم التاء. و

يروى (سالخاً) بدل (حالكا) و اختلف فيما أراد بقوله (اسود) قيل الماء، و قيل المنية، و قيل السم. و بجلى حسبى.

(٣) قائله النابغة الجعدى: اللسان (خلل). أبى مرحب: كنية الظل، و يقال هو كنية عرقوب الذى قيل عنه: مواعيد عرقوب أخاه بيثرب

انظر ١: ٨٥ فتمت إيضاح كاف.

(٤) و عجز البيت: كهلك الفتى قد اسلم الحى حاضره [.....]

(٥) فى المطبوعة (هرمرا) و هو تحريف. و هرم: هو ابن سنان صاحب زهير بن أبى سلمى و حاتم: الطائى المشهور.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٦

اى ما كنتم مؤمنين - نفيًا - و الاول أجود. و معنى ايمانهم: تصديقهم الذى زعموا انهم مصدقون، من كتاب الله إذا قيل لهم آمنوا بما

انزل الله قالوا: نؤمن بما أنزل علينا.

وقوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى ان كنتم مصدقين كما زعمتم، فأخبر ان تصديقهم بالتوراة، انه كان يأمرهم بذلك، فبئس الامر يأمرهم به. و انما ذلك نفى عن التوراة ان يكون يأمر بشيء بما يكرهه الله من أفعالهم، و اعلاماً منه ان الذى تأمرهم به أهواؤهم، و تحمل عليه عداوتهم. و هذا كما يقول الرجل: بئس الرجل انا إن رضيت بفعلك، او ساعدتك عليه.

و المعنى و أشربوا فى قلوبهم حب العجل بكفرهم، اى لا يفهم الكفر و ثبوتهم فيه، و الكفر يدعو بعضه الى بعض، و يحسن بعضه بعضاً. و ليس المعنى فى قوله: «و اشربوا» ان غيرهم فعل ذلك بهم، بل هم الفاعلون له، كما يقول القائل:

أنسيت ذلك من النسيان (١) ليس يريد إلا انك فعلت. و قولهم: لقد أوتى فلان علماً جماً- و ان كان هو المكتسب له، و إن الجنس الذين قالوا: سمعنا و عصينا غير الذين رفع عليهم الطور بأعيانهم، لكنهم كانوا على منهاجهم، و سييلهم. فأما أولئك بأعيانهم، فإنهم آمنوا: إما طوعاً، و اما كرهاً. و المعنى فى (الباء) المتصلة بالكفر:

أنهم كفروا بالله بما اشربوا من محبة العجل. و ليس المعنى انهم فى ذلك اشربوا حب العجل جزاءً على كفرهم، لأن محبة العجل كفر قبيح. و الله لا يفعل الكفر فى العبد، لا ابتداء، و لا مجازاً.

(١) فى المطبوعة و المخطوطة «الست من الشئان) و هو غلط.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٤] ص: ٣٥٧

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٩٤)
آية واحدة بلا خلاف.

هذه الآية مما احتج الله بتأويلها لنبية (ص) على اليهود الذين كانوا بين ظهرانى مهاجره، و فضح بها أحبارهم و علماءهم، لأنه دعاهم الى قضية عادلة بينه و بينهم، كما كان من الخلف الواقع بينهم. فقال لفريق من اليهود: ان كنتم صادقين ان الجنة خالصة لكم دون الناس كلهم، او دون محمد و أصحابه الذين آمنوا به فتمنوا الموت، لان من اعتقد انه من أهل الجنة قطعاً، كان الموت أحب اليه من حياة الدنيا التى فيها النقص، و انواع الآلام، و المشاق، و مفارقتها الى نعيم خالص يتخلص به من أذى الدنيا.

و قوله: «فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ»- و ان كان صورته صورة الامر- المراد به التوبيخ، و الزام الحجّة.

و روى عن النبى (ص) انه قال: لو ان اليهود تمنوا الموت لماتوا، و لرأوا مقاعدهم من النار

فقال الله تعالى لهم «وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَيْدَاءُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ» تحقيقاً لكذبهم، فقطع على انهم لا يظهرون التمنى و فى ذلك أعظم الدلالة على صدقه، لأنه اخبر بشيء قبل كونه، فكان كما اخبر، لأنه لا خلاف انهم لم يتمنوا. و قيل انهم ما تمنوا، لأنهم علموا انهم لو تمنوا الموت، لماتوا- كما قاله- فلذلك لم يتمنوه. و هذا قول ابن عباس. و قال غيره: إن الله صرفهم عن اظهار التمنى، ليجعل ذلك آية لنبية (ص).

أما التمنى فهو قول لما كان: ليته لم يكن، و لما لم يكن ليته كان. و قال قوم: هو معنى فى القلب. غير انه لا خلاف انه ليس من قبل الشهوة. فمن قال من المفسرين: انه أراد فتشهووا، فقد اخطأ. و قد روى عن ابن عباس انه قال: فاسألوا الموت. و هذا بعيد، التبيان فى

تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٨

لأن التمنى بمعنى السؤال لا- يعرف فى اللغة. فان قيل: من اين انهم ما تمنوه بقلوبهم عند من قال: انه معنى فى القلب؟ قلنا: لو تمنوه بقلوبهم لأظهروه بألسنتهم حرصاً منهم على تكذيبه فى إخباره، و جهداً فى إطفاء أمره. و هذه القصة شبيهة بقصة المبالغة، و ان النبى

(ص) لما دعا النصارى الى المباهلة امتنعوا لقلّة ثقتهم بما هم عليه، و خوفهم من صدق النبي (ص).
و معنى (خالصة): صافية. يقال خلص لى هذا الامر: اى صار لى وحدى، وصفا لى يخلص خلوصاً و خالصة. و الخالصة: مصدر
كالعاقبة يقال للرجل هذا خلصانى: اى خالصتى - من دون اصحابى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٥] ص : ٣٥٨

وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٩٥)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن هؤلاء الذين قيل لهم: «فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» بأنهم لا يتمنون ذلك ابداً. و قد بينا ان فى ذلك دلالة على
صدق النبي (ص) من حيث تضمنت انهم لا يتمنون ذلك فى المستقبل. و كان كما قال.
و قوله: «ابداً» نصب على الظرف: اى لم يتمنوه ابداً طول عمرهم. كقول القائل: لا أكلمك ابداً، و انما يريد ما عشت.
و قوله: «بِما قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ» معناه بالذى قدمت أيديهم و يحتمل ان يكون المراد بتقدمه أيديهم: فتكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة
المصدر.

و قوله: «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» انما خص الظالمين بذلك - و ان كان عالماً بغيرهم لأن الغرض بذلك الزجر، كأنه قال: عليم بمجازاة
الظالمين. كما يقول القائل لغيره، مهدداً له: انا عالم بك بصير بما تعمله. و قيل: انه عليم بأنهم لا يتمنونه ابداً حرصاً على الحياة، لان
كثيراً منهم يعلم انه مبطل: و هم المعاندون منهم الذين يكتمون الحق و هم يعلمون.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٥٩

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٦] ص : ٣٥٩

إشارة

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْزَقٍ مِنْهُ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ
بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٩٦)
آية بلا خلاف.

المعنى: ٣٥٩

قال ابن عباس، و ابو العالية: و مجاهد، و الربيع: ان المعنى بقوله احرص الناس على حياة اليهود و احرص من الذين أشركوا و هم
المجوس و هم الذين يود أحدهم لو يعمر الف سنة و ما هو بمزحزحه لأنه إذا دعا بعضهم لبعض يقول له: هزار سال بده: اى عشرة
آلاف سنة و اليهود احرص على الحياة منهم (و ما هو بمزحزحه) اى بمباعدته من العذاب ان يعمر لأنه لو عمر ما تمنى لما دفعه طول
العمر من عذاب الله تعالى على معاصيه و انما وصف الله اليهود بأنهم احرص الناس على حياة لعلمهم بما قد أعد الله لهم فى الآخرة
على كفرهم، مما لا يقرّ به اهل الشرك الذين لا يؤمنون بالبعث و يعلمون ما هناك من العذاب. و ان المشركين لا يصدقون ببعث و لا
عقاب. و اليهود احرص منهم على الحياة و اكره للموت.

و قوله: «وَمَا هُوَ بِمُرْزَقٍ مِنْهُ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ» يعنى و ما التعمير و طول البقاء بمزحزحه من عذاب الله، و هو عماد لطلب (ما) الاسم
اكثر من طلبها الفعل كما قال الشاعر:

و هل هو مرفوع بما ها هنا راس «١»
و ان فى قوله: (يعمر) رفع بمزحزحه و حسنت الباء فى قوله (بمزحزحه)

(١) معانى القرآن للفراء ١: ٥٢ صدر البيت:

بثوب و دينار و شاة و درهم

و قوله. (بثوب) متعلق بقوله (باع) من البيت المتقدم و هو

بأن السلامى الذى بضرية امير الحمى قد باع حقى بنى عيس

و معنى (فهل هو مرفوع بما ها هنا رأس). فهل نجد ناصراً ينصرنا و يأخذ لنا حقنا، فترفع رءوسنا. و هذه كلمة يقولونها فى مثل ذلك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٠

كما تقول: ما عبد الله بملازمة زيد و هى التى مع (ما) ذكره عماد للفعل، لاستفتاح العرب النكرة قبل المعرفة. و قال قوم: ان هو التى

مع (ما) كناية عن ذكر العمر و جعل ان يعمر مترجماً عن هو يريد ما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر: اى و ان عمر قال الزجاج: و ما

هو كناية عن أحدهم كأنه قال: و ما أحدهم بمزحزحه من العذاب كأنه قال: يود أحدهم ان يعمر الف سنة و ما ذلك العمر بمزحزحه

من العذاب و قوله: «بِمَزْحَزِحِهِ» اى بمبعده قال الحطية:

فقالوا تزحزح لا بنا فضل حاجة اليك و لا منا لو هيك رافع «١»

يعنى تباعد يقال منه: زحزحه يزحزحه زحزحه و زحزحاً. فتأويل الآية:

و ما طول العمر بمبعده من عذاب الله، و لا- منجيه منه، لأنه لا بد للعمر من الفناء فيصير الى الله تعالى، و قال الفراء: (احرص الناس

على حياة، و من الذين أشركوا) ايضاً و الله اعلم كقولك هو أسخى الناس. من حاتم و من هرم «٢» لان تأويل قولك:

أسخى الناس انما هو أسخى من الناس.

و قوله: «وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ» قرئ بالتاء و الياء معاً: اى لا يخفى عليه شىء من أعمالهم، بل هو بجميعها محيط، و لها حافظ حتى

يذيقهم بها العذاب و معنى بصير مبصر عند اهل اللغة و سميع بمعنى مسمع، لكنه صرف الى فعيل فى بصير و سميع، و مثله «عَذَابٌ

أَلِيمٌ» بمعنى مؤلم «بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ» بمعنى مبدع. و عند المتكلمين المبصر: هو المدرك للمبصرات، و البصير هو الحى الذى لا آفة به،

لأنه يجب ان يبصر المبصرات إذا وجدت. و ليس أحدهما هو الآخر و كذلك سميع و مسمع.

و قوله: «يود» تقول وددت الرجل أود وداً ووداً ووداداً ووداداً و مودة و أود: لا يكون ماضيه، الا وددت و قال بعض المفسرين: ان

تأويل قوله «لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ» اى من الناس اجمع، ثم قال: و احرص من الذين أشركوا

(١) الاغانى ١٣. ٦ و قد نسب البيت لقيس بن الحدادية من قصيدة طويلة، نفيسة.

(٢) فى المخطوطة و المطبوعة (هريه) انظر ١: ٣٥٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦١

على وجه التخصيص، لان من لا- يؤمن بالبعث، و النشور، يكون حرصه على البقاء فى الدنيا اكثر ممن يعتقد الثواب، و العقاب. فان

قيل: أليس نجد كثيراً من المسلمين يحرصون على الحياة، و يكرهون الموت؟ فكيف تدل هذه الآية على ان اليهود لم يكونوا على

ثقة مما كانوا يدعونهم من انهم اولى به من المسلمين- مع ان المسلمين يشاركونهم فى الحرص على الحياة- و هم على يقين من

الآخرة، و ما فيها من الثواب، و العقاب؟ قيل: ان المسلمين لا يدعون أن الدار الآخرة لهم خالصة، و لا انهم أحباء الله، و لا انهم من

اهل الجنة قطعاً، كما كانت اليهود تدعى ذلك، بل هم مشفقون من ذنوبهم، يخافون أن يعذبوا عليها فى النار، فلهذا يشفقون من

الموت، و يحبون الحياة، ليتوبوا من ذنوبهم التي يخافون ان يعذبوا عليها في النار، فلهذا يشفقون من الموت و يحبون الحياة ليتوبوا من ذنوبهم، و يصلحوا أعمالهم. و من كان على يقين مما يصير اليه، لم يؤثر الحياة على الموت. كما روى عن علي (ع) انه قال: لا ابالي سقط الموت عليّ او سقطت على الموت ، و قال: اللهم سئمتهم، و سئمتني: فابدلني بهم خيراً منهم، و ابدلهم بي شراً مني. و قوله: اللهم عجل إليّ الراحة، و عجل لهم الشقوة. و كما روى عن عمار (ره) انه قال يوم صفين: القى الأحبة: محمداً و صحبه. و كما قال حذيفة عند الموت: حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٧] ص : ٣٦١

إشارة

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٩٧) آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٦١

قرأ ابن كثير: (جبريل) بفتح الجيم و كسر الراء و بعدها ياء ساكنة من غير همزة مكسورة. و قرأ حمزة و الكسائي و خلف و ابو بكر إلا يحيى: بفتح الجيم و الراء بعدها همزة مكسورة بعدها ياء ساكنة على وزن (جبريل). التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٢ و روى يحيى كذلك إلا انه حذف بعده الهمزة فيصير (جبريل). الباقيون بكسر الجيم و الراء، و بعدها ياء ساكنة من غير همز. و قرأ اهل البصرة (ميكال) بغير همز، و لا ياء. و قرأ اهل المدينة بهمزة مكسورة بعد الالف. مثل (ميكاعل) الباقيون بإثبات ياء ساكنة بعد الهمزة على وزن (ميكاعيل).

اللغة: ص : ٣٦٢

قال ابو الحسن الأخفش: في (جبريل) ست لغات: جبرائيل، و جبرئيل، و جبرال، و جبريل، و جبرال، و جبريل. و حكى الزجاج بالنون ايضاً بدل اللام، و هي لغة بني أسد. و بتشديد اللام.

النزول: ص : ٣٦٢

اجمع اهل التأويل على ان هذه الآية نزلت جواباً لليهود- حين زعموا أن جبريل عدو لهم، و ان ميكال ولي لهم- لما أخبروا ان جبريل هو الذي نزل على محمد (ص)- قالوا: جبريل عدو لنا، ياتي بالحرب و الجذب. و ميكائيل ياتي بالسلام و الخصب: فقال الله تعالى: «قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ» إذ كان هو المنزل الكتاب عليه، فانه انما أنزله على قلبه بإذن الله، لا من تلقاء نفسه، و انما انزل لما هو مصدق بين يديه من الكتب التي في أيديهم، لا- مكذباً لها، و انه و إن كان فيما أنزل الامر في الحرب، و الشدة على الكافرين. فانه هدى و بشرى للمؤمنين.

المعنى: ص : ٣٦٢

وقوله: «على قلبك» ولم يقل على قلبي. كقولك الذى تخاطبه: لا تقل للقوم إن الخير عندك، و يجوز ان تقول: لا تقل: ان الخير عندي. و كما تقول:

قال القوم: جبرائيل عدونا، و يجوز ان تقول: قالوا: جبرائيل عدوهم. و لا ينبغي أن يستنكر أحد أن اليهود يقولون: إن جبرائيل عدونا، لان الجهل فى هؤلاء أكثر من ان يحصى. و هم الذين اخبر الله عنهم بعد مشاهدة فلق البحر، و المعجزات التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٣

الباهرة «اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة» (١) و قالوا: «أرنا الله جَهْرَةً» (٢) و مثل ذلك طائفة من النصارى تعادى سليمان فلا تذكره و لا تعظمه، و لا تقرّ نبوته.

الإعراب: ص : ٣٦٣

و جبرائيل، و ميكائيل: اسمان أعجميان أعربا. و قيل: ان جبر عبد و ايل الله مثل عبد الله «٣». و ضعف ذلك ابو على الفارسى من وجهين:

أحدهما- ان ايل لا يعرف فى اسماء الله فى لغة العرب.

و الثانى- انه لو كان كذلك لأعرب آخر الكلمة. كما فعل ذلك فى سائر الأسماء المضافة: و الامر بخلافه.

سبب النزول: ص : ٣٦٣

و كان سبب نزول هذه الآية ما

روى أن سوريا، و جماعة من يهود اهل فدك، لما قدم النبي (ص) المدينة سألوه، فقالوا: يا محمد كيف نومك، فقد أخبرنا عن نوم النبي الذى يأتى فى اخر الزمان؟ فقال: تنام عيناى و قلبى يقظان، فقالوا:

صدقت يا محمد، فأخبرنا عن الولد يكون من الرجل او من المرأة؟ فقال: اما العظام و العصب و العروق، فمن الرجل، و اما اللحم و الدم و الظفر و الشعر: فمن المرأة. قالوا:

صدقت يا محمد، فما بال الولد يشبه أعمامه، ليس فيه من شبه أخواله شىء، او يشبه أخواله ليس فيه من شبه أعمامه شىء؟ فقال: أيهما علا ماؤه كان الشبه له، قالوا:

صدقت يا محمد، فأخبرنا عن ربك ما هو؟ فانزل الله تعالى: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» (٤). فقال ابن سوريا: خصلة واحدة إن قلتها آمنت بك، و اتبعتك، اى ملك يأتىك بما ينزل الله لك؟ قال:

جبريل. قالوا: ذلك عدونا ينزل بالقتال و الشدة و الحرب، و ميكائيل ينزل باليسر و الرخاء، فلو كان ميكائيل هو الذى يأتىك: آمنة بك. فأنزل الله عز و جل هذه الآية.

(١) سورة الاعراف آية: ١٣٧

(٢) سورة النساء آية: ١٠٢

(٣) فى المخطوطة و المطبوعة و او زائدة قبل (مثل)

. (٤) سورة الإخلاص بأجمعها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٤

المعنى: ص : ٣٦٤

وقوله: «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ» يعنى القرآن.

و نصب مصدقاً على الحال. و الهاء فى قوله: «نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ» يا محمد «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» يعنى القرآن، و يعنى مصدقاً لما سلف من كتب الله امامه التى أنزلها على رسله، و تصديقاً لها: موافقاً لمعانيها فى الامر باتباع النبى (ص)، و ما جاء به من عند الله. و انما اضافه «هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ» من حيث كانوا المهتدين به، و العالمين العاملين به- على ما بيناه فيما مضى.-

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٨] ص : ٣٦٤

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ (٩٨)

و قد بينا اختلاف القراء فى جبريل و ميكائيل- و ان كانا من جملة الملائكة- فإنما افردا بالذكر، لأجل أمرين: أحدهما- ذكرا لفضلهما و منزلتهما. كما قال: «فِيهِمَا فَكِيهَةٌ وَنَحْلٌ وَرُمَّانٌ» «١» و لما تقدم من فضلهما، و ان الآية نزلت فيهما، و فيما جرى من ذكرهما.

و الثانى- ان اليهود لما قالت: جبريل عدونا، و ميكال و لينا، خصا بالذكر، لثلا يزعم اليهود ان جبريل و ميكال مخصوصان من جملة الملائكة، و غير داخلين فى جملتهم، فنص الله تعالى عليهما، لابطال ما يتأولونه من التخصيص. ثم قال: «فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ» و لم يقل فانه، فكرر اسم الله لثلا يظن ان الكناية راجعة الى جبرائيل، او ميكائيل. و لم يقل (لهم) لأنه يجوز ان ينتقلوا عن العداوة بالايمان. و فى هذه الآية دلالة على خطأ من قال من المجبرة: ان الامر ليس بمحدث احتجاجاً بقوله: «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ» «٢» قالوا: فلما أفرد الامر بالذكر بعد ذكره الخلق دل على ان الامر ليس بمخلوق. و لو كان الامر على ما قالوه، لوجب ان لا يكون جبريل

(١) سورة الرحمان آية: ٦٨.

(٢) سورة الاعراف آية: ٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٥

و ميكائيل من الملائكة. و نظير ذلك أيضاً قوله: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ» «١»

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٩٩] ص : ٣٦٥

إشارة

وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَ مَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ (٩٩)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٦٥

معنى الآيات يحتمل أمرين:

أحدهما- ذكره البلخي وجماعه من أهل العلم يعنى سائر الآيات المعجزات التي أعطها الله النبي (ص) من الآيات: القرآن، و ما فيه، وغير ذلك من الدلالات و قال بعضهم: هو الاخبار عما غمض مما في كتب الله السالفه من التوراه، و الإنجيل، و غيرهما. و قال ابن عباس: ان ابن صورياً القطراني قال لرسول الله (ص): يا محمد ما جئنا بشيء نعرفه، و ما انزل عليك من آية بينه فتبعك لها. فانزل الله في ذلك «وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ» فان قال بعض اليهود:

أنتم مقرون بآياتنا و نحن نجحد بآياتكم، فحجنتنا لازمة لكم لأنها مردودة الى ما تعرفونه «٢»؟ قيل لهم فيجب على هذا ألا يكون لكم حجة على الدهرية و البراهمة و الثنوية، لأنهم لا يعترفون بآياتكم. و انما قال: (و ما يكفر بها الا الفاسقون) و لم يقل الكافرون. و ان كان الكفر أعظم من الفسق، لاحد أمرين:

[الاول] انه عنى الخارجين عن أديانهم، و ان أظهروا انهم يتمسكون بها، لان اليهود قد خرجت بالكفر بالنبي (ص) من شريعة موسى. و الفسق هو الخروج عن امر الله الى ما يعظم من معصيته.

و الثاني- انه أراد الفاسقين المتمردين في كفرهم، لان الفسق لا- يكون الا- أعظم الكبائر فان كان في الكفر، فهو أعظم الكفر، و ان كان فيما دون الكفر، فهو

(١) سورة الاعراف آية: ٣٣.

(٢) في المطبوعة (تعرفون).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٦

أعظم المعاصي. هذا يجيب على مذهب الحسن، لأنه ذكر ان الفاسقين: عنى به جميع من كفر بها، و قد يدخل في هذا الكلام احد أمرين: أحدهما- لقوم يتوقعون الخبر او لقرب «١» الماضي من الحال. تقول: قد ركب الأمير، و جاء زيد، و قد عزم على الخروج، إى عازماً عليه، و هى ها هنا مع لام القسم على هذا تقديره قوم يتوقعون الخبر، لان الكلام إذا أُخرج ذلك المخرج كان أوكد و ابلغ، و الآية هى العلامة التى فيها عبرة. و قيل العلامة هى الحجة. و البيئه الدلالة الفاصلة بين القضية الصادقة و الكاذبة مأخوذة من ابانه احد الشئيين عن الاخر فيزول التباسه به.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٠] ص : ٣٦٦

إشارة

أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠٠)
آية واحدة

الاعراب: ص : ٣٦٦

الواو فى قوله (او كلما) عند سيبويه و اكثر النحويين واو العطف، الا ان الف الاستفهام دخلت عليها، لان لها صدر الكلام، و هى او الاستفهام بدلالة ان الواو يدخل على هل، لان الالف أقوى منها. قال الزجاج و غيره تقول: و هل زيد عاقل، و لا يجوز و أزيد عاقل. و قال بعضهم يحتمل ان تكون زائدة. كزيادة الفاء فى قولك: أ فالله لتصنعن. و الاول- أصح لأنه لا يحكم بالزيادة مع وجود معنى من

غير ضرورة، و العطف على قوله: «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْتَمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا» (٢) أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَ
انما اتصل ذكر العهد بما قبله لاحد أمرين:
أحدهما- بقوله: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ».
و الثاني- انهم كفروا ينقض العهد كما كفروا بالآيات.

(١) في المطبوعة (الخبر و يقرب) [.....]

(٢) سورة البقرة آية: ٩٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٧

المعنى: ص: ٣٦٧

و المراد بالعهد ها هنا: الميثاق الذي اخذه الله ليؤمنن بالنبى الامي- على قول ابن عباس- و قال ابو علي: المعنى به العهود التي كانت
اليهود أعطوها من أنفسهم- في ايام أنبيائهم، و في ايام نبينا محمد (ص)، لأنهم كانوا عاهدوه انهم لا يعينوا عليه احداً فنقضوا ذلك و
أعانوا عليه قريشاً يوم الخندق.

اللغة: ص: ٣٦٧

و قوله: «نبذه» النبذ و الطرح و الإلقاء نظائر. قال صاحب العين: و النبذ طرحك الشيء عن يدك امامك، او خلفك. و المنابذة: انتباز
الفريقين للحرب.

تقول نبذنا إليهم على سواء: اي نابذناهم الحرب. و المنبوذون هم الأولاد الذين يطرحون- و النبيذ معروف- و الفعل نبذت لى، و
لغيرى، و انبذت: خاصة لنفسى.

و المنابذة فى البيع منهى عنها و هى كالرمى، كأنه إذا رمى اليه. و جب له، و سمي النبيذ: نبيذاً، لان التمر كان يلقي فى الجرة و غيرها
«١». و هى فعيل بمعنى مفعول.

و أصاب الأرض نبذة من المطر: اي قليل.

المعنى: ص: ٣٦٧

قال قتادة: معنى نبذه فى الآية: نقضه، و قيل: تركه. و قيل ألقاه، و المعنى متقارب- قال ابو الأسود الدؤلى:

نظرت الى عنوانه فنبيذته كنبذك نعلًا أخلقت من نعالكا «٢»

و قوله: «يَلْ أَكْثَرُهُمْ» الهاء، و الميم عائدتان على المعاهدين، و لا- يصلح على الفريق إذ كانوا كلهم غير مؤمنين. و اما المعاهدون:
فمنهم من آمن كعبد الله

(١) فى المطبوعة و المخطوطة: (فى الجر و غيره).

(٢) ديوانه: ١١. من أبيات كتب بها الى صديقه الحصين بن الحر، و هو وال على ميسان. و كان كتب اليه فى امر يهمله فشغل عنه- و
قبل البيت.

و خبرني من كنت أرسلت انما أخذت كتابي معرضاً بشمالكا

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٨

ابن سلام، و كعب الأخبار و غيرهما. و انما دخلت بل على قوله: (أكثرهم لا يؤمنون)، لامرين:

أحدهما- انه لما قال: «بَدَّهَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ» دل على انه كفر ذلك الفريق بالنقض، و حسن هذا التفصيل، لان منهم من نقض عناداً. و منهم من نقض جهلاً.

و الوجه الثاني- كفر فريق منهم بالنقض، و كفر أكثرهم بالجحد للحق، و هو امر النبي (ص) و ما يلزم من اتباعه، و التصديق به. و قيل بل يعني ان الفريق و ان كانوا هم المعاندون، و الجميع كافرون. كما تقول: زيد كريم بل قومه جميع كرام. و قوله: «أَوْ كَلَّمَا» نصب على الظرف، و العامل فيه نبذ، و لا يجوز ان يعمل فيه عاهدوا، لأنه متمم [لما]: اما صلة، و اما صفة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠١] ص: ٣٦٨

إشارة

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠١)

المعنى: ص: ٣٦٨

قال السدي و اكثر المفسرين: المعنى بالرسول محمد «ص». و قال بعضهم:

يجوز أن يعني به ها هنا الرسالة. كما قال كثير:

فقد كذب الواشون ما بحث عندهم بليلى و لا أرسلتهم برسول «١»

و هذا ضعيف، لأنه خلاف الظاهر، قليل الاستعمال. و الكتاب يحتمل ان يراد به التوراة. و يحتمل ان يراد به القرآن. قال السدي: نبذوا التوراة، و أخذوا بكتاب اصف، و سحر هاروت و ماروت: يعني انهم تركوا ما تدل عليه التوراة من صفة النبي (ص). و قال قتادة و جماعة من اهل العلم: إن ذلك الفريق كانوا

(١) اللسان (رسل) و قد جاء على وجهين أحدهما- (برسيل) بدل (برسول) و الثاني- (بسر) بدل (بليلى) و في كليهما (لقد) بدل (فقد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٦٩

معاندين. و قال ابو على: لا- يجوز على جماعتهم ان يكتنوا ما علموا مع كثرة عدوهم، و اختلاف همهم، لأنه خلاف العادة، و لكن يجوز على الجمع الكثير ان يتواطوا على الكتمان، و لذلك قال: «فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ».

و قوله: «مُصِّدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ» يحتمل أمرين: أحدهما- مصدق لما معهم، لأنه جاء على الصفة التي تقدمت بها البشارة. و الثاني- انه مصدق بالتوراة انها حق من عند الله- و الاول احسن،- لان فيه حجة عليهم، و عبرة لهم. و قال الحسن:

«مُصِّدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ» من التوراة، و الإنجيل. و قال غيره: يصدق بالتوراة، لان الاخبار ها هنا عن اليهود دون النصارى. و انما قال: «بَدَّهَ

فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» و لم يقل منهم، إذ تقدم ذكرهم، لاحد أمرين:

أحدهما- انه لما أريد علماء اهل الكتاب، أعيد ذكرهم لاختلاف المعنى- على قول البلخي.

و الثاني- انه للبيان. و كان يجوز النصب في مصدق، لان كتاباً قد وصف، لأنه من عند الله- على ما قاله الزجاج و قوله: «كَأَنَّهُمْ لَا

يَعْلَمُونَ» فمعناه انهم يعلمون و كأنهم لكفرهم و كتمانهم لا يعلمون.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٢] ص : ٣٦٩

إشارة

وَ اتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَ مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَ لَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَ مَا أُنزِلَ عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَ مَارُوتَ وَ مَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (١٠٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٠

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٧٠

قرأ ابن عامر، و حمزة، و الكسائي، و خلف: (و لكن الشياطين) (و لكن الله قتلهم) «١» (و لكن الله رمى) «٢» بتخفيف النون من (لكن) و كسرهما في الوصل، و رفع الاسم بعدها. الباقون بالتشديد. و روى ثنينة (الملكين) بكسر اللام، ها هنا حسب.

المعنى: ص : ٣٧٠

و اختلفوا في المعنى بقوله «وَ اتَّبَعُوا» على ثلاثة اقوال: فقال ابن جريج، و ابو إسحاق: المراد به اليهود الذين كانوا في زمن النبي (ص) و قال الجبائي:

المراد به اليهود الذين كانوا في زمن سليمان. و قال قوم: المراد به الجميع و هو قول المتأخرين، قال: لان مبتغى السحر من اليهود لم يزلوا منذ عهد سليمان إلى ان بعث محمد (ص). و

روى عن الربيع: أن اليهود سألوا محمداً (ص) زماناً عن امور من التوراة- لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا انزل الله عليه ما سألوا عنه- فيخبرهم، فلما رأوا ذلك قالوا: هذا أعلم بما انزل علينا منا و انهم سألوه عن السحر، و خاصموه به، فأنزل الله عز و جل «وَ اتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ»

و معنى «تتلاوا» قال ابن عباس: تتبع، لان التالي تابع. و قال بعضهم: يُدعى- و ليس بمعروف- و قال قتادة، و عطا: معناه تقرأ من تلوت كتاب الله: اى قرأته. و قال تعالى:

«هٰنَالِكَ تَتْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ» «٣» اى تتبع و قال حسان بن ثابت:

بنى يرى ما لا يرى الناس حوله و يتلوا كتاب الله فى كل مشهد «٤»

(١، ٢) سورة الانفال: آية ١٧.

(٣) سورة يونس: آية ٣٠.

(٤) قاله حسان بن ثابت. ديوانه: ٨٨. من أبيات قالها فى خبير ام معبد حن خرج رسول الله (ص) مهاجراً الى المدينة و روايته (مسجد)

بدل (مشهد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧١

والذى تتلوه هو السحر - على قول ابن إسحاق، وغيره من اهل العلم: - وقال بعضهم: الكذب. ومعنى قوله: «عَلَى مُلْكِكَ سُلَيْمَانَ» على عهد سليمان. قال ابن إسحاق و ابن جريج: فى ملك سليمان حين كان حياً. و هو قول المبرد و قال قوم: إنما قال تتلو «على ملك» لأنهم كذبوا عليه بعد وفاته كما قال: «وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» «١» و قال: «أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» «٢» و قال الشاعر:

عرضت نصيحة منى ليحيى فقال غششتنى و النصح مرّ
و ما بى ان أكون اعيب يحيى و يحيى طاهر الأخلاق برّ
و لكن قد اتانى ان يحيى يقال عليه فى نفعاء شرّ

فإذا صدق، قيل: تلا عنه. و إذا كذب، قيل تلا عليه، و إذا أبهم، جاز فيه الأمران. و قوله: «الشياطين» قال قوم: هم شياطين الجن، لان ذلك هو المستفاد من اطلاق هذه اللفظة. و قال بعضهم: المراد به شياطين الانس المتمردة فى الضلالة. كما قال جرير:

ايام يدعونى الشيطان من غزلى و كرت يهويننى إذ كنت شيطانا

و قوله: «وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ» و إن لم يجر لذلك ذكر، يكون هذا تكذيباً له.

فمعناه ان اليهود أضافوا الى سليمان السحر، و زعموا ان ملكه كان به، فبرّاه الله مما قالوا. و هو قول ابن عباس، و سعيد بن جبير، و قتادة. و

قال ابن إسحاق: قال بعض أخبار اليهود: ألا تعجبون من محمد (ص) يزعم أن سليمان كان نبياً، و الله ما كان إلا ساحراً فانزل الله تعالى: «وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ»

و قيل: تقدير الكلام و اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان من السحر، فتضيفه الى سليمان. و ما كفر سليمان. لان السحر لما كان كفراً، نفى الله تعالى عنه ذلك على المعنى - و ان كانوا لم يضيفوا اليه كفراً - و السبب الذى لأجله اضافت اليهود الى سليمان السحر، ان سليمان جمع كتب السحر تحت كرسية. و قيل فى خزائنه، لثلا يعمل به فلما مات

(١) سورة آل عمران: آية ٧٥، ٧٨.

(٢) سورة الاعراف آية: ٢٧، سورة يونس آية: ٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٢

و ظهر عليه قالت الشياطين: بهذا كان يتم ملكه، و شاع فى اليهود و قبلوه، لعداوتهم لسليمان. و قيل انهم وضعوا كتاب السحر بعد سليمان و أضافوه اليه و قالوا: بهذا كان يتم له ما كان فيه، فكذبهم الله تعالى فى ذلك، و نفى عنه ذلك.

اللغة: ص: ٣٧٢

و السحر و الكهانة و الحيلة نظائر. يقال سحره يسحره سحراً، و اسحرنا اسحاراً، و سحره تسحيراً. قال صاحب العين: السحر عمل يقرب الى الشيطان. كل ذلك يكتبونه السحر. و من السحر الاخذة التى تأخذ العين حتى يظن ان الامر كما ترى - و ليس الأمر كما ترى - و الجمع الأخذ. و السحر البيان من اللفظ كما قال النبى (ص):

ان من البيان لسحراً، و السحر فعل السحر فى شىء يلعب به الصبيان إذا مد خرج على لون، فإذا مد من جانب آخر خرج على لون آخر

يسمى السحارة و السحر العدو قال لييد:

أرانا موضعين لأمر غيب و نسحر بالطعام و بالشراب «١»

و قال آخر:

فان تسلينا مم نحن فاننا عصافير من هذا الأنام المسحر «٢»

و قوله: «إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَيَّرِينَ» «٣» يعنى من المخلوقين. و فى تمييز العريئة هو المخلوق الذى يطعم، و يسقى، و السحر اخر الليل. بالتونين.

قال الطرماح:

بان الخليط بسحرة فتبددوا و الدار تشعب بالخليط و تبعد «٤»

(١) اللسان (سحر) و قد نسبة لامرئ القيس. و البيت الذى يليه.

عصافير و ذبان و دود و أجرأ من مجلحه الذئاب

و السحر. الغذاء. و موضعين. مسرعين. لأمر غيب: يريد الموت.

(٢) اللسان (سحر) قائله لييد. و روايته (تسألنا فيما) بدل (تسلينا مم). و السحر هنا. يحتمل احد أمرين. الخديعة، و الغذاء.

(٣) سورة الشعراء. آية ١٥٣، ١٨٥.

(٤) اللسان (خلط) ذكر الصدر فقط. الخليط: القوم الذين أمرهم واحد و الجمع خلطاء، و خلط.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٣

و تسحرنا أكلنا سحوراً، و اسحرنا كقولك أصبحنا. و السحر الرئة مخفف، و ما يتعلق بالحلقوم. و يقال للجبان إذا جبن انتفخ مسحره و

استحر الطائر إذا غلبه بسحر. و اصل الباب الخفاء، و السحر قيل: الخفاء سببه توهم قلب الشىء عن حقيقته كفعل السحرة فى وقت

موسى - لما أوهموا ان العصا و الجبال صارت حيوانا- فقال:

«يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى» «١».

و قوله: «لَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» قيل فيه ثلاثة اقوال:

أحدها- انهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر.

و الثانى- انهم كفروا بما استخرجوه من السحر.

و الثالث- معناه و لكن الشياطين سحروا فعبر عن السحر بالكفر.

و قوله: «يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السُّحْرَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- انهم القوا السحر اليهم فتعلموه.

[و الثانى- انهم دلوه على استخراجهم من تحت الكرسي فتعلموه] «٢» و قوله: «وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد

و السدى:

ان (ما) بمعنى الذى. و قال الربيع فى احدى الروايتين عن ابن عباس: انها بمعنى الجحد. و روى عن القاسم بن محمد: انها تحتمل

الامرين. و موضع (ما) نصب لفظها على السحر، و قيل انها عطف على (ما) فى قوله: «مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ» و قال بعضهم: موضعها جر

عطف على ملك سليمان، و على ما انزل. و من قرأ بكسر اللام فى الملكين قال: هما من ملوك بابل، و علوجها. «٣» و هو قول أبى

الأسود الدؤلى، و الربيع، و الضحاك، و به قرأ الحسن البصرى، و رواها عن ابن عباس، و اختلف

(١) سورة (طه) آية: ٦٦. [.....]

(٢) ما بين القوسين من مجمع البيان، لان الشيخ ذكر قولين، و لا يوجد في المخطوطة و في المطبوعة إلا قول واحد.

(٣) العلوج، جمع علج، و يجمع ايضاً على اعلاج و معلوجي، و معلوجاء و هو الرجل الشديد من كفار العجم. و منهم من يطلقه على عموم الكافر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٤

من قال بهذا فقال قوم: كانا مؤمنين، و لذلك نهيا عن الكفر. و قال قوم: انهما كانا نبيين من أنبياء الله. و من قرأ بالفتح قال قوم منهم: كانا ملكين و قال آخرون: كانا شيطانين. و قال قوم: هما جبريل و ميكائيل خاصة. و اختلفوا في بابل فقال قوم: هي بابل العراق، لأنها تبلبل بها الألسن: و روى ذلك عن عائشة و ابن مسعود. و قيل: بابل دماوند. ذكره السدي. و قال قتادة: هي من نصيبين الى رأس العين. و قال الحسن ان الملكين ببابل الكوفة الى يوم القيامة، و ان من أتاهما سمع كلامهما. و لا يراهما و بابل بلد لا ينصرف. و قيل في معنى السحر اربعة اقوال:

أحدها- انه خدع و مخاريق، و تمويهات لا حقيقة لها يخيل الى المسحور أن لها حقيقة.

و الثاني- انه أخذ بالعين على وجه الحيلة.

و الثالث- انه قلب الحيوان من صورة الى صورة، و إنشاء الأجسام على وجه الاختراع فيمكن الساحر ان يقلب الإنسان حماراً و ينشئ اجساماً.

و الرابع- انه ضرب من خدمة الجن كالذى يمسك له التجدل فيصرع، و اقرب الأقوال الاول، لان كل شيء خرج عن العادة الخارقة، فانه لا يجوز أن يتأتى من الساحر. و من جوز للساحر شيئاً من هذا، فقد كفر لأنه لا يمكنه مع ذلك العلم بصحة المعجزات الدالة على النبوت، لأنه أجاز مثله من جهة الحيلة و السحر.

و قوله: «وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ» يتصل قوله: «فَلَا تَكْفُرْ» بأحد ثلاثة أشياء: أحدها- فلا تكفر بالعمل بالسحر و الثاني- فلا تكفر بتعلم السحر و يكون مما امتحن الله عز و جل به كما امتحن بالنهر في قوله:

«فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي» و ثالثها «١»- فلا تكفر بواحد منهما للتعلم للسحر و العمل به فان قيل كيف يجوز ان يعلم الملكان السحر؟ قيل يعلمان ما السحر و كيف الاحتيال به، ليجتنب، و لئلا يتموه على الناس انه من جنس المعجزات التي تظهر على يد

(١) سورة البقرة آية: ٢٤٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٥

الأنبياء فيبطل الاستدلال بها. و قال جماعة من المفسرين منهم: ابو على و غيره:

انزلهما الله من السماء و جعلهما بهيئة الانس، حتى بينا للناس بطلان السحر. و قال الحسن و قتادة: أخذ عليهما ألا يعلماه «حَتَّى يَقُولَا: إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ».

و قوله: «وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ» على قول من جعل ما جحداً.

و قوله: «وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ» يحتمل ان يكون ذلك من قول هاروت و ماروت و ليسا ملكين. كما يقول الغاوي الخليع لنا انك في ضلال فلا ترد ما انا فيه، فيقر بالذنب و هو يأتيه. و التقدير على هذا: (وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا) هاروت و ماروت. فمن قرأ الملكين بفتح اللام- و هو قراءة الجمهور، اختلفوا فمنهم من قال: ان سحره اليهود زعموا ان الله انزل السحر على لسان جبريل، و ميكائيل الى سليمان، فاكذبهم الله بذلك و في الكلام تقديم و تأخير، فتقديره و ما كفر سليمان و ما انزل على الملكين، و لكن الشياطين كفروا. يعلمان الناس السحر. ببابل هاروت و ماروت- و هما رجلاين ببابل غير الملكين اسم أحدهما- هاروت و الآخر ماروت، و يكون

هاروت و ماروت بياناً عن الناس. و قال قوم: ان هاروت و ماروت ملكان من الملائكة. و اختلفوا في سبب هبوطهما - على قولين. فقال قوم: ان الله أهبطهما ليأمر بالدين، و ينهيا عن السحر، لان السحر كان كثيراً في ذلك الوقت، ثم اختلفوا فقال قوم: كانا يعلمان الناس كيفية السحر و ينهيانهم عن فعله، ليكون النهى بعد العلم به، لان من لا يعرف الشىء فلا يمكنه اجتنابه. و قال قوم آخرون: لم يكن للملكين تعليم السحر، و لا إظهاره، لما في تعليمه من الإغراء بفعله. و الثالث هبطا لمجرد النهى - إذ كان السحر فاشيا.

و قال قوم: كان سبب هبوطهما ان الملائكة تعجبت من معاصى بنى آدم مع كثرة نعم الله عليهم، فقال لهم: اما لو كنتم مكانهم لعملتهم مثل أعمالهم، فقالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا، فأمرهم ان يختاروا ملكين ليهبطا الى الأرض فاختاروا هاروت و ماروت، فاهبطا الى الأرض، و ركب فيهما شهوة الطعام و الشراب و النكاح، التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٦

و احلّ لهما كل شىء بشرط الا يشركا بالله و لا يشربا الخمر و لا يزنيا، و لا يقتلا النفس التي حرم الله فعرضت لهما امرأة للحكومة فمالا اليها، فقالت لهما لا أجيبيكما حتى تعبدا صنماً و تشربا الخمر، و تقتلا النفس، فعبدا الصنم و واقعاها، و قتلا سائلاً مَرَّ بهما خوفاً ان يشهر أمرهما في حديث طويل، لا فائدة في ذكره. قال كعب فو الله ما امسيا من يومهما الذي اهبطا فيه حتى استكملا جميع ما نهبا عنه فتعجبت الملائكة من ذلك ثم لم يقدر هاروت و ماروت على الصيوعود الى السماء و كانا يعلمان الناس السحر و من قال: بعصمة الملائكة، لم يجز هذا الوجه. و قال قوم من اهل التأويل: ان ذلك على عهد إدريس.

و انما قوله: «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ».

اللغة: ص: ٣٧٦

فالامتحان و الفتنة و الاختبار نظائر. يقال فتنه فتنة و افتتن افتتانا. و قال ابو العباس، فتن الرجل و أفتن «١» بمعنى اختبر. و تقول: فتن الرجل، و افتنته.

و لغة قريش: فتنته قال الله تعالى: «وَفْتَنَّاكَ فُتُونًا» «٢» و قال «وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ» «٣»، و قال اعشى همدان:

لئن فتننتى فهى بالأمس افتنتت سعيداً فأمسى قد قلا كل مسلم «٤»

فجاء باللغتين. و قوله تعالى: «وَوَظَنُّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ» «٥» اى اختبرناه.

و يقال فتنن الذهب فى النار: إذا اختبرته فيها، لتعلم أخالص هو أم مشوب. فليل - لكل ما أحمته فى النار - فتنته. و تقول فتنن الخبزة فى النار: إذا أنضجتها.

و مثله يقال فى اللحم. و قوله: «وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» «٦» اى الكفر أشد

(١) فى المطبوعة و المخطوطة (فتن) بإسقاط الالف.

(٢) سورة طه آية: ٤٠.

(٣) سورة ص آية: ٣٤.

(٤) اللسان (فتن) و روايته (لهى) بد (فهى) قال ابن برى: قال ابن جنى و يقال هذا البيت لابن قيس. و البيت الذى يليه:

و القى مصابيح القراءة و اشترى وصال الغوانى بالكتاب المتمم

فقال سعيد: كذبتن كذبتن. و فى مجمع البيان (لقد) بدل (لئن) (و هى) بدل (فهى).

(٥) سورة: ص آية ٢٤.

(٦) سورة البقرة: آية ١٩١.

من القتل. و الفتن في الدين و الحروب و قولهم: فتنة السوط أشد من فتنة السيف، و معناه اختبار السوط أشد لان فيه تعذيباً متطوئاً. و قوله: «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَلُونَ» (١) اى يشوون من قولك فتنت الخبز. و المعنى الصحيح انهم يعذبون بكفرهم. يقال فتن الكافر، العذاب و افتنته اى جزاه بفتنته كقولك: كذب و اكذبتة. و كل من صبأ فقد فتن.

و قوله: «بِأَيْكُمُ الْمُفْتُونُ» (٢) قال الأخفش: معناه الفتنة؛ فهو مصدر، كقولك: رجل ليس له معقول، و خذ ميسوره ودع معسوره. و ابي ذلك سيويه. و قال: خذ ميسوره اى ما تيسر له. و ليس له مرفوع: اى ما يرفع. قال صاحب العين: فتن فلان فتوناً فهو فاتن: اى مفتن. و قوله: «مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ» (٣) اى مضلين - عن الحسن و مجاهد. - و أصل الباب الاختبار. و معناه فى الآية: انما نحن اختبار و بلوى و امتحان، فلا تكفر. و قال قتادة: «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ» اى بلاء. و يحتمل أن يكون معناه انهما كانا كافرين، فيكون معنى قولهما: «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ» اى شىء عجيب مستطرف كما يقال للمرأة الحسناء انها فتنة من الفتن. و يكون قوله: «فلا تكفر» على هذا الوجه يعنى بما جئناك به، بل صدق به و اعمل عليه. و قوله: «حتى يقولوا» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان حتى، بمعنى إلا و تقديره و ما يعلمان من احد إلا أن يقولوا:

انما نحن فتنة، فلا تكفر و يكون ذلك زيادة فى الابتلاء من الله فى التكليف.

و الثانى - انه نفى لتعليمهما الناس السحر، و تقديره و لا يعلمان أحداً السحر، فيقولان: «إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ» فعلى هذا يكون تعليم السحر من الشياطين، و النهى عنه من الملكين.

و قوله: «فَيَتَعَلَّمُونَ» قال قوم: معنى تعلم و اعلم واحد. كما جاء علمت،

(١) سورة الذاريات: آية ١٣.

(٢) سورة القلم: آية ٦.

(٣) سورة الصافات: آية ١٦٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٨

و أعلمت، و فهمت، و افهمت كما قال كعب بن زهير:

تعلم رسول الله إنك مدركى و ان وعيداً منك كالاخذ باليد (١)

و قال القطامى:

تعلم ان بعد الغي رشداً و ان لهذه الغير انقشاعا

و منهم من قال: تعلم بمنزلة سبب الى ما به تعلم من النظر فى الادلة. و ليس فى اعلم ذلك، لأنه قد ينبئهم على ما يعلمه بالتأمل له،

كقوله: اعلم ان الفعل يدل على الفاعل.

و ما لم يسبق المحدث فهو محدث. و الأول كقوله: تعلم النحو و الفقه. فان قيل كيف يفرق بين المرء و زوجته؟ قلنا فيه ثلاثة اقوال:

أحدها- انه إذا تعلم السحر كفر فحرمت عليه امرأته.

و الثانى- ان يمشى بينهما بالنميمة حتى يفسد بينهما، فيفضى الى الطلاق و البينونة.

و الثالث- قال قتادة و غيره: يوجد كل واحد منهما على صاحبه و يبغضه اليه.

و قيل: انه كان من شرع سليمان أن من تعلم السحر، بانت منه زوجته. و قوله:

«منهما» الضمير- قيل:- انه راجع الى الملكين. و قيل بل الى الكفر و السحر، لأنه تقدم الدليل عليهما فى قوله: «وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا»

كما جاء «سَيَدُّكُمْ مَنْ يَخْشَى وَيَتَجَبَّبْهَا الشَّقَى» (٢) اى يتجنب الذكرى. و من قال الملائكة معصومون، يقول الكناية ترجع الى الكفر و

السحر لا غير دون الملكين. فكأنه قيل:

(فيتعلمون) مكان ما علماهم (ما يفرقون به بين المرء و زوجته)، كقول القائل:

ليت لنا من كذا، و كذا كذا: اى بدله. قال الشاعر:

جمعت من الخيرات و طباً و علبه و صراً لأخلاف المزممة البزل

(١) شذور الذهب: ٣٦٢. و هذا بيت من قصيدة طويلة نسبها لانس بن زعيم الديلى يقولها بعد فتح مكة معتذراً لرسول الله (ص) مما

كان عمرو بن سالم الخزاعى يقوله فيه و فى أصحابه و مطلعها:

انت الذى تهدى معد بامرہ بل الله يهديهم و قال: لك اشهد

(٢) سورة الأعلى: آية ١٠. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٧٩

و من كل اخلاق الكرام نيمه و سعياً على الجار المجاور بالنجل «١»

يريد جمعت مكان خيرات الدنيا هذه الخيرات الرديئة، و الافعال الدنيئة.

اللغة: ص: ٣٧٩

و قوله: (يفرقون بين المرء و زوجته) فالمرء تأنيثه المرأة. قال صاحب العين:

امرأة تأنيث المرء و يقال مرأة بلا ألف. و المرأة مصدر الشىء المرىء الذى يستمرأ يقال ما كان مريئاً، و لقد مرؤ و استمرأته، و هو

المرىء، للطعام و أصل الباب المرىء، فقولهم مرأة كقولهم جارية اى جرت فى النمو و الشباب. فأما أمراء الطعام فانه يجرى و ينفذ

فى مجاريه، و لا يقف. و كذلك المرأة تجرى فى السن الى حد.

و فرق فى الشواذ ما بين المرء- بضم الميم- و هى لغة هذيل. و قوله: «و ما هم بضارين به من أحد» فالضرر و الألم و الأذى نظائر. و

الضرر نقيض النفع. يقال ضره يضره ضراً، و أضر به اضراً، و استضر استضراراً، و اضطّر اضطراراً. و ضاره مضارةً و ضراراً. قال صاحب

العين: الضّر و الضّر لغتان، فإذا جمعت الضر و النفع.

فتحت الضاد. و الضرر نقصان يدخل فى الشىء. يقال دخل عليه ضرر فى ماله.

و الضرورة اسم لمصدر الاضطرار. و الضرير: الذاهب البصر من الناس. تقول:

رجل ضرير بين الضرارة. و الضراء من الضر. و قوم اضراء.

و الضرر مصدر اضره مضارةً و فى الحديث (لا ضرر و لا ضرار) و إذا ضرّ به المرض قيل: ضرير، و امرأة ضريرة. و الضرير: اسم

للمضارة، و اكثر ما يستعمل فى الغيرة تقول: ما أشد ضريره عليها. قال الشاعر يصف حماراً وحشياً:-

(١) امالى المرتضى ١: ٤٢١. الوطب صفاء اللبن خاصة. و العلبه: جلده تؤخذ من جنب البعير فتسوى مستديرة كالكصعة المدورة يشرب

بها الرعيان. و الصر: شد ضرع النوق الحلوبات و الفاعل صرار. و الأخلاف: جمع خلف- بكسر فسكون- ضرع الناقة. و البزل: جمع

بازل:

الناقة او البعير إذا استكمل الثامنة، و طعن فى التاسعة، و بزل نابه اى انشق عن اللحم.

و المزممة: هى التى علق عليها الزمام. و النجل تمزيق العرض بالغيبة. و فى الحديث (من نجل الناس نجلوه) فى المطبوعة و المخطوطة

(رطباً)- بدل (وطباً). و (غلبة) بدل (علبة) و (لمحلى) بدل «بالنجل».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٠

حتى إذا مالان من ضريره «١»

والضرتان: امرأتان للرجل، والجمع الضرائر. والضرتان: الالية من جانبي عظمها، وهما الشحمتان اللتان تهدلان من جانبيها. وضره الإبهام: لحمه تحتها.

و ضره الضرع: لحمه تحتها. والضر: الهزال. و ضرير الوادي: جانبه و كل شيء دنا منك حتى يرحمك: فقد أضربك. و أصل الباب: الانتقاص.

و قوله: «مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» يحتمل أمرين: أحدهما- بتخليه الله.

و الثاني- الا بعلم الله من قوله: «فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ» معناه اعلموا. بلا خلاف و يقال: انت آذن اذناً. قال الحطية:

الا يا هند إن جددت وصلا و الا فاذنيني بانصرامي «٢»

و قال الحارث بن حلزة:

أذنتنا بينها اسماء «٣»

معناه أعلمتنا. و الاذن في اللغة على ثلاثة أقسام:

أحدها- بمعنى العلم و ذكرنا شاهده.

و الثاني- الاباحة و الإطلاق كقوله «فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ» «٤». و قوله:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» «٥».

و الثالث- بمعنى الامر: كقوله: «نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ» «٦» و قد أجمعت الأمة على انه لم يأمر بالكفر، و لم يتجه نفى القسم الثالث.

و لا يجوز أن يكون المراد

(١) اللسان (ضرر).

(٢) في المطبوعة و المخطوطة (ألا) ساقطة. و في المطبوعة (ما هند) و عجزه فيهما.

و الا فاذنيني عاجلا بانصرامي

(٣) معلقته الشهيرة و هذا مطلعها. و عجزه.

رب ثاو يمل منه الثواء

(٤) سورة النساء: آية ٢٤.

(٥) سورة النور: آية ٥٨.

(٦) سورة البقرة: آية ٩٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨١

«إلا باذنه» إلا بإرادته، و مشيئته، لان الارادة لا تسمى إذناً. الا ترى أن من أراد الشيء من غيره أن يفعله، لا يقال أذن له فيه؟ فبطل ما

قالوه. و قد روى عن سفيان إلا بقضاء الله. و قال بعض من لا معرفة له: الاذن بمعنى العلم بفتح الهمزة و الذال دون الاذن بكسر الهمزة

و سكون الذال- و هذا خطأ، لان الاذن مصدر يقال فيه اذن و اذن مثل حذر و حذر. و قال تعالى: «خُذُوا حِذْرَكُمْ» «١» و يجوز فيه

لغتان مثل: شبه و شبه و مثل و مثل. و قال هذا القائل: من شاء الله يمنعه، فلم يضره السحر. و من شاء خلى بينه، و بينه، يضره.

و قوله: «لَا يَنْفَعُهُمْ».

اللغة: ص : ٣٨١

فالنفع نقيض الضر والنفع والمنفعة واللذة نظائر. يقال نفع ينفع نفعاً، فهو نافع. وانتفع فلان بكذا وكذا. ورجل نفاع ينفع الناس. و أصل النفع: ضد الضر. و حد النفع هو كل فعل يكون الحيوان به ملتذاً؛ اما لأنه لذة، او يؤدي الى اللذة. و المضرة كل معنى يكون الحيوان به ألماً؛ اما لأنه ألم، او يؤدي الى الألم. و الهاء في قوله (لمن اشتراه) عائدة الى السحر.

المعنى: ص : ٣٨١

و المعنى لقد علمت اليهود أن من استبدل السحر بدين الله، ماله في الآخرة من خلاق. و هو قول ابن زيد، و قتادة. و قال قوم من المفسرين، كأبي على، و غيره. كانوا يعطون عليه الأجرة، فذلك اشتراؤهم له. و الخلاق: النصيب من الخير، و هو قول مجاهد، و سفيان. و قال قوم: ماله من جهة. و قال الحسن: ماله من دين. قال اميئ بن أبي الصلت: يدعون بالويل فيها لا خلاق لهم إلا سرايل من قطر و أغلال «٢»
يعنى لا نصيب لهم فى الآخرة من الخير. و معنى (شروا به أنفسهم) باعوا به

(١) سور النساء: آية ٧٠، ١٠١.

(٢) ديوانه: ٤٧. و القطر: النحاس الذائب. فى المطبوعة (لاسرائيل) بدل (الا سرايل).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٢

أنفسهم فى قول السدى، و غيره- فان قيل: كيف قال: «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» و قد قال قبله «وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ؟» قلنا عنه ثلاثة اجوبة: أحدها- إنهم فريقان: فريق علموا. و عاندوا و فريق علموا و ضيعوا.

و الثانى- انهم فريق واحد إلا انهم ذُوموا فى أحد الكلامين بنفى العلم، لأنه بمنزلة المنتفى: و اخبر عن حالهم فى الآخرة و تقديره أنهم علموا قدر السحر، و لم يعلموا ان هلاكهم بتصديقه، و استعماله، ا و لم يعلموا كنه ما أعد الله من العذاب على ذلك و ان علموه على وجه الجملة.

[و الثالث] و قال قوم: هو مقدم و مؤخر. و تقديره و ما هم بضارين به من احد الا ياذن الله، و يتعلمون ما يضرهم و لا ينفعهم و لبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون. و لقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق و قال بعضهم: هما جميعاً خبر عن فريق واحد، و أراد بقوله: (وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) اى لو كانوا يعلمون بما علموه فعبر عن المعلوم بالعلم، كما قال كعب بن زهير المزنى يصف ذنباً و غراباً تبعاه، لينا لا من طعامه، و زاده:

إذا حضرانى قلت لو تعلمانه الم تعلمانى من الزاد مرمل «١»

فأخبر انه قال لهما: لو تعلمانه فنفى عنهما العلم، ثم استخبرهما، فقال: الم تعلما، و كذلك الآية. و قال قوم: إن الذين علموا الشياطين و الذين لم يعلموا الناس دون الشياطين، فان قيل: ما معنى لمن اشتراه، و اين جوابها ان كانت شرطاً؟ قلنا عنه جوابان أحدهما- انها بمعنى الجزاء. و الآخر بمعنى الذى فى قول الزجاج، و جوابها مكتفى منه جواب القسم. كما قال: «لَيْسَ أُخْرِجُوا لَّا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» «٢»
و لذلك وقع قالوا: و لا يجوز الجزم إلا فى ضرورة الشعر، كما قال الشاعر:

لئن كان ما حدثته اليوم صادقاً أصم فى نهار القيظ للشمس باديا

و الوجه، لأصومن. و لا يجوز لا صوم إلا فى ضرورة الشعر كما قال:

(١) ديوانه: ٥١ و آمالى الشريف المرتضى ١: ٢٢٤ المرملة الذى نفذ زاده، و منه الأرمل.

(٢) سورة الحشر: آية ١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٣

لئن تك قد ضاقت عليكم بيوتكم ليعلم ربى ان بيتى واسع (١)

قالوا و ان جزم الاول، جاز جزم الثانى، كقولك: لئن تفم لا نفم إليك.

و قوله: «فَيَتَعَلَّمُونَ» يجوز ان يكون عطفاً على فيأتون فيتعلمون، و قد دل أول الكلام على يأتون. و قيل: فيعلمون الناس السحر فيتعلمون- و كلاهما ذكره الكسائى و الفراء- و أنكر الزجاج القول الأخير، لأجل قوله: (منهما اى من الملكين، و أجاز القول الاول، و اختار قولاً ثالثاً: و هو يعلمان، فيتعلمون، و الذى أنكره يجوز إذا كان منهما) راجعاً الى السحر و الكفر، و لا يجوز ان يكون (فيتعلمون) جواباً لقوله: (فلا- تكفر) فينصب، لان تقديره لا يكن كفر فتعلم، كما تقول: لا تدن من الأسد فإكلك: اى لا يكن دنو فأكل. فهذا نهى عن دنو يقع بعده أكل. و انما النهى فى الاول عن الكفر بتعلم السحر، للعمل و ليس يصلح للجواب على هذا المعنى و لا يجوز ان يكون جواباً للنفى فى قوله:

«وَمَا يُعَلِّمَانِ»، لان لفظه على النفى، و معناه الإيجاب كأنه قيل: يعلمان إذا قالنا نحن فتنة فلا تكفر. فان قيل: ما اللام الاولى فى قوله: «وَلَقَدْ عَلَّمُوا» و ما الثانية فى قوله: «لَمَنِ اشْتَرَاهُ» و مثله قوله: «وَلِئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ» (٢) قيل:

الثانية لام القسم بالإجماع قال الزجاج: لأنك إنما تحلف على فعلك لا على فعل غيرك- فى قولك: و الله لئن جئتنى لا كرمك- فأما الاولى فزعم بعض النحويين أنها لما دخلت فى أول الكلام أشبهت لام القسم، فاجبت بجوابه- قال الزجاج: هذا خطأ، لان جواب القسم لا يشبه القسم، فاجبت بجوابه- قال الزجاج: هذا خطأ، لان جواب القسم لا يشبه القسم، و لكن اللام الاولى دخلت إعلماً ان الجملة بكاملها معقودة بالقسم، لان الجزاء- و ان كان القسم عليه-، فقد صار للشرط فيه حظ، و لذلك دخلت اللام. قال الرماني: هذا الذى ذكره، لا يبطل شبهها بالقسم، لأنها للتوكيد، كما انه للتوكيد، فكأنه قال: و الله إن اتيتنى لا كرمك

(١) الخزانة ٤: ٢٢٠ نسبة لكميت بن معروف. فى المخطوطة (رى) بدل (ربى) و فى المطبوعة (رىء).

(٢) سورة الروم: آية ٥٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٤

و الظاهر فى روايات أصحابنا ان الساحر يجب قتله و فيه خلاف ذكرناه فى الخلاف.

و قال ابو على من قال: انه يقلب الأجسام، و ينشئها، يجب قتله ان لم يتب، لأنه مرتد كافر بالأنبياء، لأنه لا يجد بين ما ادعى و بين آياتهم فضلاً «١» و اما من قال: إنه يمويه و يمخرق «٢»، فانه يؤدب، فلا يقتل. و اما الروايات التى فى ان الملكين أخطئا، و ركبا الفواحش، فإنها اخبار آحاد. من اعتقد عصمة الملائكة، يقطع على كذبها و من لم يقطع على ذلك، جوز ان تكون صحيحة، و لا يقطع على بطلانها. و الذى نقوله ان كان الملكان رسولين فلا يجوز عليهما ذلك، و ان لم يكونا رسولين، جاز ذلك- و ان لم نقطع به- و قد بينا الكلام عليه فيما مضى. فأما

ما روى من أن النبى (ص) سحر- و كان يرى انه يفعل ما لم يفعله- و انه لم يفعله

فأخبار آحاد، لا يلتفت إليها. و حاشى النبى (ص) من كل صفة نقص، إذ تنفر من قبول قوله، لأنه حجة الله على خلقه، و صفيه من عباده، و اختاره الله على علم منه. فكيف يجوز ذلك مع ما جنبه الله من الفظاظه و الغلظة، و غير ذلك من الأخلاق الدنيئة، و الخلق المشينه، و لا يجوز ذلك على الأنبياء الا من لم يعرف مقدارهم و لا يعرفهم حقيقة معرفتهم. و قد قال الله تعالى: «وَاللَّهُ يَعصمك من

النَّاسِ» (٣) و قد أكذب الله من قال: ان يتبعوا إلا رجلاً مسحوراً. فقال: «إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا» (٤) فنعوذ بالله من الخذلان، و نحمده على التوفيق لما يرضاه.

و (لكن) مشددة، و مخففة معناها واحد. قال الكسائي: و الذى اختارته العرب إذا كانت (و لكن) بالواو مشددة، و إذا كانت بلا واو اختاروا التخفيف- و كل صواب- و قرئ بغير ما اختاروه اتباعاً للاخبار فى القراءة.

(١) فى المطبوعة (بين ابائهم فصلاً) [.....]

(٢) الممخرق، و المموه يطلقان على معنى واحد و المخرقة مأخوذة من مخاريق الصبيان: و هى خرق مفتولة يلعبون بها.

(٣) سورة المائدة: آية ٧٠.

(٤) سورة الأسرى: آية ٤٧ و الفرقان. آية ٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٥

[سورة البقرة (٢): آية ١٠٣] ص: ٣٨٥

إشارة

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (١٠٣)
- آية بلا خلاف -

الاعراب: ص: ٣٨٥

الضمير فى قوله: «وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا» عائد على الذين يتعلمون السحر. قال الحسن: تعلموا ان ثواب الله خير لهم من السحر. و أما جواب لو فللنحويين فيه قولان. فالبصريون يذهبون الى ان جوابه محذوف، و تقديره. و لأثيوا. و أوقع لمثوبة من عند الله موقعه لدلالته عليه. و قال بعضهم: التقدير و لو انهم آمنوا و اتقوا لأثيوا، ثم قال: «لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» أى لو كانوا يستعملون ما يعلمون. و ليس انهم كانوا يجهلون ذلك، كما يقول الإنسان لصاحبه- و هو يعظه:- ما أدعوك اليه خير لك لو كنت تعقل أو تنظر فى العواقب و الفكر فيها. و قال الفراء: الجواب فى (لمثوبة)، لأن (لو) أشبهت لئن، «١» من حيث كان كل واحد منهما جزءاً، فلما اشبهتها أجيب بجوابها، فالمعنى لئن آمنوا لمثوبة.

فعلى القول الاول، لا يجوز، لو أتانى زيد لعمر و خير منه. و على الثانى يجوز.

و لو قلت لو أتانى زيد، لا- كرامى خير له، جاز على الوجهين. و اللام التى فى (لمثوبة) لام الابتداء، لأنها دخلت على الاسم، كما دخلت فى (علمت لزيد خير منك). و لو جازها هنا، لام القسم، لنصبت الاسم فى علمت.

المعنى: ص: ٣٨٥

فان قيل: ما معنى قول الله تعالى «لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» و هو خير علموا أو لم يعلموا؟ قيل: لو كانوا يعلمون، لظهر لهم بالعلم ذلك، أى لعلموا أن ثواب الله خير من السحر. و قال ابو على: المعنى فى ذلك الدلالة على جهلهم، و الترغيب لهم فى ان

يعلموا ذلك، و ان يطلبوا ما هو خير لهم من السحر- و هو ثواب

(١) في المطبوعة و المخطوطة (يكن) و هو تحريف فطيع.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٦

اللّه الذي ينال بطاعته، و اتباع مرضاته و فيه دلالة على بطلان قول اصحاب المعارف، لأنهم لو كانوا عارفين- على ما يقولونه، لما قال: «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ».

و المثوبة: الثواب- في قول قتادة و السدي و الربيع- و الثواب: هو الجزاء على العمل بالإحسان و هو منافع مستحقة يقاربها تعظيم و تبجيل.

اللغة: ص : ٣٨٦

و المثوبة و الثواب و الأجر نظائر. و نقيض المثوبة العقوبة، يقال تاب يثوب ثوباً و إثابةً، و أثابه اثابةً، و ثواباً، و مثوبةً، و استثابةً. و ثوب تثويباً. و الثواب في الأصل معناه: ما رجع اليك من شيء. تقول اعترت الرجل غشياً، ثم تابت اليه نفسه، و لذلك صار حق الثواب الجزاء، لأنه العائد على صاحبه مكافأة ما فعل.

و منه التثويب في الأذان و غيره: و هو ترجيع الصوت، و لا- يقال، ذلك للصوت مرة واحدة. و يقال توب الداعي إذا كرر دعاءه الى الحرب، أو غيرها. و يقال انهزم القوم ثم تابوا، أي رجعوا. و الثوب مشتق من هذا، لأنه تاب لباساً بعد أن كان قطناً، أو غزلاً. و الثيب: التي قد تزوجت بوجه ما كان، و لا يوصف به الرجل إلا ان تقول ولد الثيبين و ولد البكرين. و المثابة: الموضع الذي يثوب اليه الناس. قال الله تعالى: «وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ» أي مجتمعاً بعد التفرق. و ان لم يكن تفرقوا من هناك، فقد كانوا متفرقين ثم تابوا اليه. و يقال تاب الحوض ثوباً إذا امتلأ أو كاد يمتلئ. و أصل الباب الثوب: الرجوع

القراءة: ٣٨٦

قرأ قتادة (لمثوبة) بسكون التاء و فتح الواو- و هي لغة جازت على الأصل- كما قالوا: مشورة و مشورة- بفتح الواو و سكون الشين، و ضم الشين و سكون الواو- و القراءة على خلافه. و العرب مجمعون على إلقاء الالف من قولهم: هذا خير منك، و شر منك، إلا بعض بني عامر يقولون: ما أريد خيراً أخيراً من ذا. و قال بعضهم أيضاً: هذا أشر من ذا- و الوجه طرح الالف-

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٤] ص : ٣٨٧

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤)
آية بلا خلاف

اللغة: ص : ٣٨٧

المراعاة: التفقد للشيء في نفسه، أو أحواله. و المراعاة، و التحفظ، و المحافظة، و المراقبة: نظائر. و نقيض المراعاة الاغفال: يقال رعى يرعى رعيًا، و الرعى: ما تأكله الماشية من نبات الأرض. و رعى الله فلانًا إذا حفظه، و رعيت له عهده و حقه بعده، أو فى من خلف. و أرعيت سمعى إذا أصغيت إليه. و راعيته نفسى: إذا لاحظته.

و جمع الراعى: رعاء و رعاء و رعيان. و الرعاية: فعل الراعى، يرهاها رعاية: إذا ساقها، و سرحها، و أراحها، فقد رعاها، و كل من ولى قومًا فهو راعيهم - و هم رعيتهم - و المرعى من الناس: المسوس. و الراعى: السائس و يقال: فلان يراعى كذا: معناه ينظر الى ما يصير اليه أمره. و رعيت النجوم: أى رقيبتها، و استرعاه الله خلقه، أى ولاه أمرهم ليرعاهم. و الإرعاء: الإبقاء على أخيك. و تقول اراعينى سمعك أى اسمع يا فلان. و كان المسلمون يقولون: يا رسول الله راعنا: أى استمع منا، فحرفت اليهود، فقالوا: يا محمد راعنا - و هم يلحدون الى الرعونة - يريدون به النقيصة، و الوقعة، فلما عوتبوا قالوا: نقول كما يقول المسلمون، فنهى الله عن ذلك فقال: (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا) و رجل ترعى: الذى لم تزل صنعته و صنعة آباءه الرعاية «١». قال الشاعر: يسوقها ترعىة جاف فُضِّل إن رعت صلى و إلا لم يصل «٢»

و اصل الباب: الرعى: الحفاظ.

(١) فى المطبوعة لم يزل صنعة و صنيعه امامة الرعاية.

(٢) اللسان (فضل) و به رواية اخرى أيضا: يتبعها بدل يسوقها. و فى المخطوطة و المطبوعة هكذا:

يسوسها ترعىة حاف فصل فان رعت صلا و الا لم يصل

رجل فضل و امرأة فضل: متفضل فى ثوب واحد.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٨

المعنى: ص: ٣٨٨

و أما الآية فللمفسرين فيها ثلاثة أقوال:

- قال ابن عباس و مجاهد: «لا تَقُولُوا رَاعِنَا»، أى لا تقولوا: اسمع منا و نسمع منك.

- و قال عطاء: «لا تَقُولُوا رَاعِنَا»، أى لا تقولوا خلافاً. و روى ذلك أيضاً عن مجاهد. و هذا الأوجه له - إلا ان يراد (راعنا) بالتنوين.

- و قيل: معناه ارقبنا. قال الأعشى:

يرعى الى قول سادات الرجال إذا ابدوا له الحزم أو ما شاء ابتدعا «١»

يعنى يصغى. و قال الأعشى أيضاً:

فظللت أرهاها و ظل يحوطها حتى دنوت إذا الظلام دنا لها «٢»

و السبب الذى لأجله وقع النهى عن هذه الكلمة، قيل فيه خمسة أقوال:

- أحدها - ما قاله قتادة و عطية: انها كلمة كانت تقولها اليهود على وجه الاستهزاء.

[الثانى] - و قال عطاء هى كلمة كانت الأنصار تقولها فى الجاهلية، فنهوا عنها فى الإسلام.

[الثالث] - و قال ابو العالى: ان مشركى العرب كانوا إذا حدّث بعضهم بعضاً، يقول أحدهم لصاحبه ارعنا سمعاً فنهوا عن ذلك.

[الرابع] - و قال السدى: كان ذلك كلام يهودى بعينه، يقال له: رفاعه ابن زيد. يريد بذلك الرعونة فنهى المسلمون عن ذلك.

(١) ديوانه: ٨٦. ابتدع: أحدث ما شاء.

(٢) ديوانه: ٢٧. فى المخطوطة و المطبوعة (و ضللت) بدل (فظللت) و (نحو دنوت) بدل (حتى دنوت)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٨٩

[الخامس]- و قال ابو على قد بين الله عز و جل، انها كلمة كانت اليهود تلوى بها ألسنتهم- فى قوله:- «مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ». (١)

«و يَقُولُونَ سَاجِدًا وَعَصِيًّا» (٢) «السَّمْعُ غَيْرُ مُسْمِعٍ وَ رَاعِنًا لِيَا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْنًا فِي الدِّينِ» (٣) و هو قول ابن عباس، و قتادة و قيل: (لا تَقُولُوا رَاعِنًا) من المراعاة و المكافأة. فأمرُوا أَنْ يَخَاطَبُوا النَّبِيَّ (ص) بالتوقير و التعظيم، اى لا تقولوا: راعنا سمعك، حتى نفهمك و تفهم عنا. و قال ابو جعفر (ع) هذه الكلمة: سب (٤) بالعبرانية- ايه كانوا يذهبون- قال الحسين بن على المغربى فبحثهم عن ذلك فوجدتهم يقولون راع رن (٥) قال: على معنى الفساد و البلاء، و يقولون: (انا) بتفخيم النون، و اشمامها بمعنى، لأن مجموع اللفظين و اللفظتين فاسد، لان فلما عوتبوا على ذلك قالوا انا نقول:

كما يقول المسلمون. فهى المسلمون عن ذلك. و لما كان معنى (راعنا) يراد به النظر قال: قولوا عوضها انظرنا، اى انظر إلينا. (و اسمعوا): ما يقوله لكم الرسول.

القراءة: ٣٨٩

و روى عن الحسن انه كان يقرأ (راعنا) بالتثنية بمعنى لا- تقولوا: قولاً راعنا يعنى من الرعونه، و هى الحمق، و الجهل و هذا شاذ لا يؤخذ به، و فى قراءة ابن مسعود (راعنا) خطاب من جماعة لجماعة بمراعاتهم و هذا ايضا شاذ.

المعنى: ص: ٣٨٩

و معنى انظرنا يحتمل أمرين: أحدهما- انتظرنا نفهم و نتبين ما تعلمنا.
و الثانى- قال مجاهد: معناه ففهمناها، بين لنا يا محمد يقال منه: نظرت الرجل انظره

(١) سورة النساء: آية ٤٥. و المائة: ١٤.

(٢) سورة البقرة: آية ٩٣.

(٣) سورة النساء: آية ٤٥.

(٤) فى المخطوطة و المطبوعة (سبت).

(٥) هكذا فى المخطوطة و المطبوعة. و لم نجدها فى باقى التفاسير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٠

نظرة، بمعنى انتظرته و ارتقبته. و منه قوله: «أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ» (١) اى انتظرونا و قيل معناه: اقبل علينا.

و قوله: «وَ اسْمَعُوا» يحتمل أمرين:

أحدهما- قال الحسن و السدى: إن معناه اسمعوا ما يأتىكم به الرسول.

و الثانى- ما قال ابو على: معناه اقبلوا ما يأمركم به الرسول من قوله: سمع الله لمن حمده، و سمع الله دعاك، و قبله. و قال علقمة و

الحسن و الضحاك: كل شىء من القرآن: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فانه نزل بالمدينة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٥] ص : ٣٩٠

إشارة

مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (١٠٥)

آية واحدة بلا خلاف.

معنى ما يود: ليس يحب. يقال منه: وده يوده ودا، ووداداً. و المودة المحبة.

«وَلَا الْمُشْرِكِينَ» في موضع جر بالعطف على اهل الكتاب. و تقديره، و لا من المشركين.

و قوله: «أَنْ يُنَزَّلَ» في موضع نصب بقوله: «يود».

و انما ذموا على ذلك- و ان كان ذلك ميل الطباع،- لان ذلك في دلالة على انهم فعلوا كراهية لذلك، و تعرضوا بذلك لعداوة المؤمنين. و كان الذم عليهم لذلك، و لو رفع «المشركين» عطفاً على «الذين كفروا» كان جائزاً و لكن لم يقرأ به احد. و مثله في احتماله الامرين قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَ لَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ» (٢).

- بخفض الراء و فتحها- و قرئ بهما.

(١) سورة الحديد: آية ١٣. [.....]

(٢) سورة المائدة: آية ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩١

و «من» في قوله: «من خير» زائدة مؤكدة، كقولك: ما جاءني من احد. و موضعها رفع قال ابو ذؤيب:

جزيتك ضعف الود لما استبتته و ما ان جزاك الضعف من احد قبلي «١»

و اما «من» في قوله: «من ربكم» فلابتداء الغاية. و التي في قوله:

«مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» فللتنوع، مثل التي في قوله: «فَاجْتَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» (٢).

قوله: «يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ».

المعنى: ص : ٣٩١

روى عن علي (ع) و أبي جعفر الباقر (ع) انه أراد النبوة.

و به قال الحسن، و ابو علي و الرمانى، و البلخى و غيرهم من المفسرين. و قال «يختص بها من يشاء» من عباده و روى عن ابن عباس

انه أراد دين الإسلام. و هذا بعيد، لأنه تعالى وصف ذلك بالانزال، و ذلك لا يليق الا بالنبوة.

اللغة: ص : ٣٩١

و الاختصاص بالشىء هو الانفراد به و الإخلاص له مثله. و ضد الاختصاص الاشتراك. و يقال خصّ خصوصاً، و تخصص: تخصصاً.

و خصصه: تخصيصاً، و كلمه خاصة من ذلك، و كلمة عامة و وسائط من ذلك. و يقال: خصه بالشىء، يخصه خصاً: إذا وصله به. و

خصان الرجل. من يختصه من إخوانه. و الخصائص:

الفرج و الخصاصة: الحاجة. و الخصص شبه كوة تكون في قبة أو نحوها، إذا كان واسعاً قدر الوجه. و قال الراجز:
و ان خصاص ليلهنّ استدا ركبني في ظلماته ما اشتدا «٣»

(١) اللسان (ضعف) قال الاصمعي: معناه أضعفت لك الود، و كان ينبغي أن يقول:
ضعفى الود.

(٢) سورة الحج: آية ٣٠.

(٣) اللسان (خصص) استدا أى استتر بالغمام

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٢

شبه القمر بالخصاص. و كل خلل أو خروق تكون في السحاب أو النخل، تسمى الخصاصة: و الخصائص فرج بين الاثافي «١» و أصل
الباب: الانفراد بالشىء: فمنه الخصائص: الفرج لأنه انفراد كل واحد عن الآخر من غير جمع بينهما.
و يقال: اخصصته بالفائدة و اخصصت بها انا، كقولك: أفردته بها، و انفردت بها.
و تقدير الآية ما يحب الكافرون من اهل الكتاب، و لا المشركين بالله من عبدة الأوثان، ان ينزل عليكم شيئاً من الخير الذى عنده، و
الخير الذى تمنوه الا ينزله الله عليهم ما اوحى الى نبيه، و أنزله عليه من الشرائع، و القرآن بغيا منهم، و حسداً.
«وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» خير منه (تعالى) ان كل خيرنا له عباده في دينهم، و دنياهم، فانه من عنده ابتداء، و تفضلاً منه عليهم من غير
استحقاق منهم ذلك عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٦] ص: ٣٩٢

إشارة

ما نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٦)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص: ٣٩٢

قرأ ابن عامر، الا الداخوني عن هشام «ما ننسخ» بضم النون و كسر السين.
الباقون يفتحها. وقرأ ابن كثير و ابو عمرو «نساها» بفتح النون، و السين، و اثبات الهمزة الساكنة بعد السين. الباقون - بضم النون، و
خفض السين بلا همزة.

اللغة: ص: ٣٩٢

النسخ و البدل و الخلف نظائر. يقال: نسخ نسخاً، و انتسخ انتساخاً، و استنسخ استنساخاً، و تناسخوا تناسخاً، و ناسخ ناسخة. قال ابن
دريد: كل

(١) بين الأثافي أى بين الأصابع.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٣

شئ خلف شيئاً، فقد انتسخه، و نسخت الشمس الظل، و انتسخ الشيب الشباب.

و قال صاحب العين: النسخ ان تزيل امراً كان من قبل يعمل به، ثم تنسخه بحادث غيره. كالأية نزل فيها امر، ثم يخفف الله عن العباد بنسخها بأية اخرى، فالآية الاولى منسوخة، و الثانية ناسخة. و تناسخ الورثة أن تموت ورثته بعد ورثته و اصل الميراث قائم لم يقسم، و كذلك تناسخ الازمنة من القرون الماضية. و اصل الباب:

الابدال من الشئ غير. و قال الرماني: النسخ الرفع، لشئ قد كان يلزمه العمل به الى بدل، و ذلك كنسخ الشمس بالظل، لأنه يصير بدلا منها- في مكانها- و هذا ليس بصحيح، لأنه ينتقض بمن تلزمه الصلاة قائما ثم يعجز عن القيام، فانه يسقط عنه القيام لعجزه. و لا يسمى العجز ناسخاً، و لا القيام منسوخاً، و ينتقض بمن يستبيح بحكم العقل عند من قال بالاباحة، فإذا ورد الشرع يحظره، لا يقال الشرع نسخ حكم العقل، و لا حكم العقل يوصف بانه منسوخ، فإذا الاولى في ذلك ما ذكرناه في أول الكتاب: و هو ان حقيقة كل دليل شرعى دل على ان مثل الحكم الثابت بالنص الاول غير ثابت فيما بعد على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنص الاول مع تراخيه عنه، فإذا ثبت ذلك، فالنسخ في الشرع: على ثلاثة اقسام.

نسخ الحكم دون اللفظ، و نسخ اللفظ دون الحكم، و نسخهما معاً.

فالأول- كقوله: «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» الى قوله: «الآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» «١»، فكان الفرض الاول وجوب ثبات الواحد للعشرة، فنسخ بثبوت الواحد للثنتين، و غير ذلك من الاي المنسوخ، حكمها، و تلاوتها ثابتة، كآية العدة، و آية حبس من يأتي بالفاحشة، و غير ذلك و الثاني- كآية الرجم. قيل انها كانت منزلة فرفع لفظها و بقى حكمها.

و الثالث- هو مجوز و ان لم يقطع بانه كان. و قد روى عن أبى بكر انه كان يقرأ لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر «٢»

(١) سورة الانفال: آية ٦٥، ٦٦.

(٢) فى المطبوعة زيادة (بكم)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٤

المعنى: ص: ٣٩٤

و اختلفوا فى كيفية النسخ على أربعة أوجه:

- قال قوم: يجوز نسخ الحكم و التلاوة من غير افراد واحد منهما عن الآخر.

- و قال آخرون: يجوز نسخ الحكم دون التلاوة.

- و قال آخرون: يجوز نسخ القرآن من اللوح المحفوظ، كما ينسخ الكتاب من كتاب قبله.

- و قالت فرقة رابعة: يجوز نسخ التلاوة وحدها، و الحكم وحده، و نسخهما معاً- و هو الصحيح- و قد دللنا على ذلك، و أفسدنا سائر الأقسام فى العدة فى اصول الفقه.

و ذلك ان سبيل النسخ سبيل سائر ما تعبد الله تعالى به، و شرعه على حسب ما يعلم من المصلحة فيه فإذا زال الوقت الذى تكون المصلحة مقرونة به، زال بزواله.

و ذلك مشروط بما فى المعلوم من المصلحة به، و هذا القدر كاف فى إبطال قول من ابى النسخ- جملة- و استيفاؤه فى الموضوع الذى

ذكرناه.

وقد أنكر قوم جواز نسخ القرآن، وفيما ذكرناه دليل على بطلان قولهم، وقد جاءت اخبار متظافرة بانه كانت أشياء في القرآن نسخت تلاوتها، فمنها ما روى عن أبي موسى: انهم كانوا يقرءون لو ان لابن آدم واديين من مال لا بتغى اليهما ثالث، لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب. و يتوب الله على من تاب. ثم رفع. و روى عن قتادة قال: حدثنا انس بن مالك أن السبعين من الأنصار الذين قتلوا بيئر معونة:

- قرأنا فيهم كتابا- بلغوا عتاً قومنا انا لقينا ربنا، فرضى عنا و ارضانا، ثم ان ذلك رفع. و منها الشيخ و الشيخة- و هي مشهورة- و منها ما روى عن أبي بكر انه قال: كنا نقرأ: لا- ترغبوا عن آباءكم فانه كفر. و منها ما حكى: ان سورة الأحزاب كانت تعادل سورة البقرة- في الطول- و غير ذلك من الاخبار المشهورة بين اهل النقل. و الخبر على ضربين:

أحدهما- يتضمن معنى الامر بالمعروف- فما هذا حكمه- يجوز دخول التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٥
النسخ فيه.

و الآخر يتضمن الاخبار عن صفة الامر. «١» لا- يجوز تغييره في نفسه، و لا- يجوز ان يتغير من حسن الى قبح أو قبح الى حسن، فان ذلك لا يجوز دخول النسخ فيه. و قد بينا شرح ذلك في العدة. و الافعال على ثلاثة اقسام- أحدها- لا يكون إلا حسناً. و ثانيها- لا يكون إلا قبيحاً. و ثالثها- يحتمل الحسن و القبح بحسب ما يقع عليه من الوجوه:

فالأول- كارادة الافعال الواجبة، أو المندوبة التي لا يجوز تغييرها، كشكر المنعم، ورد الوديعة، و الإحسان الخالص و غير ذلك. و الثاني- كارادة القبيح، و فعل الجهل.

و الثالث- كسائر الافعال التي تقع على وجهه، فتكون حسنة، و على آخر فتصير قبيحة.

فالأول، و الثاني لا يجوز فيه النسخ. و الثالث يجوز فيه النسخ.

و من قرأ نسخ- بفتح النون- فمن نسخت الكتاب. فانا ناسخ، و الكتاب منسوخ. و من قرأ- بضم النون، و كسر السين- فانه يحتمل فيه أمرين:

أحدهما- قال ابو عبيدة: ما ننسخك يا محمد. يقال نسخت الكتاب، و انسخه غيرى.

و الآخر- نسخته جعلته ذا نسخ. كما قال قوم للحجاج- و قد قتل رجلا-

أقبرنا فلاناً أى جعله ذا قبر يقال قبرت زيدا: إذا دفنته و اقبره الله: جعله ذا قبر كما قال: «ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ» «٢» و قوله: «أو ننسأها» فالنساء التأخير و نقيضه التقديم، يقال نسأت الإبل عن الحوض أنسأها نساً: إذا أخرتها عنه، و انتسأت عن الشيء-: إذا تباعدت عنه- انتسأ و نسأت الإبل فى ظمئها فانا أنسؤها نساً: إذا زدنها فى ظمئها يوماً أو يومين، أو

(١) فى المطبوعة (صنعة الامر)

(٢) سورة عبس: آية ٢١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٦

اكثر من ذلك. و ظمؤها: منعها الماء. و نسأت الماشية نسأت نساً: إذا سمتت. و كل سمين ناسئ، تأويلها ان جلودها نسأت اى تأخرت عن عظامها، قاله الزجاج، و قال غيره:

انما قيل ذلك لأنها تأخرت فى المرعى حتى سمتت، و نسأت المرأة تنسئ نساً إذا تأخر حيضها عن وقته، و رجي حملها، و يقال: نسأت فلاناً البيع «١» و نسأ الله فى اجل فلان، و انسأ الله اجله إذا أخر اجله. و النسئ تأخر الشيء، و دفعه عن وقته، و منه قوله تعالى: «إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ» «٢» و هو ما كانت العرب تؤخر من الشهر الحرام فى الجاهلية. و نسأت اللبن أنسؤه نساً إذا أخذت حليباً

و صببت عليه الماء، و اسم ذلك: النسىء، و النسىء هذا سمي بذلك، لأنه إذا خالطه الماء آخر بعض اجزاء اللبن عن بعض قال الشاعر:

سقونى النسء ثم تكنفونى عداة الله من كذب و زور «٣»

و يقال للعصاة المنسأة، لأنها ينسأ بها، أى يؤخر بها ما يساق عن مكانه، و يدفع بها الإنسان عن نفسه و نسأت ناقتى إذا رفعتها فى السير و اصل الباب التأخير.

المعنى: ص : ٣٩٦

و قال الحسن فى قوله: «ما نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّهَا» ان نبيكم (ص) أقرئ قرآنا ثم نسيه، فلم يكن شيئاً و من القرآن ما قد نسخ و أنتم تقرأونه. و قال ابن عباس «ما نَسَخَ مِنْ آيَةٍ» أى ما تبدل من آية و من قرأ نساها بالهمز فان معناه تؤخرها «٤» من قولك نسأت هذا الامر أنسوّه نساء إذا أخرته و بعته بنسأ أى بتأخير، و هو قول عطا و ابن أبى نجیح، و مجاهد، و عطية و عبيد بن عمير. و على هذا يحتمل تؤخرها أمرين. أحدهما فلا تنزلها و تنزل بدلا منها ما يقوم مقامها فى المصلحة، أو ما يكون أصلح للعباد منها. و هذا ضعيف لأنه لا فائدة فى تأخير

(١) فى المخطوطة و المطبوعة (المنع)

(٢) سورة التوبة: آية ٣٨.

(٣) قائلة عروة بن الورد العسبى. اللسان (نساء) فى المخطوطة و المطبوعة (النسء) بدل (النسء) و هما لغتان.

(٤) فى المطبوعة (لو أخرها) و هو تحريف من الناسخ.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٧

ما لا يعرفه العباد، و لا علموه و لا سمعوه.

و الثانى - تؤخرها الى وقت ثان، فنأتى بدلا منها فى الوقت المقدم، بما يقوم مقامها. فاما من حمل ذلك، على معنى يرجع الى النسخ، فليس يحسن لأنه يصير تقديرها، ما ننسخ من آية او ننسخها. و هذا لا يجوز.

و معنى قوله:

«نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا».

المعنى: ص : ٣٩٧

قيل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس نأت بخير منها لكم فى التسهيل و التيسير، كالامر بالقتال الذى سهل على المسلمين بدلالة قوله: «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» «١» او مثلها كالعبادة بالتوجه الى الكعبة بعد ما كان الى بيت المقدس.

و الوجه الثانى بخير منها فى الوقت الثانى، اى هى لكم خير من الاولى فى باب المصلحة، او مثلها فى ذلك. و هو قول الحسن و هذا الوجه أقوى، و تقديره كأن الآية الاولى فى الوقت الثانى فى الدعاء الى الطاعة، و الزجر عن المعصية، مثل الآية الاولى فى وقتها. فيكون اللطف بالثانية، كاللطف بالأولى الا انه فى الوقت الثانى يسهل بها دون الاولى. و قال ابو عبيدة معنى «نساها» «٢» اى نمضيها فلا ننسخها قال طرفه:

امون كألواح الاران نسأتها على لا حب كأنه ظهر بوجد «٣»
يعنى أمضيتها و من قرأ «ننساها» بضم النون، و كسر السين يحتمل أمرين:
أحدهما- ان يكون مأخوذا من النسيان إلا انه لا يجوز أن يكون ذلك

(١) سورة الانفال: آية ٦٦. [.....]

(٢) فى المخطوطة (يستقيم).

(٣) معلقته المشهورة، و اللسان (أرن). فى المخطوطة (و عنس) بدل (أمون) و فى المطبوعة (كالراح) بدل (كالواح). و معنى الأمون التى أمنت أن تكون ضعيفة، و الاران: التابوت الذى تحمل فيه الموتى، و اللاحب: الطريق الواضح، و البرجد: كساء من اكسية العرب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٨

من النبى (ص) لأنه لا يجوز ذلك من حيث ينفر عنه، و يجوز ذلك على الأمة بان يؤمروا بترك قراءتها، و ينسونها على طول الأيام. و يجوز ان ينسيهم الله (تعالى) ذلك و ان كانوا جمعا كثيرا، و يكون ذلك معجزا بمعنى الترك من قوله: «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» (١) و الاول عن قتادة، و الثانى عن ابن عباس و قال معناه: نتركها لا- نبدلها. و قال الزجاج: ننسها بمعنى نتركها خطأ، انما يقال: نسيت بمعنى تركت، و لا يقال أنسيت بمعنى تركت و انما معنى ننساها نتركها، اى ان نأمركم بتركها.

قال الرماني: انما فسر المفسرون على ما يؤول اليه المعنى لأنه إذا امر بتركها، فقد تركها. فان قيل: إذا كان نسخ الآية رفعها، و تركها فما معنى ذلك إلا ان يترك، و لم جمع بينهما؟ قيل: ليس معنى تركها الا ان يترك، و قد غلط الزجاج فى توهمه ذلك، و انما معناه إقرارها، فلا ترفع، كما قال ابن عباس: بتركها، و لا نبدلها و انما قال:

«أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» تنبيهاً على انه يقدر على آيات و سور مثل القرآن ينسخ بها أمره لنا فيه بما أمرنا، فيقوم فى النفع مقام المنسوخ. او اكثر.

و قال بعضهم: معنى «او» فى الآية الواو، كان قال: ما ننسخ من ايه و ننساها نات بخير منها، فعلى هذا زالت الشبهة. فان قيل: اى تعلق بين هذه الآية و بين التى قبلها؟ قلنا: لما قال فى الآية الاولى «ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ لَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» دل فى هذه الآية على انه جل و عز، لا يخليهم من إنزال خير اليهم، خلاف ما يود اعداؤه لهم: فان قيل: هل يجوز نسخ القرآن بالسنة أم لا؟ قلنا فيه خلاف بين الفقهاء، ذكرناه فى اصول الفقه، و بين أصحابنا ايضا فيه خلاف، إلا ان يقوى فى النفس جواز ذلك. و قد ذكرنا ادلة الفريقين، و الشبه فيها فى اصول الفقه- لا يحتمل ذكرها هذا المكان.

و انما اخرنا ذلك، لأن تلاوة القرآن، و العمل بما فيه تابع للمصلحة، و لا يمتنع ان تتغير المصلحة، تارة فى التلاوة فتنسخ، و تارة فى الحكم فينسخ، و تارة فيهما فينسخان. و كذلك لا يمتنع ان تكون المصلحة فى ان تنسخ، تارة بقرآن، و تارة

(١) سورة التوبة: آية ٦٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٣٩٩

بالسنة المقطوع بها. فذلك موقف على الادلة.

و قوله: «نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا» لا يدل على ان السنة خير من القرآن، لأن المراد بذلك نات بخير منها فى باب المصلحة. على ان قوله: «نات بخير منها» فمن اين ان ذلك الخبر يكون ناسخاً. فلا متعلق فى الآية يمنع من ذلك. و الاولى جوازه.

على ان هذا و ان كان جائزاً، فعندنا انه لم يقع، لأنه لا شىء من ظواهر القرآن يمكن ان يدعى انه منسوخ بالسنة اجماعاً، و لا بدليل يوجب العلم. و اعيان المسائل فيها خلاف، نذكر ما عندنا فيه- إذا مررنا بتأويل ذلك. و اما ما روى عن ابن سعيد ابن المسيب من انه

كان يقرأ «أو تنسها» بالتاء المعجمة من فوق، وفتح السين - فشاذ، لا نلتفت إليه، لأننا قد بينا ان النبي «ص» لا يجوز عليه ان ينسى شيئاً من وحى الله. وكذلك ما روى عن أبي ربحا العطاردي «ننساها» بضم النون الاولى، وفتح الاخرى، و تشديد السين - ذكرها شاذة. وفي الآية دليل على ان القرآن غير الله، وان الله هو المحادث له، والقادر عليه، لأن ما كان بعضه خيراً من بعض، او شراً من بعض، فهو غير الله لا محالة.

وفيها دليل ان الله قادر عليه، وما كان داخلاً تحت القدرة، فهو فعل، والفعل لا يكون إلا محدثاً، ولأنه لو كان قديماً لما صح وجود النسخ فيه، لأنه إذا كان الجميع حاصلًا فيما لم يزل، فليس بعضه بان يكون ناسخاً، والآخر منسوخاً بأولى من العكس. فان قيل: لم قال: «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ» او ما كان النبي «ص» عالماً بان الله على كل شيء قدير؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان معنى قوله: «أَلَمْ تَعْلَمْ» اما علمت؟

و الثاني- انه خرج ذلك مخرج التقرير، كما قال: «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ» (١).

وفيه جواب ثالث- انه خطاب للنبي «ص» والمراد أمته، بدلالة قوله بعد ذلك: «وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ».

(١) سورة المائدة: آية ١١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٠

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٧] ص: ٤٠٠

إشارة

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١٠٧)

المعنى: ص: ٤٠٠

«الولي» في الآية: هو القيم بالأمر. من وليه الشيء. ومنه ولي عهد المسلمين.

ومعنى قوله: «مِنْ دُونِ اللَّهِ» سوى الله. قال امية بن أبي الصلت:

يا نفس مالك دون الله من وافي وما على حدثان الدهر من باقى (١)

وفى قوله: «مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ» ثلاثة أوجه:

أحدها- التحذير من سخط الله، وعقابه إذ لا احد يمنع منه.

و الثاني- التسكين لنفوسهم: ان الله ناصرهم دون غيره، إذ لا يعتد بنصر احد مع نصره.

و الثالث- التفريق بين حالهم، وحال عباد الأوثان. مدحاً وذماً لأوثانك.

وبهذا قال ابو على الجبائي، وإنما قال للنبي «ص» «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» وان كان النبي «ص» عالماً بان له

الملك كله، لامرین: أحدهما- التقرير والتنبيه الذى يؤول الى معنى الإيجاب كما قال جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح؟

و أنكسر الطبرى ان يدخل حرف الاستفهام على حرف الجحد بمعنى الإثبات و البيت الذى أنشدناه، يفسد ما قاله، و ايضاً قوله: «أَلَيْسَ

ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى» (٢) و قوله: «أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ» (٣) و غير ذلك يفسد ما قاله.

(١) ديوانه: ٤٣ في المطبوعه (راق) بدل (واق)

(٢) سورة الإنسان: آية ٤٠.

(٣) سورة الزمر: آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠١

و الوجه الثاني - انه خطاب للنبي (ص) والمراد به أمته كما قال: «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» (١) و قال جميل بن معمر:

ألا ان جيرانى العشيء رائح دعتهم دواع من هوى و منادح «٢»

و انما يحسن ذلك، لأن غرضه الخبر عن واحد فلذلك قال: رائح و قال أيضاً:

خليلي فيما عشتما هل رأيتما قتيلا بكى من حب قاتله قبلي «٣»

يريد قاتلته، فكنى بالمدكر عن المؤنث. قال الكمي:

الى السراج المنير احمد لا يعدلنى رغبه و لا رهب «٤»

عنه الى غيره و لو رفع الناس الى العيون و ارتقبوا «٥»

و قيل أفرطت بل قصدت و لو عنفنى القائلون او ثلبوا «٦»

لج بتفضيلك اللسان و لو اكثر فيك الضجاج و اللجب «٧»

انت المصطفى المحض المهذب فى النسبه إن نص قومك النسب «٨»

قالوا: انما خرج كلامه على وجه الخطاب للنبي (ص)، و أراد به أهل بيته بدلالة قوله: و لو اكثر فيك الضجاج و اللجب، لأنه لا أحد

يوصف من المسلمين بتعريف مادح النبي (ص) و لا يكثر الضجاج و اللجب فى إطناب القول فيه، و انما قال: «لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ» و

لم يقل ملك، لأنه أراد ملك السلطان و الملكة

(١) سورة الطلاق: آية ٢.

(٢) لم نجده فى ديوانه، منادح: البلاد الواسعة البعيدة.

(٣) الأمالى ٢: ٧٤ و الأغانى ١: ١١٧ و ٧: ١٤٠. فى المخطوطه و المطبوعه (أو) بدل (هل).

(٤) الهاشميات ٣٤ و الحيوان للجاحظ ١٧٠ - ١٧١.

(٥) (عنه الى غيره) متعلق بقوله: (لا يعدلنى ...) فى البيت قبله.

(٦) أفرطت: جاوزت الحسد. قصدت: عدلت بين الافراط و التقصير. الثلب: العيب و الذم. فى المخطوطه و المطبوعه (العالمون) بدل

(القائلون).

(٧) فيك - هنا - بسبيك و من أجلك. الضجاج: مصدر ضاجه - بتشديد الجيم - يضاجه مضاجه و ضجاجا: المشاغبه مع الصياح. و

اللجب ارتفاع الأصوات و اختلاطها طلباً للغلبه. [...]

(٨) هذب الشىء: نقاه من كل ما يعيب. نص الشىء: رفعه و أبانه. يعنى أبان فضلهم على غيرهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٢

دون الملك. يقال من ذلك: ملك فلان على هذا الشىء يملكه ملكاً و ملكا و ملكا. و النصير فعيل من قولك: نصرتك أنصرك فأنا

ناصر و نصير، و هو المؤيد و المقوى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٨] ص: ٤٠٢

إشارة

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٠٨) آية بلا خلاف.

سبب النزول: ص: ٤٠٢

اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية،

فروى عن ابن عباس أنه قال: قال رافع بن خزيمة، و وهب بن زيد لرسول الله (ص) اثنتا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرأه، و فجر لنا أنهاراً، تتبعك و نصدقك، فانزل الله في ذلك من قولهما «أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ» و قال الحسن عنى بذلك المشركين من العرب لما سأله فقالوا «أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قَبِيلًا» «١» و قالوا: «أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا» «٢» و قال السدي: سألت العرب محمداً (ص) أن يأتيهم بالله فيروه جهرة. و قال مجاهد: سألت قريش محمداً أن يجعل لهم الصفا ذهباً. فقال نعم هو لكم كالمائدة لبنى إسرائيل. فأبوا و رجعوا. و قال ابو على: روى ان النبي (ص) سأله قومه ان يجعل لهم ذات أنواط كما كان للمشركين ذات أنواط و هى شجرة كانوا يعبدونها، و يعلقون عليها التمر، و غيره من المأكولات. كما سألوا موسى «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» «٣» و معنى (أم) فى قوله: «أَمْ تُرِيدُونَ» التوبيخ و إن كان لفظها لفظ الاستفهام كقوله تعالى «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» «٤».

(١) سورة الاسراء: آية ٩٢.

(٢) سورة الفرقان: آية ٢١.

(٣) سورة الاعراف: آية ١٣٧.

(٤) سورة البقرة: آية ٣٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٣

اللغة: ص: ٤٠٣

و أم على ضربين: متصله، و منفصلة: فالمتصلة عديلة الالف و هى مفرقة لما جمعتة اى. كما ان او مفرقة لما جمعتة احد تقول: اضرب أيهم شئت أزيدا ام عمراً ام بكرا. و المنفصلة غير المعادلة لألف الاستفهام قبلها لا يكون الا بعد كلام، لأنها بمعنى بل و الالف كقول العرب: إنها لا بل ام شاء كأنه قال: بل شاء هى.

و منه قوله: «الم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» «١» كأنه قال: بل يقولون: افتراه. و كذلك «أَمْ تُرِيدُونَ» كأنه قيل: بل تريدون و قال الأخطل.

كذبتك عينك ام رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا «٢»

و قال الفراء: إن شئت قلت قبله استفهام فترده عليه. و هو قوله: «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» و قال الرماني فى هذا بعد أن تكون على المعادلة و لا- بد ان يقدر له أم تعلمون خلاف ذلك «أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ» و المعنى «٣» أنهم يتخيرون الآيات و يسألون المحالات. كما سئل موسى، فقالوا:

«اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» و قالوا «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً» «٤» و هذا الوجه اختاره البلخي و المغربى و حكى عن

بعضهم أن ذلك عطف على قوله:

«أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ» (٥) وقيل أيضاً لما قيل لهم قولوا: «انظُرْنَا وَاشْرِكُوا» (٦) كان تقدير الكلام فهل تعقلون هذا ام تريدون ان تسألوا رسولكم.

(١) سورة الم- السجدة آية ٣.

(٢) ديوانه ٤١. واسط قرية غربي الفرات و هي من منازل بني تغلب. الفلّس ظلمة اخر الليل إذا اختلطت بتباشير الصباح. في المطبوعه و المخطوطة (عكس) بدل (غلس)

(٣) في المخطوطة و المطبوعه (و المعنى عنهم بأنهم).

(٤) سورة البقرة: آية ٥٥.

(٥) سورة البقرة: آية ٨٥.

(٦) سورة البقرة: آية ١٠٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٤

و قوله: «سَوَاءَ السَّبِيلِ» معناه قصد الطريق - على قول الحسن - و سواء بالمد تكون على ثلاثة أوجه بمعنى قصد و عدل، و بمعنى وسط.

كقوله: «خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ» (١) و قوله: «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ» (٢) اي وسطها قال حسان:

يا ويح أنصار النبي و نسله بعد المغيب في سواء الملحد (٣)

و تكون بمعنى غير كقولك للرجل أتيت سواك أي غيرك. و معنى ضل ها هنا الذهاب عن الاستقامة قال الأخطل:

كنت القذى في موج اكدر مزبد قذف الأتي به فضل ضلالا (٤)

أي ذهبت يمينا و شمالا و السبيل و الطريق و المذهب نظائر و يقال: اسبل اسبالا و سبله تسيلا. و السبيل يذكر و يؤنث، و الجمع

السبل. و السابلة: المختلفة في الطرقات في حوائجهم، و الجمع السوابل. و سبل سابل كقولهم شعر شاعر. و السبله ما على الشفة العليا

من الشعر بجمع الشاربين و ما بينهما و السبل المطر المسبل و المسبولة هي سنبله الذرة و الارز و نحوه إذا مالت و يقال للزرع إذا

سنبله: سنبلة و يقال أسبلت اسبالا: إذا أرخيته. و اسبل الرجل إزاره: إذا أرخاه من الخيلاء قال الشاعر:

و اسبل اليوم من برديك اسبالا

و أصل الباب الاسبال: و هو الحد. و السؤال: هو الطلب ممن يعلم معنى الطلب أمراً من الأمور. و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها و

التعلق بينهما انه لما دل الله بما تقدم من الآيات على تدبير الله لهم فيما ياتي به من الآيات و ما ينسخه فكأنه قال:

(١) سورة الدخان: آية ٤٧.

(٢) سورة الصافات: آية ٥٥.

(٣) ديوانه: ٩٨. و روايته (رهطه) بدل نسله و في المخطوطة كما أثبتنا و في المطبوعه (قبله). و القصيدة يرثي بها رسول الله (ص)

المغيب من غيب: وارى. للحد: القبر. [.....]

(٤) ديوانه: ٥٠ القذى: ما يكون فوق الماء من أوساخ. و قوله: (اكدر):

بحر كدر بعد صفاء مزيد: بحر هائج يقذف بالزبد. الأتي السيل. و رواية الديوان:

(في لجج اكدر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٥

ام لا- ترضون بذلك فتخيروا الآيات و تسألوا المحاللات «كما سُئِلَ مُوسَى» لأن الله تعالى انما يأتي بالآيات على ما يعلم فيها من المصلحة، فإذا اتى بآية تقوم بها الحجة فليس لاحد الاعتراض عليها، و لا له اقتراح غيرها. لأنه تعنت إذ قد صح البرهان بها. و قوله: «وَمَنْ يَتَّبِدْ كُفْرًا بِالْإِيمَانِ» معناه من يستبدل الكفر يعنى الجحود بالله و بآياته بالتصديق بالله و بآياته و بالإقرار به. و قال بعضهم عبر بالكفر هنا عن الشدة و بالايمن عن الرخاء و هذا غير معروف فى اللغة و لا العرف الا ان يراد بذلك الثواب و العقاب اللذان يستحقان عليهما فيكون له وجه فى التنزيل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٠٩] ص : ٤٠٥

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفْرًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٠٩)
آية واحدة.

المعنى بقوله: «وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ»- عن الحسن - النصارى و اليهود.

و قال الزهرى، و قتادة: كعب بن الأشرف، و عن ابن عباس حى بن اخطب، و ابو ياسر بن اخطب.

و حسداً نصب على أحد أمرين:

أحدهما- على الجملة التى قبله بدلا من الفعل. كأنه قال: حسدوكم حسداً كأنه قال: نحسدك حسداً.

و الآخر:- ان يكون مفعولا. كأنه قال: يردونكم لأجل الحسد كما تقول:

جئتة خوفاً منه. تقول حسدت احسد حسداً، و حسدتك على الشىء، و حسدتك الشىء، بمعنى واحد. قال الشاعر:

فقلت الى الطعام فقال منهم فريق نحسد الانس الطعاما «١»

(١) اللسان: (حسد). و روايته (زعيم) بدل (فريق). قال ابن برى: الشعر لشمر بن ذى الحريث الضبى و ربما روى لتأبط شرا. و أنكر ابو

القاسم الزجاجى رواية من روى (عموا صباحا) و استدلل على ذلك بأن هذا البيت من قطعة كلها من روى الميم. قال ابن برى-

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٦

و رجل حاسد و حسود، و حساد. و الحسد هو الاسف بالخير على من له خير.

و أشد الحسد التعرض للاغتمام بكون الخير لاحد. و قد يكون الحاسد متمنياً لزوال النعمة عن المحسود و ان لم يكن يطمع فى تحول

تلك النعمة. و الصفح هو التجاوز عن الذنب. و الصفح، و العفو، و التجاوز بمعنى واحد. يقال صفح صفحاً و تصفح تصفحاً، و

تصفحو تصافحاً و الصفحة ما كان من ظاهر الشىء يقال لظاهر جلد الإنسان: صفحة، و كذلك هو من كل شىء. و من هذا صافحته:

اي لقيت صفحة كفه صفحة كفى. و فى الحديث النسيج للرجال و التصفح للنساء: اي التصفيق.

فإنما هو لأنها تضرب بصفحة كف على صفحة الاخرى. و انشد الاصمعى:

كأن مصفحات فى ذراه و انواحاً عليهن المآلى «١»

المآلى جمع مثلاة و هى خرقة تمسكها الناحية تقلص بها دمعتها. و الصفاح من السيوف العراض واحدها صفحة و صفحة. و قال:

ضربناهم حتى إذا ارفض جمعهم علوناهم بالمرهفات الصفائح

و صفحت عنه قيل فيه قولان:

أحدهما- انى لم آخذه بذنبه. و أبدت له منى صفحة جميلة.

[الثانى] و قيل بل لم ير منى ما يقبض صفحته.

و تقول صفحت الورقة: اى تجاوزتها الى غيرها. و منه تصفحت الكتاب، و قد تصفح الكتاب، و قد يتصفح الكتاب من لا يحسن ان يقرأ. و يسمى الصفح

- قد وهم ابو القاسم فى هذا أ و لم تبلغه هذه الرواية لأن الذى يرويه عموا صباحاً يذكره مع أبيات كلها على روى الحاء و هى للخرع بن سنان الغسانى و من جملة الأبيات:

نزلت بشعب واد الجن لما رأيت الليل قد نشر الجناحا

- باختصار عن اللسان-

(١) اللسان (صفح) و قد نسب البيت الى ليبد. فى المطبوعة و المخطوطة (بأيديها) بدل (عليهن) المصفحات- بكسر الفاء و تشديدها- نساء يصفقن بأيديهن فى ماتم. و روى (مصفحات)- بفتح الفاء و تشديدها- أريد بها السيوف العريضة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٧

من المصحف و غيره من الدفاتر من الصفحة. و منه «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» (١).

و قوله: «فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا» قال الحارث بن هشام:

و صفحت عنهم و الاحبة فيهم طمعاً لهم بعقاب يوم سرمد

اى لم أحرابهم لأقبض صفاحهم، او اريهم ذلك فى نفسى. و يقال نظر اليهم صفحاً بقدر ما ابدى صفحته لم يتجاوز. و الصفاح موضع سمي بذلك، لأنه صخور مستوية تبدو صفائحها. و أصل الباب صفحة الشيء و هى ظاهره.

و قوله: «مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» قال الزجاج: متعلق ب «وَدَّ كَثِيرٌ» لا بقوله:

(حسداً)، لان حسد الإنسان، لا يكون من غير نفسه. و قد يجوز ان يتصل بقوله: «حسداً» على التوكيد. كما قال تعالى: (وَ لَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ) (٢) و يحتمل وجهاً آخرأ و هو ان اليهود كما يضيفون الكفر و المعاصى الى الله تعالى، فقال الله: «مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» تكديباً لهم انها من عند الله.

و قوله: «مِنْ بَعِيدٍ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ» قال قتادة: من بعد ما تبين لهم ان محمداً رسول الله (ص) و الإسلام دين الله. و هو قول الربيع و السدى و ابن زيد، و روى عن ابن عباس مثله.

و قال بن عباس: ان قوله: «فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» منسوخه بقوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» (٣). و قال قتادة نسخت بقوله:

«قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» الآية. و به قال الربيع و السدى.

و روى عن أبى جعفر محمد بن على: انه قال: لم يؤمر رسول الله (ص) بقتل، و لا اذن له فيه حتى نزل جبرائيل (ع) بهذه الآية «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلْمًا» (٤) و قلده سيفاً.

(١) سورة الحجر: آية ٨٥

(٢) سورة الانعام: آية ٣٨.

(٣) سورة التوبة: آية ٦.

(٤) سورة الحج: آية ٣٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٨

و قوله: «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» قال ابو على: (بامره) لكم يعاقبهم او يعافهم هو على ذلك، ثم اتى بامرهم فقال: (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ) «١» و قوله: «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

قال ابو علي: انه قدير على عقابهم إذ هو «على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

و قال الزجاج: قدير على ان يدعو الى دينه بما أحب مما هو الأليق بانجائكم اي يأمر بالصفح تارة و بالعقاب اخرى على حسب المصلحة.

و الثالث- انه لما امر بالمهال، و التأخير في قوله: «فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا» كأن فيه تعلق النفس بالعافية في ذلك، فقال أمهلوهم فإنهم لا يعجزون الله، و لا يفوتونه، إذ هو «على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

و انما أمرهم بالصفح، و العفو و ان كانوا مضطهدين مقهورين مقموعين، من حيث ان كثيراً من المسلمين كانوا عزيزين في عشائهم، و أقوامهم يقدرون على الانتصار و الانتقام من الكفار، فأمرهم الله تعالى بان يعفوا و إن قدروا حتى يأتي الله بامرهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٠] ص : ٤٠٨

وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ مَا تَقَدَّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٠)
آية واحدة بلا خلاف.

ان قيل ما المقضى لذكر الصلاة و الزكاة ها هنا، قلنا: انه تعالى لما أخبرهم بشدة عداوة اليهود لهم و أمرهم بالصفح عنهم قال: «أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ» فان في ذلك معونة على الصبر مع ما تجزون بهما من الثواب و الأجر، كما قال في موضع آخر: «وَ أَشِدِّتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلَاةِ».

و قوله: «وَ مَا تَقَدَّمُوا» معنى (ما) الجزاء، و جوابه «تجدوه». و مثله

(١) سورة التوبة: آية ٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٠٩

(ما يَفْتِيحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا) و الخير المذكور في الآية هو العمل الصالح الذي يرضاه الله. و معنى (تجدوه) اي تجدوا ثوابه. و كذا قال الربيع كما قال ابن نجا:

و سبحت المدينة لا تلمها «١»

اي سبحت اهل المدينة. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» معناه انه لا يخفى عليه شيء من أعمالكم. جازاكم على الإحسان بما تستحقونه من الثواب، و على الاساءة بما تستحقونه من العقاب، فاعملوا عمل من يدرى انه يجازيه من لا يخفى عليه شيء من عمله، ففي ذلك دلالة على الوعد، و الوعيد، و الامر و الزجر، و ان كان خبرا عن غير ذلك في اللفظ.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١١] ص : ٤٠٩

إشارة

وَ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١١١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٠٩

قوله: (هوداً) يريد يهوداً فحذف الياء المزادة و وحده كان، لان لفظه (من) قد تكون للواحد و تكون للجماعة و العرب تقول: من كان صاحبك. و لا- يجوز الوقف على قوله: (و قالوا) بل يجب صلته بقوله: «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ» الآية. فان قيل كيف جمع بين اليهود و النصرارى فى الحكاية مع افتراق مقالتهما فى المعنى، و كيف يحكى عنهما ما ليس يقول لهما؟ قلنا: فعل ذلك للإيجاز و الاختصار و تقديره: قالت اليهود: لن يدخل الجنة الا من كان يهودياً، و قالت النصرارى، لن يدخل الجنة الا من كان نصرانياً، فادرج الخبر عنهما للإيجاز من غير إخلال، إذ شهرة

(١) و عجز البيت:

رأت قمراً بسوقهم نهراً

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٠

حالهما تغنى عن البيان. و مثله فى الإدراج، و الجمع من غير تفصيل قوله: «قُلْنَا اهْبِطُوا» (١) و انما كانت الصورة اهبط لإبليس، ثم قيل اهبطا لآدم و حواء فحكاها على المعنى و تقدير الكلام. و قال بعض اهل الكتاب: لن يدخل الجنة الا من كان هوداً. و قال بعضهم: لن يدخل الجنة الا من كان نصرارى: و البعض الثانى غير الاول الا انه لما كان اللفظ واحداً أجمع مع الاول. قال حسان بن ثابت:

فمن يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء (٢)

تقديره و من يمدحه و ينصره. غير انه لما كان اللفظ واحداً أجمع مع الاول، و صار كأنه اخبار به عن جملة واحدة. و انما كان (٣) حقيقة عن بعضين متفرقين.

و مثله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» (٤) يعنى آدم، ثم قال «وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» (٥) اى من النفس بمعنى الجنس فهو فى اللفظ على مخرج الراجع الى النفس الاولى. و فى تحقيق المعنى لغيرها و هذا قول اكثر المفسرين السدى و غيره و فى معنى (٦) هود ثلاثة اقوال.

أحدها- انه جمع هائد و هود كحائل و حول و عائد و عود و عائط و عوط و هو جمع المذكر و المؤنث على لفظ الواحد. و الهائد التائب الراجع الى الحق.

و الوجه الثانى- ان يكون مصدرا يصلح للواحد و الجمع. كما يقال: رجل فطر، و قوم فطر و نسوة فطر و رجل صوم و قوم صوم.

و الثالث- ان يكون معناه إلا من كان يهودياً الا ان الياء الزائدة حذفت.

و رجع الى معنى الأصل من اليهود.

و معنى (أمانيتهم) قال المؤرخ: أباطيلهم- بلغة قريش- و قال قتادة: امانى

(١) سورة البقرة: آية ٣٦.

(٢) ديوانه من قصيدة يذم بها أبا سفيان حين علم أن أبا سفيان هجا رسول الله (ص) و مطلعها:

ألا ابلغ أبا سفيان عنى فأنت مجوف نحب هواء

(٣) فى المطبوعة (كان) ساقطة.

(٤، ٥) سورة الاعراف: آية ١٨٨. [...]

(٦) فى المطبوعة (معنى) ساقطة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١١

يتمنونها على الله كاذبة و به قال الربيع. و قيل ايضا معناه تلك أقاويلهم و تلاوتهم كما قال «لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي» (١) اى

تلاوة.

ومعنى (هاتوا) احضروا. وهو وإن كان على لفظ الامر المراد به الإنكار والتعبير. وتقديره ان آتيتم ببرهان صحت مقالكم. ولن يأتوا به، لان كل مذهب باطل فلا برهان عليه.

اللغة:..... ص : ٤١١

والبرهان والحجة والدلالة والبيان بمعنى واحد، وهو ما أمكن الاستدلال به على ما هو دلالة عليه مع قصد فاعله الى ذلك. و فرق الرماني بين الدلالة والبرهان بأن قال: الدلالة قد تنبئ عن معنى فقط. لا تشهد بمعنى اخر، وقد تنبئ عن معنى يشهد بمعنى اخر، والبرهان ليس كذلك، لأنه بيان عن معنى ينبئ عن معنى اخر، وهذا الذي ذكره لا يسلم له لأنه محض الدعوى و به قال الحسن، ومجاهد والربيع والسدى.

المعنى:..... ص : ٤١١

«هاتوا برهانكم» اي حجتكم. وفي الآية دلالة على فساد التقليد لأنه لو جاز التقليد، لما ألزم القوم ان يأتوا فيما قالوه ببرهان. وقد يجوز في العربية أمانهم بالتخفيف على ما ذكره الزجاج. و الثقيل أجود.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٢]..... ص : ٤١١

بلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١١٢)
- آية بلا خلاف -

فان قيل: أ ليس بلى انما تكون في جواب الاستفهام مثل قوله أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى: فكيف دخلت ها هنا؟ قلنا إنما جاز ذلك لأنه يصلح ان يكون تقديره أما

(١) سورة البقرة: آية ٧٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٢

يدخل الجنة احد فقيل «بلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» لان ما تقدم يقتضى هذا السؤال، و يصلح ان يكون جواباً للجحد على التكذيب- كقولك: ما قام زيد فيقول:

بلى قد قام، و يكون التقدير ها هنا ليس الامر كما قال الزاعمون «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» و لكن «مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ» فهو الذى يدخلها و ينعم فيها، أو بلى من أخلص نفسه لطاعة الله.

و معنى اسلم يحتمل أمرين: أحدهما- اسلم الى كذا بمعنى صرفه اليه كقولك أسلمت الثوب اليه، و الثانى- اسلم له بمعنى أخلص له من قولك: قد سلم الشيء لفلان إذ أخلص له. و منه قوله: «وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ»

اي خالصاً و قال زيد ابن عمرو بن نفيل:

و أسلمت نفسى لمن أسلمت له المزن تحمل عذبا زلالا (٢)

و انما جاز اسلم وجهه لله على معنى اسلم نفسه لله على مجرى كلام العرب فى استعمال وجه الشيء، و هم يريدون نفس الشيء، إلا انهم ذكروه باللفظ الأشرف الأنبه و دلوا عليه به. كما قال عز و جل: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» (٣) أى إلا هو.

وقال: «كُلُّ مَنْ عَلَيَّهَا فَإِنَّ وَجْهَ رَبِّكَ» (٤) وقال الأعشى:

أُؤول الحكم على وجهه ليس قضائي بالهوى الجائر (٥)

يعنى على ما هو من صحته، و صوابه. وقال ذو الرمة:

فطاوعت همى وانجلى وجه بازل من الأمر لم يترك خلاجاً بزولها (٦)

(١) سورة الزمر آية ٢٩.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٢٤٦ المزن واحده من مزنه: وهو السحاب عامه. وقيل:

المزن: السحاب البيضاء.

(٣) سورة القصص آية ٨٨.

(٤) سورة الرحمان: آية ٢٧.

(٥) ديوانه: ١٤٣. رقم القصيدة ١٨. أول الحكم الى اهله: رده اليهم.

الجائر. المنحرف عن الصواب - فى المطبوعه و المخطوطه (و أول) بدل (أول).

(٦) ديوانه ٥٦ من قصيدة يمدح بها عبيد الله بن عمر بن عبيد الله بن معمر التميمي طاوعت همى: طاوعت ما همت به نفسى. وقوله:

بازل من الامر هذا مثل. يقال -.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٣

يريد انجلى البازل من الامر. وقال ابن عباس: اسلم وجهه لله: أخلص عمله لله. وقال الربيع: أخلص لله. وقال الحسن: يعنى بوجهه:

وجهه فى الدين. وقيل معناه استسلم لأمر الله. ومن الوجهه يقال: توجه توجهاً، و واجه مواجهه، و تواجها تواجهاً. و الوجهه: النحو.

تقول: كذا على وجه كذا، و الوجهه القبلة شبهها فى كل وجهه: اى كل وجهه استقبلته، و أخذت فيه. و تقول توجها اليك، و وجها

اليك، كل يقال: غير أن قولك: توجها اليك على معنى ولوا اليك وجوههم. و التوجه الفعل اللازم. و الوجاه و التجاه لغتان. و هو ما

استقبل شىء شيئاً تقول دار فلان تجاه دار فلان. و المواجهه: استقبالك بكلام او بوجه. و أصل الباب الوجه مستقبل كل شىء. و وجه

الإنسان: محياه. و نقيض الوجه القفاء. و يقال:

وجه الكلام، تشبيهاً بوجه الإنسان، لأنه أول ما يبدو منه، و يعرف به. و قد يقال فى الجواب: هذا وجه و ذلك خلف، تشبيهاً أيضاً من

وجهه الحسن، لان الغالب فى الوجه انه احسن. و يقال: هذا وجه الرأى الذى يبدو منه، و يعرف به.

و الوجه من كل شىء: أول ما يبدو، فيظهر بظهور ما بعده.

وقوله: «وَهُوَ مُحْسِنٌ» فى موضع نصب، لأنه فى موضع الحال و انما قال:

«فَلَهُ أَجْرُهُ» على التوحيد، ثم قال: «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» على الجمع لان (من) لفظها لفظ الواحد، و معناها الجمع، فمرة

تحمل على اللفظ: و اخرى على المعنى كما قال: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» (١) و فى موضع اخر «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» (٢). و

قال الفرزدق:

تعال فان عاهدتنى لا تخونننى نكن مثل من يا ذئب يصطحبان (٣)

- بزل ناب البعير يزولا اى انشق و ظهر. و خطه بزاء. تفصل بين الحق و الباطل. و الخلاج:

الشك و التردد. و البيت فى المطبوعه هكذا.

فطاعت هى و انجل أوجه نازل من الامر لم يترك خلاجاً تزولها

و في المخطوطة قريب من هذا.

(١) سورة الانعام: آية ٢٥ و سورة محمد. آية ١٦.

(٢) سورة يونس: آية ٤٢

(٣) انظر ١: ٢٨٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٤

فثنى و اللفظ واحد لأجل المعنى. فان قيل إذا كان قد ذكر «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» فلم قال: «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» قيل عن ذلك جوابان:

أحدهما- الدلالة على انهم على يقين لا على رجاء يخاف معه ألا يكون الموعود به.

و الثانى- الفرق بين حالهم، و بين حال اهل العقاب الذى يخافون و يحزنون.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٣] ص : ٤١٤

إشارة

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَّ قَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَّهُمْ يُتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣)
- آية بلا خلاف -

النزول: ص : ٤١٤

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقال ابن عباس: انه لما قدم اهل نجران من النصارى على رسول الله (ص) أتتهم أحبار يهود، فتنازعوا عند رسول الله (ص) فقال رافع بن خويلد: ما أنتم على شىء، و كفر بعيسى و بالإنجيل، فقال رجل من من اهل نجران من النصارى: ما أنتم على شىء و جحد بنبوّه موسى، و كفر بالتوراه فأنزل الله فى ذلك الآية الى قوله: «فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ». و قال الربيع: هؤلاء اهل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله (ص).

المعنى: ص : ٤١٤

و معنى الآية احد شيئين:

أحدهما- حل الشبهة بانه ليس فى تلاوة الكتاب معتبر فى الإنكار، لما لم يؤت على إنكاره، ببرهان فلا ينبغى ان تدخل الشبهة بإنكار اهل الكتاب لملأه اهل الإسلام التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٥
إذ كل فريق من اهل الكتاب قد أنكر ما عليه الآخر، ثم بين أن سبيلهم كسبيل من لا- يعلم الكتاب فى الإنكار لدين الإسلام من مشركى العرب، و غيرهم ممن الكتاب له فيهم، و جحدهم لذلك سواء إذ لا حجة معهم يلزم بها تصديقهم، لا من جهة سمع و لا عقل.

و الوجه الآخر- الذم لمن أنكر ذلك من اهل الكتاب على جهة العناد، إذ قد ساوى المعاند منهم للحق الجاهل به فى الدفع له، فلم ينفعه علمه، بل حصل على مضرة الجهل كما حصل عليه من لا علم له به. فان قيل: إذا كانت اليهود انما قالت: ليست النصارى على

شئ في تدوينها في التوراة فكيف قال: «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ» و أهل الحق ايضاً يقولون مثل قولهم؟ قيل: إن المعنى «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»، اى فقد ساووا في ذلك من لا كتاب له. و كما لا حجة في جحد هؤلاء كذلك لا حجة في جحدهم، و لم يساووا أهل الحق فيه، لأنهم قالوه عن علم. و المعنى بقوله: «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ»- في قول السدى- هم العرب الذين قالوا: ليس محمد (ص) على شئ.

و قال الربيع: قالت النصارى: مثل قول اليهود قبلهم، و وجه هذا القول، اى فقد ساووكم يا معشر اليهود فى الإنكار «لا يَعْلَمُونَ». و قال عطاء: هؤلاء الذين لا يعلمون امم كانت قبل اليهود و النصارى، و قبل التوراة و الإنجيل.

اللغة: ص : ٤١٥

«الْقِيَامَةِ» مصدر إلا- انه صار كالعلم على وقت بعينه، و هو الوقت الذى بعث الله عز و جل فيه الخلق، فيقومون من قبورهم الى محشرهم. تقول: قام يقوم قياماً و قيامةً: مثل عاد يعود عياداً و عيادةً، و صانه صيانةً، و عاده عيادةً.

المعنى: ص : ٤١٥

و قوله: «فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» يحتمل أمرين: (١)

(١) أثبت ثلاثة أمور.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٦

أحدهما- قال الحسن حكمه فيهم ان يكذبهم جميعاً و يدخلهم النار. و قال ابو على: حكمه الانصاف من الظالم المكذب بغير حجة و لا برهان للمظلوم المكذب. و قال الزجاج: حكمه ان يريهم من يدخل الجنة عيانا. و هذا هو حكم الفصل فى الآخرة فاما حكم العقل فى الدنيا فالحجة التى دل الله بها على الحق من الباطل فى الديانة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٤] ص : ٤١٦

إشارة

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَ سَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١٤)
آية واحدة-.

المعنى: ص : ٤١٦

اختلف المفسرون فى المعنى بهذه الآية، فقال ابن عباس، و مجاهد، و اختاره الفراء انهم الروم، لأنهم كانوا غزوا بيت المقدس، و سعوا فى خرابه حتى كانت أيام عمر، فأظهر الله عليهم المسلمين، و صاروا لا يدخلونه إلا خائفين: و قال الحسن و قتادة و السدى: هو بخت نصر خرب بيت المقدس. قال قتادة: و أعانه عليه النصارى. و قال قوم: عنى به سائر المشركين، لأنهم يريدون صد المسلمين عن المساجد، و يحبونه.

وقال ابن زيد، و البلخي، و الجبائي و الرماني: المراد به مشركى العرب. و ضعف هذا الوجه الطبرى من بين المفسرين بان قال: إن مشركى قريش لم يسعوا قط فى تخريب المسجد الحرام. و هذا ليس بشيء، لان عمارة المساجد بالصلاة فيها و خرابها بالمنع من الصلاة فيها. و قد روى انهم هدموا مساجد كان أصحاب النبى يصلون فيها بمكة، لما هاجر النبى و أصحابه. و قال: و هو ايضاً لا يتعلق بما قبله من ذم أهل الكتاب كما يتعلق إذا عنى به النصارى، و بيت المقدس. فيصير الكلام منقطعاً، فيقال له: قد جرى ذكر لغير أهل الكتاب من المشركين فى قوله: «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» و هذا أقرب من اليهود و النصارى، و لان ذلك كله ذم: فمرة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٧

يوجه الى اليهود، و مرة الى النصارى، و مرة الى عباد الأوثان و غيرهم من أهل الشرك. فان قيل: كيف قال: «مَسَاجِدَ اللَّهِ» بالجمع و هو أراد المسجد الحرام، أو بيت المقدس؟ قيل عنه جوابان: أحدهما- ان كل موضع منه مسجد، كما يقال لكل موضع من المجلس العظيم مجلس. فيكون اسماً يصلح ان يقع على جملمته، و على كل موضع سجود فيه. [و الثانى]- و قال الجبائي لأنه يدخل فيه المساجد التى بناها المسلمون للصلاة بالمدينة. و قوله: «مِمَّنْ مَنَعَ»

اللغة: ص: ٤١٧

و المنع، و الصد و الحيلولة نظائر. و ضد المنع الإطلاق. يقال: منع منعاً. و امتنع امتناعاً. و تمنع تمنعاً. و تمانع تمانعاً. و مانعه ممانعة. و قال صاحب العين: المنع: ان يحول بين الرجل و بين الشىء يريده. و تقول: منعه فامتنع. و رجل منيع لا يخلص اليه و هو فى عز و منعة يخفف و يثقل. و امرأة منيعة ممتنعة لا تواتى على فاحشته و قد تمنعت مناعة. و كذلك الحصن و غيره تقول: منع مناعاً: إذا لم يرم و مناع، أى امنع قال الشاعر:

مناعها من ابل مناعها ألا ترى الموت لدى اوباعها «١»

المعنى: ص: ٤١٧

و مساجد الله قد بينا ان منهم من [قال] أراد المسجد الأقصى، و منهم من [قال] أراد المسجد الحرام، و منهم من قال: أراد جميع المساجد. و روى عن زيد بن على عن أبيه عليهما السلام انه أراد جميع الأرض، لقوله

(١) لم نجد هذا البيت فى مصادرنا و وجدنا بيتاً يشبهه فى شواهد سيبويه ١: ١٢٣ و لم ينسبه و هو:

تراكها من ابل تراكها أما ترى الموت لدى أوراكها

و هذا ايضاً موجود فى الكامل للمبرد: ٤١٣. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٨

عليه السلام: جعلت لى الأرض مسجداً و ترابها طهوراً.

و قوله: «وَسَعَى فِي خَرَابِهَا»

اللغة: ص: ٤١٨

و السعى و العدو و الركض نظائر. و ضد السعى الوقف. تقول: سعى «١» سعياً، و استسعى استسعاءً و تساعوا تساعياً. قال صاحب العين: السعى: عدو دون الشديد. و كل عمل من خير أو شر، فهو السعى يقال: فلان يسعى على عياله أى يكسب لهم يقولون: ان السعى الكسب و العمل. قال الشاعر:

سعى عقالا فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو عقالين «٢»

عقال صدقة عام. و الساعية ان تسعى بصاحبك الى وال من فوقه. و الساعية ما يستسعى به العبد من ثمن رقبتة إذا أعتق بعضه، و هو ان يكلف من العمل ما يؤدي عن نفسه ما بقى و يقال سعى للسلطان إذا ولي الصدقة و ساعى الرجل الامه: إذا فجر بها. و لا تكون المساعاة إلا فى الإماء. و اصل الباب: السعى: العدو.

و قوله: (فى خرابها) فالخرب، و الهدم، و النقض نظائر و نقيض الخراب العمارة. يقال: خرب خراباً و اخربه إخراباً. و تخرب تخرباً و خربه تخريباً. و الخرب الذكر من الحبارى و الجمع الخربان. قال الشاعر:

ما رأينا خرباً ينفر عنه البيض صقر لا يكون المهر جحشاً لا يكون الجحش مهر و الخربة: سعة خرق الاذن. قال ذو الرمة: كأنه حبشى يبتغى أثراً أو من معاشر فى آذانها الخرب «٣»

(١) فى المطبوعة سعى ساقطة.

(٢) انظرا: ٣٠٠ فتمت إيضاح واف.

(٣) اللسان (خرب) يصف نعماً شبيهه برجل حبشى، لسواده. و قوله (يبتغى أثراً) لأنه مدلى الرأس و فى آذانها الخرب: يعنى السند. و قيل الخربة سعة خرق الاذن فى المطبوعة (اشراً) بدل (أثراً) و (جشى) بدل (حبشى).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤١٩

و الخربة: عروة المزادة و كذلك كل بيت مستدير و الخارب: اللص. و ما رأينا من فلان خربة أى فساداً فى دينه أو شيئاً. و الخارب من شدائد الدهر. قال الشاعر:

ان بها اکتل أو رزما خویرین ینقفان إلهاما «١»

و الرزام: الهزال. و الخروبة شجرة الينبوت. و الخرابة: سرقة الإبل قال الاصمعى لا يكادون يسمون الخارب إلا سارق الإبل و أصل الباب: الخراب ضد العمران.

و قوله: «وَمَنْ أَظْلَمُ» رفع لأنه خبر الابتداء و تقديره أى أحد اظلم.

و قوله: «ان يذكر» يحتمل وجوهاً من النصب. قال الأخفش: يجوز ان يكون على حذف (من)، و تقديره من ان يذكر، و يجوز أن يكون على البدل من «مَسَاجِدَ اللَّهِ»، و قال الزجاج: يجوز على معنى كراهية أن يذكر. و على الوجوه كلها العامل فيه (منع)

المعنى: ص: ٤١٩

و معنى قوله: «أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ» فيها خلاف.

قال قتادة: هم اليوم كذلك لا يوجد نصرانى فى بيت المقدس إلا أنهك «٢» ضرباً، و ابلغ اليه فى العقوبة. و به قال السدى. و قال ابن

زيد: نادى رسول الله (ص) ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان و قال الجبائي بين الله انه ليس لهؤلاء المشركين دخول المسجد الحرام، و لا دخول المساجد فان دخل منهم داخل الى بعض المساجد، كان على المسلمين إخراجهم منه إلا ان يدخل الى بعض الحكام

(١) اللسان (خرب) الاكتل و الكتال: هما شدة العيش. و الرزام الهزال. قال ابو منصور: اکتل و رزام- بكسر الراء- رجلان خاربان أى لصان. و قوله: خوربان أى هما خاربان و صغرهما و هما اکتل و رزام، و نصب خوربين على الذم. و الجمع خراب. فى المطبوعه و المخطوطه (خريبان) بدل (خويربين) و (نفقان) بدل (ينفقان)
(٢) فى المطبوعه (الا ازهك) بدل (الا أنهك)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٠

بخصومه بينه و بين غيره الى بعض القضاء، فيكون دخوله خائفا من الإخراج على وجه الطرد بعد انفصال خصومته، و لا يقعد مطمئنا كما كان يقعد المسلم. و هو الذى يليق بمذهبا، و يمكن الاستدلال به على ان الكفار لا يجوز أن يمشوا من دخول المساجد على كل حال. فأما المسجد الحرام خاصة، فان المشركين يمنعون من دخوله، و لا يتركون ليدخلوه لحكومته، و لا غيرها، لأن الله تعالى قد امر بمنعهم من دخوله بقوله: (ما كان للمُشْرِكِينَ أَنْ يعمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ) «١» يعنى المسجد الحرام. و قال الزجاج: أعلم الله ان أمر المسلمين يظهر على جميع من خالفهم حتى لا يمكن دخول مخالف الى مساجدهم إلا خائفاً. و هو كقوله: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» «٢» كأنه قيل: أولئك ما كان لهم ان يدخلوها إلا خائفين، لاعزاز الله الدين و إظهاره المسلمين.

قوله تعالى:

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

المعنى: ص: ٤٢٠

قال قتادة: معناه انهم «يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صَاغِرُونَ». و قال السدى:

خزيهم فى الدنيا انهم إذا قام المهدي، و فتحت قسطنطينية قتلهم، فلذلك خزيهم فى الدنيا ان يقتلوا ان كانوا حرباً، و يؤدون الجزية ان كانوا ذمّة. و قال الجبائي:

الخزى لهؤلاء الكفار الذين أمرنا بمنعهم من دخول المساجد على سبيل ما يدخلها المؤمنون. و قوله: «وَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» قال الفراء: يقول فيما وعد الله المسلمين من فتح الروم و ان لم يكن بعد- و الناس على خلافه، فى ان معنى الآخرة

(١) سورة التوبة: آية ١٩.

(٢) سورة التوبة: آية ٣٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢١

يوم القيامة. كأنه قيل: لهم فى الآخرة عذاب جهنم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٥] ص: ٤٢١

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (١١٥)
آية بلا خلاف.

اللغة: ص: ٢٢١

المشرق و الشرق: اسمان لمطلع الشمس، و المغرب، و الغرب: اسمان لغربها.
يقال: شرق شروقا، و أشرق إشراقا، و تشرق تشرقاً. و المشرقان و المغربان:
مشرقا الشتاء و الصيف، و مغرباهما. و المشارق مطالع الشمس في كل يوم حتى تعود الى المشرق الاول في الحول. و شرقت الشمس:
إذا طلعت، و أشرقت: إذا أضاءت.
و تقول: لا افعل ذلك ما ذر شارق: أى ما طلع قرن الشمس. و شرق يشرق شرقاً:
إذا اغتص. و قال عدى بن زيد:
لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى (١)
و المشرقة (٢) حيث يقعد المشرق في وجه الشمس. قال الشاعر:
تحبين الطلاق و أنت عندي بعيش مثل مشرقة الشتاء (٣)
و شرق الثوب بالصيغ: إذا احمر و اشتدت حمرة، و لطمه فشرق الدم في عينه:
إذا احمرت. و تقول: اشرو رقت عينه، و أغر رقت. و نافقة شرقاء: إذا شقت أذنها (٤) بنصفين طولاً، و كذلك الشاة. و أيام التشريق
أيام مشرق اللحم في الظل.

(١) اللسان شرق و (عصر) الشرق بالماء و الريق: كالغصص بالطعام. الاعتصار:

ان يغص الإنسان بالطعام فيعتصر بالماء: و هو أن يشربه قليلاً قليلاً.

(٢) المشرقة فيها اربع لغات- بضم الراء، و فتحها- و شرقه- بتسكين الراء- و مشراق.

(٣) لم نجد هذا البيت في مصادرنا و لم نعرف قائله. و فى اللسان (شرق) بيت يشبهه و هو:

تريدين الفراق و أنت منى بعيش مثل مشرقة الشمال

(٤) فى المطبوعة (وفاقه شرقاً إذا شقتانها)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٢

و قال صاحب العين: كانوا يشرقون اللحم تلك الأيام فى الشمس. و قوله: فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ (١) أى حيث طلعت عليهم
الشمس. و الشرق طائر من الطيور الصوائد. مثل الصقر، و الشاهين و قال الشاعر:

قد اغتدى و الصبح ذو بريق بملحم احمر سودنيق

أجدل أو شرق من الشروق (٢)

و كل شىء طلع من الشمس يقال: شرق يشرق. و فى الحديث: لا تشريق إلا فى مصر، و مسجد جامع، أى لا صلاة عيد، لأنها وقت
طلوع الشمس. و اصل الباب الطلوع. و المغرب و المغيب نظائر. تقول: غرب يغرب غروباً، و اغترب اغتراباً و استغرب استغراباً، و غرب
تغريباً. و سمي الغراب غرباً لبعده و نفوره (٣) و انه أشد الطيور خوفاً و أصل الباب الحد و التباعد حتى بلغ النهاية. و من هذا مغرب
الشمس. و الرجل الغريب المتباعد. و شطت غربه النوى أى بعد المتناهي: و هو أبعد البعد. و غرب السيف و السهم: حدّه سمي بذلك،

لأنه يمضى فلا- يرد، فهو مأخوذ من الابعاد. و يقال لموضع الرداء: غارب. و قولهم للدابة: مغرب: إذا ابيضت حدقته، و اهدابه. شبيهه بابيضاض الشمس عند الغروب. و قولك للرجل: أغرب معناه أبعد. و ثوبى غربى: إذا لم تستحكم حمرته. مأخوذ من الدابة الغرب. و تقول:

اصابه حجر غرب: إذا أتاه من حيث لا- يدرى. و أتاه حجر غرب: إذا رمى غيره فأصابه. و يقال: اقطع غرب لسان فلان عنى: أى اقطع حدة لسانه. و ناقة ذات غرب، أى حدة الغرب. و الغرب: الدمع الحار الفاسد. و قال الكميت:

أبى غرب عينيك إلا انهما لا

(١) سورة الحجر آية ٧٣.

(٢) اللسان «شرق» و لم ينسبها الملحم - بفتح الحاء - من يطعم اللحم - بفتح العين - السودق، و السودنيق و السودائق، و ربما قالوا: زيدونق: الشاهين، و هو طائر كالصقر و جميع مادة «سودق» فارسيه معربه. و فى المخطوطه و المطبوعه هكذا:

قد اعتدى و الصبح ذو نبيق لملحم اكلب شوذنيق

(٣) فى المطبوعه (عن أباً لبعده و نقول) [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٣

و جمعه غروب. و الغرب. دلو ضخم يتخذ من جلد تام. و الغرب: ما قطر من الماء من الدلاء من الحوض، و البئر و يقال: اغرب الحوض: إذا سال من جوانبه و فاض و الغرب: جنس من الشجر خارج عن حد ما يحمل بحمل، أو طيب ريح، أو صلابه. و غاية مغربه: أى بعيدة. و الغرب: الفضة. و قيل: انه جام من فضة.

و قيل: انه الذهب. قال الشاعر:

كما ددع سافى الأعاجم الغربا «١»

و الغارب: على الموج و الغارب: ما بين يدي السنام. و عنقاء مغرب: موضوع على طائر لا يعرف حده و الغريب: الأسود الشديد السواد. و أصل الباب: الغرب:

الحد. و اللام فى قوله: «وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ» لام الملك و أصلها لام الاضافة و هى على ثمانية أوجه: الملك، و الفعل، و العلة، و الولادة، و الاختصاص، و الاستغائه، و لام كى. و هى لام الغرض «٢» و لام العاقبة. «٣» فلام الملك كقولك: له مال، و الفعل:

له كلام، و العلة: «٤» هو اسود لما فيه السواد، و لام الولادة: «٥» أب له ولد له أخ، و الاختصاص: له علم، و له ارادة «٦» و الاستغائه يا لبكر، و لام كى:

«وَلْيُزَوِّجُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ»، «٧» و لام العاقبة: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا» فهذه وجوه لام الاضافة. و انما قيل: «وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ» بالتوحيد و له جميع المشارق و المغارب لاحد أمرين:

(١) اللسان (غرب). قائله الأعشى. و (كما) زائدة من الصدر و البيت:

فدعدعا سره الركاء كما ددع ساقى الأعاجم الغربا

و الغرب: جام الفضة. قال ابن برى هذا البيت للبيد و ليس للأعشى كما زعم الجوهري

(٢) فى المطبوعه (كلام الفرض).

(٣) فى المطبوعه (الغائية)

(٤) فى المطبوعه (يعله).

(٥) في المطبوعة (له) ساقطة

(٦) في المطبوعة (و له ارادة في ارادة)

(٧) سورة الانعام: آية ١٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٤

أحدهما- انه اخرج ذلك مخرج الجنس، فدلّ على الجمع، كما قيل أهلك الناس الدينار و الدرهم.

و الآخر- انه على الحذف. كأنه قيل المشرق الذى تشرق منه الشمس كل يوم، و المغرب الذى تغرب فيه كل يوم. و انما خص الله تعالى ذكر ذلك ها هنا لاحد امور:

أحدها- قال ابن عباس: و اختاره الجبائي انه رد على اليهود لما أنكروا تحويل القبلة الى الكعبة، و قال: ليس هو فى جهة دون جهة، كما تقول المشبهة.

و الثانى: قال ابن زيد و قتادة، كان للمسلمين التوجه بوجههم الى الصلاة حيث شاءوا ثم نسخ ذلك بقوله: «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» «١» و انما كان النبى (ص) أولاً اختار التوجه الى بيت المقدس، و قد كان له التوجه الى حيث شاء.

و قال آخرون: كان ابن عمر يصلى حيث توجهت به راحته فى السفر تطوعاً، و ذكر أن رسول الله (ص) كان يفعل ذلك و يتأول عليه الآية.

و قيل: نزلت فى قوم صلوا فى ظلمة و قد خفيت عليهم جهة القبلة، فلما أصبحوا إذا هم صلوا الى غير القبلة، فانزل الله هذه الآية. و هذا قول عبد الله بن عامر عن أبيه. و النخعى و الاول أقوى الوجوه.

و قوله: «فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ» المراد بالوجه، فيه اختلاف. قال الحسن، و مجاهد:

المراد به، فتم جهة القبلة، و هى الكعبة، لأنه يمكن التوجه اليها من كل مكان.

قال ابن بيض:

أى الوجوه انتجعت قلت لها لاى وجه إلا الى الحكم

متى يقل صاحبنا يرادفه هذا ابن بيض بالباب يتسم

و قيل: معناه فتم وجه الله، فادعوه كيف توجهتم. و قال آخرون، و اختاره

(١) سورة البقرة: آية ١٥٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٥

الرماني و الجبائي: فتم رضوان الله. كما يقال: هذا وجه العمل، و هذا وجه الصواب و كأنه قال: الوجه الذى يؤدي الى رضوان الله. و تقدير الآية و اتصالها بما قبلها، كأنه قال: لا يمنعكم تخريب من خرب المساجد ان تذكروه حيث كنتم من أى وجه، و له المشرق و المغرب، و الجهات كلها.

المعنى: ص: ٤٢٥

و قوله: «اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» قال قوم: معناه غنى، فكأنه قيل: واسع المقدور. و قال الزجاج: يدل على التوسعة للناس فيما رخص لهم فى الشريعة، و كأنه قيل: واسع الرحمة، و كذلك رخص فى الشريعة، و معنى القول الاول انه غنى عن طاعتكم، و انما يريدنا لمنفعتكم. و قال الجبائي: معناه واسع الرحمة.

اللغة: ص : ٤٢٥

و السعة و الفسحة و المباعدة نظائر. و ضد السعة الضيق يقال: وسع يسع سعة، و أوسع إيساعا، و توسع توسعاً، و اتسع اتساعاً، و وسع توسعته، و الوسع: جدته الرجل و قدرته ذات يده، فرحمة الله وسعت كل شيء و انه ليسعني ما وسعك. و تقول: وسعت الوعاء فاتسع فعل لازم. و كذلك اتوسع. وسع الفرس سعة و وساعته، فهو وساع. و أوسع الرجل: إذا كان ذا سعة في المال، فهو موسع، و موسع عليه. و تقول سير وسيع و وساع. و في القرآن «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» (١) أي طاقتها و اصل الباب: السعة نقيض الضيق.

المعنى: ص : ٤٢٥

و معنى عليم انه عالم يوجه الحكمة، فبادروا الى ما أمركم به من الطاعة. و قيل واسع الرحمة عليم ابن يضعها على وجوه الحكمة. و معنى (ثم) هناك تقول لما قرب من المكان: هنا، و ما تراخى: ثم و هناك.

(١) سورة البقرة: آية ٢٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٦

الاعراب: ص : ٤٢٦

و انما بنى، لان فيه معنى الاشارة الى المكان لابهامها، و بنى على الحركة لالتقاء الساكنين، و فتح لخفة الفتحة في المضاعف. و قوله: «فَأَيُّمَا تُولُوا» جزم باينما. و الجواب فثم وجه الله. (و ثم) موضعه النصب لكنه بنى على الفتح و قوله: «أينما» تكتب موصولة في اربعة مواضع ليس في القرآن غيرها. هذه واحدة، و في النحل (أينما يوجهه) «١» و في الأحزاب «مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا» «٢» و في الشعراء. (أَيَّنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ) «٣» و من الناس من يجعل معها التي في النساء «أَيُّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ» «٤» و كلها على القياس إلا التي في الشعراء، فان قياسها ان تكتب مفصولة، لان (ما) اسم موصول بما بعده بمعنى الذي.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٦] ص : ٤٢٦

إشارة

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ (١١٦)
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٤٢٦

قرأ ابن عامر وحده: (قالوا) بلا واو.

المعنى: ص : ٤٢٦

و المعنى بهذه الآية النصارى و قال قوم: النصارى، و مشركوا العرب معاً، من حيث قالوا: الملائكة بنات الله، و قالت النصارى: المسيح بن الله- هذا قول الزجاج- و فى هذه الآية دلالة على انه لا يجوز الولد على وجه من الوجوه،

(١) آية ٧٦.

(٢) آية ٦١.

(٣) آية ٩٢.

(٤) آية ٧٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٧

لأنه إذا كان جميع ما فى السماوات و الأرض ملكا له، فالمسيح عبد مرئوب، و كذلك الملائكة المقربون، لان الولد لا يكون إلا من جنس الوالد، و لا يكون المفعول إلا من جنس الفاعل، و كل جسم فعل لله فلا مثل له و لا نظير على وجه من الوجوه (تعالى الله) عن صفات «١» المخلوقين.

و قوله: «كُلُّ لَه قَانِتُون». الأصل فى القنوت الدوام. و ينقسم اربعة اقسام:

الطاعة، كقوله: «كُلُّ لَه قَانِتُون» أى مطيعون و القنوت الصلاة كقوله:

«يا مَرِيْمُ اقْنِي لِرَبِّكِ وَاَسْجِدِي وَاَرْكَعِي» «٢». و القنوت: طول القيام.

و روى عن جابر بن عبد الله قال: سئل النبى (ص) أى الصلاة أفضل فقال: طول القنوت.

و يكون القنوت السكوت، كما قال زيد بن أرقم: كنا نتكلم فى الصلاة حتى نزلت «وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» «٣» فأمسكنا عن الكلام. و قيل فى (قانتون) ها هنا ثلاثة أقوال:

[الاول] قال مجاهد: معناه مطيعون، و طاعة الكافر فى سجود ظله. و قال ابن عباس: مطيعون.

الثانى- قال السدى: كل له مطيعون يوم القيامة. و قال الربيع: كل له قائم يوم القيامة.

الثالث- قال الحسن: كل قائم له بالشهادة عبده. و قالت فرقة رابعة- و هو الأقوى:- كل دائم على حاله واحدة بالشهادة بما فيه من آثار الصنعة، و الدلالة على الربوبية. و زعم الفراء: انها خاصة لأهل الطاعة، بدلالة انا نجد كثيراً من الخلق غير طائعين. و على ما اخترناه لا يحتاج الى التخصيص.

(١) فى المطبوعة (طبقات..). [.....]

(٢) سورة آل عمران: آية ٤٣.

(٣) سورة البقرة: آية ٢٣٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٨

اللغة: ص : ٤٢٨

و أما القنوت فى اللغة فقد يكون بمعنى الطاعة. تقول: قنت يقنت قنوتاً، فهو قانت: إذا أطاع. و قال صاحب العين: القنوت فى الصلاة دعاء «١» بعد القراءة فى آخر الوتر، يدعو قائماً. و منه قوله: «أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً» «٢». و القنوت، و الدعاء: قيام فى هذا الموضع. و قيل فى قوله:

«وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» «٣» أى خاشعين. و قال ابن دريد: القنوت: الطاعة.

وقال ابو عبيدة: القانتات: الطائعات، و القنوت في الصلاة: طول القيام- على ما قاله المفسرون- في قوله: «وَقَوْمًا لِلَّهِ قَانِتِينَ». و اصل الباب: المداومة على الشيء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٧] ص : ٤٢٨

إشارة

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (١١٧)
- آية بلا خلاف..

القراءة: ص : ٤٢٨

قرأ ابن عامر (فيكون) نصباً. الباقون بالرفع.

اللغة: ص : ٤٢٨

بديع بمعنى مبدع. مثل أليم بمعنى مؤلم، و سميع بمعنى مسمع. و بينهما فرق لأن في بديع مبالغة ليس في مبدع، و يستحق الوصف في غير حال الفعل على الحقيقة. بمعنى ان من شأنه الإنشاء، لأنه قادر عليه، ففيه معنى مبدع. و قال

(١) في المطبوعة (دعة).

(٢) سورة الزمر: آية ٩.

(٣) سورة البقرة: آية ٢٣٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٢٩

السدى: تقول ابتدعها، فخلقها و لم يخلق قبلها شيئاً «١» تتمثل به. و الإبداع، و الاختراع، و الإنشاء نظائر و ضد الابتداع الاحتذاء على مثال. يقال: أبدع إبداعاً، و ابتدع ابتداعاً، و بدع تبديعاً. و قال ابن دريد: بدعت الشيء: إذا انشأته: و الله «بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أى منشئهما. و بدعت الركى، «٢» إذا استنبطتها، و ركى بديع: أى جديد الحضر. و لست ببدع فى كذا. أى لست بأول من أصابه هذا. و منه قوله: «ما كُنْتُ بِدَعَاً مِنَ الرُّسُلِ» «٣». و كل من أحدث شيئاً، فقد أبدعه. و الاسم: البدعة و أبدع بالرجل: إذا كلت راحلته، و انقطع به. و قوله: «ما كُنْتُ بِدَعَاً مِنَ الرُّسُلِ» أى ما كنت بأول مرسل.

و البدعة: ما ابتدع من الدين، و غيره، و جمعها بدع. و فى الحديث: كل بدعة ضلالة. و تقول جئت بأمر بديع، أى مبتدع عجيب و أبدعت الإبل: إذا تركت فى الطريق من الهزل. و أصل الباب: الإنشاء.

المعنى: ص : ٤٢٩

وقوله: «إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا» يحتمل أمرين:

أحدهما- إذا خلق أمراً. كما قال «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ» «٤» أى خلقهن- و هو اختيار البلخى، و الرماني، و الجبائى.

و الثانى: حتم بان يفعل أمراً و حكم. و قيل احكم أمراً، كما قال ابو ذؤيب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوايح تبع «٥»

(١) في تفسير الطبرى- دار المعارف المصرية- ٢: ٥٤١ (ابتدعها فخلقها و لم يخلق شيء فيتمثل به) و مثله في الدر الثمين ١: ١١ و فى مطبوعه بولاق من التفسير المذكور كما أثبتنا.

(٢) الركى، جمع ركية: البئر تحفر

(٣) سورة الأحقاف: آية ٩.

(٤)- سورة حم- السجدة: آية ١٢.

(٥) ديوانه: ١٩. و اللسان (صنع) من قصيدة يرشى لها أولاده حين ماتوا بالطاعون و مسرودتان: درعان من السرد و هو الخرز و النسج. تبع: اسم لكل ملك من ملوك حمير.

الصنع: الحاذق و الامرأة: صناع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٠

اللغة: ص: ٤٣٠

قضاهما: احكهما، و القضاء و الحكم نظائر. يقال: قضى يقضى قضاء، و اقتضى اقتضاء، و تقاضيا تقاضياً، و استقضى استقضاء، و تقضّ تقضياً و قضّ تقضية، و قاضاه مقاضاه، و انقضى انقضاء. قال صاحب العين: قضى يقضى قضاء، و قضية:

يعنى حكم. و تقول: قضى اليه عهداً معناه اوصى اليه. و منه قوله: «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ» (١). «قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ» (٢) أى اتى عليه. و الانقضاء فناء الشيء، و ذهابه. و كذلك التقضى و أصل الباب: القضاء. و الفصل و القضاء ينصرف على وجوه:

منها الامر كقوله تعالى: «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» (٣) أى أمر. و منه الخلق كقوله: «فَقَضَاهُنَّ سَبَّعَ سَمَاوَاتٍ» (٤) أى خلقهن. و

منه الاخبار، و الاعلام، كقوله: «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ» (٥) أى أخبرناهم و منه الفصل: قضى القاضى بين الخصمين أى فصل الامر بينهما.

المعنى: ص: ٤٣٠

و معنى قوله: «فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» قيل فيه قولان:

أحدهما- انه بمنزلة المثل و معناه ان منزلة الفعل له فى السهولة، و انتفاء التعذر كمنزلة ما يقال له كن فيكون كما يقال قال فلان برأسه كذا و قال بيده: إذا حرك رأسه و أومى بيده، و لم يقل شيئاً فى الحقيقة و قال ابو النجم:

(١)- سورة اسرى: آية ٤.

(٢)- سورة الزمر: آية ٤٢.

(٣)- سورة الإسراء: آية ٢٣.

(٤) سورة- حم- السجدة: آية ١٢. [...]

(٥) سورة الاسراء: آية ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣١

إذ قالت الانساع للبطن الحقى قدماً فأضت كالفنيق المحق «١»

و قال عمرو بن حممة الدوسى «٢»:

فأصبحت مثل النسر طارت فراخه إذا رام تطياراً يقال له: قع «٣»

و قال آخر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «٤»

و قال آخر:

فقال له العينان سمعاً و طاعة و حدّرتا كالدّر لما يثقب «٥»

و قال العجاج: «٦» يصف ثوراً:

و فيه كالأعواض للعكور فكّر ثم قال فى التفكير

ان الحياة اليوم فى الكرور

و الوجه الآخر أنه علامة جعلها الله للملائكة إذا سمعوها، علموا انه أحدث امرأً. و كلاهما حسن و الاول أحسن و أشبه فى كلام العرب فى عادة الفصحاء. و نظيره قوله تعالى: «فَقَالَ لَهَا وَ لِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» «٧» و هو الذى اختاره البلخى، و الرماني، و اكثر المفسرين. و قد قيل فى ذلك اقوال فاسدة، لا يجوز التعويل عليها:

(١) اللسان (حق) ذكر البيتين. و فى (قول) البيت الاول فقط. و روايته (قد قالت) بدل (إذ قالت). يصف الشاعر ناقه أنضهاها السير. الانساع: جمع نسع - بكسر النون و سكون السين - و هو السير: خيط من الجلد. و لحق البطن: ضمير. و آض: صار و رجع الفنيق: الجمل الفحل. و المحق: الضامر القليل اللحم.

(٢) فى المطبوعة (عمر بن حمد السدوسى) و الصحيح ما أثبتناه. و هو احد المعمرين زعموا أنه عاش ثلاثمائة و تسعين سنة و هو ايضاً أحد حكام العرب.

(٣) الحماسة للبحتري: ٢٠٥.

(٤) اللسان (قطط) البيتان. و (قول) البيت الاول فقط.

(٥) اللسان (قول) و روايته (قالت) بدل (فقال) و بالفاء أتم للوزن. و فى مجمع البيان (و قالت) بالواو.

(٦) فى المطبوعة (ضعيف) زائدة فى هذا الموضع

(٧) سورة - حم - السجدة: آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٢

ان الامر خاص فى الموجودين الذين قيل لهم «كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَيْنَ» «١» و من جرى مجراهم، لأنه لا يؤمر المعدوم عندهم. و منها انه أمر للمعدوم من حيث هو لله معلوم، فصح أن يؤمر فيكون.

و منها- ان الآية خاصة فى الموجودات من اماتة الأحياء و احياء «٢» الموتى و ما جرى مجرى ذلك من الأمور. و انما قلنا بإفساد هذه الأقوال، لأنه لا يحسن ان يؤمر إلا من كان عاقلاً مميزاً يقدر على ما أمر به، و يتمكن من فعله. و جميع ما ذكره بخلافه. لأن المعدوم ليس بحى، و لا عاقل. و لا يصح أمره. و من كان موجوداً لا يجوز ان يؤمر أن يكون قردة، لان المعانى التى تكون بها كذلك، ليس فى مقدوره. كذلك القول فى الاماتة و الأحياء و تأويل قوله: «كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَيْنَ» قد بيناه فيما مضى. فقال بعضهم: إنه أمر للموجود فى حال كونه لا-قبله و لا بعده، و انه مثل قوله: «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» «٣» و ان دعاء الله إياهم لا يتقدم خروج القوم من قبورهم، و لا يتأخر عنه. و هذا فاسد لأن من شرط حسن الامر أن يتقدم الأمور به. و كذلك القول فى الدعاء، فلا

يسلم ما قالوه. و تأويل ما استشهدوا به على ما بيناه في الآية سواء في انه اخبار عن تسهيل الفعل و سرعته و وقوعه، و ارادته، لا ان يكون هناك دعاء على الحقيقة، ثم يلزم على جميع ما ذكره ان تكون الأشياء مطيعة لله تعالى لان الطاعة هي مانعة الامر من الأشياء التي قالها: كوني بأن فعلت نفسها، و يلزم ان يكون لها عقل و تمييز و كل ذلك فاسد. فاما من استدل بهذه الآية و نظائرها على ان كلام الله قديم من حيث انه لو كان محدثاً لاقتضى ألا يحصل إلا (بكن). و الكلام في (كن) كالكلام فيه الى أن ينتهي الى (كن) قديمة. و هو كلام الله القديم. فهذا باطل لأننا قد بينا معنى الآية، فلا يصح ما قالوه. على ان الآية تقتضي حدوث كلامه من

(١) سورة البقرة: آية ٦٥.

(٢) و احياء ساقطة من المطبوعة.

(٣) سورة الروم: آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٣

حيث أخبر ان المكونات تكون عقيب (كن) لأن الفاء توجب التعقيب، فإذا كانت الأشياء محدثة، فما يتقدمها بوقت واحد لا يكون إلا محدثاً فبطل ما قالوه.

و ايضاً فانه قال: «إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا» و معناه خلق فبين انه يخلق الامر و قوله: «كن» أمر يوجب أن يكون محدثاً. و دلت الآية على نفي الولد عن الله من وجهين.

أحدهما- ان الذي ابتدع السماوات و الأرض من غير مثال هو الذي ابتدع المسيح من غير والد.

و الآخر- ان من هذه صفته، لا- يجوز عليه اتخاذ الولد، كما لا يجوز صفات النقص عليه (تعالى) عن ذلك. و إذا حملنا الآية على وجود المثال، فوجود الخلق هو كقوله: (كن) إلا انه خرج على تقدير فعلين، كما يقال: إذا تكلم فلان بشيء، فإنما كلامه مباح، و إذا أمر بشيء فإنما هو حتم، و كما قال: تاب فاهتدى فتوبته هي اهتداؤه، فلا يتعذر أن يقال: كن قبله، أو معه. و متى حملنا ذلك على انه علامة للملائكة فانه يحتمل ان يكون معه، و يحتمل ان يكون قبله. كما تقول: إذا قدم زيد، قدم عمرو. فانه يحتمل ان يكون وقتاً للأمرين معا إلا أنه أشبه الشرط، كقولك: ان جئتني أعطيتك. و لذلك دخلت الفاء في الجواب، كما تجيء في الشرط، كقوله: «إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» «١» و كذلك تحتمل الآية الأمرين.

الاعراب: ص : ٤٣٣

و رفع قوله: (فيكون) يحتمل أمرين: أحدهما- ان يكون عطفاً على يقول.

و الآخر- على الاستئناف أي فهو يكون. و نصبه على جواب الامر، فلا- يجوز، لأنه انما يجب الجواب بوجود الشرط. فما كان على فعلين في الحقيقة، كقولك إ أنتى فأكرمك، فالإتيان غير الإكرام، فأما (كن فيكون) فالكون الحاصل هو الكون المأمور به، و مثله انما أقول له ائتني، فيأتيني. و قال ابو على الفارسي: يجوز ذلك

(١) سورة يوسف: آية ٧٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٤

على وجه: و هو على ان لفظه لما كان لفظ الامر، نصب كما نصب في جواب الامر، فان كان الامر بخلافه- كما قال ابو الحسن في نحو قوله تعالى «قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ» «١» و يجوز ذلك في الآتى على انه اجري مجرى جواب الامر- و ان لم يكن جواباً له في الحقيقة- و قد يكون اللفظ على شيء، و المعنى على غيره نحو قولهم: ما أنت و زيد، و المعنى لم تؤذيه. و ليس ذلك

فى اللفظ، و مثله «فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ» (٢) ليس فيتعلمون جواباً لقوله: (فَلَا تَكْفُرْ) و لكن معناه يعلمون أو يعلمان، فيتعلمون منهما غير أن قوله (فلا تكفر) نهى على الحقيقة. و ليس قوله (كن) امراً على الحقيقة، فمن ها هنا ضعفت هذه القراءة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٨] ص : ٤٣٤

إشارة

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْ لَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (١١٨)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٣٤

المعنى بهذه الآية فى قول مجاهد: النصارى. و قول ابن عباس: اليهود.
و فى قول الحسن و قتادة: مشركوا العرب. و كل ذلك يحتمل. غير انه لمشركى العرب أليق، لأنه يشاكل ما طلبوا حين قالوا: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَتَّبِعَاعًا» الى قوله: «هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا» (٣) و يقوى ذلك قوله: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»: الكتاب. فبين أنهم ليسوا أهل كتاب. و من اختار ان المراد بها النصارى قال: لأنه قال قبلها «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» (٤) و هذا

(١) سورة ابراهيم: آية ٣١.

(٢) سورة البقرة: آية ١٠٢. [...].

(٣) سورة البقرة: آية ١١٩.

(٤) سورة البقرة: آية ١١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٥

لا دلالة فيه، و لا يمتنع ان يذكر قومًا، و يخبر عنهم، ثم يستأنف قومًا آخرين، فيخبر عنهم على ان مشركى العرب قد أضافوا الى الله البنات فدخلوا فى جملة من قال: «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا».

و معنى قوله: (لو لا) هلا، كما قال الأشهب بن رميلة:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضو طرى لو لا الكمى المقنعا (١)

أى هلا تعقرون الكمى المقنعا. و انما قال: «أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ» و قد جاءتهم الآيات، لأنهم طلبوا آية، كما ان آية الرسل توافق دعوتهم، و يكلمهم الله كما كلمهم الله.

و المعنى بقوله «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ» اليهود على قول مجاهد. و على قول قتادة و السدى و الربيع: اليهود و النصارى. و الضمير فى قوله:

«تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ» يعنى كناية عن قلوب اليهود و النصارى- على قول مجاهد- و على قول الربيع و قتادة: عن العرب و اليهود و

النصارى و غيرهم، فقوله «تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ» يعنى فى الكفر، بالاعتراض على أنبياء الله بالجهل، لان اليهود قالت لموسى:

«أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً» و قالت النصارى للمسيح: «أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ».

وقالت العرب لمحمد (ص): حول لنا الصفا ذهباً، وغير ذلك. وكذلك قال الله تعالى: «أتوا صوابه» (٢) و روى عن ابن إسحاق انه قرأ (تشابهت) - بتشديد الشين - خطأ، لان ذلك انما يجوز في المضارع. بمعنى تشابهه - فتدغم احدى التاءين في الشين - هكذا قال الفراء، وغيره من أهل العلم.
وقوله: «قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» معناه أيقن بها قوم من حيث دلتهم على الحق، فالواجب على كل هؤلاء ان يستدلوا بها، ليصلوا الى اليقين كما وصل غيرهم إليه بها.

(١) وقيل انه لجرير وهو مذكور في ديوانه: ٣٣٨. وروايته أفضل سعيكم. وقد مر في ١: ٣١٩. والبيت من قصيدة طويلة في مناقضة جرير والفرزدق. والكمي: الشجاع.
(٢) سورة الذاريات: آية ٥١.
التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٦

اللغة: ص : ٤٣٦

و اليقين و العلم و المعرفة نظائر في اللغة. و نقيضه الشك، و الجهل. تقول أيقن يقاناً، و تيقن تيقناً، و استيقن استيقاناً. و قال صاحب العين: اليقين النفس. قال الشاعر:
و ما بالذي أبصرته العيون من قطع يأس و لا من يقن «١»
و اليقين: علم يثلج به الصدر، و لذا يقولون: أجد برد اليقين، و لا يقولون:
وجد برد العلم. فان قيل: لم لم يؤتوا الآيات التي طلبوها، لتكون الحجة أ أكد قلنا: اظهار الآيات يعتبر فيه المصالح، و ليس بموقوف على اقتراح العباد. و لو علم الله ان ما اقترحوا من الآيات فيه مصلحة، لأظهرها، فلما لم يظهرها، علمنا انه لم يكن فيها مصلحة لنا أصلاً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١١٩] ص : ٤٣٦

إشارة

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (١١٩)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٤٣٦

قرأ نافع (لا تسأل). بفتح التاء و جزم اللام. على النهي، و روى ذلك عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (ع)، و ابن عباس: ذكر ذلك الفراء، و البلخي الباقون على لفظ الخبر على ما لم يسم فاعله.

المعنى: ص : ٤٣٦

معنى قوله: «وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ» تسلياً للنبي (ص) فقيل له

(١) اللسان (يقن) اليقن - بفتح الياء والقاف -: اليقن. في المطبوعة (يقين) بدل (يقن) و في المخطوطة (تيقين).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٧

«انما انت بشير و نذير» و لست «تُشِيرُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ» و مثله قوله: «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسِرَاتٍ» و قوله «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» «١» و قوله «عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَ عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ» «٢»

الاعراب: ص : ٤٣٧

و موضع (تسأل) يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون استئنافا و لا موضع له.

و الآخر- ان يكون حالا، فيكون موضعه نصباً. ذكر ذلك الزجاج، لأنه قال: «أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا» غير مسؤل عن اصحاب الجحيم. و من فتح التاء على الخير. تقديره: غير سائل. و أنكروا قوم الحال. و اعتلوا ان في قراءة أبي: (و ما تسأل) و في قراءة عبد الله: (و لن تسأل) و هذا غير صحيح، لان ليس قياس (لا) قياس لن «٣» و ما، لأنه يجوز أرسلناك لا سائلا، و لا يجوز ما سائلا.

و لذلك احتمل مع لا الحال، و لن يحتمل مع ما و لن، لان للا «٤» تصرفا ليس لهما فيجوز ان يعمل ما قبلها في ما بعدها، و لا يجوز ذلك فيهما. تقول: جئت بلا خبر، و لا يجوز بما خبر. و الجحيم النار بعينها إذا شئت و قودها. قال امية بن أبي الصلت:

إذا شئت جهنم ثم زادت و اعرض عن قوابسها الجحيم «٥»

فصار كالعلم على جهنم. و قال صاحب العين: الجحيم: النار الشديدة التأجج، و الالتهاب كما أججوا نار ابراهيم. و هي تجحم جحوما «٦» يعني توقدت جمرتها و جاحم الحرب: شدة القتل في معركتها. و قال سعيد بن مالك بن ضبيعة.

(١) سورة البقرة: آية ٢٧٢.

(٢) سورة النور: آية ٥٤.

(٣) (لن) ساقطة من المطبوعة.

(٤) في المطبوعة (لأنه لا).

(٥) ديوانه ٥٣. و روايته (فارت) بدل (زادت).

(٦) في المطبوعة (جحوما).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٨

و الحرب لا يبقى لجا حمها التخيل و المراح «١»

إلا الفتى الصبار في الن جدات و الفرس الوقاح

و الجحمة: العين بلغة حمير قال الشاعر:

أيا جحمتا بكى على أم مالك اكيلة قلوب بأعلى المذانب «٢»

و جحمتا الأسد: عيناه. و تقول: جحمت النار جحماً: إذا اضطربت.

و جمر جاحم: إذا اشتد اشتعاله. و منه اشتقاق الجحيم. و اصل الباب الالتهاب.

و منه الاجحم: الشديد حمرة العين شبه بالنهار في حمرتها. و الحرب تشبه بالتهاب النار.

المعنى: ص : ٤٣٨

و في الآية دلالة على انه لا يؤخذ احد بذنب غيره قريبا كان منه أو بعيداً.
 كما بين الله انه لا يطالب احد بذلك غيره. و ان كان قد فرض على النبي (ص) ان يدعو الى الحق، و يزرع عن الباطل. و ليس عليه ان يقبل المدعو. و من قرأ بلفظ النهي. قال الزجاج: يحتمل أمرين:
 أحدهما- ان يكون أمره بترك المسألة. و الآخر- ما قاله الأخفش: ان يكون المعنى على تفخيم ما أعد لهم من العقاب. كما يقال لا تسأل عن فلان أى قد صار الى امر عظيم. و قال قوم: لو كان على النهي: لقال فلا (بالفاء)، لأنه يصير بمنزلة الجواب كأنه يدل على أننا أرسلناك إلا بالحق و لا تسأل عن اصحاب الجحيم.
 و لا- يحتاج بالرفع الى الفاء. و إذا كان على الرفع فظاهر الكلام الاول يقتضيه اقتضاء الأحوال، أو اقتضاء البيان الذى يجرى مجرى الحجاج على من اعترض بان فعل

(١) اللسان (جحم) فى المخطوطة و المطبوعة (الخيل) بدل (التخيل).

(٢) اللسان (جحم) قال ابن برى صواب إنشاده بما قبله و ما بعده:

اتيح لها القلوب من ارض فرقى و قد يجلب الشر البعيد الجواب

أيا جحمتى بكى على أم مالك اكلة قلب ببعض المذانب

فلم يبق منها غير نصف عجانها و شنطرة منها و احدى الذوائب

القلوب: الذئب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٣٩

الداعى الى الايمان لا- يحل موقعه الا- بان يقبل المدعو اليه. و اما إيصاله بما تقدم على الجزم، فإنما هو على معنى التخليط لشان الجحيم، ليزجر «١» بذلك عن ترك اتباعه (ص) و التصديق بما اتى به من البشارة. قال أبو على الفارسي إنما تلزم الفاء إذا كان الكلام الاول علة فيما بعد ذلك، كقولك أعطيك فرسا فلا تسأل شيئاً اخرأ و الآية بخلاف ذلك. و فى الناس من قال: القراءة بالجزم مردودة، لأنه لم يتوجه له اتصال الكلام، و لا كيف جاء بالواو دون الفاء. و قد بينا الاتصال. فاما المجيء بالواو فلأنه لم يرد الدلالة على معنى الجواب، و لكن عطف جملة على جملة تتعلق بها و تقتضى على ما انطوى عليه معناها و معنى الحق فى قوله: «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ» الإسلام، بشيرا من اتبعك عليه بالثواب نذيرا من خالفك فيه بالعقاب.

وقيل: «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ» يعنى على الحق. كما قال: «خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ» «٢» كأنه قال: على انهما حق لا باطل.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٠] ص : ٤٣٩

إشارة

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١٢٠)

قيل فى معنى هذه الآية قولان:

أحدهما- ان النبي (ص) كان مجتهداً فى طلب ما يرضيهم، ليقبلوا الى الإسلام و يتركوا القتال، فقيل له: دع ما يرضيهم الى ما امر الله به من مجاهدتهم.

و الآخر قال الزجاج: كانوا يسألونه (ع) الهدنة و المسالمة و يرونه انه ان امهلهم اسلموا. فاعلمه الله انهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم. و هذه الآية تدل انه لا يصح إرضاء اليهود و لا النصرارى على حال، لأنه تعالى علقه بان اليهود

(١) في المطبوعة (ليرجم) [.....]

(٢) سورة عنكبوت آية: ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٠

لا يرضون عنه حتى يكون (ص) يهوديا، و النصرارى لا يرضون عنه حتى يكون نصرانيا، فاستحال ان يكون يهوديا نصرانيا في حال و استحال إرضاءهم بذلك.

اللغة: ص : ٤٤٠

و الرضا و المحبة، و المودة نظائر و ضد الرضا الغضب. و يقال رضى يرضى رضاء. و أرضاه إرضاء، و ارتضاه ارتضاء، و استرضاه و ترضاه ترضيا، و تراضوا تراضيا، و الرضى و المرضى بمعنى واحد. و الرضا مقصور من بنات الواو بدلالة الرضوان تقول: رجل رضى و رجال رضى و امرأة و نساء رضى. و أصل الباب الرضى نقيض الغضب. و قوله: «حَتَّى تَتَّبِعَ مَلَّتَهُمْ» فالملة، و النحلة، و الديانة نظائر. و تقول وجد فلان ملة و ملالا. و هو عدوى الحمى. و مللت الشيء أملة ملالة و مللا:

إذا سئمته و مللت الخبزة أملاها ملا: إذا دفتتها في الجمر و الجمر بعينه الملة. و قال صاحب العين: الملة الرماد و الجمر و كل شيء تمله في الجمر فهو مملول. قال الشاعر في وصف الحرباء:

كأن ضاحيه بالنار مملول (١)

و المملول «٢» الممتل من الملة. و طريق ممل مليل: قد سلك حتى صار معلماً و ملة رسول الله (ص) الامر الذى أوضحه. و امتل الرجل إذا أخذ في ملة الإسلام:

أى قصدها ما امل منه. و الأمل املا الكتاب، ليكتب. و الملية من الحمى.

المعنى: ص : ٤٤٠

و قوله: «قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى» معناه هو الذى يهدى الى الجنة.

لا اليهودية، و لا النصرانية. و قيل ان معناه الدعاء الى هدى الله الذى يكذب قولهم

(١) البيت من قصيدة لكعب بن زهير. اللسان (ملل). يقول كأن ما ظهر منه للشمس مشوى بالملة من شدة حره. يقال: أطمعنا خبز ملة، و أطمعنا خبزة مليلا، و لا يقال أطمعنا ملة. في المطبوعة. كان صاحبه في النار مملوك. و هو تحريف فاحش. و فى المخطوطة. كان صاحبه في النار مملول. و الصحيح ما ذكرناه.

(٢) في المطبوعة (و المملوك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤١

«لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» (١) و هى الادلة الواضحة على ان المطيع لله هو الذى يفوز بثوابه فى الجنة، لا- من ذكروه من العصاة له. و هذه الآية تدل على ان من علم الله منه انه لا يعصى، يتناوله الوعيد و الزجر، لأنه تعالى علم ان النبى (ص) لا

يعصى ولا- يتبع أهواءهم، وفيها دلالة على ان كل من اتبع الكفار على كفرهم ماله من الله من ولى ولا نصير، لأنه إذا وجب ذلك فى متبع واحد، وجب ذلك فى الجميع.

الاعراب: ص : ٤٤١

(حتى تتبع) نصب بحتى و حكى الزجاج عن الخليل و سيوييه، و جميع البصر بين أن الناصب للفعل (أن) بعد حتى، لان حتى تخفض الاسم فى قوله: «حَتَّى مَطَّلَعِ الْفَجْرِ» (٢) و لا- يعرف فى العريية حرف يعمل فى اسم و فعل، و لا ما يكون خافضاً لاسم، يكون ناصباً لفعل. فصار ذلك مثل قولك جاء زيد ليضربك، فإنها تنصب الفعل بإضمار (ان) لكونها جارة للاسم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢١] ص : ٤٤١

إشارة

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٢١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٤١

المعنى بهذه الآية- فى قول قتادة و اختيار الجبائى- اصحاب النبى (ص) الذين آمنوا بالقرآن و صدقوا به. و قال ابن زيد: هو من آمن بالنبى (ص) من بنى إسرائيل. و الكتاب على قوله: التوراة.
و معنى قوله: «يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ» قال ابن عباس: يتبعونه حق اتباعه،

(١) سورة البقرة: آية ١١١.

(٢) سورة الفجر: آية ٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٢

و لا- يحرفونه، ثم يعملون بحلاله و يقفون عند حرامه. و مثله قوله: «وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا» (١) اى تبعها. و به قال ابن مسعود، و مجاهد و قتادة، و عطاء.

و روى عن أبى عبد الله (ع) حق التلاوة الوقوف عند ذكر الجنة و النار يسأل فى الأولى، و يستجير من الاخرى.
و قال قوم «يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ» يقرءونه حق قراءته.

اللغة: ص : ٤٤٢

و التلاوة فى اللغة على وجهين:

أحدهما- القراءة:

و الثانى- الاتباع.

و الاول أقوى، و عليه اكثر المفسرين و لا يجوز ان يقال: يتلونه حق التلاوة على مذهب الكوفيين، كما لا يجوز يتلونه: اى التلاوة، لان

أيا إذا كانت مدحاً وقع على النكرة، و لم يقع على المعرفة. فلا- يجوز مررت بالرجل حق الرجل كما لا- يجوز مررت بالرجل اى الرجل. و كما لا يجوز مررت بابى عبد الله أبى زيد. و انما جاز تلاوته. كما يجوز رب رجل و أخيه. و قال بعض البصريين يجوز مررت بالرجل حق الرجل. و لا يجوز مع اى لان اياً تدل على التبعض. و ليس كذلك حق. فلما مررت بالرجل كل الرجل فجائز عند الجميع، لان أصله التوكيد، فترك على حاله.

المعنى: ص : ٤٤٢

و المعنى بقوله «وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ» اليهود- على قول ابن زيد- و الاولى ان يكون ذلك محمول على عموماً فى جميع الكفار. و به قال الجبائى و اكثر المفسرين.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٢] ص : ٤٤٢

إشارة

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٢٢)

(١) سورة الشمس: آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٣

آية واحدة.

هذا خطاب من الله لبنى إسرائيل الذين كانوا فى عهد رسول الله (ص) أمرهم الله ان يذكروا نعمته التى أنعم بها عليهم.

اللغة: ص : ٤٤٣

و النعمة: النفع الذى يستحق به الشكر. و الانعام و الإحسان و الإفضال نظائر.

و نقيض النعمة: النقمة: و هو الضرر المستحق.

المعنى: ص : ٤٤٣

و معنى قوله: «وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» يعنى عالمى زمانهم. و تفضيله إياهم بان جعل فيهم النبوة و الحكم و هذه الآية قد تقدم ذكر مثلها فى رأس نيف و أربعين. و قيل فى سبب تكريرها ثلاثة اقوال:

أحدها- ان نعم الله لما كانت الأصل الذى به يجب شكره، و عبادته ذكر بها، ليقبلوا الى طاعته و اتباع أمره، و ليكون مبالغه فى استدعائهم الى ما يلزمهم لربهم التظاهر بالنعم عليهم.

و الثانى- انه لما ذكر الكتاب و عنى به التوراة، و كان فيه الدلالة على شأن عيسى و محمد (ص) فى النبوة و البشارة المتقدمة، ذكرهم عز و جل بما أنعم عليهم من ذلك، و فضلهم كما جاء «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» (١) بعد نعم ذكرهم بها، ثم عدد نعماً اخرى، و قال فيها فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢) اى فبأى هذه تكذبان و كل تقرير جاء، فإنما هو موصول بتذكير نعمه غير الاول. و الثالث غير الثانى. و هكذا الى آخر السورة. و كذلك الوعيد- فى سورة المرسلات- بقوله: «وَيْلٌ لِّمُؤْمِنِيٍّ لِلْمُكذِّبِينَ» (٣) انما هو بعد الدلالة على

اعمال يعظم التكذيب بما تدعو اليه الادلة.

(١، ٢) سورة الرحمان من آية ١٣ الى ٧٧.

(٣) سورة الطور آية ١١، و سورة المرسلات من آية ١٥ الى ٤٩، و سورة المطفين آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٤

الثالث- انه مقدمة لما بعده، لأنه تعالى أراد وعظهم ذكرهم قبل ذلك بالنعم عليهم، لأنه استدعاء الى قبول الوعظ لهم «١». و قيل: فيه وجه رابع.

و هو انه لما تباعد بين الكلامين حسن التنبيه و التذكير.

و موضع (التي) نصب بالعطف على نعمتي

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٣] ص : ٤٤٤

وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (١٢٣)
آية بلا خلاف.

و مثل هذه الآيه ايضاً تقدم. و بينا ما فيها، فلا معنى للتكرار. و بينا ان العدل هو الفديء. و قيل هو المثل. و يقال هذا عدله، اي مثله و العدل، هو الحمل و بينا قول من يقول: إن الشفاعة لا- تكون إلا- لمرتكبي الكبائر: إذا ماتوا مصرين. فان قلنا ظاهر الآيه متروك بالإجماع، لأنه لا خلاف ان ها هنا شفاعه نافع و الآيه تقتضى نفيها، و ان خصوا بأنها لا تنفع المصرين، و انما ينفع التائبين؟ قلنا: لنا ان نخصها بالكافرين دون فساق «٢» المسلمين. و اما قوله: «لا يشفعون» الا لمن ارتضى فتكلم عليه إذا انتهينا اليه. و من قال: إنه ليس يعنى انه يشفع لها شافع فلا تنفع شفاعته، لكنه يريد لا تأتي بمن يشفع لها. كما قال الشاعر:
على لا حب لا يهتدى بمناره

و إنما أراد به لا منار هناك فيهدى به لا يضرنا، لأننا لا نقول: إن هناك شفاعه تحصل و لا تنفع بل نقول: إن الشفاعه إذا حصلت من النبي، و غيره فإنها تنفع لا محاله. و كذلك عند المخالف، و ان قلنا: انها تنفع في إسقاط المضار و قالوا: هم في زيادة المنافع غير ان اتفقنا «٣» على انها تحصل لا محاله و لسنا ممن ينفي حصول الشفاعه أصلاً.

(١) في المخطوطه «لهم فيه»

(٢) في المطبوعه (فلق) و هو تحريف.

(٣) في المطبوعه (انقضا).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٤] ص : ٤٤٥

إشارة

وَ إِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ (١٢٤)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٢٥

اسكن الياء من (عهدي) حمزة و حفص إلا- ابن ساهي. و كتب في بعض المصاحف (ابراهيم) بغير ياء و في أكثرها بالياء. قال بعض الجرحيين: نحن ورثنا على عهد (ابراهيم) «١». و قرأ ابن عامر ابراهام في خمسة و ثلاثين موضعاً في القرآن كله: في البقرة خمسة عشرة موضعاً. و هو جميع ما فيها. تقدير الآية و اذكروا إذ ابتلى ابراهيم ربّه بكلمات.

المعنى: ص : ٢٢٥

و الابتلاء هو الاختبار- و هو مجازها هنا لان حقيقته الامر من الله تعالى بخصال الايمان فسمى ذلك اختباراً، لان ما يستعمل بالأمر منا في مثل ذلك على جهة الاختبار و الامتحان، فجرى تشبيهاً بما يستعمله اهل اللغة عليه. و قال بن الاخشاذ: إنما ذلك على انه جل ثناؤه يعامل العبد معاملة المختبر الذي لا يعلم لأنه لو جازاهم بعمله فيهم، كان ظالماً لهم. و الكلمات التي ابتلى الله ابراهيم بها فيها خلاف فيروى في بعض الروايات عن ابن عباس، و به قال قتادة، و ابو الخلد: انه أمره «٢» إياه بعشرة سنن «٣». خمس في الرأس، و خمس في الجسد. فاما التي في الرأس فالممضضة و الاستنشاق و الفرق و قص الشارب، و السواك. و اما التي في الجسد: فالختان و حلق

(١) استدل بهذا على (ابراهيم) بدون ياء- و في المطبوعة و المخطوطة بالياء.

و هو غلط.

(٢) في المخطوطة و المطبوعة (أمن).

(٣) في المطبوعة (سنين). [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٢٢٦

العانة، و تقليم الاظفار، و نتف الإبطين و الاستنجاء. و في احدي الروايتين عن ابن عباس أنه ابتلاه من شرائع الإسلام بثلاثين شيئاً عشرة منها في براءة «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ» الى آخرها و عشرة في الأحزاب: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ» الى آخرها و عشرة في سورة المؤمنين: الى قوله «وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صِيَلاتِهِمْ يُحَافِظُونَ» و عشرة في سأل سائل الى قوله: «وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ» فجعلها أربعين سهماً و في رواية ثالثة عن ابن عباس انه أمره بمناسك الحج: الوقوف بعرفة و الطواف و السعي بين الصفا و المروة و رمي الجمار «١» و الافاضة. قال الحسن: ابتلاه الله بالكوكب و بالقمر و بالشمس، و بالختان و بذبح ابنه، و بالنار، و بالهجرة و كلهن وفي لله فيهن. و قال مجاهد: ابتلاه الله بالآيات التي بعدها و هي «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» و قال الجبائي: أراد بذلك كلما كلفه «٢» من طاعاته العقلية و الشرعية.

و قوله: (فاتمهن) معناه وفي بهن على قول الحسن و قال قتادة و الربيع:

عمل بهن، فاتمهن. و قال البلخي: الضمير في أتمهن راجع إلى الله. و هو اختيار الحسين بن علي المغربي. قال البلخي: الكلمات هي الامامة على ما قال مجاهد. قال:

لأن الكلام متصل، و لم يفصل بين قوله: «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا» و بين ما تقدمه بواو، فاتمهن الله بان أوجب بها الامامة له بطاعته، و اضطلاع، و منع ان ينال العهد الظالمين من ذريته، و أخبره بان منهم ظالماً فرضى به و أطاعه و كل ذلك ابتلاء و اختبار.

اللغة: ص : ٢٢٦

و التمام و الكمال و الوفاء نظائر. و ضد التمام نقصان. يقال: تم تماما، و أتم إتماماً. و استتم استتماماً. و تمم تميماً و تتمه. و تتمه كل شيء: ما يكون تامه بغايته كقولك: هذه الدراهم تمام هذه المائة. و تتمه هذه المائة. التم: الشيء التمام. تقول جعلته لك تماما

(١) و رمى الجمار ساقطة من المطبوعه

(٢) كلفه ساقطة من المطبوعه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٧

أى بتمامه، و التميمه: قلاذه، من سيور. و ربما جعلت فيه العوذ، تعلق على الصبيان.

و الليلة التمام أطول ليلة في السنة. و يقال: بل ليل التمام ثلاث عشرة، لأنه يستبان فيها نقصانها من زيادتها «١». و يقال: بل ليلة اربع عشرة، لأنه يتم فيها القمر، فيصير بداراً. و يقال حملته لتمام- بفتح التاء و كسرها- و التمام في لغة تميم هو التمام. و قال ابن دريد: امرأة حبلية متم «٢» و ولد الغلام أتم، و تمام. و بدر تمام، و ليل تمام- بالكسر فيهن- و ما بعد هذا فهو تمام- بالفتح-. و أصل الباب التمام، و هو الكمال.

المعنى: ص: ٤٤٧

و قوله: «مِنْ ذُرِّيَّتِي» معناه و اجعل من ذريتي من يؤتم به، و يقتدى به- على قول الربيع و أكثر المفسرين. و قال بعضهم معناه انه سأل لعقبه ان يكونوا على عهده، و ورثته. كما قال: «وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ» «٣» فأخبره الله ان في عقبه الظالم المخالف له، و ذريته بقوله: «لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» و الاول اظهر. و قال الجبائي قوله: «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي» سؤال منه لله أن يعزفه هل في ذريته من يبعثه نبياً، كما بعثه هو، و جعله إماماً. و هذا الذي قاله ليس في الكلام ما يدل عليه، بل الظاهر خلافه. و لو احتمل ذلك لم يمتنع ان يضيف الى مسأله منه لله ان يفعل ذلك بذريته مع سؤاله تعريفه ذلك.

اللغة: ص: ٤٤٧

و الذرية، و النسل و الولد نظائر. و أراد ابراهيم (ع) هذا. و قال بعضهم: عبر بالذرية عن الآباء. و قال تعالى: «وَ آيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ» «٤» اى آباءهم. و هذا ليس بواضح. و بعض العرب ذرية- بكسر

(١) هكذا عبارة المخطوطة و المطبوعه. و في لسان العرب (تمم) هي ثلاث ليال لا يستبان زيادتها من نقصانها.

(٢) في المخطوطة و المطبوعه (ميتم)

(٣) سورة ابراهيم: آية ٣٥.

(٤) سورة يس: آية ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٨

الذال- و بها قرأ زيد بن ثابت. قال صاحب العين الذر: صغار النمل. واحده ذرة، و الذر أخذك الشيء بأطراف أصابعك. تقول: ذرت الدواء اذره ذراً.

وكذلك الملح وغيره. واسم الدواء- الذى يتخذ للعين- ذرور. والذرية: ذات قصب الطيب، وهو قصب يجاء به من الهند كأنه قصب الشاب «١». والذرة ما تناثر «٢» من الشيء الذى تذرته. والذرية: فعلية من ذرت، لان الله تعالى ذرهم فى الأرض، فنثرهم فيها. كما ان السريرة من سررت. والجمع الذرارى، والسرارى و ما أشبهه و إن خففت، جاز. والذرور ذروة الشمس، فهو يذر ذروراً وذلك أول طلوعها، وسقوطها الى الأرض، أو الشجر. وتقول ذر قرن الشمس اى طلع. وأصل الباب الذر وهو التفرقة.

وقوله: «لا يتأل عَهْدِي» والنيل واللحاق والإدراك نظائر. والنيل والنوال:

ما نلت من معروف انسان. و نأله معروفه، و نؤله: أعطاه نوالاً. قال طرفه:

إن تنوله فقد تمنعه و تربه النجم يجرى بالظهر «٣»

وقولهم: نولك ان تفعل ذلك، ومعناه حقك ان تفعل. والنول خشبة الحائك الذى ينسج الوسائد عليه و نحوها. و اذانه المنصوبة ايضاً تسمى النوال.

و أصل الباب النيل، وهو اللحوق.

المعنى: ص : ٤٤٨

و المراد بالعهد ها هنا فيه خلاف. قال السدى و اختاره الجبائى: إنه أراد النبوة. و قال مجاهد:

هو الامامة و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع)

قالوا: لا يكون الظالم إماماً. و قال ابو حذيفة: لا اتخذ إماماً ضالاً فى الدنيا.

وقيل: معناه الامر بالوفاء له فيما عقده من ظلمه. و قال ابن عباس: فإذا عقد عليك فى ظلم، فانقضه. و قال الحسن: ليس لهم عند الله عهد يعطيهم عليه خيراً فى الآخرة، فأما فى الدنيا، فقد يعاهدون فيوفى لهم. و كأنه على هذا التأويل طاعة يحتسب بها فى الآخرة.

(١) فى المطبوعة (النشاء)

(٢) فى المطبوعة (ما تناش)

(٣) اللسان (نول).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٤٩

وقوله: «لا يتأل عَهْدِي الظَّالِمِينَ» يدل على انه يجوز ان يعطى ذلك بعض ولده إذا لم يكن ظالماً، لأنه لو لم يرد ان يجعل احداً منهم إماماً للناس، كان يجب أن يقول فى الجواب لا و لا ينال عهدى ذريتك. و كان يجوز ان يقول فى العربية:

لا ينال عهدى الظالمون، لان ما نالك فقد نلت. و روى ذلك فى قراءة ابن مسعود إلا أنه فى المصحف (بالياء). تقول نالنى خيرك، و

نلت خيرك. و استدلت أصحابنا بهذه الآية على ان الامام لا يكون إلا معصوماً من القبائح، لان الله تعالى نفى ان ينال عهده- الذى هو

الامامة- ظالم، و من ليس بمعصوم فهو ظالم: إما لنفسه، أو لغيره. فان قيل: انما نفى ان يناله ظالم- فى حال كونه كذلك-: فاما إذا

تاب و أناب، فلا يسمى ظالماً، فلا يمتنع أن ينال. قلنا: إذا تاب لا يخرج من أن تكون الآية تناولته- فى حال كونه ظالماً- فإذا نفى ان

يناله، فقد حكم عليه بانه لا- ينالها، و لم يفد انه لا- ينالها فى هذه الحال دون غيرها، فيجب ان تحمل الآية على عموم الأوقات فى

ذلك، و لا ينالها و إن تاب فيما بعد. و استدلوها بها ايضاً على أن منزلة الامامة منفصلة من النبوة، لان الله خاطب ابراهيم (ع) و هو نبي،

فقال له: انه سيجعله إماماً جزاء له على إتمامه ما ابتلاه الله به من الكلمات، و لو كان إماماً فى الحال، لما كان للكلام معنى، فدل

ذلك على ان منزلة الامامة منفصلة من النبوة. و انما أراد الله أن يجعلها لإبراهيم (ع) و قد أملينا رسالته مقررته فى الفرق بين النبى، و

الامام، و ان النبى قد لا- يكون إماماً على بعض الوجوه، فاما الامام فلا شك انه يكون غير نبى. و أوضحنا القول فى ذلك، من أراده

وقف عليه من هناك. و ابراهيم، و ابراهيم لغتان، و أصله ابراهام فحذفت الالف استخفافا. قال الشاعر:
عذت بما عاذ به إبراهيم «١» و قال امية: مع ابراهم التقى و موسى

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٥] ص : ٤٤٩

إشارة

وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَ اتَّخَذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُضِلًّا وَ عَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَ
الْعَاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥)

(١) قائله عبد المطلب. اللسان (برهم) و تتمه الرجز:

مستقبل القبلة و هو قائم انى لك اللهم عان راغم

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٠

آية واحدة.

القراءة: ص : ٤٥٠

قرأ نافع و ابن عامر (و اتخذوا) على لفظ الخبر. الباقر بلفظ الامر.

المعنى: ص : ٤٥٠

قوله: «وَ إِذْ جَعَلْنَا» عطف على قوله «وَ إِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ» و ذلك معطوف على قوله: «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ
عَلَيْكُمْ» «وَ إِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ» «وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً» و البيت الذى جعله مثابة هو البيت الحرام.

اللغة: ص : ٤٥٠

و البيت فى اللغة، و المنزل، و المأوى نظائر. يقال: بات بيت بيتوته، و بيته مبايته. و تببت تبيتاً. و تبايتوا تبايتاً. و البيت من أبيات الشعر
و من بيوت الناس. و البيت من بيوتات العرب: احيائها «١». و بيت فلان أبياتاً تبيتاً إذا بناها. و البيوتة: الدخول فى الليل. تقول: بت
افعل كذا، و بالنهار ظللت «٢» و باتوا بيتوته حسنة. و أباتهم الله إباته. و أباتهم الامر بياتاً كل ذلك دخول الليل. و ليس من النوم فى
شئ و ما عنده بيت ليله. و لا بيته ليله بكسر الباء يعنى القوت. و الله يكتب ما يبيتون عمل الليل و بيت القوم إذا أوقعت فيهم ليلا. و
المصدر البيت. و الاسم: البيات. و منه قوله: (بأسنا بياتا) و يسمى البيت من الشعر بيتاً لضمه الحروف و الكلام كما يضم البيت أهله و
امرأة الرجل: بيته. قال الراجز:

(١) فى المطبوعة و المخطوطة (أخيارها).

(٢) فى المطبوعة (و تاليها و ظللت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥١

مالي إذا أخذتها صأيت «١» أكبر غيرني أم بيت
و ماء بيوت إذا بات ليلة في إنائه و اصل الباب البيت: المنزل و قوله: «مثابة» في معناه خلاف. قال الحسن يثيون اليه كل عام، أي ليس
هو مرة في الزمان فقط. و قال ابن عباس: معناه أنه لا ينصرف عنه احد، و هو يرى انه قد قضى منه وطراً، فهم يعودون اليه. و
قال ابو جعفر (ع): يرجعون اليه لا يقضون منه وطراً
و به قال مجاهد. و حكي الخازني «٢» ان معناه يحجون «٣» اليه فيثابون عليه. و قال الجبائي يثوبون اليه: يصيرون اليه.

اللغة: ص : ٤٥١

و الفرق بين مثابة و مثاب، ان الأخفش قال: مثابة للمبالغة لما كثر من يثوب اليه. كما قيل علامة و نسابه و سيارة و قال الفراء و الزجاج:
معناها واحد. كالمقامة و المقام بمعنى واحد. و وزن مثابة مفعلة و أصلها مثوبة. من ثاب يثوب مثابة، و مثابا. و ثوابا: إذا رجع فنقلت
حركة الواو الى الياء ثم قلبت على ما قبلها. قال ورقة بن نوفل في صفة الحرم:
مثاب لإفناء القبائل كلها تخب اليه اليعملات الطلائح «٤»

(١) اللسان (بيت) و آمالي الشريف المرتضى ١: ٣٧٨. و لم ينسبهما. في المخطوطة و المطبوعة:
البر قد عالني أم بيت صأى يصئى و يصأى صئيا- بكسر الصاد و صمها و فتحها- الفرخ: صاح. و كذا العقرب و منه المثل (يلدع و
يصئى) يضرب لمن يظلم و يشكو.

(٢) في المخطوطة الحارثي. [...]

(٣) في المطبوعة (الحجون)

(٤) اللسان (ثوب) و روايته (الذوامل) بدل (الطلائح) و قد نسبه لابي طالب (رض) و في تفسير الطبري ٣: ٢٦ و في تفسير أبي حيان
١: ٣٨٠ ايضاً برواية التبيان الا أن أبي حيان نصب (مثابا).

و افناء القبائل: اخلاطهم. و الخب: ضرب سريع من العدو. و اليعملات: ج. يعمله و هي الناقة السريعة المطبوعة على العمل. اشتق
اسمها من العمل. و طلائح ج. طليح: الناقة التي أجهدا السير.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٢

و منه ثاب اليه عقله، أي رجع اليه بعد عزوبه. و قوله «وَأَمْنًا» فالامن مصدر قولك أمن يأمن أمنا. و انما جعله أمنا بان حكم ان من عاذ
به و التجأ لا يخاف على نفسه ما دام فيه بما جعله في نفوس العرب من تعظيمه فكان من فيه أمنا على ماله و دمه و يتخطف الناس من
حوله كما قال: «أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» «١» و لعظم حرمة ان من جنى جناية و التجأ اليه لا يقام
عليه الحد حتى يخرج لكن يضيق عليه في المطعم و المشرب، و البيع و الشراء، حتى يخرج منه، فيقام عليه الحد. فان أحدث فيه ما
يوجب الحد أقيم عليه فيه، لأنه هتك حرمة الحرم. و لان الله تعالى جعل الأشهر الحرم لا يحل فيها القتال، و القتل و كل ذلك بسبب
البيت الحرام، فهو آمن بهذه الوجوه.

القراءة و الاعراب: ص : ٤٥٢

و قوله: «وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ» اكثر القراءة على لفظ الامر. إلا ابن عامر و نافع فإنهما قرأا على لفظ الخبر من فعل ماض و يحتمل
ان يكون اللفظ معطوفا على قوله: «ادْكُرُوا» كأنه قال يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي، و اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى.

المعنى: ص: ٤٥٢

وقال الربيع بن انس: من الكلمات التي ابتلى ابراهيم ربه قوله: «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ» و كأنه قال: «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا» وقال: «اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ» وقيل: انه معطوف على «وَأَذْكُرُوا إِذَا جَعَلْنَا الْبَيْتَ» لان معناه و اذكروا إذا جعلنا البيت و اتخذوا وقيل: انه معطوف على معنى «جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ» لأن فيه معنى ثوبوا اليه و اتخذوا. و ظاهر قوله: و اتخذوا انه عام لجميع المكلفين إلا من خصه الدليل و عليه اكثر المفسرين. و قال ابو علي

(١) سورة العنكبوت: آية ٦٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٣

الفارسي: وجه قراءة من قرأ، على الخبر انه عطف على ما أضيف اليه إذ كأنه قال و إذ اتخذوا قال. و تقوية قوله ان ما بعده خبر، و هو قوله «وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ».

المعنى: ص: ٤٥٣

المعنى بقوله: (من مقام) قيل فيه اربعة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس الحج كله مقام ابراهيم.

[ثانيها]- و قال عطا مقام ابراهيم عرفه و المزدلفه و الجمار.

[ثالثها]- و قال مجاهد: الحرم كله مقام ابراهيم.

[رابعها]- و قال السدي: مقام ابراهيم هو الحجر الذي كانت زوجته إسماعيل وضعت تحت قدم ابراهيم حين غسلت رأسه. فوضع ابراهيم رجله عليه و هو راكب فغسلت شقه ثم رفعت من تحته و قد غابت رجله في الحجر فوضعت تحت الشق الآخر فغسلته فغابت ايضا رجله فيه فجعلها الله من شعائره، فقال «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ» و به قال الحسن، و قتادة، و الربيع، و اختاره الجبائي، و الرماني، و هو الظاهر في اخبارنا، و هو الأقوى، لان مقام ابراهيم إذا اطلق «١» لا يفهم منه إلا المقام المعروف الذي هو في المسجد الحرام. و في المقام دلالة على نبوة ابراهيم (ع)، لان الله تعالى جعل الصخرة تحت قدمه كالطين حتى دخلت قدمه فيها- و كان ذلك معجزة له-. و قيل في معنى قوله (مصلين) ثلاثة أقوال:

قال مجاهد: مدعى مأخوذ من صليت بمعنى دعوت.

و قال الحسن و الجبائي: قبله.

و قال قتادة و السدي: أمروا أن يصلوا عنده. و هو المروي في أخبارنا.

و بذلك استدلووا على أن صلاة الطواف فريضة مثله، لان الله تعالى أمر بذلك و الامر يقتضى الوجوب، و ليس ها هنا صلاة يجب أداؤها عنده غير هذه بلا خلاف.

(١) في المطبوعة (اتطلق و في المخطوطة (انطلق)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٤

وقوله: «عَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ» أي أمرنا ان نطهرها. قال الجبائي:

أمرا أن يطهرها من فرث و دم كان يطرحه عنده المشركون قبل ان يصير في يد ابراهيم. و يجوز أن يريد طهرها من الأصنام، و الأوثان

التي كانت عليه للمشركين قبل أن يصير في يد ابراهيم. و به قال قتادة، و مجاهد. و قال السدى طهراه بينائكما له على الطهارة، كما قال: أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانٍ خَيْرٌ؟ «١»

اللغة: ص : ٤٥٤

و الطائف و الدائر و الجائل نظائر. طاف يطوف طوافا إذا دار حول الشيء. و أطاف به اطافة: إذا ألم به. و طوف تطويفا. و الطوف: خشب أو قصب يجمع بعضه الى بعض، يركب عليه فى البحر. و الطوفان مصدر طاف يطوف طوفا. فاما طاف بالبيت فهو طواف. و أطاف به إذا أحاط به. و الطائف: العاس. و الطوافون المماليك كقوله: (طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ) «٢» و الطائف: طائف الجن و الشيطان. و كل شىء يغشى القلب من وسواسه فهو طيفه. و الطائفة من كل شىء قطعة. تقول:

طائفة من الناس، و طائفة من الليل. قال الله تعالى (طَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ) «٣» و اصل الباب الطوف: الدور.

المعنى: ص : ٤٥٤

و معنى (الطائفين) ها هنا قيل فيه قولان: أحدهما- ما قال سعيد بن جبير: (الطائفين) من أتاه من غربه. و الثانى- قال عطا و اختاره الجبائى، و غيرهم: الطائفون بالبيت..- و هو الأصح- و قوله: «و العاكفين» ها هنا قيل فيه اربعة أقوال:

(١) سورة التوبة: آية ١١٠.

(٢) سورة النور: آية ٥٨.

(٣) سورة المزمل: آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٥

الاول- قال عطا و اختاره الجبائى: انهم المقيمون بحضرته.

و الثانى- قال مجاهد و عكرمة: انهم المجاورون.

و الثالث- قال سعيد بن جبير، و قتادة: انهم أهل البلد الحرام.

و الرابع- قال ابن عباس: هم المصلون. و الاول أقوى، لأنه المفهوم من اطلاق هذه اللفظة. قال النابغة «١»

عكوف على أبياتهم يمدونها روى الله فى تلك الألف الكوانع «٢»

اللغة: ص : ٤٥٥

و العكف و اللزوم و الدوام على الشىء نظائر. تقول عكف يعكف، عكفاً و عكوفاً، إذا: لزم الشىء و أقام عليه فهو عاكف، و عكف الطير بالقتيل. و العاكف المعتكف فى المسجد، قلما يقولون عكف، و ان قيل كان صوابا، و انما يقولون: اعتكف. و يقال للنظم إذا نظم فيه الجوهري: عكف تعكيفا. و المعكوف: المحبوس و اصل الباب العكف و هو اللزوم.

المعنى: ص : ٤٥٥

و المعنى بقوله: «و الرُّكْعِ السُّجُودِ» قال قتادة و عطا: هم الذين يصلون عند الكعبة، يركعون عندها، و يسجدون. و قال الحسن: «الرُّكْعِ السُّجُودِ» جميع

(١) هو نابغة بنى ذبيان.

(٢) ديوانه، و اللسان (رمى) روايتهما (قعوداً) بدل (عكوف) (و الأنوف) بدل (الأكف) و فى بعض المصادر الأخرى (عكوفاً) بدل (عكوف) و فى بعض الروايات (يتمدونهم) بدل «يتمدونها». و هذا البيت من أبيات قالها لزرعة بن عامر. حين بعث بنو عامر الى حصن ابن حذيفة، و ابنه عيينة بن حصن: أن اقطعوا حلف ما بينكم و بين بنى أسد، و ألحقوهم بينى كنانة، و نحالفكم و نحن بنو أييكم. و كان عيينة هم بذلك، فقالت بنو ذبيان: اخرجوا من فيكم من الحلفاء، و نخرج من فينا! فأتوا، فقال النابغة: هذه الأبيات، فمدح بنى أسد، و ذم بنى عباس، و نقص بنى سهم و مالك من غطفان و عبد بن سعيد بن ذبيان. و هاجم بهذا البيت الجميع و «يتمدنها» الضمير عائد الى الأبيات. أى يلازمون بيوتهم، يسترزقونها، لان معنى التمدد الاسترزاق. و هو هزء بهم. «الكوانع» جمع كانع: و هو الخاضع الذمى تدانى و تصاغر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٦

المؤمنين، و به قال الفراء. و هو الأقوى، لأنه العموم. فان قيل: كيف امر الله تعالى ان يطهر بيته و لم يكن هناك بيت بعد؟ قيل: معناه ابنا لى بيتاً مطهراً- فى قول السدى- و قال عطا: معناه طهرا مكان البيت الذى تبنياه فيما بعد. و فى الآية دلالة على ان الصلاة جوف البيت جائزة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٦] ص: ٤٥٦

إشارة

وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمْتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَ بئْسَ الْمَصِيرُ (١٢٦)
آية.

المعنى: ص: ٤٥٦

التقدير و اذكروا إذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً. فان قيل: هل كان الحرم آمناً قبل دعوة ابراهيم (ع)؟ قيل فيه خلاف: قال مجاهد عن ابن عباس، و ابو شريح الخزاعى: كان آمناً لقول النبى (ص) حين فتح مكة هذه حرم حرمة الله يوم خلق السماوات و الأرض، و هو الظاهر فى رواياتنا.

و قال قوم: كانت قبل دعوة ابراهيم كسائر البلاد، و انما صارت حراماً بعد دعوته (ع) كما صارت المدينة. لما

روى ان النبى (ص) قال: ان ابراهيم (ع) حرم مكة، و انى حرمت المدينة.

و قال بعضهم: كانت حراماً و الدعوة بوجه غير الوجه الذى صارت به حراماً بعد الدعوة و الاول يمنع الله إياها من الاضطلام، و

الانتقام، كما لحق غيرها من التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٧

البلاد، و بما جعل فى النفوس من تعظيمها، و الهيبة لها. و الوجه الثانى- بالأمر على السنة الرسل. فأجابه الله الى ما سأل و انما سأل أن يجعلها آمناً من الجذب، و القحط لأنه أسكن أهله بواد غير ذى زرع، و لا ضرع. و لم يسأله أمنه من انتقال، و خسف، لأنه كان آمناً

من ذلك. و قال قوم: سأله الامرين على ان يديهما له.
و ان كان أحدهما مستأنفا، و الآخر كان قبل.
و معنى قوله: «بَلَدًا آمِنًا» أى يأمنون فيه. كما يقال: ليل نائم أى النوم فيه.

اللغة: ص : ٤٥٧

و البلد و المصر و المدينة نظائر. و رجل بليد إذا كان بعيد الفطنة. و كذلك يقال للدابة التى تقصر عن نظائرها. و أصل البلاده التأثير.
و من ذلك قولهم لكر كره البعير: بلدة لأنه إذا برک تأثرت «١». و البلد: الأثر فى الجلد، و غيره. و جمعه أبلاد.
و انما سميت البلاد من قولك. بلد او بلدة، لأنها مواضع مواطن الناس و تأثيرهم. و البلد:
المقبرة و يقال: هو نفس القبر قال حفاف:
كل امرئ نازل أحبته و مسلم وجهه الى البلد
«لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» يعنى بمكة و التبلد نقيض التجلد. و هو استكانة و خضوع. و تبلد الرجل: إذا نكس و ضعف فى العمر، و غيره
حتى فى السجود.
و البلدة: منزل من منازل القمر. و أصل الباب البلد، و هو الأثر فى الجلد، و غيره.

المعنى: ص : ٤٥٧

و قوله «فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا» يعنى بالرزق الذى أرزقه الى وقت مماته. و قيل فأمتهه بالبقاء فى الدنيا. و قال الحسن: فامتعه بالأمن و الرزق الى
خروج محمد (ص) فيقتله إن أقام على كفره. أو يجليه «٢» عنها. و قد قرئ فى الشواذ فامتعه على وجه الدعاء

(١) فى المطبوعة (إذا ترك أخرت).

(٢) فى المطبوعة (الجلية) بدل (يجليه).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٨

بصورة الامر، ثم اضطره بمثل ذلك على ان يكون ذلك سؤالاً من ابراهيم ان يمتع الكافر قليلاً ثم يضطره بعد ذلك الى عذاب النار.
و الاول أجود لأنه قراءة الجماعة، هذا مروى عن ابن عباس.

القراءة: ص : ٤٥٨

و الراء مفتوحة فى هذه القراءة و كان يجب ان تكسر كما يقال مد و مد و لم يقرأ به أحد و قرأ: ابن عباس وحده (فأمتعته قليلاً) من
المتعة على الخبر الباقون بالتشديد بدلالة قوله: «مَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ».

اللغة: ص : ٤٥٨

و الفرق بين تمتع و أمتعت ان التشديد يدل على تكثير الفعل، و ليس كذلك التخفيف. و فعلت و افعلت يجىء على خمسة اقسام:
أحدها- ان يكونا بمعنى واحد كقولهم: سميت و أسميت و يجىء على التكثير و التقليل و يجىء على النقص كقولك: فرطت:
قصرت. «١» و أفرطت: جاوزت.

و الرابع- توليت الفعل و تركته حتى يقع: كقوله «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ» اى يهدمون. فاما أخربت فمعناه «٢» تركت المنزل و هربت منه حتى خرب.
و الخامس- ان ينفرد أحدهما عن الآخر. كقولك: كلمت لا يقال فيه افعلت و أجلست و لا يقال: منه فعلت.

المعنى: ص : ٤٥٨

و معنى (ثم أضطره) ادفعه الى عذاب النار و أسوقه اليها. و الاضطرار هو الفعل فى الغير على وجه لا يمكنه الانفكاك منه، إذا كان من جنس مقدوره، و لهذا لا يقال فلان مضطر الى كونه- و ان كان لا يمكنه دفعه عن نفسه- لما لم يكن الكون من جنس مقدوره. و يقال هو مضطر الى حركة الفالج و حركة العروق، لما كانت الحركة من جنس مقدوره.

(١) فى المطبوعة (فبصرت)

. (٢) (المطبوعة فمتعناه).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٥٩

و قوله: «وَبَسَّ الْمَصِيرُ» هو الحال التى يؤدى اليها أولها.

اللغة: ص : ٤٥٩

و صار و حال و آل نظائر. يقال صار يصير مصيرا، قياسه رجع يرجع مرجعا «١» و صيره تصييرا قال صاحب العين: صير، كل امر مصيرة و الصيرورة مصدر صار يصير صيرورة. و قال بعضهم: صيور الامر اخره. قال الكميت يمدح هشام ابن عبد الملك:
ملك لم يصنع الله منه بدء أمر و لم يضع صيورا
و صارة الجبل: رأسه. و الصير: الشق. و فى الحديث من نظر فى صير باب ففقت عينه فهى هدر. و صير البقر: موضع يتخذة للحظيرة. و إذا كان للغنم فهو زريبة و اصل الباب: المصير، و هو المأل.

المعنى: ص : ٤٥٩

و معنى الآية سأل سؤال عارف بالله مطيع له، و هو ان يرزق من الثمرات من آمن بالله، و اليوم الاخر، فأجاب الله ذلك، ثم أعلمه انه يمنع من كفر به، لأجل الدنيا، و لا- يمنعه من ذلك كما يتفضل به على المؤمن، ثم يضطره فى الآخرة، الى عذاب النار، و بس المصير. و هى كما قال: نعوذ بالله منها.

و قوله فى الآية (قليلًا) يحتمل ان يكون صفة للمصدر كما قال متاعا حسنا فوصف به المصدر، و ليس لاحد ان يقول كيف يوصف به المصدر، و هو فعل يدل على التكثير، و كيف يستقيم وصف الكثير بالقليل فى قوله (فامتعه) و هلا كانت قراءة ابن عامر ان حج على هذا و ذلك ايضا إنما وصفه بانه قليل من كان آخره الى نفاذ، و نقص، و فناء. كما قال (متاع الدنيا قليل) و يجوز ايضا ان يكون صفة للزمان. كما قال: «عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ» يعنى بعد زمان قليل و
عن أبى جعفر (ع) فى قوله: «وَأَرْزُقُهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ» اى تحمل اليهم من الآفاق.

(١) فى المطبوعة (رجعاً). [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٠

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٧] ص: ٤٦٠

إشارة

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧)
تقديره و إذ يرفع ابراهيم القواعد.

اللغة: ص: ٤٦٠

و الرفع و الاعلاء، و الإصعاد نظائر. و نقيض الرفع الوضع. و نقيض العلو: السفلى. و نقيض الإصعاد الانزال تقول: رفع يرفع رفاعاً. و ارتفع الشيء بنفسه. و برق رافع: ساطع. و المرفوع: من سير الفرس. و البرذون دون الحضر، و فوق الموضوع. و يقال: إنه لحسن الموضوع. و يقال ارفع من دابتك. و قد رفع الرجل يرفع رفاعه، فهو رفيع و المرأة رفاعه. و الحمار يرفع في عدوه ترفيعاً: إذا كان عدو بعضه ارفع من بعض. و كذلك لو أحدث شيئاً فرفعت: الاول فالأول، قلت رفعة ترفيعاً. فالرفع نقيض الخفض في كل شيء. و الرفع نقيض الذلة، و رفعت الى السلطان رفعاً أى قربته اليه. و فى التنزيل وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ «١» أى مقربة. و المرفع كل شيء رفعت به شيئاً، فجعلته عليه. و اصل الباب الرفع: نقيض الخفض. تقول رفع رفعاً و ارتفع ارتفاعاً، و رفع ترفيعاً، و ترفعوا ترفعاً، و ترفع رفعاً، و رافعه مرافعة. و القواعد: واحدها قاعدة. قال الزجاج: أصله فى اللغة الثبوت و الاستقرار، فمن ذلك القاعدة من الجبل، و هى أصله. و قواعد البناء أساسه الذى بنى عليه. و واحدها قاعدة. و امرأة قاعدة إذا أتت عليها سنون لا تزوج. و منه قوله: «وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحاً» «٢» و إذا لم تحمل المرأة، و لا النخلة. يقال: قد قعدت و هى قاعدة، و جمعها قواعد ايضاً. و تأويلها انها قد ثبتت على ترك الحمل. و إذا

(١) سورة الواقعة: آية ٢٤.

(٢) سورة سبأ: آية ٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦١

قعدت المرأة عن الحيض، فهى قاعد ايضاً بغير هاء- لأنه لا فعل لها فى قعودها عن الحيض و قد قعدت المرأة إذا كانت بأولاد لثام فهى قاعدة. و الاقعاد ان يقعد الرجل عن الشيء البتة يقال: اقعد فهو مقعد أى أقعدته الزمانة. و للجارية ثدى مقعد إذا كان متمكناً لا ينكس و شهر ذى القعدة كانت العرب تقعد فيه عن القتال. و القعود ما يقعد الراعى و يحمل عليه متاعه، و جمعه قعدان. و قعيد الإنسان جلسه. و منه قوله: «عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ» «١» يعنى الملكين. و القعيد كلما اتى من طائر أو ظبي. و يقال للثيم: قعد، و الجبان: قاعد، لأنه قعد عن الحرب. و قعد الثيم عن الكرم قال الحطيئة:

دع المكارم لا ترحل لبغيتها واقعد فإنك انت الطاعم الكاسى «٢»

و القعدة فى النسب أقرب القرابة إلى الأب أو الجد. و المقاعد مواضع القعود فى الحرب، و غيرها. و منه قوله: «مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ» «٣» و قعيدة الرجل امرأته القاعدة فى بيته. و أصل الباب القعود. نقيض القيام. و القواعد و الأساس و الأركان نظائر. و قيل: انما قيل فى

واحدة القواعد من النساء قاعد لشيئين:

أحدهما- أن ذلك كالطالق والحائض وما أشبه ذلك من الصفافات التي تختص بالموث دون المذكر فلم يحتج إلى علامة التأنيث. وإن أردت الجلوس قلت: قاعدة لا غير لأنها تشارك في ذلك الرجال. والوجه الاخر- إن ذلك على وجه التشبيه اي ذات قعود كما يقال نابل و دارع أى ذو نبل و درع. لا تريد به تثبيت الفعل.

الاعراب: ص : ٤٦١

و موضع الجملة من قوله: «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا» نصب بقول محذوف، فكأنه قال: يقولان ربنا تقبل منا. و اتصل بما قبله، لأنه من تمام الحال لان (يقولان) في موضع الحال.

(١) سورة ق: آية ١٧.

(٢) اللسان (طعم)، و كسا. طاعم: حسن المطعم.

(٣) سورة آل عمران: آية ١٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٢

المعنى: ص : ٤٦٢

قال ابن عباس معناه يقولان «١»: ربنا، و مثله «و الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» «٢» أى يقولون «٣» و مثله «و الْمَلَائِكَةُ بِاسْطُورَا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ» «٤» أى يقولون. و قال بعضهم: هو شاذ تقديره يقول: ربنا. يرده الى إسماعيل وحده. و لا يعمل على ذلك لشذوذه.

و قال أكثر المفسرين كالسدى و عبد بن عمير الليثى، و اختاره الجبائى، و غيرهم: إن ابراهيم و إسماعيل معاً رفعا القواعد. و قال ابن عباس: كان ابراهيم بينى و إسماعيل يناوله. و قال بعض الشذاذ «٥» أن ابراهيم وحده رفعها و كان إسماعيل صغيراً- و هو ضعيف لأنه خلاف ظاهر اللفظ و خلاف اقوال المفسرين.

و قال أكثر أهل العلم أنهما رفعا البيت للعبادة لا- للسكنى، بدلالة قوله: «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا». و هل كانت للبيت قواعد قبل ابراهيم؟ فيه خلاف.

فقال ابن عباس و عطا:

قد كان آدم عليه السلام بناه ثم عفى أثره، فجدده ابراهيم. و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع).

و قال مجاهد، و عمرو بن دينار: بل انشأه ابراهيم بأمر الله عز و جل إياه.

و كان الحسن يقول: أول من حج البيت ابراهيم (ع). و

قد روى فى اخبارنا ان أول من حج البيت آدم

و ذلك يدل على انه قد كان قبل ابراهيم. و انما قال:

«إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» لأنه لما ذكر الدعاء، اقتضى حينئذ ذكر ذلك، كأنه قال: انك أنت السميع العليم بنا، و بما يصلحنا.

و معنى قوله: «تَقَبَّلْ مِنَّا» اي اثنا على عمله، و هو مشبه بتقبل الهدية فى أصل اللغة. و

روى عن محمد بن على الباقر (ع) انه قال: ان الله تعالى وضع تحت

(١) في مجمع البيان: (و في حرف عبد الله بن مسعود و يقولان ربنا تقبل منا). و في - حاشية- و في حرف عبد الله يقولان ربنا.

(٢) سورة الرعد: آية ٢٥.

(٣) يقولون سلام عليكم

(٤) سورة الانعام: آية ٩٣.

(٥) في المطبوعة و المخطوطة (السداد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٣

العرش اربع أساطين و سماه الصراح و هو البيت المعمور و قال للملائكة طوفوا به ثم بعث ملائكة، فقال ابنوا في الأرض بيتاً بمثاله، و قدره و امر من في الأرض ان يطوفوا بالبيت.

و قال ابو جعفر: إسماعيل أول من شق لسانه بالعربية، و كان أبوه يقول:

و هما بينيا البيت:- يا إسماعيل هابى ابن «١». اى اعطني حجراً، فيقول له إسماعيل بالعربية: يا أبى هاك حجراً- و ابراهيم بينى و

إسماعيل يناوله الحجارة. و روى فلا- عن عبد الله بن عمر قال: لما أهبط الله آدم من الجنة قال: انى منزل معك او مهبط معك بيتاً

تطوف حوله كما يطاف حول عرشى، و تصلى عنده كما يصلى عند عرشى، و لما كان زمن الطوفان رفع و كانت الأنبياء يحجونه و لا

يعملون مكانه حتى بوأه الله لإبراهيم فاعلمه «٢» مكانه فبناه من خمسة اجبل: من حراء، و ثبير، و لبنان، و جبل الطور، و جبل الخمر «٣».

قال الطبرى و هو جبل بدمشق.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٨] ص: ٤٦٣

إشارة

رَبَّنَا وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَ أَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَ تَبَّ عَلَيْنَا إِنْكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨)

آية بلا خلاف.

روى في الشواذ عن عوف بن الاعرابى انه قرأ (مسلمين) على الجمع. و انما سألا الله تعالى أن يجعلهما مسلمين بمعنى: ان يفعل لهما

من الألفاظ ما يتمسكان معه بالإسلام فى مستقبل عمرهما لان الإسلام كان حاصلا فى وقت دعائهما و يجرى ذلك مجرى أحدنا،

إذا أدب ولده و عرض له لذلك حتى صار أديباً جاز أن يقال: جعل ولده أديباً و عكس ذلك إذا عرض له للبلاء، و الفساد، جاز ان يقال:

جعله ظالماً محتالاً فاسداً و يجوز ان يكونا قالا ذلك تعبداً كما قال تعالى: «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ».

(١) و فى العبرانية معنى اعطني حجرا: هاتلى ابن.

(٢) فى المطبوعة (كإبراهيم اعلمه) و هو تحريف.

(٣) الخمر جبل بيت المقدس سمي بذلك لكثرة كرومه (ياقوت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٤

اللغة: ص: ٤٦٤

و الإسلام: هو الانقياد لأمر الله تعالى بالخضوع، و الإقرار بجميع ما أوجب عليه. و هو و الايمان واحد عندنا، و عند اكثر المرجئة و

المعتزلة. وفي الناس من قال:

بينهما فرق، وليس ذلك بصحيح، لقوله «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ». وقوله:

«وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» «١» و إنما خصا بالدعوة بعض الذرية في قوله: «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا»، لان (من) للتبعض من حيث أن الله تعالى: كان أعلمه أن في ذريتهما من لا ينال العهد، لكونه ظالماً. وقال السدي:

إنما عينا «٢» بذلك العرب. و الاول هو الصحيح. و هو قول اكثر المفسرين.

وقوله: «وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا» فالمناسك ها هنا المتعبادات قال الزجاج: كل متعبد منسك «٣». وقال الجبائي: المناسك هي ما يتقرب به الى الله من الهدى، و الذبح، و غير ذلك من اعمال الحج و العمرة. و قال قتادة: أراهما الله مناسكهما الطواف بالبيت، و السعى بين الصفا و المروة، و الافاضة عن عرفات و الافاضة من جمع و رمى الجمار حتى أكمل الله الدين. فهذا القول أقوى لأنه العرف في معنى المناسك و قال عطا: مناسكنا مذابحنا.

اللغة: ص : ٤٦٤

و النسك في اللغة: العبادة. رجل ناسك عابد، و قد نسك نسكا. و النسك: الذبيحة يقال: من فعل كذا فعليه نسك، اي دم يهريقه، و منه قوله: (او نسك) اي دم و اسم تلك الذبيحة: النسيكة و الموضع الذي يذبح فيه المناسك و المنسك هو النسك نفسه. قال الله (تعالى): «وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسِكًا» و يقال: نسك ثوبه اي غسله و قال ابن دريد: النسك أصله ذبائح كانت تذبح في الجاهلية. و النسيكة: شاء كانوا

(١) سورة آل عمران: آية ٨٥. [...]

(٢) في المطبوعة (صينا).

(٣) في المطبوعة و المخطوطة (منك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٥

يذبحونها في الحرم في الإسلام، ثم نسخ ذلك بالاضاحي قال الشاعر «١»:

و ذا النصب المنسوب لا تنسكته و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا «٢»

و اصل الباب العبادة و قيل ان النسك الغسل. قال الشاعر:

فلا ينبت المرعى سباخ عراعر و لو نسكت بالماء ستة أشهر «٣»

اي غسلت ذكره الحسين بن على المغربي. قال: و ليس بمعروف.

و قوله: «وَأَرْنَا» «٤» يحتمل أمرين: أحدهما- ان يكون من رؤية البصر.

و الآخر- أن يكون من رؤية القلب بمعنى أعلمنا. قال حطائط بن جعفر «٥»

اربنى جوادا مات هزلا لعننى ارى ما ترين او بخيلا مخلدا «٦»

اي عرفنى و معنى قوله: «وَتُبَّ عَلَيْنَا» اي ارجع علينا بالرحمة و المغفرة و ليس فيه دلالة على جواز الصغيرة، او فعل القبيح عليهم. و من ادعى ذلك، فقد أ بطل. و قال قوم: معناه تب على ظلمة ذريتنا. و قيل: بل قال: ذلك انقطاعا اليه (تعالى) تعبدا ليقتمدى بهما فيه. و هو الذى نعتمده.

(و التواب) القابل للتوبة ها هنا و إذا وصف به العبد، فمعناه أنه فاعل التوبة دفعة بعد اخرى، فيفيد المبالغة. فعلى مذهبا إذا قلنا: قبل الله توبته اي تاب عليه معناه انه يستحق الثواب. و إذا قلنا: تاب العبد من كبيرة مع الاقامة على

(١) قائله الأعشى الكبير ميمون بن قيس من قصيدة يمدح بها رسول الله (ص).

(٢) ديوانه ١٣٧ رقم القصيدة ١٧. وروايته (الأوثان) بدل (الشيطان).

و اللسان (نصب) و رواية العجز: لعافية و الله ربك فاعبدا.

و فى اللسان- حاشية- قوله: (العافية) كذا بنسخة من الصحاح الخط و فى نسخ الطبع كنسخ شارح القاموس (العاقبة). و فى اللسان

ايضا. و يروى عجز بيت الأعشى: و لا تعبد ... اى كما أثبتنا.

ذا النصب يعنى إياك و ذا النصب. اى لا تذبح القرابين للأصنام. فاعبدا أراد فاعبدن.

(٣) اللسان- (نسك). و لم ينسبه

. (٤) فى المطبوعة (و انها)

(٥) هو رجل من بنى نهشل بن دارم.

(٦) اللسان (أذن) و (علل). قال ابن برى فيه: قال حطائط بن جعفر، و يقال هو لدريد. و روايته (لاننى) بدل (لعلنى) و هما بمعنى

واحد. و الشاعر يخاطب امه عند ما لامته على إنفاقه ماله.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٦

كبيرة اخرى معناه عند من أجاز ذلك انه رفع العقاب بها على تلك الكبيرة التى تاب منها. و عندنا أنه يستحق بها الثواب ايضاً. و فى

الآية دلالة على انه يحسن الدعاء بما يعلم الداعى أنه يكون لا محالة، لأنهما كانا عالمين بأنهما لا يفارقان الإسلام. و لا يأتیان الكبيرة.

القراءة: ص : ٤٦٦

و الاختيار فى (أرنا) كسر الراء و هى قراءة الجمهور، لأنها كسرة الهمزة حولت الى الراء، لأن أصله كان ارتنا، فنقلت الكسرة الى الراء

و سقطت الهمزة، فلا ينبغى أن تسكن، لئلا تجحف بالكلمة و تبطل الدلالة على الهمزة. و قد سكنه ابن كثير. و فى بعض الروايات عن

أبى عمر و على وجه التشبيه بما يسكن فى مثل كبد و فخذ و قال الشاعر:

لو عصر منه المسك و البان انعصر

و قال آخر:

قالت سليمة اشتر لنا دقيقا و اشتر و عجل خادما ليقا

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٢٩] ص : ٤٦٦

إشارة

رَبَّنَا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ يُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩)
آية واحدة بلا خلاف.

الضمير فى قوله فيهم راجع الى الامة المسلمة التى سأل الله ابراهيم من ذريته.

و المعنى بقوله (رسولا منهم) هو النبى (ص) لما

روى عن النبى (ص) انه قال: انا دعوة أبى ابراهيم و بشارة عيسى (ع)

يعنى قوله «و مَبَشْرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ» «١» و هو قول الحسن و قتادة و السدى و غيرهم من اهل العلم.

(١) سورة الصف: آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٧

و يدل على ذلك أيضاً، و ان المراد به نبينا (ص) دون الأنبياء الذين بعثهم الله من بنى إسرائيل انه دعى بذلك لذريته الذين يكونون بمكة و ما حولها على ما تضمنته الآية.

و فى قوله: رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ و لم يبعث الله من هذه صورته إلا محمداً (ص). و المراد بالكتاب القرآن- على قول ابن زيد و اكثر المفسرين- و معنى (الحكمة) ها هنا السنة. و قيل المعرفة بالدين و الفقه فى التأويل. و قيل العلم بالاحكام التى لا يدرك علمها إلا- من قبل الرسل (ع) فالأول قول قتادة، و الثانى قول انس بن مالك و الثالث قول ابن زيد. و قال قوم هو كلام مثنى كأنه وصف التنزيل بانه كتاب، و بانه حكمة، و بانه آيات. و قال بعضهم: الحكمة شىء يجعله الله فى القلب ينوره به كما ينور البصر فيدرك المبصر، و كل حسن.

و معنى قوله: «وَيَزَكِّيهِمْ» قال ابن عباس: هو طاعة الله و الإخلاص له.

و قال ابن جريج يطهرهم من الشرك و يخلصهم منه. و قال الجبائى: (و يزكئهم) معناه يستدعيهم الى فعل ما يزكون به، من الايمان و الصلاح. و يحتمل ان يراد به انه يشهد لهم بالزكاء آمنوا و أصلحوا.

اللغة: ص: ٤٦٧

و (العزيز) القادر الذى لا يعجزه شىء. و قيل: القادر الذى لا يمتنع عليه شىء أراد فعله. و قيل: القدير و هو مبالغة الوصف بالقدرة. و نقيض العز الذل.

و يقال: عزه يعز عزه و عازاً. و اعتر به اعتزازاً. و تعزز تعززاً. و عازّه معازة.

تقول: عز يعز عزه و عزاً: إذا صار عزيزاً. و عز يعز عزاً: إذا قهر. و منه قولهم:

من عز بز اى من غلب سلب. و كل شىء صلب، فقد اعتر. و سمي العزاز من الأرض: و هو الطين الصلب الذى لا يبلغ ان يكون حجارة. و عن الشىء إذا قل لا يكاد يوجد. و فلان اعتر بفلان إذا تشرف به «وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ» (١) اى

(١) سورة ص: آية ٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٨

غلبنى فى محاوراة الكلام و العزاء: السنة الشديدة، و المطر يعزز الأرض تعزيراً إذا لبدها. و اصل الباب: القوة.

المعنى: ص: ٤٦٨

و قوله: «الْحَكِيمُ» يحتمل أمرين:

أحدهما- المدبر الذى يحكم الصنع، يحسن التدبير.

و الثانى- بمعنى عليم، و الاول بمعنى حكيم فى فعله بمعنى محكم، فعدل الى حكيم، للمبالغة. و انما ذكر الحكيم ها هنا، لأنه يتصل بالدعاء، كأنه قال:

فرعنا إليك، لأنك القادر على إجابتنا العالم بما فى ضمائرنا و بما هو أصلح لنا مما لا يبلغه علمنا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٠] ص : ٤٦٨

إشارة

وَمَنْ يَزْعُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٣٠)
- آية بلا خلاف -

اللغة: ص : ٤٦٨

قوله: «وَمَنْ يَزْعُبْ» فالرغبة: المحبة لما فيه للنفس منفعة. و رغب فيه ضد رغب عنه. و الرغبة: المحبة «١». و الرغبة و المحبة و الارادة نظائر. و بينهما فرق.

نقيض الرغبة الرهبة و نقيض المحبة: البغضة. و نقيض الارادة الكراهية. تقول:
رغب رغبة و أرغبه إرغاباً. و رغبه ترغيباً. و تقول: رغب رغبة، و رغباً، و رغبى و رغباً إذا ملت لمحبك «٢»، و رغبته عنه إذا صدقت عنه، و أنا راغب به فيهما جميعاً، و الشيء مرغوب فيه، و مرغوب عنه. و لى عن فلان مرغوب. و هو رجل

(١) (و الرغبة: المحبة) ساقطة من المطبوعة.

(٢) فى المطبوعة (إذا أملت لمحبتك).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٦٩

رغب: نهم شديد الاكل «١» و فرس رغب الشحوه «٢» كثير الأخذ بقوائمه من الأرض. و موضع رغب واسع و الرغبة العطاء الكثير الذى يرغب فى مثله. و قال صاحب العين: اللهم اليك الرغبا و من لدنك النعماء، و رغبته عن الشيء إذا تركته.

الاعراب: ص : ٤٦٩

و معنى «وَمَنْ يَزْعُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ» لفظه الاستفهام، و معناه الجحد «٣»، كأنه قال: ما يرغب عن مله ابراهيم و لا يزهدها فيها إلا من سفه نفسه و كأنه قال:

و اى الناس يزهدها فيها (إلا من سفه نفسه) و الاولى على الاستفهام، و معناه الجحد «٤». و الثانية- بمعنى الذى كأنه قال: إلا الذى سفه نفسه. و فى نصب (نفسه) خلاف. قال الأخفش: معناه سفه نفسه. و قال يونس: أراها لغة.

قال الزجاج: أراد أن فعل «٥» لغة فى المبالغة. كما أن فعل كذلك. فعلى هذا يجوز سفهت زيداً: بمعنى سفهت. و قال ابو عبيدة: معناه أهلك نفسه، و أوبق نفسه. و قال ابن زيد: إلا من اخطأ حظه. و قال ابن تغلب و المبرد: سفه- بكسر الفاء- يتعدى، و سفه- بضم الفاء- لا يتعدى. فهذا كله وجه واحد.

و الثانى- أن يكون على التفسير، كقوله «فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا» «٦» و هو قول الفراء: قال: العرب توقع سفه على نفسه. و هى معرفة، و كذلك «بَطَّرَتْ مَعِيشَتَهَا» «٧». و أنكر الزجاج هذا الوجه. و قال: معنى التمييز لا يحتمل التعريف، لأن التمييز انما هو واحد يدل على جنس «٨»، فإذا عرفته صار مقصوداً بعينه.

و الوجه الثالث- ان يكون على التمييز، و المضاف على الانفصال، كما تقول:

(١) في المخطوطة (بهم بتسديد الأصل) و في المطبوعة (بهم شديد الاكل).

(٢) في المطبوعة (الشجرة) و في المخطوطة غير منقطه. [...]

(٣، ٤) في المطبوعة (الحجة) و هو تحريف.

(٥) في المخطوطة و المطبوعة (ان سفه) و هو غلط لان الجملة الثانية تدل على ما أثبتناه.

(٦) سورة النساء: آية ٤

(٧) سورة القصص: آية ٥٨.

(٨) في المطبوعة (حسن).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٠

مررت برجل مثله أى مثل له.

و الوجه الرابع - على حذف الجار، كما قال: «أَنْ تَسْتَرِضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» «١» أى لأولادكم. و مثله «وَلَا تَعْرَمُوا عُقَدَةَ

النكاح» «٢» أى على عقدة النكاح. قال الشاعر:

نغالى اللحم للأضياف نيئاً و نرخصه إذا نضح القدير «٣»

و المعنى نغالى «٤» باللحم. و قال الزجاج: و هذا مذهب صحيح. و اختار هو أن سفه بمعنى جهل. و هو موافق لمعنى ما قال ابن

السراج فى (بطرت معيشتها) لان البطر مستقل النعمة غير راض بها. و قال ابو مسلم: معناه جهل نفسه، و ما فيها من الآيات الدالة على

ان لها صانعا ليس كمثلته شىء فيعلم به توحيد الله و صفاته.

اللغة: ص : ٤٧٠

و معنى قوله: «وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا» اخترناه للرسالة و الصفو: التميز من سائر الكدر. و اصطفيناه على وزن افتعلناه من الصفوة. و

انما قلبت التاء طاء، لأنها أشبه بالصاد بالاستعلاء و الاطباق، و هى من مخرج التاء فأتى بحرف وسط بين الحرفين. و الاصطفاء و

الاختيار و الاجتباء نظائر. و الصفاء و النقاء و الخالص «٥» نظائر و الصفاء نقيض الكدر. و صفوة كل شىء خالصه من صفوة الدنيا، و

صفوة الماء و صفوة الإخاء تقول: صفا صفاء، و أصفاه اصفاء، و اصطفاه، اصطفاء. و تصفى تصفيا و تصافوا تصافيا. و صفاه تصفية و

صفاه مصافاة. و استصفاه استصفاء.

و الصفا مصافاة المودة و الإخاء. و الصفاء مصدر الشىء الصافى و إذا أخذت صفوة ماء

(١) سورة البقرة: آية ٢٣٣.

(٢) سورة البقرة: آية ٢٣٥.

(٣) اللسان (غلا) قال ابو مالك: نغالى اللحم نشتره غالياً ثم نذله و نطعمه إذا نضح فى قدورنا و فى المطبوعة (تعالى) بدل نغالى. و

فى المطبوعة و المخطوطة (نبدله) بدل (نرخصه) و (القدور) بدل (القدير).

(٤) فى المطبوعة (تعالى يستعمونها) بدل (نغالى باللحم).

(٥) فى المطبوعة (الخاص).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧١

من غدير، قلت استصفيت صفوة. و صفى الإنسان: الذى يصفاه المودة. و ناقة صفى كثيرة اللبن. و نخلة صفية: كثيرة الحمل. و الجمع

الصفايا و الصفا: الحجر الضخم الأملس الصلب. فإذا أنثوا «١» الصخرة قالوا صفاة صفواء. و إذا ذكروا قالوا صفا صفوان و الصفوان

واحدته صفوانة. و من الحجارة: الملس لا تنبت شيئاً. قال تعالى: «كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ» (٢). و اصل الباب: الصفا: الخلوص. قوله: «وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ» انما خص الآخرة بالذكر و ان كان في الدنيا كذلك لان المعنى من الذين يستوجبون على الله الكرامة و حسن الثواب، فلما كان خلوص الثواب في الآخرة دون الدنيا، وصفه بما ينبئ عن ذلك. ففي قوله: «وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» دلالة على ان مله ابراهيم هي مله نبينا محمد (ص)، لان مله ابراهيم داخله في مله محمد (ص) مع زيادات في مله محمد (ص) فبين أن الذين يرغبون من الكفار عن مله محمد التي هي مله ابراهيم، قد سفهوا أنفسهم و هو معنى قول قتادة و الربيع.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣١] ص : ٤٧١

إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣١)
آية بلا خلاف.

قوله: «إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ» متعلق بقوله: «وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ» و موضعه نصب و تقديره: و لقد اصطفيناه حين قال له ربه اسلم. و قال الحسن: انما قال ذلك، حين أفلت الشمس، «قَالَ يَا قَوْمِ إِيَّيَ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ. إِيَّيَ وَجَّهْتُ وَجْهِي» (٣) و انه اسلم حينئذ. و هذا يدل على أنه كان ذلك قبل النبوة. و أنه قال له ذلك: إليها ما استدعاه به الى الإسلام، فاسلم حينئذ. لما وضح له طريق الاستدلال بما رأى من الآيات، و العبر الدالة على توحده. و لا يصح أن يوحي الله تعالى اليه قبل إسلامه بانه نبي الله، لان النبوة حال إعظام و إجلال. و لا يكون ذلك قبل الإسلام. و انما

(١) في المخطوطة (نعتوا)

(٢) سورة البقرة: آية ٢٤٤.

(٣) سورة الانعام: آية ٧٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٢

قال: (اصطفيناه) على لفظ المتكلم مع قوله: «إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ» على لفظ الغائب للتصرف في الكلام كما قال الشاعر:

باتت تشكى الى النفس مجهشة و قد حملتك سبعا بعد سبعينا (١)

و الإسلام واجب على كل مكلف، و ان اختلفت شرائع الأنبياء فيما يتعبدون:

من الحلال، و الحرام. لقوله (تعالى): ان «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» (٢) و ان الإسلام انما هو الإخلاص لله بالعمل بطاعته، و اجتناب معصيته و ذلك واجب على كل متعبد. و كله اسلام.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٢] ص : ٤٧٢

إشارة

وَ وَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ (١٣٢)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٤٧٢

قرأ أهل المدينة، و ابن عامر (و اوصى) بهمزة مفتوحة بين الواوين، و تخفيف الصاد. الباقون و وصى مشددة الصاد. و من قرأ وصى ذهب إلى قوله: «فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً» (٣) و مصدر وصى مثل قطع تقطعه و لم يجيئوا به على تفعيل كراهية اجتماع الياءات مع الكسرة. و من قرأ أوصى فلقوله: «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصَى بِهَا» (٤) و كلاهما جيدان.

اللغة: ص : ٤٧٢

و الوصية مأخوذة من قولهم: اوصى النبت: إذا اتصل بعضه ببعض فلما

(١) اللسان (جهش) قائله ليبد. اجهش إذا تهيأ للبكاء. [.....]

(٢) سورة آل عمران: ١٩

(٣) سورة يس آية: ٥٠.

(٤) سورة النساء: آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٣

أوصل الموصى جل أمره الى الموصى إليه، قيل: وصية. و وصى و أوصى و أمر و عهد نظائر في اللغة. و ضد أوصى أهمل. و الوصاء كالوصية، و الوصاية مصدر التوصى.

و الفعل أوصيت إيضاء و وصيت توصية، في المبالغة، و الكثرة و تقول: قد قبل الوصاية. و إذا انطاع المرعى للسائمة فأصابته رواعد، قبل وصى لها الرعى يصى وصيا. و وصيا. و أصل الباب: الوصية و هي الدعاء إلى الطاعة.

المعنى: ص : ٤٧٣

و الهاء في قوله: «و وَصَّى بِهَا» يحتمل ان تعود الى احد شيئين:

أحدهما الى الملة. و قد تقدم ذكرها في قوله: «وَمَنْ يَرْغَبْ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ».

و الثاني - ان يعود الى الكلمة في قوله: «أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ». و الاول أقوى، لأنه مذكور في اللفظ. و هو قول الزجاج. و اكثر المفسرين. و الثاني حكاة البلخي و بعض أهل اللغة. و ارتفع يعقوب، لأنه معطوف على ابراهيم. و المعنى و وصى بها يعقوب. و به قال ابن عباس و قتادة. و قال بعضهم: إنه على الاستئناف كأنه قال: و وصى يعقوب أن «يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ» و الاول اظهر لأن عليه اكثر المفسرين. (و الألف و اللام). في الدين للعهد دون الاستغراق، لأنه إنما أراد بذلك دين الإسلام دون غيره من الأديان. و انما أسقطت (أن) في «وَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَيْنِهِ وَ يَعْقُوبُ» أن (يا بني) و اثبت في «إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ» (١)، لأن اوصى في الآية بمعنى القول، فجعل بمنزلة قولك أآ تقديره تقدير القول، فيجوز حينئذ إلحاق أن. كما قال: «إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ» و مثله «و آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ» (٢) و قوله: «فَمَا ذَنْ مُؤَدَّنْ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ» (٣) و كل هذا الباب يجوز فيه الوجهان: بان تقدّره تقدير القول، ليكمل به تقدير الفعل الذي ليس بقول. و اما قوله:

(١) سورة نوح: آية ١

(٢) سورة يونس: آية ١٠.

(٣) سورة الاعراف: آية ٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٤

«أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ» (١) فلا يجوز إسقاطها في مثله من الكلام، لأنه ليس فيه معنى الحكاية، والقول كما في الدعوى، والإرسال. واما قوله: وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ (٢) فلا يجوز في مثله إثبات، لأنه يضم مع القول، ولا يجوز معه التصريح بالقول، ولا مع إضمار أن لأنه حكاية كما تقول: قلت له: زيد في الدار، ولا يجوز قلت له: أن زيدا في الدار وانشد الكسائي:

إني سأبدي لك فيما أبدى لي شجنان: شجن بنجد

و شجن لي ببلاد الهند (٣)

لأن الإبداء قول. ومنه قوله: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» (٤)، لأن العدة قول. فان قيل: كيف قال: (لا تموتن) على وجه النهي لهم عن الموت، والموت ليس في مقدورهم، فيصح أن ينهوا عنه؟ قلنا:

اللفظ وإن كان على لفظ النهي. فما نهوا عن الموت، وانما نهوا في الحقيقة عن ترك الإسلام: لثلا يصادفهم الموت عليه، وتقديره لا- تتعرضوا للموت على ترك الإسلام بفعل الكفر، ومثله من كلام العرب لا رأيتك (٥) هاهنا، فالنهي في اللفظ للمتكلم، وإنما هو في الحقيقة للمخاطب، فكأنه قال: لا تتعرض لأن أراك بكونك هاهنا.

ومثله لا يصادفك الامام على ما يكره، وتقديره: لا تتعرض لأن يصادفك على ما يكره. ومثله لا يكون زيد إلا عندك تقديره: لا تتعرض لأن يكون زيد ليس عندك: بالتفريط في ذلك، والإهمال له والأصل في هذا أن التعريض لوقوع الشيء بمنزلة إيقاع الشيء. وقوله: «وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» جملة في موضع الحال. وتقديره: لا تموتن إلا مسلمين.

(١) سورة القلم: آية ١٤

(٢) سورة الاعراف: آية ٩٣.

(٣) اللسان (شجن). الشجن: هوى النفس وهو مجاز من الحزن والهم. وكنوا به المرأة المحبوبة التي تشغل القلب

(٤) سورة المائدة: آية ١٠.

(٥) في المخطوطة و المطبوعة (لأريتك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٣] ص: ٤٧٥

إشارة

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٣)

- آية واحدة بلا خلاف- (أم) ها هنا منقطعة وليست بمتصلة كقوله و الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه (١) ومثله قول الشاعر (٢):

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالاً (٣)

ولا تجيء منقطعة الألف وقد تقدمها كلام، لأنها بمعنى بل، وألف الاستفهام. كأنه قيل: بل كنتم شهداء، ومعناها- هنا- الجحد: أي ما كنتم شهداء. واللفظ لفظ الاستفهام. والمعنى على خلافه، لأن إخراج مخرج الاستفهام أبلغ في الكلام، وأشد مظهرة في الحجاج: أن يخرج الكلام مخرج التقرير بالحق فنلزم الحجة، والإنكار له فتظهر الفضيحة، فلذلك اخرج الجحد (٤) في الاخبار مخرج

الاستفهام.

والمخاطب ب «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ» أهل الكتاب في قول الربيع. والمعنى:

انكم لم تحضروا ذلك، فلا تدعوا على انبيائي ورسلي الأباطيل بنحلکم إياهم خلاف الإسلام من اليهودية والنصرانية، فاني ما بعثهم إلا بالحنفية. والشهداء جمع شهيد.

و (إذ) ها هنا بدل من (إذ) الاولى، والعمل فيها معنى الشهادة. وقيل بل العامل فيها حضر، وكلاهما حسن.

اللغة: ص : ٤٧٥

والحاضر والشاهد من النظائر. ونقيض الحاضر الغائب. ويقال: حضر

(١) سورة السجدة: آية ١ و ٢ و ٣

(٢) هو الأخطل.

(٣) انظر ا: ٣. ٤ تجد التفصيل [.....]

(٤) في المطبوعة (الحجة).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٦

حضوراً، وأحضره إحضاراً، واستحضره استحضاراً، واحتضره احتضاراً، وحضره محاضرة. والحضر خلاف البدو. وحضرت القوم أحضرهم حضوراً: إذا شهدتهم. والحاضر خلاف الغائب. واحضر الفرس إحضاراً: إذا عدا عدواً شديداً واستحضرته استحضاراً. والحضرة الجماعة من الناس ما بين الخمسة إلى العشرة.

وحضرت الرجل محاضرةً وحضاراً: إذا عدوت معه. وحضرته: إذا جانيته عند السلطان، أو في خصومه، ومحضر القوم مرجعهم إلى المياه بعد النجعة، و فرس محضر. ولا يقال: محضاراً. وألقت الشاة حضيرتها يعني المشيمة وغيرها. والإبل الحضار البيض. لا واحد لها من لفظها مثل الهجان سواء. وحضرة الرجل فئاؤه وأصل الباب الحضور: خلاف الغيبة.

الاعراب: ص : ٤٧٦

وقوله «إِلَهِهَا وَاحِدًا» يحتمل انتصابه أحد أمرين:

أحدهما- أن يكون حالاً من قوله: (إلهك):

والآخر- أن يكون بدلاً من إلهك. وتكون الفائدة فيه التوحيد، وانما قدم إسماعيل على إسحاق، لأنه كان أكبرهم. به قال ابن زيد. وقوله: «وَنَحْنُ لَهُ مُشْرِكُونَ» الجملة في موضع نصب على الحال. وقيل لا- موضع لها، لأنها على الاستئناف و «إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ» في موضع خفض.

والعامل فيها ما عمل في إبتائك، لأنه مبين له. كما تقول: مررت بالقوم: أخيك، و غلامك و صاحبك. وانما قال: (آبائك) و إسماعيل عم يعقوب، لما قاله الفراء و ابو عبيدة: من أن العرب تسمى العم أباً فالآية دالة على ان العمومة يسمون آباء.

وقد روى عن النبي (ص) انه قال: ردوا على أبي يعنى العباس عمه

فسمى العم أباً كما سمي الجد أباً من حيث يجب له التعظيم، نحو ما يجب للأب، وقد قرئ في الشواذ و اله أبيك، فعلى هذا ينجر إسماعيل و إسحاق على العطف، و هو غير المعنى الاول، لأنه مترجم عن الآباء و في الثاني عطف غير ترجمه كما تقول رأيت غلام

زيد و عمر، أى غلامهما فكأنه قال: لهم و لم يذكر بالابوة إلا ابراهيم وحده التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٧
و القراءة الاولى هى المشهورة و عليها القراء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٤] ص : ٤٧٧

إشارة

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٤)
آية بلا خلاف.

اللغة: ص : ٤٧٧

قوله: «تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ» فالأمة المراد بها هنا الجماعة و الأمة على ستة اقسام الجماعة و الأمة: الحين لقوله: «و اذكر بعد أمة» «١» أى بعد حين، و الأمة القدوة و الامام. لقوله: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا» «٢» و الأمة العامة و جمعها امم. قال الأعشى:

و ان معاوية الأكرمين حسان الوجوه طوال الأمم «٣»

و الأمة: الاستقامة فى الدين و الدنيا. قال النابغة:

و هل يأتمن ذو أمة و هو طائع «٤»

و الأمة: أهل الملة الواحدة. كقولهم: أمة موسى، و أمة عيسى، و أمة محمد (ص) و اصل الباب: القصد من أمه يؤمه. إذا قصده. و معنى خلت. مضت كما تقول: لثلاث خلون من الشهر، أى مضين و أصله: الانفراد و منه خلا الرجل بنفسه: إذا انفرد. و خلا المكان من أهله أى انفرد منهم. و حد الخلو: حصول الشىء وحده. و الفرق بين الخلو و الفراغ، أن الخلو إذا لم يكن مع الشىء غيره، و قد يفرغ منه و هو معه. فإذا قلت خلا منه فليس معه. و الكسب: العمل الذى يجلب

(١) سورة يوسف: آية ٤٥.

(٢) سورة النحل: آية ١٢٠.

(٣) ديوانه. رقم القصيدة ٤. و روايته (عظام القباب) بدل (حسان الوجوه). و فى اللسان (امم) (بيض الوجوه).

(٤) اللسان (امم). و صدر البيت:

حلفت فلم اترك لنفسك ريبه فى المخطوطة و المطبوعة (و هو طالم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٨

به نفع، و يدفع به ضرر عن النفس. و كسب لأهله: إذا اجتلب، ذلك لهم بعلاج و مراس. و لذلك لا يجوز فى صفة الله. و قوله «وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ» معناه انه لا يقال لكم اعملوا كذا و كذا. و على جهة المطالبة بما يلزمهم من أجل عملهم. كما لا يقال لهم لم عملتم أنتم كذا و كذا. و انما يطالب كل انسان بعمله دون عمل غيره كما قال: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» «١» و فى الآية دلالة على بطلان قول المجبرة: إن الأبناء يؤخذون بذنوب الآباء. و يؤخذ الطفل بذنب أبيه، لان الله تعالى نفى ذلك و مثله قوله: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» و قوله: «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ» «٢». و الاشارة بقوله: «تِلْكَ أُمَّةٌ» الى ابراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب ولدهم. يقول الله تعالى لليهود و النصارى: يا معشر اليهود و النصارى دعوا ذكر ابراهيم و إسماعيل و

إسحاق و يعقوب و المسلمين من أولادهم بغير ما عم اهلهم، و لا تنسبوا اليهم الكفر، و اليهودية و النصرانية، و لا تضيفوها اليهم و إنها أمة قد خلت و لا تسألون أنتم عما كانوا يعملون.

الاعراب: ص : ٤٧٨

و قوله «لَهَا مَا كَسَبَتْ» يحتمل ان يكون موضعه نصب بأنه حال كأنه قال: قد يلزمها ما تستحقه بعملها. و يجوز أن لا يكون لها موضع لأنها مستأنفة. و لا يكون جزء من الجزء الاول، لكن تكون متصله به فى المعنى و ان لم تكن جزء منه، لأنهما خبران فى المعنى عن شىء واحد. كأنه قيل للجماعة. قد خلت. و الجماعة لها ما كسبت.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٥] ص : ٤٧٨

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا و مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣٥)

(١) سورة الانعام: آية ١٦٤.

(٢) سورة المؤمن: آية ١٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٧٩

آية بلا خلاف.

الضمير فى قوله: «وَقَالُوا كُونُوا» يرجع الى اليهود، و النصارى، لان كل فريق منهم دعى الى ما هو عليه و معنى «تهتدوا» أى تصيبوا طريق الحق. كأنهم قالوا: تهتدوا الى الحق.

و روى عن عبد الله بن عباس، انه قال: قال عبد الله بن سوريا الأعور لرسول الله (ص): ما الهدى إلا ما نحن عليه، فاتبعنا يا محمد تهتد. و قالت النصارى: مثل ذلك فانزل الله (تعالى) «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا الْآيَةَ» و فى قوله:

«بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» حجه على وجوب اتباع مله ابراهيم إذ كانت سليمة من التناقض. و كان فى اليهودية و النصرانية تناقض، و ذلك لا يكون من عند الله فصارت مله ابراهيم أحق بالاتباع من غيرها. و التناقض فى اليهودية مثل منعهم من جواز النسخ مما فى التوراه مما يدل على جواز ذلك و امتناعهم من العمل بما تقدمت به البشارة فى التوراه من اتباع النبى الامى مع اظهارهم التمسك بها، و امتناعهم من الإذعان لما «١» دلت عليه المعجزة: من نبوه عيسى، و نبوه محمد (ص) مع إقرارهم بنبوه موسى من أجل المعجزة الى غير ذلك من انواع التناقض. و أما النصارى أب و ابن و روح قدوس إله واحد مع زعمهم ان الأب ليس هو الابن و ان الأب إله و الابن إله و روح القدس إله. فإذا قيل لهم قولوا ثلاثة آلهة امتنعوا من ذلك. الى ما يصفون به البارى تعالى مما «٢» يوجب الحاجة و الحدث. و يقولون:

مع ذلك انه قديم لم يزل الى غير ذلك من مناقضاتهم التى لا تحصى كثيرة، و هى موجودة فى الكتب عليهم نبهنا على جملها. و أما الحنيفية فهى الاستقامة. و انما قيل للذى يقبل ياحدى قدميه على الاخرى أحنف تفاؤلا بالسلامة كما قيل للهلكة:

مفازة تفاؤلا- بالفوز، و النجاء، و هو قول الرياشى و ابن قتيبه، و اهل اللغة. و قال الزجاج: أصله الميل، و ابراهيم حنيف الى دين الإسلام، و قال: العادل الى دين

(١) في المطبوعة «ما».

(٢) في المطبوعة «متا».

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٠

ربه عن اليهودية، و النصرانية. و قال ابو حاتم: قلت للاصمعي من أين عرف في الجاهلية الحنيف؟ فقال: لأنه من عدل عن دين اليهود و النصرارى فهو حنيف عندهم، و لأن كل من حج البيت كانوا يسمونه حنيفاً و كانوا إذا أرادوا الحج قالوا: هلم نتحنف. و قال صاحب العين: الحنف ميل فى صدر القدم. يقال رجل حنف، و سمي الأحنف لحنف كان به. و قالت حاضنته و هى ترقصه:

و الله لو لا حنف برجله ما كان فى صبيانكم كمثلته «١»

و الحنيف: المسلم الذى يستقبل قبله البيت الحرام على مله ابراهيم «كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا» و قال بعضهم: الحنيف كل من أسلم فى أمر الله، و لم يلتو فى شىء و الجمع الحنفاء. و قال بعضهم: قيل حنيف، لأنه تحنف عن الأديان كلها: أى مال الى الحق. و فى الحديث أحب الأديان الى الله الحنيفة السمحة، و هى مله ابراهيم لا حرج فيها، و لا ضيق. و أصل الباب الحنف، و هو الميل. و نصب «مله ابراهيم» يحتمل اربعة أوجه، أحدها- ان كونوا هوداً أو نصارى. قد تضمن معنى اتبعوا اليهودية و النصرانية، فعطف به على المعنى.

و الثانى- على الحال كأنه «٢» قال بل تتبع مله ابراهيم. فالأول عطف و الثانى [حذف].

و الثالث- على معنى بل أهل مله ابراهيم، فحذف المضاف و أقيم المضاف اليه مقامه كقوله تعالى «وَسَيَلِّ الْقُرْيَةَ». و الرابع- على الإغراء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٦] ص: ٤٨٠

إشارة

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَ مَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ وَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ وَ مَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٦)

(١) اللسان (حنف) و روايته (فى فتيانكم من مثله).

(٢) فى المخطوطة بياض. فى المطبوعة هكذا: (الحال قال).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨١

- آية واحدة بلا خلاف.

قوله تعالى: «قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ» يحتمل ان يكون جوابا- على ما

روى عن ابن عباس: أن نفرًا من اليهود أتوا رسول الله (ص) فسألوه عمن يؤمن به من الرسل، فقال أو من بالله و ما أنزل إلينا و ما أنزل

الى ابراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و الأسباط ... الى آخرها-، فلما ذكر عيسى جحدوا بنبوته، و قالوا:

لا نؤمن بعيسى و لا نؤمن بمن آمن به، فأنزل الله فيهم «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَ مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَ أَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ» «١».

و الثانى- قال الحسن و قتادة: أمر الله المؤمنين أن يقولوا: «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا» الآية، و جعل ذلك محنة فيما بينهم و بين اليهود و

النصارى.

اللغة: ص: ٢٨١

والأسباط جمع سبط. قال تغلب: يقال: سبط عليه العطاء والضرب: إذا تابع عليه حتى يصل بعضه ببعض وانشد الثورى فى قطع بقر: كأنه سبط من الأسباط «٢» شبهه بالجماعة من الناس يتتابعون فى أمر. و السبط: جماعة. و من ثم قيل لولد يعقوب أسباط. و شعر سبط: سلس منبسط. و منه سمي السباط لانبساطه بين الدارين حتى يجمعهما. و السباطة: الكناسة بعضها الى بعض. و قال ابن دريد: السبط واحد الأسباط، و هم أولاد إسرائيل. و قالوا: الحسن و الحسين سبطا رسول الله (ص) أى ولداه. و السباطة ما سقط من سقط الشعر إذا سرحته. و أخذت

(١) سورة المائدة: آية ٦٢.

(٢) اللسان «سبط»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٢

فلاناً سباط: إذا أخذته الحمى. و السبط من اليهود بمنزلة القبيلة من قبائل العرب.

و يقال هو سبط الكفين: إذا كان طويل الأصابع. و السبط: قناة جوفاء مضروبة بالقصب يرمى فيها سهام صغار ينفخ نفخاً لا يكاد يخطئ و أصل الباب: السبط و هو التابع. و قال الزجاج: السبط الجماعة الذين يرجعون الى أب واحد. و السبط: الشجر. و السبط: الذين من شجرة واحدة. و قال قتادة: الأسباط يوسف و اخوته ولد يعقوب اثني عشر رجلاً فولد كل واحد منهم أمة من الناس. فسموا الأسباط و به قال السدى و الربيع و ابن إسحاق. و اسماء الاثني عشر ذكر و هم: يوسف و يامين، و روبيل، و يهوذا، و شمعون، و لاوى، و دان، و قهاب، «١» و يشجر، و تفتالى، و جاذ، و اشر. و لا خلاف بين المفسرين انهم ولد يعقوب. و قال كثير من المفسرين: انهم كانوا أنبياء. و الذى يقتضيه مذهبنا انهم لم يكونوا أنبياء بأجمعهم، لأنه وقع منهم من المعصية ما فعلوه مع يوسف (ع) ما لا خفاء به، و النبى عندنا، لا يجوز عليه فعل القبائح: لا صغيرها، و لا كبيرها، فلا يصح مع ذلك القول بنبوتهم. و ليس فى ظاهر القرآن انهم كانوا أنبياء و قوله تعالى: «وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ» لا يدل على انهم كانوا أنبياء لأن الانزال يجوز أن يكون على بعضهم ممن كان نبياً، و لم يقع منه ما ذكرناه من الافعال القبيحة. و يحتمل أن يكون المراد انهم أمروا باتباعه. كما يقال: انزل الله الى أمة النبى (ص) القرآن. كما قال: «وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا» و ان كان المنزل على النبى (ص)، لكن لما كانوا مأمورين بما فيه أضيف بانه انزل اليهم.

و معنى قوله: «لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» انا لا تؤمن ببعض الأنبياء و تكفر ببعض، كما فعلت اليهود و النصارى، فكفرت اليهود بيسى و محمد (ص) و كفرت النصارى بسليمان و نبينا محمد صلى الله عليهما. و قوله تعالى: «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» خاضعون بالطاعة. و قيل: مذعنون له

(١) فى المخطوطة و المطبوعة كما هو مثبت و كذلك فى مجمع البيان. و فى تفسير الطبرى ٣:

١١٢- دار المعارف المصرية قهاث- [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٣

بالعبودية و قيل مستسلمون لأمره، و نهيته اعتقاداً و فعلاً و قيل داخلون فى حكم الإسلام الذى هو دينه، كما قال: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» و الفرق بين التفريق و الفرق ان التفريق جعل الشىء مفارقاً لغيره، و الفرق نقيض الجمع، و الجمع جعل الشىء مع غيره، و

الفرق جعل الشيء لا مع غيره و الفرق بالحجة هو البيان الذي يشهد ان الحكم لاحد الشئين دون الآخر، و فائدة الآية الامر بالايمان بالله و الإقرار بالنبين، و ما انزل اليهم من الكتب ليتبعوا به من الأحكام، و الرد على من فرق بينهم فيما جمعهم الله عليه من النبوة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٧] ص : ٤٨٣

إشارة

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣٧) آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٨٣

اخبر الله تعالى ان هؤلاء الكفار متى آمنوا على حد ما آمن المؤمنون به، فقد اهتدوا الى طريق الجنة. و الباء في قوله «بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ» يحتمل ثلاثة أشياء:

أولها- ان تكون زائدة و التقدير، فان آمنوا مثل الذي أمتتم أى مثل ايمانكم كما قال: «كَفَى بِاللَّهِ» و المعنى كفى الله. قال الشاعر:
كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهياً «١» و الثانى ان يكون المعنى بمثل هذا و لا تكون زائدة. كأنه قال: فان آمنوا على مثل ايمانكم، كما تقول: كتبت على مثل ما كتبت، و بمثل ما كتبت كأنك تجعل المثال آله يتوصل به الى العمل، و هذا أجود من الاول.
و الثالث- أن تلغى مثل، كما ألغيت الكاف في قوله:

(١) اللسان (نهى) و صدره:

سمية ودع ان تجهزت غاديا

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٤

«فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ» «١» و هذا أضعف الوجوه لأنه إذا أمكن حمل كلام الله على فائدة، فلا يجوز حمله على الزيادة، و زيادة الاسم أضعف من زيادة الحرف، كزيادة ما و لا و ما أشبه ذلك.

و روى عن ابن عباس انه قال: لا تقولوا «فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ» فانه ليس لله مثل و لكن قولوا «فان آمنوا بالذى أمتتم به» و هذه رواية شاذة مخالفة لما أجمع عليه القراء، و متى صحت فالوجه فيها أن يكون أراد أن يفسر المعنى فكأنه قال: لا تتأولوه على الجعل لله عز و جل مثلاً فانه شرك، لكن تأولوه على ما يصح تأويله من غير تمثيل للمعبود تعالى. و قال ابن عباس: ان الايمان هو العروة الوثقى و انه لا يقبل عملاً إلا به، و لا تحرم الجنة إلا على تركه.

و قوله تعالى: «وَإِنْ تَوَلَّوْا» معناه ان عرضوا عن الايمان و جحدوه و لم يعترفوا به «فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ» معناه انهم في مفارقة. في قول قتادة و الربيع، و قال ابن زيد الشقاق هو المنازعة و المجادلة. قال الحسن: معناه التعادى و أصل الشقاق يحتمل ان يكون مأخوذاً من الشق، لأنه صار في شق غير شق صاحبه، للعداوة المبينة، و يحتمل أن يكون مأخوذاً من المشقة لأنه يحرص على ما يشق على صاحبه، و يؤذيه. و في الآية دلالة على نبوة النبي (ص)، لان الله تعالى وعده ان يكفيه من يعاديه من اليهود و النصارى الذين شاقوه بقوله: «فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ» فكان الامر على ما وعد به.

اللغة: ص : ٤٨٤

و الكفاية و الوقاية و السلامة نظائر تقول كفى يكفى كفاية: إذا قام بالأمر و اكتفى اكتفاء، و استكفى استكفاء، و تكفى تكفياً، و كفاك هذا الامر أى حسبك و رأيت رجلاً كافيك من رجل أى كفاك به رجلاً. و أصل الباب الكفاية، و هو بلوغ الغاية يقال يكفى و يجزى و يغنى بمعنى واحد.

(١) سورة الفيل: آية ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٨] ص: ٤٨٥

إشارة

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ (١٣٨)
آية بلا خلاف.

قوله تعالى: «صِبْغَةَ اللَّهِ» معناه فطرة الله. فى قول الحسن و قتادة و أبى العالىة، و مجاهد و عطية و ابن زيد و السدى. و قال الفراء و البلخى: انه شريعة الله فى الختان الذى هو التطهير و قوله: «صبغة الله» مأخوذ من الصبغ، لان بعض النصارى كانوا إذا ولد لهم مولود جعلوه فى ماء طهور يجعلون ذلك تطهيراً له، و يسمونه العمودية: فقول: صبغة الله أى تطهير الله، لا تطهيركم بتلك الصبغة. و هو قول الفراء: و قال قتادة: اليهود تصبغ أبناءها يهوداً و النصارى تصبغ أبناءها نصارى، فهذا غير المعنى الاول، و انما معناه: انهم يلقنون أولادهم اليهودية و النصرانية، فيصبغونهم بذلك لما يشربون قلوبهم منه، فقول صبغة الله التى امر بها و رضيها يعنى الشريعة، لا صبغتمكم. و قال الجبائى سمي الدين صبغة لأنه هيئة تظهر بالمشاهدة من أثر الطهارة و الصلاة و غير ذلك من الآثار الجميلة التى هى كالصبغة و قال امية:

فى صبغة الله كان إذ نسى ال عهد و خلى الصواب إذ عزم

اللغة: ص: ٤٨٥

قال صاحب العين: الصبغ ما يلون به الثياب، و الصبغ مصدر صبغت و الصباغة حرفة الصباغ، و الصبغ، و الصباغ: ما يصبغ به فى الاطعمة. و الأصبغ من الطير ما ابيض ذنبه أو بعضه. و أصل الباب الصبغ: و هو المزج للتلوين.

الاعراب: ص: ٤٨٥

و نصب «صبغة الله» فى الآية يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون مردوداً على «بل ملأ ابراهيم» بدلا منه و تفسيراً له. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٦
و الثانى- اتبعوا صبغة الله. و الأجود الاول. و كان يجوز الرفع بتقدير هى صبغة الله.

المعنى: ص: ٤٨٦

و معنى قوله: «وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً» و اللفظ لفظ الاستفهام. و به قال الحسن و غيره.

وقوله «وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ» يجب أن نتبع صبغته لا ما صبغنا عليه الآباء والأجداد. وقيل معناه «وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ» في اتباعنا مله ابراهيم صبغة الله للاعتراف بالوجه الذي اتبعوه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٣٩] ص : ٤٨٦

إشارة

قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَ لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (١٣٩)

المعنى: ص : ٤٨٦

أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية أن يقول لهؤلاء الكفار «أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ» ومعناه: تخاصموننا و تجادلوننا فيه و هو تعالى الذى خلقنا و أنعم علينا، و خلقكم و أنعم عليكم. و كانت محاجتهم له (ص) انهم زعموا انهم أولى بالحق، لأنهم راسخون فى العلم، و فى الدين، لتقدم النبوة فيهم، و الكتاب، فهم أولى بأن يكون الرسول منهم. و قال قوم: بل قالوا: نحن أحق بالايمان، لأننا لسنا من العرب الذين عبدوا الأوثان، فبين الله تعالى وجه الحججة عليهم انه ربنا و ربهم، فهو أعلم بتدبيرنا و تدبيرهم، و مصلحتنا و مصلحتهم، و انه لا حجة علينا فى اجرام «١» غيرنا و معاصيهم. و قال الحسن: كانت محاجتهم أن قالوا: نحن أولى بالله منكم،

(١) فى المطبوعه (من) زائدة فى هذا الموضع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٧

وقالوا: «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» «١» و قالوا: «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» و قالوا «كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا» و غرضهم بذلك الاحتجاج بان الدين ينبغى ان يلتبس من جهتهم، و أن النبوة أولى أن تكون فيهم و ليس الامر على ما ظنوا، لان «اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ» «٢» و من الذى يقوم باعبائها، و يتحملها على وجه يكون أصلح للخلق و أولى بتدبيرهم. و قوله: «لَنَا أَعْمَالُنَا» معناه الإنكار لاحتجاجهم بأعمالهم، لأنهم مشركون، و نحن له مخلصون. و قيل معناه الإنكار للاحتجاج بعبادة العرب للأوثان، فقليل:

لا حجة فى ذلك إذ لكل احد عمله، لا يؤخذ بجرم غيره.

اللغة: ص : ٤٨٧

و الاعمال و الافعال و الأحداث نظائر. و الإخلاص و الافراد و الاختصاص نظائر و ضد الخالص المشوب.

وقوله: «وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ» فيه احتجاج بأن المخلص لله أولى بالحق من المشرك به. و قيل معناه: الرد عليهم بما احتجوا به من عبادة العرب للأوثان، بانه لا- عيب علينا فى ذلك إذا كنا مخلصين، كما لا عيب عليكم بفعل من عبد العجل من الاسلاف إذا اعتقدتم الإنكار عليهم، بأنهم على الاشراك بالله بالتشبيه له، و الكفر بآياته. و قال ابن عباس: معنى «أَتُحَاجُّونَنَا» أ تجادلوننا. و قال مجاهد: معناه أ تخاصموننا. و به قال ابن زيد.

و معنى «فى الله» فى دين الله، و الالف صورتها الاستفهام. و معناه الإنكار و يجوز فى «ا تحاجوننا» ثلاثة أوجه من العربية: الاظهار، و الإدغام، و الحذف.

فالادغام تشديد النون، و الحذف تخفيف النون الواحدة.

(١) سورة المائدة: آية ٢٠

(٢) سورة الانعام: آية ١٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٨

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٠] ص : ٤٨٨

إشارة

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْيَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٤٠)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٤٨٨

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر «أم تقولون» بالتاء. و وافقهم ابن عامر و رويس. الباقون بالياء.

المعنى: ص : ٤٨٨

من قرأ بالياء جعله متصلاً بما قبله من الاستفهام كأنه قال: ا تحاجونا في الله أم تقولون ان الأنبياء كانوا على دينكم. و التقدير بأى الحجتين متعلقون في أمرنا:
أبا لتوحيد، فنحن موحدون، أم باتباع دين الأنبياء، فنحن لذلك متبعون. و من قرأ بالياء، فالوجه فيه انه عدل الى حجاج آخر عن الحجاج الاول. كأنه قال:

بل أ تقولون ان الأنبياء من قبل ان تنزل التوراة و الإنجيل كانوا هوداً أو نصارى.

و يكون قد اعرض عن خطابهم استجهاً لهم بما كان منهم، كما يقبل العالم على من بحضرته بعد ارتكاب مخاطبه جهالة شنعاء:
فيقول: قد قامت عليه الحجة أم يقول بابطال النظر المؤدى الى المعرفة. و قد أنكر الطبرى القراءة بالياء، و قال هي شاذة لا تجوز القراءة بها و ليس الامر على ما ظن بل وجهها ما بيناه. و معنى الآية:

الاحتجاج عليهم في قولهم: «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» فليل لهم: كيف ذلك، و الامر بخلافه من وجهين:

أحدهما- ما اخبر به نبينا عليه السلام مع ظهور المعجز الدال على صدقه.

و الآخر ما في التوراة و الإنجيل من أنهم كانوا على الحنيفية، لان عندهم اسم اليهودية يقع على من تمسك بشريعة التوراة و النصرانية اسم لمن تمسك بشريعة التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٨٩

الإنجيل. و قد قال الله تعالى: «وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ» (١) و قيل ايضاً ان معناه التوبيخ لأهل الكتاب بادعائهم عليهم خلاف الإسلام بغير حجة و لا برهان.

و قوله: «أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ» صورته صورة الاستفهام و المراد به التوبيخ و مثله قوله: «أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ» (٢).

اللغة: ص: ٢٨٩

و الأعلم و الأعرف و الادرى بمعنى واحد. و الاظلم و الأجور و الأعتى نظائر، فان قيل لم قال: «أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ» و قد كانوا يعلمونه و كتموه، و انما ظاهر هذا الخطاب لمن لا يعلم، قلنا من قال: انهم كانوا على ظن و توهم: فوجه الكلام على قوله واضح. و من قال: كانوا يعلمون ذلك و انما كانوا يجحدونه يقول: معناه ان منزلتكم منزلة المعترض على ما يعلم ان الله اخبر به فما ينفعه ذلك مع إقراره بان الله اعلم منه، و انه لا يخفى عليه شيء، لان ما دل على انه اعلم هو الدال على انه لا يخفى عليه شيء، و هو انه عالم لنفسه و يعلم جميع المعلومات.

و قوله تعالى: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ، قِيلَ فِي (من) فِي قَوْلِهِ: «مَنْ اللَّهُ» ثَلَاثَةٌ اقْوَال:

أحدها- انها بمعنى ابتداء الغاية، لان الله تعالى ابتداء الشهادة في التوراة و الإنجيل بصحة النبوة لمحمد صلى الله عليه و آله، و يكون ابتداء الشهادة بأن الأنبياء كانوا على الحنيفية، فهذه شهادة من الله عندهم.
و الثاني- كتمها من عباد الله.

و الثالث- ما حكاه البلخي: انه بمنزلة من أظلم ممن يجوز على الفقير الضعيف من السلطان الغنى القوي: أى فلا- احد أظلم منه. و المعنى انه يلزمكم ان لا أحد أظلم من الله، تعالى عن ذلك إذ ما يكتف ما فيه الغرور للعباد، ليقعهم فى الضلال و هو

(١) سورة آل عمران. آية ٦٥.

(٢) سورة النازعات: آية ٢٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٩٠

الغنى بنفسه الذى لا- يجوز أن يلحقه المنافع و المضار جل ثناؤه و تقدست أسمائه، و هذا الذى ذكره يلزم اليهود و الجاهل. كما حكى الله تعالى عنهم و قالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم و لعنوا بما قالوا «١» و الشهادة التى كتموها قيل فيها قولان: أحدهما- قال مجاهد و الربيع و ابن أبى نجيح: انهم كتموا الشهادة بأنهم كانوا على الإسلام.
و الثاني- قال الحسن و قتادة و ابن زيد و اختاره الجبائى: انهم كتموا الشهادة بالبشارة التى عندهم بالنبي (ص). فان قيل إذا كان الذى كتموه امر محمد صلى الله عليه و آله فكيف يتصل بما قبله: قيل قال الحسن: كتموا محمداً صلى الله عليه و آله و دينه لأن فى دينه ان ابراهيم كان مسلماً و لم يك من المشركين. و الاحتجاج عليهم «أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ» على وجه الإلزام لهم بالجهالة كأنه قيل: إذا زعمتم أن هؤلاء كانوا يهوداً أو نصارى، و قد اخبر الله بخلاف ذلك عنهم فقد لزمكم أن تكونوا أعلم من الله تعالى، و هذا غاية الخزي لمن بلغه.

و قوله تعالى: «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» فالغفلة و السهو و السنة نظائر و معنى الآية يحتمل أمرين:

أحدهما- ليس الله بساه عن كتمان الشهادة التى لزمكم القيام بها لله تعالى.

الثانى- ان يكون على عمومه و المعنى: أنه لا- يخفى عليه شيء من المعلومات لا صغيرها، و لا كبيرها فكونوا على حذر من الجزاء على السيئات بما تستحقونه من العقاب، و كتم و أخفى و أسر معناها واحد و البينة و الحجة واحد.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤١] ص: ٤٩٠

إشارة

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤١)

آية بلا خلاف.

(١) سورة المائدة: آية ٦٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٩١

المعنى: ص: ٤٩١

قيل في تكرار قوله تلك أمة قد خلت قولان:

أحدهما- انه عنى بالأول: ابراهيم و من ذكر معه من الأنبياء.

و الثانى- عنى به أسلافهم من آباءهم الذين هم على ملتهم.

و القول الثانى ان الجواب إذا اختلفت أوقاته فكان الثانى فى غير موطن الاول، و كان بعد مدة من وقوع الاول بحسب ما اقتضاه الحال لم يكن ذلك معيياً عند أهل اللغة، و لا عند العقلاء، و الاعتراض عليهم بقوله «تلك أمة قد خلت» انه إذا لم تشكوا أن يكون فرضهم غير فرض الامة التى قد خلت قبلكم، و لا تحتجوا بأنه لا يجوز أن يخالفوا عليه، و لو سلم لكم أنهم كانوا على ما تذكرونه ما جاز لكم أن تتركوا ما نقل لكم الله عنه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه و آله إذ الله تعالى ان ينسخ من الشريعة ما شاء على ما يعلم فى ذلك من وجوه الحكمة، و عموم المصلحة. و قيل: ان ذلك ورد مورد الوعد لهم بانه: إذا كان لا يؤخذ الإنسان إلا بعمله فينبغى ان تحذروا على أنفسكم، و تبادروا بما يلزمكم، و لا- تتكلوا على فضائل الاباء و الأجداد فان ذلك لا ينفعكم إذا خالفتم امر الله فيما أوجب عليكم.

و المعنى بقوله تلك أمة قد خلت على قول قتادة و الربيع ابراهيم عليه السلام و من ذكر معه. و على قول الجبائى، و غيره: من سلف من آباءهم الذين كانوا على ملتهم اليهودية و النصرانية. و قد بينا فيما مضى أن الأمة الجماعة التى تؤم جهة واحدة كأمة محمد (ص) التى تؤم العمل على ما دعا اليه. و كذلك أمم سائر الأنبياء (ص) و الخلاء الفراغ يقال: فرغ من عمله، و فرغ من مكانه. و انما قيل لما مضى خلاء لأنه خلا- منه مكانه. و الكسب الفعل الذى يجز لفاعله نفعاً او يدفع به ضرراً. و انما قيل كسب السيئة، لأنه اجلب النفع عاجلاً.

و قوله: «وَلَا تُشِئُونَ» معناه لا تطالبون. و السؤال الطلب. و هو أيضاً الاخبار الذى اقتضاه ما تقدم من الكلام أى لا يقال لكم لم عصى آباءكم. و انما يقال لكم لم عصيتم و لم ظلمتم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١، ص: ٤٩٢

تم المجلد الأول من التبيان و يليه المجلد الثانى و أوله «سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ» ... (١٤٢) «١»

ملاحظة: ص: ٤٩٢

اعتمدنا- اكثر ما اعتمدنا- فى تصحيح هذا المجلد على تفسير مجمع البيان لأن الطبرسى (رحمه الله) كثير النقل عن التبيان و الله الملهم للصواب- المصححان-.

(١) كررنا هذا الرقم لأن الشيخ رقم آية آيتين حسب قراءة البصريين و راجعنا التفاسير كلها فوجدناها مرتبة حسب القراءة الثانية فرجعنا بالترقيم.

المجلد الثاني

[تنمة سورة البقرة] ص : ٣

[سورة البقرة (٢): آية ١٤٢] ص : ٣

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٤٢) آية واحدة بلا خلاف.

أخبر الله (تعالى) نبيه عليه السلام أنه سيقول لك فيما بعد السفهاء، وهو جمع سفيه، وهو الجاهل والغبي نظائر. «ما ولَّاهُمْ» معناه، أى شىء ولَّاهم. ومعنى ولَّاهم صرفهم عنه، ومثله: قلبه عنه وفتله. «عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا». والقبلة: الجهة التى تستقبل فى الصلاة، وقبله المسلمين: الكعبة. والسفيه: الخفيف إلى ما لا يجوز له أن نحف إليه، وهى صفة ذم فى الدين. و ضد السفه الحكمة. و اشتقاق لاهم من الولى. وهو حصول الثانى بعد الأول من غير فصل. فالثانى يلى الأول، والثالث يلى الثانى، والرابع يلى الثالث ثم هكذا أبداً. و ولى عنه خلاف ولى إليه: مثل قولك، عدل عنه، و عدل إليه، و انصرف، عنه و انصرف إليه. فإذا كان الذى يليه متوجهاً إليه فهو متول إليه و إذا كان متوجهاً إلى خلاف جهته، فهو متول عنه. والقبلة مثل الجلسة للحال التى يقابل لشيء غيره عليها كما أن الجلسة للتي يجلس عليها. فكان يقال: - فيما حكى - هو لى قبلة، و أنا له قبلة، ثم صار علماً على الجهة التى تستقبل فى الصلاة.

و اختلفوا فى الذين عابوا المسلمين بالانصراف من قبلة بيت المقدس إلى الكعبة على ثلاثة أقوال:

[الأول] فقال ابن عباس، و البراء بن عازب: هم اليهود [الثانى] قال الحسن: هم مشركوا العرب، و إن رسول الله (صلى الله عليه و آله) لمّا حول الكعبة من بيت المقدس، قالوا: يا محمد (ص) رغبت عن قبلة آبائك، ثم رجعت إليها أيضاً، و الله لترجعن إلى دينهم. و الثالث قال السدى: انهم المنافقون، قالوا ذلك استهزاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤

بالإسلام. و اختلفوا فى سبب عيبتهم الصرف عن القبلة: فقال قوم: انهم قالوا ذلك على وجه الإنكار للنسخ. و [الثانى] قال ابن عباس: إن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد ما ولَّاك عن قبلتك التى كنت عليها، ارجع إليها تتبعك و تؤمن. و أرادوا بذلك فتنته. الثالث - انه قال ذلك مشركوا العرب ليوهموا ان الحق ما هم عليه.

و إنما صرفهم الله عن القبلة الاولى لما علم الله تعالى من تغير المصلحة فى ذلك.

وقيل انما فعل ذلك لما قال تعالى «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ»، لأنهم كانوا بمكة، أمروا أن يتوجهوا الى بيت المقدس ليميزوا من المشركين الذين كانوا بحضرتهم يتوجهون الى الكعبة، فلما انتقل رسول الله (ص) الى المدينة كان اليهود المجاورون للمدينة يتوجهون الى بيت المقدس فنقلوا الى الكعبة ليميزوا من هؤلاء كما أريد فى الاول ان يميزوا من أولئك و اختار ذلك البلخي و الجبائى و الرماني.

و قوله تعالى: «قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ» أمر من الله تعالى لنبيه (ص) ان يقول لهؤلاء الذين عابوا انتقالهم عن بيت المقدس الى الكعبة: المشرق و المغرب ملك لله يتصرف فيهما كيف شاء على ما تقتضيه حكمته. و المشرق و المطلع نظائر، و كذلك المغرب و المغيب نظائر.

و فى الآية دلالة على جواز النسخ لأنه تعالى نقلهم - عن عبادة كانوا عليها - الى إيقاعها على وجه آخر و هذا هو النسخ. و قوله: «لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ» فيه دلالة على أن من له المشرق و المغرب، فله التدبير فيهما، و فى ذلك إسقاط قول من زعم: أن الأرض المقدسة أولى بالتوجه إليها. لأنها مواطن الأنبياء - و قد شرفها الله و عظمها - فلا وجه للتولية عنها - فرد الله عليهم بأن المواطن كلها لله يشرف منها ما يشاء فى كل زمان على ما يعلمه من مصالح العباد. و قال ابن عباس، و البراء بن عازب: انه كانت الصلاة الى

بيت المقدس الى بعد مقدم النبي (ص) بسبعة عشر شهراً. وقال انس بن مالك: انما كان ذلك تسعة أشهر أو عشرة أشهر. وقال معاذ بن جبل كان ثلاثة عشر شهراً. وقال التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥

قتادة صلّت الأنصار نحو بيت المقدس حولين قبل قدوم النبي (ص) و صلى النبي (ص) بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً ثم وجهه الله الى الكعبة. و لا- خلافاً ان توجهه الى بيت المقدس قبل النسخ كان فرضاً واجباً. ثم اختلفوا فقال الربيع: كان ذلك على وجه التخير، خير الله نبيه بين ان يتوجه الى بيت المقدس و بين غيرها.

وقال ابن عباس و أكثر المفسرين كان ذلك فرضاً معيناً- و هو الأقوى-، لقوله:

«وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا» فبين انه جعلها قبله، و ظاهر ذلك انه معين، لأنه لا دليل على التخير، على انه لو ثبت انه كان مخيراً لما خرج من ان يكون فرضاً، كما ان الغرض ان يصلى الصلاة في الوقت ثم هو مخير بين أوله و أوسطه و آخره.

وقوله: «يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» معنا: يهديهم الى الدين المستقيم الذي يؤديهم الى الجنة، فلذلك سماه صراطاً كما يؤدى الطريق الى المقصد.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٣] ص : ٥

إشارة

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسِيًّا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ (١٤٣)

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٥

قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم «لرؤوف» على وزن لرعوف. الباقون «لرؤف» على وزن (فعل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦

المعنى: ص : ٦

اخبر الله تعالى أنه جعل أمة نبيه محمد (ص) وسطاً: أى سماها بذلك و حكم لها به. و الوسط: العدل. و قيل الخيار، و معناها واحد: و قيل: انه مأخوذ من المكان الذى تعدل المسافة منه الى أطرافه. و قيل: بل أخذ الوسط من التوسط بين المقصر و المغالى، فالحق معه

«١». و قال مؤرج: اى وسط بين الناس و بين أنبيائهم و قال زهير:

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم إذا نزلت احدى الليالى بمعظم «٢»

و روى عن النبي (ص) انه قال: أمة وسطاً: عدلاً.

و هو قول مجاهد، و قتادة، و الربيع، و ابن عباس، و أكثر المفسرين. و قال صاحب العين: الوسط من الناس و غيرهم، و من كل شىء أعدله، و أفضله و قيل الواسط و الوسط بمعنى واحد، كما قيل يابس و يبس بمعنى واحد. قال تعالى «فِي الْبَحْرِ يَبَسًا» «٣» و الوسط- بتسكين السين- الموضع. و الوسط- بالتحريك- لما بين طرفى كل شىء، و يسمى واسط الرحل بين القادمة و الاخرة، و كذلك

واسطة القلادة. و اصل الباب الوسط: العدل.

و قولهم فلان من أوسطهم نسباً: أى تكلمه الشرف من نواحيه.

الاعراب: ص : ٦

و اللام الاولى فى قوله: «لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» لام كى، كأنه قال كى تكونوا، و أصلها لام الاضافة. و اللام فى قوله: «وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً» لام تأكيد، و هى تلتزم أن المخففة من الثقيلة، لثلاث تلبس بأن التى بمعنى ما، كقوله تعالى:

(١) الضمير راجع الى الوسط أى الحق مع الوسط لأنه ليس بالمقصر و لا بالمغالى.

(٢) ديوانه ٢: ٢٧ و روايته.

لحى حلال يعصم الناس أمرهم إذا طرقت احدى الليالى بمعظم

و فى تفسير الطبرى و بعض المصادر الاخرى كما هو مثبت فى المتن.

(٣) سورة طه: آية ٧٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧

«إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ» (١) و هى لام الابتداء أخرت الى الخبر فى باب (ان) خاصة. و اما اللام الثالثة فى قوله: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ» فلام الجحد، و أصلها لام الاضافة، و الفعل نصب بإضمار (أن)، و لا يظهر بعدها (ان)، لان التأويل: ما كان الله مضيعاً إيمانكم، فلما حمل معناه على التأويل، حمل، لفظه ايضاً على التأويل من غير تصريح بإظهار (ان).

المعنى: ص : ٧

فان قيل: باى شىء يشهدون على الناس، قلنا فيه ثلاثة اقوال: أحدها- ليشهدوا على الناس بأعمالهم التى خالفوا فيها الحق فى الدنيا و فى الآخرة كما قال: «وَجِئَءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ» (٢) و قال «يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ» (٣) قال ابن زيد: الاشهاد أربعة الملائكة، و الأنبياء، و أمه محمد (ص) و الجوارح. كما قال: «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (٤).

الثانى- يشهدون الأنبياء على أممهم المكذبين بأنهم بلغوا. و جاز ذلك لاعلام النبى (ص) إياهم بذلك.

الثالث- «لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» أى حجة عليهم فيما يشهدون، كما أن النبى (ص) شهيد بمعنى حجة فى كلما اخبر به. و النبى (ص) وحده كذلك. فأما الامة فجماعتها حجة دون كل واحد منها. و استدلال البلخى، و الجبائى، و الرمانى، و ابن الأخشاد، و كثير من الفقهاء، و غيرهم بهذه الآية على أن الإجماع حجة من حيث ان الله وصفهم بأنهم عدول، فإذا عدلهم الله تعالى، لم يجز أن تكون شهادتهم مردودة- و قد بينا فى اصول الفقه أنه لا دلالة فيها على ان الإجماع حجة- و جملته ان الله تعالى وصفهم بأنهم عدول، و بأنهم شهداء و ذلك يقتضى ان يكون كل واحد عدلاً،

(١) سورة الملك: آية ٢٠.

(٢) سورة الزمر: آية ٦٩. [.....]

(٣) سورة المؤمن: آية ٥١.

(٤) سورة النور: آية ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨

و شاهداً، لأن شهداء جمع شهيد، وقد علمنا أن كل واحد من هذه الامة ليس بهذه الصفة، فلم يجوز أن يكون المراد ما قالوه، على أن الامة إن أريد بها جميع الامة، فقد بينا ان فيها كثيراً ممن يحكم بفسقه بل بكفره، فلا يجوز حملها على الجميع.

و ان خصوها بالمؤمنين العدول، لنا أن نخصها بجماعة، كل واحد منهم موصوف بما وصفنا به جماعتهم: و هم الأئمة المعصومون من آل الرسول (ص) على أن لو سلمنا ما قالوه من كونهم عدولا، ينبغى أن نجنبهم ما يقدح في عدالتهم و هي الكبائر، فأما الصغائر التي تقع مكفرة، فلا- تقدح في العدالة، فلا- ينبغى أن نمنع منها، و متى جوزنا عليهم الصغائر لم يمكننا أن نحتج بإجماعهم، لأنه لا شىء أجمعوا عليه إلا و يجوز أن يكون صغيراً فلا يقدح في عدالتهم، و لا يجب الاقتداء بهم فيه لكونه قبيحاً. و في ذلك بطلان الاحتجاج بإجماعهم. و كيف يجنبون الصغائر، و حال شهادتهم ليس بأعظم من شهادة النبي (ص) و مع هذا يجوزون عليه الصغائر فهلا جاز مثل ذلك عليهم، و لا تقدح في عدالتهم- كما لم تقدح في عدالة النبي (ص)؟

قوله: «وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً». قيل في معناه قولان:

أحدهما- عليكم شهيداً بما يكون من أعمالكم. و قيل: يكون حجة عليكم. و الثانى- يكون لكم شهيداً بأنكم قد صدقتم- يوم القيامة- فيما تشهدون به.

و جعلوا (على) بمعنى اللام كما قال: «وَمَا دُيِّحَ عَلَى النَّصْبِ» (١) اى للنصب. و التشبيه في قوله «و كذلك» وقع بما دل عليه الكلام في الآية التي قبلها: و هى قوله «يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فتقديره أنعمنا عليكم بالعدالة كما أنعمنا عليكم بالهداية و العامل في الكاف جعلنا، كأنه قيل: «من يشأ الى صراط مستقيم» فقد أنعمنا عليكم بذلك و جعلناكم أمة وسطاً فأنعمنا كذلك الانعام. إلا أن (جعلنا) يدل على أنعمنا فى هذا الكلام، فلم نحتج الى حذفه معه فى قوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا» اى ما صرفناك عن القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم، و حذف لدلالة

(١) سورة المائدة: آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩

الكلام عليه. و قوله «إِلَّا لِنَعْلَمَ» قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أولها «إِلَّا لِنَعْلَمَ» اى لنعلم حزبا من النبى و المؤمنين، كما يقول الملك فعلنا و فتحنا بمعنى فعل أولياؤنا و من ذلك قيل: فتح عمر السواد وجبا الخراج و إن لم يتول ذلك بنفسه.

الثانى- إلا ليحصل المعلوم موجوداً، فقيل على هذا: إلا لنعلم، لأنه قبل وجود المعلوم لا يصح وصفه بانه عالم بوجوده.

و الثالث- إلا- لنعاملكم معاملة المختبر الممتحن الذى كأنه لا يعلم أن العدل يوجب ذلك، من حيث لو عاملهم بما يعلم انه يكون منهم كان ظلماً لهم. و يظهر ذلك قول القائل لمن أنكر أن تكون النار تحرق الحطب: فليحضر النار و الحطب لنعلم أ تحرقه أم لا، على جهة الانصاف فى الخطاب، لا على جهة الشك فى الإحراق. و هذا الوجه اختاره ابن الأخشاد، و الرماني. و كان على بن الحسين المرتضى الموسوى يقول فى مثل ذلك وجهاً مليحاً: و هو ان قال: قوله لنعلم يقتضى حقيقة ان يعلم هو و غيره و لا يحصل علمه مع علم غيره إلا بعد حصول الأتباع، فاما قبل حصوله فإنما يكون هو تعالى العالم وحده، فصح حينئذ ظاهر الآية، و هذا وجه رابع، و فيه قول خامس- و هو ان يعلموا انا نعلم، لأنه كان منهم من يعتقد ان الله لا يعلم الشىء حتى يكون على ان قوله: «لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ» لا يدل على حدوث العلم، لأنه كان قبل ذلك عالماً بان الاتباع سيوجد، او لا يوجد، فان وجد كان عالماً بوجوده و ان لم يتجدد له صفة. و انما يتجدد المعلوم، لان العلم بان الشىء سيوجد علم بوجوده إذا وجد.

و انما يتغير عليه الاسم، و يجرى ذلك مجرى تغير الاسم على زمان بعينه، بان يوصف بأنه غد قبل حصوله، فإذا حصل قيل انه اليوم،

فإذا تقضى وصف بانه أمس، فتغير عليه الاسم والمعلوم لم يتغير.

وقوله تعالى: «مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان قوماً ارتدوا عن الإسلام لما حولت القبلة جهلاً منهم بما فيها من وجه الحكمة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠
والآخر ان المراد به كل مقيم على كفره، لان جهة الاستقامة إقبال، و خلافها ادبار. لذلك وصف الكافر بانه أدبر و استكبر. وقال: «لا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلَّى» «١» اى عن الحق.

اللغة: ص : ١٠

والعقب مؤخر القدم قال ثعلب: و نرد على أعقابنا: أى نعقب بالشر بعد الخير و كذلك رجع على عقبيه. و سميت العقوبة عقوبة لأنها تتلو الذنب. و العقبة كرة بعد كرة فى الركوب و المشى. و المعقبات: ملائكة الليل تعاقب ملائكة النهار. و عقب الإنسان نسله. و العقاب معروف و العقب أصلب من العصاب و امتن، يعقب به الرماح. و التعقيب: الرجوع الى امر تريده. و منه قوله تعالى: «وَلَمْ يُعَقِّبْ» «٢» و منه يقال عقب الليل النهار يعقبه. و أعقب الرأى خبراً، و أعقب عزه ذلاً- أى أبدل به. و العقبة طريق فى الجبل. و عرو العقاب: الرأية لشبهها بعقاب الطائر. و يعقوب ذكر القبح تشبه به الخيل فى السرعة. لا معقب لحكمه أى لا راد لقضائه. و المعقب: الذى يتبع الإنسان فى طلب حق. و اصل الباب التلو.

المعنى: ص : ١٠

و الضمير فى قوله «وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً» يحتمل رجوعه الى ثلاثة أشياء: القبلة على قول ابن عامر. و التحويلة على قول ابن عباس، و مجاهد، و قتادة. و هو الأقوى، لان القوم ثقل عليهم التحويل لان نفس القبلة. و على قول ابن زيد الصلاة و قوله: «لَكَبِيرَةً» قال الحسن: معناه ثقيلة يعنى التحويلة الى بيت المقدس، لان العرب لم تكن قبله أحب اليهم من الكعبة. و قيل معناه عظيمة على من لم يعرف ما فيها من وجوه الحكمة. فاما الذين هدى الله، لان المعرفة بما فيها من المصلحة تسهل المشقة فيصير بمنزلة ما لا يعتد بها و لذلك حسن الاستثناء بما يخرجهم منها.

(١) سورة الليل: آية ١٥-١٦

(٢) سورة النمل آية ١٠ و سورة القصص آية ٣١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١

وقوله: «وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» قيل فى معناه اقوال:

أولها- قال ابن عباس و قتادة و الربيع: لما حولت القبلة قال ناس: كيف بأعمالنا التى كنا نعمل فى قبلتنا الاولى. و قيل: كيف من مات من إخواننا قبل ذلك، فانزل الله (وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ).

الثانى- معناه قال الحسن: و انه لما ذكر ما عليهم من المشقة فى التحويلة اتبعه بذكر ما لهم عنده من المثوبة و انه لا يضيع ما عملوه من الكلفة فيه. لان التذكير به يبعث على ملازمة الحق و الرضا به.

الثالث- قال البلخى: انه لما ذكر انعامه عليهم بالتولية الى الكعبة ذكر سبب ذلك الذى استحقوه به و هو ايمانهم بما عملوه أولاً فقال: «وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» الذى استحققتهم به تبليغ محبتكم فى التوجه الى الكعبة.

اللغة: ص : ١١

والاضاعة مصدر أضع يضيع. و ضاع الشيء يضيع ضياعاً، وضعه تضييعاً. قال صاحب العين: ضيعه الرجل حرفته. يقال: ما ضيعتك اى ما حرفتك، هذا فى الضياع و ضاع عمل فلان ضيعةً، و ضياعاً. و تركهم بضيعةً و مضيعةً. و الضيعةً و الضياع معروف و اصل الضياع الهلاك.

و قوله: (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ) ان قيل: ما الذى اقتضى ذكر هذه الصفة، قلنا الرؤوف بعباده الرحيم بهم لا يضيع عنده عمل عامل منهم، فدل بالرفقة و الرحمة على التوفير عليهم فيما استحقوه دون التضييع لشيء منه. و انما قدمت الرفقة على الرحمة، لان الرفقة أشد مبالغة من الرحمة ليجرى على طريقة التقديم- بما هو اعرف- مجرى اسماء الاعلام ثم إتباعه بما هو دون منه ليكون مجموع ذلك تعريفًا أبلغ منه، لو انفرد كل واحد عن الآخر كما هو فى الرحمن الرحيم فرءوف على وزن فعول، لغه اهل الحجاز. على وزن فعل، لغه غيرهم قال الانصارى «١»:

(١) هو كعب بن مالك الانصارى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢

نطيع نبينا لنطيع رباً هو الرحمن كان بنا رءوفاً «١»

و قال حريز: يعنى منعين حقاً، كفعل الوالد الرؤوف الرحيم. و الرفقة: الرحمة تقول راف يرأف رافةً.

المعنى: ص: ١٢

و استدل من قال الصلاة: الايمان بهذه الآيه، فقالوا: سمي الله الصلوة ايماناً- على تاويل ابن عباس، و قتاده، و السدى و الربيع و داود بن أبى عاصم و ابن زيد و سعيد بن المنذر و عمرو بن عبيد و واصل و جميع المعتزلة. و من خالفهم من المرجئه لا يسلم هذا التأويل و يقول: الايمان على ظاهره و هو التصديق و لا ينزل ذلك بقول من ليس قوله حجةً، لأنهم ليسوا جميع المفسرين بل بعضهم و لا يكون ذلك حجةً.

و استدل الجبائى بهذه الآيه على ان الشاهد هو الحاضر دون من مات، بان قال: لو كان الرسول شاهداً على من مضى قبله أو من يأتى بعده و من هو حاضر معه لم يكن لقوله (وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً) معنى. و يؤكد ذلك قوله (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ) «٢» و قال غيره: قد يجوز ان يشهد العالم بما علم و ان لم يحضره- و هو الأقوى- و هذه الآيه فيها دلالة على جواز النسخ فى الشريعة بل على وقوعه، لأنه قال (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا) فأخبر ان الجاعل لتلك القبلة كان هو تعالى، و انه هو الذى نقله عنها و ذلك هو النسخ، فان قيل: كيف أضاف الايمان الى الأحياء و هم كانوا قالوا: كيف بمن مضى من إخواننا قلنا يجوز ذلك على التغليب، لان من عاداتهم ان يغلبوا المخاطب على الغائب كما يغلبون المذكر على المؤنث تنبيهاً على الأكمل، فيقولون: فعلنا بكما و بلغناكما، و ان كان أحدهما حاضراً و الآخر غائباً، فان قيل كيف جاز على اصحاب النبى صلى الله و آله الشك فيمن مضى من إخوانهم فلم يدروا انهم كانوا على حق فى صلاتهم الى بيت المقدس؟ قيل فى ذلك: كيف إخواننا لو أدر كوا الفضل بالتوجه، و انهم أحبوا لهم ما أحبوا لأنفسهم. و يكون قال ذلك منافق بما فيه الرد على المخالفين المنافقين.

(١) اللسان «رأف» و روايته «و نطيع» بدل «لنطيع» فى المطبوعة «رؤف» بدل «رؤوفا».

(٢) سورة المائدة: آية ١٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٤] ص : ١٣

إشارة

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١٤٤)

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٣

قرأ ابن عامر، و حمزة، و الكسائي، و ابو جعفر، و روح «عما تعملون» بالتاء. الباقرن بالياء.

النزول: ص : ١٣

و قال قوم ان هذه الآية نزلت قبل التي تقدمتها: و هي قوله: (سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ)

المعنى: ص : ١٣

إن قيل لم قلب النبي (ص) وجهه في السماء، قلنا عنه جوابان: أحدهما- انه كان وعد بالتحويل عن بيت المقدس، و كان يفعل ذلك انتظاراً و توقعاً لما وعد به. و الثاني- انه كان يحبه محبة الطباع، و لم يكن يدعو به حتى أدركه فيه، لان الأنبياء لا يدعون إلا بما أذن لهم فيه لئلا تكون المصلحة في خلاف ما سألوه فيكون في ردهم تنفر عن قبول قولهم. و هذا الجواب يروى عن ابن عباس، و قتادة. و قيل في سبب محبة التوجه الى الكعبة ثلاثة اقوال: أولها- قال مجاهد: انه أحب ذلك، لأنها كانت قبله ابراهيم- حكاة الزجاج- انها أحب ذلك استدعاء العرب الى الايمان. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤

اللغة: ص : ١٤

و قوله: (قَدْ نَرَى) فالرؤية هي ادراك الشيء من الوجه الذي يتبين بالبصر. و قوله: (تَقَلُّبَ وَجْهِكَ) التقلب و التحول و التصرف نظائر: و هو التحرك في الجهات و قوله: (تَرْضَاهَا) تحبها. و الرضاء ضد السخط: و هو ارادة الثواب. و السخط ارادة الانتقام. و قوله: (شَطْرَ الْمَسْجِدِ) اي نحوه، و تلقاه بلا خلاف بين اهل اللغة. و عليه المفسرون كابن عباس، و مجاهد، و أبى العالبي، و قتادة، و الربيع، و ابن زيد، و غيرهم. قال الشاعر: و قد أظلكم من شطر ثغركم هول له ظلم يغشاكم قطعاً اي من نحو ثغركم و انشد ابن عبيدة الهذلي «١»: ان العسير بها داء مخامرها فشطرها نظر العينين محسور «٢» و قال ابن احمر «٣»:

تعدو بنا شطر جمع و هي عاقدة قد كارب العقد من ايفادها الحقبا «٤»

و قال الجبائي: أراد بالشرط النصف، كأنه قال: وجهك نصف المسجد، لأن شرط الشيء: نصفه، فأمره ان يولى وجهه نحو نصف المسجد حتى يكون مقابل الكعبة، وهذا فاسد، لأنه خلاف أقوال المفسرين، و لان اللفظ إذا كان مشتركاً بين النصف، و بين النحو ينبغي ألماً يحمل على أحدهما إلا- بدليل. و على ما قلناه اجماع المفسرين، قال الزجاج: يقال: هؤلاء القوم شاطرونا دورهم، تتصل بدورنا كما

(١) هو قيس بن العيزارة الهذلي. و العيزارة أمه و اسمه قيس بن خويلد بن كاهل.

(٢) ديوانه: ٢٦١ و التكامل لابن الأثير ١: ١٢، ٢: ٣ و اللسان «شطر» في المطبوعة «العشير» بدل «العسير» و «تخامرهما» بدل «مخامرهما» و «محشورا» بدا «محسور»

(٣) في المطبوعة «الراحم» و هو تحريف.

(٤) سيرة ابن هشام ٢: ١١٩، و الروض الانف ٢: ٣٨ و الخزائنة ٣: ٣٨، و مجاز القرآن لأبي عبيدة: ٦٠ في المطبوعة «كادت العقد من العادها» بدل «كارب العقد من ايفادها» و هو تحريف فاحش مقوله: جمع هي اسم مكان، و يسمى المزدلفة عاقدة قد عكف ذنبها بين فخذيهما. كارب: أوشك، و كاد، و قارب، و دنا. اوفدت الناقة: أسرع. الحقب: الحزام.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥

يقال هؤلاء يناحوننا أى نحن نحوهم و هم نحونا. و قال صاحب العين شرط كل شيء نصفه و شطره: قصده و نحوه، و منه المثل احلب حلباً لك شطره أى نصفه. و شطرت الشيء جعلته نصفين، و قد شطرت الشاة شطراً؛ و هو ان يكون احد طستها اكثر من الآخر و ان حلبا جميعاً، و منزل شطر: أى بعيد، و شطر فلان على اهله: أى تركهم مراغماً أو مخالفاً. و رجل شاطر. و قد شطر شطوره، و شطوراً و شطارة: و هو أعياء اهله خبثاً. و أصل الشطر النصف.

المعنى: ص: ١٥

و قال السدى المعنى بقوله (وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) هم اليهود. و قال غيره:

هم أحبار اليهود، و علماء النصرارى غير انهم جماعة قليلة يجوز على مثلهم اظهار خلاف ما يبطنون، لان الجمع الكثير لا يتأتى ذلك منهم لما يرجع الى العادة، و انه لم يجز بذلك مع اختلاف الدواعى، و انما يجوز العناد على النفر القليل و قد مضى فيما تقدم نظير ذلك، و ان على ما نذهب اليه فى الموافاة لا- يمكن أن يكونوا عارفين بذلك إلا أن يكون نظيرهم لا يوجه و جوب المعرفة، فإذا حصلت المعرفة عند ذلك فلا يستحقون عليه الثواب لان النبى (ص) يمنع منه ان يكونوا مستحقين للثواب الدائم و يكفرون فيستحقون العقاب الدائم و الإحباط باطل، فيؤدى ذلك الى اجتماع الاستحقاقين الدائمين و ذلك خلاف الإجماع.

و هذه الآية ناسخة لفرض التوجه الى بيت المقدس قبل ذلك. و روى عن ابن عباس انه قال: أول ما نسخ من القرآن فيما ذكر لنا شأن القبلة. و قال قتادة:

نسخت هذه الآية ما قبلها. و قال جعفر بن مبشر هذا مما نسخ من السنة بالقرآن- و هذا هو الأقوى-، لأنه ليس فى القرآن مما يدل على تعبدته بالتوجه الى بيت المقدس. و من قال: انها نسخت قوله تعالى: (فَأَيُّمًا تُولُؤُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ) قلنا له هذه ليست منسوخة بل هى مختصة بالنوافل- فى حال السفر- فأما من قال: يجب على الناس ان يتوجهوا الى الميزاب الذى على الكعبة و يقصدوه، فقوله باطل،

لأنه خلاف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦

ظاهر القرآن. قال ابن عباس: البيت كله قبلة- و هو قول جميع المفسرين. و روى بعض اصحاب الحديث: ان البيت هو القبلة و ان قبلته

بابه. و هذا يجوز. قال فاما ان يجب على جميع الخلق التوجه اليه، فهو خلاف الإجماع.

وقوله: (حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ)

روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) ان ذلك في الفرض، وقوله: (فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) في النافلة.

و روى عن ابن عباس و أبي جعفر محمد بن علي: انه لما حول الى الكعبة اتى رجل من عبد الأشهل من الأنصار و هم قيام يصلون الظهر و قد صلوا ركعتين نحو بيت المقدس، فقال: ان الله قد صرف رسوله نحو البيت الحرام، فصرفوا وجوههم نحو البيت الحرام في بقيه صلاتهم.

الاعراب: ص : ١٦

وقوله: (وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ) موضع كنتم جزم بالشرط، و تقديره و حيث ما تكونوا، و الفاء جواب و لو لا (ما) لم يجز الجزاء (بحيث) لخروجها عن نظائرها، بانه لا يستفهم بها، و لان الاضافة لها كالصلة لغيرها، و ليست بصلة كصلة أخواتها. و الهاء في قوله تعالى: (وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ) على قول الجبائي يعود الى التحويل. و قال الحسن: هي عائدة الى التوجه الى الكعبة، لأنها قبله ابراهيم، و الأنبياء قبله.

اللغة: ص : ١٦

و «الحق» وضع الشيء في موضعه إذا لم يكن فيه وجه من وجوه القبح. و الغفلة: هي السهو عن بعض الأشياء خاصة و إذا كان السهو عاماً فهو فوق الغفلة و هو السهو العام، لأن النائم لا يقال: انه غفل عن الشيء الا مجاز.

المعنى: ص : ١٦

و قال عطا في قوله تعالى: (فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) قال: الحرم التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧ كله مسجد. و هذا مثل قول أصحابنا أن الحرم قبله من كان نائياً عن الحرم من أهل الآفاق. و اختلف الناس في صلاة النبي (ص) الى بيت المقدس فقال قوم: كان يصلى بمكة الى الكعبة، فلما صار بالمدينة أمر بالتوجه الى بيت المقدس سبعة عشر شهراً ثم أعيد الى الكعبة. و قال قوم: كان يصلى بمكة الى بيت المقدس إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه و بينها و لا يصلى في غير المكان الذي يمكن هذا فيه. و قال قوم: بل كان يصلى بمكة، و بعد قدمه المدينة سبعة عشر شهراً الى بيت المقدس، و لم يكن عليه ان يجعل الكعبة بينه و بينها، ثم أمره الله بالتوجه الى الكعبة. و من صلى الى غير القبلة لشبهه دخلت عليه، ثم تبينه، فان كان الوقت باقياً أعاد الصلاة. و ان خرج الوقت، فان كان صلى يميناً و شمالاً، فلا-إعادة عليه، و إن صلى الى استدبارها أعاد. و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٥] ص : ١٧

إشارة

وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَ مَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ مَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَ لَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ (١٤٥)

آية بلا خلاف.

الاعراب: ص : ١٧

اختلف النحويون في أن جواب- لئن- لم كان جواب (لو) فقال الأخفش، و من تبعه أجيبت بجواب- لو، لان الماضي وليها كما يلي لو فاجيبت بجواب (لو) و دخلت كل واحدة منهما على صاحبها قال الله تعالى: (وَلَئِن أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصِيفًا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ) «١» فجرى مجرى و لو أرسلنا و قال (وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) «٢» على جواب لئن. و قال سيبويه و جميع أصحابه: ان معنى

(١) سورة الروم آية ٥١

(٢) سورة البقرة آية ١٠٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨

(لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ) لِيُظْلَنَ و معنى (لئن) غير معنى (لو) في قول الجماعة. و إن قالوا إن الجواب متفق لأنهم لا يدفعون أن معنى (لئن) ما يستقبل و معنى (لو): ما مضى و حقيقة معنى (لو) أنها يمتنع بها الشيء لامتناع غيره. كقولك لو أتيتني لأكرمك أى لم تأتني فلم أكرمك، فامتنع الإ-كرام، لامتناع الإتيان. و معنى (إن) (و لئن) انما يقع بهما الشيء لوقوع غيره تقول: إن تأتني أكرمك، فالإكرام يقع بوقوع الإتيان و قال بعضهم: إن كل واحدة منهما على موضعها، و انما لحق في الجواب هذا التداخل، لدلالة اللام على معنى القسم، فجاء الجواب بجواب القسم، فاغنى عن جواب الجزاء لدلالته عليه، لان معنى لظلوا ليلظن و هذا هو معنى قول سيبويه. و يجوز أن تقول: إن أتيتني لم أجفك، و لا- يجوز أن تقول: إن أتيتني ما حفوتك، لان (ما) منفصلة (و لم) كجزء من الفعل. ألا ترى أنه يجوز ان تقول: زيدا لم أضرب، و لا يجوز زيدا ما ضربت. و انما يجاب الجزاء بالفعل أو الفاء، فإذا تقدم لام القسم جاز، فقلت لئن أتيتني ما جفوتك.

المعنى: ص : ١٨

فان قيل: كيف قال (وَلَئِن أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبَلَتَكَ) و قد آمن منهم خلق؟ قلنا عن ذلك جوابان:

أحدهما- قال الحسن: إن المعنى أن جميعهم لا يؤمن، و هو اختيار الجبائي.

و الثاني- أن ذلك مخصوص لمن كان معانداً من أهل الكتاب دون جميعهم الذين وصفهم الله، فقال «يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ» اختاره البلخي و الزجاج. و هذه الآية دالة على فساد قول من قال: لا يكون الوعيد بشرط، و على فساد قول من قال بالموافاة، و إن من علم الله أنه يؤمن لا يستحق العقاب أصلاً، لأن الله تعالى علق الوعيد بشرط يوجب أن يكون متى تحصل الشرط تحصل استحقاق العقاب، و فيها دليل على فساد قول من قال: إن الوعيد لا يقع لمن علم أنه لا يعصى، لأن الله تعالى علم من حال الرسول أنه لا يتبع أهواءهم و مع هذا يوعده إن اتبع أهواءهم. و في الآية دلالة على التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩

بطلان قول من قال: إن في المقذور لطفاً، لو فعل الله بالكافر لآمن لا محالة، من قبل أنه قيل في قوله (وَلَئِن أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبَلَتَكَ) قولان:

أحدهما- أن المعاند لا- ينفعه الدلالة لأنه عارف و الآخر أنه لا لطف لهم فتلمسه ليؤمنوا، و على القولين فيه دلالة على فساد قول أصحاب اللطف، لان مخرجه مخرج التنصل من التخليف عنهم ما يؤمنون عنده طوعاً، فلو قال قائل: و ما في أن الآية لا ينفعهم في

الايمان لطف ينفعهم فيه لكان لا- يسقط سؤاله إلا بأن يقال: لا لطف لهم كما لا آية تنفعهم و قوله: (وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ) قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدهما- (لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ) في المداراة لهم حرصاً على أن يؤمنوا (إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) لنفسك مع اعلامنا إياك: (أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ). هذا قول أبي على الجبائي.

الثاني- الدلالة على أن الوعيد يجب باتباع أهوائهم فيما دعوا اليه من قبلتهم، وأنه لا- ينفع مع ذلك عمل سلف، لأنه ارتداد. و الخطاب للنبي (ص) والمراد به كل من كان بتلك الصفة. كما قال: (لَئِنِ اشْرَكَتْ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ) «١» و هذا قول الحسن، و الزجاج. الثالث- ان معناه الدلالة على فساد مذاهبهم، و تبكيتهم بها. كما تقول: لئن قيل عنك أنه لخاسر تريد به التبكيته على فساد رأيه، و التباعد من قوله.

و قوله: (وَ مَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلْتُهُمْ) قيل في معناه أربعة أقوال: أولها- أنه لما قال: (وَ لَئِنِ اتَّيْتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبَلْتِكَ وَ مَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلْتُهُمْ) على وجه المقابلة كما تقول: ما هم بتاركي انكار الحق و ما أنت بتارك الاعتراف به، فيكون الذي جزر الكلام التقابل للكلام الاول، و ذلك حسن من كلام البلغاء.

(١) سورة الزمر: آية ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠

الثاني- أن يكون المراد أنه ليس يمكنك استصلاحهم باتباع قبلتهم لاختلاف وجهتهم، لان النصراني يتوجهون الى المشرق، و اليهود الى بيت المقدس، فبين الله تعالى: أن رضا الفريقين محال. الثالث- أن يكون المراد حسم طمع أهل الكتاب من اليهود إذ كانوا طمعوا في ذلك و ظنوا انه يرجع الى الصلاة الى بيت المقدس، و ماجوا في ذكره.

الرابع- انه لما كان النسخ مجوزاً قبل نزول هذه الآية، فأنزل الله تعالى الآية، ليرتفع ذلك التجوز.

و قوله: (وَ مَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَهُ بَعْضٍ) قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن، و السدي، و ابن زيد، و الجبائي: أنه لا يصير النصراني كلهم يهوداً، و لا اليهود كلهم نصراني أبداً، كما لا يتبع جميعهم الإسلام. و هذا من الاخبار بالغيب.

و قال غيرهم: معناه إسقاط الاعتلال بأنه مخالفة لأهل الكتاب الذين ورثوا ذلك عن أنبياء الله بامرهم إياهم به، فكلما جاز أن يخالف بين وجهتهم للاستصلاح جاز ان يخالف بوجهة ثالثة للاستصلاح في بعض الازمان.

و قد بينا حد الظلم فيما تقدم، و اعترضنا قول من قال: هو الضرر و القبيح الذي يستحق به الدّم من حيث أن ذلك ينقض بفعل الساهي، و النائم، و الطفل، و المجنون- إذا كان بصفة الظلم- فانه يكون قبيحاً و ان لم يستحقوا به ذمماً. و من خالف في ذلك كان الكلام عليه في موضع آخر. على ان المخالف في ذلك ناقض، فانه قال: ان الكذب يقع من الصبي و يكون قبيحاً. و هذا إذا جاز. هلا جاز ان يقع منه الظلم؟

فان قال: لان العقل للإنسان البالغ، يزجر الصبي عن ذلك بالتأديب. قلنا مثل ذلك في الظلم سواء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٦] ص: ٢٠

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (١٤٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١

آية بلا خلاف

المعنى: ص : ٢١

أخبر الله تعالى عن أهل الكتاب أنهم يعرفون النبي (ص) كما يعرفون أبناءهم، وأن جماعة منهم يكتُمون الحق مع علمهم بأنه حق. و قيل في الحق الذي كتموه قولان:

أحدهما- قال مجاهد: كتموا محمداً (ص) و نبوته، و هم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة و الإنجيل.

و الثاني- قال الربيع: انهم كتموا أمر القبله. و قوله (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) يحتمل أمرين:

أحدهما- يعلمون صحه ما كتموه. و الثاني- يعلمون ما لمن دفع الحق من العقاب و الدم.

و (الهاء) في قوله: (يعرفونه) عائدة- في قول ابن عباس، و قتاده، و الربيع- على أن أمر القبله حق. و قال الزجاج هي عائدة على أنهم يعرفون النبي (ص) و صحه أمره، و ثبوت نبوته، و انما قال: (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ) و في أول الآية قال: (يَعْرِفُونَهُ) على العموم، لان أهل الكتاب منهم من أسلم و أقر بما يعرف فلم يدخل في جمله الكاتمين. كعبد الله بن سلام، و كعب الأحبار، و غيرهما ممن دخل في الإسلام.

و العلم و المعرفة واحد. و حده ما اقتضى سكون النفس. و إن فصّلت، قلت: هو الاعتقاد للشئ على ما هو به مع سكون النفس. و فصل الرماني بين العلم و المعرفة، بأن قال: المعرفة هي التي يتبين بها الشئ من غيره على جهة التفصيل. و العلم قد يتميز به الشئ على طريق الجملة دون التفصيل كعلمك بان زيدا في جملة العشرة. و إن لم تعرفه بعينه و إن فصلت بين الجملة التي هو فيها، و الجملة التي ليس هو فيها. و هذا غير صحيح التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢

لان المعرفة أيضاً قد يتميز بها الشئ على طريق الجملة، فلا فرق بينهما. فان قيل لم قال:

«يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ» إنهم أبناءهم في الحقيقة، و يعرفون أن محمداً (ص) هو النبي المبشر به في الحقيقة؟ قلنا التشبيه وقع بين المعرفة بالابن في الحكم: و هي معرفة تميزه بها من غيره، و بين المعرفة بالنبي المبشر به في الحقيقة، فوقع التشبيه بين معرفتين. إحداهما أظهر من الاخرى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٧] ص : ٢٢

إشارة

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُكْفِرِينَ (١٤٧)

آية بلا خلاف.

الاعراب: ص : ٢٢

«الحق» مرتفع بأنه خبر ابتداء محذوف و تقدير ذاك الحق من ربك أو هو الحق من ربك. و مثله مررت برجل كريم زيد: اى هو زيد، و لو نصب كان جائزاً في العربية على تقدير اعلم الحق من ربك.

المعنى: ص : ٢٢

وقوله: «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِتِينَ» معناه من الشاكين ذهب اليه ابن زيد، و الربيع، و غيرهما من المفسرين. و الامتراء الاستخراج. و قيل: الاستدرار. فكأنه قال: فلا تكن من الشاكين فيما يلزمك استخراج الحق فيه. قال الأعشى:

تدرّ على اسوق الممترى ن ركضاً إذا ما السراب ارجحن «١»

يعنى الشاكين فى درورها، لطول سيرها. و قيل: المستخرجين ما عندها. قال صاحب العين: المرى مسحك ضرع الناقه. تمر بها بيدك لكى تسكن، للحلب، و الريح تمرى السحاب مرياً. و المريه من ذلك. و المريه الشك. و منه الامتراء،

(١) ديوانه: ٢٣ رقم القصيدة: ٢، و اللسان «رجحن» تدر- بضم الدال و تشديد الراء- تجرى بسرعة. الممترين: الذين يغمزون خيلهم بساقهم، ارجحن السراب: ارتفع فى المطبوعه «و كفاً» بدل «ركضاً» و «السحاب» بدل «السراب».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣

و التمارى، و المماراه، و المرء. و أصل الباب الاستدرار. و يقال: بالشكر تمترى النعم اى تستدر. و قال الحسن، و الربيع، و الجبائى: معنى الآية «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِتِينَ» فى الحق الذى تقدم اخبار الله به من أمر القبله، و عناد من كتم النبوه و امتناعهم من الاجتماع على ما قامت به الحجه. و قال بعضهم: «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِتِينَ» فى شىء يلزمك العلم به. و هو الاولى، لأنه أعم، و الخطاب و ان كان متوجهاً الى النبى (ص) فالمراد به الامه كما قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ» «١» و قال: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) «٢». و قال قوم: إن الخطاب له، لأنه إنما لا يجوز عليه ذلك لملازمته أمر الله. و لو لم يكن هناك أمر لم يصح أن يلازم.

و النون الثقيله يؤكد بها الامر و النهى، و لا يؤكد بها الخبر، لما كان المخبر يدل على كون المخبر به، و ليس كذلك الأمر و النهى، و الاستخبار، لأنه لا يدل على كون المدلول عليه، فألزم الخبر التأكيد بالقسم و ما يتبعه من جوابه، و اختصت هذه الأشياء بنون التأكيد ليدل على اختلاف المعنى فى المؤكد. و لما كان الخبر أصل الجمل أكد بأبلغ التأكيد و هو القسم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٨] ص : ٢٣

إشارة

وَ لِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٤٨)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٣

قرأ ابن عامر و ابو بكر عن عاصم (مولأها). و روى ذلك عن ابن عباس و محمد بن على، فجعلوا الفعل واقعاً عليه. و المعنى واحد، كذا قال الفراء.

(١) سورة الطلاق: آية ١

(٢) سورة الأحزاب آية: ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤

المعنى: ص: ٢٤

و في قوله: لِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا»

أقوال:

أحدهما- قال مجاهد، و الربيع، و ابن زيد، و ابن عباس، و السدى: أن لكل أهل ملء من اليهود و النصارى.

الثانى- قال الحسن: إن لكل نبى وجهة واحدة: و هى الإسلام و ان اختلف الأحكام كما قال: «لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَاجًا» اى فى شرائع الأنبياء.

الثالث- قال قتادة: هو صلاتهم الى بيت المقدس، و صلاتهم الى الكعبة.

الرابع- ان لكل قوم من المسلمين وجهة، من كان منهم وراء الكعبة و قدامها أو عن يمينها أو عن شمالها، و هو الذى اختاره الجبائى. و الوجهة قيل فيه قولان:

أحدهما- انه قبله. ذهب اليه مجاهد، و ابن زيد. الثانى قال الحسن: هو ما شرعه الله لهم من اسلام.

و فى (جهة) ثلاث لغات: وجهة، وجهة، و وجه. و إنما أتم لأنه اسم لم يجرى على الفعل. و من قال: جهة. قال المبرد: جاء به على قولهم وجهنى، و وجهته.

و معنى وَلِيَّهَا»

مستقبلها- فى قول مجاهد و غيره. كأنه قال: مول إليها، لان ولى اليه نقيض ولى عنه. كقولك: انصرف اليه، و انصرف عنه. و قوله «هو» عائد- على قول اكثر المفسرين- الى كل. و قال قوم يعود على اسم الله حكاهما الزجاج.

وَلْخَيْرَاتِ»

هى الطاعات لله- على قول ابن زيد و غيره- و قوله: أَتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا»

يعنى يوم القيامة- من حيث ما تم من بلاد الله- و هو قول السدى، و الربيع و قد روى لِكُلِّ وَجْهَةٌ»

مضاف غير منون- و ذلك لا يجوز، لأنه يكون الكلام ناقصاً، لا معنى له و لا فائدة فيه. و قوله: أَسْتَبِقُوا»

يحتمل معنيين:

أحدهما- بادروا الى ما أمرتم به مبادرة من يطلب السبق اليه.

الثانى- قال الربيع: سارعوا الى الخيرات. و هو الاولى، لأنه أعم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥

اللغة: ص: ٢٥

و الاستباق، و الابتدار، و الاسراع نظائر. قال صاحب العين: السبق: القدمة فى الجرى و فى كل أمر. تقول: له فى هذا الامر سبقه، و

سابقه و سبق: أى سبق الناس اليه. و السبق الخطر الذى يوضع بين اهل السباق، و جمعه اسباق. و السباقان فى رجل الطائر الجارح قيده

من خيط أو سير. و اصل الباب السبق: التقدم فى الامر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٤٩] ص: ٢٥

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٤٩)

آية بلا خلاف.

قيل في تكرار قوله تعالى: «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» قولان:

أحدهما- أنه لما كان فرضاً، نسخ ما قبله، كان من مواضع التأكيد لينصرف الى الحال الثانية بعد الحال الاولى على يقين.
والثاني- أنه مقدم لما يأتي بعده ويتصل به، فأشبه الاسم الذي تكرره لتخبر عنه باخبار كثيرة كقولك: زيد كريم، وزيد عالم، وزيد حليم، وما أشبه ذلك مما تذكره لتعلق الفائدة به وإن كانت في نفسها معلومة عند السامع، ومعنى قوله «وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ» الدلالة على وجوب المحافظة- من حيث كان حقاً لله فيه طاعة-، ومعنى قوله «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» هاهنا التهديد كما يقول الملك لعبيده ليس يخفى على ما أنتم فيه، ومثله قوله: «إِنَّ رَبَّكَ بِالْمُرْصَادِ» (١). والوجه الجارحة المخصوصة وقد حده الرماني بانه صفيحة فيها محاسن تعرف بها الجملة، وحيث مبنية على الضم، لأنها كالغاية تمامها الاضافة الى المفرد، دون الجملة، لها بمنزلة الصلة، فجرت لذلك مجرى قوله «من قبل و من بعد». (٢)

(١) سورة الفجر آية: ١٤

(٢) سورة الروم آية: ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٠] ص: ٢٦

إشارة

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأْتَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٠)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٢٦

قيل في تكرار قوله: «وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ» ثلاثة اقوال:

أحدها- لاختلاف المعنى وإن اتفق اللفظ، لأن المراد بالأول: من حيث خرجت منصرفاً عن التوجه الى بيت المقدس. «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» وأريد بالثاني أين كنت في البلاد، فتوجه نحو المسجد الحرام مستقبلاً كنت لظهر الكعبة أو وجهها أو يمينها أو شمالها.

الثاني- لاختلاف المواطن التي تحتاج الى هذا المعنى فيها.

الثالث- لأنه مواضع التأكيد بالنسخ الذي نفلوا فيه من جهة الى جهة للتقرير والتثبيت. فان قيل هل في قوله تعالى: «وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» حذف منه (في الصلاة) أم هو مدلول عليه من غير حذف؟ قيل: هو محذوف، لأنه اجتزأ بدلالة الحال عن دلالة الكلام، ولو لم يكن هناك حال دالة لم يكن بد من ذكر هذا المحذوف إذا أريد به الافهام لهذا المعنى فأما قوله: عليهم و حكيم. فانه يدل على المعلوم من غير حذف.

و معنى قوله: «لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ» هاهنا. قيل فيه قولان:

أحدهما - لا - تعدلوا عما أمركم الله في التوجه الى الكعبة، فيكون لهم عليكم حجة، بأن يقولوا لو كنتم تعلمون أنه من عند الله ما عدلتم عنه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧

الثاني - لئلا يكون لأهل الكتاب عليكم حجة لو جاء على خلاف ما تقدمت به البشارة في الكتب السالفة من أن المؤمنين سيوجهون الى الكعبة.

و موضع اللام من «لئلا» نصب و العامل فيه احد شيئين: فولوا. و الآخر ما دخل الكلام من معنى عرفتمكم ذلك. و هو قول الزجاج.

و قوله: «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ»، قيل فيه اربعة اقوال:

أحدها - أنه استثناء منقطع، و «إلا» بمنزلة (لكن) كقوله (ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ) «١» و قوله: ما له على إلا التعدي، و الظلم، كأنك قلت:

لكن يتعدى و يظلم، و تضع ذلك موضع الحق اللازم، فكذلك لكن الذين ظلموا منهم، فإنهم يتعلقون بالشبهة، و يضعونها موضع الحجة. فلذلك حسن الاستثناء المنقطع قال النابغة:

لا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكتائب «٢»

جعل ذلك عيبهم على طريق البلاغة، و ان كان ليس بعيب. كأنه يقول: ان كان فيهم عيب فهذا، و ليس هذا بعيب، فإذا ليس فيهم عيب، فكذا إن كان على المؤمنين حجة، فللظالم في احتجاجه، و لا حجة له، فليس إذا عليهم حجة.

القول الثاني - ان تكون الحجة بمعنى المحاجة، و المجادلة، كأنه قال: لئلا يكون للناس عليكم حجاج إلا الذين ظلموا منهم، فإنهم يحاجوكم بالباطل.

الثالث - ما قاله ابو عبيدة ان (إلا-) هاهنا بمعنى الواو كأنه قال: لئلا يكون للناس عليكم حجة و الذين ظلموا منهم. و ان ذكر ذلك الفراء، و المبرد قال الفراء: لا يجيء إلا بمعنى الواو إلا إذا تقدم استثناء كما قال الشاعر:

ما بالمدينة دار غير واحدة دار الخليفة إلا دار مروان

(١) سورة النساء آية: ١٥٦.

(٢) اللسان «فلل» (و قرع). فلول السيف. كسر من حده. القرع: الضرب الشديد الكتائب جمع كتيبة و هي فرقة من الجيش المصفح.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨

و انشد الأخفش:

و أرى لها داراً بأغدره السى دان لم يدرس لها رسم

إلاً رماداً هامداً دفعت عنه الرياح خوالد سُحْم «١»

يعنى أرى لها داراً و رماداً. و كأنه قال في البيت الاول: ما بالمدينة دار إلا دار الخليفة و دار مروان. و خالفه ابو العباس فلم يجز ان تكون (إلا) بمعنى الواو أصلاً.

الرابع - قال قطرب: يجوز الإضمار على معنى لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا على الذين ظلموا. و موضع الذين عنده خفض على هذا الوجه يجعله بدلا من الكاف كأنه قيل في التقدير: لئلا يكون للناس على أحد حجة إلا الظالم. قال الرماني: و هذا وجه بعيد لا ينبغي أن يتأول عليه، و لا على الوجه الذى قاله ابو عبيدة و الاختيار القول الاول.

و أثبت (الياء) فى قوله «و اخشونى» هاهنا، و حذف فيما عداه، لأنه الأصل، و عليه اجماع هاهنا. و اما الحذف فللاجتزاء بالكسرة من الياء.

و قوله: «وَ أَخْشَوْنِي» معناه و اخشوا عقابى بدلالة الكلام عليه فى الحال، و إنما ذكرهم فقال «فَلَا تَخْشَوْهُمْ» لأنه لما ذكرهم بالظلم، و

الاستطالة بالخصومة و المنازعة طيب بنفوس المؤمنين أى فلا تلتفتوا الى ما يكون منهم فان عاقبة السوء عليهم. و قال قتادة، و الربيع: المعنى بالناس هاهنا أهل الكتاب. و قال غيرهما: هو على العموم- و هو الأقوى- و قال ابن عباس، و الربيع، و قتادة: المعنى بقوله «الَّذِينَ ظَلَمُوا» مشركوا العرب. و قال قوم: هو على العموم- و هو الاولى-.
و قوله «لثلا» ترك الهمزة نافع. الباقون يهزون. و يلين كل همزة مفتوحة قبلها كسرة. و الحجة هي الدلالة. و هي البرهان.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥١] ص : ٢٨

إشارة

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (١٥١)

(١) اللسان (خلد) ذكر البيت الثاني فقط.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٩

التشبيه بقوله (كَمَا أَرْسَلْنَا) يحتمل أمرين:

أحدهما- ان النعمة فى أمر القبلة كالنعمة بالرسالة، لان الله لطف بعباده بها على ما يعلم من المصلحة، و محمود العاقبة.
الثانى- الذكر الذى أمر الله به كالنعمة بالرسالة فيما ينبغى ان يكون عليه من المنزلة فى العظم و الإخلاص لله، كعظم النعمة. و هو على نحو قوله: (كما احسن الله اليك «١» و العرب تقول: الجزاء بالجزاء، فسمى الاول باسم الثانى للمقابلة، و التشبيه لكل واحد منهما بالآخر.

الاعراب: ص : ٢٩

و (ما) فى قوله: (كَمَا) مصدرية. كأنه قال: كارسلنا فيكم و يحتمل أن تكون كافة قال الشاعر:

أ علاقة أم الوليد بعد ما أفنان رأسك كالثغام المخلص «٢» «٣»

لأنه لا يجوز كما زيد يحسن اليك، فأحسن الى أبنائه. و العامل فى قوله (كَمَا) يجوز أن يكون أحد أمرين:

أحدهما- الفعل الذى قبله: و هو قوله: (وَأَلَيْتُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ) (كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ) و القول الثانى- الفعل الذى بعده: و هو فاذكرونى (كَمَا أَرْسَلْنَا). و الأول

(١) سورة القصص آية: ٧٧.

(٢) قائله المرار الاسدى، و فى التكملة المرار الفقعى.

(٣) اللسان «علق» و «ثغم» و «فن» العلاقة: الحب. أفنان خصل الشعر.

الثغام شجر ابيض. المخلص: الذى بين السواد و البياض: فكأنه يقول: أحب بعد الشيب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠

أحد قولى الفراء، و الزجاج و اختاره الجبائى. و الثانى قول مجاهد و الحسن، و ابن أبى يحتج بأحد قولى الفراء، و الزجاج، و اختيار الزجاج. و قال الفراء: لاذكرونى جوابان: أحدهما- (كما). و الآخر- أذكركم، لأنه لما كان يجب عليهم الذكر ليذكرهم الله برحمته، و لما سلف من نعمته، أشبه- من هذا الوجه- الجواب، لأنه يجب للثانى فيه بوجوب الأول.

المعنى: ص : ٣٠

و قوله: (يُزَكِّيْكُمْ) معناه يعرّضكم لما تكونوا به أذكىء من الأمر بطاعة الله و اتباع مرضاته. و يحتمل أيضاً أن يكون المراد: ينسبكم إلى أنكم أذكىء شهادة لكم بذلك، ليعرفكم الناس به، و إنما قال: (الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ) لاختلاف الفائدة فى الصفتين و إن كانتا لموصوف واحد. كقولك: هو العالم بالأمر القادر عليها.

و يحتمل أن يكون أراد بالكتاب: القرآن، و بالحكمة: الوحي من السنة.

و الكاف فى قوله: (فيكم) خطاب للعرب- على قول جميع أهل التأويل.

و قوله: (و يعلمكم) معناه ما لا سبيل لكم إلى علمه إلا من جهة السمع، فذكرهم الله بالنعمة فيه. و يكون التعليم لما عليه دليل من جهة العقل تابعاً للنعمة فيه.

و لا سيما إذا وقع موقع اللطف.

و معنى الإرسال: هو التوجه بالرسالة و التحميل لها ليؤدى الى من قصد، فالدلالة و الرسالة جملة مضمنة بمن يصل اليه ممن قصد بالمخاطبة.

و التلاوة: ذكر الكلمة بعد الكلمة على نظام متسق فى الرتبة.

و التزكية: النسبة الى الازدياد من الأفعال الحسنه التى ليست بمشوبة. و يقال أيضاً على معنى التعريض لذلك بالاستدعاء اليه و اللطف فيه.

و الحكمة: هى العلم الذى يمكن به الافعال المستقيمة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٢] ص : ٣١

إشارة

فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَ أَشْكُرُوا لِي وَ لَا تَكْفُرُونِ (١٥٢)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣١

الذكر المأمور به فى الآية، و الموعد به، قيل فيه أربعة أقوال:

أحدهما- قال سعيد بن جبیر «اذكرونى» بطاعتي «أذكركم» برحمتى.

الثانى- «اذكرونى» بالشكر (أذكركم) بالثواب.

الثالث - (اذكروني) بالدعاء (أذكركم) بالاجابة.

الرابع - (اذكروني) بالثناء بالنعمة (أذكركم) بالثناء بالطاعة.

اللغة: ص : ٣١

و الذّكر: حضور المعنى للنفس، فقد يكون بالقلب، و قد يكون بالقول، و كلاهما يحضر به المعنى للنفس، و في اكثر الاستعمال يقال: الذكر بعد النسيان، و ليس ذلك بموجب إلا ان يكون إلا بعد نسيان، لان كل من حضره المعنى بالقول أو العقد أو الحضور بالبال: ذاكر له، و أصله التنبية على الشيء. فمن ذكّر ناسياً، فقد تبّه عليه. و إذا ذكرناه نحن فقد نبهنا عليه. و الذكر نقيض الأنتى (وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ) «١» أى شرف لك من النباهة و الجلالة. و الفرق بين الذكر، و الخاطر. أن الخاطر: مرور المعنى بالقلب، و الذكر قد يكون ثابتاً في القلب. و قد يكون بالقول.

الاعراب: ص : ٣١

و قوله تعالى: (وَ اشْكُرُوا لِي) معناه اشكروا لى نعمتى فحذف، لان حقيقة الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. و قوله: (وَ لَا تَكْفُرُونَ) فيه حذف،

(١) سورة الزخرف آية: ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢

و تقديره: و لا تكفروا نعمتى، لان الكفر هو ستر النعمة و جحدها. لا ستر المنعم.

و قولهم حمدت زيدا، و ذمت عمرا، فلا حذف فيه و إن كنت انما تحمد من اجل الفعل الحسن، و تدم من اجل الفعل القبيح. كما أنه ليس فى قولك: زيد متحرك حذف، و إن كان إنما تحرك من أجل الحركة. و ليس كل كلام دال على معنى غير مذكور يكون فيه حذف، لأن قولك زيد ضارب دال على مضروب، و ليس بمحذوف، و كذلك زيد قاتل دال على مقتول، و ليس بمحذوف، فالحمد للشيء دلالة على انه محسن، و الذم له دلالة على انه مسيء كقولك: نعم الرجل زيد، و بس الرجل عمرو، و كذلك قولك: زيد المحسن، و عمرو المسيء، ليس فيه محذوف و يقال:

شكرتك، و شكرت لك، و إنما قيل شكرتك، لأنه أوقع اسم المنعم موقع النعمة، فعدى الفعل بغير واسطة و الأجود: شكرت لك النعمة، لأنه الأصل فى الكلام، و الأكثر فى الاستعمال. قال الشاعر «١»:

همّ جمعوا بؤسى و نعى عليكم فهلاً شكرت القوم إذ لم تقاتل «٢»

و مثل ذلك نصحتك، و نصحت لك، و إنما حذف (الياء) فى الفواصل، لأنها فى نية الوقف، فلذلك قال (وَ لَا تَكْفُرُونَ) بغير (ياء) و هى فى ذلك كالقوافى التى يوقف عليها بغير ياء كقول الأعشى:

و من شاني كاشف وجهه إذا ما انتسبت له أنكرن «٣»

يعنى أنكرنى فحذف الياء.

(١) نسبة ابو حيان فى تفسيره ١: ٤٤٧ لعمر بن لجا. [.....]

(٢) معانى القرآن للفراء: ١: ٩٢ يقول: لما ذا لم تشكر القوم الذين جمعوا لك النعيم و البؤس و انت لم تقاتل.

(٣) ديوانه: ١٩. رقم القصيدة ٢ في المطبوعة «بله» بدل «وجهه» و «ذكرت» بدل «انتسبت».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٣] ص : ٣٣

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (١٥٣)
آية واحدة بلا خلاف.

اللغة و المعنى: ص : ٣٣

الصبر هو حبس النفس عما تدعو اليه من الأمور، و الصابر هو الحابس نفسه عما تدعو اليه مما لا يجوز له. و هو صفة مدح. و وجه الاستعانة بالصبر أن في توطين النفس على الأمور تسهيلا لها. و استشعار الصبر إنما هو توطين النفس. و وجه الاستعانة بالصلاة ما فيها من الذكر لله، و استشعار الخشوع له، و تلاوة القرآن و ما فيه من الوعظ، و التخويف، و الوعد، و الوعيد، و الجنة، و النار، و ما فيه من البيان الذي يوجب الهدى و يكشف العمى و كل ذلك داع الى طاعة الله، و زاجر عن معاصيه، فمن هاهنا كان فيه المعونة على ما فيه المشقة من الطاعة. و أمّا الاستعانة فهي الازدیاد في القوة مثل من يريد أن يحمل مائة رطل فلا يتهيأ له ذلك فإذا استعان بزيادة قوة تأتي ذلك، و كذلك إن عاونه عليه غيره و على ذلك السبب و الآلة، لأنه بمنزلة الزيادة في القوة. و قوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) أي معهم بالمعونة، و النصر، كما تقول: إذا كان السلطان معك، فلا تنال من لقيت. و قد تكون (مع) في الكلام على معنى الاجتماع في المكان. و ذلك لا يجوز عليه تعالى.

و في الآية دلالة على أن الصلاة فيها لطف، لأن الله تعالى أمرنا بالاستعانة بها، و توضيحه قوله: (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) «١» و لو لا هذا النص، لجوزنا أن يكون في غير ذلك. و الذي يستعان عليه بالصبر و الصلاة. قيل فيه قولان: أحدهما- طاعة الله، كأنه قال استعينوا بهذا الضرب من الطاعة على غيره فيها. و الثاني- على الجهاد في سبيل الله، لأعدائه.

(١) سورة العنكبوت آية: ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤

الاعراب: ص : ٣٤

و موضع الذين رفع لا- يجوز غير ذلك عند جميع النحويين إلا المازني، فانه أجاز يا أيها الرجل اقبل، و العامل فيه ما يعمل في صفة المنادى- عند جميع النحويين- إلا الأخفش، فانه يجعله صلة لأي و يرفعه بأنه خبر ابتداء محذوف، كأنه قيل: يأمن هم الذين آمنوا. إلا أنه لا يظهر المحذوف مع أي، و إنما حملة على ذلك لزوم البيان له، فقال: الصلة تلزم، و الصفة لا تلزم. قال الرماني و الوجه عندى أن تكون صفة بمنزلة الصلة في اللزوم، و إنما لزم أي هاهنا في النداء، لان العرض بحرف التنبيه وقع في موضع التنبيه، فلزم، فلا يجوز أن تقول: نعم الذين في الدار، لان نعم إنما تعمل في الجنس الذي يكره إذا أضمر فسر بها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٤] ص : ٣٤

إشارة

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (١٥٤)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٤

فان قيل: هل الشهداء أحياء على الحقيقة، أم معناه أنهم سيحيون و ليسوا أحياء؟
قلنا: الصحيح أنهم أحياء الى أن تقوم الساعة، ثم يحييهم الله في الجنة، لا خلاف بين أهل العلم فيه إلا قولاً شاذاً من بعض المتأخرين.
و الأول قول الحسن، و مجاهد، و قتادة، و الجبائي، و ابن الأخشاد، و الرماني، و جميع المفسرين. و القول الثاني حكاه البلخي. يقال:
ان المشركين كانوا يقولون: إن أصحاب محمد (ص) يقتلون نفوسهم في الحرب لا لمعنى، فأنزل الله تعالى الآية. و أعلمهم أنه ليس
الأمر على ما قالوه، و أنهم سيحيون يوم القيامة و يثابون، و لم يذكر ذلك غيره. و قيل: ليس هم أمواتاً بالضلالة بل هم أحياء بالطاعة،
و الهدى، كما قال: «أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ» (١)

(١) سورة الانعام آية: ١٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥

فجعل الضلالة موتاً، و الهداية حياة. و قيل: معناه ليس هم أمواتاً بانقطاع الذكر، بل هم احياء ببقاء الذكر عند الله، و ثبوت الأجر عنده.
و استدل ابو على الجبائي على أنهم أحياء في الحقيقة بقوله: «وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ» فقال: لو كان المعنى سيحيون في الآخرة، لم يقل
للمؤمنين المقرين بالبعث، و النشور «وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ» لأنهم يعلمون ذلك، و يشعرون به. فان قيل: و لم خص الشهداء بأنهم احياء، و
المؤمنون كلهم في البرزخ أحياء؟ قيل يجوز أن يكونوا ذكروا اختصاصاً، تشريفاً لهم. و قد يكون على جهة التقديم للبشارة بذكر
حالهم في البيان لما يختصون به من أنهم يرزقون، كما قال تعالى (بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ) (١). و إنما قيل للجهد سبيل الله، لأنه
طريق الى ثواب الله تعالى.

اللغة: ص : ٣٥

و الموت: نقص بنية الحياة. و الموت- عند من قال إنه معنى عرضي- ينافي الحياة منافاة التعاقب. و من قال: ليس بمعنى قال: هو عبارة
عن فساد بنية الحياة.

فأما الحياة، فهي معنى بلا خلاف.

الاعراب: ص : ٣٥

و قوله: (أَمْوَاتٌ) رفع بانه خبر ابتداء محذوف، كأنه قال: لا تقولوا هم أموات. و لا يجوز فيه النصب على قولك: قلت خيراً، لأن الخير
في موضع المصدر كأنه قال: قلت قولاً حسناً. فاما قوله «وَيَقُولُونَ طَاعَةً» (٢) فيجوز فيه الرفع و النصب في العربية: الرفع على منا طاعة:
و النصب على نطيع طاعة و الفرق بين (بل) و (لكن) ان (لكن) نفى لأحد الشئيين، و إثبات للآخر، كقولك: ما قام زيد لكن عمرو، و

ليس كذلك (بل)، لأنها للأضراب عن الأول، و الإثبات للثاني، و لذلك وقعت في الإيجاب كقولك: قام زيد بل عمرو. فاما إذا قصد المتكلم، فإنما هو ليدل

(١) سورة آل عمران آية: ١٦٩.

(٢) سورة النساء آية: ٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦

على أن الثاني أحق بالأخبار عنه من الاول، كقولك: قام زيد بل عمرو، كأنه لم يعتد بقيام الأول.

اللغة: ص : ٣٦

و الشعور: هو ابتداء العلم بالشىء من جهة المشاعر، و هى الحواس، و لذلك لا يوصف تعالى بأنه شاعر، و لا أنه يشعر، و إنما يوصف بأنه عالم و يعلم. و قد قيل: إن الشعور إدراك ما دقّ للطف الحسن مأخوذ من الشعر لدقته، و منه شاعر، لأنه يفتن من إقامة الوزن و حسن النظم بالطبع لما لا يفتن له غيره.

المعنى: ص : ٣٦

فان قيل: هل كون عقولهم إذا كانوا أحياء، و كيف يجوز أن يصل اليهم ثوابهم مع نقصان عقولهم؟ قيل الثواب لم يصل اليهم على كنهه و انما يصل اليهم طرف منه.

و مثلهم فى ذلك مثل النائم على حال جميلة فى روضة طيبة يصل اليهم طيب ريحها و لذيد نسيمها على نحو ما جاء فى الحديث من انه يفسح له مد بصره، و يقال له نم نومة العروس. و أما الذين قتلوا فى سبيل الله، فعلى ما ذكرناه من الاختصاص بالفضيلة. فان قيل: كيف يجوز أن يكونوا أحياء- و نحن نرى جثثهم على خلاف ما كانت عليه فى الدنيا؟ قيل: إن النعيم انما يصل الى الروح و هى الحية، و هى الإنسان، دون الجثة- و الجثة كالجثة و اللباس لصيانة الأرواح. و من زعم ان الإنسان هذه الجملة المعروفة و جعل الجثة جزء منها فانه يقول: يلطف أجزاء من الإنسان توصل اليه النعيم، و إن لم يكن الإنسان بكامله على نحو ما ذكرنا أن النعيم لا يصل اليه نفسه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٥] ص : ٣٦

إشارة

وَلَنَبَلِّغَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥)

الخطاب بهذه الآية متوجه الى اصحاب النبي (ص)- على قول عطاء، و الربيع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧ و أبى على، و الرماني، و لو قيل: أنه خطاب لجميع الخلق، لكان أيضاً صحيحاً، لأن ذلك جاز فى جميعهم.

اللغة: ص : ٣٧

و الابتلاء فى الأصل: الطلب لظهور ما عند القادر على الأمر من خير أو شر.

و الابتلاء، و الاختبار، و الامتحان، بمعنى واحد، و الابتلاء بهذه الأمور المذكورة في الآية بأمر مختلف. فالخوف هو انزعاج النفس لما يتوقع من الضرر، و كان ذلك لقصد المشركين لهم بالعداوة. و الجوع كان لفقرهم و تشاغلهم بالجهاد في سبيل الله عن المعاش. و نقص الأموال للانقطاع بالجهاد عن العماره. و الأنفس بالقتل في الحرب مع رسول الله (ص). و الجوع ضد الشبع. يقال جاع يجوع جوعاً، و أجاعه إجماعاً، و جوعه تجويعاً، و تجويع تجويعاً. قال صاحب العين: الجوع اسم جامع للمخمصة، و المجاعة: عام فيه جوع. و النقص نقيض الزيادة. قال صاحب العين:

النقص الخسران في الحظ. تقول نقص نقصاً، و انتقص انتقاصاً، و تناقص تناقصاً، و نقصه تنقيصاً، و استنقص استنقاصاً، و تنقصه تنقصاً. و النقصان يكون مصدرًا أو اسماً، كقولك: نقصانه كذا: أي قدر الذاهب. و نقص الشيء، و نقصته، و دخل عليه نقص: في عقله و دينه. و لا يقال: نقصان. و النقيصة: الواقعة في الناس.

و النقيصة انتقاص حق ذي الرحم. و تنقصه تنقصاً: إذا تناول عرضه. و اصل الباب النقص الحظ من التمام. و المال معروف. و أموال العرب أنعامهم. و رجل مال: أي ذو مال. و نال: أي ذو نوال. و تقول: تمول الرجل، و مول غيره. و اصل الباب المال المعروف. و الثمرة: أفضل ما تحمله الشجرة.

المعنى: ص : ٣٧

و وجه المصلحة في ذلك هو ما في ذلك من الأمور المزعجة الى الاستدلال و النظر في الأدلة الدالة على النبوة، و ليعلم ايضاً انه ليس فيما يصيب الإنسان من شدة في الدنيا ما يوجب نقصان منزلته. ففي ذلك ضروب العبرة. فان قيل إذا كان الله التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨

قد فعل الابتلاء بهذه الأشياء، و المشركون أوقعوها بالمؤمنين ففي ذلك إيجاب فعل من فاعلين. قلنا: لا يجب ذلك، لان الذي يفعله الله تعالى غير الذي يفعله المشركون، لأن علينا ان نرضى بما فعله الله و نسخط مما فعله المشركون، و ليس يقدر على شيء مما ذكر في الآية، و لكنهم يقدر على التعريض له بما هو محرم عليهم، و قبيح منهم.

الاعراب: ص : ٣٨

و فتحت الواو في لنبلونكم لامرين: أحدهما- للعلة التي فتحت الراء في لننصرنكم «١» و هو أنه بنى على الفتحة، لأنها أخف إذ استحق البناء على الحركة كما استحق (يا) في النداء حكم البناء على الحركة. الثاني- أنه فتح لالتقاء الساكنين إذ كان قبل معتلا لا يدخله الرفع.

المعنى: ص : ٣٨

و انما قال: «بشيء» من الخوف و لم يقل: بأشياء لامرين: أحدهما- لثلاث توهم بأشياء من كل واحد، فيدل على ضروب الخوف، و يكون الجمع كجمع الأجناس للاختلاف، فقدر: شيء من كذا، و شيء من كذا، و أغنى المذكور عن المحذوف. و الثاني- أنه وضع الواحد في موضع الجمع للإيهام الذي فيه ك (من). و الابتلاء بما ذكر لا بد ان يكون فيه لطف في الدين، و عوض في مقابلته، و لا يحسن فعل ذلك لمجرد العوض- على ما ذهب اليه

قوم- فان قيل: الابتلاء بأمر القبلة وغيره من عبادات الشرع هل يجري مجرى الألم - عند المصيبة؟ قلنا: لا، بلا خلاف هاهنا، فانه لا بد ان يكون فيه لطف في الدين فان «٢» كان فيه

(١) في المطبوعة «لنضربنكم» و هو غلط.

(٢) و الأصح «و ان كان» بدل «فان كان»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩

خلاف في الألم، لأن هذه طاعات يستحق بها الثواب. و بالإخلال بها- إذا كانت واجبة- يستحق العقاب، فلا يجري مجرى الألم المحض. و الصبر واجب كوجوب العدل الذي لا يجوز عليه الانقلاب- في الشرع- إذ الصبر حبس النفس عن القبيح من الأمر، و قد بينا فيما مضى ابتلاء الله تعالى العالم بالعواقب، فان المراد بذلك انه يعامل معاملة المبتلى، لأن العدل لا يصح إلا على ذلك، لأنه لو أخذهم بما يعلم أنه يكون منهم، قبل ان يفعلوه، لكان ظلماً و جوراً، فبين الله بعد، أنه يعاملهم بالحق دون الظلم. و الوقوف على قوله: «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ» حسن، و قال بعضهم: لا يحسن.

و ذلك غلط، من حيث كانت صفة مدح، و عامل الصفة في المدح غير عامل الموصوف، و إنما وجب ذلك، لأن صفة صابر صفة كصفة تقى، كما قال الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» «١».

و الجوع: الحاجة الى الغذاء، و تختلف مراتبه في القوة و الضعف. و قد يقال:

جوع كاذب، لأنه يتخيل به الحاجة الى الغذاء لبعض الأمور العارضة من غير حقيقة.

و قوله تعالى: «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ» فالتبشير في الأصل هو الاخبار بما يسرّ، أو نعمة، يتغير له الشره، غير انه كثر استعماله فيما يسرّ. و الصبر المحمود هو حبس النفس عما قبح من الأمر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٦] ص : ٣٩

إشارة

اللَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٩

في قوله: «إِنَّا لِلَّهِ» إقرار لله بالعبودية «وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» فيه إقرار

(١) سورة البقرة آية: ١٥٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠

بالبعث و النشور، و ان مآل الامر يصير إليه، و إنما كانت هذه اللفظة تعزية عن المصيبة، لما فيها من الدلالة على أن الله يجزها «١» ان كانت عدلاً، و ينصف من فاعلها إن كانت ظلماً. و تقديره «إنا لله» تسليماً لأمره و رضاً بتدبيره. «وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» ثقة بأننا إلى العدل نصير.

اللغة: ص : ٤٠

و المصيبة هي المشقة الداخلة على النفس، لما يلحقها من مضرة، و هي من الاصابة، لأنها يصيبها بالبليء. و معنى الرجوع الى الله: الرجوع الى انفراده بالحكم كما كان أول مرة لأنه قد ملك قوماً في الدنيا شيئاً من الضر، و النفع لم يكونوا يملكونه، ثم يرجع الأمر الى ما كان إذا زال تمليك العباد.

و أصل الرجوع هو مصير الشيء الى ما كان، و لذلك يقال: رجعت الدار الى فلان إذا اشتراها مرة ثانية. و الرجوع و العود، و المصير نظائر.

و في الآية معنى الامر لأنها مدح عام، لكل من كان على تلك الصفة بتلك الخصلة. و أجاز الكسائي و الفراء في (إنا لله) الامالة، و لا يجوز ذلك في غير اسم الله، مثل قولك: إنا لزيد، لا يجوز إمالته، و إنما جاز الامالة مع اسم الله لكثرة الاستعمال حتى صارت بمنزلة الكلمة الواحدة، و إنما لم يجر الامالة في غير ذلك، لأن الحروف كلها و ما جرى مجراها لا يجوز فيها الامالة مثل (حتى) و لكن و (مما) و ما أشبه ذلك، لأن الحروف بمنزلة بعض الكلمة من حيث امتنع فيها التصريف الذي يكون في الأسماء و الأفعال.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٧] ص : ٤٠

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (١٥٧)
آية بلا خلاف.

(١) و الأصح (يجز بها) بدل (يجزها).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١

(أولئك) إشارة إلى الصابرين الذين وصفهم الله في الآية الأولى.

و قيل في معنى الصلاة ثلاثة أقوال:

أحدها- انها الدعاء، كما قال الأعشى:

و صلّى على ذنّها و ارتسم «١»

أى دعا لها.

و الثانى- انها مشتقة من الصلوى مكتنفا ذنب الفرس أو الناقة، فسميت الصلاة- فى الشرع- بذلك، لرفع الصلوة فى الركوع و السجود. الثالث- قال الزجاج: إن أصلها اللزوم من قوله (تصلى ناراً حامياً) «٢» أى تلزمها، و الصلاة من أعظم ما يلزم من العبادة. و قال قوم: معنى الصلاة هاهنا: الثناء الجميل.

و قيل: بركات الدعاء، و الثناء يستحق دائماً، ففيه معنى اللزوم، و كذلك الدعاء يدعا به مرة بعد مرة، ففيه معنى اللزوم. و المصلى من الخيل الذى يلزم أثر السابق.

و معنى (المهتدون) يعنى الى الحق الذى به ينال الثواب، و السلامة من العقاب. و الرحمة: الانعام على المحتاج، و كل واحد يحتاج الى نعمه الله. و الاهتداء:

الاصابة لطريق الحق و هو الاصابة للطريق المؤدى الى النعمة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٨] ص : ٤١

إشارة

إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ (١٥٨) آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٤١

قرأ حمزة والكسائي (و من يطوع) بالياء، و تشديد الطاء، و الواو، و سكون العين. الباقون بالتاء على فعل ماض.

(١) ديوانه: ٣٥، رقم القصيدة: ٤ و اللسان «صلا» و قد مر البيت في ١: ٥٦-١٩٣

(٢) سورة الغاشية آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢

اللغة: ص : ٤٢

الصفاء- في الأصل- الحجر الأملس مأخوذ من الصفو. قال المبرد: الصفاء:

كل حجر لا يخلط غيره، من طين أو تراب يتصل به حتى يصير منه، و انما اشتقاقه من صفا يصفو- إذا خلص- و هو الصافي الذي لا يكدره شيء يشوبه. و قيل واحد الصفاء: صفاء. و قيل بل هو واحد يجمع اصفاء أو صفى- و أصله من الواو-، و لأنك تقول- في تثنيته: صفوان، و لأنه لا يجوز فيه الامالة.

و المروءة في الأصل: هي الحجارة الصلبة اللينة. و قيل: الصفاء: الصغير، و المروءة:

لغة في المرو. و قيل انه جمع مثل تمره و تمر، قال ابو ذؤيب:

حتى كأنى للحوادث مروءة «١»

و المروءة: نبت. و الأصل الصلابة. و النبت سمي بذلك لصلابة نوره. و الصفاء و المروءة: هما الجبلان المعروفان بالحرم، و هما من الشعائر، كما قال الله تعالى.

و الشعائر: المعالم للأعمال، فشعائر الله: معالم الله التي جعلها مواطن للعبادة، و هي أعلام متعبداته من موقف، أو مسعى، أو منحرف، و هو مأخوذ من شعرت به: أى علمت، و كل معلم لعبادة من دعاء، أو صلاة، أو أداء فريضة، فهو مشعر لتلك العبادة، و واحد الشعائر شعيرة، فشعائر الله أعلام متعبداته قال الكميث بن زيد:

نقتلهم جيلا فجيلا نراهم شعائر قربان بهم نتقرب «٢»

و الحج: قصد البيت بالعمل المشروع من الإحرام، و الطواف، و الوقوف بعرفة و السعى بين الصفا و المروءة. و اشتقاقه من الحج الذي هو القصد- على وجه التكرار و التردد قال الشاعر «٣»:

(١) ديوانه ٣. من قصيدة البارعة في رثاء أولاده. و عجزه:

بصفا المشرق كل يوم يقرع

و يرى «المشقر» و هو سوق الطائف. المروءة: الصخرة. و المشرق: الناسك بمنى يصف الشاعر نفسه بأنه من كثرة الحوادث: أصبح كالصخرة في مكان تمر بها الناس كثيراً و يقرعها واحد بعد الآخر.

(٢) اللسان «شعر» و الهاشميات: ٢١ [.....]

(٣) هو المخبل السعدى، و هو مخضرم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣

و أشهد من عوف حلولا كثيرة يحجون سب الزبرقان المزعفر «١»

يعنى يكثرون التردد اليه بسؤدد. و قال آخر:

يحيج مأمومة في قعرها لجف «٢»

و أما العمرة في الأصل فهي الزيارة و هي هاهنا زيارة البيت بالعمل المشروع:

من طواف الزيارة و الأحرار. و أخذت العمرة من العمارة لان الزائر للمكان يعمره بزيارته له، و قوله: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ». فالجناح هو

الميل عن الحق، و أصله من جناح إليه جنوحاً إذا مال اليه. قال صاحب العين: الاجناح: الميل. اجنحت هذا فاجتتح أى أملتة فمال. و

قوله: «وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا» «٣» أى مالوا إليك لصلح فملى إليهم. و جناحا الطائر: يدها، و يدا الإنسان: جناحاها. و جناحا

العسكر جانباه، و جناحا الوادى: مجريان عن يمينه و شماله. و جنحت الإبل فى السير إذا أسرع. و إنما قيل للاضلاع جوانح،

لأعوجاجها. و جنحت السفينة إذا مالت فى أحد شقيها. و كل مائل إلى شىء فقد جناح إليه «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» أى ميل إلى مآثم. و

كل ناحية: جناح، و مَرَّ جناح من الليل أى قطعة نحو نصفه. و أصل الباب الميل.

و الطواف: الدور حول البيت. و منه الطائف: الدائر بالليل. و الطائفة الجماعة كالحلقة الدائرة. و يطوف أصله يتطوف، فأدغمت التاء

فى الطاء، لأنها من مخرجها، و الطاء

(١) البيان و التبين ٣: ٩٧ و اللسان (سبب) (حجج) (زبرق) حل بالمكان حلولا: إذا نزل القوم به. يحجون يكثرون الاختلاف اليه (سبب)

الزبرقان) الزبرقان بن بدر الفزارى و هو من سادات العرب. و قيل ان سب: است: و قيل عمامة. المزعفر المصبوغ بالزعفران. يقول

يكثرون الذهاب الى هذا الرجل الذى يصبغ عمامته، أو استه بالزعفران.

و هذا هجاء له.

(٢) اللسان (حجج) (لجف) و عجزه:

فاست الطيب قذاها كالمغاريد

يحيج: يزور أو يكشف. مأمومة: شجة فى أم الرأس. فى قعرها: فى أقصاها. لجف: حفر.

فاست: فملى. المغاريد: صمغ معروف يوضع على الجرح.

يقول يرى شجة فى أم الرأس يخاف من رؤيتها و يجزع، فيصفر من هولها.

(٣) سورة الانفال آية: ٦٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤

أقوى بالجهر منها. و الفرق بين الطاعة و التطوع: ان الطاعة موافقة الارادة فى الفريضة و النافلة. و التطوع التبرز بالنافلة خاصة. و أصلها

الطوع الذى هو الانقياد.

المعنى: ص: ٤٤

و إنما قال «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا» و هو طاعة، من حيث أنه جواب لمن توهم أن فيه جناحاً، لصنمين كانا عليه: أحدهما

إساف، و الآخر نائلة، فى قول الشعبى، و كثير من أهل العلم. و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع) و كان ذلك فى عمرة

القضاء و لم يكن فتح مكة بعد، و كانت الأصنام على حالها حول الكعبة و قال قوم: سبب ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يطوفون بينهما، فكره المسلمون ذلك خوفاً أن يكون من أفعال الجاهلية، فانزل الله تعالى الآية. و قال قوم عكس ذلك: أن أهل الجاهلية كانوا يكرهون السعي بينهما، فظن قوم أن في الإسلام مثل ذلك، فانزل الله تعالى الآية. و جملته أن في الآية ردّاً على جميع من كرهه، لاختلاف أسبابه. و الطواف بينهما فرض عندنا في الحج و العمرة، و به قال الحسن و عائشة و غيرهما، و هو مذهب الشافعي، و أصحابه. و قال أنس بن مالك، و روى عن ابن عباس: أنه تطوع و به قال ابو حنيفة، و أصحابه، و اختاره الجبائي. و عندنا ان من ترك الطواف بينهما متعمداً، فلا حج له حتى يعود فيسعى، و به قالت عائشة، و الشافعي. و قال ابو حنيفة، و أصحابه، و النوري: إن عاد، فحسن، و إلا جبره بدم، و قال عطا، و مجاهد يجزيه و لا شيء عليه. و قوله تعالى: «وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» قيل فيه ثلاثة أقوال: أولها «مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» أي بالحج أو العمرة بعد الفريضة. الثاني- «وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» أي بالطواف بهما عند من قال إنه نفل. الثالث- «مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» بعد الفرائض، و هذا هو الأولى، لأنه أعم. و في الناس من قال: و هو الجبائي، و غيره: إن التقدير فلا جناح عليه ألا يطوف بهما كما قال: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا» و معناه ألا تضلوا و كما قال: «أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (١). و معناه الا تقولوا.

(١) سورة الاعراف آية: ١٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥

و قال آخرون: إن ذلك لا يجوز و هو اختيار الرمانى. و هو الصحيح، لأن الحذف يحتاج الى دليل. و معنى القراءتين واحد لا يختلف. و وصف الله تعالى بأنه شاكر مجاز، لأن الشاكر فى الأصل هو المظهر للانعام، و الله لا يلحقه المنافع، و المضار- تعالى عن ذلك- و معناه هاهنا المجازى على الطاعة بالثواب، و خروج اللفظ مخرج التلفظ حثاً على الإحسان اليهم، كما قال «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» (١) و الله لا- يستقرض من عوز، لكن تल्प فى الاستدعاء كأنه قال: من ذا الذى يعمل عمل المقرض، بأن قدم فىأخذ أضعاف ما قدم فى وقت فقره و حاجته الى ذلك فكذاك، كأنه قال: «مَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ» يعامله معاملة الشاكر، يحسن المجازاة، و إيجاب المكافاة. و الفرق بين التطوع و الفرض أن الفرض يستحق بتركة الدّم و العقاب، و التطوع لا يستحق بتركة الدّم، و لا العقاب. و روى عن جعفر بن محمد: أن آدم نزل على الصفا، و حواء على المروة، فسمى المرو باسم المرأة

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٥٩] ص: ٤٥

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ (١٥٩) آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٤٥

قيل فى المعنى بهذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و مجاهد، و الربيع، و الحسن، و قتادة، و السدى،

(١) سورة البقرة آية: ٢٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦

و اختاره الجبائي، و أكثر أهل العلم: انهم اليهود، و النصارى: مثل كعب بن الأشرف و كعب بن أسيد، و ابن صوريا، و زيد بن تابوه، و غيرهم من علماء النصارى الذين كتموا أمر محمد (ص)، و نبوته: و هم يجدونه مكتوباً في التوراة و الإنجيل مبيناً فيهما. و الثاني - ذكر البلخي: أنه تناول لكل من كتم ما أنزل الله و هو أعم، لأنه يدخل فيه أولئك و غيرهم، و يروى عن ابن عباس أن جماعة من الأنصار سألوا نفرًا من اليهود عما في التوراة، فكتموهم إياه، فانزل الله عز و جل «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ» الآية. و إنما نزل فيهم هذا الوعيد، لأن الله تعالى علم منهم الكتمان، و عموم الآية يدل: على أن كل من كتم شيئاً من علوم الدين، و فعل مثل فعلهم في عظم الجرم أو أعظم منه، فان الوعيد يلزمه، و أما ما كان دون ذلك، فلا يعلم بالآية بل بدليل آخر. و قد روى عن النبي (ص) أنه قال: من سئل عن علم يعلمه، فكتمه أجم يوم القيامة بلجام من نار. و قال ابو هريرة: لو لا آية في كتاب الله ما حدثتكم و تلا «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» الآية، فهذا تغليظ للحال في كتمان علوم الدين.

و كتمان الشيء اخفاؤه مع الداعي الى إظهاره، لأنه لا يقال لمن أخفى ما لا يدعوا الى إظهاره داع: كاتم. و الكتاب الذي عنى هاهنا قيل التوراة. و قيل كل كتاب أنزله الله. و هو أليق بالعموم. و قال الزجاج: هو القرآن، و استدل قوم بهذه الآية على وجوب العمل بخبر الواحد من حيث أن الله تعالى توعد على كتمان ما أنزله، و قد بينا في اصول الفقه أنه لا يمكن الاعتماد عليه، لأن غاية ما في ذلك وجوب الاظهار، و ليس إذا وجب الاظهار وجب القبول، كما أن على الشاهد الواحد يجب إقامة الشهادة و إن لم يجب على الحاكم قبول شهادته، حتى ينضم اليه ما يوجب الحكم بشهادته، و كذلك يجب على النبي (ص) إظهار ما حملة، و لا يجب على أحد قبوله حتى يقترن به المعجز الدال على الصدق، و لذلك نظائر ذكرناها. على أن الله تعالى بين أن الوعيد إنما توجه على من كتم ما هو بينة و هدى و هو الدليل، فمن أين أن خبر الواحد بهذه المنزلة، فإذا لا دلالة في الآية على ما قالوه، و البيئات و الهدى هي الادلة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧

و هما بمعنى واحد، و إنما كرر لاختلاف لفظهما. و قيل: إنه أراد بالبيئات الحجج الدالة على نبوته (ص) و بالهدى إلى ما يؤديه إلى الخلق من الشرائع، فعلى هذا لا تكرار.

اللغة: ص: ٤٧

و اللعن في الأصل الابعاد على وجه الطرد قال الشماخ:
ذعرت به القطا و نفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين (١)
أراد مقام الذئب اللعن. و اللعين في الحكم: الابعاد- من رحمة الله- بإيجاب العقوبة، فلا يجوز لعن ما لا يستحق العقوبة. و قول القائل:
لعنه الله دعاء، كأنه قال: أبعده الله، فإذا لعن الله عبداً، فمعناه الاخبار بأنه أبعده من رحمته.

المعنى: ص: ٤٧

و المعنى بقوله و (يَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) قيل فيه أربعة أقوال:
أحدها- قال قتادة، و الربيع، و اختاره الجبائي، و الرماني، و غيرهما: انهم الملائكة و المؤمنون- و هو الصحيح-، لقوله تعالى في وعيد الكفار (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ) (٢) فلعنه اللاعنين كلعنه الكافرين.
الثاني- قال مجاهد، و عكرمة: إنها دواب الأرض، و هو انها تقول منعنا القطر لمعاصي بني آدم.

الثالث- حكاة الفراء أنه كل شيء سوى الثقلين الانس و الجن، رواه عن ابن عباس.

الرابع- قاله ابن مسعود: أنه إذا تلاعن الرجلان رجعت اللعنة على المستحق لها، فان لم يستحقها واحد منهم رجعت على اليهود الذين كنتموا ما أنزل الله. فان قيل:

كيف يجوز على قول من قال: المراد به البهائم اللاعنون، و هل يجوز على قياس ذلك الذاهبون؟
قلنا لما أضيف إليها فعل ما يعقل عوملت معاملته ما يعقل كما قال تعالى (وَ الشَّمْسُ وَ القَمَرُ رَأْيُهُمْ لى ساجِدِينَ)

(١) مر تخريجه في ١: ٣٤٣ من هذا الكتاب

(٢) سورة البقرة آية: ١٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨

«١» فان قيل: كيف يجوز إضافة اللعن إلى ما لا يعقل من البهيمة و الجماد؟
قيل: لا مرين أحدهما- لما فيه من الآية التي تدعو الى لعن من عمل بمعصية الله.
و الثاني- أن تكون البهائم تقول على جهة الإلهام لما فيه من الاعتبار.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٠] ص : ٤٨

إشارة

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُّوا فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٦٠)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٨

استثنى الله تعالى في هذه الآية من جملة الذين يستحقون اللعنة من تاب، و أصلح، و بين. و اختلفوا في معنى «بينوا» فقال أكثر المفسرين، كقتادة، و ابن زيد، و البلخي، و الجبائي، و الرماني: إنهم بينوا ما كتموه من البشارة بالنبى (ص)، و قال بعضهم: بينوا التوبة، و إصلاح السريرة بالإظهار لذلك. و إنما شرط مع التوبة الإصلاح، و البيان ليرتفع الإيهام بأن التوبة مما سلف من الكتمان يكفى في إيجاب الثواب.

و معنى قوله تعالى (أَتُوبُ عَلَيْهِمْ) أقبل توبتهم. و الأصل في أتوب أفعل التوبة إلا أنه لما وصل بحرف الاضافة دل على ان معناه أقبل التوبة، و إنما كان لفظه مشتركاً بين فاعل التوبة، و القابل لها، للترغيب في صفة التوبة إذ وصف بها القابل لها، و هو الله و ذلك من إنعام على عباده، لئلا يتوهم بما فيها من الدلالة على مقارفة الذنب أن الوصف بها عيب، فلذلك جعلت في أعلا صفات المدح، و التوبة هي الندم الذى يقع موقع التنصل من الشيء و ذلك بالتحسر على موافقته، و العزم على ترك معاودته إن أمكنت المعاودة. و اعتبر قوم المعاودة الى مثله فى القبح. و هو الأقوى. لإجماع الامة على سقوط العقاب عندها، و ما عداها فمختلف فيه، فان قيل: ما الفائدة فى هذا الاخبار، و قد

(١) سورة يوسف آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩

علمنا أن العبد متى تاب لا بد أن يتوب الله عليه؟ قلنا أما على مذهبنا، فله فائدة واضحة:

وهو أن إسقاط العقاب عندها ليس بواجب عقلا، فإذا أخبر بذلك أفادنا ما لم نكن عالمين به، و من خالف في ذلك قال: وجه ذلك أنه لما كانت توبة مقبولة و توبة غير مقبولة صحت الفائدة بالدلالة على أن هذه التوبة مقبولة. و معنى قبول التوبة حصول الثواب عليها و إسقاط العقاب عندها.

و (التَّوَاب) فيه مبالغة إما لكثرة ما يقبل التوبة و إما لأنه لا يرد تائباً منيباً أصلاً. و قبول التوبة بمعنى إسقاط العقاب عندها، غير واجب عندنا عقلا. و إنما علم ذلك سمعاً، و تفضلاً، من الله تعالى على ما وعد به بالإجماع على ذلك. و قد بينا في شرح الجمل في الأصول أنه لا دلالة عقلية عليه، و وصفه نفسه بالرحيم عقيب قوله (التَّوَاب) دلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضل منه و رحمة من جهته. و من قال: إن الفعل الواجب نعمته إذا كان منعماً بسببه كالثواب، و العوض، فانه لما كان منعماً بالتكليف و بالآلام التي يستحق بها الاعراض، جاز أن يقال في الثواب و العوض أنه تفضل و إن كانا واجبين، فقوله باطل، لأن ذلك إنما قلنا في الثواب للضرورة، و ليس هاهنا ضرورة تدعو الى ذلك. و إصلاح العمل هو إخلاصه له من قبيح يشوبه، و التبيين هو التعريض للعلم الذي يمكن به صحة التميز.

الاعراب: ص : ٤٩

و موضع الذين نصب على أنه استثناء من موجب. و (إلا) حقيقتها الاستثناء. و معنى ذلك الاختصاص بالشىء دون غيره كقولك: جاءنى القوم إلا زيداً فقد اختصاصت زيداً بأنه لم يجىء، و إذا قلت ما جاءنى إلا زيد، فقد اختصاصت زيداً بأنه جاء، و إذا قلت ما جاءنى زيد إلا ركباً فقد اختصاصته بهذه الحال دون غيرها من المشى و العدو، و ما أشبه ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦١] ص : ٤٩

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَا تَوْا وَ هُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٦١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٠

إن قيل: كيف يلعن الكافر كافراً مثله و هو الظاهر فى قوله (وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ)؟

قيل عنه ثلاثة أجوبة:

أولها- أنه يلعن الناس أجمعون يوم القيامة كما قال تعالى (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً) «١» و هو قول أبى العالية.

الثانى- قال السدى: انه لا يمتنع أحد من لعن الظالمين، فيدخل فى ذلك لعن الكافر لأنه ظالم.

الثالث- يراد به لعن المؤمنين خصوصاً، و لم يعتد بغيرهم كما يقال: المؤمنون هم الناس، و هو قول قتادة و الربيع، هذا إذا حمل على

أن اللعن في دار الدنيا، لأن من المعلوم أن أهل مله لا يلعن أهل ملته.

القراءة: ص : ٥٠

وحكى عن الحسن أنه قرأ «و الملائكة» رفعاً و يكون ذلك على حملة على معنى يلعنهم الله و الملائكة و الناس أجمعون. كما تقول: عجبت من ضرب زيد، و عمرو- بالرفع- و هذه قراءة شاذة لا يعول عليها لأن المعتمد ما عليه الجمهور. و لا يجوز رفع «أجمعين» وحده هاهنا لأن هذه اللفظة لا تكون إلا تابعة، و ليس في الكلام مظهر و لا مضمر تتبعه على ذلك، و إنما الحمل على المعنى بمنزلة إعادة معنى العامل الأول، كأنك قلت: و يلعنهم الملائكة و الناس أجمعون.

المعنى: ص : ٥٠

و الكفر ما يستحق به العقاب الدائم عندنا، و عند من خالفنا في دوام عقاب فساق أهل الصلاة انه ما يستحق به العقاب الدائم الكثير، و يتعلق به أحكام مخصوصة،

(١) سورة العنكبوت آية: ٢٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١

و سواء كان الكفر في تشبيه الله تعالى بخلقه أو في تجريده في أفعاله أو الرد على النبي صلى الله عليه و آله و سلم أو ما كان أعظم منه في القبح، و اللعنة: الأبعاد من الرحمه على ما بيناه مع إيجاب العقوبة، و يجرى ذلك من الناس على وجه الدعاء، و من الله على وجه الحكم، و إنما قال: (و ماتوا و هم كُفَّارٌ) و كل كافر، فهو ملعون في حال كفره و إن لم يكن ممن يوافق بالكفر للدلالة على خلودهم في النار إذا ماتوا على غير توبه، و قد دلّ على ذلك ما بينه في الآية الثالثة، و إنما أكد بأجمعين ليرتفع الاحتمال، و الإيهام قبل أن ينظر في تحقيق الاستدلال، و لهذا لم يجز الأخصش رأيت أحد الرجلين كليهما، و أجاز رأيتهما كليهما، لأنك إذا ذكرت الحكم مقرونا بالدليل عليه، أزلت الإيهام للفساد، و إذا ذكرته وحده فقد يتوهم عليك الغلط في المقصد بقولك: أحد الرجلين، لما ذكرت التشبيه و ذكرت أحداً كنت بمنزلة من ذكر الحكم، و الدليل عليه فأما ذكر التشبيه في رأيتهما، فبمنزلة ذكر الحكم وحده. و واحد الناس إنسان في في المعنى، فأما في اللفظ، فلا واحد له، و هو كافر، و رهط مما يقال: إنه اسم للجمع.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٢] ص : ٥١

إشارة

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (١٦٢)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥١

و الهاء في قوله «فيها» عائدة على اللعنة في قول الزجاج. و قال ابو العالیه هي عائدة الى النار، و معنى قوله (و لا هم يُنظَرُونَ) على قول

أبى العالیه رفع لإيهاام الاعتذار كما قال: (وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ) «١» لثلا يتوهم أن التوبه و الانابه هناك تنفع. و الخلود فى اللعنه يحتمل أمرين أحدهما- استحقاق اللعنه بمعنى أنها تحق عليهم أبداً. و الثانى- فى عاقبه اللعنه: و هى النار التى لا تبنى، و إنما قال: (لا يُخَفَّفُ)

(١) سورة المرسلات آية: ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢

مع أنهم مخلدون، لأن التخفيف قد يكون مع الخلود، بان يقلل المعاون ما يفعل، فأراد الله أن يبين أنه يقع الخلود، و يرتفع التخفيف.

الاعراب: ص : ٥٢

و خالد بن نضب على الحال من الهاء و الميم فى عليهم، كقولك: عليهم المال صاغرين، و العامل فيه الاستقرار فى عليهم.

اللغة: ص : ٥٢

و الخلود: اللزوم أبداً، و البقاء: الوجود وقتين فصاعداً، و لذلك لم يجرى فى صفات الله خالد، و جاز باق، و لذلك يقال: أخذ الى قوله: أى لزم معنى ما أتى به، و منه قوله تعالى (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) «١» أى مال إليها ميل اللزوم لها، كأنه قبل الخلد فيها. و الفرق بين الخلود و الدوام أن الدوام: هو الوجود فى الأول، و لا يزال.

و إذا قيل دام المطر، فهو على المبالغة، و حقيقته لم يزل من وقت كذا الى وقت كذا، و الخلود هو اللزوم أبداً. و التخفيف: هو النقصان من المقدار الذى له اعتماد. و العذاب:

الألم الذى له امتداد. و الانظار: الامهال قدر ما يقع النظر فى الخلاص، و اصل النظر الطلب، فالنظر بالعين: الطلب بالعين، و كذلك النظر بالقلب أو باليد أو بغيرها من الحواس، و تقول أنظر الثوب أين هو. و الفرق بين العذاب و الإيلام، ان الإيلام قد يكون بجزء «٢» من الألم فى الوقت الواحد. و العذاب له استمرار من الألم فى أوقات، و منه العذب، لاستمراره فى الحلق «٣». و العذبة، لاستمرارها بالحركة «٤».

(١) سورة الاعراف آية: ١٧٥

(٢) فى المطبوعة (محز)

(٣) و فى مجمع البيان (و منه العذاب لاستمراره بالخلق) و الصحيح ما ذكره الشيخ، لان المقصود منه: عذوبة الماء و نحوه، و لا يكون ذلك الا فى الحلق. [.....]

(٤) العذبة التى تستمر بالحركة: خرقة النائحة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٣] ص : ٥٣

وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (١٦٣)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٥٣

يوصف تعالى بأنه واحد على أربعة أوجه أولها- إنه ليس بذى أبعاد ولا يجوز عليه الانقسام. الثاني- واحد في استحقاق العبادة. الثالث- واحد لا نظير له ولا شبه الرابع- واحد في الصفات التي يستحقها لنفسه، فهو قديم، وقادر لا يعجزه شيء، وعالم لا يخفى عليه شيء، فكل هذه الصفات يستحقها وحده، والواحد شيء لا ينقسم عدداً كان أو غيره، ويجرى على وجهين: على الحكم، وعلى جهة الوصف، فالحكم كقولك: الجزء واحد، والوصف كقولك: إنسان واحد، ودار واحدة.

ومعنى إله أنه يحق له العبادة، وغلط الرماني، فقال: هو المستحق للعبادة، ولو كان كما قال لما كان تعالى إلهها فيما لم يزل، لأنه لم يفعل ما يستحق به العبادة. ومعنى ما قلناه: أنه قادر على ما إذا فعله استحق به العبادة. وقيل معنى إله أنه منعم بما يستحق به العبادة، وهذا باطل لما قد بيناه، ولا يجوز أن يحيا أحد من الخلق بالإلهية، لأنه يستحيل أن يقدر أحد سوى الله على ما يستحق به العبادة من خلق الأجسام، والقدرة، والحياة، والشهوة، والنفاد، وكمال العقل، والحواس وغير ذلك، فلا تصح الإلهية إلا له، لأنه القادر على ما عددناه، والآية تتصل بما قبلها وبما بعدها، فاتصالها بما قبلها، كاتصال الحسنه بالسيئه، لتمحو أثرها، وتحذر من موانعها، لأنه لما ذكر الشرك، وأحكامه أتبع ذلك بذكر التوحيد وأحكامه، واتصالها بما بعدها كاتصال الحكم بالدلالة على صحته، لأن ما ذكر في الآية التي بعدها حجة على صحة التوحيد.

فان قيل: كيف يتصل الوصف بالرحمة بما قبله؟ قلنا، لأن العبادة تستحق بالنعمة التي هي في أعلى مرتبة، ولذلك بولغ في الصفة بالرحمة، ليدل على هذا المعنى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤

الاعراب: ص: ٥٤

و (هو) في موضع رفع، ولا- يجوز النصب، ورفع على البدل من موضع (لا-) مع الاسم، كقولك: لا رجل إلا زيد كأنك قلت: ليس إلا زيد- فيما تريد من المعنى- إذا لم يعتد بغيره، ولا يجوز النصب على قولك: ما قام احد إلا زيدا، لان البدل يدل على أن الاعتماد على الثاني، والمعنى ذلك، والنصب يدل على أن الاعتماد في الاخبار إنما هو على الاول، وقوله تعالى: (لا إله إلا هو) إثبات لله تعالى وحده وهو بمنزلة قولك: الله إله وحده، وإنما كان كذلك لأنه القادر على ما يستحق به الإلهية، ولا يدل على النفي في هذا الخبر من قبل أنه لم يدل على إله موجود، ولا معدوم سوى الله عز وجل، لكنه نقيض لقول من ادعى إلهها مع الله. وإنما النفي إخبار بعدم شيء كما أن الإثبات إخبار بوجوده.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٤] ص: ٥٤

إشارة

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَضْرِبُ الرِّيحُ الرِّيحَ وَالسَّحَابُ الْمُسَخَّرَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

(١٦٤)

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٥٤

قرأ نافع، و ابن كثير، و ابو عمرو، و ابن عاصم، و ابن عامر (الرَّيَّاح) على الجمع. الباكون على التوحيد، و لم يختلفوا في توحيد ما ليس فيه ألف و لام.

المعنى: ص : ٥٤

لما أخبر الله تعالى الكفار بأن إلههم إله واحد لا ثاني له، قالوا: ما الدلالة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥ على ذلك؟ فقال الله عز و جل: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآيَةَ الَّتِي آخَرَهَا). و وجه الدلالة من الآية (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) يدل على أن لها خالق، لا يشبهها و لا تشبهه، لأنه لا يقدر على خلق الأجسام إلا القديم القادر لنفسه الذي ليس بجسم، و لا عرض، إذ جميع ذلك محدث و لا بد له من محدث ليس بمحدث، لاستحالة التسلسل. و أما (اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ)، فيدلان على عالم مدبر من جهة أنه فعل محكم، متقن، واقع على نظام واحد، و ترتيب واحد، لا يدخل شيئاً من ذلك تفاوت، و لا اختلاف.

و أما (الْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ) فتدل على منعم دبر ذلك لمنافع خلقه، ليس من جنس البشر، و لا- من قبيل الأجسام، لان الأجسام يتعذر عليها فعل ذلك.

و أما الماء الذي ينزل من السماء، فيدل على منعم به يقدر على التصريف فيما يشاء من الأمور، لا يعجزه شيء.

و أما (إحياء الأرض بعد موتها)، فيدل على الانعام بما يحتاج اليه العباد.

و إحيائها: إخراج النبات منها، و أنواع الثمار (وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَائِيَّةٍ) دال على ان لها صانعاً مخالفاً لها منعماً بأنواع النعم. (وَتَضْرِيْفِ الرَّيَّاحِ) يدل على الاقتدار على ما لا- يتأتى من العباد و لو حرصوا كل الحرص، و اجتهدوا كل الاجتهاد، لأنه إذا ذهب جنوباً مثلاً، فاجتمع جميع الخلق على أن يقلبوها شمالاً أو صباً أو دبوراً، لما قدروا على ذلك، و لا تمكنوا على رده من الجهة التي يجيء منها.

و أما (السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ) فيدل على أنه يمسكه القديم، و الذي لا شبه له و لا نظير، لأنه لا يقدر على تسكين الأجسام الثقيل بغير علاقة و لا دعامة إلا الله تعالى، و كذلك لا يقدر على تسكين الأرض كذلك إلا القادر لنفسه، فهي تدل على صانع غير مصنوع قديم لا يشبهه شيء، قادر لا يعجزه شيء، عالم لا يخفى عليه شيء، حي لا يموت واحد ليس كمثلته شيء، سميع بصير (لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ

ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦

وَلَا فِي الْأَرْضِ)

«١» لان صفات النقص لا تجوز عليه تعالى. و يدل على أنه منعم بما لا يقدر غيره على الانعام بمثله «٢»، أنه يستحق بذلك العبادة دون غيره

اللغة: ص : ٥٦

و الخلق هو الأحداث للشيء على تقدير من غير احتذاء على مثال، و لذلك لا يجوز إطلاقه إلا في صفات الله، لأنه ليس أحد- جميع أفعاله على ترتيب من غير احتذاء على مثال- إلا الله تعالى. و قد استعمل الخلق بمعنى المخلوق كما استعمل الرضى بمعنى المرضى،

و هو بمنزلة المصدر، و ليس معنى المصدر معنى المخلوق، و اختلف أهل العلم فيه إذا كان بمعنى المصدر، فقال قوم: هو الارادة له. و قال آخرون: إنما هو على معنى مقدر، كقولك: وجود و عدم، و حدوث و قدم، و هذه الأسماء تدل على مسمى مقدر للبيان عن المعانى المختلفة و إلا فالمعنى بما هو الموصوف فى الحقيقة.

و إنما جمعت السماوات و وحدت الأرض، لأنه لما ذكرت السماء بأنها سبع فى قوله تعالى: «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ» (٣) و قوله: «خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ» (٤) جمع لثلاث يومهم التوحيد معنى الواحد من هذه السبع. و قد دل مع ذلك قوله «وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» (٥) على معنى السبع، و لكنه لم يجر على جهة الإفصاح بالتفصيل فى اللفظ. و وجه آخر: و هو أن الأرض لتساكلها تشبه الجنس الواحد، كالرجل، و الماء الذى لا يجوز جمعه إلا أن يراد الاختلاف، و ليس تجرى السموات مجرى الجنس، لأنه دبر فى كل سماء أمرها. و التدبير الذى هو حقها.

و فى اشتقاق قوله «وَ اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ» قولان:

أحدهما- من الخلف، لأن كل واحد منهما يخلف صاحبه على وجه المعاقبة له.

و الثانى- من اختلاف الجنس كاختلاف السواد و البياض، لأن أحدهما لا يسد مسد الآخر فى الإدراك. و المختلفان ما لا يسد أحدهما مسد الآخر فيما يرجع الى ذاته.

(١) سورة سبأ آية: ٣

(٢) فى المطبوعة (لمثله)

(٣) سورة البقرة آية: ٢٩

(٤) سورة الطلاق آية: ١٢، و سورة الملك آية: ٣

(٥) سورة الطلاق آية: ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧

و النهار: اتساع الضياء، و أصله الاتساع، و منه قول الشاعر: (١)

ملكك بها كفى فأنهت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها (٢)

أى أوسعت، و يصلح ان يكون من النهر أى جعله كالنهر. و النهر أوسع مجارى الماء، فهو أوسع من الجدول، و الساقية. و إنما جمعت الليلة، و لم يجمع النهار لأن النهار بمنزلة المصدر، كقولك: الضياء، يقع على الكثير و القليل، فأما الليلة، فمخرجها مخرج الواحد من الليل على أنه قد جاء جمعه على وجه الشذوذ. قال الشاعر:

لولا الثريدان هلكننا بالضمير ثريد ليل و ثريد بالنهر (٣)

و الفلك: السفن يقع على الواحد، و الجمع بلفظ واحد، و منه قوله: «فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» (٤) و منه «وَ اضْيَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا» (٥) و الفلك: فلك السماء.

قال الله تعالى: «كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» (٦). و كل مستدير فلك، و الجمع أفلاك و قال صاحب العين: قيل: اسم للدوران خاصة. و قيل: بل اسم لأطواق سبعة فيها النجوم. و فلكت الجارية إذا استدار ثديها. و الفلكة: فلكة المغزل معروف. و فلكة الجدى، و هو قضيب يدار على لسانه لثلاث يرضع. و اصل الباب الدور، و الفلك السفينة لأنها تدور بالماء أسهل دور. و إنما جعل الفلك للواحد، و الجمع بلفظ واحد، لأن فعل و فعل (٧) يشتركان كثيراً: العرب، و العرب، و العجم، و العجم، و البخل و البخل.

(١) هو قيس بن الخطيم.

(٢) اللسان (نهر) ملكت: شددت و قويت. أنهرت فتقها: وسعته حتى جعلته نهراً.

يصف طعنه، فشبها أولاً بالنهر ثم شبها بالنافذة بقوله: يرى قائم ... و هذا في غاية المبالغة.

(٣) اللسان (نهر)، و تهذيب الألفاظ: ٤٢٢، و المخصص ٩: ٥١. و رواية اللسان، و المخصص «لمتنا» بدل «لهلكننا» الضمر - بضم الميم، و سكنوها - الهزال، و لحاق البطن، و الضمر هنا: الجوع، لأن المعنى لو لا ثريد الليل و ثريد النهار لمتنا جوعاً. و الثريد: خبز يبيل في ماء اللحم و غيره.

(٤) سورة يس آية: ٤١

(٥) سورة هود آية: ٣٧

(٦) سورة الأنبياء آية: ٣٣، و سورة يس آية: ٤٠

(٧) فعل الاولى - بفتح الفاء و العين - و الثانية - بضم الفاء و سكن العين -، و كذلك كل ما مثل به من الكلمات المتفقة في المادة في هذا الموضع.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨

و من قال في أسد: أسد. قال في فلك: فلك، فجمعه على فعل. و إنما أنث الفلك إذا أريد به الجمع، كقولك: السفن التي تجرى في البحر.

و قوله: «وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ» يعني من نحو السماء عند جميع المفسرين.

و قال قوم: السماء تقع على السحاب، لأن كل شيء علا فوق شيء، فهو سماء له. فان قيل:

هل السحاب بخارات تصعد من الأرض؟ قلنا ذلك جائز لا يقطع به، و لا مانع أيضاً من صحته من دليل عقل، و لا سمع. و السماء: السقف، فسماء البيت سقفه قال تعالى:

«وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا» (١) فالسما المعروفة سقف الأرض. و أصل الباب السمو:

و هو العلو، و السماء: الطبقة العالية على الطبقة السفلة إلا أنها صارت بمنزلة الصفة على السماء المعروفة: و هي التي من أجل السمو كانت عالية على الطبقة السفلة. و الأرض الطبقة السفلة. يقال: أرض البيت و أرض الغرفة، فهو سماء لما تحته من الطبقة، و أرض لما فوقه، و قد صار الاسم كالعلم على الأرض المعروفة. و إنما يقع على غيرها بالاضافة.

و الليل هو الظلام المعاقب للنهار. و قد يقال لما لا يصل اليه ضوء الشمس: هو الليل و إن كان النهار موجوداً. و البحر: هو الخرق الواسع الماء الذي يزيد على سعة النهر. و المنفعة: هي اللذة، و السرور و ما أدى إليهما. أو إلى كل واحد منهما. و النفع، و الخير، و الحظ نظائر، و قد تكون المنفعة بالآلام إذا أدت الى لذات. و الأحياء:

فعل الحياة. و حياة الأرض: عمارتها بالنبات، و موتها إخراجها بالجفاف الذي يمتنع معه النبات. و البث: التفريق، و كل شيء بثته، فقد فرقته، و منه قوله تعالى:

«كَالْفَرَّاشِ الْمُبْتُوثِ» (٢)، و تقول: انبث الجراد في الأرض، و تقول: بثته سرى، و أبثته إذا أطلعت عليه. و البث: ما يجده «٣» الرجل من كرب، أو غم في نفسه، و منه قوله: شَكُّوا بَثِّي وَ حَزْنِي إِلَى اللَّهِ» (٤). و أصل الباب التفريق.

و قال صاحب العين: كل شيء مما خلق الله يسمى دابة مما يدب، و صار بالعرف اسماً

(١) سورة الأنبياء آية: ٣٢ [.....]

(٢) سورة القارعة آية: ٤

(٣) في المطبوعة «ما يمجده»

(٤) سورة يوسف آية: ٨٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩

لما يركب، و يقولون للبرذون: دابةً و تصغيرها دويبةً. و دب النمل يدب دبيبه. و دب الشراب بالإنسان دبيباً. و دب القوم إلى العدو أى مشوا على هيئتهم لم يشرعوا.

و الدبابة تتخذ في الحروب، ثم يدفع إلى أصل حصن فينقبون و هم في جوف الدبابة «١» و الدب: نوع من السباع، و الأثني دبةً. و الدبة لزوم حال الرجل في فعالة. ركب فلان دبةً فلان، و أخذ بدبته أى عمل بعمله.

و قوله تعالى: «وَصَرِيفِ الرِّيَّاحِ» التصريف و التقلب و التسليك نظائر.

و تصريف الرياح تصرفها من حال إلى حال، و من وجه إلى وجه، و كذلك تصرف الخيول، و السيول، و الأمور. و صرف الدهر تقلبه، و الجمع صروف. و الصريف:

اللبن إذا سكنت رغوته و قال بعضهم: لا يسمى صريفاً حتى يتصرف به الضرع.

و الصريف صريف الفحل بنا به حتى يسمع لذلك صوت، و كذلك صريف البكرة.

و عتر صارف: إذا أرادت الفحل. و الصرف: صبغ أحمر، قال الاصمعي: هو الذى يصبغ به الشرك. و الصرف: فضل الدرهم على

الدرهم فى الجودة. و كذلك بيع الذهب بالفضة، و منه اشتق اسم الصيرفي، لتصرفه أحدهما فى الآخر. و الصرف:

النافلة. و العدل: الفريضة. و الصرفة: منزل من منازل القمر: كوكب إذا طلع قدام الفجر، فهو أول الخريف، و إذا غاب من طلوع الفجر، فذاك أول الربيع. و الصرف:

الشراب غير ممزوج. و الصرفان تمر معروف، أوزنه و أجوده. و أصل الباب: القلب عن الشيء. و السحاب: مشتق من السحب و هو حرك الشيء على وجه الأرض، تسحبه سحباً كما تسحب المرأة ذيلها، و كما تسحب الريح التراب، و سمى السحاب سحاباً، لانسحابه فى السماء و كل منجر منسحب.

و التسخير، و التذليل، و التمهيد نظائر. تقول: سخر الله لفلان كذا إذا سهله له، كما سخر الرياح لسليمان. و سخرت الرجل تسخيراً إذا اضطهدته، فكلفته عملاً بلا أجره. و هى السخرة، و سخر منه إذا استهزأ به، قال الله تعالى

(١) فى المطبوعة «دابة»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٠

«فَيْسِيخِرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» (١) و قال «فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا» (٢) من الاستهزاء، و سخرىا من تسخير الحول و ما أشبهه. و اصل الباب: التسخير: التذليل.

المعنى: ص: ٦٠

و قيل فى تصريف الرياح قولان: أحدهما- هبوتها شمالاً و جنوباً و صبا و دبوراً. و الثانى- قيل مجيؤها بالرحمة مرةً و بالعذاب أخرى. و هو قول قتادة.

و قوله: «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» فيه قولان: أحدهما- أنه عام لمن استدل به، و من لم يستدل من العقلاء. و الثانى- أنه خاص لمن استدل به كما قال: «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يُخَشَاها» (٣) و كما قال «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» (٤) لما كانوا هم الذين اهتموا بها و خشوا عند مجيئه أضيف إليهم و إنما أضيفت الآيات الى العقلاء لامرين: أحدهما- لأنها نصبت لهم. و الثانى- لأنها لا يصح أن يستدل بها سواهم.

اللغة: ص : ٦٠

قال ابو زيد: قال القيسيون: الرياح أربع: الشمال، والجنوب، والصباء، والدبور.

فأما الشمال عن يمين القبلة والجنوب عن شمالها والصباء والدبور متقابلتان، فالصباء من قبل المشرق والدبور من قبل المغرب وإذا جاءت الرياح بين الصبا، والشمال، فهي النكباء التي لا يختلف فيها. والتي بين الجنوب والصباء، فهي الجرياء، وروى ابن الاعرابي عن الاصمعي، وغيره: ان الرياح اربع: الجنوب، والشمال، والصباء، والدبور. قال ابن الاعرابي: كل ریح بين ريحين، فهي نكباء. قال الاصمعي: إذا انحرفت واحدة منهن، فهي نكباء، وجمعها نكب. فاما مهبين، فان ابن الاعرابي قال: مهب الجنوب من مطلع سهيل الى مطلع الثريا، والصباء من مطلع الثريا الى بنات نعش، والشمال من بنات نعش الى مسقط النسر الطائر، والدبور من مسقط النسر الطائر الى مطلع سهيل، والجنوب، والدبور لهما هيف والهيف: الريح الحارة، والصباء، والشمال: لا هيف لهما. وقال

(١) سورة التوبة آية: ٨٠

(٢) سورة المؤمنون آية: ١١١

(٣) سورة النازعات آية: ٤٥

(٤) سورة البقرة آية: ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦١

الأصمعي: ما بين سهيل الى طرف بياض الفجر: جنوب. وما بان انهما هما، يستقبلهما من الغرب: شمال، وما جاء من وراء البيت الحرام فهو دبور، وما جاء قبالة ذلك، فهو صبا. وتسمى الصبا قبولا، لأنها تستقبل الدبور، وتسمى الجنوب الأزيب، والنعامي. وتسمى الشمال محوة ولا تصرف، لأنها تمحو السحاب وتسمى الجرياء، وتسمى مسعا، وتسعا وتسمى الجنوب اللاقح. والشمال حائلا، وتسمى ايضا عقيما، وتسمى الصبا عقيما ايضا. قال الله تعالى: «وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ» (١) وهي التي لا تلحق السحاب. والذاريات التي تذر التراب ذروا. ومن قرأ بلفظ الجمع، فلأن كل واحدة من هذه الرياح مثل الاخرى في دلالتها على التوحيد و تسخيرها لنفع الناس. ومن وحّد أراد به الجنس كما قالوا أهلكت الناس الدينار، والدرهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٥] ص : ٦١

اشارة

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ (١٦٥)

آية بلا خلاف

القراءة: ص : ٦١

قرأ نافع و ابن عامر، و أبو جعفر من طريق النهرواني «و لو ترى» بالتاء.

الباقون بالياء. وقرأ أبو جعفر، و يعقوب «إن القوة لله، و إن الله» بكسر الهمزة فيهما. الباقون بفتحهما. وقرأ ابن عامر وحده «إذ يرون» بضم الياء. و الباقون بفتحها.

اللغة: ص : ٦١

الأنداد، و الأمثال، و الاشباه نظائر، و الأنداد «٢» واحدها نَدَّ. و قيل

(١) سورة الذاريات آية: ٤١.

(٢) في المطبوعة (الأنداد) ساقطة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٢

الاضداد. و أصل التَّد المثل المناوى و المراد به هنا قال قتادة، و الربيع، و مجاهد، و ابن زيد. و أكثر المفسرين آلهتهم التى كانوا يعبدونها. و قال السدى: رؤساؤهم الذين يطيعونهم طاعة الأرباب من الرجال. و قوله تعالى «يُحِبُّونَهُمْ» فالمحبة هى الارادة إلا ان فيها حذفاً، و ليس ذلك فى الارادة فإذا قلت: أحب زيداً معناه أريد منافعه أو مدحه، و إذا أحب الله تعالى عبداً فمعناه أنه يريد ثوابه و تعظيمه، و إذا قال:

أحب الله معناه أريد طاعته و اتباع أوامره، و لا يقال: أريد زيداً، و لا أريد الله و لا إن الله يريد المؤمن، فاعتيد الحذف فى المحبة، و لم يعتد فى الارادة. و فى الناس من قال: المحبة ليست من جنس الارادة، بل هى من جنس ميل الطبع، كما تقولون:

أحب ولدى أى يميل طبعى اليه، و ذلك مجاز، بدلالة أنهم يقولون: أحببت أن أفعل بمعنى أردت أن أفعل. و ضدَّ الحب البغض. و تقول: أحبه حياءً، و تحب تحبباً، و حبه تحببياً، و تحاباً تحاباً. و المحبة: الحب. و الحب واحده حبة من بر، أو شعير، أو عنب. أو ما أشبه ذلك. و الحبة بزور البقل. و حبة القلب ثمرته. و الحب: الجرة الضخمة. و الحب القرط من حبة واحدة. و حباب الماء: فقايعه. و الحباب الحبة.

و أحب البعير إجاباً: إذا برك، فلا- يثور، كالحران فى الخيل، قال أبو عبيدة: و منه قوله تعالى «أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي» (١) أى لصقت بالأرض لحب الخير، حتى تأتيني الصلاة. و أصل الباب: الحب ضد البغض.

المعنى: ص : ٦٢

و قوله: «كَحُبِّ اللَّهِ» قيل فى هذه الاضافة ثلاثة أقوال: أحدها- كحبكم الله. و الثانى- كحبهم الله. و الثالث- كحب الله الواجب عليهم لا الواقع منهم، كما قال الشاعر:

فلست مسلماً ما دمت حياً على زيد بتسليم الأمير «٢»

(١) سورة ص آية: ٣٢.

(٢) البيان و التبيين ٤: ٥١، و معانى القرآن للفراء ١: ١٠٠، و أمالى الشريف المرتضى ١: ٢١٥. و لم نعرف قائله.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٣

أى مثل تسليمى على الأمير. فان قيل: كيف يحب المشرك- الذى لا يعرف الله- شيئاً كحبه لله؟ قلنا من قال: إن الكفار يعرفون الله قال: كحبه لله.

و من قال: هم لا يعرفون الله- على ما يقوله أصحاب الموافاة- قال: معناه كحب المؤمنين لله أو كالحب الواجب عليهم.
وقوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» قيل في معناه قولان:
أحدهما- «أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» للإخلاص له من الاشراك به و الثاني- لأنهم عبدوا من يملك الضر و النفع، و الثواب، و العقاب، فهم أشد حبا لله بذلك ممن عبد الأوثان.

الاعراب: ص : ٦٣

و يجوز فتح «أن» من ثلاثة أوجه، و كسرهما من ثلاثة أوجه- مع القراءة بالياء:-
أولها- يجوز فتحها بإيقاع الفعل عليها بمعنى المصدر. و تقديره «و لو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب» قوة الله و شدة عذابه.
الثاني- أن يفتح على حذف اللام كقولك: لأن القوة لله.
الثالث- على تقدير لرأوا أن القوة لله، على الاتصال بما حذف من الجواب.
و الأول من الكسر على الاستئناف. الثاني- على الحكاية مما حذف من الجواب كأنه قيل: لقالوا إن القوة لله جميعاً. الثالث- على الاتصال مما حذف من الحال، كقولك: يقولون: إن القوة لله.
و من قرأ بالتاء، يجوز أيضاً في الفتح ثلاثة أوجه. و في الكسر ثلاثة أوجه:
أول الفتح- على البدل، كقولك: و لو ترى الذين ظلموا أن القوة لله عليهم، و هو معنى قول الفراء. الثاني- لأن القوة لله. الثالث- أ رأيت أن القوة لله. قال أبو على الفارسي: من قرأ بالتاء لا- يجوز أن تنصب أن إلا- بالفعل المحذوف- في الجواب. و أما البدل فلا يجوز، لأنها ليست «الَّذِينَ ظَلَمُوا» و لا بعضهم و لا مشتملة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٤
عليهم، هذا إن جعل الرؤية من رؤية البصر. و إن جعلها من رؤية القلب، فلا يجوز أيضاً، لأن المفعول الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى، و قوله تعالى:
«أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ» لا يكون الذين ظلموا، فلم يبق بعد ذلك إلا أنه ينتصب بفعل محذوف. و الكسر مع التاء مثل الكسر مع الياء. و اختار الفراء- مع الياء- الفتح، و مع التاء الكسر، لأن الرؤية قد وقعت على الذين، و جواب لو محذوف، كأنه قيل: لرأوا مضرّة اتخاذهم للأنداد، و لرأوا أمراً عظيماً لا يحصر بالأوهام. و حذف الجواب، يدل على المبالغة، كقولك: لو رأيت السياط تأخذ فلاناً.
و الضمير في قوله «يتخذ» عائد على لفظ من. و في قوله يجوبونهم على معنى من، لأن من مبهم، فمرة يحمل الكلام منها على اللفظ، و أخرى على المعنى، كما قال:
«وَمَنْ يَفْتُنْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا» (١)- بالتاء، و الياء- حملاً لمن على اللفظ و المعنى.
و اتصلت الآية بما قبلها اتصال انكار، كأنه قال: أبعدهم هذا البيان و الأدلة القاهرة على وحدانيته، يتخذون الأنداد من دون الله.
و من قرأ قوله «و لو ترى»- بالتاء- جعل الخطاب للنبي (ص) و المراد به غيره، كما قال: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» (٢). و الذين على هذا في موضع نصب. و من قرأ بالياء يكون الذين في موضع رفع بأنهم الفاعلون.
و قوله «جميعاً» نصب على الحال، كأنه قيل: إن القوة لله ثابتة لله في حال اجتماعها. و هي صفة مبالغة بمعنى إذا رأوا مقدورات الله فيما تقدم الوعيد به، علموا أن الله قادر لا يعجزه شيء.
و الشدة قوة العقد، و هو ضد الرخاوة. و القوة و القدرة واحد. و (ترى) في قوله تعالى: «وَلَوْ تَرَى» من رؤية العين بدلالة أنها تعدت الى مفعول واحد، لأن التقدير و لو ترون أن القوة لله جميعاً أي و لو يرى الكفار ذلك.

(٢) سورة الإطلاق آية: ١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٥

و من قرأ- بالتاء- يقوى انها المتعدية الى مفعول واحد، و يدل على ذلك أيضاً قوله «إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ»، و قوله: «وَ إِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ» «فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ»، فتعدى الى مفعول واحد. فان قيل: كيف قال: «وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» و هو أمر مستقبل، و إذ لما مضى؟ قيل: إنما جاء على لفظ المضى لإرادة التقريب في ذلك، كما جاء «وَ مَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» «١» و على هذا جاء في هذا المعنى أمثلة الماضي كقوله: «وَ نَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ» «٢». هكذا ذكره أبو على الفارسي قال: و على هذا المعنى جاء في مواضع كثيرة في القرآن، كقوله تعالى «وَ لَوْ تَرَى إِذِ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ» «٣» «وَ لَوْ تَرَى إِذِ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ» «٤» «وَ لَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» «٥» «وَ لَوْ تَرَى إِذِ فَرَعُوا، فَلَا قُوَّةَ» «٦» «وَ لَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ» «٧». كذلك هذه الآية.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٦] ص: ٦٥

إشارة

إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوْا الْعَذَابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ (١٦٦)
آية واحدة بلا خلاف.

الاعراب و اللغة: ص: ٦٥

العامل في (إذ) قوله تعالى: «وَ أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ» كأنه قيل وقت تبرأوا. و التبرء: التباعد للعداوة، فإذا قيل تبرأ الله من المشركين معناه باعدهم من رحمته، و كذلك إذ تبرء الرسول منهم معناه باعدهم- للعداوة- عن منازل من

(١) سورة النحل آية: ٧٧.

(٢) سورة الاعراف آية: ٥٠.

(٣) سورة الانعام آية: ٣٠.

(٤) سورة الانعام آية: ٢٧.

(٥) سورة سبأ آية: ٣١.

(٦) سورة سبأ آية: ٥١.

(٧) سورة الانفال آية: ٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٦

لا يحب له الكراهة.

و التبرء في أصل اللغة، و التزيل، و التقصى نظائر. و ضد التبرء التولى.

و الاتباع: طلب الاتفاق في مكان، أو مقال، أو فعال، فإذا قيل اتبعه ليلحقه، فمعناه ليتفق معه في المكان، و إذا تبعه في مذهبه أو في سيره أو غير ذلك من الأحوال، فمعناه طلب الاتفاق.

و «اتبعوا» ضمت الألف فيه لضمه الثالث، و ضمه الثالث لما لم يسم فاعله، لأنه إنما يضم له أول المتحرك من الفعل فيما بنى عليه، و الف الوصل لا يعتد به، لأنه وصله الى التكلم بالساكن فإذا اتصل بمتحرك، استغنى عنه.

المعنى: ص : ٦٦

و المعنى بقوله: «الَّذِينَ اتَّبَعُوا» رؤساء الضلالة من الانس. و قال قوم: هم من الجن. و قيل: من الجميع. و الأول- قول قتادة، و الربيع، و عطا. و الثانى- قول السدى.

و قوله تعالى: «وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ» فالتقطع: التباعد بعد الاتصال.

و السبب: الوصلة الى التعذر بما يصلح من الطلب. و معنى الأسباب هاهنا. قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال مجاهد. و قتادة، و الربيع، و فى رواية عن ابن عباس: هى الوصلات التى كانوا يتواصلون عليها.

الثانى- روى عن ابن عباس: أنها الأرحام التى كانوا يتقاطعون بها.

الثالث- قال ابن زيد: الأعمال التى كانوا يوصلونها. و قال الجبائى: تقطعت بهم اسباب: النجاة.

اللغة: ص : ٦٦

و السبب: الحبل. و السبب: ما تسببت به من رحم، أو يد، أو دين. و منه قوله: «فَلْيَرْتُقُوا فِي الْأَسْبَابِ» (١). تقول العرب. إذا كان الرجل ذا دين:

(١) سورة ص آية: ١٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٧

ارتقى فى الأسباب. و السبب: الشتم. و السبب: القطع، و السبب: الشقة البيضاء من الثياب، و هى السبيبة (١)، و مضت سبه من الدهر أى ملاؤه. و السبب: الوتد.

و السبابة: ما بين الوسطى و الإبهام، و التسبب: التوصل الى ما هو منقطع عنك.

و يقال: تسبب يتسبب تسبباً، و استتبوا استتاباً، و سبب تسببياً، و سابه متسابة

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٧] ص : ٦٧

إشارة

وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَّبِعُ اللَّهُ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّؤْنَا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ (١٦٧) آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٦٧

المعنى بقوله: «وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا» هم الذين تبرءوا منهم: ساداتهم الذين اتبعوهم «لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً» يعنى رجعة الى دار الدنيا، قال الأخطل:

و لقد عطفن على فزاره عطفه كَرَّ المنيح و جلن ثم مجالا «٢»

فالعامل في (لو أن) محذوف، كأنه قال: لو صح أن لنا كرة، لأن (لو) في التمني، و غيره تطلب الفعل. و إن شئت قدرته: لو ثبت أن لنا كرة.

اللغة: ص : ٦٧

و الكَرَّ نقيض الفر تقول: كَرَّ يكر كراً، و كرهه، و تكَرَّر تكررًا، و كرر

(١) و في لسان العرب (سبب) السب، و السبيبة: الشقة، و خص بعضهم به الشقة البيضاء.

(٢) ديوانه: ٤٨، و نقائض جرير و الأخطل: ٧٩. في المطبوعة (المسيح) بدل (المنيح) و في الديوان (قدارة) بدل (فزاره). و فزاره: ابن ذبيان بن يغيض. و المسيح:

قدح لا حظ له في الميسر. و المنيح اسم رجل من بنى أسد من بنى مالك. و معنى البيت: لقد هاجمناهم في الحرب بشدة و مراس مثل ما يهاجم المنيح.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٨

تكريراً، و تكراراً. و الكرة و الفرّة متقابلان. و الكَرَّ و الرجع و القتل نظائر في اللغة قال صاحب العين: الكر الرجوع عن الشيء و منه التكرار. و الكَرَّ الحبل الغليظ. و قيل: الشديد القتل. و الكرير صوت في الحلق. و الكرير: نهر. و الكرة:

سرقين و تراب، يدق، و يجلا به الدروع.

و قوله «فَتَبَّرًا مِنْهُمْ» فالتبرء و الانفصال واحد، و منه برىء من مرضه: إذا انفصل منه بالعافية. و منه برىء من الدين براءة. و برىء الله من الخلق.

الاعراب: ص : ٦٨

و انتصب «فَتَبَّرًا» على أنه جواب التمني - بالفاء - كأنه قال: لو كان لنا كرة فتبرءاً «١» و كلما عطف للفعل على تأويل المصدر، نصب بإضمار (أن). و لا يجوز إظهارها.

المعنى: ص : ٦٨

و قوله: «كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسِرَاتٍ» و ذلك لانقطاع الرجاء من كل واحد منهما. و قيل أيضاً: كما أراهم العذاب يريهم أعمالهم حسرات عليهم.

و ذلك، لأنهم أيقنوا بالهلاك في كل واحد منهما. و العامل في الكاف يريهم.

و الأعمال التي يرونها حسرات قيل فيها ثلاثة أقوال:

أحدها - المعاصي يتحسرون عليها لم عملوها.

الثاني - الطاعات يتحسرون عليها لم لم يعملوها، و كيف ضيعوها، و مثله «رَبَّنَا لَئِن لَّمْ أَكْمَلْهُمُ أَعْمَالَهُمْ فَهَمَّ يَعْمَهُونَ» «٢» أى أعمالهم التي فرضناها عليهم، أو ندبناهم إليها.

(١) في المطبوعة نسختان إحداهما نفس الآية، وهذا لا يجوز مع قوله كأنه، لأن التشبيه يقتضى التباين بين المشبه، والمشبّه به حتى يكون بينهما اثنيّتين، والنسخة الثانية (كان لنا كرة ور فنتبراً) وهذه ليس فيه معنى محصل، فلا بد أن تكون خطأ، وفي مجمع البيان (ليت لنا كروراً فنبروءاً) ويدل على صحته ما أثبتنا تنمة الجملة، والمخطوطة هنا ناقصة بعض الأوراق.

(٢) سورة النمل آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٩

وروى عن أبي جعفر (ع) أنه قال: هو الرجل يكتسب المال، ولا يعمل فيه خيراً، فيرثه من يعمل فيه عملاً صالحاً، فيرى الأول ما كسبه حسرة في ميزان غيره.

فان قيل: لو جاز أن تضاف الأعمال التي رغبوا فيها، ولم يفعلوها بأنها أعمالهم لجاز أن يقال: الجنة دارهم و حور العين أزواجهم لأنهم عرضوا لها! قلنا لا يجب ذلك، لأننا إنما حملنا على ذلك للضرورة. ولو سمي الله تعالى الجنة بأنها دارهم لتأولنا ذلك، ولكن لم يثبت ذلك، فلا يقاس على غيره.

الثالث- الثواب فان الله تعالى يريهم مقادير الثواب التي عرضهم لها لو فعلوا الطاعات فيتحسرون عليه- لم فرطوا فيه- والقول الأول قول الربيع، وابن زيد، واختيار الجبائي، وأحد قولي البلخي. والثاني قول عبد الله، والسدي، وأحد قولي البلخي. وهو كما تقول الإنسان أقبل على عملك وأعدت عليه عملاً قلت في عملك، والذي أقوله: ان الكلام يحتمل أمرين: فلا ينبغي أن يقطع على واحد منهما إلا بدليل إلا ان الاول أقوى، لأنه الحقيقة. والله أعلم بمراده.

اللغة: ص : ٦٩

والحسرات: جمع الحسرة، وهي أشد من الندامة. والفرق بينهما وبين الإرادة ان الحسرة تتعلق بالماضي خاصة، والإرادة تتعلق بالمستقبل، لان الحسرة انما هي على ما فات بوقوعه أو يتقضى وقته. وانما حركت السين، لأنه اسم على فعلة أوسطه ليس من حروف العلة، ولو كان صفة لقلت: صعبات فلم يحرك، وكذلك جوزات و بيضات. وإنما حركت الاسم، لأنه على خلاف الجمع السالم، إذ كان كان انما يستحقه ما يعقل.

والحسرة و الندامة نظائر، وهي نقيض الغبطة. وتقول: حسرت العمامة عن رأسى إذا كشفتها. وحسر عن ذراعيه حسراً، وانحسر انحساراً، وحسره تحسيراً.

والحاسر في الحرب الذي لا درع عليه، ولا مغفر. وحسر يحسر حسرة وحسراً:

إذا كمد على الشيء الفات (١)، وتلهف عليه. وحسرت الناقة حسوراً: إذا أعييت.

(١) في المطبوعة (إذا كمل على الشيء الغائب) وهو تحريف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٠

وحسر البصر إذا كل عن البصر: والمحسرة: الممكنسة. والظير يتحسر: إذا خرج من ريشه العتيق الى الحديث. وأصل الباب الحسر: الكشف.

وفي الآية دلالة على انه كان فيهم قدرة على البراءة منهم، لأنهم لو لم يكونوا قادرين لم يجز أن يتحسروا على ما فات، كما لا يتحسر الإنسان لم لم يصعد الى السماء، ولا من كونه في الأرض.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٨] ص : ٧٠

إشارة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (١٦٨)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٧٠

قرأ نافع، و أبو عمر، و حمزة، و خلف، و أبو بكر إلا البرجمي، و البرزى إلا ابن مرج و الربيعي إلا الولي (خطوات) بسكون الطاء حيث وقع. الباقر بضمها.

اللغة: ص : ٧٠

الأكل: هو البلع عن مضغ، و بلع الحصا ليس بأكل في الحقيقة، و قد قيل: النعام يأكل الخمر، فأجروه مجرى فلان يأكل الطعام. و يقال: مضغه و لم يأكله. و الحلال: هو الجائز من أفعال العباد، مأخوذ من أنه طلق، لم يعقد بحظر. و المباح هو الحلال بعينه، و ليس كل حسن حلالاً، لأن أفعاله تعالى حسنة و لا- يقال: انها حلال، إذ الحلال اطلاق في الفعل لمن يجوز عليه المنع. و تقول: حل يحل حلالاً، و حلّ يحل حلولاً، و حل العقد حلاً، و أحله إحلالاً، و استحلّ استحلالاً، و تحلل تحللاً، و احتل احتلالاً، و تحالوا تحالوا، و حاله محالته، و حلّه تحليلاً، و انحل انحلالاً، و حل العقد يحله حلاً، و كل جامد أذنبه فقد حللته، و حل بالمكان إذا نزل به، و حل الدين محلاً، و أحل من إحرامه و حل، و الحل: الحلال. و من قرأ (يحلل) معناه ينزل و من قرأ (يحل) معناه يجب، و حلت عليه العقوبة أى وجبت. و الحلال الجدى الذى يشق عن بطن التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧١

أمه، و تحلة اليمين، منه قول الشاعر: «١»

تحفى التراب بأضلاف ثمانية فى أربع مسهن الأرض تحليل «٢»

أى هين. و الحليل، و الحليلة: الزوج و المرأة سمياً بذلك، لأنهما يحلان فى موضع واحد. و الحلة: أزار، و رداء برد، و غيره. لا يقال حله حتى يكون ثوبين.

و الإحليل مخرج اللبن من الضبى، و الفرس، و خلف الناقة، و غيرها، و هو مخرج البول من الذكر. و أصل الباب: الحل نقيض العقد، و منه أحل من إحرامه، لأنه حلّ عقد الإحرام بالخروج منه. و تحلة اليمين أخذ أقل القليل، لأن عقدة اليمين تنحل به.

و الطيب: هو الخالص من شائب ينغص، و هو على ثلاثة أقسام:

الطيب المستلذ، و الطيب الجائز، و الطيب الطاهر، كقوله تعالى: «فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً» «٣» أى طاهراً. و الأصل واحد، و هو المستلذ إلا أنه يوصف به الطاهر، و الجائر تشبيهاً إذ ما يزرع عنه العقل أو الشرع، كالذى تكرهه النفس فى الصبر عنه، و ما تدعو اليه بخلاف ذلك. و تقول: طاب طيباً، و استطاب استطابته، و طايبه مطايبه، و تطيب تطيباً، و تطييه تطيباً، و الطيب: الحلال و النظيف، و الطهور، من الطيب. و أصل الباب: الطيب خلاف الخبيث.

و الخطوة: بعد ما بين قدمى الماشى. و الخطوة المرأة من الخطو: و هو نقل قدم الماشى. و تقول: خطوة، و خطوة واحدة. و الاسم: الخطوة، و جمعها خطى، و قوله تعالى: «وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ» أى لا تتبعوا آثاره و لا تقتدوا به.

و أصل الباب الخطو: نقل القدم قدماً. و العدو: المباعد عن الخير الى الشر. و الولي نقيضه.

(١) هو عبدة بن الطيب. [.....]

(٢) اللسان (حلل) في المطبوعة (خفي) بدل (تحفي) و الأصلاب بدل (الاضلاف)

(٣) سورة النساء آية: ٤٢، و سورة المائدة آية: ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٢

المعنى: ص : ٧٢

و إنما قال: «حَلَالًا طَيِّبًا» فجمع الوصفين، لاختلاف الفائدتين: إذ وصفه بأنه حلال يفيد بأنه طلق. و وصفه بأنه طيب مفيد أنه مستلذ إما في العاجل و إما في الآجل. و «خُطُواتِ الشَّيْطَانِ» هاهنا قيل فيه خمسة أقوال: فقال ابن عباس:

أعماله. و قال مجاهد، و قتادة: خطاياها، و قال السدي: طاعتكم إياه. و قال الخليل:

إيثاره. و قال قوم: هي الندور في المعاصي. و قال الجبائي: ما يتخطى بكم إليه بالأمر و الترغيب. و روى أن هذه الآية نزلت، لما حرم أهل الجاهلية من ثقيف، و خزاعة، و بني مدلج من الانعام، و الحرث: البحيرة و السائبة و الوصيعة، فنهى الله تعالى عما كانوا يفعلونه، و أمر المؤمنين بخلافه. و الاذن في الحلال يدل على حظر الحرام على اختلاف ضرور به، و أنواعه، فحملها على العموم أولى. و المآكل، و المنافع في الأصل للناس فيها ثلاثة أقوال: فقال قوم: هي على الحظر. و قال آخرون:

هي على الاباحة. و قال قوم: هي على الوقف. و حكى الرماني: أن فيهم من قال:

بعضها على الحظر، و بعضها على الاباحة. و قد بينا ما عندنا في ذلك في أصول الفقه إلا أن هذه الآية دالة على إباحة المآكل إلا ما دل الدليل على حظره. «١» و قوله:

«إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» في وصف الشيطان معناه أنه مظهر العداوة بما يدعوا اليه من خلاف الطاعة لله التي فيها النجاة من الهلاك، و الفوز بالجنة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٦٩] ص : ٧٢**إشارة**

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (١٦٩)
آية واحدة بلا خلاف.

اللغة: ص : ٧٢

الأمر من الشيطان هو دعاؤه الى الفعل، فأما الأمر في اللغة، فهو قول

(١) كل لفظه حظر في الاسطر المتقدمة فإنها في المطبوعة (خطر). و المخطوطة ناقصة في هذا الموضع. و الصحيح ما ثبتناه لمقابلته بالحلال.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٣

القائل لمن هو دونه: افعَل. و إذا كان فوقه سمي ذلك دعاء، و مسألة. و هل يقتضى الأمر الإيجاب، أو الندب، ذكرناه في أصول الفقه،

فلا نطول بذكره هاهنا.

و السوء: كل فعل قبيح يزجر عنه العقل أو الشرع، و يسمى ما تنفر عنه النفس سوء، تقول: ساءنى كذا يسوءنى سوء. و قيل إنما سمي القبيح سوء، لسوء عاقبته، لأنه يلتذ به في العاجل، و لا يخلو المكلف من الزجر عن القبيح إما عقلاً، أو شرعاً، و لو خلا منه لكان معزى بالقبيح، و ذلك لا يجوز.

و السوء في الآية قيل فيه قولان: قال السدى: هو المعاصى. و قال غيره:

ما يسوء الفاعل: يعنى ما يضره. و المعنى قريب من الأول، و الأول هو الصحيح.

و الفحشاء: هو العظيم القبح في الفعل، و كذلك الفاحشة. و قيل المراد به: الزنا من الفجور، عن السدى. و الفحشاء: مصدر فحش فحشاً، كقولك: ضره ضرراً و سره سراً و سراً. و الفحشاء، و الفاحشة، و القبيحة، و السيئة نظائر، و نقيضها الحسنة.

تقول: فحش فحشاً، و أفحش إفحاشاً، و تفاحش تفاحشاً، و فحش تفحيشاً، و استفحش استفحاشاً، و كل من تجاوز قدره فهو فاحش.

و أفحش الرجل: إذا قال فحشاً، و كل شىء لم يكن موافقاً للحق، فهو فاحش. قال الله تعالى: «إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ» (١) يعنى

بذلك خروجها من بيتها بغير إذن زوجها المطلق لها. و قال تعالى «وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُكْرِ وَ الْبَغْيِ» (٢) و القول: كلام له عبارة

تنبئ عن الحكاية، و ذلك ككلام زيد، يمكن أن يأتى عمرو بعبارة عنه تنبئ عن الحكاية له فيقول: قال زيد كذا و كذا، فيكون قوله:

قال زيد، يؤذن أنه يحكى بعده كلام، و ليس كذلك إذا قال: تكلم زيد لأنه لا يؤذن بالحكاية.

و العلم: ما اقتضى سكون النفس. و قيل: هو تبين الشىء على ما هو به للمدرك له.

(١) سورة الطلاق آية: ١.

(٢) سورة النحل آية: ٩٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٤

المعنى: ص: ٧٤

فان قيل: كيف يأمرنا الشيطان و نحن لا نراه، و لا نسمع كلامه! قلنا: لما كان الواحد منا يجد من نفسه معنى الأمر بما يجد من الدعاء

الى المعصية، و المنازعة في الخطيئة، و كان ما نجده من نفوسنا من الدعاء، و الإغواء إنما هو بأمر الشيطان الذى دلنا الله عليه، و

حذرنا منه، صح إخبار الله بذلك. فان قيل: إذا كان الله عز و جل يوصل معنى أمره لنا الى نفوسنا، فما وجه ذلك في الحكمة، و هو

لو أمر من غير إيصال معنى الأمر لم يكن في ذلك مضره؟ قلنا. في ذلك أكبر النعمة لأن التكليف لا يصح إلا مع منازعة الى الشىء

المنهى عنه، فكان ذلك من قبل عدو، يحذره، أولى من أن يكون المنازعة من قبل ولى يستنصحه. و فى ذلك المصلحة لنا بالتعريض

للثواب الذى يستحقه بالمخالفة له، و الطاعة لله تعالى، كما أن فى خلقه مصلحة من هذه الجهة، و إذا كان إنما أفهمنا ذلك لنجتنبه،

فهو كتعليم شبهة ملحد، لنعلم حلها.

و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال: إن المعارف ضرورة، لأنها لو كانت ضرورة، لما جاز أن يدعوهم الى خلافها، كما لا

يدعوهم الى خلاف ما هم مضطرون اليه من أن السماء فوقهم، و الأرض تحتهم، و ما جرى مجراه مما يعلم ضرورة لأن الدعاء الى

ذلك يجرى مجرى الدعاء الى خلق الأجسام، و بعث الأموات، لا- يدخل تحت مقدور القدرة. و قد استدلت نفاة القياس، و القول

بالاجتهاد بهذه الآية بأن قالوا: القول بالاجتهاد و القياس قول بغير علم، و قد نهى الله عن ذلك فيجب أن يكون ذلك محظوراً، و

مذهبنا و إن كان المنع من القول بالاجتهاد، فليس فى هذه الآية دلالة على ذلك، لأن للخصم أن يقول: إذا دلنى الله تعالى على العمل

بالاجتهاد، فلا أعمل أنا به إلا بالعلم، و يجرى ذلك مجرى وجوب العمل عند شهادة الشاهدين، و العمل بقول المقومين فى أروش

الجنايات، وقيم المتلفات، و جهات القبلة، و غير ذلك من الأشياء التي هي واقعة على الظن شرط، و العمل واقف على الدليل الموجب للعلم التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٥
عنده، فلا يكون في الآية دلالة على ذلك. و قد بينا ما نعتمده في بطلان القول بالاجتهاد و الرأي- في أصول الفقه- فلا وجه لذكره هاهنا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٠] ص : ٧٥

إشارة

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (١٧٠)
آية واحدة بلا خلاف.
ألفينا، و صادفنا، و وجدنا بمعنى واحد، و الأب، و الوالد واحد.

الاعراب: ص : ٧٥

و قوله تعالى: «أَوْ لَوْ كَانَ» هي واو العطف، دخلت عليها حرف الاستفهام، و المراد بها التوبيخ و التقرير، فهي ألف التوبيخ. و مثل هذه الألف «١» «أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ» «٢» و «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» «٣». و انما جعلت ألف الاستفهام للتوبيخ، لأنه يقتضى ما الإقرار به فضيحة عليه، كما يقتضى الاستفهام الاخبار، مما يحتاج اليه.

المعنى: ص : ٧٥

و المعنى: إنهم يقولون، هذا القول «وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ». و الفرق بين دخول الواو، و سقوطها في مثل هذا الكلام، أنك إذا قلت: اتبعه و لو ضرك، فمعناه اتبعه على كل حال و لو ضرك، و ليس كذلك إذا قال:
اتبعه لو ضرك، لأن هذا خاص، و الأول عام، فإنما دخلت الواو لهذا المعنى.

(١) في المطبوعة (الواو).

(٢) سورة يونس آية: ٥١.

(٣) سورة يوسف آية: ١٠٩، و سورة الحج آية: ٤٦، و سورة المؤمن آية: ٨٢، و سورة محمد آية: ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٦

و معنى قوله: «لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ» يحتمل شيئين:

أحدهما- لا يعقلون شيئاً من الدين و لا يهتدون إليه.

و الثانى- على الشتم و الذم، كما يقال: هو أعمى إذا كان لا يبصر طريق الحق- على الذم- هذا قول البلخى. و الأول قول الجبائى.

و فى الآية دلالة على بطلان قول أصحاب المعارف، لأنها دلت على أنهم كانوا على ضلال فى الاعتقاد.

و الضمير فى قوله: «هم» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- انه يعود على (من) فى قوله: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا».

و الثاني - انه يعود على (الناس) من «يا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا» فعدل عن المخاطبة الى الغيبة، كما قال تعالى: «حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ». (١)

الثالث - انه يعود على الكفار، إذ جرى ذكرهم، و يصلح أن يعود اليهم و إن لم يجر ذكرهم، لأن الضمير يعود على المعلوم، كما يعود على المذكور، و

قال ابن عباس: إن النبي (ص) دعا اليهود من أهل الكتاب الى الإسلام، فقالوا: بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا، فهم كانوا أعلم و خيراً منا، فأنزل الله عز و جل «وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» الآية. و «أَلْفَيْتَنَا» في الآية معناه وجدنا - في قول قتادة - قال الشاعر: (٢)
فألفيته غير مستعتب و لا ذاكر الله إلا قليلا (٣)

(١) سورة يونس آية: ٢٢.

(٢) هو أبو الأسود الدؤلي.

(٣) ديوانه: ٤٩، و الأغاني ١١ ١٠٧، و شرح شواهد المغنى: ٣١٦، و اللسان (عتب) و هو من أبيات قالها في امرأة كان يجلس اليها بالبصرة، فقالت له: هل لك أن تتزوجني، فاني امرأة صناع الكف، حسنة التدبير قانعة بالميسور، فتزوجها ثم وجدها على خلاف ما قالت، فخانته و أسرع في ماله، و أفشت سره، فردها الى أهلها، و أنشد الأبيات، فقالوا: بلى و الله يا أبا الأسود، فقال: هذه صاحبكم، و انى أحب أن أستر ما أنكرت من أمرها، ثم سلمها اليهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٧

و الاتباع: طلب الاتفاق في المقال أو الفعال. أما في المقال، فإذا دعا الى شيء استجيب له. و أما في الفعال، فإذا فعل شيئاً، فعلت مثله. و العقل مجموعة علوم بها يتمكن من الاستدلال بالشاهد على الغائب. و قال قوم: هو قوة في النفس يمكن بها ذلك. و الاهتداء الاصابة لطريق الحق بالعلم.

و في الآية حجة عليهم من حيث أنهم إذا جاز لهم أن يتبعوا آباءهم فيما لا يدرون أحق هو أم باطل، فلم لا يجوز اتباعهم مع العلم بأنهم مبطلون. و هذا في غاية البطلان. و فيها دلالة على فساد التقليد، لأن الله تعالى ذمهم على تقليد آباءهم، و وبخهم على ذلك. و لو جاز التقليد لم يتوجه إليهم توبيخ، و لا لوم، و الأمر بخلافه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧١] ص : ٧٧

إشارة

وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَ نِدَاءً صُمُّ بُكُمْ عُمَى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٧١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٧٧

التشبيه في هذه الآية يحتمل ثلاثة أوجه من التأويل:

أحدها - و هو أحسنها و أقربها الى الفهم، و أكثرها في باب الفائدة - ما قاله أكثر المفسرين كابن عباس، و الحسن، و مجاهد، و قتادة،

و الربيع، و اختاره الزجاج، و الفراء، و الطبرى، و الجبائى، و الرمانى.

و هو المروى عن أبى جعفر (ع) إن مثل الذين كفروا فى دعائك إياهم، «كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعُقُ» أى الناقق فى دعائه.

المنعوق به من البهائم التى لا- تفهم كالإبل، و البقر، و الغنم، لأنها لا تعقل ما يقال لها، و انما تسمع الصوت. و الحذف فى مثل هذا حسن. كقولك لمن هو سىء الفهم:

أنت كالحمار، و زيد كالأسد: أى فى الشجاعة، لأن المعنى فى أحد الشئيين أظهر، فيشبه بالآخر ليظهر بظهوره، و هذا باب حسن البيان.

الثانى- حكاة البلخى، و غيره: إن مثل الذين كفروا فى دعائم آلهم من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٨

الأوثان كمثل الناقق فى دعائه ما لا- يسمع، بتعالى، و ما جرى مجراه من الكلام، و ذلك أن البهائم لا تفهم الكلام، و إن سمعت النداء، و الدعاء، و أقصى أحوال الأصنام أن تكون كالبهائم فى أنها لا تفهم، فإذا كان لا يشكل عليهم أن من دعا البهائم بما ذكرناه جاهل، فهم فى دعائم الحجارة أولى بالجهل و صفة الدم.

الثالث- قال ابن زيد: إن مثل الذين كفروا فى دعائم آلهم كمثل الناقق فى دعائه الصدى فى الجبل، و ما أشبهه، لأنه لا يسمع منه إلا دعاء و نداء، لأنه إذا قال: يا زيد، سمع من الصدى يا زيد، فيتخيل إليه أن مجيباً أجابه، و ليس هناك شىء، فيقول: يا زيد، و ليس فيه فائدة، فكذلك يخيل الى المشركين أن دعاءهم للأصنام يستجاب، و ليس لذلك حقيقة، و لا فائدة، و إنما رجحنا الوجه الأول، لما بيناه من حسن الكلام، و لأنه مطابق للسبب الذى قيل: إنها نزلت فى اليهود، فإنهم لم يكونوا يعبدون الأصنام، و لا يليق بهم الوجه الثانى، فإذا ثبت ذلك، ففيه ثلاثة أوجه من الحذف:

أولها- «وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» فى دعائك لهم كمثل الناقق فى دعائه المنعوق به. و الثانى- «وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» فى دعائم الأوثان كمثل الناقق فى دعائه الأنعام. الثالث- مثل وعظ الذين كفروا كمثل نعق الناقق بما لا يسمع، و هذا من باب حذف المضاف، و إقامة المضاف إليه مقامه كقول الشاعر: «١»

و قد خفت حتى ما تزيد مخافتى على وعل فى ذى المطارة عاقل «٢»

و التقدير على مخافة وعل. فان قيل: كيف قوبل الذين كفروا- و هم المنعوق به- بالناقق، و لما تقابل المنعوق به بالمنعوق به- فى ترتيب الكلام- أو الناقق بالناقق؟ قيل للدلالة على تضمين الكلام تشبيه اثنين باثنين: الداعى للايمان للمدعو

(١) هو نابغة بنى ذبيان.

(٢) ديوانه: ٩٠، و اللسان (خوف)، و مجاز القرآن: ٦٥، و أمالى الشريف المرتضى ١: ٢٠٢، ٢١٦. الوعل: تيس الجبل يتحصن بوزره من الصياد. (ذى المطارة)- بفتح الميم-: اسم جبل. و عاقل: قد عقل فى رأس الجبل. فى المطبوعة (لقد) بدل (وقد) و رواية اللسان (بذى) بدل (فى ذى).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٧٩

من الكفار بالداعى الى المراد للمدعو من الانعام، فلما أريد الإيجاز أبقى ما يدل على ما ألقى، فأبقى فى الأول ذكر المدعو، و فى الثانى ذكر الداعى، و لو رتب على ما قال السائل، لبطل هذا المعنى. و زعم أبو عبيدة، و الفراء: أنه يجرى مجرى المقلوب الذى يوضع فيه كلمة مكان كلمة، كأنه وضع الناقق مكان المنعوق به، و أنشد:

كانت فريضة ما تقول كما كان الزناء فريضة الرجم «١»

و المعنى كما كان الرجم فريضة الزناء، و كما يقال: أدخلت القلنسوة فى رأسى، و إنما هو أدخلت رأسى فى القلنسوة قال الشاعر:

إن سراجا لكريم مفخره تحلى به العين إذا ما تجهره «٢»

و المعنى يحلى بالعين، فجعله تحلى به العين. و الأقوى أن يكون الأمر على ما بيناه من المعنى الذى دعا الى الخلاف فى الحذف، ليدل بما بقى على ما ألقى.

اللغة: ص : ٧٩

قال صاحب العين: نعق الراعى بالغنم ينعق نعيقاً إذا صاح بها زجرأ، و نعق الغراب نعاقأ و نعيقأ إذا صاح. و الناعقان كوكبان من كواكب الجوزاء: رجلها اليسرى و منكبها الأيمن، و هو الذى يسمى الهنعة، و هما أضوء كوكبين فى الجوزاء. و أصل الباب الصياح، و النداء: مصدر نادى منادأ، و نداء، و تنادوا تنادياً، و ندى تنديء، و تندى تنديأ. و النداء، و الدعاء، و السؤال نظائر، قال صاحب العين:

الندى له وجوه من المعنى: ندى الماء، و ندى الخير، و ندى الشر، و ندى الصوت، و ندى الخصر. فأما ندى الماء، فمنه ندى المطر، أصابه ندى من طل، و يوم ندى، فأرض ندية. و المصدر منه الندوة، و الندى ما أصابه من البلل، و ندى الخير هو المعروف، تقول: أندى علينا فلان ندى كثيراً، و إن يده لندية بالمعروف، و ندى

(١) البيت للنابعة الجعدى. اللسان (زنا)، و أمالى الشريف المرتضى ١: ٢١٦، و معانى القرآن للفراء ١: ٩٩، ١٣١. [.....]

(٢) اللسان (حلا). و أمالى الشريف المرتضى ١: ٢١٦. فى المطبوعه (لجلاله) بدل (تحلا به). تجهره: تنظر اليه نظرة إعجاب و تقدير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٠

الصوت: بعد مذهبه، و ندى الخصر: صحه جريه، و اشتق النداء فى الصوت من ندى ناداه أى دعاه بأرفع صوته: ناداه به. و الندوة الاجتماع فى النادى، و هو المجلس، ندى القوم يندون ندىاً إذا اجتمعوا، و منه دار الندوة، و أصل الباب الندى: البلل، و ندى الجود كندى الغيث.

المعنى: ص : ٨٠

و معنى «صُمُّ بَكْمٌ عُمِّي فَهَمْ لَا يَعْقِلُونَ» أى صم عن استماع الحجة، بكم عن التكلم بها، عمى عن الأبصار لها، و هو قول ابن عباس و قتادة و السدى. و الأعمى:

من فى بصره آفة تمنعه من الرؤية. و الأصم: من كان فى آله سمعه آفة تمنعه من السمع. و الأبيكم: من كان فى لسانه آفة تمنعه من الكلام. و قيل: إنه يولد كذلك، و الخرس قد يكون لعرض يتجدد.

و أجاز الفراء النصب فى «صم» على الدم، و الأجود الرفع على ما عليه القراء، و تقديره هم صم.

و فيها دلالة على بطلان قول من زعم: أنهم لا يستطيعون سمعاً على الحقيقة، لأنه لا خلاف أنهم لم يكونوا صماً لم يسمعوا الأصوات، و انما هو كما قال الشاعر:

أصمَّ عما ساءه سميع «١»

و فيها دلالة على بطلان قول من قال: إن المعرفة ضرورة، لأنهم لو كانوا عالمين ضرورة لما استحقوا هذه الصفة.

و قال عطا: نزلت هذه الآية فى اليهود، و معنى ينعق يصوت قال الأخطل:

فالعق بضأنك يا جرير فإنما متنتك نفسك فى الخلاء ضلالاً «٢»

و الدعاء: طلب الفعل من المدعو، و الأولى أن يعتبر فيه الرتبة، و هو أن

(١) اللسان (صمم)، (سمع).

(٢) ديوانه: ٥٠، و نقائص جريير و الأخطل: ٨١، و اللسان (نعق) و طبقات فحول الشعراء ٤٢٩، و مجاز القرآن: ٦٤، يقول: انما أنت راعى غنم و ليس لك حظ فى هذا الأمر الذى منتك نفسك به، فارجع الى غنمك، فأمرها و أنهاها، و اترك الحرب، و إنشاد الشعر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨١

يكون فوق الداعى. و السمع: إدراك الصوت. و المثل: قول سائر يدل على أن سبيل الثانى سبيل الاول.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٢] ص: ٨١

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١٧٢)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٨١

هذا الخطاب يتوجه الى جميع المؤمنين، و قد بينا أن المؤمن هو المصدق بما وجب عليه، و يدخل فيه الفساق بأفعال الجوارح، و غيرها، لأن الايمان لا ينفى الفسق - عندنا- . و عند المعتزلة: إنه خطاب لمجتبى الكبائر، و إنما يدخل فيه الفساق على طريق التبع، و التغليب، كما يغلب المذكر على المؤنث فى قولك: الإمام و العبيد جاوزنى، و قد بينا فيما تقدم أن أفعال الجوارح لا تسمى إيماناً- عند أكثر المرجئة، و أكثر أصحابنا- و إن بعضهم يسمى ذلك إيماناً، لما رووه عن الرضا (ع). و إيمان مأخوذ من أمان العقاب- عند من قال: إنه تناول مجتبى الكبائر- و عند الآخرين من أمان الخطأ، فى الاعتقاد الواجب عليه. و فى المخالفين من يجعل الطاعات الواجبات، و النوافل من الايمان. و فيهم من يجعل الواجبات فقط إيماناً، و يسمى النوافل إيماناً مجازاً. و قوله «كلوا» ظاهره ظاهر الأمر، و المراد به الاباحة، و التخيير، لأن الأكل ليس بواجب إلا أنه متى أراد الأكل، فلا يجوز أن يأكل إلا من الحلال الطيب، و متى كان الوقت وقت الحاجة فانه محمول على ظاهره فى باب الأمر: سواء قلنا: إنه يقتضى الإيجاب أو الندب.

و فى الآية دلالة على النهى عن أكل الخبيث- فى قول البلخى، و غيره- كأنه قيل: كلوا من الطيب دون الخبيث، كما لو قال: كلوا من الحلال، لكان ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٢

دالاً على حظر الحرام- و هذا صحيح فيما له ضد قبيح مفهوم. فأما غير ذلك، فلا يدل على قبح ضده، لأن قول القائل، كل من زيد، لا يدل على أن المراد تحريم ما عداه، لأنه قد يكون الغرض البيان لهذا خاصه، و الآخر موقوف على بيان آخر، و ليس كذلك ما ضده قبيح، لأنه قد يكون من البيان تقييح ضده.

و الطيبات قدمنا معناها فيما تقدم، و أن المراد بذلك الخالص من شائب ينغص، و إن كان لا يخلو شىء من شائب، لكنه لا يعتد به فى الوصف بأنه حلال طيب، و لو كان فى الطعام ما ينغصه لجاز وصفه بأنه ليس بطيب.

و الرزق قد بينا فيما مضى: أنه ما للحى الانتفاع به على وجه لا يكون لأحد منعه منه.

و قوله: «وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ» فالشكر: هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم، و يكون ذلك عن وجهين: (١) أحدهما- الاعتراف بالنعمة- متى ذكرها- للمنعم بالاعتقاد لها.

الثاني - الطاعة بحسب جلاله النعمة، فالأول لازم في كل حال من أحوال الذكر، والثاني إنما يلزم في الحال التي يحتاج فيها الى القيام بالحق، واقتضى ذكر الشكر هاهنا ما تقدم ذكره من الانعام في جعل الطيب من الرزق، للانتفاع، واستدفاع المضار، وذكر الشرط هاهنا إنما هو وجه المظاهرة في الحجاج ولما فيه من حسن البيان دون أن يكون ذلك شرطاً في وجوب الشكر، وتلخيص الكلام إن كانت العبادة لله واجبة عليكم بأنه إلهكم، فالشكر له واجب عليكم بأنه محسن إليكم.

و أما العبادة، فهي ضرب من الشكر، لأنها غاية ليس وراءها شكر، ويقترب به ضرب من الخضوع. ولا يستحق العبادة إلا الله، لأنها تستحق بأصول النعم من الحياة، والقدرة، والشهوة، والنفاد، وأنواع المنافع، وبقدر من النفع لا يواريه

(١) في المطبوعة هنا تكرير الوجه الاول كله. و الظاهر أنه تسطير من الناسخ و انما حذفناه لعدم وجوده في المخطوطة و لا في مجمع البيان. لأن مجمع البيان ناقل المطلب بحذايره، و لم يكرر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٣

نعمة منعم، فلذلك اختص الله تعالى باستحقاقها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٣] ص : ٨٣

إشارة

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أَهْلٌ بِهِ لِيُغَيَّرَ اللَّهُ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَ لَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٧٣)

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٨٣

قرأ نافع و ابن عامر، و ابن كثير، و الكسائي - بضم نون - «فَمَنْ اضْطُرَّ» الباقون بكسرها.

اللغة و الاعراب: ص : ٨٣

لفظة إنما تفيد إثبات الشيء، و نفى ما سواه كقول الشاعر:

و إنما يدافع عن أحسابهم أنا أو مثلي «١»

و معناه لا يدافع غيري، و غير من هو مثلي، و هو قول الزجاج، و الفراء، و الرماني، و الطبري، و أكثر أهل التأويل. و إنما كانت لا ثبات للشيء، و نفى ما سواه، من قبل أنها لما كانت (إن) للتأكيد، ثم ضم إليها (ما) للتأكيد ايضاً، أكدت (إن) من جهة التحقيق للشيء، و أكدت (ما) من جهة نفى ما عداه، فكأنك إذا قلت: إني بشر، فالمعنى أنا بشر على الحقيقة، فإذا قلت: إنما أنا بشر، فقد ضمنت إلى هذا القول ما أنا إلا بشر.

و تقدير قوله تعالى: «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ» ما حرم عليكم إلا الميتة. و لو كانت (ما) بمعنى الذي، لكتبت مفعولة «٢»، و مثله قوله تعالى:

(١) قائله الفرزدق، تلخيص المفتاح أو مختصر المعاني للتفتازاني (باب القصر) و هو:

أنا الذائد الحامى الديار و انما يدافع عن أحسابهم أنا أو مثلى
(٢) فى المطبوعه (مفعوله).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٤

«إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ» (١) أى لا- إله إلا واحد، و مثله «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ» (٢) أى لا- نذير إلا أنت (٣) و مثله إنما ضربت أخاك أى ما ضربت إلا أخاك.

فإذا ثبت ذلك، فلا يجوز فى الميتة إلا النصب، لأن (ما) كافه (٤) و معناه تحريم الميتة، و تحليل المذكى، و لو كانت ما بمعنى الذى، لكان يجوز فى الميتة الرفع.

و الفرق بين الميت، و الميتة قيل فيه قولان:

أحدهما- قال أبو عمرو: ما كان قد مات، فهو بالتخفيف مثل «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ» (٥). و ما لم يمت بالثقل كقوله تعالى: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» (٦). و وجه ذلك أن الثقل لما كان هو الأصل كان أقوى على التصريف فى معنى الحاضر و المستقبل.

و [الثانى] قال قوم: المعنى واحد، و انما التخفيف لثقل الياء على الكسرة، قال الشاعر: (٧)

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء (٨)

فجمع بين اللغتين:

(١) سورة النساء آية: ١٧.

(٢) سورة الرعد آية: ٨.

(٣) هكذا فى النسخ كلها و فى مجمع البيان أيضاً، و الصحيح (ما أنت الا منذر) و هو من باب قصر الموصوف على الصفة، و هو الذى يقتضيه المقام، و عبارة المتن من باب قصر الصفة على الموصوف.

(٤) فى المطبوعه (كأنه) بدل (كافه)، و معنى كافه: أى قد كفت ان) عن المعمل بالجملة التى بعدها، و إذا كانت (ان) مكفوفة تعين نصب (الميتة) ب (حرم)، و إذا كانت ان عاملة فى الجملة تكون (ما) اسم موصول بمعنى الذى، و هى اسم (ان)، و الميتة خير (ان) فيتعين الرفع على هذا التقدير كما يتعين النصب على الأول.

(٥) سورة الانعام آية: ٩٥. و سورة يونس آية: ٣١ و سورة الروم آية: ١٩.

(٦) سورة الزمر آية: ٣٠.

(٧) هو عدى بن الرعلاء.

(٨) اللسان (ميت) و شرح شواهد المغنى: ١٣٨. و معجم الشعراء: ٢٥٣.

و غيرها كثير. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٥

المعنى: ص: ٨٥

قوله: «وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الربيع، و ابن زيد، و غيرهما من أهل التأويل: معناه ذكر غير اسم الله عليه.

و الثانى- قال قتادة، و مجاهد: ما ذبح لغير الله.

اللغة: ص : ٨٥

و الإهلال على الذبح: هو رفع الصوت بالتسمية، و كان المشركون يسمون الأوثان، و المسلمون يسمون الله. و يقال: انهل المطر انهلالاً- و هو شدة انصبابه، و تهلل السحاب ببرقه أى تالألأ، و تهلل وجهه إذا تالألأ، و تهلل الرجل فرحاً، و الهلال غرة القمر، لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته بالتكبير، و المحرم يتهلل بالإحرام، و هو أن يرفع صوته بالتلبية، و يهلل الرجل: يكبر إذا نظر الى الهلال. و هلل البعير تهليلاً إذا تقوس كتقوس الهلال، و سمي به الذكر، لأن الهلال ذكر. و ثوب هل أى رقيق مشبه بالهلال فى رفته. و التهليل: الفزع، و استهل الصبى إذا بكى حين يولد. و الهلال: الحية الذكر، لأنه يتقوس، و سمي به الذكر، لأن الهلال ذكر.

«فَمَنْ اضْطُرَّ» من كسر النون فالتقاء الساكنين، و من ضمها أتبع الضمة الضمة فى الطاء. و قرأ أبو جعفر بكسر الطاء. و الاضطرار: كل فعل لا يمكن المفعول به الامتناع منه، و ذلك كالجوع الذى يحدث للإنسان، و لا يمكنه الامتناع منه. و الفرق بين الاضطرار، و الإلجاء أن الإلجاء تتوفر معه الدواعى الى الفعل من جهة الضر أو النفع، و ليس كذلك الاضطرار. و أكثر المفسرين على أن المراد فى الآية المجاعة. و قال مجاهد: ضرورة إكراه. و الأولى أن يكون محمولاً على العموم إلا ما خصه الدليل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٦

«وَلَحْمِ الْخَيْزِيرِ» قال صاحب العين يقال: رجل لحم إذا كان أكل اللحم. و بيت لحم: يكثر فيه اللحم. و ألحمت القوم إذا قتلتهم و صاروا لحمًا. و الملحمة: الحرب ذات القتل الشديد. و استلحم الطريق إذا اتسع. و اللحمة: قرابة النسب. و اللحمة ما يسد به بين السديين من الثوب. و اللحام: ما يلحم به صدع ذهب أو فضة أو حديد حتى يلتحما، و يلتثما. و كل شىء كان متبايناً ثم تلاءم، فقد التحم. و شجة متلاحمة إذا بلغه اللحم. و أصل الباب اللزوم، فمنه اللحم للزومه بعضه بعضاً.

المعنى: ص : ٨٦

و قوله: «غَيْرِ بَاغٍ وَ لَا عَادٍ» قيل فى معناه ثلاثة أقوال: أولها- (غير باغ) اللذة «و لا عاد» سد الجوعه و هو قول الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الربيع، و ابن زيد. و الثانى- ما حكاه الزجاج «غير باغ» فى الافراط «و لا عاد» فى التقصير. و الثالث- «غير باغ» على إمام المسلمين «و لا عاد» بالمعصية طريق المحققين، و هو قول سعيد بن جبیر، و مجاهد، و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع) قال الرمانى: و هذا القول لا يسوغ، لأنه تعالى لم يبيح لأحد قتل نفسه بل حظر عليه ذلك، و التعريض للقتل قتل فى حكم الدين، و لأن الرخصة إنما كانت لأجل المجاعة المتلفة، لا لأجل الخروج فى طاعة، و فعل إباحة. و هذا الذى ذكره غير صحيح لأن من بغى على إمام عادل فأدى ذلك الى تلفه، فهو المعرض نفسه للقتل، كما لو قتل فى المعركة، فانه المهلك لها، فلا يجوز لذلك استباحة ما حرّم الله، كما لا يجوز له أن يستبقى نفسه بقتل غيره من المسلمين، و ما قاله من أن الرخصة لمكان المجاعة، لا يسلم إطلاقه، بل يقال: إنما ذلك للمجاعة التى لم يكن هو المعرض نفسه لها، فأما إذا عرّض نفسه لها، فلا يجوز له استباحة المحرم، كما قلنا فى قتل نفس الغير، ليدفع عن نفسه القتل. و أصل البغى: الطلب من قولهم: بغى الرجل حاجته يبغيها بغاً قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٧

لا يمنعك من بغاء الخير تعقاد التمام (١)

إن الأشائم كالأيا من و الأيا من كالأشائم (٢)

و البغاء: طلب الزنا. و إنما اقتضى ذكر المغفرة هاهنا أحد أمرين:

أحدهما- النهي عما كانوا عليه من تحريم ما لم يحرمه الله من السائبة، والوصيلة، والحام، فوعده الله بالمغفرة عند التوبة، والانابة الى طاعة الله فيما أباحه أو حظره.

الثاني- إذا كان يغفر المعصية، فهو لا يؤاخذ بها، جعل فيه الرخصة، ولا يجوز أن يقع في موضع غير (إلا) لأنها بمعنى النفي هاهنا، و لذلك عطف عليها ب (لا) لأنها في موضع (لا). فأما (إلا) فمعناها في الأصل الاختصاص لبعض من كل، وليس هاهنا كل يصلح أن يحض منه. «غير باغ» منصوب على الحال و تقديره لا باغياً، و لا عادياً. و القدر المباح من الميتة عند الضرورة ما يمسك الرmq فقط- عندنا- و فيه خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٤] ص : ٨٧

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا أَوْلِيكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٤)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٨٧

المعنى بهذه الآية أهل الكتاب بإجماع المفسرين إلا أنها متوجهة- على قول كثير منهم- الى جماعة قليلة منهم، و هم علماء وهم الذين يجوز على مثلهم كتمان ما علموه، فأما الجمع الكثير منهم الذين لا يجوز على مثلهم ذلك لاختلاف «٣» دواعيهم، فلا

(١) اللسان (عقد) في المطبوعة (لا يمنعك) بدل (لا يمنعك) و لم يستقم به الوزن.

(٢) اللسان (شأم) و روايته (فإذا) بدل (ان).

(٣) في المطبوعة «لا خلاف».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٨

يجوز. و الذي كتموه قيل فيه قولان:

قال أكثر المفسرين: إنهم كتموا أمر النبي (ص) بأن حرفوه عن وجهه في التأويل، هذا إذا حمل على الجماعة الكثيرة. و إن حمل على القليلة منهم، يجوز أن يكونوا كتموا نفس التنزيل ايضاً.

الثاني- قال الحسن: كتموا الأحكام، و أخذوا الرشا على الأحكام، و الكتاب على القول الأول: هو التوراة، و على الثاني يجوز أن يحمل على القرآن و سائر الكتب.

وقوله: «وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا» ليس المراد به أنهم إذا اشتروا به ثمناً كثيراً كان جائزاً. و إنما المقصد كلما يأخذونه في مقابلته من حطام الدنيا، فهو قليل، كما قال «وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ» (١) و كما قال «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» (٢) و إنما أراد أن قتل النبيين لا يكون إلا بغير حق، و إن من ادعى مع الله إلها آخر لا يقوم له عليه برهان. و كما قال الشاعر:

على لا حب لا يهتدى بمناره

و المعنى لا لاحب هناك، فيهتدى به، لأنه لو كان، لاهتدى به.

وقوله تعالى «مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ» معناه على قول الربيع، و الحسن، و الجبائي، و أكثر المفسرين: الأجر الذي أخذوه على

الكتمان، سمي بذلك، لأنه يؤديهم الى النار، كما قال في أكل مال اليتيم ظلماً «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً» (٣) و قال بعضهم: إنما يأكلون في جهنم ناراً جزاء على تلك الاعمال، و الأول أحسن. فان قيل إذا كان الأكل (٤) لا يكون إلا في البطن، فما معنى قوله «في بُطُونِهِمْ»؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان العرب تقول: جعت في غير بطني و شبعت في غير بطني، إذا

(١) سورة آل عمران آية: ٢١.

(٢) سورة المؤمنون آية: ١١٧.

(٣) في المطبوعة (الاول).

(٤) سورة النساء آية: ٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٨٩

جاع من يجرى جوعه مجرى جوع نفسه، فذكر ذلك لإزالة اللبس.

و الثاني- انه لما استعمل المجاز بالإجراء على الرشوة اسم النار، حقق بذكر البطن، ليدل على أن النار تدخل أجوافهم.

اللغة: ص: ٨٩

و البطن: خلاف الظهر. و البطن: الغامض من الأرض. و البطن من العرب:

دون القبيلة. و عرفت هذا الأمر ظاهره، و باطنه أى سرّه و علانيته. و رجل بطين:

عظيم البطن. و مَبْطَن: خميص البطن. و فلان بطانتى دون إخوانى. أى الذى أبطنه أمرى. و استبطنت أمر فلان: إذا وقفت على دخلته. و

يقال فى المثل: البطننة تذهب الفطنة، و بطن الشىء بطوناً إذا غمض. و البطنان حزام الرّحل. و البطين: نجم و هو بطن الحمل. و أصل

الباب البطون: خلاف الظهور.

لمعنى: ص: ٨٩

و قوله تعالى: «وَلَا يَكْلُمُهُمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- لا يكلمهم بما يحبون، و إنما هو دليل على الغضب عليهم، و ليس فيه دليل على أنه لا يكلمهم بما يسوءهم، لأنه قد دلّ فى

موضع آخر، فقال «فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْتَلُنَّ الْمُؤْمِنِينَ» (١) و قال «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَ

لَا تُكَلِّمُونَ» (٢) و هذا قول الحسن، و واصل، و أبى على.

الثانى- لا يكلمهم أصلاً، فتحمل آيات المسائلة على أن الملائكة تسألهم بأمر الله و يتأول قوله «اخْسَوْا فِيهَا وَ لَا تُكَلِّمُونَ» على أن

الحال دالة على ذلك. و إنما دلّ نفي الكلام على الغضب- على الوجه الاول- من حيث أن الكلام وضع فى الأصل

(١) سورة الاعراف آية: ٥.

(٢) سورة المؤمنون آية: ١٠٨-١٠٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٠

للفائدة، فلما انتفى على جهة الحرمان للفائدة، دلّ على الغضب، و لا يدخل فى ذلك الكلام للغم و الإيلام.

وقوله: «وَلَا يُرَكِّبُهُمْ» معناه لا يبنى عليهم، و لا يصفهم بأنهم أذكاء.

و يحتمل أن يكون المراد لا يتقبل أعمالهم تقبل أعمال الأذكاء.

و الاشتراء هو الاستبدال بالثمن العوض، فلما كانوا هؤلاء استبدلوا بذنبهم الثمن القليل، قيل فيهم: إنهم اشتروا به ثمناً قليلاً. و الثمن هو العوض من العين، و الورق و القلعة هو نقصان المقدار عن مقدار غيره، لأنه يقال: هو قليل بالاضافة الى ما هو أكثر منه، و كثير بالاضافة الى ما هو أقل منه.

و الكلام ما انتظم من حرفين فصاعداً من هذه الحروف المعقولة: إذا وقع ممن يصح منه أو من قبيله للافادة و قال الرماني: الكلام ما كان من الحروف دالاً بتأليفه على معنى، قال و أصله من الآثار و هي كالعلامات الدالة، و الكلم أى الجراح. و ما ذكرناه أولى، لأن هذا ينتقض بالمهمل من الكلام، فانه لا يفيد و هو كلام حقيقة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٥] ص : ٩٠

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٥)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٩٠

معنى «اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ» استبدلوا، لأن أصل الشراء الاستبدال، و ليس يقع فى مثله إشكال، فأما قولهم: استبدل بالجارية غيرها، فلا- يجوز أن يقال بدلاً منه: اشترى، لأنه يلتبس. و الضلالة التى اشتروها بالهدى: كفرهم بالنبي (ص) و جردهم لنبوته استبدلوه بالايمان به، و هم و إن لم يقصدوا أن يضلوا بدلا من أن يهتدوا فقد قصدوا الكفر بالنبي (ص) بدلا من الايمان به، و ذلك ضلال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩١

بدلا من هدى، فقد قصدوا الضلال بدلا من الهدى، و إن لم يقصدوه من وجه أنه ضلال. و لا يجوز أن يقول: قصدوا أن يضلوا. لأنه يوهم أنهم قصدوه من هذا الوجه، كما ينبى علموا أنهم يضلون غير أنهم علموه من هذا الوجه، و يجوز قصدوا الضلال، و علموا الضلال، لأنه لا ينبى على هذا الوجه و إنما علموه، و قصدوه من وجه آخر، و هو جردهم محمداً (ص) بدلا من التصديق به.

و قوله تعالى «فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» الفاء معناها معنى الجواب، لأن الكلام المتقدم قد تضمن معنى من كان بهذه الصفة، «فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» فعومل معاملة المعنى الذى تضمنه حتى كأنه قد لفظ به. و العجب لا يجوز على القديم تعالى، لأنه عالم بجميع الأشياء، لا- يخفى عليه شىء. و التعجب يكون مما لا يعرف سببه. و إنما الغرض- من الآية- أن يدلنا على أن الكفار حلّو محل من يتعجب منه، فهو تعجب لنا منهم. و قد قيل فى معنا (ما) فى قوله «فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» قولان:

أحدهما- قال الحسن، و قتادة، و مجاهد: إنها للتعجب. و الثانى- قال ابن عباس، و ابن جريج، و ابن زيد و السدى: إنها للاستفهام. و قيل فى معنا «أصبرهم» أربعة أقوال:

أحدها- ما أجرأهم على النار، ذهب اليه الحسن و قتادة. و الثانى- قال مجاهد:

ما أعملهم بأعمال أهل النار. و هو المروى عن أبى عبد الله (ع).

و الثالث- حكاة الزجاج: ما أبقاهم على النار، كما تقول: ما أصبره على الحبس. و الرابع- ذكره الفراء: ما صبرهم على النار أى حبسهم عليها. و قال الكسائى: هو استفهام على وجه التعجب. قال أبو العباس: المبرد: هذا حسن كأنه توبيخ لهم و تعجب لنا، مثل قولك

للذى وقع فى هلكة ما اضطرّك الى هذا، إذا كان غنياً عن التعرض للوقوع فى مثلها. يقال: أصبرت السبع، و الرجل، و نحوه إذا نصبتة لما يكره.

و قال الحطيئة:

قلتُ لها أصبرُها جاهداً ويحك أمثال طريف قليل: (١)

(١) اللسان (صبر). الضمير فى أصبرها عائد على النفس، و كأنه يقول: احبس نفسك على الجهاد.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٢

معناه ألزمها، و اضطرها. فأما التعجب، فمثل قوله «قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ»

أى قد حلّ محلّ ما يتعجب منه. و قيل: ما أصبرك على كذا بمعنى ما أجراًك قال أبو عبيدة: هى لغة يمانية.

و اشتق أصبر بمعنى أجراً من الصبر الذى هو حبس النفس، لأن بالجرأة يصبر على الشدة. فأما القول الآخر: فحبسوا أنفسهم على عمل

أهل النار، بدوامهم عليه، و انهماكهم فيه. و حكى الكسائى عن قاضى اليمن عن بعض العرب، قال لخصمه:

ما أصبرك على الله أى على عذاب الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٦] ص : ٩٢

إشارة

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (١٧٦)

آية واحدة.

الاعراب: ص : ٩٢

ذلك رفع بالابتداء، أو بأنه خبر الابتداء و هو إشارة الى أحد ثلاثة أشياء:

أولها- قال الحسن: ذلك الحكم بالنار. الثانى- ذلك العذاب. الثالث- ذلك الضلال.

و فى تقدير خبر ذلك ثلاثة أقوال: [الاول]- قال الزجاج: ذلك الأمر، أو الأمر ذلك، فحذف لدلالة ما تقدم من الأمر بالحق. فكأنه

قال: ذلك الحق.

و استغنى عن ذكر الحق لتقدم ذكره فى الكلام. الثانى- ذلك معلوم «بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» فقد تقدم ذكر ما هو معلوم بالتنزيل،

فحذف لدلالة الكلام عليه.

الثالث- ذلك العذاب لهم «بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» و كفروا به، فتكون الباء فى موضع الخبر. و يحتمل ذلك أن يكون رفعاً على

ما بينا. و يحتمل أن يكون نصباً على فعلنا ذلك، لأن فى الكلام ما يدل على (فعلنا).

(١) سورة عبس آية: ١٧.

بيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٣

المعنى: ص : ٩٣

و معنى الكتاب هاهنا قيل: إنه التوراة. و قال الجبائي: إنه القرآن، و غيره.
و هو أعم فائدة.

و قال بعضهم: إن المراد بالأول التوراة، و بالثانى القرآن. و معنى الاختلاف هاهنا يحتمل أمرين:
أحدهما- قول الكفار فى القرآن. و منهم من قال: هو كلام السحرة. و منهم من قال: كلام يعلمه. و منهم من قال: كلام يقوله الثانى-
اختلاف اليهود و النصارى فى التأويل، و التنزيل من التوراة، و الإنجيل، لأنهم حرفوا الكتاب، و كتموا صفة محمد النبى (ص) و
جحدت اليهود الإنجيل و القرآن.

قوله تعالى: «لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ» فيه قولان:

أحدهما- بعيد عن الالفه بالاجتماع على الصواب. الثانى- بعيد: من الشقاق، لشهادة كل واحد على صاحبه بالضلال. و كلاهما قد
عدل عن السداد. و من ذهب الى أن المعنى ذلك العذاب «بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» قدر فكفروا به، و جعله محذوفاً. و من ذهب
الى أن المعنى: ذلك الحكم بدلالة «بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» لم يجعله محذوفاً.

و المعنى بالذين اختلفوا على قول السدى: اليهود، و النصارى. و قال غيره:

هم الكفار من عبدة الأوثان، و غيرهم من أهل الضلال. و هو الاولى، لأنه أعم.

الاعراب: ص : ٩٣

و إنما كسره (إن) الثانية للاحاق اللام الخبر، و هى لام الابتداء، فأخرت الى الخبر و كسرت معها (إن) لأنها للاستئناف ايضاً. فأما (أن)
المفتوحة فاسم يعمل فيه عوامل الاعراب كما يعمل فى الأسماء. و إنما كسرت (إن) فى قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ
إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ» (١) لا للاحاق اللام، و لكن

(١) سورة الفرقان آية: ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٤

لدخول (إلا) على جملة مستأنفة فى التقدير. كأنه قيل: إلا هم يأكلون الطعام. و لو قلت ما ظننت إلا إنك لخارج لكسرت لأجل اللام.

اللغة: ص : ٩٤

و الاختلاف: الذهاب على جهة التفريق فى الجهات. و أصله من اختلاف الطريق.

تقول: اختلفنا الطريق، فجاء هذا من هاهنا، و جاء ذاك من هناك، ثم قيل فى الاختلاف فى المذاهب تشبيهاً فى الاختلاف فى الطريق
من حيث أن كل واحد منهم على نقيض ما عليه الآخر من الاعتقاد. فأما الاختلاف فى الأجناس، فهو ما لا يسد واحد منهما مسد
الآخر، فيما يرجع الى ذاته، كالسواد و البياض، و غيرهما.

و الشقاق: انحياز كل واحد عن شق صاحبه للعداوة له. و هو طلب كل واحد منهما ما يشق على الآخر، لأجل العداوة. و المشاقه مثله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٧] ص : ٩٤

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (١٧٧)

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٩٤

قرأ حفص إلا هيبة، و حمزة «ليس البر» بنصب الراء. الباكون برفعها.

و قرأ نافع، و ابن عامر «و لكن البر» بتخفيف النون، و رفع الراء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٥

النزول: ص : ٩٥

قيل: إن هذه الآية نزلت لما حولت القبلة، و كثر الخوض في نسخ تلك الفريضة، صار كأنه لا يراعى بطاعة الله إلا التوجه للصلاة، فأنزل الله تعالى الآية، و بين فيها أن البر ما ذكره فيها، و دل على أن الصلاة إنما يحتاج إليها لما فيها من المصلحة الدينية، و إنه إنما يأمر بها، لما في علمه أنها تدعو الى الصلاح، و تصرف عن الفساد، و إن ذلك يختلف بحسب الأزمان، و الأوقات.

المعنى: ص : ٩٥

و قوله: «لَيْسَ الْبِرُّ» قيل فيه قولان: أحدهما- ذكره ابن عباس، و مجاهد:

أنه «ليس البر» كله في التوجه الى الصلاة بل حتى يضاف إلى ذلك غيره من الطاعات التي أمر الله تعالى بها. و الثاني- قاله قتادة، و الربيع و اختاره الجبائي:

انه «ليس البر» ما عليه النصارى من التوجه الى المشرق، أو ما عليه اليهود من التوجه الى المغرب «و لَكِنَّ الْبِرَّ» ما ذكره الله تعالى في الآية، و بينه. و قوله:

«و لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أولها- «و لَكِنَّ الْبِرَّ» بر «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» فحذف المضاف، و أقام المضاف اليه مقامه، و اختاره المبرد، لقوله «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا» و قال النابغة:

و قد خفت حتى ما تزيد مخافتى على وعلٍ في ذى المطارة عاقل (١)

يعنى مخافة وعل. و قالت الخنساء:

ترتع ما غفلت حتى إذا اذكرت فإنما هي إقبال و إدبار (٢)

معناه انما هي مقبلت تارة، و مدبرة أخرى، فبالغ، فجعلها إقبالا و إدباراً،

(١) مر تخريجه في ٢: ٧٨.

(٢) اللسان (قبل) في المطبوعة (غفت) بدل (غفلت) و في مجمع البيان (ما رتعت).

الرتع: الأكل في شره، و رتعت المواشى: أكلت ما شاءت و جاءت و ذهبت. اذكرت: تذكرت. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٦

وقال متمم: «١»

لعمرى! وما دهرى بتأبين هالك و لا جزعاً مما أصاب فأوجعا «٢»

معناه و لا ذى جزع.

الوجه الثانى - و لكن ذا البرّ من آمن بالله. الثالث - و لكن البارّ من آمن بالله، فجعل المصدر فى موضع اسم الفاعل. و قد بينا فى ما مضى حقيقة الايمان و الخلاف فيه، فلا معنى لإعادته.

و الضمير فى قوله: «على حُجّه» يحتمل أن يكون عائداً على حب المال، و يحتمل أن يكون عائداً على حب الإتيان، قال عبد الله بن مسعود: على حب المال، لأنه يأمل العيش و يخشى الفقر. و أما على حب الإتيان، فوجهه ألاً تدفعه و أنت متسخط عليه كاره. و يحتمل وجهاً ثالثاً: و هو أن يكون الضمير عائداً على الله، و يكون التقدير على حب الله، فيكون خالصاً لوجهه، و قد تقدم ذكر الله تعالى فى قوله «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ». و هو أحسنها. و الآية تدل على وجوب إعطاء مال الزكاة بلا خلاف، و تدل أيضاً - فى قول الشعبي، و الجبائى - على وجوب غيره مما له سبب وجوب كالانفاق على من تجب عليه نفقته، و على من يجب عليه سدّ رمقه إذا خاف التلف، و على ما يلزمه من النذور، و الكفارات، و يدخل فيها أيضاً ما يخرج الإنسان على وجه التطوع، و القربة الى الله، لأن ذلك كله من البرّ.

و ابن السبيل: هو المتقطع به إذا كان مسافراً محتاجاً و إن كان غنياً فى بلده، و هو من أهل الزكاة.

و قيل: إنه الضيف، و الأول قول مجاهد، و الثانى قول قتادة. و إنما قيل:

ابن السبيل: بمعنى ابن الطريق، كما قيل للطير: ابن الماء، لملازمته إياه، قال ذو الرمة:

(١) هو متمم بن نيرة.

(٢) اللسان (أبن)، (دهر) ليس من عادتي تأبين الأموات، و مدحهم بعد موتهم، و لست أجزع من المصيبة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٧

وردت اعتسافاً و الثريا كأنها على قمة الرأس ابن ماءٍ محلق «١»

و السائلين معناه: و الطالبين للصدقة، لأنه ليس كل مسكين يطلب.

و قوله: «و فى الرقاب» قيل فيه قولان: أحدهما - عتق الرقاب. و الثانى - المكاتبين. و ينبغى أن تحمل الآية على الامرين، لأنها تحتل الامرين، و هو اختيار الجبائى، و الرمانى.

اللغة: ص: ٩٧

و المراقبة: المراعاة. و الرقبة: الانتظار. و الرقيب: المشرف على القوم لحراستهم. و الرقيب: الحافظ. و تقول: رقبت أرقبه رقياً، و راقبته مراقبة، و ارتقبت ارتقاباً، و تراقبوا تراقباً، و ترقب ترقباً. و الرقوب: الأرملة التى لا كاسب لها، لأنها تترقب معروفاً أو صلة. و الرقبة مؤخر أصل العنق. و أعتق الله رقبتة، و لا - يقال عتقه. و الرقيب ضرب من الحيات خبيث. و الرقوب: المرأة التى لا يعيش لها ولد. و الرقيب: النجم الذى يتبين من المشرق، فيغيب رقبته من المغرب.

المعنى: ص: ٩٧

و قوله تعالى: «ذَوَى الْقُرْبَى» قيل أراد به قرابة المعطى، اختاره الجبائى،

لقول النبي (ص) لفاطمة بنت قيس، لما قالت: يا رسول الله إن لي سبعين مثقالاً من ذهب، فقال: اجعلها في قرابتك.

وقال (ع) لما سئل عن أفضل الصدقة، فقال:

جهد المقل على ذى القرابة الكاشح.

ويحتمل أن يكون أراد به قرابة النبي (ص).

كما قال: «قُلْ لَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» (٢) وهو قول أبي جعفر، وأبي عبد الله (ع) وقوله: «فِي الْبُأْسَاءِ وَالضَّرَائِ وَ حِينَ الْبُأْسِ» قال قتادة:

(١) ديوانه: ٤٠١، و اللسان (عسف). وردت اعتسافاً: سرت بدون تدبير، و لا معرفة للطريق، بل اقتحمت اقتحاماً. و الثريا: جملة من

النجوم تشبه قطف العنب. شبه الثريا بالطير المحلق فوق رأسه و هو على الماء.

(٢) سورة الشورى آية: ٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٨

البُأْسَاءُ: البؤس، و الفقر. و الضراء: السقم، و الوجع. و منه قوله: «مَسْنِي الضُّرِّ» (١). و حين البأس: حين القتال. و قال ابن مسعود: البأساء: الفقر. و الضراء:

السقم. و انما قيل: البأساء في المصدر و لم يقل منه أفعال، لأن الأصل في فعلاء أفعال للصفات التي للألوان، و العيوب. كقولك أحمر،

و حمراء. و أعور، و عوراء. فأما الأسماء التي ليست بصفات، فلا يجب ذلك فيها. و على ذلك تأولوا قول زهير:

فنتنج لكم غلمان أشام كلهم كأحمر عاد ثم تُرضع فتفطم (٢)

و أنكر ذلك قوم، لأنه لم يصرف أشام. و قالوا إنما هو صفة وقعت موقع الموصوف كأنه قال: غلمان أمر أشام، فلذلك قالوا إنما

المعنى الخلة البأساء، و الخلة الضراء.

«وَالْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى رَفْعٍ عَطْفًا عَلَى «مَنْ آمَنَ». و يحتمل أن يكون رفعاً على المدح، و تقديره: و هم الموفون، ذكره الزجاج. و

الصابرين نصب على المدح، كقول الشاعر:

الى الملك القرم و ابن الهمام و ليث الكتيبة في المزدحم

و ذا الرأي حين تغم الأمور بذات الصليل و ذات اللجم (٣)

و يحتمل أن يكون نصب بفعل مضمر، و تقديره و أعنى الصابرين. و يحتمل أن يكون عطفاً على قوله: «و آتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي

الْقُرْبَى» (و الصابرين) فعلى هذا يجب أن يكون رفع «الموفين» على المدح للضمير الذي في صلة (من)، لأنه لا يجوز بعد العطف على

الموصوف، العطف على ما في الصلة. و هذا الوجه ضعيف، لأنه يؤدي الى التكرار، لأنهم دخلوا في قوله:

(١) سورة الأنبياء آية: ٨٣.

(٢) ديوانه: ٢٠ من معلقته الفريدة، من أبياته في صفة الحرب. الضمير في (فنتنج) عائد الى الحرب، و قد مر ذكرها في أول الأبيات.

(أشام): أى غلمان شؤم.

(٣) معان القرآن للفراء ١: ١٠٥، و أمالي الشريف المرتضى ١: ٢٠٥، و الانصاف:

١٩٥، و خزانه الأدب: ٢١٦. القرم: السيد المقدم في المعرفة، و التجارب الكتيبة هي فرقة من الجيش. المزدحم: هو المكان الذي

تجتمع به الناس كثيراً، و تتسابق على التقدم فيه، و المقصود منه هنا ساحة الحرب تغم الأمور أى تضيع عليهم. الصليل: صوت

السيوف. و ذات اللجم: الخيل

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٩٩

«وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ» فيجب أن يحمل قوله: «و الصابرين» على من لم يذكر، ليكون فيه فائدة. وإن كان ذلك وجهاً مليحاً.

و القراءة بالرفع أجد، و أقوى، لأنه اسم (ليس) مقدم قبل الخبر لفائدة في الخبر، و لأنه قرأ «ليس البر بأن» ذكره الفراء. و قوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» معناه الذين جمعوا العمل بهذه الخصال الموصوفة: هم الموصوفون بأنهم صدقوا على الحقيقة، لأنهم عملوا بموجب ما أقرؤا به. «أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» يعني اتقوا- بفعل هذه الخصال- نار جهنم. و استدل أصحابنا بهذه الآية على أن المعنى بها أمير المؤمنين (ع)، لأنه لا خلاف بين الأمة أن جميع هذه الخصال كانت جامعة فيه. و لم تجتمع في غيره قطعاً، فهو مراد بالآية بالإجماع. و غيره مشكوك فيه غير مقطوع عليه. و قال الزجاج، و الفراء: هذه الآية تتناول الأنبياء المعصومين، لأنهم الذين يجمعون هذه الصفات.

الاعراب: ص : ٩٩

و من قرأ (ليس البر) بالرفع، جعل البر اسماً، و جعل (أن) في موضع نصب، و من نصب جعل (أن تولوا) في موضع رفع، و قدم الخبر. و مثله قوله تعالى:

«مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا» (١) «وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ» (٢) «وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ» (٣). «فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا» (٤) و ما أشبه ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٨] ص : ٩٩

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْمَأْنُثَى بِالْمَأْنُثَى فَمَنْ عَفَى لَه مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ رَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدْوِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٨)

(١) سورة الجاثية آية: ٢٤.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٤٧.

(٣) سورة الاعراف آية ٨١.

(٤) سورة الحشر آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٠

آية بلا خلاف.

معنى ص : ١٠٠

قوله: كتب: فرض. و أصل الكتب: الخط الدال على معنى الفرض.

و قيل: لأنه، مما كتبه الله في اللوح المحفوظ على جهة الفرض، قال الشاعر: (١)

كتب القتال و القتال علينا و على المحصنات جرّ الذبول (٢)

و قال النابغة الجعدي:

يا بنت عمى كتاب الله أخرجني عنكم فهل امنعن الله ما فعلا (٣)

ومن الصلاة المكتوبة أى المفروضة. فان قيل: كيف قيل: كتب عليكم بمعنى فرض، والأولياء مخيرون: بين القصاص، والعفو، و أخذ الديه؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- انه فرض عليكم ذلك إن اختار أولياء المقتول القصاص. و الفرض قد يكون مضيئاً و يكون مخيراً فيه. و الثانى- فرض عليكم ترك مجاوزة ما حد لكم الى التعدى فيما لم يجعل لكم.

اللغة: ص : ١٠٠

و القصاص: الأخذ من الجاني مثل ما جنى، و ذلك لأنه تال لجنايته. و أصله التلو، من قص الأثر: و هو تلو الأثر. و القصاص، و المقاصة، و المعاوضة، و المبادلة نظائر. يقال: قصّ يقصّ قصاً، و قصصاً. و أقصه به إقصاصاً. و اقتصّ اقتصاصاً. و تقاصوا تقاصاً. و استقص: إذا طلب القصاص استقصاصاً. و قاصه مقاصيةً و قصاصاً. و قصّ الشىء بالمقص يقصه قصاً. و قص الحديث يقصه قصصاً. و كذلك قص أثره قصصاً: إذا اقتفى أثره. و القص و القصص: عظم الصدر من الناس،

(١) هو عمر بن أبى ربيعه، أو عبد الله بن الزبير الأسدى

(٢) ديوان عمر، و البيان، و التبيين ٢: ٢٣٦، و الكامل لابن الأثير ٢: ١٥٤، و تاريخ الطبرى ٧: ١٥٨، و انساب الاشراف ٥: ٢٦٤. و الاغانى ٩: ٢٢٩.

(٣) اللسان (كتب)، و أساس البلاغة (كتب) و المقاييس ٥: ١٥٩. و رواية الأساس (اخرنى) بدل (أخرجنى). [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠١

و غيرهم. و القصة: الخصلة من الشعر. و القصة من القصص معروفة. و القصة الجص.

و القصاص: التقاص من الجراحات و الحقوق شىء بشىء. و القصاص: نبات ينبت فى أصول الكماء. و اقصت الشاء، فهى مقصّ إذا استبان ولدها، و أصل الباب التلو.

و قوله تعالى: «الْحُرِّ بِالْحُرِّ» فالحر نقيض العبد، و الحر من كل شىء.

أعتقه. و الحر: ولد الحية، و ولد الظبية، و فرخ الحمام، و أحرار البقول: ما يؤكل غير مطبوخ. و الحر: نقيض البرد، حرّ النهار يحر حرّاً. و الحرير: ثياب من إبريسم.

و الحريرة: دقيق يطبخ باللبن. و الحرّة: أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت بالنار. و تحرير الكتابة: إقامة حروفها. و الحرورية: منسوب الى حرور: قرية كان أول مجتمعهم بها، فالمحرر المختص بخدمة الكنيسة ما عاش، و منه قوله «ما فى بطنى مُحَرَّرًا» (١) و أصل الباب الحرّ خلاف البرد. و منه الحرير، لأنه يستدفأ به.

قوله: «فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» معناه ترك، من عفت المنازل إذا تركت حتى درست. و العفو عن المعصية: ترك العقاب عليها. و قيل: معنى العفو هاهنا ترك القود بقبول الديه من أخيه، فالأخ يجمع أخوة إذا كانوا لأب، و إذا لم يكونوا لأب، فهم أخوان، ذكر

ذلك صاحب العين، و منه قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ» (٢) و منه الإخاء، و التآخى. و الأخوة قرابة الأخ. و التآخى اتخاذ الأخوان.

و بينهما إخاء و أخوة. و آخيت فلاناً مؤاخاة، و إخاء. و أصل الباب الأخ من النسب، ثم شبه به الأخ من الصداقة.

المعنى: ص : ١٠١

و الهاء في قوله: «مِنْ أُخِيهِ» تعود الى أخى المقتول- في قول الحسن-

وقال غيره: تعود الى أخى القاتل، فان قيل: كيف يجوز أن تعود الى أخى القاتل و هو فى تلك الحال فاسق؟ قيل عن ذلك ثلاثة أجوبة:

(١) سورة آل عمران آية: ٣٥.

(٢) سورة الحجرات آية: ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٢

أحدها- إنه أراد أخوة النسب، لا فى الدين، كما قال «وإلى عادٍ أخاهم هوداً» (١). والثانى- لأن القاتل قد يتوب فيدخل فى الجملة، و غير النائب على وجه التغليب. الثالث- تعريفه بذلك على أنه كان أخاه قبل أن يقتله، كما قال: «إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَهُنَّ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ» (٢) يعنى الذين كانوا أزواجهن. وقال جعفر بن مبشر عن بعضهم: إن هذه الآية منسوخة بقوله «النَّفْسُ بِالنَّفْسِ» (٣) قال: و ليست عندى كذلك، لأن الله تعالى إنما أخبرنا أنه كتبها على اليهود قبلنا، و ليس فى ذلك ما يوجب أنه فرض علينا، لأن شريعتهم منسوخة بشريعتنا. و الذى أقوله: إن هذه الآية ليست منسوخة، لأن ما تضمنته معمول عليه و لا ينافى قوله تعالى: «النَّفْسُ بِالنَّفْسِ» لأن تلك عامة، و يمكن بناء تلك على هذه، و لا تناقض و لا يحتاج الى أن ينسخ إحداهما بالأخرى.

و قال قتادة: نزلت هذه الآية، لأن قوماً من أهل الجاهلية كانت لهم حوله (٤) على غيرهم من أهل الجاهلية، فكانوا يتعدون فى ذلك، فلا يرضون بالعبء إلا الحرّ، و لا بالمرأة إلا الرجل، فنهاهم الله تعالى عن ذلك.

و

قوله: «فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ» يعنى العافى، و على المعفو عنه «أَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ» و به قال ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الشعبي، و الربيع، و ابن زيد، و هو المروى عن أبى عبد الله (ع).

و قال قوم: هما على المعفو عنه.

و الاعتداء هو القتل بعد قبول الدية على قول ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الربيع، و ابن زيد، و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع).

و قال بعضهم «من اعتدى» بعد البيان فى الآية، فقتل غير قاتل و ليه أو بعد قبول

(١) سورة الاعراف آية: ٦٤، سورة هود آية: ٥٠.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٣٢.

(٣) سورة المائدة آية: ٤٨.

(٤) الحولة: هى المنكر، و يمكن أن يكون معناه الحق الذى حل أجله، و يكون المعنى لهم عليهم حق قصاص حال، و على الأول لهم عليهم قود بمنكر قد فعلوه، و يريدون الاقتصاص منهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٣

الدية «فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ» و هذا أيضاً جيد تحتمله الآية.

وقوله: «اتباع» رفع بأنه ابتداء لخبر محذوف، كأنه قيل: فحكمه اتباع، أو فعلية اتباع. و كان يجوز النصب في العربية. على تقدير فليتبع اتباعاً، و لم يقرأ به.

اللغة: ص: ١٠٣

و الأداء، قال الخليل: أدى فلان يؤدى ما عليه أداء و تأدية. و يقال: فلان أدى للامانة من غيره. و الأداء من أدوات الحرب. و أصل الباب التأدية تبليغ الغاية.

المعنى: ص: ١٠٣

وقوله تعالى: «تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ» معناه: أنه جعل لكم القصاص، أو الدية، أو العفو، و كان لأهل التوراة قصاص، و عفو، و لأهل الإنجيل عفو، أو دية. و يجوز قتل العبد بالحر، و الأنتى بالذكر إجماعاً، و لقوله: «وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَاناً» (١) و لقوله: «النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» (٢). و قوله: في هذه الآية «الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ الْأَنْثَى بِالْأَنْثَى» لا يمنع من ذلك، لأنه تعالى لم يقل: و لا يقتل الأنتى بالذكر، و لا العبد بالحر. فإذا لم يكن ذلك في الظاهر، فما تضمنته الآية معمول به، و ما قلناه مثبت بما تقدم من الأدلة. فأما قتل الحر بالعبد، فعندنا لا يجوز، و به قال الشافعي، و أهل المدينة. و قال أهل العراق: يجوز. و لا يقتل والد بولد عندنا، و عند أكثر الفقهاء. و عند مالك يقتل به على بعض الوجوه. و أما قتل الوالدة بالولد، فعندنا تقتل. و عند جميع الفقهاء انها جارية مجرى

(١) سورة الإسراء آية: ٣٣.

(٢) سورة المائدة آية: ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٤

الأب. فأما قتل الولد بالوالد فيجوز إجماعاً. و لا يقتل مولى بعبد. و يجوز قتل الجماعة بواحد إجماعاً إلا أن عندنا يرد فاضل الدية، و عندهم لا يرد شيء على حال.

و إذا اشترك بالغ مع طفل. أو مجنون في قتل، فعندنا لا يسقط القود عن البالغ، و به قال الشافعي. و قال أهل العراق: يسقط. و دية القصاص في قود النفس الف دينار، أو عشرة آلاف درهم، أو مائة من الإبل، أو مائتان من البقر، أو الف شاة، أو مائة حلة. و لا يجبر القاتل على الدية - عندنا - و ان رضى، فهي عليه في ماله. و قال الحسن: يجبر على العفو عن القصاص، و الدية على العاقلة. و القتل بالحديد عمداً يوجب القود إجماعاً. فأما غير الحديد، فكل شيء يغلب على الظن أن مثله يقتل فانه يجب القود عندنا، و عند أكثر الفقهاء. و الذى له العفو عن القصاص كل من يرث الدية إلا الزوج، و الزوجة. و هم لا يستثنون بها إلا أبا حنيفة: قال: إذا كان للمقتول ولد صغار و كبار، فلكبار أن يقتلوا، و يحتج بقاتل على (ع).

و قال غيره: لا يجوز حتى يبلغ الصغار. و عندنا أن لهم ذلك إذا ضمنوا حصه الصغار من الدية إذا بلغوا، و لم يرضوا بالقصاص. و إذا اجتمع مع القصاص حدود، فان كان حد لله، فالقتل يأتي عليه. و إن كان حق لآدمي كحد القذف، أقيم عليه الحد ثم يقتل. و قال أهل المدينة: القتل يأتي على الكل. و يقتل الرجل بالمرأة إذا رد أولياؤها نصف الدية. و خالف جميع الفقهاء في ذلك. و ما قلناه، قول على (ع) و قول الحسن البصرى. و شرح مسائل الديات ذكرناها في النهاية، و المبسوط، لا يقتضى ذكرها هاهنا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٧٩] ص: ١٠٤

إشارة

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٧٩)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٠٤

أكثر المفسرين على أن قوله: «وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ» المراد به القصاص التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٥
في القتل. وإنما كان فيه حياة من وجهين:

أحدهما- ما عليه أكثر المفسرين كمجاهد، وقتادة، والربيع، وابن زيد:
أنه إذا هم الإنسان بالقتل فذكر القصاص، ارتدع، فكان ذلك سبباً للحياة.

الثاني- قال السدي: من جهة أنه لا يقتل إلا القاتل دون غيره. خلاف فعل الجاهلية الذين كانوا يتفانون «١» بالطوائف، والمعنيان جميعاً
حسنان. وقال أبو الجوزاء: معناه أن القرآن «٢» حياة بالقصاص، أراد به القرآن. وهذا ضعيف، لأنه تأويل خلاف الإجماع، ولأنه لا
يليق بما تقدم، ولا يشاكله، وهو قوله:

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ»، فكأنه قال بعده ولكم فيه حياة. ونظير هذه الآية قولهم: القتل أنفى للقتل. وبينهما من التفاوت في
الفصاحة، والبلاغة ما بين السماء والأرض وقيل: الفرق بينهما من أربعة أوجه:

أحدها- أنه أكثر فائدة. وثانيها- أنه أوجز في العبارة. وثالثها- أنه أبعد عن الكلمة بتكرير الجملة. ورابعها- أنه أحسن تأليفاً
بالحروف المتلائمة.

أما كثرة الفائدة، ففيه ما في قولهم: (القتل أنفى للقتل) وزيادة معان حسنة: منها إبانة العدل، لذكره القصاص. ومنها إبانة الغرض
المرغوب فيه، لذكر الحياة. ومنها الاستدعاء بالرغبة والرغبة لحكم الله به.

و أما الإيجاز في العبارة، فإن الذي هو نظير (القتل أنفى للقتل) قوله تعالى:

«فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ» وهو عشرة أحرف. والأول أربعة عشر حرفاً. و أما بعد التكلف، فهو أن في قولهم: (القتل أنفى للقتل) تكرير غيره
أبلغ منه. و متى كان التكرير كذلك، فهو مقصر في باب البلاغة. و أما الحسن بتأليف الحروف المتلائمة، فهو مدرك بالحس، و

موجود باللفظ، فإن الخروج من الفاء إلى اللام أعدل من الخروج من اللام إلى الهمزة، لبعدهم الهمزة من اللام. وكذلك الخروج من
الصاد

(١) في المطبوعة «يتغابون».

(٢) هكذا في المطبوعة و لم أجد قول لأبي الجوزاء في هذا الموضوع في ما حضرني من التفاسير، و لم أجد في كتب اللغة القصاص
بمعنى القرآن، إلا أن يكون- بفتح القاف-

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٦

إلى الحاء أعدل من الخروج من الألف إلى اللام. فبإجماع هذه الأمور التي ذكرناها كان أبلغ منه و أحسن. و إن كان الأول حسناً بليغاً
و أخذ هذا المعنى بعض الشعراء، فقال:

أبلغ أبا مالك عني مغلغلة و في العتاب حياة بين أقوام «١»

و هذا و إن كان حسناً، فيبينه و بين لفظ القرآن: ما بين أعلى الطبقة و أدناها.
و أول ما فيه أنه استدعاء الى العتاب. و ذلك استدعاء الى العدل. و فى هذا إبهام.
و فى الآية بيان عجيب.

اللغة: ص : ١٠٦

و قوله: «يا أولى الألباب» فالألباب: العقول و هو مأخوذ من النخلة على وجه التشبيه به. و اللب: العقل. لب الرجل يلب: إذا صار لبيباً. و لبّ بالمكان، و ألبّ به لباً، و إلباباً: إذا أقام به. و لب كل شيء خالصه. قال صاحب العين:
اللبّ: البال. تقول: الأمر منه فى لب رخى أى فى بال رخى. و اللب من الرمل: شبيه حقف بين معظم الرمل، و جلد الأرض. و تلبب بالثياب إذا جمعها.

و يشبه به المتسلح بالسلاح. و اللبّ من الصدر: موضع القلادة. و التليب: مجمع ما فى موضع اللب من ثياب الرجل. تقول: أخذ فلان بتلايب فلان. و أصل الباب لب الشيء: داخله: الذى تركبه القشرة، و تلممه. و منه لبيك و سعديك أى ملازمة لأمرك و إسعاداً لك.

المعنى: ص : ١٠٦

و قوله تعالى: «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» قد بينا فيما مضى أن لعل معناه لكى و قيل فى معناه هاهنا قولان:

(١) اللسان (غلل) أنشده بن برى. مغلغلة: رسالة محمولة من بلد الى بلد و العتاب هو الملاومة و لا يكون الا بين اثنين فصاعداً. و انما قال: حياة، لأنه يخفف من الغيظ، و قد يبطل العتاب حرباً يقتل فيها الألوفاً. فكأنه يقول أوصل هذه الرسالة التى هى عتاب، و العتاب حياة لقومى و لقومك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٧

[الأول] لكى تتقوا القتل بالخوف من القصاص. ذكره ابن زيد.

الثانى - قال الجبائى، و غيره: لتتقوا ربكم باجتنب معاصيه. و هذا أعم فائدة، لأنه يدخل فيه اتقاء القتل، و غيره.
و فى الآية دلالة على فساد قول المجبر، لأن فيها دلالة على أنه أنعم على جميع العقلاء، ليتقوا ربهم، و فى ذلك دلالة على أنه أراد منهم التقوى و إن عصوا، و إنما خص الله تعالى بالخطاب أولى الألباب، لأنهم المكلفون بالمأمورين، و من ليس بعاقل لا يصح تكليفه، و لا يحسن، فلذلك خصهم بالذكر.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٠] ص : ١٠٧

إشارة

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (١٨٠)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٠٧

هذا ابتداء قصة، ولا بد فيه من واو العطف، بان يقال: وكتب، لأنه حذف اختصاراً وقد بينا فيما مضى: أن معنى كتب فرض. وها هنا معناه الحث والترغيب دون الفرض، والإيجاب. وفي الآية دلالة على أن الوصية جائزة للوارث، لأنه قال للوالدين، والأقربين. والوالدان وارثان بلا خلاف إذا كانا مسلمين حزين غير قاتلين. ومن خص الآية بالكافرين، فقد قال: قولاً بلا دليل، ومن ادعى نسخ الآية فهو مدع لذلك، ولا يسلم له نسخها. وبمثل ما قلناه قال محمد بن جرير الطبري سواء، فان ادعوا الإجماع على نسخها، كان ذلك دعوى باطله ونحن نخالف في ذلك. وقد خالف في نسخ الآية طاوس، فانه خصها بالكافرين، لمكان الخبر ولم يحملها على النسخ. وقد قال أبو مسلم محمد بن بحر: إن هذه الآية مجمله، وآية الموارث مفصلة، وليست نسخاً، فمع هذا الخلاف كيف يدعى الإجماع على نسخها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٨

ومن ادعى نسخها، لقوله (ع): لا وصية لوارث، فقد أبعد، لأن هذا أولاً خبر واحد لا يجوز نسخ القرآن به إجماعاً. وعندنا لا يجوز العمل به في تخصيص عموم القرآن. وادعواهم أن الأمة أجمعت على الخبر دعوى عارية من برهان. ولو سلمنا الخبر جاز أن نحمله على أنه لا وصية لوارث فيما زاد على الثلث، لأننا لو خيلنا و ظاهر الآية لأجزنا الوصية بجميع ما يملك للوالدين والأقربين، لكن خص ما زاد على الثلث لمكان الإجماع.

فأما من قال: إن الآية منسوخة بآية الميراث فقوله بعيد عن الصواب. لأن الشيء إنما ينسخ غيره: إذا لم يمكن الجمع بينهما، فأما إذا لم يكن بينهما تناف ولا تضاد بل أمكن الجمع بينهما، فلا يجب حمل الآية على النسخ، ولا تنافي بين ذكر ما فرض الله للوالدين وغيرهم من الميراث، وبين الأمر بالوصية لهم على جهة الخصوص، فلم يجب حمل الآية على النسخ. وقول من قال: حصول الإجماع على أن الوصية ليست فرضاً يدل على أنها منسوخة باطل، لأن إجماعهم على أنها لا تفيد الفرض، لا يمتنع من كونها مندوباً إليها مرغباً فيها، ولأجل ذلك كانت الوصية للوالدين، والأقربين الذين ليسوا بوارث ثابتة بالآية ولم يقل أحد أنها منسوخة في خبرهم. (١)

ومن قال: إن النسخ من الآية ما يتعلق بالوالدين، وهو قول الحسن والضحاك، فقد قال قولاً يناهض ما قاله مدعى نسخ الآية - على كل حال - ومع ذلك فليس الأمر على ما قال، لأنه لا دليل على دعواه. وقال طاوس: إذا وصى لغير ذي قرابة لم تجز وصيته. وقال الحسن: ليست الوصية إلا للأقربين وهذا الذي قالاه عندنا وإن كان غير صحيح، فهو مبطل قول من يدعى نسخ الآية. وإنما قلنا أنه ليس بصحيح، لأن الوصية لغير الوالدين، والأقربين عندنا جائزة. ولا خلاف بين الفقهاء في جوازها. والوصية لا تجوز بأكثر من الثلث إجماعاً، والأفضل أن يكون بأقل من الثلث،

لقوله (ع) و الثلث كثير

، وأحق من وصى له من كان

(١) نسب الخبر إليهم مع أنهم يروونه عن النبي (ص)، لأنه لا يسلم صحته.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٠٩

أقرب إلى الميت إذا كانوا فقراء - بلا - خلاف - وإن كانوا أغنياء، فقال الحسن وعمر بن عبيد: هم أحق بها. وقال ابن مسعود، واصل الأحقّ بها الأجويع، فالأجوع من القرابة.

وقوله تعالى: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» يعني مالا. و اختلفوا في مقداره الذي يجب الوصية عنده، فقال الزهري: كلما وقع عليه اسم مال من قليل أو كثير. وقال ابراهيم النخعي: الف درهم إلى خمسمائة.

وروى عن علي (ع) أنه دخل على مولى لهم في مرضه، وله سبع مائة درهم أو ستمائة، فقال: ألا أوصي، فقال: لا إنما قال الله تعالى: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» وليس لك كبير مال.

و بهذا نأخذ، لأن قوله حجة عندنا.

الاعراب: ص : ١٠٩

و الوصية في الآية مرفوعة بأحد أمرين:

أحدهما- ب (كتب)، لأنه لم يسم فاعله. الثاني- أن يكون العامل فيه الابتداء و خبره للوالدين، و الجملة في موضع رفع على الحكاية بمنزلة قيل لكم: الوصية للوالدين. و قيل في إعراب (إذا) و العامل فيه قولان: أحدهما- كتب على معنى إذا حضر أحدكم الموت أى عند المرض. و الوجه الآخر قال الزجاج، لأنه رغب في حال صحته أن يوصى، فتقديره كتب عليكم الوصية للوالدين و الأقربين بالمعروف في حال الصحة قائلين: إذا حضرنا الموت فلفلان كذا.

المعنى: ص : ١٠٩

المعروف هو العدل الذى لا يجوز أن ينكر و لا حيف فيه و لا جور و الحضور وجود الشيء بحيث يمكن أن يدرك. و ليس معناه فى الآية إذا حضره الموت أى إذا عاين الموت، لأنه فى تلك الحال فى شغل عن الوصية. لكن المعنى كتب عليكم أن توصوا و أنتم قادرون على الوصية، فيقول الإنسان: إذا حضرني الموت أى إذا أنا مت، فلفلان كذا. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٠

و الحق هو الفعل الذى لا يجوز إنكاره و قيل ما علم صحته سواء كان قولاً أو فعلاً أو اعتقاداً و هو مصدر حقّ يحق حقاً و انتصب فى الآية على المصدر و تقديره أحق حقاً و قد استعمل على وجه الصفة، بمعنى ذى الحق، كما وصف بالعدل «عَلَى الْمُتَّقِينَ» معناه على الذين يتقون عقاب الله باجتنب معاصيه، و امتثال أوامره.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨١] ص : ١١٠

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٨١)

آية بلا خلاف.

الهاء فى قوله: «فَمَنْ بَدَّلَهُ» عائدة على الوصية. و انما ذكر حملا على المعنى، لأن الإيضاء و الوصية واحد. و الهاء فى قوله: «فَإِنَّمَا إِثْمُهُ» عائدة على التبديل الذى دلّ عليه قوله: «فَمَنْ يَبَدِّلُهُ». و قال الطبرى: الهاء تعود على محذوف، لأن عودها على الوصية المذكورة لا يجوز، لأن التبديل إنما يكون لوصية الموصى. فأما أمر الله عز و جل بالوصية، فلا يقدر هو، و لا غيره أن يبدله قال الرماني: و هذا باطل، لأن ذكر الله الوصية إنما هو لوصية الموصى، فكأنه قيل: كتب عليكم وصية مفروضة عليكم، فالهاء تعود الى الوصية المفروضة التى يفعلها الموصى.

و قوله تعالى: «فَمَنْ بَدَّلَهُ» فالتبديل: هو تغيير الشيء عن الحق فيه. فأما البدل، فهو وضع شيء مكان آخر. و من أوصى بوصية فى ضرار فبدلها الوصى، لا يأثم. و قال ابن عباس: من وصى فى ضرار لم تجز وصيته لقوله (عَيْرَ مُضَارًّا) «١».

و الوصى إذا بدّل الوصية لم ينقص من أجر الموصى شيء، كما لو لم تبدل، لأنه لا يجازى أحد على عمل غيره، لكن يجوز أن يلحقه منافع الدعاء، و الإحسان الواصل الى الموصى له، على غير وجه الأجر له، لكن على وجه الجزاء لغيره ممن وصل إليه ذلك الإحسان، فيكون ما يلحق المحسن إليه من ذلك أجراً له، يصح

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١١

بما يصل الى المحسن إليه من المنفعة. و في الآية دلالة على بطلان مذهب من قال:

إن الطفل يعذب بكفر أبويه، لأن الله تعالى بين وجه العدل في هذا. و قياس العدل في الطفل ذلك القياس، فمن هناك دل على الحكم فيه. و فيها ايضاً دلالة على بطلان قول من يقول: إن الوارث إذا لم يقبض دين الميت أنه يؤخذ به في قبره أو في الآخرة، لما قلنا من أنه دل على أن العبد لا يؤخذ بجرم غيره و أن لا إثم عليه بتبديل غيره. و كذلك لو قضى عنه الوارث من غير أن يوصى به الميت لم يزل عقابه بقضاء الوارث عنه إلا أن يتفضل بإسقاطه عنه. و قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه سمع لما قاله الموصى من العدل، أو الجنف، عليم بما يفعله الوصى من التبديل أو التصحيح، فيكون ذكر ذلك داعياً الى طاعته.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٢] ص : ١١١

إشارة

فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٨٢)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ١١١

قرأ ابن كثير، و نافع، و أبو عمرو، و ابن عامر، و حفص عن عاصم (موص) بالتخفيف. الباقيون بالتشديد. و هما لغتان: وصى، و أوصى بمعنى واحد.

المعنى: ص : ١١١

فان قيل: كيف قال «فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ» لما قد وقع، و الخوف إنما يكون لما لم يقع؟ قيل فيه قولان: أحدهما- إنه خاف أن يكون قد زل في وصيته، فالخوف للمستقبل، و ذلك الخوف هو أن يظهر ما يدل على أنه قد زل، لأنه من جهة غالب الظن.

و الثاني- لما اشتمل على الواقع، و ما لم يقع جاز فيه «خاف» ذلك فيأمره التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٢ بما فيه الصلاح، و ما وقع رده الى العدل بعد موته. و الجنف: الجور، و هو الميل عن الحق: و قال الحسن: هو أن يوصى من غير القرابة، قال: فمن أوصى لغير قرابته رد الى أن يجعل للقرابة الثلثان، و لمن أوصى له الثلث. و هذا باطل عندنا، لأن الوصية لا يجوز صرفها عن من وصى له. و إنما قال الحسن ذلك لقوله إن الوصية للقرابة واجبة. و عندنا إن الامر بخلافه على ما بيناه.

اللغة: ص : ١١٢

و قال صاحب العين: الجنف: الميل في الكلام و الأمور كلها. تقول: جنف علينا فلان، و أجنف في حكمه، و هو مثل الحيف إلا ان الحيف من الحاكم خاصه، و الجنف عام، و منه قوله تعالى: «عَيَّرَ مُتَجَانِفٍ» (١) أى متمايل: متعمد. و رجل أجنف: فى أحد شقيه ميل على الآخر. و قال ابن دريد: جنف يجنف جنفاً إذا صد عن الحق و أصل الباب: الميل عن الاستواء. قال الشاعر فى الجنف:

هم المولى و إن جنفوا علينا و إنا من لقائهم لزور «٢»

المعنى: ص: ١١٢

و إذا جنف الموصى فى وصيته، فلولوى أن يردها الى العدل، و هو المروى عن أبى عبد الله (ع).
و به قال الحسن، و قتادة، و طاوس. و قال قوم، و اختاره الطبرى: ان قوله «فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ» فى حال مرضه الذى يريد أن يوصى فيه، و يعطى بعضاً، و يضر ببعض، فلا إثم أن يشير عليه بالحق، و يرده الى الصواب و يسرع فى الإصلاح بين الموصى، و الورثة، و الموصى له حتى يكون الكل راضين،

(١) سورة المائدة آية: ٣. [...]

(٢) قائله عامر الخصى، من بنى خصفة، ابن قيس عيلان، مجاز القرآن لابی عبيدة:

٦٦، ٦٧، و مشكل القرآن: ١١٩، و اللسان (جنف) (ولى). قوله: هم المولى: أى هم أبناء عمنا، أقام المفرد مقام الجمع، أراد الموالى. و ان جنفوا: و ان جاروا و مالوا عن الحق.

و الزور: جمع أزور، و هو الغضب و الانحراف. يقول: هم أبناء عمنا و ان مالوا عن الحق و انا لنكره لقاءهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٣

و لا- يحصل جنف، و لا ظلم، و يكون قوله «فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ» يريد فيما يخاف من حدوث الخلاف فيه- فيما بعد- و يكون قوله «فَمَنْ خَافَ» على ظاهره، فيكون مترقياً غير واقع. و هذا قريب ايضاً، غير أن الأول أصوب، لأن عليه أكثر المفسرين، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع). و إنما قيل للمتوسط بالإصلاح ليس عليه إثم و لم يقل فله الأجر على الإصلاح، لأن المتوسط إنما يجرى أمره فى الغالب على أن ينقص صاحب الحق بعض حقه بسؤاله إياه، فاحتاج الى أن يبين الله لنا أنه لا- إثم عليه فى ذلك إذا قصد الإصلاح. و الذى اقتضى قوله (عَفُورٌ رَحِيمٌ) انه إذا كان يغفر المعصية، فانه لا يجوز أن يؤاخذ بما ليس بمعصية مما بين أنه لا إثم عليه.

و الضمير فى قوله «بينهم» عائد على معلوم بالدلالة عليه عند ذكر الوصى، و الإصلاح، لأنه قد دل على الموصى لهم و من ينازعهم و أنشد الفراء- فى مثل «فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ»:

أعمى إذا ما جارتى خرجت حتى يوارى جارتى الخدر

و يصمّ عمّا كان بينهما سمعى و ما بى غيره وقر «١»

أراد بينها و بين زوجها، و إنما ذكرها وحدها، و أنشد ايضاً:

و ما أدرى إذا يمت وجهاً أريد الخير أيهما يلينى

هل الخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى لا يأتلىنى «٢»

فكنى فى البيت الأول عن الشر، و إنما ذكر الخير وحده. و قيل: بل يعود

(١) أمالى الشريف المرتضى ١: ٣٤، ١٢٣. أعمى: أى أغض بصرى. و الضمير فى بينهما عائد على الزوج و الزوجه. يقول لا أنظر الى

جارتى الا و هى مسترة و لا أبوح برها مع زوجها و كل ما أسمعه منهما فأجعل نفسى كأنى لم أسمعه.

(٢) لم أجد هذين البيتين فيما حضرنى من المصادر فى المطبوعة (هل) ساقطة، (أنهما) بدل (أيهما).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٤

على مذکور، هم الوالدان والأقربون.

والضمير في قوله «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» عائذ على الوصي - في قول الحسن - ويجوز أن يعود على المصلح المذكور في (من).

وقوله تعالى: «جَنَفًا» وإنما يريد بالجنف: الميل عن الحق عن جهة الخطأ، لأنه لا يدرى أنه لا يجوز،

والإثم: أن يتعمد ذلك، وهو معنى قول ابن عباس، والحسن، والضحاك، والسدي. وروى ذلك عن أبي جعفر.

والجنف في الوصية:

أن يوصي الرجل لابن ابنته، وله أولاد. أو يوصي لزوجة بنته، وله أولاد، فلا يجوز رده على وجه عندنا. وخالف فيه ابن طاوس، و

كذلك إن وصى للبعيد دون القريب لا ترد وصيته. وخالف فيه الحسن.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٣] ص : ١١٤

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٨٣)

آية بلا خلاف.

هذه الآية ظاهرها يتوجه الى من كان على ظاهر الايمان. فأما الكافر، فلا يعلم بهذا الظاهر أنه مخاطب بالصيام. وقوله «كتب» معناه

فرض على ما بيناه فيما مضى.

اللغة: ص : ١١٤

والصيام، والصوم: مصدر صام يصوم صوماً قال النابغة:

خيل صيام و خيل غير صائمة تحت العجاج و خيل تعلقك اللجما (١)

وقال صاحب العين: الصوم، والصمت واحد كقوله تعالى «إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا» أي صمتاً. والصوم قيام بلا عمل. صام الفرس

على أريه: إذا لم يعلف.

(١) ديوانه: ١٠٦ (ملحق)، و اللسان (صوم)، (علك) و هو من قصيدته الشهيرة التي أولها:

بانث سعاد و أمسى حبلها انجذما

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٥

و صامت الريح: إذا ركبت. و صامت الشمس: حين تستوى في منتصف النهار.

و صامت الفرس: موقفه. و الصوم ذرق النعام. و الصوم: شجر. و أصل الباب:

الإمساك، فالصوم: الصمت، لأنه إمساك عن الكلام.

المعنى: ص : ١١٥

و الصوم في الشرع هو الإمساك عن أشياء مخصوصة على وجه مخصوص ممن هو على صفات مخصوصة في زمان مخصوص. و من

شرط انعقاده النية.

وقوله «كَمَا كَتَبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحسنها:

انه كتب عليكم صيام أيام، كما كتب عليهم صيام أيام. و هو اختيار الجبائي، وغيره، و يكون الصيام رفعاً، لأنه ما لم يسم فاعله، و يكون موضع (كما) نصب على المصدر.

و المعنى فرض عليكم فرضاً كالذى فرض على الذين من قبلكم، و يحتمل أن يكون نصباً على الحال من الصيام. و تقديره كتب عليكم مفروضاً أى فى هذه الحال.

و الثانى - ما قاله الشعبى، و الحسن: انه فرض علينا شهر رمضان كما فرض شهر رمضان على النصارى. و إنما زادوا فيه و حوله الى زمان الربيع.

و الثالث - ما قاله الربيع، و السدى: إنه كان الصوم من العتمة إلى العتمة لا يحل بعد النوم مأكلاً، و لا مشرب، و لا منكح، ثم نسخ. و الأول هو المعتمد.

و قال مجاهد. و قتادة: المعنى بالذين من قبلكم أهل الكتاب.

و قوله «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى لعلكم تتقون المعاصى بفعل الصوم - فى قول الجبائي - و قال السدى: لتتقوا ما حرم عليكم من المأكول و المشرب. و قالت فرقة:

معناه لتكونوا أتقياء بما لطف لكم فى الصيام، لأنه لو لم بلطف به لم تكونوا أتقياء.

و إنما قلنا: الأول هو المعتمد، لأنه يصح ذلك فى اللغة، إذا كان فرض عليهم صيام أيام كما علينا صيام أيام و إن اختلف ذلك بالزيادة و النقصان.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٤] ص : ١١٥

إشارة

أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٤)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٦

آية واحدة بلا خلاف

القراءة: ص : ١١٦

قرأ ابن عامر، و نافع (فدية طعام مساكين) على إضافة الفدية و جمع المساكين. الباقر (فدية) منون (طعام مسكين) على التوحيد. و القراءتان متقاربتا المعنى، لأن المعنى لكل يوم يفطر طعام مسكين. و القراءتان يفيدان ذلك.

الاعراب: ص : ١١٦

قوله تعالى: «أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ» منصوب بأحد شيئين: أحدهما - على الظرف، كأنه قيل: الصيام فى أيام معدودات. و هو الذى اختاره الزجاج. الثانى - أن يكون قد عدى الصيام إليه كقولك: اليوم صمته. و قال الفراء: هو مفعول ما لم يسم فاعله كقولك: أعطى زيد المال. و خالفه الزجاج، قال، لأنه لا يجوز رفع الأيام، كما لا يجوز رفع المال. و إذا كان المفروض فى الحقيقة هو الصيام دون الأيام،

فلا يجوز ما قاله الفراء إلا على سعة في الكلام.

وقال عطاء، و قتادة: الأيام المعدودات كانت ثلاثة أيام من كل شهر، ثم نسخ. وكذلك روى عن ابن عباس. وقال ابن أبي ليلى: المعنى به شهر رمضان وإنما كان صيام ثلاثة أيام من كل شهر تطوعاً. وقوله تعالى: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» ارتفع عدّة على الابتداء، وتقديره فعليه عدّة من أيام آخر. و روى عن أبي جعفر (ع) أن شهر رمضان كان صومه واجباً على نبي دون أمته. وإنما أوجب على أمه نبينا محمد (ص) فحسب. وإنما قال «آخر» ولا يوصف بهذا الوصف إلا جمع المؤنث التي كل واحدة أنثى - والأيام جمع يوم وهو مذكر - حملاً له على لفظ الجمع، لأن الجمع يؤنث كما يقال جاءت الأيام ومضت الأيام. و «آخر» لا يصرف، لأنه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٧ معدول عن الألف واللام، لأن نظائرها من الصغر والكبر لا يستعمل إلا بالألف واللام، لا يجوز نوسه صغر، و يجوز في العربية «فعدة» على معنى، فليعد عدّة من أيام آخر بدلا مما أفطر.

المعنى: ص: ١١٧

وهذه الآية فيها دلالة على أن المسافر، والمريض يجب عليهما الإفطار، لأنه تعالى أوجب عليهما القضاء مطلقاً، وكل من أوجب القضاء بنفس السفر والمرض أوجب الإفطار و داود أوجب القضاء، وخير في الإفطار، فان قدروا في الآية فأفطر، كان ذلك خلاف الآية، و بوجوب الإفطار في السفر قال عمر بن الخطاب، و عبد الله ابن عمر، و عبد الله بن عباس، و عبد الرحمن بن عوف، و أبو هريرة، و عروة ابن الزبير، و أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين، و روى سعيد بن جبيرة عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس: قال: الإفطار في السفر عزيمة. و روى يوسف ابن الحكم، قال: سألت ابن عمر عن الصوم في السفر قال: أ رأيت لو تصدقت على رجل بصدقة فردها عليك ألا تغضب، فإنها صدقة من الله تصدق بها عليكم، و روى عبد الملك بن حميد قال قال أبو جعفر: كان أبي لا يصوم في السفر وينهى عنه، و روى عن عمر، أن رجلاً صام في السفر، فأمره أن يعيد صومه، و روى عطاء عن المحرز بن أبي هريرة قال: كنت مع أبي في سفر في شهر رمضان، فكنت أصوم و يفطر، فقال أبي أما أنك إذا أقمت قضيت، و روى عاصم مولى قومه: أن رجلاً صام في السفر فأمره عروة أن يقضى،

و روى الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف قال قال رسول الله (ص): الصائم في السفر كالمفطر في الحضر.

و روى عن معاذ أن النبي (ص) قدم المدينة، فكان يصوم عاشوراء، و ثلاثة أيام من كل شهر ثم نسخ ذلك بشهر رمضان في قوله: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ»

و اختار الطبري هذا الوجه قال، لأنه لم ينقطع العذر برواية صحيحة أنه كان هاهنا صوم متعبد به فنسخه الله بشهر رمضان.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٨

اللغة: ص: ١١٨

و أصل السفر الكشف تقول: سفر يسفر سَفَرًا: إذا كشف. و أسفر لونه إسفاراً، و انسفرت الإبل: إذا انكشفت داهية انسفاراً. و سافر سَفَرًا، و سفرت الريح السحاب إذا قشعته قال العجاج:

سفر الشمال الزّبرج المزبررجا «١»

الزبرج السحاب الرقيق، و منه السفر، لأنه يظهر به ما لم يكن ظهراً، و ينكشف به ما لم يكن انكشافاً، و السفرة طعام السفر، و به سميت الجلدة التي يحمل فيها الطعام سفرة، و المسفرة: المكسفة، و السفير الداخل بين اثنين للصالح، و السفير: ورق الشجر إذا سقط، و سفر

فلان شعره إذا استأصله عن رأسه، و منه قوله تعالى:

«وَجُودٌ يُؤْمِنُ مُسْفِرَةً» (٢) أى مشرفه مضيئة «وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ» (٣) إذا أضاء. و الاسفار جمع سفر «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» (٤) أى كتبه. و قوله تعالى: «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ» يقال: طاق يطوق طوقاً و طاقه و هى القوة، و أطاقه إطاقه ايضاً إذا قوى عليه، و طوقه تطويقاً: ألبسه الطوق، و هو معروف من ذهب كان أو فضة كأنه يكسيه قوة بما يعطيه من الجلالة، و كل شىء استدار فهو طوق، كطوق الرحا الذى يدير القطب مشبه بالطوق المعروف فى الصورة، و تطوقت الحية على عنقها: أى صارت كالطوق فيه، و الطاقة: شعبة من ريحان أو شعر و نحو ذلك، و الطاق: عقد البناء حيث ما كان، و الجمع الاطواق، و ذلك لقوته. و طوقه الأمر إذا جعله كالطوق فى عنقه.

المعنى: ص: ١١٨

قال الحسن و أكثر أهل التأويل: إن هذا الحكم كان فى المراضع، و الحوامل، و الشيخ

(١) اللسان (سفر)، (زبرج). سفر: كشف. الشمال: ربح الشمال.

الزبرج - بكسر الزاء و سكون الباء و كسر الراء -: السحاب الرقيق فيه حمرة، و قيل: النمر بسواد و حمرة فى وجهه. و قيل: هو الخفيف الأحمر.

(٢) سورة عبس آية: ٣٨.

(٣) سورة المدثر آية: ٣٤.

(٤) سورة عبس آية: ١٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١١٩

الكبير، فنسخ من الآية المراضع، و الحوامل و بقى الشيخ الكبير. و قال أبو عبد الله (ع) ذلك فى الشيخ الكبير يطعم لكل يوم مسكيناً. منهم من قال: نصف صاع و هم أهل العراق. و قال الشافعى: مد عن كل يوم. و عندنا إن كان قادراً فمدان، و إن لم يقدر إلا على مد أجزاءه. و قال السدى: لم ينسخ، و إنما المعنى و على الذين كانوا يطيقونه.

و قوله تعالى: «فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» يعنى أطعم أكثر من مسكين فى قول ابن عباس، و عمل برّاً فى جميع الدين فى قول الحسن، و هو أعم فائدة. و منهم من قال:

من جمع بين الصوم، و الصدقة ذهب إليه ابن شهاب. و الهاء فى قوله يطيقونه - عند أكثر أهل العلم - عائدة على الصوم، و هو الأقوى، و قال قوم: عائدة على الفداء، لأنه معلوم و إن لم يجر له ذكر. و المعنى بقوله «الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أولها - أنه سائر الناس من شاء صام، و من شاء أفطر و افتدى لكل يوم إطعام مسكين حتى نسخ ذلك - فى قول ابن عباس، و الشعبى.

الثانى - قال الحسن و عطا: إنه فى الحامل، و المرضع، و الشيخ الكبير، فنسخ من الآية الحامل، و المرضع، و بقى الشيخ الكبير. و قال السدى: إنه فى من كان يطيقه إذا صار الى حال العجز عنه. «و من» فى قوله: «فَمَنْ تَطَوَّعَ» الظاهر، و الأليق أنها للجزاء. و يحتمل أن تكون بمعنى الذى. و ما روى فى الشواذ من قراءة من قرأ «يطوقونه» قيل فيه قولان:

أحدهما - يكلفونه على مشقة فيه، و هم لا يطيقونه لصعوبته.

الثانى - أن يكون معناه يلزمونه، و هم الذين يطيقونه، فيؤول الى معنى واحد. و من قرأ «فدية طعام مسكين» على إضافة الفدية، و جمع المساكين: عن ابن عامر و نافع، فان معنى قراءته تؤول الى قراءة من يئون «فدية طعام مسكين»، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص:

لأن المعنى: لكل يوم يفطر طعام مسكين. و الأول يفيد هذا ايضاً، لأنه إذا قيل:

إطعام مساكين للأيام بمعنى لكل يوم مسكين، صار المعنى واحداً.

و في الآية دلالة على بطلان قول المجبره: إن القدرة مع الفعل، لأنه لو كانت الاستطاعة مع الفعل الذي هو الصيام، لسقطت عنه الفدية- لأن إذا صام لم يجب عليه فدية.

و قوله: «وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ» رفع (خير)، لأنه خبر المبتدأ.

و تقديره و صومكم خير لكم، كأن هذا مع جواز الفدية، فأما بعد النسخ، فلا يجوز أن يقال: الصوم خير من الفدية مع أن الإفطار لا يجوز أصلاً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٥] ص : ١٢٠

إشارة

شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ لِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٨٥) آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٢٠

قرأ أبو بكر عن عاصم «و لتكملوا» بتشديد الميم. الباقر بتخفيفها. قال أبو العباس: أكملت و كملت بمعنى واحد إلا أن في التشديد مبالغة. و من قرأ بالتخفيف فلقوله «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» (١).

اللغة: ص : ١٢٠

الشهر: معروف، و جمعه: الأشهر. و الشهور و الشهرة: ظهور الأمر في

(١) سورة المائدة آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢١

شعنة. و شهرت الحديث أظهرته. و شهر فلان سيفه: إذا انتضاه. و المشهر: الذي أتى عليه شهر. و أشهرت المرأة: إذا دخلت في شهر ولادتها. و أتان شهيرة: أى عريضة ضخمة. و المشاهرة: المعاملة شهراً بشهر. و سمى الشهر شهراً، لاشتهاره بالهلال. فأصل الباب الظهور.

و قال ابن دريد: المرض: شدة وقع الشمس على الرمل وغيره، و الأرض رمضاء. و رمض يومنا رمضاً: إذا اشتد حرّه. و رمضان من هذا اشتقاقه، لأنهم سموا الشهور بالازمنة التي فيها، فوافق رمضان أيام رمض الحر، و قد جمعوا رمضان، رمضانات. قال صاحب العين: و المرض حرقه غيظ تقول: أرمضنى هذا الأمر، و رمضت له. و المرض: مطر يكون قبل الخريف. و أصل الباب شدة الحر.

الاعراب: ص : ١٢١

و شهر رمضان رفع لأحد ثلاثة أشياء:

أولها- أن يكون خبر ابتداء محذوف يدل عليه «أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ» و تقديره هي شهر رمضان.
 الثانى- على ما لم يُسم فاعله، و يكون بدلا من الصيام، و تقديره «كتب عليكم الصيام» (شَهْرُ رَمَضَانَ).
 الثالث- أن يكون مبتدأ و خبره «الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» و يجوز فى العريضة شهر رمضان بالنصب من وجهين: أحدهما- صوموا شهر رمضان. و الآخر- على البدل من أيام.

المعنى: ص : ١٢١

و قوله «أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- قال ابن عباس، و سعيد بن جبير، و الحسن:
 إن الله تعالى أنزل جميع القرآن فى ليلة القدر إلى السماء الدنيا، ثم أنزل على النبى (ص) بعد ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٢
 نجوماً. و هو المروى عن أبى عبد الله (ع).

و الثانى- أنه ابتداء إنزاله فى ليلة القدر من شهر رمضان. فان قيل كيف يجوز إنزاله كله فى ليلة، و فيه الاخبار عما كان، و لا يصلح ذلك قبل أن يكون؟

قلنا: يجوز ذلك فى مثل قوله: «وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ» (١) و قوله:
 «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ» (٢) على إذا كان وقت كذا أنزل «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ» كما قال تعالى «وَ نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ» (٣) أى إذا كان يوم القيامة «نادى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ».

الاعراب: ص : ١٢٢

و قوله تعالى: «هُدًى لِلنَّاسِ» موضعه نصب على الحال، كأنه قال: أنزل فيه القرآن هادياً للناس. و لا يحتمل سواه، لقوله «وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى».

اللغة: ص : ١٢٢

و القرآن اشتقاقه قرأ يقرأ قراءة، و أقرأه إقرأه. و قال صاحب العين: رجل قارئ: أى عابد ناسك، و فعله التقرى و القراءة، و أقرأت المرأة: إذا حاضت.
 و قرأت الناقه: إذا حملت. و القرء: الحيض، و قد جاء بمعنى الطهر. و أصل الباب الجمع، لقولهم ما قرأت الناقه سلاقط: أى ما جمعت رحمها على سلاقط. و فلان قرأ، لأنه جمع الحروف بعضها الى بعض. و القرء الحيض، لاجتماع الدم فى ذلك الوقت. و الفرقان: هو الذى يفرق بين الحق، و الباطل، و المراد به القرآن هاهنا.

المعنى: ص : ١٢٢

و قوله: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» قيل فى معناه قولان:

(١) سورة آل عمران آية: ١٢٣.

(٢) سورة التوبة آية: ٢٦.

(٣) سورة الاعراف آية: ٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٣

أحدهما- من شاهد منكم الشهر مقيماً. والثاني- من شهد بان حضره، ولم يغب، لأنه يقال: شاهد: بمعنى حاضر. وشاهد: بمعنى مشاهد. و

روى عن ابن عباس، وعبيدة السلماني، ومجاهد، وجماعة من المفسرين، ورووه عن علي (ع) أنهم قالوا: من شهد الشهر بأن دخل عليه الشهر، كره له أن يسافر حتى يمضي ثلاث وعشرون من الشهر إلا أن يكون واجباً كالحج، أو تطوعاً كالزيارة، فإن لم يفعل، وخرج قبل ذلك كان عليه الإفطار، ولم يجزه الصوم.

وقوله تعالى: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» ناسخ الفدية- على قول من قال بالتخيير- وناسخ للفدية أيضاً في المراضع والحوامل- عند من ذهب اليه- وبقي الشيخ الكبير، له أن يطعم، ولم ينسخ. وعندنا أن المرضعة والحامل إذا خافا على ولدهما أفطرتا وكفرتا، وكان عليهما القضاء فيما بعد إذا زال العذر. وبه قال جماعة من المفسرين، كالطبري وغيره.

وقوله: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» قد بينا أنه يدل على وجوب الإفطار- في السفر-، لأنه أوجب القضاء بنفس السفر، والمرض.

وكل من قال ذلك أوجب الإفطار. ومن قدر في الآية أو على سفر فأفطر فعده من أيام آخر، زاد في الظاهر ما ليس فيه. فان قيل: هذا كقوله «فَمَنْ كَانَ مِنْكُم مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ» (١) ومعناه فحلق. قلنا: إنما قدرنا هناك فحلق للإجماع على ذلك، وليس هاهنا إجماع، فيجب أن لا يترك الظاهر، ولا يزداد فيه ما ليس فيه.

للغة: ص: ١٢٣

وقوله تعالى: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ» قال صاحب العين: الارادة: أصلها الواو، لأنك تقول: راودته على أن يفعل كذا وكذا، مراودة. و منه راد، يرود، رواداً، فهو رائد بمعنى الطالب شيئاً. ويقال أرود فلان إرواداً: إذا رفق

(١) سورة البقرة آية: ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٤

في مشى أو غيره. و منه رويداً فلاناً: أى أمهله يتفصح منصرفاً. و منه ارتداد ارتياداً كقولك: طلب طلباً، و الرود: الميل. و فى المثل (الرائد لا يكذب أهله) أى الطالب صلاحهم لا يكذبهم، لأنه لو كذبهم غشهم. و أصل الباب الطلب. و الارادة بمتزلة الطلب للمراد، لأنها كالسبب له.

و اليسر ضد العسر. يقال: أيسر إيساراً، ويسره تيسيراً، و تيسر تيسراً، و تياسر تياسراً، و استيسر استيساراً. و اليسار: اليد اليسرى. و اليسار: الغنى، و السعة. و اليسر: الجماعة الذين يجتمعون على الجزور فى الميسر، و الجمع: الإيسار.

و فرس حسن التيسور: إذا كان حسن السمن «١». و أصل الباب السهولة.

و العسر ضد اليسر. و عسر الشيء عسراً. و رجل عسر يئن العسر. و رجل أعسر: يعمل بشماله. و أعسر الرجل إعساراً: إذا افتقر. و العسير الناقة التى اعتاضت فلم تحمل من سنتها. و بعير عسران إذا رُكب قبل أن يُراض. و أصل الباب الصعوبة.

وقوله تعالى: «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» يقال: كمل يكمل كمالاً، و أكمل إكمالاً، و تكامل تكاملاً، و كمله تكميلاً، و استكمل استكمالاً، و

تكمل تكملاً. و أصل الباب الكمال، و هو التمام.

الاعراب: ص : ١٢٤

و عطف باللام في قوله تعالى: «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» على أحد أمرين:

أحدهما- عطف جملة على جملة، لأن بعده محذوفاً، كأنه قال: و لتكملوا العدة شرع ذلك أو أريد. و مثله قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» «٢» أى أريناه. هذا قول الفراء.
الثاني- أن يكون عطفاً على تأويل محذوف دل عليه ما تقدم من الكلام، لأنه لما قال: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» دل على أنه فعل ذلك ليسهل عليكم، فجاز «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» عطفاً عليه. قال الشاعر:

(١) حسن ساقطة من المطبوعة، السمن- بكسر السين و فتح الميم. [.....]

(٢) سورة الانعام آية: ٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٥

يا رب غير آيهن مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء

و مشجج أما سواء قذاله فبدا و غيب ساره المعزاء «١»

فعطف على تأويل الكلام الأول كأنه قال: بها رواكد، و مشجج. و هذا قول الزجاج و هو الأجود، لأن العطف يعتمد على ما قبله، لا على ما بعده. و عطف الظرف على الاسم في قوله: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ» جائز، لأنه معنى الاسم، و تقديره أو مسافراً، و مثله قوله: «دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا» كأنه قال مضطجعاً أو قائماً أو قاعداً.

المعنى: ص : ١٢٥

و اليسر المذكور في الآية: الإفطار في السفر- في قول ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و الضحاك.

و العسر: الصوم فيه و في المرض. و العدة: المأمور بإكمالها، و المراد بها: أيام السفر، و المرض الذي أمر بالإفطار فيها و قال الضحاك، و ابن زيد: عدة ما أفطروا فيه.

و قوله «وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ» المراد به تكبير ليلة الفطر عقب أربع صلوات:

المغرب، و العشاء الآخرة، و صلاة الغداة، و صلاة العيد- على مذهبن- و قال ابن عباس، و زيد بن أسلم، و سفيان، و ابن زيد: التكبير يوم الفطر.

و في الآية دلالة على فساد قول المجبرة من ثلاثة أوجه:

أحدها- قوله «هُدًى لِلنَّاسِ» فعمً بذلك كل إنسان مكلف، و هم يقولون ليس يهدى الكفار.

(١) اللسان (شجج) ذكر البيت الثاني فقط. غير: بدل. آيهن جمع آية و هي العلامة.

و الرواكد هي حجارة توضع تحت القدر. مشجج: مضروب. قذال: مجمع عظم الرأس بدا ظهر و بان. ساره: جميعه. المعزاء: الأرض الصلبة ذات الحجارة. يقول رب لا تترك لهن علامة، و افنهن جميعاً سوى حجارة الموقد، و مكسرات الرأس، و اجعل أرضهن صلبة و فيها حجارة قد رماها العدو حتى غطت عليهن جميعاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٦

الثاني- قوله تعالى «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» والمجبرة تقول: قد أراد تكليف العبد ما لا يطيق مما لم يعطه عليه قدرة، ولا يعطيه، ولا عسر أعسر من ذلك.

الثالث- لو أن إنساناً حمل نفسه على المشقة الشديدة التي يخاف معها التلف في الصوم لمرض شديد لكان عاصياً، و لكان قد حمل نفسه على العسر الذي أخبر الله أنه لا يريد به بالعبد. والمجبرة تزعم أن كلما يكون من العبد من كفر أو عسر أو غير ذلك من أنواع الفعل يريد الله.

مسائل من أحكام الصوم ص : ١٢٦

يجوز قضاء شهر رمضان متتابعاً، ومتفرقاً، فالتتابع أفضل. و به قال مالك، و الشافعي. و قال أهل العراق: هو مخير. و من أفطر في شهر رمضان متعمداً بالجماع في الفرج لزمه القضاء، و الكفارة- عندنا- و الكفارة: عتق رقبة، فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فان لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً. و به قال أبو حنيفة، و الشافعي. و قال مالك هو بالخيار. و في أصحابنا من قال بذلك. و الإطعام لكل مسكين نصف صاع- عندنا- و به قال أبو حنيفة، فان لم يقدر فمد. و به قال الشافعي، و لم يعتبر العجز. فان جامع ناسياً، فلا شيء عليه. و قال مالك: عليه القضاء. و من أكل متعمداً أو شرب في نهار شهر رمضان لزمه القضاء، و الكفارة- عندنا- و هو قول أبي حنيفة و مالك. و قال الشافعي: لا كفارة عليه، و عليه القضاء و الناسى لا شيء عليه- عندنا- و عند أهل العراق، و الشافعي. و قال مالك عليه القضاء. و من أصبح جنباً متعمداً من غير ضرورة لزمه- عندنا- القضاء و الكفارة. و قال ابن حنبل عليه القضاء استحباباً. و قال جميع الفقهاء لا شيء عليه.

و من ذرعه القيء، فلا شيء عليه، فان تعمده كان عليه القضاء، و به قال أبو حنيفة و الشافعي و مالك، و قال الأوزاعي: إن غلبه، فعليه القضاء بلا كفارة. و إن التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٧

استدعاه فعليه القضاء، و الكفارة. و من أكل حصى أو نوى متعمداً فعليه القضاء، و الكفارة. و به قال مالك و الأوزاعي. و قال أهل العراق عليه القضاء بلا كفارة.

و قال ابن حنبل لا قضاء و لا كفارة.

و إذا احتلم الصبي يوم النصف من شهر رمضان صام ما بقى، و لا قضاء عليه فيما مضى، و يمسك بقية يومه تأديباً، فان أفطر فيه فلا قضاء عليه. و به قال أهل العراق. و قال مالك: أحب الى أن يقضى ذلك اليوم، و ليس بواجب. و قال الأوزاعي: يصوم ما بقى، و يقضى ما مضى منه.

و حكم الكافر إذا أسلم حكم الصبي إذا احتلم في جميع ذلك. و المجنون، و المغمى عليه في الشهر كله لا قضاء عليه- عندنا- بدلالة قوله تعالى: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ، فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» و إنما أراد من شهد الشهر و هو ممن يتوجه اليه الخطاب، و المجنون و المغمى عليه ليس بعاقل يتناول الخطاب.

و قوله «وَ مَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ» المراد به إذا كان مريضاً عاقلاً، يشق عليه الصوم، أو يخاف على نفسه منه، فيلزمه «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ». و قال أهل العراق:

إن لم يفق المجنون في جميع الشهر، فلا قضاء عليه، و ان أفاق في بعضه فعليه قضاؤه كله.

و أما المغمى عليه في الشهر كله، فعليه قضاؤه، لأنه بمنزلة المريض. و قال حسن بن صالح، و مالك: المجنون، و المغمى عليه سواء، عليه قضاء الشهر كله إن جن في الشهر كله، و أغمى عليه فيه. و قال الأوزاعي: المجنون، و المغمى عليه سواء، لا- قضاء على واحد منهما ما مضى من الشهر، و يقضى ما بقى منه، فان أفاق بعد ما خرج الشهر كله فلا قضاء عليه. و هذا مثل ما قلناه. و قال الشافعي:

يقضى المغمى عليه، ولا يقضى المجنون.

والحامل، و المرضع، و الشيخ الكبير إذا أفطروا، قال أهل العراق: فى الحامل، و المرضع، يخافان على ولدهما: يفطران، و يقضيان يوماً مكانه، و لا صدقة عليهما، و لا كفارة، و به قال قوم من أصحابنا. و قال مالك الحامل تقضى، و لا تطعم و المرضع: تقضى، و تطعم لكل يوم مداً. و قال الشافعى فى رواية المزنى: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٨

عليهما القضاء فى الوجهين، و تطعم لكل يوم مداً، و هو مذهبنا، و المعمول عليه. و فى رواية البنزلى عن الشافعى مثل قول مالك. و الشيخ الكبير الذى لا يطيق الصوم يفطر و يتصدق مكان كل يوم نصف صاع فى قول أهل العراق، و هو مذهبنا.

و قال الشافعى: مد لكل يوم. و قال مالك: يفطر و لا صدقة عليه. و السفر الذى يوجب الإفطار: ما كان سفرًا حسنًا، و كان مقداره ثمانية فراسخ: أربعة و عشرين ميلاً. و عند الشافعى: ستة عشر فرسخًا. و عند أبى حنيفة: أربعة و عشرون فرسخًا. و قال داود: قليله، و كثيره يوجب الإفطار. و المرض الذى يوجب الإفطار: ما يخاف معه التلف أو الزيادة المفرطة فى مرضه. و روى أنه كل مرض لا يقدر معه على القيام مقدار صلاته، و به قال الحسن، و عبيدة السلمانى، و فى ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف.

و من قال: إن قوله تعالى: «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» يدل على أن شهر رمضان لا ينقص أبداً، فقد أبعد من وجهين: [الاول]، لأن قوله «وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» معناه و لتكملوا عدة الشهر سواء كان الشهر تاماً أو ناقصاً.

و الثانى - أن ذلك راجع الى القضاء، لأنه قال عقيب ذكر السفر، و المرض: «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» يعنى عدة ما فاته، و هذا بين.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٦] ص : ١٢٨

إشارة

وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لِيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦) آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٢٩

النزول: ص : ١٢٩

روى عن الحسن: أن سائلاً سأل النبى (ص) أ قريب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه، فنزلت الآية. قال قتادة: نزلت جواباً لقوم سألوا النبى (ص) كيف تدعو.

المعنى: ص : ١٢٩

و قوله تعالى: «وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ» معناه: إن اقتضت المصلحة إجابته، و حسن ذلك، و لم تكن فيه مفسدة «١». فأما أن يكون قطعاً لكل من يسأل فلا- بد أن يجيبه، فلا- على أن الداعى لا- يحسن منه السؤال إلا بشرط ألا يكون فى إجابته مفسدة، لا له، و لا لغيره، و إلا كان الدعاء قبيحاً. و لا يجوز أن يقيد الاجابة بالمشيئة بأن يقول: إن شئت، لأنه يصير الوعد به لا فائدة فيه، فمن أجاز ذلك فقد أخطأ. فان قيل: إذا كان لا يجيب كل من دعا، فما معنى الآية؟ قلنا معناه أن من دعا- على شرائط الحكمة

التي قدمناها، و اقتضت المصلحة إجابته - أوجب لا محالة، بان يقول: اللهم افعل بي كذا إن لم يكن فيه مفسدة لى أو لغيرى فى الدين «٢» أو دنيوى. هذا فى دعائه.

و فى الناس من قال: إن الله وعد باجابة الدعاء عند مسألة المؤمنين دون الكفار، و الفاسقين. و المعتمد هو الاول. فان قيل: إذا كان ما تقتضيه الحكمة لا بد أن يفعل به، فلا معنى للدعاء! قلنا عنه جوابان: أحدهما- أن ذلك عبادة كسائر العبادات. و مثله قوله: «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ». و الثانى- انه لا يمتنع أن تقتضى المصلحة إجابته إذا دعا. و متى لم يدع لم تقتض الحكمة إجابته. فان قيل: هل يجوز أن تكون الاجابة غير ثواب؟ قلنا فيه خلاف. قال

(١) فى المطبوعة (فئة).

(٢) هكذا فى المطبوعة و الأولى أن يكون (فى أمر دينى).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٠

أبو على لا يكون إلا ثواباً، لأن من أجابه الله، يستحق المدح فى دين المسلمين، فلا يجوز أن يجيب كافراً، و لا فاسقاً. و كان أبو بكر بن الأخشاد يخبر ذلك فى العقل على وجه الاستصلاح له. و هذا الوجه أقرب الى الصواب. و الدعاء: طلب الطالب للفعل من غيره. و يكون الدعاء لله على وجهين: أحدهما- طلب فى مخرج اللفظ، و المعنى على التعظيم و المدح، و التوحيد: كقولك: يا الله لا إله إلا أنت، و قولك: ربنا لك الحمد. الثانى- الطلب لأجل الغفران أو عاجل الانعام كقولك: اللهم اغفر لى و ارحمنى، و ارزقنى، و ما أشبه ذلك. و قوله: «فَإِنِّى قَرِيبٌ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- إنى قريب الاجابة: سريع الاجابة، فجاز ذلك لمشاكله معنى قريب لسريع. الثانى- قريب- لأنه يسمع دعاءهم كما يسمعه القريب المسافة منهم، فجاز لفظه قريب، فحسن البيان بها. فأما قريب المسافة، فلا يجوز عليه تعالى، لأنه من صفات المحدثات.

اللغة: ص: ١٣٠

و قوله «أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ» فالاجابة من الجواب، و هو القطع. يقال: جاب البلاد يوجب جوباً إذا قطع. و منه قوله تعالى: «وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ» «١» أى قطعوه. و أجاب الله دعاءه إجابة، و أجاب فلان عن السؤال جواباً. و أجاب الظلام إذا قطعه. و استجاب له استجابة. و جاوبه مجاوبه، و تجاوب تجاوباً، و انجاب السحاب: إذا انقشع. و أصل الباب القطع، فاجابة السائل: القطع بما سأل، لأن سؤاله على الوقف أم لا يكون.

(١) سورة الفجر آية: ٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣١

الاعراب: ص: ١٣١

وقوله تعالى «فَلْيَسِّرْ تَجِيئُوا لِي» هذه لام الأمر، لا بد منها للغائب. و أما للحاضر «١»، فيجوز فيه إثباتها وإسقاطها. كقولك قم و لتقم. و الأصل فيها أن تكون مكسورة. و يجوز فيها السكون إذا اتصلت بحرف واحد كالفاء فأما ثم، فالوجه معها الكسر، لأنها منفصلة و إنما جاز فيها السكون دون لام كي لأنه لما كان عملها التسكين جاز فيها، لا يذانه بعملها.

المعنى: ص : ١٣١

و قال أبو عبيدة: استجاب، و أجاب بمعنى واحد. و أنشد لكعب بن سعد الغنوي:
و داع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب «٢»
أى لم يجبه. و قال المبرد: هذا لا يجوز، لأن فى الاستجابة معنى الإذعان، و ليس ذلك فى الاجابة. و قوله «لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ» فى لعل جوابان:

أحدهما- ليرشدوا، فتكون دالة على العوض فى الاجابة، من الله تعالى للبعد.
الثانى- على الرجاء و الطمع، لأن يرشدوا، و يكون متعلقاً بفعل العباد.
و الرشد: نقيض الغي. يقال: رشد يرشد رشداً، و رشد يرشد رشاداً، و أرشده إرشاداً و استرشد استرشاداً، و هو لرشده خلاف لزيه. و أصل الباب إصابة الخير، فمنه الإرشاد: الدلالة على وجه الاصابة للخبر.
و روى عن أبى عبد الله (ع) أنه قال: «وَلْيُؤْمَرُوا بِى» أى و ليتحققوا أنى قادر على إعطائهم ما سألوا

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٧] ص : ١٣١

إشارة

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (١٨٧)

(١) فى المطبوعة (قلنا الحاضر) و هو تحريف.

(٢) أمالى الغالى ٢: ١٥١. و الأصمعيات: ١٤، و اللسان (جوب) و هو من قصيدة يرثى بها أخاه أبا المغوار.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٢

آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٣٢

الرفث الجماع هاهنا بلا خلاف، و فى قراءة ابن مسعود «فلا رفوث»، و قيل: أصله فاحش القول فكنتى به عن الجماع قال العجاج:
عن اللغا و رفث التكلم «١»
و الرفث و الترفث: قول الفحش يقال رفث يرفث رفثاً.

و روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) كراهية الجماع في أول ليلة من كل شهر، إلا أول ليلة من شهر رمضان لمكان الآية و الأشبه أن يكون المراد بليلة الصيام ليالى الشهر كله. و إنما ذكر بلفظ التوحيد، لأنه اسم جنس يدل على التكثير. و معنى قوله: «هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ» أنهم يصرون بمنزلة اللباس، كما قال النابغة الجعدي:

(١) ديوانه: ٥٩ من رجز له طويل، حمد فيه الله و مجده بقوله:

فالحمد لله العلى الأعظم ذى الجبروت و الجلال الأفخم

الى أن قال:

و رب أسراب حجاج كظم عن اللغا و رفث التكلم

و الاسراب: القطيع من القطا أو الطباء أو الشاء أو النساء. يقصد به الحجاج. و الكظم - بفتح الكاف و الظاء - السكوت عن الكلام و حبس النفس فى الصدر. اللغا: ما لا يعتد به من الكلام. رفث التكلم: عطف بيان على اللغا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٣

إذا ما الضجيج ثنى عطفه تثنت عليه فكانت لباسا «١»

و قال قوم: معناه هنّ سكن لكم، كما قال: «وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا» «٢» أى سكناً. و اللباس الثياب التى من شأنها أن تستر الأبدان، و يشبه بها الأغشية فيقال لبس السيف بالحلية.

و قوله تعالى: «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ» معناه أنهم كانوا لما حرم عليهم الجماع فى شهر رمضان بعد النوم. خالفوا فى ذلك فذكروهم الله بالنعمة فى الرخصة التى نسخت تلك الفريضة. فان قيل: أليس الخيانة انتقاض الحق على جهة المساترة، فكيف يساتر نفسه؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما - أن بعضهم كان يساتر بعضاً فيه فصار كأنه يساتر نفسه، لأن ضرر النقص و المساترة داخل عليه.

الثانى - أنه يعمل عمل المساترة له فهو يعمل لنفسه عمل الخائن له.

و يقال: خانه يخونه خوئاً و خيانته، و خونه تخويناً، و اختانه اختياناً، و تخونه تخوناً، و التخون: التنقص، و التخون: تغيير الحال الى ما لا ينبغى «و خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ»: «٣» مشاركة النظر الى ما لا يحل. و أصل الباب منع الحق.

و قوله تعالى: «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» أى قبل توبتكم على ما بيناه فيما تقدم. و قوله تعالى: «وَعَفَا عَنْكُمْ» فيه قولان:

أحدهما - غفر ذنبكم. الثانى - أزال تحريم ذلك عنكم، و ذلك عفو عن تحريمه عليهم. و قوله تعالى: «فَالْمَانَ بِأَشْرُوهُنَّ» أى جامعوهن، و معناه الاباحة دون الأمر، و المباشرة إلصاق: البشرة بالبشرة، و هى ظاهر أحد الجلدين بالآخر.

و قوله تعالى: «وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - قال الحسن، و غيره: يعنى طلب الولد.

(١) الشعر و الشعراء: ٢٢٥، و مجاز القرآن لآبى عبيدة: ٦٧. و تأويل مشكل القرآن:

١٠٧، و فى بعضها (تداعت) بدل (تثنت).

(٢) سورة عم آية: ١٠.

(٣) سورة المؤمن آية: ١٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٤

الثانى - قال قتادة: يعنى الحلال الذى بينه الله فى الكتاب، و الابتغاء:

الطلب للبغيه، وقوله «وَكُلُّوا وَأَشْرَبُوا» إباحة للأكل والشرب «حَتَّى يَتَبَيَّنَ» أى يظهر، والتبين: تميز الشيء الذى يظهر للنفس على التحقيق «الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» يعنى بياض الفجر من سواد الليل. وقيل: خيط الفجر الثانى مما كان فى موضعه من الظلام. وقيل النهار من الليل، فأول النهار طلوع الفجر الثانى لأنه أوسع ضياء. قال أبو داود «١».

فلما أضاءت لنا سدفه ولاح من الصبح خيط أنارا «٢»

وروى عن حذيفه، والأعمش، وجماعة: أن الخيط الأبيض: هو ضوء الشمس، وجعلوا أول النهار طلوع الشمس، كما أن آخره غروبها بلا خلاف فى الغروب.

وأكثر المفسرين على القول الأول، وعليه جميع الفقهاء، لا خلاف فيه بين الأمة اليوم.

اللغة: ص: ١٣٤

والخيط فى اللغة معروف يقال خاط يخيط خياطه، فهو يخيط، وخيطه تخيطاً. والخيط: القطيع من النعام. ونعامه خيطاء: قيل: خيطها طول قصبتهما، و عنقها. وقيل: اختلاط سوادها ببياضها، وكلاهما يحتمل، فالأول، لأنه كالخيط الممدود. والثانى - لأنه كاختلاط خيوط ببيض بسود. والمخيط الابرة. ونحوها مما يخاط به. والأبيض نقيض الأسود. والبياض ضد السواد يقال: أبيض، و ابيض ايضاضاً وبيضه تبييضاً، وتبييضاً وبييضاً. وبيضة الطير، وبيضة الحديد، وبيضة الإسلام مجتمعه، وابتاضوهم أى استأصلوهم، لأنهم اقتلعوا بيضهم وأصل الباب البياض.

واسود، واسود اسوداداً، وسوده تسويداً، وتسود تسوداً، وساوده

(١) هو أبو داود: الايادى.

(٢) اللسان (خيط) و الأصمعيات: ٢٨ و رواية الأصمعيات (خير أنارا) فى المطبوعة (غدوة) بدل (سدفة) ومعناها متقارب، لأن السدفة: ظلمة الليل فى لغة نجد، والضوء فى لغة قيس و هى أيضا اختلاط للضوء والظلمة جميعاً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٥

سواداً: أى ساده سواداً، لأن الخفاء فيه كخفاء الشخص فى سواد الليل. و سواد العراق: سمي به لكثرة الماء، والشجر الذى تسود به الأرض. و سواد كل شىء شخصه. و الأسود من الحبة يجمع أساود. و سويداء القلب، و سوداؤه دمه الذى فيه فى قول: ابن دريد. و قيل حبة القلب، لأنه فى سواد من الظلمة. و ساد سؤدداً، فهو سيد، لأنه ملك السواد الأعظم، و المسود: الذى قد ساده غيره.

المعنى: ص: ١٣٥

وقوله «مِنَ الْفَجْرِ» يحتمل معنيين:

أحدهما- أن يكون بمعنى التبعيض، لأن المعنى من الفجر، و ليس الفجر كله.

هذا قول ابن دريد.

الثانى - بمعنى تبين الخيط، كأنه قال: الخيط الذى هو الفجر.

وقوله: «ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ» قد بينا حقيقة الصيام فيما مضى.

والليل هو بعد غروب الشمس، و علامة دخوله على الاستظهار سقوط الحمرة من جانب المشرق، و إقبال السواد منه، و إلا فإذا غابت الشمس مع ظهور الآفاق فى الأرض المبسوطة و عدم الجبال، و الرواسى، فقد دخل الليل.

وقوله تعالى: «وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ» قيل في معناه قولان هاهنا:

قال ابن عباس، والضحاك، والحسن، وقتادة، وغيرهم: أراد به الجماع.

وقال ابن زيد، ومالك: أراد الجماع. كلما كان دونه من قبله، وغيرها.

وهو مذهبنا.

وقوله تعالى: «وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ» فالاعتكاف - عندنا - هو اللبث في أحد المساجد الأربعة: المسجد الحرام أو مسجد النبي

(ص) أو مسجد الكوفة أو مسجد البصر، للعبادة من غير اشتغال بما يجوز تركه من أمور الدنيا.

وله شرائط - ذكرناها في كتب الفقه - وأصله اللزوم. قال الطرماح: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٦

فبات بنات الليل حولي عكفاً عكوف البواكي بينهن صريع (١)

وقال الفرزدق:

ترى حولهن المعتفين كأنهم على صنم في الجاهلية عكف (٢)

اللغة: ص: ١٣٦

وقوله تعالى: «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ». فالحدّ على وجوه:

أحدها - المنع، يقال: حدّه عن كذا حدّا أي منعه. والحدّ حدّ الدار.

والحدّ الفرض من حدود الله أي فرائضه، الحدّ الجلد للزاني، وغيره. والحدّ: حدّ السيف، وما أشبهه. والحد في الحلق: الحدّة. و

الحدّ: الفرق بين الشيين. والحدّ منتهى الشيء. و حدّ الشراب: صلابته. و إحداد المرأة على زوجها: امتناعها من الزينة والطيب. و

إحداد السيف: إشحاذه. و إحداد النظر الى الشيء التحديق إليه. والحديد معروف، و صانعه الحداد. و الحداد السجان. و الاستحداد

حلق الشيء بالحديد. و حادثته: عاصيته، و منه قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» (٣) و أصل الباب المنع. و الحدّ: نهاية

الشيء التي تمنع أن يدخله ما ليس منه، و أن يخرج عنه ما هو منه.

أحكام الاعتكاف: ص: ١٣٦

ولا يجوز الاعتكاف إلا بصوم، و به قال أبو حنيفة، و أصحابه، و مالك ابن أنس. و قال الشافعي يصح بلا صوم، و به قال الحسن إلا

أن يشرط. و عندنا

(١) ديوانه: ١٥٣، و اللسان (بنى) و روايته (تظل) بدل (فبات) و (قتيل) بدل (صريع). بنات الليل: الهموم. و قيل الأحلام. و الأول أليق

في هذا. كأنه يقول: ان الهموم تراكمت على. كتراكم النساء على القتيل. [.....]

(٢) ديوانه: ٥٦١، و النقائض: ٥٦٣. في المطبوعة (العقين) بدل (المعتفين) و المعتفون: الذين جاءوا يطلبون الرزق، يصفهم: جمعاً قد

وقفوا ينتظرون الطعام و العطاء متلهفين.

و هو ليس بدم لهم بل مدح بالمعطى لهم.

(٣) سورة المجادلة آية ٥، ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٧

لا يكون أقل من ثلاثة أيام، و به قال أهل المدينة. و قال أهل العراق: الاعتكاف جائز في كل مسجد يصلّى فيه جماعة. و قال مالك:

لا اعتكاف إلا في موضع يصلى فيه الجمعة من المصر. وقال أهل العراق: المرأة تعتكف في مسجد بيتها. وقال مالك: لا تعتكف إلا في مسجد جماعة. وقال الشافعي: المرأة والعبد يعتكفان، وكذلك المسافر حيث شاءوا. وقد بينا ما عندنا في ذلك. ولا فرق بين الرجل والمرأة فيه. وقال مالك: لا يكون الاعتكاف أقل من عشرة أيام. وعند أهل العراق يكون يوماً. ومسائل الاعتكاف قد بينها في النهاية، والمبسوط في الفقه، فلا نطول بذكرها. والمختلف فيها ذكرناه في مسائل الخلاف.

سبب النزول: ص : ١٣٧

وقيل أن هذه الآية نزلت في شأن أبي قيس بن صرمه، فكان يعمل في أرض له، فأراد الأكل، فقالت امرأته: يصلح لك شيئاً فغلبت عيناه، ثم قدمت إليه الطعام، فلم يأكل، فلما أصبح لاقى جهداً، فأخبر رسول الله (ص) بذلك، فنزلت هذه الآية. وروى أن عمراً أراد أن يوقع زوجته في الليل، فقالت: إني نمت فظن أنها تعتل عليه، فوقع عليها، ثم أخبر النبي (ص) بذلك من الغد، فنزلت الآية فيهما.

المعنى: ص : ١٣٧

وقوله تعالى: «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» يعني ما بين لهم من الأدلة على ما أمرهم به، ونهاهم عنه، لكلي يتقوا معاصي، وتعدى حدوده التي أمرهم الله بها، ونهاهم عنها، وأباحهم إياها. وفي ذلك دلالة على أنه تعالى: أراد التقوى من جميع الناس: الذين بين لهم هذه الحدود.

وروى عن أبي عبد الله (ع) أنها نزلت في خوات بن جبير مثل قصة أبي قيس بن صرمه.

وأنه كان ذلك يوم التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٨

الخدق. وروى عن أبي جعفر (ع) حديث أبي قيس سواء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٨] ص : ١٣٨

إشارة

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٨)
آية

المعنى: ص : ١٣٨

قوله تعالى: «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أن يكون ذلك على جهة الظلم، نحو الخيانة، والسرقه، والغصب، ويكون التقدير لا يأكل بعضكم أموال بعض بالباطل كأكل مال نفسه بالباطل، ومثله «وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» (١) ومعناه لا يلزم بعضكم بعضاً. وقوله: «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» (٢) والمعنى لا يقتل بعضكم بعضاً.

الثاني- لا تأكلوه على وجه الهزاء واللعب، مثل ما يوجد في القمار والملاهي ونحوها، لأن كل ذلك من أكل المال بالباطل.

وقال أبو جعفر (ع) «لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ» يعني باليمين الكاذبه يقتطعون بها الأموال،

وقال أبو عبد الله (ع): علم الله أنه سيكون في هذه الأمة حكام يحكمون بخلاف الحق، فنهى الله المؤمنين أن يتحاكموا إليهم، وهم يعلمون أنهم لا يحكمون بالحق.

وقوله تعالى: «وَتُدَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ» فالحكم هو الخبر الذي يفصل به بين الخصمين يمنع كل واحد من منازعة الآخر. وقيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، والحسن، و قتادة: إنه الوديعه و ما تقوم به بينة.

الثاني- قال الجبائي: في مال اليتيم الذي في يد الأوصياء، لأنه يدفعه إلى

(١) سورة الحجرات آية: ١١.

(٢) سورة النساء آية: ٢٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٣٩

الحاكم إذا طولب به، ليقطع بعضه، و يقوم له في الظاهر حجة.

اللغة: ص: ١٣٩

يقال أدلى فلان بالمال الى الحاكم إذا دفعه إليه. و أدلى فلان بحقه و حجته:

إذا هو احتج بها و أحضرها، و دلوت الدلو في البئر أدلوها: إذا أرسلتها في البئر، و أدليتها إدلاء: إذا انتزعتها من البئر، و منه قوله تعالى: «فَأَدْلَى دَلْوَهُ» (١) أى انتزعتها. و قال صاحب العين: أدليتها إذا أرسلتها أيضاً. و أدلى الإنسان شيئاً فى مهوى، و يتدلى هو بنفسه. و الدالية معروفة.

الاعراب: ص: ١٣٩

و موضع «تدلو» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون جزماً على النهى، و عطفاً على قوله: «لا تَأْكُلُوا».

و الثانى- أن يكون نصباً على الظرف، و يكون نصبها بإضمار أن كقول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم (٢)

لا تجمع بينهما. و الأول أجود.

المعنى: ص: ١٣٩

وقيل فى اشتقاق «تدلو» قولان: أحدهما- أن التعلق بسبب الحكم كتعلق الدلو بالسبب الذى هو الحبل. و الثانى- أنه يمضى فيه من غير تثبت، كمضى الدلو فى الإرسال من غير تثبت. و الباطل هو ما تعلق بالشيء على خلاف ما هو به، خبراً كان أو اعتقاداً أو تخيلاً أو ظناً. و الفريق: القطعة المعزولة من الشيء.

و الإثم الفعل الذى يستحق به الذم.

و قوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» معناه إنكم تعلمون أن ذلك التفريق من المال

(١) سورة يوسف آية: ١٩.

(٢) مر تخريجه في ١: ١٩٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٠

ليس بحق لكم لأنه أشد في الزجر. وفي الآية دلالة على أن تفرقه الحاكم بشهادة الزور غير جائزة، ولا- يستباح به النكاح لأحد الشاهدين كما لا يحل ذلك في المال.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٨٩] ص : ١٤٠

إشارة

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْهَالِكَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّجُّ وَ لَيْسَ الْبُرِّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَ لَكِنَّ الْبُرَّ مَنِ اتَّقَى وَ أَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٨٩)

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٤٠

البيوت و السيوح و الغيوب و الجيوب- بكسر أولها- شامى و الكسائى، و الأعشى لا يكسرون، الغيوب، و يكسرهما حمزة، و يحيى إلا الجيوب. و يكسرهما ابن كثير إلا- الجيوب و الغيوب. و ابن فليح يكسرهما كلها. و قالون يكسر منها البيوت فقط. و أبو عمرو يضمها كلها.

اللغة: ص : ١٤٠

الأهله جمع هلال و سمي الهلال، لرفع الصوت بذكره عند رؤيته، و منه أهل بالحج: إذا رفع الصوت بالتلبية. و اختلف أهل العلم الى كم يسمى هلالا، فقال قوم: يسمى ليلتين هلالا من الشهر. و منهم من قال: يسمى هلالا ثلاث ليال، ثم يسمى قمراً. و قال الأصمعي: يسمى هلالا- حتى يحجر. و تحجيره: أن يستدير بخطه دقيقة. و منهم من قال: يسمى هلالا- حين يبهر ضوءه سواد الليل، فإذا غلب ضوءه، سمي قمراً. و ذلك لا يكون إلا في الليلة السابعة. و قال الزجاج: يسمى هلالا ليلتين. و اسم القمر الزبرقان، و اسم دارته الهاله. و الفخت اسم ضوءه، أو ظلمته على خلاف فيه. و اسم ظله السمر. و منه قيل: سمار الذين يتحدثون بالليل. و إنما التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤١

اقتصر في جمعه على أهله، و هو لأدنى العدد، دون الفعل الذى هو للجمع الكثير، استقالاتا له فى التضعيف، كما قالوا، فيما ليس بمضعف: حمار و أحمره و حمر.

المعنى: ص : ١٤١

فان قيل عما كان وقع السؤال من حال الأهله قيل عن زيادتها و نقصانها، و ما وجه الحكمة فى ذلك، فأجيب بأن مقاديرها تحتاج إليه الناس فى صومهم، و فطرهم، و حجهم و عدد نسائهم، و محلل ذنوبهم، و غير ذلك. و فيها دلالة واضحة على أن الصوم لا- يثبت بالعدد، و أنه يثبت بالهلال، لأن العدد لو كان مراعى، لما أحيل فى مواقيت الناس فى الحج على ذلك بل أحيل على العدد.

اللغة: ص: ١٤١

وقوله تعالى: «قُلْ هِيَ مَوَاقِيْتُ» والميقات: هو مقدار من الزمان، جعل علماً لما يقدر من العمل، ومنه قوله تعالى: (إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) «١» و التوقيت:

تقدير الوقت. وقت توقيتاً، ومنه قوله تعالى: (وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتُوا) «٢» وكلما قدرت غاية، فهو موقت. والميقات: منتهى الوقت، ومنه قوله تعالى: (فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ) «٣» فالآخرة ميقات الخلق. والإهلال: ميقات الشهر. وإنما لم يصرف موقيت، و صرف قوارير، لأن قوارير فاصله في رأس آية، فصرفت لتجرى على طريقه واحدة في الآيات، كالقوافي، و ليس ذلك تنوين الصرف.

المعنى: ص: ١٤١

وقوله تعالى «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى» قيل في معناه وجهان: أحدهما- «وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى» كما قلنا في قوله «وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ».

(١) سورة الحجر آية: ٣٨، و سورة ص آية: ٨١.

(٢) سورة المرسلات آية: ١١.

(٣) سورة الاعراف آية: ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٢

و الثاني - على وقوع المصدر موقع الصفة، كأنه قال: و لكن البار «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ». و قيل في معنى الآية قولان:

أحدهما- أنه كان قوم من الجاهلية إذا أحرموا، نقبوا في ظهر بيوتهم نقباً، يدخلون منه، و يخرجون، فنهوا عن التدين بذلك، و أمروا أن يأتوا البيوت من أبوابها. في قول ابن عباس، و البراء، و قتادة، و عطا. و [الثاني]- قال قوم، و اختاره الجبائي: إنه مثل ضربه الله لهم. «وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا» أي أتوا البر من وجهه الذي أمر الله به، و رغب فيه، و هذا الوجه حسن.

و روى جابر عن أبي جعفر محمد بن علي (ع) في قوله: «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ» الآية، قال: يعني أن يأتي الأمر من وجهه أي الأمور.

و روى أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) مثل قول ابن عباس سواء. و قال قوم: أراد بالبيوت النساء، لأن المرأة تسمى بيتاً على ما بيناه فيما مضى، فكانه نهى عن إتيان النساء في أدبارها، و أباح في قبلهن. و الأولان أقوى و أجود.

و الباب: هو المدخل، تقول منه: بوب تبويباً إذا جعله أبواباً. و البواب:

الحاجب، لأنه يلزم الباب. و البابة القطعة من الشيء كالباب من الجملة.

فان قيل أي تعلق لقوله: «وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا» بسؤال القوم عن الأهلة؟ قلنا: لأنه لما بين ما فيه من وجه الحكمة، اقتضى لتعلموا على أمور مقدره، و لتجرى أموركم على استقامة فإنما البر أن تطيعوا أمر الله.

و من كسر (الباء) من البيوت، فلاستتقال الخروج من الضم الى الياء. و من ضم غيوب و كسر البيوت، فلأن الغين لما كان مستعلياً، منع الكسر، كما منع الامالة.

و أما الحج، فهو قصد البيت الحرام، لأداء مناسك مخصوصة بها في وقت مخصوص. و البر: النفع الحسن. و الظهر: الصفيحة المقابلة لصفيحة الوجه.

و قوله: «وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» يعني و اتقوا ما نهاكم الله عنه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٣

و زهدكم فيه، لكي تفلحوا بالوصول الى ثوابه الذي ضمنه للمتقين.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٠] ص: ١٤٣

إشارة

وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (١٩٠)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٤٣

القتال هو المقاتلة، و هو محاولة الفاعل لقتل من يحاول قتله، و التقاتل محاولة كل واحد من المتعادين قتل الآخر. و الخطاب بقوله «وَ قَاتِلُوا» متوجه الى المؤمنين.

و لو قال: «تقاتلوا» لكان أمراً للفريقين. و ذهب الحسن، و ابن زيد، و الربيع، و الجبائي: الى أن هذه الآية منسوخة، لأنه قد وجب علينا قتال المشركين و إن لم يقاتلونا بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» «١» و قوله: «وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً» «٢». و روى عن ابن عباس، و مجاهد، و عمر بن عبد العزيز:

أنها غير منسوخة. و قال بعضهم: أمروا بقتال المقاتلين دون النساء. و قيل: إنهم أمروا بقتال أهل مكة. و الأولى حمل الآية على عمومها إلا من أخرجه الدليل.

و قوله «تعتدوا» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها- لا تعتدوا بالقتال بقتال من لم تؤمروا بقتاله. الثاني- لا تعتدوا الى النساء، و الصبيان، و من قد أعطيتهم الأمان. الثالث- لا- تعتدوا بالقتال على غير الدين. فان قيل: إذا كان الاعتداء في قتال من لم يقاتلهم فكيف يجوز أن يؤمروا به فيما بعد؟ قيل: إنما كان اعتداء من أجل أنه مجاوزة لما حده الله لهم مما فيه الصلاح للعباد، و لم يكن فيما بعد على ذلك، فجاز الأمر به.

و قوله: «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى دين الله، و هو الطريق الذى بينه للعباد، ليسلكوه على ما أمرهم به و دعاهم إليه.

(١) سورة التوبة آية: ٦.

(٢) سورة البقرة آية: ١٩٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٤

و قوله: «لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» معناه لا يريد ثوابهم، و لا مدحهم، كما يحب ثواب المؤمنين. و قد بينا فيما مضى أن المحبة هي الارادة. و إنما قلنا إنها من جنس الارادة، لأن الكراهة تنافيا، و لا يصح اجتماعهما، و لأنها تتعلق بما يصح حدوثه لا كالارادة، فلا يصح أن يكون محباً للايمان كارهاً له، كما بينا فى أن يكون مريداً له و كارها. و تعلق المحبة بأن يؤمن، كتعلق الارادة بأن يؤمن. و إنما اعتيد فى المحبة الحذف، و لم يعتد ذلك فى الارادة، فيقال: الله يحب المؤمن، و لا يقال: الله يريد المؤمن. و قوله: «لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» ظاهره يقتضى أنه يسخط عليهم، لأنه على وجه الذم لهم إذ لا يجوز أن يطلق على من لا ذنب له من الأطفال، و المجانين.

و الاعتداء مجاوزة الحق. و أصله المجاوزة، يقال: عدا إذا جاوز حده فى الاسراع.

و روى عن أئمتنا (ع) أن قوله تعالى: (وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ناسخ لقوله: «كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» «١» و كذلك قوله:

«وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ» (٢) ناسخ لقوله «وَلَا تُطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذَاهُمْ» (٣).

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩١] ص: ١٤٤

إشارة

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُواكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (١٩١)
آية واحدة بلا خلاف.

(١) سورة النساء آية: ٩٠.

(٢) سورة البقرة آية: ١٩١.

(٣) سورة الأحزاب آية: ٤٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٥

القراءة: ص: ١٤٥

قرأ حمزة، و الكسائي، (و لا تقتلوهم) (حتى يقتلوكم) (فان قتلوكم) كله بغير ألف. الباقرن بألف في جميع ذلك.

المعنى: ص: ١٤٥

و المعنى لا تبدؤهم بقتل و لا قتال حتى يبدؤكم. إلا أن القتل نقض بنية الحياة، و القتال محاولة القتل ممن يحاول القتل.
و قوله: «وَأَقْتُلُوهُمْ» أمر للمؤمنين بقتل الكفار «حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ».

الاعراب: ص: ١٤٥

و يجوز في حيث ثلاثة أوجه: ضم الثاء، و فتحها، و كسرها، فالضم لشبهها بالغاية، نحو قبل و بعد، لأنه منع الاضافة الى المفرد مع لزوم معنى الاضافة له، فجرى لذلك مجرى قبل و بعد في البناء على الضم، و لا يجب مثل ذلك في (إذ) لأنها مبنية على الوقف، كما أن (مذ) لا يجب فيها ما يجب في منذ. و الفتح، لأجل الياء، كما فتحت (أين، و كيف) و الكسر فعلى أصل الحركة، لالتقاء الساكنين. و إنما كتبت بغير ألف - في الثلاث و الكلام «١» في المصحف للإيجاز، كما كتبوا الرحمن بلا ألف. و كذلك صالح و خالد، و ما أشبهها، من حروف المدّ و اللين، لقوتها على التغيير.

اللغة: ص: ١٤٥

و قوله «ثَقِفْتُمُوهُمْ» تقول: ثقفته أثقفه ثقفاً: إذا ظفرت به، و منه قوله:

«فَإِمَّا تَثَقَّفَتْهُمْ فِي الْحَرْبِ» (٢) و ثقفت الشيء ثقافة: إذا حذقت، و منه اشتقاق الثقافة بالسيف، و قد ثقف ثقافة فهو ثقف. و الثقافة حديده تكون مع القواس، و الزمّاح يقوم بها المعوج. و ثقف الشيء ثقفاً: إذا لزم، و هو ثقف إذا كان سريع

(١) هكذا في المطبوعة. و في العبارة سقط.

(٢) سورة الانفال آية: ٥٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٦

التعلم. و ثقفته تثقيفاً: إذا قومته. و أصل الباب: التثقيف التثقيم.

المعنى: ص : ١٤٦

وقوله «وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» قال الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الربيع، و ابن زيد، و جميع المفسرين: إنها الكفر. و أصل الفتنة الاختبار، فكأنه قال:

و الكفر الذى يكون عند الاختبار أعظم من القتل فى الشهر الحرام و وجه قراءة من قرأ (و لا- تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم فيه) أنه جاء فى كلام العرب إذا قتل بعضهم، قالوا: قتلنا، فتقديره حتى يقتلوا بعضكم.

و معنى قوله «وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ» أى أخرجوهم من مكة كما أخرجوكم منها. و روى أن هذه الآية نزلت فى سبب رجل من الصحابة قتل رجلاً من الكفار فى الشهر الحرام، فعابوا المؤمنين بذلك فبين الله تعالى أن الفتنة فى الدين أعظم من قتل المشركين فى الشهر الحرام و إن كان محظوراً لا يجوز.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٢] ص : ١٤٦

فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٢)

معنى قوله تعالى: «فَإِنْ انْتَهَوْا» يعنى عن كفرهم بالتوبة منه، فى قول مجاهد، و غيره من المفسرين. و الانتهاء الامتناع يقال: نهى نهياً، و أنهى إنهاء، و تنهى تنهياً، و النهى الزجر عن الفعل بصيغته (لا تفعل) و الأمر الدعاء الى الفعل بصيغته (افعل) مع اعتبار الرتبة. و النهى الغدير يكون له الحاجز يمنع الماء أن يفيض، فالنهي بمنزلة المنع. و نهاية الشيء غايته. و نهية الوتد: الفرض، و هو الحز في رأسه الذى يمنع الحبل أن ينسلخ، لأنه ينهيه عن ذلك. و النهى: جمع نهية. و هى العقل. و التنهية و جمعها تنهى، و هى مواضع تنهيط. و يتنهى إليها ماء السماء.

و الإنهاء إبلاغ الشيء نهايته. و فى الآية دلالة على أنه يقبل توبة القاتل عمداً، لأنه بين أنه يقبل توبة المشرك، و هو أعظم من القتل، و لا يحسن أن يقبل التوبة من الأعظم، و لا يقبل من الأقل، فان قيل فما معنى جواب الشرط، و الله غفور التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٧

رحيم و إن لم ينتهوا، الجواب: إن معناه فان الله غفور لهم رحيم بهم، و يجوز فان الله يغفر لهم، لأنه غفور رحيم، و اختصر الكلام لدلالة ما تقدم على أنه فى ذكرهم و إن الذى اقتضى انتهاءهم إنما هو ذكر المغفرة لهم، فكان الدلالة عليها بغير إفصاح عنها أحسن لما فى ذلك من الإيجاز، و الاحالة على الاستدلال لتمكين الاشعار لمتضمن الكلام، و المغفرة: تغطية الذنب بما يصير به بمنزلة غير الواقع فى الحكم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٣] ص : ١٤٧

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ ائْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ (١٩٣)
آية.

المعنى: ص: ١٤٧

هذه الآية ناسخة للأولى التي تضمنت النهي عن القتال عند المسجد الحرام حتى يبدءوا بالقتال فيه، لأنه أوجب قتالهم على كل حال حتى يدخلوا في الإسلام في قول الجبائي، والحسن، وغيره، وعلى ما حكيناه عن ابن عباس، وعمر ابن عبد العزيز: أن الأولى ليست منسوخة، فلا تكون هذه ناسخة بل تكون مؤكدة،

والفتنة الشرك في قول ابن عباس، و قتادة، ومجاهد، والربيع، وابن زيد، وهو المروي عن أبي جعفر (ع).
و إنما سمي الكفر فتنة، لأن الكفر يؤدي الى الهلاك كما تؤدي الفتن الى الهلاك، ولأن الكفر إظهار الفساد عند الاختبار، والفتنة إنما هي الاختبار. والدين هاهنا قيل في معناه قولان:
أحدهما- الإذعان لله بالطاعة كما قال الأعشى:
هو دان الرباب إذ كرهوا هو اللد ين دراكا بغزوة و صيال «١»

(١) ديوانه: ١١، رقم القصيدة ١. قيل: انه قالها في مدح الأسود بن المنذر اللخمي أخى النعمان بن المنذر لأمه، وأم الأسود من تيم الرباب. وقيل: انه قالها في مدح المنذر بن الأسود لما غز الحليفين، أسداً و ذيبان، ثم أغار على- رهط الأعشى- بنى ساعدة بن ضبة بن ثعلبة و كان الأعشى غائباً، فلما قدم وجد الحى مباحاً فاتاه، فأنشده، و سأله أن يهبه الأسرى، ففعل- و الرباب- بكسر الراء- بنو عبد مناة بن أد، و هم تيم و عدى و عوف و ثور، اجتمعوا فتحالفوا مع بنى عمهم ضبة تيم بن أد، فجاءوا برب (تمر مطبوخ) فغمسوا أيديهم فيه، فسموا الرباب.

و قوله: دان الرباب أى أذلهم و حملهم على الطاعة. و قوله: دراكا أى تتابعاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٨

و الثانى- الإسلام دون الكفر. و أصل الدين العادة في قول الشاعر: «١»

تقول إذا درأت لها و ضينى أ هذا دينه أبداً و دينى «٢»

و قال آخر:

كدينك من أم الحويرث قبلها و جارتها أم الرباب بما سل «٣»

و قد استعمل بمعنى الطاعة في قوله تعالى: «ما كان لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ» «٤» و استعمل بمعنى الإسلام، لأن الشريعة فيه يجب أن تجرى على عادة قال الله تعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» «٥».

و قوله: «فَإِنْ ائْتَهُوا» معناه امتنعوا من الكفر و أذعنوا بالإسلام، «فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ» أى فلا- قتل عليهم، و لا- قتل إلا- على الكافرين المقيمين على الكفر، و سمي القتل عدواناً مجازاً من حيث كان عقوبته على العدوان، و الظلم، كما قال: «فَمَنْ اغْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ» «٦» و كما قال «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» «٧» و كما قال: «وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا» «٨» و حسن ذلك لاندواج الكلام، و مزاجته هاهنا على المعنى، لأن تقديره «فَإِنْ ائْتَهُوا» عن العدوان، «فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ». فان قيل: أ يجوز أن تقول لا ظلم إلا على الظالمين كما جاز «فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ»؟ قلنا: على القياس لا- يجوز، لأن ذلك مجاز، و المجاز لا يقاس عليه- عند المحصلين- لثلاث تلتبس الحقيقة بالمجاز. و إنما جاز في المزاجه، لأن الكلام

- (١) هو المثقب العبدى.
- (٢) اللسان (دين)، (درأ)، (وضن) و روايته (دأبه) بدل (دينه). ردأت لها وضيئى: أى وضعت عنها حملها، و الوضين هو المنسوج من أى شىء كان.
- (٣) لم أجد هذا البيت فيما حضرنى من المصادر.
- (٤) سورة يوسف آية: ٧٦.
- (٥) سورة آل عمران آية: ١٩.
- (٦) سورة البقرة آية: ١٩٤.
- (٧) سورة الشورى آية: ٤٠.
- (٨) سورة النحل آية: ١٢٦.
- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٤٩
 معه أبلغ، و أبلغ، كما قال عمرو بن شاس الأسدى:
 جزينا ذوى العدوان بالأمس فرضهم قصاصاً سواء حذوك النعل بالنعل «١»
 و أصل الظلم الانتقاص. من قوله تعالى «وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً» «٢» و حقيقة ما قدمنا ذكره من أنه ضرر محض لا نفع فيه يوفى عليه عاجلاً و لا آجلاً و لا هو واقع على وجه المدافعة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٤] ص : ١٤٩

إشارة

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٩٤)

آية واحدة بلا خلاف.

أشهر الحرم أربعة: رجب، و هو فرد و ثلاثة أشهر سرد: ذو القعدة، و ذو الحجة، و المحرم. و المراد هاهنا: ذو القعدة، و هو شهر الصّد عام الحديبية. و إنما سمي الشهر حراماً، لأنه كان يحرم فيه القتال، فلو أن الرجل يلقي قاتل أبيه أو ابنه لم يعرض له بسبيل و سمي ذو القعدة، لعودهم فيه عن القتال.

الاعراب: ص : ١٤٩

و الشهر مرتفع بالابتداء، و خبره بالشهر الحرم، و تقديره: قتال الشهر الحرم أى فى الشهر الحرم، فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه. و يحتمل أن يكون تقديره: الشهر الحرم على جهة العوض لما فات من الحج فى السنة الأولى.

المعنى: ص : ١٤٩

و قوله: «وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ» قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- «الْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ» بالمراغمة بدخول البيت فى الشهر الحرم. قال

(١) تفسير الطبري ٣: ٥٧٣.

(٢) سورة الكهف آية: ٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٠

مجاهد: لأن قريشاً فخرت بردها رسول الله (ص) - يوم الحديبية - محرماً - في ذى القعدة - عن البلد الحرام، فأدخله الله عز وجل مكة في العام المقبل في ذى القعدة، ففضى عمرته، وأقصه بما حيل بينه وبينه يوم الحديبية، وهو معنى قول قتادة، والضحاك، والربيع، وابن زيد.

وروى عن ابن عباس، وأبي جعفر محمد بن علي (ع) مثله.

والقول الثاني - «وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ» بالقتال في الشهر الحرام أي لا يجوز للمسلمين إلا قصاصاً. وقال الحسن: إن مشركي العرب قالوا لرسول الله (ص):

أنهيت عن قتالنا في الشهر الحرام، قال نعم، فأراد المشركون أن يغزوه في الشهر الحرام، فيقاتلوه، فأنزل الله تعالى: «الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ» أي إن استحلوا منكم في الشهر الحرام شيئاً، فاستحلوا منهم مثل ما استحلوا منكم. وبه قال الزجاج، والجبائي.

وإنما جمع الحرمات لأحد أمرين: أحدهما - إنه يريد حرمة الشهر، وحرمة البلد، وحرمة الإحرام.

الثاني - كل حرمة تستحل، فلا يجوز إلا على وجه المجازاة. وفي الناس من قال: إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: «قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» (١) وقال آخرون ليست منسوخة، لأنه يجوز اجتماعه مع تلك الفريضة - وهو الأولى - لأنه لا دلالة على نسخها. والحرام: هو القبيح الممنوع من فعله. والحلال: المطلق المأذون فيه.

والقصاص الأخذ للمظلوم من الظالم، من أجل ظلمه إياه. فان قيل: كيف جاز قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» مع قوله «فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ» (٢) قلنا الثاني ليس باعتداء على الحقيقة، وإنما هو على وجه المزاج، ومعناه المجازات على ما بينا. والمعتمدى مطلقاً لا يكون إلا ظالماً لضرر قبيح، وإذا كان مجازاً فإنما يفعل ضرراً

(١) سورة التوبة آية: ٣٧. [.....]

(٢) سورة البقرة آية: ١٩٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥١

حسناً. فان قيل: كيف قال بمثل ما اعتدى عليكم، والأول جور، والثاني عدل؟

قلنا، لأنه مثله في الجنس وفي مقدار الاستحقاق، لأنه ضرر، كما أن الأول ضرر، وهو على مقدار ما يوجب الحق في كل جرم. وقيل إن عدا، واعتدى لغتان بمعنى واحد، ومثله قرب واقترب، و جلب واجتلب. وقال قوم: في افتعل مبالغه ليس في فعل. ومعنى قوله: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» يعني بالنصرة لهم، كأنه قال:

«أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» بالنصرة أو إن نصره الله معهم. وأصل (مع) المصاحبة في المكان أو الزمان.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٥] ص: ١٥١

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٩٥)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٥١

أمر الله تعالى جميع المكلفين المتمكنين من الإنفاق في سبيل الله: أن ينفقوا في سبيله، و سبيل الله: هو كل طريق شرعه الله تعالى لعباده، و يدخل فيه الجهاد، و الحج، و عمارة القناطر، و المساجد، و معاونة المساكين، و الأيتام، و غير ذلك، و الإنفاق: هو إخراج الشيء عن ملك مالكة إلى ملك غيره، لأنه لو أخرجته إلى هلاك لم يسم إنفاقاً.
و قوله تعالى: «وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ» معناه لا تطرحوا أنفسكم في الهلاك، بأن تفعلوا ما يؤدي إليه. و حقيقة الإلقاء تصير الشيء إلى جهة السفلى.
و إنما يقال: ألقى عليه مسألة مجازاً، كما يقال: طرح عليه مسألة.

الاعراب: ص : ١٥١

و الباء في قوله بأيديكم يحتمل وجهين: أحدهما- أن تكون زائدة كقولك التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٢
تعلقت زيدا، و تعلقت بزید و جذبت الثوب، و جذبت بالثوب، و علمته، و علمت به.
قال الشاعر:

و لقد ملأت على نصيب جلده بمساءة إن الصديق يعاتب «١»

و المراد ملأت جلده مساءة. و الثاني- أن يكون على أصل الكلام من وجهين:

أحدهما- أن كل فعل متعد إذا كنى عنه أو قدر على المصدر دخلته الباء، كقولك ضربته ثم تبنى عنه فتقول فعلت به. و الآخر أن تقول: أوقعت الضرب به فجاء على أصل الأفعال المتعدية.
و الوجه الآخر: أنه لما كان معناه: لا تهلكوا أنفسكم بأيديكم، فدخلت الباء ليدل على هذا المعنى، و هو خلاف أهلك نفسه بيد غيره.

المعنى: ص : ١٥٢

و قيل في معنى الآية وجوه: أحدها- قال الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الضحاك، و هو المروى عن حذيفة، و ابن عباس: إن معناها «لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ» بالامتناع من الإنفاق في سبيل الله. الثاني- ما روى عن البراء ابن عازب، و عبدة السلماني: لا تركبوا المعاصي باليأس من المغفرة. الثالث- ما قال البلخي، من أن معناها: لا- تتفحموا الحرب من غير نكايه في العدو، و لا- قدرة على دفاعهم. الرابع- ما قاله الجبائي لا تسرفوا في الإنفاق الذي يأتي على النفس.
و الأولى حمل الآية على عمومها في جميع ذلك.

اللغة: ص : ١٥٢

و التهلكة، و الهلاك واحد. و قيل: التهلكة: ما أهلكهم الله عنده. و أصل الهلاك الضياع، و هو مصدر ضاع الشيء بحيث لا يدرى أين هو، و منه يقال للكافر:
هالك، و للميت: هالك، و للمعذب: هالك. و الهلوك: المهوأة البعيدة، لأن الذي يهوى فيها هالك. و الهلوك: الفاجرة. و الهلوك:

المتحيرة، تشبيهاً بالهلوك: الفاجرة

(١) لم أجد هذا البيت الا في مجمع البيان و روايته (يعاقب) بدل (يعاتب).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٣

التي تمايل في مشيتها، تقول: هلكت يهلك هلكا، و هلاكا، و أهلكه إهلاكا، و تهالك تهالكا، و اهتلك اهتلاكا: إذا ألقى نفسه في المهالك. و استهلكه استهلاكا، و انهلك انهلاكا. إذا حمل نفسه على الأمر الصعب. و الهالكى: الحداد. و أصل ذلك أن بنى الهالك بن عمر، كانوا قيوناً، فسمى بذلك كل قين: هالكياً. و التهلكة: كلما كان عاقبته الى الهلاك. و الهالك: الفقير الذى بمضيعة.

و الإحسان: هو الإفضال الى المحتاج، فى قول زيد بن أسلم. و حدّ الإحسان هو إيصال النفع الحسن إلى الغير، و ليس المحسن من فعل الفعل الحسن، لأن الله تعالى بفعل العقاب و هو حسن، و لا يقال: إنه محسن به، و لا يسمى مستوفى الدين محسناً، و إن كان حسناً، فان أطلق ذلك فى موضع، فعلى وجه المجاز. و إنما اعتبرنا أن يكون النفع حسناً، لأن من أوصل نفعاً قبيحاً الى غيره لا يقال: إنه محسن اليه. و قد بينا حقيقة المحبّة، فيما مضى، فلا وجه لإعادته، و محبة الله للمحسنين: إرادة الثواب بهم و المنفعة لهم. و قال عكرمة: أحسنوا الظن بالله يراكم. و قال ابن زيد:

أحسنوا بالعود على المحتاج «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ»

و روى عن أبى عبد الله (ع) أنه قال: لو أن رجلاً أنفق ما فى يديه فى سبيل من سبيل الله ما كان أحسن و لا وفق لقوله «وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» يعنى المقتصدین.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٦] ص: ١٥٣

إشارة

وَ اتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَ لَا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١٩٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٤

آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٥٤

و روى عن الشعبي: أنه قرأ «و العمره لله» رفعا، و ذهب إلى أنها ليست واجبة، كما قال أهل العراق. و عندنا، و عند الشافعى: أنها واجبة، كوجوب الحج.

و القراء كلهم على النصب، و العمره عطفاً على قوله «وَ اتَّمُوا الْحَجَّ» و تقديره، و أتّموا العمره لله. و أمر الله تعالى جميع من توجه إليه و جوب الحج أن يتم الحج و العمره. و قيل فى إتمام الحج و العمره أقوال:

أحدها- أنه يجب أن يبلغ آخر أعمالهما بعد الدخول فيهما و هو قول مجاهد، و أبى العباس المبرد، و أبى على الجبائى.

و الثانى- قال سعيد بن جبير، و عطاء، و السدى: إن معناه إقامتهما الى آخر ما فيهما، لأنهما واجبان.

الثالث- قال طاوس: إتمامهما إفرادهما.

الرابع- قال قتادة: الاعتماد في غير أشهر الحج. و أضح الأقوال الأول.

و الحج هو القصد الى البيت الحرام، لأداء مناسك مخصوصة بها في أوقات مخصوصة. و مناسك الحج تشتمل على المفروض، و المسنون. و المفروض يشتمل على الركن، و غير الركن، فأركان الحج أولاً: النية، و الإحرام، و الوقوف بعرفة، و الوقوف بالمشعر، و طواف الزيارة، و السعى بين الصفا و المروة. و الفرائض التي ليست بأركان: التلبية، و ركعتا طواف الزيارة، و طواف النساء، و ركعتا الطواف له.

و المسنونات: الجهر بالتلبية و استلام الأركان، و أيام منى، و رمى الجمار، و الحلق أو التقصير، و الأضحية إن كان مفرداً. و إن كان متمتعاً فالهدى واجب عليه، و إلا- فالصوم الذي هو بدل عنه، و تفصيل ذلك ذكرناه في النهاية، و المبسوط، و الجمل و العقود، لا نطول بذكره. و في هذه المناسك خلاف كثير- بين الفقهاء- ذكرناه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٥ في مسائل الخلاف.

و العمرة واجبة كوجوب الحج، و به قال الحسن، و ابن عباس، و ابن مسعود، و ابن عمر، و عطاء، و ابن جبير، و عمرو بن عبيد، و واصل بن عطاء، و الشافعي.

و قال ابراهيم النخعي، و الشعبي، و سعيد بن جبير، و أهل العراق: إنها مسنونة.

و عن ابن مسعود فيه خلاف، فمن قال: إنها غير واجبة قال: لأن الله تعالى أمر بإتمام الحج و العمرة، و وجوب الإتمام لا يدل على أنه واجب قبل ذلك، كما أن الحج المتطوع به يجب إتمامه و إن لم يجب الدخول فيه، قالوا: و إنما علينا وجوب الحج بقوله تعالى: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» (١). و هذا ليس بصحيح، لأننا قد بينا أن معنى أتموا الحج و العمرة أقيموهما، و هو المروى عن علي (ع) و عن علي بن الحسين مثله، و به قال مسروق، و السدي.

و العمرة هي الزيارة في اللغة. و في الشرع عبارة عن زيارة البيت لأداء مناسك مخصوصة أي وقت كان من أيام السنة. و أفعال العمرة الواجبة: النية، و الإحرام، و الطواف، و الصلاة عند المقام، و السعى بين الصفا و المروة، و طواف النساء. و في بعض ذلك خلاف ذكرناه في الخلاف.

و قوله «فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ» فيه خلاف، قال قوم: فان منعكم خوف، أو عدو، أو مرض، أو هلاك بوجه من الوجوه، فامتنعتم لذلك. و قال آخرون: إن منعكم حابس قاهر. فالأول قول مجاهد، و قتادة، و عطاء، و هو المروى عن ابن عباس.

و هو المروى في أخبارنا. و الثاني ذهب اليه مالك بن أنس. فالأول أقوى لما روى في أخبارنا، و لأن الإحصار هو أن يجعل غيره بحيث يمتنع من الشيء. و حصره منعه، و لهذا يقال: حصر العدو، و لا يقال: أحصر.

اللغة: ص: ١٥٥

و اختلف أهل اللغة في الفرق بين الإحصار، و الحصر، فقال الكسائي،

(١) سورة آل عمران آية: ٩٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٦

و أبو عبيدة، و أكثر أهل اللغة: إن الإحصار المنع بالمرض، أو ذهاب النفقة.

و الحصر بحبس العدو و قال الفراء: يجوز كل واحد منهما مكان الآخر، و خالف في ذلك أبو العباس، و الزجاج، و احتج المبرد بنظائر ذلك. كقولهم حبسه أي جعله في الحبس و أحبسه أي عرّضه للحبس، و قتله: أوقع به القتل، و أقتله: عرّضه للقتل، و قبره: دفنه

فى القبر، و أقبره: عرضه للدفن فى القبر، فكذلك حصره: حبسه أى أوقع به الحصر، و أحصره: عّرضه للحصر. و يقال: أحصره إحصاراً. إذا منعه، و حصره يحصره حصراً إذا حبسه، و حصر حصراً: إذا عيى فى الكلام. و حاصره محاصرة: إذا ضيق عليه فى القتال. و الحصر الضيق. هذا حصر شديد. و الحصر:

الذى لا ييوح بسره، لأنه قد حبس نفسه عن البوح به. و الحصر: الملك. و الحصر:

المحبس، و منه قوله تعالى: (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) «١» و الحصور:

الذى لا إربة له فى النساء. و الحصور: الغيوب المحجّم عن الشىء. و الحصر البخيل لحبسه رفته، و أصل الباب: الحبس.

الاعراب: ص : ١٥٦

و قوله: «فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» موضع (ما) رفع، كأنه قال: فعليه «فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ». و يجوز النصب و تقديره: فليهدى ما استيسر من الهدى.

و الرفع أقوى لكثرة نظائره، كقوله «فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ» و قوله «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» «٢» و قوله «فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ».

المعنى: ص : ١٥٦

و فى معنى «فَمَا اسْتَيْسَرَ» خلاف،

فروى عن على (ع)، و ابن عباس، و الحسن، و قتادة: أنه شاء.

و روى عن ابن عمر، و عائشة: أنه ما كان من الإبل و البقر دون غيره، و وجّها التيسر على ناقه دون ناقه، و بقرة دون بقرة. و الأول هو المعمول عليه عندنا.

(١) سورة الاسراء آية: ٨.

(٢) سورة البقرة آية: ١٨٤، ١٨٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٧

اللغة: ص : ١٥٧

و فى اشتقاق الهدى، و أصله قولان:

أحدهما- أنه من الهدية، يقال منه: أهديت الهدية إهداء، و أهديت الى البيت الهدى إهداء، فعلى هذا يكون هدياً لأجل التقرب به الى الله بإخلاص الطاعة فيه، على ما أمر به.

الثانى- من هديته هدى: إذا سقته الى طريق الرشاد، و واحد الهدى هدية، و روى أبو عبيدة عن أبى عمرو: أنه لا يعرف له نظير إلا جديّة السرج و جدى، و قال المبرد: و هو مطرد فى الأجناس، كتمرة و تمر، و شريّة و شرى، و هو الحنظل.

و قوله «وَلَا تَخْلُقُوا رُؤُسَكُمْ» معناه لا تزيلوا شعور رؤوسكم: يقال حلق يحلق حلقاً، و حلق تحليقاً، و انحلق انحلاقاً. و الحلق: مجرى الطعام، و الشراب فى المرى. و الحلقة: حلقة القوم، و حلقة الحديد، و الحلقة السلاح، و يقال أيضاً بالتخفيف. و حلق الطائر فى الهواء إذا ارتفع، و هوى من حالق أى من علو الى سفلى. و حلق ضرع الناقة إذا ارتفع لبنها. و حلاق المنيّة، و جاء بالحلق إذا جاء بالمال الكثير. و المحلق: محلق الشعر كالموسى. و حلق الأرض مجاريها فى أوديتها.

و المحلق: موضع حلق الرأس بمنى. و أصل الباب الاستمرار.

و الرؤوس جمع رأس يقال: رأس يرأس رأسه، و ترأس ترأساً، و رأسه ترئيساً. و الرأس أعلى كل شيء، و الرؤاسى العظيم الرأس فوق قدره، و كلبه رؤس: و هى التى تساور رأس الصيد. و سحابة رأيسه: و هى التى تتقدم السحاب.

و رجل مرعوس إذا أصابه البرسام فى رأسه. و رأس فلان فلاناً إذا ضربه على رأسه. و أصل الباب الرأس.

و قوله: «حَتَّى يَبْلُغَ الْهَيْدَى مَحَلَّهُ» معناه حتى ينتهى إليه، يقال: بلغ ببلوغاً، و أبلغه إبلاغاً، و بلغه تبليغاً، و بالغ مبالغه، و تبالغ تبالغاً، و تبلغ تبالغاً، و بلغ الرجل بلاغه إذا صار بليغاً. و البلغة: القوت. و أصل الباب البلوغ، و هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٥٨ الانتهاء، فمنه البلاغه، لأنها تبلغ بالمعنى الى القلب.

المعنى ص: ١٥٨

و قيل فى محل الهدى قولان: أحدهما- ما روى عن ابن عباس، و ابن مسعود، و الحسن، و عطا: أنه الحرم فإذا ذبح به يوم النحر أحل.

و الثانى- قال مالك: إنه الموضع الذى صد فيه، و هو المكان الذى يحل نحره فيه قال،

لأن النبى (ص) نحر الهدى، و أمر أصحابه فنحروا بالحديبية.

و عندنا:

أن الأول حكم المحصر بالمرض، و الثانى حكم المحصور بالعدو، و روى أيضاً أن محله منى إن كان فى الحج، و إن كان فى العمرة فمكة.

و قوله تعالى: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ» فالأذى كلما تأذيت به و رجل آذ إذا كان شديد التأذى تقول: آذى يآذى أذى. و أصله الضرر بالشىء، و روى أصحابنا أن هذه الآية نزلت فى إنسان يعرف بكعب بن عجرة.

و روى أيضاً ذلك أصحاب التأويل فى أنه كان قد قمل رأسه فأنزل الله فيه هذه الآية، لكنها محمولة على جميع الأذى.

و قوله «فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ» فالذى رواه أصحابنا أن الصيام ثلاثة أيام أو صدقة ستة مساكين. و روى عشرة مساكين. و النسك شاء. و فيه خلاف بين المفسرين. و روى عن كعب بن عجرة الانصارى، و مجاهد، و علقمة، و ابراهيم، و الربيع، و اختاره الجبائى: مثل ما قلناه: إن الصوم ثلاثة أيام و الإطعام لسته مساكين. و قال الحسن و عكرمة: صوم عشرة أيام أو إطعام عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع بلا-خلاف. و لم يختلفوا فى النسك أنه شاء. و النسك: جمع نسيكه، و يجمع أيضاً نسائك، كصحيفة و صحائف و صحف.

و قوله «فَإِذَا أَمِنتُمْ» معناه أمنتكم أن يحصركم العدو أو أمنتكم المرض «فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحِجِّ»، ففرض التمتع- عندنا- هو اللازم لكل من لم يكن من حاضرى المسجد الحرام، و حد حاضرى المسجد الحرام: من كان على اثنى عشر ميلا التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٢، ص: ١٥٩

من كل جانب الى مكة، ثمانية و أربعين ميلا، فما خرج عنه فليس من الحاضرين، لا يجوز له مع الإمكان غير التمتع، و عند الضرورة، يجوز له القران و الافراد. و من كان من حاضرى المسجد الحرام، لا يجوز له التمتع، و إنما فرضه القران أو الافراد على ما نفسره فى القران و الافراد، و سياق المتمتع أن يحرم من الميقات فى أشهر الحج و هى: شوال، و ذو القعدة، و عشر من ذى الحجة، ثم يخرج الى مكة، فيطوف بالبيت، و يسعى بين الصفا و المروة، و يقصر، ثم ينشئ إحراماً آخر بالحج من المسجد الحرام، و يخرج الى عرفات، و يقف هناك، و يفىض الى المشعر، و يغدوا منها الى منى، و يقضى مناسكه هناك، و يدخل فى يومه الى مكة، فيطوف بالبيت طواف الزيارة، و يسعى بين الصفا و المروة، و يطوف طواف النساء، و قد أحل من كل شىء و يعود الى منى، فبيت ليلالى بها، و يرمى الجمار فى ثلاثة أيام- على ما شرحناه فى النهاية، و المبسوط- و فى بعض ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف و للمفسرين فى

التمتع أربعة أقوال: فالأول

رواه أنس بن مالك: أن النبي (ص) أهل بعمره وحجته، و سموه قارناً

، و أنكرك ذلك ابن عمر، و الثاني روى ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن المسيب و عطاء، و اختاره الجبائي: و هو أن يعتمر في أشهر الحج ثم يأتي مكة، فيطوف، و يسعى، و يقصر ثم يقيم حلالاً الى يوم التروية، أو يوم قبله، فيهل فيه بالحج من مكة، ثم يحج. و هذا مثل ما قلناه سواء. و قال البلخي: إن هذا الضرب كرهه عمر، و نهى عنه، و كرهه ابن مسعود. الثالث- هو الناسخ للحج بالعمرة رواه جابر بن عبد الله، و أبو سعيد الخدري: أن رسول الله (ص) أمرهم- و قد أهلوا بالحج، لا ينوون غيره- أن يعتمروا ثم يحلوا الى وقت الحج

، هذا عندنا جائز أن يفعل. و روى عن أبي ذر: أنها كانت لأصحاب النبي (ص) خاصة. و كذلك يقولون: إن عمراً أنكرك هذه المتعة.

الرابع- قال ابن الزبير: إن المحصر إذا دخل مكة بعد فوات الحج، تمتع بالعمرة، لأنه يحل بها الى وقت الحج، و كذلك من اعتمر في غير أشهر الحج ثم حج تلك السنة، فهو المتمتع، و لا هدى عليه. و هذا عندنا فاسد بما قدمناه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٠

وقوله تعالى: «فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ» فالهدى واجب على المتمتع بلا خلاف، لظاهر التنزيل، على خلاف فيه أنه نسك أو جبران، فعندنا أنه نسك، و فيه خلاف فان لم يجد الهدى و لا ثمنه، صام ثلاثة أيام في الحج، و عندنا أن وقت صوم الثلاثة أيام: يوم قبل التروية، و يوم التروية، و يوم عرفه، فان صام في أول العشرة جاز ذلك رخصة. و إن صام يوم التروية و يوم عرفه قضى يوماً آخر بعد التشريق فان فاته يوم التروية صام بعد القضاء من التشريق ثلاثة أيام متتابعات، و روى عن ابن عباس، و ابن عمر، و الحسن، و مجاهد: أنه يجوز ما بين إحرامه في أشهر الحج الى يوم عرفه. و استحوا أن يكون يوماً قبل التروية، و يوم عرفه. و وقت صوم السبعة أيام إذا رجع الى أهله، و به قال عطاء، و قتادة. و قال مجاهد: إذا رجع عن حجه في طريقه. فأما أيام التشريق، فلا يجوز صومها عندنا، و به قال جماعة من المفسرين، و اختاره الجبائي، لنهى النبي (ص) عن صوم أيام التشريق. و روى عن ابن عمر، و عائشة جواز ذلك.

وقوله: «تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ» اختلفوا في معناه، فقال الحسن، و الجبائي،

و هو المروى عن أبي جعفر (ع) أن المعنى كاملة من الهدى أى إذا وقعت بدلا منه، استكملت ثوابه.

الثانى- ما ذكره الزجاج، و البلخي أنه لازالة الإيهام لثلا يظن أن (الواو) بمعنى (أو) فيكون كأنه فصيام ثلاثة أيام في الحج أو سبعة أيام إذا رجعتم، لأنه إذا استعمل (أو) بمعنى (الواو) جاز أن يستعمل (الواو) بمعنى (أو) كما قال: «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَ ثُلَاثَ وَ رُبَاعًا» و المراد «أو» فذكر ذلك لارتفاع اللبس.

و الثالث- قاله المبرد: إنه أعاد ذلك للتأكيد قال الشاعر:

ثلاث و اثنتان فهن خمس و سادسة تميل الى شمام»

(١) فى مجمع البيان نسبة الى جرير و لم أجد فى ديوانه. فى المطبوعة (شمام) بدل (شمام) (و اثنتان) بدل (اثنتان).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦١

اللغة: ص: ١٦١

و تقول: ثلث القوم أثلثهم، فأنا ثلثهم، وربما قالوا: ثلث الرجلين أى صرت لهما ثالثاً. و الثلث جزء من ثلاثة. و المثلث: شكل على

ثلاثة أضلاع. و المثلوث:

ما أخذ ثلثه. و الثلاثاء: اليوم الثالث من الأحد. و الثلاثي: ما نسب الى ثلاثة أشياء، و أصله الثلاثة من العدد. و أهل الرجل: زوجته. و المتأهل: المتزوج. و أهل الرجل: أخص الناس به. و أهل البيت: سكانه. و أهل الإسلام: من تدين به. و أهل القرآن: من يقرأه، و يقوم بحقوقه. و أهله لهذا الأمر أى جعلته أهلاً له. و الأهلى: خلاف البرى. و قولهم مرحباً و أهلاً أى اختصاصاً بالتحية، و التكرمة.

المعنى: ص : ١٦١

و قد بينا أن (أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) من كان من بينه و بينها اثنا عشر ميلاً من أربع جوانبها. و قال ابن عباس، و مجاهد، و غيرهما: إنهم أهل الحرم، فروى فى أخبارنا أيضاً ذلك. و قال مكحول، و عطا: من بين مكة، و المواقيت. و قيل: هم أهل الحرم، و من قرب منزله منها، كأهل عرفه، ذهب اليه الزهرى و مالك.

اللغة: ص : ١٦١

و قوله تعالى: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» تقول: عقب الشيء يعقب بمعنى خلف بعد الأول. و أعقب إعقاباً، و تعقب الراى تعقباً. «وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» «١» أى الآخرة. و نرد على أعقابنا أى نعقب بالشر بعد الخير. و العقبه: ركوب أعقبه المشى. «لَهُ مُعَقَّبَاتٌ» «٢»: ملائكة الليل تخلف ملائكة النهار. و عقب الإنسان:

(١) سورة الاعراف آية: ١٢٧.

(٢) سورة الرعد آية: ١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٢

نسله، و عقبه، مؤخر قدمه. و العقبه: المصعد فى الجبل. و العقب: الصعب. و العقب:

الطائر. و يعقوب: ذكر القبج. «لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ» أى لا راد لقضائه. و أصل الباب: العقب: الخلف بعد الأول.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٧] ص : ١٦٢

إشارة

الْحِجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحِجَّ فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحِجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَغْلَمُهُ اللَّهُ وَتَرَوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (١٩٧)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٦٢

قرأ ابن كثير، و أبو عمرو (فلا-رفث و لا فسوق) بالرفع، (و لا جدال) بالنصب. الباقر بالنصب فىهن تقدير الآية: أشهر الحج أشهر معلومات، فحذف المضاف، و أقام المضاف اليه مقامه. و أشهر الحج - عندنا - شوال، و ذو القعدة، و عشر من ذى الحجة، على ما

روى عن أبي جعفر (ع) و به قال ابن عباس، و ابن عمر، و ابراهيم، و الشعبي، و مجاهد، و الحسن، و اختاره الجبائي. و قال عطاء، و الربيع، و ابن شهاب، و طاوس: أشهر الحج شوال، و ذو القعدة، و ذو الحجة.

و روى ذلك في أخبارنا، و إنما كانت هذه أشهر الحج، لأن الإحرام بالحج لا يصح أن يقع إلا فيها- بلا خلاف- و عندنا- أن الإحرام بالعمرة التي يتمتع بها لا يقع أيضاً إلا فيها. و من قال: إن جميع ذى الحجة من أشهر الحج، قال: لأن جميع ذى الحجة يصح أن يقع فيه شيء من أفعال الحج، مثل صوم الثلاثة أيام، فانه يصح أن يقع في جميع ذى الحجة، و كذلك يصح أن يقع ذبح الهدى فيه. و قال قوم: إن المعنى واحد في قول الفريقين. و قال آخرون: هو مختلف من حيث أن الثاني معناه: أن العمرة لا ينبغي أن تكون في الأشهر الثلاثة على الكمال، لأنها أشهر الحج، و الأول على أنها لا ينبغي أن تكون في شهرين و عشر من الثالث، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٣

فقد روى عن ابن عمر: ان تفصلوا بين الحج و العمرة، فتجعلوا العمرة في غير أشهر الحج، أتم لحج أحدكم و أتم لعمرته. و روى ذلك عن القاسم بن محمد عن ابن شهاب عن عبد الله، و ابن سيرين. و قد بينا مذهبنا في ذلك. فان قيل كيف جمع شهرين، و عشرة أيام ثلاثة أشهر؟ قلنا: لأنه قد يضاف الفعل الى الوقت و إن وقع في بعضه.

و يجوز أن يضاف الوقت اليه كذلك، كقولك: صليت صلاة يوم الجمعة، و صلاة يوم العيد و إن كانت الصلاة في بعضه. و يقال أيضاً: قدم زيد يوم كذا، و خرج يوم كذا و إن كان قدومه أو خروجه في بعضه، فكذلك جاز أن يقال: شهر الحج ذو الحجة، و إن كان في بعضه، و إنما يفرض فيهن الحج، بأن يحرم فيهن بالحج- بلا خلاف- أو بالعمرة التي يتمتع بها بالحج- عندنا خاصة- و في الإحرام بالحج وافقنا فيه ابن عباس، و الحسن، و قتادة. و قال ابن عمر، و مجاهد: إنما يفرض فيهن بالتلبية. و قال بعض المتأخرين: يفرض بالعزم على أعمال الحج.

الاعراب: ص : ١٦٣

و لا- يجوز نصب أشهر- في العربية- على ما بيناه من المعنى من أن تقديره أشهر «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ» أو وقت «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ» و قد أجازوا الحج شهر ذى الحجة، لأنه معرفة كما نقول العرب: المسلمون جانب، و الكفار جانب بالرفع، فإذا أضافوا نصبوا، فقالوا: المسلمون جانب أرضهم، و الكفار جانب بلادهم. و انما جاز ذلك، لأن النكرة لما جاءت على شرط الخبر: في كونه نكرة من حيث كانت الفائدة فيه، رفعت بأنها خبر الابتداء فلما صارت معرفة، و الخبر يطلب النكرة نصبت ليصح تقدير الاستقرار الذي هو نكرة كأنك قلت: الكفار مستقرون جانب بلادهم، ففائدة الأول من جانب، و فائدة الثاني في مستقر.

المعنى: ص : ١٦٣

و قوله تعالى: «فَلَا رَفْثَ» فالرفث هاهنا- عند أصحابنا- كناية عن الجماع و هو قول ابن مسعود، و قتادة. و أصله الافحاش في النطق كما قال العجاج: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٤

عن اللغا و رفث التكلم «١»

و قيل الرفث بالفرج: الجماع، و باللسان: المواعدة للجماع، و بالعين: الغمز للجماع. و قال ابن عباس، و ابن عمر و عطاء: المراد هاهنا: المواعدة للجماع، و التعريض للنساء به. و قال الحسن: الجماع، و التعرض له بمواعدة أو مداعبة كله رفث.

و قوله تعالى: (وَلَا فُشُوقَ) روى أصحابنا: أنه أراد الكذب. و الأولى أن نحمله على جميع المعاصي التي نهى المحرم عنها، و به قال ابن عمر. و قال الحسن:

المعاصي نحو القذف و شبهه، و قال ابن عباس و مجاهد و عطا: هو جميع المعاصي مثل ما قلناه. و قال بعضهم لا يجوز أن يكون المراد إلا- ما نهى عنه المحرم هاهنا، مما هو حلال له في غير الإحرام، لاختصاصه بالنهاى عنه و هذا غلط، لأنه تخصيص للعموم بلا دليل، و قد يقول القائل: ينبغي أن تقيّد لسانك في رمضان لثلاث بيّطل صومك، فيخصه بالذكر لعظم حرمة. و قوله: (وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ) فالذى رواه أصحابنا: أنه قول: لا و الله و بلى و الله صادقاً، و كاذباً. و للمفسرين فيه قولان: أحدهما- قال ابن عباس، و ابن مسعود، و الحسن: أنه لا مرأ بالسباب و الأعصاب على جهة المحك، و اللجاج. الثانى- قال مجاهد و السدى: إنه لا جدال في أن الحج قد استدار «٢» في ذى الحجة، لأنهم كانوا ينسون الشهور فيقدمون و يؤخرون، فربما اتفق في غيره.

اللغة: ص : ١٦٤

و أما اشتقاقه في اللغة فالجدال و المجادلة، و المنازعة، و المشاجرة، و المخاصمة

(١) مر تخريجه في ٢: ١٣٢.

(٢) في المطبوعة (استداد) و معنى استدار: أى يدار معه كيف دار.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٥

واحد، و تقول: جدلت الحبل أجدله و أجدله جدلاً: إذا فتلته، و جادلت الرجل مجادله و جدالاً: إذا خاصمته، و تجادلا تجادلا. و جدلته تجديلاً: إذا ألقيته على الأرض. و تجدّل تجدّلاً و انجدل انجدالاً. و الجديل: زمام البعير. و الجدول: نهر صغير. و المجدل: القصر. و الجدالة: الأرض ذات الرمل الرقيق. و الأجدل: الصقر، و كل مفتول: مجدول. و غلام جادل: إذا ترعرع و اشتد. و الجديلة: شريحة الحمام. و رجل أجدل المنكب: فيه تطأطؤ، بخلاف الاشراف من المناكب. و أصل الباب: القتال، و الجدال: القتال.

الاعراب: ص : ١٦٥

و من نصب (الثلاثة) أخرج اللفظ مخرج عموم النفي للمبالغة في معنى النفي. و من رفع بعضاً و نصب بعضاً، فلاختلاف المعنى، لأن الأول على معنى النهى، و الثانى بمعنى الاخبار عن زمان الحج: قد استدار في ذى الحجة، فكان أحقّ بالنصب، لعموم النفي. فأما الأول، فقد يقع من الخاطى، فلا- يصح فيه عموم النفي. هذا قول النحويين. و الصحيح أن الكل معناه النهى، و ان خرج مخرج النفي، و الاخبار. و المراد به النهى بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٦٥

و قوله تعالى: (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ) معناه و ما تفعلوا من خير يجازكم الله العالم به، لأن الله عالم على كل حال، إلّا أنه جعل (يعلمه) في موضع يجازيه للمبالغة في صفة العدل، لأنه يعاملكم معاملة من يعلمه إذا ظهر منكم، فيجازى به، و ذلك تأكيد أن الجزاء لا يكون إلا بالفعل دون ما يعلم أنه يكون منهم قبل أن يفعلوه.

وقوله: (وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى) قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن، و قتادة، و مجاهد: أن قوماً كانوا يرمون بازوادهم، و يتسمون بالمتوكلة، فقيل لهم تزودوا من الطعام، و لا تلقوا كلكم على الناس، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٦
و خير الزاد مع ذلك التقوى.

و الثاني- (تزودوا) من الأعمال الصالحات (فإن خير الزاد التقوى)، فذكر ذلك في الحج، لأنه أحق شيء بالاستكثار من أعمال البر فيه، و الزاد:

الطعام الذي يتخذ للسفر. و المزود: وعاء يجعل فيه الزاد. و كل من انتقل بخير من عمل أو كسب، فقد تزود منه تزوداً.
و قوله: (وَ اتَّقُونَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ) يعنى يا ذوى العقول، لأن اللب العقل، و إنما سمي لباً لأنه أفضل ما فى الإنسان. و أفضل كل شيء لبه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٨] ص : ١٦٦

إشارة

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ (١٩٨)
آية واحدة بلا خلاف.

هذه الآية فيها تصريح بالاذن فى التجارة، و نحوها فى حال الإحرام، لأنهم كانوا يتحرّجون بذلك فى صدر الإسلام، على قول ابن عباس، و ابن عمر، و مجاهد، و عطاء، و الحسن، و قتادة، و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع).

اللغة و الاعراب: ص : ١٦٦

و الجناح هو الجرح فى الدين، و هو الميل عن الطريق المستقيم، و أصله الميل - على ما مضى القول فيه-.
و قوله: (فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ) يعنى دفعتم من عرفه الى المزدلفة عن اجتماع، كفيض الأناء عن امتلائه، تقول: فاض الماء يفيض فيضاً: إذا انصب عن امتلاء، و أفاض إفاضة فى الحديث: إذا اندفع فيه. و استفاض الخبر إذا شاع.
و الافاضة الضرب بالقداح. و فيض الصدر بما فيه: البوح به. و الافاضة: امتلاء الحوض حتى يفيض. و رجل فياض: جواد. و درع مفاضة، و فيوض إذا كانت واسعة «١».

(١) فى المطبوعة (سابقة) و الصحيح ما أثبتناه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٧

و فيض البصرة: نهرها. و أصل الباب: الفيض: الانصباب عن الامتلاء.

و (عرافات) صرفت و إن كان فيها التعريف، و التأنيث، لأنها على حكاية الجمع، كما يجب أن يحكى المذكر إذا سمي به الجمع، و يجوز فيها ترك الصرف تشبيهاً بالواحد فيسقط التنوين و يسقط الاعراب كما كان فى الجمع كقول امرئ القيس:

تَوَّرْتُهَا مِنْ أذْرَعَاتٍ وَ أَهْلُهَا يِثْرِبٌ أَدْنَى دَارِهَا نَظْرٌ عَالِي «١»

و الأول اختيار النحويين، و قد أجاز بعضهم فتح التاء بغير تنوين على قياس طلحة، و أنشدوا البيت على ثلاثة أوجه (أذرعَات) - منوناً

مكسوراً- و مجروراً بلا تنوين- و مفتوحاً بلا تنوين- و أنكر الزجاج الوجه الثالث.
و المشعر هو معلم المتعبد. و قال المبرد: المشعر- بفتح الميم و العين- مكان الشعور، كالمدخل لمكان الدخول. و المشعر- بكسر الميم- الحديدية التي يشعر بها أى يعلم بها. فكسرت، لأنها آله كالمخرز، و المقطع، و المخيط. و قال: الكسائي:
لا فرق بين الفتح و الكسر.

المعنى: ص : ١٦٧

و (المشعر الحرام) هو المزدلفة: و هو جُمع بلا خلاف. و سميت عرفات عرفات، لأن إبراهيم (ع) عرفها بما تقدم له من النعت لها، و الوصف، على ما روى عن علي (ع) و ابن عباس. و قال عطاء، و السدي،
و قد روى ذلك في أخبارنا: أنها سميت بذلك، لأن آدم و حواء اجتمعا فيه، فتعارفا بعد أن كانا افترقا.
و قيل:
سميت عرفات لعلوه و ارتفاعه، و منه عرف الديك.
و وجه التشبيه في قوله (وَ أَذْكَرُوهُ كَمَا هَيَدَاكُمْ) أن الذكر بالشكر، و الثناء يجب أن يكون بحسب الانعام، و الهداية في العظمة لأنه يجب أن يكون الشكر

(١) ديوانه ١٤٠. و هو من قصيدته الرائعة المشهورة. و الضمير في تنورتها عائد للمرأة التي بذكرها، و تنور النار: رآها من بعيد، جعل المرأة تضيء له كما تضيء، النار المشبوبة.
و أذرع: بلد في الشام، و يثرب: مدينة الرسول (ص).
يقول: لاح لى نورها و أنا فى أذرع و هى بيثرب ثم يقول: قرب مكانها منى نظر نظرتة نحو جو السماء.
التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٨
كالنعمة في عظم المنزلة كما يجب أن يكون على مقدارها لو صغرت النعمة، و لا يجوز التسوية في الشكر بين من عظمت نعمته و من صغرت.

الاعراب: ص : ١٦٨

و قوله: (وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ) معنى (إن) هاهنا المخففة من الثقيلة بدلالة دخول لام الابتداء معها، و إذا خففت لم تعمل و جار دخولها على الاسم، و الفعل، كقوله تعالى: (وَ إِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَمَدِينَا مُحَضَّرُونَ) «١». و أما (كنتم) فلا موضع لها من الاعراب، لأنها بعد حرف غير عامل. و ليس (لان) موضع كما ليس لها موضع في الابتداء. و إنما هذه الواو عطف جملة على جملة.
و روى جابر عن أبى جعفر (ع) قال: (لا جناح عليكم أن تبتغوا فضلاً من ربكم) معناه أن تطلبوا المغفرة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ١٩٩] ص : ١٦٨

إشارة

ثُمَّ أٰفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَ اسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ (١٩٩)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٦٨

قيل في معنى هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و عائشة، و عطاء، و مجاهد، و الحسن، و قتادة، و السدى، و الربيع، و هو المروى عن أبي جعفر (ع): أنه أمر لقريش و خلفائهم، لأنهم كانوا لا يقفون مع الناس بعرفة، و لا يفيضون منها، و يقولون: نحن أهل حرم الله لا نخرج عنه، فكانوا يقفون بجمع و يفيضون منه، دون عرفة، فأمرهم الله تعالى أن يفيضوا من عرفة بعد الوقوف بها. و الثانى- قال الضحاك، و الجبائى و حكا المبرد، لكنه اختار الأول، لأنه

(١) سورة يس آية ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٦٩

خطاب لجميع الحاج أن يفيضوا من حيث أفاض إبراهيم (ع) من المزدلفة. و الأول إجماع، و هذا شاذ، و ليس لأحد أن يقول على الوجه الآخر: كيف يقال لإبراهيم وحده الناس، و ذلك أن هذا جائز كما قال: (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) «١» و إنما كان واحداً بلا خلاف: و هو نعيم بن مسعود الاشجعي، و ذلك مستعمل. و قيل إن إبراهيم لما كان إماماً، كان بمنزلة الأمة التى تتبع فى سنه. فان قيل: إذا كانت (ثم) للترتيب، فما معنى الترتيب هاهنا؟ قلنا: الذى رواه أصحابنا أن هاهنا تقديماً، و تأخيراً. و تقديره (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحَ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ) (ثُمَّ أَيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) (فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَمَاذُكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ) (وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ). و قال قوم:

المعنى (ثُمَّ أَيْضُوا) من المزدلفة. و الذى أجاب به المتأولون: أن قالوا: رتبت الافاضة بعد المعنى الذى دل الكلام الأول عليه، كأنه قيل: أحرموا بالحج على ما بين لكم (ثُمَّ أَيْضُوا) يا معشر قريش (من حيث أفاض الناس) بعد الوقوف بعرفة. و هذا قريب مما قلناه. و إنما عدل الذى تأوله على الافاضة من المزدلفة، لأنه رآه بعد قوله، فإذا أفضتم من عرفات، قال: فأمرنا أن يفيضوا من المزدلفة بعد الوقوف بها، كما أمرنا فى عرفة، و قد بينا ترتيب الكلام فى التأويل المختار. و الاستغفار هو طلب المغفرة، كما أن الاستخبار: طلب السؤال. و المغفرة: التغطية للذنب بإيجاب المثوبة. و قيل فى معنى الاستغفار قولان: أحدهما- الحض عليه فى تلك المواطن الشريفة، لأنها خليقة بالاجابة. الثانى- استغفروه لما سلف من مخالفتكم فى الوقوف و الافاضة، كما سنه الله تعالى للناس عامة. و الفرق بين غفور و غافر أن فى غفور مبالغة لكثرة المغفرة، فأما غافر، فيستحق الصفة فيه بوقوع الغفران. و العفو هو المغفرة. و قد فرق بينهما بأن العفو ترك العقاب على الذنب، و المغفرة تغطية الذنب بإيجاب المثوبة. و لذلك كثرت المغفرة فى صفات الله تعالى، دون صفات العباد، فلا يقال: استغفر السلطان كما يقال: استغفروا الله.

(١) سورة آل عمران آية ١٧٢. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٠

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٠] ص: ١٧٠

إشارة

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ (٢٠٠)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٧٠

قوله تعالى: (فَإِذَا قَضَيْتُمْ) معناه فرغتم منها. وأصل القضاء: فصل الأمر على أحكام. وقد يفصل بالفراغ منه كقضاء المناسك وقد يفصل بالعمل له على تمام كقوله (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ) «١» وقد يفصل بالأخبار على القطع كقوله تعالى: (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ) «٢» وقد يفصل بالحكم كقضاء القاضي على وجه الإلزام بالقهر. والمناسك الأمور بها هاهنا جميع أفعال الحج المتعبد بها في قول الحسن وغيره من أهل العلم- وهو الصحيح- وقال مجاهد: هي الذبائح.

وقوله (فَإِذَا ذُكِّرُوا اللَّهَ) فالذكر هو العلم وقيل: هو حضور المعنى للنفس بالقول أو غيره مما هو كالعلة، لحضوره بها. وقيل: المراد به هاهنا التكبير أيام منى لأنه الذكر الذي يختصه بالترغيب فيه على غيره من الأوقات. وقيل أيضاً: إنه سائر الدعاء لله تعالى في ذلك الموطن، لأنه أفضل من غيره- وهو الأقوى- لأنه أعم.

وقوله: (كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ) معناه

ما روى عن أبي جعفر (ع) أنهم كانوا يجتمعون، يتفاخرون بالآباء، وبمآثرهم، ويبالغون فيه.

وقوله (أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا) إنما شبه الأوجب بما هو دونه في الوجوب، لأمرين: أحدهما- أنه خرج على حال لأهل الجاهلية كانت معتادة: أن يذكروا آباءهم بأبلغ الذكر على وجه التفاخر، فقيل: اذكروا الله كالذكر الذي كنتم تذكرون به آباءكم في المبالغة، أو أشد ذكراً

(١) سورة حم السجدة آية ١٢.

(٢) سورة الاسراء آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧١

بما له عليكم من النعمة. هذا قول أنس، وأبي وائل، والحسن، وقتادة. والثاني- قال عطاء: أذكروه بالاستعانة به، كذكركم آباءكم: الصبي لأبيه إذا قال: يا أباه. والأول هو المعتمد.

الاعراب: ص : ١٧١

وإنما نصب (ذكراً) ولم يخفض كما يخفض في قولهم هذا الذكر أشد ذكر، لأن فيه ضميراً منهم نظير قولك: هم أشد ذكراً، وفي أشد ضميرهم، ولو قلت مررت به أشد ذكراً لكان منصوباً على الحال فأما الذكر، فعلى التمييز.

المعنى: ص : ١٧١

فان قيل: الأمر بالذكر هاهنا بعد قضاء المناسك أو معه؟ قيل: أجاز أبو علي الوجهين، واستشهد بقولهم: إذا وقفت بعرفات فادع الله، وإذا حججت، فطف بالبيت.

و الخلاق: النصيب من الخير، و أصله التقدير، فهو النصيب من الخير على وجه الاستحقاق.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠١] ص : ١٧١

إشارة

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١)
آية واحدة.

الاعراب: ص : ١٧١

(رَبَّنَا) منصوب، لأنه منادى و تقديره: يا رَبَّنَا. وإنما حذف حرف النداء، لما كان أصله تنبيه المنادى، ليقبل عليك، و كان الله عزّ و جل لا- يغيب عنه شيء- تعالى عن ذلك-، سقط حرف النداء للاستغناء عنه. فأما يا الله اغفر لي، فيجوز أن يخرج من مخرج التنبيه للتأكيد: أن يقبل عليك برحمته، ولأنك تسأله سؤال المحتاج أن ينبه على حالة، لأن ذلك أبلغ في الدعاء، و أحسن في المعنى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٢

اللغة: ص : ١٧٢

و الفرق بين القول و الكلام: أن القول يدلّ على الحكاية، و ليس كذلك الكلام، نحو قال: الحمد لله، فإذا أخبرت عنه بالكلام قلت تكلم بالحق، و الحكاية تكون على ثلاثة أوجه: حكاية على اللفظ و المعنى، و حكاية على اللفظ فقط، و حكاية على المعنى فقط، فالأول نحو (أَتُونِي أُوْفِرْغُ عَلَيْهِ قَطْرًا) «١» إذا حكاها من يعرف لفظه و معناه. الثاني- إذا حكاها من يعرف لفظه دون معناه. الثالث- نحو أن يقول: أتوني أفرغ عليه نحاساً، فيكون حكاها على معناه دون لفظه.

المعنى: ص : ١٧٢

و قوله (آتتنا) معناه: أعطنا، فالإتيان الإعطاء. و أصله الأتى، و المجيء، فأتى إذا كان منه المجيء، فأتى إذا حمل غيره على المجيء، كما يقال: أتاه ما يجب، و آتاه غيره ما يجب.

و الحسنه التي سألوها قيل في معناها قولان:

أحدهما- قال قتادة، و الجبائي، و أكثر المفسرين: إنه نعم الدنيا، و نعم الآخرة.

الثاني- قال الحسن: العبادة في الدنيا، و الجنة في الآخرة، و سميت نعمه الله حسنة، لأنها مما تدعو إليه الحكمة. و قيل: الطاعة و العبادة حسنة، لأنها مما يدعو إليه العقل.

اللغة: ص : ١٧٢

و قوله تعالى: (وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) فالوقاء: الحاجز الذي يسلم به من الضرر.

يقال وقاه يقيه وقاء، و وقاية. و توقي هو توعية و أصل الوقاء الحجز بين الشئيين.

و أصل قنا: أوقنا مثل احملنا، فذهبت الواو لسقوطها في يقى، لوقوعها بين ياء و كسرة ثم أتبع سائر تصاريف الفعل ما لزمته العلة، و

سقط ألف الوصل للاستغناء

(١) سورة الكهف آية: ٩٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٣

عنها بتحريك ما بعدها، وحذفت الياء، للوقف الذي هو نظير الجزم.

و الفائدة في الاخبار عنهم بهذا الدعاء، الاقتداء بهم فيه، لأنه لما حذر من الدعاء الأول رغب في الثاني.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٢] ص: ١٧٣

إشارة

أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٢٠٢)
آية بلا خلاف.

الاعراب: ص: ١٧٣

(أولئك) رفع بالابتداء وخبره لهم نصيب. ومعناه أولئك لهم نصيب من كسبهم باستحقاقهم الثواب عليه.

اللغة: ص: ١٧٣

و النصيب: الحظ، و جمعه أنصباء و أنصبه. و حدّ النصيب الجزء الذي يختص به البعض من خير أو شر.

و الكسب: الفعل الذي يجتلب به نفع أو يدفع به ضرر. و تقول: نصب ينصب نصباً، و نصب نصباً من التعب، و أنصبتى هذا إنصاباً. و انتصب الشيء انتصاباً.

و ناصبه العداوة مناصبةً. و النصب إقامة الشيء. و النصب: الرفع. نصب القوم السير: إذا رفعوه. و كل شيء رفعته، فقد نصبته، و منه نصب الحرف، لأن الصوت يرفع فيه إلى الغار الأعلى. و النصب بتغير الحال من مرض أو تعب. و النصب: جمع أنصاب و هي حجارة كانت تنصب في الجاهلية، و يطاف بها، و يتقرب عندها و هي التي ذكرها الله تعالى في قوله: (وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ) «١» و قال: (وَالنُّصَابُ وَالْأَزْلَامُ) «٢». و أنصاب الحرم حدوده، و هي حجارة تنصب، ليعرف بها

(١) سورة المائدة آية: ٤.

(٢) سورة المائدة آية: ٩٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٤

الحرم. و نصاب السكين، و غيره معروف، و فلان في نصاب صدق: في حسب ثابت.

و النصبة: السارية. و المنصب الذي ينصب عليه القدور. و كل شيء استقبلت به شيئاً، فقد نصبته. و أصل الباب القيام.

و قوله تعالى: (وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يعني في العدل من غير حاجة إلى خط و لا عقد، لأنه (عز و جل) عالم به. و إنما يحاسب العبد مظهرة في العدل، و إحالة على ما يوجب الفعل من خير أو شر. و السرعة هو العمل القصير المدة. تقول: سرع سرعاً، و أسرع في

المشى إسرعاً، و سارع اليه مسارعةً، و تسرع تسرعاً، و تسارع تسارعاً، و أقبل فلان في سرعان قومه أى فى أوائلهم المتسرعين. و اليسروع: دويبة تكون فى الرمل. و أصل الباب: السرعة.

و تقول من الحساب: حسب الحساب يحسبه حساباً، و حسب الشئ حساباً، و حاسبه محاسبه، و حساباً، و تحاسبوا تحاسباً، و احتسب احتساباً، و أحسبني من العطاء إحساباً، أى كفانى (و عطاءً حساباً) «١» أى كافياً. و الحسبان سهام صغار.

و قيل منه (و يُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ) «٢». و قيل عذاباً. و المحسبه سادة من آدم. و المحسبه غبرة مثل كدره. و حسب الرجل مآثر آباءه. و أفعل ذلك بحسب ما أوليتنى. و حسبى أى يكفينى (يُرْزَقُ مَنْ يَشَاءُ بغيرِ حسابٍ) «٣» أى بغير تضيق (و الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ) «٤» أى قدر لهما مواقيت معلومة لا يعدونها.

و التحسب: دفن الميت يجب الحجارة «٥» و أصل الباب: الحساب، و الحسبان:

الظن، لأنه كالحساب فى الاعتداد به، و العمل به على بعض الوجوه.

و روى عن على (ع) أنه قال: معناه إنه يحاسب الخلق دفعه كما يرزقهم دفعه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٣] ص : ١٧٤

إشارة

وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ فِى اَيّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِى يَوْمَيْنِ فَلَا- اِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلَا- اِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا اَنَّكُمْ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٠٣)

(١) سورة النبا آية: ٣٦.

(٢) سورة الكهف آية: ٤١.

(٣) سورة البقرة آية: ١١٢.

(٤) سورة الرحمن آية: ٥.

(٥) هكذا فى المطبوعة و فى لسان العرب (حسب) التحسب دفن الميت فى الحجارة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٥

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ١٧٥

هذا أمر من الله تعالى للمكلفين أن يذكروا الله فى الأيام المعدودات: و هى أيام التشريق: ثلاثة أيام بعد النحر، و هو قول ابن عباس، و الحسن و مالك، و الأيام المعلومات: عشر ذى الحجة، و هو قول ابن عباس أيضاً، و ذكر الفراء: أن المعلومات:

هى أيام التشريق، و المعدودات العشر. و فيه خلاف ذكرناه فى اختلاف الفقهاء.

و سميت معدودات لأنها قلائل، كما قال: «و شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ» «١» أى قليلة. و الجمع بالألف و التاء يصلح للقليل و

الكثير، و القليل أغلب عليه. و أنكر الزجاج ما يروى فى قول حسان:

لنا الجففات الغر يلمعن بالضحى و أسيافنا يقطرن من نجده دما «٢»

من أنه عيب عليه، و زعم أن الخبر موضوع، و قال الألف و التاء يصلح للكثير قال الله تعالى: «وَهُمْ فِى الْعُرْفَاتِ آمِنُونَ» «٣» و قال: «إِنَّ

الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ» (٤) وإنما احتمل هذا الجمع القليل والكثير، لأن جمع السلامة على طريقة واحدة لا يتميز فيه قليل من كثير، وكان القليل أغلب عليه، لشبهه بالثنية.
والآية تدل على وجوب التكبير في هذه الأيام، وهو أن يقولوا: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد. وبه قال الحسن والجبائي، وزاد أصحابنا على هذا القدر: الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا،

(١) سورة يوسف آية: ٢٠.

(٢) ديوانه: ٦٩. الجففات جمع جفنة وهي القصة الكبيرة، والغر: البيض. وهذا البيت قيل: ان حسان قد فاز به في بعض السنين بسوق عكاظ وقد أعابته الخنساء في الجففات لأنها جمع قلة وفي الغر لأنه لا يدل على أن القصاع ممتلئة طعاماً، وعلى قوله: يقطرن، ولم يقل يجرين.

(٣) سورة سبأ آية: ٣٧.

(٤) سورة الحجر آية: ٤٥. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٦

ورزقنا من بهيمة الانعام. وأول التكبير- عندنا- لمن كان بمنى، عقيب الظهر من يوم النحر الى الفجر يوم الرابع من النحر: عقيب خمسة عشرة صلاة، وفي الأمصار عقيب الظهر من يوم النحر الى عقيب الفجر يوم الثاني من التشريق: عقيب عشر صلوات، واختار الجبائي من صلاة الغداة من يوم عرفه الى صلاة العصر آخر يوم التشريق. وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف.
وقوله تعالى: «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ».

المعنى في ذلك الرخصة في جواز النفر في اليوم الثاني من التشريق وإن أقام الى النفر الأخير، وهو اليوم الثالث من التشريق، كان أفضل، فإن نفر في الأول، نفر بعد الزوال الى الغروب، فإن غربت فليس له أن ينفر. وقال الحسن إنما له أن ينفر بعد الزوال الى وقت العصر، فإن أدركته صلاة العصر، فليس له أن ينفر إلا يوم الثالث وليس للإمام أن ينفر في النفر الأول، وبه قال الحسن.

وقوله تعالى: «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» قيل فيه قولان: أحدهما- لا إثم عليه لتكفير سيئاته بما كان من حجه المبرور وهو معنى قول ابن مسعود. الثاني- قال الحسن: لا- إثم عليه في تعجله ولا- تأخره. وإنما نفى الإثم، لثلاث يتوهم ذلك متوهم في التعجل، وجاء في التأخر على مزاجه الكلام كما تقول: إن أظهرت الصدقة، فجائز. وإن أسررتها، فجائز، والأسرار أفضل.

وقوله تعالى: «لِمَنِ اتَّقَى» قيل فيه قولان: أحدهما- لما قال «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» دل على وعده بالثواب، فقيد ذلك بالتقوى لله تعالى، لثلاث يتوهم أنه بالطاعة في النفر فقط. والثاني- أنه لا إثم عليه في تعجله إذا لم يعمل لضرب من ضروب الفساد، ولكن لا يتابع إذن الله فيه. وقالوا: معنى تجديد الأمر بالتقوى هاهنا التحذير من الاتكال على ما سلف من أعمال البر في الحج، فبين أن عليهم مع ذلك ملازمة التقوى، ومجانبة المعاصي.

وروى أصحابنا: أن قوله «لِمَنِ اتَّقَى» متعلق بالتعجل في اليومين، وتقديره «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» «لِمَنِ اتَّقَى» الصيد الى انقضاء النفر الأخير التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٧

وما بقي من إحرامه، ومن لم يتقها، فلا يجوز له النفر في الأول، وهو اختيار الفراء، والمروى عن ابن عباس، وروى عن أبي عبد الله (ع) في قوله تعالى «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ» أي من مات في هذين اليومين، فقد كفر عنه كل ذنب. ومن تأخر أي أنسى أجله، فلا إثم عليه بعدها إذا اتقى الكبائر.

و العامل في اللام في قوله «لِمَنْ أَتَقَى» قيل فيه قولان: أحدهما- ذلك (من اتقى) فحذف ذلك لأن الكلام الأول دلّ على وعدٍ للعامل. و الثاني- أن يكون العامل معنى «فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ»، لأنه قد تضمن معنى جعلناه «لِمَنْ أَتَقَى».

اللغة: ص : ١٧٧

وقوله تعالى: «وَأَتَّقُوا اللَّهَ» معناه اجتنبوا معاصي الله، «وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» أى تحققوا أنكم بعد موتكم تردون الى الله، فيجازيكم على أعمالكم.

تقول: حشر يحشر حشراً، فالحشر: جمع القوم من كل ناحية الى مكان.

و المحشر: مجتمعهم: و هو المكان الذى يحشرون فيه، و حشرتهم السينة: إذا أجمعت بهم، لأنها تضمهم من النواحي الى المصر. و سهم حشر: خفيف لطيف، لأنه ضامر باجماعه. و منه أذن حشره: لطيفه ضامرة. و حشرات الأرض: دوابها الصغار، و الواحدة حشرة، لاجتماعها من كل ناحية. و دابة حشور: إذا كان ملززة الحلق شديدة. و رجل حشور: إذا كان عظيم البطن. و حشرت السنان، فهو محشور: إذا رفقته و ألطفته. و أصل الباب الاجتماع.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٤] ص : ١٧٧

إشارة

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ (٢٠٤)
آية واحدة.

قال الحسن: المعنى بهذه الآية المنافق. و قال قوم: المعنى: بها المرائى. و قيل: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٨
إنها نزلت فى الأخنس بن شريق ذكره السدى وغيره.

اللغة: ص : ١٧٨

و الاعجاب هو السرور بالشىء سرور العجب بما يستحسن. و منه العجب بالنفس، و السرور بها سرور العجب من الشىء استحساناً له، و ذلك إذا تعجب من شدة حسنه. و تقول: عجب عجباً، و تعجب تعجباً، و عجبه تعجبياً، و أعجبه إعجاباً، و استعجب استعجاباً أى اشتد تعجبه. و العجاب: العجيب، و أعجبنى هذا: إذا كان حسناً جداً. و المعجب بنفسه أو بالشىء معروف. و قال الأزهري: العجب كل شىء غير مألوف، و عجب الذنب: العظم الذى ينبت عليه شعر الذنب فى المعز، و رأيت أعجوبة و أعاجيب. و أصل الباب العجب.
و قوله تعالى: «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أى وقت الحياة الدنيا فالحي هو من لا يستحيل، و هو على ما هو عليه أن يكون عالماً قادراً.
و قوله: «وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ» فأصل الاشهاد: هو الإقرار بالشىء ليشهد به المقر عنده. و المراد فى الآية: من يقرّ بالحق، و يقول: اللهم اشهد على، و ضميره على خلافة.

و قوله تعالى: «وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» يقال لده يلدّه لداً: إذا غلبه فى الخصومة، و لده يلدّه: إذا أوجره فى أحد خفى فمه. و لدت لداً و هو شدة الخصومة. و جانباً كل شىء لديداه، فمنه لديدى الوادى. و لديدى العنق:

صفحتاه. و لده عن كذا: إذا حبسه. و التلدد: التلفت عن تحير و أصل الباب اللديد: الجانب.

و الخصام: هو المخاصمة. تقول: خصمه يخاصمه مخاصمةً، و خصاماً، و تخاصماً، و اختصماً اختصاماً، و استخصمهم استخصاماً. و

الخصم طرف الرواية الذي بحيال العزلاء «١» من مأخرها، و طرفها الأعلى و هو العصم. و الأخصام من

(١) في المطبوعة (الدراية الذي بحبال العولاء) و هو تصحيف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٧٩

كل شيء جوانبه، كجوانب الخوالت الذي فيه العرى، يحمل به. و أصل الباب الخصومة.

المعنى: ص : ١٧٩

و معنى «ألد» فى الآية: هو الشديد الجدل بالخصومة الى ما يريد، قال الشاعر:

ثم أردى و بهم من تُردى تلد أقران الخصوم اللد «١»

و قال الزجاج: الخصام جمع خصم. و المعنى هو أشد المخاصمين خصومة.

و قال غيره: هو مصدر. و معنى الآية أنه تعالى وصف المنافقين، فقال: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ» يا محمد «قوله» فى الظاهر، و باطنه

بخلافه «وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَ هُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ» جدل مبطل.

و من قرأ (و يشهد الله) - بفتح الياء - معناه أنه تعالى يشهد عليه بنفاقه، و إظهاره خلاف ما يبطن. و القراءة العامة هى الأولى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٥] ص : ١٧٩

إشارة

وَ إِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَ يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَ النَّسْلَ وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ (٢٠٥)

آية واحدة.

فى قوله تعالى: «وَ إِذَا تَوَلَّى» ضمير عن تقدم ذكره و هو «مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» و التولى: هو الانحراف، و الزوال عن

الشيء الى خلاف جهته. و السعى هو الاسراع فى المشى و قيل: إنه العمل، و قال الأعشى:

و سعى لکنده غير سعى مواكل قيس فضرّ عدوها و بنى لها «٢»

(١) معانى القرآن للفراء ١: ١٢٣ قدم البيت الثانى على الأول، و اللسان (لدد) ذكر البيت الثانى فقط. و رواية اللسان (ألد) بدل (تلد). و

رواية معانى القرآن:

ألد أقران الرجال اللد

و فى تفسير الطبرى ٤: ٢٣٥ كالذى ذكره الشيخ سراء.

(٢) ديوانه: ٣١. رقم القصيدة: ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٠

أى عمل لها. و قوله: «فِي الْأَرْضِ» دخلت الألف و اللام فى الأرض، لتعريف الجنس، لأن الأرض و إن كانت واحدة بعينها فلو خلق

الله مثلها، لكانت أرضاً، كما أن الشمس، و القمر كذلك، و فارق ذلك زيداً و عمراً - فى أسماء الأعلام - و امتناع دخول الألف و

اللام عليهما، لأن الله تعالى لو خلق مثل زيد لم يجب أن يكون زيداً، على أن الأرضين السبعة كما قال تعالى: «خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ

مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» «١» فعلى هذا لا يتوجه السؤال.

و الإفساد: هو عمل الضرر بغير استحقاق، و لا وجه من وجوه المصلحة.

و الإهلاك: العمل الذى ينفى الانتفاع.

و قوله: «لِيُفْسِدَ فِيهَا» نصب بإضمار (أن) و يجوز إضمارها، فتقول: لأن يفسد فيها، و لا- يجوز إظهارها فى قوله: «ما كان الله ليذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» (٢).

و إنما جاز حذفها فى «لِيُفْسِدَ» لدلالة الكلام عليها مع كونها فى حروف الاضافة حتى حذفت فى قولهم: غلام زيد، و ما أشبهه مع كثرته فى الكلام، و جاز إظهارها، لأنه الأصل من غير مانع فى الاستعمال، و إنما امتنع فى قوله: «ليذر» لما يرجع الى المعنى، لأن معناه كمعنى (ما كان زيد ليفعل) أى ما كان فاعلا، فلما تضمن غير المعنى الذى توجه صورته لم يتصرف فى لفظه، و لأنه لما كان محمولاً- على تأويل معنى لم يذكر، حمل أيضاً على تأويل لفظ لم يذكر. و الفرق بين دخول اللام فيها أن اللام دخلت فى «لِيُفْسِدَ» على إضافة السعى الى الفساد، على أصل الاضافة فى الكلام. و دخولها فى «ليذر» فإنما هو لتأكيد النفي بتحقيق تعلقه بالخبر كما دخلت الباء فى (ليس زيد بقائم)، لأن النفي لما كان للخبر و لى حرف النفي الاسم، دخلت الباء، لتدل على اتصاله فى المعنى بحرف النفي.

اللغة: ص : ١٨٠

و الحرث: الزرع. و النسل: العقب من الولد. و قال الضحاك: الحرث: كل

(١) سورة الطلاق آية: ١٢.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٧٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨١

نبات، و النسل: كل ذات. و يقال: نسل ينسل نسلًا: إذا خرج، فسقط. و منه نسل و بر البعير أو شعر الحمار أو ريش الطائر. و النسالة: قطعة من الوبر، قال الله تعالى: «إِلَى رَبِّهِمْ يُنْسَلُونَ» (١) أى يسرعون، لأنه إسراع الخروج بحدّة. و النسل: الولد، ما نسل بعضه من بعض. و الناس نسل آدم، لخروجهم من ظهره.

و النسل و النسلان: عدو من عدو الذئب فيه اضطراب. و النسيلة: فتيلة السراج، و أصل الباب النسول: الخروج. و حكى الزجاج: أن الحرث: الرجال، و النسل:

الأولاد. و ذكر الأزهرى: أن الحرث: النساء، و النسل الأولاد، لقوله تعالى:

«نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ» (٢).

المعنى: ص : ١٨١

و قوله تعالى: «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ» يدل على فساد قول المجبرة: إن الله تعالى يريد القبائح، لأن الله تعالى نفى عن نفسه محبة الفساد. و المحبة هى الارادة، لأن كل ما أحب الله أن يكون، فقد أراد أن يكون، و ما لا يحب أن يكون لا يريد أن يكون. و معنى الآية: إذا خرج هذا المنافق من عندك يا محمد غضبان، عمل فى الأرض بما حرم الله عليه و حاول معصيته، و قطع الطريق، و أفسد النسل، و الحرث على عباده. «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ».

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٦] ص : ١٨١

إشارة

وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ (٢٠٦)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ١٨١

قيل فى المعنى بهذه الآية قولان: أحدهما- قال ابن عباس: إنه كل منافق.
و الثانى- قال السدى: إنه الأخنس بن شريق، و الالتقاء طلب السلامة بما يحجز

(١) سورة يس آية: ٥١.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٢٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٢

من المخافة، و اتقاء الله إنما هو اتقاء عذابه.

و قوله: «أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الحسن أخذته العزة الى الإثم، كما تقول: أخذت فلاناً «١» بأن يفعل: أى
دعوته الى أن يفعل «٢».

و معنى قوله: «وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ» هو الاشعار بالدليل على نفاقه، لفضيحته بذلك عند المؤمنين- على ما قاله
قتادة- و يجوز أن يكون الـذم له على تلك الحال القبيحة.

و قوله: «وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ» الوطاء. فان قيل: كيف قيل لجهنم مهاد. قلنا عنه جوابان:

أحدهما- قال الحسن: معناه القرار هاهنا، و القرار كالوطأ فى الثبوت عليه.

الثانى- لأنها بدل من المهاد كما قال تعالى: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» «٣» لأنه موضع البشرى بالنعيم على جهة البدل منه.

اللغة: ص: ١٨٢

و المهاد فى اللغة: الوطاء من كل شىء تقول: مهدت الفراش تمهيداً، و كل شىء وطأته فقد مهدته، و تمهد الشىء: إذا يوطأ، و
كذلك امتهد امتهاداً، و مهد الصبى معروف، و جمع المهاد، مُهد، و ثلاثة أمهدة «و الأَرْضُ مِهَاداً» «٤» لأجل التوطئة للنوم، و القيام
عليها، و أصل الباب التوطئة.

و الأخذ: ضد الإعطاء. و العزة: القوة التى يمتنع بها من الذلة.

المعنى: ص: ١٨٢

فمعنى الآية: أن هذا المنافق الذى نعتته لك بأنه يعجبك قوله فى الحياة الدنيا

(١) فى المطبوعة «قد كنا» و هو تصحيف.

(٢) ذكر قولاً واحداً و لم يذكر الثانى و فى مجمع البيان ذكر القولين و نقل القول الثانى عن الحسن، و أطلق هذا و لم يذكر قائله،

راجع صفحة: ٣٠١ من مجمع البيان طبع صيدا.

(٣) سورة آل عمران آية: ٢١.

(٤) سورة النبأ آية: ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٣

«إِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ» في سعيك في الأرض بالفساد وإهلاك الحرث والنسل، دخلته عزة وحمية، فقال تعالى: فكفاه عقوبته من ضلاله أن يصلي نار جهنم، فإنها بثس المهاد لمن يصلها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٧] ص: ١٨٣

إشارة

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ (٢٠٧)
آية بلا خلاف.

النزول: ص: ١٨٣

قال قتادة: نزلت هذه الآية في المهاجرين والأنصار. وقال عكرمة: نزلت في أبي ذر الغفاري: جندب بن السكن، و صهيب بن سنان، لأن أهل أبي ذر أخذوا أبا ذر، فانفلت منهم، فقدم على النبي (ص)، فلما رجع مهاجراً عرضوا له، و كان بمر الظهران، فانفلت أيضاً منهم حتى قدم النبي (ص)، فلما رجع مهاجراً عرضوا له، فانفلت حتى نزل على النبي (ص). فأما صهيب، فانه أخذه المشركون من أهله فافتدى منهم بماله ثم خرج مهاجراً، فأدرکه منقذ بن ظريف بن خدعان، فخرج له مما بقى من ماله، و خلّى سبيله. و روى عن أبي جعفر (ع) أنه قال: نزلت في علي (ع) حين بات على فراش رسول الله (ص) لما أرادت قريش قتله، حتى خرج رسول الله (ص) و فوات المشركين أغراضهم ، و به قال عمر بن شبة.

المعنى: ص: ١٨٣

و روى عن علي (ع)، و ابن عباس: أن المراد بالآية: الأمر بالمعروف، و النهي عن المنكر. و قال الحسن: هي عامّة في كل من يبيع نفسه لله بأن يقيم نفسه في جهاد عدوّه، و الأمر بالمعروف، و النهي عن المنكر و غير ذلك مما أمر الله به، و توعّد على خلافه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٤
و قوله تعالى: «يَشْرِي نَفْسَهُ» معناه يبيع نفسه، و قد بينا فيما مضى أن الشراء يكون بمعنى البيع، كما قال: «و شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ» «١» أي باعوه و قال الشاعر: «٢»

و شريت برداً ليتنى من بعد برد كنت هامه «٣»

أي بعت. و الشراء استبدال العوض بالثمن. و شرى باع و اشترى ابتاع.

و شرا هاهنا مجاز، لأن أصله في الأثمان من العين، و الورق، لذلك لا يقال:

باع متاعه إذا تصدق به، لأن الأظهر إذا أطلق أنه باعه بالثمن.

و قوله تعالى: «اِئْتِغَاءَ مَرَضَاتِ اللَّهِ» معناه طلب مرضات الله، و مثله «حذر الموت» (٤) قال الشاعر: (٥)

و أغفر عوراء الكريم ادخاره و أعرض عن شتم اللثيم تكوما (٦)

و لا يجوز قياساً على ذلك فعله زيداً أى لزيد. و يجوز فعله خوفاً، لأن فى ذكر المصدر دليلاً على العرض الداعى الى الفعل، و ليس كذلك ذكر زيد، و المرضاءة و الرضى واحد و هو ضد السخط.

قوله تعالى: «وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ» قد بينا فيما مضى معنى الرؤوف، و الخلاف فيه، و معناه ذو رحمة واسعة بعبده الذى شرى نفسه له فى جهاد من جاهد فى أمره من أهل الشرك، و الفسوق. و إنما ذكر الرؤوف بالعباد هنا للدلالة على أنه انما رغب العبد فى بيع نفسه بالجهاد فى نفسه رافه به، و حسن نظر له، لئيتليه من الثواب المستحق على عمله ما لا يجوز أن يصل إليه فى جلالته إلا بتلك المنزلة.

(١) سورة يوسف آية: ٢٠.

(٢) هو يزيد بن مفرغ الحميرى.

(٣) مر تخريجه فى ١: ٣٤٨. و روايته هناك (من قبل) بدل (من بعد) و البيت مروى بالوجهين. [.....]

(٤) سورة البقرة آية: ١٩.

(٥) هو حاتم.

(٦) ديوانه ٢٤، و نوادر أبى زيد: ١١، و الخزانة ١: ٤٩١. و غيرها و فى البيت اختلاف كثير فى الرواية، و الشاهد فيه عندهم نصب (ادخاره) على أنه مفعول له.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٨] ص: ١٨٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْخُلُوا فِي السَّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٢٠٨)
آية واحدة.

القراءة: ص: ١٨٥

قرأ أهل الحجاز، و الكسائى «السلم» - بفتح السين - الباقون - بكسرهما -

اللغة: ص: ١٨٥

قال الأخفش: السلم - بكسر السين - الصلح، و بفتحها، و فتح اللام:

الاستسلام. و قال الزجاج: السلم جميع شرائعه. و يقال: السلم، و السلم معناه الإسلام، و الصلح. و فيه ثلاث لغات: كسر السين، و فتحها مع تسكين اللام، و فتحها. و قال أبو عبيدة: السلم - بكسر السين - و الإسلام واحد، و هو فى موضع آخر المسالمة، و الصلح.

المعنى: ص: ١٨٥

وقال ابن عباس، والسدي، والضحاك، ومجاهد: معنى السلم هاهنا الإسلام، و به قال قتادة. وقال الربيع: معناه ادخلوا في الطاعة، وهو اختيار البلخي قال: لأن الخطاب للمؤمنين بقوله: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» واختار الطبري الوجه الأول، والأمران جميعاً عندنا جائزان محتملان، وحملها على الطاعة أعم، ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من أن المراد به الدخول في الولاية، قال أبو علي: من قرأ بفتح السين، ذهب إلى أن معناه: المسالمة، والصلح، وترك الحرب بإعطاء الجزية. ومن كسرهما، اختلفوا منهم من حمله على الإسلام، ومنهم من حمله على الصلح أيضاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٦

اللغة: ص: ١٨٦

وقوله تعالى: «كافة» معناه جميعاً، وهو نصب على الحال من ضمير المؤمنين. وقيل من حال السلم، واشتقاقه في اللغة مما يكف الشيء في آخره، من ذلك كفه القميص، يقال لحاشية القميص: كفه. وكل مستطيل، فحرفه كفه. ويقال في كل مستدير: كفه، نحو كفه الميزان. وإنما سميت كفه الثوب، لأنها تمنعه أن ينتشر. وأصل الكف: المنع، ومنه قيل لطرف اليد: كف، لأنها يكف بها عن سائر البدن: وهي الراحة مع الأصابع، ومن هذا قيل: رجل مكفوف أي قد كف بصره أن يبصر، وكف من الشيء يكف كفاً: إذا انقبض عنه. وكل شيء جمعه، فقد كففته. واستكف السائل: إذا بسط كفه يسأل. واستكف القوم بالشيء: إذا أحدقوا به. وتكفف السائل: إذا مد كفه للسؤال. ولقيته كفه لكفه: إذا لقيته مفاجأة. والمكفوف: الأعمى. والكفف: دارات الوسم. والكفه: ما يصاد به الطباء: كالطوق.

المعنى: ص: ١٨٦

فمعنى الآية على هذا: ابلغوا في الإسلام إلى حيث تنتهي شرائعه، فتكفوا من أن تعدوا شرائعه. و ادخلوا كلكم حتى يكف عن عدد واحد لم يدخل فيه. وقيل: معنى الآية: أن قوماً من اليهود أسلموا وأقاموا على تحريم السبت، وتحريم لحم الإبل، فأمرهم الله تعالى أن يدخلوا في جميع شرائع الإسلام. وقال بعض أهل اللغة: جائز أن يكون أمرهم وهم مؤمنون أن يدخلوا في الإيمان: أي يقيموا على الإيمان كما قال: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» (١) وكلا القولين جائز. وقوله «وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ» أي لا تتبعوا آثاره، لأن ترككم شيئاً من شرائع الإسلام اتباع الشيطان. و خطوات: جمع خطوة و فيها ثلاث لغات: خطوات - بضم الطاء، وفتحها، وإسكانها.

(١) سورة النساء آية: ١٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٧

وقوله تعالى: «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» عداوته للمؤمنين. وإبانة عداوته لنا هو أن ينسها لمن يراه من الملائكة، والجن، ونحن وإن لم نشاهده، فقد علمنا معاداته لنا، ودعاء إيانا إلى المعاصي، فجاز أن يسمى ذلك إبانة. وقال الجبائي: أبان عداوته لآدم والملائكة (ع)، فكان بذلك مبيناً لعداوته إيانا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٠٩] ص: ١٨٧

إشارة

فَإِنْ زَلَّتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٠٩)
آية واحدة.

المعنى واللغة: ص : ١٨٧

أنزل الله تعالى هذه الآية، وقد علم أنه سيزل الزالون من الناس، فتقدم في ذلك، و أوعده فيه، لكي تكون الحجة على خلقه. يقال: زلّ يزل زلاً، وزللاً، ومزلاً، وزلواً. ومعنى الآية «فَإِنْ زَلَّتُمْ» بمعنى تنحيتهم عن القصد، و الشرائع، و تركتم ما أنتم عليه من الدين «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» في نعمته «حكيم» في أمره، لا تعجزونه، و حكيم فيما شرع لكم من دينه، و فطركم عليه، و فيما يفعل بكم من عقوبته على معاصيكم إياه بعد إقامة الحجة عليكم.

و ذكر جماعة من أهل التأويل: أن «البيّنات» هم محمد (ص) و القرآن، ذهب اليه السدي، و ابن جريج، و غيرهما. و قيل: زلّ في الآية: مجاز تشبيهاً بمن زلّ عن قصد الطريق، و حقيقته: عصيتم الله فيما أمركم به أو نهاكم عنه. و الأولى أن يكون ذلك حقيقةً بالعرف. و في الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة: أن الله يريد القبيح، لأنه لو أراد له ما صح وصفه بأنه حكيم. فان قيل: سواء زلّ العباد أو لم يزلوا، و جب أن يعلم أن الله عزيز حكيم فما معنى الشرط؟ قيل، لأن معنى «عزيز» هو القادر الذي لا يجوز عليه المنع من عقابكم «حكيم» في عقوبته إياكم، فكأنه قال: فاعلموا أن العقاب واقع بكم لا محالة، لأنه عزيز لا يجوز أن يحول بينه و بين عقوبتكم حائل، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٨

و لم يمنعه مانع «حكيم» في عقوبته إياكم، و ذلك أن حرى لهم وصفه بأنه عزيز أنه قد لا يمنع، لأنه قادر لنفسه. و «حكيم» معناه عليم بتدبير الأمور.

و يقال: «حكيم» في أفعاله بمعنى محكم لها و أصل العزة الامتناع، و منه أرض عزاز: إذا كانت ممتنعة بالشدة و أصل الحكمة المنع من قول الشاعر:

أبني حنيفه أحكموا سفهاءكم إني أخاف عليكم أن أغضبا (١)
و منه حكمه الدابة

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٠] ص : ١٨٨

إشارة

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٢١٠)
آية واحدة.

القراءة: ص : ١٨٨

قرأ أبو جعفر (و الملائكة) بالخفض. الباقر بضمها. وقرأ ابن عامر، و حمزة، و الكسائي (ترجع الأمور) بفتح التاء. الباقر بضمها.

المعنى: ص : ١٨٨

الظلل: جمع ظلّة. و معنى الآية أن يأتيهم عذاب الله، و ما توعدهم به على معصيته، كما قال: «فَأْتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» (٢) أى آتاهم خذلانه إياهم.

و المختار عند أهل اللغة الرفع فى «الملائكة» عطفاً على الله، كأنه قال: و تأتيهم الملائكة. و من كسر عطف على ظلل، و تقديره فى ظلل من الغمام، و ظلل من الملائكة. و قوله: «وَقُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ لهم مما كانوا يوعدون به.

(١) قائله جرير، ديوانه ١: ٢٣، و اللسان (حكم).

(٢) سورة الحشر آية: ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٨٩

و قوله: «وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» لا- يدلّ على أن الأمور ليست إليه الآن و فى كل وقت. و معنى الآية الاعلام فى أمر الحساب، و الثواب، و العقاب أى إليه، فيعذب من يشاء، و يرحم من يشاء، فلا حاكم سواه. و يحتمل أن يكون المراد: أنه لا أحد ممن يملك فى دار الدنيا إلا و يزول ملكه ذلك اليوم.

و شبهت الأهوال بالظلل من الغمام، كما قال: «مَوْجٌ كَالظَّلْلِ» (١) و معنى الآية: ما ينظرون- يعنى المكذبين بآيات الله- محمداً و ما جاء به من القرآن و الآيات إلا- أن يأتيهم أمر الله و عذابه «فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ»، فهل بمعنى (ما)، كما يقول القائل: هل يطالب بمثل هذا إلا متعنت أى ما يطالب. و ينظرون- فى الآية- بمعنى ينتظرون. و قد يقال: أتى و جاء فيما لا يجوز عليه المجيء، و الذهاب، يقولون أتانى و عيد فلان، و كلام فلان، و كل ذلك لا يراد به الإتيان الحقيقى قال الشاعر:

أتانى كلام من نصيب يقوله و ما خفت يا سلام أنك عائبي (٢)

و قال آخر:

أتانى نصرهم و هم بعيد بلادهم بلاد الخيزران (٣)

فكان المعنى فى الآية: إن الناس فى الدنيا يعتصم بعضهم ببعض، و يفزع بعضهم الى بعض فى الكفر و العصيان، فإذا كان يوم القيامة انكشف الغطاء، و أيقن الشاك، و أقرّ الجاحد، و علم الجاهل، فلم يعصم أحد من الله أحداً، و لم يكن له من دون الله ناصر، و لا من عذابه دافع، و علم الجميع أن الأمر كله لله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١١] ص: ١٨٩

إشارة

سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمُ مِنْ آيَةٍ بَيْنَهُ وَ مَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢١١) آية واحدة.

(١) سورة لقمان آية: ٣٢.

(٢) البيت فى نوادر أبى زيد: ٤٦، و معانى القرآن للفراء ١: ١٤٦.

(٣) البيت للنابغة الجعدى اللسان (خزر) فى المطبوعة (بأرض) بدل (بلاد).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٠

القراءة: ص : ١٩٠

أهل الحجاز يقولون: سل بغير همز. و بعض بنى تميم يقولون: اسأل بالهمز، و بعضهم يقولون: اسل بالألف و طرح الهمز- و الأولى أحسنها لأنها خط المصحف.

المعنى: ص : ١٩٠

و فى الآية تنبيه و تفرغ للكفار من بنى إسرائيل، و نظيره قول الرجل فى صاحبه إذا فرّعه و ربحه و أراد أن يلزمه الحجة، و يبين عن كفرانه للنعمه ليوقع به العقوبة- لمن بحضرته-: سله كم أعددت له و حذرته.

و الآيات البينات ما ذكرها الله تعالى: من قلب عصا موسى حية، و يده البيضاء، و فلقه البحر، و تغريق عدوهم من فرعون و أصحابه، و تظليله عليهم الغمام، و إنزال المن و السلوى، و ذلك من آيات الله التى أتى بها بنى إسرائيل، فخالقوا جميع ذلك، و قتلوا أنبياءه، و رسله، و بدّلوا عهده، و وصيته إليهم.

و قوله: «وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ» معناه: يغير معنى بها الإسلام، و ما فرض فيه من شرائع دينه بعد ما عهد إليه و أمره به من الدخول فى الإسلام، و العمل بشرائعه، فيكفر به، فانه يعاقبه بما أوعده على الكفر به من العقوبة «وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ». و قال الزجاج فيه حذف و تقديره شديد العقاب له، و يجوز أن يكون معناه: شديد العقاب لكل من يستحقه، فيدخل فيه هذا المذكور، فأما أن يكون على معنى شديد العقاب لغيره، فلا يجوز إذا لم يكن للمذكور مدخل فيه. و فى الآية دلالة على فساد قول المجبرة: من أنه ليس لله على الكافر نعمه، لأنه حكم عليهم بتبديل نعم الله، كما قال: «يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ» (١) و قال: «يَدُلُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ» (٢).

(١) سورة النحل آية: ٨٣.

(٢) سورة ابراهيم آية: ٢٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩١

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٢] ص : ١٩١

إشارة

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢١٢) آية واحدة.

المعنى: ص : ١٩١

إنما ترك التأنيث فى قوله زَيْن و الفعل فيها مسند الى الحياة و هى المرتفعه به، لأنها لم يسم فاعلها لشيئين:

أحدهما- أن تأنيث الحياة ليس بحقيقى، و ما لا- يكون تأنيثه حقيقياً، جاز تذكيره، كقوله تعالى: «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ» (١) و قوله: «قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ» (٢) «وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ» (٣).

والثانى- أنه لما فصل بين الفعل و الفاعل بغيره، جاز ترك التأنيث، و قد ورد ذلك فى التأنيث الحقيقى، و هو قولهم حضر القاضى

اليوم امرأة، فإذا جاز ذلك في التأنيث الحقيقي، فبيما ليس بحقيقي، أجوز، وقد قيل: إنما ترك التأنيث في هذا الموضع، لأنه قصد بها المصادر، فترك لذلك التأنيث. وقيل في معنى تزيين الحياة الدنيا قولان:

أحدهما- قال الحسن، و الجبائي، وغيرهما- أن المزين لهم إبليس و جنوده، لأنهم الذين يغوون، و يقوون دواعيه، و يحسنون فعل القبيح، و الإخلال بالواجب و يسوون لهم التوبة، فأما الله تعالى، فلا يجوز أن يكون المزين له، لأنه زهد فيها، فأعلم أنها متاع الغرور، و تواعد على ارتكاب القبائح فيها.

و القول الثاني- إن الله تعالى خلق فيها الأشياء المعجبة، فنظر إليها الذين كفروا بأكثر من مقدارها، كما قال:

(١) سورة البقرة آية: ٢٧٥.

(٢) سورة الانعام آية: ١٠٤.

(٣) سورة هود آية: ٦٧. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٢

«زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ النَّبِيِّنَ وَ الْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ الْحَرْثِ» (١) و إنما أراد بذلك ما جبل الخلق عليه من الميل الى هذه الأشياء، لا أنه حسن جميعها، و لم يقبح شيئاً منها، و كلاهما جائزان حسنان.

و التزيين، و التحسين واحد، و الزين: خلاف الشين، و الزينة: اسم جامع لكل ما يزين به، و هذا أمر زائن له أى مزين له.

و قوله: «وَ يَسِيخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» معناه: أن قوماً من المشركين كانوا يسخرون من قوم من المسلمين، لأن حالهم فى ذات اليد كانت قليلة، فأعلم الله تعالى:

أن الذين اتقوا فوقهم يوم القيامة، لأن المسلمين فى عليلين، و الفجار فى الجحيم، كما قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ» (٢) ثم أخبر عن المؤمنين أنهم يضحكون منهم- فى الآخرة-، فقال: «فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ» (٣).

و قوله: «وَ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ» قيل فيه خمسة أقوال:

أحدها- أن معناه: أنه يعطيهم الكثير الواسع الذى لا يدخله الحساب من كثرته.

الثانى- أنه ليس يرزق المؤمن على قدر إيمانه، و لا الكافر على قدر كفره فى الدنيا، و لكن الرزق فى الآخرة على قدر العمل، و ما يتفضل الله به، و يضاعف به عن رجل على المؤمنين ما يشاء من فضله زيادة على كفايته.

الثالث- أنه يعطى عطاء لا- يأخذه بذلك أحد، و لا- يسأله عنه سائل، و لا- يطالب عليه بجزاء، و لا مكافأة، و لا يثبت ذكره مخافة الاعداء، و الاقلال، لأن عطيته ليست من أصل ينقص، بل خزائنه لا تنفى، و لا تنفذ (جل الله تعالى).

و الرابع- قال قطرب معناه: أنه يعطى العدد من الشيء، لا مما يضبط بالحساب، و لا يأتى عليه العدد، لأن ما يقدر عليه غير متناه، و لا محصور، فهو

(١) سورة آل عمران آية: ١٤.

(٢) سورة المطففين آية: ٢٩.

(٣) سورة المطففين آية: ٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٣

يعطى الشيء لا من عدد أكثر منه و لا ينقص منه كالمعطى من الآدميين الألف من الألفين و العشرة من المائة.

و الخامس- قال بعضهم: إنما عنى بذلك إعطاء أهل الجنة، لأن الله تعالى يعطيهم ما لا يتناهى، و لا يأتى عليه الحساب، فكل ذلك

حسن جائز، و إنما قال:

«وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» و لا فضل للكفار فى الآخرة لأمرين:

أحدهما- أن أحوالهم فى الآخرة فوق حال هؤلاء الكفار فى الدنيا.

و الثانى- أن يكون محمولا على قوله تعالى «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا» «١» و كما قال حسان يعنى رسول الله و أبا جهل.

فشر كما لخير كما الفداء «٢»

و معنى «يَسْتَخْرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى يهزءون بهم فى زهدهم فى الدنيا، لأنهم يؤهمهم أنهم على حق، و يفهم عنهم أن اعتقادهم بخلاف ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٣] ص : ١٩٣

إشارة

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اختلفوا فيه و مَا اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه و الله يهدى من يشاء إلى صراطٍ مستقيم (٢١٣)
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ١٩٣

قرأ أبو جعفر المدنى (ليحكم)- بضم الياء- الباقون بفتحها.

(١) سورة الفرقان آية: ٢٤.

(٢) انظر ١: ١٠١ من هذا الكتاب

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٤

المعنى: ص : ١٩٤

معنى قوله: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» أهل مله واحده كما قال النابغة:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبه و هل يائمن ذو أمة و هو طائع «١»

أى ذو مله و دين. و أصل الأمة الأم من قولك: أمّ يؤم أمًا: إذا قصده.

و هى على أربعة أوجه:

فالأمة: الملة، و الأمة: الجماعة، و الأمة: المنفرد بالمقابلة، و الأمة: القابلة.

و اختلفوا فى الدين الذى كانوا عليه، فقال ابن عباس، و الحسن، و اختاره الجبائى: إنهم كانوا على الكفر. و قال قتادة، و الضحاك:

كانوا على الحق، فاختلّفوا.

فان قيل: إذا كان الزمان لا- يخلوا من حجة كيف يجوز أن يجتمعوا كلهم على الكفر، قلنا: يجوز أن يقال ذلك على التغليب لأن

الحجة إذا كان واحداً أو جماعةً يسيرة، لا يظهرون خوفاً و تقيّة، فيكون ظاهر الناس كلهم الكفر بالله، فلذلك جاز الاخبار به على الغالب من الحال، و لا يعتد بالعدة القليلة.

وقوله: «وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- بما فيه من البيان عن الحق من الباطل. الثاني- أن معناه: بأنه حق للاستصلاح به على ما توجه الحكمة فيه.

وقوله: «لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» فحقيقته، ليحكم منزل الكتاب، لأن الله هو الحاكم بما أنزل فيه، فهو مجاز- في قول الجبائي- قال: إلا أنه جعل اللفظ على الكتاب تفخيماً له، لما فيه من البيان. و يجوز أن يكون في يحكم ضمير اسم الله، فيكون حقيقة.

و من ضم الياء قراءته لا شبهة فيها. و المعنى ليحكم الناس أو العلماء بما فيه من الحق.

وقوله تعالى: «وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ» الهاء عائدة على الحق. و قيل على الكتاب.

و الأول أصح، لأن اختلافهم في الحق قبل إنزال الكتاب. فان قيل: إذا كانوا مختلفين على إصابة بعضهم له، فكيف يكون الكفر عمهم به؟ قلنا: لا يمتنع

(١) ديوانه: ٤٠، و اللسان (أمم) من قصيدته في اعتذاره للنعمان.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٥

أن يكون الكل كفاراً، و بعضهم يكفر من جهة الغلو، و بعضهم من جهة التقصير كما كفرت اليهود، و النصرى في عيسى (ع)، فقالت النصرى: هو رب، فغالوا. و قصّرت اليهود، فقالوا: كذاب متخرص. فان قيل: كيف يكون الكل كفاراً مع قوله: «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا؟ قلنا: لا- يمتنع أن يكونوا كلهم كانوا كفاراً، فلما بعث الله اليهم بالأنبياء مبشرين، و منذرين اختلفوا، فأمن قوم، و لم يؤمن آخرون.

و روى عن أبي جعفر (ع) أنه قال: كانوا قبل نوح أمه واحدة على فطرة الله، لا مهتدين، و لا ضلّالاً، فبعث الله النبيين.

الاعراب: ص: ١٩٥

وقوله تعالى: «بَغِيًّا بَيْنَهُمْ» نصب على المفعول له، كأنه قال للبغي بينهم- على قول الأخفش، و الزجاج-. و قال بعضهم: الاستثناء متعلق بثلاثة أشياء، كأنه قال: «وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ»، ما اختلفوا فيه إلا من بعد ما جاءتهم البينات، ما اختلفوا فيه إلا بغياً بينهم. إلا أنه حذف الثاني للدلالة الأول عليه. قال الرماني: و الصحيح الأول، لأنه لا يحكم بالحذف مع استقامة الكلام من غير حذف إلا لعذر.

المعنى: ص: ١٩٥

وقوله: «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ» معناه: هداهم للحق، و هو الذي اختلفوا فيه. و قيل في معنى باذنه قولان: أحدهما- بلطفه، و لا بد من محذوف على هذا التأويل، أى فاهتدوا باذنه، لأن الله عز و جل، لا يفعل الشيء بإذن أحد يأذن له فيه، و لكن قد يجوز أن يكون على جهة التفسير للهدى، كأنه قال: هداهم بأن لطف لهم، و هداهم بأن أذن لهم. و قال الجبائي: لا بد من أن يكون على حذف (فاهتدوا) باذنه.

و القول الثاني- هداهم بالحق بعلمه، و الاذن بمعنى العلم معروف في اللغة قال التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٦

الحارث بن جلة:

آذنتنا بينها أسماء «١»

أى أعلمتنا. و هو قول الزجاج، وغيره من أهل اللغة. فان قيل: إذا كانوا إنما هدوا للحق من الاختلاف فلم قيل: للاختلاف من الحق؟ قيل: لأنه لما كانت العناية بذكر الاختلاف، كان أولى بالتقديم، ثم تفسيره ب (من). و قال الفراء هو من المقلوب نحو قول الشاعر:

كانت فريضة ما تقول كما كان الزناء فريضة الرجم «٢»

و إنما الرجم فريضة الزنا. و كما قال الآخر:

إن سراجاً لكريم مفخرة تحلى به العين إذا ما تجره «٣»

و إنما يحلى هو بالعين. قال غيره إنما يجوز القلب في الشعر للضرورة. و وجه الكلام على ما بيناه واضح. فان قيل: ما الهدى الذى اختص به من يشاء؟ قيل فيه ثلاثة أقوال: قال الجبائي: اختص به المكلفين دون غيرهم ممن لا يحتمل التكليف، و هو البيان، و الدلالة و الثانى - قال: و يجوز أن يكون هداهم على طريق الجنة، و يكون للمؤمنين خاصة. و قال ابن الأخشاد، و البلخى: يجوز أن يكون هداهم باللطف، فيكون خاصاً لمن علم من حاله أنه يصلح به. و لا يجوز أن يكون المراد بالهداية هاهنا الإرشاد الى الدين، و نصب الدلالة عليه، لأنه تعالى لا يخص بذلك قوماً دون قوم، بل لا يصلح التكليف من دونه. و قد بين الله تعالى: أن اختلافهم كان بعد أن جاءتهم البينات فعم بذلك جميعهم، فلو أراد الله بقوله «فَهَيَّدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالبينات، لكان متناقضاً - أللهم - إلا أن يحمل ذلك على أنه أضاف اليهم الهداية، من حيث كانوا هم المتفيعين بها، و المتبعين لها، فكأنهم كانوا هم المخصوصين بها كما قال: «هَيَّدَى لِلْمُتَّقِينَ» «٤» و قوله تعالى: «إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذُّكْرَ» «٥»

(١) انظرا: ٣٨٠ من هذا الكتاب.

(٢) انظر ٢: ٧٩.

(٣) انظر ٢: ٧٩.

(٤) سورة البقرة آية: ٢.

(٥) سورة يس آية: ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٧

«إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا» «١» و إن كان منذراً لجميعهم، و الذى يقوى ذلك قوله: «وَأَمَّا تَمُودُ فَهَيَّدَيْنَاهُمْ فَاسْتَوَجَبُوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» «٢» فبين أنه هداهم. و إنما لم يهتدوا، فكيف يجوز أن تحمل الهداية على نصب الدلالة، و إقامة الحجج على قوم دون قوم. و الفرق بين: هدى المؤمنين الى الايمان، و بين أنعم عليهم بالايمان، قال الجبائي: إن الهدى للايمان غير الايمان، و الانعام بالايمان هو نفس الايمان. و الصحيح أنه هداه بالايمان يجرى مجرى قوله: أنعم عليه بالايمان لأنه يراد بذلك التمكين منه. و الاقتدار عليه و الدعاء إليه و لا يراد به نفس الايمان.

و قوله: «وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى الى طريق الدين الواضح.

و اختلفوا فى الامة المعنية بهذه الآية، فقال ابن عباس، و قتادة: هم الذين كانوا بين عاد، و نوح، و هم عشر فرق كلهم كانوا على شريعة من الحق، فاختلفوا بعد ذلك. فالتقدير - على قول هؤلاء - كان الناس أمة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين. و قال مجاهد: المراد بالآية آدم، فبعث النبيين الى ولده، لما اختلفوا. و قال أبى بن كعب، و الربيع: كان الناس أمة حين استخرجوا من ظهر آدم، فأقروا له بالعبودية، و اختلفوا فيما بعد، فبعث الله اليهم النبيين. و قال ابن عباس فى رواية أخرى: كانوا أمة واحدة على الكفر، فبعث الله النبيين. و قال السدى: كانوا على دين واحد من الحق، فاختلفوا، فبعث الله النبيين. و قال الربيع و الطبرى: الكتاب الذى اختلفوا فيه التوراة. و قال آخرون كل كتاب أنزل الله مع النبيين.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٤] ص: ١٩٧

إشارة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتِمُ الْبُاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ (٢١٤)

(١) سورة النازعات آية: ٤٥.

(٢) سورة حم السجدة آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٨

آية واحدة.

القراءة والنزول: ص: ١٩٨

قرأ نافع (حتى يقول الرسول) بضم اللام. الباقون بنصبها.

ذكر السدي، و قتادة، وغيرهما من أهل التفسير: أن هذه الآية نزلت يوم الخندق لما اشتدت المخافة، و حوصر المسلمون في المدينة، و استدعاهم الله الى الصبر، و وعدهم بالنصر.

الاعراب واللغة: ص: ١٩٨

و قال الزجاج: معنى (أم) هاهنا بمعنى (بل). و قال غيره: هي بمعنى الواو. و إنما حسن الابتداء ب (أم) لاتصال الكلام بما تقدم، و لو لم يكن قبله كلام، لما حسن. و الفرق بين (أم حسبتم) و بين (أ حسبتم) أن (أم) لا تكون إلا متصلة لكلام، معادلة للألف، أو منقطعة، فالمعادلة نحو (أزيد في الدار أم عمرو) فالمراد أيهما في الدار، و المنقطعة نحو قولهم: (إنها لإبل أم شاء يا فتى)، و أما الألف، فتكون مستأنفة. و إنما لم يجز في (أم) الاستئناف، لأن فيها معنى (بل) كأنه قيل: (بل حسبتم). و حسبت، و ظننت و خلت نظائر. و قوله تعالى: «وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ» معناه و لما تمتحنوا، و تبتلوا بمثل ما امتحنوا، فتصبروا كما صبروا. و هذا استدعاء الى الصبر و بعده الوعد بالنصر.

و المثل، و الشبه واحد، يقال: مثل و مثل، مثل شبه و شبه. و «خلوا» معناه مضوا.

و قوله: «مستهم» فالمس، و اللمس واحد. و البأساء ضد النعماء، و الضراء ضد السراء.

و قوله: «زلزلوا» معناه هاهنا: أزعجوا بالمخافة من العدو. و الزلزلة: شدة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ١٩٩

الحركة. و الزلزال: البلبله المزعجة بشدة الحركة، و الجمع زلازل، و يقال: زلزل الأرض يزلزلها زلزلاً، و تزلزل تزلزلاً، مثل تدكدك تدكدكاً، و أصله زلّ، و إنما ضوعف، مثل صرصر، و صلصل.

و قوله: «حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ» من نصب اللام، ذهب الى تقدير: الى أن يقول الرسول، فيكون على معنى الاستقبال إذا قدرت معها (أن)، و هو يشبه الحكاية، كأنك تقدر حالا، ثم استأنف غيره فعلا، كما تستأنف عن حال كلامك.

و يوضح ذلك (كان زيد سيقول كذا و كذا). و انما قدرت بكان زيد وقتاً، ثم يستأنف عنه فعلا، فكذلك «زلزلوا» قد دلّ على وقت، ثم استأنف بعده الفعل.

و من رفع، فعلى الحال للفعل المذكور، و الحال لكلام المتكلم، و ذلك القول قد يكون في حال الزلزلة. فأما الغاية فلا يكون إلا بعد

تقضيها و إن كان متصلاً بها، و الرفع يوجب التأديب بمعنى: أن الزلزلة أدت الى قول الرسول. فأما النصب، فيوجب الغاية، فقد حصل الفرق بين الرفع و النصب من ثلاث جهات:

الأول- أن أحدها على الحال، و الآخر على الاستقبال. و الثاني- أن أحدها قد انقضى، و الآخر لم ينقض. و الثالث- أن أحدها على الغاية، و الآخر على التأديب. و معنى الغاية فى الآية أظهر، لأن النص جاء عند قول الرسول، فلذلك كان الاختيار فى القراءة النصب.

المعنى: ص : ١٩٩

فان قيل: ما معنى قول الرسول و المؤمنين: «مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟» قلنا: قال قوم:

معناه الدعاء لله بالنصر، و لا يجوز أن يكون معناه الاستبطاء لنصر الله على كل حال لأن الرسول يعلم: أن الله لا يؤخره عن الوقت الذى توجه الحكمة. و قال قوم:

معناه الاستبطاء لنصر الله. و ذلك خطأ، لا يجوز مثله على الأنبياء (ع) إلا أن يكون على الاستبطاء لنصره لما توجه الحكمة من تأخره. و النصر ضد الخذلان.

و القريب ضد البعيد. و القرب و الدنو واحد. و من قال: إن ذلك على وجه الاستبطاء قواه بما بعده من قوله «أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٠

اللغة: ص : ٢٠٠

و أصل (لما) (لم) فزيد عليها (ما) فغيرت معناها، كما غيرت فى (لو لما زيد عليها (ما) إذا قلت: (لو ما) فصارت بمعنى هلا. و الفرق بين (لم) و (لما) أن (لما) يصح أن يوقف عليها، مثل قولك: أقدم زيد؟ فيقول: لما، و لا يجوز (لم)، و فى (لما) توقع لأنها عقيبة (قد)، إذا انتظر قوم ركوب الأمير، قلت:

قد ركب، فان نفيت هذا قلت: لما يركب، و ليس كذلك (لم)، و يجمعهما نفى الماضى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٥] ص : ٢٠٠

إشارة

يَسْئَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَاللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢١٥)

آية واحدة.

المعنى: ص : ٢٠٠

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها: أن الآية الأولى فيها دعاء الى الصبر على الجهاد فى سبيل الله، و فى هذه بيان لوجه النفقة فى سبيل الله، و كل ذلك دعاء الى فعل البر.

و النفقة: إخراج الشىء عن الملك ببيع، أو هبة، أو صلة، أو نحوها، و قد غلب فى العرف على إخراج ما كان من المال: من عين، أو ورق.

و قوله «يسألونك» خطاب للنبي (ص) بأن القوم يسألونه، و السؤال:

طلب الجواب بصيغته مخصوصة في الكلام.

و ذكر السدي: أن هذه الآية منسوخة بفرض الزكاة. و قال الحسن: ليست منسوخة، و هو الأقوى، لأنه لا دليل على نسخها.

و الجواب المطابق لقوله: «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ» أن يقول: قل النفقة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠١

التي هي خير، و إنما عدل عنه لحاجة السائل الى البيان الذي يدل عليه، و على غيره، و ذلك يحسن من الحكماء إذا أرادوا تعليم غيرهم، و تبصيرهم أن يضمّنوا الجواب مع الدلالة على المسئول عنه الدلالة على ما يحتاج إليه السائل في ذلك المعنى مما أغفله أو حذف السؤال عنه لبعض الأسباب المحسنة له. فأما الجدل الذي يضايق فيه الخصم، فالأصل فيه التحقيق، بأن يكون الجواب على قدر السؤال من غير زيادة و لا نقصان، و لا عدول عما يوجبه نفس السؤال، لأن كل واحد من الخصمين قد حل محل النظر للآخر. و لا يجوز إعطاء الزكاة للوالدين، و كل من تلزمه نفقته - و به قال الحسن - و الآية عامة في الزكاة و في التطوع - و به قال الحسن - غير أنها فيمن تلزمه النفقة عليه، خاصة بالنفقة.

الاعراب: ص : ٢٠١

و موضع (ما) في قوله: «ماذَا يُنْفِقُونَ» من الاعراب يحتمل وجهين:

الرفع، و النصب، الرفع على ما الذي ينفقون، فيكون المعنى الذي، و ينفقون صلة، و النصب بمعنى أى شيء ينفقون، فيكون (ذا) و (ما) بمنزلة شيء واحد. و المساكين جمع مسكين و هو المحتاج.

المعنى: ص : ٢٠١

و معنى قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» أى ما فعلوا من خير فان الله يجازى عليه من غير أن يضيع منه شيء، لأنه عليم لا يخفى عليه شيء. قال مجاهد: معنى «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ» إنهم سألو ما لهم في ذلك، فقال الله تعالى: «قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ» الآية. و قال قتادة: أهمتهم النفقة، فسألوا عنها النبي (ص) فأنزل الله «قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ» الآية.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٦] ص : ٢٠١

إشارة

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٢١٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٢

آية واحدة.

المعنى: ص : ٢٠٢

معنى قوله تعالى: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ» فرض عليكم القتال، و هذه الآية دالة على وجوب الجهاد، و فرضه، و به قال مكحول، و سعيد بن المسيب، و أكثر المفسرين، غير أنه فرض على الكفاية. و حكى عن عطاء: أن ذلك كان على الصحابة، و الصحيح الأول، لحصول

الإجماع عليه اليوم، وقد انقرض خلاف عطا.

اللغة: ص : ٢٠٢

وقوله: «وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ» يقال: كره كراهةً، وكرهه إكراهاً: إذا أجبره، وتكره تكزهاً، واستكره استكراهاً، وكرهه تكريهاً. والكراهة: المشقة التي يحمل عليها، والكره: المشقة من غير أن يحمل عليها. وقيل: هما لغتان، مثل ضِعْفٍ، وضيَعْفٍ. وجمل كره: شديد الرأس، لأنه لا ينقاد إلا على كره، والكريهة: الشديد في الحرب، لأنه يدخل فيها على كره. وكراهية «١» الدهر: نوازله، وكرهت الأمر كراهةً وكراهيةً ومكرهه، وكره إلى هذا الأمر تكريهاً: أى صيره إلى بحال كريهة. والكرهاء: صفحة الوجه، لأن الكره يظهر فيها.

المعنى، واللغة، والاعراب: ص : ٢٠٢

فان قيل: كيف كره المؤمنون الجهاد، وهو طاعة لله؟ قيل عنه جوابان: أحدهما- أنهم يكرهونه كراهية طباع والثاني- أنه كره لكم قبل أن يكتب عليكم، وعلى الوجه الأول يكون لفظ الكراهة مجازاً، على الثاني حقيقة. وقوله: «عسى» معناه الطمع، والإشفاق من المخاطب، ولا يكون إلا مع مثله في الأمر. وقيل: معناها هاهنا قد، وإنما قال: «عسى» و قال في موضع آخر:

(١) في المطبوعة (كراهية). [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٣

«فَهَلْ عَسَيْتُمْ» فجمع، لأنه استغنى في الغائب عن الجمع كما استغنى عن علامة الضمير في اللفظ، وليس كذلك المخاطب، فجرى في كل غائب على التوحيد، لامتناعه من التصريف. وتقول: عسى أن يقوموا، فإذا قلت: عسيتم أن تقوموا جمعت. وفي قوله «وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ» حذف- في قول الزجاج وغيره- لأن تقديره وهو ذو كره لكم، ويجوز أن يكون معناه: وهو مكروه لكم، فوقع المصدر موقع اسم المفعول، ومثله قولهم: رجل رضى بمعنى ذو رضى، ويجوز أن يكون بمعنى مرضى. وقوله: «وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ» فالشر السوء، وهو ضد الخير، تقول: شرّ يشرّ شرارةً. وشرار النار، وشررها لهيها، وشررت اللحم والثوب تشريراً: إذا بسطته، ليحف، وكذلك أشررته إشراً، وأشررت الكتاب: إذا أظهرته، وشرّة الشباب: نشاطه، وإنما قال الله تعالى: «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» تبييناً على أنه يعلم مصالحكم، وما فيه منافعكم، فبادروا إلى ما يأمركم به وإن شق عليكم. والفرق بين الشهوة، والمحبة واضح، لأن الصائم في شهر رمضان يشتهي شرب الماء، ولا يكون مؤاخذاً به، ولا يحبه كما لا يريد، ولو أراد وأحبه، لكان مذموماً، ويكون مفطراً- عند كثير من الفقهاء-. وقوله: «وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» يدل على فساد قول المجبرة، لأنه تعالى إنما رغبتهم في الجهاد، لما علم من مصالحهم، و منافعهم، فيدبرهم لذلك، لا لكفرهم وفسادهم يتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٧] ص : ٢٠٣

يَسْتُلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلٌ قِتَالٍ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَزِدِدْ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢١٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٤

آية واحدة بلا خلاف.

اختلفوا في: من السائل عن هذا السؤال: أهم أهل الشرك، أم أهل الإسلام، فقال الحسن، وغيره: هم أهل الشرك على جهة العيب للمسلمين باستحلالهم القتال في الشهر الحرام، و به قال الجبائي، و أكثر المفسرين. و قال البلخي: هم أهل الإسلام، سألوا عن ذلك ليعلموا كيف الحكم فيه.

الاعراب: ص: ٢٠٤

وقوله تعالى: «قِتَالٍ فِيهِ» مجرور على البدل من الشهر، و هو من بدل الاشتمال، و مثله قوله تعالى: «قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ» (١) و قال الأعشى:

لقد كان في حول ثواءٍ ثويته تقضى لبانات و يسأم سائم (٢)

والذي يشتمل عليه المعنى هو أحوال الشيء، و ما كان منه بمنزلة أحواله مما يغلب تعلق الفعل به، فلا يجوز رأيت زيدا لونه، لأن لونه يجوز أن يرى كما يجوز أن يرى نفسه، و يجوز سرق زيد ثوبه، لأن تعلق السرقة إنما هي بالملك دون النفس في غالب الأمر، و يجوز أن تقول: رأيت زيدا مجيئه، و لا يجوز رأيت زيدا إياه، لأنه يجري مجرى حاله.

وقوله تعالى: «وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ» رفع بالابتداء، و ما بعده معطوف عليه، و خبره «أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» هذا قول الزجاج. و قال أبو علي الفارسي: لا يخلو

(١) سورة البروج آية: ٥.

(٢) ديوانه: ٧٧ رقم القصيدة: ٩. يهجو بها يزيد بن مسهر الشيباني و معنى البيت يعلم من البيت قبله الذي هو مطلع القصيدة و هو.

هريرة ودعها و ان لام لائم غداة غد أم أنت للبين واجم

و هريرة قد ذكرها في قصيدة قبل هذه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٥

أن يكون ارتفاع قوله: «وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ» من أن يكون بالعطف على الخبر الذي هو «كبير» كأنه قال: قتال فيه كبير و صد و كفر: أي القتال، قد جمع أنه كبير، و أنه صد، و كفر. و يكون مرتفعاً بالابتداء، و خبره محذوف لدلالة «كبير» المتقدم عليه، كأنه قال:

والصد كبير، كقولك: زيد منطلق و عمرو، أو يكون مرتفعاً بالابتداء، و الخبر المظهر، فيكون الصد ابتداء، و ما بعد من قوله:

«وَكُفْرٌ بِهِ وَ... إِخْرَاجُ أَهْلِهِ» مرتفع بالعطف على الابتداء، و الخبر قوله: «أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» قال: و لا يجوز الوجهان الأولان - و قد أجازهما

الفراء - أما الوجه الأول، فلأن المعنى يصير: قل: قتال فيه كبير و صد عن سبيل الله كبير، و القتال و إن كان كبيراً، و يمكن أن يكون

صدًا، لأنه ينفر الناس عنه، فلا يجوز أن يكون كفرًا، لأن أحداً من المسلمين لم يقل ذلك، و لم يذهب إليه، فلا يجوز أن يكون خبر

المبتدأ شيئاً لا يكون المبتدأ. و يمنع من ذلك أيضاً قوله بعد: «وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» و محال أن يكون إخراج أهله منه

أكبر من الكفر، لأنه لا شيء أعظم منه، و يمتنع الوجه الثاني أيضاً، لأن التقدير: فيه يكون قتال فيه كبير و كبير الصد عن سبيل الله و

الكفر به، و كذلك مثله الفراء، و قدره، فإذا صار المعنى:

و إخراج أهل المسجد الحرام أكبر عند الله من الكفر، فيكون بعض خلال الكفر أعظم منه كله، و إذا كان كذلك امتنع كما امتنع الأول و إذا امتنع هذان ثبت الوجه الثالث، و هو أن يكون قوله «وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» ابتداءً «وَكُفْرٌ بِهِ ... وَ إخراج أهله» معطوفاً عليه «و أكبر» خبراً.

المعنى: ص : ٢٠٥

فيكون المعنى: «وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى منعهم لكم أيها المسلمون عن سبيل الله، و عن المسجد الحرام، و إخراجكم منه- و أنتم و لآلته، و الذين هم أحق به منهم- و كفر بالله أكبر من قتاله فى الشهر الحرام. قال الرماني، و الفراء: إن التخلص من التأويل الثانى أن تقول: إخراج أهله منه أكبر من القتل فيه، لا من الكفر، لأن المعنى فى إخراج أهله منه إخراج النبى (ص) و المؤمنين عنه. قال: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٦

و أما التأويل الأول، فلا يجوز إلا أن يجعل «كُفْرٌ بِهِ» يعنى بالمسجد الحرام، لانتهاك حرمة. قال: و التأويل الأول أجود. و هذا القتال فى الشهر الحرام هو ما عابه المشركون على المسلمين، من قتل عبد الله بن جحش، و أصحابه عمر بن الحضرمي، لما فصل من الطائف، فى غير- فى آخر جمادى الآخر- و أخذهم العير، و هو أول من قتل من المشركين- فيما روى، و أول فىء أصابه المسلمون.

و أما قوله تعالى: «وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» فقال الفراء: إنه محمول على قوله:

يسألونك عن القتال، و عن المسجد الحرام هذا لفظه. قال أبو على الفارسي: و هذا أيضاً يمتنع، لأنه لم يكن السؤال عن المسجد الحرام، و إنما السؤال عن قتال ابن جحش الحضرمي و أصحابه الذين عابهم المشركون و غيرهم، فقالوا إنكم استحلتم الشهر الحرام، و هو رجب بقتلهم فيه، فكان السؤال عن هذا، لا- عن المسجد الحرام و إذا لم يجز هذا الوجه، لم يجز حمله على المضمور المجرور، لأن عطف المظهر على المضمور غير جائز، لأنه ضعيف جداً، فيكون محمولا على الضمير فى به، لأن المعنى ليس على كفر بالله أو بالنبى (ص)، و المسجد، فثبت «١» أنه معطوف على (عن) من قوله: «وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ... وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ»، لأن المشركين صدوا المسلمين عنه، كما قال: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يُضِدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ»، «٢» فكما أن المسجد الحرام محمول فى هذه الآية على (عن) المتصلة بالصد- بلا إشكال- كذلك فى هذه الآية، و هو قول أبى العباس، أيضاً قال الرماني: ما ذكره الفراء، و اختاره الحسن ليس يمتنع، لأن القوم لما استعظمو القتال فى الشهر الحرام، و كان القتال عند المسجد الحرام يجرى مجراه فى الاستعظام جمعوهما لذلك فى السؤال، و إن كان القتال إنما وقع فى الشهر الحرام خاصة، كأنهم قالوا: قد استحللت الشهر الحرام، و المسجد الحرام. و ظاهر الآية يدل على أن القتال فى الشهر الحرام كان محرماً لقوله:

(١) فى المطبوعة «بيت».

(٢) سورة الحج آية: ٢٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٧

«قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ» و ذلك لا يقال إلا فيما هو محرم، محظور.

اللغة: ص : ٢٠٧

و الصد، و المنع، و الصدف واحد. صدّ يصدّ صدوداً إذا صدف عن الشىء لعدوله عنه، و صددته عن الشىء، أصدده صدداً إذا عدلته

عنه، و منه قوله تعالى:

«إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ» (١) قرئ بالضم، و الكسر. قال أبو عبيدة: يَصِدُّونَ يعرضون، و يَصِدُّونَ يَضجون، و ذلك لأنهم، يعدلون الى الصحيح. و الصيد: و الصيد:

الدم المختلط بالقيح يسيل من الجرح. و الصد: ما استقبلك و صار في قبالتك، لأنه يعدل «٢» الى مواجهتك. و الصدان: ناحيتا الشعب أو الوادي. و الصداد:

ضرب من الجردان يعدل لشدة تحرزه. و الصداد: الوزغ «٣»، لأنه يعدل عنه استقذاراً له، و أصل الباب العدول.

المعنى: ص : ٢٠٧

و قوله: «وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» معناه الفتنة في الدين، و هي الكفر أعظم من القتل في الشهر الحرام. و قال قتادة و غيره، و اختاره الجبائي: إن القتال في الشهر الحرام و عند المسجد الحرام منسوخ بقوله: «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» «٤» و بقوله: «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» «٥» و قال عطاء: هو باق «٦» على التحريم. و روى أصحابنا: أنه على التحريم فيمن يرى لهذه الأشهر حرمة، فإنهم لا يبتدئون فيه بالقتال، و كذلك في الحرم، و إنما أباح تعالى للنبي (ص) قتال أهل مكة وقت الفتح، و لذلك قال (ص): إن الله أحلها في هذه الساعة، و لا يحلها لأحد بعدى الى يوم القيامة. و من لا يرى ذلك، فقد نسخ في جهته و جاز قتاله أى وقت كان.

(١) سورة الزخرف آية: ٥٧.

(٢) في المطبوعة (بعدك).

(٣) في المطبوعة (الورع).

(٤) سورة البقرة آية: ١٩٣.

(٥) سورة التوبة آية: ٦.

(٦) في المطبوعة (فاق).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٨

و قوله: «يردوكم» قال الجبائي: هو مجاز هاهنا، لأن حقيقته: حتى ترتدوا بالجاهم إياكم الى الارتداد، و الأولى أن يكون حقيقة ذلك بالعرف.

اللغة: ص : ٢٠٨

و قوله تعالى: «وَلَا يَزَالُونَ» فالزوال: العدول. و لا يزال موجوداً، و ما زال: أى ما دام، و زال الشيء عن مكانه يزول زوالاً، و أزلته عنه، و زلته، و زالت الشمس زوالاً، و زيالا، و زالت الخيل بركبائها زيالا، و رجل زول، و امرأة زولة، و هو الظريف الركيب «١» و أصل الباب الزوال.

و قوله: «وَمَنْ يَزِدْكُمْ عَنْ دِينِهِ»، فهو على إظهار التضعيف، لسكون الثانى. و يجوز «يرتد» - بفتح الدال - على التحريك، لالتقاء الساكنين، و الفتح أجود.

و قوله: «فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ» معناه: أنها صارت بمنزلة ما لم يكن، لا يقاعهم إياها على خلاف الوجه المأمور به، و ليس المراد

أنهم استحقوا عليها الثواب ثم انحبطت، لأن الإحباط - عندنا - باطل على هذا الوجه. و يقال: حبط عمل الرجل يحبط حبطاً وحبوطاً، و أحبطه الله إحباطاً، و الحبط: فساد، يلحق الماشية في بطونها، لأكل الحباط، و هو ضرب من الكلاء. يقال: حبطت الإبل تحبط حبطاً إذا أصابها ذلك.

و روى عن عطا عن ابن عباس: أن المسجد الحرام الحرام كله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٨] ص : ٢٠٨

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢١٨)
آية واحدة بلا خلاف.

(١) الركبين - بفتح الراء و الباء - أصل الفخذين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٠٩

النزول و الاعراب: ص : ٢٠٩

ذكر جندب بن عبد الله، و عروة بن الزبير: أن هذه الآية نزلت في قصة عبد الله بن جحش و أصحابه لما قاتلوا في رجب، و قتل واقد التميمي بن الحضرمي، ظن قوم أنهم إن سلموا من الإثم فليس لهم أجره، فأنزل الله الآية فيهم - بالوعد-
و خبر «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» الجملة التي هي قوله: (أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ) أولئك ابتداء، و يرجون خبره، و الجملة خبر (إن).

اللغة: ص : ٢٠٩

و قوله: «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا» فالهجر ضد الوصل، تقول: هجره يهجره هجرًا، و هجرانًا: إذا قطع مواصلته. و الهجر: ما لا ينبغي من الكلام، تقول: هجر المريض يهجر هجرًا، لأنه قال ما لا ينبغي أن يهجر من الكلام، و ما زال ذلك هجيراه أي دأبه «١». و الهاجرة: نصف النهار، و هجر القوم تهجيرًا: إذا دخلوا في الهاجرة.

و سمي المهاجرون لهجرتهم قومهم، و أرضهم. و أهجرت الجارية إهجارًا: إذا شبت شبابًا حسنًا، فهي مهجرة، و يقال ذلك للناقة، و النخلة. و الهجار: حبل يشد به يد الفحل الى إحدى رجله، لأنه يهجر بذلك التصرف و أصل الباب الهجر: قطع المواصلة.

و قوله تعالى: «و جاهدوا» تقول: جهدت الرجل جهادًا: إذا حملته على مشقة، و جاهدت العدو مجاهدة إذا حملت نفسك على المشقة في قتاله. و اجتهدت رأيًا: إذا حملت نفسك على المشقة في بلوغ صواب الرأي. و الجهاد: الأرض الصلبة، و أصل الباب الجهد: الحمل على المشقة.

و قوله تعالى: «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى قتال العدو، و يدخل في ذلك مجاهدة النفس.

و قوله «أُولَئِكَ يَرْجُونَ» فالرجاء الأمل، رجا يرجو رجاءً، و ترجى

(١) هجيراه - بكسر الهاء و الجيم مع تشديد الجيم - في المطبوعة (أى داته).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٠

ترجياً، وارتجى ارتجاء، والرجاء- مقصوفاً- ناحية كل شىء، و يثنى رجوان و جمعه أرجاء، و منه أرجاء البئر نواحيه، و قوله تعالى «ما لكم لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً» «١» أى لا تخافون، قال أبو ذؤيب:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عواسل «٢»

أى لم يخف، و ذلك أن الرجاء للشىء الخوف من أن لا يكون، فلذلك سمي الخوف باسم الرجاء، و أصل الباب الأمل، و هو ضد اليأس.

المعنى: ص: ٢١٠

و فى الآية دلالة على أن من مات مصراً على كبيرة لا يرجو رحمة الله لامرين:

أحدهما- أن ذلك دليل الخطاب، و ذلك غير صحيح عند أكثر المحصلين.

و الثانى- أنه قد يجتمع- عندنا- الايمان و الهجرة و الجهاد مع ارتكاب الكبيرة، فلا يخرج من هذه صورته عن تناول الآية له، و إنما ذكر المؤمنين برجاء الرحمة و إن كانت هى لهم لا محالة، لأنهم لا يدرون ما يكون منهم من الاقامة على طاعة الله أو الانقلاب عنها الى معصيته، لأنهم لا يدرون كيف تكون أحوالهم فى المستقبل. و قال الجبائى: لأنهم لا يعلمون أنهم أدوا كما يجب لله عليهم، لأن هذا العلم من الواجب، و هم لا- يعلمونه إلا- بعلم آخر، و كذلك سبيل العلم فى أنهم لا يعلمونه إلا بعلم غيره، و هذا يوجب أنهم لا يعلمون إذاً كما يجب لله عليهم. و قال ابن الأخشاد: لأنه لا يتفق للعبد التوبة من كل معصية، و استدل على ذلك بإجماع الأمة على أنه ليس لأحد غير النبى (ص). و من شهد له عليه، فلا.

و يمكن فى الآية وجه آخر- على مذهبنا- و هو أن يكون رجاءهم لرخصة الله فى غفران معاصيهم التى لم يتفق لهم التوبة عنها، و اخترموا دونهم، فهم يرجون أن يسقط الله عقابها عنهم تفضلاً. فأما الوجه الاول، فإنما يصح على مذهب من

(١) سورة نوح آية: ١٣.

(٢) اللسان (رجاء)، (خلف) فى المطبوعة (عوامل) بدل (عواسل) أى دخل عليها و أخذ عسلها. و يروى (و حالها) أى لزمها. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١١

يجوز أن يكفر المؤمن بعد إيمانه أو يفعل فى المستقبل كبيرة يحبط ثواب إيمانه، و هذا لا يصح على مذهبنا فى الموافات و ما قاله الجبائى يلزم عليه و جوب ما لا- نهاية له، لأنه إذا وجب عليه أن يعلم أنه فعل ما وجب عليه بعلم آخر، و ذلك العلم مما وجب عليه أيضاً فيجب ذلك بعلم آخر، و فى ذلك التسلسل.

و إنما ضم الى صفة الايمان غيره فى اعتبار الرجاء للرحمة ترغيباً فى كل خصلة من تلك الخصال، لأنها من علامات الفلاح. فأما الوعد، فعلى كل واحدة منها إذا سلمت مما يبطلها. و قال الحسن: الرجاء، و الطمع هاهنا على الايمان إذا سلم العمل. و ذكر الجبائى: أن هذه الآية تدل على أنه لا يجوز لأحد أن يشهد لنفسه بالجنة، لأن الرجاء لا يكون إلا مع الشك، و قد بين الله تعالى: أن صفة المؤمن الرجاء للرحمة، لا القطع عليها لا محالة.

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها هو أنه لما ذكر فى الأولى العذاب، ذكر بعدها آية الرحمة، ليكون العبد بين الخوف و الرجاء إذ ذلك أوكد فى الاستدعاء، و أحق بتدبير الحكماء.

و كتبت «رَحِمَتَ اللَّهِ» بالتاء فى المصحف على الوصل، و الأقيس بالهاء على الوقف، كما كتب «يَدْعُ الدَّاعِ» «١» و «يَقْضَى بِالْحَقِّ» «٢» «وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا» «٣» كل ذلك على الوقف.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢١٩] ص : ٢١١

إشارة

يَسْرِئُ لَوْنَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْرِئُ لَوْنَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (٢١٩)

(١) سورة القمر آية: ٦.

(٢) سورة المؤمن آية: ٢٠.

(٣) سورة الكهف آية: ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٢

القراءة: ص : ٢١٢

قرأ أهل الكوفة إلا عاصم (إثم كثير) بالثاء. الباقون بالباء، وقرأ أبو عمرو وحده (قل العفو) بالرفع. الباقون بالنصب.

اللغة: ص : ٢١٢

قال أكثر المفسرين: الخمر عصير العنب إذا اشتد. وقال جمهور أهل المدينة:

ما أسكر كثيره فهو خمر، وهو الظاهر في رواياتنا.

و أما اشتقاقه في اللغة: تقول خمرت الدابة أخمرها خمرًا إذا سقيتها الخمر، و خمرت العجين و الطين أخمره خمرًا: إذا تركته فلم تستعمله حتى يوجد. و أخمر القوم إخمارًا: إذا تواروا في الشجر. و يقال لما سترك من شجر: خمري «١»، مقصوراً، و اختمرت المرأة، و خمرت إذا لبست الخمار: و هي المقنعة. و خامره الحزن مخامرة إذا خالطه. و خمرا الأثناء و غيره تخمرًا: إذا غطيته، و استخمرت فلانًا: إذا استعبده.

و الخمار بخار يعقبه شرب الخمر. و المخامرة: المقاربة. و الخمر: ما وارك من الشجر، و غيره. و الخمر: شبيه بالسجادة. و المخمرة من الغنم: سوداء و رأسها أبيض. و دخل في خمار الناس: إذا دخل في جماعة، فحفي فيهم، و أصل الباب الستر.

و الميسر: قال ابن عباس، و عبد الله بن مسعود، و الحسن، و مجاهد، و قتادة، و ابن سيرين: هو القمار كله و هو الظاهر في رواياتنا. و اشتق الميسر من اليسر، و هو وجوب الشيء لصاحبه، من قولهم: يسر لي هذا الشيء: إذا وجب لي، فهو تيسر لي يسراً، و ميسراً، و

الياسر: الواجب بقдах و جب لك أو غير ذلك. و قيل للمقامر: ياسر، و يسر، قال النابغة:

أو ياسر ذهب القдах بوفره أسف تأكله الصديق مخلع «٢»

(١) في المطبوعة (ضراً) و هو تصحيف.

(٢) لم أجد هذا البيت في شعر النابغة، و هو موجود في تفسير الطبري ٤: ٣٢٢.

الياسر: المقامر. القдах: تستعمل في لعب القمار الوفرة: المال الكثير. مخلع: قد لعب في القمار مرة بعد مرة. و كأنه يصف لاعب قمار قد خسر ماله الواسع و قد أسف عليه عند ما رأى أصدقاءه الذين يلعبون دائماً قد أخذوه منه و تقاسموه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٣

يعنى القامر. وقيل أخذ من التجزئة، لأن كل شىء جزأته، فقد يسرته، و الياسر: الجازر. و الميسر: الجزور. وقيل الميسر مأخوذ من اليسر، و هو تسهل الشىء، لأنهم - كانوا - مشتركون فى الجزور، ليسهل أمرها إلا أنه المعنى الجهه: القمار.

المعنى: ص: ٢١٣

و قوله: «قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ» فالنفع التى فى الخمر: ما كانوا يأخذونه فى أثمانها، و ربح تجارتها، و ما فيها من اللذة بتناولها: أى فلا تغتروا بالنفع فيها، فالضرر أكثر منه. و قال الحسن، و غيره: هذه الآية تدل على تحريم الخمر، لأنه ذكر أن فيها إثماً، و قد حرم الله الإثم بقوله: «قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ» (١) على أنه قد وصفها بأن فيها إثماً كبيراً و الكبير يحرم بلا خلاف.

و قال قوم: المعنى و إثمهما بعد تحريمهما أكبر من نفعهما قبل تحريمهما. و قال آخرون: المعنى إن الإثم بشرب هذه، و القمار بها أكبر و أعظم، لأنهم كانوا إذا استكروا و ثب بعضهم على بعض، و قاتل بعضهم بعضاً. و قال قتادة: لا تدل الآية على تحريمهما، و إنما تدل الآية التى فى المائة فى قوله: «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ» (٢) الى آخرها. و وجهه قتادة على أنه قد يكثر فيهما «إِثْمٌ كَبِيرٌ». و قوله: «يَسِبُّ لَوْلَاكَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ» قال السدى: نسخته آية الزكاة. و قال مجاهد: هو فرض ثابت. و قال قوم: هو أدب من الله ثابت غير منسوخ، و هو الأقوى، لأنه لا دليل على نسخها.

و «العفو» هنا قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

قال ابن عباس، و قتادة: هو ما فضل عن الغنى.

و قال الحسن، و عطا: هو الوسط من غير إسراف و لا إقتار.

و قال مجاهد: هو الصدقة المفروضة.

(١) سورة الاعراف آية: ٣٢.

(٢) آية: ٩٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٤

و روى عن أبى جعفر (ع) أن العفو: ما فضل عن قوت السنة، فنسخ ذلك بآية الزكاة.

و روى عن أبى عبد الله (ع) أن العفو هاهنا: الوسط.

و العفو مأخوذ من الزيادة و منه قوله: «حَتَّى عَفْوًا» (١) أى حتى زادوا على ما كانوا عليه من العدد قال الشاعر:

و لكننا نعضُّ السيف منها باسبِق عافيات الشحم كوم (٢)

أى زائدات الشحم. و قال قوم: هو مأخوذ من الترك من قوله: «فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» (٣) أى ترك له، فيكون العفو المتروك غنى عنه، و من رفع معناه ما الذى ينفقون، و فى الأول كأنه قال: أى شىء ينفقون، فقالوا: العفو. و إنما وحد الكاف فى كذلك، و إن كان الخطاب لجماعة، لأحد أمرين: أحدهما - فى تقدير كذلك أيها السائل. و الثانى - أن يكون الخطاب للنبي (ص) و يدخل فيه الأمة، كما قال: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» (٤).

و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ» أى لكى تتفكروا، و هى لام الغرض. و فى ذلك دلالة على أن الله تعالى أراد منهم التفكر سواء تفكروا أو لم يتفكروا.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٠] ص : ٢١٤

إشارة

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٢٠)
آية واحدة.

الاعراب والمعنى: ص : ٢١٤

العامل في الظرف من قوله: «فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» يحتمل أمرين:

(١) سورة الاعراف آية: ٩٤.

(٢) قائله لبيد بن ربيعة، ديوانه: ١٩ رقم القصيدة: ٣ في المطبوعة (يعض السيف منا) و هو خطأ، لأن هذا البيت من قصيدة يفتخر بها في كرمهم: يقول:

(٣) سورة البقرة آية: ١٨٧.

(٤) سورة الطلاق آية: ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٥

أحدهما- «يبين» على قول الحسن. و الثاني- «يتفكرون» في قول غيره.

و أجاز الزجاج الوجهين معاً.

و كيفية فكرهم في الدنيا والآخرة، قال قتادة: يتفكرون في أن الدنيا دار بلاء، و فناء، و الآخرة دار جزاء و بقاء.

اللغة: ص : ٢١٥

و قوله تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى»، فهو جمع يتيم، و الفعل منه يتم يتيم يتماً، كقولك: نكر نكراً. و حكى الفراء: يتم يتيم يتماً، كشغل شغلاً.

و قوله: «وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ» فالمخالطة: مجامعة يتعذر معها التمييز، كمخالطة الخل للماء، و الماء للماء و ما أشبه ذلك، تقول: خلط يخلط خلطاً، و خالطه خلطاً و مخالطته، و اختلاطاً، و تخالطوا تخالطاً، و خلطه تخليطاً، و تخلط تخلطاً. و أخلط الفرس: إذا قصير في جريه. و استخلط الفحل: إذا خالط ثيله حياء الناقة «١» و الخلاط: الجنون، لاختلاط الأمور على صاحبه. و الخليطان: الشريكان، لاختلاط أموالهما. و الخليط: القوم أمرهم واحد. و الخلاط: داء في الجوف. و رجل خَلِط: متحجب الى الناس، لطلبه الاختلاط بهم.

المعنى: ص : ٢١٥

و معنى الآية الاذن لهم فيما كانوا متحرّجون منه من مخالطة الأيتام في الأموال: من المأكل، و المشرب و المسكن، و نحو ذلك، فأذن الله لهم في ذلك إذا تحرّوا «٢» الإصلاح بالتوفير على الأيتام- في قول الحسن، و غيره- و هو المروى في أخبارنا.

الاعراب: ص : ٢١٥

و قوله: «فإخوانكم» رفع على فهم «٣» إخوانكم خالطوهم أو لم تخالطوهم،

(١) في المطبوعة (ثيله حال الناقه) و هو تصحيف.

(٢) في المطبوعة (إذا انحروا) و هو تصحيف.

(٣) في المطبوعة (فهو). [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٦

و قوله: «فَبِإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا» «١» نصب على فصلوا «٢» و هو حال الصلاة خاصة لا- حال معنى فأنتم رجال أو ركبان، كيف تصرفت الحال. و يجوز- في العربية- إخوانكم على نصب على تقدير: إخوانكم تخالطون، و الوجه الرفع، لما بيناه.

اللغة: ص : ٢١٦

و قوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَمَأَعْتَنَّاكُمْ» معناه: التذكير بالنعمة في التوسعة على ما توجه الحكمة مع القدرة على التضييق الذي فيه أعظم المشقة، و الاعنات: الحمل على مشقة لا تطاق فعلا. و عنت العظم عنتاً إذا أصابه وهن أو كسر، و أعنته إعناتاً إذا عسفه «٣» بالحمل على مكروه لا يطيقه. و عنت عنتاً إذا اكتسب مأثماً، و تعنته تعنتاً إذ لبس عليه في سؤاله له. و الاكمة العنوت: هي الطويلة من الآكام، و أصل الباب المشقة.

المعنى: ص : ٢١٦

و قال البلخي: في هذه الآية دلالة على فساد قول من قال: إنه تعالى لا يقدر على الظلم، لأن الاعنات- بتكليف ما لا يجوز في الحكمة- مقدور له، إذ لو يشاء لفعله.

و قال الجبائي: لو أعتتم لكان جائزاً حسناً، لكنه تعالى وسع على العباد، لما في التوسعة من تعجيل النعمة. و في الآية دلالة على بطلان قول المجبر «٤» في البذل، و تكليف ما لا يطاق، أما البذل، فلأنهم يذهبون الى النهي عن الكفر الموجود في حالة بأن يكون الايمان بدلا منه، و هذا أعظم ما يكون من الاعنات، لأنه أمر له «٥» بالمحال، و هو ليكن منك الايمان بدلا من الكفر الموجود في

(١) سورة البقرة آية: ٢٣٩.

(٢) في المطبوعة «فضلوا» بتشديد الضاد.

(٣) عسفه: ظلمه، و العسف الظلم.

(٤) في المطبوعة (بطلان) ساقطة.

(٥) في المطبوعة (أمر) ساقطة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٧

الحال، و كذلك النهي فيما لم يكن منك ما هو كائن من الكفر الموجود في الحال كل ذلك محال، و كذلك الأمر بالايمان، من لم يقدر على الايمان، فإذا لم يفعل عذب بأشد العذاب، و إذا لم يكلف من الممكن ما فيه مشقة و شدة، للمظاهرة على عباده بالنعمة، لم

يجز أن يكلف ما ليس عليه قدره، لأنه أسوء تناقض المظاهرة بالنعمة.
و قوله: «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أى يفعل بعزته ما يحب، لا يدفعه عنه دافع.
«حكيم» ذو حكمة فيما أمركم به من أمر اليتامى وغيره.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢١] ص : ٢١٧

إشارة

وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَ الْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَ يُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٢١) آية واحدة.

اللغة: ص : ٢١٧

نكح ينكح نكحاً و نكاحاً: إذا تزوج، و أنكح غيره إنكاحاً، إذا زوجه و تناكحوا تناكحاً، و ناكحه مناكحة قال الأعشى:
و لا تقربن جارة إن سرها عليك حرام فانكحن أو تأبدا «١»
أى تعفف و أصل الباب الترويح.

المعنى: ص : ٢١٧

و هذه الآية على عمومها- عندنا- فى تحريم مناكحة الكفار، و ليست منسوخة و لا مخصوصة. و قال ابن عباس فى رواية شهر بن حوشب عنه قال: فرق

(١) ديوانه: ١٣٧ رقم القصيدة ١٧. التأبد: التعزب أبداً و هو الابتعاد عن النساء.

يقول: لا تزوج جارتك و تزوج غيرها أو استعفف و لا تقرب من النساء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٨

عمر بين «١» طلحة و حذيفة و بين امرأتهما اللتين كانتا عندهما «٢» و قال غيره عن ابن عباس، و إليه ذهب الحسن، و مجاهد و الربيع: هى عامة إلا أنها نسخت بقوله:

«و الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ»، و قال قتادة، و سعيد بن جبيرة: هى على الخصوص. و إنما اختير ما قلناه لأنه لا دليل على نسخها، و لا على خصوصها، و سنيين وجه الآية فى المائة إذا انتهينا إليها.

فأما المجوسية، فلا يجوز نكاحها إجماعاً. و الذى لا يجوز: أن يتزوج مسلمة إجماعاً، و إمرأاً و اجباراً «٣».

و قوله «وَأَمَّا الْمُؤْمِنَةُ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» فالأمة: المملوكة. يقال أقرت بالأموه أى بالعبودية و أميت فلانة، و تأميتها إذا جعلتها أمة قال الراجز:

يرضون بالتعبيد و التأمى «٤»

و جمع أمة إماء و آام و أصل الباب العبودية، و أصل أمة فعلة بدلالة قولهم إماء و آام فى الجمع نحو أكمه و آكام و آكم. و الفرق

بين (و لو أعجبكم) و بين إن أعجبكم: أن لو للماضى و إن للمستقبل و كلاهما يصح فى معنى الآية، و لا يجوز نكاح الوثنية إجماعاً، لأنها تدعو الى النار كما حكاها الله تعالى، و هذه العلة بعينها قائمة فى الذمىة من اليهودية و النصرىة، فيجب أن لا يجوز نكاحها. و فى الآية دلالة على جواز نكاح الأمة المؤمنة مع وجود الطول، لقوله «و لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» فأما الآية التى فى النساء، و هى قوله: «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً» (٥) فإنما هى على التنزيه دون التحريم، و متى أسلم الزوجان معاً ثبتا على النكاح - بلا خلاف - و به قال الحسن. و إن أسلمت قبله طرفه عين، فقد وقعت الفرقة - عند الحسن،

(١) فى المطبوعة (عمر بن طلحة) و هو تحريف.

(٢) فى المطبوعة (و حذيفة و امرأتها اللتين كانتا عنهما أبين) و هو تحريف فاحش.

(٣) هكذا فى الأصل و لم أجد لها مخرجاً، مقطوعاً به، و لعلها: اجماعاً و قولاً و أخباراً أى اجماعاً على الفتوى، و أقوال المفسرين و الأخبار المأثورة.

(٤) قائله رؤية. اللسان (أما) فى المطبوعة (ترضون) بدل (يرضون).

(٥) سورة النساء آية: ٢٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢١٩

و كثير من الفقهاء، و عندنا ينتظر عدتها فان أسلم الزوج بنينا أن الفرقة لم تحصل، و رجعت إليه، و إن لم يسلم بنينا أن الفرقة وقعت حين الإسلام غير أنه لا يمكن من الخلو بها. فان أسلم الزوج و كانت ذمىة استباح وطؤها بلا خلاف. و إن كانت وثنية انتظر إسلامها ما دامت فى العدة، فان أسلمت ثبت عقده عليها، و إن لم تسلم بانت منه.

فان قيل: كيف قيل للكافر الموحد مشرك! قيل فيه قولان:

أحدهما - أن كفره نعمة الله بمنزلة الاشراك فى العبادة فى عظم الجرم.

و الآخر ذكره الزجاج - و هو الأقوى -، لأنه إذا كفر بالنبي (ص) فقد أشرك فيما لا يكون إلا من عند الله، و هو القرآن بزعمه أنه من عند غيره.

و قوله «بأذنه» معناه أحد أمرين: أحدهما - بإعلامه. و الآخر - بأمره، و هو قول الحسن، و أبى على و غيرهما.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٢] ص: ٢١٩

إشارة

وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أذى فَأَعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ (٢٢٢)
آية واحدة.

القراءة: ص: ٢١٩

قرأ أهل الكوفة إلا حفصا (حتى يطهرن) بتشديد الطاء و الهاء. الباقرن بالتخفيف.

المعنى: ص: ٢١٩

قيل: إنما سألوا عن المحيض، لأنهم كانوا على تجنب أمور: من مواكله الحائض، و مشاربتها حتى كانوا لا يجالسونها في بيت واحد، فاستعلموا ذلك، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٠

أ واجب هو أم لا؟ في قول قتادة، و الربيع، و الحسن، و قال مجاهد: كانوا على استجارة إتيانهم في الأدبار أيام الحيض، فلما سألوا عنه، بين تحريمه، و الأول- عندنا- أقوى.

اللغة: ص : ٢٢٠

و المحيض مصدر حاضت المرأة تحيض حيضاً و محيضاً، فهي حائض. و المرأة حيضة «١» و جمعه حيض و حيضات. و نساء حيض. و المستحاضة: التي عليها الدم فلا رواق «٢» و أصل الباب الحيض: مجيء الدم لأنثى على عادة معروفة.

أحكام الحيض، و الاستحاضة: ص : ٢٢٠

و صفة الحيض: هو الدم الغليظ الأسود الذي يخرج بحرارة. و أقل الحيض ثلاثة أيام، و أكثره عشرة، و هو قول الحسن، و أهل العراق. و قال الشافعي، و أكثر أهل المدينة: أقل الحيض يوم و ليلة، و أكثره خمسة عشر يوماً. و حكى أن قوماً قالوا: ليس له وقت محدود: إنما هو ما رأت دم الحيض. و أقل الطهر عشرة أيام، و خالف الجميع و قالوا: خمسة عشر يوماً. و الاستحاضة: دم رقيق أصفر بارد. و حكم الاستحاضة حكم الطهر في جميع الأحكام إلا في تجديد الوضوء- عند كل صلاة- و وجوب الغسل عليها على بعض الوجوه- عندنا-

و قوله: «أذى» معناه: قدر و نجس- في قول قتادة و السدي-

و قوله: «فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي المَحِيضِ» معناه: اجتنبوا الجماع في الفرج، و به قال ابن عباس، و عائشة، و الحسن، و قتادة، و مجاهد. و ما فوق المثزر أو دونه، عن شريح، و سعيد بن المسيب. و عندنا: لا يحرم منها غير موضع الدم فقط. و من وطئ الحائض في أول الحيض، كان عليه دينار، و إن كان في وسطه، فنصف دينار، و في آخره ربع دينار. و قال ابن عباس: عليه دينار، و لم يفصل. و قال الحسن: يلزمه رقبه أو بدنة أو عشرون صاعاً.

(١) في المطبوعة (و المرأة حيضة) و هو تصحيف.

(٢) هكذا في المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢١

اللغة: ص : ٢٢١

و يقال: عزلته يعزله عزلاً، و اعتزل اعتزالاً، و عزله تعزيراً. و الأعزل: الذي لا سلاح معه. و عزلاً المزادة: مخرج الماء من أحد جوانبها، و الجمع عزال. و كل شيء نحيته عن موضع، فقد عزلته عنه، و منه عزل الوالى. و أنت عن هذا بمعزل: أى منتحى. و الأعزل من السماكين: الذي نزل به القمر. و المعزال من الناس: الذي لا ينزل مع القوم في السفر، لكنه ينزل ناحية، و أصل الباب الاعتزال، و هو التنحي عن الشيء.

المعنى: ص : ٢٢١

وقوله: «حَيْتَى يَطْهَرْنَ» بالتخفيف معناه: ينقطع الدم عنهن. وبالتشديد معناه: يغتسلن - في قول الحسن، و الفراء - وقال مجاهد، و طاوس: معنى تطهرن:

توضآن، و هو مذهبا.

والفرق بين (طهرت) و (طهرت) أن فعل لا يتعدى، لأن ما كان على هذا البناء لا يتعدى، و ليس كذلك فعل. و من قرأ بالتشديد قال: كان أصله «يتطهرن» فأدغمت التاء في الطاء.

و عندنا يجوز وطئ المرأة إذا انقطع دمها، و طهرت و إن لم تغتسل إذا غسلت فرجها. و فيه خلاف، فمن قال: لا يجوز وطؤها إلا بعد الطهر من الدم، و الاغتسال:

تعلق بالقراءة بالتشديد، فإنها تفيد الاغتسال، و من قال: يجوز، تعلق بالقراءة بالتخفيف و أنها لا تفيد الاغتسال. و هو الصحيح. و يمكن في قراءة التشديد أن تحمل على أن المراد به توضآن على ما حكيناه عن طاوس، و غيره. و من استعمل قراءة التشديد يحتاج أن يحذف القراءة بالتخفيف أو يقدر: محذوفاً تقديره حتى يطهرن و يتطهرن، و على ما قلناه لا يحتاج إليه.

وقوله: «فَإِذَا تَطَّهَرْنَ» معناه: اغتسلنا، و على ما قلناه: حتى يتوضآن.

وقوله: «فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» صورته صورة الأمر، و معناه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٢

الاباحه، كقوله: «وَ إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا» (١) «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا» (٢) و قوله: «مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ؟ معناه من حيث أمركم الله بتجنبه في حال الحيض، و هو الفرج، على قول ابن عباس، و مجاهد، و قتاده، و الربيع. و قال السدى، و الضحاك: من قبل الطهر دون الحيض. و عن ابن الحنفية من قبل النكاح دون الفجور، و الأول أليق بالظاهر. و يحتمل أن يكون من حيث أباح الله لكم دون ما حرمه عليكم من إتيانها و هي صائمه أو محرمة أو معتكفة، ذكره الزجاج. و قال الفراء: لو أراد الفرج لقال في حيث، فلما قال: «من حيث» علمنا أنه أراد من الجهة الذي أمركم الله بها.

و قال غيره: إنما قال: «من حيث» و لم يقل في حيث، لأن (من) لا ابتداء الغاية في الفعل، نحو قولك: ائت زيدا من مأتاه أى من الوجه الذي يؤتى منه.

وقوله: «يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ» قال عطا: المتطهرين بالماء. و قال مجاهد: المتطهرين من الذنوب، و الأول مروى في سبب نزول هذه الآية، و المعنى يتناول الأمرين. و إنما قال: «المتطهرين» و لم يقل المتطهرات، لأن المؤنث يدخل في المذكر، لتغليب عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٣] ص: ٢٢٢

نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٢٢٣)
آية واحدة بلا خلاف.

قيل في معنى قوله: «حَرْثٌ لَكُمْ» قولان:

أحدهما - أن معناه: مزرع أولادكم، كأنه قيل: محترث لكم، في قول ابن عباس، و السدى، و إنما الحرث: الزرع في الأصل. و القول الثاني: نساؤكم ذو حرث لكم، فأتوا موضع حرثكم أنى شئتم،

(١) سورة المائدة آية: ٣. [...]

(٢) سورة الجمعة آية: ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٣

ذكره الزجاج. و قيل: الحرث كناية عن النكاح على وجه التشبيه.

وقوله: «أَنْتَى شَيْئْتُمْ» معناه: من أين شئتم - في قول قتادة، و الربيع - و قال مجاهد: معناه كيف شئتم. و قال الضحاك معناه متى شئتم، و هذا خطأ عند جميع المفسرين، و أهل اللغة، لأن (أنى) لا يكون إلا بمعنى من أين، كما قال:

«أَنْتَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» (١). و قال بعضهم: معناه من أى وجه و استشهد بقول الكميت بن زيد:

أنى و من أين أبك الطرب من حيث لا صبوء و لا ريب (٢)

و هذا لا - شاهد فيه، لأنه يجوز أن يكون أتى به، لاختلاف اللفظين، كما يقولون: متى كان هذا و أى وقت كان، و يجوز أن يكون بمعنى كيف. و تأول مالك، فقال: «أَنْتَى شَيْئْتُمْ» تفيد جواز الإتيان فى الدبر، و رواه عن نافع عن أبى عمرو، و حكاه زيد بن أسلم عن محمد بن المنكدر، و روى من طرق جماعة عن ابن عمر، و به قال أكثر أصحابنا، و خالف فى ذلك جميع الفقهاء، و المفسرين، و قالوا: هذا لا يجوز من وجوه:

أحدها - أن الدبر ليس بحرث، لأنه لا يكون فيه الولد. و هذا ليس بشيء لأنه لا يمتنع أن تسمى النساء حرثاً، لأنه يكون منهن الولد، ثم يبيح الوطء فيما لا يكون منه الولد، يدل على ذلك أنه لا خلاف أنه يجوز الوطء بين الفخذين و إن لم يكن هناك ولد. و ثانيها - قالوا: قال الله: «فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» و هو الفرج، و الإجماع على أن الآية الثانية ليست بنسخة للأولى. و هذا أيضاً لا دلالة فيه، لأن قوله: «مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» معناه: من حيث أباح الله لكم، أو من الجهة التى شرعها لكم، على ما حكيناه عن الزجاج، و يدخل فى ذلك الموضوعان معاً.

(١) سورة آل عمران آية: ٣٧.

(٢) الهاشميات: ٤١. قوله (أبك) معترضه بين كلامين، كما تقول: (ويحك) و هى بمعنى ويلك. و قيل: أن أبك بمعنى راجعك الطرب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٤

و ثالثها - قالوا: إن معناه: من أين شئتم: أى اتوا الفرج من أين شئتم، و ليس فى ذلك إباحة لغير الفرج. و هذا أيضاً ضعيف، لأننا لا نسلم أن معناه الفرج، بل عندنا معناه: اتوا النساء، أو اتوا الحرث من أين شئتم، و يدخل فيه جميع ذلك. و رابعها - قالوا: قوله فى المحيض (قُلْ هُوَ أذى فَاغْتَرَبُوا النَّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ) فإذا حرم للآذى فى الدم، و الأذى بالنجو أعظم منه. و هذا أيضاً ليس بشيء، لأن هذا حمل الشيء على غيره من غير علته، على أنه لا يمتنع أن يكون المراد بقوله:

«قُلْ هُوَ أذى» غير النجاسة، بل المراد أن فى ذلك مفسدة، و لا يجوز أن يحمل على غيره إلا بدليل يوجب العلم على أن الأذى بمعنى النجاسة حاصل فى البول، و دم الاستحاضة و مع هذا، فليس بمنهى عن الوطء فى الفرج.

و يقال: أن هذه الآية نزلت رداً على اليهود، و أن الرجل إذا أتى المرأة من خلف فى قبلها خرج الولد أحول، فأكذبهم الله فى ذلك، ذكره ابن عباس، و جابر، و رواه أيضاً أصحابنا. و قال الحسن: أنكر اليهود إتيان المرأة قائمة، و باركة، فأنزل الله إباحته بعد أن يكون فى الفرج، و هو السبب الذى روى، و لا يمنع أن يكون ما ذكرناه مباحاً، لأن غاية ما فى السبب أن تطابقه الآية، فأما أن لا تتعداه، فلا يجب عند أكثر المحصلين (١).

و قوله: «وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ» أى قدموا الأعمال الصالحة التى أمر الله بها عباده، و رغبهم فيها، فتكون ذخراً عند الله.

و وجه اتصال قوله: «وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ» بما قبله: أنه لما قدم الأمر بعد أشياء قيل: «قَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ» بالطاعة فيما أمرتم به، و اتقوا مجاوزة الحد فيما بين لكم، و فى ذلك الحث على العمل بالواجب الذى عرفوه، و التحذير من مخالفة ما أزموه.

و قوله: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» فالبشارة: الدلالة على ما يظهر به السرور فى

(١) في المطبوعة (المحطين).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٥

بشر الوجه.

وقوله: «أَنْتُمْ مُلَاقُوهُ» أى اتقوا من معاصيه التى نهاكم عنها، و اتقوا عذابه، و اعلّموا أنكم ملاقوا عذابه إن عصيتموه، و ملاقوا ثوابه إن أطعتموه، و إنما أضافه اليه على ضرب من المجاز، كما يقول القائل لغيره: ستلقى ما عملت، و إنما يريد جزاء ما عملت، فيسمى الجزاء باسم الشيء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٤] ص: ٢٢٥

إشارة

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٤)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص: ٢٢٥

قيل فى معنى قوله: «وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ» ثلاثة أقوال:

أحدها- أن العرضة: علة، كأنه قال لا تجعلوا اليمين بالله علة مانعة من البرّ، و التقوى: من حيث تتعمدوا، لتعتلوا بها، و تقولوا: قد حلفنا بالله، و لم تحلفوا به، هذا قول الحسن، و طاوس، و قتادة، و أصله- فى هذا الوجه- الاعتراض به بينكم و بين البرّ و التقوى، للامتناع منهما، لأنه قد يكون المعترض بين الشئيين مانعاً من وصول أحدهما الى الآخر، فالعلة مانعة كهذا المعترض. و قيل: العرضة:

المعترض، قال الشاعر:

لا تجعلينى عرضة اللوائم

الثانى - «عرضة»: حجة، كأنه قال لا تجعلوا اليمين بالله حجة فى المنع «أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا» بأن تكونوا قد سلف منكم يمين ثم يظهر أن غيرها خير منها، فافعلوا الذى هو خير، و لا تحتجوا بما سلف من اليمين، و هو قول ابن عباس، و مجاهد، و الربيع، و الأصل فى هذا القول و الأول واحد، لأنه منع من جهة الاعتراض بعلة أو حجة. و قال بعضهم: إن أصل عرضة: قوة، فكأنه قيل: و لا تجعلوا الحلف

بالله قوة لأيمانكم فى ألا تبرّوا و أنشد لكعب بن زهير: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٦

من كل نضاحة الدفرى إذا عرقت عرضتها طامس الاعلام مجهول «١»

و على هذا يكون الأصل العرض، لأن بالقوة يتصرف فى العرض و الطول، فالقوة: عرضة لذلك.

الثالث- بمعنى:

و لا تجعلوا اليمين بالله مبتدلة فى كل حق و باطل، لأن تبرّوا فى الحلف بها، و اتقوا المآثم فيها، و هو المروى عن عائشة، لأنها قالت:

لا تحلفوا به و إن بررتم، و به قال الجبائى، و هو المروى عن أئمتنا (ع)

و أصله على هذا معترض بالبدل: لا تبدل يمينك فى كل حق و باطل. فأما فى الأصل، فمعترض بالمنع أى لا يعترض بها مانعاً من البرّ، و التقوى، فتقدير الأول: لا- تجعل الله مانعاً من البرّ و التقوى باعتراضك به حالفاً، و تقدير الثانى: لا تجعل الله مما تحلف به دائماً باعتراضك بالحلف فى كل حق و باطل، لأن تكون من البررة، و الأتقياء.

اللغة: ص: ٢٢٦

و اليمين، و القسم، و الحلف واحد. و اليمينية: ضرب من برود اليمن. و أخذ يمينه، و يسره. و يُمن ييمن يميناً، فهو ميمون. و يمن، فهو ميمن: إذا أتى باليمن، و البركة. و تيمن به تيمناً، و تيامن تيامناً. و اليمين خلاف الشمال، و أصل الباب اليمن، و البركة.

المعنى: ص: ٢٢٦

و قوله: «أن تبروا» قيل في معناه ثلاثة أقوال:
أحدها- «أن تبروا»: لأن تبروا على معنى الأثبات.
الثاني- أن يكون على معنى لدفع أن تبروا، أو لترك أن تبروا- في قول

(١) ديوانه: ٩، و اللسان (عرض). نضح الرجل بالعرق نضحاً: نض به حتى سال سيلاً، و نضاحه: شديدة النضح. و الذفرى: الموضع الذى يعرق خلف الاذن، و هو من كل حيوان حتى الإنسان و هو العظم الشاخص خلف الاذن. و الطامس: الدارس الذى أمحى أثره. و الاعلام:

أعلام الطريق. و أرض مجهولة. إذا كان لا أعلام فيها و لا جبال. يقول: إذا نزلت هذه المجاهل، عرقت حينئذ قوتها و شدتها و صبرها على العطش و السير فى الملوات.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٧

أبى العباس.

الثالث- على تقدير: أَلَّا تبروا، و حذف (لا) لأنه فى معنى القسم كما قال امرؤ القيس:

فقلت يمين الله أبرح قاعداً و لو قطعوا رأسى لديك و أوصالى «١»

أى لا أبرح، هذا قول أبى عبيد، و أنكر أبو العباس هذا، لأنه لما كان معه (أن)، بطل أن يكون جواباً للقسم، و إنما يجوز (و الله أقم فى القسم بمعنى لا- أقوم، لأنه لو كان إثباتاً، لقال لأقوم، باللام و النون. و المعنى فى قول أبى العباس، و أبى عبيد واحد، و التقدير مختلف، فحملة أبو العباس على ما له نظير من حذف المضاف و إقامة المضاف إليه مقامه، و أنكر قياسه على ما يشبهه.

الاعراب: ص: ٢٢٧

و فى موضع أن تبروا ثلاثة أقوال:

قال الخليل، و الكسائى: موضعه الخفض بحذف اللام مع أن خاصة.

الثانى- قال سيبويه، و أكثر النحويين: إن موضعه النصب، لأنه لما حذف المضاف وصل الفعل و هو القياس.

الثالث- قال قوم: موضعه الرفع على «أَنْ تَبْرُوا وَ تَتَّقُوا وَ تُضِلُّوْا بَيْنَ النَّاسِ» أولى، و حذف، لأنه معلوم المعنى، أجاز ذلك الزجاج و إنما حذف اللام جاز مع (أن)، و لم يجز مع المصدر، لأن (أن) يصلح معها الماضى، و المستقبل، نحو قولك جئتك أن ضربت زيدا، و جئتك أن تضرب زيدا، و المصدر ليس كذلك، كقولك: جئتك لضرب زيد، فمعنى ذلك: أنه لما وصل بالفعل، احتمال الحذف كما يحتمل (الذى) و إذا وصل بالفعل من حذف ضمير المفعول، ما لا يحتمله الألف و اللام إذا وصل بالاسم، نحو الذى ضربت زيد: يريد ضربته. فأما الضاربة أنا زيد، فلا يحسن إلا بالهاء، و ذلك لأن الفعل أثقل، فهو بالحذف أولى. و يجوز أن

(١) ديوانه: ١٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٨

يكون لما صلح للأمرين كثير في الاستعمال، فكان بالحذف أولى مما قل منه.

وقال الزجاج إنما جاز حذف اللام مع (أن)، ولم يجز مع المصدر، لأن (أن) إذا وصلت، دل بما بعدها على الاستقبال، والمعنى تقول: جئتك أن ضربت زيدا، وجئتك أن تضرب زيدا، فلذلك جاز حذف اللام، فإذا قلت. جئتك ضرب زيدا، لم يدل الضرب على مضى ولا استقبال.

المعنى: ص : ٢٢٨

فإذا حلف لا يعطى من معروفة، ثم رأى أن برّه خيراً، أعطاه، ونقض يمينه. وعندنا لا كفارة عليه، وإنما جاز ذلك، لأنه لا يخلو من أن يكون حلف يميناً جائزة أو غير جائزة، فإن كانت جائزة، فهي مقيدة بأن لا يرى ما هو خير، فليس في هذا مناقضة للجائزة، وإن كانت غير جائزة، فنقضها غير مكروه. و قوله: «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه: أنه سميع ليمينه، عليم بنيته فيه، وفي ذلك تذكير، وتحذير.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٥] ص : ٢٢٨**إشارة**

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٢٢٥) آية.

المعنى: ص : ٢٢٨

اختلفوا في يمين اللغو في هذه الآية، فقال ابن عباس، وعائشة، والشعبي:

هو ما يجرى على عادة اللسان: من لا والله، وبلى والله من غير عقد على يمين يقطع بها مال، يظلم بها أحد، وهو المروى عن أبي جعفر، وأبي عبد الله (ع).

وقال الحسن، ومجاهد، وإبراهيم: هي يمين الظان، وهو يرى أنه حلف، فلا- إثم عليه، ولا- كفارة. روى أيضاً عن ابن عباس، و طاوس: أنها يمين الغضب، لا يؤاخذ بالحنث فيها، وبه قال سعيد بن جبير، إلا أنه أوجب فيها الكفارة. وقال مسروق التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٢٩

كل يمين ليس له الوفاء بها، فهي لغو ولا- يجب فيها كفارة. وقال الضحاك: روى أيضاً عن ابن عباس: أن لغو اليمين ما يجب فيه الكفارة. و روى عن إبراهيم: أنها يمين الناسي إذا حنث. وقال زيد بن أسلم: هو قول الرجل: أعمى الله بصرى، أو أهلك الله مالى، فيدعو على نفسه.

اللغة: ص : ٢٢٩

وأصل اللغو: هو الكلام الذي لا فائدة فيه، وكل يمين جرت مجرى مالا فائدة فيه حتى صارت بمنزلة ما لم يقع، فهي لغو، ولا شيء

فيها، و هو اختيار الرماني. تقول: لغا يلغو لغواً: إذا أنى بكلام. و ألقى إلغاء: إذا أطرحت الكلام، لأنه لا فائدة فيه. و قوله: «و أَلْغُوا فِيهِ» معناه: ارفعوا الصوت بكلام لا فائدة فيه. و الحساب الذي يلغى: أى يطرح، لأنه بمنزلة كلام لا فائدة فيه. و لاغية: كلمة قبيحة فاحشة، و منه اللغا، لأنها كلام لا فائدة فيه عند غير أهله، و هو مشتق من لغا الطائر، و هو منطقته، و قال ابن صغير المازني:

باكرتم بسباء جونِ ذارعٍ قبل الصباح و قبل لغو الطائر «١»

المعنى: ص : ٢٢٩

الأيمان على ضربين: أحدهما لا كفارة فيها. و الثاني - يجب فيها الكفارة، فما لا كفارة فيه: هو اليمين على الماضي إذا كان كاذباً فيه، مثل أن يحلف أنه ما فعل، و كان فعل أو «٢» أن يحلف أنه فعل، و ما كان فعل، فهاتان لا كفارة فيهما - عندنا - و كذلك إذا حلف على مال، ليقطعه كاذباً، فلا كفارة عليه، و يلزمه الخروج مما حلف عليه، و التوبة، و هى اليمين الغموس، و فى هذه أيضاً خلاف، و منها أن يحلف على أمر فعل، أو ترك، و كان خلاف ما حلف عليه أولى

(١) اللسان (لغا) فى المطبوعة (بسيا) بدل (بساء) و (الصياح) بدل (الصباح) و (رزاع) بدل (ذارع) و كل ذلك تحريف، باكرتم بسباء: أى بشرب الخمر.

(٢) فى المطبوعة (أو) ساقطة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٠

من المقام عليه، فليخالف، و لا كفارة عليه - عندنا - و فيه خلاف عند أكثر الفقهاء.

و ما فيه كفارة، فهو أن يحلف على أن يفعل، أو يترك و كان الوفاء به إما واجباً أو ندباً أو كان فعله، و تركه سواء، فمتى خالف كان عليه الكفارة، و قد بينا أمثلة ذلك فى النهاية فى الفقه. و قال الحسن: الأيمان على ثلاثة أقسام: منها أن يحلف على أمر، و هو يرى أنه على ما حلف، فهذا هو اللغو، لا عقوبة فيه، و لا كفارة.

و منها: أن يحلف على أمر، و هو يعلم أنه كاذب، فهذا آثم فاجر عليه التوبة، و لا كفارة عليه. و منها أن يحلف: لا يفعل كذا، فيفعل، أو يحلف: ليفعلن، و لا يفعل، ففى ذلك الكفارة. و كان يقول: إذا حلف على مملوك، أو على حرّ، فقال:

و الله لتأكلن من هذا الطعام، فلم يأكل، فعليه الكفارة. و قال: اليمين على أربعة أوجه - فى قول أكثر الفقهاء: اثنتان: لا كفارة فيها، و اثنتان: فيها الكفارة، فالأول - قول الرجل: و الله ما فعلت، و قد فعل، و قوله: و الله لقد فعلت، و ما فعل، فهاتان لا كفارة فيهما، لأنه لا حث فيهما. و الثانى - قول الحالف: و الله لا - فعلت، ثم يفعل. و قوله: و الله لأفعلن، ثم لا - يفعل، فهاتان فيهما الكفارة. و قد بينا الخلاف فى خلاف الفقهاء.

اللغة: ص : ٢٣٠

و الفرق بين اللغا، و اللغو، أن اللغا: الذكر بالكلام القبيح. لغيت ألقى لغاً، قال العجاج:

و ربّ أسراب حجاج كظّم عن اللغا و رفث التكلم «١»

و جواب اليمين على أربعة أقسام: اللام، و ما، و إن، و لا، نحو: و الله لأتيناك، و الله ما فعلت، و و الله إنه لكاذب، و و الله لا كلمته. و قوله: «و الله عَفُورٌ حَلِيمٌ» فالحلم الامهال بتأخير العقاب «٢» على الذنب، تقول: حلم حلماء، و تحلم تحلماء، و حلمه تحليماً. و حلم فى

نومه حلمًا: إذا رأى

(١) مر تخريجه في ٢: ١٣٢.

(٢) في المطبوعة (العقل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣١

الأحلام، و منه «أضغاث أحلام» (١). و الحلم الرؤيا في النوم، و منه الاحتلام.

و الحلم: ما عظم من القردان، و الواحد حَلْمَةٌ، لأنه كحلمة «٢» الثدي، و حلمة الثدي، لأنها تحلم المرتضع. و الحلمة: شجرة السعدان، و هي من أفضل المرعى.

و تحلمت الضباب: إذا سمت لأنه يكسبها دعة كدعة الحلم. و الحلام: الجدى، و أصل الباب الحلم: الأناة. و أما حِلْم الأديم إذا نغل «٣» فلأنه وقع فيه الحلم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٦] ص: ٢٣١

إشارة

لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢٦)
آية واحدة بلا خلاف.

اللغة: ص: ٢٣١

قوله: «يؤلون» معناه: يحلفون - بلا خلاف بين أهل التأويل - و هو المروى عن سعيد بن المسيب و هو مأخوذ من الألية قال الشاعر:

كفينا من تغيب من نزار و أحثنا إلية مقسمينا «٤»

و يقال: ألى الرجل - من امرأته - يؤلى إيلاء، و ألية، و ألوة، و هو الحلف قال الأعشى:

إني أليت على حلفه و لم أقلها سحر الساحر «٥»

و جمع ألية: الأيا، و أليات، كعشية، و عشايا، و عشيات، فأما جمع ألوة، فألأيا، كركوبه و ركائب، و جمع ألية: ألاء كصحيفة، و صحائف، و منه اثلى يأتلى

(١) سورة يوسف آية: ٤٤.

(٢) في المطبوعة (كجملة).

(٣) حلم - بفتح الحاء و كسر اللام - و نغل الأديم: فسد في دباغته.

(٤) تفسير الطبرى ٤: ٤٥٦، و روايته (في تراب) بدل (من نزار) و في مجمع البيان طبع صيدا ١: ٣٣٢ (من نزار) كما ذكر الشيخ سواء. و

قد اعترف محقق الطبرى أنه بدل (من) ب (فى) و كانت فى المخطوطة و المطبوعة عنده (من). [.....]

(٥) ديوانه: ١٤٣ رقم القصيدة: ١٨. و روايته

(و لم اقله عشر العاشر)

بدل

(و لم أقلها سحر الساحر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٢

اثتلاء، و في التنزيل «و لا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ» «١»، و تقول: لا- تألوا ألياً، و ألؤ، نحو العتى، و العتو. و ما ألوت جهداً، و لا ألوته نصحاً، أو غشا، و منه قوله: «لا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا» «٢»، و قال الشاعر:

نحن فصلنا جهدنا لم نأته

أى لم نقصر. و أصل الباب التقصير، فمنه لا يألوا جهداً، و منه الألية:

اليمن، لأنها لنفى التقصير. و عود ألوة، و ألوة: أجود العمود، لأنه خالص.

المعنى: ص: ٢٣٢

و الإيلاء في الآية: المراد به: اعتزل النساء، و ترك جماعهن على وجه الإضرار بهن، و كأنه قيل: «لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ» أن يعتزلوا نساءهم (تَرْبُصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) منهم،

و اليمن التي يكون بها الرجل مؤلياً هي اليمن بالله عزّ و جلّ، أو بشيء من صفاته التي لا يشركه فيها غيره، على وجه لا يقع موقع اللغو الذي لا فائدة فيه، و يكون الحلف على الامتناع من الجماع على جهة الغضب، و الضرار، و هو المروى عن علي (ع)

، و ابن عباس، و الحسن. و قال ابراهيم، و ابن سيرين، و الشعبي: في الغضب.

و قال سعيد بن المسيب: هو في الجماع، و غيره من الضرار، نحو الحلف ألا يكلمها.

اللغة: ص: ٢٣٢

و التربص بالشىء انتظارك به خيراً، أو شراً يحل، و تقول: تربصت بالشىء تربصاً، و ربصت به ربصاً، و منه قوله: «فَتَرْبِصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ» «٣» و «نَتَرْبِصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ» «٤» قال الشاعر:

تربص بها ريب المنون لعلها تطلق يوماً أو يموت حليلها «٥»

و مالى على هذا الأمر ربصه: أى تلبث، و أصله الانتظار.

و قوله: «فَإِنْ فَأُو» معناه: فان رجعوا، و منه قوله:

(١) سورة النور آية: ٢٢.

(٢) سورة آل عمران آية: ١١٨.

(٣) سورة المؤمن آية: ٢٥.

(٤) سورة الطور آية: ٣٠.

(٥) اللسان (ربص) في المطبوعة (خليلها) بدل (حليلها). و المعنى فيهما واحد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٣

«حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ» «١» أى ترجع من الخطأ الى الصواب. و الفرق بين الفىء و الظل: ما قال المبرد: إن الفىء ما نسخ الشمس، لأنه هو الراجع، و أما الظل: فما لا شمس فيه.

و كل فىء ظل، و ليس كل ظل فىء، و لذلك أهل الجنة فى ظل، لا فى فىء، لأنه لا شمس فيها، كما قال الله تعالى: «و ظِلٌّ مَّمْدُودٍ»

«٢». و جمع الفىء أفياء، تقول:

فأء الفىء: إذا تحول عن جهة الغداة برجوع الشمس عنه. و تفيأت فى الشجر، و فيأت الشجرة. و الفىء: غنائم المشركين، أفاء الله علينا فيهم، لأنه من رجع الشيء الى حقه، و الفىء الرجوع عن الغضب. إن فلاناً لسريع الفىء من غضبه.

المعنى: ص : ٢٣٣

فان قيل: ما الذى يكون المولى به فائتاً؟ قيل - عندنا -: يكون فائتاً بأن يجامع، و به قال ابن عباس، و مسروق، و سعيد بن المسيب. و قال الحسن، و ابراهيم، و علقمة:

يكون فائتاً بالعزم فى حال العذر إلا أنه ينبغي أن يشهد على فيئه، و هذا يكون - عندنا - للمضطر الذى لا يقدر على الجماع، و يجب على الفايء - عندنا - الكفارة، و به قال ابن عباس، و سعيد بن المسيب، و قتادة، و لا عقوبة عليه، و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع).

و قال الحسن، و ابراهيم: لا كفارة عليه، لقوله: «فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»: أى لا يتبعه بكفارة، و لا عقوبة.

الاعراب: ص : ٢٣٣

و يجوز فى «تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» ثلاثة أوجه: الجر بالاضافة، و عليه جميع القراء. و يجوز النصب، و الرفع فى العريية «تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» كما قال: «أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَ أَمْواتًا» (٣) أى يكفتهم (٤) أحياء، و أمواتاً، و «تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» كقوله: «فَشَهَادَةٌ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ» (٥)

(١) سورة الحجرات آية: ٩.

(٢) سورة الواقعة آية: ٣٠.

(٣) سورة المرسلات آية: ٢٥-٢٦.

(٤) فى المطبوعة يكفيهم

(٥) سورة النور آية: ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٤

و مثله (فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ) «١». و إنما جعل اختصاص الإيلاء بحال الغضب، لأن مدة التربص جعل فسحة للمرأة فى التخلص من المضارة، فإذا لم يكن ضرار لم يصح إيلاء. و من لم يخص بحال الغضب، حمله على عموم الإيلاء، و هو الأقوى. و متى حلف بغير الله فى الإيلاء، فلا تنعقد يمينه، و لا يكون مؤلياً.

و قال الجبائى: إذا حلف بما يلزمه فيه عزم، نحو الصدقة، أو الطلاق، أو العتاق، فهو إيلاء، و إلا، فهو لغو، نحو قوله: و حياتك، و ما أشبهه. و قال الشافعى:

لا إيلاء إلا بالله، كما قلناه. و متى حلف ألا يجامع أقل من أربعة أشهر، لا يكون مؤلياً، لأن الإيلاء على أربعة أشهر، أو أكثر.

و متى حلف ألا يقربها، و هى مرضعة خوفاً من أن تحبل، فيضر ذلك بولدها، لا يلزمه حكم الإيلاء، و هو المروى عن على (ع) ، و به قال الحسن، و ابن شهاب. و يجوز أن يكون فى الآية تقديم، و تأخير، و يكون تقديره «لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ» «تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» «مِنْ نِسَائِهِمْ».

و يجوز أن يكون معناه: «لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ» أجل «نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ» كما تقول: غضبت لفلان: أى من أجل فلان. و إذا مضت أربعة أشهر لم تبين منه إلا- بطلاق، و يلزمه الحاكم، إما الرجوع و الكفارة، و إما الطلاق، فان امتنع حبسه حتى يفىء، أو يطلق. و فيه خلاف.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٧] ص: ٢٣٤

إشارة

وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٧)
آية واحدة.

المعنى: ص: ٢٣٤

عزيمة الطلاق فى الحكم- عندنا- أن يعزم، ثم يتلفظ بالطلاق، و متى لم يتلفظ بالطلاق بعد مضى أربعة أشهر، فان المرأة لا تبين منه إلا أن تستدعى، فان استدعت، ضرب الحاكم مدة أربعة أشهر ثم توقف بعد أربعة أشهر، فيقال له: فىء

(١) سورة المائدة آية: ٩٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٥

أو طلق، فان لم يفعل، حبسه حتى يطلق، و مثل هذا قال أهل المدينة غير أنهم قالوا:
متى امتنع من الطلاق و الفيئة، طلق عنه الحاكم طلقه رجعية. و قال أهل العراق:

الإيلاء: أن يحلف ألا يجامعها أربعة أشهر فصاعداً، فإذا مضت أربعة أشهر فلم يقربها، بانته منه بتطبيقه لا رجعة له عليها، و عليها عدة ثلاث حيض، يخطبها فى العدة، و لا يخطبها غيره، فان فاء قبل أربعة أشهر: أى إن جامع، كفر يمينه، و هى امرأته. و قال الحسن، و قتادة، و ابن مسعود، و ابراهيم، و ابن عباس، و حماد: هو مضى أربعة: أشهر قبل أن يفىء من غير عذر.

اللغة: ص: ٢٣٥

و العزم: هو العقد على فعل شىء فى مستقبل الوقت. و العزم على الشىء هو إرادته له: إذا كانت مقدمة للفعل بأكثر من وقت واحد، و تكون متعلقة بفعل العازم، و لا يدخل بينهما، و بين الفعل سهو، و لا نسيان. يقال: عزم عزمًا: إذا عقد على أن يفعل الشىء، و اعتزم اعتزامًا. و عزمت عليك لتفعلن: أى أقسمت.

و عزم الراقى: كأنه أقسم على الداء. و رجل ماضى العزم: حاد فى أمره. و ما لفلان عزيمة: أى ما يثبت على أمر، لتلونه، و منه قوله: «فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» «١». و عزائم القرآن التى تقرأ على ذوى الآفات، لما يرجى من البرء بها.
و أصل الباب العزم على العقد على الشىء.

و الطلاق: حل عقدة النكاح بما يوجبه فى الشريعة. تقول: طلقت تطلق طلاقاً، فهى طالق- بلا علامة التأنيث، حكاة الزجاج. و قال قوم: لأنه يختص بالمؤنث. قال الزجاج: هذا ليس بشىء، لأن فى الكلام شيئاً كثيراً يشترك فيه المؤنث، و المذكور- بلا علامة التأنيث- نحو قولهم: بعير ضامر، و ناقه ضامر، و بعير ساعل، و ناقه ساعل. و زعم سيويوه، و أصحابه: أن هذا واقع على لفظ التذكير صفة للمؤنث،

لأن المعنى: هي طالق حقيقة- عندهم- أنه على جهة

(١) سورة الأحقاف آية: ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٦

النسب، نحو قولهم: امرأة مذكارة، ورجل مذكارة، ورجل مثنى، وامرأة مثنى، ومعناه: ذات ذكران، وذات أنثى، وكذلك مطلق: ذات طفل، وكذلك طالق:

ذات طلاق. فان أجرته على الفعل قلت طالق، قال الشاعر:

أيا جارتا بيني فإنك طالق! كذاك أمور الناس غاد وطارقه «١»

تقول: طلقها، وطلق تطلقاً، وأطلق إطلاقاً، واستطلق استطلاقاً، وانطلق انطلاقاً، وتطلقت المرأة عند الولادة، فهي مطلوقة إذا تمخضت. وطلق:

الشوط من الجرى. وطلق: قيد من قدم أو عقب «٢» تقيده بالإبل. ورجل طلق الوجه: بهلول ضحاك. و يوم طلق إذا لم يكن فيه حرّ، ولا قرّ. و الطليق:

الأسير يخلى عنه ورجل طلق اليدين: سمح بالعطاء. و الطلق: الحبل الشديد الفتل، يقوم قيام. وأصل الباب الانطلاق، و الطلاق، لانطلاق المرأة فيه على عقدة النكاح.

المعنى: ص: ٢٣٦

و الطلاق بعد الإيلاء، و الايقاف يكون واحدة رجعية، و به قال سعيد بن المسيب، و ابن عمر. و قال الحسن و ابن مسعود، و ابن عباس: تكون بئنه.

و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» فيه دلالة على الأخذ بالفىء أو الطلاق، لأنه بمعنى.

أن الله يسمع قوله، و يعلم ضميره. و قيل: بل هو راجع الى يسمع الإيلاء، و يعلم بنيته، و كلاهما يحتمل فى اللغة- على قول الزجاج- و حقيقة السميع: هو من كان على صفته يجب لأجلها أن يدرك المسموعات إذا وجدت. و هو يرجع الى كونه حياً لا آفة به «٣». و السامع: هو المدرك. و الله تعالى يوصف بما لم يزل بأنه

(١) قائله الأعشى. ديوانه: ٢٦٣ رقم القصيدة: ٤١ و اللسان (طلق) قالها لأمراته الهزانية حين فارقتها بينى: فارقى. غاد: يأتي غدوة فى الصباح. و الطارق: الذى يطرق أى يأتى ليلاً. [...]

(٢) هكذا فى المطبوعة و فى اللسان (طلق) بالتحريك- قيد من جلود، و الطلق- بالتحريك- قيد من آدم.

(٣) فى المطبوعة (لا حربه) بدل (حياً لا آفة به).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٧

سميع، و لا- يوصف فيما لم يزل بأنه سامع، و إنما يوصف بأنه سامع إذا وجدت المسموعات. و إنما ذكر عقيب الأول «فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ» لأنه لما أخبر عن المولى أنه يلزمه الفىء، أو الطلاق بين أنه إن فاء «فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ» بأن يقبل رجوعه، و لا يتبعه بعقاب ما ارتكبه. و ذكر هاهنا أنه «سَمِيعٌ عَلِيمٌ» لما أخبر عنه بإيقاع الطلاق، و كان ذلك مما يسمع، أخبر أنه لا يخفى عليه، و أنه يسمعه، لأنه على صفته يوجب إدراكه لذلك، و أنه عالم ببيانه، فلا الذى ذكر فى الآية الأولى يليق بهذه الآية، و لا الذى ذكرها هنا يليق هناك، و ذلك من عظم فصاحة القرآن، و جلالة واقعه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٨] ص : ٢٣٧

إشارة

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتْهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٢٨)

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٣٧

القرء: الطهر- عندنا- و به قال زيد بن ثابت، و عائشة، و ابن عمر، و سالم، و أهل الحجاز. و روى عن ابن عباس، و ابن مسعود، و الحسن، و به قال أهل العراق، و روه عن علي (ع) أنه الحيض.

اللغة: ص : ٢٣٧

و أصل القرء يحتمل وجهين فى اللغة:
أحدهما- الاجتماع، فمنه قرأت القرآن، لاجتماع حروفه، و منه قولهم: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٨
ما قرأت الناقة سلاً قط: أى لم تجمع رحمها على ولد قط. قال عمرو بن كلثوم:
ذراعى عيطل أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا «١»
و منه قرأت النجوم: إذا اجتمعت فى الأفول، فعلى هذا، يقال: أقرأت المرأة: إذا حاضت، فهى مقرئ، فى قول الأصمعى، و الأخفش،
و الكسائى و الفراء، و أنشدوا له:
قروؤ كقروء الحائض

فتأويل ذلك: اجتماع الدم فى الرحم. و يجرى على هذا الأصل أن يكون القرء: الطهر، لاجتماع الدم فى جملة البدن، هذا قول الزجاج. و الوجه الثانى- أن يكون أصل القرء: وقت الفعل الذى يجرى على آخر عادة، فى قول أبى عمرو بن العلاء، و قال: هو يصلح للحيض، و الطهر، يقال: هذا قارئ الرياح أى وقت هبوبها قال الشاعر:
شنت العقر عقر بنى شليل إذا هبت لقارئها الرياح «٢»
أى لوقت شدة بردها، و قال آخر:

رجا أياس أن تتوب و لا أذى إياساً لقرؤ الغائبين يؤوب «٣»
أى لحين الغائبين، فعلى هذا يكون القرء الحيض، لأنه وقت اجتماع الدم فى الرحم على العادة المعروفة فيه، و يكون الطهر، لأنه وقت ارتفاعه على عادة جارية فيه، قال الأعشى فى الطهر:
و فى كل عام أنت جاشم غزوة تشد لاقصاها عزيز عرائكا

(١) اللسان (عطل) (قرأ) و قد رواه الجوهرى برواية أخرى و هى:

ذراعى عيطل أدماء بكر تربعت الأماعز و المتونا

و في المطبوعة (اللوم) بدل (اللون) و هو تصحيف، و العيطل: طويل العنق من الإبل و غيرها. و الأدماء من الإبل البيضاء، و كذلك هجان اللون أى بيض اللون. و لم تقرأ جنينا: أى لم تجمع رحمها على جنين، و هو الولد.

(٢) قائله مالك ابن الحرث الهذلي، ديوان الهذليين ٣: ٨٣. و اللسان (قرأ) شئت:

أى كرهت، و العقر: اسم مكان. و شليل: هو جد جرير بن عبد الله البجلي.

(٣) لم أجد هذا البيت فيما حضرني من المصادر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٣٩

مورثة مالا و في الحمد رفعة لما ضاع فيها من قروء نسائك «١»

و الذى ضاع هاهنا الاطهار، لأنه بعد غيبته، فيضيع بها طهر النساء، فلا يطأهن، و الوقت الجارى فى الفعل على عادة راجع الى معنى الاجتماع، و ذلك، لاجتماع الفعل مع الوقت الدائر، فالاجتماع أصل الباب. و أخذ القرء من الوقت رداً له الى فرع، و كلا الأمرين يحتمل فى اللغوة.

المعنى: ص : ٢٣٩

و من خفف الهمزة فى «قروء» قال: قروء، و مثله «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً»

«٢» و استشهد أهل العراق بأشياء يقوى أن المراد الحيض،

منها قوله (ع) فى مستحاضه سألته: دعى الصلاة أيام أقرائك.

و استشهد أهل المدينة بقوله: «فَطَلَّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ» «٣» أى طهر لم يجامع فيه كما يقال لغرة الشهر، و تأوله غيرهم: لاستقبال عدتهن، و هو الحيض.

فان قيل: لو كان المراد- فى الأقرء فى الآية- الاطهار، لوجب استيفاء الثلاثة أطهار بكمالها، كما أن من كانت عدتها بالأشهر، و جب عليها ثلاثة أشهر على الكمال، و قد أجمعنا على أنه- لو طلقها فى آخر يوم الطهر الذى ما قربها فيه، لا- يلزمها أكثر من طهرين آخرين، و ذلك دليل على فساد ما قلتموه! قلنا: تسمى القرآن الكاملان، و بعض الثالث ثلاثة أقرء، كما تسمى- الشهران و بعض الثالث-: ثلاثة أشهر قال الله تعالى: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ» «٤» و إنما هى شوال، و ذى القعدة، و بعض من ذى الحجة. و روى عن عائشة أنها قالت: الأقرء الاطهار.

و قوله: «وَلَا يَجِزُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ» قيل فى معناه ثلاثة أقوال: أحدها- قال إبراهيم: الحيض. و ثانيها- قال قتادة: الحبل. و ثالثها-

(١) ديوانه: ٩١ رقم القصيدة: ١١ يمدح بها هودة بن على الحنفى، و معنى البيتين:

لك فى كل عام غزوة، تجمع لها صبرك و جلدك، فتعود منها بالغنيمة و المجد الذى يعوضك عما عاينت من البعد عن نسائك.

(٢) سورة النساء آية: ١٠٩، ١٢٢.

(٣) سورة الطلاق آية: ١.

(٤) سورة البقرة آية: ١٩٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٠

قال ابن عمر، و الحسن: هو الحبل، و الحيض، و هو الأقوى لأنه أعم. و إنما لم يحل لهن الكتمان، لظلم الزوج بمنعه المراجعة- فى قول ابن عباس- و قال قتادة:

لنسبة الولد الى غيره، كفعل الجاهلية.

اللغة: ص : ٢٤٠

و إنما قال: «ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ» و لم يقل: ثلاثة أقرء على جمع القليل، لأنه لما كانت كل مطلقة يلزمها هذا، دخله معنى الكثرة فأتى ببناء الكثرة، للاشعار بذلك، فالقروء كثيرة إلا أنها ثلاثة في القسمة. و وجه آخر- أن بناء الكثير فيه أغلب في الاستعمال، لأنه على قياس الباب في جمع فعل الكثير، فأما القليل، فقياسه، أفعل دون أفعال، فصار بمنزلة ما لا يعتد به فجاء مجيء قولهم: ثلاثة شسوع، فاستغنى فيه ببناء الكثير عن القليل. و وجه ثالث- أن يذهب مذهب الجنس نحو قولهم: ثلاثة كلاب يعنون ثلاثة من الكلاب إذا أريد رفع الإيهام.

المعنى: ص : ٢٤٠

و الشرط بقوله: «إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» معناه من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر، فهذه صفته فيما يلزمه، لا أنه يلزم المؤمن دون غيره. و خرج ذلك مخرج التهديد. «وَبَعُرُولْتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ» يعنى أزواجهن أحق برجعتهن، و ذلك يختص بالرجعيات و إن كان أول الآية عاماً في جميع المطلقات الرجعية و البائنة. و سمي الزوج بعلاً، لأنه عال على المرأة بملكه لزوجيتها.

اللغة: ص : ٢٤٠

تقول: بعل يبعل بعولة، و هو بعل. و قوله «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» «١» أى رباً، لأنه بمعنى من سميتموه باستعلاء الربوبية تخرصاً، و قيل أنه صنم. و البعل النخل يشرب بعروقه، لأنه مستعل على شربه، و بعل الرجل بأمره إذا ضاق به ذرعاً،

(١) سورة الصافات آية: ١٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤١

لأنه علاه منه ما ضاق به صدره. و بعل الرجل في معنى بطر، لأنه استعلى معظماً، و كبراً. و امرأة بعلة: لا تحسن لبس الثياب، لأن الحيرة تستعلى عليها، فتدهشها. و بعل الرجل يبعل بعلاً إذا دهش دهشاً.

المعنى: ص : ٢٤١

و قوله: «وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ» قال الضحاك: لهن من حسن العشرة بالمعروف على أزواجهن مثل ما عليهن من الطاعة فيما أوجبه الله عليهن لهم. و قال ابن عباس: لهن على أزواجهن من التصنع و التزين مثل ما لأزواجهن عليهن. و قال الطبري: لهن على أزواجهن ترك مضارتهن، كما أن عليهن لأزواجهن.

و قوله: «وَالرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ» قيل معناه: فضيلة منها الطاعة، و منها أن يملك التخليء، و منها زيادة الميراث [على قسم] «١» المرأة، و الجهاد. هذا قول مجاهد، و قتادة. و قال ابن عباس: منزلة في الأخذ عليها بالفضل في المعاملة حتى قال: ما أحب أن استوفى منها جميع حقي، ليكون لى عليها الفضيلة.

اللغة: ص : ٢٤١

و تقول: رجل بين الرجولة أى القوة، و هو أرجلها أى أقواهما، و فرس رجل قوى على المشى. و الرجل معروفه، لقوتها على المشى. و رجل من جراد أى قطعته منه تشبيهاً بالرجل، لأنها قطعته من الجملة. و الراجل الذى يمشى على رجله. و ارتجل الكلام ارتجالاً، لأنه قوى عليه من غير ركوب فكرة، و لا- روية. و ترجل النهار، لأنه قوى ضياؤه بنزول الشمس الى الأرض. و رجل شعره إذا طوله، لأنه قوى بكثرته من غير أن يركب بعضه بعضاً، فيقل فى رأى العين. و المرجل معروف. و أصل الباب: القوة.

و الدرجة: المنزلة، تقول: درجت الشىء أدرجه درجاً، و أدرجته إدراجاً، و درج القوم قرناً بعد قرن أى فنوا. و أدرجه الله إدراجاً، لأنه كطى الشىء

(١) ما بين القوسين من مجمع البيان، لأن الجملة لا تتم بدونه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٢

بمنزلة بعد منزلة و الدرج سفيط للطيب، لأنه بمنزلة ما يدرج فيه. و مدرجة الطريق: قارعته. و أصل الباب الطى، فالدرجة منزلة من منازل الطى، و منه الدرجة التى يرتقى فيها.

المعنى: ص : ٢٤٢

وقيل إن فى الآية نسخاً، لأن التى لم يدخل بها، لا عده عليها بقوله: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ» الى قوله: «فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا» (١) و لأن الحامل عدتها وضع ما فى بطنها بقوله «وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ». (٢)

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٢٩] ص : ٢٤٢

إشارة

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٢٩)

آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٤٢

قرأ حمزة، و أبو جعفر «إلا أن يخافا» بضم الياء، و الباقون بفتحها.

المعنى: ص : ٣٤٢

قيل في معنى قوله: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» قولان:

أحدهما- ما قال ابن عباس، و مجاهد: إن معناه البيان عن تفصيل الطلاق في السنة، و هو أنه إذا أراد طلاقها فينبغي أن يطلقها في طهر لم يقربها فيه بجماع،

(١) سورة الأحزاب آية: ٤٩.

(٢) سورة الطلاق آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٣

تطبيقه واحدة، ثم يتركها حتى تخرج من العدة، أو حتى تحيض و تطهر، ثم يطلقها ثانية.

و الثاني- ما قاله عروة، و قتادة: إن معناه البيان عن عدد الطلاق الذي يوجب البينونة، مما لا يوجبها. و في الآية بيان أنه ليس بعد التلطيقتين إلا الفرقة البائنة. و قال الزجاج: في الآية حذف، لأن التقدير: الطلاق الذي يملك فيه الرجعة مرتان، بدلالة قوله: «فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ». و المرتان معناه: دفعتان.

اللغة: ص : ٣٤٣

و تقول مَرَّ يمر مرأً و استمر استمراراً، و أمّره إمراراً و تمرّر تمرراً، و مَرَّه تمريراً. و المر: خلاف الحلو، و منه المرارة، لأن فيها المرة. و المرة مزاج من أمزجة البدن. و المرة شدة الفتل، لاستمراره على إحكام. و المرير: الحبل المفتول. و في التنزيل «ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى» (١) أى ذو قوة و شدة. و المرّ الذي يعمل به في الطين و أصل الباب المرور: خلاف الوقوف.

و قوله «فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ» رفع، و معناه: فالواجب إمساك عليه، و كان يجوز النصب على فليمسك إمساكاً، و الإمساك خلاف الإطلاق. تقول أمسك إمساكاً، و تمسك تمسكاً، و تماسك تماسكاً، و امتسك امتسكاً، و مسك تمسيكاً، و استمسك استمسكاً. و فلان ممسك: أى بخيل، و ما بفلان مُسكَةً، و لا تمسك:

إذا لم يكن فيه خير، لأنه منحل عن ضبط شيء من أموره. و المسك: الإهاب، لأنه يمسك البدن باحتوائه عليه. و المسك السواء (٢)، و سمي باستمسكه في اليد.

المعنى: ص : ٣٤٣

و قوله: «معروف» أى على وجه جميل سائق (٣) فى الشرع لا على وجه الإضرار بهن.

(١) سورة النجم آية: ٦. [.....]

(٢) فى مجمع البيان: السواد، و فى لسان العرب: السوار.

(٣) فى المطبوعة (سابع).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٤

و قوله: «أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ» قيل فيه قولان:

أحدهما- أنها الطلقة الثالثة،

و روى عن النبى (ص) أن رجلاً سأله، فقال:

الطلاق مرتان فأين الثالثة؟ فأجابه: أو تسريح بإحسان. وقال السدي، والضحاك: هو ترك المعتدة حتى تبين بانقضاء العدة، وهو المروى عن أبي جعفر، وأبي عبد الله (ع).

اللغة: ص : ٣٤٤

والتسريح مأخوذ من السرح، وهو الانطلاق. تقول: سرح تسريحاً، و سرح الماشية في الرعى سرحاً: إذا أطلقها ترعى: و السرحان: الذئب، لا تبعه السرح. و السرحة: الشجرة المرتفعة، لانطلاقها في جهة الطول. و المسرح: المشط، لإطلاق الشعر به. و سرحت الماشية: إذا انطلقت في المرعى. و سرحت العبد إذا أعتقته. و السرح: الجراد، لانطلاقه في البلاد، و السريحة: القطعة من القديش يد بها يقال الإبل، و كل شيء قد دته مستطيلاً، فهو سريح.

النزول: ص : ٣٤٤

و روى أن هذه الآية نزلت في ثابت بن قيس، و زوجته، و ردت عليه حديثه، و طلقها بإذن النبي (ص) رواه ابن جريج.

المعنى، و العجة، و الاعراب: ص : ٣٤٤

و قوله: «إِلَّا أَنْ يَخَافَا» معناه: إلا أن يظنا و قال الشاعر:
أتانى كلام عن نصيب بقوله و ما خفت يا سلام أنك عائي «١»
يعنى ما ظننت و أنشد الفراء:
إذا مت فادفنى الى جنب كرمه تروى عظامى بعد موتى عروقه
و لا تدفنى فى الفلاة فاننى أخاف إذا ما مت ألا أدوقها «٢»

(١) مر تخريجه فى ٢: ١٨٩. من هذا الكتاب.

(٢) قائلهما أبو محجن الثقفى، ديوانه: ٢٣، و معانى القرآن للفراء ١: ١٤٦ و غيرها كثير، و خبر أبو محجن فى الخمر مشهور.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٥

و من ضم الياء، فتقديره: إلا- أن يخافا على أن لا يقيما حدود الله. و قال أبو عبيدة «إِلَّا أَنْ يَخَافَا» معناه: يوقنا، «فَإِنْ خِفْتُمْ» معناه فان أيقنتم و قال أبو على الفارسى: خاف فعل يتعدى الى مفعول واحد، و ذلك المفعول تارة يكون (أن) وصلتها، و أخرى غيرها، فأما تعديه الى غير (أن) فنحو قوله: «تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» «١». و تعديته الى (أن) كقوله: «تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ» «٢» و قوله: «أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ رَسُولَهُ» «٣» فان عديته الى مفعول بأن ضعفت العين، أو اجتلبت حرف الجر كقولك: خوّفت ضعف الناس قولهم، و حرف الجر كقوله:

لو خافك الله عليه حرّمه

و من ذلك قوله: «إِنَّمَا ... الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ» «٤» فيخوف قد حذف معه مفعول يقتضيه تقديره يخوف المؤمنين بأوليائه، فحذف المفعول، و الجار، فوصل الفعل الى المفعول الثانى، ألا ترى أنه لا يخوف أولياءه على حدّ قولك خوّفت اللصّ، و إنما يخوف غيرهم مما لا استنصار لديهم، و مثله فإذا خفت عليه بمنزلة المحذوف من قوله: «أوليائه» فإذا كان تعدى هذا الفعل على ما وصفنا، فقول حمزة «إلا أن يخافا»، مستقيم لأنه لما بنى الفعل للمفعول به أسند الفعل إليه، فلم يبق شيء يتعدى إليه، و أما (أن) من قوله: «أَلَّا يُقِيمَا

حُدُودَ اللَّهِ»، فان الفعل يتعدى إليه بالجارّ، كما تعدى بالجارّ في قوله:

لو خافك الله عليه حرمه

و موضع أن في الآية جر بالجارّ المقدر، على قول الخليل، و الكسائي. و نصب، في قول سيبويه، و أصحابه، لأنه لما حذف الجارّ، وصل الفعل الى المفعول الثانى، مثل استغفر الله ذنباً، و امرأتك الخير، فقوله مستقيم على ما رأيت. فان قال قائل: لو كان يخافا كما قد أخبره، لكان ينبغى أن يكون فان خيفاً! قيل لا يلزمه هذا السؤال لأمرين:

(١) سورة الروم آية: ٢٨.

(٢) سورة الانفال آية: ٢٦.

(٣) سورة النور آية: ٥٠.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٦

أحدهما- أن يكون انصرف من الغيبة الى الخطاب، كما قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» (١) ثم قال: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» (٢)، و قال: «مَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ» (٣) و نظائر ذلك كثيرة.

و الآخر- أن يكون الخطاب في قوله: «فَإِنْ خِفْتُمْ» مصروفاً الى الولاية، و الفقهاء الذين يقومون بأمر الكافة، و جاز أن يكون الخطاب للكثرة في من جعله انصرفاً من الغيبة الى الخطاب، لأن ضمير الاثنين في «يخافا» ليس يراد به اثنان مخصوصان، و إنما يراد كل من كان هذا شأنه، فهذا حكمه.

و أما من قرأ بالفتح، فالمعنى أنه إذا خاف: من كل واحد من الزوج و المرأة «أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» حل الافتداء، و لا يحتاج في قولهم الى تقدير الجار، لأن الفعل يقتضى مفعولاً يتعدى إليه، كما اقتضى في قوله: «فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُونَ» (٤) و لا بد من تقدير الجار في قراءة من ضم الياء، لأن الفعل قد استند الى المفعول، فلا يتعدى الى المفعول الآخر إلا بالجار. قال أبو على: فأما ما قاله الفراء في قول حمزة «إِلَّا أَنْ يَخَافَا» من أنه اعتبر قراءة عبد الله (إلا- أن يخافوا) فلم ينصبه، لأن الخوف في قول عبد الله واقع على (أن). و في قراءة حمزة على الرجل، و المرأة، و حال الخوف التي معه.

المعنى: ص: ٣٤٦

«أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» قال ابن عباس و عروة و الضحاك: هو نشوز المرأة بغضا للزوج. و قال الشعبي هو نشوزها و نشوزه، و الذى روى عن أبي عبد الله (ع) أنه إذا خاف أن تعصى الله فيه بارتكاب محذور، و إخلال بواجب، و ألا تطيعه فيما يجب عليها، فحينئذ يحل له أن يخلعها، و مثله روى عن الحسن.

وقيل: إن الخوف من الإخلال بالحقوق التي تجب لكل واحد منهما على صاحبه، و حسن العشرة و جميل الصحبة.

(١) سورة الفاتحة آية: ١، ٤.

(٢) سورة الفاتحة آية: ١، ٤.

(٣) سورة الروم آية: ٣٩.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٧

فان قيل كيف قال: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا»، و إنما الإباحة لأخذ الفدية! قيل لأنه لو خص بالذكر لأوهم أنها عاصية، و إن كانت الفدية له جائزة، فبين الاذن لهما لثلا يومهم أنه كالزنا المحرم على الآخذ، و المعطى. و ذكر الفراء وجهين:
أحدهما- أنه قال: هو كقوله «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ» (١) و إنما هو من الملح دون العذب، فجاز الاتساع، و هذا هو الذى يليق بمدهنا، لأن الذى يبيح الخلع- عندنا- هو ما لولاه، لكانت المرأة به عاصية.
و الوجه الثانى- على

قوله (ص): إن أظهرت الصدقة، فحسن و إن أسرت فحسن
, و إنما على مزوجة الكلام كقوله «فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ» (٢)
و الثانى ليس بعد، و إن الفدية الجائزة فى الخلع- فعندنا- إن كان البغض منها، وحدها و خاف منها العصيان، جاز أن يأخذ المهر فما زاد عليه، و إن كان منهما، فيكون دون المهر. و روى عن على (ع)
فقط، و لم يفصلوا، و به قال الربيع، و عطا، و الزهرى، و الشعبى. و قال ابن عباس، و ابن عمر، و رحا بن حوة، و ابراهيم، و مجاهد: إنه يجوز الزيادة على المهر، و النقصان، و لم يفصلوا، و الآية غير منسوخة عند أكثر المفسرين، ابن عباس و الحسن، و جميع أهل العلم إلا بكر بن عبد الله، فانه زعم أنها منسوخة بقوله «وَ إِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ» (٣) الآية. و الخلع بالفدية على ثلاثة أوجه:
أحدها- أن تكون المرأة عجوزاً و ذميمة، فيضار بها ليفتدى بها، فهذا لا يحل له الفدى، لقوله «وَ إِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ» (٤) الآية.

و الثانى- أن يرى الرجل امرأته على فاحشته، فيضاربها لتفتدى بخلعها، فهذا يجوز، و هو معنى قوله «وَ لَا تَعْضُوهُنَّ لِيَتَّهَبُوا بِنِعْصِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ» (٥) و الوجه الثالث:
«أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» لسوء خلق أو لقله نفقه من غير ظلم، أو

(١) سورة الرحمن آية: ٢٢.

(٢) سورة البقرة آية: ١٩٤. [.....]

(٣) سورة النساء آية: ١٩

(٤) سورة النساء آية: ١٩

(٥) سورة النساء آية: ١٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٨

نحو ذلك فيجوز الفدية لهما جميعاً على ما فصلناه.

و استدل أصحابنا بهذه الآية على أن الطلاق الثلاث بلفظ واحد، لا يقع، لأنه قال: «مرتان» ثم ذكر الثالثة على الخلاف فى أنها قوله: «أَوْ تَشْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ» أو قوله: «فَإِنْ طَلَّقَهَا» و من طلق بلفظ واحد لا يكون أتى بالمرتين، و لا بالثالثة كما أنه لو أوجب فى اللعان أربع شهادات: و لو أئى بلفظ واحد لما وقع موقعه. و كما لو رمى تسع حصيات فى الجمار دفعة واحدة، لم يكن مجزياً له، فكذلك الطلاق، و متى ادعوا، فى ذلك خبراً، فعليهم أن يذكروه ليتكلم عليه، فأما مسائل الخلع، و فروعه، و شروطه فقد ذكرناها فى النهاية، و المبسوط، فلا معنى للتطويل بذكرها هاهنا لأن المطلوب هاهنا معانى القرآن، و تأويله دون مسائل الفقه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٠] ص: ٢٤٨

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٢٣٠)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٤٨

قوله: «فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ» المعنى فيه التطبيقه الثالثة على ما روى عن أبي جعفر (ع) و به قال السدى، والضحاك، والزجاج، والجبائي، والنظام. و قال مجاهد: هو تفسير لقوله: «أَوْ تَشِيرِيحٌ بِإِحْسَانٍ» (١) فانه التطبيقه الثالثة، و هو اختيار الطبرى.
و صفه الزوج الذى تحل المرأة، للزوج الأول أن يكون بالغاً، و يعقد عليها عقداً صحيحاً دائماً و يذوق عسيتها، بان يطأها و تذوق هى عسيتها - بلا

(١) سورة البقرة آية: ٢٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٤٩

خلاف بين أهل العلم - فلا يحل لأحد أن يتزوجها فى العدة، و أما العقود الفاسده أو عقود الشبهه فإنها لا تحل للزوج الاول، و متى وطأها بعقد صحيح فى زمان يحرم عليه وطؤها مثل أن تكون حائضاً، أو محرمة، أو معتكفة، فإنها تحل للأول لأن الوطء قد حصل فى نكاح صحيح، و إنما حرم الوطء لأمر، ضار عليه، هذا عند أكثر أهل العلم. و قال مالك: الوطء فى الحيض لا يحل للأول و إن وجب به المهر كله، و العده.

الاعراب: ص : ٢٤٩

و موضع (أن) فى قوله: «فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا» خفض، و تقديره فى أن يتراجعا - عند الخليل، و الكسائي، و الزجاج - و قال الفراء: موضعه النصب، و اختاره الزجاج، و باقى النحويين. و قال الفراء: الخفض لا - أعرفه، و موضع (أن) الثانية فى قوله: «أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» نصب - بلا - خلاف ب (ظنا)، و إنما جاز حذف (فى) من أن يتراجعا و لم يحز من التراجع، لأنه إنما جاز مع (أن) لطلوها بالصلة، كما جاز (الذى ضربت زيد)، لطول الذى بالصلة، و لم يحز فى المصدر، كما لم يحز فى اسم الفاعل نحو (زيد ضارب عمرو) و تريد ضاربه.

المعنى: ص : ٢٤٩

و قوله: «فَإِنْ طَلَّقَهَا» الثانية يعنى به الزوج الثانى و ذلك يدل على أن الوطء بعقد لا تحل للزوج الأول، لأن الطلاق لا يلحق نكاح شبهه. و الراجع المذكور هاهنا، هو بعقد مستأنف، و مهر جديد، بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٤٩

و قوله: «يبينها» قرأ المفضل عن عاصم بالنون على وجه الاخبار من الله عن نفسه. الباقون بالياء، الكنايه عن الله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٠

المعنى: ص: ٢٥٠

قوله: «لَقَوْمٌ يَعْلَمُونَ» إنما خص العلم بذكر البيان وإن كان بياناً لغيرهم، لأنهم الذين ينتفعون ببيان الآيات، فصار غيرهم بمنزلة من لم يعتد به. ويجوز أيضاً أن يكونوا خصوا بالذكر تشریفاً لهم، كما قال: «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ» (١).
والحدود: المراد بها ما تقدم بيانها من أحكام الطلاق، والإيلاء، والخلع، وغير ذلك.
وقوله: «إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» لا يدل على وجوب الاجتهاد في الشريعة، لأنه لا يمنع من تعلق أحكام كثيرة- في الشرع- في الظن، وإنما فيه دلالة على، من قال: لا يجوز: أن يعمل في شيء من الدين إلا على اليقين، فأما الظن، فلا يجوز أن يتعلق فيه شيء من الأحكام، فالآية تبطل قوله.
وقوله: «فَلَا تَحِلُّ لَهُ ... حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» يدل على أن النكاح بغير ولي جائز، وأن المرأة يجوز لها العقد على نفسها، لأنه أضاف العقد إليها دون وليها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣١] ص: ٢٥٠

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢٣١)
آية واحدة بلا خلاف.
قوله: «فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ» معناه: انقضى عدتهن بالأقراء، أو الأشهر،

(١) سورة البقرة آية: ٩٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥١

أو الوضع. والمعنى: إذا بلغن قرب انقضاء عدتهن، لأن بعد انقضاء العدة ليس له إمساكها، والإمساك هاهنا المراجعة قبل انقضاء العدة، وبه قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة، وقد يقال لمن دنا من البلد: فلان قد بلغ البلد. والمراد «بالمعروف» هذا الحق الذي يدعو إليه العقل، أو الشرع للمعرفة بصحته، بخلاف المنكر الذي يزرع عنه العقل، أو السمع لاستحالة المعرفة بصحته، فما يجوز المعرفة بصحته: معروف، وما لا يجوز المعروف بصحته منكر.
والمراد به هاهنا أن يمسكها على الوجه الذي أباحه الله له: من القيام بما يجب لها من النفقة، وحسن العشرة، وغير ذلك، ولا يقصد الإضرار بها.

وقد بينا أن التسريح أصله إرسال الماشية في المرعى ومنه قوله: «حِينَ تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرِحُونَ» (١).

وقوله: «وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا» معناه: لا تراجعوهن لا لرغبة فيهن بل لطلب الإضرار بهن إما في تطويل العدة، أو طلب المفاداة أو غير ذلك، فان ذلك غير جائز.

وقوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» فالظلم الضرر الذي ليس لأحد أن يضرب به.

وقوله: «وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا» يعني ما ذكره من الأحكام في الطلاق بما يجوز فيه المراجعة، وما لهم على النساء من التربص حتى تعرا أو رفعوه مما ليس لهم عن ذلك (٢) وروى عن أبي الدرداء وأبي موسى الأشعري: أنهم قالوا: كان الرجل يطلق أو يعتق

ثم يقول: إنما كنت لاعباً،

فلذلك قال رسول الله (ص): من طلق لاعباً، أو أعتق لاعباً، فقد جاز عليه.

وقوله: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» معناه: التنبيه على أنه لا يسقط الجزاء على عمل من أعمالهم، لخفائه عنه، لأنه «بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» والأجل هو

(١) سورة النحل آية: ٦.

(٢) هكذا في المطبوعة، و لم تتمكن من تصحيحها بما يناسب، و هي كما ترى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٢

انقضاء مدة الانتظار. و الإمساك هاهنا: المنع من الذهاب و التسريح: الإرسال بتركهن بانقضاء العدة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٢] ص: ٢٥٢

إشارة

وَ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٢٣٢)

آية واحدة بلا خلاف.

النزول: ص: ٢٥٢

قال قتادة، و الحسن: إن هذه الآية نزلت في معقل بن يسار حين عضل أخته أن ترجع الى الزوج الأول، فانه طلقها، و خرجت من العدة ثم أرادا أن يجتمعا بعقد آخر على نكاح آخر، فمنعها من ذلك، فنزلت فيه الآية. و قال السدي: نزلت في جابر بن عبد الله عضل بنت عم له. و الوجهان لا يصحان على - مذهبا - لأن عندنا أنه لا ولاية للأخ، و لا لابن العم عليها و إنما هي ولية نفسها، فلا تأثير لعضلها.

المعنى: ص: ٢٥٢

و الوجه في ذلك أن تحمل الآية على المطلقين، لأنه خطاب لهم بقوله «وَ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» نكايه قال: «فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ» بأن تراجعوهن عند قرب انقضاء عدتهن، و لا رغبة لكم فيهن، و إنما تريدون الإضرار بهن، فان ذلك مما لا يسوغ في الدين، و الشرع، كما قال في الأولى: «وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لَتَعْتَدُوا» و لا - يطعن على ذلك قوله: «أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ»، لأن المعنى فيه من يصيروا التبيان في

تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٣

أزواجهن، كما أنهم لا - بد لهم من ذلك إذا حملوا على الزوج الأول، لأن بعد انقضاء العدة لا يكون زوجاً، و يكون المراد من كان أزواجهن، فما لهم إلا - مثل ما عليهم. و يجوز أن يحمل العضل في الآية على الجبر، و الحيلولة بينهن، و بين التزويج دون ما يتعلق بالولاية، لأن العضل هو الحبس.

اللغة: ص: ٢٥٣

وقيل: إن العضل مأخوذ من المنع. وقيل: إنه مأخوذ من الضيق، قال أوس بن حجر:

وليس أخوك الدائم العهد بالذى يذمك إن ولى و يرضيك مقبلاً

ولكنه النائي إذا كنت آمناً و صاحبك الأدنى إذا الأمر أعضلاً (١)

و تقول: عضل المرأة يعضلها إذ منعها من التزويج ظلماً. و فى بعض اللغات يعضلها- بكسر الضاد- فى المضارع. و أعضل الداء الأطباء إذا أعياهم أن يقوموا به، لأنه امتنع عليهم بشدة، و هو داء عضال. و الأمر المعضل: الذى يغلب الناس، لامتناعه بصعوبته. و عضلت عليه إذا ضيقت عليه بما يحول بينه، و بين، ما يريد ظلماً، لأنك منعته بالضيق عليه مما يريد. و عضلت المرأة بولدها إذا عسرت ولادتها و كذلك أعضلت، و أعسرت، لأن الولد امتنع من الخروج عسراً. و فلان عضله من العضل: أى داهيه من الدواهي، لأنه امتنع بهائه. و عضل الوادى بأهله:

إذا ضاق بأهله: و عضله الساق: لحمه مكتنزه. و أصل الباب المنع. و قيل أصله التضييق.

الاعراب، و المعنى: ص : ٢٥٣

موضع (أن) من قوله: «أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ» جر عند الخليل، و الكسائى، و تقديره: من أن، و نصب عند غيرهما بالفعل. و قوله: «ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ» إنما قال بلفظ التوحيد و إن كان الخطاب للجميع

(١) ديوانه رقم القصيدة: ٣١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٤

لأحد ثلاثة أوجه:

أحدها- أن (ذا) لما كان منها ما يستعمل الكاف معه كثيراً، صار بمنزلة شىء واحد. و لا يجوز على ذلك (أيها القوم هذا غلامك). و قال الفراء: توهم أن الكاف من (ذا)، و أنكر ذلك الزجاج، و قال: ليس فى أفصح اللغات بناء على توهم خطأ. و الوجه ما قلناه من التشبيه مما جعلت الكلمتان فيه بمنزلة شىء واحد.

و الوجه الثانى- على تقدير: ذلك أيها القبيل.

و الوجه الثالث- أن يكون خطاباً للرسول (ص).

و قوله: «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» معناه أنه يعلم من مصالح العباد ما لا يعلمون.

و قوله «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» (من) فى موضع رفع ب (يوعظ)، و إنما خص المؤمن بالوعظ لأحد ثلاثة أقوال:

أحدها- لأنهم المشفقون بالوعظ، فنسب إليهم، كما قال «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» (١) و «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا» (٢).

و الثانى- لأنهم أولى بالاعتراض.

الثالث- إنما يلزمه الوعظ بعد قبوله الايمان و اعترافه بالله تعالى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٣] ص : ٢٥٤

إشارة

و الْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّى الرِّضَاعَةَ وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا- وَ سُيَعَهَا لَا- تُضَارُّ وَ الْإِمْدَةُ بِوَلَدِهَا وَ لَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَ تَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
(٢٣٣)

(١) سورة البقرة آية: ٢.

(٢) سورة النازعات آية: ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٥
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٥٥

قرأ ابن كثير، وأهل البصرة، و قتيبة: (لا تضار)- بتشديد الراء- و رفعها. و قرأ أبو جعفر بتخفيفها و سكون. الباقر بتشديدها و فتحها. و قرأ ابن كثير (ما آتيتم) قصراً، و كذلك «ما آتيتم من رباً» في الروم «١». قوله: «يُرْضِعَنَّ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ» في حكم الله الذي أوجبه على عباده، فحذف للدلالة عليه. الثاني- لأنه وقع موقع يرضعن، صرفاً في الكلام مع رفع الاشكال. و لو كان خبراً لكان كذباً، لوجود و الوالدات يرضعن أولادهن أكثر من حولين، و أقل منهما.

و في الآية بيان لأمرين: أحدهما مندوب، و الثاني فرض، فالمندوب: هو أن يجعل الرضاع تمام الحولين، هي التي تستحق المرضعة الأجر فيهما، و لا تستحق فيما زاد عليهما، و هو الذي بينه الله تعالى بقوله: «فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» «٢»، فثبت المدد التي تستحق بها الأجر على ما أوجبه الله في هذه الآية.

اللغة: ص : ٢٥٥

تقول: رُضِعَ يَرْضَعُ، و رَضِعَ يَرْضَعُ رَضَاعاً، و أَرْضَعْتَهُ أُمَّهُ إِرْضَاعاً، و اِرْتَضَاعاً، و اسْتَرْضَعُ اسْتِرْضَاعاً، و رَاضِعُهُ رَضَاعاً، و مَرِاضِعُهُ. و لثيم راضع، لأنه يرضع لبن ناقته من لؤمه، لآلاً يسمع الضيف صوت الشخب. و الرضعتان: الثيتان: مقدمتا الأسنان، لأنه يشرب عليهما اللبن. و أصل الباب الرضع: مصّ الثدي،

(١) سورة البقرة آية: ٣٩، سورة الروم آية: ٥.

(٢) سورة الطلاق آية: ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٦

لشرب اللبن منه. و معنى «حولين» ستان، و هو مأخوذ من الانقلاب في قولك:

حال الشيء عما كان عليه يحول، فالحول، لأنه انقلب عن الوقت الأول الى الثاني، و منه الاستحالة في الكلام، لأنقلابه عن الصواب. و قيل أخذ من الانتقال من قولك: تحول عن المكان. و إنما قال: «كاملين» فان كانت الثنية تأتي على استيفاء العدة، لرفع التوهم، و إنه على طريقة التغليب، كقولهم: سرنا يوم الجمعة. و إن كان السير في بعضه. و قد يقال: أقمنا حولين، و إن كانت الإقامة في حولين، و بعض آخر «١» فهو لرفع الإيهام الذي يعرض في الكلام.

المعنى: ص : ٢٥٦

فان قيل: هل يلزم في كل مولود قيل: فيه خلاف: قال ابن عباس:

لا، لأنه يعتبر ذلك بقوله: «وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» (٢) فان ولدت المرأة لستة أشهر، فحولين كاملين، وإن ولدت لسبعة أشهر، فثلاثة وعشرون شهراً، وإن ولدت لتسعة أشهر، فأحد وعشرين شهراً تطلب بذلك التكملة لثلاثين شهراً في الحمل و الفصال الذي سقط به الفرض، و على هذا تدل أخبارنا، لأنهم رووا: أن ما نقص عن إحدى وعشرين شهراً فهو جور على الصبي. و قال الثوري: هو لازم في كل ولد إذا اختلف والداه، رجعا الى الحولين من غير نقصان، و لا زيادة، و لا يجوز لهما غير ذلك، و الرضاع بعد الحولين لا حكم له في التحريم - عندنا - و به قال ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و أكثر العلماء، و روى عن عائشة أن رضاع الكثير يؤثر. و قال أبو علي الجبائي لم يقم بهذا حجة و لا نزل له ظاهر القرآن.

و قوله: «وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» معناه أنه يجب على الأب إطعام أم الولد و كسوتها ما دامت في الرضاعة اللازمة إذا كانت مطلقة، و به قال الضحاك و الثوري و أكثر المفسرين.

(١) هكذا في المطبوعة و لعل الأصح (حول و بعض من آخر).

(٢) سورة الأحقاف آية: ١٥. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٧

اللغة، و الحجة: ص: ٢٥٧

يقال كساه يكسوه كسوة: إذا ألبسه الثياب و اكتسى هو اكتساء: إذا لبس، و اكتست الأرض بالنبات إذا تغطت به، و كسوته مدحاً أو ذماً: إذا أثبت عليه أو ذمته. و الكساء معروف، و أصل الباب الكسوة: اللباس.

و قوله: «لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا» يدل على فساد قول المجبرة: في حسن تكليف ما لا يطاق لأنه إذا لم يجر أن يكلف مع عدم الجدة لم يجر أن يكلف مع عدم القدرة، لأنه إنما لم يحسن في الأول من حيث أنه لا طريق له الى أداء ما كلفه من غير جدة، فكذلك لا سبيل له الى أداء ما كلف الى الطاعة مع عدم القدرة، و لا ينافي ذلك قوله: «فَصَلُّوا فَلَا يَشِيْطُوعُونَ سَبِيْلًا» (١) لأنه ليس المراد نفى القدرة و إنما معناه: أنه يثقل عليهم كما يقول القائل: لا أستطيع أن أنظر الى كذا معناه:

أنه يثقل عليّ، و يقال: كلف وجهه كلفاً، و نجدّه كلف أي أثر، و الكلف بالشىء الايلاع به، لأنه لزوم يظهر أثره عليه، و كلف كلفاً: إذا أحب. و تكلف الأمر تكلفاً: تحمله. و كلفه تكليفاً: ألزمه. و أصل الباب الكلف: ظهور الأثر.

و قوله: «لَا تُضَارُّوْا وَاِلْدَةَ بِوَلَدِهَا» أصله تضارر - بكسر الراء الأولى - و قيل - بفتحها - و أسكنت و أدغمت في الراء بعدها. و من فتحها بالتقاء الساكنين، و هو الأقوى فيما قبله فتحة أو ألف نحو عضّ (٢) و لا - تضار زيدا. و قال بعضهم: لا يجوز ألا تضارر بفتح الراء الأولى، لأن المولود لا يصح منه مضماره، لأن الأفتح لو كان كذلك الكسر. قال الرماني: غلط في الاعتلايين أما الأول، فلأنه ينقلب عليه في تضار إذا المضارة من إثنين في الحقيقة، و إن لم يسم الفاعل. و لأنه إنما يرجع ذلك الى الزوج، و المرأة الأولى و الولد. فأما الأفتح، فعلى خلاف ما ذكر، لأن الفتح لغة أهل الحجاز، و بنى أسد، و كثير من العرب، و هو القياس، لأنه إذا جاز مد بالضم للاتباع، كانت الفتحة بذلك أولى، لأنها أخف، و لأنه يجوز مد بالفتح طلباً للخفة، فإذا اجتمع الاتباع و الاستخفاف كان أولى، و قوله: إن

(١) سورة الإسراء آية ٤٨، و سورة الفرقان آية ٩

(٢) هكذا في المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٨

الفتحة في تضار: هي الفتحة في الرء الاولى، دعوى منه لا دليل عليها. و يدل على صحه ما قلناه: قوله: «مَنْ يَزِدَّ مِنْكُمْ» (١) «وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ» (٢) كل ذلك بالفتح دون الكسر.

المعنى: ص : ٢٥٨

و إنما قيل: «يضار» و الفعل من واحد لأنه لما كان معناه المبالغة كان بمنزلة من إثنين، و ذلك لأنه يضره إن رجع عليه، منه ضرورة، فكأنه قيل: لا تضار والد من الزوج بولدها. و لو قيل في ولدها لجاز في المعنى، و كذلك فرض الوالد.

و عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) أى لا- يترك جماعها خوف الحمل لأجل ولدها المرتضع «وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ» يعنى لا تمنع نفسها من الأب خوف الحمل، فيضر ذلك بالأب و قيل: «لَا تُضَارُّ وَالِدَتُهُ بِوَلَدِهَا» بأن ينزع الولد منها، و يسترضع امرأة أخرى مع إيجابتها الى الرضاع باجرة المثل «وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ» بولده أى لا تمتنع هى من الإرضاع إذا أعطيت أجره مثلها، و الأولى حمل الآية على عموم ذلك.

و قيل: معناه أن على الوالدة ألا تضار بولدها فيما يجب عليها من تعاهده، و القيام بأمره، و رضاعه، و غذاءه. و على الوالد ألا يضار بولده فيما يجب عليه من النفقة عليه، و على أمه، و فى حفظه، و تعاهده.

و قوله: «وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ» قال الحسن، و قتادة، و السدى: الوارث للولد. و قال قبيصة بن ذؤيب: هو الوالد، و الأول أقوى. فان قيل: أعلى كل وارث له، أم على بعضهم؟ قيل: ذكر أبو على الجبائى: أن على كل وارث نفقة الرضاع الأقرب فالأقرب يؤخذ به. و أما نفقة ما بعد الرضاع، فاختلفوا، فعندنا يلزم الوالدين- و إن عليا- النفقة على الولد و إن نزل، و لا يلزم غيرهم. و قال قوم: يلزم العصبه دون الأم، و الأخوة من الأم، ذهب اليه عمر، و الحسن.

و قيل: على الوارث من الرجال، و النساء على قدر النصيب من الميراث، ذكره قتادة، و عموم الآية يقتضيه، غير أنا خصصناه بدليل. و قال أبو حنيفة،

(١) سورة المائدة آية: ٥٧.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٥٩

و أبو يوسف، و محمد: على الوارث ممن كان ذا رحم محرم دون من كان ذا رحم ليس بمحرم، كابن العم و ابن الأخت، فأوجبوا على ابن الأخت و لم يوجبوه على ابن العم و إن كان وارثه فى تلك الحال، و كذلك العمه و ابن العمه حكا ذلك أبو على الجبائى، و البلخى. و قال سفيان «وَعَلَى الْوَارِثِ»: أى الباقي من أبويه، و هذا مثل ما قلناه.

و قد روى فى أخبارنا: أن على الوارث كائناً من كان النفقة

، و هو ظاهر القرآن، و به قال قتادة، و أحمد و إسحاق، و الحسن و إبراهيم.

اللغة: ص : ٢٥٩

و الميراث: تركه الميت، تقول: ورث يرث يرثاً، و ورثه ميراثاً، و توارثوا توارثاً، و ورثته توريثاً. و أورثه الحى ضعفاً. و التراث: الميراث. و ورثت النار، و أورثتها: إذا حركت جمرها، ليشتعل، لأنه تظهر فيه النار عن الأول، كظهور الميراث فى الثانى عن الأول.

المعنى: ص : ٢٥٩

وقوله: «مِثْلُ ذَلِكَ» يعنى من النفقة، و به قال ابراهيم. و قال الضحاك:

من ترك المضارة. و المفهوم من الكلام، و عند أكثر العلماء: الأمران معاً، و هو أليق بالعموم.

وقوله: «فَإِنْ أَرَادَا فَصَالًا» فالفصال: الفطام، لانفصال المولود عن الاغتذاء بثدى أمه الى غيره من الاغتذاء.

فان قيل: أى فصال ذاك أقبل الحولين أم بعدهما؟ قيل: فصال الحولين، لأن الفرض معلوم «١» إذا تنازعا رجعا إليه، فأما بعد الحولين، فلا يجب على واحد منهما اتباع الآخر فى دعائه. و به قال مجاهد، و قتادة، و ابن شهاب، و سفيان و ابن زيد. و روى عن ابن عباس: أنه إذا تراضيا على الفصال قبله أو بعده مضى، فان لم يتراضيا رجعا الى الحولين.

(١) فى المطبوعة (مغلوجة).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٠

اللغة: ص : ٢٦٠

و أصل الباب الفرق، يقال: فصل يفصل فصلا، و فاصله مفاصلة، و تفاضلوا تفاصلا، و استفصلوا استفصالا و انفصل انفصالا، و فصله تفصيلا، و تفصل تفصلا.

و فواصل القلادة: شذر بين نظم الذهب. و الفصل: القضاء بين الحق، و الباطل، و هو الفيصل. و فصيلة الرجل بنو أبيه، لانفصالهم من أصل واحد. و الفصيل: الواحد من أولاد الإبل، لأنه فصل عن أمه و الفصيل: حائط قصير دون السور.

المعنى: ص : ٢٦٠

وقوله: «فَإِنْ جُنَّحَ عَلَيْهِمَا» يعنى لا- حرج، على قول ابن عباس، و هو مأخوذ من «جَنَحُوا لِلْسَّلْمِ» «١» أى مالوا. و الجناح: الميل عن الاستقامة.

وقوله: «إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ» معناه على قول مجاهد، و السدى:

أجر الأم بمقدار ما أرضعت أجره المثل. و قال سفيان: أجره المسترضعة. و قال ابن شهاب: سلمتم الاسترضاع. و قال ابن جريج: أجره الأم و النظير.

وقوله: «أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ» معناه: لأولادكم، و حذف اللام لدلالة الاسترضاع عليه من حيث أنه لا يكون إلا للأولاد، و لا يجوز: دعوت زيدا، تريد لزيد، لأنه يجوز أن يكون المدعو، و المدعو له، إذ معنى دعوت زيدا لعمرو، خلاف دعوت زيدا فقط، فلا يجوز للباس.

و فى الآية دلالة على أن الولادة لسته أشهر تصح، لأنه إذا ضم الى الحولين كان ثلاثين شهراً، و روى عن على (ع) و ابن عباس ذلك.

الاعراب: ص : ٢٦٠

و من رفع «لا- تضار» فعلا- استثناف النفى. و قال الكسائى، و الفراء: هو منسوق على «لا تكلف». قال الرماني هذا غلط، لأن النسق ب

(لا) إنما هو على إخراج الثاني مما دخل فيه الأول، نحو ضربت زيداً لا عمراً، فأما أن يقوم زيد

(١) سورة الانفال آية: ٦٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦١

لا- يقعد عمرو، فلا- يجوز على النسق، و لكن يرفع على استئناف النفي ب (لا)، فكذلك «لا- تضار» مستأنف في اللفظ متصل في المعنى، و قوله: «وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا» (١) إنما جاز في موضع الجزم للاتباع، و ليس ذلك في «لا تضار».

اللغة: ص : ٢٦١

و الوسع: الطاقة مأخوذ من سعة المسلك الى العرض، فيتمكن لذلك. و لو ضاق لأعجز عنه، و السعة فيه بمنزلة القدرة، فلذلك قيل: الوسع بمعنى الطاقة.

و قوله: «و تشاور» فالتشاور مأخوذ من الشور، و هو اجتناء العسل، تقول: شرت العسل، و أنا أشوره شوراً، و اشيره إشارة: إذا اجتنيته من مكانه.

و المشورة: استخراج الرأي من المستشار، لأنه يجتنى منه «٢». و شاوره مشاوره، و أشار عليه إشارة، و استشار استشارة. و استشار العسل: إذا اجتناه و أشار الى الشيء إشارة: إذا أوماً اليه، و المشيرة الإصبع الذي تسمى السبابة لأنه يشار بها الشباب، و غيره. و الشابة: الهيبة، و اللباس الحسن لأنه مما يشاب اليه لحسنه و التشوير: استخراج سير الدابة كالأحسان.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٤] ص : ٢٦١

إشارة

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٣٤)

آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٦١

هذه الآية ناسخة لقوله:

(١) سورة آل عمران آية: ١٢٥، ١٢٠، ١٨٦.

(٢) في المطبوعة (يخشى منه).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٢

«وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ» (١) و إن كانت مقدمه عليه في التلاوة و عدة كل متوفى عنها زوجها: أربعة أشهر و عشرًا سواء كانت مدخولا بها، أو غير مدخول، حرة كانت أو أمه، فان كانت حبلى، فعدتها أبعده الأجلين، من وضع الحمل أو مضى الأربعة أشهر، و عشرة أيام، و هو المروى عن علي (ع)،

و وافقنا في الأمة الأصم، و خالف باقي الفقهاء في ذلك، و قالوا: عدتها نصف عدة الحرة: شهران و خمسة أيام، و إليه ذهب قوم من أصحابنا، و قالوا في عدة الحامل:

إنها بوضع الحمل، و إن كان بعد على المغتسل، و روى ذلك عن عمر، و أبي مسعود البدرى، و أبي هريرة. و عندنا أن وضع الحمل يختص بعدة المطلقة. و الذى يجب على المعتدة في عدة الوفاة اجتنابه في قول ابن عباس، و ابن شهاب:

الزينة، و الكحل بالإثمد، و ترك النقلة عن المنزل. و قال الحسن في احدى الروايتين عن ابن عباس: إن الواجب عليها الامتناع من الزواج لا غير. و عندنا أن جميع ذلك واجب.

الاعراب: ص: ٢٦٢

و قوله: «و الَّذِينَ» رفع بالابتداء «و يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ» فى صلته الذين «و يَذْرُونَ أَزْوَاجًا» عطف عليه، و خبر الذين قيل فيه أربعة أقوال: أولها- أن تكون الجملة على تقدير «و الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذْرُونَ أَزْوَاجًا» أزواجهم «يتربصن». الثاني- على تقدير «يتربصن» بعدهم أزواجهم.

الثالث- أن يكون الضمير فى تربصن لما عاد الى مضاف فى المعنى، كان كان بمنزلة على تقدير «يتربصن» أزواجهم: هذا قول الزجاج و الأول قول أبي العباس، و الثانى قول الأخفش و نظير قول الزجاج أن تقول: إذا مات، و خلف ابنتين، يرثان الثلثين، المعنى يرث ابنتاه الثلثين.

الرابع- أن يعدل عن الاخبار عن الأزواج، لأن المعنى عليه، و الفائدة

(١) سورة البقرة آية: ٢٤٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٣

فيه ذهب إليه الكسائى، و الفراء، و أنكر ذلك أبو العباس، و الزجاج، لأنه لا يكون مبتدأ لا خبر له، و لا خبر إلا عن مخبر عنه، و أنشد الفراء «١»:

لعلى إن مالت بى الريح ميله على ابن أبى ديان أن يتندما «٢»

المعنى لعل ابن أبى ديان أن يتندم، و هذا يجوز على حذف أن يتندم لأجلى و قال أيضاً:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض و الرأى مختلف «٣»

و قال أبو عبيدة: نظير الآية قول شداد بن عنتر:

فمن يك سائلا عنى فانى و حروة لا ترود و لا نعار

حروة اسم فرسه و إنما حذف الخبر من الأول، لأن خبر الثانى يدل عليه، لأنه أراد فانى حاضر، و فرسى حاضرة لا ترود، و لا نعار، فدل بقوله: لا ترود و لا نعار: على أنها حاضرة بتوعد و تتهدد فى قول أبى العباس.

و قوله: «يذرون» يتركون و ترك ماضيه يترك تركاً. و تقول ذره تركاً و كذلك يدع ليذر سواء، و العلة فى ذلك أنهم كرهوا الواوات فى أول الكلام حتى أنهم لم يلحقوها، أو على جهة الزيادة أصلاً، ففى رفض و ذر: دليل على الكراهة لها أصلية، و ليس بعد الضعف إلا الاتباع فلما ضعفت أصلية امتنعت زيادة، فان قيل كيف قال و عشرًا بالتأنيث و إنما العدة على الأيام و الليالى، و لذلك لم يجر أن تقول: عندى عشر من الرجال و النساء. قيل لتغليب الليالى على الأيام إذا اجتمعت فى التاريخ، و غيره، لأن ابتداء شهور الأهلة الليالى منذ طلوع الهلال فلما كانت الأوائل غلبت، لأن الأوائل أقوى من الثانى و قال الشاعر:

- (١) قائله ثابت قطنه التعكى، واسمه ثابت بن كعب، ذهبت عينه فى الحرب فكان يحشوها بقطنه، و هو شاعر فارسى من شعراء خراسان فى عهد الدولة الاموية قال فيه حاجب الفيل:
لا يعرف الناس منه غير قطنته و ما سواها من الأنساب مجهول
- (٢) تاريخ الطبرى ٨: ١٦٠، و معانى القرآن للفراء ١: ١٥٠ و هو من قصيدة يرثى بها يزيد بن المهلب، لما قتل فى سنة ١٠٢ فى خروجه على يزيد بن عبد الملك بن مروان.
- (٣) مر تخريجه فى ١: ١٧٢، ٢٠٣.
- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٤
- أقامت ثلاثاً بين يوم و ليلة و كان النكير أن تضيف و تجأراً «١»
- معنى تضيف تميل و حكى الفراء: صمنا عشراً من شهر رمضان و لو أضاف الى الأيام فقال عشرة أيام، لم يجز إلا التذكير، و إنما جاز فى الأول لأنه بمعنى عشر من رمضان وقع العمل فى نهاره.

اللغة: ص : ٢٦٤

و قوله: «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» يقال: أجله تأجيلاً: إذا أخره، و الآجل نقيض العاجل، و تأجل تأجلاً و استأجله استئجالاً، و أجلوا ما لهم يأجلونه أجلًا:

إذا حبسوه فى المرعى، لأنهم أخروه فيه و الأجل: غاية الوقت فى محل الدين و غيره، لتأخره الى ذلك الوقت و أجل الشىء يأجل و هو آجل نقيض العاجل. لتأخره عن وقت غيره، و فعلته من أجل كذا أى لعاقبه كذا و هى متأخرة عن وقت الفعل الذى دعت. إليه و الأجل: القطيع من نفر الوحش، و جمعه آجال، و قد تأجل الصوار أى صار قطعياً لتأخر بعضه عن بعض، و آجل عليهم شراً آجلاً أى خبأه، لأنه أعقبهم شراً، و هو متأخر عن وقت فعله. و الآجلة الآخرة، و العاجلة الدنيا. و المأجل شبه حوض واسع يؤجل فيه ماء البئر أياماً، ثم يفجر فى الزرع، و هو بالفارسية: (كرجه) و ذلك لتأخر الماء فيه.

و قوله: «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» فالخبير: العالم، لأنه عالم بمخبر الخبر.

و الخبار: الأرض السهلة فيها حجارة، و أحفار. و أخبرت بالشىء إخباراً، لأنه تسهيل لطريق العلم به، و استخبره استخباراً، و تخبر تخبراً، و خبره تخبيراً، و أخبره إخباراً، و تخبر القوم: بينهم خبرة: إذا اشتروا شاة، فذبحوها، و اقتسموا لحمها، و الشاة: خبيرة. و المخبرة: المزادة العظيمة. و الخابرة: أن يزرع على النصف، أو الثلث، أو نحوه. و الأكار: الخبير. و المخابرة: المؤاكرة، و ذلك لتسهيل الزراعة. و أصل الباب السهولة.

(١) اللسان ضيف. قائله النابغة الجعدى. فى المطبوعة (تجأوا) بدل (تجأراً) و هو تحريف.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٥

المعنى: ص : ٢٦٥

و قوله: «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» أى انقضت هذه المدة، و هى الأربعة أشهر و عشراً «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ» أى لا جناح عليكم أن تتركوهن إذا انقضت هذه المدة أن يتزوجن، و أن يتزين زينة لا ينكر مثلها. و هو معنى قوله «بالمعروف».

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٥] ص : ٢٦٥

إشارة

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَيَذُكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ (٢٣٥)

آية في الكوفي.

المعنى: ص: ٢٦٥

قال ابن عباس: التعريض المباح في العدة هو قول الرجل: أريد التزويج، وأحب امرأة من حالها، ومن أمرها، و شأنها، فيذكر بعض الصفة التي هي عليها، هذا قول ابن عباس. وقال القاسم بن محمد، و عامر تقول: إنك لنا فقه، و إنك لعجبة جميلة، و إن قضى الله شيئاً كان.

اللغة: ص: ٢٦٥

و الخطبة: الذكر الذي يستدعى به الى عقدة النكاح، و الخطبة: الوعظ المنسق على ضرب من التأليف. و قيل: الخطبة: ما له أول، و آخر، مثل الرسالة. و الخطبة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٦

للحال نحو الجلسة، و القعدة، تقول: خطب المرأة يخطبها خطبة، لأنه خاطب في عقد النكاح. و خطب خطبة، لأنه خاطب بالزجر، و الوعظ على ضرب من تأليف اللفظ المخصوص. و خاطب مخاطبة، و خطاباً، و تخاطبوا تخاطباً. و الخطب: الأمر العظيم. و الخطبان: الحنظل الذي تشتد خضرته حتى تستحيل الى الغبرة، و الصفرة.

و أصل الباب الخطاب.

و الفرق بين التعريض، و الكناية أن التعريض: تضمين الكلام دلالة على شيء ليس فيه ذكر له، و الكناية: العدول عن الذكر الأخص بالشىء الى ذكر يدل عليه، فالأول كقول القائل: ما أقبح البخل، يعرض بأن المخاطب بخيل، و لعن الله الملحدين، يعرض له بالإلحاد. و الثانى كقولك: زيد ضربته، كنيته عنه بالهاء الموجودة في (ضربته).

و قوله: «أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ» فالأكنان: إسرار العزم على النكاح دون إظهاره على قول ابن زيد، و مجاهد. و قال قوم: هو معنى التعريض بالخطبة إن شئت أظهرته، و ان شئت أضمرته. و تقول: كنت الشىء: إذا سترته، أكنه كئياً و كئياً و كئياً و كئياً و كئياً إذا أضمرته، لأنك سترته في نفسك. و استكن الرجل، و أكنن إذا صار في كئ، لأنه صار فيما يستره. و الكنانة الجعبة غير أنها صغيرة تتخذ للنبيل. و الكنة: امرأة الابن أو ابن الأخ. و الجمع كئانن. و سمي الكانون كئانناً، لأنه يحتاج إليه في وقت الاكتنان من البرد، و منه قوله:

«كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكُونٌ» (١) «وَرُبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ» (٢) و أصل الباب الكن: الستر.

و الفرق بين الأكنان و الكن: أن الأكنان: الإضمار في النفس، و لا يقال كئنته في نفسى. و قيل: كئنته معناه صنته كما قال: «كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكُونٌ».

(٢) سورة النمل آية ٧٤، و سورة القصص آية: ٦٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٧

المعنى: ص : ٢٦٧

وقوله: «لا- تُوعِدُوهُنَّ سِرًّا» قال الحسن، و إبراهيم، و أبو مجيلة: السر المنهى عنه هاهنا الزنا. و قال ابن عباس، و سعيد بن جبير، و الشعبي: هو العهد على الامتناع من تزويج غيرك. و قال مجاهد: هو أن تقول لها لا تفوتيني بنفسك، فاني ناكحك. و قال ابن زيد: هو اسرار عقدة النكاح في العدة.

اللغة: ص : ٢٦٧

و السر في اللغة على ثلاثة أوجه: الإخفاء في النفس، و الشرف في الحسب، يقال: فلان في سر قومه إذا كان في شرفهم، و صميمهم. و الجماع في الفرج قال الشاعر:

ألا زعمت بسباسة اليوم أننى كبرت و ألا يشهد السر أمثالى «١»
و قال رؤبة:

فعمّ عن أسرارها بعد العسق و لم يضعها بين فرك و عشق «٢»
العشق اللصوق و قال الحطيئة:

و يحرم سر جارتهم عليهم و يأكل جارهم أنف القصاع «٣»
وقوله: «إِلاَّ أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا» يعنى التعريض الذى أباحه الله تعالى.
و (إلا) بمعنى (لكن) لأن ما قبلها هو المنهى عنه، و ما بعدها هو المأذون فيه.
و تقديره: و لكن قولوا قولاً معروفاً.
و قوله: «وَلَا تَعْرَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ»: تقديره على عقدة النكاح، و حذف على،

(١) قائله امرؤ القيس ديوانه: ١٥٩ و روايته (و ألا يحسن السر) بدل (و ألا يشهد السر).

(٢) ديوانه: ١٠٤، و اللسان «عسق»، «عشق»، «فرك»، «سرر»، الأسرار جمع سر. و العسق مصدر «عسق به يعسق» لزمه و أولع به. و الفرك- بكسر الفاء و سكون الراء- بغضة الرجل امرأته أو بالعكس، و امرأة فارك، و فروك: تكره زوجها و قد روى «العشق».

(٣) اللسان (أنف). أنف كل شىء: طرفه، و أوله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٨

لدلالة العزم عليها، لأنه لا يكون إلا على معزوم عليه، كما قيل: ضربه الظهر و البطن أى على الظهر و البطن.
و العقد: الشد، تقول: عقد يعقد عقداً، و أعقدت العسل إعتقاداً، و اعتقد صحة الأمر اعتقاداً، و تعاقدوا على الأمر تعاقداً، و عاقده معاقد، و عقد كلامه تعقيداً، و تعقد تعقداً، و انعقد انعقاداً، و عقد العبد، لأنه كعقد الحبل فى التوثيق.
و العقد: السمط من الجوهر. و العقد: الرمل للتداخل. و عقد اليمين: خلاف اللغو.
و ناقة عاقد أى لاقح، لأنها تعقد بذنبها، فيظهر أنها قد لقت.

المعنى: ص : ٢٦٨

وقوله: «حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ» معناه انقضاء العدة بلا خلاف. و الكتاب الذي يبلغ أجله هو القرآن و معناه: فرض الكتاب أجله. و يجوز أن يكون الكتاب نفسه هو الفرض، ذكره الزجاج، و وجه ثالث أن يكون ذلك على وجه التشبيه بكتاب الدين، ذكره الجبائي. و قوله: «أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ» قد بينا أن الحلم من الله هو إمهال العقوبة المستحقة. و قال أبو علي الجبائي هو كل فعل يصاد حدوث العقوبة في الإنسان، و هو من الإنسان ترك العقاب. و الله تعالى لا يجوز عليه الترك، فهو ما وصفنا من نعمه التي تضاد عقوبته.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٦] ص : ٢٦٨

إشارة

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ مَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَى الْمُقْسِرِ قَدَرُهُ مَتَاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقّاً عَلَى الْمُحْسِنِينَ (٢٣٦)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٦٨

قرأ حمزة، و الكسائي، و خلف «تماسوهن» بضم التاء و بألف هاهنا التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٦٩
موضعان، و موضع في الأ-حزاب، و قرأ أبو جعفر و أهل الكوفة إلا أبا بكر، و ابن ذكوان «قدره» بفتح الدال في الموضعين. الباقيون بإسكانها.

المعنى: ص : ٢٦٩

المفروض صداقها داخله في دلالة الآية و إن لم يذكر، لأن التقدير ما لم تمسوهن ممن قد فرضتم لهن أو لم تفرضوا لهن فريضة، لأن أو تنبئ عن ذلك، لأنه لو كان على الجمع لكان بالواو.
و الفريضة المذكورة في الآية: الصداق، بلا خلاف، لأنه يجب بالعقد للمرأة، فهو فرض لوجوبه بالعقد.
و متعة التي لم يدخل بها و لا يسمى لها صداق على قدر الرجل، و المرأة، قال ابن عباس، و الشعبي، و الربيع: خادم أو كسوة أو رزق، و هو المروي عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).
و قيل مثل نصف صداق تلك المرأة المنكوحه، حكى ذلك عن أبي حنيفة و أصحابه. و في وجوب المتعة لكل مطلقه خلاف. قال الحسن و أبو العالية: المتعة لكل مطلقه إلا المختلعة، و المبارية، و الملائعة. و قال سعيد بن المسيب:
المتعة التي لم يسم لها صداق، خاصة، و هو المروي عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).
و قد روى أيضاً أنها لكل مطلقه، و ذلك على وجه الاستحباب.
و المتعة للتي لم يدخل بها و لم يعرض لها يجبر عليها السلطان، و هو قول أهل العراق.
و قال أهل المدينة و شريح يؤمر لها، و لا يجبر عليها.

اللغة: ص : ٢٦٩

و الموسع: الغنى فى سعة من ماله لعياله. و المقتر: الذى فى ضيق لفقره، تقول: أقرت الرجل إقتاراً: إذا أقل، فهو مقتر أى مقل، و قترت الشىء أقرته قترأً، و أقرته إقتاراً، و قترته تقترأً: إذا ضيقت الإنفاق منه. و القتار: دخان الشحم على النار، و نحوه، لغلبته بالاضافة الى بقيته. و القتر: الغبار. و القتره: ما يغشى الوجه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٠

من غير الموت، و الكرب، لأنه كالتقار أو كالتقار يغشى الوجه، و فى التنزيل «تَزَهَّقُهَا قَتْرَةٌ» (١) و القتير: مسامير الدروع، لقلتها و صغرها. و القتير ابتداء الشيب، لقلته. و يجوز أن يكون مشبهاً بالدخان أول ما يرتفع. و القتره ناموس الصائد، لأنها كالتقار باخفائه إياها. و رجل قاتر: حسن الأخذ من ظهر البعير لا يعقره لقله ما يأخذ منه، و أصل الباب الاقلال. و ابن قتره: حيه خبيثة لا ينجو سليمها.

المعنى: ص : ٢٧٠

و المتوفى عنها زوجها إذا لم يفرض لها صداق عليها العدة- بلا خلاف- و لها الميراث إجماعاً. و قال الحسن و الضحاك و أكثر الفقهاء. لها صداق مثلها. و حكى الجبائى عن بعض الفقهاء: أنه لا مهر لها، و هو الذى يليق بمذهبننا، و لا نص لأصحابنا فيها.

الاعراب، و المعنى: ص : ٢٧٠

و يحتمل نصب «متاعا» وجهين: أحدهما- أن يكون حالا من قدره، لأنه معرفة، و العامل فيه الظرف. و الثانى- على المصدر، و العامل فيه «وَمَتَّعُوهُنَّ».

و يحتمل نصب حقا وجهين: أحدهما- أن يكون حالا من «بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا» و العامل فيه معنى عرف حقا. الثانى- على التأكيد، لجملة الخبر كأنه قيل: أخبركم به حقا كأنه قيل: إيجاباً «عَلَى الْمُحْسِنِينَ» و إنما خص التى لم يدخل بها بالذكر فى رفع الجناح دون المدخول بها بالذكر و إن كان حكمهما واحداً لأمرين: أحدهما- لإزالة الشك فى الحرج على هذا الطلاق. و الثانى- لأن له أن يطلق أى وقت شاء، و ليس كذلك حكم المدخول بها، لأنه يجب أن يطلقها للعدة.

«و قدره» على تقدير أعطوهن قدر الوسع كما يقال: أخذ صدقاتهن لكل أربعين شاء بالرفع، و النصب. و قال الشاعر فى تسكين الدال:

(١) سورة عبس آية: ٤١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧١

و ما صبّ رجلى فى حديد مجاشع مع القدر إلا حاجة لى أريدها (١)
و قال آخر:

ألا يا قومى للنوائب و القدر! و للأمر يأتى المرء من حيث لا يدري! (٢)

قال أبو زيد: قدر القوم: أمرهم يقدرونه قدراً، و هذا قدر هذا أى مثله، و قدر الله الرزق يقدره. و روى السكونى يقدره قدراً. و قدرت الشىء بالشىء أقدره قدراً. و قدرت على الأمر أقدر عليه قدرة، و قدوراً، و قدارة. و نسأل الله خير القدر. و قال أبو الصقر: هذا قدر هذا، و أحمل قدر ما تطيق. قال أبو الحسن:

هو القدر، و القدر. و خذ منه بقدر كذا، و قدر كذا: لغتان فيه. و قوله:

«فَسَأَلْتُ أُوْدِيَّةً بِقَدْرِهَا» و قدرها (٣).

الحجة: ص : ٢٧١

و من قرأ «تمسوهن» بلا الف، فلقوله تعالى: «وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا» (٤) فانه من جاء على (فعل)، و كذلك قوله: «لَمْ يَطْمِئْتَهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَانٌّ» (٥) و من قرأ «تماسوهن بالف»، لأن (فاعل)، و (فعل) قد يراد بكل واحد منهما ما يراد بالآخر، نحو طابقت النعل و عاقبت اللصّ و لا- يلزم على ذلك في آية الظهر «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا» (٦) لأن المماسه محرمة في الظهر على كل واحد من الزوجين للآخر، فلذلك لم يجز إلا- «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا». و في الآية دليل على أن العقد بغير مهر صحيح، لأنه لو لم يصح لما جاز فيه الطلاق، و لا وجبت المتعة.

(١) قائله الفرزدق ديوانه: ٢١٥، و اللسان (صوب)، (قدر)، و مقاييس اللغة ٥: ٦٢ و الأساس (صوب)، و إصلاح المنطق: ١٠٩.

(٢) البيت لهدبة بن خشرم. اللسان (قدر) في المطبوعه (بالقوم) بدل (لقومى) و (للام) بدل (للأمر).

(٣) سورة الرعد آية: ١٩ و قد قرأت الآية «بقدرها» بفتح الدال، و بسكونها.

و خط المصحف بالسكون.

(٤) سورة آل عمران آية: ٤٧.

(٥) سورة الرحمن آية: ٧٤.

(٦) سورة المجادلة آية: ٣، ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٢

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٧] ص: ٢٧٢

إشارة

وَ إِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُهَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَ لَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢٣٧)

آية واحدة بلا خلاف.

روى سعيد بن المسيب: أن هذه الآية ناسخه لحكم المتعة في الآية الأولى.

قال البلخي: و هذا ليس بصحيح، لأن الآية الأولى تضمنت حكم من لم يدخل بها، و لم يسم لها مهراً إذا طلقها، و هذه تضمنت حكم التي فرض لها صداق إذا طلقت قبل الدخول، و أحد الحكمين غير الآخر. و الذي قاله سعيد بن المسيب متوجه على ما قدمناه في الآية من أن دليلها يتناول التي فرض لها المهر. و إن حملنا قوله:

«و متعوهن» على عمومه لزم أن تمتع كل مطلقة و إن سمي لها مهراً. و إن قلنا:

لا متعة للمفروض لها الصداق، فلا يلزم نسخ الآية أو تخصيصها إن نزلت معها.

و قال جميع أهل التأويل: إنه إذا طلق الرجل من سمي لها مهراً معلوماً قبل أن يدخل بها، فانه يستقر لها نصف المهر، فان كانت ما قبضت شيئاً وجب عليه تسليم نصف المهر، و إن كانت قد سلمت جميع المهر، وجب عليها ردّ نصف المهر، و يستقر لها النصف الآخر.

و النصف: هو سهم من اثنين، تقول: نصفه ينصفه، و انتصف انتصافاً، و نصفه تنصيفاً، و أنصفه إنصافاً، و تناصفوا تناصفاً، و ناصفه مناصفةً، و تنصف تنصفاً. و النصف: المرأة بين المسنة و الحدة، لأنها على نصف المسنة. و الناصف: الخادم، هو ينصف الملوكة أى يخدمهم، لأنه يعطيهم النصف من نفسه قسراً و ذلاً. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٣ و الانصاف، لأنه كالنصف فى العدل. و النصيف: الخمار، لأنه كالنصف فى أنه وسط بين الصغير، و الكبير، و يقال له: نصيفه. و منتصف الطريق: وسطه. و المنصف من الشراب الذى طبخ حتى ذهب نصفه. و النصيف: مكيال، لأنه على النصف بالتعديل بين الكبير و الصغير.

المعنى: ص: ٢٧٣

و قوله: «أَنْ يَغْفُونَ» معناه: أن يصح عفوها، من الحرار البالغات غير المولى عليها، لفساد عقلها، فتترك ما يجب لها من نصف الصداق، و هو قول ابن عباس، و مجاهد، و جميع أهل العلم.
و قوله: «أَوْ يَغْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ» قال مجاهد، و الحسن، و علقمة:
إنه الولي، و هو المروى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (ع)
، غير أنه لا ولاية لأحد- عندنا- إلا الأب أو الجد على البكر غير البالغ، فأما من عداها، فلا ولاية له إلا بتوليئه منهما، روى عن على (ع).
و عن سعيد بن المسيب، و شريح، و حماد، و إبراهيم، و أبى حذيفة، و ابن شبرمة: أنه الزوج، و روى ذلك أيضاً فى أخبارنا غير أن الأول أظهر، و هو المذهب، و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف، و قوينا ما أخبرنا هناك.
و الألف و اللام فى قوله «عُقْدَةُ النِّكَاحِ» بدل من الاضافة، فمن جعل الزوج قال: تقديره: الذى بيده عقدة نكاحه، و من جعل الولي، قال: تقدير الذى بيده عقدة نكاحها، و مثله قوله تعالى: «فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى» «١» و معناه: هى مأواه و قراره و قال النابغة:
لهم شيمة لم يعطها الله غيرهم من الناس و الأحلام غير عواذب «٢»

(١) سورة النازعات آية: ٤١.

(٢) ديوانه: ٤٥ من قصيدته فى مدح عمرو بن الحارث الأصغر الأعرج الغساني و ذلك حين فر من النعمان بن المنذر الى الشام. و الضمير فى «لهم» عائد الى ملوك غسان من بنى جفنة. و الشيمة: الخلق، و الطبيعة.
التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٤
معناه و أحلامهم غير عواذب. و من جعل العفو للزوج قال: له أن يعفو عن جميع نصفه.
و من جعله للولي: قال أصحابنا له أن يعفو عن بعضه، و ليس له أن يعفو عن جميعه، فان امتنعت المرأة من ذلك لم يكن لها ذلك إذا اقتضت المصلحة ذلك، عن أبى عبد الله (ع).
و اختار الجبائى أن يكون المراد به الزوج، قال: لأنه ليس للولي أن يهب مال المرأة، و قوله: «وَأَنْ تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» خطاب للزوج و المرأة، قال لأنه ليس للولي أن يهب مال المرأة.
و قوله: «وَأَنْ تَغْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» خطاب للزوج، و المرأة جميعاً- فى قول ابن عباس- و قيل: للزوج وحده عن الشعبى، و إنما جمع لأنه لكل زوج و قول ابن عباس أقوى لأنه العموم. و إنما كان العفو أقرب للتقوى من وجهين:
أحدهما- لاتقاء ظلم كل واحد صاحبه مما يجب من حقه.
الثانى- أنه أدعى الى اتقاء معاصى الله، للرغبة فيما رغب فيه من العفو عماله.

الاعراب: ص : ٢٧٤

وقوله: «فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ» رفع على: عليكم نصف ما فرضتم، و كان يجوز أن ينصب في العربية على فأدوا نصف ما فرضتم. وقوله: «وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ» الواو مضمومة، لأنها واو الجمع، وقياسها أن تكون مع ضم ما قبلها، فإذا لم يوصل اليه جعل الضم منها، و كان يجوز فيها الكسر، و مثله «اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ» (١) على ضعف فيه، و قد مضى ذكره.

المعنى: ص : ٢٧٤

و الذى يوجب المهر كاملا الجماع، و هو المراد بالميسس، و قال أهل العراق: و هو الخلوة التامة إذا أغلق الباب و أرخى الستر، و قد روى ذلك أصحابنا غير أن هذا يعتبر فى حق الثيب.

(١) سورة البقرة آية: ١٦، ١٧٥. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٥

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٨] ص : ٢٧٥

إشارة

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (٢٣٨) آية.

اللغة: ص : ٢٧٥

الحفظ ضبط الشىء فى النفس، ثم يشبه به ضبطه بالمنع من الذهاب. و الحفظ خلاف النسيان تقول: حفظ حفظاً، و حافظ محافظاً، و حفاظاً، و احتفظ به احتفاظاً، و تحفظ تحفظاً، و استحفظ استحفاظاً، و أحفظه إحفاظاً: إذا أغضبه، لأنه حفظ عليه ما يكرهه. و منه الحفيظة: الحمية. و الحافظ: خلاف المضيع. و الحفيظ: الموكل بالشىء، لأنه و كل به ليحفظه و أهل الحفاظ: أهل الذمام، و منه قوله: «فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا» (١).

المعنى: ص : ٢٧٥

و معنى الآية الحث على مراعات الصلوات، و مواقيتهن، و ألا يقع فيها تضييع و تفريط.

و قوله «و الصلاة الوسطى» هى العصر فيما روى عن النبى (ص) و على (ع)

و ابن عباس، و الحسن. و قال زيد بن ثابت، و ابن عمر:

إنها الظهر، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع).

و قال قبيصة بن ذؤيب: هى المغرب، و قال جابر ابن عبد الله هى الغداة. و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف. و روى عن ابن

عمر أنه قال: واحدة من الخمس غير متميزة. و قال الحسين بن على المغربى:

المعنى فيها صلاة الجماعة، لأن الوسط العدل، فلما كانت صلاة الجماعة أفضلها خصت بالذكر، وهذا وجه مليح غير أنه لم يذهب إليه أحد من المفسرين، فمن جعلها العصر قال: لأنها بين صلاتي النهار، و صلاتي الليل، وإنما حصّ عليها، لأنها وقت شغل الناس في غالب الأمر، و من قال: إنها الظهر قال: لأنها وسط النهار، وقيل: هي أول صلاة فرضت، فلها بذلك فضل. و من قال: هي المغرب قال: لأنها وسط في الطول، و القصر من بين الصلوات، فهي أول صلاة الليل الذي رغب في الصلاة

(١) سورة النساء آية: ٧٩، و سورة الشورى آية: ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٦

فيه، و أما من قال هي الغداة قال: لأنها بين الظلام و الضياء، و صلاة لا تجمع مع غيرها. و قد جمع النبي (ص) بين الظهر و العصر بعرفه، و جمع بين المغرب و العشاء بالمزدلفه، فهذه متواخية و تلك مفردة.

و قوله: «وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» قال ابن عباس، و الحسن: معناه طائعين.

و قال عبد الله بن مسعود: ساكتين، لأنهم نهوا بذلك عن الكلام في الصلاة.

و قال مجاهد: معناه خاشعين فنهوا عن العبث، و التلفت في الصلاة. و قال ابن عباس في رواية: داعين و لذلك قال هي صلاة الصبح، لأنه لا صلاة فرض فيها قنوت إلا هي.

و عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) مثل ذلك إلا أنهما قالوا: القنوت في كل ركعتين قبل الركوع.

اللغة، و الاعراب: ص: ٢٧٦

و أصل القنوت الدوام على أمر واحد. و قيل أصله الطاعة. و قيل أصله الدعاء في حال القيام. و قال الرماني و الوجه الأول أحسن بصرفه في الباب، لأن المداوم على الطاعة قانت، و قال المداوم في صلاته على السكوت إلا عن الذكر المشروع له، و كذلك المداوم. و يقال: فلان يقنت عليه أي يدعوا عليه دائماً.

و الصلاة الوسطى محفوظة بالعطف على الصلوات و كان يجوز النصب على «وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى» فخصوها بالمحافظة. و من حمل الصلاة الوسطى على صلاة الجماعة جعل قوله: «عَلَى الصَّلَوَاتِ» على عمومها. و من حملها على واحدة من الصلوات على الخلاف فيه اختلفوا، فمنهم من قال أراد بقوله «عَلَى الصَّلَوَاتِ» ما عدا هذه الصلاة و إلا- كان يكون عطف الشيء على نفسه، و منهم من قال لا يمتنع أن يريد بالأول جميع الصلوات، و خص هذه بالذكر تعظيماً لها و تأكيداً لفضلها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٣٩] ص: ٢٧٦

إشارة

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَدْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (٢٣٩)

آية. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٧

اللغة: ص: ٢٧٧

معنى قوله: «فرجالاً» أى على أرجلكم، لأن الرجل: هو الكائن على رجله واقفاً كان، أو ماشياً. وأحد الرجال: راجل وجمعه رجال، مثل تاجر وتجار، وصاحب، وصحاب، وقائم، وقيام. وواحد الركبان: راكب، وجمعه ركبان، وركاب، كفارس، وفرسان. وتقول: ركب يركب ركوباً، وأركبه إركاباً، وارتكب ارتكاباً، وتراكب الشيء تراكباً، وتركب تركيباً، وركبه تركيباً، واستركب استركاباً، وكل شيء علا شيئاً، فقد ركبه. وركبه الدين، ونحوه. والركبة معروفة، لروب البدن لها. وركبة البعير فى يده. والركاب: المطى. وركاب السرج، لأنه يركب. والركبان: أصلاً الفخذين الذين عليهما لحم الفرج لركوبه إياهما. وفرس أركب، والأنتى ركبى: إذا عظمت ركبتيهما وهو عيب. وأركب المهر: إذا أمكن أن يركب. ورجل مركب: الذى يغزوا على فرس غيره. والراكبة: فسيلة تتعلق بالنخلة لا تبلغ الأرض. وركبت الرجل أركبه ركباً: إذا ضربته بركبته.

والركوب: كل دابة تركب، ومنه قوله: «فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ» (١) وأصل الباب الركوب: العلو على الشيء.

المعنى: ص : ٢٧٧

والعامل فى قوله: «فرجالاً» محذوف، وتقديره: فصلوا رجالاً أو ركباناً.

وصلاة الخوف من العدو: ركعتان كيف توجه إنما يجعل السجود أخفض من الركوع- فى قول ابراهيم، والضحاك- فان لم يستطع، فليكن بتكبيرتين.

وروى أن علياً (ع) صلى ليلة الهرير خمس صلوات بالإيماء وقيل بالتكبير.

وإن النبى (ص) صلى يوم الأحزاب إيماء.

وروى أنه قضاها بعد أن فاتت بالليل.

وقال ابن عباس والحسن: يجوز فى صلاة الخوف ركعة واحدة. وقال الحسن، و قتادة، وابن زيد:

يجوز أن يصلى الخائف ماشياً. وقال أهل العراق: لا يصلى ماشياً، لأن المشى

(١) سورة يس آية: ٧٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٨

عمل. والذى نقوله: إن الخائف إن صلى منفرداً صلاة شدة الخوف صلى ركعتين يومئى إيماء، ويكون سجوده أخفض من ركوعه، وإن لم يتمكن كبر عن كل ركعة تكبيره، وهكذا صلاة شدة الخوف إذا صلوا جماعة، وإن صلوا جماعة غير صلاة شدة الخوف، فقد بينا الخلاف فيه وكيفية فعلها فى خلاف الفقهاء.

والذكر فى الآية قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أنه الصلاة، أى فصلوا صلاة الأمان كما علمكم الله، هذا قول الحسن، وابن زيد.

الثانى- اذكروه بالثناء عليه، والحمد له كما علمكم ما لم تعلموا من أمر دينكم، وغير ذلك من أموركم. والأولى حمل الآية على عمومها فى الأمرين.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٠] ص : ٢٧٨

إشارة

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي

أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٤٠)

آية واحدة بلا خلاف.

قرأ نافع، وابن كثير، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «وصية» بالرفع.
الباقون بالنصب.

المعنى: ص : ٢٧٨

هذه الآية منسوخة الحكم بالآية المتقدمة، وهي قوله: «وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» بلا خلاف في نسخ العدة إلا أبا حذيفة، فانه قال: العدة أربعة أشهر وعشراً، وما زاد الى الحول يثبت بالوصية والنفقة، فان أمتع الورثة من ذلك كان لها أن تتصرف في نفسها، فأما حكم الوصية، فعندنا باق لم ينسخ وإن كان على وجه الاستحباب. وحكى عن ابن التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٧٩

عباس، والحسن، وقتادة، ومجاهد: أنها منسوخة بآية الميراث، وقد بينا فساد قولهم: لا وصية لوارث. فأما آية الميراث، فلا تنافي الوصية، فلا يجوز أن تكون ناسخة لها، وقد مضى الكلام في خبر الذين «١» في الآية المتقدمة، فلا وجه لإعادته.

المعنى، والاعراب: ص : ٢٧٩

ومن نصب «وصية» فانه يحتمل قوله: «وصية» أمرين:

أحدهما- فليوصوا وصية لأزواجهم، فينصب على المصدر.

الثاني- كتب الله عليهم وصية لأزواجهم، فينصب على أنه مفعول به.

والمصدر المنصوب يدل على فعل الأمر المأخوذ منه، أما دلالاته على فعله، فلأنه مشتق منه، وأما دلالة نصبه على الأمر منه، فلغلبة الباب في الأمر، فأما دلالاته على كتب، فلأن ما أمر الله به، فقد كتبه. والنصب يدل على الأمر به. والرفع يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها- فعليهم وصية لأزواجهم. الثاني- فلأزواجهم وصية كما تقول: لزيد مال. الثالث- كتب عليهم وصية لأزواجهم. وقال بعضهم:

لا يجوز غير الرفع، لأنه، لا يمكن الوصية بعد الوفاء، لأن الفرض كان لهن أوصى أو لم يوص. قال الرماني: وهذا غلط، لأن المعنى والذين يحضرهم الوفاء منكم، فلذلك قال: «يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ» على لفظ الحاضر الذي يتناول على نحو قولك: الذين يصلون، فليعرضوا عن الذكر فيما يشغلهم. فأما قوله: الفرض كان لهم، فان لم يوصوا فقال قتادة والسدي: إنما كان لهن بالوصية على أنه لو كان على ما زعم، لم ينكر أن يوجه الله على الورثة إن فرط الزوج في الوصية.

وقوله: «مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ» نصب، والعامل فيه أحد أمرين:

أحدهما- جعل الله لهن ذلك متاعاً، لأن ما قبله دل عليه.

والثاني- متعهن متاعاً. وقوله غير إخراج نصب بأحد الشيين: أحدهما- بأن يكون صفة لمتاع. والثاني- أن يكون مصدراً كأنه قيل: لا إخراجاً. قال

(١) في تفسير آية: ٢٣٤. وفي المطبوعة (جر الدين) وهو تصحيف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٠

الفراء: هو كقولك: جئتك عن رغبة اليك فكأنه قال: متعهن مقاماً في مساكنهن، فيكون مصدراً وقع موقع الحال. ويجوز أن يكون

بمعنى الاقامة في مساكنهن. وقال الحسن، والسدى: قوله: «فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ» دليل على سقوط النفقة، والسكنى بالخروج، لأنه إنما جعل لهن ذلك بالاقامة الى الحول، فان خرجن قبله بطل الحق الذي وجب بالاقامة. وإنما يحتاج الى هذا التخريج من يوجب النفقة للمعتدة عن الوفاة. فأما من قال: لا نفقة لها، ولا سكنى، فلا يحتاج الى ذلك، وهو مذهبنا، لأن المتوفى عنها زوجها لا نفقة لها، وإذا قلنا القرآن لا ينسخ بالسنة، قلنا: النفقة هاهنا على وجه الاستحباب أو أنها تثبت بالوصية، لأننا بينا أن الوصية غير منسوخة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤١] ص : ٢٨٠

إشارة

وَالْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٍ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (٢٤١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٨٠

قال سعيد بن المسيب الآية منسوخة بقوله: «فِيصْفُ مَا فَرَضْتُمْ» وعندنا أنها مخصوصة بتلك إن نزلت معاً. وإن كانت تلك متأخرة فالأمر على ما قال سعيد ابن المسيب: إنها منسوخة، لأن عندنا لا تجب المتعة إلا للتي لم يدخل بها ولم يسم لها مهر. وإن سمي لها مهر، فلها ما سمي وإن لم يدخل بها فان فرض لها مهراً كان لها نصف مهرها، ولا متعة لها في الحالين، فلا بد من تخصيص هذه الآية. وقال سعيد ابن جبير وأبو العالية والزهرى: المتعة واجبة لكل مطلقة، وبه قال أبو حنيفة. وقال الحسن: هي للمطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها صداق مثل ما قلناه. وقال عطاء، ومجاهد: هي للمدخول بها، وحكى أبو على: للمطلقة الباتنة.

وإنما كرر ذكر المتعة هاهنا وقد تقدم ذكرها قبل هذه الآية، لأنه ذكر في غيرها خاصاً وذكر فيها عاماً فدخل فيه الأمة، وغيرها، والمتعة في الموضع الذي يجب التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨١
على قدر الرجل بظاهر الآية، لأنه قال: «وَعَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ»: مثلها وإن كان فوق قدره حكاة البلخي.

وقوله: «بالمعروف» معناه بالمعروف صحته، لأنه عدل بين الإفراط، والتقصير. وقال الضحاك: على قدر الميسرة، وإنما خص المتاع بالمتقين وإن كان واجباً على الفاسقين، تشريفاً لهم بالذكر اختصاصاً، وجعل غيرهم على وجه التبع، كما قال: «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» (١) و قيل: لأنه أخرج الكلام مخرج من لا يعتد بغيرهم لاحتقارهم، وجلالة المتقين بالتقوى، ولأنه إذا وجب على المتقين، فهو واجب على جميع المتعبدين، لأن التقوى واجب على المكلفين، وهذا إنما يدل على أنه واجب بشرطة التقوى. فأما إذا وجب على التقى والفاجر، فالجواب هو الأول.

الاعراب: ص : ٢٨١

وقوله: «حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ» نصب على المصدر، وقع موقع الحال، والعامل فيه «بالمعروف» كأنه قيل: عرف حقاً، ويجوز أن يكون العامل فيه الظرف.

و يجوز أن يعمل فيه معنى الجملة، كأنه قيل: أحق ذلك حقاً و كان يجوز أن يرفع على أنه صفة لمتاع.

المعنى: ص : ٢٨١

و المتاع: النفقة مقدار ما تقيم في العدة على قول الجبائي: و على ما قلناه قدر ما يوصى به لها بالمعروف الذي لا يضرّ بباقي الورثة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٢] ص : ٢٨١

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢٤٢)
آية.

التشبيه بقوله: «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ» وقع على البيان الذي تقدم في الأحكام و الحجاج و المواعظ و الآداب و غير ذلك مما يحتاج الناس الى عمله، و العمل عليه في

(١) سورة البقرة آية: ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٢

أمر دينهم و دنياهم شبه البيان الذي يأتي بالبيان الماضي، و البيان: هو الأدلة التي يفرق بها بين الحق، و الباطل. و عبر عنه بأنه فعل يظهر به أمر على طريقة حسنة، و ليس كلما يظهر به غيره ما لا يأتيه. و قد يكون ذلك بكلام فاسد يفهم به المراد، فلا يستحق صفة بيان. و الآية هي العلامة فيما كان من الأمور العظيمة، لأن في الآية تفخيماً ليس في العلامة. و قوله: «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» معناه: لكي تعقلوا آيات الله بالبيان عنها. و العقل مجموع علوم ضرورية يميز بها بين القبيح، و الحسن، و يمكن معها الاستدلال بالشاهد على الغائب.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٣] ص : ٢٨٢

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٢٤٣)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٨٢

معنى «أَلَمْ تَرَ» ألم تعلم، لأن الرؤية مشتركة بين العلم- و هي رؤية القلب- و بين رؤية القلب. و قيل في معنى قوله: «وَهُمْ أُلُوفٌ» قولان:

أحدهما- أن معناه: الكثرة، فكأنه: و هم أكثر الناس، ذهب إليه ابن عباس، و الضحاك، و الحسن. و قال ابن زيد: معناه هم مؤتلفو القلوب، لم يخرجوا عن تباعض. و من قال: المراد به العدد الكثير، اختلفوا، فقال ابن عباس: كانوا أربعين ألفاً. و قال قوم: أربعة آلاف. و قال آخرون: ثمانية آلاف و قال السدي:

بضعه و ثلاثون ألفاً. و الذي يقضى به الظاهر: أنهم أكثر من عشرة آلاف، لأن بناء (فُعول) للكثير، و هو ما زاد على العشرة. فأما ما نقص، فيقال فيه:

آلاف على وزن (أفعال) نحو عشرة آلاف و لا يقال: عشرة ألوف. و قال الحسن، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٣

و أكثر المفسرين: كانوا فرّوا من الطاعون الذي وقع بأرضهم. و قال الضحاك:

فَرّوا من الجهاد.

و معنى الآية: الحُصُّ على الجهاد، بأنه لا- ينفع- من الموت- فرار، و من أمر الله، لأنه يجوز أن يعجله على جهة العقاب، كما عجله لهؤلاء، للاعتبار. و فى الآية دليل على من أنكر عذاب القبر و الرجعة معاً، لأن الأحياء فى القبر، و فى الرجعة مثل إحياء هؤلاء الذين أحياهم للعبرة.

و قوله: «فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أن معناه أماتهم الله، كما يقال: قالت السماء، فهطلت، و قلت برأسى كذا، و قلت بيدي، و ذلك لما كان القول فى الأكثر استفتاحاً للفعل، كالقول الذى هو تسمية، و ما جرى مجراها مما كان يستفتح به الفعل، صار معنى قالت السماء، فهطلت أى استفتحت الهطلان، و صار بمنزلة استفتاح الأفعال فلذلك صارت أماتهم بمنزلة استفتاح الأفعال.

الثانى- أن يكون أحياهم عند قول سمعته الملائكة بضرب من العبارة. و يجوز- عندنا- أن يكونوا أحيوا فى غير زمان نبى. و قالت المعتزلة: لا يجوز أن يكون ذلك إلا فى زمان نبى، لأن المعجزة لا يجوز ظهورها إلا للدلالة على صدق نبى، تكون له آية. و قد بينا فساد ذلك فى غير موضع، و أنه تجوز المعجزات على دين من الصادقين: من الأئمة، و الأولياء و إن لم يكونوا أنبياء. و روى عن ابن عباس: أنه مرّ بهم نبى، فدعا الله تعالى، فأحياهم.

و قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَمَدُّو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» إنما ذكر، و اتصل بما تقدم، لأنه لما ذكر النعمة عليهم بما آتاهم من الآية العظيمة فى أنفسهم ليلزموا سبيل الهدى، و يتجنبوا طرق الردى ذكر عند ذلك ماله على الناس من الانعام مع ما هم من الكفران.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٤] ص: ٢٨٣

إشارة

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٤٤)
آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٤

المعنى: ص: ٢٨٤

قيل فيمن يتوجه إليه هذا الخطاب قولان:

أحدهما- أنه متوجه الى الصحابة بعد ما ذكرهم بحال من فرّ من الموت، فلم ينفعه الفرار، حضهم على الجهاد، لئلا يسلكوا سبيلهم فى الفرار من الجهاد، كما فرّ أولئك من الديار.

الثانى- الخطاب للذين جرى ذكرهم على تقدير، و قيل لهم: قاتلوا فى سبيل الله. و القول الأول أظهر، لأن الكلام على وجهه، لا محذوف فيه.

و قوله: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه هاهنا: أنه «سميع» لما يقوله المنافق «عليم» بما يحبه المنافق، فاحذروا حاله. و قيل: «سميع» لما يقوله المتعلل «عليم» بما يضر، فإياكم و التعلل بالباطل. و قيل: «سميع» لقولكم إن قلتم كقول من قبلكم «عليم» بضمائر كم. و سبيل الله الذى أمر بالقتال فيها: قتل فى دين الله، لا عرازه، و النصر له، و قتل فى طاعة الله، و قتل فى جهاد أعداء المؤمنين.

اللغة: ص: ٢٨٤

و القتل: نقض البنية التي تحتاج إليها الحياة. و القتال: هو تعرض كل واحد منهما للقتل. و الفرق بين سميع و سامع: أن سامعاً يقتضى وجوه السمع، و سميع لا يدل عليه، و إنما معناه: أنه من كان على صفة لأجلها يسمع المسموعات إذا وجدت و لذلك يوصف تعالى فيما لم يزل بأنه سميع، و لا يوصف بأنه سامع إلا بعد وجود المسموعات.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٥] ص: ٢٨٤

إشارة

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٤٥)
آية واحدة بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٥

القراءة: ص: ٢٨٥

قرأ أبو عمرو، و نافع، و حمزة، و الكسائي (فيضاعفه) بالرفع. و قرأ عاصم بالألف، و النصب. و قرأ ابن كثير (فيضعفه) بالتشديد، و الرفع. و قرأ ابن عامر بالتشديد و النصب.

المعنى، و اللغة: ص: ٢٨٥

و القرض الذى دعا الله إليه قال ابن زيد هو الجهاد، و قال فى البر من النفل.
و القرض: هو قطع جزء من المال بالإعطاء على أن يردّ بدل منه. و قوله:
«يُقْرِضُ اللَّهُ» مجاز «١» فى اللغة لأن حقيقته أن يستعمل فى الحاجة، و فى هذا الموضع يستحيل ذلك، فلذلك كان مجازاً، و قد يستعمل القرض فى غير الحاجة قال أمية بن أبى الصلت:
لا تخلصن خبيثات بطيبة و اخلع ثيابك منها و انح عريانا
كل امرئ سوف يجزى قرضه حسناً أو سيئاً و مديناً كالذى دانا «٢»
فهذا يبين أن القرض من غير عوز، و قال آخر:
و إذا جوزيت قرضاً فاجزه إنما ليس الفتى غير الحمل «٣»
و القرض القطع بالناب. قرض يقرض قرضاً: إذا قطع الشىء بنابه، و قرّض تقريضاً، و تقرّض تقرضاً، و اقترض المال اقتراضاً. و القرض ما أعطيته لتكافاه، أو يرد بعينه. و اقترض اقتراضاً، و استقرض استقرضاً، و تقارضا الثناء: إذا أثنى كل واحد منهما على صاحبه، و كذلك قارضه الثناء. و انقرضوا انقرضوا: إذا هلكوا. و الدنيا قروض: أى يتقارضها الناس من بينهم بالمكافأة. و قرض الشىء

(١) فى المطبوعة (محلّه) و هو تحريف.

(٢) اللسان (قرض) ذكر البيت الثانى فقط و روايته

(أو مديناً مثل ما دانا)

بدل (و مديناً....).

(٣) قائله لبيد. اللسان (قرض) و روايته

(انما يجزى الفتى ليس الجمل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٦

يقرضه قرصاً. و الشعر قريض. و منه قوله: (تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ) «١» أى تقطعهم بمرورها عليهم و المقرض: الجلم الصغير، و قراضات الثوب ما ينفيه الجلم.

الاعراب، و اللغة: ص : ٢٨٦

و قوله: «فيضاعفه» من رفع عطفه على قوله: «يقرض» و من نصب، فعلى جواب الاستفهام بالفاء. و الاختيار الرفع لأن فيه معنى الجزاء، و جواب الجزاء بالفاء لا يكون إلا رفعاً «و يضاعفه» أكثر فى الاستعمال، و إنما شدد أبو عمرو «يضعف لها العذاب ضعفين» «٢» و لم يشدد «فيضاعفه» لأن المضاعفة عنده لما لا يحد. و التضعيف للمحدود، و تقول: ضعفت القوم أضعفهم ضعفاً: إذا كثرتهم، فصرت مع أصحابك على الضعف منهم، و ضعف الشيء: مثله فى المقدار.

و أضعفت الشيء إضعافاً، و ضعفته تضعيفاً، و ضاعفته مضاعفة، و هو الزيادة على أصل الشيء حتى يصير مثلين أو أكثر. و تضاعف الشيء تضاعفاً و ضعف ضعفاً. و الضعف خلاف القوة، لأنه قطع القوة عن التمام. و ضعف الشيء مثله فى المقدار إذا زيد عليه، فكل واحد منهما ضعف. و التضعيف: تكرير الخوف، و استضعفت الرجل استضعافاً، و أصل الباب الضعف. و هو زيادة المثل. و قوله: «وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْضُطُ» قال الحسن، و ابن زيد فى الرزق، و حكى الزجاج: أنه يقبض الصدقات و يبسط الجزاء عليها عاجلاً، و آجلاً عليها.

و القبض خلاف البسط و القبض ضم الكف على الشيء قبضه قبضاً و تقبض عنه تقبضاً: إذا اشماز منه، لأنه ضم نفسه عن الانبساط إليه. و انقبض انقباضاً، و قبضت الرجل تقيضاً: إذا أعطيته لانضمام كفه على ما أخذه. و رجل قبض: إذا كان منكمشاً سريعاً لتجمعه للاسراع. و راع قبضة: إذا كان لا يتفصح فى رعيه، لانقباضه. و التقبض: التشنج. و قبض الإنسان: إذا مات. و الملك قابض الأرواح.

و البسط خلاف القبض تقول: بسط يبسط بسطاً، و انبسط انبساطاً، و بسطه تبسيطاً، و تبسط تبسطاً. و البساط - بكسر الباء - ما بسطته. و البساط - بفتح الباء - الأرض الواسعة، و ناقة بسط: معها ولدها لانبساطه. و البسطة: الفضيلة فى

(١) سورة الكهف آية: ١٧.

(٢) سورة الأحزاب آية: ٣٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٧

الجسم أو المال، و نحو ذلك «و زَادَهُ بَسِطَةً فِي الْعِلْمِ، وَ الْجِسْمِ» «١» و كتب (بسطه) بالصاد، و بسطه بالسين، لأن القلب على الساكن أقوى منه على المتحرك.

المعنى: ص : ٢٨٧

و معنى «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» التلطف فى الاستدعاء الى أعمال البرّ و الإنفاق فى سبيل الخير. و جهلت اليهود لما نزلت هذه الآية، فقالوا الله يستقرض منا فنحن أغنياء و هو فقير إلينا! فأنزل الله تعالى «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيَاءُ» «٢» ذكره الحسن و الهاء فى قوله: «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» عائده الى الله.

و معناه الى الله ترجعون في الآخرة. و قيل الى التراب الذي خلقكم منه ذكره قتادة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٦] ص : ٢٨٧

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذِ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٢٤٦)
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٨٧

قرأ نافع عسيتم بكسر السين. الباقون بفتحها.

اللغة: ص : ٢٨٧

الملاء: الجماعة الأشراف من الناس و روى أن رجلا من الأنصار قال يوم

(١) سورة البقرة آية: ٢٤٧.

(٢) سورة آل عمران: ١٨١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٨

بدر: إن قتلنا ألعجاز صلعا «١»،

فقال النبي (ص): أولئك الملا من قريش لو رأيتهم في أنديتهم لهبتهم، و لو أمروك لأطعتهم، و لاحتقرت فعالك عند فعالهم. و تقول ملأت الإناء أملاءه ملاء إذا أترعته، لأنه يجتمع فيه ما لا يكون معه مزيد عليه، و امتلأ امتلاء: إذا طفح، و ملأت الرجل: إذا عاوتته مملأة.

و تمالؤوا على: إذا تعاونوا. و ملوء الرجل ملاءه، فهو ملوء بالأمر: إذا أمكنه القيام به. و وعاء ملآن و الأثنى ملأى، و الجمع: ملاء. و الملا: الجماعة من الناس يستجمعون للمشاورة. و الجميع الاملاء قال الشاعر:

و قالت لنا الاملاء من كل معشر و خير أقاويل الرجال سديدها

و الاملاء: الربطة و أصل الباب الاملاء، و هو الاجتماع فيما لا يحتمل المزيد، و منه شاب مالى العين أى قد اجتمع له من الحسن فى العين ما ليس عليه مزيد.

و الملا: الخلق، لأن جميع أفعال صاحبه تجرى عليه.

المعنى: ص : ٢٨٨

و قال السدى: إن النبي الذى قالت له بنوا إسرائيل ما حكاه يقال: شمعون سمته أمه بذلك لأن الله سمع دعاءها فيه. و قال قتادة: هو

يوشع بن نون. و قال وهب بن منية:

هو شمويل، و هو المروى عن أبي جعفر (ع).

و كان سبب سؤالهم هذا استدلال الجبابرة لهم من الملوك الذين كانوا في زمانهم إياهم على قول وهب، و الربيع. و قال السدي: قتال العمالق. و إنما سألوها ملكا، ليكون أمراً عليهم تنتظم به كلمتهم، و تجتمع أمورهم، و يستقيم حالهم في جهاد عدوهم.

الاعراب، و اللغة: ص : ٢٨٨

و أكثر النحويين على الجزم في «نقاتل» مع النون، و قالوا: لا يجوز غير

(١) هكذا في المطبوعه، و في مجمع البيان (ان قتلنا عجائز صلعا). و رواه لسان العرب في (صلع)، قال: و في حديث بدر ما قتلنا الا عجائز صلعا: أى مشايخ صلعا. و في (ملا) قال:

و يروى أن النبي (ص) سمع رجلا من الأنصار- و قد رجعوا من غزوة بدر- يقول: ما قتلنا الا عجائز صلعا، فقال (ص): أولئك الملاء من قريش لو حضرت فعالهم لاحتقرت فعلك.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٨٩

الجزم. و أجاز الزجاج الرفع على ضعف فيه على تقرير: فانا نقاتل في سبيل الله. و لو كان بالتاء لجاز الرفع على أن يكون صفة للملك. و الجزم على الجواب، كما قال «فَهَبْ لِي مِنْ لَمَدُنْكَ وَ لِيَا يَرِثُنِي» (١) بالجزم، و الرفع. و لو كان (نقاتل معه) لحسن الرفع أيضاً لعائد الذكر، و لا يجوز أن تقول: الذى مررت زيد، تريد: به. و دخلت (أن) في قوله: «ما لنا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»، و أسقطت في قوله: «وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» (٢) لأحد ثلاثة أشياء:

أولها- دخلت (أن) لتدل أن فيه معنى: ما منعنا من أن نقاتل، كما دخلت الباء في خبر هل لما تضمنت معنى ما قال الفرزدق يهجو جريراً، و يذكر أن أباه كان ينكح أتاناً (٣).

يقول إذا اقلولى عليها و أقردت ألا هل أخو عيش لذيذ بدائم (٤)

معنى اقلولى: علاها، و معنى أقردت: ذلت.

و أما سقوطها في الموضع الآخر، فعلى الأصل كأنه قيل: ما لنا غير مقاتلين، كما قال: «فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ» (٥) هذا قول الفراء.

الثانى- أن تكون (أن) زائدة في قول الأخفش، و هو ضعيف، لأنه لا يجوز الحمل على الزيادة لا لضرورة.

الثالث- على حذف الواو كأنه قال: و ما لنا و لأن نقاتل، كما قالوا: إياك أن تتكلم بمعنى إياك و أن تتكلم. قال الرماني: و هذا ليس بالوجه، لأنه لا يحكم أحد بالحذف، و لا بالزيادة إلا عند الضرورة قال الشاعر:

فيح بالسرائر في أهلها و إياك في غيرهم أن تبوحا (٦)

فالآية مستغنية عن الواو مثل البيت سواء قال الشاعر:

فإياك المحايين أن تحينا

(١) سورة مريم آية: ٤.

(٢) سورة الحديد آية: ٨. [...].

(٣) في المطبوعه (اناثاً) بدل (أتانا).

(٤) ديوان جرير ٢: ١٢٨، و اللسان (قرد) و رواية الديوان (ليس ذو) بدل (هل أخو) و رواية اللسان (تقول) بدل (يقول).

(٥) سورة المدثر آية: ٤٩.

(٦) معاني القرآن للفراء ١: ١٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٠

فإنما هو على احذر المحايين لا على إضمار (أن). و قال المبرد في (ما) وجه آخر، و هو أن يكون جحداً، و يكون تقديره: ما لنا ترك القتال. و على الوجه الأول (ما) استفهام، و إنما جاز، مالك أن تقوم، و لم يجوز مالك أن قمت، لأن المنع إنما يكون على الاستئناف، تقول: منعه أن يقوم، و لا يجوز أن يقوم منعه أن قام، كذا قال الفراء في الكلام حذف، و تقديره: «و ما لنا ألاً نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ أَبْنَانِنَا» فسأل، فبعث، فوجب عليهم القتال «فلما كتب» «تولوا»، و إنما وجب أن يكون محذوفاً، لأن الكلام لا يدل عليه إلا من جهة الذكر له أو الحذف منه، فأما ما يدل عليه الكلام من غير جهة الذكر له، أو الحذف منه، فليس بمحذوف نحو قد عُرف زيد، فانه يدل على أنه عرفه عارف، و ليس بمحذوف، لأنه لم يدل عليه من جهة الذكر له و لا الحذف منه. و عسيتم - بكسر السين - لغة، و الفتح أكثر. و قوله: «إِلَّا قَلِيلًا» لا يجوز فيه الرفع، لأنه استثناء بعد موجب، و كذلك قوله: «فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا» لا يجوز فيه الرفع.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٧] ص : ٢٩٠

إشارة

وَ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَ لَمْ يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَ زَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢٤٧) آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٩٠

قال السدي، و وهب بن منبه: إنما أنكروا أن يكون طالوت ملكاً، لأنه لم يكن من سبط النبوة، و لا سبط المملكة بل كان من أجمل سبط في بني إسرائيل. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩١
و قوله: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ» معناه اختاره في قول ابن عباس، و ابن زيد، و أصله الصفوة من الأنداس.
و قوله: «وَ زَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ» قيل في معناه قولان:
قال الحسن: زيادة في العلم و عظماً في الجسم. و قال الجبائي: كان إذا قام الرجل، فبسط يده رافعاً لها نال رأسه.

اللغة: ص : ٢٩١

يقال: جسم يجسم جسماءه يعنى ضخم ضخامه. و رجل جسيم: عظيم الخلق.
و جسمه تجسيماً، و تجسم تجسماً. و هو أجسم منه أى أضخم. و أصل الباب الضخم.
و الجسم: هو الذاهب في الجهات الثلاثة: الطول و العرض و العمق.

الاعراب و المعنى: ص : ٢٩١

و إنما لم يصرف (طالوت)، و صرف (جاموس) إذا سميت به، و إن كانا أعجميين - في قول الزجاج - لأنه لما كان يدخله الألف و اللام نكر، نحو قولهم:

الجاموس. و كلما أعرب في حال تنكيره فانه لا يعتد بالعجمة فيه، لأنه بمنزلة ما أصله عربى فأما ما أعرب في حال تعريفه، فليس كذلك، لأنه لم يستعمل إلا على احدى الحالين دون الأخرى، فنقل لذلك.

و قوله: «و الله واسع عليم» قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها - واسع الفضل، فحذف، كما حذف في قولهم: فلان كبير أى كبير القدر. الثانى - واسع بمعنى: موسع أى يوسع على من يشاء من نعمه، كما جاء (أليم) بمعنى: مؤلم. و الثالث - واسع بمعنى ذو سعة نحو «عِيشَةٌ رَاضِيَةٌ» أى ذات رضى، و هم ناصب أى ذو نصب. و تامر، و لابن، أى ذو تمر و ذو لبن. و يجىء باب فى فاعل بمعنى ذو كذا. و قوله: «عليم» أى عليم بمن ينبغى أن يؤتاه الفضل إما للاستصلاح، و إما للامتحان. قال البلخى: و فى الآية دلالة على فساد قول من قال بأن الامامة وراثته، لان الله تعالى رد عليهم ما أنكروه من التعليل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٢

عليهم من ليس من أهل النبوة، و لا المملكة، و بين أنه يجب بالعلم و القوة لا بالوراثة. و قال أصحابنا فيها دلالة على أن من شرط الامام أن يكون أعلم رعيته و أفضلهم فى خصال الفضل، لأن الله تعالى علل تقديمه عليهم بكونه أعلم و أقوى فلو لا أنه شرط و إلا لم يكن له معنى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٨] ص: ٢٩٢

إشارة

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ (٢٤٨) آية.

المعنى: ص: ٢٩٢

قال الحسن: وجه الآية فى التابوت أن الملائكة كانت تحمله بين السماء و الأرض يرونه عياناً و قال ابن عباس و وهب: إن الله انتزعه من أيدي أعدائهم الذين نهبوه منهم، فردّ عليهم «تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ» و قيل: إن التابوت كان فى أيدي أعداء بنى إسرائيل من العمالقة الذين غلبوهم عليه - على قول ابن عباس، و وهب -، و روى ذلك عن أبى عبد الله (ع).

و قال قتادة: كان فى بريّة التيه: خلفه هناك يوشع ابن نون. و قال وهب بن منبه: كان قدر التابوت نحواً من ثلاث أذرع فى ذراعين.

و روى عن على (ع). أنه قال: السكينة التى كانت فيه ريح هفافة لها وجه كوجه الإنسان.

و قال مجاهد لها رأس كراس الهرة، و روى ذلك فى أخبارنا.

و قال وهب: روح من الله تكلمهم بالبيان عند وقوع الاختلاف. و قال عطا: كان فيه آية يسكنون إليها.

و السكينة مصدر وقع موقع الاسم نحو القضية و البقية و العزيمة و أخذ من معنى السكون لأن نفوسهم تسكن إليه و البقية التى ترك

آل موسى، و آل هارون. قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٣

ابن عباس، و قتادة، و السدى:

إنها عصا موسى و رصاص للالواح، و هو المروى عن أبي جعفر.

و قال أبو جعفر التابوت هو الذى وضعت أم موسى فيه موسى حين ألقته فى اليم. و أقوى هذه الأقوال أن يحمل على أنه كان فيه ما يسكنون إليه، و يجوز أن يكون ذلك عصا موسى و الرصاص، و غير ذلك مما اختلفوا فيه بعد أن يكون فيه ما تسكن النفس إليه، لأنه تعالى بين أن فيه سكينه، و هى فعيلة من السكون، و لا- يقطع بشىء من ذلك إلا بدليل يوجب العلم. و قال الحسن: كان فيه التوراة و شىء من ثياب موسى.

اللغة: ص : ٢٩٣

و فى التابوت لغتان فلغة جميع العرب إلا الأنصار: التابوت بالتاء. و الأنصار تقول: التابوه بالهاء. و يقال: بقى بقاء و أبقاه إبقاء و استبقاه استبقاء و تبقاه تبقياً و تباقي تباقياً و باقاه مباقاه. و منه بقايا الخراج. و أصل الباب البقاء: خلاف الفناء. و قوله: «تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ» تقول: حمل يحمل حملاً و احتمل احتمالا و تحامل تحاملاً. و تحمّل تحملاً و حمّله تحميلاً و حامله محاملة. و انحمل انحمالاً و استحمل استحمالاً. و الحمل من الضان: الخروف. و الحمل: السحاب الكثير الماء. و الحمل: ما فى البطن. و الحمل: ما على الظهر. و الحماله علاقه السيف. و المحمل: الذى يوكبه الناس و الحماله الديه، يتحملها قوم عن قوم و الحمل: الكفيل، و الحمل الغريب لأنه يحمل على القوم و ليس منهم. و حميل السيل: غثاؤه. و امرأة حامل: حبلى لحملها الولد. و حملت فلاناً على فلان: إذا حرشته عليه، لأنك حملته على مكروهه. و الحموله الإبل لأنها يحمل عليها الأثقال. و أصل الباب الحمل: كون الشىء على الشىء و قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه إن كنتم مصدقين و لا- يجوز أن يكونوا على تثبيت الايمان لهم، لأنهم كفروا حين ردوا على نبيهم. و قيل: إن كنتم مؤمنين كما تزعمون.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٤٩] ص : ٢٩٣

إشارة

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهَ كَمَا مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةً غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (٢٤٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٤

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٢٩٤

قرأ «غرفة»- بالفتح- ابن كثير، و أبو عمرو، و نافع. الباقون بالضم، و هما لغتان.

اللغة: ص : ٢٩٤

قوله: «فَلَمَّا فَصَلَ» معناه قطع، و الفصل: القطع. يقال فصل اللحم عن العظم أى قطعه فأبانه عنه، و فصل الصبى فصلاً: إذا قطعه عن اللبن. و قول فصل أى يفصل بين الحق و الباطل. و الجنود جمع جند قال السدى: كانوا ثمانين ألف مقاتل، و الأجناد جمع القلة. و جند الجنود تجيئداً أى جمعهم. و الجند الأرض الغليظة و كل صنّف من الخلق: جند على حدة. و فى الحديث: الأرواح جنود مجندة. و أصل الباب الجند: الغليظ من الأرض.

المعنى: ص : ٢٩٤

قوله: «إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ» فمعنى الابتلاء هاهنا تمييز الصادق من الكاذب فى قوله- على قول الحسن-. و قال وهب بن منية: السبب الذى لأجله ابتلوا بالنهر شكايتهم قلة المياه، و خوف التلف من العطش. و النهر الذى ابتلوا به، قال ابن عباس، و الربيع، و قتادة: هو نهر بين الأردن، و فلسطين. و روى عن ابن عباس التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٥ أيضاً أنه نهر فلسطين. و قوله: «فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ» الهاء عائدة على النهر فى اللفظ، و هو فى المعنى الماء. و قوله: «فَلَيْسَ مِنِّي» معناه ليس على دينى، و لا من أهل ولايتى، فحذف و دلت من عليه.

اللغة: ص : ٢٩٥

و يقال: طعم الماء كما يقال طعم الطعام و أنشدوا.
و إن شئت لم أطمع نقاخاً و لا برداً
و الغرفة بالفتح المرة من الغرف. و الغرفة بالضم ملء الكف من الماء، فالغرفة اسم للماء المغروف و الغرفة اسم للفعل. و قال بعضهم الاختيار الضم لأنه لو جاء على معنى المرة، لكان اغترافه. و هذا ليس بشىء، لأنه إذا كان المعنى واحداً جاز اغترافه، لأنه الأصل و جاز غرفة، لأنه أخف، و كلاهما حسن. و يقال غرف غرفاً و اغترف اغترافاً و المغرفة الآلة التى يغرف بها. و غرف غروف أى كبير و الغريف:
ماء فى الاجمء، لأنه يغرف من بين القصب. و مزادة غريفه مدبوغة بالغرف: و هو جنس من الدباغ. و الغريف شجر مجتمع من أى شجر كان. و الغرفة العلية. و أصل الباب الغرف.

المعنى: ص : ٢٩٥

و قال ابن عباس، و قتادة، و الربيع: من استكثر من ذلك الماء عطش، و من لم يشرب إلا غرفة روى. و قال الفراء، و الحسن، و قتادة، و الربيع: و الذين جازوا النهر مع طالوت كان عددهم مثل عدد أهل بدر، و هم ثلاثة و بضعة عشر، و هم المؤمنون خاصة. و قال ابن عباس، و السدى: جاوزه الكافر، و المؤمن إلا- أن الكافرين انخزلوا عنهم، و بقى المؤمنون على عدد أهل بدر. و هذا قوى، لقوله تعالى:

«فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ»، فلما رأوا كثرة جنود جالوت قال الكفار منهم «لا طاقة لنا اليوم بجالوت» و قال المؤمنون حينئذ

الذين عدتهم عدة أهل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٦

بدر «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ» قال البلخى: و يجوز أن يكونوا كلهم مؤمنين، غير أن بعضهم أشد إيقاناً و أقوى اعتقاداً، و هم الذين قالوا: «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ».

اللغة: ص : ٢٩٦

و تقول: جاز الشيء يجوزُه: إذا قطعه. و أجازَه إجازةً: إذا استصوبه. و الشيء يجوزُ: إذا لم يمنع منه دليل. و اجتاز فلان اجتيازاً، و استجاز فعل كذا استجازةً. و تجوّز في كلامه تجوّزاً. و تجاوز عن ذنبه تجاوزاً. و جاوزه في الشيء تجاوزَه، و جَوّزه تجويزاً. و جوز كل شيء وسطه بمجاز الطريق، و هو وسطه الذي يجاز فيه: و قيل هذا اشتقاق الجوزاء، لأنها تعرض جوز السماء أي وسطها، و أما الجوز المعروف، ففارسي معرّب. و الجواز الصك للمسافر. و المجاز في الكلام، لأنه خروج عن الآجل إلى ما يجوز في الاستعمال. و أصل الباب الجواز: المرور من غير شيء يصد، و منه التجاوز عن الذنب، لأن المرور عليه بالصفح.

المعنى: ص : ٢٩٦

و قوله: «قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها- قال الذين يستيقنون، ذهب إليه السدي قال دريد بن الصمة: فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم في الفارسي المسرد أي أيقنوا و قيل إنه استعارة فيما يكفي فيه الظن حتى يلزم العمل، فكيف المعرفة، فجاء على وجه المبالغة في تأكيد لزوم العمل. الثاني- يحدثون نفوسهم و هو أصل الظن، لأن حديث النفس بالشيء قد يكون مع الشك و مع العلم إلا أنه قد على ركبت ما كان مع الشك.

الثالث- يظنون أنهم ملاقوا الله بالقتل في تلك الواقعة. و قوله: «كَمْ مِنْ فِئَةٍ» الفئَة: الطائفة من الناس، و الجمع: فئتين و فئات. و لا يجوز في عدة إلا عدات، لأن نقص عدة من أوله. و ليس كذلك فئَة، و ما نقص التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٧ من أوله يجرى في الباب على اطراد بمنزلة غير المنقوص، فأما فئَة و مائة. و ثبَة و عزة، فان النقص فيه على غير اطراد، كما يكون في عدة، و صلة، و زنة، و صفة، و جهة. و تقول فأوت رأسه بالسيف إفاءه و فأوا: إذا قطعت و انفاء الشيء إنفاءً: إذا تقطع و أصل الباب القطع، فمنه الفئَة، لأنهم قطعوا من الناس.

و قوله: «غلبت» تقول: غلب يغلب غلباً و غالبة مغالبه و تغالبوا تغالباً. و تغلب تغلباً و غلبه تغليباً. و أشد أغلب: إذا كان غليظ العنق. و رجل أغلب كذلك، لأنه من إمارة الغلب. و اغلوب العشب إذا كثر لأنه غلب على غيره بكثرتة. و أصل الباب الغلب: القهر.

المعنى: ص : ٢٩٧

و قوله: «بِإِذْنِ اللَّهِ» معناه بنصر الله على قول الحسن، لأن الله إذا أذن في القتال نصر فيه على الوجه الذي أذن فيه و يجوز في (كم) الجر و النصب و إن كان على معنى الخبر في قول الفراء. و في الآية حذف لدلالة «١» ما بقى عليه و هو فأتاهم التابوت بالصفة التي وعدوا بها، فصدقوا لأن قوله «فَصَلَّ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ» بعد تلك المنازعة منهم ينبى أن الآية أتهم، فانقادوا لأجلها.

إشارة

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَبَّتْ أقدامنا وَانصُرنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (٢٥٠)
آية بلا خلاف.

اللغة: ص: ٢٩٧

البروز الظهور للقتال، ومنه البراز، وهي الأرض: الفضاء. تقول: برز يبرز بروزاً، وبارزه مبارزته، و تبارز تبارزاً، و برز تبريزاً، و تبرز تبرزاً. و رجل

(١) في المطبوعة الاله

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٨

برز، و امرأة برزة أى ذو عفة و فضل، لظهور ذاك فيها. و الجنود الجموع التى تعد للقتال واحدا جند، مأخوذ من الجند و هو الغلظ. و قوله: «رَبَّنَا أَفْرِغْ» فالافراغ: صب السيل على جهة اخلاء المكان منه «١» و أصله الخلو. و إنما قيل «أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا» تشبيهاً بتفريغ الإناء من جهة أنه نهاية ما توجه الحكمة، كما أنه نهاية ما فى الواحد من الآنية. و تقول فرغ يفرغ فراغاً، و أفرغ إفراغاً، و فرغ تفريغاً و تفرغ تفرغاً، و استفرغ استفرغاً، و افترغت افترغاً: إذا صببت عليك الماء. و قوله: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ» «٢» معناه سنعمد، لأنه عمل مجرد من غير شاغل، و منه قوله: «وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا» «٣» أى خالياً من الصبر و الفرج مفرغ الدلو، و هو خرقة الذى يأخذ الماء، لأنه يفرغ منه الماء «وَأَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا» أى صب. و درهم مفرغ أى مصبوب فى قالب. و ضربه فريغته: واسعة. و فرغ الإناء، و فرغ الرجل من عمله.

و أصل الباب الفراغ الخلو.

و قوله: «وَتَبَّتْ أقدامنا» تثبيت الأقدام يكون بشيئين: أحدهما- بتقوية قلوبهم. و الثانية- بإلقاء الرعب فى قلوب أعدائهم حتى يظهر منهم الخور فى قتالهم و قيل باختلاف كلمتهم حتى يقع التخاذل منهم، و كذلك الصبر، لأنه من فعل العبد كما أن الثبوت فى الحرب من فعله، لأنه يجازى عليه، فأما النصر، ففعل الله تعالى، و الصبر: حبس النفس عما تنازع إليه من الفعل. و هاهنا حبسها عما تنازع إليه من الفرار من القتال. و التثبيت تمكين الشىء فى مكانه بلزومه إياه. و قد يقال ثبت يثبت ثبوتاً، و أثبتته إثباتاً و تثبت تثبتاً، و استثبت استثباتاً، و ثبتته تثبيتاً. و رجل ثبت المقام: إذا كان شجاعاً لا يبرح موقفه، و طعنه فأثبت فيه الرمح أى نفذ فيه، لأنه يلزم فيه. و أثبت حجته إذا أقامها. و القول الثابت الصحيح يلزم العمل عليه، و منه قوله: «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ» أى يؤدبهم به ليلزموا طريق

(١) فى المطبوعة (على جهة الاخلاص منه المكان).

(٢) سورة الرحمن آية: ٣١.

(٣) سورة القصص آية: ١٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٢٩٩

الحق فيه. و فلان ثبت أى ثقة مأمون فيما روى. و أثبت الحسنات فى الدفتر، لأنك ضبطه، و أصل الباب اللزوم.

و قوله: «فانصرنا» النصر: هو المعونة على العدو، و يكون ذلك بأشياء منها بزيادة القوة، و منها الرعب من الملاقاة، و منها الاطلاع على

العورة، و منها تخيل الكثرة، و منها اختلاف الكلمة التي تقع بلطف في إعطاء النصر، و الفرق بين النصر، و اللطف: أن كل نصر من الله، فهو لطف، و ليس كل لطف نصراً، لأن اللطف يكون في إحدى طاعاته بدلا من معصيته، و قد يكون في فعل طاعة من النوافل فأما العصمة فلا تكون إلا من معصية.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥١] ص : ٢٩٩

إشارة

فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتِيلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ (٢٥١) آية.

القراءة: ص : ٢٩٩

قرأ نافع، و أبان عن عاصم «دفاع الله» الباقون «دفع» بلا ألف.

المعنى: ص : ٢٩٩

في الآية حذف و تقديره فاستجاب لهم ربهم، فهزموهم بنصره لهم، لأن ذكر الهزيمة «١» بعد سؤال النصر دليل على أنه كان على معنى الاجابة.

اللغة: ص : ٢٩٩

و الهزم: الدفع، تقول: هزم القوم في الحرب يهزمهم هزماً: إذا دفعهم بالقتال هرباً منه، و انهزموا انهزاماً، و تهزم السقاء: إذا يبس، فتصدع لاندفاع بعضه على بعض، و الاهترام الذبح تقول العرب: اهترموا شاتكم قبل أن تهزل فتهلك،

(١) في المطبوعة (الهزيمة).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٠

لدفع صاعها بتذكيته. و الهزيمة: دفعك الشيء بقوة حتى تدخل عن موضعه في الجسد، و زمزم هزيمة، جبرئيل لإسماعيل (ع) و المهزم خشبة يحرك بها الجمر، لأنها يرفع بها بعضه عن بعض، و هزيمة الرعد صوته، و أصابتهم هزيمة من هوازم الدهر أي داهية كاسرة، لأنها كهزيمة الجيش في البلية، و هزمت عليك أي عطفك عليك.

المعنى: ص : ٣٠٠

فالأولى أن يكون القوم هزموهم حقيقة لأنهم سنوا الهزيمة بأن فعلوا ما يلجئهم اليها و قال الجبائي: ذلك مجاز، لأنهم لم يفعلوا هزيمتهم، كما يقال: أخرجته من منزله إذا ألجأه الى الخروج، و لم يفعل خروجه، و هذا ليس بصحيح، لأنه ليس معنى هزومه فعل هزيمته، ليكون إذا صرف عن ذلك الى معنى غيره يكون مجازاً في العبارة بل معناه ما قلناه.

وقوله: «بِإِذْنِ اللَّهِ» يحتمل أمرين: أحدهما- بأمر الله. والثاني بعلم الله.

وقيل: إن سبب قتل داود جالوت كان أن جالوت طلب البراز، فخرج إليه داود (ع) فرماه بحجر مقلع فوق عينيه وخرج من قفاه، فأصاب جماعة كثيرة من أهل عسكره فقتلهم، وانهمز القوم عن آخرهم، ذكر ذلك وهب بن منبه وغيره من المفسرين.

وقوله: «وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ» قيل في معناه قولان: أحدهما- أنه جمع له الملك والنبوة في حالة واحدة. والآخر- أنه اختصه من علم السمع بحكمته لم يؤتها غيره.

وقوله: «وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ» معناه أنه علمه أمور الدين وما يشاء من أمور الدنيا، منها صنعة الدرع وعمل السرد، ذكره الزجاج، والطبري. فان قيل:

ما الفائدة في قوله: «وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ» إذا كنا لا ندرى ما الذي شاء من ذلك؟

قيل هو تعالى وإن لم يشرح لنا ما علمه فقد بين لنا أنه خصه من العلم بعد علم الدين بما لم يؤته غيره، لأن غيره من المؤمنين إنما نعلم ما دله الله عليه من أمر دينه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠١

ودنياه، وكان داود مساوياً لهم في ذلك إن لم يكن أكثرهم علماً فيه، لأنه كان مؤمناً مثلهم، وكان معهم في أمورهم، فلما بين لنا أنه «أَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ» بعد قتل جالوت، علمنا أنه كان خصه بما ذكره من الملك والحكمة، وخصه منه بما لم يخص به أحداً سواه.

وقوله: «وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ» قيل في معناه ثلاثة أقوال: أحدها-

يدفع الله بالبر عن الفاجر الهلاك، هذا قول علي (ع) وهو المروى عن أبي جعفر محمد بن علي (ع)

، وبه قال مجاهد. الثاني- يدفع باللفظ للمؤمن والرعب في قلب الفاجر. أن يعم الأرض الفساد. الثالث- قال الحسن، والبلخي: يزغ الله بالسلطان فلا- يزغ بالقرآن، لأنه يغنيه على دفع الأشرار عن ظلم الناس، لأنه يريد منه المنع من الظلم والفساد، كان مؤمناً أو فاسقاً.

اللغة: ص: ٣٠١

وأصل الدفع: الصّرف عن الشيء، دفع دفعاً، ودافع مدافعةً ودفاعاً، واندفع اندفاعاً، وتدافع تدافعاً، وتدفع تدفعاً، ودفعه تدفيعاً، واستدفع استدفاعاً.

والضيف المدفع، لتدافع الحي به لاحتقاره. والدفاع السيل لتدافع بعضه على بعض.

والدفعه اندفاع الشيء جملةً. ورجل مدفع أي عن نسبه.

الحجة: ص: ٣٠١

وقال الحسن: لم يكن داود نبياً قبل قتله جالوت، لأنه لا يجوز أن يترأس من ليس بنبي على نبي لأنه قلب ما يوجهه تدبير الحكماء، لأن النبي يوثق بظاهره وباطنه ولا يخبر إلا بالحق ولا يدعو إلا إلى حق، وليس كذلك من ليس بنبي من أهل العقل.

ومن قرأ «دفاع» بألف فوجهه: أن الله لما أعان أوليائه على مدافعة أعدائه حتى هزموهم، حسن إضافة الدفاع إليه، لما كان من معونته، وإرادته له. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٢

وفي الآية دلالة على فساد قول المجبرة: إنه ليس لله على الكافر نعمه، لأنه قال: «إِنَّ اللَّهَ لَمُدُّو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» فعم الجميع بالنعمة و

لم يخص، «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ» و يفسد به أيضاً قولهم: في الإرادة و أن جميع ما أعطى الله الكفار إنما هو ليكفروا لا ليؤمنوا، و ما روى أن طالوت هم بقتل داود لما رأى أن وجوه الناس أقبلت عليه بقتله جالوت رواية شاذة، فان صحت دلت على أن طالوت لم يكن نبياً، و لا إماماً، لأن النبي أو الامام لا بد أن يكون معصوماً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٢] ص: ٣٠٢

إشارة

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢٥٢)

الآيات المذكورة في هذه الآية المراد بها ما تقدم ذكره من إمامة ألوف من الناس دفعة واحدة بخلاف ما جرت به العادة ثم أحياهم في مقدار ساعة، و من تملك طالوت و قد كان من الخاملين الذين لا تنقاد لهم النفوس بما جعله له من الآية علماً على تملكه، و من نصره أصحاب طالوت مع قلة عددهم، و ضعفهم على جالوت و جنوده مع قوتهم و كثرة عددهم و شدة بطشهم حتى قهروهم و استعلوا عليهم، و كل ذلك مما لا يقدر عليه غير الله تعالى فهو دلالة عليه.

وقوله: «وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» دليل على نبوته على وجوه: منها ما في الأحياء بما تقدم من الدلالة على النبوة. و منها أنه يجب التصديق بتلك الأمور لنبوته (ع). و منها أنه أوحى إليه به، كما أوحى إلى المرسلين، لأنه سنة الله عز و جل في مثله. و منها الاستدعاء إلى القيام بما أرسل به بعد قيام الحجة عليه. و منها أنه كما نصب تلك الآيات جعلك من المرسلين لما في ذلك من الحكمة التي تدعو إلى صلاح المكلفين. و إنما صارت الأخبار بذلك دلالة على النبوة من جهة أنها أخبار عن عيون لم تشهدها و لا خالط أهل المعرفة بها، و متى قال قائل: إنه أخذها عن أهل العلم بالأخبار، فان قوله يبطل، لأنه لو كان كذلك لم يتكلم لخروجه عن العادة كخروج أن يصير انسان من أعلم الناس بصناعة لم يشهدها و لا خالط التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٣

أهلها، و لأن في أنبيائه تثبت معجزة من غير تلك الجهة، و هو المنع من الازاحة مع توفر الأسباب الداعية إلى الحديث به، و لا نشر له و هذا مما لا يقدر عليه إلا الله تعالى.

اللغة: ص: ٣٠٣

و الرسالة تحمل جملة من الكلام لها فائدة إلى المقصود بالدلالة. و الحق هو وقوع الشيء موقعه الذي هو له من غير تغيير عنه بما لا يجوز فيه. و التلاوة: ذكر الكلمة بعد الكلمة من غير فاصلة، لأن التالي للشيء يليه من غير فصل بغيره. و الأصل: التلو و هو إيقاع الشيء بعد الشيء الذي يليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٣] ص: ٣٠٣

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَ آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَ أَيْدِنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَ لَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (٢٥٣)

آية واحدة بلا خلاف.

إنما ذكر الله تعالى تفضيل بعضهم على بعض، لأمر: منها أن لا يغلط غلط منهم، فيسوى بينهم في الفضل. كما استوتوا في الرسالة، و ثانيها أن يبين أن تفضيل محمد (ص) كتفضيل من مضى من الأنبياء بعضهم على بعض. و ثالثها- أن الفضيلة قد تكون بعد أداء

الفريضة. و المراد الفضيلة المذكورة هاهنا ما خص كل واحد منهم من المنازل الجليئة التي هي أعلى من منزلة غيره، نحو كلامه لموسى بلا سفير، و إرساله محمداً (ص) الى الكافة من الناس المكلفين و الجن المتعدين، هذا قول مجاهد. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٤

و يحتمل فضلناهم بأعمالهم التي استحقوا بها الفضيلة على غيرهم. و الفرق بين الابتداء بالفضيلة و بين المحاباة ان المحاباة اختصاص البعض بالنفع على ما توجه الشهوة دون الحكمة، و ليس كذلك الابتداء بالفضيلة، لأنه قد يكون للمصلحة التي لولاها لفسد التدبير و أدى الى حرمان الثواب للجميع. فمن حسن النظر لهذا الإنسان تفضيل غيره عليه إذا كان في ذلك مصلحة له فهذا وجه تدعو إليه الحكمة و ليس كالوجه الأول الذي انما تدعو إليه الشهوة.

و قوله: «وَ أَيْدِنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» معناه قويناه. و الروح: جبريل. و القدس الله - على قول الحسن - و قال ابن عباس: روح القدس: الاسم الذي كان يحيى به الموتى. و الضمير في قوله: «مِنْ بَعْدِهِمْ» عائذ على الرسل. و قال قتادة، و الربيع: على عيسى و موسى (ع). و جاز بلفظ الجميع، لأن ذكرهم قد يغني عن ذكر المتبعين لهم. كما يقال: خرج الأمير فانكوا في العدو نكايه عظيمة.

و قوله: «وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا» إخبار عن قدرته على إلجائهم على الامتناع من الاقتال، أو بأن يمنعهم من ذاك. هذا قول الحسن و غيره. و جملة انه أخبر انه قادر على أن يحول بينهم، و بين الاقتال بالإلجاء و الاضطرار. و مثله «وَ لَوْ شِئْنَا لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا» «وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا» فان جميع ذلك دلالة على قدرته عليهم. و لا يدل قوله «وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا» على أنه قد شاء اقتتالهم، لأنه إذا احتمل الكلام و جهين: أحدهما - يجوز عليه و الآخر لا يجوز عليه، و جب حمله على ما يجوز عليه، دون ما لا يجوز عليه، فلذلك كان تقدير الكلام و لو شاء الله امتناعهم بالإلجاء ما اقتتلوا. و نظيره قول القائل و لو شاء السلطان الأعظم، لم يشرب النصارى الخمر في سلطانه و لا نكحت المجوس الأمهات و البنات و ليس في ذلك دليل على أنه قد شاءه و إنما كرر قوله: «وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا» لاختلاف المعنى. فمعنى الأول لو شاء الله ما اقتتلوا قتالهم، و يجوز أن يكون لتأكيد البيئه على هذا المعنى. و قال قوم: الأول معناه لو شاء الله ما اقتل التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٥

المحققون، و المبطلون بأن يحول. بينهم، و بينهم. و الثاني لو شاء الله ما اقتل المحقون فيما بينهم و المبطلون فيما بينهم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٤] ص : ٣٠٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَ الْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٥٤)
آية واحدة.

القراءة: ص : ٣٠٥

قرأ أبو عمرو و ابن كثير «لَا يَبِّعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ» بالنصب فيها أجمع. الباقون بالضم.

المعنى: ص : ٣٠٥

قوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» خطاب للمؤمنين يأمرهم بالإففاق مما رزقهم.

و الإنفاق المأمور به على وجه الفرض هاهنا الزكاة و غيرها دون الفعل لأن ظاهر الامر الإيجاب في قول الحسن. قال: لأنه مقرون بالوعيد. و قال ابن جريج: يدخل في الخطاب الزكاة، و التطوع. و هو أقوى، لأنه أعم. و به قال البلخي. و ليس في الآية وعيد على ترك النفقة. و انما فيها إخبار عن عظم أهوال يوم القيامة و شدائدتها.

و قوله: «مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ» يعني يوم القيامة.

اللغة: ص : ٣٠٥

«لا يَبِيعُ فِيهِ» البيع هو استبدال المتاع بالثمن. تقول: باع يبيع بيعاً، و ابتاع ابتياعاً، و استباع استبائعاً، و بايعه مبايعه، و تبايعوا تبايعاً، و البيع: نقيض الشراء و البيع أيضاً الشراء لأنه تارة عقد على الاستبدال بالثمن، و تارة على الاستبدال بالمتاع.

و البيعة الصفة على إيجاب البيع. و البيعة الصفة على إيجاب الطاعة. و البيعان البائع التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٦

و المشتري. و البيعة كنيسة النصارى و جمعها بيع.

و قوله: «لا خُلَّةٌ». فالخلة خالص المودة. و الخلل: الافراج بين الشئيين. و خللته بالخلال أخله خلا: إذا صككته به و اختلت حاله اختلالاً، لانحرافه بالفقر. و تخلل الطرق تخللاً إذا قطع فرجةً بعد فرجةً. و أخل به إخلالاً، و خاله يخاله مخالئة: إذا صافاه المودة.

و الخلل معروف لتخلله بحدته، و لطفه فيما ينساب فيه. و الخل: الرجل الخفيف الجسم. و الخل: الطريق في الرمل. و الخل: عرق في العنق يتصل بالرأس. و الخليل:

الخالص المودة من الخلة، لأنه من تخلل الاسرار بينهما. و قيل لأنه يمتنع من الشوب- في المودة بالنقيصة- و الخليل أيضاً: المحتاج من الخلة. و الخلة: جفن السيف.

و في فلان خلة: أى خصلة. و الخلة خلاف الحصن لأنه مرعى بتخلله الماشية للاعتداء به. و خلل أصابعه تخليلاً. و قوله تعالى: (فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ) «١» و قوله: «فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ» «٢» و الخلال: البلج. و أصل الباب: الخلل: الافراج.

المعنى: ص : ٣٠٦

و قوله: «وَلَا شَفَاعَةَ» و إن كان على لفظ العموم فالمراد به الخصوص بلا خلاف، لأن عندنا قد تكون شفاعه في إسقاط الضرر. و عند مخالفينا في الوعيد قد يكون في زيادة المنافع فقد أجمعنا على ثبوت شفاعه و إنما نفى نحن الشفاعه قطعاً عن الكفار. و مخالفونا عن كل مرتكب كبيرة إذا لم يتب منها.

و قوله: «وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ» إنما ذم الله تعالى الكافر بالظلم و إن كان الكفر أعظم منه لأمرين: أحدهما- للدلالة على أن الكافر قد ضر نفسه بالخلود في النار، فقد ظلم نفسه.

(١) سورة النور آية: ٤٣، و سورة الروم آية: ٤٨.

(٢) سورة الإسراء آية: ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٧

و الآخر- أنه لما نفى البيع في ذلك اليوم و الخلة و الشفاعه، قال و ليس ذلك بظلم منا، بل الكافرون هم الظالمون، لأنهم عملوا ما استحقوا به حرمان الثواب.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٥] ص : ٣٠٧

إشارة

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٢٥٥)

آية واحدة «١».

الاعراب: ص : ٣٠٧

«اللَّهُ» رفع بالابتداء «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» خبره. و الكلام مخرجه مخرج النفي أن يصح إله سوى الله. و حقيقة الإثبات الآله واحد هو الله. كأنه قيل الله الآله دون غيره. و ارتفع هو في لا إله إلا هو على أحد وجهين: أحدهما- بالابتداء كأنه قال ما إله إلا الله. والثاني- أن يكون بدلاً كأنه قال ما إله ثابتاً إلا الله. و يجوز في العربية لا إله إلا الله بالنصب على الاستثناء. و فيه دلالة على الامر بإخلاص العبادة لله تعالى.

اللغة، والمعنى: ص : ٣٠٧

و الحي هو من كان على صفة لا يستحيل معها كونه عالماً قادراً، و ان شئت قلت: هو من كان على صفة يجب لأجلها أن يدرك المدركات، إذا وجدت. و القيوم أصله قيوم على وزن فيعول. إلا أن الياء الساكنة إذا كانت بعدها واو متحركة قلبت ياء و أدغمت فيها قياساً مطرداً. و القيام أصله قيوام على وزن فيعال. و قيل في معنى القيوم، أربعة أقوال:

(١) و في مجمع البيان و المصحف الهاشمي آيتان، و في أكثر التفاسير آية واحدة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٨

أحدها- قال الحسن إنه القائم على كل نفس بما كسبت حتى يجازيها بعملها من حيث هو عالم لا يخفى عليه شيء منه.

الثاني- قال سعيد بن جبير: إن معناه الدائم الوجود.

الثالث- قال قتادة: معناه: القائم بتدبير خلقه.

الرابع- قال قوم: إن معناه العالم بالأمر من قولهم: فلان قيوم هذا الكتاب أي هو عالم به. و كل هذه الوجوه تحتمل. و قال أمية بن أبي الصلت:

لم تخلق السماء و النجوم و الشمس معها قمر يقوم

قدره المهيمن القيوم و الحشر و الجنة و الجحيم

إلا لأمر شأنه عظيم «١»

و قوله: «لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ» فالسنه النوم بلا خلاف قال عدى ابن الرقاع:

و سنان أقصده النعاس فرنقت في عينه سنة و ليس بنائم «٢»

فالسنة الثقلة من النعاس، تقول: وسن فلان وسناً إذا أخذته سنة النعاس، و قد علتة و سنة، و رجل و سنان و وسن، و امرأة و سنانة، و وسنى، و أصل الباب:

النعاس. و النوم الاستتقال في النوم، تقول نام ينام نوماً و أنامه إنامه، و نومه تنويماً و تناوم تناوماً، و استنام إليه: إذا استانس إليه، و اطمأن الى ناحيته، لأن حاله معه كحال النائم في المكان أنساً به و أصل الباب النوم خلاف اليقظة.

و قوله: «ما في السماوات و ما في الأرض» معناه أن أحداً ممن له شفاعه لا يشفع إلا بعد أن يأذن الله له في ذلك و يأمره به، فأما أن يبتدئ أحد بالشفاعة من غير إذن، كما يكون فيما بيننا، فليس ذلك لأحد.

(١) ديوانه: ٥٧، و تفسير أبي حيان ٢٥: ٢٧٧ و رواية أبي حيان (قمر يعوم) بدل (قمر يقوم) و في تفسير الطبرى قد اجتهد محققه فأخطأ، لأنه اثبت (و الجسر) بدل (و الحشر) راجع صفحة ٣٨٨ من المجلد الخامس في تفسير الطبرى.

(٢) الشعر و الشعراء: ٦٠٢، و اللسان (وسن)، (رنق). [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٠٩

و قوله: «يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ» قال: ابن جريج و مجاهد و السدى:

معناه ما مضى من الدنيا و ما خلفهم من الآخرة.

و قوله: «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ» معناه من علومه، كقول القائل:

أللهم اغفر لنا علمك فينا، فإذا ظهرت آية يقولون قدرة الله أى مقدور الله و قوله:

«وَسِعَ كُرْسِيُّهُ» قال ابن عباس

كرسيه: علمه و هو المروى عن أبي جعفر، و أبي عبد الله (ع).

و قال الحسن: الكرسي هو العرش.

و قيل: هو سرير دون العرش و قد روى ذلك عن أبي عبد الله (ع).

و قيل: أصل ملكه. و كل ذلك محتمل.

أما العلم، فلأنه يقال للعلماء الكراسى، لأنهم المعتمد كما يقال: هم أوتاد الأرض، و هم الأصل الذى يعتمد عليه. و يقال لكل أصل يعتمد عليه. كرسى قال الشاعر:

تحف بهم بيض الوجوه و عصبه كراسى بالاحداث حين تنوب «١»

أى علماء بحوادث الأمور. و قال آخر:

نحن الكراسى ما تعدّ هوازن أفعالنا فى النائبات و لا أسد

و قال آخر:

مالى بأمر كرسى كاتمه و هل بكرسى علم الغيب مخلوق

و كل شىء تراكب فقد تكارس تكارساً، و منه الكراسه لتراكب بعض ورقها على بعض قال العجاج:

يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً قال نعم أعرفه و أبلسا «٢»

أى تكارس عليه التراب، فغطاه، و الكرسي البعر و البول: إذا تلبد بعضه على بعض، و الأكارس الجموع الكثيرة، لا واحد له، لأنه بكثرتة بمنزلة ما تراكب بعضه على بعض. و رجل كروس شديد الرأس، لأنه تضاعف القوى كتراكب الشىء بعضه على بعض، و الكرياس:

كنيف فى أعلى السطح بقناة الى الأرض، لتراكب

(١) أساس البلاغة (كرس).

(٢) ديوانه ١: ٣١، و التكامل ١: ٢٥٢، و اللسان (بلس)، (كرس). يقال:

ابلس الرجل أى سكت عما فى نفسه، و أنكر و تحير، و لم ينطق. و قد مر فى ١: ١٥٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٠

بعض أبنيته على بعض، و سمي الكرسي بذلك، لتركيب بعضه على بعض. و يقال:

كرسي الملك من مكان كذا الى مكان كذا أى ملكه تشبيهاً بالكرسي المعروف.

و كرس يكرس كرسيًا، و أكرس إكراسًا، و تكارس تكارسًا، و تكرس تكرسًا، و كرسه تكريسًا، و أصل الباب الكرس: تراكب الشيء بعضه على بعض.

و الوجه فى خلق الكرسي إذا قلنا: أنه جسم هو أن الله تعبد تحمله الملائكة و التعبد عنده كما تعبد البشر بزيادة، و لم يخلقه ليجلس عليه، كما تقول المجسمة.

و اختاره الطبرى، لأنه عز و جل يتعالى عن ذلك، لأن ذلك من صفات الأجسام و لو احتاج الى الجلوس عليه، لكان جسمًا و محدثًا و قد ثبت قدمه.

و قوله: «وَلَا يُؤَدُّهُ حِفْظُهُمَا» أى لا يتقله، و الهاء فى يؤوده راجعة الى الله و قيل إنها عائدة الى الكرسي. و الأود مصدر، آده يؤوده أودًا و أيادًا إذا أثقله و جهده، و أودت العود فأنا أوده أودًا، فأناد و معناه عجته فانعاج، لأنه اعتمد عليه بالثقل حتى مال، و الأود، و الأوداء على وزن اعوج و عوجاء و المعنى واحد و الجمع الأود بوزن العوج و أصل الباب الثقل.

و قوله: «وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ» فالعلى يعنى بالاقتدار و نفوذ السلطان. و يقال علا بالاقتدار، و لا يقال رفيع، لأن الرفعة من المكان، و العلو منقول الى معنى الاقتدار يوضح ذلك قولهم: علا قرنه بمعنى اقتدر و لا يقال ارتفع عليه بمعنى اقتدر و كذلك استعلى عليه بالحجة، و لا يقال ارتفع عليه بالحجة. و تقول: علا يعلو علوًا و أعلى إعلاء و على تعليه و استعلى استعلاء. و تعالى تعاليًا و اعتلاه اعتلاء، و على معالاة. و العلو - بضم العين و كسرهما - نقيض السفل، و العلو التجبر، و منه قوله تعالى: «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ» (١) أى تجبر، لأنه طلب الاستعلاء على الناس بالسلطان و القهر. و الله العالى و المتعالى أى القادر القاهر، لأنه عال بالاقتدار، لأنه لا يعجزه شيء و العالية: القنأة المستقيمة، لاستمرارها فى جهة العلو. و فلان من علىه الناس أى من أشرافهم، لأنه علا بشرفه. و العلية: الغرفة

(١) سورة القصص آية: ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١١

و أصل الباب العلو. و العظيم معناه عظيم الشأن بأنه قادر، و لا يعجزه شيء، و عالم لا يخفى عليه شيء، فلا نهاية لمقدوره و معلومه، و قال قوم: العظيم بمعنى المعظم كما قالوا فى الخمر العتيقة معتقة، و الأول أقوى لأن على هذا كان يجب ألا يوصف بانه عظيم فيما لم يزل و قد علمنا خلافه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٦] ص: ٣١١

إشارة

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ

عَلِيمٌ (٢٥٦)

آية واحدة.

المعنى: ص: ٣١١

قيل في معنى قوله: «لا إكراه في الدين» أربعة أقوال: أولها- قال الحسن و قتادة و الضحاك: إنها في أهل الكتاب خاصة الذين يؤخذ منهم الجزية.

الثاني- قال السدي و ابن زيد: إنها منسوخة بالآيات التي أمر فيها بالحرب نحو قوله: «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» (١) و قوله: «فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ» (٢). الثالث- قال ابن عباس و سعيد بن جبیر: إنها نزلت في بعض أبناء الأنصار و كانوا يهوداً فأريد إكراههم على الإسلام. الرابع- قيل «لا إكراه في الدين» أى لا تقولوا لمن دخل فيه بعد حرب إنه دخل مكرها، لأنه إذا رضى بعد الحرب، و صح إسلامه فليس بمكره، فان قيل كيف تقولون «لا إكراه في الدين» و هم يقتلون عليه! قلنا المراد بذلك لا إكراه فيما هو دين في الحقيقة، لأن ذلك من أفعال القلوب إذا فعل لوجه بوجوبه، فأما ما يكره عليه من إظهار الشهادتين، فليس بدين، كما أن من أكره على كلمة الكفر لم يكن كافراً.

و قوله: «قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ» معناه قد ظهر بكثرة الحجج، و الآيات

(١) سورة النساء آية: ٨٨.

(٢) سورة محمد آية: ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٢

الدالة لانضمام ما أتى الرسول فيه الى ما فى الفعل منه و الالف و اللام فى قوله «فى الدين» يحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون مثل قوله «فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى» (١) بمعنى هى مأواه فكذلك «لا إكراه في الدين» أى فى دينه، لأنه قد تقدم ذكر الله كأنه قال:

لا إكراه فى دين الله.

و الثانى- لتعريف دين الإسلام.

اللغة، و المعنى: ص: ٣١٢

و الغى ضد الرشد، تقول غوى يغوى غياً و غواية: إذا سلك خلاف طريق الرشد، و غوى: إذا خاب قال الشاعر:

و من يغو لا يعدم على الغى لائما (٢)

أى من يخب. و غوى الفصيل يغوى غياً: إذا قطع عن اللبن حتى يكاد يهلك و قوله: «رَبِّ بِمَا أَعُوذْتَنِي» (٣) يحتمل أمرين: أحدهما- خيبتنى. الثانى- بما حكمت بغوايتى، و منه قوله: «أَعُوذُنَاهُمْ كَمَا عَوَيْنَا تَبَرُّأَنَا إِلَيْكَ» (٤) و الأصل الغى سلوك طريق الهلاك. و قوله: «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ» قيل فيه خمسة أقوال: أحدها- ما روى عن عمر، و مجاهد، و قتادة: أنه الشيطان الثانى- قال سعيد بن جبیر: هو الكاهن.

الثالث- قال أبو العالیه: هو الساحر. و الرابع- قال قوم: هم مردة الجن و الانس.

الخامس- قال بعضهم: هى الأصنام. و أصل طاغوت من الطغيان، و وزنه فعلوت نحو جبروت، و تقديره: طيغوت إلا أن لام الفعل

قلبت الى موضع العين، كما قيل صاعقة

(١) سورة النازعات آية: ٤١.

(٢) قائله المرقش الأصغر و صدره:

من يلق خيراً يحمد الناس أمره العقد الفريد ٢: ١٧٦، ٣: ٧٧، ٥: ٣٣٩.

(٣) سورة الحجر آية: ٣٩.

(٤) سورة القصص آية: ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٣

و صاعقة، ثم قلبت الفاء لوقوعها في موضع حركة، و انفتاح ما قبلها.

و معنى (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) يَصْدَقُ بِاللَّهِ.

و قوله (فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) فالعروة الوثقى الايمان بالله، عن مجاهد، و جرى ذلك مجرى المثل لحسن البيان ياخراج ما لا يقع به الاحساس إلى ما يقع به «١» و العروة: عروة الدلو و نحوه لأنها متعلقة، و عروت الرجل، أعروه عرواً: إذا ألممت به متعلقاً بسبب منه، و اعتراه «٢» يعتريه: إذا تعلق به، و عرته الحمى تعروه: إذا عقلت به و عرّاه يعرّيه إذا اتخذ له عروة. و أصل الباب التعلق. و قال الازهرى العروة: كل نبات له أصل ثابت، كالشيخ و القيصوم، و غيره. شبهت عرى الأشياء فى لزومها.

و قوله: (لَا انْفِصَامَ لَهَا) أى لا انقطاع لها- فى قول السدى-. و الانكسار، و الانفصام و الانصداع و الانقطاع نظائر. قال اعشى بنى ثعلبة.

و مبسمها عن شتيت النبات غير أكس و لا منفصم «٣»

و انفصم انفصاماً: إذا انصدع، و فصمته تفصمه فصماً: إذا صدعته من غير أن تكسره، و أصل الباب: الفصم، كصدع الزجاج.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٧] ص: ٣١٣

إشارة

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٥٧)
آية.

المعنى، و اللغة: ص: ٣١٣

معنى «وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» نصيرهم، و معينهم فى كل ما بهم إليه الحاجة «٤»، مما

(١) به ساقطة من المطبوعة.

(٢) فى المطبوعة اعترأهم.

(٣) ديوانه: ٣٠ رقم القصيدة ٤. الشتيت: المتفرق المفلج من الأسنان الكسس:

قصر الأسنان. فى المطبوعة (عرائس) بدل (غير أكس) و روايته: (منقضم).

(٤) هذا ما استنبطناه و فى المطبوعة (كلما تهم اليه الحاجة).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٤

فيه صلاح لهم في دينهم و دنياهم و إنما يوصف بالولى من كان أولى بغيره و أحق بتدبيره. و منه الوالى، لأنه يلى القوم بالتدبير و الأمر، و النهى، و منه المولى من فوق، لأنه يلى أمر العبد بسد الخلة، و ما به إليه الحاجة، و منه المولى من أسفل لأنه يلى أمر المالك بالطاعة، و المولى ابن العم لأنه يلى أمره بالنصرة لتلك القرابة، و ولى اليتيم لأنه يلى أمر ماله بالحفظ له و القيام عليه. و الولى فى الدين و غيره، لأنه يلى أمره بالنصرة و المعونة لما توجه الحكمة، و المعاقدة لجميع هذه المواضع الأولى و الأحق ملحوظ فيه. و ولى: إذا أدبر عن الشيء لأنه زال عن أن يليه بوجهه و استولى على الشيء: إذا احتوى عليه، لأنه وليه بالقهر. و الله تعالى يتولى المؤمنين على ثلاثة أوجه: يتولاهم بالمعونة على إقامة الحجّة، و يتولاهم بالنصرة لهم فى الحرب حتى يغلبوا، و يتولاهم بالمشورة على الطاعة.

و قوله (يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ). و معناه: من ظلمات الكفر إلى نور الايمان، لأن الكفر كالظلمة فى المنع من إدراك الحق كما أن الظلمة مانعة من إدراك البصر. و قال قتادة: يخرجهم من ظلمة الضلالة إلى نور الهدى، و هذا قريب من الأول، و وجه إخراج الله تعالى المؤمنين من ظلمات الكفر و الضلال إلى نور الايمان باهدائهم إليه، و نصب الأدلة لهم، و ترغيبهم فيه، و فعله بهم من اللطاف ما يقوى دواعيهم إلى الايمان، فإذا اختاروا هم الايمان، فكأن الله أخرجهم منها، و لم يجز أن يقال: إنه أخرج الكفار من الظلمات إلى النور من حيث قدرهم على الايمان، و دعاهم إليه و رغبتهم فيه، كما فعل بالمؤمنين، لأنهم لم يختاروا الايمان، فلم يجز أن يقال: إنه أخرجهم منه لأنه توهم أنهم فعلوا الايمان. و قوله: (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) إنما أضاف إخراجهم «مِنَ النُّورِ» الذى هو الايمان إلى الكفر إلى الطاغوت، لما كان ذلك باغوائهم، و دعائهم، و إنما كفروا عند ذلك، فأضاف ذلك إليهم، فهو عكس الأول. فان قيل: كيف «يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ» و ما دخلوا فيه؟ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٥

قلنا عنه جوابان:

أحدهما- إن ذلك يجرى مجرى قولهم: أخرجنى والدى من ميراثه. و لم يدخل فيه، و إنما ذلك لأنه لو لم يفعل ما فعل، لدخل فيه، فهو لذلك بمنزلة الداخل فيه الذى أخرج منه. قال الغنوى: فان تكن الأيام أحسن مرة إلى فقد عادت لهنّ ذنوب «١» و لم يكن لها ذنوب قبل ذلك.

و الوجه الثانى- قال مجاهد: إنه فى قوم ارتدوا عن الإسلام، و الاول ألقى بمذهبننا، لأن عندنا لا يجوز أن يرتد المؤمن على الحقيقة، و إنما قال «يخرجونهم» على لفظ الجمع. و ان كان الطاغوت واحداً لأنه فى معنى جميع كما قال العباس بن مرداس: فقلنا: أسلموا أنا أخوكم فقد برئت من الإحن الصدور «٢»

و إنما جاز ذلك فى الخفض، لأن كل واحد يقوم مقام الآخر فصار ذكر واحد ينوب عن جميعه، فأما ما يميز بالخلقة و صار بمنزلة الأشياء المختلفة فقياسه أن يجمع، كرجل و رجال. و إنما حسن فى الطاغوت، لأن جميعه يجرى مجرى واحد فى الضلال. و فى الآية دليل على فساد قول المجبرة فى المخلوق، و الارادة، لأنه تعالى نسب الإخراج من نور الهدى إلى ظلمة الكفر و الضلال إلى الطاغوت منكرّاً لتلك الحال، و لم يكن لينكر شيئاً أراده و لا يغيب شيئاً عنه فعله (تعالى الله) عن ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٨] ص: ٣١٥

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٢٥٨)

(١) قائله كعب الغنوى من قصيدة يرثى بها أخاه أبا المغوار. المغوار. العقد الفريد ٣: ٢١٧.

و روايته (لقد) بدل (فقد). [.....]

(٢) سيرة ابن هشام ٤: ٩٥، و اللسان (أخو) و مجاز القرآن ١: ٩٧ من قصيدة له في يوم حنين، و في هزيمة هوزان يذكر قارب بن الأسود و فراره من بنى أبيه. و الإحن جمع احنة. و هي الحقد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٦

آية.

القراءة: ص : ٣١٦

قرأ أهل المدينة «أنا أحيى و أميت» بإثبات الألف إذا كان بعدها همزة مضمومة أو مفتوحة. فان كان بعدها همزة مكسورة حذفوها إجماعاً.

المعنى: ص : ٣١٦

قال مجاهد، و قتادة و الربيع: إن المحاج لإبراهيم كان نمرود بن كنعان «١» و هو أول من تجبر في الأرض بادعاء الربوبية. و قوله: (ألم تر إلى) دخلت إلى الكلام للتعجب من حال الكافر المحاج بالباطل، كما يقولون: أما ترى إلى فلان كيف يصنع، و فيه معنى هل رأيت كفلان في صنيعه كذا، و إنما دخلت (إلى) لهذا المعنى من بين حروف الجر، لأن إلى لما كانت نهاية صارت بمنزلة هل انتهت رؤيتك إلى من هذه صفته لتدل على بعد وقوع مثله على التعجب منه، لأن التعجب إنما يكون مما استبههم شبيه بما لم يجر عادة به، و قد صارت إلى هاهنا بمنزلة كاف التشبيه من حروف الاضافة، لما بينا من العلة إذ كان ما ندر مثله كالذى يبعد وقوعه.

و قوله: (أن آتاه الله الملك) معناه أعطاه و الهاء في «آتاه» قال الحسن و أبو علي: إنها كناية عن المحاج لإبراهيم. و قال أبو حذيفة و البلخي إنها عائدة إلى إبراهيم.

فان قيل: كيف يجوز أن يؤتى الله الكافر الملك؟ قيل: الملك على وجهين:

أحدهما- يكون بكثرة المال و اتساع الحال، فهذا يجوز أن ينعم الله (عز و جل) به على أحد من مؤمن و كافر، كما قال في قصة بنى إسرائيل:

(١) ابن كوش بن منام بن نوح. و قيل: انه نمرود بن فالخ بن عامر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٧

(وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا و آتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ) «١».

و الثاني- ملك بتمليك الأمر و النهي و التدبير لأمر الناس، فهذا لا يجوز أن يجعله الله لأهل الضلال لما فيه من الاستفساد بنصب من هذا سبيله للناس، لأنه لا يصح مع علمه بفساده إرادة الاستصلاح به كما يصح منا فيمن لا يعلم باطن حاله ممن يؤمن علينا. و من قال الهاء كناية عن إبراهيم (ع) لم يتوجه عليه السؤال، لأنه تعالى لم يؤت الكافر الملك، و إنما آتى نبياً مرسلًا.

وقوله «إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ» معناه يحيى الميت ويميت الحي، فقال الكافر عند ذلك: أنا أحيى وأميت، يعنى أحييه بالتخليه من الحبس ممن وجب عليه القتل وأميت بالقتل من شئت ممن هو حي، وهذا جهل منه، لأنه اعتمد في المعارضة على العبارة فقط دون المعنى، عادلا- عن وجه الحججة بفعل الحياة للميت أو الموت للحي على سبيل الاختراع كما يفعله الله (تعالى) من إحياء من قتل أو مات ودفن وذلك معجز لا يقدر عليه سواه، فقال إبراهيم (فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ) ولم يكن ذلك انتقالا من إبراهيم من دليل إلى دليل آخر من وجهين:

أحدهما- أن ذلك يجوز من كل حكيم بعد تمام ما ابتدأ به من الحجاج، و علامة تمامه ظهوره من غير اعتراض عليه بشبهه لها تأثير عند التأمل، والتدبر لموقعها من الحججة المعتمد عليها.

الثاني- أن إبراهيم إنما قال ذلك ليتبين أن من شأن من يقدر على إحياء الأموات وإماتة الأحياء، أن يقدر على الإتيان بالشمس من المشرق، فان كنت قادراً على ذلك فأت بها من المغرب «فَبَهَّتِ الَّذِي كَفَرَ» وإنما فعل ذلك، لأنه لو تشاغل معه بأنى أردت اختراع الحياة والموت من غير سبب ولا علاج لاشتبه على كثير ممن حضر، فعدل إلى ما هو أوضح وأكشف، لأن الأنبياء (ع) إنما بعثوا للبيان والإيضاح، وليس أمورهم مبنية على بناء الخصمين إذا تحاجا، و طلب

(١) سورة المائدة آية: ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٨

كل واحد غلبه خصمه، فلذلك فعل إبراهيم (ع) ما فعل

وقد روى عن أبي عبد الله (ع) أن إبراهيم قال له: أحيى من قتلته إن كنت صادقاً، ثم استظهر عليه بما قال.

اللغة: ص : ٣١٨

والشمس معروفة وجمعها شمس، و قد شمس يوماً يشمس شمساً، فهو شامس: إذا اشتدت شمس، و كذلك أشمس. و شمس الفرس شماساً، فهو شمس، إذا اشتد نفوره، لأنه كاشتداد الشمس في اليوم ما يكون من زيادة حرها، و توقدها. و شمس فلان إذا اشتدت عداوته. قال الشاعر:

شمس العداوة حتى يستقاد لهم و أعظم الناس أحلاماً إذا قدروا «١»

والشمس في القلادة وغيرها: دائرة مشرقة كالشمس. و شمس الشيء تشميساً إذا ألقاه في الشمس، و تشمس تشمساً: إذا قعد في الشمس.

المعنى: ص : ٣١٨

وقوله: (فَبَهَّتِ الَّذِي كَفَرَ) معناه تحير عند الانقطاع بما بان من ظهور الحججة. فان قيل هلا قال لإبراهيم. فليأت ربك بها من المغرب؟ قلنا عن ذلك جوابان:

أحدهما- أنه لما علم بما رأى من الآيات منه أنه لو اقترح ذلك لفعل الله ذلك فتزداد نصيحته، عدل عن ذلك، و لو قال ذلك و اقترح لأتى الله بالشمس من المغرب تصديقاً لإبراهيم (ع).

والجواب الثاني- أنه (تعالى) خذله عن التليس و الشبهه.

اللغة: ص : ٣١٨

و في بهت ثلاث لغات: بُهت على لفظ القرآن، و بُهت و بهت على وزن ظرف و حذر، و حكى بهت على وزن ذهب و البهت: الحيرة عند استيلاء الحجّة، لأنها كالحيرة للمواجهة بالكذب، لأن تحير المكذب في مذهبه كتحير المكذوب عليه،

(١) قائله الأخطل. اللسان (شمس).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣١٩

و منه قوله: (أُتَاخَذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا) «١» كأنه قال أ تأخذونه ادعاء للكذب فيه. و في إبراهيم خمس لغات إبراهيم، و ابراهام، و ابراهم، و ابراهم، و ابراهم بإسقاط الياء و تعاقب الحركات الثلاث عليه.

المعنى: ص : ٣١٩

و قوله (وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) لا يعارض قوله: (وَ أَمَّا تُمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) «٢» لأن الهدى يتصرف على وجوه و أصله واحد و هو الدلالة على الطريق المؤدى إلى البغيء و الله (تعالى) قد هدى جميع المكلفين بأن دلهم على طريق الحق و خص المؤمنين في هدايته لهم بالمعونة على سلوك طريق الحق، لأنه بمنزلة الدلالة على طريق الحق و الله (تعالى) لا يهدى للمعونة على بلوغ البغيء في فساد القوم الظالمين. و في الآية دلالة على فساد «٣» قول من يقول: المعارف ضرورية، لأنها لو كانت ضرورية لما حاج إبراهيم الكافر، و لا ذكر له الدلالة على إثبات الصانع، و فيها دلالة على فساد التقليد و حسن المحاجة و الجدل، لأنه لو كان ذلك غير جائز لما فعل إبراهيم (ع) ذلك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٥٩] ص : ٣١٩

إشارة

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَ شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَ انظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَ لِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَ انظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَخِمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٥٩) آية واحدة.

(١) النساء آية: ١٩.

(٢) حم السجدة آية: ١٧.

(٣) «على فساد» ساقطة من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٠

القرءة: ص : ٣٢٠

قرأ حمزة، و الكسائي، و خلف، و يعقوب. و الكسائي عن أبي بكر (يتسنن) بحذف الهاء و في الوقف بإثباتها بلا خلاف. قرأ ابن عامر و أهل الكوفة (ننشرها) بالزاي الباقون بالراء. و قرأ حمزة و الكسائي (قال اعلم) بهمزة موصولة الباقون بقطعها.

الاعراب: ص : ٣٢٠

هذه الآية معطوفة على الآية الأولى و تقديره أ رأيت ك «الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ» و ك «كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَزَیْهِ» و موضع الكاف نصب ب (تر) و معناه التعجب منه لأن كلما خرج في بابه يعظمه عن حد نظائره مما يتعجب منه نحو (ما أجهله) أى قد خرج بعظم جهله عن حد نظائره، و كذلك لو قلت: هل رأيت كزید الجاهل، لدلت على مثل الأول في التعجب، لما بينا إلا أن (ما أفعله) صيغة موضوعة للتعجب، و ليس كذلك هل رأيت لأنها في الأصل للاستفهام، و نحو قولك: هل رأيت في الدنانير مثل هذا الدينار فهذا استفهام محض لا تعجب فيه، لأن أمثاله كثير، فلم يخرج بعظم حاله عن حد نظائره، كما خرج الأول بعظم جهله. و قيل: الكاف زائدة للتوكيد، كما زيدت في ليس كمثله شيء و الأول الوجه، لأنه لا يحكم بالزيادة إلا للضرورة.

المعنى: ص : ٣٢٠

و قال قتادة و الربيع:

الذى مر على قرية هو عزيز، و روى ذلك عن أبى عبد الله (ع).

و قال وهب بن منبه:

هو أرميا، و هو المروى عن أبى جعفر (ع).

و قال ابن إسحاق: هو الخضر، و القرية التى مرَّ عليها. قال وهب بن منبه، و قتادة، و الربيع هى بيت المقدس لما خر به بخت نصر، و قال ابن زيد: هى القرية التى خرج منها الألو ف «حَذَرَ الْمَوْتِ». و قوله: «وَهِيَ خَاوِيَةٌ» معناه خاليه. و قال ابن عباس، و الربيع، و الضحاك خراب. قال قوم: معناه و هى قائمة على أساسها و قد وقع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢١

و قد وقع سقفها. و أصل الخواء «١» الخلاء قال الراجز:

يبدو خواء الأرض من خويله «٢»

و الخواء: الفرجة بين الشيتين يخلو ما بينهما. و خوت الدار فهى خاوية.

تخوى خواء. إذا باد أهلها بخلوها منهم و الخوى: الجوع، خوى يخوى خوى: يخلو البطن من الغذاء. و التخوية التفريح بين العضدين و الجينين يخلو ما بينهما بتباعدهما.

و التخوية تمكين البعير لنفسه فى بروكه، لأنه تفحصه الأرض بخلوها مما يمنع من تمكنه. و اخواء النجم: سقوطه من غير مطر بخلوه من المطر. خوى النجم و اخوى. و خوى المنزل إذا تهدم، لأنه بتهدمه يخلو من أهله و أصل الباب الخلو.

و قوله: «عَلَى عُرُوشِهَا» يعنى على أبنيتها و منه «وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ» «٣» أى ينون. و منه عريش مكة: أبنيتها و خيامها، و كل بناء: عرش، عرش يعرش و يعرش عرشاً: إذا بنى. و العرش البيت، و جمعه عروش لارتفاع أبنيته.

و العرش: السرير، لارتفاعه على غيره. و عرش الرجل: قوام أمره و عرش البيت:

سقفه، لارتفاعه. و التعريش جعل الخشب تحت الكرم ليمتد عليه. تقول:

عرشته تعريشاً. و عرشته أعرشه عرشاً. و ذلك، لارتفاعه فى امتداده على الخشب الذى تعمدته. و التعريش رفع الحمار رأسه شاحيا فاه

على عاتته، عرش بعاتته تعريشاً. و العريش ظللة من شجر أو نحوه، لارتفاعه على ما يستره. و عرش البئر طيها بالخشب بعد طيها بالحجارة. و العرشان من الفرس: آخر شعر العرف لارتفاع العرف على العنق. و ثل عرشه: إذا قتله. و أصل الباب: الارتفاع.

و القرية أصلها من قريت الماء: إذا جمعت، سميت بذلك لاجتماع الناس فيها للاقامة بها.

المعنى: ص : ٣٢١

وقوله «أَنْتِ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهَ بَعْدَ مَوْتِهَا» معناه كيف، و ذلك يدل على أن

(١) في المطبوعة (الخوأ)

(٢) في المطبوعة (خو)

(٣) سورة الاعراف آية: ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٢

«انى». في قوله «فَأْتُوا حَرْوَكُمْ أَنْتِي شِئْتُمْ» (١) معناه كيف شئتم دون ما قاله بعضهم من أن معناه حيث شئتم، لأن معناه هاهنا لا يكون إلا على كيف.

و لقاتل أن يقول: إن اللفظ مشترك. وإنما يستفاد بحسب مواضعه. و قال الزجاج:

معناه من أين في الموضوعين.

وقوله «فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ» قال أبو على لا- يجوز أن يكون الذى أماته ثم أحياه نبيا لأن الله تعالى عجب منه و لو لا ذلك، لجاز أن يكون نبيا على أنه شك في ذلك قبل البلوغ لحال التكليف، ثم نبى في ما بعده، و على هذا لا يمتنع أن يكون نبياً في ما تقدم. و الأول أقوى، و أقرب. و يجوز هذه الآية أن تكون في غير زمان نبى. و قال الجبائى: لا يجوز ذلك لأن المعجزات لا تجوز إلا للأنبياء لأنها دالة عليهم. فلو وقعت المعجزة في غير زمن نبى لم يكن وقوعها دليلاً على النبوة، و هذا ليس بصحيح - عندنا- لأن المعجزات تدل على صدق من ظهرت على يده، و ربما كان نبياً و ربما كان إماماً أو ولياً لله، و ما روى أن الحياة جعلت في عينيه أولاً ليرى كيف يحيى الله الموتى لا- يجوز، لأن الرأى هو الإنسان بكماله غير أنه يجوز أن يكون أول ما نفخ فيه الروح عيناه، و تكون الحياة قد وجدت في جميع الروح، و لم يحصل في البدن من الروح إلا ما في العينين دون ما في البدن.

اللغة، و المعنى: ص : ٣٢٢

وقوله: (مِائَةً عَامٍ) معناه مائة سنة، و العام جمعه أعوام، و هو حول يأتي بعد شتوة و صيفه، لأن فيه سبحاً طويلاً بما يمكن من التصرف فيه. و العوم:

السباحة. عام في الماء يُعوم عوماً: إذا سبح. و السفينة تعوم في جريها.

و الإبل تعوم في سيرها، لأنها تسبح في السير بجريها. و الاعتيام: اصطفاء خيار مال الرجل ليجرى «٢» في أحده له شيئاً بعد شىء كالسباح في الماء الجارى

(١) سورة البقرة آية: ٢٠٥

(٢) في المطبوعة (لا يجرى)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٣

و اعتام الموت النفوس أولاً أولاً، لأنه يجرى في أحدها حالاً بعد حال كجرى السباح في الماء، و أصل الباب السبح.

وقوله: «ثُمَّ بَعَثَهُ» يعنى أحياه. و قوله: «كَمْ لَبِثْتُ» موضع نصب بلبثت، كأنه قيل: أ مائة سنة لبثت أو أقل أو أكثر؟ فقال «لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» لأن الله تعالى أماته في أول النهار و أحياه بعد مائة سنة في آخر النهار، فقال:

«يوماً» ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال «أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ». و اللبث المكث، لبث لبثاً فهو لا بئث و تلبث تلبثاً إذا تمكث و لبثه تلبيثاً، و أصل الباب المكث.

و قوله: «فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَ شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ» معناه لم يغيره السنون.

و قيل: كان زاده عصيراً و تيناً و عنباً، فوجد العصير حلواً، و التين، و العنب كما جناه لم يتغير، أو هو مأخوذ من السنه، و الأصل فيه على قولهم: سانيته مساناة إذا عاملته سنة سنة أن يكون في الوصل لم يتسن، نحو لم يتعد، و الأصل الواو، بدليل قولهم سنوات فإذا وقف جاء بهاء السكت، و يجوز أن يكون على قولهم: سانهه و سنهات، و اكتريت مسانهه. و الهاء على هذا أصلية مجزومة بلم، و لا يجوز أن يكون من الأسن، لأنه لو كان منه لقليل لم يتأسن. قال الزجاج لا يجوز أن يكون من قوله: «مِنْ حَمًا مَسِينُونَ» (١) لأن معنى مسنون منصوب على سنة الطريق قال الشاعر:

ليست بسنهاء و لا رُجِيئَةٌ و لكن عرايا في السنين الجوائح (٢)

فجعل الهاء أصلية. و السنهات: النخلة القديمة، لأنه قد مرت عليها سنون

(١) سورة الحجر آية: ٢٦، ٢٨، ٣٣

(٢) قائله سويد بن الصامت الانصارى و قيل أحيحة بن الجلاح. اللسان (عرا)، (خور)، (رحب)، (قرح)، (سنه) و أمالي القالي ١: ٢١. الرجبية- بضم الراء و تشديد الجيم المفتوحة أو فتحها بغير تشديد-: نسبة شاذة الى رجة- ضم فسكون-: البناء تحت النخلة الكريمة لدعماها إذا خيف عليها لكثرة حملها. و العرايا جمع عريه و هى التى يوهب ثمرها فى عامها. الجوائح: السنين المجذبة. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٤

كثيرة. و إنما علم بأنه مات مائة سنة بشيئين:

أحدهما- باخبار من أراه المعجزة فى نفسه و حماره و طعامه، و شرابه من تقطع أوصاله، ثم اتصال بعضها الى بعض حتى رجع الى حاله التى كان عليها فى أول أمره.

و الآخر- بالآيات الدالة على ذلك لما رجع الى وطنه فرأى ولد ولده شيوخاً و قد كان خلف أباهم شبابا الى غير ذلك من الأمور التى تغيرت، و الأحوال التى تقلبت مع تظاهر الأخبار عما يسأل عنه أنه كان فى مائة سنة.

و قوله: «وَ لِنَجْعَلَنَّكَ آيَةً لِلنَّاسِ» قيل بعث و أولاده أولاده شيوخ.

و روى عن على (ع) أن عزيزاً خرج من أهله و امرأته حامل و له خمسون سنة.

فأماته الله مائة سنة، ثم بعثه فرجع إلى أهله ابن خمسين سنة و له ابن له مائة سنة، فكان ابنه أكبر منه، و ذلك من آيات الله.

و قيل: لتتعظ أنت و يتعظ الناس بك، فيكون الاعتبار عاماً. و دخلت الواو فى الكلام لاتصال اللام بفعل محذوف كأنه قال: و لنجعله آية للناس. فعلنا ذاك، لأن الواو لو سقطت اتصلت اللام بالفعل المتقدم.

و قوله: «وَ انظُرْ إِلَى حِمَارِكَ» فالحمار يقال للوحشى و الأهلى لأن الحمرة أغلب على الوحشى ثم صار لكل حمار تشبيهاً بالوحشى، و الحمرة لون أحمر تقول: احمر احمراراً و احمار احميراراً و المحمر: فرس هجين، لأنه كالحمار فى التقصير، و حمارة القيط: شدة حره، و حمار السرج الذى يركبه السرج و حمر فو الفرس يحمر حمرا إذا أنتن. و الحمارة حجارة عريضة توضع على اللحد لركوب التراب عليها كالحمار و جمعها حمائر. و ما يخفى على الأسود و الأحمر أى العرب و العجم، لأن السواد أغلب على لون العرب كما الحمرة أغلب على العجم. و موت أحمر:

شديد مشبه بحمرة النار فى شدة الإيقاد. و عبث حمر شديد، و أصل الباب الحمرة. و منه الحمرة طائر كالعصفور، لأنه تغلب عليه الحمرة.

وقوله: «وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُشِزُهَا» فمن قرأ بالراء غير المعجمة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٥

ذهب إلى النشور، وهو الحياة بعد الموت. نشر الميت: إذا عاش ونشره الله وأنشره:

إذا أحياه. ومنه قوله: «ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» (١) وقوله: «ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ» (٢) والنشر خلاف الطي. يقال: نشرت الثوب وغيره أنشره نشرًا وانتشر انتشارًا. والنشر إذاعه الحديث والنشر: الرائحة الطيبة، وربما قيل في الخبيثة. والنشر نحت (٣) العود بالمنشار. والنشر نبات الربيع. والنشر: اكتساء البازي ريشًا واسعًا طويلًا. والنشرة عن المريض الرقية حتى يفيق والتناشر: عرض كتابه الغلمان على المعلم ينشرونه عليه أي يرونه إياه، وذلك لبسط الكتاب بين يديه. وأصل الباب الانبساط. ومن قرأ بالزاء فمعناه يرفع بعضها إلى بعض وأصل النشوز: الارتفاع فمنه النشز المرتفع من الأرض. ومنه نشوز المرأة رفعها عن طاعة زوجها.

وقوله: «ثُمَّ نَكَّسُوهَا لَحْمًا» معناه نغطيها باللحم كما نغطي باللباس. وإنما قيل ذلك لأجل التفصيل الذي كان عليه، فوصله الله عز وجل حتى صار كجزء.

منه قال الجعدي (٤):

فالحمد لله إذ لم يأتني أجلى حتى اكتسيت من الإسلام سربالا (٥)

فجعل الإسلام غطاء للكفر كما يجعل غطاء للمعصية قوله «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ» أي ظهر. «قَالَ أَعْلَمُ» فمن قطع الهمزة جعل ذلك أخباراً عن نفسه ومن وصلها احتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون ذلك أمراً من الله له. والثاني- أن يكون تذكيراً للنفس بالواجب وأخرجه مخرج الأمر لها كأنه قال: يا أيها الإنسان. وفي الآية دليل على بطلان قول من قال: المعارف ضرورية، لأنه لما شك أراه الله الآيات التي

(١) سورة المؤمنون آية: ١٤.

(٢) سورة عبس آية: ٢٢.

(٣) في المطبوعة (ح).

(٤) هو النابغة الجعدي. وقيل: انه للبيد بن ربيعة العامري. وقيل: لقردة بن نفثة السلولي.

(٥) ديوان النابغة: ٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٦

استبصر بها ولو كان مضطراً إلى المعرفة بالله وما يجوز عليه وما لا يجوز لم يحتج إلى دليل يعلم به ما هو مضطر إليه و كان يقال: ان عند الموت لم تحصل له المعارف الضرورية كما يحصل لمن لا يريد الله إعادته إلى التكليف فتكون الاماتة كالنوم. والمعلوم خلافه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٠] ص: ٣٢٦

إشارة

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَ لَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصِرْهُنَّ إِلَىٰكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٦٠)

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص: ٣٢٦

قرأ حمزة وحده «فصرهن» بكسر الصاد. الباقون بضمها.

الاعراب: ص : ٣٢٦

العامل في قوله: «و إذ» يحتمل أن يكون أحد شيئين: أحدهما- ما قال الزجاج: و اذكر إذ قال. و الثاني- أ لم تر إذ قال عطفًا على «أ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ».

المعنى: ص : ٣٢٦

وقيل في سبب سؤال إبراهيم أن يريه كيف يحيى الموتى ثلاثة أقوال:

أحدها- قال الحسن، و قتادة، و الضحاك،

و أبو عبد الله الصادق (ع): أنه رأى جيفه قد مزَّقا السباع تأكل منها سباع البرّ و سباع الهواء و دواب البحر فسأل الله (تعالى) أن يريه كيف يحييها

و قال ابن إسحاق كان سبب ذلك منازعة نمرود له في الأحياء، و توّعه إياه بالقتل إن لم يحيى الله الميت بحيث يشاهده، و لذلك قال التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٧

ليطمئن قلبى إلى أنه لا يقتلنى الجبار، و قال قوم إنما سأل ذلك لقومه، كما سأل موسى الرؤيّه، لقومه. و قال قوم: إنما سأله، لأنه أحب أن يعلم ذلك علم عيان بعد أن كان عالماً به من جهة الاستدلال. و هو أقوى الوجوه. و قال قوم: إنما سأل ذلك، لأنه كان شاكاً فيه. و روى فيه رواية، فهذا باطل، لأن الشك في أن الله قادر على احياء الموتى كفر لا يجوز على الأنبياء، لأنه تعالى لا يجوز أن يبعث إلى خلقه من هو جاهل بما يجوز عليه و ما لا- يجوز. و الذى يبين ذلك أن الله تعالى لما قال له «أ وَ لَمْ تُؤْمِنْ» فقرر أنه قال إبراهيم «بلى وَ لَكِنْ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي» فبين أنه عارف بذلك مصدق به، و إنما سأل تخفيف المحنة بمقاساة الشبهات، و دفعها عن النفس.

و الالف في قوله «أ وَ لَمْ تُؤْمِنْ» ألف إيجاب قال الشاعر:

أ لستم خير من ركب المطايا و أندى العالمين بطون راح (١)

أى قد آمنت لا محالة، فلم تسأل ذا، فقال: «لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي» و قوله «لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي» معناه ليزداد يقيناً إلى يقينه، و هو قول الحسن، و قتادة، و سعيد بن جبير، و الربيع، و مجاهد، و لا يجوز «لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي» بالعلم بعد الشك الذى قد اضطرب به لما بيناه، و لكن يجوز أن يطلب علم البيان بعد علم الاستدلال. و قيل معناه «لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي» بأن لا يقتلنى الجبار.

اللغة و المعنى: ص : ٣٢٧

و يقال: اطمأن يطمئن اطمئناناً: إذا تواطئوا المطمئن من الأرض ما انخفض و تطامن، و اطمأن إليه إذا وثق به، لسكون نفسه إليه، و لتوطى حاله بالأمانة عنده، و أصل الباب التوطئة.

و قوله: (قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ) قيل أنها الديك، و الطاووس، و الغراب، و الحمام. أمر أن يقطعها و يخلط ريشها بدمها، و يجعل على كل جبل منهن جزءاً،

(١) مر تخرجه ١: ١٣٢-٤٠٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٨

هذا قول مجاهد، و ابن جريج، و ابن زيد، و ابن إسحاق، و الطير معروف يقال:

طار يطير طيراناً و أطاره اطارة و طيره تطيراً، و تطاير تطايراً و طايهه مطايره، و استطار استطاره، فأما تطير تطيراً فمن الطيرة لأنه زجر الطير بما يكره، و تطاير الشىء إذا تفرق فى الهواء، و طائر الإنسان: عمله الذى قلده من خير أو شر، لأنه كطائر الزجر فى البركة أو الشؤم قال الله (تعالى) (وَ كُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ) «١» و المطير ضرب من الوشى لأن عليه تماثيل الطيور. و فجر مستطير أى منتشر فى الأفق كانتشار الطيران. و غبار مستطار، كذا كلام العرب للفرق و فرس مطار و هو الحديد الفؤاد لأنه طيار فى جريه و أصل الباب الطيران.

و قوله (فصرهن) فمن قرأ بضم الصاد احتمل معنيين:

أحدهما- يقطعهن على قول ابن عباس، و سعيد بن جبير، و الحسن، و مجاهد.

و قال توبه بن الحمير:

فأذنت لى الأسباب حتى بلغتها بنهضى و قد كان ارتقائى يصورها «٢»

أى يقطعها.

و الثانى- أن معناه اضممهن إليك على قول عطا و ابن زيد من صاره يصوره صوراً: إذا أماله. قال المعلى «٣» العبدى:

و جاءت خلعة دهن صفايا يصور عنوقها أحوى زنيم «٤»

معناه أن هذه الغنم يعطف عنوقها هذا التيس الأحوى، و من قال بالكسر احتمل ذلك أيضاً الوجهين اللذين ذكرناهما فى الضم و قال بعض بنى سليم:

(١) سورة الأسرى آية: ١٣.

(٢) بنهضى أى بنهوضى.

(٣) هو المعلى بن جمال العبدى. فى المطبوعه (المعلم) بدل (المعلى).

(٤) اللسان: (ظاب) (ظاب) (صور) (دهس) (خلع) (صوع) (عشق) (زنم) و فى بعض الروايات (يصوع) بدل (يصور). الخلعة- بكسر

الخاء و ضمها:- خيار المال. و الدهس جمع دهساء و هى من المعزى السوداء المشربة حمرة لا تغلو. الأحوى من المعزى:

التيس الذى تضرب حمرة الى السواد. و الزنيم الذى له زنمتان فى حلقة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٢٩

و فرع يصير الجيد و حف كانه على الليت قنوان الكروم الدوالح «١»

معناه يميل الجيد. و إذا كان بمعنى قطعهن فإليك من صلة خذ «٢». و إذا كان بمعنى أملهن يجوز أن يكون إلى متعلقاً به «٣». و يجوز

أن يكون متعلقاً بصرهن، و هو الأقوى على قول سيبويه لأنه أقوى كذا قال أبو على الفارسى و إذا كان بمعنى أملهن إليك و قطعهن

«ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا». و الصور العطف يقال صاره يصوره صوراً إذا عطفه. قال الشاعر:

و ما يقبل الأحياء من حب خندف و لكن أطراف الرياح يصورها

و الصور التقطع. صاره يصوره. و الصور: ميل لأنه انقطاع إلى الشىء بالميل إليه و منه الصورة لتقطيعها بالتأليف على بعض الأمثلة

صور يصور تصويراً و تصوّر تصوراً و الصوار: القطيع من بقر الوحش، لانقطاعه بالانفراد عن غيره.

و الصّور: النخل الصغار، و الصور: قرن ينفخ فيه لاجتماع الصورة به. و يجوز للانقطاع إليه بالدعاء إليه و الصور: جمع صورة. و

الصوار. النفحة من المسك و أصل الباب القطع. و قال الفراء: صاره يصيره بمعنى قطعه من المقلوب من صراه يصريه و أنشد:

يقولون ان الشام يقتل أهله فمن لى إذا لم آتته بخلود

تعرب آبائي فهلا صراهم من الموت أن لم يذهبوا و جدودي «٤»

قال المبرد لا يجوز ذلك، لأن سيويه قال: إن كل واحد من اللفظين إذا تصرف في بابه لم يكن أحدهما أصلاً للآخر: نحو جذب يجذب جذباً، فهو جاذب،

(١) اللسان: (صير) و معانى القرآن للفراء ١: ١٧٤. الفرع: الشعر التام. الوحف:

الأسود الحسن الكثير. الليت: العنق. قنوان جمع قنو- بكسر و سكون- عذق النخل بما فيه من الرطب و استعاره هنا لعناقيد العنب. و الدوالج جمع دالج و هو المنقل بالحمل- هنا- و أصله فى ما يمشى. يقال بعير دالج.

(٢) فى المطبوعة (خذ) غير منقطه.

(٣) فى المطبوعة (عليه) بدل (به).

(٤) فى المطبوعة (فمن ان انه بخلود) و (يعرب) بدل (تعرب) اللسان: (شأم)- ذكر البيت الأول فقط-. و معانى القرآن للفراء ٤: ١٧٤ تعرب القوم: سكنوا البادية. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٠

و جذب يجذب جذباً فهو جاذب فلذلك لما تصرف صاره يصيره صيراً كما ينصرف صراه يصريه صرياً، لم يكن أحدهما أصلاً للآخر، و لكن المقلوب نحو قسى لأن بابه على تأخير السين نحو قوس، و اقواس و قويس.

المعنى: ص: ٣٣٠

و قوله «ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا» قال ابن عباس، و الحسن و قتادة: إنها كانت أربعة. و قال ابن جريج، و السدى: كانت سبعة. و قال مجاهد، و الضحاك كل جبل على العموم بحسب الإمكان، كأنه قيل كل فرقة على جبل يمكنك التفرقة عليه.

و روى عن أبى جعفر، و أبى عبد الله (عليهما السلام) «١»

أنها كانت عشرة.

و فى رواية أخرى أنها كانت سبعة،

و الفرق بين الجزء و السهم أن السهم من الجملة ما انقسمت عليه، و ليس كذلك الجزء نحو الاثنين و هو سهم من العشرة لأنها تنقسم عليه، و ليس كذلك الثلاثة و هو جزء منها لأنه بعض لها فان قيل:

كيف أجيب ابراهيم إلى آيات الآخرة دون موسى فى قوله «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ». «٢» قيل عنه جوابان:

أحدهما- أنه سأل أية لا يصح معها بقاء التكليف من وقوع الضرورة التى لا يعترضها الشكوك بوجه من الوجوه، و ابراهيم إنما سأل فى شىء خاص يصح معه التكليف.

و القول الآخر- أن الأحوال قد تختلف فيكون الأصلح الأصوب فى بعض الأوقات الاجابة، و فى وقت آخر المنع فيما لم يتقدم فيه إذن. فان قيل: كيف قال:

«ثم ادعهم» و دعاء الجماد قبيح؟ قلنا إنما أراد بذلك الإشارة إليها و الإيماء لتقبل عليه إذا أحيها الله. فأما من قال أنه جعل على كل جبل طيراً ثم دعاها فبعيد، لأن ذلك لا يفيد ما طلب، لأنه إنما طلب ما يعلم به كونه قادراً على إحياء الموتى، و ليس فى مجيء طير حى بالإيماء إليه ما يدل عليه. و فى الكلام حذف، فكأنه قال: فقطعهن

(١) في المطبوعة زيادة عنها في هذا الموضع.

(٢) سورة الاعراف آية: ١٤٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣١

و اجعل على كل جبل منهن جزءاً فان الله يحييها، فإذا أحياهن فادعهن يأتينك سعيًا، فيكون الإيماء إليها بعد أن صارت أحياء، لأن الإيماء إلى الجماد لا يحسن، فان قيل: إذا أحيها الله كفى ذلك في باب الدلالة، فلا معنى لدعائها، لأن دعاء البهائم قبيح؟ قلنا: وجه الحسن في ذلك أنه يشير إليها، فسمى ذلك دعاء لتأتي إليه فيتحقق كونها أحياء و يكون ذلك أبهر في باب الاعجاز. و قال الطبري معنى الدعاء هاهنا الاخبار عن تكوينها أحياء كما قال «كُونُوا قِرْدَةً خَاسِئِينَ» (١) و قوله: «أَتَيْتَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ».

اللغة: ص : ٣٣١

و الجبل وتد من أوتاد الأرض معروف. و جبل فلان على كذا أى طبع عليه و أجبل القوم أجبالاً: إذا صاروا في الجبال و تجبلوا إذا دخلوها، و رجل ذو جبله إذا كان غليظ الجسم، لأنه كالجبل في الغلظ. و الجبله الأمة من الناس و أجبل الحافر: إذا أفضى إلى صلابه لا يمكنه الحفر فيه، و منه أجبل الشاعر إذا صعب عليه القول، و الجزء: بعض. الجزا جزأته تجزئه إذا بعضته، و الجزء الاجترأ بالرطب عن الماء جزأت الوحشية جزوا لاكتفائها بالجزء الذى فى الرطب منه و الجزاء نصاب السكين و أصل الباب الجزء البعض.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦١] ص : ٣٣١

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَ اللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢٦١)

آية واحدة بلا خلاف.

هذه الآية متصلة بقوله: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» و ما بينهما الاعتراض بالاستدعاء إلى الحق مما أمر الله بالحجج و العبر التي ذكرها من احياء

(١) سورة البقرة آية: ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٢

الموتى لإبراهيم و من حجاجه للذى ادعى أنه رب العباد إلى غير ذلك مما تقدم ذكره مع البيان عنه و قال الربيع و السدى الآية تدل على أن النفقة فى سبيل الله بسبعمائه ضعف لقوله «سَبْعَ سَنَابِلَ» فأما غيرها فبالحسنه عشرة. و قد بينا فى ما تقدم أبواب البر كلها من سبيل الله فيمكن أن يقال ذلك عام فى جميع ذلك. و الذى ذكرناه مروى عن أبى عبد الله (ع) و اختاره الجبائى: فان قيل هل رثى فى سنبله مائة حبة حتى يضرب المثل بها؟ قيل عنه ثلاثة أجوبة: أولها- أن ذلك متصور فشبّه لذلك و إن لم ير كما قال امرؤ القيس:

و مسنونة زرق كأنياب أغوال

و قال تعالى «طَلَعَهَا كَأَنَّه رُؤْسُ الشَّيَاطِينِ» (١) الثانى- أنه قد رثى ذلك فى سنبل الدخن. الثالث- أن السنبله تنبت مائة حبة فقيل فيها على ذلك المعنى- كما يقال- فى هذه الحبة حب كثير و الاول هو الوجه. و الوعد بالمضاعفة لمن أنفق فى سبيل الله- فى قول ابن عباس- و قال الضحاك و لغيرهم من المطيعين. و قوله: «أَنْبَتَتْ» فالنبت الحشيش و كلما ينبت من الأرض يقال فيه نبت نبتاً. و نباتاً. و

أَنْبَتَهُ اللَّهُ إِنْبَاتًا: ونبته تنبيتاً قال (تعالى): «وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» (٢) على تقدير فنبتم نباتاً وانه لحسن النبت. و المنبت الأصل. فلاذن في منبت صدق أى فى أصل كريم، لأنه يخرج منه كما يخرج النبات. و النبوت: شجر الخشخاش. و أنبت الغلام: إذا راهق و استبان شعر عانته.

و السنبله على وزن فعله لقولهم أسبل الزرع بمعنى سنبل إذا صار فيه السنبل. و الأصل فيه الاسبال، و هو إرسال الستر و نحوه. فمنه أسبل الزرع، لأنه استرسل بالسنبل كما يسترسل الستر فى الاسبال فيطول، لأنه صار فيه حب مستور كما يستر بالاسبال. فأما السبيل الطريق، فلأنه يرسل فيه المار به. و المائة: عدد معروف يجمع على مئات و مئين «٣». و يقال أمأت الغنم إذا بلغت مائة. و أمأيتها أنا أى وفيتها مائة. و المأى «٤» النميمة بين القوم

(١) سورة الصافات آية: ٦٥.

(٢) سورة نوح آية: ١٧.

(٣) فى المطبوعه (ميين و ميون).

(٤) فى المطبوعه (و الثانى).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٣

مأيت بينهم أمأى إذا دببت بينهم بالشر.

و قوله (واسع عليهم) معناه واسع المقدره لا يضيق عنه ما شاء من الزيادة «عليم» بمن يستحق الزيادة- على قول ابن زيد- و يحتمل أن يكون المراد «واسع» الرحمة لا يضيق عن مضاعفة «عليم» بما كان من النفقة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٢] ص: ٣٣٣

إشارة

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٦٢)

آية بلا خلاف.

الاعراب: ص: ٣٣٣

«الذين» رفع بالابتداء. و «ينفقون» خبره و «أموالهم» نصب لأنه مفعول به.

اللغة و المعنى: ص: ٣٣٣

و الإنفاق إخراج الشئ عن الملك. و قوله «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قال ابن زيد: هو الجهاد. و قال الجبائى:

أبواب البر كلها، و هو الصحيح عندنا. و المروى عن أبى عبد الله (ع).

وقوله: «ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا» فالمن هو ذكر ما ينقص المعروف كقول القائل: أحسنت إلى فلان و نعشته و أغنيته و ما أشبه ذلك مما ينقص النعمة و أصل المن: القطع و منه قولهم: حبل منين أى ضعيف، لأنه مقطع و منيته أى قطعته و منه قوله: «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (١) أى غير مقطوع و سمي ما يكدر النعمة و المعروف بانه منة لأنه قطع الحق الذى يجب به. و المنة: النعمة العظيمة سميت بذلك لأنها تجل عن قطع الحق بها لعظمها. و منه قوله:

(١) سورة التين آية: ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٤

«يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ»

أنعم عليكم. و المنة: القوة فى القلب و المن: الذى يقع من السماء، و المن الذى يوزن به، لأنه يقطع على مقدار مخصوص. و قوله: «وَلَا أَدَى» فهو نحو قولهم أنت أبدأ فقير، و من أبلانى بك و أراحنى الله منك، و ما أشبه ذلك مما يؤذى قلب المعطى و قوله «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و الأجر هو النفع المستحق بالعمل «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» فالخوف يوقع الضرر الذى لا يؤمن وقوعه. «وَلَا لَهُمْ يَحْزَنُونَ» فالحزن الغم الذى يغلظ على النفس. و منه الحزن:

الأرض الغليظة. و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- لا- خوف عليهم لفوت الأجر. و الثانى- لا- خوف عليهم لاهوال الآخرة. و قيل أنه دليل على أن الوعد بشرط لأنه مغموم الكلام. لأن تقديره فى المعنى ان لم يتبعوا ما أنفقوا منا و لا أذى، فلهم من الأجر كذا، و ليس فى الآية ما يدل على صحة القول بالإحباط أصلاً، لأن الوعد متى كان مشروطاً بأن لا يتبع بالمن و الأذى فمتى اتبع بهما لم يحصل الشرط الذى يوجب استحقاق الثواب فلم يحصل شىء أصلاً ثم انحبط، و إنما كان فيه لبس لو ثبت استحقاقهم بنفس الإنفاق فإذا اتبع بالمن انحبط ذلك. و هذا ليس فى الآية.

و روى عن النبى (ص) أنه قال: المنان: بما يعطى لا يكلمه الله و لا ينظر إليه و لا يزكيه و له عذاب أليم. و قال الضحاك لأن يمسك ماله خير له من أن ينفقه ثم يتبعه مناً و أذى.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٣] ص: ٣٣٤

إشارة

قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ (٢٦٣)
آية بلا خلاف.

(١) سورة الحجرات آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٥

القول المعروف معناه ما كان حسناً جميلاً لا وجه فيه من وجوه القبح، و هو أن تقول للسائل قولاً معروفاً عليه حسناً من غير صدقة تعطى إياه. و قال الحسن:

و هو قول حسن لاعتراف العقل به، و تقبله إياه دون إنكاره له. و المغفرة هاهنا قيل فى معناها ثلاثة أقوال.

أولها- ستر الحلة على السائل. الثانى- قال الحسن: المغفرة له بالعفو عن ظلمه. الثالث- قال الجبائى: معناه أى سلامته فى المعصية لأن

حالتها كحال المغفرة في الامان من العقوبة.

اللغة: ص : ٣٣٥

وقوله. «وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ» فالغنى هو الحى الذى ليس بمحتاج، ومعناه هاهنا غنى عن كل شىء من صدقة وغيرها. وإنما دعاكم إليها لينفَعكم بها. وقال الرماني: الغنى الواسع الملك فالله غنى لأنه مالك لجميع الأشياء لأنه قادر عليها لا يتعذر عليه شىء منها. والغنى ضد الحاجة. تقول: غنى يغنى غنى و أغناه اغتناء واستغنى استغناء و غنى غناء و تغنى تغنياً. و الغناء ممدود: الصوت الحسن. و يقال فيه أغنيته و أغانى و الغنى: الكفاية للغنى به عن غيره. و المغنى المنزل غنى بالدار: إذا أقام بها و منه قوله «كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ» (١) و الغانية: الشابة المتزوجة لغناها بزوجه عن غيره. و هى أيضاً العفيفة لغناها بعفتها. و الغنية الاستغناء: و الحلم: الامهال بتأخير العقوبة للانابة، و لو وقع موقع حلیم حميد أو عليم، لما حسن لأنه تعالى لما نهاهم أن يتبعوا الصدقة بالمن، بين أنهم إن خالفوا ذلك فهو غنى عن طاعتهم حلیم. فى أن لا يعاجلهم بالعقوبة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٤] ص : ٣٣٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَيْفٍ مُّوَأَنٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٢٦٤)

(١) سورة يونس آية: ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٦

آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٣٦

ضرب الله (تعالى) هذه الآية مثلاً لعمل المنافق و المَنَّان جميعاً، فإنهما إذا فعلاً فعلاً لغير وجه الله أو قرنا الإنفاق بالمن و الأذى، فإنهما لا يستحقان عليه ثواباً. و شبه ذلك بالصفة الذى أزال المطر ما عليه من التراب، فانه لا يقدر أحد على رد ذلك التراب عليه فكذلك إذا رفع المنان صدقته و قرن بها المن فقد أوقعها على وجه لا طريق له إلى استدراكه، و تلا فيه لوقوعه على الوجه الذى لا يستحق عليه الثواب فان وجوه الافعال تابعة للحدوث، فإذا فاتت فلا طريق إلى تلافيتها و ليس فيها ما يدل على أن الثواب الثابت المستقر يزول بالمن فيما بعد و لا بالرياء الذى يحصل فيما يتجدد فليس فى الآية ما يدل على ما قالوه.

وقوله: «رِئَاءَ النَّاسِ» إنما جمع بين همزتين و لم يجمع فى ذوائب جمع ذؤابة، لوقوع الألف فى الجمع بين الهمزتين، فلم يجز ذؤائب (١)، فأما الواحد فاجتمع لخفته و هما أيضاً مفتوحان فهو أخف لها.

وقوله: «كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ» يدخل فيه المؤمن و الكافر إذا أخرج الإنفاق للرياء. و قوله: «وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» صفة للكافر خاصة «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَيْفٍ مُّوَأَنٍ» يعنى الحجارة الصلبة «عَلَيْهِ تَرَابٌ».

اللغة: ص : ٣٣٦

فالتراب و التراب واحد يقال ترب الرجل إذا افتقر، لأنه لصق بالتراب للفقير و منه قوله: «مَشْرِكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ» (٢) لأنه قعد على التراب للفقير و أترب الرجل إذا استغنى لأنه كثر ماله حتى صار كالتراب. و الترب الذى ينشأ معك. و قيل فيه

(١) فى المطبوعة (فلم يجز ذوائب) و الصحيح ما ذكرنا.

(٢) سورة البلد آية: ١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٧

أقوال: منها للعبهم بالتراب إذ هم صبيان أقران. و منها- لأنهم خرجوا إلى عفر التراب فى وقت من الزمان. و منها- لأنهم على الاشتباه كالتراب. و قوله:

«عُزْبًا أَتْرَابًا» (١) أى أشباه أمثال. و الترائب (٢) عظام الصدر واحدا تريبة.

قيل لأنها متشابهة كالأتراب أو كتشابه التراب. و منه قوله: «مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ» (٣).

و قوله: «فَأَصَابَهُ وَاِبِلٌ» فالوايل: المطر الشديد الوقع، يقال وبلت السماء تبل وبللا: إذا اشتد وقع المطر.

و قوله: «فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا» (٤) أى شديداً. و الوييل: المرعى الوخيم. و الويال: سوء العاقبة. و الموبل: المغلظ القلب. و الوييلة: الحزمة

من الحطب لأنها مشدودة. و الوييل: العصا الغليظة. و الوايلة: طرد العضد فى الكتف. و أصل الباب الشدة. و الصفوان واحده صفوانة

مثل مرجان و مرجانة و سعدان و سعدانة و قال الكسائى: جمع صفوان صُفَى. و أنكر ذلك المبرّد و قال: إنما هو صفاء و صفى مثل

عصا و عَصِي و قفأ و قفى و كذلك ذكران و صفران- بكسر الصاد- و إنما هو جمع صفا نحو حرب و حربان، و وِرل و وِرلان. و قال

معنى صفا و صفوان واحد.

و قوله: «فَتَرَكَهُ صَلْدًا» فالصلد: الحجر الأملس الصلب قال الشاعر:

و لست بجلب جلب ريح و قرّة و لا بصفا صلد عن الخير معزل (٥)

و قال رؤبة.

(١) سورة الواقعة آية: ٣٧.

(٢) فى المطبوعة (التريبة) وِرل: دابة على خلقه الضب الا أنه أعظم منه. و الجمع أورال و وِرلان و أرؤل. [...]

(٣) سورة الطارق آية: ٧.

(٤) سورة المزمل آية: ١٦.

(٥) البيت لتأبط شراً. اللسان (جلب) و روايته (جلب ليل) بدل (جلب ريح) و فى اللسان (عزل) كما هنا. الجلب:- بكسر الجيم أو

ضمها مع سكون اللام:- السحاب المعترض تراه كأنه جبل. و يقال هو السحاب الرقيق. و القرّة- بكسر القاف- و القر- بضم القاف-

البرد الشديد.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٨

لما رأتنى خلق المموه براق أصلاذ الجبين الأجله (١)

و الصلد الذى لا ينبت شيئاً من الأرض لأنه كالحجر الصلد، و الصلد: البخيل و صلد الزند صلوداً إذا لم يور ناراً و فرس صلود: إذا أبطأ

عرقه. و قدر صلود إذا أبطأ عليها. و أصل الباب ملاة فى صلابه و يقال صلد يصلد صلداً فهو صلد.

و قوله: «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» معناه أنه لا يهديهم إلى طريق الجنة على وجه الانابة لهم و يحتمل لا يهديهم بمعنى لا يقبل

أعمالهم كما يقبل أعمال المهتدين من المؤمنين، لأن أعمالهم لا يقع على وجه بها المدح.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٥] ص : ٣٣٨

إشارة

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بَرْبُورَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْ بِهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢٦٥)
آية.

القراءة: ص : ٣٣٨

قرأ عاصم و ابن عامر بربوة- بفتح الراء- الباقون بضمها. وقرأ ابن كثير و أبو عمرو و نافع (أكلها) بإسكان الكاف الباقون بالثقل.

المعنى: ص : ٣٣٨

و هذا مثل ضربه الله لمن أنفق ماله ابتغاء مرضاة الله أى طلباً لرضاه. وقوله: «وَتَثْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ» بقوة اليقين و البصيرة فى الدين فى قول ابن زيد، و السدى، و أبى صالح و الشعبى. الثانى- قال الحسن و مجاهد: معناه أنهم يتثبتون أين يضعون صدقاتهم. الثالث- قال أبو على: معناه توطئاً لنفوسهم على الثبوت على طاعة الله و اعترض على قول مجاهد بأنه لم يقل تثبيئاً. و هذا ليس بشىء لأنه لا يجوز أن يقول القائل يثبتوا أنفسهم تثبيئاً إذا كانوا كذلك فهم لا يتثبتون أين يضعون

(١) ديوانه: ١٦٥ من قصيدة مر الاستشهاد ببعض آياتها فى ١: ٢٨-٣٠٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٣٩

الصدقات. و قوله: «كَمَثَلِ جَنَّةٍ بَرْبُورَةٍ» إنما خصت بالربوة لأنها إذا كانت بربوة فتثبتها أحسن و ربيعها أكثر كما قال الأعشى:
ما روضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها مسبل هطل «١»
فخص بها الحزن لما بيناه.

اللغة: ص : ٣٣٩

و الربو: الزيادة يقال ربا الشىء يربو إذا زاد. و أصابه ربو: إذا أصابه نفس فى جوفه، لزيادة النفس على عادته. و الربوة: العلو من الأرض لزيادته على غيره بارتفاعه. و الربا فى المال: المعاملة على أن يأخذ أكثر مما يعطى للزيادة على ما يفرض يقال ربا المال يربو رباً و أربى صاحبه فهو مرب. و أصل الباب الزيادة. و فى الربوة ثلاث لغات- فتح الراء و ضمها و كسرهما-. و فيها أربع لغات أخر رباوة و رباوة و رباوة و ربا. فتلك سبع لغات.

المعنى و اللغة: ص : ٣٣٩

و قال ابن عباس، و الضحاك، و الحسن، و مجاهد، و السدى، و الربيع:

الربوة و الرابية المرتفع من الأرض «فَأَتَتْ أَكْلَهَا» فالفرق بين الاكل و الاكل ان الاكل بالفتح المصدر و الاكل بالضم الطعام الذى يؤكل «ضِعْفَيْنِ» يعنى مثلين فى قول الزجاج لأن ضعف الشىء مثله زائداً عليه و ضعفاه مثلاه زائدين عليه.
و قال قوم: ضعف الشىء مثلاه. و قوله «فَطَل» قال الحسن و الضحاك و الربيع و قتادة هو اللين من المطر. و إنما ذكر الطل هاهنا لتشبيهه أضعاف النفقة به كثرت أو قلت: إذ كان خيرها لا يختلف على حال فى قول الحسن و قتادة. و إنما قيل لما مضى «فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ» لأن فيه إضمار (كان) كأنه قيل: فان يكن لم يصبها وابل، فطل. و مثله قد أعتقت عبيد بن قيس لم أعتق اثنين فواحداً بقيمتيهما.

(١) ديوانه ٥٧ رقم القصيدة ٦. الرياض جمع روضة و هى البستان. و الحزن ضد المنخفض من الأرض. و رياض الحزن أطيب من رياض المنخفضات لأن الريح تهب عليها فتهيج رائحتها.
مسبل أى منزل للماء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٠

و المعنى ان أكن لم أعتق قال الشاعر:

إذا ما انتسنا لم تلدنى لثيمه و لم تجدى من أن تقرى بها بدا (١)

كأنه قال: أكن لم تلدنى لثيمه. و الطل المطر الصغار القطر يقال: أطلت السماء فهى مطلة. و روضة طلة ندية. و الطل: إبطال الذم بأن لا يثار بصاحبه. طل دمه فهو مطلول لأنه بمنزلة ما جاء عليه الطل، و أذهبه كأنه قيل غسله. و الطل و الطلل ما شخص من الدار، لأنه كموضع الندى بالطل لغماره الناس له خلاف المستوى، و القفر، لأن الخصب حيث تكون الأبنية. و صار الطلل اسماً لكل شخص. و الاطلاع: الاشراف على الشىء و الطل: الشحم، ما بالناقة طل أى ما بها طرق. و طلة الرجل امرأته. و أصل الباب الطل: المطر. و قوله: «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» معناه عالم بأفعالكم، فيجازيكم بحسنها و فى ذلك ترغيب و ترهيب.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٦] ص: ٣٤٠

إشارة

أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّيَةٌ ضُعْفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (٢٦٦)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص: ٣٤٠

معنى قوله: «أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ» التقدير (على) مثل ضربه الله فى الحسرة بسلب النعمة فقيل هو مثل للمرائى فى النفقة، لأنه ينتفع بها عاجلاً و تنقطع عنه آجلاً فى أحوج ما يكون إليه. هذا قول السدى و قال مجاهد: هو مثل للمفرط فى طاعة الله بملاذ الدنيا يحصل فى الآخرة على الحسرة العظمى. و قال ابن عباس: هو مثل للذى يختم عمله بفساد.

(١) قائله زائدة بن صعصعة الفقعسى و قد مر فى ١: ٢٨٩-٣٥٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤١

اللغة: ص: ٣٤١

وقوله: «أَيُّوُدٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جِنَّةٌ» فأتى بمستقبل ثم عطف عليه بماض في قوله «وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ» قال الفراء يجوز ذلك في يود لأنها تلتقى مرة ب (أن) و مرة ب (لو) فجاز أن يقدر أحدهما مكان الاخرى، لاتفاق المعنى، فكأنه قال أ يود أحدكم لو كانت له جنة من نخيل و أعناب و أصابه الكبر. قال الرماني: و عندي أنه قد دل بأن على الاستقبال، و بتضمين الكلام معنى لو على التمني، كأنه قيل أ يحب ذلك متمنياً له. و التمني يقع على الماضي و المستقبل أ لا ترى أنه يصح أن يتمنى أن كان له ولد. و يصح أن يتمنى أن يكون له ولد. و المحبة لا تقع إلا على المستقبل، لأنه لا يجوز أن يقال أحب أن كان لى ولد و يجوز أحب أن يكون لى ولد. و الفرق بين المودة و المحبة أن المودة قد تكون بمعنى التمني نحو قولك: أود لو قدم زيد بمعنى أتمنى لو قدم، و لا يجوز أحب لو قدم. و قوله أن تكون له جنة، فالجنة: البستان الكثيرة الشجر لأن الشجر يجنه بكثرتة فيه.

و النخل معروف. و قيل: إنه مأخوذ من نخل المنخل، لاستخلافه كاستخلاف الباب بالنخل. و النخل و النخيل جمع نخلة. و هى شجرة التمر. و قوله: «كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ» (١) و قوله «كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْفَعِرٍ» (٢) فذكر على اللفظ و أنث على المعنى. و النخل نخل الدقيق نخلته نخلا. و منه المنخل، لأنه آله النخل و النخاله معروفة و النخل نخل السماء بالثلج أو ما صغر من القطر و الانتخال الاختيار و التنخل (٣): التخير و أصل الباب النخل: الدقيق. و العنب: ثمر الكرم معروف و رجل عانب و عنب. و العناب معروف. و العناب ما تقطعه الخائنه مشبه بالعنب فى التعلق. و رجل عناب: عظيم الانف مشبه بعنقود العنب فى التعلق و العظم. و أصل الباب العنب. و قوله: «مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» و تحت نقيض فوق و فى الحديث

(١) سورة الحاقة آية: ٧.

(٢) سورة القمر آية: ٢٠.

(٣) فى المطبوعة: (التنخر).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٢

«لا تقوم الساعة حتى يظهر التحوت» أى الذين كانوا تحت أقدام الناس لا يشعر بهم ذلاً.

و الأنهار جمع نهر و هو المجرى الواسع من مجارى الماء قال الشاعر:

ملكته بها كفى فأنهرت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها (١)

معناه وسعت فتقها كالنهر.

و قوله: «فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ» فالثمره: طعام الناس من الشجر. و قوله:

«وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ» فالأصابه الوقوع على المقصود. و المراد هاهنا: لحقه الكبر، و الكبر حال زائده على مقدار آخر. و المراد هاهنا:

الشيخوخة. و الفرق بين الكبير و الكثير أن الكثير مضمن بعدد و ليس كذلك الكبير نحو دار واحدة كبيرة. و لا يجوز كثيرة. و الذرية:

الولد من الناس. و الضعفاء: جمع ضعيف، و الضعف نقصان القوة. و قوله: «فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ» فالعصر عصر الثوب و

نحوه من كل شىء رطب عصرته أعصره عصراً فهو معصور، و عصير. و اعتصرته اعتصاراً، و تعصر تعصراً، و عصره تعصيراً. و انعصر

انعصاراً. و العصر الدهر.

و فى التنزيل «وَالْعَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ» (٢) و العصر العشى. و منه صلاة العصر لأنها تعصر أى تؤخر كما يؤخر الشىء بالتعصر

فيه. و العصر النجاة من الحذب و منه قوله تعالى: «فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يُعْصَرُونَ» (٣) لأنه كعصر الثوب فى الخروج من حال إلى

حال. و العصر: العطية. و الاعتصار: الالتجاء. و المعتصر:

الملجأ. و الاعصار: غبار يلتف بين السماء و الأرض كالتفاف الثوب في العصور.
و المعصر فوق الكاعب. و المعصرات السحاب. و منه قوله «وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا» (٤) و العصرة: الدينه يقال هو لأموالنا
عصرة: أى دينه. و أصل الباب: عصر الثوب. و الإحراق إحراق النار أحرقت بال نار فاحترق احترقاً و حرّقه تحريقاً و تحرق تحرقاً و
الحرق حرّك البعير أحد نابه بالآخر يكون وعيداً و تهديداً

(١) انظر ١: ٢٦، ٢: ٥٧.

(٢) سورة العصر آية: ١-٢.

(٣) سورة يوسف آية: ٤٩.

(٤) سورة النبأ آية: ١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٣

من فحول الإبل، لالتهاه غضبا كالتهاه الإحراق. و الحرق: حرّك الحديد بالمبرد حرقت الحديده أحرقتها حرّقا: إذا بردتها للتفريق
بالإحراق. و الحرق: قطع عصبه فى الورك لا تلتئم كما لا يرجع ما أحرقت، يقال حرقت الورك فهو محروق و الحرق:
الثوب يقع فيه الحرق من دق القصار لأنه كالأحراق بالنار فى أنه لا يرجع إلى الحال. و منه ريش حرقت لأنه كالمقطع بالإحراق. و
الحرّاق: ما اقتبست به النار للإحراق. و الحرقة ما يجده من حدة لأنه كالأحراق بالنار. و الحرّاقات: سفن يتخذ منها مرامى نيران يرمى
بها العدو فى البحر و أصل الباب الإحراق. و الفكر:

جولان القلب بالخواطر يقال: أفكر أفكاراً و فكّر تفكيراً و تفكر تفكراً و رجل فكير كثير الفكر. و قوله: «فاحترقت» فالاحتراق: افتراق
الاجزاء بالنار و البيان: هو الدلالة على ما بيناه- فى ما مضى- و قال الرماني: البيان اظهار المعنى بما يتميز به من غيره على جهة
الصواب. و لا- يقال للحن من الكلام بيان و إن فهم به المراد، لأن البيان على الإطلاق ممدوح. و للحن عيب لكن يقال قد أبان عن
مراده مجازاً.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٧] ص: ٣٤٣

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ
تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٢٦٧)
آية.

المعنى: ص: ٣٤٣

هذا خطاب للمؤمنين دون سائر الناس و قال الحسن، و علقمة: كل شىء فى القرآن «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فإنما أنزل بالمدينة و كلما فيه
«يَا أَيُّهَا النَّاسُ» أنزل بمكة و قوله: «أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ» يدخل فيه الزكاة المفروضة و غيرها من أنواع النفقة. و قال عبيدة
السلماني، و الحسن: هى مختصة بالزكاة.

و قال الجبائى: هى فى المتطوع، لأن الفرض من الصدقة له مقدار من القيمة إن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٤
قصر كان ديناً عليه إلى أن يؤديه على التمام. فأما إذا كان مال المزكى كله ردياً فجاز له أن يعطى منه و لا يدخل فى ما نهى عنه، لأن

تقدير ما جعله الله للفقير في مال الغنى تقدير حصه الشريك، فليس لأحد الشريكين أن يأخذ الجيد و يعطى صاحبه الردى لما فيه من الوركس فإذا استوى في الرداوة جاز له إعطاء الردى، لأنه حينئذ لم يبخره حقاً هو له كما يبخره في الأول و قوله: «وَلَا تَيْمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ»

روى عن علي (ع)، و البراء بن عازب، و الحسن، و قتادة: أنها نزلت لأن بعضهم كان يأتي بالحشف فيدخله في تمر الصدقة فنزلت فيه الآية.

قال ابن زيد: الخبيث الحرام. و الأول أقوى، لأنه قال: «أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» ثم قال: «وَلَا تَيْمَّمُوا الْخَبِيثَ» يعنى من الذى كسبتم إذ أخرجه الله من الأرض. و الحرام و إن كان خبيثاً فليس من ذلك غير أنه يمكن أن يراد به ذلك لأنه لا ينافى السبب.

و روى عن أبى عبد الله (ع) أنها نزلت فى أقوام لهم أموال من ربا الجاهليّة كانوا يتصدقون منها، فنهى الله عن ذلك و أمر بالصدقة من الحلال.

و يقوى الوجه الاول قوله: «وَلَسْتُمْ بِأَخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» و الإغماض لا يكون فى شىء ردى متسامح فى أخذه دون ما هو حرام. و فى الفقهاء من استدلل بهذه الآية على أن الرقبه الكافرة لا تجزى فى الكفارة و ضعفه قوم و قالوا: العتق ليس بإنفاق. و الاولى أن يكون ذلك صحيحاً لأن الإنفاق يقع على كل ما يخرج لوجه الله عتقاً كان أو غيره. اللغه و التيمم: التعمد تيممت الشىء تيمماً.

و منه قوله: «فَتَيْمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً» (١) أى تعمدوا، و قال خفاف:

فعمداً على عين تيممت مالكا (٢)

و قال آخر:

يممته الرمح شزراً ثم قلت له هذى المروءة لا لعب الزحاليق (٣)

(١) سورة النساء آية: ٤٢، و سورة المائدة آية: ٧. [...]

(٢) اللسان (عمد) و صدره:

ان تك خيلي قد أصيب صميمها

(٣) قائله: عامر بن مالك. و الزحاليق لغه فى الزحاليق واحدا زحلوقه و هى أثر تزلج الصبيان من فوق طين أو رمل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٥

و اليم: لجه البحر، لأنه يتعمد به البعيد من الأرض، و يم الرجل: إذا غرق فى البحر، و يم الساحل إذا طما عليه يم البحر فغلب عليه. و اليمامة، و اليمام: الحمام الطورانية تتعمد إلى أوكارها بحسن هدايتها. و قال الخليل: أممته قصدت أمامه و يممته: تعمدته من أى جهة كان. و قال غيره: هما سواء. و الخبيث: الردى من كل شىء، خبت خبتاً و تحببت تحبباً و تخابث تخابثاً و خبثه تخبيثاً. و الخبثه: الريبه، و خبت الفضه ما نقاه الكير لأنه ينفى الردى و أصله الرداءه.

الاعراب و اللغه: ص: ٣٤٥

و قوله: «وَلَسْتُمْ بِأَخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» إنما فتحت (أن) فى قول الفراء من أجل (إلا) إذ وقعت عليها. و هى فى موضع خفض فى الأصل عنده (إن) لأن الكلام فى معنى الجزاء و هو إن أغمضتم بعض الإغماض أخذتموه، و مثله «إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» (١) و أنكر ذلك أبو العباس و قال: (أن) هذه التى بمعنى المصدر مفتوحه على كل حال و ذلك نحو أن تأتيني خير لك. و إنما المعنى و لستم بأخذيهِ إلا- لاغماضكم فيه. و الإغماض فى البيع الحط من الثمن لعيب فيه، أغمض إغماضاً و ذلك لاخفاض بعض

الثلث بالحط له. و الغموض: الخفاء.

غمض يغمض غموضاً فهو غامض. و التغميض إطباق الجفن و غمض العين. و الغمض المطمئن من الأرض حتى يغيب من فيه و أصل الباب: الخفاء.

المعنى: ص : ٣٤٥

و قيل فى معنى «إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» قولان قال البراء بن عازب إلا أن تتساهلوا فيه. و قال ابن عباس، و الحسن و قتادة إلا أن تحطوا من الثمن فيه.

و قال الزجاج: و لستم بأخذيهِ إلا بوكس فكيف تعطونه فى الصدقة قال الطرمح ابن حكيم:

(١) سورة البقرة آية: ٢٢٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٦

لم يفتنا بالوتر قوم و للضم رجال يرضون بالإغماض «١»

أى بالوكس قوله: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» هاهنا معناه أنه غنى عن صدقاتكم و إنما دعاكم إليها لثمتكم، فأما «حميد» ففيه ثلاثة أقوال:

أحدها- أنه مستحق للحمد على نعمه. الثانى- موجب للحمد على طاعته.

و الثالث- قال الحسن: معناه مستحماً إلى خلقه بما يعطون من النعم لعباده أى مبتدع لهم إلى ما يوجب لهم الحمد. و حميد فى هذا الموضوع ألقى من حليم كما أن حليماً ألقى بالآية المتقدمة من حميد، لما بيناه و إنما قلنا ذلك لأنه لما أمرهم بالإنفاق من طيب ما كسبوه بين أنه غنى عن ذلك و أنه يحمدهم على ما يفعلونه إذا فعلوه على ما أمرهم به و معناه أنه يجازيهم عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٨] ص : ٣٤٦

إشارة

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٢٦٨)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٣٤٦

معنى الآية الوعد من الشيطان أنكم متى أخرجتم من أموالكم الصدقة و أدبتم الزكاة الواجبة عليكم فى أموالكم افتقرتم. و يأمركم أيضاً بالفحشاء من المعاصى و ترك طاعته. و الله (تعالى) يعد بالمغفرة منه و الستر عليكم، و الصفرح عن العقوبة «و فضلاً» يعنى و يعدكم أن يخلف عليكم خيراً من صدقتكم و يتفضل عليكم و يسبغ عليكم فى أرزاقكم قال ابن عباس: اثنان من الله، و اثنان من الشيطان.

فاللذان من الشيطان الوعد بالفقر و الأمر بالفحشاء. و اللذان من الله المغفرة على المعاصى و الفضل فى الرزق.

(١) ديوانه: ٨٦ من قصيدة مجد بها قومه، و قبله:

اننا معشر شمائلنا الصبر إذا الخسوف مال بالاختفاض نصر للدليل في ندوة الحى مرائب للتأى المنهاض.

من يرم جمعهم يجدهم مراجيح حماة للعزل الاحراض

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٧

اللغة و المعنى: ص : ٣٤٧

و الفقر: الحاجة و هو ضد الغنى يقال: أفقره الله إفقاراً و افتقر افتقاراً و تفاقراً، لأن الفقر بمنزلة كسر الفقار في تعذر المراد. و الفقار: عظام منتظمة في النخاع تسمى خرز الظهر واحدا فقره. و الإفقار: إعاره الدابة لتركب ثم ترد. و الإفقار: دنو الصيد. و الفقرة الداهية، لأنها تكسر الفقار. و منه قوله:

«تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» (١) و أصل الباب الفقار: خرز الظهر. و تقول وعدته الخير، و وعدته بالخير و الأصل فيه تعديته بغير حرف الاضافة إلا أنه كثر استعماله في التعدى بحرف الاضافة حتى صار أصلا فيه لكثرتة. و أمرته بالخير أكثر في الكلام و إنما يجوز أمرته الخير في الشعر و قوله: (وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) حكى البلخي أنه بغير واو في مصاحف أهل الشام و لم يقرأ به أحد فان صح فهو دلالة على نقصان الحروف من كثير من القرآن على ما اختلفوا فيه. و الفرق بين الوعد و الوعيد أن الوعيد في الشر خاصة، و الوعد بالتيقيد للخير و الشر معاً غير أنه إذا أطلق لم يكن إلا في الخير، و كذلك إذا أبهم التقييد كقولك وعدته بأشياء لأنه بمنزلة المطلق. و حدّ الوعد: هو الخبر بفعل الخير في المطلق. و الوعيد: هو الخبر بفعل الشر. و الأمر هو قول القائل لمن هو دونه: افعل، مع إرادة المأمور به، فان انضم إليه الزجر عن الإخلال به كان مقتضياً للإيجاب. و قال ابن مسعود للشيطان لمه و للملك لمه.

و مثله

روى عن أبي عبد الله (ع) فلمه الشيطان وعده بالفقر و أمره بالفاحشة و لمه الملك أمره بالإنفاق و نهيه عن المعاصي.

و قال أبو مسلم و الازهرى الفحشاء البخل و الفاحش البخل قال طرفه:

عقيله مال الفاحش المتشدد (٢)

(١) سورة القيامة آية: ٢٥.

(٢) هو طرفه بن العبد البكرى. معلقته، و اللسان: (فحش) و صدره:

أرى الموت يعتام الكرام و يصطفى

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٨

و قال الحسين بن على المغربى و الذى يقوى قوله ما أنشده أبو حيرة الراحل من طى:

قد أخذ المجد كما أرادا ليس بفحاش يضمن الزادا

و قال الرماني: و الله ما قالاه بعيد. و الفحشاء المعاصى فى أغلب الاستعمال و معنى البيت الذى أنشده أن الفاحش هو سىء الرد

بسؤاله و ضيفانه و ذلك من البخل لا محالة قال كعب:

أخى ما أخى لا فاحش عند بيته و لا برم عند اللقاء هبوب (١)

فتلخيص معنى الآية أن الشيطان يحملكم على أن تؤدوا فى الصدقة ردىء المال يخوفكم الفقر بإعطاء الجيد- و الفقر و الفقر لغتان- و

يعدكم الفقر: معناه بالفقر فحذف الباء و عدى الفعل فنصب قال:

أمرتكم الخير فافعل ما أمرت به فقد تركتكم ذا مال و ذا نسب

وقوله: «وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» معناه واسع يعطى من سعة مقدراته «عليم» حيث يضع ذلك و يعلم الغيب و الشهادة.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٦٩] ص : ٣٤٨

إشارة

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٢٦٩) آية.

القراءة والمعنى: ص : ٣٤٨

قرأ يعقوب (و من يؤت) - بكسر التاء - الباقون بالفتح قيل فى معنى الحكمة فى الآية وجوه قال ابن عباس و ابن مسعود: هو علم القرآن ناسخه و منسوخه و محكمه و متشابهه و مقدمه و مؤخره و حلاله و حرامه و أمثاله. و قال ابن

(١) هكذا فى المطبوعة. و فى أمالى القالى ٢: ١٤٦: و لا ورع عند اللقاء هبوب و فى مجمع البيان: عند اللقاب هبوب.

بيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٤٩

زيد: هو علم الدين. و قال السدى: هو النبوة. و قال مجاهد الاصابة. و قال ابراهيم النخعى: الفهم. و قال الربيع: الخشية. و قال قوم: هو العلم الذى تعظم منفعته و تحل فائدته و هو جميع ما قالوه. و قال قتادة: و الضحاك، و فى روايه عن مجاهد: هو القرآن، و الفقه. و هو المروى عن أبى عبد الله (ع)

و إنما قيل للعلم: حكمه لأنه يتمتع به من القبيح لما فيه من الدعاء إلى الحسن، و الزجر عن القبيح. و قال الجبائى: هو ما آتاه الله أنبياءه و أممهم من كتبه و آياته و دلالاته التى يدلهم بها على معرفتهم به و بدينه و ذلك تفضل منه يؤتیه من يشاء. و قوله: «وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ» و كل مكلف ذو لب لأنه إنما يطلق عليهم هذه الصفة لما فيها من المدحة فلذلك عقد التذکر بهم و هم الذين يستعملون ما توجه عقولهم من طاعة الله فى كل ما أمر به و دعا إليه و «يؤت» جزم ب (من) و الجواب «فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا» و من قرأ يؤت بكسر التاء على ما روى عن يعقوب ذهب إلى أن معناه و من يؤته الحكمة، و إنما حذف الهاء فى الصلة و يكون (من) على هذا المعنى «الذى» لا معنى الجزاء.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٠] ص : ٣٤٩

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٢٧٠) آية بلا خلاف.

(ما) فى قوله و ما أنفقتم بمعنى الذى و ما بعده صلتها و العائد إليها الهاء فى قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا» لأنها لا يجوز أن تعود على النفقة، لأنها مؤنثة، و لا على النفقة و النذر، لأن ذلك يوجب التشبيه. و المراد بالإنفاق هاهنا ما يخرج فى طاعة الله: واجباتها و مندوباتها. و قوله: «أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ» فالنذر هو عقد الشئ على النفس فعل شئ من البر بشرط، و لا ينعقد ذلك إلا بقوله لله على كذا، و لا يثبت بغير هذا اللفظ. و أصل النذر الخوف لأنه يعقد ذلك على نفسه خوف التقصير فى الأمر و منه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٠

نذر الدم: العقد على سفكه للخوف من مضرة صاحبه قال الشاعر:

هم يندرون دمي و أنذر إن لقيت بأن أشدا

و منه الانذار: الاعلام بموقع العدو، للخوف منه ليتقى يقال: نذرت النذر أنذره نذراً و جمعه نذور و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ» معناه يجازى عليه لأنه عالم به، فدل بذكر العلم على تحقيق الجزاء إيجازاً للكلام و قوله «وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» وعيد للظالمين و هم الفاعلون لضرر يستحق عليه الذم. و المراد بالظالمين هاهنا الذين كانوا إنفاقهم على غير الوجه المأذون لهم فيه من رباً أو ضراراً أو شقاقاً أو من مال مغصوب أو مأخوذ من غير وجهه. و سمي ذلك ظلماً، لأنه وضع فيه في غير موضعه، و الأنصار جمع نصير مثل شريف و أشراف، و باب فعيل يجمع على فعلاء مثل عليم و علماء و كريم و كرماء، و قد ورد فيه فعال مثل نصير و نصار. و النصير: هو المعين على العدو، فعلى هذا لا تدل الآية على أنه لا شفاعه لمرتكبي الكبائر لأن أحداً لا يقول أن لهم معيناً على عدوهم بل إنما نقول لهم من يسأل في بابهم على وجه التضرع و لا يسمى ذلك نصر على حال.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧١] ص : ٣٥٠

إشارة

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٧١) آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٥٠

قرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي و خلف فنعما- بفتح النون و كسر العين- و قرأ ابن كثير، و ورش، و يعقوب، و حفص، و الأعشى و البرجمي- بكسر النون و العين- و قرأ أهل المدينة- إلا ورشاً- و أبو عمر، و أبو بكر- إلا الأعشى- و البرجمي- بكسر النون و سكون العين- و كذلك في النساء في قوله: «نِعْمًا يَعِظُكُمُ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٢، ص: ٣٥١

به»

و قرأ ابن عامر و حفص «و يكفر» بالياء و الرفع. و قرأ أهل المدينة، و حمزة و الكسائي و خلف عن أبي بكر بالنون و الجزم. الباقون بالنون و الرفع.

المعنى الاعراب: ص : ٣٥١

قال أبو على الفارسي: المعنى في قوله «إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ» إن في نعم ضمير الفاعل و «ما» في موضع نصب و هي تفسير الفاعل المضمرة قبل الذكر و التقدير نعم شيئاً أبدءوها. فالإبداء هو المخصوص بالمدح إلا أن المضاف حذف و أقيم المضاف إليه الذي هو ضمير الصدقات مقامه، فالمخصوص بالمدح هو الإبداء بالصدقات لأن الصدقات تدل على ذلك قوله: «وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهُمَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ» أي الإخفاء خير لكم. فكما أن هو ضمير الإخفاء و ليس بالصدقات كذلك ينبغي أن يكون ضمير الإبداء مراداً و إنما كان الإخفاء- و الله أعلم- خيراً لأنه أبعد من أن يشوب الصدقة مراءاة للناس و تصنع لهم فيخلص لله (تعالى) و لم يكن المسلمون إذ ذاك ممن يسبق إليهم ظنه في منع واجب. و الفرق بين الصدقة و الزكاة أن الزكاة لا تكون إلا فرضاً و الصدقات قد تكون فرضاً، و قد تكون نفلاً. و اختلفوا في الصدقة التي إخفاؤها أفضل. فقال ابن عباس، و سفيان، و اختاره الجبائي: أنها صدقة التطوع، لأنها أبعد من الرياء فأما الصدقة الواجبة فإظهارها عندهم أفضل لأنه أبعد من التهمة. و قال يزيد بن أبي حبيب: الصدقات على

أهل الكتاب إظهارها أولى، و هي على المسلمين إخفاؤها أفضل.

وقال الحسن، و قتادة: الإخفاء في كل صدقة من زكاة و غيرها أفضل، و هو الأقوى لأنه عموم الآية و عليه تدل أخبارنا

و قد روى عن أبي عبد الله (ع) أن الإخفاء في النوافل أفضل.

وقال أبو القاسم الإبداء خير. و المفسرون على خلافه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٢

اللغة: ص: ٣٥٢

و الإخفاء: هو الستر تقول أخفيت الشيء أخفيه إخفاء: إذا سترته: و الخفى الاظهار خفيته أخفيه خفياً إذا أظهرته لأنه إظهار يخفى قال الشاعر:

فان تدفوا الداء لا تخفه و أن تبعثوا الحرب لا نعد «١»

و الخفاء: الغطاء و الخوافي من ريش الطائر ما دون القوادم لأنها يخفى بها و الخفية عريش الأسد لأنه يختفى فيها تقول: اختفى اختفاء و خفى تخفية و تخفى تخفياً و استخفى استخفاء و أصل الباب الستر. و الإبداء و الاظهار و الإعلان نظائر و الإخفاء و الاسرار و الإغماض نظائر. تقول بدا الشيء يبدو: إذا ظهر، و أبديته: إذا أظهرته.

الاعراب و القراءة: ص: ٣٥٢

و ضعف النحويون بأجمعهم قراءة أبي عمرو، و قالوا لا يجوز إسكان العين مع الإدغام و إنما هو إخفاء يظن السامع أنه إسكان. و إنما لم يجز الإسكان مع الإدغام لأنه جمع بين ساكنين في غير حروف المد و اللين في نحو دابة و غير ذلك. و قد أنشد سيبويه في الجمع بين ساكنين مثل اجتماعهما في نعمًا قول الشاعر:

كأنها بعد كلال الزاجر و مسحه مر عقاب كاسر «٢»

و أنكره أصحابه. و من رفع يكفر عطفه على موضع (ما) بعد الفاء و من جزم فعلى موضع الفاء. و مثل الاول قوله: (مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ) و نظير الثاني «فَأَصْدَقَ وَ أَكُنْ» فمن اختار الجزم فلانه أبين في الاتصال بالجزاء و من رفع فلانه أشكل بما دخلت له الفاء إذ كانت إنما دخلت لاستقبال الكلام بعدها و إن كان في معنى الجواب. و من قرأ بالياء فمعناه «و يكفر الله» و قوله:

(١) قاله امرؤ القيس بن عابس الكندي. ديوان امر القيس: ٣٤٣، و اللسان (خفا) و روايته (فان تكتموا السر لا نخفه).

(٢) اللسان (كسر) في المطبوعة (كأنه) بدل (كأنها) و (مر) ساقطة. و أنشده سيبويه: و مسح مر عقاب كاسر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٣

«مَنْ سَيِّئَاتِكُمْ» دخلت من للتبعيض لأنه إنما يكفر بالطاعة- غير التوبة- الصغائر. هذا على مذهب من يقول بالصغائر و الإحباط. فأما على مذهبنا فإنما كان كذلك لأن إسقاط العقاب كله تفضل، فله أن يتفضل بإسقاط بعضه دون بعض فلو لم يدخل من لفادته يسقط جميع العقاب. و قال قوم من زائدة و الذي ذكرناه أولى لأنه لا حاجة بنا إلى الحكم بزيادتها مع إمكان حملها على فائدة «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» معناه أنه تعالى بما تعملونه في صدقاتكم من إخفائها و إعلانها عالم خبير به لا يخفى عليه شيء من ذلك فيجازى على جميعه بحسبه.

و روى عن النبي (ص) أنه قال لابن العاص «نعما بالمال الصالح للرجل الصالح»
فاختار أبو عبيد لأجل هذه الرواية قراءة أبي عمرو و قال الزجاج هذه رواية غير مضبوطة و لا يجوز عند البصريين ذلك لأن فيه جمعا
بين ساكنين من غير حرف مد و لين و في نعم ثلاث لغات نعم و نعم و نعما.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٢] ص: ٣٥٣

إشارة

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَ مَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ
إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ (٢٧٢)
آية واحدة.

المعنى: ص: ٣٥٣

قيل في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها قولان: أحدهما- ما قاله ابن عباس و سعيد بن جبير و قتادة ليس عليك هداهم بمنع المشركين
الأقرباء من الصدقة ليدخلوا في الإسلام فعلى هذا معناه الاباحة. الثاني- قال الحسن، و أبو على الجبائي، و الزجاج: «لَيْسَ عَلَيْكَ
هُدَاهُمْ» بالحمل على النفقة في وجوه البر فعلى هذا معناه التسليء و التقدير ليس عليك أن تهدي الناس إلى نيل الثواب، و الجنة و إنما
عليك أن تهديهم إلى الايمان بأن تدلهم عليه لأنه (عليه السلام) كان يغتم إذا لم يؤمنوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٤
و لم يقبلوا منه لعلمه بما يصيرون إليه من العقاب فسلاهم الله بهذا القول. و إنه لا- ينبغي ترك مواساة ذوى القربى من أهل الشرك
ليدخلوا في الإسلام فيكون ذلك مبيحا للصدقة المندوبة عليهم. و قال ابن عباس، و ابن الحنفية، و سعيد بن جبير:
نزلت هذه الآية لأنهم كانوا يتقون الصدقة على المشركين حتى نزلت «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» و قوله. «وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» إنما
علق الهداية بالمشيئة لمن كان في المعلوم أنه يصلح باللفظ و ليس كل أحد يصلح به فلذلك جاء الاختصاص بالمشيئة. و قال أبو
على الجبائي: الهداية في الآية هو إلى طريق الجنة و ذلك يختص بالمؤمنين المستحقين للثواب و الأول اختيار البلخي و ابن الأخشاد و
الزجاج و أكثر أهل العلم.

و قوله: «وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَ مَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» معناه فلماذا يجب ألا تمنوا بالصدقة و الإنفاق: إذ كان لأنفسكم
من حيث هو ذخر لكم و لا ابتغاء وجه الله الذي هو يوفّر به الجزاء لكم فهو من كل وجه عائد عليكم و ليس كتمليك الله لعباده إذ
نفعه راجع عليهم كيف تصرف الحال بهم، فلذلك افترق ذكر العطية منه (تعالى)، و العطية من غيره. و معنى قوله «إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ»
إلا ابتغاء رضوان الله. و استدل بذلك على حسن باطن المعنيين بالآية.

و انهم كانوا ينفقونه لوجه الله خالصاً. و قيل معناه و ما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله، فكيف يضع سعيكم و إنفاقكم. و قيل في ذكر
الوجه قولان:

أحدهما- لتحقيق الاضافة إليه، لأن ذكره يزيل الإبهام انه له أو لغيره، لأنك إذا اختصاصت ذكر الوجه و معناه التبيين، دل على أنك
أردت الاختصاص و إزالة الإبهام، و رفع الاشتراك و حققت الاضافة.

و الثاني- لأشرف الذكرين في الصفة لأنه إذا قلت: فعلته لوجه زيد فهو أشرف في الذكر من فعلته [لزيد]. لأن وجه الشيء في الأصل
أشرف ما فيه ثم كثر حتى صار يدل على شرف الذكر في الصفة فقط من غير تحقيق وجه ألا ترى أنك تقول:

وجه هذا الأمر كذا و هذا أوجه الرأي و هذا أوجه الدليل فلا تريد تحقيق الوجه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٥

و إنما يريد أشرف ما فيه من أجل شدة ظهوره و شدة بيانه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٣] ص : ٣٥٥

إشارة

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢٧٣) آية واحدة.

قرأ حمزة و عاصم و ابن عامر «يحسبهم» - بفتح السين - الباقون بكسرهما. قال مجاهد، و السدي: الفقراء المذكورون في الآية هم فقراء المهاجرين. و قال أبو جعفر (ع) نزلت في أصحاب الصفة.

و العامل في الفقراء محذوف و تقديره النفقة للفقراء و قد تقدم ما يدل عليه. و قال بعضهم هو مردود على اللام الاولى في قوله: (وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ) قال الرماني هذا لا يجوز لأن بدل الشيء من غيره لا يكون إلا و المعنى يشتمل عليه. و ليس كذلك ذكر النفس هاهنا، لأن الإنفاق لها من حيث هو عائد عليها، و للفقراء من حيث هو. و اصل إليهم و ليس من باب «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» لأن الأمر لازم للمستطيع خاصة و لا يجوز أن يكون العامل فيه «تنفقوا» لأنه لا يفصل بين العامل و المعمول فيه بما ليس منه كما لا يجوز كانت الحمى تأخذ.

اللغة: ص : ٣٥٥

و قوله: «الَّذِينَ أَحْصَرُوا» فالاحصار منع النفس عن التصرف لمرض أو حاجة أو مخافة و الحصر هو منع الغير و ليس كالأول، لأنه منع النفس. و قال قتادة و ابن زيد: منعوا أنفسهم من التصرف في التجارة للمعاش خوف العدو من الكفار.

و قال السدي: منعهم الكفار و الخوف منهم، و لو كان الأمر على ما ذكر لكان التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٦ حصروا لأن الذي يمنعه العدو محصور و الذي يمنع نفسه محصر، و يحسبهم - بفتح السين و كسرهما - لغتان و معناه يظنهم و لا يعرف حالهم «أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ» و قوله: (لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ) ليس معناه أنهم لا يقدرون و إنما معناه أنهم ألزموا أنفسهم أمر الجهاد فمنعهم ذلك من التصرف كقولك: أمرني الوالي أن أقيم، فما أقدر أن أبرح معناه ألزمت نفسي طاعته لا أني لا أقدر عليه. و تقول ضربت في الأرض ضرباً و مضرباً إذا سرت فيها و ضرب الجرح إذا ألم ضرباناً و ضرباً، و ضرب الفحل الناقة: إذا طرقها ضرباً و الضريب. الجليد تقول:

ضربت الأرض و جلدت. رواه الكسائي. و قوله: «تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ» فالسيما العلامة.

المعنى: ص : ٣٥٦

و قال مجاهد: معناه هاهنا التخشح. و قال السدي، و الربيع: علامة الفقر و أصل سيما الارتفاع لأنها علامة رفعت للظهور. و منه السؤم في البيع: و هو الزيادة في مقدار الثمن، للارتفاع فيه عن الحد. و منه سوم الخسف للتوقع فيه بتحميل ما يشق. و منه سوم الماشية إرسالها في المرعى. و قوله: «لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا» لا يدل على أنهم كانوا يسألون غير إحفاً - في قول الفراء، و الزجاج، و البلخي،

و الجبائي - و إنما هو كقولك ما رأيت مثله. و أنت لم ترد أن له مثلاً ما رأيت و إنما تريد أنه ليس له مثل فيرى. و قال الزجاج معناه لم يكن سؤال، فيكون إلحاح كما قال امرؤ القيس:

على لا حب لا يهتدى بمناره إذا سافه العود النباطى جرجرا «١»

و المعنى لا منار به فيهتدى بها، و إنما وجهه على ذلك، لأن في الكلام

(١) ديوانه: ٨٩. اللاحب: الطريق الواضح. و المنار: العلامة توضع لإرشاد المسافرين. سافه: شمه. العود: الجمل المسن الضخم. جرجر:

رغا و ضج. و قد مر صدره في ١: ١٨٩ - ٢٨٩ - ٤٤٤. في المطبوعة و آمالي المرتضى ١: ٢٢٨ الدبافى بدل (النباطى)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٧

دليلاً عليه، لأنه (تعالى) وصفهم بالتعفف و المعرفة بسيماهم دون الإفصاح بسؤالهم لأنهم لو أفصحوا به لم يحسبهم الجاهل أغنياء، لأنه إنما يجهل ما ينال بالاستدلال و إنما جاز هذا الاختصاص بالذكر لأن المعنى نفي صفة الذم عنهم. و قوله: «إلحافاً» قال الزجاج هو مأخوذ من اللحاف لاشتماله على وجوه الطلب في المسألة كاشتمال اللحاف في التغطية و قال غيره: لأنه يلزم لزوم اللحاف في غير وقته. و في الآية دلالة على فساد قول المجبرة في الاستطاعة، لأنه تعالى إذا عذر من لا يستطيع للمخافة كان من لا يستطيع لعدم القدرة أعذر. و قوله «و ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» معناه يجازيكم عليه كما قال «و ما تنفقوا من خير يعلمه الله».

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٤] ص: ٣٥٧

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧٤) آية.

ذكر ابن عباس أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب (ع) كانت معه أربعة دراهم فأنفقها على هذه الصفة بالليل و النهار. و في السر و العلانية. و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع)

و روى عن أبي ذر (ره) و الأوزاعي إنها نزلت في النفقة على الخيل في سبيل الله. و قيل هي في كل من أنفق ماله في طاعة الله على هذه الصفة و إذا قلنا أنها نزلت في علي (ع) فحكمها سار في كل من فعل مثل فعله.

و له فضل الاختصاص بالسبق إلى ذلك. و نزول الآية من جهته. و قيل في قسمة الأموال في الإنفاق على الليل و النهار و الاسرار و الإعلان أفضل من الإنفاق على غير ذلك الوجه قولان: قال ابن عباس: إن هذا كان يعمل به حتى نزل فرض الزكاة في براءة. و الثاني - إن الأفضل موافقة هذه الصفة التي وصفها الله. و هو الأقوى لأنه الظاهر، و قال الرماني، و من تابعه من المعتزلة لا يجب هذا الوعد التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٨

إذا ارتكب صاحبها الكبيرة من الجرم كما لا يجب إن ارتد عن الإيمان إلى الكفر و إنما يجب لمن أخلصها مما يفسق بها و هذا عندنا ليس بصحيح، لأن القول بالإحباط باطل و مفارقة الكبيرة بعد فعل الطاعة لا تحبط ثواب الطاعة بحال. و إنما يستحق بمعصيته العقاب و لله فيه المشيئة، فأما الارتداد فعندنا أن المؤمن على الحقيقة لا يجوز أن يقع منه كفر، و متى وقع ممن كان على ظاهر الإيمان ارتداد علمنا أن ما كان يظهره لم يكن إيماناً على الحقيقة، و إنما قلنا ذلك لأنه لو كان إيماناً لكان مستحقاً به الثواب الدائم فإذا ارتد فيما بعد استحق بارتداده عقاباً دائماً فيجتمع له استحقاق الثواب الدائم و العقاب الدائم و ذلك خلاف الإجماع و قوله: «الذين» رفع بالابتداء و ما بعده صلة له و خبره «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و إنما دخل الفاء في خبر الذين لأن فيها معنى الجزاء، لأنه يدل على أن الأجر من أجل الإنفاق في طاعة الله. و لا يجوز أن يقال زيد فله درهم لأنه ليس فيه معنى الجزاء و إنما رفع «و لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» و نصب «لَا رَيْبَ فِيهِ» لأجل تكرير (لا) في جواب إذا قال الشاعر:

و ما صرمتك حتى قلت معلنة لا ناقة لي في هذا ولا جمل

فأما «لا- رَيْبَ فِيهِ»، فجواب (هل) من ريب فيه، فقيل لا ريب فيه على عموم النفي كما أن السؤال على استغراق الجنس بمن فالاعتماد في أحدهما على عموم النفي و في الآخر على اشتمال النفي على شيئين قد توهم إثبات أحدهما. و الإنفاق إخراج ما كان من المال عن الملك و لهذا لا يصح في صفة الله (تعالى) الإنفاق:

و هو موصوف بالإعطاء لعباده ما شاء من نعمه لأن الإعطاء إيصال الشيء إلى الآخذ له و السر: إخفاء الشيء في النفس فأما إخفاؤه في خباء، فليس بسر في الحقيقة، و منه السرار و المسارة لأن كل واحد منهما يخفي الشيء عن غيره إلا عن صاحبه، و العلانية، نقيض السر و هو إظهار الشيء و إبرازه من النفس.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٥٩

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٥] ص: ٣٥٩

إشارة

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا - كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥) آية.

المعنى: ص: ٣٥٩

أصل الربا: الزيادة من قولهم ربا الشيء يربو ربواً إذا زاد. و الربا: هو الزيادة على رأس المال. في نسيئة أو مماثلة و ذلك كالزيادة على مقدار الدين للزيادة في الأجل أو كاعطاء درهم بدرهمين أو دينار بدينارين، و المنصوص عن النبي (ص) تحريم التفاضل في ستة أشياء الذهب، و الفضة، و الحنطة، و الشعير، و التمر، و الملح. و قيل: الزبيب: فقال النبي (ص) فيها مثلاً بمثل يداً بيد من زاد أو استزاد، فقد أربى.

هذه الستة أشياء لا خلاف في حصول الربا فيها، و باقى الأشياء عند الفقهاء مقيس عليها. و فيها خلاف بينهم، و عندنا أن الربا في كل ما يكال أو يوزن إذا كان الجنس واحداً، منصوص عليه. و الربا محرم متوعد عليه كبيرة بلا خلاف، بهذه الآية، و بقوله: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» (١) و قوله: «لا- يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» قال ابن عباس، و سعيد بن جبيرة، و الحسن، و مجاهد، و قتادة: إن قيامهم على هذه الصفة يكون

(١) سورة البقرة آية: ٧٨-٧٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٠

يوم القيامة: إذا قاموا من قبورهم، و يكون ذلك إمارة لأهل الموقف على أنهم أكلة الربا. و قوله: «يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ» مثل عند أبي على الجبائي لا حقيقة على وجه التشبيه بحال من تغلب عليه المرة السوداء، فتضعف نفسه و يلج الشيطان بإغوائه عليه فيقع عند تلك الحال و يحصل به الصرع من فعل الله. و نسب إلى الشيطان مجازاً لما كان عند وسوسته. و كان أبو الهذيل و ابن الأخشاد يجيزان أن يكون الصرع من فعل الشيطان في بعض الناس دون بعض قالوا. لأن الظاهر من القرآن يشهد به، و ليس في العقل ما يمنع منه و قال الجبائي: لا يجوز ذلك، لأن الشيطان خلق ضعيف لم يقدره الله على كيد البشر بالقتل و التخيط و لو قوى على ذلك لقتل المؤمنين الصالحين

و الداعين إلى الخير، لأنهم أعداؤه، و من أشد الأشياء عليه. و في ذلك نظر و أصل الخبط: الضرب على غير استواء، خبطته أخبطه خبطاً. و الخبط ضرب البعير الأرض بيديه و التخبط المس بالجنون أو التخيل، لأنه كالضرب على غير استواء في الادهاش. و الخبطة البقية من طعام أو ماء أو غيره لأنه كالصبه من الدلو و هي الخبطة به، و الخبط: ورق تعلقه الإبل. و الخباط: داء كالجنون، لأنه اضطراب في العقل كالأضطراب في الضرب.

و الخبطة كالزكمة، لأنها تضرب بالانحدار على اضطراب. و الخباط سمة في الفخذ لأنها تضرب فيه على اضطراب و معنى قوله: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا» إن المشركين قالوا: الزيادة على رأس المال بعد مصيره على جهة الدين كالزيادة عليه في ابتداء البيع و ذلك خطأ، لأن أحدهما محرم و الآخر مباح، و هو أيضاً منفصل منه في العقد، لأن الزيادة في أحدهما لتأخير الدين و في الآخر لأجل البيع. و الفرق بين البيع و الربا: أن البيع يبذل لأن الثمن فيه بدل المثلث. و الربا ليس كذلك و إنما هو زيادة من غير بدل للتأخير في الأجل أو زيادة في الجنس «وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا» و قوله: «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ» قال أبو جعفر من أدرك الإسلام و تاب مما كان عمله في الجاهلية، وضع الله عنه ما سلف. و قال السدي: له ما أكل، و ليس عليه رد ما سلف، فأما ما لم التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦١

يقبض بعد، فلا- يجوز له أخذه. و له رأس المال. و قال الطبري: الموعظة التذكير و التخويف الذي ذكره الله و خوفهم به من آي القرآن و أوعدهم عليه إذا أكلوا الربا من أنواع العقاب. و قوله: «وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ» معناه بعد مجيء الموعظة و التحريم، و بعد انتهاء أكله إلى الله (تعالى) عصمته، و توفيقه إن شاء عصمه عن أكله و ثبته في انتهائه عنه، و إن شاء خذله. و يحتمل أن يكون أراد، فله ما سلف يعني من الربا المأخوذ دون العقاب الذي استحقه.

اللغة: ص: ٣٦١

و قوله: «وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ» معناه في جواز العفو عنه إن لم يتب و كل شيء قدمته امامك فهو سلف. و السلوف التقدم يقال: سلف يسلف سلوفاً و منه الأمم السالفة أي الماضية. و السالفة أعلى العنق. و الاسلاف الإعطاء قبل الاستحقاق تقول أسلفت المال إسلافاً، و سلافة الخمر: صفوها لأنه أول ما يخرج من عصيرها و السلفة: جلد رقيق يجعل بطانة للخفاف. و سلف الرجل: المتزوج باخت امرأته و السلفة ما تدخره المرأة لتتحف به زائراً، و أصل الباب التقدم. و قوله: «وَ مَنْ عَادَ» فالعود هو الرجوع تقول عاد يعود عوداً إذا رجع. و عيادة المريض: المصير إليه لتعرف خبره. و العود: من عيدان الشجر، لأنه يعود إذا قطع و منه العود الذي يتبخر به. و العود: المسن من الإبل. و المعاد كل شيء إليه المصير. فالآخرة معاد الناس أي مرجع. و قوله: «الرَّادُّكَ إِلَى مَعَادٍ» (١) يعني مكة بأن يفتحها عليه.

و الاعادة: فعل الشيء ثانية و هو المبدئ المعيد. و العادة تكرر الشيء مرة بعد مرة. و تعود الخير عادة. و العيد كل يوم مجمع عظيم، لأنه يعود في السنة أو في الأسبوع. و العائدة الصلة لأنها تعود بنفع على صاحبها و أصل الباب الرجوع.

(١) سورة القصص آية: ٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٢

تقول: عاد عوداً و اعتاد اعتياداً و استعاد استعادةً و عود تعويداً، و تعود تعوداً، و عاود معاودةً.

المعنى: ص: ٣٦٢

و معنى الآية و من عاد لأكل الربا بعد التحريم. و قال ما كان يقوله قبل مجيء الموعظة من أن البيع مثل الربا «فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» لأن ذلك لا يصدر إلا من كافر، لأن مستحل الربا كافر بالإجماع فلذلك توعد به عذاب الأبد. و الخلود و الوعيد في الآية يتوجه إلى من أربى، و إن لم يأكله و إنما ذكر الله الذين يأكلون الربا لأنها نزلت في قوم كانوا يأكلونه، فوصفهم بصفتهم و حكمها سائر في جميع من أربى. و الآية الأخرى التي ذكرناها و تبين معناها فيما بعد تبين ما قلناه و عليه أيضاً الإجماع و قيل في علته تحريم الربا أن فيه تعطيل المعاش و الاجلاب و المتاجر إذا وجد المرابي من يعطيه دراهم و فضلاً بدراهم.

و قال أبو عبد الله (ع) إنما شدد في تحريم الربا لثلاثا يمتنع الناس من اصطناع المعروف فرضاً أو رفاً و أما ذكر الموعظة هاهنا و أنها في قوله: «قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» لا مرين:

أحدهما- أن كل تأنيب ليس بحقيقي جاز فيه التذكير و التأنيث فجاء القرآن بالوجهين معاً. و الثاني- أنه ذكر هاهنا لوقوع الفصل بين الفعل و الفاعل بالضمير و أنت في الموضوع الذي لم يفصل. و الربا محرم في النقد و النسيئة بلا خلاف و كان بعض من تقدم يقول لا ربا إلا- في النسيئة و الذي كان يريه أهل الجاهلية أن يؤخروا الدين عن محله إلى محل آخر بزيادة فيه و هذا حرام بلا خلاف. و مسائل البيع الصحيح منها و الفاسد و فروعها بينها في النهاية و المبسوط و كذلك مسائل الصرف فلا تطول بذكرها في هذا الكتاب.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٦] ص : ٣٦٢

إشارة

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ (٢٧٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٣

آية واحدة

اللغة: ص : ٣٦٣

المحق: نقصان الشيء حالاً بعد حال. محقه الله يحقه محققاً، فانمحق و امتحق أى هلك و تلف بذهابه حالاً بعد حال. و المحاق آخر الشهر لا محاق الهلال فيه.

و الشيء محيق بمعنى محق و أصل الباب المحق فان قيل بأى شيء «يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ؟» قلنا: يحقه بأن ينقصه حالاً بعد حال. و قال البلخي محقه في الدنيا بسقوط عدالته و الحكم بفسقه و تسميته بالفسق.

المعنى: ص : ٣٦٣

و قوله «وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ» معناه يزيدها بما يثمر المال في نفسه و بالأجر عليه و ذلك بحسب الانتفاع بها و حسن النية فيها و وجه زيادته على المستحق بالعمل تفصل بالوعد به

و قد روى عن النبي (ص) أن الله يقبل الصدقة، و لا يقبل منها إلا الطيب و يربها لصاحبها كما يربى أحدكم مهره أو فصيله حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد،

و ذلك قوله: «يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ» و قوله: «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ» إنما لم يقل كل كافر مع دخول الكفار في الكافر لأن كل كافر كافر و ليس كل كافر كفار للدلالة على أن مستحل الربا في قوله «إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا» مع أنه كافر كفار، و يجوز

للدلالة على صفات الذم إذ قد يتوهم أن الكفار من استكثر من كفر نعمة إنسان لا يبلغ به استحقاق العقاب و يجوز أن يكون من باب الاختصاص لعظم المنزلة في الأمر الذي تعلق به الذكر «و الأثيم» هو المتمادي في الإثم. و الآثم: الفاعل للآثم و إنما قال لا يحبه و لم يقل يبغضه لأنه إذا لم يحب المكلف فهو يبغضه فقولك لا- يحبه الله من صفات الذم كما أن قولك لم ينصف في المعاملة من صفات الذم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٤

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٧] ص: ٣٦٤

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧٧) آية واحدة.

المعنى: ص: ٣٦٤

إن قيل: إذا كان الثواب يستحق بخلوص الايمان فلم يشترط غيره من الخصال؟

قلنا: لم يذكر ذلك ليكون شرطاً في استحقاق الثواب على الايمان و إنما بين أن كل خصلة من هذه الخصال يستحق به الثواب و نظير ذلك ما ذكره في آية الوعيد في قوله: «و الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ يَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا» (١) فإنما بين أن كل خصلة من هذه الخصال يستحق بها العقاب لأن من المعلوم أن من دعا مع الله إلهاً آخر لا يحتاج إلى شرط عمل آخر استحق العقاب و إن كان الوعيد إنما يتوجه عليه بمجموع تلك الخصال لكان فيه تسهيل لكل واحد منها و ليس التقييد في آيتي الوعيد يجري مجرى قوله: «و الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» (٢) من قبل أن هذا معلق بحكم يجب بوجوبه و يرتفع بارتفاعه بإجماع و ليس كذلك ذكر هذه الخصال.

و هذه الآية تدل على أن أفعال الجوارح ليست من الايمان و إن الايمان هو التصديق بما وجب لأنها لو كانت من الايمان، لكان قوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» قد اشتمل عليها فلا- معنى لذكرها بواو العطف إذ لا- يعطف الشيء على نفسه. فان قيل ذلك يجري مجرى قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» (٣) و قوله:

(١) سورة الفرقان آية: ٤٨.

(٢) سورة النور آية: ٤. [.....]

(٣) سورة محمد آية: ١، و سورة النحل آية: ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٥

(الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) (١) قلنا و الخلاف في هاتين كالخلاف في تلك لأننا لا نقول إن التكذيب بالآيات هو الكفر نفسه و إنما نقول هو دلالة على الكفر و كذلك الصد عن سبيل الله كما نقول: إن قول النبي (ص) فلان كافر يدل على كفره. و إن لم يكن ذلك كفراً و قال قوم: من المرجئ إن الوعد بهذه الخصال يدل على بطلان التحابط، لأنه تعالى ضمن الثواب بنفس فعل هذه الخصال، و لم يشترط ألا يأتي بما يحبطها فان قيل لا بد أن يكون ذلك مشروطاً كما أن الوعيد على الكفر لا بد أن يكون مشروطاً بارتفاع التوبة منه،

لأن كل واحد من الأمرين إنما يستحق بخلوه مما ينافيه و إذا اتبع بكبيرة لم يخلص كما لم يخلص ما اتبع بتوبة. قلنا: إنما شرطنا الوعيد على الكفر بعدم التوبة لمكان الإجماع، لا لأن التوبة تسقط العقاب على الكفر، وإنما وعد الله (تعالى) تفضلاً بإسقاط العقاب على المعاصي بالتوبة منها، وليس مثل ذلك موجوداً في آية الوعد لأنه ليس على شرط انتفاء الكبيرة إجماع، والعمل هو التغيير للشئء بالاحداث له أو فيه فإذا قيل: عمل فلان الصالحات كان معناه أحدثها وإذا قيل: عمل الموازين والخوض والسروج والصفرة وغير ذلك، كان المراد أنه أحدث فيها ما يتغير به صورتها.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٨] ص : ٣٦٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٧٨)
آية واحدة.

النزول: ص : ٣٦٥

ذكر السدي وابن جريج وعكرمة أن هذه الآية نزلت في بقية من الربا كانت للعباس ومسعود وعبد يأليل وحبیب وربيعة. وبنی عمرو بن عمير و
روى عن أبي جعفر (ع) أن الوليد بن المغيرة كان يربي في الجاهلية و كان بقى له بقايا على

(١) سورة البقرة آية: ٣٩، و سورة المائدة آية: ١١، ٨٩ و سورة الحج آية: ٥٧ و سورة الحديد آية: ١٩، و سورة التغابن آية: ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٦

ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبة بها بعد أن أسلم فنزلت هذه الآية في المنع من ذلك.

المعنى: ص : ٣٦٦

ومعنى «ذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا» ظاهره تحريم ما بقى ديناً من الربا وإيجاب أخذ رأس المال دون الزيادة على جهة الربا. وقوله: «إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» قيل فيه قولان: أحدهما- من كان مؤمناً فهذا حكمه. والثاني- إذ كنتم مؤمنين. والأول هو الأقوى.

اللغة: ص : ٣٦٦

ومعنى «ذروا» اتركوا. ولم يستعمل منه وذر، ولا واذر لكراهية الواو مبتدأ لأنها لم تزد أولاً في كلامهم كزيادة أختيها الياء والهمزة. قال الخليل:

إذا التقت واوان في أول الكلمة أشبه بنباح الكلب فرفضوا ذلك إلا فيما هو عارض لا يعتد به فاستعملوا يذر، لأنه لا تظهر فيه الواو، و مثله يدع. فأما وعد فجاء على الأصل. فان قيل: لم جاز وصف المبهم بالوصول، و لم يحسن بالمضاد فجاز أن يقول: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و لم يحسن (يا أيها غلام زيد) قلنا: لأن المبهم حقه أن يوصف بالجنس المعرف بالألف واللام، لأنه إذا عرض فيه تنكير

بطلت دلالة على الجنس، فاحتيج إلى وصفه بالجنس لذلك. فان قيل: هلا جاز (يا أيها غلام الرجل) كما جاز (نعم غلام الرجل) إذ المضاف إلى الجنس يقوم مقام الجنس. قيل: لأنه لا يجوز في الأسماء التامة أن تكون ثلاثة أسماء بمنزلة اسم واحد منها. وقد جعل (يا أيها الرجل) بمنزلة اسمين ضم أحدهما إلى الآخر نحو (حضر موت) ليكون بذلك أشد اتصالاً بالموصوف من سائر الصفات، فلم يجر في المضاف لما يجب له من شدة الاتصال و جاز في نعم، لأنه على الانفصال.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٧

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٧٩] ص: ٣٦٧

إشارة

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (٢٧٩) آية.

القراءة: ص: ٣٦٧

قرأ (فأذنوا) من الرباعي ممدودة حمزة و عاصم: من آذنت أي أعلمت. الباكون (فأذنوا).

المعنى: ص: ٣٦٧

و التقدير في قوله: «فإن لم تفعلوا» يعني ترك ما بقى من الربا أو تجنب ما بقى من الربا، لأن ما تقدم دل عليه. وقال ابن عباس، و قتادة، و الربيع: من عامل بالربا استتابه الامام فان تاب، و إلا قتله. و قال البلخي: لو اجتمع أهل قرية على اظهار المعاملة بالربا، لكان على الامام محاربتهم، و إن كانوا محرمين له، و لو فعل الواحد بعد الواحد، و الأكثر منكر لفعله لم يقتل الواحد، لكن يقام عليه من الحكم ما يستحقه. و عندنا أنه يؤدبه الامام ثلاث مرات بما يرتدع معه عن فعل مثله فان عاد رابعاً قتله.

اللغة: ص: ٣٦٧

و معنى قوله: «فأذنوا» ممدوداً: علموا غيركم. و من قرأ بالقصر فهو من أذنت به آذن إذا علمت به. و قوله: «بحرب من الله» فالحرب: القتال.

و الحرب: الشدة. و الحربة: التي يطعن بها من آله الحرب. و التحريب: التحريش.

لأنه حمل على ما هو كالحرب من الأذى. و المحراب: مقام الامام، لأنه كموضع الحرب في شدة التحفظ. و الحربا: المسمار الذي يجمع حلقتي الدرع. و الحرباء: دويبة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٨

أكبر من العطاء، لأنه ينتصب على الشجرة كمصلوب أخذ من الحرب لشدة طلبه للشمس تدور معها كيفما دارت. و أصل الباب الشدة. و معنى قوله: (وَإِنْ تُبْتُمْ) يعني من الربا لأن الكلام يدل عليه، فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون بأخذ الزيادة على رأس المال و لا تظلمون بالنقصان. و روى في الشواذ «لا تظلمون و لا تظلمون» و المعنى واحد و إنما فيه تقديم و تأخير و موضع (لا تظلمون) نصب على الحال. و تقديره فلكم رؤوس أموالكم غير ظالمين و لا مظلومين.

وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٠] ص : ٣٦٨

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٨٠)

معنى قوله: وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ أَى من غرمائكم إِنْ كَانَ مَعْسَرًا. وارتفع ذو عسرة لأحد وجهين:

أحدهما- حذف الخبر، وتقديره وإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ غَرِيماً لَكُمْ. الثانى- أَنْ تَكُونَ كَانَ التامّة المكتفية باسمها وتقديره وإِنْ وَقَعَ ذُو عُسْرَةٍ أَوْ وَجَدَ ذُو عُسْرَةٍ وَكَانَ يَجُوزُ وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ عَلَى تَقْدِيرِ وَإِنْ كَانَ الَّذِى عَلَيْهِ الدِّينُ ذَا عُسْرَةٍ. وروى ذلك فى قراءة أبى. وقوله: (فَنَظِرَةٌ) معناه فعليكم نظرة، و هل الانظار واجب فى كل دين أوفى دين الربا فقط. قيل فيه ثلاثة أقوال:

أولها- قال شريح، وإبراهيم فى دين الربا خاصة. والثانى- قال ابن عباس، والضحاك، والحسن:

فى كل دين. وهو قول أبى جعفر، وأبى عبد الله (ع).

الثالث- بالآية يجب فى دين الربا وبالقياس فى كل دين، واستدل على أنه يجب فى كل دين بأنه لا يخلو أن يجب فى ذمته أو فى رقبته أو عين ماله، فلو كان فى رقبته لكان إذا مات بطل وجوبه، ولو كان فى عين ما له كان إذا هلك بطل وجوبه فصح أنه فى ذمته، ولا سبيل له عليه فى غير ذلك من حبس أو نحوه.

وقرأ نافع (ميسرة)- بضم السين- الباقون بفتحها، وهما لغتان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٦٩

ومعناه إلى أن يوسع عليه.

وقال أبو جعفر (ع) إلى أن يبلغ خبره الامام فيقضى عنه من سهم الغارمين إذا كان أنفقه فى معروف.

وقوله: (وَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ) معناه على المعسر بما عليه من الدين خير لكم. وقيل إن معناه وإِنْ تَصَدَّقُوا بِجَمِيعِ المَالِ عَلَى الفُقَرَاءِ. والاول أليق بما تقدم. وروى عن ابن عباس، وعمر أن آخر ما نزل من القرآن آى الربا. وروى عن مجاهد (ميسره) بالهاء فى الوصل مضافاً إلى الهاء. ولم يجز ذلك البصريون لأنه ليس فى الكلام مفعله. والإعسار الذى يجب فيه الانظار قال الجبائى: التعذر بالاعدام أو بكساد المتاع ونحوه.

وروى عن أبى عبد الله (ع) هو إذا لم يقدر على ما يفضل عن قوته وقوة عياله على الاقتصاد.

وروى عن عطا (فناظرة) وهو شاذ، وهو مصدر نحو قوله: «أَلَيْسَ لَوْقَعِهَا كَادِبَةٌ» «١» «وَتُظَنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» «٢» وكذلك العاقبة والعافية.

وقوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨١] ص : ٣٦٩**إشارة**

وَآتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٨١)

آية واحدة.

القراءة والنزول: ص : ٣٦٩

قرأ أبو عمرو، وحده (ترجعون) بفتح التاء الباقون بضمها. قال ابن عباس وعطية والسدى: هذه الآية آخر ما نزلت من القرآن. وقال جبريل (ع) وضعها فى رأس الثمانين والمائتين من البقرة.

المعنى: ص : ٣٦٩

وقيل فى معنى ترجعون فيه إلى الله قولان:
أحدهما- ترجعون فيه إلى جزاء الله. الثانى- ترجعون فيه إلى ملك الله

(١) سورة الواقعة آية: ٢.

(٢) سورة القيامة آية: ٢٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٠

لنفعكم و ضرکم دون غيره ممن كان ملكه إياه فى دار الدنيا. وقوله (ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) قيل فيه وجهان: أحدهما- توفى جزاء ما كسبت من الاعمال.

الثانى- توفى بما كسبت من الثواب أو العقاب، لأن الكسب على وجهين: كسب العبد لفعله و كسبه لما ليس من فعله ككسبه المال و قوله: (وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ) معناه لا- ينقصون ما يستحقونه من الثواب و لا يزداد عليهم فيما يستحقونه من العقاب و الآية تدل على أن الجزاء لا يكون إلا على الكسب لأنه لو كان خاصاً لجرى مجرى توفى كل نفس ما قالت و ليس مفهومه كذلك لأنه عام فيما يجازى به العبد و موضع «ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ» نصب بانه عطف على صفه يوماً إلا أنه حذف منه فيه لدلالة الأول عليه.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٢] ص : ٣٧٠

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسِيحُ تَطِيعُ أَنْ يُمَلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَ أَقْوَمٌ لِلشُّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَزْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٢٨٢)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧١

آية واحدة.

القراءة: ص : ٣٧١

قرأ حمزة وحده (ان تضل إحداهما) بكسر الالف. الباقون بفتحها. وقرأ ابن كثير، و أبو عمرو (فتذكر) بالتخفيف و النصب. وقرأ حمزة بالتشديد، و الرفع. وقرأ (تجارة حاضرة) بالنصب عاصم. الباقون بالرفع.

المعنى: ص : ٣٧١

قوله: «إِذَا تَدَايَنْتُمْ» معناه تعاملتم بدين. و إنما قال: «بدين» و إن كان تدايانتهم أفاده لأمرين:

أحدهما- أنه على وجه التأكيد كما تقول ضربته ضرباً. و الثاني- أن تدايتم يكون بمعنى تجازيتم من الدين الذي هو الجزء فإذا قال: بدين اختص بالدين خاصة «إلى أَجَلٍ مُّسَمًّى» معناه معلوم وقوله: «فَأَكْتُبُوهُ» ظاهره الأمر بالكتابة. و اختلفوا في مقتضاه، فقال أبو سعيد الخدرى، و الشعبي، و الحسن:

هو مندوب إليه. و قال الربيع، و كعب: هو على الفرض. و الاول أصح، لإجماع أهل عصرنا على ذلك. و لقوله تعالى «فَبِأَنِّ آمِنًا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ» و مفهومه فان آمنه فيما له أن يأمنه. و قال ابن عباس: هذه الآية في السلم خاصة. و قال غيره: حكمها في كل دين من سلم أو تأخير ثمن في بيع. و هو الأقوى لآية العموم. فأما القرض فلا مدخل له فيه لأنه لا يجوز مؤجلاً و قوله: (وَلَا يَأْتِ التَّبَيَّنُّ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٢، ص: ٣٧٢ كَاتِبٌ)

ظاهره النهى عن الامتناع من الكتابة، و النهى يقتضى تحريم الامتناع.

و قال عامر الشعبي هو فرض على الكفاية كالجهاد، و هو اختيار الرماني، و الجبائي و جوز الجبائي أن يأخذ الكاتب و الشاهد الأجرة على ذلك. و عندنا لا يجوز ذلك. و الورق الذى يكتب فيه على صاحب الدين دون من عليه الدين. و يكون الكتاب فى يده لأنه له. و قال السدى واجب على الكاتب فى حال فراغه. و قال مجاهد و عطا هو واجب إذا أمر. و قال الضحاك نسختها قوله: «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ».

و قوله: (أَنْ يُكْتَبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيُكْتَبْ) يعنى الكاتب «وَلْيُعَلِّمِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ» أمر لمن عليه الحق بالاملا و هو و الاملاء بمعنى تقول أمليت عليه و أملت عليه بمعنى واحد. و قوله: (وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ) معناه لا يملل إلا الحق الذى عليه و الإملا المراد به الندب لأنه لو أملاً غيره و أشهد هو كان جائزاً بلا خلاف.

و قوله: (وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ شَيْئًا) أى لا- ينقص منه شيئاً و البخس النقص ظلماً. و قد بخسه حقه ببخسه بخساً إذا نقصه ظلماً و منه قوله تعالى «وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ» أى لا- تنقصوهم ظالمين لهم و منه قوله (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ) أى ناقص عن حقه و البخس فقاً العين لأنه إدخال نقص على صاحبها و تبخس القوم فى البيع إذا تعاتبوا و قوله: (فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا) قال مجاهد السفيه: الجاهل.

و قال السدى الصغير و أصل السفه الخفة و من ذلك قول الشاعر:

مشين كما اهترت رماح تسفهت أعاليها مَرَّ الرياح النواسم «١»

أى استخفتها الرياح و قال الشاعر:

نخاف أن يسفه أحلامنا فنحمل الدهر مع الخامل

أى تخف أحلامنا فالسفيه الجاهل، لأنه خفيف العقل بنقصه. و قوله:

«أَوْ ضَعِيفًا» قال مجاهد و الشعبي: هو الأحمق. و قال الطبرى: هو العاجز عن الاملاء بالعى أو بالخرس «أَوْ لَا يَسْتَيْطِيعُ أَنْ يُمَلَّ» قال ابن عباس: هو العى الأخرس. و قيل: المجنون. و الهاء فى قوله «وليه» عائدة إلى السفيه- فى قول

(١) اللسان (سفه).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٣

الضحاك، و ابن زيد- الذى يقوم مقامه. و قال الربيع: ترجع إلى ولى الحق.

و الاول أقوى. و إذا أشهد الولى على نفسه فلا يلزمه المال فى ذمته بل يلزم ذلك فى مال المولى عليه. و قوله: «وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» يعنى من رجال الأحرار المسلمين دون الكفار و العبيد- فى قول مجاهد- و الحرية ليست عندنا شرطاً فى قبول الشهادة و

إنما الإسلام شرط من العدالة. و به قال شريح و البتي، و أبو ثور، و مثله قوله: (وَ أَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَ إِمَائِكُمْ) «١» و قوله: «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ» يحتمل رفعه أربعة أوجه:

أحدها- فليكن رجل و امرأتان. الثاني- فليشهد رجل و امرأتان.

الثالث- فالشاهد رجل و امرأتان. الرابع- فرجل و امرأتان يشهدون و كل ذلك حسن. و كان يجوز أن ينصب رجلا و امرأتين بمعنى و استشهدوا رجلا و امرأتين.

و قوله: «أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى» يحتمل وجهين:

أحدهما- قال الربيع و السدي و الضحاك و أكثر المفسرين إنه من الذكر الذي هو ضد النسيان. و قال سفيان بن عيينة: هو من الذكر. و معناه أن تجعلها كذكر من الرجال. و معنى أن تضل لأن تضل أو من أجل أن. فان قيل لم قال «أَنْ تَضِلَّ» و إنما الاشهاد، للاذكار لا للضلال قيل عنه جوابان:

أحدهما- قال سيبويه أنه لما كان الضلال سبب الاذكار قدّم لذلك و جاز لتعلق كل واحد منهما بالآخر في حكم واحد فصار بمنزلة ما وقع الاشهاد للمرأتين من أجل الضلال، كما وقع من أجل الاذكار و كثيراً في السبب و المسبب أن يحمل كل واحد منهما على الآخر، و مثله أعددت الخشب أن تميل الحائط فأدعمه و إنما أعددته في الحقيقة للدعم و لكن حمل عليه الميل لأنه سببه.

الثاني- قال الفراء إنه بمعنى الجزاء على أن تذكر إحداهما الأخرى إن ضلت إلا- أنه لما قدّمت (أن) اتصلت بما قبلها من العامل فانفتحت. و مثله يعجبني أن سأل السائل فيعطى. و إنما يعجبك الإعطاء دون المسألة. و مثله قوله:

(١) سورة النور آية: ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٤

«وَ لَوْ لَا أَنْ تَصَّ بِبِهِمْ مُصَّ بِيَهُ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا» «١» و معناه و لو لا- أن يقولوا أن أصابهم مصيبتهم، و إنما قدّم و آخر. قال الرماني قول سيبويه في هذا أقوى لما في الثاني من الدعوى لإخراج الجزاء إلى المصدر لغير فائدة. و أنكر بعضهم قراءة حمزة «إن تضل»- بكسر الهمزة- و قال الرماني:

لا معنى لهذا الإنكار، لأن عليها إجماع الأمة و تسليم القراءة بها و لها وجه صحيح في العربية. و قال أبو علي الفارسي إن حمزة جعل إن للجزاء، و الفاء في قوله «فتذكر» جواب الجزاء، و يكون موضع جوابه رفعاً بكونها وصفاً للمنكرين و هما المرأتان في الآي و قوله: (فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ) خبر ابتداء محذوف، و تقديره فمن يشهد رجل و امرأتان، و انفتحت اللام في هذه القراءة لالتقاء الساكنين، و موضعها الجزم و لو كسرت، لكان جائزاً و قال قوم: غلط سفيان بن عيينة في تأويله، لأن إحداهما إذا نسيت لم تجعلها الأخرى ذكراً و هذا ليس بشيء، لأن المعنى تذكرها تصير معها بمنزلة الذكر لأن بعدهما من النسيان إذا اجتمعا بمنزلة بعد الذكر، فان قيل: فلم قال «فَتَذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى» فكرر لفظ إحداهما، و لو قال فتذكرها الأخرى لقام مقامه مع اختصاره. قيل قال الحسين بن علي المغربي: إن تضل إحداهما يعني إحدى الشهادتين أي تضيع بالنسيان فتذكر إحدى المرأتين الأخرى، لثلا يتكرر لفظ إحداهما بلا معنى و يؤيد ذلك أنه يسمى ناسى الشهادة ضالاً. و يجوز أن يقال: ضلت الشهادة إذا ضاعت كما قال تعالى: «قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا» «٢» أي ضاعوا منا و يحتمل أن يكون إنما كرر لثلا يفصل بين الفعل و الفاعل بالمفعول فان ذلك مكروه غير جيد، فعلى هذا يكون إحداهما الفاعلة و الاخرى مفعولاً بها. و قوله: (وَ لَا يَأْتِ الشُّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا) قيل في معنى ما دعوا إليه ثلاثة أقوال:

أحدها- لا ثبات الشهادة في الكتاب و تحملها ذهب إليه ابن عباس، و قتادة،

(١) سورة القصص آية: ٤٧.

(٢) سورة الاعراف آية: ٣٦، و سورة المؤمن آية: ٧٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٥

و الربيع. الثاني - قال مجاهد، و عامر، و عطا ذلك إذا دعوا لإقامتها. الثالث - في

رواية عن ابن عباس، و الحسن، و أبي عبد الله (ع) لإقامتها و إثباتها.

و هو أعم فائدة. و قال الطبرى: لا يجوز إلا إذا دعوا لإقامتها، لأن قبل أن يشهدوا لا يوصفون بأنهم شهداء. و هذا باطل لأنه تعالى قال:

«وَ اسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» فسامهما شاهدين قبل إقامة الشهادة.

اللغة: ص: ٣٧٥

و قوله: (وَ لَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ) فإلسأم:

الممل، ستم يسأم سأمًا إذا مل من الشىء و ضجر منه قال زهير:

سئمت تكاليف الحياة و من يعش ثمانين حولًا لا أبالك يسأم «١»

و الصغير: خلاف الكبير صغر الشىء يصغر صغراً، و صغره تصغيراً و استصغره استصغاراً و تصاغر تصاغراً. و صغر يصغر صغراً و صغاراً:

إذا رضى بالضم، لأنه رضى باستصغاره. و تصاغرت إليه نفسه ذلاً و مهانة. و الاصغار حنين الناقة الحفيضة و الإكبار حنينها الكبير. و

الهاء فى قوله: «أجله» يحتمل أن تكون عائدة إلى أجل الدين. و هو الأقوى. و الثانى إلى أجل الشاهد. أى الوقت الذى تجوز فيه

الشهادة. و قوله: «ذلكم أقسط عند الله» معناه أعدل و القسط: العدل تقول: أقسط إقساطاً، فهو مقسط إذا عدل و منه قوله: «إِنَّ اللَّهَ

يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» و القسط: الحصه تقول أخذ فلان قسطه أى حصته. و قد تقسطوا الشىء بينهم أى اقتسموه على القسط أى على

العدل. و كل مقدار قسط لأنه عدل غيره بالمساواة له. و القسوط: الجور لأنه عدول عن الحق قسط يقسط قسطاً، فهو قاسط إذا جاز عن

الحق. و قوله تعالى: «أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا»

«٢» و الرجل القسطاء: التى فى ساقها اعوجاج لعدوله عن الاستقامة.

(١) من معلقته الشهيرة: ديوانه ٩.

(٢) سورة الجن آية: ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٦

المعنى: ص: ٣٧٦

و قوله: (وَ أَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ) معناه أصح لها مأخوذ من الاستقامة. و قوله:

«وَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَزْتَابُوا» أى أقرب ألا تشكوا بأن ينكر من عليه الحق. و قيل:

بالا ترتابوا بالشاهد أن يضل، و قوله: «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً» فمن رفع احتمال رفعه أمرين:

أحدهما - أن تكون (كان) تامه بمعنى وقع، فيكون اسم كان، و يحتمل أن تكون ناقصة و يكون اسمها و الخير تديرونها. و من نصب

معناه أن تكون التبايع تجارة أو التجارة تجارة. و قوله: «وَ اسْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ» قال الضحاك:

الاشهاد: فرض فى التبايع و به قال أصحاب الطاهر و اختاره الطبرى. و قال الحسن، و الشعى ذو ندب. و هو الصحيح و به قال جميع

الفقهاء. و قوله «وَ لَا يُضَارُّ» أصله يضار - بكسر الراء - عند الحسن، و قتاده، و عطا، و ابن زيد، و قيل:

المضارة و هو أن يشهد الشاهد بما لم يستشهد فيه، و يكتب الكاتب بما لم يمل عليه.

ذهب إليه الحسن، و طائوس، و هو الأقوى. بدلالة قوله «وَإِنْ تَفَعَّلُوا» يعنى المضارة «فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ» أى معصية فى قول ابن عباس، و مجاهد، و الضحاك. و من دعا الشاهد و هو مشغول، فتأخر لا يكون فاسقاً بلا خلاف. و قال ابن مسعود، و مجاهد- بفتح الراء- و معناه لا يدعى الكاتب، و الشاهد، و هو مشغول على وجه الإضرار به. و معنى قوله: «صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا» معناه هو فى العادة صغير جرت العادة بكتب مثله، و لا يريد بذلك ما قدره حبه أو قيراط، لأن ذلك لم تجر العادة بكتب مثله، و الاشهاد عليه و ليس فى الآية ما يدل على أنه لا- يجوز الحكم بالشاهد و اليمين، لأن الحكم بالشاهد و المرأتين أو بالشاهدين لا يمنع من قيام الدلالة على جواب الحكم بالشاهد مع اليمين. و لا يكون ذلك نسخاً لذلك، لأنه ليس بمناف للمذكور فى الآية و الحكم بالشاهد و المرأتين يختص بما يكون مالا- أو المقصد به المال فأما الحدود التى هى حق الله و حقوق الآدميين و ما يوجب القصاص، فلا يحكم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٧

فيها بشهادة رجل و امرأتين، و كذلك عندنا فى الشاهد، و اليمين حكم الشاهد و المرأتين سواء. و قد بسطنا مسائل الشهادات، و فروعها، و ما يقبل منها و ما لا- يقبل و أحكام شهادة النساء و العبيد و غير ذلك فى كتابنا النهاية، و المبسوط، فلا معنى للتطويل بذكرها هاهنا. و قوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معناه اتقوا معاصيه و عقابه. و قوله: «وَ يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ» معناه يعلمكم ما فيه صلاح دينكم و دنياكم و ما ينبغى لكم فعله، و ما يحرم عليكم. و الله عليم بذلك و بما سواه من المعلومات فلذلك، قال «بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ».

الاعراب: ص : ٣٧٧

و قال أبو على الفارسي «أَنْ تَضِلَّ إِخِيْدَاهُمَا فَتَيَذَّرُ إِخِيْدَاهُمَا الْأُخْرَى» لا يكون متعلقاً بقوله: «وَ اسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» «أَنْ تَضِلَّ إِخِيْدَاهُمَا» و لكن يتعلق بأن يفعل مضمرة دل عليه هذا الكلام، لأن قوله: «فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ» يدل على قولك و استشهدوا رجلاً و امرأتين، فتعلق (ان) إنما هو بهذا الفعل المدلول عليه. قال و يجوز أن تتعلق (ان) بأحد ثلاثة أشياء. أحدها- المضمرة الذى دل عليه قوله: «وَ اسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ». الثانى- الفعل الذى هو فليشهد رجل و امرأتان. الثالث- الفعل الذى هو خير المبتدأ، و تقديره فرجل و امرأتان يشهدون، فيكون يشهدون خير المبتدأ. قال و قوله: «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ» فيه ذكر يعود إلى الموصوفين الذين هم «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ»، و لا يجوز أن يكون فيه ذكر لشهيدين المتقدم ذكرهما لاختلاف إعراب الموصوفين ألا ترى أن شهيدين منصوبان، و رجل و امرأتان اعرابهم الرفع، فإذا كان كذلك علمت أن الوصف الذى هو ظرف إنما هو وصف لقوله: «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ» دون من تقدم ذكرهما من الشاهدين، و الشرط و جزاؤه وصف للمرأتين، لأن الشرط، و الجزاء جملة يوصف بها كما يوصل بها فى قوله: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ....» الآية «١».

(١) سورة الحج آية ٤١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٨

اللغة: ص : ٣٧٨

و أما إحدى فهو مؤنث الواحد و الواحد الذى مؤنثه إحدى إنما هو اسم و ليس. بوصف و لذلك جاء احدى على بناء لا يكون للصفات أبداً كما كان الذى هو مذكوره كذلك و قال أحمد بن يحيى قالوا: هو إحدى الأحد، و واحد الأحدين و واحد الآحاد و

أنشد:

عدوني الثعلب فيما عدوا حتى استثاروا بي أحدى الأحد
ليثاً هزبراً ذا سلاح معتدى (١)

المعنى: ص: ٣٧٨

وقوله: «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً» استثناء من جملة ما أمر الله بكتابته والاشهاد عليه عند التباعد فاستثنى منه يداً بيد فإنه لا يحتاج إلى الكتابة ولا الاشهاد عليه، والأول يحتاج إليه على خلاف، في كونه ندباً أو وجوباً كما ذكرناه.

وقيل في البقرة خمسمائة حكم وفي هذه الآية أربعة عشر حكماً أولها قوله:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ» و الثاني - «وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ» الثالث - «وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ» والرابع - «وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ» وهو أقداره إذا أملاه. الخامس - «وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا». أى لا يخون، ولا ينقصه. السادس - «فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَافِيًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ» أى لا يحسن «فَلْيُمْلِلْ وَثِيهٌ بِالْعَدْلِ» السابع - «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» و الثامن - «فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى» التاسع - «وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا» و العاشر - «وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ» أى لا تضجروا. و الحادى عشر - «ذَلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً

(١) هكذا في المطبوعة. و لم نجدتها في مصادرنا - وهى كما ترى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٧٩

تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا» الثاني عشر - «وَاسْتَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ» الثالث عشر - «وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ» الرابع عشر - «وَأِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ» وقال قوم: فيها إحدى وعشرون حكماً: «إِذَا تَدَايَيْتُمْ» حكم «فَاكْتُبُوهُ» حكم «وَلَا يَبْخَسْ» حكم «فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَافِيًا» حكم «أَوْ ضَعِيفًا» حكم «أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ» حكم «فَلْيُمْلِلْ وَثِيهٌ» حكم «بِالْعَدْلِ» حكم «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ» حكم «فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ» حكم «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ» حكم «وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ» حكم «وَلَا تَسْمُوا» حكم «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً» حكم «وَاسْتَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ» حكم «وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ» حكم «وَلَا شَهِيدٌ» حكم.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٣] ص: ٣٧٩

إشارة

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٢٨٣)
آية بلا خلاف.

القراءة واللغة: ص: ٣٧٩

قرأ أبو عمرو وابن كثير «فرهن» على وزن فعل. الباقون «فرهان» على فعال. الرهن مصدر رهن الشيء أرهنه رهنًا وأرهنته إرهانًا. و

الأول أفصح قال الشاعر في أرهنت:

فلما خشيت أظافيره نجوت و أرهنته مالكا «١»

و قال الازهرى:

أرهنت فى الشىء إذا سلفت فيه.

(١) قيل ان البيت لهما بن مرة، و فى الصحاح لعبد الله بن همام السلولى. اللسان (رهن) و روايته (اظافيرهم) بدل (أظافيره). فى المطبوعة (نحرت) بدل نجوت.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٠

قال الشاعر:

عيديه أرهنت فيها الدنانير «١»

و أرهنته ارتهاناً و تراهنوا تراهنأ. و راهنه مراهنه و استرهنه استرهانأ.

و الإنسان رهين عمله. و كل شىء يحتبس غيره رهينه و مرتهنه. و أصل الباب الرهن:

حبس الشىء بما عليه و واحد الرهن رهان. و هو جمع الجمع نحو ثمار و ثمر فى قول الكسائى، و القراء. و قال أبو عبيدة: واحده رهن نحو سقف و سقف. و قيل لا يعرف فى الأسماء فَعَلَ و فُعِلَ غير هذين. و زاد بعضهم قَلَبَ النخلة و قَلَب. فأما (رهان) فهو جمع رهن، و هو على القياس نحو حبل و حبال، و فعل و فعال، و كبش و كباش، و إنما اختار أبو عمرو: فرهن لأنه موافق لخط المصحف، و لعلبة الاستعمال فى الرهان فى الخيل، و اختاره الزجاج أيضاً. و من اختار (رهان) فلاطراده فى باب الجمع. و كل حسن. و ارتفع (فرهن) بأنه خبر ابتداء محذوف تقديره فالوثيقه رهن و يجوز فعليه رهن. و لو قرئ «فرهناً» بالنصب بمعنى فارتهنوا رهناً جاز فى العربية، و لكن لم يقرأ به أحد. و شاهد الرهن قول قعنب بن أم صاحب:

بانت سعاد و أمسى دونها عدن و غلقت عندها من قبلك الرهن «٢»

المعنى: ص: ٣٨٠

و من شرط صحة الرهن أن يكون مقبوضاً لقوله: «فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ» فان لم يقبض لم ينعقد الرهن. و مسائل الرهن ذكرناها فى النهاية و المبسوط مستوفاه فلا فائدة للتطويل بذكرها هاهنا. و يجوز أخذ الرهن فى الحضر مع وجود الكاتب، لما روى أن النبى (ص) اشترى طعاماً نساء و رهن فيه درعاً.

و

قوله (ع) لا يغلق الرهن.

معناه أن يقول الراهن إن جئتك بفكاكه إلى شهر و إلا فهو لك بالدين.

و هذا باطل بلا خلاف.

(١) اللسان (عود) و صدره: ظلت تجوب بها البلدان ناجية. [.....]

(٢) اللسان (رهن).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨١

و قوله: «وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ» يعنى بعد تحملها «وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ» إنما أضاف إلى القلب مجازاً، لأنه محل الكتمان، و إلا

فالآثم هو الحي.

وقوله: «فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا» معناه ان أتمنه فلم يقبض منه رهناً «فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ» يعنى الذى عليه الدين «وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ» أن يظلمه أو يخونه «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ» بما تسرونه و تكتمونونه.

و دل قوله: «فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا» على أن الاشهاد و الكتابة فى المداينة ليس بواجب، و إنما هو على جهة الاحتياط. و قد روى عن ابن عباس، و مجاهد، و غيرهما «فان لم تجدوا كتابا» يعنى ما تكتبون فيه من طرس أو غيره. و المشهور هو الاول الذى حكيناه عن قراء أهل الأمصار، و حكى عن بعضهم أنه قرأ «فانه آثم قلبه» بالنصب فان صح فهو من قولهم: سفهت نفسك و أثمت قلبك.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٤] ص : ٣٨١

إشارة

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٨٤)
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص : ٣٨١

قرأ «فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ» بالرفع عاصم، و ابن عامر على الاستئناف فى قول المبرد. و يجوز أن يكون محمولا على تأويل «يحاسبكم» لأنه لو دخلته الفاء كان رفعا، فيكون فيه على هذا معنى الجواب. و قرأ الباقر على الجزم: عطفاً على «يحاسبكم» و هو جواب الشرط، و كان يجوز أن يقرأ فيغفر بالنصب على مصدر الفعل الأول و تقديره إن يكن محاسبة، فيغفر لمن يشاء. و روى ذلك عن ابن عباس.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٢

المعنى: ص : ٣٨٢

و اللام فى قوله: «لِلَّهِ» لام الملك و معناه ان لله تصريف السماوات و الأرض و تدبيرهما لقدرته على ذلك و ليس لأحد منعه منه و إنما ذكر قوله: «وَأِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ» لأن المعنى فيه كتمان الشهادة. و يحتمل أن يريد جميع الأحكام التى تقدمت فى السورة. خوفهم الله من العمل بخلافها. و قال قوم هذه الآية منسوخة بقوله: «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْرَهَا» (١) و روى فى ذلك خيراً ضعيفاً، و هذا لا يجوز لأمرين:

أحدهما- أن الاخبار التى لا تتضمن معنى الأمر و النهى و الاباحة لا يجوز نسخها، و هذا خبر محض خال من ذلك.

الثانى- لا- يجوز تكليف نفس ما ليس فى وسعها على وجه، فينسخ. و يجوز أن تكون الآية الثانية بينت الاولى و أزال توهم من صرف ذلك إلى غير وجهه، فلم يضبط الرواية فيه، و ظن أن ما يخطر للنفس أو تحدث نفسه به مما لا يتعلق بتكليفه فان الله يؤاخذ به. و الأمر بخلاف ذلك، و إنما المراد بالآية ما يتناوله الأمر و النهى من الاعتقادات و الإرادات و غير ذلك مما هو مستور عنا. فأما ما لا يدخل فى التكليف فخارج عنه لدلالة العقل. و لقوله (ع) تجوز لهذه الأمة عن نسيانها و ما حدثت به أنفسها. و قوله: (فيغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء) معناه ممن يستحق العقاب بأنه إن شاء عاقبه، و إن شاء عفا عنه. و ذلك يقوى جواز العفو عقلاً، و إنما يقطع

على عقاب بعض العصاة لدليل، و هم الكفار- عندنا- فأما من عداهم فلا دليل يقطع به على أنهم معاقبون لا محالة. و الآيات التي يستدلون بها نبين الوجه فيها إذا انتهينا إليها إن شاء الله.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٥] ص: ٣٨٢

إشارة

أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٢٨٥)

(١) سورة البقرة آية: ٢٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٣ آية.

القراءة: ص: ٣٨٣

قرأ حمزة و الكسائي و خلف «و كتبه»: الباقون «و كتبه» على الجمع فمن وَّحد احتمل وجهين: أحدهما- أن يكون أراد به القرآن لا- غير. و الثاني- أن يكون أراد جنس الكتاب، فيوافق قراءة من قرأ على الجمع في المعنى. و قرأ يعقوب «لا يفرق» بالياء رداً على الرسول حسب. الباقون بالنون رداً على الرسول و المؤمنين و هذا أليق بسياق الآية.

المعنى و الاعراب: ص: ٣٨٣

و قوله: «لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» معناه يقولون ذلك على الحكاية كما قال «و الْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا» (١) أى يقولون اخرجوا. و المعنى إنا لا نؤمن ببعضهم و نكفر ببعض، كما فعل اليهود، و النصارى. و قوله: «سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا» تقديره سمعنا قوله و أطعنا أمره و قبلنا ما سمعنا، لأن من لا يقبل ما يسمع يقال له أصم كما قال تعالى «صُمُّ بَكْمٌ عُمِّي فَهْمٌ لَا يَعْقِلُونَ» (٢) و إنما حذف للدلالة الكلام عليه لأنهم مدحوا به، و كان اعترافاً منهم بما يلزمهم مثل ما قبله. و قوله: «غفرانك» نصب على أنه نزل من الفعل المأخوذ منه كأنه قيل: اللهم اغفر لنا غفرانك فاستغنى بالمصدر عن الفعل في الدعاء فصار بدلاً منه معاقباً له. و قال بعضهم معناه نسألك غفرانك و الاول أقوى، لأنه على الفعل الذى أخذ منه أولى من حيث كان يدل عليه بالتضمن نحو (حمداً و شكراً) أى أحمد حمداً، و أشكر شكراً.

(١) سورة الانعام آية: ٩٣.

(٢) سورة البقرة آية: -١٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٤

و أجاز الزجاج و الفراء غفرانك بالرفع بمعنى غفرانك بغيتنا و أنشد الزجاج: و من يغترب عن قومه لا يزل يرى مصارع مظلوم مجراً و مسحاً

و تدفن منه الصالحات و إن يسىء يكن ما أساء النار فى رأس كبكبا «١»
و قوله: «وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ» معناه و إلى جزائك المصير فجعل مصيرهم إلى جزائه مصيراً إليه كقول ابراهيم: «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّهْدِينَ» «٢» و معناه إلى ثواب ربي أو إلى ما أمرني به ربي.

قوله تعالى: [سورة البقرة (٢): آية ٢٨٦] ص : ٣٨٤

إشارة

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهِمَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَ اغْفِرْ لَنَا وَ ارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٢٨٦) آية.

المعنى: ص : ٣٨٤

فى هذه الآيه دلالة واضحة على بطلان مذهب المجبرة فى تجويزهم تكليف الله العبد ما لا يطيقه لأنه صريح بأنه لا يكلفهم إلا ما يطيقونه لأن الوسع هو ما يتسع به قدرة الإنسان و هو فوق المجهود و استفراغ القدرة. يقول القائل: ليس هذا

(١) البيتين للأعشى ديوانه ١١٣ رقم القصيدة ١٤. و اللسان (كب) و فى الديوان هكذا:

متى يغترب عن قومه لا يجد له على من له رهط حواليه مغضبا

و يحطم بظلم لا يزال يرى له مصارع مظلوم مجراً و مسحبا

و تدفن منه

مجر و مسحب مصدر ميمى من جر و سحب. كبكب: جبل.

(٢) سورة الصافات آية: ٩٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٥

فى وسعى. أى لا أقدر عليه و إن قدرتى لا تتسع لذلك. و من قال: معناه لا يكلف الله نفساً إلا ما يحل لها من قولهم لا يسعك هذا أى لا- يحل لك أن تفعله كان ذلك خطأ، لأن رجلا لو قال لعبد: أنا لا آمرك إلا بما أطلقت لك أن تفعله كان ذلك خطأ و عيأ، لأن نفس أمره اطلاق. و كأنه قال: أنا لا أطلق لك إلا ما أطلق.

و لا- آمرك إلا- بما آمرك. و قوله: «لَهَا مَا كَسَبَتْ» معناه لها ثواب ما كسبت من الطاعات و عليها جزاء ما كسبت من المعاصى و القبائح. و يجوز أيضاً أن يسمى الثواب و العقاب كسباً من حيث حصل بكسبه. و قوله: «لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا» إنما جاز الرغبة إليه تعالى فى ذلك و إن علمنا أنه لا يؤاخذ بذلك، و لم يجز أن يقول:

لا تجر علينا لأمرين أحدهما- أن قوله: لا تجر علينا يدل على تسخط الداعى، و ليس كذلك «لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا» لأن الإنسان قد يتعرض للنسيان، فيقع منه الفعل الذى فيه جناية على النفس، و يحسن الاعتذار بالنسيان، فيجرى الدعاء مجرى الاعتذار إذا قال العبد لسيدة لا تؤاخذنى بكذا فانى نسيت، فلحسن الاعتذار حسن الدعاء به. و الثانى- «إِن نَّسِينَا». بمعنى تركنا لشبهه دخلت علينا.

و النسيان بمعنى الترك معروف. نحو قوله: «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» «١» أى تركوا عبادته، فترك ثوابهم. و قال الجبائى معناه ما تركناه لخطأ فى التأويل و اعتقدنا صحته لشبهه و هو فاسد. فأما لا تجر علينا، فلا يقال إلا لمن اعتيد منه الجور، و لا يجوز أن يؤاخذ أحد أحداً بما

نسيه عند أكثر أهل العدل إلا ما يحكى عن جعفر بن ميسر من أن الله تعالى يؤاخذ الأنبياء بما يفعلونه من الصغائر على وجه السهو و النسيان لعظم أقدارهم. و قال كان يجوز أن يؤاخذ الله العبد بما يفعله ناسياً أو ساهياً، و لكن تفضل بالعمو في قوله: «لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» ذكر ذلك البلخي، و هذا غلط، لأنه كما لم يجر تكليف فعله و لا تركه لم

(١) سورة التوبة آية: ٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٦

يجز أن يؤاخذ به، و لا يشبه ذلك المتولد الذي لا يصح تكليفه بعد وجود سببه، لأنه يجوز أن يتعمده بأن يتعمد سببه، و ليس كذلك ما يفعله على جهة السهو و النسيان.

اللغة، و المعنى: ص: ٣٨٦

و قوله: «و لا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا» قيل في معنى الإصر قولان:

أحدهما- لا تحمل علينا عهداً فنعجز عن القيام به. ذهب إليه ابن عباس، و قتادة، و مجاهد.

الثاني- قال الربيع، و مالك: معناه لا تحمل علينا ثقلاً و الإصر في اللغة الثقل قال النابغة:

يا مانع الضيم إن يغشى سراتهم و الحامل الإصر منهم بعد ما غرقوا «١»

و كلما عطفك على شيء، فهو إصر من عهد أو رحم، و جمعه إصار. تقول أصره يصره إصراً. و الاسم الإصر قال الحطيئة:

عطفوا عليّ بغير آصرة فقد عظم الأواصر «٢»

و قال النابغة:

يا بن الحواضن و الحاضنات أ ينقض أصرك حالاً فحالا «٣» أى عهدك. و الايصر: حبل قصير يشد به أسفل الخباء إلى وتد لأنه

يعطف به. و الاصرة: صلة الرحم للعطف بها و الماصر حبل على طريق أو نهر تحبس به السفن أو السابله لتؤخذ منهم العشور و كلاً

أصر أى يحبس من ينتهى إليه لكثرتة. و الاصار: كساء يحتش فيه الحشيش. و أصل الباب العطف، فالأصر:

الثقل لأنه يعطف حامله بثقله عليه. و قوله: «لا تُحْمَلْنَا ما لا طاقة لنا به» قيل

(١) في المطبوعة (فيا مانع) بدل (يا مانع) و (و الخامل) بدل (و الحامل).

(٢) اللسان (أصر).

(٣) في المطبوعة (ا تنقض) بدل (ا ينقض).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٧

فيه قولان:

أحدهما- ما يثقل علينا من نحو ما كلف بنى إسرائيل من قتل أنفسهم و بتيه أربعين سنة و غير ذلك كما يقول القائل لا أطيع أنظر إلى

فلان و لا أسمع كلامه.

الثاني- ما لا طاقة لنا به من العذاب في دار الدنيا. و قوله. «أَنْتَ مَوْلَانَا» معناه أنت و لنا أى أولى بالتصرف فينا، و قال الحسن هذا على

وجه التعليم للدعاء، و معناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا. و الثاني- أنه على وجه الحكاية أى يقولون ربنا.

و الفرق بين أخطأ و خطئ أن أخطأ قد يكون على وجه الإثم، و غير الإثم فأما خطئ فائم لا غير قال الشاعر:

و الناس يلحون الأمير إذا هم خطئوا الصواب و لا يلام المرشد «١»

(١) قائله عبیده بن الأبرص الاسدی. ديوانه: ٥٤، و حماسه البحتری: ٢٣٦، و اللسان (أمر) و رواية الديوان:
و الناس يلحون الأمير إذا غوى خطب الصواب و لا يلام المرشد
التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٨

٣- سورة آل عمران ص: ٣٨٨

إشارة

مائتا آية في الكوفي روى عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و جميع المفسرين أن هذه السورة مدنية و قيل ان من أولها إلى راس نيف و ستين آية نزلت في قصة وفد نجران لما جاءوا يحاجون النبي (ص) في قول ابن اسحق و الربيع.

[سورة آل عمران (٣): الآيات ١ إلى ٢] ص: ٣٨٨

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الم (١) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢)
آيتان في الكوفي و آية واحدة في ما عداه.

القراءة و اللغة: ص: ٣٨٨

و قرأ أبو جعفر و الأعشى و البرجمي (ألم) بسكون الميم (الله) بقطع الهمزة و قرأ عمر بن الخطاب (الحي القيام) و هي لغة أهل الحجاز. و يقولون في الصواغ صياغ. الباقون (قيوم) و إنما فتحت الميم من (ألم الله) لأحد أمرين:
أحدهما- استثقالاً للكسر بعد الياء الساكنة، فصرف إلى الفتح، لأنه أخف كما فعلوا في (كيف) (و أين). و قال الزجاج، و الفراء: ألقى عليها حركة الهمزة و هي الفتحه من قولك: الله. و قال المبرد: هذا لا يجوز لأنها ألف وصل تسقط في الدرج، فلا يجوز ذلك كما لا يجوز في (إن الكافرون) الفتح على الفاء التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٨٩
حركة الهمزة. قال الفراء: و الفرق بين ذلك و بين الهجاء أنه لما كان ينوي به الوقف قوى بما بعده الاستيناف، فكانت الهمزة في حكم الثبات كما كانت في انصاف البيوت. نحو قول الشاعر:
و لا يبادر في الشتاء وليدتي القدر تنزلها بغير جعال «١»

و أجاز الأخفش الكسر، و خالفه الزجاج، و قال: لا يجوز لأن قبل الهمزة ياء ساكنة قبلها كسرة، فلم يجز غير الفتح، كما لا يجوز في كيف. و يمكن الفرق بينهما بأن كيف موصولة و هذا مفصول جاز أن ينوي به الوقف. و قد بينا معنى (الله) و هو أنه الذي تحق له العبادة.

اللغة و المعنى: ص: ٣٨٩

و قوله: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) معناه لا تحق العبادة لسواه، و إنما كان كذلك لأنه الذي يقدر على أصول النعم التي يستحق بها العبادة، و لأن

نعمة كل منعم فرع على نعمه، فصار لا تحقق العبادة لسواه. و (الحى): هو الذى لا يستحيل لما هو عليه من الصفة كونه عالماً قادراً. قال الرماني: و العالم: مدرك لمعلومه و المدرك:

هو المتبين للشئ على ما هو به من أى وجه صح تبيينه، فالرأى مدرك و كذلك العالم إلا أنه قد كثرت صفة الإدراك على ما طريقه الاحساس من العباد، و هذا القول منه يدل على أنه كان يذهب مذهب البغداديين: فى أن وصف القديم بأنه مدرك يرجع إلى كونه عالماً من أن يكون له صفة زائدة. و هذا بخلاف مذهب شيخه أبى على، و البصريين. «و القيوم» قيل فى معناه قولان: أحدهما- القائم بتدبير عبادته فى ما يضرهم و ينفعهم، و هو قول مجاهد، و الربيع، و الزجاج، بدلالة قوله: «قَائِمًا بِالْقِسْطِ» «٢» و «قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» «٣».

(١) اللسان (جعل) فى المطبوعة (وليدنا) بدل (وليدتى) الجعال، و الجعالة- بضم الجيم و كسره- ما تنزل به القدر من خرقة و غيرها، و الجمع جعل مثل كتاب و كتب.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٨.

(٣) سورة الرعد آية: ٣٥. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٠

الثانى- حكى عن محمد بن جعفر بن الزبير، و اختاره الجبائى أنه الدائم.

و أصل الوصف بقيوم الاستقامة. فعلى قول مجاهد يكون لاستقامة التدبير، و على القول الآخر لاستقامة الصفة بالوجود من حيث لا يجوز عليه التغيير بوجه من الوجوه كما يجوز على ما يحول و يتبدل. و تقول هذا معنى قائم فى النفس أى موجود على الاستقامة دون الاضطراب. و أصل «قيوم» قيوم على وزن فيقول فقلبت الواو الأولى ياءً، لأن ما قبلها ياء ساكنة، و أدغمت نحو سيد و ميت. و لا يجوز أن يكون وزنه فعولاً لأنه لو كان كذلك لكان قووماً، فوصف الله تعالى بالحى القيوم يتضمن أنه يستحق العبادة من حيث أن هذه الصفة دلت على أنه القادر على ما يستحق به العبادة دون غيره، لأن صفة قيوم صفة مبالغة لا تجوز إلا لله على المعنيين معاً من معنى الموجود أو [القائم على] عموم الخلق بالتدبير.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣] ص : ٣٩٠

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (٣)
آية.

قيل فى معنى قوله: «نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ» وجهان:

أحدهما- بالصدق فى أخباره و جميع دلالاته التى تقوم مقام الخبر فى تعلقها بمدلولها على ما هو به، ففى جميع ذلك معنى التصديق. و الثانى- بالحق أى بما توجه الحكمة من الانزال كما أتى بما يوجب الحكم من الإرسال و هو حق من الوجهين. و قوله: (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) نصب على الحال و معناه لما قبله من كتاب أو رسول فى قول مجاهد و قتادة و الربيع و جميع المفسرين. و إنما قيل لما قبله لما بين يديه، لأنه ظاهر له كظهوره لما بين يديه.

و قيل فى معنى «مصدقاً» هاهنا قولان:

أحدهما- «مصدقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» و ذلك لموافقته ما تقدم الخبر به و فيه آية تدل على صحة نبوة النبى (ص) من حيث لا يكون ذلك إلا من عند علام الغيوب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩١

الثانى- مصدقاً أنه يخبر بصدق الأنبياء فى ما أتوا به خلاف من يؤمن ببعض، و يكفر ببعض. و التوراة مأخوذة من وريت بك زنادى

إذا ظهر به الخبر كما يتقدح بالزناد النار فالأصل الظهور، فهي تورية لظهور الحق. وقيل في وريها أقوال: أحدها- قال البصريون تورية فوعلة فقلبت (الواو) الأولى (تاء) لثلا يجتمع واوان في أول الكلمة نحو حوقلة و دوحلة. و الثاني- قال الكوفيون: تفعلة على وزن تنقله و ثقله، و هو قليل جداً لا يكاد يعرف تفعلة في الكلام. الثالث- قال بعضهم هو تفعلة إلا أنه صرف إلى الفتح استتقالاً للكسر في المعتل و هو بناء يكثر نحو توفية و توقية و توصية، و ما أشبه ذلك. قال الزجاج: و هذا ردىء لأنه يجيء منه في توفية توفاء و هذا لا- يجوز. و الإنجيل مأخوذ من النجل، و هو الأصل و قال الزجاج وزنه أفعال من النجل بإجماع أهل اللغة فسمى انجيلاً لأنه أصل من أصول العلم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤] ص : ٣٩١

إشارة

مَنْ قَبِلَ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ (٤)

المعنى: ص : ٣٩١

قوله: «من قبل» أى من قبل إنزال الكتاب فلما قطعه عن الاضافة نبأه على الضم. وقوله: «هُدًى لِلنَّاسِ» أى بياناً و دلالة لهم، و فى ذلك دلالة على أن الله تعالى هدى الكافر إلى الايمان، كما هدى المؤمن بقوله «للناس»، بخلاف ما تقوله المجبرة: إن الله ما هدى الكافر. و موضع (هدى) نصب على الحال من الكتاب و قوله: (وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ) يعنى به القرآن و إنما كرر ذلك لما اختلفت دلالات صفاته و إن كانت لموصوف واحد لأن لكل صفة منها فائدة غير الأخرى لأن الفرقان هو الذى يفرق به بين الحق و الباطل فيما يحتاج إليه من أمور الدين فى الحجج، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٢

و الأحكام، و ذلك كله فى القرآن و قيل أراد بالفرقان النصر و وصفه بالكتاب يفيد ان من شأنه أن يكتب. و قد بينا لذلك نظائر فى الشعر و غيره فى ما تقدم. و قوله:

(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) قرن بالوعيد لما بين الله الحجج الدالة على توحيده، و صفاته: أعقب ذلك بوعيد من يخالف فى ذلك و يجحده ليتكامل به التكليف. و قوله: (وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ) معناه أنه قادر لا يتمكن أحد من منعه من عذاب من يريد عذابه لأنه «عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ» و إنما كان منيعاً لأنه قادر لنفسه لا يعجزه شىء.

اللغة: ص : ٣٩٢

و أصل الاعزاز الامتناع، و منه أرض عزاز ممتنعة السكون لصعوبتها، و منه قولهم من عز، بز: أى من غلب سلب لأن الغالب يمتنع من الضيم، و النعمة، العقوبة: نغم ينغم نقماً و نعمة و يقال نغمت، و نغمت عليه أى أردت له عقوبة، و انتقم منه انتقاماً أى عاقبه عقاباً و أصل الباب: العقوبة. و منه النعمة خلاف النعمة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥] ص : ٣٩٢

إشارة

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٥)

آية.

المعنى: ص: ٣٩٢

لما ذكر الله تعالى الوعيد على الإخلال بمعرفته مع نصب الأدلة على توحيده و صفاته اقتضى أن يذكر أنه لا يخفى عليه شيء في الأرض، ولا في السماء، فيكون في ذلك تحذير من الاغترار بالاستسرار بمعصيته، لأن المجازى لا تخفى عليه خافية، فجرى ذلك موصولاً بذكر التوحيد في أول السورة، لأنه من الصفات الدالة على التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٣

ما لا تحق إلا له. فان قيل لم قال: (لا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) و لم يقل لا يخفى عليه شيء على وجه من الوجوه إذ كان أشد مبالغة؟ قيل: ليعلمنا أن الغرض علم ما يستسر به في الأرض أو في السماء. ولأن الإفصاح بذكر ذلك أعظم في النفس و أهول في الصدر مع الدلالة على أنه عالم بكل شيء إلا أنه على وجه التصرف في العبارة عن وجوه الدلالة. فان قيل: لم قال «لا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ» و لم يقل عالم بكل شيء في الأرض و السماء؟ قيل لأن الوصف بأنه «لا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ» يدل على أنه يعلمه من كل وجه يصح أن يعلم منه مع ما فيه من التصرف في العبارة، و إنما قلنا: لا يخفى عليه شيء من حيث كان عالماً لنفسه. و العالم للنفس يجب أن يعلم كل ما يصح أن يكون معلوماً. و ما يصح أن يكون معلوماً لا نهاية له، فوجب أن يكون عالماً به و إنما يجوز أن يعلم الشيء من وجه دون وجه، و يخفى عليه شيء من وجه دون وجه من كان عالماً بعلم يستفيده: - العلم حالاً بعد حال. - فأما من كان عالماً لنفسه، فلا يجوز أن يخفى عليه شيء بوجه من الوجوه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦] ص: ٣٩٣**إشارة**

هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦)
آية واحدة.

اللغة: ص: ٣٩٣

التصوير: جعل الشيء على صورة لم يكن عليها. و الصورة: هيئة يكون عليها الشيء بالتأليف. و الفرق بين الصورة و الصيغة أن الصيغة: عبارة عما وضع في اللغة لتدل على أمر من الأمور، و ليس كذلك الصورة، لأن دلالتها على جعل جاعل قياسية. و الأرحام: جمع رحم و أصله: الرحمة، و ذلك لأنها مما يتراحم به و يتعاطف يقولون: وصلتك رحم. و أصل الصورة: الميل يقولون صاره يصوره: إذا أماله، فهي صورة لأنها مائلة إلى بنية بالشبه لها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٤

المعنى: ص: ٣٩٤

وقوله: (كيف يشاء) معناه كيف يريد و المشيئة هي الإرادة و معنى «يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ» من ذكر أو أنثى أو أبيض أو أسود أو تام أو ناقص إلى غير ذلك ما تختلف به الصور، و فيه حجة على النصارى في ادعائهم إلهية المسيح و ذلك أن الله تعالى صوره في الرحم كما شاء، فهو لذلك عبد مربوب و قوله: (لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) معناه أنه تعالى لما ذكر ما يدل عليه من قوله:

(هُوَ الَّذِي يُصَوِّرْكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ) ذكر الدليل والمدلول عليه و إنما ذكر «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» تحذيراً بعد ذكر الدليل ليعلم أنه عزيز لا يتهاى لأحد منعه من عقوبته من يريد عقابه حكيم في فعل العقاب و في جميع أفعاله.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧] ص : ٣٩٤

إشارة

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٧)

المعنى: ص : ٣٩٤

قوله: (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) يعنى القرآن (مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ) فالمحكم هو ما علم المراد بظاهره من غير قرينة تقترن إليه و لا دلالة تدل على المراد به لوضوحه، نحو قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْبَاطِلَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٢، ص: ٣٩٥»

النَّاسَ شَيْئاً

«١» و قوله: «لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ» «٢» لأنه لا يحتاج فى معرفته المراد به إلى دليل. و المتشابه: ما لا يعلم المراد بظاهره حتى يقترن به ما يدل على المراد منه. نحو قوله: «وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ» «٣» فانه يفارق قوله: «وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» «٤» لأن إضلال السامرى قبيح و إضلال الله بمعنى حكمه بأن العبد ضال ليس قبيح بل هو حسن. و اختلف أهل التأويل فى المحكم، و المتشابه على خمسة أقوال: فقال ابن عباس: المحكم الناسخ، و المتشابه المنسوخ.

الثانى - قال مجاهد: المحكم ما لا يشبهه معناه، و المتشابه ما اشتبهت معانيه.

نحو قوله: «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» «٥» و نحو قوله: «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى» «٦».

الثالث - قال محمد بن جعفر بن الزبير، و الجبائى: إن المحكم ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً، و المتشابه ما يحتمل وجهين فصاعداً.

الرابع - قال ابن زيد: إن المحكم: هو الذى لم تتكرر ألفاظه. و المتشابه هو المتكرر الألفاظ.

الخامس - ما روى عن جابر أن المحكم: ما يعلم تعيين تأويله، و المتشابه ما لا يعلم تعيين تأويله. نحو قوله: «بَشِّرْهُم بِأَنْ يَأْتِيَهُمْ مِنْ رَبِّكَ سَاعَةٌ أَنْ يَأْبُتُوا بِأَلْفِ عَمَلٍ» «٧».

و قوله: (هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ) معناه أصل الكتاب الذى يستدل به على المتشابه، و غيره من أمور الدين. و قيل فى توحيد أم الكتاب قولان: أحدهما - أنه قدر تقدير الجواب على وجه الحكاية كأنه قيل: ما أم الكتاب؟ فقيل هن أم الكتاب كما يقال: من نظير زيد؟ فيقال: نحن نظيره. الثانى - أن يكون ذلك

(١) سورة يونس آية: ٤٤.

(٢) سورة النساء آية: ٣٩.

(٣) سورة الجاثية آية: ٢٢.

(٤) سورة طه آية: ٨٥.

(٥) سورة البقرة آية: ٢٦.

(٦) سورة محمد آية: ١٧.

(٧) سورة الاعراف آية: ١٨٦، و سورة النازعات آية: ٤٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٦

مثل قوله: «وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً» (١) «بمعنى الجميع آية و لو أريد أن كل واحد منهما آية على التفصيل، ل قيل آيتين. فان قيل: لم أنزل في القرآن المتشابه؟ و هلا أنزله كله محكما: قيل للحث على النظر الذي يوجب العلم دون الاتكال على الخبر من غير نظر، و ذلك أنه لو لم يعلم بالنظر أن جميع ما يأتي به الرسول حق يجوز أن يكون الخبر كذبا، و بطلت دلالة السمع، و فائدته، فلحاجة العباد إلى ذلك من الوجه الذي بيناه، أنزل الله متشابها، و لو لا ذلك لما بان منزلة العلماء، و فضلهم على غيرهم، لأنه لو كان كله محكما لكان من يتكلم باللغة العربية عالما به، و لا كان يشتهه على أحد المراد به فيتساوى الناس في علم ذلك، على أن المصلحة معتبرة في انزال القرآن، فما أنزله متشابها لأن المصلحة اقتضت ذلك، و ما أنزله محكما فلمثل ذلك. و المتشابه في القرآن يقع فيما اختلف الناس فيه من أمور الدين: من ذلك قوله تعالى «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» (٢) فاحتمل في اللغة أن يكون كاستواء الجالس على السرير و احتمال أن يكون بمعنى الاستيلاء نحو قول الشاعر:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهران (٣)

و أحد الوجهين لا يجوز عليه تعالى لقوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» (٤) و قوله «لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ».

و الآخر يجوز عليه، فهذا من المحكم الذي يرد إليه المتشابه. و من ذلك قوله:

«رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ» (٥) فاحتمل ظاهره تكليف المشاق، و احتمال تكليف ما لا يطاق و أحدهما لا يجوز عليه تعالى «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» (٦)

(١) سورة المؤمنون آية: ٥١.

(٢) سورة الاعراف آية: ٥٣، و سورة يونس آية: ٣، و سورة الفرقان آية ٥٩، و سورة ألم السجدة آية: ٤، و سورة الحديد آية: ٤.

(٣) مر تخريجه في ١: ١٢٥.

(٤) سورة الشورى آية: ١١.

(٥) سورة البقرة آية: ٢٨٦.

(٦) سورة البقرة آية: ٢٨٦، و سورة الطلاق آية: ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٧

فرددنا إليه المتشابه و من ذلك قوله: «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» (١) «فرددناه إلى المحكم الذي هو قوله: «وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» (٢) و من ذلك قوله: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» (٣) «متشابه، و بين المراد بالمحكم الذي هو قوله: «وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ» (٤) و من ذلك اعتراض الملحدين في باب النبوة بما يوهم المناقضة كقوله: «قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَ بَارَكَ فِيهَا وَ قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمَئِذٍ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ انثبيا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ فَفَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ» (٥) «فقال اليومان و الاربعة و اليومان ثمانية ثم قال «هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» فأوهموا أن ذلك مناقضة و ليس الأمر على ما ظنوه لأن ذلك يجري مجرى قول القائل: سرنا من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام و سرنا إلى الكوفة في خمسة عشر يوماً فالعشرة داخله في الخمسة عشر و لا يضاف فيقال: عشرة، و خمسة عشر خمسة و عشرون

يوماً كان فيها السير، فكذلك خلق الله الأرض في يومين وقضاهن سبع سماوات في يومين و تم خلقهن في ستة أيام. و تقديره خلق الأرض في يومين من غير تميم و جعل فيها رواسى و ما تم به خلقها في أربعة أيام فيها اليومان الأولان كما يقال: جعل الدور في شهرين و فرغ منهن في أربعة أشهر. فيكون المحكم قد أبان عن معناه أنه على جهة خلق الأرض في يومين من غير تميم، و ليس على وجه التضاد على ما ظنوه.

فان قيل: كيف يكون المحكم حجة مع جواز تقييده بما فى العقل؟ و فى ذلك إمكان كل مبطل أن يدعيه فتذهب فائدة الاحتجاج بالمحكم؟ قلنا: لا يجب ذلك من قبل أن التقييد بما فى العقل إنما يجوز فيما كان رداً إلى تعارف من جهة

(١) سورة النساء آية: ٧٧. [...]

(٢) سورة آل عمران آية: ٧٨.

(٣) سورة التكوير آية: ٢٩، و سورة الدهر آية: ٣٠.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٠٨.

(٥) سورة حم السجدة آية: ٩-١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٨

العقول دون ما لا يتعارف فى العقول بل يحتاج إلى مقدمات لا يتعارفها العقلاء من أهل اللغة، و المراعى فى ذلك أن يكون هناك تعارف من جهة العقل تقتضيه الحكمة دون عادة أو تعارف شىء لأن الحجته فى الأول دون الثانى، و من جهة التباس ذلك دخل الغلط على كثير من الناس.

فان قيل: كيف عددتم من جملة المحكم قوله: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» مع الاشتباه فيه بدخول الكاف؟ قلنا إنما قلنا انه محكم لأن مفهومه ليس مثله شىء على وجه من الوجوه دون أن يكون عند أحد من أهل التأويل ليس مثل مثله شىء فدخول الكاف و إن اشبهه على بعض الناس لم دخلت فلم يشبهه عليه المعنى الأول الذى من أجله كان محكماً. و قد حكينا فيما مضى عن المرتضى (ره) على بن الحسين الموسوى أنه قال: الكاف ليست زائدة و إنما نفى أن يكون لمثله مثل فإذا ثبت ذلك علم أنه لا مثل له، لأنه لو كان له مثل لكان له أمثال، فكان يكون لمثله مثل، فإذا لم يكن له مثل مثل دل على أنه لا مثل له غير أن هذا تدقيق فى المعنى، فتصير الآية على هذا متشابهة، لأن ذلك معلوم بالادلة. و قد يكون الشىء محكماً من وجه و متشابهاً من وجه كما يكون معلوماً من وجه، و مجهولاً من وجه، فتصح الحجته به من وجه المعلوم دون المجهول.

الاعراب: ص : ٣٩٨

و (آخر) لا ينصرف لأنه معدول عن الالف و اللام و هو صفة. و قال الكسائى:

لأنه صفة. قال المبرد: هذا غلط، و قال (لُبد) صفة و كذلك (حُطم) و هما منصرفان قال الله تعالى «أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا» (١) و حكى عن أبى عبيدة أنه قال:

لم يصرفوا (آخر) لأن واحده لا- ينصرف فى معرفة و لا نكرة. قال المبرد: و هذا غلط، لأنه يلزم أن لا يصرف غضاباً و عطاشاً، لأن واحده غضبان و عطشان و هو لا ينصرف.

(١) سورة البلد آية: ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٣٩٩

اللغة والمعنى: ص : ٣٩٩

وقوله: (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ) يعني ميل يقال: أزاغه الله إزاغته أى أماله إمالة قال تعالى «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» (١) و منه قوله: «لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا» (٢) و التزيغ التمايل فى الأسنان. و المعنى إن الذين فى قلوبهم ميل عن الحق اما بشك أو جهل فان كليهما زيغ «فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ» و معناه يحتجون به فى باطلهم «ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ» و معناه طلباً للفتنة «وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ» و التأويل: التفسير و أصله المرجع، و المصير من قولهم: آل أمره إلى كذا يؤول أولاً: إذا صار إليه. و أولته تأويلاً- إذا صيرته إليه. و قوله: «وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا» (٣) قيل معناه أحسن جزاء، لأن أمر العباد يؤول إلى الجزاء. و أصل الباب: المصير «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ» يعنى تفسيره «إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» يعنى الثابتون فيه تقول: رسخ الشىء رسوخاً إذا ثبت فى موضعه. و أرسخته إرساخاً، كما أن الخبر يرسخ فى الصحيفة، و رسخ الغدير إذا ذهب ماؤه، فنضب، لأنه ثبت وحده من غير ماء، و أصل الباب الثبوت.

النزول: ص : ٣٩٩

و قال الربيع: نزلت هذه الآية فى وفد نجران، لما حاجوا النبى (ص) فى المسيح، فقالوا: أليس هو كلمة الله و روح منه؟ فقال بلى، فقالوا: حسبنا، فأنزل الله تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ) ثم أنزل (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (٤) و قال قتادة: بل كل من احتج بالمتشابه لباطله، داخل فيه، فمنهم الحروريه و السبائية، و غيرهم.

(١) سورة الصف آية: ٥.

(٢) سورة آل عمران آية: ٨.

(٣) سورة النساء آية: ٥٨، و سورة الإسراء آية: ٣٥.

(٤) سورة آل عمران آية: ٥٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٠

المعنى و الاعراب اللغوية: ص : ٤٠٠

وقوله: «ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ» قال السدى: الفتنة هاهنا الشرك. و قال مجاهد:

اللبس. و قيل الضلال عن الحق، و هو أعم فائدة. و أصل الفتنة: التخليص من قولهم فتنت الذهب بالنار: إذا أخلصته، فالذى يبتغى الفتنة، يبتغى التخليص إلى الضلال بما يورده من الأشياء. و قوله: (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) قيل فى معناه قولان: أحدهما- ما يعلم تأويل جميع المتشابه «إلا الله»، لأن فيه ما يعلم الناس، و فيه ما لا يعلمه الناس من نحو تعيين الصغيرة عند من قال بها، و وقت الساعة، و ما بيننا و بينها من المدة. هذا قول عائشة، و الحسن، و مالك، و اختاره الجبائى، و أكثر المتأولين. و عندهم أن الوقف على قوله «إلا الله» و يكون قوله:

«وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ» مستأنفاً و التأويل على قولهم: معناه المتأول، كما قال تعالى «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ» يعنى الموعود به. و الوجه الثانى- ما قاله ابن عباس، و مجاهد، و الربيع «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» يعلمونه قائلين آمنا كما قال الشاعر:

و الريح تبكى شجوة و البرق يلمع فى الغمامة
يعنى و البرق أيضاً بيكبه لامعاً فى غمامة. و قوله: «كُلُّ مَنْ عِنْدِ رَبَّنَا» حذف المضاف من «كل» عند البصريين، لأنه اسم دال على المضاف كثير فى الكلام فلا يجوزون «إِنَّا كُلُّ فِيهَا» على الصفة و يجيزه الكوفيون، لأنه إنما حذف عندهم لدلالته على المضاف فقط اسماً كان أو صفة. و إنما بنى قبل على الغاية، و لم بين كل، و إن حذف من كل واحد منهما المضاف، لأن قبل ظرف يعرف، و ينكر، ففرق بين ذلك بالبناء الذى يدل على تعريفه بالمضاف، و الاعراب الذى يدل على تنكيره بالانفصال، و ليس كذلك كل لأنه معرفة فى الافراد دون نكرة فأما (ليس غير) فمشبه بحسب لما فيه من معنى الأمر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠١

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨] ص : ٤٠١

إشارة

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٨)
آية.

المعنى: ص : ٤٠١

هذه حكاية عن الراسخين فى العلم الذين ذكرهم فى الآية الاولى، القائلين «آمناً به كُلاً مِنْ عِنْدِ رَبَّنَا» القائلين «رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا» و قيل فى معنى لا تزغ قلوبنا قولان:

أحدهما- «لا تُزِغْ قُلُوبَنَا» عن الحق بمنع اللطف الذى يستحق معه أن تنسب قلوبنا إلى الزيغ. و الثانى- قال أبو على معناه لا تزغ قلوبنا عن الثواب بعد أن دعوتنا إليه و دللتنا عليه، و لا يجوز أن يكون المراد لا تزغ قلوبنا عن الايمان، لأنه تعالى كما لا يأمر بالكفر كذلك لا يزيغ عن الايمان. فان قيل: هلا جاز على هذا أن يقولوا: ربنا لا تظلمنا، و لا تجر علينا؟ قلنا لأن فى تجر علينا تسخط السائل لاستعماله ممن جرت عاداته بالجور، و ليس كذلك «لا- تُزِغْ قُلُوبَنَا» على معنى سؤال اللطف، و ان كان لا يجوز فى حكمته تعالى منع اللطف. كما لا- يجوز فعل الجور و ذلك بمنزلة سؤال الملائكة فى قولهم «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ» (١) و الله لا- يجوز عليه خلف الوعد، كما لا- يجوز عليه فعل الجور يبين ذلك قوله: «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» (٢) و معناه فلما مالوا عن الحق نسب الله قلوبهم إلى الزيغ، لما كانت عليه. و إنما أضاف الزيغ إلى القلب، و إن كان المراد به الجملة لأن القلب أشرف الأعضاء، و هو محل السرور، و الغم فلذلك خص بالذكر.

(١) سورة مؤمن آية: ٧-٨.

(٢) سورة الصف آية: ٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٢

اللغة: ص : ٤٠٢

و قوله: «وَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» فالهبة مصدر و هبه يهبه هبة، فهو واهب. و الشىء موهوب و تواهب الناس بينهم تواهباً و استوهبه

استيهاً. وأصل الباب الهبة، و هي تملك الشئ من غير مئامنة. و الهبة و النحلة و الصلة نظائر. و معنى من لدنك من عندك و فى لدن خمس لغات: لدن، و لدن- بضم اللام و الدال- و لدن- بفتح اللام و تسكين الدال، و كسر النون- ولد- بحذف النون-.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩] ص : ٢٠٢

رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ (٩)
آية بلا خلاف.

معنى الآية «رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ» للجزء «إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ» فى وعد و لا وعيد «فَاغْفِرْ لَنَا» فان قيل هل فى قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ» متصل بالدعاء على جهة الحكاية أو استئناف. قلنا عنه جوابان: أحدهما- أنه متصل بالدعاء، لأن حمل الكلام على الاتصال إذا صح المعنى أولى من حمله على الانفصال، لأن الاتصال أقرب إلى التشاكل، و أبعد من التنافر.

الثانى- أنه على الاستئناف لأنه لو كان على الاتصال لقال انك لا تخلف الميعاد، فاختر أبو على الجبائى هذا الوجه، و أجاز الزجاج الأمرين. و قد يجوز حمل الكلام تارة على المخاطبة و تارة على الغيبة تصرفاً فى الكلام، كما قال: «حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبِيئَةٍ» (١) و الآية دالة على أنه لا يخلف وعده، و لا وعيده، و لا ينافى ذلك ما يجوز من العفو عن فساق أهل الملة، لأن ما يجوز العفو عنه إذا عفا كشف ذلك عندنا أنه ما عناه بالخطاب، و إنما الممنوع منه أن يعينه بالخطاب و بأنه لا يعفو عنه ثم يعفو، فيكون ذلك خلفاً فى الوعيد و ذلك لا يجوز عليه تعالى.

(١) سورة يونس آية: ٢٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٣

و الميعاد، و الوعد إذا أطلقا تناولا للخير، و الشر. يبين ذلك قوله: «وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَحَدِّثْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» (١) و لا يجوز أن يقال وعد بالخير فأما وعد بالشر، فيجوز. و اللام فى قوله: «لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ» معناه فى يوم و إنما جاز ذلك لما دخل الكلام من معنى اللام و تقديره جامع الناس للجزاء فى يوم لا ريب فيه، فلما حذف لفظ الجزاء دخلت على ما يليه فأعنيته عن فى لأن حروف الاضافة متأخية، لما يجمعها من معنى الاضافة. و قد كان يجوز فتح أن فى قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ» على تقدير «جامع الناس ليوم لا ريب فيه» ل «إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ» و لم يقرأ به.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠] ص : ٢٠٣

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ (١٠)
آية واحدة بلا خلاف.

المعنى: ص : ٢٠٣

إن قيل كيف تتصل هذه الآية بما قبلها؟ قلنا: اتصال الوعيد بالدعاء، للإخلاص منه خوفاً من استحقاق المتوعد به، و الفرق بين «لَنْ

تُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ» و بين لن تغنيهم عن الله شيئاً. أن لن تغنيهم عن الله لا- يدل على الوعيد كما يدل «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ» لأن تقديره من عذاب الله. و معنى من هاهنا يحتمل أمرين: قال أبو عبيدة معناها: عند. و قال المبرد: من هاهنا على أصلها، لابتداء الغاية. و تقديره «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ» غناء ابتداء الشيء الذى خلقه، و لا يكون الغناء إلا منه، فمن هذه تقع على ما هو أول الغناء و آخره و الوقود: الحطب، و الوقود اللهب. و هو إيقاد النار. و الغنى ضد الحاجة. و بمعنى «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ» أنه إن يكون شيء تبقى الحاجة إلى الله تعالى بل الحاجة باقية على كل حال.

(١) سورة الاعراف آية: ٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٤

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١] ص : ٤٠٤

إشارة

كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١١)
آية بلا خلاف.

اللغة: ص : ٤٠٤

الدأب: العادة، يقال دأب يدأب دأباً و دثأباً إذا اعتاد الشيء و تمرن عليه.

قال امرؤ القيس:

كدأبك من أم الحويرث قبلها و جارتها أم الرباب بمأسل «١»

أى كعادتك من أم الحويرث.

المعنى: ص : ٤٠٤

و معنى قوله: «كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ» كعادتهم فى التكذيب بالحق و قيل فى الكفر و قيل فى قبح الفعل و قيل فى تكذيب الرسل و كل ذلك متقارب فى المعنى. و قال قوم: معناه كدأب آل فرعون فى عقاب الله إياهم على ما سلف من ذنوبهم، و معاصيهم، و الكاف فى قوله: «كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ» متصله بمحذوف.

و تقديره عادتهم كدأب آل فرعون. و موضع الكاف رفع لأنها فى موضع خبر الابتداء، و لا يجوز أن يعمل فيها كفروا، لأن صلة الذى قد انقطعت بالخبر، و هو «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ» و لا- أولادهم و لكن يجوز نصبه ب «وَقُودُ النَّارِ»، لأن فيه معنى الفعل على تقدير تتقد النار بأجسادهم كما تتقد بأجسام آل فرعون

(١) ديوانه: ١٢٥. معلقته المشهورة و قبله:

و ان شفائى عبرة مهراقة فهل عند رسم دارس من معول

مر فى ٢: ١٤٨ برواية: (كديتك) بدل (كدابك) و قد استشهد به الشيخ (قده) على ان الدين هو العادة. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٥
 فهذا تقديره في المعنى. وقوله: «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» بمعنى عاقبهم الله بذنوبهم وسمى المعاقبة مؤاخذه لأنها أخذ بالذنب و الأخذ بالذنب عقوبة و الذنب و الجرم واحد تقول أذنب يذنب اذنباً فهو مذنب و الذنب التلو للشىء ذنبه يذنبه ذنباً إذا تلا و الذنوب التلو لأنها تالية للحبل في الجذب و الذنوب النصيب لأنه كالدلو في الانعام قال الشاعر:
 لنا ذنوب و لكم ذنوب فان أبيتتم فلنا قليب «١»
 و الذنوب: الفرس الوافر شعر الذنب. و أصل الباب: التلو، فالذنب الجرم لما يتلوه من استحقاق الذم كما قيل العقاب، لأنه يستحق عقيب الذنب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢] ص : ٤٠٥

إشارة

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَ بئسَ الْمِهَادُ (١٢)
 آية.

القراءة، و الحجة: ص : ٤٠٥

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً سيغلبون، و يحشرون بالياء، فيهما: الباقون بالتاء. من اختار التاء، فلقوله: (قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتَيْنِ) فأجرى جميعه على الخطاب. و من اختار الياء، فلتصرف في الكلام و الانتقال من خطاب المواجه إلى الخبر بلفظ الغائب. و قيل: إن الخطاب لليهود، و الاخبار عن عبدة الأوثان لأن اليهود أظهروا، الشماتة بما كان من المشركين يوم أحد، فقيل لهم سيغلبون يعنى المشركين. و على هذا لا يجوز إلا بالياء. و قيل التاء في عموم الفريقين.
 و مثله قال زيد المال ماله. و قال المال مالى. و قل له سنخرج و سيخرج. و كل ذلك جائز حسن.

(١) اللسان: (ذنب). و روايته: (لها ذنوب) بدل (لنا ذنوب) و (القليب) بدل (قليب).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٦

النزول: ص : ٤٠٦

و قال ابن عباس، و قتادة و ابن إسحاق: إن هذه الآية نزلت لما هلكت قريش يوم بدر، فجمع النبي (ص) اليهود بسوق قينقاع فدعاهم إلى الإسلام و حذرهم مثل ما نزل بقريش من الانتقام، فقالوا: لسنا كقريش الاغمار الذين لا يعرفون القتال، لئن حاربتنا لتعرفن البأس. فانزل الله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُخْشَرُونَ» الآية.

المعنى: ص : ٤٠٦

و معنى «وَ بئسَ الْمِهَادُ» قال مجاهد: بئس ما مهدوا، لأنفسهم. و قال الحسن:
 معناه بئس القرار، و قيل بئس الفراش الممهدهم، و قال البلخي: لا- يجوز الوعد، و الوعيد بغير شرط، لأن فيه بأساً من الايمان أو

الكفر و ذلك بمنزلة الصد عنه.

و تأول الآية على حذف الشرط، فكأنه قال: و بئس المهاد لمن مات على كفره غير تائب منه. و قال الرماني: و هذا لا يصح من قبل أن السورة قد دلت على معنى الوعد من غير شرط يوجب الشك، فلو كان في قطع الوعيد بأس بمنزلة الصد عن الايمان لكان في قطع الوعد بأمان ما يوجب الاتكال عليه دون ما يلزم من الاجتهاد. و الذى يخرج من ذلك أن العقاب من أجل الكفر كما أن الثواب من أجل الايمان. و هذا ليس بشيء، لأن للبلخي أن يشرط الوعد بالثواب بانتفاء ما يبطله من الكبائر، كما أنه شرط الوعيد بالعقاب بانتفاء ما يزيله من التوبة، فقد سوى بين الأمرين. و قال البلخي و الجبائي: قوله: «و بئس المهاد» مجاز كما قيل للمرض: شر، و إن كان خيراً من جهة أنه حكمه، و صواب، فليل لجهم «بئس المهاد» لعظيم الآلام، لأن أصل نعم و بئس: الحمد، و الذم إلا أنه كثر استعماله فى المنافع، و المضار حتى سقط عن اسم مجاز. و إن كان مغيراً عن أصله.

و فى الآية دلالة على صحة نبوة النبي (ص) لأنها تضمنت الخبر عما يكون من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٧ غلبه المؤمنين للمشركين. و كان الأمر على ما قال، و لا يكون ذلك على الاتفاق، و كما أنه بين أخباراً كثيرة من الاستقبال، فكان كما قال، فكما أن كل واحد منهما كان معجزاً، لأنه من علام الغيوب اختص به الرسول لبينه من سائر الناس كذلك هذه الآية.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣] ص : ٤٠٧

إشارة

فَدَّ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتِ الثَّقَاتِ فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (١٣)
آية واحدة.

القراءة، و الحجة: ص : ٤٠٧

قرأ أهل المدينة، و أبان عن عاصم، و ابن شاهی عن حفص «ترونها» بالتاء الباقون بالياء. من قرأ بالياء، فلأن الخطاب لليهود و الخبر عن غيرهم ممن حضر بدرًا. و من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى الجميع.

اللغة، و المعنى، و الاعراب: ص : ٤٠٧

الآية: العلامة، و الدلالة على صدق النبي (ص). و الفئة الفرقة من فأوت رأسه بالسيف إذا فلقتة. و قال ابن عباس: هاهنا هم المؤمنون من أهل بدر و مشركوا قريش، و به قال الحسن، و مجاهد. و قوله: (فئة) يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب: الرفع على الاستئناف بتقدير منهم فئة كذا، و أخرى كذا. و يجوز الجر على البدل. و يجوز النصب على الحال كقول كثير: و كنت كذى رجلين رجل صحيحة و رجل رمى فيها الزمان فشلت «١»
أنشد بالرفع و الجر و قال ابن مفرغ:

(١) ديوانه ١: ٤٦، و معانى القرآن للفراء ١: ١٩٢ و هو من قصيدته التائية المشهورة فى المطبوعة (هى) بدل (رمى).

و كنت كذى رجلين رجل صحيحة و رجل رماها صائب الحدثان
فأما التي صحت فأزد شنوءة و أما التي شلت فأزد عمان (١)
و قال آخر:

إذا مت كان الناس نصفين شامت و آخر متن بالذى كنت أصنع

و لا- يجوز أن تقول مررت بثلاثة صريع و جريح بالجر، لأنه لم يستوف العدة و لكن يجوز بالرفع على تقدير منهم صريع و منهم جريح. فان قلت: مررت بثلاثة صريع، و جريح، و سليم، جاز فيه الرفع و الجر، فان زدت فيه اقتتلوا جاز فيه الأوجه الثلاثة. و لم يقرأ إلا بالرفع.

المعنى: ص: ٤٠٨

و قال ابن مسعود، و الحسن: الفئة: المسلمة هي التي كانت ترى الكافرة مثليهم. و قال السدى: رأى المشركون المسلمين مثل عددهم، لأنهم كانوا ثلاثمائة و بضعة عشر فأوهم أضعاف ذلك. و هذا يحتمل على قراءة من قرأ بالياء، فأما من قرأ بالتاء، فلا يحتمل ذلك إلا- أن يكون الخطاب لليهود الذين ما حضروا و هم المعنيون بقوله: «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» و هم يهود بنى قينقاع فكأنه قيل لهم ترون المشركين مثلى المسلمين مع أن الله ظفرهم بهم، فلا- تغتروا بكثرتمكم. و اختار البلخي هذا الوجه و اختلفوا في عدة المشركين يوم بدر،

فروى عن على (ع) و ابن مسعود أنهم كانوا ألفاً.

و قال عروة بن الزبير، و قتادة، و الربيع

كانوا بين تسعمائة إلى الالف و أما عدة المسلمين، فتلاثمائة و بضعة عشر في قول قتادة، و الربيع، و أكثر المفسرين. و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

و معنى

(١) الوحشيات لأبى تمام: ١٨٣، و خزائن الأدب ٢: ٣٧٨. و أزد شنوءة: قبيلة كانت مع أهل الشام في حرب صفين، و أزد عمان: قبيلة

كانت مع أهل العراق و رواية الشعر

فكنتم كذى رجلين: رجل صحيحة و رجل بها ريب من الحدثان

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٠٩

«يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ» يحتمل وجوهاً أحدها- ما روى عن ابن مسعود، و غيره من أهل العلم أن الله قلل المشركين يوم بدر في أعين المسلمين لتقوى قلوبهم فأوهم مثلى عدتهم.

و قال الفراء يحتمل ثلاثة أمثالهم كما يقول القائل إلى الف و احتاج إلى مثليه أى مضافاً إليه لا بمعنى بدلا منه، فكذلك ترونهم مثليهم مضافاً إليهم فذلك ثلاثة أمثالهم، و أنكر هذا الوجه الزجاج، لمخالفته لظاهر الكلام. و ما جاء في الآية الأخرى في الانفال من تقليل الاعداد. فان قيل كيف يصح تقليل الاعداد مع حصول الرؤية و ارتفاع الموانع و هل هذا إلا ما تقوله المجبرة من أنه يجوز أن يكون بحضرتنا أشياء تدرك بعضها دون بعض بحسب ما يفعل فينا من الإدراك و هذا عندنا سفسطة تقليل في المشاهدات؟ قلنا: يحتمل أن يكون التقليل في أعين المؤمنين بأن يظنونهم قليلى العدد، لأنهم أدركوا بعضهم دون بعض، لأن العلم بما يدركه الإنسان جملة غير العلم بما يدركه مفصلاً، و لهذا: إذا رأينا جيشاً كبيراً أو جمعاً عظيماً ندرك جميعهم، و نتبين أطرافهم و مع هذا نشك في أعدادهم حتى يقع الخلف بين الناس في حزر عددهم، فعلى هذا يكون تأويل الآية. و قد ذكر الفراء عن ابن عباس أنه قال: رأى

المسلمون المشركين مثلهم في الحزر بستمائه و كان المشركون سبعمائة و خمسين. فأما قوله في الأنفال: «وَ إِذِ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ» (١) فلا ينافي هذا لأن هذه آية للمسلمين أخبرهم بها و تلك آية لأهل الكفر حجة عليهم. على أنك تقول في الكلام إنى لأرى كثيركم قليلا أى تهونون على لأنى أرى الثلاثة اثنين ذكره الفراء، و هو جيد. و قيل: الوجه في تقليل الكفار فى أعين المؤمنين أن يكون أقوى لقلوب المؤمنين، فلا- يفزعوا، و لا- يفشلوا، و يتجرءوا على قتالهم. و الوجه فى تقليل المؤمنين فى أعين الكفار إذا رأوهم قليلين استهانوا بهم و استحقروهم فلم يأخذوا أهبتهم و لم يستعدوا كل الاستعداد فيظفر بهم المؤمنون، و هو جيد أيضاً. و قال البلخي إنما قال مثلهم و هم كانوا ثلاثة أمثالهم لأنه أقام الحجة عليهم بأنهم و إن كانوا ثلاثة أمثالهم فلم يخرجوا من أن يكونوا

(١) سورة الانفال آية: ٤٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٠
مثلهم. و المعتمد ما قلناه أولاً.

اللغة و المعنى: ص: ٤١٠

و قوله: «وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ» فالأيد القوة و منه قوله: «داوُدَ ذَا الْأَيْدِ» (١) و تقول: ادته أيده أيداً، كقولك بعته أيعه بيعاً بمعنى قوته.

و أيده أو يده تأييداً. و النصر: المعونة على الاعداء، و هو على وجهين: نصر بالغلبة، و نصر بالحجة، و لو هزم قوم من المؤمنين، لجاز أن يقال: هم المنصورون بالحجة و محمودو العاقبة، و ان سر عدوهم بظفر العاجل. و الآية التى ذكرها الله تعالى كانت فى الفئتين من وجهين:

أحدهما- غلبة القليل العدد فى نفسه للكثير فى ذلك بخلاف ما تجرى به العادة بما أمدهم الله به من الملائكة و قوى به نفوسهم من تقليل العدة. و الثانى- بالوعد المتقدم بالغلبة لإحدى الطائفتين لا- محاله. و قوله: (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) معناه لأولى العقول، كما يقال له بصر بالأمر، و ليس المراد بالأبصار الحواس التى يشترك فيها سائر الحيوان. و العبرة الآية تقول: اعتبرت بالشىء عبرة و اعتباراً و العبور: النفوذ عبرت النهر أعبره عبوراً: إذا قطعته.

و المعبرة: السفينة التى يعبر فيها. و العبارة الكلام، يعبر بالمعنى إلى المخاطب، فالعبارة تفسير الرؤيا. و التعبير وزن الدنانير، و غيرها. و العبرة: الدمعة من العين. و أصل الباب العبور النفوذ.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤] ص: ٤١٠

إشارة

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ الْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ (١٤)

(١) سورة ص آية: ١٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١١

آية واحدة بلا خلاف.

المعنى، واللغة: ص: ٤١١

قيل في المزين لحب الشهوات ثلاثة أقوال: قال الحسن: زينه الشيطان، لأنه لا أحد أشد ذمًا لها من خالقها. الثاني - ما قاله الزجاج: انه زينه الله بما جعل في الطباع من المنازعة، كما قال تعالى «إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا» (١) الثالث - ما قاله أبو علي أنه زين الله عز وجل ما يحسن منه، وزين الشيطان ما يقبح منه.

والشهوة: جمع شهوة وهي توقان النفس إلى الشيء يقال: اشتهى يشتهي شهوة، و اشتهاه و شهاه تشهيء، و تشهى تشهياً. و الشهوة من فعل الله تعالى لا يقدر عليها أحد من البشر، وهي ضرورية فينا، لأنه لا يمكننا دفعها عن أنفسنا.

والقناطير: جمع قنطار. و اختلفوا في مقدار القنطار، فقال معاذ بن جبل، و ابن عمر، و أبي بن كعب، و أبو هريرة: هو ألف و مأتا أوقية. و قال ابن عباس، و الحسن، و الضحاك: هو ألف و مأتا مثقال. و روى عن الحسن أيضاً أنه ألف دينار أو اثنا عشر ألف درهم. و قال قتادة: ثمانون ألفاً من الدراهم أو مائة رطل.

و قال مجاهد، و عطا: سبعون ألف دينار. و قال أبو نصر

هو ملىء مسك ثور ذهباً. و به قال الفراء: و هو المروى عن أبي جعفر.

و قال الربيع و ابن أنس: هو المال الكثير. و معنى المقنطرة: المضاعفة - على قول قتادة - و قال قتادة - و قال الفراء: هي تسعة قناطير، و قيل هي كقولك دراهم مدرهمة أى مجعولة كذلك. و قال السدى مضروبة دراهم أو دنانير. و القنطرة: البناء المعقود للعبور و القنطر الداهية. و أصل الباب القنطرة المعروفة. و القنطار لأنه مال عظيم كالقنطرة. و الذهب، و الفضة معروفان.

(١) سورة الكهف آية: ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٢

و تقول فضضته تفضيضاً. و فض الجمع يفضه فضاً إذا فرقه. و منه قوله: «لَمَّا نَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ» (١) و فضضت الخاتم كسرتة و لا يفضض الله فاك أى لا يكسره.

و افتضضت الماء: إذا شربته. و أصل الباب التفرق.

و الخيل: الافراس سميت خيلاً، لا خيالها فى مشيها. و الاختيال: من التخيل، لأنه يتخيل به صاحبه فى صورة من هو أعظم منه كبراً. و الخيال كالظل، لأنه يتخيل به صورة الشيء تقول: خلت زيدا أخال خيلاً إذا خشيته لأنه يتخيل إلى النفس أنه هو. و الأخيال: الشقراق و هو طائر الغالب عليه الخضرة مشرب حمرة، لأنه يتخيل مرة أخضر و مرة أحمر. و أصل الباب التخيل: التشبه بالشيء، و منه أخال عليه الأمر يخيل إذا اشتبه عليه، فهو مخيل.

و قوله: «المسومة» قيل فى معناه أربعة أقوال قال سعيد بن جبیر و ابن عباس و الحسن و الربيع هى الراعية و قال مجاهد و عكرمة و السدى: هى الحسنه، و قال ابن عباس فى روايه، و قتادة: المعلمة. و قال ابن زيد: هى المعدة للجهد فمن قال: هى الراعية، فمن قولهم: اسمت الماشية و سومتها إذا رعيها. و سأمت، فهى سائمة إذا كانت راعية، و منه تسيمون: أى ترعون. و من قال: الحسنه فمن السیما مقصور. و يقال فيه سيمياء أيضاً و هو الحسن. قال الشاعر:

غلام رماه الله بالحسن يافعاً له سيمياء لا يشق على البصر

و من قال المعلمة، فمن السيمياء التى هى العلامة كقوله تعالى: «يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ» و من قال المعدة للجهد، فهو راجع إلى العلامة لأنها معدة بالعلامة و أصل الباب العلامة. و قوله: «و الانعام» فهى الإبل، و البقر، و الغنم من الضان و المعز و لا يقال لجنس

منها على الانفراد نعم إلا الإبل خاصة لأنه غلب عليها في التفصيل و الجملة. و الحرث: الزرع. و قوله: «ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» فالمتاع: ما يستنفع به مدة ثم يفنى. و قوله: «وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ» فالْمآبِ:

(١) سورة آل عمران آية: ١٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٣

المرجع من آب يؤوب أبياً و إياباً و أوبه، و مآباً إذا رجع و تأوب تأوباً: إذا ترجع و أوبه تأوبياً: إذا رجع. و أصل الباب الأوب الرجوع.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥] ص: ٤١٣

إشارة

قُلْ أَ تُبَيِّنُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذِكْرِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (١٥)
آية واحدة بلا خلاف.

القراءة و المعنى: ص: ٤١٣

قرأ عاصم وحده في رواية أبي بكر و رضوان - بضم الراء - الباقون بكسرها فالضم لغه قيس، و تميم. و الكسر لغه أهل الحجاز. قيل في آخر الاستفهام بقوله أو نبئكم قولان:

أحدهما - ان اخره عند قوله بخير من ذلكم، ثم استأنف للذين اتقوا.

الثاني - عند قوله: «عِنْدَ رَبِّهِمْ» ثم استأنف جنات على تقدير الجواب، كأنه قيل:

ما هو ذلك الخير، فقيل هو جنات. و مثله: «قُلْ أَ فَأُتَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذِكْرِ النَّارِ» «١» أى هى النار، و يجوز في إعراب جنات فى العربية الرفع، و الجر، فالجر على أن يكون فى آخر الكلام عند ربهم. و لا- يجوز الجر على الوجه الآخر للفصل باللام، كما لا يجوز أمرت لك بألفين و لأخيك مأتين حتى تقول بمائتين و لو قدمت فقلت و مأتين لأخيك جاز، و لا يجوز النصب فى جنات على موضع الباء فيما لم يكن الباء فيه زائدة كما لا يحسن مررت برجل زيداً و يحسن خشنت بصدرة و صدر زيد، لأن الباء زائدة، و لا يجوز أن تكون زائدة فى بخير لأن نبات لا يجوز الاقتصار فيه على المفعول الثانى دون الثالث، لأنه بمعنى أعلمت، و لا يجوز أعلمت زيداً

(١) سورة الحج آية: ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٤

أخاك حتى تقول خيراً من عمرو، أو نحوه. و قد تقدم تفسير الجنات و الأنهار.

و قوله: «خالدين» نصب على الحال و معنى تأويل قوله: «وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ» فلا معنى لإعادته. و الرضا و المرضاة: معنى واحد. و معنى قوله: «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» يعنى ما حرم عليهم - فى قول الحسن - . فان قيل ما تقولون أنتم لأنكم تقولون إن من لا يتقى جميع ما حرم عليه إذا كان عارفاً بالله و مصداقاً لجميع ما وجب عليه موعود له بالجنة؟ قلنا: نقول إن هذه الآية تدل على أن من اتقى جميع ما حرم عليه، فله الجنة، و ما وعد بها من غير أن يقترب بها شىء من استحقاق العقاب قطعاً. و من ليس معه إلا التصديق بجميع ما وجب عليه و قد أدخل

بكثير من الواجبات و ارتكب كثيراً من المحظورات فانا نقطع على استحقاقه الثواب مع استحقاقه للعقاب و نجوز فعل العقاب به و نجوز العفو عنه مع القطع على وجوب الثواب له، ففارق المتقى على ما تراه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦] ص : ٤١٤

إشارة

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٦)
آية بلا خلاف.

الاعراب: ص : ٤١٤

موضع الذين يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب الجر. و الرفع، و النصب، فالجر للاتباع، للذين اتقوا و الرفع على تقديرهم الذين يقولون. و النصب على المدح و تقديره أعنى.

اللغة: ص : ٤١٤

و قوله: «فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» فالمغفرة هي الستر للذنب برفع التبعة، و الذنب، و الجرم بمعنى واحد و إنما الفرق بينهما من جهة الأصل، لأن أصل الذنب الاتباع، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٥
فالذنب ما يتبع عليه العبد من قبيح عمله كالتبعة و الجرم أصله القطع، فالجرم القبيح الذى ينقطع به عن الواجب، و الفرق بين القول، و الكلام أن القول فيه معنى الحكاية و ليس كذلك الكلام.

المعنى: ص : ٤١٥

و قوله: «وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» قيل فى معنى هذه المسألة قولان:
أحدهما- مسألة الله ما هو من حكمه نحو قوله: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا» و الفائدة فى هذا الدعاء التعبد بما فيه مصلحة للعباد. الثانى - مسألة الله عز و جل ما لا يجوز أن يعطيه العبد إلا بعد المسألة لأنه لا يكون لطفاً إلا بعد المسألة و على مذهبنا وجه حسن السؤال إن العفو تفضل من الله لا يجب عند التوبة، و يجوز أيضاً العفو مع عدم التوبة، فيكون وجه السؤال «فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» ان منا مصرين و لم نتب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧] ص : ٤١٥

إشارة

الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَشْحَارِ (١٧)

الاعراب، و اللغة، و المعنى: ص : ٤١٥

الصابرين نصب على المدح وكذلك باقى الصفات، ويجوز أن تكون جراً صفات «لَلَّذِينَ اتَّقَوْا» ومعنى الصابرين: الحابسين نفوسهم بمنعها عما حرم الله (تعالى) عليها، فالصابر الممدوح: هو الحابس نفسه عن جميع معاصى الله، والمقيم على ما أوجب عليه من العبادات، والصادقين هم المخبرون بالشىء على ما هو به وهى أيضاً صفة مدح «و القانتين» قال قتادة: هم المطيعون. وقال الزجاج: هم الدائمون على العبادات، لأن أصل القنوت الدوام. «و المنفقين»: الذين يخرجون ما أوجب الله عليهم من الزكوات، وغيرها من الحقوق. ويدخل فى ذلك المتطوعون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٦

بالإنفاق فيما رغب الله فى الإنفاق فيه. «و الْمُسْتَيْغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ» قال قتادة: هم المصلون بالأسحار. وقال أنس بن مالك: هم الذين يسألون المغفرة، وهو الأظهر.

و الأول جائر أيضاً، لأنه قد تطلب المغفرة بالصلاة، كما تطلب بالدعاء.

اللغة: ص : ٤١٦

والاسحار: جمع سحر، وهو الوقت الذى قبل طلوع الفجر. وأصله: الخفاء، وسمى السحر، لخفاء الشخص فيه. ومنه السحر، لخفاء سببه. ومنه السحر الرئى لخفاء موضعها. والمسحر الذى يأكل الطعام لخفاء مسالكه.

وروى عن أبى عبد الله أن من استغفر الله سبعين مرة فى وقت السحر، فهو من أهل هذه الآية.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨] ص : ٤١٦

إشارة

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨)

المعنى: ص : ٤١٦

حقيقته الشهادة الاخبار بالشىء عن مشاهدة أو ما يقوم مقام الشهادة من الدلالات الواضحة، والحجج اللائحة على وحدانيته من عجب خلقه، و لطيف حكمته فى ما خلق. وقال أبو عبيدة: معنى «شَهِدَ اللَّهُ» قضى الله «أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ» شهود «وَأُولُو الْعِلْمِ» و حكى عمرو بن عبيد عن الحسن، و روى ذلك فى تفسيرنا أن فى الآية تقديماً، و تأخيراً. و تقديرها «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ» أى بالعدل، و شهد الملائكة أنه لا إله إلا هو قائماً بالقسط، و شهد أولوا العلم أنه لا إله إلا هو قائماً بالقسط. و أولوا العلم: هم المؤمنون.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٧

القرءة، و الحجة، و الاعراب: ص : ٤١٧

و قرأ أبو المهلب عمر بن محارب بن دثار «شَهِدَاءَ لِلَّهِ» على وزن فعلاء جمع شهيد، نصب على الحال برده على ما قبله من الكلام كأنه قال: الذين يقولون ربنا إننا آمننا شهداء لله أنه لا إله إلا هو، وهى جائزة غير أنها شهادة لم يوافق عليها أحد من قراء الأمصار، ذكر ذلك البلخى. و (إن) الأولى، و الثانية نحتمل أربعة أوجه من العربية، فتحهما جميعاً و كسرهما جميعاً، و فتح الأولى و كسر الثانية، و

كسر الأولى وفتح الثانية. فمن فتحهما أوقع الشهادة على أن الثانية و حذف حرف الاضافة من الأولى، و تقديره «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» (١) و قال أبو علي الفارسي: يجوز أن يكون نصبها على البدل من شيئين.

أحدهما- من قوله «أَنَّهُ لَا إِلَهَ» و تقديره شهد الله «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» و يجوز بدل الشيء من الشيء و هو هو.

و الثاني- أن يكون بدل الاشتمال، لأن الإسلام يشتمل على التوحيد و العدل و غير ذلك. و من كسرهما اعترض بالأولى للتعظيم لله عز و جل به كما قيل ليبيك إن الحمد. و كسر الثانية على الحكاية، لأن في معنى شهد معنى قال. و قال المؤرخ: شهد بمعنى قال بلغه قيس عيلان.

الثالث- من فتح الأولى و كسر الثانية- و هو أجودها، و عليه أكثر القراء- أوقع الشهادة على الأولى و استأنف الثانية و هو أحسن الوجوه و أظهرها.

الرابع- من كسر الأولى، فعلى الاعتراض، ثم فتح الثانية بإيقاع الشهادة عليها. و هو المروى عن ابن عباس، و قيل في نصب قائماً قولان: أحدهما- أنه حال من اسم الله على تقدير شهد الله قائماً بالقسط.

الثاني- على الحال من هو و تقديره لا إله إلا هو قائماً بالقسط. و قال مجاهد:

(١) سورة آل عمران آية: ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٨

معنى قائماً بالقسط أى قائماً بالعدل كما تقول: قائماً بالتدبير أى يجريه على الاستقامة فكذلك يجرى التدبير على الاستقامة و العدل في جميع الأمور.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩] ص: ٤١٨

إشارة

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩)
آية.

القراءة، و اللغة، و المعنى: ص: ٤١٨

قرأ «أن الدين» بفتح الهمزة الكسائي و حكى ذلك عن ابن مسعود. الباقون بكسرها و قد بينا الوجه فيه. معنى الدين هاهنا الطاعة فمعناه ان الطاعة لله عز و جل هي الإسلام. قال الأعشى:

هو دان الرباب إذ كرهوا الدين دراكا بغزوة و صيال (١)

و معناه ذلكهم للطاعة إذ كرهوا الطاعة، و الدين الجزاء. من قولهم كما تدين تدان أى كما تجزى تجزى. و منه قوله: «مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» أى يوم الجزاء، و سميت الطاعة ديناً، لأنها للجزاء، و منه الدين، لأنه كالجزاء فى وجوب القضاء.

و الإسلام أصله السلم، فأسلم معناه دخل فى السلم كقولهم أقحط بمعنى دخل القحط و أربع دخل فى الربيع، و أصل السلم السلامة، لأنه انقياد على السلامة، و يصلح أن يكون أصله التسليم، لأنه تسليم، لأمر الله، و التسليم من السلامة، لأنه تأدية الشيء على السلامة من الفساد و النقصان، فالإسلام: هو تأدية الطاعات على السلامة من الإدغال، و الإسلام، و الايمان عندنا و عند المعتزلة بمعنى واحد

غير أن عندهم أن فعل الواجبات من أفعال الجوارح من الايمان «و عندنا أن أفعال

(١) انظر ٢: ١٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤١٩

الواجبات من أفعال الجوارح من الايمان «١» و عندنا أن أفعال الواجبات من أفعال القلوب- التي هي التصديق- من الايمان، فأما أفعال الجوارح، فليست من الايمان، و إن كانت واجبة. و قد بينا ذلك في ما مضى و سنبينه إن شاء الله. و الإسلام: يفيد الانقياد لكل ما جاء به النبي (ص) من العبادات الشرعية و ترك النكير عليه، و الاستسلام له، فإذا قلنا: دين المؤمن هو الايمان، و هو الإسلام، فالإسلام هو الايمان. و نظير ذلك قولنا: الإنسان، و الإنسان حيوان على الصورة الانسانية، فالحيوان على الصورة الانسانية بشر.

و قوله: «وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ» قال الربيع: المراد بالكتاب:

التوراة. و قال محمد بن جعفر بن الزبير: هو الإنجيل. و قال الجبائي: خرج مخرج الجنس، و معناه كتب الله المتقدمة التي بين فيها الحلال و الحرام.

و الاختلاف ذهاب أحد النفيسين إلى خلاف ما ذهب إليه الآخر فهذا الاختلاف في الأديان. فأما الاختلاف في الأجناس، فهو امتناع أحد الشئيين أن يسد مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته. و البغى: طلب الاستعلاء بالظلم و أصله من بغيت الحاجة إذا طلبتها، و ليس في الآية ما يدل على أن الذين اختلفوا بغياً كانوا معاندين، لأن البغى قد يحمل على العدول عن طريق العلم، كما يحمل على عناد أهل العلم. و لأنه قد يقع الخلف بينهم و إن كانوا بأجمعهم مبطلين، كاختلاف اليهود و النصارى في المسيح، فنسبه النصارى إلى الإلهية، و اليهود إلى الفرية.

الاعراب، و المعنى: ص: ٤١٩

و العامل في «بَغِيًّا بَيْنَهُمْ» يحتمل أمرين: أحدهما- (اختلف) هذا المذكور، و تقديره: و ما اختلف فيه بغياً بينهم إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءهم العلم، هذا قول الأخفش و قال الزجاج: نصبه محذوف دل عليه اختلف المذكور، و تقديره اختلفوا بغياً بينهم. و قوله: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ» معناه: من يجحد آيات الله

(١) ما بين القوسين زائد حسب ما يظهر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٠

يعنى أدلته و بيناته «فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» و في الآخر سريع الحساب للجزاء.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٠] ص: ٤٢٠

إشارة

فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (٢٠)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٢٢٠

المعنى بقوله: «فَإِنْ حَاجُّوكَ» نصارى نجران- على قول جميع المفسرين- فان قيل: لم قال: «وَمَنْ أَتَّبَعِنِ» و لم يؤكد الضمير، فلم يقل: أسلمت أنا ولا- يجوز أن يقول القائل قمت و زيد إلا بعد أن يقول قمت أنا و زيد؟ قيل: إنما جاز ها هنا لطول الكلام، فصار طوله عوضاً من تأكيد الضمير المتصل، و لو قال أسلمت و زيد لم يجز حتى يقول: أسلمت أنا و زيد، فإذا قال: أسلمت اليوم بانسراح صدرى و من جاء معى حسن. فان قيل ما الحجج في قوله: «فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ؟ قلنا فيه وجهان: أحدهما- أنه أراد إلزامهم على- ما أقرؤا به من أن الله خالقهم- اتباع أمره في «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» (١) فلذلك قال: «أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ» أى انقدت لأمره فى اخلاص التوحيد له.

الثانى- أنه ذكر الأصل الذى يلزم جميع المكلفين الإقرار به لأنه لا ينتقض فى ما يحتاج إلى العمل عليه فى الدين الذى هو طريق النجاة من العذاب إلى النعيم، و معنى قوله: «وجهى» يريد نفسى و إنما أضاف الإسلام إلى الوجه، لأنه لما كان وجه الشئ أشرف ما فيه ذكر بدلا منه ليدل على شرف الذكر. و مثله «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» (٢) أى إلا هو. و قوله: (وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ)

(١) سورة الإسراء آية: ٢٣.

(٢) سورة القصص آية: ٨٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢١

يعنى اليهود و النصارى، «و الأُميين» الذين لا كتاب لهم على قول ابن عباس و غيره. من أهل التأويل، و هم مشركوا العرب، كما قال: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ» (١) و قال: «النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ» (٢) أى الذى لا يكتب.

و إنما قيل لمن لا يكتب أمى، لأنه نسب إلى ما عليه الأمة فى الخلقة لأنهم خلقوا لا يكتبون شيئاً. و إنما يستفيدون الكتابة.

و قوله: «وَمَنْ أَتَّبَعِنِ» من حذف الياء اجترأ بالكسرة و إنما حذفها حمزة، و الكسائى و عاصم، و حذف الياء فى أواخر الآى أحسن لأنها تشبه القوافى. و يجوز فى وسط الآى أيضاً و أحسنها ما كان قبلها نون مثل قوله: «وَمَنْ أَتَّبَعِنِ»، فان لم يكن نون، فانه يجوز أيضاً نحو قولك هذا غلام، و ما أشبه ذلك. و الأجود أن تقول هذا غلامى و إن شئت أسكنت الياء. و إن شئت فتحتها.

و قوله: (ء أسلمتم) أمر فى صورة الاستفهام، و إنما كان كذلك، لأنه بمنزلة طلب الفعل، و الاستدعاء إليه فذكر ذلك للدلالة على أمرين من غير تصريح به ليقر المأمور به بما يلزمه فيه، كما تقول لمن توصيه بما هو أعود عليه: أقبلت هذا.

و معناه اقبل، و مثله قوله تعالى: «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» (٣) معناه انتهوا، و أقرؤا به. و تقول لغيرك: هل أنت كاف عنا. و معناه اكفف. و يقول القائل لغيره:

أين أنت، و معناه اثبت مكانك لا تبرح.

و قوله: «فَإِنْ أَسْلَمُوا فَصَدِّ اهْتَدَوْا» معناه اهتدوا إلى طريق الحق «وَإِنْ تَوَلَّوْا» معناه كفروا، و لم يقبلوا و اعرضوا عنه «فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ» و معناه عليك البلاغ، فقط دون ألا يتولوا، لأنه ليس عليك ألا يتولوا. و قوله:

«وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ» معناه ها هنا لا- يفوته شئ من أعمالهم التى يجازيهم بها، لأنه بصير بهم أى عالم بهم و بسرائرهم و ظواهر أعمالهم، لا يخفى عليه خافية. و قيل معناه يعلم ما يكون منك فى التبليغ، و منهم فى الايمان، و الكفر.

(١) سورة الجمعة آية: ٢. [...]

(٢) سورة الاعراف آية: ١٥٦، ١٥٧.

(٣) سورة المائدة آية: ٩٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٢

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢١] ص: ٤٢٢

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢١)
آية واحدة.

القراءة: ص: ٤٢٢

قرأ حمزة و نصير «و يقاتلون الذين يأمرون» بالف لأن في مصحف عبد الله «و قاتلوا» و الأجود ما عليه الجماعة.

المعنى: ص: ٤٢٢

وقوله: «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ» معناه يجحدون «بِآيَاتِ اللَّهِ» يعنى حججه و بيناته «وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ»

روى أبو عبيدة بن الجراح قال: قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذاباً يوم القيامة قال: رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعروف و نهى عن منكر، ثم قرأ رسول الله «وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» ثم قال يا أبا عبيدة، قتلت بنو إسرائيل ثلاثة و أربعين نبياً من أول النهار فى ساعته واحدة، فقام مائة رجل و اثنا عشر رجلاً من عباد بنى إسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف، و نهوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار فى ذلك اليوم، و هم الذين ذكرهم الله.

و استدلل الرماني بذلك على جواز انكار المنكر مع خوف القتل، و بالخبر الذى

رواه الحسن عن النبي (ص) أنه قال: أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر يقتل عليها.

و قال عمرو بن عبيد: لا نعلم عملاً من أعمال البشر أفضل من القيام بالقسط يقتل عليه. و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأن من شرط إنكار المنكر ألا يكون فيه مفسدة، و ألا يؤدى إلى قتل المنكر، و متى أدى ذلك إلى قتله، فقد انتفى عنه الشرطان معاً فيجب أن يكون قبيحاً، و الاخبار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٣

التي رووها أخبار آحاد لا يعارض بها على أدلة العقول على أنه لا يمتنع أن يكون الوجه فيها و فى قوله: «وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ» هو من غلب على ظنه أن إنكاره لا يؤدى إلى مفسدة فحسن منه ذلك بل و جب و إن تعقب- فى ما بعد- القتل، لأنه ليس من شرطه أن يعلم ذلك بل يكفى فيه غلبة الظن.

و قوله: «بِغَيْرِ حَقٍّ» لا يدل على أن قتل النبيين يكون بحق بل المراد بذلك أن قتلهم لا يكون إلا بغير حق، كما قال: «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» (١). و المعنى ان ذلك لا يكون عليه برهان كما قال امرؤ القيس:

على لا حب لا يهتدى بمناره إذا سافه العود الدنيا فى جرجرا (٢)

و تقول: لا خير عنده يرجى. و أنت تريد لا خير عنده أصلاً. و كذلك أراد امرؤ القيس أنه لا منار هناك، فيهتدى به قال أبو ذؤيب:

متفلق انشاؤها عن قانى كالقرط صاو غيره لا يرضع

أى ليس له بقية لبن فيرضع، و معنى صاو فى البيت صوت يابس النخلة.

وقوله: «وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ» معناه الذين يأمرُونَ بالمعروف و ينهاون عن المنكر. وقوله: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» إنما خاطبهم بذلك و إن كان الخبير عن أسلافهم من حيث رضوا هم بأفعالهم، فأجملوا معهم على تقدير فبشر أخلافهم بأن العقاب لهم، و كأسلافهم. فان قيل لم جاز أن تقول إن الذي يقوم، فيكرمك، و لم يجز ليت الذي يقوم فيكرمك؟ قلنا: لأن دخول الفاء لشبهه الجزاء، لأن الذي يحتاج إلى صلة فصلتها قامت مقام الشرط، فلذلك دخل الفاء في الجواب كما دخل في جواب الشرط، و ليت تبطل معنى الجزاء و ليس كذلك أن لأنها بمنزلة الابتداء.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٢] ص: ٤٢٣

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٢٢)

(١) سورة المؤمنون آية: ١١٨.

(٢) مر تخريجه في ٢: ٣٥٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٤

آية بلا خلاف.

المعنى: ص: ٤٢٤

حبوط العمل - عندنا- هو إيقاعه على خلاف الوجه المأمور به، فإذا أوقعه كذلك لم يستحق عليه الثواب، فجاز لذلك أن يقال: أحبط عمله، و متى أوقعه على الوجه المنهى عنه، استحق مع ذلك العقاب، و ليس المراد بذلك بطلان ما يستحق عليه من الحمد و الثناء. و لا- بطلان الثواب بما يستحق من العقاب، لأن الثواب إذا ثبت فلا- يزول على وجه بما يستحق صاحبه من العقاب، لأنه لا تنافي بين المستحقين، و لا تضاد. و أما حبوطها في الدنيا، فلأنهم لم ينالوا بها مدحاً و لا ثناء.

و أصل الحبوط مأخوذ من قولهم: حبطت بطون الماشية: إذا فسدت من مآكل الربيع. فعلى ما حررناه إنما تبطل الطاعة حتى تصير بمنزلة ما لم تفعل إذا وقعت على خلاف الوجه المأمور به و عند المعتزلة، و من خالفنا في ذلك أن أحدهما يبطل صاحبه إذا كان ما يستحق عليه من الثواب أو العقاب أكثر مما يستحق على الآخر فانه يبطل الأقل على خلاف بينهم في أنه يتحبط على طريق الموازنة أو غير الموازنة، قال الرماني: و الفرق بين حبوط الفريضة و حبوط النافلة أن النافلة من الفاسق لا بد عليها من منفعة عاجلة، لأن الله رغب فيها إن أقام على فسقه أو لم يقم.

و الترغيب من الحكيم لا يكون إلا لمنفعته، فأما الفريضة من الفاسق، فلانتقاض المضرة التي كان يستحقها على ترك المضرة، و هذا- على مذهبا- لا يصح على ما فصلناه، و لا على مذهب شيوخه، لأن المستحق على النوافل لا يكون إلا ثواباً و الثواب لا يصح فعله في دار التكليف، فكيف يصح ما قاله. و قوله: «وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ» يدل على أنه تعالى لا ينصر كافراً لأنه لو نصره، لكان أعظم ناصر و الله تعالى نفى على وجه العموم أن يكون لهم ناصر، و لأن مفهوم الكلام أنه لا ينفعهم نصر لكفرهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٥

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٣] ص: ٤٢٥

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ (٢٣)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٢٥

معنى «أَلَمْ تَرَ» أ لم تعلم «إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا» معناه الذين أعطوا «نَصِيبًا» أى حظاً و إنما قيل «أُوتُوا نَصِيبًا» منه، لأنهم يعلمون بعض ما فيه «مِنَ الْكِتَابِ» قال ابن عباس، و الزجاج، و الجبائي: إنه التوراة دعى إليها اليهود فأبوا لعلمهم بلزوم الحجة عليهم بما فيه من الدلالة على نبوة نبينا (ص) و تصديقه. و الثانى - قال الحسن، و قتادة: دعوا إلى القرآن، لأن ما فيه موافق ما فى التوراة فى أصول الديانة و أركان الشريعة. و فى الصفة التى تقدمت البشارة بها.

و الحكم الذى دعوا فيه إلى الكتاب يحتمل ثلاثة أشياء: أحدها- أن يكون نبوة النبى (ص). و الثانى- أن يكون أمر إبراهيم فان دينه الإسلام. و الثالث- أن يكون حداً من الحدود، لأنهم نازعوا فى ذلك، و ليس فى القرآن دليل على تعيين ذلك و إنما هو محتمل لكل واحد منها.

و الفرق بين الدعاء إلى الشىء و الأمر به أن الأمر به أن الأمر له صيغة مخصوصة و فيه زجر عن المخالفة عند من قال: إنه يقتضى الإيجاب. و الدعاء قد يكون بالخبر و غيره من الدلالات على معنى الخبر و إنما دعوا إلى المحاكمة لتظهر الحجة فأبوا إلا المخالفة.

و الحكم هو الخبر الذى يفصل الحق من الباطل بامتناعه من الإلباس و هو مأخوذ من الحكمة. و هو الخبر الذى توجب صحته الحكمة. و إنما يقال حكم بالباطل لأنه جعل موضع الحق باطلاً بدلاً منه. و قولهم ليس هذا حكم كذا معناه ليس هذا حقه وإنما دعوا إلى كتاب الله ليفصل الحق من الباطل فيما اختلفوا فيه. و معنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٦

قوله: «يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ» فالتولى عن الشىء هو الاعراض عنه، فليس على وجه التكرار لأن معناه يتولى عن الداعى، و هو معرض عما دعا إليه، لأنه قد كان يمكنه أن يتولى عنه و هو متأمل لما دعا إليه، فلما لم يفعل كان العيب له ألزم و الذم على ما فعل أعظم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٤] ص : ٤٢٦

إشارة

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ وَ عَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٢٦

الأيام المعدودات قيل فيها قولان:

أحدهما- هى الأيام التى عبدوا فيها العجل و هى أربعون يوماً. ذكره قتادة، و الربيع، و الحسن إلا أن الحسن قال: سبعة أيام. و الثانى - قال الجبائي: أرادوا أياماً منقطعة لانقضاء العذاب فيها و انقطاعه.

اللغة: ص : ٤٢٦

و قوله: «وَعَزَّهُمْ فِي دِينِهِمْ» فالغرور الاطماع في ما لا يصح. غره يغره غروراً، فهو مغرور و اعتره اغتراراً. و الغرور: الشيطان، لأنه يغر الناس. و الغار:

الغافل، لأنه كالمغتر. و الغرارة: الدنيا، لأنها تغر أهلها. و الغر: الغمر الذى لم يجرب الأمور، و مصدره الغرارة، لأن من شأنه أن يقبل الغرور. و الغرر: الخطر الذى يقدم فيه على ما لا ينبغي، لأنه كحال الغرور فى الطمع المذموم. و الغرارة: الوعاء، لأنها تغر بعظمها و خفاء ما فيها. و الغر: آثار طى الثوب. أطوه على غره أى على آثار طيه. و الغرغرة: التغرغرة فى الحلق. و الغرغرة: حكاية صوت الراعى.

و الغر: زق الطائر فرخه. غره يغره غراً: إذا زقه و ذلك، لأنه كالغرغرة فى الحلق. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٧
و الغرة: الجبهة. و أصل الباب الغرور الطماع فى غير مطعم.
و قوله: «ما كانوا يفتنون» فالافتراء: الكذب، و فرى فلان كذباً يفريه فريه، و الفرى: الشق، فريت الأديم فرياً، و فريه. مفريه: مشقوفة. و قد تفرو بجورها أى تشق. و الفرى: الإصر العظيم، لأنه يشق على النفس. و أصل الباب:
الفرى: الشق. و منه الافتراء، لأنه يشق على النفس.

المعنى: ص : ٤٢٧

و الافتراء الذى غرهم قيل فيه قولان: أحدهما- قوله: «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاءُهُ» فى قول قتادة، و قال مجاهد غرهم قوله: «لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعِيْدُودَاتٍ» و ليس فى الآية ما يدل على خلاف ما نذهب إليه من جواز العفو و إخراج المعاقبين من أهل الملة من النار من حيث أن الله ذم هؤلاء بانه لا تمسهم النار إلا أياماً معدودات. و ذلك انا لا نقول أن الأيام التى يعاقب فيها الفاسق بعدد أيام عصيانه بل إنما نقول: إن عقاب من ثبت دوام ثوابه لا يكون إلا منقطعاً و إن لم يحط العلم بمقداره. و الله تعالى عاب أهل الكتاب بذلك من حيث قطعوا على ما قالوه و حكموا به و ذلك بخلاف ما قلناه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٥] ص : ٤٢٧

فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُظَلَّمُونَ (٢٥)
آية بلا خلاف.

«كيف» موضوعة للسؤال عن الحال. و معناها هاهنا التنبيه بصيغة السؤال عن حال من يساق إلى النار. و فيه بلاغة، و اختصار شديد، لأن تقديره أى حال يكون حال من اغتر بالدعاوى الباطلة حتى أداه ذلك إلى الخلود فى العقوبة؟ و نظيره قول القائل: أنا أكرمك و إن لم تجتنى فكيف إذا جتنى؟ معناه فكيف إكرامى لك إذا جتنى. و التقدير: كيف حالها إذا جمعناهم؟ لأنه خبر ابتداء محذوف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٢٨

و قوله: «لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ» معناه لجزاء يوم. و اللام يدل على هذا التقدير. و لو قال: جمعناهم فى يوم لما دل على ذلك. و مثله جنته ليوم الخميس أى لما يكون فى يوم الخميس. و قال الفراء. معناه فى يوم.

و قوله: «وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُظَلَّمُونَ» قيل فى معناه قولان:
أحدهما- «وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ» من ثواب أو عقاب. الثانى- ما كسبت من ثواب أو عقاب بمعنى اجتلبت بعملها من الثواب أو العقاب، كما تقول كسب فلان المال بالتجارة و الزراعة. فان قيل: كيف قال: «وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ» و ما كسبت، لا نهاية له، لأنه

دائم و ما لا نهاية له لا يصح فعله؟ قلنا: معناه أنه توفي كل نفس ما كسبت حالاً بعد حال، فأما أن يفعل جميع المستحق فمحال لكن لا ينتهي إلى حد ينقطع و لا- يفعل فيما بعده. «وَهُمْ لَا يُظَلَّمُونَ» معناه لا يبخسون، فلا يبخس المحسن جزاء إحسانه، و لا يعاقب مسيء فوق جزائه.

وقوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٦] ص : ٤٢٨

إشارة

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٦)
آية واحدة.

اللغة: ص : ٤٢٨

قيل في زيادة الميم في اللهم قولان: أحدهما- قال الخليل: إنها عوض من ياء التي هي أداة للنداء بدلالة أنه لا يجوز أن تقول غفر اللهم لي، و لا- يجوز أيضاً مع (يا) في الكلام. و الثاني- ما قاله الفراء: إنها الميم في قولك يا الله أمتنا بخير فألقت الهمزة و طرحت حركتها على ما قبلها. و مثله هلم و إنما هي هل أم، قال: و ما قاله الخليل لا يجوز لأن الميم إنما تزداد مخففة في مثل فم و ابنم، و لأنها قد اجتمعت مع (يا) في قول الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص : ٤٢٩
و ما عليك أن تقولي كلما سبحت أو صليت يا للهما
أردد علينا شيخنا مسلماً «١»

قال الرماني: لا يفسد قول الخليل بما قاله، لأنها عوض من حرفين فشددت كما قيل قمتن و ضربتن لما كانت النون عوضاً من حرفين في قمتن، و ذهبتم، فأما قمتن و ذهبن فعوض من حرف واحد، و أما البيت فإنما جاز فيه لضرورة الشعر، و أما هل، فلا تدخل على (أم) بوجه من الوجوه. و الأصل في (ها) أنها للتنبية دخلت على (لم) في قول الخليل.

الاعراب: ص : ٤٢٩

وقوله: «مَالِكَ الْمُلْكِ» أكثر النحويين على أنه منصوب بأنه منادى مضاف و تقديره يا مالك الملك. و قال الزجاج: يحتمل هذا و يحتمل أيضاً أن يكون صفة من اللهم، لأن اللهم منادى، و الميم في آخره عوض من ياء في أوله ثم وصفه بعد ذلك كما تقول يا زيد ذا الحجة.

المعنى: ص : ٤٢٩

و معنى الآية قيل فيه أربعة أقوال:

أحدها- أن الملك هاهنا النبوة ذكره مجاهد. و [الثاني] قال الزجاج:
مالك العباد، و ما ملكوا. و [الثالث] قال قوم: مالك أمر الدنيا و الآخرة.
و الرابع: أنه أفاد صفة لا تجوز الاله من أنه مالك كل ملك.

وقوله: «تُوتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ» تقديره من تشاء أن تؤتيه و تنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه، كما تقول: خذ ما شئت و اترك ما شئت. و معناه ما شئت أن تتركه.

(١) اللسان (أله)، و معاني القرآن للفراء ١: ٢٠٣ و غيرهما من كتب اللغة و النحو و الأدب، و رأيها مختلفه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٠

اللغة: ص: ٤٣٠

و النزاع: قلع الشيء عن الشيء، نزع ينزع نزعاً. و منه قوله: «و النَّازِعَاتِ غَرْقًا» قال أبو عبيدة هي النجوم تنزع أى تطلع و النزاع الشبه للقوم نزع إلى أخواله أى نزع إليهم بالشبه، فصار واحداً منهم بشبهه لهم. و النزاع: الحين إلى الشيء و المنازعة: الخصومة. و النزوع عن الشيء الترك له. و النزاع: ذهاب الشعر عن مقدم الرأس. و المنزعة: آلة النزاع. و أصل الباب النزاع: القلع.

المعنى: ص: ٤٣٠

و قال البلخي و الجبائي لا يجوز أن يعطى الله الملك للفاسق لأنه تمليك الأمر العظيم من السياسة و التدبير مع المال الكثير، لقوله: «لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» (١) و الملك من أعظم العهود، و لا- ينافى ذلك قوله: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَوَّجَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ» (٢) لأمرين: أحدهما- قال مجاهد الهاء كناية عن إبراهيم و الملك المراد به النبوة و التقدير أن آتى الله إبراهيم النبوة. و الثانى- أن يكون المراد بالملك المال دون السياسة، و التدبير فان قيل: ما الفرق بين تمليك الكافر العبيد و الإمام و بين تمليكه السياسة و التدبير: قيل: لأن لا يجعل للجاهل أن يسوس العالم، و هذا الذى ذكره البلخي بعينه يُستدل به على الامام يجب أن يكون معصوماً، و لا يكون فى باطنه كافراً، و لا فاسقاً.

فان قيل: إن ذلك عادة و جاز أن يكلفنا الله اختياره على ظاهر العدالة فإذ أبان فسقه انخلعت إمامته و إنما لا يجوز أن يختار الله (تعالى) من فى باطنه فاسق، لأنه يعلم البواطن لما جاز منا أن نختاره؟ قلنا عن ذلك جوابان: أحدهما- أن الامام- عندنا- الله (تعالى) يختاره، فوجب أن يكون

(١) سورة البقرة آية: ١٢٤.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٥٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣١

مأمون الباطن على ما قلتموه. و ما الفرق بين أن يختار من فى باطنه فاسق و بين أن يكلفنا ذلك مع علمه بأننا لا نختار إلا الفاسق. و الجواب الثانى- أنه إذا كانت علة الحاجة إلى الامام ارتفاع العصمة فلو كان الامام غير معصوم لاحتاج إلى امام آخر و أدى ذلك إلى التسلسل و ذلك باطل.

وقوله: «بِيَدِكَ الْخَيْرُ» معناه إنك قادر على الخير و إنما خص الخير بالذكر و إن كان بيده كل شىء من خير أو شر، لأن الغرض ترغيب العبد، و إنما يرغب فى الخير دون الشر، و قال الحسن، و قتادة: هذه الآية نزلت جواباً لما سأل الله النبي (ص) أن يجعل لأمته ملك فارس و الروم فأنزل الله الآية.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٧] ص: ٤٣١

إشارة

تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢٧) آية بلا خلاف.

القراءة واللغة: ص : ٤٣١

قرأ بتشديد الياء «من الميت» نافع و حمزة و الكسائي و حفص الباقون بالتخفيف. الإيلاج: الإدخال يقال: أولجه ايلاجاً، و ولج ولوجاً. و منه قوله: «حَتَّى يَلَاجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» (١) و الوليجة بطائه الرجل لأنه يطلعه على داخل أمره. و منه قوله: «وَلَمْ يَنْجِدُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً» (٢) و التولج كناس الطبي لأنه يدخله ليأوى إليه و الولجة شيء يكون بين يدي فناء القوم لأنه مدخل إلى أفنائهم و أصل الباب الدخول.

(١) سورة الاعراف آية: ٢٩.

(٢) سورة التوبة آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٢

المعنى: ص : ٤٣٢

قيل في معنى الآية قولان: أحدهما- ما روى عن ابن مسعود، و ابن عباس، و مجاهد، و الحسن، و قتادة، و السدي، و الضحاك، و ابن زيد: انه يجعل ما نقص من أحدهما زيادة في الآخر. و قال الجبائي: معناه يدخل أحدهما في الآخر بإتيانه بدلا منه في مكانه. و قوله: «وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ» قيل في معناه قولان: أحدهما- يخرج الحي من النطفة، و هي ميتة، و النطفة من الحي و كذلك الدجاجة من البيض و البيض من الدجاجة، هذا قول عبد الله بن مسعود، و مجاهد، و الضحاك، و السدي، و قتادة، و ابن زيد.

الثاني- ما قاله الحسن

و روى ذلك عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) أنه إخراج المؤمن من الكافر، و الكافر من المؤمن. و الفرق بين تخفيف الياء و تشديدها أن الميت بالتخفيف الذي قد مات و بالثقل الذي لم يموت قال المبرد: و لا خلاف بين علماء البصريين أنهما سواء و أنشد لابن الرعاء الغساني:

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الأحياء
انما الميت من يعيش كئيباً كاسفاً باله قليل الرخاء (١)

فجمع بين اللغتين و إنما كرر في عدة مواضع في القرآن لما فيه من عظم المنفعة و جزيل الفائدة.

و قوله: «بِغَيْرِ حِسَابٍ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أولها- قال الحسن و الربيع:

بغير نقصان، لأنه لا نهاية لما في مقدوره فما يوجد منه لا ينقصه، و لا هو على حساب جزء من كذا و كذا جزءاً منه، فهو بغير حساب التجزئة. الثاني- بغير حساب التقدير كما يقال فلان ينفق بغير حساب، لأن من عادة المقتر ألا ينفق إلا

(١) اللسان (موت) و روايته (شقياً) بدل (كثيلاً).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٣

بحساب ذكره الزجاج. الثالث- ما قاله الجبائي: ان معناه بغير حساب الاستحقاق، لأنه تفضل و ذلك، لأن النعيم منه بحساب و منه بغير حساب فأما العقاب فجميعه بحساب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٨] ص: ٤٣٣

إشارة

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاءً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٢٨)
آية واحدة.

القرءاء، و الحجاة: ص: ٤٣٣

قال الفراء، و الحسن، و مجاهد: «تقية» و به قرأ يعقوب. الباقر «تقاء» و أمال «تقاء» الكسائي. و قرأ حمزة، و نافع بين بين. الباقر بالتفخيم، و هو الأجود، لأن فيه حرفاً مستعليماً، و هو القاف. و من أمال، ليؤذن أن الالف منقلبة من الياء. معنى قوله: «يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ» نهى للمؤمنين أن يتخذوا الكافرين أولياء يعني أنصاراً، و كسر الذال لالتقاء الساكنين، و لو رفع، لكان جائزاً بمعنى لا ينبغي لهم أن يتخذوا.

المعنى: ص: ٤٣٣

و قوله: «مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» من لابتداء الغاية. و تقدير الآية لا- تجعلوا ابتداء الولاية مكاناً دون المؤمنين لأن مكان المؤمن الأعلى و مكان الكافر الأدنى، كما تقول زيد دونك و لست تريد أنه في موضع مسفل، و أنك في موضع مرتفع لكن جعلت الشرف بمنزلة الارتفاع و الخيانة كالاستفحال. و في الآية دلالة على أنه لا يجوز ملاطفة الكفار. قال ابن عباس: نهى الله سبحانه المؤمنين أن يلاطفوا الكفار قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٤

حَبَالًا»
«١» و قال: «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» «٢» و قال: «فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» «٣» و قال «وَأَعْرَضُوا عَنِ الْجَاهِلِينَ» «٤» و قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ» «٥» و قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» «٦» و كل ذلك يدل على أنه ينبغي أن يعاملوا بالغلظة و الجفوة دون الملاطفة، و الملاينة إلا ما وقع من النادر لعارض من الأمر.

النظم: ص: ٤٣٤

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنه (تعالى) لما بين عظيم آياته بما في مقدوراته مما لا يقدر عليه سواه، دل على أنه ينبغي أن تكون الرغبة في ما عنده و عند أوليائه من المؤمنين دون أعدائه الكافرين، فنهى عن اتخاذهم أولياء دون أهل التقوى الذين سلكوا طريق

الهدى. والولى هو الأولى، وهو أيضاً الذى يلى أمر من ارتضى فعله بالمعونة والنصرة. وتجرى على وجهين: أحدهما- المعين بالنصرة. والآخر- المعان فمن ذلك قوله: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى معينهم بنصرته، والمؤمن ولى الله أى معان بنصرة الله. وقوله:

«وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» يعنى من اتخذ الكافرين أولياء «فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ» أى ليس هو من أولياء الله الصالحين والله برىء منهم «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاءً» فالتقية الاظهار باللسان خلاف ما ينطوى عليه القلب للخوف على النفس إذا كان ما يبطنه هو الحق فان كان ما يبطنه باطلا كان ذلك نفاقاً.

اللغة: ص : ٤٣٤

وقوله: (تقاء) أصله وقاء فأبدلت الواو المضمومة تاء استثقلاً لها، لأنهم

(١) سورة آل عمران آية: ١١٨.

(٢) سورة المجادلة آية: ٢٢.

(٣) سورة الانعام آية: ٦٨.

(٤) سورة الاعراف آية: ١٩٨. [.....]

(٥) سورة التوبة آية: ٧٤.

(٦) سورة المائدة آية: ٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٥

يفرون منها إلى الهمزة تارة وإلى التاء أخرى فأما التاء فلقرّبها من الواو مع أنها من حروف الزيادة. وأما الهمزة فلأنها نظيرتها فى الطرف الآخر من مخارج الحروف مع حسن زيادتها أولاً، ووزن تقاء فعله مثل تؤدء، و تخمء و تكأء، وهى مصدر اتقى تقاء، و تقيه، و تقوى، و اتقاء.

حكم التقيه: ص : ٤٣٥

والتقيه- عندنا- واجبه عند الخوف على النفس و قد روى رخصه فى جواز الإفصاح بالحق عندها. روى الحسن أن مسيلم الكذاب أخذ رجلين من أصحاب رسول الله (ص) فقال لأحدهما أ تشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم. قال: أ فتشهد أنى رسول الله؟ قال: نعم، ثم دعا بالآخر فقال أ تشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم، فقال له أ فتشهد أنى رسول الله؟ قال إنى أصم- قالها ثلاثاً كل ذلك تقيه- فتقول ذلك فضرب عنقه فبلغ ذلك «١» فقال أما هذا المقتول فمضى على صدقه و تقيته و أخذ بفضلته فهيناً له. و أما الآخر فقبل رخصه الله، فلا تبعه عليه فعلى هذا التقيه رخصه و الإفصاح بالحق فضيلة. و ظاهر أخبارنا يدل على أنها واجبه، و خلافها خطأ.

وقوله: «وَيَحِذِرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ» يعنى إياه فوضع نفسه مكان إياه، و نفسه يعنى عذابه، و أضافه إلى نفسه على وجه الاختصاص، و التحقيق كما لو حققه بصفه بأن يقول يحذركم الله المجازى لكم. و قوله: (وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) معناه إلى جزاء الله المصير أى المرجع.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٩] ص : ٤٣٥

إشارة

قُلْ إِنْ تَخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٩)
آية واحدة.

(١) يعنى رسول الله (ص).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٦

النظم: ص : ٤٣٦

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها. أنه لما تقدم النهى عن اتخاذ الكفار أولياء خوفوا من الإعلان بخلاف الاظهار فى ما نهوا عنه بأن الله (تعالى) يعلم الأسرار كما يعلم الإعلان.

اللغة: ص : ٤٣٦

و الصدر معروف. و الصدر: أعلى مقدم كل شىء. و الصدر: الانصراف عن الماء بعد الرى. تقول: صدرت الإبل عن الماء فهى صادرة. و المصدر: الحوض الذى تصدر عنه الإبل. و التصدير: حزام الرجل لميله إلى الصدور. و الصادر: شبيه بالفقيرة تلبسها المرأة لأنه قصير يغطى الصدر و ما حاذاه و كذلك الصدرة. و أصل الباب الصدر المعروف. و قوله: «يَعْلَمُهُ اللَّهُ» جزم، لأنه جواب الشرط، و ان كان الله يعلمه كان أو لم يكن، و معناه يعلمه كائناً. و لا يصح وصفه بذلك قبل أن يكون. و المعنى:

و ما تفعلوا من خير يجاز الله عليه، لأنه يعلمه، فلا يذهب عليه شىء منه و إنما قال: «و يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» ليذكر بمعلومات الله على التفصيل بعلم الضمير و إنما رفعه على الاستئناف. و قوله: «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» معناه التحذير من عقاب من لا يعجزه شىء أصلاً من حيث أنه قادر على كل شىء يصح أن يكون مقدوراً له.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٠] ص : ٤٣٦

إشارة

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ (٣٠)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٧

الاعراب: ص : ٤٣٧

قيل فى انتصاب يوم ثلاثة أوجه: أحدها- أنه منصوب ب (يحذركم) الله أى يحذركم نفسه يوم تجد. الثانى- بالمصير و تقديره و إلى

اللَّهُ المصير يوم تجدد. الثالث- اذكر يوم تجدد. وقوله: «ما عملت» معنى (ما) هاهنا الذى لأنه عمل فيها (تجدد) و تكون فى موضع نصب. و يحتمل أيضاً أن تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر، و تقديره: يوم تجدد كل نفس عملها، بمعنى جزاء عملها. وقوله: «و ما عملت» يجوز أن تكون (ما) بمعنى الذى، و يقوى ذلك قوله: «تود» بالرفع و يجوز أن يكون بمعنى الجزاء، و تود على هذا يحتمل أن يكون مفتوحاً أو مكسوراً. و الرفع جائز على ضعف.

المعنى: ص : ٤٣٧

و معنى تجد النفس عملها يحتمل أمرين: أحدهما- جزاء عملها من الثواب أو العقاب. الثانى- تجد بيان عملها بما ترى من صحائف الحسنات، و السيئات.

و حكم الآية جار على فريقين ولى الله و عدوه، فأحدها يرى حسناته، و الآخر يرى سيئاته. و يحتمل أيضاً أن يكون متناولاً لمن جمع بين الطاعة و المعصية، فان من جمع بينها فانه يرى استحقاقه للعقاب على معاصيه حاصلًا، فانه يود أيضاً أنه لم يكن فعلها. و الأمد الغاية التى ينتهى إليها قال الطرماح:

كل حى مستكمل عدة العمر و مردّ إذا انقضى أمده

أى غاية أجله. فان قيل كيف يتصل التحذير بالرأفة؟ قيل: قال الحسن:

إن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه، و قد بينا أن معنى قوله «و يُحذِرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ» عذابه. و فسرنا معنى رؤوف فى ما مضى. و إن معناه رحيم بعباده.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣١] ص : ٤٣٧

إشارة

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٨

آية.

النزول: ص : ٤٣٨

قيل: إن هذه الآية نزلت فى قوم من أهل الكتاب، قالوا: نحن الذين نحب ربنا فجعل الله تصديق ذلك اتباع رسله. هذا قول الحسن و ابن جريج. و قال محمد بن جعفر بن الزبير: إنها نزلت فى وفد نجران من النصارى.

اللغة: ص : ٤٣٨

و المحبة: هى الارادة إلا- أنها تضاف إلى المراد تارة، و إلى متعلق المراد أخرى نحو أن تقول: أحب زيداً و أحب إكرام زيد، و لا تقول فى الارادة ذلك لأنك تقول: أريد إكرام زيد، و لا تقول أريد زيداً. و إنما كان كذلك لقوة تصرف المحبة فى موضع مثل الطباع الذى يجرى مجرى الشهوة، فعملت تلك المعاملة فى الاضافة و محبة الله للعبد هى ارادته لثوابه و محبة العبد لله هى ارادته لطاعته.

القراءة، والحجة، والاعراب: ص : ٤٣٨

وقوله: (فاتبعوني) أثبت الياء فيه بلا-خلاف، لأنها في وسط آية و حذفت من قوله: «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا» لأنها رأس آية نوى بها الوقف لتشاكل رءوس الآي، لأن سبيل الفواصل سبيل القوافي. وقيل أحبت فلاناً، فهو محبوب، فجاء مفعول للاستغناء به عن حبيت حتى صار ذلك مهملاً، وقد جاء على الأصل قول عنتره:
 ولقد نزلت فلا تظني غيره منى بمنزلة المحب المكرم «١»
 وقد حكى الزجاج عن الكسائي (حبيت) من الثلاثي، و أجاز القراءة بفتح

(١) معلقته الشهيرة و غيرها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٣٩

التاء غير أنه قال هذه لغه قد ماتت. وقول: (وَ يَغْفِرْ لَكُمْ) لا يجوز في القياس إدغام الراء في اللام كما جاز إدغام اللام في الراء في هل رأيت، لأن الراء مكررة، و لا يدغم الزائد في الناقص للإخلال به، و قياسها في ذلك قياس الضاد، لأنه يجوز هل ضربت بالإدغام و لا يجوز انقض له إلا بالإظهار لما في الضاد من الاستطالة، و قال الزجاج: روى عن أبي عمرو إدغام الراء في اللام، و غلظ عليه لأنه خطأ فاحش بإجماع علماء النحويين: الموثوق بهم، و أجاز الفراء إدغامها في اللام كما يجوز إدغام الياء في الميم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٢] ص : ٤٣٩

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (٣٢)
 آية بلا خلاف.

قال محمد بن جعفر بن الزبير: نزلت هذه الآية في وفد نجران، و فيها دلالة على بطلان مذهب المجبرة، لأنه قال لا يحب الكافرين و معنى لا يحبهم لا يريد ثوابهم من أجل كفرهم، فاذن لا يريد كفرهم، لأنه لو أراد لم يكن نفى محبته لكفرهم، و الطاعة إتباع الداعي فيما دعا إليه بأمره أو إرادته، و لذلك قد يكون الإنسان مطيعاً للشيطان فيما يدعوه إليه، و إن لم يقصد أن يطيعه، لأنه إذا مال مع ما يجده في نفسه من الدعاء إلى المعصية، فقد أطاع الداعي إليها. فان قيل ما الفرق بين الطاعة و موافقة الارادة؟ قيل: موافقة الارادة قد تكون طاعة، و قد تكون غير طاعة إذا لم تقع موقع الداعي إلى الفعل نحو ارادتي، لأن يتصدق زيد بدرهم من غير أن يشعر بذلك، فلا يكون بفعله مطيعاً لي و لو فعله من أجل إرادتي لكان مطيعاً و كذلك لو أحسن بدعائي إلى ذلك فمال معه. و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ» معناه أنه يبغضهم و لا يريد ثوابهم، فدل بالنفي على الإثبات و كان ذلك أبلغ، لأنه لو قال إنه يبغضهم لجاز أن يتوهم أنه يبغضهم من وجه و يحبهم من وجه كما يعلم الشيء من وجه، و يجهل من وجه، فإذا قيل لا يعلمه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٠

لم يحتمل الوجه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٣] ص : ٤٤٠

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَ نُوحًا وَ آلَ إِبْرَاهِيمَ وَ آلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ (٣٣)
 آية واحدة.

معنى اصطفي: اختار و اجتبي و أصله من الصفوة، و هذا من حسن البيان الذي يمثل فيه المعلوم بالمرئي و ذلك أن الصافي هو النقي

من شائب الكدر فيما يشاهد فمثل به خلوص هؤلاء القوم من الفساد لما علم الله ذلك من حالهم لأنهم كخلوص الصافي من شائب الأدناس. فان قيل: بما ذا اختارهم أ باختيار دينهم أو بغيره؟ قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- بمعنى أنه اختار دينهم و اصطفاه، كما قال: «وَسئَلِ الْقُرْيَةَ» (١) و هذا قول الفراء:

و [الثاني] قال الزجاج و اختاره الجبائي: انه اختارهم للنبوة على عالمى زمانهم.

الثالث- قال البلخي: بالترفضيل على غيرهم بما رتبهم على من الأمور الجليلة، لما فى ذلك من المصلحة.

و الاصطفاء هو الاختصاص بحال خالصة من الأدناس. و يقال ذلك على وجهين. يقال: اصطفاه لنفسه أى جعله خالصاً له يختص به. و الثانى- اصطفاه على غيره أى اختصه بالترفضيل على غيره و هو معنى الآية فان قيل: كيف يجوز اختصاصهم بالترفضيل قبل العمل؟ قيل: إذا كان فى المعلوم أن صلاح الخلق لا يتم إلا بتقديم الاعلام لذلك بما قدم من البشارة بهم، و الاخبار بما يكون من حسن أفعالهم و التشويق إليهم بما يكون من جلالتهم إلى غيره من الآيات التى تشهد لهم، و القوى فى العقول و الافهام التى كانت لهم، و جب فى الحكمة تقديم ذلك لما فيه

(١) سورة يوسف آية: ٨٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤١

من حسن التدبير.

فان قيل: من آل ابراهيم؟ قيل: قال ابن عباس، و الحسن: هم المؤمنون الذين على دينه، فيكون بمعنى اختصاصهم بميزة كانت منهم على عالمى زمانهم. و قيل:

آل عمران هم آل ابراهيم كما قال: «ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ» فهم موسى و هرون ابنا عمران. و قال الحسن: آل عمران المسيح، لأن أمه مريم بنت عمران. و فى قراءة أهل البيت «و آل محمد على العالمين». و قال أيضاً: إن آل ابراهيم: هم آل محمد الذين هم أهله. و قد بينا فيما مضى أن الآل بمعنى الأهل. و الآية تدل على أن الذين اصطفاهم معصومون منزهون، لأنه لا يختار و لا يصطفى إلا من كان كذلك، و يكون ظاهره و باطنه واحداً، فإذا يجب أن يختص الاصطفاء بآل ابراهيم و آل عمران من كان مرضياً معصوماً سواء كان نبياً أو إماماً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٤] ص: ٤٤١

إشارة

ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٣٤)

اللغة، و الاعراب: ص: ٤٤١

وزن ذرية فعلية، مثل قمرية. و يحتمل أن يكون على وزن فعلولة. و أصله ذرورة إلا أنه كرهه التضعيف، فقلبت الراء الأخيرة ياء، فصار ذروية و قلبت الواو للياء التى بعدها ياء و أدغمت إحداهما فى الاخرى، فصار ذرية. قال الزجاج: و الاول أجود و أقيس. و يحتمل نصبها وجهين:

أحدهما- أن يكون حالا و العامل فيها اصطفى. و الثانى- أن يكون على البدل من مفعول اصطفى.

المعنى: ص : ٤٤١

و معنى قوله: «بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ» أى فى الاجتماع على الصواب. قال الحسن: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٢
 «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» (١) فى الاجتماع على الهدى. و به قال قتادة. الثانى - قال الجبائى وغيره:
 إنه فى التناسل إذ جميعهم ذرية آدم، ثم ذرية نوح، ثم ذرية إبراهيم، و هو المروى عن أبى عبد الله (ع)
 ، لأنه قال الذين اصطفاهم الله بعضهم من نسل بعض. و قوله: «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» قيل فيه قولان:
 أحدهما - أنه سمع لما تقوله الذرية عليم بما تضمه، فلذلك فضلها على غيرها لما فى معلومه من استقامتها فى قولها، و فعلها. و
 الثانى - سمع لما تقوله امرأة عمران من قوله: «إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا» عليم بما تضمه ليدل على أنه لا يضيع لها شىء من
 جزاء عملها و نبه بذلك على استحسان ذلك منها، لأن قول القائل قد علمت ما فعلت يجرى فى الوعد و الوعيد معاً على حد واحد.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٥] ص : ٤٤٢**إشارة**

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٥)
 آية واحدة بلا خلاف.

الاعراب، و المعنى: ص : ٤٤٢

امرأة عمران المذكورة فى الآية هى أم مريم بنت عمران أم المسيح، و قيل أن اسمها كانت حنّة. و (إذ) تدل على ما مضى. و قيل فيما
 يتعلق به (إذ) أربعة أقوال:
 أحدها - قال الأخفش و المبرد: أنه اذكر إذ قالت.
 الثانى - قال الزجاج: انه متعلق باصطفى آل عمران إذا قالت.
 الثالث - يتعلق بسميع عليم إذ قالت، فيعمل فيه معنى الصفتين على تقدير مدرك لنيتها و قولها إذ قالت ذكره الرماني.
 الرابع - قال أبو عبيدة: ان (إذ) زائدة، فلا موضع لها من الاعراب

(١) سورة التوبة آية: ٧٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٣

و هذا خطأ عند البصريين. و قوله: «نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا» فالنذر قد بيناه فيما مضى، و هو قول القائل: لله على كذا و كذا. و
 قيل فى معنى «محرراً» ثلاثة أقوال: أحدها - قال الشعبي: معناه مخلصاً للعبادة. و قال مجاهد: خادماً للبيعة. و قال محمد بن جعفر بن
 الزبير: عتيقاً من الدنيا لطاعة الله.

اللغة: ص : ٤٤٣

و معنى (محرر) فى اللغة يحتمل أمرين: أحدهما - معتق من الحرية.

تقول: حررته تحريراً: إذا أعتقته أى جعلته حراً. الثانى - من تحرير الكتاب و هو إخلاصه من الضرر و الفساد. و أصل الباب الحرارة، لأن الحر يحمى فى مواضع الانفة. فالمحرر يخلص من الاضطراب كما يخلص حرارة النار الذهب و نحوه من شائبة الفساد، و هو نصب على الحال من (ما) و تقديره نذرت لك الذى فى بطنى محرراً و العامل فيه نذرت.

و قوله: «فَتَقَبَّلَ مِنِّي» فأصل التقبل المقابلة، و ذلك للاعتداد بالشىء فيما يقابل بالجزاء عليه. و تقبل الصنيع مشبه بتقبل الهدية من جهة أخذه دون رده.

و قوله «إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» معناه السميع لما أقول العليم بما أنوى، فهذا صحت الثقة لى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٦] ص : ٤٤٣

إشارة

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٣٦)

آية بلا خلاف.

القراءة، و المعنى: ص : ٤٤٣

قرأ (و الله أعلم بما وضعت) ابن عامر، و أبو عمرو عن عاصم، و يعقوب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٤
بمعنى قولى (فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى) قيل: فيه قولان:

أحدهما- الاعتذار من العدول عن النذر، لأنها أنثى. الثانى - تقديم الذكر فى السؤال لها بأنها أنثى و ذلك ان عيب الأنثى أفضح، و هو إليها أسرع، و سعيها أضعف، و عقلها أنقص فقدمت ذكر الأنثى ليصح القصد لها فى السؤال على هذا الوجه.
و قوله: «وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى» اعتذار بأن الأنثى لا تصلح لما يصلح له الذكر، و إنما كان يجوز لهم التحرير فى الذكور دون الإناث، لأنها لا تصلح لما يصلح له الذكر من التحرير لخدمة المسجد المقدس، لما يلحقها من الحيض و النفاس، و الصيانة عن التبرج للناس. و قال قتادة: لم يكن التحرير إلا- للغلمان فيما جرت به العادة. و الهاء فى قوله: «وضعتها» يحتمل أن يكون كناية عن (ما) فى قوله «نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي» و جاز ذلك لوقوع (ما) على مؤنث. و يحتمل أن يكون كناية عن معلوم قد دل عليه الكلام.

اللغة: ص : ٤٤٤

و أصل الوضع: الحط. وضعه يضعه وضعاً. و وضعت بمعنى ولدت أى وضعت الولد. و منه الموضع: مكان الوضع. و التواضع: خلاف التكبر لأنه وضع العبد من نفسه. و الضعة: الخساسة لأنها تضع من قدر صاحبها. و الوضيعة: ذهاب شىء من رأس المال. و المواضع: المواهب فى التباع لوضع ما ينفق عليه فى ذلك.

و الإيضاع فى السير: الرفق فيه لأنه حط عن شدة الاسراع. و منه قوله تعالى:

«وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ» «١» و أصل الباب: الحط.

المعنى: ص : ٤٤٤

فان قيل هل يجوز أن تقول: و الله أعلم بأن الجسم محدث من زيد العالم به، كما قالت: «و الله أعلم بما وضحمت؟» قيل: لا يجوز لأن علم كل واحد منهما يجوز أن ينقلب عنه إلى خلافه، وليس كذلك بأنه يعلم الله، و أفعل من كذا إنما يقال للمبالغة في الصفة. و من ضم التاء جعل ذلك من كلام أم مريم على وجه

(١) سورة التوبة آية: ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٥

التسييح و الانقطاع إليه تعالى كما يقول القائل: قد كان كذا و كذا، و أنت تعلم لا على وجه الاعلام بل على ما قلناه. و اسكان التاء أجود لامرين: أحدهما- أن قولها «إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى» قد أغنى عن ذلك. و الثاني- أنه كان يجب أن تقول و أنت أعلم، لأنها تخاطب الله تعالى.

و قوله: «وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِنكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» قيل في معناه قولان: أحدهما

- الاستعاذة من طعن الشيطان للطفل الذي له يستهل صارخاً، فوقها الله عز و جل و ولدها عيسى منه بحجاب على ما رواه أبو هريرة عن النبي (ص)

الثاني- قال الحسن انها استعاذت من إغواء الشيطان.

اللغة: ص: ٤٤٥

و الرجيم بمعنى الموجود بالشبهة و أصل الرجم: الرمي بالحجارة رجم يرمم رجماً و الرجم القذف بالغيب لأنه رمى العبد به. و منه (لَأَرْجُمَنَّكَ وَ أَهْجُرُنِي مَلِيًّا) «١» و الرجم الاخبار عن الظن لأنه رمى بالخبر لا عن يقين. و منه «رَجْمًا بِالْغَيْبِ» «٢» و الرجوم النجوم، لأن من شأنها أن يرمى بها الشياطين و منه قوله: «وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ» «٣». و الرجام القبور التي عليها الحجارة. و المراجعة المباراة في الكلام، و العمل له من كل واحد من النفيسين لرمي صاحبه بما يكيد و أصل الباب الرمي.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٧] ص: ٤٤٥

إشارة

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أُنَبِّئُهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَ كَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَ جَدَّ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٧)

(١) سورة مريم آية: ٤٦.

(٢) سورة الكهف آية: ٢٣.

(٣) سورة الملك آية: ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٦

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة، و المعنى، و اللغة: ص: ٤٤٦

قرأ أهل الكوفة «كفلها» بالتشديد. الباقون بالتخفيف. و التخفيف أليق بقوله «أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ» (١) وقرأ أهل الكوفة إلا-أبا بكر (زكريا) مقصوراً.

الباقون بالمد. و نصب (زكرياء) مع المد أبو بكر. الباقون بالرفع.

قوله: «فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ» معناه رضيها في النذر الذي نذرتة بالإخلاص للعبادة في بيت المقدس، و لم يقبل قبلها أنثى في ذلك المعنى. و إنما جاء مصدر تقبلها على القبول دون التقبل، لأن فيه معنى قبلها. و قال أبو عمرو:

لا نظير للقبول في المصادر، ففتح فاء الفعل و الباب كله مضموم الفاء كالدخول، و الخروج، و قال سيبويه: جاءت خمسة مصادر على فعول: قبول، و وضوح، و ظهور، و ولوغ، و وقود إلا أن الأكثر في وقود الضم إذا أريد المصدر.

و أجاز الزجاج في القبول الضم.

و قوله: «وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسِينًا» معناه أنشأها إنشاء حسناً في عذابها و حسن تربيتها. و الكفل تضمن مؤنة الإنسان كفلته أكفله كفلاً فأنا كافل:

إذا تكلفت مؤنته. و منه «وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا» و من قرأ بالثقل فمعناه كفلها الله زكريا و الكفيل: الضامن. و الكفل: مؤخر العجز. و الكفل من الرجال الذي يكون في مؤخر الحرب همته الفرار. و الكفل النصيب.

و منه قوله: «يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِي» (٢) و قوله: «وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا» (٣) و أصل الباب التأخر فمنه الكفالة الضمان. و في زكريا ثلاث لغات: المد، و القصر. و قد قرئ بهما و زكريى بالياء المشددة و أحكامها مختلفة

(١) سورة آل عمران آية: ٤٤.

(٢) سورة الحديد آية: ٢٨.

(٣) سورة النساء آية: ٨٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٧

في الجمع. و التثنية، فمن مد قال في التثنية: زكرياوان. و في الجمع زكرياؤون.

و من قصر قال في التثنية زكريان. و في الجمع زكريون. و الذي بالياء زكريان في التثنية، و زكريون في الجمع، و زكرياء بالمد لا يجوز صرفه لأن فيه ألفى التانيث.

و من قال: لأنه أعجمي معرفة يلزمه إذا نكر أن يصرفه، و هذا لا يجوز. و أما زكري، فانه ينصرف لأنه نأ النسب خرج إلى شبه العربى كما خرج مدائنى إلى شبه الواحد على قول المبرد. و المحراب: مقام الامام من المسجد و أصله أكرم موضع في المجلس و أشرفه قال عدى بن زيد العبادى:

كدمى العجاج فى المحاريب أو كال بيض فى الروض زهره مستنير (١)

وقيل هو المكان العالى ذكره الزجاج قال الشاعر:

ربة محراب إذا جئتها لم ألقها أو أرتقى سلما (٢)

و قوله: «وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا»، فالرزق هو ما للإنسان، الانتفاع به على وجه ليس لأحد منعه.

المعنى: ص: ٤٤٧

وقيل إنه كان فاكهة الصيف فى الشتاء و فاكهة الشتاء فى الصيف فى قول ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و السدى، و ابن اسحق. و قال: تكلمت فى المهد، و لم تلقم ثدياً قط، و إنما كان يأتيها رزقها من الجنة، و هذه تكرمته من الله تعالى لها. و عندنا يجوز فعل

ذلك بالأولياء والصالحين، وإن لم يكونوا أنبياء. ومن منع منه قالوا فيه قولين: أحدهما- أن ذلك كان آية لدعوة زكريا لها بالرزق في الجملة.

و الثاني- قال قوم: هو تأسيس لنبوته المسيح، والأول قول الجبائي. واختار وجهاً آخر أن يكون الله (تعالى) سخر لها بعض عباده أن يأتيها به بلطفه على مجرى

(١) ديوانه في شعراء الجاهلية: ٤٥٥. يصف نساء يقول: هن كتماثيل العاج في محاريب المعابد. والبيض: يعنى بيض النعام. والروض جمع روضة وهى البستان. [...]

(٢) قائله وضاح اليمنى اللسان (حرب). وقد استشهد به على أن المحراب صدر البيت، وأكرم موضع فيه، والجمع المحاريب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٨

العادة، ولا يكون معجزاً، وهذا خلاف جميع أقوال المفسرين، لأنهم كلهم قالوا لما رأى زكريا ذلك قال: الذى يقدر على أن يأتى مريم بالرزق يقدر أن يخلق الولد من امرأة عاقر، فهناك سألته أن يرزقه ولداً. ويحتمل إيصال قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ» بما تقدم من وجهين: أحدهما- أن يكون حكاية لقول مريم. والثاني- أن يكون استئنافاً من الله الاخبار به. والأولى أن يكون على الاستئناف، لأنه ليس من معنى الجواب عما سئلت عنه فى شيء. وقال الحسن:

هو على الحكاية. وقوله: «بغير حساب» معناه بغير حساب الاستحقاق على العمل، لأنه تفضل ببتدئ الله به من يشاء من خلقه. ويحتمل أن يكون المراد بغير تقدير كما يحسب الذى يخاف الاملاق. وقد بينا فيما مضى معنى (أنى) و أن معناه من أين لك. وقال قوم معناه كيف لك. والأول أظهر.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٨] ص : ٤٤٨

إشارة

هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٨)
آية واحدة.

اللغة و المعنى: ص : ٤٤٨

معنى هنالك: عند ذلك. والأصل فيه الطرف من المكان نحو رأيت ههنا وههناك، وهنالك، والفصل بينهما، القرب والبعد، فهنا للقريب وهنالك للبعيد، وهنالك لما بينهما. وقال الزجاج: ويستعمل فى الحال كقوله من هاهنا قلت: كذا أى من هذا الوجه. وفيه معنى الإشارة كقولك: ذا، و ذاك. و زيدت اللام لتأكيد التعريف، لأن الأصل فى زيادتها التعريف إلا أنها كسرت لالتقاء الساكنين كما كسرت فى ذلك. ولا يجوز إعرابها، لأن فيها معنى الحرف.

ومعنى الآية عند ذلك الذى رأى من فاكهة الصيف فى الشتاء، و فاكهة الشتاء فى الصيف على خلاف ما جرت به العادة، طمع فى

رزق الولد من العاقر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٤٩

على خلاف مجرى العادة، فسأل ذلك. و زكريا (ع) و إن كان عالمًا بأنه تعالى يقدر على خلق الولد من العاقر، و إن لم تجر به العادة، فانه كان يجوز ألا يفعل ذلك لبعض التدبير، فلما رأى خرق العادة بخلق الفاكهة فى غير وقتها قوى ظنه أنه يفعل ذلك:

إذا اقتضت المصلحة، وقوى فى نفسه ما كان علمه، كما أن ابراهيم و إن كان عالمًا بأنه (تعالى) يقدر على إحياء الميت سأل ذلك

مشاهدة لتأكد معرفته و نزول عنه خواطره. و قال الجبائي: إن الله تعالى كان أذن له في المسألة و جعل وقته الذي أذن له فيه الوقت الذي رأى فيه المعجزة الظاهرة فلذلك دعا.

و قوله: «قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» فالهبة تملك الشئ من غير ثمن تقول: وهب يهب، فهو واهب و الشئ موهوب، و تواهبوا الأمر بينهم تواهباً، و استوهبه استيهاباً. و قوله من لدنك معناه من عندك و إنما بنى و لم يبن عند، لأنه استبهم استبهم الحروف، لأنه لا- يقع في جواب أين كما يقع عند نحو قوله أين زيد فتقول عندك، و لا- تقول لدنك. «ذرية» تقع على الجمع، و الواحد. و قيل أن المراد هاهنا واحد لقوله «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا» «١» و أما بمعنى الجمع، فمثل قوله: «ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ» «٢» و قوله: «طيبة» قال السدي معناه مباركة. و إنما أنت طيبة، و هو سأل ولداً ذكراً على تأنيث الذرية كما قال الشاعر:

أبوك خليفة ولدته أخرى و أنت خليفة ذاك بالكمال «٣»

و قال آخر:

فما نزدري من حية جبلية سكات إذا ما عاض ليس بأدردا «٤»

فجمع التأنيث، و التذكير في بيت واحد مرة على اللفظ، و مرة على المعنى.

(١) سورة مريم آية: ٤.

(٢) سورة الاسراء آية: ٣.

(٣) اللسان: (خلف)، و معاني القرآن للفراء ١: ٢٠٨.

(٤) اللسان: (سكت)، و معاني القرآن للفراء ١: ٢٠٨. الحية الجبلية لسعها أشد.

و حية سكوت و سكات- بضم السين-: إذا لم يشعر الملسوع بها حتى تلسعه. و الأدرد: الذي سقطت أسنانه، فلم يبق في فمه سن. يصف رجلاً داهيةً شبهه بالحية الجبلية السكوت.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٠

و إنما يجوز هذا في أسماء الأجناس دون الاعلام نحو طلحة، و حمزة، و عنترة، لا يجوز أن تقول جاءت طلحة من قبل أن التذكير الحقيقي يغلب على تأنيث اللفظ فأما قوله:

و عنترة الفيحاء جاءت ملاماً كأنك فند من عمائه أسود

فإنما أراد شفه عنترة، فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه. و قوله:

«إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ» معناه سامع الدعاء بمعنى قابل الدعاء. و منه قول القائل: سمع الله لمن حمده أي قبل الله دعاه و أصل السمع ادراك المسموع و إنما قيل للقابل سامع لأن من كان أهلاً أن يسمع منه فهو أهل أن يقبل منه خلاف من لا يعتد بكلامه فكلامه بمنزلة ما لم يسمع.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٣٩] ص: ٤٥٠

إشارة

فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَ هُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ سَيِّدًا وَ حَصُورًا وَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (٣٩)

آية واحدة بلا خلاف.

القراءة: ص: ٤٥٠

قرأ حمزة و الكسائي و خلف «فناداه الملائكة» على التذكير، و الامالة. الباقون على التأنيث، فالأول على المعنى، و الثاني على اللفظ. و
قرأ حمزة و ابن عامر «إن الله» بكسر الهمزة على الحكاية. الباقون بفتحها على اعمال المناداة، و تقديره نادته بأن الله. وقرأ حمزة و
الكسائي «يبشرك» بفتح الياء و تخفيف الشين و ضمها. الباقون بضم الياء و تشديد الشين.

المعنى و اللغة: ص : ٤٥٠

و قال السدى الذى نادى زكريا جبريل وحده، فعلى هذا يكون ذهب مذهب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥١
الجمع كما يقولون: ذهب فى السفن و إنما خرج فى سفينة و خرج على البغال و إنما ركب بغلا واحداً. و قال غيره: ناداه جماعة من
الملائكة كأنه قيل: النداء جاء من قبل الملائكة و إنما جاز ذلك لعادة جارية نحو قولهم: ناداه أهل العسكر، و ناداه أهل البلد. و قوله:
«وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» جملة فى موضع الحال. و قوله: «أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ» فى بشره من البشرى ثلاث لغات: بشره يبشره و بشره يبشره بشراً، و
أبشره بشاراً عن أبى العباس. وقرأ حميد «يبشرك» من أبشر، و كل ذلك لظهور السرور فى بشره الوجه. و قيل إن المثقل من البشارة،
و المخفف من السرور، و المعنيان متقاربان. و أنشد الأخفش:
و إذا لقيت الباهسين إلى الندى غرباً أكفهم بقاع محل
فأعنهم و ابشر بما بشروا به و إذا هم نزلوا بضنك فانزل «١»
قال الزجاج هذا على بشر يبشر إذا فرح. و أصل هذا كله أن بشره الإنسان تنبسط عند السرور. و قوله: (بيحيى) قال قتادة سمي يحيى،
لأن الله تعالى أحياه بالايمن سماه الله بهذا الاسم قبل مولده.
و قوله: (مصدقاً) نصب على الحال من يحيى «بكلمة» يعنى المسيح (ع) فى قول ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و الربيع، و الضحاك، و
السدى و جميع أهل التأويل إلا- ما حكى عن أبى عبيدة أنه قال «بكلمة» أى بكتاب الله كما يقولون أنشدنى فلان كلمة فلان أى
قصيدته و إن طالت، و إنما سمي المسيح كلمة الله لامين:
أحدهما- أنه كان بكلمة الله من غير أب من ولد آدم.
و الثانى- لأن الناس يهتدون به فى الدين كما يهتدون بكلام الله.
و قوله: «و سيداً» يعنى مالكا لمن يجب عليه طاعته، و من ذلك سيد الغلام

(١) قائله عبد قيس بن خفاف البرجمى. اللسان: (كرب)، (بشر)، (يسر)، معانى القرآن للفراء ١: ٢١٢ و البيتان من قصيدة ينصح بها
ولده جبيل. و رواية المصادر مختلفة. البهش: الفرخ. بهش الى الشيء: فرح به و أسرع اليه. الندى: الكرم. المحل:
المجدب. الضنك: الضيق.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٢

يعنى مالكة، و لا يقال سيد الثوب بمعنى مالكة الثوب، لأنه لا يتصور هناك وجوب طاعته. و أصل السواد الشخص، فقيل سيد القوم
بمعنى مالكة السواد الأعظم، و هو الشخص الذى تجب طاعته لمالكة، و هذا إذا قيل مضافاً أو مقيداً فأما إذا اطلق فلا ينبغى إلا لله
تعالى، لأنه المالك لجميع الخلق. و قيل: معناه هاهنا و سيداً فى العلم و العبادة فى قول قتادة. و قال الجبائى: معناه و سيداً للمؤمنين
بالرئاسة لهم. و قال الضحاك: سيداً فى الحلم و التقى. و قيل سواد الإنسان لشخصه، لأنه يستر به لستر سواد الظلمة بتكاتفه، و تسوله.
«و حصورا» معناه الممتنع من الجماع.

و منه قيل للذى يمتنع أن يخرج مع ندمائه شيئاً للنفقة حضور قال الأخطل:

و شارب مريح بالكأس نادمني لا بالحصور و لا فيها بسوار «١»

يعنى معربد و يقال للذى يكتنم سره حصور و يقال: حصر فى قراءته إذا امتنع بالانقطاع فيها. و منه حصر العدو منعه الناس من التصرف. و قال عبد الله:

الحصور العينين. و قال سعيد بن المسيب إنما كان معه مثل هذب الثوب. و قال الحسن، و قتادة

هو الذى لا يأتى النساء، و هو المروى عن أبى عبد الله (ع)

، و قال بعضهم هو الذى لا يبالي ألا يأتى النساء. و قوله: «و نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ» (من) هاهنا لتبيين الصفة ليس المراد به التبويض، لأن النبى لا يكون إلا صالحاً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٠] ص : ٤٥٢

إشارة

قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (٤٠)

(١) ديوانه: ١١٦، و اللسان: (حصر)، (سأر)، (سور)، و طبقات فحول الشعراء: ٤٣٢، و مجاز القرآن ١: ٩٢. المريح: المعطى الريح للتاجر.

يريد أنه يغالى بضمن الخمر و لا يبالي بما يبذل فيها. و السوار: الذى تسور الخمر فى دماغه فيعربد على رفاقه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٣

المعنى: ص : ٤٥٣

إن قيل لم راجع هذه المراجعة مع ما بشره الله تعالى بأنه يهب له ذرية طيبة، و بعد أن سأل ذلك؟ قيل: إنما راجع ليعرف على أى حال يكون ذلك أ يرده إلى حال الشباب و امرأته، أم مع الكبر، فقال الله (تعالى) «كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ» أى على هذه الحال، و تقديره كذلك الأمر الذى أنت عليه «يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» هذا قاله الحسن. و قيل فى وجه آخر، و هو أنه قال على وجه الاستعظام لمقدور الله و التعجب الذى يحدث للإنسان عند ظهور آية عظيمة من آيات الله، كما يقول القائل: كيف سمحت نفسك بإخراج الملك النفيس من يدك تعجباً من جوده، و اعترافاً بعظمه. و قال بعضهم: إن ذلك إنما كان للوسوسة التى خالطت قلبه من قبل الشيطان حتى خيلت إليه أن النداء كان من غير الملائكة. و هذا لا يجوز، لأن النداء كان على وجه الاعجاز على عادة الملك فيما يأتى به من الوحي عن الله، و الأنبياء (ع) لا يجوز عليهم تلاعب الشيطان بهم حتى يختلط عليهم طريق الافهام، فلا يعرفوا نداء ملك من نداء شيطان أو انسان.

اللغة: ص : ٤٥٣

و الغلام: هو الشباب من الناس. يقال: غلام بين الغلومية و الغلومة و الغلمة.

و الاغتلام: شدة طلب النكاح. و الغليم «١» منع الماء من الآبار، لأنه طلب الظهور. و غلم الأديم جعله فى غلمة ليتفسخ عنه صوفه، لأنه طلب لتقطعه.

وقوله: «وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ» والمراد بلغت الكبر، لأن الكبر بمنزلة الطالب له، فهو يأتيه بحدوثه فيه. و الإنسان أيضاً يأتيه بمرور السنين عليه، كما يقول القائل:

يقطعني الثوب. وإنما هو يقطع الثوب. ولا يجوز أن يقول بلغني البلد بمعنى بلغت البلد، لأن البلد لا يأتيه أصلاً. وقوله: «وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ» فالعاقرة من النساء التي لا تلد. يقال: امرأة عاقرة، و رجل عاقرة. وقال عامر بن الطفيل:

(١) الضفدع. ذكر السلحفاة: الشاب الكثير الشعر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٤

لبئس الفتى ان كنت أعور عاقراً جباناً فما عذرى لدى كل محضر «١»

و ذلك لأنه كالذى حدث به عقر يقعده عما يحاول من الامر. و عقر كل شيء أصله. و عقر العاقر المصدر. و العقر: دية فرج المرأة: إذا غصبت نفسها و بيضة العقر آخر بيضة. و العقر: الجرح. و العقر: محلة القوم. و العاقر معروف. و العقار الخمر. و المعاقرة إدمان شربها مع أهلها. و أصل الباب: العقر الذى هو أصل كل شيء، فعقر العاقر لانقطاع أصل النسل.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤١] ص : ٤٥٤

إشارة

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَ أَدْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ (٤١) الآيه: العلامة و إنما سأل العلامة، و الآية لوقت الحمل الذى سأل ربه ليتعجل السرور به فى قول الحسن، فجعل الله تعالى آيته فى إمساك لسانه، فلم يقدر أن يكلم الناس إلا إيماء من غير آفة حدثت فى لسانه، كما يقال فى مريم «ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا» هذا قول الحسن، و قتاده، و الربيع، و أكثر المفسرين.

اللغة: ص : ٤٥٤

و فى وزن «آية» ثلاثة أقوال:

أحدها- فعلة إلا أنه شذ من جهة إعلال العين مع كون اللام حرف علة.

و إنما القياس فى مثله أعلال اللام نحو حياة و نواة. و نظيرها راية و طاية، و شذ ذلك، للاشعار بقوة اعلال العين.

الثانى - فعلة آية إلا أنها قلبت كراهية التضعيف نحو طاي فى طيى.

(١) ديوانه: ١١٩ و مجاز القرآن ١: ٩٢ فى المطبوعة (اغدر) بدل (اعور).

و عامر بن الطفيل أحد العوران. ذهبت عينه يوم فيف الريح و أما عقمه، فقد قال: ما لى ولد و انى لعاهر الذكر، و انى لأعور البصر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٥

الثالث- فاعلة منقوصة و هذا ضعيف، لأنهم صغروها أيبه و لو كانت فاعلة لقالوا أوية إلا أنه يجوز على ترخيم التصغير نحو فطيمة. «و الرمز» الإيماء بالشفيتين. و قد يستعمل فى الإيماء بالحاجبين، و العينين و اليدين. و الاول أغلب.

قال جؤيه بن عائذ:

و كان تكلم الابطال رمزا و غمغمة لهم مثل الهرير «١»

يقال منه: رمز يرمز رمزاً. و يقال: ارتمز: إذا تحرك. و أصله الحركة.

المعنى، و اللغة: ص : ٢٥٥

و قال مجاهد: الرمز تحريك الشفتين. و قال قتادة الرمز الاشارة. و قوله: «و اذْكَرُ رَبَّكَ كَثِيرًا» معناه أنه لما منع من كلام الناس عرف أنه لا- يمنع من الذكر لله و التسبيح له، و ذلك أعظم الآيه و أبين المعجزة. و قوله: «سبح» معناه هاهنا صل يقال فرغت من سبحتى أى من صلاتى. و أصل التسبيح التعظيم لله و تنزيهه عما لا يليق به. و العشى من حين زوال الشمس إلى غروب الشمس فى قول مجاهد. قال الشاعر:

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه و لا الغى من برد العشى تذوق
و العشاء من لدن غروب الشمس إلى أن يولى صدر الليل. و العشاء طعام العشى.

و العشا ضعف العين و التعاشى: التعامى، لابهام أنه بمنزلة من هو فى ظلمة لا يبصر و أصل الباب الظلمة. و الأبكار من حين طلوع الفجر إلى وقت الضحى. و أصله التعجيل بالشىء يقال: أبكر ابكاراً و بكر يبكر بكوراً. و قال عمر بن أبى ربيعة:

أمن آل نعم أنت عاد فمبكر «٢»

و قال جرير:

ألا بكرت سلمى فجذ بكورها و شق العصا بعد اجتماع أميرها «٣»

- (١) لم نجد هذا البيت. فى المطبوعة (كأن) بدل (و كان) و الصحيح ما ذكرنا.
 - (٢) ديوانه مطلع قصيدته الرائية المشهورة و تتمه البيت: غداة غد أم رائح فمهجر.
 - (٣) ديوانه: ١٣٦. يجب حكيم بن معية الربعى، و كان هجا جريراً. شق العصا: التفرق.
- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٦
- و يقال فى كل شىء تقدم: بكر و منه الباكورة أول ما يجىء من الفاكهة.

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٢] ص : ٢٥٦

وَ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ اصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ (٤٢)

آية واحدة.

العامل فى (إذ) يحتمل أن يكون أحد شيئين:

أحدهما- سميع عليم إذ قالت امرأة عمران. و إذ قالت الملائكة يكون عطفاً على (إذ) الاولى.

الثانى- اذكر إذ قالت، لأن المخاطب فى حال تذكير و تعريف. و قوله:

«اصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ» يحتمل وجهين: قال الحسن و ابن جريج

على عالمى زمانها. و هو قول أبى جعفر (ع)

، لأن فاطمة سيدة نساء العالمين.

و روى عن النبى (ص) أنه قال: فضلت خديجة على نساء أمتى كما فضلت مريم على نساء العالمين. و قال أيضاً (ع) حسبك من نساء

العالمين بأربع مريم بنت عمران و آسية امرأة فرعون و خديجة بنت خويلد و فاطمة بنت محمد (ص).

الثانى- ما قاله الزجاج، و اختاره الجبائى: إن معناه اختارك على نساء العالمين بحال جليئة من ولادة المسيح عيسى (ع).

و قوله: (و طهرک) في معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن، و مجاهد: طهرک من الکفر.

و الثاني- ذكره الزجاج أن معناه طهرک من سائر الأذناس: الحيض، و النفاس، و غيرهما. و إنما كرر لفظ اصطفاک، لأن معنى الأول اصطفاک بالتفريغ لعبادته بما لطف لك حتى انقطعت إلى طاعته و صرت متوفرة على اتباع مرضاته و معنى الثاني اصطفاک بالاختيار لولادة نبيه عيسى (ع) على قول الجبائي.

و قال أبو جعفر (ع) اصطفاها أولاً من ذرية الأنبياء و طهرها من السفاح.

و الثاني- التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٧

اصطفاها لولادة عيسى (ع) من غير فحل. و في ظهور الملائكة لمريم قالوا قولين:

أحدهما- أن ذلك معجزة لذكريا (ع)، لأن مريم لم تكن نبيه، لقول الله تعالى «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ» (١). و الثاني- أن يكون ذلك برهاناً لنبوۀ عيسى (ع) كما كان ظهور الشهب و الغمامة و غير ذلك معجزة للنبي (ص) قبل بعثته، فالأول قول الجبائي، و الثاني قول ابن الأخشاد.

و يجوز عندنا أن يكون ذلك معجزة لها و كرامه، و إن لم تكن نبيه لأن اظهار المعجزات- عندنا- تجوز على يد الأولياء، و الصالحين، لأنها إنما تدل على صدق من ظهرت على يده سواء كان نبياً أو إماماً أو صالحاً، على أنه يحتمل أن يكون الله تعالى قال ذلك لمريم على لسان ذكريا (ع). و قد يقال: قال الله لها، و إن كان بواسطة كما تقول: قال الله للخلق كذا و كذا و إن كان على لسان النبي (ص)، و لا يحتاج مع ذلك إلى ما قالوه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٣] ص: ٤٥٧

يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ (٤٣)

آية واحدة بلا خلاف.

قيل في معنى قوله: «اقنتي» ثلاثة أقوال:

أحدها- قال سعيد بن جبیر أن معناه اخلصى لربك العبادة. الثاني- قال قتادة معناه اديمي الطاعة. الثالث- قال مجاهد اطلبى القيام في

الصلاة. و أصل القنوت الدوام على الشيء و قوله: «و اسجدى» و أصل السجود الانخفاض الشديد للخضوع قال الشاعر:

فكلتاها خرت و اسجد رأسها كما سجدت نصرانه لم تحنف (٢)

و كذلك القول في الركوع إلا أن السجود أشد انخفاضاً. و قد بينا فيما

(١) سورة يوسف آية: ١٠٩ و سورة النحل آية: ٤٣ و سورة الأنبياء آية: ٧.

(٢) مر تخريجه في ١: ٢٨١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٨

مضى حقيقته. و إنما قدم ذكر السجود في الآية على الركوع، لأن النية به التأخير و التقدير اركعى و اسجدى، لأن الواو لا توجب الترتيب، لأنها نظيرة الثنية إذا اتفقت الأسماء و الصفات. تقول جاءنى زيد و عمرو، و لو جمعت بينهما في الخبر لقلت جاءنى الزيدان. و قوله: (مع الراكعين) فيه قولان: أحدهما- أن معناه افعلى مثل فعلهم. الثاني- قال الجبائي: أى في صلاة الجماعة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٤] ص: ٤٥٨

إشارة

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يُلقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يَخْتَصِمُونَ (٤٤) آية.

المعنى، و اللغة: ص : ٤٥٨

ذلك إشارة إلى الاخبار عما تقدم من القصص. وفيه احتجاج على المشركين، من حيث أنه جاء بما لا يعلم إلا من أربعة أوجه: إما مشاهدة الحال، أو قراءة الكتب، أو تعليم بعض العباد، أو بوحى من الله. وقد بطلت الأوجه الثلاثة للعلم بأنها لم تكن حاصلة للنبي (ص)، فصح أنه على الوجه الرابع: بوحى من الله (تعالى). والإيحاء: هو إلقاء المعنى إلى صاحبه فقوله: «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» أى نلقى معناه اليك. والإيحاء: الإرسال إلى الأنبياء تقول: أوحى الله إليه أى أرسل إليه ملكا. والإيحاء الإلهام و منه قوله تعالى «وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» (١) أى ألهمها وقوله: «بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا» (٢) معناه ألقى إليها معنى ما أراد فيها. قال العجاج:

(١) سورة النحل آية: ٦٨.

(٢) سورة الزلزال آية: ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٥٩

أوحى لها القرار فاستقرت (١)

و الإيحاء الإيماء قال الشاعر:

فأوحت إلينا و الأنامل رسلها

و منه قوله: «فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» (٢) أى أشار إليهم، و الوحي: الكتاب. يقال: وحي يحي وحيأ أى كتب، لأن به يلقى المعنى إلى صاحبه قال رؤبه:

لقدر كان و حاه الواحي

و قال:

فى سور من ربنا موحية

و قال آخر:

من رسم آثار كوحى الواحي

و أصل الباب إلقاء المعنى إلى صاحبه. وقوله: «أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَارِثِيِّينَ» (٣) أى ألقى إليهم و ألهمهم إلهاماً. و منه قوله: «وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ» (٤) أى يلقون إليهم وقوله: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ» (٥) أى ألقى إلى. و الغيب: خفاء الشئ عن الإدراك. تقول غاب عنى كذا يغيب غيباً و غياباً. و الغائب: نقيض الحاضر. وقوله: «وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يُلقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ» قيل فيه قولان: أحدهما- التعجب من حرصهم على كفالتهما، لفضلها. ذكره قتادة، لأنه

(١) ديوانه: ٥ و اللسان (وحى) من رجز يذكر فيه ربه و يثنى عليه بآلائه، أوله:

الحمد لله الذى استقلت باذنه السماء و اطمأنت

بأذنه الأرض و ما تعنت أوحى لها القرار فاستقرت
و شدها بالراسيات التبت رب البلاد و العباد القنت
و فى أحد روايتى اللسان (وحى لها) بدل (أوحى لها).

(٢) سورة مريم آية: ١١.

(٣) سورة المائدة آية: ١١٤.

(٤) سورة الانعام آية: ١٢١.

(٥) سورة الانعام آية: ١٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٠

قال: فشاح القوم عليها، فقال زكريا: أنا أولى، لأن خالتها عندى. و قال القوم:
نحن أولى لأنها بنت إمامنا، لأن عمران كان إمام الجماعة.

الثانى - التعجب من تدافعهم لكفالتها، لشدة الأزمة التى لحقتهم حتى وفق لها خير الكفلاء بها زكريا (ع). و فى الآية حذف و تقديرها
(إِذْ يُلقُونَ أَقلامَهُمْ) لينظروا «أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ» أى أيهم أحق بكفالتها. و الأقلام معناها هاهنا القداح و ذلك أنهم ألقوها تلقاء الجريء،
فاستقبلت عصا زكريا جريء الماء مصعدة.

و انحدرت أقلام الباقين، ففرعهم زكريا فى قول الربيع، و كان ذلك معجزة له (ع).

و القلم: الذى يكتب به. و القلم: الذى يجال بين القوم، كل إنسان و قلمه، و هو القدح. و القلم: قص الظفر قلمته تقليماً. و مقالم الرمح
كعوبه. و القلامه هى المقلومه عن طرف الظفر و أصل الباب قطع طرف الشىء.

و قوله: (وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يَخْتَصِمُونَ) فيه دلالة على أنهم قد بلغوا فى التشاح عليها إلى حد الخصومة، و فى وقت التشاح قولان:
أحدهما- حين ولادتها و حمل أمها إياها إلى الكنيسة تشاحوا فى الذى يخصها و يحضنها و يكفل بتربيتها، و هو الأكثر. و قال بعضهم
إنه كان ذلك بعد كبرها و عجز زكريا عن تربيتها.

و (إِذِ) الأولى متعلقة بقوله: «وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يُلْقُونَ أَقلامَهُمْ» و الثانية بقوله: «يختصمون» على قول الزجاج.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٥] ص : ٤٦٠

إِذِ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (٤٥)
آية عند الجميع.

العامل فى (إِذِ) يحتمل أمرين أحدهما- و ما كنت لديهم إذ قالت الملائكة.

الثانى - يختصمون «إِذِ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ»: «أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ» فالتبشير إخبار المرء بما يسر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦١
من الأمر سمي بذلك لظهور السرور فى بشرة وجهه عند إخباره بما يسره، لأن أصله البشرة و هى ظاهر الجلد. و قوله: «بِكَلِمَةٍ مِنْهُ» هو
المسيح سماه الله كلمه على قول ابن عباس و قتادة و ذلك يحتمل ثلاثة أوجه: سمي بذلك، لأنه كان بكلمة الله من غير والد و هو
قوله: «كُنْ فَيَكُونُ» (١)، الثانى - لأن الله تعالى بشره فى الكتب السالفة، كما تقول: الذى يخبرنا بأمر يكون [إذا خرج موافقاً لأمره] (٢)
قد جاء فى قول لى و كلامى. فمن البشارة به فى التوراة آتانا الله من سبينا، فأشرق من ساعير و استعلن من جبال فاران. و ساعير هو
الموضع الذى بعث منه المسيح (ع). الثالث - لأن الله يهدى به كما يهدى بكلمته. و القول الثانى مما قيل فى الكلمة: أنها بمعنى
البشارة كأنه قيل ببشارة منه: ولد اسمه المسيح و التأويل الأول أقوى، لقوله: «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ» (٣)، و لأنه معلوم من دين المسلمين أن كلمة الله المسيح (ع)، و إنما ذكر الضمير فى اسمه و هو عائد إلى

الكلمة، لأنه واقع على مذكر، فإذا ذكر ذهب إلى المعنى، وإذا أنث ذهب إلى اللفظ. وقيل في تسمية المسيح مسيحاً قولان: أحدهما- قال الحسن، و سعيد: لأنه مُسح بالبركة. وقال آخرون: لأنه مُسح بالتطهر من الذنوب. وقال الجبائي سمي بذلك، لأنه مُسح بدهن زيت بورك فيه. وكانت الأنبياء تتمسح به. فان قيل: يجب على ذلك أن يكون الأنبياء كلهم يسمون مسيحاً؟ قلنا: لا يمتنع أن يختص بذلك بعضهم، وإن كان المعنى في الجميع حاصلاً، كما قالوا في إبراهيم خليل الله. وأصله ممسوح عدل عن مفعول إلى فاعل. وقوله: (وجيهاً) نصب على الحال. ومعنى الوجه الكريم على من يسأله

(١) سورة البقرة آية: ١١٨ و سورة آل عمران آية: ٤٧ و سورة الانعام آية: ٧٣ و سورة النحل: ٤٠ و سورة مريم آية: ٣٥ و سورة يس آية: ٨٢ و سورة المؤمن آية: ٦٨.

(٢) ما بين القوسين من مجمع البيان و كان في المطبوعة نقص في هذا الموضع كما أن الجملة التي بعدها لا تقرأ.

(٣) سورة آل عمران آية: ١٧٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٢

لأنه لا يرده لكرم وجهه عنده، خلاف من يبذل وجهه للمسألة فيرد، يقال منه وجه الرجل يوجه وجاهه، و له جاه عند الناس وجاهه أى منزلة رفيعة. قوله:

«وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» معناه إلى ثواب الله و كرامته، و كذلك التقرب إلى الله إنما هو التقرب إلى ثوابه و كرامته. و في الآية دلالة على تكذيب اليهود في الفرية على أم المسيح و تكذيب النصارى في ادعاء إلهيته على ما ذكره محمد بن جعفر بن الزبير و غيره.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٦] ص: ٤٦٢

إشارة

وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ (٤٦)
آية.

الاعراب: ص: ٤٦٢

موضع «وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ» نصب على الحال عطفاً على (وجيهاً) و مكلما و كذلك عطف عليه (و كهلاً) بالنصب. و يجوز عطف الفاعل على الفعل لتقارب معنيهما قال الشاعر:

بات يغشاها بعضب باتر يقصد في أسوقها و جائر «١»

أى و يجور و قال آخر:

يا ليتنى علقت غير خارج قبل الصباح ذات خلق بارج

أم صبي قد جبا أم دارج «٢»

أى أو درج و يجوز في قوله: «و كهلاً» أن يكون معطوفاً على الظرف من قوله: «في المهدي».

اللغة: ص: ٤٦٢

والمهد مضجع الصبي في رضاعه في قول ابن عباس، مأخوذ من التمهيد.

(١) معاني القرآن للفراء ١: ٢١٣ و أمالي ابن الشجري ٢: ١٦٧ و خزائنه الأدب ٢: ٣٤٥ و اللسان (كهل) و رواية البيت مختلفة. فبعضها (بت أعشيها....).

(٢) هكذا في المطبوعة و رواية اللسان (درج):

يا ليتني قد زرت غير خارج أم صبي قد حبا و دارج

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٣

و الكهل: من كان فوق حال الغلومة، و دون الشيخوخة. و منه اكتهل النبت: إذا طال، و قوى. و منه الكاهل فوق الظهر إلى ما يلي العنق و المرأة كهلة. قال الراجز:

و لا أعود بعدها كريا امارس الكهلة و الصبيان «١»

و قيل الكهولة بلوغ أربع و ثلاثين سنة. و قال مجاهد: الكهل: الحليم و أصل الباب العلو، فالكهل لعلو سنه، أو لعلو منزلته.

المعنى: ص: ٤٦٣

و وجه كلامه في المهد تبرئه لأمه مما قذفت به، و جلالة له بالمعجزة التي ظهرت فيه. فان قيل: فما معنى «و كهلا» و ليس بمنكر الكلام من الكهل؟ قيل فيه ثلاثة أوجه:

أحدها- يكلمهم كهلا- بالوحي الذي يأتيه من قبل الله. الثاني- انه يبلغ حال الكهل في السن، و في ذلك أيضاً إعجاز لكون المخبر على ما أخبر به. الثالث- أن المراد به الرد على النصارى بما كان منه من التقلب في الأحوال، لأنه مناف لصفة الآله. فان قيل كيف جحدت النصارى كلام المسيح في المهد و هو معجزة عظيمة؟

قلنا: لأن في ذلك إبطال مذهبهم، لأنه قال: «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ» «٢» فاستمروا على تكذيب من أخبر أنه شاهده كذلك. و في ظهور المعجزة في تلك الحال قيل فيه قولان:

أحدهما- إنها كانت مقرونة بنبوة المسيح، لأنه كمل عقله في تلك الحال حتى عرف الله بالاستدلال، ثم أوحى إليه بما تكلم به، هذا قول أبي على الجبائي.

و قال ابن الاخشاذ: إن كل ذلك كان على جهة التأسيس لنبوته، و التمكين لها بما يكون دالا عليها، و بشارة متقدمة لها. و يجوز عندنا- الوجهان. و يجوز

(١) قائله عذافر الفقيمي أمالي القالي ٢: ٢١٥ و شرح أدب الكاتب لابن السيد: ٢١٧، ٣٨٩، و اللسان (كهل)، (كرا)، (شعفر)، (أمم) و غيرها كثير. كريا: مكارى و كان عذافر يكرى ابله الى مكة فأكر معه- رجل من أهل البصرة- بغيراً يركبه هو و زوجته و في الطريق قال بهما رجز طويل.

(٢) سورة مريم آية: ٣٠. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٤

أيضاً أن يكون ذلك معجزة لمريم تدل على براءة ساحتها مما قذفت على ما بينا جوازه فيما مضى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٧] ص: ٤٦٤

إشارة

قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٧) آية واحدة.

المعنى: ص : ٤٦٤

إن قيل كيف سألت مريم عن خلق الولد من غير مسيس مع أنها لا تنكر ذلك في مقدور الله تعالى؟ قلنا: فيه وجهان: أحدهما- أنها استفهمت أي يكون ذلك، وهي على حالتها من غير بشر أم على مجرى العادة من بشر، كما يقول القائل: كيف تبعث بفلان في هذا السفر، وليس معه ما يركبه معناه، لأنه قوى أم هناك مركوب؟ الثاني- إن في البشارة: التعجب مما خرج عن المعتاد فتعجبت من عظم قدرة الله كما يقول القائل عند الآية يراها: ما أعظم الله، و كما يقول القائل لغيره كيف تهب ضيعتك، وهي أجل شيء لك. وليس يشك في هبته وإنما يتعجب من جوده. وقوله: «قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ» حكاية ما قال لها الملك. وقوله: «كُنْ فَيَكُونُ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أنه على جهة المثل لأن منزلة جميع ما يريد إحداثه من جسم أو عرض كثر ذلك أو قل، فإنما هو بمنزلة قول القائل: كن، في أنه يكون بغير علاج، ولا معاناة، ولا تكلف سبب، ولا أداة، ولا شغل ببعض عن بعض، ولا انتهاء فيه إلى حد لا يمكن ضعفه، ولا زيادة عليه.

الثاني- إن معناه أن الله تعالى جعل «كن» علامة للملائكة فيما يريد إحداثه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٥ لما فيها من اللطف، والاعتبار. ويمكن الدلالة على الأمور المقدورة لله تعالى.

وقول من قال إن قوله: «كن» سبب للحوادث التي يفعلها الله تعالى فاسد من وجوه:

أحدها- إن القادر بقدره يقدر على أن يفعل من غير سبب، فالقادر للنفس بذلك أولى. ومنها أن «كن» محدثة فلو احتاجت إلى «كن» أخرى لتسلسل، وذلك فاسد. ولو استند ذلك إلى كن قديمه، لوجب قدم المكون، لأنه كان يجب أن يكون عقيب، لأن الفاء توجب التعقيب وذلك يؤدي إلى قدم المكونات.

ومنها أنه لو ولدت لولدت من فعلنا كالاتماد. وإنما استعمل القديم لفظه الأمر فيما ليس بأمر هاهنا ليدل بذلك على أن فعله بمنزلة فعل المأمور في أنه لا كلفه على الأمر، فكذلك هذا لا كلفه على الفاعل، وذلك على عادة العرب في جعلهم وقوع الشيء عقيب الإرادة بمنزلة الجواب عن السؤال قال الشاعر:

وقالت لنا العينان سمعاً وطاعةً و حدرتا كالدرد لما يثقب «١»

فجعل انحدار الدمع قولاً على الوجه الذي بيناه. وقوله: «كُنْ فَيَكُونُ» هاهنا لا يجوز فيه إلا الرفع، لأنه لا يصلح أن يكون جواباً للام في كن لأن الجواب يجب بوجود الأول نحو آتني فأكرمك و قم فأقوم معك. ولا يجوز قم فيقوم، لأنه بتقدير قم فإنك إن تقم يقيم. وهذا لا معنى له، ولكن يجوز الرفع على الاختيار انه سيقوم و يجوز في قوله: «إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» «٢» النصب، لأنه معطوف على «أن نقول» كأنه قيل أن نقول فيكون.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٨] ص : ٤٦٥

إشارة

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (٤٨)

(١) مر تخريجه في ١: ٤٣١.

(٢) سورة النحل آية: ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٦

القراءة، والحجة: ص: ٤٦٦

قرأ أهل المدينة، و عاصم، و يعقوب (و يعلمه) بالياء الباقون بالنون. فمن قرأ بالياء حملة على (يخلق ما يشاء) و يعلمه. و من قرأ بالنون حملة على قوله:

(نوحه إليك). و النون أفخم في الاخبار، لأن الياء حكاية عن الملك.

المعنى، و الاعراب: ص: ٤٦٦

و معنى قوله: «و يُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ» قال ابن جريج: الكتابة بيده. و قال أبو علي:

كتاب آخر غير التوراة، و الإنجيل نحو الزبور أو غيره. فان قيل: لم أفرد التوراة و الإنجيل بالذكر مع دخولهما في الحكمة؟ قيل: إنما أفردهما بالذكر تنبيهاً على فضلها مع جلاله موقعهما كما قال: «و مَلَأْنِيهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ» (١) و موضع يعلمه من الاعراب يحتمل أن يكون نصباً بالعطف على وجيهاً. و يحتمل أن يكون لا موضع له من الاعراب، لأنه عطف على جملة لا موضع لها، و هي قوله: «كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ». و قال بعضهم: هو عطف على «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» قال الرماني:

هذا لا يجوز، لأنه يخرج من معنى البشارة به لمريم. و إنما هو محمول على مشاكلته لا على جهة العطف عليه. و عد أهل الكوفة التوراة و الإنجيل، و لم يعدوا رسولا إلى بني إسرائيل لتكذب الاستئناف بأن المفتوحة. و الاستئناف بذكر المنصوب كثير في الكلام. و أما أهل المدينة فإنما طلبوا تمام صفة المسيح، لأن تقديره و معلماً كذا و رسولا إلى كذا.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٤٩] ص: ٤٦٦

إشارة

وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ أَصْرُ الْأَكْمَةِ وَ الْأَبْرَصِ وَ أَحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَ أَتَّبِعُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٤٩)

(١) سورة البقرة آية: ٩٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٧

آية.

القراءة: ص: ٤٦٧

قرأ أهل المدينة و يعقوب (طائراً بأذن الله) الباقون. (طيراً) و هو الأجود، لأنه اسم جنس و طائر صفة. و قرأ نافع وحده (إنى أخلق) بكسر الهمزة. الباقون بفتحها.

الاعراب، والحجة: ص : ٤٦٧

يحتمل نصب قوله: «و رسولا» وجهين:

أحدهما- بتقدير و يجعله رسولا فحذف لدلالة الإشارة عليه. و الثانى- أن يكون نصباً على الحال عطفاً على وجهها، لا أنه فى ذلك الوقت يكون رسولا- بمعنى أنه يرسل رسولا- و قال الزجاج وجهاً ثالثاً بمعنى يكلمهم رسولا فى المهدب «أَنْتَى قَدْ جِئْتَكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» و لو قرئت (إنى) بالكسر «قد جئتكم» كان صواباً. و المعنى يقول «أَنْتَى قَدْ جِئْتَكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» أى بعلامه تدل على ثبوت رسالتى. و موضع «إنى أخلق» يحتمل أن يكون خفضاً و رفعاً، فمن قرأ بالخفض فعلى البدل من آية بمعنى جئتكم بأنى أخلق لكم من الطين. و الرفع أريد به الآية إنى أخلق من الطين. و جائز أن يكون «أَنْتَى أَخْلَقُ لَكُمْ» مخبرهم بهذه الآية ما هى أى أقول لكم «أَنْتَى أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ».

المعنى: ص : ٤٦٧

و المراد بالخلق التقدير دون الأحداث، يقال فى التفسير أنه صنع من الطين كهيئة الخفاش، و نفخ فيه فصار طائراً. و جاز أن يقول فيه لفظ الطين. و قال فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٨ موضع آخر. «فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي» «١» للفظ الهيئة.

اللغة: ص : ٤٦٨

و الطين معروف. و منه طنت الكتاب طيناً أى جعلت عليه طيناً، لأختمه. و طينت البيت تطييناً. و الطيانة: حرفه الطيان و الطينة: قطعة من طين يختم بها الصك و نحوه. و الهيئة: الحال الظاهرة هاء فلان يهأ هيئة. و من قرأ (هيئت) معناه تهيأت لك فأما «هَيْتَ لَكَ» فهلم لك و الهيئ: الحسن الهيئة من كل شىء. و المهاياة: أمر يتهايا عليه القوم فيتراضون به. و قوله: «فَأَنْفُخُ فِيهِ» النفخ معروف تقول نفخ ينفخ نفخاً، و انتفخ انتفاخاً، و نفخه نفخاً. و النفاخة للماء، و النفخة نحو الورم فى البطن. و النفخة: نفخة الصور يوم القيامة. و المنفاخ كير الحداد. و أصل الباب نفخ الريح التى تخرج من الفم.

المعنى: ص : ٤٦٨

و معنى «فَأَنْفُخُ فِيهِ» يعنى أنفخ فيه الروح و هو جسم رقيق كالريح، و هو غير الحياة، لأن الجسم إنما يحيا بما يفعله الله تعالى فيه من الحياة، لأن الأجسام كلها متماثلة يحيى الله منها ما يشاء. و إنما قيد قوله: «فَيَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِ اللَّهِ» و لم يقيد قوله: «أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» بذكر إذن الله لينبه بذكر الاذن أنه من فعل الله دون عيسى. و أما التصوير و النفخ، ففعله، لأنه مما يدخل تحت مقدور القدر، و ليس كذلك انقلاب الجماد حيواناً فانه لا يقدر على ذلك أحد سواه تعالى. و قوله: «وَأُخِي الْمَوْتَى بِأَذْنِ اللَّهِ» على وجه المجاز إضافة إلى نفسه و حقيقته ادعوا الله باحياء الموتى فيحييهم الله فيحيون باذنه.

اللغة و المعنى: ص : ٤٦٨

وقوله: «وَأُبرئُ الأَكْمَه» فالبرء و الشفاء و العافية نظائر في اللغة.

(١) سورة المائدة آية: ١١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٦٩

و الأكمة الذي يولد أعمى في قول قتادة، و أبى على و قال الحسن، و السدى: هو الأعمى. و الكمه عند العرب العمى كمه يكمه كمهاً قال سويد بن أبى كاهل:

كمهت عيناه حتى ابيضتا فهو يلحى نفسه لما نزع «١»

و الأبرص معروف. و قوله: «وَأُتْبِكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ» أى أخبركم و أعلمكم بالذى تأكلونه، فتكون (ما) بمعنى الذى و يحتمل أن تكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر، و يكون تقديره أخبركم بأكلكم. و الأول أجود لقوله: «وَمَا تَدَّخِرُونَ» و يحتمل أن يكون المراد أيضاً و ادخاركم.

و الاذخار الافتعال من الذخر ذخرت أذخر ذخراً و أذخرت ادخاراً. و أصل الباب الذخر، و هو خبء الشىء لتأتيه. و إنما أبدلت الدال من الدال في «تدخرون» لتعديل الحروف أو أبدلت الدال من الدال بوجهين الجهر و اختلاف المخرج، فبدل ذلك بالدال، لأنها موافقة للتاء بالمخرج و الدال بالجهر، فلذلك كان الاختيار، و كان يجوز تدخرون بالدال على الأصل و نظير ذلك في التعديل بين الحروف و ازدجر، فمن اضطر، و اصطر، لموافقة الطاء للضاد و الضاد بالاستعلاء و الاطباق، و لم يجز إدغام الزاى فى الدال، لأنها من حروف الصفير. و لكن يجوز مزجر. و لم يدغم الضاد فى الطاء لأن فيها استتالة. و المجهور من الحروف: كل حرف أشبع الاعتماد عليه فى موضعه و منع النفس أن يجرى معه. و المهموس: كل حرف أضعف الاعتماد عليه فى موضعه و جرى معه النفس. و قوله: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» و إن كانت آية للجميع، لأن معناه «إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» بالله إذ كان لا يصح العلم بمدلول المعجزة إلا لمن آمن بالله، لأن العلم بالمرسل قبل العلم بالرسول. و إنما يقال هى آية للجميع بأن يقدموا قبل ذلك الاستدلال على التوحيد. و أيضاً بأن من استحق وصفه بأنه مؤمن علم أن ذلك من آيات الله عز و جل.

(١) اللسان (كمه) و روايته (لما) بدل (حتى) و كذلك رواية المفضليات: ٤٠٥.

يلحى نفسه أى يلومها. لما نزع يعنى لما ترك.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٠

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٠] ص : ٤٧٠

إشارة

وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوْرَةِ وَ لِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا (٥٠) آية واحدة.

الاعراب: ص : ٤٧٠

و مصدقاً نصب على الحال و تقديره قد جئتكم مصدقاً، لأن أول الكلام يدل عليه و نظيره جئته بما يجب و معرفاً له، و ليس عطفاً على وجهها و لا رسولا لقوله «لِما بَيَّنَّ يَدَيَّ» و لم يقل لما بين يديه.

المعنى: ص : ٤٧٠

و قوله: «وَلِأَجَلٍ لَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» فإنما أحل لهم لحوم الإبل و الثروب و أشياء من الطير و الحيتان، مما كان محرماً في شرع موسى (ع) و لم يحل لهم جميع ما كان محرماً عليهم من الظلم، و الغصب، و الكذب، و العبث و غير ذلك، فلذلك قال «بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» و يمثل هذا قال قتادة و الربيع، و ابن جريج و وهب ابن منية، و أكثر المفسرين. و قال أبو عبيدة أراد كل الذي حرم عليكم و استشهد على ذلك بقول لبيد:

تراك أمكنة إذا لم أرضها أو يعتلق بعض النفوس حمامها (١)

قال معناه أو يعتلق نفسى حمامها. و أنكر الزجاج تأويله. و قال: هو خطأ من وجهين:

أحدهما- أن البعض لا يكون بمعنى الكل. و الآخر- أنه لا يجوز تحليل

(١) اللسان (بعض) ذكر العجز فقط.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧١

المحرمات أجمع، لأنه يدخل في ذلك الكذب، و الظلم، و الكفر قال: و معنى البيت أو يعتلق نفسى حمامها، كما يقول القائل: بعضنا يعرفك يريد أنا أعرفك، و هذا أيضاً إنما هو تبعض صحيح. و وجه الآية ما ذكره أبو على، و جماعة من المفسرين أن قوماً من اليهود حرموا على نفوسهم أشياء ما حرمها الله عليهم، فجاء بتحليل ذلك. قال الرماني: تأويل الآية على ما قالوه، لكنه لا يمتنع أن يوضع البعض في موضع الكل إذا كانت هناك قرينة تدل عليه، كما يجوز وضع الكل في موضع البعض بقرينه.

قوله: «وَلِأَجَلٍ لَّكُمْ» معطوف على معنى الكلام الأول، لأن معناه جئتكم لأصدق ما بين يدي من التوراة، و لأحل لكم، كما يقول القائل: جئته معذراً و لأجتلب عطفه. و الإحلال هو الإطلاق في الفعل بتحسينه، و التحريم هو حظر الفعل بتقييحه. و الفرق بين التصديق، و التقليد أن التصديق لا يكون إلا فيما يبرهن عند صاحبه. و التقليد يكون فيما لم يبرهن، و لهذا لم تكن مقلدين للنبي (ص) و إن كنا مصدقين له.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥١] ص : ٤٧٢

إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٥١)
آية.

قوله: «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ» استئناف كلام، لأنه رأس آية، و عليه جميع العلماء. و كان يجوز أن تفتح الهمزة على قوله: «و جئتكم» ب «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ». و الفرق بين قوله «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ» و قوله «ربنا» أن الأول أكد في إقراره بالربوبية، لأنه ذكر على التفصيل، فهو أبعد من الغلط في التأويل، لأن لقائل أن يقول الذكر قد يجوز في الجملة على التغليب كما يغلب التذكير على التأنيث في الجملة دون التفصيل.

و الربوبية هي تنشئة الشيء حالا بعد حال حتى يبلغ حد الكمال في التربيء، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٢

فلما كان الله تعالى مالكاً لانشاء العالم كان رباً، و لا تطلق هذه الصفة إلا عليه تعالى، لأن إطلاقها يقتضى الملك بجميع الخلق، فأما

إجراؤها على غيره، فعلى وجه التقييد، كقولك رب الدار، و رب الضيعة. و قالوا في وصف قوم من العلماء: هم أرباب البيان يراد به شدة اقتدارهم عليه. و قوله: «هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» فالاستقامة استمرار الشيء في جهة واحدة، و نظيرها الاستواء: خلاف الاعوجاج، فلذلك قيل للطريق المؤدى إلى المراد الموصل إلى الحق: طريق الاستقامة، لأنه يفضى بصاحبه إلى غرضه، و قد استوفينا معناه في سورة الحمد. و قد يوصف الدليل بأنه طريق مستقيم، لأنه يؤدي إلى الحق اليقين. و في الآية حجة على النصارى بما قاله المسيح مما يقرون به أنه في الإنجيل من نحو هذا الكلام، لأن فيه أذهب إلى إلهي، و إلهكم، كقوله هاهنا: «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ».

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٢] ص : ٤٧٢

إشارة

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ أَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٥٢) آية.

اللغة: ص : ٤٧٢

الاحساس هو الوجود بالحاسة، أحس يحس إحساساً. و الحس القتل، لأنه يحس بألمه، و منه قوله: «إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ» (١) و الحس: العطف، لاحساس الرقة على صاحبه. و الأصل فيه إدراك الشيء من جهة الملابس. و معنى الآية: فلما علم عيسى منهم الكفر، قال: «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ». و الأنصار جمع نصير مثل شريف و أشرف، و شهيد و أشهاد. و إنما لم يحمل على ناصر لأنه يجب أن يحمل على نظيره من فاعيل و أفعال.

(١) سورة آل عمران آية: ١٥٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٣

المعنى: ص : ٤٧٣

و قوله: «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها- من أعوانى على هؤلاء الكفار إلى معونة الله أى مع معونة الله فى قول السدى، و ابن جريج. و إنما جاز أن تكون (إلى) بمعنى (مع) لما دخل الكلام من معنى الأضافة و معنى المصاحبة، و نظيره «الذود إلى الذود إبل» أى مع الذود. و مثله «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ» (١) أى مع أموالكم، و قولك: قدم زيد و معه مال، فلا يجوز فيه إلى و كذلك قدم إلى أهله، لا يجوز فيه مع، لاختلاف المعنى.

الثانى- قال الحسن من أنصارى فى السبيل إلى الله، لأنه دعاهم إلى سبيل الله.

الثالث- قال الجبائى: من أنصارى لله، كما قال: «هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ» (٢) و وجه ذلك أن العرض يصلح فيه اللام على طريق العلة و إلى طريق النهاية. فان قيل عيسى إنما بعث بالوعظ دون الحرب لم استنصر عليهم؟ قلنا: للحماية من الكافرين الذين أرادوا قتله عند اظهار الدعوة- فى قول الحسن و مجاهد- و قال آخرون: يجوز أن يكون طلب النصره للتمكين من إقامة الحجة و إنما قاله لتمييز الموافق من المخالف. و قوله: «قَالَ الْخَوَارِيُّونَ» اختلفوا فى تسميتهم حواريين على ثلاثة

أقوال قال سعيد بن جبير: سموا بذلك لنقاء ثيابهم. الثاني- قال ابن جريج عن أبي أرطاء أنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب. الثالث- قال قتادة، و الضحاك: لأنهم خاصة الأنبياء يذهب إلى نقاء قلوبهم كنقاء الأبيض بالتحوير. وقد روى عن النبي (ص) أنه قال: الزبير ابن عمتي و حوارى من أمتى.

(١) سورة النساء آية: ٢.

(٢) سورة يونس آية: ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٤

اللغة: ص : ٤٧٤

و أصل الحوارى الحور، و هو شدة البياض. و منه الحوارى من الطعام لشدة بياضه. و منه الأحور، و الحوراء لنقاء بياض العين، و منه الحواريات نساء الأنصار لبياضهن. قال أبو جلدة الشكرى «١»: فقل للحواريات يبكين غيرنا و لا تبكنا إلا الكلاب النوايح «٢» و قال بعض بنى كلاب: و لكنه ألقى زمام قلوبه ليحيا كريماً أو يموت حواريا أى ناصراً لرفاقه غير خاذل لهم. و المحور: الحديد التى تدور عليها البكرة، لأنها تنصقل حتى تبيض و حار يحور: إذا رجع، لانقلابه فى الطريق الذى جاء فيه كانقلاب المحور بالتحوير.

المعنى: ص : ٤٧٤

و فى الآية حجة على من زعم أن المسيح و الذين آمنوا به، كانوا نصارى فبين الله تعالى أنهم كانوا مسلمين كما بين ذلك فى قصة ابراهيم (ع) حيث قال «ما كان إبراهيم يهودياً و لا نصرانياً و لكن كان حنيفاً مسلماً».

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٣] ص : ٤٧٤

رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣)
آية واحدة بلا خلاف.

(١) هو أبو جلدة بن عبيد بن منفذ الشكرى من شعراء الدولة الاموية، و كان من أخص الناس بالحجاج ثم فارقه و خرج مع ابن الأشعث، و صار من أشد الناس تحريضاً على الحجاج.

(٢) اللسان (حور)، و الاغانى ١١: ٣١١ و حماسه بن الشجرى: ٦٥ و هو من أبيات قالها فى التحريض على قتال أهل الشام.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٥

هذا حكاية لقول الحواريين حيث قالوا «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ أَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ». قالوا «ربنا» و معناه يا ربنا و نصبه، لأنه نداء مضاف. «آمنا» أى صدقنا. و إنما لم يقل رب العباد آمنا للاختصاص بما أنعم به عليهم من الايمان الذى أجابوا إليه دون غيرهم ممن عدل عنه. و إنما قال «رَبَّنَا آمَنَّا» على لفظ الخطاب و لم يعدل إلى لفظ الغائب، فكان أبلغ فى التعظيم، كما تقول السمع و الطاعة للملك، فيكون أفخم

من أن يقال: لك أيها الملك، لأن المشاهدة أغنت عن التصريح بالخطاب و صار كالأستدلال له مع الغنى عنه و ليس كذلك استعماله مع الحاجة إليه، لأنه لا يدل على ابتداء له. فان قيل لم حذف (يا) من يا ربنا آمنا، و لم يحذف من «يا عبادى لا خوف عليكم» (١)؟ قلنا حذف للاستغناء عن تنبيه المدعو، و ليس كذلك الثانى لأنه بشاره للعباد ينبغى أن يمد بها لأن سماعها مما يسر. و قوله: (وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ) فالاتباع سلوك طريقه الداعى على الاجابة إلى ما دعا إليه، و ليس كل اجابة اتباعاً، لأن اجابة الدعاء يجوز على الله تعالى و لا يجوز عليه الاتباع. و قوله:

«فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ» قيل معناه قولان:

أحدهما- اثبت أسماءنا مع اسمائهم لنفوز بمثل ما فازوا، و ننال من الكرامة مثل ما نالوا، و نستمتع بالدخول فى جملتهم و الانضمام إليهم. الثانى- يصل ما بيننا و بينهم بالخله على التقوى، و الموده على سلوك طريق الهدى، و تجنب طريق الردى، و على هذا يكونون فيه بمنزلة من كتب عليهم. و حقيقه الشاهد المخبر بالشىء عن مشاهدته، و قد يتصرف فيه، فيقال: البرهان شاهد بحق أى هو بمنزلة المخبر به عن مشاهدته. و يقال هذا شاهد أى معد للشهادة و المراد فى الآيه الشاهدين بالحق المنكرين للباطل.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٤] ص : ٢٧٥

إشارة

وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (٥٤)
آيه.

(١) سورة الزخرف آيه ٦٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٦

المعنى: ص : ٤٧٦

قيل فى معنى الآيه قولان:

أحدهما- قال السدى مكروا بالمسيح بالحيله عليه، لقتله و مكر الله بردهم بالخبيئه، للاقائه شبه المسيح على غيره. الثانى- «مَكَرُوا» بإضمار الكفر «وَ مَكَرَ اللَّهُ» بمجازاتهم عليه بالعقوبه. و المكر، و إن كان قبيحاً فإنما أضافه تعالى إلى نفسه لمزاوجه الكلام، كما قال: «فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ» (١) و ليس باعتداء و إنما هو جزاء، و هذا أحد وجوه البلاغه، لأنه على أربعة أقسام:

أحدها- المزاجه نحو «وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ». و الثانى- المجانسه نحو قوله:

«يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصَارُ» (٢). الثالث- المطابقه نحو قوله:

«ما ذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا» (٣) بالنصب على مطابقه الجواب للسؤال.

و الرابع- المقابله نحو قوله: «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ وَ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» (٤) قال الشاعر:

واعلم و أيقن ان ملكك زائل و اعلم بأن كما تدين تدان (٥)

أى كما تجزى تجزى. و الأول ليس بجزاء و أصل المكر الالتفاف، فمنه المكر ضروب من الشجر مثل الدعل و نحوه، لالتفافه. و الممكوره من النساء الملتفه و المكر طين أحمر شبيه بالمغرة. و ثوب ممكور إذا صبغ بذلك الطين. و المكر الاحتيال

(١) سورة البقرة آية ١٩٤.

(٢) سورة النور آية: ٣٧. [...]

(٣) سورة النحل آية: ٣٠.

(٤) سورة القيامة آية ٢٢-٢٥.

(٥) اللسان (زنا)، (دان) و جمهرة الأمثال للعسكري: ١٦٩ و غيرها و قد نسبه في اللسان الى خويلد بن نوفل الكلابي. و قيل: هو لبعض الكلابيين. و قيل: ليزيد بن الصعق الكلابي. و قد مر البيت في ١: ٣٦ و روايته هناك (بأنك ما تدين تدان). و روايته اللسان:

يا حار أيقن أن ملكك زائل و اعلم بأن كما تدين تدان

و حار: ترخيم حارث. و المخاطب هنا الحارث بن أبي شمر الغساني و كان قد اغتصب ابنه الشاعر فخاطبه في قصيدة منها هذا البيت. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٧

على العبد، لالتفاف المكروه عليه. و حد المكر: خبء يختدع به العبد لإيقاعه في الضر. و الفرق بين المكر و الحيلة أن الحيلة قد تكون، لإظهار ما تعسر من الفعل من غير قصد إلى الإضرار بالعبد. و المكر حيلة على العبد توقعه في مثل الرهق.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٥] ص : ٤٧٧

إشارة

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنِّي فَتَوَفِّيكَ وَ رَافِعُكَ إِلَيَّ وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٥٥) آية.

الاعراب: ص : ٤٧٧

العامل في (إذ) يحتمل أحد أمرين. أحدهما- قوله: «وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ» «إذ قال». و الآخر ذاك «إذ قال الله يا عيسى» و عيسى في موضع الضم، لأنه مناداً مفرد، و لكن لا- يبين فيه لأنه منقوص، و عيسى لا- ينصرف لاجتماع العجمة و التعريف على قول الزجاج، لأنه حمل الألف على حكم الملحق بمخرج و لم يحملها على التأنيث، فأما الألف في زكريا، فلا يكون إلا للتأنيث، لأنه لا مثال له في الأصول. و إذا عرب جرى على قياس كلامهم في أن الألف الزائدة لا تخلو أن تكون للتأنيث أو للإلحاق، فإذا بطل أحدهما صح أنها للآخر. و إنما وجب ذلك، لأنه يجري مجرى الاعراب بالعوامل، فأما الاشتقاق، فلا يجب، لأنه تعريف من أصل المشتق، و ليس العربي بأصل للعجمي، و ذلك نحو العيس و هو بياض الإبل و العوس و هو السياسة لو كان عربياً، لصلح أخذه من أحد الأصلين. و إذا أخذ من أحدهما التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٧٨

امتنع من الآخر، فلذلك إذا أخذ من العجمي امتنع من العربي.

و قوله: «إِنِّي مُتَوَفِّيكَ» قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قابضك برفعك من الأرض إلى السماء من غير وفاة موت في قول الحسن و ابن جريج و ابن زيد. الثاني- متوفيك وفاة نوم

في قول ابن عباس و وهب ابن منية. و الثالث - ان فيه تقديماً و تأخيراً، و معناه إنى رافعك، و متوفيك فيما بعد ذكره الفراء. و قوله: «و رافعك» قيل في معناه قولان:

أحدهما- رافعك في السماء فجعل ذلك رفعاً إليه للتفخيم و اجراءه على طريق التعظيم. و الآخر- مصيرك إلى كرامتي كما يقال رفع إلى السلطان، و رفع الكتاب إلى الديوان. و قال ابراهيم «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي». و إنما ذهب من العراق إلى الشام. و إنما أراد إلى حيث أمرني ربي بالمضى إليه. و قوله: (و مطهرك) قيل فيه قولان:

أحدهما- مطهرك بإخراجك من بين الارجاس، لأن كونه في جملتهم بمنزلة التنجيس له بهم، و إن كان عليه السلام طاهراً في كل حال، و إنما ذلك على إزالته عن مجاورة الانجاس. و الثاني- قال أبو علي: تطهيره: منعه من كفر يفعلونه بالقتل الذي كانوا هموا به لأن ذلك نجس طهره الله منه. و قوله: وَ جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ جَعَلَهُمْ فَوْقَهُمْ بِالْحِجَةِ وَ الْبِرْهَانِ، وَ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِالْعِزِّ وَ الْغَلْبَةِ، وَ قَالَ الْحَسَنُ، وَ قَتَادَةُ، وَ الرَّبِيعُ: الْمَعْنَى بِهَذِهِ الْآيَةِ أَهْلُ الْإِيمَانِ. وَ مَا جَاءَ بِهِ دُونَ الَّذِينَ كَذَّبُوهُ أَوْ كَذَّبُوا عَلَيْهِ. وَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: الْمَعْنَى بِهِ النَّصَارَى، وَ هُمْ فِرْقُ الْيَهُودِ مِنْ حَيْثُ كَانُوا الْيَهُودَ أَذَلَّ مِنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَ لِهَذَا زَالَ الْمَلِكُ عَنْهُمْ وَ إِنْ كَانَ ثَابِتاً فِي النَّصَارَى فِي بِلَادِ الرُّومِ وَ غَيْرِهَا، فَهَمْ أَعَزُّ مِنْهُمْ وَ فَوْقَهُمْ. وَ قَالَ الْجَبَائِيُّ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَكُونُ لِلْيَهُودِ مَمْلَكَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَمَا لِلرُّومِ. وَ الْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَقْوَى، لِأَنَّهُ أَظْهَرَ إِذَا كَانَ عَلَى جِهَةِ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٢، ص: ٤٧٩

الترغيب في الحق، و قوله: «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَخُكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» وجه اتصاله بالكلام كأنه قال أما الدنيا فأنتم فيها على هذه الحال، و أما الآخرة.

فيقع فيها التوفية للحقوق على التمام و الكمال. و إنما عدل عن الغيبة إلى الخطاب في قوله: «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» لتغلب الحاضر على الغائب لما دخل معه في المعنى كما يقول بعض الملوك: قد بلغني عن أهل بلد كذا جميل، فأحسن إليكم معشر الرعية.

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٦] ص: ٤٧٩

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٥٦)
آية واحدة بلا خلاف.

معنى قوله «فأما» تفصيل المجمع على قولك فيجازى العباد أما المؤمن فبالثواب و أما الكافر فبالعقاب. و قوله: «فأعذبهم» فالعذاب استمرار الآلام لأن أصله استمرار الشيء، فمنه العذوبة لاستمرار العذب في الحلق، و منه العذبة لاستمرارها بالحركة. و قوله «شديداً» فالشدة صعوبة بالانتقام. و القوة: عظم القدرة، فالشدة نقيض الرخاوة. و القوة نقيض الضعف، فشدة العذاب قد تكون بالتضعيف، و قد تكون بالتحسيس. و قوله: «ففي الدنيا و الآخرة» فعذابهم في الدنيا إذلالهم بالقتل، و الأسر، و السبي، و الخسف، و الجزية، و كلما فعل على وجه الذلة و الالهانة. و في الآخرة عذاب الأبد. و الفرق بين الآخرة و الانتهاء أن الآخرة قد تكون بعد العمل، فأما الانتهاء فجزء منه لا يكون بعد كماله هذا إذا اطلق فان أضيف فقيل آخر العمل فمعناه انتهاء العمل. و قوله: «وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ» فالنصرة هي المعونة على العدو خاصة. و المعونة هي زيادة في القوة و قد تكون على العدو، و غير العدو.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٠

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٧] ص: ٤٨٠

وَ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (٥٧)
آية واحدة بلا خلاف.

قرأ (فيوفيهم) بالياء حفص و رويس. الباقون بالنون.

فان قيل: لمكرر الوعد هاهنا وقد ذكر في غير هذا الموضع من القرآن؟

قلنا: ليس ذلك بتكرير في المعنى، لأن معنى ذلك آمنوا بك يا عيسى و عملوا الصالحات فيما دعوتهم إليه من الهدى، لأنه تفصيل ما أجمل في قوله: «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» وقوله: (وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ) ليس بتقييد للوعد بكل واحدة من الخصلتين على اختلاف فائدة الصفتين، و في الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة في أن الله تعالى يريد الظلم، لأنه قال:

«لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» و إذا لم يحب الظالم لم يحب فعل الظلم، لأنه إنما لم يجز محبة الظالم لظلمه.

و المحبة هي الارادة، و في الآية دلالة على أنه لا يجازى المحسن بما يستحقه المسيء و لا المسيء بما يستحقه المحسن، لأن ذلك ظلم. و معنى التوفية في الآية مساواة مقدار الاستحقاق لأن المقدار لا يخلو أن يكون مساوياً أو زائداً أو ناقصاً، و الزيادة على مقدار الاستحقاق لا يجوز أن يعطى ثواب العمل من ليس بعامل لكن تجوز الزيادة على وجه التفضل، فأما التوفية، فواجبة في الحكمة و النقصان لا يجوز، لأنه ظلم. و في الآية دلالة على بطلان القول بالتحابط، لأنه تعالى وعد بتوفية الأجور و لم يشرط الإحباط، فوجب حمل الكلام على ظاهره.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٨] ص : ٤٨١

إشارة

ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ (٥٨)

آية واحدة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨١

المعنى: ص : ٤٨١

«ذلك» إشارة إلى الاخبار عن عيسى، و زكريا، و يحيى، عن الحواريين، و اليهود من بنى إسرائيل، و هو في موضع نصب بما تقدم. و «نَتْلُوهُ عَلَيْكَ» لما فيه من الآية لمن تذكر في ذلك و اعتبر به. و الذكر و إن كان حكمة فإنما وصفه بأنه حكيم من حيث لما كان ما فيه من الدلالة بمنزلة الناطق بالحكمة حسن وصفه بأنه حكيم من هذه الجهة، كما وصفت الدلالة بأنها دليل لما فيها من البيان، و ذلك لأنه الناطق بالبيان.

الاعراب: ص : ٤٨١

و موضع «نتلوه» من الاعراب يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون رفعاً بأنه خبر ذلك، و الثاني- ألا يكون له موضع، لأنه صلة ذلك و تقديره: الذي نتلوه عليك من الآيات، و يكون موضع «من الآيات» رفعاً بأنه خبر ذلك. ذكره الزجاج و أنشدوا في مثله:

عدس ما للعباد عليك إمارة أمنت و هذا تحمليين طليق «١»

بمعنى و الذي تحمليين طليق.

المعنى: ص : ٤٨١

وقيل في معنى قوله: «تَتْلُوهُ عَلَيْكَ» قولان:

أحدهما- نكلمك به، و يكون وضع «تتلوه» موضع نكلم كما يقول القائل:

انشأ زيد الكتاب و تلاوة عمرو، فالتلاوة تكون اظهار الكلام على جهة الحكاية الثانية- «تَتْلُوهُ عَلَيْكَ» بأمرنا جبريل أن يتلوه عليك على قول الجبائي، و الذكر حصول ما به يظهر المعنى للنفس و يكون كلاماً و غير كلام من بيان أو خاطر على

(١) البيت مشهور في كتب النحو.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٢

البال، و ليس إذا ظهر الشيء للنفس دل على صحته، لأن الضدين قد يظهران و لا يجوز صحتهما معاً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٥٩] ص: ٤٨٢

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٥٩)
آية.

قال ابن عباس، و الحسن و قتادة: هذه الآية نزلت في وفد نجران: السيد و العاقب، قال للنبي (ص) هل رأيت ولداً من غير ذكر، فأنزل الله تعالى الآية.

و المثل ذكر سائر يدل على أن سبيل الثاني سبيل الأول، فذكر الله آدم بأن انشأه من غير والد يدل على أن سبيل الثاني سبيل الأول في باب الإمكان، و القدرة. و في ذلك دلالة على [بطلان قول] من حرم النظر، لأن الله تعالى احتج به على المشركين و لا يجوز أن يدلهم إلا- بما فيه دليل فقياس خلق عيسى من غير ذكر كقياس خلق آدم بل هو فيه أوجب، لأنه في آدم من غير أنثى، و لا ذكر. و معنى «خلقه» أنشأه، و لا- موضع له من الاعراب، لأنه لا يصلح أن يكون صفة لآدم من حيث هو نكرة، و لا يكون حالاً له، لأنه ماض فهو متصل في المعنى غير متصل في اللفظ من علامات الاتصال من اعراب أو مرتبة كالصلة. و قوله: «كُنْ فَيَكُونُ» قد بينا معناه فيما مضى و أنه اخبار عن سرعة الفعل و تيسره من غير مشقة و لا إبطاء.

وقيل إنه يفعله عند قوله: «كن» و يكون ذلك علامة للملائكة على ما يريد الله إنشاءه. و قوله: «فيكون» رفع لا يجوز فيه النصب على جواب الأمر في كن، لأن جواب الشرط غيره في نفسه أو معناه نحو آتني فأكرمك و آتني فتحسن إلي، فهذا يجوز، لأن تقديره فإنك إن تأتني تحسن إلي، و لا يجوز تقدير (أن)، فيكون بالنصب، لأن تقديره كن فإنك أن تكن. فهذا لا يصح، لأن الجواب هو الشرط على معناه، و لكن يجوز الرفع على فهو يكون.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٣

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٠] ص: ٤٨٣

إشارة

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٠)
آية.

الاعراب: ص: ٤٨٣

الحق رفع بأنه خبر ابتداء محذوف و تقديره ذلك الاخبار في أمر عيسى الحق من ربك، فحذف، لتقدم ذكره و أغنى بشاهد الحال عن الاشارة إليه كما تقول الهلال أى هذا الهلال.

المعنى و اللغة: ص : ٤٨٣

و قوله: «فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» يحتمل أمرين:
أحدهما- أن يكون خطاباً للنبي (ص) و المراد به غيره، كما قال. «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» (١)- و الآخر- «فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» أيها السامع للبرهان من المكلفين كائناً من كان.
و الامتراء الشك، و مثله المريء و أصله الاستخراج مرى الضرع يمر به مرياً:
إذا استخراج اللبن منه يمسحه ليدر، و كذلك الريح تمرى السحاب مرياً. فالامتراء شك كحال المستخرج لما لا يعرف. و إنما قال: «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» و لم يقتصر على قوله: «ذَلِكَ الْحَقُّ» «فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» لأن في هذه الآية دلالة على أنه الحق، لأنه من ربك، و لو قال ذلك الحق «فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» لأن في هذه الآية دلالة على أنه الحق، لأنه من ربك. و لو قال: ذلك الحق فلا تكن «٢» لم يفد هذه الفائدة. و الفرق بين قوله: «فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» و بين قوله: فلا تكن ممترياً أن ذلك أبلغ فى النهى، لأنه اشارة إلى قوم قد عرفت حالهم فى النقص و العيب.

(١) سورة الطلاق آية: ١.

(٢) هكذا فى المطبوعة و فيه تكرار كما ترى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٤

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦١] ص : ٤٨٤

اشارة

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَكُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَكُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ (٦١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٨٤

الهاء فى قوله: «فيه» يحتمل أن تكون عائده إلى أحد أمرين:
أحدهما- إلى عيسى فى قوله: «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ» فى قول قتاده.
الثانى- أن تكون عائده على الحق فى قوله «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ». و الذين دعاهم النبى (ص) فى المباهلة نصارى نجران، و لما نزلت الآية أخذ النبى (ص) بيد على و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام، ثم دعا النصارى إلى المباهلة، فاحجموا عنها، و أقرؤا بالذلة و الجزية. و يقال: إن بعضهم قال لبعض إن باهلتموه اضطرم الوادى ناراً عليكم و لم يبق نصرانى و لا نصرانية إلى يوم القيامة.
و روى أن النبى (ص) قال لأصحابه: مثل ذلك. و لا خلاف بين أهل العلم أنهم لم يجيبوا إلى المباهلة.

اللغة، والمعنى: ص: ٤٨٤

«و تعالوا» أصله من العلو، يقال منه تعاليت أتعالى تعالياً: إذا جئت و أصله المجيء إلى الارتفاع إلا أنه كثر في الاستعمال حتى صار لكل مجيء و صار تعالى بمنزلة هلم. و قيل فى معنى الابتهاال قولان:

أحدهما- الالتعان بهله الله أى لعنه و عليه بهله الله. الثانى «نبتهل» ندعوا بهلاك الكاذب. و قال لبيد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٥

نظر الدهر إليهم فابتهل (١)

أى دعا عليهم بالهلاك كاللعن، و هو المباعده من رحمة الله عقاباً على معصيته فلذلك لا يجوز أن يلعن من ليس بعاص من طفل أو بهيمة أو نحو ذلك، و قال أبو بكر الرازى: الآية تدل على أن الحسن و الحسين ابناه، و أن ولد البنت ابن على الحقيقة. و قال ابن أبى علان: فيها دلالة على أن الحسن و الحسين كانا مكلفين فى تلك الحال، لأن المباهلة لا تجوز إلا مع البالغين.

و استدل أصحابنا بهذه الآية على أن أمير المؤمنين (ع) كان أفضل الصحابة من وجهين:

أحدهما- أن موضوع المباهلة لىتميز المحق من المبطل و ذلك لا يصح أن يفعل إلا بمن هو مأمون الباطن مقطوعاً على صحة عقيدته أفضل الناس عند الله.

و الثانى- أنه (ص) جعله مثل نفسه بقوله: «وَأَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ» لأنه أراد بقوله «أبناءنا» الحسن و الحسين (ع) بلا خلاف. و بقوله: «و نساءنا و نساءكم» فاطمة (ع) و بقوله: «و أنفسنا» أراد به نفسه، و نفس على (ع) لأنه لم يحضر غيرهما بلا خلاف، و إذا جعله مثل نفسه، و جب ألا يدانيه أحد فى الفضل، و لا يقاربه. و متى قيل لهم أنه أدخل فى المباهلة الحسن و الحسين (ع) مع كونهما غير بالغين و غير مستحقين للثواب، و إن كانا مستحقين للثواب لم يكونا أفضل الصحابة. قال لهم أصحابنا: إن الحسن و الحسين (ع). كانا بالغين مكلفين، لأن البلوغ و كمال العقل لا يفتقر إلى شرط مخصوص، و لذلك تكلم عيسى فى المهد بما دل على كونه مكلفاً عاقلاً، و قد حكيت ذلك عن امام من أئمة المعتزلة مثل ذلك و قالوا أيضاً أعنى أصحابنا: إنهما كانا أفضل الصحابة بعد أبيهما و جدهما، لأن كثرة الثواب ليس بموقوف على كثرة الافعال، فصغر سنهما لا يمنع من أن يكون

(١) ديوانه قصيدة ٣٩ البيت ٨١، و أمالى الشريف المرتضى ١: ٤٥ و أساس البلاغة (بهل) و صدره:

فى قروم سادة من قومه

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٦

معرفتهما و طاعتهما لله، و إقرارهما بالنبى (ص) و وقع على وجه يستحق به من الثواب ما يزيد على ثواب كل من عاصرهما سوى جدهما و أبيهما. و قد فرغنا الكلام فى ذلك و استقصيناه فى كتاب الامامة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٢] ص: ٤٨٦

إشارة

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصُّ الْحَقُّ وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٢) آية.

المعنى، و اللغة: ص: ٤٨٦

إن قيل: لم قال: «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصِيُّ صُ» مع قيام الحجة، و شهادة المعجزة له؟ قلنا: معناه البيان عن أن مخالفتهم له بعد وضوح أمره يجرى مجرى العناد فيه، و كذلك قوله: «وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ». و القصص: الخبر الذي تتابع فيه المعاني و أصله اتباع الأثر، و فلان يقص أثر فلان أي يتبعه. و قوله: (و ما من إله إلا الله) دخول (من) فيه تدل على عموم النفي لكل إله غير الله. و لو قال:

ما إله إلا الله لم يفد ذلك و إنما أفادت (من) هذا المعنى، لأن أصلها لا بتداء الغاية فدل على استغراق النفي من ابتداء الغاية إلى انتهائها. و لا يجوز جر اسم الله على البديل من إله، لأن ذلك لا يحسن في الكلام، لأن (من) لا تدخل في الإيجاب و ما بعد (إلا) هنا إيجاب، و لا تدخل أيضاً على المعرفة للعموم، و لا يحسن إلا- رفعه على الموضع، كأنه قيل ما لكم إله إلا الله. و ما لكم مستحق للعبادة إلا الله قال الشاعر:

ابنى لىنى لستم بيد الأيد لىست لها عضد

أنشده بالجر، فعلى هذا يجوز ما جاءنى من رجل إلا زيد، و ليس هو وجه الكلام، و لكنه يتبعه و إن لم يصلح إعادة العامل فيه، كما يقال: اختصم زيد و عمرو، و لا يجوز و اختصم عمرو، و قوله: «وَأَنَّ اللَّهَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» معناه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص:

٤٨٧

لا أحد يستحق إطلاق هذه الصفة إلا هو، فوصل ذلك بذكر التوحيد في الإلهية لأنه حجة على صحته من حيث لو كان إله آخر، لبطل إطلاق هذه الصفة.

الاعراب: ص : ٤٨٧

و موضع هو من الاعراب يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون فصلاً، و هو الذى تسمية الكوفيون عماداً، فلا- يكون له موضع من الاعراب، لأنه فى حكم الحرف و يكون القصص خبر إن. و الآخر- أن يكون اسماً موضع رفعه بالابتداء و القصص خبر إن و الجملة خبر إن.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٣] ص : ٤٨٧

إشارة

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (٦٣)

اللغة و المعنى: ص : ٤٨٧

التولى عن الحق هو اعتقاد خلافه بعد ظهوره، لأنه كالادبار عنه بعد الإقبال. و تولى عنه خلاف تولى إليه. و الأصل واحد كما أن رغب عنه خلاف رغب فيه. و هو الزوال بالوجه عن جهته إلى غيره، فأصل التولى كون الشيء يلى غيره من غير فصل بينه و بينه، فقيل تولى عنه أى زال عن جهته. و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ» إنما خص المفسدين بأنه عليم بهم على جهة التهديد لهم، و الوعد بما يعلمه مما وقع من إفسادهم كما يقول القائل أنا أعلم بسر فلان، و ما يجرى إليه من الفساد. و الإفساد إيقاع الشيء على خلاف ما توجه الحكمة، و هو ضد الإصلاح، لأنه إيقاع الشيء على مقدار ما توجه الحكمة. و الفرق بين الفساد، و القبيح: أن الفساد تغيير عن المقدار الذى تدعو إليه الحكمة بدلالة أن نقيضه الإصلاح، فإذا قصر عن المقدار أو أفرط لم يصلح، فإذا كان على المقدار صلح، و ليس كذلك القبيح، لأنه ليس فيه معنى المقدار. و إنما القبيح ما تزجر عنه الحكمة كما أن الحسن ما تدعو إليه الحكمة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٨

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٤] ص: ٤٨٨

إشارة

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٦٤)
آية واحدة.

النزول: ص: ٤٨٨

قيل في من نزلت هذه الآية ثلاثة أقوال:

أحدها- ذكره الحسن، والسدي، وابن زيد، ومحمد بن جعفر بن الزبير:

أنهم نصارى نجران. والثاني- قال قتادة، والربيع، وابن جريج: أنهم يهود المدينة، وقد روى ذلك أصحابنا. ووجه هذا القول أنهم أطاعوا الأبحار طاعة الأرباب، فسلكوا بهم طريق الضلال. ويدل على ذلك قوله: (عز و جل) «اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ» (١)

وروى عن أبي عبد الله (ع) أنه قال ما عبدوهم من دون الله وإنما حرموا لهم حلالا وأحلوا لهم حراما، فكان ذلك اتخاذ الأرباب من دون الله.

الثالث- ذكره أبو علي الجبائي أنها في الفريقين من أهل الكتاب على ظاهر الكلام.

المعنى، والاعراب، واللغة: ص: ٤٨٨

وقوله: «إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ» فسواء اسم وليس بصفة وإنما جر سواء بتقدير ذات سواء في قول الزجاج. وكان يجوز نصبه على المصدر، وموضع «أن لا» خفض على البدل من (كلمة). وقال الرماني: إنما أجراه على الاول، وهو الثاني ولا يجوز في مثل قولك مررت برجل سواء عليه الخير والشر غير الرفع لأمرين:

أحدهما- أن رفع الثاني بتقدير محذوف، كأنه قال هي «ألا تعبد إلا

(١) سورة التوبة آية: ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٨٩

الله، فيكون سواء من صفة الكلمة في اللفظ، والمعنى. ويجوز أن يكون موضعه خفضاً على البدل من الكلمة، وتقديره تعالوا إلى الأرباب- إلا- الله، وكذلك جاء ما لا يصلح للأول على الاستئناف، نحو «الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ» (١) وكذلك «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ»

(٢). الثاني- أن يقع بمعنى المصدر في موضع الصفة الجارية بتقدير (كلمة) مستوية «بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ» فيها الامتناع من عبادة غير الله. وإنما جاز، لأن لا نعت بغير معنى الكلمة، فصار بمنزلة إضمار الكلمة. والفرق بين كلمة عدل وكلمة سواء «أَنْ «كَلِمَةٍ سَوَاءٍ» [بمعنى

مستوية و أن عدل بمعنى عادلة فيما يكون منها، كما تقول رجل عدل أى عادل، فاما كلمة مستوية فمستقيمة، كما يقال: الرجل مستو- فى نفسه- غير مائل عن جهته، فلذلك فسر سواء على الوجهين، فكان يجوز فى العربية الجزم فى «أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ» على طريق النهى، كقولك آتنى وقت يأتى الناس لا تجيء فى غير ذلك من الأوقات، و يجوز فيه الرفع أيضاً بمعنى الحكاية على أن تقول «أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ» و أجاز الفراء الجزم عطفاً على موضع (أن) لأنها فى موضع جواب الامر على تقدير «تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً» كما تقول: تعالوا لا نقل إلا خيراً، و هذا لا يجوز عند البصريين، لأن (أن) لا توافق معنى الجواب كالفاء فى قوله: «فَأَصْدَقَ وَ أَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ» (٣) كما توافقه «إذا» فى قوله: «وَ إِن تَصَدَّقْتُمْ بِأَيِّ شَيْءٍ فَإِنَّهُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ» (٤) و اللام فى قوله: «فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» إنما اتصل بما قبله على تقدير: قابلوا إعراضهم عن الحق بخلافه للإنكار عليهم و تجديداً للإقرار به عند صدهم أى أقيموا على إسلامكم، و قولوا لهم: «اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» مقيمون على الإسلام.

(١) سورة الحج آية: ٢٥.

(٢) سورة الجاثية آية: ٢٠.

(٣) سورة المنافقين آية: ١٠.

(٤) سورة الروم آية: ٣٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٠

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٥] ص : ٤٩٠

إشارة

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٥)
آية واحدة.

النزول: ص : ٤٩٠

روى عن ابن عباس، و الحسن، و قتادة و السدى أن أحبار اليهود و نصارى نجران اجتمعوا عند رسول الله (ص) فتنازعا فى ابراهيم، فقالت اليهود: ما كان إلا يهودياً. و قالت النصارى ما كان إلا نصرانياً، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

اللغة: ص : ٤٩٠

و قوله: لِمَ تُحَاجُّونَ، فالحجاج، و المحاجة واحد، و هو الجدل أما بحجة أو شبهة، و قد يسمى الجدل بإبهام الحجة حجاجاً، و على ذلك كان أهل الكتاب فى ادعائهم لإبراهيم، لأنهم أوهموا صحة الدعوى من غير سلوك لطريق الهدى و لا تعلق بما يظن به صحة المعنى. و أما الحجة فهو البيان الذى يشهد لصحة المقالة، و هى و الدلالة بمعنى واحد. و الفرق بين الحجاج و الجدل أن الحجاج يتضمن اما بحجة أو شبهة أو إبهام فى الحقيقة، لأن أصله من الجدل، و هو شدة الفتل.

المعنى: ص : ٤٩٠

و قوله: «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» معناه أ فلا تعقلون فساد هذه الدعوى إذ العقل يمنع من الاقامة على دعوى بغير حجة، فكيف بما قد علم، و ظهر فسادُه بالمناقضة.

و في ذلك دلالة على ان العاقل لا يعذر في الاقامة على الدعوى من غير حجة، لما فيه من البيان عن الفساد و الانتقاض. و لأن العقل طريق العلم، فكيف يضل عن المرشد من قد جعل الله إليه السبيل!

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩١

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٦] ص : ٤٩١

إشارة

ها أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٦٦)
آية واحدة.

القراءة: ص : ٤٩١

قرأ أهل المدينة و أبو عمرو (ها أنتم) بتخفيف الهمزة حيث وقع الباكون بتخفيفها «١» و كلهم أثبت الالف قبل الهمزة إلا ابن عامر عن قنبل فانه حذفها.

المعنى و اللغة: ص : ٤٩١

(ها) للتنبية و إنما نبههم على أنفسهم و ان كان الإنسان لا ينبه على نفسه و إنما ينبه على ما أغفله من حاله، لأن المراد بذلك تنبيههم بذكر ما يعلمون على ما لا يعلمون، فلذلك خرج التنبيه على النفس، و المراد على حال النفس. و لو جاء على الأصل، لكان لا بد من ذكر النفس للبيان، ففيه مع ذلك إيجاز. و قد كثر التنبيه في هذا و لم يكثر في ها أنت، لأن ذا مبهم من حيث يصلح لكل حاضر و المعنى فيه على واحد بعينه مما يصلح له فقوى بالتنبيه، لتحريك النفس على طلبه بعينه، و ليس كذلك أنت، لأنه لا يصلح لكل حاضر في الجملة، و إنما هو للمخاطب. إن قيل أين خبر أنتم في «ها أنتم»؟ قيل: يحتمل أمرين:

أحدهما- حاجبتم على أن يكون «هؤلاء» تابعا عطف بيان.

و الثاني- أن يكون الخبر «هؤلاء» على معنى هؤلاء بمعنى الذين و ما بعده صلة له. فان قيل: ما الذى حاجوا فيه مما لهم به علم؟ قلنا: أما الذى لهم به علم فما وجدوه فى كتبهم، لأنهم يعلمون أنهم وجدوه فيها و أما الذى ليس لهم به علم

(١) هكذا وجدناه فى الأصل و هو كما ترى. و فى مجمع البيان. قرأ أهل الكوفة (ها أنتم) بالمد و الهمزة و قرأ أهل المدينة و أبو عمرو بغير مد و لا همزة الا بقدر خروج الالف الساكنة.

و قرأ ابن عامر بالمد دون الهمزة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٢

فشأن إبراهيم على قول السدى و أبى على. و قوله: «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» يعنى شأن إبراهيم و كلما ليس عليه دليل، لأنه علام الغيوب العالم بغير تعليم «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» ذلك، فينبغى أن تلتمسوا حقه من باطله من جهة عالم به. قال أبو على الفارسى: وجه قراءة ابن كثير أنه أبدل

من الهمزة هاء و التقدير أ أنتم، فأبدل من همزة الاستفهام هاء، و ذلك جائز. قال: و لا يجوز على هذا أن تكون (ها) للتنبيه. و حذف الألف منها في مثل هلم، لأن الحذف إنما يجوز إذا كان فيها تضعيف

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٧] ص : ٤٩٢

إشارة

ما كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٦٧) آية.

المعنى: ص : ٤٩٢

ذكر الحسن، و قتادة، و عامر، و هو

المروى عن أبي جعفر (ع): أن اليهود قالت: كان ابراهيم يهودياً، و قالت النصارى كان نصرانياً، فأكذبهم الله في ذلك بانزال هذه الآية.

فان قيل: هل كان الله تعبد باليهودية و النصرانية ثم نسخها أم لا؟ قلنا: كان الذي بعثه الله به شرع موسى ثم شرع عيسى ثم نسخهما فأما اليهودية و النصرانية فصفتا ذم قد دل القرآن و الإجماع على ذلك، لأن موسى لم يكن يهودياً، و عيسى لم يكن نصرانياً، لقوله تعالى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» و اليهودية مله محرفة عن شرع موسى و كذلك النصرانية محرفة عن شرع عيسى. و قيل في أصل الصفة بيهود قولان:

أحدهما- أنهم ولد يهود. و الآخر- أنه مأخوذ من هاد يهود إذا رجع.

و في النصارى قولان:

أحدهما- أنه مأخوذ من ناصرة قرية بالشام. و الآخر- أنه من نصر المسيح. و كيف تصرفت الحال فقد صارتا صفتي ذم تجريان على فرقتين ضاليتين. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٣

فان قيل: إن كان ابراهيم لم يكن يهودياً و لا نصرانياً، لأن التوراة و الإنجيل أنزلا بعده، فيجب أن لا يكون مسلماً، لأن القرآن أيضاً أنزل بعده؟

قلنا: لا يجب ذلك، لأن التوراة و الإنجيل أنزلا من بعده من غير أن يكون فيها ذكر له بأنه كان يهودياً أو نصرانياً. و القرآن أنزل من بعده و فيه الذكر له بأنه كان حنيفاً مسلماً. و قيل في معنى الحنيف قولان:

أحدهما- المستقيم الدين، لأن الحنف هو الاستقامة في اللغة. و إنما سمي من كان معوج الرجل أحنف على طريق التفاؤل كما قيل للضرب إنه بصير. و الثاني- إن الحنيف هو المائل إلى الحق في الدين فيكون مأخوذاً من الحنف في القدم، و هو الميل. فان قيل: هل كان إبراهيم على جميع ما نحن عليه الآن من شرع الإسلام؟ قلنا: هو (ع) كان مسلماً، و إن كان على بعض شريعتنا، لأن في شرعنا تلاوة الكتاب في صلاتنا و ما أنزل القرآن إلا على نبينا، و إنما قلنا: إنه مسلم باقامة بعض الشريعة، لأن أصحاب النبي (ص) كانوا مسلمين في الابتداء قبل استكمال الشرع. و قد سماه الله تعالى مسلماً، فلا مريه تبقى بعد ذلك.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٨] ص : ٤٩٣

إشارة

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (٦٨)
آية واحدة.

المعنى: ص: ٤٩٣

معنى قوله: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ» أى أحقهم بنصرته بالمعونة أو الحجّة، لأن الذين اتبعوه فى زمانه تولوه بالنصرة على عدوه حتى ظهر أمره، و علت كلمته. و سائر المؤمنين يتولونه بالحجّة بما كان عليه من الحق و تبرئته من كل عيب، فالله تعالى ولى المؤمنين، لأنه يوليهم النصره، و المؤمن ولى الله لهذا المعنى بعينه. و قيل، لأنه يولى صفاته التعظيم. و يجوز، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٤

لأنهم يتولون نصره ما أمر به من الدين. و قيل و الله ولى المؤمنين، لأنه يتولى نصرهم. و المؤمنون أولياء الله، لأنهم يتولون نصر دينه الذى أمرهم به.

اللغة: ص: ٤٩٤

«و أولى» الذى هو بمعنى أفعل من غيره لا يجمع و لا يثنى، لأنه يتضمن معنى الفعل و المصدر على تقدير يزيد فضله على فضله فى أفضل منه. و معنى قولنا:

هذا الفعل أولى من غيره أى بأن يفعل. و قولنا زيد أولى من غيره معناه: أنه على حال هو بها أحق من غيره. و قوله: «لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ» فالاتباع جريان الثانى على طريقة الاول من حيث هو عليه كالمدلول الذى يتبع الدليل فى سلوك الطريق أو فى التصحيح، لأنه إن صح الدليل صح المدلول عليه لصحته، و كذلك المأموم الذى يتبع الامام.

فان قيل: لم فصل ذكر النبى (ص) من ذكر المؤمنين؟ قلنا: يحتمل أمرين:

أحدهما- أنه بمعنى و الذين آمنوا به، فتقدم ذكره ليدخل فى الولاية و يعود إليه الكتابة. و الثانى- أن اختصاصه بالذكر بالحال العليا فى الفضل.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٦٩] ص: ٤٩٤

إشارة

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (٦٩)

اللغة: ص: ٤٩٤

معنى ودت: تمت و إذا كانت بمعنى التمنى، فهى تصلح للماضى و الحاضر و المستقبل فلذلك جاز ب (لو) و ليس كذلك المحبة و الارادة، لأنهما لا يتعلقان إلا بالمستقبل فلا يجوز أن يكون بمعنى أرادت «لَوْ يُضِلُّوكُمْ» كما يجوز ودت «لَوْ يُضِلُّوكُمْ»، لأن الارادة تجرى مجرى الاستدعاء إلى الفعل أو مجرى العلة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٥

فى ترتيب الفعل، فأما التمنى، فهو تقدير شىء فى النفس يستمتع بتقريره. و الفرق بين ودّ لو يضلّه، و بين ود أن يضلّه: أن (أن) للاستقبال و ليس كذلك (لو) و قوله: (لو يضلونكم) فالاضلال: الإهلاك بالدخول فى الضلال. و أصل الضلال الهلاك من قوله: «أ

إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ « ١ » أَى هَلَكْنَا.

المعنى: ص : ٤٩٥

وقوله: «وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» قيل فيه قولان: أحدهما- أن المؤمنين لا- يقبلون ما يدعونهم إليه من ترك الإسلام إلى غيره من الأديان فيحصل عليهم حينئذ الإ-ثم و الوبال، و الاستدعاء إلى الضلال. والثاني- «وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» بفعل الضلال كما يقال ما أهلك إلا نفسه أى لا يعتد بهلاك غيره فى عظم هلاكه.

اللغة: ص : ٤٩٥

و الفرق بين أضله عن الطريق و بين أخرجه عن الطريق: أن أضله عنه يكون بالاستدعاء إلى غيره دون فعل الضلال. و أخرجه عنه قد يكون بفعل الخروج منه. و الفرق بين الإضلال و الاستدعاء إلى الضلال أن الإضلال لا- يكون إلا إذا قبل المدعو، فأما الاستدعاء إلى الضلال، فيكون، قبل المدعو أم لم يقبل. و حقيقة الإضلال: الدعاء إلى الضلال الذى يقبله المدعو. و قال بعضهم: إنه لا يصح إضلال أحد بغيره. و إنما يقال ذلك على وجه المجاز ذهب إلى أنه يفعل فعل الضلال فى غيره، لأنه لا يوصف بأنه مضل لغيره إلا إذا أضل المدعو باغوائه. قال الرماني: و هذا غير صحيح، لأنه يذم بالاستدعاء إلى الضلال الذى يقبله المدعو أكثر مما يذم بالاستدعاء إلى الضلال الذى لا يقبله المدعو، فلذلك فرق بين الاستدعاءين فوصف أحدهما بالإضلال و لم يوصف الآخر.

(١) سورة الم السجدة آية: ١٠. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٦

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٠] ص : ٤٩٦

إشارة

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (٧٠)
آية واحدة بلا خلاف.

اللغة: ص : ٤٩٦

قوله: «يا أهل» نصب، لأنه منادى مضاف. وقوله: «لم» أصله لما، لأنها (ما) التى للاستفهام دخلت عليها اللام و إنما حذفت لاتصالها بحرف الاضافة مع وقوعها ظرفا تدل عليها الفتحة. و كذلك قياسها مع سائر حروف الاضافة مثل «فيم تبشرون» «١» «عم يتساءلون» «٢» و إنما حذفت الالف من (ما) فى الاستفهام، و لم تحذف من (ما) فى الصلوات لأن الظرف أقوى على التغيير من وسط الاسم كما يقوى على التغيير بالاعراب، و التنوين. و الالف فى الصلة بمنزلة حرف فى وسط الاسم، لأنه لا- يتم إلا- بصلته، و ليس كذلك

الاستفهام، لأن الالف فيه منتهى الاسم، و (لم) أصلها (لما) و هي مخالفة عند البصريين ل (كم) على ما قاله الكسائي أن أصلها كما، لأن (كم) مخالفة (لما) في اللفظ، و المعنى: أما في اللفظ، فلأنه كان يجب أن تبقى الفتحة لتدل على الالف، كما بقيت في (لم) و نحوه، و الامر بخلافه. و أما في المعنى، فلأن (كم) سؤال عن العدد، و (ما) سؤال عن الجنس، فليست منها في شيء، و لا- لكاف التشبيه في (كم) معنى، و يلزمه في متى أن تكون أصلها (ما) إلا أنهم زادوا التاء، لأنه تغيير من غير دليل، فإذا لم يمنع في أحدهما لم يمنع في الآخر.

و إنما بنى على نظيره في حذف الالف، فلذلك يلزمه أن يبنى على نظيره في زيادة التاء قبل الالف، نحو (رهبوتى خير من رحمونى) قال الزجاج: قول الكسائي في هذا لا يعرج عليه.

(١) سورة الحجر آية: ٥٤.

(٢) سورة النبأ آية: ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٧

المعنى: ص : ٤٩٧

و قوله: «لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» معناه لم تجحدون آيات الله. «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» قيل في معناه قولان: أحدهما- و أنتم تشهدون بما يدل على صحتها من كتابكم الذى فيه البشارة بها فى قول قتادة و الربيع و السدى. و الثانى- و أنتم تشهدون بمثلها من آيات الأنبياء التى تقرون بها. و الشهادة الخبر بالشىء عن مشاهدة: إما للخبر به، و إما لما يظهر به ظهوره بالمشاهدة. فإذا شهد بالإقرار، فهو مشاهدة المخبر به، و إذا شهد بالملك، فهو يظهر به ظهوره بالمشاهدة. و إنما قيل: شهد بالباطل، لأنه يخبر عن مشاهدة فى دعواه. و قوله: «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» فيه حذف، و تقديره «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» ما عليكم فيه الحجّة فحذف للإيجاز مع الاستغناء عنه بالتوبيخ الذى تضمنه الكلام. و الحجّة فى ذلك من وجهين: أحدهما- الإقرار بما فيه من البشارة من الكتاب. و الثانى- الإقرار بمثله من الآيات.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧١] ص : ٤٩٧

إشارة

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٧١)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٤٩٧

قيل فى معنى قوله: «لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ» ثلاثة أقوال: أحدها- بتحريف التوراة و الإنجيل فى قول الحسن و ابن زيد. الثانى- قال ابن عباس، و قتادة: بإظهار الإسلام، و إبطان النفاق، و فى قلوبهم من اليهودية و النصرانية مأمناً، لأنهم يداعوا إلى اظهار

الإسلام في صدر التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٨

النهار و الرجوع عنه في آخره لتشكيك الناس فيه.

الثالث- بالايان بموسى، و عيسى، و الكفر بمحمد (ص).

و الحق الذى كتموه- فى قول الحسن، و غيره من المفسرين:- هو ما وجدوه من صفة النبى (ص) و البشارة به فى كتبهم على وجه العناد من علمائهم.

و قوله: «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» فيه حذف و تقديره و أنتم تعلمون الحق، لأن التقرير قد دل على أنهم كتموا الحق و هم يعلمون أنه حق. و لو كتموه و هم لا- يعلمون أنه حق لم يلائم معنى التقرير الذى دل على أنهم كتموا الحق و هم يعلمون أنه حق و لم يلائم معنى التقرير الذى دل عليه الكلام. و قيل أيضاً: و أنتم تعلمون الأمور التى يصح بها التكليف. و الأول أصح، لما بيناه من الذم على الكتمان.

فان قيل: إذا كانوا يعلمون الحق فى الدين، فقد صح كونهم معاندين فلم ينكر مذهب أصحاب المعارف الذين يقولون أن كل كافر معاند؟ قلنا: هذا فى قوم مخصوصين يجوز على مثلهم الكتمان، فأما الخلق الكثير، فلا- يصح ذلك منهم، كما يجوز الكتمان على القليل، و لا يجوز على الكثير فيما طريقه الاخبار.

على أن فى الآية ما يدل على فساد قول أصحاب المعارف. و هو الاخبار بأنهم كتموا الحق الذى علموا، فلو اشترك الناس فيه، لما صح الكتمان كما لا يصح فى ما يعلمونه من المشاهدات و الضروريات، لاشتراكهم فى العلم به. و قوله: (وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ) رفع، لأنه معطوف على قوله: «تلبسون» و كان يجوز النصب، فتقول:

و تكتنوا الحق على الصرف، كما لو قلت لم تقوم و تقعد كان جائزاً أى لم تجمع الفعلين و أنت مستغن بأحدهما عن الآخر.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٢] ص: ٤٩٨

إشارة

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَ أَكْفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٧٢)

آية التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٤٩٩

اللغة: ص: ٤٩٩

الطائفة الجماعة. و قيل فى أصلها قولان:

أحدهما- أنه كالرفقة التى من شأنها أن تطوف البلاد فى السفر الذى يقع عليه الاجتماع. و الآخر- أنها جماعة يستوى بها حلقة يطاف حولها. و إنما دخلت هاء التانيث فيها لمعنى المضاعفة اللازمة كما دخلت فى الجماعة، لأن فى أصل التانيث معنى التضعيف من أجل أنه مركب على التذكير.

المعنى: ص: ٤٩٩

و فى قوله: «آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَ أَكْفَرُوا آخِرَهُ» ثلاثة أقوال.

أولها- أظهروا الايمان لهم فى أول النهار و ارجعوا عنه فى آخره، فانه أحرى أن ينقلبوا عن دينهم.

الثانى- آمنوا بصلاتهم إلى بيت المقدس فى أول النهار، و اكفروا بصلاتهم إلى الكعبة فى آخره ليرجعوا بذلك عن دينهم.

الثالث- أظهروا الايمان في صدر النهار لما سلف لكم من الإقرار بصفة محمد (ص)، ثم ارجعوا في آخره لتوهموهم أنه كان وقع عليكم غلط في صفته.

و الوجه الأول قول أكثر أهل العلم. و وجه النهار هو أوله عند جميع المفسرين، كقتاده، و الربيع، و مجاهد. و انما سمي أول النهار بأنه وجهه لأحد أمرين:

أحدهما- لأنه أول ما يواجه منه كما يقال، لأول الثوب وجه الثوب. الثاني- لأنه كالوجه في أنه أعلاه و أشرف ما فيه قال ربيع ابن زياد:

من كان مسروراً بمقتل مالك فليأت نسوتنا بوجه نهار (١)

(١) اللسان (وجه) و الاغانى ١٦: ٢٧، و مجاز القرآن ١: ٩٧، و حماسه أبي تمام ٣: ٢٦ و خزانه الأدب ٣: ٥٣٨ من أبيات قالها لما قتل حميمه مالك بن زهير، و قد استعد لطلب ثاره و بعده:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٠

و قيل في معنى البيت: انه كان من عادتهم أن لا تنوح نساؤهم على قتلاهم إلا بعد أن يؤخذ بثاره، فأراد الشاعر أن يبين أنهم أخذوا بثار مالك بأن النساء ينحن عليه. و لذلك قال في البيت الذى بعده:

يجد النساء حواسراً يندبنه

و قوله: «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» فيه حذف و تقديره: لعلمهم يرجعون عن دينهم في قول ابن عباس، و الحسن، و قتاده، و مجاهد.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٣] ص : ٥٠٠

إشارة

و لا- تُؤْمِنُوا إِلَّا- لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٧٣) آية.

المعنى، و الاعراب: ص : ٥٠٠

قال الحسن: القائلين «لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» هم يهود خيبر ليهود المدينة. و قال قتاده، و الربيع، و السدى، و ابن زيد: هم بعض اليهود لبعض.

و قيل في معنى الآية ستة أقوال:

أحدها- قال الحسن، و مجاهد: أعرض بقوله: «قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ» و تقديره: «و لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» و لا تُؤْمِنُوا «أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» و لا تُؤْمِنُوا «أَوْ يُحَاجُّوْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» لأنه لا حجة لهم. و قال أبو على الفارسى. و تقديره و لا تصدقوا ب «أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» «إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ».

يجد النساء حواسراً يندبنه يبكين قبل تبليج الاسحار

قد كن يخبان الوجوه تستراً فاليوم حين برزن للنظار

يخمشن حرات الوجوه على امرئ سهل الخليفة طيب الاخبار

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠١

الثاني - قال السدي، و ابن جريج: هو على الاتصال بالهدى دون الاعتراض، و المعنى «قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ» لا «يُؤْتِي أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» أيها المسلمون، كقوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضَلُّوا» (١) و أن لا «يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» لأنه لا حجة لهم.

الثالث - قال الكسائي، و الفراء: «أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» بمعنى حتى «يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» على التباعد كما يقال لا تلتقى معه أو تقوم الساعة.

الرابع - قال أبو علي: «قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ» فلا تجحدوا «أَنْ يُؤْتِي أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ».

الخامس - قال الزجاج: «وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» لثلاث تكون طريقاً لعبده الأوثان إلى تصديقه.

السادس - «أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» ان اعترفتم به، فيلزمكم العمل به منهم، لاقراركم بصحته.

و في دخول اللام في قوله: «إِلَّا لِمَنْ» قيل فيه قولان:

أحدهما - أن تكون زائدة كاللام في قوله: «رَدِّفَ لَكُمْ» (٢) أي ردفكم بمعنى لا - تصدقوا إلا - من تبع دينكم. قال المبرد: إنما يسوغ ذلك على تقدير المصدر بعد تمام الكلام، فأما قام لزيد بمعنى قام زيد، فلا يجوز، لأنه لا يحمل على التأويل إلا بعد التمام.

و القول الآخر - لا تعترفوا بالحق «إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» فتدخل للتعدية، و قال أبو علي الفارسي لا يجوز أن يتعلق اللام في قوله: (لمن تبع دينكم) بقوله: «و لا - تؤمنوا»، لأنه قد تعلق به حرف الجر في قوله: (بأن يؤتى) كما لا يتعلق مفعولان بفعل واحد. فان قيل: لم جاز حذف (لا) من قوله تعالى «أَنْ يُؤْتِي أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» على قول من قال ذلك؟ قلنا: الدلالة عليها كالدلالة في

(١) سورة النساء آية: ١٧٥.

(٢) سورة النمل آية: ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٢

جواب القسم، نحو و الله أقوم أي لا أقوم قال امرؤ القيس:

فقلت يمين الله أبرح قاعدا و لو قطعوا رأسي لديك و أوصالي (١)

أي لا أبرح. و الدليل عليه في الآية اتصاله بالعرض في اختصاص أهل الايمان، فلا يتبعه في المعنى إلا على «أن لا» «يُؤْتِي أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» و كذلك «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضَلُّوا» (٢) لأن البيان لا يكون طريقاً إلى الضلال.

و قال المبرد تقديره كراهة «أن تضلوا»، و كراهة «أَنْ يُؤْتِي أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» فحمله على الأ-كثر، لأن حذف المضاف و إقامة المضاف إليه مقامه أكثر من حذف (لا). و قوله: «وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» معناه واسع الرحمة عليم بالمصلحة، فمن صلح له ذلك من غيركم فهو يؤتیه تفضلاً عليه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٤] ص: ٥٠٢

إشارة

يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٧٤)
آية.

اللغة: ص: ٥٠٢

الاختصاص: انفراد بعض الأشياء بمعنى دون غيره، كالانفراد بالملك أو الفعل أو العلم أو السبب أو الطلب أو غير ذلك. و يصح الانفراد بالنفس و غير النفس، و ليس كذلك الاختصاص، لأنه نقيض الاشتراك. و الانفراد نقيض الازدواج. و الفرق بين الاختصاص، و الخاصة: أن الخاصة تحتل الاضافة و غير الاضافة، لأنها نقيض العامة، فأما الاختصاص، فلا يكون إلا على الاضافة، لأنه اختصاص بكذا دون كذا.

المعنى: ص : ٥٠٢

و قيل في معنى الرحمة هاهنا قولان:

(١) مر البيت في ٢: ٢٢٧.

(٢) سورة النساء آية: ١٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٣

أحدهما- قال الحسن، و مجاهد، و الربيع، و الجبائي: إنها السورة و قال ابن جريج: هي القرآن، و الإسلام. و وجه هذا القول أنه يختصهم بالإسلام بما لهم من اللطف فيه. و في الآية دلالة على أن النبوة ليست مستحقة بالافعال، لأنها لو كانت جزاء، لما جاز أن يقول يختص بها من يشاء، كما لا يجوز أن يختص بعقابه من يشاء من عباده. فان قيل اللطف مستحق، و هو يختص به من يشاء من عباده؟

قلنا: لأنه قد يكون لطفاً على وجه الاختصاص دون الاشتراك و ليس كذلك الثواب.

اللغة: ص : ٥٠٣

و قوله: «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»، فالفضل الزيادة عن الإحسان و أصله على الطلاق الزيادة يقال في بدنه فضل أى زيادة. و الفاضل: الزائد على غيره فى خصال الخير، فأما التفضل، فزيادة النفع على مقدار الاستحقاق ثم كثر استعماله حتى صار لكل نفع قصد به فاعله أن ينفع صاحبه.

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٥] ص : ٥٠٣

إشارة

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧٥)
آية بلا خلاف.

القراءة، و الحجة: ص : ٥٠٣

قرأ أبو عمرو (يؤده إليك) ياسكان الهاء. الباقون باشباعها.

قال الزجاج: هذا غلط من الراوى كما غلط فى (بارئكم) «١» بإسكان

(١) سورة البقرة آية: ٥٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٤

الهمزة، و إنما كان أبو عمرو يختلس الحركة فيما رواه الضباط عنه كسيبويه وغيره.
و إنما لم يجر حذف الحركة، كما لم يجر فى هذا غلام فاعلم، لأنه لما حذف الياء تركت الكسرة لتدل عليها.

المعنى، و اللغة: ص : ٥٠٤

و القنطار: قد ذكرنا الخلاف فى مقداره، فانه على قول الحسن ألف و مأتا مثقال. و فى قول أبى نصره ملاً مسك ثور ذهباً. و قيل سبعون ألفاً عن مجاهد.

و عن أبى صالح أنه مائة رطل. و الفرق بين «تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ» و تأمنه على قنطار أن معنى الباء الصاق الأمانة، و معنى على استعلاء الأمانة، و هما يتعاقبان فى هذا الموضع، لتقارب المعنى، كما يقال: مررت به و مررت عليه، و قوله: (إلا- ما دمت عليه قائماً) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- (إلا ما دُمتَ عَلَيْهِ قائماً) بالتقاضى و المطالبة فى قول قتادة، و مجاهد و [الثانى] قال السدى إلا ما دمت عليه قائماً بالاجتماع معه، و الملازمة. و معناه إلا ما دمت عليه قائماً على رأسه.

و دُمتَ و دُمتَ لغتان مثل مت و مت لكن من كسر الدال و الميم قال فى المستقبل: تدام و تمات، و هى لغة أزد السراة، و من جاورهم.

و قوله: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال قتادة و السدى: قالت اليهود ليس علينا فيما أصبنا من أموال العرب سبيل، لأنهم مشركون. و [الثانى] قال الحسن و ابن جريج: لأنهم تحولوا عن دينهم الذى عاملناهم عليه و ادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم. و قوله: (و هم يعلمون) معناه يعلمون هذا الكذب على الله تعالى، فيقدمون عليه، و الحجّة قائمة عليهم فيه. و قال قوم: قوله: «وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ التَّبْيَانِ

فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٥

إِلَيْكَ»

يعنى النصرارى، لأنهم لا يستحلون أموال من خالفهم، و عنى بقوله:

«وَمِنْهُمْ مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِدِينَارٍ الْيَهُودُ لَأَنَّهُمْ يَسْتَحِلُّونَ مَالَ كُلِّ مَنْ خَالَفَهُمْ فِي حَلِّ السَّبْتِ.

و على هذا يسقط سؤال من يقول أى فائدة فى ذكر ذلك، لأن من المعلوم فى كل حال من كل أمة أن فيها من يؤدى الامانة و فيها من لا يؤديها، فلا فائدة فى ذلك؟

فان هذا ميز بين الفريقين. و من قال بالأول يمكنه أن يقول فائدة الآية القطع على أن فيهم هؤلاء، و هؤلاء و سائر الناس يجوز أن لا يكون فيهم إلا أحد الفريقين، فلذلك فائدة بينة. و يمكن أيضاً أن تكون الفائدة أن هؤلاء لا يؤدون الأمانة لاستحلالهم ذلك بقوله: «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ» و سائر الفرق و إن كان منهم من لا يؤدى الامانة، لا نعلم أنه يستحلها و ذلك فائدة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٦] ص : ٥٠٥

بلى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَ اتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧٦)

آية.

الهاء في قوله: «بعهده» يحتمل أن تكون عائده على اسم الله في قوله:

«وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ» و يحتمل أن تكون عائده على (من) في قوله:

«بلى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ» لأن العهد يضاف إلى الفاعل، و المفعول. تقول هذا عهد فلان الذي عهد إليه به، و هذا عهد فلان الذي عهد

إلى غيره. و وفى و أوفى لغتان، فأهل الحجاز يقولون أوفيت و أهل نجد يقولون وفيت. و قوله: (بلى) يحتمل معنيين:

أحدهما- الاضراب عن الأول على وجه الإنكار للأول و على هذا الوجه «مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ» تكون مكنتيه، نحو قولك: ما قدم فلان،

فتقول بلى أى بلى قد قدم. و قال الزجاج: بلى هاهنا وقف تام لأنهم لما قالوا «لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ» قيل «بلى» أى بلى عليهم

سبيل.

و الثانى- الاضراب عن الأول و الاعتماد على البيان الثانى و على هذا الوجه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٦

لا تكون مكنتيه، نحو ان تقول قد قدم زيد، حدساً لغواً من القول، بلى لو كان متيقناً لعمل على قوله. فكذلك الآية تدل على ما تقدم

على ادعائهم خلاف الصواب في التقوى فقيل: «بلى» للاضراب عن الأول، و الاعتماد على البيان الثانى.

و الفرق بين بلى و نعم أن بلى جواب النفي، نحو قوله. «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى» «١» فأما أزيد في الدار فجوابه، نعم، أو، لا. و إنما جاز

إمالة بلى لمشابتها الاسم من وجهين.

أحدهما- أنه يوقف عليها في الجواب، كما يوقف على الاسم نحو من رأيت من النساء، فيقول الجبلى، و كذلك إذا قال أليس زيد

في الدار قلت بلى. و لأنها على ثلاثة أحرف و هى أصل العدة التى يكون عليها الاسم و لذلك خالفت (لا) فى الإمالة.

و إنما قال «فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» و لم يقل فان الله يحبه فيرد العامل إلى اللفظ، لابانه الصفة التى تجب بها محبة الله و إن كان فيه

معنى فان الله يحبهم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٧] ص : ٥٠٦

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا - أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا

يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٧)

آية واحدة.

النزول: ص : ٥٠٦

اختلفوا فى سبب نزول هذه الآية، فقال مجاهد، و عامر الشعبي: إنها نزلت فى رجل حلف يمينا فاجره فى تنفيق سلته. و قال ابن

جريج: إنها نزلت فى الأشعث بن قيس و خصم له فى أرض قام ليحلف عند رسول الله، فنزلت الآية فنكل الأشعث، و اعترف بالحق، و

رد الأرض. و قال عكرمة نزلت فى جماعة من

(١) سورة الاعراف آية: ١٧١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٧

اليهود: حى بن أخطب، و كعب بن الأشرف، و أبى رافع، و كنانة بن أبى الحقيق. و قال الحسن كتبوا كتاباً بأيديهم ثم حلفوا أنه من

عند الله فيما ادعوا من أنه ليس علينا في الأميين سبيل.

المعنى: ص : ٥٠٧

وعهد الله هو ما يلزم الوفاء به. و يستحق بنقضه الوعيد. و هو ما أخذه على العبد و أوجه عليه بما جعل في عقله من قبح تركه، و ذلك في كل واجب عليه، فانه يلزم بنقضه الوعيد إلا أن يتوب أو يجتنب الكبيرة. و العهد: هو العقد الذي تقدم به إلى العبد بما يجده في عقله من الزجر عن خلاف الحق، و الدعاء إلى التمسك به، و العمل عليه، و إنما وصف ما اشتروه من عرض الدنيا بأنه ثمن قليل مع ما قرن به الوعيد لأمرين:

أحدهما- لأنه قليل في جنب ما يؤدي إليه من العقاب و التنكيل. و الثاني- هو أنه مع كونه قليلاً، الاقدام فيه على اليمين مع نقض العهد عظيم: و قوله:

«أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ» معناه لا نصيب وافر لهم. و قيل في أصل الخلاف قولان:

أحدهما- الخلق: التقدير، فيوافق معناه، لأن النصيب: الوافر من الخير بالتقدير لصاحبه يكون نصيباً له. و الآخر- من الخلق، لأنه نصيب مما يوجهه الخلق الكريم. و قوله: «وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- «لا يكلمهم» بما يسرهم بل بما يسوءهم وقت الحساب لهم، لأن الغرض إنما هو الوعيد، فلذلك تبعه معنى لا يكلمهم بما يسر مع أن ظاهر قوله:

«ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ» (١) أنه يكلمهم بما يسوءهم في محاسبته لهم، هذا قول أبي علي. الثاني- لا يكلمهم أصلاً، و تثبت المحاسبة بكلام الملائكة لهم (ع) بأمر الله إياهم، فيكون على العادة في احتقار إنسان على أن يكلمه الملك لتقصان المنزلة. و قوله:

(١) سورة الغاشية آية: ٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٨

«وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ» أى لا- يرحمهم، كما يقول القائل لغيره: انظر إلى يريد ارحمني و فى ذلك دلالة على أن النظر مع تعديته بحرف (إلى) لا يفيد الرؤية، لأنه لا يجوز حملها فى الآية على أنه لا يراهم بلا خلاف. و قوله: «وَلَا يُزَكِّيهِمْ» معناه لا يحكم بزكاتهم دون أن يكون معناه لا يفعل الايمان الذى هو الزكاء لهم، لأنهم فى ذلك، و المؤمنین سواء، فلو أوجب ما زعمت المجبرة، لكان لا يزكيهم، و لا يزكى المؤمنین أيضاً فى الآخرة و ذلك باطل.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٨] ص : ٥٠٨

إشارة

وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨)
آية.

اللغة، و المعنى، و الاعراب: ص : ٥٠٨

«وَإِنَّ مِنْهُمْ» الكناية بالهاء والميم راجعة على أهل الكتاب في قوله: «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ» في قول جميع المفسرين: الحسن وغيره.

وقوله: «يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ» قال مجاهد، و قتادة، و ابن جريج، و الربيع: معناه يحرفونه بالتغيير و التبديل. و أصل اللئى: الفتل من قولك لويت يده إذا فتلتها قال الشاعر:

لوى يده الله الذى هو غالبه «١»

و منه لويت العمود إذا ثبته و قال الآخر:

(١) قاله فرعان بن الأعراف السعدى التميمى، فى ولده منازل يدعو عليه. لان منازل ضرب والده عند ما تزوج على امه. و صدره:

نحون مالى ظالمًا و لوى يدي!

و هو من أبيات يقولها فى ابنه منازل لان منازل عق أباه و هو فرعان و ضربه لأنه تزوج على أمه امرأة شابهة، فغضب لأمه ثم استاق مال أبيه و اعتزل مع أمه فقال فيه الأبيات.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٠٩

فلو كان فى لىلى سدى من خصومه للويت أعناق الخصوم الملاويا «١»

و منه لويت الغريم لياً و لياناً إذا مطلته حقه قال الشاعر:

تطيلين ليانى و أنت مليئة و احسن يا ذات الوشاح التقاضيا

ف قيل لتحريف الكلام بقلبه عن وجهه: لئى اللسان به، لأنه قتله عن جهته. و قوله: «لفريقاً» نصب بأنه اسم (ان) و اللام التأكيد و يجوز دخولها على اسم (ان) إذا كان مؤخراً، فان قدم لم يجوز دخولها عليه، لا تقول:

ان لزيداً فى الدار. و إنما امتنع ذلك لثلاثي جمع حرفا التأكيد، لأن (ان) للتأكيد و اللام للتأكيد أيضاً فلم يجز الجمع بينهما لثلاثي يتوهم اختلاف المعنى، كما لم يجز دخول التعريف على التعريف، و التأنيث على التأنيث، فأما قولهم: جاءنى القوم كلهم أجمعون، فكل تأكيد للقوم و أجمعون تأكيد لكل. و قوله: «لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ» معناه لتظنوه. و الفرق بين حسبت و زعمت: أن زعمت يحتمل أن يكون يقيناً أو ظناً، و حسبت لا يحتمل اليقين أصلاً. و قوله: «ألسنتهم» جمع لسان على التذكير كحمار و أحمره. و يقال ألسن على التأنيث كعناق و أعتق.

المعنى: ص: ٥٠٩

و قوله: «وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» دلالة على أن المعاصى ليست من عند الله بخلاف ما تقوله المجبرة. و لا من فعله، لأنها لو كانت من فعله، لكانت من عنده، و ليس لهم أن يقولوا إنها من عنده خلقاً و فعلاً، و ليست من عنده إنزالاً و لا أمراً، و ذلك أنها لو كانت من عنده فعلاً أو خلقاً، لكانت من عنده على أكد الوجوه فلم يجز إطلاق النفى بأنها ليست من عند الله. و كما لا يجوز أن تكون من عند الله من وجه من الوجوه، لإطلاق النفى بأنه ليس من عند الله، فوجب العموم فيها بإطلاق النفى.

(١) قاله مجنون بنى عامر، و لم نجده فى ديوانه، و هو فى اللسان (شدا)، (شذا)، (لوى) و الاغانى ٢: ٣٣. و غيرها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٠

فان قيل: أ ليس الايمان عندكم من عنده، و مع ذلك ليس من عنده من كل الوجوه، فهلا جاز مثل ذلك فى تأويل الآية؟ قيل: لا يجوز ذلك، لأن إطلاق النفى يوجب العموم، و ليس كذلك إطلاق الإثبات ألا ترى أنك تقول: ما عندى طعام، فإنما تنفى القليل، و

الكثير، و ليس كذلك إذا قلت عندى طعام، لأنه لا يجب أن يكون عندك جميع الطعام فبان الفرق بين النفى و الإثبات.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٧٩] ص : ٥١٠

إشارة

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالتَّوْبَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّائِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (٧٩)
آية واحدة.

القراءة و النزول: ص : ٥١٠

قرأ ابن كثير، و نافع، و أبو عمرو (تعلمون) مخففاً الباقيون بالتشديد.
روى عن ابن عباس أنه قال: سبب نزول هذه الآية أن قوماً من اليهود قالوا للنبي (ص) أ تدعونا إلى عبادتك كما دعا المسيح النصارى فنزلت الآية.

اللغة، و المعنى: ص : ٥١٠

و قوله: (لبشر) فانه يقع على القليل و الكثير و هو بمنزلة المصدر مثل الخلق و غيره، تقول: هذا بشر و هؤلاء بشر كما تقول: هذا خلق و هؤلاء خلق. و إنما وقع المصدر على القليل، و الكثير، لأنه جنس الفعل كما وجب في أسماء الأجناس كالماء و التراب و نحوه و قوله: «أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ» معناه أعطاه «الْكِتَابَ، وَ الْحُكْمَ وَ التَّوْبَةَ»، أن «يَقُولَ لِلنَّاسِ: كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لَكِنْ» يقول لهم:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١١

«كُونُوا رَبَّائِيِّنَ». و حذف يقول لدلالة الكلام عليه. و معناه في قول الحسن:

علماء فقهاء. و قال سعيد بن جبيرة: حكماء أتقياء. و قال ابن أبي رزين: حكماء علماء. و قال الزجاج: معناه معلمى الناس. و قال غيره: مدبرى أمر الناس فى الولاية بالإصلاح.

اللغة: ص : ٥١١

و فى أصل ربانى قولان:

أحدهما- الربان و هو الذى يربّ أمر الناس بتدبيره له و إصلاحه إياه، يقال رب أمره يربه ربابة، و هو ربان: إذا دبره، و أصلحه، و نظيره نعس ينعس، فهو نعسان. و أكثر ما يجىء فعلان من فعل يفعل، نحو عطش يعطش، فهو عطشان، فيكون العالم ربانياً، لأنه بالعلم يدبر الأمر و يصلحه الثانى- إنه مضاف إلى علم الرب تعالى، و هو على الدين الذى أمر به إلا أنه غير فى الاضافة، ليدل على هذا المعنى، كما قيل: بحرانى، و كما قيل للعظيم الرقبة: رقبانى، و للعظيم اللحية: لحيانى.

و كما قيل لصاحب القصب: قصبانى، فكذلك صاحب علم الدين الذى أمر به الرب ربانى.

الحجة، و المعنى: ص : ٥١١

و من قرأ بالتخفيف أراد بما كنتم تعلمونه أنتم. و من قرأ بالتشديد أراد تعلمونه، لسواكم. و قوله: «وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ» يقوى قراءة من قرأ بالتخفيف.

و التشديد أكثر فائدة، لأنه يفيد أنهم علماء، و أنهم يعلمون غيرهم. و التخفيف لا يفيد أكثر من كونهم عالمين. و إنما دخلت الباء في قوله: «بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ» لأحد ثلاثة أشياء:

أحدها- كونوا معلمى الناس بعلمكم، كما تقول: انفعوهم بمالكم.

الثانى- كونوا ممن يستحق أن يطلق عليه صفة عالم بعلمه على جهة المدح له التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٢ باختلاصه مما يحبطه.

الثالث- كونوا ربانيين فى علمكم و دراستكم و وقعت الباء فى موضع فى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٠] ص: ٥١٢

إشارة

وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (٨٠) آية.

القراءة، و الحجة: ص: ٥١٢

قرأ عاصم و حمزة و ابن عامر (و لا يأمركم) بنصب الراء. الباقون يرفعها فمن نصب عطف على ما عملت فيه (أن) على تقدير (ما كان يُبَشِّرُ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ) كذا (و لا يأمركم) بكذا و من رفع استأنف الكلام، لأنه بعد انقضاء الآية، و تمامها.

المعنى: ص: ٥١٢

و فى الآية دلالة على أن الأنبياء لا- يجوز أن يقع منهم ما ذكره دون أن يكون ذلك اخباراً عن أنه لا يقع منهم، لأنها خرجت مخرج التنزيه للنبي عن ذلك كما قال: «ما كان لله أن يتخذ من ولدٍ» (١) و معناه لا يجوز ذلك عليه، و كذلك قوله: «ما اتخذ الله من ولدٍ و ما كان معه من إله» (٢) يدل على أن ذلك غير جائز عليه، و لو جاز أن يحمل على نفى الوقوع دون الامتناع، لجاز أن يحمل على التحريم دون الانتفاء، لأدن اللفظ يصلح له، لو لا- ما قارنه من ظاهر التعظيم للأنبياء، و التنزيه لهم عن الدعاء إلى الفساد أو اعتقاد الضلال، و يجب حمل الكلام على ظاهر الحال إلا أن يكون هناك ما يقتضى صرفه عن ظاهره، على أنه لو حمل على النفى لما كان فيه تكذيب للمخالف. و الآية خرجت مخرج التكذيب لهم فى

(١) سورة مريم آية: ٣٥. [.....]

(٢) سورة المؤمنون آية: ٩٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٣

دعواهم أن المسيح أمرهم بعبادته.

و الالف فى قوله: «أ يأمركم» ألف انكار و أصلها الاستفهام. و إنما استعملت فى الإنكار، لأنه مما لو أقر به المخاطب به، لظهرت

صحته و بان سقوطه، فلذلك جاء الكلام على السؤال، و إن لم يكن الغرض تعرف الجواب. و إنما لم تجز العبادة إلا لله تعالى، لأنها تستحق بأصول النعم من خلق القدرة، و الحياة، و العقل، و الشهوة، و غير ذلك مما لا يقدر عليه سواه. و ليس في الآية ما يدل على أن في أفعال الجوارح كفرة، لأن قوله: «أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ» معناه الامر باعتقاد أن الملائكة و النبيين أرباب، و ذلك كفر لا محالة. و لم يجر في الآية، لتوجيه العبادة إليهم ذكر، فأما من عند غير الله فانا نقطع على أن فيه كفرة هو الجحد بالقلب، لأن نفس هذا الفعل كفر، فسقطت شبهة المخالف.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨١] ص: ٥١٣

إشارة

وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَ أَقْرَضُكُمْ وَ أَخَذْتُكُمْ عَلَى ذَلِكُمْ بِإِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٨١)

القراءة، و المعنى: ص: ٥١٣

قرأ نافع «لما آتيناكم» على الجمع. الباقون على التوحيد بالتاء. و قرأ حمزة «لما» بكسر اللام. الباقون بفتحها. التقدير اذكروا «إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ» لأن (إذ) لما مضى و معنى أخذ الميثاق من النبيين بنصره من لم يلقوه و لم يدركوا زمانه هو أنهم ينصرونه بتصديقه عند قومهم، و يأمرونهم بالإقرار به، كما قيل:

إنما أخذ الله ميثاق النبيين الماضين بتصديق محمد (ص)، هذا قول على (ع)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٤

و عبد الله بن عباس (ره)، و قتادة و السدي، و قال طاوس: أخذ الميثاق الأول من الأنبياء لتؤمن بالآخر. و روى عن أبي عبد الله (ع) أنه قال تقديره: و إذ أخذ الله ميثاق أمم النبيين بتصديق كل أمه نبيها، و العمل بما جاءهم به، و إنهم خالفوه فيما بعد، و ما وفوا به و تركوا كثيراً من شريعته، و حرفوا كثيراً منه.

الاعراب، و الحجة، و المعنى: ص: ٥١٤

و قوله: «لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ» قيل في معنى (ما) في لما وجهان:

أحدهما- أنها بمعنى الذي و تقديره الذي آتيتكموه من كتاب، لتفعلن لأجله كذا. الثاني- أنها بمعنى الجزاء، و تقديره، لأن آتيتكم شيئاً «مِنْ كِتَابٍ» وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ، «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ»، لأجله. و تقديره أى شىء آتيتكم. و مهما آتيتكم. و يكفى جواب القسم من جواب الجزاء، كقوله: «لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» «١» و فى معنى (من) قولان:

أحدهما- أنها للتبيين ل (ما) كقولك ما عندك من ورق و عين.

الثاني- أن تكون زائدة، و تقديره الذي آتيتكم: كتاب و حكمه، فيكون فى موضع خبر (ما)، و أنكر هذا القول أكثر النحويين، لأن (من) لا- تزداد إلا فى غير الواجب من نحو النفى و الاستفهام، و الجزاء. و الأول أصح، لأنه لا يجوز أن يحكم بزيادة حرف أو لفظ مع إمكان حمله على فائدة. و اللام فى قوله:

«لَمَا» لام الابتداء. و اللام فى قوله: «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ» لام القسم، كما تقول لعبد الله: و الله لتأينته. و قال قوم: اللام الأول خلف من القسم

يجاب بجوابه، نحو لمن قدم ما أحسن، و لمن أتاكَ لأتيتَه، و أنكر هذا القائل أن تكون الثانية تأكيداً للأولى، لوقوع (ما) و (لا) في جوابها، كما تقع في جواب القسم.
و القول الأول أصح، لأن فيه إفصاحاً بالقسم، نحو لزيد و الله ما ضربته و القول

(١) سورة الزمر آية: ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٥

الثاني - صواب على تقدير آخر، و ان يكون اللام خلفاً من القسم، كافياً منه، فلا يحتاج إلى ذكره معه و من ذكره معه لم يجعله خلفاً منه، لأنه أضعف منه، و الخلف أقوى من الدال الذي ليس بخلف، لأنه بمنزلة الأصل الموضوع للمعنى يفهم به من غير واسطة. و من كسر اللام في قوله: «لما» يحتمل أمرين:
أحدهما- أن يكون على التقديم و التأخير. و الثاني- بمعنى أخذ الله ميثاقهم لذلك. و قال بعضهم القراءة بالكسر لا تجوز، لأنه ليس كل شيء أوتى الكتاب و هذا غلط من وجهين:
أحدهما- أنه أوتى الكتاب لعلمه به مهتدياً بما فيه، و ان لم ينزل عليه.

و الآخر- أنه يجوز ذلك على التغليب بالذكر في الجملة، لأنه بمنزلة من أوتى الكتاب بما أوتى من الحكم و النبوة. فان قيل لم لا يجوز أن يكون (لما) آيتكم من كتاب و حكمه، بمعنى لتبلغن ما آتيتكم من كتاب و حكمه ثم يحذف؟ قيل لأنه لا يجوز الحذف في الكلام من غير دليل ينبي عن المراد. و من زعم أن الدليل على حذف الفعل لام القسم، فقد غلط، لأنها لام الابتداء التي تدخل على الأسماء، نحو «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ» (١).

المعنى و اللغة: ص : ٥١٥

و قيل في معنى قوله: «وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي» قولان:

أحدهما- و قبلتم على ذلك عهدى. و الثاني- «وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي» من المتبعين لكم كما يقال: أخذت بيعتى أى قبلتها، و أخذتها على غيرك بمعنى عقدتها على غيرك. و الإصر العقد، و جمعه اصار و أصله العقد و منه المأصر، لأنه عقد يحبس به عن النفوذ إلا بإذن. و منه الأصر الثقل، لأنه عقد يثقل القيام به. و منه قولهم مالك اصرة تأصرنى عليك أى عاطفة تعطفنى عليك من عقد جوار

(١) سورة الاعراف آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٦

أو نحوه. و قوله: «فاشهدوا» معناه فاشهدوا على أممكم بذلك «وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» عليكم، و عليهم روى ذلك عن على بن أبى طالب عليه السلام.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٢] ص : ٥١٦

إشارة

فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٨٢)

آية.

المعنى: ص : ٥١٦

التولى عن الايمان بالنبي (ص) كفر- بلا خلاف- و إنما قال «فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» و لم يقل الكافرون، لأن تقدير الكلام فأولئك هم الفاسقون في كفرهم أى المتمردون فيه بخروجهم إلى الأفحش منه، و ذلك أن أصل الفسق الخروج عن أمر الله إلى حال توبقه، فلذلك قيل للخارج عن أمر الله إلى أفحش منازل الكفر، فاسق.

الاعراب: ص : ٥١٦

و موضع (هم) من الاعراب يحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون رفعاً بأنه مبتدأ ثان و الفاسقون خبره. و الجملة خبر أولئك. و الآخر- أنه لا موضع له، لأنه فصل جاء ليؤذن أن الخبر معرفة أو ما قارب المعرفة و يسمى الكوفيون ذلك عماداً. و قوله: «فَمَنْ تَوَلَّى» و إن كان شرطاً و جزاء في المستقبل فان الماضى يدخل فيه من وجهين:

أحدهما- أن يكون تقديره فمن يصح أنه تولى، كما قال: «إِنْ كَانَ فَمِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتُ» «١» أى إن يصح أن «فَمِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقْتُ» و الآخر مساواة الماضى للمستقبل، فيدخل فى دلالة. و إنما جاز جواب الجزاء بالفاء و لم يجز ب (ثم)، لأن الثانى يجب بوجوب الأول بلا فصل، فلذلك جاء

(١) سورة يوسف آية: ٢٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٧

بالفاء دون (ثم)، لأنها للتراخى بين الشئين، و ذلك نحو قولك إن تأتني، فلك درهم، فوجوب الدرهم بالإتيان عقيبه بلا فصل. و إنما جاز وقوع الماضى موقع المستقبل فى الجزاء و لم يجز فى قام زيد غداً، لأن حرف الجزاء، لما كان يعمل فى الفعل قوى على نقله من الماضى إلى الاستقبال، و ليس كذلك (غد) و ما أشبهه مما يدل على الاستقبال، لأنه نظير الفعل فى الدلالة من غير عمل يوجب القوة، فلذلك جرى على المناقضة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٣] ص : ٥١٧**إشارة**

أَفَعَبَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْعُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعًا وَ كَرْهًا وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٨٣)
. آية.

القراءة، و الحجة، و الاعراب: ص : ٥١٧

قرأ أهل البصرة، و حفص يبغون بالياء. الباقون بالتاء. و قرأ يعقوب و حفص و إليه يرجعون بالياء. و كسر يعقوب الجيم، و فتح الياء. فمن قرأ بالياء أراد الاخبار عن اليهود و غيرهم من المشركين و التاء لجميع المكلفين. و من قرأ بالتاء فيهما، فعلى الخطاب، فيهما.

قوله: «أَفَعَيِّرَ دِينَ اللَّهِ» عطف جملة على جملة مثلها لو قيل أو غير دين الله يبغون إلا أن الفاء رتبت. كأنه قيل أبعد تلك الآيات غير دين الله تبغون أى تطلبون.

المعنى: ص: ٥١٧

وقوله: «وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا» قيل فى معناه ستة أقوال:
 أولها- قال ابن عباس: أسلم من فى السماوات و الأرض بالحالة الناطقة عنه الدالة عليه عند أخذ الميثاق عليهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٨
 الثانى- قول أبى العالمة، و مجاهد: ان معناه «أسلم» أى بالإقرار بالعبودية و إن كان فىهم من أشرك فى العبادة، كقوله: «وَلَيْتُنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» (١) و قوله: «وَلَيْتُنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» (٢) و معناه ما ركب الله فى عقول الخلائق من الدعاء إلى الإقرار بالربوبية ليتنبهوا على ما فىه من الدلالة.
 الثالث- قال الحسن: «وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا» قال: أكره أقوام على الإسلام و جاء أقوام طائعين.
 الرابع- قال قتادة: أسلم المؤمن طوعاً و الكافر كرهاً عند موته، كما قال: «فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا» (٣) و اختاره البلخى. و معناه التخويف لهم من التأخر عما هذه سبيله.
 الخامس- قال عامر، و الشعبى و الزجاج، و الجبائى أن معناه: استسلم بالانقياد و الذلة، كما قال تعالى: «قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لَكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا» (٤) أى استسلمنا، و معناه الاحتجاج به.
 و سادسها- قال الفراء و الأزهرى إنما قال «طَوْعًا وَكَرْهًا» لأن فىهم من أسلم ابتداء رغبة فى الإسلام، و فىهم من أسلم بعد أن قوتل و حورب، فسمى ذلك كرهاً مجازاً و إن كان الإسلام وقع عنده طوعاً.
 و قوله: «طَوْعًا وَكَرْهًا» نصب على أنه مصدر، وقع موقع الحال، و تقديره طائعاً أو كارهاً، كما تقول أتانى ركضاً أى راكضاً. و لا يجوز أن تقول أتانى كلاماً أى متكلماً، لأن الكلام ليس بضرب من الإتيان و الركض ضرب منه.
 قوله: «إِلَيْهِ تَرْجِعُونَ» معنا تردون إليه للجزاء فإياكم و مخالفته الإسلام فيجازيكم بالعقاب. قال الله تعالى: «وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» (٥).

(١) سورة الزخرف آية: ٨٧.

(٢) سورة لقمان آية: ٢٥.

(٣) سورة المؤمن آية: ٨٥.

(٤) سورة الحجرات آية: ١٤.

(٥) سورة آل عمران آية: ٨٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥١٩

النزول: ص: ٥١٩

و روى عن أبى عبد الله (ع) أنها نزلت فى الحارث بن سويد بن الصامت.
 و كان ارتد بعد قتله المحذر بن ديار البلوى غدرًا فى الإسلام، و هرب و حديثه مشروح ثم ندم، فكاتب قومه سلوا رسول الله (ص)

هل لى توبه، فنزلت الآيات إلى قوله: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا»، فرجع فأسلم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٤] ص : ٥١٩

إشارة

قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٨٤)
آية.

المعنى: ص : ٥١٩

قيل فى تاويل هذه الآية قولان:

أحدهما- أن معناها الإنكار على الكفار ما ذهبوا إليه من الايمان ببعض النبيين دون بعض، فأمر الله تعالى النبي (ص)، و المؤمنين أن يقولوا: إنا نؤمن بجميع النبيين، و لا نفرق بين أحد منهم. الثانى- أن معناها موافقة ما تقدم الوعد به من إيمان النبى الامى بجميع من تقدم من النبيين على التفصيل. و قال له فى أول الآية (قل) خطاباً للنبي (ص) فجرى الكلام على التوحيد، و ما بعده على الجمع. و قيل فى ذلك قولان:

أحدهما أن المتكلم قد يخبر عن نفسه بلفظ الجمع للتفخيم كما قال تعالى: «وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» «١». و الثانى- أنه أراد دخول الأمة فى الخطاب الأول، و الأمر بالإقرار. و يجوز أن يقال: فى الواحد

(١) سورة الاعراف آية: ١٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٠

المتكلم، فعلنا و لا يجوز للواحد المخاطب فعلتم. و الفرق بينهما: أن الكلام بالجملة الواحدة يصح بجماعة مخاطبين، و لا يصح الكلام بالجملة الواحدة بجماعة متكلمين.

فلذلك جاز فى فعلنا فى الواحد للتفخيم، لأنه لا يصح أن يكون خطاباً للجماعة فلم يصرف عنهم. بغير قرينة لما يدخله من الإلباس فى مفهوم العبارة. و قوله:

«وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا» فى الاخبار عن المسلمين إنما جاز ذلك، و إن كان قد أنزل على النبي (ص)، لأن التقدير أنزل علينا على لسان نبينا كما تقول: أمرنا به و نهينا عنه- على لسان نبينا- و مثل ذلك ما قاله فى سورة البقرة من قوله: «قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا» «١» و قال بعضهم: لا يجوز أن يكون ذلك إلا إخباراً عن النبي (ص) الذى أنزل عليه، و هذا غلط، لأن الآية الأخرى تشهد بخلافه. فان قيل: ما معنى قوله: «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» بعد الإقرار بالايمان على التفصيل؟

قيل: معناه و نحن له مستسلمون بالطاعة فى جميع ما أمر به، و دعا إليه. و لأن أهل الملل المخالفة، تعترف بصفه مؤمن، و ينتفى من صفه مسلم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٥] ص : ٥٢٠

إشارة

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٨٥)
آية واحدة.

اللغة، والنزول، والمعنى: ص : ٥٢٠

الابتغاء: الطلب تقول: بغى فلان كذا أى طلبه، و منه بغى فلان على فلان: إذا طلب الاستعلاء عليه ظلماً و منه البغى: الفاجرة، لطلبها الزنى. و منه ينبغى كذا، لأنه حقيق بالطلب. و الإسلام: هو الاستسلام لأمر الله بطاعته فيما دعا إليه، فكل ذلك اسلام، و ان اختلفت فيه الشرائع، و تفرقت المذاهب، لأن مبتغيه ديناً ناجح، و مبتغى غيره ديناً هالك. و الايمان، و الإسلام واحد،

(١) سورة البقرة آية: ١٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢١

لأن (مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا) فهو مبطل، كما أن من يبتغى غير الايمان ديناً، فهو مبطل، و ذلك كمن يبتغى غير عبادة الآله ديناً، فهو كافر، و من يبتغ غير عبادة الخالق ديناً، فهو كافر. و الآله هو الخالق.

و قال عكرمة: إن قوماً من اليهود قالوا: نحن المسلمون، فأنزل الله تعالى «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» (١) فأمرهم بالخروج إلى الحج الذى هو من فرض الإسلام، فقعدهوا عنه و بان انسلاخهم من الإسلام، لمخالفتهم له فأنزل الله تعالى «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» فالخسران ذهاب رأس المال. و يقال: خسر نفسه أى أهلكك نفسه. و قيل خسر عمله أى أبطل عمله بأن أوقعه على وجه يقبح لا يستحق عليه الثواب. و كل واحد منهما خسر لذهاب رأس المال.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٦] ص : ٥٢١

إشارة

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٨٦)
آية.

النزول: ص : ٥٢١

قال الحسن: نزلت هذه الآية في أهل الكتاب الذين كانوا يؤمنون بالنبى (ص) قبل مبعثه بما يجدونه في كتبهم من صفاته و دلائله، فلما بعثه الله جحدوا ذلك، و أنكروه .. و قال مجاهد، و السدى:

نزلت في رجل من الأنصار يقال له الحارث بن سويد ارتد عن الإسلام، ثم تاب، و حسن إسلامه فقبل الله إسلامه بقوله: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» فيما بعد تمام الآية. و كذلك روينا عن أبى عبد الله (ع)

و قيل نزلت في قوم أرادوا من النبى (ص) أن يحكم لهم بالإسلام،

(١) سورة آل عمران آية: ٩٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٢

و في قلوبهم الكفر، فاطلعه الله على أسرارهم و ما في ضمائرهم.

اللغة، والمعنى: ص : ٥٢٢

وقوله «كيف» أصلها للاستفهام، والمراد بها هاهنا إنكار أن تقع هذه الهداية من الله تعالى. وإنما دخل (كيف) معنى الإنكار مع أن أصلها الاستفهام، لأن المسئول يسأل عن أغراض مختلفة، فقد يسأل للتعجيز عن إقامة البرهان، وقد يسأل للتوبيخ مما يظهر من معنى الجواب في السؤال، وقد يسأل لما يظهر فيه من الإنكار، فالأصل فيه الاستفهام، لكن من شأن العالم إذا أورد مثل هذا أن يصرف إلى غير الاستعلام إلا أنه يراد من المسئول طلب الجواب، فان قيل كيف خص هؤلاء المذكورون بمجىء البيئات مع أنها قد جاءت كل مكلف للايمان قيل عنه جوابان:

أحدهما- لأن البيئات التي جاءتهم هي ما في كتبهم من البشارة بالنبي (ص).

الثاني- للتباعد من حال الهداية و التفحيش لتجوزها في هذه الفرقة. وقوله:

«وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» فالهداية هاهنا تحتل ثلاثة أشياء.

أولها سلوك طريق أهل الحق المهتدين بهم في المدح لهم و الثناء عليهم.

الثاني- في اللفظ الذي يصلح به من حسنت نيته. و كان الحق معتمده، و هو أن يحكم لهم بالهداية.

الثالث- في إيجاب الجواب الذي يستحقه من خلصت طاعته، و لم يحبطهما بسوء عمله. فان قيل كيف أطلق قوله: «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» مع قوله «وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ» قلنا: لأنه لا يستحق اطلاق الصفة بالهداية إلا على جهة المدحة كقوله أولئك الذين هدى الله. فأما بالتقييد، فيجوز لكل مدلول إلى طريق الحق اليقين.

و ليس في الآية ما يدل على صحة الإحباط، للايمان و لا إحباط المستحق عليه من الثواب، لأنه لم يجر لذلك ذكر. وقوله: «كَفَرُوا

بَعْدَ إِيمَانِهِمْ» يعني بعد التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٣

إظهارهم الايمان و شهادتهم أن الرسول حق، و إن كانوا في باطنهم منافقين. و ليس فيها أنهم كانوا في باطنهم مؤمنين مستحقين للثواب، فزال ذلك بالكفر فلا متعلق بذلك في صحة الإحباط.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٧] ص : ٥٢٣

أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (٨٧)
آية.

إن قيل: إذا كان لعن الملائكة و الناس أجمعين تابعا لعن الله، فهلا اقتصر عليه في الذكر؟ قيل الوجه في ذلك أن لا يوهم أن لعنهم لا- يجوز إلا- لله عز و جل كما لا- يجوز أن يعاقبهم إلا الله أو من يأمرهم بذلك. و ليس في قوله: «وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» دلالة على أنه يجوز للكافر أن يلعن نفسه، لأن لعنه لنفسه دعاء عليها بالابعاد من رحمة الله. و ذلك يوجب رغبته فيما دعا به، و لا يجوز لأحد أن يرغب في أن يعاقبه الله، لأن ذلك ينافي الزجر به و التحذير منه. و أما رغبة المؤمن في أن يعاقب الله الكافر فجائز حسن، لأنه لا ينافي زجره بل هو أبلغ في زجره، فان قيل: لم قال: «وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» و من وافق الكافر في مذهبه لا يرى لعنه؟ قيل عن ذلك ثلاثة أجوبة:

أحدها- إن له أن يلعنه، و إنما لا يفعله لجهله بأنه يستحق اللعن. و يصح منه معرفة الله، و معرفة استحقاق اللعن لكل كافر، فحيث يعلم أن له أن يلعنه و إنما لا- يصح أن يلعن الكافر مع اعتقاده أنه لا يستحق اللعن، لأنه لو صح ذلك لأدى إلى أن يصح أن يلعن نفسه لمشاركته له فيما استحق به اللعن. و قد بينا فساد.

و الثاني - أن ذلك في الآخرة، لأن بعضهم يلعب بعضاً. وقد استقرت عليهم لعنة الجميع، وإن كانت على التفريق.
و الثالث - أن يحمل لفظ الناس على الخصوص، فيحمل على ثلاثة فصاعداً، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٤
فلذلك قال: «أجمعين» و كان يجوز أن يرفع «و الملائكة و الناس أجمعين» لأن الأول تقديره عليهم أن يلعنهم الله، فيحمل الثاني على معنى الأول، كما قال الشاعر:

هل أنت باعث دينار لحاجتنا أو عبد رب أخا عون بن مخراق (١)

و الاتباع أجود ليكون الكلام على نسق واحد، و إنما ذكر وعيد الكفار هاهنا مع كونه مذكوراً في مواضع كثيرة في القرآن، للتأكيد و تغليظاً في الزجر لأنه لما جرى ذكر الكافر عقب ذلك بلعنه، و وعيده، كما إذا جرى ذكر المؤمن عقب ذلك بالرحمة ليكون أرغب له في فعل الطاعة و التمسك بالآيمان.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٨] ص : ٥٢٤

إشارة

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٨)
آية.

اللغة: ص : ٥٢٤

الخلود في اللغة هو طول المكث، و لذلك يقال خلده في السجن و خلد الكتاب في الديوان. و قيل للأثافي: خوالد ما دامت في موضعها، فإذا زالت لا تسمى خوالد. و الفرق بين الخلود و الدوام: أن الخلود يقتضى (فى) كقولك خلد فى الحبس و لا يقتضى ذلك الدوام، و لذلك جاز وصفه تعالى بالدوام دون الخلود.
إلا أن خلود الكفار المراد به التأييد بلا خلاف بين الأمم.

المعنى: ص : ٥٢٤

و قوله: «فيها» الهاء راجعة إلى اللعنة. و معنى خلودهم فيها استحقاقهم لها دائماً مع ما توجه من أليم العقاب، فأما من ليس بكافر من فساق أهل الصلاة

(١) مر تخريجه فى ١: ٢٠٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٥

فلا- يتوجه إليه الوعيد بالخلود، لأنه لا يستحق إلا عقاباً منقطعاً به مع ثبوت استحقاقه للثواب الدائم، لأنه لو كان كذلك لأدى إلى اجتماع استحقاق الثواب الدائم، و العقاب الدائم لشخص واحد. و الإجماع بخلافه. و الإحباط - عندنا - باطل، فلا يمكن أن يقال يحبط أحدهما الآخر، و إنما حسن العقاب الدائم على المعاصى المنقطعة، كما حسن الثواب الدائم على الطاعة المنقطعة، فلا يجوز أن يستحق الدوام على الأصغر، و لا يستحق على الأكثر، فلما كانت نعم الله تعالى أعظم النعم كانت معاصيه أعظم المعاصى، و كانت طاعته أصغر منها. و أيضاً، فانه يحسن الذم للدائم على المعاصى المنقطعة فالعقاب يجرى مجراه.

اللغة: ص : ٥٢٥

وقوله: «لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ» فالتخفيف هو تغيير الشيء عن حال الصعوبة إلى السهولة، وهو تسهيل لما فيه كلفه ومشقة وأصله من خفة الجسم ضد ثقله. ومنه تخفيف المحنة معناه تسهيلها. وقوله: «وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ» معناه لا يمهلون وإنما نفى إنظارهم للأنابة لما علم من حالهم أنهم لا ينيون كما قال: «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» (١) على أن التبقية ليست واجبة. وإن علم أنه لو بقاء لتاب وأناب عند أكثر المتكلمين. ومن قال يجب تبقيته متى علم أنه لو بقاء لآمن، فجوابه هو الأول. وقيل في الفرق بين الانظار والامهال أن الانظار تأخير العبد لينظر في أمره. والامهال تأخيره لتسهيل ما يتكلفه من عمله.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٨٩] ص : ٥٢٥

إشارة

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٨٩)
آية.

(١) سورة الانعام آية: ٢٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٦

المعنى: ص : ٥٢٦

إن قيل إذا كانت التوبة من الذنب لا تصلح إلا بعد فعله، فلم قال: «مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ»؟ قيل فائدته أنه يفيد معنى تابوا منه، لأن توبتهم من غيره لا تنفع في التخلص منه، كما لا تنفع التوبة من الكبير في التخلص من الصغير، فأما من قال: إن التوبة من معصية لا تصح مع الاقامة على معصية أخرى، فانه يقول ذلك على وجه التأكيد، فان قيل: إذا كانت التوبة وحدها تسقط العقاب وتحصل الثواب فلم شرط معها الإصلاح؟ قيل الوجه في ذلك إزالة الإبهام لثلا يعتقد، أنه إذا حصل الايمان، والتوبة من الكفر لا يضر معه شيء من أفعال القبائح، كقوله: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (١) فذكر مع الايمان عمل الصالحات، لازالة الإبهام بأن من كان مؤمناً في الحكم، لم يضره مع ذلك ما عمله من المعاصي. وقبول التوبة واجب، لأنها طاعة واستحقاق الثواب بها ثابت عقلاً، فأما سقوط العقاب عندها، فإنما هو تفضل من الله، ولو لا أن السمع ورد بذلك، وإلا، فلا دلالة في العقل على ذلك. وقوله: «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» دخلت الفاء لشبهه بالجزاء، إذا كان الكلام قد تضمن معنى إن تابوا «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أي يغفر لهم وليست في موضع خبر الذين، لأن الذين في موضع نصب بالاستثناء من الجملة الأولى التي هي قوله: «أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ....» الآية، وذكر المغفرة في الآية دليل على أن إسقاط العقاب بالتوبة تفضل، لأنه لو كان واجباً لما استحق بذلك الإثم بأنه غفور، لأنه لا يقال هو غفور إلا فيما له المؤاخذه، فأما ما لا يجوز المؤاخذه به فلا يجوز تعليقه بالمغفرة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٠] ص : ٥٢٦

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (٩٠)

(١) سورة حم السجدة آية: ٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٧
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٢٧

قيل في المعنى بهذه الآية أربعة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس هي فرقة ارتدت ثم عزمت على إظهار التوبة على جهة التورية، فاطلع الله نبيه على ذلك بانزال هذه الآية. و قال أبو العلية لم تقبل توبتهم من ذنوب أصابوها مع الإقامة على كفرهم. و قال قتادة: هم اليهود آمنوا بموسى و كفروا بعبسى «ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا» بمحمد (ص) «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» عند حضور موتهم. و قال الحسن: هم اليهود و النصرى كفروا بالنبي (ص) «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» التي كانت في حال إيمانهم، فان قيل: لم لم تقبل التوبة من هذه الفرقة؟ قيل: لأنها كفرت بعد إيمانها ثم ازدادت كفراً إلى انقضاء أجلها، فحصلت على ضلالتها، فلم تقبل منها التوبة الأولى في حال كفرها بعد إيمانها، و لا التوبة الثانية في حال إيجابها. و قيل: إنما لم تقبل توبتهم، لأنهم لم يكونوا فيها مخلصين بدلالة قوله: «وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ». و قال الطبرى: إنه لا يجوز تأويل من قال لن تقبل توبتهم عند حضور موتهم. قال: لأنه لا خلاف بين الأمة أن الكافر إذا أسلم قبل موته بطرفة عين في أن حكمه حكم المسلمين في وجوب الصلاة عليه و مواريثه و دفنه في مقام المسلمين و اجراء جميع أحكام الإسلام عليه، و لو كان إسلامه غير صحيح، لما جاز ذلك. و هذا الذى قاله ليس بصحيح، لأنه لا يمتنع أن نتعبد بإجراء أحكام الإسلام عليه و ان كان إسلامه على وجه من الإلجاء لا يثبت معه استحقاق الثواب عليه، كما أنا تعبدنا بإجراء أحكام الإسلام على المنافقين و إن كانوا كفاراً. و إنما لم يجز قبول التوبة في حال الإلجاء إليه، لأن فعل الملجأ كفعل المكره في سقوط الحمد و الذم. و قد قال الله تعالى: «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ» (١). و قال:

(١) سورة النساء آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٨

«فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ. فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا»

فأما إذا عاد في الذنب، فلا يعود إليه العقاب الذى سقط بالتوبة، لأنه إذا تاب منه صار بمنزلة ما لم يعمله، فلا يجوز عقابه عليه كما لا يجوز عقابه على ما لم يعمله سواء قلنا أن سقوط العقاب عند التوبة كان تفضلاً أو واجباً. و قد دل السمع على وجوب قبول التوبة و عليه إجماع الأمة. و قال تعالى «وَهُوَ الَّذِي يُقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ» (٢) و قال: «غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ» (٣) و غير ذلك من الآى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩١] ص : ٥٢٨

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَوْ أَقْتَدَىٰ بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

(٩١)

آية.

اللغة: ص : ٥٢٨

الملء أصله الملاء، وهو تطفيح الأثناء. ومنه الملاء الاشراف، لأنهم يملئون العين هيبه و جلاله. و منه رجل ملء بالامر، و هو أملاء به من غيره. و الملاء اسم للمقدار الذى يملأ. و الملاء بفتح العين مصدر ملأت الأثناء ملأ. و مثله الرعى بكسر الراء: النبات، و بفتح الراء مصدر رعيته. قال الزجاج: و من قال: هما سواء فقد غلط.

الاعراب: ص : ٥٢٨

و قوله: «ذهبا» نصب على التمييز. و التمييز على ضربين تمييز المقادير و تمييز الاعداد و كله مستحق للنصب لاشتغال العامل بالاضافه أو ما عاقبها من النون

(١) سورة المؤمن آية: ٨٤-٨٥.

(٢) سورة الشورى آية: ٢٥.

(٣) سورة المؤمن آية: ٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٢٩

الزائدة، فجرى ذلك مجرى الحال فى اشتغال العامل بصاحبها، و مجرى المفعول فى اشتغال العامل عنه بالفاعل. و مثل ذلك، عندى ملء زق عسلا و قدر نحى سمنأ.

المعنى: ص : ٥٢٩

و قوله: «و لو أفتدى به» فالفدية البدل من الشىء فى إزالة الاذية. و منه قوله: «و فديناؤه بذبح عظيم» (١) لأنه بدل منه فى إزالة الذبح عنه، و منه فداء الأسير بغيره، لأنه بدل منه فى إزالة القتل و الأسر عنه. و قيل فى معنى الافتداء هاهنا قولان: أحدهما- البيان عن أن ما كلفه فى الدنيا يسير فى جنب ما يبذله فى الآخرة من الفداء الكثير لو وجد إليه السبيل، قال قتادة يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أ رأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً، لكنت تفتدى به، فيقول: نعم، فيقال لقد سئلت أيسر من ذلك، فلم تفعل.

و الثانى- ما حكاه الزجاج أنه لو افتدى به فى دار الدنيا مع الاقامة على الكفر لم يقبل منه. و قيل فى دخول الواو فى قوله «و لو أفتدى به» قولان قال:

قوم: هى زائدة أجاز ذلك الفراء. و المعنى لو افتدى به. قال الزجاج: و هذا غلط، لأن الكلام يجب حمله على فائدة إذا أمكن، و لا يحمل على الزيادة. و الثانى- أنها دخلت لتفصيل نفي القبول بعد الإجمال، و ذلك أن قوله «فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا» قد عم وجوه القبول بالنفى ثم أتى بالتفصيل، لئلا يتطرق عليه سوء التأويل، و لو قيل: بغير واو لم يكن قد عم النفي وجوه القبول، فقد دخلت الواو لهذه الفائدة من نفي التفصيل بعد الجملة، فأما الواو فى قوله «و لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» فإنها عاطفة على محذوف فى التقدير، و المعنى «و كذلك نرى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» ليعتبر «و لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» (٢).

(١) سورة الصفات آية: ٧.

(٢) سورة الانعام آية: ٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٠

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٢] ص: ٥٣٠**إشارة**

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٩٢)
آية واحدة.

المعنى: ص: ٥٣٠

قيل في معنى البر قولان:

أحدهما- البر من الله بالثواب في الجنة. الثاني- البر بفعل الخير الذي يستحقون به الأجر. وقال السدي وعمرو بن ميمون: البر الجنة. فان قيل: كيف قال «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» و الفقير لا يجب عليه الصدقة و ينال الجنة، و ان لم ينفق؟ قلنا: الكلام خرج مخرج الحث على الصدقة إلا أنه على ما يصح و يجوز من إمكان النفقة، فهو مقيد بذلك في الجملة إلا أنه اطلق الكلام للمبالغة في الترغيب فيه. و يجوز «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» في سبل الخير من الصدقة من وجوه الطاعة. و قال الحسن: هو الزكاة الواجبة و ما فرض تعالى في الأموال خاصة. و الأولى أن تحمل الآية على الخصوص بأن يقول: هي متوجهة إلى من يجب عليه إخراج شيء أوجه الله عليه دون من لم يجب عليه، و يكون ذلك أيضاً مشروطاً بأن لا يعفو الله عنه- على مذهبنا في جواز العفو- أو يقول «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ» الكامل الواقع على أشرف الوجوه «حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ». و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» إنما جاء على جهة جواب الشرط و إن كان الله يعلمه على كل حال، لامرين: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣١

أحدهما- لأن فيه معنى الجزاء، فتقديره «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ» يجازيكم به قل أو كثر، لأنه عليم به لا يخفى عليه شيء منه. الثاني- فانه يعلمه الله موجوداً على الحد الذي تفعلونه من حسن النية أو قبحها.

اللغة: ص: ٥٣١

و الفرق بين البر، و الخير: أن البر هو النفع الواصل إلى الغير مع القصد إلى ذلك، و الخير يكون خيراً، و ان وقع عن سهو. و ضد البر العقوق. و ضد الخير الشر، فبذلك بين الفرق بينهما.

النظم: ص: ٥٣١

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنه تعالى لما ذكر في الآية الاولى «فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ» وصل ذلك بقوله «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» لئلا يؤدي امتناع غناء الفدية إلى الفتور في الصدقة، و ما جرى مجراها من وجوه الطاعة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٣] ص: ٥٣١

إشارة

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَاتَّبِعُوا تَابِعَاتِ التَّوْرَةِ فَاتَّبِعُوا مَا كُنتُمْ صَادِقِينَ (٩٣)

آية واحدة.

النظم: ص : ٥٣١

وجه اتصال هذه الآية بما تقدم أنه تعالى، لما ذكر الإنفاق مما يحب، و من جملة ما يحب الطعام، فذكر حكمه، و أنه كان مباحاً حلالاً «لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٢

النزول، و القصة، و المعنى: ص : ٥٣٢

و كان سبب نزول هذه الآية أن اليهود أنكروا تحليل النبي (ص) لحوم الإبل، فبين الله تعالى أنها كانت محللة، لإبراهيم، و ولده إلى أن حرمها إسرائيل على نفسه، و حاجهم بالتوراة، فلم يجسروا على إحضار التوراة لعلمهم بصدق النبي (ص) فيما أخبر أنه فيها. و كان إسرائيل و هو يعقوب بن إسحاق بن ابراهيم نذر إن برأ من النساء أن يحرم أحب الطعام و الشراب إليه و هو لحوم الإبل و ألبانها، فلما برأ و فى لله بنذره. و قال ابن عباس و الحسن: إن إسرائيل أخذه و جمع العرق الذى يقال له النساء، فنذر إن شفاه الله أن يحرم العروق و لحم الإبل [على نفسه]، و هو أحب الطعام إليه.

فان قيل: كيف يجوز للإنسان أن يحرم على نفسه شيئاً، و هو لا يعلم ما له فيه من المصلحة مما له فيه المفسدة؟ قلنا: يجوز ذلك إذا أذن الله له فى ذلك و أعلمه، و كان الله أذن لاسرائيل فى هذا النذر، فلذلك نذر. و فى الناس من استدل بهذه الآية على أنه يجوز للنبي (ص) أن يجتهد فى الأحكام، لأنه إذا كان أعلم و رأيه أفضل كان اجتهاده أحق و هذا الذى ذكروه إن جعل دليلاً على أنه كان يجوز أن يتعبد النبي بالاجتهاد، كان صحيحاً، و إن جعل دليلاً على أنه كان متعبداً به، فليس فيه دليل عليه، لأننا قد بينا أن إسرائيل ما حرم ذلك إلا بإذن الله، فمن أين إن ذلك كان محرماً له من طريق الاجتهاد، فأما من امتنع من جواز تعبد النبي (ص) بالاجتهاد، بأن ذلك يؤدي إلى جواز مخالفة أمته له إذا أدام الاجتهاد إلى خلاف اجتهاده فقد أبعد، لأنه لا يمتنع أن يجتهد النبي (ص) بالاجتهاد إلى خلاف ما أدى اجتهاد الأمة إليه، فوجب اتباعه و لا يلتفت إلى اجتهاد من يخالفه، كما أن الأمة يجوز أن تجمع على حد عن اجتهاد، و إن لم يجز مخالفتها فبطل قول الفريقين.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٤] ص : ٥٣٢

إشارة

فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٩٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٣

اللغة: ص : ٥٣٣

الافتراء: اقرار الكذب و أصله قطع ما يقدر من الأدم، يقال فرى الأديم يفريه فرياً: إذا قطعه، فقيل للكذب الفرية، لأنه يقطع به على التقدير من غير تحقيق.

المعنى: ص : ٥٣٣

فان قيل: كيف قال: «أفترى على الله الكذب»

و على للاستعلاء، فما معناها ها هنا؟ قلنا: معناها إضافة الكذب إليه من جهة أنه أمر بما لم يأمر به الله فأوجب ما لم يوجبه، و كذب عليه بخلاف كذب له، لأن كذب عليه يفيد أنه كذب فيما يكرهه، و كذب له قد يجوز فيما يريد. فان قيل كيف قيد وعيد المفترى على الله الكذب ب «من بعد ذلك» و هو يستحق الوعيد بالكذب عليه على كل حال؟ قلنا: المراد به البيان أنه يلزم من بعد إقامة الحجّة على العبد فيه، لأنه لو كذب على الله (عز و جل) فيما ليس بمحجوج فيه لجرى مجرى كذب الصبي الذي لا يستحق الوعيد به. و إنما وصف المفترى على الله كذباً بأنه ظالم، من حيث كان ظالماً لنفسه، و لمن استدعى إلى مذهبه فيما يكذب به، لأن ذلك الكذب يستحق به العقاب.

و الظلم و الجور واحد و إن كان أصلهما مختلفاً، لأن أصل الظلم النقصان للحق.

و الجور العدول عن الحق، و لذلك قيل في ضد الظلم الانصاف. و في ضد الجور العدل. و الانصاف هو إعطاء الحق على التمام.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٥] ص : ٥٣٣

إشارة

قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٩٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٤
آية.

المعنى: ص : ٥٣٤

معنى قوله: «قُلْ صَدَقَ اللَّهُ» البيان عن أن الخبر بأن «كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ» صدق، لأن الله تعالى أخبر به.

و قوله: (فاتبعوا) فالاتباع إلحاق الثاني بالأول لما له به من التعلق بالقوة للأول، و الثاني يستمد منه، فهم يلحقون بإبراهيم (ع) لتمسكهم بملته و التابع ثان متدبر بتدبير الأول متصرف بتصريفه في نفسه، و الصحيح أن شريعة نبينا ناسخة لشريعة كل من تقدم من الأنبياء، و أن نبينا لم يكن متعبداً بشريعة من تقدم.

و إنما وافقت شريعته شريعة إبراهيم، فلذلك قال الله تعالى «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ» و إلا فالله هو الذي أوحى بها إليه و أوجبها عليه، و كانت شريعة له. فان قيل إذا كانت الشرائع بحسب المصالح، فكيف رغب في شريعة الإسلام بأنها مله إبراهيم؟

قلنا: لأن المصالح إذا وافقت ما تميل إليه النفس و يتقبله العقل بغير كلمة كانت أحق بالرغبة، كما أنها إذا وافقت الغنى بدلا من الفقر، كانت أعظم في النعمة، و كان المشركون يميلون إلى اتباع مله إبراهيم، فلذلك خوطبوا بذلك. و الحنيف: المستقيم:

الدين الذي على شريعة إبراهيم في حجه و نسكه و طيب مأكله، و تلك الشريعة هي الحنيفية. و أصل الحنف الاستقامة و إنما وصف

المائل القدم بالأخف تفاؤلاً بها.

وقيل أصله الميل و إنما قيل الحنيف بمعنى المائل إلى الحق فيما كان عليه إبراهيم من الشرع.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٦] ص : ٥٣٤

إشارة

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ (٩٦)
آية بلا خلاف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٥

المعنى، واللغة، والاعراب: ص : ٥٣٥

أول الشيء ابتداءه، و يجوز أن يكون المبتدأ له آخر، و يجوز أن لا يكون له آخر، لأن الواحد أول العدد. و لا نهاية، لآخره، و نعيم أهل الجنة له أول، و لا آخر له، فعلى هذا إنما كان أول بيت، لأنه لم يكن قبله بيت يحج إليه. و روى عن علي (ع) أنه قال: أول بيت وضع للعبادة البيت الحرام. و قد كانت قبله بيوت كثيرة. و قيل أول بيت رغب فيه، و طلب به البركة مكة. و قال مجاهد: لم يوضع قبله بيت. و إنما دحيت الأرض من تحتها. و به قال قتادة.

و روى أصحابنا: أن أول شيء خلق الله من الأرض موضع الكعبة، ثم دحيت الأرض من تحتها. و بكه قيل معناه ثلاثة أقوال: أحدها- قال ابن شهاب و ضمرة بن ربيعة:

بكه هو المسجد، و مكة الحرم كله تدخل فيه البيوت، و هو قول أبي جعفر (ع)

و قال أبو عبيدة، بكه هي بطن مكة، و قال مجاهد: هي مكة.

و أصل بكه من البك، و هو الزحم تقول بكة يبكه بكاً إذا زحمه و تباك الناس بالموضع إذا ازدحموا، فبكه مزدحم الناس للطواف. و هو ما حول الكعبة من داخل المسجد الحرام، و منه البك: دق العنق، لأنه فكه بشدة زحمة، فقيل:

سميت بكه، لأنها تبك أعناق الجابرة إذا ألدوا فيها بظلم لم يمهلوا. و أما مكة، فقال الزجاج يجوز أن يكون اشتقاقها كاشتقاق بكه. و أبدلت الميم من الباء، كقولهم: ضربة لازب و لازم، و يجوز أن يكون من قولهم: امتك الفصيل ما فى ضرع الناقة إذا مص مصاً شديداً حتى لا يبقى منه شيئاً، فسميت مكة بذلك لازدحام الناس فيه. قال و الأول أحسن، و يقال مك المشاش مكاً إذا تمشش بفيه. و نصب قوله: «مباركا» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون حالا من الضمير الذى فيه. الثانى- على الظرف من بكه على معنى الذى استقر ببه مباركا. و على هذا القول لا يكون قد وضع قبله بيت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٦

كما يجوز فى التقدير الأول. و قوله: «و هدى للعالمين» معناه أنه دلالة لهم على الله من حيث هو المدبر لهم بما لا يقدرون عليه من أمن الوحش فيه حتى يجتمع الكلب و الطيبى، فلا يعدو عليه و حتى يأنس الطير فلا يمتنع منه كما يمتنع من غيره إلى غير ذلك من الآثار و البينة فيه مع البركة التى يجدها من حج إليه مع ما له من الثواب الجزيل عليه. و أصل البركة الثبوت من قولك برك بركا و بروكا إذا ثبت على حاله، فالبركة ثبوت الخير بنموه و تزايد و منه البركاء: الثبوت فى الحرب. و منه البركة شبه حوض يمسك الماء، لثبوته فيه. و منه قول الناس: تبارك الله، لثبوته لم يزل، و لا يزال وحده، و منه البرك الصدر، لثبوت الحفظ فيه.

وقوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٧] ص: ٥٣٦

إشارة

فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٩٧)

آية.

القراءة: ص: ٥٣٦

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر (حج البيت) بكسر الحاء. الباقون بفتحها فمن فتح أراد المصدر الجارى على فعله، و من كسر أراد الاسم.

المعنى: ص: ٥٣٦

الآيات التي بمكة أشياء، منها ما قال مجاهد في مقام إبراهيم، وهو أثر قدميه داخله في حجر صلد بقدره الله تعالى، ليكون ذلك علامة يهتدى بها، و دلالة يرجع إليها مع غير ذلك من الآيات التي فيه من أمن الخائف، و إحقاق الجمار على كثرة الرامى. و امتناع الطير من العلو عليه. و استشفاء المريض من ماء به. و من تعجيل العقوبة لمن انتهك فيه حرمة على عادة كانت جارية. و من إهلاك أصحاب الفيل التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٧

لما قصدوا، لتخريبه. و روى عن ابن عباس أنه قرأ «آية بينة مقام إبراهيم» فجعل مقام إبراهيم هو الآية. و الأول عليه القراء، و المفسرون. و قوله: «مقام إبراهيم» رفع بأنه خبر ابتداء محذوف. و تقديره هي مقام إبراهيم و غير مقام إبراهيم، و قيل التقدير منها مقام إبراهيم. و قوله: «وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا» قيل فيه قولان:

أحدهما- الدلالة على ما عطف عليه قلوب العرب في الجاهلية، من أمر من جنى جناية، ثم لاذ بالحرم، و من تبعه تلحقه أو مكروه ينزل به. فأما في الإسلام فمن جنى فيه جناية أقيم عليه الحد إلا القاتل، فانه يخرج منه، فيقتل في قول الحسن، و قتادة. و عندنا أنه إذا قتل في الحرم قتل فيه.

الثاني-

أنه خبر، و المراد به الأمر، و معناه أن من وجب عليه حد، فلاذ بالحرم و التجأ إليه، فلا يبيع و لا يشارى و لا يعامل حتى يخرج من الحرم، فيقام عليه الحد- في قول ابن عباس و ابن عمر- و هو المروى عن أبي عبد الله و أبي جعفر (ع) و أجمعت الصحابة على أن من كانت له جناية في غيره ثم عاذ به أنه لا يؤخذ بتلك الجناية فيه. و أجمعوا أيضاً أن من أصاب الحد فيه أنه يقام عليه الحد فيه. و إنما اختلفوا فيما به يخرج ليقام عليه الحد.

و روى عن أبي جعفر (ع) أنه قال: من دخله عارفاً بجميع ما أوجب الله عليه، كان آمناً في الآخرة من أليم العقاب الدائم.

و السبيل الذي يلزم بها الحج، قال ابن عباس، و ابن عمر: هي الزاد، و الراحلة.

و قال ابن الزبير، و الحسن: ما يبلغه كائناً ما كان. و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف. و عندنا هو وجود الزاد و الراحلة و نفقة من تلزمه نفقته و الرجوع إلى كفاية عند العود إما من مال أو ضياع أو عقار أو صناعة أو حرفه مع الصحة و السلامة و زوال الموانع و إمكان المسير.

و قوله: «و من كفر» معناه من جحد فرض الحج فلم يره واجباً في قول التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٨

ابن عباس، و الحسن، و الضحاک. فأما من تركه و هو يعتقد فرضه، فانه لا يكون كافراً و إن كان عاصياً. و فى الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة إن الاستطاعة مع الفعل، لأن الله تعالى أوجب الحج على المستطيع. و من لا يستطيع، فلا يجب عليه و ذلك لا يكون إلا قبل فعل الحج. و قال قوم: معنى «و من كفر» يعنى ترك الحج و السبب فى ذلك أنه لما نزل قوله: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا» (١) قالت اليهود نحن المسلمون فأنزل الله هذه الآية فأمرهم بالحج إن كانوا صادقين فامتنعوا، فقال الله تعالى و من ترك من هؤلاء فهو كافر، و الله غنى عن العالمين.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٨] ص : ٥٣٨

إشارة

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ (٩٨) آية.

المعنى: ص : ٥٣٨

قوله: «يا أهْلَ الْكِتَابِ» خطاب لليهود و النصارى. و إنما أجرى عليهم أهل الكتاب مع أنهم لا يعملون به، و لم يجز ذلك فى أهل القرآن حتى يقال، فيمن لا يعمل بالقرآن أنه من أهل القرآن لأمرين:

أحدهما- أن القرآن اسم خاص لكتاب الله، فأما الكتاب فيجوز أن يراد به يا أهل الكتاب المحرف عن جهته، و الآخر- الاحتجاج عليهم بالكتاب، لإقرارهم به، كأنه قيل يا من يقر بأنه من أهل كتاب الله «لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» و آيات الله المراد بها هاهنا معجزات نبينا محمد (ص) التى كانت له، و العلامات التى وافقت فى صفته، مما تقدمت به البشارة، و خاطبهم الله فى هذه بأن قال له «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» على وجه التلطف فى استدعائهم إلى الحق، و توجيه الخطاب إليهم. و قال فى موضع آخر «يا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ» (٢) على وجه الالهانة

(١) سورة آل عمران آية: ٨٥.

(٢) سورة آل عمران آية: ٧٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٣٩

لهم لصددهم عن الحق بتوجيه الخطاب إلى غيرهم و إنما جاء لفظ التوبيخ فى الآية على لفظ الاستفهام، لأنه كسؤال التعجيز عن إقامة البرهان، فكذلك سؤال التوبيخ سؤال تعجيز عن إقامة العذر كأنه قيل: هات العذر فى ذلك إن أمكنك، كما قيل له هات البرهان إن كنت محققاً فى قولك و مذهبك.

اللغة: ص : ٥٣٩

و أصل لم لما و حذف الالف فى الاستفهام منها، و لم تحذف فى الخبر لأنها فى الاستفهام ظرف يقوى فيه التغيير قياساً على حروف الاعراب و نحوها، و أما الخبر فإنها تقع وسطاً إذا كانت موصولة، لأن تمامها آخر صلتها و الجزاء يجرى مجرى الصلة، لأن (ما) فيه عاملة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٩٩] ص : ٥٣٩

إشارة

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٩٩)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٣٩

قوله: «لم تصدون» معناه لم تمنعون، لأن الصد المنع. وقيل في كيفية صدّهم عن سبيل الله قولان: أحدهما- أنهم كانوا يغزون بين الأوس، والخزرج، بتذكيرهم الحروب التي كانت بينهم حتى تدخلهم العصبية وحمية الجاهلية فينسلخون عن الدين- هذا قول زيد بن اسلم- وقال الآية في اليهود خاصة. وقال الحسن الآية في اليهود والنصارى معاً ومعناها لم تصدون بالتكذيب بالنبي (ص) وإن صفتة ليست في كتبهم ولا تقدمت البشارة به عندهم وقوله: «من آمن» موضعه النصب بأنه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٠
مفعول تصدون. وقوله: «تَبْغُونَهَا عِوَجًا» الكناية راجعة إلى السبيل، ومعناه تطلبون لها عوجاً يعنى عدواً لا عن طريق الحق، وهو الضلال كأنه قال تبغونها ضلالاً.

اللغة: ص : ٥٤٠

و العوج- بفتح العين، هو ميل كل شيء منتصب، نحو القناة والحائط، وبكسر العين- إنما هو الميل عن الاستواء في طريق الدين، و في القول، و في الأرض. و منه قوله: «لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا» (١) وقال عبد بنى الحسحاس:
بغاك و ما تبغيه حتى وجدته كأنك قد واعدته أمس موعدا (٢)
أى طلبك و ما تطلبه هذا في بغيت الحاجة فأما بغى عليه، فمعناه تطاول بظلمه له. و تقول: ابغى كذا بكسر الهمزة أى أطلبه لى. و إذا قلت: أبغى بفتح الهمزة، فمعناه أعنى على طلبه. و مثله احملنى و أحملنى و المسنى و ألمسنى. و احلب لى و احلبنى أى أعنى على الحلب. و أصل ذلك ابغ لى غير أنه حذفت اللام لكثرة الاستعمال.

المعنى: ص : ٥٤٠

وقوله: «وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ» قيل فيه قولان:
أحدهما- «أَنْتُمْ شُهَدَاءُ» على بطلان صدكم عن دين الله، و تكون الآية مختصة بقوم معاندين، لأنهم جحدوا ما علموه و يجوز أن تكون في الجميع، لإقرارهم بأنه لا يجوز الصد عن دين الله، فلذلك صح ما أُلزموا.
الثانى- «وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ» أى عقلاء كما قال الله تعالى «أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ» (٣) أى و هو عاقل، و ذلك أنه يشهد الدليل الذى يميز به الحق من الباطل

(١) سورة طه آية: ١٠٧.

(٢) ديوانه: ٤١ و روايته (الا) بدل (حتى) و قد ذكره ابن هشام في المغنى ١:

١١١، وقال: الا بمعنى حتى.

(٣) سورة ق آية: ٣٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤١

فيما يتعلق بالدين و يؤديه إليه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٠] ص : ٥٤١

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ (١٠٠) آية.

النزول: ص : ٥٤١

قال زيد بن أسلم و السدى أن هذه الآية نزلت في الأوس و الخزرج لما أغزى قوم من اليهود بينهم ليفتنوهم عن دينهم.

اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص : ٥٤١

و قوله: «إن تطيعوا» فالطاعة موافقة الارادة الجاذبة للفعل بالترغيب فيه، و الاجابة موافقة الارادة الداعية إلى الفعل و لذلك يجوز أن يكون الله تعالى مجيباً للعبد إذا فعل ما دعا العبد به، و لم يجز أن يكون مطيعاً له. و (يا) حرف النداء و أى هو المنادى. و (ها) للتنبية و هو اسم مبهم يحتاج أن يوصف بالواحد و الجميع لشدة إبهامه من حيث، لا يوقف عليه دون ما يوضحه. و لم يجز مثل ذلك فى هذا، و إن كان اسماً مبهماً، لأنه يدخله التثنية، و الجمع، نحو هؤلاء و هذان و ليس كذلك أى.

فان قيل لم جاز صفة المبهم بالموصول و لم يجز بالمعطوف؟ قيل: لأن الموصول بمنزلة اسم واحد لنقصانه عن التمام إلا بصلته، فعمل لذلك معاملة المفرد، و ليس كذلك المعطوف، لأنه اسم تام، فلذلك لم يجز يا أيها الطويل و القصير على الصفة، و جاز يا أيها الذى أكرم زيداً على الصفة، و يجوز يا أيها الطويل و القصير على أن يكون القصير مناداً أيضاً و يجوز أن تقول يا هذا و تقف عليه. و لا- يجوز أن تقول يا أيها و تقف، و إن كانا مبهمين لا يحتاجان إلى صلة، لأن أى و صلة إلى نداء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٢

ما فيه الألف و اللام، كما أن الذى و صلة إلى صفة المعرفة بالجملة، و لذلك جاز النصب فى يا هذا الكريم، و لم يجز فى يا أيها الكريم. و معنى الآية النهى عن طاعة الكفار و بيان أن من أطاعهم يدعوهم ذلك إلى الارتداد عن دينه بعد أن كان مؤمناً و رجوعه كافراً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠١] ص : ٥٤٢

إشارة

وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٠١) آية.

النزول: ص : ٥٤٢

روى عن ابن عباس أن سبب نزول هذه الآية أنه كانت بين الأوس، و الخزرج حرب في الجاهلية كل شهر، فبينما هم جلوس إذ ذكروا ما كان بينهم حتى غضبوا، فقام بعضهم إلى بعض بالسلاح فنزلت هذه الآية و ما بعدها. و قال الحسن نزلت في مشركي العرب.

المعنى واللغة: ص : ٥٤٢

«و كيف» موضوعه للاستفهام، و معناها هاهنا التعجب و إنما استعملت في ذلك، لأنها طلب للجواب عما حمل على الفساد فيما لا يصح فيه الاعتذار. و التعجب هو حدوث إدراك ما لم يكن يقدر لخفاء سببه، و خروجه عن العادة في مثله، و لذلك لم يجز في صفة القديم، و لكن يجوز في وصفه تعجب العباد من بعض الأمور. و صيغة التعجب في اللغة ما أفعله، و أفعل به إلا أنه قد يجيء كلام متضمن بمعنى التعجب، و إن لم يكن في الأصل مما وضع له. و قوله: «و فَيُكْمَرُ رَسُولُهُ» خطاب للذين عاصروه، فأما اليوم، فقد قال الزجاج: يجوز أن يقال: فينا رسول الله، و يراد به أن أثاره قائمة فينا، و أعلامه ظاهرة، و ذلك بمنزلة لو كان التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٣

موجوداً فينا. و قوله: «و مَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ» معناه يمتنع و العصم: المنع. تقول عصمه يعصمه عصماً، و منه قوله: «لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» (١) «أى لا مانع.

و العصم: الأوعال لامتناعها بالجبال. و المعصم لأنه يمتنع و العصام: الحبل، و السبب، لأنه يعتصم به.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٢] ص : ٥٤٣

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٢)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٤٣

ذكر ابن عباس و طاوس أن هذه الآية محكمة غير منسوخة. و قال قتادة، و الربيع، و السدى، و ابن زيد:

هي منسوخة بقوله. «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» (٢) و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع)

لأنهم ذهبوا إلى أنه يدخل فيه القيام بالقسط في حال الخوف، و الامن، و أنكر أبو علي الجبائي نسخ الآية و ذلك، لأن من اتقى جميع معاصيه، فقد اتقى الله حق تقاته. و مثل هذا لا يجوز أن ينسخ، لأنه إباحة لبعض المعاصي. قال الرماني: و الذي عندي أنه إذا وجه على «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» بأن تقوموا له بالحق في الخوف و الامن لم يدخل عليه ما ذكره أبو علي. و هذا صحيح، لأنه لا يمتنع أن يكون أوجب عليهم أن يتقوا الله على كل حال ثم أباح ترك الواجب عند الخوف على النفس، كما قال «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ» (٣) و أنكر البلخي أيضاً نسخ الآية و قال: لأن في ذلك إيجاب الأمر بما لا يستطاع. قال الرماني: و هذا أيضاً لا يلزم، لأن «ما استطعتم» إنما هو من غير تحمل مشقة بتحريم التقيء.

(١) سورة هود آية: ٤٣.

(٢) سورة التغابن آية: ١٦. [...]

(٣) سورة النحل آية: ١٠٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٤

وقيل في معنى قوله: «حق تقاته» قولان:

أحدهما- قال ابن مسعود، والحسن، و قتادة:

إن يطاع فلا يعصى و يشكر فلا يكفر و يذكر فلا ينسى، و هو المروى عن أبي عبد الله (ع).

و قال الجبائي:

هو أن يتقى جميع معاصيه. و ظاهر الآية يقتضى أنه خطاب للمؤمنين خاصة، و يجوز أن يحمل من جهة المعنى على جميع المكلفين على التغليب، لأنه معلوم أنه يجب عليهم من ذلك مثل ما يجب على المؤمنين من اتقاء جميع معاصي الله.

اللغة: ص : ٥٤٤

و قوله: «تقاته» هو من وقت. قال الزجاج: يجوز فيه ثلاثة أوجه تقاه و وقاه و اقااه و حملة على قياس وجوه و أجوه و إن كان هذا المثال لم يجيء منه شيء على الأصل نحو تخمه و تكأه و نقاه غير أنه حملة على الأكثر من نظائره و جعل اختصاص هذا البناء في الاستعمال، لا يمنع من حملة على نظيره في القياس، لأن يازاء قوة الاستعمال قوة النظير في الباب.

المعنى، و اللغة: ص : ٥٤٤

و قوله: «و لا تموتنَّ إلَّا و أنتنَّ مُسْلِمُونَ» معناه لا تتركوا الإسلام و إنما قال: «فلا تموتن» بلفظ النهي عن الموت من حيث أن الموت لا بد منه، فكأنه قال كونوا على الإسلام، فإذا ورد عليكم الموت صادفكم على الإسلام، فالنهي في الحقيقة عن ترك الإسلام، لئلا يهلكوا بالانقطاع عن التمكين منه بالموت إلا أنه وضع كلام موضع كلام على جهة تصرف الابدال، لحسن الاستعارة، و زوال اللبس، لأنه لما كان يمكنهم أن يفارقوه بالإسلام فترك الإسلام صار بمنزلة ما قد دخل في إمكانهم. و مثله قولهم لا أراك هاهنا أى لا تكونن هاهنا، فان من كان هاهنا رأيتَه إلا أن هذا خرج مخرج النهي لغير المنهى عنه فتباعد عن الأصل، فالأول أحسن لأنه أعدل.

و روى عن أبي عبد الله (ع) «و أنتم مسلمون» التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٥

بالتشديد، و معناه إلا و أنتم مستسلمون لما أتى به النبي (ص) و منقادون له.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٣] ص : ٥٤٥**إشارة**

وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٠٣) آية.

المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٤٥

و معنى قوله: «و اعتصموا» امتنعوا بحبل الله و استمسكوا به أى بعهد الله، لأنه سبب النجاة كالحبل الذى يتمسك به للنجاة من بئر أو نحوها. و منه الحبل الأمان، لأنه سبب النجاة. و منه قوله: «إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَ حَبْلِ مِنَ النَّاسِ» (١) و معناه بأمان، قال الأعشى:

و إذا تجوزها حبال قبيلة أخذت من الأخرى إليك حبالها (٢)

و منه الحبل الحمل فى البطن و أصله الحبل المفتول قال ذو الرمة:

هل حبل خرقاء بعد اليوم مرموم أم هل لها آخر الأيام تكليم

و فى معنى قوله: «بحبل الله» قولان

قال أبو سعيد الخدرى عن النبى (ص) أنه كتاب الله.

و به قال ابن مسعود، و قتادة و السدى. و قال ابن زيد «حبل الله» دين الله أى دين الإسلام. و قوله: «جميعاً» منصوب على الحال. و المعنى اعتصموا بحبل الله مجتمعين على الاعتصام به. و قوله: «و لا تفرقوا» أصله و لا تفرقوا،

(١) سورة آل عمران آية: ١١٢.

(٢) ديوانه: ٢٤ رقم القصيدة ٣ فى المطبوعة (أجوزها) بدل (تجوزها) و هو أيضاً فى اللسان (حبل) و مشكل القرآن: ٣٥٨ و غيرها كما أثبتناه. و البيت من قصيدته فى قيس ابن معديكرب. يصف ناقه يقول: لا تحتاج الى حث بل هى سريعة الجرى عارفة طرق التى بائل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٦

فحذفت احدى التائين، لاجتماع المثلين. و المحذوفة الثانية، لأن الأولى علامة الاستقبال، و هو مجزوم بالنهى و علامة الجزم سقوط النون. و قال ابن مسعود و قتادة: معناه و لا تفرقوا عن دين الله الذى أمر فيه بلزوم الجماعة و الائتلاف على الطاعة. و قال الحسن: معناه و لا- تفرقوا عن رسول الله (ص). و قوله: «و اذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء» معناه ما كان بين الأوس و الخزرج من الحروب التى تطاولت مائة و عشرين سنة إلى أن ألف بين قلوبهم بالإسلام، و زالت تلك الأحقاد، هذا قول ابن إسحاق. و قال الحسن: هو ما كان من مشركى العرب من الطوائف.

و قوله: «و كنتم على شفا حفرة من النار» معنى الشفا الحرف، لأن شفا الشىء حرفه، و يثنى شفوان، لأنه من الواو، و جمعه إشفاء. و لا يجوز فيه الامالة. و إنما قال: «فأنقذكم منها» و إن لم يكونوا فيها، لأنهم كانوا بمنزلة من هو فيها من حيث كانوا مستحقين لدخولها. و إنما أنقذهم النبى (ص) بدعائهم إلى الإسلام، و دخولهم فيه، فصاروا بمنزلة الخارج منها.

و أصل الأخ أن الأخ مقصده مقصد أخيه، و كذلك فى الصداقة أن تكون إرادة كل واحد منهما موافقة للآخر يقولون: يتوخى فلان شأن فلان أى يقصده فى سيره، و يقولون: خذ على هذا الوخى أى على هذا القصد. و قوله: «كذلك يبين الله لكم آياته» الكاف فى موضع نصب، و المعنى مثل البيان الذى تلى عليكم «يبيّن الله لكم آياته لعلكم تهتدون» معناه لتهتدوا و تكونوا على رجاء هداية. و الهاء فى قوله فأنقذكم منها كناية عن الحفرة فترك شفا، و ردت الكناية على الحفرة. و مثل ذلك قول العجاج.

طول الليالى أسرع فى نقضى طوين طولى و طوين عرضى

فترك الطول و أخبر عن الليالى. فان قالوا إذا كان الله هو الذى ألف بين قلوبهم و أنقذهم من النار، فقد صح أن أفعال الخلق فعل له و خلق من خلقه؟

قيل: لا يجب ذلك، لأننا نقول أن النبى (ص) ألف بين قلوب العرب و أنقذهم من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٧

النار، و لا يجب من ذلك أن تكون أفعالهم أفعالا للنبى (ص)، و لا مشاركا لهم.

و معنى ألف بين قلوبهم و أنقذهم من النار أنه دعاهم إلى الايمان و بين لهم و هداهم، و رغبهم و حذرهم، فلما كان إسلامهم و نجاتهم بمعونته و دعائه، كان هو المؤلف لقلوبهم، و المنقذ لهم من النار على هذا المعنى، لا أنه صنع أفعالهم، و أحدثها.

فان قيل: فقد فعل الله مثل ذلك بالكافرين هلا قلمت أنه ألف بينهم؟ قلنا: لا نقول ذلك و إن كان فعل بهم في الابتداء مثل الذي فعل بالمؤمن، لأنه لم يوجد منهم إيمان، فلا يجوز إطلاق ذلك عليهم، ولما وجد من المؤمن ذلك جاز إضافة ذلك إلى الله تعالى و جرى ذلك مجرى قوله «هدى للمتقين» أنه أضيف إلى المتقين من حيث اهدوا به. و ان كان هداية للكافرين أيضاً. و يجوز أن يقال: ألف الله بين الكفار، فلم يأتلفوا و انقذهم، فلم يستنقذوا، فيقيد ذلك، كما قال: «وَأَمَّا تَمُودُ، فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» «١» و لا- يجوز أن يقال: هدى الله ثمود و يسكت. و مثل ذلك لو أن إنساناً أعطى ولدين له مالا و أمرهما بالتجارة و بين لهما وجوه المكاسب فكسب أحدهما مالا و استغنى، و ضيع الآخر، فافتقر جاز أن يقال أن فلاناً أغنى ولده الغنى، و لا يجوز أن يقال اغنى ولده الفقير على أنا لا نقول ان الله تعالى فعل بالكافر جميع ما فعل بالمؤمن، لأن الذي سوى بينهما ما يتعلق بازاحة العلة في التكليف من الاقدار و الاعلام و الدلالة، و ما به يتمكن من فعل الايمان، فأما اللطاف التي يفعلها الله بالمؤمن بعد إيمانه التي علمها له بعد الايمان و لم يعلمها للكافر، فلا نقول أنه فعل بالكافر مثلها، و لا يمتنع أن تكون هذه الزيادة من اللطاف مشروطة بحال الايمان، فالإطلاق لا يصح على كل حال.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٤] ص : ٥٤٧

إشارة

وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٤)

(١) سورة حم السجدة آية: ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٨

آية.

الاعراب، و المعنى: ص : ٥٤٨

قوله: «و لتكن» أمر و اللام لام الأمر و إنما سكنت مع الواو و لم يكن لام الاضافة لأن تسكين لام الامر يؤذن بعملها أنه الجزم، و ليس كذلك لام الاضافة.

و لم يسكن مع ثم، لأن ثم بمنزلة كلمة منفصلة. و قوله: «منكم أمة» «من» هاهنا للتبويض على قول أكثر المفسرين، لأن الأمر بإنكار المنكر، و الامر بالمعروف متوجه إلى فرقة منهم غير معينة، لأنه فرض على الكفاية فأى فرقة قامت به سقط عن الباقيين. و قال الزجاج التقدير «و ليكن» جميعكم و (من) دخلت لتخص المخاطبين من بين سائر الأجناس، كما قال: «فَأَجْتَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» «١» و قال الشاعر:

أخو رغائب يعطيها و يسلبها يأبى الظلامه منه النوفل الزفر «٢»

لأنه وصفه بإعطاء الرغائب، و النوفل الكثير الإعطاء للنوافل. و الزفر: الذي يحمل الأثقال، فعلى هذا الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر من فرض الأعيان لا يسقط بقيام البعض عن الباقيين. و هو الذي اختاره الزجاج، و به قال الجبائي، و اختاره.

اللغة: ص : ٥٤٨

و الأمة في اللغة تقسم خمسة أقسام:
أحدها- الجماعة. و الثاني- القامة. و الثالث- الاستقامة. و الرابع- النعمة و الخامس القدوة. و الأصل في ذلك كله القصد من قولهم:
أمة يؤمه. أما إذا

(١) سورة الحج آية: ٣٠.

(٢) قائله أعشى باهله اللسان (زفر) و أمالي الشريف المرتضى ٢: ٢١ و هو من قصيدة من المراثي المفضلة المشهورة بالبلاغة و البراعة و روايته (يسألها) بدل (يسلبها).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٤٩

قصده، فالجماعة سميت أمة لاجتماعها على مقصد واحد. و الأمة: القدوة، لأنه تأتم به الجماعة. و الأمة النعمة، لأنها المقصد الذي هو البغية. و الأمة القامة، لاستمرارها في العلو على مقصد واحد. و المعروف هو الفعل الحسن الذي له صفة زائدة على حسنه. و ربما كان واجباً أو ندباً، فان كان واجباً فالأمر به واجب.

و ان كان ندباً فالأمر به ندب. و المنكر هو القبيح فالنهي عنه كله واجب.

و الإنكار هو إظهار كراهة الشيء لما فيه من وجه القبح، و نقيضه الإقرار و هو إظهار تقبل الشيء من حيث هو صواب حسن.

المعنى: ص: ٥٤٩

و الامر بالمعروف و النهي عن المنكر واجبان بلا خلاف و أكثر المتكلمين يذهبون إلى أنه من فروض الكفايات. و منهم من قال من فروض الأعيان، و هو الصحيح على ما بيناه. و اختلفوا، فقال جماعة ان طريق وجوب انكار المنكر العقل، لأنه كما تجب كراهته و جب المنع منه إذا لم يمكن قيام الدلالة على الكراهة.

و إلا كان تاركه بمنزلة الراضى به. و قال آخرون و هو الصحيح عندنا: إن طريق، وجوبه السمع و أجمعت الأمة على ذلك، و يكفي المكلف الدلالة على كراهته من جهة الخير و ما جرى مجراه و قد استوفينا ما يتعلق بذلك في شرح جمل العلم.

فان قيل هل يجب في إنكار المنكر حمل السلاح؟ قلنا: نعم إذا احتيج إليه بحسب الإمكان، لأن الله تعالى قد أمر به، فإذا لم ينجح فيه الوعظ و التخويف، و لا التناول باليد و جب حمل السلاح، لأن الفريضة لا تسقط مع الإمكان إلا بزوال المنكر الذي لزم به الجهاد إلا أنه لا يجوز أن يقصد القتال إلا و غرضه إنكار المنكر.

و أكثر أصحابنا على أن هذا النوع من إنكار المنكر لا يجوز الاقدام عليه إلا بإذن سلطان الوقت. و من خالفنا جوز ذلك من غير الاذن مثل الدفاع عن النفس سواء. و قال البلخي: إنما يجوز لسائر الناس ذلك إذا لم يكن إمام، و لا من نصبه، فأما مع وجوده، فلا ينبغي،

لأحد أن يفعل ذلك إلا عند الضرورة. و قوله: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٠

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» معناه هم الفائزون بثواب الله، و الخلاص من عقابه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٥] ص: ٥٥٠

إشارة

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٥)
آية.

المعنى: ص : ٥٥٠

قال الحسن، و الربيع: المعنى بهذا التفرق فى الآية اليهود و النصارى، فكأنه قال يا أيها المؤمنون «لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا» يعنى اليهود و النصارى. و قوله:

«مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ» معناه من بعد ما نصبت لهم الأدلة و لا يدل ذلك على عناد الجميع، لأن قيام البيئات إنما يعلم بها الحق إذا نظر فيها و استدل بها على الحق، فان قيل إذا كان التفرق فى الدين هو الاختلاف فيه، فلم ذكر الوصفان؟ قلنا: لأن معنى «تفرقوا» يعنى بالعداوة و اختلفوا فى الديانة، فمعنى الصفة الأولى مخالف لمعنى الصفة الثانية، و فيمن نفى القياس، و الاجتهاد من استدل بهذه الآية على المنع من الاختلاف جملة فى الأصول و الفروع، و اعترض من خالف فى ذلك بأن قال لا يدل ذلك على فساد الاختلاف فى مسائل الاجتهاد، كما لا يدل على فساد الاختلاف فى المسائل المنصوص عليها، كاختلاف حكم المسافر و المقيم فى الصلاة و الصيام، و غير ذلك من الأحكام، لأن جميعه مدلول على صحته إما بالنص عليه و إما بالرضى به، و هذا ليس بشيء، لأن لمن خالف فى ذلك أن يقول: الظاهر يمنع من الاختلاف على كل حال إلا ما أخرجه الدليل، و ما ذكره أخرجه بالإجماع فالاجود فى الطعن أن يقال: و قد دل الدليل على وجوب التعبد بالقياس و الاجتهاد! قلنا: إن يخص ذلك أيضاً و يصير الكلام فى صحته ذلك أو فساده، فالاستدلال بالآية إذاً صحيح على نفي الاجتهاد. و قوله: «جاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ» إنما حذفت منه علامة التأييد إذا تقدم، فكذلك لا يلحقه علامة التأييد لشبهها علامة التثنية و الجمع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥١

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٦] ص : ٥٥١**إشارة**

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦)
آية بلا خلاف.

الاعراب: ص : ٥٥١

العامل فى قوله: «يوم» قوله «عظيم» و تقديره عظيم عذابهم يوم تبيض وجوه. و لا يجوز أن يكون العامل فيه عذاب موصول، قد فصلت صفته بينه، و بين معموله، لكن يجوز أن تعمل فيه الجملة، لأنها فى معنى يعذبون يوم تبيض وجوه، كما تقول المال لزيد الجمعة فالعامل الفعل و الجملة خلف منه.

المعنى: ص : ٥٥١

و المعنى بهذه الآية الذين كفروا بعد إيمانهم. و قيل فيهم أربعة أقوال:

أحدها- قال الحسن: الذين كفروا بعد اظهار الايمان بالنفاق.

الثانى - قال قتادة الذين كفروا بالارتداد.

الثالث- قال أبى بن كعب: إنهم جميع الكفار، لاعراضهم عما يوجب الإقرار بالتوحيد حين أشهدهم الله على أنفسهم أ لست بربكم

قالوا بلى شهدنا.

الرابع - ذكره الزجاج و أبو علي الجبائي. الذين كفروا من أهل الكتاب بالنبي (ص) بعد إيمانهم به أى بنعته و صفته قبل مبعثه، و هذا الوجه، و الوجه الأول يليق بمذهبا في الموافاة، فأما الارتداد عن الايمان الحقيقي، فلا يجوز عندنا على ما مضى في غير موضع. فان قيل إذا كان «الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ» كفاراً «وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ» مؤمنين هلاً دل ذلك على أنه لا واسطة بين الكفر، و الايمان من التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٢

الفسق؟ قلنا: لا. يجب ذلك، لأن ذكر اسوداد الوجوه و ابيضاضها لا يمنع أن يكون هناك وجوه أخر مغبرة أو نحوها من الألوان أو يكون أدخلوا في جملة الكفار الذين اسودت وجوههم على التغليب لأعظم الصفتين كما يغلب المذكر على المؤنث، و ليس ذكر اليوم بأنه تسود فيه وجوه و تبيض وجوه بمانع من أن يكون فيه وجوه عليها الغبرة، كما أن القائل إذا قال هذا يوم يعفو فيه السلطان عن قوم و يعاقب فيه قوماً لا يدل على أنه ليس هناك من لا يستحق واحداً من الأمرين على أن الآية تدل على أن «الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ» هم المرتدون، لأنه قال «أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» و ليس كل الكفار هذه صورتهم، جاز لنا إثبات فاسقين مثل ذلك، و ليس قوله: «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ و تَسْوَدُّ وُجُوهُ» يجرى مجرى قوله:

«وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» (١) لأن ذاك إنما ذكر على وجه المثل، كأنه قال حال الذي يبشر بالأنثى بمنزلة حاله من اسود وجهه، لما حدث فيه من التغيير: و إن لم يسود في الحقيقة. و عرفنا عن ذلك دليل، و ليس في هذه الآية ما يدلنا على العدول عن ظاهرها.

و جواب أما في قوله: «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ» محذوف و تقديره «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ» فيقال لهم «أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» فحذف لدلالة اسوداد الوجوه على حال التوبيخ حتى كأنه ناطق به، و قد يحذف القول في مواضع كثيرة استغناء بما قبله من البيان، كقوله: «وَ لَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا» (٢) أى يقولون ربنا لدلالة تنكيس الرأس من المجرم على سؤال الاقالة. و قيل في قوله تعالى «وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا» (٣) معناه يقول «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا» و مثله «وَ الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» (٤) أى يقولون «سلام عليكم» و نظائر ذلك كثيرة جداً.

(١) سورة النحل آية: ٦٨.

(٢) سورة الم السجدة آية: ١٢.

(٣) سورة البقرة آية: ١٢٧.

(٤) سورة الرعد آية: ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٣

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٧] ص: ٥٥٣

وَ أَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٧)

إن قيل: لم ذكر تعالى حال الكافرين و حال المؤمنين و لم يذكر حال الفاسقين؟

قلنا: ليقابل اسوداد الوجوه لايبضاض الوجوه بالعلامتين، و حال الفاسقين موقوفة على دلالة أخرى و آية أخرى. و قوله: «فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أنهم في ثواب الله و ان الرحمة هي الثواب.

و الثاني- أنهم في ثواب رحمة الله، فحذف، كما قال: (وَ سِئَلِ الْقُرْآنَ) «١» ذكره الزجاج. و الاول أجود، لأن الرحمة هاهنا هي الثواب

و إذا صح حمل الكلام على ظاهره من غير حذف كان أولى من تقدير محذوف منه من غير ضرورة. والآية تدل على أن ثواب الله تفضل، لأن رحمة الله إنما هي نعمته، و كل نعمه فانه يستحق بها الشكر، و كل نعمه تفضل، و لو لم تكن تفضلاً لم تكن نعمه. و قيل في وجه كونه تفضلاً قولان:

أحدهما- إنما كان تفضلاً، لأن السبب الذي هو التكليف تفضل.

و الثاني- إنه تفضل لأنه بمنزلة إيجاز الوعد في أنه تفضل مستحق، لأن المبتدئ به قد كان له أن لا يفعله، فلما فعله وجب عليه الوفاء به، لأنه لا يجوز الخلف، و هو مع ذلك تفضلاً، لأنه جر إليه تفضل، و اختار الرمانى هذا الوجه.

و إنما كرر الظرف في قوله: «فَفِي رَحْمَتِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» لأمرين:

أحدهما- للتأكيد، و الثاني- للبيان عن صحة الصفتين أنهم في رحمة الله، و انهم فيها خالدون، و كل واحدة قائمة بنفسها.

(١) سورة الصافات آية: ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٤

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٨] ص : ٥٥٤

إشارة

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ (١٠٨)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٥٤

قال الفراء معنى «تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوها عَلَيْكَ» أى مواظبه و حججه و معنى «نتلوها» أى نقرأها عليك. و الفرق بين تلك، و هذه أن تلك إشارة إلى ما هو بعيد فجازت الإشارة بها إليه لانقضاء الآية و صلح هذه لقبها فى التلاوة، و لو كانت بعيدة لم يصلح أحدهما مكان الآخر. و انما قال «آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ» فقيده (بالحق)، لأنه لما حقق الوعيد بأنه واقع لا محالة نفى عنه حال الظلم كعادة أهل الخير، ليكون الإنسان على بصيرة فى سلوك الضلالة مع الهلاك أو الهدى مع النجاة، و معنى «تَنْتَلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ» أى معاملتى حق، و يحتمل أن يكون المراد «نتلوها» المعنى الحق، لأن معنى التلاوة حق من حيث يتعلق معتقدها بالشىء على ما هو به.

اللغة، و المعنى: ص : ٥٥٤

و الفرق بين تلوت عليه، و تلوت لديه أن عليه يدل على إقرار التلاوة، لأن معنى عليه استعلاء الشىء، فهى تنبئ عن استعلائه بالظهور للنفس، كما يظهر لها بعلو الصوت و ليس كذلك لديه، لأن معناه عنده. و فى الآية دلالة على فساد قول المجبرة: أن الله تعالى يريد الظلم، لأنه لو أراد ظلم بعضهم لبعض، لكان قد أراد ظلمهم و كذلك لو أراد ظلم الإنسان لغيره، لجاز أن يريد أن يظلمه هو، لأنه لا فرق بينهما فى القبح، و يدل أيضاً على أنه لا يفعل ظلمهم، لأنه لا يفعل ما لا يريد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٥
و قوله: «وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ» فيه نفى لإرادة ظلمهم على كل حال بخلاف ما يقولونه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٠٩] ص : ٥٥٥

إشارة

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (١٠٩)
آية.

النظم: ص : ٥٥٥

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها، وجه اتصال الدليل بالمدلول عليه، لأنه لما قال: «وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ» وصله بذكر غناه عن الظلم إذ الغنى عنه العالم بقبحه، ومعناه لا يجوز وقوعه منه.

المعنى: ص : ٥٥٥

وقوله: «وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» لا يدل على أن الأمور كانت ذاهبة عنه، لأمرين: أحدهما- لأنها بمنزلة الذاهبة بهلاكها وفنائها ثم إعادتها، لأنه تعالى يعيدها للجزاء على الاعمال والعوض على الآلام. والثاني- لأنه قد ملك العباد كثيراً من التدبير في الدنيا فيزول جميع ذلك في الآخرة ويرجع إليه كله. وقوله: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» هو ما له أن يتصرف فيه. ولا يجوز أن يقول مكان ذلك ولله خلق ما في السماوات، لأن ذلك يدخل فيه معاصي العباد، والله تعالى منزه عنها والآية خرجت مخرج التعظيم لله تعالى، وذكر عظيم المدح. وفي وقوع المظهر بموقع المضمرة في قوله: «وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» فيه قولان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٦ أحدهما- ليكون كل واحد من الكلامين مكتفياً بنفسه. والثاني- لأن المظهر في اسم الله تعالى أفخم في الذكر من المضمرة و صفة ملكه موضع تفخيم، وليس كقول الشاعر «١» لا أرى الموت يسبق الموت شيء لغص الموت ذا الغنى والفقير «٢» لأن البيت مفتقر إلى الضمير والآية مستغنية عنه وإنما احتاج البيت إليه، لأن الخبر الذي هو جملة لا يتصل بالمخبر عنه إلا بضمير يعود إليه. (و ما) تقع على ما يعقل و ما لا يعقل إذا ذهب به مذهب الجنس، فما يعقل داخل فيه حقيقة و لو قال بدلاً منه و لله من في السماوات بلفظة (من) لما دخل فيه إلا العقلاء أو الكل على جهة التغليب دون الحقيقة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٠] ص : ٥٥٦

إشارة

كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ (١١٠)
آية واحدة.

النظم: ص : ٥٥٦

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها اتصال المدح على الفعل الذي تقدم به الأمر، لأنه قد تقدم إيجاب الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر

ثم مدح على قبوله و التمسك به، و يجوز أيضاً أن يكون اتصال التعظيم لله تعالى بمدح المطيعين له في الأشياء التي بينت، لأنهم بلطف الله تعالى أطاعوا.

(١) هو عدى بن زيد. وقيل انه ينسب الى ولده سواده بن عدى. و نسبه بعضهم لاميه بن أبى الصلت.

(٢) حماسه البحرى: ٩٨ و شعراء الجاهلية: ٤٦٨، و سيبويه ١: ٣٠ و خزانه الأدب ١: ١٨٣، ٣: ٥٣٤، ٤: ٥٥٢ و أمالى بن الشجرى ١: ٢٤٣، ٢٨٨ و شرح شواهد المغنى: ٢٩ و هو من أبيات متفرقة في هذه الكتب و غيرها من الحكم في التأمل في الحياة و الموت. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٧

المعنى: ص: ٥٥٧

وقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» إنما لم يقل أنتم لأحد أمور:

أحدها- قال الحسن أن ذلك لما قد كان في الكتب المتقدمة ما يسمع من الخير في هذه الأمة من جهة البشارة. و قال نحن آخرها و أكرمها على الله. و كذلك

روى عن النبي (ص) أنه قال «أنتم تتمون سبعين أمة أنتم خيرها و أكرمها على الله» فهو موافق لمعنى أنتم خير أمة

إلا أنه ذكر «كنتم» لتقدم البشارة به، و يكون التقدير «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» في الكتب الماضية فحققوا ذلك بالافعال الجميلة.

الثانى- أن كان زائده و دخولها و خروجها بمعنى، إلا أن فيها تأكيد وقوع الأمر لا محالة، لأنه بمنزلة ما قد كان في الحقيقة، كما قال «وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ» (١) و في موضع آخر «وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ» (٢) و نظيره قوله: «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» لأن مغفرته المستأنفة كالماضية في تحقيق الوقوع لا محالة.

الثالث- أن (كان) تامه هاهنا و معناه حدثتم خير أمة و يكون خير أمة نصباً على الحال.

والرابع- «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» في اللوح المحفوظ.

والخامس- كنتم مذ أنتم ليدل على أنهم كذلك مذ أول أمرهم. و اختلف المفسرون في المعنى بقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» فقال قوم: هم الذين هاجروا مع النبي (ص) ذكره ابن عباس، و عمر بن الخطاب، و السدى. و قال عكرمة: نزلت في ابن مسعود، و سالم مولى أبى حذيفة و أبى بن كعب، و معاذ بن جبل. و قال الضحاك: هم أصحاب رسول الله (ص) خاصة. و قال مجاهد معناه «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» إذا فعلتم، ما تضمنته الآية من الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر.

و الايمان بالله و العمل بما أوجه. و قال الربيع: معناه «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ»، لأنه لم

(١) سورة الانفال آية: ٢٦. [.....]

(٢) سورة الاعراف آية: ٨٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٨

يكن أمة أكثر استجابته في الإسلام، من هذه الأمة. فان قيل: لم قيل للحسن معروف مع أن القبيح أيضاً يعرف أنه قبيح، و لا يجوز أن يطلق عليه اسم معروف؟ قلنا: لأن القبيح بمنزلة ما لا يعرف لخموله و سقوطه. و الحسن بمنزلة النبيه الذى يعرف بجلالته و علو قدره. و يعرف أيضاً بالملاسة الظاهرة و المشاهدة فأما القبيح، فلا يستحق هذه المنزلة. و قوله: (وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) معناه لو صدقوا بالنبي (ص) و قوله: «منهم المؤمنون» يعنى معترفون بما دلت عليه كتبهم في صفة نبينا (ص)، و البشارة به. و قيل: إنها تناولت من آمن منهم كعبد الله بن سلام، و أخيه، و غيرهما. و قوله: (وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ) يعنى من لم يؤمن منهم، و إنما وصفهم

بالفسق دون الكفر الذي هو أعظم، لأن الغرض الاشعار بأنهم خرجوا بالفسق عما يوجبهم كتابهم من الإقرار بالحق في نبوة النبي (ص). وأصل الفسق الخروج. ووجه آخر وهو أنهم في الكفار بمنزلة الفساق في العصاة بخروجهم إلى الحال الفاحشة التي هي أشنع وأفظع من حال من لم يقدم إليه ذكر فيه، وليس في الآية ما يدل على أن الإجماع حجة على ما بيناه في أصول الفقه. و تلخيص الشافى، و جملته أن هذا الخطاب لا يجوز أن يكون المراد به جميع الأمة، لأن أكثرها بخلاف هذه الصفة بل فيها من يأمر بالمنكر و ينهى عن المعروف. و متى كان المراد بها بعض الأمة، فنحن نقول ان في الامة من هذه صفته، و هو من دل الدليل على عصمته، فمن أين لو أنا، فرضنا فقدهم، لكان إجماعهم حجة و استوفينا هناك ما تقتضيه الأسئلة و الجوابات، فلا نطول بذكره هاهنا.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١١] ص : ٥٥٨

إشارة

لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذىً وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوْكُمْ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ (١١١)
آية.

النظم: ص : ٥٥٨

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها اتصال البشارة بالغلبة بما تقدم من الامر التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٥٩ بالمحاربة، لأنه قد تقدم الأمر بإنكار المنكر، فالفريضة اللازمة إذ لم تترك إلا بالمحاربة.

المعنى، و الاعراب: ص : ٥٥٩

و الأذى المذكور في الآية هو أن يسمعوا منهم كذباً على الله يدعونهم به إلى الضلالة في قول الحسن، و قتادة يقول أهل الحجاز آذيتى إذا أسمعته كلاماً يثقل عليه. و قال البلخى، و الطبرى الاستثناء منقطع هاهنا، لأن الأذى ليس من الضرر في شيء، و هذا ليس بصحيح، لأنه إذا أمكن حمله على الاستثناء الحقيقى لم يجز حمله على المنقطع. و المعنى في الآية لن يضرركم إلا - ضرراً يسيراً، فالأذى وقع موقع المصدر الأول. و إذا كان الأذى ضرراً فالاستثناء متصل. و المنقطع لا يكون فيه الثانى مخصصاً للأول، كقولك ما فى الدار أحد إلا حماراً، و كقولك ما زاد إلا ما نقص و ما نفع إلا ما ضر. و قوله: «وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ» جزم، لأنه شرط «و يولوكم» جزم لأنه جزاء. و قوله: «ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ» رفع على الاستئناف، و لم يعطف ليجرى الثانى على مثال الأول، لأن سبب التولية القتال. و ليس كذلك منع النصر، لأن سببه الكفر. و الرفع أشكل براءوس الآى المتقدمة، و هو مع ذلك عطف جملة على جملة و فى الآية دلالة على النبوة، لوقوع مخرها على ما تضمنته قبل وقوع مخرها، لأن يهود المدينة من بنى قريظة و بنى النضير، و بنى قينقاع و يهود خيبر الذين حاربوه (ص) و المسلمين ما قاتلوههم قط إلا ولوا الأدبار منهزمين.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٢] ص : ٥٥٩

إشارة

ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ أَيَّنَ مَا تُقَفُّوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَ حَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَ بَأُوْ بَعْضِ مِنَ اللَّهِ وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسِيكَةَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ (١١٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٠

آية بلا خلاف.

المعنى، واللغة، والاعراب: ص : ٥٦٠

قال الحسن: المعنى بقوله: «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ» اليهود أذلهم الله عز وجل، فلا- عز لهم ولا- منعة، و أدركتهم هذه الأمة. وإن المجوس لتجيبهم الجزية «و ضربت» مأخوذ من الضرب، و إنما قيل ضربت، لأنها ثبتت عليهم كما ثبتت بالضرب كما أخذت منه الضريبة، لأنها ثبتت على صاحبها كما ثبتت الضرب. وقوله: «أَيُّنَمَا تُقْفُوا» أى أينما وجدوا، يقال: ثقفته أى وجدته، ولقيته. فان قيل: كيف جاز عقابهم على ما لم يفعلوه من قتل الأنبياء. و إنما فعله أسلافهم دونهم. قلنا:

عنه جوابان:

أحدهما- أنهم عوقبوا على رضاهم بذلك. و أجرى عليهم صفة القتل لعظم الجرم فى رضاهم به، فكأنهم، فعلوه على نحو «يُذَبِّحُ أُنْبَاءَهُمْ» و إنما أمر به.

و الثانى - أن تكون الصفة تعم الجميع، فيدخلوا فى الجملة و يجرى عليهم الوصف على التغليب كما يغلب المذكر على المؤنث إذا اجتماعا، فكذلك غلب القاتل على الراضى. وقوله: «إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ» فالحبل هو العهد من الله، و عهد من من الناس على وجه الذمة، و غيرها من وجوه الأمان فى قول ابن عباس، و الحسن و مجاهد، و قتادة، و السدى، و الربيع. و سمي العهد حبلًا، لأنه يعقد به الأمان كما يعقد بالحبل من حيث يلزم به الشيء كما يلزم بالحبل. و قال الأعشى:

فإذا تجوزها حبال قبيلة أخذت من الأخرى اليك حبالها (١)

و العامل فى الباء من قوله «إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ» يحتمل أن يكون العامل محذوفًا و المعنى إلا أن تعتصموا بحبل من الله على قول الفراء و أنشد:

(١) ديوانه: ٢٤ رقم القصيدة ٣ انظر ٢: ٥٤٥ من هذا الكتاب فثم تخريج البيت.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦١

رأتني بحبليها فصدت مخافة و فى الحبل روعاء الفؤاد فروق (١)

أراد رأتنى أقبلت بحبليها فحذف العامل فى الباء و قال آخر: (٢)

قريب الخطو يحسب من رآنى و لست مقيداً أنى بقيد (٣)

قال الرماني، على بن عيسى ما ذكره الفراء ضعيف من وجهين:

أحدهما- حذف الموصول و ذلك لا يجوز عند البصريين فى شىء من الكلام لأنه إذا احتاج إلى صلة تبين عنه فالحاجة إلى البيان عنه بذكره أشد. و إنما يجوز حذف الشىء للاستغناء بدلالة غيره عليه، فلو دل دليل عليه لحذف مع صلته، لأنه معها بمنزلة شىء واحد. و الوجه الآخر أن الكلام إذا صح معناه من غير حذف لم يجز تأويله على الحذف. و قوله «إلا بحبل» قيل فى هذا الاستثناء قولان:

أحدهما- أنه منقطع، لأن الدلالة لازمة لهم على كل حال، فيجرى مجرى قوله: «و ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ»

فاعمال الاعراب موجود و المعنى على الانقطاع. و مثله «لا يسمعون فيها لغواً و لا تأثيماً إلا قليلاً سلاماً» (٥)

(١) قاله حميد بن ثور الهلالي ديوانه: ٣٥، و معانى القرآن للفراء ١: ٢٣٠، و اللسان (تسع)، (فرق)، (حبل) و رواية الديوان:

فجئت بحليلها فردت مخافة الى النفس روعاء الجنان فروق

و رواية اللسان مختلفة ففي مادة (حبل) مثل التبيان و في مادة (فوق):

رأتني مجليها فصدت مخافة و في الخيل روعاء الفؤاد فروق

و في مادة (نسع):

رأتني بنسعيها فردت مخافتى الى الصدر روعاء الفؤاد فروق

(٢) هو أبو الطمحان القيني، حنظلة بن الشرقي من بنى كنانة بن القين و هو أحد المعمرين. و قيل انه لعدى بن زيد. و قيل للمسحاج بن سباع الضبي.

(٣) كتاب المعمرين: ٥٧ و معاني القرآن للفراء ١: ٢٣٠، و الاغانى طبعة دار الثقافة- بيروت- ٢: ٣١٣، ٣١، و طبعة ليدن ١٢: ٣٤٧ و

حماسة البحتري: ٢٠٢ و امالي القالي ١: ١١٠ و أمالي الشريف المرتضى ١: ٤٦، ٢٥٧ و اللسان (ختل) و غيرها كثير.

(٤) سورة النساء آية: ٩١.

(٥) سورة الواقعة آية: ٢٥. و كان في المطبوعة (لا يسمعون فيها لغواً الا قليلاً سلاماً) و الآيات التي يحتمل أن يستشهد بها الشيخ اثنتان

الاولى هي التي أثبتناها، و الثانية في سورة مريم آية: ٦٢ و هي (لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا). و لا يوجد في القرآن آية مطابقة لما

في المطبوعة الا بزيادة أو نقيصة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٢

و كل انقطاع فيه فانما هو لازالة الإيهام الذي يليق الكلام فقوله: «لا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا» قد يتوهم أنه من حيث لا يسمعون فيها

كلاماً، فقليل لذلك (إلا- قليلاً سلاماً) و كذلك «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا» قد يتوهم أنه لا يقتل مؤمن مؤمناً على وجه، فقليل

لذلك (إلا خطأ). و كذلك «ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ» قد يتوهم أنه من غير جواز موادعه، فقليل إلا بحبل من الله.

الثاني- أن الاستثناء متصل، لأن عز المسلمين عز لهم بالذمة، و هذا لا يخرجهم من الذلة في أنفسهم. و قوله: «وَبَأْوِ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ» أى

رجعوا بغضب الله الذي هو عقابه و لعنه. و قوله: «وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ» قيل أريد بالمسكنة الذلة لأن المسكين لا يكون إلا ذليلاً

فسمى الذليل مسكيناً. و قيل، لأن اليهود أبدأً يتفارقون و ان كانوا أغنياء لما رماهم الله به من الذلة. و قد بينا فيما تقدم أن قوله:

«وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ» «١» لا يدل على أن قتلهم يكون بحق و إنما المراد أن قتلهم لا يكون إلا بغير حق، كما قال «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ

اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» و المراد ان ذلك لا يكون إلا بغير برهان و كقول امرئ القيس:

على لا حب لا يهتدى بمناره «٢»

و معناه لا منار هناك فيهتدى به و قوله: «يعتدون» قد بينا فيما تقدم معنى الاعتداء و هو أن معناه تجاوز الحد مأخوذ من العدوان.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٣] ص : ٥٦٢

إشارة

لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ (١١٣)

آية.

(١) سورة آل عمران آية: ٢١ و سورة البقرة آية: ٦١ و لكن هناك في الآيتين (النبين) و في هذه الآية (الأنبياء).

(٢) انظر ٢: ٣٥٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٣

النزول: ص: ٥٦٣

قال ابن عباس، و قتادة، و ابن جريج سبب نزول هذه الآية أنه لما أسلم عبد الله بن سلام و جماعة معه قالت أحبار اليهود ما آمن بمحمد إلا أشرارنا، فأنزل الله تعالى «لَيْسُوا سَوَاءً» إلى قوله: «وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ».

اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص: ٥٦٣

فان قيل لم ذكر مع سواء أحد الفريقين دون الآخر، و لا يجوز مثله أن يقول سواء على قيامك حتى يقول أم قعودك قلنا عنه جوابان: أحدهما- أنه محذوف لدلالة ما تقدم من الكلام عليه، كما قال أبو ذؤيب: عصاني إليها القلب إنى لأمرها مطيع فما أدرى أرشد طلابها؟ و لم يقل أم غي، لأن الكلام يدل عليه، لأنه كان يهواها فما يبالي أرشد أم غي طلابها. و قال آخر: أراك فلا أدرى أهم همته و ذو لهم قدماً خاشع متضائل و لم يقل أم غيره، لأن حاله في التغير ينبئ أن الهم غيره مما يجرى مجراه، و هذا قول الفراء، و ضعفه الزجاج، و قال، ليس بنا حاجة إلى تقدير محذوف، لأن ذكر أهل الكتاب قد جرى في قوله: «يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ» فتبين أن فيهم غير المؤمنين، فلا يحتاج أن يقدر و أمه غير قائمة.

الثاني- أن يكون ليسوا سواء منهم الجواد، و الشجاع، فعلى القول الأول يكون رفع أمه على معنى الفعل، و تقديره لا يستوى أمه هادية و أمه ضالة. و على القول الثاني يكون رفعها بالابتداء. و قال الطبري لا يجوز الاقتصار في سواء على أحد الذكرين دون الآخر. و إنما يجوز في ما أدرى و ما أبالي. قال الرماني: و هذا غلط، لأنه ذهب عليه الفرق بين الاقتصار و الحذف لأن الحذف لا بد فيه من خلف يقوم مقامه. و الاقتصار ليس كذلك، لأنه كالاقتصار على أحد المفعولين التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٤ في أعطيت، و حذفه في حسبت مرتجلا- أى لنا. و الخلف فيه دلالة الحال، فأما أعطيت زيدا، فلا محذوف فيه، لأنه ليس معه خلف يقوم مقامه.

و قوله: «قائمة» فيه أربعة أقوال: قال الحسن و ابن جريج معناه عادلة.

و قال ابن عباس، و قتادة، و الربيع: معناه ثابتة على أمر الله. و قال السدي معناه قائمة بطاعة الله و قال الأخفش، و الزجاج: معناه ذو أمه مستقيمة، و هذا ضعيف لأنه عدول عن الظاهر في أمه و الحذف لا دلالة عليه. و قوله: «أناء الليل» قيل في واحده قولان: أحدهما- أنى مثل نجى.

و الثاني- انى مثل معى. و حكى الأخفش أنو، و الجمع أناء. قال الشاعر:

حلو و مر كعطف القدر مرتبه بكل انى حداه الليل ينتعل «١»

و روى ينتشر. و قال الحسن، و الربيع، و عبد الله بن كثير معناه ساعات الليل. و قال ابن مسعود يريد صلاة العتمة، لأن أهل الكتاب لا يعلمونها، و قال الثوري عن منصور هو الصلاة بين المغرب و العشاء. و قال السدي يعنى جوف الليل. و قوله: «وَهُمْ يَسْجُدُونَ» فيه قولان:

أحدهما- السجود المعروف في الصلاة.

الثاني- قال الفراء، و الزجاج معناه يصلون. و به قال البلخي، و غيره، لأن القراءة لا تكون في السجود، و لا في الركوع، و هذا ترك

لظاهر، و عدول عنه.

و معنى الآية يتلون آيات الله أناء الليل و هم مع ذلك يسجدون، فليست الواو حالا و إنما هي عطف جملة على جملة، و الضمير في قوله (ليسوا) عائد على أهل الكتاب، لتقدم ذكرهم، و قال أبو عبيدة هو على لغة أكلوني البراغيث، و مثله قوله:

(١) قائله المنخل الهذلي و قد نسبه بعضهم الى المنخل السعدي.

ديوان الهذليين ٢: ٣٥ و مجاز القرآن ١: ١٠٢ و سيرة بن هشام ٢: ٢٠٦ و رواية اللسان (اني) و الازهرى عن ابن الانبارى:

السالك الثغر مخشياً موارد به كل انى قضاة الليل يتعل

و فى الديوان (حذاه) بدل (حذاه) فقط.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٥

«عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ» «١» و قال الشاعر:

رأين الغوانى الشيب لاح بعارضى فاعرضن عنى بالحدود النواضر «٢»

قال الرماني، و هذا غلط، لأن هذه اللغة رديئة فى القياس و الاستعمال أما القياس، فلان الجمع عارض، و العارض لا يؤكد علامته، لأنه بمنزلة ما لا يعتد به، فى سائر أبواب العريية و ليس كالثابت للزومه فتقدم له العلامة لتؤذن به قبل ذكره و مع ذلك فجائز تركها فيه، فكيف بالعارض، و لزوم الفعل للفاعل يغنى عن التثنية و الجمع فيه، فلا يدخل جمع على جمع كما لا يدخل تعريف على تعريف. و أما الاستعمال، فلان أكثر العرب على خلافه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٤] ص: ٥٦٥

إشارة

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٤)
آية واحدة.

المعنى: ص: ٥٦٥

هذه الآية فيها صفة الذين ذكرهم فى الآية التى قبلها فى قوله: «أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَ هُمْ يَسْجُدُونَ» فأضاف إلى ذلك أنهم مع ذلك يصدقون بالله و اليوم الآخر و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر، و قد بينا أن الامر بالمعروف و النهى عن المنكر واجب، و أنه ليس طريق وجوبهما العقل، و إنما طريق وجوبهما السمع، و عليه إجماع الأمة. و إنما الواجب بالعقل كراهة المنكر، فقط غير أنه إذا ثبت بالسمع وجوبه، فعلينا إزالة المنكر بما يقدر عليه من الأمور الحسنه دون القبيحة، لأنه لا يجوز إزالة قبيح بقبيح آخر، و ليس لنا أن نترك أحداً

(١) سورة المائدة آية: ٧٤.

(٢) شرح ابن عقيل على ألفية بن مالك ١: ٣٩٩ و غيرها من كتب النحو كثير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٦

يعمل بالمعاصى إذا أمكننا منعه منها سواء كانت المعصية من أفعال القلوب مثل اظهار المذاهب الفاسدة أو من أفعال الجوارح، ثم

ننظر، فان أمكننا إزالته بالقول، فلا نزيد عليه، و ان لم يمكن إلا بالمنع من غير إضرار لم نزد عليه، فان لم يتم إلا بالدفع بالحرب، فعلناه على ما بيناه فيما تقدم، و ان كان عند أكثر أصحابنا هذا الجنس موقوف على السلطان أو اذنه في ذلك. و انكار المذاهب الفاسدة، لا يكون إلا باقامة الحجج و البراهين و الدعاء إلى الحق، و كذلك إنكار أهل الذمة فأما الإنكار باليد، فمقصود على من يفعل شيئاً من معاصي الجوارح، أو يكون باغياً على إمام الحق، فانه يجب علينا قتاله و دفعه حتى يفىء إلى الحق، و سبيلهم سبيل أهل الحرب، فان الإنكار عليهم باليد و القتال حتى يرجعوا إلى الإسلام أو يدخلوا في الذمة. و قوله: «وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ» يحتمل أمرين: أحدهما- أنهم يبادرون إليها خوف القوات بالموت.

و الثاني- يعملونها غير متناقلين فيها لعلمهم بجلالة موقعها، و حسن عاقبتها.

اللغة: ص : ٥٦٦

و الفرق بين السرعة و العجلة ان السرعة هي التقدم فيما يجوز أن يتقدم فيه و هي محمودة و ضدها الإبطاء و هو مذموم. و العجلة هي التقدم فيما لا ينبغي أن يتقدم فيه و هي مذمومة و ضدها الاناة و هي محمودة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٥] ص : ٥٦٦

إشارة

وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (١١٥)
آية بلا خلاف.

القراءة و الحجة و الاعراب: ص : ٥٦٦

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر بالياء فيهما. الباقون بالتاء إلا أبا عمرو، فانه التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٧
كان يخير، و وجه القراءة بالياء أن يكون كناية عن تقدم ذكره من أهل الكتاب ليكون الكلام على طريقة واحدة، و وجه التاء أن يخلطهم بغيرهم من المكلفين، و يكون خطاباً للجميع في أن حكمهم واحد.
و إنما جوزى ب (ما) و لم يجاز ب (كيف) لأن (ما) أمكن من (كيف) لأنها تكون معرفة و نكرة، لأنها للجنس و (كيف) لا تكون إلا نكرة، لأنها للحال، و الحال لا تكون إلا نكرة، لأنها للفائدة.

اللغة و المعنى: ص : ٥٦٧

و قوله: «فَلَنْ يُكْفَرُوهُ» مجاز كما أن الصفة لله بأنه شاكر مجاز. و حقيقته أنه يثيب على الطاعة ثواب الشاكر على النعمة، فلما استعير للثواب الشكر و استعير لنقيضه من منع الثواب الكفر، لأن الشكر في الأصل هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم، و الكفر ستر النعمة من المنعم عليه بتضييع حقها. و معنى الآية فلن يمنعوا ثوابه، و سمي منع الجزاء كفراً، لأنه بمنزلة الجحد له بستره، لأن أصل الكفر الستر، و لذلك قيل لجاحد نعم الله و من جرى مجراه في الامتناع من القيام بحقها: كافر، فالكافر هو المضيع لحق نعمة الله بما يجرى مجرى الجحود.

و قوله: «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» إنما خص المتقين بالذكر، لأن الكلام اقتضى ذكر جزاء المتقين، فدل على أنه لا يضيع شيء من عملهم،

لأن المجازى به عليهم، و أنهم أمرهم أمر الفجار تعويلاً على ما ذكره في غيرها من أى الوعيد.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٦] ص : ٥٦٧

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١٦)

المعنى: ص : ٥٦٧

لما ذكر تعالى أن عمل المتقين لن يضيع، و أنهم يجازون به، استأنف حكم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٨ الكافرين، و بين انه «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ» شيئاً من الله و إنما خص الأموال، و الأولاد بالذكر فى أنهم لا يغنون عن الكافر شيئاً و إن كان لا يغنى عنهم غير هؤلاء أيضاً شيئاً، لأنهما معتمد ما يقع به الاعتداد، و مما يعول عليه الإنسان و يرجوه للشدائد و يفيد النفى العام، لأنه إذا لم يغن عنه من هو تحقيق بالغناء لمنع من لا يعجزه شىء فغناء من دونه أبعد.

اللغة: ص : ٥٦٨

و قوله: «و أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ» إنما سموا أصحاب النار، للزومهم فيها كما يقال هؤلاء أصحاب الصحراء إذا كانوا ملازمين لها، و قد يقال أصحاب العقار بمعنى ملاكه و أصحاب الرجل أتباعه و أعوانه و أصحاب العالم من يعنى به الآخذون عنه، و المتعلمون عنه، فالإضافة مختلفة. و معنى «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ» أى لن تدفع عنهم ضرر الولاء النازل بهم و لو قيل أغناه كذا عن كذا أفاد أن أحد الشيين صار بدلاً من الآخر فى نفى الحاجة، و الغنى الاختصاص بما ينفى الحاجة، فان اختص بمال ينفى الحاجة، فذلك غنى. و كذلك الغنى بالجاه و الاصحاب و غير ذلك، فأما الغنى فى صفت الله فاخصاصه بكونه قادراً على وجه لا يعجزه شىء، و قولنا فيه: أنه غنى معناه أنه لا يجوز عليه الحاجة.

و أصل النار النور، و هو مصدر. و النار جنس تجرى مجرى الوصف فى تضمنه معنى الأصل و زيادة عليه، لأنها جسم لطيف فيه حرارة و نور. و منه امرأة نوار أى نافرة عن الشر عفيفة، لأنها كالنار فى الامتناع. و منه المنار الاعلام، لأنها كالنور فى البيان. و منه المنارة التى يسرج عليها.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٧] ص : ٥٦٨

إشارة

مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٧)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٦٩

آية.

النزول: ص : ٥٦٩

قيل ان هذه الآية نزلت في ابي سفيان، و أصحابه يوم بدر، لما تظاهروا على النبي (ص) في الإنفاق. وقيل بل نزلت في نفقة المنافقين مع المؤمنين في حروب المشركين على وجه النفاق للمؤمنين.

المعنى: ص : ٥٦٩

و المثل الشبه الذي يصير كالعلم لكثرة استعماله فيما مشبه به، فلما كان إنفاق المنافق و الكافر ضائعاً، و يستحق عليه العقاب و الذم أشبه الحرث المهلك، فلذلك ضرب به المثل. و في الآية حذف، و تقديرها مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك يح فيها صرّ أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم»
فحذف الإهلاك لدلالة آخر الكلام عليه و فيه تقدير آخر: مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح، فيكون تشبيه ذلك الإنفاق بالمهلك من الحرث بالرياح.

اللغة: ص : ٥٦٩

و الريح جمعه رياح و منه الروح، لدخول الريح الطيبة على النفس، و كذلك الارتياح. و التروح الراحة من التعب، لأنه بمنزلة الروح الذي يدخل على النفس بزوال التعب. و منه الاستراحة، و المراوحة، لأنها تجلب الريح. و منه الروح، لأنها كالريح في اللطافة و منه الرائحة، لأن الريح تحملها إلى الحس، و منه الرواح، لأنه رجوع كالريح، للاستراحة.
و قوله: «فيها صر» قال ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و الربيع، و السدي، و ابن زيد، و الضحاك: هو البرد و أصله الصوت من الصرير. قال الزجاج: الصر صوت لهب النار التي كانت في تلك الريح و يجوز أن يكون الصر صوت الريح الباردة التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٠
الشديدة، و ذلك من صفات الشمال، فإنها توصف بان لها قعقة.

المعنى: ص : ٥٧٠

و قوله: ما ظلمهم الله»
نفى للظلم عن الله تعالى يعني في نفى استحقاقهم للشواب، و استحقاقهم للعقاب، و إن ذلك ليس بظلم منه تعالى لكن أنفسهم يظلمون»
بذلك. و إنما وصفهم بأنهم ظلموا أنفسهم، لأمرين:
أحدهما- أن ظلمهم اقتضى هلاك حرثهم عقوبة لهم، لأنه لو هلك على جهة الابتلاء و المحنة لم يعتد بعاجل المضرة، للعوض الموفى عليه في العاقبة.
الثاني- أن يكونوا ظلموا أنفسهم بأن زرعوا في غير موضع الزرع أو في غير وقت الزراعة، فجاءت الريح فأهلكته تأديباً من الله لهم في وضع الشيء غير موضعه الذي هو حقه.

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٨] ص : ٥٧٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَشْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (١١٨)
آية بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٧٠

ذكر ابن عباس، والحسن: أن قوماً من المؤمنين خافوا بعض المشركين من اليهود، و المنافقين المودة لما كان بينهم في الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك بهذه الآية. و البطانة معناها هاهنا خاصة الرجل الذين يستبطنون أمره و يسمون دخلاء أى لا تجعلوا من هذه صفته من غير المؤمنين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧١

اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧١

و البطن خلاف الظهر، فمنه بطانة الثوب خلاف ظهارته، لأنها تلى بطنه. و بطانة الرجل خاصته، لأنها بمنزلة ما يلى بطنه من ثيابه فى القرب منه، و منه البطننة و هو امتلاء البطن بالطعام. و البطن حزام البعير، لأنه يلى بطنه.

و قوله «من دونكم» (من) تحتمل وجهين:

أحدهما- أن تكون دخلت للتبويض، و التقدير لا تتخذوا بعض المخالفين فى الدين بطانة.

و الثانى- أن يكون دخولها لتبين الصفه كأنه قيل: لا تتخذوا بطانة من المشركين. و هو أعم و أولى، لأنه لا يجوز أن يتخذ مؤمن كافراً بطانة على حال و قال بعضهم إن (من) زائدة، و هذا ليس بجيد، لأنه لا يجوز أن يحكم بالزيادة مع صحه حملها على الفائدة. و قوله: «لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا» معناه لا يقصرون فى أمركم خبالاً من قولهم ما ألوت فى الحاجةً جهداً، و لا ألو الأمر أى لا أقصر جهداً. و قال الشاعر:

جهرء لا تألو إذا هى أظهرت بصراً و لا من عيلة تغينى «١»

أى لا تقصر بصراً و لا تبصر، لأنها جهرء تطلب ذلك، فلا تجده.

و منه الالية اليمين. و منه قوله: «وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ» «٢» معناه لا يقصر، و قيل لا يحلف. و الأصل التقصير و الخبال معناه النكال. و أصله الفساد يقال فى قوائمه خبل، و خبال أى فساد من جهة الاضطراب. و منه الخبل الجنون، لأنه فساد العقل، و رجل مخبل الرأى أى فاسد الرأى. و منه الاستخبال طلب إعادة المال لفساد الزمان.

(١) قائله أبو العيال الهذلى. ديوان الهذليين ٢: ٢٤٣، و اللسان (أ لا-) و (جهر) و هو من شعر فى مقرضات بينه و بين بدر بن عامر الهذلى الجهرء: هى التى لا تبصر فى الشمس.

(٢) سورة النور آية: ٢٢. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٢

المعنى: ص : ٥٧٢

وقوله: «ودوا» معناه أحبوا «ما عنتم» معناه إدخال المشقة عليكم.
وقال السدي: معناه «ودوا» ضلالكم عن دينكم، لأن الحمل بالضلال مشقة.
وقيل معناه «ودوا» أن يفتنوكم في دينكم أي يحملونكم على المشقة ذكره ابن جريج.

اللغة: ص : ٥٧٢

و أصل العنت المشقة: عنت الرجل عنتاً إذا دخلت عليه المشقة. ومنه أكمة عنوت أي صعبة المسلك لمشقة السلوك فيها. و فلان يعنت فلاناً أي يحمله على المشقة الشديدة في ما يطالبه به. ومنه قوله تعالى: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَتَكُمْ» (١).

الاعراب، والمعنى: ص : ٥٧٢

و موضع ودوا يحتمل أن يكون نصباً لأنه صفة لبطانه و يجوز أن يكون له موضع من الاعراب، لأنه استئناف جملة. وقوله: «قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ» أي ظهر منها ما يدل على البغض «وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ» يعني العلامات «إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» يعني موضع نفعه لكم و مبلغ عائدته عليكم. وقيل: معناه «إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» الفصل بين ما يستحقه الولي و العدو.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١١٩] ص : ٥٧٢

إشارة

هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَ لَا يُحِبُّونَكُمْ وَ تَوَمَّنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بَعْضِكُمْ إِنَّا لِلَّهِ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١١٩)
آية بلا خلاف.

(١) سورة البقرة آية: ٢٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٣

المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧٣

هذا خطاب للمؤمنين أعلمهم الله تعالى أن منافق أهل الكتاب لا يحبونهم و أنهم هم يصحبون هؤلاء المنافقين بالبر و النصيحة، كما يفعل المحب، و إن المنافقين على ضد ذلك، فأعلمهم الله ما يسره المنافقون في باطنهم، و ذلك من آيات النبي (ص) قال الفراء: العرب إذا جاءت إلى اسم مكنى قد وصف بهذا، و هذان، و هؤلاء، فرقوا بين (ها) و بين (ذا) فجعلوا المكنى منهما في جهة التقريب، لا غير يقولون:

أين أنت، فيقول القائل: هانذا، و لا- يكادون يقولون ها أنا. و مثله في التثنية و الجمع. و مثله قوله: «ها أنتم أولاءٍ تُحِبُّونَهُمْ» و ربما أعادوها فوصلوها بذا، و هذان و هؤلاء، فيقولون ها أنت هذا قائما، و ها أنتم هؤلاء. قال الله تعالى: «ها أنتم هؤلاءٍ جادلتم»

«١» فان كان الكلام على غير تقريب أو كان على خبر يكتفى كل واحد منهما بصاحبه بلا فعل، و التقريب لا بد فيه من فعل لنقصانه و أحبوا أن يفرقوا بين معنى التقريب، و بين معنى الاسم الصحيح، قال الأزهرى: يحتمل أولاً أن يكون منادى كأنه قال يا أولاء. و قال

نحاة البصريين (ها) للتنبيه. و أنتم مبتدأ و أولاء خبره و يحبونهم حال. و قال الفراء: يحبونهم خبر. و قال الزجاج: يجوز أن يكون أولاء بمعنى الذين و يحبونهم صلة و يكون التقدير الذين يحبونهم. و يجوز أن يكون حالا بمعنى «ها أنتم أولاء» محبين لهم. و يكون «أنتم» مبتدأ و أولاء خبره. و يحبونهم حالا- و المعنى انظروا إلى أنفسكم محبين لهم ولا- يجوز أن تقول: ها قومك أولاء، كما جاز «ها أنتم أولاء»، لأن المضمرة أحق ب (ها) التي للتنبيه، لأنه كالمبهم في عموم ما يصلح له. و ليس كذلك الظاهر.

و قال الفراء: إنما ذاك على جهة التقريب في المضمرة، و الاعتماد على غيره في الخبر. قال الحسن بن علي المغربي أولاء يعني به المنافقين، كما تقول ما أنت زيدا يحب، و لا يحبك. و هذا مליح غير أنه يحتاج أن يقدر عامل في أولاء ينصبه، يفسره قوله:

(١) سورة النساء آية: ١٠٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٤

«يحبونهم» لأنه مشغول لا يعمل فيما قبله كقوله: «وَالْقَمَرَ قَدْرَنَاهُ» (١) في من نصبه و أولاء للرجال، و للنساء أولات. و هو مبني على الكسر. و كان الأصل السكون و الألف قبلها ساكنة فحرك لالتقاء الساكنين على أصل الكسرة. و قوله: «وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ» الكتاب واحد في موضع الجمع، لأنه أريد به الجنس، كما يقال كثر الدرهم في أيدي الناس و يحتمل أن يكون مصدراً من قولك كتبت كتاباً. و المراد بالكتاب هاهنا كتب الله التي أنزلها على أنبيائه و في إفراده ضرب من الإيجاز، و اشعار بالتفصيل في الاعتقاد، لأنهم يؤمنون بها في الجملة. و التفصيل من حيث يؤمنون بما أنزل على إبراهيم، و موسى، و عيسى، و محمد (ص) و سائر الأنبياء. و قوله: «وَإِذَا لَقَوُكُمْ قَالُوا آمَنَّا» معناه إذا رأوكم قالوا صدقنا «وإذا خلوا» مع أنفسهم «عَضُوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْعَيْظِ» فالعض بالأسنان. و منه العض علف الأمصار، لأن له مضغاً في العض يسمن عليها المال. و منه رجل عض: لزاز الخصم، لأنه يعض بالخصومة. و كذلك رجل عض فحاش، لأنه يعض بالفحش و الأنامل أطراف الأصابع في قول قتادة، و الربيع، و أصلها النمل المعروف، فهو مشبه به في الرقة، و التصرف بالحركة. و منه رجل نمل أي نام، لأنه ينقل الأحاديث الكرهة كنقل النملة في الخفاء و الكثرة. و واحد الأنامل أنملة. قال الزجاج و لم يأت على هذا المثال ما يعني به الواحد إلا شذ، فأما الجمع، فكثير نحو أفلس و أكلب و قوله: «قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ» معناه الامر بالدعاء عليهم. و إن كان لفظه لفظ الأمر، كأنه قال قل: أما تكمل الله بغيطكم و فيه معنى الدم لهم، لأنه لا يجوز أن يدعا عليهم هذا الدعاء إلا و قد استحقوقه بقبيح ما أتوه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٠] ص: ٥٧٤

إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصَبِّحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (١٢٠)

(١) سورة يس آية: ٣٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٥

آية بلا خلاف.

قرأ عمرو، و نافع، و ابن كثير «لا يضرركم» خفيفة. الباكون مشددة الراء. و هما لغتان ضاره يضيره، و ضره يضره ضراً بمعنى واحد. قوله: «إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً» فالمراد بالحسنة هاهنا ما أنعم الله عليهم به من الألفه و الغلبه باجتماع الكلمه، و المراد بالسيئه المحنة باصابه العدو منهم لاختلاف الكلمه، و ما يؤدي إليه من الفرقة هذا قول الحسن، و قتادة و الربيع و ابن جريج.

و قوله: «وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا» يعني تتقوا الله بامتناع معاصيه، و فعل طاعاته «لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ» فالكيد المكر الذي يغتال به صاحبه

من جهة حيلة عليه ليقع في مكروه به، وأصله المشقة تقول: رأيت فلاناً يؤكد بنفسه أى يقاسى المشقة فى سياق المنية، ومنه المكيدة لا يراد ما فيه المشقة. والمكيدة الحيلة لا يقاع ما فيه المشقة. وقوله: «لا يضركم» مبنى على الضم نحو مذ و لو فتح أو كسر لكان جائزاً فى العربية و زعم بعضهم أنه رفع على حذف الفاء بتقدير، فلا يضركم و أنشد:

فان كان لا يرضيك حتى تردنى الى قطرى لا أخالك راضيا «١»

و هذا ضعيف، لأن الحذف إنما يجوز، لضرورة الشعر و القرآن لا يحمل على ضرورة الشعر. وقوله: «إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» معناه عالم به من جميع جهاته مقتدر عليه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢١] ص : ٥٧٥

إشارة

وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٢١)
آية.

(١) قاله سوار بن المضرب السعدى التميمى. نوادر أبى زيد: ٥٤، و معانى القرآن للفراء ١: ٢٣٢، و حماسه ابن الشجرى: ٥٤، ٥٥.
التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٦

المعنى، و اللغة، و الاعراب: ص : ٥٧٦

قال ابن عباس، و قتادة و الربيع، و السدى، و ابن اسحق، و هو قول أبى جعفر (ع): كان غدو النبى (ص) مبوئاً للمؤمنين يوم أحد، و قال الحسن و مجاهد: كان يوم الأحزاب. النبوءة اتخاذ المواضع لصاحبه و أصلها اتخاذ منزل تسكنه، تقول بوأته منزله أبوئه تبوءه، و منه المباءات المراح، لأنه رجوع إلى المستقر المتخذ و أبأت الإبل أبيئها اباءة إذا رددتها إلى المباءة. و منه بوأت بالذنب أى رجعت به محتملاً له. و قوله: «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها أنه تهدد و المراد «سميع» لما يقول المنافقون «عليم» بما يضمرون. الثانى - «سميع» لما يقوله النبى (ص) للمؤمنين «عليم» بما يضمره تركية له (ص). الثالث - «سميع» ما يقوله المشيرون عليك «عليم» بما يضمرونه، لأنهم اختلفوا، فمنهم من أشار بالخروج، و منهم من أشار بالمقام. و فيه تركية للزاكى و تهدد للغاوى. و معنى «تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ» مثل تبوى للمؤمنين حذف اللام، كما قال «ردف لكم» «١» و يجوز ردفكم، فإذا عداه، فمعناه رتب المؤمنين على مواضعهم قدمه. و إذا لم يتعد فمعناه تتخذ لهم مواضع. و مثله قول الشاعر:

استغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد إليه الوجه و العمل «٢»

و معناه من ذنب، و العامل فى (إذ) محذوف، و تقديره و اذكر إذ غدوت من أهلك فحذف لدلالة الكلام عليه و لا يجوز أن يكون العامل غدوت، لأنه مضاف إليه بمنزلة الصلة له.

(٢) معانى القرآن للفراء ١: ٢٣٣ و سيبويه ١: ١٧ و الخزانة ١: ٤٨٦ و هو من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يعرف قائلها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٧

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٢] ص : ٥٧٧

إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٢٢)
آية.

التقدير و اذكر «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» و قال الزجاج العامل في (إِذْ) «هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» و المعنى كانت التبوئة في ذلك الوقت.

و الطائفتان:

هما بنو سلمة و بنو حارثة حيان من الأنصار في قول ابن عباس، و جابر بن عبد الله، و الحسن و قتادة، و مجاهد، و الربيع، و السدي، و ابن إسحاق، و ابن زيد، و أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

و قال الجبائي: هما قوم من المهاجرين، و الأنصار.

و الفشل الجبن في قول ابن عباس تقول فشل يفشل فشلا. و الجبن ليس من فعل الإنسان و تحقيقه على هذا همت بحال الفشل إلا أنه وضع كلام موضع كلام. و ليس في الآية أن همهما بالفشل كان معصية، لأنه قد يكون من غير عزم على حال الفشل بل بحديث النفس به، و من قال كان معصية قال هي صغيرة، لقوله (وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا) و روى عن جابر بن عبد الله أنه قال فينا نزلت و ما أحب أنها لم تكن، لقوله:

«وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا» و كان سبب همهم بالفشل في قول السدي، و ابن جريج أن عبد الله ابن أبي بن سلول دعاهما إلى الرجوع إلى المدينة عن لقاء المشركين يوم أحد فهما به و لم يفعلاه. و قال أبو علي: بل كان ذلك باختلافهم في الخروج إلى العدو أو المقام حتى هموا بالفشل. و التاء مدغمة في الطاء في قوله: (إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ) لأنها من مخرجها فصارت بمنزلتها مع مثلها نحو همت تفعل و مثله «وَقَالَتْ طَائِفَةٌ» (١) و يجوز أيضاً إدغام الطاء في التاء إلا أنك تبقى الاطباق نحو «أَحَطَّتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ» (٢) و الأول أحسن.

(١) سورة الأحزاب آية: ١٣.

(٢) سورة النمل آية: ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٨

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٣] ص : ٥٧٨

إشارة

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢٣)
آية.

النزول و اللغة: ص : ٥٧٨

هذه الآية نزلت في وصف ما من الله تعالى على المؤمنين من النصر و الامداد بالملائكة و ظفر المؤمنين بالمشركين مع قلة المؤمنين و

قوة المشركين. فانه روى عن ابن عباس (ره) أنه قال كان المهاجرون يوم بدر سبعة و سبعين رجلا و الأنصار مائتين و ستة و ثلاثين رجلا الجميع ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلا. و كان المشركون نحواً من ألف رجل.

و بدر ما بين مكة و المدينة و قال الشعبي سمي بدرًا لأن هناك ماء لرجل يسمى بدرًا، فسمى الموضع باسم صاحبه. و قال الواقدي عن شيوخه إنما هو اسم للموضع كما يسمى كل بلد باسم يخصه من غير أن ينقل إليه اسم صاحبه.

و قوله: «وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ» جملة في موضع الحال. و الذلة الضعف عن المقاومة، و ضدها العزة، و هي القوة على الغلبة، و يقال للجمل المنقاد من غير صعوبة: ذلول لانقياده انقياد الضعيف، فأما الذليل فإنما ينقاد على مشقة. و منه تذليل الطريق، و نحوه، و هو توطئة الأصل. و فيه الضعف عن المقاومة. و قوله: «أذلة» جمع ذليل و فعيل قياسه أن يجمع على فعلاء إذا كان صفة، مثل ظريف و ظرفاء، و كريم و كرماء، و عليم و علماء، و شريك و شركاء، فجمع على أفعلة كراهية التضعيف، فعدل إلى جمع الأسماء نحو قفيز و أقرزة، فقيل ذليل و أذلة و عزيز و أعزة.

المعنى: ص : ٥٧٨

و وصفهم الله بأنهم أذلة لأنهم كانوا ضعفاء قليلي العدد قليلي العدة. و روى عن بعض السلف الصالح أنه قرأ «وَأَنْتُمْ ضَعْفَاءُ» قال و لا يجوز وصفهم بأنهم أذلة، التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٧٩

و فيهم رسول الله (ص).

و كان صاحب راية رسول الله (ص) يوم بدر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع). و صاحب راية الأنصار سعد بن عباد. و قوله: «فَاتَّقُوا اللَّهَ» معناه اتقوا معاصيه و اعملوا بطاعته. و يجوز أن يكون المراد اتقوا عقاب الله بترك المعاصي، و العمل بطاعته، لأن أصل الالتقاء هو الحجز بين الشيئين بما يمنع من وصول أحدهما إلى الآخر كما تقول اتقاه بالترس أو غيره، و وجه إدخال هذه الآية و هي متعلقة بقصة بدر بين قصة أحد أن الله تعالى وعد المؤمنين النصر يوم أحد إن صبروا و ثبتوا أن يمدهم بالملائكة كما نصرهم يوم بدر، و أمدهم بالملائكة فلما لم يصبروا و تركوا مراكزهم أصاب العدو منهم ما هو معروف.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٤] ص : ٥٧٩

إشارة

إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ كُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ (١٢٤)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر وحده منزلين بتشديد الزاي الباقون بالتخفيف. التقدير اذكروا «إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ كُمْ رَبُّكُمْ» و فيه إخبار

أن النبي (ص) قال لقومه: أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ يوم بدر بأن أمدكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين، ثم قال «بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَ يَأْتُواكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ» يعني يوم أحد.

و قال ابن عباس، و الحسن و قتادة، و مالك بن ربيعة و غيرهم: ان الامداد بالملائكة كان يوم بدر. و قال ابن عباس لم يقاتل الملائكة (ع) إلا يوم بدر، و كانوا في غيره من الأيام عدة و مدداً.

و قال الحسن: كان جميعهم خمسة آلاف. و قال غيره: كانوا ثمانية آلاف.

اللغة: ص : ٥٧٩

وقوله: «أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ» فالكفاية مقدار يسد به الخلة تقول: كفاه يكفيه كفاية، فهو كاف: إذا قام بالأمر، واستكفيته أمراً فكفاني، و اكتفى به اكتفاء. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٠

و كفاك هذا الأمر أى حسبك. و الفرق بين الاكتفاء و الاستغناء، أن الاكتفاء هو الاقتصار على ما ينفي الحاجة و الاستغناء الاتساع فيما ينفي الحاجة، فلذلك يوصف تعالى بأنه غنى بنفسه لاتساع مقدوره من حيث كان قادراً لنفسه لا يعجزه شيء.

وقوله: «أن يمدكم» فالامداد هو إعطاء الشيء حالاً- بعد حال. و المعنى فى الآية ان الله أعطاهم القوة فى أنفسهم ثم زادهم قوة بالملائكة و المد فى السير هو الاستمرار عليه. و امتد بهم السير: إذا طال، و استمر، و مددت الشيء إذا جذبته. و المد زيادة الماء تقول: مد الماء و أمد الجرح و أمدت العسكر. و المادة زيادة مستمرة، و المدة أوقات مستمرة إلى غاية. و المداد ما يكتب به. و المد مكيال مقداره ربع الصاع.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٥] ص : ٥٨٠

إشارة

بلى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (١٢٥) آية.

القراءة و المعنى: ص : ٥٨٠

قرأ ابن كثير، و أبو عمرو، و عاصم «مسومين» بكسر الواو. الباقون بفتحها. و القراءة بالكسر أقوى، لأن الأخبار وردت بأنهم سوموا خيلهم بعلامة جعلوها عليها. و قال ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و مجاهد، و الضحاك: كانوا علموا بالصوف فى نواصى الخيل و أذناها. و روى هشام عن عروة قال: نزلت الملائكة يوم بدر على خيل بلق و عليهم عمائم صفر. قال السدى، و غيره من أهل التأويل: معنى «مسومين» معلمين.

اللغة، و المعنى: ص : ٥٨٠

و من قرأ بالفتح أراد معنى مرسلين من الإبل السائمة يعنى المرسله فى المرعى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨١

و السيماء العلامة قال الله تعالى «سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ الشُّجُودِ» «١» فالتسويم العلامة قال الشاعر:

مسومين بسيماء النار أنفسهم لا مهتدين و لا بالحق راضينا

و أصل الباب السوم فى المرعى، و هو الاستمرار فيه فمنه السيماء، لأنهم كانوا يعلمونها: إذا أرسلت فى المرعى لثلا تختلط، و منه السوم فى البيع، و منه سوم الرياح استمرارها فى هبوبها. و منه سوم الخسف، لأنه استمرار فى إلزام الشر.

وقوله: «من فورهم» قال ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و الربيع، و السدى و ابن زيد: معناه من وجههم. و قال مجاهد و الضحاك و أبو صالح من غضبهم، فعلى القول الأول إنما هو فور الانتداب لهم، و هو ابتداءه، و على القول الثانى فور الغضب، و هو غليانه.

و أصل الفور فور القدر، و هو غليانها عند شدة الحمى، فمنه فورة الغضب، لأنه كفور القدر بالحمى، و منه جاء فلان على الفور أى على أشد الحمى، لفعله قبل أن تبرد نفسه. و منه فارت العين بالماء أى جاشت به و منه الفوارة، لأنها تفور بالماء كما تفور القدر بما

فيها. فان قيل: كيف قال في الآية الأولى ان الامداد بثلاثة آلاف، و في هذه بخمسة آلاف. و هذا ظاهر التناقض؟! قلنا: لا تناقض في ذلك لأن في الآية الأولى وعد الله المؤمنين على لسان نبيه بأن يمدهم بثلاثة آلاف منزلين ثم قال «بلى إن تصبروا و تتقوا» يعنى تصبروا على الجهاد، و القتال، و تتقوا معاصى الله «و يأتوكم من فورهم» و هذا يعنى ان رجعوا إليكم، لأن الكفار فى غزاه أحد بعد انصرفهم ندموا لم لم يعبروا على المدينة و هموا بالرجوع، فأوحى الله تعالى إلى نبيه أن يأمر أصحابه بالتهيؤ للرجوع إليهم. و قال لهم «إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله» «٢» ثم قال إن صبرتم على الجهاد و راجعتم الكفار، أمدكم الله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين، فأخذوا فى

(١) سورة الفتح آية: ٢٩.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٤٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٢

الجهاز فبلغ ذلك قريشاً فخافوهم أن يكون قد التأم اليهم من كان تأخر عنهم و انضم إليهم غيرهم، فمدسوا نعيم بن مسعود الأشجعي حتى قصدهم بتعظيم أمر قريش و اسرعوا. و القصة معروفة و لذلك قال قوم من المفسرين: ان جميعهم ثمانية آلاف و قال الحسن جميعهم خمسة آلاف منهم الثلاثة آلاف المنزلين على أن الظاهر يقتضى أن الامداد بثلاثة آلاف كان يوم بدر، لأن قوله: «إذ تقول للمؤمنين» متعلق بقوله: «و لقد نصبركم الله ببدر» «إذ تقول للمؤمنين أن لن يكفيناكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين» ثم استأنف حكم يوم أحد، فقال:

«بلى إن تصبروا و تتقوا و يأتوكم من فورهم» يعنى رجعوا عليكم بعد انصرفهم أمدكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين. و القصة فى ذلك معروفة على ما بيناه، و على هذا لا تنافى بينهما، و هذا قول البلخي رواه عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال: لم يمدوا يوم أحد و لا بملك واحد. فان قيل لم لم يمدوا بالملائكة فى سائر الحروب؟ قلنا: ذلك تابع للمصلحة فإذا علم الله المصلحة فى إمدادهم أمدهم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٦] ص: ٥٨٢

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١٢٦) آية.

الهاء فى قوله: «وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ» عائده على ذكر الأمداد و الوعد فيعود على معلوم بالدلالة عليه غير مذكور باسمه لأن يمدد يدل على الذكر للامداد و مثله «إذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد فقال إنى أحببت حب الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب» «١» أى الشمس. و قال لبيد:

حتى إذا ألفت يداً فى كافر و أجن عورات الثغور ظلامها «٢»

أى ألفت الشمس فرد الضمير إلى معلوم ليس بمذكور. و قال قوم: ان الضمير

(١) سورة ص آية: ٣٢.

(٢) دائرة المعارف لوجدى. و غيرها. الكافر: الليل و الاجنان: الستر و الثغر:

موضع المخافة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٣

راجع إلى الامداد نفسه. و الاول أقوى لأن البشرى فى صفات الانزال و ذلك يليق بذكر الامداد. و الفرق بين قوله: «وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ» و قوله و اطمئنانا لقلوبكم، أن الوعد فى أحدهما اطمئنان، و فى الآخر سببه الاطمئنان، فهو أشد فى تحقيق الكلام من أجل دخول اللام. و قوله: «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» معناه أن الحاجة لازمة فى المعونة و ان أمدهم بالملائكة فإنهم لا يستغنون عن معونته طرفه عين فى تقوية قلوبهم و خذلان عدوهم بضعف قلوبهم إلى غير ذلك من الأمور التى لا قوام لهم إلا بها و لا متكل لهم إلا عليها. فان قيل: كيف قال «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و قد ينصر المؤمنون بعضهم بعضاً و بعض المشركين بعضاً؟ قلنا: لأن نصر بعض المؤمنين بعضاً من عند الله لأنه بمعونته و حسن توفيقه، و أما نصر المشركين بعضهم لبعض، فلا يعتد به، لأنه بخذلان الله من حيث أن عاقبته إلى شر مآل من العقاب الدائم. و قوله: «الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» معناه هاهنا العزيز فى انتقامه من الكفار بأيدي المؤمنين، الحكيم فى تدبيره للعالمين ليعلمهم بأن حربهم للمشركين يجرى على إعزاز الدين، و الحكمة فى تدبير المكلفين و معنى العزيز المنيع باقتداره.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٧] ص : ٥٨٣

إشارة

لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَبُهُمُ فَيُنْقَلِبُوا خَائِبِينَ (١٢٧)
آية.

المعنى: ص : ٥٨٣

قوله: «لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يحتمل أن يتصل بثلاثة أشياء:

أحدها- «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ».

الثانى- بقوله و لقد نصركم الله ببدر ليقطع طرفاً.

الثالث- ذلك التدبير ليقطع طرفاً. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٤

و اليوم الذى قطع فيه الطرف من الذين كفروا: هو يوم بدر بقتل صناديدهم و رؤسائهم و قادتهم إلى الكفر فى قول الحسن، و الربيع، و قتاده. و قال السدى:

هو يوم أحد قتل منهم ثمانية عشر رجلاً. و إنما قال: «لَيَقْطَعَ طَرَفًا» منهم و لم يقل ليقطع وسطاً منهم، لأنه لا يوصل إلى الوسط منهم إلا بعد قطع الطرف و مثله «قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ» (١) و المراد بالآية ليقطع قطعة منهم.

اللغة: ص : ٥٨٤

و قوله: «أو يكتبهم» فالكتب الخزى. و معناه أو يخزيهم فى قول الربيع، و قتاده. و قال الخليل: الكبت صرع الشىء على وجهه كبتهم الله فانكبتوا.

و حقيقة الكبت شدة و هن يقع فى القلب فربما صرع الإنسان لوجهه للخور الذى يدخله. و قوله: «فينقلبوا» أى فيرجعوا «خائبين» الخائب المنقطع عما أمل، و لا- تكون الخيبة إلا- بعد الأمل، لأنها امتناع نيل ما أمل. و اليأس قد يكون قبل الأمل و يكون بعده. و اليأس و الرجاء نقيضان يتعاقبان كتعاقب الخيبة و الظفر، يقال: خاب يخيب خيبة و خيبه الله تخيباً. و الخيبة حرمان المراد.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٨] ص : ٥٨٤

إشارة

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ (١٢٨)
آية بلا خلاف.

القصة، والمعنى: ص: ٥٨٤

روى عن أنس بن مالك و ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و الربيع: انه لما كان من المشركين يوم أحد من كسر رباعية النبي (ص) و شجّه حتى جرت الدماء على وجهه، قال كيف يفلح قوم نالوا هذا من نبيهم، و هو مع ذلك حريص على

(١) سورة التوبة آية: ١٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٥

دعائهم إلى ربهم، فنزلت هذه الآية، فأعلمه الله أنه ليس إليه فلاحهم و أنه ليس إليه إلا أن يبلغ الرسالة و يجاهد حتى يظهر الدين. و كان الذي كسر رباعيته و شجّه في وجهه عتبة بن أبي وقاص، فدعا (ع) عليه الا يحول عليه الحول حتى يموت كافراً، فمات كافراً قبل حول الحول. و قيل: انه هم بالدعاء عليهم، فنزلت الآية تسكيناً له، فكف عن ذلك. و قال أبو على الجبائي: انه استأذن ربه يوم أحد في الدعاء عليهم، فنزلت الآية، فلم يدع عليهم بعداب الاستئصال و إنما لم يؤذن فيه لما كان في المعلوم من توبه بعضهم، و إنابته، فلم يجز أن يقطعوا عن التوبة بعداب الاستئصال. فان قيل كيف قال «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» مع أن له أن يدعوهم إلى الله و يؤدي إليهم ما أمره بتبليغه؟ قيل: لأن معناه ليس لك من الأمر شيء في عقابهم أو استصلاحهم حتى تقع إنابتهم، فجاء الكلام على الإيجاز، لأن المعنى مفهوم للدلالة الحال عليه و أيضاً فانه لا يعتد بما له في تديبرهم مع تديبر الله لهم، فكأنه قال ليس لك من الأمر شيء على وجه من الوجوه.

و قوله: «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أو يلطف لهم بما يقع معه توبتهم، فيتوب عليهم بلطفه لهم.

و الآخر- أو يقبل توبتهم إذا تابوا، كما قال تعالى «غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ» «١» و لا تصح هذه الصفة إلا لله عز و جل، لأنه يملك الجزاء بالثواب، و العقاب. فان قيل: كيف قال «أو يعذبهم» مع ما في المعلوم من أن بعضهم يؤمن؟ قيل: لأنهم يستحقون ذلك باجرامهم بمعنى أنه لو فعل بهم لم يكن ظلماً، و ان كان لا يجوز أن يقع لوجه آخر يجري مجرى تبقيتهم لاستصلاح غيرهم. و قيل في نصب «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» وجهان:

أحدهما- أنه بالعطف على «لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَبُهُمْ» «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ» و يكون «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» اعتراضاً بين المعطوف و المعطوف عليه كما تقول: ضربت زيدا فافهم ذاك و عمراً.

(١) سورة المؤمن آية: ٣. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٦

الثاني- أن تكون أو بمعنى إلا- أن، كأنه قال: (ليس لك من الأمر شيء) إلا أن يتوب الله عليهم أو يعذبهم فيكون أمرك تابعا لأمر الله برضاك بتديبره فيه قال امرؤ القيس:

فقلت له: لا تبك عينك إنما نحاول ملكا أو نموت فنعدرا «١»

أراد إلا أن نموت أو حتى نموت.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٢٩] ص : ٥٨٦

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٢٩)
آية بلا خلاف.

عموم قوله: وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يقتضى أن له تعالى ملك ما فى السماوات، و ما فى الأرض، و أن له التصرف فيهما كيف شاء بلا دافع، و لا مانع، غير أنه لا بد من تخصيص هذا العموم من حيث أنه ينزه عن الصاحبة و الولد على كل وجه. و أوجه ما قلناه. و انما ذكر لفظ (ما) لأنها أعم من (من) لأنها تتناول ما يعقل، و ما لا يعقل، لأنها تفيد الجنس و لو قال من فى السماوات و من فى الأرض لم يدخل فيه إلا-العقلاء إلا- أن يحمل على التغليب و ذلك ليس بحقيقة. و قوله: «يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ» دليل على أن حسن العفو عن مستحق العذاب، و ان لم يتب لأنه لم يشترط فيه التوبة. و قوله: «وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ» يعنى ممن يستحق العذاب، لأن من لا يستحق العذاب لا يشاء عذابه، لأنه ظلم يتعالى الله عن ذلك و فى ذلك دلالة على جواز العفو بلا توبة، لأنه علق عذابه بمشيئته، فدل على أنه لو لم يشاء، لكان له ذلك، و لا يلزم على ما قلناه الشك فى جواز غفران عقاب الكفار، لأن ذلك أخرجناه من العموم بدلالة إجماع الأمة على أنه لا يغفر

(١) ديوانه: ٨٩ يقول: انا نطلب الملك فان وصلنا اليه و الانبقى فى طلبه حتى نموت دونه و هذا عذرنا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٧

الشرك. و بقوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» (١) و لو لا ذلك لكننا نجوز العفو عنهم أيضاً و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنه لما قال ليس لك من الأمر شيء عقب ذلك بأن الأمر كله لله فى السماوات و الأرضين.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٠] ص : ٥٨٧

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٣٠)
آية.

النظم، المعنى: ص : ٥٨٧

لما ذكر الله تعالى أن له عذاب من يشاء، و العفو عن من يشاء، وصل ذلك بالنهاى عما لو فعلوه لاستحقوا عليه العقاب، و عذبوا عليه، و هو الربا، و الربا المنهى عنه قال عطاء، و مجاهد: هو ربا الجاهلية، و هو الزيادة على أصل المال بالتأخير عن الأجل الحال. و يدخل فيه كل زيادة محرمة فى المعاملة من جهة المضاعفة، و وجه تحريم الربا هو المصلحة التى علمها الله تعالى. و قيل فيه وجوه على وجه التقريب: منها للفصل بينه و بين البيع. و منها- أنه مثال العدل يدعو إليه و يحض عليه. و منها-

أنه يدعو إلى مكارم الأخلاق بالاقراض و إنظار المعسر من غير زيادة.

و هذا الوجه روى عن أبى عبد الله (ع).

و قوله: «أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً» قيل فى معناه هاهنا قولان:

أحدهما- للمضاعفة بالتأخير أجلا بعد أجل كلما آخر عن أجل إلى غيره زيد عليه زيادة على المال.
الثاني- «أضعافاً مضاعفةً» أى يضاعفون فى أموالكم. وقيل فى تكرير تحريم الربا هاهنا مع ما تقدم فى قوله: «وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ
الرِّبَا» (٢) و غير ذلك قولان:

(١) سورة النساء آية: ٤٧، ١١٥.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٧٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٨

أحدهما- للتصريح بالنهى عنه بعد الاخبار بتحريمه لما فى ذلك من تصريح الخطر له و شدة التحرز منه.

الثاني- لتأكيد النهى عن هذا الضرب منه الذى يجرى على الاضعاف المضاعفة.

وقوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معناه اتقوا معاصيه. وقيل: اتقوا عذابه بترك معاصيه «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ»، لكى تنجحوا بإدراك ما تأملونه، و تفوزوا
بثواب الجنة، لأن (لعل) و ان كان للشك، فان ذلك لا يجوز على الله تعالى. و قد بينا لذلك نظائر فيما مضى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٣١ الى ١٣٢] ص : ٥٨٨

إشارة

وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (١٣١) وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٣٢)
آيتان بلا خلاف.

المعنى: ص : ٥٨٨

فان قيل: كيف قال «وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» و عندكم يجوز أن يدخلها الفساق أيضاً. و عند المعتزلة كلهم يدخلها الفساق
قطعاً. و هلا قال: أعدت للجميع؟ قلنا أما على ما نذهب إليه، ففائدة ذلك اعلامنا أنها أعدت للكافرين قطعاً. و ذلك غير حاصل فى
الفساق، لأننا نجوز العفو عنهم. و من قال أعدت للفساق قال أضيفت إلى الكافرين، لأنهم أحق بها. و إن كان الجميع يستحقونها، لأن
الكفر أعظم المعاصى فأعدت النار للكافرين. و يكون غيرهم من الفساق تبعاً لهم فى دخولها. فان قيل: فعلى هذا هل يجوز أن يقال:
ان النار أعدت لغير الكافرين من الفاسقين؟ قلنا عن ذلك أجوبة:

أحدها- قال الحسن يجوز ذلك، لأنه من الخاص الذى معه دلالة على العام، كما قال: «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ
اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٨٩

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ»

«١» و ليس كل من دخل النار كفر بعد إيمانه. و مثله قوله: «كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ» (٢) و ليس كل الكفار
يقول ذلك. و منه قوله: «فَكُذِّبُوا فِيهَا هُمْ وَ الْغَاوُونَ وَ الْجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ. قَالُوا وَ هُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ
إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» (٣) و ليس كل الكفار سوا الشياطين برب العالمين.

و الثاني- أنه لا يقال أعدت لغيرهم من الفاسقين، لأن اعدادها للكافرين من حيث كان عقابهم هو المعتمد و عقاب الآخرين له تبع،
كما قال: «وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» (٤) و لا خلاف أنه يدخلها الأطفال و المجانين إلا أنهم تبع للمتقين، لأنه
لولاهم لم يدخلوها. و لا يقال: إن الجنة أعدت لغير المتقين.

الثالث- أن تكون هذه النار ناراً مخصوصة فيها الكفار خاصة دون الفساق و ان كان هناك نار أخرى يدخلها الفساق، كما قال: «لا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلَّى» (٥) و كما قال: «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» (٦) و هذا قول أبي علي. و استدل البلخي بهذه الآية على أن الربا كبيرة، لأن تقديره «وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» أن يأكلوا الربا، فيستحقونها. و الإجماع حاصل على أن الربا كبيرة، فلا- يحتاج إلى هذا التأويل، لأن الآية يمكن أن يقول قائل: إنها بمعنى الزجر و التحذير عن الكفر، فقط و قوله: «أعدت» فالاعداد هو تقديم عمل الشيء لغيره مما هو متأخر عنه و قد قدم فعل النار ليصلاها الكفار. و الاعداد و الإيجاد و التهيئة و التقدمة متقاربة المعنى و قوله: «وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ»: أمر بالطاعة لله و رسوله. و الوجه في الأمر بالطاعة لله و رسوله مع أن العقل دال عليه يحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون ذلك تأكيداً لما في العقل، كما وردت نظائره، كقوله:

(١) سورة آل عمران آية: ١٠٦.

(٢) سورة الملك آية: ٨.

(٣) سورة الشعراء آية: ٩٤-٩٨.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٣٣.

(٥) سورة الليل آية: ١٥-١٦.

(٦) سورة النساء آية: ١٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٠

«لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» (١) «وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» (٢) و غير ذلك.

و الثاني- لاتصاله بأمر الربا الذي لا تجب الطاعة فيه إلا بالسمع، لأنه ليس مما يجب تحريمه عقلاً كما يجب تحريم الظلم بالعقل، فان قيل: إذا كانت طاعة الرسول طاعة الله فما وجه التكرار؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- المقصود بها طاعة الرسول فيما دعا إليه مع القصد لطاعة الله تعالى.

الثاني- ليعلم أن من أطاعه فيما دعا إليه كمن أطاع الله، فيسارع إلى ذلك بأمر الله. و الطاعة موافقة الارادة الداعية إلى الفعل بطريق الرغبة، و الرهبة. و لذلك صح أن يجيب الله تعالى عبده، و ان لم يصح منه أن يطيعه، لأن الاجابة إنما هي موافقة الارادة مع القصد إلى موافقتها على حد ما وقعت من المرید. و قوله:

«لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- لترحموا. و قد بينا لذلك نظائر.

و الثاني- ان معناه ينبغى للعباد أن يعملوا بطاعة الله على الرجاء للرحمة بدخول الجنة، لئلا- يزلوا فيستحقوا الإحباط و العقوبة أو يوقعوها على وجه لا يستحق به الثواب، بل يستحق به العقاب. و فيها معنى الشك، لكنه للعباد دون الله تعالى.

النظم: ص: ٥٩٠

و قيل في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها قولان:

أحدهما- لاتصال الأمر بالطاعة بالنهي عن أكل «الرَّبْوَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً» كأنه قال و أطيعوا الله فيما نهاكم عنه من أكل الربا، و غيره لتكونوا على سبيل الهدى.

الثاني- قال ابن إسحاق: انه معاتبه للذين عصوا رسول الله (ص)، بما أمرهم به يوم أحد: من لزوم مراكزهم، فخالفوا و اشتغلوا بالغنيمه

إلا

(١) سورة الشورى آية: ١١.

(٢) سورة الانعام آية: ١٠٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩١

طائفه منهم قتلوا. و كان ذلك سبب هزيمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٣] ص : ٥٩١

وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (١٣٣)
آية.

قرأ نافع و ابن عامر «سارعوا» بلا-واو، و الباقرن بالواو، و كذلك هي في مصاحف أهل الشام بلا واو. و في مصاحف أهل العراق بالواو، و المعنى واحد، و إنما الفرق بينهما استئناف الكلام إذا كان بلا واو، و وصلها بما تقدم إذا قرئ بواو، لأنه يكون عطفاً على ما تقدم. و في هذه الآية الامر بالمبادرة إلى مغفرة الله باجتناح معصيته و إلى الجنة التي عرضها السماوات و الأرض بفعل طاعته. و اختلفوا في قوله «عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ» فقال ابن عباس، و الحسن:

معناه عرضها كعرض السماوات السبع، و الأرضين السبع إذا ضم بعض ذلك إلى بعض، و اختاره الجبائي، و البلخي. و إنما ذكر العرض بالعظم دون الطول، لأنه يدل على أن الطول أعظم، و ليس كذلك لو ذكر الطول بدلاً من العرض. و مثل الآية قوله: «مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْزُبُكُمْ إِلَّا كَنُفُسٍ وَاحِدَةً» (١) و معناه إلا كبعث نفس واحدة. و قال الشاعر:

كأن عذيرهم بجنوب سلى نعام فاق في بلد قفار «٢»
أى عذير نعام و قال آخر:

(١) سورة لقمان آية: ٢٨.

(٢) قائله شفيق بن جزء بن رباح الباهلي و قد نسبه بعضهم لاعشى باهلة. و نسب أيضاً للنابعة خطأ. اللسان (فوق) (سلل)، و معجم البلدان (سلى)، و الكامل للمبرد ٣: ١٩٦.

و كان شفيق قد أغار على بنى ضبة بروضة سلى، و روضة ساجر فهزم أهلها. و هما روضتان لعكل.

و ضبة و عدى و تيم و عكل حلفاء متجاورون فلما هزموا قال بهم شفيق أبيات منها هذا البيت.

و العذير: الحال المقافات: صوت الطائر إذ كان مذعوراً و القفار: المكان الذي ليس به انس و كأنه بقول هزمناهم شر هزيمة و كانت حالهم مثل حال الطائر الذي في أرض قفرة إذا أتاه الصياد

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٢

حسبت بغام راحلنى عناقا و ما هي ويب غيرك بالعناق «١»

أى صوت عناق. و قال أبو مسلم: معناه ثمنها لو بيعت كثمن السماوات و الأرض لو بيعا. كما يقال عرضت هذا المتاع للبيع. و المراد بذلك عظم مقدارها، و جلالة قدرها، و انه لا يوازيها شىء و إن عظم، و هذا مليح غير أن فيه تعسفاً شديداً. فان قيل إذا كانت الجنة عرضها السماوات و الأرض فأين تكون النار؟! الجواب

أنه روى عن النبي (ص) أنه لما سئل عن ذلك، فقال: «سبحان الله إذا جاء النهار فأين الليل» و هذه معارضة فيها إسقاط المسألة، لأن

القادر على أن يذهب بالليل حيث شاء قادر على أن يذهب بالنهار حيث شاء.

و روى أنه سئل عن ذلك ابن عباس، وغيره من الصحابة، فان قيل فان الجنة في السماء، كيف يكون لها هذا العرض؟ قيل له يزداد فيها يوم القيامة.

ذكره أبو بكر أحمد بن علي بن علي تسليم انها في السماء و يجوز أن تكون الجنة مخلوقة في غير السماوات والأرض. و في الناس من قال: ان الجنة والنار ما خلقتا بعد و إنما يخلقهما الله على ما وصفه. و قال البلخي المراد بذلك وصفها بالسعة والعظم، كما يقول القائل في دار واسعة هذه دنيا و غرضه بذلك وصفه لها بالكبر و قوله: «أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» معنى المتقين المطيعين لله و رسوله لاجتنابهم المعاصي و فعلهم الطاعات.

و يجوز لاحتجازهم بالطاعة من العقوبة. و إنما أضيفت إلى المتقين، لأنهم المقصودون بها، و ان دخلها الأطفال، و المجانين، فعلى وجه التبع، و كذلك حكم الفساق لو عفى عنهم.

و فيمن تكلم في أصول الفقه من استدلل بقوله: «وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ» على أن الأمر يقتضى الفور دون التراخي، لأنه تعالى أمر بالمسارعة و المبادرة إلى مغفرة و ذلك يقتضى التعجيل. و من خالف في ذلك، قال: المسارعة إلى ما يقتضى

(١) قائله ذو الخرق الطهورى أو الطهورى انظر الاختلاف في اسمه في المؤلف و المختلف ١١٩، و خزانه الأدب ١: ٢٠، ٢١ و نوادر أبى زيد: ١١٦، و معانى القرآن للفراء ١:

٦١-٦٢، و اللسان (ويب)، (عق)، (عقا)، (بغم) و غيرها و هو من أبيات يقولها لذئب قد تبعه في طريقه و العناق هي أنثى المعز. و البغام صوت الظبية أو الناقة و استعاره هنا للمعز [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٣

الغفران واجبة و هي التوبة، و وجوبها على الفور. فمن أين أن جميع المأمورات كذلك.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٤] ص: ٥٩٣

إشارة

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣٤)
آية.

المعنى: ص: ٥٩٣

«الذين» في موضع الجر، لأنه صفة المتقين، فذكر الله صفاتهم التي تعلق بها درجاتهم منها: أنهم يتقون عذاب الله بفعل طاعته، و الانتهاء عن معصيته.

و انهم ينفقون في السراء، و الضراء و قد بينا فيما تقدم معنى الإنفاق. و قيل في معنى السراء و الضراء. قولان:

أحدهما- قال ابن عباس في اليسر، و العسر، فكانه قال في السراء بكثرة المال، و الضراء بقلته.

الثاني- في حال السرور، و حال الاغتمام. أى لا يقطعهم شىء من ذلك عن إنفاقه في وجوه البر، فيدخل فيه اليسر و العسر. و إنما خصا بالذكر في التأويل الأول، لأن السرور بالمال يدعو إلى الظن به. كما يدعو ضيقه إلى التمسك به خوف الفقر، لانفاقه. و قوله تعالى: «وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ» أى المتجرعين له، فلا ينتقمون ممن يدخل عليهم الضرر بل يصبرون على ذلك، و يتجرعونه.

اللغة: ص : ٥٩٣

و أصل الكظم شد رأس القربة عن ملئها. تقول: كظمت القربة إذا ملأتها ماء ثم شددت رأسها. و فلان كظيم و مكظوم إذا كان ممتلئاً حزناً. و منه قوله:

«وَ ابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ» (١) أى ممتلى حزناً. و كذلك إذا

(١) سورة يوسف آية: ٧٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٤

امتلاءً غضباً لم ينتقم، و كظم البعير، و الناقة إذا لم تجر. و الكظامه القناه التي تجرى تحت الأرض، سميت بذلك، لامتلأها بالماء كامتلاء القربة المكظومة. و يقال:

أخذ بكظمه أى بمجرى نفسه، لأنه موضع الامتلاء بالنفس. و كظامه الميزان المسمار الذى يدور فيه اللسان، لأنه يشده و يعتمد عليه. و الفرق بين الغيظ، و الغضب أن الغضب ضد الرضا، و هو ارادة العقاب المستحق بالمعاصى، و لعنه. و ليس كذلك الغيظ، لأنه هيجان الطبع بكره ما يكون من المعاصى، و لذلك يقال غضب الله على الكفار، و لا يقال اغتاض منهم.

المعنى: ص : ٥٩٤

و روى عن النبى (ص) أنه قال: (ما من جرعة يتجرعها الرجل أو الإنسان أعظم أجراً من جرعة غيظ فى الله) و فى الآية دلالة على جواز العفو عن المعاصى و إن لم يتب، لأنها دلت على الترغيب فى العفو من غير إيجاب له بإجماع المسلمين. و قوله «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» معناه يريد اثابتهم و تنعيمهم. و المحسن يحتمل أمرين: أحدهما- من هو منعم على غيره على وجه عار من وجوه القبيح. و يحتمل أن يكون مشتقاً من الافعال الحسنه التى منها الإحسان إلى الغير، و غير ذلك من وجوه الطاعات و القربات.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٥] ص : ٥٩٤

إشارة

وَ الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (١٣٥)
آية بلا خلاف.

الاعراب: ص : ٥٩٤

قوله: «و الذين» يحتمل أن يكون موضعه جراً بالعطف على المتقين، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٥
فيكون من صفتهم ما تضمنه على قول الحسن، و يحتمل أن يكون رفعاً على الاستئناف، و يكون عطف جملة على جملة، فيكون من صفة فرقة غير الأولى، و يجوز أن يرجع إلى الأولى فى الموضع على المدح.

المعنى: ص: ٥٩٥

و قوله: «إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً» يحتمل أن يكون أراد غير الظلم، و لذلك عطف عليه بقوله: «أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» حتى لا يكون تكراراً. و قال الرماني: أراد بالفاحشة الكبيرة، و ب «ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» الصغيرة. و قال مجاهد: هما ذنبان و أصل الفاحشة الفحش، و هو الخروج إلى عظم القبح في العقل أو رأى العين فيه.

و كذلك قيل للطويل المفرط أنه الفاحش الطول، و أفحش فلان في كلامه إذا أفصح بذكر الفحش. و قال جابر و السدي: الفاحشة هاهنا: الزنا أو ما جرى مجراه من الكبير. و قوله: «ذَكَرُوا اللَّهَ» في معناه قولان:

أحدهما- ذكروا و عيد الله، فيكون من الذكر بعد النسيان. و المدح على أنهم تعرضوا للذكر.

و الآخر- أنهم ذكروا الله بأن قالوا: اللهم اغفر لنا ذنوبنا، فانا تبنا، نادمين عليها مقلعين عنها و قال ابن مسعود، و عطا ابن أبي رباح: كانت بنو إسرائيل إذا أذنب الواحد منهم ذنباً أصبح مكتوباً على بابه كفارة ذنبيك اجدع اذنك اجدع انفك، فسهل الله ذلك على هذه الأمة بأن جعل توبتها الاستغفار بدلا منه منه تعالى. و قوله: «وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ» الرفع محمول على المعنى. و تقديره: و هل يغفر الذنوب إلا الله أو هل رئى أحد يغفر الذنوب إلا الله.

فان قيل: كيف قال: «وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ» و قد يغفر بعضنا لبعض إساءته إليه؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- أنه أراد بذلك غفران الكبائر العظام، لأن الإساءة من بعضنا لبعض صغيرة بالاضافة إلى ما يستحق من جهته. التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٦

و الثاني- أنه لا يغفر الذنب الذي يستحق عليه العقاب إلا الله تعالى.

و قوله: «وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا» فالإصرار هو المقام على الذنب من غير إقلاع منه بالتوبة في قول قتادة و قال الحسن: هو فعل الذنب من غير توبة و الأول أقوى، لأنه نقيض التوبة. و أصله الشد من الصرة و الصر شدة البرد، و الإصرار إنما هو ارتباط الذنب بالاقامة عليه. و ما قاله الحسن هو في حكم الإصرار.

و قوله: «وَهُمْ يَظُنُّونَ» هاهنا يحتمل أمرين:

أحدهما- و هم يعلمون الخطيئة ذاكرين لها غير ساهين، و لا ناسين. قال الجبائي، و الله عز و جل يغفر للعبد ما نسيه من ذنوبه، و ان لم يتب منه بعينه، كما يغفر له ما تاب منه، لأنه قد فعل في حال النسيان جميع ما عليه.

و الثاني- و هم يعلمون الحجة في أنها خطيئة. و أما من اجتهد في الأحكام فأخطأ على مذهب من يقول بالاجتهاد، فلا اثم عليه، و كذلك من تزوج بذات محرمة من الرضاع أو النسب و هو لا يعلم، أو غير ذلك، فلا اثم عليه بلا خلاف لأنه لم يعلم ذلك، فاقدم عليه، و لا يلزم على ذلك أن يكون الكافر معذوراً بكفره إذا لم يعلمه قبيحاً، لأن الكافر له طريق إلى العلم به، و كذلك نقول: إن من أسلم في دار الحرب، و خرج فاستحل في طريقه الخمر أو لحم الخنزير قبل أن يعلم تحريمها من الشرع، فلا اثم عليه، لأنه في تلك الحال لا طريق له إلى العلم بقبحه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٦] ص: ٥٩٦

أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ نِعَمَ أَجْرٍ الْعَامِلِينَ (١٣٦) آية واحدة.

قوله: «أُولَئِكَ» اشارة إلى من تقدم وصفهم من المتقين الذين ينفقون في السراء و الضراء، و يكظمون الغيظ، و يعفون عن الناس، «و

إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ»، فقال هؤلاء: «لَهُمْ جَنَّاتٌ التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٧

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا»

وقد مضى تفسير ذلك أجمع فيما مضى ثم قال «وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» يعنى ما وصفه من الجنات و أنواع الثواب، و المغفرة بستر الذنب حتى تصير كأنها لم تعمل فى زوال العار بها و العقوبة بها، و الله تعالى متفضل بذلك لأننا بينا أن إسقاط العذاب «١» عند التوبة تفضل منه تعالى، فأما استحقاق الثواب بالتوبة فواجب عقلا لا محالة، لأنه لو لم يكن مستحقاً لذلك لقبح تكليفه التوبة لما فيها من المشقة و الكلفة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٧] ص : ٥٩٧

إشارة

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَاسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ (١٣٧) آية.

المعنى: ص : ٥٩٧

معنى قوله: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ» أى سنن من الله تعالى فى الأمم السالفة إذ «٢» كذبوا رسله و جحدوا نبوتهم بالاستئصال، و الاجتياح، كعاد، و ثمود، و قوم صالح، و قوم لوط الذين أهلكتهم الله بأنواع العذاب من الاستئصال «٣» فبقيت «٤» لهم آثار فى الديار فيها أعظم الاعتبار و الاعتاظ - على قول الحسن، و ابن إسحاق - فأمر الله أن يسيروا فى الأرض، و يتعرفوا أخبارهم، و ما نزل بهم ليتعظوا بذلك، و ينتهوا عن مثل ما فعلوه. و قال الزجاج: معناه «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ» أهل «سنن» فى الشر.

اللغة و المعنى: ص : ٥٩٧

و السنة: الطريقة المجعولة ليقتندى بها، فمن ذلك سنة رسول الله (ص).

(١) فى المخطوطة (أ): العقاب.

(٢) فى المطبوعة و مخطوطة (أ): (إذا).

(٣) فى المخطوطة (أ) ساقط سطر من هذا الموضع

(٤) فى المطبوعة (و بقيت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٨

و قال لييد:

من معشر سنت لهم آباؤهم و لكل قوم سنة و إمامها «١»

و قال سليمان بن قتة: «٢»

و إن الألى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التأسيا «٣»

سنة الله عز و جل الإهلاك للأمم الضالة بهذه المنزلة. و أصل السنة الاستمرار فى جهة. سن الماء سناً: إذا صبه حتى يفيض من الإناء.

و سنه بالمسن إذا أمره عليه لتحديده. و فلان مسنون الوجه أى مستطيله. و قوله: «مِنْ حَمًا مَسْنُونٍ» قيل معناه متغير، لاستمرار الزمان به حتى تغير. و منه السن واحد الأسنان، لاستمرارها على منهاج. و السنان، لاستمرار الطعن به. و السنن استمرار الطريق. و الخلو: الانفراد، فمنه الخلاء، لانفراد المكان. و منه التخليء لانفراد الشيء بها عن صاحبه. و منه الخليء من النوق التي خلا ولدها بذبح أو موت، لانفرادها عنه.

و الخليء من السفن التي تخلى تسير في نفسها. و منه الخلا مقصور: الحشيش اختليته إذا قطعته، لانفراده بالقطع. و منه المخلاة. و من ذلك المخالاة المخادعة، لانفراد صاحبها بمن يخاليه يوهمه التخصص به، فمعنى «خلت» انفردت بالهلاك دون من بقى. و قوله: «فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ» فالعاقبة هو ما يؤدي إليها السبب المتقدم، و ليس كذلك الآخرة، لأنه قد كان يمكن أن تجعل هي الأولى في العدة للمكذبين يريد به الجاحدين البعث، و النشور، و الثواب، و العقاب الدافعين لمن يخبر بذلك بالرد بالتكذيب، فجازاهم الله تعالى في الدنيا بعذاب الاستئصال، و لهم في الآخرة عظيم النكال.

(١) البيت من معلقته الشهيرة البارعة يذكر بها قومه و فضلهم. يقول: هذه الصفات الحميدة- التي تقدم وصفها- هي سنة آبائهم ... (٢) (قتة) أمه و هو مولى لقيم قريش، و هو من التابعين. و زعم بعضهم أنه (سليمان ابن ضبيب المحارمي) و هو خطأ. (٣) تاريخ الطبرى ٧: ١٨٤، و انساب الاشراف ٥: ٣٣٩ و أملى الشجرى ١: ١٣١، و اللسان (أسى) و غيرها. و هذا البيت أنشده مصعب بن الزبير قبل مقتله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٥٩٩

و قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٣٨] ص: ٥٩٩

هذا بيان للناس و هدى و موعظة للمتقين (١٣٨)
آية اجماعاً.

قال الحسن و قتادة: قوله: «هذا» إشارة إلى القرآن، و وصفه بأنه بيان، لأنه دلالة للناس، و حجة لهم، و البيان هو الدلالة. و قال ابن إسحاق هو إشارة إلى ما تقدم ذكره فى قوله: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ...» الآية أى هذا الذى عرفتكم بيان للناس، و هو اختيار البلخي، و الطبرى. و الفرق بين البيان، و الهدى- على ما قاله الرماني- أن البيان إظهار المعنى للنفس كائنا ما كان. و الهدى: بيان لطريق الرشده، ليسلك دون طريق الغى. و الموعظة ما يلين القلب و يدعو إلى التمسك، بما فيه من الزجر عن القبيح، و الدعاء إلى الجميل. و قيل الموعظة: هو ما يدعو «١» بالرغبة، و الرهبة إلى الحسنه بدلا من السيئة. و الهدى المذكور فى الآية يحتمل معنيين: أحدهما- أن يكون عبارة عن اللطف الذى يدعو إلى فعل الطاعة بدلا من المعصية، لأنه بمنزلة الإرشاد.

و الآخر- الدلالة على طريق الرشده. و إنما أضيف إلى المتقين، و ان كان هدى لجميع المكلفين، لأنهم المنتفعون به دون غيرهم. و لا يجوز ان يقال: القرآن هدى و موعظة للفاجرين إلا بتفسير و بيان، لأن فى «٢» ذلك إيهاماً، لانتفاعهم به فان قيد بأنه دلالة لهم وداع لهم إلى فعل الطاعة، و ذكر ما يزيل الإيهام كان جائزاً. و ينبغى أن يتبع فى ذلك ما ورد به القرآن.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٣٩ الى ١٤٠] ص: ٥٩٩

إشارة

و لا- تهنوا و لا- تحزنوا و أنتم الماعلون إن كنتم مؤمنين (١٣٩) إن يمسه لكم قرح فقد مس القوم قرح مثله و تلمسك الأيام نداؤها بين

النَّاسِ وَ لِيُعَلِّمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠)

(١) في المخطوطة أ (بالموعظة ما يدعو) بإسقاط هو

(٢) في المخطوطة (أ) لأن ذلك بإسقاط في.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٠٠

آيتان.

القراءة، و اللغة: ص : ٦٠٠

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً (قرح) بضم القاف. الباقون بفتحها. و الفرق بينهما أن القرح- بفتح القاف- الجراح، و القرح- بالضم- ألم الجراح على قول أكثر المفسرين. و قيل هما لغتان.

المعنى، و النزول: ص : ٦٠٠

و قال ابن عباس، و الحسن، و الربيع: القرح ما أصاب المسلمين يوم أحد و أصاب المشركين يوم بدر. و قال الزهري، و قتادة، و ابن أبي نجيح: هذه الآية نزلت تسلياً للمسلمين لما نالهم يوم أحد من القتل، و الجراح، و كان سبب نزول الآية ما قدمنا ذكره من أن الله تعالى أراد أن يرعب الكفار، فأمر المسلمين أن يتبعوا المشركين على ما بهم من الجراح، و الألم و حثهم على ذلك و نهاهم عن الوهن و الحزن، و وعدهم بأنهم الأعلون إن تمسكوا بالايمن، لأن المشركين كانوا هموا بالعود إلى المدينة، و الغارة فيها، فلما بلغهم عزيمة المسلمين على تتبعهم خافوهم.

و قال بعضهم لبعض يوشك أن يكون انضم إليهم من كان قعد عنهم، و أعانهم أحلافهم من بنى قريظة، و النصير فدسوا نعيم بن مسعود الأشجعي و بذلوا له عشر قلائص على أن يثبط المسلمين عن تتبعهم، و يقول: إنهم تجمعوا و انضم إليهم حلفاؤهم، و هم يريدونكم و لا طاقة لكم بهم، و أسرعوا المسير إلى مكة فأوحى الله بذلك إلى النبي (ص) و أعلمه ما قالوا للنعيم، فلما قال لهم ما قال، قال المسلمون:

«حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» و فيهم نزلت الآية «١»

(١) في المخطوطة (أ) بزيادة: و هي قوله تعالى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٠١

(الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ) إلى قوله: «وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ» «١» و ما بعده. و إنما قال: «إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» مع أنهم كانوا مؤمنين للبيان عن ان الايمان يوجب تلك الحال، و تقديره إن من كان مؤمناً يجب عليه ألا يهن و لا يحزن، لثقتة بالله. و يحتمل أيضاً أن يكون معناه إن كنتم مصدقين بوعدي لكم بنصرتي إياكم حتى تستعلوا على عدوكم، و تظفروا بهم.

اللغة، و الاعراب، و المعنى: ص : ٦٠١

و الوهن الضعف، و هن يهن و هنا، فهو واهن: إذا ضعف. و أوهنه يوهنه أيهاناً. و توهن توهناً، و وهنه توهيناً. و الوهن: ساعة تمضي من الليل. و الواهن عرق مستبطن حبل العاتق إلى الكتف.

وقوله: «وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ» جملة في موضع الحال، كأنه قال لا تحزنوا عالين أى منصورين على عدوكم، و يحتمل أن لا يكون لها موضع من الاعراب، لأنها اعتراض بوعده مؤكداً، و تقديره «وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزُنُوا» «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» «وَأَنْتُمْ» مع ذلك «الأعلون».

و أصل الأعلون الأعلون، فحذفت احدى الواوين استثقالاً، و هى الاصلية و بقيت واو الجمع، لأنها لمعنى. فأما فى التثنية فتقول: أنتما الاعليان، فتقلب الواو ياء، و لا تحذفها، لأنه ليس هناك ضرورة.

وقوله: «ان يمسسكم» فالمس هو اللمس بعينه، و قيل الفرق بينهما أن اللمس لصوق باحساس و المس لصوق فقط «٢» و قال ابن عباس: معناه إن يصبكم «٣».

وقوله: «وَتَلْمِكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلَهَا بَيْنَ النَّاسِ» قال الحسن، و قتادة، و الربيع، و السدى، و ابن إسحاق: يصرفها مرة لفرقة، و مرة عليها، و الدولة: الكرة

(١) سورة آل عمران آية: ١٧٣.

(٢) فى المطبوعة الواو ساقطة.

(٣) فى المخطوطة أن التهكم. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٠٢

لفرقة بنيل المحبة. و أدال الله فلاناً من فلان: إذا جعل الكرة له «١» عليه. و قال الحجاج: إن الأرض ستدال منا كما ادلنا منها، «و نداولها» إنما هو بتخفيف المحنة تارة و تشديدها أخرى بدليل «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» و لو كانت المداولة بالنصر لا- محالة، للمؤمنين تارة و للكافرين تارة، لكان محبهم من حيث هو ناصر لهم، و العامل فى قوله، و ليعلم الله يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون محذوفاً يدل عليه أول الكلام، و تقديره و ليعلم الله الذين آمنوا نداولها.

الثانى- أن يعمل فيه «نداولها» الذى فى اللفظ، و تقديره نداولها بين الناس لضروب من التدبير «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» و خبر ليعلم يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون محذوفاً و تقديره «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» متميزين بالايان من غيرهم، و لا يكون على هذا يعلم بمعنى يعرف، لأنه ليس المعنى على تعرف الذوات بل المعنى على أن يعلم تميزها بالايان.

و الثانى- «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوهم أى يعاملهم معاملة من يريد أن يعرفهم الله بهذه الحال. و قال أبو على: معناه و ليصبروا فعبّر عن الصبر بالعلم. و قال البلخى «وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ» ايمانكم موجوداً أى تفعلونها، فيعلمه الله كذلك. و معنى قوله: «وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ» فيه قولان:

أحدهما- قال الحسن، و قتادة، و ابن إسحاق، ليكرم بالشهادة من قتل يوم أحد.

الثانى- و يتخذ منكم شهداء على الناس بما يكون منهم من العصيان، لما لكم فيه من التعظيم، و التبجيل- هذا قول البلخى و الجبائى- و الأول أقوى لأنه فى ذكر القتل، فان قيل لم جعل الله مداولة الأيام بين الناس، و هلا كانت ابدأً لأولياء الله دون أعدائه؟ قلنا ذلك تابع للمصلحة، و ما تقتضيه الحكمة أن يكونوا تارة فى

(١) فى المخطوطة (الحكم له).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٢، ص: ٦٠٣

شدة و تارة فى رخاء فيكون ذلك داعياً لهم إلى فعل الطاعة، و احتقار الدنيا الفانية المنتقلة من قوم إلى قوم حتى يصير الغنى فقيراً، و الفقير غنياً، و النبيه خاملاً، و الخامل نبياً، فتقل حينئذ الرغبة فيها و الحرص على جمعها، و يقوى الحرص على غيرها مما نعيمه دائم، و

سروره غير منقطع. و قوله: «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» (١) معناه لا يريد منافعهم، و على مذهبنا ينبغي أن يكون ذلك مخصوصاً بالكفار، لأنهم إذا كانوا مؤمنين، فلهم ثواب. و الله تعالى لا بد أن يريد فعل ذلك بهم و يحتمل أن يكون المراد بذلك «لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» إذا كانوا مؤمنين محبةً خالصةً لا يشوبها إرادة عقابهم، لأن ذلك يختص من لا عقاب عليه.

انتهى المجلد الثاني و يليه المجلد الثالث و أوله:

(وَلِيْمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا...) (١٤١)

(١) و قوله ساقطة من المطبوعة.

المجلد الثالث

[تمة سورة آل عمران].... ص: ٣

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤١].... ص: ٣

إشارة

وَلِيْمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ (١٤١)

المعنى، و اللغة.... ص: ٣

قيل فى معنى قوله: «وَلِيْمَحَّصَ اللَّهُ» أربعة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و مجاهد، و السدى: لبيتلى، «وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ» بنقصهم فى قول ابن عباس، و قال غيره يهلكهم، و قال الفراء: معنى «وَلِيْمَحَّصَ اللَّهُ» يعنى ذنوب المؤمنين. و قال الزجاج: يخلصهم من الذنوب و هذا قريب من قول الفراء: و قال الرماني معناه «وَلِيْمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» ينجيهم من الذنوب بالابتلاء و يهلك الكافرين بالذنوب عند الابتلاء. و أصل التمحيص التخليص فى قول أبى العباس تقول محصت الشىء أمحصه محصاً: إذا خلصته. و قال الخليل: المحص الخلوص من العيب، محصته محصاً أى خلصته من كل عيب، و محص الجمل: إذا ذهب و بره يمحص. و جبل محص أى ملص، و محص الطيبى، و يمحص إذا عدا عدواً شديداً محصاً، و يستحب أن تمحص قوائم الفرس أى تخلص من الرهل. و تقول: اللهم محص عنا ذنوبنا أى اذهبها عنا، لأنه تخليص الحسنات بتكفير السيئات. و يقال تمحص الفرس:

إذا ذهب شحمه الردىء، و بقى لحمه، و قوته بالضمور. و أصل المحق فناء الشىء حالاً بعد حال، و لهذا دخله معنى النقصان. و أمحق الشىء امحاقاً. و المحاق: آخر الشهر إذا أمحق الهلال، فلم ير، لذهاب ضوئه حالاً بعد حال. و امتحق الشىء و تمحق:

إذا ذهب بركته بنقصانها حالاً بعد حال. و محقه تمحيقاً. و إنما قابل بين التمحيص، و المحق، لأن محص هؤلاء باهلاك ذنوبهم نظير محق أولئك باهلاك أنفسهم، و هذه مقابلة فى المعنى. و قيل فى تمحيص المؤمنين بالمداولة قولان:

أحدهما- لما فى تخليتهم مع تمكين الكافرين منهم من التعريض للصبر الذى يستحقون به عظيم الأجر، و يحط كثيراً من الذنوب.

الثانى- لما فى ذلك من اللطف الذى يعصم من اقتراف المعصية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٢]..... ص: ٤

إشارة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ (١٤٢)
آية بلا خلاف.

القراءة والمعنى واللغة:..... ص: ٤

قرأ الحسن «وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ» بكسر الميم. الباقون بفتحها. ووجه قراءة الحسن أنه عطف على، و لما يعلم الله كأنه قال، و لما يعلم الله و يعلم الصابرين. وقوله:

«أَمْ حَسِبْتُمْ» معناه: أ حسبتم «أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ» وقيل معنى (أم) معنى بل على جهة الإنكار، لأن يحسبوا ذلك الحسبان، كما يقال: قد صممت على الخلاف أم تتوهم الإهمال، و الفرق بين لم و لما أن لما جواب، لقول القائل: قد فعل فلان يريد به الحال، فجوابه (لما فعل) و إذا قال: فعل فجوابه (لم يفعل)، فلما كانت (لما) مؤكدة بحرف كانت جواباً لما هو مؤكد بحرف. و أيضاً، فانه يجوز الوقف على (لما) في مثل أن يقول القائل: قد جاء فلان، فيجيبه آخر فيقول:

لما أى لما يجيء، و لا- يجوز ذلك في (لم). و معنى «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ» أى لما يعلم الله جهادكم يعنى أنهم لا يدخلون الجنة إلا بفعل الجهاد، لأنه من أعظم أركان الشرع. و قوله: «وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ» نصب على الصرف عن العطف إذ ليس المعنى على نفى الثانى، و الاول، و إنما هو على نفى اجتماع الثانى و الاول، نحو قولهم: لا يسعنى شىء و يعجز عنك. و قال الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم «١»

و انما جاز «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ» على معنى نفى الجهاد دون

(١) قائله أبو الأسود الدؤلى، و نسب للمتوكل الكنانى معجم البلدان ٧: ٣٨٤، و الاغانى ١١: ٣٩ طبعه بولاق. و البيت من الأبيات الحكمية المشهورة و قبله:

ابدأ بنفسك فانها عن غيرها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥

العلم، لما فيه من الإيجاز فى انتفاء الجهاد، لأنه لو كان لعلمه. و تقديره و لما يكن المعلوم من الجهاد الذى أوجب عليكم، لأن المعنى مفهوم لا يشتهه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٣]..... ص: ٥

إشارة

وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْفُوهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (١٤٣)

المعنى:..... ص: ٥

قال الحسن، و مجاهد، و الربيع، و قتادة، و السدي: كانوا يتمنون الموت بالشهادة بعد بدر قبل أحد، فلما رأوه يوم أحد عرض كثير منهم عنه، فانهزموا فعاتبهم الله على ذلك. و قوله: «فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» فيه حذف و معناه رأيت أسباب الموت، لأن الموت لا يرى كما قال الشاعر:

و محلما يمشون تحت لوائه و الموت تحت لواء آل محلم

أى أسباب الموت. و قال البلخي: معنى «رَأَيْتُمُوهُ» أى علمتم، و أنتم تنظرون أسباب الموت من غير أن يكون فى الأول حذف. فان قيل هل يجوز أن يتمنى قتل المشركين لهم لينالوا منزلة الشهادة؟ قلنا: لا، لأن قتل المشركين لهم معصية، و لا يجوز تمنى المعاصى، كما لا يجوز إرادتها، و لا الأمر بها. فإذا ثبت ذلك، فتمنيهم الشهادة بالصبر على الجهاد إلى أن يقتلوا. و قال الجبائي: إنما تمنوا الموت دون القتل إذا كانوا مجاهدين. قال الازهرى قوله: «رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» معناه و أعينكم صحيحة، كما يقول القائل رأيت كذا، و ليس فى عينك سوء. و الفرق بين التمنى و الارادة أن الارادة من أفعال القلوب، و التمنى هو قول القائل: ليت كان كذا و ليت لم يكن كذا. و قوله: «وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» بعد، قوله «فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون تأكيداً للرؤية، كما تقول: رأيت عياناً و رأيت بعينى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦ و سمعته باذنى، لثلاثيهم رؤية القلب، و سمع العلم.

و الثانى- أن يكون معناه و أنتم تتأملون الحال فى ذلك كيف هى، لأن النظر هو قلب الحدفه الصحيحه نحو المرئى طلباً لرؤيته، و ليس معناه الرؤية على وجه الحقيقة.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٤]..... ص: ٦

إشارة

وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٤)
آية بلا خلاف.

القصة، و النزول:..... ص: ٦

قال ابن عباس، و قتادة، و الضحاك، و مجاهد: إن سبب نزول هذه الآية انه لما ارجف بان النبى (ص) قتل يوم أحد و اشيع ذلك، قال ناس لو كان نبياً ما قتل. و قال آخرون نقاتل على ما قاتل عليه حتى نلحق به. و كان سبب انهزامهم و تضعفهم إخلال الرماة بمكانهم من فم الشعب، و كان النبى (ص) نهاهم عن الإخلال به، و حذرهم من الانصراف عن الشعب مخافة أن يخرج منه كمين عليهم، فلما انهزم المشركون فى الجولة الأولى، فتبعوهم المسلمون، و تواقعوا فى غنائمهم فقال الموكلون بالشعب: يغنمون و لا نغنم، فقال لهم رئيسهم: الله لا تفعلوا فان النبى (ص) أمرنا ألا نبرح، فلم يقبلوا منه و انصرفوا، و ثبت رئيسهم مع اثني عشر رجلاً، فقتلوا، خرج عليهم خالد بن الوليد فى مأتى فارس من الشعب، و كان كامناً فيه.

و كان ذلك سبب هزيمة المسلمين، و إصابة رباعية النبى (ص) و جرحه. و كان الذى جرحه و كسر رباعيته عتبة بن أبى وقاص، و قيل إن عبد الله ابن قمية ضربه على جبل عاتقه، و مضى إلى المشركين، و قال قتلت محمداً و شاع ذلك فأنزل الله هذه الآية. التبيان

فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧

فان قيل: كيف دخل الاستفهام على الشرط. و إنما هو كغيره من الانقلاب و التقدير أ تنقلبون إن مات أو قتل؟ قيل: لأنه لما انعقد الشرط به صار جملة واحدة و خبراً واحداً بمنزلة تقديم الاسم قبل الفعل في الذكر إذا قيل أزيد قام، و كذلك تقديمه في القسم، و الاكتفاء بجواب الشرط من جواب القسم، كما قال الشاعر: (١)
حلفت له إن تدلج الليل لا يزل أمامك بيت من بيوتى سائر (٢)

أى حلفت له لا- يزال أمامك بيت و أجاز الفراء في مثله أ فإن مات أو قتل تنقلبون بالرفع، و الجزم و معنى «انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ» أى ارتددتم كفاراً بعد إيمانكم، لأن الرجوع من الحق إلى الباطل بمنزلة رجوع القهقري في القبح، و التنكيل (٣) بالنفس فجرى كالمثل في هذا المعنى. و الالف في قوله: «أ فإن» أ لف انكار بصورة أ لف استفهام، لأن التقرير به يظهر ما فيه من المنكر، فلذلك أخرج مخرج الاستفهام مع أن معناه الإنكار. و مثله أ تختار الفساد على الصلاح و الخطأ على الصواب. و قوله: «أ فإن مات أو قُتِلَ» يدل على أن الموت غير القتل لأنه لو كان هو إياه لما عطف به عليه، لأن الشيء لا يعطف على نفسه. و القتل هو نقض بنيه الحياة. و الموت: فى الناس من قال: هو معنى يضاد الحياة. و فيهم من قال: هو افساد البنية التى تحتاج الحياة إليها بفعل معان فيه تضاد المعانى التى تحتاج إليها الحياة. و قوله: «وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ» أى من يرتد و يرجع عن الإسلام «فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً» لأنه لا يجوز عليه المضار بل مضرته عائده عليه، لأنه يستحق العقاب الدائم. و قوله: «وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ» معناه يثيب

(١) هو الراعى.

(٢) معانى القرآن للفراء ١: ٦٩-٢٣٦ و المعانى الكبير: ٨٠٥. و خزائن الأدب ٤. ٤٥٠. و رواية المعانى الكبير (عائز) بدل (سائر) و قال: أى بيت هجاء عائز. من قولهم: عار الفرس: إذا ذهب و جاء متردداً و يقال: قصيدة عائزة أى سائره فى كل وجه.
ادلج: سار فى أول الليل.

(٣) فى المخطوطة (و السيل) و الصحيح ما فى المطبوعة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨

اللّه الشاكرين على شكرهم لنعم الله و اعترافهم بها. و وجه اتصال هذا بما قبله اتصال الوعد بالوعيد، لأن قوله: «فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً» دليل على معنى الوعيد، لأن معناه انما يضر نفسه باستحقاقه العقاب «وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ» بما يستحقونه من الثواب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٥]..... ص: ٨

إشارة

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَاباً مُّوَجَّلاً- وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ (١٤٥)
آية بلا خلاف.

المعنى، و الاعراب، و اللغة:..... ص: ٨

قيل فى السبب الذى اقتضى قوله: «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» قولان: أحدهما- التسلية عما يلحق النفس بموت النبى (ص) من جهة أنه بإذن الله عز و جل. الثانى- للحض على الجهاد من حيث لا يموت أحد إلا بإذن الله تعالى.

وقوله: «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» يحتمل أمرين:

أحدهما- إلا- بعلمه. والثاني إلا بأمره. وقال أبو علي: الآية تدل على أنه لا يقدر على الموت غير الله، كما لا يقدر على ضده من الحياة إلا الله، ولو كان من مقدور غيره لم يكن باذنه، لأنه عاص الله في فعله.

وقوله: «كِتَابًا مُّوَجَّلًا» نصب على المصدر بفعل محذوف دل عليه أول الكلام مع العلم بأن كلما يكون فقد كتبه الله، فتقديره كتب الله ذلك «كِتَابًا مُّوَجَّلًا». ويجوز أن يدل عليه الفعل المحذوف مصدره المنتصب به. وقوله: «وَمَنْ التَّبِيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٣، ص: ٩ يُرِدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتَهُ مِنْهَا» قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- من عمل للدنيا لم نحرمه ما قسمنا له فيها من غير حظ في الآخرة- في قول ابن إسحاق- أي فلا يغتر بحاله في الدنيا.

[الثاني]- «١» من أراد بجهاده ثواب الدنيا أي النصيب من الغنيمه في قول أبي علي الجبائي.

الثالث- من يرد ثواب الدنيا بالتعرض له بعمل النوافل مع موقعة الكبائر جوزى بها في الدنيا من غير حظ في الآخرة لإحباط عمله بنفسه على مذهب من يقول بالإحباط، و من يرد بعلمه ثواب الآخرة نؤته إياها. و (من) في قوله:

«منها» تكون زائدة. و يحتمل أن تكون للتبعض، لأنه يستحق الثواب على قدر عمله. و إنما كرر قوله: «وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ» ها هنا، و في الآية الأولى، لأمرين:

أحدهما- للتأكيد لئتمكّن المعنى في النفس.

الثاني- «وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ» من الرزق في الدنيا، عن ابن إسحاق لثلاث يتوهم ان الشاكر يحرم ما يعطاه الكافر مما قسم له في الدنيا. و قال الجبائي في الآية دلالة على أن اجل الإنسان إنما هو أجل واحد. و هو الوقت الذي يموت فيه، لأنه لا يقتطع بالقتل عن الأجل الذي أخبر الله أنه اجل لموته. و قال ابن الاخشاذ:

لا دليل فيه على ذلك، لأن للإنسان أجلين أجل يموت فيه لا محاله، و أجل هو موهبة من الله تعالى له، و مع ذلك فلن يموت إلا عند الأجل الذي جعله الله أجلا لموته. و الأقوى الأول، لأن الأجل عبارة عن الوقت الذي يحدث فيه الموت أو القتل، و بالتقدير لا يكون الشيء أجلا كما لا يكون بالتقدير ملكا، و قد بينا في شرح الجمل ذلك مستوفى.

(١) في المطبوعة (الثاني) ساقطة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٦]..... ص: ١٠

إشارة

وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ (١٤٦)
آية بلا خلاف.

القراءة و اللغة:..... ص: ١٠

قرأ ابن كثير «كاين» على وزن كاعن. و الباقون «كأين» مشددة على وزن كعين. و معناهما واحد، و هو بمعنى كما قال جرير:

و كائن بالاباطح من صديق يراني لو اصبت هو المصابا «١»

وقال آخر:

و كائن رددا عنكم من مدجج يجيء أمام الالف يردى مقنعا «٢»

و مثل المشدد قول الشاعر:

كأين في المعاشر من أناس أخوهم فوقهم و هم كرام

و أصل كآين (أى) دخلت عليها كاف التشبيه، كما أن أصل (كذا) (إذا) دخلت عليها كاف التشبيه. و إنما غيرت في اللفظ لتغيرها في المعنى، لأنها نقلت إلى معنى (كم) في التكثير. و من خفف فلكراهية التضعيف، كما خفف لا سيما. و قرأ أهل الكوفة، و ابن عامر (قاتل) الباقون (قتل) فمن قرأ (قتل) نفى الوهن عن بقى. و من قرأ (قاتل) نفاه عن ذكر.

المعنى، و اللغة:..... ص: ١٠

و قوله: (ربيون) قيل في معناه أقوال.

أحدها- قال ابن عباس، و الحسن: علماء فقهاء. و قال مجاهد، و قتادة:

(١) ديوانه ١: ٩.

(٢) الكامل للمبرد: ١٠٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١

جموع كثيرة. و قال الأخفش: هم منسوبون إلى الرب. و معناه المتمسكون بعبادة الله. و قال غيره: منسوبون إلى علم الرب. و قال الزجاج:

الربو عشرة آلاف، و هو المروى عن أبى جعفر (ع)

، و ارتفاعه يحتمل أمرين:

أحدهما- على مذهب الحسن فى أنه لم يقتل نبى قط فى معركة فىرتفع بأنه لم يسم فاعله فى (قتل)، و على مذهب ابن إسحاق، و قتادة، و الربيع، و السدى: رفع بالابتداء، فقدم عليه الخبر بمعنى قتل، و معه ربيون كثير، فعلى هذا يكون النبى المقتول، و الذين معه لا يهنون، و ذلك

أن يوم أحد كان ارجف بأن النبى (ص) قتل، فبين الله تعالى انه لو قتل لما أوجب ذلك أن تهنوا و تضعفوا، كما لم يهن من كان مع الأنبياء بقتلهم. و هو المروى عن أبى جعفر (ع).

و الوهن هو الضعف و إنما قال: فما وهنوا، و ما ضعفوا من حيث أن الوهن انكسار الجد بالخوف، و نحوه. و الضعف: نقصان القوة و قوله: «وَمَا اسْتِكَانُوا» معناه ما ظهروا الضعف. و قيل معناه ما خضعوا، لأنه يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد، فلم يهنوا بالخوف، و لا ضعفوا بنقصان العدة، و لا استكانوا بالخضوع.

و قال ابن إسحاق: فما وهنوا بقتل نبيهم، و لا ضعفوا عن عدوهم، و لا استكانوا لما أصابهم فى الجهاد عن دينهم. و قال الزجاج معنى ما وهنوا ما فتروا، و ما ضعفوا و ما جنبوا عن قتال عدوهم. و ما استكانوا ما خضعوا. و قال الأزهري: الاستكانة أصلها من الكنية، و هى الحالة السيئة يقال بات بكنية يعنى بيته سوء، و مجيئه سوء أى بحال سوء. و قوله: «وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ» معناه يريد ثواب من صبر فى جنبه فى امتثال أمره، و القيام بواجباته التى من جملتها الجهاد فى سبيل الله.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٧]..... ص: ١١

إشارة

وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَتَبَّتْ أقدامنا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (١٤٧)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢

المعنى واللغة:..... ص: ١٢

هذا إخبار عن الربيين الذين ذكرهم في الآية الأولى بأنهم كانوا يقولون في أكثر أحوالهم «رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» لأن من المعلوم أنهم قد كانوا يقولون أقوالاً غير هذا، لكن لما كان هذا هو الأكثر لم يعتد بذلك. وقيل: معناه و ما كان قولهم حين قتل نبيهم إلا هذا القول انقطاعاً إلى الله و طلباً لمغفرته. و قوله:

«اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» أى استرها علينا بترك عقابنا، و مجازاتنا عليها «وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا» فالإسراف هو مجاوزة المقدار الذى تقتضيه الحكمة. و الإسراف مذموم، كما أن الإقتار مذموم، كما قال تعالى: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ» (١) و كما قال «وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا» (٢) و الإسراف، و الافراط بمعنى، و ضدهما التقصير و التقدير. و قيل الإسراف مجاوزة الحق إلى الباطل بزيادة أو نقصان. و الأول أظهر. و أصل الإسراف مجاوزة الحد يقال: سرفت القوم إذا جاوزتهم، و أنت لا تعرف مكانهم و سرفت الشيء إذا نسيتك لأنك جاوزته إلى غيره بالسهو عنه. و يقال: أصنع من سرفه، و هى دويبة صغيرة تنقب الشجر، و تبنى فيه بيتاً.

إن قيل: كيف قوبل الذنوب و الإسراف فى الامر؟ قلنا: قال الضحاك: هو بمنزلة اغفر لنا الصغير و الكبير من خطايانا.

الاعراب، و المعنى:..... ص: ١٢

و «قولهم» نصب بأنه خبر (كان) و الاسم (أن قالوا)، و انما اختير ذلك، لأن ما بعد الإيجاب معرفة، فهو أحق بأن يكون الاسم، كقول الشاعر:

و قد علم الأقسام ما كان داءها بثهلان إلا الخزى ممن يقودها «٣»

(١) سورة الإسراء آية: ٢٩.

(٢) سورة الفرقان آية: ٦٧.

(٣) سيبويه ١: ٢٤ و لم ينسبه. يصف كتيبة متهممة يقول: لم يكن سبب انهزامها الا جبن من يقودها، فجعل الخزى كناية عن الجبن.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣

و يجوز الرفع على أنه اسم (كان) و قد قرئ به فى الشواذ. و مثله قوله:

«مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا» (١) «وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا» (٢) و قوله:

«وَتَبَّتْ أقدامنا» أى أعنا و أطف لنا بما تثبت معه أقدامنا و إن كان ثبوت القدم من فعل العباد لكن لما كان بلطفه و معونته جاز نسبته إليه مجازاً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٤٨]..... ص: ١٣

إشارة

فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٤٨)

المعنى، و اللغة:..... ص: ١٣

قوله: «فَاتَاهُمُ اللَّهُ» يعنى من تقدم ذكره من الربيبين الذين وصفهم. و قال الجبائى: يعنى به المسلمين الذين صفتهم ما تقدم ذكره أى أعطاهم الله ثواب الدنيا قال قتاده، و الربيع: هو نصرهم على عدوهم حتى ظفروا بهم، و قهروهم. و «ثَوَابِ الآخِرَةِ»: الجنة. و زاد ابن جريج الغنيمه. و يجوز أن يكون ما آتاهم الله فى الدنيا من الظفر و النصر و أخذ الغنيمه ثواباً مستحقاً لهم على طاعتهم، لأن فى ذلك تعظيماً لهم و تبجيلاً، و لذلك تقول: إن المدح على أفعال الطاعة و التسميه بالأسماء الشريفة بعض الثواب، و يجوز أن يكون الله تعالى أعطاهم ذلك تفضلاً منه تعالى، أو لما لهم فيه من اللطف، فتكون تسميته بأنه ثواب مجازاً. و حد الثواب هو النفع الخالص المستحق الذى يقارنه تعظيم و تبجيل، و العوض هو النفع المستحق الخالى من التعظيم و التبجيل، و التفضل هو النفع الذى ليس بمستحق و لا معه تعظيم و تبجيل.

و انما جاز تأخير الثواب المستحق مع ثبوت الاستحقاق له عقيب الطاعة لامرين:

أحدهما- قال أبو على: لأنه يوفر عليه ما يفوته فى زمان التكليف إلى خير الثواب. و قال الرماني: لأنه إذا أخر عظم ما يستحقه بالتأخر على ما كان

(١) سورة الجاثية آية: ٢٤.

(٢) سورة الاعراف آية: ٨١ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤

لو قدم، لأنه إذا استحق مثلاً مائة جزء عاجلاً، فإذا أخر استحق مائة و عشرة أو مائة و جزء. و قيل فى وجه حسن تأخيره أنه لو كان عقيب الطاعة لأدى إلى أن يكون المكلف ملجأ إلى فعل الطاعة، لأن المنافع الكثيرة تلجئ إلى الفعل كما أن دفع المضار العظيمة تلجئ إلى مثله، و ذلك ينافى التكليف. و قوله: «وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» أى يريد ثوابهم و تعظيمهم و تبجيلهم و الفرق بين الإحسان و الانعام أن الإحسان قد يكون إنعاماً بأن يكون نفعاً للمتفعين به، و قد يكون إحساناً بأن يكون فعلاً حسناً، و من القسم الأخير يقال هو تعالى محسن بفعل العقاب، و لا يقال محسن من القسم الأول. و يقال و هو محسن بفعل الثواب على الوجهين معا «١».

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٤٩ الى ١٥٠]..... ص: ١٤

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (١٤٩) بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ (١٥٠)
آيتان بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ١٤

هذا خطاب للمؤمنين حذرهم الله من أن يطيعوا الكفار، و بين أنهم إن أطاعوهم ردوهم كافرين. و المعنى ب «الَّذِينَ كَفَرُوا» قيل فيهم قولان:

أحدهما- قال الحسن، و ابن جريج إنهم اليهود، و النصارى أى إن تستنصحوهم و تقبلوا رأيهم يردوكم خاسرين. و قال السدى: أراد إن تطيعوا أبا سفيان و أصحابه يرجعوكم كافرين. و الطاعة موافقة الارادة المرغبة فى الفعل، و بالترغيب ينفصل من الاجابة، و إن كان موافقة الارادة حاصله. و فى الناس من قال: الطاعة هى موافقة الأمر، و الاول أصح، لأن من فعل ما يقتضى العقل وجوبه أو حسنه يقال: إنه

(١) فى المخطوطة بالسقط (معاً).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥

مطيع لله، و ان لم يكن هناك أمر على أن من امتثل الأمر إنما سمي مطيعاً لموافقة الارادة المرغبة من حيث أن الأمر لا يكون أمراً إلا بارادة المأمور به، و الطاعة تكون بمتابعة الواجب و الندب معاً، لأن الارادة تتناولهما.

الاعراب، و الحجّة، و اللغة، و المعنى:..... ص: ١٥

و قوله: (إن تطيعوا) جزم بأنه شرط. و قوله: «يردوكم» جزم بأنه جواب الشرط. و قوله: «فتقبلوا» جزم بالعطف عليه. و قوله: «خاسرين» نصب على الحال. و قوله: «بل الله»، فحقيقه (بل) الاضراب عن الأول إلى الثانى سواء كانا موجبين أو نفيين أو إحداهما موجباً و الآخر نفيّاً تقول: جاء زيد بل عمرو، و ما جاء زيد بل عمرو لم يجىء، و ما أتى زيد بل خالد.

فان قيل: كيف عطف ببل و هى لا تشرك الثانى مع الأول فى المعنى؟ قلنا:

لأن الاضراب عن الاول كالبدل، و لذلك وجب العطف بالاشراك فى الاعراب كما يجب فى البدل غير أن البدل لم يحتج إلى حرف، لأن الثانى هو الأول أو فى تقدير ما هو كالأول، و (لكن) للاستدراك أيضاً، و هو يقتضى نفيّاً إما متقدماً أو متأخراً كقولك ما جاءنى زيد، لكن عمرو، و جاء زيد لكن عمرو لم يأت، و بهذا فارقت بل. و قوله: «بل الله» كان يجوز النصب فى (الله) قال الفراء:

على معنى أطيعوا الله مولاكم، لأن قبله «إِنْ تُطِيعُوا» ثم أضرب عن الأول و أوجب الثانى بل أطيعوا الله (مولاكم). و الرفع يحتمل أن يكون على الابتداء و مولاكم خبره، و يحتمل أن يكون مولاكم مبتدأ، و (الله) خبره، و قد قدم عليه. و معنى مولاكم أى هو أولى بطاعتكم و نصرتكم. و قيل معناه وليكم بالنصرة بدلالة قوله: «هُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ» و الأصل فيه، ولى الشىء من غير فصل بينه و بينه، فالولايه إيلاء النصره، و يجوز لأنه يتولى فعل النصره، و ان لم يكله إلى غيره، لأن من فعل شيئاً فقد تولى فعله. فان قيل: كيف قال: «وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ» مع أنه لا يعتد بنصر غير الله مع نصرته؟ قيل: معناه إنه ان اعتد بنصره غير الله فنصره التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٣، ص: ١٦

الله خير منها، لأنه لا يجوز أن يغلب، و غيره يجوز أن يغلب، و ان نصر فالثقة بنصره الله تحصل، و لا تحصل بنصره غيره.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥١]..... ص: ١٦

إشارة

سَتُلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ (١٥١)
- آية بلا خلاف -.

ذكر ابن إسحاق أنه لما نال المسلمين ما نالهم يوم أحد بمخالفة الرماة أمر نبيهم (ص)، و كان من ظهور المشركين عليهم ما كان عرفهم الله عز و جل الحال فى ذلك ثم وعدهم بالنصر لهم، و الخذلان، لأعدائهم بالرعب. و ذكر السدى: أن أبا سفيان و أصحابه

هموا بالرجوع بعد أحد لاستئصال المسلمين عند أنفسهم، فالقى الله الرعب في قلوبهم حتى انقلبوا خائبين عقوبه على شركهم «بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا» يعنى برهاناً.

اللغة، والحجة:..... ص: ١٦

فالسلطان معناه هنا الحجة، و البرهان. و أصله القوة، فسلطان الملك قوته. و السلطان: البرهان لقوته على دفع الباطل. و السلطان: التوكيل على المطالبة بالحق، لأنه تقوية عليه، و التسليط على الشيء: التقوية عليه مع الإغراء به. و السلاطة: حدة اللسان مع شدة الصخب للقوة على ذلك مع إثبات «١» فعله: و السليط: الزيت لقوة اشتعاله بحدته. و الإلقاء حقيقته في الأعيان، كقوله: «وَأَلْقَى الْأَلْوَابِحَ» «٢» و استعمل في الرعب مجازاً، و مثل قوله: «وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي» «٣»، و قوله: «وَمَا وَاهُمُ النَّارُ» أى مستقرهم و فى الآية دلالة على

(١) فى المخطوطة (إيثار)

(٢) سورة الاعراف آية: ١٤٩.

(٣) سورة طه آية: ٣٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧

فساد التقليد، لأنه لا برهان مع صاحبه على صحة مذهبه، فكل من قال بمذهب لا برهان عليه، فمبطل بدلالة الآية. و قوله: «وَبَسَّ مَثْوَى الظَّالِمِينَ» فالمثوى:

المنزل، و أصله الثواء، و هو طول الإقامة ثوى يثوى ثواء: إذا طال مقامه و أثوانى فلا مثوى أى أنزلنى منزلاً و ربه البيت: أم مثواه. و الثوى: الضيف لأنه مقيم مع القوم. و انما قيل لجهنم «بَسَّ مَثْوَى الظَّالِمِينَ» و بس للذم، كما أن نعم للحمد لامرين: أحدهما- إن الضرر تنفر منه النفس كما ينفر العقل من القبح فجرى التشبيه على وجه المجاز- هذا قول أبى على-. و قال البلخى: لأن الذم يجرى على النقص كما يجرى على القبح حقيقة فيهما، نحو قولهم: الأخلاف المحموده و الأخلاق المذمومة و روى عن النبى (ص) أنه قال: (نصرت بالرعب مسيرة شهر) و قد رعبته رعباً أى أفرعته، و الاسم الرعب و رعبت الأثناء إذا ملأته، فهو مرعوب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٢]..... ص: ١٧

إشارة

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعِدَّةً إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (١٥٢)

المعنى، و القصة:..... ص: ١٧

ذكر ابن عباس، و البراء بن عازب، و الحسن، و قتادة، و السدى، و الربيع، و ابن إسحاق: أن الوعد المذكور كان يوم أحد، لأن

المسلمين كانوا يقتلون المشركين قتلاً ذريعاً حتى أخل الرماة بمكانهم الذي أمرهم النبي (ص) بملازمته، فحينئذ حمل خالد بن الوليد من وراء المسلمين، و تراجع المشركون، و قتل من المسلمين التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨
سبعون رجلاً ثم هزموا، و قد نادى مناد قتل محمد ثم من الله على المسلمين، فرجعوا و قويت نفوسهم، و نزل الخذلان بعدوهم، حتى و لوا عنهم، و معنى «تحسونهم» تقتلونهم.

اللغة:..... ص: ١٨

و الحس هو القتل على وجه الاستئصال قال جرير:
تحسهم السيوف كما تسامى حريق النار في أجم الحصيد «١»
و أصله الاحساس. و منه قوله: «هَلْ تُحَسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» «٢» و قوله:
«فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ» «٣» أى وجده من جهة الحاسة، و حسه يحسه:
إذا قتله، لأنه أبطل حسه بالقتل، و التحسس طلب الاخبار. و فى التنزيل «يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ» «٤» و ذلك لأنه طلب لهما بحاسة السمع.
و المحسة التى ينفذ بها التراب عن الدابة، لأنه يحس بها من جهة حكها لجلدها.
و قوله: «بأذنه» معناه بعلمه. و يجوز أن يكون المراد بلطفه، لأن أصل الاذن الإطلاق فى الفعل، فاللطف تيسر «٥» له، كما أن الاذن كذلك إلا أن اللطف تدبير يقع معه الفعل لا محالة اختياراً كما يقع فى أصل الاذن اختياراً.

المعنى:..... ص: ١٨

قال أبو على قوله: «إِذْ تَحُسُّونَهُمْ» يعنى يوم بدر «حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ» يوم أحد «مِنْ بَعْدِ مَا أَرَأَكُمْ مَا تُحِبُّونَ» يوم بدر. و الأولى أن يكون هذا حكاية عن يوم أحد على ما بيناه. و قوله: «حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ» معناه جبنتم عن عدوكم و كعتم

(١) ديوانه ١: ٤٧ من قصيدة يمدح بها الحجاج.

(٢) سورة الكهف آية: ٩٩.

(٣) سورة آل عمران آية: ٥٢.

(٤) سورة يوسف آية: ٨٧.

(٥) فى المخطوطة (تفسير).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩

«وَتَنَارَ عَتَمٍ» فى الأمر يعنى اختلفتم «مِنْ بَعْدِ مَا أَرَأَكُمْ مَا تُحِبُّونَ» معناه أنهم أعطوا النصر، فخالفوا فى ما قيل لهم من لزوم فم الشعب. و اختلفوا، فعوقبوا بأن دليل عليهم فى قول الحسن. و قوله: «مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا» أى منكم من قصده الغنيمه فى حربكم «وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ» أى بثوته فى موضعه بقصده بجهاده إلى ما عند الله فى قول ابن مسعود، و ابن عباس، و الربيع.

الاعراب، و المعنى:..... ص: ١٩

فان قيل أين جواب «حتى إذا» قلنا: فيه قولان:

أحدهما- إنه محذوف، و تقديره امتحنتم.

و الآخر- على زيادة الواو و التقديم و التأخير، و تقديره حتى إذا تنازعتم في الأمر، فشلتم- في قول الفراء-، كما قال «فَلَمَّا أَسْلَمَا وَ تَلَّهَ لِلْجَبِينِ وَ نَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ» (١) و معناه نادينه، و الواو زائدة. و مثله «حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَ مَأْجُوجُ... وَ اقْتَرَبَ» (٢) و معناه اقترب. و مثله قوله: «حَتَّى إِذَا جَاؤَهَا وَ فُتِحَتْ» (٣) و أنشد:

حتى إذا قملت بطونكم و رأيتم أبناءكم شبوا

قلبتهم ظهر المجن لنا ان اللئيم العاجز الخب (٤)

و البصريون لا يجيزون زيادة الواو و يتأولون جميع ما استشهد به على الحذف لأنه أبلغ في الكلام، و أحسن من جهة الإيجاز. و قوله: «ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ» قيل في إضافته انصرفهم إلى الله مع أنه معصية قولان:

(١) سورة الصفات: آية ١٠٣-١٠٥.

(٢) سورة الأنبياء: آية ٧٦-٧٧.

(٣) سورة الزمر: آية ٧٣.

(٤) قائلهما الأسود بن يعفر النهشلي و هو في اكثر الكتب غير منسوب معاني القران:

للبراء ١: ١٠٧، ٢٣٨ و اللسان: (قمل) و تأويل مشكل القرآن ٢ ٣٨١. المعاني الكبير:

٥٣٣ و اللسان: (وقب) قملت بطونكم: كثرت قبائلكم المجن: الترس. الخب المخادع.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠

أحدهما- إنهم كانوا فريقين منهم من عصى بانصرافه، و منهم من لم يعص، لأنهم قلوا بعد انهزام تلك الفرقة، فانصرفوا بإذن الله بأن التجأوا إلى أحد، لأن الله إنما أوجب ثبات المائة للمائتين فإذا نقصوا، لا يجب عليهم ذلك. و جاز أن يذكر الفريقين في الجملة بأنه صرفهم، و بأنهم عفا عنهم، و يكون على ما بيناه في التفصيل هذا قول أبي علي. و قال البلخي «ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ» معناه لم يأمرهم بمعاودتهم من فورهم «لِيُبْتَلِيَكُمْ» بالمظاهرة في الانعام عليكم، و التخفيف عنكم. و قوله: «وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَي الْمُؤْمِنِينَ. إِذْ تُضْعِفُونَ» إذ تضعفون متعلق بقوله: «وَلَقَدْ عَفَا» في قول الزجاج. و قال الجبائي قوله: «وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ» خاص لمن لم يعص بانصرافه، و الأولى أن يكون عاماً في جميعهم، لأنه لا يمتنع أن يكون الله عفا لهم عن هذه المعصية.

و قال البلخي: معناه «وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ» بتبعهم بعد أن كان أمرهم بالتبع لهم، فلما بلغوا حمراء الأسد أعفاهم من ذلك، و لا يجوز أن يكون، صرفهم فعل الله، لأنه قبيح و الله تعالى لا يفعل القبيح.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٣]..... ص: ٢٠

إشارة

إِذْ تُضْعِفُونَ وَ لَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا بَعِمَ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا مَا أَصَابَكُمْ وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٥٣)

آية

القراءة، و الحجة، و اللغة، و المعنى:..... ص: ٢٠

التقدير اذكروا «إِذْ تُصِیْعِدُونَ» ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله: «وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ... إِذْ تُصِیْعِدُونَ»، والفراء كلهم على ضم التاء من الإصعاد. وقرأ الحسن بفتح التاء والعين من الصعود، وقيل: الإصعاد فى مستوى الأرض، والصعود فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١

ارتفاع يقال أصعدنا من مكة إذا ابتدأنا السفر منها وكذلك أصعدنا من الكوفة إلى خراسان على قول الفراء، والمبرد، والزجاج. ووجه ذلك أن الإصعاد إبعاد فى الأرض كالإبعاد فى الارتفاع، وعلى ذلك تأويل «تُصِیْعِدُونَ» أى أصعدوا فى الوادى يوم أحد عن قتادة، والربيع. وقال ابن عباس والحسن انهم صعدوا فى أحد فى الجبل فراراً، فيجوز أن يكون ذلك بعد أن أصعدوا فى الوادى. وقوله «وَلَا تَلُؤُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ» معناه لا تعرجون على أحد. وقوله: «وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ» قال ابن عباس والسدى، والربيع: إن النبى (ص) كان يدعوهم، فيقول: ارجعوا أى عباد الله ارجعوا أنا رسول الله. وقوله: «فَأَتَابِكُمْ عَمَّا بَغِمْتُمْ» فى معناه قولان:

أحدهما- إنه إنما قيل فى الغم ثواب، لأن أصله ما يرجع من الجزاء على الفعل طاعة كان أو معصية ثم كثير فى جزاء الطاعة كما قال الشاعر:

وارانى طرباً فى إثرهم طرب الواله أو كالمختبل

فعلى هذا يكون الغم عقوبة لهم على فعلهم، وهزيمتهم. والثانى- أن يكون وضع الشىء مكان غيره كما قال «فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» «١» أى ضعه موضع البشارة، كما قال الشاعر:

أخاف زياداً أن يكون عطاؤه أداهم سودا او محدرجة سمرا «٢»

أراد بقوله سودا قيودا. وقيل فى معنى قوله: «عَمَّا بَغِمْتُمْ» قولان:

أحدهما- غمماً على غم، كما يقال: نزلت بينى فلان و على بنى فلان. وقال قتادة، والربيع: الغم الأول: القتل والجراح. والثانى: الإرجاف بقتل محمد (ص).

والقول الثانى- غمماً بغم أى مع غم كما يقال: ما زلت بزيد حتى فعل أى

(١) سورة الأنبياء: ٣، و التوبة آية: ٣٥، و الانشقاق آية: ٢٤. [...]

(٢) قائله الفرزدق. ديوانه: ٢٢٧، و النقائض: ٦١٨ و طبقات فحول الشعراء:

٢٥٦، و تاريخ الطبرى ٦: ١٣٩، و معانى القرآن للفراء ١: ٢٣٩. و رواية مختلفة. و فى أغلب المصادر هكذا:

و لما خشيت أن يكون عطاؤه....

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢

مع زيد. و قال الحسن غمماً يوم أحد بعد غم يعنى يوم بدر. أى كله للاستصلاح و ان احتلف الحال. و قال الحسين بن على المغربى: معنى «عَمَّا بَغِمْتُمْ» يعنى غم المشركين بما ظهر من قوة المسلمين على طلبهم على حمراء الأسد، فجعل هذا الغم عوض غم المسلمين بما نيل منهم. وقوله: «لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ» معناه ما فاتكم من الغنيمه «وَلَا مَا أَصَابَكُمْ» من الهزيمة فى قول ابن زيد. و اللام فى قوله: «لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ» يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله: «عَفَا عَنْكُمْ» «لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ» و يحتمل أن يتعلق ب «فَأَتَابِكُمْ عَمَّا بَغِمْتُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ» من الغنيمه و لا ما أصابكم من الشدة فى طاعة الله، لأن ذلك يؤديكم إلى مضاعفة الغم عليكم.

وقوله: «وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» فيه تجديد تحذير بأنه لا يخفى عليه شىء من أعمال العباد.

إشارة

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نِعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٥٤)

آية بلا خلاف.

القراءة والمعنى والحجة والاعراب والقصة:..... ص: ٢٢

قرأ حمزة، و الكسائي: تغشى بالتاء الباقون بالياء. فمن قرأ بالتذكير أراد التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣

النعاس، و من أنث أراد الامنة، و مثله «ألم يك نطفة من مبي يمني» «١» «وإن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل يغلي» «٢» بالتاء، و الياء. و قرأ أبو عمرو، وحده «إن الأمر كله» بالرفع. الباقون بالنصب، و وجه الرفع أنه على الابتداء، كما قال: «وكل أتوه داخرين» «٣» و يكون (لل) خبره، لأنه لما وقع الأمر في الجواب اديت صورته في الاسم ثم جاءت الفائدة في الخبر، و لأنه نقيض بعض، فكما يجوز الرفع في (بعض) يجوز في (كل) نحو إن الأمر بعضه لزيد. و النصب على أنه تأكيد للأمر «و امنة» منصوب، لأنه مفعول به، و نعاساً بدلاً منه، و النعاس هو الامنة.

و هذه الامنة التي ذكرها الله في هذه الآية نزلت يوم أحد في قول عبد الرحمن ابن عوف و أبي طلحة، و الزبير بن العوام، و قتادة، و الربيع، و كان السبب في ذلك توعد المشركين لهم بالرجوع، فكانوا تحت الجحف متهيئين للقتال فأنزل الله تعالى الامنة على المؤمنين، فناموا دون المنافقين الذين أزعجهم الخوف بأن يرجع الكفار عليهم أو يغيروا على المدينة لسوء الظن، فطير عنهم النوم على ما ذكره ابن إسحاق و ابن زيد، و قتادة، و الربيع. و قوله: «يغشى طائفة منكم» يعنى النعاس يغشى المؤمنين «و طائفة قد أهتمتهم» الفراء على الرفع. و الواو واو الحال كأنه قال: يغشى النعاس طائفة في حال ما أهمت طائفة منهم أنفسهم. و رفعه بالابتداء، و الخبر يظنون، و يصلح أن يكون الخبر «قد أهتمتهم أنفسهم» و الجملة في موضع الحال. و لا يجوز النصب على أن يجعل واو العطف كما تقول ضربت زيداً و عمراً كلمته. و التقدير و أهمت طائفة أهتمتهم أنفسهم.

المعنى:..... ص: ٢٣

و قوله: (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) قيل في معناه قولان:

(١) سورة القيامة آية: ٢٧.

(٢) سورة الدخان: ٤٣-٤٥.

(٣) سورة النمل آية: ٨٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤

أحدهما- قال الحسن أخرجنا كرهاً، و لو كان الأمر إلينا ما خرجنا.

و ذلك من قبل عبد الله بن أبي بن سلول، و معتب بن قشير على قول الزبير بن العوام، و ابن جريج.

و الآخر- أى ليس لنا من الظفر شىء كما عدونا على وجه التكذيب بذلك «يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ» أى من الشك، و النفاق، و تكذيب الوعد بالاستعلاء على أهل الشرك ذكره الجبائي. و قوله: «وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ» يحتمل أمرين: أحدهما- ليعاملكم معاملة المبتلى المختبر لكم مظهرة في العدل عليكم و إخراج مخرج كلام المختبر لهذه لعله، لأنه تعالى عالم بالأشياء قبل كونها، فلا يبتلى ليستفيد علماً.

و الثاني- ليبتلى أولياء الله ما في صدوركم إلا أنه أضيف الابتلاء إلى الله عز و جل تفخيماً لشأنه. و قوله: (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ) يحتمل أمرين: أحدهما- لو تحلقتم لخرج منكم الذين كتب عليهم القتل و لم يكن لينجيه قعودكم- عن أبي على-.

الثاني- لو تحلقتم لخرج المؤمنون، و لم يتخلفوا بتخلفكم ذكره البلخي، و لا يوجب ذلك أن يكون المشركون غير قادرين على ترك القتال من حيث علم الله منهم ذلك، و كتبه، لأنه كما علم أنهم لا يختارون ذلك بسوء اختيارهم علم أنهم قادرون. و لو وجب ذلك لوجب أن لا يكون تعالى قادراً على ما علم أنه لا يفعله و ذلك كفر بالله.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٥]..... ص: ٢٤

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١٥٥)
آية التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥

المعنى، و اللغة:..... ص: ٢٥

روى عن عمر بن الخطاب، و قتادة، و الربيع: ان المعنى بالمتولى فى هذه الآية هم الذين و لو الدبر عن المشركين بأحد. و قال السدى: هم الذين هربوا إلى المدينة فى وقت الهزيمة. و قوله: (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) قيل فى الكسب الذى أداهم إلى الفرار الذى اقترفوه قولان:

أحدهما- محبتهم للغنيمه مع حرصهم على تبقية الحياة، و فى ذلك الوجه عما يودى إلى الفتور فيما يلزم من الأمور على قول الجبائي. و الثاني- ذكره الزجاج، استزلهم بذكر خطايا سلفت لهم، فكرهوا القتل قبل اخلاص التوبه منها، و الخروج من المظلمه فيها. و قوله: (وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ) يحتمل أمرين:

أحدهما- قال ابن جريج، و ابن زيد: حلم عنهم إذ لم يعاجلهم بالعقوبه به، ليدل على عظم تلك المعصيه.
و الآخر- عفا لهم تلك الخطيئه ليدل على أنهم قد أخلصوا التوبه. و قوله:

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ فحلّمه تعالى عنهم هو إمهاله بطول المده بترك الانتقام مع ما فعل بهم من ضروب الانعام.

و أصل الحلم الاناء، و هى ترك العجله، فالامهال بفعل النعمه بدلا من النقمه كالاناء بترك العجله. و منه الحلم فى النوم، لأن حال السكون و الدعه كحال الاناء. و منه الحلمه: رأس الثدى، لخروج اللبن الذى يحلم الصبى.

و ذكر البلخي أن الذين بقوا مع النبى (ص) يوم أحد فلم ينهزموا ثلاثة عشر رجلا: خمسه من المهاجرين: على (ع) و أبو بكر، و طلحه، و عبد الرحمن ابن أبى عوف، و سعد بن أبى وقاص، و الباقر من الأنصار. فعلى و طلحه، لا- خلاف فيهما. و الباقر فيهم خلاف. و أما عمر،

فروى عنه أنه قال: رأيتنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦

أُصعد في الجبل كاني أروى «١». و عثمان انهزم، فلم يرجع إلا بعد ثلاثة [أيام] «٢» فقال له النبي (ص): لقد ذهبت فيها عريضة. وفي الآية دليل على فساد قول المجبرة: من أن المعاصي من الله، لأنه تعالى نسب ذلك في الآية إلى الاستزلال الشيطان.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٦]..... ص: ٢٦

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١٥٦)

آية

المعنى، واللغة، والاعراب:..... ص: ٢٦

هذا خطاب متوجه إلى المؤمنين الذين نهاهم الله أن يكونوا مثل الذين كفروا، وقالوا لإخوانهم، وهم عبد الله بن أبي بن سلول، وأصحابه- في قول السدي ومجاهد-: إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أى سافروا فيها لتجارة أو طلب معيشة- في قول ابن إسحاق، والسدي- فأصله الضرب باليد. وقيل الأصل في الضرب في الأرض الإيغال في السير «أَوْ كَانُوا غُزًى» أى جمع غاز كما قالوا: شاهد و شاهد، و قائل و قول، قال رؤية:

فاليوم قد نهنهني تنهنهني و أول حلم ليس بالمسفه

و قول: الاده فلاده «٣»

(١) اروي: ضأن الجبل. ج أرويه- بضم الهمزة و كسرهما-.

(٢) (أيام) ساقطة من المطبوعه

(٣) ديوانه: ١٦٦ و مجاز القرآن لأبى عبيدة ١: ٩٠٦ و اللسان: (قول)، (ده) و خزانه الأدب ٣: ٩٠ و غيرها و هو من قصيدة يذكر فيها شبابه. نهنهني فلانا عن الشيء- فتنهني زجرته فانزجر. و الأول: الرجوع و قد اختلف في تفسير (الاده فلاده). قال أبو عبيدة: ان لم يكن هذا، فلا ذا و قال ابن قتيبة: ان لم يكن هذا الأمر لم يكن غيره.

و يروى أهل العربية ان الدال مبدلة من ذال. قال بعضهم: هذا مثل يضرب للرجل يطلب شيئاً فإذا منعه، طلب غيره. و قال الأصمعي: لا أدري ما أصله. قال بعضهم: (ده) كلمة فارسيه:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧

و يجوز فيه غزاه كقاض، و قضاء. و غزاه ممدود كخارب و خراب، و كاتب و كتاب. و يجوز (قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ)، و لا يجوز أكرمتك إذا زرتني على أن توقع إذا موضع إذ، لأمرين:

أحدهما- لأنه متصل ب «لا تكونوا» كهؤلاء إذا ضرب إخوانكم في الأرض.

الثاني- لأن (الذى) إذا كان مبهما غير موقت يجرى مجرى ما فى الجزاء، فيقع الماضى فيه. موقع المستقبل، نحو «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» «١» معناه يكفرون، و يصدون. و مثله «إِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ» «٢» معناه إلا من يتوب. و مثله كثير. و يجوز لأكرم من الذى أكرمك إذا زرته، لابهام الذى، و لا يجوز لأكرم من هذا الذى أكرمك إذا زرته، لتوقيت الذى من أجل الإشارة إليه بهذا و لأنه دخله معنى كلما ضربوا فى الأرض، فلا يصح على هذا المعنى إلا إذا دون إذ قال الشاعر:

وانى لآتيكم تشكر ما مضى من الأمر و استيحاب ما كان فى غد «٣»

أى ما يكون فى غد، و هذا قول الفراء و اللام فى قوله: «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» متعلقه ب «لا تكونوا» كهؤلاء الكفار فى هذا القول منهم، «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» دونكم.

و الثانى- قالوا ذلك ليجعله حسرة على لام العاقبة- و هذا قول أبى على- و الحسرة عليهم فى ذلك من وجهين: أحدهما- الخيبة فيما أملوا من الموافقة لهم من المؤمنين، فلما لم يقبلوا منهم،

(١) سورة الحج: آية ٢٥.

(٢) سورة مريم: آية ٦٠.

(٣) انظر ١: ٣٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨

كان ذلك حسرة فى قلوبهم.

و الآخر- ما فاتهم من عز الظفر و الغنيمه. قوله: «وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ» معناه هاهنا الاحتجاج على من خالف أمر الله فى الجهاد طلباً للحياة، و هرباً من الموت، لأن الله تعالى إذا كان هو الذى يحيى و يميت لم ينفع «١» الهرب من أمره بذلك خوف الموت، و طلب الحياة «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى مبصر. و يحتمل أن يكون بمعنى عليم. و فيه تهديد، لأن معناه أن الله يجازى كلا منهم بعمله ان خيراً فخييراً و ان شراً فشرراً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٧]..... ص: ٢٨

إشارة

وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (١٥٧)
آية

المعنى، و الاعراب:..... ص: ٢٨

إن قيل كيف قال: «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» مع تفاوت ما بينهما ألا ترى أنه لا يحسن أن يقول الإنسان للمدرة «٢» خير من البعرة؟! قيل: إنما جاز ذلك لأن الناس يؤثرون حال الدنيا على الآخرة حتى أنهم يتركون الجهاد فى سبيل الله محبةً للدنيا، و الاستكثار منها، و ما جمعوا فيها.

فان قيل أين جواب الجزاء ب (ان)؟ قيل: استغنى عنه بجواب القسم فى قوله: «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ» و قد اجتمع شيان كل واحد منهما يحتاج إلى جواب، فكان جواب القسم أولى بالذكر- لأن له صدر الكلام- مما يذكر فى حسوه.

فان قيل: لم شرط «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» و هو خير كيف

(١) فى المخطوطة (لم يمنع).

(٢) فى المخطوطة (الذرة).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩

تصرفت الحال؟ قلنا: لأنه لا يكون «المغفرة» بالتعرض للقتل في سبيل الله خيراً من غير أن يقع التعرض لذلك لاستحالة استحقاقها بما لم يكن منه، لأنه لم يفعل.

فان قيل: لم جاز جواب القسم مع الماضي في الجزاء دون المستقبل في نحو قولهم لئن قتلتم لمغفرة خير؟ قلنا: لأن حرف الجزاء إذا لم يعمل في الجواب لم يحسن أن يعمل في الشرط، لأن إلغاء من أحدهما يوجب الغاء من الآخر كما أن أعماله في أحدهما يوجب أعماله في الآخر لئلا يتنافر الكلام بالتفاوت.

فان قيل: لم أعلمت (ان) و لم تعمل (لو) و كل واحدة منهما تعقد الفعل بالجواب؟ قلنا: لأن (ان) تنقل الفعل نقلين على «١» الاستقبال، و الجزاء، و ليس كذلك (لو) لأنها لما مضى.

ان قيل: كيف وجب بالتعرض للقتل المغفرة و إنما تجب بالتوبة؟ قلنا: لأنه يجب به تكفير الصغيرة مع أنه لطف في التوبة من الكبيرة. و معنى الآية أن المنافقين كانوا يثبطون المؤمنين عن الجهاد، على ما تقدم شرحه في هذه السورة فبين الله تعالى لو انكم إن قتلتم أو متم من غير أن تقتلوا «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ» تناولونها «حَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ» من حطام الدنيا، و البقاء فيها، و انتفاعكم في هذه الدنيا، لأن جميع ذلك إلى زوال.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٨]..... ص: ٢٩

إشارة

وَلَيْنُ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَآلِي اللَّهِ تُحْشَرُونَ (١٥٨)
آية

اللغة، و الاعراب، و المعنى:..... ص: ٢٩

اللام في قوله: (وَلَيْنُ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ) يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون خلفاً من القسم، و يكون اللام في قوله: «لِآلِي اللَّهِ» جواباً كقولك: و الله ان متم أو قتلتم لتحشرون إلى الله.

(١) في المطبوعة (في) بدل (الي)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠

و الثاني- أن تكون مؤكدة لما بعدها، كما تؤكد (ان) ما بعدها، و تكون الثانية جواباً لقسم محذوف، و النون مع لام القسم في فعل المضارع لا بد منها، لأن القسم أحق بالتأكيد من كلما تدخله النون من جهة أن ذكر القسم دليل أنه من مواضع التأكيد فإذا جازت في غيره من الأمر، و النهي، و الاستفهام، و العرض، و الجزاء مع ما إذ كان ذكر القسم قد أنبأ أنه من مواضع التأكيد، لزم فيه، لأنه أحق بها من غيره «١». و الفرق بين لام القسم و لام الابتداء: أن لام الابتداء تصرف الاسم إليه، فلا يعمل فيه ما قبلها نحو (قد علمت لزيد خير منك) (و قد علمت بأن زيدا ليقدم). و ليس كذلك لام القسم، لأنها لا تدخل على الاسم، و لا تكسر لها لام (إن) نحو (قد علمت ان زيدا ليقومن، و يلزمها النون في المستقبل. و الفرق بين (أو) و (أم) أن (أم) استفهام، و فيها معادلة الالف نحو (أزيد في الدار أم عمرو) و ليس ذلك في (أو) و لهذا اختلف الجواب فيهما، فكان في (أم) بالتعيين و في (أو) ب (نعم) أو (لا) و معنى الآية الحث على الجهاد و ترك التعاقد. و يقال أن الله يحشر العباد ليجزى كل واحد على ما يستحقه: المحسن على إحسانه و المسيء على إساءته سواء قتل أو مات كيف تصرفت به الحال.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٥٩].... ص: ٣٠

إشارة

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٥٩)
آية.

(١) في المخطوطة (لم لام الاخر من تفسير) بدل (فيه لأنه أ حق بها من غير) وقد أثبتنا ما في المطبوعة لأنه أوضح. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١

الاعراب و المعنى:..... ص: ٣١

قوله: (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ) معناه فبرحمته، و ما زائدة بإجماع المفسرين ذهب إليه قتادة، و الزجاج، و الفراء و جميع أهل التأويل. و مثله قوله: «عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ» فجاءت (ما) مؤكدة للكلام و سبيل دخولها لحسن النظم، كدخولها لا تزان الشعر، و كل ذلك تأكيد ليمكن المعنى في النفس، فجرى مجرى التكرير. قال الحسن بن علي المغربي عندي أن معنى (ما) أى و تقديره فبأى رحمة من الله، و هذا ضعيف. و رحمة مجرورة بالباء، و لو رفعت كان جائزاً على تقدير فيما هو رحمة. و المعنى ان لينك لهم مما يوجب دخولهم في الدين، لأنك تأتيهم بالحجج و البراهين مع لين خلق.

اللغة، و المعنى:..... ص: ٣١

و قوله: (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ) فاللفظ الجافى، و الغليظ القلب القاسى، يقال فيه فظظت تفظ فظاظه، فأنت فظ، و هو على وزن فعل إلا أنه ادغم كضب. و أصل الفظاظه الجفوة. و منه الفظاظه. و منه الفظاظ: خشونة الكلام. و الافتظاظ: شرب ماء الكرش لجفائه على الطباع.

و قوله: (فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ) انما جمع بين الصفتين مع اتفاقهما فى المعنى، لازالة التوهم أن الفظاظه فى الكلام دون ما ينطوى عليه القلب من الحال، و هو وجه من وجوه التأكيد إذ يكون لازالة الغلط فى التأويل، و لتمكين المعنى فى النفس بالتكرير، و ما يقوم مقامه.

و قوله: (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) أمر من الله تعالى لنبه أن يشاور أصحابه يقال شاورت الرجل مشاورة و شواراً و ما يكون عن ذلك اسمه المشورة. و بعضهم يقول المشورة. و فلان حسن الشورة، و الصورة أى حسن الهيئة و اللباس و إنه لشير صير، و حسن الشارة، و الشوار: متاع البيت. و معنى شاورت فلاناً أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢

أظهرت ما عندي فى رأى، و ما عنده «١». و شرت الدابة أشورها: إذا امتحتها فعرفت هيئتها فى سيرها. و قيل فى وجه مشاورة النبى (ص) إياهم مع استغنائه بالوحى عن تعرف صواب الرأى من العباد ثلاثة أقوال:

أحدها- قال قتادة، و الربيع، و ابن إسحاق أن ذلك على وجه التطيب لنفوسهم، و التألف لهم، و الرفع من أقدارهم إذ كانوا ممن يوثق بقوله: «و يرجع إلى رأيه».

و الثانى- قال سفيان بن عيينه: وجه ذلك لتتدى به أمته فى المشاورة و لا يرونها منزلة نقيصة كما مدحوا بأن أمرهم شورى بينهم.

الثالث- قال الحسن، و الضحاك: انه للأمرين، لاجلال الصحابة و اقتداء الأمة به في ذلك. و أجاز أبو علي الجبائي: أن يستعين برأيهم في بعض أمور الدنيا.

و قال قوم: وجه ذلك أن يمتحنهم فيتميز الناصح في مشورته من الغاش النية. و قوله: «فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» فالتوكل على الله هو تفويض الأمر إليه للثقة بحسن تدبيره، و أصله الانتكال. و هو الاكتفاء في فعل ما يحتاج إليه بمن يسند إليه. و منه الوكالة، لأنها عقد على الكفاية بالنيابة و الوكيل هو المتكل عليه بتفويض الأمر إليه. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ» معناه يريد ثوابهم على توكلهم و اسنادهم أمورهم إلى الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٠]..... ص: ٣٢

إشارة

إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٦٠)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٣٢

معنى هذه الآية التريغيب في طاعة الله التي يستحق بها النصر، و التحذير

(١) في المخطوطة ساقطة جملة (في الرأي و ما عنده).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣

من معصيته التي يستحق بها خذلانه مع إيجاب التوكل عليه الذي يؤمن معه أن يكلهم إلى أنفسهم فيهلكوا، و لأنه إذا نصرهم الله فلا أحد يقدر على مغالته، و إذا خذلهم فلا أحد يقدر على نصرتهم بعده. و (من) في قوله: «فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ» معناها التقرير بالنفي في صورة الاستفهام أي لا- ينصركم أحد من بعده، كما تقول من يعد لك إن فسقك الامام. و إنما تضمن حرف الاستفهام معنى النفي، لأن جوابه يجب أن يكون بالنفي، فصار ذكره يغني عن ذكر جوابه.

و كان أبلغ لتقرير المخاطب فيه. قال أبو علي الجبائي: و في الآية دليل على أن من غلبه أعداء الله من الباغين لم ينصره الله، لأنه لو نصره لما غلبوه، و ذلك بحسب ما في المعلوم من مصالح العباد من تعريض المؤمنين لمنازل الأبرار بالصبر على الجهاد مع خوف القتل من حيث لم يجعل على أمان من غلبة الفجار، و هذا إنما هو في النصر بالغلبة، فاما النصر بالحجة، فان الله تعالى نصر المؤمنين من حيث هداهم إلى طريق الحق بما نصب لهم من الأدلة الواضحة و البراهين النيرة، و لو لا- ذلك لما حسن التكليف. قال البلخي: المؤمنون منصورون أبداً إن غلبوا، فهم المنصورون بالغلبة، و ان غلبوا، فهم المنصورون بالحجة. قال الجبائي: و النصر بالغلبة ثواب، لأنه لا يجوز أن ينصر الله الظالمين من حيث لا يريد استعلاءهم بالظلم على غيرهم.

و قال ابن الأخشاد: ليس بثواب كيف تصرف الحال، لأن الله قد أمرنا أن ننصر الفئة المبغي عليها. و قال البلخي لا يجوز أن ينصر الله الكافر على وجه. فأما الخذلان فعقاب بلا خلاف. و الخذلان هو الامتناع من المعونة على العدو في وقت الحاجة إليها، لأنه لو امتنع إنسان من معونة بعض الملوك على عدوه مع استغنائه عنها لم يكن خاذلاً، و كذلك سبيل المؤمن المغلوب في بعض الحروب ليس يحتاج إلى المعونة مع الاستفساد بها بدلا من الاستصلاح، فلذلك لم يكن ما وقع به على جهة الخذلان.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦١]..... ص: ٣٤

إشارة

وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغَلَّ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١٦١)
آية

القراءة، والمعنى، والحجة، والنزول، واللغة:..... ص: ٣٤

قرأ ابن كثير وابن عمرو، وعاصم «يغل» بفتح الياء وضم الغين. الباقيون بضم الياء وفتح الغين. فمن قرأ بفتح الياء وضم الغين، فمعناه ما كان لنبي أن يخون يقال من الغنيمه غل يغل: إذا خان فيها. و من الخيانة أغل يغل قال النمر بن تولب: جزى الله عنا حمزة ابنه نوفل جزاء مغل بالامانه كاذب بما سألت عنى الوشاة ليكذبوا على وقد أوليتها فى النوائب «١»

[و يقال من] «٢» الخيانة غل يغل، و من قرأ بضم الياء وفتح الغين أراد، و ما كان لنبي أن يخون أى ينسب إليه الخيانة. و يحتمل أن يكون أراد ما كان لنبي أن يخان بمعنى يسرق منه. و يكون تخصيص النبي بذلك تعظيماً للذنب. قال أبو على الفارسي: لا يكاد يقال: ما كان لزيد أن يضرب، فهذه حجة من قرأ بفتح الياء. و قال ابن عباس، و سعيد بن جبير: سبب نزول هذه الآية أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر من المغنم، فقال بعضهم لعل النبي (ص) أخذها. و قال الضحاك إنما لم يقسم للطلائع من المغنم، فعرفه الله الحكم. و روى عن الحسن أنه قال: معنى يُغَلُّ يُخَان. و قال بعضهم: هذا غلط، لأنه لا يجوز أن يخان أحد نبياً كان أو غيره، فلا معنى للاختصاص. و هذا الطعن ليس بشيء لأن وجه اختصاصه بالذكر لعظم خيانتته على خيانه غيره، كما قال: «فَأَجْتَبَيْتُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» «٣» و إن وجب اجتناب جميع الارجاس، و قد يجوز أن يخص النبي بالذكر، لأنه القائم

(١) الصحاح للجواهر (غلل).

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعه.

(٣) سورة الحج: آية: ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥

بأمر الغنائم، فيكون بمنزلة ما كان لأحد أن يغل. و أصل الغلول هو الغلل، و هو دخول الماء فى خلل الشجر تقول: انغل الماء فى أصول الشجر ينغل انغلالاً، فالمغلول الخيانة، لأنها تجرى فى الملك على خفى من غير الوجه الذى يحل كالغلل، و انما خصت الخيانة بالصفة دون السرقة، لأنه يجرى إليها بسهولة، لأنها مع عقد الامانه. و منه الغل الحقد، لأن العداوة تجرى به فى النفس كالغلل. و منه الغل. و منه الغليل:

حرارة العطش. و الغلة، لأنها تجرى فى الملك من جهات مختلفه، و الغلاله، لأنها شعار تحت. البدن و الغلاله مسمار الدرع. و قوله: (وَمَنْ يُغَلِّلْ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- يأتى به حاملاً له على ظهره، كما

روى عن النبي (ص) أنه كان إذا غنم مغنماً بعث منادياً ألا لا يغلن أحد مخيطاً فما دونه، ألا لا يغلن أحد بعيراً فيأتى به على ظهره له رغاء، ألا لا يغلن أحد فرساً فيأتى به يوم القيامة على ظهره له حمحمه

- في قول ابن عباس، و أبي هريرة و أبي حميد الساعدي، و عبد الله بن أنيس و ابن عمر، و قتادة- و ذلك ليفضح به على رؤوس الاشهاد. قال البلخي: يجوز أن يكون ما تضمنه الخبر على وجه المثل كأن الله تعالى إذا فضحه يوم القيامة جرى ذلك مجرى أن يكون حاملا له و له صوت.

الثاني - يأتي به يوم القيامة، لأنه لم يكفر عنه، كما تكفر الصغائر، فهو يعاقب عليه.

و في الآية دلالة على فساد قول المجبرة: إن الله تعالى لو عذب الأنبياء و المؤمنين لم يكن ظلماً لهم، لأنه قد بين أنه لو لم يوفها ما كسبت، لكان ظلماً لها

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٢]..... ص: ٣٥

إشارة

أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦٢)

آية بلا خلاف- التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦

المعنى، و النزول:..... ص: ٣٦

قيل. في معنى الآية ثلاثة أقوال:

أحدها- قال الحسن، و الضحاك معناها، أفمن اتبع رضوان الله في ترك الغلول كمن باء بسخط من الله في فعل الغلول، و هو اختيار الطبرى قال: لأنه أشبه بما تقدم.

الثاني- قال ابن إسحاق «أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ» في العمل بطاعته على ما كرهه الناس «كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ» في العمل بمعصيته على ما أحبوا.

الثالث- قال الزجاج، و أبو علي: «أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ» بالجهاد في سبيله «كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ» بالفرار منه رغبة عنه.

و

سبب نزولها أن النبي (ص) لما أمر بالخروج إلى أحد قعد عنه جماعة من المنافقين، فأنزل الله فيهم هذه الآية.

اللغة:..... ص: ٣٦

«رِضْوَانَ اللَّهِ» - بكسر الراء و ضمها- لغتان، و قرأ بالضم حفص عن عاصم على ما حكيناها عنه، فالضم على وزن الكفران. و الكسر على وزن حسان.

و باء معناه رجوع تقول: باء بذنبه يبوء بوءاً إذا رجع به. و بوأته منزلاً أى هيأته، لأنه يرجع إليه، لأنه مأواه. و البواء قتل الجاني بمن قتله. و السخط من الله من هو إرادة العقاب بمستحقه، و لعنه و هو مخالف للغيط، لأن الغيط هو هيجان الطبع و انزعاج النفس، و لا يجوز إطلاقه على الله تعالى. و المصير: هو المرجع.

و الفرق بينهما أن المرجع هو انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها. و المصير: انقلاب الشيء إلى خلاف الحال التي هو عليها نحو مصير الطين خزفاً، و لم يرجع خزفاً، لأنه لم يكن قبل ذلك خزفاً، فأما مرجع الفضة خاتماً فصحيح، لأنه قد كان قبل خاتماً و أما مرجع العباد إلى الله، فلأنهم ينقلبون إلى حال لا يملكون فيها لأنفسهم شيئاً، كما كانوا قبل ما ملكوا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٣]..... ص: ٣٧

إشارة

هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٦٣)

المعنى:..... ص: ٣٧

قيل معنى قوله: «هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ» أن تقديره المؤمنون ذووا درجة رفيعة عند الله. و الكفار ذووا درجة خسيسة. و قيل في معناه قولان:

أحدهما- اختلاف مراتب كل فريق من أهل الثواب، و العقاب، لأن النار أدراك لقوله: «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» (١) و الجنة طبقات بعضها أعلى من بعض، كما

روى أن أهل الجنة ليرون أهل عليين (٢)، كما يرى النجم في أفق السماء.

و الثاني- اختلاف مرتبتي أهل الثواب، و العقاب بما لهؤلاء من النعيم، و الكرامة و لأولئك من العذاب و المهانة. و عبر عن ذلك بدرجات مجازاً. فان قيل كيف قال: «هم درجات» و انما لهم درجات قيل، لأن اختلاف أعمالهم قد ميزهم بمنزلة المختلفي الذوات كاختلاف مراتب الدرجات لتباعدهم من استواء الأحوال، فجاء هذا على وجه التجوز، كما قال ابن هرمه- أنشده سيويه:-

أنصب للمنية تعترتهم رجالي أم هم درج السيول (٣)

و قوله: (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ) معناه عليم. و فيه تحذير من أن يتكل على الاسرار في الأعمال ظناً بأن ذلك يخفى على الله، لأن أسرار العباد عند الله علانية. و فيه توثيق بأنه لا يضيع للعامل لربه شيء لأنه لا يخفى عليه جميعه.

(١) سورة النساء: آية ١٤٤.

(٢) في المخطوطة (أ) كما

روى أن أهل الجنة ليرون أهل النار يطلعون عليهم فيرونهم كما يرى النجم في أفق السماء.

و الأصح ما في المطبوعة.

(٣) سيويه ١: ٢٠٦، و اللسان (درج) و مجاز القرآن لأبي عبيدة ١: ١٠٧ و الخزائن ١: ٢٠٣ و قد رواه بعضهم:

أرجما للمنون يكون قومي لريب الدهر أم درج السيول

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨

اللغة، و الحجة:..... ص: ٣٨

و أصل الدرجة الرتبة، فمنه الدرج، لأنه يطوى رتبة بعد رتبة يقال:

أدرجه إدراجاً. و الدرجان مشى الصبي لتقارب الرتب، درج يدرج درجاً و درجاناً.

و الدرج معروف. و الترقى في العلم درجة بعد درجة أي منزلة بعد منزلة كالدرجة المعروفة. فان قيل هلاكا القرآن كله حقيقة، و لم

يكن فيه شيء من المجاز، فإن الحقيقة أحسن من المجاز؟ قلنا: ليس الأمر على ذلك فإن المجاز في موضعه أولى، وأحسن من الحقيقة لما فيه من الإيجاز من غير إخلال بمعنى، وهي المبالغة بالاستعارة التي لا تنوب منابها الحقيقة، لأن قولهم إذ هو الشمس ضياء أبلغ في النفوس من قولهم هو كالشمس ضياء، كذلك الجزاء بالجزاء أحسن من الجزاء بالابتداء، لأنه أدل على تقابل المعنى بتقابل اللفظ، فكذلك «هُم دَرَجَاتٌ» أولى وأبلغ من هم أهل درجات، للإيجاز من غير إخلال.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٤]..... ص: ٣٨

إشارة

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (١٦٤)

اللغة، والمعنى:..... ص: ٣٨

قوله: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ» معناه أنعم الله. وأصل المن القطع. منه يمنه مناً: إذا قطعه. «وَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (١) أى غير مقطوع. والمن النعمة، لأنه يقطع بها عن البلية. ويقول القائل: من على بكذا أى استنقذنى به مما أنه فيه. والمن تكدير النعمة، لأنه قطع لها عن وجوب الشكر عليها. والمنه القوة، لأنه

(١) سورة حم السجدة: آية ٨ و سورة الانشقاق: آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩

يقطع بها الاعمال. و فى تخصيص المؤمن بذكر هذه النعمة وإن كانت نعمة على جميع المكلفين قيل فيه من حيث أنها على المؤمنين أعظم منها على الكافرين، لأنها نعمة عليهم من حيث هى نفع فى نفسها. و فيما يودى إليه من الايمان بها، والعمل بما توجه أحكامها، فالؤمن يستحق اضافتها إليه من وجهين، لما بيناه من حالها، و نظائر ذلك قد بيناه مثل قوله: «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» و غير ذلك و إنما أضافه إلى المتقين من حيث أنهم المنتفعون بها دون غيرهم. و قوله: «إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ» قيل فيه ثلاثة أقوال: أحدها- من أنفسهم ليكون ذلك شرفاً لهم، فيكون ذلك داعياً لهم إلى الايمان. الثانى- من أنفسهم، لسهولة تعلم الحكمة عليهم، لأنه بلسانه.

الثالث- من أنفسهم، ليتيسر عليهم علم أحواله من الصدق و الأمانة و العفة و الطهارة. و قال الزجاج: من عليهم إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم من الأميين، لا يتلو كتاباً و لا يخط بيمينه، فنشأ بين قوم يخبرونه و يعرفونه بالصدق و الأمانة و أنه لم يقرأ كتاباً و لا لقنه، فتلا عليهم أقاصيص الأمم السالفة، فكان ذلك من أدل دليل على صفته فيما أتى به. و قوله: «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ» معناه يقرأ عليهم ما أنزله عليه من آيات القرآن «وَيُزَكِّيهِمْ» يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- يشهد لهم بأنهم أذكىء فى الدين، فيصيروا بهذه المنزلة الرفيعة فى الخلق.

الثانى- يدعوهم إلى ما يكونون به زاكين سالكين سبيل المهتدين.

الثالث: قال الفراء يأخذ منهم الزكاة التى يطهرهم بها. و قوله: «وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ» يعنى القرآن، و هو الحكمة. و إنما كرره بواو العطف لأمرين:

أحدهما- قال قتادة: الكتاب القرآن، والحكمة السنة.

والثاني: لاختلاف فائدة الصفتين، وذلك أن الكتاب ذكر للبيان أنه مما يكتب ويخلد ليبقى على الدهر، والحكمة والبيان عما يحتاج إليه من طريق المعرفة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠
وقوله: (وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) يعني أنهم كانوا كفاراً. وكفرهم هو ضلالهم فانقذهم الله بالنبى (ص).

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٥]..... ص: ٤٠

إشارة

أَوَلَمْ أَصَابْتَكُمْ مِصْيَبَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٦٥)
- آية واحدة.

المعنى:..... ص: ٤٠

إنما دخلت الواو في «أَوَلَمْ أَصَابْتَكُمْ» لعطف جملة على جملة إلا أنه تقدمها ألف الاستفهام، لأن له صدر الكلام. وإنما اتصل الواو الثاني بالأول ليدل على تعلقه به في المعنى، وذلك أنه وصل التقرير على الخطيئة بالتذكير بالنعمة لفرقة واحدة. والمصيبة التي أصابت المسلمين هو ما أصابهم يوم أحد، فانه قتل منهم سبعون رجلا و كانوا هم أصابوا من المشركين يوم بدر مثلها، فإنهم كانوا قتلوا من المشركين سبعين و أسروا منهم سبعين في - قول قتادة، و الربيع، و عكرمة، و السدى - فقال الزجاج: لأنهم أصابوا يوم أحد منهم مثلهم، و يوم بدر مثلهم، فقد أصابوا مثلهم. و هذا ضعيف، لأنه خلاف لأهل السير، لأنه لا خلاف أنه لم يقتل من المشركين مثل من قتل من المسلمين بل قتل منهم نفر يسير، فحمله على ما قاله ترك الظاهر. وقوله: حكاية عن المسلمين «أنى هذا» أى من أين هذا.

وقوله: «قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ» قيل فيه ثلاثة أقوال:
أحدها -

قال قتادة، و الربيع: لأنهم اختلفوا في الخروج من المدينة للقتال يوم أحد و كان دعاهم النبى (ص) إلى أن يتحصنوا بها و يدعوا المشركين إلى أن يقصدوهم فيها، فقالوا كنا نمتنع من ذلك فى الجاهلية، و نحن فى الإسلام، و أنت يا رسول الله نبينا أحق بالامتناع و أعز.
و الثانى -

روى عن على (ع) و عبيدة السلماني أن الحكم كان فى أسرى بدر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١
القتل، فاختاروا هم الفداء، و شرط عليهم أنكم إن قبلتم الفداء قتل منكم فى القابل بعدتهم، فقالوا رضينا بذلك، فانا نأخذ الفداء و ننتفع به. و إذا قتل منا فيما بعد كنا شهداء. و هو المروى عن أبى جعفر (ع).
الثالث - لخلاف الرماة يوم أحد لما أمرهم به النبى (ص) من ملازمة موضعهم.

وقوله: «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» معناه هاهنا أنه على كل شىء قدير يدبركم بأحسن التدبير من النصر مع طاعتكم و تركه مع المخالفة إلى ما وقع به النهى، و هذا جواب لقوله: «أنى هذا» و قد تقدم الوعد بالنصرة، و فى الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة: بان المعاصى كلها من فعل الله، لأنه تعالى قال «قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ» و لو لم يكن فعلوه، لما كان من عند أنفسهم كما أنه لو فعله الله، لكان من عنده.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٦]..... ص: ٤١

إشارة

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنَ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ (١٦٦)
- آية -.

المعنى:..... ص: ٤١

قوله: (وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) يعنى يوم أحد و ما دخل عليهم من المصيبة بقتل من قتل من المؤمنين. و قوله: «فَيَاذَنَ اللَّهُ» قيل فى معناه قولان:
أحدهما- بعلم الله. و منه قوله: «فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ» (١) معناه اعلّموا و منه قوله: «وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ» (٢) أى إعلام. و منه «أَذْنَاكَ مَا مِنَّا مِّنْ شَهِيدٍ» (٣) يعنى أعلمناك.
الثانى - أنه بتخليه الله التى تقوم مقام الإطلاق فى الفعل برفع الموانع،

(١) سورة البقرة: آية ٢٧٩.

(٢) سورة التوبة: آية ٣.

(٣) حم السجدة: آية ٤٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢

و التمكين من الفعل الذى يصح معه التكليف. و لا يجوز أن يكون المراد به بأمر الله، لأنه خلاف الإجماع، لأن أحداً لا يقول: إن الله يأمر المشركين بقتل المؤمنين، و لا- انه يأمر بشيء من القبائح، و لأن الأمر بالقيح قبيح، لا يجوز أن يفعله الله تعالى. و يمكن أن يحمل مع تسليم أنه بأمر الله بأن يكون ذلك مصروفاً الى المنهزمين المعذورين بعد إخلال من أخل بالشعب، و ضعفهم عن مقاومة عدوهم، و ان حمل على الجميع أمكن أن يكون ذلك بعد تفرقهم و تبديد شملهم و انفساد نظامهم، لأن عند ذلك أذن الله فى الرجوع و ألا- يخاطروا بنفوسهم و قوله: «وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ» ليس معناه أن الله يعلم عند ذلك ما لم يكن عالماً به، لأنه تعالى عالم بالأشياء قبل كونها و إنما معناه، و لتمييز المؤمنون من المنافقين إلا أنه أجرى على المعلوم لفظ العلم مجازاً على المظاهرة فى المجازاة بالقول على ما يظهر من الفعل من جهة أنه ليس يعاملهم بما فى معلومه أنه يكون منهم إن بقوا، بل يعلمهم معاملته من كأنه لا يعلم ما يكون منهم حتى يظهر. ليكونوا على غاية الثقة بأن الله إنما يجازى بحسب ما وقع من الإحسان أو الاساءة.

فان قيل: هل يجوز أن يقول القائل: المعاصى تقع ياذن الله، كما قال:

«مَا أَصَابَكُمْ» من إيقاع المشركين بكم «فَيَاذَنَ اللَّهُ»؟ قلنا: لا يجوز ذلك لأن الله تعالى إنما خاطبهم بذلك على وجه التسلية للمؤمنين، فدل ذلك على أن الاذن المراد به التمكين لتمييزوا بظهور الطاعة منهم. و ليس كذلك قولهم: المعاصى ياذن الله، لأنه لما عرى من تلك القرينة صار بمعنى اباحة الله، و الله تعالى لا يبيح المعاصى، لأنها قبيحة، و لأن إباحتها تخرجها من معنى المعصية. و الفاء انما دخلت فى قوله:

«فَيَاذَنَ اللَّهُ» و لأن خبر (ما) التى بمعنى الذى يشبه جواب الجزاء، لأنه معلق بالفعل فى الصلة كتعليقه بالفعل فى الشرط، كقولك الذى قام فمن أجل أنه كريم أى، لأجل قيامه صح أنه كريم. و من أجل كرمه قام. و قد قيل أن (ما) هى بمعنى الجزاء، و لا يصح هاهنا لأن

الفعل بمعنى المضى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٧]..... ص: ٤٣

إشارة

وَ لِيُعَلِّمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبِعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ (١٦٧)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٤٣

قوله: «وَلِيُعَلِّمَ الَّذِينَ نَافَقُوا» عطف على قوله: «وَلِيُعَلِّمَ الْمُؤْمِنِينَ» وقيل في خبر يعلم قولان:

أحدهما- أنه مكتف بالاسم، لأنه بمعنى ليعرف المنافقين.

و الثاني- أنه محذوف، وتقديره: و ليعلم المنافقين متميزين من المؤمنين.

وقوله: (وَقِيلَ لَهُمْ: تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) روى أن القائل لهم ذلك كان عبد الله بن عمرو بن خزام يذكرهم الله ويحذرهم أن

يخذلوا نبيه عند حضوره عدوه- في قول ابن إسحاق و السدى- وقوله: «أو ادفعوا» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال السدى، و ابن جريج: ادفعوا بتكثير سوادنا إن لم تقاتلوا معنا.

الثاني- قال ابن عون الانصارى: معناه رابطوا بالقيام على الخيل إن لم تقاتلوا معنا. وقوله: (قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبِعْنَاكُمْ) قال ابن

إسحاق، و السدى ان القائل لذلك عبد الله بن أبي بن سلول، انخزل يوم أحد بثلاثمائة نفس، قال لهم علام نقتل أنفسنا ارجعوا بنا، و

قالوا للمؤمنين لا يكون بينكم قتال، و لو علمنا أنه يكون قتال لخرجنا معكم و أضمرنا في باطنهم عداوة النبي (ص)، و المؤمنين، فقال

الله تعالى: «هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ» لأنهم بهذا الاظهار إلى الكفر أقرب منهم للإيمان إذا كانوا قبل ذلك في ظاهر

أحوالهم إلى الايمان أقرب التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤

حتى هتكوا أنفسهم عند من كانت تخفى عليه حالهم من المؤمنين الذين كانوا يحسنون الظن بهم، و ليس المراد أن بينهم و بين

المؤمنين قرباً يوجب دخول لفظه أفعل بينهم. و انما هو مثل قول القائل:- و هو صادق- لمن هو كاذب: أنا أصدق منك، و إن لم

يكن بينهما مقارنة في الصدق. و قوله: (يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ) انما ذكر الأفواه، و إن كان القول لا يكون إلا بالأفواه

لامرين:

أحدهما- للتأكيد من حيث يضاف القول إلى الإنسان على جهة المجاز، فيقال: قد قال كذا: إذا قاله غيره و رضى به، و كذلك

«يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» (١) أى يتلونه على غير جهة الأمر به.

و الثاني- لأنه فرق بذكر الأفواه بين قول اللسان و قول الكتاب.

و قوله: (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ) يعنى أعلم من الكافرين الذين قالوا:

لا يكون قتال، و ما كتموه في نفوسهم من النفاق.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٨]..... ص: ٤٤

إشارة

الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٦٨)
آية

الأعراب:..... ص: ٤٤

موضع الذين يحتمل ثلاثة أوجه من الأعراب:
أحدها- أن يكون نصباً على البدل من الذين نافقوا.
الثاني- الرفع على البدل من الضمير في يكتمون.
الثالث- الرفع على خبر الابتداء، و تقديره: هم «الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ»

(١) سورة البقرة: آية ٧٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥

المعنى:..... ص: ٤٥

و المعنى بهذا الكلام و القائلون لهذا القول عبد الله بن أبي و أصحابه من المنافقين قالوه في قتلى يوم أحد من إخوانهم- على قول جابر بن عبد الله، و قتاده، و السدي، و الربيع- و قوله: (قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) معناه ادفعوا قال الشاعر:
تقول إذا درأت لها وضيئي أ هذا دينه أبداً و ديني «١»
فان قيل كيف يلزمهم دفع الموت عن أنفسهم بقولهم أنهم لو لم يخرجوا لم يقتلوا؟ قيل لأن من علم الغيب في السلامة من القتل يجب أن يمكنه أن يدفع عن نفسه الموت فليدفعه، فهو أجدى عليه.
فان قيل: كيف كان هذا القول منهم كذباً مع أنه اخبار على ما جرت به العادة؟ قلنا: لأنهم لا يدرون لعلهم لو لم يخرجوا لدخل المشركون عليهم في ديارهم، فقتلهم هذا قول أبي على و قال غيره معنى «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» أى محقين في تشييطكم من الجهاد فراراً من القتل.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٦٩]..... ص: ٤٥

إشارة

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ (١٦٩)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٤٥

ذكر ابن عباس، و ابن مسعود، و جابر بن عبد الله عن النبي (ص) أنه قال لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في حواصل

طير خضر ترد انهار الجنة، و تأكل من ثمارها.
قال البلخي: و هذا ضعيف، لأن الأرواح جماد لا حياة فيها،

(١) انظر ٢: ١٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦

و لو كانت حية لاحتاجت إلى أرواح أخر و أدى إلى ما لا يتناهى فضعف الخبر من هذا الوجه. و فى الناس من قال: إن تأويل الآية اخبار عن صفة حال الشهداء فى الجنة من حيث فسد القول بالرجعة، و هذا ليس بشيء لأنه خلاف الظاهر، و لأن أحداً من المؤمنين لا يحسب أن الشهداء فى الجنة أموات، و أيضاً، فقد وصفهم الله بأنهم أحياء فرحون فى الحال، لأن نصب فرحين هو على الحال. و قوله: (لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) يؤكد ذلك، لأنهم فى الآخرة قد لحقوا بهم، و معنى الآية النهى عن أن يظن أحد أن المقتولين فى سبيل الله أموات.

و الخطاب للنبي (ص)، و المراد به جميع المكلفين، كما قال: «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» و أنه ينبغى أن يعتقد أنهم «أحياء عند ربهم يُرزقون فرحين بما آتاهم الله» و بهذا قال الحسن، و عمرو بن عبيد، و واصل بن عطاء و اختاره الجبائى، و الرمانى، و أكثر المفسرين. و قال بعضهم و ذكره الزجاج: المعنى و لا تحسبهم أمواتاً فى دينهم بل هم أحياء فى دينهم، كما قال: «أ و مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ» الآية «١» و قال البلخي معناه: لا تحسبهم كما يقول الكفار أنهم لا يعثون بل يعثون، و هم «أحياء عند ربهم يُرزقون فرحين». و قال قوم: إن أرواحهم تسرح فى الجنة و تلتذ بنعيمها، فهم «أحياء عند ربهم» و قوله: «عند ربهم» قيل فى معناه قولان: أحدهما- أنهم بحيث لا يملك لهم أحد نفعاً و لا ضراً إلا ربهم و ليس المراد بذلك قرب المسافة لأن ذلك من صفة الأجسام و ذلك مستحيل عليه تعالى.

و الوجه الآخر- عند ربهم أحياء من حيث يعلمهم كذلك دون الناس - ذكره أبو على -.

الاعراب:..... ص: ٤٦

و قوله: «بَلْ أحياء» رفع على أنه خير الابتداء، و تقديره بل هم أحياء، و لا يجوز فيه نصب بحال، لأنه كان يصير المعنى بل احسبهم أحياء، و المراد بل

(١) سورة الانعام: آية ١٢٢. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧

أعلمهم احياء.

المعنى و الحجة:..... ص: ٤٧

فان قيل لم لا يجوز أن يكون المعنى بل أحياء على معنى أنهم بمنزلة الأحياء كما يقال لمن خلف خلفاً صالحاً أو ثناء جميلاً: ما مات فلان بل هو حى؟ قلنا:

لا- يجوز ذلك لأنه انما جاز هذا بقرينة دلت عليه من حصول العلم بأنه ميت فانصرف الكلام إلى أنه بمنزلة الحى، و ليس كذلك الآية لأن إحياء الله لهم فى البرزخ جائز مقدور و الحكمة تجيزه.

فان قيل أليس في الناس من أنكر الحديث من حيث أن الروح عرض لا يجوز أن يتنعم؟ قيل: هذا ليس بصحيح، لأن الروح جسم رقيق هوائي مأخوذ من الريح. و الدليل على ذلك أن الروح تخرج من البدن و ترد إليه و هي الحساسة الفعالة دون البدن، و ليست من الحياة في شيء، لأن ضد الحياة الموت و ليس كذلك الروح- هذا قول الرماني سؤاله و جوابه. و في الآية دليل على أن الرجعة الى دار الدنيا جائزة لأقوام مخصوصين، لأنه تعالى أخبر أن قوماً ممن قتلوا في سبيل الله ردهم الله أحياء كما كانوا، فأما الرجعة التي يذهب إليها أهل التناسخ، ففاسدة، و القول بها باطل لما بيناه في غير موضع، و ذكرنا جملة منه في شرح جمل العلم فمن أراد وقف عليه من هناك ان شاء الله. و قال أكثر المفسرين الآية مختصة بقتلى أحد. و قال أبو جعفر (ع)، و كثير من المفسرين: انها تتناول قتلى بدر و أحد معا

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٠]..... ص: ٤٧

إشارة

فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠)
- آية- التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨

الاعراب..... ص: ٤٨

قوله: «فَرِحِينَ» نصب على الحال من «يُزْزَقُونَ» و هو أولى من رفعه على بل أحياء لأن النصب ينبي عن اجتماع الرزق و الفرح في حال واحدة، و لو رفع على الاستئناف لكان جائزاً. و قال الفراء: يجوز نصبه على القطع عن الأول.

المعنى، و اللغة..... ص: ٤٨

و قوله: (بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) معناه بما أعطاهم الله من ضروب نعمه، و معنى يستبشرون أى يسرون بالبشارة و أصل الاستفعال طلب الفعل فالمستبشر بمنزلة من طلب السرور في البشارة، فوجده. و أصل البشارة من البشارة و ذلك لظهور السرور بها في بشرة الوجه. و منه البشر لظهور بشرته. و معنى قوله:

(وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ) أى هم بمنزلة من قد بشر في صاحبه بما يسر به. و لأهل التأويل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن جريج، و قتادة: يقولون: إخواننا يقتلون كما قتلنا فيصيبون من كرامة الله ما أصبنا.

و الآخرة- أنه يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من إخوانه يبشر ذلك فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدومه في الدنيا- ذكره السدي- و قال الزجاج: معناه أن لم يلحقوا بهم في الفعل إلا أن لهم فضلاً عظيماً بتصديقهم و إيمانهم.

و لحقت ذلك و ألحقت غيري، مثل علمت و أعلمت، و قيل لحقت و ألحقت لغتان بمعنى واحد مثل بان و أبان، و على ذلك: إن عذابك بالكفار ملحق أى لا حق على هذا أكثر نقاد الحديث. و روى بعض الثقات ملحق بنصب الحاء ذكره البلخي.

و قوله: (أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) قيل في موضع أن قولان:

أحدهما- انه خفض بالباء و تقديره بان لا خوف، هذا قول الخليل، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩

و الكسائي و الزجاج.

الثاني- ان يكون موضعه نصباً على أنه لما حذف حرف الجر نصب بالفعل كما قال الشاعر:

أمرتكم الخير «١»
أى بالخير فى قول غيرهم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧١]..... ص: ٤٩

إشارة

يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١)
آية

القراءة:..... ص: ٤٩

قرأ الكسائى (و إن الله)- بكسر الالف- الباقون بفتحها على معنى و بأن الله، و رجح هذه القراءة أبو على الفارسى. و الكسر على الاستئناف. و فى قراءة عبد الله «و الله لا يضيع أجر المؤمنين». و هو يقوى قراءة من قرأ بالكسر. قوله: «يَسْتَبْشِرُونَ» .

المعنى:..... ص: ٤٩

يعنى هؤلاء الذين قتلوا فى سبيل الله الذين وصفهم بأنهم يرزقون فرحين بما أتاهم الله من فضله، و انهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم، فوصفهم ها هنا بأنهم يستبشرون بنعمة من الله و فضل. و فضل الله و ان كان هو النعمة قيل فى تكراره ها هنا قولان: أحدهما- لأنها ليست نعمة مضيقه على قدر الكفاية من غير مضاعفه السرور و اللذة.

(١) انظر ٢: ٣٤٨ فقد مر البيت هناك كاملا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠

و الآخر- للتأكيد لتمكين المعنى فى النفس، و المبالغة. و النعمة هى المنفعة التى يستحق بها الشكر إذا كانت خالية من وجوه القبح، لأن المنفعة على ضربين:

أحدهما- منفعة اغترار، و حيلة، و [الثانى]- منفعة خالصة من شائب الاساءة. و النعمة: تعظيم بفعل غير المنعم، كنعمة الرسول على من دعاه إلى الإسلام فاستجاب له، لأن دعاءه له نفع من وجهين:

أحدهما- حسن النية فى دعائه إلى الحق ليستجيب له.

و الآخر- قصده الدعاء إلى حق من يعلم انه يستجيب له المدعو و انما يستدل بفعل غير المنعم على موضع النعمة فى الجلالة و عظم المنزلة.

و قوله: (وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ) و ان كانوا هم علموا ذلك فإنما ذكر الله انهم يستبشرون بذلك، لأن ما يعلمونه فى دار التكليف يعلمونه بدليل.

و ما يعلمونه بعد الموت يعلمونه ضروره. و بينهما فرق واضح، لأن مع العلم الضرورى يتضاعف سرورهم، و يشتد اغتباطهم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٢]..... ص: ٥٠

إشارة

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٢)
- آية واحدة-

سبب النزول والقصة:..... ص: ٥٠

ذكر ابن عباس والسدي، وابن إسحاق، وابن جريج، و قتادة: ان سبب نزول هذه الآية ان أبا سفيان: صخر بن حرب، و أصحابه لما انصرفوا عن أحد، ندموا. و قال بعضهم لبعض: لا محمداً قتلتم و لا الكواعب أردفتهم فارجعوا فاغبروا على المدينة، و اسبوا ذراريهم. و قيل: إن بعضهم قال لبعض: إنكم قتلتم عدوكم حتى إذا لم يبق إلا الرشيد تركتموهم. ارجعوا فاستأصلوهم. فارجعوا الى حمراء الأسد و سمع بهم النبي (ص) فدعا أصحابه إلى الخروج، و قال: لا يخرج معنا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١ إلا من حضرنا أمس للقتال، و من تأخر عنا، فلا يخرج معنا.

و روى أنه (ص) أذن لجابر وحده في الخروج. - و كان خلفه أبوه على بناته يقوم بهن- فاعتل بعضهم بأن قال: بنا جراح، و آلام فانزل الله تعالى «إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ» و قيل نزلت فيهم أيضاً «وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ» «١» ثم استجابوا على ما بهم إلى اتباعهم و ألقى الله الرعب في قلوب المشركين، فانهزموا من غير حرب. و خرج المسلمون إلى حمراء الأسد. و هي على ثمانية أميال من المدينة.

الاعراب، و اللغة:..... ص: ٥١

و موضع «الذين» يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب: الجر- على أن يكون نعتاً للمؤمنين- و الرفع- على الابتداء- و خبر الذين الجملة- و النصب- على المدح- و قوله: (مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ) معناه من بعد ما نالهم الجراح و أصله الخلوص من الكدر. و منه ماء قراح أى خالص. و القراح من الأرض: ما خلص طينه من السيخ، و غيره. و القريحة خالص الطبيعة. و اقترحت عليه كذا أى اشتهيته عليه لخلوصه على ما تتوق نفسه إليه، كأنه قال: استخلصته. و فرس قراح أى طلع نابه لخلوصه ببلوغ تلك الحال عن نقص الصغار، و كذلك ناقة قراح أى حامل. فالقراح الجراح، لخلوص ألمه إلى النفس. و أجاب، و استجاب بمعنى واحد. و قال قوم: استجاب: طلب الاجابة. و أجاب: فعل الاجابة. و قوله: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا» فالاحسان هو النفع الحسن. و الإفضال: النفع الزائد على أقل المقدار. و قوله: «وَ اتَّقُوا» معناه اتقوا معاصي الله «أَجْرٌ عَظِيمٌ» معناه هاهنا الذين فعلوا الحسن الجميل من طاعة النبي (ص)، و الانتهاء إلى قوله. و قوله: «منهم» معناه تبين الصفة لا التبعض.

(١) سورة النساء: آية ١٠٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٣]..... ص: ٥٢

إشارة

اللَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٥٢

وقيل في المعنى بقوله: «الناس» الأول ثلاثة أقوال:
أولها- قال ابن عباس، و ابن إسحاق: انهم ركب دسهم أبو سفيان إلى المسلمين ليجنبوهم عند منصرفهم من أحد لما أرادوا الرجوع إليهم وقال السدي: هو اعرابي ضمن له جعل على ذلك. وقال الواقدي هو نعيم بن مسعود الاشجعي وهو قول أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).
وقوله: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ» المعنى به أبو سفيان وأصحابه- في قول أكثر المفسرين- وقال مجاهد: انما كان ذلك في بدر الصغرى و هى سنة أربع و كانت أحد في سنة ثلاث من الهجرة. و إنما عبر بلفظ الجمع عن الواحد في قوله: «قَالَ لَهُمُ النَّاسُ» لأمرين: أحدهما- ان تقديره جاء القول من قبل الناس، فوضع كلام موضع كلام- ذكره الرماني-.
و الثانى- إن الواحد يقوم مقام الناس، لأن «الإنسان» إذا انتظر قومًا فجاء واحد منهم، قد يقال: جاء الناس إما لتفخيم الشأن، و أما لابتداء الإتيان.

وقوله: «فاخشوهم» حكاية عن قول نعيم بن مسعود للمسلمين. يعنى اخشوا أبا سفيان، و أصحابه فيين الله تعالى ان ذلك القول زادهم ايمانًا و ثباتًا على دينهم، و اقامة على نصره نبيهم. و قالوا عند ذلك «حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» و معناه كافينا الله.

اللغة، و القصة:..... ص: ٥٢

و أصله من الحساب، لأن الكفاية بحسب الحاجة، و بحساب الحاجة. و منه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣
الحسبان و هو الظن. و الوكيل: الحفيظ. و قيل: هو الولي. و أصله القيام بالتدبير.
و المتولى للشىء قائم بتدبيره، و الحافظ له يرجع إلى هذا المعنى. و معنى الوكيل فى صفات الله المتولى للقيام بتدبير خلقه، لأنه مالكمهم رحيم بهم. و الوكيل فى صفه غيره: انما يعقد بالتوكيل.
و قال قوم من المفسرين: إن هذا التخويف من المشركين كان فى السنة المقبلة، لأن أبا سفيان، لما انصرف يوم أحد، قال موعدكم البدر فى العام المقبل. فقال النبى (ص) لمن حضره: قولوا نعم. فلما كان العام المقبل خرج النبى (ص) بأصحابه، و كان أبو سفيان كره الخروج، فدرس من يخوف النبى (ص) و أصحابه لم يسمعوا منهم، و خرجوا إلى بدر فلما لم يحضر أحد من المشركين، رجعوا، و كانوا صادفوا هناك تجارة اشتروها فربحوا فيها، و كان ذلك نعمه من الله. و روى ذلك أبو الجارود عن أبى جعفر (ع).

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٤]..... ص: ٥٣

إشارة

فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَ اتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤)

- آية بلا خلاف -.

المعنى، واللغة، والاعراب..... ص: ٥٣

الانقلاب، و الرجوع، و المصير واحد. و قد فرق بينهما بأن الانقلاب هو المصير إلى ضد ما كان قبل ذلك كانقلاب الطين خزفاً. و لم يكن قبل ذلك خزفاً و الرجوع هو المصير إلى ما كان قبل ذلك و قوله: «بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- ان النعمة العافية. و الفضل: التجارة. و السوء: القتل- فى قول السدى، و مجاهد- و قال الزجاج: النعمة هاهنا الثبوت على الايمان فى طاعة الله و فضل الربح فى تجارتهم، لأنه روى أنهم أقاموا فى الموضع ثلاثة أيام فاشتروا أدماً و زيباً ربحوا فيه: و قال قوم: إن أقل ما يفعله الله بالخلق فهو نعمة، و ما زاد عليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤ فهو الموصوف بانه فضل. و الفرق بين النعمة و المنفعة أن النعمة لا تكون نعمة إلا إذا كانت حسنة، لأنه يستحق بها الشكر و لا يستحق الشكر بالقيح. و المنفعة قد تكون حسنة و قد تكون قبيحة مثل ان يغضب ما لا ينتفع به- و إن كان قبيحاً- و قوله: (لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ) موضعه نصب على الحال. و تقديره: فانقلبوا بنعمة من الله و فضل سالمين. و العامل فيه «فَانْقَلَبُوا» و المعنى بالآية الذين أمرهم الله تعالى بتتبع المشركين إلى حمراء الأسد، فلما بلغوا إليها و كان المشركون أسرعوا فى المضى إلى مكة رجع المسلمون من هناك من غير أن يمسه قتل و لا- جراح غانمين سالمين، و قد امتثلوا ما أمرهم الله تعالى به. و اتبعوا رضوانه «وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ» أى ذو إحسان عظيم على عباده دينى و دنيوى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٥]..... ص: ٥٤

إشارة

إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٥)
- آية -

معنى الآية..... ص: ٥٤

انما ذلك التخويف الذى كان من نعيم بن مسعود من فعل الشيطان، و باغوائه، و تسويله. و يخوف أولياء المؤمنين. قال ابن عباس، و مجاهد، و قتادة: يخوف المؤمنين بالكافرين. و قال الزجاج، و أبو على الفارسى، و غيرهما من أهل العربية: إن تقديره يخوفكم أولياءه. أى من أوليائه بدلالة قوله: «فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى إن كنتم مصدقين بالله فقد أعلمتكم أنى انصرفكم عليهم، فقد سقط عنكم الخوف. و مثله قوله: «لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ» «١» و معناه لينذركم بأساً و التقدير لينذركم بئس شديد، فلما حذف الجار نصبه. و قيل: إن «يخوف» يتعدى إلى مفعولين، لأنك تقول: خفت زيدا و خوفت زيدا عمراً. و يكون فى الآية حذف أحد المفعولين، كما قلناه فى

(١) سورة الكهف: آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥

قولهم: فلان يعطى الدراهم و يكسو الثياب. و قال بعضهم: هذا لا- يشبه الآية، لأنه انما أجازوا حذف المفعول الثانى فى أعطى

الدراهم، لأنه لا- يشتهب أن الدراهم هي التي أعطيت. وفي الآية تشبه الحال في من المخوف و من المخوف و قال قوم: «يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ» أى انما خاف المنافقون و من لا حقيقة لإيمانه. و قال الحسن، و السدى:

يخوف أولياءه المنافقين، ليقعدوا عن قتال المشركين و يخوف يتعدى إلى مفعولين كما يتعدى، يعطى لأن أصله خاف زيد القتال. و خوفته القتال. كما تقول. عرف زيد أخاك و عرفته أخاك. فان قيل: كيف يكون الأولياء على المفعول الثانى و انما التخويف من الأولياء لغيرهم؟ قيل: ليس التقدير هكذا. و انما هو على (خاف المؤمنون أولياء الشيطان). و هو خوفهم أولياءه. قال الرماني: و غلط من قدر التقدير الأول. و قوله: «فلا تخافوهم» يعنى لا تخافوا المشركين. و انما قال:

(ذلك) و هي انما يشار بها إلى ما هو بعيد لأنه أراد ذلك القول تقدم من المخوف لهم من قوله: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ» .

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٦]..... ص: ٥٥

إشارة

وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٧٦)

- آية بلا خلاف-

القراءة:..... ص: ٥٥

قرأ نافع في جميع القرآن «يحزنك» - بضم الياء- إلا قوله: «لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ» (١) . الباقون بفتح الياء في جميع القرآن. و قرأ أبو جعفر عكس ما قرأ نافع. فانه فتح في جميع القرآن إلا قوله «لا يحزنهم» فانه ضم الياء

(١) سورة الأنبياء: آية ١٠٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦

و حكى البلخي عن ابن أبي محييص الضم في الجميع.

اللغة:..... ص: ٥٦

قال سيبويه: تقول: فتن الرجل، و فتنته. و حزن، و حزنه. و زعم الخليل أنك حيث قلت فتنته، و حزنه، لم ترد أن تقول: جعلته حزينا و جعلته فاتنا.

كما أنك حين قلت: أدخلته جعلته داخلا، و لكن أردت أن تقول: جعلت فيه حزنا، و فتنه. فقلت فتنته كما قلت كحلته أى جعلت فيه كحلا- و دهنته جعلت فيه دهنا. فجئت بفعلته- على حده- و لم ترد بفعلته هاهنا نفس قولك حزن و فتن و لو أردت ذلك لقلت أحزنه و أفنته. و فتن من فتنته مثل حزن من حزنه قال:

و قال بعض العرب: أفنت الرجل و أحزنه إذا جعلته حزينا، و فاتنا، فغيره إلى أفعل- هذا حكاة أبو على الفارسي حجة لنافع- و قال قوله: «لا يحزنهم» إنما ضم على خلاف أصله لعله اتبع أثرا أو أحب الأخذ بالوجهين:

المعنى:..... ص: ٥٦

و المعنى بقوله: «الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» - على قول مجاهد- و ابن إسحاق- المنافقون. و فى قول أبى على الجبائى: قوم من العرب ارتدوا عن الإسلام.

فان قيل: كيف قال: «يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ» و الارادة لا تتعلق بألا يكون الشىء و إنما تتعلق بما يصح حدوثه؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- قال ابن إسحاق: «يُرِيدُ اللَّهُ» أن يحبط أعمالهم بما استحقوه من المعاصى و الكبائر. و الثانى- ان الله يريد أن يحكم بحرمان ثوابهم الذى عرضوا له بتكليفهم، و هو الذى يليق بمذهبننا، لأن الإحباط عندنا ليس بصحيح فان قيل: كيف قال: «يريد الله» و هذا إخبار عن كونه مريداً فى حال الاخبار، و إرادة الله تعالى لعقابهم تكون يوم القيامة، و تقديمها على وجه يكون عزمًا و توطيئًا للنفس التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧

لا «١» يجوز عليه تعالى؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- قال أبو على: معناه أنه سيريد فى الآخرة حرمانهم الثواب، لكفرهم الذى ارتكبوه. و الثانى- أن الارادة متعلقة بالحكم بذلك، و ذلك حاصل فى حال الخطاب. و قال الحسن: يريد بذلك فيما حكم من عدله. و قوله: «يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» أى يبادرون إليه. و السرعة و إن كانت محمودة فى كثير من المواضع، فإنها مذمومة فى الكفر. و العجلة مذمومة على كل حال إلا فى المبادرة إلى الطاعات. و قيل: إن العجلة هى تقديم الشىء قبل وقته، و هى مذمومة على كل حال، و السرعة فعل لم يتأخر فيه شىء عن وقته، و لا يقدم قبله، ثم بين تعالى أنهم لمسارعتهم إلى الكفر لا- يضررون الله شيئاً، لأن الضرر يستحيل عليه تعالى. و انما يضررون أنفسهم بأن يفوتوا نفوسهم الثواب، و يستحقوا العظيم من العقاب، ففى الآية تسلية للنبي (ص) عما يناله من الغم باسراع قوم إلى الكفر بأن و بال ذلك عائد عليهم، و لا يضررون الله شيئاً.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٧]..... ص: ٥٧

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٧)
- آية-

المعنى:..... ص: ٥٧

استأنف الله تعالى بهذه الآية الاخبار بأن من اشترى الكفر بالايمن بمعنى استبدل الكفر بالايمن. و قد بينا فيما مضى أن تسمية ذلك شراء مجاز لكن لما فعلوا الكفر بدلا من الايمان شبه ذلك بشراء السلعة بالثمن و بين أن من فعل ذلك لا يضر الله شيئاً. لأن مضرته عائدة عليه على ما بيناه. و انما كرر «لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ»

(١) فى المطبوعة (و لا).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨

فى هذه الآية، فإنه ذكر فى الآية الأولى- على طريقة العلة- لما يجب من التسلية عن المسارعة إلى الضلالة، و ذكر فى هذه الآية على

وجه العلة لا اختصاص المضرّة للعاصي دون المعصي.

اللغة:..... ص: ٥٨

و الفرق بين المضرّة و الاساءة أن الاساءة لا تكون إلا قبيحة، و المضرّة قد تكون حسنة إذا كانت لطفاً، أو مستحقة أو فيها نفع يوفى عليها أو دفع ضرر أعظم منها كفعل العقاب، و ضرب الصبي للتأديب، و غير ذلك.

الاعراب:..... ص: ٥٨

و قوله: (شيئا) نصب على أنه وقع موقع المصدر، و تقديره «لن يضرروا الله شيئاً» من الضرر. و يحتمل أن يكون نصباً بحذف الباء كأنه قال بشيء مما يضرّ به، كما يقول القائل: ما ضررت زيدا شيئاً من نقص مال، و لا غيره.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٨]..... ص: ٥٨

إشارة

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيُزِدُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٧٨)
- آية واحدة بلا خلاف -.

القراءة، و الاعراب:..... ص: ٥٨

قرأ حمزه «و لا تحسبن» بالتاء و فتح السين. الباقون بالياء، و هو الأقوى، لأن حسبت يتعدى إلى مفعولين (و أن) على تقدير مفعولين، لأن قوله: «أَنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ» سد مسد المفعولين لأنه لا يعمل فى (أنما) إلا ما يتعدى إلى مفعولين: نحو حسبت و ظننت و أخواتهما. و حسبت يتعدى إلى مفعولين أو مفعول التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩ يسد مسد المفعولين نحو حسبت أن زيدا منطلق و حسبت أن يقوم عمرو. فقوله:

«أَنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ»، سد مسد المفعولين اللذين يقتضيهما «يحسبن» و كسر (إن) مع القراءة بالياء ضعيف و قرئ به. و وجه ذلك قال أبو على الفارسي (إن) يتلقى بها القسم كما يتلقى بلام الابتداء، و يدخل كل واحد منهما على الابتداء و الخبر فكسر (إن) بعد «يحسبن» و علق عنها الحسبان، كما يعلق باللام، فكأنه قال: لا يحسبن الذين كفروا للاخرة خير لهم. و من قرأ بالتاء فعلى البدل، كقوله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» (١) و كما قال الشاعر:

فما كان قيس هللكه هللك واحد و لكنه بنيان قوم تهدما (٢)

و قال الفراء: يجوز أن يكون عمل فيه «يحسبن» مقدرة تدل عليها الاولى.

و تقديره: و لا تحسبن الذين كفروا يحسبون انما نملى لهم و هكذا فى قوله:

«هَلْ يَنْظُرُونَ» و يجوز كسر (انما) مع التاء فى (يحسبن) و هو وجه الكلام، لتكون الجملة فى موضع الخبر: نحو حسبت زيدا انه كريم. غير انه لم يقرأ به أحد من السبعة. و قوله: «إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيُزِدُوا إِثْمًا» معنى اللام هاهنا للعاقبة و ليست بلام الغرض. كأنه قال: إن عاقبة أمرهم ازدياد الإثم كما قال:

(١) سورة الزخرف: آية ٦٦.

(٢) قاله عبده بن الطبيب أمالي السيد المرتضى ١: ١١٤، و الاغانى ١٢: ١٤٨ و الحماسة شرح التبريزى ٢: ٢٨٥، ٢٨٦ و غيرها و هو من

أبيات قالها فى قيس بن عاصم و مطلعها:

عليك سلام الله قيس بن عاصم و رحمته ما شاء أن ترحما

و قيس بن عاصم رجل حلیم شريف فى قومه، و كان الأحنف بن قيس يقول: انما تعلمت الحلم من قيس بن عاصم. و قال ابن الاعرابى: قيل ليس بما ذا عدت؟ فقال: بثلاث: بذل الندى و كف الأذى، و نصر المولى. قال التبريزى فى شرحه لهذا البيت: يروى (هلك) بالنصب و بالرفع، فإذا نصبته كان (هلكه) فى موضع البدل من (قيس) و (ملك) ينتصب على أنه خبر (كان) كأنه قال: فما كان هلك قيس هلك واحد من الناس بل مات لموته خلق كثير. و إذ رفعته كان (هلكه) فى موضع المبتدأ (و هلك واحد) فى موضع الخبر. و الجملة فى موضع النصب على انها خبر كان.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠

«فَالْتَفَتَهُ آلَ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» (١) و كما قال: «وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» (٢) و كقوله: «لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ...»

إلى قوله: «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» (٣) و ما قالوا ذلك ليكون حسرة و إنما كان عاقبته كذلك و قال الشاعر:

و أم سماك فلا تجزعى فلموت ما تلد الوالده (٤)

و قال آخر:

أموالنا لذوى الميراث نجمعها و دورنا لخراب الدهر نبنينا

و قال:

و للمنايا تربي كل مرضعة و للخراب يجد الناس بنيانا

و قال آخر:

لدوا للموت و ابنوا للخراب [فكلكم يصير إلى ذهاب]

و يقول القائل: ما تزيدك موعظتى الا شرا، و ما أراها عليك إلا و بالا. و لا يجوز أن يحمل ذلك على لام الغرض و الارادة، لوجهين:

أحدهما- ان ارادة القبيح قبيحه و لا يجوز ذلك عليه تعالى.

و الثانى- لو كانت اللام لام الارادة لكان الكفار مطيعين لله من حيث فعلوا ما أراه الله و ذلك خلاف الإجماع. و قد قال الله تعالى:

«وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (٥) و قال: «وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ» (٦) و قال أبو الحسن الأخفش و

الاسكافى: فى الآية تقديم و تأخير. و تقديره و لا تحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم ليزدادوا إثماً أنما نملى لهم خير لأنفسهم. و هذا

ضعيف،

(١) سورة القصص: آية ٨.

(٢) سورة الزمر: آية ٨.

(٣) سورة آل عمران: آية ١٥٦.

(٤) العجز فى الذيل من سمط الآلى: ٩٢ و هو مثل سائر ينسب لشتيم بن خويلد الفزارى، و لسماك بن عمرو الباهلى.

(٥) سورة الذاريات: آية ٥٦.

(٦) سورة النساء: آية ٦٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١

لأنه كان يجب لو كان على التقديم، و التأخير أن تكون انما الخيرة مفتوحة الهمزة لأنها معمول تحسبن- على هذا القول- و أن تكون الاولى مكسورة، لأنها مبتدأه في اللفظ و التقديم و التأخير لا يغير الاعراب عن استحقاقه و ذلك خلاف ما عليه جميع القراء، فإنهم أجمعوا على كسر الثانية. و الأكثر على فتح الاولى. و يمكن أن يقال:- نصره لأبى الحسن- أن يكون التقدير و لا تحسبن الذين كفروا قائلين:

إنما نملى لهم ليزدادوا إثماً، بل فليعلموا أنما نملى لهم خير لأنفسهم. فيكون الحسبان قد علق، و لم يعمل. و تكون إنما الثانية كسرت، لأنها بعد القول. و تكون في موضع نصب بالقول المقدر و تكون أنما الاولى منصوبة بالعلم المقدر الذى بيناه. و على هذا يجوز أن يكون الوعد عاماً، و يكون الوعيد المذكور مشروطاً بالمقام على الكفر. و على الوجه الأول الذى حملنا اللام على العاقبة لا بد من تخصيصها بمن علم منه انه لا يؤمن، لأنه لو كان فيهم من يؤمن لما توجه إليهم هذا الوعيد المخصوص و قال البلخى: معناه لا تحسبن الذين كفروا ان املاءنا لهم رضاء بأفعالهم، و قبول لها بل هو شر لهم، لأننا نملى لهم و هم يزدادون إثماً يستحقون به عذاباً أليماً. و مثله: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ» (١) أى ذرأنا كثيراً من الخلق سيصيرون إلى جهنم بسوء فعالهم و «ما» فى قوله: «إنما» تحتل أمرين:

أحدهما- أن تكون بمعنى الذى و التقدير: إن الذى نمليه خير لأنفسهم.

و الآخر- أن يكون ما نملى بمنزلة الاملاء فتكون مصدرأ. و إذا كانت كذلك فلا تحتاج إلى عائد يعود إليها. و الاملاء: طول المدء. «نُملَى لَهُمْ» معناه نطول أعمارهم. و منه قوله: «وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا» (٢) أى حيناً طويلاً. و منه قوله: عشت طويلاً و تمليت حيناً. و الملاء: الدهر و الملوان: الليل و النهار، لطول تعاقبهما. و إملاء الكتاب و انما أنكر تعالى أن يكون الاملاء خير لهم- و ان

(١) سورة الاعراف: آية ١٧٨. [...]

(٢) سورة مريم: آية ٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٢

كانت نعمة دنيوية- من وجهين:

أحدهما- قال الجبائى: أراد خير من القتل فى سبيل الله، كشهداء أحد الثانى- قال البلخى: لا تحسبن ان ذلك خير استحقوه بفعلهم، أى لا تغتروا بذلك فتظنوا انه لمنزلة لهم، لأنهم كانوا يقولون: إنه تعالى لو لم يرد ما هم عليه، لم يمهلهم.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٧٩]..... ص: ٦٢

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٩)

- آية بلا خلاف-

قرأ حمزة و الكسائى «يميز» - بالتشديد- الباقون بالتخفيف. يقال: مازه يميزه، و ميزه يميزه- لغتان-

و معنى الآية لم يكن الله ليدع المؤمنين على ما أنتم عليه، فلا يميز المؤمن من المنافق، و الكافر «حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ». و قيل فى معنى الخبيث هاهنا:

قولان:

أحدهما- قال مجاهد، و ابن إسحاق، و ابن جريح: هو المنافق. قالوا: كما ميز المؤمن من المنافق يوم أحد. بالامتحان على ما مضى

شرحه.

الثاني - قال قتادة، و السدي: حتى يميز المؤمن من الكافر.

و سبب نزول الآية ما قاله السدي: إن المشركين قالوا: إن كان محمد صادقاً فليخبرنا من يؤمن منا، و من يكفر، فأنزل الله تعالى هذه الآية. و قال قوم: إن كان يعلم المنافقين، فما حاجته إلى اختبارهم؟ فأنزل الله تعالى انه يميزهم. و ذلك يكون: تارة باختيارهم، و تارة بتعيينهم.

و التمييز بين الكافر و بين المؤمن أو المنافق و المؤمن بالامتحان و الاختبار في التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٣
تكليف الجهاد، و نحوه: مما يظهر به حالهم، و تنكشف ضمائرهم و قيل: بالدلالات، و العلامات التي يستدل بها عليهم من غير نص اعلام لهم فان قيل: هل اطع نبيه (ص) على الغيب؟ قلنا: عن ذلك جوابان:
أحدهما- قال السدي: لا، و لكنه اجتباها، فجعله رسولا و قال ابن إسحاق:
و لكن الله اجتبى رسوله بإعلامه كثيراً من الغائبات. و هذا هو الأليق بالآية.
و قال الزجاج قوله: (وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) سببه أن قوماً قالوا:
هلا- جعلنا الله أنبياء؟ فأخبر الله تعالى أنه «يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ» و (من) في الآية لتبيين الصفة لا للتبعيض، لأن الأنبياء كلهم مجتوبون.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٠].... ص: ٦٣

وَ لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ لِلَّهِ مِيرَاتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٨٠)
قرأ حمزة «و لا تحسبن» بالتاء المعجمة من فوق الباقون بالياء، و هو الأقوى، لأن عليه أكثر القراء، فمن قرأ بالتاء فالتقدير على قراءته و لا تحسبن بخل الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم. و جاز حذف البخل مع الفصل لدلالة يبخلون عليه، كما يقال من كذب كان شراً له. و المعنى كان الكذب شراً له. قال الشاعر:
إذا نُهي السفيه جرى إليه و خالف و السفية إلى خلاف «١»
و معناه خالف إلى السفه. قال الزجاج: إنما تكون هو، و هما، و هم، و أنا و أنت، و نحن فصولاً مع الافعال التي تحتاج إلى اسم و خبر، و لم يذكر سيبويه الفصل مع الابتداء، و الخبر. قال: و لو تأول متأول قوله الفصل ها هنا أنه يدل

(١) معاني القرآن للفراء ١: ١٠٤-٢٤٩. آمالي ابن السجري ١: ٦٨-١١٣-٣٠٥ و ٢: ١٣٢-٢٠٩ و الانصاف: ٦٣ و الخزانة: ٣٨٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٤

على أنه جائز في المبتدأ و الخبر كان جائزاً. قال: و القراءة بالياء عندي هو الأجود و يكون الاسم محذوفاً، قال: و القراءة بالتاء لا تمتنع مثل قوله: «وَ سَأَلِ الْقُرْيَةَ» «١» و تقديره و لا تحسبن بخل البخلين خيراً.

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ما قاله السدي: إن المعنى بخلوا أن ينفقوا في سبيل الله كما بخلوا بمنع الزكاة. و قيل إنها نزلت في أهل الكتاب بخلوا أن يبينوه للناس - على قول ابن عباس - و الوجه الأول أظهر لأن أكثر المفسرين على أنها نزلت في مانعي الزكاة، و هو قول أبي جعفر (ع)

و قوله: «هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ» لفظه «هو» فصل، بين الاسم، و الخبر على تقدير و لا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله البخل هو خيراً لهم فيمن قرأ بالياء و قوله: «سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما-

رواه ابن مسعود عن النبي (ص) أنه شجاع أقرع يطوقونه، و هو المروى عن أبي جعفر (ع).
 وقال ابراهيم النخعي: انهم يطوقون طوقاً من نار. وقال أبو علي: هو كقوله: «يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ» (٢) وقال البلخي معناه سيجاوزن كأنهم طوقوا. وقوله. «وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» معناه أنه يبطل ملك كل شيء إلا ملك الله، فيصير كالميراث لصحة الملك الثاني بعد زوال الأول و إن لم يكن في صفات الله على جهة الانتقال، لأنه لم يزل مالكا (عز و جل) و البخل هو منع الواجب لأنه تعالى ذم به و توعد عليه و أصله في اللغة مشقة العطاء، و إنما يمنع الواجب لمشقة الإعطاء.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨١].... ص: ٦٤

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَ قَتَلَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (١٨١)

(١) سورة يوسف: آية ٨٢.

(٢) سورة التوبة: آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٥

- آية بلا خلاف -.

قرأ حمزة وحده «سيكتب» بضم الياء. الباقيون بالنون. ذكر الحسن و قتادة: أن الذين نسبوا الله تعالى إلى الفقر و أنفسهم إلى الغناء و هم قوم من اليهود لما نزل قوله: (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) (١) قالوا إنما يستقرض الفقير من الأغنياء، فهو فقير و نحن أغنياء، و القائل لذلك حي بن أخطب و فنحاص اليهودي.

و قال أبو علي الجبائي: هم قوم من اليهود، و إنما قالوا ذلك من جهة ضيق الرزق.

و قيل: انهم قالوا ذلك تمويهاً على ضعفائهم لا أنهم اعتقدوا أن الله فقير على الحقيقة. و قيل: انهم عنوا بذلك إله محمد الذي يدعى أنه رسوله دون من يعتقدون هم أنه على الحقيقة.

فان قيل: كيف الحكاية عنهم بأنهم قالوا ذلك، و إنما قالوه على جهة الإلزام دون الاعتقاد؟ قلنا: لأنه إلزام باطل من حيث لا يوجبه الأصل الذي الزموا عليه، لأنه إنما قال تعالى: (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) على وجه التلطف في الاستدعاء إلى الطاعة، و حقيقته أن منزلة ما ينفقون في وجوه البر كمنزلة القرض الذي يرجع إليكم و يضاعف به الأجر لكم مع أنهم أخرجوا ذلك مخرج الاخبار عن الاعتقاد.

و في الآية دلالة على أن الرضا بقبیح الفعل يجرى مجراه في عظم الجرم، لأن اليهود الذين وصفوا بقتل الأنبياء لم يتولوا ذلك في الحقيقة، و إنما ذموا به، لأنهم بمنزلة من تولاه في عظم الإثم. و قوله: (سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا) قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه يكتب في صحائف أعمالهم، لأنه أظهر في الحجة عليهم و أجرى ان يستحيوا من قراءة ما أثبت من فضائهم- على قول الجبائي-.

(١) سورة البقرة: آية ٢٥٤ و سورة الحديد: آية ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٦

الثاني- قال البلخي سيحفظ ما قالوا حتى يجازوا به أي هو بمنزلة ما قد كتب في أنه لا يضيع منه شيء. و الأولى أظهر. و قوله: (ذُوقُوا

عَذَابَ الْحَرِيقِ) يعنى المحرق، و الفائدة فيه ان يعلم أنه عذاب بالنار التى تحرق، و هى الملتهبة، لأن ما لم يلهب لا يسمى حريقاً، و قد يكون العذاب بغير النار. و قوله: «ذُوقُوا» يفيد أنكم لا تتخلصون من ذلك كما يقول القائل: ذق هذا البلاء يعنى انك لست بناج منه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٢]..... ص: ٦٦

إشارة

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ (١٨٢)
آية

المعنى:..... ص: ٦٦

قوله: «ذلك» إشارة إلى ما تقدم ذكره من قوله: «وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ. ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ» و معناه بما جنيتموه على أنفسكم، فان الله لا يظلم أحداً من عبده، و لا يبخسهم حقهم.

و فيها دلالة على بطلان مذهب المجبرة، لأنها تدل على أنه لو وقع العقاب من غير جرم سلف من العبد، لكان ظلاماً و ذلك بخلاف ما يذهبون إليه من أن الله تعالى يعذب الأطفال من غير جرم. فان قيل: لم نفى كثرة الظلم على وجه لا يدخل فيه القليل، و هلا نفى على وجه العموم كقوله: «لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ» (١) و كقوله: «لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً» (٢) و قوله: «وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً» (٣) و «نقيراً»؟ قيل: لأنه خرج مخرج الجواب لمن توهم مذهب المجبرة فدل على أنه لو كان على ما يذهبون إليه، لكان ظلاماً للعبيد، و ما هو بظلام لهم. فان قيل: لم

(١) سورة النساء: آية ٣٩.

(٢) سورة يونس: آية ٤٤.

(٣) سورة النساء: آية ٤٨ و سورة الإسراء: آية ٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٧

أضيف التقديم إلى أيديهم و إنما هو لهم فى الحقيقة؟ قيل: لأنه إذا أضيف على هذه الطريقة كان أبعد من توهم الفساد فى معنى الاضافة إذ قد يضاف الفعل إلى الإنسان على معنى أنه أمر به و دعا إليه. كما قال: «يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ» (١) و إذا ذكرت اليد دل على تولى الفعل نحو قوله «أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً» (٢).

الاعراب:..... ص: ٦٧

«وَأَنَّ اللَّهَ» انما فتح ان لأنه معطوف على ما عملت فيه الباء، و تقديره و بأن الله ليس بظلام للعبيد أى ذلك العذاب بما سلف من الاجرام و بامتناع ظلم الله للعباد، فموضع أن جر و موضع الباء فى قوله: «بما» رفع، لأنها فى موضع خبر ذلك و هى متصلة بالاستقرار كأنه قيل ذلك مستقر بما قدمت أيديكم، كما يقول القائل: عقابك بما كسبت يداك.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٣]..... ص: ٦٧

إشارة

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٨٣)

- آية- المعنى بقوله: «الَّذِينَ قَالُوا» هم الذين وصفهم الله بقوله: «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ. الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا» .

الاعراب و المعنى:..... ص: ٦٧

و الذين فى موضع خفض رداً على قوله: «الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ» و معنى قولهم «إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا» أى أوصانا فى كتبه، و على السن أنبيائه ألا نصدق

(١) سورة القصص: آية ٤.

(٢) سورة يس: آية ٧١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٨

لرسول فيما يقوله: من أنه جاء به من عند الله من أمر و نهى، و غير ذلك، فالعهد:

العقد الذى يتقدم به للتوثق، و هو كالوصية. و قوله: «حَتَّىٰ يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ» معناه حتى يجيئنا بما يقرب به العبد إلى الله من صدقه و بر. و قربان مصدر على وزن عدوان، و خسران تقول قربت قرباناً. و أما قوله: «تَأْكُلُهُ النَّارُ» فلأن أكل النار ما قربه أحدهم لله فى ذلك الزمان كان دليلاً على قبول الله له، و دلالة على صدق المقرب فيما ادعى أنه حق فيما نوزع فيه- فى قول ابن عباس، و الضحاك-، فقال الله تعالى لنبىه (ص) قل لهم يا معشر من يزعم أن الله عهد إليه ألا يؤمن لرسول حتى يأتيه بقربان تأكله النار، قل: قد جاءكم رسل من الله من قبل. المعنى جاء أسلافكم بالبينات يعنى بالحجج الدالة على صدق نبوتهم، و حقيقة قولهم: و قد ادعيتم أنه يدل على تصديق من أتى به و الإقرار بنبوته من أكل النار قربانه، فلم قتلتموه إن كنتم صادقين؟ يعنى قتلتموهم و أنتم مقرون بأن الذين جاءوكم به من ذلك حجة لهم عليكم إن كنتم صادقين فيما عهد إليكم مما ادعيتموه و أضاف القتل إليهم و إن كان أسلافهم تولوه لأنهم رضوا بأفعالهم فنسب ذلك إليهم كما بيناه فيما تقدم فى قوله تعالى: «وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ» «١» فأراد الله أن يعلم المؤمنين ان هؤلاء معاندون متعتون، و إلا فهم عالمون بصفات النبى (ص) و ما ذكره الله تعالى فى التوراة و انه صادق فيما يدعيه، إنما لم ينزل الله ما طلبوه لأن المعجزات تابعة للمصالح و ليست على الاقتراحات و التعنت. فان قيل هلا قطع الله عذرهم بالذى سألوا من القربان الذى تأكله النار؟ قيل: له لا يجب ذلك لأن ذلك اقتراح فى الأدلة على الله و الذى يلزم من ذلك أن يزيع علتهم بنصب الأدلة على ما دعاهم إلى معرفته.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٤]..... ص: ٦٨

إشارة

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُ بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ وَ الْكِتَابِ الْمُنِيرِ (١٨٤)

(١) سورة البقرة: آية ٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٩

- آية واحدة-

القراءة، والحجة:..... ص: ٦٩

قرأ ابن عامر وحده و بالزبر و كذلك هو في مصاحف أهل الشام. الباقون بحذف الباء، فمن حذف فلأن واو العطف أغنت عن تكرار العامل و من أثبتها فإنما كرر العامل تأكيداً و كلاهما جيدان.

اللغة، والمعنى:..... ص: ٦٩

و هذه الآية فيها تسليئة للنبي (ص) عما كان يصيبه من الأذى من اليهود و أهل الشرك بتكذيبهم إياه بأن قال فقد كذب أسلافهم من رسل الله من جاءهم بالبينات و الحجج القاطعة، و الأدلة الواضحة. و الزبر جمع زبور و هو البينات و كل كتاب فيه حكمه فهو زبور. و منه قول امرئ القيس:

لمن طلل أبصرته فشجاني كخط زبور في عسيب يمان «١»

و يقال زبرت الكتاب إذا كتبه، فهو مزبور و زبرت الرجل أزره: إذا زجرته و الزبرة: القطعة العظيمة من الحديد، و منه قوله: «آتوني زَبْرَ الْحَدِيدِ» «٢» و الزبير: الحمامة. و الزبرة مجتمع الشعر على كنف الأسد. و زبرت البئر إذا أحكمت طيها بالحجارة، فهو مزبور و ما لفلان زبر أى عقل، و الكتاب المراد به التوراة و الإنجيل، لأن اليهود كذبت عيسى، و ما جاء به من الإنجيل و حرفت ما جاء به موسى من صفة النبي (ص)، و بدلت عهده إليهم فيه. و النصارى أيضاً جحدت ما فى الإنجيل من نعتة و غيرت ما أمرهم فيه به. و قوله: «المنير» معناه الذى ينير، فينير الحق لمن اشتبه عليه، و هو حجة له. و إنما هو من النور، و الاضاءة يقال: قد أنار لك هذا الأمر بمعنى أضاء لك و ينير انارة فهو منير، و هذا قول

(١) ديوانه: ٢١٠ و روايته (الزبور فى العسيب اليماني). الزبور الكتاب المزبور أى المكتوب بالمزبر و هو القلم. العسيب اليماني: سعف النخل.

(٢) سورة الكهف: آية ٩٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٠

الحسن و ابن جريج و الضحاك، و أكثر المفسرين. فان قيل: لم جمع بين الزبر و الكتاب و معناهما واحد؟ قلنا: لأن أصلهما مختلف، فهو زبور لما فيه من الزجر عن خلاف الحق، و هو كتاب، لأنه ضم الحروف بعضها إلى بعض، و سمي زبور داود لكثرة ما فيه من المواعظ و الزواجر. فان قيل: كيف قال «فَإِنْ كَذَّبُوكَ، فَتَعَدَّ كَذَّبَ رُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» و هم و ان لم يكذبوه أيضاً، فقد كذب رسل من قبله؟

قلنا: لأن المعنى فقد جروا على عادة من قبلهم فى تكذيب أنبيائهم إلا أنه ورد على وجه الإيجاز كما تقول: إن أحسنت إلى فقد طالما أحسنت.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٥]..... ص: ٧٠

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُؤَفَّفُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (١٨٥)

- آية بلا خلاف -.

لا يجوز أن يجعل (ما) في (إنما) بمعنى الذى و ترفع أجوركم، لأن يوم القيامة يصير من صله توفون و توفون من صله الذين فلا يأتى ما فى الصلة بعد أجوركم. و أجوركم خبر، و معنى الآية إن مصير هؤلاء المفترين على الله من اليهود المكذبين برسوله الذين وصفهم، و مصير غيرهم من جميع الخلق إليه تعالى من حيث حتم الموت على جميعهم، فقال لنبيه (ص) لا يحزنك قولهم و تكذيبهم و افتراء من افتري منهم على الله و عليك، و تكذيب من تقدمك من الرسل. فان مرجعهم إلى و أوفى كل نفس منهم جزاء عمله، فقال: توفون أجوركم يعنى أجور أعمالكم إن خيراً فخييراً و ثواباً. و إن شراً فشرّاً و عقاباً، و هو نصب على أنه مفعول به.

و قوله: «فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ» معناه نحى عن النار، و أبعده منها «وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ» أى نجا و ظفر بعظيم الكرامة. و كل من لقي ما يغتبط به فقد فاز، و معنى «فاز» تباعد من المكروه، و لقي ما يجب. و المفاضة: مهلكة. و إنما سموها مفاضة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧١

أى منجاة كما سموها اللديغ سيما، و الأعمى بصيراً. و ظاهر الآية يدل على أن كل نفس تذوق الموت، و إن كانت مقتولة- على قول الرماني- و نحن و إن قلنا: إن الموت غير القتل، فلا بد أن نقول: إن المقتول يختار الله أن يفعل فيه الموت إذا كان فى فعله مصلحة. و قوله: «وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ» معناه و ما لذات الدنيا، و شهواتها، و ما فيها من زينتها إلا متعة متعمكوها الغرور، و الخداع: المضمحل الذى لا حقيقة له عند الاختبار و الامتحان، لأنكم تلتذون بما يمتعكم الغرور من دنياكم، ثم هو عائد عليكم بالفجائع و المصائب، فلا- تركنوا إليه، و لا- تسكنوا، فإنما هى غرور و إنما أنتم منها فى غرور. و قال عكرمة: متاع الغرور، القوارير، و هى فى الأصل كل متاع لا بقاء له، و إنما وصفت الحياة الدنيا بأنها متاع الغرور مع كشفها عن حالها، لأنها بمنزلة من يغتر بالمحجوب و يبذل ما فيه الفرح و السرور، ليوقع فى بلية تؤدى إلى هلكته، مبالغته فى التحذير منها- على ما بيناه- و فى الآية دلالة على أن أقل نعيم من الآخرة خير من نعيم الدنيا بأسره و لذلك

قال (ص): (موضع سوط فى الجنة خير من الدنيا، و ما فيها)

و استدل بهذه الآية على أن القتل هو الموت على الحقيقة. و منه من قال فى المقتول: موت، و قتل و للمخالف أن يقول: يمكن أن تكون الآية مخصوصة بمن يموت، و لا يقتل كما قال: «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ» (١) و هى مختصة بالعقلاء البالغين، و يمكن أن يكون المراد كل نفس تعدم الحياة، فيكون ذلك على وجه الاستعارة. ذكره البلخي. و قوله: «ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» مجاز، لأن الموت لا يذاق فى الحقيقة، لأن ذلك مشهور فى كلامهم يقولون: ذاق الموت، و شرب بكأس المنون، لأنه بمنزلة ما يذاق بذوق شدائده. و الفرق بين الذوق و إدراك الطعم أن الذوق تقريب جسم المذوق إلى حاسة الذوق، و الإدراك للطعم هو وجدانه «٢» و إن لم يكن هناك احساس، و لذلك يوصف تعالى بأنه مدرك للطعم و لا يوصف

(١) سورة المدثر: آية ٣٨. [.....]

(٢) فى المخطوطة: (هو وجدك به...)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٢

بأنه ذائق له. و يقولون: ذقته فلم أجد له طعماً أى لا بس فمى فلم أحس له طعماً.

لَتَبْلُؤَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَتَشِي مَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٨٦)

- آية- قوله: «لَتَبْلُؤَنَّ» معناه لتختبرن أى توقع عليكم المحن، و تلحقكم الشدائد فى أنفسكم، و أموالكم من قبل الكفار نحو ما نالهم من الشدائد فى أنفسهم يوم أحد، و نحو ما كان الله يفعل بهم من الفقر و شدة العسر، و انما فعله ليصبروا و سماه بلوى مجازاً، لأن حقيقته لا- تجوز عليه تعالى، لأنها التجربة فى اللغة. و يتعالى الله عن ذلك، لأنه عالم بالأشياء قبل كونها. و إنما فعله ليميز المحق منكم من غيره- هذا قول أبى على الجبائى- و قال البلخى: معناه لتبلون بالعبادات فى أنفسكم كالصلاة و الصيام و غيرهما. و فى أموالكم من الإنفاق فى سبيل الله و الزكوات، ليميز المطيع من العاصى. و اللازم لام القسم. و النون دخلت مؤكدة، و ضمت الواو لسكونها، و سكون النون. و لم تنصب لأنها واو الجمع فرقا بينها و بين واو الاعراب. و يقال للواحد، لتبلين يا رجل و للاثنتين لتبليان. و يفتح الياء فى لتبلين فى الواحد عند سيويه لسكونها و سكون النون. و فى قول غيره تبنى على الفتح لضم النون إليها، كما يبنى ما قبل هاء التأنيث. و للمرأة لتبلين و للمرأتين لتبليان و للنساء لتبليان.

زيدت الالف لاجتماع النونات و قوله: «وَلَتَشِي مَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا» يعنى ما سمعوه من اليهود و من كفار مكة و غيرهم من تكذيب النبى (ص) و من الكلام الذى يغمهم و يكثرهم ثم بين تعالى بقوله: «وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا» إنكم ان صبرتم على ذلك و تمسكتم بالطاعة و لم تجزعوا عنده جزعاً يبلغ الإثم، «فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» و معناه من جزم الأمور، أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٣

ما بان رشده و صوابه. و وجب على العاقل العزم عليه. و أذى مقصور. و يكتب بالياء يقال أذى يأذى أذى: إذا سمع ما يسوءه و قد آذانى فلان يؤذينى إيذاءً و تأذيت به تأذياً. و قال عكرمة و غيره: إن هذه الآيات كلها نزلت فى فنحاص اليهودى سيد بنى قينقاع حين كتب النبى (ص) إليه يستمده، فقال فنحاص: قد احتاج ربكم أن نمده. و هو القائل: «إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ» (١) و نزلت فيه أيضاً «لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ» (٢) و قال الزهرى: الآية نزلت فى كعب بن الأشرف، و كان يهجو النبى (ص)، و المؤمنين و يحرض المشركين عليهم حتى قتله محمد بن مسلمة غيلة. و البلوى التى ابتلوا بها، قال الحسن: هى فرائض الدين من الجهاد فى سبيل الله، و النفقة فى طاعة الله، و التمسك بما يجب لله فى كلما أمر به و دعا إليه.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٧]..... ص: ٧٣

إشارة

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيِّنَّا مَا يَشْتَرُونَ (١٨٧)
- آية بلا خلاف-

القراءة و الحجة:..... ص: ٧٣

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو بكر عن عاصم «ليبينه للناس و لا يكتُمونه» بالياء فيهما. الباقون بالتاء فيهما، فمن قرأ بالياء، فلأنهم غيب. و من قرأ بالتاء حكى المخاطبة التى كانت فى وقت أخذ الميثاق «و لتبينه» لجماعة الرجال و للواحد تفتح النون.

(١) سورة آل عمران: آية ١٨١.

(٢) سورة آل عمران: آية ١٨٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٤

المعنى:..... ص: ٧٤

و المعنى به اذكروا «إِذْ أَخَذَ اللَّهُ» منهم الميثاق ليبينن أمر نبوة النبي (ص) و لا يكتمنونه «فَتَبَدُّوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ» أى رموا به فى قول ابن عباس، و لم يعملوا به و إن كانوا مقرين به. و يقال لمن يطرح الشىء و لا يعبا به رميته بظهره، قال الفرزدق:
تميم بن قيس لا تكونن حاجتى بظهره و لا يعيا على جوابها (١)
أى لا- تتركها، لا- تعبأ بها، فأخبر الله تعالى عما حمل اليهود الذين كانوا رؤساء على كتمان أمر النبي (ص)، فقال: «وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» أى قبلوا على ذلك الرشا، و قامت لهم بذلك رئاسة اكتسبوها فذلك حملهم على الكفر بما يخفونه، ثم ذم تعالى أفعالهم بقوله: «فَيْسَسْ مَا يَشْتَرُونَ» لأن ما يكون عاقبته الهلاك و العقاب الدائم، و ان كان نفعاً عاجلاً، فهو بئس الشىء. و قال ابن عباس و سعيد ابن جبير و عكرمة و السدى و ابن جريج ان المعنى بهذه الآية فنحاص اليهودى، و أصحابه الذين كتموا أمر النبي (ص) و ما بينه الله فى التوراة. و قال قتادة و كعب و عبد الله بن مسعود هذا ميثاق أخذه الله على أهل العلم كافة، فمن علم شيئاً فليعلمه و إياكم و كتمان العلم، فان كتمان هلاك. و قال الجبائى: المعنى بالآية اليهود و النصارى. و قال الحسن «لتبينه و لا تكتمنونه» معناه لتكلمن بالحق و لتصدقن بالعمل. و الميثاق الذى ذكره الله فى الآية هو الأيمان التى أخذها عليهم أنبياءهم ليبينن ما فى كتبهم من الاخبار و الآيات الدالة على نبوة النبي (ص) و لا يكتمنونه.
و الهاء فى «لتبينه» عائدة على محمد (ص) فى قول سعيد بن جبير و السدى، فيعود

(١) ديوانه ١: ٩٥ و روايته:

تميم بن زيد لا تهونن حاجتى لديك و لا يعيا على جوابها
و فى اللسان و فى الاغانى الصدر كما فى الديوان و العجز هكذا: (بظهر فلا يخفى على جوابها) و معناه أى لا تجبنى بجواب لا أدرى ما هو.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٥

على معلوم غير مذكور. و قال الحسن و قتادة: هى عائدة على الكتاب فيدخل فيه بيان أمر النبي (ص) لأنه فى الكتاب

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٨]..... ص: ٧٥

إشارة

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨٨)
- آية بلا خلاف-

القراءة و الحجة و الاعراب:..... ص: ٧٥

قرأ أهل الكوفة و يعقوب «لَا تَحْسَبَنَّ» بالتاء و فتح الباء، و قرأ ابن كثير و أبو عمرو بالباء، و ضم الباء. الباقون بالباء و فتح الباء.
«و تَحْسَبَنَّهُمْ» الأخير بالتاء بلا خلاف. قال أبو على من قرأ بالباء، لم يوقع يحسبن على شىء، (و الذين) رفع بأنه فاعل (لا تحسبن) قال:

و وجه قراءة ابن كثير و أبى عمرو فى أن لم يعديا (حسبت) إلى مفعوليه ان (يحسب) فى قوله:

«فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ» لما جعل بدلا من الأول و عدى إلى مفعوليه استغنى بها فى تعدية الأول إليهما كما استغنى فى قول الشاعر:

بأى كتاب أم بأية سنة ترى حبهام عاراً على و تحسب

فاكتفى بتعدية أحد الفعلين إلى المفعولين عن تعدية الآخر إليهما. فان قال قائل: كيف يستقيم تقدير البدل، و قد دخل الفاء بينهما، و لا يدخل بين البدل و المبدل منه الفاء؟ و الجواب أن الفاء زائدة، يدلك على ذلك أنها لا يجوز أن تكون التى تدخل على الخبر، لأن ما قبل الفاء ليس بمبتدأ، فتكون الفاء خبره، و لا تكون العاطفة، لأن المعنى «لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا» و يحبون أنفسهم «بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ» فإذا كان ذلك لم يجز تقدير العطف، لأن الكلام التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٦

لم يستقل بعد فيستقيم فيه تقدير العطف. و أما قوله: (فلا تحسبنهم) فان فعل الفاعل الذى هو يحسبون تعدى إلى ضميره، و حذف واو الضمير لدخول النون الثقيلة. و قوله: (بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ) فى موضع المفعول الثانى، و فيه ذكر المفعول الأول. و فعل الفاعل فى هذا الباب يتعدى إلى ضمير نفسه نحو ظننتنى أخاه، لأن هذه الأفعال لما كانت تدخل على الابتداء و الخبر أشبهت (إن) و أخواتها فى دخولهن على الابتداء و الخبر كدخول هذه الأفعال عليهما، و ذلك نحو قولك:

ظننتنى ذاهباً، كما تقول: إنى ذاهب، و لو قلت أظن نفسى تفعل، لم يجز كما يجوز أظننتنى فاعلا. و قال أبو سعيد الخدرى، و أبو وهب، و الزجاج: المعنى بهذه الآية قوم من أهل الكتاب دخلوا على النبى (ص) و خرجوا من عنده، فذكروا لمن كان رآهم فى ذلك الوقت أن النبى (ص) قد أتاهم بأشياء قد عرفوها، فحمدهم من شاهدهم من المسلمين على ذلك، و أظهروا خلاف ما أبطنوا، و أقاموا فيما بعد على الكفر، فأعلم الله تعالى نبيه أنهم ليسوا بمفازة أى ليسوا ببعده من العذاب.

و قيل معناه ليسوا بمنجاة من العذاب، و وقعت، «فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ» مكررة لطول القصة كما يقولون: لا تظنن زيدا إذا جاءك كلمك بكذا و كذا، فلا تظننه صادقا، فيعيد فلا تظننه توكيدا، و اعلاما أن ذلك يتعلق بالأول، و لو لم يكرر كان جائزا، لكن مع التأكيد أوضح. و قوله: «وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا» قال البلخى:

إنهم قالوا: «نَحْنُ أَوْلَادُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ» «١» و أهل الصوم و الصلاة و ليسوا بأولياء الله، و لا أحباؤه، و لا أهل الصلاة و الصيام، و لكنهم أهل شرك و نفاق. و هو المروى عن أبى جعفر (ع).

و قال قوم: «يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا» على أنهم أبطلوا أمر محمد (ص)، و كذبوا ما أبطلوه، و لا لهم قدرة على ذلك.

النزول، و المعنى:..... ص: ٧٦

و روى عن ابن عباس، و سعيد أن الآية نزلت فى اليهود حيث كانوا يفرحون

(١) سورة المائدة: آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٧

باجلال الناس لهم و نسبهم إياهم إلى العلم. و قال الضحاك، و السدى: نزلت فى اليهود حيث فرحوا بما أثبتوا من تكذيب النبى (ص). و قال سعيد بن جبير: فرحوا بما أتى الله آل ابراهيم. و قال ابن عباس: إن النبى (ص) سألهم عن شىء، فتكتموه ففرحوا بكتمانهم، و أقوى هذه الأقوال أن يكون قوله: «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ» يعنى بها من أخبر الله عنهم أنه أخذ ميثاقهم ليبين للناس أمر محمد (ص)، و لا- يكتمونهم، لأن قوله: «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ» فى سياق الخبر عنهم و شبيهه بقصتهم مع أن أكثر أهل التأويل عليه. و قال الجبائى: الآية فى المنافقين، لأنهم كانوا يعطون المؤمنين شيئا يستعينون به على الجهاد لا على وجه القرية إلى الله بل على

وجه الرياء و يفرحون بذلك، و يريدون مع ذلك أن يحمدا على ذلك و يعتقد أنهم فعلوه لوجه القربة، فقال: «لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنْ يُحَمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا» بمنزلة المؤمنين الذين يفعلون الافعال لله على وجه القربة إليه. و قال: «فلا تَحْسَبَنَّهُمْ» مع ذلك بمنجاة «مِنَ الْعَذَابِ» بل «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» يعنى مؤلم فحسبان الثانى متعلق بغير ما تعلق به الأول، فلذلك كرر. فان قيل: أين خبر «لا تَحْسَبَنَّ» الاولى؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- «بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ»، لأنها مكررة لطول الكلام. و قيل: الفاء زائدة على هذا، و هو قول الزجاج. و الثانى- ان الخبر محذوف، كأنه قال ناجين، و دل الخبر الأخير عليه. فان قيل: كيف يجوز أن يذم بالفرح و ليس من فعل الإنسان؟ قلنا ذم بالتعرض له على جهة الأشر و البطر كما قال: «لا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ».

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٨٩]..... ص: ٧٧

وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩)

- آية بلا خلاف-. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٨

معنى الآية الاخبار من الله تعالى بأنه مالك ما فى السماوات، و ما فى الأرض بمعنى أنه يملك تدبيرهما، و تصريفهما على ما شاء من جميع الوجوه ليس لغيره الاعتراض عليه فى ذلك و انه المقتدر على جميع ذلك «وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»، و فى الآية تكذيب لمن قال: «إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيَاءُ» «١» لأن من ملك ما فى السماوات و الأرض لا يكون فقيراً. و فى قوله: (وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تنبيه على أنه قادر على إهلاك من يقول هذا القول جهلاً منه و عناداً، لكنه يحلم عنه و يؤخر عذابه لضرب من المصلحة و قوله: «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» خرج مخرج المبالغة، و هو أخص من قوله: «بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» لأن أفعال العباد لا توصف بالقدرة عليها، و فرق الرمانى بين أن يقال هو قادر على أفعال العباد، و بين قادر على فعلهم، فقال قادر عليها يحتمل ما لا يحتمل قادر على فعلهم لأنه يفيد أنه قادر على تصريفه كما يقولون فلان قادر على هذا الحجر أى قادر على رفعه، و وضعه، و فلان قادر على نفسه أى قادر على ضبطها، و منعها مما تنازع إليه، فعلى هذا جائز أن يقال انه قادر على أفعال العباد بمعنى أنه قادر على المنع منها، و التمكين منها دون ما يستحيل من القدرة على إيجادها

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٠]..... ص: ٧٨

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (١٩٠)

- آية- فى هذه الآية دلالة على وجوب النظر و الفكر، و الاعتبار بما يشاهد من الخلق و الاستدلال على الله تعالى، و مدح لمن كانت صفته هذه، ورد على من أنكر وجوب ذلك، و زعم أن الايمان لا يكون إلا تقليداً و بالخبر، لأنه تعالى أخبر عما فى خلق السماوات و الأرض، و اختلاف الليل و النهار من الدلالات عليه

(١) سورة آل عمران: آية ١٨١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٧٩

و على وحدانيته، لأن من فكر فى السماوات و عظمها و عجائب ما فيها من النجوم و الأفلاك، و مسير ذلك على التقدير الذى تسيير عليه، و فكر فى الأرض و ما فيها من ضرور المنافع، و فى اختلاف الليل و النهار و مجيئهما بالأوقات و الازمنة التى فيها المصالح، و اتساق ذلك و انتظام بعضها إلى بعض، و حاجة بعضها إلى بعض حتى لو عدم شىء منه لم يقيم ما سواه [مقامه] «١» علم أن ذلك لا يكون إلا- من مدبر قادر عليم حكيم واحد، لأنه لو كان قادراً، و لم يكن عالماً بالعواقب لما أغتت القدرة شيئاً، و لو كان عالماً غير

حكيم في فعله لما أغنى العلم شيئاً، و لو كانا اثنين ما انتظم تدبير، و لا تم خلق، و لعلا بعضهم على بعض، كما قال تعالى: «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» (٢) فكيف ينسب إلى الفقر من كان جميع ما في السموات و الأرض بيده، أم كيف يكون غنياً من كان رزقه بيد غيره إذا شاء رزقه و إذا شاء حرمه، و يدل على أن خالق الجسم لا يشبهه، لأنه لو أشبهه، لكان محدثاً مثله، و يدل على أنه قديم، لأنه لو كان محدثاً لاحتاج إلى محدث و لأدى ذلك إلى ما لا يتناهى و يدل أيضاً على أنه قادر على جميع الأجناس، لأنه من قدر على الجسم يقدر على سائر الأجناس، و وجه الدلالة من خلق السموات و الأرض على الله هو ان الإنسان إذا فكر و رأى عظمها، و ثقل الأرض، و وقوفها على غير عمد يقلها، و حركة السموات حولها لا على شيء يدعهما، علم أن الممسك لذلك هو الذي لا يشبه الأجسام و لا المحدثات، لأنه لو اجتمع جميع الخلق على أن يمسكوا جسماً خفيف المقدار، و يقوله في الجو من غير أن يدعموه لما قدروا عليه، فعلم حينئذ ان الذي يقدر عليه مخالف لجميع الأشياء و علم أيضاً أنها لو كانت السموات و الأرض معتمدة على غيرها لكان ذلك الغير يحتاج إلى ما يعتمد عليه و في ذلك اثبات ما لا يتناهى من الأجسام، و ذلك محال فهذا أحد وجوه دلالة السموات و الأرض، و هو أحد

(١) هكذا في المخطوطة (أ) و في المطبوعة ما بين القوسين ساقط، و المخطوطة (ب) ناقصة في هذا المكان أوراهاً كثيرة.

(٢) سورة الأنبياء: آية ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٠

ما قال «إن في ذلك لآيات لاولى الألباب» و وجه الدلالة من اختلاف الليل و النهار هو أن جميع الخلق لو اجتمعوا على أن يأتوا بالليل بدلا من النهار، أو النهار بدلا من الليل أو ينقصوا، أو يزيدوا من أحدهما في الآخر لما قدروا عليه، كما قال: (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ فَلَا تَسْمَعُونَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَمْ فَلَا تُبْصِرُونَ. وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) الآية (١) و قوله: «لأولى الألباب» معناه لذوى (٢) العقول. و اللب: العقل سمي به لأنه خير ما فى الإنسان و اللب من كل شيء خيره، و خالصه. فان قيل: فما وجه الاحتجاج بخلق السموات [و الأرض] (٣) على الله و لم يثبت بعد انها مخلوقة قيل عنه ثلاثة أجوبة:

أولها- على تقدير اثبات كونها مخلوقة قبل الاستدلال به لأن الحجج به قامت عليه من حيث أنها لم تنفك من المعانى المحدثه.
الثانى- أن الغرض ذكر ما يوجب صحه الذى تقدم ثم يترقى من ذلك إلى تصحيح ما يقتضيه على مراتبه، كالسؤال عن الدلالة على النبوه فيقع الجواب بذكر المعجزة دون ما قبلها من الرتبة.
الثالث- أن تعاقب الضياء و الظلام يدل على حدوث الأجسام.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩١]..... ص: ٨٠

الَّذِينَ يَدْعُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩١)
- آية بلا خلاف -.

(١) سورة القصص: آية ٧١-٧٢.

(٢) فى المخطوطة زيادة (و الفكر) فى هذا الموضع.

(٣) في المطبوعة ما بين القوسين ساقط.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨١

موضع (الذين) خفض، لأنه نعت: «أولى الألباب» أى فهؤلاء يستدلون على توحيد الله بخلقه السماوات والأرض، وأنهم يذكرون الله فى جميع أحوالهم قياماً وعوداً، وهو نصب على الحال. وقوله: (و على جنوبهم) أى و مضطجعين، و انما عطف على قياماً و عوداً، لأن معناه يدل على الحال، لأن الظرف يكون حالاً للمعرفة كما يكون نعتاً للنكرة، لأنه من الاستقرار (كما تقول: مررت برجل على الحائط أى مستقراً على الحائط، و مررت برجل فى الدار مثله، كما تقول أنا أصير إلى فلان ماشياً، و على الخيل، و معناه و ركباً، كما) «١» قال: «إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا» «٢» و معناه مضطجعاً أو قائماً أو قاعداً فبين تعالى أن هؤلاء المستدلين على حقيقة توحيد الله يذكرون الله فى سائر الأحوال.

و قال قوم: «يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ» أى يصلون على قدر إمكانهم فى صحتهم و سقمهم، و هو المروى فى أخبارنا ، و لا- تنافى بين التأويلين، لأنه لا يمتنع أن يصفهم بأنهم يفكرون فى خلق السماوات و الأرض فى هذه الأحوال و مع ذلك يصلون على هذه الأحوال فى أوقات الصلوات، و هو قول ابن جريج و قتادة. و قوله: «رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا» انما قال هذا و لم يقل هذه و لا هؤلاء، لأنه أراد به الخلق كأنه قال ما خلقت هذا الخلق باطلا «٣» أى يقولون «رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا» بل خلقتة دليلاً على وحدانيتك و على صدق ما أتت به أنبيائك، لأنهم يأتون بما يعجز عنه جميع الخلق. و قوله: (سبحانك) معناه براءة لك من سوء و تنزيهاً لك من أن تكون خلقتهما باطلا قال الشاعر:

أقول- لما جاءنى فحره- سبحان من علقمهُ الفاخر «٤»

(١) ما بين القوسين ساقط من المخطوطة (أ).

(٢) سورة يونس: آية ١٢.

(٣) فى المخطوطة نقص سطر فى هذا الموضع. [.....]

(٤) قائله اعشى بنى تغلب. ديوان الأعشى الكبير: ١٤٣، القصيدة ١٨، و اللسان (صبح).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٢

و قال آخر:

سبحانه ثم سبحانا يعود له و قبلنا سبح الجودى و الحمد «١»

و قوله: «فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» أى فقد صدقنا رسلك بأن لك جنه و ناراً فقنا عذاب النار. و وجه اتصال قوله «فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» بما قبله قيل فيه قولان:

أحدهما- كأنه قال: «ما خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا» بل تعريضاً للثواب بدلا من العقاب «فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» بلطفك الذى نتمسك معه بطاعتك.

الثانى- اتصال الدعاء الذى هو طاعة لله بالاعتراف الذى هو طاعة له.

و فى الآية دلالة على أن الكفر و الضلال و جميع القبائح ليست خلقاً لله، لأن هذه الأشياء كلها باطلة بلا خلاف. و قد نفى الله تعالى بحكايته عن أولى الألباب الذين رضى أقوالهم بأنه لا باطل فيما خلقه، فيجب بذلك القطع على أن القبائح كلها من فعل غيره، و أنه لا يجوز اضافتها إليه تعالى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٢]..... ص: ٨٢

رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (١٩٢)

- آية- وهذه أيضاً حكاية عن أولى الألباب الذين وصفهم بأنهم أيضاً يقولون (رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ) أى من ناله عذاب النار وما فيها من الذل والمهانة فهو المخزى. وقال ابن جريج، و قتادة، و أنس بن مالك، و سعيد بن المسيب: الاخزاء يكون بالتأييد فيها. وقال جابر بن عبد الله:

إن الخزى يكون بالدخول فيها. و روى عنه عمرو بن دينار و عطاء أنه قال: و ما أخزاه من أحرقه بالنار إن دون ذا لخزياً، و هذا هو الأقوى، لأن الخزى إنما هو هتك المخزى، و فضيحتة، و من عاقبه الله على ذنوبه، فقد فضحه و ذلك هو

(١) اللسان: (سح) نسبة لأمية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٣

الخبزى، و لا ينافى ذلك ما نذهب إليه من جواز العفو عن المذنبين، لأنه تعالى إذا عفا عن العاصى لا يكون أخزاه و ان أدخله النار ثم أخرجه منها بعد استيفاء العقاب، فعلى قول من قال: الخزى يكون بالدوام لا يكون أخزاه، و من قال يكون بنفس الدخول، له أن يقول: إن ذلك و إن كان خزياً، فليس مثل خزى الكفار، و ما يفعل بهم من دوام العقاب، و على هذا يحمل قوله تعالى: (يوم لا يخزى الله النبى و الذين آمنوا معه) «١» و قوله: (وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) معناه ليس للظالمين من يدفع عنهم على وجه المغالبه و القهر، لأن الناصر هو الذى يدفع عن المنصور على وجه المغالبه و لا ينافى ذلك الشفاعة فى أهل الكبائر لأن الشفاعة هى مسألة و خضوع و ضرع إلى الله تعالى، و ليست من النصرة فى شىء و

قوله (ص) (يخرجون من النار بعد ما يصيرون حمماً و فحماً)

صريح بوقوع العفو عن مرتكبى الكبائر و تأول الرمانى الخبر تأويلين:

أحدهما- أنه لو لا الشفاعة، لواقعوا كبيرة يستوجبون بها الدخول فيها، فيخرجون بالشفاعة على هذا الوجه، كما يقال أخرجتنى من السلعة إذا كان لو لا مشورته، لدخول فيها بابتعاها إياها.

الثانى- لو لا الشفاعة، لدخولها بما معه من الصغيرة ثم أخرجوا عنها إلى الجنة. و الأول فاسد، لأنه مجاز. و الثانى- ليس بمذهب لأحد من القائلين بالوعيد لأن الصغيرة تقع مكفرة لا عقاب عليها فكيف يدخل بها النار.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٣]..... ص: ٨٣

إشارة

رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَ كَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَ تَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ (١٩٣)
- آية بلا خلاف-

(١) سورة التحريم: آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٤

فى هذه الآية أيضاً حكاية عن تقدم وصفهم بأنهم أولوا الألباب و غير ذلك من الأوصاف التى مضت بأنهم يقولون: (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ) و اختلفوا فيمن المنادى هاهنا، فقال محمد بن كعب القرظى و قتادة: هو القرآن.

و قال ابن جريج و ابن زيد: هو رسول الله (ص)، و هو الذى اختاره الجبائى، و اختار الطبرى الأول قال: لأنه ليس كل أحد سمع قول النبى (ص) و لا رآه و لا عاينه و سمع دعاءه إلى الله تعالى. و القرآن سمعه من رآه و من لم يره كما قال تعالى مخبراً عن الجن أنهم

قالوا: (سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ) وهذا الذى ذكره ليس بطعن، لأنه إذا بلغه دعوة النبى (ص) جاز أن يقول (سَمِعْنَا مُنَادِيًا) و إن كان فيه ضرب من التجوز، و قال قتادة سمعوا دعوة من الله فأجابوها و أحسنوا فيها و صبروا عليها. و قوله: (سَمِعْنَا مُنَادِيًا) يعنى نداء مناد لأن المنادى لا يسمع و قوله: (للايمان) معناه إلى الايمان، كما قال: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) «١» و معناه إلى هذا قال الراجز: أوحى لها القرار فاستقرت و شداها بالراسيات الثبت «٢»

يعنى أوحى إليها. و منه قوله: (بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا) «٣» أى إليها، فمعنى الآية (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا) داعياً يدعو إلى الايمان و التصديق بك، و الإقرار بوحدانيتك، و اتباع رسولك و اتباع أمره و نهيه، فصدقنا بذلك يا (رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) و معناه استرها علينا، و لا تفضحنا بها فى القيامة على رؤوس الاشهاد بعقوبتك، لكن كفرها عنا (وَ كَفَّرْنَا عَنَّْا سَيِّئَاتِنَا) معناه امحها بفضلك و رحمتك إيانا (وَ تَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ) معناه و اقبضنا إليك إذا قبضتنا فى جملة الأبرار، و احشرنا معهم.

(١) سورة الاعراف: آية ٤٢.

(٢) انظر ٢: ٤٥٩ تعليقه ١.

(٣) سورة الزلزال: آية ٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٥

اللغة، و المعنى:..... ص: ٨٥

و الأبرار جمع بر، و هم الذين بروا الله بطاعتهم إياه حتى أرضوه، فرضى عنهم. و قال الحسن: هم الذين لا يؤذون الذر و أصل البر الاتساع، فالبر الواسع من الأرض خلاف البحر و البر صلة الرحم و البر: العمل الصالح. و البر: الحنطة و الأبرار على الخصم الزيادة عليه. و ابتر من أصحابه إذا انفرد منهم.

فان قيل: إذا كان النداء إنما هو تنبيه المنادى ليقبل بوجهه على المكلم له، فما معنى ربنا؟ قلنا: الأصل فى النداء تنبيه المنادى ثم استعمل فى استفتاح بالدعاء اقتضاءً للاجابة و اعترافاً بالتفضل، و لا يجوز فتح (أن) بعد ربنا بإيقاع النداء عليه، لأن بعده لا يكون إلا جملة و لا- يقع فيه مفرد، لأنه لا- يجوز ربنا إدخالك النار من أخزيتته، لأنه ابتداء لا خير له. فان قيل: ما معنى قوله: «وَ كَفَّرْنَا عَنَّْا» و قد أغنى عنه قوله: «فَاعْفُرْ لَنَا» قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- اغفر لنا ذنوبنا ابتداء بلا توبة، و كفر عنا إن تبنا.

و الثانى- اغفر لنا بالتوبة ذنوبنا، و كفر عنا باجتئاب الكبائر السيئات، لأن الغفران قد يكون ابتداء و من سبب و التكفير لا يكون إلا عند فعل من العبد و قوله: «ان آمنوا» تحتمل ان أمرين:

أحدهما- أن تكون بمعنى أى على ما ذكره الرماني.

و الثانى- أن تكون الناصبة للفعل، لأنه لا يقع فى مثله دخول الباء نحو بأن آمنوا.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٤]..... ص: ٨٥

رَبَّنَا وَ آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَ لَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤)

- آية بلا خلاف-

فهذه أيضاً حكاية عن تقدم وصفهم بأنهم يقولون أعطنا ما وعدتنا على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٦

لسان رسلك من الثواب و لا تخزنا. و المخزى فى اللغة المذل المحقور بأمر قد لزمه بحجة تقول أخزيتته أى ألزمته حجة أذلتته معها، و

الخزي والانقماع والارتداع متقاربة المعنى، والخزاية شدة الاستحياء. وقوله (إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيعَادَ) استئناف كلام و لذلك كسرت (إن) والمعنى انك وعدت الجنة لمن آمن بك، و إنك لا- تخلف الميعاد. فان قيل: ما وجه مسألتهم لله أن يؤتيهم ما وعدهم، والمعلوم أن الله ينجز وعده، ولا يجوز عليه الخلف في الميعاد؟ قيل عن ذلك أجوبة:

أحدها- ما اختاره الجبائي، والرماني ان ذلك على وجه الانقطاع إليه والتضرع له والتعبد له كما قال: (رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) «١» وقوله: (لَا تُحْمَلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) «٢» وأمثلة ذلك كثيرة.

والثاني- قال قوم إن ذلك خرج مخرج المسألة ومعناه الخبر، وتقدير الكلام ربنا إننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار، لتوفينا ما وعدتنا به على رسلك ولا تحزننا يوم القيامة لأنهم علموا ان ما وعد الله به فلا بد من أن ينجزه والثالث- قال قوم: معناه المسألة والدعاء بأن يجعلهم ممن آتاهم ما وعدهم من الكرامة على السن رسله، لا أنهم كانوا قد استحقوا منزلة الكرامة عند الله في أنفسهم ثم سألوه أن يؤتيهم ما وعدهم بعد علمهم باستحقاقهم عند أنفسهم، لأنه لو كان كذا، لكانوا زكوا أنفسهم وشهدوا لها أنهم ممن قد استوجب كرامة الله، وثوابه، ولا يليق ذلك بصفة أهل الفضل من المؤمنين.

والرابع- قال قوم إنما سألوها ذلك على وجه الرغبة منهم إليه تعالى أن يؤتيهم ما وعدهم من النصر على أعدائهم من أهل الكفر وإعلاء كلمة الحق على الباطل فيجعل ذلك لهم لأنه لا يجوز أن يكونوا مع ما وصفهم الله به غير واثقين ولا على غير يقين ان الله لا يخلف الميعاد فرغبوا إليه في تعجيل ذلك، ولكنهم

(١) سورة الأنبياء: آية ١١٢.

(٢) سورة البقرة: آية ٢٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٧

كانوا وعدوا النصر ولم يوقت لهم في ذلك وقت فرغبوا إليه تعالى في تعجيل ذلك لهم لما لهم فيه من السرور بالظفر وهو اختيار الطبري. وقال الآية مختصة بمن هاجر من أصحاب النبي (ص) من وطنه وأهله مفارقاً لأهل الشرك بالله إلى رسول الله (ص) وغيرهم من تبع رسول الله (ص) الذين رغبوا إليه تعالى في تعجيل نصرهم على أعدائهم وعلموا انه لا يخلف الميعاد ذلك غير أنهم سألوها تعجيله وقالوا لا صبر لنا على أمانتك وحلمك وقوى ذلك بما بعد هذه الآية من قوله: «فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا...» الآيات بعدها وذلك لا يليق إلا بما ذكره، ولا يليق بالأقوال الباقية وإلى هذا أوماً البلخي، لأنه قال في الآية الأخرى: انها والتي بعدها في الذين هاجروا إلى النبي (ص).

وفي الآية دلالة على أنه يجوز أن يدعو العبد بما يعلم أنه يفعله مثل أن يقول رب احكم بالحق. وقوله: «فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» خلاف ما يقوله المجبرة، ولا يلزم على ذلك جواز التعبد بأن يدعو بما يعلم أنه لا يكون مثل أن يقول لا يظلم، لأن في ذلك تحكما على فاعله وتجبراً عليه في تدبيره، ولو سوى بينهما كان جائزاً كما قلنا في قوله: (لَا تُحْمَلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) «١» على أحد الوجهين وقوله: «إِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيعَادَ» فيه اعتراف بأنه لا يخلف الميعاد بعد الدعاء بالاجاز لثلاثتهم عليهم تجوز الخلف على الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٥]..... ص: ٨٧

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ

(١) سورة البقرة: آية ٢٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٨

- آية بلا خلاف-

قرأ حمزة والكسائي وخلف «و قتلوا و قاتلوا» بتقديم المفعولين على الفاعلين الباقون «قاتلوا و قتلوا» بتقديم الفاعلين على المفعولين، و شدد التاء من (قتلوا) ابن كثير و ابن عامر. و قرأ عمر بن عبد العزيز «و قتلوا» بلا الف «و قتلوا» و قال الطبري القراءة بتقديم المفعولين لا تجوز، و هذا خطأ ظاهر، لأن من اختار اسم الفاعلين على المفعولين، وجه قراءته أن القتال قبل القتل. و من قدم المفعولين على الفاعلين وجه قراءته يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون المعطوف بالواو و يجوز أن يكون أو لا في المعنى. و ان كان مؤخراً في اللفظ، لأن الواو، لا يوجب الترتيب و هي تخالف الفاء في هذا المعنى، و هكذا خلافهم في سورة التوبة.

و الثاني- أن يكون لما قتل منهم قاتلوا و لم ينهوا و لم يضعفوا لمكان من قتل منهم كما قال تعالى (فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ) «١» و قوله: (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي) أى باني و حذف الباء، و لو قرئ بكسر الهمزة كان جائزاً على تقدير: قال لهم «أَنِّي لَا أُضَيِّعُ عَمَلَكُمْ» و معنى قوله: «فَاسْتَجَابَ» أجابهم ربهم يعنى الداعين بما تقدم وصف الله إياهم و أجاب و استجاب بمعنى قال الشاعر:

وداع دعا يا من يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب «٢»

أى لم يجبه. «بأنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى» من زائدة كما يقال كان من الحديث و من الأمر و من القصة. و من هاهنا أحسن، لأن حرف

(١) سورة آل عمران: آية ١٤٦.

(٢) قائله كعب بن سعد الغنوي الاصمعيات: ٩٨ و القصيدة مشهورة، يرثى بها أخاه أبا المغوار مر منها أبيات متفرقة. و قد مر هذا البيت في ١: ٨٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٨٩

النفى قد دخل في قوله: «لا أضيع» و قال قوم: من هاهنا ليست زائدة، لأنها دخلت لمعنى و لا يصلح الكلام إلا بها، لأنها للترجمة و التفسير عن قوله: «منكم» بمعنى لا أضيع عمل عامل منكم من الذكور و الإناث، قالوا و لا تكون من زائدة إلا في موضع جحد. و قوله: (لَا أُضَيِّعُ عَمَلَكُمْ) لم يدركه الجحد لأنك لا تقول لا أضرب غلام رجل في الدار، و لا في البيت، فيدخل و لا، لأنه لم ينله الجحد و لكن (من) مفسرة. و قوله: «لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ» معناه لأذهبنها و اسقط عقابها، و هذه الآية، و التي قبلها- في قول البلخي- نزلت في المتبعين للنبي (ص) و المهاجرين معه ثم هي في جميع من سلك سبيلهم و اتبع آثارهم من المسلمين. و قوله:

«لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ» أى لأغطينها و أمحونها و أحطنها عنهم بما ينالهم من ألم الهجرة و الجهاد و احتمال تلك الشدائد في جنب الله. و حمل السيئات على الصغائر.

و قوله: «ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» نصب على المصدر ذكر على وجه التأكيد، لأن معنى «وَلَمَّا دَخَلْتَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» «١» لأثيبنهم، و مثله «كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» لأن قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَ بَنَاتُكُمْ» «٢» معناه كتب الله عليكم «و كتاب الله عليكم» مؤكداً و مثل ذلك «صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي» «٣» لأن قوله: «و تَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ» «٤» قد علم منه أن ذلك صنع الله. و

قوله: «مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْثَى»

روى انه قيل لرسول الله (ص):

ما بال الرجال يذكرون، و لا تذكر النساء في الهجرة، فأنزل الله هذه الآية

روى ذلك عن مجاهد، و عمرو بن دينار، و يقال ان القائل لرسول الله (ص) كانت أم سلمة (رض). و قوله: «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» قال

أبو علي: يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يريد بقوله: «بعضكم» العاملين «من بعض» يعنى بعض العمل الذى أمرتم به.

(١) سورة المائدة: آية ١٣.

(٢) سورة النساء: آية ٢٢.

(٣، ٤) سورة النمل: ٨٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٠

و الثانى - أن يكون عنى بقوله: «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» أن ذكور المؤمنين و أناتهم مستونون فى أن لا يضيع الله لأحد منهم عملاً، و ان يجازيهم على طاعاتهم، فأنات المؤمنين بعض المؤمنين، و كذلك ذكورهم، فبعضهم كبعض فى هذا الباب.

و قال الطبرى «بعضكم» يعنى الذين يذكروننى «قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ» من بعض فى النصره، و المله، و الدين، و حكم جميعكم فيما أفعل بكم حكم أحدكم فى «أَنَّى لَا أُضَيِّعُ عَمَلَ عَامِلٍ» ذكر منكم و لا أنثى. و الاضاعه: الإهلاك. ضاع الشيء يضيع: إذا هلك. و أضاعه اضاعه و ضيعه تضييعاً، و منه الضيعه: القرية.

و قوله: «فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» يعنى الذين هاجروا عن قومهم من أهل الكفر فى الله إلى إخوانهم المؤمنين «وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» هم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكه «وَ أُوذُوا فِي سَبِيلِي» بمعنى أوذوا فى طاعتي و عبادتي، و دىنى. و ذلك هو سبيل الله «وَ قَاتَلُوا» يعنى فى سبيل الله «وَ قَاتَلُوا» فيها «لَأَكْفُرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ» يعنى لأمحونها عنهم، و لأتفضلن عليهم بعفوى و رحمتى، و لأغفرنهم لهم. و ذلك يدل على أن إسقاط العقاب تفضل على كل حال.

«وَ لَمَّا دَخَلْنَاهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً» يعنى جزاء لهم على أعمالهم «وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ» معناه أن عنده من حسن الجزاء على الاعمال ما لا يبلغه وصف و اصف مما لا عين رأت و لا خطر على قلب بشر.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): الآيات ١٩٦ الى ١٩٧]..... ص: ٩٠

إشارة

لَا يَعْزَنُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ (١٩٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بئس المهاد (١٩٧) - آيتان بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ٩٠

هذا خطاب للنبي (ص). و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان ذلك على وجه التأييد و التحذير، لأن النبي لا تجوز عليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩١

المعاصى لمكان التحذير من الله و التخويف، كما قال (لئن أشركت ليحبطن عملك) «١» الثانى - ان الخطاب و ان توجه إليه، فالمراد

به جميع المؤمنين، و تقديره لا- يغرنكم أيها المؤمنون ما ترون ان قوماً من الكفار كانوا يتجرون و يربحون في الاسفار التي كانوا يسافرونها، و يسلمون فيها لكونهم في الحرم، فأعلم الله تعالى أن ذلك مما لا ينبغي أن يغطوا به، لأن مأواهم و مصيرهم بكفرهم إلى النار، و لا خير بخير بعده النار. و قوله: «مَتَاعٌ قَلِيلٌ» معناه ذلك الكسب، و الربح الذي يربحونه متاع قليل و سماه متاعاً، لأنهم متعوا به في الدنيا، و المتاع النفع الذي تتعجل به اللذة اما بوجود اللذة أو بما يكون به اللذة نحو المال الجليل، و الملك، و غير ذلك من الأولاد و الاخوان. و وصفه بالقله لسرعة زواله و انقطاعه، و ذلك قليل بالاضافة إلى نعيم الآخرة. و المهاد الموضوع الذي يسكن فيه الإنسان و يفترشه.

و وصفه بأنه بئس المهاد على ضرب من المجاز، لما فيه من أنواع العذاب، لأن الظم انما هو على الاساءة كقولك: بئس الرجل - هذا قول أبي على الجبائي- و قال البلخي: هو حقيقة لأنه على وجهين: أحدهما- هو حقيقة لأنه على وجهين: أحدهما- من جهة النقص.

و الآخر- من جهة الاساءة، و هو معنى قول السدي، و قتادة، و أكثر المفسرين. و الغرور إيهام حال السرور فيما الأمر بخلافه في المعلوم، و ليس كل إيهام غروراً، لأنه قد يتوهمه مخوفاً فيحذر منه، فلا يقال غره. و الفرق بين الغرر و الخطر ان الغرر قبيح، لأنه ترك الحزم فيما يمكن أن يتوثق منه، و الخطر قد يحسن على بعض الوجوه، لأنه من العظم من قولهم: رجل خطير أى عظيم، و بنى المضارع مع النون الشديدة، لأنه بمنزلة ضم اسم إلى اسم للتأكيد.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٨]..... ص: ٩١

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ (١٩٨)

(١) سورة العنكبوت: آية ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج٣، ص: ٩٢

- آية- قرأ أبو جعفر (لكن) بتشديد النون و فتحها- هاهنا و في (الزمر)- و قرأ أبو عمرو و الكسائي، و حمزة في أكثر الروايات (الأشرار، و الأبرار، و القرار) باللام. الباقيون- بالتفخيم- و الامالة في فتحة الراء حسنة، لأن الراء المكسورة تغلب المفتوحة كما غلبت المستعلى في قولهم: قارب و طارد، و قادر فيمن أمالهن، فإذا غلبت المستعلى، فان تغلب الراء المفتوحة أولى، لأنه لا استعلاء في الراء، و إنما هو حرف من مخرج اللام فيه تكرير. و من لم يمل، فلأن كثيراً من الناس لا يميل شيئاً من ذلك. لما أخبر الله تعالى عما للكفار من سوء العاقبة و أنواع العذاب بشر المؤمنين بما أعد لهم من الجزاء عند الله و جزيل الثواب، فقال: (لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ) بفعل الطاعات، و ترك المعاصي (لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) يعنى ثواباً من عند الله، و هو نصب على المصدر على وجه التأكيد، لأن خلودهم فيها إنزالهم فيها، كأنه قال: نزلوها نزلاً، و هو بمعنى أنزلوها إنزالاً.

و يحتمل أن يكون نصبا على التفسير، كقولك: هو لك هبة. و واحدة الأبرار بار:

مثل صاحب، و أصحاب. و يجوز أن يكون بر و أبرار- على فعل و أفعال- تقول:

بررت والدي، فانا بر. و أصله برر لكن أدغمت الراء للتضعيف. و قوله: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ» يعنى من الحباء و الكرامة، و حسن المآب خير للأبرار مما يتقلب فيه الذين كفروا، لأن ما يتقلبون فيه زائل فان قليل، و ما عند الله دائم غير زائل.

و قد بينا معنى (لكن) فيما مضى، و انها للاستدراك بها خلاف المعنى المتقدم من اثبات بعد نفي أو نفي بعد اثبات. فقوله: (لا

يُغْرِيكَ تَقَلُّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ) يتضمن معنى فما لهم كبير نفع، فجاء على ذلك، (لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ) وقوله: (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) معناه تجرى من تحت شجرها. بيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٣

و يقال انها تجرى معلقه من غير أخلود لها. روى ذلك عن عبد الله بن مسعود، ثم قال: ما من نفس بره ولا فاجره إلا والموت خير لها «١»، وقوله في الفاجره:

إن الموت خير لها يعنى إذا كانت تدوم على فجورها.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ١٩٩]..... ص: ٩٣

إشارة

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩٩)

- آية بلا خلاف -.

النزول:..... ص: ٩٣

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية، فقال جابر بن عبد الله، وسعيد بن المسيب، وقادة، وابن جريج إن النبي (ص) لما بلغه موت النجاشي، دعا له واستغفر له، و صلى عليه، و قال للمؤمنين: صلوا عليه، فقالوا نصلى على رجل ليس بمسلم؟ و قال قوم منافقون: نصلى على علق بنجران؟ فنزلت هذه الآية، فالصفات التي فيها صفات النجاشي.

و قال ابن زيد و فى رواية عن ابن جريج و ابن إسحاق إنها نزلت فى جماعة من اليهودى و كانوا أسلموا، منهم: عبد الله بن سلام، و من معه. و قال مجاهد: إنها نزلت فى كل من أسلم من أهل الكتاب من اليهودى و النصرارى و هو أولى، لأنه عموم الآية، و لا دليل يقطع به على ما قالوه على أنها لو نزلت فى النجاشي أو من ذكر، لم يمنع ذلك من حملها على عمومها، فى كل من أسلم من أهل الكتاب، لأن الآية قد تنزل على سبب و تكون عامة فى كل من تناوله.

المعنى:..... ص: ٩٣

و إنما خصوا بالوعيد، ليبين ان جزاء أعمالهم موفر عليهم، لا يضرهم كفر

(١) فى المطبوعة: (فيها).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٤

من كفر منهم فتأويل الآية «وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ»: التوراه و الإنجيل «لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» أى يصدق بالله و يقر بوحدانيته، «وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ» أيها المؤمنون من كتابه و وحيه على لسان نبيه محمد (ص)، «وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ» يعنى إلى أهل الكتاب من الكتب «خَاشِعِينَ» يعنى خاضعين بالطاعة مستكينين لها بها متذللين قال ابن زيد:

الخاصع: المتذلل الخائف. «لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» معناه لا يحرفون ما أنزل الله فى كتبه من أوصاف محمد (ص) فيبدلونه، و

لا غير ذلك من أحكامه، و حججه لغرض من الدنيا خسيس يعطونه على التبدل، و ابتغاء الرئاسة على الجهال، كما فعله غيرهم ممن وصفه بقوله تعالى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى» (١) و قال: «أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ» (٢) لكن ينقادون للحق، و يعلمون بما أمرهم الله به مما أنزل إليهم، و ينتهون عما نهاهم عنه ثم قال: «أُولَئِكَ» يعنى هؤلاء الذين يؤمنون «بِاللَّهِ. وَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ... لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» يعنى لهم عوض أعمالهم و ثواب طاعتهم فيما يطيعونه فيها مذخور عند ربهم حتى يوفيههم يوم القيامة «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» وصفه بالسرعة لأنه لا يؤخر الجزاء عنم يستحقه طول الحساب، لأنه لا يخفى عليه شىء من أعمالهم قبل أن يعملوها و بعد أن عملوها، فلا حاجة به إلى احصاء، عدد فيقع فى الإحصاء إبطاء و قال الجبائى: لأنه قادر على أن يكلمهم فى حال واحدة كل واحد بكلام يخصه. لأنه قادر لنفسه و «خاشعين» نصب على الحال، و يمكن أن يكون حالا من الضمير فى «يؤمن» و هو عائد إلى قوله: «لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» و يمكن أن يكون حالا من قوله: (إليهم) و قال الحسن: الخشوع: الخوف اللازم للقلب من الله. و أصل الخشوع: السهولة: و الخشعة، سهولة الرمل كالربوة. و الخاشع من الأرض: الذى لا يهتدى له، لأن الرمل يعنى اثاره.

(١) سورة البقرة: آية ١٦.

(٢) سورة البقرة: آية ٨٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٥

و منه قوله: «خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ» (١) «وَ خَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ» (٢) و الخاشع: الخاضع ببصره. و الخشوع: التذلل خلاف التصعب.

قوله تعالى: [سورة آل عمران (٣): آية ٢٠٠]..... ص: ٩٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صَابِرُوا وَ رَابِطُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٢٠٠)

- آية بلا خلاف -.

اختلفوا فى تأويل هذه الآية، فقال قوم: معنى اصبروا اثبتوا على دينكم و صابروا الكفار و رابطوهم يعنى فى سبيل الله ذهب إليه الحسن، و قتادة، و ابن جريج، و الضحاك و قال آخرون: معناها «اصبروا» على دينكم «و صابروا» الوعد الذى وعدتكم به «و رابطوا» عدوى و عدوكم ذهب إليه محمد بن كعب القرظى. و قال آخرون «اصبروا» على الجهاد «و صابروا» عدوكم و رابطوا» الخيل عليه ذهب إليه زيد بن أسلم. و قال آخرون:

رابطوا الصلوات أى انتظروها واحدة بعد واحدة، لأن المرابطة لم تكن حينئذ و هذا مروى عن على (ع)

ذهب «٣» إليه أبو سلمة بن عبد الرحمن، و جابر بن عبد الله و أبو هريرة و الأولى أن تحمل الآية على عمومها فى الصبر على كل ما هو من الدين، فعلا كان أو تركا.

و أصل الرباط ارتباط الخيل للعدو، و الربط الشد، و منه قولهم: ربط الله على قلبه بالصبر، ثم استعمل فى كل مقيم فى ثغر يدفع عنم وراء من أرادهم بسوء و ينبغى «٤» أن يحمل قوله رابطوا أيضاً على المرابطة لما عند الله لأنه العرف فى استعمال الخبر، و على انتظار الصلاة واحدة بعد أخرى. و قوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معناه اتقوا ان تخالفوه فيما يأمركم به لكى تفلحوا [و تفوزوا] «٥» بنعيم الأبد و تنجحوا بطاعتكم من الثواب الدائم.

(١) سورة القلم: آية ٤٣.

(٢) سورة طه: آية ١٠٨.

(٣) في المخطوطة (و ذهب).

(٤) في المطبوعة (ينبغي) بإسقاط الواو.

(٥) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٦

و روى عن أبي جعفر (ع) انه قال اصبروا على المصائب، و صابروا على عدوكم، و رابطوا عدوكم.

و انما جمع بين «اصبروا و صابروا» من أن المصابرة من الصبر، للبيان عن تفصيل «١» الصبر الذي يعنى به في الذكر لأن المصابرة صبر على جهاد العدو يقابل صبره لأن المفاعلة بين اثنين.

و إنما وصف (أى) بالموصول و لم يوصف بالمضاف، لأن (الذى) يجرى مجرى الجنس، لأن فيه الالف و اللازم بمنزلة قوله يا أيها المؤمنون، و لا يجوز يا أيها أخو زيد، لأنه لا يصح فيه الجنس.

(١) في المطبوعة (تفضيل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٧

٤- سورة النساء..... ص: ٩٧

إشارة

مائة و سبعون آية كوفى. و خمس و سبعون بصرى و هى مدنية كلها و قد روى عن بعضهم أنه قال: كلما فى القرآن من قوله: (يا أيها الناس) نزل بمكة، و الأول قول قتادة، و مجاهد، و عبد الله بن عباس بن أبى ربيعة، و قال بعضهم: ان جميعها نزلت بالمدينة إلا آية واحدة و هى قوله. (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) «١» فإنها نزلت بمكة حين أراد النبي (ص) أن يأخذ مفاتيح الكعبة من عثمان بن طلحة و يسلمها إلى عمه العباس

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١]..... ص: ٩٧

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
وَ الْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١)
- آية- بلا خلاف-

القراءة و الحجة..... ص: ٩٧

قرأ أهل الكوفة (تساءلون به) بتخفيف السين، و الباقون بتشديدها، وقرأ حمزة وحده «و الأرحام» بجر الميم، الباقون بفتحها. فمن قرأ من أهل الكوفة

(١) سورة النساء: آية ٥٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٨

«تَسْأَلُونَ بِهِ» بالتخفيف فوجهه ان أصله تتساءلون، فحذف احدى التاءين و هي الاصلية، لأن الاخرى للمضارعة، و انما حذفوها لاستثقالهم إياها في اللفظ فحذفت لأن الكلام غير ملتبس. و من شدد أدغم احدى التاءين في السين، لقرب مكان هذه من هذه.

المعنى:..... ص: ٩٨

و معنى «تَسْأَلُونَ بِهِ» تطلبون حقوقكم به «و الأرحام» القراءة المختارة عند النحويين النصب في الأرحام على تقدير: و اتقوا الأرحام. و تكون «١» معطوفة على موضع «به» ذكره أبو على الفارسي، فأما الخفض فلا يجوز عندهم إلا في ضرورة الشعر كما قال الشاعر أنشده سيويه:

فاليوم قربت تهجوننا و تشتمنا فاذهب فما بك و الأيام من عجب

فجروا الأيام عطفاً على موضع الكاف في «بك» و قال آخر:

نعلق في مثل السواري سيوفنا و ما بينها و الكعب غوط نfanف «٢»

فعطف الكعب على الهاء و الالف في (بينها) و هو ظاهر على مكنى و قال آخر:

و ان الله يعلمنى و وهباً و انا سوف نلقاه سوانا

فعطف وهباً على الياء في يعلمنى، و مثل ذلك لا يجوز في القرآن و الكلام.

قال المازني: لأن الثاني في العطف شريك للأول، فان كان الأول يصلح أن يكون شريكاً للثاني جاز و إن لم يصلح أن يكون الثاني شريكاً له لم يجز، قال: فكم الا تقول:

مررت بزيد و ذاك «٣» لا تقول مررت بك و زيد. و قال أبو على الفارسي: لأن المخفوض حرف متصل غير منفصل فكأنه كالتنين في الاسم فقبح أن يعطف باسم

(١) في المطبوعة: (أو يكون).

(٢) قاله مسكين الدارمي معاني القرآن للفراء ١: ٢٥٣، و الانصاف: ١٩٣ و الخزانة ٣٣٨٢. السواري جمع سارية و هي الاسطوانة و الغوط: المطمئن من الأرض. و النfanف جمع نفف و هو الهواء بين الشيتين و البيت كناية عن طول قامتهم

(٣) في النسخ المخطوطة و المطبوعة (كذلك) و الظاهر ما ذكرنا. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٩٩

يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه. و يفسد من جهة المعنى من حيث ان اليمين بالرحم لا يجوز،

لأن النبي (ص) قال: (لا تحلفوا بأبائكم)

فكيف تساءلون به و بالرحم على هذا و قال إسماعيل بن إسحاق:

الحلف بغير الله أمر عظيم، و ان ذلك خاص الله تعالى، و هو المروى في أخبارنا.

و قال ابراهيم النخعي و غيره: انه من قولهم: نشدتك بالله و بالرحم. و قال ابن عباس، و السدي، و عكرمة، و الحسن، و الربيع، و الضحاك، و ابن جريج، و ابن زيد، و قتادة: المعنى و الأرحام فصلوها.

و هذه الآية خطاب لجميع المكلفين من البشر.

و قوله: (و اتقوا ربكم) فيه وعظ بان يتقى عصيانه بترك «١» ما أمر به و ارتكاب ما نهى عنه. و حذر من قطع الأرحام لما أراد من

الوصية بالأولاد والنساء والضعفاء، فأعلمهم انهم جميعاً من نفس واحدة، فيكون ذلك داعياً لهم إلى لزوم أمره و حدوده في ورثتهم و من يخلفون بعدهم، و في النساء، و الأيتام عطفاً لهم عليهم. ثم اخبر تعالى انه خلق الخلق من نفس واحدة فقال: «الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» و المراد بالنفس هاهنا آدم عند جميع المفسرين: السدى و قتادة و مجاهد و غيرهم. و قوله: (وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا) يعنى حواء. روى انها خلقت من ضلع من أضلاع آدم، ذهب إليه أكثر المفسرين.

و قال أبو جعفر (ع): خلقها من فضل الطينة التي خلق منها آدم ، و لفظ النفس مؤنث بالصيغة، و معناه التذكير هاهنا، و لو قيل نفس واحد لجاز.

المعنى، و اللغة:..... ص: ٩٩

و قوله: (وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً) معنى بث نشر، يقال: بث الله الخلق. و منه قوله: «كَالْفَرَّاشِ الْمُبْتُوثِ» (٢) و ذلك يدل على بث. و بعض العرب يقول أبث الله الخلق، و يقال بثتك سرى، و أبثتك سرى لغتان.

و قوله: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) أى حافظاً تقول رقب رقباً و انما

(١) في المطبوعة: (بقول).

(٢) سورة القارعة: آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٠

قال: «كَانَ عَلَيْكُمْ» و لفظ كان يفيد الماضى لأنه أراد أنه كان حفيظاً على من تقدم زمانه من عهد آدم و ولده إلى زمان المخاطبين، و انه كان عالماً بما صدر منهم، لم يخف عليه منه شىء. و الرقيب الحافظ فى قول مجاهد. و قال ابن زيد: الرقيب العالم، و المعنى متقارب، يقال: رقب رقباً و رقوباً و رقبة. قال أبو داود:

كقواعد الرقباء للضرباء أيديهم نواهد (١)

و قيل فى معنى «الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ» قولان:

أحدهما- قال الحسن و مجاهد و ابراهيم: هو من قولهم: أسألك بالله و الرحم، فعلى هذا يكون عطفاً على موضع به كأنه قال: و تذكرون الأرحام فى التساؤل.

الثانى- قال ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك و الربيع و ابن زيد

و هو المروى عن أبى جعفر (ع): و اتقوا الأرحام أن تقطعوها

، فعلى هذا يكون معطوفاً على اسم الله تعالى، و وجه النعمة فى الخلق من نفس واحدة انه أقرب إلى أن يتعطفوا و يأمن بعضهم بعضاً و يحامى بعضهم عن بعض، و لا يأنف بعضهم عن بعض، لما بينهم من القرابة و الرجوع إلى نفس واحدة، لأن النفس الواحدة هاهنا آدم (ع) بإجماع المفسرين: الحسن و قتادة و السدى و مجاهد. و جاز من نفس واحدة لأن حواء من آدم على ما بيناه، فرجع الجميع إلى آدم و انما أنت النفس و المراد بها آدم لأن لفظ النفس مؤنثة، و ان عنى بها مذكر كما قال الشاعر:

أبوك خليفة ولدته أخرى و أنت خليفة ذاك الكمال (٢)

فانث على اللفظ، و قد حكينا عن أكثر المفسرين: ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتادة و السدى و ابن إسحاق: ان حواء خلقت من ضلع من أضلاع آدم.

و روى عن النبى (ص) انه قال: (المرأة خلقت من ضلع، و انك ان أردت أن تقيمها كسرتها و ان تركتها و فيها عوج استمعت بها).

و روى عن أبي جعفر (ع)

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١: ١١٣، و اللسان (رقب) و هو من أبيات في نعت الثور الأبيض. و الرقباء جمع رقيب و هو أمين أصحاب الميسر بحفظ ضربهم بالقداح.

و الضرباء جميع ضريب و هو: الضارب بالقداح. و قيل أن الضمير في (أيديهم) يعود الى الضرباء.

و قيل انه يعود الى الرقباء، و هو الأصح.

(٢) انظر ٢: ٤٤٩ تعليقه ٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠١

أن حواء خلقت من فضل طينة آدم (ع).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢]..... ص: ١٠١

إشارة

وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا (٢)
- آية - بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ١٠١

هذا خطاب لأوصياء اليتامى، أمرهم الله بأن يعطوا اليتامى أموالهم إذا بلغوا الحلم و أونس منهم الرشد، و سماهم يتامى بعد البلوغ، و إيناس الرشد مجازاً،

لأن النبي (ص) قال: (لا يتم بعد احتلام)

كما قالوا في النبي (ص) إنه يتيم أبي طالب بعد كبره يعنون انه رباه. و قوله. (وَ لَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ) معناه: لا تستبدلوا لما حرمه الله عليكم من أموال اليتامى بما أحله الله لكم من أموالكم، و اختلفوا في صفة التبديل فقال بعضهم كان أوصياء اليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم و الرفيع منه و يجعلون مكانه الرديء الخسيس، ذهب إليه ابراهيم النخعي، و السدي، و ابن المسيب، و الزهري، و الضحاك، و قال قوم: معناه (وَ لَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ) بأن تتعجلوا الحرام قبل أن يأتيكم الرزق الحلال الذي قدر لكم. ذهب إليه أبو صالح، و مجاهد. و قال ابن زيد: معناه ما كان أهل الجاهلية يفعلونه، من أنهم لم يكونوا يرزقون النساء و لا الصغار بل يأخذة الكبار.

و أقوى الوجوه الوجه الأول، لأنه ذكر عقيب مال اليتامى و إن حمل على عموم النهي عن التبديل بكل مال حرام كان قوياً. و قوله: (وَ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ) يعني أموال اليتامى مع أموالكم و التقدير: و لا- تضيفوا أموالهم إلى أموالكم فتأكلوهما جميعاً، فأما خلط مال اليتيم بمال نفسه إذا لم يظلمه فلا بأس به بلا خلاف التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٢

قال الحسن لما نزلت هذه الآية كرهوا مخالطة اليتامى، فشق ذلك عليهم، فشكوا ذلك إلى رسول الله، فانزل الله تعالى: (وَ لَا يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِن تَخَالَطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ) (١) و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

و قوله: (إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا) يعني إن أكلكم أموال اليتامى مع أموالكم حوب كبير، أى اثم كبير في قول ابن عباس و مجاهد.

و الهاء في قوله: «انه» دالة على اسم الفعل الذى هو الاكل. و الحوب الإ-ثم، يقال: حاب يحوب حوباً و حباةً و الاسم الحوب. و قرأ الحسن حوباً: ذهب إلى المصدر. و يقال:

تحوب فلان من كذا إذا تخرج منه. و يقال نزلنا بحوبةً من الأرض و بحيب من الأرض يعنى بموضع سوء. و حكى الفراء عن بنى أسد ان الحائب القاتل. و قال الشاعر:

إيها تطيع ابن عباس انها رحم حُبتم بها فاناختكم بجمعاج «٢»

أى أئتمتم و الحوبة الحزن، و التحوب التـحزن، و التحوب التأثم، و التحوب الصياح الشديد، و الحوباء الروح و الكبير العظيم

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٣ الى ٤]..... ص: ١٠٢

إشارة

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا (٣) وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِينًا مَرِيئًا (٤)

- آيتان -

(١) سورة آل عمران: آية ٢٢٠.

(٢) اللسان (حوب) نسبه الى النابغة و فى (جمع) نسبه الى نهيكه الفزارى و روايه البيت فيهما:

صبراً بغيض بن ريث انها رحم...

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٣

النزول، و المعنى:..... ص: ١٠٣

و اختلف المفسرون فى سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال:

أولها- ما روى عن عائشة انها قالت: نزلت فى اليتيمه التى تكون فى حجر وليها فيرغب فى مالها و جمالها، و يريد أن ينكحها بدون صداق مثلها، فنها أن ينكحهن إلا- أن يقسطوا لها صداق مهر مثلها، و أمروا أن ينكحوا ما طاب مما سواهن من النساء إلى الأربع «فإن خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً» من سواهن «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» و مثل هذا ذكر فى تفسير أصحابنا. و قالوا: انها متصله بقوله:

(وَيْسَ تَفْتُونَكُ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَ مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَزَعَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) «١» (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) الآية و به قال الحسن و الجبائى و المبرد.

و الثانى- قال ابن عباس و عكرمة: ان الرجل منهم كان يتزوج الأربع و الخمس و الست و العشر و يقول ما يمنعنى أن أتزوج كما تزوج فلان فإذا فنى ماله على مال اليتيم فأنفقه، فنهاهم الله تعالى عن أن يتجاوزوا بالأربع إن خافوا على مال اليتيم و إن خافوا من الأربع أيضاً أن يقتصروا على واحدة.

و الثالث- قال سعيد بن جبير و السدى و قتاده و الربيع و الضحاك. و فى احدى الروايات عن ابن عباس قالوا: كانوا يشددون فى أمر اليتامى و لا يشددون فى النساء، ينكح أحدهم النسوة فلا يعدل بينهن، فقال الله تعالى كما تخافون ألا تعدلوا فى اليتامى فخافوا فى النساء، فانكحوا واحدة إلى الأربع، فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة:

و الرابع- قال مجاهد: ان خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى معناه: ان تخرجتم

(١) سورة النساء: آية ١٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٤

من ولاية اليتامى و أكل أموالهم إيماناً و تصديقاً فكذلك تخرجوا من الزنا، و انكحوا النكاح المباح من واحدة إلى أربع، فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة.

و الخامس - قال الحسن: ان خفتم ألا تقسطوا فى اليتيمه المرباه فى حجركم فانكحوا ما طاب لكم من النساء مما أحل لكم من يتامى قراياتكم مثنى و ثلاث و رباع، فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة، أو ما ملكت ايمانكم. و به قال الجبائى و قال:

الخطاب متوجه إلى أولياء اليتيمه إذا أراد أن يتزوجها إذا كان هو وليها كان له أن يزوجه قبل البلوغ و له أن يتزوجها.

و السادس - قال الفراء: المعنى ان كنتم تتخرجون من مؤاكله اليتامى فأخرجوا من جمعكم بين اليتامى، ثم لا تعدلون بينهن. و قوله: (فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ) جواب لقوله: (وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا) على قول من قال ما رويناه أولاً عن عائشه و أبى جعفر (ع). و من قال:

تقديره: ان خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فكذلك خافوا فى النساء الجواب قوله: «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ» و التقدير: فان خفتم ألا تقسطوا فى أموال اليتامى فتعدلوا فيها فكذلك فخافوا ألا تقسطوا فى حقوق النساء، فلا تتزوجوا منهن إلا من تأمنون معه الجور،

مثنى و ثلاث و رباع، و ان خفتم أيضاً من ذلك فواحدة، فان خفتم من الواحدة فما ملكت ايمانكم، فترك ذكر قوله فكذلك فخافوا ألا تقسطوا فى حقوق النساء لدلالة الكلام عليه و هو قوله: (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) و معنى «أَلَّا تُقْسِطُوا»

أى لا تعدلوا و لا تنصفوا، فالقسط هو العدل و الانصاف و القسط هو الجور. و منه قوله: «أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا» (١) و قد بيناه فيما مضى. و اليتامى جمع لذكران اليتامى و إناتهم فى هذا المعنى.

المعنى، و اللغة، و الاعراب..... ص: ١٠٤

و قال الحسين بن على المغربى: معنى ما طاب أى بلغ من النساء كما يقال:

طابت الثمرة إذا بلغت، قال: و المراد المنع من تزويج اليتيمه قبل البلوغ لئلا يجرى

(١) سورة الجن: آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٥

عليها الظلم، فان البالغة تختار لنفسها، و قيل: معنى «ما طاب لكم من النساء» من أحل لكم منهن دون من حرم عليكم، و انما قال: «ما طاب» و لم يقل: من طاب و ان كان من لما يعقل و ما لما لا يعقل لأن المعنى: انكحوا الطيب أى الحلال هذه العده، لأنه ليس كل النساء حلالاً، لأن الله حرم كثيراً منهن بقوله:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ» (١) الآية. هذا قول الفراء. و قال مجاهد: فانكحوا النساء نكاحاً طيباً. و قال المبرد: «ما» هاهنا للجنس كقول القائل: ما عندك؟ فتقول: رجل أو امرأة، فالمعنى بقوله: ما طاب الفعل دون اعيان النساء و اشخاصهن، لأن الأعيان لا تحرم و لا

تحلل، و إنما يتناول التحريم و التحليل التصرف فيها، و جرى ذلك مجرى قول القائل: خذ من رقيقى ما أردت: إذا أراد خذ منهم ارادتك و لو أراد خذ الذى تريد لم يجز إلا أن يقول خذ من رقيقى من أردت و كذلك قوله:

«أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» معناه أو ملك ايمانكم، و معنى «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَ ثَلَاثَ وَ رُبَاعَ» فليتكح كل واحد منكم

مثنى و ثلاث و رباع، كما قال: «وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» (٢) معناه: فاجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلده. و قوله: (مَثْنَى وَ ثَلَاثَ وَ رُبَاعَ) بدل من (ما طاب) و موضعه النصب و تقديره: اثنين اثنين، و ثلاثاً و ثلاثاً، و

اربعاً أربعا، إلا انه لا ينصرف لعلتين، إحداهما: انه معدول عن اثنين اثنين و ثلاث ثلاث في قول الزجاج، وقال غيره: لأنه معدول و لأنه نكرة، و النكرة أصل للأشياء، و قال غيرهم: هو معرفة، و هذا فاسد عند البصريين، لأنه صفة للنكرة في قوله: «أولى أجنحة مثنى و ثلاث و رباع» (٣) و المعنى اولى اجنحة ثلاثة ثلاثة و أربعة أربعة. و قال الفراء لأنه معدول، لأنه يقع على الذكر و الأنثى، و لأنه مضاف الى ما يضاف إليه الثلاث، فكأن لامتناعه من الاضافة كان فيه الالف و اللام. قال الشاعر:

(١) سورة النساء: آية ٢٢٠.

(٢) سورة النور: آية ٤.

(٣) سورة فاطر: آية ١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٦

و لكنها اهلى بواد أنيسه ذئاب تبغى الناس مثنى و موحد (١)

و من قال: انه اسم للعدد معرفة استدل بقول تميم بن أبي مقبل:

ترى النعرات الرزق تحت لبانه أحاد و مثنى أصعقتها صواهل (٢)

فرد أحدا و مثنى على النعرات و هى معرفة، و قد يجيء منكراً مصروفاً كما قال الشاعر:

قتلنا به من بين مثنى و موحد باربعة منكم و آخر خامس (٣)

و ترك الصرف أكثر قال صخر الغى:

منت لك أن تلاقيني المنايا أحاد أحاد فى شهر حلال (٤)

و قد تقع هذه الألفاظ على الذكر و الأنثى، فوقعها على الأنثى مثل الآية التى نحن فى تفسيرها، و وقعها على الذكر قوله: «أولى أجنحة مثنى و ثلاث و رباع» لأن المراد به الجناح و هو مذكر، و يقال: أحاد و موحد و ثنى و مثنى، و ثلاث و مثلث، و رباع و مربع، و لم يسمع فى ما زاد عليه مثل خماس و لا الخمس و لا السداس و السباع إلا بيت للكيميت فانه يروى فى العشرة عشار، و هو قوله:

(١) قائله ساعده بن جؤية الهذلى. اللسان (بغى) و روايته (سباع) بدل (ذئاب).

(٢) معانى القرآن ١: ٢٥٥، ٣٤٥، و اللسان (نعر)، (صعق)، (فرد) (ثنى) و روايته فى (فرد) فراد، بدل، أحاد. و أضعفتها، بدل أصعقتها و فى (نعر) و (صعق) الحضرم، بدل، الزرق.

النعرات جمع نعة و هى ذبابة سقط على الدواب فتؤذيها و أصعقتها صواهل أى قتلتها صهيله

(٣) معانى القرآن للفراء ١: ٢٥٤ و روايته:

و ان الغلام المستهام بذكره قتلنا به من بين مثنى و موحد

باربعة منكم و آخر خامس و ساد مع الاظلام فى رمح معبد

و لم يعرف لهما قائل. و البيت فى المتن كما ترى ملفق منهما. و ساد- بالثنوين- بمعنى سادس. [...]

(٤) نسبة محمود محمد شاعر فى تفسير الطبرى ٧: ٥٤٥ الى عمرو ذى الكلب و خطأ من نسبه الى غيره، و هذا خطأ منه لا محالة لأن رواية القدماء أكثرها إذا لم تكن جميعها تنسبه الى صخر الغى. و قد اعترف هو أن الطبرى روايته كذلك. و فى بعض الروايات (فى شهر حلال). منت لك. أى قدرت لك نيتك أن تلقانى فى شهر حلال، أو حرام على اختلاف الرواية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٧

فلم يستريثوك حتى رميت فوق الرجال خصالا عشارا (١) يريد عشاراً. و قال صخر السلمى فى ثنا و موحد:

و لقد قتلتكم ثناء و موحداً و تركت مرة مثل أمس الدابر «٢»

و لم يرد أنه قتل الثلاثة، و انما أراد انه قتل نفراً كثيراً منهم واحداً بعد واحد و اثنين بعد اثنين، و قوله: «فواحدة» نصب على انه مفعول به، و التقدير:

فان خفتهم ألا تعدلوا فيما زاد على الواحدة فانكحوا واحده، و لو رفع كان جائزاً، و قد قرأ به أبو جعفر المدني، و تقديره: فواحدة كافيته، أو فواحدة مجزيته، كما قال: (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ أَمْرَاتَانِ) «٣» و من استدل بهذه الآية على أن نكاح التسع، جائز فقد اخطأ، لأن ذلك خلاف الإجماع، و أيضاً فالمعنى:

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثني ان أمتم الجور و إما ثلاث ان لم تخافوا ذلك أو رباع ان أمتم ذلك فيهن، بدلالة قوله: «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً» لأن معناه فان خفتهم في الثنتين فانكحوا واحدة، ثم قال: فان خفتهم أيضاً في الواحدة فما ملكت إيمانكم. على أن مثني لا- يصح إلا لاثنتين اثنتين، أو اثنتين اثنتين على التفريق في قول الزجاج، فتقدير الآية «فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنِي وَ ثَلَاثٌ» [ثلاث] «٤» بدلا من مثني و رباع بدلا من ثلاث، و لو قيل ب (أو) لظن أنه ليس لصاحب مثني ثلاث، و لا لصاحب الثلاث رباع. و من استدل بقوله: «فانكحوا» على وجوب التزويج من حيث أن الامر يقتضى الإيجاب، فقد اخطأ، لأن ظاهر الأمر و إن اقتضى الإيجاب، فقد ينصرف عنه بدليل، و قد قام الدليل على أن التزويج ليس بواجب على أن الغرض بالآية النهي عن العقد

(١) مجاز القرآن ١: ١١٦، و الاغانى ٣: ١٣٩ و اللسان (عشر) استرأته:

استبطأه، و عشار أى عشرا عشرا.

(٢) مجاز القرآن ١: ١١٥، و الاغانى ١٣: ١٣٩. و روايته فيهما (المدبر) بدل (الدابر).

(٣) سورة البقرة: آية ٢٨٢.

(٤) أثبتنا ما بين القوسين لعدم استقامة المعنى بدونه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٨

على من يخاف ألا يعدل بينهن، و التقدير: و إن خفتهم ألا تقسطوا في اليتامى، فتحرجتم فيهم، فكذلك فتخرجوا في النساء، فلا تنكحوا إلا- ما أمتم الجور فيه «١» منهن، مما أحلته لكم منهن، من الواحدة الى الأربع، و قد يراد بصورة الأمر ما يراد بالنهي «٢» أو التهديد كقوله: «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ» «٣» و قال: «لِيُكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» «٤» و المراد بذلك كله التهديد و الزجر، فكذلك معنى الآية النهي، و تقديرها: فلا تنكحوا إلا ما طاب لكم من النساء على ما بيناه.

و قوله: (ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا) اشارة الى العقد على الواحدة مع الخوف من الجور فيما زاد عليها، أو الاقتصار على ما ملكت إيمانكم، و معنى «أذنى» أقرب «أَلَّا تَعُولُوا» و قيل في معنى ألا تعولوا ثلاثة أقوال:

أحدها- و هو الأقوى و الأصح- أن معناه: ألا تجوروا، و لا تميلوا يقال منه: عال الرجل يعول عولا و عياله إذا مال و جار، و منه عول الفرائض، لأن سهامها إذا زادت دخلها النقص، قال أبو طالب:

بميزان قسط وزنه غير عائل «٥»

و قال أبو طالب أيضاً:

بميزان قسط لا يخيس شعيرة له شاهد من نفسه غير عائل «٦»

و روى: لا يضل شعيرة، و بهذا قال ابراهيم، و عكرمة، و الحسن، و مجاهد، و قتادة، و أبو مالك، و الربيع بن أنس، و السدى، و ابن عباس، و اختاره الطبرى، و الجبائى. و قال قوم: معناه: ألا تفتقروا، و هذا خطأ، لأن [العول] «٧» الحاجة، يقال منه: عال الرجل يعيل عيلة إذا احتاج، كما قال الشاعر:

(١) في المطبوعة: (الا ما أمنتكم به الجور فيه...)

(٢) في المطبوعة: (ما يراد النهي.) و في المخطوطة: (ما يراد به النهي...)

(٣) سورة الكهف: آية ٢٩.

(٤) سورة النحل: آية ٥٥، و سورة الروم: آية ٣٤.

(٥-٦) سيرة ابن هشام ١: ٢٩٦. و في البيت رواية أخرى هي (بميزان صدق).

(٧) أثبتنا ما بين القوسين لعدم تمامية المعنى الا به.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٠٩

و ما يدرى الفقير متى غناه و ما يدرى الغنى متى يعيل «١»

أى: متى يفتقر. و قال ابن زيد: معناه: ألا تكثر عيالكم، و هذا أيضاً خطأ، لأن المراد لو كان ذلك لما أباح الواحد، و ما شاء من ملك الايمان، لأن اباحه كل ما ملكت اليمين أزيد في العيال من أربع حرائر، على أن من كثرة العيال يقال: أعال يعيل فهو معيل، إذا كثرت عياله و عال العيال: إذ أمانهم، و منه قوله: ابدأ بمن تعول. و حكى الكسائي، قال: سمعت كثيراً من العرب يقول:

عال الرجل يعول إذا كثرت عياله. و قوله: «وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً» فصدقاتهن:

جمع صدقة، يقال: هو صدق المرأة، و صدقة المرأة، و صدقة المرأة، و الفتح أقلها. و من قال: صدقة المرأة قال: صدقاتهن، كما تقول: غرفة و غرفات، و يجوز صدقاتهن، بضم الصاد و فتح الدال، و صدقاتهن، ذكره الزجاج. و لا يقرأ من هذه إلا بما قرئ به صدقاته، لأن القراءة سنة متبعة. و قوله: «نحلة» نصب على المصدر، و معناه، قال بعضهم: فريضة، و قال بعضهم ديانة، كما يقال: فلا- ينتحل كذا و كذا، أى يدين به، ذكره الزجاج، و ابن خالويه. قال بعضهم: هي نحلة من الله لهن، أن يجعل على الرجل الصداق و لم يجعل على المرأة شيئاً من الغرم، و ذلك نحلة من الله تعالى للنساء. و يقال: نحل الرجل: إذا وهبت له نحلة و نحلا، و نحل جسمه و نحل: إذا دق، و سمي النحل نحلا لأن الله نحل الناس منها العسل الذى يخرج من بطونها، و النحلة عطية عليك على غير جهة المثامنة، و النحلة الديانة، و المنحول من الشعر ما ليس له، و اختلفوا فى المعنى بقوله «وَأَتُوا النِّسَاءَ» فقال ابن عباس، و قتادة، و ابن جريج، و ابن زيد، و اختاره الطبرى، و الجبائى، و الرماني، و الزجاج: المراد به الأزواج، أمرهم الله تعالى بإعطاء المهر إذا دخل بها كملا، إذا سمى لها، فأما غير المدخول بها إذا طلقت فان لها نصف المسمى، و إن لم يكن سمى

(١) قاله أحيقه بن الجلاح الأوسى. معانى القرآن للفراء ١: ٢٥٥، و الكامل لابن الأثير ١: ٢٧٨، و اللسان (عيل) من قصيدة قالها فى حرب بين قومه و بين الخزر، و فى معانى القرآن بدل (و ما) فى الموضعين (و لا).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٠

فلها المتعة على ما بيناه فيما مضى.

و قال أبو صالح: هذا خطاب للأولياء، لأن الرجل منهم كان إذا زوج أيمه أخذ صداقها دونها، فنهاهم الله عن ذلك، و أنزل هذه الآية. و روى هذا أبو الجارود، عن أبى جعفر (ع)، و ذكر المعمر بن سليمان عن أبيه، قال: زعم حضرمى ان اناساً كانوا يعطى هذا الرجل أخته، و يأخذ أخت الرجل، و لا يأخذون كثير مهر، فنهى الله عن ذلك، و أمر بإعطاء صداقهن،

و أول الأقوال أقوى، لأن الله تعالى ابتداء ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين للنساء، و نهاهم عن ظلمهن و الجور عليهن، و لا ينبغي أن يترك الظاهر من غير حجة و لا دلالة، و قوله: (فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) اختلفوا فىمن المخاطب به، فقال عكرمة، و ابراهيم، و علقمة، و قتادة، و ابن عباس، و ابن جريج، و ابن زيد: الخطاب متوجه الى الأزواج، لأن اناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم فى شىء

مما ساق إلى امرأته، فانزل الله هذه الآية. وقال أبو صالح: المعنى به الأولياء، لأنه حمل أول الآية أيضاً عليهم، على ما حكيناه عنه، و الأول هو الأولى، لأننا بينا أن الخطاب متوجه إلى الأزواج الناكحين، فكذلك آخر الآية. ومعنى «فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا» إن طابت لكم أنفسهن بشيء، و نصبه على التمييز، كما يقولون: ضقت بهذا الأمر ذرعاً، و قررت به عيناً، و المعنى ضاق به ذرعى و قرت به عيني، كما قال الشاعر:

إذ التياز ذو العضلات قلنا «اليك اليك» ضاق بها ذراعاً (١)

و إنما هو على ذرعاً و ذراعاً، لأن المصدر و الاسم يدلان على معنى واحد، فنقل صفة الذراع الى رب الذراع، ثم أخرج الذراع مفسرة لموقع الفعل، و لذلك وحد النفس لما كانت مفسرة لموقع الخبر، و النفس المراد به الجنس، يقع على الواحد

(١) قائله القطامي، ديوانه: ٤٤. و اللسان (تيز) و معاني القرآن ١: ٢٥٦.

و التياز: الكثير اللحم. و قوله (اليك اليك) أى: خذها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١١

و الجمع، كما قال الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فيبيض و أما جلدتها فضليب (١)

و لم يقل: فجلودها، و لو قال: «فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ» أنفساً لمجازاً، و كذلك ضقت به أذرعاً و ذراعاً. فأما قوله: (بِالْأَخْسِرِينَ أَعْمَالًا) «٢» إنما جمع لثلاث- يوهم أنه عمل يضاف الى الجميع، كما يضاف القتل إلى جماعة إذا رضوا به، و مالتوا عليه. و مثل الآية: أنت حسن وجهاً، فالفعل للوجه، فلما نقل الى صاحب الوجه، نصب الوجه على التمييز. و قوله: (فَكُلُّوهُ هَنِئًا مَرِيئًا) فهنيئاً مأخوذ من هنأت البعير بالقطران، و ذلك إذا جرب فعولج به، كما قال الشاعر:

متبدلاً تبدو محاسنه يضع الهناء مواضع النقب (٣)

فالهني شفاء من المرض، كما أن الهناء شفاء من الجرب. و معنى (فَكُلُّوهُ هَنِئًا مَرِيئًا) أى دواء شافياً، يقال منه: هنأتى الطعام و مرأتى: إذا صار لى دواء و علاجاً شافياً، و هينى و مرينى بالكسر، و هى قليلة، و من قال: هنأتى يقول فى المستقبل: يهنأتى، و ميرانى، و من يقول: هنأتى، يقول يهنأتى، و يمرتنى، فإذا أفردوا قالوا:

قد أمرانى هذا الطعام، و لا يقولون: أهنأتى، و المصدر منه هنأ، مرأ، و قد مرؤ هذا الطعام مرأ، و يقال: هنأت القوم إذا علتهم، و هنأت فلاناً المال إذا وهبته له، أهنؤه هنأ، و منه قولهم: انما سميت هانياً لتهنا، أى: لتعطى، و معنى قوله: (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ) يعنى من المهر، و «من» هاهنا ليست للتبعض و انما معناه لتبيين الجنس، كما قال (فَاجْتَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ) «٤»

(١) قائله علقمة بن عبدة (علقمة الفحل) ديوانه: ٢٧، و شرح المفضليات: ٧٧٧، و سيبويه ١: ١٠٧ من قصيدة فى الحارث بن جبلة بن أبى شمر الغسانى حين أسر أخاه شأسا، فرحل اليه علقمة يطلب فكه. و قوله: (بها جيف الحسرى) الضمير راجع الى المطلوب فى البيت السابق، و هى آثار الطريق، و الصليب الودك الذى يسيل من خلودها بعد موتها. [...]

(٢) سورة الكهف: آية ١٠٤.

(٣) قائله دريد بن الصمة. اللسان (نقب) و الأغانى ١٠: ٢٢، و الشعر و الشعراء ٣٠٢. و النقب- بضم النون و سكون القاف و فتحها- جمع نقبه، أول الجرب حين يبدو.

(٤) سورة الحج: آية ٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٢

ولو وهبت له المهر كله لجاز، وكان حلالاً بلا خلاف. واستدل أبو علي بهذه الآية على أن لولي اليتيم الذي هو غير الأب أن يزوج اليتيم، أو يتزوجها قبل أن تحيض، أو يكمل عقلها، بأن «١» قال الخطاب في قوله: (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى) متوجه إلى الأولياء الذين كانوا يتخرجون من العقد على اليتامى اللاتى لهم عليهن ولايه، خوفاً من الجور، فقال الله لهم: ان خفتم من العقد على أربع فعلى ثلاث، أو اثنتين، أو واحدة، أو ما ملكت أيمانكم من سواهن، ثم أمرهم بإعطائهن المهر، ثم قال: (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ) يعنى الأزواج الذين هم الأولياء، «عن شيء» من ذلك، «فَكُلُّهُ هَنِئًا مَرِيئًا» وهذا الذى قاله ليس بصحيح، لأنه لا يسلم له أولاً أنه خطاب للأولياء فما الدليل على لك ثم إن عندنا وعند الشافعى ليس لأحد من الأولياء أن يزوج الصغيرة إلا الأب «٢» خاصة فكيف يسلم له ما قاله؟ ومن قال: يجوز ذلك، قال: يكون العقد موقوفاً على بلوغها ورضاها، فان لم ترض كان لها الفسخ، فعلى كل حال لا يصح ما قاله.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥].... ص: ١١٢

إشارة

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٥)
- آية -

القراءة، والمعنى:..... ص: ١١٢

قرأ نافع، وابن عباس، قيما بغير الف. اختلف أهل التأويل فيمن المراد بالسفهاء المذكورين فى الآية، فقال ابن عباس، وسعيد بن جبیر، والحسن، والسدى، والضحاك، ومجاهد، وقائدة، وأبو مالك: إنهم النساء والصبیان، وهو الذى رواه أبو الجارود، عن أبى جعفر (ع) وقال سعيد بن جبیر، والحسن

(١) فى المطبوعة: فان، وقد صححنا على المخطوطة.

(٢) فى المطبوعة: الى الأب، وهو تحريف.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٣

وقائدة، وفى رواية أخرى عنهم: أنهم الصبيان الذين لم يبلغوا فحسب، وقال أبو مالك، معناه: لا تعط ولدك السفیه مالك فيفسده الذى هو قيامك وقال ابن عباس فى رواية أخرى: إنها نزلت فى السفهاء وليس لليتامى فى ذلك شيء، وبه قال ابن زيد، وقال ابو موسى الاشعري ثلاثة يدعون فلا يستجيب الله لهم:

رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها، وقال: اللهم خلصنى منها، ورجل أعطى ما لا سفيهاً، وقد قال الله: «وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ»، ورجل له على غيره مال فلم يشهد عليه.

وقد روى عن أبى عبد الله (ع) ان السفیه شارب الخمر، ومن جرى مجراه

، وقال المعتمر بن سليمان، عن أبیه، قال: زعم حضرى أن المراد به النساء خاصة، وروى ذلك عن مجاهد، والضحاك، وابن عمر، والأولى حمل الآية على عمومها فى المنع من إعطاء المال السفیه، سواء كان رجلاً أو امرأة بالغاً أو غير بالغ.

والسفيه هو الذى يستحق الحجر عليه، لتضييعه ماله، ووضع فى غير موضعه، لأن الله تعالى قال عقيب هذه الأوصاف: «وَابْتُلُوا الْيَتَامَى

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ، فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ» فأمر الأولياء بدفع الأموال إلى اليتامى إذا بلغوا، و أنس منهم رشد، و قد يدخل فى اليتامى الذكور و الإناث، فوجب حملها على عمومها.

اللغة:..... ص: ١١٣

فأما من حمل الآية على النساء خاصة، فقوله ليس بصحيح، لأن فعلية لا يجمع فعلاء، و انما يجمع فعائل و فعيلات، كغريبة و غرائب و غريبات، و قد جاء فقيرة و فقراء، ذكره الرماني. فأما الغرباء فجمع غريب

المعنى:..... ص: ١١٣

و قوله: «أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَ ارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَ اكْسُوهُمْ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٤
اختلفوا فى معناه. فقال ابن عباس، و أبو موسى الأشعري، و الحسن، و قتادة، و مجاهد، و حزمى. معناه: لا تؤتوا يا أيها الرشد السفهاء من النساء و الصبيان- على ما ذكرنا من اختلافهم- «أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ» يعنى أموالكم التى تملكونها، فتسلطوهم عليها، فيفسدوها، و يضيعوها، و لكن «ارْزُقُوهُمْ فِيهَا» إن كانوا ممن يلزمكم نفقته، و اكسوهم «وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا». و قال السدى: معناه: لا- تعط امرأتك و ولدك مالك، فيكونوا هم الذين ينفقون و يقومون عليك، و أطعمهم من مالك، و اكسهم. و به قال ابن عباس، و ابن زيد. و قال سعيد ابن جبير: يعنى ب «أموالكم» أموالهم، كما قال: «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» (١) قال: و اليتامى لا تؤتوهم أموالهم، «وَ ارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَ اكْسُوهُمْ». و الاولى حمل الآية على الامرين، لأن عمومها يقتضى ذلك، فلا يجوز أن يعطى السفية الذى يفسد المال، و لا اليتيم الذى لم يبلغ، و لا الذى بلغ و لم يؤنس منه الرشد، و لا أن يوصى إلى سفية، و لا يختص ببعض دون بعض، و إنما يكون اضافة مال اليتيم إلى من له القيام بأمرهم، على ضرب من المجاز، أو لأنه أراد: لا تعطوا الأولياء ما يخصهم لمن هو سفية (٢) و يجرى ذلك مجرى قول القائل لواحد: يا فلان أكلتم أموالكم بالباطل، فيخاطب الواحد بخطاب الجميع، و يريد به أنك و أصحابك أو قومك أكلتم، و يكون التقدير فى الآية: «وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالِكُمْ» التى بعضها لكم، و بعضها لهم، فيضيعوها.

اللغة:..... ص: ١١٤

و قوله: (الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا) معناه: ما جعله قوام معاشكم و معاش سفهائكم، التى بها تقومون قياماً، و قيماً، و قواماً، بمعنى واحد. و أصل القيام القوام، فقلبت الواو ياء للكسرة التى قبلها، كما قالوا: صمت صياماً، و حلت

(١) سورة النساء: آية ٢٨.

(٢) هكذا فى المطبوعة و المخطوطة، و هى كما ترى

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٥

حيالاً، و منه: فلان قوام أهله، و قيام أهله. و منه: قوام الأمر و ملاكه، و هو اسم. و القيام مصدر.

المعنى:..... ص: ١١٥

و بهذا التأويل قال أبو مالك، و السدى، و ابن عباس، و الحسن، و مجاهد، و ابن زيد. و قوله: (وَ ارزُقُوهُمْ فِيهَا وَ اكْسُوهُمْ) اختلفوا في تأويله، فمن قال:

عنى بقوله: (وَ لَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) يعنى أموال أولياء السفهاء، فإنهم قالوا: معناه: و ارزقوا أيها الناس سفهاءكم، من نسائككم و أولادكم من أموالكم، طعامهم، و ما لا بد لهم منه. ذهب إليه مجاهد، و السدى، و غيرهما ممن تقدم ذكره. و من قال: إن الخطاب للأولياء، بأن لا يؤتوا السفهاء أموالهم، يعنى أموال السفهاء، حمل قوله: (وَ ارزُقُوهُمْ فِيهَا وَ اكْسُوهُمْ) على أنه من أموال السفهاء، يعنى ما لا بد منه من مؤنهم، و كسوتهم، و إذا حملنا الآية على عمومها، على ما بيناه، فالتقدير: و ارزقوا أيها الرشد من خاص أموالكم من يلزمكم النفقة عليه، مما لا بد منه من مؤنهم و كسوتهم، و لا تسلموا إليه إذا كان سفيهاً، فيفسد المال. و يا أيها الأولياء، أنفقوا على السفهاء من أموالهم، التى لكم الولاية عليها، قدر ما يحتاجون إليه من النفقة و الكسوة. و قوله:

(وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) قال مجاهد، و ابن جريج. قولوا لهم، يعنى للنساء و الصبيان، و هم السفهاء، (قَوْلًا مَعْرُوفًا) فى البر و الصلة. و قال ابن زيد: ان كان السفيه ليس من ولدك، و لا يجب عليك نفقته، فقل له قولاً معروفاً، مثل:

عافانا الله و إياك، بارك الله فيك. و قال ابن جريج. معناه: يا معاشر ولاء السفهاء، قولوا قولاً معروفاً للسفهاء، و هو: إن صلحتم و رشدتم، سلمنا إليكم أموالكم، و خلينا بينكم و بينها، فاتقوا الله فى أنفسكم و أموالكم، و ما أشبه ذلك، مما هو واجب عليكم، و يحثكم على الطاعة، و ينهاكم عن المعصية. و قال الزجاج: معناه:

علموهم مع إطعامكم إياهم و كسوتكم إياهم، و أمر دينهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٦

و فى الآية دلالة على جواز الحجر على اليتيم إذا بلغ، و لم يؤنس منه الرشد، لأن الله تعالى منع من دفع المال إلى السفهاء، و قد بينا أن المراد به أموالهم على بعض الأحوال.

و فى الآية دلالة على وجوب الوصية، إذا كان الورثة سفهاء، لأن ترك الوصية بمنزلة إعطاء المال فى حال الحياة إلى من هو سفيه، و إنما سمي الناقص العقل سفيهاً «١»، و إن لم يكن عاصياً، لأن السفه هو خفة الحلم، و لذلك سمي الفاسق سفيهاً، لأنه لا وزن له عند أهل الدين «٢»، و العلم فثقل الوزن و خفته، ككبر القدر و صغره.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦]..... ص: ١١٦

إشارة

وَ ابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَ لَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَ بِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَ مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَ مَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَ كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٦)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ١١٦

هذا خطاب لأولياء اليتامى، أمر الله تعالى بأن يختبروا عقول اليتامى فى أفهامهم، و صلاحهم فى أديانهم، و إصلاحهم أموالهم. و هو قول قتادة، و الحسن، و السدى، و مجاهد، و ابن عباس، و ابن زيد. و قد بينا أن الابتلاء معناه الاختبار فيما مضى. و قوله: «حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ» معناه: حتى يبلغوا الحد الذى يقدر على مجامعة النساء و ينزل، و ليس المراد الاحتلام، لأن فى الناس من

(٢) عند (أهل الدين) ساقطة من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٧

لا يحتلم، أو يتأخر احتلامه، و هو قول أكثر المفسرين: مجاهد، و السدي، و ابن عباس، و ابن زيد. و منهم من قال: إذا كمل عقله، و أونس منه الرشد، سلم إليه ماله، و هو الأقوى. و منه من قال: لا يسلم إليه حتى يكمل له خمس عشرة سنة، و إن كان عاقلاً، لأن هذا حكم شرعي، و بكمال العقل تلزمه المعارف لا غير، و قال أصحابنا: حد البلوغ إما بلوغ النكاح، أو الانبات في العانة، أو كمال خمس عشرة سنة. و قوله: «فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا» معناه: فان وجدتم منه رشداً و عرفتموه، و هو قول ابن عباس.

اللغة:..... ص: ١١٧

تقول: آنست من فلان خيراً إيناساً و أنست به أنساً: إذا ألفتة. و في قراءة عبد الله: فان أحسيتم يعني أحسستم، أي وجدتم، و الأصل فيه: أبصرتهم.

و منه قول: «آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا» «١» أي أبصر، و منه أخذ انسان العين، و هو حدقتها التي يبصر بها.

المعنى:..... ص: ١١٧

و اختلفوا في معنى الرشد «٢»، فقال السدي، و قتادة: معناه عقلاً و ديناً و صلاحاً. و قال الحسن «٣»، و ابن عباس: معناه: صلاحاً في الدين، و إصلاحاً للمال. و قال مجاهد، و الشعبي: معناه العقل. قال: لا يدفع إلى اليتيم ماله، و إن أخذ بلحيته، و إن كان شيخاً، حتى يؤنس منه رشده: العقل. و قال ابن جريج:

صلاحاً، و علماً بما يصلحه.

و الأقوى أن يحمل على

أن المراد به العقل، و إصلاح المال، على ما قال ابن عباس، و الحسن، و هو المروى عن أبي جعفر (ع)، للإجماع على أن من يكون كذلك لا يجوز عليه الحجر في ماله، و ان كان فاجراً في دينه، فإذا كان ذلك اجماعاً

(١) سورة القصص: آية ٢٩.

(٢) و اختلفوا في معنى الرشد) ساقطة من المطبوعة.

(٣) (الحسن) ساقط من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٨

فكذلك إذا بلغ، و له مال في يد وصى أبيه أو في يد حاكم قد ولي ماله، و جب عليه أن يسلم إليه ماله، إذا كان عاقلاً، مصلحاً لما له، و إن كان فاسقاً في دينه. و في الآية دلالة على جواز الحجر على العاقل، إذا كان مفسداً في ماله، من حيث أنه إذا كان عند البلوغ يجوز منعه المال إذا كان مفسداً له، فكذلك في حال كمال العقل إذا صار بحيث يفسد المال، جاز الحج عليه، و هو المشهور في أخبارنا.

و من الناس من قال: لا يجوز الحجر على العاقل، ذكرناه في الخلاف.

و قوله: (فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَ بِدَارًا) فهو خطاب لأولياء اليتيم، أمرهم الله تعالى إذا بلغ اليتيم، و أونس منه الرشد، على ما فسرناه، أن يسلم إليه ماله، و لا يحبس عنه. و قوله: (وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا) معناه بغير ما أباحه الله لكم. و قال الحسن، و

السدى: الإسراف فى الأكل. و أصل الإسراف تجاوز الحد المباح إلى ما لم يبح، و ربما كان ذلك فى الإفراط، و ربما كان فى التقصير، غير أنه إذا كان فى الإفراط يقال منه: أسرف يسرف إسرافاً، و إذا كان فى التقصير يقال: سرف يسرف سرفاً، يقال: مررت بكم فسرفتكم، يريد:

فسهوت عنكم، و اخطأتكم، كما قال الشاعر:

اعطوا هنيئة يحدوها ثمانية ما فى عطائهم من و لا سرف (١)

يعنى لا خطأ فيه، يريد أنهم يصيبون مواضع العطاء فلا يخطونها. و قوله:

«وَبِدَاراً أَنْ يَكْبُرُوا» فالبدار و المبادرة مصدران، فهى الله تعالى أولياء اليتامى أن يأكلوا أموالهم اسرافاً بغير ما أباح الله لهم أكله، و لا مبادرة منكم بلوغهم، و إيناس الرشد منهم، حذراً أن يبلغوا، فيلزمكم تسليمه إليهم، و به قال ابن عباس، و قتادة، و الحسن، و السدى، و ابن زيد.

(١) قائله جرير ديوانه ٢: ١٥ و اللسان (هند) و (سرف) و هو من قصيدة يمدح بها يزيد بن عبد الملك، و يهجو آل المهلب. قوله: (هنيئة) اسم لكل مائة من الإبل، و (هنيء) لا يصرف و لا يدخل عليه الالف و اللام و لا يجمع و ليس له واحد من جنسه. و (ثمانية) أى ثمانية من العبيد. و كان فى المخطوطة و المطبوعة (عطاء كم) و هو مناسب فى المعنى و لكن لم أجد أحد يرويه الا (عطائهم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١١٩

و أصل البدار الامتلاء. و منه البدر القمر، لامتلائه نوراً، و البدر:

لامتلائها بالمال، و البيدر: لامتلائه بالطعام، و موضع «أن» نصب بالمبادرة، و المعنى:

لا- تأكلوها مبادرة كبرهم. و قوله: «وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسِّرْ يَغْفِرْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» يعنى: من كان غنياً من ولاة أموال اليتامى فليستغف بماله عن أكلها، و به قال ابن عباس، و ابراهيم. و قوله: (وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ) قال عبيدة:

معناه القرض، و هو المروى عن أبى جعفر (ع)

، أ لا ترى أنه قال: (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ) «وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا» فاختلفوا فى الوجه الذى يجوز له أكل مال اليتيم به إذا كان فقيراً، و هو المعروف، فقال سعيد بن جبیر، و عبيدة السلماني، و أبو العاليه، و أبو وائل، و الشعبي، و مجاهد، و عمر بن الخطاب: هو أن يأخذه قرضاً على نفسه فيما لا بد له منه، ثم يقضيه، و بينا أنه المروى عن أبى جعفر (ع).

و قال الحسن، و ابراهيم، و مكحول، و عطاء بن أبى رباح: يأخذ ماسد الجوعه، و وارى العوره، و لا- قضاء عليه، و لم يوجبوا أجره المثل، لأن أجره المثل ربما كانت أكثر من قدر الحاجة. و الظاهر فى أخبارنا أن له أجره المثل، سواء كان قدر كفايته، أو لم يكن. و سئل ابن عباس عن ولى يتيم له إبل هل له أن يصيب من ألبانها؟ فقال: إن كنت تلوط حوضها، و تهنأ جرباها، فأصبت من رسلها، غير مضر بغسل و لا ناهكه فى الحلب.

معنى تلوط حوضها: تطينه، و تهنأ جرباها، و معناه: تطليها بالهناء، و هو الخضخاض، ذكره الازهرى، و الرسل اللبن، و النهك: المبالغة فى الحلب.

و اختلفوا فى هل للفقير من ولى اليتيم أن يأكل من ماله هو و عياله، فقال عمرو بن عبيد: ليس له ذلك، لقوله: «فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» فخصه بالأكل، و قال الجبائى: له ذلك لأن قوله: «بالمعروف» يقتضى أن يأكل هو و عياله، على ما جرت به العادة فى أمثاله، و قال إن كان المال واسعاً كان له أن يأخذ قدر كفايته، له و لمن يلزمه نفقته من غير إسراف، و إن كان قليلاً كان له أجره المثل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٠

لا- غير، و إنما لم يجعل له أجره المثل إذا كان المال كثيراً لأنه ربما كان أجره المثل أكثر من نفقته بالمعروف، و على ما قلناه من أن

له أجره المثل سقط هذا الاعتبار و قوله: (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ) خطاب لأولياء اليتامى، إذا دفعوا أموال اليتامى إليهم، أن يحتاطوا لأنفسهم بالإشهاد عليهم، لئلا يقع منهم جحود، و يكونوا أبعد من التهمة، و سواء كان ذلك في أيديهم، أو استقرضوه ديناً على نفوسهم، فإن الأشهاد يقتضيه الاحتياط، و ليس بواجب. و قوله:

(كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) معناه: كفى الله، و الباء زائدة، و قال السدي: معناه شهيدا هاهنا، و قيل: معناه: و كفى بالله كافياً من الشهود، و لأن أحسبني معناه: كفاني، و المعنى: و كفى بالله شهيداً في الثقة بإيصال الحق إلى صاحبه و المحسب من الرجال المرتفع النسب. و المحسب، المكفى. و ولي اليتيم المأمور بابتلائه، و هو الذي جعل إليه القيام به، من وصى، أو حاكم، أو أمين، ينصبه الحاكم. و أجاز أصحابنا الاستقراض من مال اليتيم إذا كان ملياً، و فيه خلاف.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧].... ص: ١٢٠

إشارة

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (٧)
- آية بلا خلاف-

النزول:.... ص: ١٢٠

اختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فقال قتادة، و ابن جريج، و ابن زيد:

إن أهل الجاهلية كانوا يورثون الذكور دون الإناث، فنزلت هذه الآية رداً لقولهم. و قال الزجاج: كانت العرب لا تورث إلا من طاعن بالرمح، و زاد عن الحريم و المال، فنزلت هذه الآية رداً عليهم، و بين أن للرجال نصيباً مما ترك الوالدان و الأقربون، «و للنساء نصيبٌ مما ترك الوالدان و الأقربون، مما قلَّ منه أو كثر نصيباً مفروضاً» يعني حظاً مفروضاً، قال الزجاج: مفروضاً. نصب على الحال، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢١

و قال غيره: هو اسم في موضع المصدر، كقولك قسماً واجباً، و فرضاً لازماً، و لو كان اسماً ليس فيه معنى المصدر، لم يجز قولك: عندى حق درهماً، و يجوز: لك عندى درهم هبة مفترضة «١» و أصل الفرض الثبوت، و الفرض: الحز في سية القوس حيث يثبت الوتر، و الفرض: ما أثبتته على نفسك من هبة أو صلة، و الفرض: إيجاب الله عز و جل على العبد ما يلزمه فعله لإثباته عليه، و الفرض: جند يفترضون، و الفرض: ما أعطيت من غير قرض، لثبوت تملكه، و الفرض:

ضرب من التمر. و الفارض المسنة، و الفرضة: حيث ترمى «٢» السفن من النهر و كل ضخم فارض، و الفرق بين الفرض و الوجوب أن الفرض هو الإيجاب، غير أن الفرض يقتضى فرضاً فرضه، و ليس كذلك الواجب لأنه قد يجب الشيء في نفسه من غير إيجاب موجب، و لذلك صح وجوب الثواب و العوض على الله تعالى، و لم يجز فرضه عليه. و أصل الوجوب الوقوع، يقال: وجب الحائط وجوباً فهو واجب، إذا وقع، و سمعت وجبة أى وقعة كالهدة، و منه «وَجَبَتْ جُنُوبُهَا» «٣» أى وقعت لجنوبها، و وجب الحق وجوباً، إذا وقع سببه، كوجوب رد الوديعة، و قضاء الدين، و وجوب شكر المنعم، و وجوب الأجر، و إنجاز الوعد، و وجب القلب وجباً إذا خفق من فرع وقعة كالهدة.

و فى الآية دليل على بطلان القول بالعصبة، لأن الله تعالى فرض الميراث للرجال و النساء، فلو جاز أن يقال: النساء لا يرثن فى موضع، لجاز لآخرين أن يقولوا: و الرجال لا- يرثون، و الخبر المدعى فى العصبة خبر واحد، لا يترك له عموم القرآن، لأنه معلوم، و الخبر مضمون، و قد بينا ضعف الخبر فى كتاب تهذيب الأحكام، فمن أراد وقف عليه من هنا.

وفي الآية أيضاً دلالة على أن الأنبياء يورثون، لأنه تعالى عم الميراث للرجال والنساء، ولم يخص، نبياً من غيره، وكما لا يجوز أن يقال: النبي لا يرث،

(١) في المطبوعة: مقبوضة. [.....]

(٢) في المطبوعة: ترقا.

(٣) سورة الحج: آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٢

لأنه خلاف الآية، فكذلك لا يجوز أن يقال: لا يرث، لأنه خلافها، والخبر الذي يروون أنه قال: نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة، خبر واحد، وقد بينا ما فيه، في غير موضع، وتأولناه، بعد تسليمه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨]..... ص: ١٢٢

إشارة

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٨)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ١٢٢

هذه الآية عندنا محكمة، وليست منسوخة، وهو قول ابن عباس، وسعيد ابن جبير، والحسن، وإبراهيم، ومجاهد، والشعبي، والزهرى، ويحيى بن يعمر، والسدى، والبلخى، والجبائى، والزجاج، وأكثر المفسرين والفقهاء. وقال سعيد ابن المسيب، وأبو مالك، والضحاك، هي منسوخة، وإرزاك من حضر قسمة الميراث من هذه الأصناف، ليس بواجب، بل هو مندوب إليه، وهو الذى اختاره الجبائى، والبلخى، والرمانى، وجعفر بن مبشر، وأكثر الفقهاء والمفسرين. وقال مجاهد: هو واجب، وحق لازم ما طابت به أنفس الورثة. وكل من ذهب إلى أنها منسوخة قال: إن الرزق ليس بواجب، وكذلك من قال انها فى الوصية.

وختلفوا فىمن المخاطب بقوله: «فَارْزُقُوهُمْ» فقال أكثر المفسرين: إن المخاطب بذلك الورثة، أمروا بأن يرزقوا المذكورين، إذا كانوا لا- سهم لهم فى الميراث، وقال آخرون إنها تتوجه إلى من حضرته الوفاة، وأراد الوصية، فانه ينبغى له أن يوصى لمن لا يرثه من هؤلاء المذكورين، بشىء من ماله. وروى هذا القول الأخير عن ابن عباس، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر، وسعيد ابن المسيب، واختار الطبرى هذا الوجه، والوجه، الاول روى عن ابن عباس، وعبد الله بن الزبير، وأبى موسى الاشعري، وابن سيرين، والحسن، وسعيد بن جبير. قال سعيد بن جبير: إن كان الميت أوصى لهم بشىء أنفذت وصيته، وإن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص:

١٢٣

كان الورثة كباراً أرضخوا لهم، وإن كانوا صغاراً قال وليهم: إنى لست أملك هذا المال، وليس لى، إنما هو للصغار، فذلك قوله: «وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا» وبه قال السدى، وابن عباس. وختلفوا فىمن المأمور [يقول] «١» المعروف، فقال سعيد بن جبير: أمر الله أن يقول الولى الذى لا- يرث، للمذكورين قولاً- معروفاً، ويقول: إن هذا لقوم غيب أو يتامى صغار، ولكم فيه حق، ولسنا نملك أن نعطيكم منه. وقال قوم: المأمور بذلك الرجل الذى يوصى فى ماله، والقول المعروف: أن يدعو لهم بالرزق والغنى، وما أشبه ذلك. وروى عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب، وابن زيد: أن الآية فى الوصية، على أن يوصوا للقرابة، ويقولوا لغيرهم قولاً معروفاً. ومن

قال إنها على الوجوب، قال: لا- يعطى من مال اليتيم شيئاً، ويقول قولاً معروفاً، ذهب إليه ابن عباس، وسعيد بن جبير، والحسن، و السدى. و روى ابن عُلَيْه، عن عبيدة، أنه ذبح شاةً من مال اليتيم، و قسمه بينهم، و قال: كنت أحب أن يكون من مالى لو لا هذه الآية. و عمل ابن سيرين فى مال اليتيم ما عمل عبيدة، و أقوى الأقوال أن يكون الخطاب متوجهاً إلى الوارث البالغين، لأن فيه أمراً بالرزق لمن حضر، و لم يخاطب الله من لا- يملك أن يخرج من مال غيره شيئاً، فكان الله تعالى حث هؤلاء، و رغبتهم فى أن يجعلوا للحاضرين شيئاً مما يحقهم «٢»، و يقولوا لهم قولاً معروفاً، فيصير رداً جميلاً، من غير تأفف، و لا تضجر، و كذلك لو قلنا إنها متوجهة إلى الموصى، لكان محمولاً على أنه يستحب له أن يوصى لهؤلاء بشيء من ماله، ما لم يزد على الثلث، فان لم يختر ذلك قال لهم قولاً جميلاً، لا يتألمون منه، و لا يغمون به.

و فى الآية حجة على المجبرة، لأنه تعالى قال: «فَأَرْزُقُوهُمْ» و فيه دلالة على أن الإنسان يرزق غيره على معنى التمليك، و أن الله لا يرزق حراماً، لأنه لو رزقه لخرج برزقه إياه من أن يكون حراماً، و مثله قوله: «وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» .

(١) فى المطبوعة: لقوله المعروف، و فى المخطوطة: لقوله بالمعروف، و كلاهما تحريف.

(٢) هكذا فى المطبوعة و المخطوطة و الأولى: مما يلحقهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٤

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩]..... ص: ١٢٤

إشارة

وَلْيُخَشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَ لْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً (٩)
- آية بلا خلاف-

المعنى:..... ص: ١٢٤

قيل فى معنى الآية أربعة أقوال:

أحدها- النهى عن الوصية بما يجحف بالورثة، و يضر بهم، هذا قول ابن عباس، فى بعض الروايات، و سعيد بن جبير، و الحسن، و قتادة، و السدى، و الضحاك، و مجاهد.

الثانى- قال الحسن: كان الرجل يكون عند الميت فيقول: أوص بأكثر من الثلث من مالك، فنهاه الله عن ذلك.

الثالث- روى عن ابن عباس: أنه خطاب لولى مال اليتيم، يأمره بأداء الأمانة فيه، و القيام بحفظه، كما لو خاف على مخلفيه، إذا كانوا ضعافاً، و أحب أن يفعل بهم.

الرابع- قال مقسم: هى فى حرمان ذوى القربى أن يوصى لهم، بأن يقول الحاضر للوصية: لا توص لأقاربك، و وفر على ورثتك.

اللغة:..... ص: ١٢٤

و الذرية: على وزن فعلية، منسوبة إلى الدر، و يجوز أن يكون أصلها ذرورة، لكن الراء أبدلت ياء، و أدغمت الواو فيها، و هى بضم الذال، و يجوز فيها كسرهما، و قد قرئ به فى الشواذ، و من كسر الذال فلكسرة الراء، كما قالوا فى عنى عتى و عصى، و ضعاف: جمع

ضعيف و ضعيفة، و كقولك: ظريف و ظريفة و ظراف، و خبيث و خباث، و يجمع أيضاً ضعفاء. و أصل الضعاف من الضعف، و هو النقص، في القوة، و منه المضاعف، لأنه ينفي الضعف، و منه الضعف.

و قوله: «فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ» يعنى: فليتقوا معاصيه، «وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا» التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٥

و هو السليم من خلل الفساد، و ذلك الحق بالدعاء إلى العدل في القسم بما لا- يجحف بالورثة، و لا يحرم ذوى القربى، و أصل السديد من سد الخلل، تقول: سدده أسده سدا، و السداد: الصواب، و السداد- بكسر السين- من قولهم: فيه سداد من عوز، و سدد السهم: إذا قومه، و السد الردم، و السدة في الأنف.

المعنى:..... ص: ١٢٥

و معنى الآية، أنه ينبغي للمؤمن الذى لو ترك ذرية ضعافا بعد موته، خاف عليهم الفقر و الضياع، أن يخشى على ورثته غيره من الفقر و الضياع، و لا يقول لمن يحضر وصيته أن يوصى بما يضر بورثته، و ليق الله فى ذلك، و ليق الإضرار بورثة المؤمن، و ليق قولاً سديداً، و لذلك

نهى النبى (ص) أن يوصى بأكثر من الثلث، و قال: (و الثلث كثير) و قال لسعد (لأن تدع ورثتك أغنياء أحب الى من أن تدعهم عالة يتكفون الناس بأيديهم).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠]..... ص: ١٢٥

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا (١٠)
- آية -

القراءة و الحجة:..... ص: ١٢٥

قرأ ابن عامر، و أبو بكر، عن عاصم: و سيصلون- بضم الياء- الباقون، بفتحها، و الفتح أقوى، لقوله: «لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى» (١) و قوله: «إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ» (٢) و من ضم الياء ذهب إلى أصلاؤه الله إذا أحرقه بالنار.

المعنى:..... ص: ١٢٥

و إنما علق الله تعالى الوعيد فى الآية لمن يأكل أموال اليتامى ظلماً، لأنه قد

(١) سورة الليل: آية ١٥.

(٢) سورة الصافات: آية ١٦٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٦

يأكله على وجه الاستحقاق، بأن يأخذ منه أجره المثل، على ما قلناه. أو يأكل منه بالمعروف على ما فسرناه، أو يأخذ قرضاً على نفسه، فان قيل: إذا أخذه قرضاً على نفسه، أو أجره المثل، فلا يكون أكل مال اليتيم، و إنما أكل مال نفسه. قلنا: ليس الامر على ذلك، لأنه

يكون أكل مال اليتيم، لكنه على وجه التزم عوضه في ذمته، أو استحققه بالعمل في ماله، فلم يخرج بذلك من استحقاق الاسم بانه مال اليتيم، ولو سلم ذلك، لجاز أن يكون المراد بذلك ضرباً من التأكيد و بياناً، لأنه لا يكون أكل مال اليتيم إلا ظلماً. و نصب ظلماً على المصدر، و تقديره: إن من أكل مال اليتيم فانه يظلمه ظلماً. و قوله: «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا» قيل في معناه وجهان: أحدهما- ما قاله السدي من أن من أكل مال اليتيم ظلماً يبعث يوم القيامة و لهب النار يخرج من فيه، و من مسامعه، و من أذنيه و أنفه و عينيه، و يعرفه من رآه. بأكل مال اليتيم.

الثاني- أنه على وجه المثل، من حيث أن فعل ذلك يصير إلى جهنم، فتمتلى بالنار أجوافهم، عقاباً على ذلك الأكل منهم، كما قال الشاعر:

و ان الذي أصبحتم تحلبونه دم غير أن اللون ليس باحمر
يصف أقواماً أخذوا الإبل في الديه، يقول: فالذي تحلبون من ألبانها ليس لبناً، إنما هو دم القليل.

اللغة:..... ص: ١٢٦

و قوله: «و سَيَصْلُونَ سَعِيرًا» فالصلاة لزوم النار، للإحراق، أو التسخن، أو الإنضاج، يقال: صلى بالنار يصلى صلا بالقصر، قال العجاج:
و صاليات للصلا صلى «١»
و يقال الصلا بالكسر و المد، قال الفرزدق:

(١) ديوانه: ٦٧ من أرجوزته المشهورة.
التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٧
و قاتل كلب الحى عن نار أهله ليربض فيها و الصلا متكنف «١»
و اصطلى صلى بالنار اصطلاء، و أصليته النار أصلاً، إذا ألقيته فيها. و فى التنزيل: «فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا» «٢» و الصالى بالشرا الواقع فيه قال الشاعر:

لم أكن من جناتها علم الله و انى بحرها اليوم صالى «٣»
و منه شاء مصلياً، أى مشوية. و السعير بمعنى مسعورة، مثل كف خضيب، بمعنى مخضوبه، و السعير إشعال النار تقول سعرتها أسعارها سعراً. و منه قوله:
«و إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ» «٤» و استعرت النار فى الحطب استعاراً، و استعرت الحرب و الشر استعاراً، و منه سعر السوق، لاستعارها به فى النفاق.

المعنى:..... ص: ١٢٧

و أكل مال اليتيم على وجه الظلم، و غضبه متساويان فى توجه الوعيد إليه، و لا يدل على مثل ذلك فى غير مال اليتيم، لأن الزواجر عن مال اليتيم أعظم.
و قال الجبائى: هما سواء، و من غضب من مال اليتيم خمسة دراهم فان الوعيد يتوجه إليه و قال الرماني: لا يتوجه إليه، لأن أقل المال مائتا درهم. و قال الجبائى:
يلزمه كما يلزم مانع الزكاة. و قال الرماني: هذا ليس بصحيح، لأنه يجوز أن يكون منع الزكاة أعظم، و ما قلناه أولاً أولى بعموم الآية. و

قوله: لا يسمى المال إلا مائتا درهم دعوى محضه، لا برهان عليها.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١]..... ص: ١٢٧

إشارة

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصَى بِهَا أَوْ ذَيْنَ آبَاؤِكُمْ وَ أُنْبَاؤِكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ الْإِلَهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١)

(١) ديوانه: ٥٦ و النقائض ٥٦١ و اللسان (صلا) و المعنى: ان الكلب يزاحم أهل الحي على النار و هم متجمعون- متكنفون- عليها من شدة البرد.

(٢) سورة النساء: آية ٢٩.

(٣) قائله الحارث بن عباد البكري اصمعيات ٦٧ القصيدة ١٧، و حماسه البحتری ٣٣ و الكامل لابن الأثير ١: ٢٢٠ و خزانه الأدب ١: ٢٢٥ و غيرها. و قد مر البيت في ١: ١٩٥ من هذا الكتاب.

(٤) سورة التكوير: آية ١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٨

- آية بلا خلاف-

القراءة و الحجة:..... ص: ١٢٨

قرأ ابن عامر، و ابن كثير، و أبو بكر، عن عاصم: يوصى- بفتح الصاد- الباقون بكسرهما، و هو الأقوى، لقوله: «مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ» فتقدم ذكر الميت، و ذكر المفروض مما ترك «١»، و من فتحها فلأنه ليس لميت معين، و إنما هو شائع في الجميع.

سبب النزول و القصة:..... ص: ١٢٨

و قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال السدي، و ابن عباس: إن سبب نزولها، أن القوم لم يكونوا يورثون النساء و البنات و البنين الصغار، و لم يورثوا إلا من قاتل و طاعن، فأنزل الله الآية، و أعلمهم كيفية الميراث. و قال عطاء، عن ابن عباس، و ابن جريج، عن مجاهد، عن ابن عباس، إنهم كانوا يورثون الولد، و للوالدين الوصية، فنسخ الله ذلك. و

قال محمد بن المنكدر، عن جابر، قال: كنت عليلاً- مدنفاً، فعادته النبي (ص)، و نضح الماء على وجهه فأفاق، و قال: يا رسول الله، كيف أعمل

(١) في المطبوعة (ما ترك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٢٩

في مالي: فأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ.

و روى عن ابن عباس أنه قال: كان المال للولد، و الوصية للوالدين و الأقربين، فنسخ «١» ذلك بهذه الآية.

المعنى:..... ص: ١٢٩

و هذه الآية عامة في كل ولد يتركه الميت، و ان المال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، و كذلك حكم البنت و البنتين. و البنت «٢» لها النصف، و لهما الثلثان على كل حال، إلا من خصه الدليل من الرق، و الكفر، و القتل، فانه لا خلاف أن الكافر، و المملوك، و القاتل عمدًا، لا يرثون، و إن كان القاتل خطأ، ففيه الخلاف و عندنا يرث من المال دون الديه. فأما المسلم فانه عندنا يرث الكافر، و فيه خلاف، ذكرناه في مسائل الخلاف،

و العبد لا يرث لأنه لا يملك شيئاً، و المرتد لا يرث و ميراثه لورثته المسلمين، و هذا قول علي (ع).

و قال سعيد بن المسيب: نرثهم و لا يرثونا و به قال معاوية، و الحسن، و عبد الله بن معقل، و مسروق و

قوله (ص) (لا يتوارث أهل ملتين)

معناه: لا يرث كل واحد منهما صاحبه، فانا نقول: المسلم يرث الكافر، و الكافر لا يرث المسلم، فلم تثبت حقيقة التوارث بينهما. و معنى «يُوصِيَكُمُ اللَّهُ» فرض عليكم، لأن الوصية من الله فرض، كما قال: «وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمَ وَصَّاكُم بِهِ» «٣» يعني فرض، عليكم، ذكره الزجاج، و إنما لم يعد قوله: «يوصيكم» إلى (مثل) فينصبه، لأنه كالقول في حكاية الجملة بعده، و التقدير: قال الله: «فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» و لأن الغرض بالآية الفرق بين الموصى به و الموصى له، في نحو أوصيت زيداً بعمرو.

و قوله: «فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ» فالظاهر يقتضى أن الثنتين لا يستحقان الثلثين، و إنما يستحق الثلثان إذا كن فوق اثنتين، لكن أجمعت الأمة أن حكم البنتين حكم من زاد عليهما من البنات، فتركنا له الظاهر. و قال أبو العباس المبرد،

(١) في المطبوعة (فمنسخ بهذه الآية) بإسقاط ذلك.

(٢) (و البنت) ساقطة من المطبوعة. [...]

(٣) سورة الانعام: آية ١٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٠

و اختاره إسماعيل بن إسحاق القاضي: إن في الآية دليلاً على أن للبنتين الثلثين، لأنه إذا قال: «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» و كان أول العدد ذكراً و أنثى، للذكر الثلثان و للأنثى الثلث علم من ذلك أن للبنتين الثلثين، و أعلم الله أن ما فوق البنتين لهن الثلثان. و حكي الزجاج عن قال: ذلك معلوم، بقوله تعالى: (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَدٌّ وَ لَهُ أُوْثٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ) «١» فجعل للاخت النصف، كما جعل للبنت النصف، ثم قال: «فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ» «٢» فأعطيت البنتان الثلثين «٣»، كما أعطيت الأختان الثلثين و أعطى جملة الأخوات الثلثين، فكذلك جملة البنات. و ذكر عن ابن عباس: أن البنتين بمنزلة البنت، و إنما استحق الثلثين الثلاث بنات فصاعداً. و حكي النظام، في كتاب النكت، عن ابن عباس: أن للبنتين نصفاً و قيراطاً، قال: لأن للبنت الواحدة النصف، و للثلاث بنات الثلثين، فينبغي أن يكون للبنتين ما بينهما، ثم يشتركان في النصف و قيراطا بالسوية. و قوله: «وَ إِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ» يدل على أن فاطمة (ع) كانت مستحقة للميراث، لأنه عام في كل بنت، و الخبر المدعى في أن الأنبياء لا يرثون خبر واحد، لا يترك له عموم الآية لأنه معلوم لا يترك بمظنون. و قوله:

«وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ» ليس في ذلك خلاف، و كذلك إن كان واحد من الأبوين مع الولد،

كان له السدس بالتسمية، بخلاف، ثم ينظر، فان كان الولد ذكراً، كان الباقي للولد واحداً كان أو أكثر، بلا خلاف، و كذلك إن كانوا ذكوراً أو اناثاً فالمال بينهم، «لِلذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» و إن كانت بنتاً كان لها النصف، و لأحد الأبوين السدس، و الباقي عندنا يرد على البنت و أحد الأبوين على قدر سهامهما، أيهما كان، لأن قرابتهما سواء، و من خالفنا يقول: إن كان أحد الأبوين اباً كان الباقي له، لأنه عصبه و إن كانت أمماً ففيهم من يقول بالرد على البنت و على الأم و منهم من يقول: الباقي لبيت المال،

(١، ٢) سورة النساء: آية ١٧٥.

(٣) في المخطوطة و المطبوعة (فأعطيت البنتين الثلثان) و هو لحي.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣١

و إنما رددنا عليهما لقوله: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ» (١) و هاهنا هما متساويان، لأن البنت تتقرب بنفسها إلى الميت، فكذلك أحد الأبوين، و الخبر المدعى في أن ما أبقت الفرائض فلأولى عصبه ذكر، خبر ضعيف، بينا وجهه في تهذيب الأحكام، لا يخص به عموم القرآن. و قوله «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ» فمفهومه أن الباقي للأب و ليس فيه خلاف، فان كان في الغريضة زوج كان له النصف، و للأم الثلث بالظاهر، و ما بقى فللأب.

و من قال: للأم ثلث ما يبقى، فقد ترك الظاهر، و بمثل ما قلناه قال ابن عباس، فان كان بدل الزوج زوجته، كان الأمر مثل ذلك، للزوجة الربع، و للأم الثلث، و الباقي للأب، و به قال ابن عباس، و ابن سيرين.

قوله: «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ» ففي أصحابنا من يقول: إنما يكون لها السدس إذا كان هناك أب لأن التقدير: فان لم يكن له ولد و ورثه أبواه فلأمه الثلث، فان كان له إخوة و ورثه أبواه فلأمه السدس، و منهم من قال: إن لها السدس مع وجود الإخوة، سواء كان هناك أب أو لم يكن، و به قال جميع الفقهاء، غير أنا نقول: إن كان هناك أب، كان الباقي للأب، و إن لم يكن أب كان الباقي رداً على الأم، و لا يرث - أحد من الإخوة و الأخوات مع الأم شيئاً، سواء كانوا من قبل أب و أم أو من قبل أب، أو من قبل أم - على حال، لأن الأم أقرب منهم بدرجة، و لا يحجب عندنا من الإخوة إلا من كان من قبل الأب و الأم، أو من قبل الأب، فأما من كان من قبل الأم فحسب، فانه لا يحجب على حال، و لا يحجب أقل من أخوين، أو أخ و أختين، أو أربع أخوات، فأما الأختان فلا يحجبان على حال، و خالفنا جميع الفقهاء في ذلك فأما الأخوان (٢) فلا - خلاف أنه تحجب بهما الأم عن الثلث إلى السدس، إلا ما قال ابن عباس: أنه لا يحجب بأقل من ثلثه، لقوله: (إخوة) و الثلاثة أقل الجمع، و حكى عن

(١) سورة الانفال: آية ٧٥.

(٢) في المطبوعة (الأخوات).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٢

ابن عباس أيضاً: أن ما يحجبه الإخوة من سهم الأم من الثلث إلى السدس، يأخذه الإخوة دون الأب، و ذلك خلاف ما أجمعت الأمة عليه، لأنه لا خلاف أن أحداً من الإخوة لا يستحق مع الأبوين شيئاً، و إنما قلنا إن إخوة بمعنى أخوين للإجماع من أهل العصر على ذلك، و أيضاً فانه يجوز وضع لفظ الجمع في موضع التثنية إذا اقترنت به دلالة، كما قال: «إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» (١) و يقول القائل: ضربت الرجلين أروسهما، و من أخويك ظهورهما.

فان قيل: لم حجب الإخوة الأم من غير أن يرثوا مع الأب؟ قلنا: قال قتادة: معونة للأب، لأنه يقوم بنفقتهم، و نكاحهم، دون الأم، و هذا بعينه رواه أصحابنا، و هو دال على أن الإخوة من الأم لا يحجبون، لأن الأب لا يلزمه نفقتهم على حال، و قوله: (آبَاؤُكُمْ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا) معناه: لا تعلمون أيهم أقرب لكم نفعاً في الدين و الدنيا، و الله يعلمه، فاقسموه على ما بينه من يعلم

المصلحة فيه. وقال بعضهم: الأب يجب عليه نفقة الابن إذا احتاج إليها، وكذلك الابن يجب عليه نفقة الأب مع الحاجة، فهما في النفع في هذا الباب سواء، لا تدرؤن أيهم أقرب نفعاً. وقيل: لا تدرؤن أيكم يموت قبل صاحبه، فينتفع الآخر بماله. فان قيل: كيف قدم الوصية على الدين في هذه الآية وفي التي بعدها، مع أن الدين يتقدم عليها بلا خلاف؟ قلنا: لأن (أو) لا توجب الترتيب، وإنما هي لأحد الشئيين، فكأنه قال: من بعد أحد هذين، مفرداً أو مضموماً إلى الآخر كقولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين، أي جالس أحدهما مفرداً أو مضموماً إلى الآخر ويجب البدأ بالدين، لأنه مثل رد الوديعة التي يجب ردها على صاحبها، فكذلك حال الدين، وجب رده أولاً، ثم يكون بعده «٢» الوصية، ثم الميراث. وما قلناه اختاره الجبائي، والطبري، وهو المعتمد عليه في تأويل الآية. وقوله:

(١) سورة التحريم: آية ٤.

(٢) في المطبوعة (هذه) بدل (بعده)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٣

«فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ» نصب على الحال من قوله: (لأبويه) وتقديره: فلهؤلاء الورثة ما ذكرناه مفروضاً، ف (فريضة) مؤكدة لقوله: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» هذا قول الزجاج، وقال غيره: هو نصب على المصدر من قوله: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْأُنثِيَيْنِ» فرضاً مفروضاً. وقال غيره: يجوز أن يكون نصباً على التمييز من قوله: «فَالأُمَّةِ السُّدُسِ» فريضة، كما تقول: هو لك صدقة، أو هبة. والثالث، والرابع، والسادس، يجوز فيه التخفيف والتثقيل، فالتخفيف لثقل الضمة، وقال قوم: الأصل فيها التخفيف، وإنما ثقل للاتباع، قال الزجاج: هذا خطأ لأن الكلام وضع على الإيجاز بالتخفيف عن التثقيل. وقوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً» قيل «١» في معناه ثلاثة أقوال: أحدها- قال سيويه: كان القوم شاهداً علماً: وحكمه، ومغفره، وفضلاً، فقيل لهم: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً» لم يزل على ما شاهدتم عليه «٢».

والثاني- قال الحسن: كان الله عليماً بالأشياء قبل حدوثها، حكيماً فيما يقدره ويدرره منها.

الثالث- قال بعضهم: الخبر عن هذه الأشياء بالمضى، كالخبر بالاستقبال والحال، لأن الأشياء عند الله على كل حال فيما مضى وما يستقبل.

وإنما قال في تشبيه الأب والأم: أبوان تغليبا للفظ الأب، ويقال أيضاً للأب، ولا يلزم على ذلك أن يقال: في ابن وابنة: ابنان، لأنه يوهم، فإن لم يوهم جاز ذلك ذكره الزجاج.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢]..... ص: ١٣٣

إشارة

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تُوَصُّونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوَصِّى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّتِهِ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (١٢)

(١) المطبوعة (فيدخل) بدل (قيل).

(٢) هكذا في المخطوطة و المطبوعة و العبارة فيها ما ترى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٤

- آية بلا- خلاف- قوله: «وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ» لا خلاف أن للزوج نصف ما تركت الزوجة إذا لم يكن لها ولد، فان كان لها ولد فله الربع أيضاً بلا خلاف سواء كان الولد منه أو من غيره، و إن كان ولد لا يرث لكونه مملوكا، أو كافراً، أو قاتلاً، فلا يحجب الزوج من النصف إلى الربع، و وجوده كعدمه.

و كذلك حكم الزوجة، لها الربع إذا لم يكن للزوج ولد، على ما قلناه في الزوجة سواء، فان كان له ولد، كان لها الثمن، و ما تستحقه الزوجة إن كانت واحدة فهو لها، و إن كن اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً لم يكن لهن أكثر من ذلك بلا خلاف، و لا يستحق الزوج أقل من الربع في حال من الأحوال، و لا الزوجة أقل من الثمن على وجه من الوجوه، و لا يدخل عليهما النقصان، و كذلك الأبوان لا ينقصان في حال من الأحوال من السدسين، لأن العول عندنا باطل على ما بيناه في مسائل الخلاف. و كل من ذكر الله له فرضاً، فإنما يستحقه إذا أخرج من التركة الكفن، و الدين، و الوصية، فان استغرق الدين المال لم تنفذ الوصية، و لا ميراث، و إن بقي نفذت الوصية، ما لم تزد على ثلث ما يبقى بعد الدين، فان زادت ردت إلى الثلث.

وقوله: (وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ) يعني من الأم، بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٥

الاعراب:..... ص: ١٣٥

(و كلاله) نصبه يحتمل أمرين:

أحدهما- على أنه مصدر وقع موقع الحال، و تكون كان تامة، و تقديره: يورث متكامل النسب كلاله.

و الثاني- بان يكون خبر كان، ذكره الرماني، و البلخي، و تقديره (فان كان) (رجل) اسم كان و يورث: صفته. و كلاله خبره. و الأول هو الوجه، لأن (يورث) هو الذي اقتضى ذكر الكلاله، كما تقول: يورث هذا الرجل كلاله، بخلاف من يورث ميراث الصلب، و يورث كلاله عصبه و غير عصبه.

المعنى:..... ص: ١٣٥

و اختلفوا في معنى الكلاله، فقال أبو بكر و عمر، و ابن عباس، و ابن زيد، و قتادة، و الزهري، و ابن إسحاق: هو ما عدا الوالد و الولد «١». و روى عن ابن عباس في رواية أخرى، أن الكلاله ما عدا الوالد «٢»، و ورث الاخوة من الأم السدس مع الأبوين، و هذا خلاف إجماع أهل الاعصار. و قال ابن زيد:

الميت يسمى كلاله. و قال جابر، و ابن زيد: من عدا الوالد و الولد من الورثة يسمى كلاله، فعلى هذا يسمى الزوج و الزوجة كلاله، و قال قوم: الكلاله هو الميت الذي لا ولد له، و لا والد.

و عندنا أن الكلاله هم الاخوة و الأخوات، فمن ذكر في هذه الآية هو من كان من قبل الأم، و من ذكر في آخر السورة فهو من قبل الأب و الأم، أو من قبل الأب.

اللغة:..... ص: ١٣٥

و أصل الكلاله: الاحاطة، فمنه الإكليل، لاحاطته بالرأس، و منه الكل

(١، ٢) في المخطوطة (ما عدا الولد) في الموضوعين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٦

لاحظته بالعدد، و الكلالة لاحظتها بأصل النسب الذي هو الولد و الوالد، و منه الكلال، لأنه تعب قد أحاط.

و قال أبو مسلم: أصلها من كل إذا أعيأ، فكأنه تناول الميراث من بُعد على كلا و إعياء. و قال الحسين بن علي المغربي: أصله عندي ما تركه الإنسان وراء ظهره، مأخوذاً من الكلالة، و هي مصدر الأكل، و هو الظهر، و قال: قرأت على أبي أسامة في كتاب الجحيم، لأبي عمرو الشيباني: تقول العرب: و لاني فلان أكله على وزن أظله، أي: و لاني ظهره، قال و هذا الاسم تعرفه العرب، و تخبر به عن جملة النسب و الوارثة، قال عامر بن الطفيل:

و أنى و ان كنت ابن فارس عامر و في السر منها و الصريح المهذب

فما سودتني عامر عن كلاله أبي الله ان أسموا بأم و لا أب (١)

هكذا أنشده الرازي في كتابه، و ينشد عن وارثة. و قال زياد بن زيد العذري:

و لم أرث المجد التليد كلاله و لم يأن منى فترة لعقيب

و الكل الثقيل، و يقولون لابن الأخ و من يجرى مجراه، ممن يعال على وجه التبرع: هذا كلي، و من قال: إن الأب لا يدخل في الكلالة استدل بقول الشاعر:

فان أبا المرء أحمى له و مولى الكلالة لا يغضب (٢)

فأفرد الأب من الكلالة. و لا خلاف أن الاخوة و الأخوات من الأم يتساوون في الميراث.

الاعراب:..... ص: ١٣٦

و قوله: «وصية» نصب على المصدر بقوله: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» وصية و قال الفراء: نصب بقوله:

«فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ» وصية كما تقول: لك درهمان نفقة إلى أهلك، و الأول

(١) اللسان (كلل).

(٢) اللسان (كل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٧

أعم قائدة، و أولى. و قوله: «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ» معناه هاهنا: عليم بمصالح خلقه، حلیم بامهال من يعصيه، فلا يغتر مغتر بامهاله. و قوله: «وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً» ثم قال: «وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ» و لم يقل: لهما، كما تقول: من كان له أخ أو أخت فليصله، و يجوز: فليصلها، و يجوز: فليصلهما، فالأول يرد الكناية إلى الأخ، و الثاني على الأخت، و الثالث عليهما، كل ذلك حسن. و قوله: «غَيْرَ مُضَارٍّ» نصب على الحال، يعنى: يوصى بذلك غير مضار. و قال الزجاج: يجوز أن يكون نصباً على أنه مفعول به. و حكى البلخي عن أبي عبيدة، و ذكره الزجاج:

«يورث» بكسر الراء، قال: و معناه من ليس بولد و لا والد، و من نصب الراء أراد المصدر.

المعنى:..... ص: ١٣٧

و مسائل المواريث و فروعها بسطناها في النهاية و المبسوط، و أوجزناها في الإيجاز، في الفرائض، لا نطول بذكرها في الكتاب، غير أنا نعقد هاهنا جملة تدل على المذهب فنقول: الميراث يستحق بشيئين: نسب و سبب، فالسبب الزوجية، و الولاء، و الولاء على ثلاثة أقسام: ولاء العتق، و ولاء تضمن الجريرة، و ولاء الامامة، و لا يستحق الميراث بالولاء إلا مع عدم ذوى الأنساب. و الميراث بالزوجية ثابت مع جميع الوراث، سواء ورثوا بالفرض أو بالقرابة، و لا ينقص الزوج عن الربع في حال، و لا يزداد على النصف، و الزوجة لا تزداد على الربع، و لا تنقص من الثمن على وجه.

و الميراث بالنسب يستحق على وجهين: بالفرض، و القرابة، فالميراث بالفرض لا يجتمع فيه إلا من كانت قرباه واحدة إلى الميت، مثل البنت أو البنات مع الوالدين أو أحدهما، فانه متى انفرد واحد منهم أخذ المال كله، بعضه بالفرض، و الباقي بالرد، و إذا اجتمعا أخذ كل واحد منهم ما سمي له، و الباقي يرد عليهم، إن التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٨ فضل. على قدر سهامهم، و ان نقص، لمزاحمة الزوج أو الزوجة لهم، كان النقص داخلا على البنت أو البنات، دون الأبوين، أو أحدهما، و دون الزوج و الزوجة.

و لا- يجتمع مع الأولاد، و لا مع الوالدين، و لا مع أحدهما أحد ممن يتقرب لهما، كالكالتين فإنهما لا تجتمعان مع الأولاد، ذكوراً كانوا أو إناثاً، و لا مع الوالدين، و لا مع أحدهما أباً كان أو أمماً، بل تجتمع كلاله الأب و كلاله الأم، فكلاله الأم إن كان واحداً كان له السدس، و إن كانا إثنين فصاعداً كان لهم الثلث، لا ينقصون منه، و الباقي لكلاله الأب، فان زاحمهم الزوج أو الزوجة دخل النقص على كلاله الأب دون كلاله الأم، و لا تجتمع كلاله الأب و الأم مع كلاله الأب خاصة، فان اجتمعا كان المال لكلاله الأب و الأم، دون كلاله الأب، ذكراً كان أو أنثى، أو ذكوراً، أو أنثاً، أو ذكوراً و أنثاً «١» و من يورث بالقرابة دون الفرض لا يجتمع إلا [مع] «٢» من كانت قرباه واحدة، و أسبابه و درجته متساوية، فعلى هذا لا يجتمع مع الولد للصلب ولد الولد، ذكراً كان ولد الصلب أو أنثى، لأنه أقرب بدرجته، و كذلك لا يجتمع مع الأبوين و لا مع أحدهما من يتقرب بهما من الاخوة و الأخوات، و الجد و الجدة على حال، و لا يجتمع الجد و الجدة مع الولد للصلب، و لا مع ولد الولد و إن نزلوا، و يجتمع الأبوان مع ولد الولد و إن نزلوا، لأنهم بمنزلة الولد للصلب، إذا لم يكن ولد الصلب، و الجد و الجدة يجتمعان مع الاخوة و الأخوات، لأنهم في درجة واحدة «٣» و الجد من قبل الأب بمنزلة الأخ من قبله، و الجدة من قبله بمنزلة الأخت من قبله، و الجد من قبل الأم بمنزلة الأخ من قبلها، و الجدة من قبلها بمنزلة الأخت من قبلها، و أولاد الاخوة و الأخوات يقاسمون الجد و الجدة، لأنهم بمنزلة آبائهم، و لا يجتمع مع الجد و الجدة من يتقرب بهما من العم و العمه، و الخال و الخالة، و لا الجد الأعلى،

(١) (أو ذكورا و أنثا) ساقطة من المطبوعة.

(٢) (مع) ساقطة من المطبوعة. [.....]

(٣) في المطبوعة (د ج و الجد) بإسقاط واحدة و التأنيث من درجة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٣٩

و لا الجدة العليا، و على هذا تجرى جملة المواريث، فان فروعها لا تنحصر، و فيما ذكرناه تنبيه على ما لم نذكره.

و أما المسائل التي اختلف قول الصحابة فيها، فقد ذكرناها في خلاف الفقهاء، فلا وجه لذكرها هاهنا، لأنه يطول به الكتاب.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣ الى ١٤]..... ص: ١٣٩

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٤)
- آيتان بلا خلاف-

القراءة، والحجة:..... ص: ١٣٩

قرأ نافع، و ابن عامر: ندخله بالنون في الموضعين، الباقون بالياء، فمن قرأ بالياء فلأن ما تقدم لفظ الغائب و من قرأ بالنون عدل عن خطاب الغائب إلى الاخبار عن الله بنون العظمة، كما قال: «بَلِ اللَّهِ مَوْلَاكُمْ» (١) و قال بعده: «سنلقى» فعدل عن الغائب.

المعنى، و الاعراب:..... ص: ١٣٩

قال الفراء، و الزجاج: معنى (تلك) هذه، كأنه قال هذه حدود الله و اختلفوا في معنى الحدود، فقال السدي: تلك شروط الله، و قال ابن عباس: تلك طاعة الله، و قال قوم: تلك فرائض الله و أمره، و قال قوم: تلك تفصيلات الله لفرائضه، و هو الأقوى، لأن أصل الحد هو الفصل، مأخوذاً من حدود الدار التي تفصلها من غيرها، فمعنى الآية: هذه القسمة التي قسمها الله لكم، و الفرائض التي فرضها لأحيائكم من

(١) سورة آل عمران: آية ١٥٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٠

أمواتكم حدود الله، يعنى فصول بين طاعة الله و معصيته على ما قال ابن عباس، و المعنى تلك حدود طاعة الله، و انما اختص لوضوح المعنى للمخاطبين.

فان قيل: إذا كان ما تقدم ذكره دل على أنها حدود الله، فما الفائدة في هذا القول؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- للتأكيد، و الثاني- أن الوجه في إعادته ما علق به من الوعد و الوعيد الصريح.

فان قيل: لم خصت الطاعة في قسمة الميراث بالوعد، مع أنه واجب في كل طاعة إذا فعلت لوجه الوجوب؟ قلنا: للبيان عن عظم موقع هذه الطاعة، مع التذكير بما يستحق عليها ترغيباً فيها بوعد مقطوع. و قوله: «يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا» نصب على الحال. قال الزجاج و التقدير:

يدخلهم مقدرين الخلود فيها، و الحال يستقبل فيها، كما تقول: مررت برجل معه باز، صائداً به غدا، أى يقدر الصيد به غدا. و قوله: «و ذَلِكِ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» معناه الفلاح العظيم، فوصفه بأنه عظيم و لم يبين بالاضافة إلى ما ذاك، لأن المراد به أنه عظيم بالاضافة إلى منفعة الخيانة في التركة، من حيث كان أمر الدنيا حقيراً بالاضافة إلى أمر الآخرة. و قوله: «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ» معناه يعصى الله فيما بينه من الفرائض، و أموال اليتامى، «وَيَتَعَدَّ» معناه:

يتجاوز ما بين له، «يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ» و خالداً نصب على أحد وجهين.

أحدهما- أن يكون حالاً من الهاء في يدخله.

و الآخرة- أن يكون صفةً لنار في قول الزجاج، كقولك: زيد مررت بدار ساكن فيها، على حذف الضمير، و التقدير: ساكن هو فيها، لأن اسم الفاعل إذا جرى على غير من هو له لم يتضمن الضمير كما يتضمنه الفعل لو قلت: يسكن فيها.

و استدلت المعتزلة بهذه الآية على أن فاسق أهل الصلاة مخلد في النار، و معاقب لا محالة، و هذا لا دلالة لهم فيه من وجوه، لأن قوله:

«وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ» إشارة التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤١

إلى من يتعدى جميع حدود الله، و من كان كذلك فعندنا يكون كافراً، و أيضاً فلا خلاف أن الآية مخصوصة بصاحب الصغيرة، و إن كان فعل المعصية، و تعدى حداً فإنه خارج منها، فان جاز لهم إخراج الصغيرة منها لدليل، جاز لنا أن نخرج من يتفضل الله عليه بالعمو، أو يشفع فيه النبي (ص). و أيضاً فان التائب لا بد من إخراجه من هذه الآية لقيام الدلالة على وجوب قبول التوبة، فكذلك يجب أن يشترط من يتفضل الله بإسقاط عقابه، فان قالوا: قبول التوبة واجب، و العفو ليس بواجب، قلنا: قبول التوبة واجب إذا حصلت، و كذلك سقوط العقاب واجب إذا حصل العفو، فان قالوا: يجوز أن لا يختار الله العفو، قلنا:

و كذلك يجوز ألا يختار العاصي التوبة، فان جعلوا الآية دالة على أن الله لا يختار العفو، جاز لغيرهم أن يجعل الآية دالة على أن العاصي لا يختار التوبة، على أن هذه الآية معارضة بآيات كثيرة، في وقوع العفو، كقوله: «وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (١) على ما سنبينه فيما بعد. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» (٢) و قوله: «وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَذُومٌ مَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» (٣) فان شرطوا في آياتنا التوبة، شرطنا في آياتهم ارتفاع العفو، و الكلام في ذلك مستقصى في الوعيد، لا نطول بذكره هذا الكتاب. و يمكن - مع تسليم ذلك - أن تحمل الآية على من يتعدى الحدود مستحلاً لها، فانه يكون كافراً، و يتناوله الوعيد، على أن عند كثير من المرجئة العموم لا صيغة له، فمن أين ان (من) يفيد جميع العصاة؟ و ما المنكر أن تكون الآية مختصة بالكفار.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥] ص: ١٤١

وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً (١٥)

(١) سورة النساء: آية ٤٧، ١١٥.

(٢) سورة الزمر: آية ٦٣.

(٣) سورة الرعد: آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٢

- آية بلا خلاف -

المعنى: ص: ١٤٢

قال أكثر المفسرين، كالضحاك، و ابن زيد، و الجبائي، و البلخي، و الزجاج، و مجاهد، و ابن عباس، و قتادة، و السدي: إن هذه الآية منسوخة، لأنه كان الفرض الأول أن المرأة إذا زنت و قامت عليها البينة بذلك، أربعة شهود، أن تحبس في البيت أبداً حتى تموت، ثم نسخ ذلك بالرجم في المحصنين، و الجلد في البكرين.

و اللاتي جمع التي، و كذلك اللواتي، قال الشاعر:

من اللواتي و التي و اللاتي زعمن أن كبرت لداتي «١»

و يجمع اللاتي بإثبات الياء و بحذفها، قال الشاعر:

من اللات لم يحججن يبعين حسبه و لكن ليقتلن البريء المغفلا «٢»

وقوله: «أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهَنَّ سَبِيلًا» قيل في معنى السبيل ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و عبد الله بن كثير، أنه الجلد للبكر مائه، و للثيب المحصن الرجم، و إذا جلد البكر فانه ينفى سنه عندنا، و به قال الحسن، و قتاده، و فيه خلاف ذكرناه في الخلاف.

و [الثاني]- قال الجبائي: النفي يجوز من طريق اجتهاد الامام، و أما من وجب عليه الرجم فانه يجلد أولاً ثم يرمم عند أكثر أصحابنا، و به قال الحسن، و قتاده، و عبادة بن الصامت، و جماعة ذكرناهم في الخلاف. و في أصحابنا من يقول: ذلك يختص الشيخ و الشيخة، فإذا لم يكونا كذلك فليس عليهما غير الرجم، و أكثر الفقهاء على أنهما لا يجتمعان، و ثبوت الرجم معلوم من جهة التواتر على وجه لا يختلج فيه شك، و عليه اجماع الطائفة، بل اجماع الأمة، و لم يخالف فيه إلا الخوارج، و هم لا يعتقد بخلافهم. و قوله: «يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ» يعنى بالفاحشة،

(١) اللسان (لنا) و الصحاح، و التاج. و مجاز القرآن ١: ١١٩ و خزائن الأدب و غيرها و لم يعرف قائله.

(٢) نسبه أبو عبيدة الى عمر بن أبي ربيعة و لم نجده في ديوانه، و نسب الى الحارث بن خلد في بعض النسخ. مجاز القرآن ١: ١٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٣

و حذف الباء كما يقولون: أتيت أمراً عظيماً، أى: بأمر عظيم، و تكلمت كلاماً قبيحاً، أى بكلام قبيح. و قال أبو مسلم: «و اللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ» قال: هما المرأة تخلوا بالمرأة فى الفاحشة المذكورة عنهن، «أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهَنَّ سَبِيلًا» فالترويج و الاستغناء بالحلال، و هذا قول مخالف للإجماع، و لما عليه المفسرون، فإنهم لا يختلفون

أن الفاحشة المذكورة فى الآية الزنا، و أن هذا الحكم منسوخ، و هو المروى عن أبى جعفر (ع) و أبى عبد الله (ع).

و لما نزل قوله: «الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي» «١» قال النبى (ص): قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر، جلد مائه و تغريب عام، و الثيب بالثيب الجلد ثم الرجم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦]..... ص: ١٤٣

إشارة

وَ الَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَ أَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً رَحِيماً (١٦)
- آية بلا خلاف -.

القراءة، و اللغة:..... ص: ١٤٣

قرأ ابن كثير: (و اللذان) بتشديد النون، و كذلك: (هذان) (و فذانك) و وافقه أبو عمرو فى: فذانك. الباقون بالتخفيف، قال أبو على: من شدد النون فوجهه أنه عوض من الحذف الذى لحق الكلمة، لأن قولهم: (ذا) قد حذف لامها، و قد حذف الياء من اللذان فى التشية، لأن أصله اللذان، فعوض عن ذلك التشديد، و فى العرب من يقول: اللذ بلا ياء، و فى التشية اللذا، و فى الجمع اللذو، و للمرأة اللت، و اللتا، و اللات، بلا ياء، و طى تقول مكان الذى: ذو، و مكان التى: ذات.

المعنى:..... ص: ١٤٣

و المعنى بقوله: (اللذان) فيه ثلاثة أقوال:

(١) سورة النور: آية ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٤

أولها- قال الحسن، و عطا: الرجل و المرأة، و قال السدى و ابن زيد:

هما البكران من الرجال و النساء، و قال مجاهد: هما الرجلان الزانيان، قال الرماني:

قول مجاهد لا يصح، لأنه لو كان كذلك لم يكن للتثنية معنى، لأنه إنما يجيء الوعد و الوعيد بلفظ الجمع، لأنه لكل واحد منهم، أو

بلفظ الواحد لدلالته على الجنس الذي يعم جميعهم، و أما التثنية فلا فائدة فيها، قال: و الأول أظهر. قال أبو مسلم:

هما الرجلان يخلوان بالفاحشة بينهما،

و روى عن النبي (ص) أنه قال: السحاق زناء النساء بينهن، و مباشرة الرجل للرجل زناء، و مباشرة المرأة للمرأة زناء

، قال: و لا- يعرف في كلام العرب جمع بين الذكر و الأنثى في لفظ التذكير إلا- إذا تقدمه ما يدل عليه، كقوله: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ

الْمُسْلِمَاتِ» ثم قال: «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» (١) و إلى هذا التأويل في معنى الرجلين ذهب أهل العراق، فلا يحدون للوطى، و هذا قول بعيد، و

الذى عليه جمهور المفسرين أن الفاحشة الزنا، و أن الحكم المذكور في الآية منسوخ بالحد المفروض في سورة النور، ذهب إليه

الحسن، و مجاهد، و قتادة، و السدى، و ابن زيد، و الضحاك، و البلخي، و الجبائي، و الطبرى، و الزجاج، و غيرهم. و بعضهم قال:

نسخها الحدود بالرجم أو الجلد.

و قوله: «فَأَذُوهُمَا» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: هو التغيير باللسان، و الضرب بالنعال. و قال قتادة، و السدى، و مجاهد: هو التعيير و التوبيخ، فان قيل: كيف

ذكر الأذى بعد الحبس؟ قلنا: فيه ثلاثة أوجه:

أحدها- قال الحسن إن هذه الآية نزلت أولاً، ثم أمر بأن توضع في التلاوة بعد، فكان الأذى أولاً، ثم الحبس، بعد ذلك، ثم (٢) نسخ

الحبس بالجلد أو بالرجم.

الثاني- قال السدى: انه في البكرين خاصة، دون الثيبين، و الأولى في

(١) سورة الأحزاب: آية ٣٥.

(٢) ثم ساقطة من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٥

الثيبين دون البكرين.

و الثالث- قال الفراء: هذه الآية نسخت الاولى، قال أبو على الجبائي:

في الآية دلالة على نسخ القرآن بالسنة، لأنها نسخت بالرجم أو الجلد، و الرجم ثبت بالسنة، و من خالف في ذلك يقول: هذه الآية

نسخت بالجلد في الزنا، و أضيف إليه الرجم زيادة لا- نسخاً، فلم يثبت نسخ القرآن بالسنة. فأما الأذى المذكور في الآية، فليس

بمنسوخ، فان الزانى يؤذى و يعنف، و يوبخ على فعله، و يذم. و إنما لا يقتصر عليه، فزيد في الأذى إقامة الحد عليه، و إنما نسخ

الاقتصار عليه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧]..... ص: ١٤٥

إشارة

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧)
- آية واحدة-

المعنى:..... ص: ١٤٥

التوبة هي الندم على القبيح مع العزم على ألا يعود إلى مثله في القبح، وفي الناس من قال: يكفى الندم على ما مضى من القبيح، و العزم على ألا يعود إلى مثله، و الاول أقوى، لإجماع الأمة على أنها إذا حصلت على ذلك الوجه أسقطت العقاب، وإذا حصلت على الوجه الثانى ففى سقوط العقاب عنها خلاف، وقد ذكر الله تعالى فى هذه الآية أن التوبة إنما يقبلها ممن يعمل سوء جهالة، وقيل فى معنى بجهالة أربعة أقوال:

أحدها- قال مجاهد، و قتادة، و ابن عباس، و عطاء و ابن زيد: هو أن يفعلوها على جهه المعصية لله تعالى، لأن كل معصية لها جهالة، لأنه يدعو إليها الجهل، و يزينها للعبد، و إن كانت عمدا.

الثانى- بجهالة، أى بحال كحال الجهالة، التى لا يعلم صاحبها ما عليه فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٦ مثلها من المصرة.

الثالث. قال الفراء: معنى (بجهالة) أى لا يعلمون كله ما فيه من العقوبة، كما يعلم الشىء ضرورة.

الرابع- (بجهالة) أى و هم يجهلون أنها ذنوب و معاصى، اختاره الجبائى، قال: يفعلونها بجهالة إما بتأويل يخطئون فيه، أو بان يفرطوا فى الاستدلال على قبحها، قال الرماني:

هذا ضعيف، لأنه تأويل بخلاف ما أجمع عليه المفسرون، قال أبو العالیه: إن أصحاب رسول الله (ص) كانوا يقولون: كل ذنب أصابه عبد فبجهالة، و قال قتادة:

أجمع أصحاب رسول الله (ص) على ذلك، و أيضاً فانه يوجب أن من علم أنها ذنوب أن لا يكون له توبة، لأن قوله: «إِنَّمَا التَّوْبَةُ» يفيد أنه لهؤلاء دون غيرهم، و ظاهر الآية يدل على أن الله يقبل التوبة من جميع المعاصى كفراً كان أو قتلاً أو غيرهما من المعاصى، و يقربه أيضاً قوله: «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ...» إلى قوله: «إِلَّا مَنْ تَابَ» «١» فاستثنى من القتل، كما استثنى من الزنا و الشرك، و حكى عن الحسن أنه قال: لا يقبل الله توبة القاتل. و روى أنه إنما قال ذلك لرجل كان عزم على قتل رجل على أن يتوب فيما بعد، فأراد صده عن ذلك. و قوله «فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» بعد قوله «ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ» معناه إن الله يقبل توبتهم إذا تابوا و أتابوا، و قوله: «من قريب» حث على أن التوبة يجب أن تكون عقيب المعصية، خوفاً من الاخترام، و ليس المراد بذلك أنها لو تأخرت لما قبلت. و قال الزجاج: معناه ثم يتوبون قبل الموت، لأن ما بين الإنسان و بين الموت قريب، و التوبة مقبولة قبل اليقين بالموت. و قال الحسن، و الضحاك، و ابن عمر: القريب ما لم يعاين الموت.

و قال على (ع)، و قد قيل له: فان عاد؟ قال: يغفر الله له و يتوب، مراراً، قيل:

إلى متى؟ قال: حتى يكون الشيطان هو المحسور.

و قال السدى، و ابن عباس:

فى حال الصحة قبل الموت. و قوله: «وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» معناه هاهنا: و كان الله

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٧

عليما بتوبتهم إن تابوا، وإصرارهم إن أصروا، حكيمًا في مؤاخذتهم إن لم يتوبوا.

و روى عن النبي (ص) انه قال: لما هبط إبليس قال: و عزتك و عظمتك، لا أفارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده، فقال الله: و عزتي و عظمتي لا أحجب التوبة عن عبدى حتى يغرغر.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٨]..... ص: ١٤٧

إشارة

و لَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٨)
آية واحدة-.

المعنى:..... ص: ١٤٧

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا يقبل التوبة من الذى يعمل المعاصى حتى إذا حضره الموت قال: إني تبت الآن، و أجمع أهل التأويل على أن الآية تناولت عصاة أهل الصلاة، إلا ما حكى عن الربيع أنه قال: إنها فى المنافقين، و هذا غلط لأن المنافقين كفار، و قد بين الله الكفار بقوله. «و لَّا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفَّارٌ» و قال الربيع أيضاً: إن الآية منسوخة بقوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (١). و هذا خطأ لأن النسخ لا يدخل فى الخبر الذى يجرى هذا المجرى، و من جواز العفو بلا توبة يمكنه أن يقول: إن التوبة التى وعد الله بإسقاط العقاب عندها قطعاً متى حصلت فى هذا الوقت لا يسقط العقاب، و لا يمنع ذلك من أن يتفضل الله بإسقاط العقاب ابتداء بلا توبة، كما لو خرج من دار الدنيا من غير توبة أصلاً، لم يمنع ذلك من جواز العفو عنه، فليس فى الآية ما ينافى القول بجواز العفو من غير توبة. و قال جميع المفسرين، كابن عباس، و ابن عمر، و ابراهيم، و ابن زيد، و غيرهم: إن الذين يحتضرون لا تقبل لهم توبة، غير إن الذين يحضرون الميت لا يعرفون تلك الحال معرفة يمكن

(١) سورة النساء: آية ٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٨

بها الاشارة إليها. فان قيل: فلم لم تقبل التوبة فى الآخرة؟ قيل: لرفع التكليف، و حصول الالجاج إلى فعل الحسن دون القبيح، و الملجأ لا يستحق بفعله ثواباً و لا عقاباً، لأنه يجرى مجرى الاضطرار. و حكى الرمانى عن قوم أنهم قالوا بتكليف أهل الآخرة، و ان التوبة إنما لم يجب قبولها، لأن صاحبها هناك فى مثل حال المتعوز بها، لا المخلص فيها و هذا خطأ، لأن الله تعالى يعلم أسرارهم كما يعلم إعلانهم. و قوله: «أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» معناه أعددنا، و قال قوم:

التاء بدل من الدال، و قال آخرون هو أفلنا من العتاد، و معناه أعددنا، و عتاد الرجل: عدته، و هو الأصل. و الشىء العتيد هو المعد، و العتيدة: طلبة معدة للطيب، و معنى إعداد العذاب لهم، إنما هو بخلق النار التى هى مصيرهم. و الأليم بمعنى المؤلم. و ليس فى الآية ما يمنع من جواز العفو عن مرتكبى الكبائر بلا توبة، لأن قوله: (أولئك) يحتمل أن يكون راجعاً إلى الكفار لأنه جرى ذكر الكفار و هم أقرب إلى أولئك من ذكر الفساق، و يحتمل أن يكون التقدير: أعددنا لهم عذاباً، إن لم نشأ العفو عنهم، و تكون الفائدة فيه إعلامهم ما يستحقونه من العذاب، و ألا يأمنوا أن يفعل بهم ذلك، و إن كان تعالى يعلم هل يعفو أو لا يعفو.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٩]..... ص: ١٤٨

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (١٩)
آية بلا خلاف-.

القراءة واللغة:..... ص: ١٤٨

قرأ (بفاحشه مبيئه) بفتح الياء، ابن كثير، و أبو بكر، عن عاصم.
الباقون بالكسر، و هو الأقوى، لأنه لا يقصد إلى إظهارها. وقرأ حمزة و الكسائي التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٤٩
(كرهاً) بضم الكاف هنا و في التوبة و الأحقاف، وافقهما في الأحقاف عاصم، و ابن عامر، إلا الحلواني، و يعقوب.
الكره و الكره لغتان، مثل الشهيد و الشهد، و الضعف و الضعف، و الفقر و الفقر.

المعنى:..... ص: ١٤٩

هذا الخطاب متوجه إلى المؤمنين، نهاهم الله أن يرثوا النساء كرها، و اختلفوا في معنى ذلك، فقال الزهري، و الجبائي، و غيرهما، و روى ذلك عن أبي جعفر (ع): هو أن يحبس الرجل المرأة عنده، لا حاجة له اليها، و ينتظر موتها حتى يرثها.
فنهى الله (تعالى) عن ذلك.
و قال الحسن، و مجاهد:
معناه ما كان يعمل أهل الجاهلية، من أن الرجل إذا مات، و ترك امرأته قال وليه: ورثت امرأته، كما ورثت ماله، فان شاء تزوجها بالصداق الأول، و لا يعطيها شيئاً، و إن شاء زوجها و أخذ صداقها، و روى ذلك أبو الجارود، عن أبي جعفر (ع).
و قال مجاهد: إذا لم يكن الولي ابنها قال أبو مجلز: و كان أولى بالميراث أولى بها من ولي نفسها. و قوله:
«وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ» قيل فيمن عنى بهذا النهي أربعة أقوال:
أحدها- قال ابن عباس، و قتادة، و السدي، و الضحاک: هو الزوج أمره الله بتخليه السبيل إذا لم يكن له فيها حاجة، و لا يمسكها إضراراً بها، حتى تقتدى ببعض مالها.
و الثاني- قال الحسن: هو الوارث، نهى عن منع المرأة من التزويج، كما يفعل أهل الجاهلية على ما بيناه.
و الثالث- قال مجاهد: المراد الولي.
الرابع- قال ابن زيد: المطلق يمنعها من التزويج، كما كانت تفعل قريش في الجاهلية، ينكح الرجل منهم المرأة الشريفة، فإذا لم توافقه فارقها، على أن لا تتزوج إلا باذنه، فيشهد عليها بذلك، و يكتب كتاباً، فإذا خطبها خاطب، فان أعطته التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٠

و أرضته، أذن له و إن لم تعطه عضلها، فنهى الله عن ذلك. و الأول أظهر الأقاويل.

اللغة:..... ص: ١٥٠

و العضل هو التضيق بالمنع من الترويح، و أصله الامتناع، يقال: عضلت الدجاجة ببيضتها: إذا عسرت عليها، و منه العضلة: لصلابتها، و منه الداء العضال إذا لم يبرء، و عضل الفضا بالجيش الكثير إذا لم يمكن سلوكه لضيقه.

المعنى:..... ص: ١٥٠

و قوله: «إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ» قيل فيه قولان: أحدهما- قال الحسن، و أبو قلابه، و السدى: يعنى الزنا، و قالوا إذا أطلع منها على زينة فله أخذ الفدية. و الثانى- قال ابن عباس، و الضحاك، و قتادة: هو النشوز، و الأولى حمل الآية على كل معصية، لأن العموم يقتضى ذلك، و هو المروى عن أبى جعفر (ع) و اختاره الطبرى. و قوله: «وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» قال السدى: معناه خالطوهن، و خالقوهن، من العشرة التى هى المصاحبة بما أمركم الله به من المصاحبة، بأداء حقوقهن التى أوجبها على الرجال، أو تسريح بإحسان. و قوله: «فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا» يعنى فى إمساكنهن على كره منكم «خَيْرًا كَثِيرًا» من ولد يرزقكم، أو عطفكم عليهن بعد الكراهية، و به قال ابن عباس، و مجاهد.

الاعراب:..... ص: ١٥٠

و الهاء فى فيه، يحتمل أن ترجع إلى الشىء فى قوله: «أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا» و يحتمل أن تكون راجعة إلى الذى يكرهونه. و قوله: «وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ» يحتمل أن يكون جزماً بالنهى، و يحتمل أن يكون نصباً بالعطف على قوله: «لَا يَحِلُّ لَكُمْ التَّبَيُّانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٣، ص: ١٥١»
أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَ لَا تَعْضُلُوهُنَّ»
و فى قراءة عبد الله: «و لا أن تعضلوهن» بإثبات أن.

النزول:..... ص: ١٥١

و قيل فى سبب نزول هذه الآية أن أبا قيس بين الأسلت لما مات عن زوجته كبشة بنت معن بن عاصم، أراد ابنه أن يتزوجها، فجاءت إلى النبى (ص) فقالت:
يا نبى الله: لا أنا ورثت زوجى، و لا أنا تركت فأنكح، فنزلت هذه الآية، ذكره أبو جعفر عليه السلام ، و غيره.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٠]..... ص: ١٥١

إشارة

وَ إِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَ تَأْخُذُونَ بِهْتَانًا وَ إِنَّمَا مُبِينًا (٢٠) - آية -

المعنى:..... ص: ١٥١

أخذ مال المرأة، وإن كان محرماً على كل حال من غير أمرها، فإنما خص الله تعالى الاستبدال بالنهاي، لأن مع الاستبدال قد يتوهم جواز الاسترجاع، من حيث أن الثانية تقوم مقام الأولى، فيكون لها ما أعطيته الأولى، فبين الله تعالى أن ذلك لا يجوز. والمعنى: إن أردتم تخليئة المرأة سواء استبدل مكانها أو لم يستبدل. وقوله: «وَأَتَيْتُمْ إِخْدَاهُنَّ قِنطَاراً» معناه: ليس ما آتيتموهن موقوفاً على التمسك بهن، دون تخليتهن، فيكون إذا أردتم الاستبدال جاز لكم أخذه، بل هو تمليك صحيح، لا يجوز الرجوع فيه. والمراد بذلك ما أعطى المرأة مهرها، ويكون دخل بها، فأما إذا لم يدخل بها، وطلقها، جاز له أن يسترجع نصف ما أعطاها، فأما ما أعطاها على وجه الهبة، فظاهر الآية يقتضى أنه لا يجوز له الرجوع فى شىء منه. لكن علمنا بالسنة أن ذلك سائغ له، وإن كان مكروهاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٢

اللغة:..... ص: ١٥٢

والقنطار المال الكثير. و اختلفوا فى مقداره، فقال بعضهم هو ملء جلد ثور ذهباً، وقال آخرون: هو دية الإنسان، وغير ذلك من الأقوال التى قدمنا ذكرها فيما مضى. و أصل ذلك مأخوذ من القنطرة، ومنه القنطرة الداهية، لأنها كالقنطرة فى عظم الصورة، وإحكام البنية. ويقال: قنطر فى الأمر يقنطر: إذا عظمه، بتكثير الكلام فيه، من غير حاجة إليه. وقوله: «أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَاناً» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- يعنى بهتاناَ ظمناً كالظلم بالبهتان، وقيل بطلاناً كطلان البهتان.

الثانى- بهتاناَ أى بأن تبهتوا أنكم ملكتموه فتسترجموه «١» و أصل البهتان الكذب الذى يواجه به صاحبه على وجه المكابرة، و أصله التحير، ومنه قوله: «فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ» «٢» أى تحير عند انقطاع حجته، فالبهتان كذب يحير صاحبه. و نصب بهتاناَ على أنه حال فى موضع المصدر، والمعنى أ تأخذونه مباحتين و آثمين. وقوله: «مبيناً» أى ظاهراً لا شك فيه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢١]..... ص: ١٥٢**إشارة**

وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً (٢١)
آية بلا خلاف-

المعنى:..... ص: ١٥٢

قيل فى نسخ هذه الآية، و التى قبلها، ثلاثة أقوال:

أحدها- أنها محكمة ليست منسوخة، لكن للزوج ان يأخذ الفدية من المختلعة، لأن النشوز منها، فالزوج فى حكم المكره لا المختار للاستبدال، و لا

(١) فى المطبوعة (لتستوجوه).

(٢) سورة البقرة: آية ٢٥٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٣

يتنافى حكم الآيتين، فلا يحتاج إلى نسخ إحداهما بالأخرى.

الثاني- قال بكر بن عبد الله المرى: هي محكمة، وليس للزوج لأجل ظاهرها أن يأخذ من المختلعة شيئاً، ولا من غيرها.

الثالث- قال ابن زيد، و السدى: هي منسوخة بقوله: «إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ» (١) وقيل في معنى الإفضاء قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و مجاهد، و السدى: هو كناية عن الجماع.

الثاني- انه الخلوة، و إن لم يجامع، فليس له أن يسترجع نصف المهر، و إنما يجوز ذلك فيمن لم يدخل بها بالخلوة معها. و كلاهما قد رواه أصحابنا، و اختلفوا فيه، و الاول هو الأقوى.

اللغة و المعنى:..... ص: ١٥٣

و الإفضاء إلى الشيء هو الوصول إليه بالملابسة له، قال الشاعر:

بلى و تأى أفضى الى كل كئبه بدا سيرها من ظاهر بعد باطن «٢»

أى وصل البلى و الفساد إلى الحرز، و الفضاء السعة، فضا يفضو فضواً و فضاء إذا اتسع، و منه: تمر فضا، مقصور أى مختلط، و قوله: «وَ أَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» قيل في معناه أربعة أقوال:

أحدها- قال الحسن، و ابن سيرين، و الضحاك، و قتادة، و السدى، و الفراء، و هو

المروى عن أبي جعفر (ع) أنه قوله: «فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ» (٣)

و قال مجاهد، و ابن زيد، هو كلمة نكاح، التي يستحيل بها الفرج.

الثالث-

قول النبي (ص): أخذتموهن بأمانة الله و استحلتتم فروجهن

(١) سورة البقرة: آية ٢٢٩.

(٢) لم يعرف قائله. و هو في تفسير الطبرى، ٨- ١٢٤ مشوه محرف و لم نجده في مصادرنا.

(٣) سورة البقرة: آية ٢٢٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٤

بكلمة الله.

الرابع- قال قتادة: كان يقال للنكاح في صدر الإسلام الله عليك لتمسكن بمعروف أو لتسرحن بإحسان، و هذا الكلام و إن كان ظاهره للاستفهام، فالمراد به التوبيخ، و التهديد، كما يقول القائل لغيره. كيف تفعل هذا و أنا غير راض به، على وجه التهديد له.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٢]..... ص: ١٥٤

إشارة

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا (٢٢)

المعنى:..... ص: ١٥٤

قيل في معنى الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و قتادة، و عطاء، و عكرمة: إنه حرّم عليهم ما كان أهل الجاهلية يفعلونه من نكاح امرأة الأب. و الثانى- أن يكون «ما نَكَحَ» بمنزلة المصدر، و التقدير: و لا تنكحوا نكاح آبائكم، أى مثل نكاح آبائكم، فعلى هذا يدخل فيه النهى عن حلالت الاءاء، و كل نكاح كان لهم فاسداً، و هو اختيار الطبرى و قال: إن هذا الوجه أجود، لأنه لو أراد حلالت الاءاء لقال: لا- تنكحوا من نكح آبائكم، و هذا ليس بطعن، لأنه ذهب به مذهب الجنس، كما يقول القائل: لا تأخذ ما أخذ أبوك من الإماء، فيذهب به مذهب الجنس ثم يفسره.

ب (من). و قوله: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» معنى إلا لكن، و كذلك كل استثناء منقطع، كقول القائل: لا تبع من متاعى إلا ما بعت، أى لكن ما بعت فلا جناح عليك فيه، و قيل فى معنى الآية قولان: أحدهما- «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» فإنكم لا تؤخذون به.

الثانى- حكاه بعضهم: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» فدعوه فهو جائز لكم، قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٥ البلخى: و هذا لا يجوز بالإجماع. و الهاء فى قوله: «إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً» يحتمل أن تكون عائدة إلى النكاح بعد النهى، و يحتمل أن تكون عائدة على النكاح الذى كان عليه أهل الجاهلية، قبل، و لا يكون ذلك إلا و قد قامت عليهم الحجة بتحريمه، من جهة الرسل، فالأول اختاره الجبائى، و هو الأقوى، و تكون «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» فالسلامة منه الاقلاع عنه بالتوبة و النابة، قال البلخى: و ليس كل نكاح حرمه الله زنا، لأن الزنا هو فعل مخصوص، لا يجرى على طريقة لازمة، و سنه جارية، و لذلك لا يقال للمشركين فى الجاهلية: أولاد زنا، و لا لأولاد أهل الذمة و المعاهدين: أولاد زنا، إذا كان ذلك عقداً بينهم يتعارفونه.

اللغة و الاعراب، و المعنى..... ص: ١٥٥

و المقت، هو بغض عن أمر قبيح ركبته صاحبه، و هو مقيت، و قد مقت إلى الناس مقاته، و مقتته الناس مقتاً، فهو ممقوت. و قيل إن ولد الرجل من امرأة أبيه كان يسمى المقتى، قال المبرد: كان زائده، و التقدير: إنه فاحشة. و قال الزجاج: هذا ليس بصحيح، لأنها لو كانت زائدة لم تعمل، كما قال الشاعر:

فكيف إذا حللت ديار قوم و جيران لنا كانوا كرام

لما كانت زائدة لم تعمل فى الخير. و قال الرماني: هى كقوله «وَ كَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» فدخلت كان لتدل على أنه قبل تلك الحال كذا، و قال الجبائى:

معناه أنه كان فيما مضى أيضاً فاحشاً و مقتاً، و كان قد قامت الحجة عليهم بذلك. و كل من عقد عليها الأب من النساء تحرم على الابن، دخل بها الأب، أو لم يدخل، بلا خلاف، فان دخل بها الأب على وجه السفاح فهل تحرم على الابن ففيه خلاف. و عموم الآية يقضى بأنها تحرم عليه، لأن النكاح يعبر به عن الوطى، كما يعبر به عن العقد، فيجب أن يحمل عليهما، و امرأة الأب و إن علا تحرم على الابن و ان نزل، بلا خلاف. و قوله: «وَ سَاءَ سَبِيلاً» أى قبيح ذلك السبيل الذى سلكوه سبيلاً، و هو نصب على التمييز.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٦

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٣]..... ص: ١٥٦

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخْوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخْوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٣) آية بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ١٥٦

في الناس من اعتقد أن هذه الآية و ما جرى مجراها، كقوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» (١) مجمله لا- يمكن التعلق بظاهاها في تحريم شيء، و إنما يحتاج إلى بيان قالوا: لأن الأعيان لا تحرم ولا تحل، و إنما يحرم التصرف فيها، و التصرف يختلف، فيحتاج إلى بيان التصرف المحرم، دون التصرف المباح، و الأقوى أنها ليست مجمله، لأن المجمل هو ما لا يفهم المراد بعينه بظاهاها، و ليست هذه الآية كذلك لأن المفهوم من ظاهاها تحريم العقد عليهن، و الوطى، دون غيرهما من أنواع الفعل، فلا- يحتاج إلى البيان مع ذلك، و كذلك قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» المفهوم الأكل، و البيع، دون النظر إليها، أو رميها، و ما جرى مجراها كيف و قد تقدم هذه الآية ما يكشف عن أن المراد ما بيناه من قوله: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ» فلما قال. بعده: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ أُمَّهَاتُكُمْ» كان المفهوم

(١) سورة المائدة: آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٧

أيضاً تحريم نكاحهن، و قد استوفينا ذلك في العدة في أصول الفقه، فلا نطول بذكره ها هنا.

قال ابن عباس: حرّم الله في هذه الآية سبعا بالنسب، و سبعا بالسبب، فالمحرمات من النسب الأمهات، و يدخل في ذلك أمهات الأمهات و إن علون، و أمهات الآباء مثل ذلك، و البنات، و يدخل في ذلك بنات الأولاد و أولاد البنين و أولاد البنات و إن نزلن، و الأخوات، سواء كن لأب و أم أو لأب أو لأم، و كذلك العمات و الخالات، و إن علون، من جهة الأب كن أو من جهة الأم، و بنات الأخ، و بنات الأخت و إن نزلن.

و المحرمات بالسبب الأمهات من الرضاعة، و الأخوات أيضاً من الرضاعة، و كل من يحرم بالسبب يحرم مثله بالرضاع، و

لقوله (ص): (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)

و أمهات النساء يحرم بنفس العقد، و إن لم يدخل بالبنات، على قول أكثر الفقهاء، و به قال ابن عباس، و الحسن، و عطاء، و قالوا: هي مبهمه، و خصوا التقييد بقوله: «وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» و رووا عن علي (ع)، و زيد بن ثابت، أنه يجوز العقد على الأم ما لم يدخل بالبنات، و جعلوا قوله: «مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» راجعاً إلى جميع من تقدم من أمهات النساء، و الربائب.

اللغة:..... ص: ١٥٧

و الربائب: جمع ربيبة، و هي بنت الزوجه من غيره، و يدخل فيه أولادها و إن نزلن، و سميت بذلك لتربيته إياها، و معناها مربوبة، نحو قتيلة في موضع:

مقتولة، و يجوز أن تسمى ربيبة سواء تولى تربيتها و كانت في حجره، أو لم تكن، لأنه إذا تزوج بأماها سمي هو رابها، و هي ربيبة، و العرب تسمى الفاعلين و المفعولين بما يقع بهم، و يوقعونه، و يقولون: هذا مقتول، و هذا ذبيح، و إن لم يقتل بعد و لم يذبح، إذا كان

يراد قتله أو ذبحه، وكذلك يقولون: هذه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٨
أضحية لما أعد للتضحية، وكذلك: هذه قتبوه، و حلوبه، أى مما يقتب، و يحلب فمن قال: إنه لا تحرم بنت الزوجة إلا إذا تربت فى حجره فقد أخطأ على ما قلناه و يقال: لزوج المرأة: ربيب ابن امرأته، يعنى به رابه، نحو: شهيد، بمعنى شاهد، و خبير، بمعنى خابر، و عليهم، بمعنى عالم.

الاعراب:..... ص: ١٥٨

و قوله: «مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» قال المبرد: «اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» نعت للنساء اللواتى من أمهات الرباب لا- غير قال: لإجماع الناس على أن الربيبة تحل إذا لم يدخل بأمهها، و إن من أجاز أن يكون قوله: (مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) هو لأمهات نساءكم فيكون معناه: أمهات نساءكم من نساءكم اللاتى دخلتم بهن، فيخرج أن يكون اللاتى دخلتم بهن لأمهات الرباب، قال الزجاج: لأن الخبرين إذا اختلفا لم يكن نعتهما واحداً، لا- يجيز النحويون: مررت بنساءك، و هربت من نساء زيد الظريفات، على أن يكون (الظريفات) نعتاً لهؤلاء النساء، و هؤلاء النساء. و قال:

من اعتبر الدخول بالنساء، لتحريم أمهاتهن يحتاج أن يقدر: أعنى، فيكون التقدير: و أمهات نساءكم أعنى اللاتى دخلتم بهن، و ليس بنا إلى ذلك حاجة.

المعنى:..... ص: ١٥٨

و الدخول المذكور فى الآية قيل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: هو الجماع، و اختاره الطبرى.

الثانى- قال عطاء: و ما جرى مجراه من المسيس، و هو مذهبنا، و فيه خلاف بين الفقهاء. و قوله: «وَ حَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ» يعنى نساء البنين للصلب، دخل بهن البنون أو لم يدخلوا، و يدخل فى ذلك أولاد الأولاد من البنين و البنات، و إنما قال «من أصلابكم» لثلا يظن أن امرأة من يتبنى به تحرم عليه.

و

قال عطاء: نزلت الآية حين نكح النبى (ص) امرأة زيد بن حارثة، فقال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٥٩
المشركون فى ذلك، فنزلت: «وَ حَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ» و قال: «وَ مَا جَعَلَ أَذْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ» «١» و قال: «ما كان مُحَمَّدٌ أباً أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ» «٢» فأما حلائل الأبناء من الرضاة فمحرمات بقوله (ص): (يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب).

و إنما سميت المرأة حليلة لأمرين:

أحدهما- لأنها تحل معه فى فراش.

الثانى- لأنه يحل له وطؤها. و قوله: «وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» فيه تحريم الجمع بينهما فى عقد واحد، و تحريم الجمع بينهما فى الوطى بملك اليمين، فإذا وطأ إحدهما لم تحل له الأخرى حتى يخرج تلك من ملكه، و هو قول الحسن، و أكثر المفسرين و الفقهاء، و روى عن ابن عباس أنه أجاز الجمع بينهما بملك اليمين، و توقف فيهما على و عثمان، و باقى الصحابة حرموا الجمع بينهما.

و روى عن على (ع) أنه قال: حرمتها آية، و أحلتها أخرى، و أنا أنهى عنهما نفسى، و ولدى، فغلب التحريم.

و من أجاز الجمع بينهما فى الوطى بملك اليمين- على ما يذهب إليه داود و قوم من أهل الظاهر- فقد أخطأ فى الأختين، و كذلك فى الربيبة و أم الزوجة، لأن قوله:

«وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ» يدخل فيه المملوكة، و المعقود عليها، و كذلك قوله: «مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» يتناول الجميع، و كذلك قوله: «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» عام في الجميع على كل حال، في العقد و الوطى، و إنما أخرجنا جواز ملكهما بدلالة الإجماع، و لا يعارض ذلك قوله: «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» لأن الغرض بهذه الآية مدح من يحفظ فرجه إلا عن الأزواج، أو ملك الايمان، فأما كيفية ذلك فليس فيه، و يمكن الجمع بينهما بأن يقال: «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» إلا على وجه الجمع بين الأم و البنت، أو الأختين و السابعة قوله: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ» و هي امرأة الأب، سواء

(١) سورة الأحزاب: آية ٤.

(٢) سورة الأحزاب: آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٠

دخل بها أو لم يدخل، و يدخل في ذلك نساء الأجداد و إن علوا، من قبل الأب و الأم بلا خلاف. و قوله: «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» استثناء منقطع، و تقديره: لكن ما سلف لا يؤاخذكم الله به، و ليس المراد أن ما سلف حال النهي تجوز استدامته، بلا خلاف. و قيل إن إلا بمعنى سوى. و قوله: «وَأَنْ تَجْمَعُوا» (أن) في موضع الرفع، و التقدير: حرمت عليكم هذه الأشياء، و الجمع بين الأختين، و كل من جرمه الله في هذه الآية فإنما هو على وجه التأيد، مجتمعات و منفردات، إلا الأختين فإنهما تحرمان على وجه الجمع دون الانفراد. و يمكن أن يستدل بهذه الآية على أنه لا يصح أن يملك واحدة من ذوات الأنساب المحرمات، لأن التحريم عام، و بقوله (ص) (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)

على أنه لا يصح ملكهن من جهة الرضاع، و إن كان فيه خلاف. و أما المرأة التي وطؤها بلا تزويج، و لا ملك، فليس في الآية ما يدل على أنه يحرم وطى أمها و بنتها، لأن قوله: «وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ» و قوله: «مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» يتضمن إضافة الملك، إما بالعقد أو بملك اليمين، فلا يدخل فيه من وطأ من لا يملك وطأها، غير أن قوماً من أصحابنا ألحقوا ذلك بالموطوءة بالعقد و الملك بالسنة و الأخبار المروية في ذلك، و فيه خلاف بين الفقهاء.

و أما الرضاع فلا يحرم عندنا إلا ما كان خمس عشرة رضة متواليات، لا يفصل بينهما برضاع امرأة أخرى، أو رضاع يوم و ليلة، أو ما أنبت اللحم و شد العظم.

و في أصحابنا من حرم بعشر رضعات. و متى دخل بين الرضاع رضاع امرأة أخرى، بطل حكم ما تقدم. و حرم الشافعي بخمس رضعات، و لم يعتبر التوالى. و حرم أبو حنيفة بقليله و كثيره، و هو اختيار البلخي. و في أصحابنا من ذهب إليه.

و اللبن عندنا للفحل، و معناه إذا أرضعت امرأة بلبن فحل لها صبياناً كثيرين، من أمهات شتى، فإنهم جميعهم يصيرون أولاد الفحل، و يحرمون على جميع أولاده الذين ينتسبون إليه و ولادة و رضاعاً، و يحرمون على أولاد المرضعة الذين ولدتهم، فأما التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦١

من أرضعته بلبن غير هذا الفحل، فإنهم لا يحرمون عليهم، و كذلك إن كان للرجل امرأتان، فأرضعنا صبيين لأجنبيين، حرم التناكح بين الصبيين. و خالف في هذه ابن عليه.

ولا- يحرم من الرضاع عندنا إلا- ما وصل إلى الجوف من الثدي من المجرى المعتاد الذي هو الفم، فأما ما يوجر به، أو يسعط، أو ينشق، أو يحقن به، أو يحلب في عينه، فلا- يحرم بحال. و لبن الميته لا حرمة له في التحريم، و في جميع ذلك خلاف. و لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في مدة الحولين، فأما ما كان بعده فلا يحرم بحال.

فأما الجمع بين المرأة و عمها و خالتها فحرم بالسنة، و يجوز عندنا نكاح العمه و الخالة على المرأة، و نكاح المرأة على العمه و الخالة لا- يجوز إلا- برضاء العمه و الخالة، و خالف فيه جميع الفقهاء. و المحرمات بالنسب و من يحرم بالسبب على وجه التأيد يسمون

مبهمات، لأنه يحرم من جميع الجهات، مأخوذ من البهيم الذى لا يخالط معظم لونه لون آخر، يقال: فرس بهيم لا شية فيه، و بقرة بهيم، والجمع بهم.

وقوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا» اخبار أنه كان غفوراً حيث لم يؤاخذهم بما فعلوه من نكاح المحرمات، وأنه عفى لهم عما سلف، ولا يدل على أنه ليس بغفور فيما بعد، لأن ذلك معلوم بدلالة أخرى، و فى الناس من قال: كان زائدة، وقد بينا أن هذا ضعيف، لأنها تكون عبثاً و لغواً، و ذلك لا يجوز.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٤].... ص: ١٦١

إشارة

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٤)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٢

- آية بلا خلاف -

القراءة:.... ص: ١٦٢

قرأ الكسائى: (المحصنات) و (محصنات)، بكسر الصاد حيث وقع، إلا قوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ» هاهنا فانه فتح الصاد. و قرأ أهل الكوفة إلا أبو بكر، و أبو جعفر: (و أحل لكم)- بضم الهمزة، و كسر الحاء- الباقون: بفتحها. و قرأ أهل الكوفة إلا حفصا: (أحصن) بفتح الهمزة و الصاد، الباقون بضم الهمزة و كسر الصاد.

المعنى:.... ص: ١٦٢

قيل فى معنى قوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» ثلاثة أقوال:

أحدها- و هو الأقوى- ما

قاله على (ع)، و ابن مسعود، و ابن عباس، و أبو قلابه، و ابن زيد، عن أبيه، و مكحول، و الزهرى، و الجبائى: أن المراد به ذوات الأزواج إلا ما ملكت إيمانكم، من سبى من كان لها زوج.

و قال بعضهم، مستدلان على ذلك بخبر أبى سعيد الخدرى، أن الآية نزلت فى سبى أوطاس، و من خالفهم ضعف هذا الخبر بأن سبى أوطاس كانوا عبدة الأوثان، دخلوا فى الإسلام.

الثانى- قال أبى بن كعب، و جابر بن عبد الله، و أنس بن مالك، و ابن مسعود- فى رواية أخرى عنه- و سعيد بن المسيب، و الحسن، و ابراهيم: إن المراد به ذوات الأزواج إلا ما ملكت إيمانكم ممن قد كان لها زوج، لأن بيعها طلاقها.

و قال ابن عباس: طلاق الأمة ست: سببها طلاقها، و بيعها، و عتقها، و هبتها، و ميراثها، و طلاقها.

و حكى عن على (ع)، و عمر، و عبد الرحمن بن عوف: أن السبى خاصة طلاقها

، قالوا لأن النبى (ص) خير بريرة بعد أن أعتقها عائشة، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٣

و لو بان بالعتق لما صح. و زعم هؤلاء أن طلاقها كطلاق الحره.

الثالث- قال أبو العالية. و عبيدة، و سعيد بن جبير، و عطاء، و اختاره الطبري: ان المحصنات العفائف، إلا ما ملكت أيمانكم بالنكاح، أو بالثمن ملكك استمتاع بالمهر و البينة، أو ملكك استخدام بثمان الأمة.

اللغة و الاعراب..... ص: ١٦٣

و أصل الإحصان المنع. و سمي الحصن حصناً لمنعه من أراده من أعدائه، و الدرع الحصينة أي المنيعه، و الحصان الفحل من الأفراس لمنعه صاحبه من الهلاك، و الحصان العفيفة من النساء، لمنعها فرجها من الفساد. و منه قوله: «الَّتِي أَحْصَيْتُ فَرْجَهَا» (١) و كذلك أحصنها الزوج، و بناء حصين ممتنع، و حصنت المرأة تحصن حصانته، و الحاصن: العفيفة، قال العجاج:

و حاصن من حاصنات ملس من الأذى و من قراف الوقس (٢)

و قال أبو علي الفارسي، قال سيويه: حصنت المرأة حصناً و هي حصان، مثل: جبت جيناً فهي جبان، و قالوا حصناً، كما قالوا: علما قال الازهرى: يقال للرجل إذا تزوج: أحصن فهو محصن، كقولهم: ألفتج فهو ملفج إذا أعدم و افتقر، و أسهب فهو مسهب، إذا أكثر الكلام. و كلام العرب كله على أفعل فهو مفعول، بكسر العين، مثل أسمع فهو مسمع، و أعرب فهو معرب، و أفصح فهو مفصح، إلا ما ذكرناه و الإحصان على أربعة أقسام:

أحدها- يكون بالزوجه، كقوله: «و الْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ» .

و الثاني- بالإسلام، كقوله: «فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ» (٣) .

(١) سورة التحريم: آية ١٢.

(٢) ديوانه ٧٨، و اللسان (قنس)، (و قس)، (حصن) و مجاز القرآن ١: ١٢٢ و رواية اللسان (عن) بدل (من) في العجز في الموضعين.

(٣) سورة النساء: آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٤

و الثالث- بالعفة كقوله: «و الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ» (١) .

الرابع- يكون بالحرية، كقوله: «و الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» (٢) و قوله: «كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» يحتمل نصبه وجهين:

أحدهما- أن يكون مصدرراً جرى على غير فعله و فيه معناه، كأنه قال:

حرم الله ذلك كتاباً من الله، أو كتب كتاباً، كما قال: «صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ» (٣) فنصبه بقوله: «و تَرَى الْجِبَالَ تَخْسِبُهَا جَامِدَةٌ

و هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ» (٤) فكان ذلك دلالة على أنه قد صنعها فنصب على أنه مصدر، و قال الشاعر:

و رضت فذلت صعبةً أى إذلال (٥)

لأن معنى رضت أذلت، قال الزجاج: و يجوز أن يكون منصوباً على جهة الأمر، و يكون (عليكم) مفسراً، و المعنى: الزموا كتاب الله.

الثاني- على الإغراء، و العامل محذوف، لأن عليكم لا يعمل فيما قبله:

و أنشد:

يا أيها المائح دلوى دونكما إنى رأيت الناس يحمد و نكا (٦)

و المعنى هذا دلوى دونكما، و هو معنى قول الزجاج.

المعنى..... ص: ١٦٤

وقوله: «وَ أَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ» قيل في معناه أربعة أقوال:

(١) سورة النور: آية ٤.

(٢) سورة المائدة: آية ٦.

(٣، ٤) سورة النمل: آية ٨٨.

(٥) قائله امرؤ القيس. ديوانه: ١٦١. و صدره:

و صرنا الى الحسنى ورق كلامنا

(٦) البيت لجاهلي من بنى أسيد بن عمر بن تميم. معانى القرآن ١: ٢٦٠، و خزائن الأدب ٣: ١٧. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٥

أحدها- قال عبيدة السلماني، و السدي: أحل لكم ما دون الخمس، أن تبتغوا بأموالكم على وجه النكاح.

الثاني- قال عطاء أحل لكم ما وراء ذوات المحارم من أقاربكم.

الثالث- قال قتادة: «ما وراء ذلكم» مما ملكت أيما نكحكم.

الرابع- ما وراء ذوات المحارم إلى الأربع، أن تبتغوا بأموالكم نكاحاً، أو بملك يمين، و هذا الوجه أولى، لأنه حمل الآية على عمومها

في جميع ما ذكر الله، و لا تنافى بين هذه الأقوال.

و من فتح الهمزة حملة على أقرب المذكورين في قوله: «كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» و من ضم حملة على (حرمتم) و موضع «أن تبتغوا» نصب،

و يحتمل نصبه على وجهين:

أحدهما- على البدل من ما.

و الثاني- على حذف اللام من «لأن تبتغوا»، و من قرأ بالضم جاز عنده الرفع و النصب، و قوله: (محصنين) أى عاقدين التزويج، غير

مسافحين: عافين للفروج، قال مجاهد: و السدي: معناه غير زانين و أصله: صب الماء، تقول:

سفع الدمع إذا صبه، و سفع الجبل أسفله، لأنه مصب الماء منه، و سافح إذا زنا لصبه الماء باطلا. و قال الزجاج: المسافح و المسافحة

الزانيان غير ممتنعين من أحد، فإذا كانت تزني بواحد فهي ذات خدن، فحرم الله الزنا على كل حال، على السفاح و اتخاذ الصديق. و

قوله: «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» قال الحسن، و مجاهد، و ابن زيد:

هو النكاح، و قال ابن عباس، و السدي: هو المتعة إلى أجل مسمى، و هو مذهبنا، لأن لفظ الاستمتاع إذا أطلق لا يستفاد به في الشرع

إلا العقد المؤجل، ألا ترى أنهم يقولون: فلان يقول بالمتعة، و فلان لا يقول بها، و لا يريدون إلا العقد المخصوص، و لا ينافى ذلك

قوله: «وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ»^(١) لأننا نقول: إن هذه زوجة، و لا يلزم أن يلحقها

(١) سورة المؤمنون: آية ٥-٦ و سورة المعارج آية ٢٩-٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٦

جميع أحكام الزوجات، من الميراث، و الطلاق، و الإيلاء، و الظهار، و اللعان، لأن أحكام الزوجات تختلف، ألا ترى أن المرتدة تبين

بغير طلاق، و كذلك المرتدة عندنا، و الكتابية لا ترث، و أما العدة فإنها تلحقها عندنا، و يلحق بها أيضاً الولد، فلا شناعة بذلك، و لو

لم تكن زوجة لجاز أن يضم ما ذكر في هذه السورة إلى ما في تلك الآية، لأنه لا تنافى بينهما، و يكون التقدير: إلا على أزواجهم أو

ما ملكت إيمانهم أو ما استمتعتم به منهن و قد استقام الكلام. و روى عن ابن مسعود، و ابن عباس، و أبي بن كعب و سعيد بن جبير:

أنهم قرأوا (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) و ذلك صريح بما قلناه، على انه لو كان المراد به عقد النكاح الدائم لوجب لها

جميع المهر بنفس العقد، لأنه قال: (فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ) يعني مهورهن، عند أكثر المفسرين، وذلك غير واجب بلا خلاف، وإنما يجب الأجر بكماله في عقد المتعة. وفي أصحابنا من قال: قوله: (أجورهن) يدل على أنه أراد المتعة، لأن المهر لا يسمى أجراً، بل سماه الله صدقةً ونحلةً، وهذا ضعيف، لأن الله سمى المهر أجراً في قوله (فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) «١» وقال: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ» «٢» ومن حمل ذلك كله على المتعة كان مرتكباً لما يعلم خلافه، ومن حمل لفظ الاستمتاع على الانتفاع فقد أبعده، لأنه لو كان كذلك لوجب أن لا يلزم من لا ينتفع بها شيء من المهر، وقد علمنا أنه لو طلقها قبل الدخول لزمه نصف المهر، وإن خلا بها خلوة تامه لزمه جميع المهر عند كثير من الفقهاء، وإن لم يلتذ ولم ينتفع.

و أما الخبر الذي يروونه

أن النبي (ص) نهى عن المتعة

، فهو خبر واحد لا يترك له ظاهر القرآن، ومع ذلك يختلف لفظه وروايته فتارة يروون أنه نهى عنها في عام خيبر، وتارة يروون أنه نهى عنها في عام الفتح، وقد طعن أيضاً في طريقه بما هو معروف، وأدل دليل على ضعفه قول عمر: (متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) أنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما) فأخبر أن هذه المتعة كانت على

(١) سورة النساء: آية ٢٥.

(٢) سورة المائدة: آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٧

عهد رسول الله (ص)، وأنه الذي نهى عنهما، لضرب من الرأي. فان قالوا: إنما نهى لأن النبي (ص) كان نهى عنهما، قلنا: لو كان كذلك لكان يقول: متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) فنهى عنهما، وأنا أنهى عنهما أيضاً، فكان يكون أكد في باب المنع، فلما لم يقل ذلك دل على أن التحريم لم يكن صدر عن النبي (ص)، و صح ما قلناه.

وقال الحكم بن عتيبة، قال علي (ع) لو لا أن عمر نهى عن المتعة ما زنا إلا شقى.

و ذكر البلخي عن وكيع، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن عبد الله بن مسعود: قال كنا مع النبي (ص) ونحن شباب، فقلنا يا رسول الله ألا نستخصي، قال: لا، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب، إلى أجل.

وقوله: «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ» قال الحسن، وابن زيد: أي تراضيتم به من حط بعض الصداق أو تأخيرها، أو هبة جميعه. وقال السدي وقوم من أصحابنا: معناه: لا جناح عليكم فيما تراضيتم به من استئناف عقد آخر بعد انقضاء المدة التي تراضيتم عليها، فتزويدها في الآخر وتزيدك في المدة. وفي الآية دلالة على جواز نكاح المرأة على عمتها وخالتها، لأن قوله: «وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» عام في جميعهن، ومن ادعى نسخه فعلية للدلالة،

وما يروى من قوله (ص): (لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها)

خبر واحد لا ينسخ به القرآن، ولو كان معلوماً لما جاز أن ينسخ به القرآن عند أكثر الفقهاء، لأن نسخ القرآن لا يجوز عندهم بالسنة، و ادعائهم الإجماع على الخبر غير مسلم، لأننا نخالف فيه. وقوله: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) معناه عليماً بما يصلح أمر الخلق، حكيماً فيما فرض لهم من عقد النكاح الذي به حفظت الأموال، والأنساب. قال البلخي: والآية دالة على أن نكاح المشركين ليس بزنا، لأن قوله: (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ) المراد به ذوات الأزواج من أهل الحرب، بدلالة قوله: (إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) بسببهن ولا خلاف أنه لا يجوز وطئ المسيية إلا بعد استبرائها بحيضة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٨

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٥]..... ص: ١٦٨

إشارة

وَمَنْ لَمْ يَسْتِطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَمَانِكُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّحِدَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفٌ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٥) - آية بلا خلاف-

القراءة، و اللغة:..... ص: ١٦٨

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً (إذا أحسن) - بضم الهمزة و كسر الصاد- الباقون بفتحهما، و قرأ (المحصنات) - بكسر الصاد- الكسائي وحده، قوله: «وَمَنْ لَمْ يَسْتِطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا» معناه: من لم يجد منكم طولاً، و قيل في معنى الطول قولان: أحدهما- قال ابن عباس، و سعيد بن جبير، و مجاهد، و قتادة، و السدي، و ابن زيد: هو الغنى، و هو المروى عن أبي جعفر (ع).

و الثاني- قال ربيعة، و جابر، و عطاء، و ابراهيم: أنه الهوى، قال: إذا هوى الأمة فله أن يتزوجها و إن كان ذا يسار. و قال الحسن، و الشعبي: لا يجوز ذلك، و القول الأول هو الصحيح، و عليه أكثر الفقهاء. و الطول الغنى، و هو مأخوذ من الطول خلاف القصر، فشبه الغنى به، لأنه ينال به معالي الأمور، و قولهم ليس فيه طائل: أى: لا- ينال به شىء من الفوائد، و التطول الإفضال التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٦٩

بالمال، و التطاول على الناس الترفع عليهم، و كذلك الاستطاعة، و تقول: طال فلان طولاً، أى كأنه فضل عليه فى القدرة، و قد طالت طولك و طيلك أى طالت مدتك، قال الشاعر:
انا محيوك فاسلم أيها الطلل و إن بليت و إن طالت بك الطيل (١)
و الطول الجبل.

المعنى:..... ص: ١٦٩

و فى الآية دلالة على أنه لا يجوز نكاح الأمة الكتابية، لأنه قيد جواز العقد على الإمام إذا كن مؤمنات، و هو قول مالك بن أنس، و مجاهد، و سعيد بن عبد العزيز، و أبى بكر بن عبد الله بن أبى مريم، و الحسن، و الطبرى، و قال أبو ميسرة، و أبو حنيفة، و أصحابه: يجوز ذلك، لأن التقييد هو على جهة الندب دون التحريم، و الأول أقوى، لأنه الظاهر، و ما قالوه عدول عنه. و منهم من قال: لأن التأويل: من فتياتكم المؤمنات دون المشركات من عبدة الأوثان، بدلالة الآية التى فى المائدة، و هى قوله تعالى: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» (٢) و هذا ليس بشىء، لأن الكتابية لا تسمى مؤمنة. و من أجاز العقد على الكتابية له أن يقول: آية المائدة مخصوصة بالحرث منهن دون الإمام، و ظاهر الآية يقتضى أن من وجد الطول من مهر الحرة و نفقتها، و لا يخاف العنت، لا يجوز له تزويج الأمة، و إنما يجوز العقد عليها مع عدم الطول، و الخوف من العنت. و هو مذهب الشافعى، غير أن أكثر أصحابنا قالوا: ذلك على وجه الأفضل، لا أنه لو عقد عليها و هو غنى كان العقد باطلا، و به قال أبو حنيفة، و قوا ذلك بقوله:

«وَلَأُمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» (٣) إلا أن من شرط صحة العقد على الأمة عند أكثر الفقهاء، أن لا تكون عنده حرة، و هكذا عندنا، إلا

أن ترضى الحرة

(١) قاله القطامي ديوانه: ٣٢ و جمهرة الاشعار: ٣١٣ و الطيل جمع طيلة و هي الدهر.

(٢) سورة المائدة: آية ٦.

(٣) سورة البقرة: آية ٢٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٠

بأن يتزوج عليها أمة، فان أذنت كان العقد صحيحاً عندنا، و متى عقد عليها بغير إذن الحرة كان العقد على الأمة باطلا. و روى أصحابنا أن الحرة تكون بالخيار بين أن تفسخ عقد الأمة، أو تفسخ عقد نفسها، و الاول أظهر، لأنه إذا كان العقد باطلا لا يحتاج إلى فسخه، فأما تزويج الحرة على الأمة، فجائز، و به قال الجبائي. و في الفقهاء من منع منه، غير أن عندنا لا يجوز ذلك إلا بإذن الحرة، فان لم تعلم الحرة بذلك كان لها أن تفسخ نكاحها، أو نكاح الأمة، و في الناس من قال: في عقده على الحرة طلاق الأمة. و قوله: «مِنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ» فالقى الشاب، و الفتاة الشابة، و الفتاة الأمة، و إن كانت عجزاً لأنها كالصغيرة في أنها لا توقر توقيع الكبيرة، و الفتوة حال الحدائث، و منه الفتيا، تقول: أفتى الفقيه. يفتى لأنه يسأله مسألة في حادثه.

و قوله: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» قيل في معناه قولان:

أحدهما - كلكم ولد آدم.

و الثاني - كلكم على الايمان. و يجوز أن تكون الأمة أفضل من الحرة، و أكثر ثواباً عند الله، و في ذلك تسليئة لمن يعقد على الأمة، إذا جوز أن تكون أكثر ثواباً عند الله، مع اشتراكهم بأنهم ولد آدم، و في ذلك صرف عن التباين بالأنساب. و من كره نكاح الأمة قال: لأن الولد عندنا يلحق بالحرية في كلا الطرفين.

و قوله: «فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ» أى اعقدوا عليهن بإذن أهلهن، و فيه دلالة واضحة على أنه لا يجوز نكاح الأمة بغير إذن وليها الذى هو مالكها.

و قوله: «وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ» معناه: اعطوا مالكنهن مهورهن، لأن مهر الأمة لسيدها، (بالمعروف) و هو ما وقع عليه العقد و التراضى. و قوله:

«مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ» يعنى بالعقد عليهن، دون السفاح معهن، «وَلَا مُتَّحِدَاتٍ أَحْدَانٍ» و قد بينا الفرق بين الخدن و السفاح فيما مضى، و الخدن هو الصديق يكون للمرأة، يزنى به سراً، كذا كان فى الجاهلية، و السفاح ما ظهر منه، و كان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧١

فيهم من يحرم ما ظهر من الزنا، و لا يحرم ما خفى منه، ذكر ذلك ابن عباس، و غيره من المفسرين. و خدن الرجل و خدينه صديقه. و قوله: «فَإِذَا أَحْصَنَ» من قرأ بالضم، قال: معناه تزوجن، ذكر ذلك ابن عباس، و سعيد بن جبير، و مجاهد، و قتادة. و من فتح الهمزة. قال: معناه أسلمن، روى ذلك عن عمر، و ابن مسعود، و الشعبي، و ابراهيم، و السدى. و قال الحسن: يحصنها الزوج، و يحصنها الإسلام، و هو الأولى، لأنه لا خلاف أنه يجب عليها نصف الحد إذا زنت، و إن لم تكن ذات زوج، كما أن عليها ذلك و ان كان لها زوج، لأنه و إن كان لها زوج لا- يجب عليها الرجم، لأنه لا يتبعض، فكان عليها نصف الحد خمسين جلده. على أن قوله: «فَعَلَّيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ» يعنى نصف ما على الحرائر، و ليس المراد به ذوات الأزواج، فالاحصان المذكور للأمة التزويج، و المذكور للمحصنات الحرية، و بينا أنه يعتبر به عن الأمرين.

و قال بعضهم: إذا زنت الأمة قبل أن تتزوج، فلا حد عليها، و إنما عليها نصف الحد إذا تزوجت بظاهر الآية.

و قوله: «ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الْعَنْتَ مِنْكُمْ»، فالعنت معناه هاهنا الزنا فى قول ابن عباس، و سعيد بن جبير، و عطية العوفى، و الضحاك، و

ابن زيد. و قال قوم:

هو الضرر الشديد في الدين أو الدنيا، مأخوذ من قوله: «وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ»

و الأول أقوى، و قوله: «وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ» يعنى: عن نكاح الإمام، فى قول ابن عباس، و سعيد بن جبیر، و مجاهد، و قتادة، و عطية. و أكمه عنوت صعبة المرتقى. و متى اجتمع عند الرجل حرة و أمه كان للحرة يومان و للأمة يوم، و عندنا أن بيع الأمة طلاقها، إلا أن يشاء المشتري إمضاء العقد، و كذلك الهبة، و كل ما ينتقل به الملك من الميراث، و السبى و غيره. فأما عتقها فانه يثبت به لها الخيار، كما يثبت لبريرة، و متى كانت تحت الزوج الحر أو عبد لغيره، لم يكن للمولى التفرقة بينهما، فان كان جميعا له كان التفرقة إلى المولى.

(١) سورة آل عمران: آية ١١٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٢

و استدلت الخوارج على بطلان الرجم بهذه الآية، قالوا: لما قال الله تعالى:

«فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ»، و كان الرجم لا يمكن تبعيظه، دل على أنه لا أصل له، و على ما بيناه من أن المراد فعليهن نصف ما على الحرائر، دون ذوات الأزواج، يسقط هذا السؤال. و يدل على أن الإحصان يعبر به عن الحرية زائداً على ما تقدم، قوله فى أول الآية: «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» و لا شك أنه أراد الحركة أو العفائف، لأن التى لها زوج لا يمكن العقد عليها، وجد طولها أو لم يجد، و قوله:

«وَالَّذِينَ يَزُمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» يدل عليه أيضاً لأن المراد به المسلمة الحرة، سواء كانت ذات زوج أو لم تكن، بلا- خلاف. و الرجم معلوم من دين المسلمين بالتواتر فإنهم لا يختلفون

أنه (ص) رجم ما عز بن مالك الأسلمى، و رجم يهودياً و يهودية

، و عليه جميع الفقهاء من عهد الصحابة إلى يومنا هذا، فخلاف الخوارج لا يلتفت إليه. و فى الناس من قال: إن قوله: «أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ» المراد به الحرائر دون أن يكون مختصاً بالعفائف، لأنه لو كان مختصاً بالعفائف لما جاز العقد على من ليس كذلك، لأن قوله: «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً» إلى قوله: «وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (١) منسوخ بالإجماع، و بقوله: «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ» (٢) و بقوله: «وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى» (٣) و يمكن أن يخص بالعفائف على الأفضل دون الوجوب، و قوله: (فعليهن) معناه لازم لهن نصف ما يلزم المحصنات، دون أن يكون ذلك واجباً عليهن، و قوله: «وَأَنْ تَصْبِرُوا» فى موضع رفع، و التقدير و الصبر عن نكاح الأمة خير لكم. و فى الآية تقديم و تأخير، لأن التقدير: «و من لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم» أى فلينكح مما ملكت أيمانكم «من فتياتكم المؤمنات بعضكم من بعض و الله أعلم بايمانكم» ذكره الطبرى و هو جيد مليح.

(١) سورة النور: آية ٣.

(٢) سورة النساء: آية ٣.

(٣) سورة النور: آية ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٣

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٦].... ص: ١٧٣

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٦)
آية بلا خلاف-

الاعراب:..... ص: ١٧٣

اللام في قوله: «لِيُثَبِّتَ لَكُمْ» للنحويين فيه ثلاثة أقوال:

أولها- قال الكسائي، والفراء، والكوفيون: إن معناها (أن)، وإنما لا يجوز ذلك في أردت وأمرت لأنه تطلب الاستقبال، لا يجوز أردت أن قمت، ولا- أمرت أن قمت فلما كانت (أن) في سائر الأفعال تطلب الاستقبال، استوثقوا له باللام، وربما جمعوا بين اللام و كى لتأكيد الاستقبال، قال الشاعر:

أردت لكيما لا ترى لى عثره و من ذا الذى يعطى الكمال فيكمل «١»

وقال الفراء: ربما جاء مع غير الإرادة والأمر، أنشدني بن الجراح:

أحاول إعناتى بما قال أم رجا ليضحك منى أو ليضحك صاحبه «٢»

ومعناه: رجا أن يضحك، ومثله: «وَأَمْرُنَا لِنُسَلِّمَ» «٣» و في موضع آخر: «أَمْرُتُ أَنْ أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» «٤» وربما جمعوا بين اللام و كى و أن، قال الشاعر:

أردت لكيما أن تطير بقربتي فتركها شناً ببيداء بلقع «٥»

(١) معانى القرآن ١: ٢٦٢ أنشده أبو ثروان. و في شواهد الهمع ٢: ٥ روايته (ترانى عشرتى) بدل (ترى لى عثره).

(٢) معانى القرآن ١: ٢٦٢. قائلة أبو الجراح الانفى من بنى انف الناقة. و كان فى المخطوطة و المطبوعه هكذا.

أحاول اعدائى بما قال أم رجا فيضحك منى أو ليضحك صاحبه

(٣) سورة الانعام: آية ٧١.

(٤) سورة الانعام: آية ١٤. [...]

(٥) لم يعرف قائله. معانى القرآن ١: ٢٦٢ و الانصاف: ٢٤٢ و الخزانة ٣: ٥٨٥.

و العيني (هامش الخزانة) ٤: ٤٠٥، و حاشية الصبان ٣: ٢٨٠. قوله (أن تطير) كناية عن الهرب، و الشن: الخلق البالى، و البيداء: المغازة: المهلكة، و البلقع: الأرض القفراء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٤

ولا- يجوز فى الظن أن تقع اللام بمعنى أن، لأن الظن يصلح معه الماضى و المستقبل، نحو: ظننت أن قمت، و ظننت أن تقوم، و لا يجوز: ظننت لتقوم بمعنى: ظننت أن تقوم.

الثانى- قال الزجاج لا يجوز أن تقع اللام بمعنى أن، و استشهد بقول الشاعر:

أردت لكيما يعلم الناس إنها سراويل سعد و الوفود شهود

فلو كانت بمعنى أن لم تدخل على كى، كما لا تدخل أن على كى، قال: الرماني و لقائل أن يقول: إن هذه لام الاضافة مردودة إلى أصلها، فلا يجب وقوع أن موقعها، و مذهب سيبويه و أصحابه أن اللام دخلت فى هذا على تقدير المصدر، أى: ارادة للبيان لكم، نحو

قوله: «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ» «١» «وَرَدِّفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ» «٢» و معناه: إن كنتم تعبرون الرؤيا، قال كثير

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى لىلى بكل سبيل

أى: إرادتى لهذا.

الثالث- ضعف هذين الوجهين بعض النحويين، بأن جعل اللام بمعنى (أن) لم تقم به حجة قاطعة، و حمله على المصدر يقتضى جواز ضربت لزيد بمعنى ضربت زيدا، وهذا لا يجوز، ولكن يجوز فى التقديم، نحو لزيد ضربت و للرؤيا تعبرون، لأن عمل الفعل فى التقديم يضعف، كعمل المصدر فى التأخير، و لذلك لم يجر إلا فى المتصرف، فأما «ردف لكم» فعلى تأويل: ردف ما ردف لكم، و على ذلك يريد ما يريد لكم، و كذلك قوله: «وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ» (٣) أى أمرنا بما أمرنا لنسلم، فهى تجرى بهذا على أصولها، و قياس بابها. و قال قوم معناه:

يريد الله هذا من أجل أن يبين لكم، كما قال: «وَأْمُرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» (٤) معناه: و أمرت بهذا من أجل ذلك، و إنما لم يجر أن يراد الماضى لأمرين:

أحدهما- أن الارادة لاستدعاء الفعل، و محال أن يستدعى ما قد فعل، كما

(١) سورة يوسف: آية ٤٣.

(٢) سورة النمل: آية ٧٢.

(٣) سورة الانعام: آية ٧١.

(٤) سورة الشورى: ١٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٥

أنه محال أن يؤمر بما قد وقع، لأنه لا يحسن أن يقول: افعل أمس، أو أريد أمس.

و الثانى- أن بالارادة يقع الفعل على وجه دون وجه، من حسن أو قبح، أو طاعة أو معصية، و ذلك محال فيما مضى.

المعنى:..... ص: ١٧٥

و قوله: «وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» قيل فيه قولان:

أحدهما- «يَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» من أهل الحق، لتكونوا على الاقتداء بهم فى اتباعه لما لكم فيه من المصلحة.

الثانى- «سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» من أهل الحق، و غيرهم، لتكونوا على بصيرة فيما تفعلون أو تجتنبون من طرائقهم، و فى الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة، لأن الله تعالى بين أنه يريد أن يتوب على العباد، و هم يزعمون أنه يريد منهم الإصرار على المعاصى. و قال أبو على الجبائى: فى الآية دلالة على أن ما ذكر فى الآيتين من تحريم النكاح أو تحليله، قد كان على من قبلنا من الأمم، لقوله تعالى: «وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» أى فى الحلال و الحرام. قال الرماني:

لا يدل ذلك على اتفاق الشريعة، و ان كنا على طريقتهم فى الحلال و الحرام، كما لا يدل عليه و إن كنا على طريقتهم فى الإسلام، و هذا هو الأقوى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٧]..... ص: ١٧٥

إشارة

وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا (٢٧)

- آية -

المعنى:..... ص: ١٧٥

معنى الآية الاخبار من الله تعالى أنه يريد من المواجهين بها، أن يتوب التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٦ عليهم، بمعنى أن يقبل توبتهم، عما سلف من آثامهم، ويتجاوز عما كان منهم في الجاهلية، من استحلالهم ما هو حرام عليهم من حلائل الآباء والأبناء، وغير ذلك مما كانوا يستحلونه، وهو حرام عليهم. إن قيل: لم كرر قوله: «وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ»؟ مع ما تقدم من قوله: «يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ» قلنا عنه جوابان: أحدهما- أنه لما قال في الأول، وتقديره: يريد الله ليتوب عليكم أتى في الثاني ب (أن) ليزول الإيهام أنه يريد ليتوب، ولا يريد «١» أن يتوب علينا.

و الآخر- أن يبين أن ارادته منا خلاف إرادة أصحاب الأهواء لنا، لنكون على بصيرة من أمرنا، وجاء الثاني على التقابل، بأن الله يريد شيئاً ويريدون خلافه.

و المعنى: بقوله: «وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ» قيل فيه أربعة أقوال:

الأول- قال ابن زيد: كل مبطل، لأنه يتبع شهوة نفسه في باطله.

الثاني- قال مجاهد: يعنى به: الزناه.

الثالث- قال السدي: هم اليهود والنصارى.

الرابع- اليهود خاصة، لأنهم يحلون نكاح الأخت من الأب، والأول أقوى، لأنه أعم فائدة، و أوفق لظاهر اللفظ. وقوله: «أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا» معناه أن تعدلوا عن الاستقامة بالاستكثار من المعصية، وذلك أن الاستقامة هي المؤدية إلى الثواب، والفوز بالسلامة من العقاب، و أما الميل عن الاستقامة فيؤدى الى الهلاك و استحقاق العقاب. فان قيل: ما معنى إرادتهم الميل بهم؟ قيل قد يكون ذلك لعداوتهم، و قد يكون لتمام الأنس بهم في المعصية، فبين الله أن إرادته لهم خلاف إرادتهم منهم، و ليس في الآية ما يدل على أنه لا يجوز اتباع داعى الشهوة فى شىء البتة، لأنه لا خلاف أن اتباع الشهوة فيما أباحه الله تعالى جائز، و إنما المحذور من

(١) فى المخطوطة (و لأنه يريد) بدل (و لا يريد).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٧

ذلك ما يدعو إلى ما حرمه، لكن لا يطلق [على] «١» صاحبه بانه متبع للشهوة، لأن إطلاقه يفيد اتباع الشهوة فيما حرم عليه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٨]..... ص: ١٧٧

إشارة

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا (٢٨)
- آية بلا خلاف -.

المعنى و اللغة:..... ص: ١٧٧

معنى قوله: «يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ» هاهنا أى فى نكاح الإماء، لأن الإنسان خلق ضعيفاً فى أمر النساء، هذا قول مجاهد، و طاوس، و زيد. و أصل التخفيف خفة الوزن، و التخفيف على النفس باليسير، كخفة الحمل بخفة الوزن، و منه الخفافة النعامة السريعة، لأنها

تسرع إسراع الخفيف الحركة، و الخفوف السرعة، و منه الخف الملبوس لأنه يخفف به التصرف، و منه خف البعير. و المراد بالتخفيف هاهنا تسهل التكليف، بخلاف التصعب فيه، فتحليل نكاح الإماء تيسير بدلا من تصعيب، و كذلك جميع ما يسره الله لنا إحساناً منه إلينا، و لطفنا بنا.

فان قيل: هل يجوز التثقل، فى التكليف، مع خلق الإنسان ضعيفاً عن القيام به بدلا من التخفيف؟ قيل: نعم إذا أمكنه القيام به، و إن كان فيه مشقة، كما ثقل التكليف على بنى إسرائيل فى قتل أنفسهم، غير أن الله لطف بنا فكلفنا ما يقع به صلاحنا، بدلا من فسادنا. و فى الآية دلالة على فساد قول المجبرة: ان الله يكلف عباده ما لا- يطيقون، لأن ذلك مناف لارادة التخفيف عنهم فى التكليف، من حيث أنه غاية التثقل. و قوله: «وَحَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا» أى يستميله هواه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٢٩]..... ص: ١٧٧

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩)

(١) فى المخطوطة و المطبوعة (لصاحبه) بدل (على صاحبه).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٨

- آية واحدة بلا خلاف -

القراءة، و الاعراب:..... ص: ١٧٨

قرأ أهل الكوفة: (تجارة) نصباً، الباقون: بالرفع، فمن رفع ذهب الى أن معناه: إلا- أن تقع تجارة، و من نصب فمعناه: إلا أن تكون الأموال تجارة، أو أموال تجارة، و حذف المضاف، و أقام المضاف إليه مقامه، و يكون الاستثناء منقطعاً، و يجوز أن يكون التقدير: إلا أن تكون التجارة تجارة، كما قال الشاعر:

إذا كان يوماً ذا كواكب أشنعا «١»

و تقديره: إذا كان اليوم يوماً ذا كواكب، ذكره أبو على النحوى. و قال الرماني التقدير: إلا أن تكون الأموال تجارة، و لم يبين. و القول ما قال أبو على، لأن الأموال ليست تجارة. و من شأن خبر كان أن يكون هو اسمها فى المعنى.

و قيل: الرفع أقوى، لأنه أدل فى الاستثناء على الانقطاع، فان التحريم لأكل المال بالباطل على الإطلاق. و فى الناس من زعم أن نصبه على قول الشاعر:

إذا كان طعناً بينهم و عناقا «٢»

أى إذا كان الطعن طعناً. قال الرماني: و هذا ليس بقوى، لأن الإضمار قبل الذكر ليس يكثر فى مثل هذا، و إن كان جائزاً، فالرفع يغنى عن الإضمار فيه.

المعنى:..... ص: ١٧٨

و في معنى قوله: «لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ» قولان:

أحدهما- قال السدي:

بالربا، و القمار، و البخس، و الظلم، و هو المروى عن

(١) لم يعرف قائله معاني القرآن للفراء ١: ١٨٦ و سيبويه ١: ٢٢ و صدره:

و لله قومي أى قوم لحره

(٢) لم يعرف قائله معاني القرآن ١: ١٨٦ و صدره: أعينى هلا تبيكان عفاقا.

و عفاق: اسم رجل.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٧٩

أبى جعفر (ع).

الثانى - قال الحسن: بغير استحقاق من طريق الأعاوض. و كان الرجل يتخرج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية، إلى أن نسخ ذلك بقوله فى سورة النور: «و لا على أنفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ...» إلى قوله: «جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً» (١) و الأول أقوى، لأن ما أكل على وجه مكارم الأخلاق فليس هو أكل بالباطل. و قيل: معناه التخاون، و لذلك قال: (بينكم).

و قوله: «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ» فيه دلالة على بطلان قول من حرم المكاسب، لأنه تعالى حرم أكل الأموال بالباطل، و أحله بالتجارة على طريق المكاسب. و مثل قوله: «و أَحَلَّ اللَّهُ التَّيِّعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا» (٢) و قيل فى معنى التراضى بالتجارة قولان:

أحدهما- إمضاء البيع بالترفق، أو بالتخاير بعد العقد فى قول شريح، و ابن سيرين، و الشعبي،

لقوله (ص): البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يكون بيع خيار.

و ربما قالوا: أو يقول أحدهما للآخر اختر، و هو مذهبنا.

الثانى - إمضاء البيع بالعقد - على قول مالك بن أنس، و أبى حنيفة، و أبى يوسف، و محمد - بعله رده إلى عقد النكاح، و لا خلاف أنه لا خيار فيه بعد الافتراق، و قيل: معناه إذا تغابنوا فيه مع التراضى فانه جائز.

و قوله: «و لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها - قال عطاء و السدي، و أبو على الجبائى، و الزجاج: لا- يقتل بعضهم بعضاً من حيث كانوا أهل دين واحد، فهم كالنفس الواحدة، كما يقول القائل: قتلنا و رب الكعبة، و معناه قتل بعضنا، لأنه صار كالقتل لهم، و مثله قوله: «فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» (٣).

الثانى - قال البلخى: فيه نهى عن قتل نفسه فى حال غضب، أو زجر،

(١) سورة النور: آية ٦١.

(٢) سورة البقرة: آية ٢٧٥.

(٣) سورة النور: آية ٦١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٠

و الأول أقوى، لأنه أكثر و أغلب، و أيضاً فانه إذا حرم عليه قتل غيره من أهل دينه، لأنه بمنزلة قتل نفسه، فقد حرم عليه قتل نفسه.

الثالث - قال قوم: معناه: لا- تقتلوا أنفسكم، بأن تهلكوها بارتكاب الآثام، و العدوان فى أكل المال بالباطل، و غيره من ارتكاب المعاصى، التى تستحقون بها العقاب.

و روى عن أبي عبد الله (ع): أن معناه لا تخاطروا بنفوسكم في القتال، فتقاتلون من لا تطيقونه.
 وقوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» قال ابن عباس: كان صلته، والمعنى إن الله غفور رحيم، و يحتمل أن يكون المراد: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» حيث كلفكم الامتناع من أكل المال بالباطل الذي يؤدي إلى العقاب، و حرم عليكم قتل نفوسكم التي حرمها عليكم، و يعلم انه رحيم فيما بعد بدليل آخر.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٠].... ص: ١٨٠

إشارة

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠)
 - آية بلا خلاف -.

المعنى:.... ص: ١٨٠

قيل في تعليق الوعيد و الإشارة بقوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا...»
 الآية، أربعة أقوال:

أولها- و هو أقواها- انه على أكل الأموال بالباطل، و قتل النفس بغير حق، و الوعيد بكل واحدة من الخصلتين، لأن الوعيد ذكر عقب
 ذكر النهي عن الأمرين، و هو اختيار الطبرى.

الثانى- قال عطاء: هو على قتل النفس المحرمة خاصة.

الثالث- على فعل كلما نهى الله عنه، من أول السورة.

الرابع- أنه راجع إلى قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا التَّبِيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٣، ص: ١٨١
 النَّسَاء كَرَاهًا»

«١» لأن ما قبله مقرون بالوعيد.

و قوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» معناه: أنه قادر على إنجاز الوعيد، لا يمكن صاحبه الامتناع منه، و لا الهرب منه، فيتعذر الإيقاع
 به، فيجب أن تنزلوا الوعيد منزلة، و تكونوا على بصيرة فيه، غير مغترين بأمر يصرف عنه، و إنما قيد قوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَ
 ظُلْمًا» لأن من وقع منه قتل النفس على وجه السهو و الخطأ فى خلاف المراد، لم يتناوله الوعيد، و كذلك إذا أكل من أموال الناس
 على وجه مباح، لم يتوجه إليه الوعيد. و العدوان تجاوز ما أمر الله به، و الظلم أن يأخذه على غير وجه الاستحقاق، و أصله وضع
 الشئ فى غير موضعه. و فى المرجئة من قال: إنما قيد بذلك لأن المراد من استحلال أكل المال بالباطل، و استحلال أيضاً قتل النفوس، و
 ذلك لا- يكون إلا- كافراً، فلذلك هدده بالوعيد المخصوص، فأما إذا فعل ذلك محرماً له، فانه يجوز أن يعفو الله عنه، فلا يتناوله
 الوعيد قطعاً على كل حال، و لو لم تحمل الآية على المستحلين، لأمكننا أن نخص الآية بمن لا يعفو الله عنه، كما أنهم لا بد لهم ان
 يخصوها بمن لم يتب من ذلك و لا تكون معصية صغيرة، فليس فى الآية ما يمنع من القول بجواز العفو.

و إنما قال: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» و إن كان يسيراً عليه الآن و فى مستقبل الأوقات، ليعلم أن الأوقات متساوية فى ذلك على
 كل حال، و لا يجوز أن يقال قياساً على ذلك و كان الله قديماً، لأن قولنا قديم أغنى عن كان، إذ لم يختص بالحال بل أفاد الوجود
 فى الأزل، فلا معنى لادخال كان فيه. و اليسير السهل، يقال: يسير الشئ إذا سهل فهو يسير، و عسر فهو عسير، إذا لم يتسهل.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣١].... ص: ١٨١

إشارة

إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا (٣١)

(١) سورة النساء: آية ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٢

القراءة، و الحجّة:..... ص: ١٨٢

قرأ نافع، و أبو بكر، عن عاصم: مدخلا- بفتح الميم- الباقون بضمها، و هو الأقوى، لأنه من ادخلوا و الآخر جائز، لأن فيه معنى: فيدخلون، و ليس كقول الشاعر:

الحمد لله ممسانا و مصبحنا بالخير صبحنا ربى و مسانا «١»

و يروى بفتح الميم فيهما، أنشده البلخي في البيت، لأنه ليس فيه فعل، و لكن قد حكى بالفتح على التشبيه بالأول، و يحتمل أن يكون من قرأ بفتح الميم أراد: مكاناً كريماً، كما قال: «وَمَقَامٌ كَرِيمٌ» «٢» و قرأ المفضل، عن عاصم (يكفر) (و يدخلكم) بالياء فيهما، الباقون بالنون، و هو الأجدود، لأنه وعد على وجه الاستئناف، فالأحسن ألا يعلق بالأول من جهة ضمير الغائب، و اختاره الأخفش، و من قرأ بالياء رده إلى ذكر الله في قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» .

المعنى:..... ص: ١٨٢

و المعاصى و إن كانت كلها عندنا كبائر، من حيث كانت معصية لله تعالى، فانا نقول: إن بعضها أكبر من بعض، ففيها إذا كبير بالاضافة إلى ما هو أصغر منه. و قال ابن عباس: كلما نهى الله عنه فهو كبير. و قال سعيد بن جبیر: كلما أوعد الله عليه النار فهو كبير، و مثله قال أبو العالیة، و مجاهد، و الضحاک. و عند المعتزلة أن كل معصية توعدها الله تعالى عليها بالعقاب، أو ثبت ذلك عن النبي (ص) أو كان بمنزلة ذلك، أو أكبر منه، فهو كبير، و ما ليس ذلك حكمه فانه يجوز أن يكون صغيراً، و يجوز أن يكون كبيراً، و لا يجوز أن يعين الله الصغائر، لأن في تعيينها الإغراء بفعلها، فمن المعاصى المقطوع على كونها كبائر: قذف المحصنات،

(١) قائله أمية بن أبى الصلت. ديوانه: ٦٢ و معانى القرآن للفراء ١: ٢٦٤، و الخزانة ١: ١٢٠ و اللسان (أمسى). [.....]

(٢) سورة الشعراء: آية ٥٩. و سورة الدخان: آية ٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٣

و قتل النفس التى حرم الله، و الزنا، و الربا، و الفرار من الزحف فى قول ابن عباس، و سعيد بن جبیر، و الحسن، و الضحاک، و مثله عن أبى عبد الله (ع)، و زاد:

و عقوق الوالدين، و الشرك، و إنكار الولاية. و قال ابن مسعود: كلما نهى الله عنه، من أول السورة إلى رأس الثلاثين، فهو كبير.

و روى عن النبي (ص) أنه قال: عقوق الوالدين، و شهادة الزور، كبير.

فعلى مذهب المعتزلة: من اجتنب الكبائر، و واقع الصغائر، فان الله يكفر الصغائر عنه، و لا يحسن مع اجتناب الكبائر، عندهم المؤاخذه

بالصغائر، ومتى أخذها بها كان ظالماً. وعندنا أنه يحسن من الله تعالى ان يؤاخذ العاصي بأى معصية فعلها، ولا يجب عليه إسقاط عقاب معصية لمكان اجتناب ما هو أكبر منها، غير أنا نقول: إنه تعالى وعد تفضلاً منه أن من اجتنب الكبائر فإنه يكفر عنه ما سواها، بأن يسقط عقابها عنه تفضلاً، ولو أخذها بها لم يكن ظالماً، ولم يعين الكبائر التي إذا اجتنبها كفر ما عداها، لأنه لو فعل ذلك لكان فيه إغراء بما عداها، وذلك لا يجوز في حكمته تعالى. وقوله: «إِنْ تَجَنَّبُوا كَبَائِرَ» معناه من تركها جانباً والمدخل الكريم: هو الطيب الحسن المكرم بنفى الآفات والعاهات عنه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٢].... ص: ١٨٣

إشارة

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٣٢)
- آية بلا خلاف -

القراءة:..... ص: ١٨٣

قرأ ابن كثير، والكسائي (و سلوا) بغير همزة، وكذلك كلما كان أمر للمواجه في جميع القرآن، الباقون بالهمزة، ولم يختلفوا في: «و لِيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا» (١)

(١) سورة الممتحنة: آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٤

لأنه أمر لغائب. قال أبو على الفارسي. كلاهما جيد، إن ترك الهمزة وإثباتها.

النزول:..... ص: ١٨٤

وقيل في سبب نزول هذه الآية

أن أم سلمة قالت: (يا رسول الله لا نغزو مع الرجال، ولنا نصف الميراث، يا ليت كنا رجالاً، فكنا تقاتل معهم) فنزلت هذه الآية ، في قول مجاهد. وقال الزجاج: قال الرجال: ليتنا كنا فضلنا في الآخرة على النساء، كما فضلنا عليهن في الدنيا، وبه قال السدي.

اللغة:..... ص: ١٨٤

و التمني هو قول القائل: ليت كان كذا لما لم يكن، وليت لم يكن كذا لما كان. وفي الناس من قال: هو معنى في القلب. وقال الرماني: هو ما يجب على جهة الاستمتاع به، ومن قال: هو معنى في القلب قال: ليس هو من قبيل الشهوة، ولا من قبيل الارادة، لأن الارادة لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه، والتمنى قد يتعلق بما مضى، والشهوة أيضاً كالارادة في أنها لا تتعلق بما مضى.

المعنى:..... ص: ١٨٤

و ظاهر الخطاب يقتضى تحريم تمنى ما فضل الله به بعضنا على بعض و قال الفراء: هو على جهة الندب و الاستحباب، و الاول هو حقيقته التمنى، و الذى قلناه هو قول أكثر المفسرين، و وجه تحريم ذلك أنه يدعو الى الحسد، و أيضاً فهو من دنايا الأخلاق، و أيضاً فان تمنى الإنسان لحال غيره قد يؤدي الى تسخط ما قسم الله له، و لا يجوز لأحد أن يقول ليت مال فلان لى، و إنما يحسن أن يقول: ليت مثل لى.

و قال البلخى: لا- يجوز للرجل أن يتمنى أن كان امرأة، و لا للمرأة أن تتمنى لو كانت رجلاً، بخلاف ما فعل الله، لأن الله لا يفعل من الأشياء إلا ما هو أصلح، فيكون قد تمنى ما ليس بأصلح، أو ما يكون مفسدة. و يمكن أن يقال: إن ذلك يحسن بشرط أن لا يكون مفسدة، كما يقول فى حسن السؤال سواء. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٥

و قوله: «لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَ» قيل فى معناه أقوال:

أحدها- أن لكل واحد حظاً من الثواب على حسب ما كلفه الله من الطاعات بحسن تدبيره، فمتى فعل ذلك استحق به علو المنزلة، فلا تتمنوا خلاف هذا التدبير، لما فيه من حرمان الحظ الجزيل.

الثانى- أن كل أحد إنما له جزاء ما اكتسب، فلا يضيعه بتمنى ما لغيره، مما يؤدي إلى إبطال عمله، فكأنه قيل: لا تضيع ما هو لك، بتمنى ما لغيرك.

و الثالث- أن لكل فريق من الرجال و النساء نصيباً مما اكتسب من نعيم الدنيا، بالتجارات و الزراعات و غير ذلك من أنواع المكاسب، فينبغى أن يقنع و يرضى بما قسم له. و روى عن ابن عباس أنه قال: ذلك فى الميراث، للرجال نصيب منه، و للنساء نصيب منه. و الأجوبة الأولى أقرب، لأن الميراث ليس، مما يكتسبه الرجال و النساء، و إنما هو شىء، يورثهم الله تعالى، و الآية تضمنت أن لهم نصيباً مما اكتسبوا، و ذلك لا يليق إلا بما تقدم.

و قوله: «وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ» معناه: إن احتجتم إلى ما لغيركم، فاسألوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله، بشرط أن لا يكون فيه مفسدة لكم و لا لغيركم، لأن المسألة لا تحسن إلا كذلك، و قال سعيد بن جبير: و أسألوا الله العباد، و به قال السدى، و مجاهد. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» معناه: إنه قسم الأرزاق على ما علمه من الصلاح للعباد، بدلا من الفساد، فينبغى أن ترضوا بما قسمه، و تسألوه من فضله، غير منافسين لغيركم فى عطيته.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٣]..... ص: ١٨٥

إشارة

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِينَ عَقَدْتُمْ أَيْمَانَكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً (٣٣)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٦

- آية بلا خلاف -

القراء، و الاعراب، و الحجة:..... ص: ١٨٦

قرأ أهل الكوفة (عقدت) بغير ألف، الباقون بألف، فمن قرأ بإثبات الالف، قال: لأن المعاقدة تدل على عقد الحلف باليمين من الفريقين، و قال بعضهم إنه يعنى عن ذلك جميع الأيمان، قال الرماني: هذا خطأ، لأنها قد تجمع لردّها على أحد الفريقين الحالف بها، قال أبو على الفارسي: الذكر الذى يعود من الصلة إلى الموصول ينبغى أن يكون منصوباً، فالتقدير: و الذين عاقدتم أيمانكم، فجعل الأيمان فى اللفظ هى المعاقدة، و المعنى على الحالفين الذين هم أصحاب الأيمان، فالمعنى: و الذين عاقدت حلفهم أيمانكم، فحذف

المضاف، و أقام المضاف إليه مقامه، فعقدت أشبه بهذا المعنى، لأن لكل نفس من المعاقدين يميناً على المحالفة. و من قال: «عَقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ» كل المعنى: عقدت حلفهم أيمانكم، فحذف الحلف، و أقام المضاف إليه مقامه، و الأولون حملوا الكلام على المعنى، حيث كان من كل واحد من الفريقين يمين، و من قال: (عقدت) حمل على اللفظ، لفظ الأيمان، لأن الفعل لم يسند إلى أصحاب الأيمان في اللفظ، و إنما أسند إلى الأيمان.

المعنى و اللغة:..... ص: ١٨٦

و معنى الآية: جعلنا الميراث لكل من هو مولى الميت، و الموالى المذكورون في الآية، قال ابن عباس، و مجاهد، و قتادة و ابن زيد: هم العصبه، و قال السدي: هم الورثه، و هو أقواها، و التقدير و لكلكم جعلنا ورثه مما ترك الوالدان و الأقربون، ثم استأنف: و الذين. و أصل الموالى من ولى الشئ يليه و لا يه، و هو الاتصال للشئ بالشئ، من غير فاصل، و المولى على وجوه: فالمولى المعتق، و المولى المعتق، و المولى العصبه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٧

و المولى ابن العم، و المولى الحليف، و المولى الولي، و المولى الأولى بالشئ و الاحق.

فالمعتق مولى النعمه بالعتق، و المعتق لأنه مولى النعمه، و المولى الورثه، لأنهم أولى بالميراث، و المولى الحليف، لأنه يلي المحالف أمره بعقد اليمين، و المولى ابن العم، لأنه يلي النصره بتلك القرابه، و المولى الولي، لأنه يلي بالنصره. و فى التنزيل: (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكُافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) «١» أى لا ناصر لهم، و هو ناصر المؤمنين، و المولى السيد، لأنه أولى بمن يسوده. قال الأخطل.

فأصبحت مولاها من الناس كلهم و أخرى قريش أن تهاب و تحمدا
و المولى الأولى و الأحق،

و منه قوله (ع): (أيا امرأه نكحت بغير إذن مولاها فنكاحها باطل)

أى بغير إذن من هو أولى بها و أحق. و قال الفضل ابن العباس فى المولى بمعنى ابن العم:

مهلا بنى عما مهلا موالينا لا تظهرون لنا ما كان مدفونا «٢»

و المراد بقوله: (وَالَّذِينَ عَقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ) قيل فيه ثلاثه أقوال:

أحدها- قال سعيد بن جبیر، و قتادة، و عامر، و الضحاک: إنهم الحلفاء.

الثانى- قال الحسن، و سعيد بن المسيب: هم رجال كانوا يتبنون، على عادة الجاهليه. ليجعل لهم نصيب من الوصيه، ثم هلكوا، فذهب نصيبهم بهلاكهم.

الثالث- فى روايه أخرى

عن ابن عباس، و ابن زيد انهم قوم آخى بينهم رسول الله (ص).

و الاول أقوى و أظهر فى أقوال المفسرين.

و قال أبو مسلم: أراد بذلك عقد المصاهره و المناكحه. و قال أبو على:

الحليف لم يؤمر له بشئ أصلاً، لأنه عطف على قوله «تَرَكَ الْوَالِدَانَ وَ الْأَقْرَبُونَ» أى: و ترك الذين عاقدت أيمانكم، فأتوا كلا نصيبه من الميراث. و هذا ضعيف لأنه

(١) سورة محمد: آية ١١.

(٢) مجاز القرآن لابی عبيده: ١: ١٢٥ و الكامل للمبرد ٢: ٢٧٩ و الحماسه للبحترى ١: ١٢١ و اللسان (ولى) و قد روى:

لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٨

يفيد التكرار، لأن قوله: «الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ» عام في كل أحد. وعلى ما قال المفسرون، يكون قوله: (وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ) إذا كانوا مناسبين له، ثم استأنف حكم الحلفاء، فقال: «فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ». فان قيل: بم يتصل قوله: «مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ» وما العامل فيه؟ قيل فيه قولان:

أحدهما- يتصل ب (موالي) على جهة الصفة، و العامل الاستقرار، كأنه قال:

موالي مما خلف الوالدان والأقربون، والذين عاقدت أيمانكم من الورثة.

الثاني- يتصل بمحذوف، و التقدير: موالى يعطون مما ترك الوالدان والأقربون، والذين عاقدت أيمانكم من الميراث. و قال أبو علي الجبائي تقديره:

و لكل شيء مما ترك الوالدان والأقربون وارث من الميراث. قال الرماني: وهذا لا يجوز، لأنه فصل بين الصفة و الموصوف بما عمل في الموصوف، نحو: لكل رجل - جعلت درهما - فقير.

و النصب الذي أمر به للحليف قيل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و الحسن و سعيد بن جبیر، و قتادة، و عامر، و الضحاک: انه نصيب على ما كانوا يتوارثون بالحلف في الجاهلية، ثم نسخ ذلك بقوله: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ».

الثاني- في رواية أخرى عن ابن عباس، و مجاهد، و عطاء، و السدي: انه النصيب من النصرة و النصيحة دون الموارثة، فعلى هذا الآية غير منسوخة.

و روى عنه أنه قال: لا- حلف في الإسلام، فأما ما كان في الجاهلية فلم يزد الإسلام إلا شدة. و قوله: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) أى: شاهداً، و ذلك دال على أنه عالم به، لأنه لا يشهد إلا بما علم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٤]..... ص: ١٨٨

إشارة

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَ اللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ أَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ فَإِنِ اطَّعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا (٣٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٨٩

- آية بلا خلاف -

القراءة و النزول:..... ص: ١٨٩

قرأ أبو جعفر المدني: «بِمَا حَفِظَ اللَّهُ» - بالنصب- و معناه: بالذى حفظ الله، و يحتمل أن يكون معناه: بحفظ الله و هو ضعيف، لأنه يكون حذف الفاعل و هو ضعيف.

و سبب نزول هذه الآية ما

قاله الحسن، و قتادة، و ابن جريح، و السدي: أن رجلا لطم امرأته فجاءت إلى النبي (ص) تلتمس القصاص، فنزلت الآية:

«الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ».

المعنى واللغة:..... ص: ١٨٩

و المعنى: (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) بالتأديب و التدبير لما «فَضَّلَ اللَّهُ» الرجال على النساء في العقل و الرأى. و كان الزهرى يقول: ليس بين الرجل و امرأته قصاص فيما دون النفس. و يقال: رجل قيم، و قوام، و قيام. و معناه: إنهم يقومون بأمر المرأة بالطاعة لله و لهم. و قوله: (فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ) قال قتادة: و سفيان: معنى (قانتات) مطيعات لله و لأزواجهن. و أصل القنوت دوام الطاعة، و منه القنوت فى الوتر لطول القيام. و قوله: «حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ» معناه: قال قتادة، و عطاء، و سفيان: حافظات لما غاب عنه أزواجهن من ماله، و ما يجب من رعايته و حاله، و ما يلزم من صيانتها نفسها له، «بِمَا حَفِظَ اللَّهُ» قال عطاء، و الزجاج: أى بما حفظهن الله فى مهورهن، و ألزم الزوج النفقة عليهن. و قال بعضهم: معناه، و الله أعلم: بالشىء الذى يحفظ أمر الله، و دين الله.

و قوله: «وَاللَّاتِي تَخَافُونَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- تعلمون، لأن خوف النشز للعلم بموقعه، فلذلك جاز أن توضع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٠
مكان تعلم، كما قال الشاعر:

و لا تدفنى بالفلاة فانى أخاف إذا ما مت ألا أذوقها «١»

و قال آخر:

أتانى كلام عن نصيب يقوله و ما خفت يا سلام انك عائبى «٢»

و قال الفراء: معناه: ما ظننت، و منه

قوله (ص): أمرت بالسواك حتى خفت أن أدرد.

الثانى- الخوف الذى هو خلاف الأمن، كأنه قال: تخافون نشوزهن لعلمكم بالأحوال المؤذنة به، ذكره محمد بن كعب. و معنى النشوز هاهنا: قال ابن عباس، و السدى و عطاء، و ابن زيد: انه معصية الزوج، و أصله الترفع على الزوج بخلافه، مأخوذاً من قولهم: هو على نشز من الأرض، أى ارتفاع، يقال:

نشزت المرأة تنشز و تنشز، قرئ بهما: «وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا» «٣» فالنشوز يكون من قبل المرأة خاصة، و الشقاق منهما. و قوله: «فَعِظُوهُنَّ» أى خوفوهن بالله، فان رجعن و إلا فاهجروهن فى المضاجع. و قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و عكرمة، و الضحاك، و السدى: هجر الكلام.

و قال سعيد بن جبیر: هو هجر الجماع. و قال مجاهد، و الشعبي، و ابراهيم:

هو هجر المضاجعة، و هو قول أبى جعفر (ع).

و قال: يحول ظهره إليها. و قال بعضهم:

«أَهْجُرُوهُنَّ» اربطوهن بالهजार، من قولهم: هجر الرجل البعير إذا ربطه بالهजार، و قال امرؤ القيس:

رأت هلكاً بنجاف الغبيط فكادت تجد لذاك الهجارا «٤»

(١) انظر ٢: ٢٤٤ تعليقه ٢.

(٢) انظر ٢: ١٨٩، ٢٤٤.

(٣) سورة المجادلة: آية ١١.

(٤) ديوانه: ١١١ و اللسان (هلك). و الهلك: الفراغ. نجاف الغبيط: مدرعة البرذعة.

الهجار: جبل يسوى له عروتان في طرفيه ثم تشد إحداهما في رسغ رجل الفرس و تزر و كذلك الاخرى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩١

و هذا تعسف في التأويل، و يضعفه قوله: «في المضاجع» و لا يكون الرباط في المضجع. و أما الضرب فانه غير مبرح بلا خلاف قال أبو جعفر (ع): هو بالسواك.

و المضاجع جمع مضجع، و أصله الاستلقاء، يقال: ضجع ضجوعاً و اضطجع اضطجاعاً إذا استلقى للنوم، و أضجعتة إذا وضعت جنبه بالأرض، فكل شيء أملتة فقد أضجعتة. و قوله: «فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن» أى لا تطلبوا، تقول: بغيت الضالة إذا طلبتها، قال الشاعر يصف الموت:

بغاك و ما تبغيه حتى وجدته كأنك قد واعدته أمس موعداً «١»

و أصل الهجر الترك عن قلى، تقول: هجرت فلاناً أى تركت كلامه عن قلى، و الهجر القبيح من الكلام، لأنه مهجور، و الهجار جبل يشد به البعير، لأنه يهجر به التصرف، و الهاجرة نصف النهار، لأنه وقت يهجر فيه العمل. و قوله:

«إن الله كان علياً كبيراً» أى متعالياً عن أن يكلف إلا بالحق، و مقداره الطاقة، و قد قيل: معناه إنه قادر عليه، قاهر له، و ليس المراد به علو المكان، لأن ذلك يستحيل عليه تعالى. و الكبير السيد، يقال: لسيد القوم كبيرهم، و المعنى: فان استقمن لكم فلا تطلبوا العلل في ضربهن، و سوء معاشرتهن، فان الله تعالى قادر على الانتصاف لهن.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٥]..... ص: ١٩١

إشارة

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٣٥) - آية بلا خلاف-

المعنى واللغة:..... ص: ١٩١

قوله: (وَإِنْ خِفْتُمْ) فى معناه قولان:

(١) قاله سحيم بن الحسحاس ديوانه: ٤١ و روايته (الا وجدته) بدل (حتى وجدته).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٢

أحدهما- إن علمتم.

الثانى- الخوف الذى هو خلاف الأمن، و هو الأصح، لأنه لو علم الشقاق يقيناً لم يحتج إلى الحكمين، فان أريد به الظن كان قريباً مما قلناه. و الشقاق الخلاف.

و العداوة، و اشتقاقه من الشق، و هو الجزء البائن، و منه اسم المتشاقين، لأن كل واحد منهما فى شق أى فى ناحية، و منه المشقة فى الأمر، لأنه يشق على النفس، فأمر الله متى خيف ذلك بين الزوجين أن يبعثوا حكماً من أهله و حكماً من أهلها، و الحكم القيم بما يسند إليه.

و المأمور ببعث الحكمين قيل فيه قولان:

أحدهما- قال سعيد بن جبير، و الضحاك، و أكثر الفقهاء، و هو الظاهر فى اخبارنا، انه السلطان الذى يترافعان إليه.

و الثاني - قال السدي: انه الرجل والمرأة، وقيل: أيهما كان ناب عن الآخر، وهو اختيار الطبري. و اختلف الفقهاء في الحكمين هل هما وكيلان، أو هما حكمان، فعندنا أنهما حكمان، و قال قوم: هما وكيلان، و اختلفوا هل للحكمين أن يفرقا بالطلاق إن رأياه أم لا؟ فعندنا ليس لهما ذلك إلا بعد أن يستأمرهما، أو كان اذن لهما في الأصل في ذلك، و به قال الحسن، و قتادة، و ابن زيد، عن أبيه. و من قال: هما وكيلان، قال: لهما ذلك، ذهب اليه سعيد بن جبير، و الشعبي، و السدي، و ابراهيم و شريح، و روه عن علي (ع).

و قوله: (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) معناه يوفق الله بينهما، و الضمير في بينهما عائد على الحكمين، و المعنى: إن أراد إصلاحاً في أمر الزوجين يوفق الله بينهما. و به قال ابن عباس، و سعيد بن جبير، و السدي. و أصل التوفيق الموافقة، و هي المساواة في أمر من الأمور. و التوفيق هو اللطف الذي يتفق عنده فعل الطاعة، و التوفيق بين نفسيين هو الإصلاح بينهما، و الاتفاق في الجنس و المذهب المساواة بينهما، و الاتفاق في الوقوع كرمية من غير رام لمساواتهما نادراً.

و قوله: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا) يعني بما يريد الحكمان من الإصلاح التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٣ أو الإفساد. و قيل معناه أنه عالم بما تعبدكم به، و لعلمه بما فيه صلاحكم في دينكم و دنياكم. «شِقَاقٌ بَيْنَهُمَا» إنما أضافه إلى البين لأن البين قد يكون اسماً كما قال:

«لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» (١) ممن قرأ بالرفع.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٦]..... ص: ١٩٣

إشارة

وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ بِذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينِ وَ الْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْجَارِ الْجُنُبِ وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا (٣٦) - آية -

المعنى:..... ص: ١٩٣

هذا خطاب لجميع المكلفين، أمرهم الله بأن يعبدوه وحده، و لا يشركوا بعبادته شيئاً سواه «و بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» نصب على المصدر، و تقديره: و أحسنوا إلى الوالدين إحساناً، و يحتمل أن يكون نصباً على تقدير: و استوصوا بالوالدين إحساناً، لأن قوله: «اعْبُدُوا اللَّهَ» بمنزلة استوصوا بعبادة الله، و أن تحسنوا إلى ذي قرباكم، و إلى اليتامى الذين لا- أب لهم، و المساكين و هم الفقراء، و الجار ذي القربى، يعني الجار القريب.

اللغة:..... ص: ١٩٣

و أصل الجار العدول، جاوره مجاورةً و جواراً، فهو مجاور له و جار له، لعدوله إلى ناحيته في مسكنه، و الجور الظلم، لأنه عدول عن الحق، و منه جار السهم إذا عدل عن قصده، و جار عن الطريق إذا عدل عنه، و استجار بالله، لأنه

(١) سورة الانعام: آية ٩٤.

يسأله العدول به عن النار، و جوار الذمة، لأنه عدول بها إلى ناحية صاحبها.

«وَالْجَارِ الْجُنْبِ» أصل الجنب التنحية، جنبت فلاناً عن كذا فتجنب أى نحيته، ومنه قوله: «وَأَجُنَّبْنِي وَبَنَىٰ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ» (١) و الجانبان الناحيتان، لتنحى كل واحدة عن الأخرى، ومنه جنب الإنسان و كل حيوان، و الاجتناب الترك للشىء، و الجار الجنب معناه الغريب الأجنبي، لتنحيه عن القرابة، قال علقمة بن عبدة:

فلا تحرمنى نائلا عن جنابى فانى امرؤ وسط القباب غريب (٢)

أى عن غربة. و قال ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و الضحاك، و ابن زيد:

الجار ذى القربى القريب فى النسب، و الجار الجنب: الغريب، أى عن غربة.

و روى عن النبى (ص) أنه قال: الجيران ثلاثة، جار له ثلاثة حقوق: حق الجوار، و حق القرابة، و حق الإسلام. و جار له حقان: حق الجوار، و حق الإسلام.

و جار له حق الجوار، و المشرك من أهل الكتاب.

المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٤

«وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ» قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و سعيد بن جبير، و الحسن، و مجاهد، و قتادة، و السدى، و الضحاك: هو الرفيق.

الثانى-

قال عبد الله بن مسعود، و على (ع) و ابراهيم، و ابن أبى ليلى: الزوجة.

الثالث- قال ابن زيد، و ابن عباس، فى رواية أخرى عنه: إنه المنقطع اليك رجاء رفاك. و قيل إنه فى جميع هؤلاء، و هو أعم فائدة.

و قال الزجاج. الجار ذى القربى الذى يقاربك و يعرفك و تعرفه، و الجار

(١) سورة ابراهيم: آية ٣٥.

(٢) ديوانه: ١٠٧ و المفضليات ٧٨٩ و الكامل للمبرد ٤٣٧، و اللسان (جنب).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٥

الجنب البعيد. و روى أن حد الجوار إلى أربعين داراً. و روى إلى أربعين ذراعاً.

«وَأَبْنِ السَّبِيلِ» معناه صاحب الطريق، و قيل فى المراد به هاهنا قولان:

أحدهما- قال مجاهد، و الربيع: إنه المسافر.

الثانى- قال قتادة، و الضحاك: انه الضيف، و قال أصحابنا: يدخل فيه الفريقان. «وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» يعنى المماليك من العبيد و

الإماء، أمر الله بالإحسان إلى هؤلاء أجمع. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا» فالمختال الصلف التياه، و الاختيال هو التناول، و

إنما ذكره الله هاهنا و ذمه، لأنه أراد بذلك من يختال فيأنف من قرباته و جيرانه إذا كانوا فقراء، لكبره و تطاوله، فأما الاختيال فى

الحرب فممدوح، لأن فى ذلك تطاولا على العدو و استخفافاً به.

و أصل المختال من التخيل، و هو التصور، فالمختال لأنه يتخيل بحاله مرح البطر، و منه الخيل، لأنها تختال فى مشيها، أى تتبختر، و

الخيال، لأنه يتخيل به صاحبه، و الأخيل الشقراق، لأنه يتخيل فى لونه الخضرة من غير خلوصها، و الخول الحشم، و خلته راكباً خيلاناً

أى تخيلته، و الخال المختال، و الخال أخ الأم، (و الفخور) هو الذى يعدد مناقبه كبيراً و تطاولاً، و أما الذى يعددها اعترافاً بالنعم فيها

فهو شكور غير فخور. و روى عن المفضل عن عاصم أنه قرأ:

«وَالْجَارِ الْجُنْبِ» - بفتح الجيم - قال أبو الحسن: هو لغة في الجنب، قال الراجز:
الناس جنب و الأمير جنب يعنى ناحية: قال أبو على الفارسي: يحتمل أمرين:
أحدهما- أن يريد الناحية، و التقدير: ذى الجنب، فحذف المضاف، لأن المعنى مفهوم، لأن الناحية لا تكون هي الجار.
و الثاني- أن يكون وصفاً، مثل: ضرب و ندب و فسل، فهذا وصف جرى على موصوف.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٧]..... ص: ١٩٥

إشارة

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا (٣٧)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٦
- آية

القراءة:..... ص: ١٩٦

قرأ حمزة، و الكسائي هاهنا و في الحديد: (بالبخل) بفتح الباء و الخاء.
الباقون بضم الباء و تسكين الخاء. فمن نصب قال: لأنه مصدر بخل يبخل بخلا، الباب كله هكذا، و من اختار الضم و تسكين الخاء،
فلأنه نقيض الجود فحمل على وزنه، فهما لغتان. و حكي لغة ثالثة (بالبخل)- بفتح الباء و سكون الخاء.

الاعراب:..... ص: ١٩٦

و قوله: «الذين» يحتمل أن يكون موضعه نصباً من وجهين، و رفعاً من وجهين، فأحد وجهي النصب أن يكون بدلاً من «من» في قوله:
«لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ». و الثاني- على الذم. و أحد وجهي الرفع- على الاستئناف بالذم، و يكون خبره «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ» «١» و الآية الثانية
عطفاً عليها. و الوجه الثاني- على البدل من الضمير في «فخور». و البخل أصله مشقة الإعطاء.

المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٦

و قالوا في معناه هاهنا قولان:
أحدهما- أنه منع الواجب، لأنه اسم ذم لا يطلق إلا على مرتكب كبيرة.
و الثاني- هو منع ما لا ينفع منعه، و لا يضر بذله، و مثله الشح، و ضده الجود، و الأول أليق بالآية، لأنه تعالى نفى محبته عن من كان بهذه
الصفة، و ذلك لا- يليق إلا- بمنع الواجب. قال الرماني: معناه منع الإحسان لمشقة الطباع، و نقيضه الجود و هو بذل الإحسان لانتفاء
مشقة الطباع، و قال ابن عباس، و مجاهد، و السدي: و ابن زيد: إن الآية نزلت في اليهود، إذ بخلوا بإظهار ما علموه و كتموه من صفة
محمد (ص). و قال الجبائي، و البلخي: الآية في كل من كان بهذه الصفة،

(١) سورة النساء: آية ٤.

و إنما ذكروا بالكفر لكتمانهم نعمه الله عليهم. و الأمر بالبخل يتناوله الوعيد، كما أن من فعل البخل يتناوله الوعيد. و قيل: معنى «يَكْتُمُونَ ما آتاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ» يجحدون اليسار و الثروة اعتذاراً في البخل، و قوله: «وَأَعْتَدْنَا» قد فسرناه فيما مضى و هو أن معناه أعددناه، و جعلناه ثابتاً لهم و «لِلْكَافِرِينَ» يعنى الجاحدين ما أنهم الله عليهم «عَذَاباً مُهِيناً» أى يهينهم و يذلهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٨]..... ص: ١٩٦

إشارة

وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا (٣٨)
- آية بلا خلاف -

الاعراب:..... ص: ١٩٧

قوله: «و الذين» عطف على «الذين» فى الآية الأولى. و اعرابه يحتمل ما قلناه فى الآية الأولى سواء. و قال الزجاج و غيره: المعنى بهذه الآية المنافقون.

و قال مجاهد: المعنى بها اليهود، و الأول أقوى و أظهر، لأن الرياء ضرب من النفاق و واو العطف يقوى ذلك، لأنه لو أراد الموصوفين فى الآية الأولى لقال:

«الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ»، مع أنه قد ورد عطف الصفات بالواو لموصوف واحد على ما بيناه فيما مضى، غير أن الأجود ما قلناه.

المعنى و اللغة:..... ص: ١٩٧

فدم الله تعالى بهذه الآية من ينفق ماله رياء الناس دون أن ينفقه لوجهه و طلب رضاه، و لا يؤمن بالله أى لا يصدق به، «و لا باليوم الآخر» الذى فيه الثواب و العقاب. ثم قال: «و مَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا» معناه من قبل من الشيطان، و أطاعه فيما يدعوه إليه فبئس القرين قرينه. و القرين أصله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٨

الاقتران، و منه قرن الثور لاقتران بعض ببعض، و القرن أهل العصر من الناس، و قرنه الشيء حرفه، و القرن المقاوم فى الحرب، «و ما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» «١» أى مطيقين، و القرين الصاحب المألوف. قال عدى بن زيد:

عن المرء لا تسأل و أبصر قرينه فان القرين بالمقارن يقتدى «٢»

و يمكن الإنسان الانفكاك من مقارنه الشيطان بالمخالفة له، فلا يعتد بالمقارنة.

و قال أبو على: لا- يمكن ذلك، لأنه يقرب به الشيطان فى النار فلا- يمكنه الانفكاك منه، و قوله: «فَسَاءَ قَرِينًا» نصب على التفسير، كقوله: «سَاءَ مَثَلًا»، و تقديره:

سَاءَ مَثَلًا مثل الذين و تقول: نعم رجلا، و تقديره نعم الرجل رجلا.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٣٩]..... ص: ١٩٨

إشارة

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا (٣٩)
- آية واحدة بلا خلاف -.

المعنى و الاعراب:..... ص: ١٩٨

معنى قوله: «وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ...» الآية الاحتجاج على المتخلفين عن الايمان بالله و اليوم الآخر بما عليهم فيه و لهم، و ذلك أنه يجب على الإنسان أن يحاسب نفسه فيما عليه و له، فإذا ظهر له ما عليه في فعل المعصية من استحقاق العقاب اجتنابها، و ما له في تركها من استحقاق الثواب عمل في ذلك من الاختيار له، أو الانصراف عنه. و في ذلك دلالة على بطلان قول المجبرة في أن الكافر لا يقدر على الايمان، لأن الآية نزلت على أنه لا عذر للكفار في ترك الايمان، و لو كانوا غير قادرين لكان فيه أوضح العذر لهم، و لما جاز أن يقال: «وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ» لأنهم لا يقدرون عليه، كما لا يجوز أن يقال لأهل النار: ما ذا عليهم لو خرجوا منها

(١) سورة الزخرف: آية ١٣. [.....]

(٢) ديوانه في شعراء الجاهلية: ٤٦٦، و قد شاعت روايته على ألسن الناس:

عن المرء لا تسأل و سل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ١٩٩

إلى الجنة، من حيث لا- يقدرون عليه، و لا- يجدون السبيل إليه، و لذلك لا يجوز أن يقال للعاجز: ما ذا عليه لو كان صحيحاً، و لا للفقير: ما ذا عليه لو كان غنياً.

و موضع «ذا» يحتمل من الاعراب وجهين:

أحدهما- أن يكون رفعاً، لأنه في موضع الذى، و تقديره: ما الذى عليهم لو آمنوا.

الثانى- لا موضع له، لأنه مع (ما) بمنزلة اسم واحد، و تقديره: و أى شىء عليهم لو آمنوا بالله، ففي الآية تقرير على ترك الايمان بالله و اليوم الآخر، و توبيخ على الإنفاق مما رزقهم الله في غير أبواب البر و سبيل الخير على وجه الإخلاص، دون الرياء. و قوله «وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا» معناه هاهنا ان الله بهم عليم، يجازيهم بما يسرون من قليل أو كثير، فلا ينفعهم ما ينفقونه على جهة الرياء.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٠]..... ص: ١٩٩

إشارة

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠)
- آية بلا خلاف -.

القراءة، و الحجة، و الاعراب:..... ص: ١٩٩

قرأ: (وإن تك حسنة) بالرفع ابن كثير، و نافع. الباقر بالنصب، فمن نصب معناه: و إن تك زنة الذرة حسنة، أو: و إن تك فعلته حسنة، و من رفع ذهب إلى أن كان تامه، و تقديره: و إن تحدث حسنة. و أصل (تك) تكون، فحذفت الضمة للجزم، و الواو لسكونها و سكون النون، لكثرة الاستعمال، و قد ورد القرآن بإثباتها، قال الله تعالى: «إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا» (١) فاجتمع في النون أنها ساكنة و

أنها تشبه حروف اللين، فحذفت لكثرة الاستعمال، كما قالوا لا أدر، و لم ابل، و الأجود: لم أبال و لا أدرى «و يؤت» بغير ياء، سقطت الياء

(١) سورة النساء: ١٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٠

للجزم بالعطف على «يضاعفها». و لدن في موضع خفض. و فيها لغات، يقال:

لُد و لدن و لدا و لدا، و المعنى واحد، و معناه من قبله، و لدن لما يليك، و عند يكون لما يليك و لما بعد منك، تقول: عندي مال و إن كان بينك و بينه بعد، فإذا أضفته إلى نفسك فقلت: من لدني و من لدنا زدت فيها نوناً أخرى، و أدغموا الأولى منهما ليسلم سكون النون و مثله قالوا في (من)، إذا أضافوه قالوا: مني و منا. و قرأ ابن كثير، و ابن عامر: (يضعفها) مشدده، الباقون: (يضاعفها) من المضاعفة. و الظلم هو الألم الذي لا نفع فيه يوفى عليه، و لا دفع مضرة أعظم منه عاجلاً و لا آجلاً، و لا هو مستحق، و لا هو واقع على وجه المدافعة.

اللغة:..... ص: ٢٠٠

و أصله وضع الشيء في غير موضعه، و قيل: أصله الانتقاص، من قوله:

«وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئاً» (١) أى لم ينقص. و الظلم انتقاص الحق. و الظلمة انتقاص النور بذهابه، و الظلم الثلج، لانتقاصه بالجمود، و شبه به ماء الأسنان، و فى المثل (من أشبه أباه فما ظلم)، و سقاء مظلوم إذا شرب منه قبل أن يدرك، و الظليم ذكر النعام، لأنه يضع الشيء في غير موضعه من حيث «٢» يحضن غير بيضه. و أصل المثلث الثقيل، فالمثقال مقدار الشيء فى الثقل، و الثقل ما ثقل من متاع السفر، و المثقل الذى أثقله المرض، و الثقيل البطيء فى عمله (فمثقال ذرة): مقدار ذرة فى الزنة. و الذرة النملة الحمراء فى قول ابن عباس، و ابن زيد، و هى أصغر النمل، و هى من ذررت الشيء أذرة ذراً إذا بددته سحوقاً.

المعنى:..... ص: ٢٠٠

و فى الآية دلالة على أن منع الثواب ظلم لأنه لو لم يكن ذلك ظلماً لما كان لهذا الكلام معنى على هذا الترتيب. و فيه أيضاً دلالة على أنه قادر على الظلم، لأنها

(١) سورة الكهف: آية ٣٢.

(٢) (من حيث) ساقطة من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠١

صفة تعظيم و تنزيه عن فعل ما يقدر عليه من الظلم، و لو لم يكن قادراً عليه لما كان فيه مدحة، غير أنه و إن كان قادراً عليه فانه لا يفعل له لعله بقبحه، و بأنه غنى عنه، و لأنه لو فعل لكان ظالماً، لأن الاشتقاق يوجب ذلك و ذلك منزه عنه تعالى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤١]..... ص: ٢٠١

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً (٤١)

- آية -

الاعراب:..... ص: ٢٠١

«كيف» لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها هاهنا التوبيخ، والتقدير فكيف يكون حال هؤلاء يوم القيامة، وحذف لدلالة الكلام عليه. والعامل في «كيف» الابتداء المحذوف، لأن التقدير: كيف حالهم، على ما بيناه. وإنما جاز خروج كيف عن الاستفهام إلى التوبيخ لأنه يقتضى إقرار العبد على نفسه بما كان من قبيح عمله، كما يقتضى الجواب في الاستفهام، ولا يجوز أن يكون العامل في «كيف» «جئنا» لاضافة «إذا» إليه والمضاف إليه لا يعمل فيما قبله كما لا تعمل الصلوة فيما قبل الموصول، لأنه من تمام الاسم.

المعنى:..... ص: ٢٠١

والشهادة تقع يوم القيامة من كل نبي بأنه بلغ قومه ما تقوم به عليهم الحجّة، وأنه أدى ما تقوم به الحجّة عليها من مراد الله، هذا قول عبد الله، وابن جريح، والسدى. وقال الجبائي: يشهد عليهم بأعمالهم. وقال الزجاج، والطبري: يشهد لهم وعليهم بما عملوه، ووجه حسن الشهادة ما في ذلك من اقامة الحجّة عليهم، فيستجيون عند تصور تلك الحال من خزي ذلك المقام، وفي ذلك أكبر الاتعاض.

وروى عن ابن مسعود أنه قرأ على النبي (ص) سورة النساء فلما بلغ «فَكَيْفَ التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٢

إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً»

فاضت عيناه وقوله:

«وَ جِئْنَا بِكَ» يعنى محمداً (ص) «على هؤلاء» يعنى على أمته. وقال السدى:

إن أمة نبينا تشهد لأنبياء بالأداء والتبليغ، ويشهد النبي لأمته بتصدقهم في تلك الشهادة، كما قال: «وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسِيْطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً» (١).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٢]..... ص: ٢٠٢

إشارة

يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تَسْوَى بِهِمُ الْأَرْضُ وَ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً (٤٢)

- آية بلا خلاف -

القراءة، والحجّة:..... ص: ٢٠٢

قرأ حمزة، والكسائي: «تسوى» مفتوحة التاء خفيفة السين. وقرأ نافع وابن عامر - بفتح التاء وتشديد السين - الباقون بضم التاء وتخفيف السين. وقال الطبري: الاختيار فتح التاء، لموافقته لقوله: «لَقَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً»

«٢» ولم يقل: كونت. وقال الرماني. هذا ليس بشيء، لأن التمني فيه معنى الفعل، و بضم التاء أبين وليس كذلك الآخر، لأنه بمنزلة التمني لأن يكون معدوماً لم يوجد قط.

قال أبو علي: من قرأ بضم التاء أراد: لو جعل هو والأرض سواء، و من فتح التاء أراد: تتسوى، وإنما أدغم التاء في السين، قال: وفي هذا تجوز، لأن الفعل مسند إلى الأرض وليس ذلك المراد، لأنه لا فائدة لهم أن تصير الأرض مثلهم. وإنما ودوا أن يتستواهم بما لا يتسوى بهم، و من فتح التاء و خفض السين أراد هذا، غير أنه حذف إحدى التائين و هي الأصلية دون التي للمضارعة.

المعنى:..... ص: ٢٠٢

و معنى الآية الاخبار من الله تعالى أن الكفار يوم القيامة يودون- لعلمهم

(١) سورة البقرة: آية ١٤٣.

(٢) سورة النبأ: آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٣

بما يصيرون إليه من العذاب و الخلود في النار- أنهم لن يبعثوا أو أنهم كانوا و الأرض سواء. و روى في التفسير أن البهائم يوم القيامة تصير ترابا، فيتمنى عند ذلك الكفار أنهم صاروا كذلك ترابا، و هذا لا يجيزه إلا من قال: إن العوض منقطع، فأما من قال: هو دائم لم يصح هذا الخبر. و قوله: «وَعَصُوا الرَّسُولَ» ضموا الواو لأنها و او الجمع، و حركت لالتقاء الساكنين. و قوله: «لو استطعنا» كسرت على أصل الحركة، لالتقاء الساكنين. و إنما وجب لو او الجمع الضم لأنها لما منعت ما لها من ضم ما قبلها، جعلت الضمة عند الحاجة إلى حركتها فيها. و العامل في «يومئذ» «يود الذين» و إنما عمل في (يومئذ) ما بعد (إذ) و لم يجز مثل ذلك في «إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ» لأنه لما أضيف (يوم) إلى (إذ) بطلت إضافته إلى الجملة، و جاء التنوين ليدل على تمام الاسم. يبين ذلك قوله: «مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنَهُ» (١).

و قوله: «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا» لا ينافي قوله: «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» (٢) لأنه قيل في معنى الآية سبعة أقوال:

أحدها- قال الحسن إن الآخرة مواطن، فمواطن «فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا» (٣) أى صوتاً خفياً، و موطن يكذبون فيقولون: «مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ» (٤) «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» و موطن يعترفون بالخطيئة بأن يسألوا الله أن يرددهم إلى دار الدنيا.

الثاني- قال ابن عباس: إن قوله: «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا» داخل في التمني بعد ما نطقت جوارحهم بفضيحتهم، فكأنهم لما رأوا المؤمنين دخلوا الجنة كتموا فقالوا: «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» فحتم الله أفواههم، و أنطق جوارحهم بما فعلوه، فحينئذ تمنوا أن يكونوا «تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ» و لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا فتمنوا الأمرين و قال الفراء: تقديره: يومئذ يود الذين كفروا

(١) سورة المعارج: آية ١٢.

(٢) سورة الانعام: آية ٢٣.

(٣) سورة طه: آية ١٠٨.

(٤) سورة النمل: آية ٢٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٤

و عصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض و يودون لا يكتمون الله حديثاً.

الثالث- قال أبو علي: انه لا يعتد بكتمانهم، لأنه ظاهر عند الله لا يخفى عليه شيء منه.

الرابع- لم يقصدوا الكتمان، لأنهم إنما أخبروا على ما توهموا، و لا يخرجهم من أن يكونوا كذبا.

والخامس- قال بعضهم: إن قوله: «انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» (١) انما معناه: أوجبوا العذاب بمثل حال الكاذب في الإقرار، كما

يقال: كذب عليك الحج، قال الشاعر:

كذب العتيق و ماء شن بارد إن كنت سائلتي غبوقاً فاذهبي

و قال الرماني: هذا التأويل ضعيف، لأنه يجري مجرى اللغز.

و السادس: قال الحسين بن علي المغربي: تمنوا أن يكونوا عدماً، و تم الكلام ثم استأنف فقال: «و لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا أَي لا تكتمه جوارحهم و إن كتموه هم.

السابع- قال البلخي: «و لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا» على ظاهره لا يكتمون الله شيئاً، لأنهم ملجأون إلى ترك القبائح و الكذب. و قوله: «ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» أي عند أنفسنا، لأنه كانوا يظنون في الدنيا أن ذلك ليس بشرك من حيث يقربهم إلى الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٣]..... ص: ٢٠٤

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سِيَّكَارِي حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَ لَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا (٤٣)

(١) سورة الانعام: ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٥

- آية بلا خلاف -

القراءة و المعنى:..... ص: ٢٠٥

قرأ حمزة، و الكسائي: (أو لمستم النساء) بغير ألف، الباكون (لامستم) بألف، فمن قرأ (لامستم) بالف قال:

معناه الجماع: و هو قول علي (ع)

، و ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و أبو علي الجبائي، و اختاره أبو حنيفة. و من قرأ بلا الف أراد اللمس باليد و غيرها بما دون الجماع، ذهب إليه ابن مسعود، و عبيدة، و ابن عمر، و الشعبي، و ابراهيم، و عطاء، و اختاره الشافعي. و الصحيح عندنا هو الأول، و هو اختيار الجبائي، و البلخي، و الطبري، و غيرهم. و الملامسة و اللمس معناهما واحد، لأنه لا يلمسها إلا و هي تلمسه، و قيل: ان الملامسة بمعنى اللمس، كما قيل: عافاه الله، و عاقبت اللص.

النزول:..... ص: ٢٠٥

و قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابراهيم: إنها نزلت في قوم من الصحابة أصابهم جراح.

و الثاني- قالت عائشة نزلت في قوم من الصحابة أعوزهم الماء.

المعنى و اللغة:..... ص: ٢٠٥

و ظاهر الخطاب متوجه إلى المؤمنين كلهم بأن لا يقربوا الصلاة و هم سكارى يعنى فى حال سكرهم، يقال: قرب يقرب متعد، و قرب يقرب لازم، و قرب الماء يقربه إذا ورده. و قيل فى معنى السكر المذكور فى الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و ابراهيم: إنه السكر من الشراب، و قال مجاهد، و الحسن، و قتادة نسخها تحريم الخمر. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٦

الثانى- قال الضحاك. هو سكر النوم خاصة. و أصل السكر من السكر، و هو سد مجرى الماء، يقال سكره يسكره، و اسم الموضع السكر و السكر، لانسداد طريق المعرفة به. سكر يسكر سكرًا و أسكره إسكارًا، و سكرة الموت غشيته.

فان قيل: كيف يجوز نهى السكران فى حال سكره مع زوال عقله، و كونه بمنزلة الصبي و المجنون؟ قلنا عنه جوابان: أحدهما- إنه قد يكون سكران من غير أن يخرج من نقص العقل إلى ما لا يحتمل الامر و النهى.

الثانى- إنما نهوا عن التعرض للسكر مع أن عليهم صلاة يجب أن يؤديها فى حال الصحو. و قال أبو على: فيه جواب ثالث و هو أن النهى إنما دل على أن عليهم أن يعيدوها إن صلوا فى حال السكر.

فان قيل: كيف يسوغ تأويل من ذهب إلى أن السكران مكلف أن ينتهى عن الصلاة فى حال سكره؟ مع أن عمل المسلمين على خلافه، لأن من كان مكلفًا تلزمه الصلاة، قلنا عنه جوابان:

أحدهما- أنه منسوخ.

و الآخر- إنه نهى عن الصلاة مع الرسول (ص) فى جماعة.

و قوله: «وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ» يقال: رجل جنب إذا جنب، و رجل جنب أى غريب، و لا- يثنى و لا يجمع، و يجمع أجنباً أى غرباء، و إنما نصب لأنه عطف على قوله: «وَأَنْتُمْ سُكَارَى» و هى جملة فى موضع الحال. و قيل فى معناه قولان. أحدهما-

قال على (ع)، و ابن عباس، و سعيد بن جبير، و مجاهد، و الحكم، و ابن كثير. و ابن زيد: إلا مسافرين فلكم أن تتيمموا.

الثانى- قال ابن عباس فى روايه أخرى، و جابر، و الحسن، و سعيد بن جبير، و ابراهيم، و الزهرى، و عطاء و الجبائى:

ان معناه لا تقربوا مواضع الصلاة من المساجد إلا مجتازين، و هو قول أبى جعفر (ع)

، و حذف لدلالة الكلام عليه، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٧

و هو الأقوى، لأنه تعالى بين حكم الجنب فى آخر هذه الآية إذا عدم الماء، فلو حملناه على ذلك لكان تكراراً، و إنما أراد أن يبين حكم الجنب فى دخول المساجد فى أول الآية، و حكمه إذا أراد الصلاة مع عدم الماء فى آخرها.

و قوله: «وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ» فالمرض الذى يجوز معه التيمم مرض الجراح، و الكسير، و صاحب القروح، إذا خاف من مس الماء فى قول ابن مسعود، و الضحاك، و السدى، و ابراهيم، و مجاهد، و قتادة. و قال الحسن، و ابن جبير: هو المرض الذى لا

يستطيع معه تناول الماء، و لا يكون هناك من يناوله. و كان الحسن لا يرخص للجريح التيمم،

و المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع) جواز التيمم عند جميع ذلك.

و قوله: «أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ» يعنى الحدث المخصوص، و أصله المطمئن من الأرض، يقال:

غائط و غيطان، و التغوط كناية عن الحدث فى الغائط، و الغوطه موضع كثير الماء و الشجر بدمشق، و قوله: «أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ» قد فسرناه، و عندنا المراد به الجماع. و قوله: «فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا» فالتيمم التعمد، و مثله التأمم قال الأعشى:

تيممت قيساً و كم دونه من الأرض من مهمه ذى شرن «١»

يعنى تعمدت، و قال سفيان: معنى تيمموا تعمدوا و تحروا، و الصعيد وجه الأرض من غير نبات و لا شجر، فى قول ابن زيد قال ذو الرمة.

كأنه بالضحي ترمى الصعيد به دبابه في عظام الراس خرطوم «٢»

ومنه قوله: «فَتَضَيِّحُ صَعِيداً زَلَقاً» «٣» فبين أن الصعيد قد يكون زلقاً. والصعداء الطرقات، قال الزجاج: لا أعلم خلافاً بين أهل اللغة بأن الصعيد وجه الأرض، سواء كان عليه تراب أو لم يكن، وهذا يدل عليه ما نقوله من أن التيمم يجوز بالحجارة سواء كان عليها تراب أو لم يكن (و طيباً) أى طاهراً،

(١) ديوانه: ١٩ القصيدة: ٢.

(٢) ديوانه: ٥٧١.

(٣) سورة الكهف: آية ٤. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٨

وقال سفيان: يعنى حلالاً- وأصل الصعيد من الصعود، وهو ما تصعد على وجه الأرض من ترابها، والإصعاد فى الماء بخلاف الانحدار، والصعود عقبه يشق صعودها، ومنه قوله: «سَأَرْهُقُهُ صَعُوداً» «١» وقيل: انه جبل فى النار يؤخذ بصعوده، والصعدة هى القناة التى نبتت مستوية، لأنها تصعد فى نباتها على استقامة، والصعداء تنفس بتوجع.

وقوله: «فَامْسُحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ» قيل فى صفة التيمم ثلاثة أقوال:

أحدها- ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى المرفقين، ذهب إليه ابن عمر، والحسن، والشعبي، والجائى، وأكثر الفقهاء، و به قال قوم من أصحابنا.

الثانى - ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى الزندين، ذهب إليه عمار بن ياسر، و مكحول، و اختاره الطبرى، و هو مذهبنا، إذا كان التيمم بدلا من الجنابة، و ان كان بدلا من الوضوء فيكفيه ضربة واحدة يمسح بها الوجه إلى طرف أنفه و اليدين إلى الزندين.

الثالث- قال أبو اليقظان، و الزهرى: انه إلى الإبطين، و قال قوم انه جائز أن يضرب بيديه على الرمل فيمسح بهما وجهه، و إن لم يعلق بهما شىء، و به نقول:

و يجوز للجنب أن يتيمم عندنا، و عند أكثر الفقهاء و أهل العلم. و به قال عمار بن ياسر و رواه عن النبى (ص).

و روى عن عمر، و ابن مسعود، و ابراهيم: أنه لا- يجوز للجنب أن يتيمم، لقوله: «وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ» و قد بينا نحن أن المراد بذلك النهى عن دخول المساجد، فكأنه قال: و لا تقربوا المساجد للصلاة و أنتم سكارى «وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ» لأن من لم يكن له طريق غير المسجد، أو أصابه الاحتلام فى المسجد جاز له أن يجتاز فيه، و لا يلبث فيه.

و السكران الذى زال عقله لا تصح صلاته، و يجب عليه قضاؤها، و لا يصح منه شىء من العقود و لا رفعها، كالنكاح، و الطلاق، و العتق، و البيع، و الشراء، و غير ذلك. و قضاء الصلاة يلزمه إجماعا، و أما ما يلزم به الحدود و القصاص فعندنا أن

(١) سورة المدثر: آية ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٠٩

جميع ذلك يلزمه، إن سرق قطع، و إن قذف جلد، و إن زنا حد، و غير ذلك، لإجماع الفرقة المحققة على ذلك، و لعموم الآية المتناولة لذلك، و لا يلزم على ذلك تكليف من قطع رجل نفسه الصلاة قائماً، لأن ذلك تكليف ما لا يطاق، و إيجاب قضاء الصلاة على السكران ليس كذلك، و كذلك إقامة الحدود، لأن ذلك، تابع للشرع، و فيه خلاف.

و يجوز أن يصلى صلوات الليل و النهار عندنا يتيمم واحد، و هو كالوضوء فى هذا الباب، ما لم يحدث، أو يتمكن من استعمال الماء، و به قال الحسن، و عطاء، و أبو حنيفة و أصحابه، و قال ابن عمر، و الشعبي، و قتادة، و ابراهيم، و الشافعى

يجب التيمم لكل صلاة، ورووا ذلك عن علي (ع)

، و ذلك عندنا محمول على الاستحباب.

و لا- يجوز التيمم عندنا إلا- عند تضيق الوقت، و الخوف، من فوته، و اختار ذلك البلخي. و قال الشافعي: لا يجوز إلا بعد دخول الوقت، و قال أبو حنيفة:

يتيمم أى وقت شاء، و إن كان قبل الوقت فهو كالوضوء. و مسائل التيمم استوفيناها فى المبسوط، و النهاية، و لا تطول بذكرها هاهنا. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا» أى يقبل منكم العفو، و يغفر لكم، لأن قبوله التيمم بدلا من الوضوء تسهيل علينا. و قيل: يعفو بمعنى يصفح عنكم الذنوب، و يغفرها أى يسترها عليكم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٤٤ الى ٤٥]..... ص: ٢٠٩

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَهَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ (٤٤) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا (٤٥)

- آيتان- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٠

القراءة و النزول:..... ص: ٢١٠

فى الكوفى جعلوا (السبيل) آخر الأولى. و آية واحدة فى غير الكوفى.

ذكر ابن عباس، و قتادة، و عكرمة: أن الآية نزلت فى قوم من اليهود، و كانوا يستبدلون الضلالة بالهدى، لتكذيبهم بالنبي (ص) بدلا من التصديق به، مع قيام الحجة عليهم بما ثبت من صفته عندهم، فكأنهم اشتروا الضلالة بالهدى. و قال أبو على الجبائى، و غيره: كانت اليهود تعطى أجبارة كثيرا من أموالهم على ما كانوا يصفونه لهم، فجعل ذلك اشتراء منهم. و قال الزجاج: كانوا يأخذون الرشا.

المعنى:..... ص: ٢١٠

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التأكيد للأحكام التى يجب العمل بها، بالتحذير ممن يدعو إلى خلافها، و يكذب بها. و قوله: «أَلَمْ تَرَ» قال الزجاج، معناه: أ لم تخبر فى جميع القرآن؟ و قال غيره: أ لم تعلم؟ و قال الرماني، معناه: رؤية البصر، و المرثى هو الدين، و إنما دخلت (إلى)، لأن الكلام يتضمن معنى التعجب، كقولك: أ لم تر إلى زيد ما أكرمه؟ تقديره: أ لم تر عجباً بانتهاؤ رؤيتك إلى زيد؟

ثم بين ذلك بقوله: ما أكرمه، و مثله قوله: «أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ» «١».

كأنه قال: أ لم تر عجباً بانتهاؤ رؤيتك إلى تدبير ربك كيف مد الظل؟ قال:

و من فسره على: أ لم تخبر، أ لم تعلم، فإنما ذهب إلى ما يؤول المعنى إليه، لأن الخبر و العلم لا- يصلح فيهما (إلى) كما يصلح مع الرؤية. و قوله: «وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ» معناه: يريد هؤلاء اليهود أن تضلوا: معشر المؤمنين، أى تزلوا عن قصد الطريق، و محجة الحق فتكذبوا بمحمد فتكونون ضلالا، و فى ذلك تحذير للمؤمنين أن يستنصحو أحداً من أعداء الإسلام فى شىء من أمورهم

لدينهم و دنياهم، ثم

(١) سورة الفرقان: آية ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١١

بين تعالى أنه أعلم منكم بعبادة اليهود لكم أيها المؤمنون، فانتهوا إلى طاعتي، و امتثال أوامري فيما نهيتكم عنه من استنصاحهم في دينكم، فاني أعلم بباطنهم منكم، و ما هم عليه من الغش، و الحسد، و العداوة. و قيل: معناه: و الله يجازيهم على عداوتهم، كقولك: إني أعلم ما تفعل أي اجازيك عليه.

و قوله: «و كَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَ كَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا» معناه: إن ولاية الله لكم، و نصرته إياكم، تغنيكم عن غيره من هؤلاء اليهود و من جرى مجراهم، ممن تطمعون في نصرته. و دخلت الباء في قوله: «بالله» لأحد أمرين: أحدهما- للتأكيد، لأن الاسم في «كفى الله» كان يتصل اتصال الفاعل، فلما دخلت الباء صار يتصل اتصال المضاف و اتصال الفاعل، ليعلم أن الكفاية منه ليست كالكفاية من غيره في المرتبة، و عظم المنزلة، فضعف لفظها لمضاعفة معناها. الثاني- لأنه دخله معنى: اكتفوا بالله، ذكره الزجاج، و موضعه رفع بلا خلاف.

اللغة:..... ص: ٢١١

و العداوة و الابعاد من حال النصره، و ضدها الولاية، و هي التقرب من حال النصره، و أما البغض فهو إرادة الاستخفاف و الالهانة، و ضده المحبة و هي إرادة الإعظام و الكرامة. و الكفاية بلوغ الغاية في مقدار الحاجة، كفى يكفى كفاية فهو كاف، و الاكتفاء الاجتراء بشيء دون شيء، و مثله الاستغناء، و النصره الزيادة في القوة للغلبة، و مثلها المعونة، و ضدها الخذلان، و لا يكون ذلك إلا عقوبة، لأن منع المعونة مع الحاجة عقوبة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٦]..... ص: ٢١١

إشارة

مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا وَ أَسْمَعُ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَ رَاعِنَا لِيَّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْنَا فِي الدِّينِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ أَسْمَعُ وَ أَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (٤٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٢

- آية بلا خلاف -

المعنى و الاعراب:..... ص: ٢١٢

قيل في معنى قوله: «مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» قولان:

أحدهما- قال الفراء، و الزجاج، و الرماني: ان يكون تبيننا للذين «أوتوا نصيباً من الكتاب» و يكون العامل فيه «أوتوا» و هو في صلة الذين، و يجوز ألا يكون في الصلة، كما تقول: انظر إلى نفر من قومك ما صنعوا.

الثاني- أن يكون على الاستئناف، و التقدير: «من الذين هادوا» فريق «يحرفون الكلم» كما قال ذو الرمة:

فضلوا و منهم دمه سابق له و آخر يشنى دمه العين بالمهل (١)

و أنشد سيبويه:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما أ موت و أخرى أبتغى العيش أكدح

و قال آخر:

لو قلت ما فى قومها لم تيشم يفضلها فى حسب و ميسم (٢)

أى أحد يفضلها و قال النابغة:

كأنك من جمال بنى أقيش يقعق خلف رجله بشن (٣)

يريد كأنك جمل من جمال بنى أقيش.

(١) ديوانه: ٤٨٥، و روايته (عبرة) بدل (دمعة). (بالمهل) بدل (بالمهل).

(٢) قائله حكيم بن معية انظر الخزانة ٢: ٣١١.

(٣) ديوانه: ٥٨، و سيبويه ١: ٣٧٥، و مجاز القرآن ١: ١٠١. الشن: القربة البالية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٣

قال الفراء: المحذوف (من) و التقدير: من الذين هادوا من يحرفون الكلم كما يقولون: منا يقول ذاك و منا لا يقوله، قال: و العرب

تضم (من) فى مبتدأ الكلام بمن، لأن من بعض لما هى منه، كما قال: «و ما منّا إلّا له مقام معلوم» (١) و قال: «و إن منكم إلّا و أروها»

(٢) و أنشد بيت ذى الرمة الذى قدمناه، قال: و لا يجوز إضمار (من) فى شىء من الصفات على هذا المعنى إلا فى من لما قلناه، و

ضعف البيت الذى أنشدناه: (لو قلت ما فى قومها لم تيشم) و هى لغة هوازن، و تأثم رواية أخرى. و قال انما جاز (فى) لأنك تجد

(فى) تضارع معنى (من) لأنه بعض ما أضيف، لأنك تقول: فىنا الصالحون و فىنادون ذلك، كأنك قلت: منا، و لا يجوز: فى الدار

يقول ذلك، و تريد: من يقول ذاك، لأنه إنما يجوز إذا أضفت (فى) إلى جنس المتروك. و قال أبو العباس، و الزجاج ما قاله الفراء

لا يجوز، لأن (من) تحتاج إلى صلة أو صفة تقوم مقام الصلة، فلا يحسن حذف الموصول مع بقاء الصلة، كما لا يحسن حذف بعض

الكلمة، و إنما قال:

«مِنَ الَّذِينَ هَادُوا» لأنه ليس جميع اليهود حرفوا، و إنما حرف أحبارهم و علماءهم.

و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» يعنى يغيرونها عن تأويلها، و الكلم جمع كلمة. و قال مجاهد: يعنى بالكلم التوراة.

و قوله: «سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا» يعنى اليهود يقولون: سمعنا قولك يا محمد، و يقولون سراً عصينا.

و قوله: «وَ اسْمِعْ غَيْرَ مَسْمَعٍ» اخبار من الله تعالى عن اليهود الذين كانوا حوالى المدينة فى عصره، لأنهم كانوا يسبون رسول الله (ص)

و يؤذونه بالقبيح من القول، و يقولون له: اسمع منا غير مسمع، كما يقول القائل لغيره إذا سبه بالقبيح:

اسمع لا أسمعك الله، ذكره ابن عباس، و ابن زيد. و قال مجاهد، و الحسن: ان تأويل ذلك اسمع غير مقبول منك، أى غير مجاب.

(١) سورة الصافات: آية ١٦٤.

(٢) سورة مريم: آية ٧١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٤

و قوله: «وَ رَاعِنَا لِيَا بِاللَّسِيَّتِهِمْ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- أن هذه اللفظة كانت سباً فى لغتهم، فأعلم الله نبيه ذلك و نهاهم عنها. الثانى- انها كانت تجرى منهم على وجه الاستهزاء و

السخرية.

الثالث- انها كانت تجرى منهم على حد الكبر، كما يقول القائل: انصت لكلامنا، و تفهم عنا. و انما راعنا من المراعاة التي هي المراقبة. و قوله: «لَيَّا بِاللَّسِنَتِهِمْ» يعنى تحريكا منهم ألسنتهم بتحريف منهم لمعناه إلى المكروه.

اللغة:..... ص: ٢١٤

و أصل اللى القتل، تقول: لويت العود ألويه لياً، و لويت الغريم إذا مطلته، و اللوى من الرمل - مقصور - مسترقه، و لواء الجيش ممدود، و اللوية ما تتحف به المرأة ضيفها لتولى بقبله إليها، و ألقى بهم الدهر إذا أفناهم، و لوى البقل إذا اصفر و لم يستحكم بيبسه. و اللسان آله الكلام، و اللسان اللغه، و منه قوله: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ» (١) و لسن فلان فلاناً بلسنه إذا أخذه بلسانه، و رجل لسن:

بين اللسن. و لسان الميزان، و لسان القوم: متكلمهم، و شىء ملسن إذا كان طرفه كطرف اللسان. و قوله: «وَطَعْنَا فِي الدِّينِ» فالأصل الطعن بالرمح و نحوه.

و الطعن باللسان كالطعن بالرمح. و منه تطاعنوا فى الحرب. و أطعنوا مطاعنةً و طعننا، و طعن يطعن و يطعن طعنًا. و قوله: «وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا» يعنى هؤلاء اليهود «سَمِعْنَا» يا محمد قولك «وَأَطَعْنَا» أمرك، و قبلنا ما جئنا به «وَأَسْمَعُ» منا «وَأَنْظُرْنَا» بمعنى انتظرنا نفسهم عنك ما تقول لنا «لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ» يعنى أعدل و أصوب فى القول، مأخوذاً من الاستقامة، و منه قوله: «وَأَقْوَمُ قِيلًا» (٢) بمعنى و أصوب. و قوله: «وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» يعنى أبعدهم الله من ثوابه. ثم أخبر تعالى، فقال: «فَلَا يُؤْمِنُونَ» فى المستقبل «إِلَّا قَلِيلًا» منهم فإنهم آمنوا.

(١) سورة ابراهيم: آية ٤.

(٢) سورة المزمل: آية ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٥

و قال البلخى: معناه لا يؤمنون إلا ايماناً قليلاً كما قال الشاعر:

فألفيته غير مستعتب و لا ذاكر الله إلا قليلاً (١)

يريد إلا- ذكراً قليلاً- و سقط التنوين من ذاكر لاجتماع الساكنين. و قال أبو روق: إلا قليلاً ايمانهم قولهم: الله خالقنا و رازقنا، و ليس لعن الله لهم بمانع لهم من الايمان، و قدرتهم عليه، لأنه إنما لعنهم الله لما كفروا فاستحقوا ذلك، و لو تركوا الكفر و آمنوا، لزال عنهم استحقاق اللعن

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٧]..... ص: ٢١٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٤٧)

- آية -

المعنى:..... ص: ٢١٥

هذه الآية خطاب لأهل الكتاب: اليهود، و النصارى أمرهم الله بأن يؤمنوا بالنبى (ص) و ما أنزل عليه من القرآن. و غيره من الأحكام مصداقاً لما معهم من التوراة و الإنجيل اللذين تضمننا صفة النبى (ص) و صحة ما جاء به. و قوله: (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا) قيل فى معناه أربعة أقوال: أحدها- قال ابن عباس و عطية العوفى و قتادة: معناه نمحو آثارها حتى تصير كالقفا. و نجعل عيونها فى قفاها، فتمشى القهقرى. الثانى- قال الحسن، و مجاهد، و الضحاك، و ابن أبى نجیح، و السدى، و رواه أبو الجارود عن أبى جعفر (ع): أن معناه نطمسها عن الهدى، فنردها على أدبارها فى ضلالتها ذمماً لها «٢» بأنها لا تصلح أبداً، و هم و إن كانوا فى

(١) انظر ٢، ٧٦ تعليقه ٢، ٣.

(٢) فى المخطوطة (و ما بها).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٦

الضلالة فى الحال فتوعدهم بأنهم متى لم يؤمنوا بالنبى (ص) ازدادوا بذلك ضلالاً إلى ضلالتهم و إياساً لهم أن يؤمنوا فيما بعد. الثالث- قال الفراء، و اختاره البلخى، و الحسين بن على المغربى: إن معناه نجعل فى وجوههم الشعر كوجه القروء. الرابع- قال قوم: معناه أن يردهم إلى الشام من الحجاز الذى هو مسكنهم، و هو أضعف الوجوه، لأنه ترك للظاهر، و خلاف أقوال المفسرين: و الأدبار:

جمع دبر. فان قيل: كيف يجوز تأويل من قال نجعلها كالإفقاء و هذا لم يجز على ما توعده به؟ قيل عنه جوابان:

أحدهما- لأنه آمن من جماعة من أولئك الكفار كعبد الله بن سلام و ثعلبة بن شعبه و أسد بن ربيعة، و أسد بن عبيد، و مخبرق «١»، و غيرهم. و أسلم كعب فى أيام عمر حين سمع هذه الآية، فأما من لم يؤمن منهم فانه يفعل به ذلك فى الآخرة على أنه تعالى قال: أو نلعنهم، و المعنى أنه يفعل أحدهما، و لقد لعنهم الله بذلك. و قوله: «كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ» يعنى المسخ الذى جرى عليهم، ذكره البلخى.

و الجواب الثانى- أن الوعيد يقع بهم فى الآخرة، لأن الله تعالى لم يذكر أنه يفعل بهم ذلك فى الدنيا تعجيلاً للعقوبة ذكره البلخى أيضاً، و الجبائى.

اللغة:..... ص: ٢١٦

و الطمس هو الدثر، و هو عفو الأثر، و الطامس، و الدائر، و الدارس، بمعنى واحد. و طمست أعلام الطريق تطمس طموساً: إذا دثرت، قال كعب بن زهير:

من كل نضاحة الذفرى إذا غرقت عُرضتها طامس الاعلام مجهول «٢»

(١) فى المطبوعة: (و ثعلبة بن سعة)، (و أسد بن سعة)، (و أسد بن عبيد)، (و مخبرق).

(٢) ديوانه: ٩: نضح الرجل العرق سال منه. الذفرى: الموضع الذى يعرق من البعير خلف الأذن، و الاعلام: أعلام الطريق.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٧

و العين التي هي الجارية عبارة عن الشق بين الجفنين. و الأدبار جمع دبر، و أصله من الدبر يقولون دبره يدبره و دبراً فهو دابر: إذا صار خلفه. و الدبر:

خلاف القبل. و الدابر: التابع. و منه قوله: «و اللَّيْلُ إِذْ أَدْبَرَ» (١) أى تبع النهار. فأما أدبر فمعناه ولى. و الدبور: الريح، لأنها تدبر الكعبة إلى جهة المشرق. و الدبار الهلاك. و دابرة الطائر: الإصبع التي من خلف. و الدبر: النحل. و الدبر: المال الكثير، و التدبير، لأنه احكام ادبار الأمور، و هي عواقبها.

المعنى:..... ص: ٢١٧

و قوله: «أَوْ نَلَعْنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ» قال السدى، و قتادة، و الحسن: معناه نمسخهم قرده و إنما كنى عنهم بقوله: «أَوْ نَلَعْنَهُمْ» بعد أن خاطبهم بقوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ» لأمرين:

أحدهما- التصرف فى الخطاب، و الانتقال من مواجهة إلى كناية كما قال:

«حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ» فخطب ثم قال: «وَجَزَيْنَ بِهِمْ» (٢) فكنى.

و الثانى - أن يعود الضمير على أصحاب الوجوه، لأنه بمنزلة المذكور.

و قوله: «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان كل أمر من أمور الله من وعد أو وعيد أو مخبر خبر فانه يكون على ما أخبر به، ذكره الجبائى.

و الثانى - ان معناه «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» أى الذى يأمر به بقوله:

«كن» و ذلك يدل على أن كلامه محدث. و قال البلخى: معناه أنه إذا أراد شيئاً من طريق الإجبار. و الاضطراب كان واقعاً لا محالة. لا يدفعه دافع، كقبض الأرواح، و قلب الأرض و إرسال الحجارة، و المسخ و غير ذلك، فأما ما يأمر به على وجه الاختيار، فقد يقع، و قد لا يقع. و لا يكون فى ذلك مغالبة له لأنه تعالى لو أراد إلقاء إلى ما أمره به لقدر عليه.

(١) سورة المدثر: آية ٣٣. [.....]

(٢) سورة يونس: آية ٢٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٨

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٨]..... ص: ٢١٨

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا (٤٨)
- آية واحدة بلا خلاف.

قال الفراء قوله: «أَنْ يُشْرَكَ» فى موضع النصب، و تقديره «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ» الشرك قال: و يحتمل أن يكون موضعه الجر و تقديره و لا يغفر الذنب مع الشرك. و قال قوم: الفرق بين قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ»، و بين قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ» الشرك به من وجهين: أحدهما- أن (أن) تدل على الاستقبال.

و الآخر- ذكره الرماني أنها تدل على وجه الفعل فى الارادة، و نحوها. إذ كان قد يريد الإنسان الكفر مع ظنه أنه ايمان، كما يريد النصرى عبادة المسيح.

و لا يجوز ارادته أن يكفر مع التوهم انه ايمان و كذلك لا يريد الضر مع التوهم أنه نفع، و لا يجوز ارادته أن يضر مع التوهم أنه نفع، و كذلك أمره بالخطأ مع التوهم أنه صواب، و لا يجوز أمره أن يخطئ مع التوهم أنه صواب، و هذا عندى ليس بصحيح، لأن الشرك

مذموم على كل حال سواء علمه فاعله كذلك، أو لم يعلم. ألا ترى أن النصارى يستحقون اللعنة والبراءة على ما يعتقدونه من التثليث وإن اعتقدوا هم صحته، فالفرق الاول هو الجيد و ظاهر الآية يدل على أن الله تعالى لا يغفر الشرك أصلاً، لكن أجمعت الأمة على أنه لا يغفره مع عدم التوبة، فأما إذا تاب منه فإنه يغفره، وإن كان عندنا غفران الشرك مع التوبة تفضلاً، وعند المعتزلة هو واجب، وهذه الآية من أكد ما دل على أن الله تعالى يعفو عن المذنبين من غير توبة و وجه الدلالة منها أنها نفى أن يغفر الشرك إلا مع التوبة و أثبت أنه يغفر ما دونه، فيجب أن يكون مع عدم التوبة، لأنه إن كان ما دونه، لا يغفره إلا مع التوبة، فقد صار ما دون الشرك مثل الشرك، فلا معنى للتبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢١٩

للنفي، و الإثبات. و كان ينبغي أن يقول: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ) المعاصي إلا- بالتوبة إلا- ترى أنه لا يحسن أن يقول الحكيم أنا لا أعطى الكثير من مالى تفضلاً، و أعطى القليل إذا استحق على، لأنه كان يجب أن يقول: أنا لا أعطى شيئاً من مالى إلا إذا استحق على كيف و فى الآية ذكر العظيم الذى هو الشرك، و ذكر ما هو دونه؟ و الفرق بينهما بالنفى و الإثبات، فلا- يجوز ألا يكون بينهما فرق من جهة المعنى. فان قيل: نحن نقول: إنه يغفر ما دون الشرك من الصغائر من غير توبة. قلنا: هذا فاسد من وجهين.

أحدهما- انه تخصيص، لأن ما دون الشرك يقع على الكبير و الصغير. و الله تعالى أطلق أنه يغفر ما دونه، فلا يجوز تخصيصه من غير دليل.

الثانى- ان الصغائر تقع محبطة فلا يجوز المؤاخذه بها عند الخصم و ما هذا حكمه لا يجوز تعليقه بالمشيئة و قد علق الله تعالى غفران ما دون الشرك بالمشيئة، لأنه قال: «لِمَنْ يَشَاءُ» فان قيل: تعليقه بالمشيئة يدل على أنه لا يغفر ما دون الشرك قطعاً. قلنا: المشيئة دخلت فى المغفور له لا فيما يغفر، بل الظاهر يقتضى انه يغفر ما دون الشرك قطعاً، لكن لمن يشاء من عباده، و بذلك تسقط شبهة من قال القطع على غفران ما دون الشرك من غير توبة، إغراء بالقيح الذى هو دون الشرك، لأنه إنما يكون إغراء لو قطع على أنه يغفر ذلك لكل أحد. فأما إذا علق غفرانه لمن يشاء، فلا إغراء لأنه لا أحد إلا و هو يجوز أن يغفر له، كما يجوز أن يؤاخذ به فالزجر حاصل على كل حال، و متى عارضوا هذه الآية بآيات الوعيد كقوله:

«وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا» (١) و قوله: «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا» (٢) و قوله: «إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ» (٣) كان لنا أن نقول: العموم لا صيغة له، فمن أين لكم أن المراد به جميع العصاة ثم نقول نحن نخص آياتكم بهذه الآية و نحملها على الكفار. فمتى قالوا لنا: بل نحن نحمل

(١) سورة الفرقان: آية ١٩.

(٢) سورة النساء: آية ١٣.

(٣) سورة الانفطار: آية ١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٠

آياتكم على أصحاب الصغائر. فقد تعارضت الآيات و وقفنا و جوزنا العفو بمجرد العقل، و هو غرضنا و قد استوفينا ما فى ذلك فى الأصول فى باب الوعيد من أراده وقف عليه من هناك. و قوله: (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا) معناه من يشرك بالله، فقد كذب، لأنه يقول: إن عبادته يستحقها غير الله. و ذلك افتراء، و كذب. و قوله: «إِثْمًا عَظِيمًا» نصب على المصدر فكأنه قال: افترى، و أثم «إثماً عظيماً» لأن افترى بمعنى أثم، فلذلك نصب المصدر به. و قال ابن عمر:

لما نزل قوله: «إِنَّ اللَّهَ يُغْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيعًا» ظن أنه تعالى يغفر الشرك أيضاً، فانزل الله هذه الآية. و قال ابن عمر: ما كنا نشك معشر أصحاب رسول الله (ص) فى قاتل المؤمن، و آكل مال اليتيم و شاهد الزور، و قاطع الرحم، حتى نزلت هذه الآية فأمسكنا عن هذه

الشهادة. و هذا يدل على أن الصحابة كانت تقول بما نذهب إليه من جواز العفو عن فساق أهل الملّة من غير توبه، بخلاف ما يذهب إليه أصحاب الوعيد من المعتزلة، و الخوارج، و غيرهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٤٩]..... ص: ٢٢٠

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٤٩)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٢٠

قد فسرنا معنى «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ» فيما مضى، و أن معناه أ لم تعلم فى قول أكثر أهل العلم، و اللغة و قال بعضهم: معناه أ لم تخبر و فيه سؤال على وجه الاعلام.

و تأويله اعلم قصتهم أ لم ينته علمك إلى هؤلاء الذين يزكون أنفسهم؟ و قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الحسن، و الضحاك، و قتادة، و ابن زيد، و هو المروى عن أبى جعفر (ع): انهم اليهود، و النصارى فى قوله: «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» (١)

(١) سورة المائدة: آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢١

«وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ» (١)

قال الزجاج: اليهود جاءوا إلى النبى (ص) بأولادهم الأطفال، فقالوا يا محمد أعلی هؤلاء ذنوب؟ فقال (ص): لا، فقالوا: كذلك نحن ما نعمل بالليل يغفر بالنهار، و ما نعمل بالنهار يغفر بالليل، فقال الله تعالى: (بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ) و قال:

مجاهد، و أبو مالك: كانوا يقدمونهم فى الصلاة و يقولون: هؤلاء لا ذنب لهم.

و قال ابن عباس: كانوا يقولون: أطفالنا يشفون لنا عند الله.

الثانى- روى عن عبد الله بن مسعود انه تركية الناس بعضهم بعضاً لينالوا بذلك مالا من مال الدنيا، فأخبر الله تعالى أنه الذى يزكى من يشاء. و تركيتهم أنفسهم هو أن يقولوا: نحن أذكيا.

اللغة و الاعراب و النظم:..... ص: ٢٢١

و الزكا النمو يقال زكا الزرع يزكو و زكا الشيء: إذا نما فى الصلاح و قوله:

«وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» قال الزجاج: لا يظلمون مقدار فتيل. فىكون نصبه على أنه مفعول ثان: كقولك: ظلمته حقه أى انتقصته حقه. قال الرماني: و يحتمل أن يكون نصباً على التمييز كقولك: تصببت عرقاً. و قيل فى معنى الفتيل هاهنا قولان:

أحدها- هو قول ابن عباس فى رواية و قول عطاء ابن أبى رباح، و مجاهد، و قتادة، و الضحاك، و عطية: إنه الذى فى شق النواة. و قال

الحسن: الفتيل ما فى بطن النواة، و النقىر: ما فى ظهرها، و القطمىر قشرها.
الثانى- ما فتلت بين إصبىك من الوسخ. فى رواىة أخرى عن ابن عباس، و أبى مالك، و السدى: و الفتل: لى الشىء يقال. فتلت الحبل أفتله فتلا، و انفتل فلان فى صلاته. و الفتيلة معروفة. و ناقة فتلاء. إذا كان فى ذراعىها فتل عن الجنب. و الفتيل فى معنى المفتول.

(١) سورة البقرة: آية ١١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٢

و وجه اتصال قوله: «و لا يُظلمونَ فتيلًا» بما قبله أنه لما قال: «بَلِ اللّٰهُ يُرَكِّبُ مَنْ يَشَاءُ» نفى عن نفسه الظلم لئلا يظن أن الامر بخلافه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٠]..... ص: ٢٢٢

إشارة

انظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الكَذِبَ وَ كَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا (٥٠)
- آية بلا خلاف -.

اللغة:..... ص: ٢٢٢

النظر هو الإقبال على الشىء بالبصر و من ذلك النظر بالقلب، لأنه إقبال على الشىء بالقلب، فكذلك النظر بالرحمة، و نظر الدهر إلى الشىء: إذا أهلكه، و النظر إلى الشىء تلمسه و النظر إليه بالتأميل له. و الانتظار: الإقبال على الشىء بالتوقع له. و الانتظار التأخير إلى وقت. و الاستظار سؤال الانتظار. و المناظرة: إقبال كل واحد على الآخر بالمحاجة. و النظير مثل الشىء لا قبالة على نظيره بالمماثلة. و الفرق بين النظر بالعين، و بين الرؤية أن الرؤية هى إدراك المرئى، و النظر إنما هو الإقبال بالبصر نحو المرئى، و لذلك قد ننظر و لا نراه، كما يقولون: نظرت إلى الهلال فلم أراه، و لذلك يجوز أن يقال فى الله أنه رائي. و لا يجوز أن يقال ناظر. و قوله: «كَيْفَ يَفْتَرُونَ» فالافتراء و الاختلاق متقاربان، و الفرق بينهما أن الافتراء هو القطع على كذب أخبر به، و اختلق قدر كذباً أخبر به، لأن الفرى القطع، و الخلق التقدير.

المعنى:..... ص: ٢٢٢

و افتراؤهم الكذب على الله هاهنا المراد به تزكيتهم لأنفسهم بانا «أبناء الله و أحبّاءه» و أنه «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» ذكره ابن جريح و قوله: «وَ كَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا» معناه تعظيم إثمه و إنما يقال كفى به فى العظم على جهة المدح أو الذم، كقولك: كفى بحال المؤمن نبلا و كفى بحال الكافر إثماً التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٣
كأنه قيل: ليس يحتاج إلى حال أعظم منه فى المدح أو الذم. كما يقال ليس يحتاج إلى أكثر مما به. و يحتمل أن يكون معناه كفى هذا إثماً أى ليس يقصر عن منزلة الإثم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥١]..... ص: ٢٢٣

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا (٥١)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٢٣

قيل في المعنى بهذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و قتادة: هم جماعة من اليهود منهم: حى بن أخطب و كعب بن الأشرف، و سلام بن أبى الحقيق، و الربيع بن الربيع «١». قالوا لقريش:

أنتم أهدى سبيلا ممن آمن بمحمد.

الثانى- قال عكرمة إن المعنى به كعب بن الأشرف، لأنه قال هذا القول، و سجد لصنمين كانا لقريش. و قيل فى معنى الجبت، و الطاغوت خمسة أقوال:

أحدها- قال عكرمة: إنهما صنمان. و قال أبو على: هؤلاء جماعة من اليهود آمنوا بالأصنام التى كانت تعبدها قريش، و العرب مقاربه لهم ليعينوهم على محمد (ص).

الثانى- قال ابن عباس: الجبت الأصنام. و الطاغوت: تراجمه الأصنام الذين يتكلمون بالتكذب عنها.

الثالث- إن الجبت الساحر. و الطاغوت الشيطان، قاله ابن زيد. و قال مجاهد: الجبت: السحر.

(١) فى المخطوطة (الربيع) بإسقاط (ابن الربيع) و فى مجمع البيان (أبو رافع).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٤

الرابع- قال سعيد بن جبير، و أبو العالئة: الجبت: الساحر. و الطاغوت: الكاهن.

و الخامس- فى رواية عن ابن عباس و الضحاك: ان الجبت حى بن أخطب، و الطاغوت كعب بن الأشرف، لأنهما جاء إلى مكة، فقال لهما أهل مكة: أنتم أهل الكتاب و أهل العلم القديم، فأخبرونا عنا و عن محمد (ص)، فقالا: ما أنتم و ما محمد؟ قالوا: نحن ننحر الكوماء و نسقى اللبن على الماء، و نفك العناء، و نصل الأرحام، و نسقى الحجيج. و محمد منبوز قطع أرحامنا، و اتبعه سراق الحجيج بنو غفار فقالا: أنتم خير منه، و أهدى سبيلا فانزل الله هذه الآية. و قال الزجاج، و الفراء، و البلخى: هما كل معبود من دون الله تعالى.

اللغة:..... ص: ٢٢٤

و وزن طاغوت فعلوت على وزن رهبوت. قال الخليل: هو من طغا و قلبت اللام إلى موضع العين كما قيل: لاث فى لايت. و شاك فى شايك. و هذا تغيير لا يقاس عليه، لكنه يحمل على النظر. و الجبت لا تصريف له فى اللغة العربية.

و قيل: هو الساحر بلغه حبش عن سعيد بن جبير: و السبيل المذكور فى الآية هو الدين. و إنما سمي سبيلا، لأنه كالسبيل الذى هو الطريق فى الاستمرار عليه ليؤدى إلى الغرض المطلوب. و نصبه على التمييز كقولك هو أحسن منك و جهأ و أجود منك ثوبا لأنك فى قولك: هذا أجود منك قد أبهمت الشيء الذى فضلته به إلا- أن تريد ان جملته أجود من جملتك فتقول هذا أجود منك و تمسك.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٢]..... ص: ٢٢٤

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا (٥٢)

- آية بلا خلاف-. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٥

النزول:..... ص: ٢٢٥

قوله: (أولئك) إشارة إلى الذين ذكرهم في الآية الأولى. وقال قتادة:

لما قال كعب بن الأشرف، وحي بن أخطب «هُؤْلَاءِ أَهْرِدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا» و هما يعلمان أنهما كاذبان. أنزل الله هذه الآية «أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا» فالوعيد فيها على ما تقدم من القول على جهة العناد، لأنها إشارة إلى ما تقدم من صفتهم الدالة على عنادهم.

اللغة و المعنى:..... ص: ٢٢٥

(أولئك) لفظ جمع، و واحده ذا في المعنى كما قالوا: نسوة في جماعة النساء.

و للواحدة امرأة. و غلب على أولاء (ها) التي للتنييه. و ليس ذلك في أولئك، لأن في حرف الخطاب تنييه للمخاطب إذ كان الكاف انما هو حرف لحق، لتنييه المخاطب، فصار معاقباً للهاء التي للتنييه في أكثر الاستعمال. و اللعنة: الابعاد من رحمة الله عقابا على معصيته، فلذلك لا يجوز لعن البهائم، و لا من ليس بعاقل من المجانين، و الأطفال، لأنه سؤال العقوبة لمن لا يستحقها. فمن لعن حية أو عقرباً أو نحو ذلك مما لا معصية له فقد اخطأ، لأنه سأل الله عز و جل ما لا يجوز في حكمته.

فان قصد بذلك الابعاد لا على وجه العقوبة، كان ذلك جائزاً. فان قيل: كيف قال: «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا» مع تناصر أهل الباطل على باطلهم؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا» ينصره من عقاب الله الذي يحله به مما قد أعده له، لأنه الذي يحصل عليه و ما سواه يضمحل عنه.

الثاني- «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا»، لأنه لا يعتد بنصرة ناصر له مع خذلان الله إياه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٣]..... ص: ٢٢٥

إشارة

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا (٥٣)

آيه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٦

النظم و الاعراب:..... ص: ٢٢٦

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها اتصال الصفة بالبخل، و الصفة بالحسد و الجهل، لأن قوله: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ

يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ، وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا» يدل على أنهم حسدوا المؤمنون وأنهم يعملون أعمال الجاهلين، إلا أن الكلام خرج مخرج الاستفهام، للتوبيخ، و التفرع بتلك الحال. وجاءت أم هاهنا غير معادلة للالف لتدل على اتصال الثاني بالأول. والمعنى بل أ لهم نصيب من الملك؟ و تسمى أم هذه المنقطعة عن الالف لأنها بخلاف المتصلة بها على المعادلة. ومثله «الم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» (١) و قال بعضهم: إن الالف محذوفة، لأن أم لا تجيء مبتدأة على تقدير أنهم أولى بالنبوة «أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ» فيلزم الناس طاعتهم. وهذا ضعيف، لأن حذف الالف إنما يجوز في ضرورة الشعر بالإجماع و لا ضرورة في القرآن. «و إذا» لم تعمل في يؤتون لأنها إذا وقعت بين الفاء، و الفعل، جاز أن تقدر متوسطة فتلغى كما تلغى (أرى) «٢» إذا توسطت أو تأخرت، لأن النية به التأخير. و التقدير أم لهم نصيب من الملك فلا يؤتون الناس نقيراً إذاً، و كذلك إذا كان معها واو، نحو «و إذاً لا يَلْبُثُونَ خِلاَفَكَ إِلَّا قَلِيلًا» (٣) و يجوز أن تقدر مستأنفة، فتعمل مع حرف العطف. و (اذن) لا تعمل إلا بشروط أربعة: أن تكون جواباً لكلام، و أن تكون مبتدأة في اللفظ، و لا يكون ما بعدها متعلقاً بما قبلها، و يكون الفعل بعدها مستقبلاً. و متى نقص واحد من هذه الشروط لم تعمل.

المعنى و اللغة:..... ص: ٢٢٦

و قوله: «لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا» اخبار من الله تعالى عن لومهم، و بخلهم

(١) سورة ألم السجدة: آية ١، ٢، ٣.

(٢) أرى (أرى) القلبية.

(٣) سورة الإسراء: آية ٧٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٧

أى لا يؤتونهم نقيراً. و قيل فى معنى النقيير هاهنا ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و قتادة، و السدى، و عطاء، و الضحاک، و ابن زيد: إنه النقطة التى فى ظهر النواة. و قال مجاهد: هو الحبة التى فى بطن النواة. و فى رواية أخرى عن ابن عباس أن النقيير ما نقر الرجل بإصبعه، كما ينقر الدرهم. و النقر: النكت و منه المنقار، لأنه ينقر به. و الناقر: الصور، لأن الملك ينقر فيه بالنفخ المصوت. و النقرة: حفرة فى الأرض أو غيرها، و النقيير: خشبة تنقر و ينبذ فيها. و المناقرة: مراجعة الكلام. و انتقر: اختص كما يختص بالنقر واحداً واحداً. و المنقر: المقلع عن الشئ، لأنه كما يقلع فى النقر، ثم يعود إليه.

و معنى «أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ» ما يدعيه اليهود أن الملك يعود إليه.

و قوله: «فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ» يعنى العرب. و ذكر الزجاج فى معناه وجهين:

أحدهما- بل لهم نصيب، لأنهم كانوا أصحاب بساتين و أموال، و كانوا فى غاية البخل.

و الثانى- أنهم لو أعطوا الملك، ما أعطوا الناس نقيراً من بخلهم اختاره البلخى و به قال السدى، و ابن جريح.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٤]..... ص: ٢٢٧

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا (٥٤)
- آية -

المعنى:..... ص: ٢٢٧

المعنى بقوله: «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و مجاهد، و الضحاك، و السدى، و عكرمة:

إنه النبي (ص)، و هو قول أبي جعفر (ع)، و زاد فيه و آله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٨

الثاني- قال قتادة: هم العرب «١»: محمد (ص) و أصحابه، لأنه قد جرى ذكرهم في قوله: «يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُوَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ إِلَّا يَضِلُّ» ذكره الجبائي.

و الفضل المذكور في الآية قيل فيه قولان:

أحدهما- قال الحسن، و قتادة، و ابن جريج: النبوة. و هو

قول أبي جعفر (ع) قال و في آله الامامة.

الثاني- قال ابن عباس: و الضحاك و السدى ما أباحه الله للنبي من نكاح تسعة.

اللغة:..... ص: ٢٢٨

و الحسد تمنى زوال النعمة عن صاحبها لما يلحق من المشقة في نياله لها، و الغبطة: تمنى مثل النعمة، لأجل السرور بها لصاحبها، و لهذا كان الحسد مذموماً و الغبطة غير مذمومة. و قيل: إن الحسد من افراط البخل، لأن البخل مع النعمة، للمشقة بذلها. و الحسد تمنى زوالها لمشقة نيل صاحبها لها بالعمل فيها على المشقة بنيل النعمة. ثم قال «فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا» فما حسدوهم على ذلك فكيف حسدوا محمداً و آله ما أعطاهم الله إياه.

المعنى:..... ص: ٢٢٨

و الملك المذكور في الآية هاهنا قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس: هو ملك سليمان، و به قال عطية العوفى.

الثاني- قال السدى: هو ما أحل لداود من النساء تسع و تسعون امرأة، و لسليمان مائة لأن اليهود عابت النبي (ص) بكثرة النساء فبين

الله ان ذلك و أكثر منه كان في آل إبراهيم.

الثالث- قال مجاهد، و الحسن: إنه النبوة.

و قال أبو جعفر (ع): انه الخلافة، من أطاعهم، أطاع الله و من عصاهم عصى الله.

(١) في المخطوطة (الذين هم محمد...).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٢٩

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٥].... ص: ٢٢٩

إشارة

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا (٥٥)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٢٩

الضمير في قوله: «فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ» يحتمل أن يكون عائداً إلى أحد أمرين:
أحدهما- قال مجاهد، والزجاج، والجبائي: إن من أهل الكتاب من آمن بمحمد (ص) لتقدم الذكر في «يا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ» (١).

الثاني- فمن أمة ابراهيم من آمن بإبراهيم، ومنهم من صد عنه. كما أنكم في أمر محمد (ص) كذلك. وليس في ذلك توهين لأمره كما ليس فيه توهين لأمر ابراهيم. واتصال الكلام على هذا الوجه ظاهر و على الوجه الأول تقديره وقع «٢» هذا كله «فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ» وقال قوم:

«فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ» بداود و سليمان «وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ» وليس في الآية دلالة على أن ما تقدم من الوعيد إنما صرف عنهم لأيمان هذا الفريق، لأنه قال في الآخرة «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ» (٣) وقال بعضهم: فيه دلالة على ذلك، و لذلك قال: «وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا» أي ان كان صرف بعض العقاب، فكفى بجهنم استغرافا بالعذاب.

اللغة:..... ص: ٢٢٩

و سعير بمعنى مسعورة و ترك- لأجل الصرف- التأنيث للمبالغة في الصفة كما قالوا: كف خضيب و لحيه دهن. و تركت علامة التأنيث، لأنها لما كان دخولها فيما

(١) سورة النساء: آية ٤٦.

(٢) في المخطوطة (ومع) بدل (وقع).

(٣) سورة آل عمران: آية ١٠٦. [...].

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٠

ليست له، للمبالغة نحو رجل علامة كان سقوطها فيما بقي له للمبالغة فحسن هذا التقابل في الدلالة. و السعر: إيقاد النار و منه قوله: «وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ» (١) و استعرت النار و الحرب و الشر استعاراً. و استعرتها اسعاراً. و سعرتها تسعيراً.

و السعر: سعر المتاع و سعروه تسعيراً و ذلك لاستعار السوق بحماها في البيع.

و الساعور كالتنور في الأرض. و المسعور: الذي قد ضربته السموم، و العطش.

و زيدت الباء في قوله: «وَ كَفَىٰ بِجَهَنَّمَ» لتأكيد الاختصاص، لأنه يتعلق به من وجهين: وجه الفعل في كفى جهنم كقولك: كفى الله، و وجه الاضافة في الكفاية بجهنم. و على ذلك قيل: كفى بالله للدلالة على أن الكفاية تضاف إليه من أوكد الوجوه، و هو وجه الفعل، و وجه المصدر.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٦].... ص: ٢٣٠

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا (٥٦)
- آية بلا خلاف -.

المعنى واللغة:.... ص: ٢٣٠

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن من جحد معرفته و كذب أنبياءه، و دفع الآيات التي تدل على توحيدده، و صدق نبيه أنه سوف يصلية ناراً لتدل على أن ذلك يفعل بهم في المستقبل، و لم يكن دخولها للشك، لأنه تعالى عالم بالأشياء لا يخفى عليه أمر من الأمور. و معنى نصليه ناراً: نلزمه إياها تقول: أصليته النار: إذا ألقيته فيها، و صليته صلياً: إذا شويته: و شاء مصلياً أى مشويته. و الصلا الشواء. و صلى فلان بشر فلان. و صلى برجل سوء. و قوله: «كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا» قيل فيه ثلاثة أقوال:

(١) سورة التكوير: آية ١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣١

أحدها- قال الرماني: إن الله يجدد لهم جلوداً غير الجلود التي احترقت و تعدم المحترقة على ظاهر القرآن من أنها غيرها، لأنها ليست بعض الإنسان. قال قوم هذا لا يجوز، لأنه يكون عذب من لا يستحق العذاب. قال الرماني: لا يؤدي إلى ذلك، لأن ما يزداد لا يألم، و لا هو بعض لما يألم، و إنما هو شيء يصل به الألم إلى المستحق له. و قال الجبائي: لا يجوز أن يكون المراد ان يزداد جلداً على جلده، كلما نضجت لأنه لو كان كذلك لوجب أن يملأ جسد كل واحد من الكفار جهنم إذا أدام الله العقاب، لأنه كلما نضجت تلك الجلود زاد الله جلداً آخر، فلا بد أن ينتهي إلى ذلك.

و الجواب الثاني- اختاره البلخي و الجبائي، و الزجاج: ان الله تعالى يجددها بان يرددها إلى الحالة التي كانت عليها غير محترقة، كما يقال جتنتى بغير ذلك الوجه و كذلك، إذا جعل قميصه قباء جاز أن يقال جاء بغير ذلك اللباس أو غير خاتمه فصاغه خاتماً آخر جاز أن يقال هذا غير ذلك الخاتم، و هذا هو المعتمد عليه.

و الثالث- قال قوم: إن التبديل إنما هو للسراويل التي ذكرها الله في قوله:

«سَرَابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ» «١» فأما الجلود فلو عذبت ثم أوجدت، لكان فيه تفتير عنهم، و هذا بعيد، لأنه ترك للظاهر و عدول بالجلود إلى السراويل، و لا نقول إن الله تعالى يعدم الجلود بل على ما قلناه يجددها و يطريها بما يفعل فيها من المعانى التي تعود إلى حالتها، فأما من قال: إن الإنسان غير هذه الجملة، و أنه هو المعذب، فقد تخلص من هذا السؤال. و يقوى ما قلناه ان أهل اللغة يقولون: أبدلت الشيء بالشيء إذا أزلت عيناً بعين، كما قال الراجز:

عزل الأمير بالأمير المبدل

و بدلت- بالتشديد- إذا غيرت هيئته، و العين واحدة. يقولون: بدلت جتنتى قميصاً: إذا جعلتها قميصاً ذكره المغربي، و قال البلخي: و يحتمل وجهاً آخر و هو أن يخلق الله لهم جلداً آخر فوق جلودهم، فإذا احترق التحتاني أعاده الله.

(١) سورة ابراهيم: آية ٥٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٢

و هكذا يتعقب الواحد الآخر قال: و يحتمل أن يخلق الله لهم جلدًا لا يألم يعذبهم فيه، كما يعذبهم في سراويل القطران. فان قيل: كيف قال: «لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ» مع أنه دائم لازم؟ قيل: لأن احساسهم في كل حال كاحساس الذائق في تجدد الوجدان من غير نقصان، لأن من استمر على الأكل، لا يجد الطعم، كما يجد الطعم من يذوقه. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا» معناه أنه قادر قاهر لا يمتنع عليه انجاز ما توعد به أو وعد، و حكيم في فعله لا يخلف وعيده، و لا يفعل إلا قدر المستحق به فينبغي للعاقل أن يتدبره، و يكون حذره منه على حسب علمه به و لا يغتر بطول الامهال، و السلامة من تعجيل العقوبة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٧]..... ص: ٢٣٢

إشارة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ يُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا (٥٧)
- آية بلا خلاف -

المعنى:..... ص: ٢٣٢

لما ذكر الله تعالى في الآية الأولى ما توعد به الكفار و الجاحدين لآياته تعالى، و وعد في هذه الآية المصدقين به تعالى، و العاملين الأعمال الصالحات، و هي الحسنات التي هي طاعات الله، و صالح يجرى على وجهين:
أحدهما- على من يعمل الطاعة.

الثاني- على نفس العمل و يقال: رجل صالح، و معناه ذو عمل صالح، و يقال:

عمل صالح، فيجرى عليه الوصف بأنه صالح. و عدهم بأن سيدخلهم جنات و هي جمع جنه و هي البستان التي يجننها الشجر «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» و فيه محذوف، لأن التقدير تجرى من تحتها مياه الأنهار، لأن الماء هو الجاري دون الأنهار التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٣

غير أنه بعرف الاستعمال سقط عنه اسم مجاز، كما سقط في قولهم: هذا شعر امرئ القيس و ان كان المراد انه حكاية عنه، فأما قوله: «وَسَمَلِ الْقَرْيَةِ» مجاز لا- محالة، لأنه لا- بد فيه من تقدير أهلها، و قوله: «خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ» يعنى من النفاس و الحيض و من جميع الأقدار، و الأدناس.

اللغة:..... ص: ٢٣٣

و الطهارة نقيض النجاسة. و النجاسة في الأصل هي ما كان نتناً نحو الجيف، و غيرها، و شبه بذلك نجاسة الحكم تبعاً للشريعة كما يقال في الخمر: إنها نجسة.

و قوله: «وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا» فالظل أصله الستر من الشمس قال رؤبة: كل موضع يكون فيه الشمس، فتزول عنه، فهو ظل و في. و ما سوى ذلك فظل، لا يقال فيه في. و الظل: الليل، لأنه كالستر من الشمس. و الظلة: السترة، و ظل يفعل كذا: إذا فعله نهاراً، لأنه في

الوقت الذي يكون للشمس ظل. و الاظلال الدنو، لأن الشيء بدنوه، كأنه قد ألقى عليك ظله. و الأظل: باطن منسم البعير، لأن المنسم يستره. و الظليل: هو الكنين، لأنه لا شمس فيه و لا سموم. قال الحسن:

ربما كان ظل ليس بظليل، لأنه يدخله الحر و السموم، فلذلك وصف ظل الجنة بأنه ظليل. و منه قوله: «و ظلٌ ممدودٌ» (١) لأنه ليس كل ظل ممدوداً. و

روى أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام، لا يقطعها و هي شجرة الخلد. و قيل: إنما قال «ظلاً ظليلاً» فرقا بينه و بين «ظلٌ ذي ثلاثِ شُعَبٍ لا ظليلٍ و لا يُعْنَى مِنَ اللَّهَبِ» (٢) و قيل يدخلهم ظلاً ظليلاً في الموقف حيث لا ظل إلا ظل عرشه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٨]..... ص: ٢٣٣

إشارة

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا
بَصِيرًا (٥٨)

(١) سورة الواقعة: آية ٣١.

(٢) سورة المرسلات آية ٣١-٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٤

- آية بلا خلاف -

المعنى:..... ص: ٢٣٤

قيل في المعنى بهذه الآية ثلاثة أقوال:

أولها- ما قال ابن عباس، و أبي بن كعب، و الحسن، و قتادة،

و هو المروى عن أبي جعفر (ع)، و أبي عبد الله (ع): إن كل مؤتمن على شيء يلزمه رده.

الثاني- قال زيد بن أسلم، و مكحول، و شهر بن حوشب:

إن المراد به ولاة الأمر و هو اختيار الجبائي، و روى ذلك عن أبي جعفر أيضاً و أبي عبد الله (ع) و قالوا: أمر الله الأئمة كل واحد

منهم أن يسلم الأمر إلى من بعده

، و على الوجه الأول يدخل هذا فيه، لأن ذلك من جملة ما ائتمنه الله عليه. و لذلك

قال أبو جعفر (ع): إن أداء الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج من الأمانة، و يكون الأمر لآمر بأداء الأمانة من الغنائم و الصدقات، و غير

ذلك مما يتعلق به حق الرعية.

الثالث- قال ابن جريج: نزلت في عثمان بن طلحة. أمر الله تعالى نبيه أن يرد إليه مفاتيح الكعبة، و المعتمد هو الأول، و إن كان الأخير

روى أنه سبب نزول الآية، غير أنه لا يقصر عليه.

اللغة و المعنى:..... ص: ٢٣٤

تقول: أدت الشيء أؤديه تأديه، و هو المصدر الحقيقي، و لو قلت: أدت أداء كان جائزاً يقام الاسم مقام المصدر. و يقال: أدوت للصيد آدوله ادواً:

إذا ختلته، لتصيده. و أدى اللبن يأدى: إذا حمض. و قوله: «وَ إِذَا حَكَّمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ» أمر الله تعالى الحكام بين الناس أن يحكموا بالعدل لا- بالجور «إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ» معناه نعم الشيء شيئاً يعظكم الله به من أداء الامانة و كتبت (ما) فى (نعما) موصولة، لأنها بمنزلة الكافة فى (إنما)، و (ربما)، غير انها فى نعما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٥ اسم يعود إليه الضمير فى (به) فتقديره نعم شيئاً يعظكم به أو نعم وعظاً يعظكم به، و لا يجوز إسكان العين مع الميم فى نعما لأنه جمع بين ساكنين، و لكن يجوز اختلاس الحركة من غير إشباع الكسرة، كالاختلاص فى (يأمركم و بارئكم) و على هذا تحمل قراءة أبى عمر. و قال الزجاج: اجتماع الساكنين فيه ينكره جميع البصريين.

و السميع: هو من كان على صفة يجب لأجلها أن يسمع المسموعات إذا وجدت و البصير من كان على صفة يجب لأجلها أن يبصر المبصرات إذا وجدت. و السامع هو المدرك للمسموعات. و المبصر هو المدرك للمبصرات. و لذلك يوصف تعالى فيما لم يزل بأنه سميع بصير، و لا يوصف بأنه سامع مبصر إلا بعد وجود المبصرات و المسموعات. و قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا» اخبار بأنه كان سميعاً بصيراً فيما مضى. و ذلك يرجع إلى كونه حياً لا آفة به فإذا كان لا يجوز خروجه عن كونه حياً، فلا يجوز خروجه عن كونه سميعاً بصيراً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٥٩]..... ص: ٢٣٥

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٥٩)
- آية بلا خلاف-

المعنى:..... ص: ٢٣٥

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين يأمرهم أن يطيعوه و يطيعوا رسوله و يطيعوا أولى الأمر منهم، فالطاعة هى امتثال الأمر. فطاعة الله هى امتثال أوامره و الانتهاء عن نواهيه. و طاعة الرسول كذلك امتثال أوامره و طاعة الرسول أيضاً هى طاعة الله، لأنه تعالى أمر بطاعة رسوله، فمن أطاع الرسول، فقد أطاع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٦

الله كما قال «مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ» «١» فأما المعرفة بأنه رسول، فمعرفة بالرسالة و لا يتم ذلك إلا بعد المعرفة بالله، و ليست إحداهما هى الأخرى، و طاعة الرسول واجبة فى حياته و بعد وفاته، لأن بعد وفاته يلزم اتباع سنته، لأنه دعا إليها جميع المكلفين إلى يوم القيامة، كما أنه رسول إليهم أجمعين. فأما أولو الأمر، فللمفسرين فيه تأويلان.

أحدهما- قال أبو هريرة، و فى روايه عن ابن عباس، و ميمون بن مهران، و السدى و الجبائى، و البلخى، و الطبرى: إنهم الامراء.

الثانى- قال جابر بن عبد الله، و فى روايه أخرى عن ابن عباس، و مجاهد، و الحسن، و عطاء، و أبى العالىة: انهم العلماء.

و روى أصحابنا عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع) أنهم الأئمة من آل محمد (ص)

فلذلك أوجب الله تعالى طاعتهم بالإطلاق، كما أوجب طاعة رسوله و طاعة نفسه كذلك. و لا يجوز إيجاب طاعة أحد مطلقاً إلا من كان معصوماً مأموناً منه السهو و الغلط، و ليس ذلك بحاصل فى الامراء، و لا العلماء، و إنما هو واجب فى الأئمة الذين دلت الأدلة

على عصمتهم و طهارتهم، فأما من قال المراد به العلماء، فقولُه بعيد، لأن قولُه «وَأُولَى الْأَمْرِ» معناه أطيعوا من له الأمر، و ليس ذلك للعلماء، فان قالوا: يجب علينا طاعتهم إذا كانوا محقين، فإذا عدلوا عن الحق فلا طاعة لهم علينا. قلنا: هذا تخصيص لعموم إيجاب الطاعة لم يدل عليه دليل. و حمل الآية على العموم، فيمن يصح ذلك فيه أولى من تخصيص الطاعة بشيء دون شيء كما لا يجوز تخصيص وجوب طاعة الرسول و طاعة الله في شيء دون شيء. و قوله: «فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ» فمعنى الرد إلى الله هو إلى كتابه و الرد إلى رسوله هو الرد إلى سنته. و قول مجاهد، و قتادة، و ميمون بن مهران، و السدي: و الرد إلى الأئمة يجرى مجرى الرد إلى الله و الرسول، و لذلك قال في آية أخرى «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ» (٢) و لأنه إذا كان

(١) سورة النساء: آية ٧٩.

(٢) سورة النساء: آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٧

قولهم حجة من حيث كانوا معصومين حافظين للشرع جروا مجرى الرسول في هذا الباب. و قوله: «إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» أى تصدقون بهما. «ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا» ذلك اشارة إلى الرد إلى الله و إلى الرسول «وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا» قال قتادة، و السدي، و ابن زيد: أحمد عاقبه. و قال مجاهد: معناه أحسن جزاء.

و هو من آل يؤول إذا رجع و المآل المرجع و العاقبة مآل، لأنها بمنزلة ما تفرقت عنه الأشياء ثم رجعت إليه. و تقول: إلى هذا يؤول الأمر أى يرجع. و قال الزجاج:

أحسن من تأويلكم أنتم إياه من غير رد إلى أصل من كتاب الله و سنة نبيه، و هذا هو الأقوى، لأن الرد إلى الله و الرسول و الأئمة المعصومين أحسن من تأويل بغير حجة.

و استدل جماعة بهذه الآية على أن الإجماع حجة بأن قالوا: إنما أوجب الله الرد إلى الكتاب و السنة بشرط وجود التنازع، فدل على أنه إذا لم يوجد التنازع، لا يجب الرد، و لا يكون كذلك إلا و هو حجة، و هذا إن استدل به مع فرض أن فى الامة معصوماً حافظاً للشرع كان صحيحاً، و إن فرضوا مع عدم المعصوم كان باطلاً، لأن ذلك استدلال بدليل خطاب، لأن تعليق الحكم بشرط أو صفة لا يدل على أن ما عداه بخلافه عند أكثر المحصلين، فكيف يعتمد عليه هاهنا، على أنهم لا يجمعون على شيء إلا عن كتاب أو سنة، فكيف يقال: إذا أجمعوا لا- يجب عليهم الرد إلى الكتاب و السنة، و هم قد ردوا إليهما على أن ذلك يلزم فى كل جماعة، و إن لم يكونوا جميع الأمة إذا اتفقوا على شيء ألا يجب عليهم الرد إلى الكتاب و السنة، لأن قوله: «فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ» يتناول جماعة و لا يستغرق جميع الأمة، فعلم بذلك فساد الاستدلال بما قالوه. و قد بينا الكلام على ذلك مستوفى فى العدة فى أصول الفقه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٠]..... ص: ٢٣٧

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَ مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَ يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا (٦٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٨

- آية بلا خلاف -

المعنى واللغة:..... ص: ٢٣٨

عجب الله تعالى نبيه (ص) في هذه الآية ممن يزعم أنه آمن بما أنزل على محمد (ص)، و ما أنزل من قبله بأن قال ألم ينته علمك إلى هؤلاء الذين ذكرنا وصفهم يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمرهم الله أن يكفروا به. وقال الحسن، و الجبائي: نزلت الآية في قوم منافقين احتكموا إلى الأوثان بضرب القداح. و قد بينا معنى الطاغوت فيما تقدم. و قيل في معناه هاهنا قولان: أحدهما- أنه كاهن تحاكم إليه رجل من المنافقين، و رجل من اليهود هذا قول الشعبي، و قتادة. و قال السدي اسمه أبو بردة. الثاني- قال ابن عباس، و مجاهد، و الربيع، و الضحاك: إنه كعب ابن الأشرف رجل من اليهود، فاختر المنافق التحاكم إلى الطاغوت، و هو رجل يهودى.

و قيل: كعب بن الأشرف، لأنه يقبل الرشوة، و اختار اليهودى التحاكم إلى محمد نبينا (ص) لأنه لا يقبل الرشوة. و معنى الطاغوت، ذو الطغيان- على جهة المبالغة في الصفة- فكل من يعبد من دون الله فهو طاغوت، و قد تسمى به الأوثان كما تسمى بأنها رجس من عمل الشيطان، و يوصف به كل من طغى، بأن حكم بخلاف حكم الله تعالى غير راض بحكمه تعالى. و روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) أن الآية في كل من يتحاكم إلى من يحكم بخلاف الحق، و (زعم)، يحتاج إلى اسم، و خبر، «و انهم» في الآية نائب عن الاسم، و الخبر، لأنها على معنى الجملة، و مخرج المفرد، و ليس بمنزلة ظننت ذلك، لأنه على معنى المفرد و مخرج المفرد، لأن قولك: زعمت أنه قائم يفيد ما يفيد هو قائم، و كذلك ظننت ذاك، لأنه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٣٩

يدل دلالة الاشارة إلى ما تقدر علمه عند المخاطب.

و قوله: «و يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا» يدل على بطلان قول المجبرة: إن الله تعالى يفعل المعاصى و يريد لها، لأن الله تعالى نسب إضلالهم إلى أنه بارادة الشيطان على وجه الذم لهم، فلو أراد تعالى أن يضلهم بخلق الضلال فيهم، لكان ذلك أوكد وجوه الذم في إضلالهم.

و أصل الضلال الهلاك بالعدول عن الطريق المؤدى إلى البغية، لأنه ضد الهدى الذى هو الدلالة على الطريق المؤدى إلى البغية، و له تصرف كثير يرجع إلى هذه النكتة ذكرناه فيما مضى. و أضله الله معناه: سماه الله ضالاً أو حكم عليه به، كما يقال اكفره بمعنى سماه بالكفر، و لا يجوز أن يقال اكفره الله بمعنى أنه دعاه إلى الكفر، لأنه منزه عن ذلك، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦١]..... ص: ٢٣٩

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا (٦١)

- آية- قال ابن جريج: الداعى إلى حكم الرسول هو المسلم الذى يدعو المنافق إلى حكم الرسول (ص) و قال قتادة: هو يهودى دعا المنافق إلى حكم الرسول، لعلمه أنه لا- يجوز في الحكم «و تَعَالَوْا» أصله من العلو و هو تفاعلوا، منه كقولك: توافقوا، فإذا قلت لغيرك:

تعالى، فمعناه ارتفع على- و ان كان فى انخفاض من الأرض- لأنه جعله كالرفيع بكونه فيه، و يجوز أن يكون أصله للمكان العالى حتى صار لكل مكان. و قوله:

«يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا» قيل فى سبب صد المنافقين عن النبى (ص) قولان:

أحدهما- لعلمهم بأنه لا يأخذ الرشا على الحكم و أنه يحكم بمر الحق.

و الثانى- لعداوتهم للدين.

و صددت الأصل فيه ألا يتعدى، لأنك تقول: صددت عن فلان أصد التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٠
بمعنى أعرضت عنه، و يجوز صددت فلاناً عن فلان- بالتعدى- لأنه دخله معنى منعه عنه. و مثله رجعت أنا و رجعت غيرى، لأنه دخله معنى رددته، فلذلك جاز رجعت، «و صدوداً» نصب على المصدر على وجه التأكيد للفعل، كقوله:
«وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» (١) و معنى ذلك أنه ليس ذلك على بيان كالكلام بل كلمة في الحقيقة. و قيل في معنى «تكليماً» أنه كلمة تكليماً شريفاً عظيماً و يمكن مثله في الآية. و يكون تقديره رأيت المنافقين يصدقون عنك صدوداً عظيماً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٢]..... ص: ٢٤٠

إشارة

فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيقًا (٦٢)
- آية -

الاعراب:..... ص: ٢٤٠

قيل في موضع كيف من الاعراب قولان:
أحدهما- انه رفع بتقدير: فكيف صنعهم إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم، كأنه قال الاساءة صنعهم بالجرأة في كذبهم أم الإحسان بالتوبة من جرمهم.
و الثاني- انه نصب و تقديره: كيف يكونون أم مصرين أم تائبين يكونون؟
و يجوز الرفع على معنى كيف بك. كأنه قال أصلاح أم فساد؟

المعنى:..... ص: ٢٤٠

و قيل في معنى المصيبة في الآية قولان:
أحدهما- ذكره الزجاج: ان بعض المنافقين أظهر أنه لا- يرضى بحكم رسول الله (ص)، فقتله عمر، ثم جاء إخوانه من المنافقين يطالبون بدمه «يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيقًا» كذباً و زوراً.

(١) سورة الانفطار: آية ١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤١

الثاني- ان أصابتهم نعمة من الله لم ينيبوا تائبين من المعصية بل يزدادون جرأة بحلفهم كاذبين بالله عز و جل. و قال الحسين بن على المغربي: الآية نزلت في عبد الله بن أبي و ما أصابه من الذل عند مرجعهم من غزوة بنى المصطلق و هي غزوة المريسيع حين نزلت سورة المنافقين، فاضطر إلى الخشوع و الاعتذار، و ذلك المذكور في تفسير سورة المنافقين أو مصيبة الموت لما تضرع إلى رسول الله (ص) في الاقالة و الاستغفار و استوهبه ثوبه، ليتقى به النار يقولون: ما أردنا إلا إحساناً و توفيقاً أى بكلامه بين الفريقين المتنازعين في غزوة بنى المصطلق. و قوله: «فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ» يأساً منهم (و عظمه) ايجاباً للحجة عليهم «وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا» فيه دلالة على فضل البلاغة و حث على اعتمادها. و قوله: «إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيقًا» معناه قيل فيه قولان:

أحدهما- أى ما أردنا بالمطالبة بدم صاحبنا إلا احساناً إلينا، و ما وافق الحق فى أمرنا.

الثانى- ما أردنا بالعدول عنك فى المحاكمة إلا توفيقاً بين الخصوم، و إحسانا بالتقريب فى الحكم دون الحمل على مر الحق. كل ذلك كذب منهم و افك.

ان قيل كيف يقتضى الانتقام منهم الاعتذار لما سلف من جرمهم؟ قلنا:
عنه جوابان:

أحدهما- للتقرير بتعجيل العقاب على ما ارتكبوا من الاثام.

الثانى- ان الانتقام قد يكون إقصاء النبى (ص) و إذلاله إياهم، و تخويله بالنفى أو القتل ان لم ينتهوا عن قبائحهم- هذا قول الجبائى- و الحلف: القسم.

و منه الحلف، لتحالفهم فيه على الامر. و حليف الجود و نحوه، لأنه كالحلف فى اللزوم، أو حلف الغلام، إذا قارب البلوغ.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٣]..... ص: ٢٤١

إشارة

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا (٦٣)
- آية- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٢

المعنى:..... ص: ٢٤٢

(أولئك) إشارة إلى المنافقين الذين تقدم وصفهم، و إنما قال: يعلم ما فى قلوبهم و إن كان معلوماً ذلك بدلالة العقل لأمرين:
أحدهما- تأكيداً لما علمناه.

و الثانى- انه يفيد أنه لا يغنى عنهم كتمان ما يضمرونه شيئاً من العقاب، لأن الله يعلم ما فى قلوبهم من النفاق. و كذلك كل ما ذكره الله مما هو معلوم عند المخاطب. إنما الفائدة فى مقارنته بما ليس بمعلوم على جهة الاحتجاج به، أو غيره من الوجوه. و قوله: «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ» جمع بين معنى الاعراض و الإقبال.

و قيل فى معناه ثلاثة أوجه.

أحدها- فاعرض عنهم بعداوتك لهم، وعظهم.

الثانى- فاعرض عن عقابهم وعظهم.

الثالث- قال الجبائى: أعرض عن قبول الاعتذار منهم. و قوله: «وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا» قال الحسن: القول البليغ الذى أمر به فى الآية أن يقول: إن أظهرتم ما فى قلوبكم قتلتمكم، فهذا يبلغ من نفوسهم كل مبلغ. و قال الجبائى: خوفهم بمكاره تنزل بهم فى أنفسهم إن عادوا لمثل ما فعلوه. و يجوز أن يكون المراد ازجرهم عما هم عليه بأبلغ الزجر.

اللغة:..... ص: ٢٤٢

و أصل البلاغة البلوغ، تقول: بلغ الرجل بالقول يبلغ بلاغة، فهو بليغ:

إذا كان بعبارة يبلغ كثير ما فى قبله. و يقال: أحقق بليغ، و بلغ و معناه. أنه أحقق يبلغ حيث يريد. و قيل: معناه قد بلغ فى الحماقه. و

في الآية دلالة على فضل البلاغة، و أنها أحد أقسام الحكمة، لما فيها من بلوغ المعنى الذي يحتاج إلى التفسير باللفظ الوجيه مع حسن الترتيب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٣

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٤]..... ص: ٢٤٣

إشارة

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنْتَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (٦٤)

- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٤٣

«ما» في قوله: «وَمَا أَرْسَلْنَا» نافية فلذلك قال: «من رسول»، لأن (من) لا تزداد في الإيجاب، و زيادتها تؤذن باستغراق الكلام كقولك: ما جاءني من أحد.

و التقدير في الآية: و ما أرسلنا رسولا إلا ليطاع، فيمثل ما نأمره به. و الذي اقتضى ذكر طاعة الرسول إعراض هؤلاء المنافقين - الذين تحاكموا إلى الطاغوت - عن طاعته، و هم يزعمون أنهم يؤمنون به حتى كأنه قد قيل لهم: من الإيمان أن لا تطيعوه في كل ما يدعو إليه، فبين الله تعالى أنه كغيره من الرسل الذي ما أرسل إلا ليطاع. و قوله: «بإذن الله» معناه بأمر الله الذي دل على وجوب طاعتهم، و الاذن على وجوه: يكون بمعنى اللطف، كقوله: «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» (١) و منها الأمر مثل هذه الآية. و منها التخلية نحو «وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» (٢) و قوله: «وَلَوْ أَنْتَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» معناه إذ بخسوها حقها بإدخال الضرر عليها بالفعل المعصية من استحقاق العقاب، و تفويت الثواب بفعل الطاعة.

الاعراب و المعنى:..... ص: ٢٤٣

و موضع «أنهم» رفع. و المعنى لو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم «لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا» و (لو) موضوعة للفعل، لما فيها من معنى الجزاء تقول: لو كان كذا، لكان كذا. و لا يقع بعدها إلا (أن). و إنما أجزى في (أن)

(١) سورة يونس: آية ١٠٠.

(٢) سورة البقرة: آية ١٠٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٤

خاصة أن تقع بعدها، لأنها كالفعل في إفادة معنى الجملة. و فتحت (ان) لأنها مبنية على (لو) بترتيبها على نحو ترتيبها بعد العامل فيها. و في الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة:

من أن الله تعالى يريد أن يعصى الأنبياء قوم و يطيعهم آخرون، لأنه تعالى بين أنه ما أرسلهم إلا ليطاعوا، و اللام لام الغرض و معناه إلا و أراد من المبعوث إليهم أن يطيعوا.

و ذلك خلاف مذهبهم. و فيها أيضاً دلالة على أن من كان مرتكباً لكبيرة يجب أن يستغفر الله فان الله سيتوب عليه و يقبل توبته، و لا ينبغي لأحد أن يستغفر مع كونه مصراً على المعصية بل ينبغي أن يتوب و يندم على ما فعل و يعزم على أن لا يعود إلى مثله ثم يستغفر باللسان ليتوب الله عليه. و قوله: «لَوْ جَدُّوا اللَّهَ» يحتمل أمرين: أحدهما- لوجدوا مغفرة الله لذنوبهم و رحمته إياهم.

و الثاني- لعلموا الله تواباً رحيماً. و الوجدان قد يكون بمعنى الإدراك، فلا يجوز عليه تعالى أنه تعالى غير مدرك في نفسه. و ذكر الحسن في هذه الآية: أن اثني عشر رجلاً من المنافقين اجتمعوا على أمر من النفاق و ائتمروا به فيما بينهم، فأخبره الله بذلك، و قد دخلوا على رسول الله، فقال رسول الله: إن اثني عشر رجلاً من المنافقين اجتمعوا على أمر من النفاق، و ائتمروا به فيما بينهم، فليقم أولئك فليستغفروا ربهم، و ليعترفوا بذنوبهم حتى اشفع لهم. فلم يقم أحد. فقال رسول الله (ص): ألا تقومون؟- مراراً-. ثم قال: قم يا فلان و أنت يا فلان، فقالوا يا رسول الله نحن نستغفر الله و نتوب إليه، فاشفع لنا. قال الآين أنا كنت في أول أمركم أطيّب نفساً بالشفاعة، و كان الله تعالى أسرع إلى الاجابة أخرجوا عنى، فأخرجوا عنه حتى لم يرههم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٥]..... ص: ٢٤٤

إشارة

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (٦٥)

- آية- التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٥

قيل في معنى دخول (لا) في أول الكلام قولان:

أحدهما- أنها رد لكلام. كأنه قيل لا الامر كما يزعمون من الايمان و هم على تلك الحال من الخلاف، ثم استؤنف قوله: «وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى...» .

الثاني- انها توطئة للنفي الذي يأتي فيما بعد، لأنه إذا ذكر في أول الكلام و آخره كان أوكد و أحسن، لأن النفي له صدر الكلام. و قد اقتضى القسم أن يذكر في الجواب.

النزول:..... ص: ٢٤٥

و قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما-

أنها نزلت في الزبير و رجل من الأنصار تخاصما إلى النبي (ص) في سراح من الحركة كانا يسقيان منه نخلا لهما، فقال النبي (ص) اسق يا زبير ثم أرسل إلى جارك، فغضب الانصاري، و قال: يا رسول الله ان كان ابن عمك؟! فتلون وجه رسول الله حتى عرف ان قد ساءه، ثم قال يا زبير احبس الماء إلى الجدد «١» أو إلى الكعبين، ثم خل سبيل الماء فنزلت الآية.

و قال أبو جعفر (ع) كانت الخصومة بين الزبير، و حاطب بن أبي بلتعة

روى ذلك عن الزبير و أم سلمة. و ذهب إليه عمر بن شبة، و الواقدي. و قال قوم و هو اختيار الطبري: إنها نزلت في المنافق و اليهودي الذين احتكما إلى الطاغوت. قال: لأن سياق الكلام بهذا أشبه.

اللغة و المعنى:..... ص: ٢٤٥

وقوله: (فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) معناه فيما وقع بينهم من الاختلاف. تقول شجر يشجر شجراً و شجوراً و شاجره في الأمر: إذا نازعه فيه مشاجرة، و شجاراً و تشاجروا فيه: تشاحوا. و كل ذلك لتداخل كلام بعضهم في بعض كتداخل الشجر بالتفافه. و في الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة، لأنه إذا وجب الرضى بفعل النبي (ص) فالرضا بفعل الله تعالى أولى، و لو كان خلق الكفر و المعاصي لوجب على الخلق الرضا به. و ذلك خلاف الإجماع. و قيل في معنى الحرج قولان:

(١) أراد ما رفع من أعضاد المزرعة لتمسك الماء كالجدار.

و في رواية، قال له: «احبس الماء حتى يبلغ الجدى - بضم الميم و تشديد الدال - و هي المنساء - عن لسان العرب: (جدد) -».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٦

أحدهما - قال مجاهد هو الشك. و قال الضحاك: الإثم. و أصل الحرج الضيق فكأنه قال ضيق شك أو اثم و كلاهما يضيق الصدر. و معنى الآية أن هؤلاء المنافقين لا يؤمنون حتى يحكموا النبي (ص) فيما وقع بينهم من الاختلاف، ثم لا يجدوا حرجاً مما قضى به أى لا تضيق صدورهم به، و يسلموا لما يحكم به لا يعارضونه بشيء فحينئذ يكونون مؤمنين. و «تسليماً» مصدر مؤكد و المصادر المؤكدة بمنزلة ذكر ك للفعل ثانياً كأنك قلت: سلمت تسليماً و من حق التوكيد أن يكون محققاً لما تذكره في صدر كلامك، فإذا قلت: ضربت ضرباً، فمعناه أحدثت ضرباً أحقه حقاً و لا أشك فيه. و مثله في الآية أنهم يسلمون من غير شك يدخلهم فيه.

و قال أبو جعفر (ع): لما حكم النبي (ص) للزبير على خصمه، لوى شدقه و قال لمن سأله عن حكم له، فقال: لمن يقضى؟ لابن عمته. فتعجب اليهودى و قال: إنا آمنة بموسى فأذنبنا ذنباً فأمرنا الله تعالى بأن نقتل أنفسنا، فقتلناها فأجلت عن سبعين ألف قتيل. و هؤلاء يقرون بمحمد (ص) و يطئون عقبه و لا يرضون بقضيته، فقال ثابت بن الشماس لو أمرنى الله أن أقتل نفسى لقتلتها فأنزل الله «وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ...» إلى قوله: «إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» يعنى ابن الشماس ذكره السدى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٦٦].... ص: ٢٤٦

إشارة

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيئًا (٦٦)

- آية بلا خلاف -

القرءاء، و الحجة:..... ص: ٢٤٦

قرأ ابن عامر وحده (إلا- قليلا) بالنصب، و كذلك هو في مصاحف أهل الشام. الباقر بالرفع. و قيل: إن النصب قراءة أبي، فمن رفع فعلى البدل من التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٧

المضمر كأنه قال: ما فعله إلا قليل منهم. و هذا يجوز في النفي دون الإثبات، لأنه لا يجوز أن يقول فعله إلا قليل منهم، لأن الفعل ليس للقليل في الإثبات كما هو لهم في النفي. و قال الكسائي: ارتفع بال تكرار. و المعنى ما فعلوه ما فعله إلا قليل.

و من نصب فانه قال: الاستثناء بعد تمام الكلام، لأنه قوله: «ما فَعَلُوهُ» كلام تام كما أن قولك فعل القوم كلام تام. فاستثنى بعده، و لم يجعل، ما بعد إلا عليه الاعتماد. و الوجه الرفع، لأن الفعل لهم. فهو أدل على المعنى. و قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر و الكسائي (ان

اقتلوا) بضم النون و بضم الواو في قوله: «أَوْ اخْرُجُوا» و قرأ عاصم و حمزة بكسرهما و كسر النون. و ضم الواو أبو عمرو. فمن ضمها فلان الثالث مضموم أنبع الضمة. و من كسرهما فعلى أصل الحركة لالتقاء الساكنين. و أبو عمرو ضم الواو تشبيهاً بواو «اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ» «١». «وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ» «٢».

المعنى:..... ص: ٢٤٧

و معنى قوله: (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ) أى لو أنا الزمناهم و أوجبنا عليهم «أَنْ اِقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ» أى لو كتبنا عليهم ذلك- كما أوجبنا على قوم موسى و قتلوا أنفسهم و أخرجهم إلى التيه- ما فعله هؤلاء للمشقة التى فيه مع أنه كان ينبغى أن يفعلوه، لما لهم فيه من الحظ، لأننا لم نكن لأنمرهم به إلا لما تقتضيه الحكمة، و ما فيه من المصلحة مع تسهيلنا تكليفهم و تيسيرنا عليهم، فما يقعدهم عنه مع تكامل أسباب الخير فيه و سهولة طريقه؟ و لو فعلوا ما يوعظون به أى ما يؤمرون به، لكان خيراً لهم و أشد تشبهاً. و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان البصيرة أثبت من اعتقاد الجهالة لما يعترى فيها من الحيرة و اضطراب النفس الذى يتميز من حال المعرفة بسكون النفس إليه.

الثانى- ان اتباع الحق أثبت منفعة لأن الانتفاع بالباطل يضمحل بما يعقب

(١) (سورة البقرة: آية ١٦، ١٧٥).

(٢) سورة البقرة: آية ٢٣٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٨

من المضرة و عظيم الحسرة. فالأول لأجل البصرة. و الثانى لأجل دوام المنفعة.

و قال البلخى معنى الآية أنه لو فرض الله عليهم قتل أنفسهم كما فرض على قوم موسى عند ما التمسوا أن يتوب عليهم أو الخروج من ديارهم ما فعلوه. فإذا لم يفرض عليهم ذلك، فليفعلوا ما أمروا به مما هو أسهل عليهم منه، فان ذلك خير لهم و أشد تشبهاً لهم على الايمان. و فى الدعاء اللهم ثبتنا على ملة رسولك. و معناه اللهم الطف لنا ما تثبت معه على التمسك بطاعة رسولك و المقام على ملته.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٦٧ الى ٦٨]..... ص: ٢٤٨

وَ إِذَا لَاتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا (٦٧) وَ لَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا (٦٨)

- آيتان بلا خلاف-

قيل: ان (إذا) دخلت هاهنا لتدل على معنى الجزاء، كأنه قال و لو أنهم فعلوا ما يوعظون به لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً جزاء على فعلهم [و معنى] (إذا) جواب و جزاء و هى تقع متقدمة و متأخرة و متوسطة و إنما تعمل متقدمة خاصة إلا أن يكون الفعل بعدها للحال نحو إذا أظنك خارجاً. و تلغى إذاً عن العمل من بين أخواتها لأنها تشبه أظن فى الاستدراك بها تقول: زيد فى الدار أظن فتستدرك بها بعد ما مضى صدر الكلام على اليقين. و كذلك يقول القائل: أنا أجيئك فتقول:

و أنا أكرمك اذن. أردت أن تقول: و أنا أكرمك ثم استدركته بإذن. و لدن مبنية و لم تبين عند، لأنها أشد إبهاماً إذا كانت تقع فى الجواب نحو أين زيد، فتقول: عند عمرو، فلا يقع لدن هذا الموقع، فجرت لشدة الإبهام مجرى الحروف.

و معنى (لدنا) هاهنا من عندنا. و إنما ذكر «من لدنا» تأكيداً للاختصاص، بأنه ما لا يقدر عليه إلا الله، لأنه قد يؤتى بما يجريه على يد

غيره. وقد يؤتى بما يختص بفعله. وذلك أشرف له و أعظم في النعمة و لأنه متحف بما لا يقدر عليه غيره.

و قوله: «وَلَهْدَيْنَاهُمْ» معناه و لفعلنا من اللطف بهم ما يشتون معه على الطاعة، و لزوم الاستقامة و إنما لم يفعل بهم هذا اللطف مع

الحال التي هم عليها، لأنه يخرجهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٤٩

من معنى اللطف حتى يصيروا بمنزلة من لا- لطف له على وجه. و مثله «اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» أى ثبتنا بلطفك على الصراط

المستقيم. و قال أبو علي: معناه الأخذ بهم على طريق الجنة فى الآخرة. قال: و لا يجوز أن يكون المراد بالهداية هاهنا الإرشاد إلى

الذين لأنه تعالى وعد بهذا من يكون مؤمناً مطيعاً. و لا يكون كذلك إلا و قد اهتدى، فان قيل: لم جاز أن يمنعوا اللطف لسوء فعلهم.

و لم يجز أن يمنعوا لسوء فعل غيرهم إذ قد صاروا بمنزلة من لا لطف لهم؟ قلنا: لأنهم يؤتون فى معاصيهم من قبل أنفسهم و لا يجوز

أن يؤتوا فيها من قبل غيرهم و لو جاز ذلك لجاز أن يقتطعوا عن التوبة بالقتل فيكونوا قد أوتوا فى معاصيهم من قبل المتقطع لهم و

تكون التخلية فيه بمنزلة الامانة. و الواجب فى هذا ان يمنع غير هذا المكلف من سوء الفعل الذى فيه ارتفاع اللطف. فان كان لطف

هذا المكلف متعلقاً بفعل غيره، و قد علم انه لا يفعله، لم يحسن تكليف هذا المكلف لأنه ان منع هذا من الايمان، فسد، و ان ترك و

سوء الفعل فسد. و اللام فى قوله: «وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطاً مُسْتَقِيمًا» لام الجواب التى تقع فى جواب (لو) كما تقع فى جواب القسم. كما

قال امرؤ القيس:

حلفت لها بالله حلفه فاجر لنا ما ان من حديث و لا صال «١»

و الفرق بين لام الجواب و لام الابتداء ان لام الابتداء لا تدخل إلا على الاسم المبتدأ إلا فى باب (ان) خاصة فإنها تدخل على الفعل

لمضارعه الاسم. يبين ذلك قولك:

قد علمت ان زيداً ليقوم. و قد علمت ان زيداً ليقوم من فتكسر (ان) الأولى و تفتح الثانية.

و قوله: (صراطاً) نصب على أنه مفعول ثان، لأنه فى معنى مفعول كسوته ثوباً، أى فاكتسى ثوباً. فكذلك و لهديناهم فاهتدوا صراطاً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٦٩ الى ٧٠]..... ص: ٢٤٩

إشارة

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصُّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا (٦٩)

ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَ كَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا (٧٠)

(١) ديوانه: ١٦١ حلفه فاجر: قسم فاسق. صال: مستدفعى بالنار. فى المطبوعة (حويث) بدل (حديث).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٠

- آيتان -

المعنى و اللغة و النزول:..... ص: ٢٥٠

لما جرى ذكر الطاعة فيما تقدم و الحض عليها اقتضى ذكر طاعة الله، و طاعة الرسول، و الوعد عليها. و قيل: إنه وعد بأمر مخصوص

على الطاعة من مرافقة النبيين و من ذكر معهم و هو أعم فائدة. و معنى قوله: (فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ) انه يستمتع

برؤية النبيين و زيارتهم، و الحضور معهم. فلا ينبغي أن يتوهم من أجل أنهم فى أعلى عليين انه لا يراهم.

و قال الحسن، و سعيد بن جبير، و مسروق، و قتادة، و الربيع، و السدى، و عامر: إن سبب نزول هذه الآية ان بعض الناس توهم ذلك،

فحزن له، و سأل النبي (ص) عن ذلك، فانزل الله الآية.

وقيل في معنى الصديق قولان:

أحدهما- المداوم على ما يوجبه التصديق بالحق.

الثاني- ان الصديق هو المتصدق بما يخلص له من عمل البر. و الاول أظهر.

و الشهداء جمع شهيد. و هو المقتول في سبيل الله. و في تسميته شهيداً قولان:

أحدهما- لأنه قام بشهادة الحق حتى قتل في سبيل الله.

و الآخر- انه من شهداء الآخرة بما ختم له من القتل في سبيل الله. و ليست الشهادة هي القتل، لأنها معصية، و لكنها حال المقتول في

اخلاص القيام بالحق لله مقرأً به، و داعياً إليه. و قيل: الشهادة هي الصبر على ما أمره الله به من قتال عدوه و الانقياد له. فأما الصبر على

الألم بترك الأئين فليس بممنوع، بل هو مباح إذا لم يقل ما يكرهه الله. و قال الجبائي: الشهداء جمع شهيد. و هم الذين جعلهم الله

شهداء في الآخرة. فهم عدول الآخرة. و هذا على مذهبه بعيد لأن أهل الجنة التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥١

كلهم عدول عنده، لأن من ليس بعدل لا يدخل الجنة. و الله تعالى وعد من يطيعه و يطيع رسوله بأنه يحشره مع هؤلاء. فينبغي أن

يكونوا غير الموعود لهم.

و إلا يصير تقديره إنهم مع نفوسهم.

و الصالح: من استقامت نفسه بحسن عمله. و المصلح المقوم لعمل يحسنه.

و يقال: الله يصلح في تدبير عباده. بمعنى أنه يحسن تدبير عباده. و لا يوصف بانه صالح.

الاعراب:..... ص: ٢٥١

و قوله: «وَ حَسَنَ أَوْلِيكَ رَفِيقًا» نصب على التمييز. و لذلك لا يجمع. و هو في موضع رفقاء. و قيل إنه لم يجمع، لأن المعنى، حسن كل

واحد منهم رفيقاً كما قال: «يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً» (١) و قال الشاعر:

نصبن الهوى ثم ارتمين قلوبنا بأسهم أعداء و هن صديق (٢)

و من قال: «رفيقاً» نصب على التمييز، قال: لأنه قد سمع حسن أولئك من رفقاء، و كرم زيد من رجل. و قال قوم: هو نصب على

الحال، فانه قد تدخل (من) في مثله. فإذا سقطت (من) فالحال هو الاختيار، لأنه من أسماء الصفات كأسماء الأجناس. و يكون التوحيد

لما دخله من معنى حسن كل واحد منهم مرافقاً.

و نظيره: لله درهم فارساً، أى حال الفروسيه.

اللغة:..... ص: ٢٥١

و الرفيق: مشتق من الرفق في العمل. و هو الارتفاق فيه. و منه الترفق في

(١) سورة الحج: آية ٥، و سورة المؤمن: آية ٦٨. [...]

(٢) قائله جرير. ديوانه ٢: ٢٠ الطبعة الاولى. المطبعة العلمية بمصر و روايته (دعون) بدل (نصبن) و في المطبوعة (بأعين) بدل (بأسهم)

و أثبتناها كما في جميع المصادر.

طبقات فحول الشعراء: ٣٥١، و اللسان (صدق) و العقد الفريد ٧: ٤٨ و رواية (بعثن) بدل (نصبن) و ما بعده.

و ما ذقت طعم العيش منذ نأيتم و ما ساغ لى بين الجوانح ريق

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٢

السيرة، و نحوه. و منه المرافقة. و المرفق من اليد- بكسر الميم- لأنه يرتفق به.

و يقال أيضاً فى العمل نحو قوله: «وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا» (١) أى رفقاً يصلح به أمركم. و المرفق:- بفتح الميم- من مرافق الدار. و الرفقة: الجماعة فى السفر، لارتفاق بعضهم ببعض. و قوله: «ذلك الفضل» اشارة إلى الثواب بالكون مع النبيين، و الصديقين. و التقدير ذلك هو الفضل من الله. و هو و إن كان مستحقاً، فلم يخرج من أن يكون تفضلاً، لأن سببه الذى هو التكليف، تفضل. و الفضل:

هو الزائد على المقدار إلا أنه قد كثر على ما زاد من الانتفاع. و كل ما يفعله تعالى فهو فضل، و تفضل، و إفضال، لأنه زائد على مقدار الاستحقاق الذى يجرى على طريق المساواة. و قوله: «وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيماً» انما ذكر، ليعلم انه لا يضيع عنده شىء من جزاء الاعمال. من حيث كان تعالى: عالماً به، و بما يستحق عليه.

و تقديره، و كفى بالله عليماً بكنهه الجزاء على حقه، و توفير الحظ فيه. و دخلت الباء فى اسم الله زائدة للتوكيد. و المعنى كفى الله. و وجه التأكيد أن اتصال الاسم بالفعل من جهة بنائه عليه وجه من وجوه الاتصال و اتصاله بالباء وجه آخر من وجوه الاتصال، فإذا اجتمعا كان أوكد. و وجه آخر هو أن معناه اكتفى العباد بالله. و وجه ثالث و هو أنه توطئة لباب سير يزيد و أكرم يزيد من جهة أن موضعه رفع، و فيه حرف من حروف الجر. و الكفاية مقدار مقاوم للحاجة. و لا يخلو المقدار من أن يكون فاضلاً أو مقصراً أو كافياً، فهذه الأقسام الثلاثة متقابلة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ٧١]..... ص: ٢٥٢

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا (٧١)
- آية -

المعنى و اللغة:..... ص: ٢٥٢

هذا خطاب للمؤمنين الذين صدقوا بالله، و برسوله. و معناه أيقنوا بالله،

(١) سورة الكهف: آية ١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٣

و رسوله. أمرهم الله أن يأخذوا حذرهم. و قيل فى معناه: قولان: أحدهما-

قال أبو جعفر (ع) و غيره: خذوا سلاحكم

، فسمى السلاح حذراً لأن به يقى الحذر.

الثانى- احذروا عدوكم بأخذ السلاح. كما يقال للإنسان خذ حذرك. بمعنى احذر. و الحذر و الحذر لغتان. مثل الاذن و الاذن. و المثل المثل. ثم أمرهم بان ينفروا. و النفور: الفرع نفر ينفر نفوراً: إذا فرغ. و نفر إليه: إذا فرغ من أمر إليه. و المعنى انفروا إلى قتال

عدوكم. و منه النفر: جماعة تفرع إلى مثلها.

و النفير إلى قتال العدو. و نفر الحاج يوم الثانى و الثالث من التشريق، لأنهم يفرعون إلى الاجتماع للرجوع إلى الأوطان. و المنافرة: المحاكمة للفرع إليها فيما يختلف فيه و قيل: إنما كانت، لأنهم يسألون الحاكم أينما أعز نفراً. و نفره تنفيراً. و نافرته منافرة. و تنافروا تنافراً. و استنفره استنفاراً. و قوله: (ثبات) قال ابن عباس، و مجاهد، و الضحاك، و قتادة، و السدى: إن معناه انفروا فرقة بعد فرقة، أو فرقة فى جهة و فرقة فى جهة. أو انفروا جميعاً. من غير تفرق بالأوقات، و الجهات.

و الثبات جمع ثبة و هى جماعات فى تفرقة أى يأتون متفرقين. و قال أبو جعفر: الثبات:

السرايا و الجميع العسكر. قال أبو ذؤيب:

فلما اجتلاها بالأيام تحيرت ثبات عليها ذلها و اكتئابها «١»

يصف العاسل، و تدخينه على النحل. و الأيام- بكسر الهمزة على وزن لجام- الدخان و يجمع ثبة على تيين، أيضاً. قال زهير:

و قد اغدوا على ثبة كرام نشاوى واجدين لما نشاء «٢»

و انما جاز أن يجمع ثبة ثبوت- و ان كان هذا الجمع يختص ما يعقل- للعوض من النقص الذى لحقه، لأن أصله ثبوة. و مثله عضين و سنتين و عرين. فان صغرت

(١)- اللسان (جلا). البيت لأبى ذؤيب يصف النحل و العاسل. و فى رواية (اجتلاها) بدل جلاها. يعنى جلا العاسل النحل عن مواضعها بالأيام و هو الدخان.

(٢)- ديوانه: ٧٢. مجاز القرآن لابي عبيدة: ١٣٢ و اللسان: (ثبا)، (نشو).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٤

قلت ثبات «١» و سنيات، لأن النقص قد زال. و قيل: ان الثبة عصبه منفردة من (عصب). و تقول ثبت على الرجل اثبي تشية: ٧ إذا أثبت عليه. و ذكرت محاسنه فى حال حياته. و تصغير ثبة تشية. فأما ثبة الحوض، فهى وسطه. الذى يثوب إليه الماء. و هى من تاب يثوب، لأن تصغيرها ثوبية. [و قوله: «أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً» و قد مضى معناه] «٢» .

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٢].... ص: ٢٥٤

وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِطَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَتْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً (٧٢)

قال الحسن، و مجاهد، و قتادة، و ابن جريج، و ابن زيد: نزلت هذه الآية فى المنافقين الذين كانوا يثبطون الناس عن الجهاد. فإذا أصابتهم مصيبة فيه، من قتل أو هزيمة، قالوا قول الشامت بهم فى تلك الحال: قد أنعم الله علينا إذ لم نكن معهم شهداء أى حضوراً. و قال أبو جعفر (ع): من يتمنى التأخر عن جماعة المسلمين، لا يكون إلا كافراً.

فقوله: «وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِطَنَّ» خطاب للمؤمنين.

و انما أضاف المنافقين إليهم لأمرين:

أحدهما- ان من عدادكم و دخلائكم.

الثانى- أى منكم فى الحال الظاهرة، أو حكم الشريعة من حقن الدم، و نحو ذلك من الموارثة، و المناكحة. و اللام الاولى لام الابتداء بدلالة دخولها على الاسم، و الثانية لام القسم بدلالة دخولها على الفعل مع نون التأكيد. و تقديره إن منكم لمن حلف بالله ليبتطن. و انما جاز صلة (من) بالقسم، و لم يجز بالأمر و النهى لأن القسم خير يوضح الموصول، كما يوضح الموصوف فى قولك: مررت برجل لتكرمه، لأنه خصصه بوقوع الإكرام به فى المستقبل من كل رجل غيره. و ليس كذلك

(١)- في المخطوطة زيادة: (على الأصل أنثى ثبية)- في هذا الموضع.

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة و هو موجود في المخطوطة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٥

الامر في قولك: مررت برجل أضربه، لأنه لا يتخصص بالضرب في الامر كما، تخصص في الخبر. قال: الفراء تدخل اللام في النكرات و في من و ما و الذى. فإذا جئت بالمعرفة الموقته، لم يجز إدخال اللام فيها. لا تقول إن عبد الله ليقوم و ان زيدا ليذهب، لأن زيدا، و عبد الله، لا يحتاجان إلى صلة. و الإبطاء: اطالة مدة العمل لقله الانبعاث. و ضده الاسراع. و هو قصر مدة العمل، للتدبير فيه. و الاناء: اطالة الأحكام الذى لا سبيل إليه إلا بالتثبت فيه. و ضدها العجلة و هى قصر المدة من غير إحكام الصنعة تقول: بطؤ في مشيه يبطؤ بطاء: إذا ثقل و تباطأ تباطياً و بطأه تبطياً و استبطأ و استبطأ و أبطأ إبطاء: إذا تأخر.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٣]..... ص: ٢٥٥

إشارة

وَلَيْئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧٣)
- آية بلا خلاف -.

المعنى بهذه الآية المنافقون الذين وصفهم الله بأنهم يفرحون بتأخرهم عن المؤمنين إذا أصيبوا، و انهزموا. فأخبر عنهم انه إذا أصاب المؤمنين فضل من الله بان يظفروا أو يقهروا العدو، بأنهم يتمنون الكون معهم، فيفوزوا فوزاً عظيماً. و انما ذمهم الله بهذا التمنى لأحد أمرين:

أحدهما- لأنهم قالوه على وجه إثارة الغنيمه لا على حال المثوبه من جهه الله لشكهم فى الجزاء من الله.

الثانى- قال قتاده و ابن جريج انهم قالوا: ذلك على جهه الحسد للمؤمنين.

و الاصابة: ملامسة المرمى لما وقعت به الرمية. فإذا قيل: أصاب- مطلقاً- فمعناه أصاب الغرض. و يجوز أن ينفى فيقال: لم يصب. يعنى الغرض، و ان أصاب غيره.

و قوله: «كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ» قيل فيه ثلاثة أقوال: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٦

أحدها- انه اعتراض بين القول، و التمنى، و لا يكون له موضع من الاعراب.

و تقديره ليقولن: يا ليتنى كنت معهم، فأفوز فوزاً عظيماً. كأنه لم يكن بينكم و بينه مودة.

الثانى- أن يكون اعتراضياً و موضعه التقديم. و تقديره فان أصابتكم مصيبه، قال قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً كأنه لم يكن بينكم، و بينه مودة. و اختار هذا الوجه أبو على النحوى.

الثالث- أن يكون فى موضعه على موضع الحال. كما تقول: مررت بزید كأن لم يكن بينك و بينه معرفة فضلا عن مودة. و الزجاج أجاز الوجه الثلاثة.

المعنى:..... ص: ٢٥٦

و فى معنى الآية قولان:

أحدهما- قال الجبائى: المعنى ليقولن لهؤلاء الذين أقعدهم عن الجهاد، كأن لم يكن بينكم و بينه أى و بين محمد (ص) مودة،

فيخرجكم لتأخذوا من الغنيمة، ليغضوا إليهم رسول الله (ص).

الثاني - انه يقول قول الممنوع بالعداوة. و انما أنى من جهله بتلك الحال.

وهو الأظهر. والمعنى كأنه لم يعاقدكم على الايمان و لم يظهر لكم مودة على حال يخاطبون بذلك من أاعدوه من الخروج، ثم يقول من قبل نفسه: يا ليتنى كنت معهم. وقال الحسين بن على المغربي: المعنى ليس يتمنون الكون معهم فى الخير، و الشر، كأهل المودات، و انما يتمنون ذلك عند الغنيمة كالبعداء يذمهم بسوء العهد مع سوء الدين.

و انما نصب جواب التمنى بالفاء، لأنه مصروف عن العطف محمول على تأويل المصدر. و تقديره يا ليتنى كان لى حضور، معهم ففوز. و لو كان على العطف، لكان يا ليتنى كنت معهم ففزت. و قرأ أبو جعفر المدنى، و حفص، و رويس، و البرجمي:

«كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ» - بالتاء - لأن لفظه المودة مؤنثة. و من قرأ بالياء، فلان التأنيث التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٧

ليس بحقيقى، و مع ذلك قد وقع فصل بين الفعل، و الفاعل.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٤]..... ص: ٢٥٧

فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٧٤)

- آية- لما أخبر الله تعالى فى الآية الاولى ان قوماً من المنافقين يشبطون المؤمنين عن جهاد العدو و القتال فى سبيل الله، حث فى هذه الآية على الجهاد، بأن قال:

لا- تلتفتوا إلى تشييط المنافقين، و قاتلوا فى سبيل الله بائعين للدنيا بالآخرة، إذ لكم بذلك أعظم الأجر و أكبر الحظ. و قال الزجاج: فليكن من الذين يقاتلون فى سبيل الله أو عمن كان بينه و بينكم عقد مودة. و معنى (يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ) يبيعون الحياة الدنيا بالآخرة. و بيعهم إياها بالآخرة هو استبدالهم إياها بالآخرة بذلهم أنفسهم، و أموالهم فى سبيل الله، و بتوطين أنفسهم على الجهاد فى طاعة الله.

يقال: شريت بمعنى بعته. و اشتريت: ابتعت. و يشرون: يبيعون- فى قول الحسن، و السدى، و ابن زيد، و جميع أهل اللغة-. قال يزيد بن مفرغ:

و شريت بردا ليتنى من بعد برد كنت هامه

و برد اسم غلامه. و شريته بمعنى بعته. و فى الآية حذف. و التقدير يشرون الحياة الدنيا بالحياة الآخرة. كأنه قال: يبيعون الحياة الفانية بالحياة الباقية.

و يجوز يبيعون الحياة الدنيا بنعيم الآخرة، ثم قال: «وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ» .

فالوعد على القتال، لا على القتل، و الغلبة. و قوله: «فيقتل» عطف على يقاتل. و لذلك جزمه و الجواب قوله: «فسوف تؤتيه» و إنما قال: أو يغلب، لأن الوعد على القتال حتى ينتهى إلى تلك الحال، لأنه أعظم الجهاد. و عليه أعظم الأجر. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٨

و الأجر العظيم هو أعلى أثمان العمل. و ذلك أن ثمن العمل على ثلاثة أوجه. ثمن أعلى، و ثمن أدنى، و ثمن أوسط بينهما فالله تعالى يثامن عليه بالثمن الأعظم الأعلى، فلذلك حسن وصف الأجر بالعظم من غير تقييد له، إذ كان لا ثمن أعظم مما يثامن الله عليه فى ذلك العمل.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٥]..... ص: ٢٥٨

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا (٧٥)
- آية -

المعنى و الاعراب:..... ص: ٢٥٨

معنى قوله: «و ما لكم» أى شىء لكم. و «لا- تُقَاتِلُونَ» فى موضع الحال كأنه قال: أى شىء لكم تاركين، أى فى حال ترك القتال مع هذه الأمور التى تقتضى الحرص على الجهاد، أى لا عذر لكم ألا تقاتلوا فى سبيل الله، و مثله قوله: «فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ» (١) و قوله: «وَالْمُسْتَضْعَفِينَ» خفض بالعطف على ما عملت فيه (فى) و تقديره فى المستضعفين. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- و عن المستضعفين، فوقع (فى) موقع (عن) فإذا ذكرت (عن) فلصرف الأذى عنهم إذ كانت لما عدا الشىء و إذا ذكرت (فى) فلأن القتال مضمن بهم، لخلاصهم، إذا كانت فى اللوعاء. الثانى- ان يكون على محذوف، و تقديره و فى إعزاز المستضعفين، و قد قال المبرد: هو عطف على اسم الله بتقدير، و سبيل المستضعفين «مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» .

(١) سورة المدثر: آية ٥٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٥٩

اللغة و المعنى:..... ص: ٢٥٩

و الولدان جمع ولد على مثال خرب و خربان، و برق و برقان، و ورن و ورنان، مثل ولد و ولدان، و هو من ابنيه الكثير، و الأغلب على بابه فعال نحو جبال و جمال.
و قوله: «الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا» قال ابن عباس و الحسن و ابن أبى نجیح، و السدى و مجاهد و ابن زيد: إنها مكة، لأن أهل مكة كانوا قد اجتهدوا أن يفتنوا قوماً من المؤمنين عن دينهم، و الأذى لهم و كانوا مستضعفين فى أيديهم. و قال تعالى «ما لكم» لا تسعون فى خلاصهم. و هم يسمون كل مدينة قرية، و إنما جاز أن يجرى صفة ظالم على الأول و هو فى المعنى للثانى، لأنها قوية فى العمل لقبها من الفعل متمكنة من الوصف بأنها تصرف تصرفه فى التأنيث و التذكير و التثنية، و الجمع، خلاف باب أفعل منك، فلذلك جاز مررت برجل ظالم أبوه، و لم يجر مررت برجل خير منه أبوه. و الولى القيم بالأمر حتى يستنقذهم من أمر أعدائهم، لأنه يتولى الأمر بنفسه، و لا يكله إلى غيره.
و حكى أبو على ان منهم سلمة بن هشام، و الوليد بن الوليد، و عياش بن أبى ربيعة و أبو جندل بن سهيل، و انما قال: «يَقُولُونَ... الظَّالِمِ أَهْلُهَا» و ان كان فيهم الولدان لا ينطقون تغليبا للاكثر، كقولك قال أهل البصرة، و إن كان قولاً لبعضهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٦]..... ص: ٢٥٩

إشارة

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (٧٦)

- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٥٩

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن الذين صدقوا بالله، ورسوله يقاتلون في سبيل الله، وفي معنى سبيل الله قولان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٠

أحدهما- طاعة الله، لأنها تؤدي إلى ثواب الله في جنته التي أعدها لأولياته.

الثاني- قال أبو علي: إنه دين الله الذي شرعه الذي يؤدي إلى ثوابه ورحمته.

و تقديره في نصره دين الله، ثم قال: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا» يعني الذين جحدوا آيات الله الدالة على توحيده، و نبوه نبيه. و قوله: «يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ» قد فسرناه فيما مضى. فقال قوم: هو الشيطان. و قال آخرون: هو ما عبد من دون الله. و الاول قول الحسن و الشعبي. و الثاني حكاة الزجاج.

و قال أبو العالية: هو الكاهن. و هو يؤنث و يذكر قال الله تعالى: «يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ» (١) فذكره و قال: «وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا» (٢) فانث قال أبو عبيدة هو هاهنا في موضع جماعة، كما قال: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ» (٣) و كان المراد به الجنس. و قوله: «فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ» يقوى قول من قال: المراد بالطاغوت الشيطان. و قوله: «إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا» إنما دخلت (كان) هاهنا مؤكدة لتدل على ان الضعف لكيد الشيطان لازم في جميع الأوقات فيما مضى، و الحال، و المستقبل. و ليس هو عارضا في حال دون حال.

و الكيد السعي في فساد الحال على وجه الاحتيال تقول كاده يكيده كيداً، فهو كائد له. و إذا عمل في إيقاع الضرر به على وجه الحيلة عليه. و انما وصف تعالى كيد الشيطان. بالضعف لامرين:

أحدهما- لضعف نصرته، لأولياته بالاضافة إلى نصره الله المؤمنين - ذكره الجبائي - و قال الحسن: أخبرهم أنهم سيظهرون عليهم، فلذلك كان ضعيفاً.

الثاني - لضعف دواعي أولياته إلى القتال بأنها من جهة الباطل إذ لا نصير لهم. و انما يقاتلون بما تدعو إليه الشبهة. و المؤمنون يقاتلون بما تدعو إليه الحق.

(١) سورة النساء: آية ٥٩.

(٢) سورة الزمر: آية ١٧.

(٣) سورة المائدة: آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦١

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٧]..... ص: ٢٦١

إشارة

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظَلَمُونَ فَتِيلًا (٧٧)

- آية بلا خلاف -.

القراءة، والحجة:..... ص: ٢٦١

قرأ ابن كثير، و حمزة، و الكسائي، و خلف، و الحلواني عن هشام و لا- يظلمون بالياء. الباقون بالتاء. فمن قرأ بالياء حمل الكلام على لفظ الغيبة و من قرأ بالتاء فعلى المواجهة.

النزول:..... ص: ٢٦١

و قيل فى سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و الحسن، و عكرمة، و قتادة، و السدى: انها نزلت فى ناس من الصحابة استأذنوا النبى (ص) قال ابن عباس: منهم عبد الرحمن ابن عوف. و هم بمكة فى قتال المشركين. فلم يأذن لهم: فلما كتب عليهم القتال. و هم بالمدينة قال فريق منهم ما حكاه الله فى الآية. فان قيل: كيف يجوز ذلك، و الله تعالى يقول: «كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» فأمرهم باقامة الصلاة و إيتاء الزكاة، و لم تكن الزكاة فرضت بمكة؟ قيل: قد قال البلخى فى ذلك: إنه يجوز أن يكون قوم من المنافقين عرضوا على رسول الله (ص) ذلك و الأقوى عندى أن يكون الله قال ذلك على وجه النذب، و الاستحباب دون الزكاة المقدره على وجه مخصوص. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٢

الثانى - قال مجاهد: نزلت فى اليهود. نهى الله هذه الأمة أن يصنعوا مثل صنيعهم.

المعنى:..... ص: ٢٦٢

قوله: «ألم تر» معناه ألم ينته علمك إلى هؤلاء تعجباً من ذلك. و لو قال: ألم تر هؤلاء أو ألم تعلم هؤلاء لم يظهر فيه معنى التعجب منهم كما يظهر ب (إلى)، لأنها تؤذن بحال بعيدة قد لا- ينتهى إليها، بعدها، لما فيها من العجب الذى يقع بها. و قوله: «الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ» يعنى حين طلبوا القتال و قيل لهم: اقتصروا على اقامة الصلاة و إيتاء الزكاة «فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ» يعنى الجهاد «إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» يعنى جماعه «يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ» قال الحسن: هو من صفة المؤمنين لما طلبوا عليه من البشرية و الخوف، لا على وجه كراهة المخالفة.

و قال أبو على: هو من صفة المنافقين، لأنهم كانوا كذلك حرصاً منهم على الدنيا و البقاء فيها و الاستكثار منها و قال يخشون القتلى من قبل المشركين كما يخشون الموت من قبل الله. و قوله: «أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً» ليس معنى (أو) هاهنا الشك، لأن ذلك لا يجوز عليه تعالى. و قيل فى معناها قولان:

أحدهما- أنها دخلت للإبهام على المخاطب. و المعنى أنهم على احدى الصفتين.

و هذا أصل (أو) و هو معنى واحد على الإبهام.

الثانى - على طريق الاباحة نحو قولك: جالس الحسن أو ابن سيرين.

و معناه إن قلت يخشون الناس كخشية الله فأنت مصيب، و ان قلت يخشونهم أشد من ذلك فأنت مصيب لأنه قد حصل لهم مثل تلك الخشية و زيادة. و قولهم:

«لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ» معناه ألزمتنا و أوجبت علينا.

و قوله: «لَوْ لَا أَخَّرْنَا» معناه هلا- أخرتنا «إِلَى أَحْسَلِ قَرِيبٍ» و هو إلى أن نموت بآجالنا فأعلمهم الله تعالى أن متاع الدنيا قليل، و أن

الآخرة خير لأهل التقى وأعلمهم أن آجالهم لا تخطئهم «وَلَا تُظَلَّمُونَ فِتِيلًا» أى لا يبخسون هذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص:

٢٦٣

القدر، و كيف ما زاد عليه. و الفتيل: ما تفتله بيدك من الوسخ ثم تلقيه فى قول ابن عباس. و قيل: هو ما فى شق النواة، لأنه كالخيطة المفتول فى شق النواة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ٧٨]..... ص: ٢٦٣

إشارة

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُؤَلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (٧٨)
- آية بلا خلاف -.

اللغة و المعنى:..... ص: ٢٦٣

أعلمهم الله تعالى فى هذه الآية أن الآجال لا- تخطئهم، و لا تنفعهم الخشية من القتل و لو كانوا فى بروج مشيدة، و أينما كانوا من المواضع أدرتهم الموت بمعنى أصابهم. (و أينما) كتبت موصولة. و فى قوله: «إِنَّ مَا تُوعَدُونَ» مفصولة، لأن الأولى زائدة. و الثانى- بمعنى الذى فصلت هذه كما تفصل الأسماء، و وصلت تلك كما توصل الحروف. و قيل فى معنى البروج ثلاثة أقوال: أحدها- قال مجاهد، و ابن جريج: هى القصور.

الثانى- قال السدى، و الربيع: هى قصور فى السماء بأعيانها. و قال الجبائى:

هى البيوت التى تكون فوق الحصون. و أصل البروج الظهور. يقال تبرجت المرأة:

إذا أظهرت محاسنها. و البرج- فى العين- اتساعها لظهورها بالاتساع. و المشيدة:

المزينة بالجص. و هو الشيد. قال الجبائى: معناه المجصصة. و قال الزجاج، و غيره:

معناه المطولة فى ارتفاع. و قال قوم: المشدد، و المخفف سواء إلا من جهة تكثير الفعل. و قال آخرون: المشيدة بالتشديد- المطولة. و

المشيدة بالتخفيف- المطلية بالجص و النورة. و الشيد رفع البناء. تقول شاد بناء يشيده شيداً: إذا رفعه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣،

ص: ٢٦٤

و الشيد: الجص، لأنه مما يرفع به البناء. و يجوز أشاد الرجل بناءه. فأما بالذكر فتقول أشاد بذكره لا غير: إذا رفع منه.

و قوله: «وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ» حكاية عن المنافقين، و صفة لهم. فى

قول الحسن، و أبى على و أبى القاسم. و قال الزجاج: قيل: هو فى صفة اليهود. و به قال الفراء. و ذلك أن اليهود، لما قدم النبى (ص)

المدينة، فكانوا إذا زكت ثمارهم، و اخصبوا، قالوا هذا من عند الله. فإذا أجدبوا، و خاست ثمارهم، قالوا هذا لشؤم محمد (ص). و فى

معنى الحسنه، و السيئه هاهنا قولان:

قال ابن عباس، و قتادة، و أبو العالیه: هو السراء و الضراء و البؤس.

و الرخاء، و النعمة و المصيبة، و الخصب، و الجذب. و قال الحسن، و ابن زيد:

هو النصر، و الهزيمة. و قوله: «من عندك» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن زيد: معناه بسوء تدبيرك.

و الثاني - قال الجبائي، و البلخي، و الزجاج. أي بشؤمك الذي لحقنا كما حكى عن قوم موسى «و إِنْ تُصَبِّهْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَ مَنْ مَعَهُ» فأمر الله تعالى نبيه أن يقول: إن جميع ذلك من عند الله، ثم قال: «فَمَا لَهُؤْلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا» قال الفراء: (مال) كثرت في الكلام حتى توهموا أن اللام متصله بما، و انها حرف واحد، ففصلوا اللام بما خفضت في بعض المواضع، و وصلوها في بعض المواضع. و الاتصال الوجه. و الوقف على اللام، لا يجوز، لأنها لام الخفض.

و المعنى أي شيء لهؤلاء القوم، لا- يفقهون حديثاً، أي لا- يفهمون معناه. تقول: فقه الرجل يفقه فقهاً و الاسم الفقيه: و صار يعرف الاستعمال علماً على علم الفقهاء من علوم الدين. و فقه الرجل يفقه فقهاً: إذا صار فقيهاً. و أفقته: أفهمته و التفقه: تعلم الفقه و تفاقه: إذا تعاطى ليرى انه فقيه. و ليس هو كذلك. و مثله تعاليم و قيل:

معنى الحديث هاهنا القرآن. و قوله: «لا يكادون» معناه لا يقاربون فيه معنى الحديث الذي هو القرآن، لأنهم بعيدون منه باعراضهم عنه، و كفرهم به و لا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٥
يفهمون ان ما ذكرناه من السراء، و الضراء، و الشدة و الرخاء على ما وصفناه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٧٩]..... ص: ٢٦٥

إشارة

ما أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا (٧٩)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٦٥

قال الزجاج: هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و آله. و المراد به الامه. كما قال «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» (١) فان المراد به الامه. و قال قوم: المخاطب به الإنسان، كأنه قال: ما أصابك أيها الإنسان- في قول قتادة، و الجبائي-. و قيل في معنى الحسنه و السيئه هاهنا قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و الحسن: الحسنه ما أصابه يوم بدر من الظفر، و الغنيمه. و السيئه ما أصابه يوم أحد من كسر رباعيته (ص)، و الهزيمة. و قال الجبائي: معناهما النعمه، و المصيبة. و يدخل في النعمه نعمه الدنيا، و الدين. و في المصيبة مصائب الدنيا، و الدين إلا ان أحدهما من عمل العبد للطاعة، و ما جر إليه ذلك العمل.

و الآخر- من عمل العبد للمعصية و ما جر إليه عمله لها. و هذا يوافق الاول الذي حكيناه عن تقدم.

و الثاني- ان الحسنه، و السيئه: الطاعة، و المعصية- ذكره أبو العاليه، و أبو القاسم- و يكون المعنى ان الحسنه التي هي الطاعة باقدار الله، و ترغيبه فيها، و لطفه لها. و السيئه بخذلانه على وجه العقوبه له على المعاصي المقدمه. و سماه سيئه كما قال: «وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (٢) و التقدير ما أصابك من ثواب حسنه

(١)- سورة الطلاق: آية ١.

(٢) سورة الشورى: آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٦

فمن الله، لأنه الذي عرضك للثواب، و أعانك عليها. و ما أصابك من عقاب سيئه فمن نفسك، لأنه تعالى نهاك عنها، و زجرك

عن فعلها. فلما ارتكبتها كنت الجانى على نفسك. و انما احتاج إلى التقدير، لأن ما أصابك ليس هو ما أصبته. و يجوز أن يكون المراد بالسيئة ما يصيبهم في دار الدنيا من المصائب، لأنه لا يجوز أن يكون ذلك عقاباً أو بعض ما يستحقونه. و قوله: «فمن نفسك» معناه فبذنبك في قول الحسن، و قتادة، و السدى، و ابن جريج، و الضحاك. قال البلخي: مصيبة هي كفارة ذنب صغير، أو عقوبة ذنب كبير. و يحتمل أن يكون المراد أو تأديب وقع لأجل تفریط. فان قيل: كيف عاب قول المنافقين في الآية الاولى، لما قالوا إذا أصابتهم حسنة انها من عند الله، و إذا أصابتهم سيئة، قالوا هذه من عندك.

و قد اثبت مثله في هذه الآية؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان ذلك على وجه الحكاية. و التقدير يقولون: ما أصابك من حسنة، فمن الله، و ما أصابك من سيئة فمن نفسك. و يكون (يقولون) محذوفاً، لدلالة سياق الكلام عليه.

الثاني- ان معناهما مختلف. فالأول عند أكثر أهل العلم ان المراد به النعمة، و المصيبة من الله تعالى. و في الآية الثانية المراد به الطاعة، و المعصية. فلما اختلف معناهما، لم يتناقضا. و يكون وجه ذكر هذه الآية عقيب الاولى ألا يظن ظان ان الطاعات و المعاصي من فعل الله، لما قال في الآية الاولى: «قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدِ اللَّهِ» و في الآية دلالة على فساد مذهب المجبره، لأنه تعالى قال: «فَمَنْ نَفْسِكَ» فأضاف المعصية إلى العبد و نفاها عن نفسه تعالى. و لو كانت من خلقه، لكانت منه على أوكد الوجوه. و لا ينافي ذلك قوله في الآية الاولى «كُلُّ مَنْ عِنْدِ اللَّهِ» لأننا بينا وجه التأويل فيه. و قال الرماني: و في الآية دلالة على أنه تعالى، لا يفعل الألم إلا على وجه اللطف، أو العقاب دون العوض فقط، لأن المصائب إذا كانت كلها من قبل ذنب العبد، فهي اما عقوبة، و اما من قبل تأديب المصلحة.

و قوله: «وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا» معناه من الحسنه ارسالك يا محمد (صلى التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٧

الله عليه و آله) و من السيئه خلافك يا محمد (ص) و كفى بالله شهيداً لك و عليك.

و المعنى و كفى الله. و قوله: «ما أصابك من حسنه» معنى «من» هنا للتبيين و لو قال: إن أصابك من حسنة كانت زائدة لا معنى لها.

الاعراب و الحجة:..... ص: ٢٦٧

(و رسولا) نصب بارسلناك، و انما ذكره تأكيداً لأن أرسلناك دل على أنه رسول، «و شهيداً» نصب على التمييز، لأنك إذا قلت كفى الله و لم تبين في أى شىء الكفاية كنت مبهماً. و قوله: «و ما أصابك من سيئه فمن نفسك» دخلت الفاء في الجواب لأن معنى (ما) من و ادخل من على السيئه، لأن ما نفى و (من) يحسن ان تزداد في النفي مثل ما جاءنى من أحد.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٠]..... ص: ٢٦٧

إشارة

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا (٨٠)

- آية- بين الله تعالى بهذه الآية أن طاعة الرسول صلى الله عليه و آله و سلم طاعة الله. و انما كان كذلك، لأن طاعة الرسول بأمر الله، فهي طاعة الله على الحقيقة، و بإرادته و ان كانت أيضاً طاعة للنبي من حيث وافقت ارادته المستدعية للفعل. فأما الامر الواحد، فلا يكون من أمرين كما لا يكون فعل واحد من فاعلين.

و قوله: (وَمَنْ تَوَلَّىٰ) أى اعرض و لم يطع «فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا» و قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن زيد: حافظاً لهم من التولى حتى يسلموا.

و الثاني- حافظاً لأعمالهم التى يقع الجزاء عليها، لأن الله تعالى هو المجارى عليها.

الثالث- قال أبو علي: حافظاً لهم من المعاصي حتى لا تقع. قال ابن زيد: التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٨ هذا أول ما بعث، كما قيل له: «إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ» (١) ثم أمر فيما بعد بالجهاد ووجه جواب الجزاء في قوله: «فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا» من المعاصي حتى لا- تقع- في قول أبي علي- وعلى القول الآخر لأنك لم ترسل عليهم حفيظاً لأعمالهم التي يقع الجزاء عليها، فتخاف أن لا- تقوم بها. وفي الآية دلالة على ان الرسول لا يأمر بالخطأ، لأن الله تعالى جعل طاعته طاعة نفسه. والله لا يأمر بالخطأ بلا خلاف.

النظم:..... ص: ٢٦٨

ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انه لما ذكر الحسنه التي هي نعمه من الله، بين أن منها إرسال نبي الله ثم بين أن منها طاعة الرسول التي هي طاعة الله. فهو في ذكر نعم الله مجمله، ومفصلة. وفيها تسليمه للنبي (ص) في تولى الناس عنه وعن الحق الذي جاء به، ومع تضمنها تعظيم شأنه بكون طاعته طاعة الله.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨١]..... ص: ٢٦٨

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (٨١)
- آية بلا خلاف-

قرأ أبو عمر بإدغام التاء في الطاء. و به قرأ حمزة: و الباوقن بالإظهار و الفتح.
و فرق الكسائي بين بيت طائفة فأظهر في الفعل و ادغم في الاسم إذا قال بيت طائفة. قال المبرد، و الزجاج: لا وجه لذلك، بل هما سواء. و انما حسن ادغام التاء في الطاء، لقرب مخرجهما. و لم يجز إدغام الطاء في التاء، لما فيها من الاطباق.
و كذلك يجوز إدغام الباء في الميم في «يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ» و لا يجوز ادغام الميم في الباء نحو «لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» لأنه يخل باذهاب الغنة في ذلك، و لا يخل

(١) سورة الشورى: آية ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٦٩

بها في الاول. و يحتمل رفع طاعة وجهين:

أحدهما- أمرنا طاعة.

و الثاني- منا طاعة. قال الزجاج: الاول أحسن، لأنه أجمع. و يجوز طاعة «نصباً» على معنى نطيع طاعة. و لم يقرأ به. و من القائلون لهذا القول؟ قيل فيه قولان:

[أحدهما]- قال الحسن، و السدي، و الضحاك: هم المنافقون.

الثاني- انهم الذين حكى عنهم انهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية و قوله: «فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ» يعني خرجوا من عندك بيت طائفة منهم يعني دبر جماعة منهم ليلا. قال المبرد: التبييت كل شيء دبر ليلا. و قال الجبائي معناه دبروه في بيوتهم و هذا بعيد لا وجه له في اللغة. قال الرماني: و فيه معنى الإخفاء في النفس، و كذلك لا يوصف تعالى به. قال عبيدة بن همام: «١»

أتوني فلم أرض ما بيتوا و كانوا أتوني بشيء نُكر

لأنكح أيهم منذراً و هل يُنكح العبد حر الحر؟! «٢»

و معنى: «بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ» [أى غير ما تقول بأن أضمرُوا الخلاف فيما أمرتهم به أو نهيتهم عنه- هذا قول ابن عباس، و قتادة:

و السدى. و قال الحسن: قدرت طائفة منهم] «٣» غير الذى تقول على جهة التكذيب.

و قوله: «وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ» فيه قولان:

الاول- نكتبه فى اللوح المحفوظ ليجازوا به.

الثانى- قال الزجاج: يكتب بان ينزله اليك فى الكتاب. ثم أمر الله نبيه

(١) قيل هو أخو بنى العدوية من بنى مالك بن حنظلة من بنى تميم و قيل: عبيد بن همام التغلبى و قيل غير ذلك. [...]

(٢) مجاز القرآن ١: ١٣٣، الحيوان ٤: ٣٧٦ الكامل للمبرد ٢: ٣٥، ١٠٦، الازمنة و الامكنة للمرزوقى ١: ٢٦٣، ديوان الأسود بن يعفر

النهشلى: أعشى بنى نهشل فى ديوان الاعشيين: ٢٩٨، و اللسان (نكر).

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعه. و هو فى المخطوطة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٠

بالاعراض عنهم، و ألا تسميهم بأعيانهم إبقاء عليهم، و بستر أمورهم إلى أن يستقر أمر الإسلام. و أمره بان يتوكل عليه «وَكَفَى بِاللَّهِ

وَكَيْلًا» يعنى حفيظًا، لما يجب تفويضه إليه من التدبير. و أصل الوكيل القائم بما فوض إليه من التدبير.

و معنى بيت أضمر. و أصله إحكام الامر ليلا من البيات.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٢]..... ص: ٢٧٠

إشارة

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (٨٢)

- آية -

المعنى:..... ص: ٢٧٠

هذه الآية تدل على أربعة أشياء:

أحدها- على بطلان التقليد، و صحة الاستدلال فى اصول الدين، لأنه حث و دعا إلى التدبر. و ذلك لا يكون إلا بالفكر و النظر.

و الثانى- يدل على فساد مذهب من زعم ان القرآن، لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول له من الحشوية، و المجبرة، لأنه تعالى حث على

تدبره، ليعلموا به.

الثالث- يدل على أنه لو كان من عند غير الله، لكان على قياس كلام العباد من وجود الاختلاف فيه.

الرابع- تدل على أن المتناقض من الكلام ليس من فعل الله، لأنه لو كان من فعله، لكان من عنده، لا من عند غيره.

اللغة:..... ص: ٢٧٠

و التدبر: هو النظر فى عواقب الأمور. و أصله الدبر. و التدابر: التقاطع، لأن كل واحد يولى الآخر دبره، بعداوته له. و دبر القوم يدبرون

دباراً: إذا هلكوا، لأنهم يذهبون في جهة الأدبار عن الغرض. و أدبر القوم: إذا ولى أمرهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧١
عن الرشد. و الدبر: النحل. و الدبر: المال الكثير. و التدبير: إصلاح الامر لعاقبه.

و

في الحديث «لا تدابروا»

أى لا- تكونوا أعداء. و الفرق بين التدبر و التفكير ان التدبر تصرف القلب بالنظر في العواقب، و التفكير تصرف للقلب بالنظر في الدلائل.

و الاختلاف: هو امتناع أحد الشئيين أن يسد مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته كالسواد الذي لا يسد مسد البياض، و كذلك الذهاب في الجهات المختلفة جهة الخلف، و القدم و اليمين، و الشمال. و قيل في معنى الاختلاف هاهنا ثلاثة أقوال:

أحدها- قال أبو علي من جهة بليغ، و مردول. و قال الزجاج: الاختلاف في الاخبار بما يسرون.

الثالث- قال قتادة، و ابن زيد: اختلاف تناقض من جهة حق، و باطل.

و الاختلاف على ثلاثة اضرب: اختلاف تناقض، و اختلاف تفاوت، و اختلاف تلاوة. و ليس في القرآن اختلاف تناقض، و لا اختلاف تفاوت، لأن اختلاف التفاوت هو في الحسن و القبح، و الخطأ و الصواب، و نحو ذلك مما تدعوا إليه الحكمة أو يصرف عنه. و أما اختلاف التلاوة، فهو ما تلاءم في الحسن، فكله صواب، و كله حق. و هو اختلاف وجوه القراءات و اختلاف مقادير الآيات و السور و اختلاف الأحكام في الناسخ و المنسوخ. و من اختلاف التناقض ما يدعو فيه أحد الشئيين إلى فساد الآخر. و كلاهما باطل. نحو مقدارين وصف أحدهما بأنه أكبر من الآخر و وصف الآخر بأنه أصغر منه، فكلاهما باطل إذ هو مساو له. و في الناس من قال: انتفاء التناقض عن القرآن إنما يعلم انه دلالة على أنه من فعل الله، لما أخبرنا الله تعالى بذلك. و لو لا أنه تعالى أخبر بذلك كان لقاتل أن يقول: «١»: إنه يمكن أن يتحفظ متحفظ في كلامه و يهذبته تهذيباً، لا يوجد فيه شيء من التناقض و على هذا لا يمكن أن يجعل ذلك جهة اعجاز القرآن قبل أن يعلم صحة السمع، و صدق النبي (ص).

(١) في المطبوعة (يكون) بدل (يقول).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٢

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٣]..... ص: ٢٧٢

إشارة

وَ إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا (٨٣)

- آية-- أخبر الله تعالى عن المنافقين، الذين تقدم وصفهم بأنهم إذا جاءهم «أمر من الأمن أو الخوف» و هو ما كان يرجف به من الاخبار في المدينة: اما من قبل عدو يقصدهم أو يظهر المؤمنين على عدوهم، أو هلاك بعض أعدائهم و هو الامن.

و الاول: الخوف أذاعوا به، و تحدثوا به من غير أن يعلموا صحته، فكره تعالى ذلك، لأن من فعل هذا لا يخلو كلامه من الكذب. و لما يدخل على المؤمنين به من الخوف و معنى أذاعوا به: أعلنوه، و أفشوه في قول ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و ابن جريج و أصله اشاعة الخبر في الجماعة.

اللغة:..... ص: ٢٧٢

يقال: اذاعه اذاعه و اذاعوا به قال الشاعر:

اذاع به في الناس حتى كأنه بعلياء نار أو قدت بثقوب «١»

و أصله الاذاعه التفريق. قال تبع: لما ورد المدينة:

و لقد شربت على براجم شربه كادت بباقيه الحياة تذيع «٢»

أى تفرق. و براجم: ماء بالمدينة كان يشرب منه، فنشبت «٣» بحلقه

(١) قائله أبو الأسود الدؤلى. اللسان (ذيع) و مجاز القرآن ١: ١٣٣ و الاغانى ١٢: ٣٠٥.

(٢) لم نجده فى مصادرنا.

(٣) فى المطبوعه (فشبت) و فى مجمع البيان (فتشبت). و قد أثبتنا ما فى المخطوطه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٣

علقه. و ذاع الخبر ذيعاً. و رجل مذيع: لا يستطيع كتمان خبر. و اذاع الناس بما فى الحوض: إذا شربوه. و كذلك اذاعوا بالمتاع: إذا ذهبوا به. و اذاعه السر:

إظهاره. و الاذاعه، و الاشاعه، و الإفشاء، و الإعلان، و الاظهار، نظائر و ضده الكتمان، و الاسرار، و الإخفاء.

المعنى:..... ص: ٢٧٣

ثم قال: «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ» بمعنى لو رده إلى سنته «وَأِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ» .

قال أبو جعفر (ع): هم الأئمة المعصومون.

و قال ابن زيد، و السدى، و أبو على: هم أمراء السرايا، و الولاءه و كانوا يسمعون باخبار السرايا و لا يتحققونه فيشيرونه و لا يسألون أولى الامر. و قال الحسن، و قتاده، و ابن جريج، و ابن أبى نجیح، و الزجاج: هم أهل العلم، و الفقه الملازمين للنبي (ص)، لأنهم لو سألوهم عن حقيقه ما أرجفوا به، لعلموا به. قال الجبائى: هذا لا يجوز، لأن أولى الامر من لهم الامر على الناس بولاية و الاول أقوى، فإنه تعالى بين أنهم متى رده إلى أولى العلم علموه. و الرد إلى من ليس بمعصوم، لا يوجب العلم لجواز الخطأ عليه بلا خلاف سواء كانوا أمراء السرايا، أو العلماء. و قوله: «يَسْتَنْبِطُونَهُ» قال ابن عباس، و أبو العالىة: معناه يتحسسونه. و قال الزجاج: يستخرجونه.

اللغة و الاعراب و المعنى:..... ص: ٢٧٣

و الاستنباط، و الاستخراج، و الاستدلال، و الاستعلام، و نظائر، و أصل الاستنباط الاستخراج. يقال لكل ما استخراج حتى تقع عليه رؤيه العين، أو معرفه القلب: قد استنبط. و النبط الماء الذى يخرج من البئر أول ما يحفر. و انبط فلان أى استنبط الماء من طين حر. و منه اشتقاق النبط، لاستنباطهم العيون.

و الضمير فى قوله: «منهم» يحتمل أن يعود إلى أحد أمرين:

أحدهما- و هو الأظهر انه عائد إلى أولى الامر. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٤

و الآخر- إلى الفرقة المذكوره من المنافقين، أو الضعفه.

و قوله: «وَلَوْ لَا- فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» معناه لو لا- اتصال مواد اللطاف من جهه الله، «لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا» و قيل فيما وقع الاستثناء منه: أربعة أقوال:

أحدها- «لَا تَبْعُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا» منكم، فانه لم يكن يتبع الشيطان.

و يكون الفضل هاهنا بالنبي (ص)، و القرآن- في قول الضحاك-، و هو اختيار الجبائي.

الثاني- لا تبتم الشيطان إلا قليلا من الاتباع. و يكون الفضل على جملة اللطف، لأن ذلك لم يكن يزكوا به أحد منهم.

الثالث- قال الحسن، و قتادة. و ذكره الفراء، لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلا.

الرابع- قال ابن عباس، و ابن زيد: أذاعوا به إلا قليلا و هو اختيار الكسائي و الفراء و المبرد و البلخي و الطبري. و تقديره يستنبطونه منهم إلا قليلا.

قال المبرد: لأن العلم بالاستنباط في الناس أقل. و ليس كذلك الاذاعة. و غلط الزجاج النحويين في ذلك. و قال: كل هذه الأقوال جائزة. و قال قوم حكاها الطبري:

ان مخرجه الاستثناء. و هو دليل الجمع، و الاحاطة. و المعنى انه لو لا فضل الله لم ينج أحد من الضلالة. فجعل قوله: «إلا قليلا» دليل على الاحاطة كما قال الطرماح يمدح يزيد بن المهلب:

قليل المثالب و القادحة (١)

و المعنى انه لا مثالب.

(١) ديوانه: ١٣٩ و صدره:

أشم كثير يدي النوال يدي- بضم الياء و كسر الدال و تشديد الياء- أو- بفتح الياء و كسر الدال و تشديد الياء- جمع (يد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٥

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ٨٤].... ص: ٢٧٥

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا (٨٤)
- آية بلا خلاف-

هذا خطاب للنبي (ص) خاصة أمره الله أن يقاتل في سبيل الله وحده بنفسه.

و قوله: «لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ» و معناه لا- تكلف إلا- فعل نفسك، لأنه لا ضرر عليك في فعل غيرك فلا تهتم بتخلف المنافقين عن الجهاد فعليهم ضرر ذلك، و ليس المراد لا يأمر أحداً بالجهاد. و انما أراد ما قلناه ألا ترى أنه قال «و حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ» على القتال يعنى

حثهم على الجهاد. و في ذلك دلالة على أنه لا يجوز أن يؤخذ الله الأطفال بكفر آبائهم و يؤيده قوله: «و لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» لأن مفهوم هذا الكلام أنه لا يجوز أن تؤخذ بذنب غيرك. و الفاء في قوله: «فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أن يكون جواباً لقوله: (و من يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً) «١» هكذا ذكره الزجاج، لأنه محمول على المعنى من حيث دل على معنى إن أردت الفوز، فقاتل.

الثاني- أن يكون متصلاً بقوله: «وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» «٢» فقال في سبيل الله. كذا ذكره الزجاج و وجهه لاحظ لك في ترك القتال فتركه، ثم وضع فقاتل موضع فتركه. و قوله: «و حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ» معناه حثهم «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ» قال الحسن، و

البلخي، و الزجاج: إن (عسى) من الله واجب و وجه ذلك ان اطماع الكريم انجاز و انما الاطماع تقوية أحد الامرين على الآخر دون قيام الدليل على التكافؤ في الجواز. و خرج (عسى) في هذا من معنى الشك

(١) سورة النساء آية: ٧٤.

(٢) سورة النساء آية: ٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٦

كخروجها في قول القائل: أطع ربك في كل ما أمرك به، ونهاك عنه عسى «١» ان تفلح بطاعتك. ومعنى «أَنْ يُكْفَّ بِأَسِّ الدِّينِ كَفَرُوا» ان يمنع شدة الكفار، ثم قال: «وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا» فالبأس: الشدة «٢» في كل شيء ومعنى التنكيل قال الحسن، و قتادة: هو العقوبة. وقال أبو علي الجبائي: هو الشدة بالأمور الفاضحة «٣» و نكل به، و شوه به، و ندد به نظائر. و أصله النكول: و هو الامتناع للخوف. نكل عن اليمين، و غيرها ينكل نكولا. و النكال: ما يمتنع به من الفساد خوفا من مثله من العذاب. و النكل القيد.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٥]..... ص: ٢٧٦

إشارة

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِنًا (٨٥) - آية -

المعنى و اللغة:..... ص: ٢٧٦

قيل في معنى الشفاعة هاهنا قولان:

أحدهما- قال أبو علي: الشفاعة الحسنة: الدعاء للمؤمنين. و الشفاعة السيئة:

الدعاء عليهم، لأن اليهود كانت تفعل ذلك فتوعدهم الله تعالى عليه. و قال الحسن، و مجاهد، و ابن زيد: الشفاعة هي مسألة الإنسان في صاحبه أن يناله خير بمسألته.

و قال الازهرى معنى «مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً» من يزد عملا إلى عمل. و الشفع:

الزيادة. سئل تغلب عن اشتقاق الشفاعة، فقال: الزيادة و هو أن يشفعك في ما تطلبه حتى تضمنه إلى ما عندك، فتشفعه أى تزيده بها إن كان واحداً، فضممت إليه ما زاد صار شفعاً.

(١) (عسى) ساقط من المطبوعة.

(٢) في المطبوعة (الشهرة) بدل (الشدة) و هو تحريف.

(٣) في المخطوطة (بالأمر القاصم).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٧

و عندنا ان حقيقة الشفاعة هي المسألة في إسقاط الضرر. و انما تستعمل في مسألة المنافع مجازاً، لأن أحداً لا يقول: إنا نشفع في النبي (ص) إذا سأنا الله أن نزيد في كراماته، و لو كان الامر على ما قاله الحسن، و مجاهد، لكننا شافعين فيه. و وجه اتصال هذا الكلام بما تقدم، انه لما قيل «لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ» عقب ذلك بان لك مع هذا في دعاء المؤمنين إلى الحق ما للإنسان في شفاعة صاحبه بخير يصل إليه، لثلا يتوهم ان العبد من أجل انه لا يؤخذ بعمل غيره، لا يتردد فعله بعمل غيره.

الثاني - ان الشفاعة تصير الإنسان شفعا لصاحبه في جهاد عدوه من الكفار.

و الكفل: قال الحسن، و قتادة:

هو الوزر، و هو قول أبي جعفر (ع).

وقال السدي، والربيع، وابن زيد: هو النصيب. ومنه قوله: «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» وأصل الكفل «١»: المركب الذي يهيا كالسرج للبعير من كسا، أو خرق أو نحوه حول السنام. وإنما قيل كفل، و اكتفل البعير، لأنه لم يستعمل الظهر كله. وإنما استعمل نصيب منه. وقال الأزهرى: الكفل الذي لا يحسن ركوب الفرس. وأصله الكفل: وهو ردف العجز. ومنه الكفالة بالنفس، وبالمال. والكفل المثل. والمقيت: قيل فى معناه خمسة أقوال.

قال السدي، وابن زيد، والكسائي: هو المقتدر.

والثانى - قال ابن عباس، واختاره الزجاج: إنه الحفيظ.

والثالث - قال مجاهد: هو الشهيد.

والرابع - المقيت: الحسيب عنه.

والخامس - قال الجبائى: هو المجازى كأنه قال: وكان الله على كل شيء من الحسنات، والسيئات مجازياً. وأصل المقيت: القوت، قاته يقوته قوتاً: إذا أعطاه ما يمسك رمقه. والمقيت: المقتدر لاقتداره على ما يمسك رمقه. يقال منها قات الرجل يقيت اقاته حكا الكسائي وينشد للزبير بن عبد المطلب عم النبي (ص):

(١) فى المطبوعة (و أهله) بدل (و أصل).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٨

و ذى ضغن كفتت النفس عنه و كنت على مساءته مقيتا «١»

فهذه لغة قريش. وقال كثير:

و ما ذاك عنها عن نوال اناله و لا اننى منها مقيت على ود

أى مقتدر فأما قول اليهودى:

ألى الفضل أم على إذا حوسبت انى على الحساب مقيت «٢»

قيل: ومعناه موقوف. أى كما ان من يحتاج إلى القوت موقوف على سد خلته. ويحتمل معنى مقيت أى مقتدر على الحساب بتوجيهه إلى انه لى أو على بحسب عملى. وقال ابن كثير: المقيت الواصب وهو القائم على كل شيء بالتدبير. وأقوى الوجوه معنى المقتدر بدلالة البيت الذى للزبير بن عبد المطلب. قوله تعالى:

[سورة النساء (٤): آية ٨٦]..... ص: ٢٧٨

وَ إِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى شَيْءٍ حَسِيباً (٨٦)
- آية بلا خلاف -.

هذا خطاب من الله تعالى لجميع المكلفين، يأمرهم إذا دعى لهم انسان بطول الحياة، والبقاء والسلامة، ان يحيوهم بأحسن من ذلك أو يردوا عليهم مثله. قال النحويون. أحسن هاهنا صفة لا- ينصرف، لأنه على وزن افعال وهو صفة لا تنصرف والمعنى حيوا بتحية أحسن منها. والتحية: مفعلة من حيت. ومعناها هاهنا السلام قال السدي: وابن جريج و عطاء، و ابراهيم: إنه إذا سلم عليك واحد من المسلمين، فسلم عليه بأحسن، مما سلم عليك. أو رد عليه مثل ما قال. وذلك إذا قال السلام عليك، فقل أنت و عليك السلام و رحمة الله أو تقول كما قال لك. وقال قتادة، و ابن عباس، و وهب: فحيوا بأحسن منها أهل الإسلام، أو ردوها على أهل الكفر

(١) البيت مختلف في نسبه فقيل انه لابي قيس بن رفاعه. وقيل لاحيحه بن الجلاح الانصارى. اللسان (قوت و طبقات فحول الشعراء: ٣٤٣-٢٤٣ و الدر المنثور ٢: ١٨٨. [...])

(٢) ديوانه: ١٤ و الاصمعيات: ٨٥ و مجاز القرآن ١: ١٣٥ و طبقات فحول الشعراء: ٢٣٧. و اللسان (قوت).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٧٩
و الاول أقوى، لأنه

روى عن النبي (ص)، انه قال: إذا سلم عليكم أهل الكتاب، فقولوا و عليكم.
و قال الحسن، و جماعة من متقدمى المفسرين: إن السلام تطوع.

و الرد فرض، لقوله: «وَ إِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها» و ذلك أمر يقتضى الإيجاب.
و قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيباً» قيل فى معنى الحسيب قولان:
أحدهما- قال مجاهد: و ابن أبى نجیح: معنى حسيب حفيظ و قال قوم:
معناه هاهنا من قولهم: احسبني الشىء يحسبني احساباً بمعنى كفانى. و منه قولهم:

حسبى كذا و كذا أى كفانى. و قال بعضهم: الحسيب فى هذا الموضع فعيل من الحساب الذى هو بمعنى الإحصاء يقال منه: حاسبت فلاناً على كذا و كذا و هو حسيبه و ذلك إذا كان صاحب حسابه. قال الزجاج: معناه يعطى كل شىء من العلم و الحفظ و الجزاء مقدار ما يحسبه أى يكفيه. و منه قوله: «عطاء حساباً» «١» أى كافياً. و سمي الحساب حساباً، لأنه يعلم به ما فيه الكفاية و ذكر الحسن:

انه دخل على النبي (ص) رجل، فقال: السلام عليكم، فقال النبي (ص): و عليك السلام و رحمه الله، ثم دخل آخر فقال: السلام عليكم و رحمه الله، فقال النبي (ص):

و عليك السلام و رحمه الله، و بركاته، ثم دخل آخر فقال: السلام عليكم و رحمه الله، و بركاته، فقال النبي (ص): و عليك السلام و رحمه الله و بركاته. قال بعضهم يا رسول الله كيف هذا فقال النبي (ص) الأولان بقيا من التحية بقية فرددتها. و هذا لم يبق منها شيئاً فرددت عليه ما قال
«٢» .

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٧]..... ص: ٢٧٩

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا (٨٧)
- آية بلا خلاف -.

(١) سورة النبأ: آية ٣٦.

(٢) فى المطبوعة سقط قطع فى هذا الحديث و قد أثبتنا ما فى المخطوطة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٠

قد بينا فيما تقدم معنى الله. و هو الذى تحقق له العبادة. و انه من كان قادراً على خلق اصول النعم التى يستحق بها العبادة. و ليس هو عبارة عنم يستحق العبادة، لأنه لو كان كذلك، لما كان تعالى إليها فيما لم يزل. و إذا ثبت انه موصوف به فيما لم يزل، دل على ان المراد ما قلناه. و إذا ثبت ذلك، فقد بين تعالى بهذه الآية انه لا يستحق العبادة سواه. و قوله: «لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» اللام فى

ليجمعنكم لام القسم كقولك: و الله ليجمعنكم. وقيل في معناه قولان:

أحدهما- ليعثنكم من بعد مماتكم، و يحشرنكم جميعاً إلى موقف الحساب الذي يجازى فيه كلا بعمله، و يقضى فيه بين أهل طاعته. و معصيته.

الثاني- قال الزجاج: معناه ليجمعنكم في الموت و في قبوركم. و قوله:

«لَا رَيْبَ فِيهِ» معناه لا شك فيما أخبركم به. من قوله: انى جامعكم يوم القيامة.

وقيل في تسميه ذلك اليوم بالقيامة قولان:

أحدهما- لأن الناس يقومون من قبورهم.

الثاني- انهم يقومون للحساب. قال الله تعالى «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» (١) و قوله: «وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا» تقرير في صورة الاستفهام و معناه لا أحد أصدق من الله في الخبر الذي يخبر به من حيث لا يجوز عليه الكذب في شيء من الأشياء، لأنه لا يكذب إلا محتاج يجتلب به نفعاً، أو يدفع به ضرراً.

و هما يستحيلان عليه تعالى. فإذا استحيل عليه الكذب. و انما يجوز ذلك على من سواه. فلذلك كان تعالى أصدق القائلين. و نصب حديثاً على التمييز كما تقول: من أحسن من زيد فهما أو خلقاً؟

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٨]..... ص: ٢٨٠

إشارة

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ وَ اللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أ تَرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (٨٨)

(١) سورة المطففين: آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨١

- آية بلا خلاف -

المعنى و النزول:..... ص: ٢٨١

خاطب الله تعالى بهذه الآية المؤمنين، فقال: ما شأنكم أيها المؤمنون في أهل النفاق فرقتين مختلفتين «وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا» يعنى بذلك و الله ردهم إلى أحكام أهل الشرك في اباحة دمائهم، و سبى ذراريهم «بِمَا كَسَبُوا» يعنى بما كذبوا الله و رسوله، و كفروا بعد إسلامهم. و الإركاس و الرد. و منه قوله أمية بن أبى الصلت:

فاركسوا في حميم النار انهم كانوا عصاة و قالوا الافك و الزور «١»

قال الفراء: يقال منه أركسهم، و ركسهم و قد ذكر أنا في قراءة عبد الله و أبى «وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ» بغير الف. و فيمن نزلت هذه الآية قيل فيه خمسة أقوال:

أحدها- قال قوم نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله (ص) في الذين تخلفوا عن رسول الله يوم أحد، و انصرفوا إلى المدينة. و قالوا لرسول الله و أصحابه لو نعلم قتالا لاتبعناكم. ذكر ذلك زيد بن ثابت.

و الثاني-

قال مجاهد، و أبو جعفر (ع)، و الفراء: إنها نزلت في اختلاف كان بين أصحاب رسول الله (ص) في قوم كانوا قدموا المدينة من مكة،

وأظهروا للمسلمين أنهم مسلمون، ثم رجعوا إلى مكة، لأنهم استوخموا المدينة، وأظهروا لهم الشرك، ثم سافروا ببضائع المشركين إلى اليمامة. فأراد المسلمون أن يأخذوهم وما معهم فاختلفوا. وقال قوم: لا نفع ذلك «٢» لأنهم مؤمنون. وقال آخرون: هم مرتدون. فأنزل الله فيهم الآية.

الثالث- قال ابن عباس، و قتادة، والضحاك: بل كان اختلافهم في قوم

(١) ديوانه: ٣٦، وهو هكذا:

اركسوا في جهنم أنهم كانوا عتاة تقول إفاكا وزورا

وهو في الدر المنثور ٢: ١٩١ هكذا:

اركسوا في جهنم أنهم كانوا عتاة يقولوا مينا وكذبا وزورا

(٢) في المطبوعة (ذلك) ساقطة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٢

من أهل الشرك كانوا أظهروا الإسلام بمكة، وكانوا يعينون المشركين على المسلمين، فقال قوم: دماؤهم، وأموالهم حلال وقال آخرون: لا بل هو حرام.

الرابع- قال السدي نزلت في قوم كانوا بالمدينة أرادوا الخروج عنهم نفاقا.

وقالوا للمؤمنين أصابنا جذب وخصاصة نخرج إلى الظهر حتى تتمايل، و نرجع، فقال قوم: هم منافقون. وقال آخرون: هم مؤمنون.

والخامس- قال ابن زيد: بل نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله في قصة أهل الافك عبد الله بن أبي، وأصحابه، لما تكلموا في عائشة.

الاعراب..... ص: ٢٨٢

وقوله: (فتين) يحتمل نصبه أمرين:

أحدهما- قال بعض البصريين هو نصب على الحال كقولك: مالك قائماً.

ومعناه مالك في حال القيام. وقال الفراء: هو نصب على فعل ما لكم ولا ينافي «١» كان المنصوب في مالك: معرفة، أو نكرة. و يجوز أن تقول مالك السائر معنا، لأنه كالفعل الذي ينصب بكان، وأظن، وما أشبههما قال: و كل موضع صلحت فيه فعل و يفعل من المنصوب، جاز نصب المعرفة، والنكرة. كما تنصب كان و أظن، لأنهما نواقص في المعنى. و ان ظننت انهن تامات. و اختلفوا في معنى اركسهم، فقال ابن عباس: معناه ردهم. و في رواية أخرى عنه: أوقعهم. و قال قتادة:

اهلكهم [و قال السدي: معناه أضلهم بما كسبوا. و معناه أيضاً اهلكهم] «٢» و قوله: (أ تُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا) معناه أ تريدون أيها المؤمنون أن تهدوا إلى الإسلام من أضله الله. و يحتمل معنيين: أحدهما- أن من وجده الله ضالاً، و سماه بأنه ضال، و حكم به من حيث ضل بسوء اختياره.

(١) في المطبوعة (تبالى) بدل (ينافى).

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٣

والثاني- أضله الله بمعنى خذله. و لم يوفقه كما وفق المؤمنين، لأنهم لما عصوا و خالفوا استحقوا هذا الخذلان عقوبة لهم على

معصيتهم، فيريدون الدفاع عن قتالهم مع ما حكم الله بضلالهم وخذلانهم. وقال الجبائي: المعنى و من يعاقبه الله على معاصيه، فلا تجد له طريقاً إلى الجنة. و طعن على الأول من قول البغدادي ان المراد به التسمية، و الحكم بأن قال: لو أراد ذلك، لقال: و من ضلل الله و هذا ليس بشيء، لأنهم يقولون: أكفرتة و كفرته، و أكرمتة و كرمته: إذا سميتة بالكفر أو الكرم قال الكميت:

فطائفه قد أ كفروني بحبكم و طائفه قالوا مسيء و مذنب «١»

و يحتمل أن يكون المراد وجدهم ضلالاً، كما قال الشاعر:

هبوني امرأ منكم أضل بعيره

أى وجده ضالاً، ثم قال لهم أ ليس الله قال «و يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا» «٢» أ ترى أراد ان الشيطان يخلق فيهم الضلالة؟ بل انما أراد يدعوهم إليها و لا خلاف أن الله تعالى لا يدعو إلى الضلالة، و يقوى قول من قال: المراد به التسمية. قوله: «أ تُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» و انما أراد ان تسموهم مهتدين لأنهم كانوا يزعمون أنهم مؤمنون فحينئذ رد الله عليهم، فقال: لا تختلفوا في هؤلاء، و قولوا بأجمعكم: إنهم منافقون. و لم يكونوا يدعونهم إلى الايمان، فخالفهم أصحابهم، فعلم ان الصحيح ما قلناه، ثم أخبر الله تعالى فقال: «وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ» يعنى من خذله «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا» يا محمد و لا طريقاً. و من قال من المجبرة: إن قوله: «أُرْكِسِيَهُمْ بِمَا كَسَبُوا» يدل على أنه أوقعهم فى النفاق. فقولهم باطل، لأنه قال: بما كسبوا، فبين انه فعل بهم ذلك على وجه الاستحقاق. و ذلك لا يليق إلا بما قدمناه، لأنه لو أوقعهم فى النفاق «٣» لمعصية تقدمت، لكان يجب أن

(١) خزائن الأدب ٤: ٢٣٦.

(٢) سورة النساء: آية ٥٩.

(٣) فى النفاق) ساقط من المطبوعه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٤

يكون أوقعهم فيها لمعصية أخرى. و ذلك يؤدى إلى ما لا يتناهى أو ينتهى إلى معصية ابتدأهم بها و ذلك يناهى قوله: «بِمَا كَسَبُوا» و الفئة الفرقة من الناس.

مأخوذ من فأيت رأسه إذا شققته و الفأو: الشعب من شعاب الجبل. و الركب:

الرد إلى الحالة الاولى. و منه قيل للعدرة، و الروث: ركس.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٨٩]..... ص: ٢٨٤

وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٨٩)

- آية- أخبر الله تعالى فى هذه الآية عن هؤلاء المنافقين أنهم يودون و يتمنون أن تكفروا أى تجحدوا وحدانية الله تعالى و تصديق نبيكم كما جحدوا، هم «فَتَكُونُونَ سَوَاءً» يعنى مثلهم كفاراً تستون أنتم، و هم فى الكفر بالله، ثم نهاهم أن يتخذوا منهم أولياء، و يستنصحوهم، بل ينبغى أن يتهموهم، و لا- ينتصحوهم، و لا- يستنصروهم، و لا- يتخذوا منهم ولياً ناصرأ، و لا- خليلاً مضافاً «حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و معناه حتى يخرجوا من دار الشرك. و يفارقوا أهلها المشركين «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى فى ابتغاء دين الله. و هو سبيله، فيصيروا عند ذلك مثلكم، لهم مالكم، و عليهم ما عليكم- و هو قول ابن عباس- ثم قال: «فَإِنْ تَوَلَّوْا» يعنى هؤلاء المنافقين عن الإقرار بالله، و رسوله، و عن الهجرة من دار الشرك، و مفارقة أهله «فَخُذُوهُمْ» أيها المؤمنون «وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» أى أصبتموهم من أرض الله.

«وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُليًا وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ خَلِيلًا- وَلَا وَ لَا نَاصِرًا يَنْصِرُكُمْ عَلَى أَعْدَائِكُمْ- وَ هُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ السُّدِّيِّ-»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٥

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ٩٠]..... ص: ٢٨٥

إِلَّا- الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَ أَلْتَمَسُوا الْإِسْلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا (٩٠)
- آية بلا خلاف-

لما أمر الله تعالى المؤمنين بقتال الذين لا يهاجرون عن بلاد الشرك حيث وجدوهم، و ألا يتخذوا منهم و ليًا و لا نصيرًا استثنى من جملتهم من وصل منهم إلى قوم بينكم و بينهم مودعة، و عهد و ميثاق، فدخلوا فيهم و صاروا منهم. و رضوا بحكمهم فان لمن وصل إليهم و دخل فيهم راضيًا بحكمهم حكمهم في حقن دمائهم بدخوله فيهم. و المعنى بقوله: «إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ» بنو مدلج، و كان سراقه بن مالك بن جعشم «١» المدلجي جاء إلى النبي (ص) بعد أحد، فقال له: أنشدك الله و النعمة.

و أخذ منه ألا يغزو قومه، فان أسلمت قريش أسلموا، لأنهم كانوا في عقد قريش، فحكم الله فيهم ما حكم في قريش، و حرم منهم ما حرم منهم، ففيهم نزلت هذه الآية- على ما ذكره بن شبة-

و قال أبو جعفر (ع) قوله تعالى: «إِلَى قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ» قال: هو هلال بن عويمر السلمى. واثق عن قومه ألا تخفيف يا محمد من أتاك و لا نخيف من أتنا.

و بمثل هذا التأويل قال السدى، و ابن زيد، و عكرمة و قال أبو عبيدة «يصلون» بمعنى ينتسبون إليهم. و العرب تقول قد اتصل الرجل: إذا انضم إلى قوم و قال الأعشى يذكر امرأة انتسبت إلى قومها:

إذا اتصلت قالت: أبكر بن وائل و بكر سبتها و الأنوف رواغم «٢»

و قد ضعف هذا الجواب، لأن تعيين الانتساب لو أوجب أن يكون حكم

(١) في المخطوطة (ابن جعشم) و في مجمع البيان (ابن خثعم) و قد أثبتنا ما في المطبوعة و الطبرى و اكثر التفاسير، و كتب الرجال.

(٢) ديوانه: ٨١ رقم القصيدة ٩. و مجاز القرآن ١: ١٣٦، و اللسان (وصل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٦

المنتسب حكم من انتسب إليه ممن بينهم و بينهم ميثاق، لوجب ألا يقاتل النبي (ص) قريشًا، لما بينهم و بين المؤمنين من الانتساب. و حرمة الايمان أعظم من حرمة المودعة. فان قيل: هذه الآية منسوخة قيل: لعمري إنها منسوخة لكن لا خلاف أنها نسخت بقوله في سورة براءة «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و براءة نزلت بعد فتح مكة، فكان يجب ألا يقاتل قريشًا على دخول مكة و قد علمنا خلافه و قوله: «أَوْ جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ»

قال عمر بن شبة يعني به أشجع فإنهم قدموا المدينة في سبعمائه يقودهم مسعود بن دخيلة فأخرج إليهم النبي (ص) أحمال التمر ضيافة. و قال: نعم الشيء الهدية أمام الحاجة. و قال لهم: ما جاءكم قالوا:

قربت دارنا منك، و كرهنا حربك، و حرب قومنا، يعنون بنى ضمرة الذين بينهم و بينهم عهد لقلتنا فيهم، فنزلت الآية.

و قوله: «جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» معناه قد حصرت، لأنه في موضع الحال و الماضى إذا كان المراد به الحال قدّر معه قد، كما يقولون: جاء فلان، و ذهب عقله. و المعنى قد ذهب عقله. و سمع الكسائي من العرب من يقول: أصبحت نظرت إلى ذات التنانير

بمعنى قد نظرت.

وانما جاز ذلك، لأن قد تدنى الفعل من الحال. وقرأ الحسن، و يعقوب «حصرة صدورهم» منصوباً على الحال. و أجاز يعقوب الوقف بالهاء. و هو صحيح في المعنى و قراءة القراء بخلافه. و معنى «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» ضاقت عن أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم و كل من ضاقت نفسه عن شيء من فعل أو كلام يقال: قد حصر. و منه الحصر في القراءة و ما قلناه معنى قول السدى و غيره. و قوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ» مثل قوله: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتَكُمْ» (١) و معناه الاخبار عن قدرته على ذلك لو شاء لكنه لا يشاء ذلك، بل يلقي في قلوبهم الرعب حتى يفزعوا، و يطلبوا المودعة، و المسالمة، و يدخل بعضهم في حلف من بينكم و بينهم ميثاق و في ذمتهم، ثم قال: «فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ» يعنى هؤلاء الذين أمرنا بالكف عن قتالهم من المنافقين بدخولهم في أهل عهدكم أو بمصيرهم إليكم

(١) سورة البقرة: آية ٢٢٠. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٧

«حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ»، فلم يقاتلوكم «وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ» يعنى صالحوكم، و استسلموا، كما يقول القائل: أعطيتك قيادى و ألقيت إليك خطامى إذا استسلم له و انقاد لأمره، فكذلك قوله: «وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ» يريد به الصلح و قال أكثر المفسرين: البلخى و الطبرى و الجبائى، و غيرهم: إن المراد به الإسلام. قال الطرماح: و ذاك ان تميما غادرت سلما للأسد كل حصان و عثه اللبد (١)

يعنى استسلاماً. و قال: «فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا» يعنى إذا استسلموا لكم فلا طريق لكم على نفوسهم، و أموالهم. قال الربيع: السلم ها هنا الصلح، ثم نسخ ذلك بقوله: «فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» (٢) الآية. و به قال عكرمة و الحسن قالـاـ نسخت هذه الآية إلى قوله: «سُلْطَانًا مُّبِينًا» و قوله: فى الممتحنة: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ» إلى قوله: «الظالمون» (٣) نسخت هذه الأربع آيات بقوله: فى براءة الآية التى تلونهاها، و به قال قتادة و ابن زيد:

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩١]..... ص: ٢٨٧

إشارة

سَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّمَا رُذِّدُوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا (٩١)
- آية بلا خلاف -

النزول:..... ص: ٢٨٧

قيل فى الذين نزلت فيهم هذه الآية ثلاثة أقوال:

(١) ديوانه: ١٤٥ من قصيدته التى هجا بها الفرزدق الحصان: المرأة العفيفة. و عثه:

كثيرة اللحم لبدء- بكسر فسكون- كساء يفرش للجلوس عليه.

(٢) سورة التوبة: آية ٦.

(٣): آية ٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٨٨

أحدها- قال ابن عباس، و مجاهد: نزلت في ناس كانوا يأتون النبي (ص) فيسلمون رياء، ثم يرجعون إلى قريش، و يرتكسون في الأوثان يبتغون بذلك أن يأمنوا ها هنا و ها هنا، فأمر الله بقتالهم إن لم يعتزلوا، و يصلحوا.

الثاني- قال قتادة: نزلت في حي كانوا بتهماء قالوا: يا نبي الله لا نقاتلك، و لا نقاتل قومنا. و أرادوا أن يأمنوا قومهم و يأمنوا نبي الله فأبى الله عليهم ذلك.

فقال: «كُلَّمَا رُذُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ» يعني إلى الكفر «أُرْكَسُوا فِيهَا» يعني وقعوا فيها.

الثالث- قال السدي: نزلت في نعيم بن مسعود الاشجعي، و كان يأمن في المسلمين بنقل الحديث بين النبي (ص)، و المشركين، فنزلت هذه الآية، و قال مقاتل: نزلت في أسد و غطفان.

المعنى:..... ص: ٢٨٨

و قال أبو العالیه معنى قوله: «كُلَّمَا رُذُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا» يعني كلما ابتلوا بها عموا فيها. و قال قتادة: كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه. و الفتنة في اللغة هي الاختبار. و الإركاس: الرجوع. فمعنى الكلام كلما ردوا إلى الاختبار، ليرجعوا إلى الكفر و الشرك رجعوا إليه. و قوله: «فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ» معناه و ان لم يعتزلوكم أيها المؤمنون هؤلاء الذين يريدون أن يأمنوكم و يأمنوا قومهم و هم كلما دعوا إلى الشرك أجابوا إليه.

«وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ» يعني و لم يستسلموا لكم فيعطوكم المقادة و يصلحوكم و يكفوا أيديهم عن قتالكم «فَخَذُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ» يعني حيث أصبتموهم. ثم قال: «وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا» يعني حجة ظاهرة. و قال السدي، و عكرمة: السلطان الحجة.

و قال أبو علي: نزلت في قوم كانوا يظهرون الإسلام، فإذا اجتمعوا مع قريش أظهروا لهم الكفر. و هو قوله: «كُلَّمَا رُذُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ» يعني الكفر «أُرْكَسُوا فِيهَا» بمعنى وقعوا فيها، فما داموا مظهرين للإسلام و كافين عن قتال المسلمين، فلا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص:

٢٨٩

يتعرض لهم. و متى لم يظهروا الإسلام، و جب قتالهم على ما ذكره الله، ثم قال قوم:

الآية منسوخة و ان من لم يحارب مع المؤمنين، و جب قتاله. و اختار هو أنها غير منسوخة. قال: لأنه لا دليل على ذلك.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٢]..... ص: ٢٨٩

إشارة

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُقْتَلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ دِيَةٌ مَسْلُومَةٍ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَ إِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مَسْلُومَةٍ إِلَى أَهْلِهِ وَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (٩٢)

- آية بلا خلاف-

المعنى و الاعراب:..... ص: ٢٨٩

قوله: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً» معناه لم يأذن الله، ولا أباح لمؤمن أن يقتل مؤمناً فيما عهده إليه، لأنه لو أباحه و أذن فيه ما كان خطأ.

و التقدير إلا أن يقتله خطأ، فان حكمه هكذا على ما ذكر. فذهب إلى هذا قتاده وغيره.

و قوله: «إلا خطأ» استثناء منقطع - في قول أكثر المفسرين - و تقديره إلا أن المؤمن قد يقتل المؤمن من خطأ، و ليس ذلك مما جعل الله له، و مثله قول الشاعر:

من البيض لم تظعن بعيداً و لم تطأ على الأرض إلا ريط برد مرجل «١»

و المعنى لم تطأ على الأرض إلا أن تطأ ذيل البرد، و ليس ذيل البرد من الأرض.

(١) قائله جرير ديوانه: ٤٥٨، و النقائض: ٧٠٦، و مجاز القرآن ١: ١٣٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٠

و قد ذكرنا لذلك نظائر فيما مضى، و لا نطول بإعادتها. و تقدير الآية: إلا أن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ و ليس ذلك مما جعل الله له. و قال قوم: الاستثناء متصل و المعنى: لم يكن للمؤمن أن يقتل متعمداً مؤمناً. و متى قتله متعمداً لم يكن مؤمناً فان ذلك يخرج من الايمان، ثم قال: «إلا خطأ» و معناه إن قتله له خطأ لا يخرج من الايمان. ثم أخبر تعالى بحكم من قتل من المؤمنين مؤمناً خطأ، فقال: «وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيْرُ رَقِيْبَةٍ مُؤْمِنَةٍ». و معناه فعليه تحرير رقبه مؤمنه. يعنى مظهره للايمان و ظاهر ذلك يقتضى أن تكون بالغه ليحكم لها بالايمان و ذلك فى ماله خاصه.

«وَدِيَةٌ مَسْلُومَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ» تؤديها عنه عاقلته إلى أولياء المقتول إلا أن يصدق أولياء المقتول حينئذ تسقط عنهم. و موضع (أن) من قوله: «إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا» نصب، لأن المعنى فعليه ذلك إلا أن يصدقوا

النزول:..... ص: ٢٩٠

وقيل: إن الآية نزلت فى عياش ابن أبى ربيعه المخزومى: أخى أبى جهل، لأنه كان أسلم، و كان قد قتل رجلاً مسلماً بعد إسلامه، و هو لا يعلم بإسلامه. و هذا قول مجاهد، و ابن جريج، و عكرمة، و السدى. و قالوا: المقتول هو الحارث بن يزيد بن أبى نبيشة العامرى. و لم يعلم أنه أسلم، و كان أحد من رده عن الهجرة، و كان يعذب عياشاً مع أبى جهل، قتله بالحره بعد الهجرة. و قيل:

قتله بعد الفتح و قد خرج من مكه و هو لا يعلم بإسلامه. و رواه أبو الجارود عن أبى جعفر (ع).

و قال ابن زيد: نزلت فى رجل قتله أبو الدرداء، كان فى سرية فعدل أبو الدرداء إلى شعب يريد حاجه، فوجد رجلاً من القوم فى غنم له، فحمل عليه بالسيف فقال:

لا إله إلا الله! فبدر فضربه ثم جاء بغنمه إلى القوم ثم وجد فى نفسه شيئاً فأتى رسول الله (ص) فذكر ذلك له، فقال له النبى (ص): ألا شققت عن قلبه فقال:

ما عسيت أن أجد! هل هو إلا دم أو ماء؟ فقال النبى (ص) فقد أخبرك بلسانه فلم تصدقه قال كيف بى يا رسول الله؟ قال: فكيف بلا

إله إلا الله؟ قال فكيف بى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩١

يا رسول الله؟ قال: و كيف بلا إله إلا الله؟! حتى تمنيت أن يكون ذلك اليوم مبتداً إيمانى، ثم نزلت هذه الآية

و الذى ينبغى أن يعول عليه ان ما تضمنته الآية حكم من قتل خطأ و يجوز فى سبب نزول الآية كل واحد مما قيل.

وقال ابن عباس، والشعبي، و ابراهيم، و الحسن، و قتادة: الرقبة المؤمنة لا تكون إلا بالغة قد آمنت و صامت وصلت. فأما الطفل فانه لا يجزى و لا الكافر.

وقال عطاء: كل رقبة ولدت في الإسلام فهي تجزى. و الاول أقوى، لأن المؤمن على الحقيقة لان يطلق إلا على بالغ عاقل مظهر للايمان ملتزم لوجوب الصوم و الصلاة، إلا أنه لا خلاف أن المولود بين مؤمنين يحكم له بالايمان، فبهذا الإجماع ينبغي أن يجزى في كفارة قتل الخطأ.

و أما الكافرة و المولود بين كافرين فانه لا يجزى بحال.

و الدية المسلمة الى أهل القتل هي المدفوعة إليهم موفرة غير منتقصة حقوق أهلها منها «إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا» معناه يتصدقوا فأدغمت التاء في الصاد لقرب مخرجها و في قراءة أبي «إِلَّا أَنْ يَتَصَدَّقُوا» .

وقوله: «فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ» يعنى إن كان هذا القتل الذى قتله المؤمن من خطأ من قوم هم أعداء لكم مشركون و هو مؤمن، فعلى قاتله تحرير رقبة مؤمنة. و اختلفوا فى معناه، فقال قوم: إذا كان القتل فى عداد قوم أعداء و هو مؤمن بين أظهرهم لم يهاجر، فمن قتله فلا دية له.

و عليه تحرير رقبة مؤمنة، لأن الدية ميراث، و أهله كفار لا يرثونه. هذا قول ابراهيم، و ابن عباس، و السدى، و قتادة، و ابن زيد، و ابن عياض. و قال آخرون:

بل عنى به أهل الحرب من يقدم دار الإسلام فيسلم ثم يرجع إلى دار الحرب إذا مر بهم جيش من أهل الإسلام فهرب قومه و أقام ذلك المسلم فيهم فقتله المسلمون، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٢
و هم يحسبونه كافراً. ذكر ذلك عن ابن عباس فى رواية أخرى.

وقوله: «وَ إِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ» و معناه إن كان القتل الذى قتله المؤمن خطأ من قوم بينكم و بينهم أيها المؤمنون ميثاق أى عهد و ذمة و ليسوا أهل حرب لكم «فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ» تلزم عاقلة قاتله. و تحرير رقبة على القاتل كفارة لقتله. و اختلفوا فى صفة هذا القتل الذى هو من قوم بيننا و بينهم ميثاق أ هو مؤمن أم كافر؟ فقال قوم: هو كافر إلا أنه يلزم قاتله دية، لأن له و لقومه عهداً. ذهب إليه ابن عباس، و الزهرى، و الشعبي، و ابراهيم النخعى، و قتادة، و ابن زيد. و قال آخرون:

بل هو مؤمن، فعلى قاتله دية يؤديها إلى قومه من المشركين، لأنهم أهل ذمة.

روى ذلك أيضاً عن ابراهيم و الحسن. و هو المروى فى أخبارنا.

إلا- أنهم قالوا: يعطى ديته و رثته المسلمون دون الكفار. و الميثاق هو العهد. و قد بيناه فيما مضى. و المراد هاهنا الذمة، و غيرها من العهود و به قال السدى و الزهرى، و ابن عباس و الخطأ هو ان تريد شيئاً فتصيب غيره. و هو قول ابراهيم، و أكثر الفقهاء.

و الدية الواجبة فى قتل الخطأ مائة من الإبل ان كانت العاقلة من أهل الإبل- بلا خلاف- و ان اختلفوا فى أسنانها فقائل يقول. هى أرباع: خمس و عشرون حقة، و خمس و عشرون جذعة، و خمس و عشرون ابنة مخاض، و خمس و عشرون بنت لبون. روى ذلك عن على (ع).

وقال آخرون: هى أخماس: عشرون حقة، و عشرون جذعة، و عشرون بنت لبون، و عشرون بنو لبون، و عشرون بنت مخاض.

و ينسب ذلك إلى ابن مسعود. و روى الأمرين معا أصحابنا. و قال قوم: هى أرباع غير أنها ثلاثون حقة، و ثلاثون بنت لبون، و عشرون بنت مخاض، و عشرون بنو لبون. روى ذلك عن عثمان و زيد بن ثابت. قال الطبرى: هذه الروايات متكئة. و الاولى التخيير. و لا يحمل على العاقلة صلح، و لا اقرار، و لا ما كان دون الموضحة. و أما الدية من الذهب فألف دينار، و من الورق عشرة آلاف درهم.

وقال بعضهم: اثني عشر ألفاً و الاول عندنا هو الأصح. و دية عمد الخطأ مائة من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٣

الإبل مغلظة اثلاثاً- و روى أربعاً- ثلث بنت لبون، و ثلث حقة، و ثلث جذعة.

و تستأدى في سنين. و دية الخطأ في ثلاث سنين. و دية العمد إذا تراضوا بها في سنة. و أما دية أهل الذمة فقال قوم: هي دية المسلم سواء. ذهب إليه أبو بكر، و عثمان، و ابن مسعود، و ابراهيم، و مجاهد، و الزهري، و عامر الشعبي، و اختاره الطبري، و أبو حنيفة و أصحابه. و قال قوم: على النصف من دية المسلم. ذهب إليه عمرو بن شعيب رواه عن عمر بن الخطاب و به قال عمر بن عبد العزيز. و قال قوم:

هي على الثلث من دية المسلم ذهب إليه سعيد بن المسيب، و الشافعي غير أنها أربعة آلاف و اختلاف الفقهاء قد ذكرناه في الخلاف. و أما دية المجوسى فلا خلاف أنها ثمانمائة و كذلك عندنا دية اليهودى و النصرانى. «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» يعنى فمن لم يجد الرقبة المؤمنة كفارة عن قتله المؤمن لاعتباره فعليه صيام شهرين متتابعين. و اختلفوا فى معناه: فقال قوم:

مثل ما قلناه ذهب إليه مجاهد. و قال آخرون: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» الدية فعليه. صوم الشهرين عن الدية و الرقبة. و تأويل الآية فمن لم يجد رقبة مؤمنة و لا دية يسلمها إلى أهلها فعليه صوم شهرين متتابعين، ذهب إليه مسروق و الاول هو الصحيح، لأن دية قتل الخطأ على العاقلة، و الكفارة على القاتل بإجماع الأمة على ذلك. و صفة التتابع فى الصوم أن يتابع الشهرين لا يفصل بينهما بإفطار يوم. و قال أصحابنا: إذا صام شهراً و زيادة ثم أفطر خطأ و جاز له البناء.

و قوله: «تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ» نصب على القطع. و معناه رجعة من الله لكم إلى التيسير عليكم بتخفيفه عنكم ما خفف عنكم من فرض تحرير الرقبة المؤمنة بإيجاب صوم الشهرين المتتابعين توبه «وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» معناه لم يزل الله عليماً بما يصلح عبادة فيما يكلفهم من فرائضه حكيماً بما يقضى فيهم. و يدبره. و قال الجبائى انما قال: «تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ» تعالى بهذه الكفارة التى يلتزمها بدرء عقاب القاتل.

و ذمه لأنه يجوز أن يكون عاصياً فى السبب، و إن لم يكن عاصياً فى القتل من حيث أنه رمى فى موضع هو منهى عنه بأن يكون

رجمه، و إن لم يقصد القتل و هذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٤

ليس بشيء لأن الآية عامة فى كل قاتل خطأ، و ما ذكره ربما اتفق فى الآحاد.

و الزام دية قتل الخطأ العاقلة ليس هو مؤاخذه البرىء بالسقيم، لأن ذلك ليس بعقوبة بل هو حكم شرعى تابع للمصلحة. و لو خلىنا و العقل ما أوجبهنا. و قيل: إن ذلك على وجه المواساة و المعاونة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٣]..... ص: ٢٩٤

إشارة

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (٩٣)
- آية بلا خلاف -.

المعنى:..... ص: ٢٩٤

أخبر الله تعالى فى هذه الآية ان من يقتل مؤمناً متعمداً يعنى قاصداً إلى قتله ان جزاؤه جهنم خالداً فيها أى مؤبداً فى جهنم و غضب الله عليه. و قد بينا ان غضب الله هو ارادة عقابه، و الاستخفاف به. «و لعنه» معناه أبعد من ثوابه و رحمته «وَ أَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا» يعنى لا- يعلمون قدر مبلغه لكثرتة و اختلفوا فى صفة قتل العمد، فعندنا أن من قصد قتل غيره بما يقتل مثله فى غالب العادة سواء كان بحديدة حادة كالسلاح أو مثقلة من حديد أو خنق أو سم أو إحراق أو تفريق أو موالات ضرب بالعصا حتى يموت أو بحجارة ثقيلة

فان جميع ذلك عمد يوجب القود، و به قال ابراهيم، و عبيد بن عمير، و الشافعي، و أصحابه، و اختاره الطبري. و قال قوم: لا يكون قتل العمد إلا ما كان بحديد. ذهب إليه سعيد ابن المسيب، و ابراهيم، و الشافعي في رواية أخرى، و طاوس و أبو حنيفة و أصحابه غير أن عندنا أنه إذا قتله بغير حديد فلا يستفاد منه إلا بحديدة. و قال الشافعي يستفاد منه بمثل ما قتل به. فأما القتل شبيه العمد فهو ان يضربه بعضا أو غيرها مما لم تجر العادة بحصول الموت عنده، فإذا مات منه، كان شبيه العمد، و فيه الديه مغلظة في مال القاتل خاصة لا يلزم العاقلة. و قد بينا اختلاف الفقهاء في مسائل التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٥

الخلافا في هذه المسألة. و استدلت المعتزلة بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة مخلد في نار جهنم، و أنه إذا قتل مؤمناً، فانه يستحق الخلود، و لا- يعفى عنه بظاهر اللفظ. و لما أن نقول: ما أنكرتم أن يكون المراد بالآية للكفار و من لا- ثواب له أصلاً. فأما من هو مستحق للثواب، فلا يجوز أن يكون مراداً بالخلود أصلاً، لما بيناه فيما مضى من نظائره. و قد روى أصحابنا أن الآية متوجهة إلى من يقتل المؤمن لإيمانه، و ذلك لا يكون إلا كافراً. و قال عكرمة، و ابن جريج: إن الآية نزلت في انسان بعينه ارتد ثم قتل مسلماً، فانزل الله تعالى فيه الآية، لأنه كان مستحلاً لقتله. على أنه قد قبل: إن قوله: «خالداً فيها» لا يفهم من الخلود في اللغه الأ طول اللبث، فأما البقاء ببقاء الله، فلا- يعرف في اللغه، ثم لا- خلافاً أن الآية مخصوصة بمن لا- يتوب، لأنه إن تاب فلا بد من العفو عنه إجماعاً، و به قال مجاهد. و قال ابن عباس: لا توبه له و لا إذا قتله في حال الشرك ثم أسلم و تاب.

و به قال ابن مسعود، و زيد بن ثابت و الضحاك. و لا يعترض على ما قلناه قول من يقول ان قاتل العمد لا يوفق للتوبة، لأن هذا القول إن صح فإنما يدل على أنه لا يختار التوبة. و لا ينافي ذلك القول بأنها لو حصلت، لا زالت العقاب. و إذا كان لا بد من تخصيص الآية و إخراج التائبين عنها، جاز لنا أن نخرج منها من يتفضل الله عليه بالعفو على أن ظاهر الآية يتضمن أن جزاء جهنم فمن أين أن ذلك لا بد من حصوله، و ان العفو لا يجوز حصوله؟ و هذا قول أبي مجلز و أبي صالح.

و لا- يدفع ذلك قوله: «و غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً» لأن ذلك اخبار عن انه مستحق لذلك، فمن أين حصوله لا محالة؟ و قال الجبائي: الجزاء عبارة عما يفعل، و ما لا يفعل لا يسمى جزاء. ألا ترى أن الأجير إذا استحق الاجرة على من استأجره، لا يقال في الدراهم التي مع المستأجر انها جزاء عمله؟

و انما يسمى بذلك إذا أعطاه إياها. و هذا ليس بشيء لأن الجزاء عبارة عن المستحق سواء فعل، أو لم يفعل الا ترى أنا نقول: جزاء من فعل الجميل أن يقابل عليه بمثله، و ان كان ما فعل بعد؟ و انما يراد أنه ينبغي أن يقابل بذلك. و نقول: التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٦

من استحق عليه القود، أو حد من الحدود إن جزاء هذا أن يقتل، أو يقام عليه الحد. و لو كان الامر على ما قالوه، لوجب ألا يكون الخلود في النار جزاء للكفار، لأنه لم يقع بعد، و لا يصح أن يقع، لأن ما يوجد منه لا يكون إلا متناهيًا و انما لم يقل في الدراهم، إنها جزاء لعمله، لأن ما يستحقه الأجير في الذمة لا يتعين في دراهم معينة. و للمستأجر أن يعطيه منها، و من غيرها. فلذلك لم توصف هذه المعينة بأنها جزاء للعمل، ثم لنا أن نعارض بآيات الغفران، كقوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (١) و قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» (٢) و قوله: «وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» (٣).

و إذا تعارضوا، وقفنا و بقينا على جواز العفو عقلاً. و قال الجبائي و البلخي: الآية نزلت في أهل الصلاة. لأنه تعالى بين في الآية الأولى حكم قتل الخطأ من الديه، و الكفارة. و ذلك يختص أهل الصلاة، ثم عقب ذلك بذكر قتل العمد منهم. و هذا ليس بصحيح، لأن لزوم الديه في الخطأ يتناول المسلم، و المعاهد. و أما الكفارات فان عندنا تلزمهم أيضاً لأنهم متعبدون بالشرائع. و لو سلمنا ان الآية الاولى تختص المسلمين، لم يلزم ان تختص الثانية بهم، بل لا- يمتنع ان يراد بها الكفار على وجه الخصوص أو الكفار، و المسلمين على وجه العموم. غير اننا قد علمنا انه لا- يجوز ان يراد بها من هو مستحق الثواب، لأن الثواب دائم. و لا يجوز مع ذلك أن يستحق العقاب الدائم مع ثبوت بطلان الإحباط، لإجماع الآية على خلافه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ٩٤]..... ص: ٢٩٦

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّبُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّبُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٩٤)

(١)- سورة النساء: آية ٤٧-١١٥.

(٢)- سورة الزمر: آية ٥٣.

(٣)- سورة الرعد: آية ٧ و سورة حم السجدة: آية ٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٧

- آية -

القراءة، و الحجة..... ص: ٢٩٧

قرأ أهل المدينة، و ابن عباس، و خلف (السلم) بغير الف. الباقون بالف.

و قرأ أهل الكوفة إلا عاصما فتثبتوا (بالثاء) من الثبوت في الموضعين هاهنا و في الحجرات الباقون (فتبينوا) من التبين. و قرئ من طريق النهرواني ليست. مؤمنا- بفتح الميم الثانية- الباقون بكسرهما و به قرأ أبو جعفر محمد بن علي (ع) على ما حكاه البلخي. فمن قرأ بالثاء من الثبوت. فإنما أراد التثبت الذي هو خلاف العجلة.

و من قرأ بالياء و النون، أراد من التبيين الذي هو النظر، و الكشف عنه حتى يصح.

و المعنيان متقاربان، لأن المثبت متبين، و المتبين مثبت. و من قرأ (السلم) بلا الف أراد الاستسلام. و منه قوله: «وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ» (١) أي استسلموا.

و قوله: «وَرَجُلًا سَلَمًا» أي مستسلماً. و روى أبان عن عاصم بكسر السين. و المعنى خلاف الحرب. و من قرأ بالف ذهب إلى التحية. و يحتمل أن يكون المراد لا- تقولوا لمن اعتزلكم و كف عن قتالكم: لست مؤمناً. قال أبو الحسن: يقولون: انما فلان سلام إذا كان لا يخالط أحداً.

المعنى..... ص: ٢٩٧

خاطب الله تعالى بهذه الآية المؤمنين الذين إذا ضربوا في الأرض بمعنى ساروا فيها للجهاد و أن يتأنوا في قتال من لا يعلمون كفره، و لا- إيمانه، و عن قتل من يظهر الايمان و ان ظن به الكفر باطناً. و لا يعجلوا حتى يبين لهم أمرهم فإنهم ان بادروا ربما أقدموا على قتل مؤمن. و لا يقتلوا من استسلم لهم، و كف عن قتالهم، و اظهر انه اسلم. و ألا يقولوا لمن هذه صورته: لست مؤمناً، فيقتلوه طلب عرض

(١) سورة النحل: آية ٨٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٨

«الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعنى متاع الحياة الدنيا الذي لا بقاء له. فان عند الله مغانم كثيرة و فواضل جسيمة فهو خير لكم ان أطعتم الله فيما أمركم

به، و انتهيتم عما نهاكم عنه.

النزول:..... ص: ٢٩٨

و اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال عمر بن شبة: نزلت في مرداس رجل من غطفان، غشيتهم خيل المسلمين، فاستعصم قومه في الجبل، و أسهل هو مسلماً مستسلماً، فأظهر لهم إسلامه، فقتلوه، و أخذوا ما معه.

و قال أبو عمر و الواقدي، و ابن إسحاق. نزلت في عامر بن الأصبط الأشجعي لقيته سرية لأبي قتادة فسلم عليه فشد محلم بن جثامة فقتله لإحنة كانت بينهم، ثم جاء النبي (ص) و سأل ان يستغفر له فقال النبي (ص) لا غفر الله لك. و انصرف باكياً فما مضت عليه سبعة أيام حتى هلك فدفن، ثم لفظته الأرض فجاءوا إلى النبي (ص) و أخبروه فقال (ع): إن الأرض تقبل من هو شر من محلم صاحبكم، لكن الله أراد أن يعظم من حرمتكم، ثم طرحوه بين صد في جبل، و القوا عليه الحجارة، فنزلت الآية.

و قال ابن عباس: لحق ناس رجلا في غنيمته له، فقال السلام عليكم، فقتلوه و أخذوا غنمه. فنزلت الآية. قال ابن عباس: فكان الرجل يسلم في قومه، فإذا غزاهم أصحاب النبي (ص)، و هرب أصحابه وقف، و أظهر تحية الإسلام (السلام عليكم) فيكفون عنه، فلما خالف بعضهم، و قتل من أظهر ذلك نزلت فيه الآية و به قال السدي: و قال الرجل السلام عليكم، أشهد ان لا إله إلا الله، و ان محمداً رسول الله. فشد عليه أسامة بن زيد و كان أمير القوم، فقتله، فنزلت الآية. و قال قوم: كان صاحب السرية المقداد. و قال آخرون: ابن مسعود. و كل واحد من هذه الأسباب يجوز أن يكون صحيحاً، و لا يقطع بواحد منها بعينه. و الذي يستفاد من ذلك أن من أظهر الشهادتين لا يجوز لمؤمن أن يقدم على قتله، و لا إذا أظهر ما يقوم مقامها من تحية الإسلام

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٢٩٩

المعنى:..... ص: ٢٩٩

و قوله. «كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ» اختلفوا في معناه، فقال قوم: كما كان هذا الذي قتلتموه بعد ما القى إليكم السلام مستخفياً من قومه بدينه خوفاً على نفسه منهم، كنتم أنتم مستخفين باديانكم من قومكم حذراً على أنفسكم فمن الله عليكم، ذهب إليه سعيد بن جبير و قال ابن زيد معناه كما كان هذا المقتول كافراً فهداه الله، كذلك كنتم كفاراً، فهداكم الله. و به قال الجبائي. و قال المغربي: معناه كذلك كنتم أذلاء آحاداً إذا صار الرجل منكم وحده، خاف أن يختطف.

و قوله: «فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنُكُمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال سعيد بن جبير: فمن الله عليكم بإظهار دينه، و إعزاز أهله حتى أظهرتم الإسلام بعد ما كنتم تكتُمونه من اهل الشرك. و قال السدي: معناه تاب الله عليكم «فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» معناه انه كان عليماً بما تعملونه قبل أن تعملوه. قال البلخي في الآية دلالة على أن المجتهد لا يضل، لأن النبي (ص) لم يضلل مقداداً و لا تبرأ منه. و من قرأ (لست مؤمناً) بفتح الميم الثانية، قال: معناه لا تقولوا لمن استسلم لكم لسنا نؤمنك. و هو وجه حسن.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٩٥ الى ٩٦]..... ص: ٢٩٩

إشارة

لَا يَشْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَ

أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسَيْنِي وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥) دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٩٦)

- آيتان- التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٠

القراءة، والحجة:..... ص: ٣٠٠

قرأ أهل المدينة و ابن كثير غير أولى الضرر- نصباً- الباقون بالرفع. فمن رفع جعله نعتاً للقاعدين. و من نصبه فعلى الاستثناء. و هو اختيار أبي الحسن الأخفش.

المعنى:..... ص: ٣٠٠

بين الله بهذه الآية انه «لا- يستوى» و معناه لا- يعتدل «القاعدون» يعنى المتخلفون عن الجهاد فى سبيل الله من أهل الايمان بالله و برسوله. المؤثرون الدعة و الرفاهية على مقاساة الحر و المشقة بقاء العدو، و الجهاد فى سبيله إلا أهل الضرر منهم بذهاب أبصارهم، و غير ذلك من العلل التى لا سبيل لأهلها إلى الجهاد للضرر الذى بهم «و الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و منهاج دينه لتكون كلمة الله هى العليا و المستفرون و سعيهم فى قتال أعداء الله، و أعداء دينهم «بأموالهم» انفاقاً لها فيما يوهن كيد أعداء أهل الايمان. و قال قوم: إن قوله: «عَيْتُ أَوْلَى الضَّرَرِ» نزل بعد قوله: «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ... وَ الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فجاء عمر بن أم مكتوم، و كان أعمى فقال: يا رسول الله كيف و أنا أعمى، فما برح حتى نزل قوله: «عَيْتُ أَوْلَى الضَّرَرِ». و ذكر ذلك البراء بن عازب، و زيد بن أرقم و زيد بن ثابت. و هو يقوى قراءة من قرأ بالنصب.

الاعراب و المعنى:..... ص: ٣٠٠

«و القاعدون» رفع بيستوى و يستوى هاهنا يقتضى فاعلين، فصاعداً و قوله: «و المجاهدون» معطوف عليه. و التقدير لا يستوى القاعدون إلا- أولى الضرر و المجاهدون. و قال الفراء: الرفع أجود لاتصال «غير» بقوله: «القاعدون» و الاستثناء كان يجب أن يكون بعد تمام الكلام بقوله: «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَيْتُ أَوْلَى الضَّرَرِ» قال و يجوز خفضه نعتاً للمؤمنين و ما قرئ به. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠١

و الأول أقوى. و يحتمل النصب على الحال كقولك: جاء زيد غير مريب. فان قيل:

أ يجوز أن يساوى أهل الضرر المجاهدين على وجه، فان قلت: لا، فقد صاروا مثل من ليس من أولى الضرر؟ قلنا: يجوز أن يساؤوهم بأن يفعلوا طاعات أخر تقوم مقام الجهاد، فيكون ثوابهم عليهم مثل ثواب الجهاد. و ليس كذلك من ليس بأولى الضرر، لأنه قعد عن الجهاد، بلا عذر. و ظاهر الآية يمنع من مساواته على وجه.

و قال ابن عباس لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر، و الخارجين الى بدر ثم قال: (فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً) قال ابن جريج و غيره معناه فضل الله المجاهدين بأموالهم و أنفسهم درجة على القاعدين من أهل الضرر ثم قال: «و كَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسَيْنِي» يعنى وعد الله الحسنى المجاهدين بأموالهم و أنفسهم و القاعدين أولى الضرر. و المراد بالحسنى هاهنا الجنة فى قول قتادة و غيره من المفسرين. و به قال السدى. و قوله: «و فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا» معناه فضل الله المجاهدين بأموالهم و أنفسهم على القاعدين من غير أولى الضرر أجراً عظيماً. و قوله: «دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» قال قتادة هو كما يقال: الإسلام درجة، و الفقه درجة، و الهجرة درجة، و الجهاد فى الهجرة درجة، و القتل فى الجهاد درجة. و

قال عبد الله بن زيد: معنى الدرجات هي التسع درجات التي درجها في سورة براءة. وهي قوله: «مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا» إلى قوله: «لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (١) قال: هذه التسع درجات. و قال قوم: المراد بالدرجات هاهنا الجنة. واختاره الطبري. (وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) معناه لم يزل الله غفاراً للذنوب صافحاً لعيده عن العقوبة. رحيماً بهم متفضلاً عليهم. فان

(١): آية ١٢٠، ١٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٢

قيل: كيف قال في أول الآية «فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً» ثم قال في آخرها «وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ» وهذا ظاهر التناقض؟ قلنا عنه جوابان: أحدهما- أن في أول الآية فضل الله المجاهدين على القاعدين أولى الضرر درجة وفي آخرها فضلهم على القاعدين غير أولى الضرر درجات ولا تناقض في ذلك، لأن قوله: «وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنِ» يدل على أن القاعدين لم يكونوا عاصين مستخفين، وان كانوا تاركين للفضل.

و الثاني- قال أبو علي الجبائي: أراد بالدرجة الأولى علو المنزلة وارتفاع القدر على وجه المدح لهم كما يقال: فلان أعلى درجة عند الخليفة من فلان يريدون بذلك أنه أعظم منزلة. و بالثانية أراد الدرجات في الجنة التي تتفاضل بها المؤمنون بعضهم على بعض على قدر استحقاقهم، ولا- تنافى بينهما. وقال الحسين بن علي المغربي انما كرر لفظ التفضيل، لأن الاول أراد تفضيلهم في الدنيا على القاعدين و الثاني أراد تفضيلهم في الآخرة بدرجات النعيم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ٩٧ إلى ٩٩]..... ص: ٣٠٢

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (٩٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (٩٨) فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٩٩)

- ثلاث آيات-

هذه الآية نزلت في قوم أظهروا للنبي (ص) الإسلام بمكة، فلما هاجر التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٣

النبي (ص) و هاجر أصحابه فتنوهم آباؤهم عن دينهم فافتتنوا و خرجوا مع المشركين يوم بدر فقتلوا كلهم. وقيل: انهم كانوا خمسة نفر. و قال عكرمة: هم قيس بن الفاكه بن المغيرة، و الحارث بن زمعة بن الأسود بن أسد، و قيس بن الوليد بن المغيرة، و أبو العاص بن ميثم بن الحجاج، و علي بن أمية بن خلف.

و ذكر أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) مثله، فانزل الله فيهم الآيات. و قال (ع):

ان الذين توفاهم الملائكة يعنى قبض ارواحهم

«ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ» نصب على الحال يعنى في حال هم فيها ظالمو نفوسهم بمعنى بخسوها حقها من الثواب و أدخلوا عليها العقاب بفعل الكفر. و قالت لهم الملائكة «فِيمَ كُنْتُمْ» أى فى أى شىء كنتم من دينكم على وجه التقرير لهم و التوبيخ لفعالهم «قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ» يستضعفنا أهل الشرك بالله فى أرضنا و بلادنا بكثرة عددهم و قوتهم، و يمنعونا من الايمان بالله و اتباع رسوله على جهة الاعتذار فقالت لهم الملائكة «أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا» يعنى فخرجوا من أرضكم و داركم و تفارقوا من يمنعكم من

الايان بالله و برسوله إلى أرض يمنعكم أهلها من أهل الشرك، فتوحده و تعبدوه و تتبعوا نبيه ثم قال تعالى «فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ» يعني مسكنهم جهنم «و ساءت» يعني جهنم لأهلها الذين صاروا إليها «مصيراً» و سكتاً ثم استثنى من ذلك المستضعفين الذين استضعفهم المشركون «مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ الْوَالِدَانِ» و هم الذين يعجزون عن الهجرة لإعسارهم و قلته حيلتهم «و لَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا» يعني في الخلاص من مكة. و قيل معناه لا يهتدون لسوء معرفتهم بالطريق من أرضهم إلى أرض الإسلام استثنوا من جملة من أخبر أن مأواهم جهنم للعدر الذي هم فيه.

و نصب المستضعفين بالاستثناء من الهاء و الميم في قوله: «مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ» فقال تعالى «فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ» يعني لعل الله أن يعفو عنهم لما هم عليه من الفقر و يفضل عليهم بالصفح عنهم في تركهم الهجرة من حيث لم يتركوا اختياراً «و كَانَ اللَّهُ غَفُورًا» و معناه لم يزل الله ذا صفح بفضلته عن ذنوب عباده بترك عقوبتهم على معاصيهم «غفوراً» ساتراً عليهم ذنوبهم بعفوه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٤

لهم عنها. قال ابن عباس كنت أنا و أمي من المستضعفين. قال عكرمة و كان العباس منهم و كان النبي (ص) يدعو في دبر صلاة الظهر اللهم خالص الوليد و سلمة بن هشام و عياش بن ربيعة و ضعفه المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون حيلة و لا يهتدون سبيلاً. و بالجملة التي ذكرناها قال ابن عباس، و عكرمة، و مجاهد، و السدي، و قتادة، و الضحاك، و ابن وهب، و ابن جبير. و قوله: «توفاهم» يحتمل أن يكون فعلاً ماضياً و يكون موضعه الفتح لأن الماضي مبني على الفتح. و الثاني ان يكون رفعاً و المعنى تتوفاهم و قد حذف أحد التائين و قد بينا فيما مضى أن (عسى) من الله معناه الوجوب قال المغربي: ذكر (عسى) هاهنا تضعيف لأمر غيرهم كما يقول القائل ليت من أطاع الله سلم، فكيف من عصاه. و مثله قول الشاعر:

و لم تر كافر نعمي نجا من سوء ليت نجا الشاكر

و التوفى هو الإحصاء قال الشاعر:

إن بنى أدرد ليسوا من أحد ليسوا إلى قيس و ليسوا من أسد

و لا- توفاهم قريش في العدد بمعنى أحصاهم. و الملائكة تتوفى. و ملك الموت يتوفى. و الله يتوفى. و ما يفعله ملك الموت و الملائكة يجوز أن يضاف إلى الله إذا فعلوه بأمره و ما تفعله الملائكة جاز أن يضاف إلى ملك الموت، إذا فعلوه بأمره.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٠]..... ص: ٣٠٤

إشارة

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَ سَعَةً وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١٠٠)

- آية-. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٥

أخبر الله تعالى في هذه الآية ان من يفارق وطنه، و يخرج من أرض الشرك و أهله هرباً بدينه إلى أرض الإسلام و أهلها و المهاجر في سبيل الله يعني منهاج دين الله و طريقه الذي شرعه لخلقه يجد في الأرض مراغماً كثيراً (يجد) مجزوم، لأنه جواب الشرط.

اللغة:..... ص: ٣٠٥

و المراغم المضطرب في البلاد و المذهب يقال منه. راغم فلان قومه مراغماً و مراغمة قال الفراء: هما مصدران و منه قول النابغة الجعدي:

كطود يلاذ بأركانها عزيز المراعغم والمهرب «١»

وقال الشاعر:

إلى بلد غير داني المحل بعيد المراعغم والمضطرب

والمراعغم مأخوذ من الرغام وهو التراب ومعنى راغمت فلاناً هجرته. ولم أبال رغم أنفه أى وان لصق بالتراب أنفه.

المعنى:..... ص: ٣٠٥

و اختلف أهل التأويل فى معناه، فقال ابن عباس: المراعغم التحول من أرض إلى أرض و به قال الضحاك، و الربيع، و الحسن، و قتادة، و مجاهد. و قال السدى يعنى معيشة. و قال ابن زيد يعنى مهاجراً. و قال ابن عباس يعنى سعة فى الرزق.

و به قال الربيع بن أنس و الضحاك. و قال قتادة: سعة من الضلالة إلى الهدى. و قال يزيد بن أبى حبيب: ان أهل المدينة يقولون من

خرج فاصلاً من أهله يريد الغزو و جب سهمه لقوله: «وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» و قوله:

«و سعة» يحتتمل أمرين: أحدهما- السعة فى الرزق. الثانى- السعة مما كان فيه من تضيق المشركين عليهم فى أمر دينهم بمكة، ثم

أخبر تعالى أن من خرج مهاجراً

(١) ديوانه: ٢٢ و مجاز القرآن ١: ١٣٨ و اللسان (رغم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٦

من أرض الشرك فاراً بدينه إلى الله و رسوله و أدركه الموت قبل بلوغه دار الهجرة و أرض الإسلام «فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» يعنى ثواب عمله و جزاء هجرته عليه تعالى «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا» يعنى ساتراً على عباده ذنوبهم بالعفو عنهم «رحيماً» بهم رفيقاً.

النزول:..... ص: ٣٠٦

و قيل فى سبب نزول الآية ان الله لما أنزل ان الذين «تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ» كتب المسلمون بالآيات و بعثوها إلى إخوانهم من أهل مكة فخرج حينئذ منها جماعة، فقالوا: لم يبق لنا عذر فهاجروا. و قال سعيد بن جبير و عكرمة و الضحاك و السدى و ابن زيد و ابن عباس

و رواه أبو الجارود عن أبى جعفر (ع) أنها نزلت فى ضمرة بن العيص بن ضمرة بن زبناح أو العيص بن ضمرة و كان مريضاً فأمر أهله أن يفرشوا له على سريره و يحملوه إلى رسول الله (ص) قال ففعلوا فأتاه الموت بالتغيم، فنزلت فيه الآية.

و به قال قتادة و قال: قال ضمرة و أنا أعرف الطريق و لى سعة فى المال أخرجونى فأخرج، فمات. و قال عمر بن شبة: هو أبو أمية

ضمرة بن جندب الخزاعى. و قال الزبير بن بكار: هو خالد بن حزام أخو حكيم بن حزام خرج مهاجراً فمات فى الطريق. قال عكرمة و

خرج جماعة من مكة مهاجرين فلحقهم المشركون و فتنوهم عن دينهم فافتنوا، فأنزل الله فيهم «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا

أُودِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ» «١» و كتب بها المسلمون من المدينة إليهم ثم نزل فيهم «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ

بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» .

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠١]..... ص: ٣٠٦

وَإِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا

(١) سورة العنكبوت: آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٧

- آية بلا خلاف-

معنى قوله: «وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْمَأْرَضِ» إذا سرتم فيها فليس عليكم جناح يعني حرج ولا ثم ان تقصروا من الصلاة يعني من عددها فتصلوا الرباعيات ركعتين.

و ظاهر الآية يقتضى أن التقصير لا- يجوز إلا- إذا خاف المسافر، لأنه قال «إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ» ولا خلاف اليوم أن الخوف ليس بشرط، لأن السفر المخصوص بانفراده سبب للتقصير. و الظاهر يقتضى ان التقصير جائز لا اثم فيه. و يقتضى ذلك انه يجوز الإتمام، و عندنا و عند كثير من الفقهاء أن فرض المسافر مخالف لفرض المقيم، و ليس ذلك قصراً، لإجماع أصحابنا على ذلك. و لما روى عن النبي (ص) انه قال: فرض المسافر ركعتان غير قصر.

و أما الخوف بانفراده فعندنا يوجب القصر.

و فيه خلاف

و قد روى عن ابن عباس أن صلاة الخائف قصر من صلاة المسافر. و انها ركعة ركعة.

و قال قوم: معنى قوله: «فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا» يعني من حدود الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا. و هو الذى رواه أصحابنا فى صلاة شدة الخوف. و أنه يصلى إيماء و السجود اخفض من الركوع. فان لم يقدر فان التسيح المخصوص يكفى عن كل ركعة. ثم أخبر تعالى أن الكافرين يعنى الجاحدين لتوحيد الله و نبوة نبيه فقد أبانوا عداوتهم لكم بما صبتهم لكم الحرب على عبادتكم الله تعالى، و ترككم عبادة الأوثان.

و فى قصر الصلاة ثلاث لغات تقول: قصرت الصلاة أقصرها و هى لغة القرآن. و قصرتها تقصيراً، و اقصرتها إقصاراً.

و اختلف أهل التأويل فى قصر الصلاة فقال قوم: هى قصر من صلاة الحاضر ما كان يصلى أربع ركعات أذن له فى قصرها، فيصلها ركعتين. ذهب إليه يعلى ابن أمية، و عمر بن الخطاب.

و إن يعلى قال لعمر كيف نقصر الصلاة و قد أمنا فقال عمر: عجبت مما عجبت منه، فسألت النبي (ص) عن ذلك فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته.

و به قال ابن جريج و قتادة. و فى قراءة أبى (و إذا ضربتم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٨

فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا) و لا- يقرأ «إن خفتم» و معنى هذه القراءة الا يفتنكم الذين كفروا و حذف (لا) كما حذف فى قوله: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» «١» و معناه ألا تضلوا. و قال قوم: القصر لا يجوز إلا مع الخوف روى ذلك عن عائشة، و سعد بن أبى وقاص.

و قال قوم: عنى بهذه الآية قصر صلاة الخوف فى غير حال المسافئة، و فيها نزلت.

ذهب إليه مجاهد و غيره. و قال آخرون: عنى بها قصر الصلاة صلاة الخوف فى حال غير شدة الخوف. و عنى به قصر الصلاة من صلاة السفر لا من صلاة الإقامة، لأن صلاة السفر عندهم ركعتان تمام غير قصر، كما قلناه- ذهب إليه السدى، و ابن عمر، و سعيد بن جبير، و جابر بن عبد الله، و كعب- و كان من أصحاب النبي (ص) قطعت يده يوم اليمامة و حذيفة بن اليمان، و زيد بن ثابت، و ابن عباس، و ثعلبة ابن زهدم اليربوعى و كان من الصحابة- و أبو هريرة. و روى عن ابن عباس فى رواية اخرى إن القصر المراد به صلاة شدة الخوف تقصر من حدودها و تصلها إيماء و هو مذهبنا. و أما حد السفر الذى يجب فيه التقصير فعندنا انه ثمانية فراسخ.

وقال أبو حنيفة، وأصحابه: مسيرة ثلاثة أيام. وقال الشافعي ستة عشر فرسخاً ثمانية وأربعين ميلاً. وقال قوم: يجب في قليل السفر و كثيره. بينا الخلاف فيه في كتاب الخلاف.

و انما قال في الاخبار عن الكافرين انهم عدو، و لم يقل أعداء لأن لفظه فعول و فعيل تقع على الواحدة و الجماعة، و فتنت الرجل أ فتنه فهو مفتون لغه أهل الحجاز و تميم و ربيعة. و أهل نجد كلهم و أسد يقولون: أ فتن الرجل فهو فاتن. و قد فتن فتوناً: إذا دخل في الفتنة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٢]..... ص: ٣٠٨

وَ إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَ لْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىً مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَ تَخَذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا (١٠٢)

(١) سورة النساء: آية ١٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٠٩

- آية واحدة بلا خلاف -.

قوله «إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ» معناه في الضاربين في الأرض من أصحابك يا محمد الخائفين عدوهم أن يفتنوهم، فأقمت لهم الصلاة يعني أتممت لهم الصلاة بحدودها و ركوعها و سجودها، و لم تقصرها القصر الذي يجب في الصلاة شدة الخوف من الاقتصار على الإيماء. فلتقم طائفة من أصحابك الذين كنت فيهم معك في صلاتك و ليكن سائرهم في وجه العدو. و لم يذكر ما ينبغي أن تفعله الطائفة غير المصلية لدلالة الكلام عليه «وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ» قال قوم: الفرقة المأمورة بأخذ السلاح هي المصلية مع رسول الله (ص) و السلاح مثل السيف يتقلد به و الخنجر يشده إلى درعه و كذلك السكين و نحو ذلك من سلاحه و هو الصحيح. و قال ابن عباس الطائفة المأمورة بأخذ السلاح هي التي يزاء العدو و دون المصلية، فإذا سجدوا يعني الطائفة التي قامت معك مصلية بصلاتك، و فرغت من سجودها فليكونوا من ورائكم يعني فليصيروا بعد فراغهم من سجودهم مصافين للعدو. و عندنا انهم يحتاجون أن يتموا صلاتهم ركعتين، و الامام قائم في الثانية ثم ينصرفون إلى موضع أصحابهم و يجيء الآخرون فيستفتحون الصلاة فيصلون بهم الامام الركعة الثانية، و يطيل تشهده حتى يقوموا فيصلوا بقیة صلاتهم ثم يسلم بهم الامام. و من قال:

إن صلاة الخائف ركعة، قال: الأولون إذا صلوا ركعة فقد فرغوا. و كذلك الفرقة الثانية. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٠

و روى ذلك أبو الجارود عن أبي جعفر (ع). و رواه مسلمة عن أبي عبد الله (ع)

و هذا عندنا انما يجوز في صلاة شدة الخوف.

و في الناس من قال: ان النبي (ص) يسلم بهم ثم يقومون فيصلون تمام صلاتهم.

و قد بينا اختلاف الفقهاء في مسائل الخلاف في صلاة الخوف. و قوله: «وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» يعني الطائفة الثانية يأخذون السلاح و الحذر في حال الصلاة. و ذلك يبين ان المأمورة بأخذ السلاح في الأول هم المصلون دون غيرهم. و قوله: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْتِعَتِكُمْ» معناه تمنى الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم و أمتعتكم و تشتغلون عن أخذها تأهباً للقتال و عن أمتعتكم التي بها بلاغكم في أسفاركم فتسهون عنها «فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً» معناه يحملون عليكم، و أنتم متشاغلون بصلاتكم عن أسلحتكم، و أمتعتكم حملة واحدة فيصيبون منكم غرة فيقتلونكم، و يستبيحون عسكركم، و ما معكم. و المعنى لا

تشاغلوها بأجمعكم بالصلاة عند واقفة العدو، فتمكنوا عدوكم من أنفسكم، وأسلحتكم، ولكن أقيموها على ما بينت. وخذوا حذركم بأخذ السلاح. و من عادة العرب أن يقولوا: ملنا عليهم بمعنى حملنا عليهم.

قال العباس بن عباد بن نسله الانصارى لرسول الله (ص) ليلة العقبة الثانية: و الذى بعثك بالحق إن شئت لنميلن غدأ على أهل منى بأسيا فإنا فقال رسول الله (ص) لم تؤمر بذلك يعنى فى ذلك الوقت

و قوله: «و لا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطرٍ أو كُنتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَ خُذُوا حِذْرَكُمْ» معناه لا جرم عليكم و لا اثم إن كان بكم أذى من مطر يعنى إن نالكم من مطر، و أنتم مواقفوا عدوكم، أو كُنتُمْ مَرْضَى يعنى أعلا أو جرحى ان تضعوا أسلحتكم إذا ضعفتكم عن حملها، لكن إذا وضعتموها، فخذوا حذركم.

يعنى احترسوا منهم أن يميلوا عليكم و أنتم غافلون غارون، ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا» يعنى عذابا مذلا يبقون فيه أبداً. و قيل «أَوْ كُنتُمْ مَرْضَى» نزلت فى عبد الرحمن بن عوف و كان جريحاً. ذكره ابن عباس.

و اللام فى قوله: «فلتقم» لام الأمر و هى تجزم الفعل. و من حقها أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١١ تكون مكسورة إذا ابتدئ بها. و بنو سليم يفتحونها. يقولون: ليقيم زيد. كما تنصب تميم لام كى يقولون جئت لأخذ حقى. فإذا اتصلت بما قبلها من الواو و الفاء جاز تسكينها و كسرهما. ذكره الفراء.

و قال: «طَائِفَةٌ أُخْرَى» و لم يقل: آخرون، ثم قال: «لَمْ يُصَيِّرُوا فَلَئِيصُّوا مَعَكُمْ» و لم يقل: فلتصل معك حملا للكلام تارة على اللفظ و أخرى على المعنى كما قال: «وَ إِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا» (١) و لو قال: اقتتلنا لكان جائزا و مثله «فَرِيقًا هَدَى وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ» (٢) و فى قراءة أبى: حق عليه الضلالة و مثله «نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ» (٣) و لم يقل منتصرون و مثله كثير. و فى الآية دلالة على نبوة النبى (ص). و ذلك ان الآية نزلت و النبى (ص) بعسفان و المشركين بضجنان، فتواقفوا فصلى النبى (ص) بأصحابه صلاة الظهر بتمام الركوع، و السجود فهم بهم المشركون أن يغيروا عليهم، فقال بعضهم: لهم صلاة أخرى أحب إليهم من هذه يعنون العصر، فأنزل الله عليه الآية فصلى بهم العصر صلاة الخوف، و يقال: إنه كان ذلك سبب اسلام خالد بن الوليد، لأنه كان هم بذلك فعلم أنه ما أطلع النبى (ص) على ما هموا به غير الله تعالى فأسلم و فى الناس من قال: من حكم صلاة الخوف اختص به النبى (ص) و قال آخرون- و هو الصحيح- انه يجوز لغيره.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٣]..... ص: ٣١١

إشارة

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (١٠٣)

- آية -

المعنى:..... ص: ٣١١

معنى الآية انكم أيها المؤمنون إذا فرغتم من صلاتكم- و أنتم مواقفوا

(١) سورة الحجرات: آية ٩.

(٢) سورة الاعراف: آية ٢٩. [...]

(٣) سورة القمر: آية ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٢

عدوكم - التي بينها لكم «فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا» أى فى حال قيامكم و فى حال قعودكم، و مضطجعين على جنوبكم. و الجنب: الجانب تقول نزلت جنبه أى جانبه بالتعظيم له و الدعاء لأنفسكم بالظفر على عدوكم لعل الله أن يظفركم بهم. و ينصركم عليهم. و ذلك مثل قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِتْنَةً فَاتَّبِعُوا وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» (١). و هو قول ابن عباس و أكثر المفسرين. و قوله: «فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» اختلفوا فى تأويله، فقال قوم معناه إذا استقررتم فى أوطانكم و أقمتم فى أمصاركم «فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» يعنى أتموا التى أذن لكم فى قصرها فى حال خوفكم فى سفركم و ضربكم فى الأرض. ذهب إليه مجاهد، و قتادة و قال آخرون معناه إذا استقررتم بزوال الخوف من عدوكم، و حدوث الامن لكم، فأقيموا الصلاة أى فأتوا حدودها بركوعها، و سجودها. ذهب إليه السدى، و ابن زيد، و مجاهد فى رواية أخرى. و هو اختيار الجبائى، و البلخى و الطبرى. و أقوى التأويلين قول من قال: إذا زال خوفكم من عدوكم، و أمنتم فأتوا الصلاة بحدودها غير قاصرين لها عن شىء من حدودها، لأنه تعالى عرف عبادة الواجب عليهم من فرض صلاتهم بهاتين الآيتين فى حالين:

إحداهما - حال شدة الخوف أذن لهم فيها بقصر الصلاة على ما بيناه من قصر حدودها، و الاقتصار على الإيماء.

و الثانية - حال غير شدة الخوف أمرهم فيها باقامة حدودها و إتمامها على ما مضى من معاقبة بعضهم بعضاً فى الصلاة خلف أئمتها، لأنه قال: «وَ إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ» فلما قال: «فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» كان معلوماً انه يريد إذا اطمانتم من الحال التى لم تكونوا فيها مقيمين صلاتكم فأقيموا الصلاة بجميع حدودها غير قاصرين لها. و قال ابن مسعود نزلت الآية فى صلاة المرضى. و الظاهر بغيره أشبه. و قوله: «إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا» اختلفوا فى تأويله، فقال قوم:

(١) سورة الانفال: آية ٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٣

معناه ان الصلاة كانت على المؤمنين فريضة مفروضة، ذهب إليه عطية العوفى، و ابن عباس، و ابن زيد، و السدى، و مجاهد، و هو المروى عن أبى جعفر (ع) و أبى عبد الله (ع).

و قال آخرون: كانت على المؤمنين فرضاً واجباً. ذهب إليه الحسن، و مجاهد، فى روايته، و ابن عباس فى روايته و أبو جعفر فى روايته أخرى عنه، و المعنيان متقاربان بل هما واحد. و قال آخرون: معناه كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً يعنى منجماً يؤدونها فى أنجمها ذهب إليه ابن مسعود و زيد بن أسلم و قتادة. و هذه الأقوال، متقاربة، لأن ما كان مفروضاً فهو واجب و ما كان واجباً أداءه فى وقت بعد وقت فمفروض منجم. و اختار الجبائى و الطبرى القول الأخير قال: لأن موقوتاً مشتق من الوقت فكأنه قال: هى عليهم فرض فى وقت وجوب أدائها.

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ١٠٤]..... ص: ٣١٣

إشارة

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٠٤) - آية بلا خلاف -

المعنى:..... ص: ٣١٣

معنى قوله: «وَلَا تَهْتُوا» لا تضعفوا يقال و هو فلان في الأمر يهن وهناً و هوناً. و قوله. في ابتغاء القوم يعنى في طلب القوم. و القوم هم أعداء الله و أعداء المؤمنين من أهل الشرك «إِنْ تَكُونُوا» أيها المؤمنون «تَأْلُمُونَ» مما ينالكم من الجراح منهم في الدنيا «فَأِنَّهُمْ» يعنى المشركين «يَأْلُمُونَ» أيضاً مما ينالهم منكم من الجراح و الأذى مثل ما تألمون أنتم من جراحهم و اذاهم «وَتَرْجُونَ» أنتم أيها المؤمنون «مِنَ اللَّهِ» الظفر عاجلا- و الثواب آجلا- على ما ينالكم منهم «ما لا- يَرْجُونَ» هم على ما ينالهم منكم يقول: فأنتم إن كنتم مؤمنين من ثواب الله لكم التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٤

على ما يصيبكم منهم بما هم مكذبون به فأولى و أخرى أن تصبروا على حربهم و قتالهم منهم على قتالكم و حربكم. و هو قول قتادة، و السدى، و مجاهد، و الربيع، و ابن زيد، و ابن عباس، و ابن جريج.

النزول:..... ص: ٣١٤

و قال ابن عباس، و عكرمة: الآية نزلت في أهل أحد لما أصاب المسلمين ما أصابهم و صعد النبي (ص) الجبل و جاء أبو سفيان و قال يا محمد (ص) يوم لنا و يوم لكم، فقال رسول الله (ص) أجيوبه، فقال المسلمون لا سواء لا سواء قتالنا في الجنة و قتالكم في النار، فقال أبو سفيان عزى لنا و لا عزى لكم، فقال النبي (ص) قولوا: الله مولانا و لا مولى لكم. قال أبو سفيان اعل هبل، فقال النبي (ص) قولوا له: الله أعلى و أجل، فقال أبو سفيان موعدا و موعداكم بدر الصغرى ، و نام المسلمون و بهم الكلوم و فيهم نزلت «إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ...» الآية. و فيهم نزلت «إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ» لأن الله تعالى أمرهم على ما بهم من الجراح ان يتبعوهم و أراد بذلك إرهاب المشركين فخرجوا إلى بعض الطريق و بلغ المشركين ذلك فاسرعوا حتى دخلوا مكة.

المعنى و اللغة:..... ص: ٣١٤

و قال بعضهم معنى «وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ ما لا- يَرْجُونَ» أى تخافون من جهته ما لا- يخافون كما قال: «قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ» (١) بمعنى لا- يخافون. و قال قوم لا يعرف في كلام العرب الرجاء بمعنى الخوف إلا إذا كان في الكلام جحد سابق كما قال: «ما لكم لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً» (٢) بمعنى لا تخافون لله عظيمة. و قال الشاعر:

(١) سورة الجاثية: آية ١٣.

(٢) سورة نوح: آية ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٥

لا ترتجى حين تلاقى الزائدا أ سبعة لاقت معاً أو واحد (١)

و قال أبو ذؤيب الهذلي:

إذا لسعت النحل لم يرج لسعها و حالفها في بيت نوب عوامل (٢)

قال: الفراء: نوب و نوب، و هو النحل. و لا- يجوز أن تقول رجوتك بمعنى خفتك. و انما استعمل الرجاء بمعنى الخوف لأن الرجاء أمل قد يخاف ألا يتم. و هى لغة حجازية. قال الكسائي: لم أسمعها إلا بتهامة و يذهبون معناها إلى قولهم.

ما أبالى و ما أحفل قال الشاعر:

لعمرك ما أرجوا إذا كنت مسلماً على أى جنب كان لله مصرعى
أى ما أبالي. وقوله: «كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا» يعنى بمصالح خلقه حكيمًا فى تدبيره إياهم و تقديره أحوالهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٠٥ الى ١٠٦]..... ص: ٣١٥

إشارة

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا (١٠٥) وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا
رَحِيمًا (١٠٦)
- آيتان -.

المعنى:..... ص: ٣١٥

خاطب الله بهذه الآية نبيه (ص)، فقال: «إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ» يا محمد (ص) «الْكِتَابَ» يعنى القرآن «بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ
اللَّهُ» يعنى بما أعلمك الله فى كتابه «وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا» نهاه أن يكون لمن خان مسلماً أو معاهداً فى نفسه أو ماله خصيماً
يخاصم عنه، و يدفع من طالبه عنه بحقه الذى خانه فيه.
ثم أمره بأن يستغفر الله فى مخاصمته عن الخائن مال غيره «إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا»

(١) معانى القرآن ١: ٢٨٦ و اللسان (رجا).

(٢) ديوانه ١٤٣، و معانى القرآن ١: ٢٨٦، و الصحاح للجوهري (رجا) و يروى (عوامل).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٦

يصفح عن ذنوب عباده و يسترها عليهم، و يترك مؤاخذتهم بها. و عندنا أن الخطاب و إن توجه إلى النبى (ص) من حيث خاصم من
رآه على ظاهر الايمان و العدالة، و كان فى الباطن بخلافه فلم يكن ذلك معصية، لأنه (ع) منزه عن القبائح فإنما ذكر ذلك على وجه
التأديب له فى أن لا يبادر فيخاصم و يدفع عن خصم إلا بعد أن يبين الحق منه. و المراد بذلك أمته عليه السلام. على أنا لا نعلم أن ما
روى فى هذا الباب وقع من النبى (ص)، لأن طريقه الأحاد، و ليس توجه النهى إليه بدال على أنه وقع منه ذلك المنهى قال «لَئِنْ
أَشْرَكَتَ لَيَجْبَطَنَّ عَمَلُكَ» (١) و لا يدل ذلك على وقوع الشرك منه. و قال قوم من المفسرين: انه لم يخاصم عن الخصم و إنما هم به
فعاتبه الله على ذلك.

القصة و النزول:..... ص: ٣١٦

و الآية نزلت فى بنى أبيرق كانوا ثلاثة أخوة بشر و بشير و مبشر و كان بشر يكنى أبا طعمة فنقبوا على عم قتادة بن النعمان و أخذوا له
طعاماً و سيفاً، و درعاً فشكى ذلك إلى ابن أخيه قتادة و كان قتادة بدرياً فجاء إلى رسول الله (ص) فذكر له القصة، و كان معهم فى
الدار رجل يقال له ليبيد بن سهل و كان فقيراً شجاعاً مؤمناً، فقال بنو أبيرق لقتادة هذا عمل ليبيد بن سهل، فبلغ ليبيد ذلك، فأخذ سيفه
و خرج إليهم. و قال يا بنى أبيرق أ ترمونى بالسرق و أنتم أولى به منى، و أنتم المنافقون تهجون رسول الله و تنسبون إلى قريش لتبين
ذلك أو لأضعن سيفى فيكم فداروه. و قالوا: ارجع رحمك الله فأنت برىء من ذلك. و بلغهم ان قتادة مضى إلى رسول الله (ص)

فمشوا إلى رجل من رهطهم يقال له أسير بن عروة، و كان منطيقاً لسناً فأخبروه، فمشى أسير إلى رسول الله (ص) في جماعة، فقال: يا رسول الله (ص) إن قتادة بن النعمان رمى جماعة من أهل الحسب منا بالسرق و اتهمهم بما ليس فيهم و جاء قتادة إلى النبي (ص) فأقبل

(١) سورة الزمر: آية ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٧

عليه النبي (ص)، و قال عمدت إلى أهل بيت حسب و نسب رميتهم بالسرق و عاتبه فاغتم قتادة و رجع إلى عمه، فقال: ليتنى مت و لم أكن كلمت رسول الله (ص) فقد قال لي ما كرهت، فقال عمه الله المستعان، فنزلت هذه الآية «وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَزِمْ بِهِ بَرِيئًا»

«١» يعنى لبيد بن سهل حين رماه بنوا بريق بالسرق «فَقَدْ اِخْتَمَلَ بُهْتَانًا وَاِثْمًا مُّبِينًا»

إلى قوله: «وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا»

«٢» فبلغ ذلك بنى أبيرق فخرجوا من المدينة، و لحقوا بمكة و ارتدوا فلم يزالوا بمكة مع قريش فلما فتح مكة هربوا إلى الشام فانزل الله فيهم «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ» (٣) إلى آخر الآيات. و لما مضى إلى مكة نزل على سلامة بنت سعد ابن شهيد امرأة من الأنصار كانت ناحكاً فى بنى عبد الدار بمكة فهجاها حسان، فقال:

و قد أنزلته بنت سعد و أصبحت ينازعها جلد استها و تنازعه

ظننتم بأن يخفى الذى قد صنعتم و فينا نبى عنده الوحى واضعه «٤»

فحملت رحله على رأسها و ألقته بالأبطح و قالت. ما كنت تأتيني بخير أهديت إلى شعر حسان. و نزل فيه قوله: «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ» «٥» هذا قول مجاهد، و قتادة بن النعمان، و ابن زيد، و عكرمة، إلا أن قتادة، و ابن زيد، و عكرمة قالوا: إن بنى أبيرق طرحوا ذلك على يهودى يقال له زيد بن السمين، فجاء اليهودى إلى رسول الله (ص) و بمثله قال ابن عباس. و قال ابن جريج: هذه الآيات كلها نزلت فى أبى طعمه بن أبى أبيرق إلى قوله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ. وَ يُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» «٦» و قال: رمى بالدرع فى دار أبى مليك ابن عبد الله الخزرجى فلما نزل القرآن لحق بقريش، و قال الضحّاك: نزلت فى

(١، ٢) سورة النساء: آية ١١١.

(٣) سورة النساء: آية ١١٤.

(٤) ديوانه: ٢٧١.

(٥) سورة النساء: آية ١١٤.

(٦) سورة النساء: آية ٤٧، ١١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣١٨

رجل من الأنصار استودع درعاً فجحد صاحبها فخونه رجال من أصحاب النبي (ص) فغضب له قوم فأتوا نبى الله، فقالوا: أ خونوا صاحباً، و هو أمين مسلم؟ فعذره النبي (ص) و كذب عنه. و هو يرى أنه برىء مكذوب عليه فأنزل الله فيه الآيات. و اختار الطبرى هذا الوجه و قال: لأن الخيانة إنما تكون فى الوديعه فأما السارق فلا يسمى خائناً فحمله عليه أولى و كل ذلك جائز.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٧]..... ص: ٣١٨

وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا (١٠٧)

- آية- نهى الله تعالى نبيه (ص) أن يجادل عن الذين يختانون أنفسهم بمعنى يخونون أنفسهم فيجعلونها خونه بخيانتهم ما خانوا من الأموال. وهم الذين تقدم ذكرهم من بنى أبيرق فقال: لا تخاصم عنهم فيما خانوا فيه ثم أخبر «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا»
يعنى من كان صنعه خيانه الناس فى أموالهم (أثيماً) يعنى مأثوماً و بمثله قال من تقدم من المفسرين قال قتاده: و فيهم نزلت الآيات إلى قوله:

«وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ» .

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٨]..... ص: ٣١٨

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا (١٠٨)
- آية-

معنى يستخفون يكتمون فأخبر الله تعالى ان هؤلاء الخائنين يكتمون خيانتهم من الناس الذين لا يقدرولهم على شىء إلا الذكر لهم بقبيح ما أتوه من فعلهم و تشنيع ما ركبوه إذا اطلعوا منهم على ذلك حياء منهم و حذراً من قبح التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص:

٣١٩

الا- حدوثة و لا- يستخفون من الله الذى هو معهم بمعنى أنه مطلع عليهم لا- يخفى عليه شىء من أمرهم و بيده العقاب. و النكال و تعجيل العذاب فهو أحق بأن يستحيا منه و أولى بأن يعظم من أن يراهم حيث يكره إذ يبيتون ما لا يرضى من القول معناه حين يسرون ليلاً ما لا يرضى من القول فيغيرونه عن وجهه. و يكونون فيه.

و التبييت هو كل كلام أو أمر أصلح ليلاً و أصله من فكرهم فيه ليلاً. و قال الشاعر:

أتونى فلم أرض ما بيتوا و كانوا أتونى بشىء نكر (١)

و حكى عن بعض طيء ان التبييت فى لغتهم التبدل. و أنشد الأسود بن عامر بن جوين الطائى فى معاتبه رجل:

و بيت قولى عبد المليك قاتلك الله عبداً كئوداً (٢)

يعنى بدلت قولى. و روى عن الأعمش عن أبى رزين: ان معنى «يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى»

يؤلفون ما لا- يرضى يعنى فى رمى البرىء بجرم السقيم. و المعنى متقارب، لأن التأليف و التشويه و التغيير عما هو عليه و تحويله عن معناه إلى غيره واحد و المعنى بالآية الرهط الذين مشوا إلى رسول الله (ص) فى مسألة المدافعة عن بنى أبيرق، و الجدل عنه «و كَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا»

يعنى يعلم ما يعلمه هؤلاء المستخفون من الناس و تبييتهم ما لا يرضى من القول و غيره من أفعالهم «محيطاً» بمعنى عالم محصياً لا يخفى عليه شىء منه حافظاً لجميعه ليجازيهم عليه ما يستخفونه قال الزجاج: الذى بيتوه قولهم إن اليهودى سارق الدرع و عزمهم على أن يحلفوا انهم ما سرقوا و ان يمينهم تقبل دون يمين اليهودى، لأنه مخالف الإسلام.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٠٩]..... ص: ٣١٩

هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا (١٠٩)

(١) مر تخريجه فى ٣: ٢٩.

(٢) لم نجده فى مصادرنا. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٠

- آية بلا خلاف -.

ها أنتم (ها) للتنبية و أعيدت مع (أولاء) و المعنى ها أنتم الذين جادلتم، لأن (هؤلاء، و هذا) يكون في الاشارة للمخاطبين التي أنفسهم بمنزلة الذين.

و قد يكون لغير المخاطبين بمنزلة الذين، قال يزيد بن مفرغ:

نجوت و هذا تحمليين طليق «١»

أى و الذى تحمليين طليق. قال الزجاج هؤلاء بمعنى الذين، لأن المخاطب المواجه لا يحتاج إلى الاشارة إلى نفسه. و قال المغربى: هؤلاء كناية عن اللصوص الذين يجادل عنهم. و هو غير أنتم و لذلك حسن التكرير. و معنى الآية ها أنتم الذين جادلتم. و الجدل أشد الخصومة مأخوذ من جدلت الجبل إذا أحكمت فتله. و رجل مجدول شديد. و الأجدل الصقر، لأنه أشد الطيور. و المعنى يا معاشر من جادل عن بنى أبيرق فى الحياة الدنيا. و الهاء و الميم فى عنهم كناية عن الخائنين، فمن يجادل الله عنهم. و معناه من ذا يخاصم الله عنهم يوم تقوم الساعة يوم يقوم الناس من قبورهم إلى محشرهم فيدافع عنهم ما الله فاعل بهم. و المعنى إنكم إن دافعتم فى عاجل الدنيا فإنهم سيصيرون فى الآخرة إلى من لا يدافع عنده عنهم أحد فيما يفعل بهم من العذاب و أليم النكال.

و قوله: (أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا)

معناه و من ذا الذى يكون وكيلا على هؤلاء الخائنين يوم القيامة يتوكل عنهم فى خصومة الله عنهم يوم القيامة.

و قد بينا أن الوكالة هى القيام بأمر من يوكل له.

(١) قائله يزيد بن مفرغ الحميرى. حاشية الصبان ١: ١٦٠ قطر الندى ١٠٦، و أكثر كتب النحو و صدره:

عدس ما لعباد عليك اماره و هو من قصيدة هجا بها عباد بن زياد بن أبى سفيان فسجنه و أطال سجنه فكلم فيه معاوية فوجهه يريداً يقال له حمحام فأخرجه و قدمت له فرس (و قيل بغلة) فنفرت فقال: عدس... الخ و عدس صوت يزر به البغل.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢١

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٠]..... ص: ٣٢١

إشارة

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا (١١٠)

- آية -

المعنى:..... ص: ٣٢١

المعنى من يعمل ذنباً، و هو السوء، أو يظلم نفسه باكتساب المعاصى التي يستحق بها العقوبة «ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ»

يعنى يتوب اليه مما عمل من المعاصى، و يراجعه «يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا»

و معناه يعلمه ساتراً عليه ذنبه بصفحة له عن عقوبة جرمه «رحيماً» به.

و اختلفوا فيمن عنى بهذه الاية، فقال قوم: عنى بها الخائنين الذين وصفهم فى الآية الاولى.

و قال آخرون: عنى الذين كانوا يجادلون عن الخائنين. قال لهم: «ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم فى الحياة الدنيا»

. و الاولى حمل الآيه على عمومها فى كل من عمل سوءا أو ظلم نفسه، و ان كان سبب نزولها فيمن تقدم ذكره من الخائنين أو المجادلين.

و به قال أكثر المفسرين: الطبرى، و البلخى، و الجبائى، و ابن عباس، و عبد الله ابن معقل، و ابو وائل، و غيرهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١١]..... ص: ٣٢١

إشارة

وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١١)

المعنى:..... ص: ٣٢١

المعنى من يأت ذنباً على عمد منه و معرفه فإنما يجترح و بال ذلك الذنب، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٢ و ضره و خزيه و عاره على نفسه دون غيره من سائر خلق الله.

و المعنى و لا تجادلوا أيها الناس الذين يجادلون عن هؤلاء الخونة- فإنكم و إن كنتم لهم عشيرة و قرابة- فيما أتوه من الذنب، و من التبعة التى يتبعون بها، فإنكم متى دافعتم عنهم أو خاصمتهم بسببهم كنتم مثلهم، فلا- تدافعوا عنهم و لا تخاصموا «و كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا» يعنى عالماً بما تفعلون أيها المجادلون عن الخائنين أنفسهم، و غير ذلك من أفعالهم و أفعال غيرهم «حكيما» فى أفعاله من سياستكم و تدبيركم، و تدبير جميع خلقه.

و قيل: إنها نزلت فى بنى أريق. و فى الآية دلالة على أنه لا يؤخذ أحد بجرم غيره، و لا يعاقب الأولاد بذنوب الآباء على ما يذهب اليه قوم من أهل الحشو.

و مثله قوله: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» «١» .

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٢]..... ص: ٣٢٢

إشارة

وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَزِمْ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا (١١٢)
- آية بلا خلاف-

اللغة، و المعنى:..... ص: ٣٢٢

الخطيئة، و الخطىء: الإثم العمد، تقول: خطىء يخطأ: إذا تعمد الذنب، و أخطأ يخطأ: إذا لم يتعمد. قال الزجاج: لما سمي الله تعالى المعاصى بأنها خطيئة و وصفها دفعه أخرى بأنها إثم، فصل بينهما هاهنا حتى يدخل الجنسان فيه. و قال غيره: المعنى من يعمل خطيئة، و هى الذنب، أو إثم، و هو ما لا يحل من المعصية، و فرق بين الخطيئة و الإثم، لأن الخطيئة قد تكون عمداً و غير عمد، و الإثم لا يكون إلا عمداً. فبين تعالى أن من يفعل خطيئة على غير عمد منه لها مما يلزمه

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٣

فيه الغرامة، وان لم يكن إثم فيه، أو آثماً فيه على عمد منه، وهو ما يستحق به العقاب «ثُمَّ يَزِمُ بِهِ بَرِيئًا»
يعنى أضافه إلى من هو برىء منه «فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا»
يعنى فقد تحمل بفعله ذلك فريءً و كذباً «وَإِثْمًا مُبِينًا»
يعنى و جرماً عظيماً.

و البهتان: الكذب الذى تتحير فيه من عظمه و بيانه. يقال: بهت فلان:

إذا كذب. و بهت يبهت: إذا تحير، قال الله تعالى: «فَبِهَتِ الَّذِي كَفَرَ» (١) و إنما قال (به) و قد ذكر الخطيئة و الإثم قال الفراء: لأنه يجوز أن يكنى عن الفعلين أحدهما مؤنث و الآخر مذكر بلفظ التذكير و التوحيد و لو كثر لجازوت الكناية بالتوحيد، لأن (الأفعال) تقع على فعل واحد، فكذلك جاز، فان شئت جعلتها لواحد، و إن شئت جعلت الهاء للاثم خاصة كما قال: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا» (٢) فجعله للتجارة. و فى قراءة عبد الله (و إذا رأوا لهواء أو تجارة) فجعله للتجارة فى تقديمها و تأخيرها. و لو ذكر على نية اللهو لجاز و قد جاء مثنى، قال تعالى: «إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا» (٣) و فى قراءة أبى (إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهم). و فى قراءة عبد الله بن مسعود مثله، لأنه فى مذهب الجمع كما يقول: أصبح الناس صائماً و مفطراً، فأدى اثنان عن الجمع. و قال الزجاج:

المعنى ثم يرمى بذلك بريئاً. قال رؤبة:

فيه خطوط من سواد و بلق كأنه فى الجلد توليع البهق (٤)

أى كأن ذلك. و اختلفوا فىمن عنى به بقوله: (بريئاً) بعد إجماعهم على أن الرامى ابن أبيرق، فقال قوم: البرىء رجل مسلم يقال له: لبيد بن سهل. و قال آخرون: بل هو رجل يهودى يقال له زيد بن السمين. و قد ذكرناه فيما مضى. و بالأخير قال ابن سيرين، و رواه ابو الجارود عن أبى جعفر (ع).

(١) سورة البقرة، آية ٢٥٧.

(٢) سورة الجمعة، آية ١١.

(٣) سورة النساء، آية ١٣٤.

(٤) انظر: ٢٩٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٤

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٣]..... ص: ٣٢٤

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَ مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (١١٣)
- آية- معنى الآية أنه لو لا أنه تعالى تفضل عليك يا محمد فعصمك بتوفيقه و بيانه لك أمر هذا الخائن حتى كفت عن الجدل عنه «لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ»

و معناه لقد همت فرقة منهم، بتقدير (قد) ذكره الفراء. و يعنى بالفرقة التى همت من الخائنين أنفسهم «أَنْ يُضِلُّوكَ»

بمعنى يزلوك عن الحق، و يخطئوك. و قيل: يهلكوك بتلبيسهم أمر الخائن عليك و شهادتهم عندك بانه برىء مما ادعى عليه، ثم

قال تعالى: «وَمَا يُضِلُّونَ»

هؤلاء الذين هموا باضلالك عن الواجب في أمر هذا الخائن «إِلَّا أَنْفُسَهُمْ»

. و اضلالهم أنفسهم كان بأن الله لما كان قد بين لهم ما ينبغي أن يعملوا عليه من المعاونة على البر والتقوى، و ألا يتعاونوا على الإثم، و العدوان:

فلما عدلوا عن ذلك و تعاونوا على الإثم و العدوان، فكانوا بذلك مضلين أنفسهم عن طريق الحق.

و قوله: «وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ»

يعنى هؤلاء الذين هموا باضلالك، لا يضررونك، لان الله قد يثبتك و يسددك فى أمورك، و يبين لك أمر المحق و المبطل.

«وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ»

معناه و من فضل الله عليك يا محمد، ما تفضل به عليك، انزاله عليك الكتاب الذى هو القرآن، و فيه تبيان كل شىء و هدى و موعظة و انزل عليك الحكمة مضافة الى الكتاب، و هى بيان ما ذكره فى الكتاب مجملا من أحكام الكتاب: من الحلال و الحرام، و

الامر و النهى «وَعَلَّمَكَ الْتَبْيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٣، ص: ٣٢٥

مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ»

من خبر الأولين و الآخرين و ما كان و ما هو كائن. و كل ذلك من فضل الله.

و قوله: «وَأَنَّ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا»

يعنى لم يزل فضل الله عليك يا محمد عظيماً، فاشكره على ما أولاك من نعمه و إحسانه. قال الجبائى: و فى الآية دلالة على أن التسمية بالضلال لا تسمى اضلالاً، لأنه لو كان ذلك صحيحاً، لكانوا قد أضلوا النبى (ص) حيث نسبوه الى الضلال و قد نفى الله عنه ذلك. و هذا ليس بصحيح لامرين:

أحدهما- انهم ما سموه بهذا الفعل ضالاً، و انما قصدوا التمويه، و التليس عليه، فلما كشف الله تعالى ذلك بطل غرضهم.

و الثانى- ان من قال: إن الضلال يكون بمعنى التسمية لم يقل: إنه لا- يكون إلا كذلك، لان الإضلال على وجوه مختلفة: بمعنى التسمية، و غير ذلك مما بيناه فيما تقدم. و الإضلال يكون بمعنى الدفن قال النابغة:

و آب مصلوه بغير جلية و غودر بالجولان جرم و نائل «١»

يعنى دافنوه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٤]..... ص: ٣٢٥

إشارة

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (١١٤)

- آية بلا خلاف-

(القراءة و الحجة):..... ص: ٣٢٥

قرأ (فسوف يؤتية)- بالياء- ابو عمر، و حمزة، و قتيبة، و خلف.

(١) انظر ا: ١٩٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٦

الباقون بالنون من قرأ بالياء حملة على قوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ». و من قرأ بالنون حملة على المعنى.

أخبر الله تعالى: أنه لا-خير في كثير من نجوى الناس جميعاً. و النجوى هو ما ينفرد به الاثنان أو الجماعة سراً كان أو جهراً. و يقال:

نجوت الشيء: إذا خلصته و ألقيته. يقال: نجوت الجلد: إذا ألقيته عن البعير، و غيره قال الشاعر:

فقلت انجوا عنها نجا الجلد إنه سيرضيكما منها سنام و غاربه «١»

و نجوت فلاناً: إذا استنكته قال الشاعر:

نجوت مجالداً فوجدت منه كريح الكلب مات حديث عهد «٢»

و نجوت الوتر و استنجيته إذا خلصته كما قال الشاعر:

فتبازت فتبازخت لها جلسة الا عسر يستنجى الوتر «٣»

و أصله كله من النجوة، و هو ما ارتفع من الأرض، قال الشاعر يصف سيلاً:

فمن بنجوته كمن بعقوبته و المستكن كمن يمشى بقرواح «٤»

و يقول: ما أنجى فلا شيئاً و ما نجا شيئاً منذ أيام إذا لم يتغوط. و التقدير في الآية «لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ» مما يديرونه بينهم من الكلام (إلا)

كلام «مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ» .

الاعراب:..... ص: ٣٢٦

قال الزجاج يحتمل موضع من نصباً و أن يكون خفضاً، فالخفض على إلا في نجوى من أمر بصدقته أو معروف أو إصلاح. و النصب

على أن يكون استثناء منقطعاً بمعنى لكن كأنه قال: لكن من أمر بصدقته أو معروف ففي نجواه خير.

و طعن بعضهم على الوجه الأول بأن قال لا يجوز أن يعطف بالآ على الهاء و الميم في مثل هذا الموضع من أجل أنه لم ينله الجحد. و

قال الفراء: يحتمل الخفض على

(١) لسان العرب: (نجا)

(٢) انظر ا: ٢١٨، اللسان (نجا)

(٣) اللسان (نجا) و يروى. جلسة الجازر. قائله عبد الرحمن بن حسان.

(٤) قائله عبيد بن الأبرص. مر في ا: ٢١٨. اللسان نجا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٧

تقدير لا خير في كثير من نجواهم إلا فيمن أمر بصدقته فيكون النجوى على هذا هم الرجال المتناجون كما قال: (ما يَكُونُ مِنْ نَجْوَى

ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ) «١» و كما قال: «وَإِذْ هُمْ نَجْوَى» «٢» و النصب على أن يجعل النجوى فعلاً فيكون نصباً.

لأنه حينئذ يكون استثناء منقطعاً، لان (من) خلاف النجوى و مثله قول الشاعر:

وقفت فيها اصيلاً أسألها أعيت جواباً و ما بالدار من أحد «٣»

إلا الأوارى لا ياما أبينها و النوى كالحوض بالمظلومة الجلد

و يحتمل وجهاً ثالثاً أن يكون رفعاً كما قال الشاعر:

و بلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير و الا العيس «٤»

و أقوى الوجوه أن تجعل (من) في موضع خفض بالرد على النجوى، و يكون بمعنى المتناجين، خرج مخرج السكرى و الجرحى، و يكون التقدير لا-خير في كثير من نجواهم يعنى من المتناجين يا محمد إلا فيمن أمر بصدقه أو معروف أو إصلاح بين الناس، فان أولئك فيهم الخير.

و قوله: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» اشارة الى ما تقدم من الامر بالصدقة و المعروف و الإصلاح بين الناس ابتغاء مرضاة الله يعنى طلب مرضاة الله و نصب ابتغاء على أنه مفعول له و تقديره لا ابتغاء مرضاة الله، و هو فى معنى المصدر، لأن التقدير و من يتبع ذلك ابتغاء مرضاة الله. و قوله: «فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا» يعنى ثواباً جزيلاً فى المستقبل.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٥]..... ص: ٣٢٧

إشارة

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ نُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا (١١٥)

(١) سورة المجادلة، آية ٧.

(٢) سورة الإسراء، آية ٤٧.

(٣) أنظر ا: ٤٤ (و أصيلاً) فيها روايتان أخريان: أصيلاً و أصيلاً كى. و البيتان للنايعة من معلقته المشهورة. [...]

(٤) أنظر ا: ١٥١ و معانى الفراء ا: ٢٨٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٨

آية بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ٣٢٨

معنى يشاقق الرسول يباين الرسول معادياً له، فيفارقه على العداوة، لأن المشاققة هى المباينة على وجه العداوة «مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ» معناه من بعد ما تبين له و ظهر أنه رسول الله، و أن ما جاء به من عند الله حق، و هدى موصل الى الصراط المستقيم بما معه من الآيات و المعجزات مثل القرآن و غيره. و قوله:

«وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» معناه و يتبع غير سبيل من صدقه و سلك منهاجا غير منهاجهم «نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ» معناه نجعل ناصره ما استنصره و استعان به من الأوثان و الأصنام و هى لا تغنيه و لا تدفع عنه من عذاب الله شيئاً (و نصله جهنم) أى و نجعله صلى نار جهنم معناه نحرقه بها و قد بينا معنى الصلى فيما تقدم «و سَاءَتْ مَصِيرًا» يعنى موضعاً يصير اليه من صار اليه.

القراءة:..... ص: ٣٢٨

و قرأ ابو عمرو و حمزة و ابو بكر البرجمى، و الداجوى عن هشام، و ابو جعفر من طريق النهروانى قوله (و نصله، و نوده) (و لا يؤده) حيث وقع بسكون الهاء فيهن، قال الزجاج يقول فى ذلك كسر الهاء، و اثبات الياء و ضم الهاء و اشباعها بالواو و بكسر الهاء بلا ياء. و لا يجوز اسكان الهاء بلا كسر، لان الهاء من حقها أن تكون معها ياء فحذف الياء. و اثبات الياء و ضم الهاء ضعيف، و لا يجوز حذف الياء إلا إذا كان هناك كسرة يدل عليها النزول و المعنى.

و نزلت هذه الآية في الخائنين الذين ذكروهم الله في قوله:

«وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً» لما أبى التوبة أبو طعمه بن الابيرق و لحق بالمشركين من عبدة الأوثان بمكة مرتدا مفارقا رسول الله (ص) و هو قول مجاهد و قتادة، و اكثر المفسرين. و هو المروى عن أبى جعفر عليه السلام.

و قد استدل خلق من المتكلمين، و الفقهاء بهذه الآية على أن الإجماع حجة، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٢٩
بأن قالوا: توعد الله على اتباع غير سبيل المؤمنين كما توعد على مشاقه الرسول (ص) فلو لا أن اتباعهم واجب لم يجز ذلك، و هذا ليس بصحيح من وجوه:

أحدها- أن الآية نزلت في من تقدم ذكره و كان قد ارتد و لحق بالمشركين فيجب أن يتناوله و يتناول كل من يجرى مجراه من المرتدين و مخالفى الإسلام.

و الثانى- أن من أصحابنا من قال: لا نسلم أنه أراد ب (من) في هذه الآية استغراق، و لا بلفظة (سبيل) جمع السبل، و لا ب (المؤمنين) جمع المؤمنين، فمن أين لهم وجوب الاستغراق. و إذا احتمل التخصيص، جاز لنا أن نحمل على سبيل الايمان الذى من خالفه كان كافراً، أو المؤمنين أراد به الائمة المعصومين، و لو جاز حملها على العموم، لوجب حملها على أهل جميع الأعصار على وجه الجمع دون أهل كل عصر، لأن العموم يقتضى ذلك، فإذا خصوا بأهل كل عصر، خصصنا ببعض أهل العصر على أنه إنما حرم اتباع غير سبيل المؤمنين، فمن أين وجوب اتباع سبيلهم، و لم لا يجوز أن يكون اتباع غير سبيلهم محصوراً. و اتباع سبيلهم موقوفاً على الدليل، و يجوز أن يكون أيضاً محظوراً مثله أو مباحاً أو مندوباً، فمن أين الوجوب مع احتمال جميع ذلك على أنه لو سلم جميع ذلك، لكان يجب علينا اتباع إذا كانوا مؤمنين، لأنه هكذا أوجب، فمن أين انهم لا- يخرجون عن كونهم مؤمنين. و وجوب الاتباع تابع لكونهم مؤمنين، فيحتاجون الى دليل آخر فى أنهم لا يخرجون عن كونهم مؤمنين غير الآية على أن ظاهر الآية يتضمن أن من شاق الرسول و اتبع غير سبيل المؤمنين يتناوله الوعيد، فمن أين أنه إذا انفرد أحدهما عن الآخر يتناوله الوعيد. و نحن إنما نعلم تناول الوعيد على مشاقه الرسول (ص) بانفرادها بدليل غير الآية، فعلى من خالف أن يقول: إن اتباع غير سبيل المؤمنين يتناوله الوعيد بدليل غير الآية. و قد استوفينا ما فى هذه الآية فى أصول الفقه، و غيره من كتبنا مشروحا لا نطول بذكره ها هنا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٠

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٦]..... ص: ٣٣٠

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيداً (١١٦)

آية بلا خلاف اخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه لا يغفر الشرك، و أنه يغفر ما دونه، و قد بينا الاستدلال بذلك على ما نذهب اليه من جواز العفو عن مرتكبي الكبائر من أهل الصلاة، و إن لم يتوبوا فيما مضى، فلا وجه لإعادته و قيل أنه عنى بهذه الآية أبا طعمه الخائن حين أشرك و مات على شركه بالله، غير أن الآية و إن نزلت بسببه، فعندنا و عند جميع الأمة أن الله لا يغفر لمن أشرك به بلا توبة: لتناول العموم لهم، فان قيل: فعلى هذا من لم يشرك بالله بان لا يعبد معه سواه، و إن كان كافراً بالنبي (ص) من اليهود النصارى ينبغى أن يكون داخلا تحت المشيئة لأنه مما دون الشرك! قلنا: ليس الامر على ذلك لأن كل كافر مشرك، لأنه إذا جحد نبوة النبي اعتقد أن ما ظهر على يده من المعجزات ليست من فعل الله، و نسبها الى غيره، و ان الذى صدقه بها ليس هو الله، و يكون ذلك اشراكا معه على أن الله تعالى أخبر عنهم بأنهم قالوا:

- يعنى النصارى- «المسيح ابن الله، و قالت اليهود عَزَّيْبُ ابْنُ اللَّهِ» (١) و ذلك هو الشرك بالله تعالى على أنه لو لم يكونوا داخلين فى الشرك لخصصناهم من جملة من تناولتهم المشيئة لإجماع الأمة على أن الله تعالى لا يغفر الكفر على وجه الا توبة.

و قوله: «وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيداً» يعنى من يجعل فى عبادته مع الله شريكا، فقد ذهب عن طريق الحق و زوال عن

قصد السبيل ذهاباً بعيداً، لأنه باسراكه مع الله في عبادته فقد أطاع الشيطان، و سلك طريقه و ترك طاعة ربه.

(١) سورة التوبة، آية ٣١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣١

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٧]..... ص: ٣٣١

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا (١١٧)

- آية- اختلفوا في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال:

فقال أبو ملك، و السدى و ابن زيد، و الزجاج: ان المراد بذلك آلهتهم، و اللات، و العزى، و منات، و ساف، و نائله سماهن إناثاً بتسمية المشركين إياها بأسماء الإناث.

الثانى- قال ابن عباس، و قتادة، و الحسن: معناه إن يدعون من دونه الا اناثاً يقول ميتاً ليس فيه روح، قال الحسن: الإناث كل شىء ميت ليس فيه روح، مثل خشبة يابس أو حجر يابس. و قال الزجاج: لان الموات يخبر عنها بلفظ التأنيث كما يعبر عن المؤنث تقول: الأحجار تعجبني و لا تقول يعجبونى.

الثالث- قال الحسن فى رواية أخرى: إن أهل الأوثان كانوا يسمعون أوثانهم أناثاً، و كان لكل حى صنم يسمونها أنثى.

الرابع- قال مجاهد: الإناث هى الأوثان. و روى عن عروة عن أبيه أن فى مصحف عائشة الا- أوثاناً و روى عن ابن عباس أنه كان يقرأها إلا وثناً مع وثن كأنه جمع وثناً، وثناً، وثناً، ثم قلب الواو همزة مضمومة مثل وجوه و أوجه وقتت و اقتت. و قرأ بعضهم أنثاً جمع أناث مثل ثمار و ثمر و القراءة و المشهورة أناثاً، و عليه القراء من أهل الأمصار.

الخامس- قال الحسين بن على المغربى: إلا اناثاً معناه ضعافاً عاجزين لا قدرة لهم يقولون: سيف أنيث و ميناثة بالهاء و ميناث أى غير قاطع. قال صخر الغى:

فتخبره بأن العقل عندى جراز لا أفل و لا أنيث

و أنث فى أمره: إذا لان، و ضعف و الايث المخنث، و قال الكميت:

و شذبت عنهم شوكة كل قتادة بفارس يخشاها الايث المعمز

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٢

قال الانزهرى: و الإناث الموات. و قوله: «وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا» المعنى إن هؤلاء الذين يعبدون غير الله ليس يعبدون الا الجمادات، و الا الشيطان المرید و هو المتمرد على الله فى خلافه فيما أمر به و نهى عنه و هو إبليس، و به قال قتادة و اكثر المفسرين «و يدعون» معناه يعبدون، لأنهم، إذا دعوا الله مخلصين، فقد عبدوه، و مثله قوله: «ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» «١» اى اعبدونى بدلالة قوله:

«إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَكِبُونَ عَنْ عِبَادَتِي» «٢» قال الزجاج: المرید هو الخارج عن الطاعة يقال حائط ممرّد أى مملس و شجرة مرداء إذا تناثر ورقها و منه سمي أمرد و من لا لحيه له أى أملس موضع اللحية، و يقال مرد الرجل يمررداً و مروداً و مرادة:

إذا عتا و خرج عن الطاعة.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١١٨]..... ص: ٣٣٢

لَعَنَهُ اللَّهُ وَ قَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا (١١٨)

- آية- معنى لعنه الله أبعد الله من ثوابه، و أخزاه و أقصاه و الهاء فى (لعنه) الله كناية عن الشيطان و التقدير، و ان يدعون إلا شيطاناً

مريداً قد لعنه الله و أبعده من كل خير.

وقوله: «وَقَالَ لَاتَّخِذَنَّ» يعنى بذلك ان الشيطان المريد قال لربه (عز و جل) إذ لعنه: لاتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً يعنى قسماً معلوماً و به قال الضحاك. و اتخاذا الشيطان النصيب من عباد الله يكون باغوائه إياهم عن قصد السبيل، و دعائه إياهم الى طاعته، و تزيينه لهم الضلال و الكفر، فمن أجاب دعاءه و اتبعه، فهو من نصيبه المعلوم، و حظه المقسوم، و انما اخبر بذلك ليعلم الذين شاقوا الرسول من بعد ما تبين له الهدى انهم من نصيب الشيطان الذى لعنه الله. و المفروض: الموقت. و المعنى ها هنا

(١، ٢) سورة المؤمن، آية ٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٣

ما افترضه عليهم من طاعتي و الفرض: القطع و الفريضة التلمة تكون فى النهر و الفريضة:

كل ما أمر الله به و الزمه و قوله: «وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً» (١) أى قطعته من المال و فرضت للرجل: إذا جعلت له قطعة من مال الفيء و الفرض التمر قال الشاعر:

إذا أكلت سمكا و فرضاً ذهب طولاً و ذهب عرضاً (٢)

و إنما سمى التمر فرضاً لأنه يؤخذ فى فرائض الصدقة يقال: سقاها بالفراض و الفرض و الفرض الحز يكون فى المسواك يشد فيه الخيط، و الفرض فى القوس: الحز يشد فيه الوتر.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١١٩ الى ١٢١].... ص: ٣٣٣

إشارة

وَأَضَلَّتْهُمْ وَ لَأَمَرْتَهُمْ وَ لَأَمَرْتَهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَ لَأَمَرْتَهُمْ فَلَيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا (١١٩) يَعِدُهُمْ وَ يَمْنِيهِمْ وَ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (١٢٠) أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَ لَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا (١٢١) ثلاث آيات.

المعنى:..... ص: ٣٣٣

قوله: «وَأَضَلَّتْهُمْ» إخبار عن الشيطان المريد الذى وصف صفته فى الآية الاولى انه قال لربه: «لَاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا. وَ لَأَضَلَّتْهُمْ» و معناه و لاصدن النصيب المفروض الذى اتخذه من عبادك عن محجة الهدى إلى الضلال و من الإسلام إلى الكفر «وَأَمَرْتَهُمْ» و معناه أوهمهم انهم ينالون فى الآخرة حظاً لأزيغهم بما أجعل فى أنفسهم من الامانى عن طاعتك و توحيدك الى طاعتي و الشرك بى «وَأَمَرْتَهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ» يعنى لآمرن النصيب المفروض من

(١) سورة البقرة، آية ٢٧٧.

(٢) لسان العرب (فرض).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٤

عبادك بعبادة غير من الأنداد و الأوثان ينسكوا له و يحرموا يحللوا و يشرعوا غير الذى شرعه الله لهم فيتبعونى و يخالفوك.

اللغة:..... ص: ٣٣٤

و التبتيك: القطع تقول بتكت الشيء ابتكه تبتيكاً: إذا قطعته. و بتكه و بتك مثل قطعته و قطع و سيف باتك. قاطع و المراد في هذا الموضوع قطع اذن البحيرة، ليعلم انها بحيرة. و أراد الشيطان بذلك دعاءهم إلى البحيرة فيستجيبون له، و يعلمون بها طاعة له. قال قتادة: البتتك قطع اذان البحيرة و السائبة لطواغيتهم و قال السدي:

كانوا يشقونها. و به قال عكرمة و قوله: «و لَأَمْرَنَّهُمْ فَلَئَغَيَّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ» اختلفوا في معناه فقال ابن عباس، و الربيع بن انس عن انس: انه الإخصاء و كرهوا الإخصاء في البهائم و به قال سفيان، و شهر بن حوشب، و عكرمة و ابو صالح و

في رواية أخرى عن ابن عباس فليغيرن دين الله و به قال إبراهيم و مجاهد و روى ذلك عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهم السلام قال مجاهد: كذب العبد يعني عكرمة في قوله: إنه الإخصاء و إنما هو تغيير دين الله الذي فطر الناس عليه في قوله:

«فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» (١) و هو قول قتادة، و الحسن و السدي، و الضحاك، و ابن زيد. و قال قوم: هو الوشم. روى ذلك عن الحسن و الضحاك و ابراهيم ايضاً و عبد الله. و قال عبد الله: لعن الله الواشمات و الموتشمت و المتفلجات المغيرات خلق الله و قال الزجاج: خلق الله تعالى الانعام ليأكلوها، فحرموها على أنفسهم و خلق الشمس و القمر و الحجاره مسخرة للناس ينتفعون بها، فعبدها (٢) المشركون و أقوى الأقوال من قال: فليغيرن خلق الله بمعنى دين الله بدلالة قوله: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» و يدخل في ذلك جميع ما قاله المفسرون، لأنه إذا كان ذلك خلاف الدين فالآية تناوله، ثم اخبر تعالى عن حال نصيب الشيطان المفروض الذين شاقوا

(١) سورة الروم: آية ٣.

(٢) في الأصل (فعبدوها).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٥

الله و رسوله من بعد ما تبين له الهدى (١) فقال و من يتبع الشيطان فيطيعه في معصية الله و خلاف أمره «فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا» معناه هلك هلاكاً ظاهراً، و يخس نفسه حظها خسراناً مبيناً عن عطبه و هلاكه، لأن الشيطان لا يملك له نصيراً من الله إذا أراد عقابه، ثم اخبر تعالى الشيطان أنه يعد من يتبعه و يمنيهم فيعدهم النصر ممن أرادهم، و يمنيهم الظفر على من أرادهم بمكروه، ثم قال تعالى: «وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا» يعني باطلاً و سماه غروراً، لأنهم كانوا يظنون أن ذلك حق، فلما بان لهم أنه باطل، كان غروراً و قوله: «أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ» إشارة الى هؤلاء الذين اتخذوا الشيطان ولياً من دون الله مأواهم يعني مصيرهم الذين يصيرهم اليه جهنم و لا يجدون عنها محيصاً يعني لا يجدون عنها معدلاً إذا حصولها فيها.

اللغة:..... ص: ٣٣٥

بقول حاص فلان عن هذا الامر يحيص حيصاً و حوصاً: إذا عدل عنه و منه حديث ابن عمر (بعثنا رسول الله (ص) سرية، كنت فيهم فلقينا المشركين فحصنا حيصه) و قال بعضهم: فجاجوا جيصه و هما بمعنى واحد، غير انه لا يقرأ إلا بالصاد و الحاج و حصت احوص حوصاً و حياصاً إذا خطت يقال حص عين صقرك، اي خط عينه و الحوص في العين مؤخرها. و الخوص غورها.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٢]..... ص: ٣٣٥

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدَاً وَعَرِيداً وَغَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَضِدُّقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا

(١) سورة النساء آية ١١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٦

آية- لما ذكر الله تعالى حكم من يشاقق الرسول، ويتبع غير سبيل المؤمنين، و ذكر ان من يشرك به لا يغفر له و بين حكم من يتبع الشيطان و يكون من نصيبه، ذكر في هذه الآية حكم من يؤمن به و يوحد، و يقر بنبيه و يصدق و يضيف الى ذلك عمل الصالحات، و انه سيد خلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ثواباً على أعمالهم، و جزاء إيمانهم، و يخلدهم فيها «خَالِدِينَ» نصب على الحال و المعنى ان هذه الحال ستدوم لهم، و تتأبد، و ان ذلك وعد حق من الله لهم و قوله: «وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا» صورته صورة الاستفهام و المراد به التقرير و الإنكار و المعنى لا- أحد اصدق من الله قليلاً أى قولاً و وعداً، لأنه لا يجوز عليه خلف الميعاد و لا الإخلال بما يجب عليه من الثواب. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٣]..... ص: ٣٣٦

إشارة

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٢٣)
- آية -

المعنى:..... ص: ٣٣٦

في (ليس) ضمير و التقدير ليس الثواب بأمانيتكم، و لا- أمانى أهل الكتاب و الامانى يخفف و يثقل فيقال بامانى و امانى على وزن أفاعيل و فعائل كقراير و قراقر. و اختلفوا فى من عنى بهذه الآية فقال مسروق تفاخر المسلمون، و أهل الكتاب، فقال المسلمون نحن اهدى منكم. و قال أهل الكتاب: نحن اهدى منكم. فانزل الله تعالى: «لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ» فقال أهل الكتاب نحن و أنتم سواء فانزل الله تعالى «وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ» (١) ففلح المسلمون. ذهب الى ذلك قتادة و السدى، و الضحاك و ابو

(١) فى المطبوعة (ففتح).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٧

صالح. و قال مجاهد معناه ليس بأمانيتكم يعنى أهل الشرك من قريش، لأنهم قالوا:

لا نبعث و لا نعذب، و لا امانى أهل الكتاب انهم خير من المسلمين، و لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ذهب اليه ابن زيد و هذا الوجه أقوى لأنه لم يجر لامانى المسلمين ذكر و قد جرى ذكر امانى الكفار فى قوله: «وَلَأَمَانِيَهُمْ» يعنى الذى يتخذهم الشيطان «نَصِيبًا مَفْرُوضًا» و يقوى ذلك أن الله تعالى قد وعد المؤمنين بقوله: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» بإدخال الجنة و الخلود فيها. و تلك غاية أمانى المسلمين، فكيف ينفى بعد ذلك أمانيتهم؟.

و قوله: «مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ» اختلفوا فى تأويله فقال قوم: إنه يريد بذلك جميع المعاصى صغائرها و كبائرها و إن من ارتكب شيئاً

منها، فان الله يجازيه عليها. اما في الدنيا أو في الآخرة ذهب اليه قتادة و عائشة، و مجاهد. و قال آخرون: من يعمل سوءً من أهل الكتاب نجزيه ذهب اليه، الحسن. قال:

كقوله: «وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ» (١) و به قال ابن زيد و الضحاك و هو الذي يليق بمذهبنا، لأننا نقطع على ان الكفار لا يغفر لهم على حال و المسلمون يجوز أن يغفر لهم ما يستحقونه من العقاب، فلا يمكننا القطع على أنه لا بد أن يجازى بكل سوء. و قال قوم: معنى السوء ها هنا الشرك فمعنى الآية من يعمل الشرك يجزيه (٢) ذهب اليه ابن عباس و سعيد بن جبير.

و روى أبو هريرة انه لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين، فشكوا إلى رسول الله (ص) فقال (ص): فادفعوا و تشددوا، ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها او الشوكة يشاكها.

و قيل لبعض الصحابة: أليس بمرض، ا ليست تصيب اللأواء؟ قال: بلى فهو ما تجزون به.

و قوله: «وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا» معناه و لا يجد الذي يعمل سوءً من معاصي الله، و خلاف أمره ولياً يلي أمره و ينصره و يحامى عنه، و يدفع عنه ما ينزل به من عقوبة الله، «وَلَا نَصِيرًا» يعنى ناصرًا ينصره مما يحل به من عقاب الله، و اليم عذابه. و استدلت المعتزلة على المنع من غفران معاصي أهل

(١) سورة سبأ، آية ١٧.

(٢) في المطبوعة (ينجز به).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٨

الصلاة بهذه الآية. قالوا: لأنه تعالى بين أنه يجازى على كل سيئه، و ذلك يمنع من جواز العفو قلنا: قد تكلمنا على نظير ذلك فيما مضى بما يمكن اعتماده ها هنا منها انا لا نسلم انها تستغرق جميع من فعل السوء، بل في أهل التأويل من قال: المراد به الشرك. و هو ابن عباس و قد قدمناه، ثم لا- خلاف أن الآية مخصوصة، لأن التائب و من كانت معصيته صغيرة، لا يتناوله العموم، فإذا جاز لهم تخصيص الفريقين، جاز لنا أن نخص من يتفضل الله عليه بالعفو. و هذا واضح و قد بينا الجواب عما يزداد على ذلك من الاسئلة بما فيه كفاية فيما مضى و في كتاب شرح الجمل، لا نطول بذكره ها هنا.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٤]..... ص: ٣٣٨

إشارة

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا (١٢٤)
- آية -

القراءة:..... ص: ٣٣٨

قرأ ابن كثير و ابو عمرو، و ابو بكر، الا- الكسائي و ابو جعفر و روم (يَدْخُلُونَ) بضم الياء و فتح الخاء ها هنا و في مريم و المؤمن. و افقهم رويس الا في هذه السورة.

المعنى:..... ص: ٣٣٨

وعد الله تعالى بهذه الآية جميع المكلفين من الذكور والإناث إذا عملوا الاعمال الصالحات، وهم مؤمنون مقرون بتوحيد الله و عدله، مصدقون بنبيه (ص)، عاملون لما أتى به بأنه يدخلهم الجنة و ينيهم فيها، و لا يخسهم شيئاً مما يستحقونه من الثواب، و ان كان مقدار نقير في الصغر، و هي النقطة التي في ظهر النواة، و قيل منها تنبت النخلة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٣٩

و من ضم الياء و فتح الخاء، فلانه قال: «وَلَا يُظَلَّمُونَ» فضم الياء، ليزدوج الكلام، و لأنهم لا يدخلونها حتى يدخلوها. و من فتح الياء، فلأنهم إذا ادخلوا الجنة، فقد دخلوها. فان قيل ظاهر الآية يقتضى انه لا يثيب الا من آمن و عمل الصالحات فمن انفرد بالايمان، لا يستحق الثواب، و كذلك من فعل بعض الصالحات قلنا: ظاهر العموم مخصوص بلا خلاف لأنه لو آمن بالله و اليوم الآخر و اخترم عقبيه، لا خلاف انه يدخل الجنة، فكذلك إذا اخل ببعض الصالحات أو ارتكب معصية، فانا نعلم دخوله الجنة بدليل آخر على أن (من) في قوله: (من الصالحات) يقتضى أنه لو فعل بعض الصالحات لأدخل الجنة، لأنها للتبعض. و انما تقتضى الاستغراق إذا حملت على ان معناها بيان الصفة، فإذا احتمل الظاهر ما قلناه، سقطت المعارضه فاما من قال: ان (من) زائدة فلا يعول على قوله، لأنه إذا أمكن حمل الكلام على فائدة، لم يجز أن يحمل على الزيادة. و بما قلناه في معنى النقير، قال مجاهد و عطية و السدى و غيرهم.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٥]..... ص: ٣٣٩

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا (١٢٥)

- آية- قضى الله تعالى في هذه الآية للإسلام بالفضل على سائر الملل بقوله: و من أحسن ديناً أيها الناس و هو في صورة الاستفهام. و المراد به التقرير. و المعنى من احسن ديناً و أصوب طريقاً، و اهدى سبيلاً ممن اسلم وجهه لله يعنى استسلم وجهه لله. و الوجه يراد به ها هنا نفسه و ذاته كما قال: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» (١) فانقاد له بالطاعة و لنيه (ص) بالتصديق «وَهُوَ مُحْسِنٌ» بمعنى و هو فاعل للفعل الحسن مما أمره الله به «وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» يعنى و اتبع الذى كان عليه (ابراهيم)،

(١) سورة القصص، آية ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٠

و امر به نبيه من بعده، و أوصاهم به من الإقرار بتوحيده، و عدله و تنزيهه عما لا يليق به (حنيفاً) يعنى مستقيماً على منهاجه و سبيله. و قد بينا فيما مضى معنى الحنيف، فلا فائدة في إعادته، و بمثل ذلك قال الضحاك، و غيره من المفسرين.

و قوله: «وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا» و معنى الخليل يحتمل أمرين:

أحدهما- المحبة، مشتقاً من الخلء بضم الخاء و المعنى اتخذ الله ابراهيم محباً و تكون خلء ابراهيم: موالاته لأولياء الله و معاداته لاعدائه. و خلء الله له نصرته على من اراده بسوء مثل ما أراد نمرود من إحراقه بالنار، فأنقذه الله منها، و أعلى حجته عليه. و كما فعل بملك مصر حين راوده عن اهله، و جعله اماماً لمن بعده من عبادته، و قدوة لهم.

و الثانى- ان يكون ذلك مشتقاً من الخلء التي هي الفقر بفتح الخاء- كما قال زهير يمدح هرم بن سنان:

و ان أتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى و لا حرم

و يروى يوم مسغبة و هو الأظهر و انما انشد البلخي يوم مسألة، و هو بخلاف الروايات. و قال آخر:

وانى و ان لم تسعفانى بحاجته إلى آل ليلي مرة الخليلي (٢)

أى المحتاج. و قيل: انه أصاب أهل ناحية ابراهيم (ع) جذب، فارتحل الى خليل له من أهل مصر يلتمس طعاماً لأهله من قبله، فلم يصب عنده حاجته، فلما قرب من أهله مر بمفازة ذات رمل لينة فملاً غرائره (٣) من ذلك الرمل لئلا يغم أهله برجوعه بغير ميرة (٤)، فيظنون ان معه طعاماً فحول الله تعالى غرائره دقيقاً، فلما وصل إلى اهله قام أهله، ففتحو الغرائز فوجدوا دقيقاً، فعجنوا منه، فخبزوا

فاستيقظ

(١) اللسان: (حرم) و (اخلل). رفع (يقول) مع انه جواب الجزاء، على التقديم كأنه قال: ان أناه خليل. أجاز ذلك سيوييه.

(٢) لم أجد البيت في مصادرنا. [...]

(٣) الغرائر جمع غرارة- بكسر الغين- و هي الجوائق التي يوضع فيها الدخن و القبح.

(٤) الميرة الطعام أو جلبيه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤١

ابراهيم فسألهم من اين خبزوا؟ فقالوا من الدقيق الذي جئت به من عند خليلك «١» المصرى فقال: لا بل من عند خليلي الله (عز و جل) فسماء الله خليلًا. فهذا ما روى و هو من آيات الأنبياء (ص) فاما الاشتقاق فالخلة بضم الخاء: الصداقة.

و الخلة بفتح الخاء: الحاجة، و استعمل في الحاجة، للاختلال الذي يلحق الفقير فيما يحتاج اليه. و الخلة بمعنى الصداقة، فلان كل واحد منهما يسد خلل صاحبه في المودة، و الحاجة. و قيل: لأنه يطلعه على اسراره فكأنه في خلل قلبه و الخلل: كل فرجه تقع في شيء و الخلال: هو ما يتخلل به لأنه يتبع به الخلل بين الأسنان.

قال الشاعر:

و نظرن من خلل الستور بأعين مرضى مخالطها السقام صحاح

يعنى نظرن من الفرج التي في الستور و قولهم: لك خلة من خلال. تأويله إنى أخلى لك من رأيي، او مما عندى عن خله من خلال و معنى أخلى أخلل. فأبدل من إحدى اللامين ياء و يجوز أن يكون أخلى من الخلو، و الخلو و الخلل يرجعان الى معنى واحد. و الخلل: الطريق في الرمل إذا انفرجت منه فرجة فصارت طريقاً.

و الخل ما يؤكل معروف. و اختار الفراء و البلخي. أن يكون من الخلة التي هي الفقر قال: و يخالف المحبة، لان المحبة من الله لعبده هي الثناء عليه و مدحه له، و لأنه يحب الإنسان ما ليس من جنسه، و لا يخاف إلا ما هو من جنسه. و على ما بيناه، لا يمنع ذلك و إن كان فيه بعض التجوز. و قال الازهرى: الخليل الذي خص بالمحبة يقال: دعا فلان فخلل أى خص. و اختاره الجبائى هذا الوجه و قال: كل نبي فهو خليل الله، لأنه خصه بما لم يخص به غيره. و الخلة: الخصلة، و جمعها خلال. و انما خص الله تعالى ابراهيم بأنه خليله من الفقر، و ان كان الخلق كلهم فقراء إلى رحمته تشریفاً له بالنسبة اليه، و اختصاصه به من حيث انه فقير اليه لا يرجو لسد خلته سواه.

و خص ابراهيم من بين سائر الأنبياء بانه خليل الله على المعنيين، كما خص موسى بانه كليم الله و محمد (ص) بانه حبيب الله، و عيسى بانه روح الله و لا يلزم على ذلك

(١) في المطبوعة (خليك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٢

تسمية عيسى بانه ابن الله، لان هذه اللفظة لا تستعمل حقيقتها إلا في من خلق من مائه أو ولد على فراشه، و مجازها في من يجوز ذلك فيه. و لذلك لا يجوز أن يتخذ الشاب شيخاً ابناً، و ان جاز ان يتبنى بصبي، و لا يجوز أن يتخذ البهيمة ابناً، لما لم يجز أن تكون مخلوقة من مائه على وجه.

و الحنيفة التي أمر الله نبيه بأن يتبع ابراهيم فيها عشرة أشياء: خمسة في الرأس و خمسة في الجسد. فالتى في الرأس: المضمضة. و الاستنشاق، و السواك، و قص الشارب، و الفرق لمن يكون طويل الشعر، و التي في الجسد: فالاستنجاء، و الختان، و حلق العانة، و نتف الإبط و قص الاظفار و جميع ذلك مستحب الا-الختان و الاستنجاء، فإنهما واجبان. و فيه خلاف ذكرناه في الخلاف. و قال

الجائى كلما كان تعبد الله به ابراهيم، فانه تعبد به النبى (ص) و أمته و زاده أشياء لم يتعبد بها ابراهيم (ع) و عموم الآية يقتضى ما قاله، و إن كان ذلك شرعا لنبينا من حيث اعلمه الله ذلك، و تعبد به بوحي من جهته.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٦]..... ص: ٣٤٢

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (١٢٦)

- آية- لما ذكر الله تعالى انه اتخذ ابراهيم خليلا لطاعته ربه و إخلاصه له العبادة، و مسارعتة الى رضاه، بين ذلك بفضل لا من حاجته الى خلته فقال: و كيف يحتاج الى خلته من له ما فى السماوات و الأرض من قليل و كثير ملكا، و مع ذلك مستغن عن جميع خلقه. و جميع الخلق يحتاجون اليه فكيف يحتاج الى خلته ابراهيم، لكنه اتخذ خليلا لمسارعتة الى رضاه و امثاله ما يأمره به. «و كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا» يعنى لم يزل الله عالماً بجميع ما فعل عباده ان كان محسناً أثابه، و ان كان مسيئاً عاقبه ان شاء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٣

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٧]..... ص: ٣٤٣

إشارة

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَ مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَ مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا (١٢٧)

آية بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ٣٤٣

يسألك يا محمد، أصحابك ان تفتيهم فى أمر النساء، و الواجب لهن و عليهن. و اكتفى بذكر النساء من ذكر شأنهن لدلالة الكلام على المراد «قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ» يعنى قل يا محمد، انه يفتيكم فيهن يعنى فى النساء و ما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن.

الاعراب:..... ص: ٣٤٣

و اختلفوا فى اعراب (ما يتلى). قال الزجاج و الفراء معاً: يحتمل ان يكون موضع (ما) رفعاً و التقدير فى قول الزجاج، و الذى يتلى عليكم فى الكتاب أيضاً يفتيكم فيه. و قال الفراء تقديره الله يوصيكم فيهن و ما يتلى عليكم. و قالوا جميعاً يجوز ان يكون موضع (ما) خفضاً بالعطف على فيهن إلا ان الزجاج ضعف هذا و قال:

هذا بعيد لان عطف المظهر على المضمّر لا يجوز. و قال الفراء: يجوز على تقدير فيهن و ما يتلى عليكم.

و اختلفوا فى تأويل «و ما يتلى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ» فقال قوم: الذى يتلى عليكم هو آيات الفرائض التى فى أول السورة. روى ذلك سعيد بن جبير عن ابن عباس قال:

كان اهل الجاهلية التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٤

لا يورثون المولود حتى يكبر، و لا يورثون المرأة، فانزل الله آية الميراث أول السورة، و هو معنى «اللّاتى لا تؤتونهنّ ما كتبت لهنّ». و

به قال مجاهد: و روى ذلك عن أبي جعفر (ع).

وقال قوم: كان الرجل تكون في حجره اليتيمة بها ذمامة، و لها مال، فكان يرغب عنها ان يتزوجها و يحبسها لما لها طمعاً أن تموت فيرتها، فنزلت الآية. ذهب اليه عائشة، و قتادة و السدى و ابو مالك و ابراهيم
قال السدى: كان جابر بن عبد الله الانصارى ثم السلمى له بنت عم عمياء ذميمة قد ورثت عن أبيها ما لا، فكان جابر يرغب عن نكاحها، و لا- ينكحها، مخافة أن يذهب الروح بما لها فسأل النبي (ص) عن ذلك و قال: أ ترث إذا كانت عمياء؟ فقال (ص): نعم فانزل الله فيه هذه الآية.

وقال قوم: معناه يفتيكم فيهن و فيما يتلى عليكم في آخر السورة من قوله: «يَسِّرْ تَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ» في الكلالة ذهب اليه ابن جبير و قالت عائشة: كان الرجل تكون في حجره اليتيمة تشاركه في ماله فيعجبه ماله و جمالها، فيريد وليها أن يتزوجها من غير أن يقسط في صداقها، فنهى الله عن ذلك في قوله: «وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا» من غيرهن «مَا طَابَ لَكُمْ» قالت: و قوله: «وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» هو ما ذكره في أول السورة من قوله: «وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا». فعلى هذه الأقوال (ما) في موضع خفض بالعطف على الهاء و النون في قوله: (فيهن) و التقدير قل الله يفتيكم فيهن و ما يتلى عليكم، و على ما قال الفراء: قل الله يفتيكم فيهن ما يتلى عليكم في الكتاب و قال آخرون: نزلت الآية في قوم من أصحابه (ص) سألوه عن أشياء من أمر النساء، و تركوا المسألة عن أشياء أخر كانوا يفعلونها، فأفتاهم الله فيما سألوه عنه، و فيما تركوا المسألة عنه ذهب اليه محمد بن أبي موسى. و يكون معنى قوله: و ما يتلى عليكم في الآية التي بعدها و قيل: هم اليتامى الصغار من الذكور و الإناث. و ما بعدها قوله: «وَإِنْ أُمَّرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا» و الذى سألوها عنه، فأجيبوا ما كتب الله لهن من الميراث في آية الميراث. و اختار الطبرى أن يكون المراد به آيات الفرائض قال: لأن الصداق ليس مما كتب الله للنساء الا بالنكاح، فما لم تنكح فلا صداق التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٥ لها عند احد.

وقوله: «وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الوُلْدَانِ» في موضع جر و تقديره و فى المستضعفين من الولدان. و قيل هم اليتامى الصغار من من الذكور و الإناث، لأنهم كانوا لا يورثون الصغار من الذكور حتى يبلغ.
«وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى» و المعنى و فى ان تقوموا لليتامى بالقسط على ما قاله في قوله: «وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى»: فأمرهم أن يؤتوا المستضعفين من الولدان حقوقهم من الميراث، و يعدلوا فيهم، و يعطونهم ما فرضه الله لهم فى كتابه. و به قال السدى، و ابن زيد، و مجاهد، و ابن عباس.

وقوله: «وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» معناه ترغبون عن أن تنكحوهن.

وقال الحسن في قوله: «وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الوُلْدَانِ» قال: يعنى فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن أى الا يأكلوا أموالهم إلا بالقسط، يعنى بالعدل. و قال عبيدة السلماني فيما رواه ابن سيرين عنه ان معنى (وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) ترغبون فيهن. و فى رواية ابن عون عن ابن سيرين يرغبون عنهن. و قال الحسن: يرغبون عنهن و كان عينيه بن حصن يقول: يا محمد أ تعطى الولدان المال؟ و انما يأخذ المال من يقاتل و يجوز الغنيمه، فنزل قوله: «وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الوُلْدَانِ» .

وقوله: «وَ مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا» المعنى مهما فعلتم، أيها المؤمنون من عدل فى أمر اليتامى التى أمركم الله أن تقوموا فيهن بالقسط، و انتهيتم فيه إلى أمره و إلى طاعته، فان الله كان به عالماً لم يزل و قيل معنا إن الله سيجازيكم عليه كما يقول القائل أنا أعرف لك ما تفعله بمعنى اجازيكم عليه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٨]..... ص: ٣٤٥

وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (١٢٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٦
آية.

القراءة والحجة:..... ص: ٣٤٦

قرأ أهل الكوفة أن يصلحاً بضم الياء و كسر اللام و بسكون الصاد. الباكون يصلحاً بتشديد الصاد فمن شدد الصاد، قال معناه يتصلحاً و يكون قوله: (صلحاً) اسماً لا مصدرًا و من قرأ بخلافه قال: هو مصدر.

المعنى:..... ص: ٣٤٦

يقول الله تعالى: «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ» و معناه علمت «مِنْ بَعْلِهَا»، أى زوجها «نُشُوزًا» يعنى استعلاءً بنفسه عنها الى غيرها. و ارتفاعاً بها عنها: إما لبغضه، و إما لكرهه منه شيئاً منها إما ذماتها، و إما سنها و كبرها، أو غير ذلك «أَوْ إِعْرَاضًا» يعنى انصرافاً بوجهه او ببعض منافعه التى كانت لها منه «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا» أى لا حرج عليهما ان يصلحها بينهما صلحاً بان ترك المرأة له يومها، او تضع عنه بعض ما يجب لها. من نفقة او كسوة، و غير ذلك تستعطفه بذلك، و تستديم المقام فى حباله، و التمسك بالعقد الذى بينها و بينه من النكاح، ثم قال:

«وَالصُّلْحُ» بترك بعض الحق استدامةً للخدمة، و تمسكاً بعقد النكاح خير من طلب الفرقة، و قال بعضهم: الصلح خير من النشوز، و الاعراض و الأول أشبه. هذا إذا كان بطيئةً من نفسها، فان لم يكن كذلك، فلا يجوز له الا ما يسوغ فى الشرع من القيام بالكسوة و النفقة، و القسمة و إلا يطلق. و بهذه الجملة قال على عليه السلام، و عمر و ابن عباس، و سعد بن جبير و عائشة و عبيدة السلماني، و ابراهيم و الحكم و قتادة، و مجاهد و عامر الشعبي و السدى، و ابن زيد و قال ابن عباس:

خشيت سودة بنت زمعة ان يطلقها رسول الله (ص) فقالت لا تطلقني و اجلسني مع نسائك و لا تقسم لى، فنزلت «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا»

و قال سعيد بن المسيب عن سليمان بن يسار. ان رافع بن خديج كانت تحته امرأة قد علا من سنها،

قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٧

أبو جعفر (ع) هى بنت محمد بن مسلمة، فتزوج عليها شابة فآثر الشابه عليها، فأبت الاولى أن تقرر على ذلك، فطلقها تطليقة حتى إذا بقى من أجلها يسيراً قال: إن شئت راجعتك و صبرت على الأثرة، و ان شئت تركتك حتى يخلو أجلك، ثم طلقها الثانية، و فعل فيها ما فعل أولاً، قالت: بل راجعنى و اصبر على الأثرة، فراجعها. فذلك الصلح الذى بلغنا أن الله أنزل فيه «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ» الآية.

و قوله: «وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» و اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم و أحضرت الأنفس النساء الشح على أنصباتهن من انفس أزواجهن و أموالهن و أيامهن منهم. ذهب اليه ابن عباس و سعد بن جبير و عطاء، و ابن جريج و السدى. و يزعم انها فى سورة بنت زمعة، و رسول الله (ص) لأنها كانت كبرت، فأراد رسول الله (ص) ان يطلقها، فاصطلحها على ان يمسكها و يجعل يومها لعائشة، فشحت بمكانها من رسول الله (ص). و قال آخرون: و أحضرت انفس كل واحد من الرجل و المرأة الشح بحقه قبل صاحبه.

و هو أعم فيكون شح المرأة بترك حقها من النفقة و القسمة و غير ذلك و شح الرجل إنفاقه على التى لا يريددها، و بذلك قال ابن

وهب، و ابن زيد. و الشح: افراط في الحرص على الشيء و يكون بالمال و غيره من الاعراض يقال: هو شحيح بمودتك اي حريص على دوامها و لا يقال في ذلك بخيل و البخل يكون بالمال خاصة.
قال الشاعر:

لقد كنت في قوم عليك اشحه بفقدك إلا ان من طاح طائح
يودون لو خاطوا عليك جلودهم و هل يدفع الموت النفوس الشحائح «١»
فان قيل: قوله: «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ» ليس فيه ان الرجل نشز على امرأة و الخوف ليس معه يقين قلنا: عنه جوابان:
أحدهما- إن الخوف في الآية بمعنى العلم و تقديره، و إن امرأة علمت.

(١) مجمع البيان ٢: ١١٩- طبع صيدا- العقد الفريد ٣: ٢٤٧- ٢٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٨

و الثاني- انها لا تخاف النشوز من الرجل إلا و قد بدأ منه ما يدل على النشوز و الاعراض من أمارات ذلك و دلائله. و قوله: «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ» ارتفعت المرأة بفعل مضمّر دلّ عليه ما بعد الاسم، و تقديره و إن خافت امرأة خافت و التفرقة بين ان التي للجزء «١» و الفعل الماضي قال الزجاج هو جيد، و لا يجوز ذلك في الفعل المستقبل.

لا تقول: ان امرأة تخف، (ان) لا تفصل بينهما و بين ما يجزم و يجوز ذلك في ضرورة الشعر قال الشاعر:
فمتى واغل بينهم يحيوه و يعطف عليه كاس الساقى «٢»

و انما جاز في الماضي مع الاختيار، لان (ان) غير عامله في لفظه و ان لم تكن من «٣» حروف الجزاء، فجاز أن يفرق بينهما و بين الفعل، و غير ان يقبح فيه الفصل مع الماضي و المستقبل لا تقول: متى زيد جاءني أكرمته، و يجوز ان تقول: إن الله أمكنني فعلت.
و قوله: «وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ» خطاب للرجال يعنى ان تفعلوا الجميل بالصبر على من تكرهون من النساء، و تتقوا من الجور عليهن في النفقة و العشرة بالمعروف، فان الله عالم بذلك. و كان عالماً بما تعملون فيما قبل فيجازيكم على ذلك.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٢٩]..... ص: ٣٤٨

إشارة

وَلَوْ تَشَاءُ تَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصِلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (١٢٩)
آية بلا خلاف.

(١) في المطبوعة (التي الجزاء).

(٢) لسان العرب: (وغل) و مجمع البيان ٢: ١١٩ الواغل: الداخلة على القوم في طعامهم- و قيل: في شرابهم- دون أن يدعوه أو منفق معهم: و في رواية أخرى: و تعطف على كف الساقى.

(٣) في المطبوعة (و ان أم حروف الجزاء).

بيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٤٩

المعنى:..... ص: ٣٤٩

نفى الله تعالى في هذه الآية ان يقدر احد من عباده على التسوية بين النساء و الازواج في جهن و الميل إليهن حتى لا يكون ميله الى واحدة منهن الا مثل ما يميل الى الاخرى. لان ذلك تابع لما فيه من الشهوة، و ميل الطبع. و ذلك من فعل الله تعالى، و لا صنع للخلق فيه، و ان حرص على ذلك كل الحرص. و ليس يريد بذلك نفى القدرة على التسوية بينهن في النفقة، و الكسوة و القسمة، لأنه لو كان كذلك لما امر الله تعالى بالتسوية في جميع ذلك، لأنه تعالى لا يكلف العبد ما لا يطيقه. كما قال: «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» (١) و قال: «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا» (٢) و لا تجوز المناقضة في كلامه تعالى. و لو حملنا على انه نفى الاستطاعة في التسوية بينهن في النفقة، جاز أن يكون المراد به ان ذلك لا يخف عليكم بل يثقل و يشق عليكم تسويتهم، لميلكم الى بعضهن، فأباح الله تعالى حينئذ و رخص ان يفضل بعضهن على بعض في ما زاد على الواجب من القسمة و النفقة، و لا يؤاخذ بذلك.

و

قوله: «فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ» معناه فلا تعدلوا بأهوائكم عن من لم تملكوا محبته منهن كل الميل حتى يحملكم ذلك على أن تجوروا على صواحبه في ترك أداء الواجب لهن عليكم من حق القسمة، و النفقة و الكسوة، و العشرة بالمعروف، «فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ»، يعنى تذروا التي لا تميلون اليها كالمعلقة يعنى كالتى هي لا ذات زوج، و لا هي ايم. و به قال مجاهد و عبيدة، و الحسن و ابن عباس و قتادة و ابن زيد و الضحاك و سفيان، و الطبرى و الجبائى و البلخى و غيرهم. و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و ابن عبد الله (عليه السلام).

و روى ابو ملكية أن الآية نزلت في عائشة

و روى ابو قلابه عن رسول الله (ص) انه كان يقسم بين نسائه و يقول: اللهم هذه قسمتى فى ما املك فلا تلمنى فيما تملك، و لا املك

و قوله:

«وَإِنْ تُضِلُّوا» يعنى فى القسمة بين الازواج و التسوية بينهن فى النفقة،

(١) سورة البقرة، آية ٢٨٦.

(٢) سورة الطلاق، آية ٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٠

و الكسوة و العشرة بالمعروف، و تتركوا الميل (١) الذى نهاكم الله عنه، من تفضيل واحدة على الاخرى فى ذلك، «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا» تستر عليكم ما مضى منكم من الحيف فى ذلك إذا تبتم، و رجعتم الى الاستقامة و التسوية بينهن، و يرحمكم بترك المؤاخذه على ذلك، و كذلك كان يفعل فيما مضى مع غيركم يعنى فى قبول التوبة من (٢) كل تائب مقلع نادم على ما فرط و روى عن على (عليه السلام) انه كان له امرأتان، فكان إذا كان يوم واحدة لا يتوضأ فى بيت الاخرى.

و روى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن ابائه (عليهم السلام) ان النبى (صلى الله عليه و آله) كان يقسم بين نسائه فى مرضه. فيطاف [به] (٣) بينهن

، و كان معاذ بن جبل له امرأتان ماتتا فى الطاعون أقرع بينهما أيهما تدفن قبل الأخرى؟.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٠]..... ص: ٣٥٠

وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا (١٣٠)
آية

المعنى:..... ص: ٣٥٠

إن الزوجين اللذين تقدم ذكرهما، متى أبى كل واحد منهما مصالحة الآخر فان تطالب المرأة بنصيبتها من القسمة و النفقة و الكسوة و يمتنع الزوج من إجابتها الى ذلك، لميله إلى الاخرى و محبته لها، أو لصغر سنها أو جمالها و يتفرقا حينئذ بالطلاق، فان الله يغنى كل واحد منهما من سعته يعنى من فضله و رزقه «وَ كَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا» يعنى كان لم يزل هكذا واسع الفضل على عبادة، رحيمًا بهم فى ما يدبرهم به و فى الآية دليل على ان الأرزاق كلها بيد الله و هو الذى يتولاها

(١) المطبوعة (و كل)

(٢) من ساقطة المطبوعة

(٣) (به) ساقطة من المطبوعة و التصحيح عن مجمع البيان و السياق يقتضى ذلك أيضاً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥١

لعباده و إن كان ربما أجزاها على يدي من يشاء من عباده و قال ابن عباس: «كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ» يعنى من رزقه و هذه الجملة بها قال مجاهد و جميع المفسرين.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣١ الى ١٣٤]..... ص: ٣٥١

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا (١٣١) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (١٣٢) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا (١٣٣) مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (١٣٤)
اربع آيات.

لما ذكر الله تعالى قوله: و أن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته بين فى هذه الآية بان له ملك ما فى السموات و ما فى الأرض، لا يتعذر عليه إغناء كل واحد من الزوجين عند التفرق، و إيناسه من وحشته ثم رجع إلى توبيخ من سعى فى أمر بنى أبيرق و تعنيفهم، و وعيد من فعل فعل المرتد منهم، فقال: و لقد وصينا أهل التوراة و الإنجيل و هم الذين أوتوا الكتاب من قبلكم و إياكم أى و أمرناكم أيضاً أيها الخلق «أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ» و التقدير بان اتقوا الله و احذروا أن تعصوه، و تخالفوا أمره و نهيه «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» يعنى تجحدوا وصيته إياكم أيها المؤمنون، فتخالفوها، «فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» يعنى له ملك ما فيهما، فلا يستحضر بخلافكم وصيته و لا ان تكونوا أمثال اليهود و النصارى، بل تضرون أنفسكم بما يحل بكم من عقابه، و غضبه «وَ كَانَ اللَّهُ غَنِيًّا» لم يزل، غير محتاج إلى خلقه و إن الخلق التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٢

هم المحتاجون إليه (حميداً) يعنى مستوجب الحمد عليكم بصنائه الحميدة إليكم، و آلائه الجميلة، فاستدعوا ذلك باتفاء معاصيه، و المسارعة إلى طاعته فيما يأمركم به و هذه الجملة مروية عن على (عليه السلام) و هو قول جميع المفسرين، ثم قال:

«وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» بمعنى له ملك ما فيهما، و هو القيم بجميعه و الحافظ له لا يغرب عنه علم شىء و لا يؤوده حفظه و تدبيره «وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا» يعنى كفى الله حافظاً. فان قيل لم كرر قوله: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» الآيتين،

إحداهما عقيب الاخرى؟ قلنا: لاختلاف الخبرين: الاول في الآية الاولى عن حاجة الخلق إلى بارئه، و غناه تعالى عن خلقه، و في الثانية حفظ الله تعالى إياهم و علمه بهم، و تدبيره لهم فان قيل: هلا قال: و كان الله غنياً حميداً أو كفى به و كيلاً؟ قيل: ما ذكره في الآية الاولى يصلح ان يختم به وصف الله تعالى بالغناء و أنه محمود، و لم يذكر فيها ما يقتضى وصفه بالحفظ و التدبير، فلذلك كرر قوله: «وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ» .

و قوله: «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» معناه، ان يشأ الله ايها الناس ان يهلككم، و يفتيككم و يأت بقوم آخرين غيركم ينصرون نبيه محمد (ص) و يؤازرونه، كان الله تعالى على ذلك قديراً، فوبخ تعالى بهذه الآيات الخائنين الذين خانوا الدرع «١» و ساعدوهم على ذلك، و دافعوا عنهم و حذر أصحاب النبي (ص) أن يكونوا مثلهم و ان يفعلوا فعل المرتد منهم في ارتداده و لحاقه بالمشركين و بين أن من فعل ذلك لا يضر إلا نفسه، لأنه المحتاج إليه (تعالى) و غناه عنه (عز و جل) و عن جميع الخلق

و روى عن النبي (ص) انه لما نزلت هذه الآية ضرب بيده على ظهر سلمان، فقال: هم قوم هذا رواه ابو هريرة عن النبي (ص) ، ثم أخبر (تعالى) من كان ممن أظهر الايمان بمحمد (ص) من أهل النفاق الذين يبطنون الكفر، و يظهرون الايمان. يريد ثواب الدنيا يعني عرض الدنيا باظهاره بلسانه في الايمان، «فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا» يعني جزاؤه في الدنيا منها، و ثوابه فيها هو ما يأخذ من الفىء و الغنيمه إذا شهد مع

(١) - انظر تفسير آية (١٠٥) من سورة النساء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٣

المسلمين الحرب، و أمنه على نفسه و ماله و ذريته. و أما ثوابه في الآخرة فنار جهنم.

«وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً» يعني انه كان لم يزل على صفة يجب ان يسمع المسموعات إذا وجدت، و يبصر المبصرات إذا وجدت. و هذه الصفة هي كونه حياً لا آفة فيه و الصفة حاصله له في الأزل و الآفات مستحيلة عليه، فوجب وصفه بانه سميع بصير و انما ذكرها هنا ذلك، لبيان ان ما يقوله المنافقون إذا لقوا المؤمنين فان الله يسمعه و يعلمه و هو قولهم: إنا مؤمنون بصيراً بما يضمرونه و ينطون عليه من النفاق. و موضع كان في قوله: «من كان» جزم، لأنه شرط و الجواب الفاء. و ارتفعت (يريد) لأنه ليس فيها حرف عطف كما قال: «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زَيَّنَّهَا نَفْسٌ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا» «١» و قال: (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُفُوتِهِ مِنْهَا) «٢» جزم، لأنه جواب الشرط.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٥] ص: ٣٥٣

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعَرَّضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (١٣٥)

- آية -

القراءة و الحجة: ص: ٣٥٣

قرأ ابن عامر و حمزه (و إن تلوا) بضم اللام، بعدها واو واحدة ساكنة.

الباقون يسكنون اللام بواوین بعدها أولهما مضمومة. حجة من قرأ بواو واحدة أن قال: إن ولاية الشيء اقبال عليه و خلاف الاعراض

عنه. و المعنى ان تقبلوا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً فيجازى المحسن المقبل بإحسانه، و المسىء المعرض

(١) سورة هود، آية ١٠. [...]

(٢) سورة الشورى، آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٤

باعراضه و تركه الإقبال على ما يلزمه ان يقبل عليه قال: و لو قرأت بالواوين، لكان فيه تكرر، لان اللى كالأعراض ألا ترى ان قوله: «لَوْؤَا رُؤُسِهِمْ وَ رَأَيْتُهُمْ يَصُدُّونَ» (١) معناه أعراض منهم، و ترك الانقياد للحق و مثله «لَيَّا بِاللَّيَةِ نَتَيْهِمْ» (٢) معناه انحراف و أخذ فيما لا ينبغي ان يأخذوا به. و حجة من قرأ بالواوين من لووا ان تقول لا يمتنع ان تتكرر اللفظتان المختلفتان بمعنى واحد على وجه التأكيد، كقوله: «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» و كقول الشاعر:

و هند اتى من دونها النأى و البعد «٣»

و قول آخر:

و الفى قولها كذباً و ميتاً

و قالوا: أيضا يجوز ان يكون تلوا كان أصله تلوا، و ان الواو التى هى عين همزت لانضمامها، كما همزت فى قوله: (أدروا) و ألقيت حركة الهمزة على اللام التى هى فاء، فصار تلوا أجاز ذلك الزجاج و الفراء و أبو على الفارسي.

المعنى و اللغة: ص: ٣٥٤

و معنى الآية ان الله تعالى لما حكى عن الذين سعوا إلى رسول الله فى امر بنى أبيرق و قيامهم لهم بالعدر، و ذبهم عنهم من حيث كانوا أهل فقر و فاقة، أمر الله المؤمنين ان يكونوا «قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ» يعنى بالعدل و القسط، و الاقساط: العدل يقال: أقسط الرجل إقساطا إذا عدل و أتى بالقسط و قسط يقسط قسوطاً: إذا أجاز و قسط البعير يقسط قسطاً إذا بيصت يده و يد قسط، أى يابس (شهد الله) و هو جمع شهيد و نصب شهداء على الحال من الضمير فى قوله: (قوامين) و هو ضمير الذين آمنوا و قوله: «وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ» يعنى و لو كانت شهادتكم على أنفسكم أو على والديكم او على أقرب الناس إليكم، فقوموا فيها بالقسط و العدل، و أقيموا على صحتها، و قولوا فيها الحق، و لا تميلوا فيها لغنى غنى، و لا فقر فقير، فتجوروا، فان الله قد سوى بين الغنى و الفقر فيما ألزمكم من إقامة الشهادة لكل واحد منهما بالعدل، و هو

(١) سورة المنافقون آية ٥.

(٢) سورة النساء، آية ٤٥.

(٣) قائله الحطيئة صدر البيت: الا حبذا هند و أرض بها هند.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٥

تعالى أولى بهما و أحق، لأنه مالكهما و إلهما دونكم و هو اعلم بما فيه مصلحة كل واحد منهما فى ذلك، و فى غيره من الأمور كلها منكم، فلا تتبعوا الهوى فى الميل فى شهادتكم إذا قمتم بها لغنى أو فقير الى أحدهما، فتعدلوا عن الحق أى تجوزوا عنه و تضلوا و لكن قوموا بالقسط، و أدوا الشهادة على ما أمركم الله عز و جل بأدائها بالعدل لمن شهدتم عليه و له، فان قيل كيف تكون شهادة الإنسان على نفسه حتى يأمر الله تعالى بذلك، قلنا: بان يكون عليه حق لغيره، فيقر له و لا يجحده، فأدب الله تعالى المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عذروا بنى أبيرق فى سرتهم ما سرقوا:

وخيانتهم ما خانوا و اضافتهم ذلك الى غيرهم فهذا اختيار الطبرى. و قال السدى: انها نزلت فى النبى (ص) و قد اختصم اليه رجلان غنى و فقير، فكان ضلعه مع الفقير، لظنه أن الفقير لا يظلم الغنى، فانى الله تعالى إلا القيام بالقسط فى أمر الغنى و الفقير قال: «إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا» و هذا الوجه فيه بعد، لأنه لا يجوز على النبى (ص) فى الحكم ان يميل إلى احد الخصمين سواء كان غنياً أو فقيراً فان ذلك ينافى عصمته و قال ابن عباس: أمر الله سبحانه المؤمنين أن يقولوا الحق و لو على أنفسهم، أو أبنائهم، و لا يجابوا غنياً لغناه، و لا مسكيناً لمسكنته و هذا هو الاولى، لأنه أليق بالظاهر من غير عدول عنه. و فى الآية دلالة على جواز شهادة الوالد لولده و الولد لوالده، و كل ذى قرابة لمن يقرب منه، فقال ابن شهاب: كان سلف المسلمين على ذلك حتى دخل الناس فيما بعدتهم، و ظهرت فيهم امور حملت الولاة على اتهامهم، فتركت شهادة من يتم إذا كان من اقربائهم و جاز ذلك من الولد و الوالد و الأخ و الزوج و المرأة و بمعنى قول ابن عباس، قال قتادة، و ابن زيد.

و قوله: «فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا» إنما ثنى، و لم يقل به لأنه أراد (فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِغَنَاءِ الْغَنِيِّ وَ فَقْرِ الْفَقِيرِ) لان ذلك منه تعالى و قال قوم: لم يقصد غنياً بعينه، و لا فقيراً بعينه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٦
و هو مجهول و ما ذلك حكمه جاز الرد عليه التوحيد و التثنية و الجميع. و فى قراءة أبى (فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا) و قال قوم: (او) بمعنى الواو فى هذا الموضوع، فلذلك ثنى و قال آخرون: جاز تثنية قوله (بهما)، لأنهما قد ذكرا، كما قيل: و له أخ أو أخت فلكل واحد منهما و قيل جاز ذلك، لأنه أضمر فيه (من) كأنه قال: و له أخ او اخت إن يكون من خاصم غنياً أو فقيراً، بمعنى غنيين أو فقيرين «فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا» .

و قوله: «فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا» يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- لا تتبعوا الهوى فى ان تعدلوا عن الحق، فتجوروا بترك إقامة الشهادة بالحق.
و الثانى- ان يكون التقدير لا تتبعوا أهواء أنفسكم هرباً من ان تعدلوا فى إقامة الشهادة.
و الثالث- فلا تتبعوا الهوى، لتعدلوا، كما يقال: لا تتبع هواك لترضى ربك، بمعنى أنهاك عنه كيما ترضى ربك بتركه. ذكره الفراء و الزجاج.

و قوله: «وَ إِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَعْرَضُوا» اختلفوا فى تأويله فقال قوم: معناه و ان تلوا أيها الحكام فى الحكم لاحد الخصمين على الاخر، أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً و حملوا الآية على انها نزلت فى الحكام ذهب اليه السدى على ما قال:
إنها نزلت فى النبى (ص) و روى عن ابن عباس أنه قال: هما الرجلان يجلسان بين يدي القاضى، فيكون لى القاضى و اعراضه لأحدهما على الاخر و قال آخرون:

معناه و ان تلوا ايها الشهداء فى شهادتكم، فتحرفوها، فلا- تقيموها أو تعرضوا عنها، فتركوها ذهب اليه ابن عباس و مجاهد و قال مجاهد:

معنى تلوا تبدلوا الشهادة أو تعرضوا أى تكتموها و هو قول أبى جعفر (ع)

و به قال ابن زيد و الضحاك و أولى التأويلين قول من قال: إنه لى الشهادة لمن شهد له أو عليه بان يحرفها بلسانه أو يتركها، فلا يقيمها، ليبطل بذلك شهادته و اعراضه عنها فلو ترك إقامتها فلا يشهد بها. و سياق الآية يدل على ما قال ابن عباس و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» معناه انه كان عالماً بما يكون منهم من إقامة الشهادة، و تحريفها و الاعراض عنها، و اللى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٧

هو المطل لما يجب من الحق قال الأعشى:

يلوينى دينى النهار و اقتضى دينى إذا رقد النعاس الرقدا «١»

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا (١٣٦)
- آية -

القراءة والحجة:..... ص: ٣٥٧

قرأ ابن كثير و أبو عمر و ابن عامر و الكسائي عن أبي بكر «الكتاب الذي نزل و الكتاب الذي أنزل» بضم النون، و الهمزة و كسر الزاء الباقيون بفتحهما، فمن فتحهما حمله على قوله: «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ» و قوله: «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ» و من ضمهما حملهما على قوله: «الَّتِي بَيَّنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» و قوله: «يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ» و كل جيد سايع.
قيل في تأويل أمر من آمن - آمن يؤمن - بالله و رسوله ثلاثة أقوال:

أحدها - و هو المعتمد عليه عندنا و اللائق بمذهبننا ان المعنى يا أيها الذين آمنوا في الظاهر بالإقرار بالله و رسوله، و صدقوهما، و آمنوا بالله و رسوله في الباطن، ليطابق باطنكم ظاهركم و يكون الخطاب خاصا بالمنافقين الذين كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون. و الكتاب الذي نزل على رسوله هو القرآن أمرهم بالتصديق به و الكتاب الذي انزل من قبل، يعنى التوراة و الإنجيل أمرهم بالتصديق بهما. و انهما من عند الله.

و الثانى - ما اختاره الجبائى و الزجاج و البلخى ان يكون ذلك خطاباً لجميع المؤمنين

(١) ديوانه من قصيدة قالها لكسرى حين أراد منهم رهائن لما أغار الحارث بن و علة على بعض السواء و رقمها: ٣٤. يلوينى: يملطنى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٨

الذين هم مؤمنون على الحقيقة ظاهراً أو باطناً أمرهم الله تعالى أن يؤمنوا به فى المستقبل بان يستديموا الايمان، و لا ينتقلوا عنه، لان الايمان الذى هو التصديق لا يبقى و انما يستمر بان يجدده الانسان حالاً بعد حال و هذا أيضاً وجه جيد.

الثالث - ما اختاره الطبرى من ان ذلك خطاب لأهل الكتاب اليهود و النصارى أمرهم الله (تعالى) بان يؤمنوا بالنبي (ص)، و الكتاب الذى أنزل عليه كما آمنوا بما معهم من الكتب: التوراة و الإنجيل و يكون قوله: «وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ» إشارة الى ما معهم من الإنجيل و التوراة و يكون وجه أمرهم بالتصديق لهما و ان كانوا مصدقين بهما، لاحد أمرين:

أحدهما - ان التوراة و الإنجيل إذا كان فيهما صفات النبي (ص)، و ما ينبى عن صدق قوله و صحة نبوته فمن لم يصدق النبي (ص)، و لم يصدق الكتاب الذى أنزل معه، لا - يكون مصداقاً بما معه، لان فى تكذيبه، تكذيب ما معه من التوراة و الإنجيل، فيجب عليه أن يصدق النبي (ص) و يقر بما انزل عليه، ليكون مصداقاً بما معه، و معترفاً به. و الثانى - أن يكون متوجهاً إلى اليهود الذين آمنوا بالتوراة دون الإنجيل و القرآن، فيكون الله أمرهم بالإقرار بمحمد (صلى الله عليه و آله) و بما انزل من قبل يعنى الإنجيل. و ذلك لا يصح الا بالإقرار ببعيسى (عليه السلام) أيضاً و انه نبى من قبل الله و قوله: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» معناه ان من كفر بمحمد (ص) فيجحد نبوته و يجحد ما أنزله الله عليه، فكأنه جحد جميع ذلك، لأنه لا يصح ايمان احد من الخلق الا بالايمان بما أمره الله بالايمان به، و الكفر بشىء منه كفر بجميعة فكذلك قال: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» فعقب

خطابه لأهل الكتاب و أمره إياهم بالايان بمحمد (ص) تهديداً لهم، و ان كانوا مقرين بوحدانية الله تعالى و الملائكة و الكتب و الرسل، و اليوم الآخر سوى محمد (صلى الله عليه و آله) و ما جاء به من القرآن فيبين لهم ان من جحد محمداً بنوته لا ينفعه الايمان بشيء سواه، و يكون وجوده و عدمه سواء و قوله: «فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا» معناه فقد ذهب عن قصد السبيل و جاز التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٥٩

عن محجة الطريق ألى المهالك ضلالاً ذهاباً، و جوراً بعيداً.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٣٧]..... ص: ٣٥٩

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا (١٣٧) آية واحدة.

المعنى:..... ص: ٣٥٩

قيل فى المعنى بهذه الآية ثلاثة اقوال:

[الأول] قال قتادة عنى بذلك الذين امنوا بموسى، ثم كفروا بان عبدوا العجل، ثم آمنوا يعنى النصرارى بعيسى، ثم كفروا به، ثم ازدادوا كفراً بنبوّه محمد (ص) و قال الزجاج و الفراء: آمنوا بموسى، و كفروا بعزير، ثم امنوا بعزير، ثم كفروا بعيسى، ثم ازدادوا كفراً بمحمد (ص).

و الثانى - قال مجاهد و ابن زيد يعنى بذلك أهل النفاق أنهم آمنوا، ثم ارتدوا ثم آمنوا، ثم ارتدوا، ثم ازدادوا كفراً بموتهم على كفرهم.

و الثالث - قال ابو العالیه: هم اليهود و النصرارى أذنبوا ذنباً فى شركهم، ثم تابوا فلم تقبل توبتهم، و لو تابوا من الشرك لقبل منهم و أقوى الأقوال عندنا قول مجاهد، لان المؤمن على الحقيقة عندنا لا يجوز أن يكفر، لان الايمان يستحق عليه الثواب الدائم و الكفر يستحق عليه العقاب الدائم بلا- خلاف فيهما و الاحتياط عندنا باطل، فلو أجزنا الارتداد بعد الايمان الحقيقى لادى إلى اجتماع استحقاق الثواب الدائم و العقاب الدائم و الإجماع بخلافه و اختار الطبرى الوجه الاول و قال الجبائى و البلخى يجوز ان تكون الآية نزلت فى قوم كانوا آمنوا ثم ارتدوا، ثم آمنوا ثم كفروا، ثم ازدادوا كفراً و قوله:

«لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ» معناه لم يكن الله ليغفر لهم بالايان الثانى الكفر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٠

المتقدم، لأنه لما ارتد فيما بعد، دلّ على ان ما تقدم، لم يكن ايماناً فلا يستحق به غفران عقاب الكفر المتقدم و هو الذى اختاره الزجاج و قال البلخى و الزجاج: لم يكن الله ليغفر لهم إذا لم يتوبوا منه و هذا الذى ذكره لا يصح، لان الكفر على كل حال و لو مرة واحدة، لا يغفر الله الا بالتوبة، فلا معنى لنفى الغفران عن كفر بعد إيمان تقدمه كفر تقدمه ايمان.

و قوله: «وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا» معناه لا يهديهم سبيل الجنة و الثواب فيها، لأنهم غير مستحقين له و يحتمل ان يكون المراد بذلك أنه لا يظف لهم فيما بعد بل يخذلهم عقوبة لهم على كفرهم المتقدم. و لا يجوز ان يكون المراد به أنه لا ينصب لهم الدلالة، لأن نصب الأدلة قد تقدم فى التكليف الاول و المرتد عندنا على ضربين:

أحدهما- لا يستتاب و يقتل على كل حال و هو من ولد على فطرة الإسلام بين مسلمين متى كفر فانه يقتل على كل حال. و الآخر و

من كان كافراً فاسلم، ثم ارتد فانه يستتاب ثلاثاً فان تاب و الا قتل، و لا يستتاب اكثر من ذلك. و به قال على عليه السلام و ابن عمر. و قال قوم: يستتاب ابدأ. ذهب اليه ابراهيم و غيره. و اختاره الطبرى. و المرأة تستتاب على كل حال فان تاب، و الا خلدت فى السجن و لا تقتل بحال و فى ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٣٨ الى ١٣٩]..... ص: ٣٦٠

إشارة

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٣٨) الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلِيَّتُهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا (١٣٩)

آيتان بلا خلاف.

المعنى:..... ص: ٣٦٠

معنى قوله «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ» جعل موضع بشارتهم لهم العذاب و العرب تقول: تحيتك الضرب و عقابك السيف، أى بدلا من ذلك. قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦١
و خيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب و جميع
امر الله (تعالى نبيه) ان يبشر المنافقين بان لهم عذاباً أليماً و هو المؤلم الموجه.
على نفاقهم، ثم وصف هؤلاء المنافقين فقال: (الذين يتخذون) أهل الكفر بالله و نبيه اولياء يعنى أنصارا و أحلafa من دون المؤمنين يعنى من غيرهم، ثم قال:
«يَتَّخِذُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ» معناه يطلبون عندهم المنفعة و القوة باتخاذهم اولياء من دون اهل الايمان به (تعالى)، ثم أخبر ان العزة بأجمعها له (تعالى) و ان هؤلاء الذين يطلبون من جهنم العزة و المنعة، لا منعة عندهم، بل النصر و المنعة من عند الله الذى له العزة و المنعة الذى يعز من يشاء، و يذل من يشاء. و اصل العزة الشدة و منه قيل للأرض الصلبة الشديدة: عزاز و يقال: استعز المريض إذا اشتد مرضه و تعزز اللحم: إذا اشتد و منه قيل: عز على ان يكون كذا، أى اشتد على و منه قولهم: (من عزّ بزّ) أى من غلب سلب. و قولهم: عزّ الشيء معناه صعب و جوده و اشتد حصوله.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٠]..... ص: ٣٦١

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا (١٤٠)

- آية- قرأ عاصم و يعقوب (و قد نزل) بفتح النون و الزاى و تشديده. الباقون بضم النون و كسر الزاى و المنزل فى الكتاب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٢
قوله تعالى:

اعلم الله تعالى فى هذه الآية المؤمنين ان المنافقين يهزون بكتاب الله الذى هو القرآن، و أمرهم ان لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا، يعنى يأخذوا فى حديث غير القرآن، ثم قال: انكم ان جالستموهم على الخوض فى كتاب الله و الهزء به، فأنتم مثلهم، و انما حكم بأنهم مثلهم متى رضوا بما هم فيه، و لم ينكروا عليهم مع القدرة على الإنكار، و لم يظهروا كراهية، فإنهم متى كانوا راضين بالكفر،

كانوا كفاراً، لان الرضاء بالكفر كفر. و في الآية دلالة على وجوب انكار المنكر مع القدرة على ذلك، و زوال العذر عنه. و إن من ترك ذلك مع القدرة عليه كان مخطئاً آثماً. و كذلك فيها دلالة على انه لا يجوز مجالسة الفساق، و المبتدعين من اى نوع كان. و به قال جماعة من المفسرين. ذهب اليه ابو وائل، و ابراهيم و عبد الله. و قال ابراهيم: من ذلك إذا تكلم الرجل في مجلس بكذب، يضحك منه جلساؤه، فسخط الله عليهم. و به قال عمر بن عبد العزيز و قيل: إنه ضرب صائماً كان قاعداً مع قوم يشربون الخمر. و قال ابن عباس: امر الله بذلك الإنفاق، و نهاهم عن الاختلاف و الفرقة، و المرء و الخصومة. و به قال الطبرى و الجبائى و البلخى و جماعة من المفسرين.

قال ابو على الجبائى: اما الكون بالقرب منهم بحيث يسمع صوتهم و لا يقدر على إنكاره، فليس بمحذور، و انما المحذور مجالستهم من غير اظهار كراهية ما سمعه أو يراه. و قوله: (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا) و معناه ان الله يجمع الفريقين من اهل الكفر، و النفاق فى القيامة فى النار. و العقوبة فيها كما اتفقوا فى الدنيا على عداوة المؤمنين، و المؤازرة عليهم. قال الجبائى: فى الآية دلالة على بطلان قول الأصم، و نفاة الاعراض و قولهم: انه ليس ها هنا غير الأجسام، لأنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٣ قال: «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» فاثبت غيراً لما كانوا فيه. و ذلك هو العرض.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤١]..... ص: ٣٦٣

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا (١٤١)

آية بلا خلاف.

(الذين) فى موضع خفض صفة للمنافقين و الكافرين فى قوله: «إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ» .

أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين أنهم يتربصون بالمؤمنين الى ينتظرون بهم فان فتح الله على المؤمنين فتحاً من عدوهم، فأفاء عليهم شيئاً من الغنائم، قالوا لهم الم نكن معكم نجاهد عدوكم و نغزوهم معكم، فاعطونا نصيبنا من الغنيمه، فانا شهدنا القتال و ان كان للكافرين نصيب أى حظ باصابتهم من المؤمنين، و ليس المراد بذلك ان لهم نصيباً من الله، لأنه (تعالى) لم يجعل لهم غلبه المسلمين، و لا أباح لهم شيئاً من أموالهم، بل حظر ذلك عليهم. و قوله: «قالوا» يعنى قال المنافقون للكافرين:

الم نستحوذ عليكم بمعنى الم نغلب عليكم؟ فى قول السدى. و قال ابن جريج: معناه أ لم نبين لكم انا على ما أنتم عليه و الاستحواذ الغلبة و منه قوله: «اسْتَحِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ» و معناه غلب عليهم. يقال منه: حاذ عليه يحوذ. و استحاذ يستحيد. و حاذ يحيد. قال العجاج يصف ثوراً و كلاماً:

يحوذهن و له حوذى «١»

و أنشده ابو عبيدة و الاصمعى بالزراى يحوزهن و له حوزى و المعنيان

(١) اللسان (حوذ). ديوانه: ٧١ و مجاز القرآن لابي عبيده ١: ١٤١ و يده:

خوف الخلاط فهو اجنبى كما يحوذ الفئه الكمى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٤

متقاربان. و قال لبيد فى صفه عير و أتى على احاذ.

إذا اجتمعت و احوذ جانبيها و أوردها على عوج طوال «١»

العوج الطوال القوائم. و قيل: هى النخيل الطوال. فمعنى احوذ جانبيها لم يشذ منها شىء. و الاحوذ: الجاد المنكمش الخفيف فى أمره

كلها. و كان القياس يقتضى أن يقول: استحاذ، لان الواو إذا كانت عين الفعل و كانت محركة بالفتح، و ما قبلها ساكن تقلب حركتها الى فاء الفعل و قبلوها الفاء اتباعاً لحركة ما قبلها.

كقولهم: استحاذ و استبان و استنار و استعاذ بالله و ها هنا تركت على الأصل و هى لغة القرآن. و قوله: «و نَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» يعنى يقول المنافقون الكافرون منعنا المؤمنين منكم بتخذيلنا إياهم، و اطلعنا إياكم على اخبارهم، و كوننا عيوناً لكم حتى انصرفوا عنكم و غلبتموهم. و قوله: (فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) اخبار منه (تعالى) انه الذى يحكم بين الخلائق يوم القيامة و يفصل بينهم بالحق، و ينصر المؤمنين

«وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا» اى بالغلبة و القهر. و ان حملناه على دار الدنيا يمكن حمله على انه لا يجعل لهم عليهم سبيلاً بالحجة، و ان جاز ان يغلبوهم بالقوة، لكن المؤمنين منصورون بالحجة و الدالة. و بالتأويل الاول قال على (عليه السلام) : و السدى و ابو مالك و ابن عباس. قال السدى: السبيل - ها هنا- الحجة. و بالثانى قال: الزجاج و الجبائى و البلخى. و قال الجبائى: و لو حملنا ذلك على الغلبة، كان أيضاً صحيحاً، لان غلبة الكفار للمؤمنين ليس مما فعله الله، لان ذلك قبيح، و الله لا يفعل القبيح. و ليس كذلك غلبة المؤمنين للكفار، لأنه حسن و طاعة، فكان ذلك منسوباً الى الله (تعالى).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٤٢ الى ١٤٣]..... ص: ٣٦٤

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاؤُونَ النَّاسَ وَ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا (١٤٢) مُدْبِئِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (١٤٣)

(١) اللسان (حوذ). القصيدة: ١٧ و بعده:

رفعن سرادقاً فى يوم ريح يصفق بين ميل و اعتدال.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٥

آيتان.

- قد بينا- فى اول البقرة معنى الخداع من المنافقين، و من الله (تعالى) و جملة ان الخداع من المنافقين اظهارهم الايمان الذى حقنوا به دماءهم و أموالهم، كما حقن المؤمنون على الحقيقة. و قال: الحسن و الزجاج و الازهرى ان معناه يخادعون نبي الله فسماه خداعاً لله للاختصاص، كما قال: ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فسمى مبايعه النبي (ص) مبايعه لله، للاختصاص، لأنه بأمره. و معنى الخداع من الله يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يجازيهم على خداعهم فسمى الجزاء باسم الشىء، للازدواج، كما قال: «وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» و الجزاء ليس بسئته. و قال: «وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ» و الله لا يمكر، غير انه يجازى عليه.

و الثانى- ما حكم الله فيهم من منع دماهم بما اظهروه من الايمان بلسانهم منع علمه بباطنهم، و اعتقادهم الكفر استدراجاً منه لهم فى الدنيا حتى يلقوه يوم القيامة، فيوردهم بما ابطنوهم نار جهنم. و قال السدى: يعطيهم الله نوراً يوم القيامة يمشون به مع المسلمين، كما كانوا فى الدنيا، ثم يسلبهم ذلك النور، و يضرب بينهم بسور، فذلك هو الخداع منه (تعالى). و به قال ابن جريج، و الحسن و غيرهم من المفسرين:

على ما بيناه فيما مضى. و قوله: «وَ إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاؤُونَ النَّاسَ»

يعنى ان المنافقين لا يعملون شيئاً من اعمال العبادات التى أوجبها على المؤمنين على وجه القربة الى الله، لأنهم غير موقنين بها، و لا ان لهم عليها ثواباً أو عقاباً و انما يفعلون ذلك إبقاءً على أنفسهم، و حذراً من المؤمنين أن يقتلوهم، و يسلبوا أموالهم، فهم إذا قاموا الى

الصلاة، قاموا كسالى إليها رياءً للمؤمنين، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٦

ليحسبوهم المؤمنون منهم، و ليسوا منهم، لأنهم لا يعتقدون فرضها. و به قال قتادة و ابن زيد. و قوله: «وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا» إنما وصف ما استنناه من ذكرهم لله بالقلّة من حيث أنهم لا يقصدون به وجه الله، و لا التقرب إليه، لا ان شيئاً من ذكر الله يوصف بانه قليل، بل يوصف جميعه بانه كثير، قال الحسن: وصفه بالقلّة، لأنه كان لغير الله. و قال قتادة: لأنه لم يقبله الله و كلما رده الله، فهو قليل، و ما قبله فهو كثير. و قال الجبائي: لأنهم. إذا قاموا الى الصلاة، لم يذكروا غير تكبيرة الإحرام.

و قوله: «مذبذبين» فى موضع نصب على الحال. و معناه أنهم يقومون الى الصلاة يعنى المنافقين مترددين. لا الى هؤلاء يعنى المؤمنين فيفعلونه، فيستحقون به الثواب و لا الى هؤلاء يعنى الكفار فيجاهرون بالكفر، بل بين ذلك يظهران الايمان، فيجرى عليهم حكم أهله، و يبطنون الكفر فيستحقون به عقاب أهله. و اصل التذبذب التحرك و الاضطراب. قال النابغة:

الم تر ان الله أعطاك سورة يرى كل ملكك دونها يتذبذب (١)

و قال الحسن بن على المغربي: مذبذبين مطرودين من هؤلاء، و من هؤلاء، من الذب الذى هو الطرد. و وصف الله تعالى هؤلاء المنافقين بالحيرة فى دينهم، و انهم لا يرجعون إلى صحة فيه، لا مع المؤمنين على بصيرة، و لا مع الكفار على جهالة.

و قال ابن عمر عن رسول الله (ص) ان مثلهم مثل الشاة العائرة بين الغنمين تتحير، فتتظر إلى هذه و الى هذه، لا تدرى أيهما تتبع. و بهذه الجملة قال السدى و قتادة و مجاهد و ابن جريج و ابن زيد و غيرهم من المفسرين. و قوله: «وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا» يحتمل أمرين:

أحدهما- من يضلله الله عن طريق الجنة، فلن تجد له سبيلا الى طريق الجنة.

و الثانى- من يجد له عقوبة على معاصيه عن طريق الرشد و الإسلام، و لم

(١)- مر فى ١: ١٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٧

يوقفه، لحرمانه نفسه التوفيق بسوء اختياره، فلن تجد له سبيلا يعنى طريقاً الى الحق يفضيه اليه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٤]..... ص: ٣٦٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ تَجَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا (١٤٤)

- آية- هذا خطاب للمؤمنين نهاهم الله ان يتخذوا الكافرين اولياء و انصاراً من دون المؤمنين، فيكونون مثلهم فى ركوب ما نهاهم الله عنه من موالاته أعدائه «أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ تَجَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا» يعنى حجة ظاهرة. قال عكرمة: كل ما فى القرآن من ذكر سلطان، فمعناه حجة. و به قال مجاهد و الزجاج. و هو يذكر و يؤنث و قيل للأمير سلطان، لان معناه ذو الحجة و معنى الآية النهى عن اتخاذ الكفار أولياء من دون المؤمنين. فمن فعل ذلك، فقد جعل الله على نفسه الحجة، و تعرض لغضبه و عقابه و فى الآية دلالة على أنه لا يجوز أن يبتدئ الله الخلق بالعذاب، و لا يعاقب الأطفال بذنوب الآباء، لأنه لو كان ذلك شائعاً، لما قال للمؤمنين:

«تَجَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا» يعنى باتخاذكم الكفار أولياء من دون المؤمنين، لان ذلك دلالة على انه لم يكن له ذلك، و انه لا كان له حجة على الخلق لو لا معاصيهم و مخالفتهم له تعالى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٤٥ الى ١٤٦]..... ص: ٣٦٧

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا (١٤٥) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (١٤٦)

آيتان بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٨

القراءة والحجة:..... ص: ٣٦٨

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر، الا العلمى (الدرك) بسكون الراء الباقون بفتحها و هما لغتان مثل نهر و نهر و شمع فمن فتح الراء قال فى الجمع: إدراك فى القلة و الكثرة و من سكنها قال إدراك و فى الكثير الدرك و التسكين لغه و ليس يسكن من المفتوح، لان مثل ذلك لا يجوز تسكينه، فلا يسكن جمل و جبل و انما هما لغتان مثل شمع و شمع و نهر و نهر. قالوا بفتح الراء افصح، سمع من العرب من يقول:

أعطني دركاً أصل به حبلى، يعنى ما يصل به حبله الذى عجز عن بلوغ الركيه.

المعنى:..... ص: ٣٦٨

و معنى الاية الاخبار من الله ان المنافقين فى الطبقة الأسفل من النار. قال عبد الله: المنافقون فى توابيت من حديد مغلقة عليهم فى النار و به قال ابو هريره، و ابن عباس. قال ابن جريج: قال عبد الله بن كثير و أبو عبيده، سمعنا ان جهنم إدراك منازل. و ليس يمنع ان يجعل الله قوماً من الكفار فى الدرك الأسفل، كفرعون و هامان و أبى جهل، فان هؤلاء أعظم كفراً من المنافقين و ليس فى اخبار الله ان المنافقين هناك ما يمنع أن يكون غيرهم فيه أيضاً، و ان تفاضلوا فى العقاب قال ابن جريج: هذه الآيات نزلت فى عبد الله بن أبى و أصحابه. قال البلخى يجوز أن يكون الأدراك منازل بعضها أسفل من بعض بالمسافة، و يجوز أن يكون ذلك اخباراً عن بلوغ الغايه فى العقاب و الاهانة، كما يقال بلغ فلاناً السلطان الحضيض، و بلغ فلاناً العرش. و يريدون بذلك علو المنزلة و انحطاطها لا المسافة.

و قوله: «وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا» معناه لا تجد يا محمد، لهؤلاء المنافقين إذا جعلهم الله فى أسفل طبقه من النار ناصراً ينصرهم، فينقذهم من عذابه، و يدفع عنهم أليم عقابه، ثم استثنى فقال: «إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» فاستثنى منهم التائبين من نفاقهم إذا أصلحوا نباتهم، و أخلصوا الدين لله، و تبرؤوا من الآلهة و الأنداد، و اعتصموا يعنى تمسكوا بكتاب الله و صدقوا رسله، فإنهم إذا فعلوا ذلك فإنهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٦٩

يكونون مع المؤمنين فى الجنة، و محل الكرامة، و يسكنهم مساكنهم و ما وعدهم من الجزاء على توبتهم، و سوف يؤتى الله المؤمنين اجراً عظيماً. فكان تقدير الآية ان الذين راجعوا الحق، و أقروا بوحدانية الله، و تصديق رسوله، و ما جاء به من عند الله، و أصلحوا أعمالهم فعملوا بما أمرهم الله به و أدوا فرضه و انتهوا عما نهاهم، و انزجروا عن معاصيه، و تمسكوا بعهد الله و ميثاقه، فقطع حينئذ انه تعالى يؤتى المؤمنين، أى يعطيهم أجراً، يعنى ثواباً عظيماً، و درجات فى الجنة كما اعطى من مات على النفاق منازل فى النار فى أسفل طبقه منها. و هذه الجملة معنى قول حذيفه بن اليمان، و جميع المفسرين.

«وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ» كتبت فى المصحف بلا- ياء تخفيفاً و مثله «يَوْمَ يَأْتِ لَا- تَكَلَّمُ» و قوله: «مَا كُنَّا نَبْعُ» و غير ذلك. و كان الكسائى ثبت الياء فى الوصل دون الوقف، ثم رجع عنه. و ابو عمرو يثبتها فى الوصل و اهل المدينة يثبتونها فى الحالين.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٧]..... ص: ٣٦٩

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كَانِ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (١٤٧)

- آية- خاطب الله (تعالى) بهذه الآية المنافقين الذين تابوا و آمنوا، و أصلحوا أعمالهم، فقال: إن أنتم تبتم الى الله و راجعتم الحق الواجب لله عليكم، و شكرتموه على نعمه و اخلصتم عبادته، و اعتصمتم به و تركتم رياء الناس، و آمنتم برسوله محمد (ص) و صدقتم به، و أقرتم بما جاء به من عند الله ما يصنع بعذابكم، أى لا حاجة بالله الى عذابكم، و جعلكم فى الدرك الأسفل من جهنم، لأنه لا يجلب بعذابكم نفعاً، و لا يدفع عن نفسه ضرراً، لأنهما مستحيلان عليه.

«وَ كَانَ اللَّهُ شَاكِرًا» يعنى لم يزل الله مجازيا للشاكر على شكره فى جميع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٠
عباده عليما بما يستحقونه على طاعاته من الثواب، و لا يضيع عنده شىء منه، و لا يفوته شىء من معاصى من عصاه، فيجازى بذلك من يشاء منهم على سوء أفعالهم جزاءً بما كسبوه. و به قال قتادة و غيره من المفسرين. و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من تعظيم المنعم، و ذلك لا يجوز الشكر منه بمعنى الجزاء عليه كما قال: «وَ مَكْرُؤًا وَ مَكْرَ اللَّهُ» «وَ جَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» و الجزاء ليست سيئة و لكن اطلق ذلك لازدواج الكلام.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٤٨]..... ص: ٣٧٠

إشارة

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَ كَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (١٤٨)
آية بلا خلاف.

القراءة و الحجة:..... ص: ٣٧٠

الفراء ضم الظاء فى قوله: (الا من ظلم) و كسر اللام. و قرأ زيد بن اسلم و الضحاك بن مزاحم (ظلم) بفتح الظاء و اللام. فمن ضمن الظاء، اختلفوا فى تأويله فقال قوم: معنى ذلك لا يحب الله ان يجهر احد بالدعاء على احد، و هو الجهر بالسوء إلا من ظلم فيدعو على ظالمه، لا يكره ذلك. و ذلك انه رخص له فيه.
ذهب اليه ابن عباس و قتادة و الحسن.

الاعراب:..... ص: ٣٧٠

و (من) على قول ابن عباس فى موضع رفع، لأنه وجهه إلى ان الجهر بالسوء فى معنى الدعاء. و استثنى المظلوم منه و قال الزجاج: وجه الرفع أن يكون بدلا من احد و تقديره لا يحب الله أن يجهر احد بالسوء إلا من ظلم و قال الفراء تقديره لا يحب الله أن يجهر بالسوء الا- المظلوم، فلا حرج عليه فى الجهر اما بان يدعو عليه، أو بان يخبر بما فعله به، و يذمه عليه. و به قال الجبائى قال: و لا يجوز التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧١

لمن ليس بمظلوم أن يذكر احداً بسوء لان الله (تعالى) أمره بالستر عليه و الكتمان، و انما يجب عليه أن ينكر عليه فيما بينه و بينه على وجه لا يفضحه، و انما جاز ذلك للمظلوم، لأنه خصم يجوز له ان يدعى على خصمه ما ظلمه فيه، فان أقام بذلك بينة استوفى له حقه، و الا- أبطل دعواه. و قال بعض النحويين: هذا خطأ فى العربية، لان من لا يجوز أن يكون رفعاً بالجحد لأنها فى صلة، أن، و لم ينله الجحد، فلا يجوز العطف عليه. لا يجوز أن يقول: لا يعجبني أن يقوم الا زيد. و يحتمل أن يكون (من) نصباً فى تأويل ابن عباس.

المعنى:..... ص: ٣٧١

و قوله: «لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ» يكون كلاماً، ثم قال:

«الا من ظلم فلا حرج عليه» فيكون (من) استثناء من الفعل، وان لم يكن قبل الاستثناء شيء ظاهر يستثنى منه، كما قال: «لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ». و كقولهم: إني لأكره الخصومة و المرء، اللهم إلا- رجلاً يريد الله بذلك. و لم يذكر فيه شيء من الأشياء ذكره الفراء. و قال آخرون: معناه لا- يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا- من ظلم فيخبر بما ينل منه. ذهب اليه مجاهد قال مجاهد: هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن اليه فقد رخص له أن يقول ذلك فيه و روى عن أبي عبد الله انه قال: هو الضيف ينزل بالرجل، فلا يحسن ضيافته ، جاز أن يقول ذلك فيه. و قال آخرون:

الا من ظلم فانتصر من ظلمه، فان ذلك قد أذن له فيه، ذهب اليه السدى و هو المروى عن أبي جعفر (ع)

و (من) على هذا يكون في موضع نصب على انقطاعه من الاول. و من شان العرب ان تنصب ما بعد الا في الاستثناء المنقطع. فالمعنى على هذا القول سوى قول ابن عباس: لا- يحب الله الجهر بالسوء من القول، لكن من ظلم فلا- حرج عليه ان يخبر بما ينل منه، ينتصر ممن ظلمه. و من فتح الظاء قال تأويله: لا يحب الله الجهر بالسوء من القول، الا من ظلم، فلا بأس أن يجهر له بالسوء من القول. ذهب اليه ابن زيد قال: التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٢

يجهر له بالسوء حتى يفرغ. (و من) على هذا القول في موضع نصب و المعنى لا- يحب الله الجهر أن يجهر أحد لآخر من المنافقين بالسوء من القول إلا- من ظلم منهم فأقام على نفاقه، فانه لا- بأس بالجهر بالسوء من القول. قال الزجاج: وفيه وجه آخر لم يذكره النحويون و هو أن يكون الا من ظلم، لكن الظالم اجهروا له بالسوء من القول، و هو استثناء ليس من الاول. و هذا الذي ذكره هو قول ابن زيد بعينه. و قال الفراء: موضع (من) نصب في القراءتين معاً. و يجوز الرفع على تقدير لا يحب الله أن يجهر بالسوء الا المظلوم. و قال البلخي: كان الضحاك يقول: فيه تقديم و تأخير و التقدير ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم و أمتنتم إلا من ظلم بفتح الظاء ثم قال: لا- يحب الله الجهر بالسوء من القوم على كل حال. قال البلخي: و يجوز أن يكون (إلا-) بمعنى الواو، كأنه قال: لا يحب الله الجهر بالسوء، و لا- من ظلم، فانه لا- يحب الجهر بالسوء منه. و قال قطرب: يجوز أن يكون المراد به المكره في قوله: «إِلَّا مَنْ ظَلِمَ» لأنه إذا أكره على الجهر بالسوء من القول، فلا شيء عليه. و القراءة المعروفة أولى بالصواب، لان هذه شاذة.

و التأويل فيه لا يحب الله ان يجهر احد لآخر بالسوء من القول إلا من ظلم، فلا حرج عليه أن يخبر بما اسىء اليه. و تكون (من) في موضع نصب لانقطاعها عما قبلها، فانه لا اسماء قبله يستثنى منها. و هو مثل قوله: «لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ» و قوله: «وَ كَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا» يعنى سمياً لما يجهرون من سوء القول لمن يجهرون له، و غير ذلك من كلامكم و أصواتكم عليهما بما تخفون من سوء قولكم و كلامكم لمن يخفون له به فلا- يجهرون يحصى ذلك كله عليكم فيجازى على ذلك كل المسىء بإساءته. و المحسن بإحسانه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ١٤٩]..... ص: ٣٧٢

إشارة

إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوا أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا (١٤٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٣

- آية -

المعنى:..... ص: ٣٧٣

هذا خطاب لجميع المكلفين. يقول الله لهم: «إِنْ تُبَيِّدُوا» بمعنى ان تظهروا (خيراً) اى حسناً جميلاً من القول لمن احسن إليكم شكراً على إنعامه عليكم، أو تخفوه أى تتركوا إظهاره، فلا- تبعده، «أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ» معناه أو تصفحوا عمن أساء إليكم عن إساءته، فلا تجهروا له بالسوء من القول الذى أذنت لكن أن تظهروه، و تجهروا به «فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا» يعنى لم يزل كان صفوحاً عن خلقه يصفح لهم عن معاصيه (قديراً) يعنى قادراً على الانتقام منهم. و انما أراد بذلك انه مع صفحه قادراً على الانتقام، ليكون أعظم للمدح ليحث بذلك الخلق على العفو عمن أساء اليهم. إذا قدروا على انتقام منهم، و المكافات لهم. و لا- يجهروا له بالسوء من القول مع القدرة عليه، و يتأدبوا فى ذلك بأدب الله تعالى.

و روى عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله (ص): (ان الله عفو يحب العفو).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٠ الى ١٥١]..... ص: ٣٧٣

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١٥٠) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا (١٥١) آيتان.

المعنى:..... ص: ٣٧٣

معنى الآية الاخبار من الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ» و معناه يجحدون بالله و رسله من اليهود و النصارى «و يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ» أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٤

يكذبوا رسل الله الذين أرسلهم إلى خلقه و أوحى اليهم و يزعمون انهم كاذبون على الله. و ذلك معنى إرادتهم التفريق بين الله و رسله «و يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ» و معناه أنهم يقولون نصدق بهذا و نكذب بهذا، كما فعلت اليهود صدقوا موسى و من تقدمه من الأنبياء، و كذبوا عيسى و محمداً (ص) و كما فعلت النصارى صدقت عيسى و من تقدمه من الأنبياء، و كذبوا محمداً (ص) «و يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا» يعنى يريد المفرقون بين الله و رسله الزاعمون انهم يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض أن يتخذوا بين قولهم: تؤمن ببعض، و تكفر ببعض سبيلاً يعنى طريقاً إلى الضلالة التى أحدثوها، و البدعة التى ابتدعوها يدعون جهال الناس اليه، ثم اخبر عن حالهم فقال: «أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا» أى هؤلاء الذين أخبر عنهم بأنهم يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض، و تفريقهم بين الله و رسله هم الكافرون حقاً فاستيقنوا ذلك و لا- تراتبوا بدعواهم انهم يقرون بما زعموا انهم فيه مقرون من الكتب و الرسل، فإنهم يكذبون فى دعواهم هذه، لأنهم لو كانوا صادقين فى ذلك، لصدقوا جميع رسل الله، لأنه لا يصح أن يكونوا عارفين بالله و رسوله مع جحودهم، لنبوة بعض الأنبياء على ما يذهب اليه فى الموافات. و عند من قال بالإحباط لا يمتنع أن يكونوا عارفين بالله، و بعض رسله فإذا كفروا ببعضهم، انحبط ما معهم من الثواب على ايمانهم و هذا لا يصح على مذهبنا فى بطلان الإحباط فالصحيح إذا ما قلناه.

و قوله: «وَأَعْتَدْنَا» معناه أعدنا للكافرين يعنى الجاحدين الذين ذكرهم و لغيرهم من اصناف الكفار (عذاباً) فى الآخرة (مهيناً) يهينهم و يذلهم مخلدون فى ذلك و قال قتادة و السدى و مجاهد نزلت فى اليهود و النصارى و انما قال: إن هؤلاء هم الكافرون حقاً، و إن

كان غيرهم أيضاً كافراً حقاً على وجه التأكيد لئلا يظن أنهم ليسوا كفاراً لقولهم: نؤمن ببعض ونكفر ببعض وقيل إنه قال ذلك استعظماً لكفرهم، كما قال إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم إلى التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٥ قوله: «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» وقد يكون مؤمناً حقاً من لم يلحق هذه الخصال بلا خلاف.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٢]..... ص: ٣٧٥

إشارة

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١٥٢) آية بلا خلاف.

القراءة والحجبة:..... ص: ٣٧٥

قرأ يؤتيهم بالياء حفص الباقون بالنون حجة حفص قوله: «سَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ» و من قرأ نؤتيهم - بالنون - فلقوله: «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ» وقوله: «أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا» وغير ذلك من الآي.

المعنى:..... ص: ٣٧٥

لما ذكر الله تعالى حكم من فرق بين الله ورسله، و الإيمان ببعض دون بعض، و انهم الكافرون، و انهم أعد لهم العذاب المهين، اخبر عقبيه عن آمن بالله ورسله، و صدقهم و أقر بنبوتهم، و لم يفرقوا بين احد منهم، بل آمنوا بجمعهم، فان الله (تعالى) سيؤتيهم أجورهم بمعنى سيعطيهم ثوابهم الذي استحقوا على إيمانهم بالله ورسله، و الإقرار بهم، و إنه يعطيهم جزاءهم على ذلك. «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» و معناه يغفر لمن هذه صفته ما سلف له من المعاصي و الآثام، و يسيرها عليهم، و يترك العقوبة عليها، فانه لم يزل كان غفوراً رحيماً أى متفضلاً عليهم بالهداية إلى سبيل الحق موفقاً لهم لما فيه خلاص رقابهم من عقاب النار.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٦

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٣]..... ص: ٣٧٦

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا (١٥٣) آية بلا خلاف.

هذا خطاب للنبي (ص) يسألك يا محمد اهل الكتاب يعنى اليهود أن تنزل عليهم كتاباً من السماء و اختلفوا في الكتاب الذى سأل اليهود محمد (ص) أن ينزل عليهم من السماء فقال قوم: سألوا ان ينزل كتابا من السماء مكتوبا، كما جاء موسى بنى إسرائيل بالتوراة مكتوبة من عند الله فى الألواح. ذهب اليه السدى و محمد بن كعب القرطى، فانزل الله فيهم هذه الآية إلى قوله: «عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا» و قال آخرون: بل سألوهم أن ينزل عليهم كتابا خاصا لهم ذهب اليه قتادة.

و قال آخرون: بل يسألون أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كتباً بالأمر بتصديقه، و اتباعه ذكر ذلك ابن جريج، و اختاره الطبرى و قال الزجاج: ذلك حين سألوا فقالوا: «لَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيِكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ» و قال الجبائى: كان سؤالهم على وجه التعنت و الا

فكان فيما أنزله الله من القرآن دلالة واضحة على نبوته.

وقوله: «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ» فانه توبيخ من الله تعالى، سئل انزال الكتاب عليهم، و تفرغ منه لهم بقوله لنبية (ص): يا محمد لا يعظمن عليك مسألتهم، إياك ذلك فإنهم من جهلهم بالله عز وجل و جرأتهم عليه، و اغترارهم بحلمه، لو أنزلت عليهم الكتاب الذى سألوه لخالفوا امر الله، كما خالفوا بعد أحياء الله أوائلهم من صعقتهم، فعبدوا العجل، و اتخذوه آلهاً فعبدوه من دون خالقهم و بارئهم الذى أراهم قدرته، و عظمتة و سلطانه بما أراهم، ثم قص من قصتهم و قصة موسى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٧

ما قص، فقال «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ» يعنى سأل اسلاف هؤلاء اليهود موسى (ع) أعظم مما سألوك فقالوا أرنا الله جهره أى عيانا نعاينه و نظر اليه.

و قد بينا معنى الجهره فيما مضى. و حكى عن ابن عباس أنه قال: فيه تقديم و تأخير، و تقديره إنما قالوا جهره أرنا الله: و هو الذى اختاره أبو عبيدة. و قال غيره: أراد رؤيه بالبصر ظاهره منكشفه، لان من علم الله فقد رآه. و هو اختيار الزجاج لقوله تعالى: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» و قول ابن عباس يدل على انه كان يذهب إلى استحالة الرؤيه عليه تعالى، لان على تأويله بنفس سؤال الرؤيه، اخذتهم الصاعقه دون رؤيه مخصوصه على ما يذهب اليه من قال بالرؤيه. و قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» يعنى فصعقوا بظلمهم أنفسهم عن سؤالهم موسى أن يريهم الله، لان ذلك مما هو مستحيل عليه (تعالى) و فى ذلك دلالة واضحة على استحالة الرؤيه عليه (تعالى) و استعظام لتجويزها، لأنهم كانوا يكفرون به و يجحدونه و لم ينزل عليهم الصاعقه، فلما سألو الرؤيه أنزلها عليهم. و فى ذلك دلالة على أن اصل كل تشبيه تجويز الرؤيه عليه تعالى على قول أبى على. و قد بينا معنى الصاعقه فيما مضى، فلا نطول باعادته.

و قوله: «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ» معناه، ثم اتخذ هؤلاء الذين سألو موسى ما سألو من رؤيه الله بعد ما أحياهم و بعثهم من صعقتهم - العجل الذى كان السامرى أضلهم به. و قد بينا فيما مضى السبب الذى من اجله اتخذوا العجل، و كيف كان أمرهم. و قوله: «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ» معناه من بعد ما جاءت هؤلاء الذين سألو موسى البيئات من الله، و من الدلالات الواضحات بان الرؤيه مستحيله عليه، و منها اصعاق الله إياهم عند مسألتهم موسى يريدون ان يريهم ربهم جهره، ثم إحياءه إياهم بعد مماتهم مع غيره من الآيات التى أراهم الله دلالة على ذلك، فقال الله مقبلاً فعلهم، و موضعاً عن جهلهم و نقص عقولهم بإقرارهم للعجل بانه إلههم، و هم يرونه عياناً، و ينظرون اليه، فعكفوا على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٨

عبادته مصدقين بإلهيته ثم قال تعالى: «فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ» و معناه عفونا للذين عبدوا العجل عن عبادتهم بعد ان أرادهم الله آيه على أنهم لا يرون ربهم. و قوله:

«وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا» معناه أعطينا موسى حجة ظاهرة تبين عن صدقه و حقيقة نبوته، و تلك الحجة هى الآيات التى أتاه الله إياها.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٤]..... ص: ٣٧٨

إشارة

وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَ قُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَ قُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (١٥٤) - آية اجماعاً -

القراءة و الحجة:..... ص: ٣٧٨

قرأ أهل المدينة (لا تعدوا) بتسكين العين و تشديد الدال و الجمع بين ساكنين بمعنى لا تعدوا، ثم ادغم التاء في الدال فصارت دالا مشددة مضمومة، كما قرأ من قرأ (يهتدى) بتسكين الهاء- و قوا ذلك بقوله: «وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» فجاء في هذه القصة افتعلوا و قال: «لَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» و قرأ الباقون بتسكين العين- من عدوت في الامر: إذا تجاوزت الحق فيه أعدو عدوانا و عدا و عدوا قال ابو زيد: عدا على اللص: أشد العدو. و العدو و العدا و العدوان اى سرقك و ظلمك. وعدت يمينه عن ذلك أشد العدو و تعدو و حجتهم قوله: إذا يعدون في السبت في هذه القصة و قوله: فأولئك هم العادون.

المعنى:..... ص: ٣٧٨

معنى قوله: «وَرَفَعْنَا قَوْلَهُمُ الطُّورَ» يعنى الجبل لما امتنعوا من العمل بما فى التوراة و قبول ما جاءهم به موسى بميثاقهم يعنى بما اعطوا الله من الميثاق و العهد، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٧٩
ليعلمن بما فى التوراة. «وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا» يعنى باب حطه حين أمرهم الله ان يدخلوا فيه سجوداً، فدخلوا على أستاذهم يزحفون. و قلنا لهم:

«لَا تَعِيدُوا فِي السَّبْتِ» اى لا- تتجاوزوا فى يوم السبت ما أبيض لكم الى ما حرم عليكم. قال قتادة: أمرهم الله ان لا يأكلوا الحيتان يوم السبت، و لا يعرضوا لها. و أحل له ما عداه. و قوله: «وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا» يعنى عهداً مؤكداً بأنهم يعلمون ما أمرهم الله به و ينتهون عما أنهاهم الله عز و جل عنه. و قد بينا فيما مضى السبت الذى من أجله كانوا أمروا بدخول الباب سجداً، و ما كان من أمرهم فى ذلك. قال ابن عباس: رفع الله فوقهم الجبل، فقيل لهم: إما ان تأخذوا التوراة بما فيها، أو يلقي عليكم الجبل. و قال ابو مسلم: رفع الله الجبل فوقهم ظللاً لهم من الشمس بميثاقهم أى بعهدهم جزاء لهم على ذلك. و الاول قول اكثر المفسرين.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٥ الى ١٥٦]..... ص: ٣٧٩

إشارة

فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَ كَفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ قَتَلْتُمُ النَّبِيَّاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٥٥) وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا (١٥٦)

آيتان-.

المعنى:..... ص: ٣٧٩

المعنى فى قوله: «فَبِمَا نَقَضْتُمْ» قولان:
أحدهما- قال الفراء و الزجاج و غيرهما: إن (ما) زائدة. و تقديره فبنقضهم.
و الثانى- انها بمعنى شىء. و تقديره فبشىء و نقضهم. بدل منه و مجرور به. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٠
مثله قوله: «مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ» «١» و فيه القولان. و التقدير فبنقض هؤلاء الذين وصفهم من اهل الكتاب و ميثاقهم يعنى عهودهم التى عاهدوا الله عليها أن يعملوا بما فى التوراة «وَ كُفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ» يعنى جحودهم بآيات الله. و هى اعلامه، و أدلته التى احتج بها عليهم فى صدق أنبيائه، و رسله «وَ قَتَلْتُمُ النَّبِيَّاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ» يعنى و قتلتم الأنبياء بعد قيام الحجة عليهم بصدقهم بغير حق يعنى بغير استحقاق

منهم، لكبيره أتوها ولا خطيئة استوجبوا بها القتل. و قتل الأنبياء، و ان كان لا يكون إلا بغير حق، فإنما اكده بقوله: «بِغَيْرِ حَقٍّ» و معناه ما قدمنا القول فيه أنه لا يكون ذلك إلا بغير حق، كما قال: «وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ» و المعنى إن هذا لا يكون عليه برهان. و مثله قول الشاعر:

على لا حب لا يهتدى بمناره (٢)

و انما أراد لا منارها هناك يهتدى به. و قد استوفينا ما فى ذلك فيما مضى «وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ» تقديره يقولون: قلوبنا عليها غشاوة و أغطية لا نفقه ما تقول، و لا نعلق له، فاكذبهم الله فى ذلك و قال الفراء و الزجاج: معناه قلوبنا أوعية للعلم لا نفقه ما تقول. و قد بينا معنى الغلف فيما مضى. قوله: «بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ» و المعنى كذبوا فى قولهم قلوبنا غلف ما هى بغلف، و لا عليها اغطية، بل طبع الله عليها بكفرهم. و قد بينا معنى الطبع فيما مضى. و هو أنه السممة و العلامة و سم الله تعالى و علم على قلوب من الكفار الذين علم من حالهم أنهم لا يؤمنون فيما بعد، و جعل ذلك عقوبة لهم على كفرهم الذى ارتكبوه فى الحال تعرفه الملائكة. و قوله: «فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا» معناه فلا يصدقون الا تصديقا قليلا. و إنما وصفه بالقله لأنهم لم يصدقوا على ما أمرهم الله به لكن صدقوا ببعض الأنبياء، و بعض الكتب و كذبوا بالبعض، فكان تصديقهم بما صدقوا به قليلا، لأنهم و ان صدقوا به من وجه، فهم يكذبون به من وجه آخر. و يجوز

(١) سورة البقرة، آية ٢٦.

(٢) انظر ا: ١٨٩ - ٢٧٩ - ٤٤٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨١

أن يكون الاستثناء من الذين نفى الله عنهم الايمان فكأنه علم انه يؤمن منهم جماعة قليلة فيما بعد، فاستثناهم من جملة من اخبر عنهم أنهم لا يؤمنون. و بهذه الجملة قال جماعة المفسرين: قتادة و غيره. و اختلفوا فى قوله: «فِيمَا نَقَضِهِمْ» هل هو متصل بما قبله من الكلام او منفصل منه، فقال قتادة هو منفصل و قال لما ترك القوم أمر الله، و قتلوا رسله و كذبوا بآياته و نقضوا ميثاقه طبع الله على قلوبهم بكفرهم، و لعنهم و قال قوم: بل هو متصل بما قبله. قالوا: معناه فاخذتهم الصاعقة بظلمهم بنقضهم ميثاقهم، و بكفرهم بآيات الله، و بقتلهم الأنبياء بغير حق، و بكذا و كذا أخذتهم الصاعقة، فتبع الكلام بعضه بعضا. و معناه مردود على أوله، و جوابه قول «فبظلم» من الذين قالوا الزجاج هو بدل من قوله: «فِيمَا نَقَضَهُمْ» و اختار الطبرى الاول، و أنه منفصل من معنى ما قبله و المعنى: فيما نقضهم ميثاقهم، و كفرهم بآيات الله و بكذا و كذا لعناهم، و غضبنا عليهم، فترك ذكر لعناهم لدلالة قوله: «بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ» على معنى ذلك من حيث كان من طبع على قلبه، فقد لعن و سخط عليه قال: و انما قلنا ذلك، لأن الذين اخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى، الذين قتلوا الأنبياء، و الذين رموا مريم بالبهتان العظيم، و قالوا قتلنا عيسى، كانوا بعد موسى بدهر طويل، و معلوم أن الذين اخذتهم الصاعقة لم تأخذهم عقوبة على رميهم مريم بالبهتان، و لا لقولهم: أنا قتلنا المسيح فبان بذلك أن الذين قالوا هذه المقالة غير الذين عوقبوا بالصاعقة.

و قوله: «وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا» معناه و بكفر هؤلاء الذين وصفهم، و قولهم على مريم بهتاناً يعنى رميهم لها بالزنا، و هو البهتان و بقربتهم عليها، لأنهم رموها و هى بريئة بغير بينة و لا برهان به بل هتوها بباطل القول.

و هو قول ابن عباس و السدى و الضحاك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٢

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٥٧ الى ١٥٨]..... ص: ٣٨٢

إشارة

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا (١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٥٨)
- آية -

المعنى:..... ص: ٣٨٢

هذه الآية عطف على ما قبلها و تقديره، فيما نقضهم ميثاقهم و كفرهم بآيات الله و قتلهم الأنبياء بغير حق، و قولهم: قلوبنا غلف و قولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله، أنزلنا من العذاب، و أوجبنا لهم من العقاب، لان اخبارهم انهم قتلوا المسيح يقيناً، و ما قتلوه، كفر من حيث هو جرأة على الله في قتل أنبيائه، و من دلت المعجزات على صدقه، ثم كذبهم الله في قولهم: إنا قتلناه فقال: «وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ».

و اختلفوا في كيفية التشبيه الذى شبهه لليهود فى أمر عيسى فقال وهب بن منبه: أنى عيسى و معه سبعة عشر من الحواريين فى بيت فأحاطوا بهم، فلما دخلوا عليهم صيرهم الله كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتونا ليرزن لنا عيسى أو لنقتلنكم جميعاً، فقال عيسى لأصحابه: من يشرى نفسه منكم اليوم بالجنة، فقال رجل منهم: انا، فخرج اليهم فقال: أنا عيسى، و قد صيره الله على صورة عيسى، فأخذوه و قتلوه، و صلبوه. فمن ثم شبه لهم، و ظنوا انهم قد قتلوا عيسى، و ظنت النصارى مثل ذلك أنه عيسى، و رفع الله عيسى من يومه ذلك. و به قال قتادة و السدى و ابن إسحاق و مجاهد و ابن جريج، و ان اختلفوا فى عدد الحواريين، و لم يذكر احد غير وهب ان شبهه ألقى على جميعهم، بل قالوا: ألقى شبهه على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٣

واحد، و رفع عيسى من بينهم قال ابن إسحاق: و كان اسم الذى القى عليه شبهه سرجس، و كان احد الحواريين، و يقال: إن الذى دلهم عليه و قال هذا عيسى أحد الحواريين أخذ على ذلك ثلاثين درهما، و كان منافقاً، ثم انه ندم على ذلك فاختنق حتى قتل نفسه، و كان اسمه بودس زكريا بوطا، و هو ملعون فى النصارى، و بعض النصارى يقول: إن بودس زكريا بوطا هو الذى شبه لهم فصلبوه، و هو و بعض النصارى يقول: إن بودس زكريا بوطا هو الذى شبه لهم فصلبوه، و هو يقول: لست بصاحبكم الذى دللتكم عليه. قال الطبرى: الأقوى قول ابن المنبه.

و هو ابن سبعة عشر القى على جماعتهم شبه عيسى، لأنه لو كان ألقى على واحد منهم مع قول عيسى أيكم يلقى عليه شبيهى و له الجنة، ثم رأوا عيسى قد رفع من بين أيديهم لما اشتبه عليهم، و ما اختلفوا فيه، و ان جاز أن يشته على أعدائهم من اليهود الذين لم يكونوا يعرفونه، لكن لما ألقى شبهه على جميعهم، فكان يرى كل واحد بصورة عيسى، فلما قتل واحد منهم اشتبه الحال عليهم. و هذا الذى ذكره قريب. و قال الجبائى: وجه التشبيه ان رؤساء اليهود أخذوا إنساناً فقتلوه و صلبوه على موضع عال، و لم يمكنوا احداً من الدنو منه فتغيرت حليته و تنكرت صورته.

و قالوا: قتلنا عيسى، ليوهموا بذلك على عوامهم، لأنهم كانوا أحاطوا بالبيت الذى فيه عيسى فلما دخلوه كان رفع عيسى من بينهم، فخافوا أن يكون ذلك سبب إيمان اليهود به، ففعلوا ذلك. و الذين اختلفوا غير الذين صلبوا من صلبوه، و هم باقى اليهود، فان قيل: هل يجوز أن يلقى الله شبه زيد على عمر حتى لا يفصل الناظر اليهما بينهما، كما كان يفصل قبل إلقاء الشبه؟ قيل: ذلك مقدور لله بلا خلاف، و يجوز ان يفعله عندنا تغليظاً للمحنة، و تشديداً للتكليف، و ان كان ذلك خارقاً للعادة، يجوز أن يجعل ذلك معجزة أو كرامة، لبعض أوليائه الصالحين، أو الائمة المعصومين (ع). و عند المعتزلة لا يجوز ذلك الا على يدى الأنبياء أو فى وقتهم، لأنه لا يجوز خرق العادة عنهم إلا على يده. و قد قيل: إن اصحاب عيسى (ع) تفرقوا عنه حتى لم يبق غير عيسى، و غير الذى القى شبهه عليه،

فلذلك التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٤

اشتبه على النصارى، فان قيل: كيف يجوز من الخلق العظيم ان يخبروا بالشىء على خلاف ما هو به، وقد علمنا كثرة اليهود و النصارى، و مع كثرتهم أخبروا ان عيسى صلب و قتل، فكيف يجوز ان يكونوا مع كثرتهم كذابين؟ و لئن جاز هذا لم نثق بشىء من الاخبار أصلاً و يؤدى ذلك إلى قول التسمية! قلنا: هؤلاء القوم دخلت عليهم الشبهة، لان اليهود لم يكونوا يعرفون عيسى، و انما أخبروا انهم قتلوا واحداً، و قيل لهم انه عيسى، فهم فى ذلك صادقون، و ان لم يكن المقتول عيسى. و أما النصارى فاشتبه عليهم، لأنه كان ألقى شبهه على غيره، فلما رأوا من هو فى صورته مقتولا، ظنوا انه عيسى، فلم يخبر احد من الفريقين بما ظن ان الامر على ما اخبر به، فلا يؤدى ذلك الى بطلان الاخبار بحال.

و قوله: «وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا» يعنى به الذين أحاطوا بعيسى و أصحابه حيث أرادوا قتله لأنهم كانوا قد عرفوا عدة من فى البيت، فلما دخلوا عليهم فقدوا واحداً منهم، فالتبس عليهم أمر عيسى بفقدهم واحداً من العدة، و قتلوا من قتلوا على شك منهم فى أمر عيسى. هذا على قول من قال: لم يتفرق أصحابه حتى دخل عليهم اليهود و اما من قال تفرقوا عنه، فانه يقول: اختلفهم كان بأن عيسى هل كان فى من بقى فى البيت أو كان فى الذين خرجوا. فاشتبه الامر عليهم. قال الزجاج: وجه اختلاف النصارى أن منهم من ادعى انه اله لا- يقتل، و منهم من قال قتل، فكذب الله الجميع. و قوله: «إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ» استثناء منقطع. و تقديره لم يكن لهم بمن قتلوه علم لكنهم اتبعوه ظناً منهم انه عيسى، و لم يكن به.

و قوله: «وَ مَا قَتَلُوهُ يَقِينًا» معناه و ما قتلوا ظنهم الذى اتبعوا المقتول الذى قتلوه، و هم يحسبونه عيسى يقيناً انه عيسى، و لا انه غيره، لكنهم كانوا منه على ظن و شبهة، كما يقول القائل: ما قلت هذا الامر علماً، و ما قتلته يقيناً: إذا تكلم فيه بالظن على غير يقين. فالهاء فى (قتلوه) عائدة على الظن. و قال ابن عباس و جوير التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٥

و ما قتلوا ظنهم يقيناً. و حكى الزجاج عن قومهم: أن الهاء راجعة إلى عيسى (ع).

نفى الله عنه القتل على وجه التحقيق و اليقين. و قال السدى: و ما قتلوا أمره يقيناً إن الرجل هو عيسى (ع) و قوله: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ» يعنى بل رفع الله المسيح اليه، و لم يقتلوه، و لم يصلبوه، لكن الله رفعه و طهره من الذين كفروا و قوله: «كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا» معناه لم يزل الله عزيزاً منتقماً من أعدائه كانتقامه من الذين اخذتهم الصاعقة بظلمهم، و كلعنه من نقض ميثاقه و فعل ما قصه الله، حكيماً فى أفعاله و تدبيراته و تصريفه خلقه فى قضائه، و احذروا و أيها السائلون محمداً ان ينزل عليكم كتاباً من السماء- حلول عقوبته بكم، كما حل باوائلكم الذين فعلوا فعلكم فى تكذيبهم رسلى و افترائهم على أوليائى. و به قال ابن عباس. و قوله: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ» .

القراءة و الحجة:..... ص: ٣٨٥

فى القراء من ادغم اللام فى الراء و عليه الأ-كث. و هو الأقوى لقرب مخرج اللام من مخرج الراء. و هو أقوى من ادغام الراء فى اللام، لان فى الراء تكويراً فهو يجرى مجرى الحرفين. و من لم يدغم قال: لأنه من كلمتين. و قال الفراء: لا يجوز غير الإدغام. و قال سيبويه: الإدغام أجود و تركه جائز و هى لغة حجازية.

و قوله: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ» معناه انه رفعه إلى الموضع الذى يختص الله (تعالى) بالملك، و لم يملك احداً منه شيئاً. و هو السماء، لأنه لا- يجوز ان يكون المراد انه رفعه إلى مكان هو (تعالى)، فيه لان ذلك من صفات الأجسام (تعالى الله عن ذلك) و على هذا يحمل قوله حكاية عن ابراهيم «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي» يعنى الى الموضع الذى أمرنى به ربي و مثل قوله: «وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» يعنى مهاجراً الى الموضع الذى أمره الله بالهجرة اليه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٦

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٥٩]..... ص: ٣٨٦

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا (١٥٩)

- آية- معنى (ان) معنى (ما) النافية و موضعها الرفع و هي مثل قوله: «وَأِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا» أى ما منكم احد إلا واردها. و معنى الآية الاخبار منه (تعالى) بانه إلا ليؤمنن به يعنى بعيسى قبل موته و اختلفوا فى الهاء إلى من ترجع فقال قوم: هي كناية عن عيسى، كأنه قال: لا يبقى احد من اليهود الا يؤمن بعيسى قبل موت عيسى بأن ينزله الله إلى الأرض إذا اخرج المهدي (عج) و أنزله الله لقتل الدجال، فتصير الملل كلها ملة واحدة و هي ملة الإسلام الحنيفية دين ابراهيم (ع). ذهب اليه ابن عباس و أبو مالك و الحسن و قتادة، و ابن زيد و ذلك حين لا ينفعهم الايمان. و اختاره الطبرى. قال: و الآية خاصة لمن يكون فى ذلك الزمان و هو الذى ذكره على بن ابراهيم فى تفسير أصحابنا. و روى شهر بن حوشب عن محمد بن على بن الحنفية ان الحجاج سأله عن هذه الآية و قال: نرى اليهود تضرب رقبتة، فلا يتكلم بشيء فقال: حدثني محمد بن على أن الله يبعث اليه ملكا ينفضه و يضرب رأسه و دبره، و يقول له: كذبت عيسى، فيؤمن حينئذ و يقول: كذبت عيسى و يعترف به. فقال الحجاج: عمن؟ فقال: عن محمد بن على فقال له، جئت بها من عين صافية. فقيل لشهر ما أردت بذلك؟ قال: أردت ان اغيظه و ذكره البلخي مثل ذلك و ضعف هذا الوجه الزجاج و قال: الذين يبقون إلى زمن نزول عيسى (ع) من أهل الكتاب قليل. و الآية تقتضى عموم إيمان أهل الكتاب أجمع قال: إلا ان تحمل على ان جميعهم يقول: ان عيسى الذى ينزل لقتل الدجال نحن نؤمن به فعلى هذا يجوز. و اختار الوجه الثانى و قال قوم: الهاء كناية عن الكتابى، و تقديره أنه لا يكون احد من أهل الكتاب يخرج من دار الدنيا إلا و يؤمن بعيسى عند التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٧

موته إذا زال تكليفه، و تحقق الموت، و لكن لا ينفعه الايمان حينئذ ذهب اليه ابن عباس فى رواية أخرى، و مجاهد. قال ابن عباس: لو ضربت رقبتة لم تخرج نفسه حتى يؤمن. و به قال عكرمة و الضحاك. و فى رواية عن الحسن و قتادة و قال قوم: الهاء كناية عن محمد (ص) و التقدير و ليس من أهل الكتاب إلا من يؤمن بمحمد (ص) قبل موت الكتابى ذهب اليه عكرمة و طعن الطبرى على هذا الوجه بان قال: لو كان ذلك صحيحاً لما جاز اجزاء احكام الكفار عليهم إذا ماتوا من ترك الصلاة عليهم. و منع المدافنة و الموارثة. و غير ذلك. و وجب اجراء حكم الإسلام عليهم. و هذا الذى ذكره ليس بشيء لانه ايمانهم بمحمد (ص) انما يكون فى حال زوال التكليف، فلا حكم لذلك الايمان. و ذلك مثل إيمان فرعون حين غرق و قال:

«آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ» فقال الله تعالى له: «الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» فكذلك إيمان هؤلاء لا يعتد به، و انما يضعف هذا الجواب من حيث انه لم يجر لمحمد (ص) ذكر فيما تقدم، و لا ها هنا ضرورة موجبة لرد الكناية عليه. و ما هذه صورته لا تجوز الكناية عنه. و انما قلناه فى قوله: حتى توارت بالحجاب إنها كناية عن الشمس للضرورة، لأنه يحتمل سواها.

و قد جرى ذكر عيسى و الكتابى فأمكن ان يكون كناية عن كل واحد منهما، فلا يجوز العدول عنه. و قوله: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» قال قتادة و ابن جريج: يكون عيسى عليهم شهيداً على أنه قد بلغ رسالته ربه، و أقر على نفسه بالعبودية مكذباً من كذبه و مصداقاً من صدقه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٦٠ إلى ١٦١]..... ص: ٣٨٧

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَزَمْنَا عَلَيْهِمُ ظُهُبًا أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا (١٦٠) وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٦١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٨

آيتان - هاتان الآيتان معطوفتان على ما تقدم.

قال الزجاج: قوله: «فبظلم» بدل من قوله: «فبما نَقَضَ بِهِمْ مِيثَاقَهُمْ» والعامل في الياء قوله: «حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ» لما طال الكلام أجمل (تعالى) ما ذكره ها هنا في قوله: فبظلم و اخبر انه حرم على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذين واثقوا الله عليه، و كفروا بآياته، و قتلوا أنبياءه، و قالوا البهتان على مريم و فعلوا ما فعلوا مما وصفه الله في كتابه طيبات من المأكل و غيرها، و كانت لهم حلالا، عقوبة لهم بظلمهم الذي أخبر الله عنه لأنهم لما فعلوا ما فعلوا، اقتضت المصلحة تحريم هذه الأشياء عليهم. و هو قول مجاهد و اكثر المفسرين. و قوله: «وَبَصِيْدِهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا» يعنى بمنعهم عباد الله عن دينه و سبيله التى شرعها لعباده صداً كثيراً، و كان صدهم عن سبيل الله بقولهم على الله الباطل، و ادعائهم ان ذلك عن الله.

و تبديلهم كتاب الله و تحريفهم معانيه عن وجوهه. و من أعظم ذلك جحدهم نبوة محمد (ص) و تركهم بيان ما قد عملوا من أمره من جهل أمره من الناس. و هو قول مجاهد و غيره. و قوله: «وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا» يعنى على رؤوس أموالهم بتأخيرهم له عن محله إلى محل آخر و قد نهوا عنه يعنى عن الربا، و أكلهم اموال الناس بالباطل يعنى بغير استحقاق، و لا استيجاب. و هو ما كانوا يأخذونه من الرشا على الأحكام، كما قال تعالى: «وَأَكَلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» و منه ما كانوا يأخذونه من أثمان الكتب التى كانوا يكتبونها بأيديهم، و يقولون هذا من عند الله، و ما أشبه ذلك من المأكل الخسيسه الخيشه، فعاقبهم الله تعالى على جميع ذلك بتحريم ما حرم عليهم من الطيبات. و قوله: «وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا» معناه و جعلنا للظالمين أنفسهم بكفرهم بالله، و جحدهم رسوله محمد (صلى الله عليه و آله) من هؤلاء اليهود العذاب الأليم. و هو المؤلم الموجه يصلونها فى الاخرة عدة لهم. قال ابو على: حرم الله (تعالى) هذه الطيبات على الظالمين منهم عقوبة لهم على ظلمهم و من لم يكن ظالماً منهم نسخته منهم اما على لسان عيسى أو على لسان محمد (ص) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٨٩

نيننا و هو ما حرمة من كل ذى ناب من السباع و مخلب من الطير، و غير ذلك مما ذكره فى قوله: «وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَى قَوْلِهِ... ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ» فهذا البغى هو الظلم الذى ذكره ها هنا.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٢]..... ص: ٣٨٩

لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَ مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَ الْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا (١٦٢) آية.

استثنى الله تعالى من اليهود الذين وصف صفتهم فيما مضى من الآيات فى قوله: يسألك أهل الكتاب إلى ها هنا من هداه الله لدينه، و وفقه لرشده فقال:

«لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ» و هم الذين رسخوا فى العلم و ثبتوا فيه. و قد مضى معنى الرسوخ فيما مضى فى العلم الذى جاء به الأنبياء، و احكام الله التى أدوها إلى عباده، و المؤمنون بالله و رسوله منهم يؤمنون بالقرآن الذى أنزله الله اليك يا محمد (ص) و بالكتب التى أنزلها على من قبلك من الأنبياء، و الرسل، و لا يسألونك ما يسأل هؤلاء الجهال من انزال كتاب من السماء، لأنهم قد علموا صدق قولك بما قرأوا من الكتب التى أنزلها على الأنبياء، و وصفك فيها و أنه يجب عليهم اتباعك، فلا حاجة بهم إلى ان يسألوك معجزة اخرى، و لا دلالة غير ما علموا من أمرك بالعلم الراسخ فى قلوبهم و هو قول قتادة و المفسرين. و قوله: «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ» اختلفوا هل هم الراسخون فى العلم أو غيرهم؟ فقال قوم: هم هم. و اختلف هؤلاء فى إعرابه و مخالفته لاعراب الراسخين فقال قوم منهم: هو غلط من الكتب و انما هو، لكن الراسخون فى العلم منهم و المؤمنون و المقيمون الصلاة ذكر ذلك حماد بن سلمة عن الزبير. قال: قلت لابان بن عثمان بن عفان: ما شأنها كتبت لكن الراسخون فى العلم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٠

منهم و المؤمنون و المقيمين الصلاة فقال: قال: إن الكاتب لما كتب لكن الراسخون في العلم منهم إلى قوله: من قبلك قال: ما اكتب؟ قيل له: اكتب و المقيمين الصلاة.

و روى عروة بن الزبير قال: سألت عائشة عن قوله: «وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ»، و عن قوله: «وَالصَّابِتُونَ» و عن قوله: «إِنَّ هَذَانِ» فقالت: يا بن اخي هذا عمل الكتاب أخطأوا في الكتابة و في مصحف ابن مسعود (و المقيمون الصلوة) و قال الفراء و الزجاج و غيرهما من النحويين: هو من صفة الراسخين، لكن لما طال، و اعترض بينهما كلام نصب المقيمين على المدح و ذلك سائغ في اللغة كما قال في الآيات التي تلونها، و في قوله: «وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ» و قال اخرون: هو من صفة الراسخين في العلم ها هنا، و ان كان الراسخون في العلم من المقيمين. قالوا: و موضع (المقيمين) خفض عطفاً على ما في قوله: يؤمنون بما أنزل اليك و ما انزل من قبلك، و يؤمنون بالمقيمين الصلاة.

و المعنى يؤمنون باقام الصلاة و قوله: و المؤتون الزكاة: قالوا: عطف على قوله:

«وَالْمُؤْمِنُونَ» و قال آخرون المقيمون الصلاة هم الملائكة. و إقامتهم للصلاة تسيحهم ربهم، و استغفارهم لمن في الأرض. و معنى الكلام و المؤمنون يؤمنون بما انزل اليك و ما أنزله من قبلك، و بالملائكة. و اختاره الطبري. قال لأنه في قراءة أبي كذلك، و كذلك هو في مصحفه. فلما وافق مصحفه لمصحفنا ذلك على انه ليس بغلط. و قال اخرون: المعنى المؤمنون يؤمنون بما انزل اليك، و ما انزل من قبلك، و يؤمنون بالمقيمين الصلاة، و هم الائمة المعصومون، و المؤتون الزكاة، كما قال: يؤمن بالله، و يؤمن للمؤمنين. و أنكروا النصب على المدح. قالوا: و انما يجوز ذلك بعد تمام خبره قالوا و خبر الراسخين قوله: «أُولَئِكَ سَيُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا» فلا يجوز نصب المؤمنين على المدح في وسط الكلام قبل تمام الخبر. و اختار الزجاج ذلك. قال:

يجوز أن تقول مررت بزيد كريم. بالجر و النصب و الرفع: النصب على المدح، و الخفض على الصفة، و الرفع على تقدير هو الكريم. و انشد في النصب على المدح التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩١

بيت خرنق:

لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة و آفة الجزر

النازليين بكل معترك و الطيبون معاقد الأزر

على معنى اذكر النازلين و هم الطيبون. و لو نصب لكان جائزاً. و قال قوم المعنى لكن الراسخون في العلم منهم و من المقيمين الصلاة قالوا فموضعه خفض. و قال:

قوم: المعنى يؤمنون بما أنزل. اليك و إلى المقيمين الصلاة و هذان الوجهان الأخيران ضعيفان عند النحويين، لأنه لا يكاد يعطف ظاهر على مكنى.

قوله: «أُولَئِكَ سَيُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا» إشارة الى هؤلاء الذين وصفهم الله فأخبر أنه سيعطينهم أجراً أى ثواباً، و جزاء على ما كان منهم من طاعة الله و اتباع أمره من الخلود في الجنة. و قيل من جملة الراسخين: عبد الله بن سلام و ابن يامين و ابن صوريا، و اسد و ثعلبة، و سلام و غيرهم من علماء اليهود الذين آمنوا بالنبي (ص).

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٣]..... ص: ٣٩١

إشارة

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ وَ عِيسَى وَ أَيُّوبَ وَ يُونسَ وَ هَارُونَ وَ سُلَيْمَانَ وَ آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (١٦٣)

آية.

القراءة والحجة:..... ص: ٣٩١

قرأ حمزة و خلف (زبوراً) بضم الزاي. الباقون بفتحها حيث وقعت من ضم الزاي احتمال ذلك وجهين: أحدهما أن يكون جمع زبر، فأوقع على المزبور الزبر. كما قيل: ضرب الأمير و نسج اليمن. كما يسمى المكتوب الكتاب، ثم جمع الزبر على زبور لوقوعه موقع الأسماء التي ليست مصادر كما يجمع الكتاب كتب، فلما استعمل استعمال الأسماء قالوا: زبور و الوجه الآخر أن يكون جمع زبور بحذف الزيادة على زبور، كما قالوا: ظريف و ظروف، و كروان و كروان، و ورشان التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٢

و ورشان و نحو ذلك مما يجمع بحذف الزيادة يدل على قوة هذا ان التكسير مثل التصغير. و قد اطردها هذا الحذف في ترخيم التصغير نحو أزهر و زهير، و حارث و حريث و ثابت و ثبيت و الجمع مثله في القياس، و إن كان اقل منه في الاستعمال، و من فتح الزاي أراد الكتاب المنزل على داود (ع) كما سمي المنزل على موسى التوراة، و المنزل على عيسى الإنجيل، و المنزل على محمد (ص) الفرقان.

المعنى:..... ص: ٣٩٢

قال الحسين بن علي المغربي: زبور جمع زبور و مثله تخوم و تخوم و عذوب و عذوب قال: و لا يجمع فعول- بفتح الفاء- على فعول- بضم الفاء- إلا- هذه الثلاثة فيما عرفنا. و الزبر احكام العمل في البئر خاصة يقال: بئر مزبورة: إذا كانت مطوية بالحجارة. و يقال: ما لفلان زبر اي عقل. و زبر الحديد: قطعته و أحدها زبرة.

و يقول زبرت الكتاب ازبره زبراً مثل اذبره ذبراً- بالذال المعجمة-.

المعنى:..... ص: ٣٩٢

هذا خطاب من الله للنبي (ص) يقول الله: إنا أوحينا إليك يا محمد أي أرسلنا اليك رسلنا بالنبوة كما أرسلنا إلى نوح و سائر الأنبياء الذين سميناهم لك من بعد و الذين لم نسهم لك. و قيل: إن هذه الآية نزلت على النبي (ص) لان بعض اليهود لما فضحهم الله بالآيات- التي أنزلها على رسوله (ص) من عند قوله:

«يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء و ما بعده» فتلا ذلك عليهم رسول الله، قالوا: ما انزل الله على بشر من شيء بعد موسى، فأنزل الله هذه الآيات تكذيباً لهم، و اخبر نبيه و المؤمنين بها انه قد انزل على من بعد موسى من الذين سماهم في هذه الآية و على من لم يسهم و هو قول ابن عباس. و قال آخرون بل قالوا لما انزل الله الآيات التي قبل هذه في ذكرهم: ما انزل الله على بشر من التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٣

شيء، و لا على عيسى. ذهب اليه محمد بن كعب القرطبي و فيه نزل قوله: «و ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» و الأسباط في ولد إسحاق كالبائبل في أولاد إسماعيل. و قد بعث منهم عدة رسل: كيوسف و داود و سليمان، و موسى و عيسى، فيجوز أن يكون أراد بالوحي اليهم الوحي إلى الأنبياء منهم، كما تقول: أرسلت الى بني تميم، و إن أرسلت إلى وجوههم و ليس يصح عندنا ان الأسباط الذين هم اخوة يوسف، كانوا أنبياء.

قوله تعالى: [سورة النساء (٢): آية ١٦٤]..... ص: ٣٩٣

إشارة

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (١٦٤)
آية بلا خلاف.

الاعراب و المعنى:..... ص: ٣٩٣

يحتمل نصب (و رسلا) امرين:

أحدهما- على قول الفراء- انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح، و الى رسل قد قصصناهم عليك، و رسول لم نقصصهم عليك. فلما حذف الى نصب رسلا. و قال الزجاج: تقديره انه لما قال: «إِنَّا أَوْحَيْنَا» كان معناه أرسلناك رسولا عطف على ذلك، فقال: و رسلا. و تقديره و أرسلنا رسلا، فعطف الرسل على معنى الأسماء قبلها في الاعراب كما قال الشاعر:
أوحيت بالخيز له ميسرا و البيض مطبوخاً معاً و السكر
لم يرضه ذلك حتى يشكرا

و الوجه الثاني- أن يكون نصباً بفعل يفسره ما بعده، و يتلوه، و هو اختيار الزجاج. و تقديره و قصصنا عليك رسلا قد قصصناهم عليك، كما قال: «و الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ» و التقدير و أعد للظالمين أعد لهم عذاباً أليماً.
و قرأ أبى و رسل. بالرفع- لما كان فى الفعل عائد اليهم، و هو قوله: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٤
«قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ» و قوله:

«وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» نصب تكلما على المصدر و فائدته و كلم الله موسى بلا واسطة خصوصاً من بين سائر الأنبياء كلمهم الله بواسطة الوحي و قيل: إنما قال ذلك، ليعلم، ان كلام الله من جنس هذا المعقول الذى يشقق من التكلم على خلاف ما يقول المبطلون. و قيل انما اتى بالمصدر تأكيداً. و قيل: إنما أراد بذلك تعظيم كلامه، كأنه قال: كلم الله موسى تكلما شريفاً كما قال: «فَعَشِيَّتُهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا عَشِيَّتُهُمْ» يريد بذلك تعظيم ما غشيهم من الأهوال فاما قول من قال: إن الله كلم موسى تكلما شريفاً كما قال: يفهمها، فلما كان آخر شىء كلمه بكلام فهمه، فان ذلك لا يجوز عليه تعالى، لان خطاب من لا يفهم خطابه عبث يجرى مجرى قبح خطاب العربى بالزنجية، و الله (يتعالى عن ذلك) قال البلخى: و فى الآية دلالة على أن كلام الله محدث من حيث انه كلم موسى خاصة دون غيره من الأنبياء، و كلمه فى وقت دون وقت، و لو كان الكلام قديماً و من صفات ذاته لم يكن فى ذلك اختصاص و من فصل بين الكليم و التكلم، فقد ابعث لان المتكلم لغيره لا- يكون الا- متكلماً، و إن كان يجوز ان يكون متكلماً و ان لم يكن مكلماً فالمتكلم يجمع الامرين.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٥]..... ص: ٣٩٤

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٦٥)
آية بلا خلاف.

نصب (رسلا) على القطع من اسماء الأنبياء الذين ذكر أسماءهم (مبشرين) نصب على الحال. و التقدير أرسلت هؤلاء الأنبياء رسلا إلى خلقى و عبادى مبشرين بثوابى من اطاعنى و صدق رسلى (و منذرين) يعنى مخوفين من عقابى من عصانى و خالف أمرى، و كذب رسلى «لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٥
ابو على: ذلك مخصوص بمن علم الله من حاله أن له فى بعثه الأنبياء لطفاً، لأنه إذا كان كذلك متى لم يبعث اليهم نبيا يعرفهم ما فيه لطفهم، كان فى ذلك أتم الحجته عليه (تعالى) و ذلك يفسد قول من قال: فى مقدوره من اللطف ما لو فعله بالكافر لآمن به، لأنه لو

كان الامر على ما قالوه، لكانت لهم الحججة بذلك على الله (تعالى) قائمة. فاما من لم يعلم من حاله ان له في إنفاذ الرسل اليه لطفاً، فالحججة قائمة عليه بالعقل، و أدلته على توحيده، و صفاته و عدله، و لو لم تقم الحججة بالعقل و لا قامت إلا بإنفاذ الرسل، لفسد ذلك من وجهين:

أحدهما- ان صدق الرسل لا يمكن العلم به الا بعد تقدم العلم بالتوحيد و العدل فان كانت الحججة، لم تقم عليه بالعقل فكيف الطريق له إلى معرفة النبي (ص) و صدقه.

و الثاني- انه لو كانت الحججة لا- تقوم الا- بالرسول لاحتاج الرسول أيضاً إلى رسول آخر حتى تقوم عليه الحججة. و الكلام في رسوله كالكلام في هذا الرسول و يؤدي ذلك إلى ما لا يتناهى. و ذلك فاسد فمن استدل بهذه الآية على ان التكليف، لا يصح بحال الا بعد إنفاذ الرسل، فقد ابعد على ما قلناه. و قوله: «وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا» معناه انه مقتدر على الانتقام ممن يعصيه و يكفر به لا يمنعه منه مانع لعزته حكيم فيما امر به خلقه و في جميع أفعاله.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٦]..... ص: ٣٩٥

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا (١٦٦) آية.

قال الزجاج: الرفع مع تخفيف (لكن) و النصب مع تشديده جائز، لكن لم يقرأ بالتشديد احد.

و معنى «لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ» أى يبين ما تشهد به و يعلم مع إبانته انه حق. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٦ «وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا» دخلت الباء مؤكدة. و المعنى اکتفوا بالله فى شهادته و المعنى فى الآية ان هؤلاء اليهود الذين سألوكم ان ينزل عليهم كتابا من السماء و قالوا لك ما أنزل الله على بشر من شىء، و قد كذبوا ليس الامر كما قالوا، لكن الله يشهد بتزليل ما أنزله اليك من كتابه و وحيه انزل ذلك إليك، و هو عالم بأنك خيرته من خلقه، و صفوته من عباده يشهد لك بذلك ملائكته، فلا يحزنك تكذيب من كذبك، و خلاف من خالفك «وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا» أى حسبك بالله شاهداً على صدقك، دون ما سواه. قال ابن عباس: نزلت هذه الآية فى جماعة من اليهود كان النبي (ص) دعاهم إلى اتباعه، و أخبرهم أنهم يعلمون حقيقة نبوته فجحدهوا نبوته، و أنكروا معرفته، فانزل الله فيهم هذه الآية تسلياً للنبي (ص) و تعزية له عن تكذيب من كذبه. و من استدل بهذه الآية على انه تعالى عالم بعلم، فقد اخطأ لان، قوله بعلمه معناه، و هو عالم به. و لو كان المراد بذلك ذاتا اخرى، لوجب أن يكون العلم آله فى الانزال، كما يقولون كتبت بالقلم، و قطعت بالسكين، و نجرت بالناس. و لا خلاف ان العلم ليس بآله فى الانزال. و قال الزجاج معناه إنزال القرآن الذى علمه فيه. و هو اختيار الازهرى.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٦٧]..... ص: ٣٩٦

إشارة

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا (١٦٧) آية.

المعنى:..... ص: ٣٩٦

ان الذين جحدوا نبوتك بعد علمهم بها من أهل الكتاب الذين ذكر قصتهم، و أنكروا ان الله تعالى أوحى اليك و انزل كتابه عليك،

و صدوا عن سبيل الله يعنى عن الدين الذى بعثك به الى خلقه. و هو الإسلام بقولهم للذين يسألونهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٧

عن صحه نبوتك ما نجد صفه محمد (ص) فى كتبنا، و ادعاؤهم عهد إليهم ان النبوه لا تكون إلا فى ولد هارون. و من ذريه داود، و ما أشبه ذلك فقد ضلوا ضلالاً بعيداً يعنى جاروا عن قصد الطريق جوراً شديداً، و زالوا عن المحجّه التى هى دين الله الذى ارتضاه لعباده و بعثك به الى خلقه زوالاً بعيداً، و ابعدوا من الرشاد.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): الآيات ١٦٨ الى ١٦٩]..... ص: ٣٩٧

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا (١٦٨) إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدًا وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٦٩)
آيتان.

هذا خبر من الله تعالى بان الذين جحدوا رساله محمد (صلى الله عليه و آله) كفروا بالله، و جحدوه بجحدوهم رساله نبيه و ظلموا نبيه بتكذيبهم إياه، و مقامهم على الكفر على علم منهم بظلمهم عباد الله، و حسدا للعرب، و بغياً على رسوله «لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ» يعنى لم يكن الله ليعفو عن ذنوبهم بترك عقابهم عليها، لكنه تعالى يفضحهم بها (جل ثناؤه) بعقوبته إياهم عليه، و لا ليهدبهم طريقاً يعنى لا يهدبهم لطريق الجنة، لان الهدايه إلى طريق الايمان قد سبقت، و قد عم الله أيضاً بها جميع المكلفين. و يحتمل أن يكون المراد لم يكن الله يفعل بهم ما يؤمنون عنده فى المستقبل عقوبه لهم على كفرهم الماضى، و استحقاقهم حرمان ذلك، و انه يخذلهم عن ذلك حتى يسلكوا طريق جهنم، و يكون المعنى لم يكن الله ليوفقهم للإسلام، لكنه يخذلهم عنه الى طريق جهنم جزاء لهم على ما فعلوه من الكفر خالدين فيها مقيمين ابداً «وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» المعنى و كان تخليد هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم فى جهنم على الله يسيراً، لأنه تعالى إذا أراد ذلك به لم يقدر على الامتناع منه، و لا يصعب عليه عقاب من يعصيه، فلذلك كان يسيراً عليه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٨

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٠]..... ص: ٣٩٨

إشارة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧٠)
آية بلا خلاف.

خاطب الله بهذه الآيه جميع الكفار الذين لم يؤمنوا بالنبي (ص) من مشركى العرب، و جميع اصناف الكفار، و بين انه قد جاءهم الرسول- يعنى محمد (صلى الله عليه و آله)- بالحق من ربكم- يعنى بالإسلام الذى ارتضاه الله لعباده ديناً من ربكم. يعنى من عند ربكم «فَأْمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ» معناه صدقوه و صدقوا ما جاءكم به من عند ربكم من الدين فان الايمان بذلك خير لكم من الكفر «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» اى تجحدوا نبوته و تكذبوا رسالته و بما جاء به من عند الله فان ضرر ذلك يعود عليكم دون الله تعالى الذى له ملك السماوات، لا ينقص كفركم بما كفرتم به من أمره، و عصيانكم فيما عصيتموه فيه من ملكه و سلطانه شيئاً. «وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا» بما أنتم صائرون اليه من طاعته أو معصيته «حكيماً» فى أمره إياكم و نهبه عما نهاكم عنه و فى غير ذلك من تدبيره فيكم، و فى غيركم من خلقه.

الاعراب:..... ص: ٣٩٨

واختلفوا في نصب «خَيْراً لَكُمْ» فقال الخليل، وجميع البصريين: إن ذلك محمول على المعنى، لأنك إذا قلت: انته خيراً لك، فأنت تدفعه عن امر، و تدخله في غيره، كأنك قلت: انته و أت خيراً لك و ادخل فيما هو خير لك و انشد الخليل و سيبويه قول عمر بن أبي ربيعة:

فواعديه سرحتي مالك او الربا بينهما اسهلا

و تقديره و أننى مكاناً سهلاً و قال الكسائي: انتصب بخروجه من الكلام. قال: التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٣٩٩
و هذا تفعله العرب في الكلام التام، نحو قولك لتقوم خيراً لك، و انته خيراً لك، فإذا كان الكلام ناقصاً، لم يخبر غير الرفع تقول ان تنته خير لك، و ان تصبروا خير لكم. و قال الفراء انتصب ذلك لأنه متصل بالامر و هو من صفته. الا ترى انك، تقول: انته هو خير لك؟ فلما أسقطت هو اتصل بما قبله، و هو معرفة فانتصب و قال ابو عبيدة: انتصب ذلك على إضمار كان، كأنه قال: فامنوا يكن الايمان خيراً لكم قال: و كذلك كل امر و نهى قال الفراء: يلزم على ذلك ما يبطله. ألا ترى انك تقول: اتق الله تكن محسناً، و لا يجوز ان تقول: اتق الله محسناً بإضمار كان، و لا يصلح ان تقول: انصرنا أخانا، و انت تريد تكن أخانا. و قال قوم. انتصب ذلك بفعل مضمرة اكتفى في ذلك المضمرة بقوله: لا تفعل ذلك و افعل صلاحاً لك.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧١]..... ص: ٣٩٩

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً (١٧١)
آية واحدة.

هذا خطاب من الله تعالى لأهل الكتاب الذي هو الإنجيل و هم النصارى نهاهم الله (تعالى) ان يغلوا في دينهم بان يجاوزوا الحق فيه، و يفرطوا في دينهم، و لا- يقولوا في عيسى غير الحق، فان قولهم في عيسى أنه ابن الله قول بغير الحق، لأنه (تعالى) لم يتخذ ولداً فيكون عيسى أو غيره من خلقه ابناً له، و نهاهم أن يقولوا على الله. الا الحق، و هو الإقرار بتوحيده، و انه لا شريك له و لا صاحبة و لا ولد.

و اصل الغلو في كل شيء تجاوز حده يقال: غلا فلان في الدين يغلو غلواً. و غلا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٠
بالجارية عظمتها و لحمها: إذا انسرعت الشباب، و تجاوزت لذاتها. يغلو بها غلواً و غلاء قال الحارث بن خالد المخزومي:
خمصانه فلق موشحها رود الشباب غلا بها عظم «١»

و قوله: انما المسيح عيسى بن مريم، فأصل المسيح الممسوح- نقل من مفعول إلى فعيل. سماه الله بذلك لتطهيره إياه من الذنوب، و قيل مسح من الذنوب و الأذناس التي تكون في الآدميين كما يمسح الشيء من الأذى الذي يكون فيه. و هو قول مجاهد. و قال ابو عبيدة: هذه الكلمة عبرانية أو سريانية مشيحاً، فعبت فقبل المسيح، كما عرب سائر أسماء الأنبياء في القرآن، نحو إسماعيل و إسحاق و موسى و عيسى. و قال قوم ليس هذا مثل ذلك، لان إسماعيل و إسحاق و ما أشبههما اسماء، لا صفات. و المسيح صفة و لا يجوز ان يخاطب العرب و غيرها من أجناس الخلق في صفة شيء إلا بما يفهم، فعلم بذلك انها كلمة عربية و قال ابراهيم: المسيح المسيح الصديق و اما المسيح الدجال فانه ايضاً بمعنى الممسوح العين صرف من مفعول إلى فعيل فمعين المسيح في عيسى (ع) الممسوح البدن من الأذناس و الآثام. و معنى المسيح في الدجال الممسوح العين اليمنى أو اليسر كما يروى عن النبي (ص) في ذلك. و قوله:

رسول الله اخباره منه (تعالى) ان المسيح أرسله الله و جعله نبياً. و قوله: «كَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ» فانه يعنى بالكلمة الرسالة التي امر الله ملائكته أن يأتي بها بشاره من الله (تعالى) لها التي ذكرت في قوله: «قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ» يعنى برسالة منه و بشاره من عنده و قال قتادة و الحسن: هو قوله: «كن فكان» و اختار الطبري الاول و قال الجبائي: ذلك مجاز، و انما أراد بالكلمة انهم يهتدون بعيسى، كما يهتدون بكلامه. و كذلك يحيون به في دينهم كما يحيى الحي بالروح، فلذلك سماه روحا.

(١) اللسان (علا) - مجاز القرآن ا: ١٤٣ و في الأغاني (علا) بدل (غلا).

خمصانة بفتح الخاء و ضمها - ضامرة البطن. رؤد الشباب شابة حسنة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠١

و قوله: «أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ» فمعناه أعلمها بها و أخبرها كما يقال ألقىت اليك كلمة حسنة بمعنى أخبرتك بها، و كلمتك بها. و قال الجبائي: معنى ألقاها الى مريم خلفه في رحمها.

و قوله: «و رُوحٌ مِنْهُ» اختلفوا فيه على ستة اقوال:

فقال قوم: معناه و نفحه منه و سماه روحا، لأنه حدث عن نفحه جبرائيل في درع مريم بأمر الله له بذلك، و نسب الى الله، لأنه كان بامر. و انما سمى النفخ روحا، لأنها ريح تخرج من الروح. و استشهدوا على ذلك قول ذي الرمة - و اسمه غيلان - في صفة نار نفثها.

فلما بدت كنفها و هي طفلة بطلساء لم تكمل ذراعا و لا شبراً.

و قلت له: ارفعها اليك و احبها بروحك و اقتها لها قيته قدرأ

و ظاهر لها من يابس الشخت، و استعن عليها الصبا و اجعل يديك لها سترأ «١» .

معنى احبها بروحك اى بنفخك.

و قال بعضهم: معناه انه كان إنساناً باحياء الله إياه بتكوينه بلا واسطة من جماع، و نطفه على مجرى العادة.

و قال قوم: قوله: «و رُوحٌ مِنْهُ» معناه و رحمة منه. كما قال في موضع:

«وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» و معناه و رحمة منه. قال: فجعل الله عيسى رحمة على من اتبعه، و آمن به و صدقه، لأنه هداهم الى سبيل الرشاد.

و قال آخرون: معنى ذلك و روح من الله خلقها فصورها، ثم أرسلها الى مريم، فدخلت في فيها فصيرها الله تعالى روح عيسى ذهب

اليه ابو العالیه عن أبي ابن كعب.

(١) ديوانه. و اللسان (روح) يصف ناراً طلساء خرقة اقتتها...: (نفخ بها برفق) الشخت: الدقيق من كل شيء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٢

و قال بعضهم: ان معنى الروح - ها هنا - القوة التي كان بها يحيى الموتى قال الراجز:

إذا عرج الليل بروح الشمس

و قال قوم: معنى الروح ها هنا جبرائيل. قالوا: و الروح معطوفة به على ما في قوله من ذكر الله تعالى. و المعنى إن إلقاء الكلمة الى

مريم كان من الله تعالى.

ثم من جبرائيل. و قوله: «فَأَمْنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أمر من الله إياهم بتصديق الله تعالى، و الإقرار بوحدانيه، و تصديق رسله فيما جاءوا به

من عند الله، و فيما أخبرهم به أن الله لا شريك له، و لا صاحبه و لا ولدا.

و قوله: «وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً أَنْتَهُوا» نهى لهم عن أن يقولوا الأرباب ثلاثة، و انما رفع ثلاثة بمحذوف دل عليه ظاهر الكلام. و تقديره و لا

تقولوا: هم ثلاثة.

وانما جاز ذلك، لان القول حكاية و مثل ذلك قوله: «سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» (١) و كذلك كلما ورد من مرفوع بعد القول لا رافع معه ففيه إضمار اسم رافع لذلك الاسم، ثم قال متوعداً لهم على عظيم قولهم الذى قالوه فى الله: انتهوا أيها القائلون الله ثالث ثلاثة عما تقولون من الزوج والشرك بالله، و الانتهاء عن ذلك خير لكم من قولكم لما لكم عند الله من العقاب العاجل لكم على قولكم ذلك ان أقمتم عليه، و لم ترجعوا إلى الحق.

و وجه النصب فى «أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ» ما قلناه فى قوله آمنوا خيراً لكم، فلا وجه لإعادته.

و قوله: «إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ» معناه الاخبار من الله (تعالى) ان الذين يحق له العبادة واحد، لان من كان له ولد، لا يكون آلهاً و كذلك من كان، له صاحبة لا يجوز ان يكون إلهاً معبوداً، و لكن الله الذى له الالهية و العبادة إله واحد، و معبود واحد لا ولد له، و لا والد، و لا صاحبة، و لا شريك، ثم نزه تعالى نفسه و عظمها و رفعها عما قاله المبطلون الكافرون فقال: «سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ»

(١) سورة الكهف، آية ٢٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٣

و لفظه سبحانه تفيد التنزيه عما لا يليق به من الولد و الصاحبة، لان من يملك ما فى السموات و الأرض و ما بينهما و له التصرف فيهما، و فيهم عيسى و امه، و هم عبيده، و هو رازقهم و خالقهم، و هم أهل الحاجة إليه و الفاقة، فكيف يكون المسيح ابناً له، و هو إما فى الأرض أو فى السماء. و هو تعالى يملك جميع ذلك، و يحتمل أن يكون فى موضع نصب لأنه يصلح أن يقال عن ابن يكون او من ان يكون، فإذا حذف حرف الجر كانت فى موضع نصب. و كان الكسائى يقول هو فى موضع خفض. و الاول قول الفراء و غيره. و قوله: «وَ كَفَى بِاللَّهِ وَ كَيْلًا» معناه حسب ما فى السموات و ما فى الأرض بالله قيما و مدبراً، و رازقاً من الحاجة معه إلى غيره و معنى كفى بالله اكتفوا بالله.

و قد شبهت النصارى قولها: انه ثلاثة أقانيم جوهر واحد بقولنا: سراج واحد، ثم نقول. انه ثلاثة أشياء دهن و قطن و نار و للشمس انها شمس واحدة، ثم نقول انها جسم و زوج و شعاع. قال البلخى، و هذا غلط، لأننا و ان قلنا إنه سراج واحد، لا نقول هو شىء واحد، و لا الشمس انها شىء واحد بل نقول هو أشياء على الحقيقة، كما نقول عشرة واحدة، و انسان واحد، و دار واحدة، و شهر واحد، و هى أشياء متغايرة. فان قالوا: إن الله شىء واحد حقيقة كما انه إله واحد، فقولهم بعد ذلك انه ثلاثة مناقضة لا يشبه ما قلناه. و ان قالوا: هو أشياء، و ليس بشىء واحد دخلوا فى قول المشبهة، و تركوا القول بالتوحيد. و العجب أنهم يقولون:

إن الأب له ابن و الابن لا أب له، ثم يزعمون ان الذى له ابن هو الذى لا أب له، و يقولون إن من عبد الإنسان، فقد اخطأ و ضلّ، ثم يزعمون أن المسيح إله انسان، و انهم يعبدون المسيح. و قد تكلمنا على ما نعقل من مذاهبهم فى الأقانيم و الاتحاد و النبوة فى كتاب شرح الجمل بما لا مزيد عليه لا نطول بذكره ها هنا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٤

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٢]..... ص: ٤٠٤

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَ لَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا (١٧٢) آية.

معنى نْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ

لم يأنف. و أصله فى اللغة من نكفت الدمع:

إذا نحيته بإصبعك من خدك. قال الشاعر:

فباتوا فلو لا ما تذكر منهم من الخلف لم ينكف لعينيك مدمع

فتأويلَ نَ يَسْتَنْكِفَ»

لن ينقبض و لن يمتنع. فمعنى الآية «لن يستكبر المسيح ان يكون عبداً» بمعنى من ان يكون عبداً لله و لا الملائكة المقربون. و معناه و لا يستنكف الملائكة أيضاً، و لا يأنفون، و لا يستكبرون من الإقرار لله بالعبودية، و الإذعان له بذلك «المقربون» الذين قربهم و رفع منازلهم على غيرهم من خلقه.

و قال الضحاك: المقربون معناه انه قربهم إلى السماء الثانية. و قوله: مَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرُ»

معناه من يأنف من عبادة الله، و يتعظم عن التذلل و الخضوع له، و الطاعة له من جميع خلقه «فسيحشرهم». و معناه فسيبعثهم يوم القيام جميعاً يجمعهم لموعدهم عنده. و معنى إليه إلى الموضع الذى لا يملك التصرف فيه سواه، كما يقال صار أمر فلان إلى القاضى أى لا يملكه غير القاضى، و لا يراد بذلك المكان الذى فيه القاضى. و استدل قوم بهذه الآية على ان الملائكة أفضل من الأنبياء قالوا: لا يجوز أن يقول القائل: لا- يأنف الأمير أن يركب إلى و لا- غلامه. و انما يجوز أن يقال: لا- يأنف الوزير أن يركب إلى و لا الأمير، فيعطف بعالي الرتبة على الأدون، و لا يعطف بالادون على الأعلى. و هذا الذى ذكروه لا دلالة فيه من وجوه:

أحدها- ان يكون هذا القول متوجهاً إلى قوم اعتقدوا أن الملائكة أفضل من الأنبياء، فأجرى الكلام على اعتقادهم، كما يقول القائل لغيره: لا يستنكف أبى من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٥ من كذا، و لا أبوك. و إن كان القائل يعتقد أن أباه أفضل.

الثانى- انه لا- تفاوت بين الأنبياء و الملائكة التفاوت البعيد كتفاوت الأمير و الحارس، و ما يجرى مجرى ذلك. و يجوز أن يقدم الفاضل و يؤخر المفضول. ألا ترى أنك تقول: لا يستنكف الأمير فلان من كذا، و لا الأمير فلان؟ و ان كان الاول أفضل. و الثالث- انه اخر ذكر الملائكة، لاین جميع الملائكة اكثر ثواباً لا محالة من المسيح منفرداً فمن اين ان كل واحد منهم أفضل من المسيح، أو غيره من الأنبياء؟

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٣].... ص: ٤٠٥

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧٣) آية.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية و وعد ان الذين يقرون بوحدانيته تعالى، و يعترفون بربوبيته، و يخضعون لعبادته. و يعملون الاعمال الصالحات التى أمر الله بها، و بعث بها رسله انه يوفيههم أجورهم. و معناه يؤتيهم جزاء أعمالهم الصالحة وافياً تاماً، و يزيدهم من فضله يعنى يزيدهم ما كان وعدهم به من الجزاء على أعمالهم الصالحة و الثواب عليها من الفضل، و الزيادة هو ما لم يعرفهم مبلغه لأنه (تعالى) وعد على الحسنه عشر أمثالها من الثواب، و الزيادة على ذلك تفضل من الله عليهم، و إن كان كل ذلك من فضله إلى عباده. و قد روى ان الزيادة إلى سبعين ضعفاً و إلى سبعمائة و إلى ألفين و كل ذلك جائز على ما يختاره الله و يفعله.

و قوله «وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا» معناه أن الذين يأنفون عن الإقرار بتوحيد الله، و يتعظمون عن الاعتراف بعبوديته، و الإذعان له بالطاعة، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٦

و استكبروا عن التذلل له، و تسليم ربوبيته يعذبهم عذاباً أليماً أى مؤلماً موجعاً، و لا يجدون لهم من دون الله ولياً و لا نصيراً. و انما رفع و لا- يجدون بالعطف على ما بعد فيعذبهم و لو جزم على موضع ما بعد الفاء، كان جائزاً يعنى و لا- يجد المستنكفون و المستكبرون لأنفسهم ولياً ينجيهم من عذابه، و ناصرأ ينقذهم من عقابه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٤]..... ص: ٤٠٦

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (١٧٤)

- آية بلا خلاف- هذا خطاب من الله (تعالى) لجميع الخلق من الناس المكلفين من سائر اصناف الملل الذين قص قصصهم في هذه السورة من اليهود والنصارى والمشركين «قَدْ جَاءَكُمْ» يعنى أتاكم حجة من الله تبرهن لكم عن صحة ما أمركم به، وهو محمد (صلى الله عليه وآله) جعله الله حجة عليكم، وقطع به عذركم، «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا» يعنى وأنزلنا إليكم معه نوراً مبيناً يعنى بين لكم المحجة الواضحة، والسبيل الهادية إلى ما فيه لكم النجاة من عذاب الله واليم عقابه، وذلك النور هو القرآن الذى أنزله الله على محمد (ص) وهو قول مجاهد، وقادة والسدى وابن جريج، وجميع المفسرين. وانما سماه نوراً لنا فيه من الدلالة على ما امر الله به ونهى عنه والاهتداء به تشبها بالنور الذى يهتدى به فى الظلمات وفى الآية دلالة على أن كلام الله محدث، لأنه وصفه بالانزال فلو كان قديماً، لما جاز ذلك عليه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٥]..... ص: ٤٠٦

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا (١٧٥)

آية. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٧

هذا اخبار من الله و وعد منه لمن صدق الله و أقر بوحدانيته، و اعترف بما بعث به نبيه محمداً صلى الله عليه وآله من أهل الملل، و اعتصم به و تمسك بالنور الذى أنزله إلى نبيه. قال ابن جريج الهاء فى (به) كناية عن القرآن، فسيدخلهم فى رحمة منه معناه ستألفهم رحمته التى تنجيهم من عقابه، و توجب لهم ثوابه، و جنته، و يلحقهم ما لحق أهل الايمان به، و التصديق لرسوله، «وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا» يعنى يوفقهم لاصابة فضله الذى تفضل به على أوليائه و يسددهم لسلك منهج من أنعم عليه من أهل طاعته و اقتفاء آثارهم و اتباع دينهم. و ذلك هو الصراط المستقيم.

و هو الإسلام الذى ارتضاه الله دينا لعباده.

و نصب «صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا» على القطع من الهاء فى قوله (إليه) و يحتمل أن يكون المراد بقوله: «وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا» يعنى إلى ثوابه.

قوله تعالى: [سورة النساء (٤): آية ١٧٦]..... ص: ٤٠٧**إشارة**

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَارِدٌ وَ لَهُ أُوْثَرٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَارِدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَ إِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَ نِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٧٦)

آية آخر السورة.

النزول:..... ص: ٤٠٧

روى البراء بن عازب قال: آخر سورة نزلت كاملة براءة. و آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء «يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ» و قال جابر بن عبد الله:

نزلت في المدينة و قال ابن سيرين: نزلت في مسير كان فيه رسول الله (ص) التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٨
و أصحابه. و اختلفوا في سبب نزول هذه الآية

فقال سعيد بن المسيب: سأل عمر النبي (ص) عن الكلالة، فقال: ا ليس قد بين الله ذلك؟ قال: فنزلت «يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي
الْكَلَالَةِ»

و قال جابر بن عبد الله: اشتكيت و عندي تسع أخوات لي أو سبع، فدخل علي النبي (ص) فنفخ في وجهي، فأفقت. فقلت: يا رسول
الله ألا أوصي لأخواتي بالثلثين؟ قال: أحسن. قلت: الشطر. قال: احسن، ثم خرج و تركني، و رجع الي فقال: يا جابر اني لا أراك ميتاً
من وجعك هذا، و ان الله عز و جل قد أنزل في الذي لاخواتك فجعل لهن الثلثين. قال: و كان جابر يقول:
نزلت هذه الآية في.

و قال قتادة: ان اصحاب رسول الله (ص) همهم شأن الكلالة، فانزل الله (عز و جل) فيها هذه الآية.

المعنى:..... ص: ٤٠٨

معنى يستفتونك يسألونك يا محمد ان تفتيهم في الكلالة. و حذف اقتصاراً لما دل الجواب عليه. و الاستفتاء و الاستقضاء واحدة
يقال: قاضيته و فأتيته.

قال الشاعر:

تعالوا نفاتيكم أ أعيا و فقعس إلى المجد أدنى ام عشيرة حاتم

هكذا أنشده الحسين بن علي المغربي. و قد فسرنا معنى الكلالة و ذكرنا اختلاف العلماء في ذلك فأغنى عن الاعداء. و قوله: «إِنِ امْرُؤٌ
هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَ لَدٌّ» قال السدي: معناه مات ليس له ولد ذكر و أنثى، (و له اخت) يعني و للبيت اخت لأبيه و امه، فلها نصف ما ترك،
فان لم يكن أخت لآب و أم، و كانت اختاً لآب قامت مقامها، و الباقي عندنا رد على الاخت سواء كان هناك عصبه، او لم يكن. و
قال جميع الفقهاء: إن الباقي للعصبه، و إن لم يكن هناك عصبه، و هم العم و بنو العم، و أولاد الأخ. قال فمن قال: الرد على ذوى
الأرحام، رد على الاخت الباقي و هو اختيار الجبائي، و أكثر اهل العلم. و قال زيد بن ثابت، و الشافعي و جماعة: إن الباقي لبيت المال
يرثه جميع المسلمين. و قوله: «وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَ لَدٌّ» يعني إن كانت الأخت هي التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٠٩

الميتة، و لها أخ من أب و أم، أو من أب فالمال كله له بلا خلاف إذا لم يكن هناك ولد، سواء كان ولدها ذكراً، أو أنثى، فان كان
ولدها ذكراً، فالمال له بلا خلاف و يسقط الأخ، و إن كانت بنتاً كان لها النصف بالتسمية بلا خلاف و الباقي رد عليها، لأنها اقرب
دون الأخ، و لأن الله (تعالى) انما قال: «وَهُوَ يَرِثُهَا» يعني الأخ إذا لم يكن لها ولد. و البنت [ولد] «١» بلا خلاف و من خالف في
تسمية البنت ولداً فقد اخطأ. ذكر ذلك البلخي و استدل على ذلك بان قال: لو مات و خلف بنتاً و أبوين إن للأبوين الثلث، مع. قوله:
«و لأبويه لكل واحد منهما السدس ان كان له ولد» و إنما أراد الولد الذكر. و هذا الذي ذكره خطأ، لأنه خلاف لأهل اللغة. لأنه لا
خلاف في تسمية البنت بأنها ولد، و لأنه قال: «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» ثم فسر الأولاد فقال: «فَلِلذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» فلو كان
الولد لا- يقع على الأنتى، لكان المال بينهم بالسوية، و ذلك خلاف القرآن. على انا نخالف في المسألة التي ذكرها، فنقول للأبوين
السدسان، و للبنت النصف و الباقي رد عليهم على قدر سهامهم، فنجعل الفريضة من خمسة و من رد الباقي على الأب وإنما يرده
بالتعصيب، لا لان البنت لا تسمى ولداً، فبان بطلان ما قاله. و من خالفنا من الفقهاء في مسألة الأخ و البنت، يقول: الباقي للأخ،

لقوله (ع): (ما أبقفت الفرائض فلاولى عصبته)

ذكر هذا الخبر عندنا ضعيف، لأنه أو لا خير واحد. و قد طعن على صحته. ضعفه أصحاب الحديث بما ذكرناه في مسائل الخلاف، و
تهذيب الأحكام، و غير ذلك من كتبنا. و ما هذه صفته لا يترك له ظاهر القران. و قوله: «فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ» يعني ان كانت الأختان

اثنتين، فلهما الثلثان. وهذا لا خلاف فيه و الباقي على ما بيناه من الخلاف في الأخت الواحدة. عندنا، رد عليها دون عصبته، و دون ذوى الأرحام، و إذا كان هناك عصبه، رد الفقهاء الباقي عليهم، و إن لم يكن رد على ذوى الأرحام. من قال بذلك فرد على الأختين، لأنهما أقرب، و من لم يقل بذلك رد على بيت المال. فان كانت احدى الأختين لاب و ام، و الاخرى لاب، فلأخت للأب و الام النصف،

(١) - ساقطة من المطبوعة. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٠

بلا خلاف. و الباقي رد عليها عندنا، لأنها تجمع السبين و لا شىء للاخت للأب، لأنها انفردت بسبب واحد و عند الفقهاء لها السدس تكملة الثلثين و الباقي على ما بيناه من الخلاف، و إن كانوا أخوة رجالا و نساء يعنى يكون الورثة أخوة رجالا و نساء للأب، و الام، أو للأب فلذلك مثل حظ الأنثيين. بلا خلاف فان كان الذكور منهم للأب و الام و الإناث للأب، انفرد الذكور بجميع المال بلا خلاف. و إن كان الإناث للأب و الام و الذكور للأب كان للإناث الثلثان ما سمي بلا خلاف و الباقي عندنا، رد عليهن لما بيناه من اجتماع السبين لهن. و عند جميع الفقهاء ان الباقي للاخوة مع الأب، و لأنهم عصبه. و قد قلنا ما عندنا فى خبر العصبه و يمكن ان يحمل خبر العصبه مع تسليمه على ما مات، و خلف زوجاً أو زوجةً أو أخا لاب و أم، و أخاً للأب أو ابن أخ لاب و أم، أو ابن أخ لأب أو ابن عم لاب و أم، و ابن عم لاب فان للزوج سهمه المسمى و الباقي لمن يجمع كلاله الأب و الام دون من يتفرد بكلاله الأب. و قوله: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» قال الفراء: معناه لثلاثا تضلوا.

قال القطامى:

رأينا ما رأى البصراء فيها فألينا عليها ان تباعا «١»

و المعنى إلا تباعا. و قال الزجاج و البصريون: لا يجوز إضمار لا. و المعنى بين الله لكم كراهه أن تضلوا. و حذف كراهه، لدلالة الكلام عليه. قالوا: و انما جاز الحذف فى قوله: «وَسَيَسْئَلُ الْقَرِيْبَةَ» و المعنى و سل اهل القرية، لأنه بقى المضاف فدل على المحذوف. فاما حذف (لا) و هى حرف جاء لمعنى النفي، فلا يجوز، لكن قد تدخل فى الكلام مؤكده و هى لغو كقوله: «لثلاثا يعلم أهل الكتاب» و المراد لئن يعلم. و مثله قول الشاعر:

و ما ألوم البيض الا تسخرأ إذا رأين الشمط القفندرا «٢»

(١) - ديوانه: ٤٣ يصف ناقته.

(٢) - أنظر ا: ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١١

و المعنى و ما ألوم البيض ان تسخر و مثله قوله: «لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» «١» «و لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ» «٢» و المعنى أقسم. و لا- يجوز على القياس على ذلك أن تقول: لا أخلف عليك و تريد أخلف عليك، لان (لا) إنما تلغى إذا مضى صدر الكلام على غير النفي، فإذا بنيت الكلام على النفي، فقد نقضت الإيجاب و انما جاز الغاء (لا) فى أول السورة، لان القرآن كله كالسورة الواحدة ألا ترى أن جواب الشىء فيه يقع و بينهما سور؟ كما قال تعالى جواباً لقوله: «وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ» «٣» فقال: «ن وَ الْقَلَمِ وَ مَا يَسْطُرُونَ. مَا أَنْتَ بِنَعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ» «٤» و بينهما سور كثيرة. ذكره الزجاج. و قوله: «إِنِ امْرَأَةٌ هَلَكَتْ» قال الفراء (هلك) فى موضع جزم. و مثله قوله: «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ» «٥» و لو كان موضعها يفعل كان جزمًا. و قال الزجاج: جاز مع ان تقديم الاسم قبل الفعل، لأن (ان) لا تعمل فى الماضى، و لأنها (ام) فى الجزاء قال: و التقدير ان هلك امرؤ هلك. و انشد الفراء:

صعدة قد نبتت في حائر انما الريح تميلها تمل
 فجزم تميلها. و قد حال بينها و بين أينما بالاسم و هو الريح.
 و قال عمر: سألت رسول الله (ص) عن الكلالة، فقال: أ لم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف. و في خبر آخر- تكفيك آية الصيف.
 و قوله: «أَمْزُؤُ هَلَمَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَمُدُّ وَ لَهُ أُخْتُ: فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ» يمنع أن يكون الاخت ترث مع البنت، لأنه شرط في ميراثها عدم
 الولد. و البنت ولد بلا خلاف بين أهل اللغة.
 و ما روى عن النبي (ص) أن الأخوات مع البنات عصبه
 خير واحد، لا يلتفت اليه، لأنه يخالف نصب القرآن. و بما قلناه قال ابن عباس، لأنه لم يجعل الأخوات مع البنات عصبه.

(١)- سورة البلد، آية ١.

(٢)- سورة القيامة، آية ١.

(٣)- سورة الحجر، آية ٦.

(٤)- سورة القلم، آية ١- ٢.

(٥) سورة التوبة، آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٢

و موضع (ان) في قوله (ان تضلوا) نصب في قول الأكثر، لاتصالها بالفعل و في قول الكسائي: خفض، لان تقديره عنده لثلا تتولوا، فان
 قيل:

ما وجه قوله: «اثنتين» مع أن قوله: «فان كانتا» قد دل على اثنتين؟ قيل:

يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون ذلك تأكيداً للمضمرة يقول القائل: فعلت أنا.

و الثاني- ان يبين بذلك ان المطلوب في ذلك العدد، لا- غيره من الصفات من صغر او كبر أو عقل أو عدمه، و غير ذلك من
 الصفات، بل متى جعل العدد ثبت ما ذكره من الميراث.

و قوله: «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» معناه عالم بكل شيء من مصالح عباده في قسمته مواريتهم، و غيرها من جميع الأشياء، لا يخفى عليه
 شيء من جميعه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٣

٥- سورة المائدة..... ص: ٤١٣

إشارة

هي مدنية في قول ابن عباس و مجاهد و قتادة.

و قال جعفر بن مبشر: هي- مدنية إلا آية منها نزلت في حجة الوداع و هي قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» و هي كلها مدنية بمعنى
 انها نزلت بعد الهجرة.

و قال الشعبي: نزل قوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ» و النبي (صلى الله عليه و آله) واقف على راحلته في حجة الوداع.

و قال عبد الله بن عمر آخر سورة نزلت المائدة. و هي مائة و عشرون آية كوفي و اثنتان و عشرون في المدينتين. و ثلاثة و عشرون

بصرى.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١]..... ص: ٤١٣

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ (١)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٤

هذا خطاب من الله (تعالى) للمؤمنين المعترفين بوحدانيته تعالى المقرين له بالعبودية المصدقين لرسوله (ص) في نبوته، وفيما جاء به من عند الله من شريعة الإسلام، أمرهم الله بإيفاء العقود و هي العهود التي عاهدوها مع الله و أوجبوا على أنفسهم حقوقاً، و الزموا نفوسهم بها فروضاً أمرهم الله تعالى بالإتمام بالوفاء و الكمال لما لزمهم يقال: أو فى بالعهد و وفى به و أوفى به لغه أهل الحجاز. و هى لغة القرآن، و اختلف أهل التأويل فى العقود التى امر الله (تعالى) بالوفاء بها فى هذه الآية بعد إجماعهم على ان المراد بالعقود العهود، فقال قوم: هى العقود التى كان أهل الجاهلية عاقد بعضهم بعضاً على النصره و المؤازرة. و المظاهرة على من حاول ظلمهم او بغاهم سوءً و ذلك هو معنى الحلف. ذهب اليه ابن عباس و مجاهد، و الربيع ابن أنس و الضحاك و قتادة و السدى و سفيان الثورى. و العقود جمع عقد. و أصله عقد الشيء بغيره. و هو وصله به، كما يعقد الحبل إذا وصل به شيئاً. يقال منه: عقد فلان بينه و بين فلان عقداً فهو يعقده. قال الحطيئة:

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العجاج و شدوا فوقه الكربا «١»

و ذلك إذا واثقه على امر عاهده على عهد بالوفاء له بما عاقده عليه من أمان، أو ذمه أو نصره، أو نكاح أو غيره ذلك. قال قتادة: هى عقود الجاهلية الحلف.

و يقال: اعقدت العسل فهو عقيد و معقد و روى بعضهم عقدت، العسل و الكلام و أعقدت. و قال آخرون: هى العهود التى أخذ الله على عباده بالايمان به، و طاعته فيما أحل لهم أو حرم عليهم. روى ذلك عن ابن عباس و قال: هو ما أحل و حرم و ما فرض، و ما حد فى القرآن كله، فلا تعدوا أو لا تنكثوا، ثم سدد فقال:

(١) ديوانه: ٦ مجاز القرآن لأبى عبيدة: ١٤٥ اللسان (كرب) من قصيدته التى قالها فى الزبرقان بن بدر و بغيض بن عامر من بنى أنف الناقة. العناء: خيط يشد فى أسفل الدلو. الكرب: الحبل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٥

«وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ» الى قوله: «سوء الدار». و به قال أيضاً مجاهد: و قال قوم: بل العقود التى يتعاقدها الناس بينهم و يعقدها المرء على نفسه كعقد الايمان، و عقد النكاح، و عقد العهد، و عقد البيع، و عقد الحلف.

ذهب اليه عبد الله بن عبيدة و ابن زيد، و هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن أبيه.

و قال آخرون: ذلك امر من الله لأهل الكتاب بالوفاء بما أخذ به ميثاقهم من العمل بما فى التوراه و الإنجيل فى تصديق محمد (صلى الله عليه و آله) و ما جاء به من عند الله.

ذكر ذلك ابن جريج و أبو صالح. و قال الجبائى: أراد به الوفاء بالايمان فيما يجوز الوفاء به. فاما ما كان يميناً بالمعصية، فعليه حنثه و عليه الكفارة. و عندنا ان اليمين فى معصية لا- تنعقد، و لا كفارة فى خلافها. و أقوى هذه الأقوال ما حكيناه عن ابن عباس أن معناه

أوفوا بعقود الله التي أوجبها عليكم، و عقدها فيما أحل لكم و حرم، و ألزمتكم فرضه. و بين لكم حدوده. و يدخل في جميع ذلك ما قاله إلا ما كان عقداً على المعاونة على أمر قبيح. فان ذلك محظور بلا خلاف.

و قوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ» اختلفوا في تأويل بهيمة الانعام في هذه الآية فقال قوم: هي الانعام كلها: الإبل و البقر، و الغنم. ذهب اليه الحسن و قتادة و السدى و الربيع و الضحاك. و قال آخرون:

أراد بذلك اجنة الأنعام التي توجد في بطون أمهاتها إذا ذكيت الأمهات. و هي ميتة. ذهب اليه ابن عمر و ابن عباس. و هو المروى عن أبي عبد الله.

و الأولى حمل الآية على عمومها في الجميع.

و الانعام جمع نعم، و هو اسم للإبل، و البقر و الغنم خاصة عند العرب كما قال تعالى: «و الْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَ مَنَافِعٌ وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ» ثم قال: «و الْخَيْلَ وَ الْبُغَالَ وَ الْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَ زِينَةً» ففضل جنس النعم من غيرها من أجناس الحيوان و أما بهائمها فإنها أولادها. و قال الفراء بهيمة الانعام: وحشها كالظباء، و بقر الوحش، و الحمر الوحشية. و انما سميت بهيمة الانعام، لان كل حي لا يميز،

فهو بهيمة الانعام، لأنه أبهم عن ان يميز. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٦

و قوله: «إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» اختلفوا في المراد بقوله «إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» فقال بعضهم: أراد بذلك أحلت لكم أولاد الإبل، و البقر و الغنم إلا ما بين الله تعالى فيما يتلى عليكم بقوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ... الآية» ذهب اليه مجاهد و قتادة و قال: الميتة، و ما لم يذكر اسم الله عليه. و به قال السدى و ابن عباس. و قال آخرون: استثنى من ذلك الخنزير روى ذلك أيضاً عن ابن عباس، و الضحاك. و الاول أقوى، لان قوله: «إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» يجب حمله على عمومها في جميع ما حرم الله (تعالى) في كتابه. و الذي حرمه هو ما ذكره في قوله:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أَهْلَلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ..... الى آخر الآية» و الخنزير و إن كان محرماً، فليس من بهيمة الانعام، فمتى حملناه عليه كان الاستثناء منقطعاً، و متى خصصنا بالميتة و الدم، كان الاستثناء متصلاً. و إن حملناه على الكل تكون علينا حكم الميتة و ما ذكر بعده، فيكون الاستثناء أيضاً حقيقة و متصلاً. و اختار الطبري تخصيصه بالميتة و الدم، و ما أهل لغير الله به. قال الحسين ابن على المغربي إلا ما يتلى معناه من البحيرة و السائبة و الوصيلة فلا تكون المحرم، و استثنى ها هنا ما حرمه (تعالى) فلا يليق بذلك.

و قوله: «غَيْرَ مُحْلَى الصَّيْدِ وَ أَنْتُمْ حُرْمٌ» اختلفوا في تأويله فقال بعضهم:

معناه أوفوا بالعقود غير محلين الصيد و أنتم حرم أحلت لكم بهيمة الانعام. و يكون فيه التقديم و التأخير، فغير يكون منصوباً على هذا الحال مما في قوله: «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» من ذكر الذين آمنوا. و تقدير الكلام أوفوا أيها الذين آمنوا بعقود الله التي عقدها عليكم في كتابه لا- محلين الصيد، و أنتم حرم. و قال آخرون: معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الانعام الوحشية من الظباء، و البقر و الحمر غير محلى

الصيد غير مستحلين اصطياًدهم، و أنتم حرم، و إلا- ما يتلى عليكم (غير) على هذا منصوب على الحال من الكاف، و الميم اللين في قوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ» و التقدير أحلت لكم يا أيها الذين آمنوا بهيمة الانعام، لا مستحلى اصطياًدها في حال إحرامكم و قال

آخرون: معناه أحلت لكم بهيمة الانعام كلها إلا ما يتلى عليكم. بمعنى إلا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٧

ما كان منها وحشياً، فانه صيد، و لا يحل لكم و أنتم حرم. و التقدير على هذا أحلت لكم بهيمة الانعام كلها إلا ما بين لكم من وحشها غير مستحلى اصطياًدها في حال إحرامكم، فتكون (غير) منصوبة على الحال في الكاف و الميم في قوله: إلا ما يتلى عليكم. ذهب إلى ذلك الربيع، و الحرم جمع حرام. و هو المحرم قال الشاعر:

فقلت لها حتى ليك فاني حرام و إنى بعد ذاك ليب

أى و انى ملب.

وقوله: «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ» معناه إن الله يقضى فى خلقه ما يشاء من تحليل ما يريد تحليله، و تحريم ما يريد تحريمه، و إيجاب ما يريد إيجابه. و غير ذلك من أحكامه و قضاياه، فافعلوا ما أمركم به، و انتهوا عما نهاكم عنه.

الاعراب:..... ص: ٤١٧

(و ما) فى قوله: «إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» فى موضع نصب بالاستثناء. و قال الفراء يجوز أن يكون موضعها الرفع. كما تقول جاءنى القوم، إلا زيدا و إلا زيد قال الزجاج: و هذا لا يجوز إلا أن تكون إلا بمعنى غير، فتكون صفة. فاما بمعنى الاستثناء، فلا يجوز. و قوله عليه السلام: (ذكاة الجنين ذكاة امه عندنا) معناه انه إذا ذكيت الام و خرج الولد ميتا، قد اشعرا و أوبر، جاز أكله. و به قال الشافعى و أهل المدينة و قال ابو حنيفة: معناه انه يذكى كما تذكى امه و هو اختيار البلخى.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢]..... ص: ٤١٧

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهُدَىٰ وَلَا الْفَلَاحَةَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَبَدُواكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَ تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوَىٰ وَ لَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوَانِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٨ آية.

القراءة:..... ص: ٤١٨

قرأ أبو بكر عن عاصم، و ابو جعفر و إسماعيل المسيبى (شنان) بسكون النون الاولى فى الموضوعين. الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير و أبو عمر (و ان صدوكم) بكسر الهمزة الباقون بفتحها.

المعنى:..... ص: ٤١٨

هذا خطاب من الله (تعالى) للمؤمنين ينهاهم ان يحلوا شعائر الله. و اختلفوا فى معنى شعائر الله على سبعة اقوال: فقال بعضهم: معناه لا تحلوا حرمة الله، و لا تعدوا حدوده، و حملوا الشعائر على المعالم. و أرادوا بذلك معالم حدود الله و أمره و نهيه، و فرائضه ذهب اليه عطا و غيره. و قال قوم: معناه لا تحلوا حرم الله و حملوا شعائر الله على معالم حرم الله من البلاد. ذهب اليه السدى. و قال آخرون: معنى شعائر الله مناسك الحج. و المعنى لا تحلوا مناسك الحج، فتضيعوها. ذهب اليه ابن جريج، و رواه عن ابن عباس. و قال ابن عباس: كان المشركون يحجون البيت، و يهدون الهدايا، و يعظمون حرمة المشاعر، و يتجرون فى حججهم، فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم، فنهاهم الله عن ذلك. و قال مجاهد: شعائر الله الصفا و المروة و الهدى من البدن، و غيرها. كل هذا من شعائر الله. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤١٩

و قال الفراء

كانت عامة العرب لا ترى الصفا و المروة من الشعائر، و لا يطوفون بهما، فنهاهم الله عن ذلك و هو قول أبي جعفر (عليه السلام).

و قال قوم: معناه لا تحلوا ما حرم الله عليكم في إحرامكم. روى ذلك عن ابن عباس في رواية اخرى.

و قال الجبائي الشعائر: العلامات المنصوبة للفرق بين الحل، و الحرم نهاهم الله أن يتجاوزها إلى مكة بغير إحرام. و قال الحسين بن على المغربى: المعنى لا- تحلوا الهدايا المشعرة. و هو قول الزجاج و اختاره البلخى. و أقوى الأقوال قول عطا من أن معناه، لا تحلوا حرمت الله، و لا تضيعوا فرائضه لان الشعائر جمع شعيرة و هى. على وزن فعلية، و اشتقاقها من قولهم: شعر فلان بهذا الامر: إذا علم به، فالشعائر المعالم من ذلك، و إذا كان كذلك، و جب حمل الآية على عمومها، فيدخل فيه مناسك الحج، و تحريم ما حرم فى الإحرام، و تضييع ما نهى عن تضييعه و استحلال حرمت الله، و غير ذلك من حدوده و فرائضه و حلاله و حرامه، لان كل ذلك من معالمه، فكان حمل الآية على العموم اولى.

و قوله: «وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ» معناه و لا تستحلوا الشهر الحرام بقتالكم فيه أعداءكم من المشركين، كما قال: «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ» و هو قول ابن عباس و قتاده. و الشهر الحرام الذى عناه الله ها هنا قال قوم:

هو رجب، و هو شهر كانت مضر تحرم فيه القتال. و قال قوم: هو ذو العقدة. ذكره عكرمة. و قال ابو على الجبائى: هو أشهر الحرام كلها، نهاهم الله عن القتال فيها.

و هو أليق بالعموم. و به قال البلخى.

و قوله: «وَلَا الْهُدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ» فالهدى جمع واحدة هدية و أصله هدية و هو ما هداه الإنسان من بعير او بقرة أو شاة أو غير ذلك إلى بيت الله تقربا به إلى الله (تعالى) و طلباً لثوابه بقول الله: لا تستحلوا ذلك فتغصبوه أهله عليه، و لا تحولوا بينهم و بين ما اهدوا من ذلك إلى بيت الله ان يبلغوه محله من الحرم، و لكن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٠

خلوهم حتى ييغوا به المحل الذى جعله عز و جعل له. و هو كعبته. قال ابن عباس:

و الهدى يكون هدياً قبل ان يقلد ما جعله على نفسه أن يهديه و يقلده. و قوله: «وَلَا الْقَلَائِدَ» معناه و لا تحلوا القلائد. و اختلفوا فى معناه فقال بعضهم: عنى بالقلائد الهدى. و انما كرر، لأنه أراد المنع من حل الهدى الذى لم يقلد، و الهدى الذى قلده. و هو قول ابن عباس. و قال آخرون: يعنى بذلك القلائد التى كان المشركون يتقلدونها إذا أرادوا الحج مقبلين إلى مكة من لحاء السمير، و إذا خرجوا منها إلى منازلهم منصرفين منها الى المشعر. ذهب اليه قتاده و قال كان فى الجاهلية إذا خرج الرجل من أهله يريد الحج تقلد من السمير، فلا يعرض له أحد و إذا رجع تقلد قلادة شعر، فلا يعرض له احد. و قال عطا: كانوا يتقلدون من لحاء شجر الحرم يأمنون به إذا خرجوا من الحرم. و قال الفراء: كان اهل الحرم يتقلدون بلحاء الشجر، و اهل غير الحرم يتقلدون بالصوف و الشعر و غيرهما، فنزلت «لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ...»

و قال مجاهد: و هو اللحاء فى رقاب الناس. و البهائم أمن لهم. و هو قول السدى.

و قال ابن زيد: إنما عنى بالمؤمنين نهاهم أن ينزعوا شيئاً من شجر الحرم يتقلدون به، كم كان المشركون يفعلونه فى جاهليتهم. ذهب اليه عطا فى رواية و الربيع بن أنس. و قال ابو على الجبائى: القلائد هو ما قلده الهدى، نهاهم عن حلها، لأنه كان يحب أن يتصدق بها. قال: و يحتمل أن تكون عبارة عن الهدى المقلد. و الأقوى أن يكون المراد بذلك النهى عن حل القلائد، فيدخل فيه الإنسان و البهيمة إذ هو نهى عن استحلال حرمة المقلد، و هو هدياً كان ذلك أو إنساناً.

قوله: «وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» معناه، و لا تحلوا قاصدين البيت الحرام.

يقال: أمتت كذا: إذا قصدته و عمدته. و بعضهم يقول يمتته قال الشاعر:

إنى كذلك إذا ما ساءنى بلدٌ يمت صدر بعيرى غيره بلداً «١»

و البيت الحرام بيت الله بمكة. و هو الكعبة.

(١) مجاز القرآن لابي عبيدة: ١٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢١

وقوله: «يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوَاناً» معناه يلتمسون أرباحاً في تجارتهم من الله «و رِضْوَاناً» يعنى و ان ترضى عنهم منسكهم. نهى الله تعالى ان يحلّ و يمنع من هذه صورته. فاما من قصد البيت ظلماً لأهله، و جب منعه و دفعه عنهم.

النزول:..... ص: ٤٢١

و قال ابو جعفر (عليه السلام): نزلت هذه الآية في رجل من بنى ربيعة يقال له: الحطم. قال السدى: أقبل الحطم بن هند البكرى حتى أتى النبي (صلى الله عليه و آله) وحده، و خلف خيله خارجة من المدينة، فدعاه فقال: الام تدعو فأخبره و قد كان النبي (ص) قال: لأصحابه: يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان، فلما أخبره النبي (صلى الله عليه و آله) قال: انظروا لعلى اسلم ولى من أشاوره، فخرج من عنده فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله) لقد دخل بوجه كافر، و خرج بعقب غادر، فمر بسرج من سرج المدينة فساد و انطلق به، و هو يرتجز و يقول:

قد لفها الليل بسواق حطم ليس براعى ابل و لا غنم

و لا بجزار على ظهر و ضم باتوا نياماً و ابن هند لم يتم

بات يقاسيها غلام كالزلم خدلج الساقين ممسوح القدم «١»

ثم اقبل من عام قبل حاجا قد قلده هدياً، فأراد رسول الله (صلى الله عليه و آله) أن يبعث اليه، فنزلت هذه الآية «وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ» هذا قول ابن جريج، و عكرمة و السدى و قال ابن زيد: نزلت يوم الفتح في ناس يأمنون البيت من

(١) البيان و التبيين ٢: ٣٠٨ الاغاني ١٤: ٤٤ اللسان (حطم) و قبل هذا الرجز قوله هذا أوان الشد فأشتدى زيم. حطم السائق الذى يسير بأقصى سرعة: الوضم: خشبة القصاب التى يقطع عليك اللحم الزلم: قرح الميسر، خدلج الساقين: ممتلى الساقين. ممسوح القدم: قدمه مستو. و قد جاء فى صفة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مسيح القدمين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٢

المشركين يهلون بعمرة. فقال المسلمون: يا رسول الله (ص) إنما هؤلاء مشركون، مثل هؤلاء دعنا نغير عليهم، فانزل الله تعالى الآية قال ابن عباس: ذلك فى كل من توجه حاجا. و به قال الضحاك و الربيع بن انس.

النسخ:..... ص: ٤٢٢

و اجمعوا على انه نسخ من حكم هذه الآية شىء إلا ابن جريج فانه قال:

لم ينسخ منها شىء، لأنه لا يجوز أن يبتدأ المشركون فى أشهر الحرم بالقتال إلا إذا قاتلوا. و هو المروى عن أبى جعفر (ع)

و قال الشعبي: لم ينسخ من المائدة غير هذه الآية و قال أبو ميسرة: فى المائدة ثمانية عشر فريضة ليس منها شىء منسوخ.

و اختلفوا فيما نسخ منه فقال بعضهم: نسخ جميعها ذهب إليه الشعبي و قال: لم ينسخ من المائدة غير هذه الآية لا تحلوا شعائر الله و لا الشهر الحرام، و لا الهدى، و لا القلائد. و به قال مجاهد: قال: نسخها قوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و به قال قتادة و

الضحاك و حبيب بن أبى ثابت و ابن زيد. و قال آخرون: نسخ منها قوله: «و لا الشهر الحرام، أمين البيت الحرام» ذكر ذلك عن ابن أبى عروبة عن قتادة و قال: نسخها قوله: «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قوله: «مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ» و قوله: «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الْآيَةَ» فى السنة التى نادى على (عليه السلام) فيها بالأذان. و به قال ابن عباس و قال قوم: لم ينسخ منه إلا القلائد. و روى ذلك عن ابن أبى يحيى عن مجاهد. و أقوى الأقوال قول من قال: نسخ منها «و لا الشهر الحرام و لا القلائد و لا أمين البيت الحرام» لإجماع الامة على أنه (تعالى) أحل قتال أهل الشرك فى أشهر الحرام و غيرها من شهور السنة. و اجمعوا أيضاً على أن مشركا لو قلد لحا جميع أشجار الحرم عنقه او ذراعه، لم يكن ذلك أمانا له من القتل إذا لم يتقدم له أمان.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٣

المعنى:..... ص: ٤٢٣

و قوله: «وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ» ظاهره يحتمل المسلم و المشرك لعموم اللفظ، لكن خصصنا المشركين بقوله: «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ... الْآيَةَ» و يحتمل أيضاً أن يكون مخصوصاً بأهل الشرك. و عليه اكثر المفسرين. فان كان مخصوصاً بهم، فلا شك أيضاً أنه. منسوخ بما قدمناه من الآية و الإجماع. و قوله: «يَتَّبِعُونَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوَاناً» معناه يلتمسون و يطلبون الزيادة، و الأرباح فى التجارة و رضوان الله عنهم و ألا- يحل بهم ما حل بغيرهم من الأمم بالعقوبة فى غالب دنياهم. و هو قول قتادة و قال: هى للمشركين يلتمسون فضل الله، و رضوانه بما يصلح لهم دنياهم.

و به قال ابن عباس و الربيع بن انس و مجاهد و فى الآية دلالة على جواز حمل المتاع للتجارة فى الحج. و قوله: إذا حللتهم، فاصطادوا فأهل الحجاز يقولون: حللت من الإحرام أحل، و الرجل حلال. و كذلك سعد بن بكر و كذا يقولون: حرم الرجل فهو حرام: إذا صار محرماً، و قوم حرم و اسد و قيس و تميم يقولون: أحل من إحرامه، فهو مُحَلٌّ و أحرم فهو محرّم. معناه إذا حللتهم من إحرامكم، فاصطادوا الصيد الذى نهيتكم أن تحلوه، و أنتم حرم. و هو بصورة الامر. و معناه الاباحة. و تقديره لا حرج عليكم فى اصطاده فاصطادوه ان شئتم حينئذ لأن السبب المحرم قد زال. و هو قول جميع المفسرين: مجاهد و عطاء، و ابن جريج و غيرهم.

و قوله: «وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ» قال ابن عباس: و لا- يحملنكم شأن قوم. و هو قول قتادة. و اختلف اهل اللغة فى تأويلها، فقال الأخفش، و جماعة من البصريين، لا يحقن لكم، مثل قوله: «لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» و معناه حق ان لهم النار. و قال الكسائى و الزجاج معناه: لا يحملنكم و قال بعض: الكوفيين معناه لا يحملنكم. قال: يقال: جرمنى فلان على أن صنعت كذا أى حملنى عليه. و قال الفراء: معناه لا يكسبنكم شأن قوم. و استشهد الجميع بقول الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينة طعنة جرمت فزاره بعدها ان يغضبوا (١)

(١) قائله أبو أسماء بن الضريبة. مجاز القرآن لابی عبيدة: ١٤٧ اللسان: (جرم)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٤

فمنهم من حمل قوله: جرمت على ان معناه حملت. و منهم من حملة على أن معناه أحقت الطعنة، لفزاره الغضب. و منهم من قال: معناه كسبت فزاره أن يغضبوا و قال المغربى: معناه قطعت فزاره و ليس من هذا فى شىء. و سمع الفراء من العرب من يقول: فلان جريمة أهله أى كاسبهم. و خرج يجرمهم أى يكسبهم.

و الأقاويل متقاربة المعاني. و قراءة القراءة المعروفين «لا- يَجْرِمَنَّكُمْ» - بفتح الياء من جرته. و قرأ يحيى بن وثاب، و الأعمش «يجرمنكم» بضم الياء من أجرته فهو يجرمني. و قيل: هما لغتان. و الأولى أفصح، و أعرف، و أجاز أبو علي الفارسي معنى جرم كسب. قال: و هو فعل يتعدى الى مفعولين مثل كسب يدل على ذلك قول الشاعر في صفة عقاب:

جريمة ناهض في رأسه نيق يرى لعظام ما جمعت صليباً

معناه تكسب لفرخها. جريمة ناهض يحتمل تقريرين:

أحدهما- جريمة قوت ناهض اي كاسب قوته، كما قالوا ضارب قداح، و ضريب قداح و عريف و عارف.

و الآخر- أن تقدر حذف المضاف، و تضيف جريمة الى ناهض. و المعنى كاسب ناهض، فجرم يستعمل في الكسب و ما يريد من سعي الإنسان عليه.

و أما جرم فمعناه اكتسب الإثم قال الله تعالى: «إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ» و قال:

«فَعَلَىٰ إِجْرَامِي» و معناه فعلى عقوبة إجرامى أو اثم إجرامى. و معنى «لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ» لا تكتسبوا لبغض قوم عدواناً، و لا تفتنوه، فمن فتح أن أوقع النهي فى اللفظ على الشان. و المعنى بالنهى المخاطبون، كما قالوا: لا أريتك ها هنا و لا تموتن إلا و أنتم مسلمون.

الاعراب:..... ص: ٤٢٤

و كذلك قوله: لا- يجر منكم شقاقي ان يصيبكم المفعول الثانى و اسماء المخاطبين المفعول الاول، كما أن المفعول الاول فى الآية الأخرى المخاطبون. و الثانى قوله: «أَنْ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٥

تَعْتَدُوا»

و لفظ النهي واقع على الشقاق. و المعنى بالنهى المخاطبون. قال الزجاج:

موضع (ان) الأولى نصب بانه مفعول له. و تقديره لا يحملنكم بغض قوم لان صدودكم عن المسجد يعنى النبى (ص) و أصحابه، لما صدوهم عن مكة. و موضع ان الثانية مفعول به و معناه لا يكسبنكم بغض قوم أى بغضكم قوماً الاعتداء عليهم، لصددهم عن المسجد الحرام.

و قوله: «شَنَاٰنُ قَوْمٍ» معناه بغض قوم فى قول ابن عباس، و قتادة و ابن زيد، و غيرهم يقول: شنت الرجل اشناه شنتاً و شناناً و شناً و منشأة: إذا أبغضته و ذهب سبويه الى أن ما كان من المصادر على فعلان لم يتعد فعله إلا أن يشد شىء نحو شنيته شناناً و لا يجوز أن يكون شنيته يراد به حذف الجر، كقول سيبويه فى فرقته و حذرته أن أصله حذرت منه لان اسم الفاعل منه على فاعل، نحو شانى و «إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» و قال الشاعر:

بشانيك الضراعة و الكلول

قال ابو على: هذا يقوى أنه مثل علم يعلم، فهو عالم، و نحوه من المتعدى و أيضاً، فان شنت فى المعنى بمنزلة أبغضت، فلما كان معناه عدى كما عدى أبغضت كما أن الرفث لما كان بمعنى الإفضاء عدى بالجار، كما عدى الإفضاء به. و قال سيبويه:

قالوا: لويته حقه لياناً على فعلان، فيجوز أن يكون شانان فيمن أسكن النون مصدراً كالليان فيكون المعنى لا يحملنكم بغض قوم، لو فتح النون. قال ابو عبيدة: «شَنَاٰنُ قَوْمٍ» بغضاء و هى متحركة الحروف مصدر شنت، و بعضهم يسكنون النون الاولى و انشد للاحوص:

و ما العيش الا ما تلذ و تشتهى و ان عاب فيه ذو الشنان و فندا

فحذف الهمزة قال أبو على: و يجوز أن يكون خففها. و قال أبو عبيدة:

و شنت أيضاً بمعنى أقررت به، و بؤت به و انشد للعجاج.

زلّ بنو العوام عن آل الحكم و شنوا الملك لملك ذو قدم

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٦

و قال الفرزدق:

و لو كان هذا الامر في جاهلية شئت به أو غصّ بالماء شاربه

قال ابو على: و قد جاء فعلان مصدراً و وصفاً و هما جميعاً قليلاً. فمما حل مصدراً ما حكاه سيبويه من قولهم: خمصان و ندمان. و

انشد ابو زيد ما ظاهره أن يكون فعلان منه صفة و هو:

لما استمر بها شيحان منبجح بالبين عنك بها مولاك شنانا

اللغة:..... ص: ٤٢٦

حكى أبو زيد في مؤنث شنان شنانى، و يقرب أن يكون شيحان فعلان.

و فى الحديث (ثم اعرض و أشاح) قال ابو على: و ترك صرف شيحان فى البيت مع أنه لا فعلى له. و يجوز أن يكون، لأنه اسم علم.

و يجوز أن يكون على قول من يجوز ترك صرف ما يتصرف فى الشعر. فاما الشنان قال ابو على: فعلان يجىء على ضربين:

أحدهما- اسم، و الآخر- صفة فالاسم على ضربين:

أحدهما ان يكون مصدراً، كالنقران و الغليان، و الطوفان و الغثيان. و عامه ذلك يكون معناه التحرك و الثقل. و الاسم الذى ليس

بمصدر نحو الورشان و العلجان. و أما مجيئه فنحو الزفيان و القطوان و الصميان، و كبش اليان و نعجة اليان، و كباش إلى، و مثله حمار

قطوان و اتان قطوانه من قطا يقطو قطواً و قطواً:

إذا قارب بين خطوه. و من خفف النون ذهب الى انه مصدر، مثل ليان. و معنى الاية لا يحملنكم بغض قوم أى بغضكم قوماً لصدهم

إياكم و من اجل صدهم إياكم ان تعدوا فأضيف المصدر الى المفعول و حذف الفاعل كقوله: من دعاء الخير و سؤال نعتك و

قوله: ان صدوكم من كسر الهمزة ذهب إلى أن (إن) للجزاء يقوى ذلك ان فى قراءة ابن مسعود ان يصدوكم فمتى؟ قيل كيف تكون

للجزاء و الصد ماض، لأنه كان سنه الحديبية من المشركين للمسلمين، و ما يكون ماضياً لا يكون شرطاً؟ قيل: التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٣، ص: ٤٢٧

ذكر ابو على ان الماضى قد يقع فى الجزاء لا- ان المراد بالماضى الجزاء، لكن على انه إن كان مثل هذا الفعل، فيكون اللفظ على ما

مضى و المعنى على مثله، كأنه يقول: إن وقع مثل هذا الفعل يقع منكم كذا. و على ذلك حمل قول الشاعر:

إذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمة و لم تجدى من أن تقوى به بدأ «١»

إن قد أغنى عنه ما تقدم من قوله: «لا يجر منكم» و المعنى إن صدوكم قوم عن المسجد الحرام، فلا تكسبوا عدواناً. و من فتح الهمزة،

فلانه مفعول له و التقدير لا- يجر منكم شنان قوم، لان صدوركم عن المسجد الحرام أن تعدوا، فان الثانية فى موضع نصب بانه

المفعول الثانى، و الأولى منصوبه، لأنه مفعول له و قوله:

«أَنْ تَعْتَدُوا» معناه إن تجاوزوا حكم الله فيهم إلى ما نهاكم عنه. و ذكر انها نزلت فى النهى عن الطلب بدخول الجاهلية. ذهب اليه

مجاهد و قال: هذا غير منسوخ. و هو الاولى. و قال غيره هو منسوخ ذهب اليه ابن زيد. و إنما قلنا: إنه غير منسوخ، لان معناه لا تعدوا

الحق فيما أمرتكم به. و إذا احتمل ذلك، لم يخبر أن يقال هو منسوخ إلا بحجة.

و قوله: و تعاونوا على البر و التقوى و لا- تعاونوا على الإثم و العدوان ليس بعطف على أن تعدوا، فيكون فى موضع نصب، بل هو

استئناف كلام أمر الله تعالى الخلق بان يعين بعضهم بعضاً على البر و هو العمل بما أمرهم الله به، و اتقاء ما نهاهم عنه، و نهاهم ان

يعين بعضهم بعضاً على الإثم. و هو ترك ما أمرهم به، و ارتكاب ما نهاهم عنه من العدوان، و نهاهم ان يجاوزوا ما حد الله لهم فى

دينهم، و فرض لهم فى أنفسهم و به قال ابن عباس و ابو العالیه و غيرهما من المفسرين.

وقوله: «وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» أمر من الله، و وعيد و تهديد لمن اعتدى حدوده، و تجاوز أمره بقول الله: اتقوا الله. و معناه احذروا معاصيه و تعدى حدوده فيما أمركم به و نهاكم عنه، فتستوجبوا عقابه متى خالفتم و تستحقوا

(١) انظر: ٢٨٩ - ٣٥٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٨

اليم عقابه، ثم وصف عقابه بالشدة فقال: إن الله شديد العقاب لمن يعاقبه من خلقه، لأنه نار لا يطفى حرها، و لا يخمد جمرها، و لا يسكن لهيبتها (نعوذ بالله منها).

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣]..... ص: ٤٢٨

إشارة

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَ مَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُودَةُ وَ الْمُتَرَدِّبَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ مَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَ مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ يَوْمَ الدِّينِ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣)

آية بلا خلاف.

اللغة:..... ص: ٤٢٨

بين الله (تعالى) في هذه الآية ما استثناه في قوله: «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» فهذا مما تلاه علينا فقال مخاطباً للمكلفين: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» و أصله الميتة مشدد غير انه خفف، و لو قرئ على الأصل كان جائزاً إلا انه لم يقرأ به احد ها هنا إلا أبا جعفر المدني يقال: ميت بمعنى واحد. و قال بعضهم الميت لما لم يميت و الميت لما قد مات و هذا ليس بشيء لان ميت يصلح لما قد مات، و لما سيموت. قال الله (تعالى): «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» و قال الشاعر في الجمع بين اللغتين:

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الأحياء

فجعل الميت مخففاً من الميت و قال بعضهم: الميتة كلما له نفس سائلة من دواب التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٢٩

البر، و طيره مما أباح الله أكلها أهلها و وحشيتها فارتقتها روحها بغير تذكئة.

و قد روى عن النبي (صلى الله عليه و آله) انه سمي الجراد و السمك ميتاً فقال: ميتتان مباحان: الجراد، و السمك.

وقوله: «و الدم» تقديره، و حرم عليكم الدم. و قيل: إنهم كانوا يجعلون في المبايع يشوونها و يأكلونها، فاعلم الله تعالى ان الدم المسفوح أى المصوب حرام، فاما المتلطح، باللحم، فهو كاللحم، و ما كان منه كاللحم مثل الكبد فهو مباح.

و أما الطحال، فهو محرم عندنا. و قد روى كراهته عن «على عليه السلام

، و ابن مسعود و أصحابهما» و عند جميع الفقهاء أنه مباح. و انما شرطنا في الدم المحرم ما كان مسفوحاً، لأنه (تعالى) بين ذلك في آية اخرى فقال: «أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا» .

وقوله: «و لَحْمُ الْخَنزِيرِ» معناه و حرم عليكم لحم الخنزير أهليه و بريه، فالميتة و لآدم مخرجهما في الظاهر مخرج العموم. و المراد بهما الخصوص. و لحم الخنزير على ظاهره في العموم. و كذلك كل ما كان من الخنزير حرام ك لحمه من الشحم و الجلد، و غيره ذلك و

قوله: «وَمَا أَهْلَ لَيْعِيْرِ اللَّهِ بِهِ» موضع ما رفع و تقديره و حرم عليكم ما اهل لغير الله به. و معنى اهل لغير الله به ما ذبح للأصنام و الأوثان أى ذكر اسم غير الله عليه، لان الإهلال رفع الصوت بالشىء. و منه استهلال الصبى و هو صياحه إذا سقط من بطن امه. و منه إهلال المحرم بالحج أو العمرة: إذا لبي به. قال ابن احمر:

يهل بالفرقد ركبانا كما يهل الراكب المعتمر

فما تقرب به من الذبح لغير الله او ذكر عليه غير اسمه حرام، و كل ما حرم اكله مما عددناه يحرم بيعه و ملكه، و التصرف فيه. و الخنزير يقع على الذكر و الأنثى. و فى الآية دلالة على ان ذبائح من خالف الإسلام، لا يجوز اكله، لأنهم يذكرون عليه اسم غير الله لأنهم يعنون بذلك من ابد شرع موسى، أو اتخذ عيسى ابناً، و كذب محمد بن عبد الله (ص) و ذلك غير الله، فيجب أن لا يجوز أكل ذبيحته. فاما من اظهر الإسلام، و دان بالتجسيم، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٠

و الصورة و قال بالجبر و التشبيه أو خالف الحق، فعندنا لا يجوز أكل ذبيحته. فاما الصلاة عليه و دفنه فى مقابر المسلمين و موارثته، فانه يجرى عليه، لان هذه الأحكام تابعة فى الشرع لإظهار الشهادتين. و اما مناكحته فلا تجوز عندنا. و قال البلخى حاكياً عن قوم: إنه لا- يجوز أجراء شىء من ذلك عليهم. و حكى عن آخرين أنه يجرى جميع ذلك عليهم، لأنها تجرى على من اظهر الشهادتين دون المؤمنين على الحقيقة، و كذلك أجريت على المجانين، و الأطفال. فاما التسمية على الذبيحة، فعندنا واجبه من تركها معتمداً، لا يجوز كل ذبيحته، و ان تركها ناسياً، لم يكن به بأس.

و كذلك إن ترك استقبال القبلة معتمداً لم يحل أكل ذبيحته، و ان تركه ناسياً، لم يحرم... و فى ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف.

و المنخنقة قال السدى: هى التى تدخل رأسها بين شعبتين من شجرة فتختنق و تموت. و قال الضحاك: هى التى تختنق و تموت. و قال قتادة: هى التى تموت فى خناقها. و قال ابن عباس: هى التى تختنق، فتموت. و حكى عن قتادة ان أهل الجاهلية كانوا يخنقونها، ثم يأكلونها. و الاولى حمل الآية على عمومها فى جميع ذلك و هى التى تختنق حتى تموت، سواء كان فى وثاقها أو بإدخال رأسها فى موضع لا- تقدر على التخلص أو غير ذلك، لان الله (تعالى) وصفها بأنها المنخنقة، و لو كان الامر على ما حكى عن قتادة، لقال: «و المنخنوقة» .

و قوله: «وَالْمَوْقُودَةُ» يعنى التى تضرب حتى تموت: يقال: و قذتها أقدتها و قذاً و أوقدها يوقدها إيقاداً: إذا أثنختها ضرباً. و قال الفرزدق.

شفارة تقذ الفصيل برجلها فطارة لقوادم الأبيكار

و هو قول ابن عباس، و قتادة و الضحاك و السدى:

و قوله: «وَالْمُتَرَدِّدَةُ» يعنى التى تقع من جبل، أو تقع فى بئر أو من مكان عال، فتموت. و هو قول ابن عباس. و قتادة و السدى، و الضحاك، و متى وقع فى بئر و لا يقدر على موضع ذكاته، جاز أن يطعن و يضرب بالسكين فى غير المذبح حتى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣١

يبرد، ثم يؤكل. و قوله: «وَالنَّطِيجَةُ» يعنى التى تنطح أو تنطح، فتموت و النطيحة بمعنى المنطوحة، فنقل من مفعول الى فعيل، فان قيل: كيف ثبت فيها الهاء، و فعيل إذا كان بمعنى مفعول مثل لحيه دمين، و عين كحيل و كف خضيب، بلا هاء التأنيث فى شىء من ذلك؟ قيل: اختلف فى ذلك فقال: بعض البصريين اثبت فيها الهاء أعنى فى النطيحة، لأنها جعلت كالاسم، مثل الطويلة و الظريفة فوجه. هذا تأويل النطيحة الى معنى الناطحة. و يكون المعنى حرمت عليكم الناطحة التى تموت من نطاحها. و قال بعض الكوفيين: إنما يحذف الهاء من فعليه بمعنى مفعولة إذا كانت صفة لاسم قد تقدمها، مثل كف خضيب، و عين كحيل، فاما إذا حذف الكف و العين و الاسم الذى يكون فقيل نعتاً له و اجتزوا بفعيل أثبتوا فيه هاء التأنيث، ليعلم بشوتها فيه أنه صفة للمؤنث دون المذكر فيقول: رأينا

كحيله و خضيبه و اكيله السبع، فلذلك دخلت الهاء فى النطيحة، لأنها صفة المؤنث. و القول بأن النطيحة بمعنى المنطوحة هو قول اكثر المفسرين، ابن عباس، و ابن ميسرة و الضحاك، و السدى و قتادة، لأنهم اجمعوا على تحريم الناطحة و المنطوحة إذا ماتاً. و قوله: «وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ» موضع (ما) رفع و تقديره و حرم عليكم ما أكل السبع بمعنى ما قتله السبع. و هو قول ابن عباس، و الضحاك و قتادة، و هو فريسة السبع.

و قوله: «إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ» معناه إلا ما أدركتم ذكاته، فذكيتموه من هذه الأشياء التى وصفها. و موضع (ما) نصب بالاستثناء. و اختلفوا فى الاستثناء إلى ما ذا يرجع فقال قوم: يرجع إلى جميع ما تقدم ذكره من قوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخَنزِيرِ وَ مَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَفَقَةُ وَ الْمُؤَقَّدَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَّةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ مَا أَكَلَ السَّبْعُ» الا ما لا يقبل الذكاة من الخنزير و الدم. و هو الأقوى. ذهب اليه على (عليه السلام) و ابن عباس قال: و هو أن تدركه تتحرك أذنه او ذنبه، أو تطرف عينه. و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع)

و به قال الحسن و قتادة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٢

و إبراهيم و طاوس، و عبيد بن عمير و الضحاك، و ابن زيد و قال آخرون: هو استثناء من التحريم، لا من المحرمات، لان الميتة لا ذكاة لها، و لا الخنزير قالوا: و المعنى حرمت عليكم الميتة و الدم و سائر ما ذكر إلا ما ذكيتم مما أحله الله لكم بالتذكية، فانه حلال لكم. ذهب اليه مالك و جماعة من أهل المدينة، و الجبائى و سئل مالك من الشاة يخرق جوفها السبع حتى يخرج أمعاءها فقال لا أرى ان تذكى و لا يؤكل أى شىء يذكى منها. و قال كثير من الفقهاء إنه يراعى أن يلحق فيه حياة مستقرة، فيذكى و يجوز أن يؤكل و ما يعلم أنه لا- حياة فيه مستقرة، فلا يجوز بحال. و اختار الطبرى الأقل. و قال: كل ما أدراك ذكاته مما ذكر من طير أو بهيمة قبل خروج نفسه و مفارقة روحه جسده، فحلال اكله إذا كان مما أحله الله لعباده و اختار البلخى، و الجبائى الاول، فان قيل: فما وجه تكرير قول: «وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَفَقَةُ وَ الْمُؤَقَّدَةُ» و جميع ما عدد تحريمه فى هذه الآية و قد افتتح الآية بقوله: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» و الميتة تعم جميع ذلك و ان اختلفت أسباب موته من خنق أو ترد أو نطح أو إهلال لغير الله به أو أكيل سبع. و انما يكون لذلك معنى على قول من يقول: إنها، و ان كانت فيها حياة إذا كانت غير مستقرة، فلا يجوز أكلها. قيل:

الفائدة فى ذلك ان الذين خوطبوا بذلك لم يكونوا يعدون الميت إلا ما مات حتف انفه من دون شىء من هذه الأسباب، فأعلمهم الله ان حكم الجميع واحد، و ان وجه الاستباحة هو التذكية المشروعة. و قال السدى إن ناساً من العرب كانوا يأكلون جميع ذلك، و لا يعدونه ميتاً. انما يعدون الميت الذى يموت من الوجع.

و التذكية: هو فرى الأوداج و الحلقوم إذا كانت فيه حياة، و لا يكون بحكم الميت. و اصل الذكاء فى اللغة تمام الشىء فمن ذلك الذكاء فى السن، و الفهم و هو تمام السن. قال الخليل: الذكاء أن تأتى فى السن على قروحه، و هو سن فى ذات الحافر، هى البزولة فى ذات الخف، و هى الصلوعه فى ذات الظلف. و ذلك تمام استكمال القوة. قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٣

يفضله إذا اجتهدا عليها تمام السن منه و الذكاء

و قيل جرى المذكيات غلاب اى جرى المسار التى قد أسنت و معنى تمام السن النهاية فى الشباب، فإذا نقص عن ذلك أو زاد، فلا يقال له الذكاء. و الذكاء فى الفهم أن يكون فهماً تاماً سريع القبول و ذكيت النار إنما هو من هذا تأويله أتممت اشعالها فالمعنى على هذا ما ذكيتم أى ما أدركتم ذبحه على التمام.

و قوله: «وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصْبِ» فالنصب: الحجارة التى كانوا يعبدونها و هى الأوثان. واحداها نصب، و يجوز أن يكون واحداً، و جمعه أنصاب. (و ما) موضعه رفع عطفاً على ما تقدم. و تقديره و حرم عليكم ما ذبح على النصب. و به قال مجاهد و ابن جريج، و قتادة. و قال ابن جريج: النصب ليست أصناما الصنم يصور و ينقش، و هذه حجارة تنصب ثلاثمائة و ستون حجراً. و منهم من يقول ثلاثمائة منها لخزاعه، فكانوا إذا ذبحوا نضحوا الدم على ما أقبل من الميت، و شرحوا اللحم، و جعلوه على الحجارة. فقال المسلمون: كان أهل

الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق أن نعظمه، فانزل الله «لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا...
الاية» وقوله: «وَأَنْ تَشْتَقِسُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَمْ فِسْقٌ» موضع (ان) رفع.
و تقديره، و حرم عليكم الاستقسام بالأزلام. و واحد الأزلام زلم و زلم قال الراجز:
بات يراعيها غلام كالزلم

و هي سهام كانت للجاهلية مكتوب على بعضها أمرنى ربي، و على بعضها نهانى ربي، فإذا أرادوا سفراً أو أمراً يهتم به. ضربوا تلك
القداح فان خرج السهم الذى عليه أمرنى ربي، مضى لحاجته و إن خرج الذى عليه نهانى ربي، لم يمض، و إن خرج ما ليس عليه
شئ أعادوها فبين الله (تعالى) أن ذلك حرام العمل به.

و الاستقسام الاستفعال من قسمت أمرى أى قلبته و دبرته قال الراعى:

و تركت قومي يقسمون أمورهم اليك أم يتلبثون قليلا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٤

وقيل: معناه طلب قسم الأرزاق بالقداح التى كانوا يتفألون بها فى أسفارهم و ابتداءات أمورهم قال الشاعر يفتخر بقوة عزيمته و انه لا
يلتفت إلى ذلك.

أ و لم اقسم فترثبني القسوم «١»

و به قال ابن عباس، و قتادة و سعيد بن جبير، و مجاهد و السدى قال مجاهد:

هى سهام العرب، و كعاب فارس و الروم كانوا يتقمارون بها.

و قوله: «ذَلِكَمْ فِسْقٌ» معنى هذه الأشياء التى ذكرها فسق يعنى خروج من طاعة الله الى معصيته و هو قول ابن عباس، و أصله من فسقت
الرطبة: إذا خرجت من قشرها. قال الزجاج: و لو كان بعض هذه المرفوعات نصباً بتقدير و حرم الله الدم و لحم الخنزير، لكان جائزاً إلا
انه لم يقرأ به احد و القراءة متبعة، لا يجوز خلاف ما قرئ به.

و قوله: «الْيَوْمَ يَيْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» نصب اليوم على الظرف.

و العامل فيه يئس ذو الفسق اليوم. و ليس يراد به يوماً. بعينه و معناه الآن يئس الذين كفروا من دينكم، كما يقول القائل: أنا اليوم قد
كبرت، و هذا لا يصلح إلى اليوم يريد الآن.

و يئس على وزن فعل يئس على وزن يفعل - بفتح العين، و روى بكسرهما - و قيل: يئس على وزن لعب بكسر اللام، و العين - و ذكر
يأيس.

و المعنى انا لله قد حول الخوف الذى كان يلحقكم منكم اليهم، و يئسوا من بطلان الإسلام، و جاءكم ما كنتم توعدون به من قوله،
ليظهره على الدين كله.

و الدين اسم لجمع ما تعبد الله به خلقه و أمرهم بالقيام به. و معنى يئس انقطع طمعهم من دينكم أن تتركوه، و ترجعوا منه إلى
الشرك. و به قال ابن عباس و السدى و عطا.

و قيل: إن اليوم الذى ذكر هو يوم عرفه من حجة الوداع بعد دخول العرب كلها فى الإسلام. ذهب اليه مجاهد، و ابن جريج و ابن زيد.
و قيل: يوم جمعة، لما نظر

(١) فى المطبوعة «فتوئبني» بدل «فترثبني». الطبرى ٩- ٥١٠ مجاز القرآن لابی عبيدة: ١٥٢. قسوم جمع قسم: الحظ الربث حبسك
الإنسان عن حاجته.

النبي (صلى الله عليه وآله) فلم ير الا مسلماً موحداً، أو لم ير مشركاً.

وقوله: «فَلَا تَخْشَوْهُمْ» هذا خطاب المؤمنين نهاهم الله ان يخشوا و يخافوا من الكفار أن يظهروا على دين الإسلام، و يقهروا المسلمين و يردوهم عن دينهم، و لكن اخشوني و خافوني إن خالفتم امرى و ارتكبتم معصيتى ان أحل بكم عقابى و أنزل عليكم عذابى و هو قول ابن جريج، و غيره.

وقوله: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» فى تأويله ثلاثة اقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و السدى و اكثر المفسرين إن معناه أكملت لكم فرائضى و حدودى و امرى و نهى و حلالى و حرامى بتزليلى ما أنزلت، و تبيانى ما بينت لكم، فلا زيادة فى ذلك، و لا نقصان منه بالمسخ بعد هذا اليوم. و كان ذلك اليوم عام حجة الوداع قالوا: و لم ينزل بعد هذا على النبي (ص) شىء من الفرائض فى تحليل شىء، و لا تحريمه و أنه (عليه السلام) مضى بعد ذلك بإحدى و ثمانين ليلة. و هو اختيار الجائى و البلخى، فان قيل: أ كان دين الله ناقصاً فى حال حتى أتمه ذلك اليوم؟ قيل: لم يكن دين الله ناقصاً فى حال، و لا كان إلا كاملاً، لكن لما كان معرضاً للنسخ، و الزيادة فيه. و نزول الوحي لم يمتنع أن يوصف غيره بانه أكمل منه، حين أمن جميع ذلك فيه. و ذلك يجرى مجرى وصف العشرة بأنها كاملة العدد، و لا يلزم أن توصف بأنها ناقصة، لما كان عدد المائة اكثر منها، و أكمل.

فكذلك ما قلناه. و قال الحكم و سعيد بن جبير و قتادة معناه أكملت لكم حجكم و أفردتكم بالبلد الحرام تحجون دون المشركين، و لا يخالطكم مشرك و هو الذى اختاره الطبرى قال لان الله قد انزل بعد ذلك قوله: «يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ» و قال الفراء هى آخر آية نزلت. و هذا الذى ذكره لو صح لكان ترجيحاً لكن فيه خلاف. و قال الزجاج: معنى أكملت لكم الدين كفيتمكم خوف عدوكم و أظهرتكم عليهم، كما تقول: الآن كمل لنا الملك. و كمل لنا ما نريد أى كفينا ما كنا نخافه. و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع) أن الآية نزلت بعد أن نصب النبي (ص) علياً معلماً للامة يوم غدير خم منصرفه عن حجة الوداع، فانزل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٦

الله يومئذ «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» .

وقوله: «وَ أَوْفَيْتُمْ عَلَىٰ كُمْ نِعْمَتِي» خاطب الله (تعالى) جميع المؤمنين بأنه أتم نعمته عليهم باظهارهم على عدوهم المشركين، و نفيهم إياهم عن بلادهم، و قطعة طمعهم من رجوع المؤمنين، و عودهم إلى مله الكفر، و انفراد المؤمنين بالحج و البلد الحرام. و: قال ابن عباس و قتادة و الشعبى.

وقوله: «وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا» معناه رضيت لكم الاستسلام لأمرى و الانقياد لطاعتي على ما شرعت لكم من حدوده، و فرائضه و معالمه ديناً يعنى بذلك طاعته منكم لى. فان قيل: أو ما كان الله راضياً للإسلام ديناً لعباده الا يوم أنزلت هذه الآية. قيل: لم يزل الله راضياً لخلقهم الإسلام ديناً، لكنه لم يزل يصف نبيه محمد (صلى الله عليه وآله) و أصحابه فى درجات الإسلام، و مراتبه درجة بعد درجة، و مرتبة بعد مرتبة، و حالا بعد حال حتى أكمل لهم شرائعه و بلغ بهم أقصى درجاته، و مراتبه، ثم قال: حين أنزلت هذه الآية «وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا» فالصفة التى لها اليوم و الحال التى أنتم عليها، فالزموه، و لا تفارقوه. قال ابن عباس و عمر و عامر الشعبى و قتادة، كان ذلك يوم الجمعة. و قال الطاووس بن شهاب، و شهر ابن خوشب، و اكثر المفسرين نزلت هذه الآية يوم عرفه حجة الوداع. و روى حنش عن ابن عباس، قال: ولد النبي (ص) يوم الاثنين، و خرج من مكة يوم الاثنين، و دخل المدينة يوم الاثنين، و أنزلت المائدة يوم الاثنين، و أنزلت «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» يوم الاثنين و رفع الذكر يوم الاثنين. و قال الربيع بن أنس: نزلت فى المسير من حجة الوداع. و قوله: «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرٍ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ» معناه من دعت الضرورة فى مجاعة لان المخمصه شدة ضمور البطن.

لا ثم أى غير مائل إلى إثم.

والمخمصة مفعلة، مثل المجنبه والمنجله من خمص البطن و هو طيه، واضطماره من الجوع، و شدة السغب ها هنا دون أن يكون مخلوقا كذلك. قال النابغة الدنباي التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٧

في صفة امرأة بخمص البطن:

و البطن ذو عكن خميص لين و النحر ينفجه بئدى مقعد «١»

و لم يرد بذلك وصفها بالجوع، لكن أراد وصفها بلطافة طي ما علا الا وراك و الأفخاذ من جسدها، لان ذلك المحمود من النساء. فاما الاضطمار من الضر فكقول أعشى ثعلبه.

تبيتون في المشي ملاء بطونكم و جاراتكم غير تبتن خماصاً «٢»

يعنى يبتن مضطمرات البطن من الجوع. و قال بعض نحوى البصريين:

المخمصة المصدر من خمصه الجوع. و غيره يقول: هو اسم للمصدر، و كذلك تقع المفعلة اسماً في المصادر للتأنيث، و التذكير: و الذى قلناه هو قول ابن عباس و قتادة و السدى و ابن زيد.

و قوله: «غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ» نصب على الحال. و المتجانف المتمايل للإثم المنحرف اليه. و معناه في هذا الموضع المعتمد له القاصد اليه من جنف القوم: إذا مالوا. و كل اعوج، فهو اجنّف.

و المعنى فمن اضطر الى أكل الميتة، و ما عدد الله تحريمه عند المجاعة الشديدة غير متعمد الى ذلك، و لا مختار له، و لا مستحل له على كل حال، فان الله أباحه له. تناول ذلك مقدار ما يمسك رمقه، لا زيادة عليه. و هو قول أهل العراق. و قال أهل المدينة: يجوز أن يشبع منه عند الضرورة. و ما قلناه قول ابن عباس، و مجاهد و قتادة. قال قتادة: «غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ» أى غير عاص بان يكون باغياً أو محاربا أو خارجا فى معصية. و قال ابن زيد: لا تأكل ذلك ابتغاء الإثم و لا جرأة عليه.

و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فى الكلام متروك دلّ ما ذكر عليه، لان المعنى فى اضطر فى مخمصة الى ما حرمت عليه مما ذكرت فى هذه الآية غير متجانف لإثم، فأكله لدلالة الكلام عليه.

و معنى «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» ان الله لمن أكل ما حرمت عليهم بهذه الآية

(١) - ديوانه: ٦٦ و اللسان: (قعد). العكن: اطواء البطن. تنفجه: ترفعه. [.....]

(٢) ديوانه: ١٠٩. و مجاز القرآن ا: ١٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٨

أكله فى مخمصة متجانف، لإثم غفور لذنوبه أى سائر عليه أكله، و يعفو عن مؤاخذته به، و ليس يريد أن يغفر له عقاب ذلك، لأنه أباحه له، فلا يستحق عليه العقاب و هو رحيم أى رفيق بعباده. لان رحمته و رفقته أنه أباح لهم أكل ما حرم عليهم فى حال الخوف على النفس و

روى المثنى قال: قلنا يا رسول الله (ص) إنا بأرض يصيبنا فيها مخمصة، فما يصلح لنا من الميتة؟ قال: إذا لم تصطبحوا أو تعقبوا أو تختفوا بها بقل، فشانكم بها.

و قال الحسن: يأكل منها مسكته.

و ذكر فى تختفوا خمس لغات: تختفوا بالهمزة و تختفوا- بحذفها- و تختفوا- بقلبها ياء- و تختفوا و تخفوا- بالتخفيف- و الخفا أصل البردى كانوا يقشرونه و يأكلونه فى المجاعة، فمع وجود ذلك لا يجوز أكل الميتة.

و قوله: «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» عقيب قوله: «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ» لا يدل على ان له أن يعاقبهم على فعل المباح، لان الوجه فى ذلك أنه أراد أن يصف نفسه بمغفرة الذنوب و سترها، و الصفح عنها ليدل بذلك على أنه أحرى ألا يؤخذ بفعل

المباحات التي ليست بذنوب، كما قال: «إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فدل على أن ما يفعله من المغفرة أو العقوبة صواب و حكمه، ليكون أعم في الدلالة على استحقاقه الأوصاف المحمودة. و أجاز بعضهم أن يكون ذلك ثواباً لبعض المكلفين قدمه كما انه يجوز ان تكون الحدود عقاباً لهم قدمه فلا شبهة في ذلك.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤].... ص: ٤٣٨

يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤)

- آية بلا خلاف-. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٣٩

موضع (ما) رفع و يحتمل أن يكون وحدها اسما و خبرها قوله: (ذا) و أحل من صله ذا. و تقديره أى شىء الذى أحل لهم؟ و يحتمل أن يكون ما و ذا اسما واحداً، و رفع بالابتداء و تقديره أى شىء أحل لهم؟ و أحل لهم خبر الابتداء.

فمعنى الآية يسألك يا محمد أصحابك ما الذى أحل لهم اكله من المطاعم، فقل لهم:

أحل لكم الطيبات منها و هى الحلال الذى أذن لكم ربكم فى أكله من الذبائح على قول الطبرى و الجبائى، و غيرهما و قال البلخى: الطيبات هو ما يستلذ به. قال قوم:

و أحل لكم أيضاً مع ذلك صيد ما علمتم من الجوارح و هى الكواكب من سباع الطير، و البهائم. و لا يجوز أن يستباح عندنا أكل شىء مما اصطاده الجوارح من السباع سوى الكلب إلا- ما أدرك ذكاته. و سميت الطير جوارح، لجرحها أربابها و كسبها إياهم أقواتهم من الصيد يقال منه: جرح فلان أهله خيراً إذا كسبهم خيراً.

و فلان جارحة أهله يعنى كاسبهم، و لا جارحة لفلانة أى لا كاسب لها قال اعشى بنى ثعلبة:

ذات خد منضج ميسمها تذكر الجراح ما كان اجترح

يعنى اكتسب. و قوله: «و ما علمتم» تقديره و صيد ما علمتم من الجوارح و حذف لدلالة الكلام عليه، لان القوم على ما روى كانوا سألوا رسول الله (ص) حين أمرهم بقتل الكلاب عما يحل لهم اتخاذه منها، و صيده، فأنزل الله (تعالى) فيما سألوا عنه هذه الآية، فاستثنى (عليه السلام) مما كان حرم اتخاذه منها، و أمر بقتله كلاب الصيد، و كلاب الماشية، و كلاب الحرث و أذن فى اتخاذه ذلك

ذكرت ذلك سلمى ام رافع عن أبى رافع. قال جاء جبرائيل إلى النبى (ص) يستأذن عليه، فاذن له فقال: قد اذنا لك يا رسول الله فقال: اجل و لكننا لا- ندخل بيتاً فيه كلب. قال ابو رافع: فأمرنى رسول الله (صلى الله عليه و آله) أن أقتل كل كلب بالمدينة، فقتلت حتى انتهيت إلى امرأة عندها كلب ينبح عليها، فتركته رحمة لها. و جئت إلى رسول الله (ص) فأخبرته، فأمرنى فرجعت، و قتلت الكلب، فجاءوا فقالوا:

يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامه التى أمرت بقتلها، فسكت رسول الله (ص) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٠

فانزل الله «يَسْئَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ»

و به قال عكرمة و محمد بن كعب القرطى و اختلفوا فى الجوارح التى ذكر الى الاية: بقوله: «و ما علمتم من الجوارح مُكَلِّبِينَ» فقال قوم: هو كل ما علم فصيد فيتعلمه بهيمة كانت او طائراً. ذهب اليه الحسن، و مجاهد و خيثمة بن عبد الرحمن. و

رووه عن ابن عباس، و طاوس و على بن الحسين و أبى جعفر (ع) و قالوا: الفهد و البازى من الجوارح. و قال قوم: عنى بذلك الكلاب خاصة دون غيرها من السباع. ذهب اليه الضحاك و السدى و ابن عمر و ابن جريج. و هو الذى رواه أصحابنا عن أبى عبد الله (عليهما

السلام)

فاما ما عدا الكلاب، فما أدرك ذكاته، فهو مباح، وإلا فلا يحل أكله. ويقوى قولنا قوله تعالى: «مكلبين» وذلك مشتق من الكلب و من صادر بالباز و الصقر لا يكون مكلباً.

وقوله: «مكلبين» نصب على الحال و تقديره و أحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح مكلبين أى فى هذه الحال. يقال: رجل مكلب و كلاب إذا كان صاحب صيد بالكلاب. و فى ذلك دليل على أن صيد الكلب الذى لم يعلم، حرام إذا [لم] «١» تدرك ذكاته.

وقوله: «تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ» معناه تؤدبون الجوارح، فتعلمونهن طلب الصيد لكم بما علمكم الله من التأديب الذى أدبكم به. و قال بعضهم: معناه كما علمكم الله. ذهب اليه السدى. و هذا ضعيف لأن من المعنى الكاف لا يعرب فى اللغة، و لا بينهما تقارب، لأن الكاف للتشبيه و من للتبويض و اختلفوا فى صفة التعليم للكلب فقال بعضهم: هو ان يستشلى لطلب الصيد إذا أرسله صاحبه، و يمسك عليه إذا أخذه، فلا يأكل منه و يستجيب له إذا دعاه. فإذا توالى منه ذلك كان معلماً.

ذهب إليه ابن عباس و عطا و ابن عمر و الشعبي و طاوس و ابراهيم و السدى. قال عطا: إذا أكل منه فهو ميتة. و قال ابن عباس: إذا أكل الكلب من الصيد، فلا تأكل منه فإنما أمسك على نفسه. و هو الذى دلت عليه أخبارنا. غير أنهم اعتبروا ان يكون

(١) (لم) ساقطه من المطبوعه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤١

أكل الكلب للصيد دائماً. فاما إذا كان نادراً، فلا بأس بأكل ما أكل منه. و قال ابو يوسف، و محمد: حد التعليم أن يفعل ذلك ثلاث مرات. و قال قوم: لاحد لتعليم الكلاب، فإذا فعل ما قلناه، فهو معلم. و قد دل على ذلك رواية أصحابنا، لأنهم رويوا أنه إذا أخذ كلب مجوسى فعلمه فى الحال، فاصطاده به، جاز أكل ما يقتله.

و قد بينا أن صيد غير الكلب، لا- يحل أكله الا- ما أدرك ذكاته. فلا يحتاج أن تراعى كيف تعلمه، و لا اكله منه. و من أجاز ذلك أجاز أكل ما أكل منه البازى و الصقر. ذهب اليه عطا و ابن عباس و الشعبي و ابراهيم، و قالوا: تعلم البازى هو أن يرجع إلى صاحبه. و قال قوم:

جوارح الطير و السباع سواء فى ذلك ما أكل منه، و ما لا يؤكل. روى ذلك عن النبى (ص)

و الشعبي و عكرمة، و ابن جريج. و قال قوم: تعليم كل جارحة من البهائم و الطير واحد و هو أن يشلى على الصيد، فيستشلى، و يأخذ الصيد، و يدعوه صاحبه، فيجيب، فإذا كان كذلك كان معلماً أكل منه أو لم يأكل. روى ذلك عن سلمان رواه قتادة عن سعيد بن المسيب، عن سلمان، قال: و ان أكل ثلثه فكل. و به قال سعد بن أبى وقاص. و قال لو لم يبق إلا جذية، جاز أكلها و به قال ابو هريرة، و ابن عمر. و قد بينا مذهبنا فى ذلك و هو الذى رواه عدى بن حاتم عن النبى (صلى الله عليه و آله).

وقوله: «فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» يقوى قول من قال: ما أكل منه الكلب لا يجوز أكله، لأنه أمسك على نفسه. و من شرط استباحه ما يقتله الكلب أن يكون صاحبه سمي عند إرساله، فان لم يسم لم يجز له اكله إلا إذا أدرك ذكاته وحده أن يجده يتحرك: عينه أو أذنه أو ذنبه، فيذكيه حينئذ بفرى الحلقوم و الأوداج، و اختلفوا فى (من) [من] قوله: «مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» فقال قوم:

هى زائدة، لان جميع ما يمسكه، فهو مباح. و تقديره فكلوا ما أمسكن عليكم. و جرى ذلك مجرى قوله: «يُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ» و قوله: «وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ» و تقديره و ينزل من السماء جبالاً فيها برد. و قال بعضهم: و ينزل من التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٢

السماء من جبال فيها من برد أى من السماء من برد يجعل الجبال من برد فى السماء و يجعل الانزال منها و أنكر قوم ذلك و قالوا (من) للتبويض و يقوى قولهم: قد كان من مطر و كان من حديث. يقول هل كان من مطر، و هل كان من حديث:

عندكم و نكفر عنكم من سيئاتكم ما يشاؤه و يريده. و قوله: «وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ» يجيز حذف (من) برد و لا يجيز

حذفها من الجبال. و يقول:

المعنى و ينزل من السماء من أمثال جبال برداً، ثم أدخلت في من البرد مفسر عنده عن أمثال الجبال. و قد أقيمت الجبال مقام الأمثال. و الجبال هي جبال فلا يجوز حذف (من) من الجبال، لأنها دالة على أن في السماء الذي أنزل منه البرد أمثال جبال برد، لا جبال برد. و أجاز حذف (من) من برد، لأن البرد مفسر من الأمثال، كما يقال: عندى رطلان زيتاً، و من زيت. و ليس عندك الرطلان و انما عندك المقدار، فمن تدخل في المفسر و تخرج منه، و كذلك عند هذا القائل من السماء من أمثال جبال، و ليس بجبال. و قال: فان كان أنزل من جبال في السماء من برد جبالاً، ثم حذف الجبال الثانية فالجبال الأولى في السماء جاز كما يقال: أكلت من الطعام يريد أكلت من الطعام طعاماً، ثم يحذف الطعام، و لا يحذف (من). و الأقوى أن تكون من في الآية للتبعيض، لأن ما يمسه الكلب من الصيد، لا يجوز أكل جميعه لأن في جملته ما هو حرام من الدم، و الفرث و الغدد، و غير ذلك مما لا يجوز أكله، فإذا قال: فكلوا مما أمسكن عليكم، أفاد ذلك بعض ما أمسكن، و هو الذي أباح الله أكله من اللحم، و غيره. و قوله: «نُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» قد بينا الوجه فيه و سنين الوجه في قوله: «مَنْ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ» إذا انتهينا إليه ان شاء الله.

و قوله: «وَ اذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ» صريح في وجوب التسمية عند الإرسال.

و هو قول ابن عباس و السدى و غيرهما. و قوله: «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معناه و اجتنبوا ما نهاكم عنه، فلا تقربوه، و احذروا معاصيه في ارتكاب ما نهاكم عنه في أن تأكلوا من صيد الكلب غير المعلم، أو مما لم يمسه عليكم، أو تأكلوا مما لم يسم التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٣

الله عليه من الصيد، و الذبائح مما صاده اهل الأوثان و الأصنام «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» معناه التخويف بأنه سريع حسابه لمن حسبه على نعمه، لا- يشغله حساب بعض عن بعض. و متى غاب الكلب و الصيد عن العين، ثم رآه ميتاً لا- يجوز أن يأكله، لأنه يجوز أن يكون مات من غير قتل الصيد.

و في الحديث: (كل ما أصميت و لا تأكل ما أنميت)

فمعنى أصميت أن تصطاد بكلب أو غيره، فمات و أنت تراه مات بصيدك. و اصل الصميان السرعة و الخفة: و معناه ها هنا ما أسرع فيه الموت و أنت تراه. و معنى ما أنميت ما غاب عنك فلا تدري مات بصيدك أو بعارض آخر يقال نمت الرمية: إذا مضت و السهم فيها. و أنميت الرمية: إذا رميتها، فمضت، و السهم فيها قال امرؤ القيس:

فهو لا تنمى رميته ماله لا عد من نفره

و قال الحارث بن و عله الشيباني:

قالت سليمة فد غنيت فتى فالآن لا تصمى و لا تنمى

أى عشت و متى أخذ الكلب الصيد و مات في يده من غير أن يجرحه، لم يجز أكله. و أجاز قوم ذلك. و الاول أحوط. و كل من لا تؤكل ذبيحته من أجناس الكفار، لا يؤكل صيده أيضاً. فأما الاصطياد بكلابه المتعلمه فحائز إذا صاده المسلم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥]..... ص: ٤٤٣

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَ طَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حَلَّ لَهُمْ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَ لَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٤

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أحلّ للمؤمنين الطيبات، و هي الحلال على ما بينا القول فيه في الآية الاولى، دون ما حرم في الآية المتقدمة. وقيل: معنى الطيبات ما يستلذ و يستطاب. و ظاهر الآية على هذا يقتضى تحليل كل مستطاب إلا ما قام دليل على تحريمه. وقوله: «وَوَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ» رفع بالابتداء «و حل لكم» خبره و ذلك يختص عند اكثر أصحابنا بالحبوب، لأنها المباحة من أطمعهم اهل الكتاب، فاما ذبائحهم و كل مائع يباشرونه بأيديهم فانه نجس و لا يحل استعماله و تذكيتهم لا تصح لان من شرط صحتها التسمية، لقوله: و لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه و هؤلاء لا يذكرون اسم الله. و إذا ذكروه قصدوا بذلك اسم من ابد شرع موسى أو عيسى أو اتخذ عيسى ابناً. و كذب محمداً (صلى الله عليه و آله) و ذلك غير الله. و قد حرم الله ذلك بقوله: «وَمَا أَهْلًا لِيُغَيِّرِ اللَّهُ بِهِ» على ما مضى القول فيه و اكثر المفسرين على أن قوله: «وَوَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» المراد به ذبائحهم و به قال قوم من أصحابنا: فمن ذهب اليه الطبرى و البلخى و الجبائى و اكثر الفقهاء، ثم اختلفوا، فمنهم من قال: أراد بذلك ذبائح كل كتابى ممن أنزل عليه التوراة و الإنجيل، أو ممن دخل فى ملتهم و دان بدينهم، و حرم ما حرموا، و حل ما حللوا. ذهب اليه ابن عباس و الحسن و عكرمة و سعيد بن المسيب، و الشعبي و ابن جريج، و عطا و الحكم و قتادة. و أجازوا ذبائح نصارى بنى تغلب و قال آخرون: إنما عنى به الذين أنزلت التوراة و الإنجيل عليهم، و من كان دخيلاً- فيهم من سائر الأمم، و دان بدينهم، فلا تحل ذبائحهم. حكى ذلك الربيع عن الشافعى من الفقهاء.

و

روى تحريم ذبائح نصارى تغلب عن على (عليه السلام)

و رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. و قال مجاهد، و ابراهيم و ابن عباس و قتادة و السدى و الضحاك، و ابن زيد و ابو الدرداء و إن اطعام الذين أوتوا الكتاب ذبائحهم و غيرها من الاطعمة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٥
و به قال الطبرى و الجبائى و البلخى و غيرهم.
و قوله: «وَوَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ» فيه بيان إن طعامنا ايضاً حل لهم، فان قيل فما معنى ذلك، و هم لا يستحلون طعامنا بتحليلنا لهم ذلك؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- ان الله بين بذلك أنه حلال لهم ذلك سواء قبلوه، أو لم يقبلوه.

و الثانى- أن يكون حلال للمسلمين بذله لهم، و لو كان محرماً عليهم، لما جاز لمسلم بذله إياه.

و قوله: «وَالْمُحْصِنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ» معناه و أحل لكم العقد على المحصنات يعنى العفاف من المؤمنات. و قيل هن الحرائر منهن، و لا- يدل ذلك على تحريم من ليس بعفيفة، لان ذلك دليل خطاب يترك لدليل يقوم على خلافه، و لا خلاف أنه لو عقد على من ليس بعفيفة، و لا أمة كان عقده صحيحاً غير مفسوخ، و ان كان الاولى تجنبه. و كذلك لو عقد على أمة بشرط جواز العقد على الامة على ما مضى القول فيه. و اختلف المفسرون فى المحصنات التى عناهن هاهنا فقال بعضهم عنى بذلك الحرائر خاصة: فاجرة كانت أو عفيفة و حرموا إماء اهل الكتاب بكل حال لقوله: «وَمَنْ لَمْ يَشْتِطْغْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبَائِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ». ذهب اليه مجاهد و طارق بن شهاب، و عامر الشعبي و الحسن و قتادة. و قال آخرون: أراد بذلك العفاف من الفريقين: حرائر كن او إماء، و أجازوا العقد على الامة الكتابية. روى ذلك أيضاً عن مجاهد، و عامر الشعبي و سفين و ابراهيم و الحسن بن أبى الحسن و قتادة فى روايه، ثم اختلفوا فى المحصنات من الذين أوتوا الكتاب، فقال قوم: هو عام فى العفاف منهن: حره كانت أو أمة، حريه كانت أو ذمية. و هو قول من قال المراد بالمحصنات العفاف. و قال آخرون:

أراد الحرائر منهن: حرييات كن أو ذميات. و على قول الشافعى المراد بذلك من كان من نساء بنى إسرائيل دون من دخل فيهن من سائر الملل. و قال قوم. أراد بذلك الذميات منهن. ذهب اليه ابن عباس. و اختار الطبرى أن يكون المراد بذلك الحرائر التبيان فى

من المسلمات و الكتابيات. و عندنا لا يجوز العقد على الكتابية نكاح الدوام، لقوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ» و لقوله: «وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفِرِ» فإذا ثبت ذلك، قلنا في قوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» تأويلان. أحدهما- ان يكون المراد بذلك اللاتي أسلمن منهن. و المراد بقوله: «وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ» من كن في الأصل مؤمنات. ولدن على الإسلام قيل: إن قوماً كانوا يتخرجون من العقد على الكافرة إذا أسلمت فبين الله بذلك انه لا حرج في ذلك، فلذلك أفردهن بالذكر حتى ذلك البلخي.

و الثاني- أن يخص ذلك بنكاح المتعة أو ملك اليمين، لأنه يجوز عندنا وطؤها بعقد المتعة، و ملك اليمين على أنه روى أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) أن ذلك منسوخ بقوله: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ» روى عن أبي عبد الله (ع) انه قال: هو منسوخ بقوله: «وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفِرِ» و قوله: «إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ» يعني مهورهن. و هو عوض الاستمتاع بهن. و هو قول ابن عباس، و جميع المفسرين. و قوله: «مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ» نصب على الحال و تقديره أحل لكم المحصنات من الفريقين، و أنتم محصنون غير مسافحين، و لا متخذى أخدان يعني اعضاء غير مسافحين بكل فاجرة، و هو الزنا، و لا متخذى أخدان يعني اعضاء غير مسافحين، و لا متخذى أخدان، و لا متفردين بغيه واحدة، خادنها و خادنته اتخذها لنفسه صديقه يفجر بها. و قد بينا معنى الإحصان و جوهه، و معنى السفاح و الخدن في سورة النساء، فلا وجه لإعادته و بذلك قال ابن عباس و قتادة و الحسن.

و قوله: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» يعني من يجحد ما أمر الله بالإقرار به، و التصديق به من توحيد الله، و نبوة نبيه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٧

و الإقرار بما جاء به فقد حبط عمله يعني الاعمال التي يعملها، و يعتقدها قربات الى الله، فإنها تنحبط، و لا يستحق عليها ثواباً، بل يستحق عليها العقاب، «وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ» يعني الهالكين الذين غبنوا نفوسهم حظها من ثواب الله بكفرهم، و استحقاقتهم العقاب على جحدهم التوحيد، و الإسلام. و قال قوم: إن قوله: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ» عنى به اهل الكتاب، لان قوماً تخرجوا من نكاح نساء اهل الكتاب، و أكل طعامهم و ما بين الله في هذه الآية. ذهب اليه قتادة و ابن جريج و مجاهد و ابن عباس. فان قيل ما معنى «وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ» قيل:

الايان هو الإقرار بتوحيد الله، و صفاته، و عدله، و الإقرار بالنبي (صلى الله عليه و اله) و ما جاء به من عند الله. فمن جحد ذلك أو شيئاً منه كان كافراً بالايان.

و قد حبط عمله الذى يرجو به الفوز و النجاة. و هو فى الآخرة من الخاسرين. و قال مجاهد: معناه من يكفر بالله. قال البلخي لا يعرف تأويل مجاهد فى اللغة.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦]..... ص: ٤٤٧

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٦) - آية بلا خلاف -

القراء:..... ص: ٤٤٧

قرأ نافع و ابن عامر و الكسائي و حفص و يعقوب، و الأعشى إلا- النقار «و أرجلكم» - بالنصب- الباقون بالجر و قرأ لمستم بلا الف حمزة و الكسائي التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٨

و خلف الباقون لامستم بالف ها هنا و فى النساء هذا خطاب للمؤمنين أمرهم الله إذا أرادوا القيام إلى الصلاة، و هم على غير طهر، أن يغسلوا وجوههم، و يفعلوا ما أمرهم الله به فيها. و حذف الارادة، لان فى الكلام دلالة عليه، و مثله «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» و معناه و إذا أردت قراءة القرآن فاستعد، و إذا قمت فيهم فأقمت لهم الصلاة و معناه فأردت أن تقيم لهم الصلاة. ثم اختلفوا اهل يجب ذلك كلما أراد القيام إلى الصلاة او بعضها او فى اى حال هى؟ فقال قوم: المراد به إذا أراد القيام إليها، و هو على غير طهر. و هو الذى اختاره الطبرى و البلخى و الجبائى و الزجاج و غيرهم. و هو المروى عن ابن عباس، و سعد بن أبى وقاص، و أبى موسى الاشعري و أبى العالى، و سعيد بن المسيب و جابر بن عبد الله، و ابراهيم و الحسن و الضحاك، و الأسود و السدى، و غيرهم. و قال آخرون: معناه إذا قمت من نومكم إلى الصلاة ذهب اليه زيد ابن اسلم و السدى و قال آخرون: المراد به كل حال قيام الإنسان إلى الصلاة، فعليه ان يجدد طهر الصلاة. ذهب اليه عكرمة. و قال: كان على يتوضأ عند كل صلاة، و يقرأ هذه الآية. و قال ابن سيرين إن الخلفاء كانوا يتوضئون لكل صلاة. و الاول هو الصحيح عندنا. و ما روى عن على (عليه السلام) فى تجديد الوضوء عند كل صلاة محمول على الندب.

و قال قوم: كان الفرض أن يتوضأ لكل صلاة، ثم نسخ ذلك بالتخفيف، و هو المروى عن ابن عمر انه حدثه أسماء بنت زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن أبى عامر الغسيل حدثها أن النبى صلى الله عليه و آله أمر بالوضوء عند كل صلاة، فشق ذلك عليه فأمر بالسواك و رفع عنه الوضوء إلا من حدث، فكان عبد الله يرى أن فرضه عليه، فكان يتوضأ و روى سليمان بن بريدة عن أبيه قال: كان رسول الله (صلى الله عليه و آله) يتوضأ لكل صلاة، فلما كان عام الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد. فقال عمر:

يا رسول الله صنعت شيئاً ما كنت تصنعه! قال: عمداً فعلته يا عمر.

و قال الحسين بن على المغربى: معنى إذا قمت إذا عزمتم عليها و همتمم بها. قال الراجز للرشيد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٤٩

ما قاسم دون الفتى ابن امه و قد رضينا فقم فسمه

فقال: يا أعرابى، ما رضيت ان تدعونا إلى عقد الامر له قعوداً حتى أمرتنا بالقيام، فقال: قيام عزم لا قيام جسم. و قال حريم الهمداني:

فحدثت نفسى أنها أو خيالها أتانا عشاء حين قمنا لنهجعاً

أى حين عزمنا للهجوم. و أقوى الأقوال ما حكيناه أولاً من ان الفرض بالوضوء يتوجه إلى من أراد الصلاة و هو على غير طهر، فاما من كان متطهراً، فعليه ذلك استحباباً. و ما روى عن النبى (ص) و الصحابة فى تجديد الوضوء، فهو محمول على الاستحباب فى جميع الأحوال، لإجماع أهل العصر على أن الفرض فى الوضوء كان فى كل صلاة، ثم نسخ، فعلمنا بذلك أن ما روى من تجديد الوضوء كان على وجه الاستحباب. و قال قوم: إن الله (تعالى) أنزل هذه الآية اعلماً للنبى (صلى الله عليه و آله) أنه لا وضوح عليه إلا إذا قام إلى الصلاة دون غيرها من الاعمال، لأنه كان إذا أحدث امتنع من الاعمال حتى يتوضأ فأباح الله له بهذه الآية أن يفعل ما بدا له من الاعمال بعد الحدث إلى عمل الصلاة، توضأ أو لم يتوضأ. و أمره بالوضوء للصلاة.

روى ذلك عبد الله بن أبى بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة عن أبيه قال: كان رسول الله (صلى الله عليه و آله) إذا بال لم يرد جواب السلام حتى يتطهر للصلاة، ثم يجيب حتى نزلت هذه الآية.

وقوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» امر من الله بغسل الوجه واختلفوا في حد الوجه الذي يجب غسله، فحده عندنا من قصاص شعر الرأس إلى محاذى شعر الذقن طولاً و ما دخل بين الوسطى والإبهام عرضاً، و ما خرج عن ذلك فلا يجب غسله. و ما نزل من الشعر عن المحادر، فلا يجب غسله. و قال بعضهم: ما ظهر من بشرة الإنسان من قصاص شعر رأسه منحدرًا إلى منقطع ذقنه طولاً، و ما بين الأذنين عرضاً. قالوا و الأذنان و ما بطن من داخل الفم و الأنف و العين، فليس من الوجه، و لا يجب غسل ذلك، و لا غسل شيء منه.

و اما ما غطاه الشعر كالذقن، و الصدغين، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٠
فان إمرار الماء على ما علا الشعر عليه يجزى من غسل ما بطن منه من بشرة الوجه، لان الوجه عندهم ما ظهر لعين الناظر من ذلك يقابلها دون غيره. و هذا بعينه مذهبنا. إلا ما خرج عن الإبهام و الوسطى إلى الاذن، فانه لا يجب غسله. ذهب إلى ما حكيناه إبراهيم، و مغيرة و الحسن و ابن سيرين، و شعبة و الزهري و ربيعة و قتادة، و القاسم بن محمد و ابن عباس، و ابن عمر. قال ابن عمر: الأذنان من الرأس. و به قال قتادة و الحسن، و رواه أبو هريرة عن النبي (صلى الله عليه و آله) و قال آخرون:

الوجه كل ما دون منابت شعر الرأس إلى منقطع الذقن طولاً، و من الاذن الى الاذن الأخرى عرضاً ما ظهر من ذلك لعين الناظر، و ما بطن منه من منابت شعر اللحية، و العارضين، و ما كان منه داخل الفم و الأنف، و ما أقبل من الأذنين على الوجه. و قالوا: يجب غسل جميع ذلك و من ترك شيئاً منه لم تجزه الصلاة. ذهب اليه ابن عمر في رواية نافع عنه، و ابو موسى الأشعري، و مجاهد و عطا و الحكم، و سعيد بن جبير و طاوس، و ابن شيرين و الضحاک، و انس بن مالك و ام سلمة، و ابو أيوب و ابو امامة، و عمار بن ياسر و قتادة كلهم قالوا بتخليل اللحية، فاما غسل باطن الفم، فذهب اليه مجاهد، و حماد و قتادة. و اما من قال: ما أقبل من الأذنين يجب غسله، و ما أدبر يجب مسحه فالشعبي. و قد بينا مذهبنا في ذلك. و الذي يدل على صحة ذلك أن ما قلناه مجمع على انه من الوجه. و من ادعى الزيادة فعليه الادلة. و استوفينا ذلك في مسائل الخلاف و تهذيب الأحكام.

وقوله: «وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ» منصوب بالعطف على الوجوه الواجب غسلها.
و يجب عندنا غسل الأيدي من المرافق، و غسل المرافق معها إلى رؤوس الأصابع، و لا يجوز غسلها من الأصابع إلى المرافق (و إلى) في الآية بمعنى مع كقوله: «تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ» و قوله: «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ» و أراد بذلك (مع) قال امرؤ القيس:
له كفل كالدعص لبدنه الندى الى حارك مثل الرتاج المضرب

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥١

و قال النابغة الجعدي:

و لوح ذراعين في بركة الى جوجؤ رهل المنكب

أراد مع حارك و مع رهل. و طعن الزجاج على ذلك فقال: لو كان المراد بالي مع، لوجب غسل اليد إلى الكتف، لتناول الاسم له. و انما المراد بالي الغاية و الانتهاء، لكن المرافق يجب غسلها مع اليدين. و هذا الذي ذكره ليس بصحيح، لأننا لو خيلنا و ذلك، لقلنا بما قاله. لكن خرجنا بدليل. و دليلنا على صحة ما قلناه: اجماع الامة على أنه متى بدأ من المرافق كان وضوءه صحيحاً و إذا جعلت غاية ففيه الخلاف. و اختلف أهل التأويل في ذلك، فقال مالك بن أنس: يجب غسل اليدين إلى المرفقين، و لا يجب غسل المرفقين. و هو قول زفر. و قال الشافعي:

لا- أعلم خلافاً في ان المرافق يجب غسلها. و قال الطبري: غسل المرفقين، و ما فوقهما مندوب اليه غير واجب. و انما اعتبرنا غسل المرافق، لإجماع الأمة على أن من غسلها صحت صلاته. و من لم يغسلها، ففيه الخلاف. و المرافق جمع مرفق. و هو المكان الذي يرتفق به، و يتكأ عليه على المرفقة و غيرها.

وقوله: «وَأَمْسَيْحُوا بِرُؤُسِكُمْ» اختلفوا في صفة المسح، فقال قوم: يمسح منه ما يقع عليه اسم المسح، وهو مذهبنا. و به قال ابن عمر، و القاسم بن محمد، و عبد الرحمن بن أبي ليلى، و ابراهيم و الشعبي و سفيان. و اختاره الشافعي و أصحابه و الطبري. و ذهب قوم إلى انه يجب مسح جميع الرأس ذهب اليه مالك. و قال ابو حنيفة، و ابو يوسف و محمد: لا يجوز مسح الرأس باقل من ثلاثة أصابع. و عنه روايتان فيهما خلاف، ذكرناهما في الخلاف. و عندنا لا يجوز المسح إلا على مقدم الرأس. و هو المروي عن ابن عمر و القاسم بن محمد، و اختاره الطبري. و لم يعتبر احد من الفقهاء ذلك. و قالوا: أى موضع مسح أجزاءه و إنما اعتبرنا المسح ببعض الرأس، لدخول الباء الموجبة، للتبويض لان دخولها في الموضع الذى يتعدى الفعل فيه بنفسه لا وجه له غير التبويض و إلا كان لغوا. و حملها على الزيادة لا يجوز مع التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٢

إمكان حملها على فائدة مجددة، فان قيل: يلزم على ذلك المسح ببعض الوجه في التيمم قلنا كذلك نقول، لأننا نقول بمسح الوجه من قصاص الشعر إلى طرف الانف و من غسل الرأس، فانه لا يجزيه عن المسح عندنا و خالف جميع الفقهاء في ذلك، و قالوا يجزيه لأنه يشتمل عليه. و هذا غير صحيح، لان حد المسح هو إمرار العضو الذى فيه نداوة على العضو الممسوح من غير أن يجرى عليه الماء. و الغسل لا يكون الا بجريان الماء عليه. فمعناهما مختلف، و ليس إذا دخل المسح في الغسل يسمى الغسل مسحاً، كما أن العمامة لا تسمى خرقة، و ان كانت تشتمل على خرق كثيرة.

وقوله: «وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ» عطف على الرؤوس فمن قرأ بالجر ذهب إلى انه يجب مسحهما كما وجب مسح الرأس، و من نصبهما ذهب إلى انه معطوف على موضع الرؤوس، لان موضعها نصب لوقوع المسح عليها، و انما جر الرؤوس لدخول الباء الموجبة للتبويض على ما بيناهما للقراءتان جميعاً تفيدان المسح على ما نذهب اليه. و ممن قال بالمسح ابن عباس و الحسن البصرى و ابو على الجبائى و محمد بن جرير الطبري، و غيرهم ممن ذكرناهم في الخلاف، غير أنهم أوجبوا الجمع بين المسح و الغسل المسح بالكتاب، و الغسل بالسنة، و خيرة الطبري في ذلك. و أوجبوا كلهم استيعاب جميع الرجل ظاهراً و باطناً. و عندنا أن المسح على ظاهرهما من رؤوس الأصابع إلى الكعبين. و هما الناتان في وسط القدم على ما استدل عليه. و قال عكرمة عن ابن عباس: الوضوء غسلتان و مسحتان. و به قال أنس بن مالك. و قال عكرمة ليس على الرجلين غسل إنما فيهما المسح. و به قال الشعبي: ألا ترى أن التيمم يمسح ما كان غسلاً و يلغى ما كان مسحاً. و قال قتادة افترض الله مسحتين و غسلتين.

روى ابن اوس قال: رأيت النبي (صلى الله عليه و آله) توضأ و مسح على نعليه، ثم قام فصلى.

و روى حذيفة قال: أتى رسول الله (ص) سباطة قوم، فبال عليها قائماً، ثم دعا بماء، فتوضأ و مسح على نعليه.

و روى حبة الغربى قال: رأيت على ابن ابي طالب (عليه السلام) شرب في الرحبة قائماً، ثم توضأ و مسح على نعليه.

و روى عن ابن عباس أنه وصف وضوء رسول الله (صلى الله عليه و آله) فمسح التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٣ على رجله.

و عنه أنه قال: إن كتاب الله المسح و يأبى الناس الا الغسل. و عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) أنه قال ما نزل القرآن إلا بالمسح. فان قيل:

القراءة بالجر ليست على العطف على الرؤوس في المعنى. و انما عطف عليها على طريق المجاورة، كما قالوا: حجر ضب خرب، و خرب، من صفات الحجر لا الضب و كما قال الشاعر:

كان بشيراً في عرانيين و بله كبير أناس في بجاد مزمل

و المزمّل من صفة الكبير لا البجاد. و قال الأعشى.

لقد كان في حول ثواء ثويته تقضى لبانات و يسام سائم

قلنا: هذا لا يجوز من وجوه:

أحدها- ما قال الزجاج أن الاعراب بالمجاورة، لا يجوز في القرآن، واما يجوز ذلك في ضرورة الكلام و الشعر.

و الثاني- أن الاعراب بالمجاورة لا يكون مع حرف العطف فاما قول الشاعر:

فهل انت ان ماتت أتاتك راحل الى آل بسطام بن قيس فخطاب

قالوا: جر مع حرف العطف الذي هو الفاء، فانه يمكن أن يكون أراد الرفع واما جر الراوى و هما. و يكون عطفاً على راحل يكون قد أقوى لان القصيدة مجرورة. و قال قوم: أراد بذلك الامر و إنما جر لإطلاق الشعر.

و الثالث- أن الاعراب بالمجاورة و إنما يجوز مع ارتفاع اللبس. فاما مع حصول اللبس، فلا يجوز، و لا يشبهه على احد أن خرب من صفة حجر، لا الضب.

و كذلك قوله: مزمل من صفة الكبير لا الجاد. و ليس كذلك في الآية، لان الأرجل يمكن أن تكون ممسوحة و مغسولة، فاما قول الشاعر: ثواء ثويته، فإنما جره بالبدل من الحول و المعنى لقد كان في ثواء ثوبته تقضى لبانات. و هو من بدل الاشتمال، كقوله: «قَتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارِ». و قول الشاعر:

لم يبق الا أسير غير منفلت و موثق في عقال الأسر مكبول

فليس خفض موثق على المجاورة، لان معنى البيت لم يبق غير أسير فالأ معنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٤

غير و هي تعاقبها في الاستثناء. فقوله غير موثق عطف المعنى على موضع أسير.

و تقديره لم يبق غير أسير و غير منفلت. و اما قوله: «وَحُورٌ عَيْنٌ» في قراءة من جرهما، فليس بمجرور على المجاورة، بل يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون عطفاً على قوله: «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَّ أَبَارِيقٍ وَّ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ» الى قوله: «وَحُورٌ عَيْنٌ» عطف على أكواب. و قولهم:

انه لا يطاف إلا بالكأس غير مسلم، بل لا يمتنع أن يطاف بالهور العين كما يطاف بالكأس و قد ذكر في جملة ما يطاف به الفاكهة و اللحم.

و الثاني- أنه لما قال: «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» عطف بحور عين على جنات النعيم فكأنه قال: هم في جنات النعيم. و في مقاربة أو معاشره حور عين.

ذكره أبو على الفارسي، فاما من قال: الرجلان ممسوحان و يراد بالمسح الغسل، فقوله: يبطل بما قلناه من أن المسح غير الغسل. و استشهادهم بقولهم: تمسحت للصلاة و أنهم سمو الغسل مسحاً. و قوله: «فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَّ الْأَعْنَاقِ»، و انه أراد غسلها باطل بما قدمناه، و لأنه لو كان ذلك محتملاً لغه، لما احتمل شرعاً، لان الشرع فرق بين الغسل و المسح، و لذلك قالوا بعض أعضاء الطهارة مغسولة، و بعضها ممسوحة. و فلان يرى غسل الرجلين، و فلان يرى مسحهما، و لأنه لا خلاف أن الرأس ممسوح مسحاً ليس بغسل، فلا بد أن يكون حكم الرجلين حكمه، لكونهما معطوفين عليه. و قولهم: تمسحت للصلاة، فلأنهم لما أرادوا أن يخبروا بلفظ مختصر عن جميع أفعال الصلاة، لم يجز أن يقولوا اغتسلت للصلاة، لان في الطهارة ما ليس بغسل. و استطالوا أن يقولوا اغتسلت و تمسحت للصلاة قالوا: بدلا من ذلك تمسحت توسعاً، و مجازاً. و قوله: «فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ» فأكثر المفسرين على ان المراد به فطفق ضرباً. ذهب اليه الفراء و أبو عبيدة. و قال آخرون: أراد المسح في الحقيقة، و أنه كان مسح أعراقها و سوقها. و اما حمل على الغسل شاذ منهم و من قال القراءة تقتضى المسح غير أنه المسح على الخفين، فقوله باطل، لان الخف التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٥

لا يسمى رجلاً في لغة و لا شرع. و الله (تعالى) أمر بإيقاع الفرض على ما يسمى رجلاً في الحقيقة. و اما لقراءة بالنصب، فقد بينا أنها معطوفة على موضع الرؤوس لان موضعها النصب، و الحكم فيها المسح و العطف على الموضع جائز، لأنهم يقولون:

لست بقائم و لا قاعداً. و يقولون حسبت بصدره و صدر زيد و ان زيدا في الدار و عمرو، فيرفع عمر و بالعطف على الموضع. و قال

الشاعر:

معاوى اننا بشر فأسجح فلسنا بالجبال و لا الحديد

و قال آخر:

هل انت باعث دينار لحاجتنا او عبد رب أخا عون بن مخراق

و انما نصب عبد رب، لان التقدير باعث ديناراً، فحمله على الموضوع، و قد سوغوا العطف على المعنى، و ان كان اللفظ لا يقتضيه قال

الشاعر:

جننى بمثل بنى عمرو لقومهم أو مثل اسرة منظور بن سبار

لما كان معنى جننى هات مثلهم، أو اعطنى مثلهم. قال: أو مثل بالنصب عطفاً على المعنى، و عطف الأرجل على الايدي لا يجوز، لان

الكلام متى حصل فيه عاملان: قريب و بعيد لا يجوز إعمال البعيد دون القريب مع صحة حمله، عليه.

لا يجوز أن يقول القائل: ضربت زيداً و عمراً و أكرمت خالداً و بكرأ. و يريد بنصب بكر العطف على زيد أو عمرو المضروبين، لان

ذلك خروج عن فصاحة الكلام، و دخول فى معنى اللغو و بمثل ما قلناه ورد القرآن و اكثر الشعر قال الله تعالى: «وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا

ظَنَنْتُمْ أَن لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا» و لو اعمل الاول، لقال:

كما ظننتموه. و قال «آتُونى أفرغ عَلَيْهِ قَطْرًا» و لو أعمل الاول، لقال أفرغه.

و قال: «هَؤُومُ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً» و لو اعمل الاول لقال: هَؤُومُ أَقْرَبُوهُ. و قال الشاعر:

قضى كل ذى دين فوفى غريمه و عزة ممطول معنى غريمها

و لو أعمل الاول، لقال: فوقاه غريمه. فاما قول امرئ القيس.

فلو انما أسعى لأدنى معيشة كفانى و لم اطلب قليل من المال

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٦

فإنما أعمل الاول للضرورة، لأنه لم يجعل القليل مطلوباً و انما كان المطلوب عنده الملك. و جعل القليل كافياً. و لو لم يرد هذا و

نصب، لفسد المعنى. فاما من نصب بتقدير و اغسلوا أرجلكم، كما قالوا:

مقلداً سيفاً و رمحاً و علفتها تبناً و ماء بارداً

فقد اخطأ، لان ذلك إنما يجوز إذا استحال حمله على اللفظ. فاما إذا جاز حمله على ما فى اللفظ، فلا يجوز هذا التقدير. و من قال

يجب غسل الرجلين، لأنها محدودتان كاليدين، فقله ليس بصحيح، لأننا لا- نسلم ان العلة فى كون اليدين مغسولتين كونهما

محدودتين. و انما وجب غسلهما، لأنها عطفاً على عضو مغسول. و هو الوجه. فكذلك إذا عطف الرجلين على ممسوح هو الرأس،

وجب أن يكونا ممسوحين. و الكعبان عندنا هما الناتان فى وسط القدم. و به قال محمد بن الحسن و إن أوجب الغسل. و قال اكثر

المفسرين و الفقهاء: الكعبان هما عظما الساقين يدل على ما قلناه أنه لو أراد ما قالوا، لقال إلى الكعب، لان فى الرجلين منها أربعة. و

ايضاً فكل من قال: يجب مسح الرجلين، و لا- يجوز الغسل قال الكعب هو ما قلناه، لان من خالف فى أن الكعب ما قلناه على قولين:

قائل يقول بوجوب الغسل، و آخر يقول بالتخير. قال الزجاج: كل مفصل للعظام فهو كعب.

و فى الآية دلالة على وجوب الترتيب فى الوضوء من وجهين:

أحدهما- ان الواو يوجب الترتيب لغة على قول الفراء و أبى عبيد و شرعا على قول كثير من الفقهاء، و

لقوله (عليه السلام): ابدأوا بما بدأ الله به.

و الثانى- ان الله أوجب على من يريد القيام الى الصلاة إذا كان محدثاً أن يغسل وجهه أولاً، لقوله: «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا» و

الفاء توجب التعقيب و الترتيب بلا خلاف، فإذا ثبت أن البداءة بالوجه هو الواجب، ثبت فى باقى الأعضاء، لان أحداً لا يفرق و يقويه

قوله (عليه السلام) للاعرابي - حين علمه الوضوء، فقال: هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به، فان كان رتب فقد بين انه الواجب الذي لا يقبل الله الصلاة إلا به

، و ان لم يرتب لزم أن يكون من رتب، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٧

لا يجزيه وقد اجتمعت الامه على خلافه. وفي الآية دلالة على أن من مسح على العمامة أو الخفين لا يجزيه، لان العمامة لا تسمى رأساً. والخف لا يسمى رجلاً كما لا يسمى البرقع وما يستر اليدين وجهاً ولا يداً. وما روى من المسح على الخفين أخبار آحاد لا يترك لها ظاهر القرآن. على أنه

روى عن علي (عليه السلام) أنه قال: نسخ ذلك بهذه الآية و كذلك قال لمن قال: اقبل المائدة أو بعدها.

وفي الآية دلالة على وجوب النية في الوضوء، لأنه قال: إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا. وتقديره فاغسلوا للصلاة كما يقول القائل: إذا أردت لقاء عدوك، فخذ سلاحك بمعنى فخذ سلاحك للقائه و لا يمكن أن يكون غاسلاً هذه الأعضاء للصلاة إلا بنية. وقوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا» معناه و ان أصابتكم جنابة و أردتم القيام الى الصلاة فاطهروا بالاعتسال. و الجنابة تكون بشيئين.

أحدهما - بانزال الماء الدافق في النوم أو اليقظة. و على كل حال بشهوة كان أو بغير شهوة.

والآخر - بالتقاء الختانين وحده غيبوبة الحشفة أنزل أو لم ينزل، و الجنب يقع على الواحد و الجماعة و الاثنين، و المذكر و المؤنث مثل رجل عدل، و قوم عدل، و رجل زور و قوم زور، و نحو ذلك و هو بمنزلة المصدر قال الزجاج: تقديره ذو جنب. و يقال أجنب الرجل و جنب و اجنب و الفعل الجنابة و قد حكى في جمعه أجنب و الأول أظهر. و اصل الجنابة البعد قال علقمة:

فلا تحرمي نائلاً عن جنابة فاني امرؤ وسط القباب غريب

وقوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ» معناه و ان كنتم مرضى يعني ان كنتم جرحى أو مجدرين أو مرضى يضر بكم استعمال الماء و كنتم جنباً أو على غير وضوء قد بينا ذلك في سورة النساء و قوله: «أَوْ عَلَى سَفَرٍ» معناه و ان كنتم مسافرين و أنتم جنباً و جاء أحد منكم من الغائط معناه أو جاء أحد منكم من الغائط قد قضى حاجته فيه، و هو مسافر أو لامستم النساء معناه أو جامعتم النساء و أنتم مسافرون. و قد بينا اختلاف الفقهاء في اللمس، و بينا أصح الأقوال في ذلك، فلا وجه لإعادته، فان قيل: ما معنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٥٨

تكرير قوله: لامستم النساء إن كان معنى اللمس الجماع مع انه قد تقدم ذكر الواجب عليه لقوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا» قلنا وجه ذلك أن المعنى في قوله:

«وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا» غير المعنى الذي ألزمه الله بقوله: او لامستم النساء، لأنه (تعالى) بين الحكم بقوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا» معناه إذا كنتم واجدين للماء ممكنين لاستعماله، ثم بين حكمه إذا عدم الماء، أو لا يتمكن من استعماله أو هو مسافر غير مريض مقيم، فاعلمه أن التيمم هو فرضه، و هو طهارته. و قد بينا حكم التيمم و معناه و كيفيته فيما مضى. و قوله: «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ» قد بينا جميع ذلك فيما مضى جملته أنه يقول: أيها المؤمنون إذا قمتم الى الصلاة، و أنتم على غير طهر، و لم تجدوا ماء، و لا - تتمكنون من استعماله، فاقصدوا وجه الأرض طاهراً نظيفاً غير نجس، و لا قدر «فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ» يعني مما يعلق باديكم منه يعني من الصعيد و قد بينا كيفية التيمم، و أنه من قصاص الشعر الى طرف الانف، و من الزند الى أطراف الأصابع في اليدين. و قد بينا اختلاف المفسرين و الفقهاء في ذلك، فلا معنى لإعادته. و

قوله: «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ» معناه ما يريد الله مما فرض عليكم من الوضوء إذا قمتم الى الصلاة و الغسل من الجنابة و التيمم صعيداً طيباً عند عدم الماء أو تعذر استعماله، ليلزمكم في دينكم من ضيق، و لا ليفتنكم فيه، و هو قول علي (عليه السلام)

و مجاهد و جميع المفسرين. و قوله: «وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» معناه لكن يريد الله ليطهركم بما فرض عليكم من الوضوء و الغسل من الأحداث و الجنابة أن ينظف بذلك أجسامكم من الذنوب. و اللام في قوله:

«ليطهركم» دخلت لتبيين الارادة و المعنى ارادته لتطهيركم كما قال الشاعر:

أريد لانسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلي بكل سبيل

روى ما قلناه عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي امامة ان رسول الله (صلى الله عليه و آله) قال: إن الوضوء يكفر ما قبله

و قوله: «وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ تَشْكُرُونَ» معناه و لتشكروا الله على نعمته التي أنعم بها عليكم بطاعتكم إياه فيما فرض عليكم من الوضوء و الغسل إذا قمتم الى الصلاة مع وجود الماء، و

عَلَيْكُمْ»

التيمم مع عدمه، أن يتم نعمته بإباحته لكم التيمم، و تصديره لكم الصعيد الطيب طهوراً رخصه منه لكم في ذلك مع سوابغ نعمه التي أنعم بها عليكم «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» معناه و لتشكروا الله على نعمته التي أنعم بها عليكم بطاعتكم إياه فيما أمركم به و نهاكم عنه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧].... ص: ٤٥٩

وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٧) آية بلا خلاف.

في هذه الآية اذكار بنعم الله تعالى عليهم برسوله (صلى الله عليه و آله) و ميثاقه الذي واثقهم به عند ما ضمنوا لرسول الله (ص) السمع و الطاعة، ثم حذرهم ان ينقضوا ذلك بقلوبهم، و أعلمهم أنه عليهم بذات الصدور.

و الميثاق الذي واثقهم به قال البلخي: و الجبائي هو ما

أخذ عليهم رسول الله (صلى الله عليه و آله) عند إسلامهم و بيعتهم بأن يطيعوا الله في كل ما يفرضه عليهم مما ساءهم أو سرهم.

قال الجبائي: هو مبايعتهم له ليلة العقبة و بيعه الرضوان و هو قول ابن عباس و قال آخرون: هو ما اخذه عليهم حين أخرجهم من صلب آدم (ع) و اشهدهم على أنفسهم الست بربكم؟ قالوا: بلى. ذهب اليه مجاهد. و الصحيح قول ابن عباس لامرين:

أحدهما- ان الخبر مروى في أخذ الميثاق على من استخرج من صلب آدم (ع) ضعيف تحيله العقول.

و الثاني- أن الله (تعالى) ذكر بعقب تذكيره المؤمنين ميثاقه الذي واثق به اهل التوراة بعد ما أنزل كتابه على نبيه موسى (ع) فيما

أمرهم به و نهاهم عنه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٠

فقال: «وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً» الآيات بعدها منبهاً بذلك أصحاب رسول الله محمد (صلى الله عليه و آله) على مواضع حظوظهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه و تعريفهم سوء عاقبه هل الكتاب في تضييعهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه و ما ضيعوا من ميثاقه الذي واثقهم به في أمره و نهيه زاجراً لهم عن نكث عهده لئلا يحل بهم ما حل بمن تقدم من الناكثين عهده من اهل الكتاب.

و قال ابو الجارود عن أبي جعفر (ع)- الميثاق هو ما بين لهم في حجة الوداع من تحريم كل مسكر و كيفية الوضوء على ما ذكره الله

و غير ذلك و نصب امير المؤمنين (عليه السلام) اماماً للخلق

و هذا داخل فيما حكيناه عن ابن عباس إذ هو بعض ما أمر الله به.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨].... ص: ٤٦٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨)

آية - بلا خلاف -.

هذا خطاب للمؤمنين أمرهم الله تعالى ان يكونوا قوامين بالقسط أى قائمين بالعدل يقومون به، و يدومون عليه شهداء. الله أى مبيّنون عن دين الله، لان الشاهد يبين ما شهد عليه.

و «قوامين» نصب بانه خبر كان (شهداء) نصب على الحال.

و قوله: «و لا يجرمنكم» قد فسرناه فيما مضى. قال الكسائي: و ابو عبيد معناه لا يحملنكم بغض قوم على الا تعدلوا يقال: جرمنى فلان على أن فعلت كذا أى حملنى عليه و قال الفراء يجرمنكم يكسبنكم يقال: جرمت على أهلى أى كسبتهم. و فلان جريمة أهله أى كاسبهم قال الكسائي: و فيه لغتان جرمت أجرم جرماً و أجمرت أجراماً. و شأن قال الكسائي: معناه البغض و فيه لغتان: فتح التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦١

النون الاولى و جزمها. و قد بينا اختلاف القراء فيه. قال الزجاج: من حرك النون أراد بغض قوم. و من سكن أراد بغض قوم. و حكى ايضاً جرم و أجمرت لغتين و قيل أجمرت أدخلته فى الجرم كما قيل آثمته و معناه أدخلته فى الإثم و المعنى لا يحملنكم شأن قوم اى بغض قوم ألا تعدلوا فى حكمكم فيهم، و سيرتكم بينهم، فتجوروا عليهم. و

قال عبد الله بن كثير: نزلت هذه الآية فى يهود حين مضى النبى (ص) إلى حصن بنى قريظة يستعينهم فى دية فهموا أن يقتلوه، فنزلت هذه الآية، ثم أمرهم بعد النهى عن الجور أن يفعلوا العدل مع كل أحد ولياً كان أو عدواً

، فان فعل العدل أقرب لكم أيها المؤمنون إلى التقوى، ثم حذرهم تعالى فقال: «وَاتَّقُوا اللَّهَ» أى خافوا عقابه باجتناب معاصيه و فعل طاعاته، فان الله خير أى عالم بأعمالكم و الكناية فى قوله: «هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» كناية عن العدل أى العدل أقرب للتقوى، و لو لم يكن هو فى الكلام، لكان أقرب نصباً، كما قال: انتهوا خيراً لكم و كنى عن الفعل فى هذا الموضع بهو.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩]..... ص: ٤٦١

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٩)

- آية بلا خلاف -.

وعد الله تعالى فى هذه الآية الذين صدقوا بوحدانية الله و أقروا بنبوة نبيه محمد (صلى الله عليه و آله) و عملوا الصالحات ان لهم مغفرة و وعدهم مغفرة و وقعت الجملة موقع المفرد كما قال الشاعر:

وجدنا الصالحين لهم جزاء و جنات و عيناً سلسبيلاً

و تكون الجملة التى هى لهم مغفرة فى موضع النصب، و لذلك عطف فى البيت و عيناً، فنصب على الموضع، و يحتمل أن يكون موضع (لهم مغفرة) فى موضع الرفع، و يكون الموعود به محذوفاً، و يكون التقدير لهم مغفرة و أجر عظيم فيما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٢

وعدهم أو لهم مغفرة و أجر عظيم هو الجنة. و هو معنى قول الحسن و الجبائى و الوعد، هو الخبر الذى يتضمن النفع من المخبر. و الوعيد: هو الخبر الذى يتضمن الضرر من المخبر. و تقول: وعدته خيراً و أوعدته شراً و الا يعاد مطلقاً يكون فى الشر.

و الوعد مطلقاً فى الخير، فإذا قيدته بذكر الخير او الشر، قلت فيهما معاً وعدته و أوعدته معاً فيما حكاه الزجاج. و المغفرة أصلها التغطية و معناها تكفير السيئة.

و التكفير ايضاً: التغطية و منه تكفر فى السلاح: إذا تغطى به قال لبيد:

فى ليلة كفر النجوم غمامها

و الأجر المذكور في الآية هو الثواب الذي وعد الله المؤمنين به على فعلهم الطاعات. و الفرق بين الثواب و الأجر في العرف أن الثواب هو الجزاء على الطاعات. و الأجر قد يكون مثل ذلك و قد يكون في المعنى المعاوضة على المنافع بمعنى الأجر.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠]..... ص: ٤٦٢

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١٠)
- آية -

قوله: «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه جحدوا توحيد الله، و صفاته و عدله، و أنكروا نبوة نبيه، و الاعتراف بما جاء به من عند الله، و كذبوا بآيات الله أخبر الله عنهم أنهم اصحاب الجحيم. و جحيم اسم من اسماء جهنم، فعلى هذا قوله، «و الذين» في موضع رفع على الابتداء «و كفروا» في صلة الذين و كذبوا بآياتنا عطف على ما في الصلة. و قوله: أولئك اصحاب الجحيم جملة في موضع خبر الذين. و حد الكفر عندنا كل معصية يستحق بها عقاب دائم، لان ما ليس بكفر من المعاصي لا يستحق عليه إلا عقاب منقطع، ثم ينقسم قسمين فان كان كفر ردة، تعلق عليه أحكام من منع الموارثة من المسلم و الصلاة عليه، و الدفن في مقابر المسلمين، و غير ذلك. و ان كان كافر مله بأن يكون مظهراً للشهادتين لم يجر عليه شيء من هذه الأحكام. و قال قوم: إن الكفر أعظم الأجرام، لأنه جحد أنعم الله، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٣

و نعمته أعظم النعم، و يستحق عليها أعظم الشكر، فيجب أن يكون كفرها و جحدها أعظم الاجرام و المكذب بآيات الله، و ان يعلمها آيات، فهو كافر إذا كان له سبيل إلى معرفتها. و معنى أصحاب الجحيم أنهم يخلدون في النار، لان المصاحبة تقتضى الملازمة كما يقال اصحاب الصحراء بمعنى الملازمين لها.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١]..... ص: ٤٦٣

إشارة

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١)
- آية بلا خلاف -

هذا خطاب للمؤمنين ذكرهم الله نعمته عليهم حين هم قوم أن يبسطوا اليهم أيديهم. و اختلفوا في الباسطين أيديهم على خمسة اقوال: فقال مجاهد و قتادة و ابو مالك: هم اليهود هموا بأن يقتلوا النبي (ص) لما مضى إلى بني قريظة يستعين بهم على دية مقتولين من بني كلاب بعد بئر معونة كانا وفدا على النبي (صلى الله عليه و آله) فلقيهما عمرو بن أمية الضمري فقال: أ مسلمين؟ فقالا: بل رافدين، فقتلتهما، فقال له النبي (ص) قتلت قتيلين قبل أن يبلغا الماء و الله لا دينهما. و مضى إلى يهود بني قريظة يستعين بهم. و قيل: كان يستقرض لأجل الدية لأنه كان يحملها، فهتم بنو قريظة بالفتك به و بقتله، فأعلم الله تعالى النبي (ص) ذلك فانصرف عنهم.

و قال الحسن: إنما بعثت قريش رجلا- ليفتكك بالنبي (صلى الله عليه و آله) فاطلع الله نبيه على أمره و منعه الله منه، لأنه دخل على النبي (ص) و سيفه مسلول فقال له: أرنيه فأعطاه إياه، فلما حصل في يده قال: ما الذي يمنعني من قتلك؟ فقال النبي (صلى الله عليه و آله) الله يمنعك فرمى بالسيف و أسلم.

و اسم الرجل عمرو بن وهب الجمحي بعثه صفوان بن أمية ليغتاله (صلى الله عليه وآله) بعد بدر، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٤

فاعلمه الله ذلك. و كان ذلك سبب إسلام عمرو بن وهب.

و قال الواقدي. غزا رسول الله (ص) جمعاً من بنى ذبيان و محارب بنى أمر فتحصنوا براءوس الجبال، و نزل رسول الله (ص) بحيث يراهم، فذهب لحاجته فأصابه مطر فبل ثوبه، فنشره على شجرة و اضطجع تحته بعيداً من أصحابه، و الاعراب ينظرون اليه فأخبروا سيدهم دعشور بن الحارث المحاربي فجاء حتى وقف على رأسه بالسيف مشهوراً، فقال: يا محمد (ص) من يمنعك مني اليوم؟ فقال: الله و دفع جبرائيل في صدره و وقع السيف من يده، فأخذه رسول الله (ص)، و قام على رأسه و قال: من يمنعك مني اليوم؟ فقال: لا احد و انا اشهد ان لا اله إلا الله، و ان محمداً رسول الله (ص) فنزلت الآية.

و قال ابو علي الجبائي المعنى بذلك ما لطف الله (تعالى) المسلمين من كف أعدائهم عنهم حين هموا باستئصالهم بأشياء شغلهم بها من الأمراض و القحط، و موت الأكابر، و هلاك المواشي و غير ذلك من الأسباب التي انصرفوا عنها عن قتل المؤمنين: و قال ابن عباس. كانت اليهود دعوا رسول الله (ص) إلى طعام لهم، و عزموا على الفتك به، فاعلم الله ذلك نبيه (ص) فلم يحضر. و قال آخرون: نزلت الآية فيما عزم المشركون على الإيقاع بالنبي (ص) و أصحابه يوم بطن النخلة إذا دخلوا في الصلاة، فاعلمه الله ذلك، فصلى بهم صلاة الخوف. و انما جعل الله تخلص النبي مما هموا به نعمة على المؤمنين من حيث كان إمامهم و سيدهم، و كان مبعوثاً اليهم بما فيه مصالحهم، فمقامه بينهم نعمة على المؤمنين، فلذلك اعتد به عليهم. و قال قوم: هو مردود على قوله: «الْيَوْمَ يَنْسَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ» و معناه جملة الظفر.

اللغة:..... ص: ٤٦٤

و الذكر هو حضور المعنى للنفس يقال: ذكر يذكر ذكراً. و اذكروه إذكاراً و تذاكروا تذاكراً. و ذاكره مذاكرة. و ذكره تذكيراً. و استذكر استذكراً و اذكر اذكراً.

و قد يستعمل الذكر بمعنى القول، لأن من شأنه أن تذكر به المعنى. و التذكر هو طلب التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٥ المعنى لا طلب القول. و الفرق بين الذكر و العلم ان الذكر ضده الجهل. و قد يجمع الذكر للشئ و الجهل به من وجه واحد. و محال ان يجتمع العلم به و الجهل به من وجه واحد و الفرق بين الذكر و الخاطر أن الخاطر مرور المعنى على القلب. و الذكر حصول المعنى في النفس و ايضاً الذكر يجري على نقيض النسيان، لأنه يستعمل بعد ما نسيه. و ليس كذلك الخاطر. و الهم بالأمر هو حديث النفس بفعله. يقال: هم بالأمر يهمهما. و منه الهم. و هو الفكر الذي يغم. و جمعه هموم و اهتم اهتماماً. و أهمه الأمر إذا عني به، فحدث نفسه به و الفرق بين الهم بالشئ و القصد اليه انه قد يهم بالشئ قبل أن يريد و يقصده بان يحدث نفسه به و هو مع ذلك مميل في فعله ثم يعزم اليه و يقصد اليه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٢]..... ص: ٤٦٥

إشارة

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمْوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٢)

- آية بلا خلاف -.

الميثاق: اليمين المؤكدة، لأنه يستوثق بها من الأمر، فأخذ الله ميثاقهم بإخلاص العبادة له، و الايمان برسله. و ما يأتون به من شرايع دينه.

و قوله: «بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا» فالنقيب فيه أربعة أقوال:

قال الحسن: هو الضمين و قال الربيع: هو الأمين.

و قال قتادة: هو الشهيد على قومه. و قال قوم: هو الرئيس من العرفاء.

اللغة:..... ص: ٤٦٥

و اصل النقيب في اللغة النقب و هو الثقب الواسع. و قال ابو مسلم: هو فعيل بمعنى مفعول كأنه اختير و نقر عليه، فقيل نقيب، لأنه ينقب

عن احوال التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٦

القوم، كما ينقب عن الاسرار. و منه نقاب المرأة. و منه المناقب و هي الفضائل.

و النقب: الطريق في الجبل. و يقال نقب الرجل على القوم ينقب نقبا: إذا صار نقيباً. و نكب عليهم ينكب نكبا: إذا صار منكباً. و هو

عون العريف. و قد نقب نقابة. و النقبه سراويل بغير رجلين لاتساع نقبه تلبسه المرأة. و أول الجرب النقبه و جمعها النقب. و النقب قال

الشاعر:

متبذلا تبدوا محاسبه يضع الهاء مواضع النقب

و يقال: كلب نقيب إذا نقب حنجرته، لثلا يرتفع صوته في نباحه يفعل ذلك البخلاء، لثلا يطرقهم ضعيف بسماع نباح الكلاب. و منه

نقبت الحائط: إذا بلغت في النقب آخره.

و في معنى قوله: «اثنى عشر نقيباً» قولان:

أحدهما- قال الحسن و الجبائي: أنه أخذ من كل سبط منهم ضمينا بما عقد عليهم بالميثاق من امر دينهم.

الثاني قال مجاهد و السدي: إنهم بعثوا إلى الجبارين، ليقفوا على آثارهم و يرجعوا بذلك إلى موسى، فرجعوا ينهون قومهم على

قتالهم لما رأوا من شدة بأسهم، و عظم خلقهم إلى اثنين منهم.

و قال البلخي: يجوز أن يكون النقباء رسلا و يجوز ان يكونوا قادة. و قوله:

«بعثا» لا- يدل على أنهم رسل، كما إذا قال القائل: الخليفة بعث الأمير أو القضاة لا يفيد أنهم رسل، بل يفيد أنه ولاهم و قلدهم. و

الغرض بذلك إعلام النبي (ص) أن هؤلاء الذين هموا بقتل النبي (ص) صفاتهم و أخلاقهم أخلاق أسلافهم الغدر، و نقض العهد.

و قوله: «و قال الله إني معكم» معناه ناصركم على عدوكم و عدوى الذي أمرتكم بقتالهم إن قاتلوهم، و فوتم بعهدى و ميثاقى الذى

أخذته عليكم. و فى الكلام حذف، و تقديره و قال الله: إني معكم. و إنما حذف استغناء بقوله: «و لقد أخذ الله ميثاق بينى إسرائيل»

ثم ابتداء تعالى قسما، لئن أقمتم الصلاة معشر بنى إسرائيل التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٧

«و آتيتم الزكاة» أى أعطيتموها «و آمنتم برسلى» معناه و صدقتم بما أتاكم به رسلى من شرائع دينى و قال الربيع بن أنس: هذا الخطاب

من الله للنقباء و قال غيره:

هو خطاب لبنى إسرائيل. و التقدير ان موسى (ع) قال لهم عن الله تعالى: إن الله ناصركم على عدوكم ما أقمتم الصلاة و آتيتم الزكاة

و آمنتم برسلى «و عززتموهم» قيل معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد و السدي: معناه نصرتموهم و هو اختيار الزجاج.

الثانى- قال عبد الرحمن بن زيد: معناه و نصرتموهم و أطعتموهم. و به قال أبو عبيدة. و العزر- فى اللغة-: الرد و المنع فى قول الفراء

تقول: عزرت فلاناً: إذا أدبته، و فعلت به ما يردعه عن القبيح. و قال تعالى: «وَتُعْزِرُوهُ وَتُقَوِّوهُ» و معناه تنصروه. و إلا كان تكراراً. و هو اختيار الطبرى و أنشد أبو عبيدة فى التعزير بمعنى التوقير قول الشاعر:

و كم من ما جد لهم كريم و من ليث يعزر فى الندى «١»

أى يعظم. و هو قول أبى على.

و قوله: «وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» معناه و أنفقتم فى سبيل الله، و جهاد عدوه و عدوكم قرضاً حسناً. و قيل: معناه بطيئه نفس. و قيل معناه الا- يتبعه من و لا- أذى. و قيل من الحلال دون الحرام. و انما قال: قرضاً، و لم يقل إقراضاً، لأنه رده إلى قرض قرضاً، كما قال:

«أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» «٢» و لم يقل إنباتاً و يقال: أعطيته عطاء. و قال امرؤ القيس:

و رضت فذلت صعبة اى إذلال «٣»

لان فيه معنى أذلت.

و قوله: «لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» اللام جواب القسم. و هو قوله: «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ» فالأولى لام القسم و الثانية جوابه. و قال قوم: كل واحد منهما

(١) مجاز القرآن لابی عبيدة ا: ١٥٧ و تفسير الطبرى ١٠: ١٢٠. الندى مجلس القوم ما داموا مجتمعين فيه.

(٢) سورة نوح، آية ١٧.

(٣) ديوانه: ١٤١. راض الدابة علمها السير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٨

قسم. و صحيح الأول، لان الكلام لم يتم فى قوله: «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ» و معنى «لَا كُفْرَانَ» لأعطين بعفوى و صفحى عن عقوبتكم على ما مضى اجرامكم، و لأدخلنكم مع ذلك جنات تجرى من تحتها الأنهار و الجنات البساتين و الكفر و معناه الجحود، و التغطية و الستر. قال ليبد:

فى ليلة كفر النجوم غمامها «١»

و قوله تجرى من تحتها يعنى من تحت أشجار هذه الجنات الأنهار.

و قوله: فمن كفر بعد ذلك منكم يعنى من جحد منكم يا معشر بنى إسرائيل ما أمرته به، فتركه أو ركب ما نهيته عند بعد اخذى الميثاق عليه، فقد ضل يعنى أخطأ قصد الطريق الواضح، و زال عن منهاج السبيل القاصد. و الضلال هو الركوب على غير هدى. و سواء السبيل يعنى وسطه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٣]..... ص: ٤٦٨

إشارة

فَبِمَا نَفَضَتْهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣)

- آية بلا خلاف-

القراءة:..... ص: ٤٦٨

قرأ حمزه و الكسائي قسيه بلا الف- وقرأ الباقون قاسية- بالف.

المعنى:..... ص: ٤٦٨

المعنى بالآية تسلية النبي (ص) فقال الله له: لا تعجب من هؤلاء اليهود الذين هموا ان يبسطوا أيديهم اليك و إلى أصحابك و نكثوا العهد الذي بينك

(١)- انظر ا: ٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٦٩

و بينهم، و غدروا بك، فان ذلك من عاداتهم، و عادات أسلافهم، لاني أخذت ميثاق سلفهم على عهد موسى على طاعتي، و بعثت منهم اثني عشر نقيباً، فنقضوا ميثاقى، و نكثوا عهدي، فلعنهم بنقضهم ميثاقهم. و فى الكلام محذوف اكتفى بدلالة الظاهر عليه. و المعنى فمن كفر بعد ذلك منكم، فقد ضل سواء السبيل، فنقضوه، فلعنتم فيما نقضهم ذلك لعناهم فاكفى بقوله: فيما نقضهم من ذكر فنقضوا.

(و ما) زائدة و التقدير بنقضهم (و ما) مؤكدة. و هو قول قتادة و جميع المفسرين و مثله قول الشاعر:

لشيء ما يسود من يسود

و الهاء و الميم كناية عن بنى إسرائيل و اللعن هو الطرد للسخط على العبد، و هو الابعاد من رحمة الله على جهة العقوبة. و قال الحسن: هو المسخ الذى كان فيهم حين صاروا قرده، و خنازير. و معنى جعلنا- ها هنا- قال البلخي: سمينها بذلك عقوبة على كفرهم، و نقض ميثاقهم. قال: و يجوز أن يكون المراد ان الله بكفرهم لم يفعل بهم اللطف الذى تشرح به صدورهم كما يفعل بالمؤمن. و ذلك مثل قولهم: أفسدت سيفك: إذا تركت تعاهده حتى صدئ. و يقولون: جعلت أظفرك سلاحك: إذا لم تقصها. و يشهد للأول قوله تعالى: «وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ» و أراد بذلك انهم سموا لله شركاء. و قال ابو على: هو البيان عن حالهم، و جفا قلوبهم عن الايمان بالله و رسوله، كما يقال: جعلته فاسقاً مهتوكاً: إذا أبان عن حاله للناس.

و معنى قاسية. أى يابسئ يقال للرحيم: لين القلب، و لغير الرحيم: قاسى القلب. و القاسى و القاسح- بالحاء- الشديد الصلابه. و يقال: قسا يقسو قسوة و منه «فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً» و قسيه أشد مبالغة. و قاسية أعرف و أكثر فى الاستعمال. و قال ابو عبيدة: قاسية معناها فاسدة من قولهم: درهم قسى أى زائد قال أبو زيد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٠

لها صواهل فى صم السلام كما صاح القسيات فى ايدى الصياريف.

يصف وقع المساحى فى الحجارة. و قال ابو عباس. الدرهم انما سمي قسياً إذا كان فاسداً لشدة صوته بالقس الذى فيه، فهو راجع الى الاول. و قال الراجز:

وقد قسوت و قسا لداتي

و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ» فالتحريف يكون بأمرين: بسوء التأويل، و بالتغيير و التبديل، كما قال تعالى: «وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» بعد قوله: «وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ» و الكلم جمع كلمة.

و قوله: «وَ نَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ» معناها تركوا نصيباً مما ذكروا به يعنى مما أنزل على موسى. و هو قول الحسين و السدى و ابن عباس.

و قوله: «وَ لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ» معناها على خيانه منهم و فاعله فى اسماء المصادر كثير، نحو عافاه الله عافيه. و الْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ وَ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاعِيَةِ و يقال: قائلة بمعنى القيلولة. كل ذلك بمعنى المصدر و راغية الإبل و تاغية الشاء. و يقال: رجل خائنه قال

الشاعر:

حدثت نفسك بالوفاء و لم تكن للغدر خائنة مغل الإصبع
فخائنة على وجه المبالغة، كما قالوا: رجل نسابه، لأنه يخاطب رجلا.
و معناه لا تخن، فتغلل إصبعك فى المتاع أى تدخلها الخيانة، و مغل بدل من خائنة.
و يجوز أن يكون على خائنة معناه على فرقة خائنة.
و قوله: «إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ» نصب على الاستثناء من الهاء و الميم فى قوله:
«عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ» .

و قوله: «فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» قال قتادة: هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧١
منسوخ بقوله: «فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» و قال ابو على بقوله: «وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَاَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» و
قال البلخى: يجوز أن يكون أمر بالعفو و الصفح بشرط التوبة أو بذل الجزية، لأنهم إذا بذلوا الجزية لا يؤاخذون بشيء من كفرهم. و
هو قول الحسن، و جعفر بن مبشر. و اختار الطبرى هذا. فعلى هذا لا- يكون منسوخا و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ» لا- يدل على أنه جعل
قلوبهم قاسية، ليحجروا بل يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون كلاماً مستأنفاً و يكون التمام عند قوله: «قاسية» ثم أخبر عنهم بأنهم يحرفون الكلام عن مواضعه.
الثانى- أن يكون ذلك حالا، لقوله: «فبما نقضهم ميثاقهم يحرفون» أى يحرفون الكلم ناسين لحفظهم «لَعَنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً» .

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٤]..... ص: ٤٧١

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ
بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١٤)
- آية بلا خلاف-

قوله: «وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى» انما لم يقل: من النصارى لما قاله الحسن: من أنه أراد تعالى بذلك أن يدل على أنهم ابتدعوا
النصرانية التى هم عليها اليوم، و تسموا بها.

و قوله: «أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ» يعنى بتوحيد الله عز و جل، و الإقرار بنبوة المسيح، و جميع أنبياء الله و انهم كلهم عبيد الله لا يذكر. و قال ابو
على: معناه تركوا العمل به، فكان كالذى لا يذكر.

و قوله: «مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ» يعنى فيما أنزله الله على موسى و عيسى فى التوراة و الإنجيل، و الكتب المتقدمة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣،
ص: ٤٧٢

و قوله: «فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمْ» قال مجاهد و قتادة و ابن زيد و السدى و الجبائى:

معناه بين اليهود و النصارى. و قال الربيع و الزجاج و الطبرى:

معناه بين النصارى. و هو ما وقع بينهم من الخلاف نحو الملكية، و هم الروم و النسطورية و يعقوبية من العداوة. و أصل الإغراء تسليط
بعضهم على بعض.

و قيل: معناه التحريش. و أصله اللصوق. يقال: غريت بالرجل غرى- مقصور و ممدود- و معناه لصقت به. قال كثير:

إذا قيل مهلا قالت العين بالبكاء غراء و مدتها حوافل تهمل

و أغريت زبداً بكذا حتى غرى به. و منه الغراء الذى يغرى به للصوص و الإغراء بالشىء معناه الإلصاق من جهة التسليط. و انما أغرى

بينهم بالأهواء المختلفة فى الدين فى قول إبراهيم. و قيل: بإلقاء البغضاء بينهم- عن الحسن و قتادة- و قيل:

يأمر بعضهم أن يعادى بعضاً في قول أبي على فكأنه يذهب إلى ما تقدم من الامر لهم بمعادة الكفار. و الذي يقوله أن الوجه في إغراء الله فيما بينهم أنه امر النصارى بمعادة اليهود فيما يفعله اليهود من القبيح في التكذيب بالمسيح، و شتم امه، و القذف لها و الغريه عليها، و اضافتها اليه تعالى، و وصفها بما لا يليق، و امر اليهود بمعادة النصارى في اعتقادهم الثلاث، و ان المسيح ابن الله و غير ذلك من اعتقاداتهم الفاسدة، نقضوا هذا الميثاق و عرضوا عنه حتى صار بمنزلة المنسى فكان في ذلك أمر كل واحد منهما بالطاعة، فان قيل يمنع من ذلك قوله: «فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَعَزَّنَا فِي بَيْنِهِمْ الْعِدَاوَةَ وَ الْبُغْضَاءَ» فجعل اغراء لهم بالعداوة جواباً لقوله: «فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ» لان الفاء تدل على الجواب. و إذا كانت جواباً، و جب أن يكون (تعالى) إنما أغرى بينهم لأجل نسيانهم للحظ الذي ذكروا به، و انه عاقبهم بهذا الإغراء، و ليس في الامر و النهي و العبادات عقوبات - بلا - خلاف - فدل جوابه بالفاء في قوله: «فَأَعَرْنَا» عقيب قوله: «فَنَسُوا حَظًّا» على أنه عاقب بالإغراء لا على ما قلموه؟ قيل: قوله: «فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ» جوابه و انه فعل هذا الإغراء، لأجل نسيانهم. غير أنه ليس بعقوبة، و ان كان جواباً. فكا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٣

لأجل نسيانهم. غير أنه ليس بعقوبة، و ان كان جواباً. فكان الإغراء إنما وقع بينهم من أجل نسيانهم لحظهم من قبل أنهم نسوا ما ذكروا به من معرفة التوحيد، و التدوين به، فصاروا إلى القول بالاتحاد و الشرك و القرية عليه (تعالى) فلأجل ذلك أمر الله أصدادهم بمعاداتهم، و اغرائهم بهم. فان قيل: فان الله (تعالى) ذكر النصارى في هذه الآية بنسيان حظهم ثم أجاز بالفاء في قوله: «فَأَعَرْنَا فِي بَيْنِهِمْ» و ليس يصح على هذا أن يكون أغرى بينهم من اجل ما فعله النصارى من الكفر، لأنه إذا أمر اليهود بمعادة النصارى، لأجل نسيان النصارى و كفرهم فإنما هذا عن امر الله اليهود بهم، و ليس بإغراء بعضهم ببعض، و قوله: «فَأَعَرْنَا فِي بَيْنِهِمْ» يدل على ان الله بعث كل واحد من الفريقين على صاحبه، و هذا يوجب خلاف قولكم؟! قيل: الامر على ما قلمت من أن امر اليهود بمعادة النصارى هو إغراء لهم بهم، و ليس بإغراء بين النصارى، لكنه تعالى قد ذكر اليهود فيما تقدم من هذه السورة، و تكذيبهم، و فريتهم على الله، ثم ذكر النصارى، فلما جمع بين الفريقين في الذكر في هذه السورة، و ان لم يجمعهم في هذه الآية، جاز ان يذكر انه اغرى بينهم العداوة بان امر كل واحد منهما بمعادة عدوه فيما عصى فيه. و صح الإغراء بينهم و إلقاء العداوة و التباعد و المنافرة، و صح أن يجعل ذلك جواباً. و قد قال البلخي جواباً آخر: و هو ان يكون الإغراء بين النصارى خاصة لبعضهم البعض على ظاهر الآية، و هو أن الله تعالى نصب الادلة على إبطال قول كل فرقة من فرق النصارى، فإذا عرفت طائفة منها فساد مذهب الأخرى فيما نصب الله لها من الادلة، و ان جهلت فساد مقالة نفسها لتفريطها في ذلك، و سوء اختيارها، فجاز على هذا أن يضاف الإغراء في ذلك إلى الله من حيث انه امر كل فرقة منها بمعادة الأخرى على ما تعتقده، و ان أمرها ايضاً بأن تترك ما هي متمسكة به لفساده و هذا واضح بحمد الله، فان قيل: أ يجوز على هذا ان يقال ان الله اغرى بين المؤمنين و الكفار العداوة؟

قلنا: اما إغراء المؤمن بالكفار فصحيح، و اما إغراء الكافر بالمؤمن، فليس بصحيح، لان ما عليه المؤمنون حق، و ما عليه الكفار، باطل. و إنما يقال: إن الله اغرى بين التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٤

قوم و قوم إذا كان على بطلان قول كل طائفة منهما دليل يدل على فساد قول من يخالفها فعلى هذا لا يصح إطلاق القول بما قالوه، و متى قيد القول على ما بيناه، جاز، و أن لم يخبر مع الإطلاق.

و قوله: «وَ سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ» لما قال (تعالى) لنبية:

«فَاعْفُ عَنَّهُمْ وَ اصْفَحْ» بين انه من وراء الانتقام منهم، و انه سيجازيهم عند ورودهم عليه، بما كانوا يصنعون في الدنيا من نقض الميثاق، و نكث العهد و يعاقبهم على ذلك بحسب استحقاقهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١٥ الى ١٦]..... ص: ٤٧٤

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ

(١٥) يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦)

آيتان كوفي و ثلاث بصرى و مدنى. هذا خطاب لأجل الكتاب من اليهود و النصارى الذين عصوا الرسول فيما أمرهم به، و دعاهم اليه، فقال لهم قد جاءكم رسولنا محمد (صلى الله عليه و آله) يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب أى يبين للناس ما كنتم تخفونه. و قال ابن عباس و قتادة: إن مما بينه رجم الزانين، و أشياء كانوا يحرفونها بسوء التأويل. و انما لم يقل: يا أهل الكتابين، لأن الكتاب اسم جنس. و فيه معنى العهد، و هو أو جزوا حسن فى اللفظ من حيث كانوا، كأنهم أهل كتاب واحد. و الوجه فى تبين بعضه، و ترك بعضه أنه يبين ما فيه دلالة على نبوة النبى (ص) من صفاته، و نعته، و بشارته به، و ما يحتاج إلى علمه من غير ذلك مما تنفق له الأسباب التى يحتاج معها إلى استعمال ذلك، كما اتفق فى الرجم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٥ و ما عدا هذين مما ليس فى تفصيله فائدة يكفى ذكره فى الجملة.

و قوله: «وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» معناه يترك كثيراً لا يأخذكم به، و لا يذكره لأنه لم يؤمر به على قول أبى على و قال الحسن: و يصفح عن كثير بالتوبة منه.

و معنى النور فى الآية يحتمل أمرين:

أحدهما- أنه النبى (صلى الله عليه و آله) فى قول الزجاج.

والاخر- هو القرآن على قول أبى على و انما سمي نوراً، لأنه يهتدى به كما يهتدى بالنور، و يجب ان يتبع لأنه نور مبين عن الحق من الباطل فى الدين. و الاولى ان يكون كناية عن النبى، لأن قوله: «وَكِتَابٌ مُبِينٌ» المراد به القرآن، و قوله: «يَهْدِي بِهِ اللَّهُ» يعنى يفعل اللطف المؤدى الى سلوك طريق الحق يعنى بالنبى (صلى الله عليه و آله) او الكتاب «مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ» يعنى رضا الله و الرضوان الرضا من الله ضد السخط. و هو ارادة الثواب لمستحقه و قال قوم: هو المدح على الطاعة و الثناء. و قال الرماني: هو جنس من الفعل يقتضى وقوع الطاعة الخالصة مما يبطلها، و يضاف الغضب. قال لان الرضا بما كان يصح، و ارادة ما كان لا يصح إذ قد يصح أن يرضى بما كان، و لا يصح أن يريد ما كان. و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لان الرضا عبارة عن ارادة حدوث الشىء من الغير، غير انها لا تسمى بذلك إلا إذا وقع مرادها، و لم يتخللها كراهة، فتسميتها بالرضا موقوفة على وقوع المراد إلا أن بعد وقوع المراد بفعل ارادة هى رضا لما كان فسقط ما قاله.

و قوله: «سُبُلَ السَّلَامِ» السبل جمع سبيل. و فى السلام قولان:

أحدهما- هو الله فى قول الحسن و السدى- و المعنى دين الله. و قال:

«هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ» الثانى- قال الزجاج: إنه السلامة من كل مخافة و مضرة إلا ما لا يعتد به، لأنه يؤول إلى نفع فى العاقبة.

و قوله: «يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ» معناه من الكفر الى الايمان، لان الكفر يتحير فيه صاحبه كما يتحير فى الظلام، و يهتدى بالايمان إلى النجاة كما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٦

يهتدى. بالنور و قوله: «بإذنه» معناه بلطفه.

و قوله: «يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» معناه يرشدهم إلى طريق الحق. و هو دين الحق. و قال الحسن: هو الذى يأخذ بصاحبه حتى يؤديه إلى الجنة. و به قال أبو على. و معنى «صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» طريق مستقيم و هو دين الله القويم الذى لا اعوجاج فيه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٧]..... ص: ٤٧٦

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٧)

آية بلا- خلاف- اللام في قوله: «لَقَدْ كَفَرَ» جواب للقسم و تقديره أقسم لقد كفر الذين قالوا. و انما كفروا بقولهم: إن الله هو المسيح بن مريم على وجه التدين به، لأنهم لو قالوه على وجه الحكاية منكرين لذلك لم يكفروا به. و انما كانوا بذلك كافرين من وجهين: أحدهما- انهم كانوا بالنعمة من حيث أضافوها إلى غير الله ممن ادعوا إلهيته.

و الثاني- كفر صفة لأنهم وصفوا المسيح و هو محدث بصفات الله تعالى، فقالوا: هو إله واحد فكل جاهل بالله كافر، لأنه لما ضيع حق نعمة الله، كان بمنزلة من أضافها إلى غيره و معنى من يملك من الله شيئاً من يقدر ان يدفع من أمر الله شيئاً من قولهم: ملكت على فلان أمره: إذا اقتدرت عليه حتى لا- يمكنه إنفاذ شيء من أمره الا- بك. و تقديره من يملك من أمره شيئاً. و وجه الاحتجاج بذلك انه لو كان المسيح إلهاً، لقدرة على دفع أمر الله إذا اتى بإهلاكه و إهلاك غيره، و ليس التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٧

بقادر عليه لاستحالة القدرة على مغالبة القديم (تعالى) إذ ذلك من صفات المحتاج الدليل.

و قوله: «وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا» انها لم يقل و ما بينهما مع ذكر السموات على الجمع، لأنه أراد به النوعين أو الصنفين كما قال الشاعر:

طرقاً فتلك هما همى اقريهما قلصاً لواقح كالقسي و حولاً

فقال: طرفاً، ثم قال: فتلك هما همى. فان قيل: كيف حكى عنهم ان الله هو المسيح بن مريم. و عندهم هو ابن الله؟ قلنا: لأنهم زعموا انه اله. و هذا الاسم انما هو للاله بمنزلة ذلك، كما لو قال الدهرى: إن الجسم قديم لم يزل، و ان لم يذكره بهذا الذكر.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٨]..... ص: ٤٧٧

وَ قَالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٨)
- آية بلا خلاف-

روى عن ابن عباس أن جماعة من اليهود قالوا للنبي حين حذرهم بنقمة الله و عقوباته، فقالوا: لا تخوفنا فاننا أبناء الله و احباؤه و قال السدى: إن اليهود تزعم ان الله عز و جل أوحى الى بنى إسرائيل إن ولدك بكر من الولد. و قال الحسن: انما قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد. و اما قول النصارى، فقليل فيه: إنهم تأولوا ما فى الإنجيل من قول عيسى اذهب الى أبى و أبيكم. و قال قوم: لما قالوا:

المسيح ابن الله أجرى ذلك على جميعهم، كما يقولون: هذيل شعراء أى منهم شعراء و كما قالوا فى رهط مسيلمه قالوا: نحن أنبياء أى قال قائلهم. و كما قال جرير:

ندسنا أبا مندوسه القين بالقنى

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٨

فقال: ندسنا. و انما النداس رجل من قوم جرير.

و قوله: «وَ أَحِبَّاؤُهُ» جمع حبيب، فقال الله لنبية محمد (صلى الله عليه و آله) قل لهؤلاء المفتريين على ربهم: «فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ» فلاى شيء يعذبكم بذنوبكم إن كان الأمر على ما زعمتم، فان الأب يشفق على ولده. و الحبيب على حبيبه، لا يعذبه و هم يقرون بأنهم معذبون، لأنهم لو لم يقولوا به، كذبوا بكتبهم و أباحوا الناس ارتكاب فواحشهم. و اليهود تقرر انهم يعذبون أربعين يوماً. و هى عدد الأيام التى عبدوا فيها العجل.

و قوله: «بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ» معناه قل لهم: ليس الامر على ما زعمتم انكم أبناء الله و احباؤه، بل أنتم بشر ممن خلق من بنى آدم ان أحسنتم

جوزيتم على إحسانكم مثلهم، و إن أسأتم، جوزيتم على إساءتكم، كما يجازى غيركم. و ليس لكم عند الله إلا ما لغيركم من خلقه. و قوله: «يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ» فانه و ان علق العذاب بالمشيئة، فالمراد به المعصية، لأنه تعالى لا يشاء العقوبة إلا لمن كان عاصياً، فكان ذكرها أوجز و أبلغ، لما في ذلك من رد الامر الى الله الذي يجازى به على وجه الحكمة. (١)

و انما هذا وعيد من الله لهؤلاء اليهود و النصارى المتكئين على منازل أسلافهم فى الجنان عندهم. فقال الله تعالى: لا تغتروا بذلك فإنهم نالوا ما نالوا بطاعتي و إثارت رضاي، لا بالامانى. و قال السدى: معنى «يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ» يعنى يهدى من يشاء فى الدنيا فيغفر له، و يميت من يشاء على كفره، فيعذبه.

و قوله تعالى: «وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» معناه انه يملك ذلك وحده لا شريك له يعارضه، فقد وجب اليأس مما قدروا من كل جهة، و أنه لا منجى لهم الا بالعمل بطاعة الله و اجتناب معاصيه. و قال أبو على: ذلك بأنه يملك السموات، و الأرض و ما بينهما على أنه لا ولد له، لان المالك لذلك لا شبه له، و لان المالك لا يملك ولده لخلقه له.

و قوله: «وَأِلَيْهِ الْمَصِيرُ» معناه انه يؤول اليه امر العباد فى أنه لا يملك ضرهم،

(١)- فى المطبوعة (يجز بها).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٧٩

و لا- نفعهم غيره- عز و جل-، لأنه يبطل تمليكه لغيره ذلك اليوم كما ملكهم فى دار الدنيا كما يقال: صار أمرنا الى القاضى لا على معنى قرب المكان، و إنما يراد بذلك أنه المتصرف فىنا و الأمر لنا دون غيره.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٩]..... ص: ٤٧٩

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٩)

- آية بلا خلاف-

هذا خطاب لليهود و النصارى ناداهم الله خصوصاً لينبههم على ما يذكر لهم.

و قوله (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ) يدل على أنه اختصه من العلم بما ليس مع غيره «عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ» يعنى على انقطاع من الرسل. و فيه دلالة على أن زمان الفترة: لم يكن فيه نبى. و الفترة انقطاع ما بين النبيين عند جميع المفسرين. و الأصل فيها الانقطاع عما كان عليه من الجد فيه من العمل، يقال: فتر عن عمله و فترته عنه. و فتر الماء إذا انقطع عما كان عليه من البرد الى السخونة. و امرأة فاترة الطرف أى منقطعة عن حدة النظر. و فتور البدن كفتور الماء، و الفتر ما بين السبابة و الإبهام إذا فتحا. و قال الحسن: كانت هذه الفترة بين عيسى و محمد (ص) ستمائة سنة و قال قتادة خمسمائة و خمسين سنة. و قال الضحاك أربعمائة سنة و بعضاً و ستين سنة.

و قوله (أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ) يدل على بطلان مذهب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٠

المجبرة فى القدرة، لان الحججة بمنع القدرة أو كد من الحججة بمنع اللطف، و تكون الحججة فى ذلك لمن علم الله أن بعثه الأنبياء مصلحة لهم، فإذا لم يبعث، تكون لهم الحججة، فاما من لا- يعلم ذلك فيهم، فلا- حجة لهم، و ان لم يبعث اليهم الرسل. و معنى «أَنْ تَقُولُوا» ألا تقولوا «ما جاءنا من بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ».

على قول الفراء و غيره من الكوفيين، كقوله تعالى: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضَلُّوا» و معناه ألا- تضلوا. و قال البصريون: معناه كراهة أن تضلوا، و كراهة أن تقولوا، و حذف كراهة. كما قال «وَسَيَلِّ الْقُرْيَةَ» و إنما أراد أهلها. و أن «تقولوا» فى موضع نصب عند أكثر

البصريين و قال الخليل و الكسائي:

موضعه الجر و تقديره لثلاثه تقولوا. و البيان الذى اتاهم به النبى (ص) هو دين الإسلام الذى ارتضاه الله. و هو بيان نفس الحق من الباطل، و ما يجب.

و البشير هو المبشر لكل مطيع بالثواب. و النذير هو المنذر المخوف كل عاص لله بالعقاب ليتمسك المطيع بطاعته، و يجتنب العاصى لمعصيته. و الجملة التى ذكرناها قول ابن عباس و قتادة و جميع المفسرين.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٠]..... ص: ٤٨٠

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَ جَعَلَ لَكُم مَّلُوكًا وَ آتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (٢٠)

آية بلا خلاف فى هذه الآية اعلام من الله تعالى للنبي (ص) قديم تمادى هؤلاء اليهود فى الغى و بعدهم من الحق و سواء اختيارهم لأنفسهم و شدة خلافهم لانبيائهم مع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨١

كثيرة نعم الله عليهم و تتابع أياديه و آلائه عليهم، مصلياً بذلك نبيه (ص) من مقاساتهم فى ذات الله. فقال: فاذا ذكر يا محمد إذ قال موسى لهم (يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم) و أياديه لديكم و آلائه عليكم. و هو قول ابن عباس و ابن عيينه.

و قوله (إذ جعل فيكم أنبياء) يعنى ان موسى ذكر قومه بنعمه عليهم، و بلائهم فقال لهم (اذكروا نعمت الله عليكم) إذ فضلكم بأن جعل فيكم أنبياء يخبرونكم بأبناء لغيره، و لم يعط ذلك غيركم فى زمانكم هذا. و قيل ان الأنبياء الذين ذكرهم الله أنهم جعلوا فيهم هم الذين اختارهم موسى إلى الجبل: و هم السبعون الذين ذكرهم الله تعالى فقال (وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَائِعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا) «١» و قال قوم: هم الأنبياء الذين كانوا بعد موسى (ع).

و قوله (وَ جَعَلَ لَكُم مَّلُوكًا) معناه سخر لكم من غيركم خدماً يخدمونكم.

و قال قتادة: لأنهم أول من سخر لهم الخدم من بنى إسرائيل، و ملكوا. و قال قوم: كل من ملك بيتاً أو خادماً أو امرأةً و لا يدخل عليه إلا بأمره فهو ملك - كائناً من كان - ذهب اليه عمرو بن العاص و زيد بن اسلم و الحسن و الفراء قال:

هؤلاء إنما خاطبهم موسى بذلك لأنهم كانوا يملكون الدور و الخدم و لهم نساء و أزواج. و به قال الحسن و ابن عباس و مجاهد. و روى عن النبي (ص).

و قال السدى جعلهم ملوكاً يملك الرجل منهم نفسه و أهله و ماله. و قال الزجاج: جعلكم الله تملكون أمركم و لا يغلبكم عليه غالب. و قال البلخى:

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٥٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٢

ليس ينكر أن يكون الله يجعل لهم الملك و السلطان و وسع عليهم التوسعة التى يكون الإنسان بها ملكاً. و قال المؤرج: معناه - بلغة كنانة و هذيل - جعلكم أحراراً. و قال أبو على: الملك هو الذى له ما يستغنى به عن تكلف الاعمال و تحمل المشاق، و التسكع فى المعاش. و قال ابن عباس، و مجاهد: جعلوا ملوكاً باليمن و السلوى و الحجر و الغمام. و زاد الجبائى: و بغير ذلك من الأموال. و قال قوم: ملوكاً أنفسهم بالتخلص من الغيظ.

و قوله: (وَ آتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ) يعنى أعطاكم ما لم يعط أحداً من عالمى زمانهم. و هو قول الحسن و البلخى. و قال أبو على: أعطاكم ما لم يعط أحداً من العالمين أى من اجتماع هذه الأمور و كثرة الأنبياء فيهم، و الآيات التى جاءتهم، إنزال المن و

السلوى عليهم. و هو قول الفراء و الزجاج.

و قال ابن عباس و مجاهد و الحسن: هذا خطاب موسى لأمته- و هو الأظهر- و قال سعيد بن جبير، و أبو مالك: هو خطاب من الله لأمه محمد (ص). و إنما قلنا: أن الاول أولى لأن الله أخبر حاكياً عن موسى (ع) أنه قال لهم (اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكًا) ثم عطف على ذلك قوله:

(وَ آتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) فالعدول عن ذلك من غير ضرورة لا يجوز.

و قوله: «أنبياء» لا ينصرف في معرفة و لا نكرة لان علامة التانيث فيها لازمة مثل حمراء تانيث أحمر. و يخالف ذلك علامة التانيث في طلحة و قائمة تانيث قائم فلذلك انصرف هذا في النكرة دون المعرفة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٣

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢١]..... ص: ٤٨٣

يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَ لَا تَزِدُّوا عَلَىٰ أَذْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ (٢١)
آية بلا خلاف.

هذه حكاية عن موسى (ع) أنه خاطب قومه و أمرهم بالدخول الى الأرض المقدسة و هي: بيت المقدس على قول ابن عباس، و ابن زيد، و السدي و أبي علي. و قال الزجاج و الفراء: هي دمشق و فلسطين و بعض الأردن. قال الفراء بتشديد النون- و قال قتادة: هي الشام. و قال مجاهد هي أرض الطور.

و المقدسة في اللغة: المطهرة. و قيل: إنها طهرت من الشرك و جعلت مسكناً و قراراً للأنبياء و المؤمنين، و الأصل التقديس، و هو التطهير، و منه قيل للسطل الذي يتطهر منه: القدس. و قيل: بيت المقدس لأنه يطهر من الذنوب. و منه تسيح الله و تقديسه سبحانه قدوس، و هو تنزيهه عما لا يجوز عليه من نحو الصحابة و الولد و الظلم و الكذب.

و قوله: «كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» يعني في اللوح المحفوظ. فان قيل: كيف كتب الله لهم مع قوله «فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ»؟ قلنا عنه جوابان: أحدهما- قال ابن إسحاق: إنها كانت هبة من الله لهم ثم حرمهم إياها.

و الثاني- إن ظاهر ذلك يقتضي العموم بأن الله كتب لهم، فلما قال «فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً» استثنى ذلك من جملته. و يحتمل أن يكون المراد انها يدخلها قوم منهم. و قيل: ان القوم الذين كتب لهم دخولها غير الذين حرم عليهم، و الذين كتب لهم دخولها مع يوشع بن التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٤

نون بعد موت موسى بشهرين.

و قوله: «وَ لَا تَزِدُّوا عَلَىٰ أَذْبَارِكُمْ» فيه قولان:

أحدهما- لا ترجعوا عن طاعة الله الى معصيته- في قول أبي علي.

الثاني- لا ترجعوا عن الأرض التي أمرتم بدخولها.

و قوله «فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- أنه كان فرض عليهم دخولها كما فرضت الصلاة و الصوم و الزكاة و الحج، فلما لم يفعلوا فقد خسروا الثواب. هذا قول قتادة و السدي.

و الثاني- أنه أراد بذلك خسران حظهم كالخسران في البيع بذهاب رأس المال.

و خاسرين نصب على الحال، و العامل فيه «فتنقلبوا» دون قوله «وَ لَا تَزِدُّوا».

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٢]..... ص: ٤٨٤

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ (٢٢)

آية بلا- خلاف هذه حكاية من الله عن قوم موسى لما أمرهم بدخول الأرض المقدسة، انهم قالوا: إن في الأرض قوماً جبارين، و نصب (جبارين) ب (أن) و (فيها) خبر (إن) قدم على الاسم. و الجبار هو الذي لا ينال بالقهر و أصله- في النخل- ما فات اليد طولاً و الجبار من الناس هو الذي يجبرهم على ما يريد.

و قال ابن عباس: بلغ من جبرية هؤلاء القوم أنه لما بعث موسى من قومه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٥ اثني عشر نقيباً ليخبروه، خبرهم، رآهم رجل من الجبارين يقال له عوج فأخذهم في كفه مع فاكهة كان حملها من بستانه و أتى بهم الملك فترهم بين يديه و قال معجباً للملك منهم: هؤلاء يريدون قتالنا؟! فقال الملك: ارجعوا إلى صاحبكم فأخبروه خبرنا. و قال قتادة و مجاهد مثله. قال مجاهد كانت فاكهتهم لا يقدر على حمل عنقود لهم خمسة رجال بالخشب. و يدخل في قشر نصف رمانه خمسة رجال.

و ان موسى كان طوله عشرة أذرع و له عصا طولها مثل ذلك و نزا من الأرض مثل ذلك، فبلغ كعب عوج بن عوق فقتله. و قيل كان سريره مائة ذراع.

و أصل الجبار من الإجبار على الامر و هو الإكراه عليه. و الجبر جبر العظم و هو كالاكراه على الصلاح. قال العجاج:

قد جبر الدين الاله فجبر و عور الرحمن من ولى العور «١»

أى أصلحه و لأمه كجبر العظم كرهاً. و الجبار هدر الأرش لأن فيه معنى الكره. و الجبار فى صفات الله صفة التعظيم، لأنه يفيد الاقتدار، و تقول: لم يزل الله جباراً بمعنى أن ذاته تدعو العارف بها إلى تعظيمها.

و الفرق بين الجبار و القهار أن القهار هو الغالب لمن ناوأه أو كان فى حكم المناوئ بمعصيته إياه، و لا يوصف فيما لم يزل بأنه قهار. و الجبار فى صفة المخلوقين صفة ذم، لأنه يتعظم بما ليس له من العظمة. فان العظمة لله تعالى.

و قوله (وَإِنَّا لَنَنذُرُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا) يعنى هؤلاء الجبارين

(١) لسان العرب (جبر)، (عور)، و العور هنا بمعنى قبح الامر و فساده، تقول: عورت عليه أمره أى أفسدته عليه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٦

«فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ» تمام الحكاية عن قوم موسى.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٣]..... ص: ٤٨٦

قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَائِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَتُولُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٣)

آيتان فى البصرى و آية عند الباين.

هذا إخبار من الله تعالى عن رجلين من جملة النقباء الذين بعثهم موسى لتعرف خبر القوم. و قيل هما يوشع بن نون، و كالب، و قيل كلاب بن يوفنا، فى قول ابن عباس و مجاهد و السدى و قتادة و الربيع. و قال الضحاك: هما رجلان كانا فى مدينة الجبارين و كانا على دين موسى (ع). و قوله «مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ» قال قتادة: يخافون الله- عز و جل- و قال أبو على يخافون الجبارين أى لم يمنعهم الخوف من الجبارين أن قالوا الحق «أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا» بالتوفيق للطاعة. و قال الحسن: أنعم الله عليهما بالإسلام. و كان سعيد بن جبير يقرأ «يخافون» بضم الياء. و روى تأويل ذلك عن ابن عباس: انهما كانا من الجبارين أنعم الله عليهما بالإسلام.

وقوله: «ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ» اخبار عن قول الرجلين انهما قالا ذلك. و إنما صار الظفر بدخول باب مدينة الجبارين لما رأوا من رعبهم و ما ألقى الله في قلوبهم من حكمة بأنه كتبها لهم، و ما تقدم من وعد موسى (ع) إياهم بأنهم إن دخلوا الباب غلبوا.

وقوله «وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه فتوكلوا على الله في التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٧ نصره إياكم على الجبارين إن كنتم مؤمنين بالله، و بما آتاكم به رسوله من عنده.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٤]..... ص: ٤٨٧

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ (٢٤)
آية بلا خلاف.

هذا اخبار عن قوم موسى أنهم قالوا: لا- ندخل هذه المدينة ما دام الجبارون فيها، لأنهم جنبا و خافوا من قتال الجبارين لعظم أجسامهم و شدة بطشهم، و لم يثقوا بوعد نبيهم بالنصر لهم عليهم و الغلبة لهم.

وقوله «فَادْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ» إنما أبرز الضمير ليصح العطف عليه، لأنه لا يجوز العطف على الضمير قبل أن يؤكد. و إنما جاز في قوله «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكَاءَكُمْ» «١» ذلك، لأن ذكر المفعول صار عوضاً عن المنفصل مثل (لا) في «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَ لَا آبَاؤُنَا» «٢» و إنما لم يقرن قوله «فَادْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَا» بالنكير- إذ الذهاب لا يجوز عليه تعالى- لأمرين:

أحدهما- لأن الكلام كله يدل على الإنكار عليهم و التعجب من جهلهم في تلقيهم أمر نبيهم بالرد له و المخالفة عليه.

الثاني- لأنهم قالوا ذلك على المجاز بمعنى و ربك معين لك- على ما ذكره البلخي- و الأول أقوى لأنه أظهر من أولئك الجهال. و إنما يتأول على ما قاله البلخي لو كانوا ممن لا يجوز عليهم مثل ذلك. و قال الحسن: هذا القول منهم يدل على أنهم كانوا مشبهة و أنهم كفروا بذلك بالله. و قال أبو علي: إن كانوا قالوه على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهو كفر، لان

(١) سورة يونس آية ٧١

(٢) سورة الانعام آية ١٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٨

ذلك جل بالله تعالى. و إن قالوه على وجه الخلاف فهو فسق.

فان قيل: هل يجوز وصفه تعالى بالقتال كما قال (قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ) «١» ؟

قلنا: هذا مجاز، و المعنى إن عداوته لهم عداوة المقاتل، و انه يحل بهم ما يحل بالمقاتل المستعلى بالاعتدار و عظم السلطان، و ليس كذلك قول هؤلاء الجهال.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٥]..... ص: ٤٨٨

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَ أَخِي فَأَفْرِقْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٥)

آية بلا خلاف.

في هذه الآية اخبار من الله تعالى عما قاله موسى (ع) عقيب ما كان من قومه من الخلاف و قلة القبول على نبيهم، و خرج ذلك مخرج الغضب منه على قومه لما كان من عصيانهم إياه. و مثل ذلك لا يخرج إلا على غضب.

وقوله «لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَ أَخِي» مجاز، لأن الإنسان لا يصح أن يملك نفسه، لأن الأصل في الملك القدرة، و المالك هو القادر، و

محال أن يقدر الإنسان على نفسه، ثم من حق المملوك أن يكون مقدوراً عليه أو في حكم المقدور عليه في أن له أن يصرفه تصريف المقدور عليه كملك الإنسان للمال والعبد ونحوه، فلا يجوز على هذا أن يملك نفسه. ومعنى الآية أنه لما ملك تصريف نفسه في طاعة الله جاز أن يصف نفسه بأنه يملكها، لأنه مما يجوز أن يملكه. وقوله: «و أخى» لأنه كان أيضاً طائعاً له فيما يأمره به، فكان كالقادر عليه. ويحتمل موضعه أربعة أوجه:

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣١ و سورة ٦٥ المنافقون آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٨٩

أحدهما- الرفع على موضع (إن) و تقديره: إني لا أملك إلا نفسي و أخى لا يملك إلا نفسه.

الثاني- الرفع أيضاً بالعطف على الياء في (إني).

الثالث- النصب بالعطف على الياء في (إني).

الرابع- النصب بالعطف على نفسي.

وقوله «فَأَفْرَقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاسِقِينَ» قيل في الوجه الذي سأل الفرق بينه وبينهم قولان:

أحدهما- أن يحكم و يقضى بما يدل على بعدهم عن الحق و ذهابهم عن الصواب فيما ارتكبوا من العصيان و لذلك القوا في التيه. هذا قول ابن عباس و الضحاك.

الثاني- قال أبو علي إنما دعا بأن يفرق بينه وبينهم في الآخرة بأن يكون هؤلاء في النار، و أن يكون هؤلاء في الجنة. و لو دعا بالهلاك في الدنيا لأهلكهم الله.

وقال قوم: إنما سأل أن ينصره الله عليهم حتى يرجعوا إلى الحق. و قال البلخي معناه باعد، و افصل. و حكى عن المؤرج ان معناه: اقض- بلغه مدب- و الفرق الذي يدل على المباعدة مثل قول الراجز:

يا رب فافرق بينه و بيني أشد ما فوّقت بين اثنين

وقوله «الفاسيقين» - في الآية- لا يدل على ان ما وقع منهم كان فسقاً لا كفراً، لأن الكفر قد يوصف بالفسق، لأن الفسق هو الخروج من الطاعة إلى المعصية على وجه التمرد، و يكون ذلك في الكفر قال الله تعالى «إِلَّا إِنْ لَيْسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» (١) و كان بذلك كافراً بلا خلاف.

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٠

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٦]..... ص: ٤٩٠

قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٦)

هذه الآية إخبار من الله، و خطاب لموسى (ع) أن قومه قد حرم عليهم دخول بلد الجبارين أربعين سنة، و في كيفية التحريم قولان:

أحدهما- قول أكثر المفسرين: أنه تحريم منع كما قال الشاعر:

جالت لتصرعني فقلت لها اقصرى انى امرؤ صرعى عليك محرم

يعنى دابته التى هو راكبها و يريد بذلك إني فارس لا يمكنك أن تصرعنى. و قال أبو علي: يجوز أن يكون المراد به تحريم تعبد- و الأول هو الأظهر- و قال البلخي: يجوز أن يكونوا أمروا بأن يطوفوا فيه أربعين سنة يتيهون في الأرض يعنى في المسافة التى بينهم و

بينها. وقال الربيع: و كان مقداره ستة فراسخ. وقال مجاهد، و الحسن: كانوا يصبحون حيث أمسوا. و يسمون حيث أصبحوا. وقال الحسن: لم يمّت موسى (ع) في التيه. و روى عن ابن عباس أنه مات في التيه على علم منه فيه. و أما هارون فانه مات قبل موسى في التيه، و كان أكبر من موسى. و استخلف موسى يوشع بعده. و قال: إن الله بعثه نبياً. و فى دخوله أيضاً مدينة الجبارين خلاف.

و أصل التيه التحير الذى لا- يهتدى لأجله للخروج عن الطريق الى الغرض المقصود. و أصله الحيرة. يقال: تاه يتيه تيهاً: إذا تحير. و تيهته و توهته، و الباء أكثر. و التيهاء- من الأرض- هى التى لا يهتدى فيها. يقال: أرض تيه و تيهاء. قال الشاعر:

تیه أتاویه علی السفاط

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩١

فان قيل: يجوز على جماعة- عقلا- كثيرين أن يسيروا فى فراسخ يسيرة فلا يهتدوا للخروج منها؟ قلنا عنه جوابان: أحدهما- قال أبو على: يكون ذلك بأن تحول الأرض التى هم عليها إذا ناموا فيردهم الى المكان الذى ابتداءوا منه. الثانى. أن يكون بالاشتباه. و الأسباب المانعة من الخروج عنها إما بأن يمحو العلامات التى يستدل بها أو بان يلقى شبه بعضها على بعض، و يكون ذلك معجزة خارقة للعادة.

و قيل: إن التيه كان عقوبة لهم بعدد الأيام التى عبدوا فيها العجل عن كل يوم سنة. و من قال هذا قال: لم يكن موسى و هارون فيها، أو كانا فيها غير متوهين، كما كان ابراهيم فى نار نمرود غير متألم بها.

و قوله: (أربعين سنة) نصبه يحتمل أمرين:

أحدهما- على قول الربيع ب «محرمه» حرّمها عليهم أربعين سنة.

و الثانى- «يتيهون» على قول الحسن و قتادة، لأنهما قالوا: إنه ما دخلها أحد منهم. و قيل: انه دخلها يوشع بن نون و كالب بن يوفنا بعد موت موسى بشهرين. قالوا لأنه لا- خلاف بين المفسرين أن دخلوها كان محرّم عليهم على طريق التأييد. و إنما دخلها أولادهم مع يوشع و كالب بن يوفنا. و قوله:

«فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ» خطاب لموسى (ع) أمره الله أن لا يحزن على هلاكهم لفسقهم. و الاسى: الحزن يقال أسى بأسى أسى أى حزن قال امرؤ القيس:

وقوفاً بها صحبى على مطيهم يقولون لا تهلك أسى و تجمل

و قال الزجاج: هو خطاب للنبي (ص).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٢

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٧]..... ص: ٤٩٢

وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَ لَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧) آية بلا خلاف.

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن الله تعالى أراد أن يبين أن حال اليهود فى الظلم و نقض العهد و ارتكاب الفواحش من الأمور كحال ابن آدم قابيل فى قتله أخاه هابيل، و ما عاد عليه من الوبال بتعديه. فأمر نبيه أن يتلو عليهم اخبارهما و فيه تسلياً للنبي (ص) لما ناله من جهلهم بالتكذيب فى جحوده و تبكيت اليهود.

و قوله: «إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا» متعلق بنبي، و تقديره: اقرأ عليهم خبر ابنى آدم و ما جرى منهما إذ قربا قرباناً. و القربان يقصد به القرب من رحمة الله من أعمال البر و هو على وزن فعلان من القرب، كالفرقان من الفرق، و العدوان من العدو، و الشكران من الشكر، و الكفران

من الكفر.

قال ابن عباس و عبد الله بن عمر، و مجاهد، و قتادة، و أكثر المفسرين:

إن المتقين كانا ولدى آدم لصلبه: قابيل، و هابيل. و قال الحسن، و أبو مسلم محمد بن بحر، و الزجاج: هما من بنى إسرائيل، لأن علامة تقبل قربان لم تكن قبل ذلك. و كان سبب قبول قربان أحدهما. ورد الآخر أحد أمرين:

أحدهما- أنه رد قربان أحدهما لأنه كان فاجراً فاسقاً. و قبل قربان هابيل لأنه كان متقياً مطيعاً، و لذلك قال الله (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ).

الثاني- انه قَرَّبَ بشر ماله و أخسه. و قرب الآخر بخير ماله، و أشرفه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٣

فتقبل الأشرف، و رد الأخس.

و قال قوم ان سبب القربان أنه لم يكن هناك فقير فمن أراد القربان أخرج من ماله ما أحب، ففعلاً ذلك، فأكلت النار قربان أحدهما دون الآخر، و لم يكن ذلك عن أمر الله. و قال أكثر المفسرين و رواه أبو جعفر و غيره من المفسرين:

أنه ولد لكل واحد من قابيل و هابيل اخت توأم له فأمر آدم كل واحد بتزويج اخت الآخر. و كانت اخت قابيل أحسن من الاخرى. فارادها، و حسد أخاه عليها، فقال آدم قربا قرباناً، فأيكما قبل قربانه فهي له، و كان قابيل صاحب زرع فعمد الى أخبث طعام. و عمد هابيل الى شاء سمينه و لبن و زبد، فصعدا به الجبل فأنت النهار فأكلت قربان هابيل، و لم تعرض لقربان قابيل. و كان آدم غائباً عنهما بمكة، فقال قابيل لا عشت يا هابيل في الدنيا، و قد تقبل قربانك و لم يتقبل قرباني. و تريد أن تأخذ اختي الحسناء. و أخذ أختك القبيحة، فقال له هابيل: ما حكاها الله تعالى، فشدخه بحجر فقتله، ثم حمله على عاتقه و كان يضعه على الأرض ساعة و يبكي و يعود يحمله كذلك ثلاثة أيام إلى أن رأى الغرايين.

و قوله: «لأقتلنك» معناه قال الذي لم يتقبل قربانه: و «قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ» يعنى الذى تقبل قربانه، و إنما حذف لدلالة الكلام عليه.

و قيل فى علامة القبول قولان:

قال مجاهد كانت النار تأكل المردود. و قال غيره بل كانت العلامة فى ذلك ناراً تأتي فتأكل المتقبل و لا تأكل المردود.

و قال قوم فى الآية دلالة على ان طاعة الفاسق غير متقبلة لكنها تسقط عقاب تركها. و اما النافلة فيصل اليه ضرب من النفع بها. و تقبل

الطاعة إيجاب الثواب عليها- و هذا الذى ذكروه غير صحيح- لأن قوله «إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٤

مِنَ الْمُتَّقِينَ»

: معناه إنما يستحق الثواب على الطاعات من يوقعها لكونها طاعة فاما إذا فعلها لغير ذلك فانه لا يستحق عليها ثواباً. فإذا ثبت ذلك، فلا

يتمتع أن تقع من الفاسق يوقعها على الوجه الذى يستحق عليها الثواب فيستحق الثواب و لا تحابط عندنا بين ثوابه و ما يستحق عليه

العقاب. و الاتقاء يكون لكل شىء يمتنع منه غير أنه لا يطلق اسم المتقين إلا على المتقين للمعاصى خاصة بضرب من العرف، لأنه

أحق ما يجب أن يخاف منه كما لا يطلق خالق إلا على الله- عز و جل- لأنه أحق بهذه الصفة من كل فاعل، لان جميع أفعاله تقع على

تقدير و ترتيب و قوله: «إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» يعنى القرايين إنما

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٨]..... ص: ٤٩٤

لئن بسطت إالى يدك لتقتلنى ما أنا بإسبط يدى إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين (٢٨)

يتقبلها الله من الذين يتقون معاصى الله خوف عقابه دون من لا يتقيها.

فى هذه الآية إخبار عن ولد آدم المقتول، و هو هابيل أنه قال لأخيه حين هدده بالقتل لما تقبل قربانه و لم يتقبل قربان أخيه، فقال

«لئن بسطت إالى يدك» و معناه لئن مددت إالى يدك. و البسط هو المد و هو ضد القبض «لتقتلنى» و معناه لأن تقتلنى ما أنا بأسط

يدى اليك لأن أقتلك.

فان قيل لم قال ذلك وقد وجب بحكم العقل الدفع عن النفس و إن أدّى إلى قتل المدفوع؟! قلنا: عنه جوابان: أحدهما- أن معناه لئن بدأتى بقتل لم أبدأك لا على أنى لا أدفعك عن نفسى إذا قصدت قتلى هذا قول ابن عباس و جماعة، وقيل: إنه قتله غيلة بأن ألقى عليه و هو نائم صخرة شدخه بها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٥ الثاني- قال الحسن، و مجاهد، و الجبائي: إنه كان كتب عليهم إذا أراد الرجل قتل رجل تركه و لم يمتنع منه. و كان عمرو بن عبيد يجيز الوجهين و هو الأقوى لأن كلا الأمرين جائز.

فان قيل كيف يجوز الوجه الأخير و فيه اطماع فى النفس؟! قلنا: ليس فيه شىء من ذلك لأنه يجرى مجرى قول القائل لغيره لئن ظلمتنى لم أظلمك، و لئن قبحت فى أمرى لم أقبح فى أمرك بل فى ذلك غاية الزجر و الردع عن القبيح، لأن القبيح منفر عن نفسه صارف عن فعله.

و قوله: «إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» يعنى أخاف الله فى ابتداء مدى اليك يدى لقتلك «رب العالمين» يعنى رب الخلائق. و اللام فى قوله «لئن» لام القسم و تقديره أقسم «لئن بسطت إلئى يدك» و جوابه «ما أنا بأسيط» و لا تقع (ما) جواباً للشرط و الفرق بينهما أن ل (ما) صدر الكلام و القسم لا يخرجها عن ذلك كما جاز ان يكون جواب القسم ب (أن) و لام الابتداء، و لم يجز بالفاء لأن المقسم عليه ليس يجب بوجوب القسم و إنما القسم يؤكد، و جواب الشرط يجب بوجوبه، و إذا اجتمع القسم و الجزاء كان جواب القسم أولى من جواب الجزاء، لأنه لما تقدم و صار الجزاء فى حشو الكلام غلبه على الجواب فصار له و اكتفى به من جواب الجزاء لدلالته عليه.

و روى غياث بن ابراهيم عن أبى اسحق الهمداني عن على (ع) أنه قال: لما قتل ابن آدم (ع) أخاه بكا و قال:

تغيرت البلاد و من عليها فوجه الأرض مغبر قبيح

تغير كل ذى لون و طعم و قل بشاشة الوجه المليح

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٦

فأجاب آدم (ع):

أيا هاويل قد قتلا جميعاً و صار الحى بالموت الذبيح

و جاء بشرة قد كان فيه على خوف فجاء بها يصيح

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٢٩]..... ص: ٤٩٦

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٢٩)

فى هذه الآية إخبار عن ابن آدم (ع) المقتول أنه قال: لا أبدأك بالقتل لأنى «أريد أن تبوء بإثمى» و معناه أن ترجع، و أصله الرجوع الى المنزل يقال: باء إذا رجع الى المباءة و هى المنزل «و بأؤ بغضب من الله» (١) أى رجعوا. و البوء الرجوع بالقود، و هم فى هذا الأمر بواء أى سواء، لأنهم يرجعون فيه الى معنى واحد. و قال الشاعر:

ألا تنتهى عنا ملوك و تنقى محارمنا لا يبؤؤ الدم بالدم (٢)

أى لا يرجع الدم بالدم. و قوله «بإثمى و إثمك» معناه اثم قتلى ان قتلتنى، و اثمك الذى كان منك قبل قتلى - هذا قول ابن عباس، و ابن مسعود و الحسن، و قتادة، و الضحاك، و مجاهد- و قال مجاهد معناه خطيئاتي و دمى، ذهب الى ان المعنى مثل إثمى. و قال الجبائي، و الزجاج. و إثمك الذى من أجله لم يتقبل قربانك. و يجوز أن يريد باثمى الأول اثم قتلى ان قتلتنى

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦١ و سورة ٣ آل عمران آية ١١٢. [...]

(٢) اللسان (بوء) وفيه روايتان: لا يباء، لا ييؤء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٧

و اثمك الذي قتلتني، فاضافة تارة الى المفعول و اخرى الى الفاعل، لأنه مصدر يصح ذلك فيه، كما تقول ضرب زيد عمراً و ضرب عمرو زيداً فتضيفه تارة الى الفاعل و اخرى الى المفعول.

فان قيل: كيف جاز أن يريد منه الإثم و هو قبيح؟

قلنا: المراد بذلك عقاب الإثم، لأن الرجوع بالإثم رجوع بعقابه، لأنه لا يجوز لأحد أن يريد معصية الله من غيره كما لا يجوز أن يريد ما من نفسه، و هو قول أبي علي و غيره. و قال قوم: التقدير إنى أريد أن لا تبوء باثمي كما قال «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» و معناه ألا تضلوا. و هذا وجه يحتمله الكلام لكن الظاهر خلافه، و إنما يحتمل على ذلك إذا دل الدليل على أنه لا يجوز أن يريد من غيره الإثم. و ليس هاهنا ما يدل عليه و الكلام يدل على أنه أراد العقاب لا محالة لو أراد الإثم. و قوله «فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ» لا يدل على فساد القول بالارجاء، لان ظاهره يقتضى أنه يستحق بذلك النار و العذاب، و ان ذلك جزاءه و ليس فى ذلك ما يمنع من جواز إسقاطه بغير توبة فينبغى أن لا يمنع منه.

و فى الآية دلالة على أن الوعيد بالنار قد كان فى زمن آدم بخلاف ما يدعيه جماعة من اليهود و النصرى.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٠]..... ص: ٤٩٧

فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٣٠)

آية بلا خلاف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٨

قيل فى معنى «فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ» ثلاثة أقوال:

أحدها- شجعته نفسه على قتل أخيه فى قول مجاهد. و قال قتادة زينت له نفسه قتل أخيه. و قال قوم: معناه ساعدته نفسه على قتل أخيه، فلما حذف حرف الجر نصب قوله «قَتَلَ أَخِيهِ».

و من قال معناه زينت نصبه كأنه مفعول به. يقال طاع لهذه الظبية اصول الشجرة، و طاع لفلان كذا أى أتاها طوعاً، و يقال أيضاً انطاع. و لا يقال اطاعته نفسه، لأن (أطاع) يدل على قصد لموافقته معنى الأمر، و ليس كذلك طوع، لأنه بمنزلة انطاع له اصول الشجرة. و فى الفعل ما يتعدى الى نفس الفاعل نحو حرك نفسه، و قتل نفسه. و فيه ما لا يتعدى نحو أمر و نهى، لأن الأمر و النهى لا يكون إلا ممن هو أعلى لمن هو دونه.

و قال ابن عباس و ابن مسعود و أبو مالك و أبو جعفر (عليه السلام): إنه قتله بصخرة شدخ رأسه بها

، و قال مجاهد: لم يدر كيف يقتله حتى ظهر له إبليس فعلمه ذلك، ظهر فى صورة طير، فأخذ طيراً آخر و ترك رأسه بين حجرين فشدخه، و قاييل ينظر اليه ففعل مثله. و قيل هو أول قتل كان فى الناس. و قوله: «فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ» لا يدل على أنه قتله ليلاً، لأن معناه صار من الخاسرين بقتله ليلاً أو نهاراً، لأنه يحسن فى هذا أن يقال:

أصبح، لأنه بمنزلة الأمر الذى بيت ليلاً، فكانت ثمرته الوبال و الخسران.

و المعنى- هاهنا- ذهاب رأس المال بهلاك نفسه. و ذلك أعظم الخسران كما قال تعالى «حَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فمعنى الآية أصبح من الذين باعوا الآخرة بالدنيا، فخسروا فى ذلك و خابت صفقتهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٤٩٩

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣١]..... ص: ٤٩٩

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْأَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْأَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣١)
آية بلا خلاف.

قرأ الحسن (يا ويلىتى) مضاف، و هما لغتان يقال يا ويلتا و يا ويلتى ذكره الأزهرى.

قيل: إنه كان أول ميت من الناس فلذلك لم يدر كيف يواريه و كيف يدفنه حتى بعث الله غرابين أحدهما حى و الآخر ميت، و قيل كانا حين فقتل أحدهما صاحبه ثم بحث الحى الأرض فدفن فيه الغراب الميت، ففعل به مثل ذلك قابيل، و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و ابن مالك و مجاهد و الضحاك و قتادة. و فى ذلك دلالة على فساد ما قال الحسن و أبو على و أبو مسلم إنهما كانا من بنى إسرائيل، لأنه لم يكن الناس الى زمان بنى إسرائيل، لا يدرون كيف يدفنون ميتهم، قال الرمانى و لا يجوز أن يكون الغراب مكلفاً، لأن المعلوم من دعوة الرسول أن المكلفين هم الملائكة و الانس و الجن، و المعلوم ضرورة أنه لا مطيع لله أحد إلا من هذه الثلاثة أصناف، و أيضاً فقد بعث الله النبى (ص) الى كل مكلف سوى الملائكة و لا يقول أحد: إنه مبعوث الى الغراب. و معنى «فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا» ألهمها ذلك. و قال الزجاج أكرم الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٠

المقتول بأن بعث غراباً حثا عليه التراب ليريه كيف يوارى سؤأه أخيه. و قال قوم: كان ملكاً فى صورة الغراب. و قال أبو على يجوز أن يكون الغراب قد زاد الله فى عقله ما عقل أمر الله لا على وجه التكليف كما نأمر صبياننا و أولادنا فيفهمون عنا.

و معنى «سَوْأَةَ أَخِيهِ» قيل فيه قولان: أحدهما- قال أبو على: إنه جيفه أخيه، لأنه كان تركه حتى أنتن فقيل لجيفته سوءه. و قال غيره: معناه عورة أخيه و الظاهر يحتمل الأمرين. و أصل السوء التكره تقول ساءه يسوءه إذا أتاه بما يكرهه. و روى الحسن عن النبى (ص) (أن الله ضرب لكم مثلاً ابني آدم فخذوا من خيرهما و دعوا شرهما).

و قوله «قَالَ يَا وَيْلَتَى» فيه حذف لأن تقديره ليريه كيف يوارى سؤأه أخيه فواراه قال و القائل أخاه يا ويلتاه. و قال الزجاج الوقف فى غيره القرآن عليها يا ويلتاه، و النداء لغير الآدميين نحو «يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ» (١).

و «يَا وَيْلَتَى أَلِدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ» (٢). و قال يا ويلتا و إنما وقع فى كلام العرب على تنبيه المخاطب و ان الوقت الذى يدعى هذه الأشياء هو وقتها، و المعنى يا ويلتا تعالى فانه من ابانك أى قوله: منى الويل و كذلك يا عجبا: المعنى يا أيها العجب هذا وقتك. و قال سيبويه: الويل كلمة تقال عند الهلكة.

و قيل الويل واد فى جهنم و قوله «أعجزت» يقال أعجزت عن الأمر أعجز عجزاً و معجزة.

(١) سورة يس آية ٣٠.

(٢) سورة هود آية ٧٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠١

و قوله «فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ» قيل كانت توبته غير صحيحة، لأنها لو كانت صحيحة لاستحق عليها الثواب. و قال أبو على: ندم على قتله على غير الوجه الذى يكون الندم توبة لأنه ندم لأنه لم ينتفع به و ناله ضرر بسببه من أبيه و اخوته. و لو كان على الوجه الصحيح لقبلى الله توبته. و على مذهبننا كان يستحق الثواب لو كانت صحيحة، و إن لم يسقط العقاب.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٢]..... ص: ٥٠١

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا

النَّاسَ جَمِيعاً وَ لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ (٣٢)
 آية عند الجميع قرأ أبو جعفر و الزبير (من أجل) ذلك بفتح النون و اسكان الهمزة و مثله (قد أفلح) و ما أشبهه. الباكون يقطعون الهمزة بفتح النون بنقل الحركة من الهمزة الى ما قبلها. و من أسكنها تركها على أصلها.
 و معنى (من أجل) من جراء ذلك و جريرته. و قال الزجاج: معناه من جناية ذلك. يقال أجلت الشيء أجلاً إذا اجنيت. قال الخوانى:
 و أهل خباء صالح ذات بينهم قد احتربوا فى عاجل أنا آجله «١»

(١) اللسان (أجل) و روايته (كنت بينهم) بدل (ذات بينهم) و فى الصحاح مثل هنا و قائله خوات بين جبير.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٢

أى جانيه و قيل جاره عليهم. قال عدى بن زيد.

أجل ان الله قد فضلكم فوق من احكأ صلباً بإزار «١»

و أصله الجر. و منه الأجل الوقت الذى يجر اليه العقد الأول و منه الآجل نقيض العاجل. و منه (أجل) بمعنى نعم، لأنه انقياد الى ما يجر اليه و منه الآجال القطيع من بقر الوحش، لأن بعضها ينجر الى بعض.

و «ذلك» اشارة الى قتل أحد ابني آدم أخاه ظلماً. حكمننا الى بنى إسرائيل أنه من قتل منهم نفساً بغير نفس أو فساد كان منها فى الأرض فاستحقت بذلك قتلها. و فسادها فى الأرض إنما يكون بالحرب لله و لرسوله و اخافه السبيل - على ما سنبينه فيما بعد - و هو قول الضحاك و جميع المفسرين. و اختلفوا فى تأويل قوله (مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ، فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً وَ مَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً) على ستة أقوال:

أحدهما - قال الزجاج: معناه إنه بمنزلة من قتل الناس جميعاً فى أنهم خصومه من قبل ذلك الإنسان.

و الثانى - قال أبو على: إن عليه مثل مآثم كل قاتل من الناس لأنه سنّ القتل و سهله لغيره، فكان بمنزلة المشارك فيه. و مثله

قوله (ع): (من سنن سنه حسنه كان له أجرها و أجر من عمل بها إلى يوم القيمة، و من سن سنه سيئه كان له وزرها و وزر من عمل بها).

الثالث - قال الحسن و قتادة و مجاهد: إن معناه تعظيم الوزر و المآثم

(١) اللسان (أجل).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٣

و تقديره يا ابن آدم انك لو قتلت الناس جميعاً كان لك من عملك ما تفوز به و تنجو من النار؟! - و الله - كذبتك نفسك و الشيطان، فكذلك قتلك ظلماً الإنسان أى كنت تستحق الخلود فى النار كما كنت تستحقه بقتل الناس جميعاً.

الرابع - قال ابن عباس: معناه من شد على عضد نبي أو امام عدل، فكأنما أحيا الناس جميعاً. و من قتل نبياً أو إماماً عدلاً، فكأنما قتل الناس جميعاً.

الخامس - قال ابن مسعود و غيره من الصحابة: معناه (مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعاً) عند المقتول «وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً» عند المستنقذ.

السادس - قال ابن زيد معناه انه عليه من القود و القتل مثل ما يجب عليه لو قتل الناس جميعاً. و قوله: (وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً) قال مجاهد معناه من نجاها من الهلاك مثل الغرق و الحرق. و قال الحسن و ابن زيد معناه من عفا عن دمها و قد وجب القود عليها. و قال أبو على معناه من زجر عن قتلها بما فيه حياتها على وجه يقتدى به فيها بأن يقتدى به فيها بأن يعظم تحريم قتلها كما حرمه

اللَّهِ. فلم يقدم عليه فقد حى الناس بسلامتهم منه و ذلك إحياءه إياها. و هو اختيار الطبرى و الله تعالى هو المحيى للخلق لا يقدر على ذلك غيره تعالى. و إنما قال: (أحياها) على وجه المجاز بمعنى نجاها من الهلاك كما حكى عن نمرود ابراهيم «أَنَا أُحْيِي وَ أُمِيتُ» فاستبقا واحداً و قتل الآخر. قوله (وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ) قسم من الله تعالى أن رسله أتت بنى إسرائيل الذين ذكر قصصهم و أخبارهم بالآيات الواضحة و الحجج الدالة على صدق رسله و صحة ما أتوا به ثم أخبر أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٤

كثيراً منهم يعنى من بنى إسرائيل لمسرفون بعد مجيئ رسل الله اليهم و معنى (لمسرفون) لعاملون بمعاصى الله، و مخالفون أمره و نهييه باتباعهم غير رسل الله. و الإسراف الخروج عن التقصير و الاقتصاد و ضده التقطير. و الاقتصاد هو التعديل بلا إسراف و لا إقتار و قد يمدح بالاقتصاد.

و قال أبو جعفر (ع): المسرفون هم الذين يستحلون المحارم و يسفكون الدماء.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٣].... ص: ٥٠٤

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَشِيعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٣٣)

آية بلا خلاف.

المحارب عندنا هو الذى أشهر السلاح و أخاف السبيل سواء كان فى المصر أو خارج المصر، فان اللص المحارب فى المصر و غير المصر سواء. و به قال الاوزاعى و مالك و الليث بن سعد و ابن لهيعة و الشافعى و الطبرى. و قال قوم: هو قاطع الطريق فى غير المصر ذهب اليه أبو حنيفة و أصحابه و هو المروى عن عطاء الخراسانى. و معنى (يُحَارِبُونَ اللَّهَ) يحاربون أولياء الله و يحاربون رسوله (وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً) و هو ما ذكرناه من

إشهار السيف و اخافه السبيل. و جزاءهم على قدر الاستحقاق إن قتل قتل و ان أخذ المال و قتل قتل و صلب و ان أخذ المال و لم يقتل قطعت يده و رجله من خلاف. و ان أخاف السبيل فقط فإنما عليه النفى لا غير هذا مذهبا. و هو المروى عن أبى جعفر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٥

عليه السلام و أبى عبد الله (ع)

و هو قول ابن عباس و أبى مجلز و سعيد بن جبیر، و السدى، و قتادة، و الربيع و ابراهيم- على خلاف عنه- و به قال أبو على الجبائى و الطبرى و حكى عن الشافعى أنه إن أخذ المال جهراً كان للإمام صلبه حياً و ان لم يقتل.

«و ان يقتلوا» فى موضع رفع و تقديره إنما جزاؤهم القتل، و الصلب أو القطع من موضع الخلاف، و معنى (إنما) ليس جزاؤهم الا هذا قال الزجاج: إذا قال جزاؤك عندي درهم جاز أن يكون معه غيره، فإذا قال انما جزاؤك درهم كان معناه ما جزاؤك إلا درهم.

و اختلفوا فى سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس و الضحاک، نزلت فى قوم كان بينهم و بين النبى (ص) موادعة فنقضوا العهد، و أفسدوا فى الأرض، فخير الله نبيه فى ما ذكر فى الآية، و قال الحسن و عكرمة نزلت فى أهل الشرك.

و قال قتادة، و أنس و سعيد بن جبیر و السدى: انها نزلت فى العرنيين و العكليين حين ارتدوا و أفسدوا فى الأرض فأخذهم النبى (ص) و قطع أيديهم و أرجلهم من خلاف و سمل أعينهم «١» و فى بعض الاخبار أحرقتهم بالنار.

ثم اختلفوا فى نسخ هذا الحكم الذى فعله بالعرنيين، فقال البلخى و غيره نسخ ذلك بنهيه عن المثلة. و منهم من قال: حكمه ثابت فى نظرائهم لم ينسخ.

و قال آخرون لم يسمل النبى (ص) أعينهم و إنما أراد أن يسمل فأنزل الله آية المحاربة، و الذى نقوله: إن عندنا ان كان فيهم طليعة لهم حتى يقتلوا قوماً

(١) سمل أعينهم أى فقأها بحديدة محمأة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٦

سلمت عين الربيه (١) و أجرى على الباين ما ذكرناه. و قال قوم: الامام مخير فيه ذهب اليه ابن عباس في روايه و مجاهد و الحسن و سعيد بن المسيب، و عطا و ابراهيم في روايه عنه. فمن قال بالأول، ذهب الى أن (أو) في الآيه تقتضى التفصيل و من قال بالثاني ذهب الى انها للتخيير.

و معنى قوله: «وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ» معناه أن يقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى. و لو كان موضع (من) (على) أو (الباء) لكان المعنى واحداً.

و قوله «أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ» في معناه ثلاثة أقوال:

أحدهما- أنه يخرج من بلاد الإسلام ينفى من بلد الى بلد إلا أن يتوب و يرجع و هو الذى نذهب اليه. و به قال ابن عباس، و أنس بن مالك، و مالك ابن أنس، و الحسن و السدى و الضحاك، و قتاده، و سعيد بن جبير، و الربيع ابن انس، و الزهرى. و قال أصحابنا لا يمكن أيضاً من دخول بلاد الشرك، و يقاتل المشركون على تمكينهم من ذلك حتى يتوبوا و يرجعوا الى الحق.

و قال الفراء النفى أن يقال: من قتله فدمه هدر.

و الثانى- انه ينفى من بلد الى بلد غيره ذهب اليه سعيد بن جبير في روايه أخرى، و عمر بن عبد العزيز.

الثالث ان النفى هو الحبس ذهب اليه أبو حنيفه و أصحابه.

أصل النفى الإهلاك و منه النفى الاعدام، فالنفى الإهلاك بالاعدام.

و منه النفايه لردء المتاع. و منه النفى، و هو ما تطاير من الماء عن الدلو، قال الراجز:

(١) ربيئه القوم عينهم الذى يطلعهم على أخبار العدو. يقف على مرتفع عال و يرقب حركات العدو.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٧

كأن متنيه من النفى مواقع الطير على الصفى (١)

و النفى الطرد قال أوس بن حجر:

ينفون عن طرق الكرام كما ينفى المطارق ما يلي الفرد

و قوله: «ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا» معناه أن فعل ما ذكرناه من الأحكام خزى في الدنيا، و الخزى الفضيحة يقال خزى خزياً إذا

افتضح و خزى يخزى خزاية إذا استحيا و خزوته اخزوه خزوا إذا سسته و منه قول لبيد:

و اخزها بالبر لله الأجل (٢)

«وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» معناه زياده على ذلك و هذا يبطل قول من قال اقامه الحدود تكفير للمعاصى لأنه يقال مع اقامه

الحدود عليهم بين ان لهم فى الآخرة عذاباً عظيماً و معنى ان لهم فى الآخرة عذاباً عظيماً انهم يستحقون ذلك و لا يدل على انه يفعل

بهم ذلك لا محاله لأنه يجوز أن يعفو الله عنهم و يتفضل عليهم بإسقاط عقابهم.

(١) اللسان (نفى) و روايته:

كأن متنيه من النفى من طول اشرافى على الطوى

مواقع الطير على الصفى

(٢) اللسان (خزا) و قبله:

أكذب النفس إذا حدثتها ان صدق النفس يزدى بالأمل

غير أن لا تكذبها في التقى و اخزها بالبر لله الأجل

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٨

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٤]..... ص: ٥٠٨

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٤)
آية بلا خلاف.

قال الزجاج يحتمل الذين ان يكون في موضع الرفع بالابتداء و خبره فاعلموا ان الله غفور رحيم و المعنى غفور رحيم لهم و المعنى لكن التائبون من قبل القدرة عليهم فالله غفور رحيم. و يجوز أن يكون في موضع نصب بالاستثناء من قوله (فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)..

لما بين الله حكم المحارب- على ما فصلناه- استثناء من جملتهم من يتوب مما ارتكبه قبل أن يؤخذ، و يقدر عليه لأن توبته بعد حصوله في قبضة الامام، و قيام البيئة عليه بذلك لا ينفعه، و وجب اقامة الحد عليه.

و اختلفوا فيمن تدرأ عنه التوبة الحدود: هل هو المشرك أو من كان مسلماً من أهل الصلوة؟ فقال الحسن، و قتادة، و مجاهد و الضحاك: هو المشرك دون من كان مسلماً. فأما من أسلم، فانه لم يؤخذ بما جناه إلا أن يكون معه عين مال قائمة فانه يجب عليه ردها و ما عداه يسقط. و أما على (ع) فانه حكم بذلك فيمن كان مسلماً و هو حارثه بن بدر، لأنه كان قد خرج محارباً ثم تاب فقبل على (ع) توبته. و جعل له أماناً على يد سعيد بن قيس.

و حكم به أبو موسى الأشعري في فلان المرادى جاء تائباً بعد كونه محارباً فقبل توبته. و أبو هريرة في على الاسدى و به قال السدى و مالك بن أنس إلا أن مالكا قال يؤخذ بالدم إذا طالب به وليه. و قال الليث بن سعيد لا يؤخذ به و قال الشافعي تضع توبته عنه حد الله الذي وجب لمحاربه، و لا يسقط عنه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٠٩

حقوق بنى آدم و هو مذهبا، فعلى هذا إن أسقط الآدمى حق نفسه و يكون ظهرت منه التوبة قبل ذلك لا يقاص عليه الحد، و إن لم يكن ظهرت منه التوبة أقيم الحد، لأنه محارب فيتحتم عليه الحد. و هو قول أبي على.

و لا خلاف أنه إذا أصيب المال بعينه في يده أنه يرد الى أهله. فاما المشرك المحارب فمتى أسلم و تاب سقطت عنه الحدود، سواء كان ذلك منه قبل القدرة عليه أو بعدها بلا خلاف.

فاما السارق إذا قدر عليه بعد التوبة و تكون التوبة منه بعد قيام البيئة فانه لا يسقط عنه الحد. و إن كان قبل قيام البيئة استقطت عنه. و قال قوم:

لا تسقط التوبة الحد عن السارق- و لم يفصل. و ادعى في ذلك الإجماع.

قالوا لأن الله جعل هذا الحكم للمحارب بالاستثناء بقوله: «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و لم يكن غير المحارب في معناه فيقاص عليه، لأن ظاهر هذا التفرد و ليس كذلك هو في المحارب الممتنع بفئة و في الآية حجة على من قال لا تصح التوبة مع الاقامة على معصية أخرى يعلم صاحبها أنها معصية، لأنه تعالى علق بالتوبة حكماً لا يحل به الاقامة على معصية هي السكر أو شرب نبيذ التمر على غير التأويل بإجماع المسلمين.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٥]..... ص: ٥٠٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣٥)
آية بلا خلاف.

خاطب الله في هذه الآية المؤمنين و أمرهم أن يتقوه و معناه أن يتقوا معاصيه و يجتنبوها و يبتغوا اليه معناه يطلبون إليه الوسيلة و هي القربة في التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٠

قول الحسن و مجاهد و قتادة و عطا و السدي و ابن زيد و عبد الله بن كثير و أبي و ابل. و هي على وزن (فعلية) من قولهم توسلت اليك أى تقربت قال عنتره ابن شداد:
إن الرجال لهم اليك وسيلة أن يأخذوك فلجلجي و تخضبي
و قال الآخر:

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا و عاد التصافي بيننا و الوسائل

يقال منه سلت أسأل أى طلبت و هما يتساولان أى يطلب كل واحد منهما من صاحبه. و الأصل الطلب و الوسيلة التى ينبغى أن يطلب مثلها.

فان قيل كيف قال تعالى «اتَّقُوا اللَّهَ» و هو غاية التحذير مع أنه تعالى رغب فى الدعاء إليه و هما كالمتنافرين؟ قيل إنما قال ذلك لثلا يكون المكلف على غرور من أمره بكثرة نعم الله عليه فيظن أنها موجبة للرضا عنه فحقيقة الدعاء اليه باتقائه من جهة اجتناب معاصيه و العمل بطاعته. فان قيل هل يجوز أن يتقى المعاقب من أجل عقابه كما يحمد المحسن من أجل إحسانه.

قلنا: لا- لأن أصل الاتقاء الحجز بين الشيئين لثلا يصل أحدهما الى الآخر من قولهم اتقاه بالترس. و منه اتقاه بحقه، فالطاعة له تعالى حاضرة بين العقاب و بين العبد أن يصل إليه. و أما حمد الإنسان، فمجاز لأن المحمود فى الحقيقة يستحق الولاية و الكرامة.

و قوله: «و جَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ» أمر منه تعالى بالجهاد فى دين الله، لأنه و صلته و طريق الى ثوابه. و يقال لكل شىء وسيلة الى غيره هو طريق إليه فمن ذلك طاعة الله فهى طريق الى ثوابه. و الدليل على الشىء طريق الى العلم به و التعرض للشىء طريق الى الوقوع فيه و اللطف طريق الى طاعة الله و الجهاد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١١

فى سبيل الله قد يكون باللسان و اليد و القلب و السيف و القول و الكتاب.

و قوله: (لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) يحتمل أمرين:

أحدهما- اعملوا لتفلحوا و معناه و يكون غرضكم الصلاح فهذا يصح مع اليقين.

الثانى- اعملوه على رجاء الصلاح به فهذا مع الشك فى خلوصه مما يحبطه و هذا الوجه لا يصح إلا على مذهب من قال بالإحباط. فاما من لا- يقول به فلا- يصح ذلك فيه غير أنه يمكن أن يقال الشك فيه يجوز أن يكون فى هل أوقعه على الوجه المأمور به أم لا؟ لأنه لا حال إلا و هو يجوز أن يكون فرط فيما أمر به «هُمُ الْمُفْلِحُونَ» هم الفائزون بما فيه غاية صلاح أحوالهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ٣٦ الى ٣٧].... ص: ٥١١

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٣٦)
يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّتِمِّمٌ (٣٧)

آيتان بلا خلاف أخبر الله تعالى فى هذه الآية «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ» و افتدوا بجميع ذلك من العذاب الذى يستحقونه على كفرهم «مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ» .

و الذين فى موضع نصب بان و خبر (ان) الجملة فى (لو) و جوابها.

و قوله: «و لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» يحتمل أمرين: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٢

أحدهما- أن يكون في موضع الحال.

و الثاني- أن يكون عطفاً على الخبر، و لا يجوز أن يكون خبراً من «يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ، وَ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا». و (لو) في موضع الحال كما تقول مررت بزيد لو رآه عدوه لرحمه، لأنه في موضع معتمد الفائدة مع أن الثاني في استئناف (إنه) و لا يحكم بقطع الخبر، و إنما أجيبت (لو) ب (ما) و لم يجز أن يجاب (أن) ب (ما) لأن (ما) لها صدر الكلام و جواب (لو) لا يخرجها من هذا المعنى كما لا يخرجها جواب القسم، لأنه غير عامل. و (أن) عامله فلذلك صلح أن يجاب ب (لا) و لم يصلح ب (ما) كقولك إن تأتي لا يلحقك سوء، و لا يجوز (ما) لأن (لا) تنفى عما بعدها ما وجب لما قبلها في أصل موضوعها كقولك قام زيد لا عمرو و (ما) تنفى عما بعدها ما لم يجب لغيرها، فلذلك كان لها صدر الكلام. و إنما نفى الله أن يقبل منهم فدية من غير تقييد بالتوبة، لأمرين: أحدهما لأنهم لا يستحقون هذه الصفة لو وقعت منهم التوبة مع البيان عن أن الآخرة لا تقبل فيها توبة.

الثاني ان ذلك مقيد بدليل العقل و السمع الذي دل على وجوب إسقاط العقاب عند التوبة كقوله «غَافِرِ الذَّنْبِ وَ قَابِلِ التَّوْبِ» (١) و عندنا أنه لم يقيده بالتوبة لأن التوبة لا يجب إسقاط العقاب عندها عندنا و إنما يتفضل الله بذلك عند التوبة فأراد الله أن يبين أن الخلاص من عقابه الذي استحق على الكفر به و معاصيه لا يستحق على وجه. و إنما يكون ذلك تفضلاً على كل حال. و اللام في قوله: «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» لام الملك لأن حقيقتها الاضافة

(١) سورة غافر آية ٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٣

على معنى الاختصاص غير أنها إذا أضيفت تصح أن يكون فعلاً إلى ما يصح أن يكون فاعلاً فالإضافة بمعنى اضافة الفعل الى الفاعل نحو «إن قام زيد» و يجوز أن يكون على معنى المفعول بقريته ككلام زيد و نحوه. و قوله: «لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» يدل على أنه ليس لهم ما في الأرض جميعاً، لأنه لو كان لهم لكان الأبلغ أن يقال يسلبون النعمة به من غير فدية تسقط عنهم شيئاً من العقوبة. و قوله: «يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ» في معناه ثلاثة أقوال. أحدها- قال أبو علي معناه يتمنون أن يخرجوا منها فجعل الارادة هاهنا تمنياً.

و قال الحسن معناه الارادة على الحقيقة، لأنه قال كلما رفعتهم النار بلهبها رجوا أن يخرجوا منها، و هو قوله: «كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يُخْرَجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا» (١). و قال بعضهم معناه يكادون أن يخرجوا منها، إذا رفعتهم بلهبها كما قال- عز و جل- «جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ» (٢) أي يكاد و يقارب.

فان قيل كيف يجوز أن يريدوا الخروج من النار مع علمهم بأنهم لا يخرجون؟ قلنا: لأن العلم بأن الشيء لا يكون لا يصرف عن إرادته. كما أن العلم بأنه يكون لا يصرف عن إرادته و إنما يدعو الى الارادة حسنها أو الحاجة اليها كما أن المراد بهذه المنزلة. فان قيل: هل يجوز أن يطمعوا في الخروج من النار كما قال الحسن. قلنا الخروج منها الى غير عذاب يجرى مجرى عذابها فلا يجوز لعلمهم بأن العذاب دائم لا يفتر عنهم فان كان معه العلم بأنهم لا يخرجون منها لم يجز أن يطمعوا في الخروج، لأن العلم ينافي

(١) سورة الم السجدة آية ٢٠.

(٢) سورة الكهف آية ٧٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٤

الطمع و لا- ينافي الارادة كما لا- يطمع العاقل في أن يعود في الدنيا شاباً كما كان. و قال أبو علي: إنما يتمنون الخلاص منها قبل دخولها، لما في التمني من التروح، و ليس ذلك من صفة أهلها. و لا يجوز أن يقال في الكلام يريدون أن يستخرجون من النار كما

جاز (عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى) «١» لأن أن المخففه من الشديده لتحقيق كائن في الحال أو الماضي أو المستقبل، و ليس في الارادة تحقيق وقوع المراد لا- محاله، كما ليس في الأمر تحقيق وقوع الأمور به، فلذلك لم يجر أمرته أن سيقوم، و جاز أمرته أن يقوم. قوله «وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا» يعنى من جهنم «وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ» أى دائم ثابت لا يزول و لا يحول، كما قال الشاعر:

فان لكم بيوم الشعب منى عذاباً دائماً لكم مقيماً

و روى أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى القلب يا أعمى البصر تزعم ان قوماً يخرجون من النار و قد قال الله تعالى: «وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا»! فقال ابن عباس ويحك أ و ما فقئت هذه للكفار!؟.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٨].... ص: ٥١٤

وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٣٨)
آية بلا خلاف.

و قوله «وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ» قال سيبويه الأجود فيه النصب و مثله «الرَّائِيَةُ وَ الرَّائِي» . و بالنصب قرأ عيسى بن عمر و هو بخلاف ما عليه القراء لا يجوز أن يقرأ به و الوجه الرفع. و مثله «الذَّانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا» .

(١) سورة المزمل آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٥

و يحتمل رفعهما شيئين:

أحدهما- قال سيبويه إنه على تفسير فرض فيما يتلى عليكم حكم السارق و السارقة. و منه «وَ الذَّانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ» «١» .
الثانى- قال المبرد و الفراء لأن معناه الجزاء و تقديره من سرق فاقطعوه، و له صدر الكلام. و قال الفراء و لو أردت سارقاً بعينه لكان النصب الوجه و يفارق ذلك قولهم زيدا فاضربه، لأنه ليس فيه معنى الجزاء.
و ظاهر قوله «وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ» يقتضى عموم وجوب القطع على كل من يكون سارقاً أو سارقة، لأن الألف و اللام إذا دخلا على الأسماء المشتقة أفادا الاستغراق إذا لم يكونا للعهد دون تعريف الجنس- على ما ذهب اليه قوم-. و قد دللنا على ذلك فى أصول الفقه. فأما من قال القطع لا- يجب إلا- على من كان سارقاً مخصوصاً من مكان مخصوص مقداراً مخصوصاً و ظاهر الآية لا ينبئ عن تلك الشروط، فيجب أن تكون الآية مجمله مفتقرة الى بيان، فقوله فاسد لأن ظاهر الآية يقتضى وجوب القطع على كل من يسمى سارقاً و إنما يحتاج الى معرفة الشروط ليخرج من جملتهم من لا يجب قطعه فأما من يجب فانا نقطعه بالظاهر، فالآية مجمله فيمن لا يجب قطعه دون من يجب قطعه فسقط ما قالوه.

و قوله «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» أمر من الله بقطع أيدي السارق و السارقة.

و المعنى إيمانها. و إنما جمعت أيدي لأن كل شىء من شيئين، فثبته بلفظ الجمع كما قال- عز و جل -: «فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما» «٢» و قال الفراء كلمها

(١) سورة النساء آية ١٥. [.....]

(٢) سورة التحريم آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٦

كان فى البدن منه واحد فثبته بلفظ الجمع لأن أكثر أعضائه فيه منه اثنان، فحمل ما كان فيه الواحد على مثل ذلك، فقل قلوبهما و

ظهورهما. كما قيل عيونهما وأيديهما. وقال الفراء إنما فعلوا ذلك للفصل بين ما في البدن منه واحد وبين ما في البدن منه اثنان، فجعل ما في البدن منه واحد تثنيته وجمعه بلفظ واحد ولم يثن أصلاً، لأن الاضافة تدل عليه، ولأن التثنية جمع، لأنه ضم شيء الى شيء. وإن ثنى جاز قال الشاعر:

ظهورهما مثل ظهور الترسين

فجمع بين الأمرين. وإنما اعتبرنا قطع الايمان، لإجماع المفسرين على ذلك. كالحسن والسدى والشعبي وغيرهم. وفي قراءة ابن مسعود «و السارقون و السارقات فاقطعوا إيمانهما» والنصاب الذي يتعلق القطع به قيل فيه ستة أقوال:

أولها- على مذهبنا، وهو ربع دينار. وبه قال الاوزاعي والشافعي، لما

روى عن النبي (ص) أنه قال القطع في ربع دينار.

الثاني - ثلاثة دراهم وهو قيمة المجن. ذهب اليه مالك بن أنس.

الثالث - خمسة دراهم

روى ذلك عن علي (ع) وعن عمر، وانهما قالوا: لا يقطع الخمس إلا في خمسة دراهم

وهو اختيار أبي علي، قال: لأنه بمنزلة من منع خمسة دراهم من الزكاة في أنه فاسق.

الرابع - قال الحسن: يقطع في درهم، لأن ما دونه تافه.

الخامس - عشرة دراهم ذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه لما رووا أنه كان قيمة المجن عشرة دراهم.

السادس - قال أصحاب الظاهر وابن الزبير يقطع في القليل والكثير. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٧

ولا يقطع إلا - من سرق من حرز. و الحرز يختلف، فكل شيء حرز يعتبر فيه حرز مثله في العادة. وحدّه أصحابنا بأنه كل موضع لم يكن لغيره الدخول اليه و التصرف فيه إلا - باذنه فهو حرز. وقال أبو علي الجبائي الحرز أن يكون في بيت أو دار مغلق عليه و له من يراعيه و يحفظه.

و من سرق من غير حرز لا يجب عليه القطع. قال الرماني، لأنه لا يسمى سارقاً حقيقة وإنما يقال ذلك مجازاً كما يقال سرق كلمة أو معنى في شعر لأنه لا يطلق على هذا اسم سارق على كل حال. وقال داود: يقطع إذا سرق من غير حرز.

و كيفية القطع عندنا يجب من أصول الأصابع الأربعة و يترك الإبهام و الكف - وهو المشهور

عن علي (ع): و قال أكثر الفقهاء: إنه يقطع من الرسغ.

وهو المفصل بين الكف و الساعد. وقالت الخوارج يقطع من الكتف. و أما الرّجل فعندنا تقطع الأصابع الأربعة من مشط القدم و يترك الإبهام و العقب.

دليلنا أن ما قلناه مجمع على وجوب قطعه. و ما قالوه ليس عليه دليل.

ولفظ اليد يطلق على جميع اليد الى الكتف و لا يجب قطعه - بلا خلاف إلا ما حكيناه عن لا يعتد به. و قد استدل قوم من أصحابنا على صحته ما قلناه بقوله «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» (١) و إنما يكتبونه بالأصابع.

- و المعتمد ما قلناه - و عليه اجماع الفرقة المحقة.

ومتى تاب السارق قبل أن يرفع الى الامام. و ظهر ذلك منه ثم قامت عليه البينة، فانه لا يقطع. غير أنه يطالب بالسرقة و إن تاب بعد قيام البينة

(١) سورة البقرة آية ٧٩.

عليه وجب قطعه على كل حال. وقال الفقهاء يجب قطعه على كل حال. فان كان تاب كان قطعه امتحاناً، وان لم يكن تاب كان عقوبةً وجزاءً. ومتى قطع فانه لا يسقط عنه رد السرقة سواء كانت باقية أو هالكة، فان كانت باقية ردها- بلا خلاف- وإن كانت هالكة رد عندنا قيمتها. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يجمع عليه القطع والغرامة معاً، فان قطع سقطت الغرامة وان غرم سقط القطع. وقد دللنا على صحة ما قلناه- في مسائل الخلاف- ومتى سرق بعد قطع اليد دفعة ثانية قطعت رجله اليسرى حتى يكون من خلاف. فان سرق ثلثة حبس عندنا. وبه قال الحسن. وقال أبو علي تقطع اليد الاخرى، فان سرق في الحبس قتل عندنا. ولا يعتبر ذلك أحد من الفقهاء.

و ظاهر الآية يقتضى وجوب قطع العبد والأمة إذا سرقا لتناول اسم السارق و السارقة لهما.

وقوله: «جزاءً بما كسبنا» معناه استحقاقاً على فعلهما «نكالاً من الله» أى عقوبة على ما فعلاه. قال زهير:

ولو لا أن ينال أبا طريفٍ عذاب من خزيمه أو نكال

أى عقوبة. ونصبه يحتمل أمرين:

أحدهما- مفعول له و تقديره لجزاء فعلهما.

الثانى- نصب على المصدر الذى دل عليه فاقطعوا لأن معنى فاقطعوا:

جاوزهم و نكلوا بهم. وقال الازهرى معناه لينكل غيره نكالاً عن مثل فعله يقال نكل ينكل إذا جبن، فهو ناكل «وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أى

مقتدر لا يغالب «حكيم» فيما يأمر به من قطع السارق و السارقة، و فى غيره من الافعال.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥١٩

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٣٩]..... ص: ٥١٩

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٩)

آية بلا خلاف أخبر الله تعالى أن من تاب و أقلع و ندم على ما كان منه من فعل الظلم بالسرقة و غيرهما و فعل الفعل الجميل الصالح «فإن الله يتوب عليه» و معناه يقبل توبته بإسقاط العقاب بها عن المعصية التى تاب منها. و وصف الله تعالى بانه يتوب على التائب فيه فائدة عظيمة، لأن فى ذلك ترغيباً للعاصى فى فعل التوبة، و لذلك قال تعالى واصفاً نفسه بأنه تواب رحيم. و وصف العبد بأنه تواب معناه أواب و هى صفة مدح من أجل المدح على التوبة التى يسقط العقاب عندها. و لا خلاف فى سقوطه عندها و هى الندم على ما مضى من القبيح أو الإخلال بالواجب و العزم على ترك الرجوع الى مثله فى القبح.

و فى الناس من قال يكفى الندم مع العزم على ترك المعاودة. و الذى ذكرناه أولى، لأن سقوط العذاب عنده مجمع عليه. و ان اختلفوا هل هو واجب أو تفضل؟ و ما قالوه فيه خلاف. و يمكن التوبة من الحسن إلا أن حسنه لا يدعو الى التوبة منه كما يدعو قبح القبيح الى التوبة منه لكن قد يتوب الإنسان منه لقبحه فيما يتوهمه أو لمضرة تلحقه به. و لا يجوز التوبة من الحسن كيف تصرف الحال لأنه تحريم لما ليس بحرام، و تقييح لما ليس بقبيح. و يمكن أن تكون التوبة من القبيح معصية لله كالذى يتوب من الإلحاد و يدخل فى النصرانية.

و قال مجاهد: ان الحد كفرارة. و هذا غير صحيح، لأن الله تعالى دل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٠

على معنى الأمر بالتوبة. و إنما يتوب المذنب من ذنبه. و الحد من فعل غيره.

و أيضاً فمتى كان مُصراً كان إقامة الحد عليه عقوبة. و العقوبة لا تكفر الخطيئة. كما لا يستحق بها الثواب. و قوله «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» يدل على ما نذهب اليه من أن قبول التوبة و إسقاط العقاب عندنا تفضل من الله، فلذلك صح و صفة بانه غفور رحيم. و لو كان الغفران واجباً عند التوبة لم يلق به غفور رحيم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٠]..... ص: ٥٢٠

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٠)
 قيل فيمن يتوجه هذا الخطاب اليه قولان:

أحدهما- انه متوجه الى النبي (ص) والمراد به امته كما قال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» .

والثاني- أنه متوجه الى كل مكلف من الناس و تقديره: أَلَمْ تَعْلَمْ يَا إِنْسَانَ. واتصال هذا الخطاب بما قبله اتصال الحجاج والبيان عن صحة ما تقدم من الوعد والوعيد. وما ذكره من الأحكام.

والمعنى أَلَمْ تَعْلَمْ يَا إِنْسَانَ «أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» يعنى له التصرف فيهما من غير دافع ولا منازع «يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ» إذا كان مستحقاً للعقاب «وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ» إذا عصاه ولم يتب، لأنه إذا تاب، فقد وعد بأنه لا يؤاخذ به بعد التوبة. وعند المخالفة يقبح مؤاخذته بعدها.

فعلى الوجهين معاً لا يعلق ذلك بالمشيئة. وفي ذلك دلالة على أنه قادر على التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢١
 أن يعاقب على وجه الجزاء، لأنه لو لم يكن قادراً عليه لما كان فيه وجه مدح «وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» معناه هاهنا أن من ملك السموات والأرض وقدر على هذه الأجسام والاعراض التي يتصرف فيها ويديرها، فهو لا يعجزه شيء لقدرته على كل جنس من أجناس المعاني. وقوله «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» عام في كل ما يصح أن يكون مقدرًا له تعالى. ولا يحتاج الى أن يقيد بذكر ما تصح القدرة عليه لأمرين:

أحدهما- ظهور الدلالة عليه، فجاز ألا يذكر في اللفظ.

والآخر- أن ذلك خارج مخرج المبالغة كما يقول القائل أتانى أهل الدنيا. ولعله لم يجئه الا خمسة فاستكثرهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤١]..... ص: ٥٢١

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ
 لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْرُفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 (٤١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٢

هذا خطاب للنبي (ص) نهاه الله أن يحزنه الذين يسارعون في الكفر أى يبادرون فيه. و (يحزنك)- بفتح الياء و ضمها- لغتان. وقد قرئ بهما.

وقد قدمنا ذكره مستوفى.

من المنافقين «الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا» يعنى صدقنا «بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ» يعنى لم تصدق قلوبهم «وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» وقف هاهنا. و «سماعون» فيه مبالغة من سامع مثل جابر و جبار. وقيل فى رفع «سماعون» قولان:

أحدهما- قال سيويوه رفع على الابتداء والخبر «مِنَ الَّذِينَ هَادُوا» كما تقول من قومك عقلاء.

الثاني- قال الزجاج: على أنه خبر الابتداء. و تقديره: المنافقون هم، و اليهود سماعون للكذب. وقيل فى معنى ذلك قولان:

أحدهما- «سماعون» كلامك للكذب عليك سماعون كلامك «لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» ليكذبوا عليك إذا رجعوا اليهم أى هم عيون عليك.

وقيل انهم كانوا رسل اهل خيبر لم يحضروا. فلماذا جالسوك، هذا قول الحسن و الزجاج و أبو علي.

الثانى - قال أهل التفسير «سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ» قائلون له كما يقال لا تسمع من فلان أى لا تقبل منه، و منه سمع الله لمن حمده «سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ» أرسلوا بهم فى قضية زان محصن. فقالوا لهم: إن أفتاكم محمد (ص) بالجلد فخذوه و إن أفتاكم بالرجم فلا تقبلوه، لأنهم قد كانوا حرفوا حكم الجلد الذى فى التوراة الى جلد أربعين، و تسويد الوجه و الاشهار على حمار.

هذا قول ابن عباس، و جابر، و سعيد بن المسيب و السدى، و ابن زيد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٣

و قال قتادة: إنما كان ذلك فى قتل منهم قالوا: إن أفتاكم بالديه فاقبلوه و إن أفتاكم بالقود فاحذروه.

و قال أبو جعفر (ع) نزلت الآية فى أمر بنى النضير و بنى قريظة و قوله: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ»

قيل فى معنى (تحريفهم) قولان:

أحدهما - تحريف كلام النبى (ص) بعد سماعه. للكذب «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هذا» أى دين اليهود فاقبلوه «وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» أن تقبلوا خلافه - فى قول الحسن و أبى علي.

الثانى - جعلهم بدل رجم المحصن جلد أربعين تغييراً لحكم الله - فى قول المفسرين.

و قوله: «مِنْ بَعِيدٍ مَوَاضِعِهِ» لأن المعنى من بعد استقراره فى مواضعه، و مضى الأيام عليه. و قال الزجاج من بعد أن فرض فروصه، و أحل حلاله، و حرم حرامه. و لو قال مكان «بَعِيدٍ مَوَاضِعِهِ» عن مواضعه لجاز، لأن معناه متقارب، هذا كما يقول القائل: أتيتك عن فراغى من الشغل، و بعد فراغى منه، و لا يجوز قياساً على ذلك أن تقول بدل قولك: رميت عن القوس، رميت بعد القوس، و لا فى قولك: جاء زيد بعد عمرو، أن تقول:

عن عمرو، لأن المعنى يختلف. و ذلك أن (عن) لما عدا الشىء الذى هو كالسبب له، و (بعد) إنما هى لما تأخر عن كون الشىء، فما صح معنى السبب و معنى التأخر جاز فيه الأمران، و ما لم يصح إلا أحد المعنيين لم يجز إلا أحد الحرفين.

و قوله: «وَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ» فى الفتنة ثلاثة أقوال:

أحدهما - قال الزجاج معناه من يرد فضيخته بإظهار ما ينطوى عليه.

الثانى - قال السدى من يرد الله هلاكه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٤

الثالث - قال الحسن و أبو علي و البلخى من يرد الله عذابه من قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يعذبون. و قوله «ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ» أى عذابكم. و قوله «إِنَّ الَّذِينَ فَتِنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ» يعنى الذين عذبوا.

و أصل الفتنة التخليص من قولهم: فتنت الذهب فى النار أى خلصته من الغش و الفتنة الاختبار تسمى بذلك لما فيها من تخليص الحال لمن أراد الإضلال. و إنما أراد الحكم عليه بذلك بإيراد الحجج. ففيه تمييز و تخليص لحالهم من حال غيرهم من المؤمنين. و من فسره على العذاب فلأنهم يحرقون كما يحرق خبث الذهب فهم خبث كلهم. و من فسره على الفضيحة فلما فيها من الدلالة عليهم التى يتميزون بها من غيرهم. و قوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ» قيل فيه قولان:

أحدهما - قال أبو علي و غيره لم يرد الله أن يظهرها من الحرج و الضيق الدال على دنس الكفر عقوبة لهم.

الثانى - قال البلخى و غيره: لم يرد أن يطهرها من الكفر بالحكم بأنها بريئة منه ممدوحة بضده كما يطهر قلوب المؤمنين بذلك. و لا يجوز أن يكون المراد بذلك الذين لم يرد الله منهم الايمان، لأنه لو لم يكن مريداً منهم الايمان، لم يكن مكلفاً لهم، لأن التكليف هو إرادة ما فيه المشقة و الكلفة، و لأن الله أمرهم بالايمان - بلا خلاف - و الأمر لا يكون أمراً إلا بإرادة المأمور به على ما بين فى غير موضع.

و قوله: «لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ» يعنى لهؤلاء الكفار و المنافقين الذين ذكرهم فى الآية، فبين أن لهم خزياً من عذاب الله فى الدنيا. و هو

ما كان يفعله بهم من الذل و الهوان، و البغض و الزام الجزية على وجه الصغار «و لَهُمُ التَّبْيَانُ» فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٥

فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ»

مضافاً الى عذاب الدنيا و خزيها.

و قال أبو جعفر (ع) و جماعة من المفسرين ذكرنا أسماءهم: إن امرأة من خير- في شرف منهم- زنت و هي محصنة فكرهوا رجمها، فأرسلوا الى يهود المدينة يسألون النبي (ص) طمعاً أن يكون أتى برخصة، فسألوه، فقال:

هل ترضون بقضائي؟ قالوا: نعم، فأنزل الله عليه الرجم، فأبوه. فقال جبرائيل: سلهم عن ابن سوريا، ثم اجعله بينك و بينهم، فقال: تعرفون شاباً أبيضاً أعوراً أمرداً يسكن فداً يقال له ابن سوريا؟ قالوا: نعم هو أعلم يهودى على ظهر الأرض بما أنزل الله على موسى. قال: فأرسلوا اليه فأرسلوا فأتى، فقال له رسول الله (ص): أنت عبد الله بن سوريا. قال: نعم. قال:

أنت أعلم اليهود قال: كذلك يقولون. قال رسول الله (ص): فاني أناشدك الله الذى لا-إله إلا- هو القوى إله بنى إسرائيل الذى أخرجكم من أرض مصر، و فلق لكم البحر فأنجاكم و أغرق آل فرعون، و ظلل عليكم الغمام و أنزل عليكم المنّ و السلوى، و أنزل عليكم كتابه فيه حلاله و حرامه، هل تجدون فى كتابكم الذى جاء به موسى الرجم على من أحصن؟ قال عبد الله بن سوريا:

نعم، و الذى ذكرتنى لو لا مخافتى من رب التوراة أن يهلكنى إن كتمت ما اعترفت لك به، فأنزل الله فيه «يا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ» (١) فقام ابن سوريا فوضع يديه على ركبتي رسول الله (ص) ثم قال: هذا مقام العائذ بالله و بك أن تذكر لنا الكثير الذى أمرت أن تعفو عنه، فأعرض النبي (ص) عن ذلك، ثم سأله ابن سوريا عن نومه و عن شبه الولد بأبيه و امه و ما حظ الأب من

(١) سورة ٤ النساء آية ١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٦

أعضاء المولود؟ و ما حظ الام؟ فقال: تنام عيناى و لا ينام قلبى، و الشبه يغلبه أى المائين علا، و للأب العظم و العصب و العروق، و للام اللحم و الدم و الشعر. فقال: أشهد أن أمرك أمر نبى، و أسلم، فشمته اليهود.

فقال المنافقون لليهود: إن أمرك محمد بالجلد فقبلوه و إن أمركم بالرجم فلا تقبلوا. و هو قوله: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ» يعنى الجلد «وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» و سلاه عن ذلك بقوله: «لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» فلما أرادوا الانصراف تعلقت قريظة بالنضير، فقالوا يا أبا القاسم- و كانوا يكرهون أن يقولوا يا محمد لئلا يوافق ذلك ما فى كتابهم من ذكره- هؤلاء إخواننا بنوا النضير إذا قتلوا منا قتيلاً لا يعطونا القود و أعطونا سبعين وسقاً من تمر، و إن قتلنا منهم قتيلاً أخذوا القود و معه سبعون وسقاً من تمر، و إن أخذوا الدية أخذوا منا مائة و أربعين وسقاً. و كذلك جراحاتنا على أنصاف جراحاتهم، فأنزل الله تعالى «وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا، وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ» (١) فحكم بينهم بالسواء، فقالوا:

لا نرضى بقضائك، فأنزل الله «أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» (٢).

ثم قال «وَ كَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» شاهداً لك بما يخالفونك. ثم فسر ما فيها من حكم الله فقال «وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» الآية «فَإِنْ تَوَلَّوْا» يعنى بنى النضير، لما قالوا لا تقبل حكمك «يُصِيبُهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ» و هو إجلاؤهم من ديارهم.

(١) سورة ٥ المائدة آية ٥٣.

(٢) سورة ٥ المائدة آية ٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٧

و اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية. وقال السيدى نزلت في أبي لبابة الانصارى لقوله لبنى قريظة حين حاصرهم النبي (ص): إنما هو الذبح فلا تنزلوا على حكم سعد.

وقال عكرمة و عامر الشعبي: نزلت في رجل من اليهود قتل رجلا من أهل دينه فقال القاتل لحلفائهم من المسلمين سلوا لى محمداً (ص) فان بعث بالدية اختصمنا اليه و ان كان يأمرنا بالقتل لم نأته. وقال أبو هريرة: نزلت في عبد الله بن سوريا، و ذلك أنه ارتد بعد إسلامه على ما وصفناه عن أبي جعفر (ع)

وقال ابن جريج و مجاهد: نزلت في المنافقين و هم السماعون لقوم آخرين و الأصح من هذه الأقوال أنها نزلت في ابن سوريا على ما قدمناه عن أبي جعفر (ع) و هو اختيار الطبرى لأنه رواه أبو هريرة و البراء بن عازب و هما صحبايان.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٢]..... ص: ٥٢٧

سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاؤُكَ فَآخُذْهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَآخُذْهُمْ بِالقِسْطِ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٤٢)

قرأ السحت - بضم السين و الحاء - ابن كثير و أهل البصرة و الكسائي و أبو جعفر (ع) الباقون بإسكان الحاء.

وقوله: «سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ» وصف لهؤلاء اليهود الذين تقدم وصفهم.

ورفعه كما رفع سماعون الأول سواء، لأنه صفة بعد صفة. و قد يجوز التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٨

النصب في الموضوعين على القطع لكن لم يقرأ به، و قد فسرنا معنى الكذب.

وقوله: «أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ» معناه أنه يكثر أكلهم للسحت، و هو الحرام.

و روى عن النبي (ص) أنه قال: (السحت الرشوة في الحكم)

و في السحت لغتان ضم الحاء و إسكانها. و قد قرئ بهما على ما بيناه، فالسحت اسم للشىء المسحوت و ليس بمصدر، و المصدر بفتح السين. و قال الحسن سمعوا كذبه و أكلوا رشوته. و قال ابن مسعود و قتادة و ابراهيم و مجاهد و الضحاك و السدى: السحت الرشوى

و روى عن على (ع) أنه قال: (السحت الرشوة في الحكم و مهر البغى و عسب الفحل، و كسب الحجام، و ثمن الكلب، و ثمن الخمر، و ثمن الميتة، و حلوان الكاهن و الاستعجال في المعصية).

و روى عن أبي هريرة مثله.

و قال مسروق سألت عبد الله عن الجور في الحكم قال: ذلك الكفر، و عن السحت فقال الرجل يقتضى لغيره الحاجة فيهدى له الهدية.

و أصل السحت الاستئصال اسحت الرّجل إسحاثاً و هو أن يستأصل كل شىء يقال: سحته و أسحته إذا استأصله. و أذهب. قال الفرزدق:

و عض زمان يا بن مروان لم يدع من المال إلا مسحتاً أو مجلف «١»

و يقال للحائق: اسحت أى استأصل، و منه قوله: «فَيَسْحَتُكُمْ بِعَذَابٍ» «٢» أى يستأصلكم به و فلان مسحوت المعدة إذا كان أكلها شراً.

(١) اللسان (جلف). عض زمان: ساء زمان. المسحت الشىء المهلك و المجلف - بضم الميم و تشديد اللام - الشىء الذى بقى منه

بقية قليلة لا يعتنى بها.

(٢) سورة طه آية ٦١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٢٩

وقد اسحت ماله إذا أفسده وأذهبه، ففي اشتقاق السحت أربعة أقوال:

قال الزجاج لأنه يعقب عذاب الاستئصال والبوار. وقال أبو علي هو حرام لا بركة فيه لأهله، لأنه يهلك هلاك الاستئصال. وقال الخليل هو القبيح الذي فيه العار نحو ثمن الكلب والخمر فعلى هذا يسحت مروءة الإنسان.

وقال بعضهم حرام يحمل عليه الشره، فهو كشره المسحوت المعدة.

وقوله: «فَإِنْ جَاؤُكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن شهاب: خيره الله تعالى في الحكم بين اليهود في زناء المحصن، وفي رواية أخرى عن ابن عباس، وقاتدة، وابن زيد أنه خيره في الحكم بينهم في قتل من اليهود. وكلا القولين قد رواه أصحابنا على ما قدمناه.

وروى أن علياً (ع) دخل في بيت المال فأفرط فيه ثم قال لا أمسى وفيك درهم ثم أمر رجلاً فقسمه بين الناس، فقيل له لو عوضته شيئاً، فقال إن شاء لكنه سحت

وفي اختيار الحكام، والأئمة الحكم بين أهل الذمة إذا احتكموا إليهم قولان:

أحدهما- قال ابراهيم والشعبي وقاتدة وعطاء والزجاج، والطبري، وهو

المروى عن علي (ع) والظاهر في رواياتنا أنه حكم ثابت والتخير حاصل.

وقال الحسن وعكرمة، ومجاهد، والسدي، والحكم، وجعفر بن مبشر، واختاره الجبائي: أنه منسوخ بقوله: «وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» (١) فنسخ الاختيار وأوجب الحكم بينهم بالقسط، وهو العدل يقال أقسط إقساطاً إذا عدل «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» يعنى العادلين، وقسط يقسط قسوطاً إذا جار. ومنه قوله: «أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً»

(١) سورة المائدة آية ٥٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٠

«١» أي الجائرون وقوله: «وَأَنْ تُعْرِضَ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُّوكَ شَيْئاً» أي لا يقدرون لك على ضر في دين، ولا دنياً، فدع النظر ان شئت وإن حكمت فاحكم بما أنزل الله.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٣]..... ص: ٥٣٠

وَكَيفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٣)
آية بلا خلاف.

المعنى كيف يحكمكم هؤلاء اليهود يا محمد بينهم، فيرضوا بك حكماً، وعندهم التوراة فيها حكم الله التي أنزلها على موسى التي يقرون بها أنها كتابي وجه التعجب للنبي (ص) وفيه تفريع لليهود الذين نزلت فيهم فكانه قال الذي أنزلته على نبيي وإنه الحق وإن ما فيه حكم من حكمي لا- يتناكرونه ويعلمونه، وهم مع ذلك يتولون: أي يتركون الحكم به جرأة على كيف تقرون أيها اليهود بحكم نبيي محمد مع جحدكم نبوته، وتكذيبكم إياه وأنتم تتركون حكمي الذي تقرون به أنه واجب وأنه حق من عند الله.

وقوله: «فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» قال أبو علي فيه دليل على أنه لم ينسخ لأنه لو نسخ لم يطلق عليه بعد النسخ أنه حكم الله كما لا يطلق أن حكم الله تحليل الخمر أو تحريم السبت. وقال الحسن «فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» بالرجم. وقال قتادة وعصياناً لي.

«فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» بالقود.

(١) سورة الجن آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣١

فان قيل كيف يقولون «فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» و عندكم أنها محرّفة مغيرة؟:

قلنا: على ما قال الحسن و قتادة لا يتوجه، لأنها و إن كانت مغيرة محرّفة لا يمتنع أن يكون فيها هذان الحكمان غير مبدلين، و هو رجم المحصن و وجوب القود. و يحتمل أن يكون المراد بذلك فيها حكم الله عندهم، لأنهم لا يقرون بأنها مغيرة بل يدعون أنها هي التي أنزلت على موسى (ع) بعينها.

و الحكم هو فصل الأمر على وجه الحكمة فيما يفصل به، و قد يفصل بالبيان أنه الحق و قد يفصل بالزام الحق و الأخذ به كما يفصل الحكام بين الخصوم بما يقطع الخصومة و تثبت القضية. و قوله: «ثم يتولون» فالتولى هو الانصراف عن الشيء و التولى عن الحق: الترك له. و هو خلاف التولى اليه، لأن الإقبال عليه و التولى له فالله صرف النصرة و المعونة اليه و منه تولى الله للمؤمنين.

و قوله: «مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ» قال عبد الله بن كثير: إشارة الى حكم الله في التوراة. و قال قوم هو إشارة الى تحكيمك، لأنهم ليسوا منه على ثقة، و إنما طلبوا به الرخصة. و قوله: «وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- و ما هم بالمؤمنين بحكمك أنه من عند الله مع جحدهم نبوتك و العدول عما يعتقدونه حكماً لله فيه لا على من يقرون بنبوته، فبين أن حالهم يناهض حال المؤمن به. و الثاني- قال أبو على أن من طلب غير حكم الله من حيث لم يرض به فهو كافر بالله و هكذا هؤلاء اليهود.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٤]..... ص: ٥٣١

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَ الرِّبَاثُونَ وَ الْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (٤٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٢

آية عند الجميع.

قرأ «اخشوني» بياء في الوصل أهل البصرة و أبو جعفر، و إسماعيل، و يقف يعقوب بالياء.

أخبر الله تعالى أنه الذي أنزل التوراة فيها هدى أى بيان أن أمر النبي حق و أنّ ما سألوكم عنه فى حكم الزانيين حق، و القود حق «و نور» يعنى فيها جلاء ما أظلم عليهم و ضياء ما التبس عليهم «يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا» يعنى يحكم بالتوراة النبيون الذين أذعنوا بحكم الله و أقرّوا به.

و قال الحسن و قتادة و عكرمة و الزهرى و السدى: إن النبي (ص) داخل فى ذلك، بل قال أكثرهم: هو المعنى بذلك لما حكم فى رجم المحصن، و لا يدل ذلك على أنه كان متعبداً بشرع موسى (ع) لأن الله تعالى هو الذى أوجب عليه بوحي أنزل عليه لا بالرجوع الى التوراة فصار ذلك شرعاً له و إن وافق ما فى التوراة و إنما نبه اليهود بذلك على صحة نبوته من حيث علم ما هو من غامض علم التوراة و مما قد التبس على كثير منهم و هو قد عرف ذلك من غير قراءة كتبهم، و الرجوع الى علمائهم، فلم يكن ذلك إلا باعلام الله له ذلك و ذلك من دلائل صدقه (صلى الله عليه و آله). التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٣

و قوله: «لِلَّذِينَ هَادُوا» العامل فى (الذين) أحد شيئين:

أحدهما (يحكم) فى قول الزجاج و أبى على و جماعة من أهل التأويل.

و الثاني- قال قوم العامل (أنزلنا) كأنه قال أنزلناها للذين هادوا.

و الربانيون. قد فسرناه فيما مضى «١» و هو جمع رباني و هم العلماء البصراء بسياسة الناس و تدبير أمورهم، قال السدي: عنا به ابن صوريا.

و قال الباقون- و هو الأولى- إنه على الجمع، و الإجماع جمع جبر، و هو العالم مشتق من التحبير و هو التحسين فالعالم يحسن الحسن و يقبح القبيح، و قال الفراء، أكثر ما سمعت فيه حبر بالكسر. و قوله «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» معناه بما استودعوا. و العامل في الباء أحد سببين: أحدهما-: «الأخبار» كأنه قال العلماء بما استحفظوا.

و الثاني- (يحكم) بما استحفظوا.

و قوله: «وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس شهداء على حكم النبي (ص) في التوراة.

الثاني- شهداء على ذلك الحكم أنه الحق من عند الله.

و قوله: «فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَ أَحْشَوْا» قيل في معناه قولان:

أحدهما- لا تخشوهم يا علماء اليهود في كتمان ما أنزلت ذهب إليه السدي.

الثاني- لا تخشوهم في الحكم بغير ما أنزلت بل اخشوني فان النفع و الضر بيدي «وَ لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» معناه لا تأخذوا بترك الحكم الذي أنزلته على موسى (ع) أيها الأخبار حسيماً. و هو الثمن القليل. و إنما

(١) في تفسير آية ٧٩ من سورة آل عمران المجلد الثاني ص ١١٠-١١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٤

نهامهم عن أكل السحت على تحريفهم كتاب الله و تغييرهم حكمه، و هو قول ابن زيد و السدي.

و قوله: «وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» معناه من كتم حكم الله الذي أنزله في كتابه و جعله حكماً بين عباده، فأخفاه و حكم بغيره: من رجم المحصن و القود «فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» .

و اختلفوا هل الآية على عمومها أم لا؟ فقال ابن مسعود و الحسن و ابراهيم هي على عمومها. و قال ابن عباس: هي في الجاحد لحكم الله.

و قيل في اليهود خاصة في قول الجبائي، لأنه قال لا حجة للخوارج فيها من حيث هي خاصة في اليهود. و قال البلخي يجوز أن تكون (من) بمعنى (الذي) و تكون للعهد، و هو من تقدم ذكره من اليهود. و يحتمل أن يكون خرج مخرج الشتم لا على وجه المجازاة كما يقول القائل: من فعل كذا فهو الذي لا حسب له و لا أصل، و لا يريد أنه استحق الدناءة بالفعل الذي ذكروا أنه إنما كان غير حسيب من أجل فعله و إنما يريدون الشتم و إن كان قد يفعل ذلك لعارض الحسيب العظيم الهمة. و اختار الرماني قول ابن مسعود غير أنه قال الحكم هو فصل الأمر على وجه الحكمة عند الحاكم بخلاف ما أنزل الله، لأنه بمنزلة من قال الحكمة خلاف ما أنزل الله. و الأولى أن تقول هي عامة فيمن حكم بغير ما أنزل الله مستحلاً لذلك، فانه يكون كافراً بذلك- بلا خلاف- و متى لم يكن كذلك فالآية خاصة على ما قاله ابن عباس في الجاحدين أو ما قاله أبو علي في اليهود.

و روى البراء بن عازب عن النبي (ص) أن هذه الآيات الثلاث: «وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ. وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ

بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٥

فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

. وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» في الكفار خاصة

، و به قال ابن مسعود و أبو صالح. و قال ليس في أهل الإسلام منها شيء و به قال الضحاك و أبو مجلز و عكرمة و قتادة. و قال الشعبي: نزلت «الكافرون» في المسلمين «و الظالمون» في اليهود «و الفاسقون» في النصارى و قال عطا و طاوس أراد به كفوفاً دون كفر، و ظلماً دون ظلم، و فسقاً دون فسق. و روه عن ابن عباس. و قال إبراهيم هي عامة في بني إسرائيل و غيرهم من المسلمين، و به قال الحسن: و قد بينا الأقوى من هذه الأقاويل.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٥].... ص: ٥٣٥

وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٤٥)

آية بلا خلاف.

قرأ الكسائي

«و العين بالعين و الأنف بالأنف و الاذن بالاذن و السن بالسن» بالرفع فيهن. و روى ذلك عن النبي (ص) و أنه كان يقرأ به.

و قرأ نافع «الاذن» بسكون الذال حيث وقع. و قرأ نافع و عاصم و حمزة و خلف و يعقوب «و الجروح قصاص» بالنصب.

قوله «وَ كَتَبْنَا» أى فرضنا عليهم يعنى اليهود الذين تقدم ذكرهم «فيها» يعنى فى التوراة «أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» و معناه إذا قتلت نفس نفساً أخرى متعمداً أنه يستحق عليها القود إذا كان القاتل عاقلاً مميزاً، و كان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٦

المقتول مكافياً للقاتل. أما بأن يكونا مسلمين حرين أو كافرين أو مملوكين، فأما أن يكون القاتل حراً مسلماً و المقتول كافراً أو مملوكاً فإن عندنا لا يقتل.

و فيه خلاف بين الفقهاء. و إن كان القاتل مملوكاً أو كافراً أو المقتول مثله أو فوفه فانه يقتل به - بلا خلاف -.

و قوله: «وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ» من نصب جميع ذلك عطفه على المنصوب بواو الاشتراك ثم استأنف، فقال و الجروح قصاص. و من نصب الجروح عطفها على ما قبلها من المنصوبات. و من لم ينصب غير النفس فعلى أن ذلك هو المكتوب عليهم.

ثم ابتداء ما بعده بياناً مبتدأ. و يحتمل أن يكون الواو عاطفة جملة على جملة و لا يكون الاشتراك فيمن نصب. و يحتمل أن يكون حمل على المعنى، لأن التقدير قلنا لهم «أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» فحمل «الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» على المعنى دون اللفظ. و يحتمل أن يكون عطف على الذكر المرفوع فى الظرف الذى هو الخبر، و إن لم يؤكد المعطوف عليه بضمير منفصل، كما قال «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا» (١) فلم يؤكد كما أكد فى قوله: «يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ» (٢) ذكر الوجوه الثلاثة الزجاج، و أبو على الفارسي و من نصب الجميع جعل الكل فيما كتب عليهم.

هذا و إن كان إخبار من الله أنه ما كتب عليهم فى التوراة فانه لا خلاف أن ذلك ثابت فى هذا الشرع و يراعى فى قصاص الأعضاء ما يراعى فى قصاص النفس من التكافؤ. و متى لم يكونا متكافئين، فلا قصاص على الترتيب

(١) سورة ٦ الأنعام آية ١٤٨.

(٢) سورة ٧ الأعراف آية ٢٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٧

الذى رتبناه فى النفس سواء. و فيه أيضاً خلاف، و يراعى فى الأعضاء التساوى أيضاً، فلا تقلع العين اليمنى باليسرى، و لا تقطع اليمين باليسار. و تقطع الناقصة بالكاملاً. فمن قطع يمين غيره و كانت يمين القاطع شللاً. قال أبو على: يقال له إن شئت قطعت يمينه الشلاء أو

تأخذ دية يدك. وقد ورد في أخبارنا أن يساره تقطع إذا لم يكن للقاطع يمين، فأما عين الأعور، فإنها تقلع بالعين التي قلعتها سواء كانت المقلوعة عوراء أو لم تكن. وإن قلعت العين العوراء كان فيها كما الدية إذا كانت خلقة أو ذهب بآفة من الله أو يقلع إحدى عيني القالع و يلزمه مع ذلك نصف الدية. وفي ذلك خلاف ذكرناه في الخلاف.

و أما الجروح، فإنه يقتص منها إذا كان الجراح مكافياً للمجروح على ما بيناه في النفس، و تقتص بمثل جراحتة الموضحة بالموضحة و الهاشمة بالهاشمة و المنقلة بالمنقلة «١» و لا- قصاص في المأمومة و هي التي أم الرأس و لا الجافية، و هي التي تبلغ الجوف، لأن في القصاص منها تعزيراً بالنفس. و لا ينبغي أن يقتص من الجراح إلا بعد أن تندمل من المجروح، فإذا اندمل اقتص حينئذ

(١) الموضحة هي الجراح التي بلغت العظم فأوضحت عنه.

(الهاشمة) قيل: شجة تهشم العظم. و قيل: هي التي هشمت العظم و لم يتباين فراشه. و قيل هي التي هشمت العظم فنقش و اخرج، فتباين فراشه. و (المنقلة)- بكسر القاف و تشديده- هي التي تنقل العظم أي تكسره حتى يخرج منها فراش العظم و هي قشور تكون على العظم دون اللحم. و فيها أقوال أخر و روايات في الشرع من شاء فليراجع كتب الفقه الاستدلالية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٨

من الجراح. و إن سرت الى النفس كان فيها القود. و كسر العظم لا قصاص فيه، و إنما فيه الدية. و كل جارحة كانت ناقصة فإذا قطعت كان فيها حكومة.

و لا يقتص لها الجارحة الكاملة كيد شلاء و عين لا تبصر و سن سوداء متأكلة «١»، فإن جميع ذلك حكومة لا تبلغ دية تلك الجارحة. و قد روى أن في هذه الأشياء مقدوراً و هو ثلث دية العضو الصحيح. و تفصيل أحكام الجنائيات و الديات استوفيناها في النهاية و المبسوط في الفقه لا نطول بذكره هاهنا.

و قوله: «فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ» الهاء في «كَفَّارَةٌ لَهُ» يحتمل عودها الى أحد أمرين:

أحدهما- و هو الأقوى- ما قاله عبد الله بن عمر و الحسن و قتادة و ابن زيد و ابراهيم- على خلاف عنه- و الشعبي بخلاف عنه: إنها عائدة على المتصدق من المجروح أو ولي المقتول، لأنه إذا تصدق بذلك على الجراح لوجه الله كفر عنه بذلك عقوبة ما مضى من معاصيه.

الثاني- على المتصدق عليه لأنه يقوم مقام أخذ الحق عنه ذهب اليه ابن عباس و مجاهد، و إنما رجحنا الأول، لأن العائد يجب أن يرجع الى المذكور، و هو من تصدق، و المتصدق عليه لم يجر له ذكر، و معنى «من تصدق» به عفا عن الحق و اسقط.

فان قيل: هل يكفر الذنب إلا التوبة أو اجتناب الكبيرة؟

قلنا: على مذهبنا يجوز أن يكفر الذنب شيء من أفعال الخير، و يجوز أن يتفضل الله بإسقاط عقابها. و قال قوم: يجوز أن يكفر بالطاعة الصغيرة

(١) (المتأكلة) هي السن المحتكة اما من الكبر أو من عاهة فيها و هي أيضاً السن التي قد ذهب منها شيء و بقي منها بقية. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٣٩

حتى يسقط بها.

و قوله «وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» قد بينا أن في الناس من قال ذلك يختص باليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله في التوراة من القود و الرجم. و يمكن أن يحمل على عمومه في كل من لم يحكم بما أنزل الله و حكم بخلافه بأنه يكون ظالماً لنفسه بارتكاب المعصية الموجبة للعقاب.

و هذا الوجه يوجب أن ما تقدم ذكره من الأحكام يجب العمل به في هذا الشرع و إن كان مكتوباً في التوراة.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٦]..... ص: ٥٣٩

وَ قَفَيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصِداً لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ آتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَ نُورٌ وَ مُصِداً لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٤٦)
آية عند الجميع.

قوله: (و قفينا) معناه أتبعنا يقال: قفاه يقفوه و قفواً و منه قافية الشعر لأنها تتبع الوزن و منه القفا، و يثنى قفوان، و استقفاه إذا قفا أثره ليسلبه.

و القفى الضيف، لأنه يقفى بالبر و اللطف. و قوله «على آثارهم» فالآثار جمع أثر و هو العمل الذى يظهر للحس، و آثار القوم ما أبقوا من أعمالهم، و منه المأثرة، و هى المكرمه التى يأتريها الخلف عن السلف، لأنها عمل يظهر نصاً المنفس، و الأثير الكريم على القوم لأنهم يؤثرونه بالبر، و منه الإيثار بالاختيار، لأنه اظهار أحد العاملين على الآخر و استأثر فلان بالشىء إذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٠

اختاره لنفسه. و الهاء و الميم فى قوله: «آثارهم» قيل فيمن يرجع اليه قولان:

أحدهما- اختاره البلخى و الرمانى: انهما يرجعان الى النبيين الذين أسلموا، و قد تقدم ذكرهم. و قال أبو على يعودان على الذين فرض عليهم الحكم الذى مضى ذكره، لأنه أقرب. و الأول أحسن فى المعنى. و هذا أجود فى العريية.

و قوله: «بِئْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصِداً لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنَ التَّوْرَةِ» نصب مصداً على الحال. و المعنى أنه يصدق على ما مضى من التوراة الذى أنزلها الله على موسى و يؤمن بها. و إنما قال لما مضى قبله بين يديه لأنه إذا كان ما يأتى بعده خلفه، فالذى مضى قبله قدامه و بين يديه.

و قوله (وَ آتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ) يعنى عيسى أنزلنا عليه الإنجيل «فيه» يعنى فى الإنجيل «هدى» يعنى بيان، و حجة «و نور» سماه نوراً لما فيه من الاهتداء به كما يهتدى بالنور و «هدى» رفع بالابتداء «و فيه» خبره قدّم عليه. و «نور» عطف عليه و «مُصِداً لِمَا بَيَّنَّ يَدِيهِ مِنَ التَّوْرَةِ» نصب على الحال و ليس ذلك بتكرير لأن الأول حال لعيسى (ع) و أنه يدعوا الى التصديق بالتوراة. و الثانى- أن فى الإنجيل ذكر التصديق بالتوراة و هما مختلفان و «هدى» فى موضع نصب بالعطف على «مُصِداً» .

و (موعظة) عطف على «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» . و إنما اضافه الى المتقين، لأنهم المنتفعون بها. و قد مضى مثل ذلك فيما مضى. و المتقون هم الذين يتقون معاصى الله و ترك واجباته خوفاً من عقابه و الوعظ و الموعظة هو الزجر عما كرهه الله الى ما يحبه الله و التنبيه عليه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤١

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٧]..... ص: ٥٤١

وَ لِيُحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤٧)
آية.

قرأ حمزة (و ليحكم) بكسر اللام، و نصب الميم. الباقون بجزم اللام على الأمر.

حجة حمزة أنه جعل اللام متعلقه بقوله «وَ آتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ» لأن إتياءه الإنجيل انزال ذلك عليه، فصار كقوله «إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ» «١» و حجة من جزم الميم انه جعله أمراً بدلالة قوله: «وَ أَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» فكما أمر النبى (ص) بالحكم بما أنزل عليه كذلك أمر عيسى (ع) بالحكم بما أنزل الله فى الإنجيل. و فى معنى الأمر قولان:

أحدهما- و قلنا: «لِيُحَكِّمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ» فيكون على حكاية ما فرض عليهم و حذف القول لدلالة ما قبله في قوله و قفينا، و آتينا كما قال: «و الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» «٢» أى يقولون سلام عليكم.
الثانى - أنه استأنف الأمر لأهل الإنجيل على غير حكاية، لأن أحكامه كانت حينئذ موافقة لأحكام القرآن. و لم تنسخ بعد- هذا قول أبى على - و الأول أقوى- و هو اختيار الرمانى.
و قوله: «بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ» يعنى الإنجيل، و هو يذكر و يؤنث،

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠٤.

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٢

و الإنجيل إفعال من النجل و هو الأصل، و النجل النزل من الماء. و النجل الولد. و النجل القطع. و منه سمي المنجل. و قرأ الحسن (أنجيل) بفتح الهمزة و هو شاذ و هو ضعيف. لأنه ليس فى كلام العرب شىء على وزن (أفعال) و إنما جازمت لام الامر و نصبت لام كى، لأن لام الأمر توجب معنى لا يكون للاسم فأوجبت إعراباً لا يكون للاسم و لام كى يقدر بعدها (أن) بمعنى الاسم. و قوله: «و مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- قال أبو على ان (من) بمعنى الذى و هو خبر عن قوم معرفين، و هم اليهود الذين تقدم ذكرهم.

و الثانى- قال غيره ان ذلك خرج مخرج المجازة و المعنى أن من لم يحكم بما أنزل الله من المكلفين فهو فاسق، لأن اطلاق الصفة يدل على أنه ذهب الى ان الحكمة فى خلاف ما أمر الله به فلهذا كان كافراً.

و قال ابن زيد: الفاسقون- هاهنا- و فى أكثر القرآن بمعنى الكاذبين كقوله «إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ» «١» يعنى كاذب.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٨]..... ص: ٥٤٢

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَهَيَّمْنَا عَلَيْهِ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مَنَاجَاً وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيُنَبِّئُكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسَتْ تَبَقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٤٨)

(١) سورة ٤٩ الحجرات آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٣

آية بلا خلاف.

هذا خطاب النبى (ص) بأنه تعالى أنزل إليه الكتاب يعنى القرآن «بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا» نصب على الحال يصدق ما بين يديه من الكتاب يعنى التوراة و الإنجيل و ما فيهما من توحيد الله و عدله و الدلالة على نبوته (ع) و الحكم بالرجم و القود على ما تقدم ذكره. و فيه دلالة على أن ما حكا الله أنه كتبه عليهم فى التوراة حكم بأنه يلزمنا العمل به، لأنه جعل القرآن مصدقاً لذلك و مهيمناً عليه.

و قيل فى معنى (المهيمن) خمسة أقوال: أحدهما- قال ابن عباس و الحسن و قتادة، و مجاهد: معناه أمين عليه و شاهد. و قال قوم: مؤتمن.

و قال آخرون: شاهد. و قال آخرون: حفيظ. و قال بعضهم: رقيب.

و الأصل فيه (مؤيمن) فقبلت الهمزة هاء، كما قيل فى أرقت الماء: هرقت.

هذا قول أبي العباس والزجاج وقد صُيرف، فقبل (هيمن) الرجل إذا ارتقب، و حفظ و شهد، يهيمن هيمنة فهو مهيمن. و قال بعضهم مهيمناً- بفتح الميم الثانية- و هو شاذ. و فى معنى المهيمن هاهنا قولان: قال ابن عباس، و الحسن و أكثر المفسرين: إنه صفة للكتاب.

الثانى- قال مجاهد هو صفة النبى (ص) و الأول أقوى، لأجل حرف العطف، لأنه قال: «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ» ثم قال: «و مهيمناً» و لا يجوز أن يعطف على حال لغير الأول. لا تقول ضربت هند زيدا قاعداً و قائمته، و لو قلت قائمته بلا و او لكان جائزاً. و يجوز التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٤ أن يكون عطفاً على مصدقا و يكون مصدقاً حالاً للنبى (ص) و الأول أظهر.

و قوله «فَأَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» قال ابن عباس، و الحسن، و مسروق: يدل على أن أهل الكتاب إذا ترافعوا الى احكام يجب أن يحكموا بينهم بحكم القرآن و شريعة الإسلام، لأنه أمر من الله تعالى بالحكم بينهم و الأمر يقتضى الإيجاب. و قال أبو على ذلك نسخ بالتخير فى الحكم بين أهل الكتاب و الاعراض عنهم و الترك. و قوله: «وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ» نهى له (ص) عن اتباع أهوائهم فى الحكم، و لا يدل ذلك على أنه كان اتبع أهواءهم، لأنه مثل قوله «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» (١) و لا يدل ذلك على أن الشرك كان وقع منه. و قوله «عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ» أى لا تتبع أهواءهم عادلاً عما جاءك من الحق.

و قوله «لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَاجًا» فالشريعة و الشريعة واحد و هى الطريقة الظاهرة. و الشريعة هى الطريق الذى يوصل منه الى الماء الذى فيه الحياة فقيل الشريعة فى الدين أى الطريق الذى يوصل منه الى الحياة فى النعيم، و هى الأمور التى تعبد الله- عز و جل- بها من جهة السمع قال الشاعر:

أ تنسونى يوم الشريعة و القنا بصفين فى لباتكم قد تكسرا

يريد شريعة الفرات و الأصل فيه الظهور أشرفت القنا إذا أظهرته.

و شرعت فى الأمر شروعاً إذا دخلت فيه دخولا ظاهرا، و القوم فى الأمر شرع سواء أى متساوون. و المنهاج الطريق المستمر يقال: طريق نهج و منهج أى بين قال الراجز:

(١) سورة الزمر آية ٦٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٥

من يك ذا شك فهذا فلج ماء رواء و طريق نهج (١)

و قال المبرد: الشريعة ابتداء الطريق، و المنهاج الطريق المستمر قال:

و هذه الألفاظ إذا تكررت فلزيادة فائدة منه. و منه قول الحطيئة:

ألا حبذا هند و أرض هند و هند أتى من دونها النأى و البعد (٢)

قال فالنأى لما قل بعده و البعد لما كثر بعده فالنأى للمفارقة، و قد جاء بمعنى واحد. قال الشاعر:

حييت من طلل تقادم عهده أقوى و أفقر بعد أم الهيثم

و أفقر و أقوى معناهما خلا و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة و الضحاك «شِرْعَةً وَ مِنْهَاجًا» أى سنه و سبيلا و الشريعة التى جعلت «لكل» قيل فيه قولان: أحدهما- قال مجاهد شريعة القرآن لجميع الناس لو آمنوا به. الثانى- قال قتادة و غيره و اختاره الجبائى أنه شريعة التوراة و شريعة الإنجيل و شريعة القرآن.

و قوله «منكم» قيل فى المعنى به قولان:

أحدهما أمة نبينا و أمم الأنبياء قبله على تغليب المخاطب على الغائب.

الثاني- أنه أراد أمة نبينا وحده، وهو قول مجاهد. والاول أقوى لأنه تعالى بين أنه جعل لكل شرعةً ومنهاجاً غير شرعة صاحبه و يقوى ذلك قوله «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» و لو كان الأمر على ما قال مجاهد لما كان لذلك معنى، لأنه تعالى قد جعلهم أمة واحدة بأن أمرهم بالدخول

(١) مجاز القرآن لابي عبيدة ١: ١٦٨ و اللسان (روى). و قد رواه الطبرى (من يك في شك).

(٢) اللسان «نأى» .

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٦

فيها و الانقياد لها. و قوله «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» قيل فى معناه أقوال:

أحدها قال الحسن و الجبائى انه اخبار عن القدرة كما قال «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا» (١) .

الثانى قال البلخى معناه لو شاء الله لفعل ما يختارون عنده الكفر، لكنه لا يفعله، لأنه مناف للحكمة و لا يلزم على ذلك أن يكون فى مقدوره ما يؤمنون عنده فلا يفعله، لأن ذلك لو كان مقدوراً لوجب أن يفعله ما لم يناف التكليف.

الثالث قال قوم: لو شاء الله لجمعهم على ملء واحدة فى دعوة جميع الأنبياء و الأول أصح لأن دعوة الأنبياء تابعة للمصالح، فلا يمكن جمع الناس على شريعة واحدة مع اختلاف المصالح.

الرابع قال الحسين بن على المغربى: معناه لو شاء الله ألا يبعث اليهم نبياً، فيكونون متعبدين بما فى العقل و يكونون أمة واحدة. و أقوى الوجوه أولها.

و قوله «وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ» معناه ليختبركم بما كلفكم من العبادات و هو عالم بما يؤل اليه أمركم، لأنه عالم لنفسه و قد فسرنا معنى البلوى فيما مضى. «فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- بادروا فوت الحظ بالتقدم فى الخير.

الثانى- بادروا الفوت بالموت ذكره الجبائى.

(١) سورة ٣٢ حم السجدة آية ١٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٧

و قوله «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُبَيِّنُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» أى الى الله مرجعكم يعنى الى الموضع الذى لا يملك أحد فيه لكم ضرراً و لا نفعاً غيره فجعل رجوعهم الى هذا الحد بالموت رجوعاً اليه تعالى و بين أنه يعلمهم ما كانوا يختلفون فيه فى الدنيا من أمر دينهم و أنه يحكم فى ذلك بينهم بالحق.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٤٩]..... ص: ٥٤٧

وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَم أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٤٩)

آية بلا خلاف.

موضع «أن احكم» نصب و العامل فيها و أنزلنا و التقدير و أنزلنا اليك أن احكم بينهم بما انزل الله. و يجوز أن يكون موضعها رفعاً و تقديره و من الواجب أن احكم بينهم بما أنزل الله. و وصلت أن بالأمر و لا يجوز صلة الذى بالأمر لأن (الذى) اسم ناقص مفتقر الى صلة فى البيان عنه فتجرى مجرى صفة النكرة و لذلك لا بد لها من عائد يعود اليها و ليس كذلك «ان» لأنها حرف، و هى مع ما

بعدها بمتزله شىء واحد فلما كان فى فعل الأمر معنى المصدر جاز وصل الحرف به على معنى مصدره.

و انما كرر الأمر بالحكم بينهم، لامرين:

أحدهما-

أنهما حكمان أمر بهما جميعاً لأنهم احتكموا اليه فى زناء المحصن ثم احتكموا اليه فى قتل كان منهم ذكره أبو على و هو المروى

عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٨

أبى جعفر (ع).

الثانى- ان الأمر الاول مطلق و الثانى دل على أنه منزل.

و قوله «وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ» نهى له (ص) أن يتبع أهواءهم فيحكم بما يهوونه.

و قوله «وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ» فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس احذرهم ان يضلوك عن ذلك الى ما يهوون من الأحكام اطماعاً منهم فى الاستجابة الى الإسلام.

الثانى- قال ابن زيد احذرهم ان يضلوك بالكذب عن التوراة بما ليس فيها فانى قد بينت لك حكمها. و قال الشعبى الآيه و ان

خرجت مخرج الكلام على اليهود فان المجوس داخلون فيها.

و قوله «فَبِأَنْ تَوَلَّوْا» معناه فان أعرضوا عن حكمك بما أنزل الله «فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ أَنْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَغْضِ ذُنُوبِهِمْ» قيل فى معناه أربعة

أقوال:

أحدهما- قال الجبائى انه و ان ذكر لفظ الخصوص فان المراد به العموم كما قد يذكر العموم و يراد به الخصوص.

الثانى- انه على تغليط العقاب أى يكفى أن يؤخذوا ببغض ذنوبهم فى إهلاكهم و التدمير عليهم.

الثالث ان يعجل بعض العقاب بما كان من التمرد فى الاجرام لان ذلك من حكم الله فى العباد.

الرابع- قال الحسن: ان المراد به اجلاء بنى النضير بنقض العهد و قتل بنى قريظة و قوله «وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ» معناه تسليته

للنبي (ص) عن اتباع هؤلاء القوم الى اجابته و الإقرار بنبوته بأن قليلا من الناس الذين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٤٩

يؤمنون، و ان الأكثر هم الفاسقون، فلا ينبغي ان يعظم ذلك عليك.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٠]..... ص: ٥٤٩

أَفْحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠)

آيه بلا خلاف.

قرأ (تبغون) بالتاء ابن عامر وحده الباقون بالياء. من قرأ بالتاء فعلى معنى قل لهم، و من قرأ بالياء، فلأن ما قبله على لفظ الغيبة و هو قوله

«وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ» فحملوا عليه. و الكناية فى قوله «أَفْحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ» قيل فيها قولان:

أحدهما- إنها كناية عن اليهود فى قول مجاهد، و أبو على قال أبو على لأنهم كانوا إذا وجب الحكم على ضعفائهم ألزموهم إياه. و

إذا وجب على أقويائهم بالغنى و الشرف فى الدنيا لم يأخذوهم به، فقيل لهم «أَفْحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ» يعنى عبدة الأوثان «تبغون» و أنتم

أهل كتاب.

الثانى- انها كناية عن كل من طلب غير حكم الله أى انما خرج منه الى حكم الجاهلية. و كفى بذلك خزيًا أن يحكم بما يوجهه

الجهل دون ما يوجهه العلم.

و نصب «أَفْحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ» و هو مفعول به و معنى تبغون تطلبون يقال بغى يبغى بغياً إذا طلبه و البغاه هم الذين يطلبون التآمر

على الناس و التراس بغير حق و البغى الفاجرة لأنها تطلب الفاحشة، و منه قوله «وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيُنْصَرَفَ رَنَّهُ»

اللَّهُ» (١) «أى من طلب عليه الاستعلاء

(١) سورة الحج آية ٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٠

بالظلم. وقوله «وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا» نصب على التمييز أى فصلاً بين الحق والباطل من غير محاباة، ولا مقاربة لأنه لا يجوز للحاكم أن يحابي فى الحكم بأن يعمل على ما يهواه بدلاً مما يوجب العدل وقد يكون حكم أحسن من حكم بأن يكون أولى منه و أفضل منه وكذلك لو حكم بحق يوافق هواه كان ما يخالف هواه أحسن مما يوافقها وقوله «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» معناه عند قوم يوقنون بالله و بحكمه فأقيمت اللام مقام (عند) هذا قول أبى على، وهذا جائز إذا تقاربت المعانى ولم يقع اللبس لأن حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥١]..... ص: ٥٥٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥١)

قوله «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» إخبار منه تعالى ان الكفار يوالى بعضهم بعضاً وقوله «وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ» يعنى من استنصرهم واتخذهم أنصاراً فانه منهم أى محكوم له بحكمهم فى وجوب لعنه والبراءة منه و يحكم بأنه من أهل النار. وقوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» معناه لا يهديهم الى طريق الجنة لكفرهم، واستحقاقهم العذاب الدائم بل يضلهم عنها الى طريق النار، هذا قول أبى على. و قال غيره: معناه لا يحكم لهم بحكم المؤمنين فى المدح و الثناء و النصره على الأعداء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥١

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٢]..... ص: ٥٥١

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ (٥٢)

آية بلا خلاف.

هذا خطاب للنبي (ص) أعلمه الله أنه يرى الذين فى قلوبهم مرض أى شك و نفاق «يقولون» فى موضع الحال، و تقديره قائلين نخشى أن تصيبنا دائرة. و الذين يخشون أن تصيبهم دائرة قيل فيه قولان:

أحدهما- قال مجاهد و قتادة و السدى و أبو على الجبائى: إنهم قوم من المنافقين.

و قال عطية بن سعد و عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت: إنه عبد الله ابن أبى بن سلول.

و «الدائرة» الدولة التى تحول الى من كانت له عمن هى فى يديه، قال الشاعر:

ترد عنك القدر المقدورا و دائرة الدهر أن تدورا»

يعنى دول الدهر الدائرة من قوم الى قوم.

و قوله «فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ» عسى موضوعه فى اللغة للشك و هى من الله تعالى تفيد الوجوب، لأن الكريم إذا أطلع فى خير يفعلها، فهو بمنزلة

(١) مجاز القرآن ا: ١٦٩ و تفسير الطبرى ١٠: ٤٠٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٢

الوعد به في تعلق النفس به وإرجائها له، ولذلك حق لا يضيع و منزله لا تخيب.

و الفتح القضاء و الفصل - و هو قول قتاده- و منه قوله «أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ» (١) و قال أبو على هو فتح بلاد المشركين على المسلمين و قال السدى: هو فتح مكة و يقال للحاكم الفتح، لأنه يفتح الحكم و يفصل به الأمر. و قوله «أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ» قيل فيه ثلاثة أقوال:

قال السدى: هو تجديد أمر فيه إذلال المشركين و عز للمؤمنين، و قيل هو الجزية.

و قيل: هو اظهار نفاق المنافقين مع الأمر بقتلهم في قول الحسن و الزجاج.

و قال أبو على: هو أمر دون الفتح الأعظم أو موت هذا المنافق، لأنه إذا أتى الله المؤمنين ذلك ندم المنافقون و الكفار على تقويتهم بأنفسهم ذلك، و كذلك إذا ماتوا أو تحققوا ما يصيرون اليه من العقاب ندموا على ما فعلوه في الدنيا من الكفر و النفاق.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٣]..... ص: ٥٥٢

و يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ (٥٣)
آية قرأ ابن كثير، و عامر، و نافع «يقول» بلا واو. الباقون بالواو، و كلهم قرأ بضم اللام إلا أبا عمرو، فانه فتحها. من نصب اللام فالمعنى عسى

(١) سورة الأعراف آية ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٣

أن يقول، و من رفعه فعلى الاستئناف.

فان قيل كيف يجوز النصب و لا يجوز أن يقول الذين آمنوا؟

قيل: قال أبو على الفارسي يحتمل ذلك أمرين غير هذا:

أحدهما- أن يحمل على المعنى، لأنه إذا قال عسى الله أن يأتي بالفتح و كأنه قال عسى أن يأتي الله بالفتح، «و يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» كما قال «فَأَصْدَقَ وَ أَكُنَّ» كأنه قال: أصدق و أكن، و قد جاء مثله نحو قوله «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ» (١) و قال «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَّ بِأَسِّ الَّذِينَ كَفَرُوا» (٢).

و وجه آخر و هو: أن يبدل (أن يأتي) من اسم الله كما أبدلت (أن) من الضمير الذى فى قوله «وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» (٣) فإذا أبدلته فكأنك قلت عسى أن يأتي الله بالفتح، و يقول الذين آمنوا. و أما من رفع فلانه عطف جملة على جملة، و لم يجعلها عاطفة على مفرد. و يقوى الرفع قراءة من قرأ بلا واو و أما إسقاط الواو و إثباتها فجميعاً حسنان: أما الحذف فلان فى الجملة المعطوفة ذكراً فى المعطوف عليها و ذلك أن من وصف بقوله «يَسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ» الى قوله «نادمين» هم الذين قال فيهم «أ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ» فلما صار فى كل واحدة من الجملتين ذكر فيما تقدم من الأخرى حسن عطفها بالواو و بغير الواو، كما أن قوله

(١) سورة البقرة آية ٢١٦.

(٢) سورة النساء آية ٨٣.

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٤

«سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» (١) لما كان في كل واحدة من الجملتين ذكر ما تقدم اكتفى بذلك عن الواو. ويدل على حسن اثبات الواو قوله «وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» .

وقوله «وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» أي الذين صدقوا بالله ورسوله ظاهراً وباطناً تعجباً من نفاق المنافقين «أَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ» في معاونتكم على أعدائكم و نصرتكم «حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ» أي ضاعت أعمالهم التي عملوها، لأنهم أوقعوها على خلاف الوجه المأمور به، لأن ما فعلوه فعلوه على وجه النفاق دون التقرب به إلى الله. وقوله «فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ» ليس المراد به معنى الصباح، وإنما معناه صاروا خاسرين، و مثل ذلك قولهم: ظل فلان بفعل كذا، و بات يفعل كذا، و ليس بمراد وقت بعينه، وإنما وصفهم بالخسران، لأنهم فوتوا نفوسهم الثواب و استحقوقوا عوضاً منه العقاب فأى خسران أعظم من ذلك.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٤]..... ص: ٥٥٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٥٤)

آية قرأ نافع و أهل المدينة «يرتدد» بدالين، و به قرأ ابن عامر، و كذلك

(١) سورة الكهف آية ٢٢. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٥

هو في مصاحفهم. الباقون بدال واحدة مشددة، و كذلك هو في مصاحفهم.

من أظهر و لم يدغم قال: لأن الحرف المدغم لا يكون إلا ساكناً و لا يمكن الإدغام في الحرف الذي يدغم حتى يسكن، لان اللسان يرتفع عن المدغم و المدغم فيه ارتفاعه واحدة، فإذا لم يسكن لم يرتفع اللسان ارتفاعه واحدة، و إذا لم يرتفع كذلك لم يمكن الإدغام، فإذا كان كذلك لم يسغ الإدغام في الساكن لأن المدغم إذا كان ساكناً و المدغم فيه كذلك التقى ساكناً، و التقاء الساكنين في الوصل في هذا النحو ليس من كلامهم فأظهر الحرف الاول في حركه و أسكن الثاني من المثليين، و هذه لغة أهل الحجاز، فلم يلتق الساكنان.

و حجة من أدغم أنه لما أسكن الحرف الاول من المثليين للإدغام لم يمكنه أن يدغمه في الثاني و الثاني ساكن فحرك المدغم فيه لالتقاء الساكنين و هذه لغة بني تميم. و في القرآن نظيره قال الله تعالى: «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ» (١) و قال: «مَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» (٢).

و اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على أربعة أقول:

فقال الحسن و قتادة و الضحاك و ابن جريج إنها نزلت في أبي بكر.

الثاني - قال السدي: نزلت في الأنصار.

الثالث - قال مجاهد:

نزلت في أهل اليمن، و روى ذلك عن النبي (ص)

و اختاره الطبري لمكان الرواية.

و روى أنهم قوم أبي موسى الأشعري.

و كانت وفودهم قد أتت أيام عمر، و كان لهم في نصره الإسلام أثر. و قال أبو جعفر و أبو عبد الله (ع) و روى ذلك عن عمار و حذيفة، و ابن عباس: أنها نزلت في أهل البصرة و من قاتل علياً (ع) فروى عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال:

(١) سورة ٤ النساء آية ١١٤.

(٢) سورة ٨ الانفال آية ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٦

يوم البصرة «و الله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم» و تلا هذه الآية.

و مثل ذلك روى حذيفة، و عمار و غيرهما. و الذى يقوى هذا التأويل أن الله تعالى وصف من عناده بالآية بأوصاف وجدنا أمير المؤمنين (ع) مستكملاً لها بالإجماع، لأنه قال: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَزِدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»

و قد شهد النبي (ص) لأمير المؤمنين (ع) بما يوافق لفظ الآية في قوله و قد ندبه لفتح خيبر بعد فرار من فر عنها واحداً بعد واحد (لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كراراً غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه) فدفعها الى أمير المؤمنين، فكان من ظفروه ما وافق خبر الرسول (ص).

ثم قال «أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ» فوصف من عناه بالتواضع للمؤمنين و الرفق بهم، و العزة على الكافرين. و العزيز على الكافرين هو الممتنع من أن ينالوه مع شدة نكايته فيهم و وطأته عليهم، و هذه أوصاف أمير المؤمنين (ع) التى لا يدانى فيها و لا يقارب. ثم قال «يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ» فوصف - جل اسمه - من عنا بهذا الجهاد و بما يقتضى الغلبة فيه، و قد علمنا أن أصحاب الرسول (ص) بين رجلين: رجلاً لا - عناء له في الحرب و لا جهاد. و الآخر له جهاد و عناء، و نحن نعلم قصور كل مجاهد عن منزلة أمير المؤمنين (ع) في الجهاد، فإنهم مع علو منزلتهم في الشجاعة و صدق البأس لا يلحقون منزلته و لا يقاربون رتبته لأنه عليه السلام المعروف بتفريج الغمم، و كشف الكرب عن وجه الرسول (ص) و هو الذى لم يحم قط عن قرن، و لا - نكص عن هول، و لا ولى الدبر، و هذه حاله لم تسلم لأحد قبله و لا بعده فكان (ع) بالاختصاص بالآية أولى لمطابقتها أوصافه لمعناها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٧

فاما من قال أنها نزلت في أبى بكر فقوله بعيد من الصواب، لأنه تعالى إذا كان وصف من أرادته بالآية بالعزة على الكافرين و بالجهاد في سبيله مع اطراح خوف اللوم كيف يجوز أن يظن عاقب توجه الآية الى من لم يكن له حظ في ذلك الموقف لأن المعلوم أن أبى بكر لم يكن له نكايه في المشركين، و لا قتيل في الإسلام، و لا وقف في شىء من حروب النبي (ص) موقف أهل البأس و الفناء، بل كان الفرار شيمته، و الهرب ديدنه، و قد انهزم عن النبي (ص) في مقام بعد مقام، فانهزم يوم أحد و يوم حنين، و غير ذلك، فكيف يوصف بالجهاد في سبيل الله - على ما يوصف في الآية - من لا جهاد له جملة. و هل العدول بالآية عن أمير المؤمنين (ع) مع العلم الحاصل. بموافقة أوصافه لها الى غيره إلا عصبية ظاهرة. و لم يذكر هذا طعناً على أبى بكر (رضى الله عنه) و لا قدحاً فيه، لان اعتقادنا فيه أجمل شىء، بل قلنا أ ليس في الآية دلالة على ما قال.

و معنى «أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» أى أهل لين ورقة «أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ» أى أهل جفاهة و غلظة. و الذل بكسر الذال غير الذل بضمها، لأن الأول اللين و الانقياد و الثانى و الهوان و الاستخفاف.

و روى عن على (ع) و ابن عباس (رحمة الله عليه) أن معنى «أذلة» أهل رحمة و رقة. و معنى «أعزة» أهل غلظة و شدة. و قال الأعمش «أذلة» يعنى ضعفاء.

و محبة الله تعالى لخلقه إرادة ثوابهم و إكرامهم و إجلالهم. و محبتهم له إرادتهم لشكره و طاعته و تعظيمه. و الارتداد- عندنا- على ضربين: مرتد عن فطرة الإسلام، فانه يجب قتله و لا يستتاب، و يقسم ماله بين ورثته و تعتد منه زوجته عدة الوفاة من يوم ارتداده. و الآخر من أسلم عن كفر التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٨

ثم ارتد فهذا يستتاب، فان تاب و إلا وجب عليه القتل، فان لحق بدار الحرب.

اعتدت منه زوجته عدة الطلاق، فان رجع الى الإسلام في زمان العدة كان أملكك بها، و إن لم يرجع و انقضت العدة فقد ملكت نفسها، و لا- سبيل له عليها و إن رجع فيما بعد. و أما المرأة فإنها تستتاب على كل حال، فان تابت و إلا حبست حتى تموت. و في ذلك خلاف قد بيناه في مسائل الخلاف. فأما من يعتقد الجبر و التشبيه و أزيله صفات قديمه معه تعالى فهو كافر بلا خلاف بين أهل العدل. و اختلفوا فمنهم من قال حكمه حكم المرتد يستتاب فان تاب و إلا قتل. و منهم من قال يستتاب و لا يقتل لأنه لم يخرج عن الملة لإقراره بالشهادتين.

و قوله «يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» صفة للقوم الذين وعد الله أن يأتي بهم إن ارتدوا. و قوله «وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ» أى لا يخشون لوم أحد و عذلة و لا يصددهم ذلك عن العمل بما أمرهم الله به و ذلك اشارة الى هذا النعت الذى نعتهم به «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ» أى ذلك فضل من الله و تيسر منه و لطف منه، و منه من جهته «وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» يعنى جواد على من وجود به عليه لا- يخاف نفاذ ما عنده «عليم» بموضع جوده و عطائه و لا يبذله الا لمن تقتضى الحكمة إعطاؤه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٥].... ص: ٥٥٨

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ (٥٥)
آية بلا خلاف.

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فيه، فروى أبو بكر الرازى فى كتاب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٥٩
أحكام القرآن على ما حكاه المغربى عنه، و الطبرى، و الرماني، و مجاهد، و السدى:
إنها نزلت فى على (ع) حين تصدق بخاتمه و هو راکع، و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله (ع)
و جميع علماء أهل البيت. و قال الحسن و الجبائى:

انها نزلت فى جميع المؤمنين. و قال قوم نزلت فى عبادة بن الصامت فى تبرئه من يهود بنى قينقاع، و حلفهم الى رسول الله و المؤمنين. و قال الكلبي نزلت فى عبد الله بن سلام و أصحابه لما أسلموا فقطعت اليهود موالاتهم، فنزلت الآية.
و اعلم إن هذه الآية من الأدلة الواضحة على إمامة أمير المؤمنين (ع) بعد النبى بلا فصل.
و وجه الدلالة فيها أنه قد ثبت أن الولي فى الآية بمعنى الأولى و الأحق.

و ثبت أيضاً أن المعنى بقوله «وَالَّذِينَ آمَنُوا» أمير المؤمنين (ع) فإذا ثبت هذا الاصلان دل على إمامته، لأن كل من قال: ان معنى الولي فى الآية ما ذكرناه قال إنها خاصة فيه. و من قال باختصاصها به (ع) قال المراد بها الامامة.
فان قيل دلوا أولاً على ان الولي يستعمل فى اللغة بمعنى الأولى و الاحق ثم على ان المراد به فى الآية ذلك، ثم دلوا على توجيهها الى أمير المؤمنين (ع).

قلنا: الذى يدل على أن الولي يفيد الأولى قول أهل اللغة للسلطان المالك للأمر: فلان ولي الأمر قال الكمي:

و نعم ولي الأمر بعد وليه و منتجج التقوى و نعم المؤدب

و يقولون: فلان ولي عهد المسلمين إذا استخلف للأمر لأنه أولى بمقام من قبله من غيره

و قال النبى (ص) (أیما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل)

يريد من هو أولى بالعقد عليها. وقال تعالى: «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ التَّبِيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٣، ص: ٥٦٠
وَلِيًّا يَرِثُنِي وَبِرِّثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ»

«١» يعنى من يكون أولى بحيازة ميراثى من بنى العم. وقال المبرد: الولى و الأولى و الأحق و المولى بمعنى واحد و الأمر فيما ذكرناه ظاهر، فاما الذى يدل على أن المراد به فى الآية ما ذكرناه هو ان الله تعالى نفى ان يكون لنا ولى غير الله و غير رسوله، و الذين آمنوا بلفظة «إنما» و لو كان المراد به الموالاة فى الدين لما خص بها المذكورين، لأن الموالاة فى الدين عامة فى المؤمنين كلهم. قال الله تعالى «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» «٢» و إنما قلنا: أن لفظه (إنما) تفيد التخصيص، لأن القائل، إذا قال إنما لك عندى درهم فهم منه نفى ما زاد عليه، و قام مقام قوله: ليس لك عندى إلا درهم. و لذلك يقولون إنما النحاة المدققون البصريون و يريدون نفى التدقيق عن غيرهم. و مثله قولهم: إنما السخاء سخاء حاتم يريدون نفى السخاء عن غيره، قال الأعشى:

و لست بالأكثر منهم حصى و إنما العزة للكائر «٣»

أراد نفى العزة عن من ليس بكائر. و احتج الأنصار بما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال (إنما الماء من الماء) فى نفى الغسل من غير انزال.

و ادعى المهاجرون نسخ الخبر، فلو لا أن الفريقين فهموا التخصيص لما كان الأمر كذلك و لقالوا (إنما) لا تفيد الاختصاص بوجوب الماء من الماء.

و يدل أيضاً على أن الولاية فى الآية مختصة أنه قال: «وليكم» فخاطب به جميع المؤمنين و دخل فيه النبى (ص) و غيره ثم، قال و رسوله، فاخرج

(١) سورة مريم آية ٤-٥.

(٢) سورة التوبة آية ٧٢.

(٣) اللسان (كثر) و الأكثر هنا و الكائر بمعنى العدد الكثير و ليس هو للتفضيل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦١

النبى (ص) من جملتهم لكونهم مضافين الى ولايته، فلما قال «وَالَّذِينَ آمَنُوا» و جب أيضاً أن يكون الذى خوطب بالآية غير الذى جعلت له الولاية. و إلا أدى الى أن يكون المضاف هو المضاف اليه و أدى الى أن يكون كل واحد منهم ولى نفسه، و ذلك محال. و إذا ثبت أن المراد بها فى الآية ما ذكرناه، فالذى يدل على أن أمير المؤمنين (ع) هو المخصوص بها أشياء: منها- أن كل من قال: ان معنى الولى فى الآية معنى الأحق قال إنه هو المخصوص به. و من خالف فى اختصاص الآية يجعل الآية عامة فى المؤمنين و ذلك قد أبطناه.

و منها- ان الطائفتين المختلفتين الشيعة و أصحاب الحديث رووا أن الآية نزلت فيه (عليه السلام) خاصة.

و منها- أن الله تعالى وصف الذين آمنوا بصفات ليست حاصله إلا فيه، لأنه قال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ رَاكِعُونَ» فبين أن المعنى بالآية هو الذى أتى الزكاة فى حال الركوع. و أجمعت الأمة على أنه لم يؤت الزكاة فى حال الركوع غير أمير المؤمنين (ع)، و ليس لأحد أن يقول: إن قوله «وَهُمْ رَاكِعُونَ» ليس هو حالاً ل «يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» بل المراد به أن من صفتهم إيتاء الزكاة، لأن ذلك خلاف لأهل العربية، لأن القائل إذا قال لغيره لقيت فلانا، و هو راكب لم يفهم منه الا- لقاءه له فى حال الركوب، و لم يفهم منه أن من شأنه الركوب، و إذا قال: رأيتك و هو جالس أو جاءنى و هو ماش لم يفهم من ذلك كله إلا موافقة رؤيته فى حال الجلوس أو مجيئه ماشياً. و إذا ثبت ذلك و جب أن يكون حكم الآية مثل ذلك.

فان قيل: ما أنكرتم أن يكون الركوع المذكور فى الآية المراد به التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٢

الخشوع كأنه قال يؤتون الزكاة خاضعين متواضعين كما قال الشاعر:

ولا تهين الفقير عليك أن ترقع يوماً و الدهر قد رفعه «١»

و المراد عليك أن تخضع، قلنا الركوع هو التواطأ المخصوص، وإنما يقال للخضوع ركوعاً تشبيهاً و مجازاً، لأن فيه ضرباً من الانخفاض، يدل على ما قلناه نص أهل اللغة عليه، قال صاحب العين: كل شيء ينكب لوجهه فتمس ركبتيه الأرض أو لا تمس بعد أن يطأطى رأسه فهو راعع قال ليبد:

أخبر أخبار القرون التي مضت أدب كأنى كلما قمت راعع «٢»

و قال ابن دريد: الراعع الذى يكبو على وجهه، و منه الركوع فى الصلاة قال الشاعر:

و أفلت حاجب فوق العوالى على شقاء ترقع فى الظراب «٣»

أى تكبوا على وجهها. و إذا كانت الحقيقة ما قلناه، لم يجوز حمل الآية على المجاز.

فان قيل قوله «الَّذِينَ آمَنُوا» لفظ جمع كيف تحملون ذلك على الواحد؟

قيل: قد يعبر عن الواحد بلفظ الجمع إذا كان معظماً على الذكر قال تعالى «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» «٤» و قال: «رَبِّ ارْجِعُونِ»

(١) قائله الأضبط بن قريع الاسدى. و هو فى اللسان (ركع). و قد مر فى موارد كثيرة من هذا الكتاب.

(٢) اللسان (ركع) و قد مر فى ١ / ١٩٥.

(٣) اللسان (ركع) و قد مر فى ١ / ١٩٥.

(٤) سورة الحجر آية ٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٣

و قال «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا» «١» و نظائر ذلك كثيرة. و قال:

«الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ» «٢» و لا خلاف فى أن المراد به واحد، و هو نعيم بن مسعود الأشجعى. و قال: «أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ» «٣» و المراد رسول الله (ص) و قال «الَّذِينَ قَالُوا لِيَا خِوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا» «٤» نزلت فى عبد الله بن أبى ابن سلول.

فإذا ثبت استعمال ذلك كان قوله «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» محمولاً على الواحد الذى قدمناه.

فان قيل: لو كانت الآية تفيد الامامة لوجب أن يكون ذلك إماماً فى الحال و لجاز له أن يأمر و ينهى و يقوم بما يقوم به الأئمة.

قلنا: من أصحابنا من قال: إنه كان إماماً فى الحال و لكن لم يأمر لوجود النبى (ص) و كان وجوده مانعاً من تصرفه، فلما مضى النبى (ص) قام بما كان له. و منه من قال- و هو الذى نعتمده- أن الآية دلت على فرض طاعته و استحقيقه للامامة. و هذا كان حاصله. و أما التصرف فموقوف على ما بعد الوفاة كما يثبت استحقيق الأمر لولى العهد فى حياة الامام الذى قبله و إن لم يجز له التصرف فى حياته. و كذلك يثبت استحقيق الوصية للوصى و ان منع من التصرف وجود الموصى. و كذلك القول فى الأئمة و قد استوفينا الكلام على الآية فى كتب الامامة بما لا يحتمل بسطه ها هنا.

فان قيل: أليس قد روى أنها نزلت فى عبادة بن الصامت أو عبد الله بن سلام و أصحابه؟ فما أنكرتم أن يكون المراد بالذين آمنوا هم دون من

(٢) سورة آل عمران آية ١٧٢.

(٣) سورة البقرة آية ١٩٩.

(٤) سورة آل عمران آية ١٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٤

ذهبتم إليه؟

قلنا: أول ما نقوله: إنا دللنا على أن هذه الآية نزلت في أمير المؤمنين (ع) بنقل الطائفتين، و لما اعتبرناه من اعتبار الصفة المذكورة في الآية و أنها ليست حاصله في غيره بطل ما يروى في خلاف ذلك، على أن الذي روى في الخبر من نزولها في عبادة بن الصامت لا ينافي ما قلناه، لأن عبادة لما تبرأ من حلف اليهود أعطى ولاية من تضمنته الآية، فأما ما روى من خبر عبد الله بن سلام فيخلاف ما ذهبوا إليه، لأنه روى أن عبد الله بن سلام لما اسلم قطعت اليهود حلفه و تبرؤوا منه فاشتد ذلك عليه، و على أصحابه فأنزل الله تعالى الآية تسلياً لعبد الله ابن سلام و أصحابه و أنه قد عوضهم من محالفه اليهود، ولاية الله و ولاية رسوله و ولاية الذين آمنوا. و الذي يكشف عما قلناه أنه

قد روى أنها لما نزلت خرج النبي (ص) من البيت، فقال لبعض أصحابه (هل أعطى أحد سائلاً شيئاً فقالوا: نعم يا رسول الله قد أعطى على بن أبي طالب السائل خاتمه، و هو راعك. فقال النبي (ص) الله أكبر قد أنزل الله فيه قرآناً) ثم تلا الآية الى آخرها. و في ذلك بطلان ما قالوه. و قد استوفينا ما يتعلق بالشبهات المذكورة في الآية في كتاب الاستيفاء و حللتها بغاية ما يمكن، فمن أراد و وقف عليه من هناك. فأما الولي بمعنى الناصر فلسنا ندفعه في اللغة لكن لا- يجوز أن يكون مراداً في الآية لما بيناه من نفى الاختصاص.

و إقامة الصلاة اتهامها بجميع فروضها من قولهم فلان قائم بعمله الذي وليه أى يوفى العمل جميع حقوقه، و منه قوام الأمر. و في الآية دلالة على أن العمل القليل لا يفسد الصلاة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٥

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٦].... ص: ٥٦٥

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (٥٦)

آية قيل في معنى قوله «وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» قولان:

أحدهما- قال أبو على من يتولى القيام بطاعة الله و رسوله و نصره المؤمنين.

الثاني- من يكون ولياً لله و رسوله و المؤمنين: بنصرة دين الله و الإخلاص له. و لا يدل ذلك على أن الولاية الأولى هي تولى النصره من حيث كان في هذه الآية كذلك. لأنه لا تنافي بين أن تفيد الآية الأولى الطاعة و إن أفادت الثانية تولى النصره و ليس يجب أن تحمل الثانية على الآية الأولى من غير ضرورة.

على أن في أصحابنا من قال: هذه الآية مطابقة للأولى و أنها تفيد وجوب طاعة الله و طاعة رسوله و طاعة الذين آمنوا، و هم الذين ذكرهم الله في الآية فعلى هذا زالت الشبهة.

و «من» رفع بالابتداء. و الجملة خبر عنه و في «يتولى» ضمير يعود الى (من) و العائد الى «من» معنى الخبر، كأنه قال، فهو غالب و صار هذا الكلام في موضعه، و هذا العائد في موضع الجواب. و معنى «من» في الجزاء معنى «إن» فلهذا جازمت الفعل المضارع، و «لو» لا تجزم لأنها للماضى، و ليست بمعنى «إن» و إنما يعرب الفعل المضارع دون الماضى.

و الفرق بين «من» و «الذى» من ثلاثة أوجه أحدها- أن «من» لما يعقل التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٦

و «الذى» مشتركة. و «من» فى الجزء لما يستقبل، و هى فى معنى «إن» و ليس كذلك «الذى» و ثالثها- أن «من» تجزم و لا تحتاج فى الجزء و الاستفهام الى صلة و لا يكون جوابها إلا بالفعل و الفاء.
 و قوله: «فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ» قال الحسن حزب الله جند الله.
 و قال غيره أنصار الله قال الشاعر:
 و كيف أضوى و بلال حزبى «١»
 أى كيف استضام، و بلال ناصرى. و أصله النائية من قولهم: حزبه الأمر يحزبه حزباً إذ أنابه، و كل قوم تشابهت قلوبهم و أعمالهم فهم أحزاب. و منه قوله «أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ» «٢» «و كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ» «٣» .
 و «إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ» و تحزب القوم إذا اجتمعوا كالاتحاد على النائية. و أرض حزبه غليظة و حمار حزائيه مجتمع الخلق غليظ.

(١) قائلة رؤبة بن العجاج. ديوانه: ١٦، و مجاز القرآن ١: ١٦٩ من ارجوزه يمدح بها بلال بن أبى بردة و قد ذكر نفسه ثم اعترض من يعترضه فى الهجاء فقال:

ذاك و ان عبي لى المعجبي و طحطح الجد لحاء القشب
 ألقىت أقوال الرجال الكذب و كيف اضوى و بلال حزبي
 و رواية الديوان «و لست اضوى». (طحطح الشيء): فرقه.

و (اللحاء): المخاصمة و (القشب)- بفتح القاف و سكون الشين- الكلام المفترى. [.....]

(٢) سورة ص آية ١٣.

(٣) سورة المؤمنون آية ٥٤ و سورة الروم آية ٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٧

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٧]..... ص: ٥٦٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَ لَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُوبَهُ مُؤْمِنِينَ (٥٧)

آية قرأ «و الكفار» بالجر أبو عمرو، و نافع، و الكسائى. و الباقر بالنصب، فمن نصب عطف على «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ» و حجتهم فى ذلك قوله: «لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ». و من جر عطف على «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» أى و من الكفار أولياء و حجتهم فى ذلك أن الحمل على أقرب العاملين أجود، لأنها لغة القرآن و حسن الحمل على الجر، لان فرق الكفار ثلاث المشرك. و المنافق. و الكتابى الذى لم يسلم و قد كان منهم الهزء فساغ لذلك أن يكون الكفار مجروراً و تفسيراً للموصول و موضحاً له.

و قد اخبر الله تعالى أن المشركين كان منهم استهزاء بقوله «إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» «١» و عن المنافقين فى قوله: «وَ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ» «٢» و اخبر عن الكتابى فى هذه الآية. فقال «لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَ لَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارَ» و إن وقع على جميع الأصناف، فهو فى من ليس من أهل الكتاب أليق، و عليه أغلب، فذلك أفرد بالذكر. و قال الحسن: المعنى بالكفار مشركوا العرب، و إنما دخل غيرهم فى الحكم بما صحب الكلام من الدليل

(٢) سورة البقرة آية ١٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٨

وقال غيره: يدخل فيه جميع أصناف الكفار، وانما وصفهم الله تعالى بما كانوا عليه من التلاعب بالدين لأميرين: أحدهما- لاغراء المؤمنين بعداوتهم والبراءة منهم.

الثاني- ذمهم و تحذيراً من مثل حالهم لأنها حال السفهاء الذين لا خلاق لهم. وقال ابن عباس: كان رفاعه بن زيد بن تابوت و سويد بن الحارث قد أظهر الإسلام ثم نافقا، و كان رجال من المسلمين يوادونهما، فانزل الله هذه الآية و يجوز في «هزواً» أربعة أوجه: الاول «هزواً» بضم الزاي و تخفيف الهمزة، الثاني هزواً بالواو و من غير همز على التخفيف لأن الهمزة مفتوحة قبلها ضمه كجون، الثالث هزاً بسكون الزاي و الهمزة. الرابع هزى على وزن هدى بفتح الزاي و إسقاط الهمزة. و الهزة السخرية و هو اظهار ما يلهي تعجباً مما جرى. قال الله تعالى: «وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ» (١) و قال الشاعر:
ألا هزئت و أعجبها المشيب فلا نكر لديك و لا عجب
و يقال هزئ به يهزأ و هزواً و هزواً و استهزواً به استهزاءً. و هو (اللعب) الأخذ على غير طريق الحق، و مثله العبث و أصله من لعب الصبي يقال:

لعب يلعب لعباً إذا سال لعبه لأنه يخرج الى غيره جهته و كذلك اللاعب يمر في غير جهة الصواب.

و قوله: «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»: قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان كنتم مؤمنين بوعدده و وعيده.

الثاني- إن من كان مؤمناً غضب لإيمانه على من طعن فيه. و كافاه

(١) سورة الانعام آية ١٠ و سورة الأنبياء آية ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٦٩

بما يستحقه من المقت له.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٨]..... ص: ٥٦٩

وَ إِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَ لَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ (٥٨)
آية بلا خلاف.

النداء و الدعاء بمد الصوت على طريقة يا فلان و أصله ندى الصوت و هو بعد مذهبه و ضجته جرمه. و منه قولهم: أناديك و لا أناجيك أى أعالنك النداء، و لا أسر لك النجوى، و أصل الباب الندو، و هو الاجتماع يقال ندى القوم يندون ندواً إذا اجتمعوا فى النادي، و منه دار الندوة و ندى الماء، لأنه يجتمع قليلا قليلا و ندى الصوت لأنه عن جرم ندى.

أخبر الله تعالى عن صفة الكفار الذين نهى الله المؤمنين عن اتخاذهم أولياء بأنهم إذا نادى المؤمنون الى الصلاة و دعوا اليها اتخذوها هزواً و لعباً و فى معنى ذلك قولان:

قال قوم: إنهم كانوا إذا أذن المؤمنون للصلاة تضاحكوا فيما بينهم و تغامزوا على طريق السخف و الجنون تجهيلاً لأهلها، و تنفيراً للناس عنها، و عن الداعى اليها.

الثاني- أنهم كانوا يرون المنادى اليها بمنزلة اللاعب الهازئ بفعلها جهلاً منهم بمنزلها و قال أبو ذهيل الجمحى:

و أبرزتها من بطن مكة بعد ما أصات المنادى بالصلاة فأعتما

وقوله تعالى: «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- انهم لا يعقلون ما لهم في اجابتهم لو أجابوا اليها من الثواب، التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٠
و ما عليهم في استهزائهم بها من العقاب.

الثاني- انهم بمنزلة من لا- عقل له يمنعه من القبائح و يردعه عن الفواحش و قال السدي: كان رجل من النصارى بالمدينة فسمع المؤذن ينادى أشهد أن لا اله إلا الله و أشهد أن محمداً رسول الله (ص) قال: حرق الكاذب فدخلت خادمة له ليلة بنار و هو نائم و أهله فسقطت شرارة فأحرق البيت و احترق هو و أهله.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٥٩]..... ص: ٥٧٠

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ (٥٩)
آية واحدة أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يخاطب أهل الكتاب فيقول لهم «هَيْلُ تَنْقُمُونَ مِنَّا» و قيل في معناه ثلاثة أقوال: أحدها هل تسخطون. الثاني هل تنكرون. و الثالث هل تكرهون، و المعنى متقارب يقول نقم ينقم نقماً و نقم ينقم و الاول اكثر قال عبد الله بن قيس الرقيات:

ما نقموا من بنى أمية إلا أنهم يحملون إن غضبوا «١»

قال ابن عباس: أتى رسول الله (ص) نفر من يهود فيهم أبو ياسر بن أخطب و رافع ابن أبي رافع و غيره، فسألوه عن يؤمن به من الرسل، فقال

(١) ديوانه: ٧٠ و مجاز القرآن ١: ١٧٠ و اللسان (نقم) من قصيدته التي قالها لعبد الملك بن مروان في خبر ذكره ابو الفرج الاصفهاني في الاغانى ٥: ٧٦- ٨٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧١
أَوْ مِنْ «بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» «١» فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته، و قالوا:
لا تؤمن به و بمن آمن به، فانزل الله هذه الآية.

وقوله «وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ» في موضع نصب، لأنه مصدر في تقدير بان أكثركم، و لو استأنفه كان صواباً لكن لم يقرأ به. و قيل في معناه ثلاثة أقوال:

قال الزجاج و الفراء هل تكرهون منا إلا أيماننا و فسقكم، و المعنى ليس هذا مما ينقم.

الثاني- قال الحسن: لفسقكم نقمتم ذلك علينا.

الثالث- قال أبو علي: نقموا فسق أكثرهم، لأنهم لم يتابعوهم عليه.

فان قيل كيف قال: «وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ» و هم جميعاً فساق؟ قلنا عنه ثلاثة اجوبة:

أحدهما أنهم خارجون عن أمر الله طلباً للرئاسة و حسداً على منزلة النبوة.

الثاني- فاسقون بركوب الاهواء. الثالث- على التلطف للاستدعاء.

و معنى الآية هل تكرهون إلا أيماننا و فسقكم أى انما كرهتم أيماننا و أنتم تعلمون أنا على حق، لأنكم فسقتم بأن أقمتم على دينكم لمحبتكم الرئاسة و تكسبكم بها الأموال.

فان قيل كيف يعلم عاقل أن دينا من الأديان حق فيؤثر الباطل على على الحق!؟

(١) سورة البقرة آية ١٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٢

قلنا: أكثر ما نشاهده كذلك، من ذلك أن الإنسان يعلم أن القتل يورده النار، فيقتل إما إيثاراً لشفاء غيظ أو لاخذ مال. و كما فعل إبليس مع علمه بأن الله يدخله النار بمعصيته فأثر هواه على القربة من الله و عمل لما يدخله النار. و هذا ظاهر في العادات.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٠]..... ص: ٥٧٢

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مُتَوَبِّهٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنَازِيرَ وَ عَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَ أَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ (٦٠)

قراء حمزة «و عبد الطاغوت» بضم الباء و خفض التاء يريد خدام الطاغوت في قول الأعمش، و يحيى بن رثاب. الباكون بفتح الباء و الدال و نصب التاء.

قال أبو علي: حجة حمزة أنه حمل على ما عمل فيه (جعل) كأنه قال و جعل منهم من عبد الطاغوت. و معنى (جعل) خلق، كما قال «و جَعَلَ مِنْهَا زُوجَهَا» «١» و قال «و جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَ النُّورَ» «٢» قال: و ليس (عبد) لفظ جمع لأنه ليس في أبنية الجمع شيء على هذا البناء لكنه واحد في موضع جمع كما قال «و إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا» «٣» و جاء على (فعل) لأن هذا البناء يراد به الكثرة نحو يقط و ندس و (عبد) في الأصل صفة، و ان

(١) سورة الاعراف آية ١٨٨.

(٢) سورة الانعام آية ١.

(٣) سورة الرعد آية ٣٤ و سورة النحل آية ١٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٣

كان استعمل استعمال الأسماء، و لا يزيل ذلك عنه كونه صفة كما لم يزل في الأبرق و الأبطح حيث كسر تكسير الأسماء لم يزل عنهما معنى الصفة بدلالة أنهم تركوا صرفهما كما تركوا صرف (أحمر) و لم يجعلوه كأوكل و أبداع.

و أما من فتح فانه عطفه على مثال الماضى الذى فى الصلة، و هو قوله «لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ» و أفرد الضمير فى (عبد) و ان كان المعنى فيه كثرة لأن الكلام محمول على لفظ (من) دون معناه، و لو حمل الكلام أو البعض على المعنى لكان صواباً قال الفراء: و قرأ أبى و عبد الله «و عبد الطاغوت» على الجمع، و المعنى و الذين عبد الطاغوت- بضم العين و الباء- مثل ثمار و ثمر، و عبيد و عبد، على أنه جمع جمع، و يكون المعنى و جعل منهم عبد الطاغوت كما تقول: جعلت زيدا أخاك أى نسبته اليك و يجوز على هذا رفع الدال على تقدير، و هم عبد الطاغوت لكن لم يقرأ به أحد. قال:

و لو قرأ قارئ و عبد الطاغوت كان صواباً يريد به عبدة الطاغوت و يحذف الهاء للاضافة كما قال الشاعر:

قام ولاها فسقوه صرخدا «١»

يريد ولايتها و حكى فى الشواذ و (عبد الطاغوت) على ما لم يسمى فاعله، ذكره الرماني. قال الطبرى هى قراءة أبى جعفر المدنى. و حكى البلخى (عابد الطاغوت، و عبد الطاغوت) مثل شاهد و شهد. و حكى ايضا (عباد الطاغوت) مثل كافر و كفار، و لا يقرأ بشيء من ذلك. و قال الطبرى

(١) معاني القرآن للفراء ١: ٣١٤. و الطبري ١: ٤٤١ (صرخد) موضع في الشام تنسب له الخمره الجيده.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٤

عن بريده الاسلمى انه قرأ (عابد الطاغوت) فهذه ثمانية أوجه، لكن لا يقرأ إلا بقرائتين أو ثلاثه، لان القراءة متبوعه يؤخذ بالمجموع عليه، قال الفراء (عبد) على ما قرأ حمزة إن كانت لغه فهو مثل حذر و حذر، و عجل و عجل فهو وجه و الا فانه أراد قول الشاعر:

أبنى لبني إن أمكم أمه و إن آباءكم عبد «١»

فحرك و هذا في ضرورة الشعر لا في القراءة و أنشد الأخفش:

أنسب العبد الى آباءه اسود الجلده من قوم عبد «٢»

أمر الله تعالى في هذه الآية نبيه (ص) أن يخاطب الكفار و يقول لهم «هَيْلُ أُنْبِيَّكُمْ» أى هل أخبركم «بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ» أى من الذى طعنتم عليه من المسلمين، و مما رغبتم عنه و نتمتم عليه، و انما قال «بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ» و ان لم يكن من المؤمن شر و كذلك قوله «أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا» على الانصاف فى الخطاب و المظاهره فى الحجاج لأن الكفار يعتقدون ان هؤلاء أشرار، و أن ما فيهم شر فخرج على ما يعتقدونه.

و قوله: «مثوبه» معناها الثواب الذى هو الجزاء و وزنها مفعوله مثل مقوله و مجوزه و مضافه على معنى المصدر و قال الشاعر:

و كنت إذا جارى دعا لمضوفه أشمر حتى ينصف الساق مثرى «٣»

(١) قائله أوس بن حجر. ديوانه القصيده: ٥ البيت ٤ و معاني القرآن للفراء ١: ٣١٤، ٣١٥ و اللسان (عبد).

(٢) اللسان (عبد).

(٣) قائله ابو جندب الهذلى. اشعار الهذليين ٣: ٩٢ و مجاز القرآن لابي عبيده ١٧٠ و اللسان (ضيف)، (نصف). المضيفه، و المضافه:

الامر يشفق منه و قد روى البيت بهما جميعاً. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٥

و قال ابو عبيده هي (مفعلة) مثل مكرهه و معقله و مشغله.

و موضع (من) يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب: أحدها- الجر و التقدير بشر من ذلك لمن لعنه الله و الرفع على من لعنه الله، و النصب على أنبئكم من لعنه الله. و قيل فى معنى (الطاغوت) قولان:

أحدهما- قال الحسن: هو الشيطان، لأنهم أطاعوه طاعة المعبود.

و الثانى- كل ما دعا الى عبادته من دون الله من الفراعنه، فشب به ما عبد من الأصنام و نحوها. قال ابو على: و هو هنا العجل الذى عبدته اليهود، لأن الكلام كله فى صفتهم.

و قوله «أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا» يعنى هؤلاء الذين وصفهم بأنهم لعنهم و غضب عليهم، و انهم عبدة الطاغوت شر مكانا يعنى فى عاجل الدنيا و آجل الآخرة. و هو نصب على التمييز و قوله «وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ» يعنى أجوز عن الطريق المستقيم. و ظن بعضهم ان قوله (و جعل منهم القردة جعلهم كذلك و الخنازير و عبد الطاغوت) يفيد أنه جعلهم يعبدون الطاغوت- يتعالى الله عن ذلك- لأنه لو كان جعلهم كذلك لما كان عليهم لوم، و انما المعنى ما قلناه: من أنه اخبر عن من هو شر ممن عابوه، و هم الذين لعنهم و غضب عليهم، و من جعل منهم القردة و الخنازير، و من عبد الطاغوت، لأنه تعالى هو الخالق لهم، و ان كان لم يخلق عبادتهم للطاغوت. و قال ابو على: هو معطوف على قوله «مَيْنَ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ» و من «عَبَدَ الطَّاغُوتَ» و من جعل منهم القردة و الخنازير و ليس بمعطوف على قوله (وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنَازِيرَ) فعلى هذا سقطت الشبهه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٦

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦١]..... ص: ٥٧٦

وَ إِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (٦١)
آية بلا- خلاف أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين بأنهم إذا جاؤوا المؤمنين (قالوا آمنا) أى صدقنا (وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ) قيل فيه قولان:

أحدهما- قال الحسن و ابن عباس و السدى و قتادة و أبو علي: و قد دخلوا بالكفر بخلاف ما أظهره على النبي (ص) و خرجوا به من عنده.

الثانى- و قد دخلوا به فى أحوالهم و قد خرجوا به الى احوال آخر كقولك هو يتقلب فى الكفر و يتصرف به، و معناه تقريب الماضى من الحال و لهذا دخلت (فى) هذا الموضوع. و قال الخليل: و يكون لقوم ينتظرون الخبر كقولك قد ركب الأمير لمن كان ينتظره، و هو راجع الى ذلك الأصل لأنه تقريب من الحال المنتظرة و أصل الدخول الانتقال الى محيط كالوعاء إلا أنه قد كثر حتى قيل دخل فى هذا الامر، و لا يدخل فى المعنى ما ليس منه. و دخل فى الإسلام. و خرج بالردة منه. و كان ذلك مجاز. و قوله:

(جاؤكم) لا- يجوز ان يكون عاملاً فى «إذا» كما يعمل فى «متى» لو قيل: متى جاؤكم، قالوا آمنا، لان «إذا» مضافة الى ما بعدها و المضاف اليه لا يعمل فى المضاف لأنه من تمامه. و ليس كذلك «متى» لأنها جزاء.

و قوله «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ» معناه ما يكتُمونه من نفاقهم إذ أظهروا بألسنتهم ما أضمرُوا خلافه فى قلوبهم فبين الله للناس أمرهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٧

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٢]..... ص: ٥٧٧

وَ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَ الْعُدْوَانِ وَ أَكْلِهِمْ السُّخْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٢)
آية بلا- خلاف وصف الله تعالى المنافقين الذين تقدم وصفهم لنبىه (ص) بأنه «تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ» أى يبادرون فى الإثم و العدوان.

قال السدى: الإثم الكفر، و قال غيره و هو يقع على كل معصية و هو الاولى. و الفرق بين الإثم و العدوان أن الإثم الجرم كائنا ما كان، و العدوان الظلم، فهم يسارعون فى ظلم الناس و فى الجرم الذى يعود عليهم بالوبال و الخسران. و قيل: العدوان من عدوهم على الناس بما لا يحل. و قيل- لمجاوزتهم حدود الله و تعديتهم إياها. و يقال قائم إذا تخرج من الإثم. و الآثم الفاعل للآثم. و السحت الرشوة فى الحكم- فى قول الحسن- و أصله استئصال القطع فيكون من هذا لأنه يقتضى عذاب الاستئصال و يتكرر لأنه يقتضى استئصال المال بالذهاب.

و انما قال «يسارعون» بدل قوله «يعجلون» و ان كانت العجلة أدل على الذم لامرئين:

أحدهما- أنهم يبادرون اليه كالمبادرة الى الحق، فأفاد «يسارعون» أنهم يعملونه كأنهم محقون فيه.

و الآخر- لازالة إبهام أن الذم من جهة العجلة. و إيجابه فى الإثم و العدوان.

و قوله «لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» يدل على أن الحمد و الذم يكونان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٨

للافعال، لأنه بمنزلة بئس العمل عملهم، و هذا ذم لذلك العمل إلا انه جرى على طريقة الحقيقة أو طريقة المجاز بدليل آخر يعلم. و قد كثر استعماله حتى قيل الأخلاق المحمودة و الأخلاق المذمومة. و نعم ما صنعت و بئس ما صنعت و أصل الذم و اللوم واحد إلا أن الذم كثر فى نفس العمل دون اللوم، لأنه لا- يقال: لمت عمله كما يقال ذممت عمله. و (ما) فى قوله «لبئس ما» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان تكون كافه كما تكون في انما زيد منطلق و ليتما عمرو قائم، فلا- يكون لها على هذا موضع. الثاني ان تكون نكرة موصوفه كأنه قيل: لبئس شيئاً كانوا يعملون.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٣].... ص: ٥٧٨

لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّائِيُّونَ وَ الْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٦٣)
آيه معنى «لولا» ها هنا هلا. و أصلها ان يمتنع الشيء لوجود غيره.

(لو) معناها امتناع الشيء لامتناع غيره. و قال الرماني أصلها التقدير لوجوب الشيء عن الاول فنقلت الى التحضيض على فعل الثاني من أجل الاول. و ان لم يذكر و لا بد معها من دلالة دخلها معنى: لم لا يفعل.

فان قيل كيف تدخل (لولا) على الماضي و هي للتحضيض و في التحضيض معنى الامر؟! قيل: لأنها تدخل للتحضيض و التوبيخ، فإذا كانت مع الماضي فهي توبيخ كقوله تعالى «لَوْ لَا جَاؤُا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ» (١) و قوله «لَوْ لَا- إِذِ سَجَعْتُمْوه ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا» (٢).

(١، ٢) سورة ٢٤ النور آية ١٢-١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٧٩

و «الرباني» العالم بالدين الذي من قبل الرب، و هو منسوب الى الرب على وجه تغيير الاسم، كما قالوا روحاني في النسبة الى الروح، و بحراني في النسبة الى البحر. و قال الحسن «الربانيون» علماء أهل الإنجيل و الأخبار علماء أهل التوراة. و قال غيره كله في اليهود، لأنه يتصل بذكرهم.

و قوله: «لبئس ما» اللام فيه لام القسم و لا يجوز أن تكون لام الابتداء، لأنها لا تدخل على الفعل الا في باب «أن» خاصة لأنها زحلت عن الاسم الى الخبر لثلاثي جمع بين حرفين في موضع واحد بمعنى واحد و الصنع و العمل واحد. و قيل الفرق بينهما أن الصنع مضمن بالجودة من قولهم: ثوب صنيع، و فلان صنيعه فلان إذا استخلصه الى غيره و صنع الله لفلان أى احسن اليه و كل ذلك كالفعل الجيد.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٤].... ص: ٥٧٩

وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لَعْنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَ كُفْرًا وَ أَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاوَةَ وَ الْبُغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَ يَسْتَعِزُّونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٦٤)

آيه التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٠

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن اليهود انها قالت: إن «يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» و قيل في معنى (مغلولة) قولان: أحدهما قال ابن عباس و قتادة، و الضحاك:

إن المراد بذلك أنها مقبوضة من العطاء على وجه الصفة له بالبخل كما قال تعالى «وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَ لَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ» (١) و انما قالوا ذلك لما نزل قوله «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» (٢) قالوا:
إن رب محمد فقير يستقرض منا فأنزل الله هذه الآية.

الثاني- قال الحسن معناها انها مقبوضة عن عذابنا.

و قال البلخي يجوز ان يكون اليهود، قالوا قولاً و اعتقدوا مذهباً معناه يؤدي الى ان الله يبخل في حال و يوجد في حال أخرى، فحكي

اللَّهُ تعالى ذلك على وجه التعجب منهم و التكذيب لهم. و يجوز أن يكون ذلك على وجه التعجب منهم و التكذيب لهم. و يجوز أن يكونوا قالوا ذلك على وجه الهزاء حيث لم يوسع على النبي (ص) و على أصحابه. و ليس ينبغي أن يتعجب من قوم يقولون لموسى: «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» و من اتخذ العجل إلهًا، و من زعم أنه ربه أبيض الرأس و اللحية جالس على كرسي، كيف يقولون إن الله يبخل مرة و وجود اخرى. و قال الحسين بن على المغربى حدثنى بعض اليهود الثقات منهم بمصر ان طائفه قديمه من اليهود قالت ذلك بهذا اللفظ.

و اما اليد فإنها تستعمل على خمس أوجه: أحدها- الجارحة. و الثانى- النعمة. الثالث- القوة. الرابع- الملك. الخامس- تحقيق إضافة الفعل،

(١) سورة الإسراء آية ٢٩.

(٢) سورة البقرة آية ٢٤٥ و سورة الحديد آية ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨١

قال الله تعالى «أُولَى الْأَيْدَى وَ الْأَبْصَارِ» (١) معناه القوى و يقال لفلان على فلان يد أى نعمه و له على يد أشكرها أى نعمه. و قال الشاعر:

له فى ذوى الحاجات أيد كأنها مواقع ماء المزن فى البلد القفر

و مثل ذلك يقولون له عليه صنع حسنة. و قوله «الَّذِي يَبْدِيهِ عُقْدَةُ النَّكَاحِ» (٢) معناه من يملك ذلك و قوله «لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ» (٣) أى توليت خلقه. و قوله «غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الزجاج و غيره معناه الزموا البخل على مطابقة الكلام الأول فهم أبخل الناس.

الثانى- قال الحسن و أبو على «غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ» فى جهنم.

و قوله «وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا» أى أبعدوا من رحمة الله و ثوابه. و قوله «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ» تكذيب منه تعالى لما قالوا و إخبار أن يديه مبسوطتان أى نعمة مبسوطه. و قيل فى وجه تشبيه اليد ثلاثة أقوال:

أحدها- أنه أراد نعمة الدنيا و نعمة الدين أو نعمة الدنيا و نعمة الآخرة.

الثانى- قال الحسن معناه قوتاه بالثواب و العقاب و الغفران و العذاب بخلاف قول اليهود إن يده مقبوضة عن عذابنا.

الثالث- أن التشبيه للمبالغة فى صفة النعمة مثل قولهم: لبيك و سعديك، و كما يقول القائل: بسط يديه يعطى يمنة و يسرة و لا يريدون الجارحة و إنما يريدون كثرة العطية و قال الأعشى:

(١) سورة ص آية ٤٥.

(٢) سورة البقرة آية ٢٣٧.

(٣) سورة ص آية ٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٢

يداك يدا مجد فكف مفيدة و كف إذا ما ضن بالزاد تنفق (١)

و قوله تعالى «يُثْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ» معناه يعطى من شاء من عباده و يمنع من شاء منهم، لأنه متفضل بذلك و يفعل حسب ما تقتضيه المصلحة.

و قوله «وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَ كُفْرًا» أى و سيزدادون عند ذلك طغياناً و كفرًا لأن القرآن لا يفعل شيئاً

من ذلك، كما يقول القائل: و عظتك فكانت موعظتي و بالاً عليك. و ما زادتك إلا شراً أى انك ازددت عندها شراً. و ذلك مشهور في الاستعمال. و الطغيان هنا هو الغلو في الكفر.

و قوله «وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- إن المراد بذلك بين اليهود و النصارى على ما قلناه في قوله «فَأَعْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ» (٢) هذا قول الحسن و مجاهد. و قد جرى ذكرهم في قوله «لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ» (٣).

الثاني- ان الكناية راجعة على اليهود خاصة. و المراد ما وقع بينهم من الخلاف بين الاشمعيين و العنانية و غيرهم من طوائف اليهود ذكره الرماني.

و بما ذا القى بينهم العداوة و البغضاء؟ قيل فيه قولان:

أحدهما- قال أبو علي بتعريف اليهود قبح مذهب النصارى في عبادة المسيح و بتعريف النصارى قبح مذهب اليهود في الكفر بالمسيح.

الثاني- قال الرماني بوضع البغضاء عقاباً على الاختلاف بالباطل.

و قوله «إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» فيه دلالة على أنهم لا يجتمعون على مذهب

(١) ديوانه: ١٥٠

(٢) سورة المائدة آية ١٥.

(٣) سورة المائدة آية ٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٣

واحد الى يوم القيامة. و لا بد أن يكون ذلك مختصاً بمن يعلم الله من حالهم انهم لا يؤمنون.

و قوله «كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن و مجاهد: لحرب محمد (ص) و في ذلك دلالة و معجزة، لأن الله أخبر عن الغيب و كان كما أخبر، لأن اليهود كانت أشد أهل الحجاز بأساً و أمنعهم داراً حتى أن قريشاً كانت تعتصد بهم و الأوس و الخزرج تستبق الى مخالفتهم و التكثرت بنصرتهم، فأباد الله حضراءهم و اقتلع أصلهم فأجلى النبي (ص) بنى قينقاع و بنى النضير، و قتل بنى قريظة و شرد أهل خيبر و غلب على فدك و دان له أهل وادى القرى. فمحا الله آثارهم صاغرين و حقق بخبر نبيه (ص). و هذه كلمة مستعملة في اللغة في التشاغل بالحرب و الاستعداد لها. قال عوف ابن عطية.

إذا ما اجتنينا جنا منهل شبينا لحرب بعلياء نارا

الثاني- قال قتادة: هو عام. و المعنى إن الله أذلهم بذلك لا يغزون أبداً و إنما يطفئ الله بلطفه نار حربهم و ما يوقى نبيه (ص) من نقض ما يبرمون.

و ما يطلعه عليه من أسرارهم و يمن به عليه من النصر و التأيد، ثم أخبر تعالى أن هؤلاء اليهود «يَشِيعُونَ فِي الْمَأْرُضِ فَسَاداً» يعنى بمعصية الله و تكذيب رسله و مخالفة أمره و نهييه، و اجتهادهم في دفع الإسلام و محو ذكر النبي (ص) من كتبهم، و ذلك هو سعيهم بالفساد، ثم قال «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» يعنى لا يحب من كان عاملاً بمعاصيه في أرضه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٥]..... ص: ٥٨٣

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٦٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٤

آية قد بينا أن معنى (لو) امتناع الشيء لامتناع غيره. وقال الرماني معناه وجوب المعنى الثاني، بالأول على جهة التقدير بطريقة لو كان كذا لكان كذا، فان قطع الأول قطع الثاني بطريقة كقولك وقد كان كذا وكذا، وقد كان كذا وما كان كذا، فما كان كذا فنحوه. و ما كُفِّرنا عنهم سيئاتهم فما آمنوا و اتقوا. و الفرق بين (لو) و (إن) - مع أن كل واحد منهما تعلق المعنى الأول - أن «لو» للماضي و «ان» للمستقبل كقولك: ان أتيتني أكرمتك. و لو أتيتني لاكرمتك، فيقدر الإكرام بالإتيان في الماضي. و في «إن» وعد و ليس في «لو» ذلك.

أخبر الله تعالى أن هؤلاء اليهود و الكفار لو آمنوا و اتقوا معاصيه لكفر عنهم سيئاتهم أي غطاها عليهم و أزال عقابها عنهم و أثابهم على إيمانهم و تقواهم.

«وَلَاذْخُلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ» اللام لام القسم و أصل التكفير التغطية.

و منه يكفر في السلاح قال الشاعر:

في ليلة كفر النجوم غمامها «١»

و قوله «وَلَاذْخُلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ» و ان كان على لفظ الماضي فالمراد به الاستقبال و إنما كان كذلك، لأنه قدر تقدير الماضي كما قال «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا» و ذلك يدل على أن «لو» أوسع من «ان».

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٦].... ص: ٥٨٤

وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مَا أَنْزَلْ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ (٦٦)

(١) قد مر في ١: ٦٠ منسوب الى ليبيد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٥

آية قد بينا معنى (لو) فيما مضى و إنما فتحت (أنهم) بعدها لأن هذا موضع قد خالف الابتداء بأنه بالفعل أولى فصار بمنزلة العامل الذي يختص بالفعل دون الاسم أو الاسم دون الفعل يبين ذلك امتناع اللام من الدخول على الخبر في (لو) و ليس كذلك (حتى) و (الا). و معنى «أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ» علموا بما فيهما على ما فيهما دون أن يحرفوا شيئاً منهما أو يغيروا أو يبدلوا كما كانوا يفعلون و يحتمل أن يكون معناه بما فيهما بأن أقاموهما نصب أعينهم لئلا يزالوا في شيء من حدودهما.

و قوله «وَمَا أَنْزَلْ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ» يحتمل أمرين:

أحدهما- قال ابن عباس و أبو على و غيرهما: المراد به الفرقان.

الثاني- قال قوم: كل ما دل الله عليه من أمور الدين. و قوله «لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ» بإرسال السماء عليهم مدراراً «وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» بإعطاء الأرض خيرها و بركتها و قال قوم «من فوقهم» ثمار النخل و الأشجار «وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» الزرع. و المعنى لو آمنوا لأقاموا في أوطانهم، و أموالهم و زروعهم، و لم يجلو عن بلادهم، ففي ذلك التأسيف لهم على ما فاتهم، و الاعتداد بسعته ما كانوا فيه من نعمه الله عليهم، و هو جواب التبخيل في قولهم «يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» «١».

الثاني- ان المعنى فيه التوسعة، كما يقال: هو في الخير من قرنه الى

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٦

قدمه أى يأتيه الخير من كل جهة يلتمسه منها. واختار الطبرى الوجه الأول.

وقد جعل الله التقى من أسباب الرزق فقال «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» (١) وقال «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» (٢) وقال «اسْتَعْفُوا رَبُّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَ يُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا» (٣) وقال «وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا» (٤).

وقوله «مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ» يعنى من هؤلاء الكفار قوم معتدلون فى العمل من غير غلو ولا تقصير. قال أبو على: وهم الذين أسلموا منهم، و تابعوا النبي (ص)، وهو المروى فى تفسير أهل البيت.

وقال قوم: نزلت فى النجاشى وأصحابه. وحكى الزجاج عن قوم أنهم قالوا: نزلت فى قوم لم يناصروا النبي (ص) مناصبه هؤلاء. والأول أقوى، لأن الله تعالى لا يجوز أن يسمى الناصب مقتصدًا بحال. ويحتمل أن يكون أراد به من يقر منهم بأن المسيح عبد الله، ولا يدعى فيه الالهية والنبوة.

وقال مجاهد: هم مسلمو أهل الكتاب. و به قال ابن زيد، والسدى.

واشتقاق المقتصد من القصد، لأنه القاصد الى ما يعرف، فكان خلاف الطالب المتحير فى طلبه. والاقتصاد الاستواء فى العمل المؤدى الى الغرض. وقوله «وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ» أخبار منه تعالى أن أكثر هؤلاء اليهود والنصارى. ويعملون الاعمال السيئة وهم الذين يقيمون على

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٢-٣.

(٢) سورة الاعراف آية ٩٥.

(٣) سورة نوح آية ١٠-١٣ [.....]

(٤) سورة الجن آية ١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٧

الكفر والجحود بالنبي (ص) وقوله «سَاءٌ» معناه قبح و «مَا يَعْمَلُونَ» يحتمل أن تكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر والتقدير: بش شيئاً عملهم كما قال: «سَاءٌ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا». والثانى أن تكون (ما) بمعنى الذى و ما بعدها صلة لها والعائد محذوف.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٧]..... ص: ٥٨٧

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٦٧)

آية بلا خلاف قرأ نافع وعاصم فى رواية أبى بكر و ابن عامر «رسالاته» على الجمع.

الباقون «رسالته» على التوحيد. من قرأ على الجمع ذهب الى أن الأنبياء يبعثون بضروب الرسائل واختلاف العبادات. و من وحد، فلأنه يدل على الكثرة.

قيل فى سبب نزول هذه الآية أربعة أقوال:

أحدها قال محمد بن كعب القرطى، وغيره: إن اعرابياً هم بقتل النبي (ص) فسقط السيف من يده و جعل يضرب برأسه شجرة حتى انتشر دماغه.

الثانى -

أن النبي (ص) كان يهاب قريشاً فأزال الله - عز و جل - بالآية تلك الهيبة.

و

قيل كان النبي (ص) حراس بين أصحابه، فلما نزلت الآية قال الحقوا بملاحقكم، فان الله عصمني من الناس.

الثالث - قالت عائشة إن المراد بذلك إزالة التوهم أن النبي (ص) كتم شيئاً من الوحي للتقية. التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٨
الرابع -

قال أبو جعفر و أبو عبد الله (عليهما السلام) إن الله تعالى:

لما أوحى الى النبي (ص) أن يستخلف علياً كان يخاف، أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه، فأنزل الله تعالى هذه الآية تشجيعاً له على القيام بما أمره بادائه.

و الآية فيها خطاب للنبي (ص) و إيجاب عليه تبليغ ما أنزل اليه من ربه و تهديد له إن لم يفعل و انه يجرى مجرى إن لم يفعل و لم يبلغ رسالته.

فان قيل كيف يجوز ذلك؟ و لا يجوز أن يقول: إن لم تبلغ رسالته.

فما بلغت لأن ذلك معلوم لا فائدة فيه! قلنا: قال ابن عباس: معناه إن كتمت آية مما أنزل اليك فما بلغت رسالته و المعنى ان جريمته كجريمته لو لم يبلغ شيئاً مما أنزل اليه في انه يستحق به العقوبة من ربه.

و قوله «وَاللَّهُ يَعَصِي مُكَ مِنَ النَّاسِ» معناه يمنعك أن ينالوك بسوء من فعل أو شر أو قهر. و أصله عصام القربة، و هو وكاؤها الذي يشد به من سير أو خيط. قال الشاعر:

و قلت عليكم مالكا إن مالكا سيعصمكم إن كان في الناس عاصم «١»

أى سيعصمكم. و قوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» قيل في معناه قولان:

قال الجبائي: إن الله لا يهدي الى الثواب و الجنة الكافرين.

و قال الرماني: معنى الهداية هاهنا المعونة بالتوفيق و الألفاظ الى الكفر بل إنما يهديهم الى الايمان و الثواب، لأن من هداه الى غرضه فقد أعانه

(١) مجاز القرآن ا: ١٧١ و الطبرى ١٠: ٤٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٨٩

على بلوغه، و لا يجوز أن يكون المراد به أنه لا يهديهم الى الايمان، لأنه تعالى هداهم اليه بأن دلهم عليه و رغبتهم فيه و حذرهم من خلافه.

و فى الآية دلالة على صحة نبوة النبي (ص) من وجهين:

أحدهما - أنه لا يقدم على الاخبار بذلك محققاً إلا من يأمن أن يكون مخبره على ما هو به، لأنه لا داعى له الى ذلك غير الصدق.

و الثانى - أنه لما وقع مخبره على ما أخبر به فيه و فى نظائره دل على أنه من عند علام الغيوب. و حكى البلخى أن بعد قوله تعالى «وَاللَّهُ يَعَصِي مُكَ مِنَ النَّاسِ» لم يكن الكفار قادرين على قتل النبي و لا منهيون عن قتله، لأن مع المنع لا يصح النهى عنه، قال و إنما هم منهيون عن أسباب القتل التى تقتل غالباً، لأنهم كانوا قادرين عليها. قال و وجه آخر أنهم كانوا قادرين لكن علم أنهم لا يقتلونه. و أنه يحول بينهم و بين القتل. و الأول لا يصح، لأن القدرة على بعض الأجناس قدرة على كل جنس تتعلق القدرة بها.

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ . وَ قِيلَ فِي مَعْنَاهُ قَوْلَانِ :
رَبُّكَ طُغْيَانًا وَ كُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٦٨)

سبب نزول هذه الآية ما

روى عن ابن عباس أنه جاء جماعة من اليهود، فقالوا: يا محمد أ لست تقول: إن التوراة من عند الله؟ قال بلى. قالوا فانا التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٠

نؤمن بها و لا نؤمن بما عداها فنزلت الآية.

و معناها أنه تعالى أمر نبيه (ص) أن يقول لأهل الكتاب «لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ» . و قيل في معناه قولان:

أحدهما- حتى تقيموهما بالتصديق بما فيهما من البشارة بالنبي (ص) و العمل بما يوجب ذلك فيهما.

الثاني- قال أبو علي يجوز أن يكون الأمر باقامة التوراة و الإنجيل و ما فيهما إنما كان قبل النسخ لهما.

و قوله «وَ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يريد به القرآن الذي أنزله على جميع الخلق.

الثاني- أن يريد جميع ما نصبه الله من الأدلة الدالة على توحيده و صفاته و صدق نبيه (صلى الله عليه و آله).

و قوله: «وَ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ» و المراد أنهم يزدادون عند نزوله طغياناً و كفراً، لأن القرآن المنزل لا يزيد شيئاً طغياناً.

فان قيل هذا هو المفسد بعينه، لأنهم إذا فسدوا عنده و لولاه لما فسدوا كان ذلك مفسد!!

قيل ليس في الآية أنه لو لم ينزل القرآن لم يكونوا يفعلون الكفر بل لا يمتنع أنه لو لم ينزل القرآن لفعلوا من الكفر ما هو أعظم، فصار إنزال القرآن لطفاً في استنفاص الكفر و تقليل المفسدة، فالمفسدة زائلة و اللطف حاصل، على أنه لا يمنع أن يكونوا يفعلون الكفر

بعينه لو لم ينزل القرآن التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩١

فحقيقة المفسدة إذا ليست بحاصلة، لأن حد المفسدة ما وقع عنده الفساد و لولاه لم يقع من غير أن يكون تمكيناً.

و الطغيان هاهنا تجاوز الحد في الظلم و الغلو فيه و أصله تجاوز الحد.

و منه قوله تعالى: «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ» (١) و قوله: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ» (٢) أى يتجاوز الحد في الخروج عن الحق.

و قوله: «فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» معناه لا تحزن تقول أسى يأسى أساً إذا حزن. قال الشاعر:

و انحلبت عيناه من فرط الأسى (٣)

و هذا تسلياً للنبي (ص) و ليس بنهى عن الحزن، لأنه لا يقدر عليه لكنه تسلياً و نهى عن التعرض للحزن. قال البلخي ذلك يدل على

بطلان ما

روى من أن النبي (ص) دعا للكفار بالهداية، لأنه نهاه عن الحزن و أمره بلعنهم و لا يجتمع قول اللهم العنهم، و اهدهم و اغفر لهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٦٩]..... ص: ٥٩١

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ الصَّابِئُونَ وَ النَّصَارَىٰ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٩)

أخبر الله تعالى أن الذين صدقوا الله و أقروا بنبوته نبيه (ص) «وَ الَّذِينَ هَادُوا» يعنى الذين اعتقدوا اليهودية و نبوة موسى، و تأييد شرعه «وَ الصابئون»

(١) سورة الحاقة آية ١١.

(٢) سورة العلق آية ٦.

(٣) قائله العجاج. ديوانه: ٣١ و مجاز القرآن ا: ١٧١ و الكامل للمبرد ا: ٣٥٢ و اللسان (حلب)، (كرس).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٢

و هو جمع صابئ، و هو الخارج عن دين عليه امه عظيمه من الناس الى ما عليه فرقه قليله، و هم عباد الكواكب. و عندنا لا يؤخذ منهم الجزية.

و عند المخالفين يجرون مجرى أهل الكتاب و صبأ ناب البعير و سن الصبي إذا خرج. و صبأ- بالضاد المعجمة- معناه اختبأ في الأرض، و منه اشتق ضابئ البرجمي. و «النصاري» و هم الذين يقرون بالمسيح (ع) و قوله: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» قيل فيه قولان:

أحدهما- يعنى الذين آمنوا بأفواههم و لم تؤمن قلوبهم، و هم المنافقون ذكره الزجاج.

الثانى- من دام على الايمان و الإخلاص و لم يرتد عن الإسلام.

و قيل فى معنى رفع الصابئين ثلاثة أقوال: أحدها- قال سيويه: إنه على التقديم و التأخير و التقدير: ان الذين آمنوا و الذين هادوا و النصارى من آمن بالله و اليوم الآخر و عمل صالحاً فلا خوف عليهم و لا هم يحزنون، و الصابئون كذلك. قال الشاعر:

و إلا فاعلموا أنا و أنتم بغاة ما بقينا فى شقاق

و المعنى فاعلموا انا بغاة ما بقينا فى شقاق و أنتم كذلك. و قال ضابئ البرجمي:

فمن يك أمسى بالمدينه رحله فانى و قيار بها لغريب «١»

و الثانى- قال الكسائى هو عطف على الضمير فى (هادوا) و كأنه قال هادوا هم و الصابئون. قال الرماني هذا غلط من وجهين:

أحدهما- ان الصابئ لا يشارك اليهود فى اليهودية. و الآخر أنه عطف على الضمير المتصل

(١) قد مر هذا البيت فى ا: ٢٠٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٣

من غير تأكيد بالمنفصل.

و الثالث قال الفراء: إنه عطف على ما لا يتبين فيه الاعراب و هو (الذين) و يجوز النسق على مثل (الذين) و على المضممر نحو انى و زيد قائمان، فعطف على موضع (ان).

و قوله «وَعَمَلٌ صَالِحًا» فالعمل و الفعل واحد. و قال الرماني: فعل الشىء إحداثه و إيجاده بعد أن لم يكن و عمله إحداث ما يكون به متغيراً سواء كان إحداثه نفسه أو احداث حدث فيه.

و قوله تعالى «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» مع ما يمر بهم من أجل يوم القيامة لأمرين: أحدهما- أن ذلك لا- يعتد به لأنه عارض، ثم يصيرون الى النعيم الدائم. و منه قوله «لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» «٢» و هو عذاب النار كما يقال للمريض لا بأس عليك.

الثانى أن أهوال يوم القيامة إنما تنال الصالين دون المؤمنون. و الأول أقوى لعموم قوله: «يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ»

«٣»

و روى عن النبى (ص) أن الناس يلجمهم العرق. و انهم يحشرون حفاة عراة عزلا، فقالت عائشة لا يحتشمون من ذلك، فقال (ص):

«لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ»

«٤» فأما قوله «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» وقد ذكر الذين آمنوا، فأمن المعنى بالذين آمنوا هاهنا- في قول الزجاج- المنافقون بدلالة قوله «لا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ» «٥» و التقدير من

(٢) سورة الأنبياء آية ١٠٣.

(٣) سورة الحج آية ٢.

(٤) سورة عبس آية ٣٧.

(٥) سورة المائدة آية ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٤

آمن منهم. وقال قوم: من آمن يرجع الى من عدا الذين آمنوا وحمل «الَّذِينَ آمَنُوا» على ظاهره من حقيقة الايمان. و منهم من قال: يرجع الى الجميع و يكون المعنى في «من آمن» من يستديم على الايمان و يستمر عليه. و قد استوفينا ما يتعلق بذلك في سورة البقرة.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٠]..... ص: ٥٩٤

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٧٠) آية عند الجميع.

اللام في قوله «لقد» لام القسم. أقسم الله تعالى أنه أخذ الميثاق و هو الأيمان المؤكدة التي أخذها أنبياءهم على بنى إسرائيل في قول أبي علي.

و قال غيره: يجوز أن يكون الميثاق هي الآيات البينة التي قرر بها علم ذلك عندهم. و إنما أخذ ميثاقهم على الإخلاص لتوحيد الله تعالى، و العمل بما أمر به، و الانتهاء عما نهى عنه و التصديق برسله و البشارة بالنبى الامى و الإقرار به، حسب ما تقدمت صفته عندهم. و وجه الاحتجاج على أهل الكتاب بما أخذ على آبائهم من الميثاق أنهم قد عرفوا ذلك في كتبهم، و أقرؤا بصحته، فحجته لازمه لهم. و العمل به واجب عليهم، و عيب المخالفة يلحقهم كما لحق آباءهم الذين نقضوا الميثاق الذى أخذ عليهم.

و قوله «كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ» و الهوى هو لطف محل الشىء من النفس مع الميل اليه بما لا ينبغى، فلذلك غلب على الهوى التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٥

صفة الدم، كما قال تعالى: «وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ» «١» و يقال: منه هو يهوى و يقال: هوى يهوى هوىاً إذا انحط فى الهواء و أهوى بيده إذا انحط بها ليأخذ شيئاً. و «فَأُمَّهُ هَٰوِيَةٌ» «٢» أى جهنم، لأنه يهوى فيها. و هم يتهاوون فى الهواء إذا سقط بعضهم فى أثر بعض و الفرق بين الهوى و الشهوة: أن الشهوة تتعلق بالمدرجات فيشتهى الإنسان الطعام، و لا يهوى الطعام. و هواء الجو ممدود، و هوى النفس مقصور.

و قوله: «وَ أَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ» «٣» قيل فيه قولان: أحدهما- أنها منحرفة لا تعى شيئاً كهواء الجو. و الآخر أنه قد أطارها الخوف. و منه قوله «كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ» «٤» أى استهوته من هوى النفس.

و قوله: «فَرِيقًا كَذَّبُوا وَ فَرِيقًا يَقْتُلُونَ» نصب فريقاً فى الموضوعين بأنه مفعول به قدم. و إنما قال فى الأول «كذبوا» بلفظ الماضى. و فى الثانى «يقتلون» بلفظ المستقبل لأمرين:

أحدهما- ليدل بذلك على أن من شأنهم ذلك و عادتهم ففیه معنى كذبوا و قتلوا و يكذبون و يقتلون مع موافقته لرؤوس الآى.

الثانى- أن يكون على معنى فريقاً كذبوا، و لم يقتلوا و فريقاً كذبوا و قتلوا فيكون يقتلون صفة الفريق.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧١]..... ص: ٥٩٥

وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٧١)

(١) سورة النازعات آية ٤٠-٤١.

(٢) سورة القارعة آية ٩.

(٣) سورة ابراهيم آية ٤٣.

(٤) سورة الانعام آية ٧١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٦

آية بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو و حمزة و الكسائي «ألا تكون» بالرفع. الباقون بالنصب. و لم يختلفوا في رفع (فتنة) فمن رفع، فالمعنى حسبوا فعلهم غير فاتن لهم، لأنهم كانوا يقولون «نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» و من نصبه فلأن «أن» تنصب الفعل المضارع. و قال أبو علي الفارسي الأفعال على ثلاثة أضرب: فعل يدل على ثبات الشيء و استقراره نحو العلم، و فعل يدل على خلاف الاستقرار و الثبات، و فعل يحتمل الأمرين، فما كان معناه العلم وقع بعده (أن) الثقيلة، و لم تقع بعده الخفيفة الناصبة للفعل، لأن الثقيلة معناها إثبات الشيء و استقراره و العلم بأنه كذلك أيضاً، فإذا أوقع عليه و استعمل معه كان وقعه ملائماً له. و لو استعملت الناصبة للفعل بعد ما معناه العلم و استقرار الشيء له لتباينا و تدافعا، فمن استعمال الثقيلة بعد العلم و إيقاعه عليها قوله: «وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» (١) و «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَرَى» (٢)، لأن الباء زائدة. و كذلك التبين و التيقن، و ما كان معناه العلم كقوله «ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ» (٣) فهذا ضرب من العلم لأنه تبيين لأمر قد بان فلذلك كان قسما كما كان علمت قسما في نحو قوله: و لقد علمت لتأتين منيتي و كذلك «ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسُ جُنَّةً حَتَّى حِينٍ» (٤) فهو

(١) سورة النور آية ٢٥.

(٢) سورة العلق آية ١٤.

(٣، ٤) سورة يوسف آية ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٧

بمنزلة علموا ليسجننه و على ذلك قول الشاعر:

بدا لي أني لست مدرك ما مضى (و لا سابقا شيئا إذا كان جائيا)

فأوقع بعدها الشديدة كما يوقعها بعد علمت و اما ما كان معناه ما لم يثبت و لم يستقر فنحو (أطمع) و (أخاف) و (اشفق) و (أرجو) فهذا و نحوه لا- يستعمل بعده إلا- الخفيفة الناصبة للفعل كقوله تعالى: «وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي» (١) و قوله «تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ» (٢) و قوله: «إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ. فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» (٣) و قوله: «فَخَشِينَا أَنْ يُزْهِقَهُمَا» (٤) و قوله: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا» (٥) و كذلك أرجو، و عسى، و لعل فأما ما يستعمل في الأمرين نحو حسبت و ظننت و زعمت فهذا النحو يجعل مرة بمنزلة (أرجو) و (أطمع) من حيث كان أمراً غير مستقر و مرة يجعل مرة بمنزلة العلم من حيث استعمل استعماله. و من حيث كان خلافه. و الشيء قد يجرى مجرى الخلاف نحو (عطشان) و (ريان) فاما استعمالهم استعمال العلم، فلأنهم قد أجابوه بجواب القسم. حكى سيويه ظننت ليسقيني. و قيل في قوله «وَوَظُّنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ» (٦) ان النفي جواب الظن كما كان

جواباً لعلمت في قوله «عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هُوَ لِإِلَّا رَبِّ السَّمَاوَاتِ» (٧) و «كلا الوجهين جاء به القرآن مثل قراءة من نصب قوله «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا» (٨)

(١) سورة الشعراء آية ٨٢.

(٢) سورة الانفال آية ٢٦.

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٩.

(٤) سورة الكهف آية ٨١.

(٥) سورة المجادلة آية ١٣.

(٦) حم السجدة آية ٤٨.

(٧) سورة الإسراء آية ١٠٢.

(٨) سورة العنكبوت آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٨

«أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ»

«٩» «الْمَ أَمْ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا» (١٠) و مثل قراءة من رفع قوله «أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ» (١١) «أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ» (١٢) «أَمْ يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ» (١٣) فهذه مخففة من الشديدة. و مثل ذلك في الظن قوله: «تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» (١٤) و قوله «إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» (١٥) و من الرفع قوله: «وَأَنَا ظَنْنَا أَنْ لَنْ نَقُولَ الْإِنْسَانَ وَالْجِنَّ.. وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا» (١٦) و إنما هنا الخفيفة من الثقيلة لأن الناصبة للفعل لا تقع بعدها (أن) لاجتماع الحرفين في الدلالة على الاستقبال كما لم تجتمع الناصبة مع السين، و لم يجتمعا كما لم يجتمع الحرفان بمعنى واحد. و لذلك كانت (ان) في قوله «عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ» (١٧) المخففة من الشديدة. و من ذلك قوله «وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» (١٨) فاما قوله: «الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ» (١٩) و قوله: «ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ» (٢٠) فالظن هنا بمعنى العلم، و حسن وقوع الخفيفة من الشديدة في قول من رفع و إن كان بعده فعل لدخول (لا) و كونها عوضاً من حذف الضمير معه و إيلاء

(٩) سورة الجاثية آية ٢٠.

(١٠) سورة العنكبوت آية ٢.

(١١) سورة الزخرف آية ٨٠. [...]

(١٢) سورة المؤمنون آية ٥٦.

(١٣) القيامة آية ٣.

(١٤) سورة القيامة آية ٢٥.

(١٥) سورة البقرة آية ٢٣٠.

(١٦) سورة الجن آية ٥-٧.

(١٧) سورة المزمل آية ٢٠.

(١٨) سورة يونس آية ٢٢.

(١٩) سورة البقرة آية ٤٦.

(٢٠) سورة الحاقة آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٥٩٩

ما لم يكن يليه. و لو قلت علمت أن يقول لم يجز حتى يأتي بما يكون عوضاً نحو (قد) و (لا) و (السين و سوف، كما قال «عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ» و لا يدخل على ذلك قوله: «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» «٦» فلم يدخل بين (أن) و (ليس) شيء لأن (ليس) ليس بفعل على الحقيقة. و أما (فتنة) فلو نصب لكان صحيحاً في العربية على تقدير: أن لا يكون قولهم فتنة.

و لكن لم يقرأ به أحد. قال الرماني: وحد الحسابان هو قوة أحد النقيضين في النفس على الآخر و أصله الحساب، فالنقيض القوى يحتسب به دون الآخر أي هو فيما يحتسب و لا يطرح و منه الحساب لأنه مما يحسب و لا يطرح لأجل الشرف و منه قولهم: حسبك أي يكفيك، لأنه بحساب الكفاية و منه احتساب الأجر، لأنه فيما يحتسب و يكفي.

و الفتنة ها هنا العقوبة. و قيل البلية- في قول السدي و قتادة و الحسن و مجاهد- و قيل: الشدة. و كل ذلك متقارب. و قال ابن عباس: الفتنة- ها هنا- الشرك. و أصل الفتنة الاختبار، و منه افتتن بفلانة إذا هواها، لأنه يظهر ما يطوى من خبره بها. و فتنت الذهب في النار إذا خلصته ليظهر خبره في نفسه متميزاً من شائب غيره. و قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» «١» أي يحرقون. فإذا هم خبث كلهم «وَفَتْنَاكَ فُتُونًا» «٢» أي اختبرناك اختباراً أي ليظهره خبرك على خلوص أمرك في طاعتك أو غير ذلك من حالك.

و قوله «فَعَمُّوا وَ صَمُّوا» معناه عن الحق على وجه التشبيه بالأعمى

(٦) سورة النجم آية ٣٩.

(١) سورة الذاريات آية ١٣.

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٠

و الأعمى لأنه لا يهدى الى طريق الرشد في الدين كما لا يهتدى هذا الى طريق الرشد في الدنيا لأجل العمى و الصمم، فكذلك أولئك لاعراضهم عن النظر.

و قوله «ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُّوا وَ صَمُّوا» إخبار منه تعالى أن هؤلاء الكفار حسبوا أن لا يكون فتنة على ما فسرناها «فَعَمُّوا وَ صَمُّوا» و قتلوا الأنبياء و كذبوهم ثم أن فريقاً منهم تابوا فتاب الله عليهم «ثُمَّ عَمُّوا وَ صَمُّوا» يعنى عادوا الى ما كانوا عليه. و قيل قوله «ثُمَّ عَمُّوا وَ صَمُّوا» في الإقرار بالنبى (ص) و قوله: «كَثِيرٌ مِنْهُمْ» قال الزجاج يحتمل رفعه ثلاثة أوجه:

أحدها- ان يكون بدلاً من الفاء، فكانه لما قال «عَمُّوا وَ صَمُّوا» أبدل الكثير منهم أى عمى و صم كثير منهم كما يقول جاءنى قومك أكثرهم.

و الثانى- أن يكون جمع الفعل متقدماً على لغه من قال اكلونى البراغيث، و ذهبوا قومك. قال أبو عمرو الهذلى:

و لكن ديافى أبوه و امه بحوران يعصرون السليط أقرابه «١»

الثالث ان يكون (كثيراً) خبر ابتداء محذوف و التقدير ذو العمى و الصمم «كَثِيرٌ مِنْهُمْ» ثم بين تعالى «إنه بصير» أى عالم «بِمَا يَعْمَلُونَ» أى بأعمالهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٢]..... ص: ٦٠٠

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٢)

(١) اللسان (سلط)، (ديف) نسبه الى الفرزدق.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠١
آية بلا خلاف.

اللام في قوله «لقد» لام القسم. أقسم الله تعالى بأنه «كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» والكفر هو الجحود لما يجب عليه الإقرار به، والتصديق له. وقال الرماني: هو تضييع حق النعمة بالجحد او ما جرى مجراه في عظم الجرم. ولذلك كان من قتل نبياً فهو كافر وان أقر بجميع نعم الله. وعندنا إن قتل نبي يدل على ان قاتله جاحد لما يجب عليه الإقرار به، والاعتقاد لتصديقه. والذين يقولون من النصارى: إن الله هو المسيح بن مريم هم اليعقوبية، وهم مع ذلك مثلثة، لأنهم يقولون إن الأب والابن وروح القدس إله واحد.

وغيرهم يقولون: إن المسيح ابن الله. ولا يقولون هو الله وأجمعوا على أنه إله.

وقوله: «وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ» اخبار عن المسيح (ع) أنه قال لبني إسرائيل الذين كانوا في زمانه «اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ» الذي يملكني وإياكم وإني وإياكم عبيده، ومن خلقتني وخلقكم «إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» فالشرك هو الكفر. وإنما يطلق على من أشرك في عبادة الله غيره، وإنما كان كافراً، لأنه جحد نعمه الله بإضافتها الى غيره، وزعمه أن غيره يستحق العبادة مع ما ثبت أنه لا يقدر أحد على ما يستحق به العبادة سوى الله تعالى. والشرك أصله الاجتماع في الملك، فإذا كان الملك بين نفسين، فهما شريكان وكذلك كل شيء يكون بين نفسين، ولا يلزم على ذلك ما يضاف الى كل واحد منهما منفرداً كالعبد يكون مالكاً للتبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٢

لله وهو ملك للإنسان، لأنه لو بطل ملك الإنسان، لكان ملكاً لله كما كان، لم يزد في ملكه شيء لم يكن.

وقوله: «فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» اخبار عن المسيح لقومه أن من يشرك بالله، فان الله يمنعه الجنة. والتحرير هنا هو تحرير منع لا تحرير عبادة.

وقوله: «وَمَا وَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» معناه أنهم مع حرمانهم الجنة مستقرهم النار، ولا ناصر لهم يدفع عنهم ويخلصهم مما هم فيه من أنواع العذاب.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٣]..... ص: ٦٠٢

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣)
آية بلا خلاف.

وهذا قسم آخر من الله بأنه كفر من قال: «إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ» والقائلون بهذه المقالة هم جمهور النصارى من الملكانية، واليعقوبية والنسطورية، لأنهم يقولون: أب، وابن، وروح القدس إله واحد، ولا يقولون ثلاثة آلهة. ويمنعون من العبارة. وإن كان يلزمهم أن يقولوا إنهم ثلاثة آلهة.

وما كان هكذا صح أن يحكى بالعبارة اللازمة. وإنما قلنا: يلزمهم، لأنهم يقولون الابن إله والأب إله وروح القدس إله. والابن ليس هو الأب.

ومعنى «ثَالِثٌ ثَلَاثَةٌ» أحد ثلاثة. وقال الزجاج، لا يجوز نصب ثلاثة لكن العرب فيه مذهب آخر وهو أنهم يقولون رابع ثلاثة، فعلى هذا يجوز التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٣
الجر والنصب، لأنه معناه الذي صير الثلاثة أربعة بكونه فيهم.

ثم أخبر تعالى، فقال «وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ» أى ليس إلا اله واحد. و دخلت (من) للتوكيد. و قوله: «وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ» أى إن لم يرجعوا و يتوبوا عما يقولون من القول بالتثليث أقسم «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» يعنى الذين يستمرون على كفرهم و المس- ها هنا- ما يكون معه احساس و هو حلوله فيه، لأن العذاب لا يمس الحيوان إلا أحس به و يكون المس بمعنى اللمس، لأن فى اللمس طلباً ل احساس الشئ،، فلهذا اختير ها هنا المس.

و اللمس ملاصقه معها إحساس و إنما قال «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» لأمرين:

أحدهما- ليعم الوعيد الفريقين الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم، و الذين قالوا هو ثالث ثلاثة و الضمير عائد الى أهل الكتاب. الثانى- أنه من أقام منهم على الكفر لزمه هذا الوعيد فى قول أبى على، و الزجاج، و ليس فى الآية ما يدل على أن فى أفعال الجوارح ما هو كفر لأن الذى فيها هو الاخبار عن أن من قال الله ثالث ثلاثة فهو كافر، و هذا لا خلاف فيه. و ليس فيها أن هذا القول بعينه هو كفر أو دلالة على الكفر، فمن يقول الكفر هو الجحود، و ان الايمان هو التصديق بالقلب يقول إن فى أفعال الجوارح ما يدل على الكفر الذى هو الجحود فى القلب مثل القول الذى ذكره الله تعالى. و مثل ذلك السجود للشمس و عبادة الأصنام و غير ذلك، فلا دلالة فى الآية على ما قالوه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٤

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٤]..... ص: ٦٠٤

أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٤)

آية الألف فى قوله «أفلا» الف إنكار و أصلها الاستفهام، لأنه لا يصح للسؤال جواب عن مثل هذا فيكون حينئذ تقريباً لهم و إنكاراً عليهم ترك التوبة و إنما دخلت «الى» فى قوله: «يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ» لأن معنى التوبة الرجوع الى طاعة الله، لأن التائب بمنزلة من ذهب عنها ثم عاد اليها، و قد بينا فيما مضى أن التوبة طاعة يستحق بها الثواب، فأما إسقاط العقاب عندها فهو تفضل من الله غير واجب. و الفرق بين التوبة و الاستغفار أن الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء أو التوبة أو غيرها من الطاعة. و التوبة الندم على القبيح مع العزم على أن لا يعود إلى مثله فى القبيح أو الإخلال بالواجب و الاستغفار مع الإصرار على القبيح لا يصح و لا يجوز. و فى الآية تحضيض على التوبة و الافلاع من كل قبيح و الإنكار لتركها، و حث على الاستغفار «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» إخبار منه تعالى أنه يستر الذنوب و يغفرها رحمة منه لعباده.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٥]..... ص: ٦٠٤

مِمَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٧٥)

آية بلا خلاف أخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه ليس المسيح بن مريم إلا رسول أرسله الله «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» أى انه رسول ليس بآله كما ان الأنبياء قبله بيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٥

رسل ليسوا بآلهة. و انه أتى بالمعجزات من قبل الله كما أتوا بها من قبل ربهم، فمن ادعى له الإلهية فهو كمن ادعى الإلهية لجميعهم لتساويهم فى المنزلة و معنى «خلت» مضت. «وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أنها كانت تصدق بآيات ربها و منزلة ولدها، و تصدقه فيما أخبرها به بدلالة قوله «وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا» «١» ذكر ذلك الحسن، و الجبائى.

الثانى- لكثرة صدقها و عظم منزلتها فيما تصدق به من أمرها أو سميت صديقة على وجه المبالغة، كما قيل: رجل سكيت. أى مبالغ

في السكوت.

وقوله «كأنا يأْكُلَانِ الطَّعَامَ» فيه احتجاج على النصارى، لأن من ولدته النساء، و كان يأكل الطعام لا يكون إلهًا للعباد لأن سبيله سيئهم في الحاجة الى الصانع المدبر، لأن من فيه علامة الحدث، لا يكون قديماً. و من يحتاج الى غيره لا يكون قادراً لا يعجزه شيء و قيل إن ذلك كناية عن قضاء الحاجة لأن من أكل الطعام لا بد أن يحدث حدثاً مخصوصاً على مجرى العادة.

وقوله «انظُرْ كَيْفَ بُيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ» أمر للنبي و أمته بأن يكفروا فيما بين الله من الآيات و الدلالات لهم على بطلان ما اعتقدوه من ربوبية المسيح، و نبوته ثم أمره بأن ينظر ثانياً «أَنِّي يُؤْفَكُونَ» أى كيف يؤفكون. و قيل من أين يؤفكون و معنى «يؤفكون» يصرفون. و قيل يقبلون. و المعنى متقارب، لان المعنى انظر كيف يصرفون عن الآيات التي بينها لهم و يقال: لكل مصروف عن شيء مأفوك عنه، و قد أفكت فلاناً عن كذا أى صرفته عنه صرفاً. فأنا آفكه إفكاً فهو مأفوك و قد أفكت الأرض إذا صرف عنها المطر،

(١) سورة التحريم آية ١٢. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٦

و الافك الكذب، لأنه صرف الخبر عن وجهه. و المؤتفكات المنقلبات من الرياح، و غيرها، لأنها صرفت بقلبها عن وجهها.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٦]..... ص: ٦٠٦

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧٦)

آية أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهؤلاء النصارى الذين قالوا «إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ»: «أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا» أى توجهون عبادتكم الى من لا يقدر على الضرر و النفع، لأن القادر عليهما هو الله تعالى او من يمكنه الله من ذلك. و لو جاز توجيه العبادة الى المسيح الذى لا يملك ذلك لجاز توجيهها الى الأصنام كما يقوله عباد الأصنام. و قد علمناك خلاف ذلك. و الملك: هو القدرة على تصريف ما للقادر عليه أن يصرفه، فملك الضرر و النفع أخص من القدرة عليهما، لأن القادر عليهما قد يقدر من ذلك على ماله أن يفعل، و قد يقدر منه على ما ليس له أن يفعله. و النفع: هو فعل اللذة أو السرور او ما أدى اليهما أو الى واحد منهما مثل الملاذ التي تحصل فى الحيوان. و الصلة بالمال و الوعد باللذة، فان جميع ذلك نفع، لأنه يؤدى الى اللذة. و الضرر هو فعل الألم أو الغم أو ما أدى اليهما أو الى واحد منهما كالآلام التي توجد فى الحيوان و القذف و السب، لأن جميع ذلك يؤدى الى الآلام و الغضب ضرر لأنه من الأسباب المؤدية الى الآلام.

وقوله «وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» قيل فى معناه ها هنا قولان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٧

أحدهما- أنه ذكر للاستدعاء الى التوبة فهو يسمع قول العبد فيها و ما يضمرة منها.

و الآخر التحذير من الجزاء بالسيئة، لأنه يعلم الاعمال و يسمع الاسرار و الاعلان. و ذلك دليل على ملك الجزاء بالثواب و العقاب.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٧]..... ص: ٦٠٧

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرِ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٧٧)

آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يخاطب أهل الكتاب، و هم النصارى ها هنا.

و قال قوم: المراد به اليهود و النصارى، لأن اليهود أيضاً غلوا فى تكذيب عيسى، و محمد (ص) و يقول لهم «لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ»

معناه لا تتجاوزوا الحد الذي حده الله لكم الى الازدياد. و ضده التقصير و هو الخروج عن الحد الى النقصان. و الزيادة في الحد و النقصان معاً فساد أى و دين الله الذى أمر به هو بين الغلو، و التقصير، و هو الاقتصاد.

و قوله «وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ» و قل لهم: لا تسلكوا سبيل الأوثال، لأن الاتباع هو سلوك الثانى طريقه الأول على وجه الاقتداء به و قد يتبع الثانى الأول فى الحق و قد يتبعه فى الباطل. و إنما يعلم أحدهما بدليل.

و المراد ها هنا النهى عن اتباع سبيلهم الباطل. و (الأهواء) ها هنا المذاهب التى تدعوا اليها الشهوة دون الحجة، لأن قد يستثقل النظر لما فيه من المشقة، و يميل طبعه الى بعض المذاهب فيعتقده، و هو ضلال فيهلك به. و قوله: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٨ «قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ» فيه قولان:

قال الحسن، و مجاهد: هم اليهود.

و قال أبو على هم أسلافهم الذين هم رؤساء ضلالتهم الذين سنوا لهم هذا الكفر من الفريقين اليهود و النصارى «وَأَضَلُّوا كَثِيرًا» يعنى هؤلاء الذين ضلوا من قبل و أضلوا أيضاً كثيراً من الخلق. و نسب الإضلال اليهم، من حيث كان بدعائهم و إغوائهم.

و قوله «وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ضلوا باضلالهم غيرهم فى قول الزجاج.

الثانى- و ضلوا من قبل، و ضلوا من بعد، فلذلك كرر. و قيل «ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ» عن الهدى فى الدنيا «وَأَضَلُّوا كَثِيرًا» عن طريق الجنة. و «سَوَاءِ السَّبِيلِ» معناه مستقيم الطريق. و المعنى فيه الحق من الدين، لأنه يستقيم بصاحبه الى الجنة، و الخلود فى النعيم. و قيل له: سواء لاستمراره على استواء.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٨]..... ص: ٦٠٨

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨)
آية بلا خلاف.

قيل فى معنى «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ» الآية ثلاثة أقوال:

أحدهما- إياسهم من مغفرة الله مع الإقامة على الكفر و المعصية لله- عز و جل- لدعاء الأنبياء (عليهم السلام) عليهم بالعقوبة و دعوتهم مستجابة مع ما فى ذلك من الفضيحة، و انطواء أولياء الله لهم على العداوة، و المظاهرة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦٠٩

عليهم فى إقامة الحجة.

الثانى- قال الحسن و مجاهد و قتادة و أبو مالك لعنوا على لسان داود، فصاروا قرده و على لسان عيسى، فصاروا خنازير. و انما ذكر عيسى و داود، لأنهما أنبه الأنبياء المبعوثين بعد موسى (ع) و لما ذكر داود أغنى عن ذكر سليمان، لأن قولهما واحد.

و قال أبو جعفر (ع) أما داود فلعن أهل ايلة لما اعتدوا فى سبتهم و كان اعتداؤهم فى زمانه، فقال: اللهم البسهم اللعنة مثل الرداء و مثل المنطقة على الحقوين، فمسخهم الله قرده. و أما عيسى فلعن الذين أنزلت عليهم المائدة ثم كفروا بعد ذلك.

الثالث- قال أبو على الجبائى: إنه إنما أظهر ذلك لئلا يوهمو الناس أن لهم منزلة بولادة الأنبياء تنجيهم من عقوبة المعاصى.

و اللعن هو الابعاد من رحمة الله، فلعله الله يعنى أبعد الله من رحمته الى عقوبته، و لا يجوز لعن من لا يستحق العقوبة من الأطفال و المجانين و البهائم، لأنه تعالى لا يبعد من رحمته من لا يستحق الابعاد عنها. و قوله:

«ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ» إشارة الى اللعن الذى تقدم ذكره بمعصيتهم و اعتدائهم.

ف (إذا) لما قرب و (ذلك) لما بعد، لأنه اجتزئ فى دلالة الخطاب لما قرب بالإقبال عليه. و فى القريب بالإشارة اليه فلما بعد لم يصلح

الاجتزاء فيهما كما يصلح فيما قرب، فاتى بالكاف للخطاب و أكد ذلك باللام و كسرت لالتقاء الساكنين و الكاف فى ذلك حرف و فى غلامك اسم، و لهذا لم يؤكد بما يؤكد فى غلامك لأنك لا تقول ذلك نفسك. كما تقول فى غلامك نفسك.
و إنما قال: «بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ» و إن كان الكفر أعظم الاجرام التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٠
ليدل على أن من خلصت معصيته مما يكفرها أو بقتة، و أنهم مع كفرهم قد عصوا بغير الكفر من الجرم الذى فسر فى الآية التى بعد.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٧٩]..... ص: ٦١٠

كَانُوا لَا يَتَّاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٩)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم لم يكونوا يتناهون عن منكر أى لم يكن ينهى. بعضهم بعضاً مثل قولك لا يتضاربون و لا يترامون و لا ينتهون و معناه لا يكفون عما نهوا عنه.

و قوله: «لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» و فتحت اللام لام القسم و تقديره اقسام لبئس ما كانوا يفعلون كما فتحت لام الابتداء لأنها لما لم تكن عامله ك (لام الاضافة) اختير لها أخف الحركات. و لا يجوز أن تكون لام الابتداء، لأنها لا تدخل على الفعل الا فى باب (أن) و لا تدخل على الماضى.

و (ما) فى قوله «لَبِئْسَ مَا» قيل فيها قولان: أحدهما- أن تكون (ما) كافه ل (بئس) كما تكف فى (إنما) و (بعد ما) و (ربما) و الآخر- أن تكون اسماً نكرة كأنه قال: بئس شيئاً فعلوه، كما تقول بئس رجلاً كان عندك.

و فى الآية دلالة على وجوب انكار المنكر، لأن كل شىء ذم الله عليه.

فوجب تركه إلا- أن يفيد بوقت يخصه، لأن ظاهر ذلك يقتضى قبحه، و التحذير منه. و المنكر هو القبيح، سمي بذلك لأنه ينكره العقل من حيث أن العقل يقبل الحسن و يعترف به، و لا ياباه و ينكر القبيح و ياباه و الإنكار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١١
ضد الإقرار. فما يقر به العقل هو الحق، و ما ينكره، فهو الباطل.

و قيل فى معنى (المنكر)- ها هنا- ثلاثة أقوال: أحدها صيد السمك فى السبت. و الثانى- أخذ الرشوة فى الحكم. و الثالث- أكل الربا و أثمان الشحوم.

و قال رسول الله (ص) لا قدست أمة لا تأخذ لضعيفها حقه غير مضيع.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٠]..... ص: ٦١١

تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ (٨٠)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله للنبي (ص) يقول له «تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ» يعنى من هؤلاء اليهود فى قول الحسن و أبى على. و قال غيرهما يعنى أهل الكتاب أى «يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» من عبدة الأوثان فى قول الحسن و غيره. و قال أبو جعفر يتولون الملوك الجبارين و يزينون لهم أهوائهم ليصيبوا من دنياهم.

فان قيل: كيف يتولى أهل الكتاب عبدة الأوثان مع إكفارهم إياهم على تلك العبادة؟! قلنا لأنهم يعملون عمل المتولى بالنصرة و المعاونة و الرضا بما يكون منهم من عداوة النبي (ص) و محاربتة. و يجوز أن يكونوا تولوهم على ذلك فى الحقيقة، فيكون على جهة تقييد الصفة.

فان قيل ما الفائدة فى اخباره (ص) يراه و هو عالم به؟ قلنا: عنه جوابان:

أحدهما- التوبيخ لصاحبه فيقرعون بما هو معلوم من حالهم.

و الآخر التنبيه على باطن أمرهم بما يدل عليه ظاهر حالهم المعلومة التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٢
فينكشف باطنهم القبيح.

و قوله «لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما بئس شيئاً قدموه من العمل لمعادهم في الآخرة في قول أبي علي.
و اللام لام القسم على ما بيناه.

و الثاني- إنه يجرى مجرى قوله: «سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ» أى قدمت لهم أنفسهم بما بعثهم على تولى الذين كفروا مع مخالفتهم. و قوله:
«أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» قيل في موضع «أَنْ سَخِطَ اللَّهُ» قولان:

أحدهما- رفع كقولك: ما قدموه لأنفسهم سخط الله أى هو سخط الله عليهم و خلودهم في النار بما كان من توليهم و رفعه كرفع
(زيد) في قولك:

بئس رجلاً زيد.

الثانى- أنه جر على تقدير لان سخط الله عليهم و حصلوا على الخلود في النار و قال الزجاج: يجوز أن يكون نصباً على تقدير بئس
الشيء ذلك، لأن أكسبهم السخطة عليهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨١].... ص: ٦١٢

وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُواهُمْ أَوْلِيَاءَ وَ لَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٨١)
آية بلا خلاف.

قيل في معنى قوله «وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُواهُمْ» مع العلم بأنهم لا يؤمنون بالنبي قولان:
أحدهما- قال الحسن و مجاهد أنه في المنافقين من اليهود.

الثانى- المراد بالنبي موسى (ع) و معنى (لو)- ها هنا- النفي التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٣

لايمانهم و إن لم يكون حرف نفي لكنه خرج مخرج الحجاج الذى يدل على نفي الايمان. و انما معناه تعليق الثانى بالأول فى أنه
يجب بوجوبه، فإذا ظهر أن الثانى لم يجب دل على ان الأول لم يكن قد دخله معنى النفي من هذه الجهة.

فان قيل: إذا كان المؤمن بالله لا يطلق عليه اسم مؤمن إلا و هو مؤمن بالنبي و بما أنزل اليه فلم ذكره؟.

قلنا للدلالة على التفصيل لان تلك الصفة و ان كانت دالة فإنما تدل على طريق الجملة و قوله «مَا اتَّخَذُواهُمْ أَوْلِيَاءَ» يعنى هؤلاء لو
كانوا مؤمنين على الحقيقة لما اتخذوا المشركين أولياء و (ما) يجوز أن تكون جواب (لو) و لا يجوز أن تكون جواب (ان) لأن حرف
الجزاء يعمل فيما قبله و (ما) لها صدر الكلام فلا يعمل فيها. و ليس كذلك (لم) فلذلك لم يجر ان آتىنى ما ضرك و يجوز ان آتىنى
لم يضررك. لأنه يجوز أن تقول زيدا لم أضرب و لا يجوز أن تقول زيدا ما ضربت و قوله: «وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ» إنما وصفهم
بالفسق و إن كان الكفر أعظم فى باب الذم لامرين:

أحدهما إن معناه خارجون عن أمر الله فهذا المعنى لا يظهر بصفة كافر.

و الآخر ان الفاسق فى كفره هو المتمرد فيه و الكلام يدل على أنهم فاسقون فى كفرهم أى خارجون الى التمرد فيه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٢].... ص: ٦١٣

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ

قَسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٤

آية بلا خلاف.

قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و سعيد بن جبير و عطاء و السدي: إنها نزلت في النجاشي ملك الحبشة و أصحابه لما اسلموا. و قال قتادة: نزلت في قوم من أهل الكتاب كانوا على الحق متمسكين بشريعة عيسى (ع) فلما جاء محمد (صلى الله عليه و آله) آمنوا به.

و قال مجاهد: نزلت في الذين جاءوا مع جعفر بن أبي طالب (رحمه الله) مسلمين و اللام في قوله «لتجدن» لام القسم. و النون دخلت لتفصل بين الحال و الاستقبال، هذا مذهب الخليل، و سيويه و غيرهما. و قوله: «عداوة» منصرف منتصب على التمييز.

وصف الله تعالى اليهود و المشركين بأنهم أشد الناس عداوة للمؤمنين، لأن اليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين مع أن المؤمنين يؤمنون بنبوة موسى و التوراة التي أتى بها، فكان ينبغي أن يكونوا الى من وافقهم في الايمان بنبيهم و كتابهم أقرب. و ظاهروا المشركين حسداً للنبي (عليه السلام).

و قوله: «وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى» يعنى الذين قدمنا ذكرهم- عن المفسرين. و قال الزجاج يجوز أن يكون أراد به النصارى، لأنهم كانوا أقل مظاهرة للمشركين، و به قال الجبائي.

و روى عن ابن عباس أنه قال: من زعم أنها في النصارى فقد كذب. و إنما التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٥ هم النصارى الأربعة الذين فاضت أعينهم حين قرأ النبي (ص) عليهم القرآن اثنان و ثلاثون من الحبشة، و ثمانية من أهل الشام. و سارعوا الى الإسلام و لم يسارع اليهود.

و المودة هي المحبة إذا كان معها ميل الطباع يقال: وددت الرجل أوده ودا ووداداً و مودة: إذا أحببته و ودته: إذا تمنيته أوده وداً. و منه قوله «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ» (١).

و قوله «ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا» فالقسيسون العباد في قول ابن زيد و القس و القسيس واحد الا أنه قد صار كالعلم على رئيس من رؤساء النصارى في العبادة. و يجمع قسوساً و أصله في اللغة النميمة يقس قساً إذا نم الحديث. قال رؤبة بن العجاج: يضحكن عن قس الأذى غوافلا لا جعبريات و لا طهاملا (٢)

الطهامل من النساء القباح. و مصدره القسوسة و القسيسة فالقس الذي ينم حاله بالاجتهاد في العبادة. و الرهبان جمع راهب، كراكب و ركبان و فارس و فرسان. قال الشاعر:

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا و العصم من شعف العقول الفادر (٣)

و قيل: إنه يكون واحداً و يجمع رهابين كقربان و قرابين و رهابنة أيضاً قال الشاعر:

(١) سورة القلم آية ٩.

(٢) اللسان (قسس)، (جعبر) و رايته (يمسين) بدل «يضحكن».

(٣) قائله جرير ديوانه: ٣٥٥ و اللسان (ذهب)، و معجم البلدان (مدين).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٣، ص: ٦١٦

لو عاينت رهبان دير في القلل لأقبل الرهبان يمشى و نزل (١)

و كل ذلك من الرهبة التي هي المخافة و رهب يرهب رهباً إذا خاف و الترهيب ضد الترغيب. و قوله «وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ» معناه إن هؤلاء النصارى الذين آمنوا لا يستكبرون عن اتباع الحق و الانقياد له كما استكبر اليهود و عباد الأوثان و انفوا من قبول الحق، و أخبر الله تعالى في هذه الآية عن مجاوري النبي (ص) من اليهود، و مودة النجاشي و أصحابه الذين أسلموا معه من الحبشة لأن الهجرة كانت الى المدينة و بها اليهود و الى الحبشة و بها النجاشي و أصحابه فأخبر عن عداوة هؤلاء و مودة أولئك.

(١) تفسير القرطبي ٦: ٢٥١ و تفسير الطبري ١٠: ٥٠٣.

تم المجلد الثالث من التبيان و يليه المجلد الرابع و أوله قوله تعالى:
«وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ...»

المجلد الرابع

[تنمة سورة المائدة] ص : ٣

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٣] ص : ٣

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣) آية بلا خلاف.

هذا وصف للذين آمنوا من هؤلاء النصارى الذين ذكرهم الله أنهم أقرب مودة للمؤمنين بأنهم إذا سمعوا ما أنزل الله من القرآن يتلى «تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ» يعنى من آمن من هؤلاء النصارى. قال الزجاج و أبو على: تقديره و منهم إذا سمعوا و لم يذكر (منهم) لدلالة الكلام عليه و ما وصفهم به فيما بعده. و فيض العين من الدمع امتلئوها منه سيلاً و منه فيض النهر من الماء و فيض الإناء، و هو سيلانه عن شدة امتلاء، و منه قول الشاعر:

ففاضت دموعى فظل الشؤن إما و كيفاً و إما انحدارا (١)

و خبر مستفيض أى شائع، و فاض صدر فلان بسره، و أفاض القوم من عرفات الى منى إذا دفعوا، و أفاض القوم فى الحديث إذا اندفعوا فيه، و الدمع الماء الجارى من العين و يشبه به الصافى، فيقال دمعته. و المدامع مجارى الدمع و شجة دامعة تسيل دماً.

و قوله «مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ» أى مما علموه من صدق النبى و صحته ما أتى به «يَقُولُونَ رَبَّنَا» فى موضع الحال، و تقديره قائلين «ربنا آمنا» أى صدقنا بما أنزلت «فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- فاجعلنا مع الشاهدين فيكون بمنزلة ما قد كتب و دون.

الثانى- فاكْتُبْنَا معهم فى أم الكتاب و هو اللوح المحفوظ. و (الشاهدين) قال ابن عباس و ابن جريج: مع أمه محمد (ص) الذين يشهدون بالحق من

(١) قائله الأعشى. ديوانه: ٣٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤

قوله تعالى «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسِيْطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» (١) و قال الحسن: هم الذين يشهدون بالايمان. و قال أبو على الذين يشهدون بتصديق نبيك و كتابك.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٤] ص : ٤

وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (٨٤)
آية بلا خلاف.

هذا إخبار عن هؤلاء الذين آمنوا من النصارى بأنهم قالوا: «و ما لنا» قال الزجاج: وهو جواب لمن قال لهم من قومهم معنيين لهم: لم آمنتهم.

وقال غيره: قدروا في أنفسهم كأن سائلاً يسألهم عنه، فأجابوا بذلك. وقوله «لا تؤمن» في موضع نصب على الحال، وتقديره أى شىء لنا تاركين للايمان أى فى حال تركنا للايمان. و الايمان هو التصديق عن ثقة، لأن الصدق راجع الى طمأنينة القلب بما صدق به. و الحق هو الشىء الذى من عمل عليه نجا، و من عمل على ضده من الباطل هلك. و معنى (من) - هاهنا- قيل فى معناه قولان: أحدهما- تبيين الاضافة التى تقوم مقام الصفة، كأنه قيل: و الجائى لنا الذى هو حق.

وقال آخرون: إنها للتبعيض لأنهم آمنوا بالذى جاءهم على التفصيل.

و وصف القرآن بأنه (جاء) مجاز، كما قيل: نزل، و معناه نزل به الملك، فكذلك جاء به الملك. و يقال: جاء بمعنى حدث نحو «جاءت سكرة الموت» (٢) و جاء البرد و الحر.

وقوله «و نطمع» فالطمع تعلق النفس بما يقوى أن يكون من معنى

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٤٣

(٢) سورة ٥٠ ق آية ١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥

المحسوب، و نظيره الأمل و الرجاء فالطمع يكون معه الخوف أو لا يكون.

«أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ» معناه أن يدخلنا معهم الجنة. و الصالح هو الذى يعمل الصلاح فى نفسه و إذا عمله فى غيره فهو مصلح، فلذلك لم يوصف الله تعالى بأنه صالح و وصف بأنه مصلح.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٥] ص : ٥

فَأَنبَاهُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥)
آية بلا خلاف.

معنى «فَأَنبَاهُهُمُ اللَّهُ» جازاهم الله بالنعيم على العمل كما أن العقاب الجزاء بالعذاب على العمل و أصل الثواب الرجوع. و منه قوله «هَلْ تُؤَبُّ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» (١) أى هل رجع اليهم جزاء عملهم. و قوله «بِمَا قَالُوا» يعنى قولهم «رَبَّنَا آمَنَّا» و قوله «جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» إنما ذكرها بلفظ الجمع و إن كانت هى جنه الخلد، لأنها جنه فيها جنات أى بساتين، و تذكر بالجمع لتبين عن اختلاف صورها و أحوال أشجارها و أنهارها و وجوه الاستمتاع بها، و وجه آخر: هو أن يكون جمعها مضافاً اليهم كما يقال لهم جنه الخلد إلا أنها مرة تذكر على طريق الجنس، و مرة على غير طريق الجنس. و قوله «وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ» (ذلك) إشارة الى الثواب.

و الإحسان هو إيصال النفع الحسن الى الغير، و ضده الاساءة، و هى إيصال الضرر القبيح اليه، و ليس كل من كان من جهته إحسان فهو محسن مطلقاً، فالمحسن فاعل الإحسان الخالى مما يبطله، كما أن المؤمن هو فاعل الايمان الخالص مما يحبطه، و عندنا لا يحتاج الى شرط خلوه مما يبطله، لأن الإحباط عندنا باطل، لكن يحتاج أن يشرط فيه أن يكون خالياً من وجوه

(١) سورة ٨٣ المطففين آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦

القبح. وقوله «وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ» وإن كان مطلقاً فهو مقيد في المعنى بالمحسنين الذين يجوز عليهم الوعد بالنفع، لأنه وعد به، ألا ترى أن الله تعالى يفعل الإحسان وإن كان لا يصح عليه الثواب لأنه مضمن بمن يجوز عليه المنافع والمضار فجزاؤه هذه المنافع العظام دون المضار، لأنه خرج مخرج استدعاء العباد الى فعل الإحسان.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٦] ص : ٦

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٨٦)
آية بلا خلاف.

لما كان أهل الكتاب فريقين أحدهما آمنوا، والثاني كفروا، وذكر الوعد للمؤمنين منهم اقتضى أن يذكر الوعيد لمن كفر منهم و أطلق اللفظ ليكون لهم ولكل من جرى مجراهم، وإنما شرط في الوعيد على الكفر بالتكذيب بالآيات وإن كان كل واحد، منهما يستحق به العقاب، لأن صفة الكفار من أهل الكتاب أنهم يكذبون بالآيات، فلم يصلح - هاهنا - لو كذبوا لأنهم قد جمعوا الأمرين، و لأن دعوة الرسول (ص) بوعيد الكفار ظاهرة مع مجيء القرآن به في نحو قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (١) فلم يقع فيه اشكال لهذا. وقوله «أُولَٰئِكَ» يعني هؤلاء الكفار.

و «أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» يعنى الملازمون لها، كقولك أصحاب الصحراء و ليس كمثل أصحاب الأموال، لأن معنى ذلك ملاك الأموال. و ليس من شرط المكذب أن يكون عالماً أن ما كذب به صحيح بل إذا اعتقد أن الخبر كذب سمي مكذباً، وإن لم يعلم أنه كذب، و إنما يستحق الذم، لأنه جعل

(١) سورة ٤ النساء آية ٤٧، ١١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧

له طريق الى أن يعلم صحة ما كذب به. و «الجحيم» النار الشديدة الإيقاد و هو اسم من أسماء جهنم و يقال: جحمت فلان النار إذا شدد إيقادها، و يقال أيضاً لعين الأسد: جحمة لشدة إيقادها، و يقال ذلك للحرب أيضاً قال الشاعر:

و الحرب لا تبقى لجا حمها التخيل و المراح

إلا الفتى الصبار فى النج دات و الفرس الوقاح (١)

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٧] ص : ٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٨٧)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب للمؤمنين خاصة نهاهم الله أن يحرموا طيبات ما أحل الله لهم.

و التحريم هو العقد على ما لا يجوز فعله للعبد، و التحليل حل ذلك العقد، و ذلك كتحریم السبت بالعقد على أهله، فلا يجوز لهم العمل فيه، و تحليله تحليل ذلك العقد بأنه يجوز لهم الآن العمل فيه. و الطيبات اللذيذات التى تشتهيها النفوس و تميل اليها القلوب. و يقال: طيب بمعنى حلال. و تقول:

يطيب له كذا أى يحل له، و لا يليق ذلك بهذا الموضوع، لأنه لا يقال:

لا تحرموا حلال ما أحل الله لكم.

والذى اقتضى ذكر النهى عن تحريم الطيبات- على ما قال ابن عباس و مجاهد و أبو مالك و قتادة و ابراهيم- حال الرهبان الذين حرموا على أنفسهم المطاعم الطيبة و المشارب اللذيذة و حبسوا أنفسهم فى الصوامع و ساحوا فى الأرض، و حرموا النساء، فهم قوم من الصحابة أن يفعلوا مثل ذلك، فنهاهم الله عن ذلك. و قال أبو على: نهوا أن يحرموا الحلال من الرزق بما يخلطه من الغضب. و اختار الرمانى الوجه الأول، لأن أكثر المفسرين عليه.

(١) انظر ٢: ٤٣٨ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨

و قال السدى: نهاهم الله عما هم به عثمان بن مظعون من جب نفسه.

و قال عكرمة: هو ما هممت به الجماعة: من تحريم النساء و الطعام و اللباس و النوم.

و قال الحسن: لا تعتدوا الى ما حرم عليكم و هو أعم فائدة. و الاعتداء مجاوزة حد الحكمة الى ما نهى عنه الحكيم، و زجر عنه إما بالعقل أو السمع، و هو تجاوز المرء ماله الى ما ليس له. و قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» معناه ييغضهم و يريد الانتقام منهم و انما ذكره على وجه النفي لدلالة هذا النفي على معنى الإثبات إذ ذكر فى صفة المعتدين، و كأنه قيل يكفيهم فى الهلاك ألا ييغهم الله.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٨] ص : ٨

وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (٨٨)
آية اجماعاً.

سبب نزول هذه الآية و التى قبلها على ما

قال عكرمة و أبو قلابه و أبو مالك و ابراهيم و قتادة و السدى و ابن عباس و الضحاك: إن جماعة من الصحابة منهم على (ع) و عثمان بن مظعون و ابن مسعود و عبد الله بن عمر، هموا بصيام الدهر و قيام الليل، و اعتزال الناس و جب أنفسهم و تحريم الطيبات عليهم. فروى أن عثمان بن مظعون قال أتيت النبى (ص) فقلت: يا رسول الله ائذن لى فى الترهيب فقال: (لا إنما رهبانية أمتى الجلوس فى المسجد و انتظار الصلاة بعد الصلاة) فقلت: يا رسول الله أ تأذن لى فى السياحة قال: (سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله) فقلت: يا رسول الله أ تأذن لى فى الاختصاص فقال:

(ليس منا من خصا و اختصا إنما اختصاص أمتى الصوم).

و قوله «و كلاً» لفظه لفظ الأمر و المراد به الاباحة أباح الله تعالى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩

للمؤمنين أن يأكلوا مما رزقهم حلالاً طيباً، فالرزق هو ما للحى الانتفاع به و ليس لغيره منعه منه. و قال الرمانى: الرزق هو العطاء الجارى فى الحكم و من ذلك قيل: رزق السلطان الجند إذا جعل لهم عطاء جارياً فى حكمه فى كل شهر أو فى كل سنة. قال الرمانى: و كلما خلقه الله فى الأرض مما يملك، فهو رزق العباد فى الجملة بدلالة قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً» «١» و لولا ذلك لجوزنا أن يكون منه ما ليس للانس إلا أنه و إن كان رزقاً لهم فى الجملة فتفصيل قسمته على ما يصح و يجوز من الأملاك، و لا- يجوز أن يكون الرزق حراماً، لأن الله منع منه بالنهى، فاما البغاة فيرزقون حراماً إذا حكموا بأن المال للبعد، و هو مغضوب لا يحل، قال و ما افترسه السبع رزق له بشرط غلبته عليه كما أن غنيمه المشركين رزق لنا بشرط غلبتنا عليها، لأن المشرك يملك ما فى يده، فإذا غلبنا عليه بطل ملكه، و صار رزقاً لنا فى هذه الحال، قال: و قد أمرنا بأن نمنعه من الإنسان مع الإمكان، و أذن لنا أن نمنعه من غيره من نحو الميتة و الوحش إن شئنا و يسقط جميع ذلك فى حال التعذر علينا.

و عندى أنه لا- يجب أن يطلق أن ما يغلب عليه السبع رزق له بل إنما نقول: إن رزقه ما ليس لنا منعه منه فأما مالنا منعه منه إما بأن يكون ملكاً لنا أو أذن لنا فيه، فلا يكون رزقاً له بالإطلاق، وقد يسلط الله السبع على بعض المشركين فيكون رزقاً له و عقاباً للمشرك، و الأصل فيه قوله تعالى «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» (٢) فمفهوم هذا أنه رزقه بشرط الغلبة عليه. فان قيل: إذا كان الرزق لا يكون إلا حلالاً فلم قال: (حلالاً)؟ قيل: ذكر ذلك على وجه التأكيد كما قال «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» (٣)

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٩

(٢) سورة ١١ هود آية ٦

(٣) سورة ٤ النساء آية ١٦٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠

وقد أطلق في موضع آخر على جهة المدح «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» (١).

وقوله: «وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» استدعاء الى التقوى بألطف الاستدعاء، و تقديره أيها المؤمنون بالله لا- تضيعوا ايمانكم بالتقصير في التقوى فيكون عليكم الحسرة العظمى و اتقوا تحريم ما أحله الله لكم في جميع معاصيه من أنتم به تؤمنون و هو الله تعالى.

و أصل الصفة التعريف ثم يخرج الى غير ذلك من المدح و الذم و غير ذلك من المعانى التى تحسن فى مخرج الصفة، فلذلك قال الذى «أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» و فى هاتين الآيتين دلالة على كراهة التخلى و التفرد و التوحش و الخروج عما عليه الجمهور فى التأهل و طلب الولد و عمارة الأرض.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٨٩] ص: ١٠

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَاكْنَ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاخْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٨٩)

آية بلا خلاف.

قرأ «عاقدتهم» بالألف ابن عامر، و «عقدتم» بلا ألف مع تخفيف القاف حمزة و الكسائى و أبو بكر عن عاصم. و الباقر بالتشديد. و منع من القراءة بالتشديد الطبرى، قال: لأنه لا- يكون إلا مع تكرير اليمين و المؤاخذة تلزم من غير تكرير بلا- خلاف. و هذا ليس بصحيح لان تعقيد

(١) سورة ٢ البقرة آية ٣. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١

اليمين إن يعقدها بقلبه و لفظه و لو عقد عليها فى أحدهما دون الآخر لم يكن تعقيداً، و هو كالتعظيم الذى يكون تارة بالمضاعفة و تارة بعظم المنزلة. و قال أبو على الفارسى من شدد احتمال أمرين:

أحدهما- أن يكون لتكثير الفعل لقوله «وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ» مخاطباً الكثرة، فهو مثل «وَوَلَّغْتَ الْأَبْوَابَ» (١).

و الآخر أن يكون (عقد) مثل (ضعف) لا يراد به التكثير، كما أن (ضعف) لا يراد به فعل من اثنين. و قال الحسين بن على المغربى:

في التشديد فائدة، و هو أنه إذا كرر اليمين على محلوف واحد فإذا حث لم يلزمه إلا كفارة واحدة. و في ذلك خلاف بين الفقهاء. و الذي ذكره قوى.

و من قرأ بالتخفيف جاز أن يريد به الكثير من الفعل و القليل إلا ان فَعَلَ يختص بالكثير كما أن الركبة تختص بالحال التي يكون عليها الركوب، و قالوا: عقدت الحبل و العهد و اليمين عقداً ألا ترى أنها تتلقى بما يتلقى به القسم، قال الشاعر:

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم «٢»

و يقال: أعقدت العسل فهو معقد و عقيد. و حكى أبو إسحاق عقدت العسل. و الأول أكثر.

فأما قراءة ابن عامر فيحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون عاقدتم يراد به عقدتم كما أن (عافاه الله) و (عاقبت اللص) و (طارقت النعل) بمنزلة فعلت. و يحتمل أن يكون أراد فاعلت الذي يقتضى فاعلين فصاعداً، كأنه قال يؤاخذكم بما عاقدتم عليه اليمين، و لما كان عاقد في المعنى قريباً من عاهد عداه ب (على) كما يعدى عاهد بها. قال الله تعالى «وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْنَهُ اللَّهُ» «٣» و التقدير يؤاخذكم بالذي عاقدتم

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٢٣

(٢) اللسان (عقد)

(٣) سورة الفتح آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢

عليه، ثم قال: عاقدتموه الايمان فحذف الراجع. و يجوز أن يجعل (ما) مع الفعل بمنزلة المصدر فيمن قرأ عقدتم بالتخفيف و التشديد، فلا يقتضى راجعاً كما لا يقتضيه في قوله «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» «١».

و قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: إن القوم لما حرموا الطيبات من المآكل و المناكح و الملابس حلفوا على ذلك فنزلت الآية.

و

قال ابن زيد نزلت في عبد الله بن رواحة كان عنده ضيف فأخرت زوجته عشاه فحلف لا يأكل من الطعام، و حلفت المرأة لا تأكل إن لم يأكل، و حلف الضيف لا يأكل ان لم يأكلا، فأكل عبد الله بن رواحة و اكلا معه، و أخبر النبي (ص) بذلك فقال له: أحسنت. و نزلت هذه الآية.

و اللغو في اللغة هو ما لا يعتد به قال الشاعر:

أو مائة تجعل أولادها لغواً و عرض المائة الجلمد «٢»

أى الذى يعارضها في قوة الجلمد يعنى بالمائة نوقاً أى لا يعتد به بأولادها.

و لغو اليمين هو الحلف على وجه الغلط من غير قصد مثل قول القائل: لا و الله و بلى و الله على سبق اللسان، هذا هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع)

و هو قول أبى على الجبائى. و قال الحسن و أبو مالك:

هو اليمين على ما يرى صاحبها أنه على ما حلف و لا كفارة في يمين اللغو عند أكثر المفسرين و الفقهاء. و روى عن ابراهيم أن فيها الكفارة بخلاف عنه.

بين الله تعالى بهذه الآية أنه لا يؤاخذ على لغو الأيمان و أنه يؤاخذ بما عقد عليه قلبه و نواه.

و قوله «فَكَفَّارَتُهُ» (الهاء) يحتمل رجوعها الى أحد ثلاثة أشياء.

أحدها- الى (ما) من قوله بما عقدتم الايمان. الثاني- على اللغو.
الثالث- على حنث اليمين لأنه مدلول عليه. و الأول هو الصحيح، و به قال

(١) سورة البقرة آية ١٠

(٢) اللسان (جلمد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣

الحسن و الشعبي و أبو مالك و عائشة. و قوله «إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ» إنما ذكر بلفظ المذكر تغليبا للتذكير في كلامهم لأنه لا خلاف أنه لو أطعم الإناث لأجزاه، و يحتاج أن يعطى قدر ما يكفيهم. و قد حده أصحابنا أن يعطى كل واحد مدين أو مدداً، و قدره رطلان و ربع منفرداً، أو يجمعهم على ما هذا قدره لياًكلوه. و لا يجوز أن يعطى خمسة ما يكفي عشرة، و هو قول أبي علي، و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف.

و هل يجوز إعطاء القيمة؟ فيه خلاف، و الظاهر يقتضى أنه لا يجزى و الروايات تدل على إجزائه، و هو قول أبي علي و أهل العراق. و إنما ذكر الكفارة في الآية و لم يذكر التوبة، لأن المعنى فكفارته الشرعية كذا. و اما العقاب فلا لأنه يجوز أن تكون المعصية صغيرة أو كبيرة فلاجل ذلك لم يبين.

و عندنا أن حكم التوبة معلوم من الشرع، فلذلك لم يذكر.

و قوله «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- الخبز و الأدم دون اللحم، لأن أفضله الخبز و اللحم و التمر، و أوسطه الخبز و الزيت أو السمن، و أدونه الخبز و الملح. و به قال ابن عمر و الأسود و عبيدة و شريح.

الثاني- قيل: أوسطه في المقدار إن كنت تشبع أهلكت أو لا تشبعهم، بحسب العسر و اليسر، فيقدر ذلك- هذا قول ابن عباس و الضحاك- و عندنا

يلزمه أن يطعم كل مسكين مدين، و به قال علي (ع)

و عمر و ابراهيم و سعيد بن جبير و الشعبي و مجاهد. و قال قوم:

يكفيه مد- ذهب اليه زيد ابن ثابت و الشافعي و الطبري و غيرهم- و روى ذلك في أخبارنا.

و قوله «أَوْ كَسَوْتُهُمْ» فالذي رواه أصحابنا أنه ثوبان لكل واحد مئزر و قميص، و عند الضرورة قميص، و قال الحسن و مجاهد و عطاء

و طاوس و ابراهيم: ثوب. و قوله «أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» فالرقبة التي تجزى في الكفارة التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤

كل رقبة كانت سليمة من العاهة صغيرة كانت أو كبيرة مؤمنة كانت أو كافرة و المؤمنة أفضل، لأن الآية مطلقة مبهمه. و فيه خلاف ذكرناه في الخلاف.

و ما قلناه قول أكثر المفسرين: الحسن و غيره، و معنى فتحير رقبة عتق رقبة.

و قيل: تحرير من الحرية أى جعلها حرة قال الفرزدق:

ابنى عدائه اننى حررتكم فوهبتكم لعطية بن جعال «١»

أى أعتقتكم من ذل الهجاء و لزوم العار. و هذه الثلاثة أشياء مخير فيها بلا- خلاف و عندنا أنها واجبة على التخيير. و قال قوم إن الواجب منها واحد لا بعينه. و الكفارة قبل الحنث لا تجزى و فيه خلاف.

و قوله «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَّةً يَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ» يحتمل رفعه أن يكون بالابتداء و خبره فكفارته، و يجوز أن يكون رفعاً بالخبر، و يكون تقديره فكفارته صيام. و حد من ليس بواجد هو (من ليس عنده ما يفضل عن قوته و قوت عياله يومه و ليلته) و هو قول قتادة و الشافعي. و

صوم الثلاثة أيام متتابعة، و به قال ابن كعب و ابن عباس و مجاهد و ابراهيم و قتادة و سفيان و أكثر الفقهاء. و يقويه أنه في قراءة ابن مسعود و أبي «صيام ثلاثة أيام متتابعات».

و قال مالك و الحسن: التابع أفضل و التفریق يجوز. فاما إذا قال القائل:

إن فعلت كذا فله على أن أتصدق بمائة دينار، فان هذا نذر عندنا، و عند أكثر الفقهاء،- يلزمه به مائة دينار. و قال أبو علي عليه كفارة يمين- لقوله «ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ» و هو عام في جميع الأيمان. و هذا ليس بيمين عندنا بل هو نذر يلزمه الوفاء به لقوله «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» (٢) و اليمين على ثلاثة أقسام:

أحدها- عقدها طاعة و حلها معصية، فهذه يتعلق بحنثها كفارة بلا خلاف كقوله: و الله لا شربت خمرًا، و لا قتلت نفسًا.

الثاني- عقدها معصية و حلها طاعة كقوله: و الله لا صليت و لا صمت، فإذا جاء بالصلاة و الصوم، فلا كفارة عليه- عندنا- و خالف جميع الفقهاء

(١) ديوانه: ٧٢٦، و النقائض: ٢٧٥

(٢) سورة ٥ مائدة آية ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥

في ذلك و أوجبوا عليها عليه الكفارة.

الثالث- أن يكون عقدها مباحاً كقوله: و الله لا لبست هذا الثوب فمتى حنث تعلق به الكفارة بلا خلاف. و قوله «ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ» معناه حنثتم.

و قوله «وَ أَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- احفظوها أن تحلفوا بها، و معناه لا تحلفوا.

الثاني- احفظوها من الحنث، و هو الأقوى، لأن الحلف مباح إلا في معصية بلا خلاف- و انما الواجب ترك الحنث، و ذلك يدل على أن اليمين في المعصية غير منعقدة، لأنها لو انعقدت للزم حفظها، و إذا لم تعتقد لم تلزم كفارة على ما بيناه.

و قوله «كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» معناه إن الله يبين لكم آياته و فرائضه كما بين لكم أمر الكفارة لتشكروه على تبينه لكم أموركم و نعمه عليكم و تسهيله عليكم المخرج من الإثم بالكفارة. فأما إقسام الأيمان و ما ينعقد منها و ما لا ينعقد و شرائطها، فقد بينها في كتب الفقه مشروحة لا نطول بذكرها الكتاب.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٠] ص: ١٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩٠)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب للمؤمنين أخبرهم الله تعالى أن الخمر و الميسر و الانصاب و الازلام رجس، فالخمر عصير العنب المشتمد، و هو العصير

الذي يسكر كثيره و قليله. و الخمر حرام و تسمى خمرًا لأنها بالسكر تغطي على العقل، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦

و الأصل في الباب التغطية من قول أهل اللغة خمرت الأثناء إذا غطيته، و منه دخل في خمار الناس إذا خفي فيما بينهم بسترهم له و الخمر العجين الذي يغطي حتى يختمر، و خمار المرأة، لأنها تغطي رأسها به. و خامره الحزن إذا خالطه منتشرًا في قلبه و استخمرت فلانًا أى استعبده. و الأصل فيه أمرته أن يتخذ الخمر، ثم كثر حتى جرى في كل شيء يأمر به. و على هذا الاشتقاق يجب أن يسمى النبيذ و كل مسكر على اختلاف أنواعه خمرًا، لاشتراكها في المعنى و ان يجري عليها أجمع أحكام الخمر.

و «الميسر» القمار كله مأخوذ من تيسير أمر الجوز بالاجتماع على القمار فيه و الذى يدخل فيه يسير و الذى لا يدخل فيه برم. قال أبو جعفر (ع) و يدخل فيه الشطرنج و النرد و غير ذلك حتى اللعب بالجوز. و الأصل فيه اليسر خلاف العسر و سميت اليد اليسرى تفاعلاً بتيسير العمل بها. و قيل: بل لأنها تعين اليمنى فيكون العمل أيسر، و ذهب يسرةً خلاف يمنة. «و الأنصاب» الأصنام واحداً نصب. و قيل لها أنصاب، لأنها كانت تنصب للعبادة و أصله الانتصاب: القيام، نصب ينصب نصباً. و منه النصب التعب عن العمل الذى ينتصب له، و نصاب السكين، لأنها تنصب فيه، و مناصبة العدو: الانتصاب لعداوته قال الأعشى: و ذا النصب المنسوب لا تنسكنه و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا «١» و «الأزلام» القداح، و هى سهام كانوا يجيلونها و يجعلون عليها علامات (افعل، و لا تفعل) و نحو ذلك على ما يخرج من ذلك فى سفر أو إقامة أو غير ذلك من الأمور المهمة، و كانوا يجيلونها للقمار، واحداً زلم، و زلم. و قال الاصمعى: كان الجوز يقسمونه على ثمانية و عشرين جزءاً. و قال أبو عمرو: كان عددها على عشرة. و قال أبو عبيدة: لا علم لى بمقدار عدتها، و قد ذكرت أسماؤها مفصلاً، و هى عشرة: ذوات الحظوظ منها سبعة

(١) ديوانه ٤٦ و روايته (الأوثان) بدل (الشيطان).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧

و أسماؤها: الفذ، و التوءم، و الرقيب، و الحلس، و النافس، و المسبل، و المعلى. و الاعغال التى لا حظوظ لها ثلاثة أسماؤها: السفيح، و المنيح، و الوغد. ذكر القتيبي ذلك.

و قوله «رِجْسٌ» أى نجس «و الرُّجْزُ» العذاب. و منه قوله «لَيْتَنُ كَشَفْتُ عَنَّا الرُّجْزَ» «١» أى العذاب و قوله «و الرُّجْزُ فَاهُجْرٌ» «٢» يعنى الأوثان. و معناه الرجس فاهجر، و أصل الرجز تتابع الحركات يقال ناقه رجزاً إذا كانت ترتعد قوائمها فى ناحية. و قال الزجاج: يقال: رجس يرجس إذا عمل عملاً قبيحاً. و الرجس بفتح الراء شدة الصوت، و سحب الرجاس، و رعد رجاس إذا كان شديد الصوت قال الشاعر:

و كل رجاس يسوق الرجسا «٣»

و قوله «مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ» إنما نسبها الى عمل الشيطان و هى أجسام لما يأمر به فيها من الفساد فى أمر بالسكر ليزيل العقل، و يأمر بالقمار لاستعمال الأخلاق الدنيئة و يأمر بعبادة الأوثان لما فيها من الكفر بالله العظيم، و يأمر بالأزلام لما فيها من ضعف الرأى و الاتكال على الاتفاق. و قوله «فَاجْتَنِبُوا» أمر بالاجتناب أى كونوا جانباً منه فى ناحية «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» و معناه لكى تفوزوا بالثواب.

و فى الآية دلالة على تحريم الخمر، و هذه الأشياء الأربعة من أربعة أوجه:

أحدها- أنه وصفها بأنها رجس و هى النجس و النجس محرم بلا خلاف.

الثانى- نسبها الى عمل الشيطان و ذلك لا يكون الا محرماً.

و الثالث- أنه أمرنا باجتنابه. و الامر يقتضى الإيجاب.

الرابع- أنه جعل الفوز و الفلاح باجتنابه.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٣٣

(٢) سورة ٧٤ المدثر آية ٥

(٣) اللسان (رجس).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨

و الهاء في قوله «فاجتنبوه» راجعة الى عمل الشيطان، و تقديره اجتنبوا عمل الشيطان. قال ابن عباس: الرجس - هاهنا - معناه السخط. و قال ابن زيد: هو الشر.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩١] ص : ١٨

إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (٩١)
آية بلا خلاف.

قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- أنه لاحق سعد بن أبي وقاص رجلا من الأنصار، و قد كانا شربا الخمر فضربه بلحى جمل ففرز أنف سعد بن أبي وقاص، فنزلت هذه الآية.

الثاني- أنه لما نزل قوله «يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى» «١» قال عمر: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا، فنزلت هذه الآية.

و الشيطان انما يريد إيقاع العداوة و البغضاء بينهم بالإغراء المزين لهم ذلك حتى إذا سكروا زالت عقولهم و أقدموا من المكاره و القبائح على ما كانت تمنعه منه عقولهم. و قال قتادة: كان الرجل يقامر في ماله و أهله فيقمر، و يبقى حزينا سلبيا فيكسبه ذلك العداوة و البغضاء.

و قوله «وَيَصِيدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ» أى يمنعكم من الذكر لله بالتعظيم له و الشكر له على آلائه، لما في ذلك من الدعاء الى الصلاح و استقامة الحال فى الدين و الدنيا بالرغبة فيما عنده، و التوسل اليه بالاجتهاد فى طاعته التى تجمع محاسن الافعال و مكارم الأخلاق.

و قوله «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ»؟ صيغته صيغة الاستفهام و معناه النهى، و انما جاز ذلك، لأنه إذا ظهر قبح الفعل للمخاطب صار فى منزلة من نهى عنه،

(١) سورة ٤ النساء آية ٤٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩

فإذا قيل له: أ تفعله؟ بعد ما قد ظهر من أمره و صار فى محل من عقد عليه بإقراره.

فان قيل: ما الفرق بين انتهوا عن شرب الخمر، و بين لا تشربوا الخمر، قلنا: لأنه إذا قال: انتهوا دل ذلك على أنه يريد لأمر ينافى شرب الخمر.

و صيغة النهى إنما تدل على كراهة الشرب، لأنه قد ينصرف عن الشرب الى أخذ أشياء مباحة، و ليس كذلك المأمور به، لأنه لا ينصرف عنه إلا فى محذور.

و المنهى عنه قد ينصرف عنه الى غير مفروض.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٢] ص : ١٩

وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٩٢)
آية بلا خلاف.

لما أمر الله تعالى باجتناج الخمر والميسر والانصاب والازلام أمر في هذه الآية بطاعته في ذلك وغيره من أوامر الله تعالى. و الطاعة هي امتثال الأمر، والانتهاج عن المنهى عنه، ولذلك يصح أن تكون الطاعة طاعة لاثنين بأن يوافق أمرهما وإرادتهما. وقوله «وَ اخذوا» أمر منه تعالى بالحدز، وهو امتناع القادر من الشيء لما فيه من الضرر. والخوف هو توقع الضرر الذي لا يؤمن كونه.

والجزع مفاجأة الضرر الذي يزج النفس مثله. والفزع والرعب مثل الجزع. وقوله «فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين» معناه الوعيد والتهديد كأنه قال: فاعلموا أنكم قد حق لكم العقاب لتوليكم عما أدى رسولنا من البلاغ المبين، يعنى الأداء الظاهر الواضح، فوضع كلام موضع كلام للإيجاز ولو كان على صيغته من غير هذا التقدير لم يصح، لأن عليهم أن يعلموا ذلك تولوا أو لم يتولوا. و «ما» فى قوله: «أنما» كافة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠ ل «أن» عن عملها، وذلك أنها لما كانت من عوامل الأسماء خاصة ثم احتيج الى إدخالها على غيرها زيد عليها (ما) ليعلم تغيرها عن حالها فصارت كافة لها.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٣] ص : ٢٠

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (٩٣) آية.

قال ابن عباس و ابن مالك و البراء بن عازب و مجاهد، و قتادة و الضحاک: إنه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة كيف بمن مات من إخواننا و هو يشربها، فأنزل الله الآية و بين أنه ليس عليهم فى ذلك شيء إذا كانوا مؤمنين عاملين للصلح، ثم يتقون المعاصى و جميع ما حرم الله عليهم.

فان قيل لم كرر الاتقاء ثلاث مرات فى الآية؟

قيل: الأول المراد به اتقاء المعاصى. الثانى - الاستمرار على الاتقاء.

و الثالث - اتقاء مظالم العباد، و ضم الإحسان الى الاتقاء على وجه الندب و اعتبر أبو على فى الثالث الأمرين.

وقوله «وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» أى يريد ثوابهم و إجلالهم و إكرامهم.

و الإحسان النفع الحسن الواصل الى الغير، و لا يقال لكل حسن إحسان، لأنه لا يقال فى العذاب بالنار أنه إحسان و ان كان حسناً. و الصلاح استقامة الحال و هو مما يفعله العبد، و قد يفعل الله تعالى له الصلاح فى دينه باللفظ فيه. و الايمان هو الاطمئنان الى الصواب بفعله مع الثقة به و هو من أفعال العباد. و على هذا يحمل قوله «وَأَمَنُوا» و الاول على الايمان بالله الذى هو التصديق. و

روى أن قدامة بن مظعون شرب الخمر فى أيام عمر، فأراد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١

عمر أن يقيم عليه الحد فقال «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا» فأراد عمر أن يدرأ عنه الحد حين لم يعلم تحريمها. فقال أمير المؤمنين (ع) أديروه على الصحابة، فان لم يسمع أحداً منهم قرأ عليه آية التحريم، فأدرؤا عنه، و ان كان قد سمع فاستتيبوه، و أقيموا عليه الحد، فان لم يتب و جب عليه القتل.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٤] ص : ٢١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِلُّوْكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٩٤)

آية واحدة بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين وقسم منه أنه يلوهم بشيء من الصيد، لأن اللام في قوله: «لَيَبْلُوَنَّكُمْ» لام القسم والواو مفتوحة لالتقاء الساكنين في قول بعضهم مثل (واو) اغزون. وأما واو «لَيَبْلُوَنَّكُمْ» قال سيبويه هي مبنية على الفتح. وقال الزجاج: فتحت واو «لَيَبْلُوَنَّكُمْ» لأنها حرف الاعراب الذي تتعاقب عليه الحركات و ضمت واو «لتبلون» لأنها واو الجمع، فصح لالتقاء الساكنين نحو قوله «فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَ أَحْشَوْنَ» (١) ومعنى «لَيَبْلُوَنَّكُمْ» ليختبرن طاعتكم من معصيتكم «بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ» وأصله اظهار باطن الحال و منه البلاء للنعمة لأنه يظهر به باطن حال المنعم عليه في الشكر، والكفر. و البلاء النعمة، لأنه يظهر به ما يوجب كفر النعمة. و البلى الخلوقة لظهور تقادم العهد فيه.

وقوله «بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ» قيل في معنى (من) ثلاثة أوجه:

أحدها- صيد البر، دون البحر. و الآخر صيد الإحرام دون الإحلال.

(١) سورة ٥ المائدة آية ٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢

الثالث- للتجنيس نحو اجتنبوا الرجس من الأوثان- في قول الزجاج- وقوله «تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِمَاحُكُمْ» يعنى به فراخ الطيور و صغار الوحش في قول ابن عباس و مجاهد، و زاد مجاهد: و البيض. و الذى تناله الرماح الكبار من الصيد. قال أبو علي: معنى «تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِمَاحُكُمْ» إن صيد الحرم يقرب من الناس و لا ينفر منهم فيه كما ينفر فى الحل، و ذلك آية من آيات الله. و قال الحسن و مجاهد: حرم الله بهذه الآية صيد البر كله. و قال أبو علي:

صيد الحرم هو المحرم بهذه الآية. و قال الزجاج: بين النبي (ص) تحريم صيد الحرم على المحرم و غيره بهذه الآية، و هذا صحيح. و صيد غير المحرم إنما يحرم على المحرم دون المحل.

وقوله «لَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ» معناه لعاملكم معاملته من يطلب أن يعلم، مظهرة في العدل. و وجه آخر- ليظهر المعلوم، و الأول أحسن.

و اختار البلخي الوجه الثانى، قال و الله تعالى و ان كان عالماً بما يفعلونه فيما لم يزل، فانه لا يجوز أن يثيبهم و لا يعاقبهم على ما يعلم منهم، و انما يستحقون ذلك إذا علمه واقعاً منهم على وجه كلفهم، فإذا لا بد من التكليف و الابتلاء.

وقوله «مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ» يعنى من يخشى عقابه إذا توارى بحيث لا يقع عليه الحس- فى قول الحسن- تقول: غاب يغيب غيباً فهو غائب عن الحس، و منه الغيبة و هى الذكر بظهر الغيب بالقيح. و قال قوم: معناه من يخاف صيد الحرم فى السر كما يخافه فى العلانية، فلا يعرضون له على حال.

وقوله «فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ» يعنى من تجاوز حد الله بمخالفة أمره و ارتكاب نهيه بالصيد فى الحرم، و فى حال الإحرام «فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم. قال البلخي: يجوز أن يكون ذلك فى النار، و يجوز أن يكون غير ذلك من صنوف الآلام و العقوبات، قال سليمان «لَأُعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا» (١) يعنى الهدهد و لم يرد عذاب النار.

(١) سورة ٢٧ النحل آية ٢١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٥] ص: ٢٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغِ
الْكُفَّةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامٌ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
(٩٥)

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة ويعقوب «فجزاء» منونا «مثل» رفع. الباقون بالاضافة. وقرأ ابن عامر وأهل المدينة «أو كفارة» بغير تنوين «طعام»
بالخفض. الباقون بالتنوين وأجمعوا على جمع مساكين. وقرأ بعضهم (أو عدل ذلك بالكسر) قال الأخفش: وهو الوجه، لأن العدل
هو المثل. و العدل مصدر عدلت هذا بهذا عدلا حسنا. و العدل أيضا المثل «وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ» (١) أى مثل. قال الفراء: العدل - بفتح
العين - ما عدل الشيء من غير جنسه - وبكسر العين - المثل، تقول: عندي غلام عدل غلامك - بالكسر - لأنه من جنسه و ان أردت
قيمه دراهم، قلت: عندي عدل غلامك، لأنها من غير جنسه. قال أبو على الفارسي: حجة من رفع المثل أنه صفة للجزاء والمعنى فعليه
جزاء من النعم مماثل المقتول. و التقدير فعليه جزاء أى فاللزام له أو فالواجب عليه جزاء من النعم مماثل ما قتل من الصيد. و قوله «من
النعم» على هذه القراءة صفة للنكرة التى هى (جزاء) و فيه ذكر، و يكون مثل صفة للجزاء لان المعنى عليه جزاء مماثل للمقتول من
الصيد من النعم. و المماثلة فى القيمة أو الخلقة على اختلاف الفقهاء فى ذلك. و لا ينبغى

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٢٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤

إضافة (جزاء) الى المثل ألا- ترى انه ليس عليه جزاء مثل ما قتل فى الحقيقة، و انما عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله، و لا جزاء عليه
لمثل المقتول الذى لم يقتله. و إذا كان كذلك علمت ان الجزاء لا ينبغى أن يضاف الى (مثل) و لا يجوز أن يكون قوله «من النعم»
على هذه القراءة متعلقا بالمصدر كما جاز أن يكون الجار متعلقا به فى قوله «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١) ب (مثلها) لأنك قد وصفت
الموصول، و إذا وصفته لم يجر أن تعلق به بعد الوصف شيئا كما انك إذا عطفت عليه أو أكدته لم يجر أن تعلق به شيئا بعد العطف
عليه و التأكيد له. فأما فى قراءة من أضاف الجزاء الى المثل، فان قوله «من النعم» يكون صفة للجزاء كما كان فى قول من نون، و لم
يضاف صفة له.

و يجوز فيه وجه آخر لا يجوز فى قول من نون و وصف: و هو أن يقدره متعلقا بالمصدر. و لا يجوز على هذا القول أن يكون فيه ذكر
كما تضمن الذكر لما كان صفة. و انما جاز تعلقه بالمصدر على قول من أضاف، لأنك لم تصف الموصول كما وصفته فى قول من
نون، فيمتنع تعلقه به.

و أما من أضاف الجزاء الى (مثل) فانه و إن كان جزاء المقتول لا جزاء مثله فإنهم قد يقولون: أنا أكرم مثلك. يريدون أنا أكرمك، و
كذلك إذا قال (فجزاء مثل) فالمراد جزاء ما قتل، فإذا كان كذلك كانت الاضافة فى المعنى كغير الاضافة لان المعنى فعليه جزاء ما
قتل. و لو قدرت الجزاء تقدير المصدر و أضفته الى المثل كما تضيف المصدر الى المفعول به لكان فى قول من جر (مثلا) على
الاتساع الذى وصفناه ألا ترى أن المعنى «فجزاء مثل» أى يجازى مثل ما قتل، و الواجب عليه فى الحقيقة جزاء المقتول لا جزاء مثل
المقتول.

خاطب الله بهذه الآية المؤمنين و نهاهم عن قتل الصيد و هم حرم و قوله «وَأَنْتُمْ حُرْمٌ» قيل فيه ثلاثة أوجه:
أحدها- و أنتم محرمون لحج أو عمره.

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥

الثاني- و أنتم في الحرم. يقال: أحرمتنا أى دخلنا فى الحرم كما يقال أنجدنا و اتهمنا.

الثالث- و أنتم فى الشهر الحرام. يقال أحرمتنا إذا دخل فى الشهر الحرام.

قال أبو على: الآية تدل على تحريم قتل الصيد فى حال الإحرام بالحج، و العمرة و حين الكون فى الحرم. و قال الرماني: يدل على الإحرام بالحج أو العمرة فقط. و الذى قاله أبو على أعم فائدة، و أما القسم الثالث فلا خلاف أنه غير مراد.

و قاتل الصيد إذا كان محرماً لزمه الجزاء عامداً كان فى القتل أو أخطأ أو ناسياً لإحرامه أو ذاكراً. و به قال مجاهد، و الحسن - بخلاف عنه- و ابن جريج، و ابراهيم، و ابن زيد، و أكثر الفقهاء، و اختاره البلخي و الجبائي.

و قال ابن عباس و عطاء و الزهري و اختاره الرماني: انه يلزمه إذا كان متعمداً لقتله ذاكراً لإحرامه، و هو أشبه بالظاهر. و الأول يشهد به روايات أصحابنا.

و اختلفوا فى مثل المقتول فقال الحسن و ابن عباس و السدى و مجاهد و عطاء و الضحاك: هو أشبه الأشياء به من النعم:

إن قتل نعمة فعليه بدنة، حكم النبي (ص) بذلك فى البدنة. و ان قتل أروى «١» بقره. و ان قتل غزالاً أو أرنباً، فشاء. و هذا هو الذى تدل عليه روايات أصحابنا.

و قال قوم: يقوم الصيد بقيمة عادلة ثم يشتري بثمنه مثله من النعم ثم يهدى الى الكعبة، فان لم يبلغ ثمن هدى كَفَر أو صام، و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف و اختلف من قال بذلك فى المكان الذى يقوم فيه الصيد، فقال ابراهيم، و النخعي و حماد، و أبو حنيفة، و أبو يوسف، و محمد: يقوم بالمكان الذى أصاب فيه إن كان بخراسان أو غيره. و قال ابن عامر و الشعبي: يقوم بمكة أو منى.

(١) «الاروى» إناث الوعل، و هو اسم جمعها و واحدها (أرْيَة) بضم الهمزة و سكون الراء و كسر الواو و فتح الياء المشددة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦

و قوله: «يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ» يعنى شاهدين عدلين فقيهين يحكمان بأنه جزاء مثل ما قتل من الصيد.

و قوله: «هَدِيًّا بِالْبَالِغِ الْكُفْبَةِ» ف (هدياً) نصب على المصدر. و يحتمل ان يكون نصبا على الحال، و (بالغ الكعبة) صفة له و تقديره يهديه هدياً يبلغ الكعبة و قوله «بالغ الكعبة» فهو و ان كان مضافاً الى المعرفة فالنية فيه الانفصال، كما نقول هذا ضارب زيد، فيمن حذف

النون و لم يكن قد فعل، فانه يكون نكرة، و الهدى يجب أن يكون صحيحاً بالصفة التى تجزى فى الاضحية، و هو قول أبى على.

و قال الشافعى يجوز فى الهدى ما لا يجوز فى الاضحية. و ان قتل طائراً أو نحوه قال أبو على عليه دم شاء. و عندنا فيه دم. و قال قوم

يجوز ان يهدى سخلة أو جدياً. و النعم هى الإبل و البقر و الغنم. و قوله «أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ» فمن رفع (طعام مساكين) جعله عطفاً

على الكفارة عطف بيان لان الطعام هو الكفارة، و لم يضيف الكفارة الى الطعام، لأنها ليست للطعام و انما هى لقتل الصيد، فلذلك لم

يضيف الكفارة الى الطعام. و من أضافها الى الطعام، فلانه لما خير المكفر بين ثلاثة أشياء: الهدى، و الطعام، و الصيام أجاز الاضافة

لذلك، فكأنه قال: كفارة طعام لا كفارة هدى، و لا كفارة صيام، فاستقامت الاضافة لكون الكفارة من هذه الأشياء و قيل فى معناه

قولان:

أحدهما- يَقَوْمُ عدله من النعم ثم يجعل قيمته طعاماً فى قول عطا.

و هو مذهبننا.

و قال قتادة: يقوم نفس الصيد المقتول حياً ثم يجعل طعاماً.

و قوله: «أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُ صِيَاماً» نصب صياماً على التمييز و فى معناه قولان:

أحدهما- لكل مد يقوم من الطعام يوم في قول عطاء. و قال غيره: التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧
 عن كل مدين يوم و هو مذهبنا. و قال سعيد بن جبير: يصوم ثلاثة أيام الى عشرة أيام.
 و قوله «لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ» يعنى عقوبه ما فعله و نكاله. و قال المغربي:
 الوبال من الطعام الويل الذى لا يستمرى، أو لا يوافق، و هو قول الازهرى قال كثير:
 فقد أصبح الراضون إذ أنتم بها مشوم البلاد يشتكون وبالها
 و قوله: «عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ» قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- قال الحسن: عفا الله عما سلف من امر الجاهلية.
 و قال آخرون: عما سلف من الدفعة الاولى فى الإسلام.
 و قوله: «وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ» اختلفوا فى لزوم الجزاء بالمعاودة على قولين:
 أحدهما- قال عطاء و ابراهيم و سعيد بن جبير و مجاهد: يلزمه الجزاء بالمعاودة و هو قول بعض أصحابنا.
 الثانى- قال ابن عباس، و شريح، و الحسن، و ابراهيم، بخلاف عنه:
 لا جزاء عليه و ينتقم الله منه، و هو الظاهر من مذهب أصحابنا، و اختار الرمانى الاول. و به قال أكثر الفقهاء، قال: لأنه لا ينافى الانتقام
 منه. و اختلفوا فى (أو) فى الآية هل هى على جهة التخيير أم لا؟ على قولين:
 أحدهما- قال ابن عباس، و الشعبى، و ابراهيم، و السدى و هو الظاهر
 فى رواياتنا انه ليس على التخيير لكن على الترتيب.
 و انما دخلت (أو) لأنه لا يخرج حكمه على أحد الثلاثة، على انه إن لم يجد الجزاء فالاطعام و ان لم يجد الإطعام فالصيام. و فى رواية
 أخرى عن ابن عباس، و عطاء و الحسن و ابراهيم- على خلاف عنه- و اختاره الجبائى، و هو قول بعض أصحابنا انه على التخيير.
 و قوله «وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ» معناه قادر لا يغالب «ذُو انْتِقَامٍ» معناه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨
 ينتقم ممن يتعدا أمره و يرتكب نهيه. و ليس فى الآية دليل على العمل بالقياس، لان الرجوع الى ذوى عدل فى تقويم الجزاء مثل
 الرجوع الى المقومين فى قيم المتلفات، و لا تعلق لذلك بالقياس.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٦] ص: ٢٨

أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرماً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٩٦)
 آية بلا خلاف.

قال ابن عباس، و زيد بن ثابت، و سعيد بن جبير، و سعيد بن المسيب، و قتادة، و السدى، و مجاهد: الذى أحل من هذه الآية من صيد
 البحر الطرى منه و أما العتيق فلا- خلاف فى كونه حلالاً، و إذا حل صيد البحر حل صيد الأنهار، لأن العرب تسمى النهر بحراً. و منه
 قوله «ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» «١» و الأغلب على البحر هو الذى يكون ماؤه ملحا لكن إذا اطلق دخل فيه الأنهار بلا خلاف.
 و قوله «وَ طَعَامُهُ» يعنى طعام البحر و قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- قال أبو بكر و عمر، و ابن عباس و ابن عمر، و قتادة هو ما قذف به ميتا.
 الثانى- فى رواية أخرى عن ابن عباس و سعيد بن المسيب و سعيد بن جبير و قتادة و مجاهد و ابراهيم بخلاف عنه انه المملوح، و
 اختار الرمانى الاول.

و قال لأنه بمنزلة ما صيد منه و ما لم يصد منه فعلى هذا تصح الفائدة فى الكلام و الذى يقتضيه و يليق بمذهبنا القول الثانى، فيكون
 قوله «صَيْدُ الْبَحْرِ» المراد به ما أخذ طرياً.

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩

وقوله «و طعامه» ما كان منه مملوحاً، لأن ما يقذف به البحر ميتاً لا يجوز عندنا أكله لغير المحرم ولا للمحرم. وقال قوم معنى «و طعامه» ما نبت بمائه من الزرع و الثمار حكاة الزجاج.

وقوله «مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ» نصب متاعاً على المصدر لان قوله «أَحِلَّ لَكُمْ» يدل على انه قد متعهم متاعاً و قال ابن عباس و الحسن و قتادة معناه منفعة للمقيم و المسافر.

و

قوله «وَ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا» يقتضى ظاهره تحريم الصيد فى حال الإحرام و أكل ما صاده غيره، و به قال على (ع) و ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن جبير، و قال عمر و عثمان و الحسن، لحم الصيد لا يحرم على المحرم إذا صاده غيره، و منهم من فرق بين ما صيد و هو محرم و بين ما صيد قبل إحرامه. و عندنا لا فرق بينهما و الكل محرم، و الصيد يعبر به عن الاصطياد فيكون مصدراً و يعبر به عن المصيد، فيكون اسماً. و يجب أن تحمل الآية على تحريم الجميع. و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» أمر منه تعالى بان يتقى جميع معاصيه و يجتنب جميع محارمه من الصيد فى الإحرام و غيره، لأن اليه الرجوع فى الوقت الذى لا يملك أحد فيه الضرر و النفع سواه، و هو يوم القيامة فيجازى كلأ بعمله: المحسن على إحسانه و المسيء على إساءته.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٧] ص : ٢٩

جَعَلَ اللَّهُ الْكُفْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهُدَىٰ وَالْقُلُوبَ ذَلِكُمْ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٩٧)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر وحده «قيماً للناس» بلا الف. الباقون قياماً بالألف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠

قال أبو على الفارسى: قوله «جَعَلَ اللَّهُ الْكُفْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ» تقديره جعل الله حج الكعبة أو نصب الكعبة قياماً لمعاش الناس أو مكاسب الناس، لأنه مصدر (قام) كأن المعنى قام بنصبه ذلك لهم، فاستتبت بذلك معاشهم، و استقامت أحوالهم به فالقيام كالعياذ و العيال. و على هذا لحفته تاء التأنيث فى هذه المصادر فجاءت (فعالة) كالزيادة و السياسة و الحياكة، فكما جاءت هذه المصادر على (فعال) أو (فعالة) كذلك حكم القيام أن يكون على (فعال).

و وجه قراءة ابن عامر أحد أمرين: إما أن يكون جعله مصدراً كالشعب أو حذف الالف و هو يريد كما يقصر الممدود، و هذا الوجه انما يجوز فى الشعر دون الكلام. و انما أعلوا الواو فقلبوها ياءً لاعتلال الفعل، و لم يصححوها كما صحت فى الحول و العوض، ألا ترى أنهم قالوا ديمة و ديم، و حيلة و حيل فأعلوها فى المجموع لاعتلال آحادها، فاعلال المصدر لاعتلال الفعل أولى.

و القوام هو العماد تقول: هو قوام الامر و ملاكه، و هو ما يستقيم به أمره و قلبت الواو ياءً لانكسار ما قبلها فى مصدر (فعل، يفعل) و هو قام بالأمر قياماً كقولك صام صياماً. فأما صحة الواو فمن قاومه قواماً مثل حاوره حواراً قال الراجز:

قوام دنياً و قوام دين «١»

و تقدير الآية جعل الله حج الكعبة أو نصب الكعبة قياماً لمعاش الناس و مصالحهم.

وقوله «وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ» معطوف على المفعول الأول ل (جعل) كما تقول ظننت زيدا منطلقاً و عمراً أى فعل ذلك ليعلموا أن الله يعلم مصالح ما فى السماوات و الأرض، و ما يجرى عليه شأنهم فى معاشهم و غير ذلك مما يصلحهم

(١) مجاز القرآن ١/ ١٧٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١

«وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» بما يقيمهم، و يصلحهم عليه.

وقيل في قوله «قياماً للناس» ان معناه أمناً لهم. وقيل انه مما ينبغى أن يقيموا به. و الاول أقوى. و قال قوم لما كان في المناسك زجراً عن القبيح و دعا الى الحق كان بمنزلة الرئيس الذى يقوم به أمر أتباعه. و قال سعيد بن جبير «قياماً للناس» صلاحاً لهم. وقيل: يقوم به أبدانهم. و قيل «قياماً» يقومون به فى متعبداتهم قال مجاهد و عكرمة: سميت الكعبة كعبةً لتربيعها.

و قال أهل اللغة و انما قيل كعبة البيت و أضيف لأن كعبة تربع أعلاه و الكعوبة: النتوء، فقيل للتربيع كعبة لنتوء زوايا المربع. و منه كعب ثدى الجارية إذا نتأ و منه كعب الإنسان لنتوءه. و سميت الكعبة حراماً لتحريم الله إياها ان يصاد صيدها أو يخلى خلاءها أو يعضد شجرها. و قوله «وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ» قال الحسن: هى الأشهر الحرام الاربعه، فهذا على مخرج الواحد مذهب الجنس. و هى واحد فرد، و ثلاثة سرد، فالفرد رجب، و السرد ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم.

و (القلائد) قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- ان الرجل من العرب كان ينتهى به الحال من الضرر و الجوع الى ان يأكل العصب فيلقى الهدى مقلداً فلا يعرض له.

الثانى- أن من أراد الإحرام تقلد قلادة من شعر أو لحى الشجرة، فتمنعه من الناس حتى يأتى أهله.

الثالث- قال الحسن: القلائد ان يقلد الإبل و البقر النعال أو الخفاف، تقور تقويراً، على ذلك مضت السنة، فهذا على صلاح التبعدها، و هذا هو المعتمد عليه عندنا.

فان قيل: ما معنى قوله «ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» بعد قوله «جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَاماً لِلنَّاسِ» و أى تعلق لها بذلك؟ و ما فى ذلك مما يدل على أنه بكل شىء عليم؟ قيل عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢ ذلك ثلاثة أجوبة:

أحدها- أنه تعالى لما اخبر بما فى هذه السورة من قصة موسى و عيسى و قومهما و بالتوراة و الإنجيل، و ما فيهما من الأحكام و اخبار الأمم و فصله، و ذلك كله مما لم يشاهده محمد (ص) و لا قومه و لا أحد فى عصره و لا وقفوا على شىء من ذلك، قال ذلك لتعلموا أن الله تعالى لولا أنه بكل شىء عليم لما جاز أن يخبركم عنهم، فاخبره بذلك يدل على أنه بكل شىء عليم. و أيضاً فان ما جعله الله من البلد الحرام و الشهر الحرام من الآيات و الأعاجيب دالاً على أنه تعالى لا يخفى عليه شىء، لأنه جعل البيت الحرام و الحرم أمناً، يأمن فيه كل شىء و يسكن قلبه، فالظبي يأمن بالسيح و الذئب ما دام فى الحرم، فإذا خرج عن الحرم خاف و طلبه السبع و هرب منه الظبي حتى يرجع الى الحرم، فإذا رجع اليه كف عنه السبع، و هذا من عظيم آيات الله و عجيب دلائله، و كذلك الطير و الحمامة تأمن بالإنسان، فإذا خرج من الحرم خافه و لم يدن من أحد حتى يعود الى الحرم، و الطير يستشفى بالبيت الحرام إذا مرض يسقط على سطح البيت استشفاء به، فإذا زال عنه المرض لم ير على سطح البيت و لا محاذيه فى الهواء إجلالاً له و تعظيماً، مع أمور كثيرة يطول ذكرها، فيكون ما دبره الله من ذلك دالاً على أنه عالم بمصالح الخلق و بكل شىء. و أيضاً فانه أخبرهم بأنه قد علم قبل أن يخلقهم ما هم صائرون اليه من القتال و الغارة و السبى و السلب فجعل من سنن ابراهيم و إسماعيل ان من دخل الحرم لم يقتل. و كذلك من عاذ بالبيت. و أن أشهر الحرم لا يجوز فيها قتال و أن من أهدى أو قلد أمن على نفسه، و كل ذلك يدل على أن من دبره عالم بالعواقب و لا يخفى عليه شىء من الأشياء على وجه من الوجوه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٨] ص: ٣٢

اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣

أمر الله تعالى أن يعلم المكلف أنه شديد العقاب، فالعلم ما اقتضى سكون النفس، وان شئت قلت هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس الى ما اعتقده، و الأول أخص، و لا يجوز أن يحد العلم بأنه المعرفة، لأن المعرفة هي العلم، و لا يحد الشيء بنفسه. و العلم يتناول الشيء على ما هو به و كذلك الرؤية. و الفرق بينهما ان العلم يتعلق بالمعلوم على وجهه، و الرؤية لا تتعلق إلا على وجه واحد. و العلم محلله القلب. و الرؤية ليست معنى على الحقيقة و انما تثبت للرأى بكونه رأيا صفة. و من قال هو معنى قال محلها العين. و في الآية دلالة على أن المعرفة بالله و بصفاته ليست ضرورية، لأنها لو كانت ضرورية لما أمرنا بها. و ليس لاحد أن يقول انما أمر على جهة التذكير، و التنبيه، لان ذلك ترك للظاهر.

و العقاب هو الضرر المستحق على جهة الاهانة و المقارن بالاستخفاف، و لو اقتضت على ان تقول هو الضرر المستحق أو الضرر الذي يقارنه استخفاف و اهانة لكان كافيا لان ما ليس بعقاب ليس بمستحق و لا يقارنه استخفاف و اهانة و إنما سمي عقابا لأنه يستحق عقيب الذنب الواقع من صاحبه.

و قوله «وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» منصوب ب (اعلموا) و تقديره و اعلموا ان الله غفور رحيم، و المغفرة هي ستر الخطيئة برفع عقابها. و أصلها الستر و منه المغفرة و ضم ذكر الرحمة الى المغفرة لبيان سبوغ نعم الله تعالى، و انه إذا أزال العقوبة بالتوبة أوجب الرحمة التي هي المغفرة. و ذلك يدل على أن الغفران عند التوبة غير واجب و أنه تفضل و إلا لم يكن كذلك.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ٩٩] ص : ٣٣

مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٩٩)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤

لما أنذر تعالى في الآية الأولى شدة العقاب و بشر بالعمو و الغفران ذكر في هذه أنه ليس على الرسول إلا-البلاغ. و أما القبول و الامتثال فانه متعلق بالمكلفين المبعوث اليهم.

و أصل الرسول الإطلاع من قولهم أرسل الطير إرسالا إذا أطلقه و منه قولهم: ترسل في القراءة ترسلًا إذا تثبت. و استرسل الشيء إذا تسلل و انطلق. و رسله مراسلة، و تراسلوا تراسلًا. و الرسل اللبن لاسترساله من الضرع. و في الحديث (اعطى من رسلها) و قوله: «وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» «١» قيل: هي الخيل. و قيل هي الرياح. و الفرق بين الرسول و النبي أن النبي لا يكون الا صاحب المعجز الذي ينبي عن الله أي يخبر، و الرسول إذا كان رسول الله فهو بهذه الصفة، و قد يكون الرسول رسولا لغير الله، فلا يكون بهذه الصفة. و الانبياء عن الشيء قد يكون من غير تحميل النبأ. و الإرسال لا يكون الا بتحميل الرسالة. و البلاغ وصول المعنى الى غيره، و هو هاهنا وصول الانذار الى نفوس المكلفين. و أصل البلاغ البلوغ تقول: بلغ يبلغ بلوغاً و أبلغه ابلاغاً و تبلغ تبلغاً و بالغ مبالغاً و بلغه تليغاً، و منه البلاغة لأنها إيصال المعنى الى النفس في حسن صورة من اللفظ. و تبلغ الرجل إذا تعاطى البلاغة و ليس ببلغ، و في هذا بلاغ أي كفاية لأنه يبلغ مقدار الحاجة.

«وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ» معناه أنه لا يخفى عليه شيء من أحوالكم التي تظهرونها أو تخفونها و تكتمونها و في ذلك غاية التهديد و الزجر.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٠] ص : ٣٤

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَيْثُ وَالطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠٠)

آية.

معنى قوله «لا يستوى» لا يتساوى. و الاستواء على أربعة أقسام:

(١) سورة ٧٧ المرسلات آية ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥

استواء في المقدار. و استواء في المكان. و استواء في الذهاب. و استواء في الإنفاق. و الاستواء بمعنى الاستيلاء راجع الى الاستواء في المكان، لأنه تمكن و اقتدار و قوله «الْخَيْثُ وَالطَّيْبُ» قيل في معناهما قولان: أحدهما- الحرام، و الحلال في قول الحسن و أبي علي.

الثاني- قال السدي الكافر، و المؤمن. و الخيث الردي بالعاجلة و يسوى بالآجلة. و منه خبت الحديد، و هو رديته بعد ما يخلص بالنار جيدة ففي الخيث امتزاج جيد برديء و لذلك قال «وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ» و الاعجاب سرور بما يتعجب منه. و العجب و الاعجاب و التعجب من أصل واحد. و عجب يعجب عجباً و العجب مذموم، لأنه كبر يدخل النفس بحال يتعجب منها. و عجب الذنب أصله عجب الرمل أو آخره لانفراده عن جملته كانفراد ما يتعجب منه.

و معنى الآية أنه لا- يتساوى الحرام و الحلال و ان أعجبك يا محمد كثرة ما تراه من الحرام و المراد به أمته. و قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ» معناه اجتنبوا ما حرمه عليكم «يا أولى الألباب» يعنى يا اولى العقول «لعلكم تفلحون» معناه لتفلحوا و تفوزوا بالثواب العظيم الدائم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص: ٣٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْتَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١٠١) قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ (١٠٢)

آيتان بلا خلاف.

قيل في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و أنس و ابو هريرة و الحسن و قتادة و طاوس التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦ و السدي: أنه سأل رسول الله (ص) رجل يقال له عبد الله و كان يطعن في نسبه فقال: يا رسول الله من أبى، فقال له حدافه. فنزلت الآية. و قال أبو هريرة و مجاهد: نزلت حين سألوا عن أمر الحج لما انزل «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» فقالوا: فى كل عام؟ قال: لا و لو قلت نعم لوجب. و قال قوم وقع السؤال الاول و الثانى فى مجلس واحد، فخاطب الله تعالى بهذه الآية المؤمنين و نهاهم عن مسألة الأشياء التى إذا أبدت و أظهرت ساءت و احزنت من أظهرت له.

يقال بدا يبدو بدوًا. و أبداه إبداء إذا أظهره و بدا له فى الامر بدوًا و بدأ و بداء إذا تغير رأيه، لأنه ظهر له. و البادية خلاف الحاضرة. و البدو خلاف الحضرة من الظهور. و قيل فى وزن (أشياء) ثلاثة أقوال:

قال الكسائى: هو أفعال إلا انه لم يصرف، لأنهم شبهوه بحمراء فالزمه الزجاج ألا يصرف اسماء و لا انباء.

الثانى- قال الأخفش و الفراء هى (فعلاء) كقولك هين و أهوناء فالزمه المازنى و قال: سله كيف يصغرها؟ فقال الأخفش (أشياء) فقال يجب ان يصغرها شينات كما يصغر أصدقاء فى المؤنث صديقات فى المذكر صديقون. قال الزجاج إنما قيل فى هين: أهوناء لأن هين أصله (هيين) على وزن فعيل فجمع على أفعلاء كنصب و أنصباء.

الثالث- قال الخليل و سيويه: (افعاء) مقلوبة كما قلبوا (أنيق) عن انوق، و قسى عن قووس.

و قوله «تسؤكم» معناه تحزنكم. و قوله «عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ» قيل فيما يعود الضمير اليه فى (عنها) قولان:

أحدهما- قال قوم على المسألة، لان قوله «لا تسألوا» دليل عليها فيكون العفو عن مسألتهم التي سلفت منهم.

الثانى- على الأشياء التي سألوها عنها من أمور الجاهلية، و ما جرى مجراها مما يسؤهم تشديد المحنة فيها. التبيان في تفسير القرآن،

ج ٤، ص: ٣٧

وقوله «قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» قال ابن عباس: سأل قوم عيسى (ع) إنزال المائدة ثم كفروا بها. وقال غيره: هم قوم صالح سألوها الناقة ثم عقروها و كفروا بها. وقال السدى هذا حين سألوها أن يحول لهم الصفا ذهباً. وقال أبو على: انما كانوا سألوها نبيهم عن مثل هذه الأشياء يعنى من آيات و نحوها فلما أخبرهم النبي (ص) قالوا: ليس الامر كذلك، فكفروا به.

وقال الرماني: السؤال هو طلب الشيء اما بإيجاده و اما بإحضاره و اما بالبيان عنه، و الذى يجوز السؤال عنه هو ما يجوز العمل عليه من أمر دين أو دنيا. و ما لا يجوز العمل عليه من أمر دين أو دنيا لا يجوز السؤال عنه و لا يجوز أن يسأل الله تعالى شيئاً إلا بشرط انتفاء وجود القبح عن الاجابة، فعلى هذا لا يجوز أن يسأل الإنسان: من أبى لان المصلحة اقتضت ان من ولد على فراش انسان حكم بأنه ولده. و إن لم يكن مخلوقاً من مائه، فالمسألة بخلافه سفة لا يجوز.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٣] ص: ٣٧

ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَا كِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٠٣) آية بلا خلاف.

هذه الآية من الأدلة الواضحة على بطلان مذهب المجبرة من قولهم: من أن الله تعالى هو الخالق للكفر و المعاصى و عبادة الأصنام و غيرها من القبائح، لأنه تعالى نفى أن يكون هو الذى جعل البحيرة أو السائبة أو الوصيعة أو الحام، و عندهم ان الله تعالى هو الجاعل له و الخالق، تكذيباً لله تعالى و جرأة عليه. ثم بين تعالى أن هؤلاء بهذا القول قد كفروا بالله و افتروا عليه بأن أضافوا اليه ما ليس بفعل له، و ذلك واضح لا إشكال فيه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨

و معنى «ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ» أى ما حرّمها على ما حرّمها أهل الجاهلية، و لا أمر بها. و (البحيرة) هى الناقة التى تشق أذنها يقال بحرت الناقة أبجرها بحرّاً، و الناقة مبجورة، و بحيرة: إذا شقققتها شقاً واسعاً، و منه البحر لسعته.

و كانوا فى الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن و كان آخرها ذكراً بحرواً أذنها أى شقوها، و امتنعوا من ركوبها و ذبحها، و لم تطرد عن ماء، و لم تمنع من رعى. و إذا لقيها المعبى لم يركبها.

و (السائبة) المخلاة و هى المسيية. و كانوا فى الجاهلية إذا نذر إنسان نذراً لقدوم من سفر أو برء من مرض أو ما أشبه ذلك قال: ناقتى سائبة، فكانت كالبحيرة فى التخليء، و كان إذا أعتق الإنسان عبداً، فقال: هو سائبة لم يكن بينهما عقل، و لا ولاء، و لا ميراث.

و (الوصيلة) الأنثى من الغنم إذا ولدت أنثى مع الذكر قالوا: أوصلت أخواها فلم يذبحوه. و قال أهل اللغة: كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهى لهم، و إذا ولدت ذكراً ذبحوه لآلهتهم فى زعمهم، و إذا ولدت ذكراً و أنثى قالوا: وصلت أخواها فلم يذبحوه لآلهتهم.

و (الحام) الفحل من الإبل الذى قد حمى ظهره من أن يركب بتتابع أولاد تكون من صلبه. و كانت العرب إذا أنتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا: حمى ظهره فلا- يحمل عليه شىء و لا- يمنع من ماء و لا مرعى. و قال محمد ابن إسحاق: البحيرة بنت السائبة و (السائبة) هى الناقة إذا تابعت بين عشر أناث ليس فيهن ذكر سيبت فلم يركبها و لم يجزوا و برها و لم يشرب لبنها إلا ضيف. فما نتجت بعد ذلك من أنثى شق أذنها ثم يخلى سبيلها مع أمها فلم يركب ظهرها و لم يجز و برها، و لم يشرب لبنها إلا ضيف كما فعل بأمها.

و (الوصيلة) هى الشاة إذا أتامت عشر أناث متتابعات فى خمسة أبطن ليس فيها ذكر جعلت وصيلة، و قالوا قد وصلت و كان ما ولدت بعد ذلك للذكور دون الإناث. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩

وقوله «وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ» إخبار منه تعالى بأن هؤلاء الذين كفروا يكذبون على الله بادعائهم أن هذه الأشياء من فعل الله أو بأمره. وقوله «وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» خص الأكثر بأنهم لا يعقلون لأنهم أتباع، فهم لا يعقلون أن ذلك كذب و افتراء كما يفعله الرؤساء- في قول قتادة و الشعبي- وقال ابو علي «أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» ما أحل لهم و ما حرم عليهم، يعنى أن المعاند هو الأقل منهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٤] ص : ٣٩

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (١٠٤)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى عن الكفار الذين أخبر عنهم أنهم لا يعقلون، و الذين جعلوا البحيرة، و السائبة، و الوصيلة، و الحام، و «الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ» من كفار قريش و غيرهم من العرب بأنه «إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا» أى هلموا «إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» من القرآن و اتباع ما فيه، و الإقرار بصحته «و إلى الرسول» و تصديقه، و الاقتداء به و بأفعاله «قالوا» فى الجواب عن ذلك «حسبنا» أى كفانا «ما وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا» يعنى مذاهب آبائنا. ثم اخبر تعالى منكرأ عليهم فقال «أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ» أى إنهم يتبعون آباءهم فى ما كانوا عليه من الشرك و عبادة الأوثان و إن كان آبأؤهم لا يعلمون شيئاً من الدين و لا يهتدون اليه. و قيل فى معنى (لا يهتدون) قولان أحدهما- الظم بأنهم ضلال. و الثانى- أنهم لا يهتدون الى طريق العلم بمنزلة العمى عن الطريق.

و فى الآية دلالة على فساد التقليد، لأن الله تعالى أنكر عليهم تقليد الآباء فدل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠ ذلك على أنه لا يجوز لأحد أن يعمل على شىء من أمر الدين إلا بحجة.

و فيها دلالة على وجوب المعرفة و أنها ليست ضرورية، لأن الله تعالى بين الحجاج عليهم فى هذه الآية ليعرفوا صحة ما دعا الرسول اليه، و لو كانوا يعرفون الحق ضرورة لم يكونوا مقلدين لآبائهم و كان يجب أن يكون آبأؤهم أيضاً عارفين ضرورة، و لو كانوا كذلك لما صح الاخبار عنهم بأنهم لا يعلمون شيئاً و لا يهتدون. و انما نفى عنهم الاهتداء و العلم معاً لأن بينهما فرقاً، و ذلك أن الاهتداء لا يكون إلا عن بيان و حجة. و العلم مطلق و قد يكون الاهتداء ضرورة.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٥] ص : ٤٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥) آية واحدة بلا خلاف.

لما بين الله تعالى حكم الكفار الذين قلدوا آبأهم و أسلافهم و ركنوا اليهم فى أديانهم، ذكر فى هذه الآية أن المكلف انما يلزمه حكم نفسه و أنه لا- يضره ضلال من ضل إذا كان هو مهتدياً، حتى يعلم بذلك أنه لا يلزمهم من ضلال آبائهم شىء من الظم و العقاب.

و «أنفسكم» نصب على الإغراء كأنه قال: احفظوا أنفسكم أن تزلوا كما زل غيركم. و العرب تغرى ب (عليك، و اليك، و دونك، و عندك) فينصبون الأسماء بها، و لم يغروا ب (منك) كما أغروا ب (اليك)، لأن (اليك) أحق بالتنبيه من (منك). و الإغراء تنبيه على ما يجب أن يحذر، و لذلك لم يغروا ب (فيك) و نحوها من حروف الاضافة. و حكى المغربى: أنه سمع من يغرى ب (وراءك) و (قدامك). التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١

و ليس فى الآية ما يدل على سقوط انكار المنكر. و إنما يجوز الاقتصار على الاهتداء بأتباع أمر الله فى حال التقية، هذا قول ابن

مسعود، على أن الإنسان إنما يكون مهتدياً إذا اتبع أمر الله في نفسه و في غيره بالإنكار عليه. و

روى عن النبي (ص) أنه قال (إذا رأوا الناس منكراً فلم يغيروه عمهم الله بالعقاب)

و في الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة في تعذيب الأطفال، لأنه لو كان الامر على ما قالوه لم يأمن المؤمنون أن يؤخذوا بذنوب آبائهم، و قد بين الله تعالى أن الامر بخلافه مؤكداً لما في العقل.

و قوله «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً» معناه اليه تعالى ما لكم في الوقت الذي لا يملك أحد الضرر و النفع سواه بخلاف دار الدنيا التي مكن الله تعالى الخلق من الضرر و النفع فيها. و قوله «فَيَبِّئُكُمْ» معناه يخبركم بأعمالكم التي عملتموها في الدنيا من الطاعات و المعاصي، و يجازيكم بحسبها، و في ذلك غاية الزجر و التهديد.

و قوله «لَا يَضُرُّكُمْ» يحتمل أن يكون جزماً لأنه جواب الامر، و حرك الراء لأنها ثقيلة و أولها ساكن، فلا يستقيم إسكان آخرها، فيلتقى ساكنان. قال الأخفش: و الأجود أن يكون رفعاً على الابتداء، لأنه ليس بعلة لقوله «عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ» و إنما أخبر أنه لا يضرهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٦] ص : ٤١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْمَارِضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعِيدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْآثِمِينَ (١٠٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢

آية بلا خلاف.

ذكر الواقدي و ابو جعفر (ع) أن سبب نزول هذه الآية ما قال أسامة بن زيد عن أبيه قال: كان تميم الداري و أخوه عدى نصرانيين و كان متجرهما الى مكة، فلما هاجر رسول الله (ع) الى المدينة قدم ابن أبي مارية مولى عمرو بن العاص المدينة و هو يريد الشام تاجراً فخرج هو و تميم الداري و أخوه عدى حتى إذا كانوا ببعض الطريق مرض ابن أبي مارية فكتب وصية بيده و دسها في متاعه و أوصى اليهما و دفع المال اليهما و قال أبلغا هذا أهلي، فلما مات فتحا المتاع و أخذوا ما أعجبهما منه ثم رجعا بالمال الى الورثة، فلما فتش القوم المال فقدوا بعض ما كان خرج به صاحبهم، و نظروا الى الوصية فوجدوا المال فيها تاماً و كلموا تميماً و صاحبه، فقالوا: لا علم لنا به و ما دفعه إلينا أبلغناه كما هو، فرفعوا أمرهم الى النبي (ص) فنزله هذه الآية.

قوله تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ» قيل في معنى الشهادة - هاهنا - ثلاثة أقوال:

أحدها - الشهادة التي تقام بها الحقوق عند الحكام.

الثاني - شهادة الحضور لوصيين.

الثالث - شهادة إيمان بالله إذا ارتاب بالوصيين من قول القائل: أشهد بالله اني لمن الصادقين. و الأول أقوى و أليق بالقصة. و في كيفية الشهادة قيل قولان:

أحدهما - أن يقول صحيحاً كان أو مريضاً: إذا حضرني الموت فافعلوا كذا و كذا. ذكره الزجاج.

الثاني - إذا حضرت أسباب الموت من المرض. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣

و قيل في رفع «شهادة» ثلاثة أقوال:

أحدها - أن يكون رفعاً بالابتداء و تقديره شهادة بينكم: شهادة اثنين، و يرتفع (اثنان) بأنه خبر الابتداء ثم حذف المضاف و أقيم المضاف اليه مقامه.

قال أبو علي الفارسي: و اتسع في (بين) و أضيف اليه المصدر، و ذلك يدل على قول من يقول: ان الظرف الذي يستعمل يجوز أن

يستعمل اسماً في غير الشعر، كما قال تعالى «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» (١) فيمن رفع. وجاء في الشعر:

فصادف بين عينيه الجوباً (٢)

الثاني - على تقدير محذوف و هو عليكم شهادة بينكم أو مما فرض عليكم شهادة بينكم، و يرتفع اثنان بالمصدر ارتفاع الفاعل بفعله. و الثالث - ان يكون الخبر «إِذَا حَضَرَ» فعلى هذا لا يجوز أن يرتفع (اثنان) بالمصدر، لأنه خارج عن الصلة بكونه بعد الخبر، لكن على تقدير ليشهد اثنان، و لا يجوز أن يتعلق إذا حضر بالوصية لأمرين:

أحدهما - ان المضاف اليه لا يعمل فيما قبل المضاف، لأنه لو عمل فيما قبله للزم أن يقدر وقوعه في موضعه فإذا قدر ذلك لزم تقديم المضاف عليه على المضاف، و من ثم لم يجز (القتال زيداً) حين يأتي. و الآخر ان الوصية مصدر، فلا يتعلق به ما يتقدم عليه.

و قوله «إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ» يعني قرب أحدكم من الموت كما قال «حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ» (٣) و قال «حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا»

و قال

(١) سورة ٦ الانعام آية ٩٤.

(٢) قاله أبو خراش الهذلي. اللسان (بين) و صدره:

فلاقته ببلقعه براح يصف عقابا. و الجبوب - بفتح الجيم - وجه الأرض. و البلقع المكان الخالي، و براح صفة له. و الشاهد ضم النون في (بين).

(٣) سورة ٤ النساء آية ١٧

(٤) سورة ٦ الانعام آية ٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤

«حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ» (٣) و كل ذلك يريد به المقاربة. و لولا ذلك لما أسند اليه القول بعد الموت. و قوله «حِينَ الْوَصِيَّةِ» فلا - يجوز أن يحمل على الشهادة، لأنها إذا عملت في ظرف من الزمان لم تعمل في ظرف آخر منه، و يمكن حمله على أحد ثلاثة أشياء:

أحدها - أن تعلقه بالموت كان الموت في ذلك الحين بمعنى قرب منه.

الثاني - على حضر أي إذا حضر: هذا الحين.

الثالث - أن يحمله على البدل من (إذا) لأن ذلك الزمان في المعنى هو ذلك الزمان، فيبدله منه، و يكون بدل الشيء من الشيء إذا كان إياه. و قوله «اِثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ» خبر المبتدأ الذي هو (شهادة) و تقديره شهادة بينكم شهادة اثنين على ما بيناه، لان الشهادة لا تكون إلا من اثنين و قوله «منكم» صفة لقوله «اثنان» كما ان (ذوا عدل) صفة لهما، و في الظرف ضمير. و في معنى (منكم) قولان:

أحدهما - قال سعيد بن المسيب و عبيدة و يحيى بن يعمر و مجاهد و قتادة و ابن عباس:

أي من المسلمين، و هو قول أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

الثاني - قال سعيد بن المسيب و عبيدة - في رواية اخرى - و عكرمة:

إنهما من حى الموصى و الاول أظهر و أصح، و هو اختيار الرماني، لأنه لا حذف فيه. و قوله «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» تقديره أو شهادة آخرين من غيركم، و حذف المضاف و أقام المضاف اليه مقامه. و (من غيركم) صفة للآخرين.

و قيل في معنى «من غيركم» قولان:

أحدهما قال ابن عباس و أبو موسى الأشعري و سعيد بن المسيب و سعيد ابن جبير و شريح و ابراهيم و ابن سيرين و مجاهد و ابن زيد و اختاره أبو علي الجبائي، و هو قول أبي جعفر و أبي عبد الله (ع) أنهما من غير أهل ملتكم.

(٣) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥

الثاني - قال عكرمة و عبيدة - بخلاف عنه - و ابن شهاب و الحسن:

يعنى من غير عشيرتكم. قال الحسن لأن عشيرة الموصى أعلم بأحواله من غيرهم، و هو اختيار الزجاج. قال: لأنه لا يجوز قبول شهادة الكفار مع كفرهم و فسقهم و كذبهم على الله. و معنى (أو) - هاهنا - للتفصيل لا للتخيير، لأن المعنى أو آخران من غيركم إن لم تجدوا منكم، و هو قول أبي عبيدة و شريح و يحيى بن يعمر و ابن عباس و ابراهيم و سعيد بن جبير و السدى، و هو قول أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

و قال قوم: هو بمعنى التخيير فيمن ائتمنه الموصى من مؤمن أو كافر.

و قوله «إِنَّ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» يعنى ان أنتم سافرتم كما قال «وَ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ» (١).

و قوله «فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ» فيه محذوف، و تقديره و قد استتم الوصية اليهما فارتاب الورثة بهما تحسبونهما.

و قوله «تَحْسِبُونَهُمَا» خطاب للورثة و الهاء فى (به) تعود الى القسم بالله.

و الصلاة المذكورة فى هذه الآية قيل فيها ثلاثة أقوال:

أولها - قال شريح و سعيد بن جبير و ابراهيم و قتادة، و هو

قول أبي جعفر (ع) أنها صلاة العصر.

الثاني - قال الحسن: هى الظهر أو العصر، و كل هذا لتعظيم حرمت وقت الصلاة على غيره من الأوقات. و قيل: لكثرة اجتماع الناس كان بعد صلاة العصر.

الثالث - قال: ابن عباس صلاة أهل دينهما يعنى فى الذميين لأنهم لا يعظمون أوقات صلاتنا.

و قوله «فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ» الفاء دخلت لعطف جملة (ان ارتبتم) فى قول الآخرين الذين ليسا من أهل ملتنا أو من غير قبيلة الميت فغلب فى ظنكم

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦

خيانتهم، و لا خلاف أن الشاهد لا يلزمه اليمين إلا أن يكونا شاهدين على وصية مستندة اليهما فيلزمهما اليمين لأنهما مدعيان. و قوله «لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا» لا نشترى جواب ما يقتضيه قوله «فيقسمان» لان (أقسم) و نحوه يتلقى بما تتلقى به الايمان. و معنى قوله «لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا» لا نشترى بتحريف شهادتنا ثمنًا، فحذف المضاف و ذكر الشهادة، لأن الشهادة قول كما قال «وَ إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ ...» ثم قال «فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ» (١) لما كانت القسمة يراد بها المقسوم، ألا ترى ان القسمة التى هى افراد الأنصباء لا يرزق منه. و انما يرزق من التركة، و تقديره لا - نشترى به ثمنًا أى ذا ثمن، ألا ترى أن الثمن لا يشترى، و انما الذى يشترى المبيع دون ثمنه، و كذلك قوله

«اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» (٢) أى ذا ثمن. و المعنى انهم آثروا الشىء القليل على الحق، فاعرضوا عنه و تركوه، و لا يكون (اشتروا) فى الآية بمعنى (باعوا) لأن بيع الشىء إخراج و إنفاذ له من البائع، و ليس المعنى - هاهنا- على الإنفاذ و انما هو على التمسك به، و الإيثار له على الحق.

و قوله «وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى» تقديره و لو كان المشهود له ذا قربى، و خصَّ ذو القربى لميل الناس الى قراباتهم، و من يناسبونه. و قوله «وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْآثِمِينَ» معناه اننا ان كتمانها لمن الآثمين. و قال (شهادة الله) فأضاف الشهادة الى الله لأمره بها و بإقامتها و النهى عن كتمانها فى قوله «وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ» (٣) و قوله «وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ» (٤).

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٧] ص : ٤٦

فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتَيْهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ (١٠٧)

(١) سورة ٤ النساء آية ٧

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٠ [.....]

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٣

(٤) سورة ٦٥ الطلاق آية ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧

آية بلا خلاف.

قرأ حفص و الأعشى الا النفار و الكسائى عن أبى بكر «استحق» بفتح التاء و الحاء. الباقون- بضم التاء و كسر الحاء- و الابتداء على الاول بكسر الهمزة. و قرأ حمزة و أبو بكر إلا الأعشى- فى غير رواية النفار- و يعقوب، و خلف (الأولين) بتشديد الواو، و كسر اللام و فتح النون على الجمع. و الباقون بسكون الواو، و فتح اللام و كسر النون على التثنية.

و قد ذكرنا سبب نزول الآية عمّن روينا عنه

فذكروا أنها نزلت فى أمر رسول الله (ص) ان يستحلفوهما (و الله ما قبضنا له غير هذا و لا كتماناه) ثم ظهر على إناء من فضة منقوش مذهب معهما، فقالوا: هذا من متاعه، فقالوا: اشتريناه منه، فارتفعوا الى رسول الله فنزلت قوله تعالى: «فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ ..» فأمر رسول الله رجلين من أهل البيت أن يحلفا على ما كتما و غيبا، فحلف عبد الله ابن عمر (١) و المطلب بن أبى وداعة (٢) فاستحقا. ثم ان تميما اسلم و تابع رسول الله (ص) و كان يقول: صدق الله، و بلغ رسول الله، أنا أخذت الإناء.

و معنى (عثر) ظهر على، تقول: عثرت على خيانتته و عثرت غيرى على خيانتته أى أطلعتته. و منه قوله «وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ» (٣) أى أطلعنا عليهم و أصله الوقوع بالشىء من قولهم: عثر الرجل يعثر عثوراً إذا وقع إصبغه

(١) و قد روى فقام عمر بن العاص و رجل آخر فحلفا ...

(٢) فى بعض النسخ (ابن أبى رفاعه) بدل (ابن أبى وداعة).

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٢١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨

بشيء صدمته، وعرث الفرس عثراً قال الشاعر:

بذات لوث عفراة إذا عثرت فالتعس أدنى لها من أن أقول لعا (٤)

و أعرث الرجل يعثر عثراً إذا أطلع على أمر كان خافياً عنه، لأنه وقع عليه بعد خفائه، و العثير الغبار الساطع، لأنه يقع على الوجه وغيره، و العثير الأثر الخفى، لأنه يوقع عليه من خفاء.

وقوله: «على أَنَّهُمْ» يعني على أن الوصيين المذكورين أولاً- في قوله «اثنان» في قول سعيد بن جبير. وقال ابن عباس: على أن الشاهدين استحقا اثماً يعني خانا و ظهر و علم منهما ذلك «فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا» يعني من الورثة- في قول سعيد بن جبير وغيره- و «من الذين استحق عليهم الاوليان» قيل في قوله «الاوليان» ثلاثة أقوال:

أحدها- قال سعيد بن جبير و ابن زيد: الاوليان بالميت. الثاني قال ابن عباس و شريح: الاوليان بالشهادة و هي شهادة الايمان. الثالث قال الزجاج: الاوليان أن يحلفا غيرهما و هما النصرانيان. و يقال هو الاولى بفلان ثم يحذف فلان فيقال: هو الاولى، و هذان الاوليان كما يقال هو الأكبر بمعنى الكبير و هذان الاكبران. و في رفع الاوليان ثلاثة أقوال:

أحدها- بانه اسم ما لم يسم فاعله و المعنى استحق عليهم اثم الأولين أى استحق منهم، فحذف المضاف و أقيم المضاف اليه مقامه.

الثاني- بانه بدل من الضمير «في يقومان» على معنى فليقم الاوليان من الذين استحق عليه الوصية و هو اختيار الزجاج.

الثالث- بدل من قوله «أخران». و زعم بعض الكوفيين انه لا يجوز إبداله من «آخرين» لتأخر العطف في (فيقسمان)، لأنه يصير بمنزلة

(٤) قائله الأعشى ديوانه: ٨٣. (اللوث). القوة. و عفراة- بفتح العين و الفاء- يصف بها الناس بأنها شبه المجنونة في السير. و (التعس) العثور. و (لعا) كلمة تقال للعاثر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩

(مررت برجل قام زيد و قعد) قال الرماني: يجوز على العطف بالفاء جملة على جملة. و قال أبو علي الفارسي: و يجوز أن يكون رفعاً بالابتداء و قد أخرج. و تقديره فالاوليان بأمر الميت آخران من أهله أو من أهل دينه يقومان مقام الخائنين اللذين عثر عليهما كقولك: تميمي أنا. و يجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف، و تقديره فأخران يقومان مقامهما هما الاوليان. و اختار أبو الحسن الأخفش أن يكون الاوليان صفة لقوله «فأخران» لأنه لما وصف اختص. فوصف لأجل الاختصاص بما توصف به المعارف. و اما الجمع فعلى اتباع «الذين» و موضعه الجر و تقديره من الأولين الذين استحق عليهم الإيضاء و الإثم. و انما قيل لهم الأولين من حيث كانوا أولين في الذكر ألا ترى أنه تقدم «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ» و كذلك «إِثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ» ذكرنا في اللفظ، قيل قوله «أَوْ أَخْرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» و حجبتهم في ذلك أن قالوا: أ رأيت ان كان الاوليان صغيرين أراد انهما إذا كانا صغيرين لم يقوما مقام الكبيرين في الشهادة و لم يكونا لصغرهما أولى بالميت، و ان كانا لو كانا كبيرين كانا أولى به.

و انما قال «اسْتَيْحَقَّ إِثْمًا» لان آخذه انما يأخذه آثم فسمى (اثماً) كما يسمى ما يؤخذ منك بغير حق مظلمة. قال سيبويه: المظلمة اسم ما أخذ منك قهراً، و كذلك سمي هذا المأخوذ باسم المصدر. و قيل: معناه استحقا عذاب إثم و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه كما قال «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ» (١) أى بعقاب اثمى و عقاب اثمك. و قيل في معنى (عليهم) ثلاثة أقوال: أحدها- ان تكون (على) بمعنى (من) كأنه. قال من الذين استحق منهم الإثم كما قال «إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ» (٢) أى من الناس. الثاني- ان يكون المعنى كما تقول: استحق على زيد مال بالشهادة أى

(١) سورة ٥ المائدة آية ٣٢

(٢) سورة ٨٣ المطففين آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠

لزمه و وجب عليه الخروج منه، لان الشاهدين لما عثر على خيانتهم استحق عليهما ما ولياه من أمر الشهادة و القيام بها و وجب عليهما الخروج منها و ترك الولاية لها فصار إخراجهما منها مستحقا عليهما كما يستحق على المحكوم عليه الخروج مما وجب عليه.

الثالث- أن تكون (على) بمنزلة (في) كأنه استحق فيهم، و قام (على) مقام (في) كما قام (في) مقام (على) في قوله «وَأَصْلِبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ» (٣) و المعنى من الذين استحق عليهم بشهادة الآخرين اللذين هما من غيرنا.

فان قيل: هل يجوز أن يسند (استحق فيه) الى الاوليان؟

قلنا لا- يجوز ذلك لأن المستحق انما يكون الوصية أو شيء منها، و لا يجوز أن يستحق الاوليان و هما الاوليان بالميت، و الاوليان بالميت لا يجوز أن يستحقا فيسند (استحق) اليهما.

و قوله «فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ» أى يحلفان بالله. و قوله «لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا» جواب القسم في قوله «فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ» و قوله «وَمَا اعْتَدَيْنَا» يعنى فيما قلنا من أن شهادتنا أحق من شهادتهما «إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ» تقديره إنا ان اعتدنا لمن الظالمين لنفوسنا.

قال الزجاج: هذه الآية أصعب آية في القرآن اعراباً.

فان قيل: كيف يجوز أن يقف أولياء الميت على كذب الشاهدين أو خيانتهم حتى حل لهما أن يحلفا؟

قيل: يجوز ذلك بوجه: أحدها- أن يسما اقرارهما بالخيانة من حيث لا يعلمان أو يشهد عندهم شهود عدول بأنهم سمعوهما يقران بأنهما كذبا أو خانا، أو تقوم البينة عندهما على أنه أوصى بغير ذلك أو على أن هذين لم يحضرا الوصية أو يعرفان بغير ذلك من الأسباب.

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٧١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٨] ص : ٥١

ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعِيدٌ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (١٠٨)

آية بلا خلاف.

قوله «ذَلِكَ أَذْنَىٰ» معناه ذلك الاحلاف و الأقسام او ذلك الحكم أقرب الى ان يأتوا بالشهادة على وجهها أى حقها و صدقها، لان اليمين يردع عن أمور كثيرة لا يرتدع عنها مع عدم اليمين.

و اختلفوا فى ان اليمين هل تجب على كل شاهدين أم لا؟

فقال ابن عباس: انما هى على الكافر خاصة و هو الصحيح.

و قال غيره: هى على كل شاهدين وصيين إذا ارتيب بهما.

و اختلفوا فى نسخ حكم الآيتين المتقدمتين مع هذه على قولين:

فقال ابن عباس و ابراهيم و أبو على الجبائى: هى منسوخة الحكم.

و قال الحسن و غيره: هى غير منسوخة. و هو الذى يقتضيه مذهبنا و اخبارنا. و قال البلخى: أكثر أهل العلم على أنه غير منسوخ، لأنه لم ينسخ من سورة المائدة شيء، لأنها آخر ما نزلت. و وجه قول من قال: هى منسوخة أن اليمين لا يجب اليوم على الشاهدين بالحقوق.

و انما كان قبل الامر بالشهاد العدول فى قوله «وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنْكُمْ» (١) فنسخت هذه الآية و دلت على أن شهادة الذمى لا تقبل

إلا على الذمى إذا ارتفعا الى حكام المسلمين لان الذمى ليس بعدل ولا ممن يرضى من الشهداء، وهو قول أبى على الجبائى. ومن ذهب الى انها منسوخة جعلها بمعنى شهادة الايمان على الوصيين فإذا ظهروا على خيانه منهما مما وجد فى أيديهما صاروا مدعيين و صار

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢

الورثة فى معنى المنكر فوجبت عليهما اليمين من حيث صاروا مدعيين.

وقوله «أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ» يعنى أهل الذمة يخافوا أن ترد أيمان على أولياء الميت فيحلفوا على خيانتهم فيفتضحوا و يغرموا و ينكشف بذلك للناس بطلان شهادتهم و يسترد منهم ما أخذوه بغير حق، حيثئذ يؤدوا الشهادة على وجهها و يحذروا من الكذب.

وقوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اسْمِعُوا» يعنى اجتنبوا معاصيه و احذروا ان تحلفوا ايمانا كاذبة أو تخونوا أمانة و اسمعوا مواعظ الله «وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» يعنى لا يهدى الفاسقين- الذين خرجوا من طاعة الله الى معصيته- الى الجنة. و قيل ان معنى «لَا يَهْدِي» لا يحكم للفاسقين بأنهم مهتدين و لا يجرى عليهم مثل هذه الصفة لأنها صفة مدح.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١٠٩] ص: ٥٢

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١٠٩)
آية واحدة.

فى ما ينتصب به قوله «يوم»؟ قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- انه انتصب بمحذوف تقديره احذروا «يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ» الثانى - اذكروا يوم يجمع الله.

الثالث- قال الزجاج: ينتصب بقوله «اتَّقُوا اللَّهَ». و قال المغربى:

يتعلق بقوله «لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» الى الجنة «يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ» و لا- يجوز أن ينتصب على الظرف بهذا الفعل، لأنهم لم يؤمروا بالتقوى فى ذلك اليوم، لكن انتصب على انه مفعول به. و اليوم لا يتقى و لا يحذر، و انما يتقى ما يكون فيه من العقاب و المحاسبة و

المناقشة كأنه قال اتقوا عقاب يوم، و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣

وقوله «مَاذَا أَجَبْتُمُ» تقرير للرسل فى صورة الاستفهام على وجه التوبيخ للمنافقين عند اظهار فضيحتهم و هتك أستارهم على رؤوس الاشهاد.

وقول الرسل «لَا عِلْمَ لَنَا» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أولها- قال الحسن و السدى و مجاهد أنهم قالوا ذلك لذهولهم من هول ذلك المقام. فان قيل كيف يجوز ذهولهم مع انهم آمنون لا يخافون؟

كما قال «لَا يَجْزِيهِمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ» «١» و قال «لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ» «٢» قيل ان الفرع الأ-كبر دخول جهنم. و قوله «وَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» هو كقولك للمريض لا خوف عليك، و لا بأس عليك، مما يدل على النجاء من تلك الحال، و خالف أبو على فى هذا و لم يجز الا ما نحكيه عنه.

الثانى- قال ابن عباس، و مجاهد- فى رواية أخرى- ان معناه لا علم لنا إلا ما علمتنا فحذف لدلالة الكلام عليه.

الثالث- قال الحسن فى رواية أخرى و ابو على الجبائى: ان معناه لا- علم لنا بباطن ما أجاب به أممنا لان ذلك هو الذى يقع عليه

الجزاء.

وقال بعضهم معناه لا علم لنا مع علمك أى ليس عندنا شىء مما نعلمه الا وانت عالم به و بكل ما غاب و حضر بدلالة قوله «إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» وقيل فى معنى قوله «إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» انه قال علام للبالغة ها هنا لا للتكثير المعلوم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٠] ص: ٥٣

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالتَّابِرَةَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (١١٠)

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٠٣

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٧٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤

آية بلا خلاف.

قرأ حمزة والكسائي وخلف «ساحر» بألف هاهنا وفى أول سورة يونس، وفى هود، وفى الصف. وافقه ابن عامر وعاصم فى يونس.

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنه من صفة يوم القيامة كما ان ما قبله من صفتها و من خطاب الرسل بالمسألة و التذكير بالنعمة لتوبيخ من يستحق التوبيخ من أمهم و تبشير من يستحق البشارة منهم.

العامل فى (إذ) يحتمل أحد أمرين: أحدهما- الابتداء عطفاً على قوله «يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ» قال و ذلك «إذ قال» فيكون موضعه رفعاً كما يقول القائل كأنك بنا قد وردنا بلد كذا فصنعنا فيه و فعلنا إذ صاح بك صائح فأجبتة و تركنتى.

الثانى- اذكر إذ قال الله. و قال بعضهم ان معناه ما ذا أجبتكم على عهد عيسى. قال الرماني: هذا غلط، لأنه من صفة (يوم القيامة) و عندى لا يمتنع أن يكون المراد بذلك اخبار النبى (ص) إذ قال الله لعيسى بن مريم اذكر، أى أخبر قومك ما أنعمت به عليك و على أمك، و اشكر ذلك إذ أيدتك بروح القدس. و روح القدس هو جبرائيل و حسن قوله «إذ قال» و لم يقل (يقول) لأنه عطف على ما قبله لأنه قدم ذكر الوقت. و تأييد الله هو ما قواه به و أعانه على أمور دينه، و على رفع ظلم اليهود و الكافرين عنه. و وزن «أيدتك» فعلتك من الأيد على وزن قربتك. و قال الزجاج: يجوز أن يكون فاعلتك من الأيد. و قرأ مجاهد: أيدتك على وزن أفلتتك من الأيد. و روح القدس التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥

جبرائيل قال الحسن و القدس هو الله.

وقوله «تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ» أى انك تكلم الناس فى حال ما كنت صبياً فى المهد- و المهد حجر أمه، فى قول الحسن- و فى حال ما كنت كهلا.

قال أبو على فكان كلم الناس فى هذين الوقتين بتبليغه إياهم ما أرسله الله به الى عباده، و ما يدعوهم اليه من طاعة الله و تصديق رسله، لأنه كان بين لهم عند كلامه فى المهد «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا وَ جَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَ بَرًّا بِوَالِدَتِي وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا» (١) فبين لهم فى هذا و فى وقت ما صار كهلا ان الله بعثه نبيا و لم يتكلم أحد من الأنبياء فى المهد سواه و لم يبعث أحد عند ما ولد غيره، فذكره هذه النعمة التى خصه بها ليشكره على ذلك.

و نصب قوله «كهلا» يحتمل أمرين:

أحدهما- على ان يكون عطفاً على موضع تكلم أى أيدتك صغيراً و كهلا.

الثانى - أن يكون عطفاً على موضع فى المهد، أى و تكلمهم كهلا بالرسالة.

و قوله «وَ إِذْ عَلَّمْتَكَ الْكِتَابَ» يعنى و اذكر «إذ». و قيل فى معنى (الكتاب) قولان:

أحدهما- انه أراد الخط الكتابه.

الثانى - الكتب فيكون على طريق الجنس ثم فصله بذكر التوراه و الإنجيل.

و قوله «و الحكمة» يعنى العلم بما فى تلك الكتب.

و قوله «وَ إِذْ تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» أى و اذكر ذلك أيضاً كل ذلك تذكير له بنعمه عليه و الخلق هو الفعل المقدر على مقدار

يعرفه الفاعل، فعلى هذا جميع أفعاله تعالى توصف بأنها مخلوقه، لأنه ليس فيها شىء على وجه السهو و الغفلة، و لا على سبيل

المجازفة. و معنى ذلك أنه خلق من الطين كهية الطير أى تصور الطين بصورة الطير الذى تريد. و سماه خلقاً لأنه

(١) سورة ١٩ مريم آية ٣٠-٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٦

كان يقدره.

و قوله «بأذنى» أى تفعل ذلك بأذنى و أمرى.

و قوله «فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي» معناه انه نفخ فيها الروح، لأن الروح جسم و يجوز أن ينفخها المسيح بأمر الله. و الطير يؤنث و

يذكر فمن أنت أراد الجمع و من ذكر فعلى اللفظ. و الطير واحده طائر مثل ضائن و ضأن و راكب و ركب. و قد قالوا (أطيار) مثل

صاحب و أصحاب و شاهد و أشهاد، و يمكن أن يكون (أطيار) جمع طير مثل ثبت و اثبات و بيت و آيات.

قال أبو على و قد ينفخها فى الجسم على ما أخبر الله به جبرائيل، و على ما

روى عن النبى (ص) أنه بيعت اليه ملكا عند تمام مائه و عشرين يوماً فينفخ فيه الروح و يكتب أجله و رزقه و شقى هو أم سعيد.

و بين بقوله «فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي» أنه إذا نفخ المسيح (ع) فيها الروح قلبها الله لحماً و دماً، و خلق فيها الحياة فصارت طائراً بإذن الله و

إرادته لا بفعل المسيح (ع) فلذلك قال «فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي».

و قوله «وَ تُبْرِئُ الْمَأْكَمَةَ وَ الْأَبْرَصَ بِأَذْنِي» معناه إنك تدعونى حتى أبرئ الأكمه، و هو الذى خلق أعمى. و قال الخليل: يكون الذى

عمى بعد ان كان بصيراً و الأصل الاول. و الأبرص معروف و نسب ذلك الى المسيح لما كان بدعائه و سؤاله.

و قوله «وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِأَذْنِي» أى اذكر إذ تدعونى فأحيى الموتى عند دعائك و أخرجهم من القبور حتى يشادهم الناس أحياء. و

انما نسبه الى عيسى لما بينا من أنه كان بدعائه.

و قوله «وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ» أى اذكر إذ كففت هؤلاء عن قتلك و إذ أيدتك حين جئتهم بالبينات مع

كفرهم و عتوهم مع قولهم ان ما جئت به من الآيات سحر مبین. و يجوز أن يكون كفهم بألطفه التى لا يقدر عليها غيره، و يجوز أن

يكون كفهم بالمنع و القهر كما منع من أراد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٧

قتل نبينا (ص) و قيل لأنه ألقى شبهه على غيره حتى قتلوه و نجا.

و من قرأ (ساحر) أراد أن عيسى ساحر مبین أى ظاهر بين. و السحر هو الباطل المموه بالحق. و قوله فى أول الآية «أذْكَرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ

وَ عَلَى وَالِدَتِكَ» أى اخبر بها قومك الذين كذبوا عليك ليكون حجة عليهم، لأنهم ادعوا عليه أنه إله و أنه لم يكن عبداً منعماً عليه،

ثم عدد النعم نعمه على ما بينا. و قال الطبرى: انما عدد الله تعالى هذه النعم على عيسى (ع) حين رفعه اليه فلذلك قال «إذ قال

اللَّهُ».

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١١] ص : ٥٧

وَإِذْ أُوحِيَتْ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (١١١) آية.

التقدير و اذكر إذ أوحيت الى الحواريين. و فى معنى «أُوْحِيْتُ» قولان:

أحدهما- أن معناه ألهمتهم كما قال «وَأُوْحِيَ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» (١) أى ألهمها. وقيل أمرتهم.

الثانى- ألقى اليهم بالآيات التى أريتهم إياها كما قال الشاعر:

الحمد لله الذى استقلت باذنه السماء و اطمأنت

أوحى لها القرار فاستقرت «٢»

أىلقى اليها و يروى وحي لها. و الفرق بين أوحى و وحي من وجهين:

أحدهما- أن أوحى بمعنى جعلها على صفة كقولك جعلها مستقرة، و وحي جعل فيها معنى الصفة، لأن أفعل أصله التعديء. و قال قوم: هما لغتان.

وقال البلخى معنى «أُوْحِيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ» أى أوحيت اليك أن تبلغهم أو الى رسول متقدم. و قوله (أوحيت اليهم) يعنى أوحيت الى الرسول الذى جاءهم. و فى معنى الآية قولان:

(١) سورة ١٦ النحل آية ٦٨ [.....]

(٢) انظر ٢ / ٥٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٨

أحدهما- قال أبو على اذكر نعمتى عليك إذ أوحيت الى الحواريين الذين هم أنصارك.

الثانى- اذكر نعمتى على الحواريين لما فى ذلك من العلم بنعم الله خاصة و عامة. و انما حسن الحذف فى التذكير بالنعمة للشهرة و عظم المنزلة باجلال النعمة و لذلك يحسن الحذف فى الافتخار كقول الأعشى:

إن محلا و ان مرتحلا و إن فى السفر إذ مضوا مهلا «٣»

أى لنا محلا. و (الحواريون) قال الحسن هم أنصار عيسى. و قيل:

هم وزراؤه على أمره. و قيل: هم خاصة الرجل و خلصائه. و منه

قول النبى صلى الله عليه و آله للزبير أنه حوارى

، و معناه خالصى من الناس، و الرفيق الحوارى، لأنه أخلص اليه من كل ما يشوبه، و أصله الخلوص، و منه حار يحور أى رجع الى حال الخلوص، ثم كثر حتى قيل صار لكل راجع و قيل:

انهم كانوا قصارين.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٢] ص : ٥٨

إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ (١١٢)

آية بلا خلاف.

قرأ الكسائي والأعشى إلا النفار «هل تستطيع» بالتاء «ربك» بنصب الباء. الباقون بالياء وضم الباء. وادغم الكسائي اللام في التاء. قيل في العامل في (إذ) قولان: أحدهما - أوحيت. الثاني - اذكر إذ قال الحواريون. وكلاهما يحتمل. وقيل في معنى قوله «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ» ثلاثة أقوال:

(٣) ديوانه القصيدة: ٣٥ صفحة ١٥٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٩

أحدها - هل يقدر و كان هذا في ابتداء أمرهم قبل أن تستحكم معرفتهم بالله تعالى، و ما يجوز عليه و ما لا يجوز من الصفات، و لذلك أنكر عليهم نبيهم، فقال «اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ»، لأنه لم يستكمل إيمانهم في ذلك الوقت. الثاني - هل يفعل ذلك قاله الحسن، كما يقول القائل: هل تستطيع أن تنهض أي هل تفعل، لأن المانع من جهه الحكمة أو الشهوة قد يجعل بمنزلة المنافي للاستطاعة.

الثالث - هل يستجيب لك ربك. قال السدي هل يطيعك ربك ان سألته، فهذا على معنى استطاع و أطاع كقولهم استجاب بمعنى أجاب، و انما حكي سيبويه استطاع بمعنى أطاع على زيادة السين. و معنى قراءة الكسائي «هل تستطيع» ان تستدعي اجابة ربك. و أصله هل تستدعي طاعته فيما قبله من هذا - هذا قول الزجاج و فيه وجه آخر و هو هل تقدر أن تسأل ربك. و الفرق بين الاستطاعة و القدرة أن الاستطاعة انطباع الجوارح للفعل و القدرة هي ما أوجبت كون القادر قادراً و لذلك يوصف تعالى بأنه قادر، و لا يوصف بانه مستطيع. و المائدة الخوان لأنها تميد بما عليها أي تحركه.

قال أبو عبيدة: هي (مفعولة) في المعنى و لفظها (فاعلة) كقوله «عِيشَةُ رَاحِيَةٍ» (١) أي مرضية و اصل المائدة الحركة من قولهم ماد يميد ميداً إذا تحرك، عن الزجاج. و منه المائد المدار به في البحر ماد يميد ميداً. و مادة إذا أعطاه و منه قول رؤبة:

نهدي رؤوس المترفين الأنداد الى أمير المؤمنين الممتاد (٢)

أي المستعطى و مادهم يميدهم ميداً إذا أطعمهم على المائدة ثم كثر حتى

(١) سورة ٦٩ الحاقه آية ٢١ و سورة ١٠١ القارعة آية ٧

(٢) ديوانه: ٤٠ و مجاز القرآن ١: ١٨٣، و اللسان (ميد).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٠

قيل لكم مطعم. و قوله «قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه اتقوا معاصيه و كثرة سؤال الآيات، لأنكم ان كنتم مؤمنين بالله و بصحة نبوة عيسى، فقد أغناكم ما عرفتموه عن الآيات و اتقوا سؤال نزول المائدة، فإنكم لا تعلمون ما يفعل الله بكم عند هذا السؤال.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٣] ص: ٦٠

قَالُوا نُريدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَ نَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَ نَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ (١١٣) آية.

قيل في معنى (الارادة) هاهنا قولان:

أحدهما - ان يكون بمعنى المحبة التي هي ميل الطباع.

الثاني - ان تكون الارادة التي هي من أفعال القلوب، و يكون التقدير فيه نريد بسؤالنا هذا، كأنهم قالوا: نريد السؤال من أجل هذا الذي

ذكرنا، وهذه الارادة و ان تقدمت المراد بأوقات لا توصف بأنها عزم، لأنها متعلقة بفعل الغير و قوله «تَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا» يجوز أن يكونوا قالوه و هم مستبصرون في دينهم مؤمنون كما قال ابراهيم (ع) «أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَ لَكِن لَّيَطْمِئِنَّ قُلُوبِي» «١» تحقيقه لتزداد طمأنانية الى ما نحن عليه من المعرفة، و ان كانت المعرفة لا- تكون إلا مع الثقة التامة، فان الدلائل كلما كثرت مكنت في النفس المعرفة.

و قوله «وَ نَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صِدَقْتَنَا وَ نَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ» يعنى الشاهدين لله بتوحيده بالدليل الذى نراه فى المائدة و الشهادة لك بالنبوة من جهة ذلك الدليل. و الصدق هو الاخبار بالشىء على ما هو به و الكذب هو الاخبار بالشىء لا على ما هو به.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦١

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٤] ص: ٦١

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوْلَانَا وَ آخِرِنَا وَ آيَةً مِنْكَ وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١٤) آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى عن عيسى (ع) أنه سأل ربه أن ينزل عليه مائدة من السماء تكون عيداً لهم لأولهم و آخرهم على ما يقترحه قومه. و رفع (تكون) لأنه صفة للمائدة كما قال «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَ لِيَا يَرِثُنِي» «٢» فى قراءة من رفعه لأنه جعله صفة. و فيه محذوف، لأن تقديره عيداً لنا و لأولنا و آخرنا لتصح الفائدة فى تكرير اللام فى أولنا و آخرنا، و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- نتخذ اليوم الذى تنزل فيه عيداً نعظمه نحن و من يأتى بعدنا- فى قول السدى و قتادة و ابن جريج- و هو قول أبى على. الثانى- يكون ذلك عائدة فضل من الله و نعمة منه تعالى. و الاول هو وجه الكلام. و قيل: إنها نزلت يوم الأحد. و قوله «و آية منك» فالآية هى الدلالة العظيمة الشأن فى إزعاج قلوب العباد الى الإقرار بمدلولها، و الاعتراف بالحق الذى يشهد به ظاهرها، فهى دلالة على توحيدك و صحة نبوة نبيك. و قيل فى طعام المائدة ثلاثة أقوال:

أولها- قال ابن عباس و أبو عبد الرحمن:

هو خبز و سمك، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع)

قال عطية كانوا يجدون فى السمك طيب كل طعام.

(٢) سورة ١٩ مريم آية ٤-٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٢

الثانى- قال عمار بن ياسر: كان ثمرأ من ثمار الجنة.

الثالث- قال زادن و ابو ميسرة: كان عليها من كل طعام إلا اللحم.

و قوله: «وَ ارزُقْنَا» قيل فى معناه- هاهنا- قولان:

أحدهما- و اجعل ذلك رزقاً لنا.

الثانى- و ارزقنا الشكر عليها- ذكرهما الجبائى- و انما يكون الشكر رزقاً منه لنا لأنه لطف فيه و وفق له و إعانه عليه كما يكون المال رزقاً لنا إذا ملكنا إياه لا بخلقه له.

و فى الآية دلالة على أن العباد يرزق بعضهم بعضاً بدلالة قوله «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» لأنه لو لم يصح ذلك لم يجز (خير الرازقين) كما

أنه لما لم يجز أن يكونوا آلهة لم يصح أن يقول أنت خير الآلهة، و صح «أرحم الراحمين» (٢) و «أحكم الحاكمين» (٣) و «أسرع الحاسبين» (٤).
و «أحسن الخالقين» (٥).

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٥] ص : ٦٢

قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (١١٥)
آية بلا خلاف.

قرأ «منزلها» بالتشديد أهل المدينة و ابن عامر، و عاصم. الباقر بالتخفيف.

(٢) سورة الاعراف آية ١٥٠ و سورة الأنبياء آية ٨٣ و سورة يوسف آية ٦٤ و ٩٢.

(٣) سورة هود آية ٤٥ و سورة التين آية ٨.

(٤) سورة الانعام آية ٦٢.

(٥) سورة المؤمنون آية ١٤ و سورة الصافات آية ١٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٣

من خفف طابق بينه و بين قوله «أنزل علينا» و من ثقل، فلاذن نزل و أنزل بمعنى قال تعالى «تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ» (١). و قال «الْحَمِيدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ» (٢) لما سئل الله عيسى (ع) أن ينزل عليه المائدة تكون عيداً لأولهم و آخرهم، قال تعالى مجيباً له الى ما التمس «إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ» يعنى المائدة «فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ» يعنى بعد إنزالها عليكم «فَأِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ» و قيل فى معناه ثلاثة أقوال:
أحدها- قال قتادة:

مسخوا قرده و خنازير، و هو المروى عن أبى عبد الله عليه السلام
و لم يمسخ أحد خنازير سواهم.

الثانى - أنه أراد به من عالمى زمانهم.

الثالث- أنه أراد به جنسا من العذاب لا يعذب به أحداً غيرهم. و انما استحقوا هذا النوع من العذاب بعد نزول المائدة «٣» لأنهم كفروا بعد ما رأوا الآية التى هى من أزجر الآيات عن الكفر لم يرها غيرهم بعد سؤالهم لها و تعلق سببهم بها فافتضت الحكمة اختصاصهم بضرب من العذاب عظيم الموقع.

كما اختصت آيتهم بضرب من الزجر فى عظيم الموقع. و قال الحسن و مجاهد:

ان المائدة لم تنزل عليهم، لأنهم استعفوا من نزولها لما سمعوا الوعيد المقرون بها. و قال قوم: هذا غلط من قائله، لأنه تعالى وعد بانزالها و لا- خلاف لقوله و أكثر أهل العلم على أنها أنزلت: منهم ابن عمر، و عمار بن ياسر و أبو عبد الرحمن السلمى، و قتادة و السدى، و هو ظاهر القرآن. و أيضا فلا يجوز أن يسأل نبي على رؤوس الملائكة لايجاب اليها، لان ذلك ينفر عنه. و قال

(١) سورة الفرقان آية ١

(٢) سورة الكهف آية ١

(٣) يقصد بعد نزول المائدة على بنى إسرائيل (الطعام) لا نزول سورة المائدة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٤

الحسن: انما كان الوعد من الله بانزال المائدة بشرط أن يكون بتقدير انى منزلها عليكم ان قبلتم الوعيد فيها «فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ...» الآية، وهذا الشرط الذى ذكره لا دليل عليه. والمطلق لا يحمل على المقيد الا بقريته وقال قوم: انها لو نزلت فكفروا لعذبوا و أنزل ذلك فى القرآن و لو لم يكفروا لكانت المائدة قائمة للمسلمين الى يوم القيامة. وهذا ليس بصحيح لأنه يجوز أن يكون عنى بالعذاب ما يفعله بالآخرة. و يجوز أن يكون عنى عذاب الدنيا و لم يذكره، لأنه ليس بواجب أن يكون كل من اختصه بضرب من العذاب لا بد أن يخبرنا عنه فى القرآن، لأنه يكون تجويز ذلك على منازل عظيمة فى الجملة أهول و أملاً للصدر من ذكره بالتصريح على تفصيل أمره.

و أما بقاؤها الى يوم القيامة فلا يلزم لأن وجه السؤال أن يكون يوم نزولها عيداً لهم و لمن بعدهم ممن كان على شريعتهم.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٦] ص: ٦٤

وَ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١١٦) آية بلا خلاف.

قوله «وَ إِذْ كَفَفْتُ بَيْنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» أى اذكر و يحتمل ثلاثة أوجه:

أولها- أن يكون معطوفاً على ما قبله، كأنه قال «يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ» ثم قال: و ذلك إذ يقول يا عيسى اذكر نعمتى و إذ يقول له أ أنت قلت للناس. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٥

الثانى- قال البلخى: يمكن أن يكون لما رفع الله عيسى اليه قال له ذلك، فيكون المقال ماضياً.

و الثالث- ذكره أيضا البلخى أن (إذ) استعملت بمعنى (إذا) فيصح حينئذ أن يكون القول من الله يوم القيامة، و مثله «وَلَوْ تَرَى إِذِ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ»

كأنه قال إذ يفزعون، و قال «وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ» (٢) كأنه قال إذا وقفوا لان هذا لم يقع بعد، و قال أبو النجم:

ثم جزاه الله عنا إذ جزا جنات عدن فى العلالى العلا (٣)

و المعنى إذا جرى، و قال الأسود (أعشى بنى نهشل)

فالآن إذ هازلتهن قائما يقلن ألا لم يذهب المرء مذهبا (٤)

و قال أوس:

الحافظ الناس فى تحوط إذا لم يرسلوا تحت مائد ربحا

وهبت الشامل الليل و إذ بات كميع الفتاة ملتفعا (٥)

يقال (إذا) و (إذ) بمعنى واحد، و قال بعض أهل اليمن:

و ندمان يزيد الكأس طيبا سقيت إذا تغورت النجوم (٦)

فقال (إذا) و المعنى (إذ) لأنه انما يخبر عما مضى. و قال أبو عبيدة (إذ) صلئ. و المعنى قال الله: يا عيسى. و قد بينا فساد هذا القول

فيما مضى فأما لفظ (قال) فى معنى يقول فمستعمل كثيراً و ان كان مجازاً، قال الله تعالى

(١) سورة ٣٤ سبأ آية ٥١ [.....]

(٢) سورة ٣٤ سبأ آية ٣١

(٣) اللسان (إذ)، (طها). و الاضداد لابن الانباري: ١٠٢ و تفسير القرطبي ٦: ٣٧٥ و تفسير الطبري ١١: ٢٣٥.

(٤) ديوان الاعشىين / ٢٩٣ و الاضداد لابن الانباري ١٠١.

(٥) اللسان (إذ).

(٦) اللسان (ندم). قائله البرج بن مسهر اليمنى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٦

«و نادى أَصِيْحَابُ الْجَنَّةِ أَصِيْحَابَ النَّارِ» (١) و المراد ينادى. و قد استعمل المستقبل بمعنى الماضي، قال زياد الأعجم في المغيرة بن المهلب يرثيه بعد موته:

فإذا مررت بقبره فانحرف به خوص الركاب و كل طرف سابح

و انضح جوانب قبره بدمائها فلقد يكون أخدام و ذبائح (٢)

فقال (يكون) و معناه (كان) لدلالة الكلام عليه، لأنه في مرثئته له بعد موته. و قوله «يا عيسى ابن مريم» يحتمل عيسى أن يكون منصوباً مثل ما تقول: يا زيد بن عبد الله، و هو الأكثر في كلام العرب. و انما يجوز ذلك إذا وقع الابن بين علمين، فأما قلت يا زيد ابن الرجل لم يجز في زيد إلا الضم. و يحتمل أن يكون عيسى في موضع الضم و يكون نداء (ابن) كأنه قال يا عيسى يا ابن مريم.

و قوله «أ أنت قلت للناس اتخذوني و أمي إلهين من دون الله» تفرغ في صورة الاستفهام و المراد بذلك تفرغ و تهديد من ادعى ذلك، لأنه تعالى كان عالماً بذلك هل كان أو لم يكن. و يحتمل وجهاً آخر - ذكره البلخي - ان الله تعالى أراد أن يعلم عيسى أن قومه اعتقدوا فيه و في أمه أنهما إلهان كما أن الواحد منا إذا أرسل رسولا الى قوم أن يفعلوا فعلاً فأدى الرسالة و انصرف فخالفوا ذلك و علم المرسل و لم يعلم الرسول جاز أن يقول المرسل للرسول:

أ أنت أمرتهم بذلك؟ و غرضه أن يعلمه أنهم خالفوه. و انما قال (إلهين) تغليبا للذكر على الأنثى. و الغرض بالكلام أن النصارى يعتقدون في المسيح أنه صادق لا يكذب و أنه الذي أمرهم بأن يتخذوه و أمه إلهين، فإذا كذبهم الصادق عندهم الذي ينسبون الامر به اليه كان ذلك أكد في الحجة عليهم و أبلغ في التوبيخ لهم و التوبيخ ضرب من العقوبة. و قيل في قوله تعالى «الهيين»

(١) سورة الاعراف آية ٤٣

(٢) الاغانى ١٥: ٣٠٨ و رواية البيت الاول:

فإذا مررت بقبره فاعقر به كوم الهجان و كل طرف سابح

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٧

ثلاثة أوجه:

أحدها - أنهم لما عظموهما تعظيم الآلهة أطلق ذلك عليهما كما قال «اتخذوا أخبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله» (١) و انما أراد تفرغهم على معصيتهم.

و الثانى - انهم جعلوه إلهاً و جعلوا مريم والدة له ميزوها من جميع البشر تمييزاً شابهاً الالهية و أطلق ذلك، لأنه مستخرج من قصدهم. و ان لم يكن صريح ألفاظهم، على طريقة الإلزام لهم.

الثالث - انهم لما سموه إلهاً و عظموها هي، و كانا مجتمعين سماهما إلهين على طريقة العرب كقولهم: القمران للشمس و القمر، و العمران لابي بكر و عمر قال الشاعر:

جزانى الزهدمان جزاء سوء و كنت المرء يجزى بالكرامة (٢)

يريد زهدماً و قيساً ابني حزن القيسين، و هذا كثير، و ذكر لى بعض النصارى الذى قرأ كتب النصارى عن جاثليق لهم لم يكن فى

زمانه مثله:

أنه سأله عن هذا فقال: كنت شاكا في ذلك الى أن قرأت في كتاب ذكره أن فيما مضى كان قوم يقال لهم المريمية كانوا يعتقدون في مريم أنها آلهة، فعلى هذا القول أقرب. وورد كما قلناه في الحكاية عن اليهود أنهم قالوا: عزيز ابن الله. وقد ذكرناه في سورة التوبة.

وقوله «سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ» معناه أنزهك أن يكون معك آلهة وأن يكون للأشياء إليه غيرك، واعترف بأنه لم يكن لي أن أقول هذا القول. وقوله «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» أي لم أقله لاني لو كنت قلته لما خفى عليك إذ كنت علام الغيوب. وقوله «تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ» أي تعلم غيبي ولا أعلم غيبك، لان ما في نفس عيسى وما

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٣.

(٢) اللسان (زهديم) نسبة الى قيس بن زهير.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨

في قلبه هو ما يغييه عن الخلق، واما يعلمه الله، وسمى ما يختص الله بعلمه بأنه في نفسه على طريق الازدواج في الكلام كما قال «وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ» (١) «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» (٢) «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ»

(٣) «و جزاء سيئه سيئته مثلها» (٤) «وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا» (٥) و كل ذلك وجه ازدواج الكلام، و يقوى هذا التأويل قوله «إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» لأنه علل أنه انما يعلم ما في نفس عيسى، لأنه علام الغيوب، و عيسى ليس كذلك، فلذلك لم يعلم ما يختص الله بعلمه.

و النفس في اللغة على ضروب: أحدها- نفس الإنسان التي بها حياته، يقولون خرجت نفسه أي روحه و في نفسى أن افعل أي في روعى. و ثانيها أن نفس الشيء ذات الشيء يقولون: قتل فلان نفسه أي ذاته، و على هذا حمل قوله «وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ» (٦) أي ذاته و قيل عذابه. و النفس الهم بالشيء كما يحكى أن سائلا سأل الحسن فقال: ان لي نفسين إحداهما تقول لي حج، و الآخر تزوج، فقال الحسن: النفس واحدة و انما لك همان همم- بكذا و هم بكذا و النفس الأنفة كقولهم: ليس لفلان نفس أي لا أنفة له، و النفس الارادة يقولون نفس فلان في كذا أي ارادته قال الشاعر:

فنفساي نفس قالت انت ابن بحدل تجد فرجا من كل غمي تهابها

و نفس تقول أجهد نجاءك و لا تكن كخاضبة لم يغن عنها خضابها (٧)

و النفس أيضا العين التي تصيب الإنسان يقال أصابت فلانا نفس أي عين و منه

قوله (ص) في رقيا (بسم الله أرقيك و الله يشفيك من كل عاهة فيك من كل عين عاين و نفس ناس و حسد حاسد)

و قال عبيد الله بن قيس الرقيات:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٥

(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٥

(٤) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠

(٥) سورة ١٦ النحل آية ١٢٦ [.....]

(٦) سورة ٣ آل عمران آية ٢٨، ٣٠

(٧) اللسان (نفس).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٦٩

تتقى نفسها النفوس عليها فعلى نحرها الرقى و التميم

و قال ابن الاعرابي: النفوس التي تصيب الناس بالنفس، و النفس أيضاً من الدباغ مقدار الدبغة.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٧] ص: ٦٩

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا- مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧)
آية بلا خلاف.

هذا اخبار عن عيسى (ع) أنه يقول لله تعالى في جواب ما قرره عليه اني لم أقل للناس الا ما أمرتني به، من الإقرار لك بالعبودية و أنك ربي و ربهم و إلهي و إلههم، و أمرتهم بأن يعبدوك وحدك و لا يشركوا معك في العبادة.

و قال: اني كنت شهيداً أى شاهداً عليهم ما دمت فيهم بما شاهدته منهم و علمته و بما بلغتهم من رسالتك التي حملتها و أمرتني بأدائها اليهم ما دمت حياً بينهم «فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي» أى قبضتني اليك و أمتني «كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ» و الرقيب هو الذي يشاهد القوم و يرقب ما يعملون و يعرف ذلك، ثم اعترف بأنه تعالى «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» لأنه عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه خافية و لا يغيب عنه شيء فهو يشهد على العباد بكل ما يعملونه. و في اخباره تعالى عن المسيح أنه نفى القول الذي أدعوه عليه تأكيداً لتبكيك النصراري و تكذيب لهم و توييخ على ما أدعوه من ذلك عليه. قال الجبائي و في الآية دلالة على انه تعالى أمات عيسى (ع) و توفاه عند ما رفعه، لأنه بين انه كان شهيداً عليهم. و توفيه إياه بعد ان كان بينهم انما كان عند رفعه إياه الى السماء عند ما أرادوا قتله. و عندي أن الذي ذكره لا يدل على أنه أماته، لان التوفى هو القبض اليه و لا يستفاد منه الموت الا بشاهد الحال. و لذلك قال تعالى «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٧٠
وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا»

«١» فبين انه يتوفى التي لم تمت فنفس التوفى لا يفيد الموت بحال.

و قوله «أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ» يجوز أن تكون (أن) بمعنى (أى) مفسرة في قول سيبويه، كما قال «وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا» «٢» أى امشوا، لأنها مفسرة لما قبلها. و المعنى ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله. و يجوز أن تكون (أن) في موضع خفض على البدل من الهاء و تكون (أن) موصولة ب (اعْبُدُوا اللَّهَ). و معناه الا ما أمرتني به بأن يعبدوا الله، و يجوز أن تكون موضعها نصبا على البدل من (ما) و المعنى ما قلت لهم شيئاً الا- أن اعبدوا الله، أى ما ذكرت لهم إلا عبادة الله. و قوله «أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» شاهد بلفظ الإنجيل فانه ذكر في الفصل الرابع من إنجيل لوقا، قال المسيح: مكتوب أن اسجد لله ربك و إياه وحده فأعبد، و هذا لفظه و هو صريح التوحيد.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): آية ١١٨] ص: ٧٠

إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨)
آية بلا خلاف.

ظاهر هذه الآية يدل على أن عيسى لم يكن أعلمه الله أن الشرك لا يغفر على كل حال، فلذلك قال «إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ» الذين كفروا بك و جحدوا إلهيتك و كذبوا رسلك «وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ».

و قال البلخي: ان عيسى (ع) أخبر أنه لا علم له بما صنعوا بعده من الكفر به حتى قيل له: ما ذا أجبت؟ قال لا علم لي، ثم قال: ان كانوا

كفروا فعذبتهم فهم عبادك و ان كانوا ثبتوا على ما دعوتهم اليه أو تابوا من كفرهم

(١) سورة الزمر آية ٤٢.

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧١

فغفرت لهم فأنت العزيز الحكيم.

و من ذهب الى أن قول الله «يا عيسى ابن مريم أ أنت قلت للناس» إخبار عما مضى و أن الله قال ذلك عند ما رفعه اليه، قال: انما عنى عيسى ان تعذبهم بمقامهم على معصيتك فإنهم عبادك و ان تغفر لهم بتوبه تكون منهم، لان القوم كانوا فى الدنيا لان عيسى لم يشك فى الآخرة أنهم مشركون. و قد انقطعت التوبه، و انما قال ذلك فى الدنيا و جعل قول الله تعالى «هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم» جوابا للرسول حين سأله ما اذا أجبتم «قالوا لا علم لنا» فصدقهم الله فى ذلك. و مثل ذلك قال عمرو ابن عبيد و الجبائى و الزجاج و كلهم شرط التوبه. و هذا الذى ذكره ترك للظاهر و زيادة شرط فى ظاهرها ليس عليه دليل. و قوله «إن الله لا يغفر أن يُشرك به» (١) انما هو اخبار لامة نبينا بأن لا يغفر الشرك و لا نعلم ان مثل ذلك أخبر به الأمم الماضيه فلا متعلق بذلك. و يمكن أن يكون الوجه فى الآية مع تسليم ان كان عارفا بأن الله لا يغفر أن يشرك به و انه أراد بذلك تفويض الامر الى مالكه و تسليمه الى مدبره و التبرى من أن يكون له شىء من أمر قومه، كما يقول الواحد منا إذا تبرء من تدبير أمر من الأمور و يريد تفويضه الى غيره: هذا الامر لا مدخل لى فيه فان شئت أن تفعله و ان شئت ان تتركه مع علمه ان أحدهما لا يكون منه.

و قوله «فإنك أنت العزيز الحكيم» معناه انك القادر الذى لا يغالب و أنت حكيم فى جميع أفعالك فيما تفعله بعبادك.

و قيل معناه «فإنك أنت العزيز» القدير الذى لا يفوتك مذنب و لا يمتنع من سطوتك مجرم «الحكيم» فلا تضع العقاب و العفو الا موضعهما. و لو قال: الغفور الرحيم كان فيه معنى الدعاء لهم و التذكير برحمته، على أن العذاب و العفو قد يكونان غير صواب و لا حكمة فالإطلاق لا يدل على الحكمة و الحسن. و الوصف بالعزيز الحكيم يشتمل على العذاب و الرحمة إذا كانا

(١) سورة النساء آية ٤٧، ١٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٢

صوابين. و قال الحسين بن على المغربى رأيت على باب بمصر فى موضع يقال له (بيطار بلال) معروف لوحا قديماً من ساج عليه هذا العشر و فيه (فإنك أنت الغفور الرحيم) و تأريخ الدار سنه سبعين من الهجره أو نحوها و لعلها باقيه الى اليوم. فان قيل قول عيسى ان تعذبهم فأنهم عبادك يدل على ان الله تعالى له أن يعاقب عبده من غير جرم كان منهم لأنه علل حسن ذلك بكونهم عبيدا لا بكونهم عصاة، و ذلك خلاف ما تذهبون اليه؟ قلنا: لا يجوز ان يريد عيسى (ع) بكلامه ما يدل على أن الفعل على كونه غير جائز عليه تعالى. و لا يحسن منه تعالى أيضا أن يترك انكار ذلك فلما علمنا أن الله تعالى لا يجوز ان يعاقب خلقه من غير معصيه سبقت منهم من حيث كان ذلك ظلماً محضاً، علمنا ان عيسى أراد بقوله ذلك «إن تعذبهم فإنهم عبادك» الجاحدون لك المتخذون معك إلهاً غيرك لان ما تقدم من الكلام دل عليه فلم يحتج ان يذكره فى اللفظ فبطل ما توهموه.

قوله تعالى: [سورة المائدة (٥): الآيات ١١٩ الى ١٢٠] ص: ٧٢

قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم و رضىوا عنه ذلك الفوز العظيم (١١٩) لله ملك السموات و الأرض و ما فيهن و هو على كل شىء قدير (١٢٠)

آيتان بلا خلاف.

قرأ «يوم ينفع» بفتح الميم نافع. الباقون بضمها.

من رفع (يوما) جعله خبر المبتدأ الذي هو (هذا) و أضاف (يوما) الى (ينفع). و الجملة التي هي من المبتدأ و الخبر في موضع نصب بأنه مفعول القول، كما تقول: قال زيد عمر أخوك. و من نصب احتمال أمرين: التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٣

أحدهما- ان يكون مفعول قال و تقديره قال الله هذا القصص، و هذا الكلام «يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ» فيوم ظرف للقول (و هذا) اشارة الى ما تقدم ذكره من قوله: «إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» و جاء على لفظ الماضي و ان كان المراد به المستقبل، كما قال «و نادى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ» (١) و نحو ذلك على ما بيناه. و ليس ما بعد (قال) حكاية في هذا الوجه كما كان إياها في الوجه الآخر. و يجوز ان يكون المعنى على الحكاية و تقديره قال الله تعالى «هذا يَوْمٌ يَنْفَعُ» أى هذا الذى اقتصصنا به يقع أو يحدث يوم ينفع، ف «يوم» خبر المبتدأ الذى هو (هذا) الامر اشارة الى حدث. و ظروف الزمان تكون اخبارا عن الأحداث. و الجملة في موضع نصب بأنها في موضع مفعول، قال الفراء: (يوم) منصوب لأنه مضاف الى الفعل و هو في موضع رفع بمنزلة (يومئذ) مبنى على الفتح في كل حال، قال الشاعر:

على حين عاتبت المشيب على الصبا فقلت ألما تصح و الشيب وازع (٢)

قال الزجاج هذا خطأ عند البصريين، لأنهم لا يجيزون هذا يوم آتيتك، يريدون هذا يوم إتيانك، لان (آتيتك) فعل مضارع فالإضافة اليه لا يزيل الاعراب عن جهته، و لكنهم يجيزون (ذلك يوم يقع زيد أصدقه) لان الفعل الماضى غير مضارع للمتمكن فهي إضافة الى غير متمكن و الى غير ما ضارع المتمكن و يجوز (هذا يوم) منونا (يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ) على إضمار هذا يوم ينفع

(١) سورة الاعراف آية ٤٣.

(٢) قائله النابغة. ديوانه: ٣٨ و معانى القرآن ١: ٣٢٧، و سيبويه ١: ٣٦٩ فيه الصادقين صدقهم كقوله: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» و المعنى لا تجزى فيه، و قال الشاعر:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٤

و ما الدهر الا تارتان فمنهما أموت و أخرى ابتغى العيش اكدح (١)

و المعنى فمنهما تارة أموت فيها.

و قوله «قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ» يعنى يوم القيامة، و دل على أن قول الله للمسيح «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمَّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» يكون يوم القيامة، ثم بين ان الصادقين ينفعهم صدقهم و هو ما صدقوا فيه في دار التكليف، لان يوم القيامة لا تكليف فيه على أحد، و لا يخبر أحد فيه الا بالصدق، و لا ينفع الكفار صدقهم الذى يقولونه يوم القيامة إذا أقروا على أنفسهم بسوء أعمالهم، ثم بين ان «لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»، و أنهم «خالدون فيها أبدا» فى نعيم مقيم لا يزول، و ان الله قد «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا» هم عن الله و بين ان ذلك «الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و هو ما يحصلون فيه من الثواب و النجاة من النار، ثم قال تعالى: «لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا فِيهِنَّ» يعنى ان ملك السماوات و الأرض و ما بينهما له بالقدرة على التصرف فيهما و فيما بينهما على وجه ليس لاحد منعه منه و لا معارضة فيه خاصة، ثم بين انه تعالى: «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» مما كان و يكون مما يصح ان يكون مقدورا له.

(١) قائله ابن مقبل. اللسان «كدح».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٥

٦- سورة الانعام ص: ٧٥

إشارة

قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و غيرهم: ان سورة الانعام مكية. و قال يزيد بن رومان بعضها مكى و بعضها مدنى. و قال شهر بن حوشب: هى مكية إلا آيتين منها قوله تعالى: «قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ» و التى بعدها. و روى عن ابن عباس انه قال نزلت سورة الانعام جملة بمكة معها سبعون الف ملك محدقون حولها بالتسييح و التهليل و التحميد و هى مائة و خمس و ستون آية كوفى و ست فى البصرى و سبع فى المدنين. و روى عن ابن عباس أيضا انه قال هى مكية غير ست آيات منها فإنها مدنيات. «قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ» و آيتان بعدها و قوله «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» الى آخرها و الآية التى بعدها «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ...» الى آخرها.

و روى عن أنس بن مالك انه قال: قال رسول الله (ص): ما نزل على سورة من القرآن جملة غير سورة الأنعام و ما جمعت الشياطين لسورة من القرآن جمعها لها و لقد بعث بها الى مع جبرائيل مع خمسين ملكا، أو قال خمسين الف ملك- شك الواقدى- نزل بها و تحفها حتى أقرها فى صدرى كما يقر الماء فى الحوض و قد اعزنى الله و إياكم بها عزاً لا يذلنا بعده ابداً فيها دحض حجج المشركين و وعد من الله لا يخلفه.

و روى عن كعب الأحبار انه قال: افتتحت التوراة بالحمد لله الذى خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون. و ختمت بالحمد لله الذى لم يتخذ ولداً و لم يكن له شريك فى الملك الى آخر الآية.

[سورة الأنعام (٦): آية ١] ص: ٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٦

آية فى الكوفى و البصرى، و آيتان فى المدنين، قوله «و النور» آخر آية أخبر الله تعالى فى هذه الآية أن المستحق للحمد من خلق السماوات و الأرض و جعل الظلمات و النور أى خلقهما لما اشتملا عليه من عجائب الخلق و متقن الصنع. ثم عجب ممن جعل له شركاء مع ما ترى فى السماوات و الأرض من الدلالة على أنه الواحد الذى لا شريك له، و قد بينا فيما تقدم وجه دلاله ذلك على أنه واحد ليس باثنين. و قوله «بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ» أى يجعلون له مثلاً يستحق العبادة مأخوذ من قولك: لا أعدل بفلان أحداً، أى لا نظير له عندى و لا أحد يستحق ما يستحقه. قال الكسائى: يقال عدلت الشيء بالشىء أعدله عدولا إذا ساوته، و عدل فى الحكم يعدل عدلا. و قال الحسن و مجاهد:

معنى يعدلون يشركون.

و انما ابتداء تعالى هذه السورة بالحمد احتجاجا على مشركى العرب، و على من كذب بالبعث و النشور فابتداءً، فقال «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» فذكر أعظم الأشياء المخلوقة، لان السماء بغير عمد ترونها، و الأرض غير مائدة بنا. ثم ذكر الظلمات و النور، و ذكر الليل و النهار، و هما مما به قوام الخلق. فأعلم الله تعالى أن هذه خلق له، و أن خالقها لا شىء مثله.

و روى عن أبى عبد الله (ع) أنه قال: ان الانعام نزلت جملة، و شيعها سبعون الف ملك حين أنزلت على رسول الله (ص) فعظموها، و بجلوها، فان اسم الله تعالى فيها فى سبعين موضعا. و لو يعلم الناس ما فى قراءتها من الفضل ما تركوها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢] ص: ٧٦

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ (٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٧

آية بلا خلاف.

معنى قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» أى انشأكم، و اخترعكم «مِنْ طِينٍ» و معناه خلق أباكم- الذى هو آدم و أنتم من ذريته، و هو بمنزلة الأصل لنا- من طين، فلما كان أصلنا من الطين جاز ان يقول «خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ».

و قوله «ثُمَّ قَضَىٰ» معناه حكم بذلك. و القضاء يكون حكما، و يكون أمرا و يكون الإتمام و الإكمال.

و قوله «أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» قيل فى معنهما قولان:

أحدهما- قال ابو على: كتب للمرء أجلا فى الدنيا، و حكم بأنه أجل لنا، و هو الأجل الذى يحيى فيه أهل الدنيا الى أن يموتوا، و هو أوقات حياتهم، لان أجل الحياة، هو وقت الحياة، و أجل الموت هو وقت الموت «وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» يعنى آجالكم فى الآخرة، و ذلك أجل دائم ممدود لا آخر له، و انما قال له «مسمى عنده»، لأنه مكتوب فى اللوح المحفوظ، فى السماء و هو الموضع الذى لا يملك فيه الحكم على الخلق سواه.

و قال الزجاج: أحد الأجلين أجل الحياة، و هو الوقت الذى تحدث فيه الحياة، و يحيون فيه «وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» يعنى أمر الساعة و البعث. و به قال الحسن، و سعيد بن جبير، و مجاهد، و عكرمة، و الضحاك. و قال بعضهم:

«قَضَىٰ أَجَلًا» يعنى أجل من مضى من الخلق «وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» أجل الباقيين و الذى نقوله: ان الأجل هو الوقت الذى تحدث فيه الحياة أو الموت و لا يجوز ان يكون المقدر أجلا، كما لا يجوز أن يكون ملكا، فان سمي - ما يعلم الله تعالى أنه لو لم يقتل فيه لعاش اليه- أجلا، كان ذلك مجازا، لان الحى لا يعيش اليه. و لا يمتنع أن يعلم الله من حال المقتول أنه لو لم يقتله القاتل لعاش الى وقت آخر. و كذلك ما

روى: أن الصدقة و صلة الرحم تزيد فى الأجل

، و ما روى فى قصة قوم يونس و أن الله صرف عنهم العذاب، و زاد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٨

فى آجالهم، لا يمنع منه مانع، و انما منع من التسمية لما قلناه.

و قوله: «ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ» خطاب للكفار الذين يشككون فى البعث و النشور. احتج الله بهذه الآية على الذين عدلوا به غيره، فأعلمهم انه خلقهم من طين، و نقلهم من حال الى حال، و قضى عليهم الموت، فهم يشاهدون ذلك، و يقرون بأنه لا محيص منه. ثم عجبهم من امترائهم أى من شكهم فى انه الواحد القهار على ما يشاء، و فى أنه لم يعث بخلقهم و ابقائهم و اماتتهم بعد ذلك، و أنه لا بد من جزاء المسىء و المحسن، و مثله قوله: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَ غَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّبَيِّنٍ لَّكُمْ» (١) ان الذى قدر على ذلك قادر على أن يبعثكم بعد أن تكونوا ترابا.

و قوله «وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» رفع على الابتداء و تم الكلام عند قوله:

«ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا».

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣] ص: ٧٨

وَ هُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَ جَهْرُكُمْ وَ يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ (٣)

آية إجماعاً.

قوله «وَ هُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ» يحتمل معنيين:

أحدهما- قال الزجاج و البلخي، و غيرهما: انه المعبود فى السماوات و الأرض، و المتفرد بالتدبير فى السماوات و فى الأرض، لان

حلوله فيهما أو شيء منهما لا يجوز عليه. ولا يجوز أن تقول هو زيد في البيت، والدار، وأنت تريد أنه يدبرهما إلا أن يكون في الكلام ما يدل على أن المراد به التدبير كقول القائل: فلان الخليفة في الشرق والغرب، لأن المعنى في ذلك أنه المدبر فيهما.

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٧٩

و يجوز ان يكون خبرا بعد خبر، كأنه قال: انه هو الله و هو فى السماوات و فى الأرض. و مثل ذلك قوله «وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلَهٌ» (١) و الوجه الثانى - قال أبو على: ان قوله «وَهُوَ اللَّهُ» قد تم الكلام، و قوله «فِي السَّمَاوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ» يكون متعلقا بقوله «يَعْلَمُ سِرْرَكُمْ وَ جَهْرَكُمْ» فى السماوات و فى الأرض لأن الخلق إما أن يكونوا ملائكة فهم فى السماء أو البشر و الجن، فهم فى الأرض، فهو تعالى عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه خافية، و يقويه قوله «وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ» أى يعلم جميع ما تعملون من الخير و الشر فيجازيكم على حسب أعمالكم، و لا يخفى عليه شيء منها، و فى ذلك غاية الزجر و التهديد. و فى الآية دلالة على فساد قول من قال: إنه تعالى فى مكان دون مكان تعالى الله عن ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤] ص : ٧٩

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية اخبار من الله تعالى أنه لا- يأتى هؤلاء الكفار- المذكورين فى أول الآية- من آيات من ربهم، و هى المعجزات التى يظهرها على رسوله و آيات القرآن التى كان ينزلها على نبيه (ص) «إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ» لا يقبلونها، و لا يستدلون بها على ما دلهم الله عليه من توحيده و صدق رسوله محمد (ص).

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥] ص : ٧٩

فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَا تِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٥)

(١) سورة ١٠ يونس آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٠

آية بلا خلاف.

فى هذه الآية اخبار منه تعالى أن الكفار قد كذبوا بالحق الذى أتاهم به محمد (ص) لما جاءهم بالقرآن، و سائر أمور الدين، و انه سوف يأتيهم خبر العذاب الذى ينزله بهم عقوبة على كفرهم، و هذا العذاب هو الذى كانوا به يستهزئون: بأخبار رسول الله إياهم به و بنزوله بهم.

فبين أن ذلك سيحل بهم و سيقفون على صحته. و دل ذلك على أنهم كانوا يستهزئون، و ان كان لم يذكره هاهنا و ذكره فى موضع آخر. و مثل ذلك قول القائل للجاني عليه: سيعلم عملك. و انما يريد ستجازى على عملك.

و قال الزجاج: معنى «أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» أى تأويله. و المعنى سيعلمون ما يؤل إليه استهزاؤهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦] ص : ٨٠

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٦)
آية بلا خلاف.

قوله «أَلَمْ يَرَوْا» خطاب للغائب و تقديره ألم ير هؤلاء الكفار: ألم يعلموا كم أهلكتنا من قبلهم من قرن. ثم قال «مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» فخطب خطاب المواجه، فكانه أخبر النبي (ص) ثم خاطبه معهم، كما قال: «حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبِيئَةٍ» (١) فذكر لفظ الغائب بعد

(١) سورة ١٠ يونس آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨١

خطاب المواجه. ومعنى «مِنْ قَرْنٍ» من أمة. قال الحسن: القرن عشرون سنة. وقال ابراهيم: أربعون سنة. وقال ابو ميسرة: هو عشر سنين. وحكى الزجاج والفراء: أنه ثمانون سنة و قال قوم: هو سبعون سنة. و قال الزجاج: عندى القرن هو أهل كل مدة كان فيها نبي أو كان فيها طبقة من أهل العلم، قلت السنون او كثرت، فيسمى ذلك قرنا، بدلالة قوله (ع): (خيركم قرني) يعنى أصحابي (ثم الذين يلونهم) يعنى التابعين (ثم الذين يلونهم) يعنى تابعي التابعين. قال: و جازئ أن يكون القرن جملة الامه، و هؤلاء قرن فيها.

و اشتقاق القرن من الاقتران. و كل طبقة مقترنين فى وقت قرن، و الذين يأتوا بعدهم ذووا اقتران: قرن آخر.

و قوله «مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ» معناه جعلناهم ملوكا و أغنياء تقول مكنتك، و مكنت لك واحد.

و قوله «وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا» معناه أرسلنا عليهم مطرا كثيرا من السماء يقول القائل أصابتنا هذه السماء، و ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم، يعنون المطر. و قوله «مدراراً» يعنى غزيرا دائما كثيرا. و هو قول ابن عباس و أبى روق. و (مفعال) من ألفاظ المبالغة، يقال ديمه مدراراً إذا كان مطرها غزيراً حادا، كقولهم امرأة مذكار: إذا كانت كثيرة الولادة للذكور، و مثنث فى الإناث. و مفعال لا يؤنث، يقال: امرأة معطار و مثنث و مذكار، بغير هاء.

بين الله تعالى أن هؤلاء الذين آتاهم الله هذه المنافع و أجرى من تحتهم الأنهار، و وسع عليهم، و مكنتهم فى الأرض، لما كفروا بنعم الله و ارتكبوا معاصيه أهلكتهم الله بذنوبهم، و انه انشأ قوما آخرين بعدهم. يقال: انشأ فلان يفعل كذا أى ابتداء فيه.

و موضع (كم) نصب ب (أهلكنا)، لان لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، فلذلك لا يجوز أن يكون منصوبا ب (يروا).

فان قيل: كيف قال: «أَلَمْ يَرَوْا» و القوم كانوا غير مقرين بما أخبروا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٢

به من شأن الأمم قبلهم؟ قيل: كان الكثير منهم مقرا بذلك فأنه دعى بهذه الآية الى النظر و التدبر ليعرف بذلك ما عرفه غيره.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧] ص: ٨٢

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه لو نزل على نبيه كتابا يعنى صحيفه مكتوبه فى قيرطاس حتى يلمسوه بأيديهم و يدركوه بحواسهم، لأنهم سألوا النبي (ص) ان يأتيتهم بكتاب يقرءونه من الله الى فلان بن فلان أن آمن بمحمد، و انه لو أجابهم الى ذلك لما آمنوا، و نسبوه الى السحر لعظم عنادهم و قساوة قلوبهم و عزمهم على أن لا يؤمنون على كل حال. و عرفه أن التماسهم هذه الآيات ضرب من العنت و متى فعلوا ذلك اصطلمهم و استأصلهم، و ليس تقتضى المصلحة ذلك، لما علم فى بقائهم من مصلحة المؤمنين، و علمه بمن

يخرج من أصلابهم من المؤمنين و أن فيهم من يؤمن فيما بعد، فلا يجوز احترام من هذه صفته- عند أبي على و البلخي. و قوله «إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ» معناه ليس هذا الا سحر مبین. و احتج ابو على بهذه الآية على أنه متى كان في معلوم الله تعالى انه لو آتاهم الآيات التي طلبوها لآمنوا عندها و جب ان يفعلها بهم، قال: و لولا ذلك كذلك لم يحتج على العباد في منعه إياهم الآيات التي طلبوها أي انما منعهم إياها لأنهم كانوا لا يؤمنون، و لو آتاهم إياها لكانوا يقولون انها سحر مبین. و بهذا تبين بطلان قول من قال اللطف ليس بواجب، و انه يجوز ان يمنعهم الله ما طلبوا و ان كانوا يؤمنون لو آتاهم ذلك و يكفرون لو منعهم إياه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٨٢

وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُصِيبُنَّكَ مِنْ يَدَيْهِمْ حَمِيمٌ مُسْمَمٌ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْنَا الْقُرْآنَ بِالْحِكْمِ وَنُزِّلْنَاهُ لِقَلْبِكَ فَخَلِّصْ أَجْلًا وَاجِبًا وَأَنْزَلْنَا لَكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكَ تَنْتَهِي عَنِ الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ وَلَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ لَأَنْزِلُنَا إِلَيْنَا مَلَكًا لَلْبَشَرِ الْإِنْسَانِ مَا يَلْسَنُونَ (٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٣

آيتان بلا خلاف.

اخبر الله تعالى في هذه الآية عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا (لولا) و معناه:

هلا «أُنزِلَ عَلَيْنَا» يعنون على محمد «ملك» يشاهدونه فيصدقه. ثم أخبر عن عنادهم انه لو أنزل عليهم الملك على ما اقترحوه لما آمنوا به، و اقتضت الحكمة استئصالهم و ألا ينظرهم و لا يمهلهم. و ذلك بخلاف ما علم الله تعالى من المصلحة على ما بيناه. و معنى «لَقَضِيَّ الْأَمْرِ» أي أتم إهلاكهم و قضى على ضروب كلها ترجع الى معنى تمام الشيء و انقطاعه في قول الزجاج. فمنه «قَضِيَ أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ» (١) معناه ثم ختم بذلك و أتمه، و منه الامر كقوله «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» (٢) الا أنه أمر قاطع و منه الاعلام نحو قوله «وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ» (٣) أي أعلمناهم إعلاماً قاطعاً. و منه الفصل في الحكم نحو قوله «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَيْتَهُمْ» (٤) أي لفصل الحكم بينهم. و منه قولهم قضى القاضي. و من ذلك قضى فلان دينه، أي قطع ما لغريمه عليه و أداه اليه و قطع ما بينه و بينه و كلما أحكم فقد قضى، تقول قضيت هذا الثوب و هذه الدار، أي عملتها و أحكمت عملها، قال أبو ذؤيب

و عليهما مسرودتان قضاها داود أو صنع السوايح تبع (٥)

و قال مجاهد معنى «وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ» يريدون في صورته.

قال الله تعالى «وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ» في صورته «لَقَضِيَّ الْأَمْرِ» أي لقامت الساعة أو

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٢٣

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٤ [.....]

(٤) سورة ٤٢ الشورى آية ١٤

(٥) مر تخريجه في ١ / ٤٢٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٤

وجب استئصالهم ثم قال «وَلَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ لَأَنْزِلُنَا إِلَيْنَا مَلَكًا لَلْبَشَرِ الْإِنْسَانِ» في صورة رجل، لان أبصار البشر لا تقدر على النظر الى صورة ملك على هيئته للطف الملك و قلته شعاع أبصارنا و كذلك كان جبرائيل (ع) يأتي النبي (ص) في صورة دحية الكلبي، و كذلك الملائكة الذين دخلوا على ابراهيم في صورة الأضياف حتى قدم اليهم عجلا- جسدا، لأنه لم يعلم أنهم ملائكة، و كذلك لما تسور المحراب على داود الملكان كانا في صورة رجلين يختصمان اليه. و قال بعضهم: المعنى لو جعلنا مع النبي ملكا يشهد بتصديقه (لَجَعَلْنَا رَجُلًا) و

الاول أصح.

و قوله «وَلَلْبَشْرِنا عَلَیْهِمْ ما یَلْبَسُونَ» يقال: لبست الامر على القوم ألبسه إذا شبهته عليه، و لبست الثوب البسه، و كان رؤساء الكفار يلبسون على ضعفائهم أمر النبي (ع)، فيقولون: هو بشر مثلکم، فقال الله تعالى «وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا» فأوا الملك رجلا و لم يعلمهم أنه ملك لكان يلحقهم من اللبس ما يلحق ضعفائهم منهم. و اللبوس ما يلبس من الثياب و اللباس الذي قد لبس و استعمل.

فان قيل: قوله: انه لو جعل الملك رجلا للبس عليهم يدل على أن له أن يلبس بالإضلال و التليس؟ قلنا: ليس ذلك في ظاهره، لأنه لم يخبر أنه لبس عليهم و انما قال لو جعلته ملكا للبت و لم يجعله ملكا فإذا ما لبس، كما قال تعالى «لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَدًا لَأُضْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ ما يَشَاءُ» (١) و ليس يجوز عليه اتخاذ الولد و لا الاصطفاء له بحال، فسقط ما قالوه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠] ص : ٨٤

وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كانوا به يستهزؤون (١٠)
آية بلا خلاف.

(١) سورة الزمر آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٥

لما أخبر الله تعالى أنه لو أنزل الآيات التي اقترحوها و امتنعوا عند ذلك من الإقرار بالله و تصديق نبيه اقتضت المصلحة استئصالهم كما اقتضت المصلحة استئصال من تقدم من الأمم الماضية عند نزول الآيات المقترحة، كما فعل بقوم صالح و غيرهم من أمم الأنبياء، قال ذلك تسلياً لنبية (ع) من استمرارهم على الكفر. و معنى (الحق) ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله كما قال: «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» (١) أى لا- ترجع عاقبه مكروهه الا- عليهم. و المعنى فحاق بالساحرين منهم: «ما كانوا به يستهزؤون» من وعيد أنبيائهم بعاجل العقاب في الدنيا نحو ما نزل بقوم عاد و ثمود و غيرهم من الأمم.

و قال ابو على: حاق و حق بمعنى واحد. و المعنى انه لما نزل بهم العذاب حق بذلك الخبر عندهم: الخبر الذي كان أخبرهم به النبي (ص).

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١] ص : ٨٥

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ (١١)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى في هذه الآية نبيه (ع) ان يأمر هؤلاء الكفار ان يسيروا في الأرض لينظروا الى آثار تلك الأمم فإنها مشهورة و متواتر خبرها معلوم مساكنها و أراد بذلك زجر هؤلاء الكفار عن تكذيب محمد (ع) و التحذير لهم من ان ينزل بهم من العذاب ما نزل بالمكذبين للرسول من قبلهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٢ الى ١٣] ص : ٨٥

قُلْ لِمَنْ ما فى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (١٢) وَ لَهُ ما سَكَنَ فى اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣)

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٦

آيتان بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه (ع) ان يقول لهؤلاء الكفار مقرعا لهم و موبخاً على كفرهم «لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» ثم أمره (ع) ان يقول لهم ان ذلك «لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ» و اللام لام القسم و تقديره و الله ليجمعنكم و لذلك نصب (لام) ليجمعنكم، لان معنى كتب اليمين. و قال الزجاج يجوز أن يكون (ليجمعنكم) بدلا من الرحمة مفسرا لها، لأنه لما قال كتب على نفسه الرحمة، فسر رحمته بأنه يمهلهم الى يوم القيامة. و قال الفراء: يجوز ان يكون قوله «كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» غاية ثم استأنف قوله «لِيَجْمَعَنَّكُمْ ... لا- رَيْبَ فِيهِ» تمام، و معنى «كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» أى كتب على نفسه ألا- يستأصلكم و لا يعجل عقوبتكم بل يعذر و ينذر و يجمع آخركم الى أولكم قرناً بعد قرن الى يوم القيامة، و هو الذى لا ريب فيه.

و فى قوله «لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» احتجاج على من أنكر البعث و النشور فقال ليجمعنكم الى اليوم الذى أنكرتموه كما تقول: جمعت هؤلاء الى هؤلاء، أى ضمنت بينهم فى الجمع. و قوله «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» قال الأخفش (الذين) بدل من الكاف و الميم. و المعنى ليجمعن هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم الى هذا اليوم الذى يجحدونه و يكفرون به. و قال الزجاج: هو فى موضع رفع على الابتداء و خبره «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» لان (لِيَجْمَعَنَّكُمْ) مشتمل على سائر الخلق على الذين خسروا أنفسهم و غيرهم.

و قوله «وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» أى ما اشتمل عليه الليل و النهار فجعل الليل و النهار كالمسكن لما اشتملا عليه، لأنه ليس

يخرج منهما شىء فجمع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٧

كل الأشياء بهذا اللفظ القليل الحروف، و هذا من أفصح ما يكون من الكلام.

و قال النابغة:

فإنك كالليل الذى هو مدركى و ان خلت ان المتأى عنك واسع (١)

فجعل الليل مدركا إذ كان مشتملا عليه.

و فى هذه الآية و فى التى قبلها احتجاج على الكفار الذين عبدوا من دون الله تعالى، فقال تعالى: «قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟» و كانوا لا يشركون بالله فى خلق السماوات و الأرض و ما بينهما احداً و انما كانوا يشركون فى العبادة، و يقولون: آلهتهم تقربهم الى الله زلفى، لا- أنها تخلق شيئاً، ثم قال: «قل لله» فإنهم لا ينكرون ذلك، و هو كقوله «وَلِئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ» (٢) فذكرهم ما هم به مقرون ليتنبهوا و يشهدوا بالحق و يتركوا ما هم عليه، و معنى «خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» أهلکوها باستحقاق المصير الى العذاب الأليم الدائم، الذى لا ينتفعون معه بنفوسهم إذ كانوا لا يؤمنون.

و من أهلک نفسه فقد خسرها. و انما قال «وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» لان فى الحيوان ما يسكن فى الليل، و فيه ما يسكن بالنهار و خص السكون بالذكر، لان الساكن أكثر من المتحرك، و لان الآية العجيبه فى قيام الساكن بلا عمد أعظم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤] ص: ٨٧

قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ اتَّخِذْ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُمْ وَلا- يُطْعَمُ قُلُوبَ إِيَّائِي أَمْزَتْ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلِمَ وَلا- تُكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٤)

آية بلا خلاف.

أجمع القراء على ضم الياء و فتح العين من قوله «و لا يطعم» و قرئ فى الشواذ

(١) سمط اللآلى: ٥٧٠

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٨٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٨

بفتح الياء و العين معا. فمن ضم الياء أراد أن غيره لا يطعمه في مقابلة قوله:

«وَهُوَ يُطْعِمُ». و من فتح الياء أراد أنه نفسه لا يطعم. و المعنى هو يرزق الخلق و لا يرزقه أحد. و الطعمة و الطعم و الإطعام الرزق، قال امرؤ القيس:

مطعم للصيد ليس له غيرها كسب على كبره «١»

و قال علقمة بن عدى:

و مطعم الغنم يوم الغنم مطعمه أنى توجه و المحروم محروم «٢»

ألا ترى أنه وضع الحرمان في مقابلة الإطعام، كما يوضع أبدأً مقابلاً للرزق. و قيل: إنه ذكر الإطعام، لان حاجة العباد اليه أشد، و لان نفيه عن الله أدل على نفي شبهه بالمخلوقين، لان الإطعام لا يجوز الا على الأجسام.

و الاختيار في «فاطر» الخفض لأنه من صفه (الله). و الرفع، و النصب جائزان على المدح. فمن رفع فعلى إضمام (هو)، و تقديره: هو فاطر السماوات و الأرض، و هو يطعم و لا يطعم. و من نصب فعلى معنى: اذكروا عنى.

و معنى: «فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» خالقهما، كما قال: «وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» «٣» أى خلقنى. قال ابن عباس: ما كنت أدرى ما معنى (فاطر) حتى اختصم الى أعرابيان فى بئر، فقال أحدهما:

أنا فطرتها أى ابتدأتها. و أصل الفطر الشق، و منه قوله تعالى: «إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ» «٤» أى انشقت.

و معنى «فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ» خلقهما خلقاً قاطعاً. و الإنفطار، و الفطور تقطع و تشقق و فى الآية دلالة و حجة على الكفار، لان من خلق السماوات و الأرض و أنشأ ما فيهما، و أحكم تديرهما، و اطعم من فيهما هو الذى ليس كمثلته شىء

(١) ديوانه: ١٠٤، و اللسان (طعم).

(٢) اللسان: الالف اللينة تفسير (أنى).

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٢٢

(٤) سورة ٨٢ الانفطار آية ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٨٩

و ان الخلق فقراء اليه و هو الغنى القادر القاهر، فلا يجوز لمن عرف ذلك أو جعل له السبيل الى معرفته ان يعبد غيره.

و قوله «أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» معناه أن أكون أول من خضع، و آمن و عرف الحق من قومى، و أن اترك ما هم عليه من الشرك. و مثله قوله «قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ» «٣» بأنه لم يكن للرحمن ولد، يعنى من هذه الامة، لأنه قد عبد الله النبيون و المؤمنون قبله، و مثله قوله «سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» «٤» ممن سألك أن تربه نفسك- بأنك لا ترى. و قول السحرة «إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ» «٥» بأن هذا ليس بسحر، و أنه الحق، أى أول المؤمنين من السحرة، و معنى الولى- ها هنا- الإله الذى أعبدته ليتولانى، و يحفظنى.

و قوله: «أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» أى أمرت بالأمرين معاً: أن أكون أول من أسلم من هذه الامة، و ألا أكون من المشركين. و المعنى أمرت بذلك و نهيت عن الشرك، لان الامر لا يتناول ألا يكون الشىء، لأنه لا يكون أمراً إلا بارادة المأمور، و الارادة لا تتعلق بألا يكون الشىء. و انما المراد ما قلناه: أنه كره منى الشرك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥] ص : ٨٩

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه (ص) بهذه الآية أن يقول لهؤلاء الكفار: إنه يخاف

(٣) سورة الزخرف آية ٨١

(٤) سورة الاعراف آية ١٤٢

(٥) سورة الشعراء آية ٥٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٠

- ان عصاه- عذابه و عقوبته في يوم عظيم و هو يوم القيامة. و معنى العظيم- ها هنا- أنه شديد على العباد، و عظيم في قلوبهم.
و في الآية دلالة على ان من زعم أن من علم الله أنه لا يعصى فلا يجوز أن يتوعده بالعذاب. و على من زعم أنه لا يجوز أن يقال فيما
قد علم الله أنه لا يكون أنه لو كان لوجب فيه كيت و كيت، لأنه كان المعلوم لله تعالى أن النبي (ص) لا يعصى معصية يستحق بها
العقاب يوم القيامة، و مع هذا فقد توعده به.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦] ص : ٩٠

مَنْ يُصِرْفُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (١٦)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة الا حفصاً، و يعقوب «من يصرف» بفتح الياء و كسر الراء. الباقون بضم الياء و فتح الراء.
و فاعل (يصرف) هو الضمير العائد الى «ربي» من قوله: «إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي». و يكون حذف الضمير العائد الى العذاب، و
المعنى من يصرف الله عنه، و كذلك هو في قراءة أبي. قال أبو علي: و ليس حذف الضمير بالسهل لأنه ليس بمنزلة الضمير الذي
يحذف من الصلة إذا عاد الى الموصول، نحو «أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» (١) و «سَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ اللَّهُ» (٢) أى بعثهم
الله و اصطفاهم، و لا يعود الضمير المحذوف- ها هنا- الى موصول و لا الى (من) التى الجزاء، و انما يرجع الى العذاب من قوله «إِنْ
عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ»، و ليس هذا بمنزلة قوله «وَ الْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ» (٣) لان هذا فعل واحد قد تكرر وعدى الاول فيهما

(١) سورة الفرقان آية ٤١ [.....]

(٢) سورة النمل آية ٥٩

(٣) سورة الأحزاب آية ٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩١

الى المفعول، فعلم بتقدير الاول أن الثانى بمنزله.

و الذى يحسن قراءة من قرأ «يصرف» بفتح الياء أن ما بعده من قوله «فقد رحمه» فعل مسند الى ضمير اسم الله. فقد اتفق الفعلان فى
الاسناد الى هذا الضمير، فيمن قرأ «يصرف» بفتح الياء. و يقويه أيضا أن الهاء المحذوفة من (يصرفه) لما كان فى حيز الجزاء، و كان ما
فى حيزه فى أنه لا يتسلط على الموصول، حسن حذف الهاء منه كما حسن حذفها من الصلة.

و من ضم الياء فالمسند اليه الفعل المبني للمفعول ضمير العذاب المتقدم ذكره، و يقوى ذلك قوله «ألا- يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ» (٤) ألا ترى أن الفعل بنى للمفعول، و فيه ضمير العذاب. و قال الزجاج: التقدير من يصرف الله عنه العذاب فيمن فتح الياء. و من ضم الياء، فتقديره من يصرف عنه العذاب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٧ الى ١٨] ص : ٩١

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٧) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١٨)

آيتان بلا خلاف.

معنى الآية الاولى أنه لا يملك النفع و الضرر الا الله تعالى أو من يملكه الله ذلك. فبين تعالى أنه مالك السوء من جهته «فلا كاشف له إلا هو» و لا يملك كشفه سواه مما يعبد المشركون و لا أحد سوى الله، و أنه إن ناله بخير فهو على ذلك قادر. و قوله يمسسك بضر أو بخير، معناه يمسك ضره أو خيره. فجعل المس لله على وجه المجاز، و هو في الحقيقة الخير و الضر، و هو مجاز في الخير و الضر أيضاً، لأنهما عرضان لا تصح عليهما المماسه. و أراد

(٤) سورة ١١ هود آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٢

تعالى بذلك الترغيب في عبادته وحده، و ترك عبادة سواه، لأنه المالك للضر و النفع دون غيره، و أنه القادر عليهما. و القاهر هو القادر على أن يقهر غيره.

فعلى هذا يصح وصفه فيما لم يزل بأنه قاهر. و فى الناس من قال: لا يسمى قاهرا الا بعد أن يقهر غيره، فعلى هذا لا يوصف تعالى فيما لم يزل بذلك.

و مثل قوله «فَوْقَ عِبَادِهِ» قوله «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» (١) و المراد أنه أقوى منهم، و أنه مقتدر عليهم، لان الارتفاع فى المكان لا يجوز عليه تعالى، لأنه من صفات الأجسام. فإذا المراد بذلك أنه مستعل عليهم، مقتدر عليهم. و كل شىء قهر شيئاً فهو مستعل عليه، و لما كان العباد تحت تسخير و تذليله و أمره و نهيه، و وصف بأنه فوقهم. و قوله «وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ» معناه أنه مع قدرته عليهم لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة، و لا يفعل ما فيه مفسده، أو وجه قبح لكونه عالماً بقبح الأشياء و بأنه غنى عنها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٩] ص : ٩٢

قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلِىَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (١٩)

آية بلا خلاف.

اختلفوا فى الهمزتين إذا كانت الاولى مفتوحة، و الثانية مكسورة من كلمة واحدة نحو (أ إنك) و (أ إذا) و (أ انا) و (أ إفا) فقرأ ابن عامر و أهل الكوفة و روح بتحقيق الهمزتين حيث وقع إلا فى قوله «أ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ»

(١) سورة ٤٨ الفتح آية ١٠.

بيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٣

ها هنا. وفي الاعراف «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ» «١» و «قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا» «٢» و (أما) حيث وقع. و «أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ» «٣» و «أَإِذَا مَا مِثُّ» «٤» و في العنكبوت «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ» «٥» و «إِنَّا لَمُعْرَمُونَ» «٦» في الواقعة.

و الاستفهامين في الرعد. و بنى إسرائيل. و المؤمن. و النحل. و سجدة لقمان.

و الصافات. و الواقعة. و النازعات. و سنذكر الخلاف فيها في مواضعها.

الباقون بتحقيق: الاولى و تليين الثانية. و فصل بينهما بألف أهل المدينة.

ال- ورشاً، و ابو عمرو، و الحلواني عن هشام، وافقه الداجوني عن هشام على الفصل في قوله «أَإِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا». و «أَإِذَا مِثْنَا» في (ق). و أما قوله «أَإِنَّكُمْ». ها هنا فقراه ابن عامر و أهل الكوفة الا الكسائي عن أبي بكر و روح بتحقيق الهمزتين إلا أن الحلواني عن هشام يفصل بينهما بألف الباقيون بتحقيق الاولى و تليين الثانية. و فصل بينهما بألف أهل المدينة الا ورشاً و أبو عمرو و الكسائي عن أبي بكر. و قد روى عن الكسائي عن أبي بكر أنه لا يفصل.

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهؤلاء الكفار «أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً» لأنهم كانوا مقرين بأنه لا شيء أكبر شهادة من الله، و إذا أقروا بأنه الله حينئذ أمره أن يقول لهم هو الشهيد بيني و بينكم على ما بلغتكم و نصحتكم و قررت عندكم من أن إلهكم إله واحد، و على براءتي من شرككم.

و الوقوف على قوله «قُلِ اللَّهُ» وقف تام.

و في الآية دلالة على من قال: لا يوصف تعالى بأنه شيء. لأنه لو كان كما قال لما كان للآية معنى كما أنه لا يجوز أن يقول القائل: أي الناس أصدق؟

فيجاب ب (جبرائيل) لما لم يكن من جملة الناس بل كان من الملائكة.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٨٠

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١١٢

(٣) سورة ١٢ يوسف آية ٩٠

(٤) سورة ١٩ مريم آية ٦٦

(٥) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٨

(٦) سورة ٥٦ الواقعة آية ٦٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٤

فان قيل قوله «أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً» تمام، و قوله «قُلِ اللَّهُ» ابتداء، و ليس بجواب، و لو كان جواباً كان ما بعده من قوله «شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» لا- ابتداء له و لا معنى له؟! قيل: لسنا ننكر ذلك- الا أن هذا و ان كان هكذا لولا أنه متقرر عند السائل و المسئول- ان الله شهيد- ما كان للكلام معنى، و لكان قوله: «قُلِ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً» لغوا و حشوا، و ذلك منزّه عن كلامه تعالى.

و قوله: «لَأُنذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ» وقف تام. أي من بلغه القرآن الذي أنذرتكم به، فقد أنذرتكم كما أنذرتكم، و هو

قول الحسن رواه عن النبي (ص): انه قال: (من بلغه أني أدعو الى لا إله الا الله، فقد بلغه).

يعنى بلغته الحجّة، و قامت عليه. و قال مجاهد «لَأُنذِرَكُمْ بِهِ» يعنى اهل مكة. «وَمَنْ بَلَغَ» من أسلم من العجم و غيرهم.

و قوله «آلِهَةٌ أُخْرَى» و لم يقل اخر، لان الآلهة جمع و الجمع يقع على التانيث، كما قال: «وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسَيْنَى» «١» و «قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى» «٢» و لم يقل الاول. و الشاهد: هو المبين لدعوى المدعى. قال الحسن: قال المشركون لرسول الله (ص): من يشهد لك؟ فنزلت هذه الآية. و هي قوله: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لَأُنذِرَكُمْ بِهِ» أي اني أخوفكم به، لاین الانذار هو الاعلام على وجه

التخويف. «وَمَنْ بَلَغَ» يعنى القرآن و (من) فى موضع نصب بالإنذار. ثم قال مويخا «أَإِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى» ثم قال لنبية: قل أنت يا محمد: لا أشهد بمثل ذلك بل اشهد انه إله واحد «وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ» بعبادته مع الله و اتخاذه إلهاً.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٠] ص : ٩٤

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٠)

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٩

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٥

آية بلا خلاف.

«الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» رفع بالابتداء. وقوله «يعرفونه» خبر.

وقوله «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ» أيضا رفع، و يحتمل رفعه وجهين:

أحدهما- ان يكون نعتاً ل (الذين) الاولى. و يحتمل ان يكون رفعا على الابتداء و خبره «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ». فان حملته على النعت كان المعنى به أهل الكتاب و ان حملته على الابتداء يتناول جميع الكفار.

وقال بعض المفسرين: ما من كافر الا و له منزلة فى الجنة و أزواج فان أسلم و سعد صار الى منزله و أزواجه، و ان كفر صار منزله و أزواجه الى من أسلم، فذلك قوله «الَّذِينَ يَرْتُوبُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» «١» و قوله:

«الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» و هذه الآية لا بد أن تكون مخصوصة بجماعة من أهل الكتاب، و هم الذين عرفوا التوراة و الإنجيل فعرفوا صحة نبوة محمد (ص) بما كانوا عرفوه من صفاته المذكورة، و دلائله الموجودة فى هذين الكتابين كما عرفوا أبناءهم فى أنها صحيحة لا مريّة فيها و لم يرد أنهم عرفوا بنبوته اضطراراً، كما عرفوا أبناءهم ضرورة على أن أحدا لا يعرف أن من ولد على فراشه ابنه على الحقيقة، لأنه يجوز ان يكون من غيره، و ان حكم بأنه ولده لكونه مولوداً على فراشه، فصار معرفتهم بالنبي (ص) أكد من معرفتهم بابنائهم لهذا المعنى. و لم يكن جميع أهل الكتاب كذلك، فلذلك خصصنا الآية.

فان قيل: كيف يصح- على مذهبكم فى الموافاة- ان يكونوا عارفين بالله، و بنبيه ثم يموتون على الكفر؟! قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان لا يكونوا عارفين بذلك بل يكونوا معتقدين اعتقاد تقليد،

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٦

و يعتقدون مع ذلك انهم عالمون به، فقال الله تعالى «يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ» فى اعتقادهم، لا انهم يعرفونه على الحقيقة كما قال «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» «١» يعنى عند نفسك، و قومك.

الثانى- ان يكونوا عرفوا ذلك على وجه لا يستحق به الثواب، لأنهم يكونون نظروا فى الادلة لا لوجه و جوب ذلك عليهم، فولد ذلك المعرفة لكن لا يستحق بها الثواب. و قد بينا مثل ذلك فى عدة مواضع فيما مضى «٢» فسقط السؤال.

وقوله «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ» يعنى بكفرهم بمحمد (ص) على وجه المعاندة «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» و خسرانهم أنفسهم إهلاكهم لها بهذا الكفر، و تصييرهم لها الى ان لا ينتفعون بها. و من جعل نفسه بحيث لا ينتفع بها فقد خسر نفسه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢١] ص : ٩٦

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢١) آية.

أخبر الله تعالى ان من افترى على الله الكذب فوصفه بخلاف صفاته، و اخبر عنه بخلاف ما أخبر به عن نفسه، و عن أفعاله أنه لا أحد أظلم لنفسه منه إذ كان بهذا الفعل قد أهلك نفسه و أوقعها في العذاب الدائم في النار. ثم أخبر أن الظالم لا يفلح أى لا يفوز برحمة الله و ثوابه و رضوانه، و لا بالنجاة من النار، لان الظلم- ها هنا- هو الكفر بنبوّه محمد (ص) و ذلك لا يغفر بلا خلاف.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٢] ص : ٩٦

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٢٢)

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٩ [.....]

(٢) فى ١٩٢ / ١ و ٢١ / ٢ و ٤٩٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٧

آية.

قرأ يعقوب «و يوم يحشرهم جميعا ثم يقول» بالياء فيهما. الباقون بالنون فيهما من قرأ بالياء رده الى الله تعالى فى قوله «عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» و تقديره:

يوم يحشرهم الله فيقول. و من قرأ بالنون ابتداءً، و تقدير الآية اذكر يوم نحشرهم جميعا، يعنى يوم القيامة، لأنهم يحشرون فيه جميعا من قبورهم الى موضع الحساب، و أنه يقول- للذين أشركوا بالله، و عبدوا معه إلهاً غيره- فى هذا اليوم: أين الذين كنتم تزعمون أنهم شركائى؟! و أين شركائى فى زعمكم؟! و إنما يقول هذا توبيخا لهم و تبكيئا على ما كانوا يدعون أنهم يعبدونه من الأصنام و الأوثان، و يعتقدون أنها شركاء لله، و أنها تشفع لهم، يوم القيامة، فإذا لم يجدوا لما كانوا يدعونهم صحة، و لم ينتفعوا بهذه الأوثان و لا بعبادتهم، فيعلمون أنهم كانوا كاذبين فى أقوالهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٩٧

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣) انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤) آيتان بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى و العليمى، و يعقوب «ثم لم يكن» بالياء. الباقون بالتاء. و قرأ ابن كثير، و ابن عامر، و حفص ال- ابن شاهين «فتنتهم» بالرفع.

الباقون بالنصب. و قرأ حمزة و الكسائى و خلف «و الله ربنا» بنصب الباء.

الباقون بكسرها.

من قرأ بالتاء و رفع الفتنة أنبت علامة التانيث. و تكون (أن) فى موضع نصب. و تقديره ثم لم تكن فتنتهم الا قولهم. و قد روى شبل

عن ابن كثير «تكن» بالتاء «فتنتهم» نصباً مثل قراءة نافع و أبى عمرو عن عاصم. و وجهه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٨

انه أنث «ان قالوا» لما كان الفتنة فى المعنى، كما قال «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» (١) فَأَنْتَ لِمَا كَانَتْ الْأَمْثَالُ فِي الْمَعْنَى الْحَسَنَاتِ. و مثله كثير فى الشعر، قال ابو على و الاول أجود من حيث كان الكلام محمولاً على اللفظ. و يقوى قراءة من قرأ: (فتنتهم) بالنصب أن قوله (ان قالوا)

أن يكون الاسم دون الخبر أولى لأن (أن) إذا وصلت لم توصف، فأشبهت بامتناع وصفها المضمرة، فكما أن المضمرة إذا كان مع المظهر كان (أن يكون) الاسم أحسن، كذلك إذا كانت (أن) مع اسم غيرها كانت (أن يكون) الاسم أولى.
و من قرأ (و الله ربنا) - بكسر الباء - فعلى جعل الاسم المضاف وصفاً للمفرد، لأن قوله (و الله) جر بواو القسم. و لو أسقطت لقال: (الله) بالنصب و مثله قولهم: رأيت زيداً صاحبنا و بكرا جارك، و يكون قوله «ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» جواب القسم.
و من نصب الباء يحتمل أمرين:

أحدهما - أن ينصبه بفعل مقدر، و تقديره: اعنى ربنا.

و الثانى - على النداء. و يكون قد فصل بالاسم المنادى بين القسم و المقسم عليه بالنداء، و ذلك غير ممتنع، لأن النداء كثير فى الكلام. و قد حال الفصل بين الفعل و مفعوله فى قوله: «إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوَالًا فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِكَ» (٢). و المعنى آتيتهم أموالاً ليضلوا و لا يؤمنوا و قد جاء الفصل بين الصلة و الموصول، و هو أشدها قال الشاعر:
ذاك الذى و أبيك يعرف مالك و الحق يدفع ترهات الباطل (٣)
و قال ابو عبيدة: من قرأ بالثناء المعجمة من فوقها و نصب «فتنتهم» أضمر فى (يكن) اسماً مؤنثاً ثم يجيئ بالثناء لذلك الاسم، و انما جعله مؤنثاً لتأنيث (فتنة) قال لييد:

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٨٨

(٣) اللسان (تره).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٩٩

فمضى و قدمها و كانت عادة منه إذا هى عودت أقدامها (١)

فأنت الاقدام لتأنيث (عادة). و قوله: «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ» أى لم تكن بليتهم التى ألزمتهم الحجة و زادتهم لائمة الا قولهم.

و معنى الآية: أنه تعالى لما ذكر قصص هؤلاء المشركين الذين كانوا مفتتين بشركهم، أعلم النبى (ص) أن افتتانهم بشركهم، و إقامتهم عليه لم يكن الا أن تبرءوا منه، و قالوا انهم ما كانوا مشركين، كما يقول القائل إذا رأى إنساناً يحب غاويماً فإذا وقع فى هلكة تبرأ منه فيقول له ما كانت محبتك لفلان الا أن انتفيت منه.

فان قيل: كيف قالوا و حلفوا أنهم ما كانوا مشركين - و قد كانوا مشركين - و هل هذا إلا كذب، و الكذب قبيح و لا يجوز من أهل الآخرة أن يفعلوا قبيحاً، لأنهم ملجؤون الى ترك القبيح، لأنهم لو صح لم يكونوا ملجئين و كانوا مختارين، و جب أن يكونوا مزجورين عن فعل القبيح، و إلا أدى الى اغرائهم بالقبيح و ذلك لا يجوز، و لو زجروا بالوعيد عن القبائح لكانوا مكلفين و لوجب أن يتناولهم الوعد و الوعيد، و ذلك خلاف الإجماع، و قد وصفهم الله تعالى أيضاً بأنهم كذبوا على أنفسهم، فلا يمكن جحد أن يكونوا كاذبين، فكيف يمكن أن يرفع ذلك؟ و ما الوجه فيه؟

و الجواب عن ذلك من وجوه:

أحدها - ما قاله البلخى: إن القوم كذبوا على الحقيقة، لأنهم كانوا يعتقدون أنهم على الحق، و لا يرون أنهم مشركون، كالنصارى و من أشبههم، فقالوا فى الموقف ذلك. و قيل: ان يقع بهم العذاب فيعلموا بوقوعه أنهم كانوا على باطل فيقولوا «و الله ربنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» و هم صادقون عند أنفسهم و كذبهم الله فى ذلك، لأن الكذب هو الاخبار بالشىء لا على ما هو به، علم المخبر بذلك أو لم يعلم، فلما كان قولهم «و الله ربنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» كذباً فى

(١) اللسان (قدم) و روايته (عردت) بدل (عودت).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٠

الحقيقة جاز أن يقال لهم «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ». قال البلخي:

و يدل على ذلك قوله «وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» أى ذهب عنهم و أغفلوه، لأنهم لم يكونوا نظروا نظراً صحيحاً و لم يجاروا فى نظره الالف و العادة، فيعلموا فى هذا الوقت أن قولهم شرك، و لو صاروا الى العذاب لعلموا أنهم كانوا مشركين، و استغنوا بذلك، لكن هذا القول يكون عند الحشر. و قيل:

الجزء بدلالة أول الآية. و قال مجاهد: قوله «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» تكذيب من الله إياهم.

و قال الجبائى: قولهم «وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» اخبار منهم أنهم لم يكونوا مشركين عند أنفسهم فى دار الدنيا، لأنهم كانوا يظنون أنهم على الحق، فقال الله تعالى مكذبا لهم «أَنْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» فى دار الدنيا، لا أنهم كذبوا فى الآخرة، لأنهم كانوا مشركين على الحقيقة، و ان اعتقدوا أنهم على الحق. و قوله: «وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» أى ضلت عنهم أو ثابتهم التى كانوا يعبدونها و يفترون الكذب بقولهم: إنها شفاعونا عند الله غدا، فذهبت عنهم فى الآخرة فلم يجدوها، و لم ينتفعوا بها.

و قال قوم: انه يجوز أن يكذبوا يوم القيامة للذهول و الدهش، لأنهم يصيرون كالصبيان الذين لا تميز لهم و لا تحصيل معهم - اختاره أحمد ابن على بن الأشجاء. و أجاز النجار أن يكفروا فى النار فضلا عن وقوعه قبل دخولهم فيها، و هذا بعيد. و الوجهان الأولان أقرب.

و قيل فيه وجه آخر، و هو أنهم أملاؤا أملا - فخاب أملهم و لم يقع الامر على ما أرادوا، لان من عادة الناس أنهم إذا عوقبوا بعقوبة فتكلموا و استعانوا و صاحوا فان العذاب يسهل عليهم بعض السهولة، و ظنوا أن عذاب الآخرة كذلك، فقالوا: «وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» و قالوا «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا» (١) و قالوا «رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا» (٢) و

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٢٢

(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠١

«رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّامًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا» (٣) فأملوا أن يخف عنهم العذاب بمثل هذا الكلام على عادة الدنيا، فلم يخف و لم يكن لهم فيه راحة، فقال الله «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» أى خابوا فيما أملاوا من سهولة العذاب و ذلك مشهور فى كلام العرب، قال الشاعر:

كذبتهم و بيت الله لا تأخذونها مراغمة ما دام للسيف قائم (٤)

و قال آخر:

كذبتهم و بيت الله لا تنكحونها بنى شاب قرناها تصر و تحلب (٥)

أى كذبكم أملككم. و قال ابو داود الازدى:

قلت لما نصلا من فتنه كذب العير و ان كان برح (٦)

و المعنى أمل أنه يتخلص بشيء فكذبه أمله، لأنه ظن أنه إذا مرَّ بارحا و هو أن يأخذ فى ناحية الشمال الى ناحية اليمين لم يتهيا لى طعنه، فلما قلب رمحه و طعنه قال: كذب العير أى كذب أمله.

و (الفتنة) فى الآية معناها المعذرة - فى قول قتادة - لأنها اعتذار عن الفتنة، فسميت باسم الفتنة. و قال قوم: هى المحنة. و قال قوم: تقديره عاقبة فنتتهم. و فنتتهم يجوز أن تكون بمعنى اغترارهم أى اغتروا بهذا الكذب و ظنوا أنه سينجيهم، و كذبوا على أنفسهم لما

رجعت مضرته اليهم صار عليهم و ان قصدوا أن يكون لهم.

و في الآية دلالة على بطلان قول من قال المعارف ضرورية، لان الله تعالى أخبر عنهم أنهم قالوا «وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» فلا يخلو أن يكونوا صادقين أو كاذبين، فان كانوا صادقين لأنهم كانوا عارفين في دار الدنيا فقد كذبهم الله في ذلك بقوله «انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا» و ان كانوا كاذبين لأنهم كانوا عارفين، فقد وقع منهم القبيح في الآخرة، و ذلك لا يجوز. و معنى الآية على ما بيناه

(٣) سورة ٤١ حم السجدة آية ٢٩

(٤) مجمع البيان ٢: ٢٩٠

(٥) قائله الأسدي. اللسان (قرن).

(٦) اللسان (كذب).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٢

من أنهم أخبروا أنهم لم يكونوا مشركين عند أنفسهم في دار الدنيا و ان الله كذبهم و أنهم كانوا كاذبين على الحقيقة و ان اعتقدوا خلافه في الدنيا. فأما معارفهم في الآخرة فضرورية عند البصريين، و عند البلخي و من وافقه، حاصله على وجه ملجؤون إليها، فعلى الوجهين معا لا يجوز أن يقع منهم القبيح لا محالة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٥] ص : ١٠٢

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَ إِنْ يَرَوْا كَلِمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٥)
آية بلا خلاف.

قال مجاهد قوله «وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» يعنى قريشا. و قال البلخي:

أى من أهل الكتاب و المشركين من يجالسك و يريد الاستماع منك و الإصغاء اليك «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً» لأنهم لا يفقهوه، لأنهم الكفر و شدة عداوتهم «حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ» أى حتى إذا صار الامر الى الجدل أظهروا الكذب و عاندوا، فقالوا «إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى ليس هذا إلا- أساطير الأولين. و قال قوم: نزلت فى النظر بن الحارث بن كلدة. و قال الضحاك: معنى أساطير الأولين أحاديث الأولين و كل شىء فى القرآن أساطير، فهو أحاديث.

و (الاكنة) جمع كنان- بكسر الكاف- و هو كالغطاء و الاغطية «وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا» أى ثقلا، و الوقر- بكسر الواو- الحمل، يقال و قرت الاذن توقر قال الشاعر:

و كلام سيئ قد وقرت أذنى منه و ما بى من صمم

و نخلة موقرة و موقر، و نخيل موقير. قال يونس سألت رؤبة، فقال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٣

وقرت أذنه- بضم الواو و كسر القاف- يوقر- بفتح الياء و القاف- إذا كان فيها الوقر. و قال أبو زيد: سمعت العرب تقول: أذن موقرة- بضم الميم و فتح القاف- و من الحمل يقال: أوقرت الدابة فهى موقرة. و من السمع و قرت سمعه- بتشديد القاف- فهو موقر، قال الشاعر:

ولى هامة قد وقر الضرب سمعها «١»

و أساطير واحدها أسطورة، و إسطاره، مأخوذ من سطر الكتاب، قال الراجز:

انى و أسطار سطرنا لقاتل يا نصر نصرا نصرا «٢»

و أساطير جمع سطر. و من قال في واحده: سطر، قال في الجمع أسطر، و جمع الجمع أساطير، و معناها الترهات السبابس يعنى ليس له نظام. و قال الأخفش: أساطير جمع لا واحد له، نحو (مذاكير و أبابيل) و قال بعضهم: واحد الأبابيل إيبيل - بتشديد الباء و كسر الالف -.

و معنى قوله: «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ» قد مضى نظائره.

فى قوله: «وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً» (٣) أى منعناهم اللطاف التى تبسط المؤمنين و تبعثهم على الازدياد من الطاعة، لان الله تعالى لما أزاح علتهم علله بالدعاء و البيان و الانذار و الترغيب و التهيب فأبوا الا كفراً و عنادا و تمردا على الله و إعراضا عنه و عما دعاهم اليه، فمنعهم الطافه عقوبه لهم حيث علم أنهم لا ينتفعون بذلك و لا ينتهون الى الحق، و ألقوا الكفر و أحبوه حتى صاروا كالصم عن الحق و صارت قلوبهم كأنها فى أكنه فجاز أن يقال فى اللغة جعل على قلوبهم أكنه و فى آذانهم وقرا، كما يقول القائل لغيره أفسدت سيفك إذا ترك استعماله حتى يصدى، و جعلت أظافيرك سلاحاً إذا لم يقلمها. و يقال للرجل إذا آيس من عبده أو ولده بعد الاجتهاد فى تأديبه فخلاه و أفصاه قد جعلته بحيث لا يفلح

(١) تفسير الطبرى ١١: ٣٠٦.

(٢) قائله رؤيه ملحقات ديوانه ١٧٤ و اللسان و الصحاح (نصر).

(٣) سورة ٥ المائدة آية ١٤. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٤

أبدا و تركته أعمى أصما، و جعلته ثوراً و حماراً، و ان كان لم يفعل به شيئاً من ذلك و لم يرد به بل هو مهموم به محب لخلافه، و لا يجوز أن يكون المراد بذلك أنه كلفهم ما لا يطيقونه، و ذلك لا يليق بحكمته تعالى، و لكانوا غير ملومين فى ترك الايمان حيث لم يمكنوا منه، و كانوا ممنوعين منه، و كانت الحجج لهم على الله تعالى دون أن تكون الحجج له، و ذلك باطل، بل لله الحجج البالغة. قوله «وَإِنْ يَرَوْا كُفُلًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا» أى كل علامه و معجزه تدلهم على نبوه النبي (ص) لا يؤمنون بها لعنادهم. قال الزجاج (أن يفقهوه) فى موضع نصب لأنه مفعول له، و المعنى جعلنا على قلوبهم أكنه لكراهه أن يفقهوه فلما حذفت اللام نصب الكراهه، و لما حذفت الكراهه أنتقل نصبها الى (أن).

قال أبو على: كانوا إذا سمعوا القرآن من النبي آذوه و رجموه و شغلوه عن صلاته، فحال الله بينهم و بين استماع ذلك فى تلك الحال التى كانوا عازمين فيها على ما ذكرناه بأن ألقى عليهم النوم إذا قعدوا يرصدونه فكانوا ينامون فلا يسمعون قراءته و لا يفقهون أنه قرآن، و لا يعرفون مكانه ليسلم النبي (ص) من شرهم و أذاهم فجعل منعه إياهم عن استماع القرآن، و عن التعرف لمكان النبي (ص) لثلا- يرموه و لا يؤذوه «أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ» أنه قرآن و أن محمدا هو الذى يقرأه. و بين أن كل آية يرددها عليهم النبي (ص) من قبل الله لا يؤمنون بها، فلهذا منعهم الله من استماع القرآن، لأنهم لم يكونوا يسمعونه ليستدلوا به على توحيد الله و صحه نبوه محمد (ص) و انما كانوا يريدون بذلك تعرف مكانه ليؤذوه و يرموه، فلهذا منعهم الله من استماع القرآن و فهمه و لو كانوا ممن يؤمن و يقبل ما يردد عليه من الآيات من قبل الله و يستدلوا بها على نبوه محمد (ص) ما كان الله يمنعهم من سماع ذلك و فهمه.

و قوله «حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُكَ يُجَادِلُونَكَ» يعنى أنهم إذا دخلوا اليه بالنهار انما يجيئون مجيئ مخاصمين مجادلين رادين مكذبين، و لم يكونوا يجيئون مجيئ من يريد الرشد و النظر فى الدلاله الداله على توحيد الله و نبوه نبيه (ص) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص:

١٠٥

و كانوا يريدون ذلك بأن يقولوا هذا أساطير الأولين، يعنون إنه من كلام الأولين و حوادثهم. و فى معنى هذه الآية قوله تعالى فى بنى إسرائيل: «وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّشْتُورًا. وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي

آذَانِهِمْ وَقُرَّاءً» (١) فمعنى الآيتين واحد و سبب نزولهما واحد، و انما أنزلت هذه الآيات لثلا يمتنع النبي من قراءة القرآن خوفا من أذى الكفار فيفوت المؤمنون سماعه فيغتمون لذلك و تفوتهم مصلحته بل حثه الله على قراءته و ضمن له المنع من أذاهم.

و قوله: «وَإِنْ يَرَوْا كَلًّا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا» كالتعليل لجعله قلوبهم في أكنة، و الوقر في آذانهم، فقال: إنما فعلت هذا لعلمي بأنهم لا يؤمنون و أنه ليس في سماعهم ذلك الا تطرَّق الأذى به عليك منهم، و قولهم «إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ».

و تحتمل الآية وجهاً آخر و هو: أنه يعاقب الكفار الذين لا يؤمنون بعقوبات يجعلها في قلوبهم من نحو الضيق الذي ذكر أنه يخلقه فيها، و يجعل هذه العقوبات دلالة لمن شاهد قلوبهم و استماعهم من الملائكة، و شاهد منها هذه العقوبات، على أنهم لا يؤمنون من غير أن يكون ذلك حائلاً- بينهم و بين الايمان. ثم أخبر أنها بمنزلة الاكنة على قلوبهم عن فقه القرآن و بمنزلة الوقر في الآذان على وجه التمثيل له بذلك تجوزاً و استعاره. و وجه الشبه بينهما أن من كانت في نفسه هذه العقوبات معلوم أنه لا يؤمن كما أن من على قلبه أكنة لا يؤمن، و كما سمي الكفر عمماً، سماه باسم العمى على وجه التشبيه.

و يحتمل أيضاً أن يكون الكفر الذي في قلوبهم من جحد توحيد الله و جحد نبوة نبيه، سماه كنا تشبيهاً و مجازاً، و إعراضهم عن تفهم القرآن و الإصغاء اليه على وجه الاستعاره و قرأ توسعاً، لان مع الكفر و الاعراض لا يحصل الايمان و الفهم كما أن مع الكفر و الوقر لا يحصلان، و نسب هذا

(١) سورة ١٧ الاسراء آية ٤٥-٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٦

الجعل الى نفسه، لأنه الذي شبه أحدهما بالآخر و ذلك سائغ في اللغة كما يقول القائل لغيره- إذا أثنى على إنسان و ذكر فضائله و مناقبه- جعلته فاضلاً خيراً عدلاً، و ان كان لم يفعل به ذلك. و بالعكس من ذلك إذا ذكر مقابحه و مخازيه و فسقه يحسن أن يقال له: جعلته فاسقاً شريراً، و ان لم يفعل في الحالين شيئاً من ذلك و كل ذلك مجاز. و منه قولهم: جعل القاضي فلاناً عدلاً و جعله ثقةً و جعله ساقطاً فاسقاً، كل ذلك يراد به الحكم عليه بذلك و الابانة عن حاله كما قال الشاعر:

جعلتني باخلاً كلاب و رب منى انى لأسمح كفا منك في اللزب (١)

أى سممتني باخلاً- و قوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ...» فكنى عنها بلفظ الواحد حملاً له على اللفظ، فلما قال «وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً» رده الى المعنى فعامله معاملة الجمع، لان لفظه (من) تقع على الواحد و على الجمع حقيقةً.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٦] ص : ١٠٦

وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ (٢٦)
آية بلا خلاف.

و قوله «وهم» كناية عن الكفار الذين تقدم ذكرهم عند أكثر المفسرين:

الجبائي و البلخي و غيرهم. و قال قوم: نزلت في أبي لهب، لأنه كان يتبعه في المواسم فينهى الناس عن أذاه و ينأى عن اتباعه. و الاول أشبه بسياق الآية.

وقيل: نزلت في أبي طالب، و هذا باطل عندنا، لأنه دل الدليل على إيمانه بما ثبت عنه من شعره المعروف و أقاويله المشهورة الدالة على اعترافه بالنبي (ص).

و قال مجاهد: نزلت في قريش.

(١) مجمع البيان ٢: ٢٨٦. و (كلاب) اسم قبيلة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٧

بين الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم كانوا ينهاون عن اتباع القرآن، و قبوله و التصديق بنبوة نبيه، و يبعدون عنه، لان معنى (يتأون) يبعدون الى حيث لا يسمعونه خوفاً من أن يسبق الى قلوبهم الايمان به و العلم بصحته.

و قوله «وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» معناه ليس يهلكون إلا أنفسهم «وَمَا يَشْعُرُونَ» انهم ما يهلكون بنهيهم عن قبوله، و بعدهم عنه «الا أنفسهم» لأنهم لا يعلمون إهلاكهم إياها بذلك و إهلاكهم إياها هو ما يستحقون به الصيرورة الى العذاب الابدى فى النار. و هل هناك هلاك أعظم من ذلك؟! و النأى:

البعد «يتأون» أى يتباعدون عنه، تقول تأيت عن الشيء أنأى تأياً، إذا بعدت عنه. و النوى حاجز يجعل حول البيت من الخوف لان لا يدخله الماء من خارج يحفر حفرة حول البيت فيجعل ترابها على شفير الحفيرة، فيمنع التراب الماء أن يدخل من خارج، و هو مأخوذ من النأى، أى تباعد الماء عن البيت.

و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال معرفة الله ضرورة، و أن من لا يعرف الله و لا يعرف نبيه لا حجة عليه، لان الله بين أن هؤلاء الكفار قد أهلكوا أنفسهم بنهيهم عن قبول القرآن و تباعدهم عنه و انهم لا يشعرون و لا يعلمون إهلاكهم أنفسهم بذلك، فلو كان من لا يعرف الله و لا نبيه و لا دينه لا حجة عليه، لكانوا هؤلاء معذورين و لم يكونوا هالكين و ذلك خلاف ما نطق به القرآن.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٢٧] ص : ١٠٧

وَلَوْ تَرَى إِذِ وُقُفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٧)
آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و يعقوب و حفص «و لا نكذب ... و تكون» بالنصب فيهما، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٨

واقفهم ابن عامر فى «و نكون» الباقون بالرفع فيهما، فمن قرأ بالرفع احتملت قراءته أمرين:

أحدهما- ان يكون معطوفا على نرد، فيكون قوله: «نرد و لا نكذب ... و نكون» داخلا فى التمنى و يكون قد تمنى الرد و ألا يكذب و أن يكون من المؤمنين، و هو اختيار البلخى و الجبائى و الزجاج.

و الثانى- أن يكون مقطوعا عن الاول، و يكون تقديره يا ليتنا نرد و لا نكذب كما يقول القائل: دعنى و لا أعود، أى فأنى ممن لا يعود، فإنما يسألك الترك، و قد أوجب على نفسه ألا يعود ترك أو لم يترك. و لم يقصد أن يسأل أن يجمع له الترك و أن لا يعود. و هذا الوجه الذى اختاره أبو عمرو فى قراءة جميع ذلك بالرفع، فالأول الذى هو الرد داخل فى التمنى و ما بعده على نحو دعنى، و لا أعود، فيكونون قد أخبروا على النيات أن لا يكذبوا و يكونوا من المؤمنين.

و استدل أبو عمرو على خروجه من التمنى بقوله «وَإِنْهُمْ لَكَاذِبُونَ» فقال ذلك يدل على أنهم أخبروا بذلك عن أنفسهم، و لم يتمنوا، لان التمنى لا يقع فيه الكذب و انما يقع فى الخبر دون التمنى.

و من نصب «نكذب ... و نكون» أدخلهما فى التمنى، لان التمنى غير موجب، فهو كالاستفهام و الامر و النهى و العرض، فى انتصاب ما بعد ذلك كله من الافعال إذا دخلت عليها الفاء أو الواو على تقدير ذكر المصدر من الفعل الاول، كأنه قال: يا ليتنا يكون لنا رد، و انتفاء للتكذيب و كون من المؤمنين.

و من نصب «و نكون» فحسب، و رفع «نرد و لا نكذب» يحتمل أيضاً وجهين:

أحدهما- أن يكون داخلا فى التمنى، فيكون فى المعنى كالنصب.

و الثانى- انه يخبر على النيات أن لا يكذب رد أو لم يرد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٠٩

و من نصب «وَلَا تُكذَّبْ وَتَكُونَ» جعلهما جميعا داخلين في التمنى كما أن من رفع و عطفه على التمنى كان كذلك. فان قيل: كيف يجوز أن يتمنوا الرد الى الدنيا و قد علموا عند ذلك أنهم لا يردون؟ قيل عن ذلك أجوبة:

أحدها- قال البلخي: إنا لا نعلم أن أهل الآخرة يعرفون جميع أحكام الآخرة، و انما نقول: أنهم يعرفون الله بصفاته معرفة لا يتخالجهم فيها الشك لما يشاهدونه من الآيات و العلامات الملجئة لهم الى المعارف. و أما التوجع و التأوه و التمنى للخلاص و الدعاء بالفرج يجوز أن يقع منهم و أن تدعوهم أنفسهم اليه. و قال ابو على الجبائي و الزجاج: يجوز أن يقع منهم التمنى للرد، و لان يكونوا من المؤمنين، و لا مانع منه. و قال آخرون: التمنى قد يجوز لما يعلم انه لا يكون ألا ترى أن المتمنى يتمنى أن لا يكون فعل ما قد فعله و مضى وقته، و هذا لا حيلة فيه، فعلى هذا قوله في الآية الثانية «وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» يكون حكاية حال منهم في دار الدنيا، كما قال: «وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ» (١) و كما قال «وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٢) و انما هو حكاية للحالة الآتية.

و قوله «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ» أمال في الموضوعين ابو عمرو و غيره و هي حسنة في أمثال ذلك، لان الراء بعده الالف مكسورة و هو حرف كأنه مكرر في اللسان فصارت الكسرة فيه كالكسرتين، فحسن لذلك الامالة. و قوله «إِذْ وَقَفُوا» يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها- أن يكون عاينوها و وردوها قبل أن يدخلوها. و يجوز أن يكونوا أقيموا عليها نفسها.

و الثاني- أن يكونوا عليها و هي تحتهم.

و ثالثها- أن يكون معناه دخلوها فعرفوا مقدار عذابها كما يقول القائل:

(١) سورة ١٨ الكهف آية ١٨

(٢) سورة ١٦ النحل آية ١٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٠

قد وقفت على ما عند فلان، أى فهمته و تبينته. قال الكسائي: يقال: وقفت الدابة و غيرها إذا حبستها- بغير ألف- و هى لغة القرآن، و هو الأفصح، و كذلك وقفت الأرض إذا جعلتها صدقة. و قال ابو عمرو ما سمعت احداً من العرب يقول: أوقفت الشيء بالالف الا أنى لو رأيت رجلا بمكان، فقيل له ما أوقفك هاهنا لرأيت حسناً.

و استدل أبو على بهذه الآية على ان القدرة قبل الفعل خلافاً للمجبرة بأن قال تمنوا الرد الى دار الدنيا الى مثل الحالة التى كانوا عليها، و لا يجوز من عاقل أن يتمنى أن يرد الى الدنيا و يخلق فيه القدرة الموجبة للكفر، لان ذلك لا يخلصه من العذاب بل يؤديه الى حالته التى كان عليها. و هذا ضعيف، لان لقائل أن يقول: إنهم تمنوا الرد و رفع التكذيب و حصول الايمان بأن تحصل لهم قدرة الايمان، و لا تحصل لهم قدرة التكذيب، و ليس فى الآية أنهم سألوا الرد الى الحالة التى كانوا عليها، فلا متعلق فى ذلك. و استدل أيضاً على أنه إذا كان المعلوم من حال الكافر أنه يؤمن و جب تبقيته بأن قال: أخبر الله أنه انما لم يردهم لأنهم «لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» و ظاهر ذلك يقتضى أنه لو علم أنه لو ردهم لآمنوا، لوجب أن يردهم، و إذا وجب أن يردهم إذا علم أنهم يؤمنون بأن يجب تبقيتهم إذا علم أنهم يؤمنون أولى. و هذا أيضاً ضعيف، لان الظاهر أفاد أنهم لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه، و ليس فيه أنهم لو ردوا لآمنوا أو ما حكمهم بل هو موقوف على الدلالة، لأنه دليل الخطاب على أن غاية ما فيه أنه يفيد أنه لو علم من حالهم أنه متى ردهم آمنوا يردهم، فمن أين أن ذلك واجب عليه؟! و هل هذا الا كقوله «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» فى أنه لا خلاف بين أهل العدل أنه كان يجوز له أن يعذب و ان لم يبعث رسولا بأن لا تقتضى المصلحة بعثته و يقتصر بهم على التكليف العقلى، فإنهم متى عصوا كان له أن يعذبهم فلا شبهة فى الآية.

بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٢٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١١
آية.

قوله «بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ» معناه من عقاب الله فعرفوه معرفة من كانوا يسترونه عنه. وقال قوم: بدأ لبعضهم من بعض ما كان علماءهم يخفونه عن جهالهم وضعفائهم مما في كتبهم فبدأ للضعفاء عنادهم.
وقيل: معناه بل بدأ من أعمالهم ما كانوا يخفونه، فأظهره الله وشهدت به جوارحهم. وقال الزجاج: ظهر للذين أتبعوا الغواية ما كان الغواية يخفونه من أمر البعث والنشور، لان المتصل بهذا قوله «وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» لنجزي على المعاصي.

وقوله: «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» قال بعضهم: لو ردوا ولم يعاينوا العذاب لعادوا كأنه ذهب الى أنهم لم يشاهدوا ما يضطرهم الى الارتداد، وهذا ضعيف، لان هذا القول يكون منهم بعد أن يبعثوا ويعلموا أمر القيامة ويعاينوا النار بدلالة قوله: «وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ» وهذه الآيات كلها في المعاندين، لأنه قال في أولها «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ» ثم قال بعد ذلك «وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا» وقال ابو على الجبائي: الآية مخصوصة بالمنافقين وظهر لهم ما كانوا يخفونه من كفرهم الذي كانوا يضمرونه. قال والآية الاولى و ان كان ظاهرها يقتضى جميع الكفار والمنافقون داخلون فيهم فيجوز أن يخبر عنهم بهذا الحكم.
قال:

ويحتمل أن يكون أراد بها الكافرين الذين كان النبي يخوفهم بالعذاب على كفرهم فلم يؤمنوا بذلك لكن دخلهم الشك والخوف وأخفوه عن ضعفائهم وعوامهم، فإذا كان يوم القيامة ظهر ذلك و ان أخفوه في الدنيا فيتمنون حينئذ الرد الى حال الدنيا. وقيل: «بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ» معنى «يخفون» يجدونه خافيا. ومعنى «بل بدأ» ليس تمنيه الرجعة و اظهار الانابة حقا للايمان الصحيح، بل لما شاهدوه من العذاب الأليم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٢

وقوله «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» معناه إنهم لو ردوا الى حال التكليف و الى مثل ما كانوا عليه في الدنيا من المهلة و التمكين من الايمان و التوبة و القدرة على ذلك، لعادوا لمثل ما كانوا عليه من الكفر الذي نهوا عنه.

وقوله تعالى «وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» قد بينا ان المراد به الحكاية عن حالهم في الدنيا و أنهم كانوا فيها كاذبين في كفرهم و تكذيبهم رسول الله و القرآن. وقال البلخي هذا الكذب وقع منهم في الحال و ان لم يعلموه كذبا، لأنهم أخبروا عن عزمهم أنهم لو ردوا لكانوا مؤمنين. وقد علم الله أنهم لو عادوا الى الدنيا لعادوا الى كفرهم، و كان إخبارهم بذلك كذبا، و ان لم يعلموه كذلك، لان مخبره على خلاف ما أخبروه و هذا الذي ذكروه ضعيف، لأنهم إذا أخبروا عن عزمهم على الايمان ان ردوا أو كانوا عازمين عليه لا يكونون كاذبين، لان مخبر خبرهم العزم، و هو على ما أخبروا فكيف يكذبون فيه، و الاول أقوى.

فأما الكذب مع العلم بأنه ليس كذلك، فلا خلاف بين أبي على و أبي القاسم أنه لا يجوز أن يقع منهم في الآخرة، لان أهل الآخرة ملجؤون الى ترك القبيح، لأنهم لو لم يكونوا ملجئين لوجب أن يكونوا مزجورين من القبيح بالأمر و النهي و الثواب و العقاب، و ذلك يوجب أن يكون ذاك التكليف، و لا-خلاف أنه ليس هناك تكليف. و إن لم يزرخوا و لم يلجئوا الى تركه كانوا مغريين بالقبيح و ذلك فاسد. فإذا لا يجوز أن يقع منهم القبيح بحال.

و

قال بعض المفسرين سئل النبي (ص) فقليل له: ما بال أهل النار عملوا في عمر قصير بعمل أهل النار فخلدوا في النار؟ و أهل الجنة عملوا في عمر قصير بعمل أهل الجنة فخلدوا في الجنة؟! فقال: (ان الفريقيين كان كل واحد منهما عازماً على أنه لو عاش أبداً عمل

بذلك).

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٢٩ الى ٣٠] ص: ١١٢

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٩) وَلَوْ تَرَى إِذِ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بلى وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٣

آيتان بلا خلاف.

اخبر الله تعالى في هذه الآية عن الكفار الذين ذكرهم في الآية الاولى، و بين أنهم قالوا لما دعاهم النبي (ص) الى الايمان و الإقرار بالبعث و النشور و خوفهم من العقاب في خلافه، و حذرهم عذاب الآخرة و الحشر و الحساب على سبيل الإنكار لقوله و التكذيب له «ما هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا» و عنوا أنه لا- حياة لنا في الآخرة على ما ذكرت، و انما هي هذه حياتنا التي حيننا بها في الدنيا و انا لسنا بمبعوثين الى الآخرة بعد الموت. ثم خاطب نبيه (ص) فقال «وَلَوْ تَرَى إِذِ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ» يعنى على ما وعدهم ربهم من العذاب الذى يفعله بالكفار فى الآخرة و الثواب الذى يفعله بالمؤمنين، و عرفوا صحه ما كان أخبرهم به من الحشر و الحساب. و قال لهم ربهم عند مشاهدتهم و وقوفهم عليه «أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ؟ قَالُوا بلى وَرَبَّنَا» مقرين بذلك مدعين له و ان كانوا قبل ذلك فى الدنيا ينكرونه، قال حينئذ «فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ» بذلك.

و يحتمل أن يكون معنى «إِذِ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ» أنهم حسبوا ينتظر بهم ما يأمر كقول القائل: احبسه على أمره به. و قد ظن قوم من المشبهة أن قوله «إِذِ وُقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ» أنهم يشاهدونه، و هذا فاسد، لاین المشاهدة لا تجوز الا على الأجسام أو على ما هو حال فى الأجسام، و قد ثبت حدوث ذلك أجمع، فلا يجوز أن يكون تعالى بصفه ما هو محدث. و قد بينا أن المراد بذلك:

وقوفهم على عذاب ربهم و ثوابه، و علمهم بصدق ما أخبرهم به فى دار الدنيا دون أن يكون المراد به رؤيته تعالى و مشاهدته، فبطل ما ظنوه. و ايضا فلا- خلاف أن الكفار لا يرون الله، و الآية مختصة بالكافرين فكيف يجوز أن يكون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٤

المراد بها الرؤية! فلا بد للجمع من التأويل الذى بيناه. و يجوز ان يكون المراد بذلك إذا عرفوا ربهم، لأنه سيعرفهم نفسه ضرورة فى الآخرة، و تسمى المعرفة بالشىء و قوفا عليه يقول القائل: وقفت على معنى كلامك، و المعنى علمته، و إذا كان الكفار لا يعرفون الله فى الدنيا و ينكرونه، عرفهم الله نفسه ضرورة، فذلك يكون وقوفهم عليه، فإذا عرفوه قال لهم «أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ» يعنى ما وعدهم به، فيقولون «بلى» لأنهم شاهدوا العقاب و الثواب و لم يشكوا فيهما.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣١] ص: ١١٤

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ (٣١)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى أنه خسر هؤلاء الكفار «الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ» يعنى الذين كذبوا بما وعد الله به من الثواب و العقاب و جعل لقاءهم لذلك لقاء له تعالى مجازا، كما يقول المسلمون لمن مات منهم: قد لقي الله و صار اليه. و انما يعنون: لقي ما يستحقه من الله و صار الى الموضع الذى لا- يملك الامر فيه سواه، كما قال «وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» (١) و الموت لا- يشاهد، و انما أراد انكم كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوا أسبابه، فقد رأيتم أسبابه و أنتم تنظرون، فجعل لقاء أسبابه

لقاءه.

وقوله «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً» كل شيء أتى فجأة، فقد بغت يقال: قد بغته الامر يبغته بغتا و بغته إذا أتاه فجأة قال الشاعر:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٥

ولكنهم ماتوا ولم أخش بغته وأفزع شيء حين يفجؤك البغت (٢)

وقوله «قَالُوا يَا حَسِيرَتْنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا» قد علم أن الحسرة لا تدعى وإنما دعاؤها تنبيه للمخاطبين. و (الحسرة) شدة الندم حتى يحسر النادم كما يحسر الذي تقوم به دابته في السفر البعيد. قال الزجاج: العرب إذا اجتهدت في المبالغة في الاخبار عن أمر عظيم يقع فيه جعلته نداء، فلفظه لفظ ما ينبه، والمنبه به غيره، كقوله «يَا حَسِيرَةً عَلَى الْعِبَادِ» (٣) وقوله «يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ» (٤) و «يَا وَيْلَتِي أَلِدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ» (٥) و «يَا وَيْلَتَا مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا» (٦)، فهذا أبلغ من ان يقول: أنا اتحسر على العباد و ابلغ من ان يقول: الحسرة علينا في تفریطنا. قال سيويه: إذا قلت يا عجباه فكأنك قلت احضر و تعال يا عجب، فانه من أزمانك. و تأويل «يَا حَسِيرَتْنَا» انتبهوا على أنا قد خسرننا. و قوله «عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا» يعنى قدمنا العجز. و قيل معناه ما ضيعنا فيها يعنى فى الساعة. و انما يحسروا على تفریطهم فى الايمان و التأهب لكونها بالأعمال الصالحة.

وقوله «وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ» يعنى ثقل ذنوبهم، و هذا مثل جائز ان يكون جعل ما ينالهم من العذاب بمنزلة أثقل ما يتحمل، لان الثقل قد يستعمل فى الوزن و قد يستعمل فى الحال تقول فى الحال: قد ثقل على خطاب فلان، و معناه كرهت خطابه كراهة اشتدت على. و يحتمل أن يكون المراد بالأوزار العقوبات التى استحقوها بالذنوب و العقوبات قد تسمى اوزاراً، فبين أنه لثقلها عليهم يحملونها على ظهورهم. و ذلك يدل على عظمها. و (الوزر) الثقل فى اللغة و اشتقاقه من الوزر، و هو الجبل الذى يعتصم به. و منه قيل: وزير،

(٢) قائله: يزيد بن ضبة الثقفى. اللسان (بغت) و مجاز القرآن ١: ١٩٣

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٣٠

(٤) سورة ٣٩ الزمر آية ٥٦

(٥) سورة ١١ هود آية ٧٢

(٦) سورة ٣٦ يس آية ٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٦

كأنه يعتصم الملك به، و منه قوله «وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِنْ أَهْلِى هَارُونَ أَخِي» (٣) و قال «وَاجْعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وِزِيرًا» (٤). و قوله «أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ» يعنى بئس الشىء شيئاً يزرونه أى يحملونه، و قد بينا عمل (بئس، و نعم) فيما مضى. و مثله «سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ» (٥) و معناه ساء مثلاً- مثل القوم. و قال بعضهم: معنى «يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ» وصف افتضاحهم فى الموقف بما يشاهدونه من حالهم و عجزهم عن عبور الصراط كما يعبره المخفون من المؤمنين. و معنى قوله «أَلَا سَاءَ» ما ينالهم جزاء لذنوبهم و أعمالهم الرديئة إذ كان ذلك عذاباً و نكالاً.

وقوله «يزرون» من وزر يزر وزراً إذا أثم. و قيل أيضاً: وزر، فهو موزور إذا فعل به ذلك. و منه الحديث فى النساء يتبعن جنازة قتيل لهن (أرجعن موزورات غير مأجورات) و العامة تقول مأزورات.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٢] ص: ١١٦

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٣٢)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «و لدار الآخرة» بلام واحدة مع تخفيف الدال. و خفض (الآخرة) على الاضافة. الباقر بلامين و تشديد الدال و ضم الآخرة. وقرأ اهل المدينة و ابن عامر و حفص و يعقوب «تعقلون» بالثاء هاهنا و في (الاعراف و يوسف) وافقهم يحيى و العليمى فى (يوسف). و من قرأ بلامين و شدد الدال جعل (الآخرة) صفة ل (و للدار)، و أجزاها فى الاعراب مجراها. و استدل على كونها صفة (لدار) بقوله: «وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى» «٤» فاقامتها مقامها يدل على أنها هى و ليس غيرها. فيجوز أن يضيف إليها، و قووا ذلك

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٢٩ - ٣٠

(٤) سورة ٢٥ الفرقان آية ٣٥

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٦

(٦) سورة ٩٣ الضحى آية ٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٧

بقوله «وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْخَيْرُ» «٢» و قوله «تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ» «٣» و من قرأ بلام واحدة و خفض الدال فانه لم يجعل «الآخرة» صفة (لدار) لان الشئ لا يضاف الى نفسه لكنه جعلها صفة للساعة، و كأنه قال:

و لدار الساعة الآخرة، و جاز وصف الساعة ب (الآخرة) كما وصف اليوم بالآخر فى قوله: «و ارجوا اليوم الآخر» «٤» و حسن اضافة (الدار) الى الآخرة و لم يقبح من حيث استقبح اقامة الصفة مقام الموصوف، لان الآخرة صارت كالابطح و الأبرق، ألا ترى أنه قد جاء «وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى» «٥» و استعملت استعمال الأسماء و لم تكن مثل الصفات التى لم تستعمل استعمال الآخرة. و مثل (الآخرة) فى انها استعملت استعمال الأسماء قولهم: الدنيا، لما استعملت استعمال الأسماء حسن أن لا تلحق لام التعريف فى نحو قول الشاعر:

فى سعى دنيا طال ما قد مددت و قال الفراء: جعلت (الدار) ها هنا اسما و (الآخرة) صفتها، و أضيفت فى غير هذا الموضع. و مثله مما يضاف الى مثله قوله: «حق اليقين» «٦» و الحق هو اليقين، و مثله قولهم بارحة الاولى، و يوم الخميس، فيضاف الشئ الى نفسه إذا اختلف اللفظ، و إذا اتفق لم يجز ذلك، لا- يقولون حق الحق و لا يقين اليقين، لأنهم يتوهمون إذا اختلفا فى اللفظ أنهما مختلفان فى المعنى.

بين الله تعالى فى هذه الآية أن ما يتمتع به فى الدنيا بمنزلة اللعب و اللهو، اللذين لا عاقبة لهما فى المنفعة و يقتضى زوالهما عن أهلها فى أدنى مدة و أسرع زمان، لأنه لا ثبات لهما و لا بقاء، فأما الاعمال الصالحات، فهى من أعمال الآخرة و ليست بلهو و لا لعب. و بين ان الدار الآخرة و ما فيها من أنواع النعيم و الجنان خير للذين يتقون معاصى الله، لأنها باقية دائمة لا يزول عنهم نعيمها

(٢) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٤، ٦٥

(٣) سورة ٢٨ القصص آية ٨٣

(٤) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٤، ٦٥

(٥) سورة ٩٣ الضحى آية ٤

(٦) سورة ٥٦ الواقعة آية ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٨

و لا يذهب عنهم سرورها.

و قوله «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» أن ذلك كما وصفت لهم فيزهدوا في شهوات الدنيا و يرغبوا في نعيم الآخرة بفعل ما يؤديهم اليه من الاعمال الصالحة.

و من قرأ (يعقلون) بالياء، فلأنه قد تقدم ذكر الغيبة في قوله «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» و التقدير أفلا يعقل الذين يتقون ان الدار الآخرة خير لهم من هذه الدار فيعملوا بما ينالون به من النعيم الدائم. و من قرأ بالتاء قصد خطاب جميع الخلق المواجهين به.

و العقل هو الإمساك عن القبيح و قصر النفس و حبسها على الحسن و الحجا أيضا احتباس و تمكث، قال الشاعر:

فهن يعكفن به إذا حجا «١»

و انشد الاصمعي

حيث يحجا مطرق بالفالق «٢»

حجا أقام بالمكارة، و الحجا مصدر كالشبع، و منه الحجيا للغز للتمكث الذي يلقي عليه حتى يستخرجها. قال ابو زيد: جمع حجي حجيات، فجاءت الحجيا مصغرة كالثريا و الجديا، و النهي يحتمل أن يكون جمعا بدلالة قوله «لِأُولَى النَّهْيِ» «٣» لأنه اضافته الى الجمع. و يجوز ان يكون مفردا في موضع الجمع، و هو في معنى ثبات، و حسن. و منه النهي، و النهي و التنهيه للمكان الذي ينتهي اليه الماء فينتقع فيه لتسفله و يمنعه ارتفاع ما حوله من أن يسبح فيذهب على وجه الأرض.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٣] ص : ١١٨

قَدْ نَعَلِمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٣٣)

(١) قائله العجاج. اللسان (حجا) و عجزه (عكف النبيط يلعبون الفنرجا)

(٢) قائله عمار بن أيمن الرياني. اللسان (حجا).

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٥٤، ١٢٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١١٩

آية بلا خلاف.

قرأ نافع و الكسائي و الأعشى الا النفار «لا يكذبوك» بسكون الكاف و تخفيف الدال، و هو المروى عن علي (ع) و عن أبي عبد الله (ع).

الباقون بفتح الكاف و تشديد الذال من التكذيب. و قرأ نافع «انه ليحزنك» بضم الياء و كسر الزاي. الباقون بفتحها و ضم الزاي. قال ابو علي الفارسي (فعل، و فعلته) جاء في حروف، و الاستعمال في (حزنته) أكثر من (أحزنته) فالي كثرة الاستعمال ذهب عامة القراء. و قال تعالى «إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» «١» و يقال حزن يحزن حزنا و حزنا، قال تعالى «وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» «٢» ثم قال: «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» «٣» قال سيبويه: قالوا (حزن الرجل، و حزنته) قال و زعم الخليل: أنك حيث قلت (حزنته) لم ترد ان تقول جعلته حزينا كما أنك حيث قلت أدخلته أردت جعلته داخلا، و لكنك أردت ان تقول جعلت فيه حزنا كما قلت كحلته أي جعلت فيه كحلا، و دهنته جعلت فيه دهنا، و لم يرد ب (فعلته) هذا تعدياً قوله حزن، و لو أردت ذلك لقلت احزنته و مثل ذلك ستر الرجل و سترت عليه، فإذا أردت تغيير ستر الرجل قلت أسترت كما تقول فزع و أفرعته.

و حجة نافع أنه أراد تغيير (حزن) فنقله بالهمزة. و قال الخليل: إذا أردت تغيير (حزن) قلت (أحزنته) فدل ذلك على أن (أحزن) مستعمل و ان كان (حزنته) اكثر. و حكى أبو زيد: أحزنتي الامر إحزاناً، و هو يحزنتي، ضموا الياء. و قال سيبويه: قال بعض العرب:

أفنت الرجل و أحزنته و ارجعته و اعورت عينه، أى جعلته حزينا و فانيا، فغيروا ذلك كما فعلوا بالبَابِ الاول.

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٣

(٢) سورة ١٥ الحجر آية ٨٨ و النحل ١٦ آية ١٢٧ و النمل ٢٧ آية ٧٠

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٣٨، ٦٢، ١١٢، ٢٦٢، ٢٧٤، ٥ المائدة آية ٧٢ و ٦ الانعام آية ٤٨ و ٧ الاعراف آية ٣٤ و ١٠ يونس آية ٦٢ و غيرها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٠

و قوله «قد نعلم انه» انما كسرت الهمزة، لان في خبرها لا ما للتأكيد.

لما علم الله تعالى أن النبي (ص) يحزنه تكذيب الكفار له و جحدهم نبوته سلاه عن ذلك بأن قال «فَأِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ» و من قرأ بالتخفيف قال: معناه لا يلفونك كاذبا، كما يقولون: سألته فما أبخلته، و قاتلته فما أجبنته أى ما وجدته بخيلا و لا جانا. و

قال أبو عبد الله (ع) معنى «لَا يُكَذِّبُونَكَ» لا يأتون بحق يبطلون به حقا.

و قال الفراء: معنى التخفيف لا يجعلونك كاذبا، و انما يريدون أن ما جئت به باطل، لأنهم لم يفتروا عليك كذبا، فيكذبوا لأنهم لم يعرفوه (ص) و انما قالوا: ان ما جئت به باطل لا نعرفه من النبوة، فأما التكذيب بأن يقال له كذبت، و قال بعض اهل اللغة: هذا المعنى لا يجوز، لأنه لا يجوز أن يصدقوه و يكذبوا ما جاء به، و هو ان الله ارسلنى إليكم و أنزل على هذا الكتاب و هو كلام ربي. و من قرأ بالتشديد احتمل وجوها:

أحدها- انهم لا يكذبونك بحجة يأتون بها أو برهان يدل على كذبك، لان النبي (ص) إذا كان صادقا فمحال أن يقوم على كذبه حجة، و لم يرد أنهم لا يكذبونه سفها و جهلا به.

و الثانى- أنه أراد فإنهم لا يكذبونك بل يكذبونى لان من كذب النبى (ص) فقد كذب الله، لان الله هو المصدق له كما يقول القائل لصاحبه:

فلان ليس يكذبك، و انما يكذبنى دونك، يريد ان تكذبه إياك راجع الى تكذيبى، لاني أنا المخبر لك و انت حاك عني.

و ثالثها- ان يكون أراد انهم لا ينسبونك الى الكذب لأنك كنت معروفا عندهم بالامانة و الصدق فانه (ص) كان يدعى فيهم الأمين قبل الوحى، و كان معروفا بينهم بذلك لكنهم لما أتيتهم بالآيات جحدوها بقصدتهم التكذيب بآيات الله و جحدوها لا لتكذيبك، قال أبو طالب:

ان ابن آمنه الأمين محمدا التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢١

و رابعها- ان تكون الآية مخصوصة بقوم معاندين كانوا عارفين بصدقه و لكنهم يجحدونه عنادا و تمردا. و قال الحسن: معناه «نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ» انك ساحر و انك مجنون فإنهم لا يكذبونك، لان معرفة الله فى قلوبهم بانه واحد «وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ».

و خامسها- قال الزجاج: لا يكذبونك، لا يقدر ان يقولوا لك فيما انبأت به بما فى كتبهم كذبت. قال أبو على: يجوز ان يكون المعنى- فيمن ثقل- قلت له كذبت، مثل زنيته و فسقته إذا نسبته الى الزنا و الفسق. و (فعلت) جاء على وجوه نحو خطأته أى نسبته الى الخطأ، و سقيته و رعيتة، أى قلت له سقاك الله و رعاك، و قد جاء فى هذا المعنى أفعلته، قالوا: أسقيته، أى قلت له سقاك الله، قال الشاعر:

و أسقيته حتى كاد مما أبته تكلمنى أحجاره و ملاعبه «١»

فيجوز على هذا أن يكون معنى القراءتين واحداً، وان اختلف اللفظان، كما تقول: قلت و كثرت و أقللت و أكثرت بمعنى واحد حكاة سيويه، و قال الكميت:

فطائفة قد اكفروني بحبكم و طائفة قالوا مسيئ و مذنب (٢)

و حكى الكسائي عن العرب أكذبت الرجل إذا أخبرت انه جاء بكذب، و كذبتة إذا أخبرت انه كذاب بقوله كذبتة إذا أخبرت انه جاء بكذب، كقولهم:

اكفرتة إذا نسبوه الى الكفر، و كذبتة أخبرتة أنه كذاب مثل فسقتة إذا أخبرت انه فاسق.

و قوله «وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ» يعنى هؤلاء الكفار «بِآيَاتِ اللَّهِ» يعنى القرآن و المعجزات يجحدون ذلك بغير حجة، سفها و جهلا و عنادا.

(١) مقاييس اللغة ١: ١٧٢.

(٢) قد مر هذا البيت فى ١: ١١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٢

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٤] ص : ١٢٢

وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصِيرُنَا وَلَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُمْرَسِيِّينَ (٣٤)

آية بلا خلاف.

صلى الله تعالى بهذه الآية نبيه (ص) بان اخبر ان الكفار قد كذبوا رسلا من قبلك، و صبر الرسل على تكذيبهم و على ما نالهم من أذاهم، و تكذيب الكفار لهم، حتى إذا جاء نصر الله إياهم على المكذبين، فمنهم من نصرهم عليهم بالحرب و مكنهم من الظفر بهم حتى قتلوهم، و منهم من نصرهم عليهم بان أهلكهم و استأصلهم كما أهلك عادا و ثمودا و قوم نوح و لوط، و غيرهم.

فأمر الله نبيه (ص) بالصبر على كفار قومه و أذاهم الى ان يأتيه نصره كما صبرت الأنبياء. و قوله «لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ» معناه لا أحد يقدر على تكذيب خبر الله على الحقيقة، و لا على إخلاف وعده فان ما أخبر الله به ان يفعل بالكفار، فلا بد من كونه لا محالة، و ما وعدك به من نصره فلا بد من حصوله، لأنه لا يجوز الكذب فى اخباره، و لا الخلف فى وعده. و قيل:

معناه انه لا مبطل لحججه و براهينه و لا مفسد لادلته.

و قوله «وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُمْرَسِيِّينَ» معناه انه لا- تبديل لخبر الله و لا- خلف لذلك و لا تكذيب، و ان ما أخبر الله به ان ينزله بالكفار فانه سيفعل بهم كما فعل بأمم من تقدم من الأنبياء الذين أنزل الله عليهم العذاب و استأصلهم بتكذيبهم أنبياءهم و عرفك أخبارهم على صحتها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٥] ص : ١٢٢

وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٣

آية بلا- خلاف خاطب الله تعالى بهذه الآية نبيه (ص) فقال له «إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ» و عظم عندك «اعراضهم» أى اعراض هؤلاء الكفار عما أتيتهم به من القرآن و المعجزات و امتناعهم من اتباعك و التصديق لك و كنت حزينا لذلك «فَإِنِ اسْتَطَعْتَ» و قدرت أو

تهيأ لك ان تبغى نفقا ان تتخذ في جوف الأرض مسكنا و هو النفق «في الأرض» إذا كان له منفذ «أَوْ سِيلَمًا فِي السَّمَاءِ» أو ان تصعد الى السماء بسلم «فَتَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ» يعنى بآية تلجئهم الى الايمان و تجمعهم عليه و على ترك الكفر فافعل ذلك. و حذف فافعل لدلالة الكلام عليه، كما تقول: ان رأيت ان تقوم و معناه فقم، و ان أراد غير ذلك لم يجز ان يسكت الا بعد ان يأتي بالجواب، لأنه ان أراد ان أردت ان تقوم تصب خيرا فلا بد من الجواب، و لم يرد بذلك آية يؤمنون عندها مختارين، لأنه تعالى فعل بهم الآيات التي تراح علتهم بها و يتمكنون معها من فعل الايمان لأنه لو علم تعالى أنه إذا فعل بهم آية من الآيات يؤمنون عندها مختارين و جب ان يفعلها بهم. و بين انه فعل بهم جميع ما لا ينافى التكليف و هم لا يؤمنون كما قال «وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ» (١) الآية، و كما قال «وَلَكِنَّ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ» (٢) و انما لم يفعل ما يلجئهم الى الايمان، لان ذلك ينافى التكليف و يسقط استحقاق الثواب الذى هو الغرض بالتكليف، و انما أراد الله تعالى ان يبين لئيه (ص) انه لا يستطيع هذا و لا يقدر عليه، فلا ينبغى ان يلزم نفسه الغم و الجزع لكفرهم و اعراضهم عن الايمان و التصديق به، و جعل ذلك عزاء لئيه (ص) و تسلياً له ثم اخبر انه لو شاء ان يجمعهم على الايمان على وجه الإلجاء لكان على ذلك قادرا لكنه ينافى ذلك الغرض بالتكليف، و جرى ذلك مجرى قوله

(١) سورة ٦ الانعام آية ١١١ [.....]

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٤

«إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ» (٣) فانه أراد بذلك الاخبار عن قدرته و انه لو شاء ألجأهم الى الايمان لكان عليه قادرا. و لا يدل ذلك على أنه لم يشأ منهم الايمان على وجه الاختيار منهم أو لم يشأ ان يفعل ما يؤمنون عنده مختارين، لان الله تعالى قد شاء منهم الايمان على هذا الوجه و انما أفاد نفي المشيئة لما يلجئهم الى الايمان، لأنه متى ألجأهم اليه لم يكن ذلك ايمانا يستحق عليه الثواب، و الغرض بالآية ان يبين تعالى ان الكفار لم يغلبوا الله بكفرهم و لا قهروه بخلافه و انه لو أراد أن يحول بينهم و بينه لفعل، لكنه يريد ان يكون ايمانهم على وجه يستحقون به الثواب، و لا ينافى التكليف.

و قوله «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ» انما هو نهى محض عن الجهل و لا يدل ذلك على ان الجهل كان جائزا منه (ص) بل يفيد كونه قادرا عليه، لأنه تعالى لا يأمر و لا ينهى الا بما يقدر المكلف عليه، و مثله قوله «لَكِنَّ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» (٤) و ان كان الشرك لا يجوز عليه لكن لما كان قادرا عليه جاز أن ينهيه عنه. و المراد ها هنا فلا تجزع و لا تحزن لكفرهم و اعراضهم عن الايمان، و انهم لم يجمعوا على التصديق بك فتكون في ذلك بمنزلة الجاهلين الذين لا يصبرون على المصائب، و يأثمون لشدة الجزع.

و النفق: الطريق النافذ فى الأرض و النافقاء ممدودا و جر حجر اليربوع يحفره من باطن الأرض الى جلده الأرض فإذا بلغ الجلده أرقها فإذا رابه ريب و وقع برأسه هذا المكان و خرج منه، و منه سمي المنافق منافقا لأنه أبطن غير ما أظهر، و السلم مشتق من السلامة لأنه يسلمك الى مصعدك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٦] ص: ١٢٤

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٣٦)
آية بلا خلاف.

(٣) سورة الشعراء آية ٤

(٤) سورة ٣٩ الزمر آية ٦٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٥

الوقف عند قوله «الَّذِينَ يَشْمَعُونَ» ومعنى الآية انما يستجيب الى الايمان بالله و ما أنزل اليك من يسمع كلامك و يصغى اليك، و الى ما تقرأ عليه من القرآن و ما تبين له من الحجج و الآيات و يفكر في ذلك لأنه لا يتبين الحق من الباطل الا لمن تفكر فيه و استدل عليه بما يستمع أو يعرف من الآيات و الادلة على صحته، و جعل من لم يفكر و لم ينتفع بالآيات بمنزلة من لم يستمع كما قال الشاعر:

لقد أسمعت لو ناديت حيا و لكن لا حياة لمن تنادي «١»

و كما جعله الشاعر بمنزلة الأصم في قوله:

أصم عما ساءه سميع «٢»

و قوله «وَالْمُوتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ» معناه ان الذين لا- يصغون اليك من هؤلاء الكفار و لا يسمعون كلامك ان كلمتهم، و لا يسمعون ما تقرأ عليهم و تبينه لهم من حجج الله و آياته، و ينفرون عنه إذا كلمتهم بمنزلة الموتى، فكما ان الموتى لا يستجيبون لمن يدعوهم الى الحق و الايمان، فكذلك هؤلاء الكفار لا يستجيبون لك إذا دعوتهم الى الايمان، فكما آيست ان يسمع الموتى كلامك الى ان يبعثهم الله و الى ان يرجعوا اليه، فكذلك فآيس من هؤلاء أن يسمعوا كلامك و أن يستجيبوا لك. و بين أن الموتى إذا بعثهم الله بمعنى أحياهم انهم يرجعون بعد الحشر و البعث الى الموضوع الذي لا يملك الحكم فيه عليهم غير الله تعالى، و لا يملك محاسبتهم و ضرهم و نفعهم غيره، فجعل رجوعهم الى ذلك الموضوع رجوعا الى الله و ذلك مستعمل في اللغة.

و قال مجاهد: «إِنَّمَا يَشْتَجِبُ الَّذِينَ يَشْمَعُونَ» يعنى المؤمنين يسمعون الذكر «وَالْمُوتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ» يعنى المشركين الصم يبعثهم الله فيحييهم من شركهم حتى يؤمنوا «ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» يوم القيامة.

(١) مر هذا البيت في ١: ٦٤ و هو مشهور.

(٢) انظر ٢: ٨٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٦

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٧] ص: ١٢٦

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٧)

قرأ ابن كثير «ينزل» بالتخفيف. الباقون بالتشديد.

و معنى «و قالوا» اخبار عما قاله الكفار من انهم قالوا «لولا» و معناه:

هلا- «أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» يعنى الآية التى سألوها و اقترحوا أن يأتيهم بها من جنس ما شاءوا لما قالوا «فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوْلُونَ» «١» يعنون فلق البحر و احياء الموتى. و انما قالوا ذلك حين أيقنوا بالعجز عن معارضته فيما أتى به من القرآن، فاستراحوا الى أن يلتمسوا مثل آيات الأولين، فقال الله تعالى «أ و لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» «٢» و قال ها هنا قل يا محمد «إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ما فى إنزالها من وجوب الاستئصال لهم إذا لم يؤمنوا عند نزولها. و ما فى الاقتصار بهم على ما أتوا من المصلحة لهم. و بين فى آية أخرى انه لو أنزل عليهم ما أنزل لم يؤمنوا، و هو قوله «وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ» الى قوله: «ما كانوا ليؤمنوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» «٣» ان يكرههم. و قال «وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ» «٤» يعنى الآيات التى اقترحوها انما لم نأتهم بها، لأننا لو أتيناها بها و لم يؤمنوا و جب استئصالهم، كما و جب استئصال من تقدمهم ممن كذب بآيات الله. و قال فى سورة العنكبوت «وَقَالُوا لَوْلَا- أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ أ و لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» «٥» الآية. فبين ان الآيات لا يقدر عليها الا الله، و قد أتاهم بما فيه

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٥

(٢) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٥١

(٣) سورة ٦ الانعام آية ١١١

(٤) سورة ١٧ الإسراء آية ٥٩

(٥) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٥٠-٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٧

كفاية وإزاحة لعلتهم و هو القرآن، و غيره مما شاهدوه من المعجزات و الآيات، و لا يلزم اظهار المعجزات بحسب اقتراح المقترحين، لأنه لو لم ذلك لوجب إظهارها في كل حال و لكل مكلف و ذلك فاسد.

و قد طعن قوم من الملحدين، فقالوا: لو كان محمد قد أتى بآية لما قالوا له «لَوْ لَا نَزَّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ» و لما قال «إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً».

قيل: قد بينا أنهم التمسوا آية مخصوصة و تلك لم يؤتوها و ان كان الله تعالى قادرا عليها، و انما لم يؤتوها لان المصلحة منعت من انزالها، و انما اتى بالآيات الاخر التي دلت على نبوته من القرآن و غيره على ما اقتضته المصلحة، و لذلك قال فيما تلوناه «أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» فيبين ان في انزال الكتاب كفاية و دلالة على صدقه و انه لا يحتاج معه الى أمر آخر فسقط ما قالوه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٨] ص: ١٢٧

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٣٨)
آية بلا خلاف.

الوقف عند قوله «أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ» وقف تام.

ابتدأ الله تعالى بهذه الآية فأخبر بشأن سائر الخلق. و بازاحة عله عباده المكلفين في البيان ليعجب عباده في الآية التي بينها من الكفار و ذهابهم عن الله تعالى فقال: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ» فجمع جميع الخلق بهذين اللفظين، لان جميع الحيوان لا يخلو من أن يكون مما يطير بجناحيه أو يدب «إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ» أي هم أجناس و اصناف كل صنف يشتمل على العدد الكثير و الأنواع المختلفة و ان الله خالقها و رازقها، و انه يعدل عليها فيما يفعله، كما خلقكم و رزقكم و عدل عليكم، و ان جميعها دالة و شاهدة على مدبرها و خالقها و أنتم بعد ذلك تموتون و الى ربكم تحشرون. فبين بهذه العبارة أنه لا ينبغي التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص:

١٢٨

لهم ان يتعدوا في ظلم شيء منها، فان الله خالقها و هو الناهي عن ظلمها و المنتصف لها.

و في قوله: «يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ» أقوال: أحدها- ان قوله بجناحيه تأكيد كما يقولون: رأيت بعيني، و سمعت باذني، و ربما قالوا: رأيت بعيني و سمعت اذني، كل ذلك تأكيد. و قال الفراء: معنى ذلك انه أراد ما يطير بجناحيه دون ما يطير بغير جناحين، لأنهم يقولون قد مر الفرس يطير طيرا و سارت السفينة تطير طيرا، فلو لم يقل (بجناحيه) لم يعلم انه قصد الى جنس ما يطير بجناحيه دون سائر ما يطير بغير جناحين. و قال قوم: انما قال «بجناحيه» لان السمك عند اهل الطبع طائر في الماء، و لا أجنحة لها، و انما خرج السمك عن الطائر، لأنه من دواب البحر، و انما أراد ما في الأرض و ما في الجو، و لا حيوان موجود غيرهما. و قال قوم: انما قال ذلك ليبدل على الفرق بين طيران الطيور بأجنحتها و بين الطيران بالاسراع تقول: طرت في جناحين، إذا أسرع، قال الشاعر:

فلو أنها تجرى على الأرض أدركت و لكنها تهفو بتمثال طائر

و انشد سيبويه:

فطرت بمنصلي في يعملات دوام الأيد يحبطن السريحا «١»

وقال المغربي: أراد ان يفرق بين الطائر الذي هو الفائر الفالج في القسم، وقال مزاحم العقيلي:

وطير بمخراق أشم كأنه سليل جياذ لم تنله الزعانف «٢»

أى فوزى واغنى. وقوله: «ما فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» قيل «ما فَرَطْنَا» معناه ما تركنا. وقيل: ما قصرنا. وفي الكتاب قولان:

أحدهما- انه أراد الكتاب المحفوظ عنده من أجال الحيوان و أرزاقه و آثاره ليعلم ابن آدم ان عمله اولى بالإحصاء و الاستقصاء، ذكره الحسن.

الثاني- ما فرطنا في القرآن من شيء يحتاج اليه في أمور الدين و الدنيا

(١، ٢) اللسان (طير).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٢٩

ال- وقد بيناه اما مجملا- أو مفصلا، فما هو صريح يفيد لفظا، و ما هو مجمل بيئه على لسان نبيه و أمر باتباعه في قوله «و ما آتاكمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ و ما نهاكمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا» «١» و دل بالقرآن على صدق نبوته و وجوب أتباعه، فإذا لا يبقى أمر من أمور الدين و الدنيا الا و هو في القرآن- و هذا الوجه اختاره الجبائي- و قال البلخي: «ما فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ» أى لم ندع الاحتجاج بما يوضح الحق و يدعو الى الطاعة و المعرفة و يزرع عن الجهل و المعصية، و تصريف الأمثال و ذكر أحوال الملائكة و بنى آدم و سائر الخلق من أصناف الحيوان. و كل جنس من الحيوان أمة، لان الامة الجماعة و يقال للصبيان: أمة و ان لم يجب عليهم التكليف.

وقوله تعالى: «ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ» معناه يحشرون الى الله بعد موتهم يوم القيامة كما يحشر العباد، فيعوض الله تعالى ما يستحق العوض و ينتصف لبعضها من بعض، فإذا عوضهما، قال قوم: انها تصير ترابا فحينئذ يتمنى الكافر فيقول لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا «٢» و قال قوم: يديم الله أعواضها و يخلقها على أحسن ما يكون من الصور فيفسر بها المثابون و يكون ذلك من جملة ما ينعمون به، ذكره البلخي. و قال قوم: «يُحْشَرُونَ» معناه يموتون و يفنون و هذا بعيد، لان الحشر فى اللغة هو بعث من مكان الى غيره، و هاهنا لا معنى للحشر الذى هو الفناء و انما معناه انهم يصيرون الى ربهم و يبعثون اليه.

و استدل قوم من التناسخية بهذه الآية على ان البهائم و الطيور مكلفة، لأنه قال «أُمَّمَّ أُمَّمَّكُمْ» و هذا باطل، لأننا قد بينا من أى وجه قال: انها «أُمَّمَّ أُمَّمَّكُمْ» و لو وجب حملها على العموم لوجب ان تكون أمثالنا فى كونها ناسا و فى مثل صورنا و أخلاقنا، فمتى قالوا لم يقل أمثالنا فى كل شيء، قلنا: و كذلك الامتحان و التكليف، على انهم مقرون بان الأطفال غير مكلفين و لا ممتحنين، فما يحملون به امتحان الصبيان بعينه نحمل بمثله امتحان البهائم، و كيف يصح

(١) سورة ٥٩ الحشر آية ٧

(٢) سورة ٧٨ النبأ آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٠

تكليف البهائم و الطيور و هى غير عاقلة. و التكليف لا- يصح الا- لعاقل، على ان الصبيان أعدل من البهائم و مع هذا فليسوا مكلفين، فكيف يصح تكليف البهائم؟! و اما قوله: «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ» «١» فانه مخصوص بالمكلفين العقلاء من البشر و الجن، و الملائكة بدلالة أن الأطفال أمم و ليس فيها نذيره و استدل ابو القاسم البلخي بهذه الآية على ان العوض دائم بان قال:

بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَنَّهُ يَحْشُرُ الْحَيَوَانَ كُلِّهَا وَيَعْوِضُهَا، فَلَوْ كَانَ الْعَوْضُ مَنْقُطَعًا لَكَانَ إِذَا أَمَاتَهَا اسْتَحَقَّتْ عَوَاضًا آخَرَ عَلَى الْمَوْتِ وَ ذَلِكَ

يتسلسل، فدل على انه دائم وهذا ليس بشيء، لأنه يجوز ان يميت الله الحيوان على وجه لا يدخل عليهم الألم، فلا يستحقون عوضاً ثانياً، فالأولى ان يقول: ان دام دام تفضلاً منه تعالى.

وقوله «وَلَا طَائِرٌ» فانه جَزَّ، عطف على دابةً و تقديره و لا- من طائر، و كان يجوز ان يقرأ بالرفع حملاً على المعنى، كما تقول: ما جاءني من رجل و لا امرأة، و تقديره ما جاءني رجل و لا امرأة و مثله قوله «وَلَا أَصِيغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ» «٢» في موضع بالنصب و في موضع آخر بالرفع على ما قلناه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٣٩] ص : ١٣٠

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُومٌ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٩)
آية بلا خلاف.

الوقف التام عند قوله «فِي الظُّلُمَاتِ». وقوله «صُومٌ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ» يحتمل أمرين: أحدهما- ان يراد ان هؤلاء الكفار الذين كذبوا بآيات الله صم و بكم في الظلمات في الآخرة على الحقيقة عقوبة لهم على كفرهم، لأنه ذكرهم عند ذكر الحشر.

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٢٤ [.....]

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٦١ و سورة ٣٤ سبأ آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣١

و الثاني- ان يكون عنى انهم صم و بكم في الظلمات في الدنيا. فمتى أريد الاول كان ذلك حقيقة، لأنه تعالى لا يمتنع ان يجعلهم صماً بكماً في الظلمات، يضلهم بذلك عن الجنة و عن الصراط الذي يسلكه المؤمنون اليها و يصيرهم الى النار. و ان أريد به الوجه الثاني، فانه يكون مجازاً و توسعاً.

و انما شبههم بالصم و البكم الذين في الظلمات، لان المكذبين بآيات الله لا يهتدون الى شيء مما ناله المؤمنون من منافع الدين و لا يصلون الى ذلك، كما أن الصم البكم الذين في الظلمات لا يهتدون الى شيء من منافع الدنيا و لا يصلون اليها، فتشبههم من هذا الوجه بالصم البكم.

وقال البلخي «صُومٌ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ» معناه في الجهل و الشرك و الكفر و قوله «مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَأُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» لا- يجوز ان يكون على عمومته، لأننا قد علمنا ان الله تعالى لا يشاء ان يضل الأنبياء و المؤمنين و لا يهدى الكافرين، لكن قد بين تعالى في موضع آخر من الذي يشاء ان يضلّه، فقال «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» «١» و قال «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» «٢» و قال «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى» «٣» و قال:

«يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ» «٤» و قال «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا» «٥».

وقوله «مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضِلُّهُ» ها هنا يحتمل أمرين:

أحدهما- «مَنْ يَشَأُ اللَّهُ يُضِلُّهُ» أى من يشأ يخذله بأن يمنعه أطفاه و فوائده، و ذلك إذا و اتر عليه الادلة و أوضح له البراهين فأعرض عنها و لم يمعن النظر فيها، فصار كالأصم الأعمى، فحينئذ يشاء أن يضلّه بان يخذله.

و الثاني- من يشأ الله إضلاله عن طريق الجنة، و نيل ثوابها يضلله على

(٢) سورة ١٤ ابراهيم آية ٢٧

(٣) سورة ٤٧ محمد آية ١٧

(٤) سورة ٥ المائدة آية ١٨

(٥) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٢

وجه العقوبة «وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» ومعناه من يشأ ان يرحمه و يهديه الى الجنة و نيل الثواب يجعله على الصراط الذى يسلكه المؤمنون الى الجنة، و يعدل الكافرين عنه الى النار و لا يلحق الإضلال الا الكفار و الفساق المستحقين للعقاب و كذلك لا يفعل الثواب و الخلود فى الجنة الا بالمؤمنين، لأنه ثواب لا يستحقه سواهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٠ الى ٤١] ص: ١٣٢

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٠) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ (٤١)

آيتان بلا- خلاف قرأ الكسائي وحده «أريتكم» و ما جاء منه إذا كان استفهما بحذف الهمزة التى بعد الراء. و الباقرن بإثباتها، و تخفيفها الا- أهل المدينة، فإنهم جعلوها بين بين، فان كان غير استفهام اتفقوا على اثبات الهمزة و تخفيفها الا ما رواه و رش فى تحقيقها فى ستة مواضع ذكرت فى باب الهمزة فى القراءات.

من حقق الهمزة، فلانه (فعلت) من الرؤية، فالهمزة عين الفعل، و من خفف فانه جعلها بين بين، و هذا التخفيف على قياس التحقيق، و من حذف الهمزة فعلى غير مذهب التخفيف، لان التخفيف القياس فيها أن تجعل بين بين، كما فعل نافع، و هذا حذف، كما قالوا، و يلمه، و كما أنشد احمد بن يحيى:

ان لم أقاتل فالبسونى برقا

و قال ابو الأسود:

يا با المغيرة رب أمر معضل

و ذكر أن عيسى كذلك كان يقرأها و يقوى ذلك قول الراجز:

أريت ان جاءت به أملودا مرجلا و يلبس البرودا

و قال الفراء: العرب لها فى (أ رأيت) لغتان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٣

أحدهما- ان يسأل الرجل الرجل أ رأيت زيدا بعينك؟ فهذه مهموزة، فإذا أوقعتها على الرجل منه قلت: أ رأيتك على غير هذه الحال تريد هل رأيت نفسك على غير هذه الحال ثم يثنى و يجمع، فتقول للرجلين أ رأيتما كما، و للقوم أ رأيتموكم، و للنسوة أ رأيتنكن، و للمرأة أ رأيتك بخفض التاء و لا يجوز إلا ذلك.

و الآخر- ان تقول أ رأيتك. و انت تريد اخبرنى، فتهمزها و تنصب التاء منها و تترك الهمز ان شئت، و هو اكثر كلام العرب، و تترك التاء مفتوحة للواحد، و الجمع مؤنثه و مذكرة، تقول للمرأة: أ رأيتك زيدا، و للنساء أ رأيتكن زيدا ما فعل. و انما تركت العرب التاء واحدة لأنهم لم يريدوا أن يكون الفعل منها واقعا على نفسها، فاكتفوا بذكرها فى الكاف و وجهوا التاء الى المذكر و التوحيد، إذا لم يكن الفعل واقعا على نفسها.

و اختلفوا فى هذه الكاف، فقال الفراء: موضعها نصب و تأويلها رفع، مثل قولك: دونك زيدا، فموضع الكاف خفض، و معناه الرفع، لان المعنى خذ زيدا. قال الزجاج: هذا خطأ و لم يقله أحد قبله، قال: لان قولك أ رأيتك زيدا ما شأنه بصير أ رأيت قد تعدت الى

الكاف و الى زيد، فصب أ رأيت اسمين فيصير المعنى: أ رأيت نفسك زيدا ما حاله. و هذا محال. قال و الصحيح الذى عليه النحويون ان الكاف لا موضع لها و المعنى أ رأيت زيدا ما حاله، و الكاف زيادة فى بيان الخطاب، و هو المعتمد عليه فى الخطاب و لذلك تكون التاء مفتوحة فى خطاب المذكر و المؤنث و الواحد و الجمع. فنقول للرجل أ رأيتك زيدا ما حاله بفتح التاء و الكاف و للمرأة أ رأيتك بفتح التاء و كسر الكاف، لأنها صارت آخر ما فى الكلمة، و للثنتين أ رأيتكما، و للجمع أ رأيتكم، فتوحد التاء، فكما وجب ان توحدتها فى التثنية و الجمع، كذلك وجب ان تذكرها مع المؤنث، فان عدت الفاعل الى المفعول فى هذا الباب صارت الكاف مفعوله تقول: رأيتنى عالما بفلان، فإذا سألت على هذا الشرط قلت للرجل: أ رأيتك عالما؟ و للثنتين أ رأيتما كما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٤

و للجمع أ رأيتموكم، لان هذا فى تأويل أ رأيتم أنفسكم، و للمرأة أ رأيتك، و للثنتين أ رأيتما كما، و للجماعة أ رأيتكن، فعلى هذا قياس هذين البابين.

قال ابو على الفارسي: لا- يخلو ان يكون الكاف للخطاب مجردا، و معنى الاسم مخلوعا منه أو يكون دالا على الاسم مع دلالة على الخطاب، و الدليل على انه للخطاب مجردا من علامة الاسم أنه لو كان اسما وجب ان يكون الاسم الذى بعده فى نحو قوله «أ رأيتك هذا الذى كَرَّمْت عَلَيَّ» (١) و قولهم: أ رأيتك زيدا ما صنع هو الكاف فى المعنى، ألا ترى ان (أ رأيت) يتعدى الى مفعولين يكون الاول منهما هو الثانى فى المعنى و إذا لم يكن المفعول الذى بعده هو الكاف فى المعنى، و إنما هو غيره وجب ان يدل ذلك على أنه ليس باسم، و إذ لم يكن اسما كان حرفا للخطاب مجردا من معنى الاسم، كما أن الكاف فى (ذلك و هنا لك) للخطاب و مثله التاء فى (أنت) لأنه للخطاب معرى من معنى الاسم فإذا ثبت انه للخطاب معرى من معنى الأسماء ثبت ان التاء لا- يجوز أن تكون بمعنى الخطاب ألا ترى أنه لا ينبغى ان يلحق الكلمة علامتان للخطاب، كما لا يلحقها علامتان للتأنيث، و لا علامتان للاستفهام، فلما لم يجر ذلك أفردت التاء فى جميع الأحوال لما كان الفعل لا بد له من فاعل و جعل فى جميع الأحوال على لفظ واحد، لان ما يلحق الكاف من معنى الخطاب يبين الفاعلين، لتخصيص التأنيث من التذكير و التثنية من الجمع، فلو لحق علامة التأنيث و الجمع التاء لا-جتمع علامتان للخطاب بما كان يلحق التاء و ما يلحق الكاف و ذلك يؤدى الى ما لا نظير له ففرض لذلك.

أمر الله تعالى نبيه (ص) بهذه الآية ان يقول لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الأصنام «أ رأيتكم إن أتاكم عذاب الله» كما اتى الكافرين من قبلكم كعاد و ثمود، و غيرهم «أو أتتكم الساعة» و هى القيامة. قال الزجاج: الساعة اسم للوقت الذى يصعق فيه العباد و اسم للوقت الذى تبعث فيه، و المعنى أ رأيتكم

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٦٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٥

الساعة التى وعدتم فيها بالبعث و الفناء، لان قبل البعث يموت الخلق كلهم، أ تدعون فيها- لكشف ذلك عنكم- هذه الأوثان التى تعلمون أنها لا تقدر أن تنفع أنفسها و لا غيرها؟! أو تدعون لكشف ذلك عنكم الله تعالى الذى هو خالقكم و مالكم و من يملك ضرركم و نفعكم؟ و دلهم بذلك على انه لا ينبغى لهم ان يعبدوا ما لا يملك لهم نفعا و لا يقدر أن يدفع عنهم ضرا و ان يعبدوا الله وحده الذى هو خالقهم و مالهم و القادر على نفعهم و ضرهم.

و قوله «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» يعنى فى ان هذه الأوثان آلهة لكم، فبين الله لهم بذلك انها ليست آلهة و انهم فى هذا القول غير صادقين. و قوله «بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ» معنى (بل) استدراك و إيجاب بعد نفي تقول ما جاءنى زيد بل عمرو. و أعلمهم الله تعالى انهم لا يدعون فى حال الشدائد الا إياه، لأنه إذا لحقهم الشدائد و الأحوال فى البحار و البرارى القفار، التجثوا فيه اليه و تضرعوا لديه، كما قال «وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ» (١) و فى ذلك أعظم الحجج عليهم، لأنهم عبدوا الأصنام.

وقوله «فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ» معناه يكشف الضر الذي من أجله دعوتهم، وهو مجاز كقوله «وَسَيَلِّ الْقَرْيَةَ» ومعناه وأسأل أهل القرية.

وقوله «وَتَسْوُونَ مَا تُشْرِكُونَ» معنى تسون يحتمل أمرين: أحدهما- ان يكون بمعنى ما تشركون بالله.

الثاني- أنكم فى ترككم دعاءهم بمنزلته من نسيهم، وهذا الذى أحتج الله به على الكفار دلالة على صحة الاحتجاج فى الدين على كل من خالف الحق، لأنه لو كان الاحتجاج لا يجوز ولا يفضى الى الحق لما احتج به على عباده فى كتابه. وانما قال: «ان شاء» لأنه ليس كلما يدعون لكشفه يكشفه عنهم بل يكشف ما شاء من ذلك مما تقتضيه المصلحة و صواب التدبير، و توجه الحكمة.

(١) سورة ١٠ يونس آية ٢٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٦

والاستثناء راجع الى العذاب دون الساعة، لأنها لا تكشف ولا محيص عنها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٢ الى ٤٣] ص: ١٣٦

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (٤٢) فَلَوْ لَا إِذِ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا تَضَرَّعُوا وَ لَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٤٣)

آيتان اعلم الله تعالى نبيه (ص) بهذه الآية انه قد ارسل الرسل قبله الى اقوام بلغوا من القسوة الى ان أخذوا بالشدّة فى أنفسهم و أموالهم ليخضعوا و يذلوا لأمر الله لان القلوب تخشع و النفوس تضرع عند ما يكون من أمر الله البأساء و الضراء. و قال قوم: البأساء الجوع، و الضراء النقص فى الأموال و الأنفس.

و البأساء: من البأس و الخوف و الضراء من الضر، و قد يكون البأساء من البؤس، فأعلمه الله انه ارسل الى أمم و أخذها بالبأساء و الضراء، فلم تخشع و لم تضرع. و قال: «لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ» و معناه لكي يتضرعوا. و قيل: معناها الترجى للعباد، كما قال: «لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى» (١). قال سيبويه: المعنى اذها أنتما على رجائكما، و الله عالم بما يكون من وراء ذلك.

وقوله «فَلَوْ لَا إِذِ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا تَضَرَّعُوا» معناه هلا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا «وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» أى أقاموا على كفرهم. قال الفراء كلما رأيت فى الكلام (لولا) و لم تر بعدها أسماء، فهى بمعنى (هلا)، كقوله: «لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» (٢) و «فَلَوْ لَا- إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ» (٣) و إذا كان بعدها اسم، فهى بمعنى (لو) التى تكون فى جوابها اللام، و (لوما) فيها ما فى (لولا) من الاستفهام و الخبر. و قد اخبر الله فى هذه الآية ان الشيطان هو الذى يزين الكفر للكافر بخلاف

(١) سورة ٢٠ طه آية ٤٤.

(٢) سورة ٦٣ المنافقون آية ١٠

(٣) سورة ٥٦ الواقعة آية ٨٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٧

ما يقول المجبرة من ان الله هو المزين لهم ذلك، و فيها حجة على من قال: ان الله لم يرد من الكافر الايمان، و انه ارسل الرسل بينة عليهم، و على من زعم ان أخذه الكافرين بالبأساء و الضراء فى الدين ليس لما أراد من صلاحهم، لأنه بين الله انما فعل بهم ذلك ليتضرعوا، و هذه لام الغرض، لان الشك لا يجوز عليه تعالى «يَتَضَرَّعُونَ» معناه يتدللون يقال ضرع فلان لفلان إذا بخر له و سأله أن

يعطيه، و فلان ضارع أى نحيف.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٤ الى ٤٥] ص : ١٣٧

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ (٤٤) فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٥)

آيتان قرأ ابن عامر و ابو جعفر، و ورش «فتحننا» و فى الاعراف «لفتحنا» و فى الأنبياء «فتحت» و فى القمر «فتحننا أبواب السماء» بالتشديد فيهن، وافقهم روح فى الأنبياء و القمر. و الباقون بالتخفيف فيهن. و من ثقل أراد التكثير، و من خفف أراد الفعل مرة واحدة.

بين الله تعالى بهذه الآية ان هؤلاء الكفار لما لم ينتفعوا بالبأساء و الضراء على ما اقتضت مصلحتهم، و نسوها أى تركوها فصارت فى حكم المنسى ابتليناهم بالتوسعة فى الرزق ليرغبوا بذلك فى نعيم الآخرة، و ينبهوا عليه، فيطيعوا و يرجعوا عما هم عليه، فلما لم ينجح ذلك فيهم و لم يرتدعوا عن الفرح بما أوتوا، و لم يتعظوا و لم ينفعهم الزجر بالضراء و السراء، و لا الترغيب بالتوسعة و الرخاء أحللنا بهم العقوبة بغتة أى مفاجأة من حيث لا يشعرون «فإذا هم مبلسون».

قال الزجاج: (المبلس) الشديد الحسرة و (البائس) الحزين. و قال البلخى:

معنى مبلسون يعنى: أدله خاضعين. و قال الجبائى: معنى (مبلسون) آيسون، و قال الفراء المبلس: المنقطع الحجة، قال رؤبه: التبيان فى

تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٨

و حضرت يوم خميس الأحماس و فى الوجوه صفرة و إبلاس «١»

و قال مجاهد: الإبلاس السكوت مع اكتئاب.

و قوله «كل شىء» المراد به التكثير دون العموم، و هو مثل قوله «وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» «٢» و كقول القائل: أكلنا عنده كل شىء و رأينا منه كل خير، و كما يقال هذا قول اهل العراق، و اهل الحجاز، و يراد به قول أكثرهم.

و قال تعالى: «وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا» «٣» و كل ذلك يراد به الخصوص، و موضوعه التكثير، و التفخيم. و إذا علمنا فى الجملة بالعقل ان هذه الآيات مخصوصة، فلا ينبغى ان يعتقد فيها تخصيص شىء بعينه، و ليس علينا اكثر من ان نعتقد أنهم أوتوا خيرا كثيرا، و فتح عليهم أبواب أشياء كثيرة كانت متعلقة عليهم، و ليس يلزمنا اكثر من ذلك.

فان قيل الذى يسبق الى القلوب غير ما تأولتم عليه و هو ان الله انما فتح عليهم أبواب كل شىء ليفرحوا و يمرحوا ليستحقوا العقاب.

قلنا: الظاهر و ان كان كذلك انصرفنا عنه بدليل، كما انصرفنا عن قوله:

«الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» «٤» و عن قوله «وَجَاءَ رَبُّكَ» «٥» و عن قوله:

«أَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ» «٦» فكما يجب ان تترك ظاهر هذه الآيات و ان كان ظاهرها التشبيه فكذلك ترك ما ظاهره يوجب اضافة القبيح اليه و ينافى عدله و يعدل الى ما يليق بحكمته و عدله.

و قوله «فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» معناه أخذهم الذى يدبرهم و يدبرهم، لغتان- بضم الباء و كسرهما- و هو الذى يكون فى أعقابهم.

و

روى عن أبى عبد الله (ع) انه قال: من الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبريا- بضم الدال- يعنى فى آخر الوقت

، هذا قول اصحاب الحديث. و قال

(١) مجمع البيان ٢: ٣٠٠ و اللسان (بلس).

(٢) سورة النمل آية ٢٣.

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٥٦ [.....]

(٤) سورة ٢٠ طه آية ٥

(٥) سورة ٨٩ الفجر آية ٢٢

(٦) سورة ٦٧ الملك آية ١٦، ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٣٩

أبو زيد الابدري بفتح الدال و الباء. ثم حمد الله تعالى نفسه بأن استأصل ساقتهم و قطع دابرهم بقوله «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» لأنه تعالى أرسل اليهم و انظرهم بعد كفرهم و أخذهم بالبأساء و الضراء، و النعمة و الرخاء، فبالغ في الانذار و الامهال، فهو محمود على كل حال.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٦] ص: ١٣٩

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انْظُرْ كَيْفَ نُصَيِّرُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (٤٦)

آية بلا خلاف.

روى عن ورش: «به انظر» بضم الهاء الباقون بكسرها.

قال ابو علي: من كسر الهاء حذف الياء التي تلحق الهاء في نحو به انظر، لالتقاء الساكنين و الالف من (انظر). و من قرأ بضم الهاء فهو على قول من قال: «فخسفنا بهو و بدار هو» «١»، فحذف الواو لالتقاء الساكنين، كما حذف الياء في (بهى) لذلك، فصار «به انظر» و مما يحسن هذا الوجه ان الضمة فيه مثل الضمة في (ان اقتلوا) أو (انقص) و نحو ذلك.

و قوله: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ» ثم قال: «يَأْتِيكُمْ بِهِ» قال ابو الحسن هو كناية عن السمع او على ما أخذ منكم و قال الفراء: الهاء كناية عن الهدى.

أمر الله تعالى نبيه (ع) ان يقول لهؤلاء الكفار «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ» أى أصمكم، «وَأَبْصَارَكُمْ» أى أعماكم، تقول العرب: أخذ الله سمع فلان و بصره، أى أصمه و أعماه «وَوَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ» بأن سلب ما فيها من العقول التي بها يتهدأ لكم ان تؤمنوا بربكم و تتوبوا من ذنوبكم و سمها

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٨١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٠

بسمه من يكون خاتمة أمره المصير الى عذاب النار، فلو فعل بكم، هل من اله غيره يأتيكم بهذا الذي سلبكم الله إياه؟! و هل يقدر على ذلك اله غير الله؟! فبين بهذا انه كما لا يقدر على ذلك غير الله فكذلك يجب ان لا يعبدوا سواه: القادر على جميع ذلك.

و قوله «انْظُرْ كَيْفَ نُصَيِّرُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ» تنبيه للعباد على هذه الآيه و على أمثالها من الآيات التي بين فيها انه لا يستحق العبادة سواه تعالى.

ثم بين انهم مع ظهور هذه الآيات يصدفون أى يعرضون عن تأملها، و التفكير فيها. يقال: صدف عنه، إذا عرض.

وفي الآية دليل على ان الله قد مكنهم من الإقبال على ما ورد عليهم من البيان وانه لم يخلق فيهم الاعراض عنه ولا حملهم عليه، ولا اراده منهم ولا زينه لهم، لأنه لو كان فعل شيئا من ذلك لم يكن لتعجيبه من ذلك معنى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٤٧] ص : ١٤٠

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ (٤٧) آية.

أمر الله تعالى نبيه (ع) ان يخاطب كفار قومه، ويقول لهم أرايتهم «إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً» و البغته المفاجأة و هو ان يأتيهم العذاب، و هم غافلون غير متوقعين لذلك «او جهرة» أى و هم شاهدون له، و معانين نزوله. و قال الحسن: (البغته) ان يأتيهم ليلا و (جهرة) نهارا. ثم قال:

«هَلْ يُهْلِكُ» بهذا العذاب «إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ» الكافرون الذين يكفرون بالله و يفسدون فى الأرض. و هل ينجو منه الا المؤمنون العابدون لربهم.

و متى هلك فيهم أطفال او قوم مؤمنون فإنما يهلكون امتحانا و يعرضهم الله على ذلك أعواضا كثيرة، يصغر ذلك فى جنبها، فجعل ذلك تحذيرا من المقام على الكفر و ترغيبا فى الايمان و النجاة من العذاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤١

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٤٨ الى ٤٩] ص : ١٤١

وَمَا نُزِيلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٤٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٤٩) آيتان بلا خلاف.

بين الله تعالى فى هاتين الآيتين انه لا يبعث الرسل أربابا يقدرون على كل شىء يسألون عنه من الآيات او يخترعونه بل انما يرسلهم لما فى ذلك من المصلحة لهم و منبهين على ما فى عقولهم من توحيد الله، و عدله و حكمته مبشرين بثواب الله لمن آمن به و عرفه، و مخوفين لمن أنكره و جرده. ثم اخبر ان المرسل اليهم مختارون غير مجبرين و لا مضطرين و دل على انه غير محدث لشىء من أفعالهم فيهم، و ان الافعال لهم، هم يكتسبونها بما خلق الله فيهم من القدرة، و انه قد هداهم، و بين لهم و بشرهم و أنذرهم فمن آمن أثابه و من عصاه عاقبه. و لو كانوا مجبورين على المعاصى مخلوقا فيهم الكفر و لم يجعل فيهم القدرة على الايمان لما كان للآية معنى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٠] ص : ١٤١

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِن آتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ (٥٠)

آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه محمدا (ص) ان يقول لعباده: «لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» اغنيكم منها «وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ» الذى يختص بعلم الله تعالى فاعرفكم مصالح دنياكم، و انما اعلم قدر ما يعلمنى الله من امر البعث و الجنة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٢ و النار، و غير ذلك، و لا ادعى انى ملك، لانى انسان تعرفون نسبى، لا اقدر على ما يقدر عليه الملك، و ما أتبع الا ما يوحى الله به

إلى.

و بين لهم ان الملك من عند الله، و الوحي هو البيان الذى ليس بإيضاح نحو الاشارة و الدلالة، لان كلام الملك كان له على هذا الوجه. و انما أمره بأن يقول ذلك لثلاثا يدعوا فيه ما ادعت النصرارى فى المسيح، و لثلاثا ينزلوه منزلة خلاف ما يستحقه. ثم أمره بأن يقول لهم: «هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَ الْبَصِيرُ» أى هل يستوى العارف بالله تعالى و بدينه العالم به مع الجاهل به و بدينه، فجعل الأعمى مثلا للجاهل و البصير مثلا للعارف بالله و نبيه، هذا قول الحسن و الجبائى.

و قال البلخى: معناه هل يستوى من صدق على نفسه و اعترف بحاله التى هو عليها من الحاجة و العبودية لخالفه، و من ذهب عن البيان و عمى عن الحق «أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ» فنصفوا من أنفسكم و تعملوا بالواجب عليكم من الإقرار بوحدانيته تعالى و نفى الشركاء و التشبيه عنه، و هذا و ان كان لفظه لفظ الاستفهام فالمراد به الاخبار أى انهما لا يستويان.

و قال مجاهد: الأعمى الضال و البصير المهتدى. ثم قال: «أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ» تنبيها لهم على الفكر فى ما يدعوهم الى معرفته و يدلهم عليه من آياته و أمثاله التى بينها فى كتابه، للفرق بين الحق و الباطل، و الكافر و المؤمن.

و قال الحسن: «لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» يعنى خزائن الغيب الذى فيه العذاب لقولهم: ائتنا بعذاب الله، و لا اعلم الغيب متى يأتيكم العذاب «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ» من ملائكة الله. و انما أنا بشر تعرفون نسبى. و لكنى رسول الله يوحى الى، و لا أتبع الا ما يوحى الى و لا أؤدى الا ما يأمرنى بأدائه و استدلل الجبائى و البلخى و غيرهما بهذه الآية على ان الملائكة أفضل من الأنبياء لأنه قال «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ» فلولا ان الملائكة أفضل و أعلى منزلة ما جاز ذلك. و هذا ليس بشيء لان الفضل الذى هو كثرة الثواب لا معنى له ها هنا، و انما المراد «وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ» فأشاهد من امر الله و غيبته عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٣

العباد ما يشاهده الملائكة المقربون المختصون بملكوت السماوات و ان لم يكن فى ذلك استحقاق ثواب زائد.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥١] ص: ١٤٣

وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥١)

آية بلا خلاف.

امر الله تعالى نبيه (ع) ان ينذر بهذه الآيات أى يخوف بها من هو مقر بالبعث و النشور من المؤمنين، و من يقر بذلك من الكفار و يعتقد انه لا معونة عند الشركاء يومئذ، لان الامر هناك له تعالى وحده. و قد كان خلق من مشركى العرب يعتقدون ذلك، فأمر الله ان يخص هؤلاء بالإنذار، لان الحجته لهم ألزم و ان كانت لازمة للجميع.

و قوله: «يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» أى يعلمون ذلك، فهم خائفون منه أى عاملون بما يؤديهم الى السلام عنده.

و قال الفراء: يخافون الحشر الى ربهم علما بأنه سيكون فلذلك فسره المفسرون يخافون بمعنى يعلمون.

و قال الجبائى: امر الله ان يخوف بالعقاب من هو خائف، لأنه لما أعلمهم ان الله يعذبهم بكفرهم إذا حشروا، كانوا يخافون الحشر لكونهم شاكين فيما أخبرهم به النبى (ص) من الحشر و العذاب. و كانوا يخافون ذلك لشكهم فيه، و ان كانوا غير مؤمنين. و الاول قول البلخى و الزجاج.

و قوله: «لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ» أو من يدفع عنهم ما يريد الله إنزاله بهم من عذابه، و عقوباته، و لا شفيع يشفع يدفع بشفاعته عنهم ما يريد الله إنزاله بهم من ذلك على ما قالت النصرارى انهم أبناء الله و احبأوه.

و قوله: «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى لكى يتقوا معاصيه. و الهاء فى قوله «به» قال الزجاج: راجعه الى القرآن. و قال الجبائى: راجعه الى العذاب. و

قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٤

البلخى: راجعه الى الانذار.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٢] ص : ١٤٤

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ (٥٢)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «بالغدوة» هنا وفي الكهف- بضم الغين و اسكان الدال و اثبات واو بعدها. الباقون بفتح الغين و الدال و اثبات الف بعد الدال.

سبب نزول هذه الآية ما رواه ابن مسعود وغيره: ان ملأ من قريش- و قال الفراء: من الكفار، منهم عيينة بن حصين الفزاري- دخلوا على النبي (ص) و عنده بلال و سلمان و صهيب و عمار، و غيرهم، فقال عيينة بن حصين يا رسول الله لو نحيت هؤلاء عنك، لاتاك أشراف قومك، و أسلموا، و كان ذلك خديعة منهم له و كان الله تعالى عالما ببواطنهم.
فأمر الله نبيه ان «لَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» يعنى انه نهاه عن طردهم لأنهم يريدون بإسلامهم و دعائهم وجه الله. قال الضحاك:

«يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» يعنى بذلك الصلاة المفروضة في هذين الوقتين و قال ابراهيم هم اهل الذكر. و قال قوم: الدعاء ها هنا هو التحميد و التسبيح و قوله: «يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» شهادة للمعنيين بالآية بالإخلاص و انهم يريدون بعبادتهم الله خالصا.

و قال البلخي: قراءة ابن عامر غلط، لان العرب إذا ادخلت الالف و اللام قالوا: الغداة يقولون: رأيتك بالغداة، و لا يقولون بالغدوة، فإذا نزعوا الالف و اللام قالوا رأيتك غدوة. و انما كتبت واو في المصحف، كما كتبوا الصلاة و الزكاة و الحياة كذلك. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٥

قال ابو على الفارسي: الوجه الغداة، لأنها تستعمل نكرة و تعرف باللام فأما غدوة فمعرفة أبدا، و هو علم صيغ له. قال سيبويه: غدوة و بكرة جعل كل واحد منهما اسما للجنس كما جعلوا أم حنين اسما لدابة معروفة، كذلك هذا و وجه قراءة ابن عامر أن سيبويه قال زعم الخليل أنه يجوز ان تقول أتيتك اليوم غدوة و بكرة، فجعلها بمنزلة ضحوة.

و قوله «فتطردهم» نصب الدال، لأنه جواب النفي في قوله: «ما عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ» و نصب فيكون لأنه جواب لقوله: «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ

...

ما عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ... فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ» قال قوم يعنى من حساب رزقهم في الدنيا ليس رزقهم في يدك و لا رزقك في أيديهم، بل الله رازق الجميع.

و قال الجبائي و هو الأظهر: ما عليك من أعمالهم، و لا عليهم من أعمالك، بل كل واحد يؤخذ بعمله، و يجازى على فعله، لا على فعل غيره. و قوله «فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ» اخبار منه تعالى انه لو طرد كل هؤلاء تقربا الى الكبراء منهم كان بذلك ظالما. و النبي (ص) و ان لم يقدم على القبيح جاز ان ينهى عنه، لأنه قادر عليه و ان كان النهي و الزجر يمتنع منه، كما قال تعالى «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» و ان كان الشرك مأمونا منه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٣] ص : ١٤٥

وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أ هَؤُلَاءِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣)
آية بلا خلاف.

معنى الآية انه تعالى اخبر انه يمتحن «١» الفقراء بالأغنياء و الأغنياء بالفقراء فيختبر صبر الفقراء على ما يرون من حال الأغنياء، و

اعراضهم عنهم الى طاعة الرسل و يختبر شكر الأغنياء و إقرارهم لمن يسبقهم من الفقراء، و الموالى و العبيد

(١) فى المخطوطة «ابتلى» بدل «يمتحن».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٦

الى الايمان بالرئاسة فى الدين و التقدم فيه.

و قوله: «لِيَقُولُوا أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» فليس المراد باللام لام الغوص لان الله لو قصد ذلك لكان قد قصد بما فعل ان يقولوا هذا القول فيكفروا به و يعصوا و يتعالى الله عن ذلك فكيف يقصده؟! و قد عابه من قولهم و هو يعاقبهم عليه و عابهم به، و لكن اللام لام العاقبة.

و المعنى انى فعلت ذلك بهم ليصبروا و يشكروا، فكان عاقبة أمرهم ان قالوا «أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» و مثله قوله: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» (١) و قال الشاعر:

و ام سماك فلا تجزعى فللكل ما تلد الوالداه (٢)

و الذى قال «أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» هو عيينه بن حصين و أصحابه و قال الزجاج: أى ليقول الكبراء «أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» أى ليكون ذلك آية بينة انهم اتبعوا الرسول و صبروا على الشدة فى حال شديدة.

و قال الجبائى: معنى قوله «فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» أى شددنا التكليف على أشرف العرب و كبرائهم بأن امرناهم بالايمان برسول الله و بتقديم هؤلاء الضعفاء على نفوسهم لتقدمهم إياهم فى الايمان، و كونهم أفضل عند الله. و هذا أمر كان شاقاً عليهم، فلذلك سماه الله فتنة.

و قوله «لِيَقُولُوا أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» أى فعلنا هذا بهم ليقول بعضهم لبعض على وجه الاستفهام منه لا على وجه الإنكار «أَمْ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» يعنى بالايمان إذ رأوا النبى (ص) يقدم هؤلاء عليهم و يفضلهم و ليرضوا بذلك من فعل رسول الله، و لم يجعل هذه الفتنة و الشدة فى التكليف ليقولوا ذلك على وجه الإنكار، لان إنكارهم ذلك كفر بالله و معصية له و الله تعالى لا يريد ذلك و لا يرضاه، لأنه لو أراد ذلك منهم، و فعلوه كانوا مطيعين

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٨

(٢) مر هذا البيت فى ٣: ٦٠ و سيأتى فى ٥: ٤٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٧

له لا عاصين و قد ثبت خلافه.

و قوله: «أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ» معناه ان الله تعالى أعلم بالشاكرين له و لنعمه من خلقه فيجازيهم على ذلك بما يستحقونه من الثواب و التعظيم و الإجلال.

و الشاكرون المعنيون بالآية هم هؤلاء الضعفاء و يدخل معهم فى ذلك سائر المؤمنين.

فان قيل فعلى هذا الوجه الذى ذكرتموه قد وجد من الكفار القول على ما أراده فيجب ان يكونوا مطيعين.

قلنا: ليس فى الآية ذلك و أنهم على أى وجه قالوه على وجه الإنكار أو على وجه الاستفهام؟ و انما بين انه فعل بهم ليقولوا ذلك على وجه الاستفهام لا على وجه الإنكار، فان كانوا قالوه على ما أراده الله فهم مطيعون و ان قالوه منكبين فهم عصاة، فلما علمنا أن الله تعالى ذمهم بهذا القول علمنا أنهم لم يقولوه على وجه المراد منهم انما قالوه على خلاف ما أريد منهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٤] ص: ١٤٧

وَ إِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٤)
آية.

قرأ ابن عامر و عاصم و يعقوب: «أنه من عمل ... فانه غفور رحيم» بفتح الهمزة فيهما وافقهما اهل المدينة في الاولى منهما. الباقون بالكسر فيهما.

قال ابو على الفارسي من كسر (أنه) الاولى جعلها تفسير للرحمة كما أن قوله «لهم مغفرة و اجر كريم» تفسير للوعد. و اما كسر (إن) في قوله «فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فلأن ما بعد الفاء حكمه الابتداء، و من ثم حمل قوله «وَ مَنْ عَادَ التَّبِيانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ١٤٨ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ»

«١» على إرادة المبتدأ بعد الفاء و حذفه.

و من فتح (أن) في قوله «أنه» فانه جعل (ان) الاولى بدلا من الرحمة كأنه قال كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم. و اما فتحها بعد الفاء فانه غفور رحيم، فعلى انه أضمر له خبرا تقديره، فله انه غفور رحيم أى فله غفرانه. أو أضمر مبتدأ تكون (أن) خبره، كأنه قال فأمره انه غفور رحيم و اما قراءة نافع: بفتح الاولى و كسر الثانية فالقول فيهما انه أبدل من الرحمة و استأنف ما بعد الفاء. قال سيبويه: بلغنا ان الأعرج قرأ «أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ ... فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ». و نظيره قول ابن مقبل:

وانى إذا ملت ركابى مناخها فانى على حظى من الامر جامع

يريد ان قوله: (وانى إذا ملت ركابى) محمول على ما قبله كما ان قوله «أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ» محمول على ما قبله. و قوله: فانى على حظى مستأنف مثل قوله «فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» مستأنف به منقطع عما قبله.

قال الفراء: و اختاره الزجاج و يجوز ان يحمل (فانه) على التكرار، قال: لاین الكتاب يحتاج الى (ان) مرة واحدة و لكن الخبر هو موضعها فلما دخلت في ابتداء الكلام أعيدت الى موضعها، كما قال: «أَيَعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُرَابًا وَ عِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ» (٢) فلما كان موضع (ان) أيعدكم انكم مخرجون إذا متم دخلت في أول الكلام و آخره. و مثله «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ» (٣) و مثله «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ» (٤) قال و لك ان تكسر (ان) بعد الفاء في هذه الأحرف. قال ابو على هذا غير صحيح، لان (من) لا- يخلو من ان تكون للجزاء الجازم الذى بنى اللفظ عليه او تكون موصولة، و لا- يجوز ان يقدر التكرير مع الموصولة فلو كانت موصولة

(١) سورة ٥ المائدة آية ٩٨

(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٣٥ .

(٣) سورة ٢٢ الحج آية ٤

(٤) سورة ٩ التوبة آية ٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٩

لبقى المبتدأ بلا- خبر، و لا يجوز ذلك في الجزء الجازم، لان الشرط يبقى بلا جزاء على اثبات الفاء في قوله: (فان له) و يمتنع من ان يكون بدلا لأنه لا يكون بين المبدل و المبدل منه الفاء العاطفة و لا التى للجزاء، فان قيل: هى زائدة بقى الشرط بلا جزاء، فإذا بطل الامر ان ثبت ما قدمناه.

و اما من كسرهما فعلى مذهب الحكاية كأنه لما قال «كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» قال: «أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ

بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» بالكسر، ودخلت الفاء جوابا للجزاء.

هذه الآية متصلة بالأولى: نهى الله تعالى نبيه (ع) في الاولى عن ان يطردهم. ثم أمره في هذه الآية ان يقول لمن ورد عليه منهم- اعنى المؤمنين المصدقين بآيات الله و حججه و براهينه عربيا كان او أعجميا ضعيفا كان أو قويا- «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» فيبدأهم بالتحية، و يبشرهم بالرحمة و يقوى قلوبهم و يعرفهم أن من أذنب منهم ثم تاب، فتوبته مقبولة كل ذلك خلافا على الكافرين فيما أرادوه عليه من طردهم و الغلظة عليهم.

و قال محمد بن يزيد: السلام فى اللغة أربعة أشياء: أحدها- سلمت سلا ما مصدر. و ثانيها- السلام جمع سلامة. و ثالثها- السلام من أسماء الله. و رابعها- السلام شجر.

و معنى السلام الذى هو مصدر سلمت دعاء للإنسان ان يسلم فى دينه و نفسه، و معناه التخلص. و السلام الذى هو اسم الله معناه ذو السلام أى الذى يملك السلام الذى هو تخليص من المكروه. و السلام الذى هو الشجر، فهو شجر عظيم سمي بذلك لسلامته من الآفات. و السلام حجار صلبة لسلامتها من الرخاوة و يسمى الصلح: السلام و السلم و السلم، لان معناه السلامة من الشر. و السلام دلولها مروءة واحدة نحو دلو السقائين. و السلم السبب الى لشيء. و السلم الذى يرتقى عليه لأنه يسلمك الى حيث تريد و قوله «مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ» ليس المراد أنهم يجهلون أنه سوء، لأنه لو أتى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٠

المسلم ما يجهل أنه سوء لكان كمن لم يتعمد سوءا. و تحتل الآية أمرين:

أحدهما- انه عمله و هو جاهل بالمكروه فيه أى لم يعرف أن فيه مكروه.

و الآخر- انه أقدم مع علمه ان عاقبته مكروهه فأثر العاجل، فجعل جاهلا لأنه آثر القليل على الراحة الكثيرة و العاقبة الدائمة. و يحتمل عندى أن يكون أراد «مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ» بمعنى أنه لا يعرفها سوءا، لكن لما كان له طريق الى معرفته وجب عليه التوبة منه، فإذا تاب قبل الله توبته.

فان قيل: قوله «و أصلح» هل فعل الصلح شرط فى قبول التوبة أو لا؟

فان لم يكن شرطا فلم علق الغفران بمجموعهما.

قيل: لا خلاف أن التوبة متى حصلت على شرائطها التى قدمنا ذكرها فى غير موضع، فانه يقبل التوبة و يسقط العقاب، و ان لم يعمل بعدها عملا صالحا غير أنه إذا تاب و بقى بعد التوبة، فان لم يعمل الصالح عاد الى الإصرار، لأنه لا يخلو فى كل حال من واجب عليه أو ندب من تجديد معرفة الله و معرفة نبيه، و غير ذلك من المعارف و كثير من أفعال الجوارح، فاما ان قدرنا احترامه عقيب التوبة من غير فعل صلاح، فان الرحمة بإسقاط العقاب تلحقه بلا خلاف.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٥] ص : ١٥٠

وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَ لَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ (٥٥)

آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة الا حفصا و «ليستين» بالياء. الباقون بالتاء. و قرأ اهل المدينة «سبيل» بالنصب. الباقون بالرفع.

من قرأ بالتاء و رفع السبيل، فلأن السبيل يذكر و يؤنث، فالتذكير لغه تميم، و التأنيث لغه أهل الحجاز فأثت- ها هنا- كما قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥١

«قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي» (١).

و من قرأ بالياء فانه ذكر السبيل، لأنه الطريق. و هو يذكر، كما قال «وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا» (٢).

و من قرأ بالتاء، و نصب (السبيل) أراد أن يكون خطابا للنبي (ص) كأنه قال: و لتستين أنت يا محمد سبيل المجرمين. و النبي (ص) و

ان كان مستبيناً لطريق المجرمين عالماً به فيجوز أن يكون ذلك على وجه التأكيد، ولأن يستديم ذلك. و يحتمل أن يكون المراد به الامه، فكأنه قال ليزداد استبانته، ولم يحتج ان يقول: ولتستبين سبيل المؤمنين، لأن سبيل المجرمين إذا بانت، فقد بان معها سبيل المؤمنين، لأنها خلافها. ويجوز ان يكون المراد، ولتستبين سبيل المجرمين ولتستبين سبيل المؤمنين، وحذف إحدى الجملتين لدلالة الكلام عليه، كما قال «سِرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» (٣) ولم يقل تقيكم البرد، لأن الساتر يستر من الحر والبرد، لكن جرى ذكر الحر، لأنهم كانوا في مكانهم أكثر معاناة له من البرد، وكذلك سبيل المجرمين، خص بالذكر، لأن الكلام في وصفهم، وترك ذكر المؤمنين لدلالة الكلام عليه. وهذه الآية معطوفة على الآيات التي احتج الله بها على مشركي العرب، وغيرهم فلذلك قال «وكذلك» أي كما قدمنا «نُفَّصِلُ الْآيَاتِ» أي نميزها ونبينها ونشرحها لتلزمهم الحجة و «لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ» من عاند بعد البيان أو ذهب عن فهم ذلك بالاعراض عنه لمن أراد التفهم منهم، ومن المؤمنين ليجانبوها و يسلكوا غيرها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٦] ص : ١٥١

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا اتَّبِعُ أَهْوَاءَ كُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (٥٦)

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٠٨

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٤٥

(٣) سورة ١٦ النحل آية ٨١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٢

روى عن يحيى بن وثاب أنه قرأ «ضللت» بكسر اللام. والقراء كلهم على فتحها، و هما لغتان. فمن كسر اللام فتح الضاد من «يضل». و من فتح اللام كسر الضاد. فقال «يضل» وقال أبو عبيدة اللغة الغالبة بالفتح.

و

روى ابو العالية أن النبي (ص) قرأ هذه الآية عند الكعبة و أظهر لهم المفارقة.

وهذه الآية فيها خطاب للنبي (ص) و أمر له بأن يقول للكافرين:

ان الله قد نهانى أن اعبد هذه الأوثان التي تعبدونها من دون الله و تدعونها آلهة و أنها تقربكم الى الله زلفى، و أن يقول لهم انى لا أتبع أهواءكم فى عبادة الأوثان، و انى لو فعلت ذلك لكنت قد ضللت عن الصواب، و بعدت عن الرشد و لم أكن من المهتدين الى الخير و الصلاح. و معناه معنى الشرط و تقديره قد ضللت ان عبدتها. و قال الزجاج: «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» أى و ما أنا من النبيين الذين سلكوا طريق الهدى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٧] ص : ١٥٢

قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (٥٧)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل الحجاز و عاصم «يَقُصُّ الْحَقَّ» من القصص و هو المروى عن ابن عباس و مجاهد. الباقون - بالضاد - المعجمة من فوقها من القضاء. و كان ابو عمرو يقوى القراءة بالضاد بقوله «وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ». و يقول الفصل فى القضاء لا فى القصص و يقوى ذلك بقوله «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ».

و حجة من قرأ بالضاد قوله: «نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» (١) و قوله:

«إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصُّ» (٢). و أما الفصل الذى قوى به أبو عمرو قراءته فقد

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٣

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٦٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٣

جاء الفصل فى القول كما جاء فى الحكم و القضاء فى نحو قوله «إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ» (٣) و قال: «أُحْكِمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَضَّلْتُ» (٤) و قال «نُفَّضُ الْآيَاتِ» (٥) و قال «لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ» (٦) فذكر فى القصص انه تفصيل. و الحق فى قوله «يُقْصُ الْحَقُّ» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون صفة لمصدر محذوف و تقديره يقضى القضاء الحق أو يقص القصص الحق.

و الثانى- أن يكون مفعولا به يعجل الحق كقول الهذلى:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوايغ تبع (٧)

أى صنعهما داود.

و فى هذه الآية أمر من الله لنيه ان يقول للكفار انه على بينه من ربه، أى على أمر بين من معرفة الله و صحة نبوته، لا متبع للهوى.

و قوله «وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ» الهاء راجعة الى البيان، لان النبوة و البيان واحد، و تقديره و كذبتهم بالبيان لذى هو القرآن. و قال قوم: بينه من ربه

من نبوتى «وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ» يعنى بالله. و على الاول يكون تقديره كذبتهم بما أتيتكم، لأنه هو البيان.

و قوله: «مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» (ما) بمعنى ليس. و الذى استعجلوا به يحتمل أمرين:

أحدهما- العذاب، كما قال «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ» (٨).

و الثانى- أن يكونوا استعجلوا الآيات التى اقترحوها عليه فأعلمهم الله أن ذلك عند الله و أن الحكم له تعالى «يُقْصُ الْحَقُّ وَ هُوَ خَيْرُ

الْفَاصِلِينَ» و كتبت

(٣) سورة ٨٦ الطارق آية ١٣

(٤) سورة ١١ هود آية ١

(٥) سورة ١٠ يونس آية ٢٤

(٦) سورة ١٢ يوسف آية ١١١

(٧) مر تخريجه فى ١/ ٤٢٩ و فى ٤/ ٨٨.

(٨) سورة ٢٢ الحج آية ٤٧ و سورة ٢٩ العنكبوت آية ٥٣-٥٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٤

يقضى بغير ياء، لأنها أسقطت فى اللفظ لالتقاء الساكنين، كما كتبوا «سَدَّعُ الزَّبَانِيَّةَ» (٣) بغير واو.

و من قرأ: بالصاد من القصص حمله على أن جميع ما أنبأ به و أمر به، فهو من أقاصيص الحق.

و قال الحسن: (النبوة) النبوة و (كذبتهم به) بالنبوة التى جاءت من عند الله و «مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» من العذاب جواب لقولهم: «أتنا بعذاب

الله» (٤) و فى قراءة ابن مسعود «يُقْصُ الْحَقُّ» و لم يقرأ به احد.

و قوله «يُقْصِي بِالْحَقِّ» يدل على بطلان قول من يقول: ان الظلم و الجور بقضاء الله، لان ذلك كله ليس بحق.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٨] ص : ١٥٤

قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ (٥٨) آية.

امر الله تعالى نبيه ان يقول للكفار ما كان عندي ما تستعجلون به من كون العذاب و إنزاله بكم برأبي و ارادتي لفعلت ذلك بكم و لأنزلته عليكم و «لَفُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ» بذلك و لا- نفصل و لا- نقطع، و لكن ليس ذلك إلى و انما هو الى الله «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ» و بمن ينبغي إمهاله منهم و من يجب معالجته بالعقوبة فهو يدبر ذلك بحسب ما يعلم من وجه الحكمة و الصواب

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٥٩] ص : ١٥٤

وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَ لَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَ لَا رَطْبٌ وَ لَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٥٩) آية بلا خلاف و هي تمام السبع المثاني.

(٣) سورة ٩٦ العلق آية ١٨

(٤) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٥

«مَفَاتِحُ الْغَيْبِ» معناه الأمور التي بها يستدل على الغائب فتعلم حقيقته، يقال: فتحت على الرجل، أى عرفته أولاً، و يستدل به على آخر، و جملة يعرف بها التفصيل. و منه قولهم أفتح على أى عرفنى. قال الزجاج: معناه و عنده الوصول الى علم الغيب و كل ما لا يعلم إذا استعلم.

و

روى عن ابن عمر أن رسول الله (ص) قال: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله: ان الله عنده علم الساعة، و ينزل الغيث، و يعلم ما فى الأرحام، و ما تدرى نفس ما ذا تكسب غدا و ما تدرى نفس بأى أرض تموت.

و معنى الآية أن الله تعالى عالم بكل شىء من مبتدئات الأمور و عواقبها فهو يعجل ما تعجله أصلح و أصوب، و يأخر ما تأخيره أصلح و أصوب، و أنه الذى يفتح باب العلم لمن يريد إعلامه شيئاً من ذلك من أنبيائه و عبادته، لأنه لا يعلم الغيب سواه، فلا يتهاى لاحد ان يعلم العباد ذلك، و لا- أن يفتح لهم باب العلم به الا الله، و بين أنه يعلم ما فى البر و البحر من الحيوان و الجماد. و بين أنه ما تسقط من ورقة من شجرة الا يعلمها و لا حبة فى جوف الأرض و فى ظلماتها الا و يعلمها و لا رطب و لا يابس جميع أصناف الأجسام، لأنها أجمع لا تخلو من احدى هاتين الصفتين.

و قوله: «وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا» المعنى أنه يعلمها ساقطة و ثابتة كما تقول: ما يجيئك من أحد الا و أنا أعرفه، معناه الا و انا أعرفه فى حال مجيئه. و قوله: «وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَ لَا رَطْبٌ وَ لَا يَابِسٌ» خبر على تقدير (من). و يجوز الرفع فيها على معنى و لا تسقط ورقة و لا حبة. و يجوز ان يرفعه على الابتداء و يقطعه عن الاول و يكون خبره «إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ».

و قوله: «فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون معناه فى علم الله مبين.

و ثانيهما- ان يكون «فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» ان يكون الله تعالى أثبت ذلك فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٦

كتاب قبل أن يخلقه، كما قال «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ، وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا» (١) و يكون الغرض

بذلك اعلام الملائكة أنه علام الغيوب ليدل على أنه عالم بالأشياء قبل كونها. و يجوز ان يكون المراد بذلك أنه كتب جميع ما يكون ثم امتحن الملائكة بكتبه و تعبدهم باحصائه، كما تعبد سائر خلقه بما يشاء مما فيه صلاحهم. و قال البلخي: «فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ» أى هو محفوظ غير منسى و لا مغفول كما يقول القائل لصاحبه: ما تصنعه عندى مسطر مكتوب. و انما يريد بذلك أنه حافظ له يريد مكافأته عليه، قال الشاعر:

ان لسلمى عندنا ديوانا

و يجوز أن يكون المراد بذكر الورقة و الحبة و الرطب و الياس التوكيد فى الزجر عن المعاصى و الحث على البر و التخويف لخلقه بأنه إذا كانت هذه الأشياء التى لا- ثواب فيها و لا عقاب عليها محصاة عنده محفوظة مكتوبة، فأعمالكم التى فيها الثواب و العقاب أولى، و هو قول الحسن. و قال مجاهد: البر القفار و البحار كل قرية فيها ماء. و عن أبى عبد الله: الورقة السقط و الحبة الولد. و ظلمات الأرض الأرحام و الرطب ما يبقى و يحيا و الياس ما تغيض.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦٠] ص : ١٥٦

وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٦٠)

آية بلا خلاف.

قوله: «و هو» كناية عن الله تعالى. و «الذى» صفة له «يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الجبائى: يقبضكم، و قال الزجاج: ينيمكم بالليل فيقبضكم

(١) سورة الحديد آية ٢٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٧

الله اليه، كما قال: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا» (١).

و قال البلخي: و اختاره الحسين بن على المغربى «يَتَوَفَّاكُم» بمعنى يحصيكم عند منامكم و استقراركم، قال الشاعر:

ان بنى الادرم ليسوا من أحد ليسوا من قيس و ليسوا من أسد

و لا توفاهم قريش فى العدد (٢)

معناه لا تحصيهم فى العدد.

و قوله: «و يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ» أى كسبتم، تقول فلان جارحه أهله أى كاسبهم، و منه قوله: «و ما علمتكم من الجوارح مكلبين» (٣) أى من الكواسب التى تكسب على أهلها، و هو قول مجاهد.

و قوله: «ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» أى فى النهار، فجعل انتباههم من النوم بعثا «لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى» ليستوفى الأجل المسمى للحياة الى حين الموت. ثم «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ» يعنى يوم القيامة فيحشرهم الله الى حيث لا يملك فيه الامر سواه. «ثُمَّ يُنَبِّئُكُم» يعنى يخبركم و يعلمكم «بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا فيجازيكم على أعمالكم، و فيها دلالة على خزيبهم و حاجتهم، و احتجاج عليهم أنه لا يستحق العبادة سواه إذ هو الفاعل لجميع ما يستحق به العبادة مما عدده و القادر عليه دون من يعبدونه من الأوثان و الأصنام.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٦١ الى ٦٢] ص : ١٥٧

وَ هُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَ هُمْ لَا يُفْرَطُونَ (٦١) ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ

الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ (٦٢)

آيتان

(١) سورة الزمر آية ٤٢.

(٢) مقاييس اللغة ٣: ٢٧٠ و اللسان (و في) و روايته «الادرد» مع حذف البيت الثاني و جعل الثالث بعد الاول و كذلك في الطبرى ١١: ٤٠٥.

(٣) سورة ٥ المائدة آية ٥. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٨

كلهم قرأ «تَوَفَّئَهُ رُسُلُنَا» بالياء الا حمزة فانه قرأ «توفاه». و حجه من قرأ بالياء قوله «كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» «١» و قوله «إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» «٢» و «جاءتهم رسلهم بالبينات» «٣» و «قَالَتْ رُسُلُهُمْ» «٤» و حجه حمزة انه فعل متقدم مسند الى مؤنث غير حقيقى. و انما التانيث للجمع، فهو مثل قوله «وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ» «٥» و ما أشبه ذلك مما يأتيه تانيث الجمع، قال و ليس ذلك خلافا للمصحف، لان الالف الممالة تكتب ياء.

و قوله «وَهُوَ الْقَاهِرُ» معناه و الله المتقدر المستعلى على عباده الذين هو فوقهم لا على أنه فى مكان مرتفع فوقهم و فوق مكانهم، لان ذلك لا يجوز عليه، لأنه صفة للأجسام. و مثله فى اللغة أمر فلان فوق أمر فلان، يراد به أنه أعلى امرا، و انفذ قولاً. و مثله قوله تعالى «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» «٦» و المراد أنه أقوى و اقدر منهم و انه القاهر لهم.

و قوله: «وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً» يعنى يرسل عليكم ملائكة يحفظون أعمالكم و يحصونها عليكم و يكتبونها ليعلموا بذلك أن عليهم رقيا من عند الله و محصيا عليهم فينجزوا عن المعاصى. و بين ان هؤلاء الحفظة هم شهداء عليكم بهذه الاعمال يوم القيامة. و قوله «حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ» يعنى وقت الموت «تَوَفَّئَهُ رُسُلُنَا» يعنى قبضت الملائكة روح المتوفى، و هم رسل الله الذين عنا هم الله بهذه الآية.

و قال الحسن: «تَوَفَّئَهُ رُسُلُنَا» قال هو ملك الموت و أعوانه و أنهم لا- يعلمون آجال العباد حتى يأتيهم علم ذلك من قبل الله بقبض أرواح العباد. و قوله:

(١) سورة الانعام آية ٣٤

(٢) سورة حم السجدة آية ١٤

(٣) سورة الاعراف آية ١٠٠ و يونس ١٠ آية ١٣ و ابراهيم ١٤ آية ٩ الروم ٣٠ آية ٩ و سورة فاطر آية ٢٥ و المؤمن ٤٠ آية ٨٣.

(٤) سورة ١٤ ابراهيم آية ١٠

(٥) سورة ١٢ يوسف آية ٣٠

(٦) سورة ٤٨ الفتح آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٥٩

«تَوَفَّئَهُ رُسُلُنَا» أى تقبضه، و التوفى هو القبض على ما بيناه. ثم إن هؤلاء الرسل «الْأَيْفَرُّطُونَ» أى لا يقصرون- فى قول الزجاج- و لا يغفلون، و لا- يتوانون. و قال الجبائى: لا يأخذون روحه قبل أجله و يبادرون الى ما أمروا به عن غير تقصير، و لا تفريط. و المعنى فى التوفى ان يعلم العباد أنهم يحصون إذا ماتوا فلا يرون أنهم يهملون إذا ماتوا و أن احداً منهم لا يثبت ذكره ليجزى بعمله.

ثم بين ان هؤلاء الذين تتوفاهم رسلنا يردون بعد الوفاة الى الله فيردهم الى الموضع الذى لا- يملك الحكم عليهم فيه الا الله و لا

يملك نفعهم ولا- ضرهم سواء فجعل ردهم الى ذلك الموضع ردا الى الله، و بين أنه هو «مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ» لأنه خالقهم و مالكهم، و القاهر عليهم القادر على نفعهم و ضرهم، و لا يجوز ان يوصف بهذه الصفة سواه، فلذلك كان مولاهم الحق. و قال البلخي: (الحق) اسم من اسماء الله و هو خفض، لأنه نعت لله، و يجوز الرفع على معنى الله مولاهم الحق، و يجوز ان ينصب على معنى مولاهم، و القراءة بالخفض.

و قوله: «ألا- لَهُ الْحُكْمُ» معناه ألا- يعلمون أو ألا يقرون ان الحكم يوم القيامة هو له وحده؟، و لا يملك الحكم في ذلك اليوم سواه، كما قد يملك الحكم في الدنيا غيره بتملك الله إياه.

و قوله: «وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ»

روى أنه تعالى يحاسب عباده على مقدار حلب شاة

، و ذلك يدل على أنه لا يحتاج ان يكلفهم مشقة و آله على ما يقوله المشبهة، لأنه لو كان كذلك لاحتاج ان يتناول زمان محاسبته أو أنه يشغله محاسبته عن محاسبة غيره. و

روى عن أمير المؤمنين (ع) أنه قيل له: كيف يحاسب الله الخلق و هم لا يرونه؟ قال: كما يرزقهم و لا يرونه.

و المعنى في الآية أنه تعالى أحصى الحاسبين لما أحصى الملائكة و توفوا من الأنفس لا يخفى عليه من ذلك خافية و لا يحتاج في عده الى فكر و نظر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٠

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٦٣ الى ٦٤] ص: ١٦٠

قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَ خُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٦٣) قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (٦٤)

آيتان بلا خلاف.

قرأ يعقوب «قل من ينجيكم» مخففا. الباقون بالتشديد. وقرأ أبو بكر «و خفية» بكسر الخاء- ها هنا-، و في الاعراف. وقرأ اهل الكوفة الا ابن شاهی «أنجانا» على لفظ الاخبار عن الواحد الغائب، و أماله حمزة و الكسائي و خلف. الباقون «أنجيتنا» على وجه الخطاب. وقرأ اهل الكوفة الا العبسي و هشام و أبو جعفر «قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ» بالتشديد. الباقون بالتخفيف. يقال: نجا زيد ينجو، قال الشاعر:

نجا سالم و النفس منه لشدقه (١)

فإذا نقلت الفعل حسن أن تنقله بالهمزة فتقول أنجيتته، و يجوز أن ننقله بتضعيف العين، فتقول نجيتته، و مثله فرحته و أفرحته و عرضته و أعرضته، قال الله تعالى «فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ» (٢) «فَأَنْجَيْنَاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ» (٣) و قال «وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ» (٤) فلما استوت اللغتان و جاء التنزيل بهما تساوت القراءتان.

و وجه قراءة من قرأ «لئن أنجانا» أنه حملة على الغيبة كقوله «تَدْعُونَهُ ... لئِنْ أَنْجَانَا»، و كذلك ما بعده «قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ» «قُلِ هُوَ الْقَادِرُ»، فهذا كله أسماء غيبية ف (أنجانا) أولى من (أنجيتنا) لكونه على ما قبله، و ما

(١) اللسان «نجا» نسبه الى الهذلي و روايته:

نجا عامر و النفس منه بشدقه و لم ينح الا جفن سيف و مئرا

(٢) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٤

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ٦٣، ٧١

(٤) سورة ٤١ حم السجدة آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦١

بعده من لفظ الغيبة، و موضع (يدعونه) نصب على الحال، و تقديره قل من ينجيكم داعين و قائلين «لئن أنجيتنا». و من قرأ من الكوفيين «لئن أنجانا» طلب المشاكلة. و من قرأ بالتاء واجه بالخطاب و لم يراع المشاكلة. و يقوى ذلك قوله في أخرى «لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين. قل الله ينجيكم» فجاء أنجيتنا على الخطاب و بعده اسم غيبة.

و أما إمالة حمزة و الكسائي فحسنه، لان هذا النحو من الفعل إذا كان على أربعة أحرف استمرت فيه الامالة، لانقلاب الالف ياء في المضارع.

و من قرأ «خفية» بكسر الخاء، فلأن أبا عبيدة قال «خفية» تخفون في أنفسكم و خفي غيره خفية، و خفية لغتان، و حكي خفوة و خفوة بالواو، كما قالوا حل حبوته و حبيته، و لا يقرأ بذلك. فأما قوله «تَضَرُّعًا وَ خِيفَةً» ففعله من الخوف. و انقلبت الواو، للكسرة. و المعنى أدعوا خائفين خافين، قال الشاعر:

فلا تفعدن على زخه و تضرر في القلب وجدا و خيفا «١»

يريد جمع خيفة.

أمر الله تعالى نبيه ان يخاطب الخلق و يقول لهم على وجه التقرير لمن يعبد الأصنام منهم - «مَنْ يُجِئِكُمْ مِنْ ظُلْمَاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و معناه شدائد البر و البحر، تقول العرب لليوم الذي يلقي فيه الشدة: يوم مظلم حتى أنهم يقولون:

يوم ذو كواكب أى قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل، قال الشاعر:

ابنى أسد هل تعلمون بلاءنا إذا كان يوم ذو كواكب أشهب

و قال آخر:

فدى لبنى ذهل بن شيان ناقتى إذا كان يوم ذو كواكب أشهب «٢»

فمعنا ظلمات البر و البحر شدائد هما. و قوله: «تَدْعُونَهُ ... وَ خُفْيَةً» أى مظهرين الضراعة، و هى شدة الفقر الى الشىء و الحاجة و «تَدْعُونَهُ ...

(١) قائله صخر الغى. اللسان «زخخ». الزخ و الزخه «بتشديد الخاء»:

الحقد و الغيظ.

(٢) اللسان «شهب» أنشده سيويه. فى المطبوعة «اشنع» بدل (اشهب)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٢

خُفْيَةً» أى تدعونه فى أنفسكم بما تضررون من حاجاتكم اليه كما تظهرون.

و قوله «لئن أنجيتنا من هذه» أى فى شدة وقعوا فيها، يقولون «لئن أنجيتنا من هذه» لنشكرنك، فأمر الله ان يسألهم على وجه التوبيخ لهم و التقرير بأنه ينجيهم و أنه القادر على نفعهم و ضرهم. ثم أعلمهم ان الله الذى أقروا بأنه ينجيهم هو ينجيهم ثم هم يشركون معه الأصنام التى قد علموا أنها من صنعهم و أنها لا تضر و لا تنفع و أنه تعالى على تعذيبهم قادر.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦٥] ص: ١٦٢

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْبِسَ كُفْرَكُمْ شَرِيحًا وَ يَذِيقَ بَعْضَ كُفْرِكُمْ بِأَسْبَغِ انْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (٦٥)

آية بلا خلاف.

هذا أمر من الله تعالى لنييه (ص) أن يقول لهؤلاء الكفار: ان الله قادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم نحو الحجارة التي أمطرها على قوم لوط، و الطوفان الذي غرق به قوم نوح «أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» نحو الخسف الذي نال قارون و من خسف به «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا» معنى يلبسكم يخلط أمركم خلط اضطراب، لا خلط اتفاق يقال: لبست عليه الامر ألبسه إذا لم تبينه، و خلطت بعضه ببعض، و منه قوله «وَلَلْبَيْتِ نَا عَلَيْنِهِمْ مَا يَلْبَسُونَ» (١) و يقال لبست الثوب ألبسه. و معنى «شيعا» أى يجعلكم فرقا لا- تكونون شيعة واحدة فإذا كنتم مختلفين قاتل بعضهم بعضا و هو معنى قوله «وَيَذِيقَ بَعْضُكُمْ بِأَسِّ بَعْضٍ» و انما يلبسهم الله شيعا بأن يكلهم الى أنفسهم و لا يطف لهم اللطف الذى يؤمنون عنده و يخليهم من أطفاه بذنوبهم السالفة، فليس عند ذلك عليهم أمرهم، فيختلفوا حتى يدوق بعضهم بأس بعض. ثم أكد الاحتجاج عليهم، فقال: «انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ» لتفقهوا.

(١) سورة الانعام آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٣

و قال الحسن: الآية متناولة، لأهل الكتابين فى التهديد بالخسف، و انزال العذاب «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا» يتناول أهل الصلاة. و قال: قال رسول الله (ص): (سألت ربي أن لا يظهر على أمتى أهل دين غيرهم فأعطاني، و سألته ألا يهلككم جوعا فأعطاني، و سألته أن لا يجمعهم على ضلالة، فأعطاني، و سألته أن لا يلبسهم شيعا، فمنعنى ذلك). و فى الآية دلالة على أنه تعالى أراد من الكفار الايمان، لأنه قال: فعلت هذا بهم «لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ» و معناه لكى يفقهوا، لان معنى الشك لا يجوز عليه تعالى. و إذا ثبت أنها دخلت للغرض ثبت أنه أراد ان يؤمنوا به و يوحده، و يفقهوا أدلته و يعرفوها.

و روى عن أبى عبد الله (ع) أنه قال معنى «عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ» السلطان الجائر «و من تحت أرجلكم» السفلة، و من لا خير فيه «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا» قال: العصية «وَيَذِيقَ بَعْضُكُمْ بِأَسِّ بَعْضٍ» قال سوء الجوار ، و يكون معنى البعث على هذا الوجه التمكين و رفع الحيلولة دون أن يفعل ذلك أو يأمر به، يتعالى الله عن ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٦٦ الى ٦٧] ص: ١٦٣

وَ كَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (٦٦) لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧)
آية فى المدنيين و البصرى و آيتان فى الكوفى، آخر الاولى «بوكيل».

قوله تعالى «وَ كَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ» أى بما صرف من الآيات التى ذكرها فى الآية الاولى- فى قول البلخى و الجبائى- و قال الازهرى: الهاء راجعة الى القرآن. ثم أخبر تعالى، فقال «وَ هُوَ الْحَقُّ» و أمره أن يقول لقومه «لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» أى لم أؤمر بمنعكم من التكذيب بآيات الله و ان أحفظكم من ذلك و ان أحول بينكم و بينه، لان الوكيل على الشىء هو القائم بحفظه، و الذى يدفع الضرر عنه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٤

و قال البلخى: هذه نزلت بمكة قبل أن يؤمر بالقتال، ثم امر فيما بعد ذلك. و أمره ان يخبرهم ان «لكل نباء» يخبرهم به «مستقر» و هو وقته الذى يعلمون فيه صحة ما وعدهم به و حقيقته، و ذلك عند كون مخبره، اما فى الدنيا، و اما فى الآخرة «وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» فيه تهديد لهم بكون ما أخبرهم به من العذاب النازل بهم فى الدنيا و الآخرة، و وقت كون هذا العذاب هو مستقر الخبر. و قال بعضهم: أنباء الله بالوقت الذى يظفره فيه بهم. و قال الزجاج يجوز أن يكون أراد وقت الاذن فى محاربتهم حتى يدخلوا فى الإسلام أو يقبلوا الجزية ان كانوا أهل كتاب.

وقوله: «وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ» المراد به الخصوص، لان في قومه جماعة صدقوا به، و هو كما يقول القائل: هؤلاء عشيرتي، يشير الى جماعة و ان لم يكونوا جميع عشيرته.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦٨] ص: ١٦٤

وَ إِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٦٨)

آية بلا خلاف قرأ ابن عامر «و اما ينسينك» بتشديد السين. الباقر بالتخفيف.

خاطب الله تعالى نبيه (ص) بهذه الآية، فقال له «إذا رأيت» هؤلاء الكفار «الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا». قال الحسن، و سعيد بن جبیر: معنى «يخوضون» يكذبون «بآياتنا» و ديننا و الخوض التخليط فى المفاوضة على سبيل العبث و اللعب، و ترك التفهم و اليقين. و مثله قول القائل: تركت القوم يخوضون، أى ليسوا على سداد، فهم يذهبون و يجيئون من غير تحقيق و لا- قصد للواجب- أمره حينئذ ان يعرض عنهم «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» لان من حاج من هذه حاله و أراد التبيين له فقد وضع الشىء فى غير موضعه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٥

و حط من قدر الدعاء، و البيان و الحجاج. ثم قال له (ص) ان أنساك الشيطان ذلك «فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى»- و الذكري و الذكر واحد- «مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» يعنى هؤلاء الذين يخوضون فى ذكر الله و آياته. ثم رخص للمؤمنين بقوله: «وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ» (١) بأن يجالسوهم إذا كانوا مظهرين للتكبر عليهم غير خائفين منهم، و لكن ذكرى يذكرونهم أى ينهونهم ان ذلك يسوءهم «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» ثم نسخ ذلك بقوله «وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا» الى قوله: «إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ» (٢) و بهذا قال سعيد بن جبیر و السدى و جعفر بن مبشر، و اختاره البلخى و قال: فى أول الإسلام كان ذلك يخص النبى (ص) و رخص المؤمنين فيه، ثم لما عزَّ الإسلام، و كثر المؤمنون نهوا عن مجالستهم و نسخت الآية.

و استدل الجبائى بهذه الآية على انه لا يجوز على الائمة المعصومين على مذهبنا التقيَّة. (و قال: لأنهم إذا كانوا الحجة كانوا مثل النبى، و كما لا- يجوز عليه التقيَّة فكذا الامام- على مذهبكم-)! و هذا ليس بصحيح، لأننا لا نجوز على الامام التقيَّة فيما لا يعرف الا من جهته، كالنبى و انما تجوز التقيَّة عليه فيما يكون عليه دلالة قاطعة موصلة الى العلم، لان المكلف علة مزاحة فى تكليفه، و كذلك يجوز فى النبى (ص) أن لا يبين فى الحال، لامته ما يقوم منه بيان منه أو من الله أو عليه دلالة عقلية، و لذلك قال النبى (ص) لعمر حين سأله عن الكلاله فقال (يكفيك آية الصيف) و أحال آخر فى تعرف الوضوء على الآية، فأما ما لا يعرف الا من جهته، فهو و الامام فيه سواء لا يجوز فيهما التقيَّة فى شىء من الأحكام.

و استدل الجبائى أيضا بالآية على ان الأنبياء يجوز عليهم السهو و النسيان قال بخلاف ما يقوله الرافضة بزعمهم من أنه لا يجوز عليهم شىء من ذلك. و هذا ليس بصحيح أيضا لأننا نقول انما لا يجوز عليهم السهو و النسيان فيما يؤدونه عن الله، فأما غير ذلك فانه يجوز أن ينسوه أو يسهو عنه مما لم يؤد ذلك الى

(١) سورة ٦ الانعام آية ٦٩ [.....]

(٢) سورة ٤ النساء آية ١٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٦

الإخلال بكمال العقل، و كيف لا- يجوز عليهم ذلك و هم ينامون و يمرضون و يغشى عليهم، و النوم سهو و ينسون كثيرا من

متصرفاتهم أيضا و ما جرى لهم فيما مضى من الزمان، و الذى ظنه فاسد.
و قال أيضا فى الآية دلالة على وجوب انكار المنكر لأنه تعالى أمره بالاعراض عنهم على وجه الإنكار و الازدراء لفعالهم و كل أحد يجب عليه ذلك اقتداء بالنبي.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٦٩] ص : ١٦٦

وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ لَكِنْ ذِكْرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٦٩)
آية بلا خلاف.

لهذه الآية تأويلان:

أحدهما- قال الجبائي و الزجاج و اكثر المفسرين ان المراد ليس على المتقين من حساب الكافرين و ما يخوض فيه المشركون، و لا من مكروه عاقبته شيء «وَلَكِنْ ذِكْرٌ» أى نهوا عن مجالستهم ليزدادوا تقى و أمروا ان يذكروهم و ينبهوهم على خطأهم لكى يتقى المشركون إذا رأوا أعراض هؤلاء المؤمنين عنهم، و تركهم مجالستهم فلا يعودون لذلك.
و الثانى- قال البلخى: ليس على المتقين من الحساب يوم القيامة مكروه و لا تبعه و لكنه أعلمهم بأنهم محاسبون و حكم بذلك عليهم لكى يعلموا أن الله يحاسبهم، فيتقوا فعلى الاول الهاء و الميم كناية عن الكفار و على الثانى عن المؤمنين.
و (ذكرى) يحتمل ان يكون فى موضع رفع و نصب، فالنصب على تقدير ذكرهم ذكرى و الرفع على وجهين: أحدهما- و لكن عليكم ان تذكروهم، كما قال: «إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ» (١) و الثانى- على تقدير و لكن الذى يأمرهم

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٧
به ذكرى ليتقوا عذاب الله.

و

قال أبو جعفر (ع): لما نزلت «فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» قال المسلمون كيف نصنع ان كان كلما استهزاء المشركون بالقرآن قمنا و تركناهم فلا ندخل إذا المسجد الحرام و لا نطوف بالبيت الحرام، فأنزل الله تعالى «وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» و أمرهم بتذكيرهم و تبصيرهم ما استطاعوا.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧٠] ص : ١٦٧

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَ لَهْوًا وَ غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ ذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَ لَا شَفِيعٌ وَ إِنْ تَعَدَلَ كُلٌّ قَدْرًا لا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠)
آية عند الجميع معنى قوله «ذر» دع يقال: و ذر يذر مثل ودع يدع، فإذا أمرت منه قلت: ذر كما قال «ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا».

و قوله «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَ لَهْوًا» يعنى هؤلاء الكفار الذين وصفهم انهم اتخذوا دين الله لعبا و لهوا، لأنه لا معنى لمحاكاة من كانت هذه سبيله، لأنه لا لعب عابث، لا يصغى لما يقال له، فالمكلم له و المحتج عليه غير منتفع و لا نافع. و قد قطع الله عذر هؤلاء الذين يذهبون مذهب اللعب بما أدر كوه بعقولهم، و ما شاهدوه من آياته «وَ غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا». ثم امر نبيه (ص) ان يذكر به، يعنى القرآن. و قيل الحساب، لكى لا تبسل نفس بما كسبت أى تدفع الى الهلكة على وجه الغفلة و تسلم لعملها غير قادرة على التبيان فى

تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٦٨

التخلص، قال الشاعر في الغريب المضيّف:

و ابسالى بنى بغير جرم بعوناه ولا بدم مراق (١)

أى اسلامى إياهم. بعوناه اجترمناه، و البعو الجنائية. و قيل: معنى تبسل ترهن و يسلم لعمله. قال الأخفش: معنى «تبسل» تجازى من ابسل ابسالاً، و منه قوله «أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا» (٢) قال الكسائي: «تبسل» تجزى يعنى فى الكلام. و قال الفراء: معناه يسلم و يقال أعط الراقى بسلته أى أجرته على رقيقته. و يقال أسد باسل، معناه ان معه من الاقدام ما يستبسل له قرنه، و يقال هذا بسل أى حرام، و هو بسل أى حلال. و هذا من الاضداد.

«شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ» قال الضحاك الحميم هو الماء الذى احمى حتى انتهى غليانه.

و قوله: «وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلَّ عَدْلٍ» قال بعضهم ان يفد كل فديته يريد ان يجعلها عدلا لها من قوله «لَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ» (٣) و قال غيره معناه و ان تقسط كل قسط لا يقبل منها فى ذلك اليوم، لان التوبة انما هى فى الحياة الدنيا. ثم أخبر تعالى انه ليس لهؤلاء الكفار «وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ» أى لا ناصر لهم، و لا من يسأل فيهم و اخبر أيضا أن هؤلاء فى قوله «أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا» هم الذين يجازون بما كسبوا و ان لهم شرابا من حميم و عقابا أليما بما كانوا يكفرون، نعوذ بالله منها. و قيل: ما من أمة الا و لهم عيد يلعبون فيه و يلهون، الا أمة محمد فان أعيادهم صلاة و تكبير و دعاء و عبادة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧١] ص : ١٤٨

قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرُدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعِيدٍ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ ائْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٧١)

(١) تفسير الطبرى ١١ / ٤٤٥ و مجاز القرآن ١ / ١٤٩ و اللسان «بسل»

(٢) سورة ٦ الانعام آية ٧٠

(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٤٩

آية بلا خلاف.

قرأ حمزة «استهواه الشياطين» بألف مماله، الباقون بالتاء المعجمة من فوق قال ابو عبيدة «كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ» أى استمالت به، ذهبت به، و منه «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا» (١) و كذلك هوى و أهوى غيره، قال تعالى:

«وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى» (٢) يقال أهويته و استهويته، كما قال «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ» و «إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ» (٣)، فكما أن أزله بمعنى استزله

كذلك استهواه بمنزلة أهواه، و كما أن معنى استجابته أجابه فى قول الشاعر:

فلم يستجبه عند ذاك مجيب (٤) و قرأ حمزة ها هنا مثل قراءته «توفاه» و كلا المذهبيين حسن.

و قوله: «استهواه» انما هو من قولهم: هوى من حالى إذا تردى منه.

و يشبه به الذى زل عن الطريق المستقيم، كما أن زل انما هو من العباد، و المكان أمر الله نبيه (ص) و المؤمنين أن يقولوا لهؤلاء الذين يدعونهم الى عبادة الأوثان و الأصنام «أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا» ان عبدناه، و لا يضرنا ان تركنا عبادته «وَ نُرُدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا» بعد الهدى و الرشاد و بعد معرفتنا بالله و تصديق رسله الى الضلال، و ذلك مثل يقال فيمن رجع عن خير الى شر: رجع على عقبيه، و كذلك إذا خاب من مطلبه، يقال رد على عقبيه، و يصير فى الحيرة «كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانَ» لا يهتدى الى طريق، و لا معرفة «لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ» الى الطريق الواضح و هو الهدى و يقولون له «ائتنا» و لا يقبل منهم، و لا يصير اليهم غير انه لذهاب

عقله من فعل الله، فيستولى الشيطان حينئذ عليه، ولا يقبل من أحد لحيثه. شبه الله به الكافر الذي يرجع

(١) سورة ٢ البقرة آية ٣٦

(٢) سورة ٥٣ النجم آية ٥٣

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ١٥٥

(٤) انظر ١٣١ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٠

عن إيمانه وهداه الى الضلال. قال ولا يقدر أحد من الشياطين على اذهاب عقل أحد، لأنهم لو قدروا على ذلك لسلبوا عقول العلماء من حيث انهم أعداؤهم، فلما لم يقدروا على ذلك دل على أنه لا يقدر على ذلك الا الله.

ثم أمره الله أن يقول لهؤلاء الكفار «إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى» أى دلالة الله لنا على توحيده و أمر دينه هو الهدى الذى يؤدى المستدل به الى الفلاح و الرشاد فى دينه و هو الذى يجب أن يعمل عليه و يستدل به دون ما يدل عليه غيره من سوى أمور الدين. و قوله «وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» معناه أمرنا أن نسلم أمورنا لله رب العالمين و ان نفوضها اليه و نتوكل عليه لا على غيره مما يعبده المشركون.

و «حيران» نصب الحال، و تقديره كالذى استهوته الشياطين فى حال حيرته. و قوله «لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى» قيل: نزلت فى عبد الرحمن ابن أبى بكر، كان أبواه يدعونه الى الايمان و يقولان له «اتننا»، أى تابعنا فى ايماننا «وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» تقول العرب: أمرتك ان تفعل و أمرتك لتفعل و أمرتك بأن تفعل، فمن قال: أمرتك بأن تفعل، فالباء للإلصاق. و المعنى وقع الامر بهذا الفعل. و من قال أمرتك أن تفعل حذف الباء، و من قال أمرتك لتفعل المعنى أمرنا للإسلام. قال الزجاج: يكون اللام لام التعليل و التقدير أمرنا كى نسلم قال الشاعر:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى لى بكل سبيل «١»

أى كى أنسى. و قال الطبرى: معناه و أمرنا لنخضع له بالذلة و الطاعة و نخلص ذلك له دون ما سواه من الأنداد و الآلهة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧٢] ص: ١٧٠

وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٢)

آية بلا خلاف.

(١) مر هذا البيت فى ١٧٤ / ٣ و هو فى مجمع البيان ٣١٩ / ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧١

تحتل هذه الآية وجهين:

أحدهما- أن يكون التقدير أمرنا لان نسلم، و لان نقيم الصلاة.

و الثانى- ان يكون محمولا على المعنى، لان معناه أمرنا بالإسلام، و اقامة الصلاة، و موضع (أن) نصب، لان الباء لما أسقطت أفضى الفعل، فنصب. و يحتمل أن يكون محمولا على قوله «يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى اثْنَا» و ان «أَقِيمُوا الصَّلَاةَ» أى و يدعونه أن أقيموا الصلاة. و هذه الآية موصولة بالتى قبلها أى «أْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» و قيل لنا «أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ اتَّقُوا» أى اتقوا رب العالمين بأن تجتنبوا معاصيه و تتقوا عقابه. ثم بين أنه «هُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» أى تجمعون اليه يوم القيامة فيجازى كل عامل منكم بعمله، و توفى كل

نفس بما كسبت.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧٣] ص: ١٧١

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٧٣)

آيتان في البصرى والمدنيين و آية في الكوفى.

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الأصنام، ويدعون المؤمنين الى عبادتها «وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» الذى خلق السماوات والأرض بالحق، و فى معنى بالحق قولان:

أحدهما- قال الحسن والبلخى والجبائى والزجاج والطبرى: ان معناه خلقهما للحق لا للباطل. ومعناه خلقهما حقا و صوابا لا باطلا و خطأ، كما قال تعالى: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا» «١» و ادخلت الباء

(١) سورة ٣٨ ص آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٢

والاللف واللام كما أدخلت فى نظائرها يقولون: فلان يقول بالحق، بمعنى أنه يقول الحق، لا أن الحق معنى غير القول بل التقدير ان خلق الله السماوات والأرض حكمه و صواب من حكم الله، و هو موصوف بالحكمة فى خلقهما و خلق ما سواهما من جميع خلقه لا أن هناك حقا سوى خلقهما خلقهما به، و ذلك يدل على بطلان ما يقوله المجبرة: ان هذا كله باطل و سفه، و ما يخالف الحكمة هو من فعل الله، تعالى الله عن ذلك.

و الثانى- قال قوم: معنى ذلك أنه خلق السماوات والأرض بكلامه، و هو قوله «أَتْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا» «٢» قالوا: فالحق هو كلامه و استشهدوا على ذلك بقوله «وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ» «٣» أن الحق هو قوله و كلامه. قالوا و الله خالق الأشياء بكلامه، و ذلك يوجب أن يكون كلامه قديما غير مخلوق، و قد بينا فساد هذا الوجه فيما تقدم، و المعتمد الاول.

و قوله «وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ» نصب (يوم) على وجوه:

أحدها- على معنى و اتقوا «يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ» نسقا على الهاء كما قال: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» «٤».

و الثانى- أن يكون على معنى و اذكر يوم يقول كن فيكون لان بعده «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ» و المعنى و اذكر «يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ» و اذكر «إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ» و هو الذى أختاره الزجاج.

و الثالث- أن يكون معطوفا على «السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ» و خلق «يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ». فان قيل: ان يوم القيامة لم يخلق بعد؟ قيل:

ما أخبر الله بكونه فحقيقه واقع لا محالة و قال قول: التمام عند قوله «كن» و قوله «فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ» ابتداء أى ما وعدوا به من الثواب و حذروا به من العقاب كائن حق قوله بذلك.

(٢) سورة ٤١ حم السجدة آية ١١

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٧٣

(٤) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٣

وقوله «كُنْ فَيَكُونُ» قال قوم هو خطاب للصور. والمعنى و يوم يقول للصور كن فيكون. وقد بينا فيما مضى أن ذلك عبارة عن سرعة الفعل و تيسيره و انه لا يتعذر عليه شيء بمنزلة أن يقول كن فيكون، لا أن هناك أمر على الحقيقة و كيف يكون هناك أمر و الامر لا يتوجه الا الى الحي القادر؟! و المعدومات و الجمادات لا يحسن أمرها و لا خطابها. و الغرض بالآية الدلالة على سرعة أمر البعث و الساعة كأنه قال و يوم يقول للخلق: موتوا فيموتون و انتشروا فينتشرون اى لا يتعذر عليه و لا يتأخر عن وقت ارادته. و قيل «يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ» أى يأمر فيقع أمره. و الحق من صفة قوله. كما يقول القائل قد قلت، فكان قولك. و المعنى ليس انك قلت فكان الكلام.

و انما المعنى انه كان ما دل عليه القول. و على القول الاول يرفع (قوله) بالابتداء و (الحق) خبر الابتداء. و حكى عن قوم من السلف «فيكون» بالنصب بإضمار (ان). و تقديره كن فأن يكون، و هذا ضعيف.

و قوله «وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» يحتمل نصب «يَوْمَ يُنْفَخُ» ثلاثة أوجه:

أحدها- ان يكون متعلقا ب (له الملك) و التقدير له الملك يوم ينفخ فى الصور و انما خص ذلك اليوم بأن الملك له كما خصه فى قوله «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ». و قرأ بعضهم «ينفخ» بفتح الياء. و «عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» فاعل (ينفخ) و هو شاذ، روى عن ابن عباس ذلك، و الوجه أنه لا يبقى ملك من ملكه الله فى الدنيا او يغلب عليه بل ينفرد هو تعالى بالملك.

و الثانى- أن يكون يوم ينفخ بيانا على قوله «يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ» الثالث- ان يكون منصوبا ب (قَوْلُهُ الْحَقُّ). و المعنى و قوله الحق يوم ينفخ، الصور. و الوجه فى اختصاص ذلك اليوم بالذكر ما بيناه فى الوجه الاول، لان قوله حق فى جميع الأوقات. و فى معنى الصور قولان:

أحدهما- ما عليه اكثر المفسرين من انه اسم لقرن ينفخ فيه الملك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٤

فيكون منه الصوت الذى يصعق له اهل السماوات و اهل الأرض، ثم ينفخ فيه نفخة أخرى للنشور، و هو الذى اختاره البلخى و الجبائى و الزجاج و الطبرى و اكثر المفسرين.

و الثانى- أنه جمع صورة مثل قولهم سورة و سور اختاره ابو عبيدة.

و قرأ بعضهم فى الشواذ فى الصور بفتح الواو و ذلك يقوى ما قاله ابو عبيدة، و يكون تقديره يوم ينفخ فى الأموات. و يقوى الاول قوله تعالى «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَّحَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ» ثم قال «ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى» «١» و لم يقل فيها أخرى او فيهن و ذلك يدل على انه واحد. و

روى ابو سعيد الخدرى قال قال رسول الله (ص): كيف أنعم و قد التقم صاحب القرن و حنا جنبيه و أصغا سمعه ينتظر ان يؤمر، فينفخ؟! قالوا: فكيف نقول يا رسول الله؟ قال قولوا: حسبنا الله و نعم الوكيل.

و العرب تقول نفخ الصور و نفخ فى الصور، قال الشاعر:

لولا ابن جعدة لم يفتح قهندركم و لا خراسان حتى ينفخ الصور

و روى عن ابن عباس ان الصور يعنى به النفخة الاولى. ثم بين انه عالم الغيب و الشهادة اى ما يشاهده الخلق و ما لا يشاهدونه و ما يعلمونه و ما لا يعلمونه، و لا يخفى عليه شيء من ذلك. و بين انه الحكيم فى أفعاله الخير العالم بعباده و بأفعالهم، و رفع عالم الغيب لأنه نعت للذى فى قوله «وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ ... عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» و يحتمل ان يكون اسم ما لم يسم فاعله كما يقولون أكل طعامك عبد الله، فيظهر اسم فاعل الاكل بعد ان قد جرى الخبر بما لم يسم فاعله، و الاول أجود، فأما من فتح الياء فى ينفخ فانه جعل عالم الغيب فاعله مرتفعا به.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٧٤)

(١) سورة الزمر آية ٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٥

آية بلا خلاف.

قرأ أكثر القراء (آزر) بنصب الراء. وقرأ ابو بريد المدني و الحسن البصرى و يعقوب بالضم. فمن قرأ بالنصب جعل (آزر) فى موضع خفض بدلا من أبيه. و من قرأ بالضم جعله منادى مفردا و تقديره يا آزر.

و قال الزجاج: لا خلاف بين اهل النسب ان اسم أبى ابراهيم تارخ و الذى فى القرآن يدل على ان اسمه (آزر) و قيل (آزر) ذم فى لغتهم كأنه قال:

و إذ قال ابراهيم لأبيه يا مخطئ أ تتخذ أصناما فعلى هذا قال الزجاج الاختيار الرفع. قال: و يجوز أن يكون وصفا له كأنه قال و إذ قال ابراهيم لأبيه المخطئ. قال الزجاج: و قيل (آزر) اسم صنم، فموضعه نصب على إضمار الفعل، كأنه قال: و إذ قال ابراهيم لأبيه أ تتخذ آزر، و جعل (أصناما) بدلا من آزر و أشباهه. فقال بعد أن قال أ تتخذ آزر إلها أ تتخذ أصناما آلِهَةً.

و الذى قاله الزجاج يقوى ما قاله أصحابنا، ان آزر كان جده لأمه أو كان عمه، لان أباه كان مؤمنا من حيث ثبت عندهم أن آباء النبى (ص) الى آدم كلهم كانوا موحدين لم يكن فيهم كافر، و حجتهم فى ذلك اجماع الفرقة المحقة، و قد ثبت أن إجماعها حجة لدخول المعصوم فيها، و لا خلاف بينهم فى هذه المسألة. و أيضا

روى عن النبى (ص) أنه قال: نقلنى الله من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات لم يدنسنى بدنس الجاهليّة

، و هذا خبر لا-خلاف فى صحته، فبين النبى (ص) أن الله نقله من أصلاب الطاهرين فلو كان فيهم كافر لما جاز وصفهم بأنهم طاهرون، لان الله وصف المشركين بأنهم أنجاس، فقال «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» (١) و لهم فى ذلك أدلة لا تطول بذكرها الكتاب لثلا يخرج عن الغرض.

و اختلفوا فى معنى (آزر) هل هو اسم أو صفة، فقال السدى و محمد

(١) سورة ٩ التوبة آية ٢٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٦

ابن إسحاق و سعيد بن عبد العزيز و الجبائى و البلخى: انه اسم أبى ابراهيم، و هو تارخ كما قيل ليعقوب: إسرائيل، قالوا: و يجوز ان يكون لقباً غلب عليه. و قال مجاهد: ليس آزر أبى ابراهيم و انما هو اسم صنم. و قال قوم هو سب و عبث بكلامهم، و معناه معوج. و (إذ) فى الآية متعلقة بقوله و اذكر «إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً» و الالف الف انكار لا استفهام و ان كان قد خرج مخرج الاستفهام.

و قوله «إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» يعنى فى ضلال عن الصواب و قوله «مبين» يدل على انه قال ذلك منكرا، و المبين هو البين الظاهر، و الغرض بالآية حث النبى (ص) على محاجة قومه الذين يدعون الى عبادة الأصنام و الازدراء على فعلهم و الاقتداء فى ذلك بأبيه ابراهيم (ص) و صبره على محاجة قومه العابدين للأصنام ليتسلى بذلك و يقوى دواعيه الى ذلك.

و الأصنام جمع صنم و هو مثال من حجر او خشب او من غير ذلك فى صورة انسان و هو الوثن. و قد يقال للصورة المصورة على صورة الإنسان فى الحائط و غيره صنم و وثن.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٧٥] ص: ١٧٦

وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥)
آية بلا خلاف.

معنى قوله «وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ» أى مثل ما وصفنا من قصة إبراهيم من قوله لأبيه ما قال نريه «مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ» أى انا كما أريناه أن قومه فى عبادة الأصنام ضالون كذلك نريه ملكوت السماوات والأرض وقيل فى معنى الملكوت أقوال: قال الزجاج، و الفراء و البلخى و الجبائى و الطبرى و هو قول عكرمة: ان الملكوت بمنزلة الملك غير أن هذه اللفظة ابلغ من الملك، لان الواو و التاء يزدان للمبالغة. و مثل الملكوت الرغبات التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٧
و الرهبوت و وزنه (فعلوت) و فى المثل (رهبوت خير من رغبت) و من روى (رهبوتى خير من رحمتى) معناه أن يكون له هيبه يرهب بها خير من أن يرحم.

و قال مجاهد (مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ملكهما بالنبطية.

و قال الضحاك: يعنى خلقهما، و به قال ابن عباس، و قتادة. و روى عن مجاهد أيضا أن معناه آيات السماوات والأرض. و روى عن مجاهد و ابن عباس أيضا أنه أراد بذلك ما أخبر الله عنه أنه أراه من النجوم و الشمس و القمر، حين خرج من المغارة، و به قال قتادة. و قال الجبائى: المعنى انا كنا نرى ابراهيم ملكوت السماوات والأرض و الحوادث الدالة على أن الله مالك لها، و لكل شىء بنفسه، لا يملكه سواه، فأجرى الملكوت على المملوك الذى هو فى السماوات والأرض مجازا.

و قوله «وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» أى أريناه ملكوت السماوات ليستدل به على الله و ليكون من الموقنين أن الله هو خالق ذلك و المالك له. و الموقن هو العالم الذى يتيقن الشىء بعد أن لم يكن مثبتا، و لهذا لا يوصف تعالى بأنه متيقن كما يوصف بأنه عالم، لأنه تعالى عالم بها فيما لم يزل. و

قال أبو جعفر (ع): كشط الله له السموات والأرض حتى رآهن و ما عليهن من الملائكة و حملة العرش، و ذلك قوله: «وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ».

فان قيل كيف يجوز أن يرى ما تحت الأرض و حجاب لما تحتها و كذلك السماء فوقها؟

قلنا: لا يمتنع أن يجعل الله تعالى منها خروقا و منافذ و يقوى شعاعه حتى ينفذ فيها فيرى ما فوقها و ما تحتها و لا يمنع من ذلك مانع، و مثل هذا روى عن مجاهد و السدى و سعيد بن جبير و سلمان.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٧٦ الى ٧٩] ص: ١٧٧

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأُنَبِّئَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ قَوْمِهِ بِمَا هُمْ كَاذِبُونَ (٧٦) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأُنَبِّئَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ قَوْمِهِ بِمَا هُمْ كَاذِبُونَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٨

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن ذكوان، و حمزة و الكسائى و خلف، و يحيى و الكسائى عن أبى بكر (رأى) بكسر الراء و امالة الهمزة منه و من قوله (رأى) أَيْدِيَهُمْ «١» فى هود، و «رأى قمصه» و «رأى بڑهان رَبِّهِ» فى يوسف «٢» و «رأى ناراً» فى طه «٣» و «لَقَدْ رَأَى» فى النجم «٤» سبعة مواضع. و هو ما لم يقله ساكن و لم يتصل بمكنى، وافقهم العليمى فى «رأى كَوْكَبًا» حسب.

و قرأ ابو عمرو- بفتح الراء- و إمالة الهمزة فيهن. الباقر بفتح الراء و الهمزة. فان لقى (رأى) ساكنا، و هو سته مواضع هاهنا: (رأى)

الْقَمَرِ» و «رَأَى الشَّمْسِ» و في النحل «وَ إِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا» «٥» و في الكهف «وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ» «٦» و في الأحزاب «وَ لَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ» «٧» بكسر الراء و كسر الهمزة فيهن حمزة و خلف و بصير و ابو بكر الا الأعشى. البرجمي.
الباقون بفتح الراء و الهمزة فان اتصل رأى يمكنى نحو (رآه و رآك و رآها) فكسر

(١) سورة ١١ هود آية ٧٠

(٢) آية ٢٤ و آية ٢٨.

(٣) آية ١٠

(٤) آية ١٨.

(٥) آية ٨٥، ٨٦

(٦) آية ٥٤.

(٧) آية ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٧٩

الراء و امال الهمزة حيث وقع حمزة و الكسائي و خلف و يحيى و الكسائي عن أبي بكر.

و قرأ ابو عمرو و الداخوني عن ابن ذكوان - بفتح الراء و امالة الهمزة - الباقون بفتحهما. قال ابو علي الفارسي: وجه قراءة من لم يملها انه ترك الامالة كما تركوا الامالة في قولهم: دعا، و رمى. فلما لم يمل الالف لم يمل الالف التي قبلها، كما أمالها من يرى الامالة ليميل الالف نحو الياء.

و من قرأ بين الفتح و الكسر كما قرأ نافع، فلا يخلو أن يريد الفتحين اللتين على الراء و الهمزة، او الفتحه التي على الهمزة وحدها، فان كان يريد فتحه الهمزة فإنما أمالها نحو الكسرة ليميل الالف التي في «رأى» نحو الياء كما أمال الفتحه التي على الدال من (هدى) و الميم من (رمى). و ان كان يريد أنه أمال الفتحين جميعا التي على الراء و التي على الهمزة، فإمالة فتحه الهمزة على ما تقدم ذكره، و اما امالة الفتحه التي على الراء فإنما أمالها لاتباعه إياها امالة فتحه الهمزة، كأنه أمال الفتحه كما أمال الالف في قولك: رأيت عمادا، إذ الفتحه المماله بمنزلة الكسرة فكما أميلت الفتحه في قولك: من عامر، لكسرة الراء كذلك أميلت فتحه الراء من (رأى) لامالة الفتحه التي على الهمزة. و التقديم و التأخير في ذلك سواء.

و من كسر الراء و الهمزة فالوجه فيه أنه كسر الراء من (رأى) لان المضارع منه على (يفعل) و إذا كان المضارع منه على (يفعل) كان الماضي على (فعل) ألا ترى ان المضارع في الامر العام إذا كان على (يفعل) كان الماضي على فعل.

و على هذا قالوا: ايت بيتنا، فكسروا حرف المضارعة. كما كسروا في نحو يحيى، و يعلم، و يفهم. و كسروا الياء أيضا في هذه الحروف، فقالوا: ايتنا، و لم يكسروها في (يعلم و يفهم) إذا كان الماضي على فعل فيما يترك كسر الراء التي هي فاء، لان العين همزة. و حروف الحلق إذا جاءت في كلمة على زنة (فعل) كسرت فيها الفاء لكسر العين في الاسم و الفعل، نحو قولهم: غير قعر، التبيان في

تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٠

و رجل حبر، و فحل، و في الفعل نحو (شهد و لعب و نعم) فكسرة الياء على هذا كسرة مخلصه محضه، و ليست بفتحه مماله، و اما كسرة الهمزة فإنه يراد به امالة فتحها الى الكسرة، لتميل الالف نحو الياء.

و من ترك الامالة إذا لقيها ساكن، فإنهم كانوا يميلون الفتحه لميل الالف نحو الياء، فلما سقطت الالف بطلت إمالتها بسقوطها، و بطلت بذلك امالة الفتحه نحو الكسرة لسقوط الالف التي كانت الفتحه المماله لميلها نحو الياء في مثل (رأى الشَّمْسِ) و (رأى الْقَمَرَ) و نحوهما في جميع القرآن. و من وافق في بعض ذلك دون بعض أحب الأخذ باللبس.

ووجه قراءة أبي بكر وحمزة في (رأى الشمس) و (رأى القمر) بكسر الراء وفتح الهمزة في جميع القرآن، أن كسر الراء انما هو للتنزيل الذي ذكرناه، و هو معنى منفصل من إمالة فتحه الهمزة، ألا ترى انه يجوز ان يعمل هذا المعنى من لا يرى الامالة كما يجوز ان يعمل من يراها. و إذا كان كذلك كان انفصال أحدهما من الآخر سائغا غير ممتنع. فأما رواية يحيى عن أبي بكر- بكسر الراء و الهمزة معا- فإنما يريد بكسره الهمزة إمالة فتحها، فوجه كسر الراء قد ذكروا إمالة فتحها مع زوال ما كان يوجب امالتها من حذف الالف، فلأن الالف محذوفة لالتقاء الساكنين. و ما يحذف لالتقاء الساكنين ينزل تنزيل المثبت. ألا ترى انهم أنشدوا:

و لا ذاكر الله الا قليلا «١» فنصب الاسم بعد (ذاكر) و ان كانت النون محذوفة لما كان الحذف لالتقاء الساكنين. و الحذف لذلك في تقدير الإثبات، من حيث كان التقاؤهما غير لازم و لذلك لم تزد الالف في نحو (رمت المرأة) و يشهد لذلك أنهم قالوا: شهد، فكسروا الفاء لكسر العين، ثم أسكنوا فقالوا- شهد، فأبقوا الكسرة في الفاء مع زوال ما كان أصلها و انشد قول الأخطل:

(١) مر تخريجه في ٧٢ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨١

إذا غاب عنا غاب عنا فرأتنا و ان شهد أجدى فضله و جداوله «٢»

و قالوا: صعق، ثم نسبوا اليه فقالوا: صعقى، فأقروا كسرة الفاء مع زوال كسرة العين التي لها كسرت الفاء. و زعم ابو الحسن ان ذلك لغه مع ما فيه من وجوه التليس و أنها قراءة.

يقال: جنّ عليه الليل، و جنه الليل، و أجنه، و أجنّ عليه، و مع حذف «على» فأجنه بالألف أفصح من جنه الليل. و كل ذلك مسموع، فلغه أسد جنه الليل، و لغه تميم أجنه، و المصدر من جن عليه جنا و جنونا و جنا و أجن إجنانا. و يقال: أتانا فلان في جن الليل. و الجن مشتق من ذلك، لأنهم استجنوا عن أعين الناس، فلا يرون، و كلما توارى عن أبصار الناس، فان العرب تقول: قد جن. و منه قول الهذلي:

و ماء وردت قبيل الكرى و قد جنه السدف الأدهم «٣»

و قال عبيد:

و خرق تصيح الهام فيه مع الصدى مخوف إذا ما جنه الليل مرهوب «٤»

و تقول: اجننت الميت إذا واريته في اللحد و جننته و هو مثل جنون الليل في معنى غطيته و سمي الترس مجنا لأنه يجن اي يغطي، و قال الشاعر:

فلما أجن الليل بتنا كأننا على كثرة الاعداء محترسان

قوله «فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» أي أظلم. و قوله «فَلَمَّا أَفْلَ» معناه غاب يقال: أفل يأفل أفولا، و تقول اين أفلت عنا، و اين غبت عنا، قال ذو الرمة:

مصاييح ليست باللواتي تقودها نجوم و لا بالآفات الدوالك «٥»

(٢) ديوانه ٦٤

(٣) هكذا في المطبوعة و المخطوطتين و تفسير الطبري ١١ / ٤٧٩ و روى «و ماء وردت على خيفة» و «على جفنه» و «قبل الصباح». ديوان الهذليين ٣: ٥٦ و اللسان «سدف» «جنن».

(٤) ديوانه ٣٨ و الطبري ١١ / ٤٧٩.

(٥) ديوانه: ٢٤٥ و مجاز القرآن ١ / ١٩٩ و اللسان و التاج «ذلك»- [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٢

وقوله «رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا» أى طالعا، يقال: بزغت الشمس بزوغا إذا طلعت، وكذلك القمر، وقوله للشمس «هذا رَبِّي» و هى مؤنثة معناه هذا الشىء الطالع ربى او على أنه حين ظهرت الشمس وقد كانوا يذكرون الرّب فى كلامهم، فقال لهم هذا ربى؟! وقيل فى معنى هذه الآية وجوه أربعة:

الوجه الاول- ما قاله الجبائى: ان ما حكى الله عن ابراهيم فى هذه الآية كان قبل بلوغه، وقبل كمال عقله و لزوم التكليف له، غير انه لمقاربتة كمال العقل خطرت له الخواطر و حركته الشبهات و الدواعى على الفكر فيما يشاهده من هذه الحوادث، فلما رأى الكوكب- وقيل: انه الزهرة- و بان نوره مع تنبيهه بالخواطر على الفكر فيه و فى غيره ظن انه ربه، و أنه هو المحدث لما شاهده من الأجسام و غيرها «فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لَا- أَحِبُّ الْبَاقِلِينَ» لأنه صار منتقلا من حال الى حال و ذلك مناف لصفات القديم «فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا» عند طلوعه رأى كبره و اشراق ما انبسط من نوره فى الدنيا «قَالَ هَذَا رَبِّي» فلما راعاه وجده يزول و يأفل، فصار عنده بحكم الكوكب الذى لا يجوز ان يكون بصفه الاله، لتغيره و انتقاله من حال الى حال، «فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً» أى طالعه قد ملأت الدنيا نورا و رأى عظمها و كبرها «قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ» و زالت و غابت، فكانت شبيهة بالكوكب و القمر قال حينئذ لقومه «إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ» فلما أكمل الله عقله ضبط بفكره النظر فى حدوث الأجسام بأن وجودها غير منفكة من المعانى المحدثه، و أنه لا بد لها من محدث، قال حينئذ لقومه «إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...» الى آخرها.

و الوجه الثانى- ما قاله البلخى و غيره: من أن هذا القول كان من ابراهيم فى زمان مهلة النظر، لان مهلة النظر مده، الله العالم بمقدارها، و هى اكثر من

و الطبرى ١١: ٤٨٥ و الازمنة ٢: ٤٩ و كتاب القرطين ١: ٢٦. يصف الإبل بأنها مصابيح اى تصبح فى مبركها فلا تقف فى الطريق.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٣

ساعة. و قال البلخى: و أقل من شهر، و لا- يدرى ما بينهما الا- الله، فلما أكمل الله عقله و خطر بباله ما يوجب عليه النظر و حركته الدواعى على الفكر و التأمل له. قال ما حكاه الله، لان ابراهيم (ع) لم يخلق عارفا بالله، و انما اكتسب المعرفة لما أكمل الله عقله، و خوفه من ترك النظر بالخواطر، فلما رأى الكوكب- وقيل هو الزهرة- رأى عظمها و اشراقها و ما هى عليه من عجب الخلق، و كان قومه يعبدون الكواكب، و يزعمون أنها آلهة- قال هذا ربى؟! على سبيل الفكر و التأمل لذلك، فلما غابت و أفلت، و علم ان الأفول لا يجوز على الله علم انها محدثه متغيرة لتقلها، و كذلك كانت حاله فى رؤيه القمر و الشمس، و أنه لما رأى افولهما قطع على حدوثهما و استحالة إلهيتهما، و قال فى آخر كلامه «إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» و كان هذا القول منه عقيب معرفته بالله و علمه بأن صفات المحدثين لا تجوز عليه.

فان قيل: كيف يجوز ان يقول: هذا ربى مخبرا، و هو يجوز أن يكون مخبره لا على ما اخبر، لأنه غير عالم بذلك، و ذلك قبيح فى العقول، و مع كمال عقله لا بد أن يلزمه التحرز من الكذب؟! قلنا عن ذلك جوابان:

أحدهما- انه قال ذلك فافرض مقدر، لا- مخبرا بل على سبيل الفكر و التأمل، كما يقول الواحد منا لغيره إذا كان ناظرا فى شىء و محتملا بين كونه على إحدى صفتين: انا نفرضه على إحدهما لننظر فيما يؤدى ذلك الفرض اليه من صحه او فساد، و لا يكون بذلك مخبرا، و لهذا يصح من أحدنا إذا نظر فى حدوث الأجسام و قدمها ان يفرض كونها قديمه ليتبين ما يؤدى اليه ذلك الفرض من الفساد.

و الثانى- انه اخبر عن ظنه و قد يجوز ان يكون المفكر المتأمل ظانا فى حال نظره و فكره ما لا اصل له ثم يرجع عنه بالادلة و العلم و

لا يكون ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٤

منه قبيحا.

فان قيل: ظاهر الآيات يدل على ان ابراهيم ما كان رأى هذه الكواكب قبل ذلك، لان تعجبه منها تعجب من لم يكن رآها، فكيف يجوز ان يكون الى مدة كمال عقله لم يشاهد السماء و ما فيها من النجوم؟! قلنا: لا يمتنع ان يكون ما رأى السماء الا في ذلك الوقت، لأنه

روى أن أمه ولدته في مغارة لا يرى السماء، فلما قارب البلوغ و بلغ حد التكليف خرج من المغارة و رأى السماء و فكر فيها. و قد يجوز أيضا ان يكون رآها غير انه لم يفكر فيها و لا- نظر في دلائلها، لانه الفكر لم يكن واجبا عليه، فلما كمل عقله و حركته الخواطر فكر في الشيء الذي كان يراه قبل ذلك و لم يكن مفكرا فيه.

و الوجه الثالث- ان ابراهيم لم يقل ما تضمنته الآيات على وجه الشك و لا في زمان المهلة النظر بل كان في تلك الحال عالما بالله و بما يجوز عليه، فانه لا- يجوز ان يكون بصفة الكوكب، و انما قال ذلك على سبيل الإنكار على قومه و التنبيه لهم على ان ما يغيب و ينتقل من حال الى حال لا يجوز ان يكون إليها معبودا، لثبوت دلالة الحدث فيه. و يكون قوله «هذا ربِّي» محمولا على أحد وجهين. أحدهما- أى هو كذلك عندكم و على مذهبكم كما يقول أحدنا للمشبه على وجه الإنكار عليه: هذا ربي جسم يتحرك و يسكن و ان كان عالماً بفساد ذلك.

و الثانى- أن يكون قال ذلك مستفهما و أسقط حرف الاستفهام للاستغناء عنه، كما قال الأخطل:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا «١»

و قال آخر:

(١) ديوانه ٤١، و قد مر في ١: ٤٠٣، ٤٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٥

لعمر ك ما أدري و ان كنت داريا بسبع رمين الجمر ام بثمانيا «١»

و قال ابن أبي ربيعة:

ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد النجم و الحصى و التراب «٢»

و قال أوس بن حجر:

لعمر ك ما أدري و ان كنت داريا شعيب بن سهم أم شعيب بن منقر «٣»

و انما أراد أشعيب بن سهم أم شعيب بن منقر.

فان قيل: حذف حرف الاستفهام انما يجوز إذا كان في الكلام عوضا منه نحو (أم) للدلالة عليه، و لا يستعمل مع فقد العوض، و في الأبيات عوض عن حرف الاستفهام، و ليس ذلك في الآية.

قلنا: قد يحذف حرف الاستفهام مع ثبوت العوض تارة و أخرى مع فقدته إذا زال اللبس، و بيت ابن أبي ربيعة ليس فيه عوض و لا فيه حرف الاستفهام، و انشد الطبرى:

رفونى و قالوا يا خويلد لا ترع فقلت و أنكرت الوجوه هم هم «٤»

أى أهم هم؟، و روى عن ابن عباس فى قوله «فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ» أنه قال معناه أفلا اقتحم العقبة، و حذف حرف الاستفهام. و إذا جاز ان يحذفوا حرف الاستفهام للدلالة الخطاب جاز أن يحذفوه للدلالة العقل، لان دلالة العقل أقوى من غيرها.

و الوجه الرابع- أن ابراهيم قال ذلك على وجه المحاجة لقومه بالنظر كما يقول القائل: إذا قلنا: ان لله ولد الزمنا أن نقول له زوجته، و ان يطأ النساء

(١) تفسير القرطبي ٢٧/٧.

(٢) ديوانه: ١١٧ «طبعة بيروت سنة ١٣١١ هـ».

(٣) شواهد المغنى: ١٥ و الكامل للمبرد ٣٨٤/١، ١١٥/٢ و البيان و التبيين ٤٠/٤ و سيويه ٨٤٥/١ و تفسير الطبرى ١١/٤٨٤ و غيرها.

(٤) قائله ابو خراش الهذلي، ديوان الهذليين ٢: ١٤٤ و اللسان (رفأ) (رفو) و القرطبي ٧/٢٦ و (رفونى) اى اسكنونى من الرعب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٦

و أشباه ذلك، و ليس هذا على وجه الإقرار و الاخبار و الاعتقاد بذلك، بل على وجه المحاجة فيجعلها مذهبا ليرى خصمه المعتقد لها فسادها.

و كل هذه الآيات فيها تنبيه لمشركى العرب و زجر لهم عن عبادة الأصنام و حث على الأخذ بدين ابراهيم أبيهم و سلوك سبيله فى النظر و الفكر و التدبير، لأنهم كانوا قوما يعظمون أسلافهم و آباءهم فأعلمهم الله تعالى ان اتباع الحق من دين أبيهم الذى يقرون بفضله أوجب عليهم ان كان بهم تعظيم الآباء و الكراهة لمخالفتهم.

و فى الآية دلالة على ان معرفة الله ليست ضرورية، لأنها لو كانت ضرورية لما احتاج ابراهيم الى الاستدلال على ذلك، و لكان يقول لقومه: كيف تعبدون الكواكب و أنتم تعلمون حدوثها و حدوث الأجسام ضرورية، و تعلمون ان لها محدثا على صفات مخصوصة ضرورية، و ما كان يحتاج الى تكلف الاستدلال و التنبيه على هذا.

و قوله «لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي» معناه لئن لم يلفظ بي و يسدنى و يوفقنى لاصابة الحق فى توحيد «لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ» الذين ضلوا عن الحق و أخطأوا طريقه، فلم يصيبوا الهدى. و ليس الهداية- هاهنا- الادلة، لان الادلة كانت سبقت حال زمان النظر، فان التكليف لا يحسن من دونها و لا يصح مع فقدها.

و قوله فى الشمس «هذا أَكْبَرُ» يعنى من الكواكب و حذف لدلالة الكلام عليه. و قوله «إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ» معناه أخلصت عبادتى و قصدت بها الى الله الذى خلق السماوات و الأرض. و فيه اخبار عن ابراهيم و اقرار منه و اعتراف بأنه (ع) خالف قومه أهل الشرك، و لم يأخذه فى الله لومة لائم، و لم يستوحش من قول الحق لقله تابعيه. و قال لهم «إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ» مع الله- الذى خلقنى و خلقكم- فى عبادته من آلهتكم بل «وَجَّهْتُ وَجْهِيَ» فى عبادتى الى الذى خلق السماوات و الأرض الذى يبقى و لا يفنى، الحى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٧

الذى لا يموت. و اخبر انه يوجه عبادته و يخلصها له تعالى. و الاستقامة فى ذلك لربه على ما يجب من التوحيد لا على الوجه الذى توجه له من حيث ليس بحنيف. و معنى الحنيف هو المائل الى الاستقامة على وجه الرجوع فيه. و قوله «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» انى لست منكم، و لا ممن يدين بدينكم، و يتبع ملتكم أيها المشركون.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٨٠] ص: ١٨٧

وَ حَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَ تُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَ فَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٨٠)

آية عند الجميع قرأ أهل المدينة و ابن ذكوان «أ تحاجونى» بتخفيف النون. الباقون بتشديدها.

و قرأ الكسائى و العبسى «وقد هدانى» بالامالة. الباقون بالتفخيم.

قال ابو على: من شدد فلا- نظر فى قوله. و من خفف فانه حذف النون الثانية لالتقاء الساكنين. و التضعيف يكره، فيتوصل الى إزالته تارة بالحذف نحو علم أنى فلان، و تارة بالابدال نحو لا-املاه عنى تفارقا، و نحو ديوان و قيراط، فحذفوا الثانية منهما كراهية

التضعيف. و لا يجوز ان يكون المحذوفه الاولى، لان الاستثقال يقع بالتكرير فى الامر الأعم و فى الاولى أيضا دلالة الاعراب و لذا حذفت الثانية كما حذف الشاعر فى قوله:

ليتى أصادفه و افقد بعض مالى (١)

و قال بعضهم حذف هذه النون لغه غطفان. و حكى سيبويه هذه القراءة مستشهدا بها فى حذف النونات كراهية التضعيف. و اما إمالة (هدانى) فحسنه،

(١) قائله زيد الخيل، اللسان (ليت) و روايته.

كمنية جابر إذ قال ليتى أصادفه و أتلف جل مالى

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٨

لأنه من هدى يهدى، فهو من الياء. و إذا كانوا أمالوا (غزا، و دعا)، لأنه قد يصير الى الياء فى غزى و دعى. فهذا لا اشكال فى حسنه. قوله «وَ حَاجَّةٌ قَوْمُهُ» يعنى فى وجوب عبادة الله و ترك عبادة آلهتهم و خوفوه من تركها و ان لا يأمن ان تخبله آلهتهم من الأصنام و غيرها، فقال لهم ابراهيم (ع) «أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَ قَدْ هَدَانِ» بأن وفقنى لمعرفة و لطف بى فى العلم بتوحيده و ترك الشرك و اخلاص العبادة له «وَ لَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ» أى لا أخاف منه ضررا ان كفرت به و لا أرجو نفعا إن عبدته، لأنه بين صنم قد كسر، فلم يدفع عن نفسه أو نجم دل أفوله على حدوثه، فكيف تحاجونى و تدعوننى الى عبادة من لا يخاف ضرره و لا يرجو نفعه «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا» فيه قولان:

أحدهما- الا أن يقلبها الله، فيحييها و يقدرها فتضر و تنفع، فيكون ضررها و نفعها إذ ذاك دليلا على حدوثها أيضا، و على توحيد الله و أنه المستحق للعبادة دون غيره و انه لا شريك له فى ملكه، ثم أثنى عليه تعالى فأخبر بأنه عالم بكل شىء، و أمرهم بالتذكر و التدبر لما أورده عليهم مما لا يدفعونه و لا يقدرون على إنكاره ان أنصفوا.

الثانى- قال الحسن: قوله: «وَ لَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ» أى لا أخاف الأوثان «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا» استوجه على الله تعالى، او يشاء الله ان يدخلنى فى ملتكم بالكفر. و الاول هو الأجود.

(أ تحاجونى) أصله (أ تحاجونى) بنونين إحداهما للجمع و الاخرى لاسمه، فأدغمت إحداهما فى الاخرى، فشددت و مثله (تأمروننى) و قد يخفف مثل هذا فى بعض المواضع، قال الشاعر:

أبا لموت الذى لا بد أنى ملاق لا أباك تخوفينى

فجاء بنون واحدة و خففها، و الاول أجود و اكثر فى العريية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٨٩

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٨١] ص: ١٨٩

وَ كَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَ لَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨١) آية بلا خلاف.

فى هذه الآية احتجاج من ابراهيم (ع) على قومه و تأكيد لما قدم من الحجاج لأنه قال لهم: و كيف تلزموننى ان أخاف ما أشركتم به من الأوثان المخلوقة و قد تبين حالهم، و انهم لا يضررون و لا ينفعون، و أنتم لا تخافون من هو القادر على الضرر و النفع بل تتجرؤن عليه و تتقدمون بين يديه بأن تجعلوا له شركاء فى ملكه و تعبدونهم من دونه، فأى الفريقين أحق بالأمن: نحن المؤمنون الذين عرفنا الله بأدلته و وجهنا العبادة نحوه؟ ام أنتم المشركون بعبادته غيره من الأصنام و الأوثان؟ و لو أطرحتم الميل و الحمية و العصبية لما

وجدتم لهذا الحجاج مدفعا.

وقوله «ما لَمْ يَنْزَلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا» أى حجة لان السلطان هو الحجة فى اكثر القرآن، و ذلك يدل على ان كل من قال قولا و اعتقد مذهبا بغير حجة مبطل.

وقوله «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» معناه ان كنتم تستعملون عقولكم و علومكم و تحكّمونها على ما تهوونه و تميل اليه أنفسكم. و فى الآية دلالة على فساد قول من يقول بالتقليد و تحريم النظر و الحجاج، لان الله تعالى مدح ابراهيم لمحاботه لقومه و امر نبيه بالافتداء به فى ذلك فقال «وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ» (١). ثم قال بعد ذلك: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ» اى بأدلتهم اقتده.

(١) آية ٨٣ من هذه السورة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٤، ص: ١٩٠

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٨٢] ص: ١٩٠

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ (٨٢)
آية عند الجميع.

تحتمل هذه الآية ان تكون اخبارا عن الله تعالى دون الحكاية عن ابراهيم بأنه قال تعالى: ان من عرف الله تعالى و صدق به و بما أوجب عليه و لم يخلط ذلك بظلم، فان له الامن من الله بحصول الثواب و الامان من العقاب و هو المحكوم له بالاهتداء- و هو قول ابن إسحاق و ابن زيد و الطبرى و الجبائى و ابن جريج- و قال البلخى: ان ذلك من قول ابراهيم، لأنه لما قطع خصمه و الزمه الحجة أخبر ان الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم فإنهم الآمنون المهتدون. قال: و كذلك يفعل من وضحت حجته و انقطع بعد البيان خصمه.

و الظلم المذكور فى الآية هو الشرك عند أكثر المفسرين: ابن عباس و سعيد ابن المسيب و قتادة و مجاهد و حماد بن زيد و أبى بن كعب و سلمان (رحمة الله عليه) قال أبى ألم تسمع قوله «إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» (١) و هو قول حذيفة. و روى عن عبد الله بن مسعود انه قال لما نزلت هذه الآية شق على الناس، و قالوا يا رسول الله و أينا لا يظلم نفسه، فقال: انه ليس الذى تعنون ألم تسمعوا الى ما قال العبد الصالح «يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» (٢). و قال الجبائى و البلخى و اكثر المعتزلة: انه يدخل فيه كل كبيرة تحبط ثواب الطاعة، قال فان من هذه صورته لا يكون آمنا و لا مهتديا. قال البلخى:

و لو كان الامر على ما قالوه انه يختص بالشرك لوجب ان يكون مرتكب الكبيرة إذا كان مؤمنا يكون آمنا و ذلك خلاف القول بالارجاء.

و هذا الذى ذكره خلاف أقاويل المفسرين من الصحابة و التابعين. و ما

(١، ٢) سورة ٣١ لقمان آية ١٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٤، ص: ١٩١

قاله البلخى لا يلزم لأنه قول بدليل الخطاب لان المشرك غير آمن بل هو مقطوع على عقابه بظاهر الآية، و مرتكب الكبيرة غير آمن لأنه يجوز العفو، و يجوز المؤاخذه و ان كان ذلك معلوما بدليل، و ظاهر قوله «وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ» و ان كان عاما فى كل ظلم،

فلنا ان نخصه بدليل أقوال المفسرين و غير ذلك من الادلة الدالة على أنه يجوز العفو من غير توبة. و

روى عن علي (ع): أن الآية مخصوصة بإبراهيم.

و قال عكرمة مختصة بالمهاجرين. و اما الظلم في أصل اللغة فقد قال الاصمعي هو وضع الشيء في غير موضعه، قال الشاعر يمدح قوما:

هرت الشقاشق ظلامون للجزر «١»

فوصفهم انهم ظلامون للجزر، لأنهم عرقبوها فوضعوا النحر في غير موضعه، و كذلك الأرض المظلومة سميت بذلك لأنه صرف عنها المطر، و منه قول الشاعر:

و النوى كالحوض بالمظلومة الجلد «٢»

سماها مظلومة لأنهم كانوا في سفر فتحوضوا حوضا لم يحكموا صنعته و لم يضعوه في موضعه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٨٣] ص : ١٩١

وَ تِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة و يعقوب «دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ» الباقون بالاضافة، من أضاف ذهب الى ان المرفوعة هي الدرجات لمن نشأ و من نون أراد ان المرفوع صاحب الدرجات، و تقديره نرفع من نشأ درجات، و الدرجات معناها المراتب.

(١) مقاييس اللغة ٣: ٤٦٩ و صدره: (عاد الاذلة في دار و كان بها).

(٢) اللسان «بين»، «ظلم».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٢

و في أصل اللغة هي المراقى فشبّه علو المنازل بها.

أخبر الله تعالى ان الحجج التي ذكرها ابراهيم لقومه آتاه الله إياها و أعطاه إياه، بمعنى انه هداه لها فانه احتج بها بأمر الله و رضيها منه و صوّبه فيها، و لهذا جعلها حجة على الكفار.

و قوله «نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ» من المؤمنين الذين يؤمنون بالله و يطيعونه و يبلغون من الايمان و الدعاء الى الله منزلة عظيمة و أعلا درجة ممن لم يبلغ من الايمان مثل منزلتهم، و بين انه حكيم فيما يدبره من أمور عباده عليم بهم و بأعمالهم، و في ذلك دلالة على صحة المحاجة و المناظرة في الدين و الدعاء الى توحيد الله و الاحتجاج على الكافرين، لأنه تعالى مدح ذلك و استصوبه. و من حرم الحجج فقد ردّ صريح القرآن.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ٨٤ الى ٩٠] ص : ١٩٢

وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَ نُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُُلَيْمَانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسَى وَ هَارُونَ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَى وَ عِيسَى وَ إِبْرَاهِيمَ كُلًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَ إِسْمَاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ يُونُسَ وَ لُوطًا وَ كَلَّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) وَ مِنْ آبَائِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ وَ إِخْوَانِهِمْ وَ اجْتَبَيْنَاهُمْ وَ هَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٨٧) ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٨)

أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُوَ لِأَنَّهَا فَكْرٌ فَكَّرْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٩) أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ

فَبَهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٩٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٣

سبع آيات قرأ حمزة والكسائي وخلف (اليسع) بتشديد اللام، وفتحها وسكون الياء ها هنا، و في (ص). الباقون بسكون اللام و فتح الياء. قال الزجاج التشديد والتخفيف لغتان. وقال ابو علي الالف و اللام ليستا للتعريف بل هما زائدتان و كان الكسائي يستصوب القراءة بلايين و يخطئ من قرأ بغيرهما كأن الاسم عنده (ليسع) ثم يدخل الالف و اللام. قال و لو كانت (يسع) لم يجوز أن يدخل الالف و اللام، كما لا يدخل في (يزيد) و (يحيى). قال الاصمعي فقلت له، ف (اليرصع) من الحجارة و (اليعمل) من الإبل و (اليحمد) حى من اليمن، فكأنما ألقمته حجرا، و بعدها فانا قد سمعناهم يسمعون ب (يسع) و لم نرهم يسمعون ب (ليسع). و قال الفراء: القراءة بالتشديد أشبه بالأسماء العجمية من التخفيف. قال لأنهم لا يكادون يدخلون الالف و اللام فى ما لا يجز مثل (يزيد، و يعمر) الا فى الشعر أنشدنى بعضهم:

وجدنا الوليد بن يزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافة كاهله «١»

قال و انما أدخلوا الالف و اللام فى يزيد لدخولهما فى الوليد، فإذا فعلوا ذلك فقد أمسوا الحرف مدحا. قوله (وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) الهاء فى (له) كناية عن ابراهيم (ع) «كُلًّا هَدَيْنَا» نصب كلاب (هدينا) و (نُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ) معناه هديناه قبل ابراهيم. و قوله (وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُليْمَانَ) تقديره و هدينا داود و سليمان

(١) معانى القرآن ١/ ٣٤٢ و شواهد المغنى ٦٠ و خزانه الأدب ١/ ٣٢٧ و تفسير الطبرى ١١/ ٥١١، و امالى ابن الشجرى ١/ ١٥٤ و ٢/

٢٥٢، ٣٤٢. من شعر يمدح به الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٤

نسقا على نوح. و يحتمل أن يكون قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ» الهاء راجعة الى نوح لان الأنبياء المذكورين كلهم من ذريته. قال الزجاج و يجوز أن يكون من ذريته ابراهيم لان ذكرهما جميعا قد جرى، و أسماء الأنبياء التى جاءت بعد قوله «وَ نُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ» نسق على (نوح) نصب كلها، و لو رفعت على الابتداء كان صوابا. قال أبو علي الجبائى: الهاء لا يجوز أن تكون كناية عن ابراهيم، لان فيمن عدد من الأنبياء لوطا و هو كان ابن أخته، و قيل ابن أخيه، و لم يكن من ذريته. و هذا الذى قاله ليس بشيء، لأنه لا يمنع أن يكون غلب الأ-كثر. و جميع من ذكر من نسل ابراهيم، على أنه قال فيما روى عنه ابن مسعود أن الياس:

إدريس، و هو جد نوح، و لم يكن من ذريته، و مع هذا لم يطعن على قول من قال: إنها كناية عن نوح. و قال ابن إسحاق: الياس هو ابن اخى موسى و يجوز أن تكون الهاء كناية عن ابراهيم و يكون من سماءهم الى قوله «كُلُّ مِنَ الصَّالِحِينَ» من ذريته، ثم قال (وَ إِسْمَاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ يُونُسَ وَ لُوطًا) فعطفهم على قوله «وَ نُوحًا هَدَيْنَا».

و فى الآية دلالة على أن الحسن و الحسين من ولد رسول الله (ص)، لأن عيسى جعله الله من ذرية ابراهيم أو نوح، و إنما كانت أمه من ذريتهما.

و الوجه فى الآيات أن الله تعالى أخبر أنه رفع درجة ابراهيم بما جعل فى ذريته من الأنبياء و جزاه بما وصل اليه من السرور و الابتهاج عند ما أعلمه عن ذلك و بما أبقي له من الذكر الرفيع فى الأعقاب، و الجزاء على الإحسان لذة و سرور من أعظم السرور و اكثر اللذات إذا علم الإنسان بأنه يكون من عقبه و ولده المنسوبين اليه أنبياء يدعون الى الله و يجاهدون فى سبيله و يكونون ملوكا و خلفاء يطيعون الله و يحكمون بالحق فى عباد الله.

ثم اخبر انه جزى نوحا بمثل ذلك على قيامه فى الدعاء اليه و الجهاد فى سبيله. و الهداية فى الآيات كلها هو الإرشاد الى الثواب دون

الهداية التي هي التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٥

نصب الأدلة، لأنه تعالى قال في آخر الآيات: «وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» فبين أن ذلك جزاء ولا يليق إلا بالثواب الذي يختص به المحسنون دون الهداية التي هي الدلالة ويشترك فيها المؤمن والكافر، وهو قول أبي علي الجبائي والبلخي. وقوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ» إشارة إلى من تقدم ذكره من الأنبياء.

وقوله «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُؤُلَاءِ» يعني الكفار الذين جحدوا نبوة النبي (ص) في ذلك الوقت، «فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ» معنى (وَكَّلْنَا بِهَا) أي وكلنا بمراعاة أمر النبوة وتعظيمها والأخذ بهدى الأنبياء قوما ليسوا بها بكافرين. وإنما أضاف ذلك إلى المؤمنين وإن كان قد فعل بالكافرين أيضا إزاحة العلة في التكليف من حيث أن المؤمنين هم الذين قاموا بذلك وعملوا به فأضافه إليهم، كما أضاف قوله «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» وإن كان هداية لغيرهم.

وقيل في المعنيين بقوله «لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها- أنه عنى بذلك الأنبياء الذين جرى ذكرهم آمنوا بما أتى به النبي (ص) في وقت مبعثهم وهو قول الحسن والزجاج والطبري والجبائي. قال الزجاج لقوله تعالى «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَ» وذلك إشارة إلى الأنبياء الذين ذكرهم وصفهم وأمر النبي (ص) بالاعتداء بهداهم. والثاني- أنه عنى به الملائكة، ذهب إليه أبو رجاء العطاردي.

وقال قوم عنى به من آمن من أصحاب النبي (ص) في وقت مبعثه. وقال الفراء والضحاك: قوله «فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُؤُلَاءِ» يعني أهل مكة «فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ» يعني أهل المدينة، والأول أقوى.

وفي الآية دلالة على أن الله تعالى يتوعد من يعلم أنه لا يشرك ولا يفسق وإن الوعد والوعيد قد يكونان بشرط.

وقوله: «أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» معناه أولئك الذين حكم الله لهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٦

بالهدى والرشاد، وزادهم هدى حين اهدوا. والمراد به الأنبياء الذين تقدم ذكرهم الثمانية عشر. وأمر النبي (ص) بأن يسلك سبيلهم ويأخذ بهداهم في تبليغ الرسالة والصبر على المحن وإن يقول لقومه «لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا» يعني على الأداء والإبلاغ، ولكنه يذكر به العالمين وينبهم على ما يلزمهم من عبادة الله والقيام بشكره.

وقوله (فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَ) قرأ حمزة والكسائي وخلف ويعقوب والكسائي عن أبي بكر بحذف الهاء في الوصل وإثباتها في الوقف. الباقيون بإثباتها في الوصل والوقف وسكونها، إلا ابن ذكوان فإنه كسرها، ووصلها بياء في اللفظ وإلا هشاما فإنه كسرها من غير صلة بقاء، ولا خلاف في الوقف أنها بالهاء ساكنة.

قال أبو علي الفارسي الوجه الوقف بالهاء لاجتماع الكثرة، والجمهور على إثباته، ولا ينبغي أن يوصل والهاء ثابتة، لأن هذه الهاء في السكت بمنزلة همزة الوصل في الابتداء في أن الهاء للوقف كما أن همزة الوصل للابتداء بالساكن، فكما لا تثبت همزة في الوصل كذلك ينبغي أن لا تثبت الهاء.

قال أبو علي وقراءة ابن عامر بكسر الهاء وإشمام الهاء الكسرة من غير بلوغ ياء ليس بغلط، ووجهها أن يجعل الهاء كناية عن المصدر لا التي تلحق للوقف.

وحسن إضماره لذكر الفعل الدال عليه، ومثل ذلك قول الشاعر:

فجال على وحشية و تخاله على ظهره سبأ حديداً يمانيا

كأنه قال تخال خيلا على ظهره سبأ حديدا، ومثل ذلك قول الشاعر:

هذا سراقه للقرآن يدرسه والمرؤ عند الرشا أن يلقها ذئب «١»

فالهاء كناية عن المصدر، ويدل يدرسه على الدروس، ولا يجوز أن يكون ضمير القرآن، لأن الفعل قد تعدى إليه باللام، فلا يجوز

أن يتعدى اليه و الى ضميره كما أنك إذا قلت أ زيدا ضربته لم ينصب زيدا بضربت لتعديده

(١) اللسان «سرق»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٧

الى الضمير، و قياسه إذا وقف عليه أن يقول اقتده فيكسر (هاء) الضمير، كما تقول اشتره في الوقف. و فى الوصل اشتره لنا يا هذا. و استدل قوم بقوله (فَبِهْدَاهُمْ أَقْتِدَهُ) على ان النبى (ص) كان متعبدا بشريعته من قبله من الأنبياء و هذا لا دلالة فيه، لان قوله (فَبِهْدَاهُمْ أَقْتِدَهُ) معناه فبأدلتهم اقتده. و الدلالة ما أوجبت العلم و يجب الاقتداء بها، لكونها موجبة للعلم لا غير و لذلك قال تعالى (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) فنسب الهدى الى نفسه، فعلم بذلك أنه أراد ما قلناه. و قوله (وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) يدل على أن الهدى فى قوله (وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ) هداية الثواب على الاعمال الصالحة، لان الثواب على الاعمال هو الذى ينبسط تارة و يثبت اخرى دون الهداية التى هى الادلة الحاصلة للمؤمن و الكافر. و قوله (وَ كَلَّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ) يعنى على عالمى زمانهم الذين ليسوا أنبياء و إنما دخلت (من) فى قوله «مِنْ آبَائِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ» للتبعيض كأنه قال: و بعض آبائهم و بعض ذرياتهم و بعض إخوانهم هديناهم و لو لم تدخل (من) لاقتضى انه هدى جميعهم الهداية التى هى الثواب، و الامر بخلافه. و قوله «اجْتَبَيْنَاهُمْ» معناه اخترناهم.

و قوله (وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) لا- يدل على صحة ثواب طاعاتهم التى أشركوا فى توجيهها الى غير الله لأنهم أوقعوها على خلاف الوجه الذى يستحق به الثواب، فأما ما تقدم فليس فى الآية ما يقتضى بطلانه غير أنا قد عملنا أنه إذا أشرك لا ثواب معه أصلا، لإجماع الامه على أن المشرك لا يستحق الثواب، فلو كان معه ثواب و قد ثبت أن الإحباط باطل، لكان يؤدى الى أن معه ثوابا و عقابا، لأننا قد بينا بطلان القول بالتحباط فى غير موضع و ذلك خلاف الإجماع.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٨

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩١] ص : ١٩٨

وَ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَ هُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا وَ عَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (٩١) آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و أبو عمرو «تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا» بالتاء فيهن. الباقون بالياء فيهن. و من قرأ بالياء حمله على أنه للغيبة بدلالة قوله:

«وَ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى» فيحمله على الغيبة لان ما قبله غيبة.

و من قرأ بالتاء حمله على الخطاب يعنى قل لهم: «تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا» و يقوى القراءة بالتاء، قوله «وَ عَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا» فجاء على الخطاب، و كذلك ما قبله.

و معنى «تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا» تجعلونه ذوى قراطيس اى تودعونه إياها «وَ تُخْفُونَ» أى تكتمونه، و موضع قوله «تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون صفة القراطيس، لان النكرة توصف بالجمل.

و الآخر- أن نجعله حالا من ضمير الكتاب من قوله «تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا تُبْدُونَهَا وَ تُخْفُونَ كَثِيرًا» على أن تجعل القراطيس الكتاب فى المعنى، لأنه مكتوب فيها.

روى أن سبب نزول هذه الآية أن النبي (ص) رأى حبراً من أحبار اليهود سميها يقال له: مالك بن الضيف، وقيل: فنحاص، فقال له النبي (ص) التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ١٩٩

أليس في التوراة أن الله يبغض الحبر السمين؟ فغضب، وقال: ما أنزل الله على بشر من شيء، فلعنته اليهود و تبرأت منه، فنزلت هذه الآية، ذكر ذلك عكرمة و قتادة

، وقال محمد بن كعب القرطبي: نزلت في جماعة من اليهود. و روى مثل ذلك عن ابن عباس. وقال مجاهد نزلت في مشركي قريش، و روى ذلك عن ابن عباس أيضاً، و هو أشبه بسياق الآية، لأنهم الذين أنكروا أن يكون الله أنزل كتاباً على بشر، دون اليهود و النصارى.

و معنى قوله «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عرفوه حق معرفته و ما وصفوه بما هو أهل أن يوصف به «إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ» أى ما أرسل الله رسولا، و لم ينزل على بشر من شيء، مع أن المصلحة و الحكمة يقتضيان ذلك، و دلت المعجزات الباهرة على بعثه كثير منهم. ثم أمر الله نبيه أن يقول لهم «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَ هُدًى لِلنَّاسِ» فإنهم يقرون بذلك، و ان الله أنزله و بعث موسى (ع) نبيا و إن لم يقروا بذلك فقد خرجوا من اليهودية الى قول من ينكر النبوات. و الكلام على من أنكر ذلك أصلا مذكور في النبوات مستوفى لا نطول بذكره ها هنا.

و على ما قلناه: من أن الآية متوجهة الى مشركي قريش من حيث أن الله تعالى من أول السورة الى ها هنا في الاخبار عن أوصاف المشركين و عن أحوالهم و كذلك أول الآية في قوله «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» لأنهم كانوا لا يعتقدون التوحيد و يعبدون مع الله الأصنام، و أهل الكتاب كانوا بخلاف ذلك، لأنهم كانوا يعتقدون التوحيد فلا يليق بهم ذلك، و إن كان اليهود عندنا أيضا غير عارفين بالله على وجه يستحقون به الثواب. و القول الآخر أيضا محتمل.

فعلى ما اخترنا يكون قوله «قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ» متوجها الى اليهود و النصارى، لأنهم المقرون بذلك دون قريش و مشركي العرب، و يجوز أن يكون متناولا- للمشركين أيضا، و يكون على وجه الاحتجاج عليهم، و التنبيه لهم على ما ظهر من معجزات موسى و ظهور نبوته، و هذا الذى اخترناه قول التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٠

مجاهد و اختاره الطبرى و الجبائى.

و قوله «تَجْعَلُونَهُ قَرَأِيسَ» أى تقطعون فتجعلونه كتبا متفرقة و صحفا تبدون بعضها و تخفون بعضها، يعنى ما فى الكتب من صفات النبي (ص) و البشارة به. ثم عطف على ما ابتدأ به من وصف الكتاب الذى جاء به موسى و انه نور و هدى، فقال «وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعَلَّمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ» على لسان النبي (ص)، ثم أجاب عن الكلام الاول، فقال «قُلِ اللَّهُ» و هذا معروف فى كلام العرب، لان الإنسان إذا أراد البيان و الاحتجاج بما يعلم أن الخصم مقر به و لا يستطيع دفعه ذكر ذلك. ثم تولى الجواب عنه بما قد علم أن لا جواب له غيره.

و قوله «تُمْ ذَرَّهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» يقال مثل هذا لمن قامت عليه الحجة الواضحة التى لا يمكنه دفعها، و ليس على إباحة ترك الدعاء و الانذار بل على ضرب من الوعيد و التهديد، كأنه قال دعهم فسيعلمون عاقبة أمرهم.

و يجوز أن يكون أراد: دعهم فلا- تقائلهم، و لا- تعمل على قهرهم على قبول قولك الى أن يؤذن لك فى ذلك، فيكون إنما أباح ترك قتالهم لا- ترك الدعاء و التحذير و ترك البيان و الاحتجاج «يَلْعَبُونَ» رفعه لأنه لم يجعله جوابا لقوله «ذرهم» و لو جعله جوابا لجزمه، كما قال «ذَرَّهُمْ يَا كُلُّوا وَ يَتَمَتَّعُوا» (١) و كان ذلك جوابا و موضع «يلعبون» نصب على الحال، و تقديره ذرهم لا-عينين فى خوضهم. و قال قوم: إن هذه الآية مدنية مع الآيتين اللتين ذكرناهما فى أول السورة، و يجوز أن يكون ذلك بمكة أيضا.

وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِّدِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِيُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَ مَنْ حَوْلَهَا وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩٢)

آية بلا خلاف.

(١) سورة الحجر آية ٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠١

قرأ أبو بكر وحده «و لينذر» بالياء. الباقون بالتاء. من قرأ بالتاء، فلقوله «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا» (١) و قوله «وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ» (٢) و من قرأ بالياء جعل الكتاب هو المنذر، لان فيه إنذاراً لأنه قد خوّف به في قوله «هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَ لِيُنذِرُوا بِهِ» (٣) و قوله «إِنَّمَا أَنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ» (٤) فلا يمتنع أسناد الانذار اليه على وجه التوسع.

و قوله «وَ هَذَا كِتَابٌ» إشارة الى القرآن الذي أنزله الله على نبيه محمد (ص) فعطف هذه الآية على ذكره الكتاب الذي جاء به موسى (ع) فلما وصفه قال تعالى «وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ» و انه مصدق لما بين يديه يعنى ما مضى من كتب الأنبياء كالطوراء و الإنجيل و غيرهما، و بين انه انما أنزله لتنذر به اهل مكة و هى ام القرى، و من حولها.

قال ابن عباس و قتادة و غيرهما: ام القرى مكة، و من حولها اهل الأرض كلهم و انما خص اهل مكة بذلك لأنها أعظم قدرا لان فيها الكعبة و لان الناس يقصدونها بالحج و العمرة من جميع الآفاق. و إنذاره بالقرآن هو تخويله إياهم بألوان عذاب الله و عقابه ان أقاموا على كفرهم بالله و لم يؤمنوا به و برسوله.

و قوله: «وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ» يعنى بالقرآن. و يحتمل ان يكون كناية عن محمد (ص) لدلالة الكلام عليه، و هذا يقوى مذهبا في انه لا يجوز ان يكون مؤمنا ببعض ما أوجب الله عليه دون بعض. و بين انهم «عَلَى صِيْلَاتِهِمْ» يعنى على أوقات صلاتهم «يحافظون» بمعنى يراعون أوقاتها ليؤدوها فى الأوقات و يقوموا بإتمام ركوعها و سجودها و جميع فرائضها.

و قيل سميت مكة ام القرى لأنها أول موضع سكن فى الأرض، و قيل ان الأرض كلها دحيت من تحتها فكانت اما لها. و قال الزجاج سميت بذلك لأنها أعظم القرى شأنًا.

(١) سورة النازعات آية ٤٥

(٢) سورة الانعام آية ٥١

(٣) سورة ابراهيم آية ٥٢

(٤) سورة الأنبياء آية ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٢

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٣] ص: ٢٠٢

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (٩٣)

آية بلا خلاف.

اختلفوا فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال اكثر المفسرين ان قوله «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» نزلت فى مسيلمه الكذاب حيث

ادعى النبوة.

وقال انه يوحى اليه، وان قوله «مَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» نزلت في عبد الله بن سعد ابن أبي سرح، فانه كان يكتب الوحي للنبي (ص) وكان إذا قال له: اكتب عليهما حكيمًا، كتب غفورًا رحيمًا. وإذا قال: اكتب غفورًا رحيمًا، كتب حكيمًا، وارتد و لحق بمكة. و قال إنني انزل مثل ما أنزل الله، ذهب اليه عكرمة و ابن عباس و مجاهد و السدي و الجبائي و الفراء و الزجاج و غيرهم. و قال قوم:

نزلت في مسيلمه خاصة.

وقال آخرون: نزلت في ابن أبي سرح خاصة و الاول هو المروى عن أبي جعفر (ع).

وقال البلخي: قوله «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ» هم الذين ادعوا النبوة بغير برهان و كذبوا على الله «وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» هم الذين قالوا «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» «١» فادعوا بما لم يفعلوا و اعرضوا و بذلوا الأنفس و الأموال

(١) سورة ٨ الانفال آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٣

و استعملوا في إطفاء نور من جاء بالكتاب سائر الحيل. ثم اخبر تعالى عن حال من فعل ذلك، فقال: «وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ» و حذف جواب (لو) و تقديره: و لو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت لرأيت عذاباً عظيماً و كل من كان في شيء كثير يقال له: غمر فلاناً ذلك. و يقال قد غمر فلاناً الدين معناه كثر، فصار فيما يعلم بمنزلة ما يبصر قد غمر و غطى من كثرته و قوله «وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ» معناه باسطوا أيديهم بالعذاب و قيل بقبض أرواح الكفار.

و قوله: «أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون تقديره يقولون: اخرجوا أنفسكم، كما تقول للذي تعذبه لأزهقن نفسك و لأخرجن نفسك، فهم يقولون لهم اخرجوا أنفسكم على معنى الوعيد و التهديد، كما يدفع الرجل في ظهر صاحبه و يكرهه على المضى بأن يجره او بغير ذلك، و هو في ذلك يقول امض الآن لترى ما يحل بك.

و الغمرات جمع غمرة، و غمرة كل شيء كثرته و معظمه، و أصله الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطيها. و قال ابن عباس غمرات الموت سكراته، و بسط الملائكة أيديها فهو مدها، و قال ابن عباس ايضاً: البسط الضرب، يضربون وجوههم و أدبارهم و ملك الموت يتوفاهم، و قال الضحاك: بسطها أيديها بالعذاب.

و الثاني- ان يكون معناه خلصوا أنفسكم اي لستم تقدرتون على الخلاص «الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ» اي العذاب الذي يقع به الهوان الشديد، و الهون- بفتح الهاء و سكون الواو- من الرفق و الدعء، كقوله «وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» «١» و قال الشاعر:

هوناً كما لا يرد الدهر ما فاتا لا تهلكن أسفاً في أثر من ماتا «٢»

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٣

(٢) قائله ذو جدن الحميري. معجم البلدان (بينون) و اللسان (هون) و الاغانى ١٦ / ٧٠ و سيرة ابن هشام ١ / ٣٩ و تاريخ الطبرى ٢ / ١٨٠ و تفسير الطبرى ١١ / ٥٤١ و غيرها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٤

وقد روى فتح الهاء في معنى الهوان، قال عامر بن جوين:
 يهين النفوس و هون النفوس عند الكريهة اغلى لها (٣)
 والمعروف ضم الهاء إذا كان بمعنى الهوان. قال ذو الإصبع العدواني:
 اذهب اليك فما أمى براعية ترعى المخاض ولا اغضى على الهون (٤)
 يعنى على الهوان، و
 عن أبي جعفر (ع) عذاب الهون يعنى العطش.
 وقوله: «وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» فى موضع جرّ كأنه قال:
 و من اظلم ممن قال ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٤] ص : ٢٠٤

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَ مَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُفِّ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٩٤)
 آية بلا خلاف.

قرأ اهل المدينة و الكسائي و حفص «بينكم» بنصب النون. الباقر برفعها. و البين مصدر بان يبين إذا فارق قال الشاعر:
 بان الخليط برامتين فودعوا او كلما طعنوا لبين تجرع (٥)
 و قال ابو زيد: بان الحى بينونة و بيناً إذا طعنوا، و تباينوا تباينا إذا كانوا جميعا ففترقوا، قال و البين ما ينتهى اليه بصرك من حائط او غيره و استعمل هذا

(٣) و قيل أنه للخنساء. ديوان الخنساء: ٢١٥ و الاغانى ١٣ / ١٣٦ و اللسان «هون» و روايتهم «يوم الكريهة أبقى لها» و الطبرى ١١ / ٥٤٢
 (٤) أمالى القالى ١ / ٣٦٦ و اللسان «هون» و شرح المفضليات: ٣٢٣ و تفسير الطبرى ١١ / ٥٤٢.
 (٥) لم أجده بهذه الرواية و فى اللسان (خلط) أبيات كثيرة تشبهه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٥

الاسم على ضربين: أحدهما- ان يكون اسما منصرفا كالاقتراق. و الآخر- ان يكون ظرفا فمن رفعه رفع ما كان ظرفا استعمله اسماً و يدل على جواز كونه اسماً قوله: «هذا فراقٌ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ» (٦) و قوله «مِنْ بَيْنِنَا وَ بَيْنِكَ حِجَابٌ» (٧) فلما استعمل اسماً فى هذه المواضع جاز ان يسند اليه الفعل الذى هو تقطع فى قراءة من رفع. و يدل على ان هذا المرفوع هو الذى استعمل ظرفاً انه لا يخلو من ان يكون الذى هو ظرف اتسع فيه او يكون الذى هو مصدر و لا يجوز ان يكون الذى هو مصدر، لان التقدير يصير لقد تقطع افتراقكم، و هذا خلاف المعنى المراد، لان المراد لقد تقطع وصلكم، و ما كنتم تتألفون عليه.
 فان قيل كيف جاز ان يكون بمعنى الوصل و أصله الافتراق و التباين و على هذا قالوا: بان الخليط إذا فارق، و فى الحديث ما بان من الحى فهو ميتة؟!.

قيل: انه لما استعمل مع الشيشين المتلاسين نحو بينى و بينك شركة، و بينى و بينه صداقة و رحم صار لذلك بمنزلة الوصلة و على خلاف الفرقه فلذلك صار «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» بمعنى لقد تقطع وصلكم و مثل بين فى انه يجرى فى الكلام ظرفاً ثم يستعمل اسماً بمعنى (وسط) ساكن العين ألا ترى أنهم يقولون:

جلست وسط القوم، فيجعلونه ظرفاً لا يكون الا كذلك، و قد استعملوه اسماً كما قال الشاعر:

من وسط جمع بنى قريظة بعد ما هتفت ربيعة يا بنى خوات

و حكى سيويه: هو احمر بين العينين. و اما من نصب بينكم ففيه وجهان:

أحدهما- انه أضمر الفاعل فى الفعل و دل عليه ما تقدم من قوله: «و ما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء» لان هذا الكلام فيه دلالة على التقاطع و التهاجر و ذلك المضمرة هو الأصل، كأنه قال لقد تقطع وصلكم بينكم و الثانى- ان يكون على مذهب أبى الحسن ان يكون لفظه منصوبا و معناه مرفوعاً، فلما جرى فى كلامهم منصوبا ظرفا تركوه على ما يكون عليه

(٦) سورة ١٨ الكهف آية ٧٩

(٧) سورة ٤١ حم السجدة آية ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٦

فى اكثر الكلام و كذلك تقول فى قوله «يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفَصَّلُ بَيْنَكُمْ» «١» و كذلك قوله: «وَأَنَا مِمَّا الصَّالِحِينَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ» «٢» فدون فى موضع رفع عنده و ان كان منصوب اللفظ، كما تقول منا الصالح و منا الطالح فترفع.

و قال الزجاج: الرفع أجود و تقديره لقد تقطع وصلكم. و النصب جائز على تقدير لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة بينكم. و قال الفراء فى قراءة عبد الله «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ»: و هو وجه الكلام إذا جعل الفعل ل (بين) ترك نصباً فى موضع رفع، لأنه صفة، فإذا قالوا هذا دون من الرجال، فلم يضيفوه رفعوه فى موضع الرفع. و كذلك تقول بين الرجلين بين بعيد و بون بعيد إذا أفردته أجرته فى العربية و أعطيته الاعراب.

قال مهلهل:

كأن رماحهم أشطان بئر بعيد بين جاليها جرور «٣»

فرجع بين حيث كانت اسماً. و قال مجاهد: معنى تقطع بينكم اى تواصلكم، و به قال قتادة و ابن عباس، فمعنى الآية الحكاية عن خطاب الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله أندادا و شركاء، و انه يقول لهم عند ورودهم:

«لَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى» و هو جمع فرد، و فريد، و فرد، و فردان قال الازهرى لا يجوز فرد على هذا المعنى. و العرب تقول: فرادى و فراد فلا يصرفونها يشبهونها بثلاث و رباع قال الشاعر:

ترى النعرات الزرق تحت لبانه فرادى و مثنى أضعفتها صواهل «٤»

و قال نابغة بنى ذبيان:

(١) سورة ٦٠ الممتحنة آية ٣

(٢) سورة ٧٢ الجن آية ١١ [.....]

(٣) اللسان «بين» و أمالى القالى ١٣٢ / ٢ و تفسير الطبرى ١١ / ٥٤٩.

«الاشطان» الحبال المحكمة الفتل و جالى البئر جوانبها. و «جرور» صفة للبئر البعيد القعر.

(٤) مر تخريجه فى ٣ / ١٠٦ تعليقه ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٧

من وحش و جرة موشى أكارعه طاوى المصير كسيف الصيقل الفرد «٥»

و كان يونس يقول: فرادى جمع فرد كما قيل: توأم و توأم. و مثل الفرادى الرداى و العرابى، و رجل أفرد و امرأة فرداء: إذا لم يكن لها أخ. و قد فرد الرجل فهو يفرد فروداً يراد به تفرّد فهو فارد.

فمعنى قوله «جِئْتُمُونَا فُرَادَى» اى وحداناً لا مال لكم ولا أثاث ولا رقيق ولا شىء مما كان الله خولكم فى الدنيا «كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ».

و

روى عن النبى (ص) انه قال: (يحشرون حفاة عراة عزلا) و العزل هم الغلف.

و

روى ان عائشة قالت لرسول الله حين سمعت ذلك وا سواتاه ينظر بعضهم الى سوءة بعض من الرجال و النساء، فقال رسول الله: «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» (٦) فيشغل بعضهم عن بعض.

قال الزجاج: يحتمل ان يكون المعنى كما بدأكم اول مرة، اى كان بعثكم كخلقكم من غير كلفه ولا مشقة.

وقال الجبائى: معناه جئتم فرادى واحدا واحدا «كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» اى بلا ناصر ولا معين كما خلقكم فى بطون أمهاتكم، ولا احد معكم.

وقوله: «وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ» يعنى ما ملكناكم فى الدنيا مما كنتم تتباهون به فى الدنيا وهذا تعبير من الله لهم لمباهاتهم التى كانوا يتباهون فى الدنيا بأموالهم، يقال: خولته اى أعطيته. و يقال خال الرجل يخال أشد الخيال بكسر الخاء و هو خائل و منه قول أبى النجم:

اعطى فلم يبخل و لم يبخل كوم الذرى من خول المخول (٧)

«وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ» يقول تعالى

(٥) ديوانه: ٢٦ و اللسان «فرد». و (وجرة) اسم مكان بين مكة و البصرة قال الاصمعى: هى أربعون ميلاً ليس فيها منزل فهى مرتع للوحوش و قد أكثر الشعراء ذكرها. (و موسى أكارعه) فيها سواد و (طارى المصير) ضامر البطن. و (المصير) جمع مصران.

(٦) سورة ٨٠ عبس آية ٣٧.

(٧) تفسير الطبرى ١١ / ٥٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٠٨

لهؤلاء الكفار: ما نرى معكم شفعاء كم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء الذين كنتم تزعمون فى الدنيا انهم يشفعون لكم عند ربكم يوم القيامة.

وقال عكرمة: ان الآية نزلت فى النظر بن الحارث بن كلدة حيث قال سوف يشفع فى اللات و العزى، فنزلت الآية.

وقوله «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» اى وصلكم «وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» اى جار عن طريقكم ما كنتم تزعمون من آلهتكم انه شريك لله تعالى و انه يشفع لكم عند ربكم فلا شفيع لكم اليوم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٥] ص: ٢٠٨

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٩٥)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية تنبيه لهؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله آلهة عبدوها، و حجه عليهم، و تعريف منه لهم خطأ ما هم عليه من عبادة الأصنام، بأن قال:

إن الذى له العبادة و مستحقها هو الله الذى فلق الحب، يعنى شقه من كل ما ينبت عن النبات، فأخرج منه الزروع على اختلافها، و

النوى» من كل ما يغرس مما له نواة فأخرج منه الشجر، و الحب هو جمع حبة، و النوى جمع نواة، و ذلك لا يقدر عليه إلا الله تعالى القادر بنفسه، لان القادر بقدره لا يقدر على شق ذلك الا بآله، و لا يقدر على إنبات شىء و إخراج شىء منهما، فعلم انه من فعل ذلك هو الله الذى لا يشبه شيئا من الأجسام، و لا يشبهه شىء، القادر على اختراع الأعيان بلا معاناة و لا مزاوله. ثم أخبر أنه «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ» لان الله تعالى يخلق الحى من النطفه، و هى موات، و يخلق النطفه، و هى موات من الحى، و هو قول الحسن و قتاده و ابن زيد و غيرهم. و قال الضحاك و ابن عباس: معنى «فَالِقُ الْحَبِّ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٢٠٩ وَ النَّوَى»

خالقهما. و قال مجاهد و ابو مالك: هو الشق الذى فى الحبه و النوى. و الاول أقوى الأقوال.

و قال قوم: أراد بإخراج الحى من الميت إخراج السنبل و هى حى من الحب و هو ميت، و مخرج الحب الميت من السنبل الحى، و الشجر الحى من النوى الميت، و النوى الميت من الشجر الحى. و العرب تسمى الشجر ما دام غضا قائما بانه حى، فإذا يبس أو قطع من أصله أو قلع سموه ميتا، ذهب اليه السدى و الطبرى و الجبائى. و ما ذكرناه أولاً قول ابن عباس، و هو الأقوى، لأنه الحقيقه. و ما ذكروه مجاز، و ان كان جائزا محتملا.

و قوله «ذَلِكُمْ اللَّهُ فَانِّي تُؤْفَكُونَ» معناه أن فاعل ذلك كله الله تعالى فأننى وجوه الصد عن الحق أيها الجاهلون تصدون، و عن العذاب تصدفون، أفلا تتدبرون، فتعلمون أنه لا ينبغي أن يجعل لمن أنعم عليكم - فخلق الحب و النوى و اخرج من الحى الميت، و من الميت الحى، و من الحب الزرع و من النوى الشجر - شريك فى عبادته ما لا يضر و لا ينفع و لا يسمع و لا يبصر. و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال: إن الله تعالى يحول بين العبد و بين ما دعاه اليه إذ يخلق فيه ما نهاه عنه، لأنه قال: فأننى تؤفكون، و لو كان شيئا من ذلك لكان هو المؤفك لهم و الصارف. تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. و معنى قوله «فَأَنِّي تُؤْفَكُونَ» اى تصرفون عقولكم، و هو قول الحسن و غيره و الافك هو الكذب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٦] ص : ٢٠٩

فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٩٦)
آية بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة «جَعَلَ اللَّيْلَ» على الفعل. الباقون «جاعل» على الفاعل. من قرأ «جاعل» على وزن فاعل فلأن قبله اسم فاعل، و هو قوله: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٠

«فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوَى ...» و «فَالِقُ الْإِصْبَاحِ» فقرأ «و جاعل الليل» ليكون (فاعل) المعطوف على (فاعل) المعطوف عليه، فيكون متشاكلاً، لان من حكم الاسم ان يعطف على اسم مثله، لأنه به أشبه من الفعل بالاسم، و هذه المشاكلة مراعاة فى كلام العرب، و مثله «فَرِيقًا هَيْدَى وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ» (١) و قوله «وُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي وَ الظَّالِمِينَ» (٢) و قوله «وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَ كُلًّا تَبَيَّنَا تَبْيِيرًا» (٣) نصبوا هذا كله ليكون القارئ ينصبها كالعاطف جملة من فعل و فاعل على جملة من فعل و فاعل، فكما أن الفعل أشبه من المبتدأ بالفعل، كذلك الاسم بالاسم أشبه من الفعل بالاسم، و يقوى ذلك قول الشاعر:

لبس عباءة و تفر عيني أحب الى من لبس الشفوف «٤»

و من قرأ «و جعل» فلأن اسم الفاعل الذى قبله بمعنى الماضى، فلما كان (فاعل) بمعنى (فعل) فى المعنى عطف عليه بالفعل لموافقته له فى المعنى و يدللك على أنه بمنزلة (فعل) أنه نزل منزلته فيما عطف عليه، و هو قوله «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْبَانًا» ألا ترى أنه لما كان المعنى (فعل) حمل المعطوف على ذلك فنصب الشمس و القمر على (فعل) لما كان فاعل كفعل. و يقوى ذلك قولهم: هذا معطى زيد درهما أمس، فالدرهم محمولاً على (اعطى)، لان اسم الفاعل إذا كان لما مضى لم يعمل عمل الفعل، فإذا جعل (معطى) بمنزلة

(أعطى) كذلك جعل (فالق) بمنزلة (فلق) لان اسم الفاعل لما مضى، فعطف على (فعل) لما كان بمنزلة، و لا يجوز حمل (جاعل) على الليل، لان اسم الفاعل إذا كان لما مضى لا يعمل عمل الفعل، و قد أجازته بعض الكوفيين.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٢٩

(٢) سورة ٧٦ الدهر آية ٣١

(٣) سورة الفرقان آية ٣٩

(٤) حاشية الصبان على الاشموني ٣/ ٣١٣ الشاهد ٨٢٧ و يروى «و لبس» بدل «اللبس».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١١

معنى قوله «فَالِقُ الْإِصْبَاحِ» أى شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل، و ذلك دال على القدرة العجيبة التى لا يقدر عليها غير الله، و يحتمل أن يكون معناه خالقه على ما حكيناه عن الضحاك و ذكره الزجاج، و رفع «فالق» لأنه خبر عن الله تعالى بعد خبر كأنه قال «إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوَى» فالق الإصباح.

و يحتمل أن يكون خبر ابتداء محذوف، فكأنه قال: هو فالق الإصباح.

و الإصباح مصدر أصبحنا إصباحاً، و المراد أصبح كل يوم، فهو فى معنى الإصباح. و روى عن الحسن أنه قرأ «فالق الإصباح» بفتح الالف و ما قرأ به غيره. و معنى «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا» أى تسكنون فيه و تتودعون فيه، و هو قول مجاهد و الضحاك و قتادة و ابن عباس و أكثر المفسرين. و روى عن ابن عباس أن معناه، خالق الليل و النهار. و قوله «وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ حُسْبَانًا» نصبهما عطفًا على موضع الليل، لان موضعه النصب بأنه مفعول جاعل.

و اختلفوا فى معناه، فقال ابن عباس و السدى و الربيع و قتادة، و مجاهد و الجبائى: إنهما يجريان فى أفلاكهما بحساب، تقطع الشمس الفلك فى سنة و يقطعه القمر فى شهر قدره الله تعالى به، فهو قوله «الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ» «١» و قوله: «وَ كُلُّ فِى فَلَكٍ يَسْبِحُونَ» «٢».

و قال قتادة معناه انه جعل الشمس و القمر ضياء. و الاول أجود لان الله تعالى ذكر بمثل هذا من أياديه عند خلقه و عظيم سلطانه بقلقه الإصباح لهم و إخراج النبات و الغراس من الحب و النوى، و عقب ذلك بذكر خلق النجوم للاهتمام بها فى البر و البحر، و كان وصفه اجراء الشمس و القمر بمنافعهم أشبه، و أنها تجرى بحسبان ما يحتاج الخلق اليه فى معاشهم و معاملاتهم: أما الشمس فللزرع و الحرث، و اما القمر فللمواعيد و آجال الديون فى المعاملات، و فيها منافع لا يعرف تفصيلها الا الله تعالى، لأنه قال «فَالِقُ الْإِصْبَاحِ» ذكر

(١) سورة ٥٥ الرحمان آية ٥.

(٢) سورة ٣٦ يس آية ٤٠ و سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٢

الضياء و لا معنى لتكريره دفعة ثانية. و الحسبان جمع حساب على وزن شهبان و شهاب. و قيل فى هذا الموضع انه مصدر حسبت الحساب أحسبه حسابا.

و حكى عن بعض العرب على ذلك حسبان فلان و حسبته أى حسابه. و الحسبان- بكسر الحاء- جمع حسابته، و هى وسادة صغيرة. و نصب حسابانا على تقدير بحسبان، فلما حذف الباء نصبه. و قال قوم: هو نصب لقوله «و جعل».

و قوله: «ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» أى هذا الذى وصفه بأنه فعله من فلقه الإصباح، و جعل الليل سكوناً، و الشمس و القمر حساباناً، تقدير الذى عز سلطانه فلا يقدر أحد أراده بسوء او عقاب او انتقام على الامتناع منه، العليم بمصالح خلقه و تدبيرهم، لا تقدير الأصنام

و الأوثان التي لا تسمع ولا تبصر ولا تفقه شيئاً ولا تعقل.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٧] ص : ٢١٢

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) آية.

هذه الآية موصولة بالتي قبلها، ومعناها متقارب، وهو أن الله تعالى عدد نعمه على خلقه وأن من جملتها أنه جعل لهم النجوم بمعنى خلقها ليهدوا بها في أسفارهم في ظلمات البر والبحر، وأنه قد فصل آياته لقوم يعلمون. وإنما أضاف الآيات الى الذين يعلمون وان كانت آيات غيرهم، لأنهم المنتفعون بها، كما قال «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» وليس في قوله انه خلقها ليهدوا بها في ظلمات البر والبحر ما يدل على أنه لم يخلقها لغير ذلك. قال البلخي: بل يشهد أنه خلقها لأمر جليله عظمة. و من فكر في صغر الصغير منها و كبر الكبير، واختلاف مواقعها و مجاريها و سيرها، و ظهور منافع الشمس و القمر في نشؤ الحيوان و النبات علم أن الامر كذلك. و لو لم يخلقها إلا للاهداء لما كان التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٣ لخلقها صغارا و كبارا، و لاختلاف سيرها معنى. قال الحسين بن علي المغربي: هذا من البلخي اشارة منه الى دلالتها على الأحكام.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٨] ص : ٢١٣

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ (٩٨) آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و أبو عمرو، و روح «فمستقر» بكسر القاف. الباقون بفتحها.

قال ابو علي النحوي: قال سيبويه: قالوا قرّ في مكانه و استقر، كما قالوا: جلب و أجب، يراد بهما شيء واحد، فكما بنى هذا على (أفعلت) بنى هذا على (استفعلت) فمن كسر القاف كان المستقر بمعنى القار، و الخبر مضمر، و تقديره منكم مستقر كقولك: بعضكم مسقر أى مستقر فى الأرحام.

و قال «يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعِيدٍ خَلْقٍ» (١) كما قال «وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا» (٢) و من فتح فليس على أنه مفعول، لان استقر لا- يتعدى، و إذا لم يتعد لم بين منه اسم مفعول، فإذا له يكن مفعولا- كان اسم الفاعل مكانه، فالمستقر بمنزلة المقر كما أن المستقر بمعنى القار، و على هذا، لا- يجوز أن يكون خبره المضمر (منكم) كما جاز في قول من كسر القاف، و إذا لم يجر ذلك جعلت الخبر المضمر (لكم) و تقديره: لكم مقر، و مستودع، فان استودع فعل يتعدى الى مفعولين تقول: استودعت زيدا ألفا و أودعت زيدا ألفا، فاستودع مثل أودع، و مثل استجاب و أجب، فالمستودع يجوز ان يكون الإنسان الذى استودع ذلك المكان، و يجوز أن يكون المكان نفسه. فمن فتح القاف فى (مستقر) جعل المستودع مكانا ليكون مثل المعطوف عليه أى فلکم مكان استقرار و مكان استيداع. و من كسر القاف، فالمعنى منكم

(١) سورة الزمر آية ٦

(٢) سورة نوح آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٤

مستقر فى الأرحام و منكم مستقر فى الأصلاب، فالمستودع اسم المفعول به ليكون مثل المستقر فى أنه اسم لغير المكان. قال الزجاج:

و يحتمل ان يكون مستقرا في الدنيا موجودا و مستودعا في الأصلاب لم يخلق بعد. و يحتمل مستقر- بكسر القاف- في الأحياء، و منكم مستودع في الثرى. و رفع (مستقر و مستودع) على معنى فلکم مستقر و مستودع. و من كسر فمعناه فمنكم مستقر و منكم مستودع. و قال الفراء: تقديره ثم مستقر و مستودع.

و اختلف المفسرون في قوله «فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ» فقال عبد الله بن مسعود:

المستقر ما في الرحم، و المستودع حيث يموت، و به قال ابراهيم و مجاهد.

و قال سعيد ابن جبیر: مستودع ما كان في أصلاب الرجال، فإذا قروا في أرحام النساء و على ظهر الأرض و في بطونها، فقد استقروا به. و قال ابن عباس، و روى عن مجاهد- في رواية أخرى- المستقر الأرض، و المستودع عند ربك.

و روى عن ابن مسعود- في رواية- ان مستقرها في الآخرة و مستودعها في الصلب. و قال عكرمة: مستقر في الآخرة و مستودع في صلب لم يخلق سيخلق.

و به قال قتادة و الضحاك و السدى و ابن زيد. و قال الحسن: المستقر في القبر و المستودع في الدنيا.

و معنى الآية أن الله تعالى هو الذى أنشأ الخلق ابتداء من نفس واحدة يعنى آدم، منهم مستقر و مستودع، و إذا حمل على العموم، فانه يتناول كل أحد على تأويل من قال المستقر في القبر و المستودع في الحشر، و على تأويل من قال المستودع من كان في الأصلاب و المستقر من كان في الأرحام، لان كل الخلائق داخلون فيه، فالأولى حمل الآية على عمومها و هو اختيار الطبرى.

و قوله «فَدَفَّضْنَا لآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ» معناه قد بينا الحجج و ميزنا الآيات و الأدلة و الاعلام، و أحكمناها لقوم يفقهون مواقع الحجج و مواضع العبر، و يعرفون الآيات و الذكر، و هو قول قتادة و المفسرين.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٥

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ٩٩] ص : ٢١٥

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُشَابِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٩٩) آية.

روى الأعشى و البرجمي «و جنات» بالرفع. الباقون «جنات» على النصب. و قرأ حمزة و الكسائي و خلف «ثمره» و «كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» و فى (يس) «لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» بضم الثاء و الميم فيهن. الباقون بفتحها. من كسر التاء فلأنها تاء جمع المؤنث فى موضع النصب عطفًا على قوله «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» فأخرجنا به «جنات» و من رفع عطفها على القنوان فى الاعراب و إن لم يكن من جنسها، كما قال الشاعر:

و رأيت زوجك فى الوغى متقلدا سيفا و رمحا «١»

أى و حاملا- رمحا. و من قرأ «ثمره» بالفتح فيهما فوجهه ان سيبويه يرى ان الثمر جمع ثمره مثل بقرة و بقر و شجر و شجر و خرزة و خرز، و يقويه قوله ايضا «و مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ» «٢» و قد كسر على (فعال) فقالوا: ثمار كما قالوا أكمة و اكام، و جذبه و جذاب و رقبه و رقاب. و من جمعها احتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون جمع ثمره على ثمر، مثل خشبه و خشب فى قوله «كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسَنَّدَةٌ» «٣» و اكمة و اكم فى قول الشاعر:
ترى الاكم منه سجداً للحوافر «٤»

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٦٧

(٣) سورة ٦٣ المنافقون آية ٤

(٤) انظر ١١ / ١ تعليقه ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٦

و من المعتل ساحه و سوح، و قاره و قور، و لابه و لوب و ناقه و نوق.

و الثانى - أن يكون جمع ثمار على ثمر، فيكون ثمر جمع الجمع، و جمعوه على (فعل) كما جمعوه على (فعايل) فى قولهم جمال و جمایل.

و معنى الآية أن الذى يستحق العبادة خالصه لا- شريك له فيها سواه هو الذى أنزل من السماء ماء. و أصل الماء ماء إلا أن الهمزة أبدلت من الهاء بدلالة قولهم أمواه فى الجمع و مويه فى التصغير.

و قوله «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» معناه أخرج بالماء الذى أنزله من السماء من غذاء الانعام و البهائم و الطير و الوحش و أرزاق بنى آدم و أفواتهم ما يتغذون به و يأكلونه فينبتون عليه و ينمون، و يكون معنى قوله «فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ» أخرجنا به ما ينبت كل شىء و ينمو عليه و يصلح. و يحتمل أن يكون المراد أخرجنا به جميع أنواع النبات فيكون كل شىء هو اصناف النبات. و الاول أحسن.

و قوله «فَأَخْرَجْنَا بِهِ» يعنى من الماء «خضرا» يعنى أخضر رطبا من الزرع. و الخضر و الأخضر واحد يقال: خضرت الأرض خضرا و خضارة.

و الخضرة رطب البقول يقال: نخلة خضرة إذا كانت ترمى ببسرها أخضرا قبل ان ينضج، و قد اختضر الرجل و اغتضر إذا مات شابا مصححا، و يقال:

هو لك خضرا مضرا أى هنيئا مريئا.

و قوله «نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا» يعنى يخرج من الخضر حبا يعنى ما فى السنبل من الحنطة و الشعير و الارز و غيرها من السنابل، لان حبا يركب بعضه بعضا.

و قوله «وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا» إنما خص الطلع بالذكر لما فيه من المنافع العجيبة و الاغذية الشريفة التى ليست فى شىء من كمام الثمار.

قوله «قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ» تقديره و من النخل من طلعتها ما قنوانه دانية، و لذلك رفع القنوان. و القنوان جمع قنو، كصنوان و صنو، و هو العذب، يقال لواحدة قنو و قنو، و قنى و يثنى قنوان على لفظ الجمع و قنيان و انما يميز بينهما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٧

بإعراب النون، و يجمع قنوان و قنوان و فى الجمع القليل ثلاثة أقناء، فالقنوان لغة أهل الحجاز، و القنوان لغة قيس قال امرؤ القيس: فأتت اعياله و آدت أصوله و مال بقنوان من البسر أحمر (١)

و قنيان و قنوان لغة تميم و قوله «دانية» معناه قريبة متهدلة، و هو قول ابن عباس و قتادة و السدى و الضحاك. و قال الجبائى دانية أى متدانية فى حلوق النخل متكور بها.

و قوله «و جنات» يعنى و أخرجنا به أيضا جنات من أعناب يعنى بساتين من أعناب.

و قوله «و الزَّيْتُونِ وَ الرُّمَّانِ» عطف الزيتون على الجنات على تقدير و أخرجنا الزيتون و الرمان مشتبهها و غير متشابه، قال قتادة متشابه ورقه مختلف ثمره. و يحتمل أن يكون المراد مشتبهها فى الخلق مختلفا فى الطعم. و قال الجبائى مشتبهها ما كان من جنس واحد، و غير متشابه إذا اختلف جنسه.

و المعنى و شجر الرمان و الزيتون، فاكتفى بذكر ثمره عن ذكر شجره، كما قال «وَسَيَّلِ الْقَرْيَةَ» فاكتفى بذكر القرية عن ذكر أهلها

لدلالة الحال عليه.

وقوله «انظروا إلى ثمره إذا أثمره وينعه» الثمر جمع ثمرة، وهو ما انعقد على الشجر يقال: ثمر الثمر إذا نضج والمراد إذا أطلع ثمره. وقوله «وينعه» قال بعضهم: إذا فتحت يآؤه فهو جمع يانع مثل صاحب و سحب و تاجر و تجر. وقال آخرون: هو مصدر قولهم ينع الثمر فهو ينع ينعا.

ويحكى في مصدره ثلاث لغات يُنَع و ينع و ينع، وكذلك نضج و نضج و نضج قال الشاعر:
في قباب حول دسكرة حولها الزيتون قد ينعا «٢»

(١) ديوانه ٨٤ و اللسان (قنا) و الطبرى ١١ / ٥٧٥ و رواية الديوان:

سواحق جبار أثيث فروعه و عالين قنونا من البسر أحمر

(٢) الحيوان للجاحظ ٤ / ٦ (طبع بيروت) و الكامل للمبرد ١ / ٢٢٦ و مجاز-

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٨

و سمع أيضا أبنعت الثمرة تنوع إيناعا فمعنى «وينعه» نضجه و بلوغه حين يبلغ و فى ينعه لغتان: فتح الباء و ضمها، فالفتح لغة أهل الحجاز و الضم لغة نجد. و قال ابن عباس و قتادة و السدى و الضحاك و الطبرى و الزجاج و غيرهم: معنى و ينعه و نضجه. وقوله «إِنَّ فِي ذَلِكَُمْ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» يعنى فى انزال الله الماء من السماء الذى أخرج به نبات كل شىء، و الخضر الذى أخرج منه الحب المتراكب و سائر ما عدد فى الآية «لآيات» أى دلالات أيها الناس إذا نظرتم فيها أداكم الى التصديق بتوحيده و خلع الأنداد و دونه، و أنه لا يستحق العبادة سواه، لان فى ذلك بيانا و حججا و برهانا لقوم يؤمنون، فتصدقون بوحداية الله و قدرته على ما يشاء. و انما خص المؤمنين بالذكر، لأنهم المنتفعون بذلك و المعتبرون به، كما قال «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» و فى الآية دلالة على بطلان قول من يقول بالطبع، لان من الماء الواحد و التربة الواحدة يخرج الله ثمارا مختلفة و أشجارا متباينة و لا يقدر على ذلك غير الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٠] ص: ٢١٨

وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبحانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ (١٠٠)
آية بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة «خرقوا» بتشديد الراء. الباقون بتخفيفها، قال أبو عبيدة «وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنَاتٍ» أى جعلوا له و أشركوه. يقال: خرق و اخترق و اختلق بمعنى، إذا افتعل و افترا و كذب، قال أحمد بن يحيى: خرق و اخترق، و قال ابو الحسن الخفيفه أحب إلى، لأنها أكثر.

القرآن ١ / ٢٠٢ و اللسان و التاج (ينع)، (دسكرة) و تفسير القرطبي ٧ / ٦٧ و قد روى (قد و فعاً) بدل (قد ينعا).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢١٩

و قيل ان المعنى المشركين ادعوا أن الملائكة بنات الله، و النصرى المسيح ابن الله و اليهود عزيز ابن الله و من شدد كأنه ذهب الى التكثير.

أخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار العادلين عن الحق المتخذين معه آلهة جعلوا له أندادا و شركاء الجن، كما قال «وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا» «١» و قال «وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِناثًا» «٢» و قال «وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ» «٣» و وصفهم بالجن لخفائهم عن الأبصار و قوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ» أراد به الكفار الذين جعلوا الملائكة بنات الله و النصرى الذين جعلوا المسيح ابن الله، و اليهود الذين جعلوا عزيزاً ابن الله، و لذلك قال «وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَنَاتٍ» ففصل أقوالهم.

وقيل ان معنى «شُرَكَاءَ الْجِنِّ» في استعاذتهم بهم.

وقيل ان المعنى ان المجوس تنسب الشرَّ الى إبليس و تجعله بذلك شريكاً.

و الهاء و الميم في قوله «و خلقهم» يحتمل أن تكون عائده الى الكفار الذين جعلوا لله الجن شركاء. و يحتمل أن تكون عائده على الجن، و يكون المعنى «و جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ» و الله خلق الجن فكيف يكونون شركاء له.

و في نصب الجن و جهان أحدهما- ان يكون تفسيراً للشركاء و بدلاً منه.

و الآخر- ان يكون مفعولاً به و معناه و جعلوا لله الجن شركاء و هو خالقهم.

و روى عن يحيى بن يعمر انه قرأ «و خلقهم» بسكون اللام بمعنى أن الجن شركاء لله في خلقه إيانا، و هذه القراءة ضعيفة. و القراءة المعروفة أجود، لان المعنى و خلقهم بمعنى أن الله خلقهم متفرداً بخلقه إياهم.

و قوله «و حَرَفُوا لَهُ بَيْنَ وَ بِنَاتٍ» معناه تخرصوا، و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدى و ابن زيد و غيرهم، فيتلخص الكلام أن هؤلاء الكفار جعلوا لله الجن شركاء في عبادتهم إياه مع انه المتفرد بخلقهم بغير شريك و لا معين

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٥٨

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ١٧

(٣) سورة ١٦ النحل آية ٥٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٠

و لا- ظهير «و حَرَفُوا لَهُ بَيْنَ وَ بِنَاتٍ» معناه تخرصوا له كذباً بنين و بنات «بَغَيْرِ عِلْمٍ» أى بغير حجة. و يحتمل أن يكون معناه بغير علم منهم بما عليهم عاجلاً و آجلاً و يحتمل ان يكون معناه بغير علم منهم بما قالوه على حقيقته ما يقولون، لكن جهلاً منهم بالله و بعظمته، لأنه لا ينبغي لمن كان إليها أن يكون له بنون و بنات و لا صاحبه و لا أن يشركه في خلقه شريك، ثم نزه نفسه تعالى و أمرنا بتزويجه عما أضافوه اليه، و أنه يجلُّ عن ذلك و يتعالى عنه، فقال «سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ» من ادعائهم له شركاء و اختراقهم له بنين و بنات لان ذلك لا يليق بصفته و لا بوحدانيته.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠١] ص : ٢٢٠

بَدِيعِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٠١)

آية بلا خلاف.

البديع هو المبدع و هى صفة معدولة عن (مفعول) الى (فعل) و لذلك تعدى (فعل) لأنه يعمل عمل ما عدل عنه، فإذا لم يكن معدولاً للمبالغة لم يتعد نحو طويل و قصير، و ارتفع بديع، لأنه خبر ابتداء محذوف، و تقديره هو بديع السموات و الأرض. و يجوز ان يكون رفعا بالابتداء و خبره (أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ).

و الفرق بين الابتداء و الاختراع فعل ما لم يسبق الى مثله، و الاختراع فعل ما لم يوجد سبب له، و لذلك يقال: البدعة و السنة، فالبدعة احداث ما لم يسبق اليه مما خالف السنة، و لا يوصف بالاختراع غير الله، لان حد ما ابتدئ في غير محل القدرة عليه، و لا يقدر على ذلك الا القادر للنفس، لان القادر بقدرة اما ان يفعل مباشرة وحده ما ابتدئ في محل القدرة عليه او متولد وحده ما وقع بحسب غيره، و هو على ضربين: أحدهما تولده في محل القدرة عليه. و الآخر انه يتعداه بسبب هو الاعتماد لا غير، و لا يقدر غير التبيان في تفسير

القرآن، ج ٤، ص: ٢٢١

الله على الاختراع أصلاً. فاما الابتداء فقد يقع منه، لأنه قد يفعل فعلاً لم يسبق اليه. و اما «بَدِيعِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» فلا يوصف به غير

اللَّهِ لَأَنَّهُ خَالِقُهُمَا عَلَى غَيْرِ مِثَالِ سَبْقِ.

وقوله «أَنْتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ» معناه وكيف يكون له ولد. وقيل: معناه من أين يكون له ولد؟ ولم تكن له صاحبة، فالولد هو الحيوان المتكون من حيوان، فعلى هذا آدم ليس بولد، لأنه لم يتكون عن والد، والمسيح (ع) ولد، لأن مريم ولدتها فهو متكون عنها، وان لم يكن عن ذكر، والصاحب هو القرين اللازم، ولذلك يقال: اصحاب الصحراء، وفي القرآن اصحاب النار و أصحاب الجنة. ومعناه المقارنون لها. وقد يكون المقارن لما هو من جنسه وما ليس من جنسه، فيوصف بانه صاحب الال- انه لا بد من مشاكلته ويقال: صاحب القرآن أى حافظه، و صاحب الدار مالكها.

وقوله: «وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون أراد ب (خلق) قدر، فعلى هذا تكون الآية عامة، لأنه تعالى مقدر كل شىء.

ويحتمل ان يكون أحدث كل شىء، فعلى هذا يكون مخصوصا، لأنه لم يحدث أشياء كثيرة من مقدرات غيره، و ما هو معدوم لم يوجد على مذهب من يسميها أشياء. وكقديم آخر، لأنه يستحيل.

وقوله: «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» عام، لان الله تعالى يعلم الأشياء كلها قديمها ومحدثها، موجودها ومعدومها، لا تخفى عليه خافية.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٢] ص : ٢٢١

ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٠٢)
آية بلا خلاف.

«ذلك» اشارة الى ما تقدم ذكره من وصف الله بانه «بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٤، ص: ٢٢٢
وَ الْأَرْضِ»

و غير ذلك من صفاته تعالى. و انما ادخل فيه الميم، لأنه خطاب لجميع الخلق. «اللَّهُ رَبُّكُمْ» صفة بعد صفة.
وقوله: «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» اخبار بانه لا معبود سواه تحقق له العبادة.

و بين انه «خالق كل شىء» من اصناف الخلق. و حذف اختصارا- فى المبالغة- لقيام الدلالة على انه لا يدخل فيه ما لم يخلقه من اصناف الأشياء من المعدوم، و أفعال العباد و القبائح، و مثله فى المبالغة قوله: «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا» (١). و قوله: «وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» (٢). ثم امر الخلق بعبادة من كان خالق الأشياء كلها، و المنعم على خلقه بما يستحق به العبادة:

من خلق الحياة و القدرة و الشهوة و البقاء، و غير ذلك. و اخبر انه تعالى «عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أى حافظ. و الوكيل على الشىء هو الحافظ الذى يحوطه و يدفع الضرر عنه. و انما وصف بانه وكيل مع انه مالك الأشياء، لأنه لما كانت منافعه لغيره لاستحالة المنافع عليه و المضار، صحت الصفة له من هذه الجهة بانه وكيل، و كان فيها تذكير بالنعمة مع كونه مالكا من جهة انه قادر عليه له ان يصرف أتم التصريف مما يريد بمتزلزله ما يريد الوكيل فى ان منافعه تعود على غيره، و لا- يلزم على هذا ان يقال: هو وكيل على القبائح و الفواحش، لأنه يوهم انها عرض و انما تدخل فى الجملة على طريق التبعية، لأنه يجازى عليها بالعذاب المستحق بها.

و رفع «خالق كل شىء» بانه خبر ابتداء محذوف كأنه قيل هو خالق كل شىء، لأنه تقدم ذكره فاستغنى عن ذكره. و لا يجوز رفعه على ان خبره «فاعبدوه» لدخول الفاء. و كان يجوز نصبه على الحال لأنه نكرة اتصل بمعرفة بعد التمام.

(١) سورة ٤٦ الأحقاف آية ٢٥

(٢) سورة ٢٧ النمل آية ٢٣

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٣] ص : ٢٢٣

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٠٣)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية دلالة واضحة على انه تعالى لا يرى بالأبصار، لأنه تمدح بنفى الإدراك عن نفسه. وكلما كان نفيه مدحا غير متفضل به فإثباته لا يكون الا نقصا، والنقص لا يليق به تعالى. فإذا ثبت انه لا يجوز إدراكه، ولا رؤيته، وهذه الجملة تحتاج الى بيان أشياء: أحدها- انه تعالى تمدح بالآية. والثاني- ان الإدراك هو الرؤية.

و الثالث- ان كلما كان نفيه مدحا لا يكون إثباته الا نقصا. والذي يدل على تمدحه شيان: أحدهما- اجماع الامة، فانه لا خلاف بينهم في انه تعالى تمدح بهذه الآية، فقولنا: تمدح بنفى الإدراك عن نفسه لاستحالته عليه. و قال المخالف:

تمدح لأنه قادر على منع الأبصار من رؤيته، فالإجماع حاصل على ان فيها مدحة. والثاني- ان جميع الأوصاف التي وصف بها نفسه قبل هذه الآية و بعدها مدحة، فلا يجوز ان يتخلل ذلك ما ليس بمدحة. والذي يدل على ان الإدراك يفيد الرؤية ان اهل اللغة لا يفرقون بين قولهم: أدركت ببصرى شخصا، و آنست، و أحسست ببصرى. و انه يراد بذلك اجمع الرؤية. فلو جاز الخلاف في الإدراك، لجاز الخلاف فيما عداها من الأقسام. فاما الإدراك في اللغة، فقد يكون بمعنى اللحوق، كقولهم: ادراك قتادة الحسن. و يكون بمعنى النضح، كقولهم أدركت الثمرة، و أدركت القدر، و أدرك الغلام إذا بلغ حال الرجال. و أيضا فان الإدراك إذا أضيف التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٤ الى واحد من الحواس أفاد ما تلك الحاسة آلة فيه ألا ترى انهم يقولون:

أدركته بأدنى يريدون سمعته، و أدركته بانفى يريدون شممته و أدركته بفي يريدون ذقته. و كذلك إذا قالوا: أدركته ببصرى يريدون رأيته. و اما قولهم أدركت حرارة الميل ببصرى فغير معروف و لا- مسموع، و مع هذا ليس بمطلق بل هو مقيد، لان قولهم حرارة الميل تقييد لان الحرارة تدرك بكل محل فيه حياة، و لو قال أدركت الميل ببصرى لما استفيد به الا الرؤية. و قولهم ان الإدراك هو الاحاطة باطل، لأنه لو كان كذلك لقالوا: أدرك الجراب بالدقيق و أدرك الحب بالماء و أدرك السور بالمدينة لاحاطة جميع ذلك بما فيه، و الامر بخلاف ذلك. و قوله «حَيَّتِي إِذَا أَدْرَكَهُ الْغُرُقُ» (١) فليس المراد به الاحاطة بل المعنى حتى إذا لحقه الغرق، كما يقولون أدركت فلانا إذا لحقته، و مثله «فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ» (٢) أى لملحقون، و الذى يدل على أن المدح إذا كان متعلقا بنفى فإثباته لا يكون الا نقصا، قوله «لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ» (٣) و قوله «مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ» (٤) لما كان مدحا متعلقا بنفى فلو ثبت في حال لكان نقصا.

فان قيل كيف يتمدح بنفى الرؤية و مع هذا يشاركه فيها ما ليس بممدوح من المعدومات و الضمائر؟

قلنا: انما كان ذلك مدحا بشرط كونه مدركا للأبصار و بذلك يميز من جميع الموجودات لأنه ليس في الموجودات ما يدرك و لا يدرك.

فان قيل: و لم إذا كان يدرك و لا يدرك يجب ان يكون ممدوحا؟؟

قلنا: قد ثبت ان الآية مدحة بما دللنا عليه، و لا بد فيها من وجه مدحة فلا يخلو من أحد وجهين: اما أن يكون وجه المدحة أنه يستحيل رؤيته مع كونه رائيا أو ما قالوه من أنه يقدر على منع الأبصار من رؤيته بأن لا يفعل

(١) سورة ١٠ يونس آية ٩٠

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ٦٢

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٦. [...]

(٤) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٩٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٥

فيها الإدراك، و ما قالوه باطل لقيام الدلالة على أن الإدراك ليس بمعنى الاحاطة، فإذا بطل ذلك لم يبق الا ما قلناه، و الا خرجت الآية من كونها مدحة.

و قد قيل: ان وجه المدحة في ذلك أن من حق المرئي أن يكون مقابلا أو في حكم المقابل و ذلك يدل على مدحته، و هذا دليل من أصل المسألة لا يمكن ان يكون جوابا في الآية.

فان قيل: انه تعالى نفى أن تكون الأبصار تدركه فمن أين ان المبصرين لا يدركونه؟

قلنا: الأبصار لا- تدرك شيئا البتة فلا- اختصاص لها به دون غيره، و أيضا فان العادة ان يضاف الإدراك الى الأبصار و يراد به ذووا الأبصار، كما يقولون: بطشت يدي و سمعت أذني و تكلم لساني و يراد به أجمع ذووا الجارحة فان قيل: انه تعالى نفى أن جميع المبصرين لا يدركونه، فمن أين أن البعض لا يدركونه و هم المؤمنون؟

قلنا: إذا كان تمدحه في استحالة الرؤية عليه لما قدمناه فلا اختصاص لذلك براء دون رائي، و لك ان تستدل بأن تقول: هو تعالى نفى الإدراك عن نفسه نفيا عاما كما أنه أثبت لنفسه ذلك عاما فلو جاز ان يخص ذلك بوقت دون وقت لجاز مثله في كونه مدركا. و إذا ثبت نفى إدراكه على كل حال فكل من قال بذلك قال الرؤية مستحيلة عليه. و من أجاز الرؤية لم ينفها نفيا عاما فالقول بنفيها عموما مع جواز الرؤية عليه قول خارج عن الإجماع. فان عورضت هذه الآية بقوله «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» (١) فاننا نبين انه لا تعارض بينهما و انه ليس في هذه الآية ما يدل على جواز الرؤية إذا انتهينا اليها ان شاء الله.

و قوله «وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» قيل في معنى «اللطف» قولان:

أحدهما- أنه اللطف لعباده بسبوغ الانعام، غير انه عدل من وزن

(١) سورة ٧٥ القيامة آية ٢٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٦

(فاعل) الى (فعل) للمبالغة.

الثاني- أنه لطيف التدبير، و حذف لدلالة الكلام عليه.

و الخبير هو العالم بالأشياء المتبين لها، و ما ذكرناه من أن معنى الآية نفى الرؤية عن نفسه على كل حال قول جماعة منهم عائشة، روى مسروق عن عائشة انها قالت: من حدثك أن رسول الله رأى ربه فقد كذب «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» و «ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب» (١) و لكن رأى جبرائيل في صورته مرتين. و في روايه أخرى أن مسروقا لما قال لها: هل رأى محمد ربه؟ قالت: سبحان الله، لقد وقف شعري مما قلت، ثم قرأت الآية. و قال الشعبي قالت عائشة من قال: ان أحدا رأى ربه فقد أعظم الفرية على الله، و قرأت الآية، و هو قول السدي و جماعة أهل العدل من المفسرين كالحسن و البلخي و الجبائي و الرماني و غيرهم. و قال أهل الحشو و المجبرة بجواز الرؤية على الله تعالى في الآخرة و تأولوا الآية على الاحاطة و قد بينا فساد ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٤] ص: ٢٢٦

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (١٠٤)
آية بلا خلاف.

البصائر جمع بصيرة و هي الدلالة التي توجب العلم الذي يبصر به نفس الشيء على ما هو به و المراد هاهنا قد جاءكم القرآن الذي فيه الحجج و البراهين، قال الشاعر:
جاءوا بصائرهم على أكتافهم و بصيرتى يعدو بها عتد و أى»

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٥١

(٢) اللسان (بصر)، (عتد)، (و أى) و تفسير الطبرى ١٢ / ٢٤ و البصيرة الدم، و الشاعر يعير أخوته لأبيه لعدم أخذهم بثأر أبيهم و قد أخذ هو بدم أبيه و يروى (حملوا بصائرهم) و (راحوا بصائرهم). و العتد الحاضر المعد للكروب
التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٧

و نعى بالبصيرة الحجّة البينة الظاهرة. و أما الإبصار فهو الإدراك و لذلك يوصف تعالى بأنه مبصر كما يوصف بأنه مدرك و يسمى بأنه بصير، لأنه يجب أن يدرك المبصرات إذا وجدت و انما وصفت الدلالة بأنها جائئة و ان كان لا يجوز أن يقال جاءت الحركة، و لا- جاء السكون و لا الاعتماد، و غير ذلك من الاعراض لتفخيم شأن الدلالة حيث كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس كما يقال جاءت العافية و انصرف المرض و أقبل السعد و أدبر النحس.

و قوله «فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ» يعنى من تبين بهذه الحجج بأن نظر فيها حتى أوجبت له العلم و تبين بها، فمنفعة ذلك تعود عليه و لنفسه بما نظر. و من عمى فلم ينظر فيها و صدف عنها حتى جهل فعلى نفسه لان عقاب تفريطه لازم له و حال به، فسمى العلم و التبيين إبصارا مجازاً، و سمي الجهل عمى توسعا.

و فى ذلك دلالة على ان الخلق غير مجبرين بل هم مخيرون فى أفعالهم.

ثم خاطب الله تعالى نبيه (ص) و أمره بأن يقول لهم «وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» يعنى برفيق على أعمال العباد حتى يجازيهم بها،- فى قول الحسن- بل هو شهيد عليهم، لأنه يرجع الى الحال الظاهرة التى تقع عليها المشاهدة. قال الزجاج: هذا قبل أن يؤمر بالقتال. ثم أمر أن يمنعهم بالسيف عن عبادة الأوثان.

و هذه الآية فيها أمر من الله لنبيه أن يقول لهؤلاء الكفار: قد جاءكم حجج من الله و هو ما ذكره فى قوله «فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى» «١» الى هاهنا. و ما يبصرون به الهدى من الضلال، فمن نظر و علم فلنفسه نفع، و من جهل و عمى فلنفسه ضرر. و لست أمنعكم منه و لا أحول بينكم و ما تحتاجون، و هو قول قتادة و ابن زيد.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٥] ص : ٢٢٧

وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَ لِيُقُولُوا دَرَسْتَ وَ لِيُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١٠٥)
آية بلا خلاف.

(١) آية ٩٥ من هذه السورة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٨

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (دارست) بألف و فتح التاء. الباقون بلا الف «دارست» بفتح التاء، الا ابن عامر فانه قرأ «دارست» بسكون التاء و فتح السين بمعنى (انمحت) و ذكر الأ-خفش (درست) و هو أشد مبالغة فى الامحاء و قيل (درست) على ما لم يسم فاعله. و المعانى

متقاربه غير ان هذين لم يقرأ بهما أحد من المعروفين. و في قراءة عبد الله (درس) أى ليقولوا درس محمد.
قال أبو زيد: درست أدرس دراسته و هي القراءة. و انما يقال ذلك إذا قرأت على غيرك. قال الاصمعي أنشدني ابن ميادة:
يكفيك من بعض ازديار الآفاق سمراء مما درس ابن مخراق «١»

يقال درس يدرس مثل داس يدوس. قال: و قال بعضهم: سمراء ناقتة، و درسها رياضها قال و درس السورة من هذا أى يدرسها لتخف على لسانه، و الدريس الثوب الخلق، و أصل الدرس استمرار التلاوة. و قال ابو على النحوى: من قرأ «دارست» معناه أهل الكتاب و ذاكرتهم، قال و قد يحذف الالف فى مثل هذا فى المصحف. قال و يقوى ذلك قوله «و قالوا أساطير الأولين اكتتبها فهى تُملى عليه بُكْرَةً وَ أَصِيلاً» «٢» و قالوا «إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَ أَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ» «٣» و من قرأ (درست) قال لان أبيتا و ابن مسعود قرءا به فاسندا الفعل فيه الى الغيبة كما أسند الى الخطاب و معناه درست فتعلمت من أهل الكتاب. و قال المغربي: درست معناه علمت كما قال «و دَرَسُوا مَا فِيهِ» «٤» أى علموه فعلى هذا يكون اللام لام الغرض، كأنه قال فعلنا ذلك ليقولوا علمت. و وجه قراءة ابن عامر انه ذهب الى الدرس الذى هو تعفيه الأثر و إمعاء الرسم. و اللام من قوله «و لِيَقُولُوا دَرَسْتَ» على ضربين:
من قال (درست) بلا الف، فالمعنى لكراهة أن يقولوا أو لئلا يقولوا:
درست، كما قال «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا» «٥» و معناه لئلا تضلوا و كراهة

(١) اللسان «سمر»

(٢) سورة ٢٥ الفرقان آية ٥

(٣) سورة ٢٥ الفرقان آية ٤

(٤) سورة ٧ الاعراف آية ١٦٨

(٥) سورة ٤ النساء آية ١٧٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٩

ان تضلوا، و المعنى انى فصلت الآيات و أحكمتها لئلا يقولوا: انها أخبار قد تقدمت و طال العهد بها و باد من كان يعرفها، كما قالوا «أساطير الأولين» «٦» لان تلك الاخبار لا تخلو من خلل فإذا سلم الكتاب منه لم يكن لطاعن موضع طعن.
و الثانى - ليقولوا (درست) ذلك بحضرتنا أى ليقروا بورود الآية عليهم فتقوم الحجة عليهم.
و قال الزجاج: اللام لام العاقبة و من قرأ (دارست) فاللام على قوله كالتى فى قوله «لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَ حَزَنًا» «٧» و لم يلتقطوه لذلك لكن كان عاقبته كذلك كما أنه تعالى لم يفصل الآيات ليقولوا دارست و درست. لكن لما قالوا ذلك أطلق ذلك عليه اتساعا.
و موضع الكاف فى و كذلك نصب، لان المعنى نصرف الآيات فى غير هذه السورة مثل التصريف فى هذه السورة، فهو فى موضع صفة المصدر كأنه قال تصريفا مثل هذا التصريف. قال الرماني: و التصريف اجراء المعنى الدائر فى المعانى المتعاقبة ليجتمع فيه وجوه الفائدة.

و قال الحسن و مجاهد و السدى و ابن عباس و سعيد بن جبیر (دارست) أى ذاكرت أهل الكتابين و قارئهم، و قوله «و لِيُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» معناه لنبين الذى هذه الآيات داله عليه لقوم يعلمون ما نوره عليهم من هذه الآيات، و يعقلون ذلك و هم الذين يلزمهم الاستدلال بذلك على الله و على صحه دينه.

و قال قوم «لِيَقُولُوا دَرَسْتَ» معناه التهديد كما يقول القائل: قل لفلان: يوفينا حقنا و ليصنع ما شاء، و قل للناس الحق و ليقولوا ما شاءوا أى ذلك لا يضرك، و لان ضرره يعود عليهم من العقاب و الدم.

(٦) سورة ١٦ النحل آية ٢٤

(٧) سورة ٢٨ القصص آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٠

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٦] ص: ٢٣٠

اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (١٠٦)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يتبع ما أوحى إليه من ربه، والاتباع هو أن ينصرف الثاني بتصريف الاول، والنبي (ص) كان يتصرف في الدين بتصريف الوحي فذلك كان متبعاً، وكذلك كل متدبر بتدبير غيره فهو متبع له والإيحاء هو إلقاء المعنى الى النفس من جهة يخفى، وانما أعاد قول «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» لان المعنى ادعهم الى انه لا اله الا هو، فعلى هذا ليس بتكرار، هذا قول الحسن. وقال الجبائي: لأنه بمعنى الزمه وحده. وقال غيره: لان معناه اتبع ما أوحى اليك من أنه لا اله الا هو. وقوله «وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» أمر للنبي (ص) بالاعراض عن المشركين، ولا ينافي ذلك أمره إياه بدعائهم الى الحق وقاتلهم على مخالفتهم لامرين:

أحدهما- أنه أمره بالاعراض عنهم على وجه الاستجهاال لهم فيما اعتقدوه من الاشراك بربهم.

الثاني- قال ابن عباس: نسخ ذلك بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ» (١) وأصل الاعراض هو الانصراف بالوجه الى جهة العرض. والعرض خلاف الطول، ومنه (و أعرضت اليمامة). أى ظهرت كالظهور بالعرض ومنه العارضة لظهور المساواة بها كالظهور بالعرض، والاعراض المنع من الشيء بحاجز عنه عرضاً ومنه العرض الذي يظهر كالظهور بالعرض ثم لا- يلبث. وخذ أيضاً بانه ما يظهر في الوجود ولا يكون له لبث كلبث الجواهر.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣١

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٧] ص: ٢٣١

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (١٠٧)
آية.

ان قيل: كيف قال تعالى «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا» والمشية لا تتعلق الا بفعل يصح حدوثه، ولا تتعلق بأن لا يكون الشيء؟! قلنا: التقدير لو شاء الله ان يكونوا على غير الشرك قسراً ما أشركوا فمتعلق المشية محذوف، فمراد هذه المشية حالهم التي تنافي الشرك قسراً بالاعتقاد عن الشرك عجزاً او منعا أو الجاء. وانما لا- يشاء الله هذه الحال لأنها تنافي التكليف. وانما لم يمنع العاصي من المعصية لأنه انما اتى بها من قبل نفسه، والله تعالى فعل به جميع ما فعل بالمطيع من اراحة العلة، فإذا لم يطع وعصى كانت الحجة عليه. وربما كان في بقائه لطف للمؤمن فيجب تبقيته وليس لاحد ان يقول الآية دالة على انه تعالى لم يرد هدايتهم لأنه لو أراد ذلك لاهتدوا، وذلك أنه لو لم يرد أن يهتدوا لم يكونوا عصاةً بمخالفة الاهتداء، لان العاصي هو الذي خالف ما أريد منه ولما صح أمرهم أيضاً بالاهتداء.

والفرق بين الحفيظ والوكيل هو أن الحفيظ يحفظهم من أن يزلوا بمنعه لهم، والوكيل القيم بأمرهم في مصالحهم لدينهم أو دنياهم

حتى يلفظ لهم في تناول ما يجب عليهم، فليس بحفيظ في ذاك ولا وكيل في هذا، فذلك قال تعالى: انه لم يجعل نبيه حفيظا ولا جعله وكيلاً- عليهم، بل الله تعالى هو الرقيب الحافظ عليهم والمتكفل بأرزاقهم. وانما النبي (ص) مبلغ منذر ومخوف. وقيل: ان ذلك كان بمكة قبل أن يؤمر بالقتال.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٢

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٨] ص: ٢٣٢

وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدَاوَةً بَغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨)
آية بلا خلاف.

قرأ الحسن و يعقوب «عدوا» بضم العين و الدال و تشديد الواو. و الباقون بفتح العين و بسكون الدال. و أصل ذلك من العدوان. و «عدوا» مخففا و «عدوا» لغتان، يقال عدا على عدوا و عدوانا و عدا إذا ظلم مثل ضرب ضربا. و عدا فلان على فلان أى ظلمه. و الاعتداء افتعال من عدا.

نهى الله تعالى المؤمنين أن يسبوا الذين يدعون من دون الله. و السب الذكر بالقبيح و مثله الشتم و الدم و هو الطعن فيه بمعنى قبيح، كما يطعن فيه بالسنان، و أصله السبب، فهو تسبب الى ذكره بالعيب.

و المعنى فى الآية لا تخرجوا فى مجادلتهم و دعائهم الى الايمان و محتجهم الى ان تسبوا ما يعبدونه من دون الله، فان ذلك ليس من الحجاج فى شىء، و هو أيضا يدعوهم الى أن يعارضوكم و يسبوا الله بجهلهم و حميتهم، فأنتم اليوم غير قادرين على معاقبتهم بما يستحقون، و هم أيضا لا يتقونكم، لان الدار دارهم و لم يؤذن لكم فى القتال.

و كان سبب نزول الآية- فى قول الحسن- أن المسلمين كانوا يسبون آلهة المشركين من الأوثان، فإذا سبوا سبوا المشركون الله تعالى، فأنزل الله تعالى الآية. و قال أبو جهل: و الله يا محمد لتتركوا سب آلهتنا أو لنسب إلهك الذى بعثك، فنزلت الآية. و فى ذلك دلالة على ان المحقق يلزمه الكف عن سب السفهاء الذين يسرعون الى سبه مقابلة له، لأنه بمنزلة البعث على المعصية و المفسدة فيها. و انما قال «يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» بمعنى يعبدون، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٣

لان معناه يدعونها إلهاً فلما قال «مِنْ دُونِ اللَّهِ» و هو من صفة الكفار دل على هذا المعنى فحذف اختصاراً. و انما قال «مِنْ دُونِ اللَّهِ» مع انهم كانوا يشركون فى العبادة بين الله و بين الأصنام لامرين:

أحدهما- ان ما وجهوه من العبادة الى الأوثان انما هو عبادة لها لا لله، و ليس كالتوجه الى القبلة عبادة لله.

و الثانى- أن ذلك غير معتد به، لأنهم أوقعوا العبادة على خلاف الوجه المأمور به فما أطاعوا الله بحال.

و قوله «كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ» قيل فى معناه أربعة أقوال:

أحدها- قال الحسن و الجبائى و الطبرى و الرماني: انا كما أمرناكم بحسن الدعاء الى الله تعالى و تزيين الحق فى قلوب المدعويين كذلك زينا للأمم المتقدمين أعمالهم التى أمرناهم بها و دعوانهم اليها بأن رغبتهم فى الثواب، و حذرناهم من العقاب و يسمى ما يجب على الإنسان أن يعمل بأنه عمله كما يقول القائل لولده أو غلامه: اعمل عملك يريد به ما ينبغى له أن يفعله، لان ما وجد و تقضى لا يصح الامر بأن يفعله.

الثانى- زينا الحجة الداعية اليها و الشبهة التى من كمال العقل ان يكون المكلف عليها، لأنه متى لم يفعل معنى الشبهة لم يكن عاقلاً.

الثالث- التزيين المراد به ميل الطبع الى الشىء فهو الى الحسن ليفعل و الى القبيح ليجتنب.

و الرابع- ذكره البلخى أيضا، و هو أن المعنى ان الله زين لكل أمة عملهم من تعظيم من خلقهم و رزقهم و أنعم عليهم، و المحاماة عنه

وعداوة من عاداه طاعة له، فلما كان المشركون يظنون شركاءهم هم الذين يفعلون ذلك أو أنهم يقربونهم الى الله زلفى، حاموا عنهم و تعصبوا لهم و عارضوا من شتمهم بشتم من يعز عليهم، فهم لم يعدوا فيما صنعوا ما زينه الله لهم فى الجملة، لكن غلطوا فقصدوا بذلك من لم يجب ان يقصدوه فكفروا و ضلوا. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٤

وقوله «عدوا» نصب على المصدر، و قرئ «عدوا» و المعنى جماعةً يعنى أعداء و على هذا يكون نصبا على الحال.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٠٩] ص: ٢٣٤

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلُوبُهُمْ إِنَّمَا آيَاتُ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠٩) آية.

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب و أبو بكر الا يحيى و نصير و خلف «و ما يشعركم انها» بكسر الهمزة. الباقون بفتحها. وقرأ ابن عامر و حمزة «لا تؤمنون» بالتاء. الباقون بالياء.

و (ما) فى قوله «و ما يشعركم» استفهام و فاعل (يشعركم) ضمير (ما) و لا يجوز ان يكون نفيًا، لان الفعل فيه يبقى بلا فاعل، و لا يجوز ان يكون نصبا و يكون الفاعل ضمير اسم الله، لان التقدير يصير، و ما يشعركم الله انتفاء ايمانهم، و هذا ليس بصحيح، لان الله قد أعلمنا أنهم لا- يؤمنون بقوله «و لو أننا نزلنا إليهم الملائكة ..» آية (١١١) فالمعنى و ما يدريكم ايمانهم إذا جاءت الآيات، فحذف المفعول، و تقديره و ما يدريكم ايمانهم إذا جاءت أى هم لا يؤمنون مع مجيء الآية. و من كسر الالف فلانه استئناف على القطع بأنهم لا يؤمنون، و لو فتحت ب «يشعركم» كان عدوا لهم، و يجوز فتحها على وجهين:

الاول قال الخليل: بمعنى لعلها إذا جاءت لا يؤمنون، كما يقول القائل: ائت السوق انك تشتري لنا شيئًا معناه لعلك، قال عدى بن زيد: أعاذل ما يدريك ان منيتى الى ساعة فى اليوم أو فى ضحى الغد «١»

و قال دريد بن الصمة:

(١) جمهرة اشعار العرب ١٠٣ و اللسان (أنن) و تفسير الطبرى ١٢ / ٤١ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٥

ذرىنى أطوف فى البلاد لاننى أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا «٢»

و قال آخر:

هل أتمم عائجون بنا لأننا نرى العرصات أو أثر الخيام «٣»

و قال الفراء: انهم يقولون: لعلك، و لعنك، و رعنك، و علك، و رأنك، و لأنك بمعنى واحد. و قال ابو النجم:

قلت لشيبان ادن من لقائه انا نغدى اليوم من شوائه «٤»

الثانى- قال الفراء (لا)- هاهنا- صلة كقوله «ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» «٥» و التقدير و ما يشعركم انها إذا جاءت يؤمنون، و المعنى على هذا لو جاءت لم يؤمنوا و مثل زيادة (لا) قول الشاعر:

أبا جوده لا النجل و استعجلت به نعم من فتى لا يمنع الجود فاعله

بنصب النجل و جره، فمن نصب جعلها زيادة، و تقديره أبا جوده النجل و من جره أضاف (لا) الى (النجل) و مثله قوله تعالى «و حَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» «٦» و هو يحتمل أمرين:

أحدهما- ان تكون (لا) زائدة و (ان) فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ الذى هو (حرام) و تقديره و حرام على قرية مهلكة رجوعهم، كما قال «فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» «٧».

و الثاني - أن تكون (لا) غير زائدة بل تكون متصلة بأهلكتناها، و التقدير بأنهم لا يرجعون أى أهلكتناهم بالاستئصال، لأنهم لا يرجعون الى أهلهم

(٢) تفسير الطبرى ٣/ ٧٨ و ١٢/ ٤٢ و الشعر و الشعراء ٢١٠، ٢١١ و مجاز القرآن ٦/ ٥٥ و اللسان (أنن)

(٣) قائله جرير، مجمع البيان (صيدا) ٢: ٣٤٨ و اللسان (أنن)

(٤) المعانى الكبير لابن قتيبة ٣٩٣ و خزانه الآداب ٣/ ٩٥١ و الطبرى ١٢/ ٤٣

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ١١

(٦) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٥

(٧) سورة ٣٦ يس آية ٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٦

للاستئصال الواقع بهم. و خبر الابتداء محذوف و تقديره حرام على قرية أهلكتناها بالاستئصال بقاؤهم أو حياتهم و نحو ذلك. من قرأ (يؤمنون) بالياء فلان قوله «و أقسموا» انما يراد به قوم مخصوصون بدلالة «و لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ ..» الآية (١١١)، و ليس كل الناس بهذا الوصف، فالمعنى و ما يشعركم ايها المؤمنون لعلمهم إذا جاءت الآيات التى اقترحوها لم يؤمنوا. و من قرأ بالتاء فانه انصرف من الغيبة الى الخطاب، و يكون المراد بالمخاطبين فى «يؤمنون» هم القوم المقسمون الذين أخبر الله عنهم أنهم لا يؤمنون، و مثله قوله «الْحَمْدُ لِلَّهِ» ثم قال «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» و نحو ذلك مما ينصرف فيه الى خطاب بعد الغيبة. و قوله «جَهَدَ أَيْمَانِهِمْ» أى اجتهدوا فى اليمين و بالغوا فيه. و الآية التى سألوها النبى (ص) إظهارها قيل فيها قولان: أحدهما- انهم سألوها تحول الصفا ذهباً.

الثانى- ما ذكره فى موضع آخر من قوله «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا» الى قوله «كِتَابًا نَقْرُؤُهُ» (١) و المعنى ان هؤلاء الكفار أقسموا متحكمين على النبى (ص) و بالغوا فى أيمانهم أنهم إذا جاءتهم الآية التى اقترحوها ليؤمنن بها أى عندها، فأمر الله نبيه (ص) ان يقول لهم: إنما الآيات عند الله.

فان قيل: كيف قال «الآيات عند الله» و ذلك معلوم؟! قيل: معناه من أجل أن الآيات عند الله، ليس لكم أن تتحكموا فى طلبها، لأنه لا يجوز أن يتخلف عنكم و لا عن غيركم ما فيه المصلحة فى الدين لأنه تعالى لا يخل بذلك. قوله «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» فيه تنبيه على موضع الحجّة عليهم من أنه ليس

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٠-٩٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٧

لهم ان يدعوا ما لا- سبيل لهم الى علمه. و قال مجاهد و ابن زيد: الخطاب متوجه الى المشركين و قال الفراء و غيره: هو متوجه الى المؤمنين، لأنهم قالوا ظنا منهم أنهم لو أجيوا الى الآيات لآمنوا.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٠] ص: ٢٣٧

وَقُلِّبْ أَفْتِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَدَرْتُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١٠)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أنه يقلب الله أفئدة هؤلاء الكفار و أبصارهم عقوبة لهم و فى كيفية تقلبها قيل قولان:

قال ابو علي الجبائي: انه يقلبها في جهنم على لهب النار و حر الجمر، و جمع بين صفتهم في الدنيا و صفتهم في الآخرة، كما قال «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً» (١) لان قوله «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ» يعنى في الآخرة، و «عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ» في الدنيا.

الثانى - انه يقلبها بالحسرة التى تغم و تزج النفس. و قوله «كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ» قيل فيه قولان:

أحدهما- أول مرة أنزلت الآيات، فهم لا يؤمنون ثانى مرة بما طلبوا من الآيات كما لم يؤمنوا أول مرة بما أنزل من الآيات، و هو قول ابن عباس و ابن زيد و مجاهد.

الثانى- روى أيضا عن ابن عباس يعنى أول مرة في الدنيا و كذلك لو أعيدوا ثانية، كما قال تعالى «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» (٢) و الكاف فى قوله «كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ» قيل فيه قولان:

أحدهما- انها دخلت على محذوف كأنه قيل: فلا يؤمنون به ثانى مرة كما لم يؤمنوا به أول مرة.

(١) سورة الغاشية آية ١-٤

(٢) سورة الانعام آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٨

و الثانى - انها دخلت على معنى الجزاء كما قال «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (٣).

و الهاء فى قوله «به» يحتمل ان تكون عائده على القرآن و ما أنزل من الآيات. و يحتمل أن تكون عائده على النبى (ص). و قال بعضهم: انها عائده على التقلب، لأنه الحائل بينهم و بين الايمان.

و هذا خطأ لأنه لو حيل بينهم و بين الايمان لما كانوا مأمورين به، و لان تقلب الأبصار لا يمنع من الايمان كما لا يمنع الأعمى عماه من الايمان.

و قوله «وَوَدَّعْتَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» لا يدل على أنه تركهم فيه ليطغوا لأنه انما أراد انه خلى بينهم و بين اختيارهم و ان لم يرد منهم الطغيان، كما ان الائمة و الصالحين إذا خلوا بين اليهود و النصرارى فى دخولهم كنائسهم لا يدل على انهم خلوهم ليكفروا.

و قال الحسين بن على المغربى قوله «وَوَقَّلَبُ أَفْنَدَتْهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ» معناه إنا نحيط علما بذات الصدور، و خائنة الأعين - و هو حشو بين الجمليتين - و هو ان يختبر قلوبهم فيجد باطنها بخلاف الظاهر.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١١] ص: ٢٣٨

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (١١١)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و نافع و ابو جعفر «قبلا» بكسر القاف و فتح الباء.

الباقون بضمها، قال أبو زيد: يقال لقيت فلانا قُبُلًا- و قَبَلًا- و قَبَلًا و قَبِلًا و مقابلة كله بمعنى المواجهة فعلى هذا المعنى واحد فى اختلاف القراءات.

(٣) سورة الشورى آية ٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٣٩

وقال أبو عبيدة «قبلا» أى معانئه، فعلى هذا من كسر القاف وفتح الباء أراد معناه عيانا، و من قرأ بالضم فيهما قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد: معناه مقابلة.

الثانى - قال مجاهد و عبد الله بن زيد: معناه قبلا قبلا أى جماعة جماعة فيكون جمع قبيل، و قبيل جمع قبيلة نحو سفين و سفينة و يجمع أيضا سفنا.

الثالث- قال الفراء انه جمع قبيل بمعنى كفيل نحو رغيف و رغف لقوله «أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قَبِيلًا» (١) أى يضمون ذلك.

قال أبو على الفارسي: و هذا الوجه ضعيف لأنهم إذا لم يؤمنوا مع انزال الملائكة عليهم و كلام الموتى لهم مع ظهوره و بهوره و مشاهدته و الضرورة اليه، فالأ- يؤمنوا بالمقالة التى هى قول لا يبهر و لا يضطر أجدر، اللهم الا ان يقال موضع الآية الباهرة انه جمع القبيل الذى هو الكفيل هو حشر كل شىء، و فى الأشياء المحشورة ما ينطق و ما لا ينطق، فإذا نطق بالكفالة من لا ينطق كان ذلك موضع بهر الآية و كان ذلك قويا. فأما إذا حملت قوله «قبلا» على جمع القبيل الذى هو الصنف، فان موضع الآيات هو حشر جميع الأشياء جنسا جنسا، و ليس فى العادة ان يحشر جميع الأشياء الى موضع واحد، فإذا اجتمعت كذلك كان ذلك باهرا و إذا حملت «قبلا» بمعنى مواجهه فانه يكون حالا من المفعول به، و المعنى حشرناه معانئه و مواجهه، فيكون فى معنى قراءة نافع «قبلا» أى معانئه. فأما قوله «الْعَذَابُ قَبْلًا» فمعناه مواجهه أو جمع قبيل. و المعنى يأتيهم العذاب صنفا صنفا. و قيل فيمن نزلت هذه الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: نزلت فى الكفار أهل الشقاء الذين علم الله انهم لا يؤمنون على حال.

الثانى - قال ابن جريج: نزلت فى المستهزئين الذين سألوا الآيات.

(١) سورة ١٧ الإسراء ٩٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٠

أخبر الله تعالى بهذه الآية عن هؤلاء الكفار الذين سألوا الآيات و علم من حالهم أنهم لا يؤمنون و لو فعل بهم ما فعل حتى لو أنزل عليهم الملائكة و كلمهم الموتى بأن يحييهم الله حتى يكلموهم، و حشر عليهم كل شىء قبلا، على المعنى الذى فسرناه من ظهور خرق العادة فيه و المعجزة الباهرة فيه لم يؤمنوا لشدة عنادهم و عتوهم فى كفرهم. ثم قال «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» و معناه احد أمرين:

أحدهما- قال الحسن: إلا أن يشاء الله أن يجبرهم على الايمان بأن يمنعهم من أضداد الايمان كلها فيقع منهم الايمان.

الثانى- قال أبو على الجائى: الا ان يشاء الله ان يلجئهم بأن يخلق فيهم العلم الضرورى بأنهم ان راموا خلافه منعوا منه كما ان الإنسان ملجأ الى ترك قتل بعض الملوكة بمثل هذا العلم. و انما قلنا: ذلك، لان الله تعالى قد شاء منهم الايمان على وجه الاختيار، لأنه أمرهم به و كلفهم إياه، و ذلك لا- يتم إلا- بأن يشاء منهم الايمان، و لو أراد الله من الكفار الكفر للزم أن يكونوا مطيعين إذا كفروا، لان الطاعة هى فعل ما أريد من المكلف. و للزم أيضا أن يصح أن يأمرهم به. و لجاز ان يأمرنا بأن نريد منهم الكفر كما أراد هو تعالى و فى الآية دلالة على ان ارادة الله محدثة، لان الاستثناء يدل على ذلك لأنها لو كانت قديمة لم يجز هذا الاستثناء، كما لا يجوز ان يقول القائل:

لا يدخل زيد الدار الا أن يقدر الله أو الا ان يعلم الله لحصول هذه الصفات فيما لم يزل.

وقوله «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ» انما وصف أكثرهم بالجهل مع أن الجهل يعمهم لان المعنى يجهلون انه لو أتوا بكل آية ما آمنوا طوعا. و فى الآية دلالة على انه لو علم الله انه لو فعل بهم من الآيات ما اقترحوها لآمنوا أنه كان يفعل ذلك بهم و أنه يجب فى حكمته ذلك، لأنه لو لم يجب ذلك لما كان لهذا الاحتجاج معنى. و تعليقه بأنه انما لم يظهر هذه الآيات لعلمه بأنه لو التبيان فى

تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤١

فعلها لم يؤمنوا، و ذلك يبين ايضا فساد قول من يقول: يجوز ان يكون في معلوم الله ما إذا فعله بالكافر آمن، لأنه لو كان ذلك معلوما لفعله و لآمنوا و الامر بخلافه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٢] ص : ٢٤١

وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ وَ مَا يَفْتَرُونَ (١١٢)

آية.

التشبيه في قوله «و كذلك» يحتمل أن يرجع الى أحد أمرين:

أحدهما- أن يكون تقديره جعلنا لك عدوا كما جعلنا لمن قبلك من الأنبياء.

الثاني- جعلنا تمكين من يعادى الأنبياء و تخليتنا بينهم و بين اختيارهم كتمكين غيرهم من السفهاء. و انما جعلهم اعداء على أحد معنيين:

أحدهما- بأن حكم بأنهم اعداء، و هو قول أبي علي.

الثاني- بأن خلى بينهم و بين اختيارهم و لم يمنعهم من العداوة.

و يجوز ان يكون المراد بذلك أن الله تعالى لما أنعم على أنبيائه بضروب النعم و بعثهم الى خلقه و شرفهم بذلك، حسدهم على ذلك خلق، و عادوهم عليه، فجاز أن يقال على مجاز القول بأن الله جعل لهم اعداء كما يقول القائل إذا أنعم على غيره بنعم جزيلة فحسده عليها قوم و عادوه لأجلها: جعلت لك اعداء. و قيل المعنى أمرنا الأنبياء بمعاداتهم فكأنما جعلناهم اعداء الأنبياء. و هذا القول من الله تعالى تسلياً للنبي (ص) في أنه أجراه مجرى غيره من الأنبياء، و لا يجوز على قياس ذلك أن يقول: جعلنا للكافر كفرا، لان فيه إيهاما.

و قوله «شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ» قيل في معناه قولان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٢

أحدهما- انه أراد مرده الكفار من الفريقين الانس و الجن، و هو قول الحسن و قتادة و مجاهد.

الثاني- قال السدي و عكرمة: شياطين الانس الذين يغوونهم، و شياطين الجن الذين هم من ولد إبليس. و يحتمل نصب (عدوا) و جهين:

أحدهما- على انه مفعول (جعلنا) و شياطين الانس بدل منه.

الثاني- على أنه خبر (جعلنا) في الأصل و يكون هنا مفعول (جعلنا) كأنه قال جعلنا شياطين الانس و الجن عدوا.

و قوله «يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» معناه يلقي اليه بكلام خفي، و هو الدعاء و الوسوسة. و قوله «زُخْرُفَ الْقَوْلِ» معناه هو المزين يقال زخرفه زخرفة إذا زينه و «غُرُورًا» نصب على المصدر.

ثم أخبر الله تعالى أنه لو شاء ربك أن يمنعهم من ذلك و يحول بينهم و بينه لقدر على ذلك، لكن ذلك ينافي التكليف، و لو حال بينهم و بينه لما فعلوه.

ثم أمر نبيه (ص) أن يتركهم و ما يفترون أى و ما يكذبون بأن يخلى بينهم و بين ما يختارونه و لا يمنعهم منه بالقهر، فان الله تعالى سيجازيهم على ذلك.

و هو تهديد لهم كقوله «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» (١) دون أن يكون ذلك أمرا واجبا أو ندبا أو اباحه كما يقول القائل لصاحبه: دعني و إياه، و يريد بذلك التهديد لا غير.

روى عن أبي جعفر عليه السلام فى معنى قوله «يُوحى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» ان الشياطين يلقى بعضهم بعضا فيلقى اليه ما يغوى به الخلق، حتى يتعلم بعضهم من بعض.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٣] ص: ٢٤٢

وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرِضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ (١١٣)
آية بلا خلاف.

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٣

العامل فى قوله «و لتصغى» قوله «يوحى» وهى لام الغرض و تقديره يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغرونهم و لتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، و تكون الهاء فى قوله «اليه» عائدة الى القول المزخرف، و لا يجوز أن يكون العامل فيها جعلنا، لان الله تعالى لا يجوز أن يريد منهم أن تصغى قلوبهم الى الكفر و وحى الشياطين، اللهم الا ان يجعلها لام العاقبة كما قال «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» (٢) غير ان هذا غير معلوم أن كل من أرادوا منه الصغو صغى، و لم يصح ذلك أيضا فى قوله «و ليرضوه و ليقترفوا ما هم مقترفون» لأنه غير معلوم حصول جميع ذلك.

و على ما قلناه يكون جميع ذلك معطوفا بعضه على بعض و يكون مرادا كله للشياطين. و قال الجبائى: ان هذه لام الامر، و المراد بها التهديد، كما قال «و اسْتَفْزِرْ» (٣) و قال «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» (٤) قال لان علامة النصب و الجزم تتفق فى سقوط النون فى قوله «و ليرضوه و ليقترفوا» و هذا غير صحيح، لأنها لو كانت لام الامر لقال «و لتصغ» بحذف الالف و ما قاله انما يمكن ان يقال فى قوله «و ليرضوه و ليقترفوا» فأما فى قوله «و لتصغى» فلا- يمكن، فبان بذلك أنها لام كى. و قال الزجاج و البلخى: اللام فى «و لتصغى» لام العاقبة و ما بعده لام الامر الذى يراد به التهديد، و هذا جائز غير أن فيه تعسفا. و معنى (صغا) مال و «لتصغى» أى لتميل، و هو قول ابن عباس و ابن زيد، تقول: صغوت اليه أصغى صغوا و صغوا و صغيت أصغى بالياء أيضا و أصغيت اليه إصغاء بمعنى قول الشاعر:

ترى السفية به عن كل محكمة زيغ و فيه الى التشبيه إصغاء (٥)

و يقال أصغيت الإناء إذا أملتته لتجمع ما فيه فاصله الميل لغرض من الاغراض.

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٨

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٦٤ [.....]

(٤) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٠

(٥) اللسان (صغا) و تفسير القرطبى ٦٩ / ٧ و تفسير الطبرى ٥٨ / ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٤

و قوله «و ليقترفوا» عطف على «و لتصغى» و الاقتراف اكتساب الإثم، و معناه و ليكتسبوا الإثم- فى قول ابن عباس و ابن زيد و السدى- و يقال: خرج يقترف لأهله أى يكتسب لهم. و قارف فلان هذا الامر إذا واقعه و عمله و قرفنتى بما ادعيت على أى رميتنى بالريبة، و قرف القرحة أى أقشر منها، و اقترف كذبا قال رؤبة:

أعيا اقتراف الكذب المقروف يقوى البغى و عفه العفيف (٦)

و أصله اقتطاع قطعة من الشئ و لام كى تنصب بإضمام (أن) مثل (حتى) غير أنها قد تظهر مع اللام، و لا تظهر مع (حتى) لان (حتى)

محمولة على التأويل، ومعناها (الى أن) لما في (حتى) من الاشتراك. وليس في اللام حمل على تأويل حرف آخر. وقال البلخي: الاقتراف الادعاء و التهمة، يقول الرجل لغيره: أنت قرفتني أى نسبتني الى التهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٤] ص: ٢٤٤

أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَغَى حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَرِّينَ (١١٤)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و حفص «منزل» بتشديد الزاي. الباقون بالتخفيف من شدد حمله على التكرير بدلالة قوله «تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» (٧).
و من خفف فلقوله «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ» (٨) و ما أشبهها.
امر الله تعالى نبيه أن يقول لهؤلاء الكفار الذين مضى ذكرهم

(٦) مجاز القرآن ١/ ٢٠٥ و تفسير الطبري ١٢/ ٥٩.

(٧) سورة الزمر آية ١، و سورة الجاثية آية ١ و سورة الأحقاف آية ٢

(٨) سورة الدخان آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٥

«أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَغَى حَكْمًا» أى أطلب سوى الله حاكما، و نصب أغير الله بفعل مقدر يفسره (أبتغى) تقديره أبتغى غير الله أبتغى حكما، و الحكم و الحاكم بمعنى واحد، الا- ان الحكم هو من كان أهلا أن يتحاكم اليه فهو أمدح من الحاكم، و الحاكم جار على الفعل، و قد يحكم الحاكم بغير الحق، و الحكم لا يقضى الا بالحق لأنها صفة مدح و تعظيم.
و المعنى هل يجوز لاحد ان يعدل عن حكم الله رغبة عنه، لأنه لا يرضى به؟! أو هل يجوز مع حكم الله حكم يساويه فى حكمه؟! و قوله «وَهُوَ الَّذِي» يعنى الله الذى «أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا» و انما مدح الكتاب بأنه مفصل، لان التفصيل تبين المعانى بما ينفى التخليط المعنى للمعنى، و ينفى ايضا التداخل الذى يوجب نقصان البيان عن المراد.
و انما فصل القرآن بالآيات التى تفصل المعانى بعضها من بعض و تخليص الدلائل فى كل فن.

وقيل: معنى (مفصلا) أى بما يفصل بين الصادق و الكاذب من أمور الدين. و قيل: فصل فيه الحرام من الحلال، و الكفر من الايمان، و الهدى من الضلال- فى قول الحسن-.

وقوله «وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» لا- يجوز ان يكون على عمومته، لان كثيرا من أهل الكتاب، بل أكثرهم جهال لا يعرفون. و قوله: أهل الكتاب، قد يستعمل تارة بمعنى العلم، و بمعنى الإقرار أخرى، كما يقال للعلماء بالقرآن: أهل القرآن. و يقال لجميع المسلمين أهل القرآن بمعنى أنهم مقرون به. و قوله «يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- يعلمون ان كل ما فيه بيان عن الشىء على ما هو به، فترغيبه، و ترهيبه، و وعده، و وعيده، و قصصه، و أمثاله، و غير ذلك مما فيه كله بهذه الصفة و الثانى- أن معنى «بالحق» البرهان الذى تقدم لهم حتى علموه به. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٦
فان قيل كيف يصح على أصلكم فى الموافاة و نفى الإحباط و صف الكفار بأنهم يعلمون الحق و ذلك مما يستحق به الثواب و لا خلاف أن الكافر لا ثواب معه!؟

قلنا عنه جوابان: أحدهما- أن تكون الآية مخصوصة بمن آمن منهم فى المستقبل، فانا نجوز أن يكونوا فى الحال عالمين بالله و بأن

القرآن حق ثم يظهرون الإسلام فيما بعد فيتكامل الايمان، لان الايمان لا يحصل دفعة واحدة بل يحصل جزءا فجزءا، لان أوله العلم بحدوث الأجسام، ثم ان لها محدثا، ثم العلم بصفاته، و ما يجوز عليه و ما لا يجوز، ثم العلم بالثواب و العقاب و ما يتبعهما، و ذلك يحصل فى أوقات كثيرة و الثانى - أن يكونوا علموه على وجه لا يستحقون به الثواب لأنهم يكونون نظروا فى الأدلة لا لوجه و جوب ذلك عليهم، بل لغير ذلك فحصل لهم العلم و ان لم يستحقوا به ثوابا.

و يحتمل أن يكون المراد بذلك أنهم يعلمون عند أنفسهم، لأنهم إذا كانوا معتقدين بصحة التوراة و أنها من عند الله، و فيها دلالة على صحة نبوة النبى (ص) و هم يدعون أن اعتقادهم علم، فهم اذاً على قولهم عالمون بأن القرآن منزل من ربك بالحق.

و يحتمل أن يكون المراد بقوله «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» المؤمنين المسلمين دون أهل الكتاب، و يكون المراد بالكتاب القرآن لأننا قد بينا أن الله سماه كتابا بقوله «الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ» (١) و بقوله «هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ» (٢) فعلى هذا سقط السؤال، لان هذه صفة المؤمنين المستحقين للثواب و قوله «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» معناه لا تكونن من الشاكين.

و الامتراء الشك و كذلك المريء و يكون الخطاب للنبي (ص) و المراد به الامه.

و قيل المراد بذلك «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» يا محمد فى أنهم يعلمون أن ذلك من ربك بالحق.

(١) سورة ١١ هود آية ١

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٧

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٥] ص: ٢٤٧

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١١٥)

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة و يعقوب «كلمة» على التوحيد. الباقون «كلمات» جمع كلمة، و الكلمة و الكلمات ما ذكره الله من وعده و وعيده و ثوابه و عقابه، فلا تبديل فيه، و لا تغيير له كما قال «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ»

، و قال تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ»

«٤» و كان التقدير، و تمت ذوات الكلمات، و لا- يجوز أن يعنى بالكلمات الشرائع هاهنا كما عنى بقوله «وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ» (٥) و قوله «وَ صَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا» (٦) لأنه قال لا مبدل لكلماته.

و الشرائع يدخلها النسخ. و قوله «صدقا و عدلا» مصدران ينتصبان فى موضع الحال من الكلمة و تقديره صادقة عادله، و قال قوم: هما

نصبا على التمييز. فمن قرأ (كلمات) فلانه لما كان جمعا فى المعنى جمعه. و من أفرد فلأن الكلمة قد يعنى بها الكثرة، كما قالوا: قال

زهير فى كلمته، يعنى فى قصيدته و قال قس فى كلمته، يعنى خطبته، فالمفرد يقع على الكثرة فأعنى عن الجمع و مثله «وَتَمَّتْ كَلِمَتُ

رَبِّكَ الْحُسَيْنِ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ» (٧). و قيل انه أراد به بقوله «وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا» (٨) الى آخر الآية فسمى هذا

القصص كلمة.

و قال مجاهد فى قوله «كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ» (٩) قول لا إله الا الله. و معنى

(٣) سورة ٥٠ ق آية ٢٩

(٤) سورة ١٠ يونس آية ٦٤

(٥) سورة ٢ البقرة آية ١٢٤

(٦) سورة ٦٦ التحريم آية ١٢

(٧) سورة ٧ الاعراف آية ١٣٦

(٨) سورة ٢٨ القصص آية ٥

(٩) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٦ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٨

«وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ» انها بتمامها موافقة لما توجهه المصلحة من غير زيادة و لا- نقصان. و التمام و الكمال و الاستيفاء نظائر. و ان جميعه صدق و لا كذب فيه كما يقال: كمل فلان إذا تمت محاسنه.

و في الآية دلالة على ان كلام الله محدث، لأنه وصفه بالتمام و العدل و ذلك لا يكون الا حادثا. و التبديل وضع شيء مكان شيء، فلا أحد يقدر ان يضع مكان كلمة الله يناقضها به. و قال قتادة: لا مبدل لها فيما حكم به لأنه و ان أمكن التغيير و التبديل في اللفظ كما بدل أهل الكتاب التوراة و الإنجيل، فانه لا يعتد بذلك، لأنه لا يقبله بحق ينقضه. و يجوز أن يكون المراد بقوله «وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» أنها أتتك شيئا بعد شيء حتى كملت.

و قوله «وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» معناه أنه على صفة يجب ان يسمع المسموعات إذا وجدت عالم بما يكون ظاهرا و باطنا، فلا يظن ظان أن شيئا من ذلك يخفى عليه تعالى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٦] ص: ٢٤٨

وَإِنْ تُطِغْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (١١٦)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله لنبيه و لجميع المؤمنين انه من يطع أكثر من في الأرض من الكفار و يتبع ما يريدونه يضلوه عن سبيل الله، لأنه كان في ذلك الوقت أكثر أهل الأرض كفارا. و الطاعة هي امتثال الامر و اجابة ما أريد منه إذا كان المرید فوقه، و الفرق بينه و بين الاجابة أن الاجابة عامة في موافقة الارادة الواقعة موقع المسألة، و لا تكون اجابة الا بأن يفعل لموافقة الدعاء بالأمر، و من أجله لا يراعى فيها الرتبة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٩

و الفرق بين الأكثر و الأعظم أن الأعظم قد يوصف به واحد، و لا يوصف بالأكثر واحد بحال، و لهذا يقال في الله تعالى انه عظيم و أعظم من كل شيء، و لا يقال أكثر و انما يقال أكبر بمعنى أعظم. و انما قال: ان تطعمهم يضلوك، و ان كانت البدأ بالإغواء منهم لامرين:

أحدهما- ان المطيع يتبدأ باستشعار الطاعة، فإذا كان من الداعي أمر بشيء من الأشياء كان اطاعة و صدق بأنه مطيع.

و الثاني- ان دعاءهم لا يوصف بأنه إضلال لمن دعوه الا بعد الاجابة فكأنه قال: ان تجبهم تستحق الصفة بأنهم قد أضلوك، ثم أخبر تعالى عن هؤلاء الكفار انهم لا يتبعون الا الظن الذي يخطئ و يصيب «وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» و معناه و ما هم الا كاذبين. و الخرص الكذب يقال: خرص يخرص خرصا و خروصا، و تخرص تخرصا و اخترص اخترصا و أصله القطع قال الشاعر:

ترى قصد المران تلقى كأنها تذرع خرصان بأيدي الشواطب «١»

يعنى جريدا يقطع طويلا- و يتخذ منه الحصر، و هو جمع الخرص. و منه خرص النخل يخرصه خرصا إذا جزره، و الخريص الخليج ينقطع اليه الماء، و الخريص حبة القرط إذا كانت منفردة، و الخرص العود، لانقطاعه عن نظائره بطيب ريحه.

و قيل معنى «وَإِنْ تُطِغْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى فى أكل الميتة، لأنهم قالوا للمسلمين: أ تاكلون ما قتلتم و لا

تأكلون ما قتل ربكم؟! فهذا إضلالهم. وقال بعضهم قوله «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» مثل قوله «يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا» (٢) يعنى المتعمدين المتردين.
و فى الآية دلالة على بطلان قول أصحاب المعارف، و بطلان قولهم ان الله تعالى لا يتوعد من لا يعلم الحق، لان الله بين فى هذه الآية أنهم يتبعون الظن و لا يعرفونه، و توعدهم على ذلك. و ذلك بخلاف مذهبهم.

(١) قائله قيس بن الخطيم اللسان (شطب)

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٠

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٧] ص : ٢٥٠

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٧)
آية بلا خلاف.

خاطب الله تعالى بهذه الآية نبيه (ص) و ان عنى به جميع الامه انه تعالى «أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ» بمعنى أعرف، و المعنى انه أعلم به ممن يعلمه، لأنه يعلمه من وجوه تخفى على غيره، لأنه تعالى يعلم ما كان و ما يكون، و ما هو كائن الى يوم القيامة، و على جميع الوجوه التى يصح ان تعلم الأشياء عليها و ليس كذلك غيره، لان غيره لا يعلم جميع الأشياء، و ما يعلمه لا يعلمه من جميع وجوهه. و أما من هو غير عالم أصلا، فلا يقال الله أعلم منه، لان لفظه أعلم تقتضى الاشتراك فى العلم و زيادة لمن وصف بأنه أعلم، و هذا لا يصلح فى من ليس بعالم أصلا الا مجازا، و لا يصح أن يقال: هو تعالى أعلم بأن الجسم حادث من كل من يعلم كونه حادثا، لان هذا قد ذكر الوجه الذى يعلم منه و هو انه حادث، فان أريد بذلك المبالغة فى الصفة، و أن هذه الصفة فيه أثبت من غيره فجاز أن يقال ذلك.

و ذكروا فى موضع (من) وجهين من الاعراب:

قال بعضهم: موضعه نصب على حذف الباء و تقديره أعلم بمن يضل ليكون مقابلا لقوله «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ». و قال الفراء و الزجاج: موضعها الرفع لأنها بمعنى (أى) كقوله «لِنَعْلَمَ أَى الْجَزْبَيْنِ» (١) و صفة (أفعل) من كذا لا تتعدى لأنها غير جارية على الفعل، و لا معدولة عن الجارية كعدل ضروب عن ضارب و منحار عن ناحر. و قال قوم:
ان (اعلم) هاهنا بمعنى يعلم كما قال حاتم الطائي:

(١) سورة ١٨ الكهف آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥١

فخالفت طى من دوننا خلفا و الله أعلم ما كنا لهم خوفا (٢)

و قالت الخنساء:

القوم أعلم ان جفنته تغدو غداة الريح أو تسرى (٣)

قال الرماني: هذا لا يجوز لأنه لا يطابق قوله «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» فمعنى الآية ان الله تعالى أعلم بمن يسلك سبيل الضلال المؤدى الى الهلاك بالعقاب، و من سلك سبيل الهدى المفضى به الى النجاة و الثواب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٨] ص : ٢٥١

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ (١١٨)
آية بلا خلاف.

قيل في دخول الفاء في قوله «فكلوا» قولان:

أحدهما- انه جواب لقول المشركين لما قالوا للمسلمين: أ تأكلون ما قتلتم و لا تأكلون ما قتل ربكم؟ فكأنه قيل: اعرضوا عن جهلكم فكلوا.

و الثاني- ان يكون عطفًا على ما دل عليه أول الكلام، كأنه قال: كونوا على الهدى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه.

وقوله «فكلوا»، و ان كان لفظه لفظ الامر، فالمراد به الاباحة، لان الاكل ليس بواجب و لا- مندوب، اللهم الا- ان يكون في الاكل استعانة على طاعة الله، فانه يكون الاكل مرغبا فيه، و ربما كان واجبا، فأما ما يمسك الرمق فخارج عن ذلك، لأنه عند ذلك يكون الإنسان ملجأ الى تناوله. و مثل هذه الآية في لفظ الامر و المراد به الاباحة قوله «وَ إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا» (٤) و قوله «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» (٥) و الاصطياد و الانتشار

(٢) تفسير القرطبي ٧٢ / ٧ و تفسير الطبري ١٢ / ٦٦

(٣) ديوانها: ١٠٤ و تفسير الطبري ٢ / ٦٦

(٤) سورة ٥ المائدة آية ٣

(٥) سورة ٦٣ الجمعة آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٢

مباحان بلا خلاف.

و قوله «مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» فالذكر المسنون هو قول بسم الله.

و قيل كل اسم يختص الله تعالى به أو صفه مختصة كقوله بسم الله الرحمن الرحيم أو بسم القدير أو بسم القادر لنفسه أو العالم لنفسه، و ما يجرى مجرى ذلك. و الاول مجمع على جوازه و الظاهر يقتضى جواز غيره، و لقوله «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى». (٦)

و قوله «فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» خطاب للمؤمنين و فيه دلالة على وجوب التسمية على الذبيحة، لان الظاهر يقتضى أن ما لا يسمى عليه لا يجوز أكله بدلالة قوله «إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ» لان هذا يقتضى مخالفة المشركين في أكلهم ما لم يذكر اسم الله عليه، فأما ما لم يذكر اسم الله عليه سهوا أو نسيانا فانه يجوز أكله على كل حال. و الآية تدل على أن ذبائح الكفار لا يجوز أكلها، لأنهم لا يسمون الله عليها. و من سمي منهم لأنه لا يعتقد وجوب ذلك بل يعتقد ان الذي يسميه هو الذي أبدى شرع موسى أو عيسى و كذب محمد بن عبد الله، و ذلك لا- يكون الله، فإذا هم ذاكرون اسم شيطان و الاسم انما يكون المسمى مخصوص بالقصد. و ذلك مفتقر الى معرفته و اعتقاده، و الكفار على مذهبنا لا يعرفون الله تعالى، فكيف يصح منهم تسميته تعالى؟! و في ذلك دلالة واضحة على ما قلناه. و معنى قوله «إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ» ان كنتم عرفتم الله و عرفتم رسوله و صحه ما أتاكم به من عند الله، و هذا التحليل عام لجميع الخلق و ان خص به المؤمنين بقوله «إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ» لان ما حلل الله للمؤمنين، فهو حلال لجميع المكلفين و ما حرم عليهم حرام على الجميع.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١١٩] ص: ٢٥٢

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (١١٩)

(٦) سورة الإسراء آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٣

آية بلا خلاف.

قرأ نافع و حفص عن عاصم «وقد فصل لكم ما حرم» بفتح الفاء و الصاد و الحاء و الراء. وقرأ ابن كثير، و ابو عمرو، و ابن عامر (فصل) و (حرم) بضم الفاء و الحاء. وقرأ حمزة و الكسائي و ابو بكر (فصل) بفتح الفاء و (حرم) بضم الحاء. وقرأ أهل الكوفة (ليضلون) بضم الياء و كسر الصاد.

الباقون بفتح الياء.

من ضم الفاء و الحاء، فلقوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ..» الآية «١» فهنا تفصيل هذا العام بقوله (حرم) و كذلك (فصل) لان هذا المفصل هو ذلك المحرم الذي حل في هذه الآية.

و من فتحهما فلقوله «أَتُلُّ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ» «٢» و قوله «فَصَلَّنَا الْآيَاتِ» «٣» و كذلك قوله «الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا» «٤» و لأنه قال «وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ» فينبغي أن يكون الفعل مبنيًا للفاعل لتقدم ذكر اسم الله.

و من فتح الفاء و ضم الحاء، فلقوله «فَصَلَّنَا الْآيَاتِ» و قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ» و قوله «وَمَا لَكُمْ» خطاب للمؤمنين الذين ذكرهم في الآية الأولى و معناه لم لا- تأكلوا، و قيل بينهما فرق، لان (لم لا تفعل) أعم من حيث انه قد يكون لحال يرجع اليه و قد يكون لحال يرجع الي غيره، فأما (مالكك أن لا تفعل)

(١) سورة ٥ المائدة آية ٤

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٥٣

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٩٧، ٩٨، ١٢٦

(٤) سورة ٦ الانعام آية ١٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٤

فلحال يرجع اليه. و قيل في معنى (لا) في قوله (أَلَّا تَأْكُلُوا) قولان:

أحدهما- انها للجحد، و تقديره أى شيء لكم فى أن لا تأكلوا، اختاره الزجاج و غيره من البصريين.

و الثانى- أن يكون صلة، و المعنى ما منعكم ان تأكلوا، لان (مالكك ان لا تفعل) (و مالكك لا تفعل) بمعنى واحد. و قال قوم: معناه ليس لكم ان لا- تأكلوا مما أمرناكم بأكله على الوصف الذى أمرناكم بفعله، و يجوز حذف (فى) من «مَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا» و لا يجوز حذفها من مالككم فى ترك الاكل لان (ان) تلزمها الصلة فهى أحق بالاستحقاق من المصدر، لان المصدر لا تلزمه الصلة، كما حسن حذف الهاء من صلة (الذى) و لم يحسن من الصفة.

و قوله «وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ» يعنى ما ذكره فى مواضع من قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» «١» الآية و غيرها.

و قوله «إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ» معناه الا إذا خفتم على أنفسكم الهلاك من الجوع و ترك تناول، فحينئذ يجوز لكم تناول ما حرمه الله فى قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخنزِيرِ» «٢» و ما حرمه فى هذه الآية.

و اختلفوا فى مقدار ما يسوغ له حينئذ تناوله، فعندنا لا يجوز له ان يتناول الا ما يمسك الرمق. و فى الناس من قال: يجوز له أن يشبع

منه إذا اضطر اليه و ان يحمل منها معه حتى يجد ما يأكله. و قال الجبائي: في الآية دلالة على أن ما يكره عليه من أكل هذه الأجناس أنه يجوز له أكله، لان المكره يخاف على نفسه مثل المضطر.

و من قرأ «ليضلون» بفتح الياء ذهب الى ان المعنى ليضلون بأهوائهم أى يضلون باتباع أهوائهم، كما قال «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ» (٣) أى يضلون فى أنفسهم من غير ان يضلوا غيرهم من أتباعهم بامتناعهم من أكل ما ذكر اسم الله

(١، ٢) سورة ٥ المائدة آية ٤

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٥، و سورة ١٨ الكهف آية ٢٨ و سورة ٢٠ طه آية ١٦ و سورة ٢٨ القصص آية ٥٠ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٥

عليه و غير ذلك.

و من قرأ بضم الياء أراد انهم يضلون أشياعهم، فحذف المفعول به، و حذف المفعول كثير، و يقوى ذلك قوله «وَمَا أَضَلْنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ» (٤) و قوله «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا» (٥).

و قوله «وَأِنَّ كَثِيرًا» أوقع (ان) على النكرة، لان الكلام إذا طال احتمل و دل بعضه على بعض.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٠] ص: ٢٥٥

وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ (١٢٠)
آية بلا خلاف.

الواو فى قوله «و ذروا»، واو العطف و لا يستعمل «و ذر» لما مضى و لا «واذر» لاسم الفاعل و استغنى عنه ب (ترك) و انما يستعمل منه يذر و (ذر) و أمثاله و مثله (يدع) لم يستعمل منه (فعل) و لا (فاعل) استغنوا أيضا ب (ترك) و (تارك) و أشعروا بذلك كراهية الواو فى الابتداء حتى لم يزيدوها هناك أصلا مع زيادتهم أخواتها. و الظاهر هو الكائن على وجه يمكن إدراكه، و الباطن هو الكائن على وجه يتعذر إدراكه.

أمر الله تعالى فى هذه الآية بترك الإثم مع قيام الدلالة على كونه اثما، و نهى عن ارتكابه سرا و علانية، و هو قول قتادة و الربيع بن أنس و مجاهد، لان الجاهلية كانت ترى ان الزنا إذا أظهر و أعلن كان فيه اثم، فإذا استتير به صاحبه لم يكن اثما- ذكره الضحاك- و قال الجبائي الظاهر أفعال الجوارح، و الباطن أفعال القلوب. و قال غيره: الظاهر الطواف بالبيت عريانا و الباطن الزنا. و الاول أعم على ما قلناه- ذكره ابن زيد- و قال قوم: ظاهر الإثم الزنا، و باطنه اتخاذ الأخدان- ذكره السدى و الضحاك- و قال سعيد

(٤) سورة ٢٦ الشعراء آية ٩٩

(٥) سورة الاعراف آية ٣٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٦

بن جبير ظاهر الإثم امرأة الأب و باطنه الزنا.

أمر الله تعالى باجتنب الإثم على كل حال، ثم أخبر أن الذين يكسبون الإثم يعنى المعاصى و القبائح سيجازيهم الله يوم القيامة بما كانوا يرتكبونه.

و قد بينا أن معنى الاقتراف هو معنى الاكتساب. و الكسب هو فعل ما يجتلب به نفع الى نفسه أو يدفع به ضرر، و لذلك يوصف الواحد منا بأنه مكتسب و لا يوصف الله تعالى به، و الكواسب الجوارح من الطير، لأنها تكسب ما ينتفع به.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢١] ص: ٢٥٦

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكُمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (١٢١)

آية بلا خلاف.

نهى الله تعالى في هذه الآية عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه، وذلك صريح في وجوب التسمية على الذبيحة، لأنها لو لم تكن واجبة، لكان ترك التسمية غير محرم لها. فأما من ترك التسمية ناسيا، فمذهبنا أنه يجوز أن تؤكل ذبيحته بعد أن يكون معتقدا لوجوبها.

و كان الحسن يقول: يجوز له أن يأكل منها. وقال ابن سيرين: لا يجوز أن يأكل منها. و به قال الجبائي.

فأما إذا تركها متعمدا فعندنا لا يجوز أكله بحال. وفيه خلاف بين الفقهاء فقال قوم: إذا كان تارك التسمية متعمدا من المسلمين جاز أكل ذبيحته. وقال آخرون لا يجوز أكلها كما قلنا.

و ذلك يدل على ان ما يذبحه أهل الكتاب لا يجوز أكله، لأنهم لا يعتقدون وجوب التسمية و لا يذكرونها، و من ذكر اسم الله منهم فإنما يقصد التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٧

به اسم من أبدى شرعهم، و لم يبعث محمدا صلى الله عليه و آله، بل كذبه، و ذلك ليس هو الله، فلا يجوز أكل ذبيحتهم. و لأنهم لا يعرفون الله، فلا يصح منهم القصد الى ذكر اسمه.

فأما من عدا أهل الكتابين فلا خلاف في تحريم ما يذبحونه.

و ليست الآية منسوخة و لا شيء منها، و من ادعى نسخ شيء منها فعليه الدلالة.

و قال الحسن و عكرمة: نسخ منها ذبائح الذين أوتوا الكتاب بقوله «وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّلٌ لَكُمْ» (١) و عندنا ان ذلك مخصوص بالحبوب دون الذبائح.

و قال قوم: ليس أهل الكتاب داخلين في جملة من يذكر اسم الله على ذبيحته، و ليس واحد من هؤلاء معنيا بالآية، فلا يحتاج الى النسخ.

و قوله «وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ» يعنى ما لم يذكر اسم الله عليه أى أكله فسق.

و حذف لدلالة الكلام عليه.

و قوله «وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكُمْ لِيُجَادِلُوكُمْ» يعنى بالشياطين علماءهم و رؤساءهم المتمردين في كفرهم يوحون و يشيرون الى أوليائهم الذين اتبعوهم من الكفار بأن يجادلوا المسلمين في استحلال الميتة. و قال الحسن يجادلونهم بقولهم: ان ما قتل الله أولى بأن يؤكل مما قتله الناس. و قال عكرمة: المراد بالشياطين مرده الكفار من مجوس فارس «إلى أوليائهم» من مشركى قريش. و قال ابن

عباس: المراد بالشياطين هاهنا إبليس و جنوده بأن يوسوسوا اليهم و يوحون الى أهل الشرك بذلك، و به قال قتادة. و قال قوم:

الذين جادلوا بذلك كانوا قوما من اليهود جادلوا رسول الله (ص) بأن ما قتله الله أولى بالأكل مما قتله الناس. ثم قال تعالى «وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ» ايها المؤمنون فيما يقولونه من استحلال أكل الميتة و غيره «إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» لان من استحل الميتة كافر بالإجماع. و من

أكلها محرما لها مختارا، فهو فاسق

(١) سورة ٥ المائدة آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٨

و هو قول الحسن و جماعة من المفسرين. و التقدير في قوله «انكم» فإنكم، لان جواب الشرط لا يكون ب (أن) بلا فاء. و انما يكون ذلك جواب القسم.

و اختلفوا في ما عناه الله تعالى بقوله «وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» فقال عطاء: ذلك يختص بدبائح كانت في الجاهلية على الأوثان كانت العرب تذبحها و قريش. و قال ابن عباس ذلك الميتة. و قال قوم: عنى بذلك كل ذبيحة لم يذكر اسم الله عليها. و هذا الوجه أقوى على ما بيناه. و من حمل الآية على الميتة فقد أبعد، لان أحدا من العرب ما كان يستحل الميتة. و انما ذلك مذهب قوم من المجوس، فالآية اما أن تكون مختصة بما كانت تذبح للأصنام على ما قاله عطاء، أو عامه في كل ما لم يذكر اسم الله عليه الا ما أخرجه الدليل. و قد بيناه ان ذلك أعم و أولى بحمل الآية عليه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٢] ص : ٢٥٨

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢)
آية بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة و يعقوب (ميتا) بالتشديد. الباقون بالتخفيف. قال أبو عبيدة الميتة مخففة و مثقله معناهما واحد، و انما خفف استثقالا، قال ابن الرعاء الغساني:

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الأحياء

انما الميت من يعيش كئيبا كاسفا باله قليل الرجاء «١»

و قد وصف الله الكفار بأنهم أموات بقوله «أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ» «٢» و كذلك «أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ» و المعنى من كان ميتا

(١) مر تخريجه في ٢/ ٤٣٢، ٨٤ و ٣/ ٤٢٨

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٢١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٥٩

بالكفر فصار حيا بالإسلام بعد الكفر، كالمصر على كفره؟! و قوله «وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ» يحتمل أمرين: أحدهما- أن يراد به النور المذكور في قوله يسعى «نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» «٣» و قوله «يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ» «٤» الثاني- أن يراد بالنور الأحكام التي يؤتاها المسلم بإسلامه، لأنه إذا جعل الكافر بكفره في الظلمات فالمؤمن بخلافه.

و من خفف حذف الياء الثانية المنقلبة عن الواو، أعلنت بالحذف كما أعلنت بالقلب اختلفوا في من نزلت هذه الآية، فقال ابن عباس و الحسن و غيرهما من المفسرين: نزلت في كل مؤمن و كافر. و قال عكرمة:

نزلت في عمار بن ياسر و أبي جهل، و هو قوله أبي جعفر (ع).

و قال الضحاك: نزلت في عمر بن الخطاب و قال الزجاج: نزلت في النبي (ص) و أبي جهل. و الاول أعم فائدة، لأنه يدخل فيه جميع ما قالوه.

بين الله تعالى أن «مَنْ كَانَ مَيِّتًا» يعنى كافرا «فَأَخْيَيْنَاهُ» يعنى وفقناه للإيمان، فآمن أو صادفناه مؤمنا بأن آمن، لأن الأحياء بعد الإمامة- هاهنا- هو الإخراج من الكفر الى الايمان عند جميع أهل العلم: كابن عباس و الحسن و مجاهد و البلخي و الجبائي و غيرهم.

وقوله «وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ» يعنى جعلنا له علما، فسمى العلم نورا و حياة، و الجهل ظلمة و موتا، لان العلم يهتدى به الى الرشاد، كما يهتدى بالنور فى الظلمات، و تدرك به الأمور كما تدرك بالحياة. و الظلمة كالجهل لأنه يؤدى الى الحيرة و الهلكة، و الموت كالجهل فى أنه لا تدرك به حقيقة.

و انما قال «كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ» و لم يقل كمن هو فى الظلمات، لان التقدير كمن مثله مثل من فى الظلمات و يجوز أن يدل بأن مثله فى الظلمات على أنه فى الظلمات الا انه يزيد فائدة أنه ممن يضرب به المثل فى ذلك.

(٣، ٤) سورة الحديد آية ١٢-١٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٠

و قيل فى المراد بالنور الذى يمشى به فى الناس قولان:

أحدهما- قال الحسن: و هو القرآن. و قال غيره: هو الايمان الذى لطف له به.

و وجه التشبيه فى قوله «كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ» أى زين لهؤلاء الكفر، فعملوه كما زين لأولئك الايمان فعملوه، فشبهت حال هؤلاء فى التزيين بحال أولئك فيه، كما قال «كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ» (١) و انما زين الله تعالى الايمان عند المؤمنين، و زين الغواة من الشياطين و غيرهم الكفر عند الكافرين و هو قول الحسن و أبى على و الرمانى و البلخى و غيرهم.

و فى الآية دلالة على وجوب طلب العلم، لأنه تعالى رغب فيه بأن جعله كالحياء فى الإدراك بها و النور فى الاهتداء به.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٣] ص: ٢٦٠

وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَ مَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ (١٢٣)

آية بلا خلاف.

معنى قوله «كَذَلِكَ جَعَلْنَا» أى جعلنا ذا المكر من المجرمين، كما جعلنا ذا النور من المؤمنين، فكلما فعلنا بهؤلاء فعلنا بأولئك الا أن أولئك اهدوا بحسن اختيارهم و هؤلاء ضلوا بسوء اختيارهم، لان كل واحد منهما جعل بمعنى صار به كذا الا أن الاول باللطف، و الثانى بالتمكين من المكر، فصار كأنه جعل كذا.

و موضع الكاف فى «و كذلك» نصب بالعطف على قوله «كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ ما كَانُوا يَعْمَلُونَ» و المعنى مثل ذلك الذى قصصنا عليك زين للكافرين عملهم. و مثل ذلك «جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا» و انما خص أكابر المجرمين بهذا المعنى دون الأصاغر، لأنه أحسن فى الاقتدار على الجميع، لان الأكابر إذا كانوا فى قبضة القادر فالأصاغر بذلك أجدر.

(١) سورة المؤمنون آية ٥٤ و سورة الروم آية ٣٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦١

و الأكابر جمع الأسماء، و الكبر جمع الصفات تقول: كبير و أكابر و يجوز أن يكون جمع أكبر على أكابر. و قد قالوا: الاكابر و الاصاغر، كما قالوا:

الاساوره و الاحامرة قال الشاعر:

ان الاحامرة الثلاثة أهلكت مالى و كنت بهن قدما مولعا

الخمرو و اللحم السمين أحبه و الزعفران فقد أبيت مودعا (١)

و قوله «لِيَمْكُرُوا فِيهَا» اللام العاقبة و يسمى لام الصيرورة، كما قال «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» (٢) و قال الشاعر:

فاقسم لو قتلوا مالكا لكنت لهم حية راصدة

و ام سماك فلا تجزعى فللموت ما تلد الوالدة «٣»

و ليس المراد بها لام الغرض، لأنه تعالى لا يريد أن يمكروا، وقد قال «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» «٤» و إرادة القبيح قبيحة. و التقدير و كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليطيعونى و يمتثلوا أمرى، و كان عاقبتهم أن مكروا بالمؤمنين و خدعوهم، فقال الله تعالى «وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ» لان عقاب ذلك يحل بهم. و المكر هو قتل الشىء الى خلاف الرشد على وجه الحيلة فى الامر. و المكر و الختل و الغدر نظائر. و أصل المكر القتل. و منه جاريه ممكورة أى مفتولة البدن. و وجه مكر الإنسان بنفسه أن وبال مكره يعود عليه، كأنه قال و ما يضرون بذلك المكر الا أنفسهم، و ما يشعرون انهم يمكرون بها، و لا يصح أن يمكر الإنسان بنفسه على الحقيقة، لأنه لا يصح أن يخفى عن نفسه معنى ما يحتال به عليها و يصح أن يخفى ذلك عن غيره. و فائدة الآية ان أكابر المجرمين لم يمكروا بالمؤمنين على وجه المغالبة لله، إذ كأنه جعلهم ليمكروا مبالغه فى انتفاء صفة المغالبة.

(١) قائلة الأعشى. ديوان الاعشيين: ٢٤٧ و اللسان «حمر» و تفسير الطبرى ٩٤/١٢ و فيه اختلاف كثير فى الرواية، و قد أثبتنا ما فى

مخطوطة التبيان

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٨

(٣) مر تخريجه فى ٦٠/٣ و سيأتى فى ٤٣/٥

(٤) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٢

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٤] ص: ٢٦٢

وَ إِذَا جَاءَ تَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ (١٢٤)

قرأ ابن كثير و حفص رسالته على التوحيد و نصب التاء. الباقون على الجمع. و من وحد، فلأن الرسالة تدل على القلة و الكثرة لكونها مصدرا.

و من جمع، فلما تكرر من رسل الله و تحميلة إياهم رسالة بعد أخرى فاتى بلفظ الجمع.

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنه إذا جاءتهم آية و دلالة من عند الله تدل على توحيد الله و صدق أنبيائه و رسله «قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ» اى لا- نصدق بها «حَتَّى نُؤْتَى» اى نعطى آية مثل ما أعطى رسل الله حسدا منهم للأنبياء (عليهم السلام). ثم أخبر تعالى على وجه الإنكار عليهم بأنه تعالى أعلم منهم و من جميع الخلق حيث يجعل رسالاته، لان الرسالة تابعة للمصلحة، و لا يبعث الله تعالى الا من يعلم ان مصلحة الخلق تتعلق ببعثه دون من لا يتعلق ذلك به.

و من يعلم انه يقوم بأعباء الرسالة دون من لا يقوم بها. و توعدهم فقال: «سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا» اى سينال الذين انقطعوا الى القبيح و

أقدموا عليه «صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ» و الصغار الذل الذى يصغر الى الإنسان نفسه يقال:

صغر يصغر صغارا و صغرا، و قيل فى معنى الصغار عند الله ثلاثة اقوال:

أولها- صغار أى ذلة من عند الله، و لا يجوز على هذا أن يقال: زيد عند عمر بمعنى من عنده، لان حذف (من) تليس - هاهنا-

الثانى- قال الفراء اكتسب من ترك اتباع الحق صغارا عند الله.

الثالث- قال الزجاج يعنى صغار فى الآخرة، و هو أقواها، لقوله «وَ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ» فى دار الدنيا، و «عِنْدَ اللَّهِ» يتعلق

بقوله التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٣

«سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ» ويجوز أن يكون متعلقاً ب «صغار»، و تقديره سيصيب الذين أجمروا صغار ثابت لهم عند الله.

و معنى الآية الإنكار لما طلبوا الاحتجاج عليهم فيما جهلوا، و الوعيد على ما فعلوا.

و قوله «رُسُلُ اللَّهِ» اللام مفخمة في (الله) و لا تفخم من قوله «اللَّهُ أَعْلَمُ» لان ما وقع بعد فتح و ضم صح تفخيمه، كقولك من الله، لأنه بمنزلة تفخيم الالف مع هاتين الحركتين في نحو كامل و عالم و ترك التفخيم في الثاني كما ترك في الالف مع الكسرة في نحو عائد، و انما فخمت اللام في تلك المواضع لتعظيم الاسم من غير إخلال بالخروج عن نظيره.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٥] ص: ٢٤٣

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (١٢٥)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «ضيقاً» بتخفيف الياء و سكونها- هاهنا- و في الفرقان.

الباقون بتشديدها و كسرها، و قرأ أهل المدينة و أبو بكر «حرجاً» بكسر الراء. الباقون بفتحها. و قرأ ابن كثير «يصعد» بتخفيف الصاد و العين و سكون الصاد من غير الف، و رواه أبو بكر بتشديد الصاد و ألف بعدها و تخفيف العين. الباقون بتشديد الصاد و العين و فتح الصاد من غير الف.

قال ابو على النحوى: الضيق و الضيق مثل الميت و الميت في أن معناهما واحد. و الياء و الواو يشتركان في الحذف، و ان لم تعل الياء بالقلب كما أعلت الواو به فاتبعت الياء الواو في هذا، كما اتبعتها في قولهم أيسر، قالوا في أيسار التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٤

الجزور اتسر، فجعلت بمنزلة أتعّد. و قال غيره: يجوز أن يكون من ضاق الامر يضيق ضيقاً. و قد قرأه من قرأ «وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ». و من فتح الراء من (حرج) جعلها و صفا للمصدر، لان المصادر قد توصف بمثل ذلك، كقولهم رجل دنف أى ذو دنف و لا يكون كبطل لان اسم الفاعل في الأكثر من (فَعَّل) انما يجيء على (فَعَّل). و من كسر الراء فهو مثل دنف، و فرق. قال ابو زيد و حرج عليه السحور و السحر: إذا أصبح قبل أن يتسحر و حرج عليه حرجاً و هما واحد، و حرجت على المرأة الصلاة تخرج حرجاً، و حرمت عليها الصلاة تحرم حرماً بمعنى واحد، و يقال حرج فلان يخرج إذا هاب ان يتقدم على الامر أو قاتل فصبر و هو كاره.

و قال غيره: هما بمعنى واحد كالدنْف و الدنِف، و الوجد و الوجد، و الفرد و الفرد و قيل: الحرج الإثم و الحرج الضيق الشديد.

و من قرأ «يصعد» من الصعود، فالمعنى أنه في نفوره عن الإسلام، و ثقله عليه بمنزلة من تكلف مالا يطيقه، كما أن صعود السماء لا يستطيع.

و من قرأ «يصعد» بتشديد الصاد و العين بلا الف أراد يتصعد فأدغم.

و المعنى كأنه يتكلف ما يثقل عليه. و كأنه تكلف شيئاً بعد شيء كقولك يتصرف و يتحرج و غير ذلك مما يتعاطى فيه الفعل شيئاً بعد شيء و يصاعد مثل يصعد و مثل ضاعف و ضعف و ناعم و نعم.

و الضمير في قوله «يَشْرَحْ صِدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» يحتمل ان يكون راجعاً الى (من) و تقديره أن المهدي يشرح صدر نفسه، و هو جيد و يكون تقديره: من أراد الله أن يثبته و يهديه الى طريق الجنة فليطعه. و من أراد ان يعاقبه فليعصه فالارادة واقعة على فعل العبد بقلبه بالاحراج و الضيق. و يقوى ذلك قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ»

فان الطمأنينة الى الايمان فعلهم

(١) سورة ١٦ النحل آية ١٠٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٥

لا محالة، لأنه ايمان. ثم نسب تعالى شرح صدورهم بالكفر اليهم.

و الثاني - أن يكون الضمير فيه عائدا أبدا الى اسم الله تعالى و هو الأقوى لقوله «أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» وقوله «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» «٢» وكذلك يكون الضمير فى قوله «يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» عائدا لاسم الله تعالى.

و المعنى ان الفعل مستند الى اسم الله فى اللفظ و فى المعنى للمشروح صدره، و انما نسبه الى ضمير اسم الله لأنه بقدرته كان و توفيقه، كما قال «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» «٣» و يدل على ان المعنى لفاعل الايمان اسناد هذا الفعل الى الكافر فى قوله «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ» فكما أسند الفعل الى فاعل الكفر كذلك يكون اسناده فى المعنى الى فاعل الايمان، و معنى شرح الصدر اتساعه للايمان أو الكفر و انقياده له و سهولته عليه، بدلالة وصف خلاف المؤمن بخلاف الشرح الذى هو اتساع.

و قوله «وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ» يعنى يعاقبه أو يعدل به عن طريق الجنة يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يفعل ما يعجز عنه و لا يستطيعه لثقله عليه و تكاؤده عليه.

و قوله «يَصْعَدُ» و يصاعد من المشقة و صعوبة الشىء. و من ذلك قوله «يَشِيلُكُمُ عَذَابًا صِدْرًا» «٤» و قوله «سَاءَ أَرْهَقُهُ صِدْعًا» «٥» اى سأغشيه عذابا صعودا أى شاقا. و من ذلك قوله عمر: ما يصعدنى شىء كما يصعدنى خطبة النكاح أى ما يشق على مشقتها، فكان معنى يصعد يتكلف مشقة فى ارتقاء صعودا. و على هذا قالوا: عقبه عنوت و عنتوت، و عقبه كؤد، و لا يكون السماء فى هذا الموضع - على هذا القول - هى المظلة للأرض لكن كما قال سيويه: القيدود الطويل فى غير سمائه يريد فى غير ارتفاع صعدا، و مثله «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ» «٦» و اما قوله «يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا»

(٢) سورة ٩٤ الانشراح آية ١

(٣) سورة ٨ الانفال آية ١٧. [...]

(٤) سورة ٧٢ الجن آية ١٧

(٥) سورة ٧٤ المدثر آية ١٧

(٦) سورة ٢ البقرة آية ١٤٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٦

فانه يحتمل أمرين:

أحدهما - التسمية كقوله «وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً» «٧» اى سموهم بذلك فلذلك يسمى القلب ضيقا المحاولته الايمان و حرجا عنه و الآخر - الحكم كقولهم اجعل البصرة بغداد، و جعلت حسنى قبيحا أى حكمت بذلك و لا يكون هذا من الجعل الذى يراد به الخلق و لا الذى يراد به الإلقاء كقولك جعلت متاعك بعضه على بعض. و قوله «وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ» «٨» و قيل فى معنى الهداية و الإضلال فى الآية قولان:

أحدهما أنه يريد بالهدى تسهيل السبيل الى الإسلام بالدلائل التى يشرح بها الصدر، و الإضلال تصعيب السبيل اليه بالدلائل التى يضييق بها الصدر، لان حاله أوجبت تغليظ المحنة عليه من غير أن يكون هناك مانع له و لا تدبير غيره أولى منه، و انما هو حض على

الاجتهاد في طلب الحق حتى ينشرح بالدلائل الصدر، و لا يضيق بدعائها الى خلاف ما سبق من العقد، و الهدى الى ما طلبه طالب الحق، و الإضلال عما طلبه طالب تأكيد الكفر.

و الثاني- ان يراد بالهداية الهداية الى الثواب و بالإضلال الإضلال عن الثواب و السلوك به الى العقاب، و يكون التقدير من يرد الله أن يهديه للثواب في الآخرة فيشرح صدره للإسلام في الدنيا بأن يفعل له اللطف الذي يختار عنده الإسلام، و من يرد أن يعاقبه و يعدل به عن الثواب الى النار يجعل صدره ضيقا حرجا بما سبق من سوء اختياره للكفر جزاء على فعله و يخذله و يخلى بينه و بين ما يريد من الكفر أو يحكم على قلبه بالضيق و الحرج، أو يسميه بذلك على ما فسرناه. و هذا الإضلال لا يكون الا مستحقا كما أن تلك الهداية لا تكون الا مستحقة، و قد سمي الله تعالى الثواب الهداية في قوله

(٧) سورة الزخرف آية ١٩

(٨) سورة الانفال آية ٣٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٤٧

«الْحَمِيدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ» (١) و قال «وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ، سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بَالَهُمْ» (٢) و الهداية بعد القتل انما هي الثواب في الجنة، و قال تعالى «وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى» (٣) و قال «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ» (٤) و قال «يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ» (٥) و قال «وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا» (٦) و كل ذلك يراد به الثواب و قد سمي العقاب ضلال في قوله «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ» (٧) و قوله «وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ» (٨) و هذه الجملة معنى قول أبي على الجبائي و البلخي، و الاول قول الرماني و قيل أيضا: انما يشرح قلب المؤمن بالآيات و الدلائل لكونه طالب للحق، و لم يفعل ذلك بالكافر لكونه طالبا لتأكيد الكفر و في هذا الوجه حض على طلب الحق.

و الحرج الضيق الشديد، و قال ابن عباس: أصله الحرجة، و هي الشجرة الملتفة بالشجر حولها، فلا يصل اليها الراعي، فكذلك قلب هذا لا يصل اليه خير- في قوله عمر- و قال ابن عباس لا يصل اليه حكمة.

و قوله «كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- كأنما كلف الصعود الى السماء بالدليل الذي يدعوه الى خلاف مذهبه. و قال سعيد بن جبیر: كأنه لا يجد مسلكا الا صعدا.

و الثاني- كأنما ينزع قلبه الى السماء نوا عن الحق بأن يتباعد في الهرب.

و في معنى الرجس قولان:

أحدهما- قال مجاهد: كلما لا خير فيه. و قال ابن زيد و غيره من أهل اللغة: هو العذاب. و يقال الرجس و النجس لما كان رجسا، و

لقد رجس رجاسة و نجس نجاسة. و وجه التشبيه في قوله

(١) سورة الاعراف آية ٤٢

(٢) سورة محمد آية ٤-٥

(٣) سورة محمد آية ١٧

(٤) سورة التغابن آية ١١

(٥) سورة المائدة آية ١٨

(٦) سورة العنكبوت آية ٦٩

(٧) سورة ابراهيم آية ٢٧

(٨) سورة ٢ البقرة آية ٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٨

«كَذَلِكَ يَجْعِلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» أنه يجعل الرجس على هؤلاء كما يجعل ضيق الصدر في قلوب أولئك و ان كل ذلك على وجه الاستحقاق. و لا يجوز أن يكون المراد بالآية ان الله تعالى يجعل سبب الايمان الذي يكون به الايمان، و سبب الكفر الذي يكون به الكفر، و انهما جميعا من فعل الله على ما يقوله المجره، و ذلك ان الله تعالى أنزل القرآن حجة له على عباده، لا حجة للعباد عليه، فلو كان كما قالوه لكانت الحجة عليه لا له على انه لا يجوز أن يكون في كلام الله تعالى مناقضة، و قد ذكره الله تعالى في مواضع أنه هدى للكفار نحو قوله «وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» (١) و قال «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ» (٢) و قال «وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى» (٣) و قال «قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا» (٤) فبين بجميع ذلك انه تعالى هدى الكفار كما هدى المؤمنين، فكيف ينفي ذلك في موضع آخر، و هل ذلك الا مناقضة و كلام الله منزها عنها؟! و متى حملنا الآيات على ما قلناه و وفقنا بينها لم يؤد الى المناقضة و لا التضاد، و يقوى ذلك ان الله اخبر انه يجعل قلب الكافر ضيقا حرجا و نحن نجد كثيرا من الكفار غير ضيقى الصدر بما هم فيه من الكفر بل هم في غاية السرور و الفرح بذلك، فكيف يقال ان الله تعالى ضيق صدورهم بالكفر؟! و لا يلزنا ذلك إذا قلنا ان الله يفعل ذلك بهم على وجه العقوبة لأنه تعالى إذا كان يفعل بهم ذلك عقوبة يجوز أن يفعل بهم ذلك إذا أراد عقابهم لا في جميع الأحوال، و لا يلزم ان يجدوا نفوسهم على ذلك في كل وقت. و أيضا فان سبب القبيح لا يكون الا قبيحا فعلى هذا سبب الكفر يجب ان يكون قبيحا، لأنه موجب له لا يصلح لصدده من الايمان، لأنه لو صلح لذلك لم يكن سببا، و الله تعالى لا يفعل

(١) سورة ٤١ حم السجدة آية ١٧ [.....]

(٢) سورة ٩٠ البلد آية ١٠-١١

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٤ و سورة ١٨ الكهف آية ٥٦

(٤) سورة ٦ الانعام آية ١٠٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٦٩

القبيح. و انما ذكر الله ضيق صدر الكافر، و هو مما يصح ان يدعا به الى الايمان في بعض الأحوال، كما يصح أن يدعا بانسراحه في غير تلك الحال.

و يقوى ما قلناه قوله «كَذَلِكَ يَجْعِلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» و انما أريد بذلك ما يفعله بهم من العقاب و البراءة و اللعنة و الشتم و الأسماء القبيحة مع ما أعد لهم من العقاب. و قال الحسن: معناه انه يكون مقبول الايمان منشرح الصدر، و من يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا، و معناه انه يثقل عليه ما يدعا اليه من الايمان كأنما يصعد الى السماء، فبذلك صار ضيق الصدر عن الايمان. «يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ» يعنى رجاسة الكفر على الذين لا يؤمنون.

و وجه آخر فى الآية، و هو أن نحملها على التقديم و التأخير كأنه قال: من يشرح الله صدره للإسلام يرد الله أن يهديه، و من يجعل صدره ضيقا حرجا يرد الله أن يضلّه.

و وجه آخر و هو أن يكون الله تعالى لما دعاهم الى الايمان و أمرهم ففعلوه انشرح صدورهم، فنسب شرح ذلك الى الله تعالى، و لما ضاقت صدور الكفار عند دعاء الله و اقامة الحجج عليهم و أمره إياهم بذلك فضلوا عند ذلك، صح ان ينسب اضلالهم اليه، كما يقولون: أصل فلان بغيره إذا ضل عنه، و هو لم يرد ذلك.

و اللام فى قوله «للاسلام» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون الله تعالى هدها بالالطاف التي ينشرح بها صدره للتمسك بالإسلام والاستبصار فيه، ولا يكون فعل ذلك بالكفار وان لم يخل بينهم وبين الايمان ولا يمنعهم منه، لأنه تعالى قد اعطى الكفار الصحة والسلامة والقوة، وجميع ما يتمكن به من فعل ما أمره به، وانما لم يفعل بهم اللطف الذي يؤمنون عنده، لأنهم لما عدلوا عن النظر في آيات الله وحججه خرجوا من أن يكون لهم لطف يختارون عنده الايمان وصاروا مخذولين، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٠

فخلى الله تعالى بينهم وبين اختيارهم، فعبّر عن ذلك بأنه جعل صدر الكافر ضيقا حرجا.

والثاني- ان يكون اللام بمعنى لأجل الشيء و بسببه كما يقول القائل: انما قلت هذا الكلام لزيد و المراعات عمرو، المعنى من أجله و بسببه، فيكون المعنى انه شرح صدره من أجل الإسلام، لأنه فعل إسلاما استحق به شرح الصدر.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٢٦ الى ١٢٧] ص : ٢٧٠

وَ هَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَدَّكُرُونَ (١٢٦) لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَ لِيَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٧) آيتان بلا خلاف.

الاشارة بقوله «وَ هَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا» يمكن ان تكون الى أحد شيئين:

أحدهما- ما قال ابن عباس: انه راجع الى الإسلام.

والثاني- أن تكون اشارة الى البيان الذي في القرآن، و أضيف الصراط الى الله في قوله «صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا» لأنه لما كانت الاضافة فيه انما هي على أنه الذي نصبه و دل به، و غلب عليه الاستعمال. و لم يجز قياسا على ذلك ان يقال: هذا طريق ربك، لأنه لم تجر العادة باستعماله كما انهم استعملوا قولهم: هذا في سبيل الله، و لم يقولوا في طريق الله، لما قلناه.

و قوله «مستقيما» نصب على الحال و معناه الذي لا اعوجاج فيه.

فان قيل كيف يقال: انه مستقيم مع اختلاف وجوه الأدلة؟! قلنا: لأنها مع اختلافها تؤدي كل واحد منها الى الحق، و كأنها طريق واحد لسلامة جميعها من التناقض و الفساد، و كلها تؤدي من تمسك بها الى الثوب و قوله «قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ» أى بينها «لِقَوْمٍ يَدَّكُرُونَ» و انما أعيد ذكر تفصيل الآيات للاشعار بأن هذا الذي تقدم من الآيات التي فصلها الله عز التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧١

و جل للعباد. و قوله «يدكرون» أصله يتذكرون فقلبت التاء ذالا و أدغمت الاولى فى الثانية، و لم يجز قلب الدال الى الدال كما جاز فى «فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ» (١) «لأنهم لما لهم يجيزوا ادغام التاء فى الدال، لأنها أفضل منها بالجهر، قلبت الى الدال لتعديل الحروف و ليس كذلك ادغام التاء فى الدال. و انما خص الآيات بقوم يتذكرون لأنهم المتفتعون بها و ان كانت آيات لغيرهم، كما قال «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ».

و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال: المعارف ضرورية لأنها لو كانت ضرورية لم يكن لتفصيل الآيات ليتذكر بها فائدة.

و قوله «لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ» هذه لام الاضافة و انما فتحت مع المضمرة و كسرت مع الظاهر لامين:

أحدهما- طلبا للتخفيف، لان الإضمام موضع تخفيف، و فتحت فى الاستغاثة فى (يا لبركر) تشبيها بالكناية، و لأنه موضع تخفيف بالترخيم و حذف التنوين.

والثاني- أن أصلها الفتحة، و انما كسرت مع الظاهر للفرق بينها و بين لام الابتداء.

و قيل فى معنا «السلام» هاهنا قولان:

أحدهما- قال الحسن و السدى: انه الله و داره الجنة.

والثاني- قال الزجاج و الجبائى: أنها دار السلامة الدائمة من كل آفة و بلية.

و قوله «عِنْدَ رَبِّهِمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- مضمون عند ربهم حتى يوصله اليهم.

الثاني- في الآخرة يعطيهم إياه.

وقوله «وَهُوَ وَوَيْهِمْ» يعنى الله. و فى معنى (الولى) قولان:

أحدهما- انه يتولى إيصال المنافع اليهم و دفع المضار عنهم.

(١) سورة ٥٤ القمر آية ١٥، ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٢

الثاني- ناصرهم على أعدائهم.

وقوله «بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» يعنى جزاء بأعمالهم، و هو و ان كان مطلقا فالمراد بما كانوا يعملونه من الطاعات، لان من المعلوم ان ما لم يكن طاعة فلا ثواب عليه. و يجوز ايضا ان يكون مقيدا لدلالة قوله «يذكرون» عليه.

و الموعود بهذا الوعد المتذكر لآيات الله بحقتها، و هو العامل بها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٨] ص : ٢٧٢

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ قَدِ اسْتَكْتَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (١٢٨)
آية بلا خلاف.

قرأ حفص و روح «وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ» بالياء. الباقر بالنون.

من قرأ بالياء فلقله «لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ... وَوَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ» و النون كالياء فى المعنى، و يقوى النون قوله «وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا» (١) و قوله «وَنَحْشَرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى» (٢) و الذى يتعلق به (اليوم) هذا القول المضمر. و المعنى و يوم نحشرهم جميعا نقول «يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ قَدِ اسْتَكْتَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ» أى قد استكثرتم ممن أضلتموه من الانس بالإغواء و الإضلال. قال ابن عباس و الحسن و قتادة و مجاهد: معناه استكثرتم من اغوائهم و اضلالهم «وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ».

و قيل فى وجه الاستمتاع من بعضهم ببعض قولان:

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٤٨

(٢) سورة ٢٠ طه آية ١٢٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٣

أحدهما- بتزيين الأمور التى يهونها حتى يسهل عليهم فعلها.

و الثاني- قال الحسن و ابن جريج و الزجاج و الفراء و غيرهم: انه إذا كان الرجل أراد ان يسافر فيخاف سلوك طريق من الجن فيقول: أعوذ بسيد هذا الوادى، ثم يسلك فلا يخاف، كما قال تعالى «وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنَّ فَرَادُوهُم رَهَقًا» (٣) و وجه استمتاع الجن بالانس أنهم إذا اعتقدوا ان الانس يتعوذون بهم، و يعتقدون انهم ينفعونهم و يضرورهم أو أنهم يقبلون منهم إذا أغووهم كان فى ذلك تعظيم لهم و سرور و نفع، ذكر ذلك الزجاج و البلخى و الرماني. و قال البلخى: و يحتمل ان يكون قوله «اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ» مقصوراً على الانس، فكأن الانس استمتع بعضهم ببعض دون الجن.

و قوله «بَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن و السدى: انه الموت.

الثانى- الحشر، لان كل واحد منهما اجل فى الحكم، فالموت اجل استدراك ما مضى، و الحشر أجل الجزاء. و قال ابو على: فى الآية دلالة على انه لا- اجل الا واحد، قال لأنه لو كان له أجلان فكان إذا اقتطع دونه بأن قتل ظلما لم يكن بلغ اجله، و الآية تتضمن انهم اجمع يقولون: بلغنا أجلنا الذى أجلت لنا. و قال الرمانى و غيره من البغداديين: لا تدل على ذلك، بل لا يمتنع ان يكون له أجلان: أحدهما ما يقع فيه الموت، و الآخر ما يقع فيه الحشر، و ما كان يجوز أن يعيش اليه.

و قوله «قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ» جواب من الله تعالى لهم بأن النار مثواهم، و هو المقام، يقال: ثوى يثوى ثواء، قال الشاعر:

لقد كان فى حول ثواء ثويته تقضى لياتات و يسأم سائم «٤»

و معنى الآية التفرغ للغواة من الجن و الانس مع اعترافهم بالخطيئة فى

(٣) سورة ٧٢ الجن آية ٦

(٤) قائله الأعشى ديوانه: ٥٦ و سيبويه ١٢٣/١، و تأويل مشكل القرآن: ٥٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٤

وقت لا ينفهم الندم على ما سلف، و خاصة إذا كان الجواب لهم بأن مثواهم النار «خَالِدِينَ فِيهَا» أى مؤبدين فيها، و هو نصب على الحال.

و قوله «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» قيل فى معنى هذا الاستثناء ثلاثة اقوال:

أحدها- «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» من الفائت قبل ذلك من الاستحقاق من وقت الحشر الى زمان المعاقبة، و تقديره: خالدين فيها على مقادير الاستحقاق الا- ما شاء الله من الفائت قبل ذلك، لان ما فات يجوز إسقاطه بالعفو عنه. و الفائت من الثواب لا يجوز تركه، لأنه بخس لحقه، ذكره الرمانى و البلخى و الطبرى و الزجاج و الجبائى.

الثانى- «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» من تجديد الخلود بعد احتراقهم و تصريفهم فى انواع العذاب فيها، و التقدير خالدين فيها على صفة واحدة الا ما شاء الله من هذه الأمور.

الثالث- ما حكى عن ابن عباس، حكاه الرمانى و الطبرى عنه أنه قال:

هذه الآية توجب الوقف فى جميع الكفار، فانه ذهب الى ان وعيدهم بالقطع يدل عليه فيما بعد، و هو قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» «١» و قال قوم:

معنى (ما) (من) و تقديره الا من شاء الله إخراجهم من النار من المؤمنين الذين لهم ثواب بعد استيفاء عقابهم.

و قوله «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» أى هو حكيم فيما يفعله من جزائهم، و عالم بذلك و بغيره من المعلومات لا يخفى عليه شىء منها.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٢٩] ص: ٢٧٤

وَ كَذَلِكَ نُؤَلِّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٢٩)

آية بلا خلاف.

قيل فى معنى قوله «نُؤَلِّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا» قولان:

(١) سورة ٤ النساء آية ٤٧، ١١٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٥

أحدهما- انا نكل بعضهم الى بعض فى النصره و المعونه فى الحاجه، و لا نحول بينهم.

الثانى- نجعل بعضهم يتولى القيام بأمر بعض.

و قيل فى كيفيه توليه الله الظالمين بعضهم بعضاً أقوال:

أحدها- بأن حكم ان بعضهم يتولى بعضا فيما يعود عليه بالوبال من الاعمال التى يتفقون عليها.

الثانى- بأن يخلى بينهم و بين ما يختارونه من غير نصره لهم.

و ثالثها- ما قال قتاده: انه من الموالاة و التابع فى النار، أى يدخل بعضهم عقيب بعض.

و وجه التشبيه فى قوله «و كذلك» قال الرماني: اى كذلك المهمل بتخليه بعضهم مع بعض للامتحان الذى معه يصح الجزاء على الاعمال، بجعل بعضهم يتولى أمر بعض للعقاب الذى يجرى على الاستحقاق. و قال الجبائى: المعنى إنا كما وكلنا هؤلاء الظالمين من الجن و الانس بعضهم الى بعض يوم القيامة و تبرأنا منهم كذلك نكل الظالمين بعضهم إلى بعض يوم القيامة و نكل الاتباع الى المتبوعين، و نقول للاتباع قولوا للمتبوعين حتى يخلصوكم من العذاب.

و الغرض بذلك اعلامهم انه ليس لهم يوم القيامة ولى يدفع عنهم شيئا من العذاب. و قال غيره: لما حكى الله تعالى ما يجرى بين الجن و الانس من الخصام و الجدل فى الآخرة، قال الله لهم: النار مثواكم. ثم قال «و كذلك نُؤَلَّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا» أى كما فعلنا بهؤلاء من الجمع بينهم فى النار و توليه بعضهم بعضا و جعل بعضهم أولى ببعض، نفعل مثله بالظالمين جزاء على أعمالهم.

و الفرق بين (ذلك) و (ذاك) أن زيادة اللام فى (ذلك) قامت مقام هاء التثنيه التى تدخل فى ذاك فتقول هذاك و لا تقول هكذا. و لا يجوز إمالة (ذلك) لان (ذا) بمنزلة الحرف، و الأصل فى الحروف ألا تمال، لان التصريف انما هو للافعال و الأسماء. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٦

و قوله «بما كانوا يكسبون» معناه بما كانوا يكسبونه من المعاصى و ان ما يفعله بهم من العقاب جزاء على أعمالهم القبيحة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٠] ص: ٢٧٦

يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُزِدُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَ غَرَّتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (١٣٠)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه يخاطب الجن و الانس يوم القيامة بأن يقولوا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ

و المعشر الجماعة. و الفرق بينه و بين المجمع: أن المعشر يقع عليهم هذا الاسم مجتمعين كانوا او مفترقين كالعشيرة، و ليس كذلك المجمع، لأنه مأخوذ من الجمع. و الجن مشتق من الاجتنان عن العيون و هو اسم علم الجنس مما يعقل متميز عن جنس الإنسان و الملك. و الانس هم البشر.

و قوله لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ

احتجاج عليهم بأن الله بعث اليهم الرسل إعدارا و إنذارا و تأكيدا للحجة عليهم، و لا بد أن يكون خطابا لمن بعث الله اليهم الرسل، فأما أول الرسل فلا يمكن ان يكونوا داخلين فيه، لأنه كان يؤدى الى ما لا نهاية لهم من الرسل و ذلك محال.

و قوله «منكم» و ان كان خطابا لجميعهم، و الرسل من الانس خاصة، فانه يحتمل ان يكون لتغليب أحدهما على الآخر، كما يغلب المذكر على المؤنث، و كما قال «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ» بعد قوله «مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ» (١) و انما يخرج اللؤلؤ من الملح دون العذب. و كقولهم أكلت خبزا و لبنا و انما شرب اللبن. و كما يقولون: فى هذه الدار سرو، و انما هو فى بعضها. و هذا

(١) سورة ٥٥ الرحمن آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٧

قول أكثر المفسرين: منهم ابن جريج والفراء والزجاج والرماني والبلخي والطبري. وروى عن ابن عباس انه قال: هم رسل الانس الى غيرهم من الجن كما قال تعالى «وَلَوْ اِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ» (٢). وقال الضحاك: ذلك يدل على انه تعالى أرسل رسلا من الجن. و به قال الطبري و اختاره البلخي أيضا، و هو الأقوى. و قال الجبائي و الحسين بن علي المغربي: المعنى لَمْ يَأْتِكُمْ يعني معشر المكلفين و المخلوقين سُلُّ مِنْكُمْ يعني من المكلفين.

و هذا اخبار و حكاية عما يقال لهم في وقت حضورهم في الآخرة، و ليس بخطاب لهم في دار الدنيا، و هم غير حضور، فيكون قبيحا، بل هو حكاية على ما قلناه. و قوله قُصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي مثل يتلون عليكم دلائلي و بيناتي يُنذِرُونَكُمْ يعني يخوفونكم قاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا

يعني لقاء ما تستحقونه من العقاب في هذا اليوم و حصولكم فيه. ثم أخبر تعالى عنهم انهم يشهدون على أنفسهم بالاعتراف بذلك و الإقرار بأن الحياة الدنيا غرتهم، و يشهدون أيضا بأنهم كانوا كافرين في دار الدنيا، فلذلك كرر الشهادة. و معنى غرتهم الحياة الدنيا أي غرتهم زينة الدنيا و لذتها و ما يرون من زخرفها و بهجتها. و استدلل بهذه الآية قوم على ان الله لا يجوز أن يعاقب الا بعد ان يرسل الرسل، و ان التكليف لا يصح من دون ذلك، و هذا ينتقض بما قلناه من أول الرسل، و انه صح تكليفهم و ان لم يكن لهم رسل، فالظاهر مخصوص بمن علم الله ان الشرع مصلحة له، فان الله لا يعاقبهم الا بعد ان يرسل اليهم الرسل و يقيم عليهم الحجة بتعريفهم مصالحهم، فإذا خالفوا بعد ذلك استحقوا العقاب.

(٢) سورة ٤٦ الأحقاف آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٨

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣١] ص: ٢٧٨

ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ (١٣١)
آية بلا خلاف.

موضع (ذلك) من الاعراب يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون رفعا كأنه قال: الامر ذلك، لأنه لم يكن (ذلك) إشارة الى ما تقدم ذكره من العقاب و الجواب بأن متوهم النار. و الثاني- أن يكون نصبا، و تقديره فعلناه ذلك لهذا.

و انما جازت الإشارة بذلك الى غير حاضر لان ما مضى صفة حاضرة للنفس فقام مقام حضوره، و يجوز الإشارة الى هذا الذي تقدم ذكره.

و قوله «أَنْ لَمْ يَكُنْ» ف (ان) هي المخففة من الثقيلة. و المعنى لأنه لم يكن و مثلها التي في قول الشاعر:

في فتية كسيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى و ينتعل «١»

ف (أَنْ) المفتوحة لا بد فيها من إضمار الهاء، لأنه لا معنى لها في الابتداء و انما هي بمعنى المصدر المبني على غيره. و المكسورة لا

تحتاج الى ذلك، لأنها يصح ان تكون حرفا من حروف الابتداء فلا تحتاج الى إضمار.

وقوله «بظلم» قيل في معناه قولان:

أحدهما ما ذكره الفراء و الجبائي: انه بظلم منه على غفلة من غير تنبيه و تذكير و مثله قوله «وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ» (٢).

الثاني - بظلم منهم حتى يبعث اليهم رسلا يزجرونهم و يذكرونهم على وجه الاستظهار في الحجّة دون ان يكون ذلك واجبا، لأنهم بما فعلوه من الظلم

(١) قائله الأعشى ديوانه: ٤٥ القصيدة ٦ و روايته:

في فتيه كسيوف الهند قد علموا أن ليس يدفع عن ذوى الحيلة الحيل

(٢) سورة ١١ هود آية ١١٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٧٩

قد استحقوا العقاب.

و من استدل بذلك على انه لا يحسن العقاب الا بعد إنفاذ الرسل، فقد أجبنا عن قوله في الآية الاولى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٢] ص: ٢٧٩

وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١٣٢)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «عما تعملون» بالتاء. الباقر بالياء.

و من قرأ بالياء حمله على الغيبة. و من قرأ بالتاء حمله على الخطاب للمواجهة.

و في الآية حذف و تقديرها، و لكل عامل بطاعة الله أو معصيته منازل من عمله حتى يجازيه ان خيرا فخييرا، و ان شرا فشرا. و ما تقدم من ذكر الغافلين يدل على هذا الحذف.

و (قبل. و بعد) بنيتا عند حذف المضاف في مثل قوله «لِلَّهِ الْأُمُورُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» (٣) لأنهما في حال الاعراب لم يكونا على التمكن التام، لأنه لا يدخلهما الرفع في تلك الحال، فلما انضاف الى هذا النقصان من التمكن بحذف المضاف اليه أخرجا الى البناء، و ليس كذلك (كل) فانه متمكن على كل حال و لذلك لم يبين.

و (الدرجات) يحتمل أمرين: أحدهما- الجزاء. و الثاني- الاعمال فإذا وجهت الى الجزاء كان تقديره: و لكل درجات جزاء من اجل ما عملوا، و إذا حمل على الاعمال كان تقديره: و لكل درجات أعمال من أعمالهم. و انما مثل الاعمال بالدرجات لبيان انه و ان عمّ احد قسميها صفة الحسن، و عم الآخر صفة القبيح، فليست في المراتب سواء، و انه بحسب ذلك يقع الجزاء، فالاعظم من العقاب للاعظم من المعاصي، و الأعظم من الثواب للاعظم من الطاعات.

(٣) سورة ٣٠ الروم آية ٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٠

و قوله «وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ» انما ذكره ليعلموا انه لا يفوته شيء منهما و لا من مراتبهما حتى يجازى عليه بما يستحق من الجزاء، و فيه تنبيه و تذكير للخلق في كل أمورهم.

و الغفلة ذهاب المعنى عمن يصح ان يدركه. و الغفلة عن المعنى و السهو عنه و الغروب عنه نظائر، و ضد الغفلة اليقظة، و ضد السهو الذكر، و ضد الغروب الحضور.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٣] ص : ٢٨٠

وَرُبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ (١٣٣)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى في هذه الآية بأنه الغنى. و الغنى هو الحى الذى ليس بمحتاج. و الغنى عن الشيء هو الذى يكون وجود الشيء و عدمه و صحته و فساده عنده بمنزلة واحدة، فى انه لا يلحقه صفة نقص. و «ذو الرحمة» يعنى صاحب الرحمة، و هو تعالى بهذه الصفة لرحمته بعباده.

ثم أخبره عن قدرته و انه لو شاء ان يذهب الخلق بأن يميتهم و يهلكهم و يستخلف من بعدهم ما يشاء بان ينشى بعد هلاكهم كما أنشأهم فى الاول من ذرية من تقدمهم. و كذلك ينشى قوما آخرين من نسلهم و ذريتهم، و الجواب محذوف و الكاف فى (كما) فى موضع نصب و تقديره و يستخلف من بعدكم ما يشاء مثل ما استخلفكم. و فى ذلك دلالة على انه يصح القدرة على ما علم انه لا يكون لأنه بين انه لو شاء لذهب بهم و أتى بقوم آخرين و لم يفعل ذلك، فدل ذلك على انه يقدر على ما يعلم انه لا يفعله.

و (من) فى قوله «وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ» للبدل كقولك: أعطيتك من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨١
دينارك ثوبا اى مكان دينارك و بدله، و معنى (من) فى قوله «كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ» ابتداء الغاية لان التقدير، ان ابتداء غايتكم من قوم آخرين و قيل فى وزن «ذرية» ثلاثة أقوال: أولها- فعليه من الدر. الثانى- فعليه على وزن خليفه من ذرأ الخلق يذراهم. الثالث- فعوله من (ذروء) الا أن الهمزة أبدلت واوا، ثم قلبت ياء، فيكون بمنزلة عليته من علوة. و قرئ فى الشواذ (ذرية) بكسر الذال و هما لغتان.

و انشأ الله الخلق إذا خلقه و ابتدأه و كل من ابتدأ شيئا فقد انشأه. و منه قولهم: انشأ فلان قصيدة، و النشأة الأحداث من الأولاد، واحدها ناشى مثل خادم و خدم، و يقال للجوارى أنشاء، و للذكور نشاء، قال نصيب:
و لو لا أن يقال صبا نصيب لقلت بنفسى النشأ الصغار «١»
و يقال لهذا السحاب نشؤ حسن، و هو أول ظهوره فى السماء.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٤] ص : ٢٨١

إِنَّ مَا تُوَعَّدُونَ لَأَتِيَّ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (١٣٤)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى فى هذه الآية ان الذى أوعده الخلق به من عقابه على معاصيه و الكفر به واقع بهم لان (ما) فى قوله «انما» بمعنى الذى، و ليست كافة مثل قولك: انما قام زيد، لان خبرها جاء بعدها، و هو قوله «لآت» و هى فى موضع نصب، و الجنس فى موضع رفع، و الكافة لا خبر لها، و اللام فى قوله (لآت) لام الابتداء و لا يجوز ان تكون لام القسم، لان لام القسم لا تدخل على الأسماء و لا الافعال المضارعة الا أن تكون معها النون الثقيلة، و لا تعلق الفعل فى (قد علمت ان زيدا ليقومن).

(١) اللسان (نشأ) النشأ: الشباب او الشبابات.

و معنى «توعدون» من الإيعاد بالعقاب يقال: أوعده أو وعده إيعادا، و قال الحسن: انما توعدون من مجيء الساعة، لأنهم كانوا يكذبون بالبعث، فعلى هذا يجوز ان يكون المصدر الوعد لاختلاط الخير و الشر، فيكون على التغليب إذ مجيء الساعة خير للمؤمنين و شر على الكافرين.

و قال الجبائي: ان معناه «إِنَّ مَا تُوعَدُونَ» من الثواب و العقاب، فان الله يأتي به. و قوله «وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى لستم معجزين الله عن الإتيان بالبعث و العقاب، و انما قيل ذلك لان من يعبد الوثن يتوهم انه ينفعه فى صرف المكروه عنه جهلا منه و وضعاً للأمر فى غير موضعه. و ايضا فإنهم يعملون عمل من كان يفوته العقاب لتأخره عنه و طول السلامة بالامهال فيه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٥] ص: ٢٨٢

قُلْ يَا قَوْمِ اْعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنِّى عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (١٣٥)
آية بلا خلاف.

قرأ ابو بكر «مكاناتكم» على الجمع. الباكون على التوحيد، و قرأ حمزة و الكسائى يكون بالياء. الباكون بالتاء المعجمة من فوق. و من قرأ بالياء فلان المصدر المؤنث يجوز تأنيثه على اللفظ و تذكيره على المعنى. و من قرأ بالتاء فعلى اللفظ، فمما جاء منها على اللفظ قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ» «١» و قوله «قَدْ جَاءَ تَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» «٢» و على المعنى قوله

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٧٣، ٨٣ و سورة ٢٣ المؤمنون آية ٤١

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٥٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٣

«وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ» «٣» و قوله «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ» «٤». و من وحد «مكانتكم» فلأنه مصدر، و المصادر فى الأكثر لا تجمع. و من جمع فلأنها قد تجمع كقولهم: الحلوم و الأحلام.

قال ابو عبيدة «مكانتكم» أى على حيالكم. و قال ابو زيد: رجل مكين عند السلطان من قوم مكنا، و قد مكن مكانة، كأنه قال: اعملوا على قدر منزلتكم و تمكنتكم من الدنيا، فإنكم لن تضرونا بذلك شيئا.

أمر الله تعالى نبيه (ص) ان يخاطب المكلفين من قومه و يأمرهم بأن يعملوا على مكانتهم، و المكانة الطريقة يقال: هو يعمل على مكانته و مكينته أى طريقته و جهته. و قال ابن عباس و الحسن: على ناحيتكم. و قال الجبائي:

على حالتكم. و قال الزجاج: يجوز ان يكون المراد على تمكنتكم، و هذا و ان كان صيغته صيغة الامر فالمراد به التهديد كما قال «اعملوا ما شئتم» «٥» و انما جاء التهديد بصيغة الامر لشدة التحذير، أى لو امر بهذا لكان يجوز قبول أمره. و وجه آخر- هو ان التقدير «اعملوا على مكانتكم» ان رضيتم بالعقاب أى انكم فى منزلة من يؤمر به ان رضيتم بالعقاب، فهذا على التباعد أن يقيموا عليه، كالتباعد أن يرضوا. و وجه ثالث هو ان الضرر يخص المقيم على المنكر، لان غيره بمنزلة الآمن فى انه لا يأمره بما يضره.

و قوله «انى عامل» إخبار من الرسول انه عامل بما امر الله تعالى به.

و قوله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» فيه تهديد، و معناه فسوف تعلمون جزاء أعمالكم.

و قوله «من تكون» يحتمل موضع (من) أمرين من الاعراب:

أحدهما- الرفع و تقديره أينما يكون له عاقبة الدار.

و الثانى- النصب بقوله «يعلمون» و يكون بمعنى الذى.

(٣) سورة ١١ هود آية ٦٧

(٤) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٥

(٥) سورة ٤١ حم السجدة آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٤

و انما قال: ان عاقبه الدار للمؤمنين دون الكافرين و ان كان الكفار أيضا لهم عاقبه من حيث يصيرون الى العقاب المؤبد و هي للمؤمنين من حيث يصيرون الى النعيم الدائم، كما يقول العرب: لهم الكره، و لهم الحمله، لأنه إذا فصل قيل: لهم و على أعدائهم. و قوله «إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» أى لا يفوز الظالمون بشيء من الثواب و المنافع، و انما لم يقل (الكافرون) و ان كان الكلام فى ذكرهم لأنه أعم و اكثر فائدة، و لأنه إذا لم يفلح الظالم، فالكافر بذلك اولى، على ان الكافر يسمى ظالما فيجوز ان يكون عنى به انه لا يفلح الظالمون الذين هم الكافرون، كما قال «وَ الْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ» «٦» و قال «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» «٧».

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٦] ص : ٢٨٤

وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (١٣٦)

آية بلا خلاف.

قرأ الكسائى «بزعمهم» بضم الزاى فى الموضعين. الباقون بفتحها.

و فى الزعم ثلاث لغات: الفتح، و الضم، و الكسر مثل فتلك و فتك و فتك.

و قبل و قبل و قبل. وَ وَّ وَّ وَ وَّ. و لم يقرأ بالكسر احد. فالفتح لغه اهل الحجاز، و الضم لغه تميم، و الكسر لغه بعض بنى قيس. اخبر الله تعالى عن الكفار الذين تقدم وصفهم أنهم يجعلون شيئا من أموالهم لله و شيئا لشركائهم تقربا اليهما، من جمله من خلقه الله و اخترعه، لان الذرأ هو الخلق على وجه الاختراع، و أصله الظهور، و منه ملح ذرآنى

(٦) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٤

(٧) سورة ٣١ لقمان آية ١٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٥

و ذرآنى، لظهور بياضه. و الذرأه ظهور الشيب. قال الراجز:

و قد علتنى ذرأه بادية بدى و ريثه تنهض فى تشددى «١»

يقال: ذرأ الله الخلق يذرأهم ذرأاً و ذروا. و يقال: ذرئت لحيته ذرأاً إذا شابت. و منه طعنه فأذراه- غير مهموز- إذا ألقاه، و ذرت الريح التراب تذرره ذروا إذا أبادته، و ذروة كل شىء أعلاه. و (الحرث) الزرع و (الحرث) الأرض التى تثار للزرع، و منه حرثها يحرثها حرثا، و منه قوله «نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ» «٢» لان المرأة للولد كالأرض للزرع و (الانعام) المواشى من الإبل و البقر و الغنم، مأخوذ من نعمه الوطاء، و لا يقال لذوات الحافر: أنعام.

و انما جعلوا الأوثان شركاءهم، لأنهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونه عليها فشاركوها فى نعمهم.

و قوله «فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ، وَ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ» قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال ابن عباس و قتادة: انه إذا اختلط شىء مما جعلوه لاوثانهم بشىء مما جعلوه لله ردوه الى ما لاوثانهم، و إذا اختلط بشىء

مما جعلوه لله لم يردوه الى ما لله.

الثاني- قال الحسن و السدى: كان إذا هلك الذى لاوثانهم أخذوا بدله مما لله، و لا يفعلون مثل ذلك فى ما لله (عز و جل).

الثالث- قال ابو على: انهم كانوا يصرفون بعض ما جعلوه لله فى النفقة على أوثانهم، و لا يفعلون مثل ذلك فيما جعلوه للأوثان.

و قوله «ساء ما يحكمون» فيه قولان: أحدهما- قال الزجاج:

تقديره ساء الحكم حكمهم. فيكون على هذا موضع (ما) رفعا. و قال

(١) تفسير الطبرى ١٧/١٢ و اللسان و التاج (ذراً) (بدا)

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٦

الرماني: يجوز ان يكون موضع (ما) نصبا و تقديره ساء حكما حكمهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٧] ص: ٢٨٦

وَ كَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُزِدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَ مَا يَفْتَرُونَ (١٣٧)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر وحده «زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم» بضم الزاى، و نصب (الأولاد) و خفض «شركائهم». الباقون بفتح الزاى، «قتل» مفتوح اللام «أولادهم» بجر الدال «شركائهم» بالرفع بالتزيين.

فوجه قراءة ابن عامر انه فرق بين المضاف و المضاف اليه بالمفعول، و التقدير: قتل شركائهم أولادهم، و شركائهم فاعل القتل، و انما جر بالاضافة و من أضاف القتل الى الأولاد فى القراءة الاخرى يكون الأولاد فى موضع النصب، و هو مفعول به بالقتل و انشدوا فيه بيتا على الشذوذ أنشده بعض الحجازيين ذكره ابو الحسن:

فزججتها بمزجة زج القلوص أبى مزاده «١»

و ذلك لا يجوز عند اكثر النحويين لان القراءة لا يجوز حملها على الشاذ القبيح، و لأنه إذا ضعف الفصل بالظرف حتى لم يجز الا فى ضرورة الشعر كقول الشاعر:

كما خط الكتاب بكف يوما يهودى «٢»

فان لا يجوز فى المفعول به أجدر، و لم يكن بعد الضعف الا الامتناع.

(١) معانى القرآن ١/ ٣٥٨ و تفسير الطبرى ١٢/ ١٣٨ و خزانه الأدب ٢/ ٢٥١

(٢) قائله ابو حية النمري ألفية ابن عقيل ٢/ ٦٨ و القرطبي ٧/ ١١١ و تمامه:

كما خط الكتاب بكف يوما يهودى يقارب او يزل

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٧

و قيل انما حمل ابن عامر على هذه القراءة انه وجد (شركائهم) فى مصاحف اهل الشام بالياء لا بالواو، و هذا يجوز فيه قتل أولادهم شركائهم على إيقاع الشرك للأولاد يعنى شركائهم فى النعم و فى النسب و فى الأولاد، و لو قيل أيضا زين لكثير من المشركين قتل

أولادهم شركائهم على ذكر الفاعل بعد ما ذكر الفعل على طريقة ما لم يسم فاعله جاز كما قال الشاعر:

لييك يزيد ضارع لخصومة و مختبط مما تطيح الطوائح «٢»

أى لييكه ضارع. و مثله «يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ» «٣» و تقديره كأنه لما قال «زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ» قال قائل من زينه؟ قيل زينه شركاؤهم. و قال الفراء تكون «شركائهم» على لغة من قال فى عشاء عشاى كما قال الشاعر:

إذا الثريا طلعت عشايا فبع لراعى غنم كسايا

و ابو العباس يابى هذا البيت، و يقول الرواية الصحيحة بالهمزة.

و وجه التشبيه فى قوله «وَ كَذَلِكَ زَيْنٌ» أنه كما جعل أولئك فى الآية الاولى ما ليس لهم كذلك زين هؤلاء ما ليس لهم ان يزينوه. و

الشركاء الذين زينوا قتل الأولاد قيل فيهم خمسة اقوال:

أحدها- قال الحسن و مجاهد و السدى: هم الشياطين زينوا لهم و أد البنات أحياء خوف الفقر و العار.

و الثانى- قال الفراء و الزجاج: هم قوم كانوا يخدمون الأوثان.

و الثالث- انهم الغواة من الناس.

و الرابع- قيل: شركاؤهم فى نعمهم.

(٢) قائله نهشل بن حرى النهشلى، و قيل الحارث بن نهيك النهشلى. و قيل ضرار النهشلى، و قيل مرزرد. و قيل المهلهل. و قيل غير ذلك. شواهد العينى على الاشمونى فى حاشية الصبان ٢ / ٤٩ الشاهد ٧٥ و غيره.

(٣) سورة ٢٤ النور آية ٣٦ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٨

و الخامس- شركاؤهم فى الاشراك.

و قوله «ليردوهم» فالإرداء الإهلا-ك، تقول: أرادته يرديه إرداء و ردى يردى ردى إذا هلك، و تردى ترديا، و منه قوله «وَ مَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» «١» و المراد به الحجر يتردى من رأس جبل.

و اللام فى قوله «ليردوهم» قال قوم هى لام العاقبة، كما قال «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» «٢» لأنهم لم يكونوا معاندين فيقصدوا أن يردوهم و يلبسوا عليهم دينهم، هذا قول أبى على. و قال غيره: يجوز ان يكون فيهم المعاند، و يكون ذلك على التغليب.

و قوله «وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ» معناه لو شاء ان يضطرهم الى تركه، او لو شاء ان يمنعهم منه لفعل، و لو فعل المنع و الحيلولة لما فعلوه،

لكن ذلك ينافى التكليف. ثم أمر نبيه (ص) ان يذرهم اى يتركهم و لا يمنعهم و يخلى بينهم و بين ما يكذبون و ذلك غاية التهديد

كما يقول القائل: دعنى و إياه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٨] ص: ٢٨٨

وَ قَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَ حَزَتْ حِجْرٌ لَّا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَزْعَمِهِمْ وَ أَنْعَامٌ حَرَّمَتْ طَهْرُهَا وَ أَنْعَامٌ لَّا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣٨)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار انهم «قَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَ حَزَتْ» يعنى الانعام و الزرع الذى جعلوهما لآلهتهم و أوثانهم. و قوله

«بزعهم» يدل على أنهم فعلوا ذلك بغير حجة بل بقولهم العارى عن برهان.

و قيل فى الانعام الاولى قولان

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١١

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٨٩

أحدهما- قال الجبائي: التي ذكرها أولا فهو ما جعلوه لاوثانهم كما جعلوا الحرث للنفقة عليها في خدامها و ما ينوب من أمرها. وقيل: قرباناً للأوثان. و أما الانعام التي ذكرت ثانياً، فهي السائبة و البحيرة و الحام، و هو الفحل الذي يخلونه و يقولون: حمى ظهره، و هو قول الحسن و مجاهد. و أما التي ذكرت ثالثاً- قيل فيه قولان: أحدهما التي إذا ولدوها أو ذبحوها أو ركبوها لم يذكروا اسم الله عليها، و هو قول السدي و غيره.

و الثاني قال ابو وائل هي التي لا يحجون عليها.

و قوله «حجر» معناه حرام تقول: حجرت على فلان كذا أى منعه منه بالتحريم، و منه قوله «حَجْرًا مَحْجُورًا» «١» و الحجر لامتناعه بالصلابة، و الحجر العقل للامتناع به من القبيح، قال المتلمس:

حنت الى النخلة القصوى فقلت لها حجر حرام ألا تلك الدهاريس «٢»

و قال رؤبة:

و جارة البيت لها حجرى «٣»

و قال الآخر:

فبت مرتفقاً و العين ساهرة كأن نومي على الليل محجور «٤»

وقيل: حجر و حرج مثل جذب و جذب، و به قرأ ابن عباس. و بضم الحاء قراءة الحسن و قتادة. و يقال: حجر و حجر و حُجر بمعنى المنع بالتحريم، و حجر الإنسان، و حجر بالكسر و الفتح. و انما أعيوا بتحريم ظهور الانعام،

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢٢، ٥٣

(٢) قائله جرير بن عبد المسيح، و هو الملتمس. ديوانه القصيدة ٤ و مجاز القرآن ١/ ٢٠٧ و اللسان (دهرس) و معجم البلدان (نخلة القصوى) و تفسير الطبرى ١٢/ ١٤٠ و «الدهاريس» الدواهي

(٣) و قيل انه للعجاج. ديوان العجاج: ٦٨ و اللسان «حجر»

(٤) نسبة ابن منظور فى اللسان (رفق) الى (أعشى بأهله). و هو فى الطبرى ١٢/ ١٤١ غير منسوب. و معنى (مرتفقاً) أى متكئاً على يده

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٠

و الواجب تحريمها عقلاً- حتى يرد سمع با باحته، لأنهم حرموا ذلك على وجه الكذب على الله، و انه أوجب ذلك إذا كانت على صفة مخصوصة. و انما أعيوا بأكلها بعد ذبحها، و هى حينئذ تجرى مجرى الميتة، و ذلك لا يعلم تحريمه عقلاً، لأنهم ادعوا انه على وجه التذكية افتراء على الله، فقصدوا به هذا القصد، و لذلك أعيوا بتملكها و ان كانوا سبقوا إليها، و انما وجب تحريم الانتفاع باستهلال الانعام، لان الإيلام لا يحسن الامع تضمن العوض الموافق عليه، و ذلك مفتقر الى السمع.

و قوله «افتراء» يعنى كذباً، و فى نضبه قولان: أحدهما- قالوا:

افتراء على الله، الثانى- لا يذكرون اسم الله افتراء على الله، كأنه قيل: افتروا بتركهم التسمية الذى أضافوه الى الله افتراء عليه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٣٩] ص : ٢٩٠

و قالوا ما فى بطن هذه الأنعام خالصة لذكورنا و محرّم على أزواجنا و إن يكن ميثمهم فى شركاء سيجزبهم و صفهم إنه حكيم عليهم

(١٣٩)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «و ان يكن» بالياء «ميتة» رفع. وقرأ ابن عامر الالداحوني عن هشام، و ابو جعفر «تكن» بالتاء «ميتة» رفع. وقرأ ابو بكر عن عاصم الالكسائي «يكن» بالياء «ميتة» نصب. الباقر بالتاء «ميتة» نصب. وجه قراءة الأكثر ان يحمل على (ما) و تقديره و ان يكن ما في بطون الانعام ميتة. و وجه قراءة ابن عامر ان يضيف الفعل الى الميتة فيرفع الميتة به، فلذلك أنث الفعل. و وجه قراءة أبي بكر ان ما في بطون الانعام مؤنث، لأنها من الانعام. و يجوز ان يكون أراد ان تكون الاجنة ميتة.

و وجه قراءة ابن كثير ان يضيف الفعل الى الميتة، لكن لما لم يكن تأنيث الميتة التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩١ تأنيث ذوات الفروج، و تقدم الفعل جاز ان يذكر، كما قال «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ» (١) و «أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ» (٢) و تكون (كان) تامة، و معناه و ان وقع ميتة.

اخبار الله تعالى في هذه الآية عن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم أنهم «قَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ» التي تقدم ذكرها أحياء، فهو خالص لذكورهم، و محرم على أزواجهم الإناث و بناتهم. و قال بعضهم انه يختص بالزوجات، و الاولى عموم النساء تفضيلا للذكور على الإناث. و قيل ان الذكور كانوا القوام بخدمة الأوثان.

و المراد بما في بطون الانعام قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال قتادة المراد به الألبان.

و الثاني- قال مجاهد و السدي: انه الاجنة.

الثالث- ان المراد به الجميع، و هو أعم.

و قوله «خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا» معناه لا يشركهم فيها أحد من الإناث و ليس المراد به تسوية تصفية شيء عن شيء كالذهب الخالص و الفضة الخالصة، و من ذلك إخلاص التوحيد و إخلاص العمل لله.

و الهاء في قوله «خالصة» قيل فيها ثلاثة أقوال:

أحدها- أنها للمبالغة في الصفة كالعلامة و الرواية.

الثاني- على تأنيث المصدر كالعاقبة و العافية، و منه قوله «بِخَالِصَةٍ ذُكُرِي الدَّارِ» (٣).

الثالث- لتأنيث ما في بطونها من الانعام. و يقال فلان خالصة فلان و من خالصاته. و حكى الزجاج و الفراء: انه قرئ خالصة لذكورنا، و المعنى ما خلص منها. و قيل أصل (الذكور) من الذكر سمي الذكر بذلك، لأنه أنبه و اذكر

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٥

(٢) سورة ١١ هود آية ٦٧

(٣) سورة ٣٨ ص آية ٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٢

من الأنثى.

و قوله «وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً» معناه ان كان جنين الانعام ميتة فالذكور و الإناث فيه سواء، فقال الله تعالى «سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ» يعني سيجزيهم جزاء و صفهم، و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه.

و قوله «إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» معناه انه تعالى حكيم فيما يفعل بهم من العقاب آجلا، و في إمهالهم عاجلا «عليم» بما يفعلون لا يخفى عليه شيء منها.

وقوله «خالصة» رفع بانه خبر الابتداء و المبتدأ قوله «ما في بطن» و لا يجوز عند البصريين النصب، لان العامل فيه لا يتصرف، فلا يتقدم عليه، و أجازته الفراء مع قوله انهم لا يكادون يتكلمون به، لا يقولون زيد قائما فيها، و لكنه قياس. و قد عاب الله على الكفار في هذه الآية من أربعة أوجه:
أولها- ذبحهم الانعام بغير إذن الله.
و ثانيها- أكلهم على ادعاء التذكية افتراء على الله.
و ثالثها- تحليلهم للذكور و تحريمهم على الإناث تفرقة بين ما لا يفترق الا بحكم من الله.
و رابعها- تسويتهم بينهم في الميتة من غير رجوع الى سمع موثوق.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٠] ص : ٢٩٢

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (١٤٠)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابن عامر «قتلوا» بتشديد التاء. الباقيون بالتخفيف.
من شدد حملة على التكرار، كقوله «جَنَاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةً» (١). و من خفف

(١) سورة ٣٨ ص آية ٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٣

فلانه يدل على الكثرة.

اخبر الله تعالى ان هؤلاء الكفار الذين قتلوا اولادهم الإناث خوفا من الفقر و هربا من العار قد خسروا، و معناه هلكت نفوسهم باستحقاقهم على ذلك عذاب الأبد. و الخسران هلاك رأس المال.

و قوله «سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ» نصب على انه مفعول له و يجوز ان يكون نصبا على المصدر، و تقديره سفهوا بما فعلوه سفها خوفا من الفقر و هربا من العار.

و السفه خفة الحلم بالعجلة الى ما لا ينبغي ان يعجل اليه. و أصله الخفة. و ضد السفه الحليم. و الفرق بين السفه و النزق ان السفه عجلة يدعو اليها الهوى، و النزق عجلة من جهة حدة الطبع و الغيظ.

و قوله «وَ حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ» يعنى ما حرموه على نفوسهم من الحرث بزعمهم انه حجر. و قال الحسن: انه راجع الى الانعام. و قال الرماني: لا يجوز ذلك لأنها محرمة عليهم بحجة العقل حتى يأتي بسمع. و القتل نقض البنية التي تحتاج الحياة اليها و الموت - عند من أثبتة معنى - ضد الحياة.

و قوله «افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ» يعنى كذبا. و نصبه على المصدر و العامل فيه قوله «و حرموا» لان ذلك قول منهم أضافوه الى الله. ثم اخبر تعالى انهم قد ضلوا بما فعلوه و جازوا عن طريق الحق و أنهم لم يكونوا مهتدين الى طريق الرشاد و الحق.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤١] ص : ٢٩٣

وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَ النَّخْلَ وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَ لَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (١٤١)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٤

قرأ أهل البصرة و ابن عامر و عاصم (حصاده) - بفتح الحاء - الباقون بكسرهما. و هما لغتان. و قال سيبويه: جاءوا بالمصادر حين أرادوا انتهاء الزمان على مثال (فعال) نحو الضرام و الجزاز، و الجداد و القطاف و الحصاد. و ربما دخلت اللغتان في بعض هذا، و كان فيه (فعال و فعّال).

لما اخبر الله عن هؤلاء الكفار و عن عظيم ما ابتدعوه و افتروا به على الله و شرعوا من الدين ما لم يأذن الله فيه، عقب ذلك البيان بأنه الخالق لجميع الأشياء فلا- يجوز اضافة شىء منها الى الأوثان، و لا- تحليله، و لا- تحريمه الا- بأذنه، فقال «وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ» و الإنشاء هو احداث الافعال ابتداء لا على مثال سبق، و هو كالاتداع. و الاختراع هو احداث الافعال فى الغير من غير سبب، و الخلق هو التقدير و الترتيب. و الجنات جمع جنه، و هى البساتين التى يجنّها الشجر من النخل و غيره. و الروضة هى الخضرة بالنبات و الزهور المشرقة باختلاف الألوان الحسنه.

و قوله «مَعْرُوشَاتٍ وَ غَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ما قال ابن عباس و السدى: المعروشات هو ما عرش الناس من الكروم و نحوها، و هو رفع بعض أغصانها على بعض «وَ غَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ» ما يكون من قبل نفسه فى البرارى و الجبال.

و الثانى- قال ابو على يعرّشه أى يرفع له حظائر كالحائط. و أصله الرفع و منه قوله تعالى «خَاوِيَةً عَلَى عُرُوشِهَا» (١) يعنى على أعاليها، و ما ارتفع منها لم يندك فيستوى بالأرض، و منه العرش للسرير لارتفاعه.

(و معرشات) فى موضع النصب، لأنها صفة ل (جنات) و النخل و الزرع معناه و أنشأ النخل و الزرع «مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ» يعنى طعمه، و نصب مختلفا على الحال، و انما نصبه على الحال، و هو يؤكل بعد ذلك بزمان، لامرين:

أحدهما- ان معناه مقدار اختلاف أكله كقولهم: مروت برجل معه صقر

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٩ و سورة ١٨ الكهف آية ٤٣ و سورة ٢٢ الحج آية ٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٥

صايدا به غدا أى مقدار الصيد به غدا.

الثانى- ان يكون معنى (أكله) ثمره الذى يصلح ان يؤكل منه.

«وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ» أى و انشأ الزيتون و الرمان. و انما قرن الزيتون الى الرمان، لأنه لما ذكر الكرم و النخل و الزرع اقتضى ذكر ما خرج عن ذلك، فقرنا لفضلهما بعد ما ذكره. و قيل: لأنهما يشبهان باكتناف الأوراق فى أغصانها «مُتَشَابِهًا وَ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ» معناه متماثلا و غير متماثل. و قيل «متشابهة» فى النظر «وَ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ» فى الطعم بل الطعم مختلف.

و قوله «كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ» المراد به الاباحة لا الامر. و قال الجبائى و جماعة: ان ذلك يدل على جواز الاكل من ثمره، و ان كان فيه حق للفقراء.

و قوله «وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ» أمر إيجاب بإيتاء الحق يوم الحصاد على طريق الجملة، و الحق الذى يجب إخراجه يوم الحصاد فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و محمد بن الحنفية و زيد بن أسلم و الحسن و سعيد بن المسيب و طاوس و جابر بن عبد الله و بريد و قتادة و الضحاك: انه الزكاة العشر، او نصف العشر.

الثانى-

روى عن جعفر (ع) عن أبيه (ع) و عطاء و مجاهد و ابن عامر و سعيد بن جبير و الربيع بن أنس: انه ما ينثر مما يعطى المساكين.

و روى أصحابنا أنه الضغث بعد الضغث و الحفنة بعد الحفنة.

وقال ابراهيم و السدى: الآية منسوخة بفرض العشر و نصف العشر، قالوا: لان الزكاة لا تخرج يوم الحصاد، و قالوا لان هذه الآية مكية و فرض الزكاة نزل بالمدينة. و لما روى بأن فرض الزكاة نسخ كل صدقة.

قال الرماني: و هذا غلط، لان يوم حصاده ظرف لحقه، و ليس بظرف الإيتاء المأمور به. و قوله «وَلَا تُشْرَفُوا» قيل في المخاطبين به ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابو العالئ و ابن جريح انه يتوجه الى ارباب الأموال، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٦
لأنهم كانوا يعطون شيئاً سوى الزكاة يسرفون فيه، فروى عن ثابت بن شماس انه كان له خمس مائة رأس نخلا فصرهما و تصدق بها، و لم يترك لأهله منها شيئاً فنهى الله عن ذلك، و بين أنه مسرف، و لذلك قال النبي (ص) ابدأ بمن تعول.

الثاني- قال ابن زيد انه خطاب للسلطان.

الثالث- انه خطاب للجميع و هو أعم فائدة.

وقيل: ان السرف يكون في التقصير، كما يكون في الزيادة قال الشاعر:

اعطوا هنيئة يحدوها ثمانية ما في عطائهم من و لا سرف (١)

معناه و لا تقصير. و قيل و لا إفراط، لأنه لا يستكثر كثيرهم. و الإسراف هو مجاوزة حد الحق و هو افراط و غلو. و ضده تقصير و إقتار. و مسرف صفة ذم في العادة.

و ينبغي ان يؤدي الحق الذي في الغلات الى امام المسلمين ليصرفه الى اهل الصدقات و لهم ان يخرجوه الى المساكين إذا لم يأخذهم الامام بذلك فأما مقدار ما يجب من الزكاة، و النصاب الذي يتعلق به و صفة الأرض الزكوية فقد بيناه في كتب الفقه مستوفى لا نطول بذكره الكتاب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٢] ص : ٢٩٦

وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَ فَرْشًا كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (١٤٢)
آية بلا خلاف.

العامل في قوله «حَمُولَةً وَ فَرْشًا» قوله «انشاء» المتقدم، كأنه قال و انشاء لكم من الانعام «حَمُولَةً وَ فَرْشًا». و قيل في معنى: «حَمُولَةً وَ فَرْشًا»

(١) قائله جرير ديوانه ٣٨٩ و طبقات فحول الشعراء: ٣٥٩ و اللسان (هند)، «سرف» و تفسير الطبرى ٥٧٩ / ٧ و ١٧٧ / ١٢ و تفسير القرطبي ١١١ / ٧، و هنيئة: اسم لكل مائة من الإبل، و هو ممنوع من الصرف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٧

ثلاثة أقوال:

أحدها- ما روى عن ابن مسعود، و ابن عباس في احدى الروايتين، و الحسن في رواية- و مجاهد: ان الحمولة كبار الإبل، و الفرش الصغار.

الثاني- ما روى عن الحسن- في رواية- و قتادة و الربيع و السدى و الضحاك و ابن زيد: ان الحمولة ما حمل من الإبل و البقر، و الفرش الغنم.

الثالث- ما روى عن ابن عباس- في رواية- ان الحمولة كل ما حمل من الإبل و البقر و الخيل و البغال و الحمير، و الفرش الغنم، كأنه

ذهب الى أنه يدخل في الانعام ذو الحافر على الاتباع.

و (الحمولة) لا- واحد لها من لفظها كالركوب و الجزورة. و (الحمولة) بضم الحاء هي الأحمال، و هي الحمول. و انما قيل للصغار: فرش، لامرين:

أحدهما- لاستواء أسنانها في الصغر و الانحطاط، كاستواء ما يفترش.

الثاني- من الفرش و هي الأرض المستوية التي يتوطأها الناس.

و قال الجبائي: في التفسير، و ابو بكر الرازي في احكام القرآن: ان الفرش ما يفترش من البسط، و الزرابي. و هذا غلط قبيح جدا في اللغة.

و قوله «خطوات» يجوز فيه ثلاثة أوجه- بضم الخاء و الطاء، و ضم الخاء و سكون الطاء، و ضم الخاء و فتح الطاء- و في معناه قولان:

أحدهما- ما يتخطى بكم الشيطان اليه من تحليل الى تحريم، و من تحريم الى تحليل.

الثاني- طرق الشيطان، فانه لا يسعى الا في عصيان.

و قوله «انه» الهاء كناية عن الشيطان «لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» فيه اخبار من الله ان الشيطان عدو للبشر «مبين» أى ظاهر. و قيل في معنى «مبين» قولان:

أحدهما- انه أبان عداوته لكم بما كان منه الى أبيكم آدم حين أخرجه من الجنة الثاني- بين العداوة أى لإظهاره ذلك في حربه، و أوليائه من الشياطين هذا قول الحسن.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٨

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٣] ص: ٢٩٨

ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّذَكَرَيْنِ حَرَمٌ أَمْ الْمَأْتِنَيْنِ أَمَا اسْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْمَأْتِنَيْنِ نَبُّونِي بَعْلَمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٤٣)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير الا ابن فليح و ابن عامر الا الداحوني عن هشام و اهل البصرة (المعز) بفتح العين. الباقون بسكونها. قال أبو علي من قرأ بالفتح أراد الجمع بدلالة قوله «مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ» و لو كان واحدا لم يسغ فيه هذا، و نصب اثنين على تقدير: و انشأ ثمانية أزواج: انشأ

من الضأن اثنين و من المعز اثنين، و نظير معز جمع ماعز خادم و خدم و طالب و طلب، و حارس و حرس، و قال ابو الحسن:

هو جمع على غير واحد، و كذلك المعزى، و حكى ابو زيد أمعوز و انشد:

كالتيس في أمعوزه المربل

و قالوا: المعيز كالكلب، و من سكن العين، فهو أيضا جمع ما عز كصاحب و صحب و تاجر و تجر و راكب و ركب. و ابو الحسن:

يرى هذا الجمع مستمرا، و من يرده في التصغير الى الواحد، فيقول في تحقيق ركب و يركبون، و في تجر:

تويجرون، و سيبويه يراه اسما من أسماء الجمع، و انشد ابو عثمان حجة لقول سيبويه:

بنيته بعصبه من مالبا أخشى ركيبا او رجيبا عاديا «١»

- بالعين و الغين - عن غير أبي علي فتحقيقه له على لفظه من غير ان يرده

(١) البيت ل (أحيحة بن الجلال) و قد أنشده ابو عثمان شاهدا على البيت الذي يأتي بعده من أنه يقال في تصغير (ركب) ركب-

بضم الراء و فتح الكاف و تسكين الياء

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٩٩

الى الواحد الذى هو فاعل- و الحاق الواو و النون أو الياء و النون، يدل على إنه اسم للجمع و أنشد ابو زيد:

و اين ركيب واضعون رحالهم الى أهل نار من أناس بأسود «٢»

و قال ابو عثمان البقره عند العرب نعجه، و الطيبه عندهم ماعزه، الدليل على ذلك قول ذى الرمه:

إذا ما رآها راكب الضيف لم يزل يرى نعجه فى مرتع فيثيرها

مولعه خنساء ليست بنعجه يدمن أجواف المياه و قيرها «٣»

قوله لم يزل يرى نعجه يريد بقره، ألا- ترى انه قال مولعه خنساء، و الخنس و التوليع إنما يكونان فى البقر دون الظباء. و قوله ليست

بنعجه معناه انها ليست بنعجه أهليه، لأنه لا يخلو من ان يريد أنها ليست بنعجه أهليه، أو ليست بنعجه، و لا يجوز أن يريد انها ليست

بنعجه، لأنك ان حملته على هذا فقد نفيت ما أوجه من قوله: لم يزل يرى نعجه، و إذا لم يجز ذلك علمت انه أراد ليست بنعجه

أهليه، و الدليل على ان الطيبه ماعزه قول أبى ذؤيب.

و عاديه تلقى الثياب كأنها تيوس ظباء محصها و ابتارها «٤»

فقوله تيوس ظباء كقوله: تيوس معز، و لو كانت عندهم ضائيه لقال كأنها كباش ظباء، و الوقير الشاء يكون فيها كلب و حمار فى قوله

الاصمعى.

قوله «ثمانية أزواج» منصوب، لأنه بدل من «حمولة و فرشا» لدخوله فى الإنشاء، و تقديره و أنشأ حمولة و فرشا ثمانية أزواج «مِنَ الضَّانِ

اثنَيْنِ» نصب (اثنين) بتقدير أنشأ من الضأن اثنين، و لو رفع على تقدير منها ماعز اثنان كما تقول رأيت القوم منهم قائم و قاعد كان

جائزا، و انما أجمل ما فصله فى الاثنان للتقدير على شىء منه، لأنه أشد فى التوبيخ من ان يكون دفعه واحده.

(٢) أنشده شاهدا على ما تقدم على انه يقال فى تصغير (راكب) ركيب، و ذلك يدل على ان ركبا مفرد، و ليس جمعا لراكب [.....]

(٣) اللسان (نعج)

(٤) اللسان «تيس»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٠

و قوله «ثمانية أزواج» يريد ثمانية افراد، لان كل واحد من ذلك يسمى زوجا، و الأثنى زوج، و انما سمي بذلك، لأنه لا يكون زوج

الا و معه آخر له مثل اسمه، فلما دل على الاثنان من اقرب الوجوه، وقع على طريقه، و منه قول لبيد.

من كل محفوف يظل عصيه زوج عليه كله و قرامها «٥»

و مثل ذلك قولهم: خصم للواحد و الاثنان، و قوله «مِنَ الضَّانِ اثنَيْنِ» يعنى ذكر و أنثى، فالضأن الغنم ذوات الا-صواف و الأوبار، و

المعز الغنم ذوات الاشعار و الاذئاب القصار، و واحد الضأن ضائن، كقولهم تاجر و تاجر فى قول الزجاج. و الأثنى ضائنه. و قال غيره:

هو جمع لا واحد له، و يجمع ضئين كقولهم: عبد و عبيد، و يقال فيه (ضئين) كما يقولون فى شعر شعير، و كذلك ماعز و معز، الا أنه

يجوز فتحه لدخول حرف الحلق فيه و يجمع ماعز.

و

روى عن أبى عبد الله (ع) ان المراد بقوله «مِنَ الضَّانِ اثنَيْنِ» أهلى و وحشى و كذلك المعز و البقر «وَمِنَ اللَّيْلِ اثنَيْنِ» العرباى و

البخاتى.

و انما خص هذه الثمانية أزواج، لأنها جميع الانعام التى كانوا يحرمون منها ما يحرمونه مما تقدم ذكره.

فان قيل: إذا كان ما حرموه معلوما فلم عدل بهم فى السؤال الى غيره؟

قيل على وجه المعارضة لهم على طريقة الحجاج أى انكم بمنزلة من قال هذا، و لذلك وقع السؤال أعلى كذا أم كذا؟ و ان لم يتقدم دعوى أن أحدهما كذا، لأنهم فى حكم هذا المدعى. و قوله «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمٍ» منصوب ب (حرم)، و المعنى فى قوله «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمِ الْأُنثِيَيْنِ» أ جاءكم التحريم فيما حرمتم من السائبة و البهيرة و الوصيعة و الحام من الذكرين أم من الأنثيين، فالإلف ألف استفهام و المراد به التوبيخ، فلو قالوا من قبل الذكر حرم عليهم كل ذكر، و لو قالوا من قبل

(٥) تفسير الطبرى ١١/١٤٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج٤، ص: ٣٠١

الأنثى حرمت عليهم كل أنثى. ثم قال «أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ» فلو قالوا ذلك حرم عليهم الذكر و الأنثى، لان الرحم يشتمل عليهما، قال الحسن معناه ما حملت الرحم. و قوله «تَبْتُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى ذلك. و قوله «آلذَّكَرَيْنِ» دخلت الف الاستفهام على الف الوصل لئلا يلبس بالخبر، و لو أسقطت جاز، لان (أم) تدخل على الاستفهام، و على هذا أجاز سيويه قال الشاعر ان يكون استفهاما:

فو الله ما ادرى و ان كنت داريا شعيب بن سهم أم شعيب بن منقر «١»

أجاز تقديره أشعيب. و (ما) فى قوله «أما اشتملت» فى موضع نصب عطفًا على الأنثيين، و انما قال: الأنثيين مثنى، لأنه أراد من الضأن و المعز.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٤] ص: ٣٠١

وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمِ الْأُنثِيَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٤٤)

آية بلا خلاف.

قوله «وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ» تفصيل لتام الثمانية أزواج التى أجملها فى الآية الاولى. و قد بينا معنى قوله «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمِ الْأُنثِيَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ» و اصل الاشتمال الشمول تقول: شملهم الأمر يشملهم شمولاً فهو شامل، و منه الشمال لشمولها على ظاهر الشئ

(١) مر تخريجه فى ١٩٩ / ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج٤، ص: ٣٠٢

و باطنه بقوتها و لطفها و الشمول الخمر لاشتمالها على العقل. و قيل: لان لها عصفه كعصفه الشمال. و قوله «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا» ف (أم) معادله لقوله «آلذَّكَرَيْنِ» و انما قال «أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا» لان طرق العلم اما الدليل الذى يشترك العقل فى ادراك الحق بها أو المشاهدة التى يختص بها بعضهم دون بعض، فإذا لم يكن واحد من الامرين سقط المذهب.

و المعنى أعلمتم ذلك بالسمع و الكتب المنزلة فأنتم لا تقرون بذلك أم شافهكم الله به فعلتموه؟! فإذا لم يكن واحد منهما علم بطلان ما تذهبون اليه.

و الوصية مقدمة مؤكدة فيما يفعل او يترك، يقال: وصاه يوصيه توصية و أوصاه يوصيه إيضاء، و الوصى الموصى اليه.

وقوله «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ» يعنى من أظلم لنفسه ممن يكذب عليه فيضيف اليه تحريم ما لم يحرمه و تحليل ما لم يحلله «لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ» أى عمل القاصد الى إضلالهم من اجل دعائه الى ما يشك بصحته مما لا يؤمن ان يكون فيه هلاكهم و ان لم يقصد إضلالهم، فلذلك قال «لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ».

ثم أخبر «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي» الى الثواب «الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» لأنهم مستحقون للعقاب الدائم بكفرهم و ضلالهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٥] ص: ٣٠٢

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤٥)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٣

قرأ ابن كثير و حمزة «تكون» بالتاء «ميتة» بالنصب. وقرأ ابن عامر بالتاء و الرفع. الباقون بالياء و النصب.

من قرأ بالياء و نصب الميتة جعل في «تكون» ضميرا و نصب الميتة بأنه خبر كان و تقديره: الا ان يكون ذلك او الموجود ميتة.

و من قرأ بالتاء و رفع الميتة رفعها ب (يكون) و يكون من كان التامة دون الناقصة التي تدخل على المبتدأ و الخبر، و هذه القراءة ضعيفة، لان ما بعده «أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ» بالعطف عليه، فلو كان مرفوعا لضعف ذلك.

و من قرأ بالتاء و نصب الميتة جعل في (يكون) ضمير العين او النفس، و تقديره الا أن تكون النفس ميتة، و نصب الميتة بأنه خبر كان.

أمر الله تعالى نبيه (ص) ان يقول لهؤلاء الكفار انه لا يجد في ما أوحى اليه شيئا محرما الا نحو ما ذكره في المائدة «١» كالمنخقة و الموقوذة و المتردية و النطيحة، لان جميع ذلك يقع عليه اسم الميتة، و في حكمها، فبين هناك على التفصيل، و هاهنا على الجملة و أجود من ذلك ان يقال: ان الله تعالى خص هذه الثلاثة أشياء تعظيما لتحريمها و بين ما عداها في موضع آخر. و قيل:

انه خص هذه الأشياء بنص القرآن و ما عداها بوحى غير القرآن. و قيل: ان ما عداها حرم فيما بعد بالمدينة و السورة مكية.

و الميتة عبارة عما كان فيه حياة فقدت من غير تذكىه شرعية. و الدم المسفوح هو المصبوب، يقال: سفحت الدمع و غيره أسفحه سفحا إذا صبيته، و منه السفاح الزنا، لصب الماء صب ما يسفح و السفح و الصب و الراقه بمعنى و انما خص المسفوح بالذكر، لان ما يختلط بالدم منه مما لا يمكن تخليصه منه معفو مباح، و هو قول أبي محلز، و عكرمة و قتادة.

وقوله «أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ» فانه و ان خص لحم الخنزير بالذكر، فان جميع

(١) آية ٣ من سورة ٥ المائدة ٣ / ٤٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٤

ما يكون منه من الجلد و الشعر و الشحم و غير ذلك محرم.

وقوله «فَإِنَّهُ رِجْسٌ» يعنى ما تقدم ذكره، فلذلك كنا عنه بكناية المذكر، و الرجس العذاب أيضا.

وقوله «أَوْ فِسْقًا» عطف على قوله «أو لحم خنزير» فلذلك نصبه، و المراد بالفسق «ما أهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ» يعنى «مِمَّا لَمْ يُذَكَّرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» او تذكر الأصنام و الأوثان، و سمي ما ذكر عليه اسم الوثن: فسقا لخروجه عن أمر الله.

و أصل الإهلال رفع الصوت بالشىء، و منه اهل الصبى إذا صاح عند ولادته.

وقوله «فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ» قيل فيه قولان:

أحدهما- غير طالب بأكله التلذذ.

و الثانى- غير قاصد لتحليل ما حرم الله. و

روى أصحابنا في قوله «غَيْرِ بَاغٍ» ان معناه ان لا يكون خارجا على إمام عادل أى لا يعتدى بتجاوز ذلك الى ما حرمه الله.

و

روى أصحابنا ان المراد به قطاع الطريق، فإنهم غير مرخصين بذلك على حال.

و الضرورة التي تبيح أكل الميتة هي خوف التلف على النفس من الجوع.

و انما قال عند التحليل للمضطر «فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لان هذه الرخصة لأنه «غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى حكم بالرخصة كما حكم بالمغفرة. و

فى ذلك بيان عن عظم موقع النعمة.

و قد استدل قوم بهذه الآية على إباحة ما عدا هذه الأشياء المذكورة.

و هذا ليس بصحيح، لان هاهنا محرمات كثيرة غيرها كالسباع، و كل ذى ناب و كل ذى مخلب، و غير ذلك. و كذلك أشياء كثيرة

اختص أصحابنا بتحريمها، كالجرى و المار ما هي، و غير ذلك، فلا يمكن التعلق بذلك.

و يمكن ان يستدل بهذه الآية على تحريم الانتفاع بجلد الميتة فانه داخل تحت قوله «أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً» و يقويه

قوله (عليه السلام) لا ينتفع من الميتة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٥

بأهاب و لا عصب.

فأما دلالاته على ان الشعر و الصوف و الريش منها و الناب و العظم محرم، فلا يدل عليه، لان ما لم تحله الحياة لا يسمى ميتة على ما

مضى القول فيه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٦] ص: ٣٠٥

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ

ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْثِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (١٤٦)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه حرم على اليهود فى أيام موسى كل ذى ظفر.

و اختلفوا فى معنى «كُلِّ ذِي ظُفْرٍ» فقال ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قتادة و السدى: انه كل ما ليس بمنفرج الأصابع،

كالإبل، و النعام، و الاوز، و البط.

و قال أبو على الجبائى: يدخل فى ذلك جميع انواع السباع و الكلاب و السنابير و سائر ما يصطاد بظفره من الطير.

و قال البلخى: هو كل ذى مخلب من الطائر، و كل ذى حافر من الدواب.

و يسمى الحافر ظفرا مجازا، كما قال الشاعر:

فما رقد الولدان حتى رأيت على البكر يمر به بساق و حافر (١)

فجعل الحافر موضع القدم. و اخبر تعالى انه كان حرم عليهم شحوم البقر و الغنم من الثرب، و شحم الكلى، و غير ذلك مما فى

أجوافها، و استثنى من ذلك بقوله «إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا» ما حملته ظهورها فانه لم يحرمه، و استثنى أيضا ما على الحوايا من الشحم،

فانه لم يحرمه.

(١) قائله جيها الاسدى. اللسان (حفر)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٦

و اختلفوا فى معنى الحوايا، فقال ابن عباس و الحسن و سعيد بن جبير و قتادة و مجاهد و السدى: هى المباغر. و قال ابن زيد: هن بنات

اللبن.

وقال الجبائي: الحوايا الأمعاء التي عليها الشحم من داخلها.

وحوايا جمع حويءة و حاوية. وقيل في واحده حاوية- في قول الزجاج- على وزن راضعات و رواضع، و ضاربة و ضوارب، و من قال: حويءة قال وزنه فعائل مثل سفينة و سفائن في الصحيح، و هي ما يجرى في البطن فاجتمع و استدار، و يسمى بنات اللبن و المباعر و المراض و ما فيها الأمعاء بذلك.

و استثنى أيضا من جملة ما حرم «مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» و هو شحم الجنب و الإلية، لأنه على العصص- في قول ابن جريج و السدي- و قال الجبائي:

الإلية تدخل في ذلك، لأنها لم تستثن و ما اعتد بعظم العصص.

و موضع (الحوايا) من الاعراب يحتمل أمرين:

أحدهما- قول اكثر اهل العلم: انه رفع عطفًا على الظهور على تقدير: و ما حملت الحوايا.

الثاني- نصب عطفًا على ما في قوله «إِلَّا مَا حَمَلَتْ» فأما قوله «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» فيكون نسقًا على ما حرم لا على الاستثناء. و التقدير- على هذا القول- حرمانا عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم الا ما حملت الظهور، فانه غير محرم. و (أو) دخلت على طريق الاباحة كقوله «وَلَا تُطْعَمُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا» (١) و المعنى اعص هذا و أعص هذا، فان جميعهم اهل ان يعصى، و مثله جالس الحسن أو ابن سيرين اى جالس أيهما شئت.

و هذه الأشياء و إن كان الله تعالى حرماها على اليهود في شرع موسى، فقد نسخ تحريمها على لسان محمد (صلى الله عليه و آله) و أباحها، و تدعى النصارى ان ذلك نسخ في شرع عيسى (ع) و لسنا نعلم صحة ما يقولونه. و قوله «ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْثِهِمْ» معناه انا حرمانا ذلك عليهم عقوبة لهم

(١) سورة ٧٦ الدهر آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٧

على بغيهم.

فان قيل: كيف يكون التكليف عقابا، و هو تابع للمصلحة، و مع ذلك فهو تعريض للثواب؟؟

قلنا: إنما سماه عقوبة، لان عظيم ما أتوه من الاجرام و المعاصي اقتضى تحريم ذلك و تغير المصلحة، و حصول اللطف فيه، فلذلك سماه عقوبة، و لو لا عظم جرمهم لما اقتضت المصلحة ذلك.

و قوله «وَأِنَّا لَصَادِقُونَ» يعنى فيما أخبرنا به من تحريم ذلك على اليهود فيما مضى. و ان ذلك عقوبة لاوائلهم و مصلحة لمن بعدهم الى وقت النسخ.

و حكى عن ابن عليه أنه كان يقول: ان ما يذبحه اليهود لا يجوز أكل شحمه و ان جاز أكل لحمه، لان الشحوم كانت حراما عليهم. و عندنا ان ما يذبحه اليهود لا يجوز استباحة شيء منه، و هو بمنزلة الميتة غير ان الذى ذكره غير صحيح، لأنه يلزم عليه انه لو نحر اليهود جملا ان لا يجوز اكله، لأنه كان حراما عليهم، و ذلك باطل عنده.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٧] ص: ٣٠٧

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١٤٧)

آية بلا خلاف.

المعنى بقوله «فَإِنْ كَذَّبُوكَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- قال مجاهد و السدي: انهم اليهود، لأنهم زعموا أنهم حرموا الثروب، لان إسرائيل حرمها على نفسه، فحرموها هم اتباعا له دون ان يكون الله حرم ذلك على لسان موسى.

الثاني- انه يرجع الى جميع المشركين في قول الجبائي وغيره على ظاهر الآية، فقال الله لنبية «فَإِنْ كَذَّبُوكَ» يا محمد في انى حرمت ذلك على اليهود على لسان موسى «فقل» لهم «رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ» و اقتضى ذكر الرحمة التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٨ أحد أمرين:

الاول- انه برحمة أمهلهم مع تكذيبهم، بالمؤاخذه عاجلا- في قول أبي على الجبائي.-

الثاني- انه ذكر ذلك ترغيبا لهم في ترك التكذيب و ترهيدا في فعله و انما قابل بين لفظ الماضي في قوله «كذبوك» بالمستقبل في قوله «فقل» لتأكيد وقوع القول بعد التكذيب إذ كونه جوابا يدل على ذلك. و (ذو) بمعنى صاحب. و الفرق بينهما ان أحدهما يصح ان يضاف الى المضممر، و لا يصح في الآخر، لان (ذو) وصلته الى الصفة بالجنس، و لذلك جعل ناقصا لا يقوم بنفسه دون المضاف اليه، و المضممر ليس بجنس و لا يصح ان يوصف به.

وقوله «لا- يُرَدُّ بِأَسْءُ» معناه لا يمكن أحدا أن يرده عنهم، و هو أبلغ من قوله بأسه نازل بالمجرمين، لأنه دل على هذا المعنى و على أن أحدا لا- يمكنه رده. و قوله «عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» معناه أن أحدا لا- يتمكن من رد عقاب الله عن العصاة المستحقين للعقاب مع انه تعالى ذو رحمة واسعة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٨] ص : ٣٠٨

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ (١٤٨)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى نبيه (ص) بأن هؤلاء المشركين سيحتجون في إقامتهم على شركهم، و على تحريمهم ما أحله الله من الانعام التي تقدم وصفها بأن يقولوا: لو شاء الله ان لا نفعل نحن ذلك و لا نعتقده و لا آباؤنا، او أراد منا خلاف ذلك «ما أشركنا نحن و لا آباؤنا و لا حرمانا» شيئا من ذلك. فكذبهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٠٩

الله تعالى بذلك في قوله «كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» و معناه مثل هذا التكذيب الذي كان من هؤلاء- في انه منكر- «كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» و انما قال كذلك لتفضي الخبر، و لو قال (كذا) لجاز، لأنه قريب بعد الاول، و (كذلك) أحسن، لان ما فيه من تأكيد الاشارة تغنى عن الصفة.

و حكى انه قرئ «كذب الذين» بالتخفيف، فمن خفف أراد ان هؤلاء كاذبون كما كذب الذين من قبلهم على الله بمثله. و من قرأ بالتشديد، فلأنهم بهذا القول كذبوا رسول الله لأنهم قالوا له: ان الله أراد منا ذلك و شاءه، و لو أراد غيره لما فعلناه، مكذبين للرسول (ص) كما كذب من تقدم أنبياءهم فيما أتوا به من قبل الله.

ثم بين بقوله «قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا» أن ما قالوه باطل و كذب على الله لأنه لو كان صحيحا لما رده عليهم.

ثم أكد تكذيبهم بقوله «إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» أى ليس يتبعون إلا- ظنا من غير علم «وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ» يعنى تكذبون، و الخرص الكذب كقوله «قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ» (١).

و فى هذه الآية أدل دلالة على ان الله تعالى لا يشاء المعاصى و الكفر، و تكذيب ظاهر لمن أضاف ذلك الى الله مع قيام ادله العقل

على انه تعالى لا يريد القبيح، لان إرادة القبيح قبيحة، و هو لا يفعل القبيح، و لان هذه صفة نقص، فتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. و قوله «حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا» معناه حتى ذاقوا عذابنا، و أراد به حلول العذاب بهم فجعل وجدانهم لذلك ذوقا مجازا. و جاز قوله «ما أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا» و لم يجر ان يقال: قمنا و زيد، لان العطف على المضمرة المتصلة لا يحسن الا بفصل، فلما فصلت (لا) حسن، كما حسن: ما قد قمنا و لا زيد كان كذلك، لان الضمير المتصل يغير له الفعل في (فعلت) فيصير كجزء منه.

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٠

فان قيل: انما أنكر الله تعالى عليهم هذا القول، لأنهم جعلوا هذا القول حجة في إقامتهم على شركهم، فأعلم الله عز و جل ان «كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا» و لم ينكر عليهم انهم قالوا الشرك بمشيئة الله، و لو كان منكرا لذلك، لقال: كذلك كذب الذين - بتخفيف الذال -.

قلنا: لا يجوز ذلك، لأنه تعالى بين انهم كذبوا في هذا القول بقوله «وَإِنِ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ» أى تكذبون، فاما كذبوا فقد حكينا أنه قرئ - بالتخفيف - و من شدد الذال، فلان تكذيب الصادق كذب، و هو يدل على الامرين، فان قالوا: انما عابهم، لأنهم كانوا متهزئين بهذا القول لا معتقدين و لا متدينين. قلنا: المعروف من مذهبهم خلافه، لأنهم كانوا يعتقدون ان جميع ما يفعلونه قربة الى الله، و ان الله تعالى اراده و اخبر عنه، فكيف يكونون متهزئين، على ان الهزئ بالشىء لا يسمى كاذبا، فكيف سماهم الله كاذبين؟ على انه إذا كان كل ما يجرى بمشيئته فلا يجب ان ينكر على احد ما يعتقده، لأنه اعتقد ما شاء الله. و من فعل ما شاء كان مطيعا له، لان الطاعة هي امتثال الامر و المراد منه. و هذا باطل بالإجماع.

فان قيل: انما عاب الله المشركين بهذه الآية، لأنهم قالوا ذلك حدسا و ظنا لا عن علم، و ذلك لا يدل على انهم غير صادقين، و قد يجوز ان يكون الإنسان صادقا فيما يخبر به و يكون قوله صادرا عن حدس و عن ظن.

قلنا: لو كان الامر على ما قلتم لما كانوا كاذبين إذا كان مخبر ما أخبروا به على ما أخبروا، و قد كذبهم الله في اخبارهم بقوله «كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ» و بقوله «إِنِ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ» على ان من ظن شيئا فأخبر عنه لا يوصف بأنه كاذب و ان كان على خلاف ما ظنه فكيف إذا كان على ما ظنه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٤٩] ص: ٣١٠

قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (١٤٩)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١١

امر الله تعالى نبيه (ص) ان يقول لهؤلاء الكفار الذين احتجوا بما قالوه ان الله لو شاء منهم ذلك لما كان لله الحججة البالغة يعنى الحججة التى احتج بها على الكافرين فى الآية الاولى، و جميع ما احتج به على عباده فى صحة دينه الذى كلفهم إياه. و معنى (البالغة) التى تبلغ قطع عذر المحجوج و تزيل كل لبس و شبهة عن نظر فيها و استدل أيضا بها. و انما كانت حجة الله صحيحة بالغة، لأنه لا يحتج الا بالحق و ما يؤدى الى العلم. و قوله «وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ» يحتمل أمرين: أحدهما - لو شاء لألجأ الجميع الى الايمان غير ان ذلك ينافى التكليف.

الثانى - انه لو شاء لهداهم الى نيل الثواب و دخول الجنة، و يبين بذلك قدرته على منافعهم و مضارهم، و يبين انه لم يفعل ذلك، لأنه يوجب زوال التكليف عنهم و الله تعالى أراد بالتكليف تعريضهم للثواب الذى لا - يحسن الابتداء به، و لو كان الامر على ما قالته المجبرة من ان الله تعالى شاء منهم الكفر لكانت الحججة للكفار على الله من حيث فعلوا ما شاء الله، و كان يجب ان يكونوا بذلك

مطيعين له ولا تكون الحجّة عليهم من حيث انه خلق فيهم الكفر و أراد منهم الكفر، فأى حجّة مع ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٠] ص : ٣١١

قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءُ كُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْبِّبُهُمْ يَعْدِلُونَ (١٥٠)

آية بلا خلاف.

معنى هذه الآية ان الحجاج بأن الطريق الموصل الى صحة مذهبهم غير مسند إذ لم يثبت من جهة حجة عقل ولا سمع. و ما لم يصح ان يثبت من التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٢

أحد هذين الوجهين باطل لا محالة، لان ما لا يصح ان يعلم فاسد لا محالة.

امر الله تعالى نبيه (ص) ان يقول لهؤلاء الكفار الذين تقدم وصفهم «هلموا» و معناه هاتوا. و هلم كلمة موضوعه للجماعة بنى مع (ها) فصار بمنزلة الصوت نحو (صه) قال الأعشى:

و كان دعا قومه دعوة هلم الى أمركم قد صرّم «١»

و من قال: هلموا، فانه لم يبينهم مع (ها) بل قدره على الانفصال.

و الاول أفصح، لأنها لغة القرآن، و هى لغة اهل الحجاز. و اهل نجد يقولون:

هلم و هلموا و هلمى و هلميا و هلمن، قال سيويه أصله (ها) ضم اليه (لم) فبنى فليل: هلم، و هات فصل و لم يتصل بما بينى معه، فلذلك لا بد ان يقال للجماعة: هاتوا. و (هلم) لفظ يتعدى تارة، و اخرى لا يتعدى، فإذا كانت بمعنى (هاتوا) فإنها تتعدى مثل قوله «هلم شُهَدَاءُ كُمْ» و إذا كانت بمعنى (تعالوا) نحو «هلم إلينا» «٢» فإنها لا تتعدى و نظيره: عليك زيدا يتعد الى واحد، و على زيدا يتعدى الى اثنين بمعنى أولنى زيدا، و مثله من الفعل: رجع و رجعت، و لا- يجوز فى (هلم) الضم و الكسر، كما يجوز فى و رد: و رد. قال الزجاج: لأنها لا تتصرف على طريقة: فَعَلَ يَفْعَلُ، مع ما اتصلت بها من هاء.

و معنى الآية هاتوا شهداءكم الذين يشهدون بصحة ما تدعون من ان الله حرم هذا الذى ذكرتموه. و قوله «فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ» فان قيل كيف دعاهم الى الشهادة مع أنهم إذا شهدوا لم تقبل شهادتهم؟؟ قلنا عنه جوابان أحدهما- قال أبو على: لأنهم لم يشهدوا على الوجه دعوا ان يشهدوا بيّنة عادلة تقوم بها الحجّة.

الثانى- شهداء من غيرهم، و لن يجدوا ذلك، و لو وجدوه ما وجب

(١) ديوانه ٣٤، و مجاز القرآن ١/ ٢٠٨ و تفسير الطبرى ١٢/ ١٥٠، و اللسان و التاج (ربيع)

(٢) سورة الأحزاب آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٣

قبول شهاداتهم، لأنها لا ترجع الا الى دعوى مجردة. و لكن المذهب مع هذه الحال أبعد عن الصواب، لأنهم لا يجدون من يشهد لهم. و هو قول الحسن.

و قوله «وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» نهى من الله لنبيه و المراد به أمته ان يعتقدوا مذهب من اعتقد مذهبه هوى، و يمكن اتخاذ المذهب هوى من وجوه.

أحدها- هوى من سبق اليه فقلده فيه.

و الثانى- ان يدخل عليه شبهة فيتخيّله بصورة الصحيح مع ان فى عقله ما يمنع منه. و منها- ان يقطع النظر دون غايته، للمشقة التى

تلحقه فيعتقد المذهب الفاسد. و منها- ان يكون نشأ على شىء و ألفه و اعتاده فيصعب عليه مفارقتة. و كل ذلك متميز مما استحسنة بعقله.

و انما قال «الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» و كلهم كفار ليفصل وجوه كفرهم، لان منه ما يكون مع الإقرار بالآخرة كحال اهل الكتاب، و منه ما يكون مع الإنكار كحال عبدة الأوثان. و قوله «وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ» معناه يعدلون به عن الحق لاتخاذهم مع الله شركاء و اضافتهم إليه ما لم يقله و افترائهم عليه.

و فى الآية دلالة على فساد التقليد لأنه لو كان التقليد جائزا لما طالب الله الكفار بالحجة على صحة مذهبهم، و لما كان عجزهم عن الإتيان بها دلالة على بطلان ما ذهبوا اليه.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥١] ص: ٣١٣

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَ لَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَّنَ وَ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٤

آية بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى عن هؤلاء القوم انهم حرموا ما لم يحرمه الله و أحلوا ما حرمه، قال لنييه «قل» لهم «تعالوا» حتى أبين لكم ما حرمه الله.

و (تعالوا) معناه أدنوا، و هو مشتق من العلو، و تقديره كأن الداعى فى المكان العالى، و ان كانا فى مستوى من الأرض كما يقال للإنسان: ارتفع الى صدر المجلس.

و قوله «اتل» مشتق من التلاوة مثل القراءة. و المتلو مثل المقروء، فالمتلوه هو المقروء الاول، و التلاوة هى الثانى منه على طريق الاعادة، و هو مثل الحكاية و المحكى. و قوله «اتل» مجزوم بأنه جواب الامر، و علامة الجزم فيه حذف الواو، و من شأن الجازم أن يأخذ الحركة إذا كانت على الحرف، فان لم يكن هناك حركة أخذ نفس الحرف.

و قوله «مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ» (ما) فى موضع نصب ب (أتل) و هى بمعنى الذى، و تقديره أتل الذى حرم ربكم عليكم: ان لا تشركوا به شيئا، و يجوز ان يكون نصبا ب (حرّم) و تقديره أى شىء حرم ربكم، لان (أتلوا) بمنزلة أقول.

و قوله «أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» يحتمل موضع (ان) ثلاثة أوجه من الاعراب:

أحدها- الرفع على تقدير ذلك ان لا تشركوا به شيئا.

و الثانى- النصب على تقدير أوصى ان لا تشركوا به شيئا.

و قيل فيه وجه رابع- ان يكون نصبا ب (حرّم) و تكون (لا) زائدة، و تقديره حرم ربكم ان تشركوا به شيئا، كما قال «مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ» (١) و نظائر ذلك قد قدمنا طرفا منها. و موضع تشركوا يحتمل أمرين، أحدهما-

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٥

النصب ب (ان). الثانى- الجزم ب (لا) على النهى.

و

قال ابو جعفر عليه السلام: ادنى الشرك الرباء.

وقوله «وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» العامل فيه (أمر) أى امر بالوالدين إحسانا، و اوصى بالوالدين إحسانا. و دليله من وجهين: أحدهما- ان فى (حرم كذا) معنى اوصى بتحريمه، و امر بتجنبه. الثانى «ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ».

وقوله «وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ» عطف بالنهى على الخبر، لان قوله «وَلَا تَقْتُلُوا» نهى، و قوله اوصى ألا تشرکوا به شيئا، و اوصى بالوالدين إحسانا خبر، و جاز ذلك كما جاز فى قوله «قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» (٢) و قال الشاعر:

حج و أوصى بسليمى الاعبَد ان لا ترى و لا تكلم أحدا
و لا تمش بقضاء بَعْدَا و لا يزل شرابها مبردا (٣)

و الاملاق: الإفلاس من المال و الزاد يقال: املق إملاقا و منه الملق لأنه اجتهد فى تقرب المفلس للطمع فى العطية. و قال ابن عباس و قتادة و السدى و ابن جريج و الضحاك: الاملاق الفقر، نهاهم الله ان يقتلوا اولادهم خوفا من الفقر. و قال «نَحْنُ نَزَرُكُمْ وَإِيَّاهُمْ» و قوله «وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ» نهى عن الفواحش و هى القبائح. و قيل: الفاحش العظيم القبح، و القبيح يقع على الصغير و الكبير، لأنه يقال القرد قبيح الصورة و لا يقال فاحش الصورة. و ضد القبيح الحسن و ليس كذلك الفاحش. قال الرماني و يدخل فى الآية النهى عن الصغير، لان قرب الفاحش عمل الصغير من القبيح. و قوله «مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و الضحاك و السدى: كانوا لا يرون بالزنا بأسا سرا، و يمنعون منه علانية، فنهى الله عنه فى الحالتين.

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٤

(٣) مجاز القرآن ١/ ٣٦٤ و تفسير الطبرى ١٢/ ٢١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٦

الثانى- لثلا يظن و يتوهم ان الاستيطان جائز.

و

قال ابو جعفر (عليه السلام) ما ظهر هو الزنا، و ما بطن المخالفة.

و قيل معناه ما علن و ما خفى يعنى من جميع أنواع الفواحش و هو أعم فائدة.

وقوله «وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» فالنفس المحرم قتلها هى نفس المسلم و المعاهد دون الكافر الحربى، و الحق الذى يستباح به قتل النفس المحرمة ثلاثة أشياء: قود بالنفس الحرام، و الزنا بعد إحصان، و الكفر بعد الايمان. و قوله «ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ» خطاب لجميع الخلق «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» معناه لكى تعقلوا عنه ما وصاكم به فتعملوا به.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٢] ص : ٣١٦

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ (١٥٢)

آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة الا أبا بكر «تذكرون» بتخفيف الذال حيث وقع.

الباقون بالتشديد. قال سيويه: ذكرته ذكرا مثل شرابا، قال ابو على:

(ذكر) فعل يتعدى الى مفعول واحد، كقوله «فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ» (١) فإذا ضاعفت العين تعدى الى مفعولين كقولك ذكرته أباه قال

الشاعر:

يُذَكِّرُنِيكَ حَنِينَ الْعَجُولِ وَ نُوْحَ الْحَمَامَةِ تَدْعُو هَدِيْلًا

فان نقله بالهمزة كان كنقله بالتشديد، و تقول: ذكرته فتذكر، لان تذكر مطاوع (فعل) كما تفاعل مطاوع فاعل، قال تعالى

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٥٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٧

«إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا» «٢» و قد تعدى تفاعلت قال الشاعر:

تذكرت أرضا بها أهلها أحوالها فيها و أعمامها

و أنشد ابو زيد:

تذكرت ليلي لات حين أذكارها و قد حنى الإضلال ضلا بتضلال

فقال أذكارها، كما قال «و تَبَيَّنَ إِلَيْهِ تَبَيُّنًا» «٣» و نحو ذلك مما لا يحصى مما لا يجيء المصدر على (فعله)، و جاء المصدر على

(فعلي) بالف التانيث، فقالوا ذكرى و قالوا في الجمع الذكر، فجعلوه بمنزلة (سدره، و سدر) و قالوا: الذكر بالذال غير المعجمة حكاة

سيويه، و المشهور بالذال.

فمن قرأ بتشديد الذال أراد يتذكرون و يأخذون به، و لا يطرحوه و ادغم التاء في الذال، و المعنى يتذكرون، كما قال «و النَّهَارَ خَلْفَهُ

لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَكَّرَ» «٤» أى يتفكر و قال «أَوْ لَا يَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ» «٥» معناه او لا يتفكر، و قال «وَلَقَدْ صَيَّرَ فَنَاءَهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا» «٦» أى

ليتفكروا فيه.

و من قرأ- بتخفيف الذال- أراد لكى يذكروه و لا ينسوه فيعلموا به.

و القراءتان متقاربتان غير ان هذا حذف التاء الاولى، و الأولون ادغموا التاء في الذال. و المعنى فيها لعلمكم تتذكرون.

هذه الآية عطف على ما حرم الله فى الآية الاولى و اوصى به، فنهى فى هذه الآية ان تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى احسن، و المراد

بالقرب التصرف فيه، و انما خص اليتيم بذلك و ان كان واجبا فى كل احد، لان اليتيم لما كان لا يدفع عن نفسه و لا له والد يدفع

عنه، فكان الطمع فى ماله أقوى تأكد النهى فى التصرف فى ماله.

و قوله «إِلَّا بِالتى هى أَحْسَنُ»

قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٢٠٠

(٣) سورة ٧٣ المزمل آية ٨

(٤) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٢

(٥) سورة ١٩ مريم آية ٦٧

(٦) سورة ٢٥ الفرقان آية ٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٨

أحدها- حفظه عليه الى ان يكبر فيسلم اليه.

و قيل معناه تسميره بالتجارة فى قول مجاهد و الضحاك و السدى.

و الثالث- ما قاله ابن زيد: ان يأخذ القيم عليه بالمعروف دون الكسوة.

وقوله «حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ»

اختلفوا في حد الأشد، فقال ربيعة و زيد بن أسلم و مالك و عامر الشعبي: هو الحلم. و قال السدي: ثلاثون سنة. و قال قوم: ثمانى عشرة سنة. لأنه اكثر ما يقع عندهم البلوغ و استكمال العقل.

و قال قوم قوم: انه لاحد له و انما المراد به حتى يكمل عقله و لا يكون سفيها يحجر عليه. و المعنى حتى يبلغ أشده فيسلم اليه ماله او يأذن فى التصرف فى ماله، و حذف لدلالة الكلام عليه. و هذا أقوى الوجوه.

و واحد الأشد قيل فيه قولان:

أحدهما- شد مثل أضر جمع ضر، و أشد جمع شد. و الشد القوة، و هو استحكام قوة شبابه و سنه، كما شد النهار ارتفاعه. و حكى الحسين بن على المغربي عن أبى اسامة ان واحدة شدة. مثل نعمة و أنعم. و قال بعض البصريين: الأشد واحد مثل الافك. و من قال ان واحده شد استدل بقول عنتره:

عهدى به شد النهار كأنما خضب البنان و رأسه بالعظم «١»

هكذا رواه المفضل الضبى. و قال الآخر:

يطيف به شد النهار ظعينة طويلة انقاء اليمين سحوق «٢»

وقوله «وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ»

أمر من الله يتوفيه كيل ما يكال و توفيه وزن ما يوزن بالقسط يعنى بالعدل وفاء من غير بخس.

وقوله «لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا»

معناه هنا انه لما كان التعويل فى الوزن و الكيل على التحديد من اقل القليل يتعذر، بين انه لا يلزم فى ذلك الاجتهاد فى التحرز.

(١) ديوانه ٢٧ و تفسير الطبرى ١٢: ٢٢٢

(٢) تفسير الطبرى ١٢: ٢٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣١٩

وقوله «وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا»

يعنى قولوا الحق. و لو كان على ذى قرابة لكم. و انما خص القول بالعدل دون الفعل، لان من جعل عادته العدل فى القول دعاه ذلك الى العدل فى الفعل، لان ذلك من أكد الدواعى اليه و البواعث عليه.

وقوله «وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا»

قيل فى معنى العهد هاهنا قولان:

أحدهما- كل ما أوجبه على العبد فقد عهد اليه بإيجابه عليه و تقديم القول فيه و الدلالة عليه.

الثانى- قال ابو على عهد الله الحلف بالله، فإذا حلف فى غير معصية الله و جب عليه الوفاء. و قوله «ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- لئلا تغفلوا عنه فتركوا العمل به و القيام بما يلزم منه.

الثانى- لتذكروا كل ما يلزمكم بتذكر هذا فتعملوا به.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٣] ص: ٣١٩

وَ أَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٥٣)

آية بلا خلاف.

قرأ الكسائي و حمزة «و ان هذا» بكسر الهمزة. الباقون بفتحها.

و كلهم شدد النون الا ابن عامر فانه خففها. و كلهم سكن الياء من (صراطى) الا ابن عامر فانه فتحها. و به قرأ يعقوب. و قرأ ابن كثير و ابن عامر «صراطى» بالسين. الباقون بالصاد الا حمزة، فانه قرأ بين الصاد و الزاى. و روى ابن فليح و البزى الا القواس «فتفرق» بتشديد التاء. و وجهه ان أصله (فتتفرق) فأدغم أحدهما فى الأخرى.

و من فتح (أَنَّ) احتمل ذلك وجهين: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٠

أحدهما- ان يكون عطفًا على «أَلَّا تُشْرِكُوا».

و الثانى- و لان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه.

و من كسر (أَنَّ) احتمل ايضا وجهين: أحدهما- عطفه على «أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ» و اتل «ان هذا» بمعنى أقول. و الثانى- استأنف الكلام. و من خفف (ان) فأن المخففه فى قوله تتعلق بما تتعلق به المشددة.

و موضع (هذا) رفع بالابتداء و خبره (صراطى) و فى (ان) ضمير القصه و الشأن. و على هذه الشريطة تخفف، و ليست المفتوحة كالمكسورة إذا خففت. و الفاء فى قوله «فاتبعوه» على قول من كسر (ان) عاطفه جملة على جملة. و على قول من فتح زائدة و نصب «مستقيما» على الحال.

و الفائدة ان هذا صراطى و هو مستقيم، فاجتمع له الأمران، و لو رفع مستقيم، لما أفاد ذلك.

و انما سمي الله تعالى ان ما بينه و ذكره من الواجب و المحرم صراط و طريق لانه امثال ذلك على ما أمر به يؤدى الى الثواب فى الجنة، فهو طريق اليها، و الى النعيم فيها و قوله «فَاتَّبِعُوهُ» أمر من الله تعالى باتباع صراطه و ما شرعه للحق. و طريق اتباع الشرع- و فيه الحرام و الحلال و المباح- هو اعتقاد ذلك فيه، و العمل على ما ورد الشرع به، فيفعل الواجب و الندب، و يجتنب القبيح، و يكون مخيرا فى المباح. و لا يجب فعل جميعه، لان ذلك خلاف الاتباع. و انما قيل لاعتقاد صحة الشرع اتباع له، لأنه تعالى إذا حضر شيئا أو حظر تركه كان حكمه، و وجب اتباعه فى انه محرم و واجب، و كذلك الندب و المباح.

و قوله «وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» يعنى سبل الشيطان و اتباع اهل البدع من اليهود و النصرارى و غيرهم، فنهى تعالى عن اتباع ذلك فان اتباع غير سبيله تصرف عن اتباع سبيله، و لا يمكن ان يجتمعا «ذِكْرُكُمْ وَصَاكُم بِه لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» معناه أمركم به و أوصاكم بامتثاله لكى تتقوا عقابه باجتنب معاصيه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢١

و انما اتى بلفظة (لعل) لان المعنى انكم تعاملون فى التكليف و الجزاء معاملته الشك للمظاهرة فى العدل.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٤] ص : ٣٢١

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (١٥٤)
آية بلا خلاف.

قيل فى معنى قوله «ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» مع ان كتاب موسى قبل القرآن و (ثم) تقتضى التراخى قولان:

أحدهما- ان فيه خذفا، و تقديره: ثم اتل «آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» و قال ابو مسلم عطفه على المنن التى امتن بها على ابراهيم من قوله «و وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ» الى قوله «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» و استحسنة المغربى.

و قوله «تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» قيل فيه خمسة أقوال:

أحدها- قال الربيع و الفراء: تماما على إحسانه اى احسان موسى كأنه قال ليكمل إحسانه الذى يستحق به كمال ثوابه فى الآخرة.

الثانى- قال مجاهد: تماما على المحسنين. و قيل فى قراءة عبد الله «تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» كأنه قيل إتماما للنعنة على المحسنين الذين

هو أحدهم.

الثالث قال ابن زيد: تماما على احسان الله الى أنبيائه.

الرابع- قال الحسن و قتادة: لتمام كرامته في الجنة على إحسانه في الدنيا.

الخامس- قال ابو علي: تماما على احسان الله الى موسى بالنبوة، وغيرها من الكرامة. و قال أبو مسلم تماما على الذي احسن ابراهيم، فجعل ما اعطى موسى مئة على ابراهيم و اجابه لدعوته بما تقدم من إحسانه و طاعته، و ذلك إذ يقول ابراهيم «وَ اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ» (١).

و قوله «تَمَامًا عَلَى الَّذِي» يقتضى مضاعفة (عليه). و لو قال: تماما،

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٨٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٢

لدل على نقصانه قبل تكميله. و قوله «أحسن» في موضع خفض عند الفراء، زعم ان العرب تقول مررت بالذى خير منك، و بالذى أخيك. و لا يقولون:

بالذى قائم، لأنه نكرة و أنشد عن الكسائي:

ان الزبيرى الذى مثل الحكم مشى بأسلابك فى اهل العلم (٢)

قال الزجاج: أجمع البصريون على انه لا يجوز ذلك، لان (الذى) يقتضى صلة، و لا يصح ان يوصف الا بعد تمام صلته.

و قوله «وَ هُدًى وَ رَحْمَةً» صفتان للكتاب الذى أنزله على موسى، و معناه حجة و رحمة «وَ تَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ» مثل ذلك. و قوله «لَعَلَّهُمْ يَلْقَاءَ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ» معناه لكى يؤمنوا بجزء ربهم، فسمى الجزاء لقاء الله تفخيما لشأنه و تعظيما له مع الاختصار و الإيجاز. و (تماما) و (تفصيلا) نصب على انه مفعول له، و تقديره إنا فعلنا للتمام و التفصيل لكل ما شرعنا له. و روى فى الشواذ (أحسن) رفعا و تقديره على الذى هو أحسن.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٥] ص: ٣٢٢

وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٥٥)
آية بلا خلاف.

قوله «و هذا» اشارة الى القرآن، و صفه بأنه كتاب أنزله الله و انما وصفه بأنه كتاب و ان لم يكن قرآنا من اجل انه يكتب، لأنه لما كان التقييد بالكتاب من اكثر ما يحتاج اليه فى الدلائل و الحكم، و صف بهذا الوصف، لبيان انه مما ينبغى ان يكتب، لأنه اجل الحكم، و ذكر فى هذا الموضع بهذا الذكر ليقابل ما تقدم من ذكر كتاب موسى (ع).

و قوله «مبارك» فالبركة ثبوت الخير بزيادته و نموه، و أصله الثبوت، و منه (تبارك) أى تعالى بصفة اثبات لا أول له و لا آخر، و هذا تعظيم

(٢) معانى القرآن ١/ ٣٦٥ و تفسير الطبرى ١٢/ ٢٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٣

لا- يستحقه غير الله تعالى. و رفعه بأنه صفة للكتاب، و لو نصب على الحال كان جائزا غير ان الرفع يدل على لزوم الصفة للكتاب، و النصب يجوز ان يكون لحالة عارضة فى وقت الفعل.

و قوله «فَاتَّبِعُوهُ» امر من الله باتباعه و تدبر ما فيه و امتثاله.
 و قوله «وَ اتَّقُوا» أمر منه تعالى باتقاء معاصيه، و تجنب مخالفة كتابه.
 و قوله «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لكى ترحموا، و انما قال «اتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» مع انهم إذا اتقوا رحموا لا محالة لامرين:
 أحدهما- اتقوا على رجاء الرحمة، لأنكم لا تدرن بما توفون فى الآخرة.
 الثانى- اتقوا لرحموا، و معناه ليكن الغرض بالتقوى منكم طلب ما عند الله من الرحمة و الثواب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٦] ص : ٣٢٣

أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ (١٥٦)
 آية بلا خلاف.

العامل فى (أن) قوله «أنزلناه» و تقديره لان لا تقولوا، فحذف (لا) لظهور المعنى فى انه أنزله لثلا يكون لهم حجة بهذا، و حذف (لا) فى قول الفراء، و قال الزجاج: تقديره كراهة ان تقولوا، و لم يجز حذف (لا) هاهنا، و إذا كان يجوز حذف المضاف فى غير (ان) فهو مع (أن) أجدر، لطولها بالصلة، و (ان) إذا كانت بمعنى المصادر تعمل، و لا تعمل إذا كانت بمعنى (أى) لان هذه تختص بالفعل، و الاخرى تدخل للتفسير، فتارة لتفسير جملة من ابتداء و خبر، و تارة جملة من فعل و فاعل.

و قوله «إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا» معنى (انما) الاختصاص، و انما كان كذلك، لان (أن) كانت تحقيقا بتخصيص المعنى مما خالفه، فلما صحبتها (ما) ممكنة لها ظهر هذا المعنى فيها. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٤
 و المعنى «على طائفتين من قبلنا» اليهود و النصارى- فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و ابن جريج و قتادة و السدى- و انما خصا بالذكر لشهرتهما و لظهور أمرهما.

و قوله «وَ إِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ» اللام فى قوله «لغافلين» لام الابتداء، و لا يجوز ان يعمل ما قبلها فيما بعدها الا فى باب (إن) خاصة لأنها زحلت معها عن الاسم الى الخبر للفصل بين حرفين بمعنى واحد، و تقدير الآية: انا أنزلنا الكتاب الذى هو القرآن لثلا يقولوا: انما أنزل الكتاب على اليهود و النصارى، و لم ينزل علينا، و لو أريد منا ما أريد ممن قبلنا لأنزل إلينا كتاب كما أنزل على من قبلنا «وَ إِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ» و تقديره و ان كنا غافلين عن تلاوة كتبهم يعنى الطائفتين اللتين أنزل عليهم الكتاب، لأنهم كانوا أهله دوننا.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٧] ص : ٣٢٤

أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَسَدَّ جَاءَكُمْ بَيْنَهُ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ صَدَفَ عَنْهَا سَنَجِرَى الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ (١٥٧)
 آية بلا خلاف.

هذه الآية عطف على ما قبلها و التقدير: انا أنزلنا القرآن المبارك لثلا يقولوا: انه ما أنزل علينا الكتاب، كما أنزل على من قبلنا، او يقولوا: لو أنزل علينا الكتاب لكننا أهدي منهم فى المبادرة الى قبوله و التمسك به، كما يقول القائل: لو أتيت بدليل لقبته منك. و مثل هذا يستبق الى النفس.

و قوله «أَهْدَى مِنْهُمْ» فلا دلالة لهم بالاذهان و الافهام. و قد يكون العارف بالشىء أهدي اليه من عارف آخر، بأن يعرفه من وجوه لا يعرفها الآخر، و بأن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٥
 يكون ما يعرفه به أثبت مما يعرفه به الآخر.

قال الرماني: والفرق بين الهداية والدلالة ان الهداية مضمنة بأنها نصبت ليهتدى بها صاحبها، وليس كذلك الدلالة، قال: ولذلك كثر تصرفها في القرآن، كما كثر تصرف الرحمة، لأنها على المحتاج. وهذا فرق غير صحيح لان الدلالة أيضا لا تسمى دلالة الا إذا نصبت ليستدل بها، ولذلك لا يقال:

اللص دل على نفسه إذا فعل آثار أمكن ان يستدل بها على مكانه، ولم يقصد ذلك.

وقوله «لو أنا» فتحت (ان) بعد (لو) مع انه لا يقع فيه المصدر، لان الفعل مقدر بعد (لو) كأنه قيل: لو وقع إلينا أنا أنزل هذا الكتاب علينا، الا أن هذا الفعل لا يظهر من اجل طول (ان) بالصلة، ولا يحذف مع المصدر الا في الشعر قال الشاعر:

لو غيركم علق الزبير بحبله أدى الجوار الى بنى العوام

فقال الله لهم «فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» يعنى حجة واضحة «وَهُدًى وَرَحْمَةً» و ادله مؤديه الى الحق، و رحمة منه تعالى و انعام «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ» يعنى فمن أظلم لنفسه ممن كذب بآيات الله «وَصَدَفَ عَنْهَا» أى اعرض عنها غير مستدل بها و لا مفكر فيها. و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدى.

فان قيل كيف قال «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ» بأن يجحدها، و لو فرضنا انه ضم الى ذلك قتل النفوس و انتهاك المحارم كان اظلم؟.

قلنا عنه جوابان:

أحدهما- للمبالغة لخروجه الى المنزلة الداعية الى كل ضرب من الفاحشة.

و الآخر- انه لا خصلة ممن ظلم النفس أعظم من هذه الخصلة.

ثم قال تعالى «سَيَجْزِي الَّذِينَ يَصِيدُونَ» أى يعرضون «عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ» أى شديدة «بِمَا كَانُوا يَصِيدُونَ» أى جزاء بما كانوا يعرضون التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٦
و هو ما أعد الله للكفار نعوذ بالله.

فان قيل: فهل للذين ماتوا قبل من خوطب بهذه الآية ان يقولوا هذا القول؟

قيل: لا، ليس له ذلك، لان عذره كان مقطوعا بعقله، و بما تقدم من الاخبار و الكتب و هؤلاء أيضا لو لم يأتهم الكتاب و الرسول لم يكن لهم حجة، لكن فعل الله تعالى ما علم ان المصلحة تعلقت به لهؤلاء، و لو علم ذلك فيمن تقدم، لأنزل عليهم مثل ذلك، لكن لما لم ينزل عليهم علمنا ان ذلك لم يكن من مصلحتهم.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٨] ص: ٣٢٦

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَضِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (١٥٨)
آية.

قرأ حمزة و الكسائي «يأتيهم الملائكة» بالياء. الباقون بالتاء.

و قد مضى الكلام في أمثال ذلك فيما مضى، فلا وجه للتطويل باعاده.

قوله «هَلْ يَنْظُرُونَ» ما ينتظرون، يعنى هؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم. و قال ابو على: معناه هل تنتظر انت يا محمد و أصحابك الا هذا؟

و هم و ان انتظروا غيره فذلك لا يعتد به فى جنب ما تنتظرونه من الأشياء المذكورة لعظم شأنها، و هو مثل قوله «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» «١»، و تكلمت و لم تتكلم بما لا يعتد به.

وقوله «إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ» يعنى لقبض أرواحهم. وقال مجاهد و قتادة و السدى: تأتيهم الملائكة، لقبض أرواحهم «أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ» أى يوم

(١) سورة ٨ الانفال آية ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٧
القيامة «أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ»، كطلوع الشمس من مغربها.
وقوله «أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- او يأتى امر ربك بالعذاب. و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه، و مثله «وَجَاءَ رَبُّكَ» (٢) و قوله «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» (٣) يعنى يؤذون اولياء الله.

الثانى- او يأتى ربك بعظم آياته فيكون (يأتى) به على معنى الفعل المعتدى، و مثل ذلك قول الناس: أتانا الروم يريدون أتانا حكم الروم و سيرتهم.

وقوله «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ». قيل فى الآيات التى تحجب من قبول التوبة ثلاثة أقوال:

أحدها- قال الحسن، و

روى عن النبى (ص) انه قال (بادروا بالأعمال قبل ستة: طلوع الشمس من مغربها، و الدابة، و الدجال، و الدخان، و خويصة أحدكم- اى موته- و امر القيامة) يعنى القيامة.

الثانى- قال ابن مسعود: طلوع الشمس من مغربها و الدجال و دابة الأرض، و هو قول أبى هريرة.
الثالث-

طلوع الشمس من مغربها رواها جماعة عن النبى (ص).

وقوله «أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا» قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- الإبهام فى احد الامرين:

الثانى- التغليب، لان الأكثر ممن ينتفع بإيمانه حينئذ من كان كسب فى إيمانه خيرا قبل.

الثالث- انه لا ينفعه إيمانه حينئذ و ان اكتسب فيه خيرا الا أن يكون ممن آمن قبل- فى قول السدى- و معنى كسب الخير فى الايمان عمل النوافل و الاستكثار من عمل البر بعد أداء الفرائض. و الاول عندى أقواها،

(٢) سورة ٨٩ الفجر آية ٢٢

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٥٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٨

لاين المعنى انه لا- ينفع نفسا إيمانها الا إذا كانت آمنت قبل، فإنها إذا آمنت قبل نفعها إيمانها بانفراده او إذا ضمت الى إيمانها أفعال الخير، فان ذلك ينفعها أيضا، فانه ازداد خيرا.

وقوله «قُلِ انْتِظِرُوا» خطاب للنبى (ص) ان يقول لهؤلاء الكفار:

انتظروا إتيان الملائكة و هذه الآيات، فانا منتظرون حصولها. و معنى الآية الحث على المبادرة الى الايمان قبل الحال التى لا تقبل فيها التوبة، و هى ظهور الآيات التى تقدم ذكرها، و فى ذلك غاية التهديد.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٥٩] ص : ٣٢٨

إِنَّ الَّذِينَ فَزَعُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (١٥٩) آية.

قرأ حمزة و الكسائي «فارقوا» بألف، و هو المروى عن علي (ع)

الباقون «فروا» بلا الف مع تشديد الراء. و المعنيان متقاربان، لان القراءتين يؤلان الى شىء واحد، لان جميع ذلك مخالف لما يوجبه دينهم، فهم بتفريقه من جهة إكفار بعضهم بعضا على جهالة فيه مخالفون له، و هم بخروجهم عنه الى غيره مفارقون له مخالفون. و قيل فى المعنيين بهذه الآية اربعة أقوال:

أحدها- قال مجاهد: هم اليهود، لأنهم كانوا يمالئون عبدة الأوثان على المسلمين.

الثانى- قال قتادة: هم اليهود و النصرى، لان بعض النصرى يكفر بعضا و كذلك اليهود.

الثالث- قال الحسن هم جميع المشركين، لأنهم جميعا بهذه الصفة.

الرابع-

قال ابو جعفر (ع): هم اهل الضلالة و البدع من هذه الامم.

و هو قول أبى هريرة و المروى عن عائشة.

حذرهم الله تعالى من تفرق الكلمة و دعاهم الى الاجتماع على ما تقوم عليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٢٩

الحجة. و الدين الذى فارقوه: قيل فيه قولان:

قال ابو على و غيره: هو الدين الذى امر الله باتباعه و جعله دينا لهم.

الثانى- الدين الذى هم عليه، لانكار بعضهم بعضا بجهالة فيه.

و معنى الشيع الفرق التى يمالئ بعضهم بعضا على امر واحد مع اختلافهم فى غيره، و قيل أصله الظهور من قولهم: شاع الخبر يشيع إذا ظهر. و قال الزجاج: أصله الاتباع من قولك: شايعه على الامر إذا اتبعه.

و قوله «لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ» خطاب للنبي (ص) و اعلام له انه ليس منهم فى شىء، و انه على المباحة التامة من ان يجتمع معهم فى معنى من مذاهبهم الفاسدة، و ليس كذلك بعضهم مع بعض، لأنهم يجتمعون فى معنى من الباطل و ان افترقوا فى غيره، فليس منهم فى شىء، لأنه برىء من جميعه و قال الفراء: معناه النهى عن قتالهم، ثم نسخ بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ» (١) و هو قول السدى.

اخبار الله تعالى ان الذين فرقوا دينهم- و خالفوه و باينوه و صاروا فرقا يمالئ بعضهم بعضاً على أمر واحد مع اختلافهم فى غيره- ليس النبى (ص) منهم فى شىء و انه مبين لهم لفساد ما هم عليه. ثم قال «إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» يعنى ان الله تعالى هو الذى يخبرهم بأفعالهم و يجازيهم عليها دون غيره يعنى يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٠] ص : ٣٢٩

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١٦٠) آية بلا خلاف.

يجوز فى قوله «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» ثلاثة أوجه: الجر بالاضافة، و عليه جميع القراء الا يعقوب. و رفع (أمثالها) مع التنوين على الصفة، و به قرأ

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٠

الحسن و يعقوب. و نصبه على التمييز، كما تقول عندى خمسة أترابا ذكر ذلك الزجاج، و الفراء.

و معنى القراءة الأولى، فله عشر حسنات أمثالها، و يجوز فى العريضة فله عشر مثلها، فيكون المثل فى لفظ الواحد و فى معنى الجمع، كما قال «إِنْكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ» (٢). و من قال: أمثالها فهو كقوله «لَا يَكُونُوا أَمْثَالُكُمْ» (٣) و انما جاز فى (مثل) التوحيد فى معنى الجمع، لأنه على قدر ما يشبه به، تقول: مررت بقوم مثلكم و بقوم أمثالكم. و قال الرماني: كلما لم يتميز بالصورة فان جمعه يدل على الاختلاف، كقولك: رمال و مياه، فأما (رجال) فلا يدل على الاختلاف، لأنه يتميز بالصورة، و يجوز ان يكون (المثل) فى موضع الجمع و لا يجوز مثل ذلك فى (العدل) لان (المثل) لا يضاف الى الجماعة الا على معنى انه مثل لكل واحد منهم. و ليس كذلك (العدل) لأنه يكون لجماعتهم دون كل واحد منهم.

و قال اكثر اهل العدل ان الواحد من العشرة مستحق و تسعة تفضل.

و قال بعضهم: المعنى فله من الثواب ثواب عشر حسنات أمثالها، و هذا لا يجوز، لأنه يقبح ان يعطى غير العامل مثل ثواب العامل كما يقبح ان يعطى الأطفال مثل ثواب الأنبياء و مثل إجلالهم و إكرامهم و ان يرفع منزلتهم عليهم.

و انما لم يتوعد على السيئة الا بمثلها، لان الزائد على ذلك ظلم. و الله تعالى عن ذلك، و زيادة الثواب على الجزاء تفضل و احسان فجاز ان يزيد عليه. قال الرماني: و لا- يجوز على قياس عشرة أمثالها عشر صالحات بالاضافة لان المعنى ظاهر فى ان المراد عشر حسنات أمثالها، و قال غيره لان الصالحات لا تعد، لأنها اسماء مشتقة. و انما تعد الأسماء. و (المثل) اسم فلذلك جاز العدد به، و قال الرماني: دخول الهاء فى قوله (الحسنة) يدل على ان تلك الحسنة ما هو مباح لا يستحق عليه المدح و الثواب. و لو قيل: دخول الالف

(٢) سورة ٤ النساء آية ١٣٩ [.....]

(٣) سورة ٤٧ محمد آية ٣٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣١

و اللام فيها يدل على ان الحسنة هى المأمور بها، و دخلا للعهد، و الله لا يأمر بالمباح، لكان أقوى مما قاله، و يجوز أن يكون التفضل مثل الثواب فى العدد و الكثرة، و يتميز منه الثواب بمقارنته التعظيم و التبجيل للذين لو لا- هما لما حسن التكليف. و انما قلنا: يجوز ذلك لان وجه حُسن ذلك: الإحسان و التفضل، و ذلك حاصل فى كل قدر زائد. و فى الناس من منع من ان يساوى التفضل الثواب فى باب الكثرة. و الصحيح ما قلناه أولاً.

فان قيل: كيف تجمعون بين قوله «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» و بين قوله «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبْتَلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ» (١) و قوله «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً» (٢) و لان المجازاة بدخول الجنة مثابا فيها على وجه التأييد، لا نهائية له، فكيف يكون ذلك عشر أمثالها، و هل هذا الا ظاهر التناقض؟؟ قلنا: الجواب عن ذلك ما ذكره الزجاج و غيره: ان المعنى فى ذلك ان جزاء الله على الحسنات على التضعيف للمثل الواحد الذى هو النهاية فى التقيد فى النفوس، و يضاعف الله عن ذلك بما بين عشرة أضعاف الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة، ففائدة ذلك انه لا ينقص من الحسنة عن عشر أمثالها، و فيما زاد على ذلك يزيد من يشاء من فضله و إحسانه.

و قال قوم: المعنى من جاء بالحسنة فله عشر أمثال المستحق عليها، و المستحق مقداره لا يعلمه الا الله و ليس يريد بذلك عشر أمثالها فى العدد، كما يقول القائل للعامل الذى يعمل معه: لك من الأجر مثل ما عملت اى مثل ما تستحقه بعملك.

و قال آخرون: المعنى فى ذلك ان الحسنة لها مقدار من الثواب معلوم لله تعالى فأخبر الله تعالى انه لا يقتصر بعباده على ذلك بل

يضاعف لهم الثواب حتى تبلغ ذلك ما أراد و علم أنه أصلح لهم، و لم يرد العشرة بعينها لكن أراد الاضعاف

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٦١

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٢

كما يقول القائل: لئن أسديت إليّ معروفا لأكافينك بعشرة أمثاله، و عشرة أضعافه. و في الوعيد لئن كلمتني واحدة لأكلمنك عشرة، و ليس يريدون بذلك العدد المعين لا اكثر منها، و انما يريدون ما ذكرناه.

و قال قوم: عنى بهذه الآية الاعراب، و اما المهاجرون فحسنتهم سبع مائة، ذهب اليه ابو سعيد الخدرى، و عبد الله بن عمر.

و قال قوم: معنى «عَشْرُ أَمْثَالِهَا» لأنه كان يؤخذ منهم العشر في الزكاة، و كانوا يصومون في كل شهر ثلاثة ايام و الباقي لهم.

و قال قوم «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» يعنى الايمان، فله يعنى للايمان عشر أمثالها، و هو ما ذكره في قوله «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ...» (١) الى آخر الآية. و هذان الوجهان قريبان، و المعتمد ما قدمناه من الوجوه.

و قال اكثر المفسرين: ان السيئة المذكورة في الآية هي الشرك، و الحسنه المذكورة فيها هي التوحيد و اظهار الشهادتين.

فان قيل كيف يجوز الزيادة في نعم المثابين مع ان الثواب قد استغرق جميع مناهم و ما يحتملونه؟

قلنا عنه جوابان: أحدهما- انه ليس للمنية نهاية مما يحتمله من اللذات.

و الثانى- ان يزداد في البنية و القوة مثل أن يزداد في قوة البصر حتى يرى الجزء الذى لا يتجزء و ان لم يزد في إخفاء الإنسان.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): الآيات ١٦١ الى ١٦٢] ص: ٣٣٢

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦١) قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَ نُسُكِي وَ مَحْيَايَ وَ مَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢)

آيتان.

قرأ ابن عامر و اهل الكوفة «قيما» بكسر القاف و تخفيف الياء و فتحها.

الباقون بفتح القاف مع تشديد الياء.

(١) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٣

من قرأ بتشديد الياء فحجته قوله «وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ» (١) كأنه قال دين الملة القيمة، و يكون وصفا للدين إذا كان نكرة، كما كان وصفا للملة، لان الملة هي الدين. قال ابو الحسن: قال اهل المدينة «دِينًا قِيمًا» و هي حسنة، و لم أسمعها من العرب. قال ابو الحسن: و هو فى معنى المستقيم.

فأما من قرأ بالتخفيف، فانه أراد المصدر، مثل الشبع، و لم يصحح (عوض و حول). قال الزجاج: لأنه جاء على (فعل) معتل، و هو (قام) و الأصل (قوم، أقوم قوما) قال ابو على: و كان القياس يقتضى ان يصحح، لكنه شد عن القياس، كما شد (أشياء) و نحوه عن القياس نحو (ثيرة) فى جمع (ثور) و نحو (جياذ) فى جمع (جواد) و كان القياس الواو، كما قالوا:

طويل و طوال قال الأعشى:

جياذك فى الصيف فى نعمة تصان الجلال و تعطى الشعيرا (٢)

وقوله «دِينًا قِيمًا» يحتمل نصبه ثلاثة أوجه:

أحدها- انه قال «إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» واستغنى بجري ذكر الفعل عن ذكره، فقال «دِينًا قِيمًا» كما قال «اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ».

و الثاني- نصبه على تقدير عرّفني، لان هدايتهم اليه تعريف لهم فحمله على عرّفني دينا قيما.

وقال الزجاج: معناه عرفني دينا قيما. و ان شئت حملته على الاتباع كما قال «اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ» (٣) و قال الفراء: هو نصب على المصدر، كأنه قال هداني اهتداء، و وضع (دينا) موضعه.

أمر الله تعالى نبيه (ص) ان يقول للخلق و خاصة لهؤلاء الكفار «إِنِّي هَدَانِي رَبِّي» و قيل في معنى الهداية قولان:

(١) سورة ٩٨ البينة آية ٥

(٢) ديوانه: ١٧

(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٧٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٤

أحدهما- قال ابو علي: أراد بالهداية الدلالة و أضافه الى نفسه دونهم، و ان كان قد هداهم أيضا، لأنه اهتدى دونهم.

و قال غيره: أراد به لطف لي ربي في الاهتداء.

و «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» قد فسرناه في غير موضع. و انه الطريق الموصل الى ثواب الله من غير اعوجاج، و انما قال «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»- هاهنا- و قال في موضع آخر «وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا» (٤)، لأنه إذا ضمن معنى النهاية دخلت (الى) و إذا لم تضمن لم تدخل (الى) و صار بمعنى عرّفني.

و الاول بمنزلة ارشدي، و انما كرر (مستقيم، و قيم) للمبالغة، كأنه قال:

هو مستقيم على نهاية الاستقامة. و قوله «مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ» فالملة الشريعة و هي مأخوذة من الاملاء كأنه ما يأتي به السمع و يورده الرسول من الشرائع المتجددة فيمله على أمته ليكتب او يحفظ.

فأما التوحيد و العدل فواجبان بالعقل، و لا يكون فيهما اختلاف.

و الشرائع تختلف، و لهذا يجوز ان يقال ديني دين الملائكة. و لا يقال ملتي ملّة الملائكة. و الملّة دين، و ليس كل دين ملّة. و انما

وصف دين النبي (ص) بأنه ملّة ابراهيم ترغيبا فيه للعرب لجلالة ابراهيم في نفوسهم و غيرهم من أهل الأديان.

و قوله «حنيفا» معناه مخلصا لعبادة الله في قول الحسن. و أصله الميل من قولهم: رجل أحنف إذا كان مائل القدم بإقبال كل واحدة

منهما على الاخرى من خلقه لا- من عارض. و قال الزجاج: الحنيف هو المائل الى الإسلام ميلا لازما لا رجوع معه. و قال ابو علي:

أصله الاستقامة. و انما جاء (أحنف) على التفاضل «وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» يعني ابراهيم (ع) و «حنيفا» نصب على الحال من (ابراهيم)

و «مِلَّةَ أَبِيكُمْ» نصب على المصدر- في قول الفراء- و قال الزجاج: هو بدل من قوله «دِينًا قِيمًا».

(٤) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٥

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٣] ص: ٣٣٥

لَا شَرِيكَ لَهُ وَ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٣)

آية.

أسكن الياء من «محيى» أهل المدينة. قال ابو علي الفارسي: اسكان الياء من (محيى) شاذ خارج عن القياس والاستعمال، فشذوذه عن القياس ان فيه التقاء الساكنين، ولا يلتقيان على هذا الحد، وشذوذه عن الاستعمال انك لا تجده في نظم ولا نثر الا شاذاً. ووجهه ما حكى بعض البغداديين انه سمع او حكى له: التقت حلقتا البطان بإسكان الالف مع سكون لام المعرفة، و حكى غيره: له ثلثا المال و ليس هذا مثل قوله «حَتَّىٰ إِذَا آدَارُكُوا فِيهَا» (١) لان هذا في المنفصل مثل دأبه في المتصل. و مثل ما أجاز يونس من قوله: اضربان زيدا، و سيبويه ينكر هذا من قول يونس. قال الرماني: و لو وصله على نية الوقف جاز. أمره ان يقول لهؤلاء الكفار «إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي» و قد فسرنا معنى الصلاة فيما مضى. و قيل في معنى و «نسكى» ثلاثة أقوال:

أحدها- قال سعيد بن جبير و مجاهد و قتادة و السدي و الضحاك: ذبيحتي في الحج و العمرة. و قال الحسن (نسكى) ديني. و قال الزجاج و الجبائي «نسكى» عبادتي. قال الزجاج: و الأغلب عليه امر الذبح الذي يتقرب به الى الله. و يقولون: فلان ناسك بمعنى عابد. و انما ضم الصلاة الى اصل الواجبات من التوحيد و العدل لان فيها التعظيم لله عند التكبير، و فيها تلاوة القرآن التي تدعو الى كل بر، و قرر فيها الركوع و السجود و هما خضوع لله، و فيها التسيح و هو تنزيه لله.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٣٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٦

و قوله «وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي» يقولون حيي يحيا حياة و محيا، و مات يموت موتا و مماتا. و انما جعل للفعل الواحد مصادر في الثلاثي لقوته، و لأنه الأكثر الأغلب. و انما جمع بين صلاته و حياته، و أحدهما من فعله، و الآخر من فعل الله، لأنهما جميعا بتدبير الله تعالى و ان كان أحدهما من حيث إيجاده و اعدامه لما فيه من الصلاح. و وجه ضم الموت الى اصل الواجب الرغبة الى من يقدر على كشفه الى الحياة في النعيم الدائم بطاعته في أداء الواجبات.

و قوله «لَا شَرِيكَ لَهُ» فالشركة هي تلك المساهمة، فلما كان عبدة الأوثان جعلوا العبادة على هذه الصفة كانوا مشركين في عبادة الله، فأمر الله ان ينفي عنه هذا الشرك و يقول «لا شريك له». و المعنى لا يستحق العبادة سواه.

ثم أمره بأن يقول اني أمرت بذلك يعني بنفي الاشراك مع الله و توجيه العبادة اليه تعالى وحده «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» قال الحسن: معناه أول المسلمين من هذه الامة. و به قال قتادة و بين ذلك لوجوب اتباعه (ص) و لبيان فضل الإسلام إذا كان أول مسارع اليه نبينا (ص) و معنى الآية و جوب نفي الشرك عن الله و وجوب اعتقاد بطلانه و اخلاص العبادة اليه تعالى.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٤] ص: ٣٣٦

قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ أَبْنِيَّ رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٦٤)

امر الله تعالى نبيه ان يخاطب هؤلاء الكفار، و يقول على وجه الإنكار لفعلهم «أَعْيَرَ اللَّهُ أَبْنِيَّ» أى أتخذ «رباً» معبوداً؟! فالكلام خرج مخرج الاستفهام، و المراد به الإنكار، لأنه الجواب لصاحبه الا بما هو قبيح، لان تقديره أ يجوز أن اطلب الضر و النفع بعبادتي ممن هو مربوب مثلي؟! التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٧

عادلا بذلك عن رب كل شىء و ليس بمربوب؟! أم هذا قبيح في العقول؟ و هو لازم لكم على عبادة الأوثان. و الرب إذا أطلق أفاد المالك لتصريف الشىء بأتم التصريف و إذا أضيف فقيل رب الدار، و رب الضيعة، فمعناه المالك لتصريفه بأتم تصريف العباد و

أصله التريية و هي تنشئة الشيء حالاً بعد حال حتى يصير الى الكمال. ثم صرف الى معنى الملك لهذه الأحوال من الشيء و ماجرى مجراها.

و الفرق بين الرب و السيد، أن السيد هو المالك لتدبير السواد الأعظم، و الرب المالك لتدبير الشيء حتى يصير الى الكمال مع اجرائه على تلك الحال.

و قوله «وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا» معناه لا- يكون جزاء عمل كل نفس الا عليها. و وجه اتصاله بما قبله أنه لا ينفعى في ابتغاء رب غيره ما أتم عليه من ذلك، لأنه ليس بعذر لى في اكتساب غيرى له، لأنه «لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» و قيل: ان الكفار قالوا للنبي (ص) اتبعنا، و علينا وزرك ان كان خطأ، فأنزل الله الآية. و فيها دلالة على فساد قول المجبرة من وجهين: أحدهما- ان قوله «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» يدل على انه لا يعذب الطفل بكفر أبيه.

و الثانى- أنه لا- يعذب أحداً بغير ذنب كان منه، لأنهما سواء فى أن كل منهما مستحق. و تقول: وَزَرَ يَزِرُ وَزْرًا، وَزَرَ، يوزر، فهو موزور، و كله بمعنى الإ-ثم. و الوزر الملجأ. و منه قوله «كَلَّا لَا وَزَرَ» (١) فحال الموزور كحال الملتجئ من غير ملجأ. و منه الوزير لان الملك يلتجئ اليه فى الأمور. و قيل: أصله الثقل، و منه قوله «وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ» (٢) و كلاهما محتمل «ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ» يعنى مالكمم و مصيركم الى الله فى يوم لا يملك فيه الامر غيره تعالى.

و قوله «فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» معناه انه يخبركم بالحق فيما اختلفتم فيه من الباطل، فيظهر المحسن من المسىء بما يزول معه الشك و الارتياب

(١) سورة ٧٥ القيامة آية ١١

(٢) سورة ٩٤ الانشراح آية ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٨

و يقع معه الندامة فى وقت قد فات فيه استدراك الخطيئة، فمعنى الآية الحجّة على ان كل شىء سوى الله فالله ربه من كل وجه يصح منه الربوبية، و فيها دلالة على فساد قول المجبرة: ان الله يعذب على غير ذنب.

قوله تعالى: [سورة الأنعام (٦): آية ١٦٥] ص : ٣٣٨

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٦٥)

اخبّر الله تعالى انه الذى جعل الخلق خلائف الأرض، و معناه ان كل اهل عصر يخلفون اهل العصر الذى قبله كلما مضى واحد خلفه آخر على انتظام و اتساق و ذلك يدل على مدبر أجراه على هذه الصفة قال الشماخ:

تصبيهم و تخطينى المنايا و أخلف فى ربوع عن ربوع «٣»

و واحد الخلائف خليفة، مثل صحيفه و صحائف، و سفينة و سفائن، و وصيفة و وصائف، هذا قول الحسن و السدى. و قال قوم: معناه انه جعلهم خلفاء الجان قبل آدم. و قال آخرون معناه و المراد به أمة نبينا (ص) لان الله جعلهم خلفاء سائر الأمم.

و قوله «وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ» وجه الحكمة فى ذلك مع انه يخلقهم كذلك ابتداء من غير استحقاق بعمل يوجب التفاضل بينهم ما فيه من اللطاف الداعية الى الواجبات و الصارفة عن القبائح، لان من كان غنيا فى ماله شريفا فى نسبه قويا فى جسمه ربما دعاه ذلك الى طاعة من يملكها رغبة فيها.

و الحال فى أضدادها ربما كان دعتة الى طاعته رهبة منها و من أمثالها و رجاء أن ينقل عنها الى حال جليله يغتبط عليها. و قال السدى:

رفع بعضهم فوق

(٣) ديوانه ٥٨ و اللسان (ربع) و تفسير الطبرى ١٢ / ٢٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٣٩

بعض في الرزق و قوة الأجسام و حسن الصورة، و شرف الإنسان. و غير ذلك بحسب ما علم من مصالحيهم. و قوله «درجات» يحتمل نصبه ثلاثة أشياء:

أحدها- ان يقع موقع المصدر كأنه قال رفعه فوق رفعه.

الثانى- الى درجات، فحذفت (الى) كما فى قولهم: دخلت البيت، و تقديره دخلت الى البيت.

الثالث- أن يكون مفعولا من قولك: ارتفع درجة و رفعته درجة مثل اكتسى ثوباً و كسوته ثوباً.

و قوله «لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ» معناه فعل بكم ذلك ليجزيكم فيما أعطاكم.

و القديم تعالى لا يتلى خلقه ليعلم ما لم يكن عالما به، لأنه تعالى عالم بالأشياء قبل كونها. و انما قال ذلك، لأنه يعامل معاملته الذى يبلو، مظهرة في العدل، و انتفاء من الظلم.

و قوله «إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ» انما وصف نفسه بأنه سريع العقاب مع وصفه تعالى بالامهال و مع ان عقابه فى الآخرة من حيث كان كل آت قريباً، فهو اذاً سريع، كما قال «وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» (١) و قد يكون سريع العقاب بمن استحقه فى دار الدنيا، فيكون تحذير الواقع فى الخطيئة على هذه الجهة. و قيل معناه انه قادر على تعجيل العقاب، فاحذروا معاجلته. و انما قابل بين العقاب و الغفران و لم يقابل بالثواب، لان ذلك ادعى الى الاقتلاع عما يوجب العقاب، لأنه لو ذكر الثواب لجاز ان يتوهم انه لمن لم يكن فيه عصيان.

(١) سورة ١٦ النحل آية ٧٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٠

٧- سورة الاعراف ص: ٣٤٠

اشارة

قال قتادة سورة الاعراف مكّية. و قال قوم: هى مكية إلا قوله «وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ» (١) الى آخر السورة.

و قال قوم هى محكمه كلها. و قال آخرون حرفان منها منسوخان أحدهما قوله «خُذِ الْعَفْوَ» (٢) يريد من أموالهم و ذلك قبل الزكاة. و الآخر قوله «وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ» (٣) نسخ بآية السيف (٤).

و قال قوم ليس واحد منهما منسوخا بل لكل منهما موضع و السيف له موضع. و هو الأقوى، لان النسخ يحتاج الى دليل.

[سورة الاعراف (٧): الآيات ١ الى ٢] ص: ٣٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المص (١) كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَ ذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢)

آيتان فى الكوفى و آية فيما عداه قد بينا فى أول سورة البقرة اختلاف المفسرين فى أوائل السور بالحروف المقطعة، و قلنا: ان الأقوى

من ذلك قول من قال: انها أسماء للسور، و هو قول الحسن و البلخي و الجبائي، و اكثر المحصلين. و روى عن ابن عباس أنه قال: هي اختصار من كلام لا يفهمه الا النبي (ص) قال الشاعر:

(١) آية ١٦٢ [.....]

(٢، ٣) آية ١٩٨.

(٤) يريد الآية ٦ من سورة التوبة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤١

نادوهم أن أجمعوا ألأا قالوا جميعا كلهم ألأا (١)

يريد ألأا- تركبون قالوا فاركبا. و بنى قوله «المص» على السكون فى الوصل مع ان قبله ساكنا، لان حروف الهجاء توصل على نية الوقف، لأنه يجزى على تفصيل الحروف، للفرق بينها و بين ما وصل للمعاني، و كأن مجموع الحروف يدل على معنى واحد، و متى سميت رجلا ب (المص)، و جبت الحكاية. فان سميته ب (صادق) أو (قاف) لم يجب ذلك، لان صاد، و قاف، لهما نظير فى الأسماء المفردة، مثل، باب، و ناب، و نار. و ليس كذلك (المص) لأنه بمنزلة الجملة، و ليس له نظير فى المفرد. و انما عد الكوفيون «المص» آية، و لم يعدوا (ص) لان «المص» بمنزلة الجملة مع ان آخره على ثلاثة أحرف بمنزلة المرادف، فلما اجتمع هذان السببان، و كل واحد منهما يقتضى عدّه عدوه. و لم يعدوا (المر) لان آخره لا يشبه المرادف. و لم يعدوا (ص) لأنه بمنزلة اسم مفرد، و كذلك (ق) و (ن).

و انما سميت السورة بالحروف المعجمة، و لم تسم بالأسماء المنقولة لتضمنها معانى أخرى مضافة الى التسمية، و هو أنها فاتحة لما هو منها، و أنها فاصلة بينها و بين ما قبلها، و لأنه يأتى من التأليف بعدها ما هو معجز مع انه تأليف كتأليفها، فهذه المعانى من أسرارها. و قيل فى موضع (المص) من الاعراب قولان:

أولهما- انه رفع بالابتداء و خبره كتاب، او ان يكون على هذه (المص) فى قول الفراء.

الثانى- لا موضع له، لأنه فى موضع جملة على قول ابن عباس، كأنه قال: أنا الله أعلم و افضل - اختاره الزجاج. و قوله «كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ» قيل فى العامل فى قوله «كتاب» ثلاثة أقوال: أحدها- هذا كتاب، فحذف لأنها حال اشارة و تنبيه.

(١) مر فى ١ / ٤٧٠ و هو فى تفسير القرطبي ١ / ١٣٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٢

الثانى- «المص كِتَابٌ» على أنه اسم للسورة و كتاب خبره.

و قال الفراء: رفعه بحروف الهجاء، لأنها قبله، كأنك قلت الالف و اللام و الميم و الصاد، من الحروف المقطعة كتاب أنزل اليك مجموعا، فنابت (المص) عن جميع حروف المعجم، كما تقول: أ، ب، ت، ث، ثمانية و عشرون حرفا.

و كذلك تقول قرأت الحمد، فصار اسم الفاتحة الكتاب.

و قوله «فَلَا يَكُنْ فِى صَدْرِكَ حَرَجٌ» يحتمل دخول الفاء و جهين:

أحدهما- أن يكون عطفًا و تقديره إذا كان أنزل اليك لتنذر به، فلا يكن فى صدرك حرج منه، فيكون محمولا على معنى إذا.

و الثانى- ان النهى و ان كان متناولا- للخرج، فالمعنى به المخاطب، نهى عن التعرض للخرج، و جاز ذلك لظهور المعنى ان الحرج لا ينهى، و كان مخرج له برده الى نهى المخاطب ابلى، لما فيه من أن الحرج لو كان مما ينهى له لنهيناه عنك، فانت انت عنه بترك

التعرض له.

وقيل في معنى الحرج في الآية ثلاثة أقوال:

قال الحسن: معناه الضيق أى لا يضيق صدرك لتشعب الفكر بك خوفاً ألا تقوم بحقه، وإنما أنزل اليك لتنذر به.

الثانى - قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى: ان معناه الشك هاهنا والمعنى لا تشك فيما يلزمك له وإنما أنزل اليك لتنذر به.

الثالث - قال الفراء: لا - يضيق صدرك بأن يكذبوك، كما قال - عز وجل - «فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا».

وقوله «لِتُنذِرَ بِهِ» يعنى لتخوف بالقرآن. وقال الفراء والزجاج وأكثر أهل العلم: هو على التقديم والتأخير، وتقديره أنزل اليك لتنذر به و ذكرى للمؤمنين، والذكرى مصدر ذكر يذكر تذكيراً، فالذكرى اسم للتذكير وفيه مبالغة، ومثله الرجعى، وقيل فى موضعه ثلاثة أقوال:

أولها - النصب على أنزل للانذار و ذكرى، كما تقول جئتكم للإحسان و شوقا اليك. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٣
الثانى - الرفع بتقدير و هو ذكرى.

الثالث - قال الزجاج: يجوز فيه الجر، لان المعنى، لان تنذر و ذكرى.

قال الرماني: هذا ضعيف، لأنه لا يجوز أن يحمل الجر على التأويل، كما لا يجوز مررت به و زيد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣] ص : ٣٤٣

اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ (٣)
قرأ حمزة، والكسائي وحفص «تذكرون» بتخفيف الذال بتاء واحدة.

الباقون بالتشديد الا ابن عامر، فانه قرأ يتذكرون بياء و تاء، قال الزجاج:

التخفيف على حذف التاء الثانية كراهه اجتماع ثلاثة أحرف متقاربة، كما قالوا استطاع يستطيع، فحذفوا إحدى الثلاثة المتقاربة دون الاول، لان الاول بمعنى الاستقبال، لا يجوز حذفها، والثانية يدل عليها تشديد العين.

و من قرأ بتشديد الذال، فأصله تتذكرون فأدغم التاء فى الذال لقرب مخرجهما، لان التاء مهموسة و الذال مجهورة. و المجهورة أزيد صوتا و أقوى من المهموس فحسن ادغام الأنقص فى الأزيد. و لا - يسوغ ادغام الأزيد فى الأنقص، ألا - ترى ان الصاد و أختيها لم يدغمن فى مقاربهنّ لما فيهنّ من زيادة الصفير.

وقراءة ابن عامر بالياء و التاء: انه مخاطبة للنبي (ص) أى قليلا ما يتذكرون هؤلاء الذين ذكروا بهذا الخطاب.

قوله «اتَّبِعُوا» خطاب من الله للمكلفين و أمر منه بأن يتبعوا ما أنزل عليهم من القرآن. و يحتمل ان يكون المراد قل لهم يا محمد: اتبعوا ما أنزل إليكم، لأنه قال قبل ذلك «لِتُنذِرَ بِهِ» و كان الخطاب متوجهاً اليه. و الاتباع تصرف الثانى بتصرف الاول و تدبيره، فالأول امام و الثانى مؤتم. و الفرق التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٤

بين الإلتباع و الاتباع ان أحدهما يتعدى الى مفعول، و الثانى يتعدى الى مفعولين، تقول: أتبعته زيدا و أتبعته زيدا عمرا. و وجوب الإلتباع فيما أنزل الله يدخل فيه الواجب و الندب و المباح، لأنه يجب ان يعتقد فى كل جنس ما أمر الله به، كما يجب ان يعتقد فى الحرام و وجوب اجتنابه.

وقوله «وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ» نهى من الله ان يتبعوا من دون الله و يتخذوا أولياء. و أولياء جمع وليّ و هو ضد العدو، و هو يفيد الاولى و يفيد الناصر و غير ذلك مما بيناه فيما مضى (١).

وقوله «قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ» معناه الاستبطاء فى التذكر، و خرج مخرج الخبر و فيه معنى الامر، و معناه تذكروا كثيرا مما يلزمكم من أمر

دينكم، و ما أوجه الله عليكم. و اخبر انهم قليلا ما يتذكرون و (ما) زائدة، و تذكر معناه أخذ في التذكر شيئا بعد شيء مثل تفقه و تعلم، و يقال: تقيس إذا انتمى الى قيس، و لم يكن منهم، لأنه يدخل نفسه فيهم شيئا بعد شيء.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤] ص: ٣٤٤

وَ كَمْ مِنْ قَوْمٍ أَنهَلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَاءٍ بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ (٤)
آية بلا خلاف.

(كم) لفظه موضوعه للتكثير و (رب) للتقليل. و انما كان كذلك، لان (رب) حرف، و (كم) اسم. و التقليل ضرب من النفي و (كم) تدخل في الخبر بمعنى التكثير. فأما في الاستفهام، فلا، لان الاستفهام موكول الى بيان المجيب و الخبر الى بيان المخبر، و انما دخلها التكثير، لان استفهام العدد ان يظهر او يضبط انما يكون لكثرتة في غالب الامر، ف (كم) مبهمه قال الفرزدق:

(١) سورة البقرة آية ٢٥٧ في ٣١٣-٣١٤ و في سورة المائدة آية ٥٨، في ٣/ ٥٤٩ و غيرها كثير.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٥

كم عمه لك يا جرير و خاله فدعاء قد حلت عليّ عشاري (٢)

فدل ب (كم) على كثرة العمات، و موضع (كم) في الآية رفع بالابتداء و خبرها (أهلكناها) و لو جعلت في موضع نصب جاز، كقوله «إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ» (٣)، و الاول أجود.

اخبر الله تعالى - على وجه التهيب للكفار و الإيعاد لهم - أنه أهلك كثيرا من القرى، يعنى أهلها بما ارتكبوه من معاصيه، و الكفر به، و انه أنزل عليهم بأسه، يعنى عذابه «بيئاتاً» يعنى فى الليل «أَوْ هُمْ قَائِلُونَ» يعنى فى وقت القيلولة، و هو نصف النهار. و أصله الراحة، فمعنى أفلته البيع أرحته منه باعفائى إياه من عقده، و قلت إذا استرحت الى النوم، فى وسط النهار: القائلة. و الأخذ بالشدة فى وقت الراحة أعظم فى العقوبة فلذلك خص الوقتين بالذكر.

و قيل فى دخول الفاء فى قوله «فَجَاءَهَا بِأَسْنَاءٍ بَيِّنَاتٍ» ثلاثة أقوال:

أحدها - أهلكناها فى حكمنا «فَجَاءَهَا بِأَسْنَاءٍ» و قد قيل: هو مثل زرنى و اكرمنى فان نفس الإكرام هى الزيارة، قال الرماني: و ليس هذا مثل ذلك، لان هذا انما جاز لأنه قصد الزيارة. ثم الإكرام بها.

و الثانى - قال قوم «أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَاءٍ» أى فكان صفة أهلكنا أن جاءهم بأسنا.

و الثالث - أهلكناها فصح انه جاءها بأسنا. و قال الفراء الفاء بمعنى الواو، و قال الرماني: هذا لا يجوز، لأنه نقل للحرف عن معناه بغير دليل.

و قال بعضهم: ان المعنى أهلكناها بخذلاننا لها عن الطاعة فجاءها بأسنا عقوبة على المعصية، و هذا لا يجوز لأنه ليس من صفة الحكيم ان يمنع من طاعته حتى تقع المعصية، ثم يعاقب عليها.

(٢) ديوانه ٤٥١ و تفسير الطبرى ١٢/ ٣٠٠ و سيبويه ١/ ٢٥٣، ٢٩٣

(٣) سورة القمر آية ٤٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٦

و قوله «أَوْ هُمْ قَائِلُونَ» قال الفراء: واو الحال مقدره فيه، و تقديره أو «وهم قائلون» و انما حذفت استخفافا. و قال الزجاج و جميع البصريين لا يحتاج الى ذلك، لأنه يستغنى برجوع الذكر عن الواو، كما يقال: جاءنى زيد راجلا او هو فارس، او جاءنى زيد هو فارس

لم يحتج الى واو، لان الذكر قد عاد على الاول.

فمعنى الآية ان الله اهلك اهل قريات كثيرة بتمردهم في المعاصي، و حذر من ان يعمل مثل عملهم فينزل بالعامل مثل ما نزل بهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥] ص : ٣٤٦

فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٥)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه لم يكن دعاء هؤلاء الذين اهلكهم عقوبه على معاصيهم و كفرهم في الوقت الذي جاءهم بأس الله، و هو شدة عذابه، و منه البؤس شدة الكفر. و البئس الشجاع لشدة بأسه، و بئس من شدة الفساد الذي يوجب الذم. «إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ» يعنى اعترافهم بذلك على نفوسهم و إقرارهم به، و كان هذا القول منهم عند معانئة البأس و اليقين بأنه نازل بهم، و يجوز ان يكون قالوه حين لابسهم طرف منه، لم يهلكوا منه، و (دعواهم) خبر كان و اسمها «ان قالوا» و هو بمعنى قولهم، و هما معرفتان يجوز ان يجعل كل واحد منهما اسما و الآخر خبرا، كما قال «مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا» (١) بالرفع، و النصب، و انما قدم الخبر على الاسم، لان الثانى وقع موقع الإيجاب، و الاول موقع النفى، و النفى أحق بالخبر. و الدعوى، و الدعاء واحد. و فرق قوم بينهما بأن فى الدعوى اشتراكا

(١) سورة ٤٥ الجاثية آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٧

بين الدعاء و الادعاء المال و غيره، و أصله الطلب قال الشاعر:

ولت و دعواها كثير صخبه (٢)

أى دعاؤها، و يجوز ان يقال: اللهم أشركنا فى دعوى المسلمين يريد دعاء المسلمين حكاة سبويه، قال الشاعر:

و ان مَذَلْتُ رَجُلِي دَعْوَتَكَ اشْتَفَى بِدَعْوَاكَ مِنْ مَذَلٍ بِهَا فِيهِونَ (٣)

معنى مذلت اى خدرت.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٦ الى ٧] ص : ٣٤٧

فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (٦) فَلَنَقْضِيَنَّهُمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ (٧)
آيتان بلا خلاف.

الفاء فى قوله «فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ» عطف جملة على جملة، و قد يكون لهذا، و قد يكون لعطف مفرد على مفرد، و قد يكون للجواب. و انما دخلت الفاء و هى موجبة للتعقيب مع تراخى ما بين الاول و الثانى، و ذلك يلىق ب (ثم) لتقريب ما بينهما، كما قال «أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» (٤) و قال «وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» (٥) و قال «أَوْ لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ» (٦) و بينهما بعد.

و النون فى قوله «فَلَنَسْأَلَنَّ» نون التأكيد يتلقى بها القسم، و انما بنى

(٢) اللسان (دعا)، و روايته «قالت» بدل (ولت) و فى رواية أخرى (ولت و دعواها شديد صخبه).

(٣) ديوانه ٢/ ٢٤٥ و اللسان (مذل) و تفسير الطبرى ١٢/ ٣٠٤ و نهاية الارب ٢/ ١٢٥. و كانوا يدعون ان الإنسان إذا خدرت رجليه و

دعا باسم من يحب زال الخدر

(٤) سورة القمر آية ١

(٥) سورة النحل آية ٧٧

(٦) سورة يس آية ٧٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٨

المضارع مع نون التأكيد، لأنه انما دخلت عليه طلباً للتصديق، كما ان الامر طلب للفعل فأدخلت عليه نون التأكيد و تثبت مع الفعل، لان هذه الزيادة التي لا تكون للاسم باعدته كما باعدت الالف و اللام ما لا ينصرف من الفعل، فانصرف.

أقسم الله تعالى في هذه الآية انه يسأل المكلفين الذين أرسل اليهم رسله و اقسام أيضا انه ليسأل الصادقين المرسلين الذين بعثهم، فيسأل هؤلاء عن الإبلاغ و يسأل أولئك عن الامتثال، و هو تعالى و ان كان عالما بما كان منهم، فإنما أخرجه مخرج التهديد و الزجر ليتأهب العباد و يحسنوا الاستعداد لذلك السؤال.

و حقيقة السؤال طلب الجواب بأداته في الكلام، و حقيقة الاستخبار طلب الخبر بأداته في الكلام. و قوله «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ» قسم آخر، و اخبار منه تعالى انه يقص عليهم بما عملوه فانه علم جميع ذلك. و انما ذكره بنون الجمع لاحد أمرين:

أحدهما- ان هذا على كلام العظماء من الملوك لان أفعالهم تضاف الى أوليائهم.

و الثاني- ان الملائكة تقص عليهم بأمر الله.

و قال ابن عباس نقص عليه بما نجده في كتاب عمله.

و

روى عن النبي (ص) انه قال: (ان الله يسأل كل احد بكلامه له ليس بينه و بينه ترجمان)

و القصص ما يتلو بعضه بعضا. و منه المقصص، لان قطعه يتلو بعضه بعضا، و منه القصص من الشعر، و القصص من الكتاب، و منه القصص لأنه يتلو الجنائفة في الاستحقاق، و منه المقاصفة في الحق، لأنه يسقط ماله قصاصا بما عليه. و انما دخلت نون التأكيد مع لام القسم في المضارع دون الماضي، لأنها تؤذن بطلب الفعل الذي تدخل فيه نحو (لأكرمَنَّ زيدا) فان فيه طلب الإكرام بأداته، فالتصديق بالقسم، و لهذا ألزمت النون في طلب الفعل من جهتين، و فتحت هذه النون ما قبلهم في جمع المتكلم، و لم تفتح في بيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٤٩

الغائب، لان الضمة يجب ان تبقى لتدل على الواو المحذوفة في (ليقصنَّ) بالياء و ليس كذلك المتكلم، لأنه لا واو فيه. و معنى قوله «بعلم» قيل فيه وجهان: أحدهما بأنا عالمون، و الآخر بمعلوم، كما قال «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ» (١) أى من معلومه، و وجه المسألة له و القصص عليهم أنه سؤال توبيخ و تقرير للضالين، و سؤال تذكير و تنبيه للمؤمنين، فبمقدار ما يغتم أولئك يشتر هؤلاء. ثم يسأل الرسل لان من الأمم من يجحد، فيقول ما جاءنا من بشير و لا نذير، و منهم من يقول: و الله ربنا ما كنا مشركين.

فان قيل كيف يجمع بين قوله «وَلَا يُسْتَلُّ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ» (٢) و قوله «فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ»؟

قلنا فيه قولان: أحدهما- انه نفى ان يسألهم سؤال استرشاد و استعلام و انما يسألهم سؤال توبيخ و تبكيت. الثاني- تنقطع المسألة عند حصولهم في العقوبة، كما قال «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» (٣) و قال في موضع آخر «وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» (٤) و الوجه ما قلناه انه يسألهم سؤال توبيخ قبل دخولهم في النار فإذا دخلوها انقطع سؤالهم. و السؤال في اللغة على اربعة اقسام:

أحدها- سؤال استرشاد و استعلام، كقولك اين زيد؟ و من عندك؟

و هذا لا يجوز عليه تعالى.

و الثانى - سؤال توبيخ و تفریح، و هو خبر فى المعنى، كقولك ألم احسن اليك فكفرت نعمتى؟؟ ألم أعطيك فجحدك عطيتى؟! و منه قوله تعالى «أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ» (٥) و قوله لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ « (٦) و قوله

(١) سورة البقرة آية ٢٥٦

(٢) سورة القصص آية ٧٨. [...]

(٣) سورة الرحمن آية ٩

(٤) سورة الصافات آية ٢٤.

(٥) سورة يس آية ٦٠

(٦) سورة الانعام آية ١٣٠ و سورة الزمر آية ٧١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٠

«أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ» (٧) و قال الشاعر:

أ لستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح (٨)

و لو كان سائلا لما كان مادحا، و قال العجاج:

اطربا و انت قنسى (٩)

معنى قنسى كبير السن، و هذا توبيخ لنفسه أى كيف اطرب مع الكبر و الشيب.

الثالث - سؤال التحضيض و فيه معنى (ألا) كقولك: هلا تقوم، و ألا تضرب زيدا أى قم و اضرب زيدا.

و الرابع - سؤال تقريب بالعجز و الجهل، كقولك للرجل: هل تعلم الغيب؟

و هل تعرف ما يكون غدا؟ و هل تقدر ان تمشى على الماء؟ و كما قال الشاعر:

و هل يصلح العطار ما أفسد الدهر

المعنى و ليس يصلح العطار ما أفسد الدهر، فإذا ثبت ذلك فقوله «فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس و لا جان» (١٠) و قوله «وَلَا يُسْئَلُ عَنْ

ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ» (١١) المراد به لا يسألون سؤال استعلام و استخبار ليعلم ذلك من قولهم، لأنه تعالى عالم بأعمالهم قبل خلقهم. و

اما قوله «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» و قوله «فَوَرَبُّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (١٢) فهو مسألة توبيخ و

تفريع، كقوله «أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ» (١٣).

و سؤاله للمرسلين ليس بتوبيخ و لا تفريع لكنه توبيخ للكفار و تفريع لهم أيضا. و اما قوله «فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» (١٤)

فمعناه سؤال

(٧) سورة المؤمنون آية ١٠٦

(٨) قائله حسان و قد مر فى ١/ ٦١، ١٣٢، ٤٠٠ و ٢/ ٣٢٧ و سيأتى فى ٥/ ٣١٩

(٩) اللسان (قنسى).

(١٠) سورة الرحمن آية ٣٩

(١١) سورة القصص آية ٧٨.

(١٢) سورة ١٥ الحجر آية ٩٢

(١٣) سورة ٣٦ يس آية ٦٠

(١٤) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥١

تعاطى واستخار عن الحال التي جهلها بعضهم لتشاغلهم عن ذلك، كما قال «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» (٦) وقوله «وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» (٧) فهو سؤال توبيخ و تفرغ و تلاوم، كما قال «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ» (٨) و كقوله «أَنْحَنُ صِيْدَ ذُنَاكُمُ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ» (٩) وقوله «رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدُّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ» (١٠) و هذا كثير في القرآن، و ليس في شيء من ذلك تضاد بين المسألتين، و لا تنافي بين الخبرين بل اثبات لسؤال عن شيء آخر و مثله قول الشاعر:

فأصبحت و الليل لى ملبس و أصبحت الأرض بحرا طما

فقوله: و أصبحت و الليل لى ملبس لم يرد به الصبح، لأنه لو أراد لما نفاه ب (و الليل لى ملبس) و انما أراد أصبحت بمعنى اشعلت المصباح و هو السراج أى أسرجت فى ظلمة الليل، فلم يكن خيرا متضادين.

و قوله «وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ» فالغائب البعيد عن حضرة الشيء، و معناه فى الآية انه لا يخفى عليه شيء و ذلك يدل على انه ليس بجسم، لأنه لو كان جسما على العرش على ما يذهب اليه المجسمة لكان غائبا عما فى الأرضين السفلى، لان من كان دون هذا بكثير فهو غائب عنا.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٨ الى ٩] ص: ٣٥١

وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ (٩)

آيتان

(٦) سورة ٨٠ عبس آية ٣٧.

(٧) سورة ٣٧ الصافات آية ٢٧، ٥٠ و سورة ٥٢ الطور آية ٢٥. [...]

(٨) سورة ٦٨ القلم آية ٣٠

(٩) سورة ٣٤ سبأ آية ٣٢

(١٠) سورة ٣٨ ص آية ٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٢

ارتفع قوله «و الوزن» بالابتداء، و خبره (الحق)، و هو الوجه المختار.

و قال الفراء: يجوز ان يكون خبره (يومئذ) و ينصب (الحق) على المصدر، و تقديره و الوزن يومئذ- يعنى فى يوم القيامة- حقا، فينصب الحق و ان كان فيه الالف و اللام، كما قال «فَالْحَقُّ وَ الْحَقُّ أَقُولُ» (١) و الوزن فى اللغة هو مقابلة أحد الشئين بالآخر حتى يظهر مقداره، و قد استعمل فى غير ذلك تشبيهاً به، منها وزن الشعر بالعروض، و منها قولهم: فلان يزن كلامه وزنا قال الأخطل:

و إذا وضعت أباك فى ميزانهم رجحوا و شال أبوك فى الميزان

و قيل فى معنى الوزن فى الآية أربعة أقوال:

قال الحسن: موازين الآخرة لها كفتان فالحسنات و السيئات توضعان فيهما و توزنان. ثم اختلفوا، فقال بعضهم: انما توضع صحائف

الاعمال فتوزن، و هو قول عبد الله بن عمر. و قال ابو علي: انما تتفضل كفة الحسنات من كفة السيئات بعلامة يراها الناس يومئذ، و ذهب عبيد بن عمير الى انه يوزن الإنسان فيؤتى بالرجل العظيم الجثة، فلا يزن جناح بعوضة. و قال مجاهد: الوزن عبارة عن العدل في الآخرة و انه لا- ظلم فيها على أحد، و هو قول البلخي و هو أحسن الوجوه، و بعده قول الجبائي. و وجه حسن ذلك- و ان كان الله تعالى عالما بمقادير المستحقات- ما فيه من المصلحة في دار التكليف و حصول الترهيب به و التخويف.

و قوله «يومئذ» يجوز في (يومئذ) الـاعراب و البناء، لان اضافته الى مبنى اضافة غير محضة تقربه من الأسماء المركبة، و اضافته الى الجملة تقربه من الاضافة الحقيقية. و نون يومئذ لأنه قد قطع عن الاضافة إذ شأن التنوين ان يعاقبها، و قد قطع (إذ) في هذا الموضع عنها.

و (الحق) وضع الشيء موضعه على وجه تقتضيه الحكمة. و قد

(١) سورة ٣٨ ص آية ٨٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٣

استعمل مصدرا على هذا المعنى و صفه، كما جرى ذلك في العدل، قال الله تعالى «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» (١) فجرى على طريق الوصف.

و قوله «فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ» فالثقل عبارة عن الاعتماد اللازم سفلا و نقيضه الخفة، و هي اعتماد لازم علواً، و مثلت الاعمال بهما لما ذكر من المقارنة. و المعنى ان من كانت طاعاته أكثر، فهو من الفائزين بثواب الله.

و من قلت طاعاته «فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ» بأن استحقوا عذاب الأبد جزاء على ما كانوا يظلمون أنفسهم بجحود آياتنا و حاجتنا. و قوله «موازينه» فالموازين جمع ميزان، و أصله من الواو، و قلبت ياء لسكونها و انكسار ما قبلها. و لم يقلب في (خوان) لتحركها و أنها لم تجر على فعل لها. و الخسران ذهاب رأس المال، و من أعظم رأس المال النفس، فإذا أهلكك نفسه بسوء عمله، فقد خسر نفسه. و ظلمهم بآيات الله مثل كفرهم بها و جحدهم إياها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠] ص: ٣٥٣

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ (١٠)
آية بلا خلاف.

روى خارجة عن نافع همز (معايش) و روى ذلك عن الأعمش، و عبد الرحمن الأعرج. الباقي غير مهموز.

و عند جميع النحويين أن (معايش) لا يهمز، و متى همز كان لحنا، لان الياء فيها اصلية، لأنه من عاش يعيش، و لم يعرض فيها علة كما عرض في (أوائل) و هي في (مدينة) زائدة علة لا تدخلها الحركة كما لا تدخل الالف، و مثله (مسألة، و مسائل، و منارة و منائر، و مقام و مقاوم) قال الشاعر:

واني لقوام مقاوم لم يكن جرير ولا مولى جرير يقومها

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٦، ٦٢ و سورة ٣١ لقمان آية ٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٤

و وزنه (مفعلة) مثل مسورة و مساور، و من همزها اعتقدها (فعلية) على وزن (صحيفة) فجمعها على (فعائل) مثل (صحائف) و ذلك غلط، لان الياء أصلها لقولهم عاش يعيش عيشا و معيشة. قال ابو علي من همز (مدائن) لم يجعله (مفعلة) و لكنه (فعلية) بدلالة قولهم:

مدنى، ولا يجوز ان يكون (مفعلة) من دان يدين، و من أخذه من ذلك قال فى الجمع مداين، بتصحيح الياء. و اعتل (معيشة) لأنه على وزن (يعيش) و زيادتها تختص بالاسم دون الفعل، فلم يحتج الى الفصل بين الاسم و الفعل، كما احتيج اليه فيما كان زيادته مشتركة، نحو الهمزة فى (أجاد) و (هو أجود منك)، و موافقة الاسم لبناء الفعل توجب فى الاسم الاعتلال، ألا ترى انهم أعلوا (بابا) و (دارا) لما كانا على وزن الفعل. و صححوا نحو (حول) و (غيبه) و (لومه) لما لم تكن على مثال الفعل، ف (معيشة) موافقة للفعل فى البناء، مثل (يعيش) فى الزنة، و تكسيرها يزيل مشابهتها فى البناء، فقد علمت بذلك زوال المعنى الموجب للإعلال فى الواحد و فى الجمع، فلزم التصحيح فى التكسير لزوال المشابهة فى اللفظ، لان التكسير معنى لا يكون فى الفعل، و انما يختص الاسم به، فإذا زالت مشابهة الفعل و جب تصحيحه.

و من همز (مصايب) فانه غلط، كما غلط من همز (معايش) و مثله جاء فى جمع (مسيل) أمسله، جاء ذلك فى الشعر لبنى هذيل، فتوهموه (فعيلة) و انما هو (مفعلة) و حكى يعقوب: مسيل و مسيل، فالميم على هذا فاء و مسيل (فعيل)، و على الاول (مفعل) من سال. قال الزجاج: من همز (مصايب) جعل الهمزة بدلا من الواو، كما قالوا: أقب فى (وقب) و هذا ان وقع فى أول الكلام. و قد قالوا فى (أدور) أدأر، فهمزوه، فجاز على هذا ان يكونوا حملوا المكسورة على المضمومة.

و يقال: عاش فلان بمعنى حى، و طيب العيش طيب الحياة، فلهذا كانت المعيشة مضمنة بالحياة. و حد المعيشة الرمانى: بأنها وصلة من جهة مكسب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٥

المطعم و المشرب و الملبس الى ما فيه الحياة. اخبر الله تعالى على وجه الامتنان على خلقه بأصناف نعمه انه مكن عباده فى الأرض بمعنى مكنهم من التصرف فيها، و التمكين إعطاء ما يصح معه الفعل مع ارتفاع المنع، لان الفعل كما يحتاج الى القدرة فقد يحتاج الى آله و الى سبب، كما يحتاج الى رفع المنع، فالتمكين عبارة عن حصول جميع ذلك.

و الأرض هذه الأرض المعروفة، و فى الأصل عبارة عن قرار يمكن أن يتصرف عليه الحيوان، فعلى هذا لو خلق مثلها، لكانت أرضا حقيقة.

و قوله «وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ» فالجعل وجود ما به يكون الشيء على خلاف ما كان، مثل ان تقول جعلت الساكن متحركا، لأنك فعلت فيه الحركة، و نظيره التصيير و العمل،. و جعل الشيء أعم من حدوثه، لأنه قد يكون بحدوث غيره فيه مما يتغير به. و قوله «فَلْيَلْبِأْ مَا تَشْكُرُونَ» نصب قليلا ب (تشكرون)، و تقديره تشكرون قليلا. و (ما) زائدة. و يحتمل ان تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر، و تقديره قليلا شكركم. و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم، و الحمد مثله. و قيل: الفرق بينهما ان كل شكر حمد، و ليس كل حمد شكرا، لان الإنسان يحمد على إحسانه الى نفسه، و لا يشكر عليه، كما انه يذم على إساءته الى نفسه، و لا يجوز ان يكفر من اجل إساءته الى نفسه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١١] ص: ٣٥٥

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (١١)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لخلقه بأنه خلقهم. و الخلق هو احداث الشيء على تقدير تقتضيه الحكمة، لا زيادة على ما تقتضيه، فيخرج الى الإسراف، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٦

و لا ناقص عنه فيخرج الى الإقتار. و قد استوفينا اختلاف الصور، و الصورة بنية مقومة على هيئة ظاهرة.

وقوله «ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» فالسجود هو وضع الجبهة على الأرض وأصله الانخفاض من قول الشاعر:

ترى الا كم فيها سجدا للحوافر (١)

وقيل فى معنى السجود لآدم قولان:

أحدهما- انه كان تكمرة لآدم و عبادة لله، لان عبادة غير الله قبيحة لا يأمر الله بها. و عند أصحابنا كان ذلك دلالة على تفضيل آدم على الملائكة على ما بينا فى سورة البقرة. (٢) و قال أبو على الجبائى: أمروا ان يجعلوه قبله، و أنكر ذلك أبو بكر بن أحمد بن على الأخشاد بأن قال: هو تكمرة.، لأن الله تعالى امتن به على عباده، و ذكرهم بالنعمة فيه. فان قيل كيف قال «ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ» مع أن القول للملائكة كان قبل خلقنا و تصويرنا؟

قلنا عن ذلك ثلاثة أجوبة:

أحدها- قال الحسن و ابو على الجبائى: المراد به خلقنا إياكم ثم صورنا إياكم. ثم قلنا للملائكة، و هذا كما يذكر المخاطب و يراد به أسلافه، و ذكرنا لذلك نظائر فيما مضى، منها قوله «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» (٣) أى ميثاق أسلافكم. قال الزجاج المعنى ابتدأنا خلقكم بأن خلقنا آدم، ثم صورناه، ثم قلنا.

الثانى- قال ابن عباس و مجاهد و الربيع و قتادة و الضحاك و السدى:

ان المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم فى ظهره. ثم قلنا للملائكة.

الثالث- خلقناكم ثم صورناكم ثم إنا نخبركم أننا قلنا للملائكة، كما تقول: انى راحل ثم أنى معجل. و قال الأخفش (ثم) هاهنا بمعنى الواو، كما

(١) مر فى ١/ ٢٤٣

(٢) المجلد الاول صفحه ١٣٩.

(٣) سورة البقرة آية ٦٣، ٩٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٧

قال «اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ» و مثله قوله «ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» (٤) على قول بعض المتأخرين معناه و كان من الذين آمنوا، و مثله «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» (٥) على بعض الأقوال معناه و توبوا اليه، قال الزجاج هذا خطأ عند جميع النحويين. و قال الشاعر:

سألت ربيعه من خيرها أبا ثم اما فقالوا ليه (٦)

معناه سألت أولا- عن الأب ثم الام. و قال بعضهم: معناه خلقناكم فى ظهور آبائكم ثم صورناكم فى بطون أمهاتكم. و قال قوم: فى الآية تقديم و تأخير، و تقديره خلقناكم بمعنى خلقنا أباكم أى قدرناكم. ثم قلنا للملائكة اسجدوا. ثم صورناكم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢] ص: ٣٥٧

قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (١٢)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية لما كان من خطاب الله لا بليس حين امتنع من السجود لآدم، انه قال له «ما مَنَعَكَ» بمعنى اى شىء منعك «أَلَّا تَسْجُدَ» و فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- ان تكون (لا) صلة مؤكدة، كما قال «لِنَلَّا يَغْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ» (٧) و معناه ليعلم، كقوله «لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ» و كقوله «فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ» و كما قال الشاعر:

أبي جوده لا البخل و استعجلت به نعم من فتى لا يمنع الجود قاتله «٨»
معناه أبي جوده البخل، و روى أبو عمرو بن العلاء: أبي جوده لا البخل

(٤) سورة ٩٠ البلد آية ١٧.

(٥) سورة ١١ هود آية ٣، ٥٢، ٩٠

(٦) تفسير الطبرى ١٢: ٣٢٢.

(٧) سورة ٥٧ الحديد آية ٢٩

(٨) اللسان (نعم) و تفسير الطبرى ٢١/ ٢٢٤ و أمالى ابن الشجرى ٢/ ٢٢٨، ٢٢١ و شرح شواهد المغنى ٢١٧. و قد روى (فاعله) بدل قاتله) و روى أيضا «قاتله».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٨

بالجر، كأنه قال أبي جوده كلمة البخل، و رواه كذا عن العرب. و قال الزجاج:

فيه وجه ثالث لا البخل على النصب بدلا من (لا) كأنه قال ابى جوده ان يقول (لا) فقال نعم. و هى حكاية فى كل هذا.

الثانى - انه دخله معنى ما دعاك ان لا تسجد.

الثالث - معنى «أَلَّا تَسْجُدَ» ما الحال ان لا تسجد أو ما أحوجك.

و قال الفراء لما تقدم الجحد فى أول الكلام أكد بهذا، كما قال الشاعر:

ما ان رأينا مثلهن لمعشر سود الرؤوس فوالج و فيول «٩»

ف (ما) للنفى و (ان) للنفى فجمع بينهما تأكيدا.

فان قيل كيف قال «ما مَنَعَكَ» و لم يكن ممنوعا؟! قلنا: لان الصارف عن الشيء بمنزلة المانع منه، كما ان الداعى اليه بمنزلة الحامل عليه.

و قوله «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» حكاية لجواب إبليس حين ذمه تعالى على الامتناع من السجود، فأجاب بما قال، و هذا الجواب غير مطابق لأنه كان يجب أن يقول معنى كذا، لأن قوله «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» جواب لمن يقول أيكما خير، و لكن فيه معنى الجواب، و يجرى ذلك مجرى أن يقول القائل لغيره: كيف كنت، فيقول أنا صالح، و كان يجب أن يقول كنت صالحاً لكنه جاز ذلك، لأنه أفاد انه صالح فى الحال مع ما كان صالحاً فيما مضى. و وجه دخول الشبهة عليه فى أنه خلقه من نار و خلق آدم من طين أنه ظن أن النار إذا كانت أشرف لم يجز أن يسجد الأشرف للأدون، و هذا خطأ، لأن ذلك تابع لما يعلم الله من مصالح العباد، و ما يتعلق به من اللطف

(٩) معانى القرآن ١/ ١٧٦، ٣٧٤ و تفسير الطبرى ١٢/ ٣٢٥. (الفوالج) جمع (فالج) و هو الجمل ذو سنامين. و (الفيول) جمع (فيل). و

كانت هذه الجمال تجلب من السند، و هى البلاد التى فيها الفيلة. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٥٩

لهم، و لم يكن ذلك استخفافاً بهم بالأعمال.

و قد قال الجبائى: إن الطين خير من النار، لأنها أكثر منفعة للخلق من حيث أن الأرض مستقر الخلق و فيها معاشهم، و منها تخرج أنواع أرزاقهم لأن الخيرية فى الأرض أو النار، إنما يراد بهما كثرة المنافع، دون كثرة الثواب، لأن الثواب لا يكون إلا للمكلف المأمور، و هذان جمادان.

و على ما يذهب اليه أصحابنا أن ذلك يدل على تفضيل آدم على الملائكة و كان ذلك مستحقاً، فلذلك أسجد الله الملائكة له.
فإن قيل: لم اعترض إبليس على الله مع علمه أنه لا يفعل إلا الحكمة؟
قلنا عنه جوابان:

أحدهما- أنه اعترض كما يعترض السفية على الحكيم الحليم في تدبيره من غير فكر في العاقبة.
و الثاني- أن يكون جهل هذا بشبهه دخلت عليه. و على ما نذهب اليه من أنه لم يكن عرف الله قط سقطت الشبهة.
و استدل أيضاً بهذه الآية على أن الجواهر متماثلة بأن قيل: لا شيء أبعد الى الحيوان من الجماد، فإذا جاز أن ينقلب الطين حيواناً و إنساناً جاز أن ينقلب الى كل حال من أحوال الجواهر، لأنه لا فرق بينهما في العقل.
و استدل أيضاً بهذه الآية على أن الأمر من الله يقتضى الإيجاب بأن الله تعالى ذم إبليس على امتناعه من السجود حين أمره، فلو كان الأمر يقتضى الندب لما استحق العيب بالمخالفة و ترك الامتثال، و الامر بخلاف ذلك في الآية.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣] ص: ٣٥٩

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣)
قوله «قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا» حكاية لقول الله تعالى لإبليس و أمره إياه أن التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٠
يهبط منها، و ما بعد القول و إن كان استثناءً و الفاء لا يستأنف بها و انما يكون كذلك، لأن ما قيل له بعد جوابه الذي أجاب به، فهو حكاية ما كان من الكلام له الثاني بعد الأول.
و الهبوط و النزول واحد. و فرق بينهما بأن النزول يقتضى تنزله الى جهة السفلى بمتزلة بعد منزلة، و ليس كذلك الهبوط، لأنه كالانحدار في المرور الى جهة السفلى، و كأن الانحدار دفعة واحدة، كما قال الشاعر:
كل بنى حرة مصيرهم قل و إن أكثروا من العدد
إن يغبطوا يهبطوا و إن أمروا يوماً فهم للفناء و الفند «١»
و قيل في الضمير الذى فى قوله «منها» قولان:
أحدهما- قال الحسن: إنه كناية عن السماء، لأنه كان فى السماء فاهبط منها.
الثانى- قال أبو على: كناية عن الجنة.
فان قيل من أين علم إبليس أن الله تعالى قال له هذا القول؟
قلنا عنه جوابان: أحدهما- قال أبو على: إنه قال له على لسان بعض الملائكة.
الثانى- أنه رأى معجزة تدله على ذلك.

و قوله «فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا» معناه ليس لك أن تتكبر فيها، و التكبر إظهار كبر النفس على جميع الأشياء، فهو فى صفة العباد ذم، و فى صفة الله مدح، كما قال تعالى «الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ» «٢» فالجبار القاهر لجميع الأشياء. و المتكبر الدال بذاته على أنه أكبر من جميع الأشياء. و قوله «فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ» أمر من الله لإبليس بالخروج، لأنه من الصاغرين.
و الصاغر هو الدليل بصغر القدر، صغر يصغر صغراً و صغاراً، و تصاغرت اليه نفسه ذلاً و مهانة، و الأصل الصغر.

(١) قائله ليبد و قد مر فى ١/ ٧٣

(٢) سورة ٥٩ الحشر آية ٢٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦١

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٤ الى ١٥] ص : ٣٦١

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ (١٤) قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ (١٥)
آيتان.

فى الآيه الأولى حكاية عن إبليس أنه سأل الله تعالى أن ينظره. و الانظار الامهال الى مدة فيها النظر فى الأمر طال أم قصر. و الانظار و الامهال و التأخير و التأجيل نظائر فى اللغة، و بينها فرق. و ضد الامهال الاعجال. و أصل الانظار المقابلة، و هى المناظرة. و (الجبلاں يتناظران) أى يتقابلان، و نظر اليه بعينه أى قابله لينظر له و نظر اليه بيده، ليظهر له حاله فى اللين و الخشونة أو الحرارة و البرودة. و قوله «إلى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ» مدة للانظار الذى طلبه. و البعث الإطلاق فى الامر، و الانبعاث الانطلاق. و البعث و الحشر و النشر و الجمع نظائر.

و يجوز فى «يَوْمٍ يُبْعَثُونَ» ثلاثة أوجه من العربية: بالجور و ترك التنوين على الاضافة، و الجور مع التنوين على الصفة. و الفتح و ترك التنوين على البناء.

و ليس بالوجه، لأن الفعل معرب.

و الوجه فى مسألة إبليس الانظار- مع علمه أنه مطرود ملعون مسخوط عليه- علمه بأن الله يظاهر الى عباده بالإحسان، و يعمهم بفضله و إنعامه، فلم يصرف ارتكابه المعصية و إصراره على الخطيئة عن المسألة طامعاً فى الاجابة، و عن انس من بلوغ المحبة.

و قيل فى قوله «قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ» هل فيه اجابة الى ما التمسه أم لا؟

فقال السدى و غيره: إنه لم يجبه «إلى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ» لأنه يوم القيامة، و هو يوم بعث لا يوم موت، و لكن انظر الى يوم الوقت المعلوم، كما ذكره فى سورة اخرى «١». و يقوى ذلك قوله «إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ» و ليس لأحد

(١) سورة ٣٨ ص آية ٧٩-٨١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٢

أن ينظر أحداً الى يوم القيامة على هذا المعنى.

الثانى - أنه سأل تأخير الجزاء بالعقوبة الى يوم يبعثون. لما خاف من تعجيل العقوبة، فأنظر على هذا. و قال قوم: انظر الى يوم القيامة، و الأقوى الوجه الثانى، لأنه لا يجوز أن يعلم الله أحداً من المكلفين الذين ليسوا بمعصومين أنه يبقوهم الى وقت معين، لأن فى ذلك إغراء له بالقبح من حيث أنه يعلم انه باق الى ذلك الوقت فيرتكب القبيح، فإذا قارب الوقت جدد التوبة فيسقط عنه العقاب.

و هل يجوز اجابة دعاء الكافر أم لا؟ فيه خلاف:

فذهب أبو على الى أنه لا يجوز، لما فى ذلك من التعظيم و التبجيل لمجابه الدعوة فى مجرى العادة، ألا ترى أنه إذا قيل: فلان مجاب الدعوة دل ذلك على أنه صالح المؤمنين. و أجاز ذلك أبو بكر بن الأخشاد على وجه الاستصلاح. و كان يقول: بتفصيل ذلك بحسب الوجه الذى يقع عليه.

و كسرت «إن» لأنها حكاية بعد القول، و هى تكسر فى هذا الموضع، و فى الابتداء بها، و إذا كان فى خبرها لام التأكيد. و انما عملت (إن) لشبهها بالفعل الماضى من حيث كانت على ثلاثة أحرف مفتوحة الآخر، فهى بمنزلة (كان) إلا أنه خولف بعملها لأنها حرف.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٦ الى ١٧] ص : ٣٦٢

قَالَ فَبِمَا أَعْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦) ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَ عَنْ شَمَائِلِهِمْ وَ لَأَنْتَجِدَنَّ

أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ (١٧)

آيتان بلا خلاف.

قوله «قال فبما» حكاية عن قول إبليس، لما لعنه الله، وطرده و حكى سؤاله الانظار، و اجابة الله تعالى الى شىء منه، قال حينئذ «فبما أَعْوَيْتَنِي» أى فبالذى أَعْوَيْتَنِي. و قيل فى معنى هذه الباء ثلاثة أقوال: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٣

أحدهما- انى مع اغوائك إياى كما تقول بقيامك تناول هذا أى مع قيامك.

الثانى - معناه اللام، و التقدير فلاغوائك إياى.

الثالث - أنها بمعنى القسم كقولك بالله لأفعلن.

و قيل فى معنى اغويتنى ثلاثة أقوال:

أحدها- قال أبو على و البلخى: معناه بما خيبتنى من جنتك، كما قال الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائماً «١»

أى من يخب، و قال قوم: يجوز أن يكون أراد إنك امتحنتنى بالسجود، لآدم فغويت عنده، فقال (أغويتنى) كما قال «فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» «٢».

الثانى - قال ابن عباس و ابن زيد: معناه حكمت بغوايتى كقولك:

أضللتنى أى حكمت بضاللتى.

الثالث - أغويتنى بمعنى أهلكتنى بلعنك إياى، كما قال الشاعر:

معطفة الأثناء ليس فصيلها برازئها درراً و لا ميت غوى «٣»

أى و لا- ميت هلاكاً بالقعود عن شرب اللبن. و منه قوله «فسوف يلقون غياً» «٤» أى هلاكاً. و يقولون: غوى الفصيل إذا أنفذ اللبن فمات. و المصدر غوى مقصوراً و قوله «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ» جواب القسم. و القسم محذوف، لأن غرضه بالكلام التأكيد، و هو ضد قوله «ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» «٥»

(١) مر هذا البيت فى ٣١٢ / ٢ و سيأتى فى ٥٤٨ / ٥.

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٢٦.

(٣) قائله (مدرج الريح الجرمى) و اسمه (عامر بن المجنون)، الشعر و الشعراء: ٧١٣، و المعانى الكبير: ١٠٤٧ و المخصص ٧ / ٤١، ١٨٠ و تهذيب إصلاح المنطق ٢ / ٥٤ و اللسان (غوى) و تفسير الطبرى ١٢ / ٣٣٣.

(٤) سورة ١٩ مريم آية ٥٩.

(٥) سورة ٣٨ ص آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٤

فانه حذف الجواب، و هى القسم، لأن الغرض تعظيم المقسم به.

و قعوده على الصراط معناه أنه يقعد على طريق الحق ليصد عنه بالإغواء حتى يصرفه الى طريق الباطل عداوة له و كيداً.

و قوله «صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» قيل فى نصب (صراطك) أنه نصب على الحذف دون الظرف، و تقديره على صراطك، كما قيل ضرب

زيد الظهر و البطن أى على الظهر و البطن قال الشاعر:

لذن بهز الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق الثعلب «٦»

و قال آخر:

كأني إذا أسعى لأظفر طائراً مع النجم في جو السماء يصبوب (٧)»

أى لأظفر على طائر، و إغواء الله تعالى لإبليس لم يكن سبباً لضلاله، لأنه تعالى علم أنه لو لم يغوه لوقع منه مثل الضلال الذي وقع أو أعظم، فأما قول من قال: إنه لو كان ما يفعل به الايمان هو ما يفعل به الكفر، لكان قوله «فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي» و بما أصلحتني بمعنى واحد، فكلام غير صحيح، لأن صفة الآله التي يقع بها الايمان خلاف صفتها إذا وقع بها الكفر. و إن كانت واحدة كالسيف. و لا يجب من ذلك أن تكون صفتها واحدة من أجل أنها واحدة بل لا يمتنع أنه متى استعمل آله الايمان في الضلال سمي إغواء، و إن استعمل في الايمان سمي هداية، و إن كان ما يصح به الايمان و الكفر و الضلال واحداً.

و قوله «ثُمَّ لَآتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ» قيل في معناه ثلاثة أقوال: أحدها- قال ابن عباس و قتادة و ابراهيم بن الحكم و السدي و ابن

(٦) قائله ساعده بن جؤيه الهذلي ديوانه ١/ ١٩٠ و سيبويه ١/ ١٦، ١٩٠ و خزانه الأدب ١/ ٤٧٤ و تفسير الطبري ١٢/ ٣٣٧ و غيرها. (٧) تفسير الطبري ١٢/ ٣٣٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٥

جريح: من قبل دنياهم و آخرتهم. و من جهة حسناتهم و سيئاتهم.

الثاني- قال مجاهد: من حيث يبصرون و من حيث لا يبصرون.

الثالث- قال البلخي و أبو علي: من كل جهة يمكن الاحتيال عليهم بها.

و قال ابن عباس: و لم يقل من فوقهم، لأن رحمة الله تنزل عليهم من فوقهم، و لم يقل من تحت أرجلهم، لأن الإتيان منه موحش. و قال أبو جعفر (ع) «ثُمَّ لَآتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» معناه أهوّن عليهم أمر الآخرة و من خلفهم أمرهم بجمع الأموال و البخل بها عن الحقوق لتبقى لورثتهم «وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ» و أفسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة و تحسين الشبهه «وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ» بتحبيب اللذات اليهم و تغليب الشهوات على قلوبهم.

و قال الزجاج: «مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» معناه أغوينهم حتى يكذبوا بالبعث و النشور، «وَمِنْ خَلْفِهِمْ» حتى يجحدوا ما كان من أخبار الأمم الماضية و الأنبياء السالفة.

و إنما دخلت (من) في الخلف و القدام، و (عن) في اليمين و الشمال، لأن في القدام و الخلف معنى طلب النهاية، و في اليمين و الشمال الانحراف عن الجهة.

و دخول (ثم) في الكلام: بيان أن هذا المعنى يكون بعد القعود في طريقهم.

و قوله «وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ» إخبار من إبليس أن الله لا يجد أكثر خلقه شاكرين. و قيل: يمكن أن يكون علم ذلك من أحد وجهين.

أحدهما- قال أبو علي: ذلك علمه من جهة الملائكة باخبار الله تعالى إياهم.

الثاني- قال الحسن: يجوز أن يكون أخبر عن ظنه ذلك، كما قال تعالى «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» لأنه لما أغوى آدم فاسترله، قال ذرية هذا أضعف منه، و ظن أنهم سيجيونه و يتابعونه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨] ص: ٣٦٥

قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُومًا مُدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ (١٨)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٦

حكى عن عاصم في الشواذ «لمن تبعك» بكسر اللام، و يكون خبره محذوفاً و تقديره لمن تبعك النار، و ليس بمعروف. هذا خبر من الله تعالى أنه «قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا» يعنى من الجنة «مَرْدُومًا» قال ابن عباس: معناه معيماً. و قال ابن زيد: مذموماً، يقال: ذامه يذامه ذاماً و ذامه يذيمه ذيماً و ذاماً. و قيل الذام و الذيم أشد العيب. و مثله اللوم قال الشاعر:

صحبتك إذ عيني عليها غشاوة فلما انجلت قطعت نفسى أذيمها (١)

و أكثر الرواية ألومها. و قوله «مَرْدُورًا» فالدحر الدفع على وجه الهوان و الاذلال يقال: دحره يدحره دحراً و دحوراً. و قيل الدحر الطرد- في قول مجاهد و السدى-.

و قوله «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» جواب القسم، و حذف جواب الجزاء في «لَمَنْ تَبِعَكَ» لأن جواب القسم أولى بالذكر من حيث أنه في صدر الكلام، و لو كان في حشو الكلام، لكان الجزاء أحق منه، كقولك: إن تأتني و الله أكرمك، و لا يجوز أن تكون (من) هاهنا بمعنى الذى، لأنها لا- تقلب الماضى الى الاستقبال، و يجوز أن تقول: و الله لمن جاءك أضربه بمعنى لأضربه، و لم يجرز بمعنى لأضربه، كما يجوز و الله أضرب زيداً بمعنى لأضرب و لا يجوز بمعنى لأضربن، لأن الإيجاب لا بد فيه من نون التأكيد مع اللام على قول الزجاج.

و إنما قال «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ» بلفظ الجمع و إن كان المخاطب واحداً على التغليب للخطاب على الغيبة، كما يغلب المذكر على المؤنث، و كما يغلب الأ-خف على الأثقل في قولهم: سنة العمرين، لأن المفرد أخف من المضاف، لأن المعنى لأملأن جهنم منك و ممن تبعك منهم أجمعين، كما ذكره في موضع آخر.

و قوله «أجمعين» تأكيد لقوله «منكم» و هو و إن كان بلفظ الغائب أكد به المخاطب، لأنه تابع للأول، فإن كان غائباً فهو غائب و إن كان مخاطباً،

(١) قائله (الحارث بن خالد المخزومي) الاغاني (دار الثقافة) ٣/ ٣١٣ و تفسير الطبرى ١/ ٢٦٥ و ١٢/ ٣٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٧

فهو مخاطب و إن كان متكلماً، فهو متكلم كقولك: نحن منطلق أجمعون عامدون، لأن الاتباع قد دل على ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩] ص : ٣٦٧

و يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٩)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية خطاب الله تعالى لآدم و أمره إياه أن يسكن هو و زوجته حواء الجنة. و اختلفوا في الجنة التي أسكن الله آدم فيها. فقال قوم: إنها جنة الخلد، لأن الجنة إذا أطلقت معرفة بالألف و اللام لا يعقل منها في العرف إلا جنة الخلد، كما أن السموات و الأرض إذا أطلق لم يعقل منه إلا السموات المخصوصة دون سقف البيت.

و قوله «و زوجك» إنما جاء به على لفظ التذكير، لأن الاضافة أغنت عن ذلك و أبانت عن المعنى، فكان الحذف أحسن، لأنه أوجز يقال: لصاحب المنزل ساكن فيه، و إن كان يتحرك فيه أحياناً للتغليب، لأن سكونه فيه أكثر، بجلوسه و نومه في ليله. و غير ذلك من أوقاته، و أباح الله تعالى لهما أن يأكلا من حيث شاء، و أين شاء ما شاء، و نهاهما على وجه الندب ألا تقربا هذه الشجرة.

و عندنا إن ذلك لم يكن محرماً عليهما بل نهاهما نهى تنزيه دون حظر و بالمخالفة فاتهما ثواب كثير، و إن لم يفعلا بذلك قبيحاً، و لا أخلا بواجب.

و من خالفنا قال أخطأ في ذلك على خلاف بينهم بأن ذلك صغيرة أو كبيرة.

و من قال كانت صغيرة، منهم من قال: وقع ذلك منه سهواً و نسياناً. و منهم من قال: وقع ذلك تأويلاً من حيث نهى عن جنس الشجر، فحمله على شجرة بعينها، فأخطأ في التأويل. و قد بينا فساد ذلك فيما مضى «١».

(١) في المجلد الأول ص ١٦٠-١٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٨

وقوله «فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ» يحتمل أن يكون نصباً على جواب النهي.

و الثاني - أن يكون جزماً عطفاً على النهي، فكأنه قال لا تقربا هذه الشجرة، و لا تكونا من الظالمين. و معنى «الظالمين» على مذهبنا المراد به الباخسين نفوسهم ثواباً كثيراً، و المفوتين نعيماً عظيماً. و من قال: إنهما ارتكبا قبيحاً قال: ظلما أنفسهما بارتكاب القبيح. و على مذهب من يقول بأن ذلك كانت صغيرة وقعت مكفرة لا- بد أن يحمل الظلم هاهنا على نقصان الثواب الذى انجبت بمقارنته الصغيرة له، فأبو على: ذهب الى أن ذلك وقع منه نسياناً. و قال البلخي وقع منه تأويلاً، لأنه نهى عن جنس الشجرة فتأوله على شجرة بعينها، و هذا خطأ، لأن ما يقطع سهواً أو نسياناً لا- يحسن المؤاخذه به. و أما الخطأ في التأويل فقد زاد من قال ذلك قبيحاً آخر. أحدهما ارتكاب المنهى. و الثاني الخطأ في التأويل به.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠] ص : ٣٦٨

فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ (٢٠)
آية بلا خلاف.

قرأ يحيى بن كثير و يعلى بن حكيم «إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ» بكسر اللام من قوله «هَلْ أَذُكَّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكِكَ لَا يَبْلَى» الباقون بفتح اللام.

أخبر الله تعالى أنه لما نهى آدم و زوجته عن أكل الشجرة و سوس لهما الشيطان. و الوسوسة الدعاء الى أمر بضرب خفى كالههممة و الخشخشة قال رؤبه مراجعة:

وسوس يدعو مخلصاً رب الفلق سرّاً و قد أوّن تأوين العقق «١»

(١) ديوانه: ١٠٨ و اللسان (وسوس) و هو من ارجوزة يصف بها صائداً مختفياً يرتقب حمر الوحش.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٦٩

و قال الأعشى:

تسمع للحلى و سواساً إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل «٢»

وقوله «لِيُبْدِيَ لَهُمَا» فالابداء الاظهار، و هو جعل الشيء على صفة ما يصح أن يدرك، و ضده الإخفاء و كل شىء أزيل عنه الساتر فقد أبدى.

و قوله «ما وُورِيَ» فالموارة جعل الشىء وراء ما يستره. و مثله المساترة، و ضده المكاشفة، و لم يهمز، لأن الثانية مدّة، و لو لا ذلك لوجب الهمز.

و قيل للفرج سوءاً، لأنه يسوء صاحبه إظهاره، و كلما قبح إظهاره سوءاً، و السوء من هذا المعنى. و إذا بالغوا قالوا: السوأة السوأة، و لم يقصد آدم و حواء (عليهما السلام) بالتناول من الشجرة القبول من إبليس و الطاعة له بل إنما قصدا عند دعائه شهوة نفوسهما، و لو

قصدا القبول منه لكان ذلك قبيحاً لا محالة. و قال الحسن لو قصدا ذلك لكانا كافرين.

و فرق بين وسوس اليه و وسوس له مثل قولك ألقى اليه المعنى، و وسوس له معناه أوهمه النصيحة له. فإن قيل كيف وصل إبليس الى آدم و حواء حتى وسوس لهما؟ و هو خارج الجنة، و هما في الجنة، و هما في السماء و هو في الأرض؟ قلنا: فيه أقوال. أحدها- قال الحسن: كان يوسوس من الأرض الى السماء و الى الجنة فوصلت و وسوسته بالقوة التي خلقها الله له. الثاني- قال أبو علي إنهما كانا يخرجان من السماء فبلغهما و هما هناك. الثالث- قال أبو بكر بن الإخشيد إنه خاطبهما من باب الجنة و هما فيها. و قوله «ما نهاكما ربُّكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين» فيه قولان: أحدهما- أن فيه حذفاً و تقديره إلا أن تكونا ملكين و لستما ملكين. و معناه لئلا تكونا ملكين.

(٢) ديوانه: ٤٢ القصيدة ٦. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٠

الثاني - إلا كراهة أن تكونا ملكين.

فإن قيل كيف يمؤه عليهما أن الأكل من الشجرة يوجب الانقلاب من صورة البشرية الى صورة الملائكة أو يوجب الخلود في الجنة؟! قلنا: عن ذلك جوابان:

أحدهما- أنه أوهم أن ذلك في حكم الله في كل من أكل من تلك الشجرة.

الثاني - أنه أراد إلا أن تكونا بمنزلة الملائكة في علو المنزلة.

و استدل جماعة من المعتزلة بهذه الآية على أن الملائكة أفضل من البشر، و الأنبياء منهم. و هذا ليس بشيء، لأنه لم يجرها هنا ذكر لكثرة الثواب و أن الملائكة أكثر ثواباً من البشر بل كان قصد إبليس أن يقول لآدم ما نهاك الله عن أكل الشجرة إلا أن تكونا ملكين، فإن كنتما ملكين فقد نهاكما، و حيث لستما من الملائكة فما نهاكما الله عن أكلها، و تلخيص الكلام أن المنهى من أكل الشجرة هم الملائكة فقط، و من ليس منهم فليس بمنهى، و لا تعلق لذلك بكثرة الثواب و لا بقلته و على قول من كسر اللام لا متعلق في الآية و لا شبهة.

و الشجرة التي نهى عنها آدم، قال قوم هي الكرمه، و قال آخرون هي السنبلة. و قيل فيه أقوال غيرهما ذكرناها في سورة البقرة (١).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢١] ص : ٣٧٠

وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ (٢١)

آية بلا خلاف.

المقاسمة لا- تكون إلا- بين اثنين، و القسم كان من إبليس لآدم، لأن آدم مقسم له. و انما قال و قاسمهما كما يقال: عاقبت اللص و طارقت النبل و ناولت الرجل و عافاه الله، و كذلك قاسمته، لان في جميع ذلك معنى المقابلة، كأنه قابله في المنازعة باليمين و المعاقبة مقابلة بالجزاء و كذلك المعافاة، و قال الهذلي:

و قاسمها بالله جهدا لأنتم ألد من السلوى إذا ما نشورها (٢)

(٢) ديوان الهذليين ١/ ١٥٨ و تفسير الطبرى ١٢ / ٣٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧١

أى حالفها، و فى موضع آخر «قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ» (٣) أى تحالفوا- و سئل الحسن فقيل له: أليس الله خلق آدم ليكون خليفة فى الأرض قال: بلى، قال و كان لا بد له من ان يهبط الأرض، قال: لا و الله، و لكن لو هبط مطيعا لله كان خيرا له من ان يهبط عاصيا، و لم يعاتبه الله على الهبوط، و انما عاتبه على مخالفة الأمر. و أصل القسم القسم، قال أعشى بنى ثعلبة:

رضيى لبان ثدى أم تقاسما باسحم داج عوض لا تتفرق (١)

و القسم تأكيد الخبر بطريقة و الله، و بالله، و تالله.

اخبر الله تعالى فى هذه الآية ان إبليس حلف، لآدم و حواء انه لهما ناصح فى دعائهما الى تناول من الشجرة و لذلك تأكدت الشبهة عندهما، و ظنا ان أحدا لا يقدم على اليمين بالله إلا صادقا، فكان ذلك داعيا لهما الى تناول الشجرة.

و يجوز ان تقول: انى لك لناصرح، و لا يجوز ان تقول أنا لك لناصرح، لان لام الابتداء موضعها صدر الكلام لا تؤخر عنه الا فى باب (ان) خاصة لثلا- يجتمع حرفا تأكيد فى موضع واحد، فيوهم اختلاف المعنى، لان الأصل فى اجتماع الحرفين فى موضع انه لا ينوب أحدهما عن الآخر، و تقدير الكلام، و قاسمهما انى لكما ناصح، ثم فسر ذلك بقوله من الناصحين ليكون متعلقا بقوله لمن الناصحين فقدم الصلة على الموصول، و مثله قوله «وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» (٢) و تقديره و أنا على ذلكم شاهد، و بينه بقوله من الشاهدين.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٢] ص : ٣٧١

فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ يَدَّتْ لَهُمَا سُوءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِمَا عَنَّا مِن رَّوْقِ الْجَنَّةِ وَ نَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَن تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقَلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٢٢)

(٣) سورة النمل آية ٤٩.

(١) ديوانه: ١٥٠ و اللسان (عوض)، (سحم) و تفسير الطبرى ١٢ / ٣٥٠

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٥٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٢

آية بلا خلاف.

معنى قوله «فَدَلَّاهُمَا» حطهما الى الخطيئة بغرور، و منه قولهم: فلان يتدلى الى الشر، لان الشر سافل و الخير عال. و قيل: دلاهما من الجنة الى الأرض بغرور. الغرور إظهار النصح مع ابطان الغش، و أصله الغر: طئ الثوب يقال: اطوه على غره أى على كسر طيه، و قال الشاعر:

كأن غرّ متنه إذ نجبه سير صناع فى خريز تكلمه (١)

فالغرور بمنزلة الغر لما فيه من اظهار حال و إخفاء حال، و منه الغرر لخباء ما لا يؤمن فيه. و الغر الذى لم يجرب الأمور، لأنها تخفى عليه. و الغرة الأخذ على غفلة. و الغرارة الوعاء، لأنها تخفى ما فيها. و الأغر الأبيض لظهور الثوب فى غره، و منه الغرة فى الجبهة.

و قوله «فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ يَدَّتْ لَهُمَا سُوءَاتُهُمَا» أى ظهرت عورتاهما، و لم يكن ذلك على وجه العقوبة، لان الأنبياء لا يستحقون العقوبة، و انما كان ذلك لتغير المصلحة، لأنهما لما تناولا من الشجرة اقتضت المصلحة إخراجهما من الجنة و نزعهما لباسهما الذى كان عليهما، و اهباطهما الى الأرض، و تكليفهما فيها.

و قوله «و طفقا» قال ابن عباس: معنى طفق جعل يفعل، و مثله قولهم:

ظل يفعل و أخذ يفعل و ابتدأ يفعل، فقد يكون ذلك بأول الفعل و قد يكون بالقصد الى الفعل، و يقال: طفق يطفق و طفق يطفق طفقا.

و قوله «يَخِصِّفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» معناه يقطفان من ورق الجنة ليستترا به، و يحوزان بعضه الى بعض، و منه المخصف: المثقب الذى يخصف به النعل، و الخصاف الذى يرفع النعل قال الشاعر:

(١) قائله (دكين بن رجاء الفقيمي) اللسان (كلب) و «غَرَّ مَتْنَهُ» ما تشنى من جلده و (سير صناع) أى سير متصنع به من كثر الخرز فيه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٣

و أسعى للندى و الثوب جرد محاسره و فى نعلي خصاف

يعنى ترفيع، و قال الأعشى:

قالت أرى رجلا فى كفه كتف او يخصف النعل لهفى آية صنعا «١»

و منه

قول النبي (ص) (خاصف النعل فى الحجره) يعنى عليا (ع).

و الاخصاف سرعة العدو، لأنه يقطعه بسرعة. و الخصف ثياب غلاظ جدا، لأنه يعسر قطعها لغلظها. و كان الحسن يقرأ «يخصفان» بمعنى يختصفان.

و قوله «مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» قيل: انه من ورق التين. و اصل الورق ورق الشجره، و منه الورق اسم الدراهم. و الورقه سواد فى غبره كأنه كلون الورق الذى بهذه الصفه، و حمامه ورقاء.

و فى ذلك دلالة على ان ستر العوره كان واجبا فى ذلك الوقت.

و قوله «و ناداهما رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُما عَن تَلْكُمَا الشَّجَرَةَ» حكاية عما قال الله تعالى لآدم و حواء- بعد ان بدت سواتهما و طفقا يخصفان عليهما من ورق الشجر- أ ليس كنت نهيتكما عن تلكما الشجره، و انما قال «تلكما» لأنه خاطب اثنين و أشار الى الشجره، فلذلك قال (تلكما) و «أقل لكما» عطف على «أنهكما» فلذلك جزمه «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» يعنى ظاهر العداوه.

و قد بينا ان آدم لم يرتكب قبيحا و ان ما توجه اليه بصورة النهى كان المراد به ضربا من الكراهه دون الحظر، و انما قلنا ذلك لقيام الدلالة على عصمتها من سائر القبائح صغائرها و كبائرها، فعلى هذا لا- يحتاج ان نقول: انها تأولا فأخطئا، على ما قال البلخي و الرماني، أو وقع منهما سهواً على ما قاله الجبائي

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٣] ص: ٣٧٣

قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣)
آية بلا خلاف.

(١) ديوانه: ٨٣ القصيدة ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٤

فى هذه الآية حكاية عما قال آدم و حواء (ع) لما عاتبهما الله و وبخهما على ارتكابهما ما نهاهما عنه، و اخبار عن اعترافهما على أنفسهما بأن «قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا» و معناه بخسناها الثواب بترك المندوب اليه. و الظلم هو النقص.

و على مذهب من يقول انهما فعلا صغيرة لا بد ان يحمل قوله «ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا» على تنقيص الثواب، لان عندهم ان الصغيرة انقصت ثواب طاعاتهم، فكان ذلك ظلما للنفس، فأما من يقول: ان الصغيرة انقصت ثواب طاعاتهم، فكان ذلك ظلما للنفس، فأما من يقول: ان الصغير تقع مكفرة من غير ان ينقص من ثواب فاعلها شيء، فلا يتصور معنى لقوله «ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا» و لا يثبت فيهما فائدة، لأنهما لم يستحقا عقابا بلا خلاف.

و صفة ظالم مفارقة لقولنا: ظلمنا، لان الظالم اسم ذم في اكثر التعارف، و ظلم قد يستعمل في غير المستحق للعقاب و الدم، كما ان اسم (مؤمن) اسم مدح لمستحق الثواب، و آمن يؤمن بخلاف ذلك عند القائلين بالوعيد.

و قوله «وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا» معناه ان لم تستر علينا، لان الغفر هو الستر على ما بيناه فيما مضى، و على مذهب من يقول: ان معصيتهم كانت صغيرة وقعت مكفرة لا معنى لقوله «وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا»، لان الغفران كائن لا محالة، و لا يحسن المؤاخذه به.

و قوله «لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ» المعنى ان لم تفضل علينا بنعمك التي تتم بها ما فوتناه نفوسنا من الثواب بضروب تفضلك لنكونن من جملة من خسر، و لم يربح. و الإنسان يصح ان يظلم نفسه بأن يدخل عليها ضررا غير مستحق، و لا يدفع عنها ضررا أعظم، و لا يجتلب منفعة توفى عليه. و لا يصح ان يكون معاقبا لنفسه، و يجوز ان يأمر الله تعالى المكلف ان يضر بنفسه، و لا يحسن ان يأمره ان يعاقب نفسه، لان امر الحكيم يدل على الترغيب في الشيء، و لا يجوز أن يرغبه في عقابه، كما لا يجوز ان يرغبه في ذمه و لعنه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٥

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٤] ص: ٣٧٥

قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (٢٤)
آية بلا خلاف.

اختلفوا في المعنى بهذه الآية، فقال السدي و أبو علي الجبائي و أبو بكر ابن الإخشيد: ان المراد بالخطاب آدم و حواء و إبليس، جمع بينهم في الذكر، و ان كان الخطاب لهم وقع في أوقات متفرقة، لان إبليس امر بالهبوط حين أمتنع من السجود، و آدم و حواء حين أكلا من الشجرة، و انتزع لباسهما. و قال أبو صالح: الخطاب متوجه الى آدم و حواء و الحية. و قال الحسن - قولا بعيدا من الصواب - و هو ان المراد به آدم و حواء و الوسوسة، و هذا قول منعزب عنه، لان الوسوسة لا تخاطب.

و الهبوط هو النزول بسرعه، و البعض هو أحد قسمي العدة، و أحد قسمي العشرة بعضها، و احد قسمي الاثنين بعضهما و لا بعض للواحد، لأنه لا ينقسم. و قوله «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» أضاف (البعض) الى جملة هو منها، و لا يجوز ان يضاف (غير) الى جملة هو منها، لان اضافة (غير) الى الجملة و التفصيل لصحة ان يكون لكل واحد غير، و ليس كذلك بعض، لأنه لا يصح ان يكون لكل واحد بعض فأضافته الى الجملة فقط.

و العدو ضد الولي، و من صفة العدو انه مراصد بالمكاره. و من صفة الولي انه مراصد بالمحاب. و قال الرماني: العدو هو النائي بنصرته في وقت الحاجة الى معونته، و الولي هو الداني بنصرته في وقت الحاجة الى معونته. و قوله «وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ» فالمستقر قيل في معناه قولان:

أحدهما - قال ابو العالیه: هو موضع استقرار.

الثاني - انه الاستقرار بعينه، لان المصدر يجيء على وزن المفعول نحو التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٦

و «نُدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا» (١) أى إدخالا كريما قال الشاعر:

أقاتل حتى لا أرى لى مقاتلا و أنجو إذا غم الجبان من الكرب (٢)

و قوله «وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» فالمتاع الانتفاع بما فيه عاجل استلذاذ، لان المناظر الحسنه يستمتع بها لما فيها من عاجل اللذة. و الحين

الوقت، قصيرا كان او طويلا، الا انه قد استعمل على طول الوقت- هاهنا- وليس بأصل فيه كقول القائل: ما لقيته منذ حين قال الشاعر:
و ما مزاحك بعد الحلم و الدين و قد علاك مشيب حين لا حين (٣)
أى وقت لا وقت، و قال البلخي «الى حين» معناه الى القيامة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٥] ص : ٣٧٦

قَالَ فِيهَا تَحْيُونََ وَ فِيهَا تَمُوتُونََ وَ مِنْهَا تُخْرَجُونََ (٢٥)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن ذكوان و حمزة و الكسائي و خلف و يعقوب «تخرجون» بفتح التاء و ضم الراء. الباكون بضم التاء و فتح الراء. من قرأ بضم التاء، فلقوله «انكم مخرجون» (٤) و قوله «كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى» (٥). و من فتح التاء، فلاجماع الكل فى قوله «ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرَجُونَ» (٦) بفتح التاء و لقوله «إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ» (٧) فأسند الفعل اليهم، و لأنه أشبه

(١) سورة ٤ النساء آية ٣٠

(٢) قائله كعب بن مالك. اللسان (قتل).

(٣) قائله جرير. ديوانه: ٥٨٦ و سيبويه ٣٥٨ / ١ و مجاز القرآن ٢١٢ / ١ و تفسير الطبرى ٣٥٩ / ١٢ و رواية الديوان و سيبويه (ما بال جهلك بعد الحلم و الدين).

(٤) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٣٥

(٥) سورة ٧ الأعراف آية ٥٦.

(٦) سورة ٣٠ الروم آية ٢٥

(٧) سورة ٣٦ يس آية ٥١. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٧

بما قبله من قوله «فِيهَا تَحْيُونََ وَ فِيهَا تَمُوتُونََ» (٨) و كما قال «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» (٩) أضاف الفعل اليهم.

و فى الآية اخبار من الله تعالى و حكاية عما قاله لآدم انكم تحيون فى هذه الأرض التى تهبطون اليها، و فيها تموتون، و منها تخرجون، للبعث يوم القيامة.

قال الجبائى فى الآية دلالة على ان الله (عز و جل) يخرج العباد يوم القيامة من هذه الأرض التى حيوا فيها بعد موتهم، و انه يفنيها بعد ان يخرج العباد منها فى يوم الحشر، و إذا أراد إفناءها زجرهم عنها زجرة فيصرون الى ارض اخرى و هذا معنى قوله «فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ» (١٠).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٦] ص : ٣٧٧

يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَآتِكُمْ وَ رِيشًا وَ لِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكُمْ خَيْرٌ ذَلِكُمْ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦)
آية بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة، و ابن عامر و الكسائي «و لباس التقوى» بالنصب.

الباقون بالرفع، و من نصب حملة على (انزل) من قوله «قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا، ... وَ لِبَاسُ التَّقْوَى» و أنزلنا هاهنا مثل قوله «وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» (١١) و مثل قوله «وَ أَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ» (١٢) أى خلق. و انما قال «أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا» لاحد

أمرين.

أحدهما- لأنه ينبت بالمطر الذي ينزل من السماء، في قول الحسن و الجبائي.

الثاني- لأن البركات تنسب الى أنها تأتي من السماء كقوله

(٨) سورة ٧ الاعراف آية ٢٤

(٩) سورة ٧ الاعراف آية ٢٩.

(١٠) سورة ٧٩ النازعات آية ١٤.

(١١) سورة ٥٧ الحديد آية ٢٥

(١٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٨

«وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» (٣) وقوله «ذلك» على هذا مبتدأ وخبره (خير)، و من رفع قطع اللباس من الاول و استأنف، فجعله مبتدأ و جعل قوله «ذلك» صفة له أو بدلا أو عطف بيان. و من قال «ذلك» لغو فقد أخطأ، لأنه يجوز أن يكون على أحد ما قلناه، و (خير) خبر ل (لباس) و تقديره لباس التقوى خير لكم إذا أخذتم به و أقرب لكم الى الله مما خلق لكم من اللباس و الرياش الذي يتجمل به، و أضيف اللباس الى التقوى كما أضيف في قوله «فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ» (٤) الى (الجوع).

و هذه الآية خطاب من الله تعالى لأهل كل زمان من المكلفين على ما يصح و يجوز من وصول ذلك اليهم، كما يوصى الإنسان لولده و ولد ولده- و ان نزلوا- بتقوى الله و إثار طاعته، و يجوز خطاب المعدوم بمعنى أن يراد بالخطاب إذا كان المعلوم أنه سيوجد و تتكامل فيه شروط التكليف، و لا يجوز أن يراد من لا يوجد لأن ذلك عبث لا فائدة فيه.

و اللباس كلما يصلح للباس من ثوب أو غيره من نحو الدرع، و ما يغشى بها البيت من نطح او كسوة. و أصله المصدر تقول: لبسه يلبسه لبساً و لباساً، و لبساً- بكسر اللام- قال الشاعر:

فلما كشفن اللبس عنه مسحنه بأطراف طفل زان غيلا موشما «٥»

الغيل الساعد، و وصفها بلطف الكف. (و الريش): ما فيه الجمال، و منه ريش الطائر، و قيل أصله المصدر من راشه يريشه، و قد تريش فلان أى صار له ما يعيش به، قال الشاعر أنشده سيويه:

وريشي منكم و هوأى معكم و إن كانت زيارتكم لماما «٦»

(٣) و سورة ٥٧ الحديد آية ٢٥

(٤) سورة ١٦ النحل آية ١١٢.

(٥) قائله «حميد بن ثور الهلالي» ديوانه ١٤ و معانى القرآن ١/ ٣٧٥ و تفسير الطبرى ١٢/ ٣٦٤ و اللسان (لبس)، (طفل).

(٦) كتاب سيويه ٢/ ٤٥ نسبه الى الراعى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٧٩

و قال سعيد الجهنى الرياش المعاش. و قال الزجاج: الريش اللباس يقولون: أعطيت الرجل فريشته أى كسوته، و جمعه ريش.

قال مجاهد: و إنما ذكر اللباس- هاهنا- لأن المشركين كانوا يتعرون فى الطواف حتى تبدو سواتهم باغواء الشياطين، كما أغوى أبويهم قبل هذا الإغواء. و قوله «يُؤَارَى سَوَاتِكُمْ» معناه يستر ما يسوؤكم انكشافه من الجسد، لأن السوءة ما يسوء انكشافه من الجسد، و العورة ترجع الى النقيصة فى الجسد قال الشاعر:

خرقوا جيب فتاتهم لم يبالوا سوءة الرجلۃ (٧)

و لباسُ التَّقْوَى فيه خمسة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس: هو العمل الصالح.

الثاني- قال قتادة و السدي و ابن جريج هو الايمان.

الثالث- قال الحسن: هو الحياء الذي يكسبكم التقوى.

الرابع- قال الجبائي: هو الذي يقتصر عليه من أراد التواضع و النسك في العبادة من لبس الصوف و الخشن من الثياب.

الخامس- قال الرماني: هو العمل الذي يقى العقاب، و فيه الجمال مثل جمال الناس من الثياب. و قال الحسين بن علي المغربي «لباسُ التَّقْوَى» يعنى الذي كان عليكما في الجنة خير لكم بدلالة قوله «ذلك» و هي للبعيد.

و قوله «ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ» معناه إن الذي فعلناه بكم من حجج الله التي دلتكم على توحيد من الله «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» معناه لكي يتفكروا فيها و يؤمنوا بالله و برسوله.

(٧) اللسان (رجل) و الكامل للمبرد ١٦٥ / ١ و تفسير الطبري ٣٦١ / ١٢ و شرح الحماسة ١١٧ / ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٠

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٧] ص: ٣٨٠

يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِمَّنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٧)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله لأولاد آدم العقلاء منهم المكلفين، فنهاهم أن يفتنوا بفتنة الشيطان. و الفتنة هي الاختبار و الابتلاء و افتتان الشيطان يكون بالدعاء الى المعاصي من الجهة التي تميل اليها النفوس و ما تشبهيه. و انما جاز ان ينهى الإنسان بصيغته النهي للشيطان، لأنه أبلغ في التحذير من حيث يقتضى أنه يطلبنا بالمكروه، و يقصدنا بالعداوة، فالنهي له يدخل فيه النهي لنا عن ترك التحذير منه. و قوله «كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ» يعنى أغوى أبويكم آدم و حواء حتى خرجا من الجنة، فنسب الإخراج اليه لما كان باغوائه، و جرى ذلك مجرى ذم الله تعالى فرعون بأنه يذبح أبناءهم و إنما أمر بذلك، و تحقيق الذم فيها راجع الى فعل القتل المذموم، و لكنه يذكر بهذه الصفة لبيان منزلة فعله في عظم الفاحشة.

و قوله «يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا» فى موضع الحال من الشيطان، و تقديره نازعاً عنهما لباسهما لكي تبدوا سوءاتهما فيرياهما، و النزاع قلع الشئ من موضعه الذى هو ملابس له و يقال: نزع من الأمر ينزع نزوعاً تشبيهاً بهذا، و نازعه إذا حاول كل واحد منهما أن يزيل صاحبه عما هو عليه، و غرض الشيطان فى ان يريا سوءاتهما هو ان يغمهما ذلك و يسوأهما ان تبدوا لغيرهما، كما بدا لهما، لان ذلك صفة كل من له مروءة. و اللباس الذى ينزع عنهما قيل فيه ثلاثة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨١ أقوال:

أحدها- قال ابن عباس: كان لباسهما الظفر.

و قال وهب بن منية كان لباسهما نوراً.

و قال قوم هي ثياب من ثياب الجنة.

و قوله «إنه» يعنى الشيطان «يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِمَّنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ» و انما كانوا يرونا و لا نراهم لان أبصارهم احد من أبصارنا، و أكثر

ضوءاً من أبصارنا، فابصارنا قليلة الشعاع، و مع ذلك أجسامهم شفافة و أجسامنا كثيفة، فصح أن يرونا و لا يصح منا أن نراهم، و لو تكثفوا لصح منا أيضاً أن نراهم.

و قال أبو علي: في الآية دلالة على بطلان قول من يقول: إنه يرى الجن من حيث أن الله عمم أن لا نراهم، قال: و إنما يجوز أن يروا في زمن الأنبياء بأن يكثف الله أجسامهم.

و قال أبو الهذيل و أبو بكر بن الإخشيد: يجوز أن يمكنهم الله أن يتكثفوا فيراهم حينئذ من يختص بخدمتهم. و قبيل الشيطان، قال الحسن و ابن زيد: هو نسله، و به قال أبو علي، و استدل على ذلك بقوله «أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ» (١).

و قوله «إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» معناه إنا حكمنا بذلك لأنهم يتناصرون على الباطل، و مثله قوله «وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً» (٢) أى حكموا بذلك حكماً باطلاً.

و (حيث) فى موضع خفض بحرف (من) غير أنها بنيت على الضم، و أصلها ان تكون مرفوعة لأنها ليست لمكان بعينه، و ان ما بعدها صلة لها ليست بمضافة إليه. و منهم من يقول (من حيث) خرجت- بالفتح- لالتقاء الساكنين. و منهم من يقول (حوث) و لا يُقرأ بهما.

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٥١.

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ١٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٢

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٨] ص: ٣٨٢

وَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَ جَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَ اللَّهُ آمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٢٨)
آية بلا خلاف.

الكناية فى قوله «فَعَلُوا فَاحِشَةً» كناية عن المشركين، الذين كانوا يبدون سواتهم فى طوافهم: النساء و الرجال الخمس خاصة، و له خبر طويل- فى قول ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير و الشعبي و السدى، و قالت العامرية:

اليوم يبدو بعضه او كله و ما بدا منه فلا أحله (١)

قال الفراء: كانوا يعملون ستاً من سور مقطعة يشدون على حقوهم فسمى حوقاً، و إن عمل من صوف سمي رهطاً.

و قال الحسن و أبو علي: هى كناية عن عبدة الأوثان و فواحشهم الشرك بالله و الكفر بنعمه. و الفاحشة ما عظم قبحه فى قول الزجاج، يقال فحش يفحش فحشاً، و لا يقال فى الصغيرة- عند من قال بها- فاحشة، و إن قيل فيها: إنها قبيحة، كما لا يقال فى القوم فاحش، و إن قيل: قبيح.

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم «إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً» و ارتكبوا قبيحاً اعتذروا لنفوسهم بأن قالوا: وجدنا آباءنا يفعلونها. قال الحسن: و إنما دعاهم الى هذا القول، لأن أهل الجاهلية كانوا أهل إجبار، و قالوا:

لو كره الله ما نحن عليه من هذا الدين لنقلنا عنه، فهو قوله «وَ اللَّهُ آمَرْنَا بِهَا» و قال غيره: إنهم توهموا أن آباءهم لم يفعلوا ذلك إلا و هو من قبل الله.

و إنما قال آباؤهم بسببه فيئذ رد الله عليهم قولهم بأن قال «إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ» ثم قال على وجه الإنكار «أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ؟!»

(١) تفسير الطبري: ٣٧٧/١٢، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٣ و معاني القرآن للفراء ١/٣٧٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٣

لأنهم ان قالوا لا، نقضوا مذهبهم، و إن قالوا: نعم، افتضحوا في قولهم و قال الزجاج: معنى «أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ» أ تكذبون عليه؟! و في الآية حجة على أصحاب المعارف، و أهل التقليد، لأنه ذم الفريقين، و لو كان الأمر على ما يقولون لما توجه عليهما الذم!!
فإن قيل: إنما أنكر الله قولهم: إن الله أمرنا بها، و لا يدفع ذلك أن يكون مريداً لها، لأن الأمر منفصل من الإرادة.
قلنا: الأمر لا يكون أمراً إلا بإرادة المأمور به، فما أراداه فقد رغب فيه و دعا اليه فاشتركا في المعنى.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٢٩ إلى ٣٠] ص: ٣٨٣

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُهْتَدُونَ (٣٠)
آيتان، تمام الأولى في الكوفي «تعودون» و في البصري تمام الأولى «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» و تمام الأخرى عند الجميع «مهتدون».
لما أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا: إن الله أمرنا بما نفعله و نعتقده من الفواحش، و ردَّ عليهم بقوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ» أمر نبيه (ص) أن يقول «ان الله يأمر بالقسط» و هو العدل- في قول مجاهد و السدي و أكثر المفسرين- و أصله العدول، فإذا كان الى جهة الحق، فهو عدل. و منه قوله «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (١). و إذا كان الى جهة الباطل،

(١) سورة ٥ المائدة آية ٤٥ و سورة ٤٩ الحجرات آية ٩ و سورة ٦٠ الممتحنة آية ٨. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٤

فهو جور، و منه قوله «أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا»

«٢». و أمرهم أن يقيموا وجوههم عند كل مسجد و قيل فيه وجوه:

أحدها- قال مجاهد و السدي و ابن زيد: معناه توجهوا الى قبله كل مسجد في الصلاة على استقامته.

الثاني- قال الربيع: توجهوا بالإخلاص لله، لا للوثن و لا غيره. و قال الفراء: معناه إذا دخل عليك وقت الصلاة في مسجد فصل فيه، و لا تقل آتى مسجد قومي، و هو اختيار المغربي:

و قوله «وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أمرهم بالدعاء و التضرع اليه تعالى على وجه الإخلاص. و أصل الإخلاص إخراج كل شائب من الخبث، و منه إخلاص الدين لله (عز و جل) و هو توجيه العبادة اليه خالصاً دون غيره.
و قوله «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و الحسن و قتادة و مجاهد و ابن زيد: كما خلقكم أولاً تعودون بعد الفناء، و

روى عن النبي (ص) أنه قال (يحشرون عراة حفاة عزلاً، كما بدأنا أول خلق نعيده. وعداً علينا انا كنا فاعلين).

الثاني- قال ابن عباس و جابر في رواية أنهم يبعثون على ما ماتوا عليه:

المؤمن على إيمانه و الكافر على كفره. و إنما ذكر هذا القول، لأحد أمرين:

أحدهما- قال الزجاج: على وجه الحجاج عليهم، لأنهم كانوا لا يقرؤون بالبعث.

الثاني- على وجه الأمر بالإقرار به، كأنه قيل و أقروا أنه كما بدأكم تعودون. و البدأ فعل الشيء أول مرة، و العود فعله ثاني مرة. و قد يكون فعل أول خصلة منه بدأ، كبداء الصلاة، و بدء القراءة، بدأهم و أبداهم لغتان.

و قوله «فَرِيقًا هَدَى» فالفريق جماعة انفصلت من جماعة، و ذكر (فريق) هاهنا أحسن من ذكر (نفر و قوم أو نحوه) لما فيه من الاشعار

بالمباينة و نصب

(٢) سورة ٧٢ الجن آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٥

«فريقاً هدى». و قوله «وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ» لتقابل فريقاً هدى بعطف فعل على فعل، و تقديره و فريقاً أضل إلا انه فسره ما بعده نظير قوله «يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» (١). و قال الفراء: نصب فريقاً على الحال، و العامل فيه (تعودون) فريقاً، و الثاني عطف عليه، و لو رفع على تقدير أحدهما كذا، و الآخر كذا، كان جائزاً كما قال «قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الثَّقَاتِ: فَتَّةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرَى كَافِرَةٌ» (٢) و الهدى و الإضلال فى الآية يحتمل أربعة أوجه:

أحدها- أنه حكم بأن هؤلاء مهتدون مدحاً لهم، و حكم بأن أولئك ضالون ذمماً لهم.

الثانى- الدلالة التى انشرح بها صدور هؤلاء للاهتداء، و ضاقت بها صدور أولئك لشدة محبتهم لما هم عليه من مذهبهم.

الثالث- هدى بأن لطف لهؤلاء بما اهدوا عنده، و صار كالسبب لضلال أولئك بتخيرهم لينتقلوا عن فساد مذهبهم.

الرابع- أنه هدى هؤلاء الى طريق الثواب، و أولئك لعمى الإضلال عنه بالعقاب فى النار.

و قوله «إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» اخبار منه تعالى انه فعل بهم ما فعل من الضلال، لأنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله، و الاتخاذ الافتعال من الأخذ بمعنى أعداد الشىء لأمر من الأمور، فلما أعدوا الشياطين لنصرتهم، كانوا قد اتخذوهم أولياء باعدادهم.

و قوله «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ» يعنى هؤلاء الكفار يظنون أنهم مهتدون. و الحسبان و الظن واحد، و هو ما قوى عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه أن يكون على غيره، فبالقوة يتميز من اعتقاد التقليد و التخمين، و بالتجويز يتميز من العلم، لأن مع العلم القطع.

(١) سورة ٧٦ الدهر آية ٣١.

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٦

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣١] ص: ٣٨٦

يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (٣١)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى فى هذه الآية أولاد آدم الذكور منهم،- لأن (بنى) جمع ابن، و إنما نصب لأنه نداء مضاف، و الابن هو الولد الذكر، و البنت الولد الأنثى- أمرهم الله بأن يأخذوا، و معناه أن يتناولوا زينتهم. و الزينة هى اللبسة الحسنه، و يسمى ما يترين به زينته، كالثياب الجميلة و الحلية، و نحو ذلك. و قوله «عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» روى عن أبى جعفر (ع) أنه قال فى الجمعات و الأعياد.

و قال ابن عباس و عطاء و ابراهيم و الحسن و قتادة و سعيد ابن جبیر: كانوا يطوفون بالبيت عراة فنهاهم الله عن ذلك. و قال مجاهد: ما وارى العورة، و لو عباءة. و قال الزجاج: هو أمر بالاستتار فى الصلاة، قال أبو على: و لهذا صار التزين للأعياد، و الجمع سنه.

و قيل فى وجه شبهتهم فى تعريهم فى الطواف و إبداء السوأة وجهان:

أحدهما- أن الثياب قد دنستها المعاصي فيجردوا منها.

الثاني- تفألوا بالتعري من الذنوب.

وقوله «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا» صورته صورة الأمر، ومعناه إباحة الأكل والشرب.

وقوله «ولا تسرفوا» نهى لهم عن الإسراف، وهو الخروج عن حد الاستواء في زيادة المقدار. وقيل: المراد الخروج عن الحلال إلى

الحرام، وقيل: الخروج مما ينفع إلى ما يضر، وقيل: الزيادة على الشيع بالإسراف والإقتار مذمومان.

وقوله «إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» معناه يبغض المسرفين، لأنه ذم لهم، ولو كان بمعنى لا- يحبهم ولا- يبغضهم لم يكن ذماً لهم ولا

مدحاً، وقال أبو علي: التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٧

من لا يحبه الله فهو يبغضه ويعاديه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٢] ص: ٣٨٧

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣٢)

آية بلا خلاف.

قرأ نافع وحده «خالصة يوم القيامة» بالرفع. الباقيون بالنصب.

من رفعه جعله خبر المبتدأ الذي هو (هي) ويكون «لِلَّذِينَ آمَنُوا» تبييناً للخلوص، ولا شيء فيه على هذا. ومن قال هذا حلو حامض

أمكن أن يكون «للذين آمنوا» خبراً و (خالصة) خبراً آخر. ومن نصب (خالصة) كان حالاً مما في قوله «للذين آمنوا» ألا ترى أن فيه

ذكراً يعود إلى المبتدأ الذي هو (هي) فخالصة حال عن ذلك الذكر، والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل، و «هي» متعلقة

بمحذوف يعود إليه الذكر الذي كأن يكون في المحذوف، ولو ذكر ولم يحذف، وليس متعلقاً بالخلوص، كما تعلق به في قول من

رفع. وتقديره هو للذين آمنوا في الحياة الدنيا لهم خالصة، ذكره الفراء.

وحجة من رفع أن المعنى هي خالصة للذين آمنوا يوم القيامة، وإن شركهم فيها غيرهم من الكافرين في الدنيا.

ومن نصب فالمعنى عنده هي ثابتة للذين آمنوا في حال خلوصها يوم القيامة لهم وانتصابه على الحال أشبه بقوله «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي

جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ آخِذِينَ» (١) ونحو ذلك مما انتصب الأمر فيه على الابتداء وخبره، وما يجري مجراه إذا كان فيه معنى (فعل).

لما أباح الله تعالى وحث على تناول الزينة في كل مسجد وندب إليه وأباح

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٨

الاكل والشرب، ونهى عن الإسراف، وهناك قوم يحرمون كثيرا من الأشياء من هذا الجنس، قال الله تعالى منكراً لذلك «مَنْ حَرَّمَ

زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ». وقيل في معنى الطيبات قولان: أحدهما- المستلذ من الرزق. الثاني- الحلال من

الرزق، والاول أشبه بخلوصه يوم القيامة. وإنما ذكر الطيبات من جملة ذلك- في قول ابن زيد والسدي- لأنهم كانوا يحرمون

البحائر والسوائب، وظاهر الآية يدل على أنه لا يجوز لأحد تجنب الزينة والملاذ الطيبة على وجه التحريم، وأما من اجتنبها على ان

غيرها أفضل منها فلا مانع منه.

ثم أخبر تعالى فقال (هي) يعنى الطيبات «لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقيل في معنى «خالصة يوم القيامة» قولان:

أحدهما- قال ابن عباس والحسن والضحاك وابن جريج، وابن زيد:

هي خالصة للمؤمنين دون أعدائهم من المشركين.

وقال أبو علي: هي خالصة لهم من شائب مضرة تلحقهم.

وقال أبو علي الفارسي: لا- يخلو قوله «فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» من أن يتعلق ب (حرم) أو ب (زينه) أو ب (أخرج) أو ب «الطيبات» أو ب «الرزق» من قوله «من الرزق» أو بقوله «آمنوا» ولا- يجوز أن يتعلق ب (حرم) فيكون التقدير قل من حرم في الحياة الدنيا، ويكون المعنى قل من حرم في وقت الحياة الدنيا، ولا يجوز أن يتعلق ب (زينه) لأنه مصدر أو جار مجراه، ولما وصفها لم يجز أن يتعلق بها شيء بعد الوصف كما لا يتعلق به العطف عليه، ويجوز أن يتعلق ب (أخرج) لعباده في الحياة الدنيا.

فإن قيل: كيف يتعلق ب (أخرج) وفيه فصل بين الصلة والموصول بقوله «قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» وهو كلام مستأنف ليس في الصلة؟ قيل لا يمنع الفصل به، لأنه مما يسد القصه، وقد قال «وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» (١) فقله «وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ»

(١) سورة ١٠ يونس آية ٢٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٨٩

معطوف على كسبوا، فكذلك قوله «قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا».

و يجوز أن يتعلق ب (الرزق) أيضاً إن كان موصولاً.

و يجوز أن يتعلق ب (آمنوا) الذي هو صلة (الذين) أي آمنوا في الحياة الدنيا، وكل ما ذكرناه من هذه الأشياء يجوز أن يتعلق به هذا الظرف.

وقوله «كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ» أي كما نميز لكم الآيات و ندلكم بها على منافعكم و صلاح دينكم، كذلك نفصل الآيات لكل عاقل يعلم معناها و دلالتها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٣] ص: ٣٨٩

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَّنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٣٣)
آية بلا خلاف.

لما أنكر تعالى على من حرم زينته الله التي أخرج لعباده و الطيبات من الرزق، و ذكر أنه أباح ذلك للمؤمنين في دار الدنيا بين عقيب ذلك ما حرمه عليهم، فقال «قل» يا محمد «إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ» و معناه لم يحرم ربي إلا الفواحش، لأننا قد بينا أن (إنما) تدل على تحقيق ما ذكر، و نفى ما لم يذكر.

و التحريم هو المنع من الفعل باقامة الدليل على وجوب تجنبه، و ضده التحليل، و هو الإطلاق في الفعل بالبيان عن جواز تناوله. و أصل التحريم المنع من قولهم: حرم فلان الرزق، فهو محروم حرماناً، و حرم الرجل إذا لجج في الشيء بالامتناع منه، و حرمه تحريماً، و أحرم بالحج إحراماً و تحرم بطعامه تحرماً، و استحرمت الشاة إذا طلبت الفحل، لأنها تتبعه كما تتبع الحرمة البعل، و الحرمة مكه و ما حولها مما هو معروف، و أشهر الحرم ذو العقدة و ذو التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٠

الحج و المحرم و رجب، و المحرم القرابة التي لا يحل تزوجها، و حريم الدار ما كان من حقوقها، و المحرم السوط الذي لا يلين لأنه حرام أن يضرب به حتى يلين.

و الفواحش جمع فاحشة، و هي أفيح القبائح. و هي الكبائر.

وقوله «ما ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ» يعني ما علن و ما خفى.

وقد قدمنا اختلاف المفسرين في ذلك، و انما ذكر مع الفواحش هذه القبائح، و هى داخله فيها لأحد أمرين:

أحدهما- للبيان عن التفصيل، كأنه قيل الفواحش التى منها الإثم، و منها البغى، و منها الاشراك بالله.

و الثانى- ان الفواحش- هاهنا- الزنا و هو الذى بطن، و التعرى فى الطواف، و هو الذى ظهر- فى قول مجاهد- و قال قوم: الإثم هو

الخمير، و ما ظهر الزنا، و ما بطن هو نكاح امرأة الأب، و الإثم يعم جميع المعاصى، و أنشد ابن الانبارى فى أن الإثم هو الخمر:

شربت الإثم حتى ضل عقلى كذاك الإثم يصنع بالعقول «١»

و قال الفراء: الإثم ما دون الحد، و البغى هو الاستطاعة على الناس، و حده طلب التراس بالقهر من غير حق. و أصل البغى الطلب،

تقول: هذه بغيتى أى طلبتى، و أبتغى كذا ابتغاء. و ما تبغى؟ أى ما تطلب، و ينبغى كذا أى هو الأولى أن يطلب.

و قوله «مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا» السلطان الحجّة- فى قول الحسن و غيره- و مثله البرهان و البيان و الفرقان، و حدودها تختلف، فالبيان

إظهار المعنى للنفس كإظهار نقيضه، و البرهان إظهار صحه المعنى و فساد نقيضه، و الفرقان إظهار تميز المعنى مما التبس به. و

السلطان إظهار ما يتسلط به على نقيض المعنى بالابطال.

(١) اللسان (أثم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩١

و «أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» أى و حرم عليكم ذلك، و ذلك يدل على بطلان التقليد، لأن المقلد لا يعلم صحه ما قلده فيه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٤] ص: ٣٩١

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٣٤)

آية بلا خلاف.

قيل الفرق بين أن تقول: و لكل أمة أجل، و بين و لكل أحد أجل من وجهين:

أحدهما- أن ذكر الأمة يقتضى تقارب أعمار أهل العصر.

و الثانى- أنه يقتضى إهلاكهم فى الدنيا بعد إقامة الحجّة عليهم بإتيان الرسل.

و الامة الجماعة التى يعمها معنى. و أصله أمة يؤمه إذا قصدته، فالأمة الجماعة التى على مقصد واحد. و الأجل الوقت المضروب

لانقضاء المهل، لأن بين العقد الأول الذى يضرب لنفس الأجل، و بين الوقت الآخر مهلا، مثل أجل الدين، و أجل الوعد، و أجل

العمر.

و قال أبو على الجبائى: فى الآية دلالة على أن الأجل واحد، لأنه لا يجوز أن يكون الظالم بقتل الإنسان قد اقتطعه عن أجله. و قال أبو

بكر ابن الإخشيد: ليس الأمر على ذلك لأنها قد دلت أنه غير هذا على الأجلين.

و قوله «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ» معنى لا يستأخرون، و لا يتأخرون، و إنما قيل لا يستأخرون من أجل أنهم

لا يطلبون التأخر، فهو أبلغ فى المعنى من لا يتأخرون، لأن الاستئخار طلب التأخر.

و قوله «وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ» معناه لا يتقدمون، و المعنى إذا قرب أجلهم لا يطلبون التقدم و لا- التأخر، لأن بعد حضور الأجل و نزول

الاملاك يستحيل منهم طلب ذلك، كما يقال جاء الشتاء و جاء الصيف إذا قارب وقته لأنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٢

متوقع كتوقعه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٥] ص: ٣٩٢

يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٥)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لجميع بني آدم المكلفين منهم أنه يبعث إليهم رسلاً منهم يقصون عليهم آيات الله و حججه و براهينه، و هو ما أنزله عليهم من كتبه و نصب لهم من أدلته.

و قوله «إِنَّمَا» أصله (إِنْ) حرف الشرط دخلت عليه (ما) و لدخولها دخلت النون الثقيلة في (يأتينكم) و لو قال: إِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ، لم يجز، و إنما كان كذلك، لأن (ما) جعلته في حكم غير الواجب، لأنه ينزل منزلة ما هو غير كائن حتى احتيج معه الى القسم مع خفاء أمره من جهة المستقبل، و لم يجز دخول النون على الواجب في مثل هو، هون، لأن هذه النون تؤذن بأن ما دخلت عليه قد احتاج الى التأكيد لخفاء أمره من جهة المستقبل. و انه غير واجب لخفاء أمره من هاتين الجهتين، لأجله احتاج الى نون التأكيد. و إنما قال «رُسُلٌ مِنْكُمْ» بلفظ الجمع، و إنما أتى هؤلاء رسول منهم لأنه على تقدير يأتين لكل أمه، فصار كأنه خطاب لجميع المكلفين. و جواب (إِنْ) يحتمل أن يكون أحد أمرين:

أحدهما- أن يكون قوله «فَمَنِ اتَّقَى» منكم «وَأَصْلَحَ» لأن التفصيل يقتضى منكم.

الثاني- أن يكون محذوفاً يدل الكلام عليه كأنه قال فأطيعوهم.

و قوله «يقصون» فالقصاص وصل الحديث بالحديث في وصل الحديث الممتنع بحديث مثله. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٣
و قوله «فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ» معناه فمن اتقى منكم و أصلح «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» و ظاهر الآية يدل على أن من اتقى معاصي الله و اجتنبها، و أصلح بأن فعل الصالحات، لا خوف عليهم في الآخرة- و هو قول الجبائي- و قال أبو بكر بن الإخشيد: لا يدل على ذلك، لأن الله تعالى قال في وصفه يوم القيامة «يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَ مَا هُمْ بِسُكَارَىٰ»

«١» و إنما هو كقول الطبيب للمريض لا بأس عليك، و لا خوف عليك، و معناه أن أمره يؤل الى السلامة و العافية. و الاول أقوى، لأنه الظاهر غير أن ذلك يكون لمن اتقى جميع معاصي الله، فأما من جمع بين الطاعات و المعاصي فان خوفه من عقاب الله على معاصيه لا بد منه، لأننا لا نقطع على أن الله تعالى يغفر له لا محالة، و لا نقول بالإحباط فنقول ثواب إيمانه أحبط عقاب معاصيه، فإذا اجتمعا فلا بد من أن يخاف من وصول العقاب اليه. و من قال لفظه «اتقى» لا تطلق إلا للمؤمن من أهل الثواب، لأنها صفة مدح، فلا بد من أن يكون مشروطاً بالخلوص مما يحبطه، فما ذكروه أولاً صحيح نحن نعتبره، لأن المتقى لا يكون إلا مؤمناً مستحقاً للثواب، غير أنه ليس من شرطه ألا يكون معه شيء من العقاب، بل عندنا يجتمعان، فلا يستمر ما قالوه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٦] ص: ٣٩٣

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٣٦)
آية.

أخبر الله تعالى أن الذين كذبوا بحججه و براهينه- و لم يصدقوه، و استكبروا عنها- انهم أصحاب النار الملازمون لها على وجه الخلود و التأبيد.

و التكذيب هو تنزيل الخبر على أنه كذب. و التصديق تنزيل الخبر على

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٤

انه صدق، فالتكذيب بآيات الله كفر، و التكذيب بالطاغوت إيمان، فلذلك توعد على التكذيب بآيات الله بعقاب الأبد. و الاستكبار طلب الترفع بالباطل، و لفظه «مستكبر» صفة ذم في جميع الخلق، و الخلود هو لزوم الشيء على ما هو فيه. و معنى «أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ» «١» لزوم الركون إليها. و صاحب و القرين متقاربان غير أن القرين فيه معنى النظير، و ليس ذلك في صاحب فلذلك قيل: أصحاب رسول الله، و لم يقل قرناؤه.

و لفظه (الذين) مبنية على هذه الصيغة في جميع الأحوال: الرفع، و النصب، و الجر، و إنما تثبت مع بعدها بالجمع عن الحرف، لأن العلة التي لها هي التي موجودة فيه، و هي نقصانه عن سائر الأسماء حتى تأتي صلته فتمه، و ليس هذا كالشبهه العارض الذي يزول على وجهه. فأما من قال:

الذون و الذين فانه اعتد بتبعيد الجمع، فجعله على طريقة المعرف، و لان هذه الطريقة لما لم تكن اعراباً تاماً لم يمنعوه لما وقع بعده من شبه الحرف بالجمع.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٧] ص: ٣٩٤

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُخَفِّفُوهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَ شَهِدُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (٣٧)

آية بلا خلاف.

قوله «فمن أظلم» صورته صورة الاستفهام، و المراد به الاخبار عن عظم جرم من يفترى على الله كذباً أو يكذب بآيات الله، لا أنه أحد أظلم لنفسه منه. و انما أورد هذا الخبر بلفظ الاستفهام، لأنه ابلغ برد المخاطب

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٥

الى نفسه في جوابه مع تحريك النفس له بطريق السؤال. و قد بينا فيما مضى من الكتاب حقيقة الظلم، و أن أجود ما حُجِدَ به أن قيل: هو الضرر المحض الذي لا نفع فيه يوفى عليه، و لا دفع ضرر أعظم من دفعه، لا عاجلاً و لا آجلاً، و لا يكون مستحقاً و لا واقعاً على وجه المدافعة. و قد حد الرمانى الظلم بأنه الضرر القبيح من جهة بخس الحق به، و هذا ينتقض بالألم الذي يدفع به ألم مثله، لما قلناه. و قوله «أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ» فالنيل هو وصول النفع الى العبد إذا أطلق، فان قيد وقع على الضرر، لأن أصله الوصول الى الشيء من نلت النخلة أنالها نيلاً، قال امرؤ القيس:

سماحة ذا و بُرّ ذا و وفاء ذا و نائل ذا إذا صحا و إذا سكر «١»

و البخل منع النائل لمشقة الإعطاء.

و قيل في معنى «يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ» أقوال:

أحدها- قال الزجاج و الفراء: هو ما ذكره الله تعالى من أنواع العذاب للكفار مثل قوله «فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصِيحُ إِلَّا أَلَّا أَسْمَعَى الَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلَّى» «٢» و قوله «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» «٣» و غير ذلك مما كتب الله في اللوح المحفوظ.

الثانى- قال الربيع و ابن زيد: من الرزق و العمر، و العمل: من الخير و الشر في الدنيا.

الثالث- قال مجاهد: جميع ما كتب لهم و عليهم، و هو قول عطية.

وقال بعضهم معناه ينالهم نصيبهم من خير أو شر في الدنيا، لأنه قال «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ» و هي الانتهاء. و الاجوبه الاولى أقوى

(١) ديوانه: ٨٦. من قصيدة يمدح بها سعد بن الصباب و يهجو هانئ بن مسعود.

(٢) سورة ٩٢ الليل آية ١٤-١٦.

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٦

لأن الاظهار فيما يقتضيه عظم الظلم في الفحش الوعيد و العذاب الأبدى.

وقال سيبويه و الزجاج: لا تجوز إمالة (حتى) لأنها حرف لا يتصرف، و الامالة ضرب من التصريف، و كذلك (إما، و أيا، و الا، و لا). و (أينما) كتبت بالياء مع امتناع إمالتها تشبيهاً ب (حبلى) من جهة أن الالف رابعة، و لم يجز مثل ذلك فى (إلا) لأن (إلا) تشبه الى. و لا فى (اما) التى للتخيير، لأنها بمنزلة (إن ما) التى للجزاء.

وقوله «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ» يعنى الملائكة التى تنزل عليهم لقبض أرواحهم. و قيل فى معنى الوفاة- هاهنا- قولان: أحدهما- الحشر الى النار يوم القيامة بعد الحشر الثانى، و فات الموت الذى يوبخهم عنده الملائكة- فى قول أبى على- و الوجه فى مسألة الملك لمن يتوفاه: التبيكت لمن لم يقم حجته، و البشارة لمن قام بحجته. و فى الاخبار عن ذلك مصلحة السامع إذا تصور الحال فيه.

وقوله «قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» حكاية سؤال الملائكة لهم و توبيخهم أن الذين كانوا يدعونهم من دون الله من الأوثان و الأصنام لم ينفعوهم فى هذه الحال، بل ضرروهم.

وقوله «قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا» حكاية عن جواب الكفار للملائكة أنهم يقولون: ضل من كنا ندعوه من دون الله عنا «وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» يعنى الكفار أقروا على أنفسهم «أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ» جاحدين بالله، و كافرين لنعمة بعبادتهم الأنداد من دون الله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٨] ص: ٣٩٦

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (٣٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٧

آية واحدة بلا خلاف.

هذا حكاية عن قول الله تعالى للكفار يوم القيامة و أمره لهم بالدخول فى جملة الأمم الذين تبعوا من قبلهم من جملة الجن و الانس و هم فى النار.

و يجوز أن يكون ذلك إخباراً عن جعله إياهم فى جملة أولئك فى النار، من غير أن يكون هناك قول، كما قال «كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ» (١) و المراد أنه جعلهم كذلك.

و معنى الخلو انتفاء الشىء عن مكانه فكل ما انتفى من مكانه، فقد خلا- منه، و كذلك (خلت) بمعنى مضت، لأنها إذا مضت بالهلا-ك، فقد خلا- مكانها منها. و الجن جنس من الحيوان مستترون عن أعين البشر لرقبتهم، يغلب عليهم التمرد فى أفعالهم، لأن الملك أيضاً مستتر لكن غلب عليه أفعال الخير.

و عند قوم: أنهم أجمع رسل الله. و الانس جنس من الحيوان يتميز بالصورة الانسانية.

وقوله «كَلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا» يعني في دينها لا في نسبها، فأما قوله «وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» (٢) يعني أنه منهم في النسب. و قوله «حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا» فوزن اداركوا (تفاعلوا) فأدغمت التاء في الدال واجتلبت ألف الوصل ليتمكن النطق بالساكن الذي بعده، و معناه تلاحقوا.

وقوله «قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ» يعني الفرقة المتأخرة التابعة تقول للامة المتقدمة المتبوعة، و تشير اليها «هُؤُلَاءِ أَصْلُونا» عن طريق الحق و أغوونا

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦٥ و سورة ٧ الاعراف آية ١٦٥.

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٨٤ و سورة هود آية ٨٣ و سورة ٢٩ العنكبوت آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٨

«فَأَتَيْهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ» دعاء منهم عليهم أن يجعل عذابهم ضعفاً، فقال الله تعالى «لِكُلِّ ضِعْفٍ وَ لَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ» و الضعف المثل الزائد على مثله، فإذا قال القائل: أضعف هذا الدرهم معناه أجعل معه درهماً آخر، لا ديناراً، و كذلك أضعف الاثنين أى اجعلهما أربعة. و حكى أن المضعف في كلام العرب ما كان ضعفين، و المضاعف ما كان أكثر من ذلك. و روى عن عبد الله بن مسعود أن الضعف أفاعى و حيات. و استعمل الضعف بمعنى المثل، و منه قوله «يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ» (٣) يعني مثلين.

و قرأ أبو بكر عن عاصم «وَ لَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ» بالياء. الباقون بالتاء.

و من قرأ بالتاء، فتقديره لا تعلمون أيها المخاطبون ما لكل فريق منهم. و من قرأ بالياء تقديره لكن لا يعلم كل فريق ما على الآخر من العقاب.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٣٩] ص: ٣٩٨

وَ قَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٣٩)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية عن جواب قول الامة الاولى المتبوعة للأخرى التابعة حين سمعت دعاءها عليهم بأن يؤتيهم ضعفاً من العذاب «فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ» و قيل في معناه قولان:

أحدهما- ما كان لكم علينا من فضل في ترك الضلال، و هو قول أبي مخلد و السدى. و قال الجبائي: لمساواتكم لنا في الكفر.

الثاني- من فضل في التأويل فتطالبونا بتضييع حقه.

و لفظه (أفعل) على ثلاثة أوجه:

أحدها- ما فيه معنى يزيد كذا على كذا، فهذا لا يجوز فيه التأنيث و التذكير و التثنية و الجمع مضافاً كان أو على طريقة (أفعل من كذا) كقولك

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٠. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٣٩٩

أفضل من زيد و أفضل القوم لتضمنه معنى الفعل، و المصدر كقولك أفضل القوم بمعنى يزيد فضله على فضلهم.

الثاني- ما لم يقصد فيه معنى يزيد كذا على كذا، فهذا يجوز فيه كل ذلك كقولك: الأكبر و الكبرى و الأكبر.

الثالث- (أفعل) من الألوان و العيوب الظاهرة للحاسة، فهذا يجيء على (أفعل، و فعلاء) و جمعه (فُعُل) نحو أحمر، و حمراء، و حمر. و

أعرج و عرجاء و عرج.

و أما (أفعل) إذا كان اسم جنس، فانه يثنى و يجمع و لا يؤنث، و كذلك إذا كان علماً نحو أفكل و أفاكل و أحمد و أحامد. فاما ابطح و أباطح و أجزع و أجازع، فأجرى هذا المجرى، لأنه استعمل على طريقة اسم الجنس و أصله الوصف، و لا يجوز في (أفعل) الفعول إلا- بالتعريف لأيزان معنى (أفعل) معنى أفعل من كذا، قال سيبويه: لا يجوز نسوة صِغَر و لا كبر حتى تعرفه فتقول: النسوة الصغر و الكبير.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٠] ص : ٣٩٩

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ (٤٠)
آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف «لا يفتح» بالياء و التخفيف، و قرأ أبو عمرو بالتاء و التخفيف. الباقون بالتاء، و التشديد. من شدّد ذهب الى التكثير. و المعنى أنهم ليسوا كحال المؤمن في التفتيح مرة بعد أخرى. و من قرأ بالتاء، فلان الأبواب جماعة فأنت تأنيث الجماعة. و من قرأ بالياء، فلأن التأنيث غير حقيقي، و ذهب الى معنى الجمع. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٠
أخبر الله تعالى في هذه الآية «إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا» بآيات الله و جحدوها، و استكبروا عنها بمعنى طلبوا التكبر و الترفع عن الانقياد لها «لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ» هوانا لهم و استخفافا، بهم فان فتحت فتحت عليهم بالعذاب. و قال ابن عباس و السدي: لأنها تفتح لروح المؤمن، و لا تفتح لروح الكافر، و في رواية أخرى عن ابن عباس، و مجاهد، و ابراهيم: لا تفتح لدعائهم، و لا أعمالهم.

و قال أبو جعفر (ع) أما المؤمنون فترفع أعمالهم و أرواحهم الى السماء، فتفتح لهم أبوابها. و أما الكافر، فيصعد بعمله و روحه حتى إذا بلغ السماء نادى مناد: اهبطوا بعمله الى سجين، و هو واد بحضر موت يقال له: برهوت.
و قال الحسن لا تفتح لدعائهم. و قال ابن جريج: لا تفتح لأرواحهم و لا أعمالهم. و قال أبو علي: لا تفتح لهم أبواب السماء لدخول الجنة، لان الجنة في السماء.

ثم قال «و لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» يعني هؤلاء المكذبين بآيات الله و المستكبرين عنها سواء كانوا معاندين في ذلك أو غير عالمين بذلك. و إنما تساوي في ذلك، لان من ليس بعالم قد ازيحت علته باقامة الحجّة، و نصب الأدلة على تصديق آيات الله، و ترك الاستكبار عنها.

و قوله «حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» إنما علق الجائر، و هو دخولهم الجنة بمحال، و هو دخول الجمل في سم الخياط، لأنه لا يكون، كما قال الشاعر:

إذ شاب الغراب أتيت أهلى و صار القار كاللبن الحليب (١)

و الآخر أنه مضمّر بما لا يمكن من قلب الدليل، و الجمل هو البعير- هاهنا- في قول عبد الله و الحسن و مجاهد و السدي و عكرمة و أكثر المفسرين.

و السم الثقب. و منه قيل: السم القاتل لأنه ينفذ بلطفه في مسامّ البدن حتى

(١) تفسير الخازن ٨٧/٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠١

يصل الى القلب فتنتقض بنيته، و كل ثقب في البدن لطيف فهو سُم و سَم بضم السين و فتحها و جمعه سموم، و قال الفرزدق:

فنفست عن سميه حتى ينفسا و قلت له لا تخش شيئاً و راثياً (٢)

يعنى بسميه ثقبى أنفه، و يجمع السم القاتل سامماً. و الخياط و المخيط الابرة. و قيل خياط و مخيط، كما قيل لحاف و ملحف، و قناع و مقنع، و إزار و مئزر، و قرام و مقرم- ذكره الفراء-

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤١] ص : ٢٠١

لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٤١)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أن لهؤلاء الكفار الذين كذبوا بآيات الله و استكبروا عنها لهم من جهنم مهاد، و (جهنم) فى موضع جرب (من) لكن فتح لأنه لا ينصرف لاجتماع التانيث و التعريف فيه، و اشتقاقه من الجهومة، و هى الغلظ، رجل جهم الوجه غليظه، فسميت بهذا لغلظ أمرها فى العذاب، نعوذ بالله منها. و المهاد الوطاء الذى يفترش. و منه مهد الصبى، و مهدت له لأمر إذا وطأته له، و إنما قيل: مهاد من جهنم أى موضع المهاد، كما قال تعالى «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» (٣) و قال الحسن «مهاد» فراش من نار، و «غواش» ظلل منها. و قوله «وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ» فالغواش لباس مجلل، و منه غاشية السرج، و فلان يغشى فلاناً أى يأتيه و يلبسه. و منه غشى المرض، و الغشاوة التى تكون على الولد. و قال محمد بن كعب: الغواشى هى اللحف، و هى أزر الليل محشوة كانت أو غير محشوة، ذكره الأزهرى، و روى الطبرى مثله.

(٢) تفسير الخازن ٨٧ / ٢

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ٢١ و سورة ٩ التوبة آية ٣٥ و سورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٢

و قيل فى دخول التنوين على (غواش) مع أنه على (فواعل) و هو لا ينصرف قولان:

أحدهما- قال سيويه: إن التنوين عوض من الياء المحذوفة و ليس بتنوين الصرف.

الثانى- أنه تنوين الصرف عند حذف الياء لالتقاء الساكنين فى التقدير.

و قوله «وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ» أى مثل ما نجزي هؤلاء المكذبين بآيات الله المستكبرين عنها نجزي كل ظالم و كل كافر. و الوصف ب (ظالم) يقتضى لحوق الدم به فى العرف.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٢] ص : ٢٠٢

وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤٢)
آية.

لما أخبر الله تعالى بصفة المكذبين المستكبرين عن آياته، و ما أعد لهم من أنواع العذاب و الخلود فى النيران، أخبر بعده بما أعدده للمؤمنين العاملين بالأعمال الصالحات، فقال «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى الذين صدقوا بآيات الله و اعترفوا بها، و لم يستكبروا عنها. ثم أضافوا الى ذلك الأعمال الصالحات، و هو ما أوجه الله عليهم أو ندبهم اليه.

و قوله «لَا- نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» فالتكليف من الله هو إرادة ما فيه المشقة، و قال قوم: هو اعلام و جوب ما فيه المشقة أو ندبه. و الارادة شرط.

وقال قوم: التكليف هو تحميل ما يشق في الأمر والنهي، ومنه الكلفة، وهي المشقة. وتكلف القول أى تحمل ما فيه المشقة حتى أتى على ما ينافره العقل.

أخبر الله تعالى أنه لا يلزم نفساً إلا قدر طاقتها وما دونها، لأن الوسع دون الطاقة. وفي ذلك دلالة على بطلان قول المجبر: من أن الله تعالى كلف التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٣

العبد ما لا قدرة له عليه، ولا يطيقه.

و موضع «لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» قيل فيه قولان: أحدهما- ان يكون رفعا بأنه الخبر على حذف العائد، كأنه قيل: منهم، و لا من غيرهم، و حذف لأنه معلوم.

و الآخر- ألا يكون له موضع من الاعراب، لأنه اعتراض، و الخبر الجملة في (أولئك) لأن قوله «وَالَّذِينَ آمَنُوا» مبتدأ، وقوله «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» خبر بأن هؤلاء الذين آمنوا و عملوا الصالحات ملازمون الجنة مخلدون لنعمتها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٣] ص : ٤٠٣

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣)

آية بلا خلاف.

نزع الغل في الجنة تصفية الطباع، و إسقاط الوسوس، و إعطاء كل نفس مناها، و لا يتمنى أحد ما لغيره.

قرأ ابن عامر «مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ» بلا واو، و كذلك هي في مصاحف أهل الشام. الباقون بإثباتها. وجه الاستغناء عن الواو أن الجملة متصلة بما قبلها فأغنى التباسها بها عن حرف العطف. و مثله «سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» فاستغنى عن حرف العطف بالتباس من احدى الجملتين بالأخرى. و من أثبت الواو فلعطفه جملة على جملة.

في هذه الآية إخبار عما يفعله بالمؤمنين في الجنة بعد أن يخلدهم فيها، بأن ينزع ما في صدورهم من غل، فالنزع رفع الشيء عن مكانه المتمكن فيه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٤

إما بتحويله، و إما باعدامه. و معنى نزع الغل - هاهنا - إبطاله.

وقيل في ما ينزع الغل من قلوبهم قولان:

أحدهما- قال أبو علي: بلطف الله لهم في التوبة حتى تذهب صفة العداوة.

الثاني- بخلوص المودة حتى يصير منافياً لغل الطباع.

و الثاني أقوى، لأن قوله «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» حال لنزع الغل، و كأنه قال: و نزعنا ما في صدورهم من غل في حال تجرى من تحتهم الأنهار و على الأولى يكون «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» مستأنفاً.

و الغل: الحقد الذي ينقل بلطفه الى صميم القلب، و منه الغلول، و هو الوصول بالحيلة الى دقيق الخيانة، و منه الغل الذي يجمع اليدين و العنق بانغلاله فيها. و الصدر: ما يصدر من جهته التدبير و الرأي، و منه قيل للرئيس: صدر، و قيل صدر المجلس.

و قوله «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» فالجريان انحدار المائع، فالماء يجري، و الدم يجري، و كذلك كل ما يصح أن يجري، فهو مائع، و جرى الفرس في عدوه مشبه بجرى الماء في لينه و سرعته.

و قوله «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» فالنهر المجرى الواسع من مجارى الماء، و منه النهار لاتساع ضيائه، و أنهار الدم لاتساع مخرجه.

و قوله «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ» إخبار عن قول أهل الجنة و اعترافهم بالشكر لله تعالى

الذي عرّضهم له بتكليفه إياهم ما يستحقون به الثواب. وقيل: معنى «هدانا لهذا» يعني لنزع الغل من صدورنا. وقيل: هدانا لثبات الايمان في قلوبنا.

وقيل: هدانا لجواز الصراط.

وقوله «لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ» إقرار من أهل الجنة و اعتراف بأن ما جاءت به الرسل اليهم من جهة الله أنه حق لا شبهة فيه، ولا مريّة التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٥

في صحته.

وقوله «وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فالنداء الدعاء بطريقة يا فلان كأنه قيل لهم: أيتها المؤمنون «أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» جزاء لكم على ذلك، على وجه التهئة لهم بها.

و (أن) مخففة من الثقيلة و (الهاء) مضمرة، و التقدير و نودوا بأنه تلکم الجنة. و قال الزجاج «أن تلکم» تفسير للنداء، و المعنى قيل لكم: تلکم الجنة. و إنما قال «تلکم» لأنهم وعدوا بها في الدنيا، و كأنه قيل لهم هذه تلکم التي وعدتم بها. و يجوز أن يكونوا عاينوها، فقيل لهم- قبل أن يدخلوها- إشارة إليها «تُلَكُمُ الْجَنَّةُ».

و من أدغم، فلان التاء و التاء مهموسان متقاربتان فاستحسن الإدغام.

و من ترك الإدغام في «أَوْرَثْتُمُوهَا» و هو ابن كثير، و نافع و عاصم و ابن عامر- فلتباين المخرجين، و أن الحرفين في حكم الانفصال، و إن كانا في كلمة واحدة، كما لم يدغموا «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلُوا» «١» و إن كانا مثلين لا يلزمان لأن تاء (افتعل) قد يقع بعدها غير التاء، فكذلك أورث، قد يقع بعدها غير التاء، فلا يجب الإدغام.

و استدل الجبائي بذلك على ان الثواب يستحق بأعمال الطاعات، و لا يستحق من جهة الأصلاح، لان الله تعالى بين انهم اورثوها جزاء بما عملوه من طاعته (عز و جل).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٤] ص : ٤٠٥

وَ نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (٤٤)

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٦

آية.

قرأ حمزة، و الكسائي و ابن كثير في رواية شبل (انّ) مشددة النون.

الباقون خفيفة. و كذلك ابن كثير في رواية قبل بتخفيف النون سكونها و رفع (لعنة). الباقون بتشديد النون و نصب (لعنة). و قرأ الكسائي وحده «قالوا نعم» بكسر العين. و في الشعراء «قال نعم» و في الصافات «قل نعم» بفتح النون. قال ابو الحسن الأخفش: نعم و نعم لغتان، فالكسر لغة كنانة و هذيل، و الفتح لغة باقي العرب، و في القراءة الفتح. و قال سيبويه (نعم) عدة و تصديق فإذا استفهمت أجبت ب (نعم). و لم يحك سيبويه الكسر، و معنى قوله: عدة و تصديق انه يستعمل عدة و يستعمل تصديقا، و لا يريد أن العدة تجتمع مع التصديق ألا ترى انه إذا قال قائل: أ تعطيني، فقال: نعم، كان عدة، و لا تصديق في ذلك، و إذا قال: قد كان كذا و كذا، فقلت نعم، فقد صدقته، و لا عدة في هذا.

و قوله «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ» بمنزلة اعلم معلم، قال سيبويه: أذن اعلام بصوت، فالتى تقع بعد العلم. و (أن) إنما هي المشددة او المخففة عنها

و التقدير اعلم معلم ان لعنة الله. و من خفف (ان) كان على إضمار القصة و الحديث، فتقديره انه لعنة الله، و مثل ذلك قوله «و آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (١) و التقدير (انه) و لا تخفف (ان) الا مع إضمار الحديث فالقصة تراد معها. و من ثقل نصب ب (ان) ما بعدها، كما ينصب بالمشددة المكسورة. و المكسورة إذا خففت لا يكون ما بعدها على إضمار القصة و الحديث، كما تكون المفتوحة كذلك.

و الفرق بينهما ان المفتوحة موصولة، و الموصولة تقتضى صلتها، فصارت لاقتضائها الصلة أشد اتصالا بما بعدها من المكسورة، فقدّر بعدها الضمير الذى هو من جملة صلتها، و ليست المكسورة كذلك، لان (ان) المفتوحة

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٧

بمعنى المصدر، فلا بدّلها من اسم و خبر، لأنها تلتغى بأن يكون دخولها كخروجها، و ليس كذلك (ان)، و من المفتوحة قول الأعشى: فى فتيه كسيوف الهند قد علموا ان هالك كل من يخفى و ينتعل (٢)

و أما قراءتهم فى النور «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ» (٣) فان (ان) فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ، و اما قراءة نافع «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ» فحسن، و هو بمنزلة قوله «و آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» (٤) و ليس لاحد ان يقول: هذا لا يستحسن لان المخففة من الشديدة لا يقع بعدها الفعل حتى يقع عوض من حذف (ان) و من أنها تولى ما يليها من الفعل، يدل على ذلك «عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ» (٥) و قوله «لِنَلَّا يَغْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ» (٦) و ذلك انهم استجازوا ذلك و ان لم يدخل معه شىء من هذه الحروف، لأنه دعاء، و ليس شىء من هذه الحروف يحتمل الدخول معه، و نظير هذا فى انه لما كان دعاء لم يلزمه العوض قوله «نُودِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا» (٧) فولى قوله «بورك» (ان) و ان لم يدخل معها عوض، كما لم يدخل فى قراءة نافع «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا» (٨) و الدعاء قد استجيز معه ما لم يستجز مع غيره ألا ترى انهم قالوا: (اما ان جزاك الله خيرا من) حمله سيبويه على إضمار القصة فى (ان) المكسورة و لم يضمم القصة مع المكسورة الا فى هذا الموضع.

و قوله «و نادى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ» معناه و قال اصحاب الجنة يا اصحاب النار بعد دخول هؤلاء الجنة و دخول هؤلاء النار. و صاحب هو المقارن للشىء على نية طول المدة، و الصحبة و المقارنة نظائر، الا ان فى الصحبة الارادة. و منه قيل اصحاب الصحراء.

(٢) ديوانه: ٤٥ و تفسير الطبرى ١٢ / ٤٤٤ و غيرهما و سيأتى فى ٥ / ٣٩٦

(٣) سورة ٢٤ النور آية ٩

(٤) سورة ١٠ يونس آية ١٠

(٥) سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠

(٦) سورة ٥٧ الحديد آية ٢٩

(٧) سورة ٢٧ النمل آية ٨

(٨) سورة ٢٤ النور آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٨

و قوله «أَنَّ قَدْ وَجِدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا» معناه وجدنا ما وعدنا الله على لسان رسله من الثواب على الايمان و عمل الطاعات «فَهَلْ وَجِدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ» على ألسنتهم «حَقًّا» جزاء على الكفر من العقاب و على معاصيه من أليم العذاب، فأجابهم اهل النار: بأن «قالوا نَعَمْ» و الغرض بهذا النداء تبكي الكفار و توبيخهم، و ان الله تعالى صدق فيما وعد به على لسان نبيه ليحزن الكفار بذلك و يتحسروا

عليه.

و الوجدان على ضربين: أحدهما بمعنى العلم فهو يتعدى الى مفعولين.

و الآخر بمعنى الاحساس يتعدى الى واحد. و انما كان كذلك، لان الذى بمعنى العلم يتعلق بمعنى الجملة، و الذى يتعلق بالإحسان يتعلق بمعنى المفرد من حيث ان الاحساس لا يتعلق بالشىء الا من وجه واحد.

و جواب الإيجاب يكون (نعم) و جواب النفي (بلى)، لان (نعم) تحقق معنى الخبر المذكورة فى الاستفهام و (بلى) تحققه بإسقاط حرف النفي.

و قوله «فَأَذَّنُ مُؤَذَّنٌ بَيْنَهُمْ» معناه نادى مناد نداء أسمع الفريقين «أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» و لعنة الله غضبه و سخطه و عقوبته على من كفر به فيسر بذلك اهل الجنة و يغتم اهل النار.

و قال الأخفش و الزجاج: يجوز ان تكون (ان) بمعنى اى «فَمَدَّ وَجِدْنَا» و لا- يجب ان تكون (أن) بمعنى اى (قد وجدنا). و نادوهم مشرفين عليهم من السماء فى الجنة، لان الجنة فى السماء، و النار فى الأرض.

و قوله «وَجِدْنَا ما وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا» إنما أضافوا الوعد بالجنة الى نفوسهم، لأن الكفار ما وعدهم الله بالجنة و الثواب إلا بشرط أن يؤمنوا، فلما لم يؤمنوا فكأنهم لم يوعدوا، و كذلك قوله «ما وَعَدَ رَبُّكُمْ» يعنون من العقاب لان المؤمنين لما كانوا مطيعين مستحقين للثواب فكأنهم لم يوعدوا بالعقاب، و انما خص الكفار.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٠٩

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٥] ص: ٤٠٩

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ (٤٥)
آية بلا خلاف.

«الذين» فى موضع جر، لأنه صفة للظالمين، و التقدير ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجا، و ذلك يبين ان المراد بالظالمين الكفار، لان ما ذكرهم به من أوصاف الكفار.

و الصد هو العدول عن الشىء عن قلبى، و الصد و الاعراض بمعنى واحد، إلا ان الصد يجوز ان يتعدى تقول: صده عن الحق يصدده صدا، و صد هو عنه أيضا، و الاعراض لا يتعدى.

و قوله «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى الحق الذى دعا الله اليه و نصب عليه الادلة و بعث به رسله. و قيل: هو دين الله. و قيل: الطريق الذى دل الله على انه يؤدى الى الجنة و المعنى متقارب.

و قوله «يَبْغُونَهَا عِوَجًا» معنى يبغونها يطلبون لها العوج بالشبه التى يلبسون بها و يوهمون انها تقدح فيها، و انها معوجة عن الحق بتناقضها.

و (العوج) بالكسر يكون فى الطريق و فى الدين، و بالفتح يكون فى الخلقة كقولك: فى ساقه عوج بفتح العين، قال الشاعر:

قفا نسأل منازل آل ليلي على عوج اليها و انشاء «١»

بكسر العين، و يحتمل نصب عوجا أمرين:

أحدهما- ان يكون مفعولا به كقولك يبغون لها العوج.

الثانى- ان يكون نصبا على المصدر، و كأنه قال: يطلبونها هذا الضرب من الطلب، كما تقول: رجع القهقري أى هذا الضرب من الرجوع اى طلب الاعوجاج.

(١) اللسان (عوج) و تفسير الطبرى ١٢ / ٤٤٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٠

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٦] ص: ٤١٠

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ (٤٦)
آية بلا خلاف.

قوله «و بينهما» يعنى بين أصحاب الجنة وأصحاب النار «حجاب» والحجاب هو الحاجز المانع من الإدراك، ومنه قيل للضرير: محجوب، و حاجب الأمير، و حاجب العين. و حجبته عنه أى منعه من الوصول اليه.

و قوله «وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ» فالاعراف المكان المرتفع أخذ من عرف الفرس ومنه عرف الديك، و كل مرتفع من الأرض يسمى عرفاً، لأنه بظهوره أعرف مما انخفض، قال الشماخ:

و ظلت بأعراف تغالى كأنها رماح نحاها وجهه الرمح راكز «١»
و قال آخر:

كل كناز لحمه نياف كالعلم الموفى على الاعراف «٢»

يعنى بنشوز من الأرض، و قيل: هو سور بين الجنة و النار، كما قال تعالى «فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ سُورًا لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» «٣» و هو قول مجاهد و السدى.

و اختلفوا فى الذين هم على الاعراف على أربعة اقوال:

(١) ديوانه: ٥٣ و مجاز القرآن ١ / ٢١٥، و روايتهما (و ظلت تغالى باليفاع كأنها) و فى الطبرى ١٢ / ٤٤٩ مثل هنا تماما. [.....]

(٢) مجاز القرآن ١ / ٢١٥ و اللسان (نوف) و الطبرى ١٢ / ٤٥٠.

(الكناز) المجتمع (و النياف) الطويل. و (العلم) الجبل.

(٣) سورة الحديد آية ١٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١١

أحدها- أنهم فضلاء المؤمنين- فى قول الحسن و مجاهد- قال ابو على الجبائى هم الشهداء، و هم عدول الآخرة، و قال ابو جعفر (ع) هم الائمة، و منهم النبى (ص).

و

قال ابو عبد الله (ع) الاعراف كئبان بين الجنة و النار، فيوقف عليها كل نبى و كل خليفة نبى مع المذنبين من اهل زمانه، كما يوقف قائد الجيش مع الضعفاء من جنده، و قد سبق المحسنون الى الجنة، فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى إخوانكم المحسنين، قد سبقوا الى الجنة فيسلم المذنبون عليهم. و ذلك قوله «و نَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ».

ثم اخبر تعالى «انهم لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ» يعنى هؤلاء المذنبين لم يدخلوا الجنة، و هم يطمعون ان يدخلهم الله إياها بشفاعته النبى و الامام، و ينظر هؤلاء المذنبون الى اهل النار، فيقولون «رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ». ثم ينادى اصحاب الاعراف، و هم الأنبياء و الخلفاء اهل النار مقرعين لهم «مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ ... أ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» يعنى هؤلاء المستضعفين الذين كنتم تحتقرونهم و تستطيون بدنياكم عليهم. ثم يقولون لهؤلاء المستضعفين عن أمر الله لهم بذلك «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» «١».

و يؤكد ذلك ما

رواه عمر بن شيبه وغيره: ان عليا (ع) قسيم الجنة و النار

، فروى عمر بن شيبه بأسناده عن النبي (ص) انه قال: (يا على كأني بك يوم القيامة و بيدك عصا من عوسج تسوق قوما الى الجنة و آخرين الى النار).

الثاني - قال ابو مجاز: هم ملائكة يرون في صورة الرجال.

الثالث - قال حذيفة: هم قوم تبطئ بهم صغائرهم الى آخر الناس.

الرابع - قال الفراء و الزجاج و غيرهما: هم قوم استوت حسناتهم و سيئاتهم، فأدخلهم الله تعالى الجنة متفضلا عليهم. و طعن الرماني و الجبائي

(١) سورة الاعراف آية ٤٧-٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٢

على هذا الوجه بأن قالوا: الإجماع منعقد على انه لا يدخل الجنة من المكلفين الا المطيع لله.

و هذا الذي ذكره ليس بصحيح، لان هذا الإجماع دعوى ليس على صحته دليل، بل من قال ما حكيناه لا يسلم ذلك، و اكثر المرجئة أيضا لا يسلمون ذلك.

و قوله «يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ» يعني هؤلاء الرجال الذين هم على الاعراف يعرفون جميع الخلق بسيماهم اهل الجنة بسيما المطيعين و اهل النار بسيما العصاة.

و السيماء العلامة، و هي في اهل النار سواد الوجوه و رزقه العيون، و في اهل الجنة بياض الوجوه و حسن العيون - في قول الحسن و غيره - و قيل في وزن سيما قولان:

أحدهما - انه (فعل) من سام ابله يسومها إذا أرسلها في المرعى، و هي السائمة.

الثاني - ان وزنه وزن (فعل)، و هو من وسمت، فقلبت الواو الى موضع العين، كما قالوا له جاه في الناس أى وجهه، و قالوا: اضمحل و امضحل و ارض خامه أى وخيمه، و فيها ثلاث لغات القصر و المد. و سيما، قال الشاعر:

غلام رماه الله بالحسن يافعا له سيما لا تشق على البصر «١»

على زنه (كبرياء). و قوله «و نادوا أصحاب الجنة» يعني هؤلاء الذين على الاعراف ينادون يا أصحاب الجنة «سلاّم عليكم، لم يدخلوها و هم يطعمون» قيل في الطامعين قولان:

أحدهما - قال ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و قتادة انهم اصحاب الاعراف. و قال أبو مجلز: هم اهل الجنة الذين ما دخلوها بعد. و الطمع -

(١) قائله سدير بن عنقاء الفزاري. الاغانى ١٧/١١٧، و الكامل ١/١٤ و معجم الشعراء: ١٥٩، ٣٢٣ و امالي القالى ١/٢٣٧ و الحماسة ٤/٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٣

هاهنا - هو يقين بلا شك، لأنهم عالمون بذلك ضرورة. و هو مثل قول ابراهيم «و الذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين» «٢» و لم يكن ابراهيم (ع) شاكا في ذلك بل كان عالما قاطعا، و انما حسن ذلك لعظم شأن المتوقع في جلاله النعمة به، و هو قول الحسن و أبى على الجبائي و اكثر المفسرين.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٧] ص : ٤١٣

وَ إِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تَلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٧)
آية بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى عن أحوال هؤلاء الذين على الاعراف انه إذا صرف أبصارهم. و الصرف هو العدول بالشىء من جهة الى جهة. و التلقاء جهة اللقاء، و هى جهة المقابلة، و لذلك كان طرفا من ظروف المكان تقول: هو تلقاك، كقولك هو حذاك. و الأبصار جمع بصر، و هو الحاسة التى يدرك بها المبصر و قد يستعمل بمعنى المصدر، فيقال: له بصر بالأشياء أى علم بها، و هو بصير بالأمر أى عالم. و «أَصْحَابِ النَّارِ» هم اهل النار و انما يفيد «اصحاب» انهم ملازمون لها. و الأصل يقتضى المناسبة فيهم لسبب لازم، كالنسيب، كما يقال اهل البلد.

و حد الرماني (النار) بأن قال: جسم لطيف فيه الحرارة و الضياء، و زيد فيه و من شأنه الإحراق.
و قوله «قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أى لا تجمعنا و إياهم فى النار و انما حسنت المسألة مع علمهم الضرورى بأن الله لا يفعل بهم ذلك، لما لهم فى ذلك من السرور بموقف الخاضع لله فى دعائه الشاكر بخضوعه لربه، و كما يجوز ان يريدوا من الله النعيم كذلك يجوز ان يسألوا السلامة من العذاب مع العلم بهما. و نظير ذلك قوله تعالى

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ٨٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٤

«يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بَأْيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا وَ اغْفِرْ لَنَا» «١» و ان كان النبى و من معه من المؤمنين يعلمون ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٨] ص : ٤١٤

وَ نَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (٤٨)
آية بلا خلاف.

قوله «وَ نَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ» معناه سينادى، و انما جاز ان يذكر الماضى بمعنى المستقبل، لامرين: أحدهما- لتحقيق المعنى كأنه قد كان.

و الثانى- على وجه الحكاية و الحذف. و التقدير إذا كان يوم القيامة «نادى أصحاب الأعراف».

و نادى معناه دعا، غير ان فى (نادى) معنى امتداد الصوت و رفعه، لأنه مشتق من النداء يقال: صوت نداء أى يمتد و ينصرف خلاف الواقع، و ليس كذلك (دعا) لأنه قد يكون بعلامة كالإشارة من غير صوت و لا كلام، و لكن إشارة تنبئ عن معنى يقال.
فى هذه الآية اخبار و حكاية من الله تعالى ان اصحاب الاعراف ينادون قوما يعرفونهم من الكفار بسيماهم من سواد الوجوه و زرقة العين و ضروب من تشويه الخلق يبينون به من اهل الجنة و غيرهم «ما أغنى عنكم جمعكم» معناه ما نفعكم ذلك. و قيل فى معنى (الجمع) قولان: أحدهما- جماعتكم التى استندتم اليها. الثانى- جمعكم الأموال و العدد فى الدنيا.
قوله «وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ» معناه و لا نفعكم تكبركم و تجبركم فى دار الدنيا عن الانقياد لانبيا الله و اتباع أمره.

(١) سورة ٦٦ التحريم آية ٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٥

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٤٩] ص: ٤١٥

أ هُوَ لَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (٤٩)
آية بلا خلاف.

قيل في القائل لهذا القول الذي هو «أ هُوَ لَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» قولان:

أحدهما- قال الحسن و ابو مجلز و الجبائي و اكثر المفسرين: انهم اصحاب الاعراف يقولون للكفار مشيرين الى اهل الجنة «أ هُوَ لَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ» و هذا يدل على ان الواقفين على الاعراف هم ذوا المنازل الرفيعة و المراتب السنية.
الثاني- انه من قول الله تعالى في اصحاب الاعراف.

وقوله «أ هُوَ لَاءِ» مبتدأ و خبره «الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» و لا يجوز ان يكون (الذين) صفة لهؤلاء من وجهين: أحدهما- ان المبهم لا يوصف الا بالجنس.

و الآخر- انه يبقى المبتدأ بلا خبر. و يجوز نصب (هؤلاء) بالفعل في «أ هُوَ لَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» و لا يجوز مع «الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» لان ما بعد الموصول لا- يعمل فيما قبله، لأنه من تمام الاسم. و الأقسام تأكيد الخبر تقول: و الله و تالله، للقطع عليه او ليدخل في قسم ما يقطع به العمل عليه.

وقوله «لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ» فالنيل هو لحوق البر. و أصله اللحوق، تقول: نلت الحائط انا له نيلا إذا لحقته.

وقوله «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ» أمر بدخول الجنة للمؤمنين.

وقوله «لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ» فالخوف هو توقع المكروه، و ضده الا من و هو الثقة بانتفاء المكروه و «لَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» معناه ادخلوا الجنة، لا- خائفين و لا محزونين، و فائدة الآية تقريع الزارئين على ضعفاء المؤمنين حتى حلفوا أنهم لا خير لهم عند الله، فقيل لهم «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ» على أكمل سرور و أتم كرامة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٦

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٠] ص: ٤١٦

وَ نَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية ان اصحاب النار يوم القيامة ينادون اصحاب الجنة و اصحاب النار هم المخلدون في عذابها، لا جميع من فيها، لان فيها الزبانية الموكلون بعذاب أهلها.

و انما توعدهم الله بالعقاب بالنار دون اختراع لآلام او غيره من الأسباب، لأنه أهول في النفس و أعظم في الزجر، لما يتصور من الحال فيه، و ما تقدم من ادراك البصر له، و انهم يسألونهم ان يفيضوا عليهم شيئا من الماء. و الافاضة اجراء المائع من عل، و منه قولهم: أفاضوا في الحديث أى أخذوه بينهم من أوله لأنه بمنزلة أعلاه. و أفاضوا من عرفات الى مزدلفة معناه صاروا اليها.

قال الرماني: حد الماء جسم سيال يروى العطشان من غير غذاء الحيوان، و هو جوهر عظيم الرطوبة يزيد على جميع المائعات في كثرة المنفعة.

وقوله «أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» قال ابن زيد و السدي: طلبوا مع الماء شيئا من الطعام. و قال ابو علي: طلبوا شيئا من نعيم الجنة، فأجابهم اهل الجنة بتحريم المنع، لا- تحريم العبادة، فقالوا: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ» و انما جاز ان يطلبوا شيئا من نعيم الجنة مع اليأس

منه، لأنهم لا يخلون من الكلام به أو السكوت عنه، و كلاهما لا فرج لهم فيه. و إنما لم يدرك أهل الجنة- مع خيريتهم- رقة على أهل النار، لأن من الخيرية القسوة على اعداء الله و أعدائهم، و ذلك من تهذيب طباعهم كما يبغض المسىء و يحب المحسن، و ذلك دلالة على ان الله تعالى بنى هذه الجملة بنية لا تستغنى عن الغذاء، لأن أهل النار مع ما هم عليه من العذاب يطلبون الطعام و الشراب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٧

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥١] ص: ٤١٧

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَ لَعِبًا وَ غَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (٥١)
آية بلا خلاف.

يحتمل قوله «الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ» أن تكون في موضع جرّ بأن يكون صفة للكافرين، و يكون ذلك من قول أهل الجنة، و تقديره «إن الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهواً و لعباً». و يحتمل أن يكون رفعاً بالابتداء و يكون إخباراً من الله تعالى على وجه الذم لهم.

و (اتخذوا) وزنه وزن (افتعلوا) و الاتخاذ الافعال، و هو أخذ الشيء باعداد الأمر من الأمور، فهؤلاء أعدوا الدين للهو و اللعب. و معنى الدين- هاهنا- ما أمرهم الله تعالى به و رغبتهم فيه مما يستحق به الجزاء. و أصل الدين الجزاء، و منه قوله «مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» و اللهو طلب صرف الهمة بما لا يحسن أن يطلب به، فهؤلاء طلبوا صرف الهمة بالتهزي بالدين و عيب المؤمنين، و اللعب طلب المدح بما لا يحسن ان يطلب به مثل حال الصبي في اللعب و اشتقاقه من اللعاب و هو المرور على غير استواء. و أصل اللهو الانصراف عن الشيء و منه قوله (إذا استأثر الله بشيء لاه عنه) أى انصرف عنه.

و قوله «وَ غَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا» فمعنى الغرور تزيين الباطل للوقوع فيه، غرّه يغره غروراً. و إنما اغتروا هم بالدنيا في الحقيقة فصارت كأنها غرتهم. و الدنيا هي النشأة الاولى. و الآخرة النشأة الاخرى، و سميت الدنيا دنياً لدنوها من الحال، و هما كرتان، فالكرة الاولى الدنيا، و الكرة الثانية هي الآخرة.

و قوله «فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- نتركهم من رحمتنا بأن نجعلهم في النار- في قول ابن عباس التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٨

و الحسن و مجاهد و السدى- فسمى الجزاء على تركهم طاعة الله نسياناً، كما قال «وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١) و الجزاء ليس سيئة. الثاني- أنه يعاملهم معاملة المنسيين في النار، لأنه لإيجاب لهم دعوة، و لا يرحم لهم عبرة- في قول الجبائي- «كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ» معناه كما تركوا الاستعداد للقاء يومهم، هذا على القول الاول. و على الثاني- كما نسوا في أنهم لم يعملوا به مثل الناسين لذلك لا نجيب لهم دعوة، لأنهم نسوا.

و قوله «وَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ» فالجحد إنكار معنى الخير. و اما إنكار المنكر، فبكل ما يصرف عن فعله الى تركه. و (ما) في الموضوعين مع ما بعدها بمنزلة المصدر، و التقدير كنسيانهم لقاء يومهم هذا، و كونهم جاحدين لآياتنا.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٢] ص: ٤١٨

وَ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِكِتَابٍ فَضَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢)
آية بلا خلاف.

هذا إخبار من الله تعالى أنه أتى هؤلاء الكفار بكتاب، و المعجىء نقل الشيء الى حضرة المذكور، جئته بكذا ضد ذهب به عنه، لأن ذلك نقل اليه، و هذا نقل عنه. و الكتاب المراد به القرآن. و أصل الكتاب صحيفة فيها كتابة، و الكتابة حروف مسطوره تدل بتأليفها

على معان مفهومة.

وقوله «فَصَلَّنَاهُ» معناه ميزنا معانيه على وجه يزول معه اللبس، و التفصيل و التبيين و التقسيم نظائر.

وقوله «عَلِيٍّ عَلِيمٍ» معناه فصلناه، و نحن عالمون به، لأنه لما كانت صفة (عالم) مأخوذة من العلم جاز أن يذكر ليبدل به على العالم، كما أن الوجود في صفة الموجود كذلك.

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤١٩

وقوله «هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» إنما جعل القرآن نعمة على المؤمن دون غيره مع أنه نعمة على جميع المكلفين من حيث أنهم عرضوا به للهداية، غير أن المؤمن لما اهتدى به كانت النعمة بذلك عليه أعظم فأضيف إليه، و غير المؤمن لم يتعرض للهداية فلم يهتد، فالمؤمنون على صفة زائدة.

وقوله «هُدًى وَرَحْمَةً» يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب: النصب من وجهين: الحال، و المفعول له، و به القراءة. و الرفع على الاستئناف، و الجر على البدل. و إنما لم يوصف القرآن بأنه هدى للكفار لئلا يتوهم أنهم اهتدوا به و إن كان هداية لهم بمعنى أنه دلالة لهم و حجة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٣] ص: ٤١٩

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٥٣)

آية بلا خلاف.

قوله «هَلْ يَنْظُرُونَ» معناه هل ينتظرون، لأن النظر قد يكون بمعنى الانتظار، قال أبو علي: معناه هل ينتظر بهم أو هل ينتظر المؤمنون بهم إلا- ذلك. و إنما أضافه اليهم مجازاً، لأنهم كانوا جاحدين لذلك غير متوقعين، و إنما كان ينتظر بهم المؤمنون، لايمانهم بذلك و اعترافهم به. و الانتظار هو الإقبال على ما يأتي بالتوقيع له. و أصله الإقبال على الشيء بوجه من الوجوه.

و إنما قيل لهم: ينتظرون و إن كانوا جاحدين، لأنهم في منزلة المنتظر أي كأنهم ينتظرون ذلك، لأنه يأتيهم لا محالة إتيان المنتظر. و التأويل معناه ما يؤل إليه حال الشيء تقول: أوله تأويلاً، و تأوله تأويلاً، و آل إليه أمره يؤل أولاً، و قيل «تأويله» عاقبته من الجزاء به- في التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٠

قول الحسن و قتادة و مجاهد- و قال أبو علي «تأويله» ما وعدوا به من البعث و النشور و الحساب و العقاب.

وقوله «يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد: أعرضوا عنه فصار كالمنسى.

الثاني- قال الزجاج: يقول الذين تركوا العمل به.

وقوله «قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ» إخبار عن اعتراف الكفار الذين أعرضوا عن حجج الله و بيئاته و الإقرار بتوحيده و نبوة أنبيائه، و إقرار منهم بأن ما جاءت به الرسل كان حقاً. و الحق ما شهد بصحته العقل، و ضده الباطل، و هو ما يشهد بفساده العقل.

وقوله «فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا» و الشفيع هو السائل لصاحبه إسقاط العقاب عن المشفع فيه، و العفو عن خطيئته فيتمنون ذلك مع يأسهم منه- في قول أبي علي- و قوله «فيشفعوا لنا» في موضع نصب، لأنه جواب التمني بالفاء «أو نرد» عطف بالرفع على تأويل هل يشفع لنا شافع «أو نرد» و لو نصب «أو نرد» كان جائزاً. و معناه فيشفعوا لنا إلا أن نرد، و ما قرئ به.

وقوله «فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلْ» إخبار من الكفار وتمنيهم أن يردوا الى الدنيا حتى يعملوا غير ما عملوه من الكفر والضلال. فأخبر الله تعالى عند ذلك، فقال «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» أى أهلكوها بالكفر والمعاصي «وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ».

و فى الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة من وجهين:

أحدهما- أنهم كانوا قادرين على الايمان فى الدنيا فلذلك طلبوا تلك الحال، و لو لم يكونوا قادرين لما طلبوا الرد الى الدنيا و الى مثل حالهم الأولى.

و الآخر- بطلان مذهب المجبرة فى تكليف أهل الآخرة، قال أبو على:

و هو مذهب الحسين النجار، و هو خلاف القرآن و الإجماع، و لو كانوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢١

مكلفين لما طلبوا الرجوع الى الدنيا ليؤمنوا بل كانوا يؤمنون فى الحال.

و معنى «خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» أى منعوا من الانتفاع بها، و من منع الانتفاع بنفسه فقد خسرها «وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» معناه ضل عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله و آلهة معه، و هذا كان افتراءهم على الله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٤] ص : ٤٢١

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٥٤)

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة الا- حفصا و يعقوب «يغشى الليل» بالتشديد، و كذلك فى الرعد. و قرأ ابن عامر «وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ» بالرفع فيهن. الباقر بالنصب.

هذا خطاب من الله تعالى لجميع الخلق و إعلام لهم بأن ربهم الذى أحدثهم و أنشأهم هو الله تعالى «الذى خلق» بمعنى اخترع «السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» فابتدعهما و أوجدهما لا من شىء، و لا على مثال «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» و قيل: إن هذه الستة أيام هى الأحد و الاثنين و الثلاثاء و الأربعاء و الخميس و الجمعة، فاجتمع له الخلق فى يوم الجمعة، فلذلك سميت: جمعة- فى قول مجاهد- و (السماوات) إنما جمعت بالواو، لأنه رد الى أصله، لأن أصله سماوة، و ليس مثل ذلك (قراءة) لأن أصلها الهمزة، و لذلك قيل فى الجمع قراءات.

و الوجه فى خلقه إياهما «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» مع أنه قادر على إنشائهما دفعة واحدة قيل فيه وجوه:

أحدها- أن تدبير الحوادث على إنشاء شىء بعد شىء على ترتيب، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٢

أدل على كون فاعله عالماً قديراً يصرفه على اختياره و يجره على مشيئته.

و قال أبو على: ذلك لاعتبار الملائكة بخلق شىء بعد شىء. و قال الرماني:

يجوز أن يكون الاعتبار بتصور الحال فى الاخبار، و معناه إذا أخبر الله تعالى بأنه «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» كان فيه لطف للمكلفين، و كان ذلك وجه حسنه.

وقوله «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أنه استولى كما قال البغيث:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهراق «١»

يريد بشر بن مروان.

الثانى- قال الحسن: استوى أمره. و قيل فى معنى «ثم استوى» ثلاثة أقوال:

أحدها- قال أبو على: ثم رفع العرش بأن استولى عليه ليرفع.

الثاني- ثم يبين أنه مستوى على العرش.

الثالث- ثم صح الوصف بأنه مستوى على العرش، لأنه لم يكن عرشاً قبل وجوده.

وقوله «يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ» معناه يجلل الليل النهار أى يدخل عليه.

وقال الأزهرى: أقبل عليه. والاعشاء هو إلباس الشىء مارق بما يجلله، ومنه غاشية السرج، والغشاوة التى تخرج على الولد، و غشى على الرجل إذا غشيه ما يزيل عقله من عارض علته.

ومن شدد العين، فلانه يدل على الكثرة. و غشى فعل يتعدى الى مفعول واحد، كقوله «وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ» (٢) فإذا نقلته بالهمزة أو التضعيف تعدى الى مفعولين، وقد ورد القرآن بهما قال الله تعالى

(١) مر هذا البيت فى ١/ ١٢٥ و ٢/ ٣٩٦، و سيأتى فى ٥/ ٣٨٦.

(٢) سورة ١٤ ابراهيم آية ٥٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٣

«فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ» (٣) فالمفعول الثانى محذوف، و تقديره فأغشيناهم العمى، و فقد الرؤية. و بالتضعيف نحو قوله «فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى» (٤) (ما) فى موضع نصب بأنه مفعول ثان.

و من خفف، فلأنه يحتمل القليل. و الكثير، و الليل هو الذى يلبس النهار فى هذا الموضع، لأنه منقول من غشى الليل النهار.

وقوله «يَطْلُبُهُ حَيْثًا» معناه أنه يستمر على منهاج واحد و طريقة واحدة من غير فتور يوجب الاضطراب، كما يكون فى السوق الحثيث.

وقيل: إن معنى الحثيث السريع بالسوق.

وقوله «وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ» عطف على «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ» كأنه قال و خلق «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ» و هى نصب على الحال، و من رفع استأنف و أخبر عنها بأنها مسخرة.

وقوله «أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ» إنما فصل الخلق من الأمر، لأن فائدتهما مختلفة لأن «لَهُ الْخَلْقُ» يفيد أن له الاختراع، «و له الأمر» معناه له أن يأمر فيه بما أحب فأفاد الثانى ما لم يفده الأول.

فمن استدل بذلك على أن كلام الله قديم، فقد تجاهل لما بينا، و لو كان معناهما واحداً لجاز أيضاً مع اختلاف اللفظين، كما قالوا: كذب و مين و أشباهه. و قوله «تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» معناه تبارك تعالى بالوحدانية فيما لم يزل و لا يزال و أصله الثبات من قول الشاعر:

و لا ينجى من الغمرات إلا براكاء القتال أو الفرار (١)

فهو بمعنى تعالى بدوام الثبات. و يحتمل تعالى بالبركة فى ذكر اسمه.

وقيل فى معنى (العرش) قولان:

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٩.

(٤) سورة ٥٣ النجم آية ٥٤.

(١) قائله بشر بن أبى خازم. اللسان (برك). البركاء: الثبات فى الحرب و المقاتلة بجد.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٤

أحدهما- أنه سرير تعبد الله تعالى الملائكة بحمله.

وقيل: المراد به الملك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٥] ص : ٢٢٤

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٥٥)

آية قرأ أبو بكر «خفية» بكسر الخاء- هاهنا- و في الأنعام. الباقون بضمهما، و هما لغتان. أمر الله تعالى عباده المكلفين أن يدعوه و الدعاء، طلب الفعل بطريقة (اللهم افعل) و قد يجيء بطريقه غفر الله له، فهذه صيغة الخبر، و الأولى صيغة الأمر غير أنه إنما يسمى أمراً إذا كان المقول له دون القائل، و إن كان فوقه سمي دعاء و طلباً. و أما قول القائل: يا الله يا رحمن يا رحيم يا غفور يا قدير يا سميع و ما أشبه ذلك من أسماء الله، فإنما هو على جهة النداء و معناه التعظيم.

و قوله «تَضَرُّعًا» فالتضرع التذلل، و هو اظهار الذل الذي في النفس، و مثله الخشع و منه الطلب لأمر من الأمور. و أصل التضرع الميل في الجهات ذلاً من قولهم: ضرع الرجل يضرع ضرعاً إذا مال ياصبعه يميناً و شمالاً، ذلاً و خوفاً. و منه ضرع الشاة، لأن اللبن يميل. و منه المضارعة للمشابهة لأنها تميل الى شبهه بمعنى المقاربة، و الضريع نبت لا يسمن و لا يغنى من جوع، لأنه يميل مع كل داء. و قوله «وَ خُفْيَةً» فالخفية خلاف العلانية. قال ابن عباس: الخفية هي السر، و به قال الحسن. و قال أبو علي: إنما ذاك لثلاثي يشوب الدعاء معنى الرياء، و حد الإخفاء خلاف حد الاظهار، و الاظهار إخراج الشيء الى حيث يقع عليه الإدراك. و الإخفاء إغماضه بحيث لا يقع عليه الإدراك.

و قوله «إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» فالمحبة من الله تعالى للعبد إرادة الثواب، و لذلك يحب المؤمن و لا يحب الكافر، و يحب الصالح و لا يحب الفساد. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٢٢٥

و الاعتداء تجاوز حد الحق أى لا تتجاوزوا حدَّ الحق في الدعاء فتطلبوا منازل الأنبياء و ما لا يجوز أن يعمل في الدنيا- في قول أبي مجلز- و قال ابن جريج يكره الصياح في الدعاء و «تَضَرُّعًا وَ خُفْيَةً» مصدران في موضع الحال، و تقديره ادعوا الله متضرعين في حال السر و العلانية. و الخفية و الإخفاء، و الخيفة و الخوف و الرهبة نظائر. و الهمزة في الإخفاء منقلبة عن الياء بدلالة الخفية و الإخفاء، ضد الإعلان. و يقال أحفيت الشيء إذا أظهرته قال الشاعر:

يحفى التراب بأظلاف ثمانية (١)

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٦] ص : ٢٢٥

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦)

آية بلا خلاف.

نهى الله تعالى في هذه الآية عن الفساد في الأرض و هو الإضرار بما تمنع الحكمة منه يقال: أفسد الحر التفاحة إذا أخرجها الى حال الضرر بالتغيير.

و الإصلاح النفع بما تدعو اليه الحكمة و لذلك لم تكن الآلام في النار إصلاحاً لأهلها، لأنه لا نفع لهم فيها. و قال الحسن: إفساد الأرض بالقتل للمؤمنين و الاعتداء عليهم. و قيل: إفساد الأرض العمل فيها بمعاصي الله، و إصلاحها العمل فيها بطاعة الله. و قوله «وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا» أمر من الله تعالى لهم أن يدعوه خوفاً و طمعاً، و هما منصوبان على المصدر، و هما في موضع الحال. و تقديره ادعوا ربكم خائفين من عقابه طامعين في ثوابه. و الخوف هو الانزعاج بما لا يؤمن، و الأمن سكون النفس الى انتفاء المضار، و الخوف يكون بالعصيان.

و الأمن بالايمان. و الطمع توقع المحبوب، و نقيضه اليأس و هو القطع

(١) مر في ٧١ / ٢ كاملاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٦

بانتفاء المحبوب.

وقوله «إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» إخبار منه تعالى أن رحمته قريبة واصله إلى المحسن. و الإحسان هو النفع الذي يستحق به الحمد.

و الاساءة هي الضرر الذي يستحق به الذم. وقيل: المراد بالمحسنين من تكون أفعاله كلها حسنة و هذا لا يقتضيه الظاهر، بل الذي يفيد أنه رحمة الله قريب إلى من فعل الإحسان، و ليس فيها أنها لا تصل إلى من جمع بين الحسن و القبيح بل ذلك موقوف على الدليل. و قال الفراء: إنما لم يؤنث قوله «قريب» و هو وصف ل (رحمة) لأنه ذهب مذهب المكان، و ما يكون كذلك لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث. و لو ذهب به مذهب النسب أنث و ثنى و جمع قال عروة بن حزام:

عشيئة لا عفراء منك قريبة فتدنوا و لا عفراء منك بعيد «١»

و قال الزجاج هذا غلط بل كل ما قرب من مكان أو نسب فهو جائز عليه التأنيث و التذكير. و جعله الأخفش من باب الصيحة و الصياح، لأن الرحمة و الإحسان و الانعام من الله واحد. و قال بعضهم المراد بالرحمة ها هنا المطر فلذلك ذكر.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٧] ص: ٤٢٦

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقِنَاهُ لَيْلِدٍ مِّمَّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٧)

(١) ديوانه: ٤٨، و معانى القرآن للفراء ١ / ٣٨١ و تفسير الطبرى ١٢ / ٤٨٨ و البكرى فى شرح الأمالى ٤٠١ و تفسير أبى حيان ٤ / ٣١٣ و قد روى:

عشيئة لا عفراء منك بعيدة فتسلو و لا عفراء منك قريب

[.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٢٧

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي و خلف «الريح» على التوحيد، هاهنا و فى النمل، و الثانى من الروم و فى فاطر و قرأ عاصم «بشراً» بالباء و ضمها و سكون الشين. و قرأ نافع بالنون و ضمها و ضم الشين و هم أهل الحجاز و البصرة، و كذلك الخلاف فى الفرقان، و النمل.

قال أبو على (الريح) اسم على وزن (فعل)، و العين منه و او فانقلبت ياء فى الواحد للكسرة و صحت فى الجمع القليل، لأنه لا شىء يوجب الاعلال ألا ترى أن الفتحة لا توجب اعلال هذه الواو فى مثل يوم و قول و عون قال ذو الرمة:

إذا هبت الأرواح من نحو جانب به آل مئى هاج شوقى هبوبها «١»

و ليس ذلك كعيد و أعياد، لأن هذا بدل لازم و ليس البدل فى الريح كذلك. فاما فى الجمع الكثير فرياح انقلبت الواو بالكسرة التى قبلها كما انقلبت فى نحو ديمه و ديم، و حيلة و حيل، و فى رباح أجدر، لوقوع الالف بعدها، و الالف تشبه الياء، و الياء إذا تأخرت عن الواو و جب فيها الاعلال فكذلك الألف لشبهها بها، و الريح على لفظ الواحد، و يجوز ان يراد بها الكثرة، لقولهم:

كثير الدرهم و الدينار، و قوله «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفَىٰ حُسْرًا» ثم قال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا» «٢» فكذلك من قرأ «الريح بشراً» فأفرد، و وصفه

بالجمع، فانه حملها على المعنى. وقد أجاز أبو الحسن ذلك وقال الشاعر:
فيها اثنتان و أربعون حلوبة سوداً «٣»

(١) تفسير ابن حيان ٤: ٣١٦.

(٢) سورة ١٠٣ العصر آية ٢-٣.

(٣) قائله عنتره و تمام البيت:

فيها اثنتان و أربعون حلوبة سوداً كخافية الغراب الأسحم

التبيان في تفسير القرآن، ج٤، ص: ٤٢٨

و من نصب جاء قوله على المعنى، لأن المفرد يراد به الجمع، و هذا وجه قراءة ابن كثير لأنه أفرد (الريح) و وصفه بالجمع، فلا يكون (الريح) على هذا اسم جنس و قول من جمع الريح إذا وصفها بالجمع أحسن إذ الحمل على المعنى أقل من الحمل على اللفظ، و يؤكد ذلك قوله «الرِّيحُ مُبَشِّرَاتٍ» «٤» فلما وصفت بالجمع جمع الموصوف أيضاً. فأما ما جاء في الحديث من أن النبي (ص) كان يقول إذا هبت ريح: (اللهم اجعلها رياحاً و لا تجعلها ريحاً)

فلأن عامة ما جاء بلفظ الرياح السقيا و الرحمة، كقوله «وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ» «٥» و قوله «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ» «٦» و قوله «اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبَشِّرُ سَيِّحَاباً مَبِشُطَةً فِي السَّمَاءِ» «٧». و ما جاء بخلاف ذلك جاء على الافراد كقوله «وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ» «٨» و قوله «وَأَمَّا عَادُ فَأُهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ» «٩» و قوله «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» «١٠».

قال أبو عبيدة «نشراً» أى متفرقة من كل جانب، و قال أبو زيد:

انشر الله الموتى إنشاراً إذا بعثها و أنشر الله الريح مثل أحيائها، فنشرت الجنوب و أحييت، و الدليل على ذلك قول المراد الفقى:

و هبت له ريح الجنوب و أحييت له ريده يحيى المياه نسيمها «١١»

و الريده و الريدانة الريح، قال الشاعر:

(٤) سورة ٣٠ الروم آية ٤٦.

(٥) سورة ١٥ الحجر آية ٢٢.

(٦) سورة ٣٠ الروم آية ٤٦.

(٧) سورة ٣٠ الروم آية ٤٨.

(٨) سورة ٥١ الذاريات آية ٤١.

(٩) سورة ٦٩ الحاقة آية ٦.

(١٠) سورة ٤٦ الأحقاف آية ٢٤.

(١١) اللسان (ريد) و تفسير أبى حيان ٤/٣١٦، و رواية اللسان (الممات) بدل (المياه).

التبيان في تفسير القرآن، ج٤، ص: ٤٢٩

إني لأرجو أن تموت الريح فأقعد اليوم و استريح «٢»

و من قرأ «نشراً» بضم النون و الشين يحتمل ضربين: جمع ريح، ريح نشور و ريح ناشر، و يكون على معنى النسب فإذا جعله جمع نشور احتمل أمرين: أحدهما- أن يكون النشور بمعنى المنشور كما أن الركوب بمنزلة المركوب كان المعنى ريح أو رياح منشرة، و يجوز أن يكون نشراً جمع نشور يريد به الفاعل مثل ظهور و نحوه من الصفات. و يحتمل أن يكون نشر جمع ناشر كشاهد و شهد و

نازل و نزل و قایل و قيل، قال الأعشى:

إنا لأمثالكم يا قومنا قيل «٣»

و قول ابن عامر (بشراً) يحتمل الوجهين: أن يكون جمع فعول و فاعل فخفف العين، كما خفف في كتب و رسل، و يكون جمع فاعل كبارك و برك و غائظ و غيظ.

و من فتح النون و سكن الشين فانه يحتمل ضربين: أحدهما- أن يكون المصدر حالاً من الريح فإذا جعلته حالاً منها احتمل أمرين أحدهما- أن يكون النشر الذى هو خلاف الطي، كأنها كانت بانقطاعها كالمطوية، و يجوز على تأويل أبى عبيدة أن تكون متفرقة فى وجوهها. و الآخر- أن يكون النشر الذى هو الحياة من قوله:

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجباً للميت الناشر «٤»

فإذا حملته على ذلك- و هو الوجه- كان المصدر يراد به الفاعل، كما تقول أانا ركضاً أى راكضاً، و يجوز أن يكون المصدر يراد به المفعول كأنه يرسل الرياح انشأراً أى محياءً فحذف الزوائد من المصدر، كما يقال

(٢) اللسان (نشر) و تفسير أبى حيان ٣١٦ / ٤.

(٣) ديوانه: ٤٧ قصيدة ٦ و روايته (قتل) بدل (قيل) و صدره:

كلا زعمتم بأنا لا نقاتلكم

(٤) تفسير أبى حيان ٣١٦ / ٤ و اللسان (نشر). [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٠

عمر ك الله. و كما يقال: فان يهلكك فذلك كان قدرى أى تقديرى. و الضرب الآخر- أن يكون «نشراً» على هذه القراءة ينصب انتصاب المصادر من باب «صُنِعَ اللهُ» «٥» لأنه إذا قال يرسل الرياح دل هذا الكلام على تنشير الريح نشراً. و قراءة عاصم «بشراً» بالباء فهو جمع بشير و بُشْر من قوله «يُرْسِلُ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ» «٦» أى تبشر بالمطر و الرحمة و جمع (بشير) على (بشر) ككتاب و كتب.

لما أخبر الله تعالى فى الآية الأولى أنه الذى خلق السماوات و الأرض و خلق الشمس و القمر و النجوم مسخرات، و أنه الذى يجلل الليل النهار، عطف على ذلك بأن قال «وَهُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» تعداداً لنعمه على خلقه. و الإرسال هو الإطلاق بتحميل معنى، كما تقول:

أرسلت فلاناً أى حملته رسالته، فلما أطلق الله الرياح كان ذلك بمنزلة المطوى فى الامتناع من الإدراك ثم صارت تدرك فى الآفاق، كانت كنشر الثوب بعد طيه فى الإدراك قال امرؤ القيس:

كان المدام و صوب الغمام و ريح الخزامى و نشر القطر «٧»

و قال الفراء: النشر من الرياح: الطيبة اللينة التى تنشى السحاب، و السحاب الغيم الجارى فى السماء مشتقاً من الاسحاب، يقال: سحبه سحباً و أسحب إسحاباً و تسحب تسحباً.

و قوله «بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» معناه قدام رحمته، كما يقدم الشيء بين يدي

(٥) سورة ٢٧ النمل آية ٨٨

(٦) سورة ٣٠ الروم آية ٤٦.

(٧) ديوانه: ٧٩ و اللسان (نشر) و تفسير الطبرى ١٢ / ٤٩٠ يصف صاحبه بأن ريح فمها ذا نكهة طيبة عند قيامها من النوم. و القطر: عود

طيب الرائحة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣١

الإنسان، كما قال «لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ» (٨) أى توليت خلقه، كما يقول الإنسان:

عملت يدي، و الرحمة يراد بها- هاهنا- الغيث.

وقوله «حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا» فالاقلال حمل الشئ بأسره حتى يقل فى طاقة الحامل له بقوة جسمه، يقال: استقل بحمله استقلالاً.

و أقله إقلالاً، و الثقال جمع ثقيل، و الثقيل ما فيه الاعتماد الكثير سفلاً. و قال قوم:

هو ما تجمع أجزاءه كالذهب و الحجر، و قد يكون بكثرة ما حمل كالسحاب الذى يثقل بالماء.

وقوله «سُقْمَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ» أى الى بلد، فالسوق حث الشئ فى السير حتى يقع الاسراع فيه، ساقه يسوقه سوقاً، و استاقه استيقاً، و ساوقه

مساوقه، و تساوقوا تساوقاً، و تسوق تسوقاً، و انساق انسياقاً، و سوقه تسويقاً.

(و البلد الميت) هو الذى اندرست مشاربه و تعفت مزارعه.

وقوله «فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ» الهاء فى (به) راجعة الى البلد. و يحتمل أن تكون راجعة الى السحاب. و قوله «فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ»

فالهاء فى (به) يحتمل أن تكون راجعة الى البلد، و يكون التقدير أخرجنا بهذا البلد.

و يحتمل أن تكون راجعة الى الماء، فكأنه قال فأخرجنا بهذا الماء من كل الثمرات. و يحتمل أن تكون (من) للتبويض. و يحتمل أن

تكون لتبيين الجنس.

وقوله «كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى» معناه كما أخرجنا الثمرات. كذلك نخرج الموتى بعد موتها بأن نحياها «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» معناه لكى

تتذكروا، و تتفكروا و تعتبروا بأن من قدر على إنشاء الأشجار و الثمار فى البلد الذى لا ماء فيه و لا زرع، فانه يقدر على أن يحيى

الأموات بأن يعيدها الى ما كانت عليه بأن يخلق فيها الحياة و القدرة.

و استدل البلخي بهذه الآية على أن كثيراً من الأشياء تكون بالطبع.

(٨) سورة ٣٨ ص آية ٧٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٢

قال: لأن الله تعالى بين انه يخرج الثمرات بالماء الذى ينزله من السماء، قال:

ولا- ينبغى أن ينكر ذلك و إنما ينكر قول من يقول بقديم الطبائع أو قول من يقول: إن الجمادات تفعل. فأما من قال: إن الله تعالى

يفعل هذه الأشياء غير أنه يفعلها تارة مخترعه بلا وسائط و تارة بوسائط، فلا كراهة فى ذلك كما تقول فى السبب و المسبب، و هذا

الذى ذكره ليس بصحيح، لأنه إن أشار بالطبع الى رطوبات مخصوصة و ييوسات مخصوصة، فلا خلاف فى ذلك غير أن هذه الأشياء

لا تتولد عنها ذوات أخر، بل ما يحصل عندها الله تعالى يفعلها مبتدأ، و ليس كذلك السبب و المسبب، لان السبب الذى يفعل الفعل

بها و هو الاعتماد و المجاوزة يوجب التأليف، و ما عدا ذلك فليس فيه شئ تولد أصلاً، و إن أراد بالطبع غير هذا المعقول فليس فى

الآية دلالة على صحته بحال.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٨] ص: ٤٣٢

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ (٥٨)

آية بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر «نكداً» بفتح الكاف. الباقون بكسرهما، و الوجه فى ذلك أنهما لغتان. و حكى الزجاج (نكداً) بضم النون و سكون

الكاف.

و لا يقرأ به. و قال الفراء: يقتضى القياس أيضاً (نكداً) بضم الكاف، و فتح النون، غير أنى لم أسمعه مثل دَنَف و دَنَف و حذر و حذر، و يقظ و يقظ و يقظ، بالفتح و الضم و الكسر.

قوله «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ» فالبلد هو الأرض التى تجمع الخلق الكثير، و تنفصل بما لهم فيها من العمل، وال. و البلدة خلاف الفلاة، و الصحراء، و أما البادية فكالبلد للأعراب و نحوهم من الأكراد و الأتراك. و الطيب ما فيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٣ أسباب التلذذ، و ضده الخبيث، و هو ما فيه أسباب النكرة. و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة و السدى: هذا مثل، ضربه الله للمؤمنين فشبّه المؤمن- و ما يفعله من الطاعات و الأفعال، و الانتفاع بما أمره الله و نهاه عنه- بالأرض العذبة التربة التى تخرج الثمرة الطيبة بما ينزله الله عليها من الماء العذاب، و الكافر- و ما يفعله من الكفر و المعاصى- بالأرض السبخة الملحة التى لا ينتفع بنزول المطر عليها، فينزح عنها البركة.

و قوله «يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ» فالإخراج نقل الشىء من محيط به الى غيره، فهذا النبات كأنه كان فى باطن الأرض فخرج منه، (و الاذن) هو الإطلاق فى الفعل برفع المنع فى، فكذاك منزلة هذا البلد، كأنه قد أطلق فى إخراج النبات الكريم. و وجه ضرب المثل بالأرض الطيبة و الأرض الخبيثة مع أنهما من فعل الله و كلاهما حكمه و صواب، و الطاعات و المعاصى أحدهما بأمر الله و الآخر بخلاف أمره، هو أن الله تعالى لما جعل المنفعة بأحدهما و المضرّة بالآخر مثل بذلك الانتفاع بالعمل الصالح و الاستضرار بالمعاصى و القبائح.

و قوله «وَالَّذِي خَبَثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا» فالنكد العسر بشدته الممتنع من إعطاء الخير على وجه البخل تقول: نكد ينكد نكداً، فهو نكد و نكد.

و قد نكد إذا سئل فبخل، و نكد ينكد نكداً، قال الشاعر:

لا تنجز الوعد إن وعدت و إن أعطيت أعطيت تافهاً نكداً (١)

و قال الآخر:

و أعط ما أعطيته طيباً لا خير فى المنكود و الناكد (٢)

و قال السدى: النكد القليل الذى لا ينتفع به. و قوله «كَذَلِكَ نُصَيِّرُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ» فالتصريف توجيه الشىء فى جهتين فصاعداً، فلما

(١) مجاز القرآن ١/ ٢١٧ و اللسان (تفه) و تفسير الطبرى ١٢/ ٤٩٥.

(٢) اللسان (نكد) و تفسير الطبرى ١٢/ ٤٩٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٤

كان معنى الآية بوجه فى الدلالات المختلفة كانت الآية متصرفه، فالنشأة الثانية مصرفة بأنها كإحياء الأرض بالماء للنبات، و بأنها كإخراج من الأرض فى الاختلاف، فمنه طيب، و منه خبيث، و بأنها فى حال المؤمن و الكافر، كحال الأرض فى الطيب و الخبث. و المعنى أنه تعالى يبين لهم آية بعد آية، و حجة بعد أخرى، و يضرب مثلاً بعد مثل «لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ» الله على إنعامه عليهم هدايته إياهم لما فيه نجاتهم و تبصيرهم سبيل أهل الضلال و أمره إياهم تجنب ذلك و العدول عنه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٥٩] ص: ٤٣٤

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٥٩)

آية واحدة بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر والكسائي «من إله غيره» - بخفض الراء و كسر الهاء و وصلها - بناء في اللفظ حيث وقع. الباقر بضم الراء و ضم الهاء و إشباعها بالواو، قال الكسائي تقديره ما لكم غيره من إله. في قراءة نافع.

قال أبو علي الفارسي: من جرَّ جعل (غير) صفة ل (إله) على اللفظ و جعل (لكم) مستقراً أو غير مستقر، و أضمر الخبر، و الخبر ما لكم في الوجود أو في العالم و نحو ذلك لا - بد من هذا الإضمار إذا لم يجعل (لكم) مستقراً، لأن الصفة. و الموصوف لا يستقل بهما الكلام.

و من رفع حجته قوله «وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ» (١) فكما أن قوله «إِلَّا اللَّهُ» بدل من قوله «من إله» كذلك قوله «غيره» يكون بدلاً من قوله «من إله» و (غير) يكون بمنزلة الاسم الذي بعد (إلا)، و هذا الذي ذكرناه أولى

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٦٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٥

أن يحمل عليه من أن يجعل (غير) صفة ل (إله) على الموضوع. فان قلت ما ينكر أن يكون «إلا الله» صفة ل (إله)؟ قيل: إن (إلا) بكونها استثناء أعرف و أكثر من كونها صفة. و إنما جعلت صفة على التشبيه بغير، فإذا كان الاستثناء أولى حملنا «هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ» (٢) على الاستثناء من النفي في المعنى، لأن قوله «هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ» بمنزلة ما من خالق غير الله، و لا بد من إضمار الخبر، كأنه قال: ما من خالق للعالم غير الله، و يؤكد ذلك قوله «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (٣) فهذا استثناء من منفي مثل لا أجد في الدار إلا زيداً.

فأما حمزة و الكسائي فإنهما جعلتا (غير) صفة لخالق و أضمر الخبر، كما تقدم. و الباقر جعلوه استثناء بدلاً من النفي، و هو أولى لما تقدم من الاستشهاد عليه من قوله «وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ» (٤).

أخبر الله تعالى و أقسم على خبره - لأن اللام في قوله «لقد» لام القسم - بأنه أرسل نوحاً (ع) الى قومه و إرساله إياه هو تكليفه القيام بالرسالة و هي منزلة جليئة شريفة يستحق بها الرسول بتقلبه إياها و القيام بعبائتها أن يعظم أعلى تعظيم البشر، و أخبر أن نوحاً قال لقومه «يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» و العبادة هي الخضوع بالقلب في أعلى مراتب الخضوع يعظم به من له أعظم النعم، فلذلك لا يستحق العبادة غير الله، و أخبر أنه أمرهم بأن تكون عبادتهم لله وحده، لأنه لا - إله لهم غيره، و لا - معبود لهم سواه. و قال لهم «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يريد به يوم القيامة، و العذاب هو الألم الجاري على استمرار، و قد يكون غير عقاب، إلا أن المراد به - هاهنا - العقاب. و العقاب الألم على ما كان من المعاصي. و لم يجعل خوفه عليهم على وجه الشك، بل أخبرهم أن هذا العذاب سيحل بهم إن لم يقبلوا

(٢) سورة ٣٥ فاطر آية ٣.

(٣) سورة ٣٧ الصفات آية ٣٥. و سورة ٤٧ محمد آية ١٩.

(٤) سورة ٣ آل عمران آية ٦٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٦

ما أتاها به، لأن الخوف قد يكون مع اليقين كما يكون مع الشك ألا ترى أن الإنسان يخاف من الموت، و لا يشك في كونه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٠] ص: ٤٣٦

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٦٠)

آية بلا خلاف.

(قال) أصله (قول) فانقلبت الواو الفاء لحركتها و انفتاح ما قبلها.

أخبر الله تعالى عن الملائ من قوم نوح. وقيل في معنى الملائ قولان:

أحدهما- أنهم الجماعة من الرجال سموا بذلك لأنهم يملئون المحافل.

و الثاني- أنهم الاشراف، وقيل: الرؤساء، لأنهم يملئون الصدر بعظم شأنهم، و منه قوله (ص) أولئك الملائ من قريش. و القوم يقال

لمن يقوم بالأمر، و لا نسوة فيهم- على قول الفراء- و هو مأخوذ من القيام.

و إنما سموا بالمصدر، كما قال بعض العرب إذا أكلت طعاماً أحببت نوماً و أبغضت قوماً أى قياماً.

و قوله «إِنَّا لَنَرَاكَ» قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- انه من رؤية القلب الذى هو العلم.

الثانى- من رؤية العين، كأنهم قالوا نراك بأبصارنا على هذه الحال.

الثالث- أنه من رأى الذى هو غالب الظن و كأنه قال: إنا لنظنك.

و قوله «فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» أرادوا بالضلال هاهنا العدول عن الصواب الى الخطأ فيما زعموا مخالفتهم إياه فيما دعاهم اليه من اخلاص

العبادة لله تعالى.

و «مبين» أى بين ظاهر.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦١] ص : ٤٣٦

قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَ لَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦١)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٧

فى هذه الآية إخبار عما أجابهم به نوح (ع) و قال لهم «لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ» أى ليس بى عدول عن الحق، و يقال: به ضلالة لأن فيه معنى

عرض به كما يقال به جنه، و لا- يجوز أن يقال: به معرفة، لأنها ليست مما تعرض بصاحبها، و لكن يصح أن يقال: به جوع، و به

عطش، لأنه عارض به.

قوله «يا قوم» أصله يا قومى، فحذفت ياء الاضافة لقوة النداء على التغيير، حتى يحذف للترخيم، فلما جاز أن يحذف فى غيره للاجترأء

بالكسرة منها، لزم أن يحذف فيه لاجتماع السببين فيه.

و قوله «وَ لَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» معنى (لكن) و الاستدراك الخفيفه يستدرك بها معنى المفرد. و المشددة يستدرك بها

معنى الجملة، فلذلك صارت من أخوات (إن). «و لكننى» أصله (و لكننى) و حذفت النون لاجتماع النونات، و يجوز الإتمام، لأنه

الأصل، و كذلك (انى، و كأنى) فأما (ليتنى) فلا- يجوز فيه الا اثبات النون، لأنه لم يعرض فيه علة الحذف. و اما (لعلنى) فيجوز فيه

الوجهان، لأن اللام قريبة من النون.

و معنى (من)- هاهنا- لابتداء الغاية، و معناه أن الله تعالى هو الذى ابتدأنى بالرسالة، و كل مبتدئ بفعل فذلك الفعل منه. و أصل

(من) موضع ابتداء الغاية كقولك: خرجت من بغداد الى الكوفة أى ابتداء خروجى من بغداد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٢] ص : ٤٣٧

أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَ أَنْصَحُ لَكُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٢)

آية بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو وحده «أبلغكم» مخففة اللام. الباقون بتشديدها.

و (بلغ) فعل يتعدى الى مفعول واحد تقول: بلغني خبركم، و بلغت أرضكم، فإذا نقلته تعدى الى مفعولين. و النقل يكون تارة بالهمزة و أخرى التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٨

بتضعيف العين، و قد ورد بهما التنزيل، قال الله تعالى «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ» (١) فنقل بالهمزة، و قال «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ» (٢) فنقل بتضعيف العين، فعلى هذين الوجهين اختلفوا في القراءة.

و في الآية حكاية عن قول نوح (ع) لقومه أنه قال لهم بعد ما أنكر عليهم أنه ليس به ضاللة، و انه رسول من عند الله، و أنه بلغهم ما حملة الله من رسالته ربه. و الإبلاغ إيصال ما فيه بيان و افهام، و منه البلاغة، و هي إيصال المعنى الى النفس بأحسن صورة من اللفظ. و البليغ الذي ينشئ البلاغة، لا الذي يأتي بها على وجه الحكاية. و الفرق بين الإبلاغ و الأداء أن الأداء لما يسمع، و حسن الأداء للقراءة. و الرسائل جمع رسالة، و هي جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤديها الى غيره. و انما جمع - هاهنا- (رسالات) و في موضع آخر «رسالة» (٣) على التوحيد، لأنه يشعر تارة بالجملة و تارة بالتفصيل، فلما دعا الى عبادة الله و طاعته و اجتناب محارمه و العمل بشريعته، كان هذا تفصيل رسالات الله تعالى. و رسالات الله حكم:

من ترغيب، و تحذير، و وعد، و وعيد، و مواعظ، و مزاجر، و حجج، و براهين و أحكام يعمل بها، و حدود ينتهي اليها. و قوله «وَأَنْصِيحُ لَكُمْ» فالنصيحة اخلاص النية من شائب الفساد في المعاملة. و (النصح) خلاف الغش في العمل، و لا يكون الغش إلا بسوء النية. و قوله «وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» فيه حث لهم على طلب العلم من جهته، و تحذير من مخالفته، لما يعلم من العاقبة، فكأنه قال: أنا أعلم بحلول العقاب بمخالفتم و ترك القبول مني «ما لا تعلمون» أنتم، و يجوز أن يريد «و أعلم من» توحيد الله و صفاته و حكمته «ما لا تعلمونه». و في ذلك بطلان مذهب القائلين بأن معرفة الله ضرورة- و أن من لم يعرفه ضرورة فليس

(١) سورة ١١ هود آية ٥٧.

(٢) سورة ٥ المائدة آية ٧٠.

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ٧٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٣٩

بمكلف- لأن نوحاً (ع) بين أنه خاف عليهم مع أنه يعلم ما لا يعلمونه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٣] ص: ٤٣٩

أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٦٣) آية.

في هذه الآية تقريب من نوح (ع) لقومه على صورة الاستفهام بأنهم عجبوا أن جاءهم ذكر من ربهم. و إنما دخل الاستفهام معنى التقريع، لأن المجيب لا يأتي الا بما يسوء من القبيح، فهو إنكار و تقريع، و قد يدخل معنى التمني، لأنه بمنزلة في انه طلب، لأن يكون أمر، و إنما فتحت الواو في قوله «أَوْ عَجِبْتُمْ» لأنها واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام، فالكلام مستأنف من وجه، متصل من وجه، كما أن المبتدأ في خبر الأول بهذه الصفة.

و التعجب تغير النفس بما خفى سببه، و خرج عن العادة مثله، لأنه لا مثل له في العادة. و الذكر حضور المعنى للنفس، و الذكر على وجهين: ذكر البيان و ذكر البرهان، فذكر البيان إحضار المعنى للنفس، و ذكر البرهان الشهادة بالمعنى في النفس، و كلا الوجهين يحتمل في الآية.

وقوله «عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ» فالرجل هو إنسان خارج عن حد الصبي من الذكران، وكل رجل إنسان، وليس كل إنسان رجلاً، لأن المرأة إنسان.

وقيل في دخول (على) في قوله «عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ» قولان:

أحدهما- أنه بمعنى مع رجل منكم، قال الفراء: كما تقول: جاءني الخير على وجهك ومع وجهك.

الثاني- لأن فيه معنى منزل «عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ».

وقوله «لِيُنذِرَكُمْ» فالإنذار هو الإعلام بموضع المخافة، والتحذير هو الزجر عن موضع المخافة. وقوله «وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ»

معناه إن الله تعالى أرسل هذا الرسول مع هذا الذكر، وأراد إنذاركم، وغرضه أن التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٠

تتقوا معاصيه لكي يرحمكم ويدخلكم الجنة و نعيم الأبد.

وفي ذلك دلالة على بطلان مذهب المجبرة: أن الله تعالى لم يرد منهم أن يتقوا ولا أن يؤمنوا.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٤] ص : ٤٤٠

فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ أَعْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ (٦٤)

آية بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى عن قوم نوح أنه لم ينفع فيهم ذلك التخويف و لا- الوعظ و الزجر، و أنهم كذبوه يعنى نوحاً. و معناه أنهم نسبوا خبره الى الكذب، لأن التكذيب نسبة الخبر الى الكذب، و التصديق نسبة الخبر الى الصدق، و هذا مما يختلف فيه معنى (فَعَلَ)، و (فَعَل).

وقوله «فَأَنْجَيْنَاهُ» إخبار من الله تعالى انه أنجى نوحاً، و الانجاء هو التخليص من الهلكة، و الإهلاك الإيقاع فيها و هى المصرة الفادحة.

«و من معه» يعنى و أنجى من معه من المؤمنين به «فى الفلك» و هى السفن و يقع على الواحد و الجمع بلفظ واحد، و أصله الدور مشتق من قولهم: فلك ثدى الجارية، إذا استدار، و منه الفلكة و الفلك من هذا، لأنه يدور على الماء كيف أداره صاحبه.

وقوله «وَأَعْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا» و الإغراق هو الغوص المتلف فى الماء، و أصله الغوص فى الشىء، فمنه أغرق فى النزع، و لا تغرق فى هذا الأمر.

وقوله «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ» فيه بيان أنه إنما أغرقهم و أهلكتهم، لأنهم كانوا عمين. و العمى الضلال عن طريق الهدى، فهم كالعمى فى أنهم لا يبصرون طريق الرشده، فهم عمى عن الحق.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤١

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٥] ص : ٤٤١

وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٦٥)

آية بلا خلاف.

انتصب قوله «أخاهم هوداً» بقوله «أرسلنا» فى أول الكلام و إن تطاول ما بينهما، لأن تفصيل القصص يقتضى ذلك، و التقدير و أرسلنا

«الى عاد أخاهم هوداً» و يجوز فى مثله الرفع و تقديره، و الى عاد أخوهم هود مرسل.

و (الأخ) أحد الوالدين لواحد. و إنما قال لهود (ع) أنه أخوهم، لأنه كان من قبيلهم، و جاز ذلك على غير الاخوة فى الدين، لأنه احتج عليهم أن يكون رجلاً منهم، لأنهم عنه أفهم و اليه أسكن.

و صرف (هود) لخفته، كما صرفت جمل لخفتها، و هو أحق بالصرف، لأنه أكثر فى الاستعمال.

في هذه الآية إخبار من الله تعالى انه أرسل الى قوم عاد هودا، و أنه قال لهم «يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ» و قد فسرنا معنى ذلك أجمع و بينا أيضا حقيقة العبادة، و أنه لا يستحقها غير الله، لأنها على أصول النعم، و الشكر قد يستحقه غير الله، لأنه يستحق بالنعمة و ان قلت، و كذلك الطاعة قد تجب لغير الله، فعلى هذا تكون عبادة اثنين شركا، و لا يكون طاعة اثنين شركا، كما أن الشكر على النعمة لاثنين لا يكون كذلك إذا لم يكن واقعا على وجه العبادة. و قوله «أَفَلَا تَتَّقُونَ» معناه، فهلا تتقون، و هو بصورة الاستفهام و المراد به حضهم على تقوى الله و اتقاء معاصيه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٦] ص : ٤٤١

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَادِبِينَ (٦٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٢

آية بلا خلاف.

في هذه الآية إخبار عما قالت الجماعة الكافرة من قوم هود له «إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ» و السفاهة خفة الحلم، كما قال الشاعر: مبذرا و عاتب سيعي (١)

أى سفيه، و ثوب سفيه إذا كان خفيفا (و قال) المؤرج: السفاهة الجنون بلغة حمير، و قوله «فِي سَفَاهَةٍ» معناه منغمس في السفاهة، فالسفاهة بمعنى أنت سفيه، أقيم المصدر مقام اسم الفاعل، و لا يجوز قياسا على ذلك أن يقال في إرادة بمعنى مرید، و كسرت (إن) لأنها وقعت بعد القول حكاية، و الحكاية تقتضى استئناف المحكى و (إن) إذا شددت عملت، و لا تعمل إذا خففت، لأنها مشددة تشبه (كان) فلما خففت قل الشبه الا ان يحمل على كان محذوفة، و ليس قوة حملها عليها تامه كقوة حملها محذوفة، و حذفت الهمزة في مضارع رأيت دون ماضيه، لاجتماع ثلاثة أشياء:

الزيادة في أوله، و كثرة الاستعمال لها، و لان فيما بقى دليل عليها، و لم يلزم في نأيت تنأى مثل ذلك.

و قوله «وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ» و لم يقولوا نعلمك لامرين: أحدهما- قال الحسن: لان تكذيبهم كان على الظن دون اليقين. و قال الرماني: معناه انك تجرى مجرى من أخبر عن غائب لا يعلم ممن هو منهم. الثاني- انهم أرادوا بالظن العلم كما قال الشاعر: فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم في الفارسي المشدد (٢)

معناه أيقنوا. و فائدة الآية أن أمه هود جرت على طريقه أمه نوح في الكفر بنبيها كأنهم قد تواصلوا بالتكذيب بالحق و معاندة أهله و الرد لما أوتوا به

(١) هكذا في الأصل و الكلمات غير منقطه، فلم أعرف له وجهها [.....]

(٢) مر هذا البيت في ١/ ٢٠٥ و ٢/ ٢٩٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٣

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٧] ص : ٤٤٣

قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٧)

آية بلا خلاف.

هذه الآية فيها إخبار عما قال هود (ع) لقومه مجيبا لهم حين قالوا له:

«إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ» و أنه قال «لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ» و موضع (قوم) نصب، لأنه نداء مضاف فلو وصفته لما جاز في صفته الا النصب، و

انما حذفت بالاضافة، لان النداء أحق بالحذف الذي يكون في غيره لقوة اليقين فيه.

وقوله «وَلِكُنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» استدراك ب (لكن) لان فيه معنى ما دعاني الى أمركم السفه، ولكن دعاني اليه انى رسول من رب العالمين.

وقد بينا أن (من) هاهنا بمعنى ابتداء الغاية، و التقدير المبتدئ بالرسالة رب العالمين و المنتهى اليه الرسالة لامته، لأنه أرسل اليهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٨] ص : ٤٤٣

أَبْلُغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ (٦٨)

قد بينا معنى الإبلاغ، و هو إحضار الشئ غيره على وجه الانتهاء، و منه قوله «ثُمَّ أَلْبَغُهُمْ مَأْمَنَهُ» (١) و قد يكون إحضار النفس البيان للافهام، و الإبلاغ أشد اقتضاء للمنتهى اليه من الإيصال، لأنه يقتضى بلوغ فهمه و عقله كالبلاغة التي تصل الى سويداء قلبه. و لا يجوز بدل «رسالات ربي» نبوات ربي، لان النبوة تكليف القيام بالرسالة، فإنما يبلغ الرسالة و لا يبلغ التكليف. و قوله «وَأَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ» معناه انى ناصح لكم فيما أدعوكم اليه من طاعة الله و اخلاص عبادته. و قيل: ان معناه انى كنت فيكم أميناً قبل النبوة

(١) سورة التوبة آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٤

و النصح إخلاص المعاملة من شائب الفساد فى النية. و الأمين المأمون من أن يكون منه تغيير له أو تبديل. و فى الآية دلالة على أنه يجوز للإنسان أن يزكى نفسه عند الحاجة اليه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٦٩] ص : ٤٤٤

أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضِيطَةً فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٦٩)

آية.

قد بينا معنى قوله «أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ» فلا معنى لإعادته. و انما أنكر العجب مع أنه خفى بسببه، و خرج عن العادة لظهور الدلائل فيه و قيام البراهين عليه من الإرسال اليهم من تنبيههم على ما اغفلوه و تعريفهم ما جهلوه. و الفرق بين العجب و العجب، أن العجب - بضم العين - عقد النفس على فضيلة لا - ينبغى ان يعجب منها السبب لها، و ليس كذلك العجب - بفتح العين و الجيم - لأنه قد يكون حسناً. و قد قيل فى المثل (لا خير فيمن لا يتعجب من العجب و أزدل منه المتعجب من غير عجب).

وقوله «وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ خُلَفَاءَ» فخلفاء جمع خليفة، و هو الكائن بدل غيره ليقوم بالأمر مقامه فى تدبيره. و خلفاء جمعه على التكذيب مثل ظريف و ظرفاء، و لو جمعه على اللفظ لقال: خلائف نحو كريمة و كرائم، و ورد ذلك فى القرآن، قال الله تعالى «هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ» (١).

وقوله «مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ» امتنان عليهم بما مكنهم فى الأرض و جعلهم بدل قوم نوح حين أهلكهم الله. و قوله «وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضِيطَةً» قرىء

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٥

بالسين و الصاد و قيل في معناه قولان: أحدهما- قال ابن زيد: زادهم قوة.

و قال غيره: أراد به المرة من بسط اليدين إذا فتحت على أبعد أقطارها. و قال الزجاج و الرماني: كان أقصرهم طوله سبعين ذراعا و

أطولهم مائة ذراع. و قال قوم: كان أقصرهم اثني عشر ذراعا. و

قال ابو جعفر (ع): كانوا كأنهم النخل الطوال، و كان الرجل منهم ينحت الجبل بيده فيهدم منه قطعة.

و قوله «فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ» قال الحسن و غيره: الآلاء النعم في واحدها لغات:

(ألاً) مثل (معاً) و (ألاً) مثل «قفا» و «الى» مثل «حسى» و «إلى» مثل «دمى» قال الشاعر:

أبيض لا يهرب الهزال و لا يقطع رحما و لا يخون إلا «٢»

إلا و ألا رويا جميعا. و قوله «لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ» معناه اذكروا نعم الله و اشكروه عليها لكي تفوزوا بثواب الجنة و النعيم الدائم الابدى.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٠] ص: ٤٤٥

قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبَدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧٠)

آية بلا خلاف.

قيل في الفرق بين «قالوا» و تكلموا، أن القول مضمن بالحكاية من حيث هو على صفة القول، و ليس كذلك من حيث هو على صفة الكلام.

و فى الآية حكاية ما قال قوم هود، و هم قبيلة عاد لهود (ع) «أجئتنا» و معناه أتيتنا «لنعبد الله وحده» و تريد منا أن نوجه عبادتنا الى الله وحده.

و المعجىء و الإتيان و الإقبال واحد، و قال قوم المعجىء إتيان من أى جهة كان، و الإتيان إقبال من قبل الوجه.

و قوله «و نذر» و معناه و نترك، و لم تستعمل فيه (و ذرنا) استغناء بتركنا، و لا يلزم أن يستغنى بترك عن نذر، لان نذر خفيفة، لان الواو

(٢) قائله الأعشى ديوانه: ١٥٧ و لسان العرب (ألاً)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٦

حذفت منه. «ما كان يعبد آباؤنا» تمام الحكاية عن الكفار أنهم قالوا:

كيف نترك ما كان يعبد آباؤنا؟! و أنهم قالوا «فأتينا بما تعدنا» من العذاب «ان كنت صادقاً» «من» جملة «الصادقين» و انما لم يجب

اتباع الآباء، و ان كانوا عقلاء و وجب اتباع العقلاء، لأنه انما يجب اتباع العقلاء فيما علموه بعقولهم ضرورة، فأما ما طريقه الدليل فانه

يجوز أن يغلطوا فيه فلا يجوز حينئذ اتباعهم و ان كانوا آباء.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧١] ص: ٤٤٦

قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ أَتُجَادِلُونِنِي فِي أَسْمَاءِ سَيَمِّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي

مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ (٧١)

آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية عما قال هود لقومه جواباً عما قالوه في الآية الأولى: «قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ» فالوقوع و السقوط و النزول نظائر. و الوقوع وجود الشيء نازلاً بالحدوث، فقد يكون بحدوثه، و قد يكون بحدوث غيره، كوقوع الحائط و نحوه. و الرجس العذاب. و قيل:

الرجس و الرجز واحد فقلبت الزاي سيناً، كما قلبت السين تاء في قول الشاعر:

ألا لحي الله بنى السعلات عمرو بن يربوع لثام النات

ليسوا باعفاف ولا أكيات (١)

يريد الناس، و يريد أكياس. و قال رؤبة:

كم قد رأينا من عديد ميزى حتى أقمنا كيده بالرجز (٢)

حكى ذلك عن أبي عمرو بن العلاء. و قال ابن عباس: الرجس السخط،

(١) تفسير الطبرى ١٢: ٥٢٢، و نوادر أبي زيد: ١٠٤، ١٤٧.

(٢) ديوانه: ٦٤ و تفسير الطبرى ١٢: ٥٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٧

و الغضب معنى يدعو الى الانتقام دعاء الانتقاص الطباع لشدة الإنكار، و نقيضه الرضا، و هو معنى يدعو الى الانعام دعاء ميل الطباع. و مثل الغضب السخط، هذا قول الرماني. و قال غيره: الغضب هو ارادة العقاب بمستحقه، و مثله السخط، و الرضا هو الارادة إلا أنها لا توصف بذلك إلا إذا وقع مرادها و لم يتعقبها كراهة، و لهذا جاز إطلاق ذلك على الله، و لو كان الأمر على ما قاله الرماني لما جاز أن يقال: إن الله غضب على الكفار، و لا أنه سخط عليهم.

و قوله «أتجادلونني الله بها من برهان، و لا نصب عليهم حجة. و المعنى أتنازعونني في أسماء سميتوها يعنى تسميتهم ما يعبدون من دون الله آلهة، ما أنزل الله عليكم بذلك حجة بما عبدتم، فالبينة عليكم بما ادعيتم و سميتم، و ليس على ان آتيكم بالبينة على ما تعبدون من دون الله بل ذلك عليكم، و على أن آتيكم بسلطان مبين أن الله تعالى هو المعبود وحده دون من سواه و أنى رسوله. و قوله «فانتظروا إنني معكم من المنتظرين» قال الحسن: معناه انتظروا عذاب الله فانه نازل بكم، فاني معكم من المنتظرين» قال الحسن: معناه انتظروا عذاب الله فانه نازل بكم، فاني معكم من المنتظرين لتزوله بكم، و هو قول الجبائي و غيره من المفسرين.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٢] ص: ٤٤٧

فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٧٢)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية إخبار من الله تعالى أنه أنجى هوداً و الذين آمنوا معه برحمته منه، و الانجاء التخليص من الهلاك، و أصله من النجوة و هي الارتفاع من الأرض و النجاء السرعة في السير، لأنه ارتفاع فيه بالاسراع و إنما جاز أن يقول: برحمته منا مع أن النجاة هي الرحمة، لأنه عقد معنى النجاة بالرحمة، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٨

فصار كأنه يعمل بالقدرة.

و قوله «وَقَطَعْنَا» فالقطع هو افراد الشيء عن غيره مما كان على تقدير الاتصال به، فلما أفردوا بالهلاك عما كان على تقدير التبج لهم من نسلهم و آثارهم من بعدهم كان قد قطع دابرهم. و قال الحسن: معناه قطعنا أصل الذين كذبوا بديننا و ما كانوا مؤمنين. و قال ابن زيد: قطعنا دابرهم معناه:

استأصلناهم عن آخرهم. و الدابر الكائن خلف الشيء. و نقيضه القابل، و يكون القابل الآخذ للشيء من قبل وجهه. و قوله «وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ» انما أخبر بذلك عن حالهم مع أنه معلوم منهم ذلك لبيان أن هذه الصفة لا تجوز أن تلحق المكذب بآيات الله الجاحد لها و إن في نفيها عن المكلف ذمًا له.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٣] ص: ٤٤٨

وَإِلَىٰ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ (٧٣)
آية بلا خلاف.

هذه الآية عطف على ما تقدم، و التقدير و أرسلنا الى تمود أخاهم صالحًا. و تمود اسم قبيلة، و قد جاء مصروفًا و غير مصروف، فمن صرفه، فعلى أنه اسم لحي مذكر، و من ترك صرفه، فعلى أنه اسم القبيلة، كما قال تعالى «أَلَا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لَتَمُودَ» (١) صرف الأول و لم يصرف الثاني. و اختير ترك الصرف في موضع الجر، لأنه أخف.

(١) سورة ١١ هود آية ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٤٩

و يجوز في قوله «مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» ثلاثة أوجه من العربية: الجر على اللفظ، و الرفع على الموضع، و قد قرئ بهما، و قد بيناه فيما مضى، و النصب على الاستثناء و الحال، و لم يقرأ به. و يجوز عند الفراء الفتح على البناء، لأنه أجاز ما جاءني غيرك، و منع منه الزجاج. و قال: إنما يجوز ذلك إذا أضيف الى غير متمكن إضافة غير حقيقة، كما قال الشاعر:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة في غصون ذات أو قال «٢»

و قوله «أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» قد بيناه فيما مضى.

و قوله «فَإِذَا جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» فالبينة العلامة التي تفصل الحق من الباطل من جهة شهادتها به. و البيان هو إظهار المعنى للنفس الذي يفصله من غيره حتى يدركه على ما يقويه كما يظهر نقيضه، فهذا فرق بين البينة و البيان.

و قوله «هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ» فالناقة الأنثى من الجمال و الأصل فيها التوطئة و التذليل من قولهم بعير منوق أى موطأ مدلل، و تنوق فى العمل أى جوده كالموطأ المدلل. و الناق الحز بين إليه الإبهام و طرفها، لأنه وطأ به لقبض الكف و بسطها. و انما قال «نَاقَةُ اللَّهِ» لأنه لم يكن لها مالك سواه تعالى. و نصب «آية» على الحال. و الآية هى البينة العجيبة بظهور الشهادة و لطف المنزلة. و الآية و العبرة و الدلالة و العلامة نظائر. و الآية التى كانت فى الناقة خروجها من صخرة ملساء تمخضت بها كما تمخض المرأة ثم انفلقت عنها على الصفة التى طلبوها، و كان لها شرب يوم تشرب فيه ماء الوادى كله و تسقيهم اللبن بدله، و لهم شرب يوم يخصهم لا تقرب فيه ماءهم، فى قول أبى الطفيل، و السدى و ابن إسحاق.

و قوله «فَذَرُوهَا» أى اتركوها «تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ» يعنى بعقر أو نحر «فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ» أى ينالكم عذاب مؤلم.

(٢) اللسان (و قل) و أو قال: جمع و قل، و هو ثمار شجر المقل.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٠

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٤] ص : ٤٥٠

وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَ بَوَّأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَ تَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ وَ لَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٧٤)

آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية لقول صالح (ع) لقومه بعد أن أمرهم بعبادة الله وحده لا- شريك له، و نهيه إياهم أن يمسوا الناقة بسوء، و حذرهم من المخالفة التي يستحق بها العذاب المؤلم فقال- عاطفاً على ذلك- و «اذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ» أى تفكروا فيما أنعم الله عليكم حيث جعلكم بدل قوم عاد بعد أن أهلكتهم و أورثكم ديارهم «وَ بَوَّأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى مكنكم من منازل تاوون إليها، يقال بوأته منزلاً إذا مكنته منه لياوى إليه.

و أصله من الرجوع من قوله «فَبَاؤُ بَغْضِبٍ عَلَى غَضْبٍ» «١» و قوله «وَ بَاؤُ بَغْضِبٍ مِنَ اللَّهِ» «٢» أى رجعوا، قال الشاعر:
وَ بَوَّاتٍ فِي صَمِيمٍ مَعَشَرَهَا فَمِمْ فِي قَوْمِهَا مَبَوَّأَهَا «٣»
أى أنزلت و مكنت من الكرم فى صميم النسب.

و قوله «تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا» فالسهل ما ليس فيه مشقة على النفس من عمل أو أرض، يقال: السهل و الجبل، و أرض سهلة. و قوله «قصوراً» جمع قصر، و هو الدار الكبيرة بسور تكون به مقصورة. و أصله القصر الذى هو الجبل على منزلة دون منزلة، فمنه القصير، لأنه قصر به على مقدار دون ما هو أطول منه، و القصر الغاية، يقال: قصره الموت لأنه قصر عليه، و اقصر عن الأمر أى كف عنه. و القصر العشى، و منه القصار لأنه يقصر

(١) سورة ٢ البقرة آية ٩٠.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٦١ و سورة ٣ آل عمران آية ١١٢.

(٣) اللسان (بوا).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥١

الثوب على النقاء دون ما هو عليه. و القصرة أصل العنق.

و قوله «وَ تَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا» فالجبل جسم عظيم بعيد الاقطار عال فى السماء، و يقال: جبل الإنسان على كذا أى طبع عليه، لأنه يشب عليه لصوق الجبل، و المعنى انهم كانوا ينحتون فى الجبال سقوفاً كالأبنية، فلا ينهدم، و لا يخرب، «فَادْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ» معناه تفكروا فى نعمه المختلفة كيف مكنكم من الانتفاع بالسهل و الجبل «وَ لَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» معناه لا تضطربوا فى الأرض مفسدين يقال: عاث يعبث عيثاً، و عثى يعثى بمعنى واحد. و مفسدين نصب على الحال. و معنى الآية التذكير بنعم الله من التمكين فى الأرض و التسخير حتى تبوأوا القصور و شيدوا المنازل و الدور مع طول الآمال و تبليغ الآجال.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٥] ص : ٤٥١

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا غِنْفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسِلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (٧٥)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «و قال الملاء» بزيادة واو، و كذلك فى مصاحف أهل الشام الباقرى بلا واو.

في هذه الآية حكاية عما قال الملائ من قوم صالح، وهم جماعة من أشرف قومه ورؤساء أمته «الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» أى طلبوا الكبير فوق القدر، لان الاستكبار هو طلب الكبير فوق القدر، حتى يؤدى صاحبه الى إنكار ما دعى اليه من الحق، أنفه من اتباع الداعى الى الحق «لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا» فالاستضعاف طلب الضعف بالأحوال التى تقعدها صاحبها عما كان يمكن غيره من القيام بالأمر، والأصل فى باب (استفعل) الطلب منه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٢

وقوله «لَمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» موضعه من الاعراب نصب على البدل من اللام الاولى وهو بدل البعض من الكل إلا أنه أعيد فيه حرف الجر، كقولك مررت ياخوتك بعضهم. وانما فعل ذلك لئلا يظن انهم كانوا مستضعفين غير مؤمنين، لأنه قد يكون المستضعف مستضعفاً فى دينه، فلا يكون مؤمناً. فأزال هذه الشبهة.

وقوله «أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحاً مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ» حقيقة و يقيناً ام لا تعلمون ذلك؟ و غرضهم بذلك الاستبعاد، لأن يكون صالح نبياً مرسلًا من قبل الله.

وقوله «إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ» جواب من هؤلاء المستضعفين لهم انهم مؤمنون بالذى أرسل به صالح مصدقون. وقد بينا أن حد العلم هو ما اقتضى سكون النفس. و حد الرمانى - هاهنا - العلم بأنه اعتقاد للشئ على ما هو به عن ثقة من جهة ضرورة أو حجة، قال: والعالم هو المبين للشئ ب عدم أو ذات تنبئ عن العلم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٦] ص : ٤٥٢

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَتْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٧٦)

آية هذه الآية حكاية عما قال المستكبرون للذين آمنوا منهم حين سمعوا منهم الايمان به والاعتراف بنبوته والتصديق لقوله «إِنَّا بِالَّذِي آمَتْتُمْ بِهِ» يعنى صدقتم به «كافرون» أى جاحدون. والقول هو الكلام، و منه المقول، و هو اللسان، لأن صاحبه يقول به. و تقول بمعنى كذب و قال الكذب.

و المقيال المخبر الى نفسه بالقول امراً من خير أو شر. و القيل ملكك دون الملك الأعظم بلغة حمير، و جمعه أقيال، لأنه يقول عنه كالوزير.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٧٧] ص : ٤٥٢

فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧٧)

آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٣

فى هذه الآية إخبار من الله تعالى عما فعل المستكبرون من قوم صالح و أنهم عقروا الناقة التى هى آية الله فى الأرض، و العقير الجرح الذى يأتى على أصل النفس، و هو من عقر الحوض و هو أصله، قال الشاعر:
يا زاء الحوض أو عقره «١»

و منه العقار، لأنه اعتقار أصل مال، لأن ثبوته كثبوت الأصل. و منه العاقر، لأنها قد حدث ما عقر الحال التى يجيء منها الولد فأبطل الأصل، و المعاقرة على الشراب منه، لأنه كالأصل فى الثبوت على تلك الحال.

وقوله «وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ» أى تجاوزوا الحد فى الفساد. و قيل:

العتو الغلو فى الباطل - فى قول مجاهد - و منه جبار عاتٍ، و العاتى فى الكبر و منه «وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتْيًا» «٢» أى بلغت حال العاتى كبراً، و العتو عن الأمر هو المخالفة إلا أن فى العتو مخالفة على وجه التهاون به و الاستكبار عن قبوله.

وقوله «يا صالِحُ اثبتنا» إن وصلته همزته، و ان ابتدأته لم تهمز بل تقول: (اثبتنا) و انما كان كذلك، لأن أصله (اثبتنا) بهمزتين، فكره ذلك فقلبوا الثانية ياء على ما قبلها، فإذا وصل سقطت ألف الوصل و ظهرت همزة الأصل.
 وقوله «بما تعدُّنا» فالوعد الخبر بخير أو شرِّ بقرينه في الشر.
 وقوله «اثبتنا بما تعدُّنا» أي من الشر، لأننا قد علمنا ما توعدتنا عليه فأت الآن بالعذاب الذي خوَّفنا منه، و متى تجرَّد عن قرينه، فهو بالخير أحق للفصل بين الوعد و الوعيد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٧٨ الى ٧٩] ص: ٤٥٣

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٧٨) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَيْحَتُ لَكُمْ وَ لَكِنَّ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ (٧٩)

(١) اللسان (عقر) و تمامه:

فرماها في فرائضها بإزاء الحوض أو عقره

(٢) سورة ١٩ مريم آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٤

آيتان بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية بما حلَّ بشمود من العذاب، فقال «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ» و هي حركة القرار المزعجة لشدة الزعزعة تقول: رجف بهم السقف رجواً إذا اضطرب من فوقهم، و قال مجاهد و السدى: الرجفة الصيحة.
 و قال آخرون: هي زلزلة أهلكتوا بها، قال الأخطل:

اما تريني حناني الشيب من كبر كالنشر أرجف و الإنسان مهدود «١»

و قوله «فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ» إنما قال دراهم على التوحيد لأمرين:

أحدهما- إن المعنى في بلدهم، و هو واحد.

و الآخر- أن معناه في دورهم، و إنما وحد كما توحد أسماء الأجناس كقوله «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ» «٢» و الأخذ نقل الشيء عن حاله الى جهة الناقل له، و ضده الترك كأخذ الدينار و ترك الدرهم. و معنى «جاثمين» باركين على ركبهم موتى، جثم يجثم جثوماً إذا برك على ركبته. و قيل:

صاروا رماداً كالرماد الجاثم، لأن الصاعقة أحرقتهم، و قال جرير:

عرفت المنتأى و عرفت منها مطايا القدر كالجدء الجثوم «٣»

وقوله «فَتَوَلَّى عَنْهُمْ» يعنى أن صالحاً تولى عن قومه، و التولى الذهاب عن الشيء و هو الاعراض عنه، و انما تولى، لأنه أقبل عليهم بالدعاء الى توحيد الله و طاعته، فلما خالفوا و نزل بهم العذاب تولى عنهم لليأس منهم و تولاه بمعنى أولاه نصرته و معونته، و منه قولهم (تولاك الله بحفظه) و قوله

(١) ديوانه: ١٤٦ و تفسير الطبرى ١٢ / ٥٤٤. [...]

(٢) سورة ١٠٣ العصر آية ٢.

(٣) ديوانه: ٥٠٧ و مجاز القرآن ١ / ٢١٨ و تفسير الطبرى ١٢ / ٥٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٥

«وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا» (١) فهو مثل قوله «إِنْ تَنْصِرُوا اللَّهَ يَنْصِرْكُمْ» (٢) أى إن تنصروا دين الله، و تولى عنه بمعنى أعرض عنه.

وقوله «وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَهُ رَبِّي» انما جاز أن يناديهم مع كونهم جاثمين موتى لما فى تذكر ما أصرهم الى تلك الحال العظيمة التى صاروا بها نكالا لكل من اعتبر بها و فكر فيها من الحكمة و الموعة الحسنه.

وقوله «وَوَصَّحْتُ لَكُمْ» يقال: نصحت له و مثل شكرته و شكرت له، و معناه و كنت نصحت لكم «وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ» فمحبته الشىء إرادة الحال الجليلة له عند المرید، فمن أحب الناصح قبل منه، لنهيه لهم عن ركوب أهوائهم و اتباع شهواتهم، و قد روى أنه لم يعذب أمة نبي قط و نبيها فيها، فلذلك خرج، فأما إذا أهلك المؤمنون فيما بينهم، فان الله سيعوضهم على ما يصيبهم من الآلام و الغوم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٠] ص: ٤٥٥٥

وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٨٠) آية.

العامل فى قوله «و لو طأ» يحتمل أن يكون أحد أمرين:

أحدهما- أن يكون عطفاً على ما مضى، فيكون تقديره و أرسلنا لو طأ.

و الثانى- أن يكون على تقدير و اذكر لو طأ إذ قال لقومه- فى قول الأخفش- و لا يجوز فى قصة عاد و ثمود إلا (و أرسلنا)، لأن فيها ذكر الى.

و (لو ط) مصروف لخفته، لأنه على ثلاث أحرف ساكن الأوسط، و لا ينصرف يعقوب، لأنه أعجمى معرفة.

و اختلفوا فى اشتقاق (لو ط) فقال بعض أهل اللغة: إنه مشتق من لطت الحوض إذا ألزقت عليه الطين و ملسته به، و يقال: هذا (ألو ط) بقلبي

(١) سورة ٥ المائدة آية ٥٩

(٢) سورة ٤٧ محمد آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٦

أى ألصق، و الليطة القشر للصوقه بما اتصل به، و قال الزجاج: هو اسم غير مشتق، لأن العجمى لا يشتق من العربى، و انما قال ذلك لأنه لم يوجد علماً إلا فى أسماء الأنبياء.

وقوله «أ تَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ؟! فَالْفَاحِشَةُ هِيَ السَّيِّئَةُ الْعَظِيمَةُ الْقَبِيحُ.

وقوله «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ» فالسبق وجود الشىء قبل غيره. و قيل:

ما ذكر على ذكر قبل قوم لو ط، ذكره عمرو بن دينار، فلذلك قال «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ» و به قال أكثر المفسرين، قال البلخى: يحتمل أن يكون أراد «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ» يريد عالمى زمانهم، كما قال «وَأَنْتَى فَضَّلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» (١)

قال: و يحتمل أن يكون ما سبقكم الى ذلك أحد على وجه القهر و المجاهرة به على ما كانوا يفعلونه. و قال بعضهم: العقل كان يبيح ذلك و انما منع منه السمع. قال البلخى: هذا خطأ، لأنه يؤدى الى انقطاع النسل، و لأن الطباع مبنية على الاستتكاف من ذلك، و ان يكون الإنسان مفعولاً به، و لو كان الفاعل لذلك غير مقبح لما لحق المفعول به من ذلك و صمه، كما أن المرأة المنكوحه بالعقد

الصحيح لا- يلحقها بذلك و صمء و لا عيب بلا خلاف. قال: و من حمل نفسه على استحسان ذلك و انه يجوز أن يكون مفعولاً به كان ما جنا ملوماً عند جميع العقلاء.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨١] ص : ٤٥٦

إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِفُونَ (٨١)
آية.

قرأ أهل المدينة و حفص هاهنا «إنكم» على الخبر، و كذلك مذهبه في قراءته ان يكتفى بالاستفهام الأول من الثاني في كل القرآن، و هو مذهب الكسائي إلا في قصة لوط. الباقرن بهمزتين الثانية مكسورة، و خففها ابن

(١) سورة ٢ البقرة آية ٤٧، ١٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٧

عامر و أهل الكوفة إلا حفصاً، و الحلواني عن هشام يفصل بينهما بالألف، و ابن كثير و أبو عمرو و ورش تحقق الأولى و تلين الثانية، و فصل بينهما بألف أبو عمرو.

و قال أبو علي: قوله «أ تأتون الفاحشة إنكم لتأتون الرجال» كل واحد من الاستفهامين كلام مستقل بنفسه لا حاجة لواحد منهما الى الآخر، فإذا كان كذلك، فمن قرأ «أ إنكم» على الاستفهام جعل ذلك تفسيراً للفاحشة، كما أن قوله «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» (١) تفسير للوصية. و من قرأ على الخبر استأنف، و من أراد أن يلين همزة (إنكم) فانه يجعلها بين بين، لأن ألف الاستفهام بمنزلة المنفصل، و لو لا ذلك لوجب أن يقلب الثانية على ما قبله ثم يحذف لالتقاء الساكنين.

و معنى قوله «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ» قال الحسن:

إن قوم لوط كانوا ينكحون الرجال في أدبارهم و لا- ينكحون إلا- الغرباء و لا- ينكح بعضهم بعضاً. و قوله «شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ» فالشهوة مطالبه النفس بفعل ما فيه اللذة، و ليست كالارادة، لأنها قد تدعو الى الفعل من جهة الحكمة. و الشهوة من فعل الله ضرورة فينا، و الارادة من فعلنا، تقول شهيت أشهى شهوة، قال الشاعر:

و اشعث يشهى النوم قلت له ارتحل إذا ما النجوم أعرضت و اسبكرت

فقام يجزُّ البرد لو أن نفسه يقال له خذها بكفيك خرت (٢)

و قوله «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِفُونَ» معناه الاضراب عن الأول الى جميع المعايير من عبادة الأوثان و إتيان الذكران و ترك ما قام به البرهان، و تقديره

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠.

(٢) اللسان (شهى) و تفسير الطبرى ١٢: ٥٤٨ (يشهى النوم) بمعنى يشتهى. و (اسبكرت) امتدت و استقامت و أسرع في مسبحها و رواية الطبرى (و اسبطرت) بدل (و اسبكرت).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٨

إنكم مستوفون لجميع المعائب إتيان الذكران و غيره، و يحتمل أن يكون بل لاسرافكم لا تفلحون. و الإسراف الخروج عن حد الحق الى الفساد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٢] ص : ٤٥٨

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ (٨٢)
آية بلا خلاف.

الوجه في قوله «جواب قومه» بالنصب أنه وقع الاسم بعد (إلا) موقع الإيجاب، وذلك أن ما قبلها إذا كان إيجاباً كان ما بعدها نفيًا، وإذا كان ما قبلها نفيًا كان ما بعدها إيجاباً، والجواب خبر يقتضيه أول الكلام، والغالب عليه جواب النداء والسؤال، ويكون على وجه كجواب الجزاء وجواب القسم وجواب (لو).

أخبر الله في هذه الآية بما أجاب به قوم لوط (ع) حين قال لهم «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ» كأنهم قالوا: بعضهم لبعض «أخرجوهم» يعنون لوطاً وأهله الذين آمنوا به. والإخراج نقل الشيء عن محيط إلى غيره، كما أن الإدخال النقل إلى محيط عن غيره. وقال الزجاج والفراء: أرادوا أخرجوا لوطاً وابتنيه.

وقوله «من قريبتكم» فالقريه هي المدينة، كما قال أبو عمرو بن العلاء:

ما رأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج، يعني رجلين من أهل المدن إلا أنه صار بالعرف عبارة عن مجتمع الناس في منازل متجاورة بقرب ضيعة يأوى إليها للاكراء.

وقوله «إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس ومجاهد و قتادة: يعني يتطهرون عن إتيان الرجال في الأدبار فعابوهم بما يجب أن يمدحوا به.

الثاني- أنه أراد يتطهرون ينتزهون عن أفعالكم وطرائقكم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٥٩

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٨٣ الى ٨٤] ص: ٤٥٩

فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٨٣) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٨٤)
آيتان.

أخبر الله تعالى أنه أنجى لوطاً ومن معه بمعنى أنه خلصه من الهلاك «و أهله» يعني المختصين به. والأهل هو المختص بالشيء اختصاص القرابة، ولذلك قيل: أهل البلد لأنهم بلزومهم سكناه قد صاروا على مثل لزوم القرابة. وقوله «إلا امرأته» استثنى من جملة من أنجاه مع لوط من أهله امرأته، لأن امرأته أراد به زوجته ولا- يقال: مرؤها بمعنى زوجها، لأنه صار بمنزلة المالك لها. وليست بمنزلة المالك له. وإنما تجرى هذه الاضافة التي بمعنى اللام على طريقة الملك. وقوله «كانت من الغابرين» يعني من الباقين في عذاب الله- في قول الحسن و قتادة.

فان قيل: فعلى هذا يجب أن تكون امرأته ممن نجى لأنه تعالى قال «كانت من الغابرين» أي الباقين.

قلنا: المعنى إنها من الباقين في عذاب الله، على ما حكيناه عن الحسن و قتادة. وقال قوم: معناه إنها من الباقين قبل الهلاك والمعمرين الذين قد أتى عليهم دهر طويل حتى هرمت فيمن هرم من الناس، وكانت ممن غبر الدهر عليه قبل هلاك القوم. ثم هلك فيمن هلك من قوم لوط.

وقيل: أراد بذلك من الباقين في عذاب الله، ذكر ذلك قتادة.

وانما قلنا: إنها كانت من الهالكين، لقوله في سورة هود «إِنَّهُ مُصَوِّبُهَا مَا أَصَابَهُمْ» (١) ذكر ذلك البلخي والطبري، فالغابر الباقي. و

يقال: غبر يغبر غبوراً وغبراً إذا بقي قال الأعشى:

(١) سورة ١١ هود آية ٨١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٠

عض بما أبقى المواسي له من أمه في الزمن الغابر «١»
وقال آخر:

و أبي الذي فتح البلاد بسيفه فأذلها لبني أبان الغابر «٢»

وقال الزجاج «مِنَ الْغَابِرِينَ» عن النجاء. ومنه الغبرة بقیة أثر البياض بعد الامتراج بغيره من الألوان. وقال الرماني: هذا استثناء متصل، لأنه يجوز أن يدخل الزوجة في الأهل على التغليب في الجملة دون التفصيل كما قال «يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» «٣» و من أجل التغليب قال «مِنَ الْغَابِرِينَ» و لم يقل من الغابرات. و يقوى في نفسى أنه استثناء منقطع، لأن الزوجة لا تدخل تحت قولنا: الأهل حقيقة، و قد بينا ذلك في سورة البقرة مستوفاً.

وقوله «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا» و أمطرها الله إمطاراً. و قيل: أمطر عليهم حجارة من سجيل، و هذا اخبار من الله تعالى عما أنزله الله بقوم لوط من العذاب.

وقوله «فَمَا نَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» أمر للنبي (ص) و المراد به جميع المكلفين بأن يتفكروا في ذلك و يعلموا كيف كان عاقبة المجرمين، يعنى الى ما صار اليه عاقبة هؤلاء العاصين. و (كيف) سؤال عن حال إلا أنها تقع في التسوية، لأن فيها ادعاء. و إذا قال القائل: كيف هو، معناه قد علمت ما يطلبه الطالب كيف هو من حاله. و العاقبة آخر ما تؤدي اليه التأديبة، و أصله كون الشيء في أثر الشيء و منه العقاب، لأنه يستحق عقاب الذنب، و منه العقاب لأنه يعقب على صيده لشدته، و العقب، لأنه عقب به بشده شيئاً بعد شيء. و الاجرام اقتراف السيئة، أجرم إجراماً إذا أذنب و الجرم

(١) ديوانه: ١٠٦ و مجاز القرآن ١/ ٢١٩ و تفسير الطبرى ١٢/ ٥٥١ و اللسان (غير).

(٢) قائله يزيد بن الحكم بن أبي العاص خزانه الأدب ١/ ٥٥ و تفسير الطبرى ١٢/ ٥٥٢.

(٣) سورة ١١ هود آية ٤٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦١

الذنب و أصله القطع فالمجرم منقطع عن الحسنه الى السيئه، و فائدة الآية الاخبار عن سوء عاقبة المجرمين بما أنزل عليهم عاجلاً من عذاب الاستئصال قبل عذاب الآخرة بالنيران.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٥] ص : ٤٦١

وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨٥)
آية بلا خلاف.

هذه الآية عطف على ما تقدم و التقدير فيها فأرسلنا «الى مدين» و هى قبيلة، قال أبو إسحاق: أصله (مديان) و هو مديان بن ابراهيم و هؤلاء ولده. و (مدين) لا ينصرف، لأنه معرب فى حال تعريفه. و العلة المانعة من الصرف هى العجمة و التعريف و قال الزجاج: لأنه اسم قبيلة و هو معرفة و جائز أن يكون أعجمياً.

وقوله «أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» نسب اليهم بالاخوة فى النسب دون غيره. و قال لهم «قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» يعنى أتتكم حجة من الله تعالى و معجزة دالة على صدق قولى، و أخبر انه أمرهم بأن يوفوا الكيل و الميزان. و الإيفاء إتمام الشيء الى حد الحق فيه، و منه إيفاء العهد

و هو إتمامه بالعمل به.

والكيل تقدير الشيء بالمكيال حتى يظهر مقداره منه. والوزن تقدير الشيء بالميزان، والمساحة تقدير الشيء بالذراع أو ما زاد عليه أو نقص. «وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ» نهى من شعيب إياهم عن بخس الحقوق وتنقيصها في الكيل والميزان وغيرهما، والبخس النقص عن الحد الذي يوجبه الحق تقول: بخس يبخس بخساً فهو باخس. والبخس بالصاد فقاً العين. وقال التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٢

قتادة والسدي: البخس الظلم، ومنه المثل (تحسبها حمقاء و هي باخسة).

وقوله «وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا» يعنى بعد أن أصلحها الله بالأمر والنهي وبعثه الأنبياء وتعريف الخلق مصالحهم. والإفساد إخراج الشيء الى حد لا ينتفع به بدلاً عن حال ينتفع بها، وضده الإصلاح، والمعنى لا تخرجوا الى العمل في الأرض بالقبائح بعد أن أصلحها الله بالمحاسن.

وقوله «ذُكِّمُوا» إشارة لقومه الى ما أمرهم به ونهاهم عنه بأن امتثاله والانتهاه اليه خير لهم و أعود عليهم إن كانوا مؤمنين مصدقين بالله، وانما علق خيريته بالايمان وإن كان هو خيراً على كل حال من حيث أن من لا يكون مؤمناً بالله، و عارفاً بنبيه لم يمكنه أن يعلم أن ذلك خير له، و كأنه قال لهم:

كونوا مؤمنين لتعلموا أن ذلك خير لكم. و يحتمل أن يكون المراد لا- ينفعكم إيفاء الكيل والميزان إلا بعد أن تكونوا مؤمنين. قال الفراء: لم يكن لشعيب آية على النبوة. قال الزجاج وغيره: هذا غلط، لأنه قال «قَدْ جَاءَ تَكْمٌ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا» فجاء بالفاء جواباً للجزاء، فكيف يقول «قَدْ جَاءَ تَكْمٌ بَيِّنَةٌ» و لم يكن له آية على النبوة، فان كان مع النبوة آية فقد جاءهم بها لأنه لو ادعى النبوة من غير آية لم يقبل منه. و آيات شعيب و إن لم يذكرها الله في القرآن لا يجب أن يقال: لا آية له، لأن نبينا (ص) لم يذكر الله آياته كلها في القرآن و لا أكثرها و إن كانت له آيات كثيرة، و لم يوجب ذلك نفيها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٦] ص: ٤٦٢

وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ أذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثُرْتُكُمْ وَ أَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (٨٦)

آية بلا خلاف.

قيل في معنى قوله «و لا تقعدوا» بكل صراط توعدون قولان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٣

أحدهما- قال ابن عباس والحسن و قتادة و مجاهد: إنهم كانوا يقعدون على طريق من قصد شعبياً للايمان به فيخوفونه بالقتل. و قال أبو هريرة: إنما نهاهم عن قطع الطريق.

وقوله «بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ» يجوز فيه تعاقب حروف الاضافة بأن يقول: على كل صراط، و في كل صراط، لأن معاني هذه الحروف اجتمعت فيه- هاهنا- كما تقول: قعد له بكل مكان، و على كل مكان، و في كل مكان، لأن الباء للإلصاق و هو قد لاصق المكان، و (على) للاستعلاء و هو قد علا المكان، و (في) للمحل و هو قد حلَّ المكان. و يقال: قعد عن الأمر بمعنى ترك العمل به كائناً ما كان، و قام به إذا عمل به كالقعود عن الواجب و نحوه. و معنى الإيعاد الاخبار بالعذاب على صفة من الصفات، و هو الوعيد و التهديد، فإذا ذكر المتعلق من الخير أو الشر قلت: وعدته كذا، كما قال تعالى «النَّارُ وَعِدَتُهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» (١) و إذا لم يذكر قيل في الخير وعدته، و في الشر أوعدته. و تقول: وعدته خيراً بلا باء و أوعدته بالشر بإثبات الباء.

وقوله «و تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» فالصد هو الصرف عن الفعل بالإغواء فيه، كما يصد الشيطان عن ذكر الله و عن الصلاة. تقول: صده عن الأمر يصدده صدأً، و هو كالمنع.

وقوله «مَنْ آمَنَ بِهِ» (من) في موضع نصب، لأنه مفعول به، و تقديره و تصدون المؤمنين بالله عن اتباع دينه، و هو سبيل الله. و قوله «وَتَبِعُونَهَا عَوَجًا» فالهاء راجعة الى السبيل، و معنى «تبعون» تطلبون، و البغية الطلبة: بغاه يبغيه بغية. و المعنى - هاهنا- و تبعون السبيل عوجاً عن الحق، و هو أن يقولوا: هذا كذب و باطل و ما أشبه ذلك، و هو قول قتادة. و العوج - بكسر العين - في الدين و كل ما لا يرى - و بفتح العين - في العود و كل ما يرى كالحائط و غيره.

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٤

و قوله «وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ» قال الزجاج: يحتمل أشياء:

أحدها- اذكروا نعمه الله عليكم إذ كثر عددكم.

و ثانيها- أنه كثر كم بالغنى بعد الفقر.

و ثالثها- كثر كم بالقدرة بعد الضعف، و وجهه أنهم كانوا فقراء و ضعفاء، فهم بمنزلة القليل في قلة الغناء.

و قوله «وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» معناه فكروا فيما مضى من إهلاك من تقدم بأنواع العذاب و انزال العقوبات بهم و

استئصال شأفتهم و ما فعل الله بالمفسدين، و كيف كان عاقبتهم في ذلك و ما حلَّ بهم من البوار.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٧] ص: ٤٦٤

وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَ طَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَ هُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٧)

آية بلا خلاف.

الطائفة الجماعة من الناس، و هو من الطوف صفة غالبه أقيمت مقام الموصوف مأخوذة من أنها تجتمع على الطواف، و قد يكون جماعة الكتب و الدور و نحو ذلك.

و قوله «وَ طَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا» إنما جاز أن يخبر عن من لم يؤمن بأنهم طائفة و إن كانوا هم الأكثر لتقابل قوله «طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا» و لأن من حق الضد أن يأتي على حد ضده، كما تقول: ضربت زيداً و ما ضربت زيداً، و إنما ذكر طائفة، لأنه راجع الى الرجال، و ان كان اللفظ مؤنثاً فغلب فيه المعنى في هذا الموضع ليدل على معنى التذكير، و المعنى إن شعبياً قال لقومه:

و إن انقسمتم قسمين، ففرقة آمنت و فرقة كفرت، فاصبروا حتى يحكم الله بيننا، على وجه التهديد لهم و الإنكار الى من خالف منهم، و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه من الجزع و أصله الحبس، و منه

قوله (ع): (اقتلوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٥)

القاتل و اصبروا الصابر)

و منه قيل للسوء: صبر، لأنه يحبس النفس عن لفظه ليدأويه. و الحكم المنع من الخروج عن الحق بدعاء الحكمة اليه من جهة معروفة أو حجة، و أصله المنع قال الشاعر:

أبني حنيفه احكموا سفهاءكم إنى أخاف عليكم أن أغضبا (١)

و قوله «وَ هُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ» لأنه لا يجوز عليه الجور، و لا المحاباة في الحكم، و إنما علق جواب الجزاء بالصبر، و هو لازم على كل حال، لأن المعنى فسيقع جزاء كل فريق بما يستحقه من ثواب أو عقاب، كأنه قال:

فأنتم مصبورون على حكم الله بذلك. قال البلخي: أمرهم في هذه الآية بالكف عما كانوا يفعلون من الصد عن الدين و التوعد عليه، و الكف عن ذلك خير و رشد، و لم يأمرهم بالمقام على كفرهم و الصبر. و في ذلك دلالة على أنه ليس كل أفعال الكافرين كفراً و

معصية، كما يذهب اليه بعض أهل النظر.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٨] ص: ٤٦٥

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ (٨٨) آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الملاء، وهم الجماعة الأشراف والرؤساء من قوم شعيب الذين استكبروا، ومعناه امتنعوا من اتباع الحق أنفء عن الداعى اليه أن يتبعوه فيه، و تكبروا عليه جهلاً منهم بمنزلة الحق و منزلة الداعى اليه، إذ أنهم قالوا لشعيب و أقسموا «لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا» و قيل فى معنى (لتعودن) قولان: أحدهما- على توهمهم أنه كان فيها على دين قومه.

(١) مر هذا البيت فى ١/ ١٤٢ و ٢/ ١٨٨ و سيأتى فى ٥/ ٥١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٦

الثانى - أن الذين اتبعوا شعيباً قد كانوا فيها. و قال الزجاج: و جاز أن يقال: قد عاد على من فلان مكروه و إن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك أى لحقنى منه مكروه، و وجه هذا أنه قد كان قبل ذلك فى قصده لى كأنه قد أتى مرة بعد مرة. و قال الشاعر:

لئن كانت الأيام أحسن مرة الى فقد عادت لهن ذنوب «١»

و العود هو الرجوع، و هو مصير الشىء الى الحال التى كان عليها قبل، و منه إعادة الخلق، و قوله تعالى «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» «٢» و تستعمل لفظة الاعادة فى الفعل مرة ثانية حقيقة، و فى فعل مثله مجازاً، و كلاهما يسمى اعادة، لكن لما كان مثله كأنه هو فى أنه يقوم مقامه جرت عليه الصفة كقولك: أعدت الكتاب و القراءة و معناه فعلت مثله.

و قوله «أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ» حكاية لما قال شعيب لأمتة من أنه لا يعود فى ملتهم إلا أن يكون على وجه الإكراه منهم لذلك و أنهم يريدون أن يردوا المؤمنين الى مثل ما هم عليه من المعاصى مع كراهتهم لذلك و يقينهم لبطلانه، فبين بهذا أنا مع كراهتنا لذلك مع ما عرفناه من بطلانه لا نرجع، و تقديره أ تعيدوننا فى ملتكم و إن كرهناها؟! فأدخل ألف الاستفهام على (لو).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٨٩] ص: ٤٦٦

قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩) آية بلا خلاف.

فى هذه الآية اخبار من الله عما قال شعيب لقومه من أنه قد افترى هو

(١) مر تخريجه فى ٢/ ٣١٥ [.....]

(٢) سورة ٦ الانعام آية ٢٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٧

و من آمن به على الله كذباً إن عاد فى ملتهم بأن يحللوها ما يحلونه و يحرموا ما يحرمونه و ينسبونه الى الله بعد إذ نجاهم الله منها. و الافتراء الكذب، و منه الافتعال، و الاختلاق و هو القطع بخبر مخبره لا على ما هو به، مشتقاً من فرى الأديم تقول فريت الأديم أفريه

فرياً.

و الملة الديانة التي تجتمع على العمل بها فرقة عظيمة. و الأصل فيه تكرر الامر من قولهم طريق مليل إذا تكرر سلوكه حتى توطأ، و منه الملل و هو تكرر الشيء على النفس حتى تضجر. و الملة الرماد الحار يدفن فيه الخبز حتى ينضج لتكرر الحمى عليها، و منه المليلة من الحمى. و الملة لتكرر العمل فيها على ما تأتى به الشريعة.

و قوله «بَعِدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا» باقامة الدليل و الحجج على بطلانها، و علمنا بذلك و انتهائنا عنها. و قوله «رَبَّنَا افْتَحْ» قال ابن عباس: ما كنت أدرى معنى قوله «ربنا افتح» حتى سمعت بنت سيف بن ذى يزن تقول: تعال حتى أفتحكم يعنى أقاضيكم.

و قوله «وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا» إخبار عن قول شعيب لهم أنه ليس له أن يعود فى ملتهم، و يرجع فيها إلا بعد مشيئة الله ذلك. و قيل فى معنى هذه المشيئة مع حصول العلم بأنه لا يشاء تعالى عبادة الأصنام و الأوثان ثلاثة أقوال:

أحدها- أن فى ملتهم أشياء كان يجوز أن يتعبد الله بها، فلو شاءها منهم لوجب عليهم الرجوع فيها.
الثانى- أنه إذا فعل ما شاء الله كان ذلك طاعة لله تعالى.

الثالث- أنه علق ما لا يكون بما علم أنه لا يكون على وجه التباعد كما قال الشاعر:

إذا شاب الغراب أتيت أهلى و صار القار كاللبن الحليب (١)

(١) مر فى ٤ / ٤٣٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٨

و كما قال تعالى «حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» (٢) و جه ذلك- هاهنا- أنه كما لا يشاء الله عبادة الأصنام و القبائح- لأن ذلك لا يليق بحكمته- فكذلك لا أعود فى ملتكم. و قال قوم: فيه وجه رابع، و هو أن الهاء فى قوله «فيها» راجعة الى القرية، و كأنه قال: و ما يكون لنا أن نعود فى قريتكم غانمين لكم ظاهرين عليكم بعد إذ نجانا الله منها بخروجنا منها سالمين إلا أن يشاء الله أن ينصرنا عليكم و يشاء منا الرجوع فيها.

و قوله «وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا» نصب (علماً) على التمييز.

و قيل فى وجه اتصال ذلك بما قبله قولان:

أحدهما- أن الملة إنما يتعبد بها على حسب ما فى معلومه من مصلحة العباد بها، فهو تعالى لا يخفى عليه ذلك.

و الثانى- أنه عالم بما يكون منا من عود أو ترك دوننا.

ثم حكى عن شعيب أنه قال لهم «عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ» سؤال من شعيب و رغبته منه اليه تعالى أن يحكم بينه و بين قومه بالحق، و الفتح القضاء. و معنى افتح اقض- فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة و السدى- و الحاكم الفتح و الفتح، و فاتحته فى كذا قاضيته. و إنما قيل ذلك، لأنه يفتح باب العلم الذى انغلق على غيره.

و قوله «بالحق» فيه وجهان:

أحدهما- سؤال الله ما يجوز عليه، كما قال فى موضع آخر «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ» (٣).

و الآخر- ما ينكشف به لمخالفينا أننا على الحق من انزال العذاب عليهم، و قال الفراء: اهل عمان يسمون الحاكم الفتح، قال الشاعر:

(٢) آية ٣٩ من هذه السورة.

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ١١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٦٩

ألا أبلغ بنى عصم رسولا فأنى عن فتاحتكم غنى (٢)

أى قضائكم و حكمكم، و قال الجبائى: معنى «أَفْتِيحُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا» انزل بهم ما يستحقون من العقوبة لكفرهم بالله و ظلمهم المؤمنين.

و فى الآية دلالة على بطلان مذهب المجبره، لأنه قال «وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» فعلم أن لهم الرجوع فيها إذا شاء الله، فإذا لم يشأ لم يكن ذلك، فيجب على هذا إن كان الله يريد الكفر أن يكون للكافر الرجوع فى الكفر، و هذا لا يقوله أحد، فبطل ما قالوه. على أن الظاهر من معنى الملة هو ما يعلم بالشرع، و ذلك يجوز أن ينسخه الله فيريد منهم الرجوع فيه، و ليس لأحد أن يقول إن قوله «بَعِيدٌ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا» لا يليق بما قلتم و انما يليق بما قالوه، و ذلك أن قوله «بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا» معناه على هذا القول أزاله عنا و نسخه عنا، فان شاء أن يعيدنا تانياً جاز لنا الرجوع فيها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٠] ص : ٢٦٩

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لئنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ (٩٠)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية حكاية ما قالت الجماعة الكافرة الجاحدة بآيات الله و لنبوة شعيب للباقيين منهم و أقسموا عليهم «لئنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا» انقدتم له و رجعتم الى أمره و نهيه لأن الاتباع هو طلب الثانى موافقه الأول فيما دعا اليه تقول:
اتَّبَعَهُ اتِّبَاعًا وَ تَبِعَهُ تَبَعًا، و هو متبع و تابع «إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ» و قوله «إنكم» جواب القسم و اللام فى (لخاسرون) لام التأكيد فى خبر (إن) و (الخسران) ذهاب رأس المال، فكأنهم قالوا: لئن تبعتموه كنتم بمنزلة من ذهب رأس ماله أو أعظم من ماله، لأنكم لا تنتفعون باتباعه فتحسرون فى اشتغالكم بما لا تنتفعون به و بانقضاء عمركم إذ لم تكسبوا فيه نفعاً

(٢) تفسير الطبرى ١٢ / ٥٦٤ و قد مر فى ١ / ٣١٥، ٣٤٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٠

لأنفسكم. و قيل: معناه لهالكون، و قيل: لمفتنون.

و (إذا) من عوامل الأفعال، و انما دخلت - هاهنا - على الاسم، لأنها ملغاة، و إذا ألغيت من العمل صلح ذلك فيها، لأنها حينئذ تجرى مجرى الف الاستفهام فى أنها لا تختص، لأنها لا تعمل.

و قوله «إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ» جواب القسم و قد سد مسد جواب الشرط من قوله «لئن» و لا يجوز قياساً على ذلك إن أتاك زيد إنه لكريم، لأن جواب الشرط انما هو بالفعل أو الفاء لترتب الثانى بعد الأول بلا فصل.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩١] ص : ٢٧٠

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ (٩١)

آية واحدة بلا خلاف.

قد مضى تفسير مثل هذه الآية فلا معنى لإعادته «١». و الفاء فى فأخذتهم عطف على قوله «قَالَ الْمَلَأُ» و فيها معنى الجواب كأنه قيل: كان جواب ما ارتكبوا من عظيم الفساد أخذ الرجفة لهم بالعذاب و أخذ الرجفة إلحاقها بهم مدمرة عليهم، و لا يقال أخذتهم الرحمة، لأن العذاب لما كان يذهب بهم اهلاكاً، صلح فيه الأخذ و لا يصلح فى النعيم. و الرجفة الزلزلة، و هى حركة تزلزل الاقدام و توجب الهلاك لشدها.

و الإصباح الدخول في الصباح، و الإمساء الدخول في المساء و يستعمل على وجهين: أحدهما- ما يحتاج الى خبر. و الآخر- مكتف بالاسم بمنزلة (سواء) و الجثوم البروك على الركبة، جثم يجثم جثوماً، و قد جثم هذا الأمر على قلبى أى ثقل عليه لثبوته على تلك الحال.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٢] ص: ٤٧٠

الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ (٩٢)

(١) في تفسير آية ٧٧ من هذه السورة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧١
آية بلا خلاف.

«الذين» الأولى في موضع رفع بأنه مبتدأ و خبره «كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا».

و هذه الآية إخبار من الله تعالى عن حال هؤلاء الكفار الذين كذبوا شعبياً و شبههم بمن لم يغن فيها، و معنى «لم يغنوا» لم يقيموا إقامة مستغن بها عن غيرها، و الغانى النازل، و المغانى المنازل، و غنى بالمكان إذا أقام به يغنى غناء و غنياً، و قال النابغة:

غنيت بذلك إذ هم لك جيرة منها بعطف رساله و تودد «١»

و قال آخر:

و لقد تغنى بها جيرانك المم سكوا منك بعهد الوصال «٢»

و قال رؤبة:

و عهد مغنى رمته بضلفعا «٣»

و قال حاتم طي:

غنينا زماناً بالتصعلك فكلنا سقانا بكأسيهما الدهر

فما زادنا بغياً على ذى قرابة غنانا و لا أزرى بأحسابنا الفقر «٤»

و وجه التشبيه في قوله «كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا» أن حال المكذبين يشبه حال من لم يكن قط في تلك الديار، لما أخذتهم الرجفة بالإهلاك، و هذا مما يتحسر عليه الناس أعظم الحسرة كما قال الشاعر:

كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا أنيس و لم يسمر بمكة سامر

(١) سيأتى هذا البيت في ٤١٧/٥.

(٢) قاله عبيدة بن الأبرص ديوانه: ٥٨ و مختارات ابن الشجرى ٣٧/٢ و الخصائص لابن جنى ٢/٢٥٥.

(٣) ديوانه: ٨٧ و تفسير الطبرى ١٢/٥٧٠.

(٤) مجمع البيان ٢ (صيدا) ٤٥٠ و اللسان (صعلك).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٢

بلى نحن كنا أهلها فأبادنا صروف الليالى و الجدود العواثر «١»

و إنما أعيد ذكر (الذين) دفعة ثانية من غير كناية لتغليظ الأمر فى تكذيبهم شعبياً مع بيان أنهم الذين حصلوا على الخسران، لا من نسبه الى ذلك من أهل الايمان.

و (هم) في قوله «هُمُ الْخَاسِرُونَ» فصل، و يسميه الكوفيون عماداً، و إنما دخل الفصل مع أن المضمرة لا يوصف، لأنه يحتاج فيه الى التوكيد ليتمكن معناه في النفس، و ان الذي بعده من المعرفة لا يخرج ذلك من معنى الخبر، و إن كان الأصل في الخبر النكرة. و هذه الآية جواب لقولهم «لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ» فيبين الله في هذه الآية أن الخاسرين هم الذين كذبوه لا الذين اتبعوه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٣] ص : ٤٧٢

فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٩٣)
آية بلا خلاف.

هذا إخبار من الله تعالى عما فعل شعيب (ع) مع قومه لما أبلغهم رسالات ربه تعالى، فلما لم يقبلوها و أقاموا على تكذيبه و جحد ما أتى به، أنه تولى عنهم و معناه أعرض عنهم إعراض آيس منهم، فنزل بهم العذاب «فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ» لأنه كان مقبلاً عليهم بالوعظ و الدعاء الى الحق، فلما تمادوا في غيهم و أخذهم الله ببأسه تولى عنهم، و انما قال لمن هلك «لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي» لأن معناه إن ما نزل بكم من البلاء و ان كان عظيماً، فهو حق، لأنه بجنايتكم على أنفسكم، فلا ينبغي أن يحزن عليهم للأمر التي ذكرناها من شأنهم. قال ابن إسحاق عزى نفسه عنهم بعد أن كان حزن عليهم.

(١) قيل: إنه لعمر بن الحارث بن مضاخ بن عمرو. و قيل: هو للحارث الجرهمي اللسان (حجن).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٣

و قوله «رِسَالَاتِ رَبِّي» إنما أتى بلفظ الجمع ليدل على اختلاف معاني الرسالة إذا جمعت، فهي تجرى مجرى جمع الأجناس، كقولك تمور، و أما ضربات فإنما يدل على عدد المرات.

و قوله «فَكَيْفَ آسَى» أحزن- في قول ابن عباس و الحسن و السدي- و الأسى شدة الحزن يقال أسى بأسى أسى قال الشاعر:

و انحلبت عيناه من فرط الأسى «١»

و قال امرؤ القيس:

وقوفاً بها صحبى على مطيهم يقولون لا تهلك أسى و تجمل «٢»

و قوله فكيف «آسى» لفظه لفظ الاستفهام و المراد به النفي، و انما كان كذلك: لأن جوابه في هذا الموضع لا يصح إلا بالنفي، كما يدخله معنى الإنكار لهذه العلة. قال العجاج:

أ طرباً و أنت قنسرئى «٣»

أى لا يكون ذلك مع كبر السن، و هذا تسلل من شعيب (ع) بما يذكر من حاله معهم فى مناصحته لهم و تأدية رسالة ربه اليهم، و أنه لا ينبغي أن بأسى عليهم مع تمردهم فى كفرهم و شدة طغيانهم، و انه لا حيلة فى فلاحهم، قال البلخى: و فى ذلك دلالة على انه لا يجوز للمسلم ان يدعو للكافر بالخير كما يقول: لعن الله فلانا و أخزاه ثم يقول هداه الله و أرشده و رحمه. و قال ابو عبد الله البجلي: أبو جاد، و هواز، و حطى، و كلمون، و صعفص، و قرشت: أسماء ملوك مدين، و كان ملكهم يوم الظلة فى زمان شعيب (كلمون) فقالت أخت كلمن تبكيه:

(١) مرّ تخريجه فى ٣ / ٥٧٨.

(٢) ديوانه: ١٤٤ من معلقته الشهيرة التى مطلعها:

قفا نبك من ذكرى حبيب و منزل بسقط اللوى بين الدخول فحول

(٣) مر تخريجه في ٤ / ٣٥٠. [.....]
التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٤
كلمون هَد ركنى هلكه وسط المحلة
سيد القوم أتاه الحتف نارا وسط ظله
جعلت نارا عليهم دارهم كالمضمحلة (٢)

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٤] ص : ٤٧٤

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ (٩٤)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لم يرسل رسولا الى اهل قرية الا و أخذ أهلها بالبأساء و الضراء تغليظا في المحنة و تشديدا للتكليف ليلين قلوبهم، و لكي يتضرعوا الى ربهم في كشف ما نزل بهم في ذلك، و انما يفعل بهم ذلك لعلمه بما لهم فيه من الصلاح لكي يتضرعوا. و القرية أصلها الجمع من قولهم: قريت الماء أقرية قريا إذا جمعته، فالقرية مجتمع الناس في المنازل المتجاورة مما هو دون المدينة، و كذلك تسمى المدينة أيضا قرية. و النبي هو الذي يؤدي عن الله تعالى بلا واسطة من البشر، و قيل: هو من كان ينبي بالوحي عن الله تعالى مما أنزله عليه.

و قيل: في معنى «البأساء و الضراء» ثلاثة أقوال:

أحدها- ان البأساء ما نالهم من الشدة في أنفسهم، و الضراء ما نالهم في أموالهم.

و الثاني- ما قال الحسن: ان البأساء الجوع، و الضراء الآلام من الأمراض و الشدائد التي تصيبهم.

الثالث- قال السدي: ان البأساء الجوع و الضراء الفقر.

و قيل في معنى «لعلهم» قولان:

أحدهما- انما عاملناهم معاملة الشاك في إيراد أسباب التضرع مظهرة

(٢) تفسير الطبري ١٢ / ٥٦٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٥

عليهم في الحجّة.

الثاني- ان يكون (لعل) بمعنى اللام و تقديره ليضرعوا. و اصل «يضرعون» يتضرعون فأدغمت التاء في الضاد و لا يدغم الضاد في التاء، لان في التاء استطالة، و انما يدغم الناقص في الزائد، و لا يدغم الزائد في الناقص لما في ذلك من الإخلال.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٥] ص : ٤٧٥

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَعْتَهُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ (٩٥)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية انه بدل مكان السيئة الحسنه «و قالوا قد مسَّ آباءنا الضراء و السراء» و معناه انه تعالى بعد ان يفعل بهم البأساء و الضراء ليتضرعوا يبدل مكان السيئة الحسنه. و التبديل وضع أحد الشيين مكان الآخر، فلما رفعت السيئة عنهم و وضعت الحسنه كانت مبدله بها.

وقال ابن عباس والحسن و قتادة و مجاهد: المراد بالسيئة و الحسنه - هاهنا - الشدة و الرخاء و هو ما يسؤ صاحبه او يحسن اثره عليه. و قال ابو على:

جرى في هذا الموضع على سبيل المثل.

و قوله «حَتَّى عَفَوْا» قال ابن عباس و مجاهد و السدى و ابن زيد:

معناه حتى كثروا. و قال الحسن حتى سموا، و أصله الترك من قوله «فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» (١) أى ترك له، و عفا تركوا حتى كثروا، قال الشاعر:

و لكننا نعض السيف منها بأسوق عافيات الشحم كوم (٢)

و قوله «وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَ السَّرَّاءُ» معناه ان الكفار قال

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٧٨

(٢) مر تخريجه فى ٢١٤ / ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٦

بعضهم لبعض: ان هكذا عادة الدهر، فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آباؤكم فلم ينفكوا عن تلك الحال فينتقلوا. و قوله «فَأَخَذْنَا هُمْ بِغَتَّةٍ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ» اخبار من الله تعالى انه أخذ من ذكره ممن لم يقبل مواعظ الله و خرج عن طاعته الى عداوته «بغتة» يعنى فجاءه و هى الأخذ على غرة من غير تقدمه تؤذن بالنازلة تقول: بغتته يبغته بغتة كما قال الشاعر:

و أفضع شىء حين يفجؤك البغت (٣)

و معنى الآية انه تعالى يدبر خلقه الذين يعملون بمعاصيه أن يأخذهم تارة بالشدة و اخرى بالرخاء، فإذا فسدوا على الامرين جميعا أخذهم بغتة ليكون ذلك أعظم فى الحسرة، و ابلغ فى باب العقوبة. و معنى قوله «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» أى لم يشعروا بنزول العذاب الا بعد حلوله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٩٦] ص : ٤٧٦

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَا هُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٩٦)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «لفتحنا» بتشديد التاء. الباقر بتخفيفها.

من شدد ذهب الى التكثير، و من خفف، فلانه يحتمل القلة و الكثرة.

و معنى (لو) امتناع الشىء لامتناع غيره، و (لو لا) معناه امتناع الشىء لوجود غيره. و قال الرماني: معنى (لو) تعليل الثانى بالأول الذى يجب بوجوبه، و ينتفى بانتفائه على طريقة ان كان، و (ان) فيها هذا المعنى على طريقة يكون. و الفرق بين (لو) و (ان) أن (ان) تعلق الثانى بالأول الذى يمكن أن يكون و يمكن أن لا يكون كقولك ان آمن هذا الكافر استحق الثواب،

(٣) مر تخريجه فى ١١٥ / ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٧

و هذا مقدور و ليس كذلك (لو) لأنها قد تدخل على ما لا يمكن ان يكون كقولك: لو كان الجسم قديما لاستغنى عن صانع. و فتحت (أن) بعد (لو) لأنها مبنية على شبه التعليل اللفظى لاختصاصه بالفعل الماضى، فكأنه قيل لو كان أن اهل القرى آمنوا، و صارت

(لو) خلفا منه. واما (لو لا انه خارج لاتيته) فتشبهه (لو) من جهة تعليق الثاني بالأول فأجريت مجراها.

يقول الله تعالى «لو ان اهل» هذه «القرى» التي أهلكناها: من قوم لوط و صالح، و شعيب و غيرهم أقروا بوحدانيتي و صدقوا رسلي «لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ» و هي الخيرات النامية، و أصله الثبوت فمؤ الخير يكون كناية عن ثبوته بدوامه، فبركات السماء بالقطر، و بركات الأرض بالنبات و الثمار، كما وعد نوح بذلك أمته، فقال «يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ... «١»» الآيات. و قيل بركات السماء اجابة الدعاء، و بركات الأرض تيسير الحوائج «وَلَكِنْ كَذَّبُوا» يعنى كذبوا برسلي فأخذناهم بما كانوا يكسبون من المعاصي و مخالفتي.

و الكسب العمل الذى يجتلب به نفع او يدفع به ضرر عن النفس، و قد يكسب الطاعة و يكسب المعصية إذا اجتلب النفع من وجه يقبح.

قال البلخي: و فى الآية دلالة على أن المقتول ظلما لو لم يقتل لم تجب إمامته، لأنه تعالى قال «لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ» و هذا انما يقوله لقوم أهلكهم و دمر عليهم، و قد كان عالما بما ينزل بهم من الهلاك، فأخبر أنهم لو آمنوا لم يفعل بهم ذلك، و لعاشوا حتى ينزل عليهم بركات من السماء فيتمتعوا بذلك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ٩٧ الى ٩٨] ص : ٤٧٧

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَ هُمْ نَائِمُونَ (٩٧) أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨)

(١) سورة ١١ هود آية ٥٢ و سورة ٧١ نوح آية ١١ و فى سورة ٦ الانعام آية ٦ «وَ أَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِم مِدْرَارًا ...».

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٨

آيتان.

قرأ أهل المدينة و ابن عامر (او) بسكون الواو الا- ان ورشا على أصله فى إلقاء حركة الهمزة على الساكن فتصير قراءته مثل قراءة الباقيين.

الالف فى قوله «أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى» ألف الإنكار، أنكر عليهم ان يأمنوا، و انما دخل حرف الاستفهام معنى الإنكار لظهور المعنى فيه، و ان الجواب عنه لا- يكون الا بالنفى. و الفاء فى قوله «أَفَأَمِنَ» فاء العطف دخل عليها حرف الاستفهام، و انما جاز ذلك مع منافات العطف للاستئناف، لأنهما انما يتنافيان فى المفرد، لان الثانى إذا عمل فيه الاول كان من الكلام الاول، و الاستئناف قد أخرج عن ان يكون منه. و اما فى عطف جملة على جملة فيصح، لأنه على استئناف جملة بعد جملة.

و (الامن) سكون النفس الى الحال المنافية لانزعاجها. و الامن و الثقة و الطمئينة نظائر فى اللغة، و ضد الامن الخوف، و ضد الثقة الريبة، و ضد الطمأنينة الانزعاج. و الامن الثقة بالسلامة من الخوف. و البأس العذاب، و البؤس الفقر و الأصل الشدة، و رجل بئس شديد فى القتال، و منه قولهم:

بئس الرجل زيد، معناه شديد الفساد. و النوم نقيض اليقظة. و النوم سهو يغمر القلب و يغشى العين و يضعف الحس و ينافى العلم. نام الرجل ينام نوماً و هو حسن النيمة إذا كان حسن هيئة النوم، و رجل نومة- بسكون الواو- إذا كان خسيساً لا يؤبه به- ذكره الزجاج- و رجل نومة- بفتح الواو- كثير النوم، و النيم: فرو النوم، لأنه يغشى كما يغشى النوم أو لأنه من شأنه أن ينام فيه.

و معنى الآية الابانة عما يجب ان يكون عليه العبد من الحذر لبأس الله و سطوته، بالمسارعة الى طاعته و اتباع مرضاته. و المعنى بقوله «اهل القرى» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٧٩

هم اهل القرى الظالم أهلها، و المقيمون على معاصي الله فى كل وقت و كل أوان، و ان نزلت بسبب اهل القرى الظالم أهلها

المشركين في زمن النبي (ص).

وقوله «أَوْ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى» انما قال- هاهنا- بالواو، و في الآية الاولى بالفاء، لان الفاء تدل على ان الثانى ادى اليه الاول، كأنه قيل: فأمنوا أن يأتيهم بأس الله من أجل ما هم عليه من تضييع امر الله، لأنه يشبه الجواب، و ليس كذلك الواو بل هي لمجرد العطف، و انما دخلت ألف الاستفهام عليها للإنكار على ما بيناه، و الواو مفتوحة في «أَوْ أَمِنَ» لأنها واو العطف دخل عليها حرف الاستفهام، و انما فتحت لأنها أخف الحركات، و لمثل ذلك فتحت ألف الاستفهام و كسرت باء الاضافة و لا مها، لأنها حرفان لازمان لعمل الجر. و من قرأ هذه القراءة قال لأنها أشبه بما قبلها و ما بعدها، لأنه قال قبلها «أَوْ أَمِنَ» و قال بعدها «أَوْ لَمْ يَهْدِ» و من سكن الواو أراد الاضراب عن الاول من غير ان يبطل الاول، لكن كقوله «الم. تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» (١) فجاء هذا على معنى أمنوا هذه الضروب من معاقبتهم و الأخذ لهم. و ان شئت جعلته مثل (أو) التي في قولك ضربت زيدا او عمرا، كأنك أردت فأمنوا احدى هذه العقوبات، و (أو) حرف يستعمل على ضربين:

أحدهما- بمعنى احد الشئيين، كقولك: جاءنى زيد أو عمرو، كما تقول: جاءنى أحدهما، و من ذلك قولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين، لأنه مخير في مجالسة أيهما شاء.

و الثانى- ان يكون بمعنى الاضراب بعد الخبر كقولك: انا اخرج ثم تقول: أو أقيم، فتضرب عن الخروج و تثبت الاقامة، كأنك قلت: لا- بل أقيم. و من ثم قال سيبويه في قوله «وَلَا تَطْعَمُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا» (٢) لو قلت و لا- تطع كفورا انقلب المعنى، و انما كان ينقلب المعنى لأنه لو كان

(١) سورة ٣٢ الم السجد آية ١-٣

(٢) سورة ٧٦ الدهر آية ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج٤، ص: ٤٨٠

للاضراب لجاز ان يطيع الآثم، و ذلك خلاف المراد، لان الغرض لا تطع هذا الضرب، و لا تطع هؤلاء.

و (الضحى) صدر النهار فى وقت انبساط الشمس و أصله الظهور من قولهم: ضحا الشمس يضحو ضحوا إذا ظهر، و فعل ذلك الامر ضاحية إذا فعله ظاهراً و الاضحية من هذا، لأنها تذبج عند الضحى يوم العيد، قال رؤبة:

هابى العشى ديسق ضحاؤه (١)

و قال آخر:

عليه من نسج الضحى شغوف (٢)

فشبه السراب بالسور البيض. (و اللعب) هو العمل للذة لا يراعى فيه الحكمة كعمل الصبى، لأنه لا يعرف الحكيم و لا الحكمة، و انما يعمل للذة، و أصله الذهاب على غير استقامة، كلعاب الصبى إذا سال على فيه، و انما خصّ وقت الضحى بهذا الذكر، لأنهم بمنزلة لا يجوز لهم ان يأمنوا ليلا و لا نهارا- فى قول الحسن- و لأنه ابتداء الدخول فى الاستمتاع. و معنى الآية البيان عن وجوب الأخذ بالجزم فى كل ما لا يؤمن معه هلاك النفس، لانكار الله عليهم ان يكونوا على حال الامن و قد ضيعوا الواجب من الامر.

قوله تعالى: [سورة الاعراف (٧): آية ٩٩]..... ص : ٤٨٠

أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩)

آية بلا خلاف.

انما دخلت الفاء فى «أَفَأَمِنُوا» بعد الواو فى «أَوْ أَمِنَ» لان فيها معنى (بعد) كأنه قيل ابعدهم هذا كله أمنوا مكر الله. ثم صار الفاء فى «فَلَا

يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ» كأنها جواب لمن قال قد أمنوا، و المكر أخذ العبد بالضر من حيث

(١، ٢) اللسان (ضحاح).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨١

لا يشعر الا أنه قد كثر استعماله في الحيلة عليه، قال الخليل: المكر الاحتيال بإظهار خلاف الإضمار، و انما جاز اضافة المكر الى الله لما في ذلك من المبالغة من جهة انه قد صار العذاب كالمكر على الحقيقة، لأنه أخذ للعبد بالضر من حيث لا يشعر، و اصل المكر الالتفاف، فمنه ساق ممكورة أى ملتفة حسنة قال ذو الرمة:

عجاء ممكورة خمصانة قلق عنها الوشاح و ثم الجسم و العصب «١»

و المكور شجر ملتف قال الراجز:

يستن في علقى و في مكور «٢»

و رجل ممكور قصير ملتف الخلفة ذكره الخليل في هذا الباب تقول:

مكر يمكر مكرًا إذا التف تديره على مكروه لصاحبه.

و قوله «فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» انما ارتفع ما بعد (الا) لان الرفع مفرغ له فارتفع لأنه فاعل، و كلما فرغ الفعل لما بعد (الا) فهي فيه ملغاة، و كل ما شغل بغيره فهي فيه مسلطة، لان الاسم لا يتصل على ذلك الوجه الا بها. و انما قال «فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» مع ان الأنبياء المعصومين يأمنون ذلك لامرين:

أحدهما- انهم لا يأمنون عقاب الله للعاصين، و لذلك سلموا من مواقعه الذنوب الثاني- «فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ» من المذنبين «إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ».

و معنى الآية الابانة عما يجب أن يكون عليه المكلف من الخوف لعقاب الله، ليسارع الى طاعته و اجتناب معاصيه، و لا يستشعر الامن من ذلك، فيكون قد خسر في دنياه و آخرته بالتهالك في القبائح.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٠] ص: ٤٨١

أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَشْمَعُونَ (١٠٠)

(١) مقاييس اللغة ٢٣٣/٤ و سيأتي في ١٢٨/٥ من هذا الكتاب.

(٢) قائله العجاج. اللسان (مكر)، (علق).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٢

آية.

قيل في فاعل «يهدي» من جهة الاعراب قولان:

أحدهما- انه مضمّر كأنه قيل: أو لم يهد الله لهم، و قوّى ذلك بقراءة من قرأ بالنون على ما ذكره الزجاج.

الثاني- أو لم يهد لهم مشيونا، لان «أن لو نشاء» في موضعه و التقدير أو لم يكن هاديا لهم استئصالنا لمن اهلكناه.

و قيل في معنى الهداية- هاهنا- قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و مجاهد و السدى و ابن زيد: يهدى لهم يبين لهم.

الثاني- أن الهداية الدلالة المؤدية الى البغية، و المعنى أو لم نبين للذين متعناهم في الأرض بعد إهلاكنا من كان قبلهم فيها. و جعلنا

آباءهم المالكين لها بعدهم، انا لو شئنا أصبناهم بعقاب ذنوبهم و أهلكتناهم بالعذاب كما أهلكتنا الأمم الماضية قبلهم. وقوله «لِلَّذِينَ يَرْتُؤْنَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا» فالارث ترك الماضى للباقي ما يصير له بعده، و حقيقة ذلك فى الأعيان التى يصح فيها الانتقال، و قد استعمل على وجه المجاز فى الاعراض، فقيل: العلماء ورثة الأنبياء لأنهم تعلموا منهم، و قاموا بما أدوه اليهم. وقوله «أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» الاصابة إيقاع الشىء بالعرض المنسوب، و ضده الخطأ و هو إيقاع الشىء بخلاف الغرض المطلوب.

وقوله «وَوَطَّئِعْ عَلَى قُلُوبِهِمْ» قيل فى معنى الطبع - هاهنا - قولان:

أحدهما - الحكم بأن المذموم كالممنوع من الايمان لا يفلح، و هو أبلغ الذم.

الثانى - انه علامة و سمة فى القلب من نكته سوداء ان صاحبه لا يفلح التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٣ تعرفه الملائكة.

و حكى عن البكرية فى تأويل هذه الآية ان معنى الآية لو نشاء طبعنا على قلوبهم، و أنكر ابو على ذلك، و قال: هذا غلط لان معنى قوله: انى لو شئت اصبتهم بعقاب ذنوبهم و أهلكتهم كما أهلكت الأمم قبلهم بعقوبة ذنوبهم، فلا يجوز أن يعنى انى لو شئت أهلكتهم فلا يتيهأ لهم ان يسمعو بعد إهلاكهم، لان من المعلوم للعقلاء أجمع ان الموتى لا يسمعون، و لا يقبلون الايمان.

وقوله «وَوَطَّئِعْ عَلَى قُلُوبِهِمْ» انما هو استئناف و خبر منه أنه يفعل ذلك، و لم يرد أنى لو شئت لطبعت لأنه بين فى هذه الآية و غيرها انه مطبوع على قلوب الكافرين، كقوله «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا» يعنى على القلوب «بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا» «١» أى الا- قليلا منهم، لان اهل الطبع قد يؤمن بعضهم، و هو خلاف قول الحسن، فان تأويله عنده الا ايماننا قليلا. و قال الزجاج: هو على الاستئناف، لأنه لو كان محمولاً على أصبنا لكان وجه الكلام و لطبعنا، و هو قول الفراء.

وقوله «فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ» أى لا يقبلون الايمان مع هدايتنا لهم و تخويفنا إياهم. و فائدة الآية الإنكار على الجهال تركهم الاعتبار بمن مضى من الأمم قبلهم، و انه قد طبع على قلوب من لا يفلح منهم عيباً و ذماً لهم.

و قال البلخى: شبه الله تعالى الكفر بالصدى الذى يركب المرأة و السيف لأنه يذهب عن القلوب بحلاوة الايمان و نور الإسلام، كما يذهب الصدى بنور السيف، و صفاء المرأة، و لما صاروا عند امر الله لهم بالايمان الى الكفر جاز ان يضيف الطبع الى نفسه، كما قال «فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ» «٢» و ان كانت السورة لم تزدهم ذلك.

(١) سورة ٤ النساء آية ١٥٤

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٤

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠١] ص: ٤٨٤

تَلَمَّكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَ لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطَّبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ (١٠١)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن اهل القرى التى ذكرها و قص خبرها و أشار ب «تلك» اليها، لأنه خاطب النبى (ص). و قوله «نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا» يعنى قصص انباء القرى ما فيه من الاعتبار بما كانوا عليه من الاغترار بطول الامهال مع إسباغ النعم و تظاهر المنن حتى توهموا أنهم على صواب فيما دعاهم اليه الشيطان من قبح الطغيان.

و القصص اتباع الحديث، و يقال فلان يقص الأثر أى يتبعه و منه «قَالَتْ لِأَخْتِهِ قُصِّيهِ» (١) أى اتبعى اثره، و منه المقص لأنه يتبع فى القطع أثر القطع. و (النبأ) هو الخبر الا ان النبأ خبر عن امر عظيم الشأن و أخذ منه اسم نبى، و يقال: أنبأ بكذا بمعنى اخبر به. و قوله «وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى أتتهم رسلمهم بالآيات و الدلالات، و انما أضاف الرسل اليهم مع أنهم رسل الله، لان الاختصاص فيها على طريقه الملك إذ المرسل مالِك لرسالته، و قد ملك العباد الانتفاع بها و الاهتداء بما فيها من البيان و البرهان. و قوله «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- انه بمنزلة قوله «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» فى قول مجاهد أى انا لم نهلكهم الا و فى معلومنا أنهم لا يؤمنون. الثانى- ان عتوهم فى كفرهم و تمردهم فيه يحملهم على ان لا يتركوه

(١) سورة ٢٨ القصص آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٥

الى الايمان- فى قول الحسن و الجبائى- فالآية على هذا مخصوصة بمن علم من حاله انه لا يؤمن. و قال الأخفش «بما كذبوا» معناه بتكذيبهم فجعل (ما) مصدرية. و المعنى لم يكونوا ليؤمنوا بالتكذيب. و قوله «كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ» وجه التشبيه فيه أن دلالته على انهم لا يؤمنون ذما بأنهم لا يفلحون كالطبع على قلوب الكافرين الذين فى مثل صفتهم فى المعلوم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٢] ص: ٤٨٥

وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ (١٠٢)
آية بلا خلاف.

معنى قوله «وَمَا وَجَدْنَا» أى ما أدر كنا، لان الوجدان و الالفاء و الإدراك و المصادفة نظائر. و قوله «لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ» فالعهد العقد الذى تقدم لتوطين النفس على أداء الحق، و إذا أخذ على الإنسان العهد فنقضه، قيل ليس عليه عهد أى كأنه لم يعهد اليه، فلما كان الله تعالى أخذ عليهم العهد بما جعله فى عقولهم من وجوب شكر المنعم و القيام بحق المنعم، و طاعة المالك المحسن فى اجتناب القبائح الى المحاسن فألقوا ذلك لم يكن لهم عهد و كأنه قال و ما وجدنا لأكثرهم من طاعة لانبيائهم- و قيل العهد ما عهد اليهم مع الأنبياء ان يعبدوه و لا يشركوا به شيئا، و هو قول الحسن و أبى على. و المعنى فى النفى يؤل الى انه لم يكن لأكثرهم عهد فيوجد. و قوله «من عهد» قيل فى دخول (من) هاهنا قولان:

أحدهما- انها للتبعيض لأنه إذا لم يوجد بعض العهد فلم يوجد الجميع لأنه لو وجد جميعه لكان قد وجد بعضه.

الثانى- انها دخلت على ابتداء الجنس الى النهاية. و قوله «وَأِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ» معنى (ان) هى المخففة جاز الغاؤها من العمل و ان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٦

يليهما الفعل، لأنها حينئذ قد صارت حرفا من حروف الابتداء. و اللام فى قوله «لفاسقين» لام الابتداء التى تكسر لها (ان) و انما جاز ان يعمل ما قبلها فيما بعدها، لأنها مزحلقة عن موضعها إذ لها صدر الكلام و لكن كره الجمع بينها و بين (ان) فأخرت.

و قال قوم: المعنى و ما وجدنا أكثرهم الافسقة. فان قيل: كيف قال «أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ» و هم كلهم فاسقون؟

قيل يجوز ان يكون الرجل عدلا فى دينه غير مهتك و لا مرتكب لما يعتقد قبحه و تحريمه، فيكون تأويل الآية و ما وجدنا أكثرهم- مع كفره- الا فاسقا فى دينه غير لازم لشريعته خائنا للعهد قليل الوفاء، و ان كان ذلك واجب عليه فى دينه.

و فيها دلالة على انه يكون فى الكفار من يفى بعهد و وعده و يعيد عن الخلف و ان كان كافرا. و كذلك قد يكون منهم المتدين

الذى لا- يرى ان يأتى ما هو فسق فى دينه كالغصب و الظلم، فأخبر تعالى انهم مع كفرهم كانوا لا وفاء لهم و لا يدينون بمذهبهم بل كانوا يفعلون ما هو فسق عندهم، و ذلك يدل على صحة قول من يقول تجوز شهادة أهل الذمة فى بعض المواضع.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٣] ص : ٤٨٦

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٠٣)

آية أخبر الله تعالى فى هذه الآية انه بعد إرسال من ذكر قصته من الأنبياء، و كفر قومهم، و انزال عذابه بهم. فالهاء و الميم يجوز ان يكون كناية عن الأنبياء الذين جرى ذكرهم، و يحتمل ان يكون كناية عن الأمم التى- قد تقدم ذكرهم و إهلاكهم- بعث اليهم موسى و أرسله اليهم. و البعث الإرسال و هو فى الأصل النقل باعتماد يوجب الاسراع الى الشىء، فمنه قوله «أَنْظُرْنِي التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٧

إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ»

«١» أى من القبور، و منه قوله «ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» «٢» أى نقلناكم الى حال الحياة، و كذلك نقلنا موسى عن حاله بالإرسال الى فرعون و ملائه «بآياتنا» يعنى بحججنا و براهيننا. و قوله «فَظَلَمُوا بِهَا» معناه ظلموا أنفسهم بجحدها، لان الظلم بالشىء على وجوه: منها السبب و الآلة و الجهة، نحو ظلم بالسيف الذى قتل به الناس، و ظلم بذنبه له، و ظلم بغصبه المال، و ظلم بجحده الحق. و قيل «ظلموا بها» أى جعلوا بدل الايمان الكفر بها، لان الظلم وضع الشىء فى غير موضعه الذى هو حقه. و قوله «فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» معنى النظر هو محاولة التصور للشىء بالفكر فيه، و هو طلب ادراك المعنى بالتأويل له. و قيل: هو تحديق القلب الى المعنى لإدراكه، و كأنه قيل فانظر- يعنى بالقلب- كيف كان عاقبتهم، و موضع (كيف) نصب لأنه خبر (كان) و تقديره انظر أى شىء كان عاقبة المفسدين.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٤] ص : ٤٨٧

وَ قَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٤)

آية بلا خلاف.

فى هذه الآية حكاية لما قال موسى (ع) لفرعون و نداؤه له: انى رسول من قبل رب العالمين مبعوث اليك و الى قومك و (من) فى قوله «مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» لا ابتداء الغاية، لان المرسل المبتدئ بالرسالة و انتهاؤها المرسل اليه. و (موسى) على وزن (مفعل) و الميم فى موسى زائدة لكثرة زيادتها أولا

(١) سورة الاعراف آية ١٣ و سورة الحجر آية ٣٦ و سورة ٣٨ ص آية ٧٩ [.....]

(٢) سورة البقرة آية ٥٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٨

كالحمزة التى صارت أغلب من زيادة الالف أخيرا. و (أفعى) على وزن (أفعل) لهذه العلة. و (موسى) اسم لا ينصرف، لأنه أعجمى و معرفة، و موسى الحديد عربى أن سميت به رجلا لم تصرفه، لأنه مؤنث و معرفة على أكثر من ثلاثة أحرف، كما لو سميت ب (عناق) لم تصرفه. و لو سميت (فقد) صرفته. و (فرعون) على وزن «فعلون» و مثله برذون، فالواو زائدة، لأنها جاءت مع سلامة الأصول الثلاثة، و النون زائدة للزومها.

و (فرعون) لا ينصرف لأنه أعجمى معرفة، و عرب فى حال تعريفه لأنه نقل من الاسم العلم، و لو عرب فى حال تنكيره لا ينصرف كما

ينصرف (بأقرب) اسم رجل.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٥] ص : ٤٨٨

حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتَكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٠٥)
آية بلا خلاف.

قرأ نافع وحده «حقيق على». بتشديد الياء. الباقون بتخفيف الياء.

فمن قرأ بالتشديد قال تقديره: واجب علىّ ان لا- أقول. و من خفف فعلى تقدير: حريص على أن لا- أقول، قال ابو على قوله «حقيق»
يحتمل وجهين:

أحدهما- ان (حق) الذى هو (فعل) قد تعدى ب «على» قال الله «فَحَقَّقَ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا» «١» و قال «فَحَقَّقَ عَلَيَّهَا الْقَوْلُ»
«٢» فحقيق يصل ب (على) من هذا الوجه.

و الثانى- ان حقيقا بمعنى واجب، فكما ان واجب يتعدى ب (على) كذلك تعدى حقيق بها.
و من لم يشدد أجاز تعديه ب (على) من الوجهين اللذين ذكرناهما،

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ٣١

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٨٩

و قد قالوا: هو حقيق بكذا، فيجوز على هذا أن تكون (على) بمعنى الباء فتوضع (على) موضع الباء، قال ابو الحسن: كما قال «وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ» «٣» و المعنى (على) قال أبو على: و الاول أحسنها، لان أبا الحسن قال: لان (على) بمعنى الباء ليس بمقيس ألا ترى انك لو قلت ذهبت على زيد تريد بزيد لم يجز، و قال: و جاز فى الآية لان القراءة وردت به، و تقدير «حقيق على ان لا- أقول» حقيق بأن لا- أقول قال الفراء: العرب تقول: رميت على القوس و بالقوس و جئت على حال حسنة و بحال حسنة، و معناهما متقارب، لأنه مستقل على القول بالنظر حتى يؤديه على الحق فيه.
و الحق أيضا منعقد بالقول فيه لا ينفك.

و قوله «الا الحق» نصب بأنه مفعول القول على غير الحكاية بل على معنى الترجمة عن المعنى دون حكاية اللفظ.

و قوله «قَدْ جِئْتُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» خطاب من موسى لقومه أنه قد جاء قومه بدلائل من ربه عز و جل. و قوله «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ» خطاب من موسى لفرعون، و أمره إياه أن يخلي عن بنى إسرائيل من اعتقاله، لأنه كان قد اعتقلهم للاستخدام فى الاعمال الشاقة من نحو ضرب اللبن و نقل التراب و ما أشبه ذلك.

و معنى الآية البيان عن وجوب اتباع موسى (ع) لمكان الأدلة التى تشهد بصدقه، و بأنه لا يقول على الله الا الحق و لا يدعو الا الى الرشاد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٠٦] ص : ٤٨٩

قَالَ إِنَّ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنَّ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٠٦)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية عما قال فرعون لموسى (ع) من انه ان كان معك حجة

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٠

و دلالة تشهد لك على ما تقول «فات بها» أى هات بها «ان كنت» صادقا «من الصادقين» على طريق اليأس منه بذلك و جهله بصحته و إمكانه.

و اختلف النحويون- هاهنا- فى نقل (ان) الماضى الى الاستقبال، فقال ابو عباس لم تنقله هنا من أجل قوة (كان) لأنها أم الافعال، و لم يجزه من غيرها، و قال ابن السراج: المعنى ان تكن جئت بآية أى ان يصح ذلك، لأنه إذا أمكن ان يجرى الحرف على أصله لم يجز إخراجها، و انما جاز نقل (ان) الماضى الى المستقبل للبيان عن قوتها فى النقل إذ كانت تنقل الفعل نقلين الى الشرط و الاستقبال، كما أن (لم) تنقله الى النفي و الماضى.

و ضمير المخاطب فى «كنت» يرجع الى الممكنى، و لا يجوز مثل ذلك فى (الذى) لان (الذى) غائب فحقه أن يعود اليه ضمير الغائب، و قد أجازوه- إذا تقدمت كناية المتكلم- كما فى قول الشاعر:

و انا الذى قتلت بكرا بالقنا و تركت تغلب غير ذات سنام «١»

فعلى هذا لا يجوز أتيت الذى ضربك عمرو، و الوجه ضربه. و انما جاز وقوع الامر فى جواب الشرط، لان فيه معنى: ان كنت جئت بآية فانى ألزمك أن تأتى بها، فقد عاد الى انه يجب الثانى بوجود الاول. و لا يجوز مثل ذلك فى الاستفهام، لأنه لم يقع معرفة غيره، و لو اتسع فيه جاز، مثل أن تقول: ان كان عندك دليل فما هو؟، و لا يجوز: ان قدم زيد، فأ عمرو أقدمه؟ لان الالف لها صدر الكلام.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٠٧ الى ١٠٨] ص: ٤٩٠

فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (١٠٧) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (١٠٨)
آيتان بلا خلاف.

(١) مجمع البيان ٢ / ٤٥٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩١

هذا اخبار من الله تعالى عن إلقاء موسى عصاه، و العصا عود كالقضيب يابس و أصله الامتناع ببسه يقال: عصى يعصى إذا امتنع قال الشاعر:

تصف السيوف و غيركم يعصى بها يا بن القيون و ذاك فعل الصيقل «١»

و قيل: عصى بالسيف إذا أخذه أخذ العصى، و يقال لمن استقر بعد تنقل: ألقى عصاه، قال الشاعر:

فألقت عصاها و استقر بها النوى كما فر عينا بالإياب المسافر «٢»

و العصى من بنات الواو، و المعصية من بنات الياء قال الشاعر:

فجاءت بنسج العنكبوت كأنه على عصويها سابرى مشبرق»

و تقول عصى يعصى فهو عاص مثل رمى يرمى و اصل ألقى من اللقاء الذى هو الاتصال، فألقى عصاه أى أزال اتصالها عما كان، و منه التقاء الحديد يعنى اتصالهما، و الملاقاء كالمماسه، و زيدت ألف ألقى لتدل على هذا المعنى و انما صارت الياء ألفا فى ألقى، لأنها فى موضع حركة قلبها فتحة، و لذلك رجعت الى أصلها فى ألقى. و انما وجب هذا، لأنه بمنزلة التضعيف فى موضع يقوى فيه التغيير مع نقل الحركة فى حروف العلة.

وقوله «فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ» فالثعبان هو الحية الضخمة الطويلة. وقال الفراء: الثعبان أعظم الحيات، وهو الذكر، وهو مشتق من ثعبت الماء أثعبه ثعباً إذا فجرته. والمثعب موضع انفجار الماء، فسمى الثعبان، لأنه يجري كعقق الماء عند الانفجار قال الشاعر:
على نهج كثعبان العرين
وقيل: إن ذلك الثعبان فتح فاه، وجعل فهي فرعون بين ناييه فارتاع

(١) قائله جرير، ديوانه: ١٧٥ و اللسان و التاج (عصا).

(٢) اللسان و التاج (عصا) و قال ابن برى: هذا البيت لابن عبد ربه السلمى.

(٣) قائله ذو الرمة ديوانه ٧٦، و اللسان (عصا) و مجمع البيان ٢ / ٤٥٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٢

فرعون و استعاث بموسى أن يأخذه، ففعل - فى قول ابن عباس و السدى و سفيان- و معنى «مبين» أى يبين أنه حية لا لبس فيه.
وقوله «وَنَزَعَ يَدَهُ» فالنزع هو إزالة الشيء عن مكانه الملابس له المتمكن فيه كتنزع الرداء عن الإنسان، و النزع و القلع و الجذب نظائر، و اليد معروفة و هى الجارحة المخصوصة، و اليد النعمة، لأنها بمنزلة ما اشتدت بالجارحة، و قد يكون اليد بمعنى تحقيق الاضافة فى الفعل، لأنه بمنزلة ما عمل باليد التى هى جارحة.
وقوله «فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ» معنى (إذا)- هنا- المفاجأة.

و هى بخلاف (إذا) التى للجزاء، قال الزجاج هى من ظروف المكان مثل (ثم، و هناك)، و المعنى بيضاء للمناظرين هناك، و البيضاء ضد السوداء و هو أن يكون به المحل أبيض، و كان موسى (ع) أسمر شديد السمرة. و قيل:
أخرج يده من جيبه فإذا هى بيضاء «مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» (١) يعنى برص. ثم أعادها الى كفه فعادت الى لونها الأول- فى قول ابن عباس و مجاهد و السدى- و قال أبو على: كان فيها من النور و الشعاع ما لم يشاهد مثله فى يد أحد و الناظر هو الطالب لرؤية الشيء ببصره لأن النظر هو تطلب الإدراك للمعنى بحاسة من الحواس، أو وجه من الوجوه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٠٩ الى ١١٠] ص : ٤٩٢

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (١٠٩) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَا ذَا تَأْمُرُونَ (١١٠)

(١) سورة ٢٠ طه آية ٢٢ و سورة ٢٧ النمل آية ١٢ و سورة ٢٨ القصص آية ٣٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٣

آيتان.

هذا حكاية ما قال أشراف قوم فرعون، أن موسى ساحر عليهم بالسحر، و إنما قيل للأشراف المملأ لأمرين: أحدهما- قال الزجاج: لأنهم مليون بما يحتاج اليه منهم. الثانى - لأنه يملأ الصدر هيبتهم، فالمملأ جعل الوعاء على كل ما يتحمل مما يلقي فيه كامتلاء المكيال و نحوه. و يقال: الخلاء و المملأ- على وجه التقابل، و قوم فرعون هم الجماعة الذين كانوا يقومون بأمره و معاونته و نصرته، و لهذا لا يضاف القوم الى الله، فلا يقال: يا قوم الله كما يقال يا عباد الله، و السحر لطف الحيلة فى إظهار أعجوبة توهم المعجزة و قال الأزهرى السحر صرف الشيء عن حقيقته الى غيره، و الساحر إنما يكفر بادعاء المعجزة، لأنه لا يمكن مع ذلك علم النبوة.

و أصل السحر خفاء الأمر، و منه خيط السحارة، لخفاء الأمر فيها، و منه قوله تعالى «إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ» (١) أى الذين يعدون لخفاء الأمرين فى العدو، و السحر العدو، و السحر آخر الليل لخفاء الشخص ببقية ظلمته، و السحور طعام السحر، و السحر الرئة و ما

تعلق بها لخفاء أمرها في انتفاخها تارة و ضمورها أخرى، قال ذو الرمة:

و ساحرة الشراب من الموامى يرقص فى نواشرها الأروم (٢)

و يقال: سحر الأرض المطر إذا جادها فقطع نباتها من أصوله بقلب الأرض ظهراً لبطن، سحرها سحراً و الأرض مسحورة، فشبه سحر الساحر بذلك بتخييله الى من سحره أنه يرى الشئ بخلاف ما هو به.

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٥٣، ١٨٥.

(٢) ديوانه: ٥٩١ و اللسان (أرم) و تفسير الطبرى ١٩ / ١٣ و روايته:

و ساحرة السراب من الموامى ترقص فى عساقفها الأروم

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٤

و معنى قوله تعالى «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ» بإزاله ملككم بتقوية أعدائكم عليكم. و قوله «مِنْ أَرْضِكُمْ» فالأرض المستقر الذى يمكن الحيوان التصرف فيه عليه. و جملة الأرض التى جعلها الله قراراً للعباد فإذا أضيفت، فقيل أرض بنى فلان، فمعناه مستقرهم خاصة.

و قوله «فَمَاذَا تَأْمُرُونَ» موضع (ما) يحتمل أن يكون رفعاً، و يكون المعنى فما الذى تأمرون، و يجوز أن يكون نصباً بمعنى فبأى شئ تأمرون، و يجعل (ما) مع (ذا) بمنزلة اسم واحد، و فى الجواب يتبين الاعراب، و يحتمل أن يكون قوله «فَمَاذَا تَأْمُرُونَ» من كلام الملاء بتقدير أن يكون قال بعضهم لبعض: ما ذا تأمرون، و يحتمل أن يكونوا قالوا ذلك لفرعون على خطاب الملوك، و يحتمل أن يكون من كلام فرعون و التقدير قال فرعون:

فما ذا تأمرون خطاباً لقومه، فعلى هذا تقول قلت لجاريتك قومي أنا قائمته، و تقديره قالت: أنا قائمته، و هو قول الفراء و أبى على الجبائى، و أنشد الفراء قول عنتره، و زعم أن فيه معنى الحكاية:
الشامى عرضى و لم أشتهمما و الناشرين إذا لقيتهما دمي «١»
لأن المعنى قالوا إذا لقينا عنتره لتقتلنه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١١ الى ١١٢] ص: ٤٩٤

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (١١١) يَا تَوَكَّ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (١١٢)
آيتان بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «سحار» بتشديد الحاء و ألف بعدها.

الباقون (ساحر) بألف قبل الحاء على وزن (فاعل) وقرأ عاصم إلا يحيى و حمزة «أرجه» بسكون الهاء من غير همزة. وقرأ أهل البصرة و الداحوني

(١) ديوانه: ٣١ و معانى القرآن للفراء ١ / ٣٨٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٥

عن هشام و يحيى بالهمزة، و ضم الهاء من غير إشباع. وقرأ ابن كثير و الحلوانى عن هشام كذلك إلا- أنهما وصلا الهاء بووا فى اللفظ، و روى ابن ذكوان بالهمزة و كسر الهاء من غير إشباع. وقرأ أبو جعفر من طريق بن العلاف و قالون و المسيبى بكسر الهاء من غير إشباع، و بغير همز. الباقون و هم الكسائى و خلف و إسماعيل و ورش، و أبو جعفر من طريق النهروانى بكسر الهاء و وصلها بياء

في اللفظ من غير همز، و كذلك اختلافهم في الشعراء.

و الهمزة لغة قيس و غيرهم، و ترك الهمزة لغة تميم و أسد يقولون:

أرجيت الأمر، و قال أبو زيد: أرجيت الأمر إرجاء إذا أخرته. و قوله تعالى «أرجيه» أفعله من هذا، و لا بد من ضم الهاء مع الهمزة، لا يجوز غيره، و الا- يبلغ الواو أحسن، لأن الهاء خفية فلو بلغ بها الواو لكان كأنه قد جمع بين ساكنين، ألا ترى أن من قال: رُدّه يا فتى بضم الدال إذا وصل بالهاء في ضمير المؤنث، قال رُدّها ففتح، كما تقول رُدّ لخباء الهاء، و كذلك «أرجه» لا ينبغي أن يبلغ بها الواو فيصير كأنه جمع بين ساكنين، و من ألحق الواو فلاذن الهاء محركة و لم يلتق ساكنان لان الهاء فاصل، قال (أرجيهوا) كما يقال (أضربهوا) فلو كان الياء حرف لين، لكان وصلها بالواو أقبح نحو (عليهوا) لاجتماع حروف متقاربة مع أن الهاء ليست بحاجز قوى في الفصل، و اجتماع المتقاربة كاجتماع الأمثال.

قال أبو علي الفارسي: من وصل الهاء ب (يا)، فلأن هذه الهاء توصل في الإدراج بواو، أو ياء، نحو (بهى) أو (بهو) و (ضربهوا) و لا تقول في الوصل (به) و لا (به) و لا (ضربه) حتى تشع فتقول «بهو» ما علم (بهى) الا فى ضرورة الشعر كقوله:
و ما له من مجلد يلبد

و قال: و من كسر الهاء مع الهمز، فقد غلط و انما يجوز إذا كان قبله ياء فقال «أرجيه» بكسر الهاء، و لم يستقم، لأن هذه الياء فى تقدير الهمزة، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٦

فكما لم يدغم الواو إذا خففت الهمزة لأن الواو فى تقدير الهمزة كذلك لا يحسن تحريك الهاء بالضم مع الياء، المنقلبة عن الهمزة، و قياس من قال (روياً) فادغم أن يحرك الياء أيضاً بالضم، و على هذا المسلك من قال (يتيهم) إذا كسر الهاء مع قلب الهمزة ياء، قال: و معنى «أرجه» أخره، و قال قتادة:

معناه احبسه، يقال أرجأت الأمر إرجاء و منه قولهم: المرجئه، و هم الذين يجيزون الغفران لمرتكبي الكبائر من غير توبة.

قال الرماني: لا وجه لقراءة حمزة عند البصريين فى القياس، و لا الاستعمال على لغة من همز، و قال الزجاج إسكان هاء الضمير لا يجوز عند حذاق النحويين، و أجاز الفراء ذلك، قال يقولون: هذه طلحة أقبلت، و أنشد قول الراجز:

أنحى على الدهر رجلا و يداً يقسم لا يصلح إلا أفسدا

فيصلح اليوم و يفسده غدا «١»

و زعم ان اسكان هاء التانيث جائز و أنشد

لما رأى ان لا دعه و لا شبع مال الى ارطاة حقف فاضطجع «٢»

و قال الآخر:

لست لزعبة إن لم أعير بكلتى إن لم أساو بالطول «٣»

كلتى معناه طريقتى، و (الطول) جمع امرأة طولى، قال الزجاج: هذا

(١) قائله دويد بن زيد بن نهد القضاعى و هو أحد المعمرين أنظر طبقات فحول الشعراء: ١٨٠ و المعمرين: ٢٠ و معانى القرآن للفراء

١ / ٣٨٨ و تفسير الطبرى ١٣ / ٢١ و أمال الشريف المرتضى ١ / ١٣٧.

(٢) اللسان (ضجع) و تفسير الطبرى ١٣ / ٢١ و معانى القرآن للفراء ١ / ٣٨٨ و هو يصف ذئباً قد قطع أمله من أن ينال الطيبى، و لم يجد

ما يشبعه فلما يئس أضطجع بقرب شجرة. [...]

(٣) معانى القرآن ١ / ٣٨٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٧

الشعر الذي أنشده الفراء لا- يعرف، و لا وجه له، و إنما لم يلين أبو عمرو الهمزة الساكنة على أصله في تخفيف الهمزة لأن سكونه علامة للجزم، فلا يترك همزه، لأن التسكين عارض و كذلك «مؤصدة» لا يترك همزه، لأنه يخرج من لغة الى لغة.

و الأخ هو من النسب بولادة الأدنى من أب أو أم أو منهما و يقال الأخ الشقيق و يسمى الصديق الأخ تشبيهاً بالنسب فأما الموافق في الدين فإنه أخ بحكم الله في قوله «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» (٤).

و معنى الآية أن قوم فرعون أشاروا عليه بأن يؤخر موسى و أخاه الى أن يرسل في بلاد مملكته حاشرين، و قال ابن عباس: هو الشرط، و قال مجاهد و السدي: يحشرون من يعلمونه من السحرة و العالمين بالسحر ليقابل بينهم و بين موسى جهلاً منهم بأن ذلك ليس بسحر، و مثله في عظم الاعجاز لا تتم فيه الحيلة، لأن السحر هو كل أمر يوهموه على من يراه، و لا حقيقة له، و إنما يشتهه ذلك على الجهال و الأغبياء دون العقلاء المحصلين.

و قوله «يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ» (يأتوك) جزم، لأنه جواب الأمر، و المعنى إن ترسل يأتوك، و حجة من قال «ساحر» قوله «ما جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ» (١) و الفاعل من السحر ساحر، و يقويه قوله «فَأَلْقَى السَّحْرَ سَاجِدِينَ» (٢) و السحرة جمع ساحر، و لأنه قال «سَاحِرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ» (٣) و اسم الفاعل ساحر، و من قرأ «سَحَارًا» فلأنه وصف ب (عليم)، و وصفه به يدل على تناهيه فيه و حذقه، فحسن لذلك أن يذكر بالاسم الدال على المبالغة.

و الإتيان هو الانتقال الى المطلوب، و مثله المجيء أتى يأتي إتياناً و أتى يؤتى إيتاء إذا أعطى، و إنما دخلت (كل) و هي للعموم على واحد، لأنه في معنى الجمع، كأنه قال بكل السحرة إذا أفردوا ساحراً ساحراً. و الفرق بينه و بين

(٤) سورة ٤٨ الحجرات آية ١٠.

(١) سورة ١٠ يونس آية ٨١.

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ٤٦.

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٨

كل السحرة أنه إذا قيل بكل السحرة، فالمعنى المطلوب للجميع، و إذا قيل:

بكل ساحر، فالمعنى المطلوب لكل واحد منهم، و يبين ذلك قول القائل: لكل ساحر درهم، و لكل السحرة درهم، فان الأول يفيد أن لكل واحد درهماً، و الثاني أن الجميع لهم درهم.

و الباء في قوله «بكل» قيل فيه قولان:

أحدهما- انه للتعدية كما يعدى بالألف، و منه ذهب به و أذهبته و أتيت به و أتيتها.

الثاني- أنها بمعنى (مع) أى يأتون و معهم كل ساحر عليم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٣ الى ١١٤] ص : ٤٩٨

وَجَاءَ السَّحْرَةُ فَوْعُونَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (١١٣) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (١١٤)

آيتان قرأ أهل الحجاز و حفص «إن لنا لأجراً» بهمزة واحدة على الخبر، و قرأ بهمزتين مخففتين ابن عامر و أهل الكوفة إلا حفصاً و روح، إلا- أن الحلواني عن هشام يفصل بينهما بألف، و أبو عمرو و رويس لا يفصل. قال أبو علي: الاستفهام في هذا الموضع أشبه، لأنهم يستفهمون عن الأجر، و ليس يقطعون أن لهم الأجر، و يقوى ذلك إجماعهم في الشعراء، و ربما حذف همزة الاستفهام، قال الحسن قوله تعالى «وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ» (١) إن من الناس من يذهب الى انه على الاستفهام و قد جاء ذلك

في الشعر:

أفرح أن أرزأ الكرام و أن أورث ذوداً شصائصاً نبلاً «٢»

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٢٢.

(٢) اللسان (نبل) يقول أفرح بصغار الإبل التي ورثتها، و قد رزئت بالكرام؟؟

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٤٩٩

و هذا أفرح من قوله:

و أصبحت فيهم آمنا لا كعمش أتوني فقالوا من ربيعه أم مضر «٣»

لأن (أم) تدل على الهمزة. و في الكلام حذف، لأن التقدير فأرسل فرعون في المدائن حاشرين يحشرون السحرة، فحشروهم «و جاء السحرة فزعون قالوا: إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا» أي ان لنا ثوابا على غلبتنا موسى عندك «إِنَّ كُنَّا نَحْنُ» يا فرعون «الغالبين»، و هو قول ابن عباس و السدي.

و تقول: جئت و جئت اليه، فإذا قلت: جئت اليه، ففيه معنى الغاية لدخول (الي) فيه و جئته معناه قصدته بمجيئي، و إذا لم يعده لم يكن فيه دلالة على القصد كما تقول: جاء المطر.

و قوله «و جاء السحرة فزعون قالوا» إنما لم يقل: فقالوا حتى يتصل الثاني بالأول، لأن معناه لما جاءوا قالوا، فلم يصلح دخول الفاء على هذا الوجه، و انما قالوا: أئنَّ لنا لأجرًا، و لم يقولوا: لنا أجر، لأن أحدهما سؤال عن تحقيق الأجر و تأكيده، كما لو قال أبا لله لنا أجر، و ليس كذلك الوجه الآخر.

و قوله «إِنَّ كُنَّا نَحْنُ» موضع (نحن) يحتمل وجهين:

أحدهما- أن يكون رفعاً و يكون تأكيداً الضمير المتصل في كنا.

و الثاني- لا موضع له، لأنه فصل بين الخبر و الاسم.

و الأجر الجزاء بالخير، و الجزاء قد يكون بالشر بحسب العمل و بحسب ما يقتضيه العدل. و الغلبة إبطال المقاومة بالقوة، و من هذا قيل في صفة الله (عز و جل) القاهر الغالب، لأنه القادر الذي لا يعجزه شيء.

و قوله «قال نعم» حكاية عن قول فرعون مجيباً لهم عما سألوه من أن لهم أجراً أو لا؟ بأن قال نعم لكم الأجر، و (نعم) حرف جواب مع أنه

(٣) قاله عمران بن حطان، يقوله في قوم نزل بهم متنكراً، و هو يشكر صنيعهم، انظر الكامل ١٨٧ / ٧ و الخصائص لابن جني ٢٨١ / ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٠

يجوز الوقف عليها، لأنها في الإيجاب نظيرة (لا) في النفي، و إنما جاز الوقف عليها، لأنها جواب لكلام يستغنى بدلالته عما يتصل بها. و قوله «قال» أصله (قول) فانقلبت الواو الفاً لتحركها و انفتاح ما قبلها و إنما قلبوها مع خفة الفتحة لتجرى على (قلت و تقول) في الاعلال مع أن الالف الساكنة أخف من الواو المتحركة، و ان كانت بالفتحة. و الواو في قوله تعالى «و انكم» و او العطف كأنه قال: لكم ذاك، و انكم لمن المقربين، و هو في مخرج الكلام، كأنه معطوف على الحرف. و كسرت الف «انكم» لأنها في موضع استئناف بالوعد، و لم تكسر لدخول اللام في الخبر، لأنه لو لم يكن اللام لكانت مكسورة. و مثل هذا قوله تعالى «و ما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ» «١» و معنى «لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» انكم من المقربين الى مراتب الجلالة التي يكون فيها الخاصة، و لا يتخطى فيها العامة.

و في الآية دليل لقوم فرعون على حاجته و ذلته لو استدلوا و أحسنوا النظر لنفوسهم، لأنه لم يحتج الى السحرة الا للذلة و عجز، و كذلك في طلب السحرة الأجر دليل على عجزهم عما كانوا يدعون من القدرة على قلب الأعيان، لأنهم لو كانوا قادرين على ذلك لاستغنوا عن طلب الأجر من فرعون، و لقلبوا الصخر ذهباً و لقلبوا فرعون كلباً و استولوا على ملكه.

قال ابن إسحاق: و كان السحرة خمسة عشر ألفاً. و قال ابن المكندر:

كانوا ثمانين ألفاً، و قال كعب الأحبار: كانوا اثني عشر ألفاً. و قال عكرمة:

كانوا سبعين ألفاً ذكره الطبري.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٥ الى ١١٦] ص : ٥٠٠

قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ (١١٥) قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ (١١٦)

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠١

آيتان بلا خلاف.

هذا حكاية قول السحرة أنهم قالوا لموسى اختر أحد شيئين إما أن تلقى أنت عصاك أو نحن نلقى عصيتنا، و انما دخلت (أن) في قوله «إِمَّا أَنْ تُلْقَى» و لم تدخل في «إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» «٢» لأن فيه معنى الأمر كأنهم قالوا: اختر إما أن تلقى أى إما القاؤك و إما القاؤنا، و مثله «إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا» «٣» فموضع (ان) نصب، و يجوز أيضا ان يكون التقدير إما القاؤك مبدوء به و إما القاؤنا، و يجوز أن تقول: يا زيد اما أن تقوم أو تقعد، و لا يجوز أن تقول يا زيد إن تقوم أو تقعد، لأن (إما) يتبدأ بالمعنى فيها أى بمعنى التخيير، فلذلك تدل على معنى اختر، و ليس كذا (أو) و قد يقع موقع (اما) و ليس بجيد، كما قال الشاعر:

فقلت لهن امشين إما نلاقه كما قال او تشفى النفوس فعذرا «٤»

و قال ذو الرمة:

فكيف بنفس كلما قلت أشرفت على البرء من حوصاء هيض اندمالها

تهاض بدار قد تقادم عهدا و اما بأموات ألم خيالها «٥»

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٠٧.

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٨٧.

(٤) معانى القرآن للفراء ١ / ٣٩٠.

(٥) هذان البيتان للفردق. ديوانه ٢ / ٦١٨ و مجاز القرآن ١ / ٣٩٠ و هما مطلع قصيدة له يمدح بها ابن عبد الملك، و يهجو الحجاج

بن يوسف.

و قد تكون نسبتها لذي الرمة- هنا- خطأ من الناسخ.

موضع (اما) موضع (أو). و الإلقاء إرسال المعتمد الى جهة السفلى، و مثله الطرح، و ضده الإمساك. و قول القائل: ألق علىّ مسألة الى هذا يرجع، و إنما قال «وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ» و لم يقل و اما أن تلقى، لأنه ليس المعنى على ليكن إلقاء أحدنا فقط، فيجىء

على التقابل، و انما هو

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٢

على أن يلقي أحدنا فيبطل ما أتى به الآخر.

وقوله «ألقوا» حكاية عن قول موسى (ع) للسحرة (ألقوا) أنتم «فَلَمَّا أَلْقَوْا سَاحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ» قال البلخي: معناه غشوا أعين الناس، و قال: السحر هو الخفة، و الافراط فيها حتى تخيل بها الأشياء عن الحقيقة و الاحتيال بما يخفى على كثير من الناس كتغييرهم الطرجهاله و الحيلة فيها ان يجعل (الطرجهاله) طاقين و يرقق بغاية الترقيق، و يجعل بين الطبقتين زبيق، فإذا وضعت في الشمس حمى الزبيق فسار بالطرجهاله، لأن من طبع الزبيق إذا حمى ان يتحرك و يفارق مكانه.

و قال قوم: معناه خيلوا الى أعين الناس بما فعلوه من لتخيل و الخدع أنها تسعى، كما قال تعالى «يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى» و قال الرماني: معنى سحر الأعين قلبها عن صحة إدراكها بما يتخيل من الأمور المموهه لها بلطف الحيلة التي تجرى مجرى الخفة و الشعبة مما لا يرجع الى حقيقة، و المحدث لهذا التخيل هو الله تعالى عند ما أظهروا من تلك المخاريق و إنما نسب اليهم لأنهم لو لم يعرضوا بما يعملونه لم يقع، كما لو جعل أحد طفلاً تحت البرد، فمات، فهو القاتل له في الحكم، و الله تعالى أماته، و إنما جاز من موسى (ع) أن يأمرهم بإلقاء السحر و هو كفر لأمرين: أحدهما- إن كنتم محقين فالقوا.

الثاني- القوا على ما يصح و يجوز، لا على ما يفسد و يستحيل.

و قال الجبائي: هذا على وجه الزجر لهم و التهديد، و ليس بأمر.

و قوله «فَلَمَّا أَلْقَوْا سَاحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ» و الفرق بين (لما) و (إذا) هو الفرق بين (لو) و (أن) في ان أحدهما للماضي و الآخر للمستقبل، و كل هذه الأربعة تعليق أول بثان، الا ان (لو) على طريقة الشك، و (لما) يقين. و قوله «وَاسْتَرْهَبُوهُمْ» معناه طلبوا منهم الرهبة، و هو خلاف الإرهاب،

(٦) سورة ٢٠ طه آية ٦٦. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٣

لأنه جعل الرهبة للذي يرهب، و العظيم ما يملأ الصدر بهوله، و وصف السحر بأنه عظيم لبعده مرام الحيلة فيه، و شدة التمويه به، فهو لذلك عظيم الشأن عند من يراه من الناس، و لأنه على ما ذكرناه من الخلاف في عدة السحرة من سبعين ألفاً أو ثمانين ألفاً كان مع كل واحد جبل و عصا، فلما ألقوها و خيل الى الناس أنها تسعى استعظموا ذلك و خافوه، فلذلك وصفه الله بأنه سحر عظيم. و (إما) إذا كانت للتخيير، فأهل الحجاز و من جاورهم من قيس و بعض تميم يكسرونها و ينصبها قيس و أسد و (أما) إذا كانت منصوبة فهي التي يقتضى أن يكون في جوابها الفاء.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٧ الى ١١٨] ص: ٥٠٣

وَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (١١٧) فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَ بَطَّلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٨) آيتان بلا خلاف.

قرأ حفص عن عاصم «تلقف» خفيفة. الباقر بتشديد القاف، و قرأ ابن كثير فإذا هي «تلقف» بتشديد التاء و القاف في رواية البري عنه إلا النقاش، و ابن فليح.

و الوحي هو إلقاء المعنى الى النفس من جهة تخفى، و لذلك لم يشعر به إلا موسى (ع) حتى امتثل ما أمر به فإذا العصا حية تسعى.

و في هذه الآية إخبار من الله تعالى أنه أوحى الى موسى (ع) حين ألقى السحرة سحرهم و سحروا أعين الناس و استرهبوهم و جاءوا

بسحر عظيم: أن ألق عصاك ف (أن) يحتمل أمرين:

أحدهما- أن تكون مع ما بعدها من الفعل بمنزلة المصدر، و تقديره أوحينا الى موسى بالإلقاء.

الثاني- أن تكون (أن) بمعنى أى لأنه تفسير ما أوحى اليه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٤

«فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ» معنى تلقف تبتلع تناولاً بفيها بسرعة منها، فهي تلتقمه استراطاً حالاً فحالاً قال الشاعر:

و أنت عصى موسى التي لم تزل تلقف ما يَأْفِكُه السَاحِرُ (١)

يقال: لَقِفْتُهُ أَلْقَفُهُ لِقْفًا و لَقْفَانًا، و لَقَفْتُهُ أَلْقَفُهُ و تَلَقَّفْتُهُ تَلَقَّفًا إِذَا أَخَذْتَهُ فِي الْهَوَاءِ. و من قرأ بتشديد التاء قال: أصله تَلَقَّفُ فَأَدْغَمَ أَحَدِي

التائين في الأخرى بعد أن سكن الثانية. و من خفف القاف أخذه من لقفته. و من شدها قال: هو من تَلَقَّفُ.

و قوله «ما يَأْفِكُونَ» فالأفك هو قلب الشيء عن وجهه، و منه «الْمُؤْتَفِكَاتِ» (٢) المنقلبات. و الأفك الكذب لأنه قلب المعنى عن جهة

الصواب. و قال مجاهد: «ما يَأْفِكُونَ» أى يكذبون. و فى الآية حذف، و تقديره فألقى عصاه فصارت حية «فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ» و

المعنى إنها تلقف المأفوك الذى حل فيه الأفك، و على هذا يحمل قوله تعالى «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَا مَا تَعْمَلُونَ» (٣) و معناه و ما تعملون

فيه.

و قوله «فَوَقَعَ الْحَقُّ» معناه ظهر الحق- فى قول الحسن و مجاهد- و أصل الوقوع السقوط كسقوط الحائط و الطائر تقول: وقع يقع وقعاً و

وقوعاً و أوقعه ايقاعاً، و وَقَعَ تَوَقَّعًا و تَوَقَّعَ تَوَقَّعًا و أوقعه موقعةً، و الميعة المطرقة. و الواقعة النازلة من السماء، و الوقائع الحروب. قال

الرماني:

الوقوع ظهور الشيء بوجوده نازلاً الى مستقره. و (الحق) كون الشيء فى موضعه الذى اقتضته الحكمة. و الحق موافق لداعى الحكمة،

و لذلك يقال وقع الشيء فى حقه. و (الباطل) الكائن بحيث يودى الى الهلاك، و هو نقيض الحق، فالحق كون الشيء بحيث يودى

الى النجاء. و العمل

(١) تفسير الطبرى ٧/ ٢٦٠ و الفتح القدير (تفسير الشوكاني) ٢/ ٢٢١ و روايتهما (تلقف) بدل (تلقف) و هو فى مجمع البيان ٢/ ٤٦٠

(تلقف).

(٢) سورة ٥٢ النجم آية ٥٣.

(٣) سورة ٣٧ الصافات آية ٩٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٥

تصيير الشيء على خلاف ما كان اما يبيجاده أو يبيجاد معنى فيه و مثله التغيير.

و (ما) فى قوله «ما كانوا يعمَلُونَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون بمعنى المصدر، و التقدير و بطل عملهم.

و الثانى- أن يكون بمعنى الذى و تقديره و بطل الجبال و العصى التى عملوا بها السحر. و (ما) إذا كانت بمعنى المصدر لا تعمل عمل

(إن) إذا كانت بمعنى المصدر، لأمرين: أحدهما- أن (ما) اسم، و الاسم لا- يعمل فى الفعل. و الآخر- أن تنقل الفعل نقلين الى

المصدر و الاستقبال تقول:

يعجبني ما تصنع، و يعجبني أن تصنع الخير.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١١٩ الى ١٢٢] ص: ٥٠٥

فَعُتِبُوا هُنَالِكَ وَ انْقَلَبُوا صَاغِرِينَ (١١٩) وَ أَلْقَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ (١٢٠) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢١) رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ (١٢٢)

أربع آيات.

أخبر الله تعالى أنه لمالقى موسى عصاه وصارت حية، وتلقفت ما أفكت السحرة: أن السحرة «فَعَلَبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ» والغلبة الظفر بالبغيئة من العدو، وفي حال المنازعة تقول: غلب يغلب غلبة، فهو غالب وذاك مغلوب أى مقهور، وغالبه مغالبةً وتغالباً تغالباً وغلب تغليباً ومعنى (هنالك) أى عند ذلك الجمع، فهو ظرف مبهم كما أن (ذا) مبهم وفيه معنى الإشارة.

وقيل: هنا وهنالك و هناك، مثل ذا وذاك وذلك. وإنما دخلت اللام فى (هنالك) لتدل على بعد المكان المشار إليه، كما دخلت فى (ذلك) لبعده المشار إليه، ف (هنا) لما بعد قليلاً، وهنالك لما كان أشد بعداً. وإنما دخل كاف المخاطبة مع بعد الإشارة ليشعر بتأكيد معنى الإشارة الى المخاطب ليتنبه على بعد المشار إليه من المكان، والبعيد أحق بعلامة التنبيه من القريب.

وقوله «وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ» أى رجعوا أذلاء، والصاغر الذليل، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٦

والصغر والصغار الذلّة، يقال: صغر الرجل يصغر صغراً وصغاراً إذا ذل، وأصله صغر القدر.

وقوله تعالى «وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ» إنما جاء على ما لم يسم فاعله لأمرين:

أحدهما- أنه بمعنى ألقاهم ما رأوا من عظيم آيات الله بأن دعاهم الى السجود لله والخضوع له.

الثانى- أنهم لم يتمالكوا أن وقعوا ساجدين، فكأن ملقيا ألقاهم، ولم يكن ذلك على وجه الاضطرار الى الايمان، لأنه لو كان كذلك لما مدحوا عليه بل علموا ذلك بدليل، وهو عجزهم من ذلك مع تأتى سائر أنواع السحر منهم. والإلقاء اطلاق الشئ الى جهة السفلى ونقيضه الإمساك، ومثله الاسقاط والطرح. ومعنى الآية البيان عن حال من تيقن البرهان، فظهر منه الإذعان للحق والخضوع بالسجود لله تعالى، ولم يكن ممن تعامى عن الصواب وتعاشى عن طريق الرشاد.

وقوله تعالى «قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» حكاية لما قالت السحرة عند تبئتهم الحق ووقوعهم للسجود لله تعالى واعترافهم بأنهم آمنوا برب العالمين الذى خلق السموات والأرض وما بينهما وخلق موسى وهارون، والقول كلام يدل على الحكاية، ولو قيل: (تكلموا) لم يقتض حكاية كلامهم على صورته، فإذا قيل: (قالوا) اقتضى حكاية كلامهم. والايمن هو التصديق الذى يؤمن من العقاب، وهو التصديق بما أوجب الله عليهم. وقال الرماني:

يجوز أن يقال لله أنه لم يزل رباً ولا مربوب، كما جاز لم يزل سميعاً ولا مسموع، لأنه صفة غير جارية على الفعل كما تجرى صفة مالك على ملك يملك، فالمقدور هو المملوك. وأصل الصفة ب (رب) التريية وهى تنشئة الشئ، حالاً بعد حال حتى يصير الى حال التمام والكمال، ومنه رب النعمة يربها رباً إذا تممها، وربى الطفل تربيته، والله تعالى رب العالمين المالك لهم ولتدبيرهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٧

و (العالم) كل أمه من الحيوان وجمعه العالمون على تغليب ما يعقل، وهو مأخوذ من العلم، لكنه كثر فى استعمال أهل النظر على أنه لجمع ما أحاط به الفلك من الأجسام المتصرفه فى الأحوال، وقال قوم (عالم) لا يقع إلا لجماعة العقلاء. وقد بينا ذلك فى فاتحة الكتاب.

وقوله «رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ» إنما خص موسى وهارون بالذكر بعد دخولهما فى الجملة من «آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» لأمرين:

أحدهما- أن فيه معنى الذى دعا الى الايمان موسى وهارون.

الثانى- خصا بالذكر لشرف ذكرهما على غيرهما على طريق المدحة لهما والتعظيم. والرب بالإطلاق لا يطلق إلا على الله تعالى، لأنه يقتضى أنه رب كل شئ يصح ملكه، وفى الناس يقال: رب الدار ورب الفرس، ومثله (خالق) لا يطلق إلا فيه تعالى، وفى غيره يقيد، يقال خالق الأديم.

قال الرماني: وإنما جاز نبيان فى وقت ولم يجز إمامان فى وقت، لأن الامام لما كان يقام بالاجتهاد كانت إمامة الواحد أبعد من المناقشة واختلاف الكلمة وأقرب الى الألفه ورجوع التدبير الى رضا الجميع.

و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأن العقل غير دال على أن الامام يجب أن يكون واحداً كما أنه غير دال على أنه يجب أن يكون النبى واحداً، وإنما علم بالشرع أنه لا- يكون الامام فى العصر الواحد إلا واحداً كما علمنا أنه لم يكن فى عصر النبى (ص) نبى آخر، و استوى الأمران فى هذا الباب.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٢٣ الى ١٢٤] ص : ٥٠٧

قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتُمْؤُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِيُتَخَرَّجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (١٢٣) لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (١٢٤)

آيتان بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٨

قرأ حفص و ورش و رويس «آمنتهم» على الخبر. الباقون بهمزتين على الاستفهام. و حقق الهمزتين أهل الكوفة إلا- حفصاً و روحاً. الباقون بتحقيق الأولى و تليين الثانية إلا- أن قبلاً فى غير رواية ابن السائب يقلب همزة الاستفهام واواً إذا اتصلت بنون فرعون، و لم يفصل أحد بين الهمزتين بألف، قال أبو على: قياس قول أبى عمرو و مذهبه أن يفصل بين الهمزتين بألف كما يفصل بين النونات فى (اخشيان) إلا- أنه يشبه أن يكون ترك القياس، و قوله هنا لما كان يلزم منه اجتماع المتشابهات فترك الألف التى تدخل بين الهمزتين، و خفف الهمزة الثانية التى هى همزة (افعل) من (آمن) فأما رواية أبى الاخریط عن ابن كثير بابدال الهمزة واواً، فإنه أبدل من ألف الاستفهام واواً، لانضمام ما قبلها و هى النون المضمومة فى (فرعون) و هذا فى المنفصل مثل المتصل من نوره، فقوله (نواً) على وزن (نود) و فى رواية قبل عن القواس مثل رواية البزى عن أبى الاخریط غير انه يهزم بعد الواو، قال أبو على: من همز بعد الواو، لأن هذه (الواو) هى منقلبة عن همزة الاستفهام، و بعد همزة الاستفهام همزة (أ فعلتم) فخففها، و لم يخففها كما خفف فى القول الاول، و وجهه ان الاولى لما زالت عن لفظ الهمزة و انقلبت واواً حقق الهمزة بعدها، لأنه لم يجتمع همزتان. و وجه القول الأول أن (الواو) لما كان انقلابها عن الهمزة تخفيفاً قياساً، كان فى حكم الهمزة فلم يحقق معها الثانية كما لا تحقق مع الهمزة نفسها، لأن الواو فى حكمها، كما كانت فى حكمها فى (روياً) فى تخفيف (روياً) فلم يدغموها فى الياء، كما لم يدغم الهمزة فيها.

و من قرأ على الخبر فوجهه أنه يخبرهم بايمانهم على جهة التقرير لهم بايمانهم، و الإنكار عليهم. و وجه الاستفهام أنه استفهام على وجه التوبيخ و التقرير، و الإنكار عليهم. و حمزة و الكسائى قرءا بهمزتين الثانية ممدودة، لأن الهمزة الثانية تتصل بها الألف المنقلبة عن الهمزة التى هى فاء فى (آمن).

فى هذه الآية حكاية لما قال فرعون للسحرة حين آمنوا بموسى و صدقوه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٠٩

لظهور الحق، فقال لهم «آمنتُمْ بِهِ؟» و انما قال لهم ذلك، لأنه توهم أن الاقدام على خلاف الملك بما عمل قبل الاذن فيه منكر يقتضى سطوة الملك بصاحبه و التنكيل به، و عندنا أن فرعون لم يعرف الله قط معرفته يستحق بها الثواب. و قال الرمانى: لا يمتنع أن يكون عارفاً بالله، و إنما قال هذا القول تمويهاً على قومه و للتحذير من مثل حال السحرة الذين أقدموا على المخالفة له فى الايمان بموسى (ع).

و قوله تعالى «إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتُمْؤُهُ فِي الْمَدِينَةِ» معناه تواطأتم على هذا الأمر لتستولوا على العباد و البلاد، فتخرجوا من المدينة أهلها و تتغلبوا عليها، و المكر قيل الاغترار بالحيلة الى خلاف جهة الاستقامة و أصله القتل و الالتفاف كما قال ذو الرمة.

عجاء مكمورة خمصانة قلق عنها الوشاح و ثم الجسم و العصب (١)

و المكر و الخدع نظائر فى اللغة، و قوله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد من فرعون لهم و تخويف من مخالفته، و إنما هدد فرعون ب (سوف تعلم)، لأن فيه معنى أقدمت بالجهل على سبب الشر، فسوف تعلم حين يظهر مسببه الذى أدى اليه كيف كانت منزلته، فهو أبلغ من الإفصاح به.

وقوله «لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ» فالتقطيع تكثير القطع ونظيره التفصيل والتفريق، ونقيضه التوصيل تقول: قطع قطعاً وأقطع أقطاعاً، وقطع تقطيعاً وتقطع تقطعاً وأقطع أقطاعاً واستقطع استقطاعاً وقاطع مقاطعاً وانقطع انقطاعاً. والأيدى جمع يد، وهى الجارحة المخصوصة، واليد النعمة، لأنها تسدى الى صاحبها باليد. والأرجل جمع رجل وهى الجارحة التى يمشى بها من يمين و شمال. والراجل خلاف الراكب و ترجل الإنسان إذا نزل عن دابته واقفاً على رجله، و رَجَلَه غيره، و ارتجل القول ارتجالاً إذا كان فيه كالراجل الذى لم يستعن بركوب غيره. و رَجَل الشعر إذا سرحه حاطاً له

(١) سيأتى فى ١٢٨/٥ و هو فى مقاييس اللغة ٢٣٣/٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٠

عن ركوب بعضه بعضاً.

و (التقطيع من خلاف) هو قطع اليد اليمنى مع الرجل اليسرى، و هو قول الحسن، و قال غيره: و كذلك يكون قطع اليد اليسرى مع الرجل اليمنى.

وقوله «ثُمَّ لَأَصِيبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ» القراء كلهم على ضم الهمزة، و تشديد اللام من (أصلبكم) و ذكر الفراء «و لأصلبكم» بفتح الهمزة و كسر اللام من الصلب، و هو الشد على الخشبة أو ما جرى مجراها من الاشخاص البارزة، و هو مشتق من صلابه الشد، يقال: صلب صلابه و صلبه تصليياً و تصلب تصلباً.

و قال ابن عباس: أول من صلب و قطع الايدى و الأرجل من خلاف فرعون.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٥] ص : ٥١٠

قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (١٢٥)

آية إجماعاً.

و هذا إخبار عن جواب السحرة حين آمنوا، و توعدهم فرعون إياهم بقطع الأيدى و الأرجل و الصلب بأنهم «قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ» أى راجعون و غرضهم بهذا التسلى فى الصبر على الشدة، لما عليه من المثوبة، مع مقابلة وعيده بوعيد هو أشد عليه هو عقاب الله. و أصل (إننا) و حذف احدى النونين لكثرة النونات، فإذا قيل إننا، فلائنه الأصل و إذا قيل (إننا) فلاستخفاف مع كراهة التضعيف، و الانقلاب الى الله هو الانقلاب الى جزائه و المصير اليه، إلا أنه فخم بالاضافة الى الله لعظم شأنه، و الانقلاب مصير الشىء على نقيض ما كان عليه مما يتغير به، و إذا صار الى الآخرة بعد الدنيا فانقلب اليها، و إذا كان على خلق فتركه الى ضده فقد انقلب اليه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٦] ص : ٥١٠

وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَ تَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ (١٢٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١١

آية بلا خلاف.

فى هذه الآية إخبار عما قالت السحرة حين آمنوا و توعدهم فرعون بأنواع العذاب بأنهم قالوا له: إنا راجعون الى الله، و قالوا له أيضاً: ليس تنقم منا إلا إيماننا بالله و تصديقنا بآياته التى جاءتنا. و النعمة الأخذ بالعقوبة: نَقَمَ يَنْقِمُ، و نَقَمَ يَنْقِمُ، و اللغة الاولى أفصح و انتقم انتقاماً و نَقَمَهُ، فالنقمة ضد النعمة. و الفرق بين النعمة و الاساءة ان النعمة قد تكون بحق، جزاء على كفر النعمة، و لذلك يقال انتقم الله من فلان نقمة عاجلة، و الاساءة

لا تكون الا قبيحة، لأنه ليس لأحد أن يسيء في فعله، و المسيء مذموم على إساءته.

وقوله تعالى «رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا» حكاية عن قول هؤلاء السحرة الذين آمنوا، و أنهم بعد أن قالوا لفرعون ما قالوه، سألوا الله تعالى أن يفرغ عليهم صبراً، و معناه أن يفعل بهم من اللطف ما يصبرون معه على عذاب فرعون و يتشجعوا عليه، و لا يفرغوا منه. و الافراغ صب ما في الإناء أجمع، حتى يخلو، مشتقاً من الفراغ، و الفراغ نقيض الشغل، و قيل: أفرغ عليه الصبر تشبيهاً بإفراغ الإناء، كما يقال صب عليه العذاب صباً، و الصبر هو حبس النفس عن إظهار الجزع، صبر يصبر صبراً و الصبر على الحق عزٌّ، كما أن الصبر على الباطل ذل.

و الصبر في الجملة محمود، قال الله تعالى «وَ اصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ».

وقوله تعالى «وَ تَوَفَّأْنَا مُسْلِمِينَ» رغبة منهم الى الله تعالى و سؤالهم إياه بأن يقبضهم اليه و يميتهم في حال السلامة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٧] ص : ٥١١

وَ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَدْرُ مُوسَىٰ وَ قَوْمَهُ لِيَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ يَذْرُكَ وَ آلِهَتَكَ قَالَ سَنُقْتَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ (١٢٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٢

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الحجاز «سنقتل أبناءهم» بالتخفيف. الباقون بالثقل، فمن ثقل ذهب الى التكثير، و من خفف، فلاحتماله التكثير و التقليل. في هذه الآية إخبار عن إنكار قوم فرعون و أشرافهم و رؤسائهم على فرعون تركه موسى و قومه ليفسدوا في الأرض على اعتقادهم، و إنما أنكروا على فرعون ذلك مع عبادتهم له، لأنه جرى على خلاف عادة الملوك في السطوة بمن خالف عليهم و شق العصا في ملكهم. و كان ذلك بلطف من الله تعالى و حسن دفاعه عن موسى. و عنوا بالإفساد في الأرض دعاء الخلق الى مخالفة فرعون في عبادته و تجهيله إياه في ديانتته لما يتفق عليه من ذلك مما لا قبل له به مما فيه انتفاض أمره و بطلان ملكه.

وقوله تعالى «وَ يَذْرُكَ وَ آلِهَتَكَ» معناه قال الحسن: إنه كان يعبد الأصنام، فعلى هذا كان يعبد و يعبد، كما حكى الله تعالى عنه من قوله «أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى» (٢) و قال السدي: كان يعبد ما يستحسن من البقر، و على ذلك أخرج السامري «عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَ إِلَهُ مُوسَى» (٣) و قال الزجاج: إنما كانت له أصنام يعبدها قومه تقرباً اليه. و قرأ ابن عباس «و يذرك و إلهتك» بمعنى و عبادتك. و قال كان فرعون يعبد و لا يعبد، و قال بعضهم (الإهتك) إنما هو تأنيث إله و جمعه إلهتك كما قال الشاعر، و هو عتيبة بن شهاب اليربوعي

تروحن من اللعاب قصراً فأعجلنا الالهة ان توبوا (٥)

(٢) سورة ٧٩ سورة النازعات آية ٢٤.

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٨٨.

(٥) انظر الى معجم ما استعجم: ١١٥، و معجم البلدان (اللعاب) و لسان العرب «لعب» «أله» و تفسير الطبري ١٣ / ٤٠ و غيرها. و «اللعاب»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٣

يعنى الشمس، فأدخل التاء في هذا كما أدخلوا في قولهم: ولدتى و كوكبتى و هالتى و هو أهله ذاك، كما قال الراجز:

يا مضر الحمراء أنت اسرتى و أنت ملجاتى و أنت ظهرتى (٦)

وقوله تعالى «سَنُقْتَلُ أَبْنَاءَهُمْ» إنما تهددهم بقتل أبنائهم مع ان موسى هو الذى دعاهم الى الله دونهم من حيث أنه لم يطمع فيه، لما

رأى من قوة أمره و علو شأنه فعدل الى ضعفاء بنى إسرائيل بقتل أبنائهم ليوهم انه يتم له ذلك فيهم. و قوله تعالى «وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ» معناه نستبقى من تولد من بناتهم للمهنة و الخدمة من غير أن يكون لهم نجدة و لا عندهم منعة. و نصب قوله «و يذرك» لاحد وجهين: أحدهما- الصرف، و الآخر العطف. و الصرف على ان يكون تقديره ليفسدوا فى الأرض الى ان يذرك و آلهتك، و العطف على ليفسدوا و يذرك. و قرأ الحسن «و يذرك» بالرفع عطفا على أ تذر، و يجوز فيه الاستئناف، و هو يذرك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٨] ص : ٥١٣

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (١٢٨) آية بلا خلاف.

هذا حكاية من الله تعالى عما قال موسى لقومه حين تهددهم فرعون بقتل أبنائهم و استحياء نسائهم، و انه أمرهم ان يستعينوا بالله و الاستعانة طلب المعونة، و قد يسأل السائل المعونة لغيره يقول: اللهم أعنه على أمره الا ان الغالب على الاستعانة طلب المعونة لنفس الطالب.

و قوله «و اصبروا» أمر من موسى إياهم بالصبر و هو حبس النفس

اسم مكان. و «قصرًا» أى عشياً. و روى «عصرًا» و «إلهة»: الشمس

(٦) لم أعرف قائله. و هو فى تفسير الطبرى ١٣ / ٤١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٤

عما يؤدى الى ترك الحق مع تجرع مرارة ذلك الحبس و نقيضه الجزع قال الشاعر:

فان تصبرا فالصبر خير مغبة و ان تجزعا فالأمر ما تريان «١»

و قوله «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» اخبار عما قال موسى لقومه من أن الأرض كلها ملك لله يورثها من يشاء من عباده، و الإرث جعل الشيء للخلف بعد السلف، و الأغلب ان يكون ذلك فى الأموال، و قد يستعمل فى غيرها مجازا كقولهم: العلماء ورثة الأنبياء، و قولهم ما ورت والد ولدا أجل من ادب حسن.

و معنى «يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- التسلية لهم بأنها لا تبقى على أحد لأنها تنقل من قوم الى قوم اما محنة او عقوبة.

الثانى- الاطماع فى ان يورثهم الله ارض فرعون و قومه.

و المشيئة هى الارادة و هى ما أثرت فى وقوع الفعل على وجه دون وجه من حسن أو قبح او غيرهما من الوجوه.

و قوله تعالى «و الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» فالعاقبة ما تؤدى اليه التأديبة من خير او شر الا انه إذا قيل: العاقبة له فهو فى الخير، فإذا قيل: العاقبة عليه فهو فى الشر مثل الدائرة له و عليه و قال ابن عباس: لما آمنت السحرة اتبع موسى ستمائة ألف من بنى إسرائيل.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٢٩] ص : ٥١٤

قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَ مِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٢٩) آية بلا خلاف.

(١) مر في ٢٠٢ / ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٥

هذا اخبار من الله تعالى عن ما قال قوم موسى لموسى بأنا أوذينا من قبل أن تأتينا بالرسالة. والأذى ضرر لا يبلغ بصاحبه ان يأتي على نفسه، تقول: آذاه يؤذيه أذى و تأذى به تأذيا، و مثله آلمه يؤلمه ايلاما و تألم به تألما. و الأذى الذى كان بهم قيل: هو استعباد فرعون إياهم و قتل أبنائهم و استحياء نسائهم للاستخدام. و الذى كان بعد مجيء موسى الوعيد لهم بتجديد ذلك العذاب من فرعون و التوعيد عليه، و كان هذا على سبيل الاستبطاء منهم لما وعدهم فجدد الوعد لهم و حققه، و قال الحسن: كان يأخذ منهم الجزية. و قوله «قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَيْدُكُمْ» قال سيبويه: لعل و عسى طمع و اشفاق، و قال الحسن (عسى) من الله واجبة، و به قال الزجاج.

و قال ابو على الفارسي (عسى) هاهنا يقين.

و قوله «وَيَسِّرْ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ» قال أبو على: استخلفوا في مصر بعد موت موسى (ع) في التيه. ثم فتح الله لهم بيت المقدس مع يوشع بن نون. ثم فتح الله لهم مصر و غيرها في زمن داود و سليمان، فملكوها في ذلك الزمان على ما وعدوا به من الاستخلاف. و قوله تعالى «فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» قيل: ان معنى ينظر- هاهنا- يعلم، و قيل يرى و كلا منهما مجاز لان النظر هو الطلب لما يدرك و هذا لا- يجوز عليه تعالى، و لكنه جاء على قوله تعالى «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ» (١) و فائدة الآية تسليمة موسى (ع) لقومه بما وعدهم عن الله من إهلاك فرعون و قومه و جعل قومه بدلا منهم ليعملوا بطاعته.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٠] ... ص: ٥١٥

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (١٣٠)

(١) سورة ٤٧ محمد آية ٣١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٦

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية، و اقسم عليه بأنه أخذ آل فرعون بالسنين و هى الأعوام المقحطه، و اللام فى قوله «لقد» لام القسم، (و قد) معناه الاخبار عن متوقع و هى تقرب الماضى من الحال، لأنه إذا توقع كون أمر فقيل قد كان، دل على قربه من الحال. و الآل خاصة الرجل الذين يؤول أمرهم اليه، و لذلك يقال: اهل البلد، و لا يقال: آل البلد، لان فى الأهل معنى القرب فى نسب او مكان، و ليس كذلك الآل.

و معنى «أخذناهم بالسنين» أخذناهم بالجدوب، و العرب تقول:

أخذتهم السنة إذا كانت قحطه يقال أسنت القوم إذا أجدبوا، و انما قيل للمجدبة: السنة و لم يقل للخصبة، لأنها نادرة فى الانفراد بالجدب، و النادر أحق بالافراد بالذكر، لانفراده بالمعنى الذى ندر به. و قال الفراء: معنى بالسنين بالجدوبة تقول العرب (وجدنا البلاد سنين) أى جدوبا، قال الشاعر:

و أموال اللثام بكل أرض تجحفها الجوائح و السنون

و قال آخر:

كأن الناس إذ فقدوا علياً نعام جال فى بلد سنياً

أى فى بلد جدوب و أهل الحجاز و علياء قيس يقولون: هن السنون، فيجعلونها بالواو فى الرفع، و بالياء فى الخفض و النصب على

هجاءين، و بعض تميم يقول هي السنين، فإذا ألقوا الألف و اللام لم يجروها، فقالوا قد مضت له سنون كثيرة، و كنت عندهم بضع سنين، و بنو عامر، فإنهم يجرونها في النصب و الجر و الرفع فيقولون: أقيمت عنده سنيماً كثيرة. و قال الكسائي: على هجاءين في اللغة الغالبة في كلام العرب: السنون، و السنين و ينصبون النون على كل حال مثل نون الجمع في الموضعين، و عليه اجماع القراء، قال:

و بعض العرب يجعلها على هجاء واحد، و يلزم النون الاعراب بجعلها كأنها من التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٧
نفس الكلمة، و أنشد:

سنيى كلها واسيت حرباً أقاس مع الصلادمة الذكور
و أنشد:

و لقد ولدت بنين صدق سادة و لأنت بعد الله كنت السيدا
فأثبت النون في بنين و هي مضافة.

و قوله تعالى «وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ» أى و أخذناهم مع القحط و جذب الأرض بنقصان من الثمار.
و قوله تعالى «لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ» معناه لكى يتفكروا فى ذلك و يرجعوا الى الحق و إنما قال «لعلهم» و هى موضوعة للشك و هو لا يجوز فى كلام الله لأنهم عوملوا معاملة الشاك مظهرة فى القول كما جاء الابتلاء و الاختيار مثل ذلك. و الآية تدل على بطلان مذهب المجبرة من أن الله تعالى يريد الكفر و المعاصى، لأنه بين أنه فعل بهم ذلك لكى يذكروا، و يرجعوا فقد أراد منهم الاذكار، فكأنه قال من أجل أن يذكروا، و ليس كذلك إذا كلفهم من أجل الثواب، لأن إرادة المرید لما يكون من فعله فى المستأنف عزم، و ذلك لا يجوز عليه تعالى، و ليس كذلك إرادته لفعل غيره، قال مجاهد: السنين الحاجة، و نقص من الثمرات دون ذلك، و قال قتادة: كان السنين بباديتهم، «وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ» كان فى أمصارهم و قراهم. و قال كعب: يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة الا تمرة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣١] ص: ٥١٧

فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣١)
آية بلا خلاف.

المراد بالحسنة- هاهنا- النعمة من الخصب و السعة فى الرزق و العافية التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٨
و السلامة. و (السيئة) النقمة من الجذب و ضيق الرزق و المرض و البلاء، و فيه ضرب من المجاز، لأن حقيقة الحسنة ما حسن من الفعل فى العقل، و السيئة ما قبح من الفعل، و إنما شبه هذا بذلك، لتقبل العقل لهذا كتقبل الطبع لذلك. و قال قوم: هو مشترك لظهور العلم فى ذلك فى الناس جميعاً على منزلة سواء.

أخبر الله تعالى عن قوم فرعون أنه إذا جاءهم الخصب و السعة و النعمة من الله «قَالُوا لَنَا هَذِهِ» و المعنى إنا نستحق ذلك على العادة الجارية لنا من نعمنا و سعة أرزاقنا فى بلادنا، و لم يعلموا أنه من الله فيشكروه عليه و يؤدوا حق النعمة، لثلا يسلبهم الله إياها.
و قوله «وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ» يعنى جذب و قحط و بلاء «يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ» و المعنى إنهم تشاءموا بهم، و هو قول الحسن و مجاهد، و ابن زيد، لأن العرب كانت تزجر الطير، فتشاءم بالبارح و هو الذى يأتى من جهة الشمال، و تبرك بالسانح، و هو الذى يأتى من جهة اليمين، قال الشاعر:

زجرت لها طير الشمال فإن يكن هواك الذى يهوى يصبك اجتنابها
و قال آخر:

فقلت غراب لا اغتراب من النوى و بان ليين ذى العيافة و الزجر

و أصل الطائر النصيب، يقال: طار له من القسم كذا و كذا، و أنشد ابن الأعرابي:

و انى لست منك و لست منى إذا ما طار من مالى الثمين

أى أخذت الزوجة ثمنها من ميراثه.

و قوله تعالى «ألا- إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» معناه إن الله هو الذى يأتى بطائر البركة و طائر الشؤم، من الخير و الشر و النفع و الضر، فلو عقلوا طلبوا الخير من جهته، و السلامة من الشر من قبله.

(١) اللسان (طير) و روايته (لهم) بدل (لها).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥١٩

و موضع (إذا) نصب بأنها ظرف للقول، و لا يجوز أن يعمل فيها الفعل الذى يليها، لأنها مضافة إليه، و لو جازيت بها جاز عمله فيها، و قال الأنزهرى و الزجاج: معنى «إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» شؤمهم الذى وعدوا به من العقاب عند الله يفعلهم يوم القيامة، و قال ابن عباس معناه إن مصائبهم عند الله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٢] ص: ٥١٩

و قَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (١٣٢)

آية بلا خلاف.

«مهما» أى شىء، و قال الخليل: أصلها (ما) إلا أنهم أدخلوا عليها (ما) كما يدخلونها على حروف الجزاء، فيقولون (ماما) و (متى ما) و (إذا ما) فغيروا ألفها بأن أبدلوها هاء، لثلاثيهم التكرير و صار (ما) فيها مبالغة فى معنى العموم، و قال غيره: أصلها (مه) بمعنى اكفف دخلت على (ما) التى للجزاء.

و الفرق بين (ما) و (مهما) أن (مهما) خالصة للجزاء و فى (ما) اشتراك، لأنها قد تكون استفهاماً تارة، و بمعنى الذى أخرى، و تارة بمعنى الجزاء، و إن كان الأصل فى (مهما) (ما)، لأن (ما) يجازى به من الأسماء ما قد لا يستعمل فى الجزاء، و التركيب ظاهر فيها لفظاً و معنى.

و قوله تعالى «تأتينا» فى موضع جزم، و علامة الجزم فيه حذف الياء، و إنما حذف الحرف للجزم، لأنه من حروف المد و اللين، و هى مجانسة لحركات الاعراب، و من شأن الجازم أن يحذف ما يصادفه من الحركة، فإن لم يصادف حركة عمل فى نفس الحرف، لثلاثي يتعطل عن العمل.

فى هذه الآية إخبار من الله تعالى، و حكاية ما قال قوم فرعون لموسى (ع) بأنهم قالوا له: أى شىء تأتينا به من المعجزات و تسحرنا بها، فانا لا نصدقك عليه، و لا نؤمن بك. و (الآية) هى المعجزة الدالة على نبوته، و هو كل ما يعجز الخلق عن معارضته و مقاومته،

كما لا يمكن مقاومة الشبهة للحجة، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٠

و كما لا يمكن أن يقاوم الجهل للعلم، و السراب للماء، و ان توهم ذلك قبل النظر و الاعتبار، و يخيل قبل الاستدلال الذى يزول معه الالتباس، و قد بينا حقيقة السحر فيما مضى، و قد يسمى السحر ما لا يعرف سببه و إن لم يكن محظوراً، كما

روى عنه (ص) أنه قال: (إن من البيان لسحراً)

و كما قال الشاعر:

و حديثها السحر الحلال لو أنه لم يجز قتل المسلم المتحرز

و ذلك مجاز و تشبيه دون أن يكون حقيقة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٣] ص : ٥٢٠

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ (١٣٣) آية.

أخبر الله تعالى أنه لما قال فرعون وقومه ما قالوا- من أنهم لا- يؤمنون، وان أتى بجميع الآيات، فإنهم لا يصدقونه على نبوته- أنه أرسل عليهم الطوفان، وهو السيل الذي يعم بتفريقه الأرض، وهو مأخوذ من الطوف فيها، وقيل: هو مصدر كالرجحان والنقصان. و قال الأخفش: واحده طوفانه، و أما المفسرون فإنهم اختلفوا في معناه، فقال ابن عباس في بعض الروايات عنه: إنه الغرق. و قال مجاهد: هو الموت. و في رواية أخرى عن ابن عباس أنه كان أمراً من الله تعالى طاف بهم، و قال تعالى في قصة نوح «فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ» «١» و قال الحسن بن عرفطة:

غَيَّرَ الجِدةَ من آياتها خرق الريح بطوفان المطر «٢»

و قال الراعي:

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ١٤.

(٢) نوادر أبي زيد: ٧٧ و اللسان (طوف) و تفسير الطبري ١٣/٥٣ و غيرها، و يروى: خرق الريح و طوفان المطرف [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢١

تضحى إذا العيس أدركنا نكائتها خرقاء يعتادها الطوفان و الزؤد «٣»

الزؤد الفزع، و قال أبو النجم:

قد مدَّ طوفان فبث مددا شهراً شآبيب و شهراً برداً «٤»

و قال أبو عبيدة: الطوفان من السيل البعاق، و من الموت الذريع.

و قوله تعالى «و القمل» فاختلّفوا في معناه، فقال ابن عباس- في رواية عنه- و قتادة و مجاهد: إنه بنات الجراد، و هو الدبا صغار الجراد الذي لا أجنحة له. و في رواية أخرى عن ابن عباس و سعيد: أنه السوس الذي يقع في الحنطة. و قال ابن زيد هو البراغيث. و قال أبو عبيدة: هو الحمان واحده حمنة. و قيل: حمانه و هو كبار القردان. و قال الحسن و سعيد بن جبير: هو دواب صغار سود واحده قملة، قال الأعشى:

قوم تعالج قملًا أبنائهم و سلاسلًا أجدًا و باباً مؤصدا «٥»

و قوله «و الضفادع» فهو جمع ضفدع، فهو ضرب من الحيوان يكون في الماء له نقيق و اصطخاب، و هو معروف. و قيل: إنه كان يوجد في فرشهم و أبنيتهم و يدخل في ثيابهم، فيشتد أذاهم به.

و (الدم) معروف و قد حده الرماني: بأنه جسم مائع أحمر مسترق عرض له الجمود كهذا الذي يجري في العروق. و قيل: إن مياههم كانت عذبة طيبة فانقلبت دماً، فكان الاسرائيلي إذا اغترف صار ماء، و إذا اغترف القبطي كان دماً، حتى ان المرأة القبطية تقول للمرأة الاسرائيلية مجي من فيك

(٣) اللسان (نكت) (زأد) و تفسير الطبري ١٣/٥٣. (النكاث) آخر ما عند العيس من قوة على السير، و (الزؤد) الفزع. و خرقاء صفة

للناقة التي لا تتعهد مواضع قوائمها لحدّة فيها.

(٤) تفسير الطبري ١٣/٥٤.

(٥) ديوانه: ١٥٤ و اللسان (قمل) و تفسير الطبري ١٣ / ٥٦ و هو من قصيدته التي قالها لكسرى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٢

في فمي فإذا فعلت ذلك تحول دماً، و قال زيد بن أسلم: الذي سلط الله عليهم، كان الرعاف.

و قوله «آياتٍ مُفَصَّلَاتٍ» نصب على الحال، قال مجاهد: معجزات مبینات ظاهرات و أدلّه واضحات. و قال غيره: لأنها كانت تجيء شيئاً بعد شيء، و قيل: إنها كانت تمكث من السبت الى السبت، ثم ترفع شهراً- في قول ابن جريج-

قوله «فَأَسَيْتَ كَبْرُؤًا وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ» معناه إنهم مع مشاهدتهم لهذه الآيات العظيمة و المعجزات الظاهرة، أنفوا من الحق و تكبروا عن الإذعان و الانقياد له، و كانوا قوماً عصاةً مرتكبين للجرام و الآثام.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٣٤ الى ١٣٥] ص : ٥٢٢

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٣٤) فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْغُوءِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ (١٣٥) آيتان.

(لما) للماضى مثل (لو). و (إذا) للمستقبل مثل (أن) و إن دخلت على الماضى.

أخبر الله تعالى عن هؤلاء القوم أنه حين وقع عليهم الرجز ... و هو العذاب- في قول الحسن و مجاهد و قتادة و ابن زيد و في قول سعيد بن جبیر:

هو الطاعون و قال قوم هو الثلج و لم يكن وقع قبل ذلك، و أصل الرجز الميل عن الحق، و منه قوله تعالى «و الرِّجْزَ فَاهْجُرْ» (١) يعنى عبادة الوثن، و العذاب رجز، لأنه عقوبة على الميل عن الحق، و منه الرجزة ما يعدل به الحمل إذا مال، و الرجزة أيضاً صوف أحمر يزيّن به اليهودج، لأنه كالرجزة

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٣

التي هي تقويم له إذا مال، و الرجز: رعدة في رجل الناقة لداء يلحقها يعدل بها عن حق سيرها، و الرجز ضرب من الشعر أخذ من رجز الناقة، لأنه متحرك و ساكن ثم متحرك و ساكن في كل أجزائه، فهو كالرعدة في رجل الناقة، يتحرك بها، ثم يسكن، ثم يستمر على ذلك.

و قوله «قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ» حكاية لمسألة قوم فرعون لموسى أن يدعو الله لهم بما عهد عند موسى، و العهد التقدم فى الأمر فمنه العهد الوصية، و العهود الوثائق و الشروط. و العهد مطر بعد مطر قد عهد قبله. و المعاهد المعاهد على الذمة، و التعاهد التقدم فى تفقد الشيء و كذلك التعهد و قيل فى معنى «بِما عَهِدَ عِنْدَكَ» قولان: أحدهما- بما تقدم اليك به و علمك أن تدعوه به فإنه يجيبك كما أجابك فى آياتك.

الثانى- بما عهد عندك من العهد على معنى القسم.

و قوله «فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْغُوءِ» فيه إخبار من الله تعالى أنه لما كشف عنهم العذاب عند ذلك و أخرهم الى أجل هم بالغوه يعنى أجل الموت «إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ» و انهم عند ذلك نكثوا ما قالوه و لم يفوا بشيء منه.

و العامل فى (إذا) «ينكثون»، و ليست (إذا) هذه (إذا) المضافة الى جملة، بل هى بمنزلة- هناك- و هى المكتفية بالاسم، و لو قال (إذا) النكث) صح الكلام، كما تقول: خرجت فإذا زيد. و معنى (إذا) المفاجأة و فيه وقوع خلاف المتوقع منهم، لأنه أتى منهم نقض العهد

بدلاً من الوفاء، فكأنه فاجأ الرأى عجب من نكتهم، و البلوغ منتهى المرور، و مثله الوصول، غير أن فى الوصول معنى الاتصال، و ليس كذلك البلوغ. و الانتهاء نقيض الابتداء فى كل شىء، و إن لم يكن فيه معنى المرور. و النكتة نقض العهد الذى يلزم الوفاء به، و مثله الغدر، إلا أن (الغدر) فيما عقد من الايمان على النفس، و لذلك جاء فى نقض الغزل فى قوله تعالى «كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٤

مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا»

«١» و أصله النكاثه و هى تشعب الشىء من حبل أو غيره.

و انتكت الشىء إذا تشعب و النكثته نقض العهد، و جواب (لما) (إذا) و مثله قوله «وَإِنْ تُصِرَّ بِهِمْ سَيِّئَةً بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَفْقَطُونَ» «٢» و لا يجوز أن يجاب بعد (إذ)، لأنها لوقت الماضى و الجواب بعد الأول، يقتضى الاستقبال، و لذلك صلحت فيه الفاء و لم يصلح الواو، و حرف الجزاء يقرب الفعل دون الوقت.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٦] ص: ٥٢٤

فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي اليمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٣٦)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه بعد أن أظهر الآيات التى مضى ذكرها و فزع قوم فرعون الى موسى ليسأل الله أن يرفع عنهم العذاب، فإنهم إذا رفع عنهم ذلك آمنوا، ففعل موسى، و رفع الله عنهم ذلك، و لم يؤمنوا و نكثوا ما عهدوا به من القول و أنه انتقم منهم، و معناه سلب نعمهم بانزال العذاب عليهم و حلول العقاب بهم.

و قوله «فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي اليمِّ» فالغرق فى الأمر أو النزح، فهو مشبه بالاغراق فى الماء. و «اليم» البحر فى قول الحسن و جميع أهل العلم - قال ذو الرمة:

دَوِيَّةٌ وَ دَجِيٌّ لَيْلٌ كَانَهُمَا يَمٌّ تَوَاطَنَ فِي حَافَاتِهِ الرُّومِ «٣»

و قال الراجز:

كَبَازَخِ اليمِّ سَقَاهِ اليمِّ «٤»

(١) سورة ١٦ النحل آية ٩٢.

(٢) سورة ٣٠ الروم آية ٣٦.

(٣) ديوانه: ٥٧٦ و تفسير الطبرى ١٣ / ٧٤.

(٤) قائله العجاج ديوانه: ٦٣ و مجاز القرآن ١ / ٢٧٧ و تفسير الطبرى ١٣ / ٧٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٥

و قوله تعالى «بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» معناه إنا فعلنا بهم ذلك جزاء بما كذبوا من آيات الله و حججه و براهينه الدالة على نبوة موسى و صدقه «وَ كَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ» معناه أنهم أنزل عليهم العذاب و كانوا غافلين عن نزول ذلك بهم.

و الغفلة حال تعترى النفس تنافى الفطنة و اليقظة تقول: غفل يغفل غفولاً، و غفلاً و غفلةً، و تغافل تغافلاً و أغفل الأمر إغفالاً، و استغفله استغفالاً، و اغتفله اغتفالاً و تغفل تغفلاً، و غفله تغفيلاً و هو مغفل.

فإن قيل كيف جاء الوعيد على الغفلة، و ليست من فعل البشر؟! قلنا عنه ثلاثة أجوبة:

أحدها - أنهم تعرضوا لها حتى صاروا، لا يفتنون بها.

الثاني - أن الوعيد على الاعراض عن الآيات حتى صاروا كالعافلين عنها.

الثالث - أن المعنى و كانوا عن النعمة غافلين و دل عليه (انتقمنا).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٧] ص : ٥٢٥

وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسَيْنِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَ دَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ مَا كَانُوا يَعْرِشُونَ (١٣٧)

آية في الكوفي و البصري، و في المدنيين آيتان آخر الاولى «بنى إسرائيل» قرأ ابن عامر و أبو بكر عن عاصم «يعرشون» بضم الراء. الباقون بكسرها، و هما لغتان فصيحتان: الكسر و الضم، و الكسر أفصح.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أورث الأرض مشارقها و مغاربها الذين استضعفوا في يدى فرعون و قومه. و إنما أورثهم بأن أهلك من كان فيها و مكن هؤلاء، و حكم بأن لهم أن يتصرفوا فيها على ما أباحه الله تعالى لهم.

و الاستضعاف طلب الضعف بالاستطالة و القهر. و قد استعمال استضعفته بمعنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٦ و جدته ضعيفاً بامتحاني إياه، كأنه قال طلبت حال ضعفه بمحتته، فوجدته ضعيفاً. و قوله «باركنا فيها» يعنى بإخراج الزروع و الثمار و سائر صنوف النبات و الأشجار الى غير ذلك من العيون و الأنهار و ضروب المنافع للعباد.

و قيل «باركنا فيها» بالخصب الذى حصل فيها.

و مشارق الأرض و مغاربها يريد جهات المشرق بها و المغرب. و قال الحسن هي أرض الشام و مصر. و قال قتادة هي أرض الشام. و قال أبو على: هي أرض مصر. و قال الزجاج: كان من بنى إسرائيل داود و سليمان ملكا جميع الأرض.

و قوله «وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسَيْنِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ» يعنى صح كلامه بإنجاز الوعد الذى تقدم باهلاك عدوهم، و استخلافهم فى الأرض، و إنما كان الانجاز تمام للكلام لتمام النعمة به. و قيل كلمته الحسنى هي قوله تعالى «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْمَأْرُضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ، وَ نَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ». و إنما قيل الحسنى، و إن كانت كلمات الله كلها حسنة، لأنه وعد بما يحبون.

و انتصب قوله تعالى «مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا» لأحد أمرين:

أحدهما - بأنه مفعول (أورثنا) كقولك: أورثه المال.

الثانى - بأنه ظرف كأنه قال: أورثتهم الأرض التى باركنا فيها فى مشارقها و مغاربها، و الأول أظهر.

و قوله «وَ دَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ» معناه أهلكنا ما كان عمله فرعون و قومه مما كانوا يستعبدونهم و يسعون فى افساد أمر موسى و يستعينون به فى أمرهم «وَ مَا كَانُوا يَعْرِشُونَ» معناه ما كانوا يبنونه من الأبنية و القصور - فى قول ابن عباس و مجاهد. و قال الحسن: هو تعريش الكرم. و قال أبو على: تعريش الشجر و الأبنية. و أصل التعريش الرفع، قال أبو عبيدة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٧

«يَعْرِشُونَ» معناه يبنون، و (العرش) فى هذا الموضع البناء، يقال: عروش مكة أى بناؤها، و قال أبو الحسن: هما لغتان، و مثله نبطش و نبطش و نحشر و نحشر، فى أمثال ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٨] ص : ٥٢٧

وَ جَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (١٣٨)

آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف يعكفون- بكسر الكاف- الباقون بضمها و هما لغتان، و مثله يفسقون- بكسر السين- و الضم، في أمثال ذلك.

المجاوزه الإخراج عن الحد يقال: جاوز الوادى جوازاً إذا قطعه و خلفه وراءه و تقول: جاز يجوز جوازاً، و أجازه إجازةً، و جاوزه مجاوزةً، و تجاوز تجاوزاً، و اجتاز اجتيازاً، و تجوّز تجوزاً، و جَوَّزه تجويزاً، و استجاز استجازةً. و البحر الواسع العظيم السعة من مستقر الماء مما هو أعظم من كل نهر، و أصله السعة، و منه البحيرة التي يبحر أذنّها أى توسع شقتها، و تبحر فى العلم: إذا اتسع فيه، و قوى تصرفه به.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه حين أجاز قوم موسى و قطع بهم البحر و أنجاهم من العدو و أغرق عدوهم فرعون و قومه، و أنهم بلغوا الى قوم عاكفين على أصنام لهم- و معنى (العكوف) اللزوم للأمر بالإقبال عليه و المراعاة له تقول: عكف عكوفاً و اعتكف اعتكافاً، و منه الاعتكاف لزوم المسجد للعبادة فيه، و عكف عليه أى واطب عليه- و أنه لَمَّا رأى قوم موسى أولئك العاكفين على أصنامهم و الملازمين لها دعاهم جبلتهم الى التشبيه بعبادة الأوثان، لما فى طبع الإنسان من الحكاية- أن قالوا لموسى: اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٨

و فى طبع كل حيوان الحكاية، و أقوى الحيوان طبعاً فى الحكاية القرد، و له حكايات عجيبة، و هذا الطلب منهم يدل على جهل عظيم من بنى إسرائيل بعد ما رأوا الآيات التى تواتت على فرعون و قومه حتى غرّقهم الله فى البحر بكفرهم بعد ما نجّ بنى إسرائيل، فلم يردعهم ذلك عن أن قالوا لموسى (ع) «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» و توهمهم أنه يجوز عبادة غير الله، و إن اعتقدوا أنه لا يشبه الأشياء و لا تشبهه، و لا يدل طلبهم ذلك على أنهم مشبهه، لما قلناه.

و قوله تعالى «إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» حكاية عما أجابهم به موسى (ع) فقال لهم: إنكم قوم تجهلون من المستحق للعبادة و ما الذى يجوز أن يتقرب به الى الله تعالى، و يحتمل أن يكون أراد تجهلون من صفات الله ما يجوز عليه و ما لا يجوز.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٣٩] ص : ٥٢٨

إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرِّ مَا هُمْ فِيهِ وَ بَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٩)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية حكاية عما قال موسى (ع) لقومه حين سأله أن يجعل لهم إلهاً بعد أن قال لهم «إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» ما يجوز أن يعبد و ما لا يجوز و أنه أخبرهم «إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبَرِّ مَا هُمْ فِيهِ» يشير فيه الى العابد و المعبود من الأصنام و معناه مهلك، فالمعتبر المهلك المدمر عليه، و التبار الهلاك، و منه قوله تعالى «وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا» (١) و منه التبر للذهب سمي بذلك لأمرين: أحدهما- أن معدنه مهلكة، و قال الزجاج: يقال لكل أناء متكسر متبر، و كسارته تبره.
و قوله تعالى «وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فالبطان انتفاء المعنى بعدمه،

(١) سورة ٧١ نوح آية ٢٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٢٩

و بأنه لا يصح فى عدم و لا وجود. و المعنى فى بطلان عملهم أنه لا يعود عليهم بنفع و لا يدفع ضرر، فكأنه بمنزلة ما لم يكن من هذا الوجه. و العمل إحداث ما به يكون الشيء على نقيض ما كان، و هو على ضربين: أحدهما- إحداث المعمول. و الآخر- إحداث ما يتغير به.

و (هؤلاء) أصله أولاء ادخلت عليه (هاء) التنبيه، و هو مبنى لتضمنه معنى الإشارة المعرفة، و هو مع ذلك مستبهم استبهم الحروف، إذا هو مفتقر في البيان عن معناه الى غيره.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٠] ص : ٥٢٩

قَالَ أَغْيِرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٤٠)

آية في هذه الآية إخبار أيضاً عما قال موسى لقومه بعد إزرائه على الأصنام و على من كان يعبدها و أن ما يفعلونه باطل مهلك: أطلب غير الله لكم إلهاً! قاله على وجه الإنكار عليهم و إن كان بلفظ الاستفهام، فنصب «أغير الله» على أنه مفعول به، و نصب (إلهاً) على أحد شيئين:

أحدهما- كأنه قال أطلب لكم غير الله تعالى معبوداً!.

و الثاني- أن يكون نصب إلهاً على أنه مفعول به، و نصب (غير) على الحال التي لو تأخرت كانت صفة.

و (بغى) يتعدى الى مفعولين، و طلب يتعدى الى مفعول واحد، لأن معنى بغى أعطى: بغاه الخير أعطاه الخير، و ليس كذلك طلب، لأنه غير مضمن بالمطلوب، و قد يجوز أن يكون بمعنى أبغى لكم.

و قوله «وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن و أبو على و غيرهما: يريد على عالمي زمانهم.

الثاني- معناه خصكم بفوائد من النعم بالآيات التي آتاكم، و إرسال التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٠

موسى و هارون، و هما رجلا منكم، و من إهلاك عدوكم بالتغريق في البحر، و نجاتكم. و كل ذلك بمرأى و مستمع منكم. و الفرق بين التعظيم و التفضيل أن التفضيل يدل على فضل في النفس، و هو زيادة على غيره، و ليس كذلك التعظيم، و لذلك جاز وصف الله تعالى بالتعظيم و لم يجز بالتفضيل.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤١] ص : ٥٣٠

وَ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (١٤١) آية.

قرأ ابن عامر (نجيناكم) على لفظ الماضي. الباقيون «أنجيناكم» و قرأ نافع وحده «يقتلون» بالتخفيف. الباقيون بالتشديد. من شدد أراد التكثير. و من خفف، فلأنه يحتمل القلة و الكثرة.

و قد مضى تفسير مثل هذه الآية في سورة البقرة «١» فلا وجه للتطويل بتفسيرها، و إنما نذكر جملها، فنقول: هذا خطاب لبقية بنى إسرائيل الذين كانوا في زمن النبي (ص) فقال لهم على وجه الامتنان عليهم بما أنعم على آبائهم و أسلافهم و اذكروا «إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ» من آل فرعون بمعنى خلصناكم لأن النجاة الخلاص مما يخاف الى رفعه من الحال، و أصله الارتفاع، فمنه النجا أى الارتفاع في السير، و منه قوله «نُنَجِّيكَ بِبَيْدِنِكَ» «٢» أى نلقيك على نجوة من الأرض، و النجو كناية عن الحدث، لأنه كان يلقي بارتفاع من الأرض للابعد به، و قد كان أيضاً يطلب به الانخفاض للابعد به.

و الفرق بين (أنجيناكم) و بين (نجيناكم) أن ألف (أنجيناكم) للتعدية

(١) في تفسير آية ٤٩-٥٠ من سورة ٢ البقرة، المجلد الأول ص ٢١٧-٢٣١.

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٩٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣١

و تشديد [نجيناكم] يحتمل التعدية، و يحتمل التكثير.

و قوله تعالى «يَسْؤَمُونَكُمْ» معناه يولونكم اكرها و يحملونكم إذلالا «سُوءَ الْعَذَابِ» و أصل السوم مجاوزة الحد فمنه السوم في البيع، و هو تجاوز الحد في السعر الى الزيادة، و السائمة من الإبل الراعية، لأنها تجاوزت حد الانبات للرعى، و منه فلان سيم الخسف أى ألزمه إكراهاً، و (السوء) مأخوذ من أنه يسوء النفس لنافريه لها. «يُقْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» معناه إن فرعون كان يقتل من تولد من بنى إسرائيل ذكراً و يستبقى الإناث للاستخدام.

و قوله تعالى «وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» فالمراد بالبلاء هاهنا النعمة و قد يكون بمعنى النعمة، و أصله المحنة، فتارة تكون المحنة بالنعمة، و أخرى بالنعمة، و بالخير تارة و بالشر أخرى.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٢] ص: ٥٣١

وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَ قَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ وَ لَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (١٤٢)

آية بلا خلاف.

قيل في فائدة قوله «وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ» و لم يقل أربعين ليلة أقوال:

أحدها- أنه أراد شهراً و عشرة أيام متواليه. و قيل: إنه ذو العقدة و عشر من ذى الحجة. و لو قال أربعين ليلة لم يعلم أنه كان الابتداء أول الشهر، و لا أن الأيام كانت متواليه، و لا أن الشهر شهر بعينه، هذا قول الفراء، و هو معنى قول مجاهد و ابن جريج و مسروق و ابن عباس، و أكثر المفسرين.

الثاني- أن المعنى وعدناه ثلاثين ليلة يصوم فيها و يتفرد للعبادة بها.

ثم أتمت بعشر الى وقت المناجاة. و قيل في العشر نزلت التوراة فلذلك أفردت بالذكر. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٢

الثالث-

قال أبو جعفر (ع) كان أول ما قال لهم: إني أتأخر عنكم ثلاثين يوماً، ليسهل عليهم، ثم زاد عليهم عشراً، و ليس في ذلك كذب، لأنه إذا تأخر عنهم أربعين ليلة، فقد تأخر ثلاثين قبلها.

و قال الحسن كان الموعد أربعين ليلة في أصل الوعد، فقال في البقرة «وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» (١) و فصله- هاهنا- على وجه التأكيد فقال ثلاثين ليلة و أتمناها بعشر.

و قوله تعالى «فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و معناه فتم الميقات أربعين ليلة، و إنما قال ذلك مع أن ما تقدم دل على هذا العدد، لأنه لو لم يورد الجملة بعد التفصيل و هو الذى يسميه الكتاب الفذلكة، لظن قوله «وَ أَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ» أى كملنا الثلاثين بعشر حتى كملت ثلاثين، كما يقال: تمت العشرة بدرهمين و سلمتها اليه.

و قيل في معنى قوله تعالى «وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً» ينفرد فيها للعبادة في المكان الذى وقت له ثم أتم الأربعين.

و الفرق بين الميقات و الوقت أن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الاعمال و الوقت وقت الشيء قدره مقدر أو لم يقدره، و لذلك قيل: مواقيت الحج و هى المواضع التى قدرت للإحرام بها.

و قوله تعالى «وَ قَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ وَ لَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» الذين يفسدون في الأرض، و انما أمره بذلك مع أنه نبي مرسل، لأن الرياسة كانت لموسى (ع) على هارون و جميع أمته، و لم يكن يجوز أن يقول هارون لموسى مثل ذلك. و قال أبو على: السبعون الذين اختارهم موسى للميقات كانوا معه في هذا الخروج، و سمعوا كلام الله لموسى (ع) و كانوا

شهدوا له بذلك.

وقوله «هارون» في موضع جز، لأنه بدل من قوله (الأخيه) وإنما فتح لأنه لا ينصرف، و لو رفع على النداء كان جائزاً و لم يقرأ به أحد.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٣

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٣] ص : ٥٣٣

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ فَإِنْ اسْتَفَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣)

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الحجاز إلا عاصماً «دكاء» بالمد و الهزمة من غير تنوين - هاهنا و في الكهف - وافقهم عاصم في الكهف. الباقون «دكاً» منونة مقصورة في الموضعين، قال أبو زيد: يقال: دككت على الميت التراب أدكه دكاً: إذا دفنته و أهلت عليه، و هما بمعنى واحد، و دككت الركية دكاً إذا دفنته، و دك الرجل فهو مدكوك إذا مرض، و قال أبو عبيدة «جعل دكاً» أي مندكاً، و الدك و الدكة مصدره، و ناقه دكاء ذاهبه السنام و الدك المستوي، و انشد للأعبل: هل غير عاد دكك عاداً فانهدم و قال أبو الحسن: لما قال «جعل دكاً» فكأنه قال: دكه أي أراد جعله ذا دك، و يقال: دكاء جعلوها مثل الناقة الدكاء التي لا سنام لها. قال أبو علي الفارسي: المضاف محذوف - على تقدير في قول أبي الحسن، و في التنزيل «وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً» «١» و قال «كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا» «٢» و قال الرماني: معنى دكاً مستويًا بالأرض، يقال: دكه يدكه دكاً إذا سحقه سحقاً، و منه الدكة. و اندك السنام إذا لصق بالظهر.

و قال الزجاج: دكاً يعني مدقوقاً مع الأرض، و الدكاء و الدكاوات الروابي

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ١٤

(٢) سورة ٨٩ الفجر آية ٢١. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٤

التي مع الأرض ناشزة عنها لا تبلغ أن تكون جبلاً. و قيل: إيه سباخ في الأرض - في قول الحسن و سفيان و أبي بكر الهذلي. و قال ابن عباس:

صار تراباً، و قال حميد:

يدك أركان الجبال هزمه يخطر بالبيض الرقال بهمه «٣»

و قيل في معنى قراءة من قرأها ممدودة قولان:

أحدهما - انه شبّه الجبل بالناقة التي لا سنام لها، فيقال لها: دكاء فكأنه قال فجعله مثل دكاء.

الثاني - فجعله أرضاً دكاء.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن موسى (ع) لما جاء الى ميقات ربه و هو الموضع الذي وقته له، و كلمه الله تعالى فيه سأل الله تعالى أن يريه لينظر اليه.

و اختلف المفسرون في وجه مسألة موسى (ع) ذلك مع أن الرؤية بالحاسة لا تجوز عليه تعالى على ثلاثة أقوال:

أحدها- أنه سأل الرؤية لقومه حين، قالوا له «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» (٤) بدلالة قوله «أ تُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا» (٥).
فإن قيل على هذا ينبغي أن يجوزوا أن يسأل الله تعالى هل هو جسم أم لا أو يسأله الصعود والنزول، وغير ذلك مما لا يجوز عليه!!
قلنا عنه جوابان:

أحدهما- أنه يجوز ذلك إذا علم أن في ورود الجواب من جهة الله مصلحة، وأنه أقرب الى زوال الشبهة عن القوم بأن ذلك لا يجوز عليه تعالى، كما جاز ذلك في مسألة الرؤية. وقال الجبائي: إنهم سألوا الله تعالى قبل ذلك هل يجوز عليه تعالى النوم أم لا؟ وقالوا له: سل الله أن يبين لنا ذلك، فسأل الله تعالى ذلك، فأمره بأن يأخذ قدحين يملأ أحدهما ماء، والآخر دهناً، ففعل

(٣) تفسير الطبري ١٣ / ١٠٠.

(٤) سورة ٢ البقرة آية ٥٥.

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ١٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٥

و ألقى عليه النعاس، فضرب أحدهما على الآخر فانكسرا، فأوحى الله تعالى اليه أن لو جاز عليه تعالى النوم لاضطراب أمر العالم، كما اضطرب القدحان في مدة حتى تكسرا.

الثاني- عن هذا السؤال أنه إنما يجوز أن يسأل الله ما يمكن أن يعلم صحته بالسمع، وما يكون الشك فيه لا يمنع من العلم بصحة السمع، وإنما يمنع من ذلك سؤال الرؤية التي تقتضى الجسمية والتشبيه، لأن الشك في الرؤية التي لا تقتضى التشبيه مثل الشك في رؤية الضمائر والاعتقادات، وما لا يجوز عليه الرؤية، وليس كذلك الشك في كونه جسماً أو ما يتبع كونه جسماً من الصعود والنزول، لأن مع الشك في كونه جسماً، لا يصح العلم بصحة السمع من حيث أن الجسم لا يجوز أن يكون غنياً ولا عالمياً بجميع المعلومات، وكلاهما لا بد فيه من العلم بصحة السمع، فلذلك جاز أن يسأل الرؤية التي لا توجب التشبيه ولم يجز أن يسأل كونه جسماً، وما أشبهه.

والجواب الثاني- في أصل المسألة: أنه سأل العلم الضروري الذي يحصل في الآخرة، ولا يكون في الدنيا ليزول عنه الخواطر والشبهات، والرؤية تكون بمعنى العلم، كما تكون الإدراك بالبصر، كما قال «أ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ» (١) وأمثاله. وللأنبياء أن يسألوا ما يزول عنهم الوسوس والخواطر، كما سأل إبراهيم ربه «فَقَالَ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى» (٢) غير أنه سأل ما يطمئن قلبه الى ذلك وتزول عنه الخواطر والوسوس، فبين الله تعالى له أن ذلك لا يكون في الدنيا.

الثالث- أنه سأل آية من آيات الساعة التي يعلم معها العلم الذي لا يختلج فيه الشك كما يعلم في الآخرة وهذا قريب من الثاني. وقال الحسن والربيع والسدي: إنه سأل الرؤية بالبصر على غير وجه التشبيه.

(١) سورة ١٠٥ الفيل آية ١.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٦

وقوله «لن تراني» جواب من الله تعالى لموسى أنه لا يراه على الوجه الذي سأله، وذلك دليل على أنه لا يرى لا في الدنيا ولا في الآخرة، لأن (لن) تنفي على وجه التأيد، كما قال «وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا» (١) وهذا إنما يمكن أن يعتمد من قال بالجواب الأول، فأما من قال: انه سأل العلم الضروري أو عالمياً من أعلام الساعة لا يمكنه أن يعتمد، لأن ذلك يحصل في الآخرة، فيجرب ذلك مجرى اختصاص الرؤية بالبصر على مذهب المخالف بحال الدنيا.

وقوله تعالى «فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي» معناه إن استقر الجبل في حال ما جعله دكاً متقطعاً فسوف تراني، فلما كان ذلك محالاً لأن الشيء لا يكون متحركاً ساكناً في حال واحدة، كانت الرؤية المتعلقة بذلك محالة، لأنه لا يعلق بالمحال إلا المحال. وقوله «فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ» معناه ظهر آياته التي أحدثها في الجبل لحاضري الجبل بأن «جَعَلَهُ دَكًّا». وقيل: إن الله تعالى أبرز من ملكوته ما تدكدك به إذ في حكمه أن الدنيا لا تقوم لما يبرز من الملكوت الذي في السموات، كما قيل: إنه ابرز الخنصر من العرش، ويجوز أن يكون المراد «فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ» لأهل الجبل، كما قال «وَسئَلِ الْقَرْيَةَ» «٢» و التجلى هو الظهور، ويكون ذلك تارة بالرؤية، و أخرى بالدلالة، قال الشاعر:

تجلى لنا بالمشرفية والقنا وقد كان عن وقع الأسنه نائيا

و إنما أراد الشاعر أن تدبيره دل عليه حتى علم أنه المدبر لذلك و أن تدبيره صواب، فقال تجلى أى علم، و لم ير بالأبصار، و لا أدرك بالحواس، لأنه كان عن وقع الأسنه نائياً، و لكن استدل عليه بحسن تدبيره. و قال قوم: معناه فلما تجلى بالجبل لموسى قالوا: و حروف الصفات تتعاقب فيكون (اللام) بمعنى (الباء). و قال قوم: لو أراد موسى الرؤية بالبصر لقال أرينك أو أرني نفسك، و لا يجوز غير ذلك في اللغة.

(١) سورة ٦٢ الجمعة آية ٦.

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٧

وقوله «وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا» قيل في معنى ذلك قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و الحسن و ابن زيد و أبو علي الجبائي: إنه وقع مغشياً عليه من غير أن يكون قد مات بدلالة قوله «فَلَمَّا أَفَاقَ» و لا يقال للميت إذا عاش أفاق، و إنما يقال: عاش أو حيي، و قال قتادة: معناه مات. وقوله «قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ» قيل في معنى توبته ثلاثة أقوال: أحدها- أنه تاب، لأنه سأل قبل أن يؤذن له في المسألة، و ليس للأنبياء ذلك. الثاني- أنه تاب من صغيرة ذكرها.

الثالث- أنه قال ذلك على وجه الانقطاع اليه و الرجوع الي طاعته، و إن كان لم يعص، و هذا هو المعتمد عندنا دون الأولين، على أنه يقال لمن جوز الرؤية على الله تعالى إذا كان موسى (ع) إنما سأل ما يجوز عليه فمن أى شيء تاب؟ فلا بد لهم من مثل ما قلناه من الأجوبة.

فإن قيل: كيف يجوز أن يكون تجويز الرؤية صغيراً مع أنه جهل بالله على مذهب من قال إنه كان ذلك صغيرة؟! قيل: لأنه إذا لم تكن الرؤية المطلوبة على وجه التشبيه جرى مجرى تجويزه أن تكون هذه الحركة من مقدرات الله في أنه لا يخرج من أن يكون عارفاً به تعالى، و إنما شك في الرؤية و الحركة. وقوله «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» قيل في معناه قولان: أحدهما- قال الجبائي: أنا أول المؤمنين بأنه لا يراك شيء من خلقك فأنا أول المؤمنين من قومي باستعظام سؤال الرؤية. الثاني- قال مجاهد: و أنا أول المؤمنين من بنى إسرائيل.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٤] ص: ٥٣٧

قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَ بِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١٤٤)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٨

قرأ أهل الحجاز، وروح «برسالتى» على التوحيد. الباقون «برسالاتى» على الجمع. و الرسالة تجرى مجرى المصدر فتفرد في موضع الجمع، و إن لم يكن المصدر من (أرسل) يدللك على أنه جار مجراه قول الأعشى:

ففادك بالخيال أرض العدو و جذعائها كلقية العجم (١)

فاعماله إياها إعمال المصدر بذلك على أنه يجرى مجراه، و المصدر قد يقع لفظ الواحد فيه و المراد به الكثرة، و كان المعنى على الجمع لأنه مرسل لضروب من الرسالة، و المصادر قد تجمع مثل الحلوم و الألباب. و قال تعالى «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» (٢) فجمع الأصوات لما أريد بها أجناس مختلفة صوت الحمار بعضها، فأفرد صوت الحمار، و إن كان المراد به الكثرة، لأنه صوت واحد. أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه نادى موسى (ع) و قال له «يا موسى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ» و معنى الاصطفاء استخلاص الصفوة لما لها من الفضيلة. و الفضائل على وجوه كثيرة: أجلها قبول الأخلاق الكريمة و الأفعال الجميلة، و لهذا المعنى اصطفى موسى (ع) حتى استحق الرسالة، و أن يكلم بتلقين الحكمة.

و قوله تعالى «برسالاتى و بكلامى» فيه بيان ما به اصطفاه و هو أن جعله نبياً و خصه بكلامه بلا واسطة، و هما نعمتان عظيمتان منه تعالى عليه، فلذلك امتن بهما عليه، و إنما صار في كلام الجليل نعمة على المكلم، لأنه كلمه بتعليم الحكمة من غير واسطة بينه و بين موسى، و من أخذ العلم عن العالم المعظم كان أجل رتبة، و لو كلم إنساناً بالانتهاز و الاستخفاف، لكان نعمة عليه بالصد من تلك الحال.

و قوله تعالى «فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ» معناه تناول ما أعطيتك «وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» يعنى من المعترفين بنعمتى، و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقها على حسب مرتبتها، فإذا كانت من أعظم النعم، و جب أن تقابل

(١) ديوانه: ٣٠ القصيدة ٣.

(٢) سورة ٣١ لقمان آية ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٣٩

بأعظم الشكر، و هو شكر العباد لله و حده على وجه الإخلاص له.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٥] ص: ٥٣٩

وَ كَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً يَلَّا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (١٤٥)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه كتب لموسى (ع) في الألواح من كل شيء موعظة و تفصيلاً لكل شيء، و قال الجبائى: المكتوب في الألواح التوراة، فيها اخبار الأمم الماضية، و فصل فيها الحرام و الحلال. و (الألواح) جمع لوح، و قال الزجاج: كانا لوحين فجمع، قال: و يجوز أن تكون ألواحاً جماعة، و اللوح صفيحة مهيأة للكتابة فيها، و قد يقال لوح فضة تشبيهاً باللوح من الخشب، و مثله لو عمل من حجر، و قال الحسن: و كانت الألواح من خشب نزلت من السماء، و معنى كتبنا له من كل شيء كتبنا إليه كل ما فى شرعه من حلال و حرام، و حسن و قبيح، و واجب و ندب، و غير ذلك مما يحتاجون الى معرفته. و قيل: كتب له التوراة فيها من كل شيء من الحكم و العبر.

و أصل اللوح اللمع يقال: لاح الامر يلوح، لوحا إذا لمع و تلاًلاً.

و التلويح تضمير، و لَوْح السفر و العطش إذا غَيَّرَه تغييراً تبيين عليه أثره، لأن حاله يَلْوَح بما نزل به، و اللوح الهواء، لأنه كاللامع في هبوبه، و اللوح مأخوذ من أن المعاني تلوح بالكتابة فيه. و (الموعظة) التحذير بما يزرع عن القبيح و تبصر مواقع الخوف تقول: وعظه يعظه وعظاً و موعظة، و اتعظ اتعاضاً إذا قبل الوعظ.

و قوله «و تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ» يعنى تمييزاً لكل ما يحتاجون اليه.

و قوله «فَحَذُّهَا بِقُوَّةٍ» قيل: معناه بجهد و اجتهاد. و قيل: بصحة عزيمة، التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٠

و لو أخذه بضعف نية لأداه الى فتور العمل به.

و قوله «وَأَمْرٌ قَوْمِيكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا» معناه يأخذوا بأحسن المحاسن، و هى الفرائض و النوافل، و أدونها فى الحسن المباح، لأنه لا يستحق عليه حمد و لا ثواب. و قال الجبائى: أحسنها الناسخ دون المنسوخ المنهى عنه، لأن العمل بهذا المنسوخ قبيح. و قال الزجاج: يأخذوا بأحسنها معناه بما هو حسن دون ما هو قبيح، و هذا تأويل بعيد، لأنه لا يقال فى الحسن أنه أحسن من القبيح. و يجوز أن يكون المراد بأحسنها حسنها، كما قال تعالى «وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» (١) و معناه هين. و يحتمل ان يكون أراد بأحسنها الى ما دونه من الحسن، ألا ترى أن استيفاء الدين حسن و تركه أحسن، و أما القصاص فى الجنايات فحسن و العفو أحسن و يكون ذلك على وجه الندب.

و قوله عز و جل «سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ» قال الحسن و مجاهد و الجبائى:

يعنى به جهنم، و المراد به فليكن منكم على ذكر لتحذروا أن تكونوا منهم، و قال قتادة: هى منازلهم أى لتعتبروا بها و بما صاروا اليه من النكال فيها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٦] ص: ٥٤٠

سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٤٦)

آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى و خلف «الرشد» بفتح الراء و الشين. الباقون بضم الراء و سكون الشين. و فرق بينهما أبو عمرو بن العلاء، فقال: الرشـد- بضم الراء- الصلاح، كقوله «فَإِنْ أَنْسَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا» (٢) أى صلاحاً، لدفعه اليهم، و الرشـد الاستقامة فى الدين، كقوله «عَلَى أَنْ تَعْلَمْنَ مِمَّا عَلَّمْتِ رُشْدًا»

(١) سورة الروم آية ٢٧.

(٢) سورة النساء آية ٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤١

(٣) و قال الكسائى: هما لغتان بمعنى واحد، مثل الحزن و الحزن، و السقم و السقم، و الرشـد سلوك طريق الحق تقول: رشـد يرشـد رشداً، و رشـد يرشـد رشداً، و أرسده إرشادا، و استرشـد استرشادا، و ضده الغى: غوى يغوى غياً و غواية، و أغواه إغواء، و استغواه استغواء.

و قال الجبائى و الرماني: معنا «سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ» أى سأصرف عن آياتى من العز و الكرامة بالدلالة التى كسبت الرفعة فى الدنيا و الآخرة، و يجوز ان يكون معناه أى احكم عليهم بالانصراف و اسميهم بأنهم منصرفون عنها، لأنهم قد انصرفوا عنها، كما قال «ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللّهِ قُلُوبَهُمْ» (٤).

و يحتمل أن يكون المراد انى سأصرفهم عن التوراة و القرآن، و ما أوحى الله من كتبه بمعنى امنعهم من إفساده و تغييره و إبطاله، لأنه

قال في أول الآية «وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ» الى قوله تعالى «سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ» ويجوز أن يكون المراد «سأريهم آياتي» فينصرفون عنها وهم الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق، كما يقول القائل: سأحير فلانا أى أسأله عن شىء فيتحير عند مسألتى، و سأنجل فلانا أى أسأله ما ينجل عنده، و كذلك يقال: سأقطع فلانا بكلامى، و المراد انه سينقطع عند كلامى، و كل ذلك واضح بحمد الله.

و يجوز أن يكون المراد انهم لما عاندوا و تمردوا بعد لزوم الحجّة عليهم و حضروا للتلبس و الشغب على ما حكاه الله عنهم انهم قالوا «لَا تَسْئَمُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ» (٥) صرفهم الله بلطفه عن الحضور كما كانوا يحضرونه، و يحتمل أن يكون المراد سأصرف عن جزاء آياتى.

و من زعم انه بمعنى سأصرف عن الايمان بآياتى فقد أخطأ، لأنه تعالى لا يأمر بالايمان ثم يمنع منه، لان حكمته تمنع من ذلك. و الصرف نقل الشىء الى خلاف جهته، يقال: صرفه يصرفه صرفا،

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٦٧.

(٤) سورة ٩ التوبة آية ١٢٨.

(٥) سورة ٤١ حم السجدة آية ٢٦. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٢

و صرفه تصريفا، و تصرف تصرفا، و صارفه مصارفة، و انصرف انصرافا.

و قوله تعالى «الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ» و التكبر اظهار كبر النفس على غيرها، و صفة متكبر صفة ذم فى جميع البشر، و هو مدح فى صفات الله تعالى، لأنه يستحق اظهار الكبر على كل شىء سواه، لان ذلك حق، و هذا المعنى فى صفة غيره باطل، فمعنى الآية الاخبار من الله انه يصرف عن ثواب آياته «الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق و ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها» يعنى الذين إذا شاهدوا الحجج و البراهين لا ينقادون لها، و لا يصدقون بها «وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا» و معناه انهم متى رأوا سبيل الصلاح عدلوا عنه، و لم يتخذوه طريقا لهم بمعنى انهم لا يعملون بذلك «وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْعِثِّ ...» يعنى و ان يروا ضد الرشد من الكفر و الضلال سلوكه و ارتكبوا معصية الله فى ذلك.

و قوله تعالى «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» يحتمل ذلك أن يكون فى موضع رفع أى أمرهم ذلك، و يحتمل ان يكون نصبا أى فعلنا بهم ذلك، لأنهم تكبروا و كذبوا، و معناه: أفعل ذلك بهم، يعنى صرفى لهم عن ثواب الآيات الجزيل و المنزلة الجليل.

و من قال من المجبرة: ان الله تعالى يصرفه عن الايمان قوله باطل، لأنه تعالى لا يجوز ان يصرف أحدا عن الايمان، لأنه لو صرفه عنه ثم أمره به لكان كلفه ما لا يطيقه، و ذلك لا يجوز عليه تعالى. و أيضا فان الله تعالى بين انه يصرفهم عن ذلك فى المستقبل، جزاء لهم على كفرهم الذى كفروا، فكيف يكون ذلك صرفا عن الايمان!! و قيل: إن معنى الآية أى سأصرف عن آياتى، و لا أظهرها لهم كما أظهرتها للمؤمنين، و يريد بذلك المعجزات الباهرات، لعلمى بأن إظهارها مفسدة لهم يزدادون عندها كفرا، تبين ذلك فى قوله تعالى «وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا» و «وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْعِثِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا». التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٣

و قيل: معناه سأصرف عن إبطالها و الطعن فيها بما أظهره من حججها، كما يقال: سأمنعك من فلان أى من أذاه، ذكره البلخى.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٧] ص: ٥٤٣

وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤٧)
آية بلا خلاف.

هذا إخبار من الله تعالى أن الذين كذبوا بآياته، و جحدوا البعث و النشور فى الآخرة. و هى الكرة الثانية، لأنه حقيق على من عرف

النشأة الأولى ألا ينكر النشأة الأخرى، لأن الذي قدر على الأولى، فهو على الثانية أقدر، كما أن من بنى دارا ابتداء، فهو على إعادتها أقدر.

و أصل اللقاء التقاء الحدين. ثم يحمل عليه الإدراك، فيقال لما أدركه:

لقيه، فهؤلاء كذبوا بإدراك الآخرة استبعاداً لكونها.

وقوله «حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ» إخبار من الله تعالى أن من كذب بآياته و جحد البعث و النشور تنحبط أعماله، لأنها تقع على خلاف الوجه الذي يستحق بها المدح و الثواب فيصير وجودها و عدمها سواء، و الحبوط سقوط العمل حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل.

و أصل الإحباط الفساد مشتق من الحبط، و هو داء يأخذ البعير في بطنه من فساد الكلاء عليه، يقال: حبطت الإبل تحبط: إذا أصابها ذلك، و إذا عمل الإنسان عملاً على خلاف الوجه الذي أمر به يقال: أحبطه، بمنزلة من يعمل شيئاً ثم يفسده.

وقوله «هَيْلٌ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أي به، و صورته صورة الاستفهام و المراد به الإنكار و التوبيخ، و المعنى ليس يجوزون إلا ما كانوا يعملون إن خيراً فخييراً و إن شراً فشرراً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٤

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٨] ص : ٥٤٤

وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَ كَانُوا ظَالِمِينَ (١٤٨) آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي «من حلّيتهم» - بكسر الحاء و اللام - الباقون بضم الحاء و كسر اللام و تشديد الياء، و قرأ يعقوب بفتح الحاء و سكون اللام، و تخفيف الياء، فوجه قراءة يعقوب أن (الحلى) اسم جنس يقع على القليل و الكثير. و من قرأ بضم الحاء، فلأنه جمع (حلى) نحو ثدي و ثدى، و إنما جمعه لأنه أضافه الى جمع.

و من قرأ بكسر الحاء أتبع الكسرة الكسرة، و كره الخروج من الضمة الى الكسرة، و أجراه مجرى (قسى) جمع (قوس).

أخبر الله تعالى عن قوم موسى أنهم اتخذوا من بعد مفارقة موسى لهم و مضيه الى ميقات ربه من حلّيتهم، و معنى الاتخاذ الاعداد، و هو (افتعال) من الأخذ و أصله يتخذ إلا أن الياء تقلب في (افتعل) و تدغم لأنها في موضع ثقيل في كلمة واحدة، و لا يجوز في مثل (أحسن نوماً) الإدغام، و الاتخاذ اجتناب الشيء لأمر من الأمور، فهؤلاء اتخذوا العجل للعبادة، و الحلى ما أتخذ للزينة من الذهب و الفضة، يقال: حلى بعيني يحلا، و حلا في فمي يحلو حلاوة، و حليت الرجل تحلية إذا وضعت به بما يرى منه. و قد تحلى بكذا أى تحسن به، و العجل ولد البقرة القريب العهد بالولادة، و هو العجول أيضاً، و إنما أخذ من تعجيل أمره لصغره.

وقيل: إنهم عملوا العجل من الذهب، و قوله «جَسَداً لَهُ خُوَارٌ» فالجسد جسم الحيوان مثل البدن، و هو روح و جسد، و الروح ما لطف،

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٥

و الجسد ما غلظ، و الجسم يقع على جسد الحيوان و غيره من الجمادات، و الخوار صوت الثور، و هو صوت غليظ كالجوار، و بناء (فعال) يدل على الآفة نحو الصراخ، و العوار و السكات و العطاش و النباح. و في كيفية خوار العجل مع أنه مصوغ من الذهب خلاف، فقال الحسن: قبض السامري قبضة من تراب من أثر فرس جبرائيل (ع) يوم قطع البحر فقذف ذلك التراب في فم العجل، فتحول لحمياً و دماً، و كان ذلك معتاداً غير خارق للعادة، و جاز أن يفعل الله لمجرى العادة. و قال الجبائي و البلخي: إنما احتال بإدخال الريح فيه حتى سمع له كالخوار، كما قد يحتال قوم اليوم كذلك.

ثم أخبر تعالى فقال «أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً» على وجه الإنكار عليهم و التعجب من جهلهم و بعد تصورهم، فقال: كيف يعبدون هذا العجل، و هم يشاهدونه، و لا يكلمهم و لا يتأتى منه ذلك، و لا يهديهم الى سبيل خير. ثم قال «اتَّخَذُوهُ» إلهاً «وَ

كانوا ظالمين» في اتخاذهم له إلهاً واضعين للعبادة في غير موضعها.

والحلي الذي صاغ السامري منه العجل كانوا أصابوه من حلي آل فرعون قذفه البحر، فقال السامري ل (هارون): إن هذا حرام كله و ينبغي أن نحرقه كله أو نصرفه في وجه المصلحة، فأمر هارون بجمع ذلك كله، و أخذه السامري لأنه كان مطاعاً فيهم، فصاغه عجلاً و كان صائغاً، و طرحه في النار و طرح معه التراب الذي معه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٤٩] ص : ٥٤٥

وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (١٤٩) آية.

قرأ أهل الكوفة إلا- عاصماً «لئن لم ترحمنا» بالتاء «ربنا» بالنصب على النداء. الباقون بالياء «ربنا» بالرفع على الخبر. التبيان في تفسير

القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٦

و معنى قوله «سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ» وقع البلاء في أيديهم أي وجدوه وجدان من يده فيه، يقال: ذلك للنادم عند ما يجده مما كان خفى عليه، و يقال أيضاً:

سقط في يديه أي صار الذي كان يضربه في يديه.

و معنى قوله «وَرَأَوْا» علموا «أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا» و تبنوا بطلان ما كانوا عليه من عبادة العجل و الكفر و الضلال، لأن ما تعلق به الرؤية، لا يجوز أن يكون مدركاً بالبصر، و هو معنى الجملة، و إنما يصح أن يعلم و أن يدخل على الجملة، و هي في تقدير المفرد، و متى ظهر فساد الاعتقاد، فلا بد أن يندم صاحبه عليه، لأنه لا معنى للاقامة عليه مع توافر الدواعي الى خلافه، كما أنه لا معنى أن يكذب على نفسه مع علمه بكذبه، غير أنه مع ظهور الضلالة لهم لم يكونوا ملجئين الى الندم، لأن الإلجاء يقع إما بالعلم بالمنع أو تخوف من المصرة العاجلة أو النفع العظيم العاجل الذي مثله يلجئ، و لم يكن القوم على واحد من الأمرين، لأنهم كانوا مكلفين للندم.

و في الآية دلالة على بطلان قول من يقول لا محجوج الا عارف، لأن الله وصفهم بأنهم سقط في أيديهم عند ما رأوا من ضلالهم، فدل على أنهم كانوا محجوجين في ترك الضلال الذي إن لم يغفر لهم هلكوا.

و قوله «لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا» أخبار عما قال القوم حين تبنوا ضلالهم و سقط في أيديهم و التجأهم الى الله و اعترافهم بأنه ان لم يغفر لهم ربهم و يتغمدهم بمغفرته يكونوا من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم بما يستحقونه من العقاب الدائم.

و قال الحسن: كلهم عبدوا العجل إلا هارون بدلالة قول موسى «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي» «١» و لو كان هناك مؤمن غيرهما لدعا له، و قال الجبائي:

إنما عبد بعضهم بدلالة ما ورد من الاخبار عن النبي (ص) فيما روى عنه في هذا المعنى.

(١) آية ١٥٠ من سورة الاعراف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٧

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٠] ص : ٥٤٧

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَضَعْفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١٥٠) آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي و أبو بكر و ابن عامر «ابن أم» بكسر الميم.

الباقون بالفتح و القراء كلهم على «تُشِمَت» بضم التاء. و قرأ حميد الأعرج، و مجاهد «لا تَشِمَت» بفتح التاء. و اللغة الفصيحة بضم التاء من (أشمت) و قد ذكر: شمت يَشِمَت، و أشمت يَشِمَت.

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن موسى حين رجع من مناجاة ربه رجع غضبان آسفاً، لما رأى من عكوف قومه على عبادة العجل. و الغضب معنى يدعو الى الانتقام على ما سلف و هو يضادُّ الرضا، يقال: غَضِبَ غضباً و أغضبه إغضاباً و غاضبه مغاضباً و تغضب تغضباً، و الأسف الغضب الذي فيه تأسف على فوت ما سلف. و قال ابن عباس: أسفاً يعنى حزناً، و قال أبو الدرداء:

معناه شديد الغضب بدلالة قوله تعالى «فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا»

و معناه أغضبونا كغضب المتحسر في الشدة، و هو مجاز في الصفة.

و قوله تعالى «بِسْمِ مَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي» معناه بئس ما عملتم خلفي، يقال: خلفه بما يكره و خلفه بما يحب إذا عمل خلفه ذلك العمل يقال: خلف خلفاً، و أخلف إخلاقاً، و خالفه مخالفةً، و اختلف اختلاقاً، و استخلف استخلاقاً

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٥٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٨

و تخَلَّفَ تخلفاً، و خلف تخليفاً، و تخالفا تخالفاً.

و قوله «أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ» قال الجبائي معناه أَعْجَلْتُمْ مِنْهُ مَا وَعَدَكُمْ مِنْ ثَوَابِهِ وَ رَحْمَتِهِ، فلما لم تروه فعل بكم ذلك كفرتم، و استبدلتم به عبادة العجل، و العجلة التقدم بالشيء، قبل وقته، و السرعة عمله في أول وقته، و لذلك صارت العجلة مذمومة، و السرعة محمودة و يقال: عجلته أي سبقتة و أعجلته استحثته.

و قوله «وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الجبائي: إنما هو كقبض الرجل منا على لحيته و عضه على شفته أو إبهامه، فأجرى موسى هارون مجرى نفسه، فقبض على لحيته، كما يقبض على لحيه نفسه اختصاصاً. و قال أبو بكر بن الإخشيد: إن هذا أمر يتغير بالعادة و يجوز أن تكون العادة في ذلك الوقت أنه إذا أراد الإنسان أن يعاتب غيره لا- على وجه الهوان أخذ بلحيته و جره اليه ثم تغيرت العادة الآن و قال: إنما أخذ برأسه ليسر اليه شيئاً أراد. و قال «يا ابن أم» حكاية عما قال هارون لموسى حين أخذ برأسه خوفاً من أن يدخل الشبهه على جهال قومه، فيظنون أن موسى فعل ذلك على وجه الاستخفاف به و الإنكار عليه «يا ابن أمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَ كَادُوا يَقْتُلُونِي».

و من فتح ميم (أم) تحتل قراءة ته أمرين:

أحدهما- أنه بنى لكثرة اصطحاب هذين حتى صار بمنزلة اسم واحد مع قوة النداء على التغيير نحو خمسة عشر.

الثاني- أنه على حذف الألف المبدلة من ياء الاضافة، كما قال الشاعر:

يا بنية عما لا تلمى و اهجعى (١)

و القياس يا بن أمى، و من كسر الميم اضافه الى نفسه بعد أن جعله اسماً واحداً، و من العرب من يثبت الياء كما قال الشاعر:

(١) سيأتي في ٥: ٥٦١ من هذا الكتاب و هو في اللسان (عم).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٤٩

يا بن أمى و يا شقيق نفسى أنت خليتنى لدهر شديد (٢)

و قال الآخر:

يا بن أمي و لو شهدتك إذ تدعو تميمًا و أنت غير مجاب (٣)

و قال الحسن: كان أخاه لأبيه و أمه، و العرب تقول ذلك على وجه الاستعفاف بالرحم.

و قوله «فَلَا تُشِمُّ بِي الْأَعْدَاءَ» فالشمتة سرور العدو بسوء العاقبة تقول: شمت به شماتة و أشمته إشماتة إذا عرضته لتلك الحال.

و قوله «وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ» يعني رماها. و قال مجاهد: كانت من زمرد أخضر. و قال سعيد بن جبیر: كانت من ياقوت أحمر، و قال أبو العالية:

كانت من زبرجد، و قال الحسن: كانت من خشب.

و قوله «وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» سؤال من هارون لموسى ألا يشمت به عدوه و لا يجعله في جملة القوم الظالمين لبراءة ساحته مما فعل قومه، فلما ظهر لموسى براءة ساحه هارون بأن له عذراً، عذره في المقام بينهم من خوفه على نفسه قال عند ذلك «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي».

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥١] ص: ٥٤٩

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي وَ أَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (١٥١)

آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية عن دعاء موسى (ع) ربه عز و جل - حين تبين له

(٢) قائله أبو زييد آمالي الزبيدي ٩ و جمهر اشعار العرب ١٣٩ و اللسان (شقق) و تفسير الطبري ١٣ / ١٢٩ و قد روى (كنود) بدل (شديد).

(٣) قائله غلفاء ابن الحارث، و هو معديكرب بن الحارث بن عمرو بن حجر آكل المرارة الكندي و هو عم امرئ القيس، و سمي (غلفاء) لأنه كان يغلف رأسه بالمسك. أنظر الأغاني ١٢ / ٢١٣ و تفسير الطبري ١٣ / ١٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٠

ما نبهه عليه هارون من خوف التهمة، و دخول الشبهة عليهم بجره رأسه اليه - بأن يغفر له و لأخيه، و أن يدخلهما رحمته، و المقتضى لهذا الدعاء بالمغفرة قيل فيه قولان:

أحدهما - ما أظهره من الموجدة على هارون و هو برىء مما يوجب العتب عليه، لأنه لم يكن منه تقصير في الإنكار على من عبد العجل، لأنه بلغ معهم من الإنكار الى أن همموا بقتله لشدة إنكاره، و لذلك قال «إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَ كَادُوا يَقْتُلُونِي».

و الثاني - قال أبو علي: إنه بين بذلك لبني إسرائيل أنه لم يأخذ برأسه على جهة الغضب عليه، و إنما فعل ذلك كما يفعله الإنسان بنفسه عند شدة غضبه على غيره، و لم يكن منه في تلك الحال معصية.

و كان هذا الدعاء من موسى انقطاعاً منه الى الله تعالى، و تقرباً اليه لا أنه كان وقع منه أو من أخيه قبيح صغير أو كبير يحتاج أن يستغفر منه، و من قال: إنه استغفر من صغيرة كانت منه أو من أخيه، فقد أخطأ. و يقال له:

الصغيرة على مذهبكم تقع مكفرة محبطة، فلا معنى لسؤال المغفرة لها. و قد بينا في غير موضع أن الأنبياء (ع) لا يجوز عليهم شيء من القبائح لا كبيرها و لا صغيرها لأن ذلك يؤدي الى التنفير عن قبول قولهم، و الأنبياء متزهون عما ينفر عنهم على كل حال.

و قوله «وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» اعتراف من موسى بأن الله تعالى أرحم الراحمين و اعترافه بذلك دليل على قوة طمعه في نجاح طلبته، لأن من هو أرحم الراحمين يؤمل الرحمة من جهته و من هو أجود الأجودين يؤمل الجود من قبله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٢] ص: ٥٥٠

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ ذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ (١٥٢)
آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥١

في هذه الآية حذف، و تقديره إن الذين اتخذوا العجل إلهاً و معبوداً سينالهم غضب، فحذف لدلالة الكلام عليه، و قوله في موضع آخر «فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ» (١).
أخبر الله تعالى في هذه الآية أن الذين اتخذوا العجل إلهاً و عبده من دون الله سينالهم غضب، و معناه فسيلحقهم، و النول اللحق و أصله مدُّ اليد الى الشيء الذي يبلغه، و منه قولهم: نولك أن تفعل كذا أى ينبغي أن تفعله فإنه يلحقك خيره و نواله. و تقول: ناوله مناولة، و تناول تناولاً، و أناله إناله.

و قوله «غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ» يعنى عقاب من الله تعالى و إنما ذكر الغضب مع الوعيد بالنار لأنه أبلغ في الزجر عن القبيح، كما أن ارادة الحسنه في الدعاء اليها و الترغيب فيها أبلغ من الاقتصار على الوعد بها.
و قوله «وَ ذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» بمعنى صغر النفس و الاهانة، يقال: ذل يذل ذلةً، و اذله إذلالاً، و تذل تذللاً، و ذلله تذللاً، و استذله استذلالاً.
و قيل المراد به ما يؤخذ منهم من الجزية على وجه الصغار.

و قوله «وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ» إخبار منه تعالى أنه مثل هذا الوعيد و العذاب و الغضب يجزى الكاذبين و المتخرصين عليه، و إنما كان عبادة غير الله كفراً لأنه تضييع لحق نعمه الله كتضييعه بالجحد للنعمه في عظم المنزله، و ذلك لما ينطوى عليه من تسويه من أنعم بأجل النعمه بمن لم ينعم، و في ذلك إبطال لحق النعمه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٣] ص : ٥٥١

وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٥٣)
آية بلا خلاف.

لَمَّا تَوَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ عَبْدُوا مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ وَ عَطَفَ عَلَيْهِمْ وَ وَعَدَهُمْ تَوَعِيداً

(١) سورة ٢٠ طه آية ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٢

المفترين عليه و المتخرصين في دينه ما لم يأمر الله به، عطف على ذلك، فقال «وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَ آمَنُوا» و هى جمع سيئه و هى الخصلة التى تسوء صاحبها عاقبتها، و هى نقيض الحسنه، كما أن الاساءه نقيض الإحسان «ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَ آمَنُوا» يعنى رجعوا الى الله تعالى بعد فعلهم السيئه و ندموا عليها و عزموا على أن لا يعودوا الى مثلها فى القبح، و آمنوا بما أوجب الله عليهم أجمع «إن ربك» يا محمد «من بعدها» يعنى من بعد السيئه «لغفور رحيم» يعنى يغفرها لهم و يسترها عليهم، لرحمته بعباده.

و قد بينا فيما مضى أن التوبة التى أجمعوا على سقوط العقاب عندها هى الندم على القبيح، و العزم على أن لا يعود الى مثله فى القبح، و فى غيرها خلاف، يقال: تاب يتوب توبه و (تاب الله عليه) بمعنى وفقه للتوبه على الدعاء له، و (تاب عليه) أيضاً: بمعنى قبل توبته، و التوبه طاعة يستحق بها الثواب بلا خلاف و يسقط العقاب عندها بلا خلاف، إلا أن عندنا يسقط ذلك تفضلاً من الله تعالى بورود السمع بذلك و عند المعتزله العقل يوجب ذلك.

فإن قيل كيف قال «تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَ آمَنُوا» و التوبه هى إيمان؟

قلنا عنه ثلاثة أجوبة:

أحدها- تابوا من بعد المعصية و آمنوا بتلك التوبة.

الثاني- استأنفوا عمل الايمان.

الثالث- آمنوا بأن الله قابل التوبة. وقيل: إن الآية نزلت فيمن تاب من الذين كانوا عبدوا العجل، فإنهم تابوا و ندموا، و أكثرهم تعبدوا الله بأن يقتلوا أنفسهم فقتل بعضهم بعضاً، و استسلموا لذلك، فقتل في يوم واحد سبعون ألفاً ثم رفع عنهم ذلك و قبل توبتهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٤] ص : ٥٥٢

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَ فِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ (١٥٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٣

آية بلا خلاف.

معنى قوله «و لما سكت» سكن، و سمي ذلك سكوتاً و إن كان الغضب لا- يتكلم، لأنه لما كان بفورته دالاً على ما في النفس من المغضوب عليه كان بمنزلة الناطق بذلك، فإذا سكت تلك الفورة كان بمنزلة الساكت عما كان متكلماً به و السكوت في هذا الموضوع أحسن من السكون، لتضمنه معنى سكوته عن المعاتبه لأخيه، مع سكون غضبه. و السكوت هو الإمساك عن الكلام بهيئة منافية لسببه، و هو تسكين آلة الكلام.

و إنما قيل: سكت الغضب و سكت الحزن على طريق المجاز إلا أنه في شيء يظهر أثره، فيكون بمنزلة الناطق به، قال أبو النجم:

و هَمَّتْ الْأَفْعَى بِأَنْ تَسِيحَا وَ سَكَتَ الْمَكَاءُ أَنْ يَصِيحَا «١»

فإن قيل: كيف جاز أن يستغفره غضب الحمية عن غضب الحكمة؟

قلنا: ليس كذلك، و لكن غضب الحكمة صحبه غضب الحمية لما توجه الحكمة. و سكون الغضب عن موسى (ع) لا يدل على أن قومه كانوا تابوا من عبادة العجل، لأنه يحتمل أن تكون زالت فورة الغضب و لم يزل الغضب، لأنه لم يخلص توبتهم بعد. و يحتمل أن يكون زال غضبه لتوبتهم من كفرهم، و إذا احتمل الأمران لم يحكم بأحدهما إلا بدليل.

وقوله تعالى «أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَ فِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ» معناه أنه لما سكن غضبه رجع فأخذ الألواح التي كان ألفاها، و كان الألواح مكتوبا فيها ما هو هدى و حجة و بيان و رحمة للذين هم لربهم يرهبون بمعنى يخافون عقابه، و يجوز أن يقال: لربهم يرهبون، و لا يجوز يرهبون لربهم، لأنه إذا تقدم المفعول ضعف عمل الفعل فيه فصار بمنزلة ما لا يتعدى في دخول اللام عليه تقدم أو تأخر، كما قال تعالى «ردف لكم» «٢».

(١) تفسير الطبري ١٣ / ١٣٨.

(٢) سورة النمل آية ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٤

و في الآية دلالة على أنه يجوز إلقاء التوراة للغضب الذي يظهر بالقائها ثم أخذها، للحكمة التي فيها من غير أن يكون إلقاؤها رغبة عنها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٥] ص : ٥٥٤

وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَ إِيَّايَ أَ تَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَ لِيُنَّا فَاعْفِرْ لَنَا وَ ارْحَمْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (١٥٥)
آية بلا خلاف.

الاختيار هو إرادة ما هو خير يقال: خيره بين أمرين فاختر أحدهما:

و الاختيار و الإيثار بمعنى واحد.

أخبر الله تعالى أن موسى (ع) اختار من قومه سبعين رجلاً و حذف (من) لدلالة الفعل عليه مع إيجاز اللفظ قال الشاعر:

و منا الذى اختير الرجال سماحةً و جوداً إذا هب الرياح الزعازع (٣)

و قال غيلان:

و أنت الذى اخترت المذاهب كلها بوهيين إذ ردت على الأباغر

و قال آخر:

فقلت له اخترها قلو صاماً سمينه و ناباً عليها مثل نابك فى الحيا (٤)

يريد اختر منها، و قال العجاج:

(٣) قائله الفرزدق. ديوانه: ٥١٦ و النقائض ٦٩٦ و سيبويه ١٨ / ١ و اللسان (خير) و تفسير الطبرى ١٣ / ١٥٥ و الكامل للمبرد ١ / ٢١.

(٤) قائله الراعى النميرى. طبقات فحول الشعراء: ٤٥٠ و معانى القرآن ١ / ٣٩٥ و شرح الحماسة ٤ / ٣٧ و تفسير الطبرى ١٣ / ١٤٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٥

تحت الذى اختار له الله الشجر (٥)

و إنما اختار إخراجهم للميقات. و الميقات المذكور - هاهنا - هو الميقات المذكور أولاً، لأنه فى سؤال الرؤية، و قد ذكر أولاً و دل عليه ثانياً. و قيل هو غيره، لأنه كان فى التوبة من عبادة العجل.

و قوله «فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ» قيل فى السبب الذى، لأجله أخذتهم الرجفة قولان:

أحدهما - لأنهم سألوا الرؤية فى قول ابن إسحاق.

الثانى - قال ابن عباس: لأنهم لم ينهوا عن عبادة العجل. و قد بينا معنى الرجفة فيما مضى، و أنها الزلزلة العظيمة و الحركة الشديدة.

و قوله «قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَ إِيَّايَ» حكاية عما قال موسى لله تعالى، و أنه ناداه، و قال يا رب لو شئت أهلكتنى و إياهم من قبل هذا الموقف.

و قوله «أ تَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا» معناه النفسى، و إن كان بصورة الإنكار كما تقول (أ تشتمنى و أسكت عنك) أى لا يكون ذلك، و المعنى إنك لا تهلكنا بما فعل السفهاء منا، فبهذا نسألك رفع المحنة بالإهلاك عنا.

و قوله «إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ» معناه إن الرجفة إلا اختبارك و ابتلاؤك و محتتك أى تشديدك تشديد التباعد علينا بالصبر على ما أنزلته بنا من هذه الرجفة و الصاعقة اللتين جعلتهما عقاباً لمن سأل الرؤية و زجراً لهم و لغيرهم، و مثله قوله «أ وَ لَا يَزُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِى كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ» (١) يعنى بذلك الأمراض و الأسقام التى شدد الله بها التباعد على عباده، فسمى ذلك فتنه من حيث يشدد الصبر عليها، و مثله «الم. أ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لَا يُفْتَنُونَ»

(٥) ديوانه: ١٥ و مجاز القرآن ١ / ٢٢٩ و معانى القرآن ١ / ٣٩٥ و اللسان (خير) و تفسير الطبرى ١٣ / ١٤٧.

(١) سورة ٩ التوبة آية ١٢٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٦

«٢» ومعناه لا- ينالهم شدايد الدنيا والأمراض وغيرها، و يحتمل أن يكون المراد بذلك أن هي الا عذابك و قد سمي الله تعالى العذاب فتنة في قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» «٣» أى يعذبون، فكأنه قال ليس هذا الإهلاك إلا عذابك لهم بما فعلوه من الكفر و عبادة العجل، و سؤالهم الرؤية، و غير ذلك.

و السبعون الذين كانوا معه و إن لم يعبدوا العجل، فقد كانوا سألوا موسى أن يسأل الله تعالى ان يريه نفسه، ليخبروا بذلك أمته و يشهدوا له بأن الله كلمه، فإن بنى إسرائيل قالوا لموسى: لا نصدقك على قولك إن الله كلمك من الشجرة، فاختر السبعين حتى سمعوا كلام الله، و شهدوا له بذلك عند قومه، فسألوا أن يسأل الله الرؤية أيضاً ليشهدوا له، فلذلك استحقوا الإهلاك و لم يثبت أن السبعين كانوا معصومين، و لا أنهم كانوا أنبياء، فينتفى عنهم ذلك.

و قيل المراد بقوله «أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا» أى أ تميئنا بالرجفة التي تميئهم بها، و إن لم يكن ذلك عقوبة لنا. و الهلاك الموت، لقوله «إِنَّ امْرَأَتَهُ هَلَكَتْ» «٤» و الفتنة الكشف و الاختبار، قال المسيب بن علس:

إذ تستييك بأصلتي ناعم قامت لفتنته بغير قناع

أى لتكشفه و تبرزه. و قوله «تُضَلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ» معناه تضل بترك الصبر على فتنتك و ترك الرضا بها من تشاء عن نيل ثوابك. و دخول جنتك، و تهدي بالرضا بها و الصبر عليها من تشاء، و إنما نسب الضلال الى الله لأنهم ضلوا عند أمره و امتحانه، كما أضيفت زيادة الرجس الى السورة في قوله «فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ» «٥» و إن كانوا هم الذين ازدادوا عندها. و المعنى تختبر بالمحنة من تشاء لينتقل صاحبه عن الضلالة، و تهدي من تشاء

(٢) سورة العنكبوت آية ١-٢.

(٣) سورة ٥١ الذاريات آية ١٣ [.....]

(٤) سورة ٤ النساء آية ١٧٥.

(٥) سورة ٩ التوبة آية ١٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٧

معناه تبصره بدلالة المحنة ليثبت صاحبها على الهداية من تشاء.

و قوله «أَنْتَ وَوَيْلُنَا». معناه أنت ناصرنا و أولى بنا «فَاغْفِرْ لَنَا» سؤال منه المغفرة له و لقومه. و قوله «وَارْحَمْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ» إخبار من موسى بأن الله خير الساترين على عباده و المتجاوزين لهم عن جرمهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٦] ص: ٥٥٧

وَ اَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُوْتُونَ الزَّكَاةَ وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦)

آية بلا خلاف.

هذا تمام الاخبار عما قال موسى و قومه الذين كانوا معه، و أنهم سألوا الله تعالى المغفرة و أن يكتب لهم فى هذه الدنيا حسنة و هى النعمة، و إنما سميت النعمة حسنة و إن كانت الحسنه اسم الطاعة لله لأمرين: أحدهما أن النعمة تتقبلها النفس كما يتقبل العقل الحسنه التى هى الطاعة.

و الآخر- أن النعمة ثمرة الطاعة لله عز و جل، و إنما سألوا أن يكتب لهم، و لم يسألوا أن يجعل لهم، لأن ما كتب من النعمة أثبت لا

سيما إذا كانت الكتابة خيراً بدوام النعمة، ويقال كتب له الرزق في الديوان، فيدل على ثبوته على مرور الأزمان. «وَفِي الْآخِرَةِ» معناه و
اكتب لنا في الآخرة أيضاً النعمة التي هي الثواب «إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ» قال ابن عباس معناه تبنا إليك، و به قال سعيد بن جبير و ابراهيم و
قتادة و مجاهد. و أصله الرجوع من هاد يهود، فهو هايد إذا رجع، فمعناه رجعنا بتوبتنا إليك، و التهويد الترفق في السير و التفريج و
التمكث. و قال أبو جرّة:- هدا- بكسر الهاء من هاد يهد، و هو شاذ، و ثوب مهود أى مرقع ذكره الجبائي، و ليس اليهود التبيان في
تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٨

مشتقاً منه، بل إنما قيل يهودى، لأنه نسب الى يهودا، لكن العرب غيرته في النسب.

و قوله «قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ» حكاية عما أجابهم الله به من أن عذابه يصيب به من يشاؤه ممن استحقه بعضيانه. و قيل: إنما
علقه بالمشيئة و لم يعلقه بالمعصية لأمرين:
أحدهما- الاشعار بأن وقوعه بالمشيئة له، دون المعصية.

الثانى - انه لا يشأ ذلك إلا على المعصية، فأيهما ذكر دل على الآخر و عندنا أنه علقه بالمشيئة، لأنه كان يجوز الغفران عقلاً بلا توبة.
و قوله «وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ» معناه إني أقدر أن أنعم على كل شيء يصح الانعام عليه، و قيل: المعنى إنها تسع كل شيء إن
دخلوها، فلو دخل الجميع فيها لو سمعتهم الا أن فيهم من يمتنع منها بالضلال بأن لا يدخل معه فيها، و قال ابن عباس: و هي خاصة في
المؤمنين، و قال الحسن و قتادة هي عامة للبرد و الفاجر- في الدنيا- خاصة. و في الآخرة للبر.
و قوله «فَسَأْ كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ» معناه إن الرحمة في الآخرة مكتوبة للذين يتقون معاصيه و يحذرون عقابه «وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» قيل في
معناه- هاهنا- قولان:

أحدهما- يخرجون زكاة أموالهم، فذكره، لأنه من أشق فرائضهم.

الثانى- يطيعون الله و رسوله في قول ابن عباس و الحسن ذهابا الى ما يزكى النفس و يطهرها من الأعمال، و الذين هم بآياتنا يؤمنون
يعنى أكتبها للذين يصدقون بآيات الله و حججه و بيناته، و ليس إذا كتب الرحمة للذين يتقون منع أن يغفر للعصاة و الفساق بلا توبة،
لأن الذى تفيده الآية القطع على وصول الرحمة الى المتقين، و الفساق ليس ذلك بمقطوع لهم و إن كان مجزأً.
التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٥٩

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٧] ص: ٥٥٩

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَا مَرْهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَجْلُ لَهُمُ
الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٥٧)

آية بلا خلاف.

قرأ «إصراهم» ابن عامر وحده على الجميع. الباقون «إصراهم» على التوحيد. و من وحد فلأن (الإصر) مصدر يقع على الكثير و القليل
بدلالة قوله تعالى «أصراهم» فأضافه الى الكثرة. و قال «لا تحمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا» «١» و من جمع أراد ضرراً من المآصر مختلفة، فلذلك
جمع.

قوله «الذين» فى موضع جر، لأنه صفة ل (الذين) فى الآية الاولى بعد صفة فى قوله «فَسَأْ كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ» فذكر أن من تمام صفاتهم
اتباعهم للرسول «النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ» يعنى محمداً (صلى الله عليه و آله).
و (الأمى) الذى لا يكتب. و قيل: إنه منسوب الى الأمة. و المعنى أنه على جبهة الأمة قبل استفادة الكتابة. و قيل: إنه منسوب الى الأم، و
معناه أنه على ما ولدته أمه قبل تعلم الكتابة. و

عن أبي جعفر الباقر (ع) أنه منسوب الى مكة، و هي أم القرى.
وقيل: إنه نسب الى العرب، لأنها لم تكن تحسن الكتابة.
و معنى «يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ» أنهم يجدون

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص: ٥٦٠

نعته و صفته، و لأنه مكتوب في التوراة (أتانا الله من سينا و أشرف من ساعير، و استعلن من جبال فاران) و فيها (سأقيم لهم نبياً من إخوانهم مثلك و اجعل كلامي في فمه فيقول لهم كلما أوصيه به) و فيها، (و أما ابن الأمة فقد باركت عليه جداً جداً و سيلد اثني عشر عظيماً و أخره لأمة عظيمة).

و في الإنجيل بشارة بالفارقليط في مواضع منها (يعطيكم فارقليط آخر يكون معكم آخر الدهر كله) و فيها أنه (إذا جاء فند أهل العلم) و فيها (أنه يدبركم بجميع الخلق، و يخبركم بالأمر المزمع و يمدحني و يشهد لي).

و قوله تعالى «يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ» صفة للنبي (ص) الأُمى، و هو في موضع الحال، و تقديره آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر، و سمى الحق (معروفاً) و الباطل (منكراً) لأن الحق يعرف صحته العقل إذ الاعتماد في المعرفة على الصحة، و ينكر الباطل بمعنى ينكر صحته.

و قوله «وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ» معناه يبيح لهم المستلذات الحسنه التي كانت حراماً عليهم، و يحرم عليهم الخبائث يعني القبائح، و ما يعافى الأنفس.

و قوله «وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ» يعني الثقل بأمر محرمة و في تكليفها مشقة، كتحریم العروق و الغدد و تحریم السبت، و كانت كالإغلال في أعناقهم، كما يقولون هذا طوق في عنقك. و قيل: ما امتحن به بنو إسرائيل من قبل نفوسهم، و قرض ما يصيبه البول من أجسادهم و التزام للمكاره في كل شيء يخالفون الله فيه.

و قوله «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» يعني صدقوا بهذا النبي «و عزروه» يعني عظموه بمنعهم كل من أراد كيده، و أصله المنع، و منه تعزيز الجاني و هو منعه بتأديبه من العود، و قال قوم: عززته معناه رددته، و قال آخرون: معناه أعتته. و قال بعضهم معناه نصرته. و قال آخرون: منعه و نصرته.

و قوله «وَاتَّبَعُوا التَّوْرَ الَّتِي أَنْزَلْنَا مَعَهُ» يعني القرآن سماه نوراً لأنه يهتدى به كما يهتدى بالنور. و اخبر عنهم بأن من فعل ما قلناه فأولئك هم المفلحون الفائزون بثواب ربهم.

المجلد الخامس

[تنمة سورة الاعراف] ص: ٤

إشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله الذي وفقنا لطاعته و العمل على فهم كتابه و أحكامه. و إنى اشكره استتماماً لنعمته و رضاء بتدبيره و اعترافاً ببروبيته و اعتقاداً بحكمته. و صلى الله على محمد رسول الأمين و على آله الميامين الذين اذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً.

و بعد فاني اقدم لآخواني المؤمنين العاملين بأحكام القرآن هذا المجلد الخامس من تفسير التبيان. و قد لاقيت من العناء في إخراجه

الشيء الكثير.

ولما نفذ هذا الجزء و رأينا الطلب باقياً توكلنا على الله و واعدناه طبعه ثانية منقحة و الله الملهم للصواب.

أحمد حبيب قصير التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٨] ص : ٥

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمَّا مَنُؤَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٨)

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يخاطب الخلق، و يقول لهم إني رسول الله أرسلني إليكم يعني الى الناس أجمع «الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» يعني أرسلني إليكم الذي له التصرف في السماوات و الأرض من غير دافع، و لا منازع «لا إله» اي لا معبود «إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمَّا مَنُؤَا بِاللَّهِ» أمر من النبي صلى الله عليه و آله للخلق بأن يصدقوا بتوحيد الله و يقرؤا بنبوة النبي «الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ» يعني يصدق بالله و كلماته، و أمرهم بأن يتبعوه و يرجعوا الى طاعته لكي يهتدوا الى الثواب و الجنة.

و «جميعاً» نصب على الحال من ضمير المخاطب الذي عمل حرف الاضافة فيه و العامل في الحال معنى الفعل في «رسوله» الا أنه لا يتقدم على جرف الاضافة، لأنه قد صار بمنزلة العامل.

و إنما وصفه بأنه يحيي و يميت لأنه لا يقدر على الأحياء إلا الله، و لا على الاماتة أيضاً سواه لأنه لو قدر أحد على الاماتة لقدر على الأحياء، لأن من شأن القادر على الشيء أن يكون قادراً على ضده، و انما استعمل بمعنى لتهتدوا على الرجاء و الطمع في الفوز به من العذاب.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٥٩] ص : ٥

وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٥٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦

أخبر الله تعالى أن من قوم موسى أمة يهدون بالحق و به يعدلون.

قال ابن عباس و السدي: قوم وراء الصين.

و قال ابو جعفر عليه السلام: هم قوم خلف الرمل لم يغيروا و لم يبدلوا.

و أنكر الجبائي قول ابن عباس، و قال شرع موسى عليه السلام، منسوخ بشرع عيسى عليه السلام و شرع محمد صلى الله عليه و آله فلو كانوا باقين لكفروا بنبوة محمد.

و هذا ليس بشيء، لأنه لا يمتنع ان يكون قوم لم تبلغهم الدعوة من النبي صلى الله عليه و آله و سلم فلا نحكم بكفرهم.

و قال الجبائي يحتمل ذلك وجهين:

أحدهما- انهم كانوا قوماً متمسكين بالحق في وقت ضلالتهم «١» بقتل أنبيائهم.

و الاخر- انهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه و آله و سلم مثل ابن سلام و ابن سوريا و غيرهما.

و تقدير الكلام في معنى الآية إذا: كان من قوم موسى أمة يهدون بالحق و به يعدلون، قد مدحوا بذلك و عظموا، فعلى كل أمة أن يكونوا كهذه الأمة الكريمة في هذا المعنى. و الامة الجماعة التي تؤم أمراً بأن تقصده و تطلبه. و أمة محمد صلى الله عليه و آله تؤم شريعته و أمة موسى و عيسى مثل ذلك.

و ليس في الآية ما يدل على ان في كل عصر أمة هادية من قوم موسى لأن بعد نبوة نبينا صلى الله عليه و آله و سلم لم يبق احد يجب

اتباعه في شرع موسى عليه السلام و كذلك قوله تعالى «وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ» (٢) و لا دلالة في ذلك على ان تلك الأمة موجودة في كل عصر، بل لو لم توجد هذه الأمة الا في وقت واحد هادية بالحق عادلة به لصح معنى الآية على ان عندنا في كل عصر لا يخلون من قوم بهذا الوصف و هم حجج الله على خلقه، المعصومين الذين لا يجوز عليهم الخطأ و الزلل، فقد قلنا بموجب الآية.

(١) أى وقت ضلالة قومهم

(٢) سورة ٧ الأعراف آية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧

و صريح الآية يدل على بطلان قول من قال لا يهدى الى الحق الا الله تعالى، لأن الله تعالى بين ان فيمن خلقه أمة يهدون بالحق و به يعدلون، و ظاهر ذلك الحقيقة و صريح الآية بخلاف ما يقوله المخالف، و لا ينافي ذلك قوله تعالى «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي» (١) لأنه يصح اجتماعه مع ذلك، و المعنى من يهده الله الى الجنة فهو المهتدى اليها على ان قوله تعالى «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي» لا يمنع من ان يهديه ايضاً غير الله و يهتدى، لان المتعلق بذلك تعلق بدليل الخطاب. و هو ليس بصحيح عند اكثر العلماء، على ان من هدى غيره الى الحق فإنما يهديه بأن ينهه على الحجج التي نصبها الله على الحق فجاز ان يضاف ذلك الى انه بهداية الله. و من حمل قوله تعالى «يهدون» على ان المعنى يهتدون فقد غلط، لان ذلك لا يعرف في اللغة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٠] ص : ٧

وَقَطَعْنَا لَهُمْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْعَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٠)

قد مضى تأويل معنى اكثر هذه الآية في سورة البقرة (٢) فلا معنى للتويل بذكر ما مضى و انما نذكر ما لم يذكر هناك: انما أنت قوله اثنتى عشرة اسباطاً لان النية التقديم و التأخير و التقدير و قطعناهم امماً اثنتى عشرة اسباطاً و لم

(١) سورة ٧ الأعراف آية ١٧٧

(٢) آية ٦٠ من سورة البقرة المجلد ١ / ٢٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨

يقبل سبطاً لاحد ثلاثة أشياء:

أحدها- انه بدل ليس بتمييز و المعنى قطعناهم اسباطاً ذكر ذلك الزجاج.

الثانى- على ان كل قسم أسباط لان الواحد يقال له سبط، فيجوز على هذا عندى عشرون دراهم على ان كل قسم منها دراهم قال كثير:

على و الثلاثة من بنيه هم الأسباط ليس بهم خفاء

فسبط سبط ايمان و بر و سبط غيبته كربلا (١)

الثالث- ان يكون اقام الصفة مقام الموصوف. و تقديره اثنتى عشرة فرقة اسباطاً.

و السبط: الجماعة التي تجرى في الامر بسهولة لاتفاقهم في الكلمة على انه مأخوذ من السبوط. و قيل انه مأخوذ من السبط ضرب من

الشجر، فجعل الأب الذى يجمعهم كالشجرة التى تتفرع عنها الأغصان الكثيرة. وقال ابو على لأنهم كانوا بنى اثنى عشر رجلا من ولد يعقوب و قيل انما فرقوا اسباطاً لاختلاف ربتهم.

و الانبجاس: خروج الماء الجارى بقله، و الانفجار خروجه بكثرة، فكان يبتدى بقله ثم يتسع حتى يصير الى الكثرة، فلذلك ذكره هاهنا بالانبجاس و فى البقرة بالانفجار.

و الظلة السترة التى تقى من الشمس، و الأغلب عليها العلو.

فجعل الله عز و جل لهم من الغمام ظلة تكنهم لما احتاجوا الى ذلك فى التيه كما أعطاهم المن و السلوى. و المن ضرب من الحلاوة يسقط على الشجر. و السلوى طائر كالسمانى. و انما أنت «اثنتا عشرة اسباطاً» مع ان السبط ذكر، لأحد ثلاثة أشياء:

أحدها- اثنتى عشرة فرقة ثم حذف.

الثانى- و قطعناهم قطعاً اثنتى عشرة، فحذف على هذا التقدير.

الثالث- أن السبط لما وقع على الامة أنت. كما قال الشاعر:

(١) الاغانى ١٤/٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩

و ان كلاباً هذه عشر أبطن و انت برىء من قبائلها العشر

و قوله تعالى «وَمَا ظَلَمُونَا وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسِهِمْ يَظْلِمُونَ» معناه: ما أنقصونا شيئاً و لكن انقصوا أنفسهم تقول العرب: ظلمت سقاك إذا سقيته قبل ان يخرج زبده، و يقال: ظلم الوادى إذا بلغ الماء منه موضعاً لم يكن ناله فيما مضى، قال الفراء و انشدنى بعضهم:

يكاد يطلع ظلماً ثم يمنعه عن الشواهد فالوادى به شرق

و يقال هو أظلم من حية. لأنها تأتى جحراً لم تحفره فتسكنه و يقال ما ظلمك ان تفعل كذا أى ما منعك. و الأرض المظلومة التى لم ينلها المطر.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦١] ص: ٩

وَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَ كُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّةً وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً نَعْفُو لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَيَنزِلُ الْمُحْسِنِينَ (١٦١)

آية بلا خلاف.

قرأ اهل المدينة و ابن عامر و يعقوب (يعفر) بالياء و ضمها، و فتح الفاء الباقون بالنون و كسر الفاء، و قرأ اهل المدينة و يعقوب (خطيئاتكم) على جمع السلامة و رفع التاء، و قرأ ابن عامر على التوحيد و رفع التاء، و قرأ ابو عمرو (خطاياكم) بغير همز على جمع التكسير، الباقون و هم ابن كثير و اهل الكوفة (خطيأتكم) على جمع السلامة و كسر التاء.

من قرأ «يعفر» حمله على قوله تعالى «وَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ» ادخلوا ... يعفر، و التى فى البقرة (نعفر) بالنون، فالنون هناك احسن لقوله «و إذ قلنا» و جاز هاهنا بالنون كأنه قيل لهم ادخلوا ... نعفر. أى إن دخلتم غفرنا.

و من قرأ تغفر بالتاء المضمومة فلانه أسند اليها خطيئاتكم و هو مؤنث فأنت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠

و بنى الفعل للمفعول أشبه بما قبله، لان قبله و إذ قيل.

و من قرأ بالنون فلنقله «سَيَنزِلُ الْمُحْسِنِينَ» و خطايا جمع خطيئة جمع تكسير (و خطاياكم) مسكناً لأنه يكثر فيه السكون و سميت القرية قرية لان الماء يقرى اليها يقال قرى الماء فى الحوض أقرىه قرىاً إذا جمعته. و يجوز ان يكون مشتقاً من اجتماع الناس اليها.

و قد مضى تفسير مثل هذه الآية في سورة البقرة «١» فلا معنى لإعادته.

و إنما نذكر جمل ذلك فنقول:

هذا خطاب من الله تعالى لنبية محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذكر يا محمد إذ قيل لبنى إسرائيل اسكنوا هذه القرية و هي بيت المقدس على قول الجبائي وغيره من المفسرين و قال الحسين هي ارض الشام. و قال قوم غير ذلك. و قد ذكرنا اختلافهم في سورة البقرة «٢» لأنه كان أمرهم بدخولها و إخراج من فيها من الكفار و غيرهم و وعدهم ان يوسع عليهم فيها الرزق و يبيحهم ذلك لياًكلوا من حيث شاءوا ما يريدون من انواع الاغذية و الرزق. و قال لهم: «كلوا من حيث شئتم» على كثرة الرزق و الغذاء في هذه القرية و في كل ناحية منها.

و قوله تعالى: «وَ اذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا» يعنى متواضعين و كانوا أمروا بأن يدخلوا باباً منه معيناً في هذا الموضع كانوا فيه- في قول الجبائي- و قال ذلك قبل دخولهم الى بيت المقدس، قال و لم يرد ان يدخلوا الباب سجداً منحنين.
قال ابن عباس كان هناك باب ضيق أمروا بان يدخلوه ركعاً فدخلوه على أستاذهم. و قيل لهم «قُولُوا حِطَّةً» أى مغفرة، فقالوا حنطه. و ذكرنا اختلاف الناس في ذلك.

و قوله «وَقُولُوا حِطَّةً» معناه قولوا حط عنا ذنوبنا و هو بمنزلة الاستغفار و التوبة.

و قوله «نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ» جواب الأمر و فيه معنى الجزاء. و التقدير انكم

(١، ٢) آية ٥٨ المجلد ١ / ٢٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١

ان فعلتم ذلك غفرنا لكم خطاياكم. و قوله (سَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ) معناه سنزيد المحسنين منكم نعماً و فضلاً في الدنيا و الآخرة، و لا تقتصر لهم على نعم هذه القرية.

و رفع حطة على تقدير مسألتنا حطة و مطلوبنا حطة. و ان نصب جاز بمعنى حط عنا حطة. و قوله سجداً نصب على الحال من دخول الباب. و قال ابو على ليس بحال لدخول الباب، لأنهم بدلوا في حياة موسى.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٢] ص : ١١

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٢)

اخبار الله تعالى عن هؤلاء الذين أمرهم بدخول القرية متواضعين، و ان يقولوا حطة لذنوبنا، انهم بدلوا قولاً غير الذى قيل لهم. و التبديل تغيير الشيء برفعه الى بدل، فقال الحسن قالوا حنطه بدل حطة.

و قال قوم: قالوا قولاً ينافى الاستغفار و يخالف التوبة. و قالوا ما يدل على الإصرار.

و اخبر تعالى انه أرسل عليهم عند ذلك رجزاً و هو العذاب و العقوبة جزاء بما كانوا يفعلونه من معاصى الله تعالى و يظلمون بها أنفسهم.

و اصل الرجز الميل عن الحق فمنه الرجزة و ما يعدل به الحمل إذا مال عن خفة و الرجز عبادة الوثن و الناقه الرجزاء التى تميل فى احد شقيها لداء يعرض لها فى عجزها.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٣] ص : ١١

وَسَيُلْهِمُهُمُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَابُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ

كَذَلِكَ نَبَلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٣)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢

القراء كلهم على فتح الياء في قوله تعالى (لا يستون) و روى عن الحسن ضمها.

من قال أسبتوا أراد دخلوا في السبت و من فتح الياء أراد يفعلون السبت اى يقومون بأمره كما يفعل المسلمون يوم الجمعة، و مثله أجمعنا اى مرت بنا جمعة، و جمعنا شهدنا الجمعة. قال الفراء: قال لى بعض العرب: أ ترانا اشهرنا منذ لم نلتق يريد مرّ بنا شهراً. امر الله نبيه صلى الله عليه و آله و سلم أن يسأل بنى إسرائيل الذين كانوا فى وقته عن القرية التى كانت حاضرة البحر، و عن سبب هلاكها، سؤال تقرير و توييح لا سؤال استفهام، كما يقول الرجل لغيره أنا فعلت كذا؟ و انت تعلم أنك لم تفعل، و انما تسأله لتقريره و توييحه، فوجه امر النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان يسأل اهل الكتاب عن اهل هذه القرية مع ما أخبره الله تعالى بقصتها لتقريرهم تقديم كفرهم و تعلمهم ما لا يعلم الا بكتاب او وحى، و هو صلى الله عليه و آله و سلم لم يكن ممن قرأ الكتاب، فعلموا بذلك ان ذلك وحى انزل عليه.

و قوله تعالى (إِذْ يَعُدُّونَ فِي السَّبْتِ) معناه إذ يظلمون فى السبت، يقال عدا فلان يعدو عدواناً، و عدا عدواً إذا ظلم.

و قوله تعالى (إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ) فى موضع نصب يبعدون.

و المعنى سلهم إذ عدوا فى وقت إتيان الحيتان «شرعاً» اى ظاهرة و الحيتان جمع حوت و اكثر ما يسمى العرب السمك بالحيتان و النيتان، و كانت الحيتان تأتى ظاهرة فكانوا يحتالون بحبسها يوم السبت ثم يأخذونها فى يوم الأحد. و قال قوم: جاهرها بأخذها يوم السبت.

و قوله تعالى (كَذَلِكَ نَبَلُوهُمْ) اى مثل هذا الاختبار الشديد نختبرهم.

و موضع الكاف نصب بقوله: (نَبَلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) اى شددت عليهم المحنة بفسقهم. قال الزجاج و يحتمل ان يكون «و يوم يستون لا تأتيمهم كذلك» اى لا تأتيمهم شرعاً و يكون «نبلوهم» مستأنفاً. و الأول قول اكثر المفسرين.

و الوجه فى تشديد المحنة التى هى التكليف أن الله تعالى أمر بنى إسرائيل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣

بإمساك السبت و التفرغ فيه للعبادة و أن لا يتشاغلوا بشىء من أمر الدنيا فيه فتهاون قوم ممن كان يسكن هذه القرية و هى (ايلة) فى قول قوم من المفسرين. و قال قوم هى مدين، و روى جميعاً عن ابن عباس. و لم يقوموا بما وجب عليهم فشدد الله على من أخذوه. قال الحسن: كانت تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض فيعدون فيأخذونها و تبعد عنهم فى باقى الأيام و أمرهم ان لا يصطادوا يوم السبت فكان ذلك تشديداً للتكليف و تغليظاً للمحنة و البلوى، و كان ذلك عقوبة على تهاونهم بما أوجب الله عليهم فخالفوا فأرسلوا الشباك يوم السبت و أخرجوها يوم الأحد.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٤] ص: ١٣

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَدِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِيَّايَ رَبُّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَنْتَقُونَ (١٦٤)
آية بلا خلاف.

قرأ حفص وحده عن عاصم «معذرة» بالنصب. الباقر بالرفع.

من رفع فعلى تقدير موعظتنا معذرة الى ربكم. و من نصب فعلى المصدر، كما يقول القائل لغيره: معذرة الى الله و اليك من كذا على النصب.

و المعنى قالوا نعتذر معذرة و اذاراً.

قال ابو زيد عذرتة اعذره عذاراً و معذرة و عذرى. و التقدير و اذكر إذ قالت أمة منهم لطائفه منهم لم تعظون قوماً علمتم انهم هالكون

في الدنيا و يعذبهم الله عذاباً شديداً في الآخرة، فقالوا في جوابهم وعظناهم إعداراً الى الله اى نعظهم اعتذاراً الى ربكم لئلا يقول لنا لم لم تعظوهم و لعلمهم ايضاً بالوعظ يتقون و يرجعون.

و في ذلك دليل على انه يجب النهى عن القبيح و إن علم الناهى ان المنهى لا- ينزجر و لا يقبل، و ان ذلك هو الحكمة و الصواب الذى لا يجوز غيره. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤

و اختلفوا في هذه الفرقة التى قالت: لم تعظون قوماً الله مهلكهم؟ هل كانت من الناجية او من الهالكة عن الاعتداء فى السبت. ذهب اليه ابن عباس و قال نجت الطائفتان من الهلاك الناهية و التى قالت لها لم تعظون، و به قال السدى و قال قوم الفرقة التى قالت لم تعظون قوماً الله مهلكهم كانت من الفرقة الهالكة ذهب اليه ابن عباس فى رواية اخرى عنه.

و قال قتادة عن ابن عباس هم ثلاث فرق التى وعظت و الموعظة، فنجت الاولى و هلكت الثانية، و الله اعلم ما فعلت الفرقة الثالثة، و هم الذين قالوا لم تعظون و اختاره الجبائى.

و قال الكلبي: هما فرقتان الواعظة و الموعظة.

و قال الجبائى لم يريدوا بذلك الا نهيمهم اياهم عن ذلك القبيح. و انما قالوا ذلك على سبيل الإيأس من قبولهم منهم. و قوله «لم» أصله (لما) الا انه حذف الألف مع حرف الجر نحو «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» و لم يقولوا (عن ما).

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٥] ص: ١٤

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٥)

قرأ أبو بكر إلا العليمى «بيئس» بفتح الباء و بعدها ياء ساكنة و بعدها همزة مفتوحة على وزن (فيعل) و روى عنه بكسر الهمزة. وقرأ اهل المدينة و الداحونى عن هشام بكسر الهاء و بعدها ياء ساكنة من غير همز. وقرأ مثل ذلك ابن عامر الا الدارحونى عن هشام إلا أنه همز. الباقر بفتح الباء و بعدها همزة مكسورة بعدها ياء ساكنة على وزن (فيعل). و روى خارجة عن نافع بفتح الباء بعدها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥

ياء بلا همز على وزن (فعل).

قال ابو زيد: قد يؤس الرجل بيؤس بأساً إذا كان شديد البأس، و فى البؤس بئس و بيس بيأس بؤساً و بيئساً و بأساً و البأساء الاسم.

قال أبو على: من قرأ على وزن (فيعل) يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون فعلاً من بؤس ييؤس إذا كان شديد البأس مثل «من عذاب شديد» «١» قال ابو محمد الفقعسى:

أشعث غير حسن اللبوس باق على عيش له بئس

أى شديد.

و الثانى- أن يكون من عذاب ذى بئس. فوصفه بالمصدر، و المصدر قد يجىء على (فيعل) مثل نكير و نذير و شحيح و عذير الحى، و التقدير من عذاب ذى بئس أى عذاب ذى بؤس.

و من قرأ بكسر الباء من غير همز فانه جعلها اسماً، فوصفه به مثل

قوله صلى الله عليه و آله و سلم (إن الله نهى عن قيل و قال)

و مثله: منذ شب الى رب. و نظيره من الصفة نقض و بسق.

و من فتح الباء من غير همز فهو أيضاً (فعل) فى الأصل وصف به و أبدلت الهمزة ياء و حكى سيبويه أنه سمع بعض العرب يقول:

بيس فلا يحقق الهمزة و يدع الحرف على الأصل الذى هو (فعل) كأنه يسكن العين كما يسكن من (علم) و يقلب الهمزة ياء الا أنه لما أسكنها لم يجز أن يجعلها بين بين فأخلصها ياء.

و قراءة ابن عامر مثل قراءة نافع إلا أن ابن عامر حقق الهمزة.

و قراءة أبي بكر على وزن «فيعل»، فانه جعله وصفاً كضيغم و حيدر، و هذا البناء كثير في الصفة و لا يجوز كسر العين من بيئس لان «فيعل» بناء اختص به ما كان عينه ياء أو واواً مثل سيد و طيب، و لم يجئ مثل ضيغم و جاء في المعتل حكى سيبويه عيّن و انشد لرؤبة.

(١) سورة ١٤ ابراهيم آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦

ما بال عيني كالشعيب العين «١»

فينبغي ان يحمل بيئس على الوهم عمن رواه عن عاصم و الأعمش بالكسر و قد أنشد بعضهم:

كلاهما كان رئيساً بيئسا يضرب في يوم الهياج القونسا «٢»

أعلى كل شئ قونسه بكسر العين. فمن كسر العين حمله على هذه اللغة.

أخبر الله تعالى أنه لما ترك أهل هذه القرية الرجوع عن ارتكاب المعصية بصيد السمك يوم السبت بعد أن ذكرهم الواعظون ذلك و لم ينتهوا عن ذلك أنه أنجى الناهين عن ذلك و أخذ الذين ظلموا أنفسهم بعذاب شديد جزاء بما كانوا يفسقون و يخرجون عن طاعة الله الى معصيته.

و روى عن عطا أن رجلاً دخل على ابن عباس و بين يديه المصحف و هو يبكي و قد أتى على هذه الآية الى آخرها، فقال ابن عباس قد علمت ان الله أهلك الذين أخذوا الحيتان و أنجى الذين نهوهم، و لا ادري ما صنع بالذين لم ينهوهم و لم يواقعوا المعصية و هي حالنا.

و «نساء» في الآية معناه تركوا و يحتمل ان يكون تركهم القبول في منزلة من نسي، و لا يجوز أن يكون المراد النسيان الذي هو السهو، لأنه ليس من فعلهم فلا يذمون عليه.

و قال الجبائي العذاب الشديد لحقهم قبل ان يمسخوا قرده خاسئين.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٦] ص: ١٦

فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ (١٦٦)

(١) و قيل قائله الطرماح. اللسان (عين)

(٢) قائله امرئ القيس بن عابس الكندي. تفسير ابن حيان ١٤٣/٤ و تفسير الطبري ٢٠٠/١٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧

أخبر الله تعالى عن هؤلاء العصاة الذين عصوا بصيد السمك في السبت، و نهوا فلم ينتهوا و وعظوا فلم يتعظوا، و أنه أنزل عليهم العذاب الشديد، فلما عتوا عما نهى الله و تمردوا في معصيته مسخهم الله قرده خاسئين.

و العاتى الشديد الدخول في الفساد المتمرد الذي لا يقبل موعظة. و العتو الخروج الى الجراءة على أفحش الذنوب و قوله «خاسئين» معناه مبعدين من قولهم خسأت الكلب إذا أقصيته فخسأ أى بعد. و قال الحسن معناه صاغرين، و قال: إن أهل المسخ يتناسلون. و قال ابن عباس: لا يتناسلون. و أجاز الزجاج كلا الامرين.

و سئل ابو مالك: أ كانت القرده و الخنازير قبل ان يمسخوا؟ قال: نعم و كانوا فيما خلق الله من الأمم. و قول ابن عباس أصح، لأن المعلوم أن القرده ليست من ولد آدم كما أن الكلاب ليست من ولد آدم. قال قتادة: صاروا قرده لها أذنان تعاوى بعد ما كانوا نساء و

رجالا.

وقوله تعالى: «كُونُوا قِرَدَةً» صيغته صيغته الامر و المراد به الاخبار: من أنه جعلهم قرده على وجه يسهل عليه و لم يتعب به و لم ينصب كما قال تعالى: «إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون» «١». و قال «أَتَيْتَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» «٢» و لم يكن هناك أمر لأنه تعالى لا- يأمر المعدوم، و إنما هو إخبار عن تسهيل الفعل، و أجاز الزجاج أن يكون قيل لهم ذلك بكلام سمعوه فيكون ذلك أبلغ في الآية النازلة بهم لما يدل على وقوع الأول الذي تبعه الثاني. و ليس كذلك إذا قلت: لما جاء المطر خرج النبات، و قوله تعالى «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا» فلا يقع الرد أصلا.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٧] ص : ١٧

وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٦٧)

(١) سورة النحل آية ٤٠

(٢) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨

آية بلا خلاف.

التقدير اذكر يا محمد «إذ تأذن ربك» و معنى تأذن: أعلم، و العرب تقول تعلم ان هذا كذا بمعنى اعلم، قال زهير:

تعلم أن شرّ الناس حى ينادى فى شعارهم يسار «١»

و يسار اسم عبد. و قال زهير ايضاً:

فقلت تعلم ان للصيد غرة و الا تضعه فإنك قاتله «٢»

و قال الزجاج معنى (تأذن) تألى ربك ليعتنن. و قال قوم: معناه امر من اذن يأذن. و قوله: «لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» قسم من الله تعالى انه يبعث عليهم من يسومهم سوء العذاب اى من يوليهم سوء العذاب.

قال ابو جعفر عليه السلام و ابن عباس و قتادة و سعيد بن جبير و الحسن: أراد به أمه محمد صلى الله عليه و آله و سلم يأخذون منهم الجزية.

فان قيل فقد جعلوا قرده كيف يتقون الى يوم القيامة؟

قلنا: إن الذكر لليهود فمنهم من مسخ فجعل منهم القرده و الخنازير و من بقى قمع بذل من الله، فهم أذلاء بالقتل او أذلاء بإعطاء الجزية، فهم فى كل مكان أذل اهله لقوله تعالى «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيَّنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحِجْلٍ مِنَ اللَّهِ وَ حِجْلٍ مِنَ النَّاسِ» «٣» اى إلا ان يعطوا الذمة و العهد.

و فى الآية دليل على ان اليهود لا يكون لهم دولة الى يوم القيامة و لا عزلهم ايضاً و قيل فى معنى البعث هاهنا قولان: أحدهما- الأمر و الإطلاق. و الآخر-

(١) الاغانى - دار الثقافة بيروت - ١٠: ٣١٧ الشعار علامة ينصبونها فى سفرهم

(٢) تفسير القرطبي ٧: ٣٠٩. و روايته (تضييعها) بدل (تضييعه).

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ١١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩

التخلى، وإن وقع على وجه المعصية، كما قال تعالى: «أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَّضَعُوا لِحُكْمِهِمْ» (١).
وقوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ» معناه إن ربك يا محمد لسريع العقاب لمن يستوجبه على كفره و معصيته «وَأِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ»
أي صفوح عن ذنوب من تاب إليه من معاصيه و رجع الى طاعته يستر عليهم بعفوه و بفضله رحمة بهم فلا ينبغي لأحد ان يصرّ و يأمن
عقابه بل ينبغي ان يجوز سرعه عقابه فيبادر إلى التوبة و الاستغفار.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٨] ص : ١٩

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٦٨)
اخبر الله تعالى انه قطع بني إسرائيل يعنى فرقههم فرقا في الأرض «اممًا» يعنى جماعات شتى متفرقين في البلاد، و هو قول ابن عباس و
مجاهد، و على اى وجه فرقههم؟ قيل فيه قولان:
أحدهما- فرقههم حتى تشتت أمرهم و ذهب عزهم عقوبة لهم.
الثانى- فرقههم على ما علم انه أصلح لهم فى دينهم.
ثم اخبر عنهم فقال: من هؤلاء الصالحون يعنى من بنى إسرائيل الصالحون، و هم الذين يؤمنون بالله و رسله، و منهم دون ذلك يعنى
دون الصالح، و إنما وصفهم بذلك لما كانوا عليه قبل ارتدادهم عن دينهم، و قبل كفرهم بربهم، و ذلك قبل ان يبعث فيهم عيسى
عليه السلام.
وقوله: «وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ» معناه اختبرناهم بالرخاء فى العيش

(١) سورة ١٩ مريم آية ٨٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠

و الخفض فى الدنيا و الدعة و السعة فى الرزق، و هى الحسنات، و يعنى بالسيئات الشدائد فى الحبس و المصائب فى الأنفس و
الأموال «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» اى لكى يرجعوا الى طاعته و ينيبوا الى امتثال أمره.
فان قيل كيف قال: لكى يرجعوا الى الحق، و هم لم يكونوا عليه قط؟! قلنا عنه جوابان:
أحدهما- انهم مارون على وجوههم الى جهة الباطل فدعوا الى الرجوع الى جهة الحق لأن الانصراف عن الباطل رجوع الى الحق.
الثانى- انهم ولدوا على الفطرة و هى دين الحق الذى يلزمهم الرجوع اليه

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٦٩] ص : ٢٠

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذْنَى وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ
مِثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَ دَرَسُوا مَا فِيهِ وَ الدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّ الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلَا تَعْقِلُونَ (١٦٩)
آية بلا خلاف.

معنى الآية ان الله اخبر انه خلف- بعد القوم الذين كانوا فرقههم فى الأرض- خلف، و هم قوم نشؤوا بعدهم من أولادهم و نسلهم،
يقال للقرن الذى يجيء فى اثر قرن خلف، و الخلف ما اخلف عليك بدلا مما أخذ منك. و يقال فى هذا خلف ايضاً. فأما ما اخلف
عليك بدلا مما ذهب منك، فهو- بفتح اللام- افصح. قال الفراء: يقال: أعطاك الله خلفاً مما ذهب لك، فأنت خلف صدق و خلف
سوء، قال الله تعالى «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ» (١) و اكثر ما يجيء فى المدح

(١) سورة ١٩ مريم آية ٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١

- بفتح اللام- و في الذم بتسكينها- وقد تحرك في الذم و تسكن في المدح، فمن ذلك في تسكين اللام في المدح قول حسان بن ثابت:

لنا القدم الاولى اليك و خلفنا لأولنا في طاعة الله تابع

و يقال: خلف اللبن إذا حمض من طول تركه في السقاء حتى يفسد، فالرجل الفاسق مشبه به، و منه خلوف فم الصائم و هو تغيره. و أما بتسكين اللام في الذم فقول لبيد:

ذهب الذين يعاش في أكناهم و بقيت في خلف كجلد الأجر (٢)

و قيل ان الخلف الذين ذكروهم الله في هذه الآية أنهم خلفوا من قبلهم هم النصارى- ذهب اليه مجاهد- و هذا الذي قاله جازر، و جازر أيضاً أن يكون المراد به قوم خلفوهم من اليهود.

و قوله تعالى «وَرِثُوا الْكِتَابَ يَا خُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى» قال قوم. كانوا يرتشون على الأحكام، و يحكمون بجور. و قال آخرون: كانوا يرتشون و يحكون بحق، و كل ذلك عرض خسيس، و معنى «هَذَا الْأَدْنَى» هذا العاجل، و «يَقُولُونَ سَيَغْفِرُ لَنَا» معناه إذا فعلوا ذلك يقولون الله يغفر لنا ذلك تمناً منهم للأباطيل كما قال تعالى «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رِوَايَةٌ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ» (٣).

و قوله تعالى «وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ» دليل على إصرارهم و أنهم تمنوا أن يغفر لهم مع الإصرار، لان المعنى و ان جاءهم حرام من الرشوة بعد ذلك أخذوه و استحلوه، و لم يرتدعوا عنه- و هو قول سعيد بن جبير و قتادة و السدى و ابن عباس و قال الحسن: معناه لا يشبعهم شيء.

(١) ديوانه: ٨٤. و اللسان (خلف) و تفسير القرطبي ٧ / ٣١٠

(٢) ديوانه القصيدة: ٨. و اللسان (خلف) و تفسير القرطبي ٧ / ٣١٠

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٧٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢

و قوله «أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَ دَرَسُوا مَا فِيهِ» معناه الم يؤخذ على هؤلاء المرتشين في الأحكام القائلين سيغفر لنا هذا إذا عوتبوا على ذلك و «مِيثَاقُ الْكِتَابِ» هو ما أخذ الله على بنى إسرائيل من العهود باقامة التوراة و العمل بما فيها، فقال تعالى لهؤلاء الذين قصهم توبيخاً لهم على خلافهم أمره و نقضهم عهده و ميثاقه: أَلَمْ يَأْخُذْ اللَّهُ عَلَيْهِمِ الْمِيثَاقَ فِي كِتَابِهِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ، وَ لَا يضيفوا اليه الا ما أنزله على رسوله موسى في التوراة و لا يكذبوا عليه و انما احتج عليهم بميثاق الكتاب، و لم يحتج عليهم بالعقل، ليعلمنا ما لا نعلمه مما هو في كتبهم من ادلة تؤكد ما في العقل.

و قوله تعالى: «وَ دَرَسُوا مَا فِيهِ» المعنى قرؤوا ما فيه و درسوه فضيعوه، و تركوا العمل به. و الدرس تكرر الشيء يقال درس الكتاب إذا كرر قراءته، و درس المنزل: إذا تكرر عليه مرور الأمطار و الرياح حتى يمحي اثره.

و قوله تعالى «وَ الدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّ الَّذِينَ يَتَّقُونَ» أى ما أعده الله تعالى لأوليائه في دار الآخرة من النعيم و الثواب و ذخره للعاملين بطاعته الحافظين لحدوده «خَيْرٌ لِّ الَّذِينَ يَتَّقُونَ» يعنى يجتنبون معاصي الله و يحذرون عقابه.

و قوله: «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» فمن قرأ بالياء معناه أفلا تعقل هذه الطائفة التي تقدم ذكرها و هم الذين يأخذون عرض هذا الأدنى على أحكامهم و يقولون سيغفر لنا. و من قرأ بالتاء قال: معناه قل لهم: أفلا تعقلون ان الامر على ما اخبر الله به و حكى ان طياً تقول في

جمع ميثاق: ميثاق، و في جمع ميزان: ميزانين، و حكى عن غيرهم من اهل الحجاز أيضاً ذلك و انشد بعض الطائيين:
حمى لا يحل الدهر الا باذننا و لا نسل الأقبام عقد الميثاق «١»

(١) قائله عياض بن درة الطائي. اللسان (وثق)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٠] ص: ٢٣

وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (١٧٠)

قرأ أبو بكر «يمسكون» بتسكين الميم، الباقون بفتحها و تشديد السين. من خفف السين فلقوله تعالى «فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ» «١» و قوله «أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» «٢» و قوله «فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ» «٣». و من شدد أراد الكثير، و هو اولى لقوله تعالى «وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ» «٤» اى لا- تؤمنون ببعضه و تكفرون ببعضه بل تؤمنون بجميعة. و يقوى التشديد ما روى عن أبى أنه قرأ (مسكوا بالكتاب) و معنى «يمسكون» اى يأخذون بما فيه من حلاله و حرامه.

أخبر الله تعالى ان الذين يعملون بما فى الكتاب و يقيمون الصلاة مع دخولها فى التمسك بالكتاب لجلاله موقعها و شدة تأكدها أنه لا- يضع جزاء عملهم، و يثيبهم بما يستحقونه، لأنى لا- أضيع لاحد- أصلح عمله فعمل بطاعتي- أجر عمل، و هو قول ابن زيد و مجاهد، و جميع المفسرين. و التقدير إنا لا نضيع أجر المصلحين منهم لان من كان غير مؤمن و أصلح فأجره ساقط، لأنه يوقعه على خلاف الوجه الذى يستحق به الثواب. و يمسكون بالكتاب و يمسكون و يتمسكون و يتمسكون بمعنى واحد أى يعتصمون به و يعملون بما فيه. و خبر (الذين) قوله «إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ» فاستغنى بذكر العلة عن ذكر المعلول.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٩

(٢) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٧.

(٣) سورة ٥ المائدة آية ٥

(٤) سورة ٣ آل عمران آية ١١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧١] ص: ٢٤

وَإِذْ تَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٧١)

هذا خطاب لنبينا محمد صلى الله عليه و آله و سلم يقول الله له: اذكر يا محمد الوقت الذى نتقا فيه الجبل اى رفعناه فوقهم حتى صار كأنه ظلّة. و قيل: إنه رفع الجبل على عسكرهم فرسخاً فى فرسخ.

و امرأة منتاق و نائق كثيرة الولد. و قال ابن الاعرابى النائق الرافع، و النائق الفائق، و النائق الباسط، و قال العجاج:

ينتق انتقاق الشليل نتقا «١»

يعنى يرفعه عن ظهره. و قال الآخر:

و نتقوا أحلامنا الاثاقلا «٢»

و قال النابغة:

لم يحرموا حسن الغذاء و أمهم دحقت عليك بناتق مذكارة (٣)

و يروى طفحت عليك بناتق. و يقال: نتق السير إذا حركه، و يقال: ما ينتق برجله و لا يركض، و النتق نتق الدابة صاحبها حين تعدو به و تتبعه حتى تربو فذلك النتق. و قال بعضهم: معنى «نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ» فرعناه بنتقه نتقاً. قال ابو عبيدة: سمعت من يقول: أخذ الجراب فتتق ما فيه إذا نثر ما فيه و الأصل نتقت كل شىء و قوله عز و جل «كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ» يعنى به غماماً من الظلال و قوله «و ظننوا أنه واقع بهم» قال الحسن معناه علموا. و قال الجبائى و الرماني: هو الظن بعينه، لأنه قوى فى

(١) ديوانه ٤٠ و تفسير الطبرى الطبعة الثانية ١٠٩ / ٩ [.....]

(٢، ٣) اللسان (نتق). و تفسير الطبرى الطبعة الثانية ١١٠ / ٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥

نفوسهم ذلك.

و قوله «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ» أى قلنا لهم: خذوا ما آتيناكم بجد يعنى ما ألزماكم من احكام كتابنا و فرائضه فاقبلوه باجتهاد منكم فى أوانه من غير تقصير و لا-توان. و قال الجبائى: معناه خذوه بالقدرة التى آتاكم الله و أقدركم بها لأنهم لو لم يكونوا قادرين لما كلفهم الله ذلك، و ذلك يفسد مذهب من قال القدرة مع الفعل.

و قوله «و أذكروا ما فيه» معناه ما فى كتابه من العهود و الموائيق التى أخذناها عليكم، بالعمل بما فيه لكى تتقوا ربكم فتخافوا عقابه بترككم العمل به إذا ذكرتم ما أخذ عليكم فيه من موائيق.

و كان سبب رفع الجبل عليهم ان موسى عليه السلام لما أتاهم بالتوراة و وقفوا على ما فيها من الأحكام و الحدود و التشديد فى العبادة أبوا أن يقبلوا ذلك و ان يتسكوا به و ان يعملوا بما فيه. و قالوا: إن ذلك يغلظ علينا، فرفع الله الجبل كالظلة عليهم، و عرفهم موسى انهم إن لم يقبلوا التوراة و لم يعملوا بما فيها وقع عليهم فأخذوا بالتوراة و قبلوا ما فيها و صرف الله نزول الجبل عليهم. قال ابن عباس فلذلك صارت اليهود تسجد على قرنها الأيسر، لأنهم سجدوا كذلك ينظرون الى الجبل و كأنها سجدة نصبها الله. و إنما اتخذت النصرارى المشرق قبله، لأن مريم عليها السلام اتخذت مكاناً شرقياً حين حملت بيسى. و قال مجاهد: معناه إن أخذتموه بجد و حسن نية و إلا القى الجبل عليكم. و قال ابو مسلم إن رفع الجبل كان ليظلمهم من الغمام، و ذلك خلاف اقوال المفسرين و ما يقتضيه سياق الكلام.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٧٢ الى ١٧٣] ص: ٢٥

وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (١٧٣)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦

قرأ ابن كثير و أهل الكوفة «ذريتهم» على التوحيد. الباكون ذرياتهم على الجمع. و قرأ ابو عمرو «و ان يقولوا، او يقولوا» بالياء فيهما. الباكون بالتاء.

و (الذرية) قد يكون جمعاً نحو قوله تعالى «وَ كُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» و قوله تعالى «ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ» (١) و قد يكون واحداً كقوله: «هَبْ لى مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ... فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ... أَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيى» (٢) فهو مثل قوله:

«فَهَبْ لى مِنْ لَدُنْكَ وَ لِيَا يَرِئُنى» (٣) فقال الله: «يا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ اسْمُهُ يَحْيى» (٤).

فمن أفرد جعله اسماً و استغنى عن جمعه بوقوعه على الجمع.

و من جمع قال: لأنه إن كان واقعاً على الواحد فلا شك في جواز جمعه و إن كان جمعاً فجمعه أيضاً حسن، لأنه قد وردت الجموع المكسرة و قد جمعت نحو الطرقات و صواحبات يوسف.

و حجة من أفرد قال: لا يقع على الواحد و الجميع. فأما وزن (ذرية) فانه يجوز أن تكون (فعلولة) من الذر، فأبدلت من الراء التي هي لام الفعل الأخيرة ياء كما أبدلت من دهرية، يدلك على البدل فيه قولهم: دهرورة، و يحتمل ان تكون فعلية منه فأبدلت من الراء الياء، كما تبدل من هذه الحروف في التضعيف و إن وقع فيها الفصل. و يحتمل أن تكون (فعلية) نسبة إلى الذر و أبدلت الفتحة منها ضمة كما أبدلوا في الاضافة إلى الدهر دهرى و إلى سهل سهلى. و يجوز أن تكون (فعلية) من ذرأ الله الخلق، أجمعوا على تخفيفها كما أجمعوا على تخفيف البرية. و يجوز ان

(١) سورة ١٧ الاسراء آية ٣

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٣٨-٣٩

(٣) سورة ١٩ مريم آية ٤

(٤) سورة ١٩ مريم آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧

تكون من قوله «تَذْرُوهُ الرِّيحُ» (١) «أبدلت من الواو الياء لوقوع ياء قبلها.

و حجة أبى عمرو فى قراءته بالياء ان ما تقدم ذكره من الغيبة و هو قوله عز و جل «وَ إِذِ اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ» كراهية ان يقولوا أو لثلا يقول، و يؤكد ذلك ما جاء بعد من الاخبار عن الغيبة و هو قوله: «قالوا بلى».

و حجة من قرأ بالتاء انه قد جرى فى الكلام خطاب و هو قوله «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى شَهِدْنَا» و كلا الوجهين حسن لأن الغيب هم المخاطبون فى المعنى.

و هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و آله و سلم قال الله تعالى له: و اذكر أيضاً الوقت الذى أخذ الله فيه من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم و اشهدهم على أنفسهم ا لست بربكم؟.

و اختلفوا فى معنى هذا الأخذ فيه و هذا الاشهاد:

فقال البلخى و الرمانى أراد بذلك البالغين من بنى آدم و إخراجهم إياهم ذرية قرناً بعد قرن و عصراً بعد عصر و اشهادهم إياهم على أنفسهم بتليغه إياهم و إكماله عقولهم، و ما نصب فيها من الأدلة الدالة بأنهم مصنوعون و ان المصنوع لا بد له من صانع، و بما اشهدهم مما يحدث فيهم من الزيادة و النقصان و الآلام و الأمراض الدال بجميع ذلك على ان لهم خالقاً رازقاً تجب معرفته و القيام بشكره، و ما اخطر بقلوبهم من تأكيد ذلك و الحث على الفكر فيه، ثم إرساله الرسل و إنزاله الكتب، لثلا يقولوا إذا صاروا إلى العذاب: إنا كنا عن هذا غافلين، لم ينبه علينا و لم تقم لنا حجة عليه و لم تكمل عقولنا فنفكر فيه، او يقول قوم منهم: إنما أشرك آباؤنا حين بلغوا و عقلوا فأما نحن فكنا أطفالاً لا نعقل و لا نصلح للفكر و النظر و التدبير.

و قال الجبائى: أخذه ذرياتهم من ظهورهم انه خلقهم نطفاً من ظهور الآباء، ثم خلقهم فى أرحام الأمهات، ثم نقلهم من خلقه إلى خلقه، و صورة إلى صورة، ثم صاروا حيواناً بأن أحياهم الله فى الأرحام، و أتم خلقهم، ثم أخرجهم من الأرحام بالولادة

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨

وقوله تعالى: «وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ» يعنى عند البلوغ و كمال العقل و عند ما عرفوا ربهم فقال لهم على لسان بعض أنبيائه «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟» فقالوا: بلى شهدنا بذلك و أقررنا به لأنهم كانوا بالله عارفين انه ربهم.

وقوله تعالى «أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ» معناه لثلاثا تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين فأراد بذلك انى انا قررتكم بهذا لتواظبوا على طاعتي و تشكروا نعمتى و لا تقولوا يوم القيامة: إنا كنا عن هذا غافلين.

وقوله تعالى «أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» فنشأنا على شركهم فاحتجوا يوم القيامة بذلك، فبين انى قد قطعت بذلك حججتكم هذه بما قررتكم به من معرفتى و أشهدتكم على أنفسكم باقراركم و بمعرفتكم إياى.

وقوله «أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» من آبائنا. و هذا يدل على انها مخصوصة فى قوم من بنى آدم و انها ليست فى جميعهم، لأن جميع بنى آدم لم يؤخذوا من ظهور بنى آدم لان ولد آدم لصلبه لا يجوز ان يقال: إنهم أخذوا من ظهور بنى آدم فقد خرج ولد آدم لصلبه من ذلك و خرج أيضاً أولاد المؤمنين من ولد آدم الذين لم يكن آباؤهم مشركين، لأنه بين ان هؤلاء الذين أقرؤا بمعرفة الله و أخذ ميثاقهم بذلك كان قد سلف لهم فى الشرك آباء. فصح بذلك انهم قوم مخصوصون من أولاد آدم.

فأما ما

روى ان الله تعالى اخرج ذرية آدم من ظهره و اشهدهم على أنفسهم و هم كالذر ، فان ذلك غير جائز لأن الأطفال فضلا عنم هو كالذر لا حجة عليهم، و لا يحسن خطابهم بما يتعلق بالتكليف، ثم ان الآية تدل على خلاف ما قالوه.

لأن الله تعالى قال «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ» و قال «مِنْ ظُهُورِهِمْ» و لم يقل من ظهره. و قال «ذريتهم» و لم يقل ذريته، ثم قال «أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» فأخبر ان هذه الذرية قد كان قبلهم آباء مبطلون و كانوا هم بعدهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩

على ان راوى هذا الخبر سليمان بن بشار الجهنى، و قيل مسلم بن بشار عن عمر بن الخطاب و قال يحيى بن معين: سليمان هذا لا يدرى اين هو. و أيضاً فتعليل الآية يفسد ما قالوه. لأنه قال: فعلت هذا لثلاثا يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين و العقلاء اليوم فى دار الدنيا عن ذلك غافلون.

فان قيل نسوا ذلك لطول العهد او لأن الزمان كان قصيراً كما يعلم الواحد منا أشياء كثيرة ضرورة ثم ينساها كما ينسى ما فعله فى امسه و ما مضى من عمره.

قلنا: إنما يجوز ان ينسى ما لا يتكرر العلم به و لا يشتد الاهتمام به، فأما الأمور العظيمة الخارقة للعادة، فلا يجوز ان ينساها العاقل. الا ترى ان الواحد منا لو دخل بلاد الزنج و رأى الأفيلة و لو يوماً واحداً من الدهر لا يجوز ان ينسى ذلك حتى لا يذكره أصلاً مع شدة اجتهاده و استذكاره؟! و لو جاز ان ينساها واحد لما حاز ان ينساها الخلق بأجمعهم. و لو جوزنا ذلك للزمنا مذهب التناسخ و ان الله كان قد كلف الخلق فيما مضى و أعادهم، إما لينعمهم أو ليعاقبهم. و نسوا ذلك، و ذلك يؤدى الى التجاهل.

على ان أهل الآخرة يذكرون ما كان منهم من احوال الدنيا و لم يجب ان ينسوا ذلك لطول العهد، و لا المدة التى مرت عليهم و هم أموات و كذلك اصحاب الكهف لم ينسوا ما كانوا فيه قبل نومهم لما انتبهوا مع طول المدة فى حال نومهم، فعلمنا ان هؤلاء العقلاء لما كانوا شاهدوا ذلك و حضروه و هم عقلاء لما جاز ان يذهب عنهم معرفة ذلك لطول العهد، و لوجب أن يكونوا كذلك عارفين. و قال قوم و هو المروى فى أخبارنا إنه لا يمنع ان يكون ذلك مختصاً بقوم خلقهم الله و أشهدهم على أنفسهم بعد ان أكمل عقولهم و أجابوه ب (بلى)، و هم اليوم يذكرونه و لا- يغفلون عنه، و لا- يكون ذلك عاماً فى جميع العقلاء و هذا وجه أيضاً قريب يحتمله الكلام.

و حكى أبو الهذيل فى كتابه الحجة: أن الحسن البصرى و أصحابه كانوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠

يذهبون الى ان نعيم الأطفال في الجنة ثواب عن إيمانهم في الذر.

وحكى الرماني عن كعب الأحبار: انه كان يخبر خبر الذر غير انه يقول ليس تأويل الآية على ذلك. وإنما فعل ليجروا على الاعراف الكريمة في شكر النعمة والإقرار لله بالوحدانية، كما روى انهم ولدوا على الفطرة.

و يدل على فساد قولهم قوله تعالى «وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا» (١) فهم لو كانوا أخرجوا من ظهر آدم على صورة الذر كانوا ابعد من ان يعلموا او يعقلوا و متى قالوا أكمل الله عقولهم فقد مضى الكلام عليهم.

و ذكر الأزهرى و روى ذلك عن بعض من تقدم ان قوله: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» تمام الكلام. وقوله «شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» حكاية عن قول الملائكة انهم يقولون شهدنا لثلاثا تقولوا.

و هذا خلاف الظاهر و خلاف ما عليه جميع المفسرين لأن الكل قالوا (شهدنا) من قول من قال (بلى) و ان اختلفوا في كيفية الشهادة على ان الملائكة لم يجر لها ذكر، فكيف يكون ذلك إخباراً عنهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٤] ص : ٣٠

وَكَذَلِكَ نَفُصِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٧٤)

إنا كما بينا لكم هذه الآيات كذلك نفصلها للعباد و نبينها لهم. و تفصيله الآيات هو تمييز بعضها من بعض ليتمكنوا من الاستدلال بكل واحدة منها على جهتها و بين أنه فعل ذلك بهم ليتوبوا و ليرجعوا عن معاصيه الى طاعته و عن الكفر الى الايمان به.

(١) سورة ١٦ النحل آية ٧٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٥] ص : ٣١

وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ (١٧٥)

آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله و سلم يأمره بأن يقرأ على بنى إسرائيل و غيرهم من أمتة خير الذي آتاه الله حججه و بيناته فانسلخ منها فأتبعه الشيطان و كان من جملة الغاوين الخائبيين الخاسرين. و قيل معناه الضالين الهالكين.

و اختلفوا في المعنى بقوله «آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا»: فقال ابن عباس و مجاهد:

هو بلعام بن باعورا من بنى إسرائيل. و قال: معنى «فَانْسَلَخَ مِنْهَا» ما نزع منه من العلم. و روى عن عبد الله بن عمر انها نزلت في أمية بن أبي الصلت. و قال مسروق و عبد الله: هي في رجل من بنى إسرائيل يقال له بلعم بن باعورا. و قال قوم: هو رجل من الكنعانيين. و قال الحسن: هذا مثل ضربه الله للكافر آتاه الله آيات دينه «فَانْسَلَخَ مِنْهَا» يقول اعرض عنها و تركها «فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ» خذ له الله و خلى عنه و عن الشيطان، و هو مثل قوله تعالى «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ» (١) اى كتب على الشيطان انه من تولى الشيطان فان الشيطان يضلله. و قال الجبائى أراد به المرتد الذي كان الله آتاه العلم به و بآياته فكفر به و بآياته و بدينه من بعد ان كان به عارفاً فانسلخ من العلم بذلك و من الايمان.

و قوله «فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ» معناه ان الشيطان اتبعه كفار الانس و غواتهم حتى اتبعوه على ما صار اليه من الكفر بالله و بآياته. و قيل اتبعه الشيطان بالتزيين و الإغواء حتى تمسك بحبله و كان من الغاوين الخائبيين من رحمة الله، قال و هو رجل من المتقدمين يقال له: بلعام

بن باعورا.

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢

اتبعه الشيطان، و اتبعه لغتان و بالتخفيف معناه قفاه، و بالتشديد حذا حذوه و إذا أردت اقتدا به فبالتشديد لا غير. فأما ما روى أن الآية كانت النبوة فانه باطل، فان الله تعالى لا يوتى نبوته من يجوز عليه مثل ذلك، و قد دل دليل العقل و السمع على ذلك قال الله تعالى «وَلَقَدْ اخْتَرْنَاَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ» (١) و قال «الْمُضْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ» (٢) فكيف يختار من ينسلخ عن النبوة.

وقيل: إن الآية كانت الاسم الأعظم و هذا أيضاً نظير الاول لا يجوز ان يكون مراداً، و القول هو ما تقدم من اكثر المفسرين: ان المعنى به بلعم بن باعورا و من قال امية بن أبي الصلت قال كان اوتى علم الكتاب فلم يعمل به. و الوجه الذى قاله الحسن يليق بمذهبننا دون الذى قاله الجبائى، لان عندنا لا يجوز ان يرتد المؤمن الذى عرف الله على وجه يستحق به الثواب.

و النبأ الخبر عن الامر العظيم و منه اشتقاق النبوة: نبأه الله جعله نبياً و إنما آتاه الله الآيات باللطف حتى تعلمها و فهم معانيها و قال ابو مسلم: الآية فى كل كافر بين الله له الحق فلم يتمسك به.

و قال ابو جعفر عليه السلام فى الأصل بلعم ثم ضرب مثلاً لكل مؤثر هواه على هدى الله تعالى من اهل القبلة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٦] ص: ٣٢

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَ لَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلُ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦)

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٣٢

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٤٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣

الهاء فى (لرفعناه) كناية عن الذى تقدم ذكره، و هو الذى آتاه الله آياته فانسلخ منها، فأخبره الله تعالى انه لو شاء لرفعه بتلك الآيات. و اختلفوا فى معنى هذه المشيئة فقال الجبائى: المعنى لو شئنا لرفعناه بإيمانه و معرفته قبل ان يكفر لكن ابقيناه ليزداد الايمان، فكفر. و قال البلخى هذا اخبار عن قدرته انه لو شاء لحال بينه و بين الكفر و الارتداد، و هو الذى نختاره لأننا قد بينا ان المؤمن لا يجوز ان يرتد. و قال الزجاج: معناه لو شئنا ان نحول بينه و بين المعصية لفعلنا.

و قوله «وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ» معناه سكن الى الدنيا و ركن اليها و لم يسم الى الغرض الأعلى. يقال أخلد فلان الى كذا و كذا و خلد، و بالألف اكثر فى كلام العرب، و المعنى إنه سكن الى لذات الدنيا و اتبع هواه أى لم نرفعه بالآيات لاتباع هواه. و قيل معنى أخلد قعد و يقال: فلا مخلد إذا أبطأ عنه الشيب و مخلد إذا لم تسقط أسنانه- هكذا ذكره الفراء- و من الدواب الذى تبقى ثنياه حتى تخرج رباعيته. و أخلد بالمكان إذا اقام به، قال زهير:

لمن الديار غشيتها بالفدقد كالوحي فى حجر المسيل المخلد (١)

و قال مالك بن نويرة:

بأبناء حى من قبائل مالك و عمرو بن يربوع أقاموا فأخلدوا (٢)

و قال ابو عبيدة هو اللزوم للشىء و التقاعس فيه و قال سعيد بن جبير معناه ركن الى الأرض، و قال مجاهد: معناه سكن اليها.

(١) ديوانه ٢٦٨، و اللسان (خلد). و (الفدغد) الفلاة التي لا شيء بها.

وقيل: هي الأرض الغليظة ذات الحصى، وقيل غير ذلك و (الوحى) الكتابة و (حجر المسيل) هو حجر صلب يكتبون فيه.

(٢) الاصمعيات: ٣٢٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤

وقوله: «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ» ضرب الله مثل التارك لآياته و العادل عنها بأخس مثل فى أخس أحواله، فشبّهه بالكلب، لأن كل شيء يلهث فإنما يلهث فى حال الاعياء و الكلال إلا الكلب فانه يلهث فى حال الراحة و التعب، و حال الصحة و حال المرض. و حال الرى و حال العطش، و جميع الأحوال، فقال تعالى إن وعظته فهو ضال و ان لم تعظه فهو ضال كالكلب إن طردته و زجرته فانه يلهث، و إن تركته يلهث، و هو مثل قوله «وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ» (١).

وقوله تعالى «ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا» يعنى هذا المثل الذى ضرب به بالكلب هو مثل الذين كذبوا بآيات الله. و قال الجبائى إنما شبّهه بالكلب لأنه لما كفر بعد إيمانه صار يعادى المؤمنين و يؤذيههم، كما ان الكلب يؤذى الناس طردته أو لم تطرده فانه لا يسلم من اداه.

وقوله تعالى «فَأَقْصِبْ صِرَاطَ صِدْقٍ» معناه فاقصص على الناس ما نبينه لك لكى يتذكروا و يتفكروا فيرجعوا الى طاعة الله و ينزجروا عن معاصيه. و قال ابن جريج مثله بالكلب، لان الكلب لا فؤاد له فيقطعه الفؤاد حملت عليه او تركته، شبه من ترك الآيات كأنه لا فؤاد له. و اللهث التنفس الشديد من شدة الاعياء، و فى الكلب طباع يقال: لهث يلهث لهثاً فهو لاهث و لهثان.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٧] ص: ٣٤

سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٧٧)

آية بلا خلاف.

التقدير ساء مثلاً مثل القوم، و حذف لدلالة الكلام عليه و «أنفسهم» نصب

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٩٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥

ب (يظلمون) وصف الله تعالى هذا المثل الذى ضرب به و ذكره بأنه ساء مثلاً اى بش مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله، و انهم بذلك لا يظلمون إلا أنفسهم دون غيرهم، لأن عقاب ما يفعلونه من المعاصى يحل بهم فان الله تعالى لا يضره كفرهم و لا معصيتهم كما لا ينفعه طاعتهم و إيمانهم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٨] ص: ٣٥

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَ مَنْ يَضِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٧٨)

«فَهُوَ الْمُهْتَدِى» كتب- هاهنا- بالياء ليس فى القرآن غيره بالياء، و اثبت الياء فى اللفظ هاهنا جميع القراء. و قال الجبائى: معنى الآية من يهديه الله الى نيل الثواب. كما يهدى المؤمن الى ذلك و الى دخول الجنة فهو المهتدى للايمان و الخير، لأن المهتدى هو المؤمن فقد صار مهتدياً الى الايمان و الى نيل الثواب.

و من يضلّه الله عن الجنة و عن نيل ثوابها عقوبه على كفره او فسقه، «فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» لأنهم خسروا الجنة و نعيمها و خسروا

أنفسهم و الانتفاع بها. و قال البلخي المهتدي هو الذي هداه الله فقبل الهداية و أجاب إليها، و الذي أضله الله هو الضال الذي اختار الضلالة فأضله الله بمعنى خلى بينه و بين ما اختاره و ترك منعه بالخير على انه إذا ضل عن امر الله عند امتحانه و تكليفه جاز أن يقال: ان الله أضله. و قيل: معنى «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ» من يحكم الله بهدايته «فَهُوَ الْمُهْتَدِي» و من حكم بضلالته فهو الخائب الخاسر.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٧٩] ص: ٣٥

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦

آية بلا خلاف.

معنى «ذَرَأْنَا» خلقنا يقال: ذرأهم يذرأهم و اللام في (لجهنم) لام العاقبة.

و المعنى انه لما كانوا يصيرون إليها بسوء اختيارهم و قبح أعمالهم جاز أن يقال: إنه ذرأهم لها و الذي يدل على ان ذلك جزاء على أعمالهم قوله «لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا» و أخبر عن ضلالهم الذي يصيرون به الى النار، و هو مثل قوله تعالى «إِنَّمَا نُمَلِّئُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا» (١) و مثل قوله «رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ» (٢) و مثل قوله عز و جل «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا» (٣) و إنما التقطوه ليكون قره عين كما قالت امرأة فرعون عند التقاطه «قَرَّتْ عَيْنِي لِي وَ لَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا» (٤) و مثله قول القائل: أعددت هذه الخشبة ليميل الحائط فأسنده بها و هو لا يريد ميل الحائط. و مثله قول الشاعر:

و للموت تغذو الوالدات سخالها كما لخراب الدهر تبنى المساكن (٥)

و قال الآخر:

أموالنا لذوى الميراث نجمعها و دورنا لخراب الدهر نبنينا (٦)

و قال الآخر:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٨ [.....]

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٨٨

(٣) سورة ٢٨ القصص آية ٨

(٤) سورة ٢٨ القصص آية ٩

(٥) قائله سابق البربرى او (البريدى) العقد الفريد ١ / ٢٦٩

(٦) انظر ٣ / ٦٠ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧

وام سماك فلا تجزعى فلموت ما تلد الوالدة (١)

و قال آخر:

لدوا للموت و ابنوا للخراب فكلكم يصير الى ذهاب (٢)

و قوله «لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا» معناه انهم لما لم يفقهوا بقلوبهم و لم يسمعوا بآذانهم و لم يبصروا بعيونهم ما كانوا يؤمرون به و يدعون اليه سموا بكما عمياً صماً. و لما لم ينتفعوا بجوارحهم اشبهوا العمى البكم

الصم، لان هؤلاء لا ينتفعون بجوارحهم فأشبهوهم في زوال الانتفاع بالجوارح و سموا بأسمائهم، و مثله قول مسكين الدارمي:
أعمى إذا ما جارتى خرجت حتى يوارى جارتى الخدر
و يصم عما كان بينهما سمعى و ما بى غيره و قر «٣»
فجعل نفسه أصم و أعمى لما لم ينظر و لم يسمع و قال آخر:
و كلام سىء قد و قرت أذنى عنه و ما بى من صمم
و قال آخر:
صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به و إن ذكرت بسوء عندهم أذنوا «٤»
و هذا كثير. و يجوز أن يكون قوله تعالى «ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ» معناه ميزنا.
و يقال: ذرأت الطعام و الشعير أى ميزت ذلك من التبن و المدر، فلما كان الله

(١، ٢) انظر ٣ / ٦٠ من هذا الكتاب.

(٣) تفسير الطبرى الطبعة الثانية ٩ / ١٣٢. و روايته «الستر» بدل «الخدر» «و ما بالسمع من وقر» بدل «و ما بى غيره وقر» و قد مر البتتان فى
١ / ٩٠ و فى ٢ / ١١٣ من هذا الكتاب.

(٤) قائله قعنب بن أم صاحب اللسان و التاج (أذن) و فى مجاز القرآن ١ / ١٧٧ هكذا:

إن يسمعون ريبه طاروا بها فرحا و إن ذكرت بسوء عندهم أذنوا

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨

تعالى قد ميز اهل النار من اهل الجنة فى الدنيا بالتسمية و الحكم و الشهادة جاز ان يقول ذرأناهم اى ميزناهم. ثم وصفهم بصفة
تخالف أوصاف اهل الجنة يعرفون بها فقال «لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا» إلى آخرها.

و يجوز ان يكون قوله «ذرأنا» بمعنى سنذراً كما قال: «و نادى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ» «١» بمعنى سينادون، فكأنه قال سيخلقهم
خلقاً ثانياً للنار بأعمالهم التى تقدمت منهم فى الدنيا إذ كانوا استحقوا النار بتلك الاعمال. و لا يجوز أن يكون معنى الآية إن الله
خلقهم لجهنم و أراد منهم ان يفعلوا المعاصى، فيدخلوا بها النار، لأن الله تعالى لا يريد القبيح، لأن إرادة القبيح قبيحة، و لان يريد
القبيح منقوص عند العقلاء تعالى الله عن صفة النقص، و لأنه قال «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» «٢» فبين انه خلق الخلق
للعبادة و الطاعة و قال «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ» «٣» و قال «وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمْ لِيَذَكَّرُوا» «٤» و قال «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَ
أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَ الْمِيزَانَ لِيُقِيمُوا النَّاسَ بِالْقِسْطِ» «٥» و قال «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» «٦» و نظائر
ذلك اكثر من ان تحصى، فكيف يقول بعد ذلك «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ» و هل هذا إلا تناقض تنزه كلام الله عنه.

و قوله «أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ» يعنى هؤلاء الذين لا يتدبرون بآيات الله و لا يستدلون بها على وحدانيته و صدق رسله أشباه الانعام و البهائم
التي لا تفقه و لا تعلم ثم قال «بَلْ هُمْ أَصْلٌ» يعنى من البهائم، لأن فى البهائم ما إذا زجرتها انزجرت و إذا أرشدتها الى طريق اهتدت.
و هؤلاء لعوتهم و كفرهم لا يهتدون الى شىء من الخيرات مع ما ركب الله فيهم من العقول التى تدلهم على الرشاد و تصرفهم عن
الضلال

(١) سورة ٧ الأعراف آية ٤٣

(٢) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٦

(٣) سورة ٤ النساء آية ٦٣

(٤) سورة ٢٥ الفرقان آية ٥٠

(٥) سورة ٥٧ الحديد آية ٢٥

(٦) سورة ٦٣ المؤمنون آية ٤٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩

وليس ذلك في البهائم، ومع ذلك تهتدى الى منافعها و تحرز عن مضارها، والكافر لا يفعل ذلك. ثم قال «أولئك هم الغافلون»
يعنى هؤلاء هم الغافلون عن آياتى و حججى و الاستدلال بها و الاعتبار بتدبرها على ما تدل عليه من توحيده، لان البهائم التى هى
مسخرة مصروفة لا اختيار لها

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٠] ص: ٣٩

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠)
آية اجماعاً.

قرأ حمزة «يلحدون» بفتح الحاء و الياء- هاهنا- و فى النحل و حم السجدة وافقه الكسائى و خلف فى النحل، و الباقون بضم الياء من
قرأ بكسر الحاء، فلقوله «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ» (١) و ألحد أكثر فى الكلام قال الشاعر:

ليس الامام بالشحيح الملحد و لا يكاد يسمع لأحد (٢)

و الإلحاد العدول عن الاستقامة و الانحراف عنها و منه اللحد الذى يحفر فى جانب القبر خلاف الضريح الذى يحفر فى وسطه فمعنى
«يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا» يجورون عن الحق فيها. و روى ابو عبيدة عن الأحمر: لحدت جرت و ملت و ألحدت ما ريت و جادلت قال: و
قال ابو عبيدة لحدت له و ألحدت للميت بمعنى واحد.

و قال ابن جريج اشتقوا العزى من العزيز و اللات من الله. و كان ذلك إلحاداً.

و قال ابن عباس: الحادهم تكذيبهم. و قال قتادة: هو شركهم. و قال قوم: هو تسميتهم الأصنام بأنها آلهة.

أخبر الله تعالى ان له الأسماء الحسنى نحو قوله تعالى «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٢٥

(٢) قائله حميد بن ثور. اللسان «لحد»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠

و غير ذلك من الأسماء التى تليق به، و هى الأسماء الراجعة إلى ذاته او فعله نحو العالم العادل، و السميع البصير المحسن المجمل، و
كل اسم لله فهو صفة مفيدة لأن اللقب لا يجوز عليه. و امر تعالى ان يدعو خلقه بها و ان يتركوا اسماء اهل الجاهلية و تسميتهم
أصنامهم آلهة و لاتاً و غير ذلك. و قال الجبائى: يحتمل أن يكون أراد تسميتهم المسيح بأنه ابن الله و عزيزاً بأنه ابن الله تعالى الله
عن ذلك علواً كبيراً.

و قال قوم: هذا يدل على أنه لا يجوز أن يسمى الله إلا بما سمي به نفسه.

و قوله «وَذُرُّوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ» فيه تهديد للكفار و أن الله تعالى سيعاقبهم على عدولهم عن الحق فى تغيير أسمائه.

و قوله تعالى «سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» معناه سيجزون جزاء ما كانوا يعملون من المعاصى بأنواع العذاب. قال الرماني الاسم كلمة
تدل على المعنى دلالة الاشارة، و الفعل كلمة تدل على المعنى دلالة الافادة. و الصفة كلمة مأخوذة للمذكور من اصل من الأصول
لتجرى عليه تابعة له.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨١] ص : ٤٠

وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٨١)

أخبر الله تعالى أن من جملة من خلقه جماعة يهدون بالحق، وهداهم بالحق هو دعاؤهم الناس الى توحيد الله و الى دينه و تبييهم إياهم على ذلك. و قال قوم معنى (يهدون) يهدون «وَبِهِ يَعْدِلُونَ» معناه إنهم يعملون بالعدل و الانصاف فيما بينهم و بين الناس. و هذا إخبار ان فيما خلق قومًا هذه صفتهم و لا يدل ذلك على ان فى كل عصر يوجد قوم هذه صفتهم و لو لم يوجدوا إلا فى وقت واحد كانت الفائدة حاصلة بالاية، فلا يمكن الاستدلال بها على ان اجماع اهل الاعصار حجة. على ان عندنا انه لا يخلوا وقت من الأوقات ممن يجب اتباعه و تثبت عصمته و يكون حجة الله على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١

خلقه فيمكن أن يكون المراد بالآية من ذكرناه.

و قال ابو جعفر عليه السلام و قتادة و ابن جريح: الآية فى أمه محمد صلى الله عليه و آله و سلم و هو مثل قوله تعالى «وَجَعَلْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا» (١) فكما أنه لا يدل على وجود أئمة فى كل وقت فكذلك ما قالوه.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٢ الى ١٨٣] ص : ٤١

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَأَمْلَى لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ (١٨٣)

آيتان المعنى إن الذين كذبوا بآيات الله التى تضمنها القرآن و المعجزات الدالة على صدق النبى صلى الله عليه و آله و سلم و كفروا بها سنستدرجهم من حيث لا يعلمون استدراجاً لهم الى الهلكة حتى يقعوا فيها بغتة من حيث لا يعلمون، كما قال تعالى «بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَبْطِئُونَ رَدَّهَا» (٢) و قال: «فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ» (٣) فيقولوا هل نحن منظرون؟ و يجوز ان يكون من عذاب الآخرة.

فأما من قال من المجبرة: إن معنى الآية أن الله يستدرجهم الى الكفر و الضلال فباطل، لأن الله تعالى لا يفعل ذلك لأنه قبيح ينافى الحكمة، ثم إن الآية بخلاف ذلك لأنه بين أن هؤلاء الذين يستدرجهم كفار بالله و برسوله و بآياته، و انه سيستدرجهم فى المستقبل لأن السين لا تدخل إلا على المستقبل فلا معنى لقوله «إن الذين كفروا سنستدرجهم» الى الكفر، لأنهم كفار قبل ذلك، و لا يجب فى الكافر أن يبقى حتى يواقع كفراً آخر، لأنه يجوز أن يمته الله تعالى، فبان بذلك أن المراد أنه سيستدرجهم الى العذاب و العقوبات من حيث لا يعلمون فى مستقبل أمرهم بقوا أو لم يبقوا.

على ان الاستدراج عقوبة من الله و الله لا يعاقب أحداً على فعل نفسه كما لا يعاقبهم

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٧٣

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٤٠

(٣) سورة ٢٦ الشعراء آية ٢٠٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢

على طولهم او قصرهم.

و يحتمل ان يكون معنى الآية إنا نعاقبهم على استدراجهم للناس و إغوائهم إياهم و نعاقبهم على كيدهم، فجعل العقوبة على الاستدراج استدراجاً، و العقوبة على الكيد كيداً، كما قال «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» (١) و قال «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» (٢) و قال «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ»

«٣» وقال «وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ» «٤» وما أشبه ذلك.

و يحتمل ان يكون المراد: إني سأفعل بهم ما يدرجون في الفسوق و الضلال عنده و يكون ذلك إخبار عن بقائهم على الكفر عند إملائه لهم، فسمى ذلك استدراجاً لأنهم عند البقاء كفروا و ازدادوا كفراً و معصية. و ان كان الله لم يرد منهم ذلك و لا بعثهم عليه، كما قال «أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا تَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» «٥» كما يقول القائل: أبطر فلان فلاناً بانعامه عليه. و لقد أبطرته النعمة و اكفرته السلامة، و إن كان المنعم لا يريد ذلك بل أراد ان يشكره عليها.

و معنى قوله «وَأَمْلَى لَهُمْ» أؤخر هؤلاء الكفار في الدنيا و ابقهم مع إصرارهم على الكفر و لا أعجلهم بالعقوبة على كفرهم، لأنهم لا يفوتوني و لا يعجزوني، و لا يجدون مهرباً و لا ملجأ.

و قوله تعالى «إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ» معناه إن عذابي و سماه كيداً لنزوله بهم من حيث لا يشعرون. و قيل: إنه أراد أن جزاء كيدهم و سماه كيداً للاستدراج على ما بينا نظائره. و معنى «متين» شديد قوى قال الشاعر:
عدلن عدول اليأس و الشيخ يتلى أفانين من الهوب شد مما تنى «٦»

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٠

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٥

(٣) سورة ٤ النساء آية ١٤١

(٤) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤

(٥) سورة ٣٥ فاطر آية ٤٧

(٦) تفسير الطبري ٢٨٨ / ١٣ و الطبعة الثانية ١٣٦ / ٩ و فيه اختلاف

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣

يعنى شد او شديداً باقياً لا ينقطع. و المتن أصله اللحم الغليظ الذى عن جانب الصلب و هما متنان. و الكيد و المكر واحد، و هو الميل الى الشرّ فى خفى، كاد يكيد كيداً و مكيدة، و فلان يكيد بنفسه.

و أصل الاستدراج اغترار المستدرج من حيث يرى أن المستدرج محسن اليه حتى يورطه مكروهاً. و الاستدراج أن يأتيه من مأمنه من حيث لا يعلم.

و (أملى) بمعنى أؤخر من الملى - ثقيله اليا - يقال مضى عليه ملى من الدهر و ملاؤ من الدهر - بفتح الميم و ضمها و كسرهما - أى قطعته منه. و وجه الحكمة فى أخذهم من حيث لا يعلمون أنه لو أعلمهم وقت ما يأخذهم و عرفهم ذلك لأنموه قبل ذلك و كانوا مغربين بالقبيح قبله تعويلاً على التوبة فيما بعد و ذلك لا يجوز عليه تعالى.
و الاستدراج على ضربين:

أحدهما - ان يكون الرجل يعادى غيره فيطلب له المكيدة و الختل من وجه يغتره به و يخدعه و يدس اليه من يوقعه فى ورطة حتى يشفى صدره و لا يبالي كيف كان ذلك، فهذا سفيه غير حكيم.

و الآخر - أن يحلم فيه و يتأنى و يترك العجلة فى عقوبته التى يستحقها على معاصيه كيداً و مكرراً و استدراجاً. ألا ترى لو ان إنساناً عادى غيره فجعل يشتمه و يعيبه و ذاك يعرض عنه و لا يكافيه مع قدرته على مكافاته جاز أن يسمى كيداً و استدراجاً و مكرراً و حيلة، و لجاز ان يقال: فلان متين الكيد شديد الاستدراج، بعيد الغور محكم التدبير.

و قيل فى معنى «سَسْتَدْرِجُهُمْ» سنأخذهم قليلاً قليلاً و لا نباغتهم، يقال:

امتنع فلان على فلان و اتى عليه حتى استدرجه اى خدعه حتى حمله على ان درج اليه درجاناً أى أخذ فى الحركة نحوه كما يدرج

الصبي أول ما يمشى، و يقال:

صبي دارج: و يقال: درجوا قرناً بعد قرن اى فنوا قليلا قليلا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٤ الى ١٨٥] ص: ٤٤

أَ و لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١٨٤) أ و لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ
وَ أَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (١٨٥)

آيتان هذا خطاب من الله تعالى للكفار الذين كانوا ينسبون النبي صلى الله عليه و آله و سلم الى الجنون على وجه التوبيخ لهم و
التقريع «أ و لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» اى و ليس بالنبي صلى الله عليه و آله و سلم جنه و هى الجنون، فانه لا يأتى بمثل ما يأتى
به المجنون، و هم يرون الأصحاء منقطعين دونه و يرون صحة تدبيره و استقامة أعماله و ذلك ينافى أعمال المجانين.

و بين انه ليس به صلى الله عليه و آله و سلم إلا الخوف للعباد من عقاب الله، لأن الانذار هو الاعلام عن المخاوف، فبين لهم ما عليهم
من أليم العذاب بمخالفته ثم قال «أ و لَمْ يَنْظُرُوا» و معناه يفكروا «فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» و عجب صنعهما فينظروا فيهما نظر
مستدل معتبر، فيعرفون بما يرون من اقامة السماوات و الأرض مع عظم أجسامهما و ثقلهما على غير عمد و تسكينها من غير آله
فيستدلوا بذلك على انه خالقها و مالکها و أنه لا يشبهها و لا تشبهه.

و قوله «وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ» يعنى و ينظروا فيما خلق الله تعالى من اصناف خلقه فيستدلوا بذلك على انه تعالى خالق جميع
الأجسام و أنه أولى بالالهيّة من الأجسام المحدثه.

و قوله تعالى «وَ أَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ» معناه أ و لم يتفكروا التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥

فى ان عسى ان يكون قد اقترب أجلهم، و هو اجل موتهم فيدعوهم ذلك إلى ان يحتاطوا لدينهم و لا نفسهم فيما يصيرون اليه بعد
الموت من امور الآخرة و يزهدهم فى الدنيا و فيما يطلبونه من فخرها و عزها و شرفها فيدعوهم ذلك الى النظر فى الأمور التى أمرهم
بالنظر فيها.

و قوله تعالى «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» معناه بأى حديث بعد القرآن يؤمنون مع وضوح دلالة على أنه كلام الله إذ كان معجزاً لا
يقدر أحد من البشر ان يأتى بمثله، و سماه حديثاً لأنه محدث غير قديم. لأن إثباته حديثاً ينافى كونه قديماً.

و فى الآية دلالة على وجوب النظر و فساد التقليد، لان النظر المراد به الفكر دون نظر العين، لان البهائم ايضاً تنظر بالعين، و كذلك
الأطفال و المجانين، و الفكر موقوف على العقلاء.

و قال الحسن و قتادة سبب نزول الآية ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم وقف على الصفا يدعوا قريشاً فخذاً فخذاً، فيقول: يا بنى فلان
يا بنى فلان يحذرهم بأس الله و عقابه، فقال قائلهم: إن صاحبكم لمجنون بأن يصوت على الصباح: فأنزل الله الآية.
و الملكوت هو الملك الأعظم للمالك الذى ليس بمملك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٦] ص: ٤٥

مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هادى لَهُ وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٨٦)

قرأ أهل العراق «و يذرهم» بالياء، و اسكن الراء منه حمزة و الكسائى و خلف الباقر بالنون و ضم الراء من قرأ بالنون قال لأن الشرط
من الله، فكأنه قال «من يضلل الله ... فنذرهم». و من قرأ بالياء رده الى اسم الله تعالى و تقديره الله يذرهم. التبيان في تفسير القرآن،

ج ٥، ص: ٤٦

و من ضم الرء قطعهُ عن الأول و لم يجعلهُ جواباً. و يجوز ان يكون أضر المبتدأ و كان تقديره و نحن نذرهم، فيكون في موضع الجزم. و يجوز أن يكون استأنف الفعل فيرفعه و من جزمه فانه عطفه على موضع الفاء و ما بعدها من قوله «فَلا هادِي لَه» لان موضعه جزم، فحمل «و نذرهم» على الموضع، و مثله في الحمل على الموضع قوله تعالى «فَأَصَدَّقَ وَ أَكُنَّ» (١) لأنه لو لم يلحق الفاء لقلت لو لا أخرتني أصدق، لان معنى «لَوْ لا أَخَّرْتَنِي» (٢) أخرني أصدق. فحمل قوله تعالى «و أكن» على الموضع.

و معنى قوله «مَنْ يُضِلِّ اللهُ فَلا هادِي لَه» اي يمتحنه الله فيضل عند امتحانه و أمره إياه بالطاعة و الخير و الرشاد «فَلا هادِي لَه» أي لا يقدر أحد أن يأتيه بالهدى و البرهان بمثل الذي آتاه الله تعالى، و لا بما يقارنه أو يزيد عليه «وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ» بمعنى يخلي بينهم و بين ذلك، و ترك إخراجهُ بالقسر و الجبر، و منعه إياه لطفه الذي يؤتیه من آمن و اهتدى و قيل الوعظ.

و الطغيان الغلو في الكفر، و العمه: التحير و التردد في الكفر. و يحتمل ان يكون المراد من يضل الله عن الجنة عقوبة على كفره فلا هادى له اليها و إن الله لا يحول بين الكافر بل يتركه مع اختياره لأن ما فعله من الزجر و الوعيد كاف في ازاحة عله المكلف. و قيل معناه من حكم الله تعالى بضلالة و سماه ضالا بما فعله من الكفر و الضلال فلا احد يقدر على إزالة هذا الاسم عنه و لا يوصف بالهداية، و كل ذلك واضح بحمد الله تعالى

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٧] ص : ٤٦

يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (١٨٧)

(١، ٢) سورة ٦٣ المنافقين آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧

آية بلا خلاف.

«أيان» معناه متى، و هي سؤال عن الزمان على وجه الظرف.

أخبر الله تعالى ان الكفار يسألون النبي صلى الله عليه و آله و سلم عن الساعة، و هي القيامة «أَيَّانَ مُرْسَاهَا» أي وقت قيامها و ثباتها. و معنى «أيان» متى قال الراجز:

أيان تقضى حاجتي إيانا أما ترى لنجحها إيانا (١)

و «مرساها» في موضع رفع بالابتداء، يقال: رسي يرسوا إذا ثبت فهو راس و جبال راسيات ثابتات، و أرساها الله اي ثبتها. و قيل معنى «مرساها» الوقت الذي يموت فيه جميع الخلق، و معنى سؤالهم عنها اي متى وقوعها و كونها. فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله و سلم ان يجيبهم و يقول لهم «عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ» لم يطلع عليها احداً كما قال «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» (٢) و قوله تعالى «لا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلا هُوَ» اي لا يظهرها في وقتها إلا الله.

و قوله تعالى «ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- ثقل علمها على السماوات و الأرض ذهب اليه السدى و غيره.

الثاني- ثقل وقوعها على اهل السماوات و الأرض- ذكره ابن جريج و غيره-

ثم اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله و سلم بكيفية وقوعها فقال «لا تَأْتِيكُمْ إِلا بَغْتَةً» يعني فجأة.

و قوله «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا» قيل في معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- ان معناه و تقديره حفي عنها يسألونك عن الساعة و وقتها كأنك عالم بها

(١) تفسير القرطبي ٣٣٥ / ٧ و مجاز القرآن ٢٣٤ / ١ و اللسان (ابن)

(٢) سورة ٣١ لقمان آية ٣٤. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨

وقيل: معناه كأنك فرح بسؤالهم عنها. وقيل: معناه كأنك أكثر السؤال عنها ذكره مجاهد. يقال حفيف بفلان إذا سألته سؤالاً أظهرت فيه المحبة والبر، قال الشاعر:

سؤال حفي عن أخيه كأنه بذكرته و سنان او متواسن (١)

و يقال: احفى فلان بفلان في المسألة إذا أكثر عليه، و يقال: حفيت الدابة تحفى حفاً مقصوراً إذا كثر عليها الم المشى، و الحفاء- ممدوداً- المشى بغير نعل.

ثم امر الله نبيه ان يقول «إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ» اى لا يعلمها إلا الله.

وقوله تعالى «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» معناه أكثر الناس لا يعلمون ان ذلك لا يعلمه إلا الله، و يظنون انه قد يعلمه الأنبياء و غيرهم من خلقه. و قال الجبائي معناه «لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» لم أخفى الله تعالى علم ذلك على التعيين على الخلق. و الوجه فيه انه ازجر لهم عن معاصيه لأنهم إذا جوزوا في كل وقت قيام الساعة و زوال التكليف كان ذلك صارفاً لهم عن فعل القبيح خوفاً من فوات وقت التوبة. و قوله في أول الآية «قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي» يعنى علم وقت قيامها. و قوله في آخرها «قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ» معناه علم كيفيتها و شرح هيئتها و تفصيل ما فيها لا يعلمه إلا الله، فلا تكون تكراراً لغير فائدة.

و قال قتادة الذين سألوها عن ذلك قريش. و قال ابن عباس: هم قوم من اليهود و قال الفراء: في الآية تقديم و تأخير و تقديرها يسألونك عنها كأنك حفى بهم.

قال الجبائي و في الآية دليل على بطلان قول الرافضة من أن الأئمة معصومون منصوص عليهم واحداً بعد الآخر الى يوم القيامة، لأن على هذا لا بد أن يعلم آخر الأئمة أن القيامة تقوم بعده و يزول التكليف عن الخلق، و ذلك خلاف قوله «قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ».

(١) قائله المعطل الهذلي. ديوانه ٣ / ٤٥ و تفسير الطبرى ١٣ / ٣٠١ (طبعة دار المعارف) و ٩ / ١٤٢ الطبعة الثانية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩

و هذا الذى ذكره باطل لأنه لا يمتنع أن يكون آخر الأئمة يعلم أنه لا- إمام بعده و إن لم يعلم متى تقوم الساعة، لأنه لا يعلم متى يموت، فهو يجوز أن يكون موته عند قيام الساعة إذا أردنا بذلك انه وقت فناء الخلق. و إن قلنا إن الساعة عبارة عن وقت قيام الناس فى الحشر فقد زالت الشبهة، لأنه إذا علم أنه يفنى الخلق بعده لا يعلم متى يحشر الخلق. على انه قد روى أن بعد موت آخر الأئمة يزول التكليف لظهور أشراف الساعة و تواتر إماراتها نحو طلوع الشمس من مغربها و خروج الدابة و غير ذلك، و مع ذلك فلا يعلم وقت قيام الساعة، و لهذا قال الحسن و جماعة من المفسرين: بادروا بالتوبة قبل ظهور الست: طلوع الشمس من مغربها، و الدجال، و الدابة، و غير ذلك مما قدمناه فعلى هذا سقط السؤال.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٨٨] ص: ٤٩

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١٨٨)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول للمكلفين إني «لا أمليكَ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلا ضَرّاً إِلَّا ما شاءَ اللهُ» ان يملكني إياه فمشيئته تعالى في الآية واقعة على تملك النفع والضر لا على النفع والضر، لأنه لو كانت المشيئة إنما وقعت على النفع والضر كان الإنسان يملك ما شاء الله من النفع، وكان يملك الأمراض والاسقام وسائر ما يفعله الله فيه مما لا يجد له عن نفسه دفعا. ومعنى الآية إني املك ما يملكني الله من الأموال وما أشبهها مما يملكهم ويمكنهم من التصرف فيها على ما شاءوا، وكيف شاءوا. والضر الذي ملكهم الله إياه هو ما يمكنهم منه من الإضرار بأنفسهم وغيرهم، ومن لم يملكه الله شيئا منه لم يملكه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٠

وذلك يفسد تأويل المجبرة الذين قالوا: معنى الآية إن الله يريد جميع ما ينال الناس من النفع والضرر وإن كان ظلماً وجوراً من أفعال عباده.

وقوله عز وجل «وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمَ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ» معناه إني لو كنت أعلم الغيب لعلمت ما يربح من التجارات في المستقبل وما يخسر من ذلك فكننت اشترى ما اربح وأتجنب ما أخسر فيه، فتكثر بذلك الأموال والخيرات عندي، و كنت أعده في زمان الخصب لزمان الجذب «وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ» يعني الفقر إذا فعلت ذلك. وقيل: وما مسني تعذيب. وقيل: وما مسني جنون جواباً لهم حين نسبوه الى الجنون. وقال ابن جريج «لَوْ كُنْتُ أَعْلَمَ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ» من العمل الصالح قبل حضور الأجل، وهو قول مجاهد وابن زيد. وقال البلخي:

لو كنت اعلم الغيب لكنت قديماً، والقديم لا يمسه السوء لان احداً لا يعلم الغيب الا الله.

وفي الآية دلالة على ان القدرة قبل الفعل، لأن قوله «لَوْ كُنْتُ أَعْلَمَ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ» يفيد أنه كان قادراً لأنه لو لم تكن القدرة إلا مع الفعل لو علم الغيب لما امكنه الاستكثار من الخير وذلك خلاف الآية.

وقوله تعالى «إِنَّا إِنَّا إِنَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» معناه لست الا مخوفاً من العقاب محذراً من المعاصي و مبشراً بالجنة حاثاً عليها غير عالم بالغيب «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» فيصدقون بما أقول، و خصهم بذلك لأنهم الذين ينتفعون بانذاره و بشارته دون من لا يصدق به كما قال «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ».

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٨٩ الى ١٩٠] ص : ٥٠

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيئاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْتَنَّا صَالِحاً لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١٨٩) فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٩٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥١

آيتان.

قرأ اهل المدينة و ابو بكر و عكرمة و الأعرج «شركاً» بكسر الشين منوناً الباقون بضم الشين على الجمع. و قرأ ابن يعمر «فمرت» بتخفيف الراء و هو شاذ.

قال ابو علي الفارسي: من قرأ «شركاً» بكسر الشين منوناً- حذف المضاف كأنه أراد جعلاً له ذا شرك اي ذا نصيب او ذوى شرك، و يكون كقول من جمع فالقراءتان يؤلان الى معنى واحد. و الضمير في قوله «له» يعود الى اسم الله كأنه قال جعلاً لله شركاء.

وقال ابو الحسن: كان ينبغي لمن قرأ- بكسر الشين- أن يقول جعلاً لغيره شركاء. و قول من قرأ «جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ» يجوز ان يريد جعلاً لغيره فيه شركاء، فحذف المضاف، فالضمير على هذا ايضاً في «له» راجع الى الله تعالى. و قال ابو علي يجوز ان يكون الكلام على ظاهره، و لا يقدر حذف المضاف في قوله تعالى «جعلاً له» و انت تريد لغيره و لكن يقدر حذف المضاف الى شرك فيكون المعنى جعلاً له ذوى شرك، و إذا جعلاً له ذوى شرك كان في المعنى مثل لغيره شركاً، فلا يحتاج الى تقدير جعلاً لغيره شركاً.

قال ابو علي: و يجوز ان يكون قوله تعالى «جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ» جعل أحدهما له شركاء او ذوى شرك فحذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه كما حذف من قوله تعالى «لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» و المعنى على رجل واحد من احد رجلى القريتين. و حكى الازهرى ان الشرك و الشريك واحد و يكون بمعنى النصيب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٢

قوله «هو الذى» كناية عن الله تعالى و إخبار عن الذى خلق البشر من نفس واحدة و هى آدم و خلق منها زوجها يعنى حواء. و قيل: انه خلقها من ضلع من أضلاعه و بين انه إنما خلقها ليسكن اليها آدم و يأنس بها.

و قوله «فَلَمَّا تَغَشَّاهَا» معناه لما وطأها و جامعها. و قيل: تغشاهما بدنوه بها لقضاء حاجه، فقضى حاجته منها «حملت» فى الكلام حذف «حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا» لأن الحمل أول ما يكون خفيفاً، لأنه الماء الذى يحصل فى رحمها. و الحمل - بفتح الحاء ما كان فى الجوف و كذلك ما كان على نخلة او شجرة فهو مفتوح. - و بكسر الحاء - ما كان من الثقل على الظهر.

و قوله تعالى «فمرت به» معناه استمرت به و قامت و قعدت و قيل: شكت له و آلمها ثقلها. و من خفف الرء أراد شكت و مارت فلم تدر هى حامل ام لا. و قال الحسن أ غلاماً ام جارية.

و قوله تعالى «فَلَمَّا أَثَقَلَتْ» اى صارت ذات ثقل كما يقال اثمراى صار ذا ثمر، و ذلك قرب ولادتها. «دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا» يعنى آدم و حواء دعوا الله اى سألاه «لِنُنْزِلَ آتَيْنَا صَالِحًا» اى لو أعطيتنا ولدًا صالحًا. قال الجبائى: صالحاً يعنى سليماً من الآفات صحيح الحواس و الآلات. و قال غيره: معنى صالحاً مطيعاً فاعلاً للخير «لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ» اى نكونن معترفين بنعمك علينا نعمة بعد نعمة تسديها إلينا.

و قوله عز و جل «فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا» يعنى فلما آتى الله آدم و حواء ولدًا صالحًا جعلاً له شركاء، و اختلفوا فى الكناية الى من ترجع فى قوله «جعلاً»:

فقال قوم هى راجعة الى الذكور و الإناث من أولادهما او الى جنسى من أشرك من نسلهما، و إن كانت الأدلة تتعلق بهما. و يكون تقدير الكلام فلما آتى الله آدم و حواء الولد الصالح الذى تمنياه و طلباه جعل كفار أولادهما ذلك مضافاً الى غير التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٣

الله. و يقوى ذلك قوله تعالى «فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» فلو كانت الكناية عن آدم و حواء لقال عما يشركان. و إنما أراد تعالى الله عما يشرك هذان النوعان او الجنسان و جمعه على المعنى. و قد ينتقل الفصحى من خطاب الى خطاب غيره. و من كناية الى غيرها. قال الله تعالى «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» (١) فانصرف من مخاطبة الرسول الى المرسل اليهم ثم قال «وَتَعَزَّزُوا وَتُوقَرُوا» (٢) يعنى الرسول ثم قال «و تسبحوه» يعنى الله تعالى، قال الهذلى:

يا لهف نفسى كان جده خالد و بياض وجهك للتراب الأعفر (٣)

و لم يقل و بياض وجهه. و قال كثير:

اسىء بنا او احسنى لا ملومة لدينا و لا مقلية إن تقلت (٤)

فخطبها ثم ترك الخطاب. و قال الاخر:

فدى لك ناقتى و جميع اهلى و مالى إنه منه آتانى

و لم يقل منك اتانى. و ليس لاحد ان يقول كيف يبنى عنى لم يجر له ذكر، و ذلك ان لنا عنه جوايين:

أحدهما - انه يجوز ذلك إذا دل الدليل عليه، كما قال «حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ» (٥) و لم يتقدم للشمس ذكر. و قال الشاعر:

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفتى إذا حشرت يوماً و ضاق بها الصدر (٦)

و لم يتقدم للنفس ذكر.

و الجواب الثاني - انه تقدم ذكر ولد آدم في قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» و أراد بذلك جميع ولد آدم، و تقدم أيضاً في قوله «فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا»

(١، ٢) سورة الفتح آية ٨-٩

(٣) مر هذا البيت في ١: ٣٥ من هذا الكتاب.

(٤) اللسان (سوأ)

(٥) سورة ٣٨ ص آية ٣٢

(٦) اللسان (حشرح)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٤

لاين معناه ولداً صالحاً، و يريد بذلك الجنس. و إن كان لفظه واحداً، و إذا تقدم مذكوران و عقباً بأمر لا يليق بأحدهما و جب ان يضاف الى الآخر، و الشرك لا يليق بآدم، لأنه نبي نزهه الله عن ذلك، و عن جميع القبائح، و يلق بكفار ولده و نسله فوجب ان نرده اليهم.

و قال الزجاج و ابن الأخشداد: جعل من كل نفس زوجها كأنه قال: و جعل من النفس زوجها على طريق الجنس و أضمر لتقدم الذكر. و قال ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني: الكناية في جميع ذلك غير متعلقة بآدم و حواء و جعل الهاء في «تغشاها» و الكناية في «دعوا الله ربهما، و آتاهما صالحاً» راجعين الى من أشرك و لم يتعلق بآدم و حواء إلا- قوله: «خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» و الاشارة بذلك الى جميع الخلق. و كذلك قوله «وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» ثم خص بها بعضهم، كما قال «هُوَ الَّذِي يَسِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ» «١» فخاطب الجماعة ثم خص راكب البحر، فكذلك اخبر الله تعالى عن جملة امر البشر بأنهم مخلوقون من نفس واحدة و زوجها و هما آدم و حواء ثم عاد الذكر الى الذي سأل الله تعالى ما سأل فلما أعطاه إياه ادعى له الشركاء في عطيته.

و قال قوم: يجوز ان يكون عنى بقوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» المشركين خصوصاً، إذ كان كل بنى آدم مخلوقون من نفس واحدة كأنه قال:

خلق كل احد من نفس واحدة و خلق من النفس الواحدة زوجها، و مثله كثير نحو قوله عز و جل «فَأَجْلَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» «٢» و المعنى فاجلدوا كل واحد منهم.

و قال قوم: ان الهاء في قوله: «جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ» راجعة إلى الولد لا إلى الله و يكون المعنى انهما طلبا من الله أمثالا للولد الصالح فاشركا بين الطلبتين، كما يقول القائل:

طلبت منى درهما فلما أعطيتكه شركته بآخر أى طلبت آخر مضافاً اليه، فعلى هذا

(١) سورة ١٠ يونس آية ٢٢

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٥

يجوز أن تكون الكناية من أول الكلام إلى آخره راجعة إلى آدم و حواء.

فان قيل: فعلى هذا فأى تعلق لقوله «فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» بذلك.

و كيف ينزه نفسه عن ان يطلب منه ولد آخر؟! قلنا: لم ينزه نفسه عن ذلك و إنما نزهها عن الاشراك به، و ليس يمتنع ان يقطع هذا

الكلام عن حكم الاول، لأنه قال بعد ذلك «أُشْرِكُونَ ما لا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ» فزعه نفسه عن هذا الشرك دون ما تقدم. فأما الخبر المدعى في هذا الباب، فلا يلتفت اليه، لأن الاخبار تبني على ادلة العقول، فإذا علمنا بدليل العقل ان الأنبياء لا يجوز عليهم المعاصي تأولنا كل خبر يتضمن خلافه او أبطلناه، كما نفعل ذلك بأخبار الجبر والتشبيه. على ان هذا الخبر مطعون في سنده، لأنه يرويه قتادة عن الحسن عن سمرة، وهو مرسل، لأن الحسن لم يسمع من سمرة شيئاً- في قول البغداديين- ولان الحسن قال بخلاف ذلك فيما روى عنه عروة- في قوله عز وجل «فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا» قال هم المشركون. ويعارض ذلك ما روى عن سعيد بن جبير وعكرمة والحسن وغيرهم: من ان الشرك غير منسوب الى آدم وزوجته، وأن المراد به غيرهما على ان في الخبر اشركا إبليس اللعين فيما ولد لهما بأن سمياه عبد الحرث، والاية تقضى انهم أشركوا الأصنام التي لا تخلق وهي تخلق، والتي لا- تستطيع ضرراً ولا- نفعاً وليس لإبليس في الآية ذكر، ولو كان له ذكر لقال أ تشركون من. وقال في آخر القصة «أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا...» وكذا، ولا يليق ذلك بإبليس. ويقوى ان الاية مصروفة عن آدم الى ولده انه قال «فَلَمَّا تَغَشَّاهَا» ولو كان منسوقاً على النفس الواحدة لقال فلما تغشتها، لان ذلك هو الأجود والأفصح وإن جاز خلافه.

وحكى البلخي عن قوم انهم قالوا: لو صح الخبر لم يكن في ذلك الا إشراكاً في التسمية، وليس ذلك بكفر ولا معصية كبيرة، وذهب اليه كثير من المفسرين واختاره الطبري.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٦

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): الآيات ١٩١ الى ١٩٣]..... ص: ٥٦

أُشْرِكُونَ ما لا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ (١٩١) وَلا يَشِيءُ يَطِيعُونَ لَهُمْ نَصِيراً وَلا أَنفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٢) وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْنِمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (١٩٣)

ثلاث آيات قرأ نافع «لا يتبعوكم» وفي الشعراء «يتبعهم» بالتخفيف. الباقيون بالتشديد و هما لغتان، وبالتشديد اكثر. قال ابو زيد تقول: رأيت القوم فأتبعتهم اتباعاً إذا سبقوك فأسرعت نحوهم و مروا على فاتبعتهم اتباعاً إذا ذهبت معهم و لم يسبقوك، قال: و تبعتم اتباعهم تبعاً مثل ذلك.

وفي الآية توبيخ من الله وتعنيف للمشركين، وإن خرج مخرج الاستفهام، بأنهم يعبدون مع الله جماداً لا يخلق شيئاً من الأجسام ولا ما يستحق به العبادة، وهم مع ذلك مخلوقون محدثون ولهم خالق خلقهم. ونبههم بذلك على انه لا ينبغي أن يعبد إلا من يقدر على إنشاء الأجسام واختراعها وخلق اصول النعم التي يستحق بها العبادة، وان ذلك لا يقدر عليه إلا الله تعالى الذي ليس بجسم، والقادر لنفسه، ثم بين أن هذه الأشياء التي يعبدونها ويتخذونها آلهة وأشركوا بها مع الله تعالى لا تقدر لمن عبدها واتخذها إلهة على نفع ولا على ضرر ولا أن ينصروهم، ولا ان ينصروا أنفسهم إن أراد بهم غيرهم سوءاً، و من هذه صورته فهو على غاية العجز، ولا يجوز أن يكون إلهة. وإنما يجب ان يكون كذلك من يقدر على الضرر والنفع ونصرة أوليائه.

وقوله تعالى «وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لا يَتَّبِعُوكُمْ» معناه إن الأصنام والأوثان التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٧

التي كانوا يعبدونها ويتخذونها آلهة إن دعواها إلى الهدى والرشد لم يستمعوا ذلك، ولا تمكنوا من اتباعهم، لأنها جمادات لا تفقه ولا تعقل- في قول أبي وغيره- وقال الحسن: إن ذلك راجع الى قوم من المشركين قد عموا بالكفر فهم لا يعلمون.

ثم قال «سِوَاءَ عَلَيْنِمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ» يعني سواء عندها دعاؤها والسكوت عنها لكونها جماداً لا تعقل وإنما قال «أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ» ولم يقل أَمْ صمتم ليكون في مقابلة «أَدْعَوْتُهُمْ» فيفيد الماضي والحال لأن المقابلة دلت على معنى الماضي، واللفظ يدل على معنى الحال، وعليه أكثر الكلام يقولون: سواء عليّ أقمتم أم قعدت، ولا يقولون أقمتم أم انت قاعد، قال الشاعر:

سواء إذا ما أصلح الله أمرهم علينا ادثر ما لهم ام اصارم (١)

و انشد الكسائي:

سواء عليك النفر ام بت ليله بأهل القبا من نمير بن عامر «٢»

و انشد بعضهم: (ام انت بائت)

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٤] ص: ٥٧

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنَّكُمْ صَادِقِينَ (١٩٤)

إنما قال «إن الذين» وهو يريد الأصنام، لأنها لما كانت عندهم معبودة تنفع و تضر، جاز أن يكنى عنها بما يكنى عن الحي، كما قال في موضع آخر

(١) معانى القرآن ١ / ٤٠١ «الذر» المال الكثير. و «اصرام» جمع اصرام و هو الفريق القليل العدد و يقصد- هنا- الفريق من الإبل. و أصله اصاريم، و حذف الياء لضرورة الشعر.

(٢) معانى القرآن ١ / ٤٠١. يريد النفر من منى.

التبيان في تفسير القرآن، ج٥، ص: ٥٨

«بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ» «١» و لم يقل فعله كبيرها فاسألوها، و قال «وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ» «٢» لما أضاف السجود إليها جمعها بالواو و النون التي تختص بالعقلاء و معنى «مَنْ دُونِ اللَّهِ» غير الله، كأنه قال كل مدعو إليها غير الله «عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ» و «من» لابتداء الغاية في أن الدعاء دون دعاء الله إلى حيث انتهى إنما هو لعباد الله.

ثم قال «عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ» فإنما سماها كذلك لأن التبعذ التذلل، فلما كانت الأصنام تنصرف على مشيئة الله، و هي غير ممتنعة عما يريد الله تعالى بها كانت بذلك في معنى العباد. و يقال عبادت الطرق إذا وطئته حتى تقرر و سهل سلوكه. و منه قوله تعالى «وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ» «٣» اى ذلتهم و استخدمتهم ضرورياً من الخدم. و قال الجبائي و غيره: معنى «عباد» أى أملاك لربهم كما أنتم عبيد له، فان كنتم صادقين فى ادعائكم انها آلهة فادعوهم فليستجيبوا لدعائكم، و هذه لام الأمر على معنى التهجين كما قال «هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» «٤» فإذا لم يستجيبوا لكم، لأنها لا تسمع دعاءكم فاعلموا انها لا تنفع و لا تضر و لا تستحق العبادة.

فأما من قال الأصنام تعبد الله على الحقيقة كما يعبد العقلاء، و ان كنا لا نفقه ذلك فقد تجاهل، لأن العبادة ضرب من الشكر، و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. و العبادة و ان كانت شكراً فانه يقارنها خضوع و تذلل. و كل ذلك يستحيل من الجماد.

و يحتمل من حيث انهم توهموا انها تضر و تنفع فقبل لهم ليس يخرج هؤلاء بذلك عن حكم الله تعالى. و قال الحسن: معناه إنها مخلوقة أمثالكم. و العبد المملوك من جنس ما يعقل، لأن الثوب مملوك، و لا يسمى عبداً.

وقيل الدعاء الأول فى الآية تسميتهم الأصنام آلهة كأنه قال «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ»

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٦٣

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٤

(٣) سورة ٢٦ الشعراء آية ٢٢

(٤) سورة ٢٧ النمل آية ٦٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٥٩
 آلهة من دون الله فاطلبوا منهم المنافع و كشف المضار، فإذا كان ذلك ميثوساً منها، فعبادتها جهل و سخف. و قوله «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» قال الحسن: معناه في أنهم آلهة.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٥] ص : ٥٩

أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَاطُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونَ (١٩٥)

قرأ أبو جعفر «يبتطون» و يبتطش - بظم الطاء - حيث وقع. الباقون بكسرها. و هما لغتان، و الكسر افصح و اكثر. و قرأ «كيدوني» بياء في الحالين الوقف و الوصل الحلواني عن هشام و يعقوب وافقهما في الوصل أبو عمرو و ابو جعفر و إسماعيل و الدحواني عن هشام. الباقون بغير ياء في الحالين. و «تنظرونى» بياء في الحالين عن يعقوب.

قال ابو على الفارسي: الفواصل و ما أشبهها من الكلام التام تجرى مجرى القوافي لاجتماعهما في أن الفاصلة آخر الآية، كما ان القافية آخر البيت و قد الزمو الحذف في هذا الباب في القوافي كقوله:

فهل يمنع ارتيادى البلاد من قدر الموت أن يأتين

و البياء التي هي لام الكلمة كذلك نحو قوله:

يلمس الأحلاس في منزله بيديه كاليهودى المصلَّ (١)

أكد الله تعالى في هذه الآية الحجة على المشركين فى انه لا ينبغي لهم أن يعبدوا هذه الأصنام و لا يتخذونها آلهة، فقال «أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا». لأن لفظه و إن

(١) قائله ليبد. اللسان «لمس» و الأحلاس ملازمة المنزل و عدم التدخل بشئون الدولة. و «المصل» بمعنى الخاسر الذى ليس له شىء فى الامر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٠

كان لفظ الاستفهام، فالمراد به الإنكار، اى ليس لهم ارجل يمشون بها و لا لهم ايد يبتطون بها و لا أعين يبصرون بها و لا آذان يسمعون بها، فعرفهم بذلك انهم دون منزلتهم و أن الكفار مفضلون عليهم بما أنعم الله عليهم من هذه الحواس التى لم تؤت الأصنام. و إذا كنتم مفضلين عليها و كنتم أقدر على الأشياء و أعلم، فكيف يجوز لكم ان تتخذوها مع ذلك آلهة لأنفسكم. و قوله تعالى «قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونَ» معناه ادعوا هذه الأوثان و الأصنام التى تزعمون أنها آلهة و تشركونها فى أموالكم فتجعلون لها خطأ من الأموال و المواشى و توجهون عبادتكم اليها اشركا بالله لها و اسألوهم ان يضررونى و ان يكيدونى معكم، و لا تؤخروا ذلك إن قدروا عليه، و متى لم يتمكنوا من ذلك فتنينوا انها لا تستحق العبادة، لأنها فى غاية الضعف و العجز.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٦] ص : ٦٠

إِنَّ وِلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (١٩٦)

روى ابن خنيس عن السوسى «ان ولى الله» بياء مشددة مفتوحة. الباقون بثلاث ياءات الأولى ساكنة و الثانية مكسورة و الثالثة مفتوحة - على الاضافة - و من قرأ مشدداً حذف الوسطى و ادغم الاولى فى الثالثة. و لا يجوز إدغام الثانية فى الثالثة، لأنها متحركة و قبلها ساكن لا يمكن الأدغام.

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول للمشركين «إِنَّ وَلِيَّيَ اللَّهُ الَّذِي» يحفظنى و ينصرنى و يحوطنى و يدفع شرككم عنى هو الله الذى خلقنى و إياكم جميعاً و يملكنى و يملككم الذى نزل القرآن، و هو ينصر الصالحين الذين يطيعونه و يجتنبون معاصيه تارة بالحجة و اخرى بالدفع عنهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦١

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٧] ص: ٦١

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٧)

هذا عطف على الآية الاولى، فكأنه قال قل وليى الله القادر على نصرتى عليكم و على من أراد بى ضرراً. و الذين تتخذونهم أنتم آلهة لا يقدرون على ان ينصروكم و لا أن يدفعوا عنكم ضرراً. و لا يقدرون ان ينصروا أنفسهم ايضاً لو ان إنساناً أراد بهم سوءاً من كسر او غيره.

و إنما كرر هذا المعنى لأنه ذكره فى الآية التى قبلها على وجه التقرير، و ذكره هاهنا على وجه الفرق بين صفة من تجوز له العبادة ممن لا تجوز، كأنه قال: إن ناصرى الله و لا ناصر لكم ممن تعبدون.

و انما قال تدعون من دونه و هم يدعونهم معه، لأن معنى من دونه من غيره و مع ذلك فانه بمنزلة من أفرد غيره بالعبادة فى عظم الكفر و الشرك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٨] ص: ٦١

وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١٩٨)

قال الفراء و الزجاج: المعنى إن دعوتهم هؤلاء الذين تعبدونهم من الأصنام الى صلاح و منافع لا يسمعون دعاءكم، و تراهم فاتحة أعينهم نحوكم على ما صورتهم عليه من الصور، و هم مع ذلك لا يبصرونكم.

قال الجبائى: جعل الله انفتاح عيونهم فى مقابلتهم نظراً منهم اليهم مجازاً، لان النظر حقيقة تقلب الحدقة الصحيحة نحو المرئى طلباً لرؤيته و ذلك لا يتأتى فى الجماد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٢

و يقال فى اللغة: تناظر الحائطان إذا تقابلا و كل شىء قابل غيره يقال: نظر اليه.

و قال الحسن: المعنى و إن تدع يا محمّد المشركين، فلم يجعل الكناية عن الأوثان و قال الرماني: الكناية عن الأوثان لأنهم جعلوها تضر و تنفع، كما يكون ذلك فيما يعقل.

و فى الآية دلالة على ان النظر غير الرؤية، لأنه تعالى أثبت النظر و نفى الرؤية و قوله «و تَرَاهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ» وجه الخطاب الى النبى صلى الله عليه وآله وسلم و لو كان أمره بخطاب المشركين بمعنى قل لهم لقال و ترونهم. و قال السدى و مجاهد:

أراد به المشركين، فعلى هذا يكون قوله «وَإِنْ تَدْعُوهُمْ» خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ان دعا المشركين الى الهدى لا يسمعون بمعنى لا يقبلوا و هم يرونه و لا ينتفعون برؤيته.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ١٩٩] ص: ٦٢

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (١٩٩)

امر الله تعالى نبيه أن يأخذ مع الناس بالعفو، و هو التساهل فيما بينه و بينهم و قبول اليسير منهم الذى سهله عليهم و يسر فعله لهم، و ان يترك الاستقصاء عليهم فى ذلك، و هذا يكون فى مطالبه الحقوق الواجبة لله تعالى و للناس و غيرها. و هو فى معنى الخبر

عن النبي صلى الله عليه وآله «رحم الله سهل القضاء سهل الاقتضاء».

ولا ينافي ذلك ان لصاحب الحق والديون وغيرها استيفاء الحق و ملازمة صاحبه حتى يستوفيه، لأن ذلك مندوب إليه دون ان يكون واجباً. وقد يكون العفو في قبول العذر من المعتذر و ترك المؤاخذه بالاساءة.

وقوله «وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» يعنى بالمعروف، و هو كل ما حسن فى العقل فعله او فى الشرع، و لم يكن منكراً و لا قبيحاً عند العقلاء.

وقوله عز و جل «وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ» امر بالاعراض عن الجاهل: السفية الذى إن كلمه سفه عليه و آذاه بكلامه. و أمره إذا أقام عليهم الحجج و بين بطلان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٣

ما هم عليه من الكفر و المعاصى أن يعرض عنهم و لا يجاوبهم فى مكروه يسمعه، صيانته لنفسه عنهم. و قال عطا العفو: الفضل. و قال مجاهد: العفو من اخلاق الناس، و عفو أموالهم من غير تجسس عليهم. و قال: ما عفا لك من أموالهم، و ذلك قبل فرض الزكاة. و قال السدى: نسخ ذلك بآية الزكاة. و قال ابن زيد: أمره بالاعراض عنهم ثم نسخ بقوله «وَأَغْلُظْ عَلَيْهِمْ» «١».

و روى عن النبي صلى الله عليه وآله فى قوله: «وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» أن جبرائيل قال له معناه تصل من قطعك و تعطى من حرمك و تعفو عن ظلمك.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٠] ص : ٦٣

وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠)

النزغ ادنى حركة تقول: نزغته إذا حركته. و المعنى ان نالك يا محمد من الشيطان ادنى حركة من معانده و سوء عشره «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» اى سل الله ان يعيدك، و يحفظك منه فانه سميع للمسموعات و عالم بالخفيات يسمع دعاء من يدعوه و يعلم دعاءه و ما يستحقه بذلك من الله.

و النزغ الفساد ايضاً يقال: نزغ فلان بيننا اى أفسد، و منه قوله تعالى: «نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي» «٢» و نزع ينزع و نغز ينغز إذا أفسد. و موضع ينزغك جزم ب (إن) التى للجزاء الا انه لا يبين فيه الاعراب، لأنه مبنى مع نون التأكيد على الفتح و إذا كانت مشددة لا بد من تحريك ما قبلها فى الجزم لالتقاء الساكنين و النزغ الإزعاج بالإغواء و اكثر ما يكون ذلك عند الغضب و اصل النزغ الإزعاج بالحركة نزغته انزغه نزغاً.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٧٤ و سورة ٦٦ التحريم آية ٩

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ١٠٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٤

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠١] ص : ٦٤

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (٢٠١)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و اهل البصرة و الكسائى «طيف» بغير الف و بغير همز. الباقون بألف بعدها همزة. قال الحسن: الطيف فى كلام العرب اكثر من طائف. و قال ابو زيد: طاف الرجل يطوف طوفاً إذا اقبل و أدبر و أطاف يطوف طوفاً إذا جعل يستدبر القوم و يأتيهم من نواحيهم. و طاف الخيال طيفاً إذا ألم فى المنام. و قال ابو عبيدة: طيف من الشيطان بأن يلم به، لما يقال منه: طفت اطياف طيفاً. و قال قوم: الطائف ما أطاف بك من وسوسة الباطل. و الطيف اللمم و المس. و قال ابو عمرو و ابن العلاء: الطيف الوسوسة. و حكى الرماني:

ان الطيف أصله طوف من الواو مثل سيد و ميت، فخفف، و انشد ابو عبيدة للأعشى في الإلمام.

و نصبح عن غب السرى و كأنما أ لم بها من طائف الجن اولق «١»

و كأن معنى الآية إذا مسهم من ينظر لهم نظرة من الشيطان. و يكون طائف مثل العاقبة و العافية، مما جاء المصدر منه على فاعل و فاعله، فالطيف اكثر لان المصدر على هذا الوزن اكثر منه على وزن فاعل، و الطائف كالخاطر. و قال الحسن معناه يطوف عليهم الشيطان بوساوسه، فيقبل بعض و حبه من يعصى الله. و قوله «تذكروا» أى تذكروا ما عندهم من المخرج و التوبة «فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ» قد تابوا. و قال مجاهد: هم المؤمنون إذا مسهم طيف أى غضب تذكروا. و قال سعيد ابن جبير: هو الرجل يغضب الغضب فيذكر فيكظم غيظه. و قال مجاهد: هو الرجل يهيم بالذنب فيذكر الله تعالى فيتركه.

(١) ديوانه ١٤٧ و مجاز القرآن ١/ ٢٣٦ و اللسان «طيف»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٥

اخبّر الله تعالى بأن الذين يتقون الله باجتنب معاصيه إذا وسوس اليهم الشيطان و أغراهم بمعاصيه تذكروا، فعرفوا ما عليهم من العقاب بذلك فيجتنبونه و يتركونه.

و قال مجاهد و سعيد بن جبير: الطيف الغضب. و قال ابن عباس و السدى: هى الزلة التى إذا ارتكبتها تاب منها. و «إذا» الأولى بمنزلة الجزاء و لها جواب، و الثانية بمعنى المفاجأة كقولك خرجت، فإذا زيد. و قال ابن عباس الطيف النزغ. و قال أبو عمرو بن العلاء: الوسوسة. و قال غيره هو اللمم.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٢] ص: ٦٥

وَ إِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ (٢٠٢)

قرئ «يمدونهم» بضم الياء و كسر الميم عن نافع. الباقون بفتح الياء و ضم الميم و معنى الآية أن إخوان الشياطين من الكفار يمددهم الشياطين فى الغى، و معناه يزيدونهم فى الغواية، و الإضلال، و يزينون لهم ما هم فيه.

ثم اخبّر ان هؤلاء مع ذلك «لا يقصرون» كما يقصر الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان. و هو قول ابن عباس و السدى و ابن جريج و أبى على، و أكثر المفسرين. و قال مجاهد: هم إخوان المشركين من الشياطين. و قال قتادة قوله «ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ» يعنى الشياطين «لا يُقْصِرُونَ» عن استغوائهم و لا يرحمونهم.

و قصرت و أقصرت لغتان، و القراءة على لغة أقصرت، و من ضم الياء من «يمدونهم» فلقوله تعالى «أَنْتُمْ تُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَ بَيْنِينَ» «١» و قوله عز و جل «وَ أَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ» «٢» و قوله «أَتَمِدُّونَ بِمَالٍ» «٣» و من فتح الياء فلقوله تعالى «وَ يَمِيدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» «٤». و أمددت فيما يستحب، و مددت فيما يكره. قال ابو زيد: أمددت القائد بالجند و أمددت الدواة و أمددت القوم بالمال و الرجال. و قال ابو عبيدة

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٥٥

(٢) سورة ٥٢ الطور آية ٢٢

(٣) سورة ٢٧ النمل آية ٣٦

(٤) سورة ٢ البقرة آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٦

«يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ» اي يزبنون لهم يقال: مد له في غيه. هكذا يتكلمون به ووجه قراءة نافع قوله تعالى «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ».

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٣] ص: ٦٦

وَ إِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٠٣)

معنى الآية انك يا محمد إذا لم تأتهم بآية يقترحونها، قالوا: لم لا تطلبها من الله فيأتينا بها. وقوله «لولا» معناه هلا «اجتبيتها» معناه هلا «اجتبيتها» معناه اختلفتها واقتلعتها من قبل نفسك في قول الزجاج، و الفراء، و الحسن، و الضحاك، و قتادة، و ابن جريج، و ابن زيد، و ابن عباس.

و في رواية أخرى عن ابن عباس و قتادة: معناه هلا- أخذتها من ربك و تقبلتها منه. و يكون الاجتباء بمعنى الاختيار. و قال الفراء: اجتبيت الكلام و اختلفته و ارتجلته إذا اقتلعت من قبل نفسك. و قال ابو عبيدة: اخترعته مثل ذلك. و قال ابو زيد: هذه الحروف تقولها العرب للكلام يبتدؤه الرجل لم يكن أعده قبل ذلك في نفسه.

فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول لهم إنى لست آتى بالآيات من عندى و إنما يفعلها الله و يظهرها على حسب ما يعلم من المصلحة في ذلك لا بحسب اقتراح الخلق، و إنما اتبع ما يوحى إليّ.

و قوله «هذا بصائر من ربكم» يعنى هذا القرآن حجج و براهين و أدلة من ربكم. و البصائر جمع بصيرة، و هى البراهين الواضحة و الحجج النيرة. و تكون البصائر جمع بصيرة. و هى طريق الدم. و البصيرة الرأس ايضاً. و جمعها بصائر، و معناه ظهور التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٧

الشيء و بيانه. و إنما قال «هذا بصائر» لأن المراد به القرآن، و قوله تعالى «و هدى» يعنى بيان و حجة و رحمة لقوم يؤمنون، فأضافه اليهم لأنهم هم المنتفعون بها، دون غيرهم من الكفار، و ان كان بياناً للكل. و قال الجبائى قوله «هذا بصائر» إشارة إلى الادلة الدالة على توحيده و صفاته و عدله و حكمته و صحة نبوة النبى و صحة ما أتى به النبى صلى الله عليه و آله.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٤] ص: ٦٧

وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٢٠٤)

آية بلا خلاف.

امر الله تعالى المكلفين بأنه إذا قرئ القرآن ان يسمعوا له و يصغوا إليه ليفهموا معانيه و يعتبروا بمواعظه و ان ينصتوا لتلاوته و يتدبروه و لا يلغوا فيه ليرحمهم بذلك ربهم، و باعتبارهم به و اتعاضهم بمواعظه.

و اختلفوا في الوقت الذى أمروا بالإنصات و الاستماع:

فقال قوم: أمروا حال كون المصلى فى الصلاة خلف الامام الذى يأتى به و هو يسمع قراءة الامام، فعليه أن ينصت و لا يقرأ و يتسمع لقراءته.

و منهم من قال: لأنهم كانوا يتكلمون فى صلاتهم و يسلم بعضهم على بعض، و إذا دخل داخل و هم فى الصلاة قال لهم كم صليتم فيخبرونه و كان مباحاً فنسخ ذلك، ذهب اليه عبد الله بن مسعود، و أبو هريرة و الزهري و عطا و عبيد الله بن أبى عمير و مجاهد و قتادة و سعيد بن المسيب و سعيد بن جبير و الضحاك و ابراهيم و عامر الشعبي و ابن عباس و ابن زيد، و اختاره الجبائى.

و قال قوم: هو امر بالإنصات للإمام إذا قرأ القرآن فى خطبته. روى ذلك عن مجاهد. و قال قوم: هو امر بذلك فى الصلاة و الخطبة. و روى ذلك عن مجاهد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٨

ايضاً، و الحسن. و أقوى الأقوال الاول. لأنه لا حال يجب فيها الإنصات لقراءة القرآن إلا حال قراءة الامام فى الصلاة، فان على المأموم

الإنصات لذلك والاستماع له. فأما خارج الصلاة فلا خلاف أنه لا يجب الإنصات والاستماع.

و عن أبي عبد الله عليه السلام انه في حال الصلاة وغيرها.

و ذلك على وجه الاستحباب.

و قال الجبائي: يحتمل ان يكون أراد الاستماع إذا قرأ النبي صلى الله عليه وآله عليهم ذلك، فانه كان فيهم من المنافقين من لا يستمع.

و الاول اكثر فائدة و أعم. و قال الزجاج: يجوز أن يكون الأمر بالاستماع للقرآن للعمل بما فيه و ان لا يتجاوزه كما تقول سمع الله

لمن حمده بمعنى أجاب الله دعاه، لأن الله سميع عليم.

و الإنصات السكوت مع الاستماع، قال الطرماح يصف وحشاً، و حذرهما الصيادين:

يخافن بعض المضغ من خشية الردى و ينصتن للسمع إنصات الفناقن «١»

و الفناقن عراف الماء.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٥] ص : ٦٨

وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْأَصَالِ وَ لَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ (٢٠٥)

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله أن يذكره على حال التضرع و المراد به الأمة.

و نصب «تضرعاً» على الحال، و على وجه الخوف من عذابه، و الخيفة هو الخوف و يكون دعائه خالصاً لله و يفعل هذا الدعاء

«بالغدو»، و هو أول النهار، «و الأصال» و هو جمع اصل. و الأصل جمع الأصيل، فالأصال جمع الجمع و تصغيره أصيلا على بدل

النون. و قال قوم: هو جمع اصل، و الأصل يقع على الواحد و الجمع و معناه

(١) اللسان (نصت)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٦٩

العشيات، و هو ما بين العصر إلى غروب الشمس.

و قال ابن زيد: الخطاب متوجه الى المستمع للقرآن إذا تلى ثم أكد توصيته له في الدعاء بقوله «وَ لَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ» و المعنى لا

تكن من الغافلين عما أمرتك به من الدعاء له و الذكر لله. و قال الجبائي: في الآية دليل على ان الذين يرفعون أصواتهم بالدعاء و

يجهرون بها مخطئون على خلاف الصواب.

و من قرأ «خفية» أراد أخف الدعاء و اترك الإجهار، و هو تأكيد لم امر به من الدعاء إخفاء.

و قوله «وَ دُونَ الْجَهْرِ» يعنى دعاء باللسان في خفاء الإجهار.

و قال قوم: الآية متوجهة الى من أمر بالاستماع للقرآن و الإنصات له الذين كانوا إذا سمعوا القرآن رفعوا أصواتهم بالدعاء عند ذكر

الجنة أو النار- ذهب اليه ابن زيد و مجاهد و ابن جريج، و اختاره الطبري- و الاولى ان يكون ذلك متوجهاً الى النبي، و المراد به

جميع الامم، فانه اكثر فائدة.

و إنما أمره بالذكر في النفس و إن كان لا يقدر عليه العبد لامرين:

أحدهما- ان المراد به التعرض للذكر من جهة الفكر، و هذا في الذكر المضاد للسهو الثاني- انه امر بالذكر الذي هو القول فيما يخفى

كحديث النفس.

قوله تعالى: [سورة الأعراف (٧): آية ٢٠٦] ص : ٦٩

إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠٦)

بين الله تعالى ان الذين عنده، وهم الملائكة، ومعناه انهم عنده بالمنزلة الجليله لا بقرب المسافه، لأنه تعالى ليس في مكان ولا جهة فيقرب غيره منه، لأن ذلك من صفات الأجسام، وهذا حث منه على الطاعة والاستكانة والخضوع له، لأن الملائكة مع فضلها وارتفاع منزلتها إذا كانت لا تستكبر عن عبادته بل تسبحه دائماً وتسجد التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٠

مثل ذلك فبنوا آدم بذلك اولى وأحق ولهم أوجب والزم.

قال الجبائي معنى «عند ربك» إنهم في المكان الذي لا يملك فيه الحكم بين الخلق سواه لأنه ملك عباده الحكم في الأرض على وجه حسن. قال: ويجوز ان يكون المراد بذلك أنهم رسله الذين يبعثهم في أمور الانس، وإذا كانوا رسله جاز أن ينسبهم الى نفسه فيقول: إنهم عنده، كما يقال: عند الخليفة جيش كثير، ولا يراد به في مكانه، ولا بالقرب منه، وإنما يراد أنهم أصحابه وإن كانوا متفرقين في البلاد. وقال الزجاج: من قرب من رحمة الله وفضله فهو عند الله أي قريب من تفضله وإحسانه.

وهذه أول سجدة القرآن، وهي - عندنا - مستحبة غير واجبة وفي ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف.

وسبب نزول الآية ان قريشاً لما قالت: وما الرحمن؟ أنسجد لما تأمرنا؟! نزلت هذه الآية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧١

٨- سورة الأنفال ص: ٧١

إشارة

هذه السورة مدنية في قول قتادة و ابن عباس و مجاهد و عثمان، و قال: هي أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وآله بالمدينة، و حكى عن ابن عباس: انها مدنية إلا سبع آيات: أولها «وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» إلى آخر سبع آيات بعدها. وهي خمس و سبعون آية في الكوفي، و سبع و سبعون آية في الشامي، و ست و سبعون في المدنيين و البصرى.

[سورة الأنفال (٨): آية ١] ص: ٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١)

اختلف المفسرون في معنى الأنفال- هاهنا- فقال بعضهم: هي الغنائم التي غنمها النبي صلى الله عليه وآله يوم بدر، فسألوه لمن هي؟ فأمر الله تعالى نبيه أن يقول لهم:

هي لله و لرسوله- ذهب اليه عكرمة و مجاهد و الضحاك و ابن عباس و قتادة و ابن زيد- و قال قوم: هي أنفال السرايا- ذهب اليه على بن صالح بن يحيى- و قال قوم:

و هو ما شذ من المشركين الى المسلمين من عبد او جارية من غير قتال او ما أشبه ذلك- عن عطاء- و قال: هو للنبي صلى الله عليه وآله و هو ما يشاء.

و روى عن ابن عباس- في رواية اخرى- انه ما سقط من المتاع بعد قسمة التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٢

الغنائم من الفرس و الدرع و الرمح. و في رواية اخرى- أنه سلب الرجل و فرسه ينفل النبي صلى الله عليه وآله من شاء.

و قال قوم: هو الخمس، روى ذلك مجاهد، قال: قال المهاجرون: لم يرفع منا هذا الخمس و يخرج منا؟ فقال الله: هو لله و الرسول.

و

روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام (أن الانفال كل ما أخذ من دار الحرب بغير قتال إذا انجلى عنها أهلها).
و يسميه الفقهاء فيثاً، و ميراث من لا-وارث له، و قطائع الملوك إذا كانت في أيديهم من غير غضب، و الآجام و بطون الأودية و
الموات و غير ذلك مما ذكرناه في كتب الفقه. و قالوا: هو لله و للرسول و بعده للقاتم مقامه يصرفه حيث يشاء من مصالح نفسه و من
يلزمه مؤنته ليس لاحد فيه شيء.

و قالوا: إن غنائم بدر كانت للنبي صلى الله عليه و آله خاصة، فسألوه أن يعطيهم.
و في قراءة اهل البيت: «يسألونك الأنفال» فأنزل الله تعالى قوله «قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ» و لذلك قال «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَصْلِحُوا ذَاتَ
بَيْنِكُمْ» و لو سألوه عن موضع الاستحقاق لم يقل لهم: اتقوا الله.

و الانفال جمع نفل و النفل هو الزيادة على الشيء، يقال: نفلتكَ كذا إذا زدته قال لبيد بن ربيعة:
إن تقوى ربنا خير نفل و بإذن الله ريثى و العجل «١»

و النفل هو ما أعطيته المرء على البلاء، و الفناء على الجيش على غير قسمة.

و كل شيء كان زيادة على الأصل فهو نفل و نافله، و منه قيل لولد الولد: نافله، و لما زاد على فرائض الصلاة نافله.
و اختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فقال قوم: نزلت في غنائم بدر، لأن النبي صلى الله عليه و آله كان نفل أقواماً على بلاء، فأبلى أقوام
و تخلف آخرون مع النبي صلى الله عليه و آله فلما انقضى الحرب اختلفوا، فقال قوم: نحن أخذنا، لأننا قتلنا. و قال آخرون:

(١) تفسير القرطبي ٨ / ٣٦١ و اللسان (نفل) و مجاز القرآن ١ / ٢٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٣

نحن أحطنا بالنبي صلى الله عليه و آله و لو أردنا لأخذنا و قال آخرون: نحن كنا وراءكم نحفظكم فأنزل الله هذه الآية يعلمهم أن ما
فعل فيها رسول الله صلى الله عليه و آله ماض جائز- ذهب اليه ابن عباس و عكرمة و عبادة بن الصامت-.

و قال قوم: نزلت في بعض اصحاب النبي صلى الله عليه و آله سأل من المغنم شيئاً قبل قسمتها فلم يعطه إياها إذ كان شركاً بين
الجيش، فجعل الله جميع ذلك للنبي صلى الله عليه و آله روى ذلك عن سعد بن مالك، و هو ابن أبي وقاص. قال: و كان سيف
سعد بن العاص لما قتله اخوته، و كان يسمى ذا الكتيبة،

قال سعد أتيت النبي صلى الله عليه و آله فسألته سيفاً فقال:

ليس هذا لى و لا لك فوليت عنه. قال: فإذا رسول الله صلى الله عليه و آله خلفى فقال: إن السيف قد صار لى فأعطانيه، و نزلت الآية.
و روى عن أبي أسيد مالك بن ربيعة قال: أصبت سيف ابن عابد، و كان يسمى المرزبان فألقيته فى النفل، فقام الأرقم بن أبي الأرقم
المخزومي، فسأل رسول الله فأعطاه إياه.

و قال آخرون: إن أصحاب النبي صلى الله عليه و آله سألوه أن يقسم غنيمه بدر عليهم يوم بدر، و أعلمهم الله أن ذلك لله و لرسوله
دونهم ليس لهم فيه شيء.

و قالوا معنى «عن» هاهنا معنى «من» و كان ابن مسعود يقرأه «يسألونك الانفال» على هذا التأويل. و هذا مثل ما روينا عن أبي جعفر و
أبي عبد الله عليهما السلام و روى ذلك عن الأعمش، و الضحاك عن ابن مسعود، و روى ذلك عن ابن عباس و ابن جريح و عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده و عن الضحاك، و عكرمة، و اختاره الطبرى و هو قول الحسن. و

قال الحسن: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: أيما سرية خرجت بغير إذن إمامها فما أصابت من شيء، فهو غلول.

و قال الزجاج: كانت الغنائم قبل النبي صلى الله عليه و آله حراماً، فسألوا النبي عن ذلك، فنزلت الآية

، وهذا بعيد.

و اختلفوا هل هي منسوخة أم لا؟

فقال قوم: هي منسوخة بقوله «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ...» الآية و روى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٤ ذلك عن مجاهد و عكرمة و السدى و عامر الشعبي و اختاره الجبائي.

و قال آخرون: ليست منسوخة، ذهب اليه ابن زيد و اختاره الطبري، و هو الصحيح، لأن النسخ محتاج إلى دليل، و لا تنافي بين هذه الآية و بين آية الخمس، فيقال انها نسختها.

و اختلفوا هل لأحد بعد النبي صلى الله عليه و آله ان ينفل احداً- ذكرناه في الخلاف- فقال سعيد بن المسيب لا نفل بعد رسول الله. و به قال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. و عندنا و عند جماعة من الفقهاء و اختاره الطبري: أن للأئمة أن يتأسوا بالنبي صلى الله عليه و آله في ذلك.

و قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» امر من الله للمكلفين أن يتقوا معاصيه و يفعلوا طاعاته و ان يصلحوا ذات بينهم.

و اختلفوا في معناه، فقال قوم: هو ان النبي صلى الله عليه و آله كان ينفل الرجل من المؤمنين سلب الرجل من الكفار إذا قتله، فلما نزلت الآية أمرهم أن يرد بعضهم على بعض، ذهب اليه قتادة و ابن جريج.

و قال قوم: هذا نهى من الله للقوم عن الاختلاف فيما اختلفوا فيه من أمر الغنيمة يوم بدر، ذهب اليه مجاهد و ابن عباس و سفيان و السدى.

و اختلفوا لم قال «ذاتَ بَيْنِكُمْ» فأنت، و البين مذكر؟ فقال قوم: أراد «ذات بينكم» للحال التي للبين، كما يقولون ذات العشاء يريدون الساعة التي فيها العشاء، و لم يصفوا مذكراً لمؤنث و لا مؤنثاً لمذكر. قال الزجاج: أراد الحال التي يصلح بها أمر المسلمين. و قال الأخصف: جعله «ذات» لأن بعض الأشياء يوضع عليه اسم المؤنث و بعضه يذكر مثل الدار و الحائط أنث الدار و ذكر الحائط.

و قوله «وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» امر من الله للخلق ان يطيعوه و لا يعصوه، و يطيعوا رسوله فيما يأمرهم به إن كانوا مصدقين لرسوله فيما يأتيهم به من قبل الله، لأنهم متى لم يطيعوه و لم يقبلوا منه لم يكونوا مؤمنين. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص:

٧٥

و

روى: ان رسول الله صلى الله عليه و آله قسم غنائم بدر بينهم عن تواء، يعنى سواء، و لم يخمس و إنما خمس بعد ذلك. و قال الزجاج: «ذات بينكم» معناه حقيقة و صلحكم، و البين الوصل، لقوله تعالى «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» اى و صلحكم.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٢ الى ٤] ص : ٧٥

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٤)

ثلاث آيات بلا خلاف.

استدل- من قال: إن الايمان يزيد و ينقص و ان أفعال الجوارح قد تكون إيماناً- بهذه الآيات، فقالوا: نفى الله ان يكون المؤمن إلا من إذا ذكر الله و جل قلبه و إذا تليت عليه آياته أى قرئت زادتهم الآية إيماناً، بمعنى أنهم يزدادون عند تلاوتها إيماناً، و انهم على الله يتوكلون فى جميع أمورهم «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» بمعنى يأتون بها على ما بينها النبي صلى الله عليه و آله و ينفقون مما رزقهم الله فى أبواب البر.

و إخراج الواجبات من الزكاة و غيرها. ثم وصفهم بأن هؤلاء الذين وصفهم بهذه الأوصاف هم المؤمنون حقاً، يعنى الذين أخلصوا

الايان، لا كمن كان له اسمه على الظاهر، و إن لهم الدرجات عند الله و هي المنازل التي يتفاضل بها بعضهم على بعض و إن لهم المغفرة و الرزق الكريم فدل على أن من ليس كذلك ليس له ذلك.

و من خالف في ذلك قال: هذه أوصاف أفاضل المؤمنين، و خيارهم، و ليس التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٦
 يتمتع أن يتفاضل المؤمنون في الطاعات و ان لم يتفاضلوا في الايمان، يبين ذلك انه قال في أول الاية «إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ» و جل القلب ليس بواجب بلا خلاف، و انما ذلك من المندوبات. و قوله «وَ إِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتَهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» لأنه إذا صدق بآية آية أنها من عند الله، فلا شك ان معارفه تزداد و إن لم يزد بفعل الجوارح.
 و قوله «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» يدخل في ذلك الفرائض و النوافل، و لا شك أن الإخلال بالنوافل لا يخرج من الايمان و لا ينقص منه عند الأكثر. و الإنفاق أيضاً قد يكون بالواجب و النفل. و الإخلال بما ليس بواجب منه لا يخرج من الايمان بلا خلاف. و قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» يبين ذلك انه أشار به: الى خيارهم و أفاضلهم، لأن هذه اوصافهم فمن اين ان غيرهم و إن كان دونهم في المنزلة لا يكون مؤمناً؟! و قال ابن عباس: أراد ان المنافق لا يدخل قلبه شيء من ذلك عند ذكر الله.
 و أن هذه الأوصاف منتفية عنه.

و الوجل و الخوف و الفزع واحد، يقال وجل فلان يوجل و جلا، و يقال يأجل و يبجل و أفصحها يوجل. قال الله تعالى «لَا تَوَجَّلْ» أى لا تخف و قال الشاعر:

لعمر ك ما ادري و إنى لأوجل على أينا تعدو المنية أول «١»

و إنما وصفهم بالوجل - هاهنا- و باطمئنان القلوب في قوله: «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» «٢» لأن الوجل يكون بالخوف من عقابه و بارتكاب معاصيه.

و الاطمئنان بذكر الله معناه: بنعمه و عدله، و وصفهم بالوجل يكون في دار الدنيا، و أما في الآخرة فانه «لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» «٣»

(١) قطر الندى ٢٣ الشاهد ٦ باب المعرب و المبنى.

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٣٠

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٠٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٧

و قال الربيع: معنى زادتهم إيماناً زادتهم حسنة، و الدرجات عند الله، قال قوم: معناه أعمال رفيعة و فضائل استحقوها في أيام حياتهم- ذهب اليه مجاهد- و قال غيره: معناه لهم مراتب رفيعة. و الرزق الكريم، قال قتادة: هو الجنة. و قال غيره: هو ما أعد الله لهم و وعدهم به في الجنة من انواع النعيم و المغفرة يعنى لذنوبهم و معاصيهم سترها الله عليهم.
 و قوله «حَقًّا» منصوب بمعنى دلت عليه الجملة، و هى قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ» و المعنى أحق ذلك حقاً. و التوكل هو الثقة بالله في كل امر يحتاج اليه تقول و كلت الأمر الى فلان، إذا جعلت اليه القيام به، و منه الوكيل القائم بالأمر لغيره. و الكريم القادر على النعم من غير مانع، و لم يزل الله كريماً بهذا المعنى.

قوله تعالى: [سورة الأتفال (٨): الآيات ٥ الى ٦] ص: ٧٦

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ (٥) يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعِيدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ (٦)

من مد الف (كما) فلأن المد يقع في حروف اللين، و هى الالف و الواو و الياء، فإذا كان الحرف منها قبل همزة، و كانت الواو و الياء

ساكتين و الالف لا تكون الا ساكنة مدوا الالف كالف هذه الكلمة، و كقوله «مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ» (١) بمد الف السماء و الف ماء، و الياء نحو قوله «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَخْيٌ يُوحَىٰ» (٢) بمد الياء من الهوى، و الواو نحو قوله «قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا» (٣) بمد الواو.

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٦٤ [.....]

(٢) سورة ٥٣ النجم آية ٣-٤

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ٦٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٨

و اختلفوا في الكاف من قوله «كما» إشارة الى ما ذا؟ فقال الزجاج وغيره:

قوله «كما أخرجك» معطوف على قوله «قِيلَ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ» و المعنى في ذلك أن رسول الله لما جعل النفل لمن جعله له و سلمه المؤمنون لذلك على كراهية بعضهم له كراهية طباغ، فقال «الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ» فامض لذلك، و إن كرهه قوم كما مضت «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» و هم كارهون أيضاً لأنهم كانوا كرهوا خروجه الكراهية التي ذكرناها، و ليس على المؤمنين في هذه الكراهية حرج، إذا سلموا الأمر لله و رسوله و عملوا بما فيه طاعاتهما. و قال غيره: ذلك معطوف على قوله «يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ» كأنه قال: يسألونك الأنفال كما جادلوك عند ما أخرجك ربك من بيتك، فذلك قوله «يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ». و قال قوم: يجوز أن يكون الكاف عطفاً على قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ... كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ». و قال بعضهم «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ ...

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَضِلُّوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ». و قال مجاهد «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ... يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ» يعنى يجادلونك في القتال بعد ما أمرت به. و قال الفراء: قوله «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» جواب قوله «وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ» فقال: فامض لأمرك في الغنائم على ما شئت «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» مجاز اليمين كأنه، قال و الذي أخرجك ربك، فتكون «ما» في موضع الذي كقوله «وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنثَى» (١) و تقديره و الذي خلق الذكر، و قال ابو عبيدة معمر بن المبنى: «ما» في قوله «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» كما في قوله «وَ مَا بَنَاهَا» (٢) اى و بنائها. و قال عكرمة: المعنى «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَضِلُّوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ» فان ذلك خير لكم «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» و كان خير لكم.

و قال بعضهم: الكاف بمعنى (على) كأنه قال: امض على الذي أخرجك

(١) سورة ٩٢ الليل آية ٣

(٢) سورة ٩١ الشمس آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٧٩

من بيتك. و الحق الذي جادلوا فيه هو القتال في قول مجاهد. و «بيتك» يراد به المدينة، أخرج الله الى بدر- في قول ابن جريج، و ابن أبي نجیح و اكثر المفسرين- و وجه كراهية القتال- ما ذكره ابن عباس- من ان أبا سفيان لما اقبل بعير قريش من الشام فيها أموالهم، ندب النبي صلى الله عليه و آله المسلمين الى الخروج اليها، قال لعل الله أن ينفلكموها، فانتدب اليهم، فخف بعضهم، و ثقل بعضهم، و لم يظنوا أن رسول الله ملقى كيداً و لا حزناً، و هو قول السدى و المفسرين. و اختلفوا في المؤمنين الذين كرهوا القتال، و جادلوا النبي صلى الله عليه و آله. فقال قوم: أراد به أهل الايمان يوم بدر- ذكر ذلك عن ابن عباس، و ابن إسحاق- و قال قوم: عنى المشركين- ذهب اليه ابن زيد- و قال: هؤلاء المشركون جادلوه في الحق كأنما يساقون إلى الموت حين يدعوهم الى الإسلام، و هم

ينظرون، قال و تكون هذه صفة مبتدأه لأهل الكفر. و قول ابن عباس هو الظاهر، و عليه أكثر المفسرين، و هو ان هذا صفة للمؤمنين لكن كرهوا ذلك كراهية الطبع، لكونهم غير مستعدين للقتال، و لقتهم و كثرة المشركين، و يقوى ذلك قوله بعد هذه الآية «وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ تَكُونُ لَكُمْ» فبين بذلك انهم كانوا يودون العير دون الحرب. و قوله «بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ» انك يا محمد لا تصنع إلا ما أمرك الله به. و قال ابن عباس معناه يجادلونك في القتال بعد ما أمرت به. و الجدل شدة القتال و منه قولهم: جدلت الزمام إذا شددت فتله، و الأجدل الصقر لشدته.

و قوله «كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يُنْظَرُونَ» معناه كأن هؤلاء الذين يجادلونك في لقاء العدو في كراحتهم للقتال إذا دعا اليه و صعوبته عليه بمنزلة من يساق الى الموت، و هم يرونه أو يتوقعونه.

و السوق الحث على السير عجلة. و الإخراج فى الآية معناه الدعاء الى الخروج الذى يقع به، تقول: أخرجته فخرج أى دعاه فخرج، و مثله أضربت زيداً عمراً، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٠

فضربه و سمي البيت بيتاً لأنه جاء مهيناً للبيتوته فيه. و قوله «من بيتك» قال الحسن و ابن أبى برة و ابن جريح معناه من المدينة.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٧ الى ٨] ص: ٨٠

وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَ يَقَطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ (٧) لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨)

آيتان تقدير الآية و اذكر يا محمد إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين إما العير و إما قريشاً.

قال الحسن كان المسلمون يريدون العير، و رسول الله يريد ذات الشوكه لما وعده الله. و قوله «إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ» يعنى عير قريش او قريشاً، و كان الله وعد نبيه حصول إحداهما.

و قوله «إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ» فى موضع نصب ب «يَعِدُكُمُ اللَّهُ» و قوله «إِنَّهَا لَكُمْ» نصب بدل من قوله «إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ» و مثله «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» (١) فإنها فى موضع نصب بدلا من (الساعة). و مثله: «وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ» (٢) قال الزجاج: تقديره لو لا أن تطوهم.

و قوله «وَ تَوَدُّونَ» معناه و تحبون «أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ» يعنى القتال. و انما قال «ذَاتِ الشُّوكَةِ» فأنت لأنه عنى الطائفة، و الشوكه الجد، يقال: ما أشد شوكة بنى فلان، و فلان شاك فى السلاح و شائك و شاك - بتشديد الكاف - من الشك.

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٦٦

(٢) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨١

و مثله شاك فى قول الشاعر:

فيوهمونى اننى هو ذاكم شاك سلاحى فى الحوادث معلم

و قال الضحاك، وغيره: كرهوا القتال و أعجبهم أن يأخذوا العير.

و قوله «وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ» معناه إن الله يريد أن يظهر محمداً صلى الله عليه و آله و من معه على الحق «وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ» أى يبطل ما جاء به المشركون.

و قيل: هذه الآية نزلت قبل قوله «كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» و هى فى القراءة بعدها - ذكره البلخى و الحسن - و فى الآية دلالة على ان الله لا يريد الباطل و لا يريد إبطال الحق بخلاف ما يقول المجبرة من ان كل ما فى الأرض من باطل و سفه و فسق فان

اللَّهِ يريدُه لأن ذلك خلاف الآية.

وقوله «وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ» معناه يريد الله ان يجتث الجاحدين من أصلهم و الدابر المأخر، و قطعه الإتيان على جميعهم- و هو قول ابن زيد و غيره- و قال قوم: الحق في هذا الموضع القرآن. و الباطل إبليس. و قيل الحق الإسلام، و الباطل الشرك.

و قال ابن عباس: كان عدو اهل بدر مع النبي صلى الله عليه و آله ثلاثمائة و ثلاث عشر رجلا و

روى ان النبي صلى الله عليه و آله لما بلغه خروج قريش لحماية العير شاور أصحابه، فقال قوم:

خرجنا غير مستعدين للقتال. و قال المقداد: امض لما أمرك الله به، فو الله لو خضت بنا الجمر لتبعناك، فجزاه خيراً. و أعاد

الاستشارة، فقال سعد بن معاذ (رحمه الله) يا رسول الله لعلك تريدنا؟ قال: نعم، فقال سعد: إنا آمنة بك و صدقناك، و شهدنا أن ما

جئت به حق و أعطيناك على ذلك عهدنا و موثيقنا على السمع و الطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فو الذي بعثك بالحق لو

استعرضت بنا البحر فخضته لنخوضه معك، فسّر رسول الله صلى الله عليه و آله بقول سعد و نشطه ذلك. ثم قال سيروا على بركة الله

و ابشروا فان الله وعدني إحدى الطائفتين، و الله لكأني الآن انظر الى مصارع القوم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٢

و (الحق) وقوع الشيء في موضعه الذي هو له فإذا اعتقد شيء بضرورة او حجة فهو حق، لأنه وقع موقعه الذي هو له، و عكسه الباطل.

و روى ان احداً لم يشاهد الملائكة يوم بدر إلا- رسول الله صلى الله عليه و آله. و معنى قوله «لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ» ليظهر تحقيق الحق

للمخلوقين، و يبطل الباطل، لا أنهما لم يكونا كذلك عنده.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٩] ص: ٨٢

إِذْ تَسْتَعِينُونَ رَبُّكُمْ فَأَسْتَجِبْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ (٩)

آية بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة و يعقوب «مردفين» بفتح الدال. الباقون بكسرها. قال ابو علي: من قرأ بكسر الدال احتمل شيئين:

أحدهما- ان يكونوا مردفين مثلهم. كما تقول: أردفت زيدا دابتي فيكون المفعول الثاني محذوفاً في الآية و ذلك كثير.

الثاني- ان يكون معنى «مردفين» جاءوا بعدهم. قال ابو الحسن: تقول العرب بنو فلان يردفوننا أي هم يجيئون بعدنا. و هو قول أبي

عبيدة. و ردفي و أردفي واحد. قال الشاعر:

إذا الجوزاء أردفت الثريا ظننت بآل فاطمة الظنونا (١)

و قال قوم: ردفه صار له ردفاً و اردفه جعله له ردفاً. و يكون أردفت الثريا الجوزاء. و معنى البيت ان الجوزاء إذا طلعت في شدة الحر

لم يبق حينئذ احد من

(١) قاله خزيمه بن مالك و هو من قدماء شعراء الجاهلية الاغانى ١٣ / ٧٥ طبعه دار الثقافة. و معجم ما استعجم ١٩، و سمط اللآلى

١٠٠ و اللسان (قرظ)، (ردف).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٣

البوادى في مناجمهم، لأن مياه الغدران يبست فتفرق الحلل بعد اجتماعها فتفترق ظنونه في امر فاطمة انها اى ماء تأخذ لتعلق قلبه بها، و

هى فاطمة بنت حل بن عدى.

و قول أبي عبيدة: ردفي و أردفي واحد أقوى لقوله «إِذْ تَسْتَعِينُونَ رَبُّكُمْ فَأَسْتَجِبْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ» اى

جاء من بعد استغاثتكم ربكم ف «مردفين» على هذه صفة للالف الذين هم الملائكة.

و من قرأ بفتح الدال فمعناه اردفوا الناس أى انزلوا بعدهم، فيجوز على هذا أن يكون حالاً من الضمير المنصوب فى «ممدكم» مردفين بألف من الملائكة، و العامل فى (إذ) يحتمل شيئين: أحدهما- و يبطل الباطل (إذا) و الثانى- بتقدير اذكروا (إذ) فعلى الوجه الأول يكون متصلاً بما قبله و على الثانى يكون مستأنفاً.

و الاستغاثة طلب المعونة و هو سد الخلة فى وقت شدة الحاجة. و قيل: فى معنى «تَشِيْعِيُون رَبَّكُمْ» تستجرون به من عدوكم و الاستجابة موافقة المسألة بالعطية، و أصله طلب الموافقة بالارادة و ليس فى الاجابة معنى الطلب من هذه الجهة. و قيل فى معنى «مردفين» ثلاثة أقوال:

قال ابن عباس: مع كل ملك ردفاً له، و قال الجبائى: هم ألقان لأن مع كل واحد واحد ردفاً له. و الثانى- قال السدى و قتادة: إن معناه متتابعين.

و الثالث- قال مجاهد ممددين بالارداف و أمداد المسلمين بهم. و يقال هذه دابة لا ترادف، و لا يقال تردف، و يقال: أردفت الرجل إذا جئت بعده. و كان يجوز أن يقرأ بتشديد الدال و فتح الراء و ضمها- لأن الأصل مرتدين، و قرئ فى الشواذ- بضمها- فمن فتح الراء نقل فتحة التاء اليها، و من كسرهما فلاجتماع الساكنين و من ضمها فللتابع. أخبر الله تعالى عن حال اهل بدر انهم لقله عددهم استغاثوا بالله و التجأوا اليه فأمدهم الله بألف من الملائكة مردفين، رحمه لهم و رأفة بهم، و هو قول ابن عباس، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٤ و قال:

الداعى كان رسول الله صلى الله عليه وآله و هو قول أبى جعفر عليه السلام

و السدى و أبى صالح و هو المروى عن عمر بن الخطاب. و قيل: إنهم قتلوا يومئذ سبعين و أسروا سبعين. و قال الحسن: جميع ما أمدوا به من الملائكة خمسة آلاف: ما ذكر هنا، و ما ذكر فى آل عمران. و قال غيره: جميعهم ثمانية آلاف. و قال الحسن: اردف بهؤلاء الألف الثلاثة آلاف الذين ذكرهم فى آل عمران. ثم أردفهم بألف آخر فصاروا خمسة آلاف.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٠] ص : ٨٤

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (١٠)

الهاء فى قوله «جَعَلَهُ اللَّهُ» يحتمل أن تكون عائدة الى الامداد، لأنه معتمد الكلام. و قال الفراء: هى راجعة الى الارداف. و يحتمل أن تكون عائدة على الخبر بالمدد، لان تقديم ذلك اليهم بشارة فى الحقيقة أخبر الله تعالى أنه لم يجعل هذا الذى أخبر به من إمداد الملائكة إلا بشرى.

و إنما جعله بأن اراده به فقلبه الى هذا المعنى. و قيل: جعله بشرى بأن امر الملائكة أن تبشر به، و جعل على ضروب: أولها- أن يكون بمعنى القلب، كقولك: جعلت الطين خزفاً. و بمعنى الحكم كقولك: جعله الحاكم فاسقاً. و بمعنى الظن كقولك جعلته كريماً بحسن ظنى به. و بمعنى الأمر كقولك جعله الله مسلماً بمعنى أمره بالإسلام.

و قوله «وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ» فالاطمئنان الثقة ببلوغ المحبوب، و هو خلاف الانزعاج. و الطمأنينة: السكون و الدعة.

و قوله «وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» معناه لا يكون النصر و قهر الاعداء من الكفار إلا بفضل من عند الله و نصر من جهته. و ليس ذلك بشدتكم و قوة بأسكم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٥

و إنما أضافه الى الله، لئلا يظن أنه من قبل الملائكة من غير أمره.

فأما الغلبة بكثرة العدد، فقد يتفق للكافر و المبطل، فعلى هذا المؤمن و ان قتل، فهو منصور غير مخذول، و الكافر و إن غلب و قتل فهو مخذول.

و هل قاتلت الملائكة يوم بدر قيل فيه قولان:

قال ابو علي الجبائي: ما قاتلت، و إنما أراد الله بالامداد البشارة بالنصر و اطمئنان القلب ليزول عنهم الخوف الذي كان بهم، قال لأن ملكاً واحداً يقدر ان يدمر على جميع المشركين كما أهلك جبرائيل قريات لوط.
و روى عن ابن مسعود: أنها قاتلت. و قيل: سأل ابو جهل من اين كان يأتيها الضرب و لا نرى الشخص، قالوا له: من قبل الملائكة، فقال هم غلبونا لا أنتم.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» يعني قادر لا يغالب «حكيم» في أفعاله ليثقوا بوعده.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١١] ص : ٨٥

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُفُوبَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ (١١)

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «يغشاكم» بفتح الياء و سكون الغين و بألف مخفف.
و قرأه اهل المدينة- بضم الياء و سكون الغين و كسر الشين مخفياً من غير الف الباقون بضم الياء و فتح الغين و تشديد الشين و كسرهما من غير الف. و كلهم نصب النعاس إلا ابن كثير و ابو عمرو، فإنهما رفعاه.
و حجة من فتح الياء قوله «أَمَنَةً نُعَاساً يَغْشَى» (١). فكما أسند الفعل الى النعاس و الأمانة، كذلك هاهنا. و من قرأ بضم الياء و شدد الشين او خففها، فالمعنى واحد.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٥٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٦

قال الله تعالى «فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ» (١) و قال «فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى» (٢) و قال «كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ» (٣) و حجتها أنه أشبه بما بعده، لأنه قال «وَيُنزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً» فكما أن (ينزل) مسند الى اسم الله كذلك «يغشى».

و «الغشيان» لباس الشيء ما يتصل به، و منه غشى الرجل امرأته، فكأن النعاس قد لابسهم بمخالطته إياهم. و «النعاس» ابتداء حال النوم قبل الاستئصال فيه، و هو السنة، تقول: نعس نعسا فهو ناعس. و حكي الفراء أنه سمع نعان.

و «الأمنة» الدعة التي تنافي المخافة، تقول: أمن أماناً و أمانة. و انتصب «أمنة» بأنه المفعول له، و العامل فيه «يغشى».

و قوله «وَيُنزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعني مطراً و غيثاً.

و قوله: «لِّيُطَهِّرَ كُفُوبَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْزَ الشَّيْطَانِ» قال ابن عباس: معناه يذهب عنكم وسوسة الشيطان، بأنه غلبكم على الماء المشركون حتى تصلوا و أنتم مجننين، لأن المسلمين باتوا ليلة بدر على غير ماء، فأصبحوا مجننين، فوسوس اليهم الشيطان، فيقول: تزعمون أنكم على دين الله و أنتم على غير الماء تصلون مجننين، و عدوكم على الماء، فأرسل الله عليهم السماء، فشربوا و اغتسلوا و أذهب به وسوسة الشيطان، و كانوا في رمل تغوص فيه الأقدام، فشده المطر حتى تثبت عليه الرجال فهو قوله «وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ». و الهاء في «به» راجعة الى الماء. و قال ابن زيد:

يذهب بوسوسته أنه ليس لكم بهؤلاء طاقة. و قال الجبائي: لان الاحتلام بوسوسة الشيطان.

و قوله «وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ» معناه ليشد عليها بما يسكنها و قوله «وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك و أكثر المفسرين: لتليده الرمل

(١) سورة ٣٦ يس آية ٩

(٢) سورة ٥٣ النجم آية ٥٤

(٣) سورة ١٠ يونس آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٧

الذى لا يثبت عليه القدم.

و الثاني- الصبر الذى أفرغه عليهم عند ذلك حتى ثبتوا لعدوهم- فى قول أبى عبيدة و الزجاج- و «إذ» فى موضع نصب على معنى و ما جعله الله إلا بشرى فى ذلك الوقت، و يجوز على تقدير اذكروا «إذ يغشاكم».

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٢] ص : ٨٧

إِذْ يُوحَىٰ رُبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ (١٢)

معنى الآية اذكروا «إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم» يعنى بالمعونه و النصره، كما يقال: فلان مع فلان بمعنى ان معونته معه. و ذكر الفراء قال:

كان الملك يأتى الرجل من اصحاب النبى صلى الله عليه و آله فيقول سمعت المشركين يقولون، و الله لئن حملوا علينا لنكشفن، فيحدث المسلمون بعضهم بعضاً فيقوى أنفسهم بذلك و «الإيحاء» إلقاء المعنى إلى النفس من وجه يخفى، و قد يكون ذلك بنصب دليل يخفى إلا على من ألقى اليه من الملائكة.

و قوله «فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا» قيل فى معناه قولان: أحدهما- احضروا معهم الحرب. و الثانى- قال الحسن: قاتلوا معهم يوم بدر. و قال قوم: معنى ذلك الاخبار بأنه لا بأس عليهم من عدوهم.

و قوله «سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ» اخبار من الله تعالى انه يلقى فى قلوب الكفار الرعب، و هو الخوف. تقول: رعبته أربعه رعباً و رعباناً، فانا راعب، و ذاك مرعوب. و «الرعب» انزعاج النفس بتوقع المكروه. و اصل الرعب التقطع من قولهم رعبت السنام ترعبياً: إذا قطعته مستطيلاً. و الرعب يقطع حال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٨

السرور بضده من انزعاج النفس بتوقع المكروه. و جارية رعبوه إذا كانت شطنه مشبهه بقطعه من السنام. و رعب السيل فهو راعب: إذا امتلأ منه الوادى، لأنه انقطع اليه من كل جهه. و الرعب من الرجال النصير. قال الراجز: و لا أجيب الرعب ان دعيت «١» و قوله «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ» قيل فى معناه ثلاثة أقوال. أحدها- اضربوا الاعناق- ذهب اليه عطيه- و قال غيره اضربوا على الاعناق. و قال قوم اضربوا فوق جلده الاعناق.

و قوله «وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ» قال ابن جريج و الضحاك و السدى:

أراد بنان الأطراف من اليدين و الرجلين و الواحد بنانه. و يقال: للإصبع بنانه.

و أصله اللزوم من قولهم: أبنت السحابه إبناناً إذا لزمت. و ابن بالمكان إذا لزمه فسمى البنان بناناً، لأنه يلزم به ما يقبض عليه، قال الشاعر:

ألا ليتنى قطعت منى بنانه و لاقيته فى البيت يقظان حاذرا «٢»

و قال الفراء: أعلمهم مواضع الضرب، فقال: اضربوا الرؤوس و الأيدي و الأرجل.

و قال الزجاج: أباح الله قتلهم بكل نوع يكون فى الحرب. و «إذ» فى موضع نصب على قوله «وَ لِيُزِبَطَ ... إِذْ يُوحَىٰ» و يجوز على تقدير

و اذكروا.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٣] ص : ٨٨

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١٣)
أخبر الله تعالى أنه فعل بهؤلاء الكفار، ما فعل و امر بقتلهم و ضرب أعناقهم

(١) قائله رؤبة. اللسان (رعب) و يروى (إن رقت)

(٢) قائله عباس بن مرداس اللسان و التاج (بنن) و مجاز القرآن ١ / ٢٤٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٨٩

و قطع بنانهم جزاء بما شاقوا الله و رسوله. قال الزجاج: معناه جانبوا الله، اي صاروا في جانب غير جانب المؤمنين، و مثله حاربوا الله. و «الشقاق» أصله الانفصال من قولهم: انشق انشقاقاً، و شقه شقاً، و اشقق القوم إذا مر بينهم، و شاقه شقاقاً إذا صار في شق عدوه عليه، و تشقق تشققاً، و شقق تشقيقاً، و منه اشتقاق الكلام لأنه انفصال الكلمة عما يحتمله الأصل. و معنى أقوا الله»

شاقوا اولياء الله كما قال «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» «١». و قوله مَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ»

يجوز في العربية الاظهار و الإدغام، فاما أن يأتي على الأصل للحاجة إلى حركة الأول، و إما ان يحرك الثاني - لالتقاء الساكنين - بالكسر. و يجوز الفتح و الأول أجود مع الألف و اللام لتأكد سببه.

و قوله إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ»

شدة العقاب عظمه بجنس فوق جنس أدنى منه، لأن العظم على ضربين: أحدهما - بالتضعف في المرتبة الواحدة. و الثاني - بالترقى الى مرتبة بجنس يخالف الجنس الذي في ادنى مرتبة.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٤] ص : ٨٩

ذَلِكُمْ فَذُوقُوا وَ أَنْ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ (١٤)

العامل في «ذلكم» يحتمل احد وجهين: أحدهما - الابتداء على تقدير الأمر «ذلكم»، قال الزجاج: من قال: إنه يرفع «ذلكم» بما عاد عليه من الهاء او بالابتداء و جعل «فذوقوه» الخبر، فقد أخطأ، لأن ما بعد الفاء لا يكون خبر المبتدأ لا يجوز «زيد فمنطلق» و لا «زيد فاضربه» الا ان تضم هذا كقول الشاعر:

و قائله خولان فانكح فئاتهم و أكرومه الحيين خلو كما هيا (٢)

أى هذه خولان. الثاني - أن يكون نصباً بذوقوا، كما تقول: زيدا فاضربه.

(١) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٥٧ [.....]

(٢) اللسان (خلا)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٠

و الكاف في قوله «ذلكم» لا- موضع له من الاعراف لأنه حرف خطاب، و لو كان اسماً لجاز أن يؤكد بالنفس و ذلك غير جائز اجماعاً. و الاشارة بذلك الى ما تقدم من انواع العقوبات، و انما ضم الى الكاف الميم، لأنه خطاب للمشركين.

و قوله «فذوقوه» فالذوق طلب ادراك الطعم بتناول اليسير بالفم كما ان الشم طلب ادراك الرائحة بالأنف، و ليس بالإدراك، لأنه يقال

ذقته فلم أجد له طعماً، و شممته فلم أجد له رائحة، و انما قال «فذوقوه» و الذوق اليسير من الطعام، لان المعنى كونوا للعذاب كالذائق للطعام، لأن معظمه بعده. و قيل: لان الذائق أشد احساساً بالطعم من المستمر عليه، فكأن حالهم ابدأً حال الذائق فى شدة إحساسه نعوذ بالله منه.

و قوله «و أن للكافرين» فموضع «أن» يحتمل النصب و الرفع، فالرفع بالعطف على ذلكم كأنه قال «ذلكم، فذوقوه» و ذلكم «أنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ» مع ذا و النصب من وجهين: أحدهما- و بان للكافرين، و الآخر- و اعلموا ان للكافرين، كما أنشده الفراء: تسمع للأحشاء منه لغطا و لليدين جساءً و بددا «١»
اي و ترى لليدين و انما قدم الخبر فى قوله: «وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ» على الاسم لدلالته على الكفر الذى هو السبب للعذاب. و مرتبة السبب قبل المسبب.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٥] ص : ٩٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ (١٥)

(١) معانى القرآن للفراء ١/ ٤٠٥. (الالغظ) الأصوات المبهمة، و الجساء- بضم الجيم- الخشونة و الصلابه و الغلظ. و البدد تباعد ما بين اليدين.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩١

هذا خطاب للذين آمنوا من بين المكلفين ناداهم الله ليقبلوا الى امر الله بما يأمرهم به و انتهائهم عما ينهاهم عنه بالتأمل له و التدبر لموجه ليعملوا به و يكونوا على يقين منه. و قوله «إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا» فالالتقاء الاجتماع على وجه المقاربة لأن الاجتماع قد يكون على غير وجه المقاربة، فلا يكون لقاء كاجتماع الاعراض فى المحل الواحد. و «الَّذِينَ كَفَرُوا» هم الذين جحدوا نعم الله او من كان بمنزلة الجاحد.

فالمشرك كافر، لأنه فى حكم الجاحد لنعم الله إذ عبد غيره.

و قوله «زحفاً» نصب على المصدر، فالزحف هو الدنو قليلا قليلا و التراحف التذانى، زحف يزحف زحفاً، و ازحفت القوم إذا دنوت لقتالهم و ثبت لهم، و المزحف من الشعر الذى قد تدانت حروفه على ما أبطلت وزنه. و قوله: «فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ» نهى لهم عن الفرار عن الفرار عند لقائهم الكفار و قتالهم إياهم.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٦] ص : ٩١

وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَفَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَ بُئْسَ الْمَصِيرُ (١٦)
اخبار الله تعالى ان «مَنْ يُؤَلِّهِمْ» يعنى الكفار «يومئذ» يوم القتال «دبره فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ». و التولية جعل الشئ يلى غيره و هو متعد الى مفعولين. و لاه دبره إذا جعله يليه، و منه و لاه البلد من ولاية الامارة، و تولى هو إذا قبل الولاية و أولاه نعمه، لأنه جعلها تليه. و قوله «يومئذ» يجوز اعرابه و بناؤه، فاعرابه لأنه متمكن أضيف على تقدير الاضافة الحقيقية، كقولك هذا يوم ذلك، و أما البناء فلانه أضيف الى مبنى اضافة غير حقيقية، فأشبهه الأسماء المركبة. و قوله «إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ» فالتحرف الزوال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٢

من جهة الاستواء الى جهة الحرف. تقول تحرف تحرفاً، و انحرف انحرفاً و حرفه تحريفاً و احترف احترافاً، لأنه يقصد جهة الحرف لطلب الرزق، مثل ابعث فى طلب الرزق، و المحارف المحدود من جهة الرزق الى جهة الحرف و منه حروف الهجاء لأنها أطراف

الكلمة كحرف الجبل، و نحوه.

وقوله «أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ» فالتحيز طلب حيز يتمكن فيه، تحيز تحيزاً و انحاز انحيازاً و حازه يحوزه حوزاً، و الحيز المكان الذى فيه الجواهر. و الفئته القطعة من الناس، و هى جماعة منقطعة عن غيرها. و ذكر الفئته فى هذا الموضع حسن جداً، و هو من فأوت رأسه بالسيف إذا قطعتة.

و فى تناول الوعيد لكل فار من الزحف خلاف.

فقال الحسن و قتادة و الضحاك: انما كان ذلك يوم بدر خاصة.

و قال ابن عباس:

هو عام، و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام.

ثم اخبر تعالى ان من ولى دبره على غير وجه التحرف للقتال، او التحيز الى الفئته انه باء بغضب من الله. أى رجع بسخطه تعالى و استحقاق عقابه. و ان مستقره «جَهَنَّمُ وَ بئس المصير» هى لمن صار اليها.

و قوله «مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ» نصب على الحال، و تقديره الا ان يتحرف لأن يقاتل، و كذلك «متحيزاً» نصب على الحال و تقريره حال تحيزه الى فئته، و يجوز النصب فيهما على الاستثناء، و تقديره الا- رجلا- متحيزاً او يكون متفرداً، فينحاز ليكون مع المقاتلة. و اصل متحيز متحيز فادغمت الياء فى الواو بعد قلبها ياء.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٧] ص : ٩٢

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَ لِيَبْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٧)

آية بلا خلاف. بيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٣

قرأ ابن عامر و حمزة و الكسائى و خلف «و لكن الله قتلهم ... و لكن الله رمى» بالتخفيف فيهما و رفع اسم الله فيهما. الباقون بتشديد النون و نصب «الله».

نفى الله ان يكون المؤمنون قتلوا المشركين يوم بدر فقال «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ» و إنما نفى القتل عن من فعله على الحقيقة و نسبه الى نفسه و ليس بفعل له من حيث كانت أفعاله تعالى كالسبب لهذا الفعل، و المؤدى اليه من إقداره إياهم و معاونته لهم و تشجيع قلوبهم فيه، و إلقاء الرعب فى قلوب أعدائهم المشركين حتى خذلوا و قتلوا على شركهم عقاباً لهم. و قوله «وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ» مثل الأول فى انه نفى الرمي عن النبي صلى الله عليه و آله و إن كان هو الرامى و أضافه الى نفسه من حيث كان بلطفه، و أقداره.

و هذه الرمية

ذكر جماعة من المفسرين، كابن عباس و غيره: أن النبي صلى الله عليه و آله أخذ كفاً من الحصباء فرماها فى وجوههم، و قال: شأهت الوجوه، فقسما الله تعالى على أبصارهم، و شغلهم بأنفسهم حتى غلبهم المسلمون، و قتلوهم كل مقتل.

و قال بعضهم: أراد بذلك رمى النبي صلى الله عليه و آله أبى امية بن الخلف الجمحى يوم احد فأصابه فقتله. و قال آخرون: أراد بذلك رمية سهمه يوم خيبر، فأصاب ابن أبى الحقيق فى فراشه رأسه، فقتله. و الأول أشهر الأقوال.

فأما تعلق من تعلق بذلك من الغلاة، بأن قال: لما قال «وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ» - و كان النبي هو الرامى - دل ذلك على انه هو الله تعالى، فهو جهل و قلة معرفة بوجوه الكلام لأنه لو كان على ما قالوه لكان الكلام متناقضاً، لأنه خطاب للنبي صلى الله عليه و آله بأنه لم يرم، فان كان هو الله تعالى فالى من توجه الخطاب؟ و إن توجه اليه الخطاب دل على ان الله غيره. و أيضاً فإذا كان هو الله فقد نفى عنه الرمي فإذا أضافه بعد ذلك الى الله كان متناقضاً على انه قد دلت الأدلة العقلية على ان الله ليس بجسم، و لا حال فى جسم، فبطل قول من

قال إن الله كان حل في محمّد صلى الله عليه وآله وليس هذا موضع نقضه. وقد ذكرنا الكلام في ذلك واستوفينا في الأصول.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٤

و أما من قال: إن الفعل واحد، وهو من الله تعالى بالإيجاد، ومن العبد بالاكْتِسَاب فباطل، لأنه خلاف المفهوم من الكلام، ولو كان كذلك لم يجز أن ينفي عنه إلا بتقييد كما لا ينفي عن الله إلا بتقييد.

وقوله «وَلْيُبَلِّغِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا» معناه لينعم عليهم نعمه حسنة.

و المعنى و لينصرهم الله نصرًا جميلاً و يختبرهم بالتي هي احسن، و معنى يبلّغهم - هاهنا - يسدى اليهم. و قيل للنعمه بلاء و للمضرة أيضاً مثل ذلك، لأن أصله ما يظهر به الأمر من الشكر أو الصبر، و منه يبتلى بمعنى يختبر و يمتحن و سميت النعمه بذلك لإظهار الشكر، و الضر لإظهار الصبر الذي يجب به الأجر.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه انه يسمع دعاء من يدعو و يعلم ما له فيه من المصلحة فيجيبه اليه.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٨] ص: ٩٤

ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ (١٨)

قرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي و أبو بكر عن عاصم: «موهن» خفيفه منونه.

و قرأ ابو عمرو و ابن كثير و نافع شديده. و قرأ حفص عن عاصم خفيفه مضافه و خفض «كيد». و قرأ الباقر بنصب كيد.

تقول: و هن الشىء و أوهنته انا كما تقول: فرح و أفرحته، و خرج و أخرجته فمن قرأ «موهن» مخففاً فمن اوهن اى جعله واهناً، و من شدد فمن قولهم: و هنته كما تقول خرج و خرجته و عرف و عرفته. و منه قوله «فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ» (١) و تقول: و هن يهن مثل و مق يمق و ولى يلى، و هو أيضاً ينقل بالهمزة و تثقيل العين ايضاً و الأمران جميعاً حسنان، و اختار الأخفش القراءة بالتخفيف. و الوهن الضعف و منه قولهم: توهن توهناً اى ضعف، و من قال قوله «ذلكم» فى موضع رفع قال

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٦٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٥

الزجاج: تقديره الامر «ذلكم و أَنَّ اللَّهَ» و الامر ان الله.

و قوله «ذلكم» اشارة الى قتل المشركين و رميهم حتى انهزموا و ابتلاء المؤمنين البلاء الحسن بالظفر بهم و إمكانهم من قتلهم و اسرهم فعلنا الذى فعلناه. و معنى «و أَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ» يضعف مكرهم حتى يذلوا و يهلكوا. و فى فتح «أن» من الوجوه ما فى قوله «ذلكم فذوقوه، و أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ» - و قد بناه - و الكيد يقع بأشياء منها الاطلاع على عوراتهم، و منها إبطال حيلتهم، و منها إلقاء الرعب فى قلوبهم، و منها تفريق كلمتهم، و منها نقض ما أبرموا باختلاف عزومهم

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ١٩] ص: ٩٥

إِنْ تَشِئْتُمْ حَتَّىٰ تَقْتُلُوا فَذَلِكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَمَا خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعِيدُكُمْ وَلَنْ نُغْنِيَنَّ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ (١٩)

قرأ نافع و ابن عامر و حفص «و ان الله» بفتح الالف. الباقر بالكسر، من فتح الهمزة فوجهه «وَلَنْ نُغْنِيَنَّ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ» و لأن الله مع المؤمنين اى لذلك لا تغنى عنكم فتنكم شيئاً، و من كسر قطعه عما قبله و استأنفه، و قوى ذلك لما روى ان فى قراءة ابن مسعود «و الله مع المؤمنين». و الكسر اختيار القراء، و من نصب فعلى ان موضعه نصب بحذف حرف الجر، و يجوز ان يكون عطفاً

على قوله «وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ».

والاستفتاح طلب النصره التي بها يفتح بلاد العدو كأنه قال ان تستنصروا على أعدائكم فقد جاءكم النصر بالنبى صلى الله عليه وآله. و قال الزجاج: يجوز ان يكون المراد استحكموا لأن الاستفتاح الاستقضاء. و يقال للقاضى: الفتح، و المعنى فقد جاءكم الحكم من عند الله، و هو قول الضحاك و عكرمه و مجاهد و الزهرى، و الأول قول التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٦

ابن عباس و غيره، و المعنيان متقاربان. و قيل فى معنى الآية قولان:

أحدهما- قال الحسن و مجاهد و الزهرى و الضحاك و السدى و الفراء: انه خطاب للمشركين لأنهم استنصروا بان قالوا: اللهم أقطعنا للرحم، و أظلمنا لصاحبه فانصرنا عليه روى ان أبا جهل قال ذلك.

الثانى- قال ابو على: هو خطاب للمؤمنين و المعنى و ان تعودوا الى مثل ما كان منكم يوم بدر فى الأشر و البطر بالنعمة بعد الإنكار عليكم. و قال الحسن و ان تعودوا لقتال محمد صلى الله عليه وآله نعد عليكم بالقتل و الأسر يا معشر قريش و جماعة الكفار و ان تنتهوا عن الكفر بالله العظيم و رسوله و عن قتال نبيه فهو خير لكم و انفع لكم و اقرب الى مرضاء الله.

و الانتهاء ترك الفعل لأجل النهى عنه، تقول نهيته عن كذا فانتهى، و أمرته فامر، على فعل المطاوع و قد يطاوع بأن يقال: كسرتة فانكسر، و قد يكون الانتهاء بمعنى بلوغ الغاية.

و قوله تعالى «وَلَنْ تُغْنِيَّ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا» معناه انه لن يغنى عنكم جمعكم فى الدفاع عنكم و النصره- و ان كانوا كثيرين- و إن الله مع المؤمنين بالنصره لهم و المعونه.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٠] ص: ٩٦

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (٢٠)

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين، و إنما خصهم بالخطاب، لان غيرهم بمنزله من لا يعتد به فى العمل بما يجب عليه مع ما فى إفراده إياهم بالخطاب من إعظام لهم و إجلال و رفع من أقدارهم، و إن دخل فى معناه غيرهم.

و الايمان: هو التصديق بما أوجب الله على المكلف او ندبه اليه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٧

و قال الرماني: هو التصديق بما يؤمن من العقاب مع العمل به.

امر الله تعالى المؤمنين أن يطيعوا الله و رسوله، و الطاعة هى امتثال أمره و موافقه إرادته الجاذبه الى الفعل بطريق الرغبة او الرهبة، و الاجابة موافقه الارادة فيما يعمل من أجلها. و قوله «وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ» معناه و لا تعرضوا عن أمره و نهيه و أنتم تسمعون دعاءه لكم، فنهاهم عن التولى فى هذه الحال. و قال الحسن:

معناه و أنتم تسمعون الحجته.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢١] ص: ٩٧

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ هُمْ لَا يَسْمَعُونَ (٢١)

«وَلَا تَكُونُوا» فى موضع جزم و حذف النون دلالة على الجزم.

نهى الله تعالى المؤمنين الذين خصهم بالذكر فى الآية الاولى عن ان يكونوا كالذين قالوا سمعنا و هم لا يسمعون، و فى الكلام حذف المنهى عنه، لأنه قد دل عليه من غير جهة الذكر له، و فى ذلك غاية البلاغه، و التقدير و لا يكونوا فى قولهم المنكر هذا «كالذين» و التشبيه على ثلاثة أوجه: أعلى و أدنى و أوسط، فالأعلى هو الذى حذف معه أداة التشبيه، كقولهم للإنسان: هذا الأسد، و الأوسط تثبت معه مجردة كقوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيَعَةٍ» (١) و الأدنى تأتى معه مقيدة كقولهم الجسم كالعرض فى

الحدوث.

و معنى قوله «قَالُوا سَمِعْنَا وَ هُمْ لَا يَسْمَعُونَ» معناه سمعنا سماع عالم قابل، و ليسوا كذلك، و هو من صفة المنافقين فى قول ابن إسحاق و أبى على. و قال الحسن: يعنى به أهل الكتاب. و قيل: هو من صفة المشركين، فجعلوا بمنزلة من لا- يسمع فى أنهم لم ينتفعوا بالمسموع. و قال ابو على: هى نفى القبول من قولك

(١) سورة ٢٤ النور آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٨

سمع الله لمن حمده. و قال الزجاج: يعنى الذين قالوا «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا» فسامهم الله لا يسمعون لأنهم استمعوا استماع عداوة و بغضاء فلم يتفهموا و لم يتفكروا فكانوا بمنزلة من لم يسمع. و قال ابن إسحاق: أراد به الذين يظهرون الايمان و يسرون النفاق.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٢] ص: ٩٨

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ (٢٢)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ» و الشر إظهار السوء الذى يبلغ من صاحبه و هو نقيض الخير. و قيل الشر الضر القبيح، و الخير النفع الحسن. و قيل الشر الضر الشديد. و الخير النفع الكثير، و اصل الشر الاظهار من قول الشاعر:

كما اشرت بالأكف المصاحف «١»

اى أظهرت، و شر الرجل يشر شراً و شررت الثوب إذا بسطته فى الشمس و شرر النار ما تطاير منه لظهوره بانتشاره و تفرقه، و منه الشر و هو ما يظهر من الضرر كشرر النار.

و الدواب جمع دابة و هى ما دب على وجه الأرض إلا انه تخصص فى العرف بالخيال دب يدب ديباً.

فبين ان هؤلاء الكفار شر ما دب على الأرض من الحيوان. ثم شبههم بالصم

(١) نسب الى كعب بن جعيل. و قيل هو لابن الحمام المرى. و قيل لابن جهمة الأسدى راجع: وقعه صفين: ٣٣٦، ٤١١، و اللسان «شرر» و روايته:

فما برحوا حتى رأى الله صبرهم و حتى أشرت بالأكف المصاحف

و أشرت- بتشديد الراء المفتوحة، مبنى للمفعول- اى أظهرت بكثرة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٩٩

البكم الذين لا يعقلون من حيث لم ينتفعوا بما كانوا يسمعون من وعظ الله و لا يتكلمون بكلمة الحق، و الصمم آفة فى الاذن تمنع السمع، صم يصم صمماً و هو أصم. و صمم على الامر إذا حقق العزم عليه و تصام عن القول إذا تغافل عنه. و عود أصم خلاف المجوف و أصله المطابقة من غير خلل. و البكم الخرس: الذى يولد به صاحبه لأنه قد يكون لآفة عارضة، و قد يكون لآفة لازمة.

و

قال ابو جعفر عليه السلام نزلت الآية فى بنى عبد الدار لم يكن اسلم منهم غير مصعب بن عمير و حليف لهم يقال له سويبط.

و قيل: نزلت الآية فى النضر ابن الحارث بن كلدة من بنى عبد الدار بن قصى.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٣] ص: ٩٩

وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَا سَمِعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٣)

معنى الآية ان الله تعالى اخبر انه لو علم فيهم. يعنى هؤلاء الكافرين انهم يصلحون بما يورده عليهم من حججه و آياته لأسمعهم إياها و لم يخلف عنهم شيئاً منها و إن كان قد أزاح علتهم فى التكليف بما نصب لهم من الأدلة الموصلة الى الحق، و لكنهم لا يصلحون بل يتولون و هم معرضون.

و قال ابن جريج و ابن زيد: لأسمعهم الحجج و المواعظ سماع تفهم.

و قال ابو على: لأسمعهم كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم من قصى بن كلاب و غيره و قال الزجاج: لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه.

و الاعراض خلاف الإقبال و هو الانصراف بالوجه عن جهة الشىء و الإقبال الانصراف بالوجه الى جهته و الاستماع إيجاد السماع بإيجاده و التعريض له. فان الله تعالى يسمعهم بأن يوجد السماع لهم، و الإنسان يسمعهم بأن يعرضهم للسمع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٠

الذى يوجد لهم، هذا على مذهب من قال: إن الإدراك معنى، و من قال: انه ليس بمعنى، فمعنى الاسماع هو ان يوجد من كلامه الدال على ما يجب أن يسمعه لكونهم أحياء لا آفة بهم فى حواسهم.

و قال الزجاج المعنى «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ» كلما يسألون عنه و لو أسمعهم كلما يخطر ببالهم لتولوا و هم معرضون. و قال الحسن: هو إخبار عن علمه كما قال «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» (١).

و فى الآية دلالة على بطلان قول من يقول: يجوز ان يكون فى مقدوره لطف لو فعله بالكافر لآمن

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٤] ص : ١٠٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٤)

امر الله تعالى المؤمنين ان يجيبوا الله و الرسول إذا دعاهم و ان يطلبوا موافقته و الاستجابة طلب موافقة الداعى فيما دعا اليه على القطع به. و قال ابو عبيدة و الزجاج:

معنى استجيبوا أجيوا. و قال كعب بن سعد الغنوى:

وداع دعا يا من يجيب الى النداء فلم يستجبه عند ذاك موجب (٢)

اي لم يجبه. و الفرق بين الدعاء الى الفعل و بين الامر به أن الامر فيه ترغيب فى الفعل المأمور به، و يقتضى الرتبة، و هى ان يكون متوجهاً الى من دونه، و ليس

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

(٢) مر هذا البيت فى ١ / ٨٦ و ٢ / ١٣١ و ٣ / ٨٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠١

كذلك الدعاء لأنه يصح من دونك لك.

و قوله «إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- دعاكم الى احياء أمركم بجهاد عدوكم مع نصر الله إياكم، و هو قول ابن إسحاق و الفراء و الجبائى. و قال البلخى: معناه لما يبيقكم و يصلحكم و يهديكم و يحيى أمركم.

الثاني - معناه لما يورثكم الحياة الدائمة في نعيم الآخرة من اتباع الحق: القرآن الثالث - معناه لما يحييكم بالعلم الذي تهتدون به من اتباع الحق، و الاقتداء بما فيه.

وقوله «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ» قيل في معناه ثلاثة اقوال:

أحدها - ان يفرق بين المرء و قلبه بالموت او الجنون و زوال العقل. فلا يمكنه استدراك ما فات. و المعنى بادروا بالتوبة من المعاصي قبل هذه الحال.

الثاني - ان معناه بادروا بالتوبة لأنه اقرب الى المرء من جبل الوريد لا يخفى عليه خافية من سره و علانيته و في ذلك غاية التحذير. و الثالث - تبديل قلبه من حال الى حال لأنه مقلب القلوب من حال الأمن الى حال الخوف و من حال الخوف الى حال الأمن على ما يشاء.

و

روى عن أبي عبد الله عليه السلام في معنى قوله «يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ» قال لا - يستيقن القلب أن الحق باطل أبداً و لا - يستيقن أن الباطل حق أبداً.

فأما من قال من المجبرة: إن المراد إن الله يحول بين المرء و الايمان بعد أمره إياه به فباطل، لأنه تعالى لا يجوز عليه أن يأمر أحداً بما يمنعه منه و يحول بينه و بينه، لأن ذلك غاية السفه، تعالى الله عن ذلك. و أيضاً فلا احد من الامم يقول: إن الايمان مستحيل من الكافر، فإنهم و ان قالوا إنه لا - يقدر على الايمان يقولون يجوز منه الايمان و يتوقع منه ذلك، و من ارتكب ذلك فقد خرج من الإجماع. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٢

و يحتمل ان يكون المراد ان امر الله بالموت يحول بين المرء و قلبه، كما قال «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ» (١) أي أمر الله. و قال قوم: يجوز ان يكون معناه يحول بينه و بين قلبه بان يسلبه قلبه فيبقى حياً بلا قلب و هذا قريب من معنى زوال العقل، قالوا: يجوز أن يكون المراد: انه عالم بما ينظرون اليه، و ما يضمه العبد في نفسه من معصيته فهو في المعنى كأنه حائل بينه و بينه، لأن العبد لا يقدر على إضمار شيء في قلبه إلا - و الله عالم به، و هذا وجه حسن. و روى في التفسير أن الله يحول بين المؤمن و بين الكفر. و المعنى في ذلك ان الله يحول بينه و بين الكفر بالوعد و الوعيد، و الامر و النهي، و الترغيب في الثواب و العقاب. فأما ما روى عن سعيد بن جبير و غيره من ان الله يحول بين الكافر و الايمان فقد بينا ان ذلك لا يجوز على الله. و العقل مانع منه. و لو صح ذلك لكان الوجه فيه ان الله يحول بين الكافر و بين الايمان في المستقبل بان يميته، لأنه لا يجب تبقيته حتى يؤمن، بل لو أبقاه لكان حسناً، و ان لم يبقه كان أيضاً حسناً. و قوله تعالى «وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» معناه انكم تحشرون يوم القيامة للجزاء على أعمالكم إن خيراً فخير، و إن شراً فشر، فلذلك يجب المبادرة بالطاعة و الاقلاع عن المعصية بالتوبة و ترك الإصرار على القبائح.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٥] ص: ١٠٢

وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢٥)
امر الله تعالى المكلفين من خلقه أن يتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منهم خاصة.
و الفتنة البلية التي يظهر بها باطن امر الإنسان فيها. و الفتنة الهرج الذي يركب فيه

(١) سورة البقرة آية ٢١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٣

الناس بالظلم. قال ابن عباس امر الله المؤمنين ان لا يقروا المنكر بين أظهرهم، فيعمهم الله بالعذاب. و قال عبد الله: هو من قوله تعالى

«أَنْمَا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ»

«١» وقال الحسن: الفتنة البلية. وقال ابن زيد: هي الضلالة. وقال الجبائي:

هي العذاب. «لا تصيبين» فالأصابة الإيقاع بالشىء بحسب الارادة، و ضده الخطأ.

يقال: أصاب الغرض او أخطأه.

وقوله «لا- تُصَيِّبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» معناه انها تعم لان الهرج إذا وقع دخل ضرره على كل أحد. ويجوز أن يقال يخص الظالم، و لا يعتد بما وقع بغيره للعرض الذى يصل إليه. و يحتمل أن يكون أراد إن هذه العقوبة على فتنكم لا تختص بالظالمين منكم بل كل ظالم منكم كان أو من غيركم فستصيبه عقوبة ظلمه و فسقه و فتنته و أراد بذلك تحذير الناس كلهم، و أنهم سواء فى المعصية، و ما توجه من العقوبة ليكون الزجر عاماً.

و فى دخول النون الثقيلة فى «تصيبين» قولان:

أحدهما- قال الفراء: لأنه نهى بعد أمر و فيه معنى الجزاء، كقوله «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَ جُنُودُهُ» «٢» و مثله لا ارينكم هاهنا.

و الثانى- أن يكون خرج مخرج جواب القسم.

و قال الزجاج: يحتمل ان يكون نهياً بعد أمر و تقديره اتقوا فتنة، ثم نهى، فقال «لا تُصَيِّبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى لا يتعرض الذين ظلموا لما ينزل معه العذاب.

و مثله قال فى قوله «لا يحطمنكم» فىكون لفظ النهى لسليمان، و معناه النمل، كما يقول القائل لا ارينك هاهنا، فلفظ النهى لنفسك، و المراد لا تكون هاهنا، فانى أراك.

و «الخاصة» للشىء ما كان له دون غيره و نقيضه العامة.

(١) سورة ٨ الانفال آية ٢٨ و سورة ٦٤ التغابن آية ١٥

(٢) سورة ٢٧ النمل آية ١٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٤

و قوله «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» معناه لمن لم يتق معاصيه و لم يتبع أوامره.

و قال الحسن و السدى و مجاهد و ابن عباس: نزلت هذه الآية فى أهل الجمل.

و قال قتادة قال الزبير: لقد نزلت و ما نرى ان أحداً منا يقع فيها ثم اختلفنا حتى أصابتنا خاصة. و روى ذلك عن الزبير من جهات.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٦] ص: ١٠٤

وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِى الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَضِيرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٢٦)

الذكر ضد السهو، و هو إحضار المعنى للنفس. و إنما أمروا بالتعرض له، لان إحضار المعنى بقلوبهم ليس من فعلهم.

و قوله «إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ» فالقلة النقصان عن المقدار فى العدد و كان اصحاب النبى صلى الله عليه و آله قليلين فى الأصل فلطف الله لهم حتى كثروا و عزوا، و قل أعداؤهم و ذلوا و كانوا مستضعفين، فقوا.

و الاستضعاف طلب ضعف الشىء بتهوين حاله. و الضعف خلاف القوة.

و الاستضعاف استجلاب ضعفه بتحقيق حاله، فامتن الله عليهم بذلك و بين أنهم كانوا قليلين فكثروا و كانوا مستضعفين، فقواهم

بلطفه.

وقوله «تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ» فالتخطف الأخذ بسرعة انتزاع، تخطف تخطفاً و خطف خطفاً و اختطف اختطفاً، فبين انهم كانوا خائفين من ان ينال منهم العدو.

وقوله «فَأَوَاكِم» اى جعل لكم مأوى حريزاً ترجعون إليه و تسكنون فيه التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٥

وقال السدى «آواكم» الى المدينة. وقوله، «وَأَيَّدَكُم بِنَصْرِهِ» يعنى بالأنصار فى قول السدى و قيل فى المعنى بقوله «الناس» قولان: أحدهما- مشركوا قريش فى قول عكرمه و قتاده.

وقال وهب بن منية يعنى فارس و الروم.

وقوله «وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ» أى أطمعكم غنيمتكم حلالاً طيباً «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لكى تشكروه على هذه النعم المترادفة و الآلاء المتضاعفة.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٧] ص : ١٠٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٧)

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين ينهاهم ان يخونوا الله و الرسول. و الخيانة منع الحق الذى قد ضمن التأديء فيه. و هى ضد الامانة. و أصل الخيانة ان تنقص من ائتمنك أمانته، قال زهير:

بارزة الفقارة لم تخنها قطاف فى الركاب و لا خلاء «١»

أى لم تنقص من فرائدها. و المعنى لا تخونوا مال الله الذى جعله لعباده فلا يخن بعضكم بعضاً فيما ائتمنه عليه فى قول ابن عباس. و قال الحسن، و السدى:

لا تخونوه كما صنع المنافقون. و قال الجبائى: نهاهم ان يخونوا الغنائم. و قال ابن زيد: الأمانة هاهنا الدين، نزلت فى بعض المنافقين. و الامانة مأخوذة من الأيمن من منع الحق و هى حال يؤمن معها منع الحق الذى تجب فيه التأديء و قوله «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- و أنتم تعلمون انها امانة من غير شبهة.

(١) مقاييس اللغة ٧٩ / ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٦

و الثانى- و أنتم تعلمون ما فى الخيانة من الدم و العقاب بخلاف الجهال بتلك المنزلة.

وقوله: «و تخونوا» موضعه الجزم بتقدير، و لا تخونوا فى قول ابن عباس و قال السدى: هو نصب على الظرف «١» أى إنكم إذا خنتم الرسول فقد خنتم أماناتكم. قال الفراء، و مثله قول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأت مثله عار عليك إذا فعلت عظيم «٢»

و حكى الفراء فى بعض القراءات: «و لا- تخونوا أمانتكم» و قال جابر بن عبد الله: نزلت الاية فى بعض المنافقين حين انذر أبا سفيان بخروج النبى لأخذ العير. و قال الزهرى:

نزلت فى أبى لبابة فى قصة بنى قريظة و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليهما السلام).

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٨] ص : ١٠٦

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٢٨)

أمر الله تعالى المكلفين ان يعلموا و يتحققوا ان أموالهم و أولادهم فتنة. و إنما يمكنهم معرفه ذلك بالنظر و الفكر فى الأدلة المؤدية إليه، و هو ما يدعو إليه الهوى فى الأموال و الأولاد، و ما يصرف عنه فمن تفقد ذلك و تحرز منه نجاه من مضرته و المراد بالفتنة هاهنا المحنة التى يظهر بها ما فى النفس من اتباع الهوى او تجنبه فيخلص حاله للجزاء بالثواب او العقاب بحسب الاستحقاق.

(١) المقصود من الظرف كونه بعد الواو التى بمعنى (مع)

(٢) قطر الندى ٧٧ الشاهد ٢٣ و قد مر فى أماكن كثيرة من هذا الكتاب

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٧

و الولد حيوان يتكون من حيوان بخلق الله له، فعلى هذا لم يكن آدم ولداً و كان عيسى ولد مريم. و المال هو النصاب الذى تتعلق به الزكاة من ذهب او فضة او ابل او بقر او غنم عند بعض المفسرين. و أصله الكسر من العين و الورك. و (العظيم) استحقاق الصفة بالغنى. فالكثير عظيم للاستغناء بهن القليل من جنسه، و القليل لا يستغنى [به] عنه. بين الله تعالى ان الأموال و الأولاد فى هذه الدنيا محنة و بلاء و ان الله تعالى عنده الثواب العظيم على الطاعات و ترك المعاصى. و روى عن ابن مسود انه قال: ليس احد منكم إلا و هو مشتمل على فتنة لقوله «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ» فاسألوا الله تعالى ان يعيدكم منها.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٩] ص: ١٠٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّبِعُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٩)

هذا خطاب للمؤمنين خاطبهم الله بأنهم ان يتقوا معاصيه و يمتثلوا طاعاته و يتقوا عقابه باجتنا معاصيه يجعل لهم اجراً على ذلك «فرقاناً». و قيل فى معنى الفرقان اقوال: - أحدها- قال ابن زيد و ابن إسحاق يجعل هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق و الباطل. و قال مجاهد: معناه يجعل لكم محرراً فى الدنيا و الآخرة.

و قال السدى: معناه يجعل لكم نجاه. و قال الفراء: يجعل لكم فتحاً و نصراً التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٨ و عزاً كقوله: «يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجُمُعَانِ» (١) و قال الجبائى: يجعل لكم نصراً و عزاً و ثواباً لكم، و على أعدائكم خذلانا و ذلاً و عقاباً كل ذلك يفرق بينكم و بينهم فى الدنيا و الآخرة.

و انما جاز الشرط فى اخبار الله مع اقتضائه شك المخبر منا من حيث ان الله تعالى يعامل عباده فى الجزاء معاملة الشاك للمظاهرة فى العدل و لذلك جازت صفة الابتلاء و الاختبار لما فى ذلك من البيان ان الجزاء على ما يظهر من الفعل دون ما فى المعلوم مما لم يقع منه. ثم بين انه يضيف الى ذلك تكفير سيئاتهم و غفران ذنوبهم و سترها عليهم تفضلاً منه تعالى.

و قوله «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الجبائى: معناه ان من ابتدأكم بالفضل العظيم لأنه كريم لنفسه لا يمنعكم ما استحققتموه بطاعاتكم له.

الثانى- انه الذى يملك الفضل العظيم فينبغى ان يطلب من جهته.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٠] ص: ١٠٨

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ (٣٠)

خاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله فقال: و اذكر «إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و المكر القتل الى جهة الشر فى خفى و أصله

الالتفاف من قول ذي الرمة.

عجزة مذكورة خمصانة قلق عنها الوشاح و تم الجسم و القصب (٢)

اي ملتفة. و المكر و الختل و الغدر نظائر. و الفرق بين المكر و الغدر ان الغدر نقض العهد الذي يلزم الوفاء به، و المكر قد يكون ابتداء من غير عقد.

(١) سورة ٨ الأنفال آية ٤١ [.....]

(٢) مقاييس اللغة ٤/ ١٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٠٩

و وصف الله تعالى بأنه ماكر يحتمل وجهين:

أحدهما- انه سمي الجزاء على المكر مكرًا للزدواج، كقوله «اللَّهُ يَشِيْطُ بِهَيْمٍ» (١) اي يجازيهم على الاستهزاء فيكون التقدير و الله خير المجازين على المكر، ذكره الزجاج، و الثاني- ان يكون على غير تضمن الحيلة لكن على اصل اللغة. قال ابو علي: و مكره بهم حق و صواب «و هو خير الماكرين» مكرًا.

و قوله «ليبتوك» قيل في معناه قولان:

أحدهما- ليبتوك في الوثاق، في قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة.

و الثاني- قال عطا و عبد الله بن كثير، و السدي «ليبتوك» في حبس و قال ابو علي الجبائي: معناه ليخرجوك، يقال: أثبتته في الحرب إذا جرحه جراحه ثقيلة.

و قوله «او يخرجوك» قال الفراء: او يخرجوك على بعير تطرد به حتى تهلك او يكفيكموه بعض العرب. و هو قول أبي البختری و هشام.

و كان سبب ذلك أنهم تأمروا في دار الندوة، فقال عمرو بن هشام: قيدوه تتربصون به ريب المنون. و قال البختری: أخرجوه عنكم تستريحوا من أذاه لكم. و قال أبو جهل: ما هذا برأى، و لكن اقلوه بان يجتمع عليه من كل بطن رجل فيضربونه بأسيا فيهم ضربة رجل واحد، فترضى حينئذ بنو هاشم بالدية فصوب إبليس هذا الرأي و خطأ الأولين و زيفهما، فأوحى الله تعالى إلى نبيه صلى الله عليه و آله بذلك فأمره بالخروج، فخرج إلى الغار، في قول ابن عباس، و مجاهد و قتادة، و هو قوله «وَيَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ» و لا خلاف بين المفسرين أنه بات على تلك الليلة، و هي الليلة التي أمر النبي صلى الله عليه و آله بالخروج على فراشه إلى أن أصبح، و كانوا يحرسونه إلى الصباح، و لما طلع الفجر ثاروا اليه

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٠

فإذا على، قالوا له أين صاحبك؟ قال: لا أدري، فتركوه و خرجوا في أثره

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣١] ص : ١١٠

وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٣١)

اخبر الله تعالى عن عناد هؤلاء الكفار و مباحثتهم للحق بأنهم بلغوا في ذلك إلى رفع الحق بما ليس فيه شبهة، و هو أنه «إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا» يعنى القرآن قالوا «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا» و قد أبان التحدى كذبهم في ذلك و تخرصهم فيه بما ظهر من عجزهم عن سورة

مثله، و انما قالوا «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا» و لم يجر أن يقولوا لو نشاء لقلبنا الجماد حيواناً، لأنه يتموه هذا على كثير من الناس و لا يتموه ذلك، على أن قوم فرعون ظنوا أن السحرة يمكنهم قلب الجماد حيواناً.

و قوله «قد سمعنا» معناه أدركناه بأذناننا. و السماع إدراك الصوت بحاسة الأذن، و لو لم نذكر الصوت لانتقض بالحرارة و البرودة و الآلام و اللذة إذا أدرك بها، و لا يسمى سماعاً. و على هذا إذا قيل: ما الرؤية بالبصر؟ ينبغي أن يقال: هي ادراك المرئيات بها، لأنه قد يدرك الحرارة و البرودة بها. فإذا قلنا المرئيات لم ينتقض بذلك.

ثم أخبر الله تعالى عن قولهم بأن قالوا ليس هذا الذي سمعناه «إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» و الأساطير جمع واحده أسطورة في قول الزجاج. و قال غيره: هو جمع أسطر، و اسطر جمع سطر، و زيدت الياء للمد، كما قالوا دراهم، و أرادوا ما هذا إلا ما سطره من الأحاديث بكتبه سطرًا بعد سطر.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٢] ص: ١١٠

وَ إِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١١

آية بلا خلاف.

تقديره و اذكر يا محمد إذ قال هؤلاء الكفار «إِنْ كَانَ هَذَا» القرآن «هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» شديد مؤلم.

قال سعيد ابن جبير، و مجاهد: كان الطالب لذلك النضر بن الحارث بن كلدة لأنه كان سمع سبع اهل الحيرة و كلام الرهبان، فقتله النبي صلى الله عليه و آله يوم بدر صبراً فقال: يا رسول الله من اللصبي؟ قال النار.

و قيل عقبه بن أبي معيط، و المطعم بن عدى، قتل هؤلاء الثلاثة صبراً من جملة من أسر، و فى النضر نزل قوله «سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ» (١) يعنى ما سأله هاهنا. و هذا القول من قائله يجوز أن يكون عناداً، فان المعاند قد تحمله شدة عداوته للحق على اظهار مثل هذا القول. ليوهم انه على بصيرة فى أمره. و يجوز أن يكون ذلك لشبهه تمكنت فى نفوسهم.

و قال الجبائى: ذلك دليل على اعتقادهم خلاف الحق الذى اتى به النبي صلى الله عليه و آله و هو حجة اهل المعارف، لأنهم لو عرفوا بطلان ما هم عليه، لما قالوا مثل هذا القول.

فان قالوا كيف طلبوا بالحق من الله العذاب و انما يطلب به الخير و الثواب؟.

قلنا: لأنهم قالوا ذلك على أنه ليس بحق من الله عندهم. و إذا لم يكن حقاً من الله لم يصبهم البلاء الذى طلبوه.

فان قيل لم قالوا «فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ» و الأمطار لا يكون إلا من السماء؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- أن امطار الحجارة يمكن ان يكون من عل دون السماء.

و الثانى- ان يكون على جهة البيان ب (من).

(١) سورة ٧٠ المعارج آية ١-٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٢

و الحجارة واحد الأحجار، و هو ما صلب من الأجسام، يقال استحجر الطين إذا صلب، فصار كالحجر. و اكثر ما يقال حجر للمدر، و مع ذلك فالياقوت حجر و لذلك يقال الياقوت أفضل الحجارة، و لا يقال الياقوت أفضل الزجاج، لأنه ليس من الزجاج و كل شىء من العذاب يقال أمطرت و من الرحمة يقال مطرت.

وقوله «هو» يجعل عماداً في ظننت وأخواتها. ويسميه البصريون صلة زائدة وتوكيداً كزيادة (ما) ولا يزداد إلا في كل فعل لا يستغنى عن خبره، وفي لغة تميم يرفع ذلك كله، فيقولون «إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقِّ» وكذلك قوله «وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ» (١) و«تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا» (٢) كل ذلك يرفعونه. وعلى الأول ينصب ما بعدها ومثله قوله «وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» إلى قوله «هُوَ الْحَقِّ» (٣).

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٣] ص: ١١٢

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٣٣)

أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله على وجه الامتنان عليه واعلامه منزلته عنده انه لا يعذب احداً من هؤلاء الكفار بهذا العذاب الذي اقترحوه على وجه الفساد للحق «وانت» يا محمد «فيهم» موجود.

والتعذيب تجديد الآلام حالاً بعد حال، لأن أصله الاستمرار، فالعذب من استمرار الشيء لما فيه من الملاذ. والعذاب من استمراره لما فيه من الآلام واللام في قوله «لِيُعَذِّبَهُمْ» لام الجحد. وأصلها لام الاضافة. وإنما دخلت في النفي

(١) سورة الزخرف آية ٧٦

(٢) سورة المزمل آية ٢٠

(٣) سورة سبأ آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٣

و لم تدخل في الإيجاب لتعلق الخبر بحرف النفي، كما دخلت الباء في خبر (ما) و لم تدخل في الإيجاب.

و إنما لم يعاقب الله تعالى الخلق مع كون النبي صلى الله عليه وآله فيهم على سلامته مما ينزل بهم، لأنه تعالى أرسله رحمة للعالمين.

و ذلك يقتضى ألا يعذبهم و هو فيهم.

وقوله «وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» قيل في معناه أقوال:

أحدها- ان النبي صلى الله عليه وآله لما خرج من مكة بفي فيها بقيه من المؤمنين يستغفرون، و هو قول ابن عباس، و عطية، و أبي مالك، و الضحاك، و اختاره الجبائي.

و قال آخرون: أراد بذلك لا يعذبهم بعذاب الاستئصال في الدنيا، و هم يقولون يا رب غفرانك. و يعذبهم على شركهم في الآخرة، و ذلك عن ابن عباس في رواية أخرى، و هو قول أبي موسى، و يزيد بن رومان، و محمد بن مبرر.

الثالث- أنهم لو استغفروا لم يعذبوا، و في ذلك استدعاء إلى الاستغفار روى ذلك عن ابن عباس في رواية أخرى، و به قال مجاهد و قتادة و السدي و ابن زيد.

و قال الزجاج: معناه لا يعذب الله من يؤل إلى الإسلام.

و قال الحسن و عكرمة: هذه الآية منسوخة بالتى بعدها. قال الرماني: هذا غلط، لأن الخبر لا ينسخ.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٤] ص: ١١٣

وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٤

(ما) في قوله «وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ» خرجت منخرج الاستفهام و معناه إيجاب العذاب، و جاز ذلك، لأنه ابلغ في معنى الإيجاب، من

حيث انه لا جواب- لمن سأل عن مثل هذا- يصح في نفى العذاب، و المعنى لم لا يعذبهم و هذا فعلهم. و موضع (أن) نصب بمعنى أى شىء لهم فى أن لا يعذبهم، لكن لما حذف الجار عمل معنى الفعل من الاستقرار، و جاز الحذف مع (أن) و لم يجز مع المصدر لطول (أن) بالصلة اللازمة من الفعل و الفاعل، و ليس كذلك المصدر. و حكى عن الأخفش ان (أن) زائدة مع عملها.

و قوله «وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ» و الصد المنع، و الصد الاعراض عن الشىء من غير حيلولة بينه و بين غيره و المراد هاهنا المنع. و قوله: «وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ» جمع ولى و هو الذى يستحق القيام بأمر الشىء و يكون أحق به من غيره، فعلى هذا الله تعالى ولى المتقين دون المشركين. و

قال ابو جعفر عليه السلام و الحسن قال المشركون: نحن اولياء المسجد، فرد الله ذلك عليهم، فقال «وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ». ثم اخبر الله تعالى «إن أولياءه» بمعنى ليس أولياء المسجد إلا المتقون الذين يتركون معاصى الله و يجتنبونها. و قال قوم: المعنى إن اولياء الله إلا المتقون و الاول احسن: لأنه مما يقتضيه الإنكار. و قيل فى معنى (لا) قولان: أحدهما- ان معناها الجحد اى ما لهم فى الامتناع من العذاب. و قيل هى صلة، لان المعنى إيجاب العذاب، كما قال الشاعر:

لو لم تكن غطفان لا دنوت لها إذن للام ذووا احسابها عمرا «١»

(١) قائله الفرزدق ديوانه ٢٨٣ و الخزانة ٢ / ٨٧ و الطبرى ٥ / ٣٠٢ و ١٣ / ٥١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٥

و الاول احسن، لأن المعنى لم لا يعذبهم الله. فان قيل: كيف تجمعون بين الآيتين على قول من لا ينسخ الاولى، فان فى الاولى نفى ان يعذبهم الله و هم يستغفرون و فى الثانية اثبت ذلك؟ قلنا عنه ثلاثة اجوبة:

أحدها- ان يكون أراد و ما لهم ان لا- يعذبهم الله فى الآخرة و الثانى- ان يكون يعنى بالأولى عذاب الاستتصال كما فعل بالأمم الماضية و بالثانية أراد عذاب السيف و الأسر و غير ذلك و يكون قوله «وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» اى انه لا يعذبهم بعذاب الدنيا، و الآخرة إذا تابوا و استغفروا.

الثالث- أنه لا يعذبهم ما دام النبى فيهم و ما داموا يستغفرون و إن كانوا يستحقون العذاب بكفرهم و عنادهم. و قوله: «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» دليل على بطلان قول من قال المعارف ضرورة.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٥] ص : ١١٥

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥)

روى الحسين الجعفى عن أبى بكر «صلاتهم» نصباً «إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً» رفع فيهما. و الصواب ما عليه القراء، لان «صلاتهم» معرفة و «مُكَاءً وَتَصَدِيَةً» نكرة و لا يجوز ان يجعل اسم كان نكرة و خبره معرفة. و من قرأ كذلك فلان الصلاة لما كانت مؤنثة و لم يكن فى كان علامة التأنيث أضاف الفعل إلى المذكر و هو «مكاء». و هذا ليس بصحيح، لأن «صلاتهم» لما كان مضافاً إلى المذكر جاز ان يذكر كما ان المذكر إذا أضيف إلى المؤنث جاز ان يؤنث، نحو قولهم: ذهبت بعض أصابعه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٦

و معنى الآية الاخبار من الله تعالى أنه لم تكن صلاة هؤلاء الكفار الصادين عن المسجد الحرام «إلا مكاء» لثلا يظن ظان ان مع كونهم مصلين و مستغفرين لا يعذبهم الله، كما قال فى الآية الاولى، فبين ان صلاتهم كانت مكاء و تصدية.

و المكاء صفير كصفير المكاء. و هو طائر يكون بالحجاز و له صفير قال الشاعر:

و مكا بها فكأنما يمكو بأعصم عاقل «١»
و أصل المكاء جمع الريح للصفير. و يقال مكا يمكو مكاء إذا صفر بفيه و منه يمكو است الدابة إذا انتفخت بالريح. و الاست: الكوة،
و المكو ان يجمع الرجل يديه ثم يدخلهما في فيه ثم يصيح. و منه قول عنترة:
و حليل غانية تركت مجدلا تمكو فريضته كشدق الا علم «٢»
اي يصفر بالريح لما طعنه و التصديئة التصفيق يقال صدى يصدى تصديئة إذا صفق بيديه. و منه الصدى صوت الجبل، و نحوه. و منه
تصدي للملك إذا تعرض له ليكلمه. و قال ابن عباس، و ابن عمر، و الحسن، و عطية، و مجاهد، و قتادة و السدي: المكاء الصفير، و
التصديئة التصفيق، قال الراجز:
ضنت بخد و جلت عن خد فأنا من غر و الهوى أصدى
أى اصفق بيدي تعجباً. و الغرو: العجب.
و قال ابو على الجبائي: كان بعضهم يتصدي لبعض ليراه بذلك الفعل، و كان يصفر له. و قال سعيد بن جبير و ابن زيد: التصديئة
صدهم عن البيت الحرام. و قيل:
إنهم كانوا يخلطون و يشوشون بذلك على النبي صلى الله عليه و آله.
و إنما سمى مكاؤهم بأنه صلاة لأمرين:

(١) مجاز القرآن ١/ ٢٤٦

(٢) ديوانه: ٢٤ من معلقته الشهيرة. و اللسان (مكا) و تفسير القرطبي ٧/ ٤٠٠ و الطبري ١٣/ ٥٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٧

أحدهما- انهم كانوا يقيمون فعلهم الصفير و التصفيق مقام الصلاة و الدعاء و التسبيح.

و الاخر- انهم كانوا يعملون كعمل الصلاة مما فيه هذا.

و قوله «فَدُوْقُوا الْعَذَابَ» قال الحسن، و الضحاك، و ابن جريج، و ابن إسحاق: إن معناه عذاب السيف. و قال ابو على الجبائي: يقال
لهم في الآخرة «فَدُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ» في دار الدنيا و هو قول البلخي. و المعنى باشروه و ليس المراد به من ذوق الفم.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٦] ص : ١١٧

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ
(٣٦)

آية في الكوفى و المدنيين و آيتان في البصرى خاصة.

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار بأنهم ينفقون أموالهم ليرصدوا عن سبيل الله و غرضهم المنع عن سبيل الله. و سبيل الله هاهنا، هو
دين الله الذى أتى به محمّد صلى الله عليه و آله و سبيل الله هاهنا، لان بسلوكه و اتباعه يبلغ ما عند الله، و إن لم يعلموا أنها
سبيل الله لأنهم قصدوا إلى الصد عنها، و هى سبيل الله على الحقيقة. و يجوز أن يقال قصد الصد عن سبيل الله، و إن لم يعلم. و لا
يجوز قصد أن يصد من غير أن يعلم، لأن (أن) تفسر الوجه الذى منه قصد، فلا يكون إلا مع العلم بالوجه كقولك قصد أن يكذب، و
قصد الكذب من غير أن يعلم أنه كذب.

و إنما قال «يُنْفِقُونَ» ثم قال «فَسَيُنْفِقُونَهَا»، لأن الاول معناه ان من التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٨

شأنهم ان ينفقوا للصد، و الثانى- معناه انه سيقع الإنفاق الذى يكون حسرة بما يروونه من الغلبة. و الحسرة الغم بما انكشف من فوت

استدراك الخطيئة. والأصل الكشف من قولهم حسر عن ذراعه يحسر حسراً و الحاسر خلاف الدارع. و حسر حسرة و هو حسير قال المراد:

ما انا اليوم على شىء خلا يا بنه القين تولى يحسرا «١»

و كان الإنفاق المذكور فى الآية القائم به أبو سفيان: صخر بن حرب استأجر يوم أحد ألفين من الأحابيش من كنانة فى قول سعيد، و ابن ابرى، و مجاهد و الحكم ابن عيينة. و فى ذلك قال كعب بن مالك:
و جئنا إلى موج من البحر وسطه أحابيش منهم حاسر و مقنع
ثلاثة آلاف و نحن نصية ثلاث مئين ان كثرن فأربع «٢»
و قال الضحاك: إنما عنى بالآية الإنفاق يوم بدر.
و فى الآية دلالة على نبوة النبى صلى الله عليه و آله لأنه اخبر بالشىء قبل كونه فكان على ما اخبر به.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٧] ص: ١١٨

لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣٧)
آية بلا خلاف.

(١) اللسان (حسر). الحسر: الندامة. و القين العبد المملوك.

(٢) سيرة ابن هشام ٣/ ١٤١، و طبقات فحول الشعراء: ١٨٣. و الطبرى ١٣/ ٥٣٠ و مقاييس اللغة ٢/ ١٢٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١١٩

قرأ حمزة و الكسائى «ليميز» مضمومة الياء مشددة، و الباقون بفتح الياء خفيفاً.

اخبر الله تعالى انه يحشر الكفار إلى جهنم «ليميز الخبيث» الذى هو الكافر «من الطيب» الذى هو المؤمن. (و التمييز) هو إخراج الشىء عما خالفه مما ليس منه، و إلحاقه بما هو منه. تقول مازه يميزه، و ميزه تمييزاً. و امتاز امتيازاً و انماز انمازاً و الخبيث الردىء من كل شىء. و ضده الطيب. و منه خبث الحديد و خبث الفضة، و خبث الإنسان خبثاً، و تخبث تخبثاً، و تخابث تخابثاً و خبثه تخبيثاً و (الطيب) المستلذ من الطعام و الطيب الحلال من الرزق، و الطيب من الولد الذى يفرح به و الطيب نقيض الخبيث، و هو الجيد من كل شىء.

و قيل المعنى ليميز الله ما أنفقه المؤمنون فى طاعة الله مما أنفقه المشركون فى معاصيه. و قوله «وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ» معناه إن الكافر يكون على أسوء حال كالمتاع و الركام، هواناً، و تحقيراً، و إذلالاً.

و قوله «فَيَرْكُمُهُ جَمِيعاً» معناه تراكب بعضه فوق بعض. كالرمل الركام و هو المترابك. ركمه يركمه ركاماً و تراكم تراكماً و ارتكمت ارتكاماً. و منه قوله تعالى فى صفة السحاب «ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَاماً» «١» و قال الحسن يركمهم الله مع ما أنفقوا فى جهنم، كما قال «يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ» «٢» ثم اخبر انه إذا ركمه جميعاً يجعله فى جهنم و اخبر عنهم بأنهم الخاسرون نفوسهم باهلاكهم إياها بارتكاب المعاصى و الكفر المؤدى الى عذاب الأبد

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٣٨] ص: ١١٩

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ (٣٨)

(١) سورة ٢٤ النور آية ٤٣

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٣٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٠

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله ان يقول للكفار ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والمعنى ان انابوا عن الكفر والمعاصي و تابوا منها توبة خالصة، لأن الكف عن المعاصي مع الإصرار لا- يوجب الغفران. وإنما اطلق الوعد في الآية بالانتهاء عن المعصية، لان الانتهاء عنها لا يكون مع الإصرار عليها، لان الإصرار معصية.

وقوله «وَإِنْ يَئُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ» معناه وان يعودوا، و يرجعوا إلى المعصية «فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ» في تعجيل العقاب لهم في الدنيا بعذاب الاستئصال و ما جرى مجراه من الأسر و القتل، يوم بدر، و بالنصر من الله، في قول الحسن و مجاهد، و السدي. و السلوف: التقدم، تقول سلف يسلف سلوفاً و أسلف إسلافاً و تسلف تسلفاً و سلفه تسلفاً و تسليفاً و استسلف استسلافاً، و السالفه على العنق، و السلافه أخلص الخمر و أجودها. و السلفان المتزوجان بأختين و السنه الطريقة التي يجرى عليها الامر، و منه قولهم هذا مستمر على سنن واحد.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص : ١٢٠

وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣٩) وَ إِنِ تَوَلَّوْا فَاغْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (٤٠)

آيتان.

أمر الله تعالى بهذه الآية نبيه صلى الله عليه وآله و المؤمنين ان يقاتلوا الكفار «حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» و هى الكفر من غير اهل العهد، و ما جرى مجراه من البغي، لأنهم يدعون الناس إلى مثل حالهم بتعزهم على اهل الحق و تطاولهم فيفتنونهم في دينهم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢١

و قال ابن عباس، و الحسن: معناه حتى لا- يكون شرك. و قال ابن إسحاق حتى لا- يفتن مؤمن عن دينه و الفرق بين قوله «حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» و بين قوله حتى لا يكون كفر هو ان الدليل و الأسير و الشريد لا يفتن الناس في دينهم لان الدل لا يدعو الى حال صاحبه كما يدعو العز.

و قوله «وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ» معناه ان يجمع اهل الباطل و أهل الحق على الدين الحق فيما يعتقدونه و يعملون به، فيكون الدين كله حينئذ لله بالاجتماع على طاعته و عبادته، و الدين هاهنا الطاعة بالعبادة.

و قوله «فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» معناه فان رجعوا عن الكفر و انتهوا عنه فان الله يجازيهم مجازاة البصير بهم و بأعمالهم باطنها و ظاهرها لا يخفى عليه شىء منها.

و قوله «وَ إِنِ تَوَلَّوْا فَاغْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- و ان تولى هؤلاء الكفار و عرضوا عن الدين الحق و اتباعه فثقوا بالله و تذكروا ما وعدكم به ايها المؤمنون تسكيناً لنفوسهم و تمكيناً للحق عندهم.

و الثانى- فاعلموا ان الله ينصركم عليهم على طريق الأمر بعلم هذا ليكونوا على بصيرة في ان الغلبة لهم و قوله «وَ إِنِ تَوَلَّوْا» شرط. و قوله «فَاغْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ» امر في موضع الجواب، و إنما جاز ذلك لان فيه معنى الخبر، فلم يخرج من ان يجب الثانى بالأول، كأنه قال فواجب عليكم العلم بأن الله مولاكم او فينبغى ان تعلموا ان الله مولاكم.

و المولى هاهنا هو الناصر. و هو الذى يوليكم عن الغلبة. و المولى على اقسام بمعنى الناصر و بمعنى الحليف، و بمعنى المعنق و

المعتق. و بمعنى الأولى و الأحق كما قال لبيد:

فقدت كلا الفرحين يحسب انه مولى المخافة خلفها و امامها «١»

(١) مقاييس اللغة ٢/ ٢١٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٢

و منه

قول النبي صلى الله عليه و آله «أيما امرأة نكحت بغير إذن مولاهها فنكاحها باطل»

، اي من هو اولي بالعقد عليها. و قال الأخطل يمدح عبد الملك بن مروان:

فأصبحت مولاهها من الناس كلهم و احري قريش ان تهاب و تحمدا «١»

و قال ابو عبيدة: و منه قوله «النار مولاهم» معناه الاولى بهم و استشهد بيت لبيد المتقدم ذكره. و قد استوفينا اقسام مولى في غير هذا الموضوع «٢» فلا نطول بذكره هاهنا. و التولى عن الدين هو الذهاب عنه الى خلافه و هو و الاعراض بمعنى واحد و التولى في الدين هو الذهاب إلى جهة الحق و متابعة النبي صلى الله عليه و آله و النصره له و المعونه له.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤١] ص : ١٢٢

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبَى وَ الْيَتَامَى وَ الْمَسَاكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤١)

الغنيمه ما أخذ من اموال اهل الحرب من الكفار بقتال. و هي هبة من الله تعالى للمسلمين.

و الفىء ما أخذ بغير قتال فى قول عطا بن السائب، و سفيان الثورى و هو قول الشافعى، و هو المروى فى اخبارنا.

و قال قوم: الفىء و الغنيمه واحد. و قالوا إن هذه الآيه ناسخه للتي فى الحشر من قوله

(١) مر هذا البيت فى ١٨٧ / ٣

(٢) فى ١٨٦ / ٣، ١٨٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٣

«ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى، فلله وللرسول ولذى القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل» «١» لأنه بين فى هذه الآيه ان الأربعة اخماس للمقاتله. و على القول الأول لا يحتاج إلى هذا، و عند أصحابنا

ان مال الفىء للإمام خاصه يفرقه فيمن شاء بعضه فى مؤنه نفسه و ذوى قرابته. و اليتامى و المساكين و ابن السبيل من اهل بيت رسول الله ليس لسائر الناس فيه شىء. و اما خمس الغنيمه، فانه يقسم عندنا سته اقسام: فسهم لله، و سهم لرسوله للنبي، و هذان السهمان مع سهم ذى القربى، للقائم مقام النبي صلى الله عليه و آله ينفقها على نفسه و أهل بيته من بنى هاشم، و سهم ليتامى: و سهم للمساكين: و سهم لأبناء السبيل من أهل بيت الرسول لا- يشركهم فيها باقى الناس لأن الله تعالى عوضهم ذلك عما أباح لفقراء المسلمين و مساكينهم و أبناء سبيلهم من الصدقات إذ كانت الصدقات محرمة على أهل بيت الرسول عليهم السلام و هو قول على بن الحسين بن على بن أبى طالب، و محمد بن على الباقر ابنه عليهم السلام رواه الطبرى بإسناده عنهما.

و قال الحسين بن على المغربى حاكياً عن الصابونى من أصحابنا، إن هؤلاء الثلاثة فرق لا يدخلون فى سهم ذى القربى و إن كان عموم اللفظ يقتضيه، لأن سهامهم مفردة، و هو الظاهر من المذهب. و الذين يستحقون الخمس عندنا من كان من ولد عبد المطلب،

لأن هاشماً لم يعقب إلا منه: من الطالبين و العباسيين و الحارثيين و اللهيين، فاما ولد عبد مناف من المطلبيين، فلا شىء لهم فيه، و عند أصحابنا الخمس يجب فى كل فائدة تحصل للإنسان من المكاسب و أرباح التجارات و الكنوز و المعادن و الغوص و غير ذلك مما ذكرناه فى كتب الفقه.

و يمكن الاستدلال على ذلك بهذه الآية، لأن جميع ذلك يسمى غنيمة.

و قال ابن عباس، و ابراهيم، و قتادة، و عطا: الخمس يقسم خمسة أقسام فسهم الله و سهم الرسول واحد.

و قال قوم: يقسم أربعة أقسام سهم لبنى هاشم و ثلاثة للذين ذكروا بعد ذلك

(١) سورة ٥٩ الحشر آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٤

من سائر المسلمين، ذهب اليه الشافعى.

و قال اهل العراق: يقسم الخمس ثلاثة اقسام، لان سهم الرسول صرفه الأئمة الأربعة إلى الكراع و السلاح.

و قال مالك: يقسم على ما ذكره الله. و يجوز للإمام ان يخرج عنهم حسب ما يراه و إنما جاء على طريق الاولى فى بعض الأحوال.

و قال ابو العالية- و هو رجل من صالحى التابعين- يقسم ستة اقسام، فسهم الله للكعبة، و الباقي لمن ذكر بعد ذلك.

و قال ابن عباس و مجاهد: ذو القربى هم بنو هاشم، و قد بينا نحن

ان المراد بذى القربى اهل بيت النبى صلى الله عليه و آله: و بعد النبى القائم مقامه، و به قال على بن الحسين عليه السلام

و

روى جبير بن مطعم عن النبى صلى الله عليه و آله انهم بنو هاشم، و بنو المطلب

و اختاره الشافعى و قال الحسن و قتادة: سهم الله و سهم رسوله و سهم ذى القربى لولى الأمر من بعده و هو مثل مذهبننا.

و قال ابو على الجبائى: إن الأئمة الأربعة جعلوا سهم الرسول و ذى القربى فى الكراع و السلاح و اجمعوا على ان سهم اليتامى و

المساكين و ابن السبيل شائع فى الناس بخلاف ما قلناه.

و اليتيم من مات أبوه و هو صغير قبل البلوغ. و كل حيوان يتيم من قبل أمه إلا ابن آدم، فانه من قبل أبيه.

و اما ابن السبيل، فهو المنقطع به فى سفره. و إنما قيل ابن السبيل بمعنى أخرجه إلى هذا المستقر، كما يخرج أبوه من مستقره لقى

محتاجاً.

و المسكين المحتاج الذى من شأنه ان تسكنه الحاجة عما ينهض به الغنى.

و قوله «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» قيل فى فتح (ان) قولان: أحدهما- فعلى ان لله خمسة و حذف حرف الجر فنصب الثانى- انه عطف على (ان)

الاولى و حذف خبر الأولى لدلالة الكلام عليه، و تقديره اعلموا ان ما غنمتم من شىء يجب قسمته و اعلموا ان لله خمسة. قال الفراء:

إنه جزاء بمنزلة «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا» قال الرماني: هذا غلط التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥،

ص: ١٢٥

لأن (ان) لا تدخل على الجزاء إلا مع العماد، كما لا تدخل (ان) إلا على هذا الوجه.

و قوله «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى عِبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ» (١) معناه اعلموا أنما غنمتم من شىء لهؤلاء الذين

ذكرناهم ان كنتم مؤمنين بالله مصدقين له فى اخباره و ما أنزله على عبده محمد صلى الله عليه و آله من القرآن.

و قال الزجاج يجوز ان يكون قوله «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» متعلقاً بقوله «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ». إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ

بِاللَّهِ وَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى عِبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ» اى فأيقنوا ان الله ناصركم إذ كنتم شاهدتم من نصره ما شاهدتم. و معنى «يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ

التقى الجُمعان» يوم بدر و سمي يوم الفرقان لأنه تميز اهل الحق مع قلة عددهم من المشركين مع كثرة عددهم بنصر الله المؤمنين. و قيل كان يوم السابع عشر من شهر رمضان و قيل التاسع عشر، سنة اثنتين من الهجرة؟ و هو المروى عن أبي عبد الله عليه السلام ثم قال «و الله على كل شيء قدير» اي هو قادر على مجازاة من أطاعه بجزيل الثواب، و على عقاب من عصاه بأليم العذاب.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٢] ص : ١٢٥

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصْوَى وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافْتُمْ فِي الْمِيْعَادِ وَ لَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يُحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ إِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (٤٢)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٦

آيتان في المدنيين و البصرى و آية واحدة في الكوفى.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (بالعدوة) بكسر العين، الباقون بضمها و هما لغتان قال الراعى في الكسر:

و عيان حمر ماقيهما كما نظر العدو الجؤذر «١»

و قال أوس بن حجر فى الضم:

و فارس لا يحل الحى عدوته و لوا سراعاً و ما هموا بإقبال «٢»

و العدو شفير الوادى. و قال البصريون: الكسر اكثر اللغات. و قال احمد ابن يحيى: بالضم اكثر. و قال قوم: هما لغتان سواء، و قرأ نافع و ابو بكر عن عاصم و ابن كثير فى رواية البزى و شبل «حى» بإظهار الياءين. و قرأ الباقون بالإدغام و إنما جاز الإدغام فى (حى) للزوم الحركة فى الثانى يجرى مجرى (ردوا) إذا أخبروا عن جماعة قالوا: حيوا فخففوا و قد جاء مدغماً، فقالوا حيوا و من اختار الاظهار، فلا متناع الإدغام فى مضارعه مضارعه من يحيى فجرى على شاكلته قال الزجاج، لأن الحرف الثانى ينتقل عن لفظ الياء تقول حى يحيى فاما احيا يحيى فلا يجوز فيه الإدغام عند البصريين، لان الثانى إذا سكن فى الصحيح من المضاعف فى نحو لم يردد كان الاظهار أجود فالمعتل بذلك أولى، لان سكونه أزم فلذلك وجه الاظهار فى (يحيى) لأنه أحق من (لم يردد) لان السكون له أزم و قد أجاز الفراء الإدغام فى يحيى و اشد بيتاً لا يعرف شاعره:

و كأنها بين النساء سبيكة تمشى بشدة بأنها فتعى «٣»

تقدير معنى الآية و اذكروا أيها المؤمنون «إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ» و هى الجهة التى هى نهاية الشىء من احد جانبيه. و منه قولهم عدوتنا الوادى. و هما شفيراه و جانباه. و (الدنيا) بمعنى الأدنى الى المدينة. و (القصى) بمعنى الأقصى

(١، ٢) تفسير الطبرى ١٣ / ٥٦٥

(٣) معانى القرآن ١ / ٤١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٧

منها الى جهة مكة، و ذلك ان النبى صلى الله عليه و آله و أصحابه نزلوا بالجانب الأدنى الى المدينة. و قرش نزلت بالجانب الأقصى منها الى مكة فنزلا الوادى بهذه الصفة، قد اكتنفا شفيريه. و قوله «و الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ» يعنى أبا سفيان و أصحابه فى موضع أسفل منكم الى ساحل البحر. و إنما نصب أسفل، لان تقديره بمكان أسفل. فهو فى موضع خفض، و نصب لأنه لا ينصرف و كان يجوز

الرفع على تقدير و الركب أشد سفلا منكم، و من نصب يجوز ان يكون أراد و الركب مكاناً أسفل منكم يجعله ظرفاً. و الذى حكينا، هو قول الحسن، و قتادة، و ابن إسحاق و مجاهد و السدى.

و اصل الدنيا الدنو بالواو، بدلالة قولهم دنوت إلى الشىء أدنو دنواً، فقلبت الواو ياء. و لم تقلب مثل ذلك فى القصوى، لأنه ذهب بالدنيا مذهب الاسم فى قولهم الدنيا و الآخرة، و ان كان أصلها صفة، فخففت. لأن الاسم أحق بالتخفيف.

و تقول: أدناه ادناء و استدناه استدناء، و تدانوا تدانياً. و دانه مداناً. و (العلو) قرار تحته قرار. و (السفل) قرار فوّه قرار، تقول: سفل يسفل سفلاً، و تسفل تسفلاً و تسافل تسافلاً و سفل تسفلاً، و سافله مسافله، و هو الأسفل، و هى السفلى.

و قوله «وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ» و المواعدة وعد كل واحد من الاثنين الآخر و تواعدوا تواعداً. و (الاختلاف) مذهب كل واحد من الشئيين فى نقيض الآخر، و منه الاختلاف فى الميعاد لذهاب كل واحد من الفريقين فيما يناقض الميعاد من التقدم و التأخر و الزيادة و النقصان عما انعقد به الميعاد.

و قيل: اختلافهم فى الميعاد بمعنى «لَوْ تَوَاعَدْتُمْ» أيها المؤمنون على الاجتماع فى الموضوع الذى اجتمعتم فيه ثم بلغكم كثرة عددهم مع قلة عددهم لتأخرتم فنقضتم الميعاد، فى قول ابن إسحاق. و وجه آخر «و لو تواعدتم» من غير لطف الله لكم «لاختلفتم» بالعوائق و القواطع فذكر الميعاد لتأكيد أمره فى الاتفاق و لو لا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٨

لطف الله مع ذلك لوقع على الاختلاف كما قال الشاعر:

جرت الرياح على محل ديارهم فكأنما كانوا على ميعاد

و قوله «لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» معناه ليفصل الله امرأً كان مفعولاً- من عز الإسلام و علو اهله على عبدة الأوثان و غيرهم من الكفار بحسن تدبيره و لطفه.

و قوله «لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنِّي» معناه ليهلك من هلك عن قيام حجة عليه بما رأى من المعجزات الباهرات للنبي صلى الله عليه و آله فى حروبه و غيرها «و يَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنِّي» يعنى ليستبصر من استبصر عن قيام حجة، فجعل الله المتبع للحق بمنزلة الحى، و جعل الضال بمنزلة الهالك.

و قوله: «وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه «سميع» لما يقوله القائل فى ذلك «عليم» بما يضمه، فهو يجازيه بحسب ما يكون منه.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٣] ص: ١٢٨

إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَ لَوْ أَرَاكُهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤٣)
التقدير و اذكر يا محمّد «إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا» و الهاء و الميم كناية عن الكفار الذين قاتلوه يوم بدر «و لَوْ أَرَاكُهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ» و هذه الرؤية كانت فى المنام عند اكثر المفسرين. و الرؤيا فى المنام تصور يتوهم معه الرؤية فى اليقظة و الرؤيا على اربعة اقسام: رؤيا من الله عز و جل، و لها تأويل و رؤيا من وسوسة الشيطان، و رؤيا من غلبة الاخلاط، و رؤيا من الأفكار، و

كلها أضغاث أحلام إلا الرؤيا من قبل الله تعالى التى هى إلهام فى المنام يتصور به الشىء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٢٩
كأنه يرى فى اليقظة. و رؤيا النبي صلى الله عليه و آله هذه بشارة له، و للمؤمنين بالغلبة و قال الحسن: معنى «فى منامك» فى عينك التى تنام بها، و ليس من الرؤيا فى النوم، و هو قول البلخى، و هو بعيد، لأنه خلاف الظاهر من مفهوم الكلام.

قال الرماني: و يجوز أن يريه الله الشىء فى المنام على خلاف ما هو به، لأن الرؤيا فى المنام يخيل له المعنى من غير قطع و إن جاء معه تطلع من الإنسان على المعنى و إنما ذلك على مثل تخيل السراب ماء من غير تطلع على أنه ماء، فهذا يجوز ان يفعله الله. و لا يجوز ان يلهمه إعتقاد الشىء على خلاف ما هو به. لان ذلك يكون جهلاً، و لا يجوز أن يفعله الله تعالى.

و النوم ضرب من السهو يزول معه معظم الحس، تقول نام ينام نوماً و نومه تنويماً و أنامه إنامةً و تناوم تناوماً و استنام استنامةً. و

(المنام) موضع النوم والمضطجع موضع الاضطجاع.

و (القللة) نقصان عن عدد، كما أن الكثرة زيادة على عدد يقال: قل يقل قللة وقله قليلا، واستقل استقلالا وقلل قليلا. و الشيء يكون قليلا بالاضافة إلى ما هو أكثر منه. و يكون كثيرا بالاضافة إلى ما هو أقل منه. و أقل منه. و أقله إقلالا إذا أطاقه فصادفه قليلا في طاقته، فهو مشتق من هذا و استقل من المرض إذا قوى قوة يزول بها المرض أي وجده قليلا في قوته لا يعتد به.

و قوله «لَفَشِلْتُمْ» فالفشل ضعف الوجل لان الضعف قد يكون لمرض من غير فزع و قد يكون من فزع. فالفشل إنما هو الضعف عن فزع. فشل يفشل فشلا فهو فاشل، و فشله تفشيلًا: إذا نسبه إلى الفشل، و تفاشوا تفاشلا.

و قوله «وَلْتَنَازَعْتُمْ» فالتنازع الاختلاف الذي يحاول كل واحد منهم نزع صاحبه مما هو عليه تنازعوا تنازعا، و نازعه منازعة و نزع عن الامر ينزع نزوعاً، و استنزعه إذا طلب نزوعه. و انتزعه إذا اقتلعه عن مكانه.

و قوله «وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ» فالسلامة النجاة من الآفة. سلم يسلم سلامةً و أسلمه التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٠ إسلاماً إذا دفعه على السلامة، و أسلم الإنسان إذا دخل في السلامة من جهة الدين و سلمه تسليمًا إذا نجاه. و استسلم استسلاماً إذا سلم نفسه للأمر، و تسلم تسلمًا إذا طلب السلامة، و استلم الحجر إذا طلب لمسه على السلامة و سالمه مسالمةً، و تسالما تسالماً.

و قوله «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» فالصدر الموضع الأجل لكون القلب فيه.

و صدر المجلس أجله، لأنه موضع الرئيس، و صدر الدار مشبه بصدر الإنسان لأنه المستقبل منه كاستقباله من الإنسان يقال صدر يصدر صدوراً و أصدره أصدراراً و تصدر تصدراراً و صدره تصديراراً و صادره مصادرةً، و تصادروا تصادراً.

ففائدة الآية إن الله لطف للمؤمنين بما لو لم يكن لفشلوا و لاضطراب أمرهم و اختلفت كلمتهم. و لكن سلمهم الله من ذلك بلطفه لهم و إحسانه بهم حتى بلغوا ما أرادوه من عدوهم.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٤] ص: ١٣٠

وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَ يُقَلِّلُكُمُ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٤٤)

التقدير اذكروا أيها المؤمنون إذ يريكموهم، فالهاء و الميم كناية عن المشركين، و الكاف و الميم كناية عن المؤمنين، أرى الله تعالى الكفار قليلين في أعين المؤمنين ليشدد بذلك طمعهم فيهم و جرأتهم عليهم، و قلل المؤمنين في أعين الكفار لثلا يتأهبوا و لا يستعدوا لقتالهم و لا- يكثرثوا بهم و يظفر بهم المؤمنون. و المراد بالرؤية هاهنا الرؤية بالبصر، و هو الإدراك بحاسة البصر و الرائي هو المدرك. و العين حاسة يدرك بها البصر، و العين مشتركة، فمنها عين الماء، و عين الميزان، و عين الركبة، و عين الذهب، و العين النفس، و الالتقاء اجتماع الاتصال، لان الاجتماع التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣١

على وجهين: اجتماع الاتصال و اجتماع في معنى من غير اتصال كاجتماع القوم في الدار، و ان لم يكن هناك اتصال. و يقال للعسكريين إذا تصافوا التقيا لوقوع العين على العين.

فان قيل كيف قللهم الله في أعينهم مع رؤيتهم لهم؟

قلنا: بأن يتخيلوهم بأعينهم قليلا من غير رؤية على الصحة لجميعهم و ذلك بلطف من أطفاه تعالى مما يصد به عن الرؤية من قتام يستر بعضهم و لا- يستر بعضاً آخر. و روى عن ابن مسعود انه قال رأيناهم قليلا حتى قلت لمن كان الى جانبي أ تراهم سبعين رجلا؟ فقال لي هم نحو المائة. فلما أسرنا رجلا منهم سألتهم كانوا، فقال ألفاً.

و قوله «لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» إنما كرره في هذه الآية مع ذكره في الآية الاولى، لاختلاف الفائدة، فمعناه في الآية الاولى «وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِآخْتِلَافْتُمْ فِي الْمِيْعَادِ. وَ لَكِنَّ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» من الالتقاء على الصفة التي حصلت عليها، و معناه في الثانية يقلل كل فريق ف. ي عين صاحبه «لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا» من إعزاز الدين بجهدكم على ما دبره لكم. و إنما قال «كَانَ مَفْعُولًا» و

المعنى يكون مفعولاً في المستقبل لتحقيق كونه لا محالة حتى صار بمنزلة ما قد كان إذ قد علم الله انه كائن لا محالة. وقوله تعالى «وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» أي ترجع الأمور إلى ملكه و تديره خاصة، و يزول ملك كل من ملكه في دار الدنيا.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٥] ص : ١٣١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٤٥)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٢

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين خاصة يأمرهم بأنهم إذا لقوا جماعة من الكفار لحربهم أن يثبتوا و يذكروا الله كثيراً، و يستنصروه عليهم لكي يفلحوا و يفوزوا بالظفر بهم، و بالثواب عند الله يوم القيامة. و قد بينا ان معنى الايمان هو التصديق بما أوجه الله على المكلفين أو ندبهم اليه. و الفئة الجماعة المنقطعة من غيرها و أصله من فأوت رأسه بالسيف إذا قطعته. و الثبوت حصول الشيء في المكان على استمرار، يقال لمن استمر على صفة: قد ثبت كثبوت الطين. و الذكر ضد السهو، و قد يكون الذكر القول من غير سهو. و الفئة المذكورة في الآية و ان كانت مطلقة، فالمراد بها المشركه او الباغية، لأن الله لا يأمر المؤمنين بالثبوت لقتال احد الا من هو بهذه الصفة، و لا يأمر بقتال المؤمنين.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٦] ص : ١٣٢

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (٤٦)

أمر الله تعالى هؤلاء المؤمنين الذين ذكرهم بأن يطيعوا الله و رسوله، و لا يختلفوا فيضعفوا عن الحرب. و العامل في «فتفشلوا» الفاء التي هي بدل من (أن) على معنى جواب النهي كقولك لا تأت زيدا فيهينك، و لذلك عطف بالنصب في قوله «و تَذْهَبَ رِيحُكُمْ» عليه.

و قوله «و تَذْهَبَ رِيحُكُمْ» معناه كالمثل أي ان لكم ريحاً تنصرون بها يقال ذهب ريح فلان أي كان يجري في أمره على السعادة بريح تحمل اليها، فلما ذهبت و وقف أمره، فهذه بلاغة حسنة. و قيل: المعنى ريح النصره التي بيعتها الله مع من ينصره على من يخذله، في قول قتادة و ابن زيد. و قيل: تذهب دولتكم، من قولهم ذهب ريحه، أي ذهبت دولته. في قول أبي عبيدة و أبي علي. و قال عبيد التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٣

ابن الأبرص:

كما حميناك يوم النعف من شطب و الفضل للقوم من ريح و من عدد «١»

أي من ريح عز و من عدد. و

قال أبو جعفر عليه السلام: هذه الآية نزلت حين أشار خباب بن المنذر على النبي صلى الله عليه و آله ان ينتقل من مكانه حتى ينزلوا على الماء و يجيئهم من خلفهم، فقال بعضهم لا تنغفر معصاتك يا رسول الله. فتنازعوا، فنزلت الآية و عمل النبي صلى الله عليه و آله على قول خباب.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٧] ص : ١٣٣

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (٤٧)

نهى الله تعالى المؤمنين في هذه الآية ان يكونوا مثل «كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ» و هم قريش، لما خرجت لتحمي العير، فلما نجا ابو سفيان أرسل اليهم ان ارجعوا، فقد سلمت عيركم و هم بالجحفة: فقال أبو جهل و الله لا نرجع حتى نرد بدرأ و ننحر

جزراً، و نشرب خمرأً و تعزف علينا القيان و يرانا من غشنا من اهل الحجاز، ذكره ابن عباس و مجاهد و عروة بن الزبير و ابن إسحاق. و البطر الخروج عن موجب النعمة- من شكرها، و القيام بحقها- الى خلافه. و أصله الشق فمنه البيطار الذى يشق اللحم بالمبضع، و بطر الإنسان بطراً و أبطره كثرة النعمة عليه إبطاراً و بطره تبطيراً. و الرثاء اظهار الجميل مع ابطان القبيح تقول: رأى يرأى مرأاة و رياء. و المرأى رجل سوء لما بينا. و النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر. و الصد المنع. و قيل هو جعل ما يدعو الى الاعراض

(١) ديوانه: ٤٩ و الطبرى ١٣ / ٥٧٥ و اعجاز القرآن للباقلانى: ١٣١ و (النعف) ما انحدر من حزنه الجبل و (شطب) اسم جبل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٤

فهؤلاء يصدون عن سبيل الله بما يدعون الناس الى الاعراض عنها من معادات أهلها و قتالهم عليها و تكذيبهم بما جاء به الداعى اليها. و الفرق بين الصد و المنع أن المنع ما يتعذر معه الفعل و الصد ما يدعو الى ترك الفعل. و قوله «وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» معناه يحتمل أمرين: أحدهما- انه يحيط علمه بما يعملونه. الثانى- انه قادر على جزاء ما يعملونه من ثواب أو عقاب.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٨] ص: ١٣٤

وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئْتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤٨)

التقدير: و اذكر «إِذْ زَيْنَ لَهُمُ» يعنى المشركين «زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ» بمعنى حسنها فى نفوسهم و التزيين هو التحسين. و المعنى أن إبليس حسن للمشركين أعمالهم و حرضهم على قتال محمد، و خروجهم من مكة، و قوى نفوسهم، و قال لهم «لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ». تقول غلب يغلب غلبه، فهو غالب، و غالبه مغالبةً و تغالبا تغالباً و غلبه تغليباً. و الغلبة القهر للمنازع، و الملك لأمره. و قوله «وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ» حكاية عما قال إبليس للمشركين، فانه قال لهم انى جار لكم، لأنهم خافوا بنى كنانة لما كان بينهم، فأراد إبليس بأن يسكن خوفهم، و الجار هو الدافع عن صاحبه السوء أجاره يجيره جواراً. و منه قوله «وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ» (١) اى يعقد لمن أحب دفع الضرر عنه من كل احد

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٨٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٥

و لا- يعقد عليه، فالجار المجير. و قوله «فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئْتَانِ» معناه، فلما التقتا و رأى بعضهم بعضاً «نكص» يعنى إبليس «عَلَى عَقَبَيْهِ» و النكوص هو الرجوع قهقرى خوفاً مما يرى. نكص ينكص نكوصاً، قال زهير. هم يضربون حبيك البيض إذ لحقوا لا ينكصون إذا ما استلحموا و حموا (١) و اختلفوا فى ظهور الشيطان لهم حتى رأوه، فقال ابن عباس، و السدى و قتادة، و ابن إسحاق:.

ظهر لهم فى صورة سراقه بن مالك بن جعشم الكنانى المدلجى فى جماعة من جنده، و قال لهم: هذه كنانة قد أتتكم نجدة، فلما رأى الملائكة «نكص على عَقَبَيْهِ» فقال الحارث بن هشام الى ابن سراقه، فقال «إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ» و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام.

و قيل إنه رأى جبرائيل بين يدى النبى صلى الله عليه و آله. و قال ابو على الجبائى حوّله الله على صورة إنسان علماً للنبى صلى الله عليه و آله بما يخبر به عنه. و قال الحسن و البلخى: إنما هو يوسوس من غير ان يحول فى صورة انسان.

وقوله «إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ» حكاية عن قول إبليس حين ولي فقال لقريش انى ارى من الملائكة ما لا- ترون انى أخاف الله و الله شديد العقاب.

و انما خافه من ان يأخذه فى تلك الحال بعقوبته دون ان يكون خاف معصيته فامتنع منها.

قال الحسن: إبليس عدو الله لا- يخاف الله لكن كلما استوصل جند من جنوده وقعت بذلك عليه مخافه و ذلّه. و قال البلخي هو كقولك للرجل جمعت بين الفريقين حتى إذا وقع الشر بينهم خلتهم و انصرفت، و قلت اعملوا ما شئتم و تريد بذلك انك خلت بينهم دون ان يكون هناك قول، و الاول هو المشهور فى التفاسير.

(١) ديوانه ١٥٩ من قصيدته فى هرم بن سنان. و الطبرى ١٤ / ١١ و (حيكك البيض) طرائق حديد. و (البيض) الخوذ من سلاح المحارب. و (حموا) من الحمية، و هى الانفة و الغضب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٦

و الواو دخلت فى قوله «وَ إِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ» للعطف على خروجهم بطراً و رياء الناس، فعطف حالهم فى تزيين الشيطان أعمالهم على حالهم فى خروجهم بطراً.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٤٩] ص : ١٣٦

إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٩)

العامل فى «إذ» يحتمل أن يكون احد شيئين: أحدهما- الابتداء و التقدير ذاك «إذ يقول» و الآخر بتقدير اذكر «إذ يقول المنافقون» و هم الذين يبطنون الكفر و يظهرون الايمان «و الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» الشاكين فى الإسلام مع اظهارهم كلمة الايمان، و هم بمكة جماعة خرجوا مع المشركين يوم بدر، فلما رأوا قلة المسلمين قالوا هذا القول، و هم قيس بن الوليد بن المغيرة «١» و الحارث بن زمعة و على بن أمية و العاص بن المنبه بن الحجاج، هذا قول مجاهد، و الشعبي و قال الحسن: المرض الشرك «و الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» المشركون. و قال ابو على فصلوا فى الذكر لان المنافقين كانوا يضمرون عداوة النبى صلى الله عليه و آله و المؤمنين، و كانوا هؤلاء مرتبتين و كلهم فى معنى المنافقين، لان الشك فى الإسلام كفر.

و قوله «غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ» معناه ان المسلمين اغتروا بالإسلام. و الغرور: اظهار النصح مع إبطان الغش تقول: غره يغره غروراً و اغتر به اغتراراً و منه الغرر، لأنه عمل بما لا يؤمن معه الغرور. و قوله «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» معناه و من يسلم لأمر الله و يثق به و يرضى بفعله، لان التوكل على الله هو التسليم لأمره مع الثقة و الرضا به، تقول: و كل أمره الى الله، يكل و اتكل عليه يتكل اتكالا و توكل توكلًا و تواكل القوم تواكلا إذا اتكل بعضهم على بعض، و وكل توكيلا. و قوله

(١) فى بعض النسخ (ابو قيس بن الفاكهة بن المغيرة)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٧

«فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» معناه انه قادر لا يغالب واضح للأشياء مواضعها

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٠] ص : ١٣٧

وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٥٠)

قرأ ابن عامر «إذ توفى» بتاءين فأدغم أحدهما فى الاخرى هشام عنه.

الباقون بالياء والتاء. من قرأ بالتاء أسند الفعل الى الملائكة كقوله «إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ» (١) و من قرأ بالياء، فلأن التانيث غير حقيقي. هذا خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله يقول الله تعالى له: «و لو ترى» الوقت الذي تتوقى الملائكة الذين كفروا بمعنى انهم يقبضون ارواحهم على استيفائها، لان الموت انما يكون بإخراج الروح على تمامها. و جواب «لو» محذوف، و تقديره لرأيت منظراً عظيماً او امرأ عجبياً او عقاباً شديداً، و حذف الجواب في مثل هذا أبلغ، لان الكلام يدل عليه. و المرئي ليس بمذكور في الكلام لكن فيه دلالة عليه لان تقديره: لو رأيت الملائكة يضربون من الكفار الوجوه والأدبار، و حذفه ابلغ و أوجز مع أن الكلام يدل عليه. و قال مجاهد و سعيد بن جبير: معنى أذبارهم أستاذهم لكنه كنى عنه. و قال الحسن: معناه ظهورهم. و قال ابو علي: المعنى ستضربهم الملائكة عند الموت. قال الرماني: و هذا غلط، لأنه خلاف الظاهر، و خلاف الإجماع المتقدم أنه يوم بدر. و روى الحسن: ان رجلاً قال يا رسول الله إني رأيت بظهر أبي جهل مثل الشرك، فقال: ذاك ضرب الملائكة. و روى عن مجاهد ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله اني حملت على رجل من المشركين فذهبت لأضربه فبدر رأسه، فقال: سبقك اليه الملائكة. و عن ابن عباس انه كان يوم بدر.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٨

و قوله: «و ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ» تقديره، و يقولون يعنى الملائكة للكفار يقولون لهم ذوقوا عذاب الحريق يوم القيامة و حذف لدلالة الكلام عليه. و مثله قوله «و لَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا» (١) أى يقولون ربنا أبصرنا، و دل الكلام عليه. و الحريق تفريق الأجسام الكبيرة العظيمة بالنار العظيمة يقال: احترق إحراقاً و احرق إحراقاً و تحرق تحرقاً و حرقه تحريقاً، و جواب «لو» محذوف، و تقديره لرأيت منظراً هائلاً و إنما حذف جواب «لو» لأن ذكره يخص وجهاً و مع الحذف يظن وجوه كثيرة فهو أبلغ.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥١] ص: ١٣٨

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (٥١)

قوله «ذلك» إشارة من الملائكة للكفار الى ما تقدم ذكره من قولهم «ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ» قالوا ذلك العذاب «بِما قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ» و موضع «بِما قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ» يحتمل وجهين من الاعراب: أحدهما- الرفع بأنه خبر ذلك. و الثانى- النصب بأنه متصل بمحذوف، و تقديره ذلك جزاؤكم «بِما قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ» و إنما قيل بما قدمت أيديكم مع أن اليد لا تعمل شيئاً لتبين أنه بمنزلة ما يعمل باليد فى الجنائى، و لذلك لم يذكر القلوب، و إن كان بها معتمد العصيان، لأنه قصد إظهار ما يقع به الجنائيات فى غالب الأمر و تعارف الناس. و التقديم ترتيب الشىء أولاً قبل غيره:

قدمه تقديماً و تقدم تقدماً و استقدم استقداماً و تقادم عهده تقادماً و اقدم على الأمر إقداماً.

و قوله: «أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ» العامل فى «ان» يحتمل شيئين:

أحدهما- أن يكون موضعه نصباً بتقدير و بأن الله او خفضاً على الخلاف فيه.

و الثانى- ان يكون رفعاً بمعنى و ذلك ان الله كما تقول ذلك هذا.

(١) سورة ٣٢ الم السجدة آية ١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٣٩

و إنما نفى المبالغة في الظلم عنه تعالى دون نفي الظلم رأساً، لأنه جاء على جواب من أضاف إليه فعل جميع الظلم، ولأن ما ينزل بالكفار لو لم يكن باستحقاق لكان ظلماً عظيماً، و لكان فاعله ظلاماً.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٢] ص : ١٣٩

كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥٢)
العامل في قوله: «كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ» الابتداء و تقديره دأبهم كذاب آل فرعون، فموضعه رفع، لأنه خبر المبتدأ، كما تقول زيد خلفك، فموضع خلفك رفع بأنه خبر المبتدأ، و لفظه نصب بالاستقرار، فكذلك الكاف في «كذاب». و الدأب العادة و الطريقة تقول ما ذلك دأبه و دينه و ديدنه.

و المعنى انه جوزى هؤلاء بالقتل و الأسر كما جوزى آل فرعون بالغرق.

و قال الزجاج الدأب إدامة الفعل داب يدأب في كذا إذا دام عليه، و دأب يدأب دأباً و دؤباً فهو دائب يفعل كذا اي يجرى فيه على عادة. و قال خدش بن زهير العامري:

و ما زال ذاك الدأب حتى تجادلت هو ازن و ارفضت سليم و عامر «١»

و آل فرعون المراد به اتباعه فيما دعاهم اليه من ربوبيته، سمو «آل» لأن مرجع أمرهم اليه بسبب اكيد. و الفرق بين «آل فلان» و «الأصحاب» ان الاصحاب مأخوذ من الصحبة لطلب علم او غيره، كالأصحاب في السفر، و كثر في الموافقة على المذهب، كما يقولون اصحاب مالك و اصحاب الشافعي يراد به الموافقة في المذهب، و لا يوصفون بأنهم آل الشافعي او أبي حنيفة. و الآل يرجعون اليه بالسبب الأوكد الأقرب.

(١) روح المعاني ١٠/١٧، و مجاز القرآن ١/ ٢٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٠

و قوله: «إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ» معناه قادر و قد يكون القوى بمعنى الشديد، و ذلك لا يجوز إطلاقه على الله، و كذلك لا يوصف بأنه شديد العقاب و إنما وصف عقابه بأنه شديد دون الله تعالى.

فمعنى الآية تشبيه حال المشركين في تكذيبهم بآيات الله التي اتى بها محمد صلى الله عليه و آله بحال آل فرعون في التكذيب بآيات الله التي اتى بها موسى عليه السلام لأن تعجيل العقاب لهؤلاء بالإهلاك كتعجيله لأولئك بعذاب الاستئصال.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٣] ص : ١٤٠

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٥٣)

الاشارة بقوله: «ذلك» الى ما تقدم ذكره من أخذ الله الكفار بالعقاب فكأنه قال ذلك العقاب المدلول عليه بأن الله لا يغير النعمة الى النعمة إلا- بتغيير النفس الى الحال القبيحة، ف «ذلك» ابتداء و خبره «بأن الله» كما يقول القائل: العقاب بذنوب العباد، و الكاف في «ذلك» للخطاب و «ذلك» إشارة الى البعيد و «ذاك» إشارة الى ما دونه، و «ذا» اشارة الى ما هو حاضر. و قوله «لم يك» أصله يكون فحذفت الواو للجزم و التقاء الساكنين، ثم حذفت النون استخفافاً لكثرة الاستعمال مع انه لا يقع بالحذف إخلال بالمعنى، لأن «كان و يكون» أم الافعال الا- ترى أن كل فعل فيه معناها، لأنك إذا قلت ضرب معناه كان ضرب، و يضرب معناه يكون يضرب فلما قربت بأنها ام الأفعال و كثر استعمالها احتمل الحذف و لم يحتمل نظائرها، و ذلك مثل لم يجز و لم يصن كما جاز فيها. و التغيير تصيير

الشيء على خلاف ما كان بما لو شوهده لشوهده على خلاف ما كان. و انما قيل بما لو شوهده لشوهده على خلاف ما كان للتفريق بينه و بين ما يصير على خلاف ما كان بالحكم فيه بما لم يكن عليه، التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤١

ألا ترى ان المعلوم بعد ان لم يكن معلوماً لا يتغير بهذا العلم، لأنه لو شوهده لم يشاهد على خلاف ما كان، و القدرة شوهدت على خلاف ما يشاهد العجز.

و في الآية دلالة على بطلان مذهب المجبره، لأنها تدل على انه لا يكون العقاب الا بتغيير النفس الى ما لا يجوز ان يغير اليه، و هذا يبين انه لا يحسن من الله العقاب الا- لمن فعل قبيحاً او اخل بواجب، و ذلك يبطل قول من قال: يجوز ان يعاقب الله البريء بجرم السقيم، و جملة معنى الآية إنا أخذنا هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا من مشركى قريش بيدر بذنوبهم، و تغييرهم نعمه الله عليهم من بعث رسوله و تكذيبهم إياه و إخراجهم له من بين أظهرهم، ففعلنا بهم مثل ما فعلنا بالماضين من الكفار.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٤] ص : ١٤١

كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ (٥٤)

انما أعاد قوله: «كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» لا- على وجه التكرار بلا- فائدة بل لوجهين: أحدهما- قال ابو على: لأنه على نوعين مختلفين من العقاب و قال الرماني: فيه تصريف القول فى الذم بما كانوا عليه من قبح الفعل و تقدير الكلام: دأب هؤلاء الكفار مثل داب آل فرعون. و يحتمل ان يكون كناية عن هؤلاء الكفار «كَذَّبُوا بِآيَاتِ».

و التكذيب نسبة الخبر الى الكذب، فالتكذيب بالحق مذموم، و التكذيب بالباطل - لأنه باطل - ظاهر أمره محمود، و انما وجب فى التكذيب بآيات الله تعجيل العقوبة، و لم يجب ذلك فى غيره. لما فى تعجيل عقوبتهم من الزجر لغيرهم، فيصلحون به مع علم الله بأنه ليس فيهم من يفلح - على مذهب من يقول: لو علم الله ان فيهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٢

من يؤمن، لأبقاه. و انما كان التكذيب بآيات الله من أعظم الاجرام، لما يتبعه من تضييع حقوق الله فيما يلزم من طاعته التى لا تصح الا بالتصديق بآياته التى جاءت بها رسله. اخبر الله انه كما أهلك هؤلاء الكفار بتكذيبهم النبى صلى الله عليه و آله كذلك أهلك من الكفار قوماً آخرين بتكذيبهم بآيات الله، و أغرق آل فرعون بمثل ذلك، ثم اخبر ان كل هؤلاء كانوا ظالمين لنفوسهم بارتكاب معاصى الله و بترك طاعته.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٥] ص : ١٤٢

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٥٥)

الشر الرمى بالمكارة كشر النار و مثله الضرر، و ضد الشر الخير و ضد الضرر النفع. و الدابة ما من شأنه ان يدب على الأرض لكن بالعرف لا يطلق إلا على الخيل، و من ذلك قوله «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» (١) و قوله «عِنْدَ اللَّهِ» معناه فى معلوم الله و فى حكمه. و أصل «عند» أن يكون ظرفاً من ظروف المكان إلا أنه قد تصرف فيها على هذا المعنى. و الفاء فى قوله «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» عطف جملة على جملة، و هو من الصلة، كأنه قال: كفروا مصممين على الكفر «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» و انما حسن عطف جملة من ابتداء و خبره على جملة من فعل و فاعل، لما فيها من التأديه الى معنى الحال و ذلك ان صلابتهم بالكفر ادى الى الحال فى انهم لا يؤمنون. فأخبر الله تعالى فى هذه الآية ان شر خصلة يكون الإنسان عليها هو الكفر لما فى ذلك من تضييع نعم الله التى توجب أعظم العقاب. و الآية متناولة لمن علم الله منه انه لا يؤمن، لأن قوله «فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» اخبار عن نفى ايمانهم فيما بعد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٣

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٦] ص : ١٤٣

اللَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ (٥٦)

قال مجاهد: هذه الآية نزلت في بني قريظة، لما نقضت عهد النبي صلى الله عليه وآله في ألا يحاربوه ولا يمالئوا عليه، فقضوا عهده، و مالئوا عليه، و عاونوا قريشاً يوم الخندق، فانتقم الله منهم. و المعاهدة المعاهدة على أمر يتقدم فيه للوثيقة به بالإيمان المؤكدة على ما يعقد عليه، و نقض العهد مثل نقض الوعد لأنه حق للمعاهد كما ان ذلك حق للموعود، و نقض العزم هو الرجوع عما عزم عليه. و النقض يكون بشيئين: أحدهما- فيما كان من بناء و شبهه. الثاني- في عقد أوامر يعزم عليه.

و قوله تعالى «ثم ينقضون» عطف المستقبل على الماضي، لان الغرض ان من شأنهم نقض العهد مرة بعد اخرى في مستقبل أوقاتهم بعد العهد اليهم. و قوله «فهم لا يتقون» معناه نقضوا عهدك من غير ان يتقوا عقاب الله عاجلا و آجلا.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٧] ص : ١٤٣

فَإِمَّا تَثَقَّفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكَّرُونَ (٥٧)

معنى «تثقفن» تصادفن و تلقين. و أصله الإدراك بسرعة تقول تثقف الكلمة فهو ثقف، و ثقفه إذا قومه و ثقفه مثاقفه إذا تدارك كل واحد منهما امر صاحبه بسرعة و دخلت نون التأكيد لما دخلت «ما» و لو لم تدخله لما حسن دخول النون، لأن دخول «ما» كدخول القسم في أنه علامة تؤذن أنه من مواضع التأكيد المطلوب من التصديق، لأن النون تدخل لتأكيد المطلوب فيما يدل على المطلوب، و هي في التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٤

سته مواضع: الأمر، و النهي، و الاستفهام، و العرض، و القسم، و الجزاء مع «ما» و قوله «فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ» يحتمل معنيين: أحدهما- إذا اسرتهم فنكل بهم تنكيلا يشرد غيرهم من ناقضى العهد خوفاً منك، و هو قول الحسن و قتادة و سعيد بن جبير و السدي و ابن زيد.

الثاني- افعل بهم من القتل ما يفرق من خلفهم، في قول الزجاج.

و التشريد التفريق على اضطراب، شرد يشرد شروداً و شرده تشريداً و تشرد تشرداً. و دابة شروداً. و التشريد و التطريد و التبديد و التفريق نظائر.

و قوله «لَعَلَّهُمْ يَدَّكَّرُونَ» معناه لكي يفكروا فيتعضوا و ينزجروا عن الكفر و المعاصي. و روى في الشواذ «من خلفهم» و المعنى نكل بهم انت يا محمد من ورائهم و الاول أجود. و عليه القراء.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٥٨] ص : ١٤٤

وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ (٥٨)

بنى المضارع مع نون التأكيد، لأن النون لما أبطلت السكون اللازم للجزم الذي هو أمكن في الفعل، كانت على إبطال غيره من الاعراب أقوى. و إنما بنى على الفتح لسلامتها من البابين الكسرة و الضمة في المؤنث و الجمع، في قولهم لا تحسبن يا امرأة، و لا تحسبن يا قوم. و تثبت الألف مع الجازم في (أما تخافن) و لم تثبت مع الجازم في قولك (لا تخف القوم) لان الحركة في هذا عارضة، لأن التقاء الساكنين من كلمتين.

أمر الله تعالى نبيه انه متى خاف- ممن بينه و بينه عهد- خيانة أن ينبذ اليه عهده على سواء. و الخيانة نقض العهد فيما ائتمن عليه،

تقول: خانه يخونه خيانه، و اختان التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٥

المال اختياناً. و تخونه تخوناً و خونه تخويناً. و (النبد) إلقاء الخبر الى من لا يعلمه بما يوجب أنه حرب بنقض عهد أو إقامة على بغى تقول: نبد ينبذ نبدًا و انتبد انتبذًا و تنابذ القوم تنابذًا، و نابذه منابذه.

و قوله «على سِوَاءٍ» قيل في معناه قولان: أحدهما- على استواء في العلم به أنت و هم في انكم حرب لئلا يتوهموا أنك نقضت العهد بنصب الحرب. و الثاني- ان معناه على عدل من قول الراجز:

فاضرب وجوه الغدر الاعداء حتى يحيوك على السواء «١»

أى على العدل. و منه قيل للوسط سواء، لاعتداله الى الجهات، كما قال حسان بن ثابت:

يا ويح أنصار النبي و رهطه بعد المغيب في سواء الملحد «٢»

اي في وسطه. و قال الوليد بن مسلم: معناه على مهل و هذا بعيد، لأنه لا يعرف في اللغة. فان قيل كيف جاز نبد العهد و نقضه بالخوف من الخيانة؟

قيل: انما فعل ذلك لظهور أمارات الخيانة التي دلت على نقض العهد و لم تشتهر و لو اشتهرت لم يجب النبد، كما حارب رسول الله صلى الله عليه و آله أهل مكة، لما نقضوا العهد بقتل خزاعه، و هم في ذمة النبي صلى الله عليه و آله أهل مكة، لما نقضوا العهد بقتل خزاعه، و هم في ذمة النبي صلى الله عليه و آله و سلم فلما فعلوا ذلك فعلا ظاهراً مشهوراً أغنى ذلك عن نبد العهد اليهم، و لو نقضوه على خفى لم يكن بد من نبد العهد اليهم، لئلا ينسب الى نقض العهد و الغدر.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ» معناه انه يبغضهم و انما عبر بحرف النفي، لأن صفة النفي تدل على الإثبات إذا كان هناك ما يدل عليه، و هو أبلغ في هذا الموضوع لأن معناه: انهم حرموا محبة الله بخيانتهم و أوجب ذلك بغضه إياهم. و محبة الله للخلق ارادة منافعهم و بغضه إياهم ارادة عقابهم.

(١) تفسير الطبري ٢٧/١٤ و القرطبي ٣٣/٨

(٢) تفسير القرطبي ٣٣/٨ و قد مر في ١/٤٠٥ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٦

و الآيتان معاً نزلنا في بنى قريظة، قال الواقدي: نزلت هذه الآية في بنى قينقاع، و بهذه الآية سار النبي صلى الله عليه و آله اليهم.

قوله تعالى: [سورة الأَنْفال (٨): آية ٥٩] ص: ١٤٦

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ (٥٩)

قرأ ابن عامر و حمزة و حفص و أبو جعفر «وَلَا يَحْسَبَنَّ» بالياء. الباقون بالتاء.

و قرأ ابن عامر «انهم» بفتح الهمزة. الباقون بكسرها.

قال أبو على الفارسي: من قرأ بالتاء جعل «الَّذِينَ كَفَرُوا» المفعول الأول و «سَبَقُوا» المفعول الثاني، و موضعه النصب، و هو واضح. و

من قرأ بالياء احتمل ثلاثة أشياء:

أحدها- (لا يحسبن الذين كفروا) و هو قول أبي الحسن.

الثاني- أن يكون أضم المفعول الاول و تقديره: و لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقونا و إياهم سبقوا الثالث- ان يقدر على حذف (أن) كأنه قال: و لا- يحسبن الذين كفروا ان سبقوا. قال الزجاج يقوى ذلك، ان في قراءة ابن مسعود «إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ» فعلى هذا يكون ان سبقوا سد مسد المفعولين، كما ان قوله «أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا» «١» كذلك. و من فتح الهمزة جعل الجملة

متعلقة بالجملة الاولى والتقدير و لا تحسبنهم سبقوا، لأنهم لا يفوتون فهم يجازون على كفرهم. و من كسر استأنف الكلام، قال ابو عبيدة: سبقوا معناه فاتوا، فإنهم لا يعجزون اى لا يفوتون، و مثله «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا» ثم استأنف، فقال: «سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» (٢)

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢.

(٢) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٧

فكذلك ها هنا استأنف الكلام. و انما امتنع الاقتصار على احد المفعولين فى (حسب) لأن المفعول الثانى خبر عن الأول، و الفعل متعلق بما دلت عليه الجملة فهو بخلاف (أعطيت) فى هذا.

و الحسبان هو الظن. و قال الرماني: هو شك يقوى فيه احدى النقيضين لقوة المعنى فى حيز القولين. و أصله الحساب، لأن المعنى فيه داخل فيما يحسب به و يعمل عليه. و الاحتساب قبول الحساب و الاعتداد به و فى المضارع لغتان، فتميم تفتح السين و أهل الحجاز يكسرونها. و السبق تقدم الشيء على طالب الحقوق به: سبق يسبق سبقاً و تسابقاً تسابقاً، و سابقه مسابقه و استبقوا استباقاً و سبقه تسيقاً إذا أعطاه السبق.

و السابق و المصلى فى صفة الفرس. و الاعجاز إيجاد ما يعجز عنه: أعجزه إعجازاً و عجزه تعجيزاً و عاجزه معاجزة و استعجز استعجازاً. و قال ابو عبيدة: معنى «لا- يُعْجِزُونَ» لا- يفوتون. و قال الحسن: معنى لا- يعجزون الله لا- يفوتونه حتى لا- يتقنهم يوم القيامة. و قال الجبائي: معناه لا يعجزونك حتى يظفرك الله بهم. و قال الزجاج:

المعنى لا يحسبن من أفلت من هذه الحرب قد سبق الى الحياة. و قال الزجاج:

يجوز أن تكون (لا) صلته على ضعف فيه. و المعنى لا يحسبن الذين كفروا انهم يعجزون. اى يفوتون.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٠] ص : ١٤٧

وَاعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ (٦٠)

امر الله تعالى المؤمنين ان يعدوا ما قدروا عليه من السلاح و آلة الحرب و الخيل و غير ذلك. و الاعداد اتخاذ الشيء لغيره مما يحتاج اليه فى أمره و لو اتخذ له فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٨

نفسه محبة له لم يكن اعداداً و هو مما يعد فيما يحتاج اليه من غيره و الاستطاعة معنى تنطاع بها الجوارح للفعل مع انتفاء المنع، تقول: استطاع استطاعة، و طواع مطاوعة و أطاع طاعة، و تطوع تطوعاً، و انطاع انطباعاً. و قوله تعالى «من قوة» اى مما تقوون به على عدوه. و قيل:

معناه من الرمي ذكره الفراء. و رواه عن النبي صلى الله عليه و آله عقبه بن عامر، على ما ذكره الطبرى.

و قال عكرمة: أراد به الحصون.

و قوله تعالى: «وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ» فالرباط شد أيسر من العقد: ربطه يربطه ربطاً و رباطاً و ارتبطه ارتباطاً و رابطه مرابطه.

و قوله «تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ» فالهاء فى (به) راجعة الى الرباط و ذكره لأنه على لفظ الواحد و ان كان فى معنى الجمع، لأنه كالجرب و القراب و الذراع. و الإرهاب إزعاج النفس بالخوف تقول: ارهبه ارهاباً و رهبه ترهيباً و رهب رهبةً و ترهب ترهباً و استرهبه استرهاباً، و قال طفيل:

ويل ام حى دفعتم فى نحورهم بنى كلاب غداة الرعب و الرهب «١»

و العدو المراد بالمكارة لتعديتها الى صاحبها و العدو ضد الولي.

و قوله «وَ آخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ» لا- تعلمونهم تقديره و ترهبون آخرين، فهو نصب ب (ترهبون) و يجوز ان يكون نصباً بقوله: (وَ أَعِدُّوا لَهُمْ) و للآخرين من دونهم. و قيل فى المعنيين بذلك خمسة اقوال: أحدها- قال مجاهد: هم بنو قريظة و قال السدى. هم اهل فارس. و قال الحسن و ابن زيد: هم المنافقون. الرابع- الجن، و هو اختيار الطبرى، قال: لأن الاعداد للأعداء دخل فيه جميع المتظاهرين بالعداوة فلم يبق إلا- من لا- يشاهد. الخامس- قال الجبائى: كل من لا تعرفون عداوته داخل فيه. و معنى «لا تعلمونهم» لا تعرفونهم فلذلك لم يكن معه المفعول الثانى.

و قوله: «اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ» معناه يعرفهم كما قال الشاعر:

(١) ديوانه: ٦٥ و مجاز القرآن ١/ ٢٤٩

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٤٩

فان الله يعلمنى و وهباً و إنا سوف نلقاه كلانا «١»

و قوله تعالى: «وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ» يعنى ما من شىء تنفقونه فى الجهاد إلا و الله يوفىكم ثوابه على ذلك بأتم الجزاء و لا- تبخسون، فمعنى الآية الأمر باعداد السلاح و الكراع لا- خافه اعداء الله بما بملا- صدورهم من الاستعداد لقتالهم مع تضمن أخلاف ما أنفق فى سبيل الله بأحوج ما يكون صاحبه اليه بما تريح فيه تجارته.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦١] ص: ١٤٩

وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦١)

قرأ أبو بكر عن عاصم «السلم» بكسر السين. الباكون بفتحها و فى ذلك ثلاث لغات:

الفتح و الكسر مع سكون اللام، و فتح السين و اللام معاً. و معناها المسالمة و لذلك أنث قال رجل من اليمن جاهلى:

أنا بل اننى سلم لأهلك فاقبلى سلمى «٢»

قال أبو الحسن: السلم فيها الكسر و الفتح لغتان. و قال غيره: السلم بفتح السين و اللام على ثلاثة أوجه. تقول: أخذت الأسير سلماً أى على الاستسلام. و السلم السلف على السلامة. و السلم شجر واحده سلمة، تقول له بالسلامة.

و قوله: «وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ» معناه ان مالوا الى المسالمة، تقول: جنح يجنح جنوحاً و جنحت السفينة إذا مالت الى الوقوف، و منه جناح الطائر لأنه يميل به فى

(١) قائله النمر بن ثولب العكلى. الاقتضاب: ٣٠٣، و المفصل للزمخشري: ٨٨ و تفسير الطبرى ١٤/ ٣٩.

(٢) مجاز القرآن ١/ ٢٥٠ و التاج و اللسان (سلم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٠

احد شقيه. و لا جناح عليه فى كذا أى لا ميل الى مآثم، قال أبو زيد: جنح يجنح جنوحاً إذا اعطى بيده او عدل الى ما يحب القوم، و جنح العدو و الخيل، و جنحت الإبل إذا اخفضت فى السير. و ليس فى الآية ما يدل على ان الكفار إذا ما لو الى الهدنة و جب اجابتهم اليها على كل حال، لأن الأحوال تختلف فى ذلك، فتارة تقتضى الاجابة، و تارة لا تقتضى، و ذلك إذا و تروا المسلمين بأمر يقتضى الغلظة مع حصول العدة و القوة.

فان قيل: إذا جازت الهدنة مع الكفار فهلا جاز المكافأة في أمر الامامة حتى يجوز تسليمها الى من لا يستحقها؟ قلنا: تسليم الامامة الى من لا يستحقها فساد في الدين كفساد تسليم النبوة الى مثله. وقوله «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» اي فوض أمرك اليه تعالى وثق بأنه لا يدبره الا على ما تقتضيه الحكمة.

و اختلفوا هل في الآية نسخ؟ فقال الحسن و قتادة و ابن زيد: نسخها قوله:

«فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ» (١) و قال قوم: ليست منسوخة، لأنها في المواعدة لأهل الكتاب و الاخرى في عباد الأوثان، و الصحيح أنها ليست منسوخة، لأن قوله: «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ» نزلت في سنة تسع و بعث بها رسول الله الى مكة ثم صالح اهل نجران بعد ذلك على ألفي حلة: ألف في صفر و ألف في رجب. و قوله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» معناه انه يسمع دعاء من يدعوه عليم بما تقتضى المصلحة من اجابته و حسن تدبيره

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): الآيات ٦٢ الى ٦٣] ص : ١٥٠

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ (٦٢) وَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٦٣)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥١

آيتان في الكوفي و المدني، و آية في البصرى.

هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و آله يقول له: «إِنْ يُرِيدُوا» يعنى الكفار. و قيل هم بنو قريظة، و معناه ان قصدوا بالصلح خديعتك. و الخديعة اظهار المحبوب فى الامر للاستجابة له مع ابطان خلافه: خدع خدعاً و خديعة و اختدعه اختداعاً و تخادع له تخادعاً. و انخدع انخداعاً. و قوله «فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ» معناه، فان الله كافيك يقال: اعطاني ما احسبني اي كفاني. و أصله الحساب، و انما أعطاه بحساب ما يكفيه. و قوله «هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ» فالتأييد التمكين من الفعل على أتم ما يصح فيه، تقول: أيده تأيداً و تأيد تأيداً. و الأيد القوة. و المعنى ان الله قواه بالنصر من عنده، بالمؤمنين الذين ينصرونه على أعدائه. و قوله «وَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ» و التأليف الجمع على تشاكل، فلما جمعت قلوبهم على تشاكل فيما تحبه و تنازع اليه كانت قد الفت، و لذلك قيل: هذه الكلمة تألف مع هذه، و لا تألف. و

المراد بالمؤمنين الأنصار و بتأليف قلوبهم ما كان بين الأوس و الخزرج من العداوة و القتال، هذا قول أبى جعفر عليه السلام و السدى و بشر بن ثابت الانصارى و ابن إسحاق. و قال مجاهد: هو فى كل متحابين فى الله. و انما كان الجمع على المحبة تأليفاً بين القلوب، لأنه مأخوذ من الالفه و هى الاجتماع على الموافقة فى المحبة، و لا يجوز فى الجمع على البغضاء ان يسمى بذلك. و قوله «لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» فالإنفاق إخراج الشىء عن الملك. و المعنى «لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» لتجمعهم على الالفه ما تم لك ذاك، و لكن الله الف بينهم بلطف من الطافه و حسن تدبيره، و بالإسلام الذى هداهم الله اليه. و نصب «جميعاً» على الحال. و قوله «إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» معناه قادر لا يمنع عليه شىء يريد فعله «حَكِيمٌ عَلِيمٌ» لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة فعلى ذلك جمع قلوبهم على الالفه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٢

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٤] ص : ١٥٢

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٦٤)

هذا خطاب من الله تعالى لنبية محمد صلى الله عليه وآله يقول له: يكفيك ان يكون ناصر ك على أعدائك الله تعالى، و الذين اتبعوك من المؤمنين من المهاجرين و الأنصار، و انما كرر قوله «حسبك» مع انه قد ذكر فيما قبل، لأن المعنى هناك إن أرادوا اخذاعك كفاك الله أمرهم. و ها هنا معناه عام في كل ما يحتاج فيه الى كفاية الله إياه. و قوله «وَمَنِ اتَّبَعَكَ» يحتمل اعرابه وجهين: أحدهما- ان يكون نصباً. و المعنى و يكفي من اتبعك على التأويل، لأن الكاف في موضع خفض بالاضافة لكنه مفعول به في المعنى، فعطف على المعنى، و ليس ذلك بكثير. و أجاز الفراء الرفع لقوله «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» و مثله قوله «إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلِكَ» (١) و قال الشاعر:

إذا كانت الهيجاء و انشقت العصا فحسبك و الضحاك سيف مهند (٢)

و هو معنى قول الشعبي و ابن زيد. و قال الحسن: هو عطف على اسم الله، فيكون رفعاً. و الكسائي، و الفراء، و الزجاج أجازوا الوجهين و حمل عليهما معاً أبو علي الجبائي. و الاتباع موافقة الداعي فيما يدعوا اليه من اجل دعائه. و المؤمنون يوافقون النبي صلى الله عليه وآله في كل ما دعا اليه. و قال الواقدي: نزلت هذه الآية في بني قريظة و بنى النضير لما قالوا له: نحن نسلم و نتبعك.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٥] ص : ١٥٢

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (٦٥)

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٣٣.

(٢) القرطبي ٤٢ / ٨ و معاني القرآن ١ / ٤١٧ و تفسير القاسمي ٨ / ٣٠٣

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٣

و هذا ايضاً خطاب للنبي صلى الله عليه وآله يأمره الله عليه و آله بأن يحرض المؤمنين على قتال المشركين. و التحريض و الحث نظائر، و هو الدعاء الأكيد بتحريك النفس على أمر من الأمور. و ضده التفتير. و المعنى حثهم على القتال. و التحريض الحث على الشيء الذي يعلم معه انه حارص إن خالف و تأخر. و الحارص هو الذي قارب الهلاك. و منه قوله: «حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا» اي حتى تذوب غما على ذلك و تقارب الهلاك «أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ» (١) و حارص فلان على أمره إذا واطب عليه. و التحريض ترغيب في الفعل بما يبعث على المبادرة اليه مع الصبر عليه. و القتال محاولة الصد و المنع بما فيه تعرض للقتل. و المجاهدة ان يقصد الى قتل المشركين بقتاله، و من يدفع عن نفسه فليس كذلك. و الصبر هو حبس النفس عما تنازع اليه من صد ما ينبغي أن يكون عليه و ضده الجزع، و قال الشاعر:

فان تصبرا فالصبر خير مغبة و ان تجزعا فالأمر ما تريان (٢)

و الغلبة الظفر بالبغيه في المحاربة قتلا او اسراً او هزيمة. و قد يقال في الظفر بالبغيه في المنازعة بالغلبة. و معنى «لا يفقهون» ها هنا انهم على جهالة، خلاف من يقاتل على بصيرة، و هو يرجو به ثواب الآخرة. و قال قوم: معناه لا يعلمون ما لهم من استحقاق الثواب بالقتال. و قوله «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ» و ان كان بلفظ الخبر، فالمراد به الأمر، و يدل على ذلك قوله «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» لأن التخفيف لا يكون الا بعد المشقة.

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٨٥

(٢) مجمع البيان ١٢ / ٥٥٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٤

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٦] ص: ١٥٤

الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (٦٦)

قرأ أهل الكوفة «إن يكن ... مائة. و إن يكن ... الف» بالياء فيهما وافقهما أهل البصرة في الأولى. وقرأ أهل الكوفة إلا الكسائي «ضعفاً» بفتح الضاد الباقون بضمها، ولكنهم سكنوا العين إلا أبا جعفر، فإنه فتحها و مد و همز على وزن «فعلاء» على الجمع. من قرأ «ان يكن» بالياء فلان المراد به المذكور بدلالة قوله «يغلبوا» و كذلك ما وصف به المائة بقوله «صابرة» لأنهم رجال: حملاً على المعنى كما حمل على المعنى في قوله «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» «١» فأنت لما كانت في المعنى حسنة. و من قرأ بالتاء فلان اللفظ لفظ التأنيث. و من قرأ الأول بالتاء و الثاني بالياء فلان القراءة بالتاء في الأولى أشد مشاكلة لقوله «مِائَةٌ صَابِرَةٌ» و ليس كذلك في الأخرى، لأنه أخبر عنهم بقوله «يغلبوا». و قال سيبويه يقال: ضعف ضعفاً فهو ضعيف. قال و قالوا الفقر كما قالوا الضعف، فعل ذلك انهما لغتان.

هذه الآية نسخت حكم ما تقدمها، لأن في الأولى كان وجوب ثبات الواحد للعشرة و العشرة للمائة، فلما علم الله تعالى ان ذلك يشق عليهم و تغيرت المصلحة في ذلك نقلهم الى ثبات الواحد للثنتين و المائة للمائتين، فخفف ذلك عنهم، و هو قول ابن عباس و الحسن و عكرمة و قتادة و مجاهد و السدي و عطا و البلخي و الجبائي و الرماني، و جميع المفسرين. و التخفيف رفع المشقة بالخفة. و الخفة نقيض الثقل و الخفة و السهولة بمعنى واحد. و الضعف نقصان القوة، و هو من الضعف لأنه ذهاب بعض القوة

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٥

و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» فالإذن الإطلاق في الفعل، لأنه يسمع بالأذن، و منه الأذان و الإيدان و الاستئذان، و قوله «الآن» مبنى مع الالف و اللام لأنه خرج عن التمكن بشبه الحرف، لأنه ينكر تارة و يعرف أخرى، فاستبهم استبهم الحروف بأنه للفصل بين الزمانين على انتقال معناه الى الذي يليه من الوقت كما ينتقل أمس، فالأمس و الغد و الآن نظائر و أحكامها مختلفة لعل لزمتها.

و قوله تعالى «وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» معناه انه معهم بالمعونة لهم، و المعنى ان معونة الله مع الصابرين و حقيقة «مع» ان تكون للمصاحبة للجهة بالمعونة و ذلك لا يجوز عليه تعالى. و قيل هذه الآية نزلت بعد الأولى بمدة.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٧] ص: ١٥٥

ما كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُخْرَجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٦٧)

قرأ أهل البصرة و ابن شاهی «ان تكون» بالتاء. الباقون بالياء. وقرأ أبو جعفر «أسارى» و من الأسارى - بفتح الهمزة منهما و بألف بعد السين - وافقه أبو عمرو في الثاني. الباقون بفتح الهمزة و سكنون السين من غير الف فيهما.

من قرأ بالتاء فلان لفظ الأسرى لفظ التأنيث، فحمله على اللفظ.

و من قرأ بالياء فلان الفعل متقدم و الأسرى المراد به المذكورون.

و ايضاً فقد وقع الفصل بين الفعل و الفاعل و كل واحد من ذلك إذا انفرد يذكر الفعل معه، مثل جاء الرجل و حضر القاضي امرأة،

فإذا اجتمعت هذه الأشياء كان التذكير اولي. و اختار الأخصف التذكير. و قال ابو على الفارسي: الأسرى أقيس من الأسارى لأن أسير فعيل بمعنى مفعول، و ما كان كذلك لا يجمع بالواو التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٦

و النون، و لا بالألف و التاء. و إنما يجمع على فعلى مثل جريح و جرحى و قتيل و قتلى و عفير و عفرى، و لديغ و لدغى، و كذلك كل من أصيب فى بدنه مثل مريض و مرضى و أحرق و حرقى و سكران و سكرى. و من قرأ أسارى شبهه بكسالى و قالوا كسلى شبهوه بأسرى. و أسارى فى جمع أسير ليس على بابه، و قال ابو الحسن: الأسرى ما لم يكن موثقاً و الأسارى موثقون. قال: و العرب لا تعرف ذلك بل هما عندهم سواء. و قال الأزهرى: الأسارى جمع اسرى فهو جمع الجمع، و الأسر الشد على المحارب بما يصير به فى قبضة الآخذ له. و أصله الشد، يقال: قتب مأسور اى مشدود و كانوا يشدون الأسير بالفداء.

و المعنى: ما كان لنبى ان يجبس كافرأ للفداء و المن حتى يشخن فى الأرض، و الإثخان فى الأرض تغليظ الحال بكثرة القتل. و قال مجاهد: الإثخان القتل.

و الثخن و الغلظ و الكثافة نظائر. و قوله «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا» يعنى تريدون الفداء و العرض متاع الدنيا و سماه عرضاً لقله لبته لأنه بمعنى العرض فى اللغة.

و قوله «وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» معناه و الله يريد عمل الآخرة من الطاعات التى تؤدى الى الثواب و إرادة الله لنا خير من إرادتنا لأنفسنا. و قوله «وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» معناه يريد عمل الآخرة، فانه يعزكم و يرشدكم الى إصلاحكم، لأنه عزيز حكيم، فلا تخافوا قهراً مع إعزازه إياكم.

و هذه الاية نزلت فى أسارى بدر قبل ان يكثر الإسلام، فلما كثر المسلمون قال الله تعالى «فَأِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِدَاءً» (١) و هو قول ابن عباس و قتادة. و قال فادوهم بأربعة آلاف، و فى الاية دليل على بطلان مذهب المجبرة لأنه تعالى فصل إرادة نفسه من إرادتهم، و لو كان يريد ما أرادوه لم يصح هذا الفعل من التفصيل فان قيل: كيف يكون القتل فيهم كان أصلح و قد اسلم منهم جماعة، و من علم الله من حاله انه يؤمن يجب تبقيته؟! قلنا: فى ذلك خلاف، فمن قال:

(١) سورة ٤٧ محمد آية ٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٧

لا يجب ذلك لا يلزمه السؤال. و من قال: ذلك واجب قال: ان الله أراد ان يأمرهم بأخذ الفداء و إنما عاتبهم على ذلك لأنهم بادروا اليه قبل ان يؤمروا به.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٨] ص: ١٥٧

لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٦٨)

قيل فى معنى قوله «لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ» قولان:

قال الحسن لو لا ما كتبه الله فى اللوح المحفوظ من انه لا يعذبهم على ذلك.

و قال غيره: لو لا ما كتب الله فيه انه يغفر لأهل بدر ما تقدم و ما تأخر.

الثانى - قال مجاهد: يعنى ما ذكره من قوله «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» (١) فكأنه قال: لا أعذب إلا بعد المظاهرة فى البيان و تكرير الحجج به.

و قال قوم «لو لا ما كتبه الله» من ان الفدية ستحل لهم فيما بعد، ذهب اليه سعيد ابن جبير. و معنى الاية «لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ» من فداء الأسرى و الغنيمه عذاب عظيم، لأنهم أخذوه قبل ان يؤذن لهم. و قد كان سبق ان الله سيحله لهم فى

قول ابن عباس و الحسن، و قال الجبائي: و المعنى «لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ» و هو القرآن الذى آمتمت به و استحققتم لذلك غفران الصغائر لمسكم فيما أخذتم به من الفداء عذاب عظيم. و لا يجوز ان يكون المراد به الا الصغائر لأنهم قبل الغفران لم يكونوا فساقاً اجمعاً. قال الجبائي: و قد كان من النبى صلى الله عليه و آله فى هذا معصية اجمعاً من غير تعيين ما هى، و أظن انها فى ترك قتل الأسرى. و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأنه لا إجماع فى ذلك بل عندنا لا يجوز على النبى صلى الله عليه و آله فعل شيء من القبائح صغيراً كان او كبيراً لما فى ذلك من التنفير عنه على ما بيناه

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٨

فى غير موضع. و اكثر المفسرين على ان النبى صلى الله عليه و آله لم يقع منه خلاف لأمر الله و قد روى ان النبى صلى الله عليه و آله كره أخذ الفداء حتى رأى سعد بن معاذ كراهية ذلك فى وجهه، فقال يا رسول الله هذا أول حرب لقينا فيه المشركين أردت ان يتخن فيهم القتل حتى لا يعود احد بعد هذا الى خلافك و قتالك، فقال رسول الله: قد كرهت ما كرهت، و لكن رأيت ما صنع القوم، فالمعصية فى ذلك كانت من قوم من الصحابة الذين مالوا الى الدنيا و أخذ الفداء. و قد قال البلخى ايضاً إن اجلاء الصحابة براء من ذلك. و روى عن النبى صلى الله عليه و آله انه قال إن الغنائم أحلت لى و لم تحل لنبى قبلى.

و معنى «لو لا» امتناع الثانى لوقوع الأول كقولك: لو لا زيد بالمكان الذى هو به لايتىك، فامتنع الإتيان لمكان زيد. و السبق يكون تقدماً فى الزمان و المكان و الرتبة بأن يكون له و إن لم يكن فيها. و المس مماسه يقع معها إدراك، و هو كاللمس فى الحقيقة. و العظيم ما يصغر فيه قدر غيره، و يكون ذلك بعظم الجثة تارة و بعظم الشأن أخرى. و العظيم هو المستحق للصفة بأن قدر غيره صغير عنده.

و

قال أبو جعفر عليه السلام كان الفداء يوم بدر كل رجل من المشركين بأربعين أوقية من فضة و الاوقية أربعون مثقالاً إلا العباس فان فداءه كان مائة اوقية و كان أخذ منه حين أسراثنين و عشرين اوقية ذهباً، فقال النبى صلى الله عليه و آله ذاك غنيمه ففاد نفسك و ابنى أخيك عقيل و نوفل بن الحارث، فقال: ليس معى، فقال: اين الذهب الذى سلمته الى ام الفضل و قلت: ان حدث بى حدث، فهو لك و للفضل و عبد الله و ميشم، فقال من أخبرك بهذا؟ قال: الله، قال: اشهد انك رسول الله، و الله ما اطلع على هذا احد إلا الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٦٩] ص: ١٥٨

فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٥٩

أباح الله تعالى للمؤمنين بهذه الاية أن يأكلوا مما غنموه من اموال المشركين بالقهر من دار الحرب. و لفظه و إن كان لفظ الامر. فالمراد به الاباحة و رفع الحظر.

و الغنيمه ما أخذ من دار الحرب بالقهر. و الفىء ما رجع الى المسلمين، و انتقل اليهم من المشركين. و الاكل تناول الطعام بالفم مع المضغ و البلع، فمتى فعل الصائم هذا فقد أكل فى الحقيقة. و الفرق بين الحلال و المباح ان الحلال من حل العقد فى التحريم و المباح من التوسعة فى الفعل و ان اجتمعا فى الحل و الطيب المستلذ، و شبه الحلال به فسمى طيباً. و اللذة نيل المشتهى. قال الزجاج:

الفاء في قوله «فكلوا» على تقدير قد أحللت لكم الفداء فكلوه.
وقوله «وَأَتَّقُوا اللَّهَ» معناه اتقوا معاصيه فان الله غفور رحيم لمن أطاعه و ترك معاصيه.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٠] ص : ١٥٩

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٠)

قرأ أبو عمرو وحده من السبعة و أبو جعفر «الأسارى» الباقون «الأسرى» و أبو عمرو جمع المذهبين في الأول و الثانى. و حمله الباقون على النظير فى المعنى.

و قد فسرنا فيما مضى الأسير من أخذ من دار الحرب من أهلها، و لو أخذ مسلم لكان قد فك أسره. خاطب الله بهذه الآية نبيه صلى الله عليه و آله و أمره ان يقول لمن حصل فى يده من الأسرى يعنى من حصل فى وثاقه و سماه فى يده لأنه بمنزلة ما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٠

قبض على يده بالاستيلاء عليه و لذلك يقال فى الملك المتنازع فيه لمن اليد؟ و قوله «إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا» يعنى اسلاماً. و قيل معناه ان يعلم منكم خيراً فى المستقبل بأن يفعلوه فيعلمه الله موجوداً، لان ما لم يفعل لا يعلمه موجوداً و الخير النفع العظيم، و هو ها هنا البصيرة فى دين الله و حسن النية فى امر الله. و قوله «يُؤْتِكُمْ خَيْرًا» يعنى يعطيكم خيراً «مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ» من الفداء. و قال الحسن اطلقهم بالفداء، و لو لم يسلموا لم يتركهم.

و قوله «وَيَغْفِرُ لَكُمْ» يعنى زيادة مما يؤتيهم يغفر لهم معاصيهم و يسترها عليهم لأنه غفور رحيم. و روى عن العباس انه قال: كان معى عشرون اوقية فأخذت منى فاعطاني مكانها عشرين عبداً و وعدنى بالمغفرة. و قال العباس فى نزلت و فى و فى اصحابى هذه الاية، و هو قول ابن عباس و الضحاك و قتادة و غيرهم.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧١] ص : ١٦٠

وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٧١)

معنى الاية ان هؤلاء الأسارى ان علم الله فى قلوبهم خيراً أخلف عليهم خيراً مما أخذ منهم. و ان عزموا على الخيانة، و نقض العهد و فعلوا خلاف ما وقع عليه العقد من تأدية فرض الله، فقد خانوا الله من قبل هذا. و المعنى فقد خانوا أولياء الله، لأن الله لا يمكن ان يخان، لأنه عالم بالأشياء كلها لا يخفى عليه خافية.

و الخيانة ها هنا نقض عقد الطاعة لله و رسوله التى شهدت بها الدلالة. و قوله «فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ» المعنى لما خانوا بأن خرجوا الى بدر و قاتلوا مع المشركين، فقد أمكن الله منهم بان غلبوا و أسروا. فان خانوا ثانياً فيمكن الله منهم مثل ذلك. و الإمكان هو القدرة على الشىء مع ارتفاع المانع، و ما لو حرص عليه صاحبه أتم الحرص لم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦١

يصح ان يقع منه لا يكون إمكاناً، فالإمكان ينافى المنع و الإلجاء كما ينافى العجز القدرة.

و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عالم بما تقولونه و ما فى نفوسكم و بجميع الأشياء «حكيم» فيما يفعله. و الحكيم هو العالم بوجوه الحكمة فى الفعل مما يصرف عن خلافها و الأصل فى الحكمة المنع فهى تمنع الفعل من الخلل و الفساد.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٢] ص : ١٦١

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٧٢)

قرأ حمزة «ولايتهم» بكسر الواو. الباقون بفتحها. قال الزجاج: إنما جاز الكسر لأنه يشبه الصناعة كالخياطة والقصاره والحياء، وقال الشاعر في الفتح:

دعيهم فهم لبّ على ولاية و حفرهم ان يعلموا ذاك دائب «١»

قال ابو عبيدة: بفتح الواو مصدر المولى تقول: مولى بين الولاية وإذا كسرت فهو من وليت الشيء. قال ابو الحسن: يفتح الواو من الولاية إلا الولاية في السلطان بكسر الواو، وكسر الواو في الاخرى لغه. وقرأ الأعمش بكسر الواو من الولاية في الدين هنا. قال ابو علي الفارسي: الولاية ها هنا في الدين والفتح أجود. قال ابو الحسن. و هي قراءة الناس. و عن الأعمش أنه كسر الواو، و هي لغه. و ليست

(١) معاني القرآن ١/ ٤١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٢

بذلك. قال المبرد عن الاصمعي: ان الأعمش لحن في كسره لذلك. قال ابو علي:

إذا كان ذلك لغه لا يكون لحنًا. قال الفراء: والكسر أحب الي، لأنها ولاية المواريث. و قال الازهرى: في النصرة و النسب بفتح الواو. و في الامارة بكسرها.

اخبر الله تعالى في هذه الآية عن احوال المؤمنين الذين هاجروا من مكة الى المدينة بقوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و عن احوال الأنصار بقوله «وَالَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا» يعنى النبي صلى الله عليه و آله. ثم قال «أولئك» يعنى المهاجرين و الأنصار «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» و الهجرة فراق الوطن الى غيره من البلاد فراراً من المفتنين فى الدين، لأنهم هجروا دار الكفار الى دار الإسلام. و الجهاد تحمل المشاق فى قتال اعداء الدين جاهد جهاداً و جهده الامر جهداً و اجتهد اجتهداً، و جاهد مجاهدة. و الإيواء ضم الإنسان صاحبه اليه بانزاله عنده و تقريبه له، تقول: آواه يؤويه إيواء و أوى يأوى أوياء، و أويت معناه رجعت الى المأوى. و الولاية عقد النصرة للموافقة فى الديانة.

ثم اخبر تعالى عن الذين آمنوا و لم يهاجروا من مكة الى المدينة فقال «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ولاية القرابة نفاها عنهم لأنهم كانوا يتوارثون بالهجرة و النصرة دون الرحم- فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة و السدى- و

عن أبى جعفر عليه السلام انهم كانوا يتوارثون بالمؤاخاة الاولى.

الثانى- انه نفى الولاية التى يكونون بها يداً واحدة فى الحل و العقد، فنفى عن هؤلاء ما أثبتته للأولين حتى يهاجروا. ثم قال «وَ إِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ» اى طلبوا نصركم «فى الدين» يعنى الذين آمنوا و لم يهاجروا «فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ» اى نصرهم بسبب الايمان الذى يجب عليكم ان تنصروهم على الكفار «إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ» يعنى موادعة و مهادنة تقتضيه من جهه ان عقدهم بخلاف عقدهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٣

و قيل انه نسخ ذلك بقوله «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» «١».

و قوله «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» يعنى عالم بما يعملونه.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٣] ص: ١٦٣

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ (٧٣)

أخبر الله تعالى عن الكافرين أن بعضهم اولياء بعض بمعنى النصره، لأنه ينصر بعضهم بعضاً. وقوله «إِلَّا تَفْعَلُوهُ» الهاء عائده الى معنى ما أمروا به فى الآية الاولى والثانية، ومخرجه مخرج الخبر والمراد به الأمر، وتقديره الا تفعلوا ما أمرتم به من التناصر والتعاون والبراءة من الكفار «تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ» على المؤمنين الذين لم يهاجروا. فالفتنة ها هنا المحنة بالميل الى الضلال لأنه إذا لم يتوال المؤمن المؤمن على ظاهر حاله من الايمان والفضل، و لم يدعه الى التبرى من الضلال ادى ذلك الى الضلال. والفساد ضد الصلاح وهو الانقلاب الى الضرر القبيح. والصلاح جريان الشىء على استقامته. والولى هو المختص بالعقد على النصره فى وقت الحاجة، وقد يعقد بالعزم، وقد يعقد بالحكم. وقيل فى معنى قوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» قولان: أحدهما- فى الميراث، فى قول ابن عباس، وأبى مالك. والثانى- قال قتاده وابن اسحق فى النصره.

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٧٤] ص: ١٦٣

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٧٤)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٧٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٤

أخبر الله تعالى فى هذه الآية ان الذين آمنوا بالله وصدقوا رسوله وهاجروا من ديارهم وأوطانهم، يعنى من مكه الى المدينة، وجاهدوا مع ذلك فى سبيل الله وقاتل أعدائه. والذين آووا من الأنصار ومعناه ضمومهم اليهم ونصروا النبى صلى الله عليه وآله بأنهم المؤمنون حقاً، وقيل فى معناه قولان: أحدهما انهم المؤمنون الذين حققوا ايمانهم لما يقتضيه من الهجرة والنصره بخلاف من اقام بدار الشرك. الثانى- قال ابو على الجبائى: معناه انهم المؤمنون حقاً، لان الله حقق ايمانهم بالبشارة التى بشرهم بها، و لو لم يهاجروا و لم ينصروا لم يكن مثل هذا.

و اختلفوا فى هل تصح الهجرة فى هذا الزمان أو لا؟

فقال قوم: لا تصح لان

النبى صلى الله عليه وآله قال: لا هجرة بعد الفتح

و لأن الهجرة انتقال من دار الكفر الى دار الإسلام على هجر الأوطان، و ليس يقع مثل هذا فى هذا الزمان لاتساع بلاد الإسلام إلا أن يكون نادراً لا يعتد به.

و قال الحسن: بقيت هجرة الاعراب الى الأمصار الى يوم القيامة.

و الأقوى أن يكون حكم الهجرة باقياً، لأن من أسلم فى دار الحرب ثم هاجر الى دار الإسلام كان مهاجراً، و سمي الجهاد فى سبيل الله لأنه طريق الى ثواب الله فى دار كرامته.

وقوله «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ» اخبار منه تعالى أن لهؤلاء المغفرة لذنوبهم و الرزق الكريم يعنى العظيم الواسع و الكريم الذى يصح منه الكرم من غير مانع.

و الكرم الجود العظيم و الشرف قال الشاعر:

تلك المكارم لأقعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا

وقيل: الرزق الكريم هنا طعام الجنة لأنه لا يستحيل الى أجوافهم نجواً بل يصير كالمسك ريحاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٥

قوله تعالى: [سورة الأنفال (٨): آية ٢٥] ص: ١٦٥

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٧٥)

اخبر الله تعالى بأن الذين هاجروا بعد هجرة من هاجر، و قيل أراد بعد الفتح و جاهدوا مع المؤمنين بأن قال «فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ» و معناه حكمهم حكمكم في وجوب مواليتهم و مواريثهم و نصرتهم. و قوله «وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» قيل في معنى «كِتَابِ اللَّهِ» قولان:

أحدهما- في كتاب الله من اللوح المحفوظ، كما قال «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ، وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنزِّلَهَا» (١).

و الثاني- قال الزجاج: يعني في حكم الله.

و معنى «أولوا» ذووا، واحده ذو، و لا واحد له من لفظه.

و في الآية دلالة على ان من كان قريبا أقرب الى الميت كان أولى بالميراث سواء كان عصبه او لم يكن او له تسمية او لم يكن لان مع كونه أقرب تبطل التسمية. و من وافقنا في توريث ذوى الأرحام يستثنى العصبه، و ذوى السهام.

و هذه الآية نسخت حكم التوارث بالنصرة و الهجرة فإنهم كانوا لا يورثون الاعراب من المهاجرين على ما ذكره في الآيات الاول. و من قال: الولاية في الاية الأولى و ولاية النصرة دون الميراث يقول: ليست هذه ناسخة لها بل هما محكمتان.

و دخلت الفاء في قوله: «فأولئك» كما تقول الذى يأتينى فله درهم، لأن فيه معنى المجازات و قال مجاهد: في هذه الآيات الثلاث ذكر ما وولاية رسول الله بين

(١) سورة الحديد آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٦

المهاجرين و الأنصار فى الميراث، ثم نسخ ذلك بآخرها من قوله «وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» و قال عبد الله بن الزبير نزلت فى العصباء كان الرجل يعاقد الرجل يقول ترثنى و أرثك فنزلت «وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ» الى آخرها.

و قال الحسن: و الذين آمنوا من بعد يعنى بعد فتح مكة. و قوله «منكم» معناه مؤمنون مثلكم، و لا هجرة بعد فتح مكة، و قال: الهجرة الى الأمصار قائمة الى يوم القيامة. و كان الحسن يمنع ان يتزوج المهاجر الى اعرابية. و روى عن عمر انه قال: لا تنكحوا أهل مكة، فإنهم اعراب.

و أكثر هذه السورة فى قصة بدر. و كانت فى صبيحة السابع عشر من شهر رمضان على رأس ثمانية عشر شهراً من الهجرة، من شهد هذه الواقعة فله الفضل.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٧

٩-سورة براءة ص: ١٦٧

و تسمى سورة التوبة مدنية و هي مائة و تسع و عشرون آية في الكوفي و ثلاثون في البصري و المدنيين قال مجاهد و قتادة و عثمان: هي آخر ما نزلت على النبي صلى الله عليه و آله بالمدينة و روى عن حذيفة انه قال: كيف يسمونها سورة التوبة و هي سورة العذاب؟! و روى عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال: تلك الفاضحة ما زالت تنزل و فيهم و منهم حتى خشينا الا تدع احدًا. قال و سورة الأنفال نزلت في بدر، و سورة الحشر في بنى النضير.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١] ص : ١٦٧

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١)

قيل في علته ترك افتتاح هذه السورة ب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) قولان:

أحدهما- ما روى عن أبي بن كعب أنه ضمت هذه السورة الى الانفال بالمقاربة، فكانتا كسورة واحدة لأن الاولى في ذكر العهود و الاخرى في رفع العهود. و قال عثمان لاشتبه قصتهما، لان الاولى في ذكر العهود و الاخرى في رفع العهود. و قال المبرد: لأن «بسم الله الرحمن الرحيم» أمان و براءة نزلت رفع الامان.

و يحتمل رفع «براءة» وجهين:

أحدهما- ان يكون خبراً لمبتدأ محذوف و تقديره هذه الآيات براءة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٨

و الثاني- ان يكون مبتدأ و خبره الظرف في قوله «الى الذين». و الاول أجود لأنه يدل على حصول المدرك كما تقول لما تراه حاضراً: حسن و الله اى هذا حسن.

و معنى البراءة انقطاع العصمة برىء براءة و ابراه إبراء و تبرأ تبرؤاً و برئت من المرض و برأت أبرأ و أبرؤ و برأ تبرئاً. و روى أهل اللغة برأت أبرؤ برءاً، و لم يجيء من المهموز (فعلت أفعل) إلا- في هذا الحرف الواحد و بریت القلم أبريه برياً بغير همز، و براه السير إذا هزله. و برىء له يبرئ إذا تعرض له، و باراه إذا عارضه و أبرأت البعير إذا جعلت لأنفه براه بالألف.

و معنى الآية برىء الله من المشركين و رسوله «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» من إعطائهم الامان، و العهود و الوفاء لهم بها إلا إذا نكثوا، لأنهم كانوا يكتنون ما كان بينهم و بين النبي صلى الله عليه و آله، فأمر الله تعالى النبي صلى الله عليه و آله ان ينبذ ايضاً اليهم عهدهم. و قوله «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» فالعهد العقد الذى يتقدم به لتوثيق الامر عهداً و عاهد معاهدة و تعاهد الامر تعاهداً و تعهده تعهداً. و قوله:

«عاهدتم» انما جاء بلفظ الخطاب، لأن فيه دلالة على الأمر بالنبذ الى المشركين برفع الامان و لو لا ذلك لجاز عاقدنا، لان معاهدة النبي صلى الله عليه و آله انما هي عن الله عز و جل. و يجوز رفع الامان و البراءة من غير نقض العهد إذا كان مشروطاً الى ان يرفعه الله اليهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢] ص : ١٦٨

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ (٢)

السيح السير في الأرض على مهل تقول: ساح يسيح سيحاً و سياحه و سيوحاً التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٦٩

و سيحاناً و انساح الماء انسياحاً و سيحه تسييحاً.

امر الله تعالى في هذه الآية ان يقال لهؤلاء المشركين ان يسيحوا في الأرض أربعة أشهر آمنين و إنما أحلهم هذه الأشهر لأنها الأشهر الحرم الى آخر المحرم من أول شوال، في قول ابن عباس و الزهري. و قال الفراء: كانت المدة الى آخر المحرم لأنه كان فيهم من كان مدته خمسين ليلة، و هو من لم يكن له عهد من النبي صلى الله عليه و آله فجعل الله ذلك له. قال: و معنى الأشهر الحرم المحرم

وحده و إنما جمعه لأنه متصل بذى الحجة و ذى القعدة فكانه قال: فإذا انقضت الثلاثة أشهر.

و

قال ابو عبد الله عليه السلام أول الاربعة الأشهر يوم النحر و آخرها العاشر من شهر ربيع الآخر ، و هو قول محمّد بن كعب القرطبي و مجاهد، و قال الحسن: إنما جعل لهم هذه المدة، لان منهم من كان عهده أكثر من اربعة أشهر فحط اليها. و منهم من كان اقل فرفع اليها. و قال ابو على الجبائي: كان يوم النحر لعشرين من ذى القعدة الى عشرين من ربيع الاول، لان الحج كان تلك السنة فى ذلك الوقت ثم صار فى السنة الثانية فى ذى الحجة و فيها حجة الوداع، و كان سبب ذلك النسيء الذى كان فى الجاهلية.

و

قرأ براءة على الناس يوم النحر بمكة على بن أبى طالب عليه السلام لأن أبا بكر كان على الموسم فى تلك السنة فاتبعه النبى صلى الله عليه و آله بعلى عليه السلام، و قال: لا يبلغ عنى الا رجل منى -

فى قول الحسن و قتادة و مجاهد و الجبائي - و

روى أصحابنا ان النبى صلى الله عليه و آله كان و لاه أيضاً الموسم، و أنه حين أخذ البراءة من أبى بكر رجع أبو بكر فقال: يا رسول الله انزل فى قرآن؟ فقال: لا، و لكن لا يؤدى إلا أنا او رجل منى.

و روى الشعبى عن محرز بن أبى هريرة: قال: قال ابو هريرة: كنت أنادى مع على عليه السلام حين أذن المشركين فكان إذا اضمحل صوته مما ينادى دعوت مكانه قال فقلت يا ابا به اى شىء كنتم تقولون؟ قال: كنا نقول لا يحج بعد عامنا هذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٠

مشرك - قال و ما حج بعد عامنا مشرك - و لا يطوف بالبيت عريان و لا يدخل الجنة الا مؤمن و من كانت بينه و بين رسول الله صلى الله عليه و آله مدة فان اجله الى اربعة أشهر فإذا انقضت اربعة أشهر فان الله برىء من المشركين و رسوله. و فتحت مكة سنة ثمان و نزلت براءة سنة تسع و حج رسول الله صلى الله عليه و آله حجة الوداع سنة عشر.

و قوله «وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ» معناه انكم غير فائتين كما يفوت ما يعجز عنه لأنكم حيث ما كنتم فى سلطان الله و ملكه و الاعجاز إيجاد العجز و العجز ضد القدرة عند من أثبتته معنى.

و قوله «وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ» فالاخزاء الاذلال بما فيه الفضيحة و العار.

و المخزى النكال الفاضح.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣] ص : ١٧٠

وَ أَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣)

آية فى الكوفى و المدنى، و آيتان فى البصرى.

الأذان الاعلام فى قول ابن زيد و الزجاج و الجبائي، تقول: أذنى فلان كذا فأذنت اى اعلمنى فعلمت. و قال بعضهم: معناه النداء الذى يسمع بالاذن.

و قال الفراء و الزجاج: انما ارتفع لأنه عطف على قوله «براءة» و قيل معناه عليكم اذان، لأن فيه معنى الامر. و الحج المقصد الى اعمال المناسك على ما امر الله به و قد بينا شرائط الحج و أركانه و فرائضه فى كتب الفقه، و لا نطول بذكره ها هنا و الحج الأكبر قال عطاء،

و مجاهد، و عامر و بشر بن عباد: هو ما فيه الوقوف التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧١
بعرفه، و الأصغر العمرة، و قال مجاهد: الحج الأكبر هو القران، و الحج الأصغر هو الافراد. و قيل في معنى «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» ثلاثة
اقوال:

أحدها- ما

روى عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال: عرفه

، و هو المروى عن عمر و ابن عباس بخلاف فيه و به قال عطا و مجاهد و ابن الزبير و ابو حنيفة.

الثاني-

في رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه و آله و على عليه السلام و ابن عباس و سعيد ابن جبير، و عبد الله بن ابي أوفى، و ابراهيم و
مجاهد أنه يوم النحر، و هو المروى عن ابي عبد الله عليه السلام.

و سمي بالحج الأكبر لأنه حج فيه المشركون و المسلمون و لم يحج بعدها مشرك.

الثالث- قال مجاهد و شعبه: هو جميع ايام الحج.

اعلم الله تعالى في هذه الاية المشركين انه و رسوله برىء من المشركين و انه ان تبتم و رجعتم الى الايمان و طاعه الرسول «فَهُوَ خَيْرٌ
لَكُمْ» و ان أعرضتم و توليتم فاعلموا انكم لا تفوتون الله و ان الله يبشر الكافرين بعذاب اليم اى شديد مؤلم.

قال الحسن الحج الأكبر ثلاثة ايام الحج اجتمعت في تلك الأيام الثلاثة أعياد المسلمين و أعياد اليهود و أعياد النصارى،

فقال رسول الله صلى الله عليه و آله لم يكن فيما خلا و لا يكون الى يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤] ص: ١٧١

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْتُمَا إِيَّيْهِمْ وَعَهْدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ
(٤)

آية اجماعاً.

استثنى الله تعالى من براءته عز و جل، و براءة و رسوله صلى الله عليه و آله من المشركين من كان لهم العهد، في قول الزجاج، و قال

الفراء: هذا استثناء في موضع نصب، و هو التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٢

قوم من بنى كنانة كان قد بقى من أجلهم تسعة أشهر، فقال الله تعالى «فَأَتَيْتُمَا إِيَّيْهِمْ وَعَهْدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتَيْهِمْ» لا تحطوهم الى الاربعة أشهر،
و قال مجاهد: عنى بذلك جماعة من خزاعة و مدلج. و قال ابن عباس: توجه ذلك الى كل من كان بينه و بين رسول الله عهد قبل

براءة. و ينبغى أن يكون ابن عباس أراد بذلك من كان بينه و بينه عقد هدنة او الى قوم من المشركين لم يتعرضوا له صلى الله عليه و

آله بعداوة و لا ظاهروا عليه عدوه، لان النبي صلى الله عليه و آله صالح اهل هجر و اهل البحرين و ايلي و دومة الجندل، و أدرج، و

اهل معنا، و هم ناس من اليهود في توجهه الى تبوك او في مرجعه منها، و له عهود الصلح و الحرب غير هذه، و لم ينبذ اليهم بنقض

عهد، و لا حاربهم بعد ان صاروا اهل ذمة الى ان مضى لسبيله. و وفى لهم بذلك من بعده، فمن حمل ذلك على جميع العهود فقد

اخطأ. و قال الحسن: هذا استثناء من قوله تعالى «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ»، «إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» ثم نقلت الى ها هنا و باقى

الناس على خلافه.

و قوله «ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا» النقصان حط العدة عن عدة، و الزيادة الحاق العدة بعده. و المعنى ثم لم ينقصوكم من شروطكم العهد

شيئاً، و لم يظاهروا عليكم أحداً فالمظاهرة المعاونة على العدو للظهور عليه فهؤلاء إن لم يعاونوا عليكم أحداً من أعدائكم و لا

نقصوكم شيئاً من حقوقكم في عهدهم فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم، و هو أمن من الله تعالى الى ان يبلغوا المدّة التي وافقهم عليها.

قال قتادة: و هم مشركوا قريش كانوا عاهدوه في الحديبية و بقى من مدتهم اربعة أشهر بعد يوم النحر. و الإتمام بلوغ الحد في العدة من غير زيادة و لا نقصان فهنا معناه إمضاء الامر على ما تقدم به العهد الى انقضاء اجل العقد. و المدة زمان طويل الفسحة، و اشتقاقه من مددت له في الأجل للمهلة. و المعنى الى انقضاء مدتهم.

و قرأ عطاء «ثم لم ينقضوكم» بالضاد المعجمة و هى شاذة (و أن) بفتح الهمزة، لان تقديره بأن الله برىء من المشركين، و لا يجوز أن يكون المراد نبذ العهد الى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٣

مكة، لأن مكة فتحت سنة ثمان و صارت دار الإسلام، و نبذ العهد كان في سنة تسع فعلم بذلك ان المراد غيرهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥] ص : ١٧٣

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥)

الانسلاخ إخراج الشيء مما لابس، و كذلك سلخ الشاة إذا نزع الجلد عنها و سلخنا شهر كذا نسلخه سلخاً و سلوخاً. و قيل في الأشهر الحرم قولان:

أحدهما- رجب و ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم، ثلاثة سرد و واحد فرد الثاني- الأشهر الأربعة التي جعل لهم ان يسيحوا فيها آمنين، و هى عشرون من ذى الحجة، و المحرم، و صفر، و شهر ربيع الاول، و عشر من ربيع الآخر، فى قول الحسن و السدى و غيرهما.

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله و المؤمنين انه إذا انقضت مدة هؤلاء المعاهدين، و هى الاربعة أشهر ان يقتلوا المشركين حيث وجدوهم. قال الفراء: سواء كان فى الأشهر الحرم او غيرها و سواء فى الحل او فى الحرم، و ان يأخذوهم، و يحصرهم و الحصر المنع من الخروج عن محيط و أحصر الرجل إحصاراً و حاصره العدو محاصرة و حصاراً، و حصر فى كلامه حصراً و انحصر الشيء انحصاراً. و الحصر و الحبس و الأسر نظائر. و قوله «وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ» يعنى كل موضع يرقب فيه العدو و المرصد الطريق و مثله المرقب و المرأى، يقال: رصده يرصده رصداً، و نصب كل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٤

مرصد على تقدير على كل مرصد- على قول الأخفش - كما قال الشاعر:

نغالى اللحم للاضياف نياً و نرخصه إذا نضج القدور (١)

اي نغالى باللحم. و قال الزجاج هو ظرف كقولك ذهبت مذهباً و قال الشاعر:

إن المنية للفتى بالمرصد (٢)

فيجعله بمنزلة المحدود، و المرصد مبهم، و الطريق محدود، فهذا فرق ما بينهما و استدل بهذه الآية على ان تارك الصلاة متعمداً يجب قتله، لأن الله تعالى أوجب الامتناع من قتل المشركين بشرطين: أحدهما- ان يتوبوا من الشرك. و الثانى- ان يقيموا الصلاة، فإذا لم يقيموا الصلاة و جب قتلهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦] ص : ١٧٤

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ (٦)

قوله «احد» ليست التى تقع فى النفى فى مثل قولك (ما جاءنى احد) لأن الإيجاب لا يصح فيه أعم العام الذى هو هو على الجملة و التفصيل كقولك:

ليسوا مجتمعين، و لا- متفرقين، و لا- يصح مثل ذلك فى الإيجاب، و يصح فى الاستفهام لان فيه معنى النفى، و لو لا ذلك لم يصح

جوابه ب «لا» و التقدير و إن استجارك احد من المشركين استجارك فأضمر الفعل، و لم يجز في الجواب ان يقول: إن يقوم احد زيد يذهب، لقوة «إن» إنها للفعل خاصة و مثله انشد الأخفش:
لا تجزعي إن منفساً أهلكته فإذا هلكت فعند ذلك فاجزعي (٣)

(١) مر تخريج هذا البيت في ١ / ٤٧٠ تعليقه ٣

(٢) تفسير القرطبي ٧٣ / ٨ و مجاز القرآن ١ / ٢٥٣

(٣) القرطبي ٧٧ / ٨. نسبة للنمير بن تولب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٥

فأخبر، ثم جزم على جواب الجزاء، لأنها شرط و ليس كذلك الجواب، لأنه قد يكون بالفاء و لا يجوز إضمار الفعل في شيء من حروف المجازاة إلا في «إن» لأنها ام الباب، و هي الأصل الذي يلزمه، قال الشاعر:
فان انت تفعل فللفاعلي ن انت المجيرين تلك الغمارا (١)
و اما قول الشاعر:

فمتى واغل ينبهم يحيوه و يعطف عليه كأس الساقى

فإنما هو ضرورة، لا يجوز مثله في الكلام قال الفراء «استجارك» في موضع جزم، و انه فرق بين الجازم و المجزوم ب «احد» و ذلك جائز في «ان» خاصة و قد يفرق بينهما و بين المجزوم بالمنصوب و المرفوع، فالمنصوب مثل قولك:

إن أحاك ضربت ظلمت، و المرفوع مثل قوله تعالى «إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ» (٢) امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله انه متى استجارك احد من المشركين الذين أمرتك بقتالهم اى طلب منه الجار في رفع الأذى عن صاحبه. و قيل: المعنى ان استأمنك احد فأمنه «حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ» و المشرك يصح ان يسمع كلام الله على الحقيقة لان حكاية كلام الله يطلق عليه الاسم بأنه كلام الله لظهور الامر فيه، و لا يحتاج ان يقدر اصل له، كما يقال: كلام سيبويه و غيره. و من ظن ان الحكاية تفارق المحكى لأجل هذا الظاهر فقد غلط، لان المراد ما ذكرناه فيما يقال في العرف انه كلام الله. و قوله «ثُمَّ أُنلِغُهُ مَأْمَنَهُ» فالابلاغ التصيير الى منتهى الحد. و الا بلاغ و الأداء نظائر. و في الآية دلالة على بطلان قول من قال: المعارف ضرورية لأنها لو كانت كذلك لما كان لطلب ما هو عالم به معنى. و معنى قوله «لا يعلمون» اخبار عن جهلهم في أفعالهم، لانهم لا يعقلون، و إنما أراد لا يتنفعون بمثله.
و لا يعرفون ما لهم و عليهم من الثواب و العقاب.

(١) معاني القرآن ١ / ٤٢٢. نسبة للكفيت.

(٢) سورة النساء آية ١٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٦

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧] ص: ١٧٦

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧)

قال الفراء: هذا على التعجب كما تقول: كيف تستبقي مثلك؟! اى لا يبغى ان يستبقي، و فى قراءة عبد الله: كيف يكون لهم عهد عند الله، و لا- ذمه، فادخل الكلام «لا» مع الواو، و لان معنى الاول جحد. و قال غيره: فى الكلام حذف لان الكلام خرج مخرج الإنكار

عليهم. و تقديره كيف يكون للمشركين عهد عند الله و عند رسوله مع إضمار الغدر في عهدهم، فجاء الإنكار ان يكون لهم عهد مع ما ينبذ من العهد على ذلك، و ذلك يقتضى إضمار الغدر فيما وقع من العهد.

ثم استثنى من ذلك «الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» فكان ذلك ايجاباً فيهم لان ما قبله فى معنى النفي، و التقدير ليس للمشركين عهد الا الذين. و موضع «الذين» يحتمل الجر و النصب. و حكى الكسائى: اين كنت لتنجو منى اى ما كنت.

و «المسجد» الموضع المهيأ لصلاة الجماعة، و المراد ها هنا مسجد مكة خاصة و أصله موضع السجود كالمجلس موضع الجلوس و «الحرام» المحظور بعض أحواله فالخمر حرام لحظر شربها و سائر انواع التصرف فيها. و الام حرام بحظر نكاحها و المسجد الحرام لحظر صيده و سفلك الدم فيه و ابتذاله ما يبتذل به غيره. و قوله «فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ» معناه ما استمروا لكم على العهد. و الاستقامة الاستمرار على جهة الصواب. و متى كان الاستمرار على وجه الخطأ لا يسمى استقامة. و معنى «فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ» استمروا لهم على العهد مثلهم و المراد بالذين عوهدوا عند المسجد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٧

الحرام، قيل فيهم ثلاثة أقول: قال مجاهد: هم خزاعة. و قال ابن إسحاق: هم قوم من بنى كنانة. و قال ابن عباس: هم قريش. و قوله «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» اخبار منه تعالى انه يحب من يتقى معاصيه و يعمل بطاعاته و انه يريد ثوابه و منافعه. و فى الآية دليل على ان تمكين الحربى من المقام فى دار الإسلام بعد قضاء حاجته ليس بجائر

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨] ص : ١٧٧

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَا لَدِمَةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (٨)
تقدير الآية كيف لهم عهد و كيف لا تقتلونهم و حذف، لان قوله فى الآية لاولى «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ» دل على ذلك و مثله قول الشاعر:

و خبّر تمانى أنما الموت فى القرى فكيف و هاتا هضبة و قليب «١»

و يروى و هذى اى كيف مات و ليس فى قرية. و قال الحطيئة فى حذف الفعل بعد كيف:

فكيف و لم أعلمهم خذلوكم على معظم و لا اديمكم قدوا «٢»

أى كيف تلوموننى على مدح قوم و تدمونهم. و المعنى كيف لهم يعنى لهؤلاء المشركين عهد، و هم إن يظهروا عليكم بمعنى يعلوا عليكم بالغبلة، لان الظهور هو العلو بالغبلة. و أصله خروج الشىء الى حيث يصح ان يدرك «لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ» معناه لا يراعون فيكم، و الرقوب هو العمل فى الامر على ما تقدم به العهد. و المراقبة

(١) قائله كعب بن سعد الغنوى. الأصمعيات ٩٩ و تفسير الطبرى ١٤ / ١٤٥ و أمالى القالى ٢ / ١٥١ و معانى القرآن ١ / ٢٢٤

(٢) معانى القرآن ١ / ٢٢٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٨

و المراعاة نظائر فى اللغة. و قوله: «إِلَّا وَا لَدِمَةً» قيل فى معنى الإل ستة اقوال:

أولها- قال مجاهد و ابن زيد: إن معناه العهد. و الثانى- فى رواية اخرى عن مجاهد أنه اسم الله. و منه قول أبى بكر لما سمع كلام مسيلمة: لم يخرج هذا من إل، فأين يذهب بكم. الثالث- قال ابن عباس: هو القرابة. الرابع- قال الحسن: هو الجوار. الخامس- قال قتادة: هو الحلف. السادس- قال ابو عبيدة:

هو التميز. و الأصل فى جميع ذلك العهد و هو مأخوذ من الأليل و هو البريق، يقال: أل يؤل إذا لمع و الألة الحربة للمعانة، و أذن مؤللة مشبهة بالحربة فى تحديدها و قال الزجاج: أصله التحديد قال الشاعر:

وجدناهم كاذباً إلهم و ذو الال و العهد لا يكذب «١»

أى ذو العهد، و قال ابن مقبل:

أفسد الناس خلوف خلفوا قطعوا الال و أعراق الرحم «٢»

يعنى القراية، و قال حسان:

لعمرك إن إلكم فى قريش كال السقب من رأل النعام «٣»

و قوله «يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ» معناه يقولون قولاً يرضيكم بذلك فى الظاهر و تأبى قلوبهم أن يذعنوا لكم بتصديق ما يبدوه لكم. ثم اخبر تعالى عن حالهم بأن أكثرهم فاسقون. و قال ابن الأخشا: أراد بذلك انهم متمردون فى شركهم لأن الفاسق هو الخارج من الشىء من قولهم فسقت الرطبة. و إنما كان أكثرهم بهذه الصفة و لم يكن جميعهم و إن كانوا كلهم فاسقين لأن المراد به رؤساءهم.

(١، ٢) تفسير الطبرى ١٤ / ١٤٨، ١٤٩

(٣) ديوانه: ٤٠٧ اللسان (أ لك) و تفسير الطبرى ١٤ / ١٤٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٧٩

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩] ص: ١٧٩

اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩)

قيل فى من نزلت هذه الآية بسببه قولان:

قال مجاهد: نزلت فى أبى سفيان لما جمعهم على طعامه فاطعم حلفاءه و ترك حلفاء النبى صلى الله عليه و آله. و قال ابو على الجبائى: نزلت فى قوم من اليهود دخلوا فى العهد فيما دلت عليه هذه الصفة. و معنى «اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ» استبدلوا بحجج الله و بيناته العظيمة الشأن «ثَمَنًا قَلِيلًا» اى عرضاً قليلاً و اصل الاشتراء استبدال ما كان من المتاع بالثمن، و نقيضه البيع، و هو العقد على تسليم المتاع بالثمن.

و الثمن ما كان من العين و الورق- فى الأصل- ثم قيل لما أخذوه بدل آيات الله ثمن، لأنه بمنزلة فى أنه يستبدل به. و قوله «فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» اى صدوا عن الإسلام، و معنى هذه الفاء كمعنى جواب الجزاء، لان اشتراءهم هذا أدهم الى الصد عن سبيل الله. و الصد هو المنع. ثم اخبر تعالى عنهم انهم بثس ما كانوا يعملونه من هذا الاستبدال.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠] ص: ١٧٩

لَا يَرْجُونَ فِي مَوْمِنٍ إِلَّا وَا لَ ذِمَّةً وَا وَّلِيكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ (١٠)

قد بينا ان المراقبة هى المراعاة لما تقدم من العهد الذى يلزم الديانة، لثلا يقع إخلال بشىء منه. و الإل العهد. و الذمة عقد الجوار، و هما متقاربان. و فصل بينهما بأن الذمة عقد قوم يذم نقضه. و الإل الذى هو العهد عقد يدعو الى الوفاء و البيان الذى فيه، لأنه يلوح المعنى الذى يدعو الى الوفاء إذا ضل كل واحد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٠

منهما يقتضى هذا. و انما أعيد ذكر «لَا يَرْجُونَ فِي مَوْمِنٍ إِلَّا وَا لَ ذِمَّةً» لأنه فى صفة «الذين اشتروا بآيات الله ثمنًا» و الاول فى صفة جميع الناقضين للعهد. و قال فى الثانى «فَإِنْ تَابُوا وَا قَامُوا الصَّلَاةَ وَا آتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ»، فلذلك كرر بوصفين مختلفين. و قال الجبائى: لأنه فى صفة اليهود خاصة، و الأول فى صفة الناقضين عامه، و إنما ذموا بترك المراقبة، لأن مع تركها الغالب ان يقع إخلال بما تقدم من العقد، فلزمت المراقبة لهذه العلة. و ترك المراقبة فى عهد المؤمن أعظم منها فى ترك عهد غيره لكثرة الزواجر

عن الغدر بالمؤمن، لأنه ليس من شأنه الغدر.

أخبر الله تعالى عن هؤلاء المشركين أنهم لا يراعون في المؤمن عقد العهد ولا ذممة الجوار، وأنهم مع ذلك معتدون. والاعتداء الخروج من الحق وأصله المجاوزة، ومنه التعدى وهو تجاوز الحد ومعاداة القوم مجاوزة الحد في البغضة وكذلك العداوة. والاستعداد طلب معاملة العدو في الإيقاع به، والعدو مجاوزة حد السعى. والغرض بالآية حث المسلمين على قتالهم، وأن لا يبقوا عليهم كما أنهم لو ظهروا على المسلمين لم يبقوا عليهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١] ص : ١٨٠

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَّصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١١)
 شرط الله لهؤلاء المشركين بأنهم إن تابوا ورجعوا عما هم عليه من الشرك إلى طاعة الله، والاعتراف بوحدانيته، والإقرار بالنبى صلى الله عليه وآله، وأقاموا الصلاة المفروضة على ما شرعها الله و أعطوا الزكاة الواجبة عليهم، فإنهم يكونون اخوان المؤمنين فى الدين، والايمان. وتقديره فهم إخوانكم. والتوبة هى الندم على القبيح لقبحه مع العزم على ترك العود الى مثله فى القبح، وفى الناس من قال الى مثله فى صفته التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص : ١٨١

فمن قال ذلك قال توبه المجبوب من الزنا هى الندم على الزنا مع العزم على ترك المعادة الى مثله على ما يصح ويجوز من الإمكان، وهو انه لو رد الله عز وجل عضوه ما زنى، فاما من نسى الذنب فان توبته صحيحة لا يؤاخذ بالذنب، لأنه مكلف قد ادى جميع ما عليه فى الحال، فقد تخلص بذلك من العقاب. فان قيل لم شرط مع التوبة من الشرك وحصول الايمان إيتاء الزكاة؟ مع انه ليس كل مسلم عليه الزكاة! قلنا: انما يجب عليه بشرط الإمكان فإذا أقر بحكم الزكاة مع التعذر عليه دخل فى حكم الصفة التى يجب بها.

وقوله «وَنُفَّصِلُ الْآيَاتِ» معناه نبينها ونميزها بخاصة لكل واحد منها بما يتميز به من غيرها حتى يظهر مدلولها على أتم ما يكون من الظهور فيها «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» ذلك و يثبتونه دون الجهال الذين لا يعقلون عن الله.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢] ص : ١٨١

وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (١٢)
 قرأ أهل الكوفة وابن عامر «أئممة» بهمزتين، إلا هشاماً عن ابن عامر فانه فصل بين الهمزتين بالف. الباقرن بهمزة واحدة و ياء بعدها. و فصل بينهما بالف ابو جعفر و المرى عن المسيبى و السوسنجرذى عن يزيد بن إسماعيل. و قرأ ابن عامر و الحسن «لا أيمان لهم» بكسر الألف الباقرن بفتحها. و الكسر يحتمل وجهين: أحدهما- أنهم ارتدوا، و لا إسلام لهم، ذكره الزجاج. قال: و يجوز «لا إيمان لهم» على المصدر، و تقديره لا تأمنوهم بعد نكثهم العهد. و الآخر- لأنهم كفروا «لا أيمان لهم» و يحتمل أن يكون المراد أنهم آمنوا إيماناً لا يفون به فلا إيمان لهم. و من فتح الهمزة فلقوله: «وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ» و لقوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص : ١٨٢

«عهدهم» و أثبت لهم الايمان. فان قيل كيف نفى فقال «إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ» و قد أثبتنا فى الأول من الآية بقوله «وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ»؟! قلنا: اليمين التى أثبتنا هى ما حلفوا بها و عقدوا عليها، و لم يفوا، و انما المراد به أنهم لا إيمان لهم يفون بها، و يتمسكون بموجبها. و قال ابو على النحوى «أئممة» على وزن «افعله» جمع إمام نحو مثال و امثلة فصار أئممة، و اجتمع همزتان الف أفعله، و الهمزة التى هى فاء الفعل، و التى هى فاء الفعل ساكنة فنقل اليها حركة التى بعدها ليتمكن النطق بها. فمن خففها اتى بالهمزتين الاولى مفتوحة و الثانية مكسورة. و من كره ذلك قلب الثانية ياء و لم يجعلها بين بين، لأن همزة بين بين فى تقدير التحقيق و ذلك مكروه عندهم. و قال الرماني: انما جاز اجتماع الهمزتين فى كلمة، لثلا يجتمع على الكلمة تغيير الإدغام و الانقلاب مع خفة التحقيق لأجل ما

بعده من السكون، و هو مذهب ابن أبي إسحاق من البصريين. و الباقون لا يجيزونه، ذكره الزجاج، قال: لأنه يلزم عليه ان يقرأ «أ أم» بهمزتين و ذلك باطل بالاتفاق. و على هذا القول هذا أ أم بهمزتين، قال: و انما قلبت الهمزة في أئمة على حركتها دون حركة ما قبلها، لان الحركة إنما نقلها الى الهمزة لبيان زنة الكلمة، فلو ذهبت تقلبها على ما قبلها لكان مناقضاً للغرض فيها و إذا بنيت من الامامة هذا افعل من هذا قلت هذا أوم من هذا- في قول المازني - لأن أصله كان أ أم فلم يمكنه ان يبدل منها الفاء لاجتماع الساكنين، فجعلها واواً كما قالوا في جمع آدم أوادم. قال الزجاج: و هو القياس و هذا ايم من هذا في قول الأخفش، قال: لأنها صارت الياء في أيمه بدلا لازماً.

و قوله «وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ» فالنكث نقض العهد الذي جعل لتوثيق الامر و ذلك بالخلاف لما تقدم من العزم. و «الأيمان» جمع يمين، و هو القسم و القسم هو قول عقد بالمعنى لتأكيد، و تغليظ الأمر فيه نحو و الله ليكونن و تالله ما كان، فيجوز أن يكون من اعطى صفقة يمينه، و يجوز أن يكون من يمن التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٣

التيسير في فعله. و قوله «وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ» فالطعن هو الاعتماد بالعيب. و أصله الطعن بالرمح، و نحوه في الشيء لنقض بنيته. و قوله «فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ» امر من الله تعالى بقتال أئمة الكفر، و هم رؤساء الضلال و الكفار، و الامام هو المتقدم الاتباع، فأئمة الكفر رؤساء الكفر و الامام في الخير مهتد هاد، و في الشر ضال مضل، كما قال تعالى «وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ» (١) و المعنى بأئمة الكفر رؤساء قريش، في قول ابن عباس و مجاهد. و قال قتادة: هم ابو جهل بن هشام، و أمية بن خلف و عتبة بن ربيعة و ابو سفيان بن حرب، و سهيل بن عمرو، و هم الذين هموا بإخراجه، و كان حذيفة يقول: لم يأت أهل هذه الآية.

و روى عن أبي جعفر عليه السلام انها نزلت في اهل الجمل و روى ذلك عن علي عليه السلام و عمار، و غيرهما. و يقول حذيفة قال يزيد بن وهب: قوله «إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ» معناه لا تأمنوهم. و من كسر معناه، لأنهم كفروا لا إيمان لهم.

و قوله: «لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ» معناه لكي ينتهوا. و في الآية دلالة على ان الذمى إذا اظهر الطعن في الإسلام فانه يجب قتله، لان عهده معقود على أن لا يطعن في الإسلام، فإذا طعن فقد نكث عهده.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٣] ص: ١٨٣

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَ هُمْ بَدُّوكُمْ أَوْلَ مَرَّةٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣)
قوله «ألا» كلمة موضوعه للتحضيض على الفعل، و أصلها «لا» دخلت عليها

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٤١. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٤

الف الاستفهام، فصارت تحضيضاً كما انها إذا دخلت على «ليس» صارت تقريراً و «ألا» موافقة للتحضيض بالاستقبال و «أليس» إنما هي للحال، فهي موافقة للحال بهذا المعنى. و إذا قال: «ألا تقاتلون» كان معناه التحضيض على قتالهم و إذا قال: «الاقاتلتم» كان ذلك تأنيباً، لأن ما يلزم إذا ترك ذم على تركه و يحضض على فعله قبل وقته. حضض الله تعالى المؤمنين على قتال الكفار الذين «نكثوا أيمانهم وَ هَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ» من مكة اى قصدوه. و الهم مقارنة الفعل بالعزم من غير اتباع له، و قد ذموا بهذا الهم فيه دليل على العزم و قد يستعمل الهم على مقارنة العزم.

وقوله «وَهُمْ يَدُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» فالبدوء فعل ما لم يتكرر و المرّة الفعله من المر، و المره و الكره و الدفعه نظائر. و معنى «بَدُّوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» بدءوا حلفاء النبي صلى الله عليه و آله بالقتال من خزاعه، فى قول الزجاج، و قال ابن إسحاق و الجبائى: بدءوا بنقض العهد. و قال الطبرى: بدؤهم بخروجهم الى بدر، لقتالهم.

وقوله «أَتَخَشَّوْنَهُمْ» معناه أ تخافونهم. ثم قال: «فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ» أى تخافوه «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» و فى ذلك غاية الفصاحة لأنه جمع بين التفرع و التشجيع. و المعنى أ تخشون ان ينالكم من قتالهم مكروه، فالله أحق ان تخشوا عقابه فى ارتكاب معاصيه إن كنتم مصدقين بعقابه و ثوابه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): الآيات ١٤ الى ١٥] ص : ١٨٤

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يَخْزِيهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (١٤) وَ يَذْهَبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٥)
آيتان.

هذا امر من الله تعالى للمؤمنين بأن يقاتلوا هؤلاء الناقضين للعهد البادئين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٥
بقتال حلفاء النبي صلى الله عليه و آله من خزاعه، فإنهم إذا قاتلوهم يعذب الله الكفار بأيديهم يعنى بأيدى المؤمنين الذين يقاتلونهم، و ينصركم ايها المؤمنون ينصركم الله «عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ» بذلك «صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» و فى ذلك دليل على انه اشتد غضب جماعة المؤمنين لله، فوعدهم الله النصر، فى قول قتاده و الزجاج. و فيها دلالة على نبوة النبي صلى الله عليه و آله لأنه وعده النصر فكان الأمر على ما قال. و قوله «وَ يَذْهَبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» قيل المراد بهم خزاعه الذين قاتلوهم، فى قول السدى و غيره، لأنهم كانوا حلفاء النبي صلى الله عليه و آله. و التعذيب إيقاع العذاب لصاحبه و العذاب الم يستمر به، قال عبيد ابن الأبرص:

و المرء ما عاش فى تكذيب طول الحياة له تعذيب

و معنى «يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ» أى انكم إذا تناولتموهم بالسلاح من السيوف و النبل و الرماح انزل الله بهم العذاب. و قال ابو على: ذلك مجاز و المعنى انه لما كان ذلك بأمر الله اضافه الى نفسه، و هو احسن من الاول.

و قوله «و يخزهم» معناه يذلهم و الاخزاء الاذلال بما فيه الفضيحة على صاحبه خزى خزيًا و أخزاه الله إخزاء. و يجوز فى «و يخزهم» ثلاثة أوجه من الاعراب:

الجزم باللفظ و عليه القراء، و النصب على الظرف، و الرفع على الاستئناف و لم يقرأ بهما.

و قوله «وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» فالشفاء سلامة النفس بما يزيل عنها الأذى، فكلما وافق النفس و أزال عنها الهم فهو شفاء و قيل «وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» يعنى خزاعه، لأنهم نقضوا العهد بقتالهم - فى قول مجاهد و السدى - و الصدور جمع الصدر و هو الموضوع الأجل الذى يصدر عنه الأمر، و منه الإيراد و الإصدار.

و قوله «وَ يَذْهَبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» معناه يبطل غيظهم و يعدمه. و الاذهاب جعل الشىء يذهب و الذهاب الانتقال عن الشىء، و المجيء الانتقال الى الشىء، و الغيظ نقص الطبع بانزعاج النفس. تقول: غاظه يغيطه غيظًا و اغتاظ اغتيالًا و غايظه مغايظة. التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٥، ص: ١٨٦

و قوله «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» معناه يقبل الله توبه من يشاء من عباده.

و وجه اتصال قوله «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» بما قبله من وجهين:

أحدهما - بشارتهم بأن فيهم من يتوب و يرجع عن الكفر الى الايمان.

و الآخر - انه ليس فى قتالهم اقتطاع لأحد منهم عن التوبه.

و رفع «و يتوب» بخروجه عن موجب القتال فاستأنفه.

و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عليم بتوبتهم إذا تابوا حكيم في أمرهم بقتالهم إذا نكثوا قبل أن يتوبوا و يرجعوا، لأن أفعاله كلها صواب و حكمة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٦] ص: ١٨٦

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رُسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٦)

قوله «ام حسبتم» من الاستفهام الذى يتوسط الكلام فيجعل ب (أم) ليفرق بينه و بين الاستفهام المبتدأ الذى لم يتصل بكلام و لو كان المراد الابتداء لكان اما بالألف أو ب (هل) كقوله «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» (١) و المعنى ظننتم أن تتركوا. و الظن و الحسبان نظائر، و الحسبان قوة المعنى فى النفس من غير قطع، و هو مشتق من الحساب لدخوله فيما يحتسب به «أَنْ تُتْرَكُوا» معنى الترك هو ضد ينافى الفعل المبتدأ فى محل القدرة عليه. و يستعمل بمعنى (ألا يفعل) كقوله «وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ» (٢) و قوله «وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ» إذا قيل: لما يفعل، فهو نفى للفعل مع تقرب لوقوعه. و إذا قيل: لم يفعل، فهو نفى بعد اطماع فى

(١) سورة ٧٦ الدهر آية ١.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٧

وقوعه. و المعنى و لما يجاهدوا و يمتنعوا ان يتخذوا وليجة و يعلم الله ذلك منكم فجاء مجيء نفى العلم لنفى المعلوم، لأنه متى كان علم الله انه كائن. و كان ابلغ و أوجز، لأنه اتى على طريقة نفى صفات الله تعالى.

و قوله «وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رُسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً» تقديره و لما يعلم الله الذين آمنوا لم يتخذوا من دون الله و لا رسوله وليجة، فالوليجة الدخيلة فى القوم من غيرهم تقول: ولج يلج ولوجاً و أولج إيلاجاً و تولج تولجاً بمعنى الدخول. و الوليجة و الدخيلة و البطانة نظائر. و كل شىء دخل فى شىء و ليس منه فهو وليجة، قال طرفة:

فان القوافى يتلجن موالجاً تضايق عنها ان تولجها الابر (١)

و قال آخر:

متخذاً من ضعوات تولجاً متخذاً فيها اياداً دولجاً (٢)

يعنى الكأس. و قال الفراء: نهوا ان يتخذوا بطانه يفشون اليهم أسرارهم.

و قال الجبائى: اتخاذا الوليجة من دون الله و دون رسوله هو النفاق. نهوا أن يكونوا منافقين، و هو قول الحسن، فانه قال: الوليجة هى الكفر و النفاق. و فى الآية دلالة على انه لا يجوز ان يتخذ من الفساق وليجة، لان فى ذلك تأليفاً بالفسق يجرى مجرى الدعاء اليه مع ان الواجب معاداة الفساق و البراءة منهم، و مع ذلك فهو غير مأمون على الأسرار و الاطلاع عليها. قال الزجاج: كانت براءة تسمى الحافرة، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين، لأنه لما فرض القتال تميز المؤمنون من المنافقين و من يوالى المؤمنين ممن يوالى أعداءهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٧] ص: ١٨٧

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ (١٧)

(١، ٢) مجاز القرآن ١/ ٢٥٤ و اللسان (ولج)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٨

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «مسجد الله» على التوحيد. الباقون على الجمع، فمن قرأ على التوحيد، قال الحسن أراد به المسجد الحرام و به قال الجبائي. و يحتمل ان يكون أراد المساجد كلها، لأن لفظ الجنس يدل على القليل و الكثير. و من قرأ على الجمع يحتمل ان يكون أراد جميع المساجد. و يحتمل ان يكون أراد المسجد الحرام. و إنما جمع لأن كل موضع منه مسجد يسجد عليه. و القراءتان متناسبتان.

و الأصل في المسجد هو موضع السجود و في العرف يعبر به عن البيت المهيأ لصلاة الجماعة فيه.

اخبر الله تعالى انه ليس لمشرك ان يعمر مسجد الله. و العمارة ان يجدد منه ما استرم من الأبنية، و منه قولهم: اعتمر إذا زار، لأنه يجدد بالزيارة ما استرم من الحال. و قوله «شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ» نصب على الحال، فالشهادة خبر عن علم مشاهد بأن يشاهد المعنى او يظهر ظهور ما يشاهد كظهور المعنى في شهادة أن لا إله إلا الله. و المعنى بذلك أحد شيئين: أحدهما- ان فيما يخبرون به دليلا- على كفرهم، لا أنهم يقولون نحن كفار، و لكن كما يقال للرجل ان كلامك ليشهد انك ظالم- هذا قول الحسن.

و الثاني- قال السدي: ان النصراني إذا سئل ما انت؟ قال نصراني و اليهودي يقول انا يهودي و عابد الوثن يقول مشرك فذلك شهادتهم على أنفسهم بالكفر.

و قال الكلبي: معناه شاهدين على النبي بالكفر، و هو من أنفسهم. و قوله «أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ» اخبار منه تعالى ان اعمال هؤلاء الذين شهدوا على أنفسهم بالكفر باطله بمنزلة ما لم يعمل، لأنهم أوقعوها على وجه لا يستحق بها الثواب، و انهم مع ذلك مخلدون في نار جهنم معذبون بأنواع العذاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٨٩

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٨] ص: ١٨٩

إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِمَّنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (١٨)

اخبر الله تعالى في هذه الآية انه ينبغي الا «يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ» إلا «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» و أقر بوحدايته و اعترف باليوم الآخر يعني يوم القيامة ثم اقام بعد ذلك «الصلاة» بحدودها. و أعطى «الزكاة» الواجبة- ان وجبت عليه- مستحقها و لم يخف سوى الله احداً من المخلوقين، فإذا فعلوا ذلك فإنهم يكونون من المهتدين الى الجنة و نيل ثوابها، لأن عسى من الله واجبه ليست على طريق الشك، و هو قول ابن عباس و الحسن. و قال قوم: انما قال عسى ليكونوا على طريق الحذر، مما يجبط أعمالهم، و يدخل في عمارة المساجد عمارتها بالصلاة فيها، و الذكر لله. و العبادة له، لأن تجديد احوال الطاعة لله من أوكد الأسباب التي تكون بها عامرة، كما ان إهمالها من أوكد الأسباب في اضرارها، و ذكر قوله «وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ» بعد ذكر قوله «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» يدل على ان الايمان لا- يقع على أفعال الجوارح، لأنه لو كان الايمان متناولا لذلك اجمع لما جاز عطف ما دخل فيه عليه. و من حمل ذلك على ان المراد به التفصيل و زيادة البيان فيما يشتمل على الايمان تارك للظاهر. و الخشية انزعاج النفس لتوقع ما لا يؤمن من الضرر تقول: خشى يخشى خشية فهو خاش، و مثله خاف يخاف خوفاً و مخافه، فهو خائف. و الخاشي نقيض الآمن. و الاهتداء المذكور في الآية هو التمسك بطاعة الله التي تؤدي الى الجنة و فاعلها يسمى مهتدياً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٠

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٩] ص : ١٩٠

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٩)

خاطب الله تعالى بهذه الآية قوماً جعلوا القيام بسقى الحجيج و عمارة المسجد الحرام من الكفار مع مقامهم على الكفر مساوياً أو أفضل من ايمان من آمن بالله و اليوم الآخر و جاهد في سبيل الله، فأخبر تعالى انهما لا يستويان عند الله في الفضل لان الذي آمن بالله و اليوم الآخر و جاهد في سبيل الله أفضل ممن يسقى الحجيج و لم يفعل ذلك. و في الآية حذف احد أمرين: أحدهما- ان يكون تقديره كايمان من آمن بالله و أقام الاسم مقام المصدر، لأن اصل السقاية مصدر كما قال الشاعر:

لعمر ك ما الفتیان ان تبت اللحي و لكنما الفتیان كل فتى ندى «١»

اي فتیان نبات. و السقاية آلة تتخذ لسقى الماء. و قيل كانوا يسقون الحجيج الماء و الشراب. و بيت البئر سقاية ايضاً قال الرماني المشبه لا- يجوز ان يكون مجاهداً في سبيل الله لأنه لا يعرف الله فيتبع أمره في ذلك و المجاهد إذا عرف الله صح ان يكون مطيعاً بالجهاد لاتباعه امر الله فيه. و

روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام ان الاية نزلت في امير المؤمنين عليه السلام و العباس. و روى الطبري بإسناده عن ابن عباس انها نزلت في العباس حين قال يوم بدر: إن سبقتونا الى الإسلام و الهجرة لم تسبقونا الى سقاية الحاج و سدنة البيت، فأنزل الله الاية. و روى الطبري بإسناده عن الحسن انها نزلت في علي و العباس و عثمان و شيبه. و قال الشعبي: نزلت في علي و العباس، و به قال ابن وهب و السدي.

(١) تفسير الطبري ١٤/ ١٧٢ و معاني القرآن ١/ ٤٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩١

و قوله «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» اخبار منه تعالى انه لا يهدي احداً ممن ظلم نفسه و كفر بآيات الله، و جحد و حدانيته الى الجنة كما انه يهدي اليها من كان عارفاً بذلك فاعلا لطاعته مجتنباً لمعصيته. و اختلفوا في سبب نزول الاية فقال قوم: سأل المشركون اليهود فقالوا: نحن سقاء الحجيج و عمار المسجد الحرام أ فنحن أفضل ام محمد و أصحابه؟ فقالت اليهود لهم: أنتم أفضل، عناداً للنبي صلى الله عليه و آله و المؤمنين. و قال آخرون: تفاخر المسلمون الذين جاهدوا و الذين لم يجاهدوا. فنزلت الآية، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٠] ص : ١٩١

الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠)

موضع «الذين» رفع بالابتداء و خبره أعظم درجة. اخبر الله تعالى ان الذين آمنوا يعنى صدقوا بالله و اعترفوا بوحدانيته، و أقروا بنبوة نبيه، و هاجروا عن أوطانهم التي هي دار الكفر الى دار الإسلام، و جاهدوا في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم أعظم درجة عند الله. و معناه يتضاعف فضلهم عند الله مع شرف الجنس.

و لو قال على درجة أفاد شرف الجنس فقط.

و قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ» اخبار منه تعالى ان من وصفه هم الذين يظفرون بالبغية و يدركون الطلبة، لان الفوز هو الظفر بالبغية و هو و الفلاح و النجاح نظائر.

وقيل: إنه يلحق بمثل منزلة المجاهدين من لم يجاهد بأن يجاهد في طلب العلم الدينى فيتعلمه و يعلم غيره و يدعو اليه و الى الله. و ربما كانت هذه المنزلة فوق تلك فان قيل كيف قال «أَعْظَمُ دَرَجَةً» من الكفار بالساقية و السدانة؟ قلنا: على ما روينا عن أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام و ابن عباس و غيرهم لا يتوجه السؤال عن التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٢

ذلك لان المفاضلة جرت بينهم، لان لجميعهم الفضل عند الله و من لا يقول ذلك يجب بجوابين: أحدهما- انه على تقدير ان لهم بذلك منزلة كما قال تعالى «أَصِحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا» (١) هذا قول الحسن و أبى على. و الثانى- قال الزجاج المعنى أعظم من غيرهم درجة. و (الذى) يجوز وصفها و لا يجوز وصف «من» إذا كانت بمعنى الذى، لأن «من» تكون تارة معرفة موصولة فلذلك افترقا. و قيل معنى «الفائزى» انهم الظافرون بثواب الله الذى استحقوه على طاعتهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢١] ص : ١٩٢

يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ (٢١)

فى الآيه اخبار من الله تعالى بالبشارة و اعلام للذين آمنوا و هاجروا برحمه من جهته تعالى، و البشرى و البشارة الدلالة على ما يظهر به السرور فى بشره الوجه تقول بشرته أبشره بشرى و ابشر ابشاراً و استبشر استبشاراً و تباشر تباشراً و بشره تبشيراً فاما باشره مباشرة، فبمعنى لاقاه ببشر و رضوان. و هو معنى يستحق بالإحسان، يدعو الى الحمد على ما كان، و يضاد سخط الغضب، تقول: رضى رضى و رضواناً و أرضاه إرضاء و ترضاه ترضياً و ارتضاه ارتضاء و استرضاه استرضاء و تراضوه تراضياً.

و قوله «وَجَنَّاتٍ» يعنى البساتين التى يجنها الشجر، و أما الرياض فهى الموطأة للخضرة التى قد ينبت فيها نبات الزهر و منه الرياضة لأنها توطئة لتقريب العمل.

و قوله «لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ» فالنعيم لين العيش اللذيذ، و هو مشتق من النعمة

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٣

و هى اللين، و أما النعمة بكسر النون، فهى منفعة يستحق بها الشكر لأنها كنعم العيش و المقيم الدائم بخلاف الراحل فكأنه قال: المقيم ابداً.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٢] ص : ١٩٣

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٢٢)

«خَالِدِينَ» نصب على الحال من الهاء و الميم فى قوله: «لهم» و الخلود فى العرف الدوام فى الشىء كاخلود فى الجنة مأخوذ من قولهم: خلد هذا الكتاب فى الديوان على تقدير الدوام من غير انقطاع. و الأبد الزمان المستقبل من غير آخر كما أن (قط) للماضى تقول: ما رأيت قط، و لا أراه ابداً و جمع الأبد آباد و أبود تقول لا أفعل ذلك أبداً، و تأبد المنزل إذا أقفر و أتى عليه لا بد، و الاوابد الوحوش سميت بذلك لطول أعمارها و بقائها. و قيل: لم يمت وحش حتف أنفه و انما يموت بأفئه، و جاء فلان بأبده أى بداهية و أتان آبد تسكن القفر متأبده.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» اخبار منه تعالى ان عنده الجزاء أى فى مقدوره الجزاء الذى يستحق بالأعمال تقول: أجره يأجره أجراً و أجره إجاره و استأجره استجاراً و منه الأجير.

و قوله «عظيم» يعنى كبير متضاعف لا تبلغه نعمة غيره من الخلق، و الأبد قطعه من الدهر متتابعة فى اللغة قال الحر بن البغيث:

أهاج عليك الشوق اطلال دمنه بناصفة البردين أو جانب الهجل
 اتى ابد من دون حدثان عهدها و جرت عليها كل نافحة شمل «١»
 و من الدليل على أن الأبد قطعته من الدهر أنه ورد مجموعاً في كلامهم. قالت صفيه بنت عبد المطلب تخاطب ولدها الزبير:
 و خالجت آباد الدهور عليكم و أسماء لم تشعر بذلك أيم

(١) اللسان «شمل»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٤

فلو كان زبر مشركاً لعذرته و لكن زبراً يزعم الناس مسلم
 و يقال: تأبد الربيع إذا مر عليه قطعة من الدهر و ليس يعنون انه مر عليه أبد لا غاية له قال مزاحم العقيلي:
 أ تعرف بالغرين داراً تأبدت من الحى و استبقت عليها العواصف
 فأما الخلود، فليس في كلام العرب ما يدل على انه بقاء لا غاية له و إنما يخبرون به عن البقاء الى مدة كما قال المخبل السعدى:
 الا رماداً هامداً دفعت عنه الرياح خوالد سحم «١»
 أراد دفع الرياح عن النوى الى هذا الوقت هذه الاثافي التى بقيت الى هذا الوقت.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٣] ص : ١٩٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٣)
 روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام ان هذه الآية نزلت فى حاطب بن بلتعنه حيث كتب الى قريش بخبر النبى صلى الله
 عليه و آله حين أراد فتح مكة.
 هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين ينهاهم فيه عن اتخاذ آبائهم و إخوانهم أولياء متى استحبا الكفر، و آثروه على الايمان. و
 «الاتخاذ» هو الافتعال من أخذ الشيء. و الاتخاذ أعداد الشيء لأمر من الأمور.
 و اتخاذهم اولياء: هو ان يعتقدوا موالاتهم و وجوب نصرتهم فيما ينوبهم، و ليس ذلك بمانع من صلتهم، و الاحسان اليهم، لأنه تعالى
 حث على ذلك، فقال: «وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا»

(١) مر هذا البيت فى ٢٨ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٥

«١». و الأب و الوالد نظائر. و الأخ الشقيق فى النسب من قبل الأب و الام، و كل من رجع من آخر الى واحد فى النسب من والد و
 والدة، فهو أخ.
 و الأولياء جمع ولى و هو من كان مختصاً بايلاء التصرف فى وقت الحاجة. و قال الحسن: من تولى المشرك، فهو مشرك. و هذا إذا
 كان راضياً بشركه، و يكون سبيله سبيل من يتولى الفاسق أن يكون فاسقاً.
 و قوله «إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ» معناه إن طلبوا محبة الكفر على الايمان. و قد يكون استحباب بمعنى أحب كما ان استحباب
 بمعنى أجاب. ثم اخبر تعالى ان من استحباب الكفار على المؤمنين فإنهم أيضاً ظالمون نفوسهم و الباخسون حظها من الثواب، لأنهم
 وضعوا الموالاة فى غير موضعها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٤] ص : ١٩٥

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٢٤)

قرأ أبو بكر عن عاصم و«عشيرتكم» على الجمع. الباقون على التوحيد.

من جمع فلان كل واحد من المخاطبين له عشيرة، فإذا جمع قال وعشيرتكم.

ومن أفرد قال العشيرة تقع على الجمع. وقال أبو الحسن: العرب لا تجمع العشيرة عشيرات. وإنما تقول عشائر.

(١) سورة ٣١ لقمان آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٦

أمر الله تعالى بهذه الآية نبيه صلى الله عليه وآله أن يخاطب هؤلاء الذين تخلفوا عن الهجرة إلى دار الإسلام. وأقاموا بدار الكفر، وقال الجبائي: هو خطاب للمؤمنين أجمع و تحذير لهم من ترك الجهاد و حث لهم عليه، فأمره أن يقول لهم «إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ» الذين ولدوكم «وَأَبْنَاؤُكُمْ» الذين ولدتموهم، و هم الأولاد الذكور «وَأَزْوَاجُكُمْ» جمع زوجته و هي المرأة التي عقد عليها عقدة نكاح صحيح، لأن ملك اليمين و المعقود عليها عقد شبهة لا تسمى زوجة «وَعَشِيرَتُكُمْ» و هي الجماعة التي ترجع إلى عقد كعقد العشرة. و منه المعاشرة، و هي الاجتماع على عقد يعم.

و منه العشار النوق التي أتت على حملها عشرة أشهر «وَأَمْوَالٌ» جمع مال «اقْتَرَفْتُمُوهَا» أي اقتطعتموها و اكتسبتموها، و مثله الاحتراف. و الاقتراف اقتطاع الشيء عن مكانه إلى غيره «وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا» يعني ما اشتريتموه طلباً للربح تخافون خسرانها و وقوفها «وَمَسَاكِينٌ» جمع مسكن و هي المواضع التي تسكنونها و ترضونها «أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» يعني آثر في نفسوكم و أقرب إلى قلوبكم. و المحبة إرادة خاصة للشيء فمن أحب الجهاد فقد أراد فعله و من أحب الله أراد شكره و عبادته. و من أحب النبي أراد إجلاله و إعظامه. و الذي اقتضى نزول هذه الآية محبتهم التي منعتهم الهجرة. و قوله «فَتَرَبَّصُوا» أي فثبتوا. و التربص التثبت في الشيء حتى يجيء وقته. و التربص و التنظر و التوقف نظائر في اللغة. و نقيضه التعجل بالأمر.

و قال مجاهد قوله «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» من عقوبة عاجلة أو آجلة. و قوله «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» معناه إنه لا يهديهم إلى الثواب و الجنة لأنه تعالى قد هداهم إلى الإيمان فقال «وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» (١).

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٥] ص: ١٩٦

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ (٢٥)

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٧

أقسم الله تعالى في هذه الآية - لأن لام «لقد» لام القسم - بأنه نصر المؤمنين في مواطن كثيرة. و مواطن في موضع جرب «في» و إنما نصب، لأنه لا ينصرف لأنه جمع لا نظير له في الآحاد، فلا ينصرف. و جرب كثيرة على المواضع و أنه على اللفظ. و مواطن جمع موطن. و معنى النصر الغلبة على العدو. و المعونة قد تكون في حمل الثقل، و تكون في شراء متاع و تكون في قضاء حاجة، و لا يكون النصر إلا المعونة على العدو خاصة. و الموطن هو الموضع الذي يقيم فيه صاحبه و إنما قد أقاموا في هذه المواطن للقتال. و معنى كثيرة

روى عن أبي عبد الله عليه السلام انها كانت ثمانين موطناً ، والكثيرة عدة زائدة على غيرها فهي كثيرة بالاضافة الى ما دونها قليلة بالاضافة الى ما فوقها. وقوله «وَيَوْمَ حُنَيْنٍ»، وحين اسم واد بين مكة والطائف في قول قتادة. وقال عروة: هو واد الى جانب ذى المجاز، فلذلك صرف، و يجوز ترك صرفه على انه اسم للبقعة قال الشاعر:

نصروا نبيهم وشدوا أزره بحنين يوم تواكل الابطال «١»

وقوله «إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» فالاعجاب السرور بما يتعجب منه، والعجب السرور بالنفس على الفخر بما يتعجب منه. وقال قتادة: إنه كان سبب انهزام المسلمين يوم حنين أن بعضهم قال حين رأى كثرة المسلمين يوم حنين لأنهم كانوا اثني عشر ألفاً، فقال: لن نغلب اليوم عن قلة. فانهزموا بعد ساعة. وقيل: إنهم كانوا عشرة آلاف. وقال بعضهم: ثمانية آلاف و الأول أشهر. ولما انهزموا لم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله الا تسعة نفر من بنى هاشم وأيمن ابن ام ايمن. والعباس بن عبد

(١) قائله حسان ديوانه ٣٣٤ و معانى القرآن ١ / ٤٢٩ و اللسان (حنن)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٨

المطلب. و ابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، و على بن أبي طالب عليه السلام في آخرين، فأخذ النبي صلى الله عليه وآله كفاً من الحصباء فرماه به، و قال شامت الوجوه فانهزم المشركون. وقوله «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً» معناه لم تغن كثرتم شيئاً. و الإغناء إعطاء ما يرفع الحاجة. و لذلك قيل في الدعاء أغناك الله «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً» معناه لم تعطلكم ما يرفع حاجتكم. وقوله «وَصَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ» معناه ليس فيها موضع يصلح لكم لفراركم عن عدوكم. و الضيق مقدار ناقص عن مقدار، و الرحب السعة في المكان و قد يكون في الرزق. و السعة في النفقة. وقوله «ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» فالادبار الذهاب الى جهة الخلف و الإقبال الى جهة القدام. و المعنى وليتم عن عدوكم منهزمين. و تقديره و ليتموهم الأدبار.

و كانت غزوة حنين عقيب الفتح في شهر رمضان أو في شوال سنة ثمان.

فان قيل كيف قال انه نصرهم في مواطن كثيرة؟ و المؤمنون منصورون في جميع الأحوال؟

قلنا عنه جوابان: أحدهما- ان ذلك اخبار بأنه نصرهم دفعات كثيرة و لا يدل على انه لم ينصرهم في موضع آخر، و الثاني- لأنهم لما انهزموا لم يكونوا منصورين و كان ذلك منهم خطأ و إن وقع مكفراً.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٦] ص : ١٩٨

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (٢٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ١٩٩

اخبر الله تعالى أنه حين انهزم المسلمون و بقى النبي صلى الله عليه وآله في نفر من قومه أنه أنزل السكينة، و هي الرحمة التي تسكن اليها النفس و يزول معها الخوف حتى رجعوا اليهم و قاتلوهم و هزمهم الله تعالى بأن أنزل النصر و أنزل السكينة. و قيل السكينة هي الطمأنينة و الامنة. و قال الحسن: هي الوقار قال الشاعر:

لله قبر غالها ما ذا يجن لقد اجن سكينه و وقارا «١»

وقوله «وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا» و الجنود هي الجموع التي تصلح للحروب.

و المراد بها ها هنا الملائكة، جند و أجناد و جنود، فانزل الله الملائكة مداداً للمؤمنين و قال الجبائي: إنما نزلت الملائكة يوم حنين من جهة الخاطر الذي يشجع قلوبهم و يجبن عنهم أعداءهم، و لم تقا تل إلا يوم بدر خاصة.

و قوله «وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه- ها هنا- القتل و الأسر و سلب الأموال مع الاذلال و الصغار. ثم قال «وَذَلِكُمْ» يعني ذلك العذاب «جَزَاءُ الْكَافِرِينَ» من جحد نعم الله و أنكر وحدانيته، و جحد نبوة نبيه مع ما أعده لهم من عذاب النار.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٧] ص : ١٩٩

ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٧)

معنى (ثم) ها هنا العطف على الفعل الاول، و قد ذكرت (ثم) فى ثلاثة مواضع متقاربة: فالأول- عطف على ما قبلها. و الثانية- عطف على «وَلَيَتِمُّ مُدَبِّرِينَ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِ» و الثالثة- عطف على (أَنْزَلَ ... ثُمَّ يَتُوبُ) و انما حسن عطف المستقبل على الماضى لأنه مشاكلة فان الأول تذكير بنعمه و الثانى وعد بنعمه.

و التوبة هى الندم على ما مضى من القبيح، و العزم على أن لا يعود الى مثله إما فى

(١) مجاز القرآن ١ / ٢٨٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص : ٢٠٠

الجنس او فى القبح على الخلاف فيه، فشرط الندم بالعزم، لأن الندم إنما هو على الماضى و العزم على ما يستقبل، فلو لم يجتمعا لم تكن توبة. و معنى «ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» انه يقبل التوبة من بعد هزيمة من انهزم. و يجوز أن يكون المراد بعد كفر من كفر يقبل توبة من يتوب و يرجع الى طاعة الله و الإسلام و يندم على ما فعل من القبيح «على من يشاء» و إنما علقه بالمشيئة، لأن قبول التوبة و إسقاط العقاب عندها تفضل- عندنا- و لو كان ذلك واجباً لما جاز تعلق ذلك بالمشيئة كما لم يعلق الثواب على الطاعة و العوض على الألم فى موضع بالمشيئة. و من خالف فى ذلك قال: إنما علقها بالمشيئة، لأن منهم من له لطف يؤمن عنده فالله تعالى يشاء أن يلفظ له مع صرف العمل فى ترك التوبة الى الله.

و قوله «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» معناه انه ستار للذنوب لا يفصح احداً على معاصيه بل يسترها عليه إذا تاب منها، و هو رحيم بعباده.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٨] ص : ٢٠٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَ إِنِ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٨)

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين يخبرهم فيه أن المشركين أنجاس و يأمرهم ان يمنعوا المشركين من أن يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا أى الذى أشار اليه، و هى سنة تسع من الهجرة التى نبذ فيها براءة المشركين. و كانت بعده حجة الوداع- و هو قول قتادة و غيره من المفسرين- و المراد بالمسجد الحرام كله- فى قول عطاء و غيره- و كل شىء مستقذر فى اللغة يسمى نجساً، فإذا استعمل مفرد قيل: نجس- بفتح النون و الجيم معاً- و يقع على الذكر و الأنثى سواء. و ظاهر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص : ٢٠١

الآية يقتضى أن الكفار أنجاس، و لا يجوز مع ذلك أن يمكننا من دخول شىء من المساجد، لأن شركهم أجرى مجرى القدر الذى يجب تجنبه، و على هذا من باشر يد كافر، و جب عليه ان يغسل يده إذا كانت يده او يد المشرك رطبة. و إن كانت أيديهما يابستين مسحها بالحائط. و قال الحسن: من صافح مشركاً فليتوضأ، و لم يفصل.

و اختلفوا فى هل يجوز دخولهم المسجد الحرام بعد تلك السنة أم لا؟.

فروى عن جابر ابن عبد الله، و قتاده أنه لا يدخله احد إلا أن يكون عبداً أو أحداً من اهل الذمة. و قال عمر بن عبد العزيز: لا يجوز لهم دخول المسجد الحرام، و لا يدخل احد من اليهود و النصارى شيئاً من المساجد بحال. و هذا هو الذى نذهب اليه. و قال الطبرى و قتاده: سموا أنجاساً، لأنهم لا يغتسلون من جنابة.

و قوله «فان خفتم عيلة» فالعيلة الفقر، تقول: عال يعيل إذا افتقر قال الشاعر:

و ما يدرى الفقير متى غناه و ما يدرى الغنى متى يعيل «١»

و كانوا خافوا انقطاع المتاجر بمنع المشركين، فقال الله تعالى «وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً» يعنى فقراً بانقطاعهم، فالله يغنيكم من فضله إن شاء- فى قول قتاده و مجاهد- و إنما علقه بالمشيئة لأحد أمرين: أحدهما- لان منهم من لا يبلغ هذا المعنى الموعود به، لأنه يجوز ان يموت قبله- فى قول أبى على- و الثانى- لتقطع الآمال الى الله تعالى، كما قال «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» «٢». و قوله «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عالم بمصالحكم حكيم فى منع المشركين من دخول المسجد الحرام.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٢٩] ص: ٢٠١

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (٢٩)

(١) مر هذا البيت فى ١٠٩ / ٣ و هو فى مجاز القرآن ١ / ٢٥٥

(٢) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٧

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٢

قوله تعالى «قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» امر من الله تعالى لنبية و للمؤمنين بأن يقاتلوا الذين لا يعترفون بتوحيد الله، و لا يقرون باليوم الاخر و البعث و النشور. و ذلك يدل على صحة مذهبنا فى اليهود و النصارى و أمثالهم انه لا يجوز أن يكونوا عارفين بالله و إن أقروا بذلك بلسانهم. و انما يجوز أن يكونوا معتقدين لذلك اعتقاداً ليس بعلم. و الاية صريحة بأن هؤلاء الذين هم أهل الكتاب الذين تؤخذ منهم الجزية لا يؤمنون بالله و لا باليوم الاخر و انه يجب قتالهم «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ». و من قال: إنهم يجوز أن يكونوا عارفين بالله تعالى، قال: الاية خرجت مخرج الدم لهم، لأنهم بمنزلة من لا يقربه فى عظم الجرم، كما انهم بمنزلة المشركين فى عبادة الله بالكفر. و قال الجبائى:

لأنهم يضيفون اليه ما لا يليق به فكأنهم لا يعرفونه. و انما جمعت هذه الأوصاف لهم و لم يذكروا بالكفار من اهل الكتاب للتحريض على قتالهم بما هم عليه من صفات الذم التى توجب البراءة منهم و العداوة لهم.

و قوله «وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» يدل على ان دين اليهودية و النصرانية غير دين الحق، و ذلك يقوى انهم غير عارفين بالله، لأنهم لو كانوا عارفين كانوا فى ذلك محقين، فأما اعتقادهم لشريعة التوراة فإنما وصف بأنه غير حق لامرين:

أحدهما- انها نسخت فالعمل بها بعد النسخ باطل غير حق. الثانى- ان التوراة التى هى معهم مغيرة مبدلة لقوله «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» «١» و يقبلونه عن معانيه.

و قوله «وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ» معناه انهم لا يعترفون بالإسلام

(١) سورة ٤ النساء آية ٤٥ و سورة ٥ المائدة آية ١٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٣

الذى هو الدين الحق، ولا يسلمون لأمر الله الذى بعث به نبيه محمد صلى الله عليه وآله فى تحريم حرامه و تحليل حلاله. و الدين فى الأصل الطاعة قال زهير:

لئن حللت بجوفى بنى اسد فى دين عمرو و حالت بيننا فذك (١)

و قوله «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ» فالجزية عطية عقوبة جزاء على الكفر بالله على ما وضعه رسول الله صلى الله عليه وآله على أهل الذمة- و هو على وزن جلسه، و قعدة- لنوع من الجزاء. و إنما قيل «عن يد» ليفارق حال الغصب على اقرار أحد. و قال ابو على: معناه يعطونا من أيديهم يجيئون بها بنفوسهم لا ينوب عنهم فيها غيرهم إذا قدروا عليه. فيكون أذل لهم. و قال قوم: معناه عن نقد كما يقال: باع يداً بيد. و قال آخرون: معناه عن يد لكم عليهم و نعمة تسدونها اليهم بقبول الجزية منهم. و قال الحسين بن على المغربى: معناه عن قهر، و هو قول الزجاج.

و قوله «وَهُمْ صَاغِرُونَ» فالصغار الذل و النكال الذى يصغر قدر صاحبه، صغر يصغر صغاراً، فهو صاغر. و قيل: الصغار إعطاء الجزية قائماً، و الآخذ جالس ذهب اليه عكرمة. و الجزية لا تؤخذ عندنا إلا من اليهود و النصارى و المجوس. و أما غيرهم من الكفار على اختلاف مذاهبهم من عباد الأصنام و الأوثان و الصابئة و غيرهم فلا يقبل منهم غير الإسلام أو السبى. و إنما كان كذلك لما علم الله تعالى من المصلحة فى اقرار هؤلاء على كفرهم و منع ذلك فى غيرهم، لأن هؤلاء على كفرهم يقرون بألسنتهم بالتوحيد و بعض الأنبياء، و ان لم يكونوا على الحقيقة عارفين. و أولئك يجحدون ذلك كله، فلذلك فرق بينهما.

فان قيل: إعطاء الجزية منهم لا يخلوا أن يكون طاعة او معصية، فان كان معصية فكيف أمر الله بها؟ و إن كان طاعة و جب أن يكونوا مطيعين لله.

قلنا: إعطاؤهم ليس بمعصية. و أما كونها طاعة لله فليس كذلك، لأنهم انما يعطونها دفعاً للقتل عن أنفسهم لا طاعة لله، فان الكافر لا يقع منه طاعة عندنا

(١) ديوانه ١٨٣ و مجاز القرآن ٢٨٦ / ١ و تفسير الطبرى ١٩٨ / ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٤

بحال، لأنه لو فعل طاعة لله لاستحق الثواب و الإحباط باطل، فكان يجب ان يكون مستحقاً للثواب و ذلك خلاف الإجماع.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٠] ص: ٢٠٤

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٣٠)

قرأ «عزير» بالتنوين عاصم و الكسائى و عبد الوارث عن أبى عمرو. الباقون بترك التنوين. و قرأ عاصم وحده «يضاهون» بالهمزة. الباقون بغير همزة.

من ترك التنوين فى «عزير» قيل فى وجه ذلك ثلاثة أقوال: أحدها- انه اعجمى معرفة لا ينصرف. و الثانى- لأن ابن ها هنا صفة بين علمين و الخبر محذوف و التقدير معبودنا أو نبينا عزير ابن الله. الثالث- انه حذف التنوين لالتقاء الساكنين تشبيهاً بحرف اللين، كما قال الشاعر:

فألفيته غير مستعتب و لا ذاكر الله إلا قليلاً (١)

هذا الوجه قول الفراء: و عند سيويه هو ضرورة فى الشعر قال أبو على:

من نونه جعله مبتدأ و جعل ابناً خبره، و لا بد مع ذلك من التنوين فى حال السعة و الاختيار، لأن أبا عمرو و غيره يصرف عجمياً كان

او عربياً.

و من حذف التنوين يحتمل وجهين: أحدهما- أنه جعل الموصوف و الصفة بمنزلة اسم واحد، كما يقال: لا رجل ظريف. و حذف التنوين و لم يحرك لالتقاء الساكنين، كما يحرك يا زيد العاقل، لأن الساكنين كأنهما التقياً في تضاعيف كلمه واحده، فحذف الاول منهما و لم يحرك لكثرة الاستعمال. و الوجه الاخر-

(١) مر تخريجه في ٧٦/٢ تعليقه ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٥

أن يجعل مبتدأ و الاخر الخبر مثل من نون و حذف التنوين لالتقاء الساكنين، و على هذا قراءة من قرأ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ» فحذف التنوين لالتقاء الساكنين.

فان قيل كيف أخبر الله عن اليهود بأنهم يقولون عزير ابن الله و اليهود تنكر هذا؟! قلنا: إنما أخبر الله بذلك عنهم، لأن منهم من كان يذهب اليه، و الدليل على ذلك ان اليهود في وقت ما انزل الله القرآن سمعت هذه الآية فلم تنكرها. و هو كقولك: الخوارج تقول بتعذيب الأطفال، و إنما يقول بذلك الازارقة منهم خاصة.

قال ابن عباس: القائل لذلك جماعة جاءوا الى النبي صلى الله عليه و آله، فقالوا له ذلك، و هم سلام ابن مشكم، و نعمان بن اوفى، و شاس بن قيس، و مالك بن الصيف، فانزل الله فيهم الآية.

و قوله «ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ» معنا انه لا يرجع الى معنى صحيح: فهو لا يجاوز أفواههم، لأن المعنى الصحيح ما رجع الى ضرورة العقل او حجته او برهانه او دليل سمعى. و قوله «يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ» معناه يشابهون و منه قولهم امرأة ضهياء التي لا تحيض، و لا يخرج ثديها اي أشبهت الرجال. و قال أبو على الفارسي: ليست يضاهون من قولهم امرأة ضهياء، لأن هذه الهمزة زائدة غير اصلية لأنه ليس في الكلام شىء على وزن (فعياء) و يشبه ان يكون ذلك لغه، كما قالوا ارجأت و أرجيت. و اختار الزجاج أن تكون الهمزة أصلية، كما جاء كثير من الأشياء على وزن لا يطرد نحو (كنهبل) و هو الشجر العظام، و كذلك (قرنفل) لا نظير له. و وزنه (فعلنل).

و قال ابن عباس «الَّذِينَ كَفَرُوا» أراد به عبدة الأوثان، و قال الفراء: يشابهونهم في عبادة اللات و العزى و مناة الثالثة الاخرى. و قال قوم في قولهم: الملائكة بنات الله. و قال الزجاج: شابهوهم في تقليدهم أسلافهم في هذا القول.

و قوله «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ» قيل في معناه ثلاثة اقوال: أحدها- قال ابن عباس معناه لعنهم الله. الثاني- معناه قتلهم الله كقولهم عافاه الله من

السوء. الثالث- التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٦

كالمقاتل لغيره في عداوة الله.

و قوله «أَنِّي يُؤْفَكُونَ» معناه كيف يصرفون عن الحق الى الافك الذى هو الكذب، و رجل مأفوك عن الخير و ارض مأفوكه صرف عنها المطر قال الشاعر:

أنى الم بك الخيال تطيف

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣١] ص: ٢٠٦

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣١)

أخبر الله تعالى عن هؤلاء اليهود و النصارى الذين حكى حكايتهم انهم اتخذوا أحبارهم، و هو جمع حبر، و هو العالم الذى صناعته

تحرير المعانى بحسن البيان وقيل حبر و حبر- بفتح الباء و كسرهما- حكاة الفراء. و الرهبان جمع راهب و هو الخاشى الذى يظهر عليه للناس الخشية. و قد كثر استعماله فى متنسكى النصارى و

روى عنه صلى الله عليه و آله أن معنى اتخاذهم أرباباً أنهم قبلوا منهم التحريم و التحليل بخلاف ما أمر الله تعالى، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام

، فسمى الله ذلك اتخاذهم إياهم أرباباً من حيث كان التحريم و التحليل لا يسوغ إلا لله تعالى. و هو قول أكثر المفسرين.

و قوله «وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» عطف على الأرباب أى و اتخذوا عيسى رباً.

و قوله «وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا» معناه ان الله تعالى لم يأمر هؤلاء اليهود و النصارى و غيرهم إلا بعبادة الله وحده لا شريك له. ثم أخير فقال «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ» يعنى تنزيهاً عما يشركون. و معنى سبحانه براءة الله من السوء كما قال الشاعر: التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٧

أقول لما جاءنى فخره سبحان من علقمه الفاخر (١)

و الآية تدل على أن المشرك مع الله فى التحليل و التحريم على مخالفة امر الله كالمشرك فى عبادة الله، لأن استحلال ما حرم الله كفر بالإجماع. و كل كافر مشرك و لا يلزم على ذلك أن يكون من قبل من الشيطان باغوائه فارتكب المعاصى أن يكون كافراً على ما استدل به بعض الخوارج، لأنه إذا قبل من الشيطان ما يعتقد انه معصية و لا يقصد بذلك طاعة الشيطان و لا تعظيمه يكون فاسقاً، و لا يكون كافراً. و ليس كذلك من ذكره الله تعالى فى الآية، لأنهم كانوا يقبلون تحريم علمائهم و أحبارهم و يقصدون بذلك تعظيمهم. و لا يلزم على ذلك قبول المعاصى من العالم، لأن العامى يعتد بالرجوع الى العالم فيقبل منه ما أدى اجتهاده اليه و علمه، فإذا قصد العالم و أفاته بغير ما علمه فهو المخطئ دون المستفتى. و ليس كذلك هؤلاء، لأنهم ما كانوا تعبدوا بالرجوع الى الأحبار و القبول منهم لأنهم لو كانوا تعبدوا بذلك لما ذمهم الله على ذلك.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٢] ص : ٢٠٧

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٣٢)

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار من اليهود و النصارى أنهم «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ» و الإطفاء اذهاب نور النار. ثم استعمل فى اذهاب كل نور. و «نُورَ اللَّهِ» القرآن و الإسلام، فى قول المفسرين: السدى و الحسن. و قال الجبائى: نور الله: الدلالة و البرهان، لأنه يهتدى بها كما يهتدى بالأنوار.

و واحد الأفواه فم فى الاستعمال، و أصله فوه فحذفت الهاء و أبدلت من الواو

(١) قاله الأعشى. و قد مر تخريجه فى ٨١ / ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٨

ميم، لأنه حرف صحيح من مخرج الواو مشاكل لها. و لما سمي الله تعالى الحجج و البراهين نورا سمي معارضتهم له إطفاء. و أضاف ذلك الى الأفواه، لأن الإطفاء يكون بالأفواه، و هو النفخ، و هذا من عجيب البيان مع ما فيه من تصغير شأنهم و تضعيف كيدهم، لأن النفخ يؤثر فى الأنوار الضعيفة دون الاقباس العظيمة ذكره الحسين بن على المغربى. و قوله «وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» الابهاء الامتناع مما طلب من المعنى. قال الشاعر:

و إن أرادوا ظلمنا أيينا

أى منعناهم من الظلم، و ليس الابهاء من الكراهة فى شىء على ما يقول المجبرة لأنهم يقولون: فلان يأبى الضيم، فيمدحونه، و لا مدحة

في كراهة الضيم لتساوى الضعيف والقوى في ذلك. وإنما المدح في المنع خاصة، ولذلك مدح عورة بن الورد بأنه أبى للضميم بمعنى أنه ممتنع منه، وقوله (وإن أرادوا ظلمنا أبينا) يدل على ذلك لأنه لا مدحة في أن يكرهوا ظلم من يظلمهم. وإنما المدحة في منع من أراد ظلمهم. والمنع في الآية يمنع الله إلا-إتمام نوره. وإن كره الكافرون. ولا يجوز على قياس «وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» أن تقول: ضربت إلا أخاك، لأن في الإباء معنى النفي، فكأنه قال: لا يمكنهم الله إلا أن يتم نوره. وإذا لم يكن في اللفظ مستثنى منه لم تدخل «إلا» في الإيجاب، وتدخل في النفي على تقدير الحذف قال الشاعر:

و هل لى أم غيرها ان تركتها أبى الله إلا أن أكون لها ابنما «١»

والتقدير في الآية ويأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره. في قول الزجاج، وأنكر أن يكون في الآية معنى الجحد.

(١) تفسير القرطبي ١٢١ / ٨ و معاني القرآن ٤٣٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٠٩

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٣] ص: ٢٠٩

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (٣٣)

أخبر الله تعالى انه «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ» صلى الله عليه وآله وحمله الرسالة التي يؤديها الى أمته «بالهدى» يعنى بالحجج والبيانات والبيان لما يؤديهم العمل به الى أبواب الجنة. و«دِينِ الْحَقِّ» هو الإسلام وما تضمنه من الشرائع، لأنه الذى يستحق عليه الجزاء بالثواب. وكل دين سواه باطل لأنه يستحق به العقاب. ومن شأن الرسول أن يكون أفضل من جميع أمته من حيث يجب عليهم طاعته وامتثال ما يأمرهم به بما هو مصلحة لهم، ولأنه رئيس لهم فى الدين، ويقبح تقديم المفضول على الفاضل فيما كان أفضل فيه.

وقوله «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» معناه ليعلى دين الإسلام على جميع الأديان بالحكم والغلبة والقهر لهم. وقال البلخى: ظهوره على جميع الأديان بالحكم، لأن جميع الأديان نال المسلمون منهم وغزوا فيهم وأخذوا سبيهم وجزيتهم.

وفى الآية دلالة على صدق نبوته صلى الله عليه وآله ولأنها تضمنت الوعد بظهور الإسلام على جميع الأديان، وقد صح ظهوره عليها. وقال ابو جعفر عليه السلام ان ذلك يكون عند خروج القائم عليه السلام. وقال ابن عباس: إن الهاء فى «ليظهره» عائدة الى الرسول صلى الله عليه وآله أى ليعلمه الله الأديان كلها حتى لا يخفى عليه شيء منها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٤] ص: ٢٠٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ
الْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٠

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين يعلمهم أن كثيراً من أحبار اليهود و علمائهم ورؤسائهم، وكثيراً من رهبان النصرارى ليأكلون أموال الناس بالباطل من حيث كانوا يأخذون الرشا فى الأحكام- فى قول إسحاق والجباى- وأكل المال بالباطل تملكه من الجهات التى يحرم منها اخذه. وقيل فى معنى «لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ» وجهان: أحدهما- انهم يملكون، فوضع يأكلون موضعه لأن الاكل غرضهم. والثانى- يأكلون اموال الناس من الطعام، فكأنهم يأكلون الأموال، لأنها من المأكول، كما قال الشاعر:

ذر الآكلين الماء لوماً أرى ينالون خيراً بعد أكلهم الماء «١»

أى ثمن الماء. وقوله «وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ» معناه يمنعون غيرهم من اتباع الإسلام الذى هو سبيل الله التى دعاهم الى سلوكها. و

الغرض بذلك التحذير من اتباعهم و التهوين على المسلمين مخالفتهم.

وقوله «وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالفِضَّةَ، وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» معناه الذين يخبئون أموالهم من غير ان يخرجوا زكاتها، لأنهم لو اخرجوا زكاتها و كتموا ما بقي لم يكونوا ملومين بلا خلاف. و هو قول ابن عباس، و جابر، و ابن عمر، و الحسن و السدي، و الجبائي. قال: و هو إجماع. و اصل الكتز كبس الشيء بعضه على بعض.

و منه قولهم كتز التمر و الطعام قال الهذلي:

لا درّ درّی إن أطعمت نازلکم قرف الحتی و عندی البر مکنوز «٢»

(١) اللسان (أكل) و روايته (من) بدل (ذر) و (ظلمًا) بدل (لومًا).

(٢) مقاييس اللغة ٢/ ١٣٦ و اللسان «كتز».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١١

الحتى سويق المقل. و قوله «وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» إنما لم يقل و لا ينفقونها لأحد أمرين: أحدهما- ان تكون الكناية عائدة الى مدلول عليه و تقديره و لا ينفقون الكنوز أو الأموال. و الآخر- ان يكون الكناية عائدة الى مدلول عليه و تقديره و لا ينفقون الكنوز أو الأموال. و الآخر- ان يكون اكتفى بأحدهما عن الآخر للإيجاز و مثله «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا» «١» و قال حسان:

إن شرح الشباب و الشعر الاس و د ما لم يعاص كان جنونا «٢»

و قال الآخر:

نحن بما عندنا و انت بما عندك راض و الرأي مختلف «٣»

و كان يجب ان يقول راضيان. و معنى البيت نحن بما عندنا راضون و أنت بما عندك راض و حذف الخبر من الاول لدلالة الثاني عليه كما حذف المفعول في الثاني لدلالة الأول عليه في قوله «وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَ الذَّاكِرَاتِ» «٤» و التقدير و الذاکرات الله. و مثل ذلك الآية. و تقديرها و الذين يكتزون الذهب و لا ينفقونه في سبيل الله و يكتزون الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله. و موضع «و الذين يكتزون» يحتمل وجهين من الاعراب: أحدهما- ان يكون نصبًا بالعطف على اسم (إن) و تقديره: يأكلون و الذين يكتزون الذهب: و الثاني- ان يكون رفعًا على الاستئناف.

و قال ابن عمر كل ما أخرجت زكاته فليس بكنز، و به قال عكرمة. و قال الجبائي و غيره: «الَّذِينَ يَكْتُمُونَ» نزلت في مانعي الزكاة من أهل الصلاة. و قال قوم: نزلت في المشركين، و الأولى أن تحمل الآية على العموم في الفريقين.

و قوله «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان اصل البشرى مما يظهر في بشرة الوجه من فرح أو غم، إلا

(١) سورة ٦٢ الجمعة آية ١١

(٢) تفسير القرطبي ٨/ ١٢٨ و مجاز القرآن ١/ ٢٥٨

(٣) تفسير القرطبي ٨/ ١٢٨ و معاني القرآن ١/ ٤٣٤، ٤٤٥.

(٤) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٢

انه كثر استعماله في الفرحة كما قال الجعدي.

و أراني طرباً في إثرهم طرب الواله او كالمختبل «١»

لأن أصل الطرب ما يستخف من سرور او حزن.

و الثاني- انه وضع الوعيد بالعذاب الأليم موضع البشري بالنعيم. و

روى عن علي عليه السلام انه قال: كلما زاد على أربعة آلاف، فهو كنز. أدبت زكاته او لم تؤد، و ما دونها فهو نفقة.

و قال أبو ذر: من ترك بيضاء او صفراء كوى بها و

سئل رسول الله صلى الله عليه و آله عند نزول هذه الآية أى مال يتخذ، فقال: لساناً ذاكراً و قلباً شاكراً و زوجة تعين أحدكم على دينه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٥] ص: ٢١٢

يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ (٣٥)

قوله «يَوْمَ يُحْمَى» متعلق بقوله «فَبَشَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» فى يوم يحمى عليها.

و معناه انه يدخل الذهب و الفضة الى النار فيوقد عليها يعنى على الكنوز التى كنزوا فالهاء فى قوله «عليها» عائدة على الكنوز او الفضة.

و الاحماء جعل الشىء حاراً فى الاحساس، و هو فوق الاسخان، و ضده التبريد تقول: حمى حمأ و أحماء احماء إذا امتنع من حر النار.

و قوله «فتكوى» فالكى إصاق الشىء الحار بالعضو من البدن. و منه قولهم اخر الداء الكى لغلظ أمره كقطع العضو إذا عظم فساده

تقول: كواه يكويه كياً

(١) مقاييس اللغة ٣/ ٤٤٥ و اللسان (خيل)

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٣

و اكنوى اكنواء. و قوله «جباههم» جمع جبهة و هى صفحة على الوجه فوق الحاجبين.

و جبهه بالمكروه يجبهه جبهأ إذا استقبله به «و جُنُوبُهُمْ» جمع جنب و الجنب و الضلع و الأبطل نظائر «و ظهورهم» جمع ظهر، و هو

الصفحة العليا من خلف، المقابلة للبطن يقال: كتب فى ظهر الدرج و بطنه إذا كتب فى جانبه. و المعنى ان الله يحمى هذه الكنوز

بالنار ليكوى بها جباه من كنزها و لم يخرج حق الله منها و جنوبهم و ظهورهم، فيكون ذلك أشد لعذابهم و أعظم لخزيهم.

و قوله «هذا ما كنزتم» اى يقال لهم: هذا ما ذخرتموه لأنفسكم «فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ» و معناه فأطعموا جزء ما كنتم تدخرونه من

منع الزكوات و الحقوق الواجبة فى أموالكم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٦] ص: ٢١٣

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ

أَنفُسَكُمْ وَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (٣٦)

قرأ أبو جعفر «اثنا عشر» و «أحد عشر» و «تسعة عشر» بسكون الشين فيهن إلا أن النهروانى روى عنه حذف الألف التى قبل العين.

لما ذكر الله تعالى و عييد الظالم لنفسه بكنز المال من غير إخراج الزكاة و غيرها من الحقوق التى لله منه اقتضى ذلك ان يذكر النهى

عن مثل حاله، و هو الظلم فى الأشهر الحرم التى تؤدى الى مثل حاله او شر منها فى سوء المنقلب، فأخبر تعالى «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ» فى

السنة على ما تعبد الله المسلمين بأن يجعلوه لستهم دون ما يعتبره مخالفوا الإسلام «اثنا عشر شهراً» و انما قسمت السنة اثنى عشر شهراً

لتوافق أمر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٤

الاهلة مع نزول الشمس فى اثنى عشر برجاً تجرى على حساب متفق، كما قال:

«الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ» (١) و الشهر مأخوذ من شهرة أمره لحاجة الناس اليه فى معاملاتهم و محل ديونهم و حجهم و صومهم، و

غير ذلك من مصالحهم المتعلقة بالشرعية.

وقوله «فِي كِتَابِ اللَّهِ» معناه فيما كتبه الله في اللوح المحفوظ و في الكتب المنزلة على أنبيائه.

وقوله «يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» متصل ب «عِنْدَ اللَّهِ» و العامل فيها الاستقرار. ثم بين أمر هذه الاثني عشر شهراً «مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ» و هي ذو القعدة، و ذو الحجة، و المحرم، و رجب: ثلاثة سرد و واحد فرد كما يعتقد العرب.

و معنى «حرم» انه يعظم انتهاك المحارم فيها اكثر مما يعظم في غيرها، و كانت العرب تعظمها حتى ان الرجل لو لقي قاتل أبيه لم يهجه لحرمة. و انما جعل الله تعالى بعض الشهور أعظم حرمة من بعض لما علم في ذلك من المصلحة في الكف عن الظلم فيها، فعظم منزلتها، و انه ربما أدى ذلك الى ترك الظلم أصلاً لانطفاء النائرة تلك المدّة و انكسار الحمية، فان الأشياء تجر الى اشكالها. و قوله «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» معناه التدين بذلك هو الدين المستقيم.

وقوله «فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسِكُمْ» نهى منه تعالى لخلقه عن أن يظلموا أنفسهم لأن من فعل قبيحاً يستحق عليه العقاب، فقد ظلم نفسه بذلك بإدخال الضرر عليها و قال ابو مسلم: معناه لا تدعوا قتال عدوكم في هذه الأشهر بأجمعكم، و لا تمتنعوا من أحد الا من دخل تحت الجزية و الصغار، و كان من أهلها بدلالة قوله «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» و كافة مشتقة من كفه الشيء و هي طرفه و انما أخذ من أن الشيء إذا انتهى الى ذلك كف عن الزيادة، و لا يثنى كافة و لا يجمع. و قوله «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» امر منه تعالى بقتال المشركين أجمع: امر

(١) سورة ٥٥ الرحمان آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٥

الله تعالى المؤمنين بأن يقاتلوهم كما أن المشركين يقاتلونهم كذلك، و الضمير في قوله «فيهن» يحتمل أن يكون عائداً على الشهور كلها على ما قال ابن عباس، و يحتمل أن يعود على الأربعة الحرم على ما قال قتادة لعظم أمرها. و اختار الفراء رجوعه الى الأشهر الحرم. قال لأنه لو رجع الى الاثني عشر لقال فيها. و الصحيح ان الجميع جائز و انما خص الأربعة أشهر بذلك في قول قتادة لتعظيم الظلم لا أن الظلم يجوز فعله على حال من الأحوال.

وقوله «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» معناه ذلك الحساب الصحيح هو الدين القيم لا ما كانت عليه العرب من النسيء. و قيل: معناه ذلك التدين هو الدين القيم. و قوله «كافة» نصب على المصدر، و لا يدخل عليها الالف و اللام، لأنه من المصادر التي لا تنصرف لوقوعه موقع معاً و جمعاً بمعنى المصدر الذي هو في موضع الحال المذكورة، فهو في لزوم النكرة نظير أجمعين في لزوم المعرفة.

وقوله «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» لمعاصيهم و ما يؤدي الى عقابه و يكون معهم بالنصرة و الولاية دون الاجتماع في مكان او محل، لأن الله لا يجوز عليه ذلك لأنه من أمارات الحدوث

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٧] ص: ٢١٥

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣٧)

قرأ ابو جعفر و ابن فرج عن البرزى «انما النسيء» من غير همز قلب الهمزة ياء و ادغم الياء الاولى فيها فلذلك شدد. الباقون «النسيء» ممدود مهموز على وزن فعيل. و روى عن ابن مجاهد و ابن مسعود عن عبيد بن عقيل عن شبل عن ابن كثير التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٦

«النسيء» على وزن النسح. و قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر «يضل» بضم الياء و فتح الضاد. و قرأ يعقوب بضم الياء و كسر الضاد. الباقون

بفتح الياء و كسر الضاد.

قال ابو علي: وجه قراءة ابن كثير إذا قرأت على وزن النسع ان (النسيء) التأخير. قال ابو زيد: نسأت الإبل في ظمئها يوماً أو يومين أو أكثر من ذلك، و المصدر «النسيء» و يقال: الإبل نسأتها على الحوض و أنا أنسأها نسيئاً إذا أخرتها عنه. قال: و ما روى عن ابن كثير من قراءته بالياء فذلك على ابدال الياء من الهمزة، و لا- أعلمها لغة في التأخير، كما ان أرجيت لغة في ارجأت. و ما روى فيه من التشديد فعلى تخفيف الهمز، لأن النسيء بتشديد الياء على وزن فعيل بالتخفيف قياسي. و سيبويه لا يجيز نحو هذا القلب الذي في النسيء الا في ضرورة الشعر. و ابن زيد يراه و يروى كثيراً عن العرب. و من قرأ بالمد و الهمز فلأنه أكثر هذا في المعنى. قال ابو زيد: أنسأته الدين إنساء إذا اخترته و اسم ذلك النسيئة و النسأ. و كان النسيء في الشهور تأخير حرمة شهر الى شهر ليست له تلك الحرمة فيحرمون بهذا التأخير ما أحل الله و يحلون ما حرم الله. و النسيء مصدر كالنذير و النكير و عذير الحي. و لا يجوز أن يكون (فعيلاً) بمعنى مفعول لأنه حمل على ذلك كأن معناه انما المؤخر زيادة في الكفر. و المؤخر الشهر و ليس الشهر نفسه بزيادة في الكفر، و انما الزيادة في الكفر تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر ليست له تلك الحرمة. و قال ابو عبيدة فيما روى عن الثوري من قوله: انما النسيء زيادة في الكفر قال: كانوا قد و كلوا قوماً من بنى كنانة يقال لهم:

بنوا فقيم و كانوا يؤخرون المحرم و ذلك نساء الشهور لا يفعلون ذلك الا في ذى الحجة إذا اجتمعت العرب للموسم، فينادى مناد أن افعلوا ذلك لحاجة او لحرب، و ليس كل سنة يفعلون ذلك، فان أرادوا ان يحلوا المحرم نادوا هذا صفر و ان المحرم الأكبر صفر، و ربما جعلوا صفرًا محرماً مع ذى القعدة حتى يذهب الناس الى منازلهم إذا نادى المنادى بذلك، و كانوا يسمون المحرم صفرًا و يقدمون صفرًا سنة و يؤخرونه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٧

و قال الفراء: و الذي يتقدم به رجل من بنى كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة و كان رئيس الموسم، فيقول: أنا الذي لا أعاب و لا أجاب و لا يرد لي قضاء فيقولون:

نعم صدقت انسئنا شهراً او أخر عنا حرمة المحرم و اجعلها في صفر و أحل المحرم فيفعل ذلك. و انما دعاهم الى ذلك توالي ثلاثة أشهر حرم لا يغيرون فيها و كان معاشهم في الغارة. و الذي كان ينسأها حين جاء الإسلام هو جنادة بن عوف بن أبي امية و كان في بنى معد إن قبل بنو كنانة قال الشاعر:

ألسنا الناسئين على معدّ شهور الحل نجعلها حراماً (١)

و قال ابن عباس كانوا يجعلون المحرم صفرًا و قال ابو علي: كانوا يؤخرون الحج في كل سنة شهراً و كان الذين ينسئون بنو سليم، و غطفان، و هوازن، و وافق حج المشركين في السنة التي حج فيها ابو بكر في ذى القعدة، فلما حج النبي صلى الله عليه و آله في العام المقبل وافق ذلك في ذى الحجة فلذلك قال: ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السماوات و الأرض.

و قال مجاهد: فكان النسيء المنهى عنه في الآية تأخير الأشهر الحرم عما رتبها الله، و كانوا في الجاهلية يعملون ذلك و كان الحج يقع في غير وقته و اعتقاد حرمة الشهر في غير أوانه، فبين تعالى أن ذلك زيادة في الكفر.

قال ابو علي: من قرأ «يضل» بفتح الياء و كسر الضاد قال الذين كفروا لا يخلو أن يكونوا مضلين لغيرهم أو ضالين هم في أنفسهم فإذا كان كذلك لم يكن في حسن اسناد الضلال في قوله «يضل» اشكال، ألا ترى أن المضل لغيره ضال بفعله إضلال غيره كما ان الضال في نفسه الذي لم يضل غيره لا يمتنع اسناد الضلال اليه و من ضم الياء و كسر الضاد فمعناه ان كبراءهم و اتباعهم يضلونهم بأمرهم إياهم بحملهم على هذا التأخير في الشهور. و روى في التفسير ان رجلاً من كنانة يقال له ابو ثمامة كان يقول للناس في منصرفهم من الحج إن آلهتكم قد أقسمت

(١) قائله الكميت. تفسير القرطبي ١٣٨ / ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٨

لنحرمن. و ربما قال لنحلن هذا الشهر يعنى المحرم فيحلونه و يحرمون صفرأ و ان حرموه أحلوا صفرأ و كانوا يسمونهما الصفرين فهذا إضلال من هذا المنادى.

و من قرأ بضم الياء و فتح الضاد- و قيل انها قراءة ابن مسعود- يقوى ذلك قوله «زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ» اى زين ذلك لهم حاملوهم عليه و داعوهم اليه. و على هذه القراءة يكون «الَّذِينَ كَفَرُوا» فى موضع رفع بأنهم فاعلون و المفعول به محذوف و تقديره يضل منسئوا الشهور الذين كفروا تابعيهم و الآخذين لهم بذلك.

و معنى قوله «لِيُؤَاظَمُوا» فالمواظاة موافقة امر التوطئة و المعنى ليواظبوا العدة فى الاربعة أشهر.

و قوله «زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ» قال الحسن و أبو على المزين لهم أنفسهم و الشيطان و قيل: زين بالشهوة و ليجتنبوا المشتبهى فذكر ذلك للتحذير و الاعتراف به. و التزيين يكون بمعنى الفعل له و يكون بمعنى تقبل الطبع. و إنما سمي إنساؤهم زيادة فى الكفر من حيث أنهم اعتقدوا أن ذلك صحيح و صواب فلذلك كان كفرأ فلا حجة فى ذلك ان تكون أفعال الجوارح كفرأ. و قوله «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» معناه انه لا يهديهم الى طريق الجنة إذ كانوا كفارأ مستحقين لعذاب الأبد.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٨] ص: ٢١٨

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَأَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ (٣٨)

هذا خطاب من الله تعالى لجماعة من المؤمنين و عتاب و توبيخ لهم بأنهم إذا قيل لهم على لسان رسوله «انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و معناه اخرجوا فى سبيل الله يعنى الجهاد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢١٩

و سماه سبيل الله، لأن القيام به موصل الى معنى الجنة و رضا الله تعالى و النفر الخروج الى الشىء لأمر هيج عليه و ضده الهدوء تقول: نفر الى الثغر ينفر نفراً و نفيراً و لا يقال النفور إلا فى المكروه كنفور الدابة عما تخاف، و قوله «أَثَأَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ» أصله ثقاقتهم و أدغمت التاء فى الثاء لمناسبتها لها و ادخلت الف الوصل ليتمكن الابتداء بها و مثله اداركوا قال الشاعر:

تولى الضجيع إذا ما استافها خصراً عذب المذاق إذا ما أتبع القبل (١)

و الثقاقل تعاطى اظهار ثقل النفس و مثله التباطى و ضده التسرع. و معنى «أَثَأَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ» قيل فيه قولان:

أحدهما- الى المقام بأرضكم و وطنكم.

الثانى- لما اخرج من الأرض من الثمر و الزرع. قال الحسن و مجاهد:

دعوا الى الخروج الى غزوة تبوك بعد فتح مكة و غزوة الطائف، و كان ايام ادراك الثمرة و محبة القعود فى الظل فعاتبهم الله على ذلك. و الآية مخصوصة بقوم من المؤمنين دون جميعهم، لأن من المعلوم ان جميعهم لم يكن بهذه الصفة من الثقاقل فى الجهاد، و هو قول الجبائى و غيره. فقال الله تعالى لهم على جهة التوبيخ، و التعنيف أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، آثرتم الحياة الدنيا الفانية على الحياة الآخرة الباقية. و هو استفهام، و المراد به الإنكار. و الرضا هو الارادة غير انها لا توصف بذلك إلا إذا تعلقت بما مضى من الفعل و الارادة توصف بما لم يوجد بعد قال تعالى مخبرأ «فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ» اى ليس الانتفاع بما يظهر للحواس الا قيل و منه قولهم: تمتع بالرياض و المناظر الحسان. و يقال للأشياء التى لها أثمان: متاع تشبيهاً بالانتفاع به.

(١) معانى القرآن ١ / ٤٣٨ و الطبرى ١٤ / ٢٥٢ (استاف) الشىء قرب منه و شمه، و (القبل)- بضم القاف- جمع قبله. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٠

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٣٩] ص : ٢٢٠

إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩)

هذا تحذير من الله تعالى لهؤلاء الذين استبطأهم و وصفهم بالتشاغل عن سبيل الله بقوله «إِلَّا تَنْفَرُوا» أي إن لم تخرجوا الى سبيل الله التي دعيتم اليها من الجهاد «يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ» يقومون بنصرة نبيه و لا يتشاقلون فيه. و الاستبدال جعل أحد الشيتين بدل الاخر مع الطلب له و التعذيب بطول وقت العذاب، لأنه من الاستمرار و قد يكون عقاباً و غير عقاب.

و قوله «وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا» قيل فيمن يرجع اليه قولان: أحدهما- انه يعود على اسم الله في قول الحسن. قال: لأنه غنى بنفسه عن جميع الأشياء و الاخر- قال الزجاج: إنها تعود الى النبي صلى الله عليه و آله لأن الله عصمه من جميع الناس و قوله «وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» معناه قادر على الاستبدال بكم و على غيره من الأشياء. و فيه مبالغة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٠] ص : ٢٢٠

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢١

قرأ يعقوب وحده «وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا» بالنصب على تقدير و جعل كلمة الله هي العليا و من رفع استأنف، و هو أبلغ لأنه يفيد أن كلمة الله العليا على كل حال.

و هذا ايضاً زجر آخر و تهديد لمن خاطبه في الآية الاولى بأنهم إن لم ينصروا النبي صلى الله عليه و آله و لم يقاتلوا معه و لم يجاهدوا عدوه «فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» أي قد فعل الله به النصر حين أخرجه الكفار من مكة «ثَانِيًا». و هو نصب على الحال اي هو و معه آخر، و هو ابو بكر في وقت كونهما في الغار من حيث «يَقُولُ لِصَاحِبِهِ» يعنى أبا بكر «لَا- تَحْزَنْ» اي لا- تخف. و لا- تجزع «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» أي ينصرنا. و النصره على ضربين: أحدهما- يكون نعمة على من ينصره. و الآخر- لا يكون كذلك، فنصره المؤمنين تكون إحساناً من الناصر الى نفسه لأن ذلك طاعة لله و لم تكن نعمة على النبي صلى الله عليه و آله. و الثانى- من ينصر غيره لينفعه بما تدعو اليه الحكمة كان ذلك نعمة عليه مثل نصره الله لنبيه صلى الله عليه و آله.

و معنى «ثَانِيًا ثَانِيًا» أحد اثنين يقولون هذا ثانى اثنين، و ثالث ثلاثة، و رابع أربعة، و خامس خمسة، لأنه مشتق من المضاف اليه. و قد يقولون خامس اربعة أي خمس الاربعة بمصيره فيهم بعد أن لم يكن.

و الغار ثقب عظيم فى الجبل. قيل: و هو جبل بمكة يقال له ثور، فى قول قتادة.

و قال مجاهد: مكث النبي صلى الله عليه و آله فى الغار مع أبى بكر ثلاثاً. و قال الحسن: أنبت الله على باب الغار ثمامة، و هى شجيرة صغيرة. و قال غيره: الهم العنكبوت فسجعت على باب الغار. ثمامة، و هى شجيرة صغيرة. و قال غيره: الهم العنكبوت فسجعت على باب الغار. و أصل الغار الدخول الى عمق الخباء. و منه قوله «إِنَّ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا» «١» و غارت عينه تغور غوراً إذا دخلت فى رأسه. و منه أغار على القوم إذا أخرجهم من أحببتهم بهجومه عليهم.

و قوله «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» قيل فيمن تعود الهاء اليه قولان: أحدهما- قال الزجاج: إنها تعود الى النبي صلى الله عليه و آله. و

الثانى- قال الجبائى: تعود على أبى بكر

(١) سورة ٦٧ الملك آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٢

لأنه كان الخائف و احتاج الى الأمن لأن من وعد بالنصر فهو ساكن القلب. و الاول أصح، لأن جميع الكنايات قبل هذا و بعده راجعاً الى النبي صلى الله عليه و آله ألا ترى أن قوله «إِلَّا تَنْصِرُوهُ» الهاء راجعاً الى النبي صلى الله عليه و آله بلا خلاف، و قوله «فَقَدْ نَصِرَهُ اللَّهُ» فالهاء أيضاً راجعاً الى النبي صلى الله عليه و آله و قوله «إِذْ أَخْرَجَهُ» يعنى النبي صلى الله عليه و آله «إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ» يعنى صاحب النبي صلى الله عليه و آله ثم قال «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» و قال بعده «وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ» يعنى النبي صلى الله عليه و آله فلا يلىق أن يتخلل ذلك كله كناية عن غيره و تأييد الله إياه بالجنود ما كان من تقوية الملائكة لقلبه بالبشارة بالنصر من ربه و من إلقاء اليأس فى قلوب المشركين حتى انصرفوا خائبين.

و قوله «وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى» أى جعلها نازلَةً دنيَةً و أراد بذلك أن يسفل و عيدهم النبي صلى الله عليه و آله و تخويفهم إياه فأبطل و عيدهم و نصر رسول الله و المؤمنين عليهم فعبر عن ذلك بأنه جعل كلمتهم كذلك، لا انه خلق كلمتهم كما قال «وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً» (١).

و قيل: إن كلمة الذين كفروا الشرك، و كلمة الله التوحيد، و هى قول:

لا اله الا الله. و قيل: كلمتهم هو ما تغامزوا عليه من قتله. و «كَلِمَةُ اللَّهِ» ما وعد به من النصر و النجاة. ثم أخبر ان «كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا» المرتفعة اى هى المنصورة بغير جعل جاعل، لأنها لا- يجوز أن تدعو الى خلاف الحكمة. و قوله «وَاللَّهُ عَزِيزٌ» معناه قادر لا يقهر «حكيم» واضح الأشياء مواضعها ليس فيها وجه من وجوه القبح.

و ليس فى الآية ما يدل على تفضيل أبى بكر، لأن قوله «ثَانِي اثْنَيْنِ» مجرد الاخبار أن النبي صلى الله عليه و آله خرج و معه غيره، و كذلك قوله «إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ» خبر عن كونهما فيه، و قوله «إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ» لا مدح فيه أيضاً، لأن تسمية الصاحب لا تفيد فضيلة ألا ترى أن الله تعالى قال فى صفة المؤمن و الكافر

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٣

«قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ» (١) و قد يسمون البهيمة بأنها صاحب الإنسان كقول الشاعر (و صاحبى بازل شمول) و قد يقول الرجل المسلم لغيره: أرسل اليك صاحبى اليهودى، و لا يدل ذلك على الفضل، و قوله «لَا تَخْزَنَ» إن لم يكن ذمّاً فليس بمدح بل هو نهى محض عن الخوف، و قوله «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» قيل إن المراد به النبي صلى الله عليه و آله، و لو أريد به أبو بكر معه لم يكن فيه فضيلة، لأنه يحتمل أن يكون ذلك على وجه التهديد، كما يقول القائل لغيره إذا رآه يفعل القبيح لا تفعل إن الله معنا يريد أنه متطلع علينا، عالم بحالنا. و السكينة قد بينا أنها نزلت على النبي صلى الله عليه و آله بما بيناه من ان التأييد بجنود الملائكة كان يختص بالنبي صلى الله عليه و آله فأين موضع الفضيلة للرجل لولا العناد، و لم نذكر هذا للطعن على أبى بكر بل بينا أن الاستدلال بالاية على الفضل غير صحيح.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤١] ص: ٢٢٣

اٰتِفِرُوا خِفَافًا وَ ثِقَالًا وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤١)

هذا امر من الله تعالى للمؤمنين أن ينفروا الى جهاد المشركين خفافاً و ثقلاً و قيل فى معنى «خِفَافًا وَ ثِقَالًا» ثمانية أقوال: أحدها- قال

الحسن و مجاهد و الضحاك و الجبائي: إن معناه شباناً و شيوخاً. و ثانيها- قال صالح: معناه أغنياء و فقراء. و ثالثها- قال ابن عباس و قتادة: نشاطاً و غير نشاط. و رابعها- قال ابو عمرو: ركبناً و مشاةً. و خامسها- قال ابن زيد: ذا صنعة و غير ذي صنعة. و سادسها- قال الحكم: مشاغيل و غير مشاغيل. و سابعها- قال الفراء: ذو العيال، و الميسرة: هم الثقال، و ذو العسرة و قلة العيال هم الخفاف. و ثامنها- ان يحمل

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٣٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٤

على عمومه فيدخل فيه جميع ذلك. و هو الأولى و الأليق بالظاهر، و هو اختيار الطبري، و الرماني و يكون ذلك على حال خفة النفير و ثقله لأن هذا الذي ذكر يجري مجرى التمثيل لما يعمل هذا العمل به.

و قوله «و جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ» أمر من الله لهم بأن يجاهدوا في قتال أعدائه بأموالهم و أنفسهم. و الجهاد بالمال واجب كالجهاد بالأنفس، و هو الإنفاق في سبيل الله، و ظاهر الآية يدل على وجوب ذلك بحسب الإمكان، فمن لم يطق الجهاد إلا بالمال فعليه ذلك يعين به من ليس له مال.

و ظاهر الآية يقتضى وجوب مجاهدة البغاة كما يجب مجاهدة الكفار، لأنه جهاد في سبيل الله، و لقوله «فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» (١) فأوجب قتال البغاة الى حين يرجعوا الى الحق. و قوله «ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ» إشارة الى الجهاد و تقديره ذلك الجهاد خير لكم. و إنما قال «خَيْرٌ لَكُمْ» و ان لم يكن في ترك الجهاد خير، لأحد أمرين: أحدهما- خير من تركه الى المباح. و الثاني- ان فيه الخير لكم لا في تركه، فلا يكون خير بمعنى أفعال من كذا.

و قوله «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» معناه إن كنتم تعلمون الخير في الجملة فأعلموا أن هذا خير. و قال أبو علي: معناه «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» صدق الله فيما وعد به من الثواب الدائم.

و قال أبو الضحى: أول ما نزل من سورة براءة «انفروا».

و قال مجاهد: أول ما نزل قوله «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ».

و قال ابن عباس: نسخ هذه الآية قوله «وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» (٢).

و قال جعفر بن قيس: هذا ليس بمنسوخ، لأن المنسوخ ما لا يجوز فعله.

و هذا ليس بصحيح، لأنه يجوز أن يكون وجوبه زال الى الندب او الاباحة.

(١) سورة ٤٩ الحجرات آية ٩

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٢٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٥

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٢] ص: ٢٢٥

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَ لَكِن بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٤٢)

هذه الآية في قوم تخلفوا عن النبي صلى الله عليه و آله و لم يخرجوا معه الى غزوة تبوك.

و حسن الكناية عنهم و إن لم يجر لهم ذكر لكونهم داخلين في جملة الذين أمروا بالخروج مع النبي صلى الله عليه و آله الى الجهاد و

أن ينفروا معه. و المعنى لو كان المدعو اليه عرضاً قريباً من الغنيمه و ما يطمع فيه من المال «وَسَفَرًا قاصِداً» معناه سفرأ سهلاً باقتصاده من غير طول في آخره. و سمي العدل قصاداً، لأنه مما ينبغي أن يقصد «لَاتَّبِعُوكَ» يعني خرجوا معك و بادروا الى اتباعك «وَلَكِنْ بَعِدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ» اي بعدت عليهم المسافه، لأنهم دعوا الى الخروج الى تبوك ناحيه الشام، فالشقة القطعة من الأرض التي يشق ركوبها على صاحبها لبعدها. و يحتمل أن يكون من الشق و يحتمل ان يكون من المشقة. و الشقة السفر و المشاقه. و قريش يضمنون الشين، و قيس يكسرونها. و قريش يضمنون العين من (بعدت).

و قوله «وَسَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ» اخبار منه تعالى ان هؤلاء الذين ذكرهم يحلفون و يقسمون على وجه الاعتذار اليك و يقولون فيما بعد «لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ» اي لو قدرنا و تمكنا من الخروج لخرجنا معكم ثم اخبر تعالى انهم «يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ» بذلك و اخبر تعالى انه يعلم انهم يكذبون في هذا الخبر الذي أقسموا عليه. و في الاية دلالة على أن الاستطاعة قبل الفعل لأنهم لا- يخلون من احد أمرين: إما أن يكونوا مستطيعين من الخروج و قادرين عليه و لم يخرجوا او لم يكونوا قادرين عليه و إنما حلفوا أنهم لو قدروا في المستقبل التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٦

لخرجوا، فان كان الاول فقد ثبت ان القدرة قبل الفعل، و إن كان المراد الثاني فقد أكذبهم الله في ذلك و بين انه لو فعل لهم الاستطاعة لما خرجوا، و في ذلك أيضاً تقدم القدرة على المقدور و ليس لهم أن يحملوا الاستطاعة على آله السفر و عده الجهاد، لأن ذلك ترك الظاهر من غير ضرورة فان حقيقة الاستطاعة القدرة و إنما يشبه غيرها بها على ضرب من المجاز، على انه إذا كان عدم الآله و العدة يعذر صاحبه في التأخر فمن ليس فيه قدرة اولى بأن يكون معذوراً و في الاية دلالة على النبوة لأنه اخبر انهم سيحلفون في المستقبل على ذلك بالله «لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ» فجاءوا فيما بعد و حلفوا على ما اخبر به.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٣] ص: ٢٢٦

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ (٤٣)

هذا خطاب فيه بعض العتاب للنبي صلى الله عليه و آله في إذنه من استأذنه في التأخر فأذن له، فأخبر الله بأنه كان الأولى ان لا تأذن لهم و تلمزمهم الخروج معك حتى إذا لم يخرجوا ظهر نفاقهم، لأنه متى أذن لهم ثم تأخروا لم يعلم بالنفاق كان تأخرهم أم بغيره. و كان الذين استأذنوه منافقين. و حقيقة العفو الصفح عن الذنب، و مثله الغفران، و هو ترك المؤاخذه على الاجرام. و قد كان يجوز أن يعفو الله عن جميع المعاصي كفرةً كان او غيره، غير أنه أخبر أنه لا- يعفو عن عقاب الكفر، لإجماع الامه على ذلك، و ما عداه من الفسق باق على ما كان عليه من الجواز.

و انما قال «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ» على غير لفظ المتكلم لأنه أفخم من الكناية لأن هذا الاسم من اسماء التعظيم كما أن قولك إن رأى الأمير أفخم من قولك إنى رأيت.

و قال ابو على الجبائي: في الاية دلالة على ان النبي صلى الله عليه و آله كان وقع منه ذنب التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٧ في هذا الاذن. قال: لأنه لا يجوز أن يقال لم فعلت ما جعلت لك فعله؟ كما لا يجوز أن يقول لم فعلت ما أمرتك بفعله. و هذا الذي ذكره غير صحيح، لأن قوله «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ» إنما هي كلمة عتاب له صلى الله عليه و آله لم فعل ما كان الأولى به أن لا يفعله، لأنه و ان كان له فعله من حيث لم يكن محظوراً فان الأولى ان لا يفعله، كما يقول القائل لغيره إذا رآه يعاتب أخاً له: لم عاتبته و كلمته بما يشق عليه؟ و ان كان له معاتبته و كلامه بما يثقل عليه. و كيف يكون ذلك معصية و قد قال الله في موضع آخر:

«فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» و إنما أراد الله أنه كان ينبغي أن ينتظر تأكيد الوحي فيه. و من قال هذا ناسخ لذلك فعليه الدلالة.

و قوله «لِمَ أَذْنَتْ» فالاذن رفع التبعة، عاتب الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله لم أذن لقوم من المتأخرين عن الخروج معه الى تبوك و

إن كان له إذنه لكن كان الأولى ان لا يأذن «حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ» حتى يظهر لك «الَّذِينَ صَدَقُوا» في قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم، لأنه كان فيهم من اعتل بالمرض والعجز وعدم الحمولة «وَتَعَلَّمَ الْكَاذِبِينَ» منهم في هذا القول.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٤] ص: ٢٢٧

لا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (٤٤)
أخبر الله تعالى نبيه بعلامة المنافقين والكاذبين بأن بين أنه لا يستأذن احد النبي صلى الله عليه وآله في التأخر عنه والخروج معه الى جهاد أعدائه ولا يسأله الاذن في التأخر القوم الذين يؤمنون بالله ويصدقون به ويقرون بوحدانيته ويعترفون باليوم الآخر. والاستئذان طلب الاذن من الآذن. ومعنى قوله «أَنْ يُجَاهِدُوا» فيه حذف وتقديره لأن لا يجاهدوا بحذف (لا) لان ذمهم قد دل عليه- هذا قول أبي على التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٨

الجبائي- وقال الحسن: تقديره كراهية أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم. وقال الزجاج: هو في موضع نصب، لان تقديره في أن يجاهدوا، فلما حذف حرف الجر انتصب، وعند سيبويه وغيره هو في موضع الجر.
وقوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» اخبار منه تعالى بانه يعلم من يتقى معصية الله ويخاف عقابه، ومن لا يتقيه. قال ابن عباس هذا تعبير للمنافقين حين استأذنوه في القعود عن الجهاد وعذر للمؤمنين، فقال: لم يذهبوا حتى يستأذنوه. والمعنى انه لم يخرجهم من صفة المتقين إلا انه علم أنهم ليسوا منهم.

فان قيل أى الجهادين أفضل: أجهاد السيف أم جهاد العلم؟

قيل: هذا بحسب الحاجة اليه والمصلحة فيه، وكذلك الجهاد بالمال والجهاد بالنفس. وإنما يقع التفاضل مع استواء الأحوال الا بمقدار الخصلة الزائدة من خصال الفضل. و أجاز الرماني الجهاد مع الفساق إذا عاونوا على حق في قتال الكفار لأنهم يطيعون في ذلك الفعل كما هم مطيعون في الصلاة والصيام وغير ذلك من شريعة الإسلام. والظاهر من مذهب أصحابنا أنه لا يجوز ذلك إلا ما كان على وجه الدفع عن النفس وعن بيضة الإسلام.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٥] ص: ٢٢٨

إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (٤٥)
أخبر الله تعالى في هذه الآية بانه إنما يستأذن النبي صلى الله عليه وآله في التأخر عن الجهاد والقعود عن القتال معه القوم «الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» اي لا يصدقون بالله ولا يعترفون به «وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنى بالبعث والنشور «وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ» يعنى اضطربت وشكت. والارتباب هو الاضطراب في الاعتقاد بالتقدم مرة والتأخر اخرى. والريبة التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٩
شك معه تهمة: رابى ريباً وريبه وارتاب ارتياباً، واستراب استرابه.

وقوله «فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ» معناه فهم في شكهم يذهبون ويرجعون والتردد هو التصرف بالذهاب والرجوع مرات متقاربة، مثل المتحير، رده رداً و رده ترديداً، و تردد تردداً و ارتد ارتداداً، و راده مراده، و تراذ القوم تردداً، و استرده استرداداً. وقوله «فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ» يدل على بطلان قول من يقول: إن المعارف ضرورية، لأنه تعالى أخبر أنهم في شكهم يترددون، صفة الشاك المتحير في دينه الذى ليس على بصيرة من أمره. وقيل فى معنى اليوم الاخر قولان:

أحدهما- انه آخر يوم من أيام الدنيا والمؤذن بالكرة الأخيرة.

الثانى- و هو الأقوى- انه يوم الجزاء والحساب و هو يوم القيامة و هو الأظهر من مفهوم هذه اللفظة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٦] ص : ٢٢٩

وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ (٤٦)

اخبار الله تعالى ان هؤلاء المنافقين لو أرادوا الخروج مع النبي صلى الله عليه وآله نصره له و رغبة في جهاد الكفار كما أراد المؤمنون ذلك لأعدوا للخروج عدة، و هو ما يتهيأ لهم معها الخروج، و لكن لم يكن لهم في ذلك نية و كان عزمهم على أن النبي صلى الله عليه وآله ان لم يأذن لهم في الإقامة فخرجوا، أفسدوا عليك و ضربوا بين أصحابك، و أفسدوا قلوبهم، فكره الله خروجهم على هذا الوجه، لان ذلك كفر و معصية. و الله لا يكره الخروج الذي أمرهم به، و هو أن يخرجوا لنصرة نبيه و قتال عدوه و الجهاد في سبيله كما خرج المؤمنون كذلك، فثبطهم الله عن الخروج الذي عزموا عليه و لم يثبطهم عن الخروج الذي أمرهم به، لأن الاول كفر. و الثاني طاعة.

و قوله «وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ» يحتمل شيئين: أحدهما- أن يكون التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٠

القائلون لهم ذلك أصحابهم الذين نهوهم عن الخروج مع النبي نصره له و رغبة في الجهاد. و الثاني- ان يكون ذلك من قول النبي صلى الله عليه وآله لهم على وجه التهديد لا- على وجه الاذن، و يجوز أن يكون إذنه لهم في القعود الذي عاتبه الله عليه. و أنه كان الأولى أن لا- يأذن لهم فيه، و لا- يجوز أن يكون ذلك من قول الله، لأنه لو كان كذلك لكان مباحاً لهم التأخر. اللهم إلا أن يكون ذلك على وجه التهديد، فيجوز أن يكون ذلك من قول الله. و العدة و الابهة و الآلة نظائر. و الانبعاث الانطلاق بسرعة في الأمر، و لذلك يقال: فلان لا ينبعث في الحاجة أى ليس له نفاذ فيها.

و الثبب التوقف عن الامر بالترهيد فيه و مثله التعجيل. و قوله «مَعَ الْقَاعِدِينَ» يعنى مع النساء و الصبيان و المرضى و الزمنى، و من ليس به حراك. قال ابن إسحاق:

كان الذين استأذنه اشرافاً و رؤساء كعبد الله بن أبى بن أبى سلول و الحد بن قيس. و زاد مجاهد رفاعه بن الثابت و أوس بن قبطى.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٧] ص : ٢٣٠

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَ لَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَ فِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٤٧)

بين الله تعالى في هذه الآية الوجه في كراهية انبعاثهم و وجه الحكمة في تثبيطهم عن ذلك و هو ما علم من ان في خروجهم مفسدة للمؤمنين، لأنه قال «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا» قال الفراء: لو قال ما زادكم يريد خروجهم لكان جائزاً، و هذا من سعة العربية. و الخبال الفساد، و الخبال الموت، و الخبال الاضطراب في رأى بتزيين أمر لقوم و تقيحه لآخرين ليختلفوا و تفرق كلمتهم.

و قوله «وَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ» و الإيضاع الاسراع في السير بطرح العلق التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣١

قال الشاعر:

أرانا موضعين لأمر غيب و نسحر بالطعام و بالشراب «١»

و قال آخر:

يا ليتنى فيها جذع أخب فيها و أضع «٢»

و ربما قالوا للراكب: وضع بغير الف، و منه وضعت الناقة تضع وضعاً، و أوضعها إيضاعاً. و معنى الإيضاع ها هنا إسراعهم في الدخول بينهم للتضريب بنقل الكلام على وجه التخويف. قال الحسن: معناه مشوا بينكم بالنميمة، لإفساد ذات بينكم. و قوله «وَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال قتادة و ابن إسحاق: فيكم القابلون منهم عند سماع قولهم، و قوله «إلا خبالاً» استثناء منقطع و تقديره ما زادوكم قوة و

لكن طلبوا لكم الخبال و يحتمل أن يكون المعنى إنهم على خبال في الرأى فيعقده حتى يصير خبالاً فعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً.
 الثانى - قال مجاهد و ابن زيد: لهم عيون منهم ينقلون أخباركم الى المشركين.
 و قوله «يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ» معناه يطلبون لكم المحنة باختلاف الكلمة و الفرقه.
 قال الحسن: يبغونكم أن تكونوا مشركين. و أصل الفتنة إخراج خبث الذهب بالنار، تقول: بغيتك كذا بمعنى بغيت لك و مثله جلبتك و جلبت لك و «خلالكم» أى بينكم مشتق من التخلل، و هى الفرج تكون بين القوم فى الصفوف و غيرها، و منه قول النبى صلى الله عليه و آله تراصوا فى الصفوف لا يتخللكم أولاد الخذف.
 و قوله: «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» معناه - ها هنا - عالم بمن يستأذن

(١) مر تخريجه فى ١ / ٣٧٢

(٢) قائله دريد بن الصمه قاله يوم حنين: اللسان (وضع) و سيرة ابن هشام ٨٢ / ٤ و تفسير الطبرى ٢٧٨ / ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٢

النبى صلى الله عليه و آله فى التأخر شكاً فى الإسلام و نفاقاً، و عالماً بمن سمع حديث المؤمن و ينقله الى المنافقين فان هؤلاء ظالمون أنفسهم و باخسون لها حظها من الثواب.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٨] ص: ٢٣٢

لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ كَارِهُونَ (٤٨)
 اقسام الله تعالى أن هؤلاء المنافقين «ابتغوا» أى طلبوا إفساد ذات بينكم و افتراق كلمتكم فى يوم أحد حتى انصرف عبد الله بن أبى أصحابه و خذل النبى صلى الله عليه و آله و كان هو و جماعه من المنافقين يبغون للإسلام الغوائل قبل هذا، فسلم الله المؤمنين من فتنتهم و صرفها عنهم. و قوله «وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ» فالتقلب هو تصريف الشىء بجعل أسفله أعلاه مرة بعد أخرى، فهؤلاء صرفوا القول فى المعنى للحيلة و المكيدة و قوله «حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ» أى حتى اتى الحق «وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ كَارِهُونَ» أى فى حال كراحتهم لذلك، فهى جملة فى موضع الحال. و الظهور خروج الشىء الى حيث يقع عليه الإدراك و قد يظهر المعنى للنفس إذا حصل العلم به.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٤٩] ص: ٢٣٢

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْذِنَ لِي وَ لَا تَفْتِنِي أَلَا فى الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٤٩)
 قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد: نزلت هذه الآية فى ألد بن قيس، و ذلك ان النبى صلى الله عليه و آله لما دعا الناس الى الخروج الى غزوة تبوك لقتال الروم جاءه ألد بن قيس، فقال: يا رسول الله إني رجل مستهتر بالنساء فلا تفتنى ببنات الأصفر، قال الفراء: سمى الروم أصفر، لأن حبشياً غلب على ناحية الروم، و كان له بنات التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٣
 قد أخذن من بياض الروم و سواد الحبشه فكنّ صفرأ لعساً، فنزلت هذه الآية فيه.

و قال الحسن و قتادة و أبو عبيدة و أبو على و الزجاج: معنى ولا تفتنى ولا تؤمنى بالعصيان فى المخالفة التى توجب الفرقه، فتضمنت الآية ان من جملة المنافقين من استأذن النبى صلى الله عليه و آله فى التأخر عن الخروج، و الاذن رفع التبعة فى الفعل، و هو و الاباحه بمعنى، و قال له «لا تفتنى» أى لا تؤمنى بأن تكلفنى المشقة فى ذلك فأهم بالعصيان أو لا تفتنى ببنات أصفر على ما حكيناه، فقال الله تعالى «أَلَا فى الْفِتْنَةِ سَقَطُوا» أى وقعوا فى الكفر و المعصية بهذا القول و بهذا الفعل. و السقوط الوقوع الى جهه السفلى و وقوع الفعل حدوثه و سقوطه أيضاً. و قوله «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ» اخبار منه تعالى أن جهنم مطيفة بما فيها من جميع جهاتها

بالكافرين.

والاحاطة والاطافة والاحداق نظائر في اللغة. ولا يدل ذلك على انها لا تحيط بغير الكفار من الفساق الا ترى انها تحيط بالزبانية و المتولين للعقاب، فلا تعلق للخوارج بذلك.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٠] ص : ٢٣٣

إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ (٥٠)

هذا خطاب من الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله بأن هؤلاء المنافقين الذين ذكروهم متى نال النبي صلى الله عليه وآله و آله و المؤمنين حسنة أى نعمه من الله تعالى و ظفر بأعدائهم و غنيمه ينالونها ساءهم ذلك و أجزئهم، و إن تصيبهم مصيبة أى آفة فى النفس او الأهل او المال- و أصلها الصوب- و هو الجرى الى الشىء، يقال: صاب يصوب صوباً، و منه صوب الإناء إذا ميله للجرى، و الصواب اصابة الحق «يَقُولُوا» يعنى هؤلاء المنافقين «قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ» و معناه قد حذرنا و احترزنا، فى قول مجاهد و غيره، و معناه، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٤

أخذنا أمرنا من مواضع الهلكة فسلمنا مما وقعوا فيه «وَيَتَوَلَّوْا» اى يعرضوا «وَهُمْ فَرِحُونَ» يعنى فرحين بتأخرهم و سلامتهم مما نال المؤمنين من المصيبة. و الاصابة وقوع الشىء بما قصد به.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥١] ص : ٢٣٤

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (٥١)

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله ان يقول لهؤلاء المنافقين الذين يفرحون بمصيبات المؤمنين و سلامتهم منها «لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان كل ما يصيبنا من خير أو شر فهو مما كتبه الله فى اللوح المحفوظ من أمرنا، و ليس على ما تظنون و تتوهمون من إهمالنا من غير أن نرجع فى أمرنا الى تدبير ربنا، هذا قول الحسن. الثانى- قال الجبائى و الزجاج: يحتمل أن يكون معناه لن يصيبنا فى عاقبة أمرنا إلا ما كتب الله لنا فى القرآن من النصر الذى و عدنا. و قال البلخى: يجوز ان يكون (كتب) بمعنى علم و يجوز ان يكون بمعنى حكم، و الأولان أقوى. فان قيل: ما الفائدة فى كتب ما يكون من أفعال العباد قبل كونها؟ قلنا فى ذلك مصلحة للملائكة ما يقابلون به فيجدونه متفقاً فى الصحة، مع ان تصور كثرته اهل فى النفس و أملاً للصدر.

و قوله: «هُوَ مَوْلَانَا» يحتمل معنيين: أحدهما- انه مالكننا و نحن عبيده.

و الثانى- فان الله يتولى حياطينا و دفع الضرر عنا.

و قوله «وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» امر منه تعالى للمؤمنين ان يتوكلوا عليه تعالى دون غيره. و التوكل تفويض الامر الى الله و الرضا بتدبيره و الثقة بحسن اختياره، كما قال «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» «١» و حرف الجر الذى فى

(١) سورة ٦٣ الطلاق آية ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٥

معنى الظرف متعلق بالأمر فى قوله «فليتوكل» و تقديره فليتوكل على الله المؤمنون و انما جاز تقديمه لأنه لا يلبس، و لا يجوز تقديمه على حرف الجزاء لأنه يلبس بالجزاء فى الجواب.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٢] ص : ٢٣٥

قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (٥٢)

روى ابن فليح و البزى إلا النقاش «هل تَرَبُّصُونَ» بتشديد التاء، وجهه أنه أراد تتربصون فأدغم احد التاءين فى الاخرى. امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول لهؤلاء المنافقين «هل تَرَبُّصُونَ بِنَا» و التربص التمسك بما ينتظر به مجيء حينه و لذلك قيل تربص بالطعام إذا تمسك به الى حين زيادة سعره، و قوله «إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ» و احدى الشيتين واحدة منهما، واحد العشر واحد منها، و احدى النساء معناها واحدة منهن. و الحسنيان عظيمان فى الحسن من النعم و معانيهما ها هنا إما الغلبة بنصر الله عز و جل و الشهادة المودية الى الجنة، فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة و غيرهم. و (هل) حرف من حروف الاستفهام و المراد ها هنا التفرع بالتربص المؤدى صاحبه الى كل ما يكرهه من خيبته و فوز خصمه. و قوله «وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ» أى قل لهؤلاء: و نحن ايضا نتوقع بكم ان يوقع بكم عذاباً «مِنْ عِنْدِهِ» يهلككم به «او بأيدينا» بأن ينصرنا عليكم فيقتلكم بأيدينا. و قوله «فتربصوا» صورته صورة الأمر و المراد به التهديد كما قال: «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» «١» «وَأَسْتَفْرِزْ مِنْ اسْتَطَعْتَ» «٢» و انما قلنا ذلك لأن

(١) سورة ٤١ حم السجدة آية ٤٠

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٦٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٦

تربص المنافقين بالمؤمنين تمسك بما يؤدى الى الهلاك و ذلك قبيح لا يريده الله و لا يأمر به. و قال الفراء: العرب تدغم لام هل و بل فى التاء خاصة و هو كثير فى كلامهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٣] ص : ٢٣٦

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ (٥٣)

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول لهؤلاء المنافقين «أنفقوا» و صورته صورة الامر و فيه ضرب من التهديد و هو مثل قوله «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ» «١» و انما هو بيان عن توسعة التمكين من الطاعة و المعصية، و قال قوم: معناه الخبر الذى تدخل (إن) فيه للجزاء كما قال كثير:

اسئى بنا او احسنى لا ملومة لدينا و لا مقلية ان تقلت «٢»

كأنه قال: إن أحسنت أو أسأت لم تلامى، و إنما حسن ان يأتى بصيغة الأمر على معنى الخبر بتوسعة التمكين لأنه بمنزلة الأمر فى طلب فعل ما يتمكن الذى قد عرفه المخاطب، كأنه قيل اعمل بحسب ما يوجه الحق فيما مكنت من الامرين.

و وجه آخر أن كل واحد من الضربين كالمأمور به فى انه لا يعود و بال العائد الا على المأمور. و قوله «طوعاً» فالطوع الانقياد بارادة لمن عمل عليها. و الكره فعل الشىء بكراهة حمل عليها. و قوله «لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ» معناه لا يجب لكم به الثواب على ذلك مثل تقبل الهدية و وجوب المكافاة و تقبل التوبة و إيجاب الثواب عليها، و مثله فى كل طاعة.

و قوله «إِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ» اخبار منه تعالى و خطاب لهؤلاء المنافقين بأنهم كانوا فاسقين متمردين عن طاعة الله، فلذلك لم يقبل نفقاتهم و إنما كانوا ينفقون

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٢٩

(٢) معانى القرآن ١ / ٤٤١ وقد مر في ١ / ٣٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٧

أموالهم في سبيل الله للرباء ودفعاً عن أنفسهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٤] ص : ٢٣٧

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ (٥٤)

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «ان يقبل» بالياء. الباقون بالتاء. وجه قراءة من قرأ بالياء ان التأنيث ليس بحقيقى فجاز أن يذكر كقوله «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ» (١) و من قرأ بالتاء فعلى ظاهر التأنيث.

و المنع أمر يصاد الفعل و ينافيه. و المعنى ها هنا أن هؤلاء المنافقين منعوا أنفسهم ان يفعل بهم قبول نفقاتهم، كما يقول القائل: منعه برى و عطائي.

و قوله «ان تقبل» فى موضع نصب، و تقديره و ما منعهم من أن تقبل و حذف (من). و قوله «إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» انهم فى موضع رفع و العامل فى اعراب انهم يحتمل احد أمرين: أحدهما- ما منعهم من ذلك إلا كفرهم.

و الثانى- أن يكون تقديره ما منعهم الله منه إلا لأنهم كفروا بالله. و عندنا ان الكافر لا يقع منه الإنفاق على وجه يكون طاعه، لأنه لو أوقعها على ذلك الوجه لاستحق الثواب. و الإحباط باطل، فكان يؤدى الى ان يكون مستحقاً للثواب.

و ذلك خلاف الإجماع. و عند من خالفنا من المعتزلة و غيرهم يصح ذلك، غير انه ينحط بكفره فأما الصلاة فلا يصح أن تقع منهم على وجه تكون طاعه بلا خلاف، لأن الصلاة طريقها الشرع فمن لا يعترف بالشرع لا يصح أن يوقعها طاعه، و ليس كذلك الإنفاق، لأن العقل دال على حسنه غير انهم و إن علموا ذلك لا يقع منهم

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٣٨

كذلك على ما بيناه.

و قوله «وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى» اى يقومون اليها على وجه الكسل و ذلك ذم لهم بأنهم يصلون الصلاة على غير الوجه الذى أمروا به، من النفاق الذى يبعث على الكسل عنها دون الايمان الذى يبعث على النشاط لها.

و قوله «وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ» اخبار منه تعالى بأنهم لا ينفقون ما ينفقونه لكونه طاعه بل ينفقونه كارهين لذلك و ذلك يقوى ما قلناه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٥] ص : ٢٣٨

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٥٥)

هذا نهى للنبي صلى الله عليه و آله و المراد به المؤمنون و المعنى: لا يروق ناظركم ايها المؤمنون ظاهر حسناتها يعنى اموال المنافقين و الكفار و اولادهم تستحسنونه بالطبع البشرى. و انما قلنا ذلك، لأن النبي صلى الله عليه و آله مع زهده لا يجوز ان يعجب بها إعجاب مشته لها. و قوله «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» و قيل فى معنى ذلك وجوه: أحدها- قال ابن عباس و قتادة و الفراء: ان فيه التقديم و التأخير و التقدير فلا تعجبك أموالهم و لا أولادهم فى الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخرة، فيكون الظرف

على هذا متعلقاً بأموالهم و أولادهم، و مثله قوله تعالى «فَأَلْقِيهِمْ فِي جَهَنَّمَ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» (١) و تقديره فآلقه اليهم فانظر ما ذا يرجعون ثم تول عنهم. الثاني- قال ابن زيد: معناه انما يريد الله ليعذبهم بحفظها و المصائب فيها مع حرمان النفقة بها. و الثالث- قال الجبائي: تقديره انما

(١) سورة النمل آية ٢٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج٥، ص: ٢٣٩

يريد الله ليعذبهم في الحياة الدنيا عند تمكن المؤمنين من أخذها و غنمها فيتحسرون عليها و يكون ذلك جزاء على كفرهم نعم الله تعالى بها. و الرابع- قال البلخي و الزجاج: ان معناه فلا تعجبك أموالهم، فإنها و بال عليهم، لأن الله يعذبهم بها اي بما يكلفهم من إنفاقها في الوجوه التي أمرهم بها فتزهد أنفسهم لشدة ذلك عليهم لانفاقهم، و هم مع هذا كله كافرون و عاقبتهم النار فيكون قوله «وَهُمْ كَافِرُونَ» اخباراً عن سوء أحوالهم و قلة نفع المال و الولد لهم لهم و لا يكون عطفاً على ما مضى.

و الخامس- أن يكون المعنى أن مفارقتها و تركها و الخروج عنها بالموت صعب عليهم شديد، لأنهم يفارقون النعم و لا يدرون الى ما ذا يصيرون بعد الموت فيكون حينئذ عذاباً عليهم. بمعنى ان مفارقتها غم و عذاب. و معنى «وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ» اي تهلك و تذهب بالموت يقال: زهق بضاعة فلان اي ذهبت اجمع. السادس- قال الحسن: اخبر الله تعالى عن عاقبتهم انهم يموتون على النفاق. و قال: ليعذبهم بزكاتها و إنفاقها في سبيل الله، و هو قول البلخي ايضاً و الزجاج مع اعتقادهم ان ذلك ليس بقربة، فيكون ذلك عذاباً أليماً. و اللام في قوله «ليعذبهم» يحتمل ان يكون بمعنى (أن) و التقدير انما يريد الله أن يعذبهم. و الزهق الخروج بصعوبة. و أصله الهلاك، و منه قوله «قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ» (١) و كل هالك زاهق، زهق يزهد زهوقاً. و الزاهق من الدواب السمين الشديد السمن، لأنه هالك يثقل بدنه في السير و الكر و الفر. و زهق فلان بين ايدي القوم إذا زهق سابقاً لهم حتى يهلك منهم. و الاعجاب السرور بما يعجب منه تقول: اعجبني حديثه اي سرتني بظرف حديثه.

و ليس في الآية ما يدل على ان الله تعالى أراد الكفر على ما يقوله المجبرة، لأن قوله «وَهُمْ كَافِرُونَ» في موضع الحال كقولك أريد ان تدمه و هو كافر و أريد ان تضربه و هو عاص و أنت لا تريد كفره و لا عصيانه بل تريد ذمه في حال

(١) سورة الإسراء آية ٨١

التبيان في تفسير القرآن، ج٥، ص: ٢٤٠

كفره و عصيانه، و تقدير الآية انما يريد الله عذابهم و إزهاق أنفسهم اي اهلاكها في حال كونهم كافرين، كما يقول القائل للطبيب: اختلف الى كل يوم و أنا مريض، و هو لا يريد المرض، و يقول لغلامه: اختلف الى و أنا محبوس، و لا يريد حبس نفسه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٦] ص: ٢٤٠

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنكُمْ وَ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَ لَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ (٥٦)

اخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين انهم يقسمون بالله انهم لمنكم يعني من المؤمنين و على دينهم الذي يدينون به. ثم قال الله تعالى مكذباً لهم «وَمَا هُمْ مِنْكُمْ» اي ليسوا مؤمنين مثلكم و لا- مطيعين لله في اتباع دينه كما أنتم كذلك، و لكنهم قوم يفرقون اخبار منه تعالى ان هؤلاء المنافقين يفرقون من اظهار الكفر لئلا يقتلوا و الفرق انزعاج النفس بتوقع الضرر. و أصله من مفارقة الامن الى حال الانزعاج.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٧] ص: ٢٤٠

لَوْ يَجِدُونَ مُلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ (٥٧)

قرأ يعقوب «أو مدخلا» بفتح الميم وتخفيف الدال وسكونها. وقرأ شاذ «مدخلا» بضم الميم وسكون الدال. أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين انهم لو وجدوا ملجأً. ومعناه لو أدركوا مطلوبهم، يقال: وجدت الضالة وجداناً و وجدت على الرجل وجداً وموجدةً.

والملجأ الموضع الذي يتحصن فيه ومثله المعقل والموئل، والمعتمد والمنتصر. وقال التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤١ ابن عباس: معناه هنا حرزا. وقال مجاهد: أى حصناً، ومثله يستعمل فى الناصر والمساعد. وقوله «أو مغارات» أى لو وجدوا مغارات، وهى جمع مغارة وهى المدخل الساتر من دخل فيه. وقال ابن عباس: معناه المغارات والغيران والغار والثقب الواسع فى الجبل، ومنه غارت العين من الماء إذا غابت فى الأرض، وغارت عينه إذا دخلت فى رأسه. والمدخل المسلك الذى يتدسس بالدخول فيه وهو مفتعل من الدخول كالمثلج من اللوج. وأصله متدخل. وقال ابن عباس وأبو جعفر عليه السلام والفراء: المدخل الاسراب فى الأرض. وقوله «لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ» فالجماح مضى الماء مسرعاً على وجهه لا يرده شىء عنه. وقال الزجاج: فرس جموح، وهو الذى إذا حمل لم يرده اللجام. وقيل: هو المشى بين المشيين قال مهلهل: لقد جمحت جماحاً فى دمائهم حتى رأيت ذوى أجسامهم جمدوا وقال الزجاج: معنى (مدخلا) أى لو وجدوا قوماً يدخلون فى جملتهم أو قوماً يدخلونهم فى جملتهم يعتصمون بهم لفعلوا.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٨] ص: ٢٤١

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ (٥٨)
قرأ يعقوب «يلمزك» بضم الميم. الباقون بكسرهما، وهما لغتان، وهذه الآية فيها اخبار أن من جملة المنافقين الذين ذكروهم من يلمزك يا محمد صلى الله عليه وآله فى الصدقات أى يعيبك فى قول الحسن. واللمز العيب على وجه المساترة، والهمز العيب- بكسر العين وغمزها- فى قول الزجاج- تقول: لمزه يلمزه و يلمزه- بالكسر والضم- وهى صفتهم قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٢

إذا لقيتك تبدى لى مكاشرة و ان تغيبت كنت الهامز للزمة «١»
وقال رؤية:

قاربت بين عنقى و جمزى فى ظل عصرى باطلى و لمزى «٢»

وقال ابو عبيدة: يلزمك معناه يعيبك. وقال قتادة: معناه يطعن عليك.

والهمز الغيبة. ومنه قوله «هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ» «٣». وقيل لاعرابى: أ تهمز الفأرة؟

قال: الهر يهمزها، فأوقع الهمز على الاكل، والهمز كاللمز، ومنه قوله «أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» «٤» والصدقات جمع صدقة وهى العطية للفقير على وجه البر والصلة. والصدقة الواجبة فى الأموال حرام على رسول الله وأهل بيته كأنهم جعلوا فى تقدير الأغنياء، فأما البر على وجه التطوع فهو مباح لهم.

وقوله «فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا» يعنى من الصدقات رضوا بذلك و حمدوك عليه «وَأِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ» يعنى إذا لم يعطوا ما طلبوه من الصدقات سخطوا و غضبوا. والصدقة محرمة على من كان غنياً.

و اختلفوا فى حد الغنى، فقال قوم: هو من ملك نصاباً من المال. وقال آخرون:

هو من كانت له مادة تكفيه، ملك النصاب أو لم يملك، و الذي كان يلزم النبي صلى الله عليه وآله في الصدقات بلتعه بن حاطب، و كان يقول: إنما يعطى محمد الصدقات من يشاء فربما أعطاه النبي صلى الله عليه وآله فيرضى و ربما منعه فسخط، فتكلم فيه، فنزلت الآية فيه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٥٩] ص : ٢٤٢

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ (٥٩)

(١) قائله زياد الأعجم مجاز القرآن ١/ ٢٦٣ و اللسان «همز» و مقاييس اللغة ٦/ ٦٦ و تفسير الطبري ١٤/ ٣٠١ و فيه اختلاف كثير في الرواية.

(٢) ديوانه: ٦٤ و تفسير الطبري ١٤/ ٣٠٠.

(٣) سورة ٦٨ القلم آية ١١

(٤) سورة ٤٩ الحجرات آية ١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٣

اخبر الله تعالى في هذه الآية ان هؤلاء المنافقين الذين طلبوا منك الصدقات و عابوك بها لو رضوا بما أعطاهم الله و رسوله «و قالوا» مع ذلك «حسبنا الله» اي كفانا الله و انه سيعطينا الله من فضله و انعامه و يعطينا رسوله مثل ذلك و قالوا «إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ» و الجواب محذوف و التقدير لكان خيراً لهم و أعود عليهم و حذف الجواب في مثل هذا ابلغ لأنه لتأكيد الخبر به استغنى عن ذكره.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٠] ص : ٢٤٣

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦٠)

اخبر الله تعالى في هذه الآية انه ليست الصدقات التي هي زكاة الأموال إلا للفقراء و المساكين و من ذكرهم في الآية.

و اختلفوا في الفرق بين الفقير و المسكين، فقال ابن عباس و الحسن و جابر و ابن زيد و الزهري و مجاهد: الفقير المتعفف الذي لا يسأل، و المسكين الذي يسأل، ذهبوا الى أنه مشتق من المسكنة بالمسألة. و

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال (ليس المسكين الذي ترده الأكله و الاكلتان و التمره و التمرتان و لكن المسكين الذي لا يجد غنى فيغنيه و لا يسأل الناس إلحافاً).

و قال قتادة: الفقير ذو الزمانة من اهل الحاجة. و المسكين من كان صحيحاً محتاجاً. و قال قوم: هما بمعنى واحد إلا انه ذكر بالصفتين لتأكيد أمره قال الشاعر:

انا الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد «١»

(١) اللسان (وفق). الحلوبة: الناقة التي تحلب (وفق العيال) على قدر حاجتهم و (السبد) كناية عن القليل و أصله الوبر و هو الشعر الضعيف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٤

و يسمى المحتاج فقيراً تشبيهاً بأن الحاجة كأنها قد كسرت فقار ظهره يقال:

فقر الرجل فقراً و أفقره الله أفقاراً و افتقر افتقاراً، و تفاقروا تفاقراً. و سمي المسكين بذلك تشبيهاً بأن الحاجة كأنها سكنته عن حال اهل السعة و الثروة. قال الله تعالى «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» (١) فمن قال: المسكين أحسن حالا احتج بهذه الآية. و من قال هما سواء قال: السفينة كانت مشتركة بين جماعة لكل واحد منهم الشيء اليسير.

و قوله «وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا» يعنى سعاة الزكاة و جباتها، و هو قول الزهري و ابن زيد و غيرهم. و قوله «وَالْمَوْلَانَةَ قُلُوبُهُمْ» معناه أقوام أشرف كانوا فى زمن النبي صلى الله عليه و آله فكان يتألفهم على الإسلام و يستعين بهم على قتال غيرهم و يعطيهم سهماً من الزكاة. و هل هو ثابت فى جميع الأحوال ام فى وقت دون وقت؟ فقال الحسن و الشعبي:

ان هذا كان خاصاً على عهد رسول الله صلى الله عليه و آله. و روى جابر عن أبى جعفر محمد بن على عليهما السلام ذلك. و اختار الجبائى انه ثابت فى كل عصر الا ان من شرطه ان يكون هناك امام عدل يتألفهم على ذلك.

و قوله «وَفِي الرُّقَابِ» يعنى المكاتبين و أجاز أصحابنا ان يشتري به عبد مؤمن إذا كان فى شدة و يعتق من مال الزكاة، و يكون ولاؤه لأرباب الزكاة، و هو قول ابن عباس و جعفر بن مبشر.

و قوله «وَالْغَارِمِينَ» قال مجاهد و قتادة و الزهري و جميع المفسرين، و هو

قول أبى جعفر عليه السلام انهم الذين ركبهم الديون فى غير معصية و لا إسراف فتقتضى عنهم ديونهم

، و «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى الجهاد بلا خلاف، و يدخل فيه عند أصحابنا جميع مصالح المسلمين، و هو قول ابن عمر و عطاء. و به قال البلخى، فانه قال: تبنى به المساجد و القناطر و غير ذلك، و هو قول جعفر بن مبشر. و «ابن السبيل» و هو المسافر

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٨٠

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٥

المنقطع به فانه يعطى من الزكاة و ان كان غنياً فى بلده من غير ان يكون ديناً عليه، و هو قول مجاهد و قتادة قال الشاعر:

انا ابن الحرب ربنتى وليداً الى ان شبت و اکتھلت لداتى (١)

و قال بعضهم: جعل الله الزكاة لامرين: أحدهما - سدّ خلّة. و الآخر - تقوية و معونة لعز الإسلام. و استدل بذلك على ان المؤلفه قلوبهم فى كل زمان.

و اختلفوا فى مقدار ما يعطى الجابى للصدقة، فقال مجاهد و الضحاك: يعطى الثمن بلا زيادة. و قال عبد الله بن عمر بن العاص و الحسن و ابن زيد:

هو على قدر عمالته، و هو المروى فى اخبارنا.

و قال ابن عباس و حذيفة و عمر بن الخطاب و عطاء و ابراهيم و سعيد بن جبیر، و هو

قول أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام ان لقاسم الزكاة ان يضعها فى اى الأصناف شاء. و كان بعض المتأخرين لا يضعها الا فى سبعة أصناف لأن المؤلفه قد انقضوا. و ان قسمها الإنسان عن نفسه، ففى ستة لأنه بطل سهم العامل، و زعم انه لا يجزى فى كل صنف أقل من ثلاثة.

و عندنا ان سهم المؤلفه و السعاة و سهم الجهاد قد سقط اليوم، و يقسم فى الخمسة الباقية كما يشاء رب المال و ان وضعها فى فرقة منهم جاز.

و قوله «فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ» نصب على المصدر اى فرض ذلك فريضة و كان يجوز الرفع على الابتداء و لم يقرأ به، و معناه ان ما فرضه الله و قدره واجب عليكم.

و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عالم بمصالحكم حكيم فيما يوجب عليكم من إخراج الصدقات و غير ذلك.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦١] ص : ٢٤٥

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦١)

(١) تفسير الطبري ١٤ / ٣٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٦

قرأ نافع «أذن خير» بالتخفيف الباقون بالثقل. وكلهم أضاف، ورفع «و رحمة» الا أبا عمر و فانه جر (و رحمة) و كان يجوز النصب على (و رحمة) يفعل ذلك، و لم يقرأ به أحد، قال أبو علي: تخفيف «أذن» من أذن قياس مطرد نحو طنب و طنب، و عنق و عنق و ظفر و ظفر لأن ذلك تخفيف و تثقيل لا تفاهما في الوزن و في جمع التكسير تقول: آذان و أطناب و أعناق و أظفار، فأما الأذن في الآية فانه يجوز ان يطلق على الجملة و ان كان عبارة عن جارحة فيها، كما قال الخليل في الناب من الإبل سميت به لمكان الناب البازل، فسميت الجملة كلها به. و يجوز أن يكون (فعلا) من اذن يأذن إذا استمع. و معناه انه كثير الاستماع مثل شلل و أنف و شحح، قال ابو زيد: رجل اذن و يقن إذا كان يصدق بكل ما يسمع فكما ان (يقن) صفة كبطل كذلك (اذن) كشلل، و يقولون: اذن يأذن إذا استمع، و منه قوله «وَأَذَنْتُ لِرَبِّهَا» «١» اي استمعت، و قوله «أُذِّنْ لِي» «٢» اي استمع. و في الحديث (ما اذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن) قال الشاعر.

في سماع يأذن الشيخ له و حديث مثل ما ذى مشار «٣»

و المعنى - في الاضافة - مستمع خير لكم و صلاح و مصغ اليه، لا مستمع شر و فساد. و من رفع (رحمة) فالمعنى فيه أذن خير و رحمة اي مستمع خير و رحمة فجعله للرحمة لكثرة هذا المعنى فيه، كما قال «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» «٤» و يجوز ان يقدر حذف المضاف من المصدر. و أما من جر فعطفه على (خير) كأنه قال اذن خير و رحمة، و تقديره مستمع خير و رحمة. و جاز هذا كما جاز مستمع

(١) سورة ٨٤ الانشقاق آية ٢

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٥٠

(٣) اللسان (اذن) نسبة الى (عدى) و الماذى المشار: العسل المصفى

(٤) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٠٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٧

خير، لأن الرحمة من الخير و إنما خص تشریفاً، كما قال «أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» ثم قال «خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ» «١» و ان كان قوله تعالى «خلق» عم الإنسان و غيره. و البعد بين الجار و ما عطف عليه لا يمنع من العطف ألا ترى ان من قرأ «وَقِيلِ يَا رَبِّ» انما جعله عطفاً على «وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» «٢» و علم قيله.

و روى ان الأعمش قرأ قل «اذن خير و رحمة» و هي قراءة ابن مسعود.

اخبر الله تعالى في هذه الآية ان من جملة هؤلاء - المنافقين الذين وصفهم و ذكروهم - من يؤذى النبي صلى الله عليه و آله و الأذى هو ضرر ربما تنفر منه النفس في عاجل الامر و انهم يقولون هو اذن يعنون النبي صلى الله عليه و آله. و معنى (اذن) انه يصغى الى كل احد فيقبل ما يقوله - في قول ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك - و قيل أصله من اذن إذا استمع على ما بيناه قال عدى بن زيد:

ايها القلب تعلل ببدن إن همى فى سماع و أذن «٣»

وقيل السبب فى ذلك: ان قوماً من المنافقين تكلموا بما أرادوه، و قالوا ان بلغه اعتذرنا اليه، فانه اذن يسمع ما يقال له، فقال الله تعالى «قل» يا محمد «أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ» لا اذن شر، و ليس بمعنى أفعل. و انما معناه اذن صلاح و لو رفع خيراً لكان معناه أصلح، و هى قراءة الحسن و الأعشى و البرجمي. و انما قال بعد ذلك «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» لأن معناه انه لإيمانه بالله يعمل بالحق فيما يسمع من غيره. و قيل يصغى الى الوحي من قبل الله.

و قوله «وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» قال ابن عباس: معناه و يصدق المؤمنين. و قيل دخلت اللام كما دخلت فى قوله «رَدِفَ لَكُمْ» «٤» و تقديره ردفكم، و اللام مقحمة و مثله «لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» «٥» و معناه يرهبون ربهم. و اللام مقحمة.

(١) سورة ٩٦ العلق ٢.

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٨٨، ٨٥ [.....]

(٣) اللسان (اذن) و امالى المرتضى ١/ ٣٣ و تفسير الطبرى ١٤/ ٣٢٥

(٤) سورة ٢٧ النمل آية ٧٢.

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ١٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٨

و قال قوم: دخلت اللام للفرق بين إيمان التصديق و ايمان الامان.

و قوله «وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» يعنى ان النبى صلى الله عليه و آله رحمه للمؤمنين منكم و انما خص المؤمنين بالذكر و ان كان رحمه للكفار أيضاً من حيث انتفع المؤمنون به دون غيرهم من الكفار. ثم قال «وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» اى مؤلم موجع جزاء لهم على أذاهم للنبى صلى الله عليه و آله.

و

قال ابن إسحاق: نزلت هذه الآية فى نبتل بن الحارث كان يقول: إني لأنال من محمد ما شئت، ثم آتته اعتذر اليه و أحلف له فيقبل، فجاء جبرائيل الى رسول الله صلى الله عليه و آله فقال: انه يجلس اليك رجل ادلم نائر شعر الرأس اسفع الخدين احمر العينين كأنهما قدران من صفر كبده اغلظ من كبد الجمل ينقل حديثك الى المنافقين فاحذره، و كان ذلك صفة نبتل بن الحارث من منافقى الأنصار، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله من اختار أن ينظر الى الشيطان فلينظر الى نبتل بن الحارث، ذكره ابن إسحاق.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٢] ص: ٢٤٨

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٦٢)

اخبار الله تعالى أن هؤلاء المنافقين يقسمون بالله أنهم على دينكم و أن الذى بلغكم عنهم باطل «لِيُرْضَوْكُمْ» و معناه يريدون بذلك رضاكم لتحمدوهم عليه. ثم قال تعالى «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» أى الله و رسوله أولى بأن يطلبوا مرضاتهما «إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله مقرين بنبوة نبيه، و الفرق بين الاحق و الأصلح ان الأحق قد يكون موضعه غير الفعل كقولك: زيد أحق بالمال، و الأصلح لا يقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول: الله أحق أن يطاع و لا تقول أصلح، و قيل فى رد ضمير الواحد فى قوله «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» قولان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٩

أحدهما- أنه لما كان رضى رسول الله رضى الله ترك ذكره، لأنه دال عليه و التقدير و الله أحق أن يرضوه و رسوله أحق أن يرضوه كما قال الشاعر:

نحن بما عندنا و انت بما عندك راض و الرأى مختلف «١»
و الثانى - أنه لا يذكر على طريق المجمل مع غيره تعظيماً له بافراد الذكر المعظم بما لا يجوز إلا له، و لذلك
قال النبى صلى الله عليه و آله لمن سمعه يقول: من أطاع الله و رسوله هدى (و من يعصمه فقد غوى)
و انما أراد ما قلناه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٣] ص : ٢٤٩

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٦٣)
يقول الله تعالى على وجه التهديد و التقرير و التوبيخ لهؤلاء المنافقين «أَلَمْ يَعْلَمُوا» أى أو ما علموا «أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ» أى يتجاوز
حدود الله التى أمر المكلفين ان لا- يتجاوزها، فالمحاداة مجاوزة الحد بالمشاقفة و مثله المباعدة. و المعنى مصيرهم فى حد غير حد
أولياء الله. فالمخالفة و المحادة و المجانبة و المعادة نظائر فى اللغة.
و انما قال: لمن لا يعلم «أَلَمْ يَعْلَمُوا» لأحد أمرين: أحدهما- على وجه الاستبطاء لهم و التخلف عن علمه. و الآخر- انه يجب ان تعلموا
الآن هذه الاخبار. و قال الجبائى: معناه أ لم يخبرهم النبى صلى الله عليه و آله بذلك.
و قوله «فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا» يحتمل أن يكون على التكرير، لأن الأولى للتأكيد مع طول الكلام، و تقديره فله نار جهنم أو فان
له نار جهنم.
قال الزجاج: و لوقرى (فان) بكسر الهمزة على وجه الاستئناف كان جائزاً، غير أنه لم يقرأ به احد. و قوله «ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ» معناه
ذلك الذى ذكرناه

(١) انظر ١/ ١٧٢ و ٥/ ٢١١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٠

من أن له نار جهنم هو الخزى يعنى الهوان بما يستحى من مثله. تقول: خزى خزيا إذا انقمع للهوان فأخزاه إخزاء و خزياً.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٤] ص : ٢٥٠

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ (٦٤)

قيل فى معنى يحذر المنافقون قولان:

أحدهما- قال الحسن و مجاهد و اختاره الجبائى: ان معناه الخبر عنهم بأنهم كانوا يحذرون ان تنزل فيهم آية يفتضحون بها لأنهم
كانوا شاكين، حتى قال بعضهم: لوددت ان اضرب كل واحد منكم مائة و لا ينزل فيكم قرآن، ذكره ابو جعفر و قال: نزلت فى رجل
يقال له مخشى بن الحمير الاشجعى.

الثانى- قال الزجاج: انه تهديد و معناه ليحذروا، و حسن ذلك لأن موضوع الكلام على التهديد. و الحذر أعداد ما يتقى الضرر، و مثله
الخوف و الفزع تقول:

حذرت حذراً و تحذرت تحذراً و حاذره محاذرة و حذاراً و حذره تحذيراً. و المنافق الذى يظهر من الايمان خلاف ما يبطنه من الكفر و
اشتق ذلك من نفاق اليربوع لأنه يخفى باباً و يظهر باباً ليكون إذا أتى من أحدهما خرج من الآخر.

و قوله «تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ» أى تخبرهم، غير أن (تنبئهم) يتعدى الى ثلاثة مفاعيل بمنزلة أعلمت. و قوله «قُلِ اسْتَهِزُوا» أمر للنبى
صلى الله عليه و آله أن يقول لهؤلاء المنافقين (استهزوا) أى اطلبوا الهزاء، و الهزاء إظهار شىء و ابطان خلافه للتهزؤ به، و هو بصورة

الأمر و المراد به التهديد. وقوله «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحِيدُونَ» إخبار من الله تعالى أن الذي تخافون من ظهوره فإن الله يظهره بأن يبين لنبية صلى الله عليه وآله باطن حالهم و نفاقهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥١

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٥] ص: ٢٥١

وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أ بِاللَّهِ وَ آيَاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَّ (٦٥)

خاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله فأقسم، لأن اللام لام القسم بأنك يا محمد صلى الله عليه وآله إن سألت هؤلاء المنافقين عما تكلموا به «الَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» قال الحسن و قتادة: هؤلاء قالوا في غزاة تبوك: أ يرجو هذا الرجل ان يفتح قصور الشام و حصونها- هيهات هيهات- فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وآله على ما قالوه، فلما سألهم النبي عن ذلك على وجه التأنيب لهم و التوبيخ لفعلهم: لم طعتم في الدين بالباطل و الزور؟ فأجابوا بما لا عذر فيه بل هو و بال عليهم: بأنا كنا نخوض و نلعب.

و الخوض دخول القدم فيما كان مائعاً من الماء أو الطين هذا في الأصل ثم كثر حتى صار في كل دخول منه أذى و تلويث. و اللعب فعل ما فيه سقوط المنزلة لتحصيل اللذة من غير مراعاة الحكمة كفعل الصبي، و قالوا: ملاعب الأسنه اى انه لشجاعته يقدم على الاسنة كفعل الصبي الذي لا يفكر في عاقبة أمره. فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله: «قل» لهم «أ بِاللَّهِ وَ آيَاتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَّ» قال ابو علي:

ذكر الاستهزاء ها هنا مجاز، لأنه جعل الهزاء بالمؤمنين و آيات الله هزءاً بالله.

و الهزاء إيها م امر على خلاف ما هو به استصغاراً لصاحبه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٦] ص: ٢٥١

لَا تَعْتَدِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةً بَأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٦٦)

قرأ عاصم «ان نعف» بنون مفتوحة و ضم الفاء «نعذب» بالنون و كسر التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٢

الذال «طائفة» بالنصب. الباقون بضم الياء في (يعف تعذب طائفة) بضم التاء و رفع طائفة. من قرأ بالنون فلقوله «ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ» «١» و من قرأ بالتاء فالمعنى ذاك بعينه. و أما «تعذب» فمن قرأ بالتاء، فلان الفعل في اللفظ مسند الى مؤنث.

قوله تعالى: «لَا تَعْتَدِرُوا» صورته صورة النهي و المراد به التهديد. و المراد ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وآله أن يقول لهؤلاء المنافقين الذين يحلفون بأنهم ما قالوه إلا لعباً و خوضاً على وجه الهزاء بآيات الله «لَا تَعْتَدِرُوا» بالمعاذير الكاذبة فإنكم بما فعلتموه «قَدْ كَفَرْتُمْ» بعد أن كنتم مظهرين الايمان الذي يحكم لمن أظهره بأنه مؤمن، و لا يجوز ان يكونوا مؤمنين على الحقيقة مستحقين للثواب ثم يرتدون، لما قلناه في غير موضع: ان المؤمن لا يجوز عندنا أن يكفر لأنه كان يؤدي الى اجتماع استحقاق الثواب الدائم و العقاب الدائم، لبطلان التحابط.

و الإجماع يمنع من ذلك. و الاعتذار اظهار ما يقتضى العذر، و العذر ما يسقط الدم عن الجناية.

و قوله «إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةً» اخبار منه تعالى أنه ان عفا عن قوم منهم إذا تابوا يعذب طائفة أخرى لم يتوبوا. و العفو رفع التبعة عما وقع من المعصية و ترك العقوبة عليها. و مثله الصفح و الغفران. و قوله «بَأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» معناه انه انما يعذب الطائفة التي يعذبها لكونها مجرمة مذنبه مرتكبة لما يستحق به العقاب. و الاجرام الانقطاع عن الحق الى الباطل، و أصله الصرم تقول:

جرم الثمر يجرمه جرماً و جرماً إذا صرمه. و الجرم مصرم الحق بالباطل و أصله الصرم تقول:

جرم الثمر يجرمه جرماً و جرماً إذا صرمه. و الجرم مصرم الحق بالباطل و تجرمت السنة إذا تصرمت قال ليبيد:

دمن تجزّم بعد عهد انيسها حجج خلون حلالها و حرامها «٢»
قال الزجاج و الفراء: نزلت الآية في ثلاثة نفر فهزأ اثنان و ضحك واحد

(١) سورة ٢ البقرة آية ٥٢.

(٢) اللسان «جرم»

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٣

قال ابن إسحاق: كان الذي عفا عنه مخشى بن حصين الأشجعي حليف بنى سلمة لأنه أنكر منهم بعض ما سمع فجعلت طائفة للواحد و يراد بها نفس طائفة. و أما في اللغة فيقال للجماعة طائفة، لأنهم يطيفون بالشىء. و قوله تعالى «وَلْيُشْهِدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» «١» يجوز أن يراد به واحد على ما فسرناه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٧] ص: ٢٥٣

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٦٧)

أخبر الله تعالى بأن المنافقين الذين يظهرون الايمان و يسرون الكفر بعضهم من بعض. و المعنى إن بعضهم يضاف الى بعض بالاجتماع على النفاق، كما يقول القائل لغيره: أنت منى و أنا منك و المعنى إن أمرنا واحد لا ينفصل. و قيل: بعضهم من بعض فيما يلحقهم من مقت الله و عذابه أى منازلهم متساوية فى ذلك. ثم أخبر أن هؤلاء المنافقين يأمرون غيرهم بالمنكر الذى نهى الله عنه و توعده عليه من الكفر بالله و نبيه و جحد آياته «وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» يعنى الأفعال الحسنة التى أمر الله بها و حث عليها، و انهم يقبضون أيديهم أى يمسكون أموالهم عن إنفاقها فى طاعة الله و مرضاته و هو قول قتادة. و قال الحسن و مجاهد: أراد إمساكها عن الإنفاق فى سبيل الله.

و قال الجبائى: أراد به إمساك الأيدى عن الجهاد فى سبيله الله.

و قوله «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» معناه تركوا امر الله يعنى صار بمنزلة المنسى بالسهو عنه فجازاهم الله بأن صيرهم بمنزلة المنسى من ثوابه و رحمته، و ذكر ذلك لازدواج الكلام. و قال قتادة: أى نسوا من الخير و لم ينسوا من الشر. ثم اخبر

(١) سورة ٢٤ النور آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٤

تعالى فقال «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ» الذين يخادعون المؤمنين بإظهار الايمان مع ابطانهم الكفر «هُمُ الْفَاسِقُونَ» الخارجون عن الايمان بالله و برسوله و عن طاعاته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٨] ص: ٢٥٤

وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٦٨)

أخبر الله تعالى بأنه «وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ» الذين يظهرون الإسلام و يبطنون الكفر «نَارَ جَهَنَّمَ» يعاقبون فيها أبد الأبدين و كذلك الكفار الذين يتولونهم، و هم على ظاهر الكفر، فلذلك أفردهم بالذكر ليعلم أن الفريقين معاً يتناولهم الوعيد و تقول: وعدته بالشر و عيذاً و وعدته بالخير و عدداً و أوعده إيعاداً و توعده توعداً فى الشر لا بالخير، و واعدته مواعداً، و تواعدوا تواعداً و قوله

«هِيَ حَسِيْبُهُمْ» يعنى نار جهنم و العقاب فيها كافيهم، و لعنهم الله يعنى أبعدهم الله من جنته و خيره «و لهم» مع ذلك «عَذَابٌ مُّقِيمٌ» و معناه دائم لا يزول و قيل معنى «هِيَ حَسِيْبُهُمْ» أى هى كفاية ذنوبهم، و وفاء لجزاء عملهم. و اللعن الابعاد من الرحمة عقاباً على المعصية، و لذلك لا يقال لعن البهيمه كما لا يدعا لها بالعفو.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٦٩] ص : ٢٥٤

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوَالاً وَ أَوْلَاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٦٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٥

الكاف فى قوله «كالذين» فى موضع نصب، و التقدير احذروا أن يحل بكم من العذاب و العقوبة كالذين. و يحتمل أن يكون المراد وعدكم الله على الكفر كما وعد الذين من قبلكم، فشبّه المنافقين فى عدولهم عن أمر الله للاستمتاع بلذات الدنيا بمن قبلكم مع أن عاقبه امر الفريقين يؤل الى العقاب مع أن الأولين كانوا أشد من هؤلاء قوة فى أبدانهم و أطول اعماراً و اكثر أموالاً و أشد تمكيناً فلم يقدروا ان يدفعوا عن نفوسهم ما حل بهم من عقاب الله.

و قوله «فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ» فالاستمتاع هو طلب المتعة و هى فعل ما فيه اللذة من المآكل و المشارب و المناكح. و معناه انهم تمتعوا بنصيبتهم من الخير العاجل و باعوا بذلك الخير الآجل فهلكوا بشر استبدال، كما تمتعت ايها المنافقون بخلاقتكم اى بنصيبتكم و الخلاق النصيب سواء كان عاجلاً او آجلاً.

و قوله «وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا» خطاب للمنافقين بأن قيل لهم خضتم فى الباطل و الكذب على الله كالذين تابعوهم على ذلك من المنافقين و غيرهم من الكفار «حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ» لأنهم كانوا أوقعوها على خلاف ما أمرهم الله به فلم يستحقوا عليها ثواباً بل استحقوا عليها العقاب، فلذلك كانوا خاسرين أنفسهم و مهلكين لها بفعل المعاصى المؤدى الى الهلاك و روى عن ابن عباس انه قال فى هذه الآية:

ما أشبه الليلة بالبارحة كذلك من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل لشبهنا بهم لا أعلم إلا

انه قال (و الذى نفسى بيده لتبتعنهم حتى لو دخل الرجل منهم حجر ضب لدخلتموه) و مثله روى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه و آله و عن أبى سعيد الخدرى مثله.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٠] ص : ٢٥٥

أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَ أَصْحَابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٧٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٦

آية فى الكوفى و البصرى و آيتان فى المدنيين آخر الأولى «و ثمود» قوله «ألم» صورته صورة الاستفهام، و المراد به التقرير و التحذير. و إنما حسن فى الاستفهام أن يخرج الى معنى التقرير لأن الاحتجاج بما يلزمهم الإقرار به فقال الله تعالى مخاطباً لنبية: ألم يأت هؤلاء المنافقين الذين وصفهم خبر من كان قبلهم من قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهيم و أصحاب مدين، على وجه الاحتجاج عليهم فيعتظوا، لأن الأمم الماضية و القرون السالفة إذا كان الله تعالى إنما أهلكها و دمرها لتكذيبها رسلها كان ذلك واجباً فى كل أمة يساوونهم فى هذه العلة، فأقل أحوالهم ألا يأمنوا أن ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك. قال الرماني: و الحكمة تقتضى إذا تساوى جماعة فى استحقاق العقاب ان لا يجوز العفو عن بعضهم دون بعض مع تساويهم فى الأحوال. و انما يجوز العدول من قوم الى قوم فى

الواحد منا للحاجة وهذا يتم على قول من يقول بالأصلح، ومن لا يقول بذلك يقول: هو متفضل بذلك وله ان يتفضل على من يشاء ولا يلزم ان يفعل ذلك بكل مكلف.

وقوله «وَالْمُؤْتَفِكَاتِ» قال الحسن وقتادة: هي ثلاث قريبات لقوم لوط ولذلك جمعها بالألف والتاء. وقال في موضع آخر «وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى» (١) فجاء به على طريق الجنس. قال الزجاج: معناه ائتفتكت بأهلها انقلبت. ومدين ابن ابراهيم اسم له. وقوله «أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ» معناه جاءت هؤلاء المذكورين الرسل من عند الله معها حجج ودلالات على صدقها فكذبوا بها فأهلكهم الله، وحذف لدلالة الكلام عليه. ثم قال «فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» أي لم يكن الله ظالماً لهم بهذا الإهلاك «وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بأن فعلوا من الكفر والمعاصي ما استحقوا به الهلاك.

(١) سورة ٥٣ النجم آية ٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٧

وقيل: ان الله تعالى أهلك قوم نوح بالغرق. وأهلك عاداً بالريح الصرصر العاتية. وأهلك ثمود بالرجفة والصاعقة. وأهلك قوم ابراهيم بالتشيت وسلب الملك والنعمة. وأهلك اصحاب مدين بعذاب يوم الظلة. وأهلك قوم لوط بانقلاب الأرض، كل ذلك عدل منه على من ظلم نفسه وعصى الله واستحق عقابه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧١] ص: ٢٥٧

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٧١)

لما ذكر الله تعالى المنافقين ووصفهم بأن بعضهم من بعض بالاتفاق والتعاقد اقتضى ان يذكر المؤمنين، ويصفهم بصد أوصافهم، فقال تعالى «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ» أي يلزم كل واحد منهم نصره صاحبه وان يواليه وقال الرماني: العقل يدل على وجوب موالاته المؤمنين بعضهم بعضاً، لأنها تجرى مجرى استحقاق الحمد على طاعة الله والذم على معصيته. ولا يجوز ان يرد الشرع بخلاف ذلك. وإذا قلنا: المؤمن ولى الله معناه أنه ينصر أولياء الله وينصر دينه، والله وليه بمعنى أولى بتدبيره وتصريفه وفرض طاعته عليه. ثم قال «يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» يعنى المؤمنين يأمرؤن بما أوجب الله فعله أو رغب فيه عقلاً أو شرعاً وهو المعروف «وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» وهو ما نهى الله تعالى عنه وزهد فيه إما عقلاً أو شرعاً.

ويضيفون الى ذلك إقامة الصلاة اي إتيانها بكمالها والمداومة عليها ويخرجون زكاة أموالهم حسب ما أوجبها الله عليهم، و

يضعونها حيث امر الله بوضعها فيه ويطيعون التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٨

الله ورسوله اي يمتثلون أمرهما ويتبعون ارادتها ورضاها.

ثم قال «أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ» يعنى المؤمنين الذين وصفهم ان ستنالهم فى القيامة رحمته. ثم اخبر عن نفسه فقال «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» فالعزيم معناه قادر لا يغلبه احد من الكفار والمنافقين، حكيم فى عقاب المنافقين واثابة المؤمنين، وغير ذلك من الافعال. و إنكار المنكر يجب بلا خلاف سمعاً و عليه الإجماع وكذلك الأمر بالمعروف واجب، فأما العقل فلا يدل على وجوبها أصلاً، لأنه لو أوجب ذلك لوجب ان يمنع الله من المنكر، لكن يجب على المكلف اظهار كراهة المنكر الذى يقوم مقام النهى عنه. وفى الآية دلالة على ان الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من فروض الأعيان لأن الله تعالى جعل ذلك من صفات المؤمنين، ولم يخص قوماً دون قوم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٢] ص: ٢٥٨

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٧٢)

أخبر الله تعالى بأنه كما وعد المنافقين بنار جهنم والخلود فيها كذلك «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ» المعترفين بوحدانيته وصدق رسله و كذلك «الْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ» يعنى بساتين يجنهما الشجر «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» وتقديره تجرى من تحت أشجارها الأنهار. وقيل: أنهار الجنة أخاديد فى الأرض، فذلك قال «من تحتها» وانهم فيها خالدون اى دائمون «وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً» معناه وعدهم مساكن طيبة. و المسكن الموضع الذى يسكن و روى الحسن انها قصور من اللؤلؤ و الياقوت الأحمر و الزبرجد الأخضر مبنية بهذه الجواهر. و قوله «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» فالعدن الاقامة و الخلود، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٥٩

و منه المعدن قال الأعشى:

و ان يستضافوا الى حكمه يضافوا الى راجح قد عدن (١)

و

روى أنها جنة لا يسكنها إلا النبيون و الشهداء و الصالحون.

و قوله «وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ» قال الرماني: الرضوان معنى يدعو الى الحمد بالاجابة يستحق مثله بالطاعة فيما تقتضيه الحكمة. و انما رفع (رضوان) لأنه استأنفه للتعظيم كما يقول القائل: أعطيتك و وصلتك ثم يقول: و حسن رأى فيك و رضاي عنك خير من جميع ذلك. و قوله «ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» معناه هذا النعيم الذى وصفه هو النجاح العظيم الذى لا شىء فوقه و لا أعظم منه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٣] ص : ٢٥٩

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٧٣)

امر الله تعالى فى هذه الآية نبيه صلى الله عليه و آله أن يجاهد الكفار و المنافقين. و الجهاد هو ممارسة الأمر الشاق و الجهاد يجب باليد و اللسان و القلب، فمن امكنه الجميع و جب عليه جميعه. و من لم يقدر باليد فباللسان فان لم يقدر فبالقلب. و اختلفوا فى كيفية جهاد الكفار و المنافقين. فقال ابن عباس: جهاد الكفار بالسيف و جهاد المنافقين باللسان و الوعظ و التخويف، و هو قول الجبائى. و قال الحسن و قتادة:

جهاد الكفار بالسيف و جهاد المنافقين باقامة الحدود عليهم. و كانوا اكثر من يصيب الحدود. و قال ابن مسعود: هو بالأنواع الثلاثة حسب الإمكان فان لم يقدر فليكفهر فى وجوههم و هو الأعم.

(١) ديوانه: ١٦ و روايته (هادن قد رزن) بدل «راجح قد عدن» و تفسير الطبرى ١٤ / ٣٥٠، و اللسان «وزن» و مجاز القرآن ١ / ٢٦٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٠

و روى فى قراءة اهل البيت عليهم السلام «جاهد الكفار بالمنافقين».

و قوله «وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ» امر منه تعالى لنبيه ان يقوى قلبه على إحلال الألم بهم و أسماعهم الكلام الغليظ الشديد و لا يرق عليهم. ثم قال «وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ» اى منزلهم جهنم و مقامهم. و المأوى منزل مقام، لا- منزل ارتحال. و مثله المثوى و المسكن. و قوله «وَبِئْسَ الْمَصِيرُ» اخبار منه تعالى ان مرجع هؤلاء و مآلهم بئس المرجع و المآل.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٤] ص : ٢٦٠

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٧٤)

اختلفوا فيمن نزلت فيه هذه الآية، فقال عروة و ابن إسحاق و مجاهد:

إنها نزلت في الخلاص بن سويد بن الصامت بأنه قال: فان كان ما جاء به محمد حقاً لنحن شر من الحمير، ثم حلف بالله أنه ما قال. و قال قتادة: نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول حين قال «لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرض منها الأذل» «١» و قال الحسن: كان ذلك في جماعة من المنافقين. و قال الواقدي و الزجاج: نزلت في اهل العقبة فإنهم ائتمروا أن يغتالوا رسول الله في عقبه في الطريق عند مرجعهم من تبوك. و أرادوا ان يقطعوا اتساع راحلته، و اطلعه الله على ذلك. و كان ذلك

(١) سورة ٦٣ المنافقون آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤١

من معجزاته صلى الله عليه و آله لأنه لا يمكن معرفة مثل ذلك إلا بوحي من الله تعالى، فسار رسول الله في العقبة وحده و أمر الناس كلهم بسلوك بطن الوادي و كانوا اثني عشر رجلاً أو خمسة عشر رجلاً على الخلاف فيه. و عرفهم واحداً واحداً عمار بن ياسر و حذيفة، و كان أحدهما يقود ناقه رسول الله و الآخر يسوقها، و الحديث مشروح في كتاب الواقدي. و

قال ابو جعفر عليه السلام كانوا ثمانية من قريش و اربعة من العرب

و قوله «وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا» قيل فيه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال مجاهد: هم المنافقون بما لم يبلغوه من التنفير برسول الله.

الثاني- قال قتادة: هموا بما ذكر في قوله «لِيُخْرِجَنَّ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذْلَ» فلم يبلغوا ذلك.

و الثالث- عن مجاهد أنهم هموا بقتل من أنكر عليهم ذلك. و قال بعضهم:

كان المنافقون قالوا: لو رجعنا وضعنا التاج على رأس عبد الله ابن أبي، فلما أوقفوا على ذلك حلفوا بأنهم ما قالوا ذلك و لا هموا به، فأخبر الله تعالى عن حالهم انهم يحلفون بالله ما قالوا، ثم اقسم تعالى بأنهم قالوا ذلك، لأن لام لقد لام القسم و انهم قالوا كلمة الكفر، و هي كل كلمة فيها جحد لنعم الله او بلغت منزلتها في العظم، و كانوا يطعنون في الإسلام و النبوة، و أخبر انهم هموا بما لم يبلغوه. و الهم مقارنة الفعل بتغليبه في النفس تقول: هم بالشىء يهم همماً، و منه قوله «وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى» «١» و ليس الهم من العزم في شىء إلا ان يبلغ نهاية العزم في النفس. و النيل لحوق الأمر. و منه قوله (نال السيف و نال ما انتهى او قدر او تمنى) فهؤلاء قدروا في أنفسهم من كيد الإسلام ما لم يبلغوه.

و قوله «وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» يعنى ما فتح الله عليهم من الفتوح و أخذ الغنائم و استغنوا بعد أن كانوا محتاجين و قيل في معناه قولان: أحدهما- انهم عملوا بصد الواجب فجعلوا موضع شكر الغنى أن نقموا

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٤٢

قال الشاعر:

ما نقموا من بنى أمية إلا انهم يحلمون ان غضبوا «١»

و الآخر- انهم بطروا النعمة بالغنى فتقموا بطراً و اشراً فهم لا يفلحون بهذه الحال و لا بعدها. و الفضل الزيادة في الخير على مقدارها، و التفضل هو الزيادة من الخير الذى كان للقادر عليه ان يفعله و أن لا يفعله.

ثم قال تعالى «فَإِنْ يَتُوبُوا» هؤلاء المنافقون و يرجعوا الى الحق «يَكْ خَيْرًا لَهُمْ» فى دينهم و دنياهم، فإنهم ينالون بذلك رضى الله و رسوله و الجنة «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» اى يعرضوا عن الرجوع الى الحق و سلوك الطريق الصحيح «يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا» اى مؤلماً «فى الدنيا» بما ينالهم من الحسرة و الغم و سوء الذكر و انواع المصائب و فى «الْآخِرَةِ» بعذاب النار «وَ مَا لَهُمْ فِى الْأَرْضِ» اى ليس لهم فى الأرض «مِنْ وَلِيٍّ» اى محب «وَ لَا نَصِيرٍ» يعنى من ينصرهم و يدفع عنهم عذاب الله. و قيل: إن خلاصاً تاب بعد ذلك، و قال: استثنى الله تعالى لى التوبة فقبل الله توبته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٥] ص: ٢٦٢

وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥)
 اخبر الله تعالى أن من جملة المنافقين الذين تقدم ذكرهم «مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ» أى منه «وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ» بإنفاقه فى طاعة الله و صلة الرحم و المواساة و أن يعمل الاعمال الصالحة التى يكون بها صالحاً.
 و قيل: نزلت الآية فى بلتع بن حاطب كان محتاجاً فنذر لئن استغنى ليصدقن فأصاب اثنى عشر الف درهم، فلم يتصدق، و لم يكن من الصالحين. هكذا قال

(١) مر تخريجه فى ٥٥٩ / ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٣

الواقدى. و قال ابن إسحاق: هما بلتع و مقب بن قشير. و قيل: سبب ذلك أنه قتل مولى له فأخذ ديتة اثنى عشر ألف درهم: أعطاه النبى صلى الله عليه و آله.

فان قيل كيف يصح أن يعاهد الله من لا يعرفه؟

قلنا: إذا وصفه بأخص صفاته جاز منه أن يصرف عهده اليه و إن جاز أن يكون غير عارف و قال الجبائى: كانوا عارفين، و انما كفروا بالنبى صلى الله عليه و آله.

و المعاهدة هى أن يقول على عهد الله لأفعلن كذا، فانه يكون قد عقد على نفسه و جوب ما ذكره، لأن الله تعالى حكم بذلك و قدر و جوبه عليه فى الشرع.

و الآية دالة على و جوب الوفاء بالعهد. و اللام الاولى من قوله «لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ» و الثانية من قوله «لنصدقن» جميعهما لام القسم غير أن الاولى وقعت موقع الجواب، و التقدير علينا عهد الله لنصدقن إن آتانا من فضله. و لا يجوز أن تكون اللام الاولى لام الابتداء، لأن لام الابتداء لا تدخل إلا على الاسم المبتدأ، لأنها تقطع ما قبلها أن يعمل فيما بعدها إلا فى باب (إن) فإنها زحقت الى الخبر لثلاثا يجتمع تأكيدان، و يجوز ان يقول: ان رزقنى الله ما لا صلحت بفعل الصلاة و الصوم لأن ذلك واجب عليه آتاه ما لا أو لم يؤته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٦] ص: ٢٦٣

فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (٧٦)

أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين الذين عاهدوا الله، و قالوا متى آتانا الله من فضله لنصدقن و لنكونن من الصالحين أنه آتاهم ما اقترحوه و رزقهم ما تمنوه من الأموال، و انهم لما آتاهم ذلك شحت نفوسهم عن الوفاء بالعهد.

و معنى (لما) معنى (إذا) إلا أن (لما) الغالب عليها الجزاء، و هى اسم، لأنها تقع فى جواب (متى) على تقدير الوقت كقولك: متى كان هذا، فيقول السامع: لما كان ذلك. و (لما) و (لو) لا يكونان إلا لما مضى بخلاف (إن) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٤

و (إذا) فإنهما لما يستقبل الا أن (لو) على تقدير نفى وجوب الثاني لانتفاء الأول و (لما) يدل على وقوع الثاني لوقوع الاول.
و البخل منع النائل لشدة الإعطاء، ثم صار فى اسماء الذى منع الواجب، لأن من منع الزكاة فهو بخيل. قال الرماني: و لا يجوز أن يكون
البخل منع الواجب بمشقة الإعطاء قال زهير:

ان البخل ملوم حيث كان و ل كن الجواد على علاقته هرم (١)

قال: لأنه يلزم على ذلك ان يكون الجود هو بذل الواجب من غير مشقة.

و إنما قال زهير ما قاله لأن البخل صفة نقص. قال الرماني: و من منع ما لا يضره بذله و لا ينفعه منعه مما تدعو اليه الحكمة فهو بخيل،
لأنه لا يقع المنع على هذه الصفة إلا لشدة فى النفس، و إن لم يرجع الى ضرر، إذ الشدة من غير ضرر معقولة كما يصفون الجوزة
بأنها لثيمة لأجل الشدة. و قال عبد الله بن عمر و الحسن و محمد ابن كعب القرطبي:

يعرف المنافق بثلاث خصال: إذا حدث كذب، و إذا وعد خلف و إذا اتتمن خان. و خالفهم عطاء ابن أبى رباح فى ذلك و قال: إن
النبي صلى الله عليه و آله إنما قال ذلك فى قوم من المنافقين.

و روى ان الحسن رجع الى قول عطاء. و قوله «و تَوَلَّوْا» اى أعرضوا عما عاهدوا الله عليه. و قوله «وَهُمْ مُعْرِضُونَ» اخبار منه بأنهم
معرضون عن الحق بالكلية.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٧] ص : ٢٦٤

فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧)
بين الله تعالى أنه أعقب هؤلاء المنافقين و معناه أورثهم و أدهم الى نفاق فى

(١) اللسان (هرم).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٥

قلوبهم بخلهم بما آتاهم الله من فضله مع الاعراض عن أمر الله، و هو قول الحسن و قال مجاهد: معناه أعقبهم ذلك بحرمان التوبة
كما حرم إبليس، و جعل ذلك إمارة و دلالة على أنهم لا يتوبون أبداً لأحد شيتين: من قال: اعقبهم بخلهم رد الضمير اليه. و المعنى
يلقون جزاء بخلهم. و من ذهب الى ان الله أعقبهم رد الضمير الى اسم الله.

و قوله «بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ» فالاخلاف نقض ما تقدم به العقد من وعد أو عزم و أصله الخلاف، لأنه فعل خلاف ما تقدم به
العقد. و الوعد متى كان بأمر واجب أو نذب أو أمر حسن قبح الأخلاف، و ان كان الوعد وعداً بقبيح كان إخلافه حسناً. و قوله «وَبِمَا
كَانُوا يَكْذِبُونَ» يقوى قول من قال: إن الضمير عائد الى الله لأنه بين انه انما فعل ذلك جزاء على اخلافهم وعده و جزاء على ما كانوا
يكذبون فى اخبارهم عليه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٨] ص : ٢٦٥

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (٧٨)

الاللف فى قوله «أَلَمْ يَعْلَمُوا» الف استفهام و المراد به الإنكار. يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله «أَلَمْ يَعْلَمُوا» هؤلاء المنافقون
«أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ» يعنى ما يخفون فى أنفسهم و ما يتناجون بينهم، و المعنى انه يجب عليهم أن يعلموا ذلك. تقول:

اسره إسراراً، و استسر استساراً، و ساره مسارة و سراراً، و تسار إسراراً، و الاسرار إخفاء المعنى فى النفس و النجوى رفع الحديث
بإظهار المعنى لمن يسلم عنده من إخراجه الى عدو فيه لأنه من النجاة تقول: ناجاه مناجاةً، و تناجوا تناجياً فكان هؤلاء المنافقون

يسرّون في أنفسهم الكفر و يتناجون به بينهم. و قيل: السرّ و النجوى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٦
 واحد مكرر باختلاف اللفظين كما يقول القائل: أمرك بالوفاء و أنهاك عن الغدر و المعنى واحد مكرر باختلاف اللفظين. و قوله «أَنَّ
 اللَّهُ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» معناه يعلم كل ما غاب عن العباد مما غاب عن احساسهم او ادراكهم من موجود أو معدوم من كل وجه يصح ان
 يعلم منه، لأنها صفة مبالغه و اقتضى ذكر العلم- ها هنا- حال المنافقين في كفرهم سرّاً و إظهارهم الايمان جهراً، ف قيل لهم ان
 المجازى لكم يعلم سركم و نجواكم، كما قال: ذو الرمة في معنى واحد بلفظين مختلفين:
 لمياء في شفيتها حوة لعس و في اللثا و في أنيابها شنب
 فاللعس حوة و كرر لاختلاف اللفظين، و يمكن ان يكون لما ذكر الحوة خشى أن يتوهم السامع سواداً قبيحاً فيبين انه لعس لأنه
 يستحسن ذلك.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٧٩] ص : ٢٦٦

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 (٧٩)

قيل: نزلت هذه الآية في عليّ بن زيد الحارثي و زيد بن اسلم العجلاني فجاؤا عليه بصاع من تمر فنثره في الصدقة، و قال: يا رسول الله
 عملت في النخل بصاعين فصاعاً تركته لأهلي و صاعاً أقرضته ربي، و جاء زيد بن أسلم بصدقة فقال: معتب ابن قشير و عبد الله بن
 نهيك إنما أراد الرياء. و قال قتادة و غيره من المفسرين:

إن هذه الآية نزلت في حجاب بن عثمان، لأنه أتى النبي صلى الله عليه و آله بصاع من تمر و قال: يا رسول الله إنى عملت في النخل
 بصاعين من تمر فتركت للعيال صاعاً و أهديت لله صاعاً. و جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف دينار و هى شطر ماله للصدقة،

فقال المنافقون: إن عبد الرحمن لعظيم الرياء، و قالوا في الآخر: إن التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٧

اللّه لغنى عما أتى به، فأنزل الله تعالى الآية فقال «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ» أى ينسبونهم الى النقص فى النفس يقولون: لمزه يلزم لمزاً
 إذا انتقصه و عابه و المطوعين على وزن (المتفعلين) و تقديره المتطوعين، فأدغمت التاء فى الطاء، و معناه المتقلين من طاعة الله بما
 ليس بواجب عليهم، لأن الخير قد يكون واجباً و قد يكون نديباً و قد يكون مباحاً و لا يستحق المدح الا على الواجب و الندب دون
 المباح، و قوله «وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ» و الجهد هو الحمل على النفس بما يشق تقول:

جهده يجهده جهداً و جهداً بالضم و الفتح - كالوجد و الوجد و الضعف و الضعف. و قال الشعبي: الجهد فى العمل و الجهد فى
 القوت. و قوله «فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ» يعنى المنافقين يهزءون بالمطوعين «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» اى يجازيهم على سخريتهم بأنواع العذاب «وَالَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ» اى مؤلم موجه، و لما كان ضرر سخريتهم عائداً عليهم جاز ان يقال «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» لا انه يفعل السخريه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٠] ص : ٢٦٧

اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا- تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْفَاسِقِينَ (٨٠)

قوله «اسْتَغْفِرْ لَهُمْ» صيغته صيغة الأمر و المراد به المبالغة فى الأياس من المغفرة انه لو طلبها طلبه المأمور بها أو تركها ترك المنهى
 عنها لكان ذلك سواء فى ان الله لا يفعلها، كما قال فى موضع آخر «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ»
 «١». و الاستغفار طلب المغفرة من الله تعالى بالدعاء بها و المغفرة ستر المعصية برفع العقوبة عليها. و تعليق الاستغفار بالسبعين مرة، و

(١) سورة ٦٣ المنافقون آية ٦ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٨

به المبالغة لا- العدد المخصوص، و يجرى ذلك مجرى قول القائل: لو قلت ألف مرة ما قبلت، و المراد بذلك إني لا أقبل منك، و كذلك الآية المراد بها نفى الغفران جملة. و ما

روى عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال (و الله لأزيدن على السبعين)

خير واحد لا يلتفت اليه، و لأن في ذلك ان النبي صلى الله عليه و آله استغفر للكفار و ذلك لا يجوز بالإجماع.

و

قد روى أنه قال (لو علمت اني لو زدت على السبعين مرة لغفر لفعلت).

و كان سبب نزول هذه الآية

ان النبي صلى الله عليه و آله كان إذا مات ميت صلى عليه و استغفر له

، و لم يكن بمنزلة المنافقين بعد، فأعلمه الله تعالى ان في جملة من تصلى عليهم من هو منافق و إن استغفاره له لا ينفع قل ذلك ام كثر، ثم نهى الله نبيه أن يصلى على أحد منهم و أن يستغفر له حين عرفه إياهم بقوله «و لا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَيْدًا و لا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ» «١» الآية. و قوله «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» اشارة منه تعالى الى ان ارتفاع الغفران انما كان لأنهم كفروا بالله و جحدوا نعمه، و كفروا برسوله فجحدوا نبوته «و الله لا- يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» فمعناه انه لا يهديهم الى طريق الجنة و الثواب. فأما الهداية الى الايمان بالإقرار بالتوحيد لله و الاعتراف بنبوة النبي صلى الله عليه و آله فقد هدى الله اليه كل مكلف متمكن من النظر و الاستدلال، بأن نصب له على ذلك الدلالة و أوضحها له.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨١] ص : ٢٦٨

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ قَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ (٨١)

اخبار الله تعالى بأن جماعة من المنافقين الذين خلفهم النبي صلى الله عليه و آله و لم يخرجهم

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٦٩

معه الى تبوك لما استأذنه في التأخر فأذن لهم، فرحوا بعودهم خلاف رسول الله.

و المخلف المتروك خلف من مضى، و مثله المؤخر عن مضى تقول: خلف تخليفاً و تخلف تخلفاً. و الفرح ضد الغم، و الغم ضيق الصدر بفوت المشتى، و عند البصريين من المعتزلة هو اعتقاد وصول الضرر اليه في المستقبل او دفع الضرر المظنون و المعلوم عنه. و

معنى خلاف رسول الله قال أبو عبيدة: بعد رسول الله و أنشد:

عقب الربيع خلافتهم فكأنما بسط الشواطب بينهن حصيرا «١»

و قال غيره: معناه المصدر من قولك خالف خلافاً و هو نصب على المصدر.

و قوله «و كَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» اخبار منه تعالى ان هؤلاء المخلفين فرحوا بالتأخر و كرهوا إنفاق

أموالهم و الجهاد بنفوسهم في سبيل الله، فالجهاد بالمال هو تحمل لمشقة الإنفاق في وجوه البر، و الجهاد بالنفس هو تعريضها لما

يشق عليها اتباعاً لأمر الله. وقوله «لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» معناه انهم قالوا لنظرائهم و من يقبل منهم: لا تخرجوا في الوقت الحار، فقال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله عليه و آله قل لهم «نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ» لأنهم توقوا بالقعود عن الخروج حرّ الشمس، فخالفوا بذلك أمر الله و أمر رسوله، و استحقوا حرّ نار جهنم، و كفى بهذا الاختيار جهلاً ممن اختاره. وقوله «لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ» معناه لو كانوا يفقهون وعظ الله و تحذيره و تزييده في معاصيه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٢] ص : ٢٦٩

فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لِيُنَبِّئُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢)

(١) قائله الحارث بن خالد المخزومي. الاغانى ٣/ ٣٣٣ و روايته (الرداذ) بدل (الربيع) و اللسان (عقب)، (خلف).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٠

قوله «فليضحكوا قليلاً» صيغته صيغة الامر و المراد به التهديد، و إنما قلنا: إنه بصورة الأمر، لأن اللام ساكنة و لو كانت لام الاضافة لكانت مكسورة لأنها تؤذن بعملها للجزاء المناسب لها، فلذلك ألزمت الحركة. و المراد بالاية الاخبار عن حال هؤلاء المنافقين و أنها في وجه الضحك كحال المأمور منه فيما يؤل إليه من خير أو شر على صاحبه، فلذلك دخله معنى التهديد، و الضحك حال تفتح و انبساط يظهر في وجه الإنسان عن تعجب مع فرح، و الضحاك هو الإنسان خاصة. و البكاء حال يظهر عن غم في الوجه مع جرى الدموع على الخد، و هو ضد الضحك تقول:

بكا بكاءً، و أبكاه الله إِبْكَاءً، و بكاه تَبْكِيَةً و تباكى تَبَاكِيًا و استبكى استبكاءً و معنى الآية أن يقال لهؤلاء المنافقين: فاضحكوا بقليل تمتعكم في الدنيا فإنكم ستبكون كثيراً يوم القيامة إذا حصلتم في العقاب الدائم «جزاء بما كانوا يكسبون» نصب (جزاء) على المصدر أى تجزون على معاصيكم، ذلك جزاء على أفعالكم التى اكتسبتموها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٣] ص : ٢٧٠

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَ لَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ (٨٣)

قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله «فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ» يعنى ان ردك الله «إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ» يعنى جماعة. فالرجوع هو تصيير الشيء الى المكان الذى كان فيه، تقول:

رجعته رجعاً كقولك رددته رداً، و قد يكون التصيير الى الحال التى كان عليها كرجوع الماء الى حال البرودة. و الطائفة الجماعة التى من شأنها أن تطوف و لهذا لا يقال فى جماعة الحجارة طائفة، و قد يسمى الواحد بأنه طائفة بمعنى نفس طائفة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧١

و الأول اظهر. وقوله «فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ» أى طلبوا منك الاذن فى الخروج فى غزوة أخرى، و الاذن رفع التبعية فى الفعل و أصله أن يكون بقول يسمع بالاذن.

و الخروج الانتقال عن محيط، فقال الله لنبية صلى الله عليه وآله عليه و آله قل لهم حينئذ «لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا» أى لا يقع منكم الخروج أبداً، فالأبد الزمان المستقبل من غير انتهاء الى حد، و نظيره للماضى (قط) إلا انه مبنى كما بنى أمس لتضمنه حروف التعريف و أعرب (الأبد) كما أعرب (غد) لأن المستقبل أحق بالتنكير.

وقوله «وَ لَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا» اخبار بأنهم لا يفعلون ذلك أبداً و لا يختارونه. وقوله «إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ

الْخَالِفِينَ» معناه اخبار منه تعالى انهم رضوا بالعودة أول مرة فينبغي ان يقعدوا مع الخالفين. وقيل في معناه ثلاثة اقوال: أحدها- قال الحسن و قتادة: هم النساء و الصبيان. و قال ابن عباس: هم من تأخر من المنافقين. و قال الجبائي: هم كل من تأخر لمرض او نقص و قيل: معناه مع اهل الفساد مشتقاً من قولهم: خلف خلواً أى تغير الى الفساد. وقيل: الخالف كل من تأخر عن الشاخص.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٤] ص : ٢٧١

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ (٨٤)

هذا نهى من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله عن أن يصلى على أحد من المنافقين او يقوم على قبره و معناه أن يتولى دفنه او ينزل فى قبر كما يقال: قام فلان بأمر فلان.

و

قال ابن عباس و ابن عمر و قتادة و جابر: صلى رسول الله صلى الله عليه و آله على عبد الله ابن أبى بن أبى سلول و البسه قميصه قبل أن ينهى عن الصلاة على المنافقين. و قال أنس: أراد أن يصلى عليه فأخذ جبرائيل بثوبه. و قال له «لَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٢

مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ».

و الصلاة على الأموات فرض على الكفايات إذا قام به قوم سقط عن الباقيين.

و اقل من يسقط به الفرض واحد و هى دعاء ليس فيها قراءة و لا تسبيح، و فيه خلاف.

و فيها خمس تكبيرات عندنا، و عند الفقهاء أربع تكبيرات، فالتكبير الأولى يشهد بعدها الشهادتين، و يكبر بالثانية، و يصلى بعدها على النبى صلى الله عليه و آله و يكبر الثالثة و يدعو للمؤمنين و المؤمنات، و يكبر الرابعة و يدعو للميت إن كان مؤمناً و عليه إن كان منافقاً، و يكبر الخامسة و يقف يومى الى يمينه حتى ترفع الجنازة، و ليس فيها تسليم. و سمعت أبا الطيب الطبرى و كان امام أصحاب الشافعى يقول: الخلاف بيننا و بينكم فى عبارة، لأن عندكم ينصرف بالخامسة. و عندنا بالتسليم، فجعلتم مكان التسليم التكبير. و ذلك خلاف فى عبارة.

و قوله «مات» موضع (مات) جر لأنه صفة ل (أحد) لان تقديره على احد ميت منهم و «أبدًا» منصوب متصل، و (أحد) هذه هى التى تكون فى النفى دون الإيجاب لأنه يصح النهى عن الصلاة عليهم مجتمعين و متفرقين، كما يصح فى النفى و لا يمكن فى الإيجاب لأنه كنفى الضدين فى حال واحدة، فانه لا يصح إثباتها فى حال أصلا. و القبر حفرة يدفن فيها الميت، تقول: قبرته قبره قبرا فأنا قابرٌ و هو مقبور و أقبرت فلانا أقباراً إذا جعلته بقبره.

و قوله «إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» و المعنى انما نهيتك عن الصلاة عليهم لأنهم كفروا بالله و رسوله، فهى للتعليل، و انما كسرت لتحقيق الاخبار بأنهم على الصفة التى ذكرها و أنهم «ماتوا وَهُمْ فَاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعة الله الى معصيته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٥] ص : ٢٧٢

وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٨٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٣

قد مضى تفسير مثل هذه الآية فلا وجه لإعادته «١» و بينا أنه خطاب للنبى صلى الله عليه و آله و المراد به الامه، ينهاهم الله أن يعجبوا بما اعطى الله الكفار من الأموال و الأولاد فى الدنيا حتى يدعوهم ذلك الى الصلاة عليهم، و لا ينبغي ان يغتروا بذلك فإنما يريد الله

ان يعذبهم بها في الدنيا، لأنهم لا ينفقونها في طاعة الله ولا يخرجون حق الله منها. و يجوز أن يعذبهم بها في الدنيا بما يلحقهم فيها من المصائب و الغموم و بما يأخذها المسلمون على وجه الغنيمه و بما يشق عليهم من إخراجها في الزكاة و الإنفاق في سبيل الله مع اعتقادهم بطلان الإسلام و تشدد ذلك عليهم و يكون عذاباً لهم، و ان نفوسهم تزهد اي تهلك بالموت «وَهُمْ كَافِرُونَ» أى في حال كفرهم، فلذلك عذبهم الله في الآخرة. و الاعجاب هو إيجاد السرور بما يتعجب منه من عظيم الإحسان، تقول: اعجبني أمره اعجاباً إذا سررت بموضع بموضع التعجب منه و الزهق خروج النفس بمشقة شديدة و منه قوله «فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ» (٢) أى هالك.

وقيل: في وجه حسن تكرار هذه الآية دفعتين قولان:

أحدهما- قال ابو على: يجوز أن تكون الآيتان في فريقين من المنافقين كما يقول القائل: لا- يعجبك حال زيد و لا يعجبك حال عمرو.

الثاني- أن يكون الغرض البيان عن قوة هذا المعنى فيما ينبغي ان يحذر منه مع أنه للتذكير في موطنين بعد أحدهما عن الآخر، فيجب العناية به، و ليس ذلك بقيح، لأن الواحد منا يحسن به أن يقوم في مقام بعد مقام، و يكرر الوعظ و الزجر و التخويف و لا يكون ذلك قبيحاً.

(١) في تفسير آية ٥٦ من هذه السورة

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٤

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٦] ص : ٢٧٤

وَ إِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ جَاهَدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ (٨٦)

بين الله تعالى في هذه الآية أنه إذا أنزل سورة من القرآن على النبي صلى الله عليه و آله «أَنْ آمَنُوا» و معناه بأن آمنوا فحذفت الباء و جعل «أَنْ آمَنُوا» في موضع نصب و التقدير بالايمن على وجه الأمر و لا يجوز الحذف مع صريح المصدر، و إنما جاز مع (أن) للزوم الصلة و الحمل على التأويل في اللفظ كما حمل على المعنى.

و هذا خطاب للمؤمنين و أمر لهم بأن يدوموا على الايمان و يتمسكوا به في مستقبل الأوقات و يدخل فيه المنافق و يتناوله الأمر بأن يستأنف الايمان و يترك النفاق ثم يجاهدوا بعد ذلك بنفوسهم و أموالهم لأنه لا ينفعهم الجهاد مع النفاق.

و قوله «اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ» معناه أن ذوى الغنى من المنافقين إذا أنزلت السورة يأمرهم فيها بالايمن و الجهاد يستأذنون النبي صلى الله عليه و آله في القعود و التأخر عنه، مع اعتقادهم بطلان الإسلام فيشد ذلك عليهم و يكون عذاباً لهم- و هو قول الحسن و ابن عباس- فإنهما قالا: إنما لحق هؤلاء الذم لأنهم أقوى على الجهاد.

و قوله «وَ قَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ» اخبار منه تعالى أن هؤلاء المنافقين من ذوى الغنى يقولون للنبي صلى الله عليه و آله: اتركنا نكن مع القاعدين من الصبيان و الزمنى و المرضى الذين لا يقدررون على الخروج. قال الرماني: و السورة جملة من القرآن تشتمل على آيات قد أحاطت بها كما يحيط سور القصر بما فيه، و سور الهر بقيته من الماء. و الجهاد بالقتال دفعا عن النفس معلوم حسنه عقلا لأنه مركز في العقل و جوب التحرز من المضار، و ليس في العقل ما يدل على انه يجب على الإنسان ان يمنع غيره من الظلم و إنما يعلم ذلك سمعاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٥

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٧] ص : ٢٧٥

رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٨٧)

أخبر الله تعالى بأن هؤلاء الذين قالوا «ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ» من المنافقين رضوا لنفوسهم أن يكونوا مع الخوالف وهم النساء والسيبان والمرضى والمقعدون قال الزجاج: الخوالف النساء لتخلفهن عن الجهاد، ويجوز أن يكون جمع خالفته في الرجال، والخالف والخالفته الذي هو غير نجيب، ولم يأت في (فاعل) (فواعل) صفة إلا حرفين قولهم: فارس وفارس. وهالك وهالك. وقوله «وَوَطَّبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه تعالى يجعل نكته سوداء في قلب المنافق والكافر لتكون علامة للملائكة يعرفون بها أنه ممن لا يفلح أبداً. الثاني- أن يكون المراد بذلك الدم لها بأنها كالمطبوع عليها فلا يدخلها صبر ولا ينتفى عنها شر، لأن حال الدم لها يقتضى صفات الدم، كما أن حال المدح يقتضى صفات المدح، كما قال جرير في قصيدة أولها:
أ تصحوا أم فؤادك غير صاح عشية همَّ صحبتك بالزواح
أ لستم خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح «١»
ولا تحمل الا على المدح دون الاستفهام. و الطبع فى اللغة هو الختم تقول:
طبعه و ختمه بمعنى واحد.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٨] ص: ٢٧٥

لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٨)

(١) مر تخريجه فى ١/ ١٣٢، ٤٠٠ و قد مر فى ٢/ ٣٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٦

لما أخبر الله تعالى عن حال المتأخرين عن النبي صلى الله عليه وآله والقاعدين عن الجهاد معه وأنهم منافقون قد طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. أخبر عن الرسول صلى الله عليه وآله ومن معه وأنهم منافقون قد طبع على قلوبهم فهم لا يفقهون. أخبر عن الرسول صلى الله عليه وآله ومن معه من المؤمنين المطيعين لله ورسوله بأنهم يجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم بالأموال التى ينفقونها فى مرضاء الله و عدة الجهاد و يقاتلون الكفار بنفوسهم. ثم اخبر عما أعد لهم من الجزاء على أفعالهم تلك و انقيادهم لله و رسوله، فقال «أولئك» يعنى النبى و الذين معه «لَهُمُ الْخَيْرَاتُ» فى الجنة و نعيمها و خيراتها، و انهم المفلحون ايضاً الفائزون بكرامة الله. و الخيرات هى المنافع التى تسكن النفس اليها و ترتاح بها من النساء الحسان و غيره من نعيم الجنان واحده خيرة- هذا قول أبى عبيدة- و قال رجل من بنى عدى:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خيرة الملكات «١»

و الفلاح النجاح بالوصول الى البغية من نجاح الحاجة و هو قضاؤها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٨٩] ص: ٢٧٦

أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٨٩)

بين الله تعالى انه «أعد» لهؤلاء المؤمنين و الرسول «جنت» يعنى بساتين «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا» و معناه من تحت أشجارها «الأنهار». و الاعداد جعل الشىء مهيباً لغيره تقول: أعد إعداداً و استعداداً له استعداداً و هو من العدد، لأنه قد عد الله جميع ما يحتاج الى تقديمه له

من الأمور و مثله الاتخاذ. و الوجه في أعداد ذلك قبل مجيء وقت الجزاء أن تصوره لذلك ادعى الى الطاعة و أكد في الحرص عليها

(١) مجاز القرآن ١/ ٢٦٧ و اللسان (خير) الربلة لحمه الفخذ

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٧

و يحتمل أن يكون المراد أنه سيجعل لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار غير أنه ترك للظاهر. و قوله «ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» اشارة الى ما أعده لهم و اخبار منه بأنه الفوز العظيم. و الفوز النجاة من الهلكة الى حال النعمة، و سميت المهلكة مفازة تفاقولا بالنجاة و إنما وصفه بالعظيم لأنه حاصل على جهة الدوام.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٠] ص: ٢٧٧

وَ جَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٩٠)
قرأ يعقوب و قتيبة (المعذرون) بسكون العين و تخفيف الذال. الباقر بفتح العين و تشديد الذال، و جه قراءة من قرأ بالتخفيف أنه أراد جاءوا بعذر.

و من قرأ بالتشديد احتمل أمرين: أحدهما- انه أراد المعذرون، كان لهم عذر أو لم يكن، و إنما أذغم التاء في الذال لقرب مخرجهما مثل قوله «يذكرون و يدكرون» و غير ذلك، و أصله يتذكرون. الثاني- انه أراد المقصرون، و المعذر المقصر، و المعذر المبالغ الذى له عذر. و أما المعذر فانه يقال لمن له عذر و لمن لا عذر له قال لبيد:

الى الحول ثم اسم السلام عليكما و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر «١»

معناه جاء بعذر. و قال الزجاج: يجوز أن يكون المعذرون الذين يعتذرون فيوهمون أن لهم عذراً و لا عذر لهم. و روى عن ابن عباس انه قرأ بالتخفيف، و قال:

لعن الله المعذرين أراد من يعتذر بغير عذر، و بالتخفيف من بلغ أقصى العذر.

(١) ديوانه القصيدة: ٢١، و خزانه الأدب ٢/ ٢١٧ و تفسير الطبرى ١/ ١١٩ ١٤/ ١١٧ و اللسان (عذر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٨

و أصل التعذير التقصير مع طلب إقامة العذر، عذر في الامر تعذيراً إذا لم يبالغ فيه. و الفرق بين الاعتذار و التعذير، أن الاعتذار قد يكون بعذر من غير تصحيح الأمر، و التعذير تقصير يطلب معه إقامة العذر فيه. و اختلفوا في معنى «وَ جَاءَ الْمُعَذَّرُونَ» على قولين: قال قتادة و اختاره الجبائي: انه من عذر في الأمر تعذيراً إذا قصر. و قال مجاهد: جاء أهل العذر جملة على معنى المعتذرين. و قال الحسن: اعتذروا بالكذب. و قال قوم: إنما جاء بنو غفار، خفاف بن إيماء بن رخصة و قومه.

و معنى الآية أن قوماً من الأعراب جاءوا الى النبي صلى الله عليه و آله يظهرون أنهم مؤمنون و لم يكن لهم فى الايمان و الجهاد نية فيعرضون نفوسهم عليه و غرضهم أن يأذن النبي صلى الله عليه و آله لهم فى التخلف، فجعلوا عرضهم أنفسهم عليه عذراً فى التخلف عن الجهاد و قوله «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» يعنى المنافقين، لأنهم الذين كذبوا الله و رسوله فيما كانوا يظهرون من الايمان، فقال الله «سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» اى ينالهم عذاب مؤلم موجه فى الآخرة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩١] ص: ٢٧٨

لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩١)

عذر الله تعالى في هذه الآية من ذكره ووصفه، فقال «لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ» وهو جمع ضعيف، وهو الذي قوته ناقصة بالزمانه وغيرها «وَلَا عَلَى الْمَرْضَى» وهو جمع مريض وهم الاعلاء «وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ» يعنى من ليس معه نفقة الخروج وآله السفر «حرج» يعنى ضيق و جناح. وأصل الضيق الذى يتعذر معه الامر. وقوله «إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ» شرط تعالى فى رفع الجناح والاسم عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٧٩

المذكورين ان ينصحوا الله ورسوله بأن يخلصوا العمل من الغش، يقال: نصح فى عمله نصحاً، و ناصح نفسه مناصحاً، ومنه التوبة النصوح. ثم قال «مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» أى ليس على من فعل الحسن الجميل طريق. والإحسان هو إيصال النفع الى الغير لينتفع به مع تعريه من وجوه القبح. ويصح أن يحسن الإنسان الى نفسه ويحمل على ذلك، وهو إذا فعل الأفعال الجميلة التى يستحق بها المدح والثواب.

وقوله «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» معناه سائر على ذوى الاعذار بقبول العذر منهم «رحيم» بهم لا يلزمهم فوق طاقتهم. وقال قتادة: نزلت هذه الآية فى عابد بن عمرو المزنى وغيره. وقال ابن عباس: نزلت فى عبد الله بن معقل المزنى، فانه وجماعه معه جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا له: احملنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا أجد ما أحملكم عليه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٢] ص: ٢٧٩

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (٩٢)

هذه الآية عطف على الاولى والتقدير ليس على الذين جاءوك - وسألوك حملهم حيث لم يكن لهم حملان، فقلت لهم يا محمد «لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ» أى ليس لى حملان فحينئذ «تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ» يكون «حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ» فى هذا الطريق ويتابعونك - حرج و أثم و لا ضيق و إنما حذف لدلالة الكلام عليه. والحمل إعطاء المركوب من فرس أو بعير أو غير ذلك تقول حمله يحمله حملاً - إذا أعطاه ما يحمل عليه، وحمل على ظهره حملاً، وحمله الأمر تحميلاً وتحمل حملاً، واحتمله احتمالاً، وتحامل تحاملاً. واللام فى قوله «لتحملهم» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٠

لام الغرض، والمعنى جاؤك و أرادوا منك حملهم وتقول: وجدت فى المال جداً وجدة، و وجدت الضالة وجداناً و وجدت عليه - من الموجدة - وجداً. والفيض الجرى عن امتلاء من حزن قلوبهم، والحزن ألم فى القلب لفوت أمر مأخوذ من حزن الأرض وهى الغليظة المسلك.

وقال مجاهد: نزلت هذه الآية فى نفر من مزينة، وقال محمد بن كعب القرطى و ابن إسحاق: نزلت فى سبعة نفر من قبائل شتى. وقال الحسن: نزلت فى أبى موسى وأصحابه. وقال الواقدى: البكاءون سبعة من فقراء الأنصار، فلما بكوا حمل عثمان منهم رجلين، والعباس بن عبد المطلب رجلين، و يامين بن كعب بن نسيب النصرى من بنى النضير ثلاثه، و من جملة البكائين عبد الله بن معقل. وقال الواقدى:

كان الناس بتبوك ثلاثين ألفاً، و عشرة آلاف فارس.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٣] ص: ٢٨٠

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٩٣)

بين الله تعالى في هذه الآية ان السبيل و الطريق بالعقاب و الحرج انما هو للذين يطلبون الاذن من رسول الله في المقام، و هم مع ذلك أغنياء يتمكنون من الجهاد في سبيل الله، الراضين بكونهم مع الخوالف من النساء و الصبيان و من لا حراك به. ثم قال: و طبع الله على قلوبهم بمعنى وسم قلوبهم بسمه تعرفها الملائكة فيميزون بينهم و بين غيرهم من المؤمنين، و يحتمل أن يكون المراد انه بمنزلة المطبوع في أن لا يدخلها الايمان كما لو طبعوا على الكفر. و مثله قوله «صُمُّ بُكْمٌ عُمَى» و معناه لترك تلفظهم بالحق و عدولهم عن سماع الحق و انصرافهم عن النظر الى الصحيح كأنهم صم بكم عمى، و هم لا يعلمون ذلك، و لا يدرون الى ما يصير أمرهم من التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨١

عقاب الأبد، و لا يعرفون ما يلزمهم من احكام الشرع ما يعرفه المؤمنون. و قال البلخي: معناه لانهم للخلاف و المعصية كأنهم لا يعلمون، و التقدير ان حكم هؤلاء المذكورين بهذه الأوصاف بخلاف من قد تحصن من العقاب بالايمان، لأنهم قد فتحوا على أنفسهم أبواب العذاب.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٤] ص: ٢٨١

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٤)

اخبار الله تعالى ان هؤلاء القوم الذين تأخروا عن الخروج مع النبي صلى الله عليه و آله من غير عذر كان يببهم ذلك إذا عاد النبي صلى الله عليه و آله و المؤمنون إنهم كانوا يجيئون اليهم و يعتذرون اليهم عن تأخرهم بالأبطل و الكذب، فقال الله تعالى لنبيه: قل يا محمّد لهم «لا- تَعْتَذِرُوا» فلسنا نصدقكم على ما تقولون، فان الله تعالى قد أخبرنا من اخباركم و أعلمنا من أمركم ما قد علمنا به كذبكم «و سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» أى سيعلم الله فيما بعد عملكم هل تتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه؟ و يحتمل أن يكون المراد أنه يحل في الظهور محل ما يرى «ثُمَّ تُرَدُّونَ» أى ترجعون الى من يعلم الغيب و الشهادة يعنى السر و العلانية الذى لا يخفى عليه بواطن أموركم «فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى فيخبركم بأعمالكم كلها حسنها و قبيحها فيجازيكم عليها أجمع.

و الاعتذار اظهار ما يقتضى العذر و يمكن ان يكون صحيحاً و يمكن ان يكون فاسداً كاعتذار هؤلاء المنافقين. و الفرق بين الاعتذار و التوبة ان التوبة إقلاع عن التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٢

سيئة قد وقعت، و الاعتذار اظهار ما يقتضى انها لم تقع، و لذلك يجوز ان يتوب الى الله و لا يجوز ان يعتذر اليه. و الاعتذار الذى له قبول هو ما كان صاحبه محققاً، فأما الاعتذار بالباطل فهو أسوء لحال صاحبه قال الشاعر:

إذا اعتذر الجاني محا العذر ذنبه و كل امرئ لا يقبل العذر مذنب «١»

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٥] ص: ٢٨٢

سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٩٥)

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الذين يعتذرون بالبطل الى النبي و المؤمنين فى تأخرهم عن الخروج معهم أنهم سيقسمون أيضا على ذلك للمؤمنين «إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» يعنى إذا رجعتم اليهم «لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ» أى لتصفحوا عنهم و لا- توبخوهم و لا- تعنفوهم. ثم أمر الله تعالى المؤمنين و النبي صلى الله عليه و آله أن يعرضوا عنهم اعراض المقت و بين «إِنَّهُمْ رَجِسٌ» أى هم كالتن فى قبحه و هم أنجاس و يقال: رجس نجس على الاتباع، و ان «مَأْوَاهُمْ» يعنى مصيرهم و مآلهم و مستقرهم «جَهَنَّمَ جَزَاءً» أى مكافأة على ما كانوا يكسبونه من المعاصى. و الجزاء مقابلة العمل بما يقتضيه من خير او شر. قال احمد بن يحيى ثعلب: اللام فى قوله «لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ» ليست لام غرض و انما معناه لاعراضكم، و انما علق- ها هنا- بذلك لثلاثتهم أنه إذا رضى المؤمنون فقد رضى الله عنهم أيضاً فذكر ذلك ليزول

هذا الإلباس لأن المنافقين لم يحلفوا لهم لكي يعرضوا، ولكنهم حلفوا تبرئاً من النفاق ولاعراض المسلمين عنهم وأنشد:
سموت و لم تكن أهلاً لتسمو ولكن المضيع قد يصاب

(١) العقد الفريد ١٥ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٣

أراد ما كنت أهلاً للسمو.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٦] ص : ٢٨٣

يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٩٦)
بين الله تعالى أن هؤلاء المنافقين يقسمون بالله طلباً لمرضاةكم عنهم «فإن ترضوا» أيها المؤمنون «عنه» فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الخارجين من طاعته إلى معصيته، والمعنى انه لا ينفعهم رضاكم مع سخط الله عليهم وارتفاع رضاه عنهم: رضى المؤمنون عنهم او لم يرضوا، و انما علق ها هنا بذلك لثلاث يتوهم أنه إذا رضى المؤمنون فقد رضى الله عنهم أيضاً، فذكر ذلك ليزول هذا الإلباس ولأن المراد بذلك انه إذا كان الله لا يرضى عنهم فينبغى لكم ايضاً أن لا ترضوا عنهم

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٧] ص : ٢٨٣

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٩٧)
أخبر الله تعالى في هذه الآية أن الاعراب الجفأة الذين لا يعرفون الله ورسوله حق معرفتهما أشد كفرةً و نفاقاً و جحوداً لنعم الله، و أعظم نفاقاً من غيرهم. و قيل:

انها نزلت في اعراب كانوا حول المدينة من اسد و غطفان، فكفرهم أشد، لأنهم أقصى و أجفى من أهل المدن، ولأنهم أبعد عن سماع التنزيل و مخالطة أهل العلم و الفضل، و يقال: رجل عربى إذا كان من العرب و إن سكن البلاد، و إعرابى إذا كان ساكناً فى البادية. و روى أن زيد بن صوحان كانت يده اليسرى قد قطعت يوم اليمامة و كان قاعداً يوماً يروى الحديث و الى جانبه إعرابى، فقال له: ان حديثك التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٤

يعجبني و ان يدك تربيني فقال زيد: إنها الشمال، فقال: و الله ما أدري اليمين يقطعون أو الشمال، فقال زيد: صدق الله، و قرأ «الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا» الآية.

وقوله «وَأَجْدَرُ» معناه أخلق و أولى و أقرب الى «أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ» من الشرائع و الأحكام. و موضع (أن) نصب لأن تقديره أجدر بأن، فحذف الباء فانصب، و تقديره أجدر بترك العلم غير أن الباء لا تحذف مع المصدر الصريح، و إنما تحذف مع (أن) للزوم العلم بها و حملها على التأويل.

و (أجدر) مأخوذ من جدر الحائط. و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عالم بأحوالهم و بواطنهم حكيم فيما يحكم به عليهم من الكفر و غير ذلك من أفعاله.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٨] ص : ٢٨٤

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٩٨)

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «دائرة السوء» بضم السين. الباقون بفتح السين.

من فتح أراد المصدر، وإنما أضاف الدائرة الى السوء تأكيداً كما يقال: عيني رأسه وشمس النهار، تقول: سؤته أسوءه سوءاً و مساءة و مسائية، و قوله «ما كانَ أبوكِ امرأً سوءٍ» (١) لا يجوز فيه غير فتح السين، و كذلك في قوله «وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ» (٢) لأن الضم بمعنى الاسم، و تقديره عليهم دائرة العذاب و البلاء.

أخبر الله تعالى ان من جملة هؤلاء المنافقين من الأعراب من يتخذ ما ينفقه في الجهاد و غيره من طرق الخير «مَغْرَمًا» اي غرمًا من قولهم: غرمته غرمًا و غرامة.

و الغرم لزوم نائبة في المال من غير جناية، و منه قوله «مِنْ مَغْرَمٍ مُتَّقِلُونَ» (٣)

(١) سورة ١٩ مريم آية ٢٨.

(٢) سورة ٤٨ الفتح آية ١٢

(٣) سورة ٥٢ الطور آية ٤٠ و سورة ٦٨ القلم آية ٤٦

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٥

و أصل المغرم لزوم الأمر، و منه قوله «إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا» (١) أى لازماً، و حبّ غرام أى لازم، و الغريم كل واحد من المتدائنين، و غرمته كذا ألزمته إياه فى ماله. و قوله «وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرُ» فالتربص التمسك بالشىء لعاقبة و منه التربص بالطعام لزيادة السعر، فهؤلاء يتربصون بالمؤمنين لعاقبة من الدوائر.

و الدائرة جمعها دوائر و هى العواقب المذمومة. و قال الفراء و الزجاج: كانوا يتربصون بهم الموت و القتل، و إنما خص رفع النعمة بالدوائر دون رفع النعمة، لأن النعمة أغلب و أعم لأن كل واحد لا يخلو من نعم الله و ليس كذلك النعمة، لأنها خاصة. و النعمة عامة. و قد قيل: دارت لهم الدنيا بخلاف دارت عليهم. ثم قال تعالى «عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ» يعنى على هؤلاء المنافقين دائرة العذاب و البلاء- فى قراءة من قرأ بالضم- و قوله «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه- ها هنا- انه يسمع ما يقوله هؤلاء المنافقون و يعلم بواطن أمورهم، و لا يخفى عليه شىء من حالهم و حال غيرهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ٩٩] ص: ٢٨٥

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَ صَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٩)

قرأ ورش و إسماعيل «قربة» بضم الراء، اتبع الضمة التى قبلها. و قال ابو على: لا يجوز ان يكون اتباعاً لما قبله لأن ذلك إنما يجوز فى الوقف آخر الكلم و إنما الضمة فيها الأصل، و إنما خفت فى قولهم: رسل و طنب، فقالوا: رسل و طنب فإذا جمع فلا يجوز فيه غير ضم الراء، لأن الحركة الأصلية لا بد من ردها فى الجمع.

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٦

لما ذكر الله تعالى ان من جملة الأعراب من يتخذ إنفاقه فى سبيل الله مغرمًا ذكران من جملتهم ايضاً «مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» اي يصدق به و باليوم الآخر يعنى يوم القيامة، و انه يتخذ ما ينفقه فى سبيل الله قربات عند الله. قال الزجاج: يجوز فى (قربات) ثلاثة أوجه- ضم الراء و إسكانها و فتحها- و ما قرئ إلا بالضم، و القربة هى طلب الثواب و الكرامة من الله تعالى بحسن الطاعة، و هى تدنى من رحمة الله و التقدير انه يتخذ نفقته و صلوات الرسول اي دعاءه له قربة الى الله. و قال ابن عباس و الحسن: معنى و صلوات الرسول استغفاره لهم، و

قال قتادة: معناه دعاؤه بالخير والبركة قال الأعشى:

تقول بنتى وقد قربت مرتحلا يا ربَّ جَنَّبَ أبى الأوصاب والوجعا

عليك مثل الذى صليت فاغتمضى نوماً فان لجنب المرء مضطجعاً (١)

ثم قال «ألا إنها» يعنى صلوات الرسول «قُرْبِيَّةٌ لَهُمْ» اى تقربهم الى ثواب الله. ويحتمل ان يكون المراد ان نفقتهم قربت الى الله. وقوله «سَيَدْخُلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ» وعد منه لهم بان يرحمهم ويدخلهم فيها، وفيه مبالغة، فان الرحمة وسعتهم وغمرتهم، ولو قال فيهم رحمة الله لأفادتهم اتسعوا للرحمة من الله تعالى وقوله «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» معناه إنه يستر كثيراً على العصاة ذنوبهم ولا يفضحهم بها لرحمته بخلقه و«غَفُورٌ رَحِيمٌ» جميعاً من ألفاظ المبالغة فيما وصف به نفسه من المغفرة والرحمة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٠] ص: ٢٨٦

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠٠)

(١) ديوانه ٧٢٠ القصيدة ١٣ وقد مر البيت الثانى فى ١٩٣/١

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٧

قرأ ابن كثير وحده «جنت تجرى من تحتها» بإثبات (من) وكذلك هو فى مصاحف اهل مكة. الباقون بحذف (من) ونصبوا تحتها على الظرف.

وقرأ يعقوب «و الأنصار والذين» بضم الراء. الباقون بجرها. من رفع عطف على قوله «و السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» ورفع على الابتداء والخبر قوله «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ».

ومن جرَّ عطفه على «المهاجرين» كأنه قال: من المهاجرين ومن الأنصار ومن اثبت (من) فلأن فى القرآن مواضع لا تحصى «جنت تجرى من تحتها» ومن أسقطها تبع مصحف غير أهل مكة. والمعنى واحد.

اخبر الله تعالى أن الذين سبقوا أولا الى الايمان بالله ورسوله والإقرار بهما من الذين هاجروا من مكة الى المدينة و الى الحبشة، و من الأنصار الذين سبقوا أولا غيرهم الى الإسلام من نظرائهم من أهل المدينة، و الذين تبعوا هؤلاء بأفعال الخير والدخول فى الإسلام بعدهم و سلوكهم منهاجهم. و قال الفراء: يدخل فى ذلك من يجىء بعدهم الى يوم القيامة. و قال الزجاج: مثله.

ثم اخبر أن الله رضى عنهم و رضى أفعالهم و رضوا هم ايضاً عن الله لما أجزل لهم من الثواب على طاعتهم و إيمانهم به و بنبيه. و السبق كون الشىء قبل غيره.

و منه قيل فى الخيل السابق، و المصلى هو الذى يجىء فى اثر السابق يتبع صلاة.

و إنما كان السابق الى الخير أفضل لأنه داع اليه بسبقه- و الثانى تابع- فهو امام فيه و كذلك من سبق الى الشر كان أسوء حالا لهذه العلة. و الاتباع طلب الثانى لحال الاول أن يكون على مثلها على ما يصح و يجوز، و مثله الاقتداء. و الإحسان هو النفع الواصل الى الغير مع تعريه من وجوه القبح فأما قولهم أحسن فمن فعله فقد يكون بفعل النفع و بفعل الضرر، لأنه تعالى إذا فعل فى الآخرة العقاب يقال

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٨٨

إنه أحسن لكن لا- يقال: أحسن اليه. وقوله «وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» اخبار منه تعالى انه مع رضاه عنهم و رضاهم عنه أعد لهم الجنت يعنى البساتين التى تجرى تحت أشجارها الأنهار، و قيل: ان أنهارها أخاديد فى الأرض فلذلك قال:

تحتها «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» اى يبقون فيها ببقاء الله لا يفنون، منعمين. وقوله «ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» معناه إن ذلك النعيم الذى ذكره هو

الفلاح العظيم الذى تصغر فى جنبه كل نعمة.

و اختلفوا فيمن نزلت فيه هذه الآية، فقال ابو موسى و سعيد بن المسيب و ابن سيرين و قتادة: نزلت فيمن صلى القبلتين، و قال الشعبي: نزلت فيمن بايع بيعه الرضوان و هى بيعه الحديبية، و قال: من اسلم بعد ذلك و هاجر فليس من المهاجرين الأولين. و قال ابو على الجبائى: نزلت فى الذين أسلموا قبل الهجرة.

و روى أن عمر قرأ «و الأنصار» بالرفع «الذين اتبعوهم» بإسقاط الواو، فقال أبى: و الذين اتبعوهم بأمر المؤمنين فرجعوا الى قوله.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠١] ص: ٢٨٨

وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ (١٠١)

معنى قوله «وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ» من جملة من حولكم يعنى حول مدينتكم و حول الشىء المحيط به، و هو مأخوذ من حال يحول إذا دار بالانقلاب و منه المحالة لأنها تدور فى المحول و قوله «مِنَ الْأَعْرَابِ» و الأعراب هم الذين يسكنون البادية إذا كانوا مطبوعين على العربية و ليس واحدهم عرباً، لأن العرب قد يكونوا حاضرة و الاعراب بادية. و قوله «مُنَافِقُونَ» معناه من يظهر الايمان و يبطن الكفر «وَمِنَ الْمَدِينَةِ»

أيضاً منافقون، و انما حذف للدلالة الأول عليه «مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ» يقال: مرد على الشىء يمرد مروداً فهو مارد و مرید إذا عتا و طغى و أعيا خبتاً، و منه (شيطان مارد، و مرید). و قال ابن زيد: معناه أقاموا عليه لم يتوبوا كما تاب غيرهم. و قال ابن إسحاق: معناه لجوا فيه و أبوا غيره. و قال الفراء: معناه مروا عليه و تجرّوا عليه. و قال الزجاج: فيه تقديم و تأخير و التقدير و ممن حولكم من الاعراب منافقون مردوا على النفاق و من اهل المدينة أيضاً مثل ذلك. و أصل المرد الملاسة. و منه قوله رُحِّ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرٍ «١» أى مملس و منه الأمرد الذى لا شعر على وجهه، و المرودة و المرداء الرملة التى لا تنبت شيئاً، و التمراد بيت صغير يتخذ للحمام مملس بالطين، و المرداء الصخرة الملساء. «لَا تَعْلَمُهُمْ» معناه لا تعرفهم يا محمد «نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» أى نعرفهم.

و قوله: «سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ» قيل فى معناه أقوال:

أحدها- قال الحسن و قتادة و الجبائى: يعنى فى الدنيا و فى القبر. و قال ابن عباس: نعذبهم فى الدنيا بالفضيحة لأن النبى صلى الله عليه و آله ذكر رجلاً منهم و أخرجهم من المسجد يوم الجمعة فى خطبته قال: اخرجوا فإنكم منافقون، و الاخرى فى القبر. و قال مجاهد: يعنى فى الدنيا بالقتل و السبى و الجوع. و فى رواية اخرى عن ابن عباس: أن إحداهما اقامة الحدود عليهم، و الاخرى عذاب القبر. و قال الحسن:

إحداهما أخذ الزكاة منهم؛ و الاخرى عذاب القبر، و قال ابن إسحاق: إحداهما غيظهم من اهل الإسلام، و الاخرى عذاب القبر. و كل ذلك محتمل غير أنا نعلم ان المرتين معاً قبل ان يردوا الى عذاب النار يوم القيامة. و قوله «ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ» معناه ثم يرجعون يوم القيامة الى عذاب عظيم مؤبد فى النار. و روى أن الآية نزلت فى عينه بن حصين و أصحابه.

(١) سورة ٢٧ النمل آية ٤٤ [.....]

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٢] ص : ٢٩٠

وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٠٢)

روى عن ابن عباس أنه قال: نزلت هذه الآية في عشرة أنفس تخلفوا عن غزوة تبوك فيهم أبو لبابة، فربط سبعة منهم أنفسهم الى سوارى المسجد الى أن قبلت توبتهم. وقيل: كانوا سبعة منهم ابو لبابة. و قال ابو جعفر عليه السلام: نزلت في أبى لبابة، و لم يذكر غيره ، و كان سبب نزولها فيه ما جرى منه فى غزوة بنى قريظة و به قال مجاهد. و قال الزهري: نزلت فى أبى لبابة خاصة حين تأخر عن تبوك.

و اكثر المفسرين ذكروا أن أبا لبابة كان من جملة المتأخرين عن تبوك. و روى عن ابن عباس أنها نزلت فى قوم من الأعراب. و قيل: نزلت فى خمسة عشر نفساً ممن تأخر عن تبوك.

هذه الآية عطف على قوله «وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ» أى و منهم «آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» أى أقروا بها مع معرفتهم بها فان الاعتراف هو الإقرار بالشىء عن معرفته، و الإقرار مشتق من قر الشىء إذا ثبت. و الاعتراف من المعرفة. و قوله «خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا» معناه انهم يفعلون افعالاً جميلة، و يفعلون افعالاً سيئة قبيحة، فيجتمعان، و ذلك يدل على بطلان القول بالإيجاب، لأنه لو كان صحيحاً لكان أحدهما إذا طرأ على الآخر أحبطه، فلا يجتمعان، فكيف يكون خلطاً.

و قوله «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قال الحسن و كثير من المفسرين: إن (عسى) من الله واجبة. و قال قوم: انما قال (عسى) حتى يكونوا على طمع و اشفاق فيكون ذلك أبعد من الاتكال على العفو و إهمال التوبة، و التقدير فى قوله «خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا» أى بآخر سىء و مثله قولك: خلطت الماء و اللبن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩١

أى باللبن. و قد يستعمل ذلك فى الجمع من غير امتزاج كقولهم: خلطت الدراهم و الدنانير. و قال قوم: هو يجرى مجرى قولهم: استوى الماء و الخشبة أى مع الخشبة. و قال اهل اللغة: خلط فى الخير مخففاً و خلط فى الشر مشدداً. و قوله «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» تعليل لقبول التوبة من العصاة لأنه غفور رحيم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٣] ص : ٢٩١

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهَا وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠٣)

قرأ اهل الكوفة الا أبا بكر «إن صلاتك» على التوحيد و نصب التاء. الباقون على الجمع و كسر التاء، لأنه جمع السلامة. فمن قرأ على التوحيد فلأنه مصدر يقع على القليل و الكثير، فلا يحتاج الى جمعه. و مثله «لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» (١) و مما ورد فى القرآن بلفظ التوحيد المراد به الجمع قوله «وَمَا كَانَ صِيَلاَتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً» (٢) و قوله «أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ» (٣) و من جمع فلاختلاف الصلاة، كما ان قوله «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ» (٤) جمع لاختلاف ضروبه و الصلاة فى اللغة الدعاء قال الأعشى فى الخمر: و قابلها الريح فى دنها و صلى على دنها و ارتسم (٥)

و معنى «صَلِّ عَلَيْهِمْ» ادع لهم، فان دعاء ك سكن لهم بمعنى تسكن اليه

(١) سورة ٣١ لقمان آية ١٩

(٢) سورة ٨ الانفال آية ٣٥

(٣) سورة ٤ النساء آية ٧٦ و سورة ٢٢ الحج آية ٧٨ و سورة ٢٤ النور آية ٥٦ و سورة ٥٨ المجادلة آية ١٣ و سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠

(٤) سورة ٣١ لقمان آية ١٩

(٥) ديوانه: ٢٩ القصيدة ٤ و قد سلف في ١/٥٦، ١٩٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٢

نفوسهم و تطيب به، و لفظ التوحيد- ها هنا- أحسن لأن المراد دعاء النبي صلى الله عليه و آله لهم لا أداء الصلوات، و الجمع على ضرب من دعائه. و قولهم: صلى الله على رسول الله و على ملائكته، و لا- يقال: إنه دعاء لهم من الله كما لا- يقال في نحو (ويل للمكذبين) أنه دعاء عليهم، لكن المعنى أن هؤلاء ممن يستحق عندكم أن يقال فيهم هذا اللغو من الكلام. و مثله قوله «بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْحَرُونَ» (١) فيمن ضم التاء هذا مذهب سيوييه، و

ذكر الفراء و غيره أن هؤلاء الذين تابوا و ألقوا قالوا للرسول: خذ من أموالنا ما تريد، فقال رسول الله: لا أفعل حتى يؤذن لي فيه، فأنزل الله «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً» فأخذ منهم بعضاً و ترك الباقي و روى ذلك عن ابن عباس و زيد بن اسلم و سعيد بن جبير و قتادة و الضحاك

، و هي في أبي لبابة و جد بن قيس و أوس و حذام. و قوله «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً» أمر من الله تعالى أن يأخذ من المالكين لنصاب الزكاة: الورق إذا بلغ مائتين، و الذهب إذا بلغ عشرين مثقالاً، و الإبل إذا بلغت خمساً، و البقر إذا بلغت ثلاثين، و الغنم إذا بلغت أربعين. و الغلات إذا بلغت خمسة أوسق.

و قوله «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ» يدل على أن الأخذ من اختلاف الأموال، لأنه جمعه. و لو قال: خذ من مالهم أفاد وجوب الأخذ من جنس واحد متفق. و (من) دخلت للتبويض، فكأنه قال: خذ بعض مختلف الأموال. و ظاهر الآية لا يدل على انه يجب أن يأخذ من كل صنف لأنه لو أخذ من صنف واحد لكان قد أخذ بعض الأموال و إنما يعلم ذلك بدليل آخر. و الصدقة عطية ماله قيمة للفقير و الحاجة. و البر عطية لاجتلاب المودة. و مثله الصلة.

و قوله «تَطَهَّرْهُمْ وَ تَزَكِّيهِمْ بِهَا» انما ارتفع (تطهرهم) لاحد أمرين:

أحدهما- ان تكون صفة للصدقة و تكون التاء للتأنيث، و قوله «بها» تبيين له و التقدير صدقة مطهرة.

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٣

و الثاني- أن تكون التاء خطاباً للنبي صلى الله عليه و آله و التقدير فإنك تطهرهم بها، و هو صفة للصدقة ايضاً الا انه اجتزأ بذكر (بها) في الثاني عن الاول. و قيل: انه يجوز ان يكون على الاستئناف، و حمله على الاتصال أولى، و لا يجوز ان يكون جواباً للأمر لأنه لو كان كذلك لكان مجزوماً. و قوله «و تزكئهم» تقديره و أنت تزكئهم على الاستئناف. و قيل في هذه الصدقة قولان: قال الحسن: انها هي كفارة الذنوب التي أصابوها، و قال أبو علي: هي الزكاة الواجبة. و أصل التطهير إزالة النجس، و المراد- ها هنا- إزالة النجس: الذنوب بما يكفرها من الطاعة. و قوله «وَ صَلَّ عَلَيْنِهِمْ» أمر من الله تعالى للنبي أن يدعو لمن يأخذ منه الصدقة. و قال الجبائي: يجب ذلك على كل ساع يجمع الزكوات ان يدعو لصاحبها بالخير و البركة، كما فعل رسول الله صلى الله عليه و آله. و قوله «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» معناه انه تعالى يسمع دعاءك لهم بنياتهم في الصدقة التي يخرجونها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٤] ص: ٢٩٣

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٠٤)

الالف في قوله «أَلَمْ يَعْلَمُوا» الف استفهام و المراد بها التنبية على ما يجب ان يعلم المخاطب إذا رجع الى نفسه و فكر فيما نبه عليه

علم وجوباً. وإنما وجب ان يعلم ان الله يقبل التوبة، لأنه إذا علم ذلك كان ذلك داعياً له الى فعل التوبة و التمسك بها و المسارعة اليها، و ما هذه صورته وجب عليه ان يعلمه ليتخلص به من العقاب و يحصل له الثواب. و سبب ذلك انهم لما سألوا النبي صلى الله عليه و آله ان يأخذ من ما لهم ما يكون كفارة لذنوبهم فامتنع النبي من ذلك و قال: حتى يؤذن لى فيه فبين الله تعالى انه ليس الى النبي قبول توبتكم و ان ذلك الى الله تعالى دونه، فانه التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٤

الذى يقبل التوبة و يقبل الصدقات. و فعل التوبة يستحق به الثواب لأنها طاعة. فأما إسقاط عقاب المعاصى المتقدمة عندها فالعقل لا يوجب ذلك. و انما علم ذلك سمعاً لان السمع قطع العذر بأن الله يسقط العقاب عند التوبة الصحيحة. و قد بينا فى غير موضع فيما تقدم ان التوبة التى يسقط العقاب عندها قطعاً هى الندم على القبيح و العزم على ان لا يعود الى مثله فى القبح، لان الامة مجمعة على سقوط العقاب عند هذه التوبة و فيما خالف هذه التوبة خلاف.

و قوله «وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ» معناه انه يأخذها بتضمن الجزاء عليها كما تؤخذ الهدية كذلك. و قال ابو على الجبائى: جعل الله أخذ النبي صلى الله عليه و آله و المؤمنين للصدقة أخذاً من الله على وجه التشبيه و المجاز، من حيث كان بأمره. و قد روى عن النبي صلى الله عليه و آله ان الصدقة قد تقع فى يد الله قبل ان تصل الى يد السائل، و المراد بذلك انها تنزل هذا التنزيل ترغيباً للعباد فى فعلها، و ذلك يرجع الى تضمن الجزاء عليها.

و قوله «وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» عطف على قوله «الم يعلموا» و لذلك فتح (أن) لأنها مفعول به. و التواب فى صفة الله معناه انه يقبل التوبة كثيراً و فى صفة العبد يفيد انه يفعل التوبة كثيراً و قيل فى معنى «وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» (١) صفح عنكم و لم يكونوا أذنبوا فيتوبوا ليتوب الله عليهم و كذلك قوله «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ» (٢) بمعنى صفح لأنهم لم يتوبوا

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٥] ص: ٢٩٤

وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)

(١) سورة ٥٨ المجادلة آية ١٣

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٨٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٥

هذا امر من الله تعالى لئيبه صلى الله عليه و آله أن يقول للمكلفين «اعملوا» ما أمركم الله به من الطاعة و اجتنبوا معاصيه فان الله «سيرى عملكم و رسوله و المؤمنون» و فى ذلك ضرب من التهديد، كما قال مجاهد، و المراد بالرؤية ها هنا العلم الذى هو المعرفة و لذلك عداه الى مفعول واحد، و لو كان بمعنى العلم الذى ليس بمعرفة لتعدى الى مفعولين، و ليس لأحد أن يقول: ان اعمال العباد من الحركات يصح رؤيتها لمكان هذه الآية، لأنه لو كان المراد بها العلم لعداه الى الجملة و ذلك أن العلم الذى يتعدى الى مفعولين ما كان بمعنى الظن، و ذلك لا يجوز على الله و انما يجوز عليه ما كان بمعنى المعرفة. و

روى فى الخبر أن أعمال العباد تعرض على النبي صلى الله عليه و آله فى كل اثنين و خميس فيعلمها. و كذلك تعرض على الأئمة عليهم السلام فيعرفونها

، وهم المعنيون بقوله «وَالْمُؤْمِنُونَ»، و إنما قال «فَسَيَرَى اللَّهُ» على وجه الاستقبال، و هو عالم بالأشياء قبل وجودها. لأن المراد بذلك انه سيعلمها موجودة بعد أن علمها معدومة و كونه عالماً بأنها ستوجد من كونه عالماً بوجودها إذا وجدت لا يجدد حال له بذلك. و قوله «وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» معناه سترجعون الى الله الذى يعلم السر و العلانية «فَيُنَبِّئُكُم» اى يخبركم «بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» و يجازيكم عليه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٦] ص: ٢٩٥

وَ آخَرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٦)

قرأ أهل المدينة عن أبي بكر «مرجون» بغير همزة. الباقون بالهمزة.

و الوجه فيهما أنهما لغتان ... و يقال: أرجأت و أرجيت بمعنى واحد.

و هذه الآية عطف على قوله «وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ ...

وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ... وَ آخَرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ» و الارزاء تأخير الامر التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٦

الى وقت، يقال: أرجأت الأمر إرجاء و أرجيته بالهمزة و ترك الهمزة لغتان.

و قوله «إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» فلفظة (إِمَّا) لوقوع أحد الشئيين و الله اعلم بما يصير اليه أمرهم إلا ان هذا للعباد، خوطبوا بما

يعلمون. و المعنى و ليكن أمرهم عندكم على هذا اى على الخوف و الرجاء. و الآية تدل على صحة قولنا فى جواز العفو عن العصاء،

لأنه تعالى بين ان قوماً من هؤلاء العصاء أمرهم مرجأ الى الله: ان شاء عذبهم و ان شاء قبل توبتهم فعفا عنهم. فلو كان سقوط العقاب

عند التوبة واجباً، لما جاز تعليق ذلك بالمشيئة على وجه التخيير، لأنهم ان تابوا و جب قبول توبتهم عند الخصم و إسقاط العقاب

عنهم، و ان أصروا و لم يتوبوا فلا- يعفى عنهم، فلا- معنى للتخيير- على قولهم- و انما يصح ذلك على ما نقوله: من أن مع حصول

التوبة تحسن المؤاخذه فان عفا بفضله و ان عاقب فبعد له. و قوله «وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» معناه و إما يقبل توبتهم. و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ» معناه عالم بما يؤل اليه حالهم «حكيم» فيما يفعله بهم. و الفرق بين الآخر و الآخر أن الآخر يفيد أنه بعد الأول، و الآخر مقابل

لأحد فى تفصيل ذكر اثنين أحدهما كذا و الآخر كذا.

و

قال مجاهد و قتادة: الآية نزلت فى هلال بن امية الرافعى و فزاره بن ربيعى و كعب بن مالك من الأوس و الخزرج، و كان كعب بن

مالك رجل صدق غير مطعون عليه، و انما تخلف توائماً عن الاستعداد حتى فاته المسير و انصرف رسول الله و لم يعتذر اليه بالكذب.

و قال: و الله مالى من عذر، فقال صلى الله عليه و آله: صدقت فقم حتى يقضى الله فيك. و جاء الرجلان الآخران فقالا مثل ذلك و

صدقاً، فنهى رسول الله صلى الله عليه و آله عن كلامهم بعد ما عذر المنافقين و جميع المتخلفين، و كانوا نيفاً و ثمانين رجلاً فأقام

هؤلاء الثلاثة على ذلك خمسين ليلة حتى هجرهم ولدانهم و نساؤهم طاعة لرسول الله صلى الله عليه و آله بأمره. و بنى كعب خيمة

على سلع يكون فيها وحده. و قال فى ذلك: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٧

أبعد دور بنى القين الكرام و ما شادوا على بنيت البيت من سعف

ثم نزلت التوبة عليهم فى الليل فأصبح المسلمون يبتدرونهم يبشرونهم

، قال كعب: فجنّت الى رسول الله فى المسجد و كان إذا سر يستبشر كأن وجهه فلقة قمر فقال لى و وجهه يبرق من السرور: ابشر بخير

يوم طلع عليك شرفه منذ ولدتك أمك قال كعب، فقلت له: أمن عند الله او من عندك يا رسول الله؟ قال فقال: من عند الله. و

تصدق كعب بثلاث ماله شكراً لله على توبته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٧] ص: ٢٩٧

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضُراراً وَ كُفراً وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ إِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى

وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٠٧)

قرأ ابن عامر و أهل المدينة «الذين اتخذوا» بإسقاط الواو. الباقون بإثبات الواو. فمن أثبت الواو، عطفه على ما تقدم من الآيات و

تقديره: و منهم الذين اتخذوا مسجداً ضراراً و من حذفها ابتداءً الكلام و حذف الخبر لطول الكلام قال الزهري، و يزيد بن رومان، و عبد الله بن أبي بكر، و عاصم بن عمر بن قتادة:

نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلاً من المنافقين، قال الفراء: كانوا من بني عمرو ابن عوف من الأنصار. و قال غيره: كانوا من بني غنم ابن عوف من الأنصار الذين بنوا مسجد الضرار. و قيل انهم كانوا خمسة عشر رجلاً منهم عبد الله بن نفيل - في قول الواقدي - و قال ابن إسحاق: هو نفيل بن الحارث و لم يذكر عبد الله و هذا المختلف في اسمه هو الذي كان ينقل حديث النبي الى المنافقين فأعلم الله نبيه ذلك. و أخبر الله عنهم انهم بنوا المسجد الذي بنوه ضراراً اي مضارة. و نصب على أنه مفعول له أي بنوه للمضارة. و الضرار هو طلب الضرر و محاولته كما أن الشقاق التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٨

محاولة ما يشق، تقول: ضاره مضارة و ضراراً. و الآية تدل على ان الفعل يقع بالارادة على وجه القبح دون الحسن، أو الحسن دون القبح، لأنهم لو بنوا المسجد للصلاة فيه لكان حسناً، لكن لما قصدوا المضارة كان ذلك قبيحاً و معصية.

و قوله «وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» أي بنوه للمضارة و الكفر و التفريق بين المؤمنين. و انما يكون تفريقاً بين المؤمنين بأن يتحزبوا، فحزب يصلى فيه و حزب يصلى في غيره لتختلف الكلمة و تبطل الالف. و اتخذوه ايضاً ليكفروا فيه بالطعن على النبي صلى الله عليه و آله و الإسلام و المسلمين. و قوله «وَ إِزْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» معناه اتخذوه له ليكون متى أراد الاجتماع معهم حضره و أنس به، و هو رجل يقال له ابو عامر الراهب لحق بقيصر فنصر و بعث اليهم سأتيتكم بجند فأخرج به محمداً و أصحابه. فبنوه يترقبونه، و هو الذي حزب الأحزاب و حارب مع المشركين، فلما فتحت مكة هرب الى الطائف، فلما اسلم اهل الطائف لحق بالشام و خرج الى الروم و تنصر، و ابنه عبد الله قتل يوم احد - و هو غسيل الملائكة - ذهب اليه اكثر المفسرين كابن عباس و مجاهد و قتادة. و أصل الارصاد الارتقاب تقول: رصده يرصده رصداً و أرصد له و راصده مراصدة و تراصد تراصداً و ارتصده ارتصداً.

و قوله «وَ لِيُخْلِفَنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسَيْنِي» معناه إن هؤلاء يحلفون على أنهم ما أرادوا ببناء هذا المسجد إلا - الحسنى يعنى إلا الفعل الحسنى، فقال الله تعالى تكذيباً لهم «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» و كفى بمن يشهد الله بكذبه خزيماً.

و

وجه رسول الله صلى الله عليه و آله قبل قدومه من تبوك عاصم بن عون العجلاني و مالك بن الدخشم و كان مالك من بني عوف، فقال لهما (انطلقا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدماه ثم حرّاه) فخرجا يشتردان سريعين على أقدامهما ففعلا ما أمرهما به فثبت قوم من جملتهم زيد بن حارثة بن عامر حتى احترقت البتة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٩٩

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٨] ص: ٢٩٩

لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ (١٠٨) نهى الله نبيه - و عنى معه جميع المؤمنين - أن يقوموا في المسجد الذي بنى ضراراً «ابدا» أو يصلوا فيه، و أقسم ان المسجد الذي «أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» و قيل في المسجد الذي أسس على التقوى قولان:

أحدهما - قال ابن عباس و الحسن و عطية: إنه مسجد قباء.

و قال ابن عمر و ابن المسيب: هو مسجد المدينة. و قال عمر بن شبه:

المسجد الذي أسس على التقوى مسجد رسول الله صلى الله عليه و آله و الذي أسس على التقوى و رضوان مسجد قباء كذلك فصل بينهما. و رواه عن أشياخه. و التقوى خصلة من الطاعة يحترز بها من العقوبة، و المتقى صفة مدح لا تطلق الا على مستحق الثواب.

و واو (تقوى) أبدلت من الياء. لأنه من تقيت و انما أبدلت للفرق بين الاسم و الصفة في الابنية، و مثله شروى من شريت، فأما الصفة

فنحو خزيماً. و لو قيل: كيف بينى (فعلى) من قصيت؟ قلت: قصوى فى الاسم و قصيا فى الصفة. و قوله «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ» معناه أول الأيام إذا ميزت يوماً يوماً. لأن فعل بعض ما أضيف إليه. و مثله أعطيت كل رجل فى الدار أى كل الرجال إذا ميزوا رجلاً رجلاً. و الفرق بين من أول يوم، و منذ أول يوم، ان (منذ) إذا كانت حرفاً، فهى الوقت الخاص كقولك: منذ اليوم و منذ الشهر و منذ السنة، و ليس كذلك (من) و إذا كانت اسماً وقع على ما بعدها على تقدير كلامين و (من) على النهاية لأنها نقيض (الى) قال زهير: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٠

لمن الديار بقنه الحجر أقوين من حجج و من شهر (١) و قوله «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» مع أن القيام فى الآخر قبيح منهى عنه، و انما قال ذلك على وجه المظاهرة بالحجة بأنه لو كان من الحق الذى يجوز لكان هذا أحق و يجوز على هذا أن تقول: عمل الواجب أصلح من تركه. و قيل: المراد به القيام فيه حق ظاهراً و باطناً إذ كانت الصلاة فى المساجد على ظاهرها حق. و قوله «فيه رجال» الأول ظرف للقيام. و الثانى ظرف لكون الرجال و قوله «يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» قال الحسن: معناه يريدون أن يتطهروا من الذنوب و قيل:

يتطهرون بالماء من الغائط و البول، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام ثم قال «وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ» أى يريد منافع المتطهرين من الذنوب و كذلك المتطهرين من النجاسة بالماء. و روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال لأهل قباء (ما ذا تفعلون فى طهركم فى الله أحسن عليكم الثناء) قالوا: نغسل أثر الغائط فقال (أنزل الله فىكم و الله يحب المطهرين).

و قيل: إن سبب نزول هذه الآية أن أهل مسجد ضرار جاءوا إليه، فقالوا يا رسول الله بنينا مسجداً للضعيف فى وقت المطر نسألك أن تصلى فيه و كان متوجهاً الى تبوك فوعدهم أن يفعل إذا عاد فنهاه الله عن ذلك. و قوله «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً» مبتدأ و خبره فى قوله «لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» كما تقول: و الذى يدعوك الى الغى فلا تسمع دعاءه. و التقدير فى الآية لا تقم فى مسجدهم أبداً، و اسقط ذلك اختصاراً.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٠٩] ص: ٣٠٠

أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩)

(١) اللسان (حجر) و تفسير القرطبي ٢٦٠ / ٨

. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠١

قرأ نافع و ابن عباس «أُسِّسَ بُنْيَانَهُ» بضم الهمزة و كسر السين و رفع النون من بنيانه فى الموضوعين جميعاً. الباقون بفتح الهمزة و نصب النون من بنيانه. وقرأ ابن عامر الالداحونى عن هشام و حمزة و خلف و أبو بكر الالأعشى و البرجمى «جرف» بسكون الراء. الباقون بضمها. وقرأ أبو عمرو و الكسائى و الداحونى عن أبى ذكوان و هبة الله عن حفص من طريق النهروانى و الدورى عن سليم من طريق ابن فرج و أبو بكر الالأعشى و البرجمى «هار» بالامالة. وافقهم على الوقف على بن مسلم و ابن غالب و محمد فى الوقف من طريق السوسى من طريق ابن جيش.

قال ابو على الفارسى: البيان مصدر، و هو جمع كشعير و شعيرة لأنهم قالوا فى الواحد بنيانه قال أوس:

كبنياؤه القرئى موضع رحلها و آثار نسعيها من الدف أبلق

وجاء بناء المصادر على هذا المثال في غير هذا الحرف نحو الغفران و ليس بنيان جمع بناء، لأن فعلاناً إذا كان جمعاً نحو كئبان و قضبان لم تلحقه تاء التأنيث، و قد يكون ذلك في المصادر، نحو: أكل و أكله و ضرب و ضربه من ذلك.

و قال ابو زيد يقال: بنيت أبنى بانياً و بناء و بنية و جمعها البنى و أنشد:

بنى السماء فسواها ببيتها و لم تمد باطناب و لا عمد

فالبناء و البنية مصدران و من ثم قوبل به الفراش في قوله «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً» (١) فالبناء لما كان رفعاً للمبنى قوبل به الفراش الذي هو خلاف البناء. و من ثم وقع على ما كان فيه ارتفاع في نصبته و ان لم يكن مبنياً فأما من فتح الهمزة و بنى الفعل للفاعل، فلأنه الباني و المؤسس فأسند الفعل اليه و بناه له كما أضاف البنيان اليه في قوله «بنيانه» فكما ان المصدر مضاف الى الفاعل

(١) سورة البقرة آية ٢٢

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٢

كذلك يكون الفعل مبنياً له. و من بنى الفعل للمفعول لم يبعد ان يكون في المعنى كالأول، لأنه إذا أسس بنيانه فتولى ذلك غيره بأمره كان كبنائه هو له. و الأول أقوى لما قلناه. و قال ابو علي (الجرف) - بضم العين - هو الأصل، و الإسكان تخفيف و مثله الشغل و الشغل. و مثله الطنب و الطنب. و العنق و العنق، يجوز في جميعه التثقيل و التخفيف. و كلاهما حسن و قال ابو عبيدة «على شفا جُرْفٍ هارٍ» مثل، قال: لأن ما يبني على التقوى فهو أثبت أساساً من بناء يبني على شفا جرف و يجوز ان تكون المعادلة وقعت بين البنائين، و يجوز أن تكون بين البنائين، فإذا عادت بين البنائين كان المعنى المؤسس بنيانه متقناً خير ام المؤسس بنيانه غير متقن لأن قوله «على شفا جُرْفٍ» يدل على أن بانيه غير متق لله. و يجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف كأنه قال: أبناء من أسس بنيانه على تقوى خير أم بناء من أسس بنيانه على شفا جرف. و البنيان مصدر يراد به المبني، كما أن الخلق يراد به المخلوق إذا أردت ذلك، و ضرب الأمير إذا أردت به المضروب. و كذلك نسج اليمن يراد به المنسوج، فإنما قلنا ذلك لأنه لا- يجوز أن يراد به الحدث، لأنه إنما يؤسس المبني الذي هو عين. يبين ذلك قوله «على شفا جُرْفٍ» و الحدث لا يكون على شفا جرف، و الجار في قوله «على تقوى» و في قوله «على شفا جرف» في موضع نصب، و التقدير أ فمن أسس بنيانه متقناً خير ام من أسس بنيانه معاقباً على بنيانه، و فاعل (انهار) البنيان، و تقديره انهار البنيان بالباني في نار جهنم، لأنه معصية و فعل لما كرهه الله من الضرار و الكفر و التفريق بين المؤمنين. و من أمال «هار» فقد أحسن لما في الراء من التكرير فكأنك لفظت براءين مكسورتين و بحسب كثرة الكسرات تحسن الامالة. و من لم يمل فلأن كثيراً من العرب لا يميلون هذه الألفات. و ترك الامالة هو الأصل. و أما ألف «هار» فمنقلبه عن الواو، لأنهم قالوا: تهوّر البناء إذا تساقط و تداعى، و الانهيار و الانهيار متقاربان في المعنى. و الالف في قوله «أ فمن» الف استفهام يراد بها- ها هنا- الإنكار التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٣

و معنى «خير» في الآية أفضل، و ليس فيه اشتراك، يقولون: هذا خير، و هذا شر، و لا يراد به (أفعل من) قال الشاعر:

و الخير و الشر مقرونان في قرن فالخير متبع و الشر محذور

و أما قوله: و افعل الخير معناه افعلوا الأفضل. و (الشفا جرف) الشىء و شفيره و جرفه نهايته في المساحة و يثنى شفوان، و الجرف جرف الوادى و هو جانبه الذي ينحفر بالماء أصله فيبقى واهياً، و هو من الجرف و الاجتراف، و هو اقتلاع الشىء من أصله. و معنى (انهار) انصدع بالتهدم هار الجرف يهور هوراً فهو هائر و تهوّر تهوراً و انهار انهياراً، و يقال ايضاً: هار يهار، و أصل هار هائر إلا انه قلب كما قال الشاعر:

لاث به الأشاء و العبرى (١)

اي لاث بمعنى دائر، و مثله شاك في السلاح و شائك. و الاشاء النخل، و العبرى السدر الذى على ساقى الأنهار، و معنى لاث أى مطيف به.

شبه الله تعالى بنيان هؤلاء المنافقين مسجد الضرار ببناء يبنى على شفير جهنم فانهار ذلك البناء بأهله فى نار جهنم، و وقع فيه. و روى عن جابر بن عبد الله انه قال: رأيت المسجد الذى بنى ضراراً يخرج منه الدخان، و هو قول ابن جريح.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٠] ص: ٣٠٣

لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١١٠)

قرأ ابن عامر و حمزة و حفص و ابو جعفر و يعقوب «تقطع» بفتح التاء الباقون بضمها. و قرأ يعقوب وحده «الى ان» على أنه حرف جر.

(١) اللسان (عبر) (لوث) (لثى) و التاج (عبر) و مجاز القرآن ١ / ٢٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٤

و قوله «لا- يزال» من أخوات (كان) ترفع الاسم و تنصب الخبر و انما عمل فى الاسم و الخبر، لأنه إنما يتعلق فى معنى الجملة، فيدل على انه يدوم إذ المعنى فيه أن يكون الشىء على الصفة أبداً. قال ابو على: البنيان مصدر واقع على المبنى و تقديره لا يزال بناء المبنى الذى بنوه ريبه أى شكاً فى قلوبهم فيما كان من إظهار إسلامهم و ثباتاً على النفاق الى أن تقطع قلوبهم بالموت و البلى لا يخلص لهم إيمان و لا- ينزعون عن النفاق الى ان تقطع قلوبهم بالموت و البلى. و من قرأ «الى ان تقطع» فانه يريد حتى تبلى و تقطع بالبلى أى لا تثلج قلوبهم بالايمان ابداً و لا- ينزعون عن الخطيئة فى بناء المسجد و لا- يتوبون. و من ضم الياء أضاف الفعل الى المقطع المبلى المقلوب بالموت، و من فتحها أسند الفعل الى القلوب لما كانت هى البالية، كما قالوا: مات زيد و مرض عمرو، و وقع الحائط. و فى قراءة أبى (حتى الممات).

و معنى قوله «الَّذِي بَنَوْا» مع قوله «بُنْيَانُهُمْ» انما هو ليعلم ان البناء ماض دون المستقبل إذ قد تجوز الاضافة على جهة الاستقبال كقولك للغير: أقبل على عملك. و قيل فى معنى الريبة فى الآية ثلاثة اقوال: أحدها- ان هذا البنيان الذى بنوه لا يزال شكاً فى قلوبهم. و قيل معناه حزازة فى قلوبهم، و قيل حسرة فى قلوبهم يترددون فيها. و قوله «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» موضع «ان تقطع» نصب و التقدير الأعلى تقطع قلوبهم غير ان حرف الاضافة يحذف مع (ان) و لا- يحذف مع المصدر. و معنى (إلا- ها هنا (حتى) لأنه استثناء من الزمان المستقبل، و الاستثناء منه منته اليه فاجتمعت مع (حتى) فى هذا الموضع على هذا المعنى. قال الزجاج: يحتمل ان يكون المراد الا ان يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندماً و اسفاً على تفریطهم. و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» اى عالم بنيتهم فى بناء مسجد الضرار «حكيم» فى أمره بنقضه و المنع من الصلاة فيه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٥

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١١] ص: ٣٠٥

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِندَ اللَّهِ عِلْمٌ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ الَّتِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١١)

قرأ حمزة و الكسائى «فيقتلون و يقتلون» على مفعول و فاعل. الباقون على فاعل و مفعول. من قدم الفعل المسند الى الفاعل، فلأنهم يقتلون أولاً فى سبيل الله و يقتلون، و لا يقتلون إذا قتلوا. و من قدم الفعل المسند الى المفعول جاز أن يكون أراد ذلك المعنى أيضاً لأن المعطوف بالواو يجوز أن يراد به التقديم و ان لم يقدّر ذلك كأن المعنى يقتل بعضهم و يقتل من بقى منهم بعد قتل من قتل

منهم، كما أن قوله «فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» (١) و معناه ما وهن من بقي منهم لقتل من قتل من المؤمنين. و حقيقة الاشتراء لا يجوز على الله تعالى، لأن المشتري إنما يشتري ما لا يملكه، والله تعالى مالك الأشياء كلها. و إنما هو كقوله «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» (٢) في أنه أجرى بحسن المعاملة و التلطف في الدعاء الى الطاعة مجرى ما لا يملكه المعامل فيه، و لما كان الله تعالى رغب في الجهاد و قتال الأعداء و ضمن على ذلك الثواب عبر عن ذلك بالاشتراء، فجعل الثواب ثمناً و الطاعات مثمناً على ضرب من المجاز، و كما أن في مقابلة الطاعة الثواب فكذلك في مقابلة الأثم العوض غير أن الثواب مقترن بالإجلال و الإكرام، و العوض خال منهما، و المثاب محسن مستحق على إحسانه المدح و ليس كذلك المعوض.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٤٦

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٦

أخبر الله تعالى أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بما ضمن لهم على بذلها من الثواب في قوله «بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» اعداء الله و اعداء نبيه فيقتلون اعداء الله و يقتلهم اعداء الله فيصبرون على ذلك. و من قدم المفعول أراد يقتل بعضهم، فيقتل الباقيون اعداء الله.

و قوله «وَعِدًا عَلَيْهِ حَقًّا» نصب (وعداً) على المصدر بما دل عليه اشترى إذ يدل على أنه وعد، و مثله «صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ» (١) و «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» (٢) و الوعد خبر بما يفعله المخبر من الخير غيره. و الوعيد خبر بما يفعله المخبر من الشر غيره. و قوله «حَقًّا» معناه يتبين الوعد بالحق الواجب من الوعد بما لم يكن واجباً. فالوعد بالثواب دل على وجوبه من وجهين: أحدهما- من حيث انه جزاء على الطاعة. و الثاني- أنه إنجاز الوعد. و قوله «فِي التَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ» معناه إن هذا الوعد للمجاهدين المذكور في هذه الكتب.

قال الزجاج: و ذلك يدل على أن الجهاد كان واجباً على أهل كل مله. و قوله «وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ؟!» معناه لا أحد أحق بالوفاء بالعهد من الله «فَأَسْتَبِشِرُوا» ايها المؤمنون «بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» يعني ذلك الشراء و البيع هو الفلاح العظيم الذي لا يقارنه شيء.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٢] ص: ٣٠٦

التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النََّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ بَشَرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢)

قيل في ارتفاع قوله «التائبون» ثلاثة اقوال: أحدها- انه ارتفع بالمدح

(١) سورة ٢٧ النمل آية ٨٨ [.....]

(٢) سورة ٣٠ الروم آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٧

و التقدير هم التائبون. الثاني- بالابتداء و خبره محذوف بعد قوله: «وَ الْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» لهم الجنة. الثالث- على أن يكون بدلا من الضمير في «يقاتلون» أي إنما يقاتل في سبيل الله من هذه صفته. و قيل هو كقوله «لَكِنَّ الرِّسُولَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ...» (١) «التَّائِبُونَ» و قرأ أبي كل ذلك بالنصب على أنه صفة للمؤمنين.

وصف الله تعالى المؤمنين الذين اشتري منهم أنفسهم و أموالهم بأنهم التائبون و معناه الراجعون الى طاعة الله المنقطعون اليه و النادمون على ما فعلوه من قبيح «الْعَابِدُونَ» اى يعبدون الله وحده لا شريك له «الْحَامِدُونَ» يعنى الشاكرون لنعم الله عليهم على وجه الإخلاص له. و قال الحسن: هم الذين يحمدون الله على كل حال فى سراء كانوا او ضراء، و به قال قتادة. «السَّائِحُونَ» قيل معناه الصائمون و قال المؤرج: السائحون الصائمون بلغه هذيل. و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله انه قال (سياحة امتى الصوم)

و هو قول ابن مسعود و ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و مجاهد. و قال الحسن: هم الذين يصومون ما افترض الله عليهم. و قال غيره: هم الذين يصومون دائماً و كذلك قال فى قوله «الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ» انهم الذين يؤدون ما افترض الله عليهم من الصلاة و الركوع و السجود. و أصل السيج الاستمرار بالذهاب فى الأرض كما يسبح الماء فالصائم مستمر على الطاعة فى ترك المشتبهى من المآكل و المشارب و المنكح.

و قوله «الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ» معناه الذين يقيمون الصلاة التى فيها الركوع و السجود «الْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ» معناه الذين يأمرن بما امر الله به من الواجبات و المندوبات و ينهون عما نهى الله عنه و زهد فيه من القبائح.

و انما عطف الناهون بالواو دون غيره من الصفات لأنه لا يكاد يذكر على الافراد بل يقال: الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، فجاءت الصفة مصاحبة للأولى، فأما

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٨

قوله «وَ الْحَافِظُونَ» فلأنه جاء و هو أقرب الى المعطوف، و معنى «الْحَافِظُونَ لِجِدْوِدِ اللَّهِ» انهم يحفظون ما أمر الله به و نهى عنه فلا يتجاوزونه الى غيره. و قوله:

«وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» امر للنبي صلى الله عليه و آله ان يبشر المؤمنين المصدقين بالله المعترفين بنبوته بالثواب الجزيل و المنزلة الرفيعة و خاصة إذا جمعوا هذه الأوصاف على كمالها و تمامها دون غيرهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٣] ص : ٣٠٨

ما كَانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَ لَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهَا جَحِيمٌ (١١٣)

أخبر الله تعالى أنه لم يكن «لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا» و معناه أن يطلبوا المغفرة «لِلْمُشْرِكِينَ» الذين يعبدون مع الله إلهاً آخر و الذين لا- يوحدونه و لا- يقرون بإلهيته «و ان كان» الذى يطلب لهم المغفرة أقرب الناس اليهم بعد أن يعلموا أنهم كفار مستحقون للخلود فى النار. و القربى معناه القرب فى النسب بالرجوع الى أب أو أم باضافة قريية. و معنى قوله «وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ» أى القرابة و إن دعت الى الحنو و الرقة، فانه لا يلتفت الى دعائها فى الخصلة التى نهى الله عنها.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٤] ص : ٣٠٨

وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ (١١٤)

لما ذكر الله تعالى أنه ليس للنبي و الذين آمنوا أن يطلبوا المغفرة للمشركين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٠٩

بين الوجه فى استغفار ابراهيم لأبيه مع أنه كان كافراً سواء كان أباه الذى ولده او جده لأمه أو عمه على ما يقوله أصحابنا. و هو أن قال: وجه حسن ذلك أنه كان تقدم ذلك موعده، فلأجلها وجب عليه الوفاء به.

وقيل في معنى الموعدة التي كانت عليه في حسن الاستغفار قولان:

أحدهما- ان الموعدة كانت من أبي إبراهيم لإبراهيم أنه يؤمن إن استغفر له فاستغفر له لذلك و طلب له الغفران بشرط أن يؤمن «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ» بعد ذلك «أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ».

و الثاني- أن الوعد كان من ابراهيم بالاستغفار ما دام يطمع في الايمان كما قال «إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» (١) «فاستغفر له على ما يصح و يجوز من شرائط الحكمه» «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ» و آيس من إيمانه «تَبَرَّأَ مِنْهُ». و الذى عندى و هو الأقوى أن أباه أظهر له الايمان و صار اليه، و كان وعده أن يستغفر له إن آمن فلما أظهر الايمان استغفر له، فأعلمه الله ان ما ظهر منه بخلاف ما يبطنه «فتبرأ منه» و يقوى ذلك قوله «وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ» (٢) اى فيما مضى، و يجوز أن يكون أظهر الكفر بعد ذلك فلما تبين ذلك تبرأ منه. فأما من قال: إن الوعد كان من ابراهيم فالسؤال باق لأن لقائل أن يقول و لم وعد كافرأ أن يستغفر له؟ فان قلنا: وعده بأن يستغفر له إن آمن كان الرجوع الى الجواب الآخر.

و العداوة هى الابعاد من النصره الى أعداد العقوبة. و الولاية التقريب من النصره من غير فاصله بالحياة و الكرامة.

و قوله «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ» قيل فى معنى «أواه» ثمانية اقوال:

فقال ابن عباس فى معنى (اواه) تواب. و قال ابن مسعود: معناه دعاء. و قال الحسن و قتادة: معناه رحيم. و قال مجاهد: معناه موقن. و

قال كعب: معناه إذا

(١) سورة ٦٠ الممتحنة آية ٤

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ٨٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٠

ذكر النار قال أوه. و قال الضحاك: معناه المؤمن الموقن بالخشية الرحيم. و قال آخرون: معناه فقيه. و قال ابو عبيدة: معناه المتوجع المتضرع الى الله خوفاً و إشفاقاً. و أصل الأواه من التأوه و هو التوجع و التحزن تقول، تأوه تأوهاً و أوه تأويهاً، قال المثقب العبدى:

إذا ما قمت أرحلها بليل تأوه آهه الرجل الحزين (١)

و العرب تقول: أوه من كذا بكسر الواو و تسكين الهاء قال الشاعر:

فأوه لذكراها إذا ما ذكرتها و من بعد أرض دونها و سماء (٢)

و العامة تقول: أوه يقال ايضاً أوه بسكون الواو و كسر الهاء و ينشد البيت المتقدم ذكره كذلك، و قال الجعدى:

صروح مروح يتبع الورق بعد ما يعرس شكوى آهه و تنمرا (٣)

و قال الراجز:

فأوه الداعى و ضوضاء أكلبه (٤) و لو جاء منه (فعل يفعل) لكان آه يؤوه أوهاً على وزن (قال يقول قولاً) و الحلیم هو الممهمل على وجه حسن. و الحلم الامهال على ما تقتضيه الحكمة. و هى صفة مدح. و الله حلیم عن العصاة بإمهاله لهم مع قدرته على تعجيل عقوبتهم و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: إنما تبين عداوته لما مات على كفره. و قال ابو على الجبائى: لما آيس من فلاحه عند

تصميمه على بعد الوعد فى الايمان بالله الذى

(١) ديوانه: ٢٩ و مجاز القرآن ١/ ٢٧٠ و اللسان (أوه) و تفسير الطبرى ١٤/ ٥٣٥ يصف ناقته بأنها تحن الى الديار.

(٢) اللسان (أوه) و الطبرى ١٤/ ٥٣٥

(٣) ديوانه: ٣٣، ٥٢ و جمرة أشعار العرب: ١٤٦ و الطبرى ١٤/ ٥٣٤ و يروى (خوف) و (ظروح) و (طروح) بدل (صروح).

(٤) تفسير الطبري ٥٣٥ / ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١١

كان وعد بإظهاره في وقت بعينه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٥] ص: ٣١١

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١٥)

قال مجاهد: وجه اتصال هذه الآية بما قبلها هو أنه لما حرم الله تعالى على المؤمنين الاستغفار للمشركين بين أنه لم يكن الله ليؤاخذكم به إلا بعد أن يدلكم على تحريمه وأنه يجب عليكم أن تتقوه.

وقوله «لِيُضِلَّ قَوْمًا» معناه -ها هنا- لم يكن الله ليحكم بضلال من عدل عن طريق الحق على وجه الذم له إلا بعد أن ينصب له على ذلك الدليل، والهدى هو الحكم بالاهتداء الى الحق على وجه الحمد له. والبيان والبرهان والحجة والدلالة بمعنى واحد، وفرق الزماني بين البيان والبرهان، فقال: البيان إظهار المعنى في نفسه بمثل اظهار نقيضه. والبرهان اظهار صحته بما يستحيل في نقيضه كالبيان عن معنى قدم الأجسام ومعنى حدوثها، فالبرهان يشهد بصحة حدوثها وفساد قدمها. وقال مجاهد: معناه حتى يبين لهم ما يتقون من ترك الاستغفار للمشركين لأنهم كانوا يستغفرون لهم، فلما نهوا عنه انتهوا. وقوله «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» معناه انه يعلم جميع المعلومات حتى لا يشذ شيء منها عنه لكونه عالماً لنفسه. وقال الحسن: مات قوم من المسلمين على الإسلام قبل فرض الصلاة والزكاة وغيرهما من فرائض الدين، فقال المسلمون: يا رسول الله إخواننا الذين ماتوا قبل الفرائض ما منزلتهم؟ فقال الله تعالى «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا» وهم مؤمنون ولم يبين لهم الفرائض.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٢

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٦] ص: ٣١٢

إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١١٦)

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها الحض على ما تقدم ذكره من جهاد المشركين ملوكهم وغير ملوكهم، لأنهم عبيد من له ملك السماوات والأرض يأمر فيهم ما يشاء ويدبرهم على ما يشاء. فأخبر الله ان «لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» ومعناه انه قادر على التصرف فيهما وليس لأحد منعه منهما. والملك اتساع المقدور لمن له السياسة والتدبير. وخزائن الله لا تفنى وملكه لا يبدي ولا يبلى، وكل ذلك يرجع الى مقدوراته في جميع أجناس المعاني. وقوله «يُحْيِي وَيُمِيتُ» معناه انه يحيى الجماد ويميت الحيوان. والحياء معنى يوجب كون الحيوان حياً. والحي المختص بصفه لا يستحيل معها كونه عالماً قادراً. والموت عند من أثبتته معنى هو ما يضاد الحياة.

ومن لا يثبتته معنى، يقول: هو عبارة عن فساد بنية الحياة. وقوله «وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ» فالولى هو المقرب بالنصرة من غير فاصلة. والإنسان ولى الله، لأنه يقربه بالنصرة من غير فاصلة. والله ولىه بهذا المعنى، والنصير والاستنصار طلب النصرة الانتصار والانتصار بالنصرة

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٧] ص: ٣١٢

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (١١٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٣

قرأ حمزة و حفص «يزيغ» بالياء. الباقون بالتاء. قال أبو علي النحوي:

يجوز أن يكون فاعل (كاد) احد ثلاثة أشياء:

أحدها- ان يضم فيه القصة أو الحديث و يكون (تزيغ) الخبر و جاز ذلك للزوم الخبر لها، فأشبه العوامل الداخلة على الابتداء للزوم الخبر لها، و لا يجوز ذلك في (عسى) لأن (عسى) يكون فاعله المفرد في الأكثر و لا يلزمه الخبر، نحو قوله «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ» (١) فإذا كان فاعله المفرد في كثير من الأمر لم يحتمل الضمير الذي احتمله (كاد) كما لم تحتمله سائر الأفعال التي تسند الى فاعلها مما لا يدخل على المبتدأ.

و ما يجيء في الشعر من كاد أن يفعل، و عسى يفعل، فلا يعتد به، لأنه من ضرورة الشعر.

الثاني- من فاعل (كاد) أن يضمه ذكراً مما تقدم، و لما كان النبي صلى الله عليه و آله و المهاجرون و الأنصار قبيلًا واحدًا و فريقًا جاز أن يضم في (كاد) ما يدل عليه ما تقدم ذكره من القبيل و الحزب و الفريق. و قال: منهم من حملة على المعنى كما قال «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» ثم قال «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» (٢) فكذلك فاعل (كاد).

و الثالث- من فاعل (كاد) أن يكون فاعلها (القلوب) كأنه من بعد ما كاد قلوب فريق منهم تزيغ و إنما قدم (تزيغ) كما قدم خبر كان في قوله «كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ»

(٣) و جاز تقديمه و إن كان فيه ضمير من القلوب و لم يكن ذلك من الإضمار قبل الذكر، لأن النية به التأخير. و من قرأ بالياء يجوز ان يكون جعل في (كاد) ضمير الحديث فإذا اشتغل (كاد) بهذا الضمير ارتفع القلوب

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢١٦

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٦٢، و سورة ٥ المائدة آية ٧٢

(٣) سورة ٣٠ الروم آية ٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٤

ب (تزيغ) فذكر و ان كان فاعله مؤنثاً لتقدم الفعل. و من قرأ بالتاء جاز أن يكون ذهب الى أن القلوب مرتفعة ب (كاد) فلا يكون يرفع فعلاً مقدماً فإذا لم يكن مقدماً قبح التذكير لتقدم ذكر الفاعل كما قبح في قول الشاعر:

و لا أرض أبقل إبقالها (١)

و لم يصح أبقل أرض، و يجوز أن يكون الفعل المسند على القصة و الحديث يؤنث إذا كان في الجملة التي تفسرها مؤنث كقوله «فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» (٢) و يجوز إلحاق التاء في «كاد» من وجه آخر، و هو أن يرفع «تزيغ قلوب» ب «كاد» فتلقه علامة التأنيث من حيث كان مسنداً الى مؤنث كقوله «قَالَتِ الْأَعْرَابُ» (٣) فعلى هذا يكون في «تزيغ» ضمير القلوب، لأن النية في «تزيغ» التأخير.

اقسم الله تعالى في هذه الآية- لأن لام «لقد» لام القسم- بأنه تعالى تاب على النبي و المهاجرين و الأنصار بمعنى أنه رجع اليهم، و قبل توبتهم «الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ» يعني في الخروج معه الى تبوك. و «العسرة» صعوبته الأمر و كان ذلك في غزوة تبوك لأنه لحقهم فيها مشقة شديدة من قلة الماء حتى نحرروا الإبل و عصروا كروشها و مصوا النوى، و قل زادهم و ظهرهم- في قول مجاهد و جابر و قتادة- و روى عن عمر أنه قال: أصابنا عطش شديد فأمطر الله السماء بدعاء النبي صلى الله عليه و آله فعشنا بذلك «مَنْ بَعْدَ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ» و الزبيغ ميل القلب عن الحق، و منه قوله «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» (٤) و منه قوله «لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا» (٥) و

كان أبو خيثمة عبد الله بن خيثمة تخلف الى ان مضى من مسير رسول الله عشرة أيام ثم دخل يوماً على امرأتين له - في يوم حار - عريشين

(١) مر تخريجه في ١/ ١٢٦

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٧

(٣) سورة ٤٩ الحجرات آية ١٤ [.....]

(٤) سورة ٦١ الصف آية ٥

(٥) سورة ٣ آل عمران آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٥

لهما قدر شتاهما و بردتا الماء و هيأتا له الطعام، فقام على العريشين فقال: سبحان الله رسول الله قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر في الضح و الريح و الحر و القريح يحمل سلاحه على عاتقه و أبو خيثمة في ظلال باردة و طعام مهياً و امرأتين حسناوين ما هذا بالنصف، ثم قال. و الله لا أكلم واحدة منكما كلمة و لا ادخل عريشاً حتى الحق بالنبى صلى الله عليه و آله فأناخ ناضحه و اشتد عليه و تزود و ارتحل و امرأته تكلمانه و لا يكلمهما ثم سار حتى إذا دنا من تبوك، قال الناس: هذا راكب على الطريق فقال النبى صلى الله عليه و آله كن أبا خيثمة، فلما دنا قال الناس: هذا أبو خيثمة يا رسول الله فأناخ راحلته و سلم على رسول الله صلى الله عليه و آله فقال له النبى صلى الله عليه و آله أولى لك. فحدثه الحديث، فقال له خيراً، و دعا له، فهو الذى زاغ قلبه للمقام. ثم ثبته الله.

وقيل: إن من شدة ما لحقهم هم كثير منهم بالرجوع فتاب الله عليهم، و قيل من بعد ما كان شك جماعة منهم فى دينه ثم تابوا فتاب الله عليهم. و قوله «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ» أى رجع عليهم بقبول توبتهم «إِنَّهُمْ بِهِمْ رُؤُفٌ رَحِيمٌ» إخبار منه تعالى أنه بهم رؤوف، فالرأفة أعظم الرحمة، قال كعب بن مالك الانصارى:

نطيع نبينا و نطيع ربا هو الرحمن كان بنا رؤوفا «١»

و قال آخر:

ترى للمسلمين عليك حقاً كمثل الوالد الرؤوف الرحيم «٢»

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٨] ص: ٣١٥

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَ ضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١١٨)

(١) مر تخريجه فى ١٢/٢ و هو مجاز القرآن ١/ ٢٧٠

(٢) اللسان «رأف» نسبة الى جرير و روايته «يرى للمسلمين عليه» و «كفعل» بدل «كمثل» و مجاز القرآن ١/ ٢٧١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٦

تقدير الكلام و تاب الله على الثلاثة الذين خلفوا. و قيل نزلت هذه الآية بسبب الثلاثة الذين تخلفوا عن غزاة تبوك و لم يخرجوا مع النبى صلى الله عليه و آله لا عن نفاق، لكن عن توان، ثم ندموا، فلما ورد النبى صلى الله عليه و آله جاءوا اعتذروا، فلم يكلمهم النبى صلى الله عليه و آله و تقدم الى المسلمين بأن لا يكلمهم أحد منهم فهجرهم الناس حتى الصبيان و أهاليهم و جاءت نساؤهم الى رسول الله صلى الله عليه و آله تعتزلهم، فقال: لا و لكن لا يقربونكن فضاقت عليهم المدينة، فخرجوا الى رؤس الجبال، فكان أهاليهم

يجيئون لهم بالطعام و يتركونه لهم و لا- يكلمونهم، فقال بعضهم لبعض: قد هجرنا الناس و لا يكلمنا أحد، فهلا نتهاجر نحن ايضاً، ففارقوا و لم يجتمع منهم اثنان، و ثبتوا على ذلك نيفاً و أربعين يوماً. و قيل سنة يضرعون الى الله تعالى و يتوبون اليه، فقبل الله تعالى حينئذ توبتهم، و انزل فيهم هذه الآية و الثلاثة هم كعب بن مالك و هلال بن امية و فزارة بن ربيعة، و كلهم من الأنصار- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و جابر- و التخليف تأخير الشىء عن مضى، فأما تأخير الشىء عنك فى المكان، فليس بتخليف، و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهة الوجه. و قال مجاهد: خلفوا عن قبول التوبة بعد قبول توبة من قبل توبته من المنافقين، كما قال تعالى فيما مضى «وَ آخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» (١) و قال قتادة «خلفوا» عن غزوة تبوك كما تخلفوا هم. و به قال الحسن. و فى قراءة اهل البيت عليهم السلام «خالفوا» قالوا لأنهم لو خلفوا لما توجه عليهم العتب. و قوله «حَتَّى إِذَا ضَاقَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ» فالضيق ضد السعة و منه ضيق الصدر، خلاف اتساعه بالهم الذى يحدث فيه فيشغله عن غيره، و ليس كذلك

(١) سورة ٩ التوبة آية ١٠٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٧

السرور لأنه لا يشغل عن ادراك الأمور. و معنى «بما رحبت» اى بما اتسعت تقول:

رحبت رحباً، و منه مرحباً و أهلاً اى رحبت بلادك و اهلت، و ضيق أنفسهم هاهنا بمعنى ضيق صدورهم، بالهم الذى حصل فيها. و قوله «وَ ظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ» معناه و علموا انه لا يعصمهم منه موضع إذا اعتصموا به و التجئوا اليه كأنه قال: لا معتصم من الله إلا- به، لجا يلجأ لجا و ألجأ الى كذا إلجاء إذا صيره اليه بالمنع من خلافه. و التجأ اليه التجاء و تلاجئوا تلاجئاً. و قوله «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا» قيل فى معناه ثلاثة اقوال: أحدها- لطف لهم فى التوبة، كما يقال فى الدعاء: تاب الله عليه. الثانى- قبل توبتهم ليمسكوا بها فى المستقبل.

الثالث- قبل توبتهم ليرجعوا الى حال الرضا عنهم. و قال الحسن: جعل لهم التوبة ليتوبوا بها، و المخرج ليخرجوا بها. و قوله «إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» اخبار منه تعالى بأنه يقبل توبة عباده كثيراً و يغفر ذنوبهم إذا رجعوا اليه لرحمته عليهم و رأفته بهم. و كان أبو عمرو يحكى عن عكرمة بن خالد «وَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا» بفتح الخاء و التخفيف و كان لا يأخذ بها. فان قيل: ما معنى التوبة عليهم و اللاتمة لهم و هم قد خلفوا فهلا عذروا؟

قيل: ليس المعنى انهم أمروا بالتخلف او رضى منهم به بل كقولك لصاحبك:

أين خلفت فلاناً؟ فيقول: بموضع كذا ليس يريد انه أمره بالتخلف هناك بل لعله ان يكون نهاه و انما يريد انه تخلف هناك.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١١٩] ص: ٣١٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩)

هذا امر من الله تعالى للمؤمنين المصدقين بالله و المقرين بنبوة نبيه بأن يتقوا معاصى الله و يجتنبوها و أن يكونوا مع الصادقين الذين يصدقون فى اخبارهم و لا يكذبون، قال ابن مسعود: لا يصلح من الكذب جد و لا هزل، و لا ان يعد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٨

أحدكم ولده شيئاً ثم لا ينجزه ثم قرأ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ...» الآية و قال: هل ترون فى هذه رخصة؟ و قال نافع و الضحاك: أمروا بأن يكونوا مع النبيين و الصديقين فى الجنة بالعمل الصالح. و قيل: إن المراد بالصادقين هم الذين ذكرهم الله فى قوله «رِجَالٌ صِدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ» و هم حمزة و جعفر «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ» (١) يعنى عليه السلام فأمر الله تعالى

بالاقتداء بهم و الاهتداء بهديهم، و هم الذين وصفوا في قوله «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ...» الآية الى قوله «أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» (٢) فأمر بالاقتداء بهؤلاء.

و قال بعضهم: ان (مع) بمعنى (من) و كأنه أمر بأن يكونوا في جملة الصادقين و في قراءة ابن مسعود «و كونوا من الصادقين». و قيل: أراد كونوا مع كعب بن مالك و أصحابه الذين صدقوا في أقوالهم و لم يكذبوا في الاعتذار. و الصادق هو القائل بالحق العامل به، لأنها صفة مدح لا تطلق الا على من يستحق المدح على صدقه. فأما من فسق بارتكاب الكبائر فلا يطلق عليه اسم صادق و لذلك مدح الله الصديقين و جعلهم تالين للنبين في قوله «فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصُّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ» (٣).

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٠] ص : ٣١٨

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لَا يُزْعَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لَا نَصَبٌ وَ لَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا يَطْؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠)

(١) سورة الأحزاب آية ٢٣

(٢) سورة البقرة آية ١٧٧

(٣) سورة النساء آية ٦٨

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣١٩

لما قص الله تعالى قصة الذين تأخروا عن النبي صلى الله عليه و آله و الخروج معه الى تبوك ثم اعتذارهم عن ذلك و توبتهم منه و أنه قبل توبته من ندم على ما كان منه لرأفته بهم و رحمته عليهم، ذكر عقيب ذلك على وجه التوبيخ لهم و الإزراء على ما كانوا فعلوه فقال: لم يكن لأهل المدينة و لا من يسكن حول المدينة من الاعراب و البوادي «أَنْ يَتَخَلَّفُوا» بمعنى ان يتأخروا عن رسول الله «وَ لَا يُزْعَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» و معناه و لا أن يطلبوا نفع نفوسهم، لأن الرغبة طلب المنفعة و نقيضها الرهبة. و يقال رغب فيه إذا طلب المنفعة به و رغب عنه طلب المنفعة بتركه، و الترغيب ضد التهيب و معنى «يُزْعَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» اي يطلبون المنفعة بترفيه أنفسهم دون نفسه و هذه فريضة الزمهم الله إياها، لحقه فيما دعاهم من الهدى الذي اهدوا به و خرجوا من ظلمة الكفر الى نور الايمان.

و قوله «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لَا نَصَبٌ» اشارة الى ما الزمهم الله إياه من تحمل هذه المشقة لأنهم لا يصيبهم ظمأ و هو شدة العطش تقول: ظمئ يظمأ ظمأ و هو ظمىء و ظمآن و أظمأه الله إظماء. و منه قيل: أنا ظمآن الى رؤية فلان و معنى «وَ لَا نَصَبٌ» اي تعب تقول: نصب ينصب نصباً فهو نصب. و مثله الوصب قال النابغة:

كلينى لهم يا أميمة ناصب و ليل اقاسيه بطيء الكواكب (١)

و قوله «وَ لَا مَخْمَصَةٌ» يعنى مجاعة و أصله ضمور البطن للمجاعة و منه رجل خميص البطن و امرأة خمصانة. و قوله «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى من قتال أعدائه المشركين. و قوله «وَ لَا يَطْؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ» اي لا يخطون خطوة إلا كتب لهم أجرها، و الموطئ الأرض، و الغيظ انتقاض الطبع بما يرى مما يشق. و الغضب

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٠

هو ما يدعو الى الانتقام على ما سلف من المعصية مما هي متعلقة به، و هو مستحق بها و لذلك جاز ان يطلق الغضب على الله و لم يجز اطلاق الغيظ عليه.

و قوله «وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ» و النيل لحوق الشىء تقول: نلته اناله نيلا إذا نلته بيدك و هو منيل، و ليس من تناول لأن هذا من الواو تقول: نلته بخير انوله نولا و نوالا و انالني خيرا انالته.

و المعنى ان هؤلاء المؤمنين لا يصيبون من المشركين امراً، من قتل او جراح أو مال، او امر يغمهم و يغيظهم الا و يكتب الله للمؤمنين «به عملاً صالحاً إن الله لا يضيع أجر من فعل الأفعال الحسنة التي يستحق بها المدح و قد يكون فاعل الحسن لا يستحق المدح مثل فاعل المباح.

و قال قتادة: حكم هذه الآية مختص بالنبي فانه إذا غزا النبي صلى الله عليه و آله لم يكن لأحد ان يتخلف عنه، فاما من بعده من الخلفاء فان ذلك جائز، و قال الاوزاعي و عبد الله بن المبارك و الفرازى و السبيعي و أبو جابر و سعيد بن عبد العزيز: ان هذه الآية لأول الأمة و آخرها من المجاهدين فى سبيل الله. و قال ابن زيد: هذا حين كان المسلمون قليلين، فلما كثروا نسخ بقوله «وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ» و هذا هو الأقوى لأنه لا خلاف ان الجهاد من فروض الكفايات فلو لزم كل احد النفر لصار من فروض الأعيان.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢١] ص: ٣٢٠

وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١)

هذه الآية عطف على ما تقدم ذكره فى الآية الاولى من قوله «وَلَا يَطَّوُّنَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا ... وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢١

اى لا ينفق هؤلاء المؤمنون فى سبيل الله و جهاد أعدائه نفقة صغيرة و لا كبيرة يريدون بها إعزاز دين الله و نفع المسلمين و التقرب الى الله بها، لأن الإنفاق متى كان للشهوة أو ليذكر بالجود كان ذلك مباحاً. و ان كان للرياء و السمعة و للمعونة على فساد كان معصية. و الصغير ما نقص ثوابه عن ثواب ما هو اكبر منه، و الكبير ما زاد ثوابه على ثواب ما هو دونه. و قوله «وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا» معناه و لا يتجاوزون و ادباً.

و قوله «إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ» ثواب ذلك لهم «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» معناه انه يكتب طاعاتهم ليجزيهم عليها أحسن مما فعلوه. و قال الرماني: ذلك يدل على انه يكون حسن أحسن من حسن، قال: لان لفظة أفعال تقتضى التفاضل فيما شاركه فى الحسن. و هذا ليس بشىء لأن المعنى ان الله تعالى يجزيهم أحسن ما كانوا يعملون يعنى ما له مدخل فى استحقاق المدح و الثواب من الواجبات و المندوبات دون المباحات التي لا مدخل لها فى ذلك و ان كانت حسنة.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٢] ص: ٣٢١

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (١٢٢)

قوله «فَلَوْ لَا نَفَرَ» معناه هلا نفر، و هى للتخصيص إذا دخلت على الفعل، فإذا دخلت على الاسم فهى بمعنى امتناع الشىء لأجل وجود غيره. و قيل فى معناه ثلاثة اقوال: أحدها- قال الحسن: حث الله تعالى الطائفة النافرة على التفقه ليرجع الى المتخلفة فتحذرهما. و قال قتادة: ان المعنى انه لم يكن لهم ان ينفروا بجمعهم فى السرايا و يتركوا النبي صلى الله عليه و آله بالمدينة وحده، و لكن تبقى بقيه

لتتفقه البقية ثم تنذر التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٢

النافرة، و به قال الضحاك و ابن عباس، و قال ابو علي الجبائي: تنفر الطائفة من كل ناحية الى النبي صلى الله عليه و آله لتسمع كلامه و تنفقه عنه، ثم يبينوا ذلك لقومهم إذا رجعوا اليهم. و قال مجاهد: نزلت الآية في قوم خرجوا الى البادية ليفقهوهم و لينالوا منهم خيراً، فلما عاتب الله من تأخر عن النبي عند خروجه الى تبوك و ذم آخرين خافوا ان يكونوا منهم فنفروا بأجمعهم، فقال الله: هلا نفر بعضهم ليفقه عن النبي صلى الله عليه و آله ما يجب عليهم و ما لا يجب و يرجعون فيخبرون أصحابهم بذلك ليحذروا.

و النفور عن الشيء هو الذهاب عنه لتكره النفس له، و النفور اليه الذهاب اليه لتكره النفس لغيره. و التفقه تعلم الفقه. و الفقه فهم موجبات المعنى المضمنة بها من غير تصريح بالدلالة عليها، و صار بالعرف مختصاً بمعرفة الحلال و الحرام، و ما طريقه الشرع. و قوله «لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» معناه لكي يحذروا، لأن الشك لا يجوز على الله. و الحذر تجنب الشيء لما فيه من المضرة يقال: حذر حذراً و حذرتة تحذيراً و حاذره محاذرة و تحذر تحذراً.

و استدل جماعة بهذه الآية على وجوب العمل بخبر الواحد بأن قالوا:

حث الله تعالى الطائفة على النفور و التفقه حتى إذا رجعوا الى غيرهم لينذروهم ليحذروا، فلو لا انه يجب عليهم القبول منهم لما وجب عليهم الانذار و التخويف.

و الطائفة تقع على جماعة لا يقع بخبرهم العلم بل تقع على واحد. لأن المفسرين قالوا في قوله «وَلْيُشْهِدْ عِدَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أنه يكفي أن يحضر واحد.

و هذا الذي ذكره ليس بصحيح، لأن الذي يقتضيه ظاهر الآية وجوب النفور على الطائفة من كل فرقة، و وجوب التفقه و الانذار إذا رجعوا، و يحتمل ان يكون المراد بالطائفة الجماعة التي يوجب خبرهم العلم، و لو سلمنا انه يتناول الواحد او جماعة قليلة، فلم إذا وجب عليهم الانذار وجب على من يسمع القبول؟ و الله تعالى إنما أوجب على المنذرين الحذر، و الحذر ليس من القبول في شيء بل الحذر يقتضى وجوب البحث عن ذلك حتى يعرف صحته من فساده بالرجوع الى الأدلة، ألا ترى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٣

ان المنذر إذا ورد على المكلف و خوفه من ترك النظر فانه يجب عليه النظر و لا يجب عليه القبول منه قبل ان يعلم صحته من فساده، و كذلك إذا ادعى مدع النبوة و ان معه شرعاً وجب عليه ان ينظر في معجزه و لا يجب عليه القبول منه و تصديقه قبل ان يعلم صحته نبوته. فكذاك لا يمتنع ان يجب على الطائفة الانذار و يجب على المنذرين البحث و التفتيش حتى يعلموا صحته ما قالوه فيعلموا به، و قد استوفينا الكلام في ذلك في كتاب اصول الفقه لا نطول بذكره ها هنا.

وقيل: ان اعراب اسد قدموا على النبي صلى الله عليه و آله المدينة فغلت الأسعار و ملئوا الطرق بالعذرة فانزل الله تعالى الآية يقول: فهلا- جاء منهم طوائف ثم رجعوا الى قومهم فأخبروهم بما تعلموا. و روى الواقدي ان قوماً من خيار المسلمين خرجوا الى البدو يفقهون قومهم فاحتج المنافقون في تأخرهم عن تبوك بأولئك فنزلت «وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» قال: و فيهم نزلت «وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً» (١) يعني ان احتجوا بتأخر هؤلاء في البادية فإنهم مستجيبون مؤمنون، فكيف يكون لهم بهم اسوة او حجة في تأخرهم و هم منافقون مدهنون. و

قال ابو جعفر عليه السلام كان هذا حين كثر الناس فأمرهم الله ان ينفر منهم طائفة و تقيم طائفة للتفقه و ان يكون الغزو نوباً.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٣] ص: ٣٢٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَ لِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٢٣)

روى المفضل عن عاصم (غلظة) بفتح الغين. الباقون بكسرها، قال ابو الحسن قراءة الناس بالكسر، و هي العربية، قال و به أقرأ و لا

أعلم الفتح لغه. و قال غيره:

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ١٦

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٤

هي لغه. و ذكر الزجاج أن فيه ثلاث لغات الفتح و الضم و الكسر، و الكسر أفصحها و الكسر لغه أهل الحجاز و الضم لغه تميم. امر الله تعالى المؤمنين أن يقاتلوا الكفار الذين يلونهم يعنى الأقرب فالأقرب و ذلك يدل على أنه يجب على اهل كل ثغر أن يقاتلوا دفاعاً عن أنفسهم إذا خافوا على بيضة الإسلام إذا لم يكن هناك إمام عادل، و انما جاز من الله تعالى ان يأمر بالقتال ليدعوهم الى الحق، و لم يجوز ان يمنعهم من الكفر، لأن المنع ينافى التكليف.

و من قاتل الأبعد من الكفار و ترك الأقرب فالأقرب فان كان يأذن الامام كان مصيباً و ان كان بغير أمره كان مخطئاً، و لو قال: قاتلوا الأقرب فالأقرب لصح لأنه يمكن ذلك. و لو قال: قاتلوا الأبعد فالأبعد لم يصح لأنه لا حد للأبعد يبتدأ منه كما للأقرب. و قوله «و لِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً» معناه و ليخشوا منكم بالغلظة، و الغلظة ضد اللين و خلاف الرقة، و هي الشدة في إحلال النعمة، و مخرج الكلام على الأمر بالوجود، و إنما معناه يجدون ذلك، و يجوز ان يكون المراد و ليعلموا منكم الغلظة.

و قوله «وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» امر من الله للمؤمنين ان يتيقنوا أن الله مع الذين يتقون معصيته، بالنصرة لهم، و من كان الله ناصره في الحرب لم يغلبه احد. فأما إذا نصره بالحجة في غير الحرب فانه يجوز أن يغلب بالحرب لضرب من المحنة و شدة التكليف.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٤] ص : ٣٢٤

وَ إِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (١٢٤)

(ما) في قوله: «و إذا ما» يحتمل أمرين: أحدهما- ان تكون دخلت لتسليط (إذا) التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٥

على الجزاء. و الثاني- أن تكون صلة مؤكدة، و قوله «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ» الضمير عائد على المنافقين في قول الحسن و الزجاج، و التقدير فمن المنافقين من يقول بعضهم لبعض على وجه الإنكار «أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا» و قال الجبائي: يقول المنافقون لضعفة المؤمنين على وجه الاستهزاء. فأخبر الله تعالى انه متى نزلت سورة من القرآن قال المنافقون على وجه الاستهزاء و الإنكار «أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا» ثم قال تعالى «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا» المعنى ازدادوا عندها ايماناً. و انما أضافه الى السورة لأن عندها ازدادوا، فوجه زيادة الايمان انهم يصدقون بأنها من عند الله و يعترفون بذلك و يعتقدونه و ذلك زيادة اعتقاد على ما كانوا معتقدين له. و قوله «و هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» جملة في موضع الحال، و تقديره انهم يزدادون الايمان عندها مستبشرين بذلك فرحين بما لهم في ذلك من السرور و الثواب. و الزيادة ضم الشيء الى جنسه لأنك لو ضمنت حجراً الى ذهب لم تكن زدت، و لو ضمنت ذهباً الى ذهب أو حجراً الى حجر لكنت زدته.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٥] ص : ٣٢٥

وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَ مَاتُوا وَ هُمْ كَافِرُونَ (١٢٥)

لما بين الله تعالى ان المؤمنين يزدادون الايمان عند نزول السورة بين ان الذين في قلوبهم مرض يعنى شك و نفاق من الإسلام يزدادون عند ذلك رجساً الى رجسهم اى نفاقاً و كفرة الى كفرهم، لأنهم يشكون في هذه السورة كما يشكون في الذى تقدم، فكان ذلك هو الزيادة. و سمي الشك في الدين مرضاً، لأنه فساد يحتاج الى علاج كالفساد في البدن الذى يحتاج الى مداواة. و مرض القلب أعزل و علاجه أعسر و دواؤه أعز و اطباؤه أقل. و الرجس و النجس واحد، و سمي الكفر رجساً على وجه الدم، و أنه يجب

تجنبه كما يجب تجنب الانجاس. و انما أضاف الزيادة الى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٦

السورة لأنهم يزدادون عندها، و مثله كفى بالسلامة داء، كما قال الشاعر:

ارى بصرى قد رابنى بعد صحه و حسبك داء أن تصح و تسلما «١»

و قوله «و مَاتُوا وَ هُمْ كَافِرُونَ» فيه بيان أن المرض فى القلب أداهم الى ان ماتوا على شر حال، لأنها تسوق الى النار نعوذ بالله منها، و انما قال «و ماتوا» على لفظ الماضى لأنه عطف على قوله «فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ» و المعنى انهم يموتون و هم كافرون.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٦] ص : ٣٢٦

أَوْ لَا يَرُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ (١٢٦)

قرأ حمزة و يعقوب «أو لا ترون» بالياء. الباقون بالياء.

قوله «أَوْ لَا يَرُونَ» تنبيه و تقريب لمن عنى بالخطاب.

فمن قرأ بالياء فوجهه أن المؤمنين نبهوا على إعراض المنافقين عن النظر و التدبر لما ينبغى أن ينظروا فيه و يتدبروا، لأنهم يمتحنون بالأمراض و الأسباب التى لا يؤمن معها الموت، فلا يرتدعون عن كفرهم و لا يتزجرون عما هم عليه من النفاق، فلا يقدمون عليه إذا ماتوا فنبه فنبه المسلمين على قلة اعتبارهم و اتعاضهم.

و من قرأ بالياء ووجه التقرير - بالاعراض عما يجب أن لا يعرضوا عنه من التوبة و الاقلاع عما هم عليه من النفاق - الى المنافقين دون المسلمين، لان المسلمين قد عرفوا ذلك من أمرهم. و كان الاولى أن يلحق التنبيه من يراد تنبيهه و تقريره بتركه ما ينبغى ان يأخذ به. و تحتمل الرؤية فى الآية على القراءتين أن تكون متعدية الى مفعولين. و أن تكون من رؤية العين أولى فإذا جعلت متعدية الى مفعولين

(١) قائله حميد بن ثور الهلالى العقد الفريد ٢ / ٣٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٧

سدّ (أن) مسدّهما. و إن جعلت من رؤية العين كان أولى، لأنهم مبتلون فى الاعراض عنه على ترك الاعتبار به، و هذا أبلغ من المتعدية الى مفعولين ألا ترى أن تارك الاستدلال أعذر ممن يكابر المشاهدات. و لو قرئ بضم الياء و بنى الفعل للمفعول به كان (ان) فى موضع نصب بأنه مفعول الفعل الذى يتعدى الى مفعول، و فتحت الواو فى قوله «أولاً» لأنها واو العطف دخلت عليها الف الاستفهام، فهو متصل بذكر المنافقين و متصل بذكر آخرين ذكرهم بدليل العلامتين الواو و الألف.

و الفتنة المحنة بالقتل و السبى و نصر الله لنبية حتى يستعلى على كل من ناواه - فى قول الحسن و قتادة - و قال مجاهد: هى بالقحط و الجوع. و قال الجبائى: هى بالمرض الذى ينزل بهم. و قيل: تهتك استارهم بما يظهره الله من سوء نياتهم و خبث سرائرهم، و قال الزجاج: معناه انهم يختبرون بالدعاء الى الجهاد، و هو قول الحسن و قتادة. و أجاز الرماني أن تفعل التوبة خوفاً من العقاب، كما يجوز أن تفعل لقبح المعصية. قال: لأن كل واحد من الأمرين يدعو اليه الفعل، و من جحد أحد الأمرين كمن جحد الآخر. و الذى عليه أكثر أهل العدل أنه لا يجوز أن تفعل التوبة الا لوجه قبح المعصية. و متى فعلت لخوف العقاب لم تكن مقبولة.

و قوله «ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ» اخبار منه تعالى انه مع ما يمتحنهم فى كل سنة دفعه او دفعتين فإنهم لا يقلعون عن المعاصى و لا يتوبون منها و لا يتفكرون فيها. و التذكر طلب الذكر بالفكر فيه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٧] ص : ٣٢٧

وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٢٧)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٨

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه متى أنزل سورة من القرآن «نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» نظراً يومثون به «هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» وإنما يفعلون ذلك، لأنهم منافقون يتحذرون أن يعلم بهم، فكأنهم يقول بعضهم لبعض: هل يراكم من أحد ثم يقومون فينصرفون. و يحتمل أن يكون انصرفهم عن العمل بشيء مما يستمعون.

فقال الله تعالى «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» يعنى عن رحمته عقوبته لهم «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ» مواعظ الله و لا- أمره و نهيته. و إنما صرف قلوبهم عن السرور بالفائدة التي تحصل للمؤمنين بسماع الوحي، فيحرمون ما للمؤمنين من الاستبشار بتلك الحال. و الفقه فهم موجب المعنى المضمن به، و قد صار علماً على علم الفتيا في الشريعة لان المعتمد على المعنى. و كان القوم عقلاء يفقهون الأشياء، و إنما نفى الله عنهم ذلك لأنهم لم ينظروا فيه، و لم يعملوا بموجبه، فكأنهم لم يفقهوه، كما قال «صُمُّ بَكْمٌ عُتِيٌّ» «١» لما لم ينتفعوا بما سمعوه و رأوه.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٨] ص : ٣٢٨

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (١٢٨)
أقسم الله تعالى في هذه الآية بأنه قد «جاءكم رسولٌ من أنفسكم» لان لام (لقد) هي اللام التي يتلقى بها القسم. و الخطاب متوجه الى جميع الخلق.

و معنى «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أى انكم ترجعون الى نفس واحدة كما قال «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» «٢» و يحتمل ان يكون المراد به من العرب كما انكم كذلك.

و يكون- على هذا- الخطاب متوجها الى العرب خاصة، فأنتم تخبرونه قبل مبعثه. و قيل: إنه لم يبق بطن من العرب إلا و ولد النبي صلى الله عليه و آله و إنما ذكر ذلك لأنه أقرب الى الالفه، و أبعد من المحك و اللجاج، و اسرع الى فهم الحجة، فهو

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٨

(٢) سورة ١٨ الكهف آية ١١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٢٩

من أنفسكم فى اشرف نسبه منكم، و من أنفسكم فى القرب منكم، و من أنفسكم بالاختصاص بكم.
و قوله «عَزِيزٌ عَلَيْهِ» أى شديد عليه لأنه لا يقدر على إزالته، و العزيز فى صفات الله معناه المنيع القادر الذى لا يتعذر عليه فعل ما يريد. و العزة امتناع الشىء بما يتعذر معه ما يحاول منه، و هو على ثلاثة أوجه: امتناع الشىء بالقدرة أو بالقله أو بالصعوبة. و قوله «مَا عَنِتُّمْ» يعنى ما يلحقكم من الأذى الذى يضيق الصدر به و لا يهتدى للخروج منه، و منه قيل: فلان يعنت فى السؤال، و منه قوله تعالى «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ» «١» أى ضيق عليكم حتى لا تهتدوا للخروج منه، و العنت إلقاء الشدة و (ما) فى قوله «مَا عَنِتُّمْ» بمعنى الذى، و هو فى موضع رفع بالابتداء و خبره (عزيز) قديم عليه. و قال الفراء: هو رفع ب (عزيز). و قوله «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» فالحرص شدة الطلب للشىء على الاجتهاد فيه. و المعنى: حريص عليكم ان تؤمنوا- فى قول الحسن- ثم استأنف فقال «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» أى رفيق بهم رحيم عليهم.

قوله تعالى: [سورة التوبة (٩): آية ١٢٩] ص : ٣٢٩

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٢٩)

معنى «فَإِنْ تَوَلَّوْا» إن ذهبوا عن الحق واتباع الرسول و ما يأمرهم به و اعرضوا عن قوله. و نقيض التولى عنه التوجه اليه. و مثل التولى الاعراض. و قال الحسن:

المعنى فان تولوا عن طاعة الله. و قيل «فَإِنْ تَوَلَّوْا» عنك، و معناه فان ذهبوا عنك هؤلاء الكفار، و لم يقرؤا بنبوتك «فقل» يا محمد «حَسْبِيَ اللَّهُ» و معناه كفانى الله و هو

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٠

من الحساب لأنه تعالى يعطى بحسب الكفاية التى تغنى عن غيره، و يزيد من نعمه ما لا يبلغ الى حدّ و نهايه، إذ نعمه دائمة و منه متظاهره. و قوله «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» جملة فى موضع الحال، و تقديره حسبى الله مستحقاً لا خلاص العباد و الإقرار بأن لا إله إلا هو. و قوله «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» فالتوكل تفويض الامر الى الله على الثقة بحسن تدبيره و كفايته، بإخلاص النية فى كل شىء يحذر منه، و منه قوله «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» (١) أى المتولى للقيام بمصالح عبادته و فى هذه الصفة بلطف. و قوله «وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» قيل فى تخصيصه الذكر بأنه «رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» ثلاثة أقوال: أحدها- انه لما ذكر الأعظم دخل فيه الأصغر. الثانى- أنه خص بالذكر تشريفاً له و تفخيماً لشأنه. الثالث- ليدل به على أنه ملك الملوك لأنه رب السرير الأعظم. و جزّ القراء كلهم «العظيم» على أنه صفة للعرش. و قال الزجاج: يجوز رفعه بجعله صفة لرب العرش.

قال أبى بن كعب و سعيد بن جبير و الحسن و قتادة: هذه آخر آية نزلت من القرآن و لم ينزل بعدها شىء.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣١

١٠- سورة يونس ص: ٣٣١

إشارة

[مكية و هى مائة و تسع آيات]

[سورة يونس (١٠): آية ١] ص: ٣٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (١)

إنما لم تعدّ (الر) آية كما عدّ (الم) آية فى عدد الكوفيين لأن آخره لا يشاكل رأس الآى التى بعده، إذ هى بمنزلة المردف بالياء. و (طه) عدّ، لأنه يشاكل رأس الآى التى بعده. و قرأ (الر) بالتفخيم ابن كثير و نافع و أبو جعفر. و قرأ بالامالة أبو عمرو، و ابن عامر، و حمزة، و الكسائى. و اختلفوا عن عاصم: فروى هبيرة عن حفص بكسر الراء. الباقون عنه بالتفخيم. قال ابو على الفارسى: من ترك الامالة، فلأن كثيراً من العرب لا- يميل ما يجوز فيه الامالة كما يمنعها المستعلى. و من أمال، فلأنها اسم لما يلفظ به من الأصوات، فجازت الامالة من حيث كانت اسماً و لم تكن كالحروف التى تمنع فيها الامالة. و قال الرمانى: انما جاز إمالة حروف الهجاء، لأن ألفه

في تقدير الانقلاب عن ياء.

وقد بينا في أول سورة البقرة معنى هذه الحروف التي في أول السور، واختلاف المفسرين، وقلنا: إن أقوى الوجوه أنها أسماء السور، فلا وجه لإعادته.

وقوله «تلك» قال ابو عبيدة معناه هذه. وقال الزجاج: المعنى الآيات التي تقدم ذكرها، وهو قول الجبائي. وقال قوم: انما قال «تلك» لتقدم الذكر (الرفي) كقولك هند هي كريمة. وانما أضيفت الآيات الى الكتاب لأنها أبعاض التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٢ الكتاب، كما أن السورة أبعاضه، وكذلك محكمه ومتشابهه وأسماءه وصفاته ووعده ووعيدته وأمره ونهيه وحلاله وحرامه والآية العلامة التي تنبئ عن مقطع الكلام من جهة مخصوصة. والقرآن مفصل بالآيات مضمن بالحكم النافية للشبهات وانما وصف الكتاب بأنه حكيم، لأنه دليل على الحق كالناطق بالحكمة، ولأنه يؤدي الى المعرفة التي يميز بها طريق الهلاك من طريق النجاة. وقال ابو عبيدة: حكيم هاهنا بمعنى محكم و أنشد لأبي ذؤيب:

يواعدني عكاظ لتنزلني ولم يشعر إذن أني خليف (١)

أى مخلف من أخلفته الوعد. ويؤكد ذلك قوله «الر كتابٌ أحكمت آياته» والآيات العلامات. والكتاب اسم من أسماء القرآن وقد بيناه فيما مضى. وحكى عن مجاهد أنه قال (تلك) اشارة الى التوراة الإنجيل وهذا بعيد لأنه لم يجر لهما ذكر.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢] ص: ٣٣٢

أ كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ (٢)

قرأ ابن كثير وعاصم وحمزة والكسائي «لساحرٌ مبينٌ» بألف. الباقر بن غير ألف. قال أبو على الفارسي: يدل على ساحر قوله «و قال الكافرون هذا ساحرٌ كذابٌ» (٢) و يدل على «سحر» قوله «وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ» (٣) والقول في الوجهين أنه قد تقدم قوله «أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ» فمن قال «ساحر» أراد به الرجل و من قال «سحر» أراد الذى أوحى «سحر»

(١) ديوان الهذليين ١ / ٩٩ و اللسان (خلف) و مجاز القرآن ١ / ٢٧٣

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٤

(٣) سورة ٤٣ الزخرف آية: ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٣

أى الذى يقول أنه وحي «سحر» وليس بوحي.

ومعنى قوله «أ كَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا» أ كان اىحاؤنا القرآن الى رجل منهم عجباً؟

و إنذارهم عقاب الله على معاصيه كأنهم لم يعلموا أن الله قد أوحى من قبله الى مثله من البشر، فعجبوا من وحيننا اليه الآن؟ فالأف ألف استفهام و المراد به الإنكار.

وقال ابن عباس و مجاهد و ابن جريح: عجبت العرب و قريش أن يبعث الله منهم نبياً فأنزل الله الآية. وقال الحسن: معناه ليس بعجب ما فعلنا فى ذلك. و المعنى أ لم يبعث الله رسولا- من أهل البادية و لا من الجن و لا من الانس. و العجب تغير النفس بما لا يعرف سببه مما خرج عن العادة الى ما يجوز كونه. و الانذار هو الاخبار على وجه التخويف، فمن حذر من معاصي الله فهو منذر. و هذه صفة النبى صلى الله عليه و آله.

وقوله «أَنْ أَوْحَيْنَا» فى موضع رفع و تقديره أ كان للناس عجباً و حيناً و «أَنْ أَنْذِرِ» فى موضع نصب، و تقديره و حيناً بأن أنذر، فحذف

الجار فصار موضعه نصباً، و «أن لهم» نصب بقوله «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» و لو قرئ بالكسر كان جائزاً لأن البشارة هي القول إلا أنه لم يقرأ به. وقوله «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» أمر للنبي صلى الله عليه وآله أن يبشر المؤمنين، و هو أن يعرّفهم ما فيه السرور بالخلود في نعيم الجنة على وجه الإكرام والإجلال بالأعمال الصالحة. وقوله «أَنَّ لَهُمْ قَدَمًا صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» معناه ان لهم سابقة إخلاص الطاعة كإخلاص الصدق من شائب الكذب. وقالوا:

له قدم في الإسلام، و الجاهلية. و هو كالقدم في سبيل الله، قال حسان:

لنا القدم العليا اليك و خلفنا لأولنا في طاعة الله تابع «١»

و قال ذو الرمة:

لكم قدم لا ينكر الناس أنها مع الحساب العادي طمّت على البحر «٢»

و

قال أبو سعيد الخدرى و أبو عبد الله عليه السلام: معناه إن محمداً صلى الله عليه وآله لهم شفيع يوم القيامة، و هو المروى عن أبى عبد الله عليه السلام.

و قال مجاهد: معناه لهم

(١) ديوانه ٢٥٤ و قد مرّ في ٢١ / ٥

(٢) ديوانه ١٩ و الطبرى ١١ / ٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٤

قدم خير بأعمالهم الصالحة. و قال قتادة: معناه لهم سلف صدق. و قال الضحاك: لهم ثواب صدق. و قال ابن عباس: لهم ما قدموه من الطاعات.

و قوله «قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ» حكاية عن الكفار أنهم يقولون إن النبي ساحر مظهر، أو ما أتى به سحر مبين على اختلاف القراءات. و السحر فعل يخفى وجه الحيلة فيه حتى يتوهم أنه معجز. و العمل بالسحر كفر لادعاء المعجزة به، و لا- يمكن مع ذلك معرفة النبوة. و قال الزجاج: المراد ب (الناس) فى الآية أهل مكة. و قيل إنهم قالوا: لم يجد الله من يبعثه رسولا إلا يتيم أبى طالب!؟

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣] ص: ٣٣٤

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٣)

خاطب الله تعالى بهذه الآية جميع الخلق و أخبرهم بأن الله الذى يملك تدبيركم و تصرفكم بين أمره و نهيهِ و يجب عليكم عبادته «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» فاخترعهما و أنشأهما على ما فيهما من عجائب الصنعة و متقن الفعل. و إطلاق الرب لا يقال إلا فيه تعالى، فاما غيره فانه يقيد له، فيقال: رب الدار، و رب الضيعة بمعنى أنه مالكها. و كذلك معنى قوله «رَبُّ الْعَرْشِ» و الربوبية ملك التدبير الذى يستحق به العبادة. و قيل فى الوجه «الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» بلا زياده و لا نقصان مع قدرته على إنشائهما دفعة واحدة قولان:

أحدهما- أن فى إظهارهما كذلك مصلحة للملائكة و عبرة لهم.

و الثانى- لما فيه من الاعتبار إذا أخبر عنه بتصرف الحال كما صرّف الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٥

الإنسان من حال الى حال، لأن ذلك أبعد من توهم الاتفاق فيه.

وقوله «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» معناه استولى عليه بإنشاء التدبير من جهته كما يستوى الملك على سرير ملكه بالاستيلاء على تدبيره، قال الشاعر:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مہراق (١)

يعنى بشر بن مروان. و دخلت (ثم) لأن التدبير من جهة العرش بعد استوائه.

وقوله «يُدَبِّرُ الْأُمْرَ» فالتدبير تنزيل الأمور في مراتبها على إحكام عواقبها، و هو مأخوذ من الدبور، فتجرى على أحكام الدابر في الباري. وقوله «مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ» فالشفيع هو السائل في غيره لإسقاط الضرر عنه. و عند قوم أنه متى سأله في زيادة منفعة توصل إليه كان شفيعاً. و الذي اقتضى ذكره - هاهنا - صفات التعظيم مع اليأس من الإنكالم في دفع الحق على الشفيع. و المعنى - هاهنا - ان تدبيره للأشياء و صنعته لها ليس يكون منه بشفاعته شفيع و لا بتدبير مدبر لها سواه، و أنه لا يجسر أحد أن يشفع إليه إلا بعد ان يأذن له فيه، من حيث كان تعالى أعلم بموضع الحكمة و الصواب من خلقه بمصالحهم. و قوله «ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» معناه إن الموصوف بهذه الصفات هو ربكم و إلهكم فاعبدوه وحده، لأنه لا إله لكم سواه، و لا يستحق هذه الصفات غيره. و حثهم على التذكر و التفكير في ذلك و على تعزف صحه ما أخبرهم به و قيل: ان العرش المذكور - هاهنا - هو السموات و الأرض، لأنهن من بنائه. و العرش البناء. و منه قوله «يعرشون» (٢) أى ينون. و أما العرش المعظم الذى تعبد الله الملائكة بالحفوف به و الإعظام له و عناء بقوله «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» (٣) فهو غير هذا. و انما ذكر الشفيع فى الآية و لم يجر له ذكر، لأن

(١) مر هذا البيت فى ١٢٥ / ١ و ٣٩٦ / ٢

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٦٨ و سورة ٧ الأعراف آية ١٣٦

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٦

المخاطبين بذلك كانوا يقولون الأصنام شفاعتهم عند الله. و ذكر بعدها «وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَ يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» (١) و إذا كانت الأصنام لا تعقل فكيف تكون شافعة؟! مع أنه لا يشفع عنده الا من ارتضاه الله. و اختار البلخي أن يكون خلق السموات و الأرض فى ستة أيام إنما كان لان خلقه لهما دفعة واحدة لم يكن ممكناً كما لا يمكن الجمع بين الضدين، و لا يمكن الحركة إلا فى المتحرك. و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأن خلق السموات و الأرض خلق الجواهر و اختراعها، و الجواهر لا- تختص بوقت دون وقت، فلا- حال إلا و يصح اختراعها فيه ما لم يكن فيما لم يزل. و انما يصح ما ذكره فى الاعراض التى لا يصح عليها البقاء او ما يستحيل جمعه للتضاد، فأما غيره فلا يصح ذلك فيه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤] ص: ٣٣٦

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعِندَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٤)

قرأ أبو جعفر «حقاً أنه» بفتح الهمزة. الباقون بكسرها. من فتح، فمعناه اليه مرجعكم، لأنه يبدأ. و من كسر استأنف. قال الفراء: من فتح جعله مفعول حقاً كأنه قال حقاً أنه. قال الشاعر:

أحقاً عباد الله ان لست زائراً بينه او يلقى الثريا رقيبها (٢)

(١) آية ١٨ من هذه السورة

(٢) تفسير الطبري ٥٤/١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٧

اخبر الله تعالى أن الذي خلق السموات والأرض هو الله تعالى، وهو الذي يستحق العبادة لا غيره وان اليه مرجع الخلق كلهم. و المرجع يحتمل معنيين:

أحدهما- أن يكون في معنى الرجوع فيكون مصدراً.

والاخر- موضع الرجوع فيكون ظرفاً، كأنه قال: اليه موضع رجوعكم يكونه إذا شاء. ومعنى الرجوع اليه يحتمل أمرين: أحدهما- ان يعود الأمر الى ان لا يملك أحد التصرف في ذلك الوقت غيره تعالى بخلاف الدنيا، لأنه تعالى قد ملك كثيراً من خلقه التصرف في دار الدنيا و مكنهم من ذلك. والثاني- ان يكون معناه انكم ترجعون اليه احياء بعد الموت أى الى موضع جزائه.

وقوله «وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا» نصب على المصدر و تقديره احقه حقاً او وعد الله وعداً حقاً، لأن في قوله «مرجعكم» انه وعد بذلك الا انه لما لم يذكر الفعل أضيف المصدر الى الفاعل، كما قال كعب بن زهير:

يسعى الوشاء جنابها و قيلهم انك يا ابن أبي سلمى لمقتول «١»

اي و يقولون قيلهم. وقوله «إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» اخبار منه تعالى انه الذي أنشأ الخلق ابتداء، وهو الذي يعيدهم بعد موتهم النشأة الاخرى ليدل بذلك خلقه على أنه إذا كان قادراً على الابتداء فهو قادر على الاعادة.

وقوله «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» فيه بيان أنه انما يعيد الخلق ليعطيهم جزاء أعمالهم من طاعة و معصية، و العطاء إذا كان ابتداء لا يسمى جزاء.

وقوله «بِالْقِسْطِ» معناه بالعدل، لأنه لو زاد الجزاء او نقص لخرج عن العدل، و لكن يجزيهم وفق أعمالهم حتى لا يكون الجزاء على النبوة كالجزاء على الايمان بل كل طاعة يستحق الجزاء على قدرها.

وقوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ» معناه ان الذين يجحدون نعم الله و يكفرون بوحدانيته و يجحدون رسله «لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ» و هو الذي اسخن

(١) ديوانه ١٩ و مجاز القرآن ١/ ١١٢، ٢٧٣ و قد مر في ١/ ٣٠٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٨

بالنار اشد اسخان. قال المرقش الأصغر:

و كل يوم لها مقطرة فيها كباء معد و حميم «١»

الكباء العود الذي يتبخر به. وقوله «وَعَذَابٌ أَلِيمٌ» معناه مؤلم «بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ» اي جزاء على كفرهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥] ص : ٣٣٨

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَ الْقَمَرَ نُورًا وَ قَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥)

روى ابن مجاهد عن قبل، و المولى عن الربيعي (ضياء) بهمزة بعد الضاد مكان الياء حيث وقع. الباقون بياء بعد الضاد و مدة بعدها. قال ابو على الفارسي:

لا يخلو «ضياء» من أن يكون جمع ضوء كسوط و سياط، و حوض و حياض، او مصدر (ضياء) يضيء ضياء مثل عاذ يعوذ عياداً أو قام يقوم قياماً، و على أى الوجهين حملته فالمضاد محذوف، و المعنى جعل الشمس ذات ضياء، و القمر ذا نور، أو يكون جعل النور و

الضياء لكثرة ذلك فيهما، فأما الهمزة في موضع العين من «ضياء» فيكون على القلب كأنه قدم اللام التي هي همزة الى موضع العين و آخر العين التي هي واو الى موضع اللام، فلما وقعت طرفاً بعد الف زائدة قلبت همزة، كما فعلوا ذلك في (سقاء و علاء) وهذا إذا قدر جمعاً كان أسوغ، كما قالوا قوس و قسى، فصححو الواحد و قلبوا في الجمع، و إذا قدرته مصداً كان أبعد، لأن المصدر يجري على فعله في الصحة و الاعتلال، و القلب ضرب من الاعتلال فإذا لم يكن في الفعل يمتنع أن يكون أيضاً في المصدر ألا ترى انهم قالوا: لاذ لوأذاً

(١) لسان العرب «قطر»، «حمم» و مجاز القرآن ١/ ٢٧٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٣٩

و باع بباعاً، فصححوها في المصدر كصحتها في الفعل، و قالوا: قام قياماً فأعلوه و نحوه، لاعتلاله في الفعل. و قرأ ابن كثير و اهل البصرة و حفص (يفصل) بالياء.

الباقون بالنون. من قرأ بالياء فلأنه قد تقدم ذكر الله تعالى فأضمر الاسم في الفعل. و من قرأ بالنون فهذا المعنى يريد. و يقويه بقوله «تلك آيات الله تتلوها» و قد تقدم «أوحينا» فيكون نفصل محمولاً على «أوحينا» و الباء أقوى، لأن الاسم الذي يعود اليه أقرب اليه من (أوحينا).

اخبر الله تعالى ان الذي يرجع اليه الخلق هو الله «الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً» و جعل وجود ما به يكون الشيء على صفة لم يكن عليها، فتارة يكون باحداثه و أخرى باحداث غيره. و الشمس و القمر آيتان من آيات الله تعالى لما فيهما من عظم النور، و مسيرهما بغير علاقة و لا دعامة، و فيهما أعظم الدلالة على وحدانية الله تعالى. و النور شعاع فيه ما ينافي الظلام. و نور الشمس لما كان أعظم الأنوار سماه الله ضياء، كما قيل للنار ناراً، لما فيها من الضياء، و لما كان نور القمر دون ذلك سماه نوراً، لأن نور الشمس و ضياءها يغلب عليه، و لذلك يقال أضواء النهار، و لا- يقال أضواء الليل بل يقال أنار الليل، و ليله منيرة. و يقولون: في قلبه نور، و لا يقال فيه ضياء، لأن الضوء يقال لما يحس بكثرته. و قوله «وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ» انما وحد في قوله «وقدره» و لم يقل و قدرهما، لأحد أمرين: أحدهما- أنه أراد به القمر، لأن بالقمر تحصي شهور الأهلة التي يعمل الناس عليها في معاملتهم. و الآخر- ان معناه التثنية غير أنه وحده للإيجاز اكتفاء بالمعلوم، كقوله «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» (١) و قال الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه و والدى بريئاً و من جول الطوى رمانى (٢)

و قوله «مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ» معناه لم يخلق ما ذكره من السموات و الأرض و الشمس و القمر و قدرهما منازل إلا حقاً. و قوله «يُفَصِّلُ الْآيَاتِ» اى

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦٣ [.....]

(٢) مر تخريجه في ١/ ١٧٢، ٢٠٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٠

يميز بعضها من بعض «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» ذلك و يتبينونه. و قال قوم: معناه لقوم لهم عقول يتناولهم التكليف و يصح منهم الاستدلال دون البهائم و من لا عقل له.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦] ص: ٣٤٠

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ (٦)

الاختلاف ذهاب كل واحد من الشئيين في غير جهة الاخر، فاختلف الليل والنهار ذهاب أحدهما في جهة الضياء والآخر في جهة الظلام. والليل عبارة عن وقت غروب الشمس الى طلوع الفجر الثاني، وهو جمع ليله كتمرة وتمر. والنهار عبارة عن اتساع الضياء من طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس. والنهار واليوم معانها واحد إلا أن في النهار فائدة اتساع الضياء. وقوله «وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» معناه ما قدر فيهما وفعله على مقدار تقتضيه الحكمة: من الحيوان والنبات وغيرهما من غير نقصان ولا زيادة، وإن في رفعه السماء بلا عمد، وتسكينه الأرض بلا سند، مع عظمها الأعظم آيات لمن تفكر في ذلك وتعقله، ويتقى مخالفته. والخلق مأخوذ من خلقت الأديم إذا قدرته. وإنما خص ما خلق في السموات والأرض بالذكر للشاعر بوجوه الدلالات إذ قد تكون الدلالة في الشيء من جهة الخلق، وقد تكون من جهة اختلاف الصورة ومن جهة حسن المنظر، ومن جهة كثرة النفع ومن جهة عظم الأمر، كالجبل والبحر. وقوله «لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ» معناه ان في هذه الأشياء التي ذكرها دلالات على وحدانية الله لقوم يتقون معاصيه ويخافون عقابه، وخص المتقين بالذكر لما كانوا هم المنتفعين بها دون غيرهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤١

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧] ص: ٣٤١

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ (٧)

معنى «إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا» يحتمل أمرين:

أحدهما- لا يخافون عقابنا، كما قال الهذلي:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها وخالفها في بيت نوب عواسل (١)

والثاني- أن يكون معناه لا- يطمعون في ثوابنا، كما يقال تاب رجاء لثواب الله وخوفاً من عقابه. والملاقاة وإن كانت لا تجوز الا على الأجسام. فإنما أضافها الى نفسه، لان ملاقاته ما لا- يقدر عليه إلا- الله يحسن ان يجعل لقاء الله تفخيماً لشأنه كما جعل إتيان ملائكته إتياناً لله في قوله «هَيْلٌ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ» (٢) و كما قال «وَجَاءَ رَبُّكَ» (٣) وانما يريد و جاء امر ربك.

ومعنى قوله «وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا» قنعوا بها دون غيرها من خير الاخرة ومن كان على هذه الصفة، فهو مذموم لانقطاعه بها عن الواجب من أمر الله. وقوله «وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا» معناه ركنوا اليها على وجه التمكين فيه، فهؤلاء مكنوا الأحوال الدنيا، فصاحبها يفرح لها و يغتم لها و يرضى لها و يسخط لها. وقوله «وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ» معناه الذين يذهبون عن تأمل هذه الآيات ولا يعتبرون بها. والغفلة والسو نظائر، وهو ذهاب المعنى عن القلب بما يضاده وقد تستعمل الغفلة في التعرض لها، ولذلك يقولون: تغافل ولا يقولون مثله في السهو.

(١) اللسان (خلف) و مجاز القرآن ١/ ٢٧٥ و قد مر في ٢/ ٢١٠ و ٣/ ٣١٥

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢١٠

(٣) سورة ٨٩ الفجر آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٢

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨] ص: ٣٤٢

أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨)

«أولئك» اشارة الى الذين تقدم ذكرهم فى الاية الأولى، و الكاف فى «أولئك» حرف الخطاب، مثل الكاف فى قولهم أنا ذاك، و لهذا لم يجر تأكيد و لا البدل منه، و لو كان اسماً لجاز: أولئك نفسك، و أولاء مبنى على الكسر، و إنما بنى لتضمنه معنى الاشارة الى المعرفة لأن أصله أن يتعرف بعلامة، إذ لم يوضع للشئ بعينه، كما وضع زيد و عمرو، و بنى على الحركة لالتقاء الساكنين، و بنى على الكسر لأنها فى الأصل فى حركة التقاء الساكنين إذا كثر ذلك فى الفعل لما يدرکه من الجزم فاستحق الكسر لأنه لما يدخله فى حال الاعراب و (هؤلاء) لما قرب و (أولئك) لما بعد، كما تقول فى (هذا) و (ذاك) لأن ما بعد يقتضى التعريف بالخطاب و ما قرب يكفى فيه التنبيه. اخبر الله تعالى أن الذين تقدم وصفهم فى الاية الاولى مستقرهم النار جزاء بما كانوا يكسبون من المعاصى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩] ص : ٣٤٢

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٩)
لما ذكر الله تعالى الكفار و ما يستحقونه من المصير الى النار فى الآيات الأولى ذكر فى هذه «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى صدقوا بالله و رسوله، و اعترفوا بهما و أضافوا الى ذلك الاعمال الصالحات «يهدىهم» الله تعالى جزاء بايمانهم الى الجنة «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» يعنى البساتين التى تجرى تحت أشجارها الأنهار التى فيها النعيم يعنى أنواع اللذات و المنافع يتنعمون فيها. و معنى «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ النَّعِيمِ» فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٣

تجرى بين أيديهم، و هم يرونها من عل، كما قال تعالى «قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا» (١) و معلوم انه لم يجعل السرى تحتها و هى قاعدة عليه، لان السرى هو الجدول، و إنما أراد أنه جعل بين يديها. و قال حاكياً عن فرعون «أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» (٢) و قيل من تحت بساتينهم و أسرتهم و قصورهم- فى قول أبى على. و معنى الهدى- هنا- الإرشاد الى طريق الجنة ثواباً على أعمالهم الصالحة، ألا- ترى انه قال «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ» يعنى جزاء على إيمانهم، و ذلك لا يليق إلا بما قلناه. و يحتمل أن يكون وصفهم بالهداية على وجه المدح جزاء على إيمانهم بالله تعالى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠] ص : ٣٤٣

دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠)
معنى «دَعَاؤُهُمْ فِيهَا» ان دعاء المؤمنين لله فى الجنة، و ذكرهم له فيها هو ان يقولوا «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» و يقولون ذلك و لهم فيها لذة لا على وجه العبادة، لأنه ليس هناك تكليف. و قيل: إنه إذا مرّ بهم الطير يشتهونه قالوا «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» فيؤتون به، فإذا نالوا منه شهوتهم قالوا «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» هذا قول ابن جريح. و قال الحسن: آخر كلام يجرى لهم فى كل وقت «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» لا أنه ينقطع. و الدعوى قول يدعى به الى أمر، و معنى «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ» ننزهك يا الله من كل ما لا يليق بك و لا يجوز من صفاتك من تشبيه أو فعل قبيح. و قيل
معناه براءة الله من سوء فيما يروى عن النبى صلى الله عليه و آله
و قال الشاعر:

(١) سورة ١٩ مريم آية ٢٣

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٤

أقول لما جاءني فخره سبحانه من علقمة الفاخر (١)

أى براءة منه. و التحية التكرمة بالحال الجليئة، و لذلك يسمون الملك التحية، قال عمرو بن معد يكرب:

ازور بها أبو قابوس حتى أنيخ على تحيته بجند (٢)

و قال زهير بن خباب الكلبي:

من كل ما نال الفتى قد نلته الا التحية (٣)

و هو مأخوذ من قولهم أحياءك الله حياة طيبة. و المعنى تحية بعضهم لبعض سلام اى سلمت و امنت مما ابتلى به اهل النار. و (أن) فى

الآية هى المخففة من الثقيلة و جاز ان لا تعمل لخروجها بالتخفيف عن شبه الفعل، كما قال الشاعر:

فى فتيه كسيوف الهند قد علموا ان هالك كل من يحفى و ينتعل (٤)

و الميم فى اللهم بمعنى (يا) كأنه قال يا الله، و لم يجعل فى موضع (يا) لثلا يكون كحروف النداء التى تجرى فى كل اسم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١١] ص: ٣٤٤

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١)

قرا ابن عامر و يعقوب «لَقُضِيَ إِلَى إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ» بفتح القاف. الباقون بضمها على ما لم يسم فاعله. قال ابو على الفارسي: اللام فى قوله

«لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ» جواب (لو) فى قوله «وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ» و المعنى «وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ» دعاء

(١) مر هذا البيت فى ١/ ١٣٤ و ٣/ ٨١ و ٥/ ٢٤١

(٢، ٣) تفسير الطبرى ١١/ ٥٨

(٤) حاشية الصبان ١/ ٢٩٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٥

«الشَّرَّ» اى ما يدعون به من الشر على أنفسهم فى حال ضجر و بطر «اسْتِعْجَالَهُمْ» إياه بدعاء «الخير» فأضاف المصدر الى المفعول به و

حذف الفاعل كقوله دعاء الخير، و حذف ضمير الفاعل، و التقدير «وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ» استعجالا مثل «اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ

لَقُضِيَ إِلَى إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ» قال ابو عبيدة: معناه الفراغ من أجلهم و مدتهم المضروبة للحياة، فهلكوا، و هو قريب من قوله «وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ

بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا» (١). و قيل للميت مقضى كأنه قضى إذا مات و قضى فعل، التقدير استوفى أجله، قال ذو

الرمه:

إذا الشخص فيها هزه الآل أغمضت عليه كاغماض المقضى هجولها (٢)

و المعنى أغمضت هجول هذه البلاد على الشخص الذى فيها، فلم ير لقربه كاغماض المقضى، و هو الميت. فأما قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ» و

بما يتعلق هذا الجار، فانه لما كان معنى قضى معنى (فرغ) و كان قولك (فرغ) قد يتعدى بهذا الحرف و فى التنزيل «سَيَنْفَرُ لَكُمْ» (٣)

فانه يمكن أن يكون الفعل يتعدى باللام كما يتعدى ب (الى) كما ان اوحى فى قوله «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ» قد تعدى ب (الى) و فى قوله «بِأَنَّ

رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا» (٤) تعدى باللام، فلما كان معنى قضى فرغ، و فرغ تعلق بها (الى) كذلك تعلق بقضى. و وجه قراءة ابن عامر و

اسناده الفعل الى الفاعل، لأن الذكر قد تقدم فى قوله «وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ» فقال (لقضى) الله - على هذا- و قوى ذلك بقوله «ثُمَّ

قَضَى أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» (٥) فقوله «قَضَى أَجَلًا» اضافته الى الفاعل فكذلك فى هذه الآية. و قوله «وَ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ» يعنى

أجل البعث بدلالة قوله «ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ» (٦) أى تشكون فى البعث.

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١١

(٢) اللسان «غمض» الآل ما أشرف من البعير و معنى البيت أن الإبل مسرعة.

(٣) سورة ٥٥ الرحمن آية ٣١

(٤) سورة ٩٩ الزلزال آية ٥

(٥، ٦) سورة ٦ الانعام آية ٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٦

و من ضم القاف و بنى الفعل للمفعول، فلأنه فى المعنى مثل قول من بنى الفعل للفاعل.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية انه لو عجل للخلق الشر، و التعجيل تقديم الشىء قبل حينه. و قد يكون تقديم الشىء فى المكان، فلا يكون تعجيلاً. و الفرق بين التعجيل و الاسراع ان التعجيل بالشىء عمله قبل وقته الذى هو أولى به. و الاسراع عمله فى وقته الذى هو أحق به، و ضده الإبطاء. و الشر ظهور ما فيه الضرر. و أصله الاظهار من قولهم: شررت الثوب إذا أظهرته الشمس، و منه شرر النار لظهوره و انتشاره. و قوله «لَقَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» قيل: إن معناه لأمتوا كأنه قيل لقطع أجلهم و فرغ منه قال ابو ذؤيب: و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوايغ تبع «١»

و قال الحسين بن على المغربى: معناه ردّ قطع أجلهم اليهم لكون السبب فيه دعاؤهم. و قوله «اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ» نصب استعجالهم على المصدر و تقديره و لو يعجل الله للناس تعجيله استعجالهم بالخير إذا دعوا. و قيل فى معناه قولان أحدهما- قال مجاهد و قتادة: و هو كقول الرجل لولده و ماله فى حال غضبه: اللهم لا تبارك فيه و العنه. و قال الحسن: هو كقوله «وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ» «٢» و قال الجبائى: معناه إنهم يطلبون الخير قبل حينه، و سبيله فى أنه لا ينبغي أن يكون كسبيل الشر من الإهلاك بالعقاب قبل حينه لما فيه من الاقتطاع عن التوبة و اللطف.

و قوله «فَنَذَرَ الَّذِينَ لَا يَزُجُونَ لِقَاءَنَا» معناه ترك الذين لا يخافون لقاءنا أو لا يطمعون فيه بمعنى أنهم لا يخافون عقاب معاصينا، و لا يطمعون فى ثواب طاعتنا «فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» فالطغيان الغلو فى ظلم العباد و الطاغى و الباغى نظائر. و (العمه) شدة الحيرة، و تقديره تركهم و هم يترددون فى ضلالتهم، لا أنه يريد منهم العمه

(١) مجاز القرآن ١/ ٢٧٥ و قد مر فى ١/ ٤٢٩ و ٤/ ٨٨، ١٦٥

(٢) سورة ١٧ الاسراء آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٧

فى الطغيان، لأنه إنما يتركهم ليتوبوا من ذلك و يؤمنوا لكنه بين أنه لا يعاجلهم بالعقاب فى الدنيا، و هم مع ذلك لا يرعون بل يترددون فى الطغيان. و قيل المعنى تركهم فى الآخرة يتحiron فى جزاء طغيانهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٢] ص: ٣٤٧

وَ إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُينَ لِّلْمُسِيرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢)

اخبار الله تعالى فى هذه الآية عن قلبه صبر الإنسان، إذا ناله الضر دعا ربه على سائر حالاته التى يصيبه ذلك عليها، سواء كان قائماً أو قاعداً إذا أطاقه، أو على جنبه من شدة المرض فيجتهد فى الدعاء لأن يهب الله له العافية. و ليس غرضه بذلك نيل الثواب للآخرة. و إنما غرضه زوال ما هو فيه من الآلام، فإذا كشف الله عنه ذلك الضرر، و وهب له العافية، مَرَّ معرضاً عن شكر ما وهبه له من نعمه و

عافية فلا- يتذكر ما كان فيه من الآلام، و صار في الاعراض عن ذلك بمنزلة من لم يدع الله كشف ألمه و لا سألته ازاله الضرر عنه الذى كان به. و قوله «كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» قال ابو على الجبائى: الشياطين الذين دعوا المسرفين الى المعاصى و أغوهم بها و بترك شكر نعم الله زينوا لهؤلاء المسرفين ما كانوا يعملونه من المعاصى و الاعراض عن ذكر نعمه و أداء شكره. و الغرض بذلك انه ينبغى لمن وهب الله له العافية بعد المرض ان يتذكر حسن صنع الله اليه و جزيل نعمه عليه، فيشكره على ذلك و يسأله ادامة ذلك عليه. و نبه بذلك على انه يجب عليه الصبر عند المرض و ترك الجزع عند احتساب الأجر و طلب الثواب فى الصبر على ذلك، و أن يعلم أن الله محسن اليه بذلك، و ليس بظالم له. و قال الحسن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٨

التزيين هو التحسين من الشيطان و الغواية. و قال غيره هو التحبيب بالشهوة لتحبيب المشتهى. و قوله «أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا» نصب على الحال. و قوله «كأنه» هى المخففة عن الثقيلة، و تقديره كأنه لم يدعنا، و مثله قول الخنساء:

كأن لم يكونوا حمى متقى إذ الناس إذ ذاك من عزّ بزّ (١)

اى كأنهم. و قوله «مَرَّ كَأَنْ لَّمْ» اى استمر على طريقته الأولى كأنه لم يدعنا و لم يسألنا ذلك. و موضع الكاف نصب على أنه مفعول ما لم يسم فاعله و المعنى زين للمسرفين عملهم «كذلك» اى مثل ذلك.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٣] ص : ٣٤٨

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣)

أقسم الله تعالى فى هذه الاية أنه أهلك من كان قبل هذه الأمة من القرون، و هو جمع قرن. و سمي أهل كل عصر قرناً لمقارنة بعضهم لبعض. و القرن هو المقاوم لقرينه فى الشدة، و يعنى بذلك الذين كذبوا رسل الله الذين بعثهم الله اليهم فكفروا بذلك بربهم و ظلموا أنفسهم، فأهلكهم الله بأنواع العذاب و فنون الاستئصال كما أهلك قوم لوط و قوم موسى و غيرهم، و بين بقوله «وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا» ان هذه الأمم التى أهلكهم لم يكونوا مؤمنين و لو أبقاهم الله لم يؤمنوا بالرسل الذين أتوهم و الكتب التى جاءوهم بها، و لما كان ذلك المعلوم من حالهم استحقوا من الله تعالى العذاب فأهلكهم.

و قوله «كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» اى نعاقب مثل عقوبته هؤلاء المجرمين إذا استحقوا أو كانوا ممن لا يؤمن و لا يصلح. و جعل ابو على الجبائى ذلك دليلاً

(١) ديوانها أنيس الجلساء ١٤٤

بيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٤٩

على ان تبقية الكافر إذا علم من حاله أنه يؤمن فيما بعد واجبه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٤] ص : ٣٤٩

ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٤)

بين الله تعالى بهذه الاية أنه إنما جعل المخاطبين بهذا الخطاب بعد إهلاك من أهلك و تكليفه إياهم بطاعته و تصديق رسله مثل ما كان كلفهم «لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» معناه إنكم إن عملتم بالمعاصى مثل ما عمل بها أولئك و كذبتهم الرسل و لم ترجعوا عن الكفر أهلككم ببعض العقاب كما أهلك من تقدم. و إن آمنتهم أثابكم الله فى الدنيا و الآخرة و رضى عنكم، فجعل قوله «لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» دلالة لهم على انى أفعالكم احد هذين: الثواب إن آنتم و أظمت، و العذاب إن كفرتم و عصيتم. و استعمل ذلك على هذا المعنى مجازاً كما يستعمله اهل اللغة على هذا المعنى، لأنهم لا يعلمون ما يكون من المكلفين و ما يفعل بهم من الثواب و العقاب و

هو عالم بذلك. و مثل ذلك يستعمله العرب فيما يعلمه الإنسان يقول القائل لعلامه الذى يأمره: إني سأعاقبك و أضربك لأنظر كيف صبرك، و أعطيك ما لا لأنظر كيف تعمل، و إن كان عالماً بما يؤل اليه الأمر فى ذلك. و موضع (كيف) نصب بقوله «تعملون» و إنما قدم لأنه للاستفهام و لا يجوز أن يكون معمولاً «لننظر» لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فى الاستفهام و لو قلت للنظر أخيراً يعملون أو شراً؟ كان العامل فى (خير، و شر) يعملون

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٥] ص: ٣٤٩

وَ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٠

اخبر الله تعالى فى هذه الآية أنه إذا قرأ النبى صلى الله عليه و آله على الكفار آيات الله و كلامه. و (بينات) نصب على الحال. و هى الآيات التى امر فيها عباده بأشياء و نهاهم عن أشياء «قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا» اى لقاء عذاب الله او ما وعدهم به من ثوابه ان أطاعوه «قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا» اى لقاء عذاب الله او ما وعدهم به من ثوابه ان أطاعوه «إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا» الذى تتلوه علينا «أو بدله» فاجعله على خلاف ما تقرأه علينا، و إنما فرق بين قوله «إِنَّتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ» لان الإتيان بغيره قد يكون معه، و تبديله لا يكون إلا برفعه، و الإتيان بغيره. و انما لم يرجوا ثواب الله و عذابه لأنهم كانوا غير مقرين بالله و لا معترفين بنبوة نبيه صلى الله عليه و آله و لا يصدقونه فيما يخبرهم به عن الله و يذكرهم به من البعث و النشور و الحساب و الجزاء. و كان قولهم هذا له على وجه التعنت و التسبب الى الكفر به و تكذيبه، و احتجاجاً عليه بما ليس بحجة لأنه صلى الله عليه و آله كان قد بين لهم ان هذا القرآن ليس من كلامه و انه ليس له تغييره و تبديله، فأرادوا أن يوهموا ان الأمر موقوف على رضاهم به، و ليس يرضون بهذا فيريدون غيره. و قال الزجاج: إنه كان غرضهم إسقاط ما فيه من عيب آلهتهم و تسفيه أحلامهم و من ذكر البعث و النشور، فأمر الله تعالى نبيه أن يقول لهم فى جواب ذلك: ليس لى «أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِ نَفْسِي» أى من جهة نفسى و من ناحية نفسى كأنه قيل له: قل ليس لى أن أتلغاه بالتبديل كما ليس لى أن أتلغاه بالرد. و التلقاء جهة مقابلة الشىء إلا أنه قد يستعمل ظرفاً فيقال: هو تلقاءه كما يقال: هو حذاه و قبالتة و تجاهه. قوله «إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ» أى ليس لى أن أتبع إلا الذى يوحى إلى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥١

«إِنَّتِ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي» فى اتباع غيره «عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يعنى يوم القيامة.

و من استدلل بهذه الآية على أن نسخ القرآن بالسنة لا يجوز فقد أبعد، لأنه إذا نسخ ما يتضمنه القرآن بالسنة، فالسنة لا يقولها النبى صلى الله عليه و آله إلا بوحى من الله.

و ليس بنسخه من قبل نفسه. بل يكون ذلك النسخ مضافاً الى الله. و انما لا يكون قرآناً لأنه تعالى قد يوحى الى نبيه ما هو قرآن و ما ليس بقرآن، لأن جميع ما بينه النبى صلى الله عليه و آله من الشريعة لم يبينها إلا بوحى من الله لقوله «وَمَا يُنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» (١) و ان كان تفصيل ذلك ليس بموجود فى القرآن فلا استدلال بذلك على ما قاله بعيد.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٦] ص: ٣٥١

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَلَا تَعْقِلُونَ (١٦)

حكى عن الحسن انه قرأ «وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ» و قرأ ابو ربيعة و قنبل الا- المالكى و العطار «وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ» يجعلانها (لاماً) ادخلت على (أدراكم) و أمال و أمال (أدراكم) و (ادراك) فى جميع القرآن ابو عمرو و حمزة و الكسائى و خلف و الداحونى عن ابن ذكوان، و الكسائى عن أبى بكر، وافقههم يحيى و العليمى فى هذه السورة.

حكى سيبويه: دريته و دريت به، قال و اكثر الاستعمال التعدى بالباء، يبين ذلك قوله «وَلَا أُدْرَاكُمْ بِهِ» و لو كان على اللغة الاخرى لقال و لا ادراكموه، و قالوا: الدرية على وزن (فعللة) كما قالوا الشعرة و الفطنة، و هى مصادر يراد بها ضروب من العلم. فأما الدراية فكالهداية و الدلالة، و كأن الدراية التانى و التعمل لعلم الشىء و على هذا المعنى ما تصرف من هذه الكلمة، و قالوا: داريت الرجل إذا لا ينته و ختلته

(١) سورة ٥٣ النجم آية ٣-٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٢

فعلى هذا لا يوصف الله تعالى بالدارى، و اما قول الراجز.

اللهم لا أدرى و انت الدارى فلا يكون حجة فى جواز ذلك لأمرين: أحدهما- انه لما تقدم قوله:

لا أدرى استجاز أن يذكر الدارى بعده، ليزدوج الكلام، كما قال تعالى «فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ» (١) و نظائره كثيرة. و الثانى-

إن الأعراب ربما ذكروا أشياء امتنع جوازها كما قال:

لو خافك الله عليه حرمه «٢»

و قال آخر:

اللهم إن كنت الذى بعهدى و لم تغيرك الأمور بعدى

فاما الهمزة على ما حكى عن الحسن، فلا وجه له لأن الدرء الدفع، كما قال «فَادْرُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ» (٣) و قال «فَادَارَاتُمْ فِيهَا» (٤)

و

قوله عليه السلام (ادروا الحدود بالشبهات)

قال الفراء: ان كان ما حكى عن الحسن لغئ، و إلا- يجوز أن يكون الحسن ذهب الى طبعه و فصاحته فذهب الى درأت الحد، و قد

يغلط بعض العرب فى الحرف إذا ضارعه آخر فى الهمزة فيهمز ما ليس مهموزاً، سمعت امرأة من غنى تقول: رثأت زوجى بأبيات، و

يقولون: لبأت بالحج و حلاأت السويق. و كل ذلك غلظ، لأن (حلاأت) انما هو من دفع الإبل العطاش عن الماء و «لبأت» من اللباء

الذى يؤكل، و «رثأت» من الرثية إذا حلبت الحليب على الرايب، و من أمال فتحة الراء و أمال الالف بعدها، فلان هذه الألف تنقلب

ياء فى أدريته، و هما مدريان. و من لم يمل فلأن الأصل عدم الامالة، و لأن كثيراً من الفصحاء لا يميل ذلك.

و معنى قوله «وَلَا أُدْرَاكُمْ بِهِ» قال ابن عباس و لا أعلمكم به من (دريت به)

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٩٤

(٢) قد مر فى ١٨٥ / ٢

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ١٦٨

(٤) سورة ٢ البقرة آية ٧٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٣

و أدرانى الله به. و معنى الآية الأمر للنبي صلى الله عليه و آله بأن يقول لهؤلاء الكفار لو أراد الله ان يمنعهم فائده ما أعلمهم به، و لا

أمر النبي صلى الله عليه و آله بتلاوته عليهم.

و قوله «فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ» معناه لبثت على هذه الصفة لا أتلوه عليكم و لا يعلمكم الله به حتى أمرنى به و شاء اعلامكم. و

قال قتادة: لبث فى قومه أربعين سنة قبل أن يوحى اليه.

وقوله «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» معناه هلا تتفكرون فيه بعقولكم فتتبنوا بذلك ان هذا القرآن من عند الله أنزله تصديقاً لنبية صلى الله عليه وآله. قال الرماني: والعقل هو العلم الذي يمكن به الاستدلال بالشاهد على الغائب. والناس يتفاضلون فيه بالأمر المتفاوت فبعضهم أعقل من بعض إذ كان أقدر على الاستدلال من بعض. ومعنى ذلك ان يقول لهم قد لبث فيكم حيناً طويلاً ونشأت بين أظهركم وعرفتم منصرفي ومنقلبى فلو كان ما أتيت به مخترعاً أو كان ما فيه من الاخبار من عند غير الله لكنتم عرفتم ذلك إذ فيكم ولدت ونشأت و معكم تصرفت «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» في التدبير والنظر والانصاف فتفعلون فعل من يعقل. على انه صلى الله عليه وآله لو كان أخذ ذلك من غيره وخالط أهلها، أو لو كان شاعراً، أو لو كان يعلم السحر- كما ادعوا- ثم خفى ذلك اجمع عليهم حتى لم يعرفوا الوجه الذي منه أخذ لكان في ذلك أعظم الحجة. وعلى ما روى عن قبل يكون المعنى «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ» يكون نفيًا للتلاوة «و لأدراكم» و لأعلمكم ثبوته، و يكون اثباتاً للعلم، و على قراءة الباقيين يكون نفيًا للأمرين معاً.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٧] ص: ٣٥٣

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (١٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٤

قوله «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ» ظاهره الاستفهام والمراد به الاستعظام و الاخبار به انه لا احد اظلم ممن اخترع كلاماً او خبراً ثم اضافه الى الله و يريد به النبي نفسه لو كان فعل «أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ» يعينهم «إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ» اي لا يفوز «المجرمون» و انما قال: لا احد اظلم ممن هذه صفته، لأنه ظلم كفر، و هو أعظم من ظلم ليس بكفر. و التقدير لا أحدا ظلم ممن يظلم ظلم كفر، فعلى هذا من يدعى الربوبية داخل في هذه الجملة لان ظلمة ظلم كفر، كأنه قيل لا احد اظلم من الكافر، و ليس لاحد ان يقول: المدعى للربوبية اظلم من المدعى للنبوة و هو كاذب. و الكذاب بايات الله ظالم لنفسه بما يدخل عليها من استحقاق العقاب و ظالم لغيره ممن يجوز ان تلحقه المنافع و المضار بتكذبه إياه ورده عليه، لان من شأنه ان يعمه مثل هذا التكذيب. و (من) في الآية للاستفهام و هي لا توصل لأنها تضمنت حرف الاستفهام فعملت معاملته، كما انها إذا كانت بمعنى الجزاء لم توصل لتضمنها معنى (إن) التي هي ام الباب في الجزاء.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٨] ص: ٣٥٤

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُبْتُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٨)

قرأ اهل الكوفة الا عاصماً «عما تشركون» بالتاء هاهنا و في النحل في موضعين و في الروم. الباقون بالياء. من قرأ بالتاء بناه على ما تقدم من قوله «أَتُبْتُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ» فلما خاطبهم بذلك وجه اليهم الخطاب بتنزيهه عما يشركون. و من قرأ بالياء بناه على الخبر عن الغائب لأن أول الآية مبني على ذلك، و هو قوله «وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و كلاهما حسن. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٥

اخبر الله تعالى على وجه الذم للكفار بأنهم يوجهون عبادتهم الى من هو دون الله من الأصنام و الأوثان التي لا تضر و لا تنفع. فان قيل: كيف ذمهم على عبادة الوثن الذي لا ينفع و لا يضر مع انه لو نفع و ضر لم تجز عبادته؟! قلنا: لأنه إذا كان من يضر و ينفع قد لا يستحق العبادة إذا لم يقدر على اصول النعم، فمن لا يقدر على النفع و الضر أصلاً ابعد من ان يستحق العبادة.

وقوله «وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» اخبار منه تعالى عن هؤلاء الكفار انهم يقولون انا نعبد هذه الأصنام لتشفع لنا عند الله، فتوهموا ان عبادتها أشد في تعظيم الله من قصده تعالى بالعبادة، فحلت من هذه الجهة محل الشافع عند الله.

وقال الحسن: شفعا في صلاح معاشهم في الدنيا، لأنهم لا يقرون بالبعث بدلالة قوله «وَأَفْسَسُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ» و العبادة خضوع بالقلب في على مراتب الخضوع، فكل طاعة فعلت على هذا الوجه فهي عبادة. و انما قال «وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهِ» مع انهم كانوا يشركون في عبادة الله لا مرين:

أحدهما- ان عابد الوثن خاصة قد أشرك في استحقاق العبادة.

الثاني- ان من عبد الله و عبد الوثن فقد عبده من دون اخلاص العبادة لله.

وقوله «أَتُبْتُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ» امر منه تعالى لنبية ان يقول لهم على وجه الإلزام ا تخبرون الله بما لا يعلم من حسن عبادة الأوثان و كونها شافعة لان ذلك لو كان صحيحاً لكان الله به عالماً و لما نفى العلم بذلك نفى المعلوم.

وقوله «سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» تنزيه منه تعالى لنفسه، و تنزيه من ان يعبد معه إله او يتخذ من دونه معبود.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٩] ص: ٣٥٥

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٦

اخبار الله تعالى في هذه الآية انه لم يكن الناس فيما مضى الا امة واحدة و الامة الجماعة التي على معنى واحد في خلق او ما يستمر على عبادته بالظاهر، فعلى هذا الناس امة و الطير امة. و المراد- هاهنا- انها كانت على دين واحد.

و اختلفوا في الدين الذي كانوا مجتمعين عليه قبل حدوث الاختلاف بينهم على قولين: فقال الحسن كانوا على الشرك كما قال تعالى «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ» (١) و قال الزجاج: أراد بذلك العرب الذين كانوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه و آله فإنيهم كانوا مشركين، فلما بعث النبي آمن به قوم و كفر به آخرون. و قال الجبائي: انهم كانوا على الإسلام، في عهد آدم و ولده و أنكر الأول. قال لأن الله تعالى قال «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً» (٢) فلو كانوا كلهم على الكفر لما كان فيهم شهيداً أصلاً قال الرماني: لا- يمتنع ان يكون الأمر على ما قال الحسن و يكون المراد التغليب كأن المسلمين كانوا قليلين، فلا يعتد بهم، فيجوز أن يقال فيهم أنهم امة مشركة كما

روى عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال (ان الله نظر الى اهل الأرض فمقتهم الا بقايا من أهل الكتاب).

و قال مجاهد: فاختلّفوا حين قتل ابن آدم أخاه. و الاختلاف هو الذهاب في الجهتين فصاعداً من الجهات، و حدّ المختلفين ان لا يسد أحدهما مسد صاحبه فيما يرجع الى ذاته كما لا يسد السواد مسد البياض.

وقوله «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» معناه لو لا كلمة سبقت من ربك من انه لا يعاجل العصاة بالعقوبة انعاماً عليهم في التأنى بهم «لَقَضَيْتَ بَيْنَهُمْ» في اختلافهم بما يضطرهم الى علم المحق من المبطل. و قيل معنى ذلك «لَقَضَيْتَ بَيْنَهُمْ» اي فصل بينهم بأن أهلك العصاة و أنجى المؤمنين، لكنه أخرهم الى يوم القيامة

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢١٣

(٢) سورة ٤ النساء آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٧

تفضلاً منه و زيادة في الانعام عليهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٠] ص: ٣٥٧

وَيَقُولُونَ لَوْ لَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَيَّ مِنْ الْمُنتَظِرِينَ (٢٠)

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا: هلا أنزل على محمد آية و أرادوا بذلك أنه يضطرهم الى المعرفة و لا يحتاجون معها

الى النظر و الاستدلال، و لم يطلبوا معجزة يستدل بها على صدقه، لأنه قد كان أتاهم بالمعجزات التي تدل على صدقه فلم يجبههم الله الى ما التمسوه، لأن التكليف يمنع من الاضطرار الى المعرفة، لأن الغرض بالتكليف التعريض للثواب. و لو عرفوا الله تعالى ضرورة لما استحقوا ثواباً فكان ذلك ينقض غرضهم. و قال ابو علي: طلبوا آية سوى القرآن.

و الأصل في (لو لا-) امتناع الثاني لكون الأول كقولك: لو لا زيد لجئتك فخرجت الى معنى التخصيص بأنه ليس ينبغي ان يمتنع ذا لكون غيره.

قوله «فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ» معناه إن ما لا تعرفونه و لا نصب لكم عليه دليل يجب أن تسلموا علمه الى الله، لأنه العالم بالخفيات و ما يكون في المستقبل، فلأجل ذلك لا يفعل الآية التي اقترحوها في هذا الوقت لما في ذلك من حسن التدبير و وجه المصلحة. و الغيب خفاء الشيء عن علم العباد، و الله تعالى عالم الغيب و الشهادة لأنه عالم لنفسه يعلم الأشياء قبل كونها و بعد كونها لا يخفى عليه خافية.

و قوله «فَأَنْتَظِرُوا» معناه انتظروا ما وعدكم الله من نصر المؤمنين و قهر الكافرين و انزال الذل و العقاب بهم إن أقاموا على كفرهم ف «إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ» لذلك.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٨

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢١] ص: ٣٥٨

وَ إِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ (٢١)
روى روح «يمكرون» بالياء. الباقون بالتاء.

أخبر الله تعالى بأنه إذا أذاق الناس يعنى الكافرين «رحمة» بأن أنعم عليهم و أوسع أرزاقهم و أخصب أسعارهم «مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ» يعنى بعد شدة كانوا فيها من جذب و ضيق نالتهم «مكروا في آياتنا» فجواب (إذا) الأولى في (إذا) الثانية و إنما جعلوا (إذا) جواباً إذا كانت بمعنى الجملة على ما فيها من المفاجأة، كما قال تعالى «وَ إِنْ تُصَبِّهُمُ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ» (١). و حقيقة الذوق تناول ما له طعم بالفم ليوجد طعمه. و إنما قال: اذقناهم الرحمة على طريق البلاغة لشدة إدراك الحاسة. و المكر فتل الشيء الى غير وجهه على طريق الحيلة فيه، فهؤلاء محتالون لدفع آيات الله بكل ما يجدون السبيل اليه من شبهة او تخليط في مناظرة أو غير ذلك من الأمور الفاسدة. و قال مجاهد: مكرهم استهزأؤهم و تكذبيهم.

فقال الله لنبيه صلى الله عليه و آله «قُلْ» لهم «اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا» يعنى اقدر جزاء على المكر، و ذلك أنهم: جعلوا جزاء النعمة المكر مكان الشكر، فقبلوا بما هو أشد. و السرعة عمل الشيء في وقته الذي هو أحق به، و المعنى: إن ما يأتيهم من العقاب اسرع مما أتوه من المكر اى وقع في حقه. و قوله «إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ» إخبار منه تعالى أن ملائكة الله الموكلين بهم يكتبون ما يمكرون من كفرهم و تكذبيهم، ففي ذلك غاية الزجر و التهديد على ما يفعلونه من المكر و الحيل في امر النبي صلى الله عليه و آله

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٣٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٥٩

وقيل انما سمي جزاء المكر مكرًا، لأنهم إذا نالهم العذاب على مكرهم بحيث لا يحتسبونه و لا يتوقعونه فكانه مكرهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٢] ص: ٣٥٩

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَ جَزَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ

مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ دَعَاؤُا اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٢٢)

قرأ ابن عامر و ابو جعفر «ينشركم» بالنون و الشين من النشر. الباقرن بالياء و السين و تشديد الياء من التسيير. قال ابو علي: حجة ابن عامر أن (ينشركم) مثل قوله «وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً» (١) فالبت تفريق و نشر. و حجة الباقرن قوله «قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ» (٢) «فَأَمْسُوا فِي مَنَاكِبِهَا» (٣) فالمعنيان متقاربان.

امتن الله على خلقه في هذه الآية و عدد نعمه التي يفعلها بهم في كل حال، فقال «هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و تسييره إياهم اما في البحر، فلائنه بالريح و الله المحرك لها دون غيره، فلذلك نسبه الى نفسه، و اما في البر فلائنه كائن باقداره و تمكينه و تسييه، فلذلك نسبه الى نفسه. و التسيير التحريك في جهة تمتد كالسير الممدود، و البر الأرض الواسعة التي تقطع من بلد الى بلد، و منه البر لاتساع الخير به

(١) سورة ٤ النساء آية ١

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١١ و سورة ٢٧ النمل آية ٦٩ و سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٠ و سورة ٣٠ الروم آية ٤٢

(٣) سورة ٦٧ الملك آية ١٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٠

و البحر مستقر الماء الواسع حتى لا يرى من وسطه حافظه و جمعه أبحر و بحور، و يشبه به الجواد، فيقال انما هو بحر لاتساع عطاءه. و قوله «حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ» خص الخطاب براكبي البحر. و الفلك السفن، و سميت فلكا لدورانها في الماء، و أصله الدور، و منه فلكة المغزل، و الفلك الذي تدور فيه النجوم. و تفلك ثدى الجارية إذا استدار. و الفلك- هاهنا- جمع، و قد يكون واحداً. كقوله «فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» (١) و قوله «وَ جَزَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ» عدل عن الخطاب الى الاخبار عن الغائب تصرفاً في الكلام مع انه خطاب لمن كان في تلك الحال و إخبار لغيره من الناس، قال ليبد:

باتت تشكى الى النفس مجهشة و قد حملتك سبعاً بعد سبعينا (٢)

و قوله «وَ فَرِحُوا بِهَا» يعنى بالريح الطيبة «جاءتها ريح عاصف» يعنى ريحاً شديدة يقولون: عصفت الريح فهي عاصف و عاصفة، و منهم من يقول: أعصفت فهي معصف و معصفه. و الريح مؤنثة، و انما قال عاصف، لأنه لا يوصف بذلك غير الريح فجرى مجرى قولهم امرأة حائض، قال الشاعر:

حتى إذا عصفت ريح مززعته فيها قطار و رعد صوته زجل (٣)

و قوله «وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ» معناه جاء راكبي الفلك الأمواج العظيمة الهائلة من جميع الوجوه. «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ» أى ظنوا انهم هالكون لما أحاط بهم من الأمواج «دَعَاؤُا اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى عند هذه الشدائد و الأهوال و التجئوا الى الله و دعوه على وجه الإخلاص، و لم يذكروا الأوثان و الأصنام لعلمهم بأنها لا-تنفع هاهنا شيئاً و قالوا «لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا» يا رب من هذه الشدة «لنكونن» من جملة من يشكرك لنعمك، و يقوم بأدائها. و يقال لمن اشرف على الهلاك أحيط

(١) سورة ٣٦ يس آية ٤١ و سورة ٢٦ الشعراء آية ١١٩

(٢) مر تخريجه في ١/ ٣٥، ٤٧٢.

(٣) تفسير الطبرى «الطبعة الاولى» ١١/ ٦٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦١

به، و منه قوله «وَ أَحِيطَ بِثَمَرِهِ» (١) أى أهلكت.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٣] ص: ٣٦١

فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٣)

قرأ حفص «متاع الحياة» بنصب العين. الباقون بالرفع من رفع يحتمل أمرين: أحدهما- ان يكون رفعاً بأنه خبر المبتدأ و المبتدأ قوله «بغيتكم» الثاني- ان يكون بغيتكم مبتدأ، وقوله «على أنفسكم» خبره. و رفع متاع على تقدير ذلك متاع الحياة الدنيا. و من نصب فعلى المصدر. قال أبو على الفارسي «على أنفسكم» يحتمل أن يكون متعلقاً بالمصدر، لأن فعله متعد بهذا الحرف كما قال «بغى بغضنا على بغض» «٢» و قال «ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ» «٣» فإذا جعلت الجار من صلة المصدر كان الخبر متاع الحياة الدنيا، و المعنى بغى بعضكم على بعض متاعاً في الحياة الدنيا. و يجوز ان تجعله متعلقاً بمحذوف، و لا تجعله من صلة المصدر، و فيه ذكر يعود الى المصدر. و التقدير انما بغى بعضكم على بعض عائد على أنفسكم، فعلى هذا يتعلق بالمحذوف دون المصدر المبتدأ و هو في المعنى كقوله «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» «٤» و قوله «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ» «٥» فإذا رفعت متاع الحياة على هذا كان خبر مبتدأ محذوف كأنك قلت: ذاك متاع الحياة الدنيا أو هو متاع. و من نصب احتمال وجهين:

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٤٣

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٢٢

(٣) سورة ٢٢ الحج آية ٦٠

(٤) سورة ٣٥ فاطر آية ٤٣

(٥) سورة ٤٨ الفتح آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٢

أحدهما- ان يجعل من صلة المصدر، فيكون الناصب للمتع هو المصدر الذي هو البغى، و يكون خبر المبتدأ محذوفاً، و حسن ذلك لطول الكلام، لأن بغيتكم يدل على تبغون. و الآخر- ان يجعل على أنفسكم خبر المبتدأ، و يكون نصب متاع على أحد وجهين: أحدهما- يتمتعون متاع الحياة فيدل انتصاب المصدر عليه. و الآخر- ان يضم تبغون كأنه قال تبغون متاعاً، فيكون مفعولاً له.

و لا يجوز أن يتعلق بالمصدر إذا جعلت (على) خبراً، لقوله إنما بغيتكم على أنفسكم، لفصلك بين الصلة و الموصول.

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن هؤلاء الكفار الذين إذا رأوا الأهوال و الشدائد في الفلك في البحر فرعوا الى الله و دعوه مخلصين له الدين، و قالوا متى أنجيتنا من هذه «لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ» أنه إذا أنجاهم و خلصهم من تلك الشدائد عادوا الى البغى و هو الاستعلاء بالظلم. و اصل البغى الطلب. تقول بغاه يبغيه إذا طلبه. و البغية الطلبة، و النجاة التخلص من الهلاك. و التخلص من الاختلاط لا يسمى نجاة. و معنى «لما» إيجاب وقوع الثاني بالأول كقولك: لما قام قمت، و لما جاء زيد قام عمرو. و الحق وضع الشيء في موضعه على ما يدعو العقل اليه، و الحق و الحسن معناهما واحد. و قوله «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ» خطاب من الله تعالى للخلق بأن بغيتكم على أنفسكم من حيث ان عقابه يلحقكم دون غيركم «متاع الحياة الدنيا» معناه إنكم تطلبون بالبغى بغير الحق التمتع في الحياة الدنيا. ثم بعد ذلك ترجعون الى الله بعد موتكم فيجازيكم بأعمالكم بعد أن يعلمكم ما عملتموه و ما استحققتم به من انواع العقاب. و قال مقاتل: معنى «يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ» يعبدون غير الله. و قال غيره: معناه كلما أنعمنا عليهم بغوا للدين و أهله الغوائل.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٣

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٤] ص: ٣٦٣

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٤)

المثل قول سائر يشبه به حال الثاني بالأول. وقيل «مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» صفة الحياة الدنيا. وقيل في المشبه والمشبه به في الآية ثلاثة اقوال:

أحدها- قال الجبائي: إنه تعالى شبه الحياة الدنيا بالنبات على ما وصفه الله تعالى في الاغترار به والمصير الى الزوال كالنبات الذي يصير الى مثل ذلك.

الثاني- انه شبه الحياة الدنيا بالماء فيما يكون به من الانتفاع ثم الانقطاع.

الثالث- انه شبه الحياة الدنيا بحياة مقدره على هذه الأوصاف، لما يقتضيه «وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا» أى علموا الانتفاع بها.

وقوله «فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ» فالاختلاط تداخل الأشياء بعضها في بعض فربما كان على صفة مدح، وربما كان على صفة ذم. وقوله «حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا» فالزخرف حسن الألوان كالزهر الذي يروق البصر، ومنه قيل زخرفت الجنة لأهلها وقوله «وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا» معناه ظنوا أنهم قادرون على استصحاب تلك الحال منها- جعلها على غير شيء منها، لأن القادر عليهم وعليها أهلكها. وقوله «و ازينت» أصله تزينت فأدغمت التاء فى الزاى و أجلبت الهمزة لإمكان النطق بها. و قرأ الأعرج وغيره «و ازينت» على وزن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٤

(افعلت) و الأول أجود لأن عليه القراءة. وقوله «كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ» معناه كأن لم تقم على تلك الصفة فيما قبل، يقال: غنى بالمكان إذا أقام به و المغانى المنازل، قال النابغة:

غنيت بذلك إذ هم لك جيرة منها بعطف رساله و تودد

وقوله «كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» معناه مثل ذلك نميز الآيات و نبينها لقوم يفكرون فيها و يعتبرون بها، لأن من لا يفكر فيها و لا يعتبر بها كأنها لم تفصل له، فلذلك خصصهم بالذكر.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٥] ص: ٣٦٤

وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٥)

أخبر الله تعالى بأنه الذى يدعو عباده الى دار السلام. و الدعاء طلب الفعل بما يقع لأجله، و الداعى الى الفعل خلاف الصارف عنه. و قد يدعو اليه باستحقاق المدح عليه. و الفرق بين الدعاء و الأمر أن فى الأمر ترغيباً فى الفعل، و زجراً عن تركه، و له صيغة تنبئ عنه، و ليس كذلك الدعاء، و كلاهما طلب. و ايضاً الأمر يقتضى أن يكون المأمور دون الأمر فى الرتبة. و الدعاء يقتضى أن يكون فوقه. و فى معنى دار السلام قولان: أحدهما- قال الحسن: السلام هو الله. و داره الجنة. و به قال قتادة. الثانى- قال الجبائي و الزجاج: معناه دار السلامة.

وقوله «وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» قيل فى الهداية هاهنا ثلاثة اقوال:

أحدها- يفعل الألفاظ التى تدعوهم الى طريق الحق لمن كان المعلوم أن له لطفاً.

الثانى- الأخذ بهم فى الآخرة الى طريق الجنة. الثالث- قال ابو على: يريد به نصب الأدلة لجميع المكلفين دون الأطفال و المجانين. و

الاستقامة المرور فى جهة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٥

تؤدى الى البغية، فالادلة طرق الى العلم على الاستقامة لأنها تؤدى اليه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٦] ص : ٣٦٥

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَ زِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٦)

أخبر الله تعالى بأن للذين يفعلون الحسن من الطاعات التي أمرهم الله بها جزاء على ذلك «الحسنى» وهى الجنة ولذاتها. وقيل: جامعها المحاسن من السرور واللذات على أفضل ما يكون وهى تأنيث الأحسن. وقوله «و زيادة» معناه إن لهم زيادة التفضل على قدر المستحق على طاعاتهم من الثواب، وهى المضاعفة المذكورة فى قوله «فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا» (١) ذهب اليه ابن عباس والحسن ومجاهد و قتادة و علقمة ابن قيس. و

قال ابو جعفر عليه السلام «و زِيَادَةٌ» معناه ما أعطاهم الله فى الدنيا لا يحاسبهم به فى الآخرة. وقوله «و لا- يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ» فالرهبق لحاق الأمر، ومنه راهق الغلام إذا لحق حال الرجال، و رهقه فى الحرب إذا أدركه. و (الرهاق) الاعجال. و (القترة) الغبار. و القتر الغبرة. و منه الإقتار فى النفقة لقلته، قال الشاعر:

متّوج برداء الملك يتبعه موج ترى فوقه الرايات و القترا (٢)

و الذلة صغر النفس بالاهانه. و الذلة نقيض العزة. و قد يكون صغر النفس بضيق المقدره. وقوله «أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» اخبار منه تعالى بأن الذين وصفهم الملازمون للجنة على وجه الخلود و النعيم فيها و لا زوال لذلك عنهم.

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠

(٢) قائله الفرزدق ديوانه ٢٩٠ و تفسير الطبرى ١١ / ٦٩ و تفسير القرطبي ٨ / ٣١١ و اللسان «قتر». و روايه الديوان «متعصب» بدل «متوج»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٦

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٧] ص : ٣٦٦

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَ تَزَهَّجُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧)

لما وصف الله تعالى المطيعين، و ما لهم من الثواب الجزيل فى الجنة و الخلود فيها، ذكر حكم العصاة الذين يرتكبون السيئات و يكسبونها و أن لهم جزاء كل سيئة مثلها يعنى قدر ما يستحق عليها من غير زيادة، لأن الزيادة على قدر المستحق من العقاب ظلم، و ليس كذلك الزيادة على قدر المستحق من الثواب، لأن ذلك تفضل يحسن فعله ابتداء. فالمثل - فى الآية - المراد به مقدار المستحق من غير زيادة و لا نقصان. و الكسب فعل يجتلب به نفع او يدفع به ضرر، و قد يكتسب الإنسان الحسنه و السيئه، و لهذا لا يوصف الله تعالى بالكسب. و قوله «و تَزَهَّجُهُمْ ذِلَّةٌ» اى يلحقهم هو ان فى أنفسهم. و «مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ» اى ما لهم مانع من عقاب الله. فى رفع (جزاء) فى الآية وجهان: أحدهما- ان تقديره فلهم جزاء سيئه بمثلها ليشاكل «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا». و الآخر- ان يكون الخبر بمثلها و الباء زيادة كزيادتها فى قولك ليس زيد بقائم. و قوله «كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا» شبه سواد وجوههم بقطع من الليل المظلم و انما ذكر و وحد مظلم لاحد أمرين: أحدهما- ان يكون حالا من الليل. و الثانى - على قول الشاعر:

لو أن مدحه حتى تنشرن أحداً أحياناً أباً كنّ يا ليلي الأماديع

و (القطع) قرأه بتسكين الطاء ابن كثير و الكسائى. الباوق بالتحريك، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٧

و هما لغتان. و قوله «أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» اخبار منه تعالى بأن من وصفهم ملازمون للنار خالدون فيها غير زائل عنهم عذابها. قال ابو عبيدة «قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ» و هو بعض الليل تقول أتيته لقطع من الليل اى ساعة من الليل، و قطع و أقطع. و قال ابو

على: القطع الجزء من الليل الذي فيه ظلمة. فأما قوله «مُظْلَمًا» إذا أجزته على (قطع) فيحتمل نصبه وجهين: أحدهما- ان يكون صفة من القطع و هو احسن، لأنه على قياس قوله «وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ» (١) وصف الكتاب بالمفرد بعد ما وصفه بالجمله و أجراه على النكرة. و الثاني- يجوز أن يكون حالا من الذكر الذي في الظرف. و من قرأ «قطعاً» لم يكن مظلماً صفة ل (قطع) و لا حالا من الذكر الذي في قوله «من الليل» و لكن يكون حالا من الليل المظلم فلما حذف الألف و اللام نصب على الحال.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٨] ص: ٣٦٧

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فَرَيْلْنَا بَيْنَهُمْ وَ قَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَانًا تَعْبُدُونَ (٢٨)

اخبر تعالى في هذه الآية أنه يوم يحشر الخلائق أجمعين. و الحشر هو الجمع من كل أوب الى الموقف، و إنما يقومون من قبورهم الى ارض الموقف «ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا» يعنى من أشرك مع الله فى عبادته غيره، و المشرك بالإطلاق لا يقال إلا فيمن أشرك فى العبادة، لأنها صفة ذم مثل كافر و ظالم. و قوله «مكانكم» معناه انتظروا مكانكم. «جميعاً» نصب على الحال و (مكانكم) نصب على الامر كأنه قال انتظروا مكانكم حتى نفصل بينكم. و يقول المتوعد لغيره: مكانك

(١) سورة ٦ الانعام آية ٩٢، ١٥٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٨

فانتظر، يستعمل ذلك فى الوعيد. و قوله «أَنْتُمْ وَ شُرَكَائِكُمْ» يعنى انتظروا أنتم مع شركائكم الذين عبدتموهم من دون الله. و قوله «فَرَيْلْنَا بَيْنَهُمْ» مأخوذ من قولهم زلت الشىء عن مكانه أزيله- و زيلنا للكثرة من هذا- إذا نحيت عن مكانه و زابت فلاناً إذا فارقت. و قال القتيبي: و هو مأخوذ من زال يزول، و هو غلط و خلاف لقول جميع المفسرين و أهل اللغة. و التزييل التفريق. و المعنى فرقنا بين المشركين بالله و ما أشركوا به.

و قوله «وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَانًا تَعْبُدُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد: انه ينطق الأوثان يوم القيامة فيقولوا: ما كنا نشعر بأنكم إيانا تعبدون. و الثاني- ان ذلك قول من كانوا يعبدونهم من الشياطين.

و فى كيفية جحدهم لذلك قولان: أحدهما- انهم يقولون ذلك على وجه الالهانة بالرد عليهم. و المعنى ما اعتذرنا بذلك لكم. و الآخر- انه فى حال دهش ككذب الصبى. و قال الجبائى: يريد انكم لم تعبدونا بأمرنا و دعائنا و لم يرد انهم لم يعبدوها أصلاً، لأن ذلك كذب و هو لا يقع فى الآخرة لكونهم ملجئين الى ترك القبيح. و هذه الاية نظيرة قوله «إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا» (١) و كان مجاهد يقول: الحشر هاهنا هو الموت. و الأول اولى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٢٩] ص: ٣٦٨

فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ (٢٩)

هذا اخبار من الله تعالى عن شركاء المشركين من الآلهة و الأوثان يوم القيامة حين قال المشركون إنا إنما إياكم كنا نعبد، و أنهم يجحدون ذلك و يقولون:

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٦٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٦٩

حسبنا الله شاهداً بيننا وبينكم أيها المشركون بأنه تعالى عالم أنا ما علمنا ما تقولون، و أنا كنا عن عبادتكم إيانا غافلين، لا نشعر به و لا نعلمه. و إنما قال «شَهِيداً بَيْنَنَا» و لم يقل علينا، لأنه إذا قال بيننا فمعناه لنا و علينا، فهو أعم و أحسن. و نصب (شهِيداً) على التمييز، و تقديره و كفى بالله من الشهداء. و قال الزجاج: نصب على الحال و تقديره كفى بالله في حال الشهادة. و قوله «إِنْ كُنَّا» فهذه (إِنْ) المخففة عن الثقلية بدلالة دخول اللام في الخبر للفرق بين (إِنْ) الجحد و (إِنْ) المؤكدة. و قال الزجاج: هي بمعنى (ما) و معناه ما كنا عن عبادتكم إلا غافلين.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٠] ص : ٣٦٩

هُنَالِكَ تَبْلُغُوا كُلَّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٣٠)

قرأ أهل الكوفة الا عاصما (تتلوا) بالتاء من التلاوة. الباقون بالباء. من قرأ بالباء فمعناه تختبر من قوله «وَبَلَّغْنَاَهُم بِالْحَسَنَاتِ وَ السَّيِّئَاتِ» «١» اى اختبرناهم، و منه قولهم البلاء ثم الثناء اى الاختبار للثناء عليه ينبغى أن يكون قبل الثناء ليكون عن علم بما يوجبه. و معنى اختبار النفس ما أسلفت إن قدم خيراً أو شراً جزى عليه، كما قال «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» «٢» و غير ذلك. و من قرأ بالتاء فمن التلاوة. و يقوى ذلك قوله «فَأُولَئِكَ يَفْرُغُونَ كِتَابَهُمْ» «٣» و قوله «اقْرَأْ كِتَابِكَ» «٤» و قوله «وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ» «٥» و يكون (تتلوا) بمعنى تتبع و يكون المعنى هنالك تتبع كل نفس ما أسلفت من

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٦٧

(٢) سورة ٩٩ الزلزال آية ٧-٨ [.....]

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٧١

(٤) سورة ١٧ الإسراء آية ١٤

(٥) سورة ٤٣ الزخرف آية ٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٠

حسنه و سيئه، فمن أحسن جوزى بالحسنات و من أساء جوزى بالחסنات و فعلى هذا يكون المعنى مثل قراءة من قرأ بالباء. و قال ابن زيد: معنى «تتلوا» تعين. و قال الفراء: معناه تقرأ، و قال غيره تتبع. و قال ابن عباس معنى (تتلوا) تخبر قال الشاعر:

قد جعلت دلوى تستلبنى و لا أحب تبع القرين

اى تتبعنى من ثقلها، و معنى «هنالك» فى ذلك المكان، و هو ظرف ف (هنا) للقريب و (هنالك) للبعيد و (هناك) لما بينهما قال زهير:

هنالك إن يستخبلوا المال يخلوا و إن يسألوا يعطوا و إن ييسروا يغلوا «١»

و الاسلاف تقديم امر لما بعده، فمن أسلف الطاعة لله جزى بالثواب. و من أسلف المعصية جزى بالعقاب. و قوله «وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ» فالرد هو الذهاب الى الشىء بعد الذهاب عنه، فهؤلاء ذهبوا عن أمر الله فأعيدوا اليه. و الرد و الرجع نظائر، و يجوز أن يكون الرد بمعنى النشأة الثانية، و هو الأليق هاهنا. و قوله «مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ» فالمولى المالك للبعيد، و معناه مالكمم لأنه يملك أمرهم، و هو أملكك بهم من أنفسهم. و قوله «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» يعنى ما كانوا يدعونهم - بافترائهم من الشركاء - مع الله يضلون عنهم يوم القيامة و يبطلون.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣١] ص : ٣٧٠

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣١)

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول لهؤلاء الكفار و غيرهم من خلقه «مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ» بانزال المطر و الغيث، و من الأرض بإخراج النبات و انواع الثمار.

(١) ديوانه ١١٢ و اللسان (خبل) و فيه اختلاف فى الرواية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧١

و الرزق العطاء الجارى يقال: رزق السلطان الجند، الا ان كل رزق، فالله رازق به، لأنه لو لم يطلقه على يد الإنسان لم يجئ منه شىء. و الواحد منا يرزق غيره إلا- أنه لا- يطلق اسم رازق إلا على الله، كما لا يقال: (رب) بالإطلاق إلا فى الله و فى غيره يقيد، فيقال رب الدار و رب الفرس. و يطلق فيه، لأنه يملك الجميع غير مملك. و كذلك هو تعالى رازق الجميع غير مرزوق، و لا يجوز أن يخلق الله حيواناً يريد تبقيته إلا و يرزقه، لأنه إذا أراد بقاءه فلا بد له من الغذاء. فان لم يرد تبقيته كالذى يولد ميتاً فإنه لا رزق له فى الدنيا. و قوله «أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ» يعنى من الذى له التصرف فيها بلا- مانع يمنعه منها و ان شاء أصحها و ان شاء أمرضها. و «مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ» معناه من الذى يخلق الحيوان و يخرج من امه حياً سوياً إذا ماتت أمه «وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ» يعنى من يخرج غير تام و لا- بالغ حد الكمال. و قيل: معناه انه يخرج الحى من النطفة، و هى ميتة و يخرج النطفة من الحى. و قيل: يخرج المؤمن من الكافر و الكافر من المؤمن.

و «مَنْ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ» اى و من الذى يدبر جميع الأمور فى السما و الأرض؟

و ليس جواب ذلك لمن أنصف و لم يكابر الا ان يقول: الله الفاعل لجميع ذلك.

و إذا قالوا ذلك و اعترفوا به قيل لهم «أَفَلَا تَتَّقُونَ» و معناه فهلا تتقون خلافة و تحذرون معاصيه؟ و فى الآية دلالة على التوحيد، لأن ما ذكره فى الآية يوجب أن المدبر واحد و لا يجوز أن يقع ذلك اتفاقاً، لا حالة العقل ذلك، و لا يجوز أن يقع بالطبيعة، لأنها فى حكم الموت لو كانت معقولة، فلم يبق بعد ذلك إلا ان الفاعل لذلك قادر عالم يدبره على ما يشاء، و هو الله تعالى، مع ان الطبيعة مدبرة- مفعولة- فكيف تكون هى المدبرة و إنما دخلت (أم) على (من) لأن (من) ليست أصل الاستفهام بل أصله الألف، فلذلك جاز الجمع بينهما.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٢

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٢] ص: ٣٧٢

فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٣٢)

«ذلك» إشارة الى اسم الله الذى ذكره فى الآية الاولى، و وصفه بأنه الذى يخرج الحى من الميت، و الميت من الحى و يرزق الخلق من السماء و الأرض و (الكاف و الميم) للمخاطبين، و إنما جمع لأنه أراد جميع الخلق، فأخبر الله تعالى ان الذى وصفه فى الآية الاولى هو «اللَّهُ رَبُّكُمْ» الذى خلقكم و يملك تصرفكم. و إنما وصفه بأنه «الحق» لأن له معنى الالهية دون غيره من الأوثان و الأصنام، و هو الرب تعالى وحده.

و قوله «فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ» صورته صورة الاستفهام و المراد به التقرير على موضع الحجّة، لأنه لا يجد المجيب محيداً عن الإقرار به إلا بذكر ما لا يلتفت اليه، و كلما تدعو اليه الحكمة على اختلافه فهو حق، و المراد انه ليس بعد الإقرار بالحق و الانقياد له إلا الضلال و العدول عنه. و قوله «فَأَنَّى تُصْرَفُونَ» أى كيف تصرفون و تعدلون عن عبادته مع وضوح الدلالة على أنه لا معبود سواه و

الصرف هو الذهاب عن الشيء، فالصرف عن الحق ذهاب الى الباطل، وقد أنكر الله ذلك. وفيه دلالة على أنه من فعل غيره من الغواة لأنه لو كان من فعله لما أنكره كما لم ينكر شيئاً من أفعال نفسه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٣] ص : ٣٧٢

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٣

قرأ أهل المدينة و ابن عامر (كلمات) هاهنا و في آخرها، و في المؤمن على الجمع. الباقون على التوحيد. قال ابو علي: من قرأ على التوحيد احتمل في ذلك وجهين:

أحدهما- ان يكون جعل ما أوعده به الفاسقين كلمة و إن كانت في الحقيقة كلمات، لأنهم قد يسمون القصيدة و الخطبة كلمة، فكذلك ما ذكرناه.

و الثاني- ان يريد بذلك الجنس و قد أوقع على بعض الجنس كما أوقع اسم الجنس على بعضه في قوله «وَأِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ»

«١» و من جمع فانه جعل الكلمات التي يوعدون بها كل واحدة منها كلمة ثم جمع، فقال: كلمات.

و أما قوله «كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا» «٢» فيجوز ان يكون عنى بها قوله «كَتَبَ اللَّهُ لِمَآ غَلَبَيْنَا أَنَا وَ رُسُلِي» «٣» كما فسر قوله «وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى» «٤» انه لا إله الا الله، ذكره مجاهد. و الكاف في قوله كذلك في موضع نصب و التقدير مثل أفعالهم جازاهم ربك. و قيل في المشبه به «كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» قولان:

أحدهما- المعنى في انه ليس بعد الحق الا الضلال فشبّه به كلمة الحق بأنهم لا يؤمنون في الصحة.

الثاني- ما تقدم من العصيان شبه به الجزاء بكلمة العذاب في الوقوع على المقدار. و انما اطلق في الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون، لأنه أريد به الذين تمردوا في كفرهم. و (انهم) في موضع نصب على قول الفراء و التقدير بأنهم أو لأنهم لا يؤمنون فقوله «أَنَّهَمْ لَا يُؤْمِنُونَ» بدل من كلمة ربك. فأعلم الله أنهم بأعمالهم قد منعوا من الايمان، و جائز ان تكون الكلمة ما وعدوا به من العقاب. و الفسق في الشرع هو الخروج في المعصية الى الكبيرة فان كانت كفراً فالخروج الى أكبره و كذلك ان كانت منع حق. و فائدة الآية الابانة عن الحال التي لا يفلح صاحبها ليحذر من

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٣٧

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٤١

(٣) سورة ٥٨ المجادلة آية ٢١

(٤) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٤

مثلاً، لأنه قد يكون في المعلوم أنه من بلغ ذلك الحد لم يفلح، قال: و أصل المعنى حقت كلمة ربك ان الفساق و الكفار ما داموا كفاراً فساقاً فلا يكونون مؤمنين.

و قال الجبائي: معناه وجدانكم إياهم على الكفر و الإصرار عليه دليل على ان ما أخبر الله تعالى عنهم بأنهم لا يؤمنون حق و صدق.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٤] ص : ٣٧٤

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتَى تُؤْفَكُونَ (٣٤)

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله أن يقول لهؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله آلهة يعبدونها «هل من شركائكم من يبدؤا الخلق» بأن ينشئهم و يخترعهم. ثم إذا أماتهم يعيدهم و يحييهم، لينبئهم بذلك على انه لا يقدر على ذلك الا الله القادر لنفسه الذي لا يعجزه شىء. و قيل فى معنى (شركائكم) قولان: أحدهما- انهم الذين جعلوهم شركاء فى العبادة. الثانى- الذين جعلوهم شركاء فى أموالهم من أوثانهم، كما قال «فأقلوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا» (١) و الإعادة إيجاد الشىء ثانياً، و قال لنبيه قل لهم: الله تعالى القادر لنفسه هو الذى يبدؤ الخلق فينشئهم ثم يميتهم ثم يعيدهم لا- يعجزه شىء عن ذلك. و قوله «فأنتى تؤفكون» معناه انى تصرفون عن الحق و تقلبون عنه، و منه الافك، و الكذب، لأنه قلب المعنى عن جهته.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٥] ص : ٣٧٤

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٥)

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٥

قرأ أهل الكوفة الا عاصماً «يهدى» بفتح الياء و سكون الهاء و تخفيف الدال.

و قرأه أهل المدينة إلا ورشاً بفتح الياء، و سكون الهاء، و تشديد الدال. و قرأه ابن كثير و ابن عامر و ابو عمرو و ورش بفتح الياء و الهاء و تشديد الدال، الا أن السوسى من طريق ابن جيش لا يشبع فتحه الهاء، و كذلك روى الحمانى عن شجاع و قرأه يعقوب و حفص و الأعشى و البرجمى بفتح الياء و كسر الهاء و تشديد الدال و قرأه يعقوب و حفص و الأعشى و البرجمى بفتح الياء و كسر الهاء و تشديد الدال و رواه ابو بكر الا الأعشى و البرجمى بكسر الياء و الهاء و تشديد الدال. قال ابو على: من قرأ «يهدى» بفتح الياء و الهاء و تشديد الدال فقد نسبهم الى غاية الذهاب عن الحق فى معادلتهم الآلهة بالله تعالى، ألا ترى ان المعنى أ فمن يهدى غيره الى طريق التوحيد و الحق أحق ان يتبع أم من لا يهتدى هو إلا أن يهدى، و التقدير أ فمن يهدى غيره فحذف المفعول الثانى. فان قيل: هذه التى اتخذوها آلهة لا تهتدى و إن هديت لأنها موات من حجارة و أوثان و نحو ذلك؟! قيل: تقدير الكلام على أنها إن هديت اهتدت و إن لم تكن فى الحقيقة كذلك لأنهم لما اتخذوها آلهة عبر عنها كما يعبر عن الذى يجب له العبادة، كما قال «و يعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقاً من السماوات و الأرض شيئاً و لا يسرّ تطيعون» (١) و قال «إن تدعوهم لا يستمعوا دعاءكم و لو سمعوا ما استجابوا لكم» (٢) فأجرى عليه اللفظ كما يجرى على من يعلم، كأنه قال أم من لا يهدى الا ان يهدى أى أم من لا يعلم حتى يعلم، و من لا- يستدل على شىء حتى يدل، و إن كان لو دل أو أعلم لم يعلم و لم يستدل. و أراد الله بذلك تعجيبيهم من أنفسهم و تبين جهلهم و قلته تمييزهم فى تسويتهم من لا- يعلم و لا- يقدر بالله القادر العالم. و قرأ حمزة و الكسائى «أم من لا يهدى» معناه أم من لا يهدى غيره، و لكن يهدى أى لا يعلم شيئاً و لا يعرفه، و لكن

(١) سورة ١٦ النحل آية ٧٣

(٢) سورة ٣٥ فاطر آية ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٦

يهدى أى لا هداية له، و لو هدى أيضاً لم يهتد، غير أن اللفظ جرى عليه كما قلناه فيما تقدم. و من شدد، فلأن أصله يهتدى فأدغم

التاء في الدال. و من حرك الهاء القى حركة الحرف المدغم على الهاء لأنها من كلمة واحدة. و من كسر الهاء لم يلق الحركة تشبيهاً بالمنفصل، و كسر الهاء لالتقاء الساكنين. و من سكن الهاء جمع بين الساكنين. و من أشم فلان الإشماء في حكم التحريك. و من كسر الياء اتبع الياء ما بعدها من الكسر لأن أصله يفتعل. و قال قوم: معنى «أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى» لا يتحرك حتى يحرك. أمر الله تعالى نبيه أن يقول أيضاً لهؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله شركاء في العبادة «هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ» الذين تعبدونهم من دون الله أو تشركون بينهما في العبادة من يهدي غيره الى الحق و الى طريق الرشاد، ثم قال: قل يا محمد «اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ» و أفعال الخير، ثم قال «أَفَمَنْ يَهْدِي غَيْرِهِ إِلَى الْحَقِّ» و الى الصراط المستقيم أولى «أَنْ يَتَّبِعَ» و يقبل قوله، «أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى» أى إلا بعد أن يهدى و حكى عن البلخي أنه قال: هدى و اهتدى بمعنى واحد.

و قوله «فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» أى بما تدعونونه من عبادة- من دون الله- فالهداية المعرفة بطريق الرشاد من الغي، فكل هداية قائدة الى سلوك طريق النجاة بدلا من طريق الهلاك. و قال الزجاج «ما لكم» كلام تام، كأنه قال أى شىء لكم فى عبادة الأوثان ثم قال لهم «كَيْفَ تَحْكُمُونَ؟!» على أى حال، فموضع (كيف) نصب ب (تحكمون) و يقال هديته للحق و الى الحق بمعنى واحد.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٦] ص : ٣٧٦

وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٣٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٧

أخبر الله تعالى أنه ليس يتبع أكثر هؤلاء الكفار إلا الظن الذى لا يجزى شيئاً، من تقليد آباءهم و رؤسائهم. ثم قال تعالى «إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا» لأن الحق إنما ينتفع به من عرفه و علمه حقاً، لأن الظن حقيقة ما قوى كون المظنون عند الظان على ما ظنه مع تجويز أن يكون على غيره، فإذا كان معه تجويز كون المظنون على خلاف ما ظنه. فلا يكون مثل العلم. و قد يكون للظن حكم إذا قام على ذلك دليل إما عقلى أو شرعى، و يكون صادراً عن أمارات معروفة بالعادة و الخبر أوردته الى نظيره عند من قال بالقياس، و كل ذلك إذا اقترن به دليل يوجب العمل به، و كل موضع يمكن أن يقوم عليه دليل و يعلم صحته من فساده فلا يجوز أن يعمل فيه على الظن، لأن بمنزلة من ترك العلم و عمل على ظن غيره. و قوله «إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا» معناه انه لا يقوم مقام العلم مع وجوده أو إمكان وجوده، و انما يعبد الله فى الشرع فى مواضع بالرجوع الى الظن مع أنه كان يمكنه أن ينصب عليه دليلاً يوجب العلم لما فى ذلك من المصلحة. و قوله «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ» فيه ضرب من التهديد، لأنه أخبر أنه تعالى يعلم ما يفعلونه و لا يخفى عليه منه شىء فيجازيهم على جميعه: على الطاعة بالثواب و على المعصية بالعقاب.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٧] ص : ٣٧٧

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧)

نفى الله تعالى فى هذه الآية أن يكون هذا القرآن الذى أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه و آله مفترى من دون الله و الافتراء الاخبار على القطع بالكذب، و هو مأخوذ من فرى الأديم، و هو قطعه بعد تقديره. و القرآن عبارة عن هذا الكلام التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٨

الذى هو فى أعلى طبقات البلاغة مع حسن النظم و الجزالة، و كل شىء منه فيه فائدة و كل فصل منه فيه فائدة أخرى. و قوله «وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» شهادة من الله له بأنه صدق و بأنه شاهد لما تقدم من التوراة و الإنجيل و الزبور بأنها حق، و شاهد أيضاً من حيث انه مصدق لها إذ جاء على ما تقدمت البشارة به فيها. و قيل مصدق لما بين يديه من البعث و النشور و الجزاء و الحساب. و قوله «وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ» أى تبين الفصل من المعانى الملتبسة حتى يظهر كل معنى على حقيقته. و التفصيل و التمييز و التقسيم نظائر، و

ضده التليس و التخليط. و قوله «لَا رَبِّبَ فِيهِ» أى لا شك فيه «مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى نازل من عند مالك العالمين. و قيل: إن معنى «تَفْصِيلَ الْكِتَابِ» أى تفصيل الفروض الشرعية. و الكتاب- هاهنا- المفروض. و قال الفراء: معنى «وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى» أى لا- ينبغى ان يكون افتراء، كما قال تعالى «وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغَلِّ» (١) أى لا- ينبغى له. و قال غيره: تقديره و ما كان هذا القرآن مفترى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٨] ص : ٣٧٨

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨)
معنى «أم» هاهنا تقرير على موضع الحجة بعد مضى حجة أخرى، و تقديره بل أ تقولون افتراه، فالزموا على هذا الأصل الفاسد إمكان أن يأتوا بمثله.

و قوله «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» صورته صورة الأمر، و المراد به التحدى بإتيان سورة، و هو الزام لهم على أصلهم فاسد يوجب عليهم أن يأتوا بسورة مثله، فالتحدى يطلب ما يوجب أصلهم عليهم. و قوله «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» معناه

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٧٩

سورة منه. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- أن فيه حذفاً و تقديره فاتوا بسورة مثل سورته ذكره بعض البصريين. و الآخر- ائتوا بسورة مثله فى البلاغة، و هو أحسن الوجهين. و السورة منزلة محيطة بآيات الله كاحاطة سور البناء من أجل الفاتحة و الخاتمة، و كل منزلة من سورة البناء محيطة بما فيها. و قوله «وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» معناه ادعوهم الى الموازنة على المعارضة بسورة مثله أى استعينوا بكل من قدرتم عليه. و الاستطاعة حالة للحى تنطاع بها الجوارح للفعل و هى مأخوذة من الطوع. و القدرة مأخوذة من القدر، فهى معنى يمكن أن يوجد به الفعل و ان لا يوجد لتقصير قدره عن ذلك المعنى. و قوله «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» معناه ان كنتم صادقين فى أن هذا القرآن مفترى من دون الله فأنتم تقدرتون على معارضته، فحيث لا تقدرتون على ذلك علم أن الامر بخلاف ما تدكرونه من أنه من عند غير الله، و صح أنه من عند الله، لأنه لو قدر محمد صلى الله عليه و آله على افتراءه لقدتم على معارضته لمشارككم إياه فى النشوء و الفصاحة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٣٩] ص : ٣٧٩

بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٣٩)
أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين حكى عنهم أنهم قالوا إن محمداً صلى الله عليه و آله افترى هذا القرآن و لم ينزله الله عليه بأنهم «كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» و معناه بما لم يعلموه من كل وجهه، لان فى القرآن ما يعلم المراد منه بدليل، و يحتاج الى الفكر فيه و الرجوع الى الرسول فى معرفة مراده و ذلك مثل المتشابه، فالكفار لما لم يعرفوا المراد بظاهره كذبوا به، و قالوا انه افترى على الله كذبا، و معنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٠

كذبوا انهم شهدوا بان الدعاء الى الله و الدعاء الى الحق من المؤمنين كاذبون جهلا منهم و توهماً لا حقيقة لهم و لا حجة معهم به و قوله «وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ» معناه ما يؤول أمره اليه و هو عاقبته، و معناه متأوله من الثواب و العقاب. ثم حكى الله أنه مثل ذلك كذب الذين من قبلهم أنبياء الله و رسله فأهلكهم الله و دمرهم ثم قال لنبيه «فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ» يعنى ما أدى الى إهلاكهم بعذاب الاستئصال على ما تقدم من ظلمهم لأنفسهم و غيرهم فى كذبهم. و قيل فى موضع «كيف كان» نصب بأنه خير كان، و لا

يكون معمول (انظر) لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل في الاستفهام

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٠] ص : ٣٨٠

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (٤٠)

أخبر الله تعالى ان من جملة هؤلاء الكفار الذين كذبوا بالقرآن و نسبوه الى الافتراء من سيؤمن به أى بالقرآن فى المستقبل، و منهم من لا- يؤمن بل يموت على كفره. و قوله «وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ» معناه من يدوم على الفساد ممن يتوب، و إنما بقاهم الله لما فى معلومه انه يتوب منهم. و إنما جاز ان يقول «أعلم» و ان لم يكن هناك كثرة علوم لاحد أمرين: أحدهما- ان الذات تغنى عن كل علم. و الثانى- انه يراد كثرة المعلوم

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤١] ص : ٣٨٠

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٤١)

خاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله فقال «وَإِنْ كَذَّبُوكَ» هؤلاء الكفار و لم يصدقوك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨١ و ردوا عليك بذلك و نسبوك الى الكذب «فَقُلْ لِي عَمَلِي» أى إن كنت كاذباً فوباله على «وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ» أى ان كنتم غير محقين فيما تردونه على و تكذبونى، فلکم جزاء عملکم، فأنتم تبرؤن مما أعمل و أنا ابرأ من أعمالکم. و فائدة ذلك الاخبار بأنه لا يجازى احد الا- على عمله، و لا- يؤخذ أحد بجرم غيره كما قال تعالى «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» (١) و البراءة قطع العلقه التى توجب رفع المطالبة و ذلك كالبراءة من الدين، و البراءة من العيب فى البيع، و لم يقل النبى صلى الله عليه و آله هذا القول شكاً منه فيما يجازى الله الكفار و المؤمنين به من الثواب و العقاب. و انما قال على وجه التلطف لخصمه و حسن العشرة، و أن لا يستقبلهم بما يكرهونه من الخطاب فربما كان داعياً لهم ذلك الى الانقياد و النظر فى قوله. و قال ابن زيد: هذه الاية منسوخة بآية الجهاد، و على ما قلناه لا يحتاج الى ذلك.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٢] ص : ٣٨١

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ (٤٢)

اخبر الله تعالى ان من جملة هؤلاء الكفار «من يستمع اليك» يا محمد.

و الاستماع طلب السمع، فهم كانوا يطلبون السمع للرد لا للفهم، فلذلك لزمهم الالتماس، فهم إذا سمعوه على هذا الوجه كأنهم صم لم يسمعوه حيث لم ينتفعوا به.

و قوله «أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ» خطاب للنبي صلى الله عليه و آله بأنه لا يقدر على إسماع الصم الذين لا يسمعون، و بهم صمم، و هم الذين ولدوا صمماً، و الأصم المفسد السمع بما يمنع من ادراك الصوت، و قد صم يصمم صمماً. و السمع إدراك الشيء بما به يكون مسموعاً.

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٤ و سورة ١٧ الإسراء آية ١٥ و سورة ٣٥ فاطر آية ١٨ و سورة ٣٩ الزمر آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٢

و تسمى الأذن السليمة سمعاً، لأنه يسمع بها. و قوله «وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ» تشبيه من الله تعالى لهؤلاء الكفار فى ترك إعصائهم الى النبي صلى الله عليه و آله و استماع كلامه طلباً للفائدة بالذين لا- يسمعون أصلاً، و ان النبي صلى الله عليه و آله و لا- يقدر على

أسماعهم على وجه ينتفعون به إذا لم يستمعوا بنفوسهم، للفكر فيه، كما لا يقدر على إسماع الصم. وقوله «من» يقع على الجمع كما يقع على الواحد، فلذلك أخبر عنه بلفظ الجمع بقوله «يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» و (لو) في أكثر الأمر يكون ما بعدها أقل مما قبلها تقول: أعطني دابةً و لو حماراً، و قد يجيء ما بعدها أكثر مما قبلها، كما يقول الرجل: انا أقاتل الأسد فيستعظم ذلك منه، فيقال: أنت تقاتل الأسد و لو كان ضارباً، و على هذا مخرج الآية. قال الزجاج: و المعنى و لو كانوا جهالاً كما قال الشاعر:

أصم عما ساءه سميع «١»

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٣] ص : ٣٨٢

وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ (٤٣)

أخبر الله تعالى بأن من جملة الكفار «مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ» يا محمد صلى الله عليه و آله، فلم يخبر بلفظ الجمع لأنه حمله على اللفظ، و اللفظ لفظ الواحد. و النظر المذكور في الآية معناه تقليب الحدقة الصحيحة نحو المرئي طلباً لرؤيته. و قيل: معناه من ينظر الى أدلتك. و النظر يكون بمعنى الاعتبار و الفكر، و هو الموازنة بين الأمور حتى يظهر الرجحان او المساواة، و ذلك الجمع بين الشئيين في التقدير بما يظهر به شهادة أحدهما بالآخر، ثم قال «أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ»

(١) مرّ في ٢ / ٨٠ و ٤ / ١٢٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٣

اي نظرهم اليك لا على وجه الاستفادة بمنزلة نظر الأعمى الذي لا يبصر، فكما لا يقدر ان يهدي الأعمى. فكذلك هؤلاء لا ينتفعون بنظرهم اليك، فكأنهم لا يبصرون. و العمى آفة تمنع من الرؤية، و هو على وجهين: عمى العين، و عمى القلب، و كلاهما يصلح له هذا الحد. و الأبصار إدراك المبصر بما يكون به مبصراً، كما أن السمع إدراك المسموع بما به يكون مسموعاً.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٤] ص : ٣٨٣

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٤)

أخبر الله تعالى في هذه الآية على وجه التمدح به بأنه لا يظلم أحداً شيئاً و انما الناس هم الذين يظلمون أنفسهم بارتكاب ما نهى الله عنه من القبائح فيستحقون بها عقاباً، فكأنهم الذين أدخلوا عليها ضرراً فلذلك كانوا ظالمين لنفوسهم. و المعنى - هاهنا- ان الله لا يمنع احداً الانتفاع بما كلفهم الانتفاع به من القرآن و أدلته، و لكنهم يظلمون أنفسهم بترك النظر فيه و الاستدلال به، و تفويتهم أنفسهم الثواب و إدخالهم عليها العقاب. ففي الآية دلالة على انه لا يفعل الظلم، لان فاعل الظلم ظالم، كما أن فاعل الكسب كاسب، و ليس لهم أن يقولوا يفعل الظلم و لا- يكون ظالماً به، كما يفعل العلم و لا- يكون به عالماً. و ذلك أن معنى قولنا: ظالم أنه فعل الظلم، كقولنا: ضارب، أنه يفيد انه فعل الضرب. و كذلك يكون ظالماً بما يفعله من الظلم في غيره، و ليس كذلك العالم، لأنه يفيد انه على صفة مخصوصة و لذلك قد يكون عالماً بما يفعل فيه من العلم، و لا يكون ظالماً بما يفعل فيه من الظلم و لا يكون عالماً بما يفعل في غيره من العلم و ليس كذلك الظلم، فبان الفرق بينهما. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٤

و ليس لأحد ان يقول: ان الانتفاء من الظلم كالانتفاء من السنة و النوم، في انه ليس بنفى الفعل، و ذلك أن الظلم مقدور قبل العدل، و ليس كذلك النوم و اليقظة لأنهما يستحيلان عليه. و (لكن) إذا كانت مشددة عملت عمل (إن) و إذا خفت لم تعمل لأن المخففة تدخل على المفرد كما يدخل حرف العطف، و الثقيلة تدخل على الجملة فتزيل الابتداء.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٥] ص: ٣٨٤

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (٤٥)
قرأ حفص «يحشرهم» بالياء. الباقون بالنون. قال أبو علي الفارسي: قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها- أن يكون صفة اليوم.

و الآخر- أن يكون صفة للمقدر المحذوف. و الثالث- أن يكون حالا من الضمير في «يحشرهم» فإذا جعلته صفة لليوم احتمل أن يكون التقدير «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» قبله «إلا ساعة» كما قال «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِيَهُنَّ كُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» (١) أى امسكوهن قبله، و كذلك قوله «فَإِنْ فَأَوْ فَإِنَّ اللَّهَ» (٢) معناه فان فاءوا قبل انقضاء الاربعة أشهر. و يحتمل أن يكون المعنى «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» قبله، فحذف المضاف و أقام المضاف اليه مقامه، ثم حذفت الهاء من الصفة. و مثله «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ» (٣) و التقدير و جزاؤه واقع بهم. و إن جعلته صفة للمصدر كان على هذا التقدير الذى وصفيناه، و مثله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» قبله

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٣١ و سورة ٦٥ الطلاق آية ٢

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٦

(٣) سورة ٤٢ الشورى آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٥

فحذف و أقام المضاف اليه مقام المضاف، ثم حذف العائد من الصفة، كما يحذف من الصلة فى نحو قوله «أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» (١) و إن جعلته حالا من الضمير المنصوب لم يحتج الى حذف شىء فى اللفظ، لأن الذكر من الحال قد عاد الى ذى الحال. و المعنى يحشرهم مشابهة أحوالهم أحوال من لم يلبث الا ساعة.

و يحتمل أن يكون معمولاً بما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» فإذا جعلته معمولاً ل (يتعارفون) انتصب (يوم) على وجهين: أحدهما- أن يكون ظرفاً و الآخر- ان يكون مفعولاً على السعة، على يا سارق الليلة أهل الدار.

و معنى «يتعارفون» يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون المعنى يتعارفون مدة إمامتهم التى وقع حشرهم بعدها و حذف المفعول للدلالة عليه، أو يكون أعمل الفعل الذى دل عليه (يتعارفون) ألا ترى انه قد دل على سيعلمون إذ يتعارفون، فعلى هذا يكون قوله «وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» معمول «يتعارفون».

و الآخر- أن يكون «يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» معمول ما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» لأن المعنى تشابه أحوالهم أحوال من لم يلبث، فعمل فى الظرف هذا المعنى ولا- يمنع المعنى من أن يعمل فى الظرف و ان تقدم الظرف عليه كقولهم: أكل يوم لك ثوب؟ و إذا جعلت «يتعارفون» العامل فى «يحشرهم» لم يجز أن يكون صفة اليوم، على أنك كأنك و صفت اليوم بقوله كأن لم يلبثوا و يتعارفون، فوصفت يوم يحشرهم بجملتين لم يجز أن يكون معمولاً- لقوله «يتعارفون» لأن الصفة لا- تعمل فى الموصوف، و جاز وصف اليوم بالجمل و ان أضيف، لأن الاضافة ليست محضة، فلم تعرفه. و من قرأ بالنون فلقوله «وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ» (٢) و قوله «فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا» (٣) و قوله «وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى» (٤). و من قرأ بالياء فلقوله

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٤١

(٢) سورة ١٨ الكهف آية ٤٨

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ١٠٠

(٤) سورة ٢٠ طه آية ١٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٦

«لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (١) والنون والياء متعارفان في مثل هذا بدلالة قوله «وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ» (٢) فعمل من هذا ان كل واحد منهما يجرى مجرى الآخر.

يقول الله تعالى في هذه الآية أنه يوم يحشر الخلق الى المحشر والموقف «كَأَنَّ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ» عند أنفسهم، لقله بقائهم فيها وسرعته تصرفها عنهم مع طول وقوفهم يوم القيامة ومع علمهم بدوام بقائهم في الآخرة، شبه قرب الوقت الى ذلك الحين بساعة من النهار لأن كل ما هو آت قريب، كما قال «أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» (٣) ودل بذلك على أنه لا ينبغي لأحد أن يغتر بطول ما يأمله من البقاء في الدنيا إذ كان عاقبه ذلك الى الزوال. وقوله «يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ» اخبار منه تعالى أن الخلق يعرف بعضهم بعضاً في ذلك الوقت خسرانهم ويتذكرونه. وقوله «فَمَنْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ» اخبار منه تعالى بأن الذين كذبوا بالبعث والنشور ولقاء ثواب الله و لقاء عقابه يخسرون نفوسهم. والخسران ذهاب رأس المال، فالنفس أكبر من رأس المال. وقوله «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ» معناه لا يكونون مهتدين الى طريق الجنة لكونهم مستحقين للعقاب. وقال الزجاج: معنى الآية قرب ما بين موتهم وبعثهم كما قالوا «لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» (٤) و«يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ» أى يعرف بعضهم بعضاً، وفي ذلك توبيخ لهم وإثبات الحجج عليهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٦] ص: ٣٨٦

وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ نتَوْفِينَاكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ (٤٦)

(١) سورة ٤ النساء آية ٨٦ و سورة ٦ الانعام آية ١٢

(٢) سورة ٢٠ طه آية ١٢٧

(٣) سورة ٥٤ القمر آية ١

(٤) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١١٤، و سورة ١٨ الكهف آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٧

نون التأكيد في الجزاء لا- تجوز الـ مع (ما) كما لا- يجوز الجزاء ب (إذ، و حيث) الـ مع (ما) يخرجونها عن أخواتها، فدخلت (ما) لتقريبها منها، فالنون تدخل في الأمر والنهي والاستفهام والعرض، و كله طلب، و كله غير واجب. وليس في الجزاء طلب إلا أنه يشبه غير الواجب.

وقوله «نرينك» من رؤية العين لأنها لو كانت من رؤية الاعلام لتعدى الى مفعولين والبعض شىء يفصل من الكل، والبعض والقسم والجزاء نظائر. والتوفى القبض على الاستيفاء بالأمانة، لأن الروح تخرج من البدن على تمام وكمال من غير نقصان. ومعنى الآية إن أريناك يا محمّد بعض ما نعد هؤلاء الكفار من العذاب عاجلاً بأن ننزل عليهم ذلك في حياتك، وإن أخرنا ذلك عنهم الى بعد وفاتك ووفاتهم، فإن ذلك لا يفوتهم، لأنه إلينا مرجعهم، والله شاهد بأعمالهم، وعالم بها، وحافظ لها، فهو يوفيه عقاب معاصيهم. وقال مقاتل: المعنى إما نرينك بعض الذي نعد المؤمنين من النصر والاعلاء، وهو يوم بدر. وقوله «ثم الله» عطف في قول الفراء، وقال غيره: (ثم) بمعنى الواو.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٧] ص: ٣٨٧

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٤٧)

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن لكل جماعة على دين واحد وطريقة واحدة كأمة محمد وأمة موسى وعيسى عليهم السلام رسولا بعثه الله اليهم وحمله الرسالة التي يؤديها اليهم ليقوم بأدائها. وقوله «فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ» يعني يوم القيامة- في قول مجاهد- وقال الحسن: في الدنيا، بما أذن الله تعالى من الدعاء عليهم. وقوله «فُضِيَ التَّيْبَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٥، ص: ٣٨٨ بَيْنَهُمْ»

معناه فصل بينهم الأمر على الحتم. والله تعالى يقضى بين الخصوم أى يفصل بينهم فصلا لا يرد «بالقسط» يعنى بالعدل. والمقسط العادل. والقاسط الجائر، ومنه قوله «أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا»
«١» والأصل واحد، والمقسط العادل الى الحق والقاسط العادل عن الحق. وقوله «وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ» إنما نفى عنهم الظلم بعد أن وصف أنه يقضى بينهم بالعدل ليكون العدل فى جميع الأحوال من الابتداء الى الانتهاء لأنه كان يمكن ان يكون العدل فى أوله و الظلم فى آخره، فنفى بذلك نفيًا عامًا ليخلص العدل فى كل أحوالهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٨] ص : ٣٨٨

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٨)

حكى الله تعالى عن الكفار والذين تقدم وصفهم أنهم «يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» الذى تعدونا به من البعث والنشور والثواب والعقاب «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى كون ذلك. والقول كلام مضمن فى ذكره بالحكاية، وقد يكون كلام لا يعبر عنه، فلا يكون له ذكر متضمن بالحكاية، فلا يكون قولاً، لأنه إنما يكون قولاً من أجل تضمين ذكره بالحكاية. و «متى» سؤال عن الزمان. و (أين) سؤال عن المكان، وهما ظرفان يتصلان بالفعل من غير حرف إضافة تقول: متى يكون هذا، و لا- يجوز أن تقول: ما يكون هذا على معنى الظرف. ولكن فى ما يكون هذا. والوعد خبر ما يعطى من الخير. والوعد خبر ما يعطى من الشر، هذا إذا فصل فان أجمل وقع الوعد على الجميع. والصدق الاخبار عن الشيء على ما هو به.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٤٩] ص : ٣٨٨

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٤٩)

(١) سورة ٧٢ الجن آية ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٨٩

لما حكى الله تعالى عن الكفار استبطاءهم ما وعد الله وقولهم «مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» امر الله نبيه صلى الله عليه وآله أن يقول لهم على وجه الإنكار عليهم إني «لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا» من الثواب والعقاب بل ذلك الى الله، ولا أملك إلا ما ملكنى الله، فكيف أملك لكم. والملك هو القدرة على التصرف فى الشيء على وجه ليس لأحد منعه منه، فالإنسان لا يملك إلا ما ملكه الله، لأن له تعالى منعه منه. وقد يملك الطفل ومن لا عقل له من المجانين بالحكم. والنفع هو اللذة أو السرور أو ما أدى إليهما او الى واحد منهما. والضرر الألم نفسه أو الغم أو ما أدى إليهما او الى واحد منهما. وقوله «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» أن يملكنى إياه من نفع او ضرر، فيمكنه مما جعل له أخذه او أوجب عليه تركه. والأجل هو الوقت المضروب لوقوع امر، كأجل الدين وأجل البيع وأجل الإنسان وأجل المسافر فأخبر تعالى انه إذا اتى اجل الموت الذى وقته الله لكل حى بحياة، لا يتأخر ذلك ساعة ولا يتقدم على ما قدره الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٠] ص : ٣٨٩

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (٥٠)

امر الله تعالى نبيه بهذه الآية ان يقول لهؤلاء الكفار الذين استبطأوا وعد الله «أرأيتم» اي أعلمتم؟ لأنها من رؤية القلب، لأنها دخلت على الجملة من الاستفهام «إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ» يعنى عذاب الله. و العذاب الألم المستمر و أصله التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٠ الاستمرار، و منه العذوبة لاستمرارها في الحلق «بياتاً» و هو إتيان الشيء ليلا يقال بيته تبييتاً و بياتاً و بات بيتوته، و فلان لا يستبيت إذا لم يكن له ما يبيت به.

و جواب «إن» محذوف، و تقدير الكلام أرأيتم ما إذا يستعجل المجرمون من العذاب إن أتاكم عذابه بياتاً او نهاراً، و وقع «إن أتاكم» في وسط الكلام موقع الاعتراض. و معنى (ما) في قوله «ما إذا» للإنكار لأن يكون في العذاب شيء يستعجل به، و جاء على صيغة الاستفهام، لأنه لا جواب لصاحبه يصح له. و

قال ابو جعفر عليه السلام هو عذاب ينزل في آخر الزمان على فسقة أهل القبلة.

نعوذ بالله منه. و قال هو عذاب ينزل في آخر الزمان على فسقة أهل القبلة. نعوذ بالله منه. و قال الزجاج: موضع (ما إذا) رفع من وجهين: أحدهما- ان يكون (ذا) بمعنى (الذى) و التقدير ما الذى يستعجل منه المجرمون. و يجوز أن يكون (ما إذا) اسماً واحداً، و المعنى اي شيء يستعجل منه. و الهاء في قوله «منه» عائدة على العذاب و يجوز ان تكون عائدة على الاستعجال.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥١] ص : ٣٩٠

أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (٥١)

«أتم» دخلت الف الاستفهام على (ثم) ليدل على ان الجملة الثانية بعد الاولى مع أن للألف صدر الكلام. و قال الطبرى معنى (ثم)- هاهنا- (هنالك) و هذا غلط، لان (ثم) بالفتح تكون بمعنى هنالك، و هذه مضمومة فلا تكون ال للعطف. و العامل فى (إذا) يحتمل أمرين: أحدهما- ان يكون «آمتتم به» على أن تكون (ما) صلة. الثانى- ان يكون العامل (وقع) و تكون (ما) مسلطة على الجزاء. و إنما جاز ان يعمل الفعل الأول فى الجزاء دون الثانى، و لم يجز فى (إذا) لئلا يختلط الشرط بجزائه و ليس كذلك (إذا) لأنها مضافة الى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩١

الفعل الذى بعدها. و الوقوع الحدوث. و قوله «آلان» مبنى على الفتح، لأن تعريفه كتعريف الحرف فى الانتقال من معنى الى معنى. و معناه عند سيويه أن نحن من هذا الوقت نعمل كذا، و فتحت لالتقاء الساكنين. و قال الفراء: أصلها (آن) دخلت عليها الالف و اللام و بنيت كالذين، و دخول الالف و اللام على اللزوم لا يمكنه، كما لا يمكن الذى. و معنى الآية أ تأمنون حلول هذا العذاب بكم؟ ثم يقال لكم إذا وقع بكم العذاب و شاهدتموه: آلان آمتتم به، و كنتم به تستعجلون. و فائدتها الابانة عما يوجه استعجال العذاب من التوبيخ عند وقوعه حين لا يمكن استدراك الامر فيه بعد أن كان ممكناً لصاحبه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٢] ص : ٣٩١

ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٥٢)

قوله (ثم) عطف على الايمان الذى وقع فى حال الإلجاء اليه. و «قيل» لهم بعد ذلك هذا القول على وجه التوبيخ و التقرير، لأنها ليست حال استدراك لما فات. و المعنى انه يقال لهؤلاء الذين آمنوا حين نزول العذاب بهم- و قيل لهم آلان و قد استعجلتم «ذوقوا عذاب الخلد» يعنى الدائم. و يقال لهم «هل تجزون» بهذا العقاب الا بما كنتم تكسبون من المعاصى. و الذوق طلب الطعم بالفم فى الابتداء، شبهوا بالذائق لأنه أشد إحساساً. و قيل لأنهم يتجرعون العذاب بدخوله أجوافهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٣] ص : ٣٩١

وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلُّ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٣)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٢

معنى «وَيَسْتَنْبِئُونَكَ» يستخبرونك أى يطلبون النبأ الذى هو الخبر «أحق هو» يعنى هذا الوعيد الذى ذكره الله فى هذه الآية الأولى، فقال الله لنبىه «قُلُّ إِي وَ رَبِّي» أى نعم و حق الله انه لحق. و الحق فى الدين ما شهدت به الادلة الموجبة للعلم او اقتضاه غالب الظن فيما طريقه الظن. و قوله «وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى لستم تقدرتون على اعجاز الله عما يريد من انزال العذاب بكم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٤] ص : ٣٩٢

وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِى الْأَرْضِ لَأُفْتَدَتْ بِهٍ وَ أَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأُوا الْعَذَابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٥٤)

أخبر الله تعالى على وجه التعظيم لهذا العذاب و شدته بأنه لو كان لمن ظلم بارتكاب المعاصى «ما فى الأرض» من الأموال «لأفتدت به» من هول ما يلحقه من العذاب.

المعاصى «ما فى الأرض» من الأموال «لأفتدت به» من هول ما يلحقه من العذاب.

و فتحت (أن) بعد (لو) لأنها مبنية على ما هو بمنزلة العامل لاختصاصها بالفعل.

و التقدير لو كان أن لكل نفس، إلا أنه لا يظهر المعنى عن إظهاره بطلب (أن) له. و جاز أن تقع (أن) بعد (لو) و لم يجز المصدر، لأن فتحها يدل على إضمار العامل اللفظى و ليس كذلك المصدر، لأنه مما يعمل فيه الابتداء.

و الافتداء إيقاع الشىء بدل غيره لدفع المكروه يقال: فداه يفديه فديته و فداء، و افتداه افتداه، و فاداه مفاداه و تفادى تفادياً، و فذاه تفديته.

و قوله «وَ أَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأُوا الْعَذَابَ» أى أخفوا الندامة. و قيل «وَ أَسْرُوا النَّدَامَةَ» رؤساء الضلالة من الاتباع و السفلة. و قيل «أَسْرُوا

النَّدَامَةَ» أى خلصوها. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٣

و الندامة الحسرة على ما كان يتمنى انه لم يكن، و هى حالة معقولة يتأسف صاحبها على ما وقع منه و يود أنه لم يكن أوقعه. و قال ابو عبيدة «أسروا» معناه أظهروا.

قال الازهرى: هذا غلط إنما يكون بمعنى الاظهار ما كان بالشين المنقطه من فوق و قوله «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» أى فصل بينهم بالعدل «وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ» فى القضاء و الحكم بينهم و ما يفعل بهم من العقاب، لأنهم جرّوه على أنفسهم بارتكاب المعاصى.

و

روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه و آله ما يغنيهم اسرار الندامة و هم فى النار؟ قال:

(يكرهون شماتة الاعداء) و روى مثله عن أبى عبد الله عليه السلام.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٥] ص : ٣٩٣

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٥)

«ألا» كلمة تستعمل فى التنبيه، و أصلها (لا) دخلت عليها حرف الاستفهام تقريراً و تأكيداً، فصارت تنبيهاً و كسرت (إن) بعد (ألا) لأن (ألا) يستأنف ما بعدها لينبه بها على معنى الابتداء: و لذلك وقع بعدها الامر و الدعاء كقول امرئ القيس:

ألا أنعم صباحاً أيها الطلل البالى و هل ينعمن من كان فى العصر الخالى «ا»

ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها أحد أمرين: أحدهما- للآيات بعد النفي لأن ما قبلها تقديره ليس للظالم ما يفتدى به بل جميع الملك لله تعالى. والثاني- ان يكون معناه من يملك السموات والأرض يقدر على إيقاع ما توعد به. و السموات جمع سماء و هو مأخوذ من السمو الذى هو العلو، و هى المزينه بالكواكب و هى سقف الأرض، و هى طبقات، كما قال سبع سموات طباقاً. و جمعت السموات، و وحدت

(١) ديوانه ١٥٨ و هو مطلع قصيده له مشهوره.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٤

الأرض فى جميع القرآن، لان طبقاتها السبع خفيه عن الحس و ليس كذلك السموات. و قوله «أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لجهلهم به تعالى و بما يجوز عليه و ما لا يجوز، و جهلهم بصحه ما أنى به النبى صلى الله عليه و آله.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٦] ص : ٣٩٤

هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٥٦)

فى هذه الآية اخبار منه تعالى أن الذى يملك التصرف فى السموات و الأرض هو الذى يحيى الخلق بعد كونهم أمواتاً و هو الذى يميتهم إذا كانوا أحياء. ثم يرجعون اليه يوم القيامة فيجازيهم بمثل أعمالهم إن كانوا مطيعين بالثواب الدائم، و ان كانوا كفاراً بالعقاب الدائم. قال أبو على: فى هذه الآية دلالة على أنه لا يقدر على الحياة إلا الله لأنه تعالى تمدح بكونه قادراً على الأحياء و الاماتة، فلو كان غيره قادراً على الحياة لما كان فى ذلك مدح. و فيها دلالة على كونه قادراً على الاعادة لان من قدر على النشأة الأولى يقدر على النشأة الثانية.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٧] ص : ٣٩٤

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٥٧)

هذا خطاب من الله تعالى للمكلفين من الناس يخبرهم الله تعالى بأنه أتاهم موعظة من الله. و الموعظة ما يدعو الى الصلاح و يزجر عن القبيح بما يتضمنه من الرغبة و الرهبة و يدعو الى الخشوع و النسك، و يصرف عن الفسوق و الإثم، و يريد بذلك القرآن و ما أتى به النبى صلى الله عليه و آله من الشريعة. و قوله «وَ شِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ» فالشفاء معنى كالدواء لازالة الداء. فداء الجهل أضر من داء البدن و علاجه أعسر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٥

و أطباؤه اقل و الشفاء منه أجل. و الصدور جمع صدر و هو موضع القلب، و هو اجل موضع فى الحى لشرف القلب. و قوله «وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» وصف القرآن بأنه يقال عما يودى الى الحق و دلالة تودى الى المعرفة و نعمة على المحتاج لأنه لا يقال للملك إذا اهدى الى ملك آخر جوهره أنه قد رحمه بذلك، و إن كانت نعمة يجب بها شكره و مكافأته. و إنما أضافه الى المؤمنين، لأنهم الذين انتفعوا به دون الكفار الذين لم ينتفعوا به، كما قال «هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» و إن كان هدى لغيرهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٨] ص : ٣٩٥

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨)

قرأ الحسن «فلتفرحوا» بالثناء. و به قرأ ابو جعفر المدني و رويس و روى ذلك عن أبى بن كعب. الباقرن بالياء. و كان الكسائى يعيب القراءة بالثناء و أجازها الفراء و احتج بقولهم: لتأخذوا مصافكم. و اللام فى قوله «فليفرحوا» لام الامر و إنما احتيج اليها ليؤمر الغائب

بها. وقد يجوز أن يقع في الخطاب للتصرف في الكلام. وقرأ أبو جعفر و ابن عامر و رويس «تجمعون» بالتاء. الباقون بالياء. قال ابو علي: الجار في قوله «فبذلك» يتعلق بقوله «فليفرحوا» لان هذا الفعل يصل به قال الشاعر:
فرحت بما قد كان من سيديكما «١»
و الفاء في قوله «فبذلك فليفرحوا» زائدة لأن المعنى فافرحوا بذلك و مثله قول الشاعر:

(١) قائله زهير ابن أبي سلمى ديوانه: ١٠٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٦

فإذا هلكت فعند ذلك فاجزعي «١»

فالفاء في قوله فاجزعي زيادة مثل التي في «فليفرحوا» و قال الفراء «فبذلك» بدل من قوله «بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ». و من قرأ بالياء جعله أمراً للغائب، و اللام انما تدخل على فعل الغائب لان المواجهه استغنى فيها عن اللام بقولهم (افعل) فصار مشبهاً للماضي في قولك (يدع) الذي استغنى عنه ب (ترك)، و لو قلت بالتاء لكنت مستعملاً لما هو كالمرفوض، و ان كان الأصل. و لا يرجح القراءة بالتاء لكونها هي الأصل لأنه اصل مرفوض. و من قرأ بالتاء اعتبر الخطاب الذي قبله من قوله «قَدْ جَاءَ تَكُم مَوْعِظَةٌ ... فلتفرحوا» و زعموا أنها في قراءة أبي فافرحوا قال أبو الحسن: و زعموا انها لغة و هي قليلة بمعنى لتضرب، و انت تخاطب. فان قيل: كيف جاء الامر للمؤمنين بالفرح، و قد ذم الله ذلك في مواضع من القرآن كقوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ» «٢» و قال «إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ» «٣» و غير ذلك؟. قيل: اكثر ما جاء مقترناً بالذم من ذلك ما كان مطلقاً، فإذا قيد لم يكن ذماً كقوله «يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ» «٤» و في الاية مقيد بذلك. فأما قوله «فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ» «٥» فانه مقيد و مع ذلك فهو مذموم، لكنه مقيد بما يقتضى الذم، كما جاء مقيداً بما لا يقتضى الذم، فمطلقه يقتضى الذم، و مقيده بحسب ما يقيد به، فان قيد بما يقتضى الذم أفاد الذم و إن قيد بما يقتضى المدح أفاد المدح. فأما قوله «فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» «٦» و قوله «وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ» «٧» و الفرح بنصر الله المؤمنين محمود، كما ان القعود عن رسول الله بالتقييد في الموضوعين مذموم.

(١) قد مرّ في ١٧٤ / ٥

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٧٦

(٣) سورة ١١ هود آية ١٠

(٤) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٠

(٥) سورة ٩ التوبة آية ٨٢

(٦) سورة ٤٠ المؤمن آية ٨٣

(٧) سورة ٣٠ الروم آية ٤-٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٧

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول للمكلفين افرحوا بفضل الله، و هو زيادة نعمه و انما جاز أن يقول: فضل الله، و انما هو من إفضال الله، لأنه في موضع إفضال، كما ان النبات في موضع إنبات في قوله «أُنْبِتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» «١» و ايضاً فان اضافة الفضل الى الله بمعنى الملك كما يضاف العبد اليه بمعنى انه مالك له. و الفرح لذة في القلب بإدراك ما يحب، و ان شئت قلت: هو لذة في القلب بنيل المشتهى، و قد حسنه الله في هذه الاية، فدل على انه لا يحب الفرحين بمعنى البطرين.
و قوله «هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» قيل فضل الله هو القرآن، و رحمته هو الإسلام «خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» من الذهب و الفضة. ذكره ابن عباس

و ابو سعيد الخدرى و الحسن و قتادة و مجاهد. و من قرأ بالياء عنى به المخاطبين و الغيب، غير أنه غلب الغيب على المخاطبين، كما غلب التذكير على التأنيث، فكأنه أراد به المؤمنين و غيرهم. و من قرأ بالتاء كان المعنى فافرحوا بذلك ايها المؤمنون اى افرحوا بفضل الله، فان ما آتاكموه من الموعظة شفاء ما فى الصدور خير مما يجمع غيركم من اعراض الدنيا. و قال ابو جعفر عليه السلام «بِفَضْلِ اللَّهِ» يعنى الإقرار برسول الله و «بِرَحْمَتِهِ» الائتمام بعلى عليه السلام «حَيْرٌ مِّمَّا» يجمع هؤلاء من الذهب و الفضة.

و إذا حملت الاية على عمومها كان هذا ايضاً داخلاً فيها.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٥٩] ص : ٣٩٧

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَ حَلَالًا قُلْ أَللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ (٥٩)
قال الحسن: المعنى بهذه الاية مشركوا العرب قال الله لهم «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ» أى أرزاق العباد من المطر الذى ينزله الله «فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَ حَلَالًا»

(١) سورة ٧١ نوح آية ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٨

يعنى ما حرموا من السائبة و الوصيعة و الحام، و ما حرموا من زروعهم.

قل يا محمد لهم «أَللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ؟» معناه انه لم يأذن لكم فى شىء من ذلك بل أنتم تكذبون فى ذلك على الله. و استدل قوم بذلك على أن القياس فى الأحكام لا يجوز. قال الزجاج (ما) فى قوله «ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى موضع نصب ب (انزل) و المعنى انكم جعلتم البحائر و السوائب حراماً، و الله تعالى لم يحرم ذلك و تكون (ما) بمعنى الاستفهام. و يحتمل أن تكون (ما) بمعنى الذى و تكون نصباً ب (أرأيتم). و الرزق منسوب كله الى الله لأنه لا سبيل للعبد اليه الا باطلاقه بفعله له او اذنه فيه اما عقلا او سمعاً. و لا يكون الشىء رزقاً بمجرد التمكين لأنه لو كان كذلك لكان الحرام رزقاً، لأن الله مكن منه. قال الرماني:
التحريم عقد بمعنى النهى عن الفعل و التحليل حل معنى النهى بالاذن.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٠] ص : ٣٩٨

وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٦٠)
المعنى أى شىء يظن الذين يكذبون على الله انه يصيبهم يوم القامة على افتراءهم على الله، اى لا-ينبغى ان يظنوا ان يصيبهم على ذلك الا العذاب و العقاب، و جعل ذلك زجراً عن الكذب على الله. ثم اخبر تعالى «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» بما فعل بهم من ضروب النعم «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ» نعمه و لا يعترفون به و يجحدونه، و هذا خرج مخرج التقرير على افتراء الكذب، و إن كان بصورة الاستفهام و تقديره اؤدبهم الى خير ام شر؟ و افتراء الكذب أفحش من فعل الكذب بتزويره و تنميته فالزاجر عنه أشد. و قيل: معنى قوله «لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» أى لم يضيق عليهم بالتحريم لما لا مصلحة لهم فى تحريمه كما ادعيتم عليه. و قيل: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٣٩٩

معناه انه لذو فضل على خلقه بتركه معاجلة الكذاب بالعقوبة فى الدنيا، و إمهاله إياه الى يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦١] ص : ٣٩٩

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٦١)

قرأ الكسائي «يعزب» بكسر الزاي هنا وفي سبأ. الباقون بضمها، و هما لغتان. وان كان الضم أفصح و اكثر. وقرأ حمزة و خلف و يعقوب «و لا أصغر ...

و لا- اكبر» بالرفع فيهما. الباقون بفتحهما. فمن فتح الراء فلأن (افعل) في الموضعين في موضع جر، لأنه صفة المجرور الذي هو قوله «مِثْقَالِ ذَرَّةٍ» و انما فتح، لأن (افعل) إذا اتصل به منكر كان صفة لا تنصرف في النكرة. و من رفعه حمله على موضع الموصوف، لأن الموصوف الذي هو «مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ» الجار و المجرور في موضع رفع، كما كانا في موضعه في قوله «كَفَى بِاللَّهِ» «١» و مثل قوله «مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» «٢» فمن رفع يجوز ان يكون صفة بمنزلة (مثل) و يجوز أن يكون استثناء كما تقول: ما لكم من إله الا الله. و مثله

(١) سورة ٤ النساء آية ٥، ٤٤، ٦٩، ٧٨، ٨٠، ١٣١، ١٦٥، ١٧٠، و يونس آية ٢٩ و الرعد ٤٥ و الإسراء ٩٦، و العنكبوت ٥٢، و الأحزاب ٣، ٤٨ و الفتح ٢٨.

(٢) سورة ١١ هود آية ٥٠، ٦١، ٨٣ و سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٣، ٣٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٠

«فَأَصْدَقَ وَ أَكْبَرَ مِنْ» «١» و غير ذلك. و يجوز أن يعطف قوله «و لا أصغر» على «ذرة» فيكون التقدير و ما يعزب عن ربك مثقال ذرة و لا مثقال أصغر، فعلى هذا لا يجوز الا الجر لأنه لا موضع للذرة غير لفظها، كما كان لقولك من مثقال ذرة موضع غير لفظه. و لا- يجوز على قراءة حمزة ان يكون معطوفاً على (ذرة) كما جاز في قول الباين لأنه إذا عطف على (ذرة) و جب ان يكون أصغر مجروراً، و انما فتح، لأنه لا ينصرف و كذلك يكون على قول من عطفه على الجار الذي هو (من).

معنى قوله «وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ» ليس تكون في حال من الأحوال، لأن الشأن و البال و الحال نظائر و جمعه شئون. و الشأن معنى مفخم على طريق الجملة يقال: ما شأنك و ما حالك و ما بالك. و قوله «وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ» اي و ليس تتلو من القرآن، فتكون الهاء كناية عن القرآن قبل الذكر لتفخيم ذكر القرآن، كما قال «إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» «٢» و يحتمل أن تكون الهاء عائدة على الشأن و تقديره و ما يكون من الشأن. و قوله «وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا» اي ليس يخفى على الله شيء من أعمالكم بل يعلمها كلها و يشهدها.

و المشاهدة الإدراك بالحاسة. و المشاهد المدرك بحاسة اي ذات يعنى عن حاسة يقال:

شاهد و شهود و شهداء. و قوله «إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ» فالإضافة الدخول في العمل على جهة الانصباب اليه، و هو الانبساط اليه في العمل مأخوذ من فيض الإناء إذا انصب من جوانبه. و منه قوله «أَفْضَتْكُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ» «٣» اي تفرقتم كتفرق الماء الذي ينصب من الإناء. و مثله أفاض الماء عليه و أفاض في الحديث و قوله «وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ» فالعزوب الذهاب عن المعلوم و ضده حضور المعنى للنفس. و تعزب إذا انفرد عن اهله. و قال ابن عباس معنى لا يعزب لا يغيب. و قوله «مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ» فالذر صغار النمل واحده ذرة، و هو خفيف الوزن جداً، و معنى مثقال ذرة وزن

(١) سورة ٦٣ المنافقون آية ١٠

(٢) سورة ٢٧ النمل آية ٩

(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٩٨

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠١

ذرة يقال: خذ هذا فانه أخف مثقالا اى أخف وزناً. وقوله «وَلَا أَصِغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» معناه لا يخفى عليه ما وزنه مثقال ذرة ولا ما هو أصغر منها ولا ما هو أكبر الا وقد بينه فى الكتاب المحفوظ وكتبته ملائكته و حفظوه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٢] ص : ٤٠١

إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢)

بين الله تعالى فى هذه الآية أن أولياءه لا خوف عليهم يوم القيامة من العقاب «وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» اى ولا يخافون. وقال ابن عباس و سعيد بن جبیر: هم قوم ذكرهم الله بما هم عليه من سيماء الخير والإخبات. وقال ابن زيد: هم الذين آمنوا وكانوا يتقون. وقد بينهم فى الآية بعدها. وقال قوم: هم المتحابون فى الله ذكر ذلك فى خبر مرفوع. والأولياء جمع ولى وهو الذى يستحق من الله ان يوليه ثوابه وكرامته، وهو المطيع لله الذى يتولى إجلاله وإعظامه. وقيل: الولى النصير ولا يسمى المتولى الانعام على غيره انه ولىه، لأنه قد يتولى الانعام عليه للمظاهرة بالجميل فى أمره واستصلاحه الذى يصرف عن القبيح، وان كان عدوه. ولا يجتمع الولاية والعداوة. والخوف انزعاج القلب لما يتوقع من المكروه. والخوف والفرح والجزع نظائر، وضده الأمن. والحزن غلظ الهم مأخوذ من الحزن، وهى الأرض الغليظة، وضده السرور. قال الجبائى: هذه الآية تدل على ان المؤمنين المستحقين للثواب لا يخافون يوم القيامة أصلاً بخلاف ما يقول قوم انهم يخافون الى ان يجوزوا الصراط. وقال البلخى: ليس يمتنع ان يخافوا من احوال يوم القيامة وان علموا ان مصيرهم الى الجنة والثواب. وعلى ما نذهب اليه من انه يجوز ان يعاقب الله بعض الفساق ثم يردهم الى الثواب ينبغى ان تكون الآية مخصوصة بمن لا يستحق العقاب أصلاً. او نقول المراد بذلك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لذلك. و

روى عن الحسين عليه السلام انهم الذين ادوا فرائض الله وأخذوا بسنن رسول الله وتورعوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٢ عن محارم الله و زهدوا فى عاجل زهرة الدنيا، و رغبوا فيما عند الله و اكتسبوا الطيب من رزق الله لمعايشهم لا يريدون به التفاخر و التكاثر. ثم أنفقوه فيما يلزمهم من حقوق واجبة، فأولئك الذين يبارك الله لهم فيما اكتسبوا و يثابون على ما قدموا منه لآخرتهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٣] ص : ٤٠٢

الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣)

يحتمل موضع (الذين) ثلاثة أوجه من الاعراب: أحدها- ان يكون نصباً بأن يكون صفةً للأولياء. والثانى- ان يكون رفعاً على المدح. والثالث- ان يكون رفعاً بالابتداء، وخبره هُم البشرى». اخبر الله تعالى ان الذين آمنوا هم الذين يصدقون بالله و يعترفون بوحدانيته و هم مع ذلك يتقون معاصيه. و الفرق بين الايمان و التقوى ان التقوى مضمن باتقاء المعاصى مع منازعة النفس اليها. و الايمان من الأمن بالعمل من عائد الضرر. و الفرق بين الايمان بالله و الطاعة له ان الطاعة من الانطباع بجاذب الأمر و الارادة المرغبة فى الفعل. و الايمان هو الامن المنافى لانزعاج القلب. و قوله «يتقون» فالاتقاء أصله من (وقيت) فقلبت الواو، و أدغمت فى تاء الافتعال كما قلبت فى اتجاه و تراث.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٤] ص : ٤٠٢

لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤)

ذكر الله تعالى ان الذين وصفهم فى الآية الاولى من انهم مؤمنون بالله و يتقون معاصيه هُم البشرى»

وهى الخبر بما يظهر سروره فى بشره الوجه. و البشرى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٣

و البشارة واحد. و قوله فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال قتادة و الزهري و الضحاك و الجبائي: هو بشارة الملائكة عليهم السلام انها الرؤيا الصادقة الصالحة يراها الرجل او يرى له. و

قال ابو جعفر عليه السلام البشرى فى الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المؤمن او يرى له و فى الآخرة الجنة.

و الثالث- بشرى القرآن بشرف الايمان- ذكره الفراء و الزجاج و غيرهما. و قوله تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ

معناه لا خلف لما وعد الله تعالى به من الثواب بوضع كلمه اخرى مكانها بدلا منها، لأنها حق و الحق لا خلف له بوجه. و قوله لِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

اشارة الى هذه البشرى المتقدمة بأنه الفوز الذى يصغر كل شىء فى جنبه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٥] ص : ٤٠٣

وَ لَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٥)

ظاهر قوله «وَ لَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ» ظاهره النهى و المراد به التسليه للنبي صلى الله عليه و آله عن قولهم الذى يؤذونه به. و النهى فى اللفظ القول. و انما هو عن السبيل المؤدى الى التأذى بالقول. و مثله لا أراك هاهنا و المعنى لا تكن هاهنا فمن كان هاهنا رأيت، فكذلك المراد بالآية لا- تعبا بالأذى فيمن عنى به أذاه. و قوله «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا» كسرت (إن) بالاستئناف بالتذكير لما ينفى الحزن لا انها مفعول القول لأنها ليست حكاية عنهم، لأنهم لم يقولوا ان العزة لله. و لا يجوز نصبها على ان تكون معمول القول لأنهم لو قالوه لما احزن ذلك النبي صلى الله عليه و آله و لو فتحت (ان) على معنى (لان) جاز. و العزة القدرة على كل جبار بالقهر بأن لا يرام و لا يضام عز يز عزاً فهو عزيز و المعنى انه الذى يعزك و ينصرك حتى تصير أعز ممن نواك و قوله «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» معناه انه يسمع قولهم و يعلم ضميرهم فيجازيهم بما تقتضيه حالهم و يدفع عنك شرهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٤

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٦] ص : ٤٠٤

أَلَا- إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (٦٦)

قد بينا فيما مضى أن أصل (ألا) (لا) و انما دخلت عليها حرف الاستفهام تنبيهاً. و الفرق بين (ألا) و (أما) أن (ألا) للاستقبال و لا تقع بعدها (إن) الا مكسورة. و (أما) تكون بمعنى حقاً كقولهم اما انه منطلق، لأنها للحال و يجوز بعد (أما) كسر (ان) و فتحها.

لما سلى الله النبي صلى الله عليه و آله فقال «لا يحزنك» قول هؤلاء الكفار ف «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ» يعنى القدرة و القهر فإنهم لا يفوتونه، بين بعد ذلك ما يدل عليه و ينبه على صحته و هو أن له تعالى «مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» يعنى العقلاء. و إذا كان له ملك العقلاء فما عداهم تابع لهم، و وجب ان يكون ملكاً له و انما خص العقلاء تعظيماً للأمر. و قوله «وَ مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ» تحتل (ما) فى قوله «وَ مَا يَتَّبِعُ» وجهين: أحدهما- ان تكون بمعنى (اى) كأنه قال و اى شىء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء، تقييحاً لفعالهم. الثانى- ان تكون نافية، و تقديره و ما يتبعون شركاء فى الحقيقة و المعرفة.

و قوله «إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» معناه ليس يتبعون فى اتخاذهم مع الله شركاء الا الظن لتقليدهم أسلافهم فى ذلك او لشبهه دخلت عليهم بأنهم يتقربون بذلك الى الله تعالى و بين بعد ذلك انهم ليسوا الا كاذبين بهذا القول و الاعتقاد- فى قوله «إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ». و فائدة الآية الابانة عن انه يجب اخلاص العبادة لمن يملك السموات و الأرض و ان لا يشرك معه فى العبادة غيره.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٥

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٧] ص: ٤٠٥

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٧)

بين الله تعالى في هذه الآية ان الذي يملك من في السموات و من في الأرض «هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ» اي خلقه «لِتَسْكُنُوا فِيهِ» اي خلقه و عرّضه لتسكنوا فيه و انه لأجل ذلك خلقه ليزول التعب و الكلال بالسكون فيه و جعل «النَّهَارَ مُبْصِرًا» و انما يبصر فيه تشبيهاً و مجازاً و استعاره في صفة الشيء بسببه على وجه المبالغة و مثله قول جرير:

لقد لمتنا يا أم عيلان في السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم «١»

و قال رؤبة:

و نام ليلي و تجلى همي «٢»

و الفرق بين الجعل و الفعل ان جعل الشيء قد يكون باحداث غيره كجعل الطين خزفاً و لا يكون فعله إلا باحداثه. و الفرق بين الجعل و التغيير أن تغيير الشيء لا يكون الا بتصويره على خلاف ما كان، و جعله يكون بتصويره على مثل ما كان كجعل الإنسان نفسه ساكتاً على استدامة الحال.

و قوله «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» اخبار منه تعالى و تنبيه على ان هذا الجعل لا يقدر عليه الا الله تعالى، و انه لا يصح الا من عالم قاصد، و انه نعمة على الخلق بما لهم في ذلك من النفع و الصلاح، و انه من الأمور اللازمة الدائرة، و انه منصوب للفكر لا يغيب عنه طرفة عين.

(١) ديوانه ٥٤٤ و تفسير الطبرى ٨٩ / ١١ و مجاز القرآن ٢٧٩ / ١ [.....]

(٢) ديوانه ١٤٣ و مجاز القرآن ٢٧٩ / ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٦

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٦٨] ص: ٤٠٦

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٨)

الذين أضافوا اتخاذ الولد اليه طائفتان: إحداهما- كفار قريش و العرب، فإنهم قالوا: الملائكة بنات الله. و الاخرى- النصارى الذين قالوا: المسيح ابن الله، فكذب الله الفريقين. و لا يجوز اتخاذ الولد على الله على وجه التبنى، كما لا يجوز عليه اتخاذ إله على التعظيم، لأنه لما استحاله حقيقته عليه استحاله مجازه المبني عليها. و حقيقة الولد من ولد على فراشه او خلق من مائه، و لذلك لا يقال: تبنى الشاب شيخاً، و لا تبنى الإنسان بهيمة لما كان ذلك مستحيلاً، و هذه الحقيقة مستحيلة في تعالى، فاستحال مجازها أيضاً. و اتخاذ الخليل جائز، لان الخلّة اصفاء المودة التي توجب الاطلاع على سره ثقة به. و ان كان مشتقاً من الخلّة- بفتح الخاء- فهو لافتقاره اليه، لان الخلّة هي الحاجة. و يجوز ان يقال المسيح روح الله، لان الأرواح كلها ملك لله. و انما خص المسيح بالذكر تشريفاً له بهذا الذكر كما خص الكعبة بأنها بيت الله، و ان كانت الأرض كلها لله تعالى.

و قوله «سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ» تنزيه من الله تعالى نفسه عن اتخاذ الولد لكونه غير محتاج الى ذلك، لأنه مالك ما في السموات و الأرض. و قوله «إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا» إخبار منه أنه ليس مع هؤلاء الذين يتخذون مع الله ولداً برهان و لا حجة، لأن السلطان هو البرهان

الظاهر، و وبخهم على قولهم ذلك فقال «أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» لأن من أقدم على الاخبار عما لا يعلم صحته و لا يأمن كونه كذباً مقبح عند العقلاء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٧

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٦٩ الى ٧٠] ص : ٤٠٧

قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (٦٩) مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠)

آيتان عند الجميع.

قوله «لا يفلحون» وقف تام. أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول للمكلفين «إن الذين» يكذبون على الله باتخاذ الولد و غير ذلك «لا يُفْلِحُونَ» اى لا يفوزون بشيء من الثواب. و كسرت (إن) بعد القول، لأنه حكاية لما يستأنف الاخبار به و لذلك دخلت لام الابتداء فى الخبر، لأنها تؤذن بأنه موضع ابتداء. و الكذب يتعاطم الإثم عليه بحسب تعاطم الضرر به و كثرة الزواجر عنه، فالكذب على الله أعظم لكثرة الزواجر عنه لما فيه من تضييع حق المنعم بأجل النعم. و قوله «مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا» رفع بأنه خبر الابتداء. و تقديره ذاك متاع أو هو متاع.

و يجوز أن يكون على تقدير لهم متاع. و إنما خص بالدنيا لثلا يغتر به. و المتاع ما يقع به الانتفاع من أثاث أو غيره. و الانتفاع حصول الالتذاذ. و انما جاز أن يمتعوا فى الدنيا دون الآخرة، لأن الدنيا دار عمل و الآخرة دار جزاء، و لذلك كان التكليف فى الدنيا دون الآخرة. و قوله «ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ» فالمرجع المصير الى الشيء بعد الذهاب عنه، فهؤلاء ابتدأهم الله ثم يصيرون الى الهلاك بالموت. ثم يرجعون بالانشاء ثانية. و قوله «ثُمَّ نُنذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ» معناه انا لا نقتصر على بعثهم بعد موتهم بل نوصل اليهم العذاب الشديد و ننزله بهم جزاء بما كانوا يكفرون فى دار الدنيا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٨

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧١] ص : ٤٠٨

وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَ تَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لَا تُنظِرُونِ (٧١)

قرأ نافع فى رواية الأصبغى عنه «فاجمعوا» من جمع الباقون بقطع الهمزة و قرأ يعقوب «و شركاؤكم» بالرفع. الباقون بالنصب. قال أبو على: ما رواه الأصبغى عن نافع من وصل الهمزة من جمعت، و الأ-كثر فى الامر يقال أجمعت، كقوله «و ما كُنْتُ لِمَدِيهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ» «١» و كما قال الشاعر:

[يا ليت شعرى و المنى لا تنفع] هل أغدون يوماً و أمرى مجمع «٢»

اى معد، و يمكن أن يكون المراد، و اجمعوا ذوى الأمر منكم أى رؤساءكم و وجوهكم، كما قال «أولى الأمر منهن» «٣» فحذف المضاف و أجرى على المضاف اليه ما كان يجرى على المضاف لو ثبت. و يجوز ان يكون جعل الامر ما كانوا يجمعونه من كيدهم ثم الذين يكيدونه به، فيكون بمنزلة قوله «فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوَصَّفُوا» على أن أبا الحسن يزعم أن وصل الألف فى «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكَاءَكُمْ» أكثر فى كلام العرب. قال: و انما يقطعون الهمزة إذا قالوا أجمعوا على كذا و كذا، قال: و القراءة بالقطع غريبة. و من وصل الهمزة حمل الشركاء على هذا الفعل الظاهر لأنك جمعت الشركاء و جمعت القوم، و على هذا

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٠٢

(٢) تفسير الطبري ١١ / ٩٠ و القرطبي ٨ / ٣٦٢

(٣) سورة ٤ النساء آية ٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٠٩

قال «ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ» (١) و من قطع الهزمة أضمر للشركاء فعلا- آخر كأنه قال فاجمعوا أمركم و اجمعوا شركاءكم أو ادعوا شركاءكم، قال الشاعر:
 علفتها تبناً و ماء بارداً (٢)
 و قال آخر:

شراب البان و تمر و أقط

و فى قراءة أبى «و ادعوا شركاءكم» و يجوز أن يكون انتصاب الشركاء على انه مفعول معه، و هو قول الزجاج، كما قالوا: استوى الماء و الخشب، و جاء البرد و الطيالس، و قالوا: لو ترك الفصيل و امه لرضع من لبنها. و من رفع «و شركاؤكم» كيعقوب و الحسن حملة على الضمير، و تقديره فاجمعوا أنتم و شركاؤكم. قال الزجاج: و حسن ذلك لدخول المنصوب بينهما. و لو لم يدخل لما حسن. و لا يجوز أن تقول اجمعوا و شركاؤكم. و انما يجوز العطف على الضمير إذا أكد. و زعم ابو الحسن أن قوماً يقيسون هذا الباب. و قوماً يقصرونه على ما سمع. قال ابو على الفارسي: و الاول عندى أقيس.

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقرأ على هؤلاء الكفار أخبار نوح عليه السلام حين «قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي» بين أظهركم «و تذكيري» إياكم «بِآيَاتِ اللَّهِ» و حججه و هممتم بقتلى و اذى فافعلوا ما بدا لكم فانى على الله توكلت و إنما جعل جواب الشرط «فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ» مع انه متوكل عليه فى جميع أحواله ليبين لهم أنه متوكل فى هذا على التفصيل لما فى إعلامه ذلك من زجرهم عنه لان الله تعالى يكفيه أمرهم. و التوكل و التفويض جعل الامر الى من يدبره للثقة به فى تدبيره فمن فوض أمره الى الله فقد توكل عليه. و قوله «ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً» معناه ليكن أمركم ظاهراً مكشوفاً و لا يكون مغطى مستوراً من

(١) سورة ١١ هود آية ١٠٤

(٢) تاويل مشكل القرآن ١٦٥ و أمالى المرتضى ٢ / ١٧٠ و اللسان (علف)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٠

غممت الشىء إذا سترته، فالغممة ضيق الامر الذى يوجب الحزن، و الغمة و الضغطة و الكربة و الشدة نظائر، و نقيضه الفرجة. و قيل (غممة) معناه مغطى تغطية حيرة مأخوذة من غم الهلاك. و قوله «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكَاءَكُمْ» فيه تهديد. و قوله «ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لَا تُنظِرُونِ» معناه افعلوا ما تريدون، على وجه التهديد لهم، و انه إذا كان الله ناصرهم و عليه توكله فلا يبالي بمن عاداه و أراد به السوء فان الله يكفيه أمره. و قرئ بالفاء و معناها متقاربان، و لان معنى اقضوا توجهوا الى. و قال ابن الانبارى معنى «اقضوا» امضوا، يقال قضى فلان إذا مات و مضى. و معنى «وَلَا تُنظِرُونِ» و لا تؤخرون.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٢] ص: ٤١٠

فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَ أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٧٢)

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله تمام ما حكاه عن نوح انه قال لقومه إن «توليتهم» اى هربتم عن الحق و اتباعه و لم تقبلوه و لم تنظروا فيه. و التولى و الاعراض و الانصراف نظائر. و قوله «فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ» اى لا اطلب منكم اجراً على ما أؤديه إليكم من الله،

فيثقل ذلك عليكم. و الأجر النفع المستحق بالعمل. و الاجرة مضمنة بشرطه او مجرى عادة. و قوله «إِنْ أُجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» اى ليس اجرى فى القيام بأداء الرسالة الا على الله.
 و قوله «وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» معناه قل لهم: أمرنى الله بأن أكون من المسلمين لأمر الله بطاعته ثقة بأنها خير ما يكسبه العباد.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٣] ص : ٤١٠

فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ (٧٣)
 التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١١

لما حكى الله تعالى ما قال نوح لقومه فى الآيتين الأولى، ذكر ما كان من قومه فى مقابلة ذلك، و هو انهم كذبوه اى نسبوه الى الكذب فيما ذكره من انه نبي الله و ان الله بعثه اليهم ليدعوهم الى طاعته، و انه تعالى عند ذلك نجا نوحاً اى خلصه، و خلص الذين معه فى السفينة و جعلهم خلائف معه، انه جعل الذين نجوا مع نوح لمن هلك بالغرق عبرة. و قيل انهم كانوا ثمانين نفساً.
 و قال البلخى: يجوز أن يكون أراد به جعل منهم رؤساء فى الأرض و أهلك باقى أهل الأرض أجمع لتكذيبهم لنوح. و الغرق الإهلاك بالماء الغامر، و قد يغرق الحصاة بالماء على هذا المعنى. و اما التغريق فى رحمة الله. فإنما هو تشبيه بما اكتنفه الماء الغامر. ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله «فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ» خوفوا بالله و عذابه فلم يخافوه، كيف اهلكهم الله ليعلمهم بذلك ان حكم هؤلاء الذين كذبوه و جحدوا نبوته حكم أولئك فى أن الله يهلكهم و يدمر عليهم، يسليه بذلك عن ترك انقيادهم له.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٤] ص : ٤١١

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاؤُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (٧٤)
 أخبر الله تعالى انه بعث رسلا- بعد نوح و إهلاك قومه- الى قومهم الذين كانوا فيهم بعد ان تناسلوا و كثروا فأتوهم بالحجج و المعجزات الدالة على صدقهم و انهم مع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٢
 ذلك «فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» و يحتمل ذلك أمرين: أحدهما- انهم لم يكونوا ليؤمنوا بما كذبوا به قوم نوح من قبل: من توحيد الله و تصديق أنبيائه و الثانى- قال البلخى ما كانوا ليؤمنوا بالحجج و البيئات بعد إتيان الأنبياء بها بما كذبوا به من قبل يخبر عن عنادهم و عتوهم.

و قال «كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» معناه إنا جعلنا على قلوب هؤلاء الكفار سمة و علامة على كفرهم يلزمهم الذم بها، و تعرفهم بها الملائكة و إنا مثل ذلك نفعل بقلوب المعتدين. و ليس المراد بالطبع فى الآية المنع من الايمان، لان مع المنع من الايمان لا يحسن تكليف الايمان. و الطبع جعل الشئ على صفة غيره بمعنى فيه. و المعتدون هم الظالمون لنفوسهم الذين تعدوا حدود الله.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٥] ص : ٤١٢

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَ هَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ (٧٥)
 هذا اخبار من الله تعالى انه- بعد إرسال من أرسل من الأنبياء بعد نوح و إهلاك قومه و ما ذكره من انهم لم يؤمنوا به و انه طبع على قلوبهم عقوبة لهم على ذلك- بعث أيضاً بعدهم موسى و هارون عليهما السلام نبين مرسلين «إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» يعنى رؤساء قومه «بآياتنا» اى بأدلتنا و حججنا و انهم استكبروا عن الانقياد لها و الايمان بها «وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ» فى ذلك مستحقين للعقاب الدائم. و الملاء الجماعة الذين هم وجوه القبيلة مأخوذ من انهم تما لا الصدور هيبتهم عند منظرهم.

و منه

قوله صلى الله عليه و آله فى قتلى بدر (أولئك الملاء من قريش).

و الاستكبار طلب الكبر من غير استحقاق فأما المتكبر فى أوصاف الله فهو الظاهر، فان له على مراتب الكبر، و هو صفة ذم فى العباد و

مدح فى صفة الله تعالى. و الاجرام اكتساب السيئة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٣

و هى صفة ذم. و اصل الاجرام القطع يقال: جرم التمر يجرمه جرماً فهو جرم و الجمع جرام إذا صرمه، و زمن الجرام زمن الصرام. و

تجرمت السنة إذا انصرفت. و فلان جريمة اهله اى كاسبهم. و قوله «لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» (١) اى لا بد لهم النار قطعاً قال الشاعر:

و لقد طعنت أبا عينه طعنه جرمت فزاره بعدها ان يغضبوا (٢)

اى حملتهم على الغضب بقطعها إياهم. و انجرم الجسيم، و انجرم الصوت، و انجرم الذنب. و وزن (موسى) مفعول و هو محمول على

قياس العربية فزيادة الميم أولاً اكثر من زيادة الالف اخيراً و كذلك زيادة همزة الفعل فى افعل لهذه العلة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٦] ص: ٤١٣

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ (٧٦)

أخبر الله تعالى عن قوم فرعون الذين ذكرهم و أخبر عنهم بالاستكبار انهم قالوا مع ذلك حين جاءهم الحق من عند الله: ان هذا الذى

اتى به موسى من المعجزات و البراهين سحر ظاهر. و (لما) تدل على ما مضى و لا بد لها من الجواب و (إذ) لما مضى و تستغنى عن

الجواب كقولك: مضى إليه إذ قدم اى يوم قدم.

(و إذا) تكون للمستقبل كحرف الجزاء. و الحق معنى معتقده على ما هو به، و هو ما أتت به الرسل من البيان و البرهان عن الله تعالى.

و السحر إيهام المعجزة على طريق الحيلة، و يشبه به البيان فى خفاء السبب قال الشاعر:

و حديثها السحر الحلال لو أنه لم يجن قتل المسلم المتحرز

و الساحر الذى يعتقد صحة سحره كافر، لأنه لا يمكنه مع ذلك معرفة النبوة فان كان يمزق بالسحر و يعلم انه باطل لم يكفر و لم

يطلق عليه صفة ساحر.

(١) سورة ١٦ النحل آية ٦٢

(٢) مرّ تخريجه فى ٣/ ٤٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٤

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٧] ص: ٤١٤

قَالَ مُوسَى أْتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (٧٧)

حكى الله تعالى عن موسى انه قال لقومه الذين نسبوه الى السحر «أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا» و يريد بذلك تبكيتهم و

تهجينهم. ثم قال موسى «وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ» اى لا يفوزون بشىء من الخير. و يجوز أن يكون ذلك اخباراً من الله تعالى لا حكاية

عن موسى و ذلك يدل على بطلان السحر أجمع. و قيل فى تكرير الف الاستفهام فى قوله «أَسِحْرٌ هَذَا» بعد ان قال «أَتَقُولُونَ» ثلاثة

اقوال: أحدها- انه يكون لتأكيد التقرير على الحذف كأنه قال اتقولون للحق لما جاءكم ان هذا لسحر مبين أسحر هذا. و الثانى- على

وجه التكرار كقولك اتقول عندك مال. و الثالث- أن يكون حكاية قولهم و ان اعتقدوا انه السحر كما يقول الرجل للجارية إذا أتته

أحق هذا، فيقولونه على التعجب.

و لو قالوا الحق لا يكون سحراً. و لكن ليس بحق لقال لهم فلو كان حقاً كيف كان الا هكذا من قلب الجماد حيواناً يروونه عياناً و غير ذلك من الآيات.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٨] ص : ٤١٤

قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَ تَكُونُ لَكُمْ أَلْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَ مَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٧٨)

روى العليمي «و يكون» بالياء. الباقون بالتاء. وجه الياء انه تأنيث غير حقيقي، و قد فصل بينهما. و من قرأ بالتاء فلان الكبرياء لفظها لفظ التأنيث.

أخبر الله تعالى عن قوم موسى انهم قالوا له لما اظهر لهم المعجزات و دعاهم الى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٥ التصديق بنبوته «أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا» اي لتصرفنا عن ذلك و اللفت الصرف عن امر تقول: لفته يلفته لفتاً، و لفت عنقه إذا لواهها، قال رؤبة:

و لفت لفات لها حصاد

و قال ايضاً:

لفتاً و تهزيعاً سواء اللفت

التهزيع الدق و اللفت اللي. و قوله «و تَكُونُ لَكُمْ أَلْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ» قال مجاهد: الكبرياء الملك. و قال قوم هي العظمة. و قال آخرون هي السلطان.

و الكبرياء استحقاق صفة الكبر في أعلى المراتب. و الالفت في قوله «أَجِئْنَا» الف استفهام، و المراد به الإنكار على طريق اللجاج و الحجاج منهم، فتعلقوا بالشبهة في انهم على رأى آبائهم، و ان من دعاهم الى خلافه فظاهر أمره انه يريد التأمير عليهم. و قوله «وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ» حكاية انهم قالوا لموسى و هارون لسنا بمصدقين لكما فيما تدعيانه من النبوة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٧٩] ص : ٤١٥

وَ قَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (٧٩)

قرأ أهل الكوفة إلا- عاصماً «بكل ساحر» بتشديد الحاء و الف بعدها الباقون (ساحر) على وزن فاعل. و قد بينا الوجه في ذلك في الاعراف.

حكى الله تعالى عن فرعون انه حين أعجزه المعجزات التي ظهرت لموسى، و لم يكن له في دفعها حيلة قال لقومه ائتوني بكل ساحر عليم بالسحر بليغ في علمه.

و (فرعون) لا- ينصرف لأنه أعجمي معرفة، و هو منقول في حال تعريفه و لو نقل في حال تنكيره انصرف كياقوت. و وزن فرعون فعلون، الواو زائدة، لأنها لحقت عند سلامة الثلاثة. و مثله فردوس. و إنما طلب فرعون كل ساحر ليتعاونوا على دفع ما اتى به موسى و حتى لا يفوته شيء من السحر بتأخر بعضهم. و إنما التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٦

توهم مقاومة السحرة لموسى مع قول موسى له «لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» لأنه إنما عرف ذلك فيما بعد لما بهره الامر فكان قبل ذلك على الجهل لتوهمه ان السحر يقاوم الحق.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٠] ص : ٤١٦

فَلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٨٠)

حكى الله تعالى ان السحرة الذين طلبهم فرعون و امر يا حصارهم لما جاءوا فرعون و موسى حاضر «قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ» و هذا ظاهره الامر و يحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون قال ذلك على سبيل التحدى و الإلزام بمعنى: من كان عنده انه يقاوم المعجزات لزمه ان يأتي بها معه حتى تظهر منزلته و انما جاز إلزام الباطل على الخصم ليتبين ان أصله الفاسد يوجب عليه اعتقاد ذلك الباطل، كما ان الشيطان يوجب الفساد و يدعوه الى الضلال. الثانى- أن يكون ذلك أمراً على الحقيقة بدليل ان كان معه قوله «أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ» انما لم يقتصر على قوله «القوا» لأن المراد به القوا جمع ما أنتم ملقون فى المستأنف فلا يكفى منه القوا. و الإلقاء إخراج الشيء عن اليد الى جهة الأرض و يشبه بذلك قولهم القى عليه مسألة و القى عليه كلمة، و الإلقاء و الطرح نظائر. و فى الكلام حذف، لان تقديره قال فرعون اتنوني بكل ساحر عليهم فأتوه بهم فقال لهم موسى.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨١] ص : ٤١٦

فَلَمَّا أَلْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السُّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (٨١)

قرأ ابو عمرو وحده «آلسحر» على الاستفهام. الباقون على الخبر. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٧

قال ابو على الفارسي: فى قراءة أبى عمرو (ما) يرفع بالابتداء، و جئتم به فى موضع الخبر و الكلام استفهام، لأن الكلام يستقبل بقوله جئتم به. و لو كانت موصولة احتاج الى خبر آخر. و هذا الاستفهام المراد به التقرير كما، قال «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ» (١) لان موسى كان عالماً بأن ذلك السحر. و انما ألحق الف الاستفهام بقوله «السحر» لان السحر بدلا من «ما» المبتدأ و لزم ان يلحق السحر الاستفهام ليساوى المبدل منه فى انه استفهام، الا ترى انه ليس فى قولك السحر استفهام و على هذا قالوا كم مالك أ عشرون أم ثلاثون، فجعلت العشرون بدلا من كم فألحقت ام لأنك فى قولك كم درهماً مالك، مدع ان له مالا. و من قرأ على الخبر جعل (ما) موصولة (و جئتم به السحر) صلة، و الهاء مجرورة عائدة على الموصول و السحر خبر المبتدأ الذى هو الموصول. و حكى الفراء: انه دخل الالف و اللام فى فى قوله «السحر» للعهد، لأنهم قالوا لما اتى به موسى إنه سحر، قال موسى ما جئتم به فهو من السحر. و فى قراءة أبى ما جئتم به سحر بلا- الف و لام. و من قرأ بالاستفهام جعل (ما) فى قوله «ما جئتم به» للاستفهام. و من قرأ على الخبر جعل (ما) بمعنى الذى و فسرت (ما) بالواحد فى السحر، لأن المعنى عليه، و انما ذكر للتويخ كقولك ما صنعت الفساد.

حكى الله تعالى انه لما ألقى السحرة سحرهم قال لهم موسى: الذى جئتم به السحر فمن قرأ على الخبر، و اى شىء جئتم به السحر مقررأ لهم ثم اخبر ان الله سيبتل هذا السحر الذى فعلتموه «إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ» فالاصلاح تقديم العمل على ما ينفع بدلا مما يضر. و الصلاح استقامة العمل على هذا الوجه.

و الإفساد تعويج العمل الى ما يضر بدلا مما ينفع. و الفساد اضطراب العمل على هذا الوجه. و الصلاح مضمن بالنفع لأنه اذا أضيف ظهر معنى النفع فيه كقولك صلاح لزيد، و هو أصلح له اى انفع له و ان كان فيه فساد على غيره.

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٨

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٢] ص : ٤١٨

وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨٢)

هذا عطف على قوله «قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السُّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ». وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ» و قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أولها- قال الحسن: بوعده لموسى. الثاني- قال ابو علي: بكلامه الذي يبين به معاني الآيات التي أتاها نبيه صلى الله عليه و آله. الثالث- بما سبق من حكمه في اللوح لمحفوظ بأن ذلك يكون. و احقاق الحق معناه إظهاره و تمكينه بالدلائل الواضحة و الآيات البينة حتى يرجع الطاعن عليه حسيراً و المناصب له مفلولاً. و قوله «وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» معناه انه يحق الحق و ان كرهه من هو مجرم. و في الآية دلالة على انه تعالى ينصر المحقين كلهم لنصره إياهم بالحجة فأما بالغلبة في كل حال فموقوف، لان المصلحة قد تكون بالتخليئة تارة و بالحيلولة اخرى. و الحق على ضربين: أحدهما- ما كان يمكن ان يكون حقاً و غير حق، فهذا لا يصير حقاً إلا بأن يقصد فاعله على إيقاعه حقاً، فجاز ان يقال انه حق بالفاعل. و الآخر لا يؤثر فيه قصد فاعله فلا يقال في ذلك انه حق بالفاعل.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٣] ص : ٤١٨

فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِمْ أَنْ يُفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٣)

أخبر الله تعالى انه لم يصدق لموسى بالنبوة الا ذرية من قومه مع خوفهم من فرعون و رؤساء قومه ان يفتنوهم. (و الذرية) الجماعة من نسل القبيلة. و حكى التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤١٩

ابن عباس انه أراد الا قليل من قومه. و قيل كانت أمهاتهم من بنى إسرائيل و آباؤهم من القبط. و قيل سموا ذرية لأنهم أولاد الذين أرسل عليهم موسى فلم يستجب الاباء و قيل: الأبناء. و قيل: هم قوم من بنى إسرائيل أخذهم فرعون بتعلم السحر و جعلهم من أصحابه. و يحتمل أن يكون ذرية على وزن (فعلية) مأخوذاً من الدر كقمريه.

و الثاني- أن يكون على وزن (فعلية) من الذرو في تذروه الرياح كقولك مزقته، و يجوز أن يكون من ذرأ الله الخلق فترك همزه. و الفتنة في الدين الامتحان الذي يصرف عنه، و قد يكون ذلك بالإكراه تارة و بالهدى أخرى، و بالشبهة الداعية الى الضلال. و قوله «إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ» فالعلو في الامر عظم الشأن فيه، و كل معنى لا يخلو من أن يكون في صفة عالية أو دانية أو فيما بينهما من الجلالة و الضعة.

و الضمير في قوله «و مَلَائِهِمْ» قيل فيمن يعود اليه ثلاثة اقوال: أحدها- الى الذرية فقط. الثاني- الى فرعون و اتباعه. الثالث- الى فرعون، لأنه معلوم.

و قوله «و إِنَّهُ لَمِنَ الْمُشْرِكِينَ» اخبار منه تعالى ان فرعون لمن جملة من أبعد في مجاوزة الحق. و الإسراف قد يكون في القتل و في الإكثار من المعاصي.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٤] ص : ٤١٩

وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ (٨٤)

حكى الله تعالى عن موسى انه قال لقومه: إن كنتم صدقتم بتوحيد الله فتوكلوا عليه إن كنتم مسلمين و انما أعاد قوله «إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ» بعد قوله «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» ليتبين المعنى بالصفتين من الايمان و الإسلام و بالتقييد و الإطلاق على أن الثقة بالله توجب الاستسلام لأمره. و التوكل التوثق بإسناد الامر الى الله. و الوكالة عقد الامر لمن يقوم به مقام مالكة. و الله عز و جل أملك بالعبد من نفسه فهو أحق بهذه التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٠

الصفة. و يوجب التوكل على الله النجاة من كل محذور، و الفوز بكل سرور و حبور إذا أخلص العمل فيه و سلمت النية فيه. و حذفت ياء الاضافة من قوله «يا قوم» اجتزاء بالكسرة منها و هو في النداء أحسن من إثباتها بقوة النداء على التغيير. و فائدة الآية البيان عما يعمل عليه عند نزول الشدة من ان من كان يؤمن بالله فليتوكل على الله و يسلم أمره اليه ثقة بحسن تدبيره له.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٨٥ الى ٨٦] ص : ٤٢٠

فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَ نَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٨٦)

الفاء فى قوله «فقالوا» فاء العطف و جواب الأمر كما يقال قال السائل كذا فقال المجيب كذا. و انما جازت الفاء فى الجواب و لم تجز الواو، لأن الفاء ترتيب من غير مهله، فهى موافقة لمعنى و جواب الثانى بالأول و ليس كذلك الواو.

لما حكى الله تعالى قول موسى لقومه «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا» حكى ما أجاب به قومه من قولهم: توكلنا على الله، و انهم سألو الله و قالوا «رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً» أى محنة و اعتباراً «لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» و خلصنا «بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ» الذين كفروا بآياتك، و كل كافر ظالم لنفسه بتعرضه للعقاب و ليس كل ظالم كافراً. و الفتنة أصلها البلية و هى معاملة تظهر الأمور الباطنة. يقال: فتنت الذهب إذا أحرقت بالنار ليظهر الخلاص و قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ» «١» أى يحرقون بما فيه من اظهار حالهم فى الضلال و قوله «وَ الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِّنَ الْقَتْلِ» «٢» معناه التعذيب للرد عن الدين، لما فيه من اظهار النصرة أشد، و معنى «لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» لا تمكنهم من ظلمنا بما يحملنا على اظهار الانصراف عن ديننا

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٣

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٩١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢١

- فى قول مجاهد- و قال ابو الضحى و الجبائى معناه: لا يظهرنا علينا فيروا أنهم خير منا.

و قوله «و نجنا» معناه خلصنا مما فيه المخافة و الشماتة. و انما جاز وصف الله تعالى بالرحمة مع كثرة استعمالها فى الرقة لدلالة التعظيم على انتفاء معنى الرقة ان نعمه فى الإسباغ و الكثرة تقع موقع ما تبعث عليه الرقة. و انما سألو النجاة من استعباد فرعون و ملائه إياهم و أخذهم بالأعمال الشاقة و المهن الخسيسة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٧] ص : ٤٢١

وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَ لِقَوْمِكُمْ مِّمَّا بِيَمِينِكُمْ وَيُؤْتُوا مِثْلَ مِمَّا بِيَمِينِكُمْ قَبْلَهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٨٧)

أخبر الله تعالى انه أوحى الى موسى و أخيه بمعنى ألقى اليهما فى خفاء و الإيحاء و الإيماء و الإشارة نظائر، و كله بيان و دلالة. و حكى الرماني أن قوماً أجازوا أن يوحى الله الى من ليس بنبي برؤيا أو إلهام، قال: و ليس يجوز عندنا على المعنى الذى يقع الوحي الى الأنبياء، لأنه إنما يقع على خلاف مجرى العادة بمعجزه تشهد بأنه تعالى ألقى المعنى اليه. و لا يجوز ان تطلق الصفة بالوحي الا لنبى فان قيد ذلك على خلاف هذا المعنى كان جائزاً، كقوله «وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» «١» و معنى قوله «تَبَوَّءَ» اتخذنا يقال: بوأته منزلاً أى اتخذته له و أصله الرجوع من «بَأَوْ بَغَضِبٍ مِنَ اللَّهِ» «٢» أى رجعوا، و المبوأ المنزل لأنه يرجع اليه للمقام فيه و منه قولهم (بوأ بشسع كليب) أى ارجع به. و قوله «وَ اجْعَلُوا مِثْلَ مِمَّا بِيَمِينِكُمْ قَبْلَهُ» معناه مصلى. و قيل قبله: مسجداً، لأنهم كانوا خائفين فأمروا بأن يصلوا فى بيوتهم- فى قول ابن عباس و مجاهد و ابراهيم و السدى و الضحاك و الربيع-

(١) سورة ١٦ النحل آية ٦٨

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٦١ و سورة ٣ آل عمران آية ١١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٢

وقال الحسن يعني قبله نحو الكعبة. ولم يصرف (مصر) لأنه مؤنث معرفة كقولك هند، ولو صرفته لخفته كما صرفت هند كان جائزاً، وترك الصرف أقيس. وقوله «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» أمر من الله إياهم باقامة الصلاة و الدوام على فعلها «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» أمر منه لموسى ان يبشر المؤمنين بالجنة و ما وعد الله تعالى من الثواب و انواع النعيم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٨] ص: ٤٢٢

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٨٨)

حكى الله تعالى فى هذه الاية عن موسى عليه السلام أنه قال يا «رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ» يعنى قومه و رؤساءهم «زِينَةً وَأَمْوَالًا» فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا و إنما أعطاهم الله تعالى ذلك للانعام عليهم مع تعريه من وجوه الاستفساد. و (الزينة) ما يتزين به من الحلى و الثياب و المتاع. و يجوز أن يراد به حسن الصورة «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ» فهذه لام العاقبة، و هى ما يؤل اليه الأمر كقوله «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عِدُوًّا وَحَزَنًا» (١) و يحتمل ان يكون المعنى لثلا- يضلوا عن سبيلك فحذفت (لا) كقوله «مِمَّنْ تَرَوْهُ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا» (٢) اى لثلا تضل إحداهما، و كقوله «أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ» (٣)

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٨ [.....]

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٢

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٧١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٣

اى لثلا- يقولوا، و لا- يجوز أن يكون لام الغرض، لأن الله تعالى لا- يفعل بهم الزينة و يعطيهم و يريد منهم ان يضلوا بل إنما يفعل لينتفعوا و يطيعوه و يشكروه. و قال قوم: لو كان أراد منهم الضلال لكانوا إذا ضلوا مطيعين، لان الطاعة هى موافقة الارادة و ذلك باطل بالاتفاق. و قوله «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ» إخبار عن موسى انه دعا على قومه فسأل الله ان يطمس على أموالهم. و الطمس محو الأثر تقول: طمست عينه اطمسها طمساً و طموساً و طمست الريح آثار الديار. فدعا موسى عليه السلام عليهم بأن يقلب حالهم عن الانتفاع بها كقوله «مَنْ قَبِلَ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا» (١) و الطمس تغيير الى الدبور و الدروس قال كعب بن زهير:

من كل نضاخة الذفرى إذا عرفت عرصتها طامس الاعلام مجهول (٢)

و قال قتادة و الضحاك و ابن زيد و ابو صالح: صارت أموالهم حجارة.

و قوله «وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ» معناه ثبتهم على المقام ببلدهم بعد إهلاك أموالهم فيكون ذلك أشد عليهم. و قوله «فلا يؤمنوا» يحتمل موضعه وجهين من الاعراب:

أحدهما- النصب على جواب صيغة الامر بالفاء او بالعطف على «ليضلوا» و تقريره لثلا- يضلوا فلا يؤمنوا. و الثانى- الجزم بالدعاء عليهم، كما قال الأعشى:

فلا ينسب من بين عينيك ما انزوى و لا تلقنى إلا و انفك راغم (٣)

و قال الفراء: ذلك دعاء عليهم بأن لا يؤمنوا. و حكى الجبائى عن قوم ان المراد بذلك الاستفهام و الإنكار كأنه قال: إنك لا تفعل ذلك ليضلوا عن سبيلك.

و قال احمد بن يحيى ثعلب: هذه لام الاضافة، و المعنى لضلالتهم عن سبيلك «اطمس على أموالهم و اشدد على قلوبهم». و حكى البلخى: انه يجوز أن يكون ذلك على التقديم و التأخير و تقديره ربنا ليضلوا عن سبيلك فلا يؤمنوا ربنا اطمس على أموالهم. و قيل

إن قوله «فلا يُؤْمِنُوا» خرج مخرج الجواب للأمر و معناه

(١) سورة النساء آية ٤٦

(٢) انظر ٢٢٦ / ١ تعليقه ١ و ٢١٦ / ٣

(٣) ديوان الأعشى و الاعشيين ٥٨ و تفسير القرطبي ٢٧٥ / ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٤

الاجبار، كما يقولون انظر الى الشمس تغرب. و قيل: ان المعنى لا- يؤمنون ايمان الجاء حتى يروا العذاب الأليم و هم مع ذلك لا يؤمنون ايمان اختيار أصلا. و قال بعضهم: اللام لام (كى) و انه أعطاهم الأموال و الزينة لكى يضلوا عقوبة و هذا خطأ، لأنه يوجب ان يكون ضلالهم عن الدين طاعة لله.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٨٩] ص : ٤٢٤

قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨٩)

حكى الله تعالى أنه أجاب موسى و هارون، فقال لهما «قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا» و الجواب موافقه للدعوة فيما طلب بها لوقوعها على تلك الصفة. فالله تعالى يجيب الدعاء إذا وقع بشروط الحكمة. و اختلفوا فى هل يجوز أن يجيب الله تعالى دعوة الكافر أم لا؟ فقال ابو على الجبائي: لا يجوز لان اجابته إكرام له كما يقولون: فلان مجاب الدعوة اى هو رجل صالح. و الكافر ليس بهذه المنزلة. و قال ابو بكر بن الأخشاد: يجوز ذلك إذا كان فيه ضرب من المصلحة. و الاجابة قد تكون من الأعلى للأدنى من غير ترغيب المدعو. و الطاعة لا تكون إلا من الأدنى للأعلى.

و لا- يجوز عند اكثر المحصلين ان يدعو نبي على قومه من غير إذن سمعى، لأنه لا- يأمن أن يكون منهم من يتوب مع اللطف فى التبية، فلا يجاب. و يكون ذلك فتنة.

و الدعوة طلب الفعل بصيغته الامر و قد يدعى بصيغته الماضى كقولك: غفر الله لك و احسن اليك، و جزاك الله خيراً. و إنما قال «أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا» و الداعى موسى لان دعاء موسى كان مع تأمين هارون- على ما قاله الربيع و ابن زيد و عكرمة و محمد بن كعب و أبو العالیه- و المؤمن داع، لأن المعنى فى التأمين اللهم أجب هذا الدعاء. و قوله «فاستقيما» امر منه تعالى لهما بالاستقامة فى دعائهما لفرعون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٥

و قومه على ما أمر تكما به و لا تتبعا سبيل الجاهلين لوعدى و وعيدى فانه لا خلف له و قال ابن جريح: مكث فرعون بعد هذه الأمور أربعين سنة.

و قوله «وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» نهى منه تعالى لموسى و هارون أن يتبعا طريقه من لا يؤمن بالله و لا يعرفه. و قرأ ابن عامر وحده «وَلَا تَتَّبِعَانَّ» مخففة النون الا الداحوانى عن هشام، فانه خير بين تخفيفها و تشديدها. و قرأ ابن عامر وحده «وَلَا تَتَّبِعَانَّ» ساكنة التاء مخففة مشددة النون. و فى قراءة الأخفش الدمشقى عن ابن عامر بتخفيف التاء و النون. الباوقن بتشديد التاء و النون. قال ابو على النحوى: من شدد النون فلاذن هذه النون الثقيلة إذا دخلت على (تفعل) فتح لام الفعل، لدخولها و بنى الفعل معها على الفتح نحو (لتفعلن) و حذف النون التى تثبت فى (تفعلان) فى حال الرفع مع النون الشديدة، و حذف الضم فى (لتفعلن)، و إنما كسرت الشديدة بعد ألف التثنية. لوقوعها بعد الف التثنية، فأشبهت التى تلحق الألف فى رجلان، لما كانت فى هذه مثلها، و دخلت لمعنى كدخلوها، و لم يعتد بالنون قبلها، لأنها ساكنة، و لأنها خفيفة فصارت المكسورة كأنها وليت الألف. و من خفف النون يحتمل أن تكون مخففة من الثقيلة كما خففوا (رب) و (ان) و نحوهما، و حذفوا الاولى من المثليين كما أبدلوا الاولى من المثليين فى نحو (قيراط و دينار) و لان

أصلهما (قراط و ذنار) فأبدلوا من إحدى النونين ياء.

و يحتمل ان يكون حالا من قوله «فاستقيما» و تقديره فاستقيما غير متبعين. و يحتمل ان يكون على لفظ الخبر و المراد به الامر.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٠] ص : ٢٢٥

وَ جَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغِيًّا وَ عَيْدُوا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعُرْقُوقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُؤِ إِسْرَائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٦

قرأ أهل الكوفة الا عاصماً «آمنت انه» بكسر الألف. الباقون بفتحها.

قال ابو علي: من فتح الهمزة فلائن هذا الفعل فصل بحرف الجر في نحو «يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» (١) و «يُؤْمِنُونَ بِالْحِجَبِ» (٢) فلما حذف الحرف وصل الفعل الى (ان) فصار في موضع نصب او خفض على الخلاف في ذلك. و من كسر الالف حمله على القول المضممر كأنه قال «آمنت» فقلت إنه، و إضمار القول في نحو هذا كثير. و هذا احسن لان قوله (انه لا إله إلا الله) في المعنى ايمان، و إذا قال آمنت فكأنه ذكر ذلك. و قال الرماني: من كسر (إن) جعله بدلا من (آمنت).

و من فتح جعله معمول (آمنت) و في الكلام حذف، لأن تقديره فاتبعهم فرعون و جنوده بغياً و عدواً فيه فغرقناه حتى إذا أدركه الغرق.

حكى الله تعالى أنه جاوز بنى إسرائيل البحر بمعنى أخرجهم منه بأن جفف لهم البحر و جعله طرقاتاً حتى جاوزوه. و المجاوزة الخروج عن الحد من احدى الجهات الأربعة، لأنه لو خرج عن البحر بقليل و هو متعلق عليه لم يكن قد جاوزه.

و البحر مستقر الماء الواسع بحيث لا يدرك طرفه من كان في وسطه. و يقال: ما فلان إلا بحر لسعة عطائه. و قوله «فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغِيًّا وَ عَيْدُوا» فالاتباع طلب اللحاق بالأول: اتبعه اتباعاً و تبعه بمعنى. و حكى ابو عبيدة عن الكسائي انه قال إذا أريد انه اتبعه خيراً او شراً قالوا بقطع الهمزة، و إذا أريد انه اقتدى بهم و اتبع أثرهم قالوا بتشديد التاء و وصل الهمزة. و البغى طلب الاستعلاء بغير حق. و الباغى مذموم لقوله تعالى «فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» (٣). و (عدواً) معناه عدواناً و ظلماً.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٣

(٢) سورة ٤ النساء آية ٥٠

(٣) سورة ٤٩ الحجرات آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٢٢٧

و قوله «حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعُرْقُوقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُؤِ إِسْرَائِيلَ» اخبار منه تعالى أن فرعون حين لحقه الغرق و الهلاك قال ما حكاه الله و كان ذلك ايمان إلهاء لا يستحق به الثواب كما لا يستحق بالايمان الضروري. و قوله «بَغِيًّا وَ عَيْدُوا» نصب على المصدر و المراد بغياً على موسى و قومه و اعتداء عليهم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩١] ص : ٢٢٧

أَلَا نَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٩١)

قرأ أبو جعفر من طريق النهروانى و نافع إلا-أبا طاهر عن إسماعيل و احمد ابن صالح عن قالون و الحلوانى عن قالون من طريق الحمامى «الآن» فى الموضوعين فى هذه السورة بإلقاء حركة الهمزة على اللام و حذف الهمزة منهما. قال ابو على النحوى: اعلم ان لام

المعرفة إذا دخلت على كلمة أولها الهمزة فخفت الهمزة فان في تخفيفها وجهين: أحدهما- ان تحذف و تلقى حركتها على اللام و تقرأ همزة الوصل فيقال الحمر بالألف. و الثاني- ان يقولوا: كالحمر بلا الف فيحذفون همزة الوصل، فالذين أثبتوا الهمزة فلأن التقدير باللام السكون و ان كانت في اللفظ متحركة. و اللغة الأخرى كما انشد الكسائي:

فقد كنت تخفى حب سمراء حقه فبح لان منها بالذى انت بائح «١»

فاسكن الحاء لما كانت اللام متحركة، و لو لم يعتد بالحركة كما لم يعتد في الوجه الاول تحرك الحاء بالكسر كما يحركه في بح اليوم. و معنى (الآن) فصل بين الزمان الماضي و المستقبل مع انه الى الحاضر و لهذا بنى كما بنى (إذا) و عرف (الآن) بالألف و اللام (و أمس) بتضمين حرف التعريف لأن ما مضى بمنزلة المضمن في المعنى في أنه ليس له صورة، و الحاضر في معنى المصرح في صحة الصورة.

(١) مرّ هذا البيت في ١ / ٣٠٠ و هو في اللسان (أين).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٨

و اختلفوا فيمن القائل هذا القول، فقال الجبائي: ان القائل له ملك قال ذلك بأمر الله. و قال (غيره) ان ذلك كلام من الله قاله له على وجه الالهانة و التوبيخ و كان ذلك معجزة لموسى عليه السلام و معنى الآية حكاية ما قيل لفرعون حين قال «آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ» بأنك تقول هذا في هذه الساعة «وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ» هذا «وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» في الأرض بقتل المؤمنين و ادعاء الإلهية، و غير ذلك من انواع الكفر!

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٢] ص: ٤٢٨

فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ بِبَدَنِكَ لِتُكُونَ لِمَنْ خَلَفَكَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَن آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ (٩٢)
قرأ يعقوب و قتيبة «ننجيك» بالتخفيف. الباقون بالتشديد.

معنى قوله «نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ» نلقيك على نجوة من الأرض بيدك عرباناً دون روحك قال أوس بن حجر:
فمن بنجوته كمن بعقوته و المستكّن كمن يمشى بقرواح «١»

القرواح حيث لا ماء و لا مطر، و البدن مستكن روح الحيوان على صورته و كل حيوان له روح و بدن، و الحي في الحقيقة الروح دون البدن عند قوم، و فيه خلاف.

و معنى قوله «لِتُكُونَ لِمَنْ خَلَفَكَ آيَةً» قيل فيه قولان.

أحدهما- لمن يأتي بعدك ممن يراك على تلك الصفة و قد كنت تدعى الربوبية.

الثاني- ان بنى إسرائيل قالوا: ما مات فرعون، فألقاه الله تعالى على نجوة من الأرض ليروه، ذهب اليه ابن عباس و قتادة. و قوله «وَ إِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَن آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ» اخبار منه تعالى أن كثيراً من الخلق غافلون عن الفكر في

(١) مرّ هذا البيت في ١ / ٢١٨ و ٣ / ٣٢٦ منسوب الى عبيد بن الأبرص

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٢٩

حجج الله و بيناته أي ذاهبون عنها و الغفلة ذهاب المعنى عن النفس و نقيضها اليقظة، و المراد بدمهم بالغفلة عن آيات الله التعريض بأنهم تركوا النظر في آيات الله.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٣] ص: ٤٢٩

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

قوله «وَلَقَدْ بَوَّأْنَا» اخبار منه تعالى أنه وطأ منزل بنى إسرائيل والتبوء توطئة المنزل لصاحبه الذى يأوى اليه، تقول: بوأته منزلاً تبويئاً وتبواً، وبأ بالأمر بواء أى رجع. وقوله «مُبَوَّأً صِدْقٍ» أى منزل صدق أى فيه فضل كفضل الصدق، كما يقال: أخو صدق وقيل: انه يصدق فيما يدل عليه من جلاله النعمة. وقوله «وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ» أى ملكناهم الأشياء اللذيذة. والرزق العقد على العطاء الجارى، ودلت الآية على سعة أرزاق بنى إسرائيل. وقوله «فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ» قيل فى معناه وجهان: أحدهما- أنهم كانوا على الكفر فما اختلفوا حتى جاءهم الدليل المؤدى الى العلم من جهة الرسول والكتاب، فأمن فريق وكفر آخرون- وهو قول الحسن وابن جريح وابن زيد- وقال قوم: كانوا على الإقرار بالنبي قبل مبعثه بصفته ونعته، فما اختلفوا حتى جاءهم معلوم العلم به. والمنزل الصدق الذى أنزلوه قيل فيه ثلاثة اقوال: قال الحسن: هو مصر وهو منزل صالح خصب آمن.

وقال قتادة: هو الشام وبيت المقدس. وقال الضحاك: هو الشام ومصر.

وقوله «إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» اخبار منه تعالى انه الذى يتولى الفصل بين بنى إسرائيل فى الأمور التى يختلفون فيها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٠

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٤] ص: ٤٣٠

فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (٩٤)

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه محمد صلى الله عليه وآله يقول له «فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا» أى من الذى «أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ» والشك هو توقف النفس فيما يخطر بالبال عن اعتقاده على ما هو به، وعلى ما ليس به. وقيل: إن هذا وإن كان خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله فان المراد به الذين كانوا شاكين فى نبوته. وقال قوم: إن معناه فان كنت أيها السامع فى شك مما أنزلنا على نبينا اليك، ومثله قول القائل لعبده: إن كنت مملوكى فانتبه الى امرى. وقول الرجل لابنه: ان كنت ابني فبرنى. وقوله: إن كنت والدى فتعطف على. وحكى الزجاج وجهاً ثالثاً وهو أن يكون معنى (إن) معنى (ما) والتقدير: ما كنت فى شك مما أنزلنا اليك «فَسْئَلِ الَّذِينَ» أى لسنا نريد بأمرك لأنك شاك لكن لترداد بصيره، كما قال لإبراهيم «أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي» «١» وقوله «فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ» قيل: انما أمره بأن يسأل اهل الكتاب مع جحد أكثرهم لنبوته لامرين:

أحدهما- ان يكون أمره بأن يسأل من آمن من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب الأحبار وابن صوريا، ذهب اليه ابن عباس ومجاهد وابن زيد والضحاك.

والثانى- سلهم عن صفة النبي صلى الله عليه وآله المبشر به فى كتبهم ثم انظر فمن وافق فيه تلك الصفة. وقال البلخي ذلك راجع الى قوله «فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ» فأمره بأن يسألهم هل الأمر على ذلك؟ فإنهم لا يمتنعون عن الاخبار به ولم

(١) سورة البقرة آية ٢٦٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣١

يأمره بان يسألهم هل هو محق فيه أم لا؟ ولا ان ما أنزله عليه صدق ام لا؟ ووجه آخر وهو انه انما أمره أن يسألهم ان كان شاكاً ولم

يكن شاكاً فلا يجب عليه مسألتهم و هذا معنى ما روى عنه صلى الله عليه و آله انه قال (ما شككت و لا انا شاك).

و قوله «لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» قسم منه تعالى بأنه قد جاءك يا محمد الحق من عند ربك لان لام (لقد) لام القسم. و قوله «فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» اى لا- تكونن من الشاكين. و الامتراء طلب الشك مع ظهور الدليل، و هو من مرى الضرع اى مسحه ليدر، فلا معنى لمسحه بعد دروره بالحلب. و

قال سعيد بن جبير و الحسن و قتادة و ابو عبد الله صلى الله عليه و آله: لم يسأل النبي صلى الله عليه و آله و يقوى ان الخطاب متوجه الى النبي و المراد به غيره قوله بعد هذا «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ».

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٥] ص: ٤٣١

و لَا تُكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتُكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩٥)
هذا الكلام عطف على قوله «فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمَرِينَ» و لَا تُكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ» اى من جملة من يجحد آيات الله و لا يصدق بها فإنك ان فعلت ذلك كنت من الخاسرين. و المراد بالخطاب غير النبي صلى الله عليه و آله من جملة أمته من كان شاكاً فى نبوته. و النون فى قوله (لا تكونن) نون التأكيد، و هى تدخل فى غير الواجب لأنك لا تقول انت تكونن، و دخلت فى القسم على هذا الوجه لأنه يطلب بالقسم التصديق، و بنى الفعل مع نون التأكيد لأنها ركبت مع الفعل على تقدير كلمتين كل واحدة مركبة مع الاخرى مع ان الاولى ساكنة، و اقتضت حركة بناء لالتقاء الساكنين. و انما شبه الكافر بالخاسر مع ان حاله أعظم من حال الخاسر لان حال الخاسر قد جرت بها عادة. و ذاق طعم الحسرة فيها فرد اليها لبيان أمرها، و خسران النفس الذى هو أعظم منها.
التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٢

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): الآيات ٩٦ الى ٩٧] ص: ٤٣٢

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ (٩٦) وَ لَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٩٧)
آيتان عند الجميع قد ذكرنا اختلافهم فى (كلمة و كلمات) و إن من وحد فلأنه اسم جنس. و من جمع أراد اختلاف الألفاظ. اخبر الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ» يا محمد اى وجب على التحقيق بأنهم لا يؤمنون من غير شرط و لا تقييد، تقول: حق الامر يحق حقاً. و انما جاز وصف جملة من الكلام بالكلمة لأنه لما كان فى معنى واحد صار بمنزلة الكلمة الواحدة، و لذلك قالوا فى قصيدة من الشعر انها كلمة. و قوله «حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ» معناه انهم انما يؤمنون إذا شاهدوا العذاب فأمنوا ملجئين ايماناً لا ينفعهم. و الرؤية فى الآية رؤية العين، لأنها تعدت الى مفعول واحد.

و العذاب و ان كان ألماً و هو لا يصح ان يرى فلأنه ترى أسبابه و مقدماته فصار بمنزلة ما يرى، فلذلك اخبر عنه بالرؤية له. و قوله «وَ لَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ» اعلام بأن هؤلاء الكفار لا لطف لهم يؤمنون عنده ايمان اختيار و انما جاز تكليفه الايمان باخبار الله تعالى انه لا يؤمن للانعام بالمنافع فى احوال التكليف التى لا تحصى كثرة مع ما فى ذلك من اللطف لغيره. و لا- ظلم فيه لاحد. و انما يظلم الكافر نفسه بسوء اختياره. و انما أنت قوله «جاءتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ» لأنه مضاف الى الآية و هى مؤنثة كما قالوا: ذهب بعض أصابعه. و معنى الآية الاخبار عن ان هؤلاء لا- يؤمنون ايماناً يستحقون به الثواب، و لا ينافى ذلك قدرتهم على الايمان كما انه إذا اخبر انه لا يقيم القيامة الساعة لم يمنع ذلك من قدرته على إقامتها فى الحال. و قيل ان التقدير فى الآية ان الذين لا يؤمنون حقت عليهم كلمة ربك.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٣

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٨] ص: ٤٣٣

فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (٩٨)

معنى (فلو لا) هلا، وهى تستعمل على وجهين: أحدهما- على وجه التحضيض و الثانى- على وجه التأنيب كقولك: هلا يأتى زيد بحاجتك، و هلا امتنت من الفساد الذى رغبت اليه، قال الشاعر:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضوطرى لو لا الكمى المقنعا «١»

أى هلا تعدون الشجعان.

وقوله «إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ» نصب لأنه منقطع كما قال الشاعر:

أعيت جواباً و ما بالربع من أحد إلا الأوارى لأيا ما أبينها

و النوى كالحوض بالمللومة الجلد «٢» و حكى الفراء: لا إن ما أبينهما و قال: جمع الشاعر بين ثلاثة أحرف فى النفى (لا و ان و ما) و انما جاز فلو لا كانت قرية آمنت لان المراد أهل قرية فحذف اختصاراً من غير إخلال بالمعنى. و قوله «فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا» معناه هلا كانت اهل قرية آمنت فى وقت ينفعها الايمان، و جرى هذا مجرى قول فرعون «حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي» «٣» فاعلم الله أن الايمان لا ينفع عند نزول العذاب و لا عند حضور الموت، و قوم يونس لم يقع بهم العذاب كأنهم لما رأوا الآية الدالة على العذاب آمنوا فلما آمنوا كشف عنهم العذاب. و النفع هو

(١) انظر ١/ ٣١٩، ٤٣٥

(٢) مرّ هذا الشعر فى ١/ ٤٤، ١٥١ و ٣/ ٣٢٧ و ٤/ ١٩١

(٣) سورة ١٠ يونس آية ٩٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٤

اللذة، و معناه هاهنا انه وجبت لهم اللذة بفعل ما يؤدى اليها كما أن الصلة بالمال نفع، لأنه يؤدى الى اللذة، و كذلك أكل الطعام الشهى و تناول الكريه عند الحاجة نفع لأنه يؤدى الى اللذة. و الخزى هو الهوان الذى يفضح صاحبه و يضع من قدره.

و قال الجبائى: المراد بأهل القرية- على قول كثير من أهل التأويل- ثمود الذين أهلكهم الله بكفرهم، و التقدير هلا أهل قرية سوى قوم يونس آمنوا فنفعهم ايمانهم و زال عنهم العذاب كما آمن قوم يونس لما أحسوا بنزول العذاب، فكشف الله عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا و متعهم و بقاهم أحياء سالمين فى الدنيا بعد توبتهم الى مدة من الزمان. و هذا الذى ذكره إنما كان يجوز لو كان (إلا قوم يونس) رفعاً و كان يكون «إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ» صفةً أو بدلا من الاول لان المعنى إلا قوم يونس محمول على معنى هلا كان قوم قرية أو قوم نبى آمنوا الا- قوم يونس، قال الزجاج: لم يقرأ أحد بالرفع، و يجوز فى الرفع أن يكون بدلا من الأول، و إن لم يكن من جنس الأول كما قال الشاعر:

و بلدة ليس لها أنيس الا اليعافير و الا العيس «١»

و قال ابو عبيدة (الا) هاهنا بمعنى الواو، و المعنى و قوم يونس. و قال الحسن:

معنى الآية انه لم يكن فيما خلا أن يؤمن أهل قرية بأجمعها حتى لا يشذ منهم أحد الا قوم يونس، فهلا كانت القرى كلها هكذا. و قرأ طلحة بن مصرف يونس و يوسف بكسر النون و السين أراد أن يجعل الاسمين عربيين مشتقين من أسف و أنس، و هو شاذ.

فان قيل: قوله «كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ» يدل على نزول العذاب بهم فكيف ينفع مع ذلك الايمان، و هل ذلك الا ضد قوله «فَلَمْ يَكُ

يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا» (٢)؟ قلنا: ليس يجب ان يكون العذاب نزل بهم بل لا يمتنع أن يكون ظهرت لهم دلائله و ان لم يروا العذاب كما أن العليل المدنف قد يستدرك التوبة

(١) مَرَّ تَخْرِيجِهِ فِي ١٥١ / ١ و ٣٢٧ / ٣

(٢) سورة ٤٠ المؤمن آية ٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٥

فيقبل الله توبته قبل ان يتحقق الموت، فإذا تحققه لم يقبل بعد ذلك توبته. وقد قال الله تعالى «وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا» (١) ولا يدل ذلك على انهم كانوا دخلوا النار فأنقذوا منها فكذلك لا يمتنع ان يكون كشف عنهم العذاب و ان لم يكن حل بهم و لا عاينوه إذا كان قد قرب منهم و استحقوه في الحكم.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ٩٩] ص: ٤٣٥

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩)

أخبر الله تعالى في هذه الآية انه لو شاء و أراد «لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا» فكلهم رفع لأنه تأكيد ل (من) و هي مرتفعة بالايمان (و جميعاً) منصوب على الحال. و المشيئة و الارادة و الإيثار و الاختيار نظائر، و انما يختلف عليهم الاسم بحسب مواقعها على ما بيناه في الأصول. و قيل: إن الشيء مشتق من المشيئة لأنه مما يصح ان يذكر و يشاء، كما اشتقوا المعنى من عنيت. و معنى الآية الاخبار عن قدرة الله و انه يقدر على ان يكون الخلق على الايمان، كما قال «إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ» (٢) و انما أراد بذلك الاخبار عن قدرته بلا خلاف، و لذلك قال بعد ذلك «أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» و معناه انه لا ينبغي ان يريد إكراههم لان الله عز و جل يقدر عليه و لا يريد، لأنه ينافى التكليف، و أراد بذلك تسليته النبي صلى الله عليه و آله و التخفيف عنه مما يلحقه من التحسر و الحرص على ايمانهم. و في الآية دلالة على بطلان قول المجبرة، فانه تعالى لم يزل شائياً و انه لا يوصف بالقدرة ايضاً، لأنه تعالى اخبر انه لو يشاء لقدر عليه لكنه لم يشأ فلذلك لم

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٣

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٦

يوجد و لو كان شائياً لم يزل لما جاز ان يقول و لو شاء ربك كما لا يجوز أن يقول لو شاء لقدر لما كان كونه قادراً حاصلًا لم يزل.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٠] ص: ٤٣٦

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ يَجْعَلُ الرُّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١٠٠)

قرأ ابو بكر إلا الأعشى و البرجمي (و نجعل) بالنون. الباقون بالياء.

من قرأ بالياء فلانه تقدم ذكر الله فكنى عنه. و من قرأ بالنون ابتداءً بالأخبار عن الله.

و معنى قوله «وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» انه لا يمكن احد ان يؤمن إلا بإطلاق الله له في الايمان و تمكينه منه و دعاءه اليه بما خلق فيه من العقل الموجب لذلك. و قال الحسن و ابو علي الجبائي: اذنه هاهنا أمره كما قال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ

بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ» (١) و حقيقة إطلاقه في الفعل بالأمر، و قد يكون الاذن بالإطلاق في الفعل برفع التبعة. و قيل: معناه و ما كان لنفس أن تؤمن إلا- بعلم الله. و أصل الاذن بالإطلاق في الفعل فأما الاقذار على الفعل فلا يسمى أذناً فيه، لان النهى ينافى الإطلاق. قال الرماني: و النفس خاصة الشيء التي لو بطل ما سواها لم يبطل ذلك الشيء، و نفسه و ذاته واحد إلا انه قد يؤكد بالنفس و لا يؤكد بالذات. و النفس مأخوذة من النفاسة.

و قوله «وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الفراء: الرجس العذاب يجعله على الذين لا يعقلون امر الله و لا نهيهِ و لا ما يدعوهم اليه. و الثاني- قال الحسن: الرجس الكفر أى يجعله بمعنى انه

(١) سورة ٤ النساء آية ١٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٧

يحكم انهم اهله ذمياً لهم و اسماً «عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ» اى كأنهم لا يعقلون شيئاً ذمياً لهم و عيباً و قال ابن عباس: الرجس الغضب و السخط. و قال ابو عبيدة الرجز العذاب و مثله الرجس، و منه قوله «لَيْسَ كَشَفْتِ عَنَّا الرَّجْزَ» (١) و قوله «فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرَّجْزَ» (٢) و قوله «وَالرَّجْزَ فَاهُجْرًا» (٣) معناه و ذا الرجز أى الذى تؤدى عبادته الى العذاب. و قال الحسن: الرجز بضم الراء العذاب، و بكسرها الرجز. و قال الفراء: يجوز أن يكون الرجز بمعنى الرجس و قلبت الزاى سيناً كما قالوا اسد و أزد.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠١] ص: ٤٣٧

قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠١)

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يأمر الخلق بالنظر لأنه الطريق المؤدى الى معرفه الله تعالى. و النظر المراد فى الاية الفكر و الاعتبار. و قال الرماني: هو طلب الشيء من جهة الفكر كما يطلب إدراكه بالعين. و معنى قوله تعالى «ما ذا فى السماوات و الأرض» أى ما فيهما من العبر من مجيء الليل و النهار و مجرى البحور و الأفلاك و نتاج الحيوان و خروج الزرع و الثمار، و وقوف السماوات و الأرض بغير عماد، لان كل ذلك تدبير يقتضى مدبراً لا يشبه الأشياء و لا تشبهه. و قوله «وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أن تكون (ما) نفياً بمعنى ما يعنى عنهم شيئاً بدفع الضرر، إذا لم يفكروا فيها و لم يعتبروا بها كقولك: و ما يعنى عنك المال شيئاً إذا لم تنفقه فى وجوهه.

(١، ٢) سورة ٧ الأعراف آية ١٣٣، ١٣٤

(٣) سورة ٧٤ المدثر آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٨

و الاخر- أن تكون (ما) للاستفهام كقولك أى شىء يعنى عنهم من اجتلاب نفع أو دفع ضرر إذا لم يستدلوا بها. و النذر جمع نذير و هو صاحب النذارة و هى اعلام بموضع المخافة ليقع به السلامة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٢] ص: ٤٣٨

فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢)

خاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله بلفظ الاستفهام والمراد به النفي لان تقديره ليس ينتظر هؤلاء الكفار الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم. وانما قابل بين الأيام المنتظرة والأيام الماضية في وقوع العذاب والحسرة حين لا تنفع الندامة. والانتظار هو الثبات لموقع ما يكون من الحال، تقول: انتظرني حتى ألحقك ولو قلت توقعني لم تكن أمرته بالثبات. والمثل في الجنس ماسد أحدهما مسد صاحبه فيما يرجع الى ذاته والمثل في غير الجنس ما كان على المعنى يقربه من غيره كقربه من جنسه كتشبيه اعمال الكفار بالسراب وقوله «قُلْ فَأَنْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ» أمر من الله لنبيه أن يقول لهم: انتظروا ما وعد الله به من العقاب فاني منتظر نزوله بكم مع جميع المنتظرين كما وعد الله به.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٣] ص: ٤٣٨

ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

قرأ يعقوب «ثم ننجي» بالتخفيف. وقرأ الكسائي ويعقوب وحفص والكسائي عن أبي بكر «ننجي المؤمنين» بالتخفيف. الباقيون بالتشديد فيهما. قال ابو على التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٣٩
النحوى: يقال نجا زيد نفسه، فإذا عديته، فان شئت قلت أنجيتته وان شئت قلت نجيتته. ومن شدد فلقوله «وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا» (١) و من خفف فلقوله «فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ» (٢) و كلاهما حسن.

أخبر الله تعالى أنه إذا أراد إهلاك قوم استحقوا الهلاك نجى رسله من بينهم وخلصهم من العقاب، وخلص مع الرسل المؤمنين الذين أقروا له بالوحدانية وللرسل بالتصديق. وقوله «كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ» وجه التشبيه في ذلك أن نجاه من يقر من المؤمنين كنجاه من مضى في أنه حق على الله ثابت لهم ويحتمل أن يكون العامل في «كذلك» ننجى الاول و تقديره ننجى رسلنا و الذين آمنوا كذلك الانجاء ويحتمل أن يعمل فيه الثانى، و كذلك حقاً علينا.

و معنى قوله «حَقًّا عَلَيْنَا» يحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون معناه واجباً علينا ننجى المؤمنين من عقاب الكفار، ذكره الجبائى. والثانى- أن يكون على وجه التأكيد كقولك مررت بزيد حقاً إلا أن علينا يقتضى الوجه الاول. و النجاه مأخوذة من النجوة و هى الارتفاع عن الهلاك. و السلامة مأخوذة من إعطاء الشىء من غير نقيصة، أسلمته اليه إذا أعطيته سالمًا من غير آفة.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٤] ص: ٤٣٩

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٤)

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله ان يقول للخلق

(١) سورة ٤١ حم السجدة آية ١٨

(٢) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٠

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي» فان دينى أن «فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى إن كنتم فى شك مما أذهب اليه من مخالفتكم فانى أظهره لكم و أبرء مما أنتم عليه و أعرفكم ما أمرت به و هو أن أكون مؤمناً بالله وحده و أن أقيم وجهى للمدين حنيفاً.

إن قيل: لم قال «إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي» مع اعتقادهم بطلان دينه؟

قلنا عنه ثلاثة أجوبة: أحدها- أن يكون على وجه التقدير أى من كان شاكاً فى أمرى و هو مصمم على أمره فهذا حكمه. و الثانى- انهم فى حكم الشاك للاضطراب الذى يجدون نفوسهم عليه عند ورود الآيات. و الثالث- ان فيهم الشاك فغلب ذكرهم، و إنما جعل جواب (ان كنتم فى شك) (لا أعبد) و هو لا يعبد غير الله شكوا أولم يشكوا، لان المعنى لا تطمعوا أن تشككونى بشككم حتى أعبد غير الله كعبادتكم، كأنه قيل: إن كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله بشككم و لكن أعبد الله الذى يتوفاكم أى الذى أحياكم ثم يقبضكم و هو الذى يحق له العبادة دون أوثانكم و دون كل شىء سواه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٥] ص: ٤٤٠

وَ أَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَ لَّا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٥)

هذه الآية عطف على ما قبلها و التقدير و أمرت أن أكون من المؤمنين، و قيل لى: أقم وجهك و قيل فى معناه قولان: أحدهما- استقم بإقبالك على ما أمرت به من القيام بأعباء النبوة و تحمل أمر الشريعة و دعاء الخلق الى الله بوجهك، إذ من أقبل على الشىء بوجهه يجمع همته له فلم يضيع فيه. و الثانى- أن يكون معناه أقم وجهك فى الصلاة بالتوجه نحو الكعبة. و الاقامة نصب الشىء المنافى لاضجاعه تقول: أقام العود إذا جعله على تلك الصفة فأما أقام بالمكان فمعناه استمر به. و الوجه عبارة عن عضو مخصوص و يستعمل بمعنى الجهة كقولهم:

هذا معلوم فى وجه كذا، و يستعمل بمعنى الصواب كقولك: هذا وجه الرأى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤١
و قيل فى معنى الحنيف قولان: أحدهما- الاستقامة. و قيل للمائل القدم أحنف تفاؤلاً. و الثانى- الميل، و قيل الحنف فى الدين لأنه ميل الى الحق.

و قوله «وَ لَّا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» معناه نهى عن الاشراك مع الله تعالى غيره فى العبادة تصريحاً بالتحذير عن ذلك و الذم لفاعله.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٦] ص: ٤٤١

وَ لَّا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَ لَّا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ (١٠٦)

قيل فى معنى قوله «وَ لَّا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» قولان: أحدهما- لا تدعه إلهاً كما يدعو المشركون الوثن إلهاً. الثانى- لا تدعه دعاء الآلهة فى العبادة بدعائه. و الدعاء يكون على وجهين: أحدهما- بلفظ النداء كقولك: يا زيد إذا دعوته باسمه. و الثانى- أن تدعوه الى الفعل و تطلب منه فعله كقول القائل لمن فوقه: افعل. و قوله «وَ لَّا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» معناه لا تدع غير الله إلهاً. و انما قال «مَا لَا يَنْفَعُكَ وَ لَّا يَضُرُّكَ» مع أنه لو نفع و ضر لم تحسن عبادته لامرين:

أحدهما- أن يكون معناه ما لا ينفك و لا يضرك نفع الاله و ضره.

و الثانى- انه إذا كان عبادة غير الله ممن يضر و ينفع قبيحة فعبادة من لا يضر و لا ينفع أقبح و أبعد من الشبهة. و قوله «فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ» معناه انك إن خالفت ما أمرت به من عبادة الله كنت ظالماً لنفسك يادخال الضرر الذى هو العقاب عليها. و هذا الخطاب و إن كان متوجهاً الى النبى فالمراد به أمته، و يجوز أن يكون الإنسان يضر نفسه بما يفعل بأن يؤديها الى الضرر. و لا يجوز أن ينعم على نفسه لان النعمة تقتضى شكر المنعم عليه و ذلك لا يمكن من الإنسان و نفسه كما لا يمكن أن يثبت له فى نفسه مال أو دين.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٢

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٧] ص: ٤٤٢

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٠٧)

قوله «وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ» أى ان أحل بك الضر، لان المس الحقيقي لا يجوز عليه، لان حقيقتها تكون بين الجسمين، لكن لما ادخل الباء للتعدية جرى مجرى ان تقول يمسك من امسه. و أما إذا لم يتعد فيكون كقوله «مَسَّنِيَ الضُّرُّ» (١) و المماسه و المطابقه و المجامعة نظائر، و ضدها المباينة. و الكشف رفع الساتر المانع من الإدراك. فكان الضر هاهنا كأنه ساتر يمنع من ادراك الإنسان.

و قوله «وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ» تقديره و ان يرد بك الخير، و جاز على التقديم و التأخير كما يقول القائل: فلان يريدك بالخير و يريد بك الخير. و المعنى انه لا راد لما يريد الله بخلقه فان أراد بهم سوءاً لا يقدر على دفعه احد. و ان أرادهم بخير فلا يقدر احد على صرفه عنهم «يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» يعنى بالخير.

و قوله «وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» معناه انه الغفار لكل من تاب من شره و ذنبه فلا يأس من ذلك احد فى حال تكليفه. و عندنا يجوز أن يغفر الله ذنب المؤمن من غير توبته. و (الرحيم) معناه انعامه على جميع خلقه.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٨] ص: ٤٤٢

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٨)

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٨٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٣

امر الله تعالى نبيه فى هذه الاية أن يقول للخلق قد جاءكم الحق من الله و هو الذى من عمل به من العباد نجا، و ضده الباطل و هو الذى من عمل به هلك، فمن عمل بالحق كان حكيماً، و من عمل بالباطل كان سفيهاً. و المراد بالحق هاهنا ما أتى به النبى صلى الله عليه و آله من القرآن و الشرائع و الأحكام و غير ذلك من الآيات و الدلالات «فَمَنِ اهْتَدَىٰ» بها بأن نظر فيها و عرفها حقاً و صواباً «فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» و معناه فان منافع ذلك تعود عليه من الثواب دون غيره «وَمَنْ ضَلَّ» عنها و عدل عن تأملها و الاستدلال بها و العمل بموجبها «فَإِنَّمَا يَضِلُّ» عن منافع نفسه و هو الجانى عليها. و قوله «وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» معناه و ما أنا عليكم بوكيل فى منعكم من اعتقاد الباطل بل انظروا لأنفسكم نظر من يطالب بعمله و لا يطالب غيره بحفظه كأنه قال ما أنا حافظكم من الهلاك إذا لم تنظروا أنتم لأنفسكم و لم تعملوا بما يخلصها كما يحفظ الوكيل مال غيره.

قوله تعالى: [سورة يونس (١٠): آية ١٠٩] ص: ٤٤٣

وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (١٠٩)

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يتبع ما يوحى اليه. و الإيحاء إلقاء المعنى فى النفس على وجه خفى و هو ما يجيء به الملك الى النبى صلى الله عليه و آله عن الله تعالى فيلقية اليه و يخصه به من غير أن يرى ذلك غيره من الخلق.

و قوله «وَاصْبِرْ» امر من الله تعالى له بالصبر و هو تجرع مرارة الامتناع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٤

من المشتهى إلى الوقت الذى يجوز فيه تناوله، كصبر الصائم على الجوع و العطش، و كصبر النفس عن تناول المحرمات. و انما يعين على الصبر العلم بعاقبته و كثرة الفكر فيه و فى الخير الذى ينال به و بذكر ما وعد الله على فعله من الثواب و على تركه من العقاب. و قوله «حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ» امر منه تعالى للنبى صلى الله عليه و آله بالصبر على أذى المشركين و على قولهم انك

ساحر كذاب و مجنون، حتى يحكم فيأمرك بالهجرة و الجهاد. قال الحسن: و قد كان الله اعلمه انه سيفرض عليه جهاد الكفار. و قيل نسخ ذلك فيما بعد بالأمر بالجهاد، و التقدير إلى أن يحكم الله بهلاكهم و عذابهم في يوم بدر و غيره «وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ» معناه خير الحكام لأنه قد يكون حاكم أفضل من حاكم مع كونهما محقين كمن يحكم على الباطن فانه أفضل ممن يحكم على الظاهر، لان الأول لا يقع إلا حقاً، و الاخر يجوز أن يكون حقاً في الظاهر و ان كان فاسداً في الباطن.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٥

١١-سورة هود ص : ٤٤٥

إشارة

مكية في قراءة قتادة و مجاهد و غيرهما. و هي مائة و ثلاث و عشرون آية في الكوفي، و اثنتان في المدني، و واحدة في البصري و عند إسماعيل.

[سورة هود (١١): آية ١] ص : ٤٤٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الرَّكِتَابِ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١)
روى الكسائي عن أبي بكر «من لدن حكيم» هاهنا و في النمل، بسكون الدال و اشمامها الضم و كسر النون. الباقون بضم الدال و اسكان النون. و لم يعد أحد من القراء (الر) آية كما عد قوم (طه) و (الم) و (حم) آية، لان ثانيه لا يشبه رؤس الاى بنفس الحرف و لا بالردف. و قد بينا في أول سورة البقرة اختلاف المفسرين في هذه الحروف و أمثالها و أن الأقوى أن يقال إنها أسماء للسور. و روى عن الحسن أنه قال: ما أدري تأويل (الر) غير ان المسلمين كانوا يقولون: هي أسماء للسور و مفاتها. و خرجت هذه الحروف على وجه التهجي لا يعرب شىء منها، لأنها حروف و لو كانت أسماء لدخلها الاعراب. و قال الفراء «الر كِتَابٌ» رفع بحروف الهجاء. و قال غيره «كتاب» رفع بأنه خبر المبتدأ و تقديره هو كتاب او هذا كتاب و المراد ب (كتاب) القرآن. التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٦

و قوله «أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ» قيل في معناه ثلاثة أقوال:
أحدها- قال الحسن: أحكمت بالأمر و النهي، و فصلت بالثواب و العقاب.
الثاني- قال قتادة أحكمت آياته من الباطل. ثم فصلت بالحرام و الحلال.
الثالث- قال مجاهد «أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ» على وجه الجملة «ثُمَّ فُصِّلَتْ» اى بينت بذكرها آية آية. و الأحكام منع الفعل من الفساد، قال الشاعر:

أبني حنيفه احكموا سفهاءكم إنى أخاف عليكم أن أغضبا (١)

و قوله «مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ» معناه من عند حكيم عليم. و قوم يجعلون في (لدن) ضميراً فينصبون ما بعده فيقولون لدن غدوة. و قوم يجعلونه غايه و لا يضمرون فيه شيئاً بعينه فيرفعون ما بعده لان ما بعد الغايه مرفوع، فيقولون لدن غدوة.

و روى عن عكرمة انه قرأ «فصلت» بفتح الفاء و الصاد و تخفيفها- و هي شاذة لم يقرأ بها احد.

و الحكيم يحتمل معنيين: أحدهما- عليم، فعلى هذا يجوز وصفه بأنه حكيم فيما لم يزل. و الثاني- بمعنى أن محكم لأفعاله. و على هذا لا يوصف به فيما لم يزل.

و الحكمة المعرفة بما يمنع الفعل من الفساد و النقص و بها يميز القبيح من الحسن و الفاسد من الصحيح. و قال الجبائي في الآية دلالة على أن كلام الله محدث بأنه وصفه بأنه أحكمت آياته، و الأحكام من صفات الافعال، و لا يجوز أن تكون أحكامه غيره لأنه لو كان أحكامه غيره لكان قبل ان يحكمه غير محكم و لو كان كذلك لكان باطلا، لان الكلام متى لم يكن محكماً و جب أن يكون باطلا فاسداً، و هذا باطل.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢] ص : ٤٤٦

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ (٢)

(١) مر تخريجه في ١٨٨ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٧

يحتمل (أن) في قوله «أَلَّا تَعْبُدُوا» أمرين:

أحدهما- أن يكون بمعنى المصدر كقولك كتبت اليه أن لا تخرج بالجزم و كان يجوز في العربية أن لا تعبدون على الوجه الأول، و هو الاخبار بأنهم لا يعبدون كما تقول: كتبت اليه أن لا تخرج أى بأنك لا تخرج. و «أَلَّا تَعْبُدُوا» في موضع نصب و تقديره فصلت آياته بأن لا تعبدوا او لثلا تعبدوا.

و الثاني- يحتمل أن يكون المعنى أمرتم بأن لا تعبدوا، فلما حذف الباء نصب بعدها، و معنى (إلا) في الآية إيجاب للمذكور بعدها و هو ما نفى عن كل ما سواه من العبادة و هى التى تفرغ عامل الاعراب لما بعدها من الكلام. و قوله «إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ» اخبار أن النبي صلى الله عليه و آله مخوف من مخالفة الله و عصيانه بأليم عقابه مبشر بثواب الله على طاعته و اجتناب معاصيه، و النذارة اعلام موضع المخافة ليتقى، و نذير بمعنى منذر كآليم بمعنى مؤلم. و البشارة اعلام بما يظهر فى بشره الوجه به المسرة و بشير بمعنى مبشر. و قوله «وَأَبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ» معناه و استبشروا.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣] ص : ٤٤٧

وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسِينًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَ يُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ (٣)

هذه الآية عطف على ما قبلها و تقديره ثم فصلت من لدن حكيم خبير بان لا تعبدوا إلا الله و بأن استغفروا ربكم بمعنى سلوا الله المغفرة ثم توبوا اليه، و انما ذكرت التوبة بعد الاستغفار، لان المعنى اطلبوا المغفرة بأن تجعلوها غرضكم ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة، فالمغفرة أول فى الطلب و آخر فى السبب. و قيل ان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٨

المعنى استغفروا ربكم من ذنوبكم ثم توبوا اليه فى المستأنف متى وقعت منكم المعصية، ذكره الجبائي و قوله «يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسِينًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» يعنى انكم متى استغفرتموه و تبتم اليه متعكم متاعاً حسناً فى الدنيا بالنعم السابعة و الملاذ المختلفة الى الوقت الذى قدر لكم أجل الموت فيه.

و قوله «وَأَبَشِرُوا بِالْجَنَّةِ» يحتمل أمرين: أحدهما- أن يعطى كل ذى عمل على قدر عمله فى الآخرة دون الدنيا، لأنها ليست دار الجزاء.

و الثاني- الترغيب فى عمل الخير لأنه على مقداره يجازى صاحبه.

و قوله «وَأَنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ» يحتمل أمرين: أحدهما- فان تتولوا، إلا انه حذف للتضعيف و لذلك شدده ابن كثير فى روايه

البرى عنه.

والاخر- ان يكون بمعنى فقل «فَبِأَنَّىٰ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ» يعنى عذاب يوم القيامة و وصف ذلك اليوم بالكبير لعظم ما يكون فيه من الأهوال و المجازاة لكل انسان على قدر عمله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤] ص : ٤٤٨

إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤)

قيل فى معنى قوله «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ» قولان: أحدهما- اليه مصيركم باعادته إياكم للجزاء. و الثانى- الى الله مرجعكم باعادته الى مثل الابتداء من انه لا يملك لكم ضرراً و لا نفعاً سواه تعالى، و المرجع المصير الى مثل الحال الاولى. و قوله «وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» اخبار منه تعالى انه يقدر على كل شىء إلا ما أخرجه الدليل مما يستحيل أن يكون قادراً عليه من مقدرات غيره و ما يقضى وقته من الأجناس التى لا يصلح عليها البقاء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٤٩

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥] ص : ٤٤٩

أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٥)

روى عن ابن عباس انه قرأ «أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ» على وزن (يحلون) و أراد المبالغة و معنى (ألا) التنبيه، و ما بعده مبتدأ. أخبر الله تعالى ان الكفار يثنون صدورهم. و قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال الفراء و الزجاج: يثنونها على عداوة النبي صلى الله عليه و آله. و قال الحسن:

يثنونها على ما هم عليه من الكفر. و قال ابو على الجبائى. يثنى الكافر صدره على سبيل الانحاء، فى خطابه لكافر مثله ممن يختصه لثلا يعرف الله ما أضمره. و قال ابو عبد الله بن شداد: ولى ظهره إذا رأى النبي صلى الله عليه و آله و غطى وجهه بالثوب و اصل الثنى العطف تقول: ثنيت عن كذا أى غطيته و منه الاثنان لعطف أحدهما على الاخر فى المعنى، و منه الثناء لعطف المناقب فى المدح، و منه الاستثناء لأنه عطف عليه بالإخراج منه.

و قوله «لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ» فالاستخفاء طلب خفاء النفس تقول استخفى استخفاء و تخفى تخفياً، و نظيره استغشى و تغشى قالت الخنساء:

أرعى النجوم و ما كلفت رعيته و تارة ا تغشى فضل اطمارى (١)

و الهاء فى منه يحتمل أن تكون عائدة الى اسم الله- فى قول الحسن و مجاهد و الجبائى- جهلا منهم بأن الله لا يخفى عليه خافية. و قال ابو عبد الله بن شداد:

هى عائدة على النبي صلى الله عليه و آله.

و قوله «أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ» معناه انهم كانوا يتعطون بثيابهم ثم يتفاوضون

(١) ديوانها ١٠٩ و اللسان (رعى) و أساس البلاغة ٣٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٠

ما كانوا يدبرونه على النبي و على المؤمنين و يكتمونونه عن الناس، فبين الله تعالى انهم وقت ما يتغطون بثيابهم و يجعلونها غشاء فوقهم عالم بما يسرون و ما يعلنون، لا انه يتجدد له العلم فى حال استغشائهم بالثوب بل هو عالم بذلك فى الأزل. و معنى «ما يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ» أى ما يخفونه فى أنفسهم و ما يعلنونه أى يظهرونه «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» و معناه عالم بأسرار ذات الصدور.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦] ص : ٤٥٠

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٦)
أخبر الله تعالى أنه ليس في الأرض دابة إلا والله تعالى متكفل برزقها.

والدابة الحي الذي من شأنه أن يدب يقال: دب يدب ديباً وأدبه ادباباً، غير انه صار بالعرف عبارة عن الخيل والبراذين دون غيرها من الحيوان.

وقوله «وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا» فالمستقر الموضع الذي يقر فيه الشيء وهو قراره ومكانه الذي يأوى اليه. والمستودع المعنى المجمعول في القرار كالولد في البطن والنطفة التي في الظهر وقيل: مستودعها مدفنها بعد موتها. وقيل: مستقرها في أصلاب الآباء ومستودعها في أرحام الأمهات. وقيل: مستقرها ما تستقر عليه، ومستودعها ما تصير اليه.

وقوله «كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» خبر من الله تعالى أن جميع ذلك مكتوب في كتاب ظاهر يعنى اللوح المحفوظ، وانما اثبت تعالى ذلك مع انه عالم انه لا يعزب عنه شيء لما فيه من اللطف للملائكة او يكون فيه لطف لمن يخبر بذلك.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧] ص : ٤٥٠

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبْلِغَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥١

أخبر الله تعالى أنه خلق السماوات والأرض وأنشأهما في ستة أيام، وانما خلقهما في هذا المقدار من الزمان مع قدرته ان يخلقهما في أقل من لمح البصر ليبين بذلك ان الأمور جارية في التدبير على منهاج، ولما علم في ذلك من مصالح الخلق من جهة اقتضاء ان ينشأها على ترتيب يدل على انها كانت عن تدبير عالم بها قبل فعلها مثل سائر الافعال المحكمة.

وقوله «وَوَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبْلِغَكُمْ» معناه انه خلق الخلق ودبر الامر ليظهر احسان المحسن، لأنه الغرض الذي يجري بالفعل اليه. و في وقوف العرش على الماء، والماء على غير قرار أعظم للاعتبار لمن أمعن النظر واستعمل الفكر.

و المراد بقوله «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» ما مقداره مقدار ستة أيام، لأنه لم يكن هناك ايام تعد، لان اليوم عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها. وقوله «لِيُبْلِغَكُمْ» معناه ليعاملكم معاملة المبتلى المختبر مظاهره في العدل لئلا يتوهم أنه يجازى العباد بحسب ما في المعلوم أنه يكون منهم قبل أن يفعلوه.

وقوله «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» فيه دلالة على أنه يكون فعل حسن أحسن من فعل حسن آخر لاین لفظه أفعال حقيقتها ذلك. ولا يجوز ترك ذلك الا للدليل، وليس هاهنا ما يوجب الانصراف عنه.

وقوله «وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» إعلام من الله تعالى لنبيه انه لو قال لهؤلاء الكفار ان الله يبعثكم بعد موتكم ويجازيكم على أعمالكم لقالوا: ليس هذا القول الا سحر ظاهر. ومن التبيان في تفسير القرآن، ج ٥،

ص: ٤٥٢

قرأ (ساحر) أراد ليس هذا يعنون النبي صلى الله عليه وآله - ساحر مبين. وقال الجبائي في الاية دلالة على انه كان قبل خلق السماوات والأرض الملائكة قال: لان خلق العرش على الماء لا وجه لحسنه الا أن يكون فيه لطف لمكلف يمكنه الاستدلال به فلا بد اذاً من حى مكلف. والأقوى ان يقال: انه لا يمتنع ان يتقدم خلق الله لذلك إذا كان في الاخبار بتقدمه مصلحة للمكلفين، وهو الذي اختاره الرماني. وكان على بن الحسين الموسوي المعروف بالمرتضى (ره) ينصره.

و ظاهر الآية يقتضى ان العرش الذى تعبد الله الملائكة بحمله كان مخلوقاً قبل السموات و الأرض، و هو قول جميع المفسرين: كابن عباس و مجاهد و قتادة و البلخي و الجبائي و الرماني و الفراء و الزجاج و غيرهم. و قال ابن عباس: كان العرش على الماء، و الماء على الهواء، و قال الجبائي: ثم نقل الله العرش الى فوق السموات

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨] ص: ٤٥٢

وَلَئِنْ أَخْرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨)

اللام فى قوله «وَلَئِنْ أَخْرْنَا» لام القسم، و لا يجوز ان تكون لام الابتداء، لأنها دخلت على (ان) التى للجزاء، و لام الابتداء إنما هى للاسم او ما ضارع الاسم فى باب (ان) و جواب الجزاء مستغنى عنه بجواب القسم، لأنه إذا جاء فى صدر الكلام غلب عليه كما انه إذا تأخر او توسط الغى. و معنى قوله «أَخْرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ» اخر الى حين أمة معدودة كما قال «وَأَذْكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» (١) اى بعد حين. و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و الزجاج و الفراء و غيرهم.

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٣

و قال الجبائي: معناه الى أمة بعد هؤلاء يكلفهم فيعصونه فتقتضى الحكمة إهلاكهم و إقامة القيامة. و قال الرماني: معناه الى جماعة معدودة بانه ليس فيها من يؤمن فإذا صاروا الى هذه الصفة أهلكوا بالعذاب، كما أهلك قوم نوح فى الدنيا. و أهلكوا بعذاب الآخرة لكونهم على هذه الصفة.

و قوله «لَيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ» فالحبس المنع بالحصر فى خباء. و يقال: حبس الماء إذا منع من النفوذ. و حبس السلطان الرزق إذا معناه. و حبس عنهم العذاب إذا منع من إتيانهم الى الأجل المعلوم. و التقدير ما الذى يمنع من تعجيل هذا العذاب الذى نتوعده به؟ فقال الله تعالى «أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ» و معناه ان هذا العذاب الذى يستبطنونه إذا نزل بهم فى الوقت المعلوم لا يقدر على صرفه أحد عنهم و لا يتمكنون من إذهابه عنهم إذا أراد الله ان تأتيتهم به. و قوله «وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» معناه انه نزل بهم الذى كانوا يسخرون منه من نزول العذاب و يتحققونه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩] ص: ٤٥٣

وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفٌ كَافِرٌ (٩)

أقسم الله تعالى فى هذه الآية انه لو أحل تعالى بالإنسان رحمة من عنده يعنى ما يفعله الله تعالى بهم فى الدنيا من الأرزاق، فانه يعم بها خلقه كافرهم و مؤمنهم.

ثم نزعها منه و سلبها، و سمي إحلال اللذات بهم اذاقته تشبيهاً و مجازاً، لان الذوق فى الحقيقة تناول الشئ بالفم لادراك الطعم، و الإنسان حيوان على الصورة الانسانية لأن الصورة الانسانية بانفرادها قد تكون للتمثال و لا يكون إنساناً فإذا اجتمعت الحيوانية و

الصورة لشئ فهو انسان. قال الرماني: و كلما لا حياة فيه فليس بإنسان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٤

كالشعر و الظفر و غيرهما. و النزع رفع الشئ عن غيره مما كان مشابكاً له، و النزع و القلع و الكشط نظائر. و اليأس القطع بأن الشئ لا يكون و هو ضد الرجاء و يؤوس كثير اليأس من رحمة الله و هذه صفة ذم، لأنه لا يكون كذلك الا للجهل بسعة رحمة الله التى تقتضى قوة الأمل. و فائدة الآية الاخبار عن سوء خلق الإنسان و قنوطه من الرحمة عند نزول الشدة و أنه إذا أنعم عليه بنعمة لم يشكره عليها و إذا سلبها منه يئس من رحمة الله و كفر نعمه، و هو مصروف الى الكفار الذين هذه صفتهم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠] ص : ٤٥٤

وَلَيْنَ أَذْقَنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسَّتُهُ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ (١٠)

أقسم الله تعالى في هذه الآية أنه لو أحل بالإنسان «نعماءً بغير ضراءٍ مسَّتُهُ» لأن الهاء كناية عن الإنسان الذي مضى ذكره، و النعماء إنعام يظهر أثره على صاحبه و الضراء مضره تظهر الحال بها، لأنها أخرجت مخرج الأحوال الظاهرة كحمراء و عوراء مع ما فيها من المبالغة. و معنى «مسته» نالته. و قوله «لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي» أى يقول عند نزول النعماء به بعد أن كان فى ضدها من الضراء: ذهبت الخصال التى تسوء صاحبها من جهة نفور طبعه أو عقله، و هو- هاهنا- بمعنى المرض و الفقر، و نحو ذلك. و قوله «إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ» إخبار منه تعالى أن الإنسان فرح فخور. و الفرح انفتاح القلب بما يلتذ به و ضده الغم، و مثله السرور و المرح. و الفرح لذة فى القلب أعظم من ملاذ الحواس. و الفخور المتناول بتعديد المناقب، و فخور كثير الفخر، و هى صفة ذم إذا أطلقت لما فيه من التكبر على من لا يجوز أن يتكبر عليه. و قيل: للعالم أن يفخر على الجاهل بالعلم لتعظيم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٥ العلم و تحقير الجهل، و لذلك تفخر النبى على الكفار.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١] ص : ٤٥٥

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (١١)

لما أخبر الله تعالى عن أحوال الخلق و أن أكثرهم إذا حل بهم نعمه تعالى بعد أن كانوا فى مضره شديده و انهم إذا يقولون ذهب السيئات عنهم و ان كثيراً منهم فرح فخور، استثنى من جملتهم المؤمنين بتوحيد الله الصابرين على طاعاته و الكف عن معاصيه و أضافوا الى ذلك الأعمال الصالحات. و الصبر حبس النفس عن المشتهى من المحارم. و الصبر على مرارة الحق يؤدي الى الفوز بالجنة فى الآخرة مع ما فيه من الجمال فى الدنيا. و استثنى الذين صبروا من الإنسان، لأنه فى معنى الجمع كما قال «وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ» (١) و قال الزجاج و الأخفش: (إلا) بمنى (لكن) لأنه ليس من جنس الأول. و الأول قول الفراء. و قوله «أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ» إخبار من الله تعالى عن هؤلاء المؤمنين بأن لهم عند الله المغفرة و الأجر العظيم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢] ص : ٤٥٥

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٢)

(١) سورة ١٠٣ العصر ١-٢ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٦

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله يحثه على أداء جميع ما بعثه به و أوحى اليه، و ينهاه عن كتمانها، و يشجعه على الأداء، و يقول له لا- يكون لعظم ما يرد على قلبك و يضيق به صدرك من غيظهم يوهمون عليك انهم يزيلونك عن بعض ما أنت عليه من امر ربك، و أنك تترك بعض الوحي و يضيق به صدرك مخافة أن يقولوا أو لئلا يقولوا «لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ» أى هلا انزل عليه كتر فينق منه «أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ» يعينه على أمره بل «إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ» أى منذر مخوف من معاصى الله و عقابه «وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أى حافظ يكتب عليهم أفعالهم و أقوالهم، و مجازيهم عليها، فلا تغمك أقوالهم و لا أفعالهم و لا يضيق بذلك صدرك فان وبال ذلك عائد عليهم. و ضائق و ضيق واحد الا ان (ضائق) هاهنا احسن لمشاكلته لقوله:

تارك، و الضيق قصور الشيء عن مقدار غيره ان يكون فيه، فإذا ضاق صدر الإنسان قصر عن معان يتحملها الواسع الصدر. و الصدر مسكن القلب و يشبه به رفيع المجالس و رئيس القوم لشرفه على غير، و الكنز المال المدفون لعاقبته، و صار في الشرع اسم ذم في كل مال لا يخرج منه حق الله من الزكاة و غيره، و إن لم يكن مدفوناً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٣] ص : ٤٥٦

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٣)

هذه الآية صريحة بالتحدي و فيها قطع لاعتلال المشركين و بغيهم، لأنهم لما عجزوا عن معارضة القرآن قالوا: إن ما فيه من الاخبار كذب اختلقه و اخترعه أو قرأ الكتب السالفة، فقال الله تعالى لهم: افترؤا أنتم مثله، و ادحضوا حجته فذلك أيسر و أهون مما تكلفتموه، فعجزوا عن ذلك و صاروا الى الحرب و بذل النفس و المال و قتل الآباء و الأبناء. و لو قدروا على إطفاء أمره بالمعارضة لفعلوه التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٧

مع هذا التبريع العظيم. و فيه دلالة على جهة إعجاز القرآن و أنها الفصاحة في هذا النظم المخصوص، لأنه لو كان غيره لما قنع في المعارضة بالافتراء و الاختلاق.

و قوله «فأتوا» و إن كان لفظه الأمر فالمراد به التهديد و التحدي و المثل المذكور في الآية ما كان مثله في البلاغة و النظم أو ما يقاربه، لأن البلاغة ثلاث طبقات فأعلاها معجز، و أدناها و أوسطها ممكن، فالتحدي وقع بما هو في أعلى طبقة في البلاغة، و لا يجوز أن يكون المراد بالمثل إلا- المثل في الجنسية، لأن مثله في العين يكون حكايته و ذلك لا- يقع به تحدى. و انما يرجع الى ما هو متعارف بينهم في تحدى بعضهم بعضاً كمناقضات امرئ القيس و علقمة، و عمر بن كلثوم و الحارث بن حلزة، و جرير و الفرزدق و غيرهم. و معنى (أم) تقرير بصورة الاستفهام، و تقديره بل «يَقُولُونَ افْتَرَاهُ». و قال بعضهم: إن الاستفهام محذوف، كأنه قال أ يكذبونك أم يقولون افتراه. و هذا ليس بصحيح لأن (أم) هاهنا منقطعة ليست معادلة، و انما يجوز حذف الاستفهام في الضرورة. و قوله «ادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى ادعوهم الى معاونتكم على المعارضة. و هذا غاية ما يمكن من التحدى و المحاجة. و قوله «بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ» أى مثل سورة منه كل سورة منها. و معنى «مفتريات» أى مختلقات يقال: افترى و اختلق و اخترق، و خلق و خرق و خرص و اخترص إذا كذب

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٤] ص : ٤٥٧

فَالَّذِينَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٤)
قيل فى المعنى بقوله «فَالَّذِينَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» قولان:

أحدهما- ان المراد به المؤمنون، و التقدير فان لم يقبلوا إجابتك يا محمد التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٨

و المؤمنين، و لا يأتون بعشر سور معارضة لهذا القرآن، فليعلم المؤمنون إنما أنزل بعلم الله بهذا الدليل، و هو قول مجاهد و الجبائى. و الآخر- أن يكون المراد به المشركين، فالتقدير فان لم يستجب لكم من تدعونهم الى المعاونة و لا يهيأ لكم المعارضة، فقد قامت عليكم الحجة.

و الاستجابة فى الآية طلب الاجابة بالقصد الى فعلها، يقال: استجاب و أجب بمعنى واحد. و الفرق بين الاجابة و الطاعة أن الطاعة موافقة للارادة الجاذبة الى الفعل برغبة أو رهبة، و الاجابة موافقة للداعى الى الفعل من أجل أنه دعا به.

و قوله «أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ» يحتمل أمرين: أحدهما- بعلم الله انه حق من عنده أى عالم به. و الآخر- بعلم الله بمواقع تأليفه فى علو طبقته. و قوله «وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» أى فاعلموا أن لا إله إلا هو. و قوله «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» معناه هل أنتم بعد قيام الحجة عليكم بما ذكرناه من

كلام الله وانه أنزله على نبيه تصديقاً له فيما أذاه إليكم عن الله مسلمون له موقنون به؟ لأن كل من سلم له الأمر فقد استسلم له. قال مجاهد: وهذا خطاب لأصحاب النبي من المسلمين.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٥] ص: ٤٥٨

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا نُوفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ (١٥)
آية شرط الله تعالى بهذه الآية أن «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا» و حسن بهجتها، و لا يريد الآخرة، فان الله تعالى يوفيه جزاء عمله فيها يعنى فى الدنيا، و لا يبخره شيئاً منه. و الزينة تحسين الشىء بغيره من لبسة أو حلية أو هيئة، يقال: زانه يزينه و زينته تزيناً. و التوفية تأدية الحق على تمام. و البخر نقصان الحق، يقال: بخره بخرساً إذا ظلمه بنقصان الحق. و فى المثل (يبخرها حمقاء) و هى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٥٩

باخس. و قيل فى العمل الذى يوفون حقهم من غير بخر قولان: أحدهما- قال الضحاك و مجاهد: هو أن يصل الكافر رحمه أو يعطى سائلاً- سأله أو يرحم مضطراً أو غير ذلك من أفعال الخير، فان الله تعالى يعجل له جزاء عمله فى الدنيا بتوسيع الرزق، و إقرار العين فيما خوّل، و دفع مكاره الدنيا. الثانى- الغزو مع النبى صلى الله عليه و آله للغنيمه دون ثواب الآخرة، أمر الله نبيه أن يوفيهم قسمهم و هذا من صفة المنافقين، ذكره الجائى. و انما جاز أن يقول «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا نُوفَ إِلَيْهِمْ» و لم يجز أن تقول: من جاني أكرمه، لأن الأجود فى الشرط و الجزاء أن يكونا مستقبلين أو يكونا ماضيين بنية الاستقبال، فان كان أحدهما ماضياً، و الآخر مستقبلاً كان جائزاً على ضعف كما قال زهير:

و من هاب أسباب المنايا تنلنه و لو رام أسباب السماء بسلم «١»

قلنا عنه جوابان: أحدهما- قال الفراء: إن المعنى من يرد الحياة الدنيا و (كان) زائدة. و الثانى: إن المعنى أن يصح أنه كان، كقوله «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّبْتُ» «٢» و لا يجوز مثل هذا فى غير (كان) لأنها أم الأفعال.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٦] ص: ٤٥٩

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلاَّ النَّارُ وَ حَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَ بَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٦)
قوله «أُولَئِكَ» كناية عن الذين ذكرهم فى الآية الأولى، و هم الذين يريدون الحياة الدنيا و زينتها، دون ثواب الآخرة. فأخبر الله أنه ليس لهم فى الآخرة مستقر إلا النار، و أن أعمالهم كلها محبطة لا يستحقون عليها ثواباً، لأنهم أوقعوها

(١) اللسان (سبب) و روايته (المنية يلحقها) بدل (المنايا تنلنه)

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٠

على غير الوجه المأمور به، و على حد لا تكون طاعة، و أن جميع ما فعلوه فى الدنيا باطل لا ثواب عليه. و قد بينا فساد القول بالإحباط «١» على ما يذهب اليه المعتزلة و أصحاب الوعيد، سواء قالوا بالإحباط بين الطاعة و المعصية أو بين المستحق عليها، فلا معنى للتطويل بذكره هاهنا. و قوله «وَ بَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» بعد قوله «حَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا» يحقق ما نقوله: إن نفس الاعمال تبطل بأن توقع على خلاف الوجه الذى يستحق به الثواب.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٧] ص: ٤٦٠

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالِنَارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١٧)

الالاف في قوله «أَفَمَنْ كَانَ» ألف استفهام، والمراد بها التقرير، والتقدير هل الذى كان على بينة- يعنى برهان و حجة من الله- و المراد بالبينه هاهنا القرآن و المعنى بقوله «أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَيْهِ» النبى صلى الله عليه و آله و كل من اهتدى به و اتبعه. و قوله «وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ» قيل فى معناه أقوال: أحدها-

شاهد من الله هو محمد صلى الله عليه و آله، و روى ذلك عن الحسين بن على عليهما السلام و ذهب اليه ابن زيد و اختاره الجبائى.

و الثانى- قال ابن عباس و مجاهد و ابراهيم و الفراء و الزجاج: جبرائيل يتلو القرآن على النبى صلى الله عليه و آله. و الثالث- شاهد منه لسانه، روى ذلك عن محمد بن على أبنى ابن الحنفية، و هو قول الحسن و قتادة و الرابع- روى عن أبى جعفر محمد

(١) انظر ٢/ ٣٣٦، ٣٥٣، ٥٢٢، ٥٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦١

ابن على بن الحسين عليهما السلام أنه على بن أبى طالب عليه السلام و رواه الرمانى، و ذكره الطبرى بإسناده عن جابر بن عبد الله عن على عليه السلام.

و ذكر الفراء وجهاً خامساً- قال: و يتلوه يعنى القرآن يتلوه شاهد هو الإنجيل، و من قبله كتاب موسى يعنى التوراة. و المعنى و يتلوه فى الحجة و البينة. و قوله «وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابُ مُوسَىٰ» الهاء فى «قبله» عائدة على القرآن المدلول عليه فيما تقدم من الكلام، و المعنى أنه يشهد به بالبشارة التى فيه. و قوله «إِمَامًا وَرَحْمَةً» العامل فيه أحد أمرين:

أحدهما- الظرف فى قوله و من قبله. و الثانى- و شاهد من قبله كتاب موسى إماماً و رحمة، و خبر (من) فى قوله «أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَيْهِ مِنْ رَبِّهِ» محذوف و التقدير أفمن كان على بينة من ربه و على الأوصاف التى ذكرت كمن لا بينة معه، قال الشاعر:

و أقسم لو شىء أتانا رسوله سواك و لكن لم نجد عنك مدفعا
و أنشد الفراء:

و أقسم لو شىء أتانا رسوله سواك و لكن لم نجد عنك مدفعا
و أنشد الفراء:

فما أدرى إذا يمتت وجهاً أريد الخير أيهما يلينى

آلخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى لا يأتينى «١»

قال: أيهما، و إنما ذكر الخير وحده، لأن المعنى مفهوم، لأن المبتغى للخير متق للشر. و قال قوم خبره قوله «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» و قد تقدمه، و استغنى به. و قوله «أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ» كناية عن من كان على بينة من ربه أنهم يصدقون بالقرآن و يعترفون بأنه حق، و قوله «وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالِنَارُ مَوْعِدُهُ» معناه إن كل من يجحده و لا يعترف به من الأحزاب الذين اجتمعوا على عداوته. و قال الفراء: يقال: كل كافر حزب النار «فَالِنَارُ مَوْعِدُهُ» يعنى مستقره و موعده «فلا تك» يا محمد صلى الله عليه و آله فى شك من ذلك، فالخطاب متوجه الى النبى صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين. و قوله «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» اخبار منه تعالى بأن

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٢

هذا الخبر الذي ذكره حق من عند الله، ولكن اكثر الناس لا يعلمون صحته و صدقه لجهلهم بالله و جحدهم نبوة نبيه صلى الله عليه و آله. و روى أن الحسن قرأ (في مريه) بضم الميم، و هي لغة أسد و تميم، و أهل الحجاز يكسرون الميم و عليه القراء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٨] ص: ٤٦٢

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (١٨)

قال الحسن معنى قوله «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» لا أحد أظلم منه إلا انه خرج مخرج الاستفهام مبالغه في انه أظلم لنفسه من كل ظالم، و انما كان المفترى على الله كذباً أظلم من كل ظالم، لأنه يجحد نعم الله و لا يشكرها. و قوله «أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ» اخبار منه تعالى أن من هذه صفته يعرض على الله يوم القيامة. و العرض إظهار الشيء بحيث يرى للتوقيف على حاله يقال: عرضت الكتاب على فلان، و عرض الجند على السلطان، و معنى العرض على الله أنهم يقفون في المقام الذي يرى العباد، و قد جعله الله تعالى للمطالبة بالأعمال فهو بمنزلة العرض في الحقيقة، لأنهم لا يخفون عليه في حال من الأحوال بل هو تعالى يراهم حيث كانوا. و قوله «وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ» يعنى الملائكة و الأنبياء و العلماء، يشهدون بما كان منهم من الكذب عليه تعالى. و قيل: هو جمع شاهد مثل صاحب و أصحاب، و قيل: جمع شهيد كشريف و أشراف. و قوله «أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» تنبيه من الله تعالى لخلقه بأن لعنته على الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بإدخال الضرر عليها و على غيرهم بإدخال الآلام عليهم، و لعنه الله إبعاده من رحمته.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٣

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٩] ص: ٤٦٣

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (١٩)

وصف الله تعالى الظالمين الذين جعل لعنه الله عليهم بأنهم يصدون عن سبيل الله بمعنى أنهم يغزون الخلق و يصرفونهم عن المصير اليه و اتباعه، بغير الحق، و يجوز أن يكون صدّه عن الفساد بدعائه الى تركه، و الصد عن الحق سبب الامتناع منه إذا صادف منه ما يهواه، فيفعله من أجل ذلك الداعى، و انما جاز تمكين الصاد من الفساد لأنه مكلف للامتناع. و ليس فى منعه لطف بأن ينصرف عن الفساد الى الصلاح، فهو كشهوة القبيح الذى به يصح التكليف. قال ابو على: و لو لم يكن إغواء الشيطان إضلالاً لعمل من قبل نفسه ذلك أو شرّاً منه. و قوله «يَبْغُونَهَا عِوَجًا» معناه إنهم يطلبون لسبيل الله عدولاً عنه. و العوج العدول عن طريق الصواب، و هو فى الدين عوج بالكسر، و فى العود عوج بالفتح، فوّقوا بين ما يرى و بين ما لا يرى فجعلوا السهل للسهل و الصعب للصعب بالفتح و الكسر. و البغية طلبه أمر من الأمور تقول: بغاه يبغيه بغية مثل طلبه يطلبه طلبه. و قوله «وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ» إخبار منه تعالى أن هؤلاء الذين يصدون عن سبيل الله كافرون بالآخرة و بالبعث و النشور و الثواب و العقاب أى جاحدون غير مقرين. و قوله «وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ» كرر (هم) مرتين كما قال «أَيَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُرَابًا وَ عِظَامًا أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ» «١» كرر (أنكم) مرتين، و وجه ذلك أنه أنه لما طال الكلام و فارق فعله كرره مرة أخرى.

(١) سورة ٢٣ المؤمنين آية ٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٤

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٠] ص : ٤٦٤

أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ (٢٠)

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأن عليهم لعنة الله وأنهم الذين يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجاً بأنهم غير «مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» أى لم يكونوا فائتين فيها هرباً من الله تعالى إذا أراد إهلاكهم كما يهرب الهارب من عدو، وقد جد فى طلبه. و الاعجاز الامتناع من المراد بما لا يمكن معه إيقاعه، و انهم لم يكن لهم ولى يستطيع الدفاع عنهم من دون الله. و الولى الخصيص بأن يلى بالمعاونة لدفع الاذية، و منه قولهم: تولاك الله بحفظه، فلا ولى لهؤلاء يعاونهم و يدفع العقوبة عنهم، لأن الله تعالى قد أياسهم من ذلك. و قوله «يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- بحسب تضاعف الاجرام. و الآخر- كلما مر ضعف جاء ضعف، و كله على قدر الاستحقاق. و قوله «مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ» معناه انه كان يثقل عليهم سماع الحق و رؤيته، كما يقال:

فلان لا يستطيع النظر الى فلان، و حقيقة الاستطاعة القوة التى تنطاع بها الجارحة للفعل، و لذلك لا يقال فى الله انه يستطيع. و ليس المراد بنفى الاستطاعة فى الآية نفى القدرة بل ما ذكرناه، لأنه لو لم يكن فيهم قدرة لما حسن تكليفهم. و قد ذكر الفراء فيه وجهاً مليحاً، فقال: المعنى يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع و لا يعقلون، و حذف الباء كما قال «أَلَيْمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» (١) اى بتكذيبهم و سقوط الباء جائز، كما قال «أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (٢) و يقول

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٠

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٥

القائل: لأجزينك ما عملت، و بما عملت. و اختار ذلك البلخى. و السمع إدراك الصوت بما به يكون مسموعاً. و الأبصار إدراك الشئ بما به يكون مبصراً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢١] ص : ٤٦٥

أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢١)

ثم أخبر عنهم بخبر آخر، و هو أنهم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ»

من حيث أنهم فعلوا ما يستحقون به العذاب و هلكوا بذلك فى خسران أنفسهم، و خسران النفس أعظم الخسران، لأنه ليس عنها عوض، و عن هلاك رأس المال عوض، فسلامة النفس أجل فائدة، و ما كان بعده من نفع فهو ربح. و قوله «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ»

قيل فى معناه قولان: أحدهما- ذهب عنهم الانتفاع بالافتراء كما كانوا فى الدنيا و الثانى- ذهب عنهم الأوثان التى كانوا يأملون بها الانتفاع- فى قول الحسن- و (أولئك) اشارة الى البعيد، (و هؤلاء) اشارة الى القريب و أولاء مبنى على الكسر، لأنه اسم للجمع بمنزلة الواحد و الكاف فى (أولئك) حرف يدل على أن الكلام الذى معه مخاطباً به. و وجه اتصال (ما) فى الآية أن (أولئك) اشارة الى من تقدم ذكره و (الذين) صفة لهم و هو موصول و (خسروا) صلته و (أنفسهم) معمول الصلة و (ضل) معطوف على الصلة و (كانوا) صلة فاعل معطوف الصلة و (يفترون) خبر صلة فاعل معطوف الصلة، و هو تمام (الاسم).

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٢] ص : ٤٦٥

لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (٢٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٦

معنى (لا- جرم) قال الزجاج: معنى (لا-) نفى لما ظنوه أنه ينفعهم كأن المعنى لا ينفعهم ذلك. ثم ابتداء «جَرَمَ أَنَّهُمْ» أى كسب ذلك الفعل لهم الخسران.

وقال غيره: معناه لا بد انهم، و لا محالة أنهم. وقيل: معناه حقاً أنهم. و اصل (الجرم) القطع فكأنه قال لا قطع من انهم فى الآخرة هم الأخسرون و (جرم) فى قوله (لا- جرم) فعل، و تقديره لا قطع قاطع عن ذا، إلا أنهم كثر فى كلامهم حتى صار كالمثل و هو من قول الشاعر:

و لقد طعنت أبا عينه طعنه جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا «١»

أى قطعتهم الى الغضب، فرواية الفراء نصب فزاره، و المعنى كسبهم أن يغضبوا.

و خسران النفس يتعاضم، لأن خسران النفس بعذاب دائم أعظم من خسرانها بعذاب منقطع، و (هم) فى قوله «هُمُ الْأَخْسَرُونَ» يحتمل أن يكون فصلاً و الأخسرون خبر (أن) و (هم) إذا كانت فصلاً لم تقع فى النكرة. و قولهم: ما كانوا فى الدار هم القائمون. فلا يكون إلا اسماً، فان جعلتهما فصلاً قلت: كانوا فى الدار هم القائمون.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٣] ص : ٤٦٦

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٣)

لما ذكر الله تعالى الكفار، و وصف ما أعد لهم من العذاب و خسران النفس أخبر- هنا- أن الذين يؤمنون بالله و يعتقدون وحدانيته و يصدقون رسله، و عملوا الأعمال الصالحة التى أمرهم الله بها و رغبهم فيها «وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» أى خشعوا اليه. و الإخبات الخشوع المستمر على استواء فيه، و أصله الاستواء من الخبت، و هو

(١) مَرَّ فى ٣/ ٤٢٣ و ٥/ ٤١٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٧

الأرض المستوية الواسعة. و قيل: إن الإخبات الانابة- ذكره ابن عباس- و قال مجاهد: هو الاطمئنان الى ذكر الله. و قال قتادة: هو الخشوع اليه و الخضوع له و قال الحسن: هو الخشوع للمخافة الثابتة فى القلب. و قال الجبائى: الإخبات سكون الجوارح على وجه الخضوع لله تعالى. و ليس كل عمل صالح يستحق عليه حمد أو مدح، لأنه مثل الحسن فى أنه ينقسم قسمين: أحدهما- يستحق عليه الحمد. و الآخر- لا يستحق عليه كالمباح، فكذلك الصالحات. و المراد بالصالحات- هاهنا- الطاعة، لأنه وعد عليها الجزاء فى قوله «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ بِهَا السَّيِّئَاتِ» «١». و قوله «وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» قال قوم: معناه آخبتوا لربهم، فوضع (الى) مكان اللام، لأن حروف الاضافة توضع بعضها مكان بعض، كما قال «أَوْحَىٰ لَهَا» «٢» بمعنى أوحى اليها. و الآخر- أن معناه عمدوا باخباتهم الى الله. و قوله «أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» إشارة الى المؤمنين الذين وصفهم بأنهم يعملون الصالحات و يخبتون الى ربهم، فأخبر عنهم أنهم أصحاب الجنة اللازمون لها و أنهم فيها مخلدون دائمون.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٤] ص : ٤٦٧

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَمْ لَا تَذَكَّرُونَ (٢٤)

المثل قول سائر يشبهه فيه حال الثاني بحال الأول، والأمثال لا تغير عن صورتها كقولك للرجل (اطرى انك ناعلة) و كذلك يقال للكافر: هو أعمى أصم أى هو بمنزلة الذين قيل لهم هذا القول، و يجرى هذا فى كل كافر يأتى من بعد.

(١) سورة ١١ هود آية ١١٥

(٢) سورة ٩٩ الزلزال آية ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٨

و (الواو) فى قوله «كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى» قيل فى دخولها قولان:

أحدهما- العموم فى التشبيه أى حال الكافر كحال الأعمى و كحال الأصم و كحال من جمع العمى و الصمم. الثاني- أن المعنى واحد، و إنما دخلت الواو لاتصال الصفة الأولى بعلامة.

و إنما قال: هل يستويان، لأنه أراد الفريقين: الموصوف أحدهما بالصمم و العمى، و الآخر بالبصر و السمع. و فائدة الآية تشبيه المؤمن و الكافر فى تباعد ما بينهما فشبههما، بالأعمى و البصير، و الأصم و السميع، فالكافر كالأعمى و الأصم فى أنه لا يبصر طريق الرشده، و لا يسمع الحق، و أنه مع ذلك على صفة النقص. و الصمم عبارة عن فساد آلة السمع، و لو كان معنى يضاد السمع لتعاقبا على الحى، و الأمر بخلافه، لأنه قد ينتفى حال الصمم و لا يكون سامعاً، و كذلك العمى عبارة عن فساد آلة الرؤية، و ليس بمعنى يضاد الأبصار، لأن الصحيح أن الإدراك أيضاً ليس بمعنى، و لو كان معنى لما وجب أن يكون العمى ضده. لأنه لو كان ضده لعاقبه على حال الحى و كان يجوز أن يحضر المرئى من الأجسام الكثيفة من غير ساتر فلا يرى مع حصول شروط الإدراك لأجل وجود الضد، و كذلك الصمم، و لا ضد له لأنه ليس هناك حال يعاقبه على حال مخصوصة كعاقبة العجز القدرة على حال الحياة. و قوله «هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا» و إن كان بصورة الاستفهام فهو لضرب من التوبيخ و التقرير. و قوله «أَمْ لَا تَذَكَّرُونَ» معناه أ فلا تتفكرون فى ذلك فتعلموا صحة ما ذكرنا.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٢٥ الى ٢٦] ص : ٤٦٨

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢٥) أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ (٢٦)

قرأ نافع و ابن عامر و عاصم و حمزة (إنى) بكسر الهمزة. الباقون بفتحها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٦٩

قال أبو على النحوى: من فتحها حملها على (أرسلنا) أى أرسلناه بأنى لكم و لم يقل إنه انتقل عن الغيبة الى الخطاب، و مثله كثير، قال الله تعالى «وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً» ثم قال بعده «فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ» «١» فكذلك الآية. و من كسر يضمم القول قبلها كأنه قال: أرسلنا نوحاً الى قومه فقال: إنى لكم نذير، و مثله كثير، قال الله تعالى «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» «٢» أى يقولون: سلام عليكم، و قوله تعالى «وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى» «٣» أى قالوا: ما نعبدهم، و يكون الكلام على ظاهره لم يرجع من الغيبة الى الخطاب. و ليس لأحد أن يرجع القراءة بالفتح من حيث أن ما بعده من قوله «أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» محمول على الإرسال، فإذا فتحت كان أشكل بما بعدها لحملها جميعاً على الإرسال. و ذلك أن من كسر حمل قوله «إنى لكم» و ما بعده على الاعتراض بين المفعول و ما يتصل به مما بعده، كما أن قوله «إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ» اعتراض بينهما فى قوله «وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ» «٤» فكذلك قوله «إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ» لان التقدير و لقد أرسلنا نوحاً لئلا يذار أن لا تعبدوا الا الله إنى أنذركم لتوحدوا الله و أن تتركوا عبادة غيره.

أقسم الله تعالى فى هذه الآية أنه أرسل نوحاً و أمره أن يقول لهم: إنى مؤد عن الله و مخوفكم من عقابه و ترك طاعته، لأن اللام فى

قوله «لقد» لام القسم، و هي تدخل على الفعل و الحرف الذى يختص بالفعل مما يصح معناه معه، و لام الابتداء للاسم خاصة. و معنى (قد) وقوع الخبر على وجه التقريب من الحال تقول: قد ركب الأمير- لقوم يتوقعون ركوبه-.

(١) سورة ٧ الاعراف ١٤٤

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٢٥-٢٦

(٣) سورة ٣٩ الزمر آية ٣

(٤) سورة ٣ آل عمران آية ٧٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٠

و قوله «أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» يحتتمل أن يكون موضع (تعبدوا) من الاعراب نصباً، و المعنى أن لا تعبدوا الا الله، و يجوز أن يكون موضعه جزماً على تقدير أى لا تعبدوا. و يحتتمل أن يكون متعلقاً بقوله «أرسلنا» و تقديره أرسلنا بأن لا تعبدوا الا الله، على ما بينا من الاعتراض و حملها جميعاً على الإرسال.

و قوله «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم عذابه و انما قال عذاب يوم اليم بالجر و معناه مؤلم، لأن الألم يقع فى اليوم، فكأنه سبب الألم. و لو نصبت على أن يكون صفة للعذاب كان جائزاً، و لم يقرأ به أحد. و انما بدأ بالدعاء الى العبادة دون سائر الطاعات، لأنها أهم ما يدعى اليه من خالف الحق فيه و لأنه يجب أن يفعل كل واحدة من الطاعات على وجه الإخلاص و العبادة فيها لله. و انما قال «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» مع أن عذاب الكافر معلوم لأنه يخاف ما لم يعلم ما يؤل اليه أمرهم من ايمان أو كفر، و هذا لطف فى الاستدعاء و أقرب الى الأجابه فى غالب أمر الناس.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٧] ص: ٤٧٠

فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا- بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِي الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ (٢٧)

قرأ أبو عمرو «بادىء الرأى» بالهمز فى بادى. الباقون بلا همز.

قال ابو على: حدثنا محمد بن السدى أن اللحيانى قال: يقال: أنت بادى الرأى تريد ظلمنا لا يهزم (بادى) و بادىء الرأى مهموز. فمن لم يهزم أراد أنت أول الرأى و مبتدؤه و هما فى القرآن. و قال أبو على: من قال (بادى الرأى) بلا همز جعله من بدو الشىء و هو ظهوره، و ما اتبعك إلا أراذل فيما ظهر لهم من الرأى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧١

أى لم يفعلوه بنظر فيه و لا- بتبين له. و من همز أراد اتبعوك فى أول الامر من غير فكر فيه و لا رويته، و القراءتان متقاربتان، لأن الهمز فى اللام منها ابتداء الشىء و أوله و ابتداء الشىء يكون ظهوراً، و ان كان الشىء الظاهر قد يكون مبتدأ و غير مبتدأ، فلذلك يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر يقولون: انا بادى بدا و بادىء بدء، فانى أحمد الله.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية عن جماعة الرؤساء من قوم نوح الذين كفروا و جحدوا نبوته أنهم قالوا له «ما تراك إلا بشراً مثلاً» و البشر مأخوذ من ظهور البشرية، لأن الغالب على الحيوان غير الإنسان أن يلبس البشرية منه بالصوف أو الشعر أو الريش أو الصدف. و الإنسان مأخوذ من النسيان، لأنهم يصغرونه أنيسيان و يجوز أن يكون من الإنسان الا أنهم زادوا الياء فى التصغير. و المثل ما سد مسد غيره فى الجنس بمعنى أنه لو ظهر للمشاهد لسد مسده كما يسد الأسود مسد الأسود فى الجنس من غير فضل. و قوله «ما تراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا» حكاية أيضاً عما قاله قوم نوح من أنه ما نرى من اتبعك الا أنه رذل خسيس حقير من جماعتنا تقول: رذل و جمعه أراذل، و جمع الجمع أراذل مثل كلب و أكلب و أكالب.

و العامل في (الذين) قوله «اتبعك» كأنه قال ما اتبعك الا الذين هم أراذلنا و نراك ملغى، ذكره الفراء. قال ابو على النحوى: هو نصب على الحال، و العامل فيه (اتبعك) و آخر الطرف و أوقع بعد (الا-) و لو كان غيره لم يجز، لأن الطرف اتسع فيه فى مواضع. و معنى «بَادَى الرَّأْيِ» أول الرأى ما نراه. و الرأى و الرؤية من قوله «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ» (١) و هو نصب على المصدر كقولك ضربته أول الضرب. و قال الزجاج: نصبه ب (اتبعوك أول الرأى) من غير فكر كأنه قيل اتبعوك رأياً غير سديد، و من قرأ بادية الرأى بلا همز أراد ظاهر الرأى قال الشاعر:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٢

و قد علتني ذرأة بادية بدى و ريثه تنهض فى تشددى (١)
و قال آخر:

اضحى لخالى شبهى بادية بدى و صار للفحل لسانى و يدى (٢)

و قوله «و ما نرى لكم علينا من فضل» تمام الحكاية عن كفار قوم نوح و انهم قالوا لنوح: إنا لا نرى لك و لامثالك علينا زيادة خير، لأن الفضل هو زيادة الخير، و انما قالوا ذلك، لأنهم جهلوا فى طريقة الاستدلال. و قوله «بَلْ نُنظِّكُم كَاذِبِينَ» ايضاً تمام الحكاية عن كفار قومه أنهم قالوا له و لمن آمن معه هذا القول.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٨] ص: ٤٧٢

قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِنْ رَبِّي وَ آتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ أَنْ نُنْزِلُكُمْ مَوْتًا وَ أَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ (٢٨)
قرأ حمزة و الكسائى و حفص «فعميت» بضم العين و تشديد الميم. الباقون بتخفيف الميم و فتح العين. و قال ابو على: من قرأ «فعميت» بالتخفيف فلقوله «فعميت عليهم الأنباء يومئذ» (٣) و هذه مثلها، و يجوز فى قوله (فعميت) أمران:
أحدهما- ان يكون عموا هم، الا ترى ان الرحمة لا تعمى و انما يعمى عنها، فيكون هذا من المقلوب، كقولهم: أدخلت القلنسوة فى رأسى، و أدخلت الخاتم فى أصبعى و نحو ذلك مما يقلب إذا زال الاشكال. و الاخر- ان يكون معنى عميت خفيت كقول الشاعر:
و مهمه أطرافه فى مهمه أعمى الهدى فى الحائرین العمه (٤)

(١، ٢) اللسان (بدا)

(٣) سورة ٢٨ القصص آية ٦٦

(٤) قائله رؤبة ديوانه: ١٦٦ و تفسير الطبرى ١ / ٣١٠ و قد مرّ فى ١ / ٨١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٣

أى خفى الهدى ألا ترى أن الهدى ليس بذى جارحة تلحقها هذه الآفة، و قد قيل للسحاب: العمى لخفاء ما يخفيه، كما قيل له: الغمام و من ذلك قول زهير:

و لكننى عن علم ما فى غد عمى (١)

و من شدد اعتبر قراءة الأعمش فانه قرأها فعماها عليهم. و روى ذلك الفراء عن أبى، و المعنيان متقاربان. قال الفراء: يقال عمى على الخبر و عمى بمعنى واحد.

حكى الله تعالى عن نوح ما قاله لقومه جواباً عما قالوه له مما حكيناه فانه «قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِهِ» أى برهان و حجة من

المعجزة التي تشهد بصحة النبوة. و خصهم بهذا إذ هو طريق العلم بالحق لا ما التمسوا من اختلاف الخلق. وقوله «آتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ» يَزِدُّ عَلَيْهِمْ مَا ادْعَوْهُ مِنْ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ عَلَيْهِمْ فَضْلٌ، فبين ذلك بالهداية الى الحق من جهة البرهان المؤدى الى العلم. وقوله «فعميت» يحتمل أمرين: أحدهما- خفيت عليكم، لأنكم لم تسلكوا الطريق المؤدى اليها. والاخر- ان يكون المعنى عميتم عنها، و أضاف العمى الى البينة لما عموا عنها لضرب من المجاز، لأن المعنى ظاهر في ذلك، كما يقال: ادخلت الخاتم في يدي و القلنسة في راسي، و المراد ادخلت يدي في الخاتم و رأسى في القلنسة.

و من قرأ بتشديد الميم و ضم العين أضاف التعمية الى غيرهم ممن صددهم عن النظر فيها و أغواهم في ذلك من الشياطين و المضلين عن الحق.

و قوله «أَنْ تُزْمِكُمُوهَا وَ أَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ» أُنْضِرَكُمْ الى موجب البينة مع العلم مع كراحتكم لذلك فيظل تكليفكم الاستدلال بالبينة المؤدية الى المعرفة أى اضطرركم الى حال الضرورة. و وجه آخر- و هو أن يكون المراد إن الذى على أن أدل بالبينة، و ليس على أن اضطرركم الى المعرفة.

و فى قوله «أَنْ نُلْزِمَكُمُوهَا» ثلاث مضمورات ضمير المتكلم و ضمير المخاطب و ضمير الغائب، و هو أحسن ترتيب: بدأ بالمتكلم، لأنه أخص بالفعل ثم بالمخاطب

(١) اللسان (عمى)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٤

ثم بالغائب، و لو اتى بالمنفصل لجاز لتباعده عن العامل بما فرق بينه و بينه، فأشبه ما ضربت إلا إياك، و ما ضربنى إلا انت. و أجاز الفراء «أَنْ نُلْزِمَكُمُوهَا» بتسكين الميم جعله بمنزلة عضد و عضد و كبد و كبد. و لا يجوز ذلك عند البصريين، لأن الاعراب لا يلزم فيه النقل كما يلزم فى بناء الكلمة، و إنما يجوزون مثل ذلك فى ضرورة الشعر كقول امرئ القيس:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثمًا من الله و لا واعل «١»

و قال آخر:

و ناع يخبرنا بمهلك سيد تقطع من وجد عليه الأنامل

و قال آخر:

إذا اعوججن قلت صاحب قوم

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٢٩] ص: ٤٧٤

و يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ إِنِ اجْرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَ مَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَ لَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ (٢٩) فى هذه الآية حكاية ما قال نوح لقومه أى لا أطلب منكم ما لا أجرًا على الرسالة و دعائكم الى الله فتمتنعون من إجابتي بل أجرى و ثوابى فى ذلك على الله.

و قوله «وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا» معناه إنى لست أطرده المؤمنين من عندى و لا أبعدهم على وجه الاهانة. و قيل: انهم كانوا سألوه طردهم ليؤمنوا أنفهم أن يكونوا معهم على سواء، ذكره ابن جريج و الزجاج- و قوله «إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ» اخبار بأن هؤلاء المؤمنين ملاقوا جزاء ربهم بعقاب من طردهم. فى قول الزجاج.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٥

وقوله «وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ» معناه أراكم تجهلون انهم خير منكم لايمانهم بربهم و كفركم به. وقال قوم: إنهم قالوا له إن هؤلاء اتبعوك طمعاً في المال على الظاهر دون الباطن، فقال لهم نوح انهم ملاقوا جزاء أعمالهم فيجازيهم على ما يعلم من بواطنهم وليس لي الا الظاهر احملهم على ظاهر الايمان فأنتم تجهلون ذلك.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٠] ص: ٤٧٥

وَيَا قَوْمِ مَنْ يُنصِرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٣٠)

ثم قال لهم نوح عليه السلام «يا قوم» و أراد به الجماعة الذين يقومون بالأمر و (قوم) اسم جمع لا واحد له من لفظه. «مَنْ يُنصِرُنِي مِنَ اللَّهِ» أي من يمنعني من الله، يقال: نصره من كذا يعنى منعه منه، و نصره عليه بمعنى أعانه عليه حتى يغلب، و نصره الى كذا بمعنى نصره معه، و منه قوله «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ» «١» و يجوز أن يقدر الله الكافر على الكفر، و لا يجوز أن ينصره عليه لأن النصره على الشيء زيادة في القوة ليقع ذلك الشيء، و هذا لا يجوز على الله.

و القدرة تصلح للضدين على منزله سواء و لا دليل فيها على ارادة أحدهما.

وقوله «أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» معناه أفلا تتفكرون، فتعلمون أن الامر على ما قلته. و فرق الطبرى بين التذكر و التفكير بأن قال: التذكر طلب معنى قد كان حاضراً للنفس و (التفكير) طلب معرفة الشيء بالقلب و ان لم يكن حاضراً للنفس.

و (النصرة) المذكورة في الآية ليست من الشفاعة في شيء، لأن النصره هي المنع على وجه المغالبة و القهر. و الشفاعة هي المسألة على وجه الخضوع.

و ليس لأحد ان يستدل بذلك على نفى الشفاعة للمذنبين.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٦

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣١] ص: ٤٧٦

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤَيِّتَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٣١)

في هذه الآية تمام الحكاية عما قال نوح لقومه و حاجهم به، و هو أن قال لهم مضافاً الى ما مضى حكايته «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ» و المعنى إني لا أرفع نفسي فوق قدرها، فأدعى أن عندي خزائن الله من الأموال فأعطيكم منها و أستطيل عليكم بها، أو أقول إني أعلم الغيب، أو أقول لكم إني ملك روحاني غير مخلوق من ذكر و أنثى بخلاف ما خلقني الله، بل أنا بشر مثلكم و انما خصني الله بالرسالة و شرفني بها. و قيل معنى خزائن الله مقدراته لأنه يوجد منها ما يشاء. و في وصفها بذلك بلاغة.

و قيل «لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» فادعوكم الى أن أعطيكم منها، ذكره ابن جريح. و (الغيب) ذهاب الشيء عن الإدراك، و منه الشاهد خلاف الغائب.

و إذا قيل: علم الغيب معناه علم من غير تعلم، و هو جميع الغيب، و على هذا لا يعلم الغيب إلا الله تعالى. و قوله «وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ» أي لست أقول للذين احتقرتهم أعينكم. و (الانزدراء) الافتعال من الزراية، يقال: زريت عليه إذا عبته، و أزريت عليه

إذا قصرت به، و الازدراء الاحتقار. و قوله «لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا» معناه لا أقول لهؤلاء المؤمنين الذين احتقرتموهم انهم لا يعطيهم الله في المستقبل خيراً من أعمالهم، و لا يثيبهم عليها، من حيث لا علم لى بباطنهم بل الله اعلم بما فى أنفسهم، هل هم مؤمنون فى باطنهم ام لا، و متى قلت لا يعطيهم خيراً كنت اذاً من الظالمين الذين ظلموا أنفسهم و غيرهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٧

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٢] ص : ٤٧٧

قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣٢)

فى هذه الآية حكاية عما قال قوم نوح لنوح جواباً عما قاله لهم فيما تقدم «يا نوح قد جادلتنا» اى خاصمتنا و حاججتنا فأكثرت مجادلتنا، و روى فأكثرت جدلنا- و المعنى واحد، فلسنا نؤمن لك «فأتينا بما تعدنا» من العذاب «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فيما تقوله على الله تعالى. و حقيقة المجادلة المقابلة بما يقبل الخصم من مذهبه بالحجة أو شبهه، و هو من الجدل لشدة الفتل، و يقال للصرع أجدل، لأنه أشد الطير. و (الإكثار) الزيادة على مقدار الكفاية. و «الاقبال» النقصان عن مقدار الكفاية. و الفرق بين الجدال و الحجاج: ان المطلوب بالحجاج ظهور الحجة، و المطلوب بالجدال الرجوع عن المذهب. و المرء مذموم لأنه مخاصمة فى الحق بعد ظهور الحق كمرى الضرع بعد دروره، و ليس كذلك الجدال. و فى الآية دلالة على حسن الجدال فى الدين، لأنه لو لم يكن حسناً لما استعمله نوح مع قومه، لأن الأنبياء لا يفعلون إلا ما يحسن فعله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٣] ص : ٤٧٧

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٣٣)

فأجابهم نوح عليه السلام عما قالوه فقال: إنما يأتى بالعذاب الله تعالى دون غيره يأتى به متى يشاء، و لستم تفوتونه هرباً. و معنى (إنما) اختصاص ما ذكر لمعنى دون غيره، تقول: إنما زيد كريم أى هو كريم دون غير، و إنما دخل (إنما) بمعنى الاختصاص بالمذكور دون غيره، لأنها لتحقيق المعنى: و من تحقيقه أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٨

يكون لها دون غيره إذ المشرك لم يحقق على شىء بعينه، و إذا دخلت (إنما) هذه على (اسم) كان الاسم مرفوعاً، لأن (ما) كافة للعامل، و لو لا- ذلك لما دخلت على الفعل، و الاعجاز هو الفوت بالهرب. و فى الآية دلالة على أن المجادلة تقوم بها الحجة على مخالف الحق، لأنه لو لم تقم بها الحجة ما جادلهم نوح و لما قال الله تعالى للنبي صلى الله عليه و آله «و جادلهم بالتى هى أحسن» (١).

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٤] ص : ٤٧٨

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٣٤)

هذه الآية عطف على قول نوح: إنما يأتىكم بالعذاب الله إن شاء و لستم تفوتونه، «و لَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي». و يحتمل قوله «يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ» أمرين:

أحدهما- ان كان الله يريد أن يخيبكم من رحمته بأن يحرملك ثوابه، و يعاقبكم لكفركم به، و لا ينفعكم نصحي يقال: غوى يغوى غياً، و منه قوله تعالى «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» (٢) أى خيبة و عذاباً و قال الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعلم على الغى لانماً (٣)

فلما كان الله قد خيب قوم نوح من رحمته و ثوابه و جنته أعلم نبيه نوحاً بذلك فى قوله «لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» (٤) و

أنهم سيصيرون الى خيبته و عذاب، أخبرهم الله بذلك على لسان نبيه، فقال «وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْرِي» مع إتيانكم ما يوجب خيبتكم و العذاب الذى جزه عليكم قبيح أفعالكم، و يريد الله إهلاككم و عقوبتكم على ذلك. و حكى عن طى انها تقول: أصبح فلان غاويًا أى

(١) سورة ١٦ النحل آية ١٢٥

(٢) سورة ١٩ مريم آية ٥٩

(٣) مّر تخريجه فى ٣١٢ / ٢

(٤) سورة ١١ هود آية ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٧٩

مريضاً. و حكى عن غيرهم سماعاً منهم: أغويت فلاناً أهلكته، و غوى الفصيل إذا فقد اللبن فمات: بكسر الواو فى الماضى، و فتحها فى المستقبل، و منه قوله تعالى «وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى» (١) أى خاب من الثواب الذى كان يحصل له بتركه.

و الوجه الثانى - أن يكون جرى على عادة العرب فى تسميته العقوبة باسم الشىء المعاقب عليه، فيكون المعنى ان كان الله يريد عقوبتكم على اغوائكم الخلق و اضلالكم إياهم، فسمى عقوبته إياهم على اغوائهم إغواء كما قال «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ» (٢) «وَمَكْرُؤًا وَّ مَكْرَ اللَّهُ» (٣) و «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» (٤) و نظائر ذلك كثيرة. و مثله قوله حكاية إبليس «فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي» (٥) فانه يحتمل هذين الوجهين، الأول يحتمل أن يكون فيما خيبتنى، و الثانى - فيما جازيتنى على اغوائى الخلق عن الهدى. و لا يجوز أن يكون المراد بذلك أن يجعلهم كفاراً على ما يذهب اليه المجبر، لأن الإغواء بمعنى الدعاء الى الكفر او فعل الكفر لا يجوز عليه تعالى. لقبحه كقبح الامر بالكفر. و النصح اخلاص العمل من الفساد على الاجتهاد فيه. و النصح نقيض الغش. و كان نصح نوح لقومه اعلامهم موضع الغى ليتقوه، و موضع الرشد ليتبعوه. و انما شرط النصح بالارادة - فى قوله «إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ» مع وقوع هذا النصح - استظهاراً فى الحجّة، لأنهم ذهبوا الى أنه ليس بنصح، فقال: لو كان نصحاً ما نفع من لا يقبله. و قوله «هُوَ رَبُّكُمْ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» اخباره من نوح أن الله الذى عذبكم و خيبتكم من رحمته هو الذى خلقكم و يميّتكم ثم يردكم بأن يحييكم ليجازيكم على أفعالكم و يعاقبكم على كفركم بنعمه حيث لا ينفعكم استدراك ما فات، و لا ينفعكم الندم على ما مضى. و قال الحسن:

معنى الآية ان كان الله يريد أن يعذبكم و ينزل بكم عذابه فأنتم عند ذلك لا ينفعكم

(١) سورة ٢٠ طه آية ١٢١

(٢) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠

(٣) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤ [.....]

(٤) سورة ٢ البقرة آية ١٥

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ١٥ و سورة ١٥ الحجر آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٠

نصحى، لأن الله تعالى لا يقبل الايمان عند نزول العذاب.

و قال بعض العلماء: ان قوم نوح كانوا يعتقدون أن ما هم عليه بارادة الله لو لا ذلك لغيره و أجبرهم على خلافه، فقال نوح على وجه الإنكار عليهم و التعجب من قولهم: ان نصحى لا ينفعكم ان كان القول كما تقولون و تعتقدونه، حكى ذلك البلخى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٥] ص: ٤٨٠

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيْ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ (٣٥)

معنى قوله «أَمْ يَقُولُونَ» اخبار من الله تعالى بأن هؤلاء الكفار الذين ليس يقبلون ما أتاهم به من عند الله يقولون: ليس هذا القرآن من عند الله بل افتراه و تخرصه و كذبه على الله، فمعنى (ام) فى الآية (بل)، فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول لهم: إن افتريته، فعلى اجرامى. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- انه وعيد، بأنى ان كنت افتريته فيما أخبرتكم به من الخبر عن نوح فعلى عقاب جرمى، و ان كانت الاخرى فعليكم عقاب تكذيبى، و ستعلمون صدق قولى و أينا الاحق. و الثانى- انه قال ذلك على وجه الاحتجاج بصحة أمره بأن لا يتقول مثل هذا مع ما فيه من العذاب فى الآخرة و العار فى الدنيا مع انه ذو امانه و صيانته. و هو فى خطاب محمد صلى الله عليه و آله و قوله «وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ» معناه ليس على من اجرامكم ضرر و انما ضرر ذلك عليكم فاعملوا بحسب ما يقتضيه العقل من التفكير فى هذا المعنى.

و الفرق بين افتراء الكذب و بين قول الكذب: ان قول الكذب قد يكون على وجه تقليد من الإنسان لغيره، و اما افتراءه فهو افتعاله من قبل نفسه. و معنى أجرم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨١

أذنب و مثله جرم قال النميرى حار الزبرقان:

طريد عشيرة، و رهين ذنب بما جرمت يدي و جنى لسانى «١»

و معنى أجرم اقترف السيئة بفعلها لأنه من القطع، و أذنب اى تشبه بالذنب فى السقوط، و جرم و أجرم فى المأثم أكثر، قال الشاعر:

كذا الناس مجروم عليه و جارم

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٦] ص : ٤٨١

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦)

اخبار الله تعالى فى هذه الآية انه اوحى الى نوح، و قال له انه لن يؤمن احد من قومك فى المستقبل اكثر من الذين آمنوا، فلا تبتئس أى لا تغتم و لا يلحقك حزن لاجلهم، يقال ابتأس ابتأساً فهو مبتئس، و قد يكون البؤس الفقر و الابتئاس حزن فى الاستكانة انشد ابو عبيده.

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس منه و أقعد كريماً ناعم البال «٢»

و أصله البؤس و هو الفقر و المسكنة. و لما اعلم الله نوحاً عليه السلام أن أحداً من قومه لا يؤمن فيما بعد، و لا من نسلهم قال «رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا» «٣» ذكره قتادة و غيره. و العقل لا يدل على أن قوماً لا- يؤمنون فى المستقبل و إنما طريق ذلك السمع، و قد يغلب فى الظن ذلك مع قيام التجويز، ألا ترى انه يغلب فى ظنوننا

(١) تفسير الطبرى ١٢/ ١٨ و اللسان و التاج (جرم)

(٢) قائله حسان ديوانه ٣٢٦ و اللسان (بأس)

(٣) سورة ٧١ نوح آية ٢٦- ٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٢

أن الروم مع كثرتهم لا- يؤمنون جملة إلا- انه ليس يمتنع مع ذلك أن يؤمنوا، لان الله كلفهم الايمان، فلو لم يكن ذلك جائزاً لما كلفهم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٣٧] ص: ٤٨٢

وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِينَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ (٣٧)

في هذه الآية اخبار من الله تعالى عما أمر به - عز وجل - نوحاً عليه السلام حين أياسه من ايمان قومه فيما بعد، وأنه مهلكهم بالطوفان. بأن يتخذ الفلك و يصنعها، و الصنع جعل الشىء موجوداً بعد أن كان معدوماً، و مثله الفعل، و ينفصلان من الحدوث من حيث أن الصنعة تقتضى صناعاً، و الفعل يقتضى فاعلاً من حيث اللفظ، و ليس كذلك الحدوث، لأنه يفيد تجدد الوجود لا غير. و الصناعة الحرفة التى يكتسب بها، و الفلك السفينة، و يكون ذلك واحداً و جمعاً، كما قيل فى أسد و أسد قالوا: فى فلك و فلك، لأن (فعلاً و فعلاً) جمعهما واحد، و يأتيان بمعنى واحد كثيراً يقال عجم و عجم، و عرب و عرب، و مثله فلك و فلك.

و الفلك و الفلكة يقال لكل شىء مستدير أو شىء فيه استدارة، و تفلك ثدى المرأة إذا استدار، و منه الفلك. و قوله «بأعيننا» معناه بحيث نراها و كأنها ترى بأعين على طريق المبالغة، و المعنى بحفظنا إياك حفظ من يراك و يملك دفع السوء عنك.

و قال الجبائى بأعين أوليائنا من الملائكة الذين يعلمونك كيفية عملها، و الموكلين بك. و قيل: معناه بعلمنا. و قوله «و وحينا» اى على ما أوحينا اليك من صفتها و حالها. قال ابن عباس: أمره الله تعالى ان يبينها على هيئة جرجو الطائر. و يجوز أن يكون المراد بوحينا اليك أن اصنعها. و قوله «و لا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مُعْرِقُونَ» نهى لنوح عليه السلام أن يراجع الله تعالى و يخاطبه و يسأله فى

أمرهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٣

بأن يمهلهم، و يؤخر إهلاكهم، لأنه حكم بإهلاكهم و أخبر بأنه سيغرقهم، فلا يكون الأمر بخلاف ما أخبر به. و يجوز الامر بما علم أنه لا يكون، و لا يجوز أن يدعو بما يعلم أنه لا يكون، لأن فى ذلك إيهاماً بأنه لا يرضى باختياره، و ليس كذلك الأمر، لأنه يتناول من يجوز عليه هذا المعنى. و كسر (إنهم) على الابتداء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٣٨ الى ٣٩] ص: ٤٨٣

وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرْعَالِيهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسَخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُونَ (٣٨) فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٣٩)

أخبر الله تعالى فى هذه الآية عن نوح أنه أخذ فى عمل السفينة، قال الحسن:

كان طولها ألف ذراع و مئتي ذراع و عرضها ستمائة ذراع. و قال قتادة: كان طولها ثلاثمائة ذراع، و عرضها خمسين ذراعاً، و ارتفاعها ثلاثين ذراعاً، و بابها فى عرضها و قال ابن عباس: كانت ثلاث طبقات طبقه للناس، و طبقه للطير و طبقه للدواب و الوحش. و قوله «و كلماً مرعاليه ملاً من قومه سَخِرُوا مِنْهُ» اخبار من الله عن أشرف قومه و رؤسائهم أنهم كلما اجتازوا به و هو يعمل السفينة هزوا من فعله. و قيل:

إنهم كانوا يقولون: يا نوح صرت نجاراً بعد النبوة على طريق الاستهزاء. و قال الرماني: السخرية إظهار خلاف الباطن على جهة يفهم منها استضعاف العقل و منه التسخير: التذليل استضعافاً بالقهر. و الفرق بين السخرية و اللعب أن فى السخرية خديعة و استنقاصاً، و لا يكون إلا لحيوان، و قد يكون اللعب بجماد لأنه طلب الفرجة من غير مراعاة لما يعقب، كفعل الصبى. و انما كانوا يسخرون من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٤

عمل السفينة، لأنه كان يعملها فى البر على صفة من الهول، و لا ماء هناك يحمل مثلها فكانوا يتضحكون و يتعجبون من عمله. و قوله «إِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُونَ» جواب من نوح لهم بأنا نسخر منكم يعنى ندمكم على سخريتكم، و سماه سخرية، كما قال «و جزاء سيئة سيئة مثلها» «١» و قوله «و مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ» «٢» و أطلق عليه اسم السخرية على وجه الازدواج. و قال قوم: معناه إن تستجهلوننا فى

هذا الفعل فانا نستجهلكم، كما تستجهلون، ذكره الزجاج. وقوله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» (سوف) ينقل الفعل عن الحال الى الاستقبال مثل السنين سواء إلا- أن فيه معنى التسوية وهو تعليق النفس بما يكون من الأمور. وقوله «مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ» قيل في معنى (من) قولان: أحدهما- أن يكون بمعنى (أى) كأنه قال فسوف تعلمون أينا يأتيه عذاب يخزيه.

الثاني- أن يكون بمعنى الذى، والمعنى واحد. و (من) إذا كانت استفهاماً استغنت عن الصلّة، وإذا كانت بمعنى الذى فلا بد لها من الصلّة، كما استغنت (كم. و كيف) لأن البيان مطلوب من المسئول دون السائل. و الخزى العيب الذى تظهر فضيحتة و العار به، و منه الذل و الهوان. وقوله «وَيَحِلُّ عَلَيْهِ» معناه ينزل عليه. و قال الرماني: الحلول النزول للمقام و هو من الحل خلاف الارتحال. و حلول العرض وجوده فى الجوهر من غير شغل حيز. وقوله «عَذَابٌ مُّقِيمٌ» أى دائم لا يزول.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٠] ص: ٤٨٤

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَهْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ (٤٠)

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٥

قرأ حفص «مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ» بتنوين فى اللام هنا، و فى المؤمنون. و قال أبو الحسن: يقال للثنين هما زوجان، قال الله تعالى «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» (١) يقال للمرأة زوج، و للرجل زوجها، قال الله تعالى «وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا» (٢) و قال «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» (٣) و قال بعضهم زوجته، قال الأخطل:

زوجه أشمط مرهوب بواده قد صار فى رأسه التخويص و النزع (٤)

و قال ابو الحسن: يقال للثنين هما زوج. قال أبو على الفارسي: يدل على ان الزوج يقع للواحد، قوله «ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ» الى قوله «وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ» (٥) و قال الكسائى أكثر كلام العرب بالهاء. و قال القاسم بن معن أنه سمعها من العرب من اسد شنوءة، و ليس فى القرآن بالهاء، و هو أفصح من إثباتها عند البصريين. و من قرأ بالاضافة كان قوله «اثنين» مفعول الحمل. و المعنى احمل من الأزواج إذا كانت اثنين زوجين، فالزوجان من قوله «مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ» يريد بهما الشيع، و لا يراد به الناقص من الاثنين، و منه قول الشاعر:

فما لك بالأمر الذى لا تستطيع بدارا

و من نون حذف المضاف من (كل) و المعنى من كل شيء أو من كل زوج زوجين اثنين، فيكون انتصاب اثنين على انه صفة لزوجين، و ذكر تأكيداً كما قال «إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ» (٦).

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ٤٩

(٢) سورة ٤ النساء آية ١

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٧

(٤) ديوانه ٦٩ و اللسان (خوص) الشمط:

البياض من السواد، و إذا بدا فى رأسه البياض قيل: خوصه الشيب. و النزع: الصلع

(٥) سورة ٦ الانعام آية ١٤٣-١٤٤

(٦) سورة ١٦ النحل آية ٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٦

اعلم الله نوحاً في هذه الآية ان وقت هلاك قومه الكفار فور التنور، و في (التنور) اقوال: منها أن الماء إذا فار من التنور الذي يخبز فيه. وقيل: التنور عين ماء معروفة، و تنور الخابزة وافقت فيه لغة العرب لغة العجم. وقيل: ان التنور وجه الأرض، ذكره ابن عباس، و اختاره الزجاج. وقيل

التنور تنور الصبح، روى ذلك عن علي عليه السلام.

و (حتى) متعلقة بقوله «وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا ... حتى».

أخبر الله تعالى أنه لما جاء أمره باهلاك قوم نوح عليه السلام لاستحقاقهم ذلك بالكفر، و فار التنور يعني خروج الماء من موضع لم يعهد خروجه منه علامة لنوح عليه السلام و هو تنور الخبز- في قول ابن عباس و الحسن و مجاهد- وقيل: هو تنور آدم عليه السلام و يقال: فار إذا ارتفع ما فيه، كما يفور القدر بالغليان، فار يفور فوراً و فوراً. و قال ابن عباس: فار إذا نبع. و قوله «قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» إخبار منه تعالى أنه أمر نوحاً أن يحمل معه في سفينته من كل جنس زوجين: و الزوج واحد له شكل إلا أنه قد كثر على الرجل الذي له امرأة:

قال الحسن: في قوله «مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» فالسماة زوج، و الأرض زوج و الشتاء زوج، و الصيف زوج، و الليل زوج، و النهار زوج، حتى يصير الأمر الى الله الفرد الذي لا يشبهه شيء قال الأعشى:

و كل زوج من الديباج يلبسه أبو قدامه محبوباً بذاكك معا «١»

و قوله «وَ أَهْلَكَ» معناه و احمل معك أهلك «إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» بالإهلاك قال الضحاك و ابن جريح: هو ابنه و امرأته. و قوله «و من آمن» تقديره و احمل من آمن. ثم أخبر تعالى فقال «وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ». قال ابن جريح: القليل الذين نجو معه كانوا ثمانية. و قال الأعمش: كانوا سبعة، و قال ابن عباس:

كانوا ثمانين، و كان فيهم ثلاثة: بنيه: يافث، و سام، و حام. و ثلاث كائن له

(١) ديوانه ٨٦ و تفسير القرطبي ٣٥ / ٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٧

و يافث جد الترك و الروم و الصقالبة و أصناف البيضان. و حام جد السودان، و هم الحبش و النوبة و الزنج و غيرهم. و سام أبو فارس و أصناف العجم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤١] ص: ٤٨٧

وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (٤١)

قرأ حمزة و الكسائي «مجرها» بفتح الميم. الباقون بضمها، و كلهم ضم ميم مرساها. و من ضمها قابل بينها و بين مرساها لما بينهما من المشاكلة. و من فتح فلانه قال بعده «و هي تجرى» و من اختار الأول، قال التقدير اجرى فجرت.

قال أبو علي الفارسي: يجوز في «بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا» أن يكون حالاً- من شيئين: أحدهما- ان يكون من الضمير الذي في (اركبوا) او من الضمير الذي في (فيها)، فان جعلت «بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا» خبر مبتدأ مقدم في قول من لا يرفع بالظرف، أو جعلته مرتفعاً بالظرف، و لم يكن قوله «بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا» الا جملة في موضع الحال من الضمير الذي في (فيها) و لا يجوز أن يكون الضمير في قوله

«ارْكَبُوا فِيهَا»، لأنه لا ذكر فيها يرجع الى الضمير، ألا ترى أن الظرف في قول من يرفع به ارتفع به الظاهر، وفي قول من رفع مثل هذا بالابتداء قد حصل في الظرف ضمير المبتدأ، فإذا كان كذلك خلت الجملة من ضمير يعود من الحال الى ذى الحال. وإذا كان كذلك لم يكن الا حالا من الضمير الذى فى (فيها).

و الثانى - يجوز أن يكون قوله «بِسْمِ اللَّهِ» حالا - من الضمير الذى فى (اركبوا) على ان لا- يكون الظرف خبراً عن الاسم الذى هو (مجرها) على ما كان فى الوجه الأول، ويكون المعنى اركبوا الآن متبركين بسم الله فى الوقتين اللذين لا ينفك الراكبون فيها منهما من الارساء و الاجراء، و ليس يريد اركبوا فى وقت الجرى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٨

و الرسو، فموضع «مجرها» نصب على هذا الوجه بأنه ظرف عمل فيه على المعنى.

و فى الوجه الأول رفع بالابتداء و بالظرف. و من فتح الميم فلأنه قال «و هى تجرى». و من ضم، فلأن جرت بهم و أجرى بهم متقاربان فى المعنى، و يقال:

جرى الشىء و جريت به و أجريته، و إنما ضموا الميم من (مرساها) لقوله «أَيَّانَ مَرَّسَاهَا» «١» و قوله «وَالْجِبَالِ أَرْسَاهَا» «٢» و من أمال او ترك الامالة، فكلاهما حسنان.

اخبّر الله تعالى عما قال نوح حين دنا ركوبهم السفينة «ارْكَبُوا فِيهَا» يعنى فى السفينة، و الركوب العلو على ظهر الشىء، فمنه ركوب الدابة و ركوب السفينة و ركوب البر و ركوب البحر.

و العامل فى «بِسْمِ اللَّهِ» يحتمل ثلاثة أشياء: أحدها- (اركبوا). و الثانى- ابتداءوا بسم الله. و الثالث- أجزاها و أرساها. و المجرى يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- أن يكون موضع الاجراء. و الثانى. وقت الاجراء. و الثالث- نفس الاجراء. و قيل: كان إذا أراد أن تجرى قال «بِسْمِ اللَّهِ» فجرت، فإذا أراد أن ترسو قال «بِسْمِ اللَّهِ» فرست ذكره الضحاك. قال لبيد:

عمرت حين ثلاثاً قبل مجرى داحس لو كان للنفس اللجوج خلود «٣»

و الارساء إمساك السفينة بما تقف عليه أرساها إرساء و رست ترسو قال عنتره.

فصرت نفساً عند ذلك حره ترسو إذا نفس الجبان تطلع «٤»

و قوله «إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» إخبار منه تعالى حكاية عما قال نوح لقومه «إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» أى سائر عليهم ذنوبهم رحيم بهم منعم عليهم.

و وجه اتصال الآية بما قبلها أنه لما ذكرت النجاة بالركوب فى السفينة

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٦ و سورة ٧٩ النازعات آية ٤٢

(٢) سورة ٧٩ النازعات آية ٣٢

(٣) ديوانه: ٢٥ و اللسان و التاج (جرى)

(٤) ديوانه: ٢٩ و الدر المنثور ٣/ ٣٣٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٨٩

ذكرت النعمة بالمغفرة و الرحمة ليجتلب الطاعة كما اجتلب النجاة.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٢] ص: ٤٨٩

و هى تجرى بهم فى موج كالجبال و نادى نوح ابنته و كان فى مغزل يا بنتى اركب معنا و لا تكن مع الكافرين (٤٢)

أخبر الله تعالى عن حال السفينة بعد الغرق أنها كانت تجرى على الماء في أمواج كالجبال. و الجرى مَرَّ سريع كمرَّ الماء على وجه الأرض. و السفينة تجرى بالماء و الفرس يجرى في عدوه، و يقال: هذه العلة تجرى في أحكامها، أى تمر فيها من غير مانع منها. و الموج جمع موجة، و هى قطعة عظيمة ترتفع عن جملة الماء الكثير، و منه أمواج البحر و أعظم ما يكون إذا اشتدت به الرياح، و شبه الله تعالى الأمواج بالجبال فى عظمها، و الجبل جسم عظيم الغلظ شاخص من الأرض هو لها كالوتد فى عظمه، و جمعه أجبال و جبال. و قوله «و نادى نُوحٌ ابْنَهُ وَ كَانَ فِي مَعْرَلٍ» فالمعزل موضع منقطع عن غيره. و كان ابن نوح فى ناحية منقطعة عنه حين ناداه و قرأ عاصم «يا بنى اركب» بفتح الياء. الباقون بكسرهما. و فى قوله «يا بنى» ثلاث ياءات، ياء التصغير، و ياء الأصل، و ياء الاضافة. و فى قوله «يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ» (١) «يا آن، ياء الجمع، و ياء الاضافة. قال أبو على الفارسي:

الوجه كسر الياء، لأن اللام من (ابن) ياء أو واو، و حذف من (ابن) كما حذف من (اسم) فإذا حققت ألحقت ياء التحقير، لزم أن ترد اللام الذى حذف لأنك لو لم تردها لوجب أن تحرك ياء التصغير بحركات الاعراب، و هى لا تحرك أبداً بحركات الاعراب و لا غيرها، فإذا أضفته الى نفسك اجتمعت ثلاث ياءات:، الأولى التى للتحقير، و الثانية لام الفعل، و الثالثة هى التى للاضافة تقول: بنى،

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٣٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٠

فإذا ناديت جاز فيه وجهان: إثبات الياء و حذفها، فمن قال يا عبادى فأثبت الياء فقياسه أن يقول يا بنى، و من قال يا عباد يقول يا بنى حذف التى للاضافة، و أبقيت الكسرة دلالة عليها. و هذا هو الجيد عندهم. و من فتح الياء أراد الاضافة كما أرادها فى قوله يا بنى إذا كسر الياء التى هى آخر الفعل، كأنه قال يا بنى ثم أبدل من الكسرة الفتحة، و من الياء الالف، فصار (يا بنى) كما قال: يا بنت عما لا تلومى و اهجعى ثم حذف الالف كما كانت تحذف الياء: فى يا بنى إليها، و قد حذف الياء التى للاضافة إذا أبدلت الألف منها قال أبو الحسن:

فلست بمدرك ما فات منى بلهف و لا بليت و لا لو أنى (١)

كذلك سمع من العرب، فقوله: بلهف إنما هو بلهفها، فحذفت الالف. قال أبو عثمان: و وضع الالف مكان الياء فى الاضافة مطرد و أجاز يا زيد اقبل إذا أردت الاضافة.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٣] ص: ٤٩٠

قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَ حَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرَضِينَ (٤٣)
حكى الله تعالى فى هذه الآية ما أجاب ابن نوح أباه عليه السلام فانه «قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ» أى سأرجع الى مأوى من جبل يعصمنى من الماء أى يمنعنى منه، يقال آوى يَأْوِي أوياً إذا رجع الى منزل يقيم فيه و (العصمة) المنع من الآفة و المعصوم فى الدين الممنوع باللفظ من فعل القبيح لا على وجه الحيلولة.

(١) اللسان (لهف)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩١

فان قيل كيف دعا نوح ابنه الى الركوب معه فى السفينة مع أن الله تعالى نهاه أن يركب فيها كافراً. قلنا: فيه جوابان: أحدهما- أنه دعاه الى الركوب بشرط أن يؤمن. الثانى- قال الحسن و الجبائى: انه كان ينافق بإظهار الايمان. فان قيل: هلا كان ما صار اليه ابن نوح من تلك الحال الهائلة إلباء؟

قلنا: لا- لأن الإلجاء لا يكون إلا بأحد شيئين: أحدهما- بأن يخلق فيه العلم بأنه متى رام خلافه منع منه. الثاني- تتوفر الدواعي من ترغيب أو ترهيب، ولم يحصل له واحد من الأمرين، لأنه جوز أن يكون من عجائب الزمان، وأنه وقع الى نوح علم به، فتقدم فيه. و قوله «لا عاصمَ اليَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ» حكاية لما قال نوح لولده حين «قَالَ سَأْوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ» بأنه لا مانع اليوم من أمر الله. واستثنى من رحم، وقيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- أنه استثناء منقطع، كأنه قال من رحم فانه معصوم. الثاني- لا عاصم إلا من رحمتنا برحمته الله سبحانه لنا كأنه قال: لا عاصم إلا من عصمه الله فنجاء، وهو نوح عليه السلام، وهو اختيار أبي على النحوي. وقال: لأنه يحتمل أن يكون (عاصم) بمعنى معصوم مثل دافق بمعنى مدفوق، فيكون الاستثناء متصلاً. وقال ابن كيسان: لما قال (لا عاصم) كان معناه لا معصوم، لأن في نفي العاصم نفي المعصوم ثم قال «إِلَّا مَنْ رَحِمَ» فاستثناءه على المعنى ويكون متصلاً. وقوله «وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ» إخبار منه تعالى انه حال بين نوح و ولده الموج، «فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِقِينَ».

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٤] ص: ٤٩١

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٢

حكى الله تعالى في هذه الآية قصة نوح وقومه بأوجز لفظ وأبلغه، و بلوغ.

الغاية التي لا تدانيها بلاغة ولا تقاربها فصاحة، لأن قوله «وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ» إخبار منه عن إذهاب الماء عن وجه الأرض في أوجز مدة فجرى ذلك مجرى ان قال لها ابلي فبلعت. و البلع في اللغة انتزاع الشيء من الحلق الى الجوف، فكانت الأرض تبلع الماء هكذا حتى صار في بطنها الغراء، يقال: بلعت و بلعت بفتح اللام و كسرهما. وقوله «وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي» إخبار أيضاً عن اقشاع السحاب، و قطع المطر في أسرع وقت، فكانه قال لها اقلعي فأقلعت. و الاقلاع إذهاب الشيء من أصله حتى لا يبقى منه شيء. و أفلع عن الأمر إذا تركه رأساً. وقوله «وَوَغِيضَ الْمَاءِ» أي أذهب به عن وجه الأرض الى باطنها، يقال: غاض الماء يغيض غيضاً إذا ذهب في الأرض. و قوله «وَوَقُضِيَ الْأَمْرُ» معناه أوقع الهلاك بقوم نوح على تمام.

و القضاء وقوع الأمر على تمام وإحكام. وقوله «وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ» جبل معروف. قال الزجاج بناحية أمد، و قال غيره: بقرب جزيرة الموصل، قال زيد بن عمر بن نفيل:

و قبلنا سبح الجودي و الجمد.

وقيل: أرست على الجودي شهراً، و قال قتادة: اهبطوا يوم عاشوراء.

وقوله «وَوَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» معناه أبعدهم الله من الخير بعداً، على وجه الدعاء. و يجوز أن يكون الله تعالى قال لهم ذلك. و يجوز أن يكون المؤمنون دعوا عليهم بذلك، و هو منصوب على المصدر.

وقيل في هذه الآية وجوه كثيرة من عجيب البلاغة: منها أنه خرج مخرج الأمر على وجه التعظيم من نحو «كُنْ فَيَكُونُ» (١) لأنه من غير معاناة، و لا

(١) سورة ٢ البقرة آية ١١٨ و سورة ٣ آل عمران آية ٤٧، ٥٩ و سورة ٦ الانعام آية ٧٣ و سورة ١٦ النحل آية ٤٠ و سورة ١٩ مريم آية ٣٥ و سورة ٣٦ يس آية ٨٢ و سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٣

لغوب. و منها حسن تقابل المعنى. و منها حسن ائتلاف الألفاظ. و من ذلك حسن البيان في تصوير الحال. و منها الإيجاز من غير

إخلاق. و منها تقبل الفهم على أتم الكمال الى غير ذلك مما عليه هذا الكلام في الحسن العجيب و اللطف البديع.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٥] ص : ٤٩٣

وَ نَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ (٤٥)

حكى الله تعالى عن نوح أنه حين رأى قومه قد أهلكهم الله تعالى «فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ» لأنه تعالى كان وعده بأنه ينجيه و أهله، و أمره بأن يحملهم معه في الفلك في قوله «قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ» فسأل نوح ربه أن ابنه إن كان ممن وعده بنجاته أن ينجيه، فسأله بهذا الشرط لأنه لا يجوز أن يسأل نبي من أنبياء الله أمراً لا يجاب اليه، و خاصة على رؤس الملأ- لأن ذلك ينفر عنهم. و انما يجوز أن يسأل بما يظهر له بشرط مقترن بالكلام و حال يدل عليه، فيعرف أنه لم يحصل الشرط. و الرب و المالك واحد.

وقيل: ان الرب المالك للشيء من كل وجه يصح أن يملك به، و هو أتم الملك، و لا تصح الصفة به على الإطلاق الا لله تعالى. و الإنسان قد يكون مالكاً بالإطلاق.

و قوله «وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ» يعني في قولك و فعلك، لأنه حق تدعو اليه الحكمة، فقال نوح ذلك على وجه الاعتراف تعظيماً لله تعالى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٦] ص : ٤٩٣

قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّيْ أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٤٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٤

قرأ الكسائي و يعقوب «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» على الفعل، و نصب (غير) الكسائي. الباقون «عمل» اسم مرفوع منون (غير) رفع. و قرأ ابن كثير (تسألن) بالتشديد، و فتح النون، و افقه نافع في التشديد الا انه كسر النون.

الباقون بالتخفيف و كسر النون الا- أن أبا عمرو و يثبت الياء في الأصل. قال أبو علي النحوي (سألت) فعل يتعدى الى مفعولين و ليس مما يدخل على المبتدأ و خبره، و يمتنع ان يتعدى الى مفعول واحد. فمن قرأ بفتح اللام، و لم يكسر النون عداه الى مفعول واحد في اللفظ. و المعنى على التعدى الى ثان و من كسر النون دل على انه عداه الى مفعولين، أحدهما: اسم المتكلم. و الآخر- الاسم الموصول، و حذف النون المتصلة بياء المتكلم، كما حذف من قولهم (انى) كراهة اجتماع النونات. و من اثبت الياء فهو الأصل، و من حذفها اجتراً بالكسرة الدالة عليها.

في هذه الآية حكاية عما أجاب الله به نوحاً حين سأله نجاه ابنه بأن قال له «يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ...» و قيل في معناه ثلاثة أقوال: أحدها- قال ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و اكثر المفسرين: انه ليس من أهلك الذين وعدتك بنجاتهم معك، و انه كان

ابنه لصلبه، بدلالة قوله «وَ نَادَى نُوحٌ ابْنَهُ» فأضافه اليه اضافة مطلقه. و الثانى- انه أراد بذلك أنه ليس من أهل دينك، كما

قال النبي صلى الله عليه و آله (سلمان منا أهل البيت)

و إنما أراد على ديننا.

و ثالثها- قال الحسن و مجاهد: انه كان لغيره، و ولد على فراشه، فسأل نوح على الظاهر فأعلمه الله باطن الأمر، فنفاه منه على ما علمه، فيكون على هذا هو نفسه عمل غير صالح، كما يقولون: الشعر زهير. و هذا الوجه ضعيف، لأن في ذلك طعناً على نبي و إضافة ما لا يليق به اليه. و المعتمد الأول. و قال ابن عباس: التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٥

ما زنت امرأة نبي قط، و كانت الخيانة من امرأة نوح انها كانت تنسبه الى الجنون و الخيانة من امرأة لوط انها كانت تدل على اضيافه.

و

روى عن علي عليه السلام أنه قرأ و نادى نوح ابنها فنسبه الى المرأة، و أنه كان يريه.

و

روى عن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام و عروة بن الزبير أنهما قرءا «و نادى نُوحُ ابْنَهُ» بفتح الهاء و ترك الالف كراهة ما يخالف المصحف، و أرادا أن ينسبا الى المرأة، و أنه لم يكن ابنه لصلبه.

و قال الحسن: كان منافقاً يظهر الايمان و يستر الكفر.

و قوله «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ» فمن قرأ على الفعل، فمعناه انه ليس من أهلك لأنه عمل غير صالح، و تقديره انه عمل عملا غير صالح، و حذف الموصوف و أقام الصفة مقامه، و ذلك يستعمل كثيراً، و هذه القراءة تقوى قول من قال: إن ابنه لم يكن علي دينه، لأن الله تعالى علل كونه ليس من أهله بأنه عمل عملا غير صالح.

و أما من قرأ على الرفع و التنوين على الاسم فتقديره إنه ذو عمل غير صالح فجاء على المبالغة في الصفة كما قالت الخنساء:

ترتع ما رتعت حتى إذا اذكرت فإنما هي إقبال و إدبار «١»

قال الزجاج: تقديره فإنما هي ذات إقبال و ادبار، تصف الناقه في حينها الى ولدها. و قيل: ان المعنى ان سؤالك اياي هذا عمل غير صالح، ذكره ابن عباس و مجاهد و ابراهيم، و هذا و ضعيف، لأن فيه اضافة القبيح الى الأنبياء عليهم السلام و ذلك لا يجوز عندنا على حال. فالأول هو الجيد. و يحتمل ان يكون المراد ان كونه مع الكافرين و انحيازه اليهم و تركه الركوب مع نوح عمل غير صالح.

و قوله «فَلَا تَسْتَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» معناه لا تسألني ما لا تعلم أنه جائز في حكمي لأن هذا من سؤال الجاهلين، نهاه عن ذلك، و لا يدل على أن ما نهاه عنه قد وقع كما أن قوله «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ»

لا يدل على وقوع

(١) مّر تخريجه في ٩٥ / ٢ و هو في تفسير القرطبي ٤٩ / ٩

(٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٦٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٦

الشرك. و قوله «إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ» فالوعظ الزجر عن القبيح بما يدعو الى الجهل على وجه الترغيب و الترهيب. و الصحيح أن الجهل قبيح على كل حال. و قال الرماني: انما يكون قبيحاً إذا وقع عن عمد، فاما إذا وقع غلطاً أو سهواً لم يكن قبيحاً و لا حسناً. و هذا ليس بصحيح، لأن استحقاق الذم عليه يشرط بالعمد فاما قبحه فلا كما نقوله في الظلم سواء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٧] ص: ٤٩٦

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَ تَرْحَمْنِي أَكُنُ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤٧)

في هذه الآية اخبار عما قاله نوح عليه السلام حين عرفه الله حال ولده و أنه لا يستحق الغفران و وعظه بان يكون من الجاهلين، فانه قال «إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ» فالعبادة طلب النجاة بما يمنع من الشر، يقال: عاذ يعوذ عوداً و عياداً فهو عائد بالله. و العياد الاعتصام بما يمنع من الشر. و المعنى اني أعتصم بك أن أسألك ما لا أعلمه، و انما اعتصم من ذلك، لأن ما يعلمه الإنسان يجوز أن يكون حسناً و يجوز كونه قبيحاً. و لا- يحسن أن يسأل ما يجوز كونه قبيحاً و ان شرط حسن السؤال. و ينبغي أن يشرط ان كان ما سأله حسناً فيحسن السؤال حينئذ. و قال الرماني: لا يحسن أن تسأل فتقول: اللهم احبب اقاربي في دار الدنيا على ما يصح و يجوز. لأنه قد دل الدليل على أن ذلك لا يحسن في الحكمة فلا يجوز أن يسأله بحال. و انما جاز اطلاق «ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ» مع أنه

قد علمه سؤالاً. لأن هذا العلم لا يعتد به لأن المراد علم ماله أن يسأله إياه.

و انما حذف (يا) من قوله «رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ» و أثبتته في قوله «يا نوح» لأن ذلك نداء تعظيم. و هذا نداء تنبيه فوجب أن يأتي بحرف التنبيه. و قوله (به) التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٧

يحتمل وجهين: أحدهما- أن يكون كقوله «وَ كَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» (١) و «إِنِّي لَمَكَّ مِنَ النَّاصِحِينَ» (٢) و «أَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» (٣) قال ابو الحسن: انما يجوز في حروف الجرّ ذلك، لأن التقدير فيه التعلق بمضمرة يفسره هذا الذي يظهر بعد، و ان كان لا يجوز تسليطه عليه. و مثله «يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ» (٤) فانتصب «يَوْمَ يَرُونَ» بما دل عليه «لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ» و لا يجوز فيما بعد (لا-) هذه أن يتسلط على (يوم) و كذلك «مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» يتعلق بما دل عليه (علم) المذكور و إن لم يجز أن يعمل فيه. و الثاني- أن يكون متعلقاً بالمستقر، و هو العامل فيه كتعلق الظروف بالمعاني كما تقول: ليس لك فيه رضاء، فيكون (به) في الآية بمنزلة (فيه).

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٨] ص: ٤٩٧

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَ عَلَىٰ أُمَّةٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَ أُمَّةٍ سَنُنَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٨)
في هذه الآية حكاية ما أمر الله تعالى به نوحاً حين استوت السفينة على الجبل، و أنه قال له «اهبط» أي انزل من الجبل، فالهبوط نزول من أعلى مكان في الأرض الى ما دونه و من السماء. و قوله «بِسَلَامٍ مِنَّا» قيل في معناه وجهان:
أحدهما- بسلامة منا و تحية منا، قال لبيد:

الى الحول ثم اسم السلام عليكما و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر (٥)
قيل: انه بمعنى السلام عليكما. و قيل: معناه بتسليم منا عليك و قوله

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٢٠

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٢٠

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ٥٦

(٤) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢٢

(٥) ديوانه ١ / ٢ و اللسان «عذر» [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٨

«وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ» معناه و نعم دائمة و خير ثابت حالا بعد حال، و أصله الثبوت، فمنه البروك، و البركة لثبوت النماء فيها قال الشاعر:
و لا ينجي من الغمرات إلا براكاء القتال أو الفرار (١)

أي الثبوت للقتال. و معنى تبارك الله ثبت تعظيم ما لم يزل و لا يزال.

و قوله «وَ عَلَىٰ أُمَّةٍ مِّمَّنْ مَعَكَ» فالأمة الجماعة الكثيرة على ملء واحدة متفقه، لأنه من (أمة يؤمه أماً) إذا قصدته، أو الاتفاق في المنطق على نحو منطق الطير و المأكول و المشرب و المنكح، حتى قيل: إن الكلاب أمة. و قيل في معناه- هنا- قولان: أحدهما- أنه أراد الأمم الذين كانوا معه في السفينة، فأخرج الله أماً من نسلهم و جعل فيهم البركة. و قال قوم: يعني بذلك الأمم من سائر الحيوان الذين كانوا معه، لأن الله تعالى جعل فيها البركة، و تفضل عليها بالسلامة حتى كان منها نسل العالم. و قوله «وَ أُمَّةٍ سَنُنَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ» معناه إنه يكون من نسلهم أمة سيمتتعهم الله في الدنيا بضروب من النعم، فيكفرون نعمه و يجحدون ربوبيته، فيهلكهم الله. ثم يمسه بعد ذلك عذاب مؤلم موجه. و انما رفع (أمة) لأنه استأنف الاخبار عنهم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٤٩] ص : ٤٩٨

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ (٤٩)
 الاشارة بقوله «تلك» الى ما تقدم ذكره من اخبار نوح وقومه وما أحل الله بهم من الإهلاك، والتقدير تلك الانباء من أنباء الغيب، و لو قال ذلك كان جائزاً، لأن المصادر يكتفى عنها بالتأنيث تارة وبالتذكير أخرى يقولون: قدم فلان

(١) قائله بشر بن أبي خازم اللسان (برك)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٥، ص: ٤٩٩

ففرحت بها و فرحت به أى بقدمه أو بقدمته. و الغيب ما غاب عن النفس معرفته بطريق الستر له بخلاف السهو لأنه ذهاب المعنى عن النفس بحال ينافى الذكر.

وقوله «نُوحِيهَا إِلَيْكَ» أى نوحى اليك تلك الاخبار. وقوله «مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ» معناه إن هذه الاخبار التى أعلمناك إياها لم تكن تعلمها قبل وحبنا اليك و لا قومك من العرب يعرفونها قبل إيحائنا اليك. وقوله «فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ» أمر للنبي صلى الله عليه وآله بأن يصبر على أذى قومه و جهلهم بموضعه كما صبر نوح مثل ذلك على قومه، و هو أحد الوجوه التى لأجلها كرر الله تعالى قصص الأنبياء: فى الاعراف، و هود، و الشعراء، ليصبر النبي صلى الله عليه وآله على أذى قومه حالاً بعد حال. وقوله «إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ» اخبار منه تعالى بأن العاقبة المحموده لمن اتقى معاصى الله و تحرز من عقابه.

تم المجلد الخامس - و يليه المجلد السادس و أوله قوله تعالى: و إلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ... آية (٥٠) من سورة هود

المجلد السادس

[تتمه سورة الهود] ص : ٥

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٠] ص : ٥

وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ (٥٠)
 آية بلا خلاف قوله «أخاهم» نصب بتقدير (أرسلنا) كأنه قال: و أرسلنا إلى عاد أخاهم و دل عليه ما تقدم من قوله «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا» و (عاد) مصروف، لأن المراد به الحى و قد يقصد به القبيلة، فلا يصرف قال الشاعر:

لو شهد عاد فى زمان عاد لا بترها مبارك الجلال «١»

و إنما سمي هوداً أخاً عاد مع انهم كفار، و هو نبي لان المراد بذلك الاخوة فى النسب، لا فى الدين، فحذف لدلالة الحال عليه. وقوله «مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» حكاية ما قال هود (ع) لهم و أمرهم ان يوجهوا عبادتهم الى الله و نفى ان يكون معبود يستحق العبادة غيره.

و من ضم الراء حملة على الموضوع، لأن فيها معنى الاستثناء، فكأنه قال ما لكم من إله إلا هو، و لا يجوز فى هذا الاستثناء الحمل على اللفظ، لأن الواجب لا يدخله (من) الزائدة.

و من جره حملة على اللفظ. و قال بعضهم تقديره ما لكم إله غيره و (من) زائدة، فلذلك رفع.

وقوله «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ» أخبار من الله تعالى: حكاية ما قال هود لهم بأنه ليس أنتم إلا متخرون. و إنما سماهم مفترين بعبادة غير

اللَّهِ، لأنهم في حكم من قال هي جائزة لغير الله، فلذلك قال لهم ذلك. و مساكن عاد كانت بين بلاد الشام و اليمن تعرف بالأحقاف، و كانوا أصحاب بساتين و زروع، و يسكنون

(١) مجمع البيان ٣: ١٦٩ و روايته (لاقبرها) بدل (لابتزها).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦

الرمال، دعاهم هود الى الايمان بالله و توجيه العبادة اليه، فكفروا به فأهلكهم الله بالريح، فذكر انها كانت تدخل في أفواههم فتخرج من أستاهم فتقطعهم عضواً عضواً، نعوذ بالله منها.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥١] ص : ٦

إشارة

يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٥١)

آية بلا- خلاف اخبر الله تعالى في هذه الآية عن هود أنه قال لقومه: لست أطلب منكم- على دعائي لكم الى عبادة الله- أجراً، لأنه ليس جزائي في ذلك إلا على الله الذي خلقني، فهلا تتفكرون- بعقولكم- في ذلك، فتعلمون أن ذلك محض النصيحة لأنه لو كان لغيره لطلبت عليه الأجر.

اللغة ص : ٦

و السؤال و الطلب معناهما واحد، الا ان الطلب قد يكون في غير معنى السؤال، لأن من ضاع منه شيء يطلبه، او طلب الماء إذا استعذبه أو طلب المعادن، لا- يقال فيه (سأل) و لا هو سائل. و (الأجر) هو الجزاء على العمل على عمل الخير بالخير. و قد يستحق الأجر على الشكر، كالأجر الذي يعطيه الله العبد على شكره لنعمه. و (الفطر) الشق عن أمر الله، كما ينفطر الورق عن الثمر، و منه فطر الله الخلق. و منه قوله «إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ» (١) و «هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ» (٢) و منه فطر الله الخلق لأنه بمنزلة ما شق عنه فظهر. و قوله «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» يقال لمن عدل عن الاستدلال: لا يعقل، لأنه بمنزلة من لا يعقل،

(١) سورة الانفطار آية ١.

(٢) سورة الملك آية ٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧

في انه لا ينتفع بموجب العقل. و قيل ان المعنى «أفلا تعقلون» أنى اطلب بذلك نصحكم و صلاحكم فتقبلوه و لا تردوه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٢] ص : ٧

وَايَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَبَرِّدْكُمْ قُوَّةَ إِي لِي قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (٥٢)

هذه الآية عطف على ما قبلها، و فيها حكاية ايضاً عما قال هود لقومه، فانه ناداهم، و قال «يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ» اي اطلبوا منه المغفرة «ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» و انما قدم الاستغفار قبل التوبة، لأنه طلب المغفرة التي هي الغرض، ثم بين ما به يتوصل اليها هو التوبة، و الغرض مقدم

فى النفس، لان الحاجة اليه ثم السبب، لأنه يحتاج اليه من اجله. وقيل ان (ثم) فى الآية بمعنى الواو، كما قال «خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» (١) و كان جعل الزوج منها قبل جميع البشر.
وقيل ان المعنى استغفروا ربكم من الوجه الذى يصح، من الايمان به و تصديق رسله، و الافلاع عن معاصيه، و التوبه من القبائح «ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ» بمعنى استديموا على ذلك و جددوا التوبه بعد التوبه، لئلا يكونوا مصرين. و كل ذلك جائز.
و ظاهر هذه الآية يقتضى أن الله تعالى يجعل الخير بالتوبه ترغيباً فيها، لأنه وعد متى تاب العاصى يرسل السماء عليهم مدراراً و هو الدرر الكثير المتتابع على قدر الحاجة اليه دون الزائد المفسد المضر، و نصبه على الحال.

و روى انهم كانوا أجدبوا، و انهم متى تابوا أخصبت بلادهم و أثمرت أشجارهم و انزل عليهم الغيث الذى يعيشون به.

(١) سورة الزمر آية ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨

و (مفعال) صفه للمبالغه كقولهم: منجار، و معطار، و مغزار. و مثله «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» (١) و لو لا هذا الوعد لما وجب ذلك. و اما الثواب على التوبه فمعلوم عقلاً.
و قوله «وَيَرْزُقْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ» معنا ان الله تعالى إذا تبتم «يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى الْقُوَّةِ الَّتِي فَعَلْتُمْ فِيكُمْ، و يجوز ان يريد بذلك تمكينهم من النعم التى ينتفعون بها و يلتدون باستعمالها، فان ذلك يسمى قوه.
و قوله «وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ» تمام الحكايه عنه انه قال لقومه لا تتولوا من عصا الله و ترك عبادته.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٣] ص: ٨

قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (٥٣)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية حكاية عما قاله قوم هود له حين دعاهم الى عبادة الله و ترك ما سواه بأنهم قالوا له يا هود لم تجئنا ببينة يعنى بحجة دالة على صدقك و لسنا نترك عبادة آلهتنا لأجل قولك و لسنا مصدقك، و لا معترفين بعبادة إلهك الذى تدعى انك رسوله، فالبينة الحجة الواضحة التى تفصل بين الحق و الباطل. و البيان فصل المعنى من غيره حتى يظهر للنفس متميزاً مما سواه، و يجوز ان يكون حملهم على رفع البينة مع ظهورها أمور:
أحدها- تقليد الآباء و الرؤساء فدفعوها لذلك.
و منها اتهامهم لمن جاء بها حيث لم ينظروا فيها.

(١) سورة الطلاق آية ٢-٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩

و منها انهم دخلت عليهم الشبهة فى صحتها.
و منها اعتقادهم لأصول فاسدة تدعوهم الى جحدها.
و اما الداعى الى عبادة الأوثان فيحتمل ان يكون احد أشياء:
أحدها- انهم ظنوا انها تقربهم الى الله زلفى إذا عبدوها.

الثاني - ان يكونوا على مذهب المشبهة فجعلوا وثناً على صورته فعبده.

الثالث - ان يكون القى اليهم ان عبادتها تحظى في دار الدنيا.

وقوله «عن قولك» معناه بقولك، وجعلت (عن) مكان الباء، لان معنى كل واحد من الحرفين يصح فيه. وقال الرماني: من عبد إلهاً في الجملة هو ممن عبد غير الله، لان كل واحد منها لم تخلص العبادة له ولا أوقعها على وجه يستحق به الثواب.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٤] ص : ٩

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٥٤)
آية.

في هذه الاية تمام الحكاية عن جواب قوم هود لهود، و هو انهم قالوا مع جحدهم لنبوته «ان نقول» لسنا نقول «إلا اعتراك» أصابك من قولهم عراه يعروه إذا اصابه، قال الشاعر:

من القوم يعروه اجترام و مأثم (١)

وقيل «اعتراك» أصابك بجنون خبل عقلك، ذهب اليه ابن عباس، و مجاهد.

وانما جاز ان يقول «إلا اعتراك» مع انهم قالوا أشياء كثيرة غير هذا، لان المعنى

(١) قاله ابو خراش: مجمع البيان ٣: ١٦٩، و تفسير الطبرى ١٢: ٣٥ و مجاز القرآن ١: ٢٩٠ و صدره: (تذكر داخلا عندنا و هو فاتك)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠

ما نقول في سبب الخلاف الا اعتراك، فحذف، لان الحال يقتضى ان كلامهم في الخلاف و سببه.

وقوله «قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ» اخبار عما أجابهم به هود بأن قال: اشهد الله على ادائى إليكم و نصحى إياكم، و على ردكم ذلك على و تكذيبكم اياى و «اشهدوا» أنتم ايضاً اننى برىء مما تشركون، و انما اشهدهم - على ذلك و ان لم يكونوا اهل شهادة من حيث كانوا كفاراً فساقاً - اقامة للحجة عليهم لا لتقوم الحجة بهم، فقيل هذا القول اعداراً و إنذاراً، و يجوز ان يكون يريد بذلك اعلموا كما قال «شهد الله» بمعنى علم الله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٥] ص : ١٠

مَنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونَ (٥٥)

آية بلا خلاف.

في هذه الاية دلالة على صحة النبوة، لأنه قال لقوم من اهل البأس و النجدة «فكيدونى جميعاً ثم لا تنظرون» اى لا تمهلونى ثقة بأنهم لا يصلون اليه بسوء، لما وعده الله (عز و جل) من العز و الغلبة. و مثله قال نوح لقومه «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكَاءَ كُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونَ» (١) و

قال نبينا صلى الله عليه و سلم «فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ»

(٢).

و الفرق بين الانظار و التأخير ان الانظار امهال لينظر صاحبه فى أمره، و التأخير خلاف التقديم من غير تضمين.

و فى هذه الاية تضمين بما قبلها، لان التقدير انى برىء مما تشركون من دونه، و هاهنا يحسن الوقف و يحسن ايضاً ان يقف على قوله

«تشركون» كان ذلك وقفاً كافياً، لأنه يحسن الوقف عليه، و لا يحسن استئناف ما بعده. و اما الوقف التام

(١) سورة يونس آية ٧١

(٢) سورة المراسلات آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١

فهو الذى يحسن الوقف عليه و يحسن استئناف ما بعده نحو قوله «وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» ثم يستأنف «اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» (١).
و الكيد طلب الغيظ بالسر و هو الاحتيال بالسر، تقول: كاده يكيده كيداً و كايده مكايدة مثل غايظه مغايظه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٦] ص : ١١

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَّتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٦)
آية بلا خلاف.

هذه الآية فيها حكاية ما قال هود لقومه بعد ذكر ما قدم من القول فيه انى توكلت على الله. و التوكل تفويض الامر الى الله تعالى على طاعته فيما امر به، لان ذلك من تسليم التدبير له، لان أفعاله كلها جارية على ما هو أصلح للخلق.
و قوله «ما مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَّتِهَا» معناه ليس من حيوان يدب الا و هو تعالى آخذ بناصيته اى قادر على التصرف فيه، و تصريفه كيف شاء.

و (الناصية) قصاص الشعر و منه قوله «فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَ الْأَقْدَامِ» (٢) و فى جر الرجل بناصيته إذلال له. و اصل الناصية الاتصال من قولهم: (مفازة بناصى مفازة) إذا كانت الاخيرة متصلة بالأولى قال الشاعر:

فىء تناصيها بلا دفيء (٣)

و قال ذو الرمة:

ينصو الجماهين (٤)

و نصوته انصوه نصواً إذا اتصلت به.

(١) سورة الفاتحة آية ٥-٦

(٢) سورة الرحمن آية ٤١

(٣) مجمع البيان ٣: ١٦٩

(٤) لم أجده

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢

و قال ابو النجم:

ان يمس رأسى اشمط العناصى كأنما فرقه مناصى (١)

اى يجاذب ليتصل به فى مره، و انما قال أخذ بناصيتها مع انه مالك لجميعها لما فى ذلك من تصوير حالها على عادة معروفه من أمرها فى إذلالها، فكل دابة فى هذه المنزلة فى الذلة لله تعالى. و قوله «إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» معناه أن أمر ربي فى تدبير خلقه على صراط مستقيم لا عوج فيه و لا اضطراب، فهو يجرى على سبيل الصواب لا يعدل الى اليمين و الشمال و الفساد. و الفائدة هنا ان ربي و إن كان قادراً على التصريف فى كل شىء فانه لا يفعل إلا العدل و لا يشاء الا الخير.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٧] ص : ١٢

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٥٧)
آية بلا خلاف.

معنى الآية حكاية ما قال هود لقومه من قوله لهم ان توليتهم، فليس ذلك لتقصير في ابلاغكم و انما هو لسوء اختياركم في الاعراض عن نصحكم، و يجوز ان يكون ذلك حكاية ما قال الله لهود انهم ان تولوا فقل لهم فقد ابلغتكم. و قال الزجاج: التقدير فان تولوا فحذف احدى التائين، لدلالة الكلام عليها، فعلى هذا تقديره قل لهم فان تولوا، و مثله قال الجبائي. و التولى الذهاب الى خلاف جهة الشيء و هو الاعراض عنه. و المعنى هنا التولى عما دعوتكم اليه من عبادة الله، و اتباع أمره، و الإبلاغ إلحاق الشيء بنهايته، و ذلك انه قد يلحق الحرف بالحرف على جهة الوصل، فلا يكون إبلاغاً، لأنه لم يستمر الى نهايته.

(١) اللسان (نصاً) و مجمع البيان ٣: ١٦٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣

و قوله «وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ» فالاستخلاف جعل الثاني بدل الاول يقوم مقامه فيما كان عليه الاول، فلما كانوا قد كلفوا، فلم يجيبوا، جعل الثاني بدلاً منهم في التكليف.

و قوله «وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا» معناه انه إذا استخلف غيركم، لا تقدرين له على ضرر و لا نفع. و قيل ان معناه لا ينقصه هلاككم شيئاً، لأنه يجلب عن الحاق المنافع و المضار به.

و قوله «إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ» لأعمال العباد حتى يجازيهم عليها.

و قيل معناه يحفظني من ان تنالوني بسوء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٨] ص : ١٣

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَا هُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٨)
آية.

المعنى و لما جاء أمرنا بهلاك عاد، و دلالة «نَجَّيْنَا هُودًا، وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَا هُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ» يعنى من عذاب الدنيا و الآخرة فسلموا من الامرين.

و النجاة السلامة من الهلاك، و قد تكون السلامة من اصابه الم ما، و الرحمة قد تكون مستحقة بدلالة قوله «و نَجَّيْنَا هُمْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا» و يجوز ان يكون المراد بما أريناهم من الهدى و البيان الذى هو رحمة. و الرحمة مستحقة بالوعد و حسن التدبير فى الفصل بين الولي و العدو. و الغليظ عظيم الجثة و الكثيفة، و انما وصف به العذاب لأنه بمنزلة فى الثقل على النفس و طول المكث.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٥٩] ص : ١٤

وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (٥٩)
آية بلا خلاف.

قوله «و تلك» اشارة الى من تقدم ذكره، و تقديره و «تلك» القبيلة «عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ» و الجحد الخبر بأن المعنى ليس بكائن

على صحته، فعلى هذا جحدوا هؤلاء الكفار بآيات الله، اى أخبروا بأن المعنى لا نعرف صحته، و النفى خبر بعدمه.
و قال صاحب العين: الجحد إنكارك بلسانك ما تستيقنه نفسك.

و قوله «وَعَصُوا رُسُلَهُ» فيه أخبار انهم مع جحدهم دلالة رسل الله، و انكارهم آيات الله، خالفوا ما اراده الدعاء الى الله، على طريق الإيجاب بالترغيب و التهيب فالرسول دعاهم الى عبادة الله، فخالفوه و انما قال «عَصُوا رُسُلَهُ» و هم عصوا هوداً، لأن الرسل قد تقدمت عليهم بمثل ذلك، و ذلك عصيان لهم فيما أمروا به و دعوا اليه من توحيد الله و عدله و ان لا يشركوا به شيئاً.
و قوله «وَأَتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ» و العنيد العاتى الطاغى، عند يعند عنداً و عنوداً إذا حاد عنه كثيراً قال الشاعر.
انى كبير لا أطيق العندا «١»

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٠] ص : ١٤

وَ اتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ (٦٠)

(١) مجاز القرآن ١: ٢٩١ و تفسير الطبرى ١٢: ٣٥ و القرطى ٩: ٥٤ و صدره:

إذا رحلت فاجعلونى وسطا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى فى هذه الآية ان عاداً لما عصوه، و كفروا به، و كذبوا هوداً ألحق الله بهم الهلاك و اتبعهم فى دار الدنيا لعنة، بمعنى انه اخبر نبينا و الأمم المستقبله باهلاكهم و انه لعنهم و امر بلعنهم، و عرفهم انه ابعدهم من رحمته.
و اللعنة الدعاء بالابعاد من قولك لعنه إذا قال عليه لعنة الله، و أصله الابعاد من الخير يقال ذنب لعين اى طريد، و لا يجوز ان يلعن شىء من البهائم، و ان كانت مؤذيه، لأنه لا يجوز ان يدعى عليها بالابعاد من رحمه الله.

و قوله «وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» اى و يتبعون لعنة يوم القيامة، يعنى يوم يقوم الناس من قبورهم للجزاء و الحساب، كما قال «يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفُضُونَ» «١» و قوله «أَلَا- إِنَّ عَاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ» (ألا- معناها التنبيه، و ما بعدها أخبار بأن قوم عاد كفروا ربهم.

و قوله «أَلَا بُعِدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ» نصب (بعداً) على المصدر، و المعنى ابعدهم الله بعداً، و وقع (بعداً) موضع ابعاد، كما وقع نبات موضع انبات فى قوله «أَتَّبَعْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» «٢».

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦١] ص : ١٥

وَ إِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَكْبَرُوا ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ
إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ (٦١)
آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى فى هذه الآية أنه أرسل «إلى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا» و نصب

(١) سورة المعارج آية ٤٣.

(٢) سورة نوح آية ١٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦

(أخاهم) بأرسلنا، عطف على ما تقدم، وانه «قال يا قوم اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» وقد فسرناه «١». وقوله «هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه خلقكم من آدم و آدم من تراب.

الثاني- انه خلقكم من الأرض، و الاول اختيار الجبائي و هو الأقوى. و الإنشاء الإيجاد ابتداء من غير استعانة بشيء من الأسباب، و هما نشأتان الاولى في الدنيا و الثانية في الآخرة.

وقوله «وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا» اي جعلكم قادرين على عمارة الأرض، و مكنكم من عمارتها و الحاجة الى سكنها. و الاستعمار جعل القادر يعمر الأرض كعمارة الدار.

و قال مجاهد معنى «اسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا» أي أعماركم بأن جعلها لكم طول أعماركم. و منه العمرى المسألة المعروفة في الفقه.

و في الآية دلالة على فساد قول من حرم المكاسب، لأنه تعالى امتن على خلقه بأن مكنهم من عمارة الأرض فلو كان ذلك محرماً لم يكن لذلك وجه، و العبادة لا تستحق إلا بالنعم المخصوصة التي هي أصول النعم فلذلك لا يستحق بعضنا على بعض العبادة ابتداء، و ان استحق الشكر، و لذلك لا تحسن العبادة ابتداء، كما لا يحسن الشكر إلا في مقابلة النعم.

وقوله «فَأَسْتَعْمَرُوا ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ» قد بينا معناه «٢» وقوله «إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ» معناه أنه قريب الرحمة لا من قرب المكان، لكنه خرج هذا المخرج لحسن البيان في المبالغة. و قيل ان بلاد ثمود بوادي القرى بين المدينة و الشام، و كانت عاد باليمن.

(١) في تفسير آية ٥ من هذه السورة صفحة ٥ من هذا المجلد.

(٢) انظر ٥: ٥١٤ في تفسير آية ٣ من هذه السورة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٢] ص : ١٧

قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٦٢) آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية ما أجاب به قوم صالح له حين قالوا له يا صالح قد كنت فينا مرجوًّا قبل هذا، و معناه قد كنا نرجو منك الخير، و نطمع فيه من جهتك قبل هذا لما كنت عليه من الأحوال الجميلة، فالآن يئسنا منك.

و الرجاء تعلق النفس بمجىء الخير على جهة الظن، و مثله الأمل و الطمع.

و قوله «أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا» معناه تحظر علينا عبادة كان يعبدها آبأؤنا.

و قوله «إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ» معناه إن الذي أتيتنا به لا يوجب العلم بل يوجب الشك فنحن في شك مما جئتنا به. و الريبة هي الشك إلا ان مع الريبة تهمة للمعنى ليست في نقيضه، و الشك قد يعتدل فيه النقيضان.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٣] ص : ١٧

قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَيْكُمْ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (٦٣) آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى في هذه الآية ما أجاب به صالح قومه ثمود بأن قال لهم «أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَيْكُمْ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (٦٣)» أي حجة من ربي و دليل من

جهته. و لا مفعول التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨

ل (رأيتم) لأنه يلغى كما يلغى كما يلغى إذا دخل عليه لام الابتداء في قولك (رأيت لزيد خير منك) فكذلك الجزاء. و جواب (إن) الاولى الفاء، و جواب (إن) الثانية محذوف، و تقديره ان عصيته فمن ينصرني، إلا انه يستغنى بالأول، فلا يظهر. و قوله «فَمَنْ يُنْصِرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنَّ عَصِيَّتَهُ» صورته صورة الاستفهام، و معناه النفي كأنه قال فلا- ناصر لى من الله ان عصيته، و معنى الكلام أعلمتم من ينصرني من الله ان عصيته بعد بينة من ربي و نعمة، و انما جاز إلغاء (رأيت) لأنها دخلت على جملة قائمة بنفسها من جهة انها تفيد لو انفردت عن غيرها، و (من) يتعلق بمعناها دون تفصيل لفظها.

و قوله «فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَحْسِيرٍ» قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- ليس تزيدوننى باحتجاجكم بعبادة آبائكم اى ما تزدادون أنتم الا خساراً، هذا قول مجاهد.

و الثانى- قال قوم: تزيدوننى لأنهم يعطونه ذاك بعد أول أمرهم.

الثالث- قال الحسن معناه ان أجبتمكم الى ما تدعوننى اليه كنت بمنزلة من يزداد الخسران.

و قال اخرون معناه ما تزيدوننى على ما انا عندكم الا خساراً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٤] ص : ١٨

وَا يَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ (٦٤)

فى هذه الآية حكاية ما قال صالح لقومه بعد ان أنذرهم و خوفهم عبادة غير الله، و حذرهم معاصيه. «وَا يَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ» و أشار الى ناقته التى جعلها الله معجزة، لان الله تعالى أخرجها لهم من جوف صخرة و هم يشاهدونها على تلك الصفة، و خرجت و هى حامل كما طلبوا، انها كانت تشرب يوماً فتفرد به و لهم يوم و تأتى المرعى يوماً و الوحش يوماً. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩

و قوله «وَلَا- تَمْسُوهَا بِسُوءٍ» نهى منه لهم ان يمسوا الناقة بسوء اى بعقر او ضرر. و المس و اللمس متقاربان. و فرق بينهما الرمانى بان المس يكون بين جمادين و اللمس لا يكون إلا بين حيين لما فيه من الإدراك، و قوله «فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ» جواب النهى بالفاء و كذلك نصبه. و المعنى ان مسستموها بضر اخذكم عذاب عاجل.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٥] ص : ١٩

فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ (٦٥)

آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن قوم صالح بأنهم عصوه فيما أمرهم و ارتكبوا ما نهاهم عنه من أذى الناقة و انهم عقروها و العقر قطع العضو الذى له سراية فى النفس قال امرؤ القيس:

يقول و قد مال الغبيط بنا معاً عقرت بعيرى يا امرأ القيس فانزل «١»

و كان سبب عقروهم لها انهم كرهوا أن يكون لها يوم، و لهم يوم فى الشرب لضيق الماء عليهم و المرعى على ماشيتهم فعقرها (احمر ثمود) و ضربت به العرب المثل فى الشؤم، فلما فعلوا ذلك قال لهم صالح «تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ» أى تلذذوا، فيما يريدون من المدركات الحسان من المناظر و الأصوات و غيرها مما يدرك بالحواس، و يقال للبلاد: دار، لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار. و منه قولهم:

ديار ربيعة، و ديار مضر.

وقيل معنى «فى داركم» اى فى دار الدنيا. و ايام أصله (ايوام) فقلبت الواو ياء و أدغمت الياء الاولى فيها فصارت ايام لاجتماعها و سكون الاولى و انما وجب ذلك لاشتراكهما فى انهما حرفا علة. و قوله «ذَلِكَ وَعَدُّ غَيْرٍ مَّكَدُوبٍ» معناه إن

(١) ديوانه ١٢٧ (الطبعة المصرية)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠

ما وعدتكم به من نزول العذاب بعد ثلاثة ايام وعد صدق ليس فيها كذب.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٦] ص : ٢٠

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (٦٦)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل المدينة إلا- إسماعيل و الكسائى و البرجمى و السمونى «يومئذ» بفتح الميم، هنا و فى المعارج. الباقون بكسر الميم على الاضافة. قال ابو على قوله «يومئذ» ظرف- كسرت او فتحت- فى المعنى إلا انه اتسع فيه فجعل اسماً كما اتسع فى قوله «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ» (١) فأضيف المكر اليهما و إنما هو فيهما، فكذلك العذاب و الخزى و الفزع اضفن الى اليوم، و المعنى على ان ذلك كله فى اليوم كما ان المكر فى الليل و النهار.

و من كسر الميم من «عذاب يومئذ» فلاين يوماً اسم معرب أضاف اليه ما اضافه من العذاب و الخزى و الفزع، فانجر بالاضافة، و لم تفتح اليوم فتبينه لاضافته الى المعنى، لان المضاف منفصل عن المضاف اليه و لا يلزمه الاضافة، و المضاف لم يلزم البناء. و من فتح فقال: من عذاب يومئذ فيفتح مع انه فى موضع جر، فلاين المضاف يكتسب من المضاف اليه التعريف و التنكير، و معنى الاستفهام و الجزاء فى نحو غلام من تضرب اضربه، فلما كان يكتسب من المضاف اليه هذه الأشياء اكتسب منه الاعراف و البناء ايضاً، إذا كان المضاف من الأسماء الشائعة المبنية نحو (اين).

و كيف) و لو كان المضاف مخصوصاً نحو (رجل و غلام) لم يكتسب منه البناء كما اكتسبت من الأسماء الشائعة. و من أضاف على تقدير من عذاب يومئذ و من خزى

(١) سورة سبأ آية ٣٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١

يومئذ، فلأنها معارف تعرفت بالاضافة الى اليوم.

اخبر الله تعالى انه لما جاء أمره باهلاك قوم صالح الذين هم ثمود نجا صالحاً و المؤمنين معه برحمة منه تعالى.

و قوله «وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ» فالخزى العيب الذى تظهر فضيحته و يستحى من مثله، خزى يخزى خزياً إذا ظهر له عيب بهذه الصفة. و قوله «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ» فالقوى هو القادر، و العزيز هو القادر على منع غيره من غير ان يقدر أحد على منعه. و أصله المنع فمنه عز على الشيء إذا امتنع بقلبه و منه العز الأرض الصلبة الممتنعة بالصلابه، و منه تعزز بفلان اى امتنع به و يقال (من عز بز) اى من غلب سلب.

و كانت علامة العذاب فى ثمود ما قال لهم صالح: آية ذلك ان وجوهكم تصبح فى اليوم الاول مصفرة و فى اليوم الثانى محمرة و فى الثالث مسودة، ذكره الحسن، هذا من حكمته تعالى و حسن تدبيره فى الانذار بما يكون من العقاب قبل ان يكون، للمظاهرة فى الحجّة.

و لم يختر ابو عمرو بناء (يوم) إذا أضيف الى مبنى كما اختير في قوله «عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ» (١) لأن هذا أضيف الى الاسم مبنى، و ذلك أضيف الى فعل مبنى فباعده عن التمكن بأكثر مما باعده الاول.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٧] ص : ٢١

وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٦٧)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى أنه لما نجا صالحا و المؤمنين و أراد إهلاك الكفار أخذ الذين ظلموا الصيحة، و هي الصوت العظيم من الحيوان. و قال الجبائي لا تكون

(١) سورة القصص آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢

الصيحة إلا حدوث صوت في فم و حلق حيوان. و قيل ان جبرائيل عليه السلام صاح بهم، و يجوز ان يكون الله تعالى أحدث الصيحة في حلق حيوان، و انما ذكر اللفظ لأنه حملة على المعنى، لان الصيحة و الصياح واحد. و يجوز تأنيته حملاً على اللفظ، كما جاء في موضع آخر «١». و قوله «فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ» معناه أنه لما أتتهم الصيحة ليلاً أصبحوا في ديارهم خامدين على هذه الصفة، و العرب تقول في تعظيم الأمر: (وا سواة صباحاه) و الجثوم السقوط على الوجوه. و قيل هو القعود على الركب، يقال: جثم على القلب إذا ثقل عليه، و ذكرهم الله بالظلم هنا دون الكفر ليعلم أن الكفر ظلم النفس إذ يصير الى أعظم الضرر بعذاب الأبد.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٨] ص : ٢٢

كَأَنَّ لَمْ يَعْنُوا فِيهَا إِلَّا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِتَمُودَ (٦٨)
آية بلا خلاف.

قرأ الكسائي وحده «لتمود» بخفض الدال و تنوينها. و الباقرن بغير صرف.

و قرأ حمزة و حفص و يعقوب «ألا- إن تمود» و في الفرقان. و «عاداً و تمود» و في العنكبوت «و تَمُودَ فَمَا أَبْقَى» بغير تنوين فيهن وافقهم يحيى و العليمى و السمونى فى سورة (النجم).

قال الفراء قلت للكسائي: لم صرفت (تمود) هنا؟ فقال: لأنه قرب من المنسوب، و هو مجرور، و انما صرف تمود فى النصب دون الجر و الرفع، لأنه لما جاز الصرف اختير الصرف فى النصب، لأنه أخف.

قال ابو على الفارسى: الأسماء التى تجرى على القبائل و الأحياء على اضرب

(١) سورة هود آية ٩٥ و سورة الحجر آية ٧٣، ٨٣، و سورة المؤمنون آية ٤١ و غيرها كثير و الآيات التى ذكرناها الفعل فيها لمؤنث.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣

أحدها- ان يكون اسماً للحى او للأب.

و الثانى- ان يكون اسماً للقبيلة.

الثالث- ان يكون غلب عليه الأب دون الحى و القبيلة.

و الرابع- ان يستوى ذلك فى الاسم فيجرى على الوجهين، و لا يكون لاحد الوجهين مزية على الآخر فى الكثرة، فمما جاء اسماً للحى

قولهم ثقيف و قريش، و كلما لا يقال فيه بنو فلان. و اما ما جاء اسماً للقبيلة فنحو تميم بنت مرة قال سيبويه سمعناهم يقولون: قيس ابنة عيلان، و تميم صاحبة ذلك، و قال تغلب ابنة و ابل. و اما ما غلب عليه اسم ام الحى او القبيلة، فقد قالوا باهلة ابن اعصر، و قالوا يعصر، و باهلة اسم امرأة، قال سيبويه جعل اسم الحى، و محوس لم يجعل اسم قبيلة، و سدوس أكثرهم يجعله اسم القبيلة، و تميم أكثرهم يجعله اسم قبيلة. و منهم من يجعله اسم الأب. و اما ما يستوى فيه اسم قبيلة، و ان يكون اسماً للحى، فقال سيبويه نحو ثمود و عاد، و سماهما مرة للقبيلتين و مرة للحيين، فكثرتهما سواء.

قال: و عاداً و ثموداً، و قال «أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ» و قال «و أتينا ثمود الناقة» فإذا استوى فى ثمود ان يكون مرة للقبيلة و مرة للحى و لم يكن لحمله على احد الوجهين مزية فى الكثرة:

فمن صرف فى جميع المواضع كان حسناً، و من لم يصرف ايضاً كذلك، و كذلك ان صرف فى موضع و لم يصرف فى موضع آخر إلا انه لا ينبغي ان يخرج عما قرأت به القراء لان القراءة سنة، فلا يجوز ان تحمل على ما يجوز فى العربية حتى تنضم اليه الرواية.

معنى قوله «كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا» أى كأن لم يقيموا فيها لانقطاع آثارهم بالهلاك و ما بقى من اخبارهم الدالة على الخزي الذى نزل بهم، يقال غنى بالمكان إذا اقام به و المغانى المنازل قال النابغة: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤

غنت بذلك إذ هم لك جيرة منها بعطف رساله و تودد (١)

و اصل الغنى الاكتفاء فمنه الغنى بالمال و الغناء الصوت الذى يتغنى به، و الغناء الاكتفاء بحال الشىء و غنى بالمكان إذا اقام به، لاكتفائه بالاقامة فيه، و الغانية الشابة المتزوجة. و (ألا) معناها التنبيه و هى الف استفهام دخلت على (لا) فالالف يقتضى معنى و (لا) ينفى معنى، فاقتضى الكلام بهما معنى التنبيه مع نفي الفعلية.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٦٩] ص: ٢٤

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ (٦٩)
آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى «قال سلم» بكسر السين و سكون اللام من غير الف هنا، و فى الذاريات. قال محمد بن يزيد المبرد (السلام) فى اللغة يحتمل اربعة أشياء، منها مصدر سلمت، و منها جمع سلامة، و منها اسم من اسماء الله، و منها اسم شجرة، و منه قول الأخطل: الإسلام و حرمل و قوله «دار السلام» (٢) يحتمل ان يكون مضافاً الى الله تعظيماً لها، و يجوز ان يكون دار السلام من العذاب لمن حصل فيها. و اما انتصاب قوله «سلاماً» فانه لا يحكى شيئاً تكلموا به فيحكى كما تحكى الجمل، و لكن هو ما تكلمت به الرسل، كما ان القائل إذا قال لا-اله الا-الله، فقلت له قلت حقاً او قلت اخلاصاً أعملت القول فى المصدر لأنك ذكرت معنى ما قال، فلم يحكى نفس الكلام الذى هو جملة يحكى، فكذلك نصب سلاماً هنا، لما كان معنى ما قيل و لم يكن نفس

(١) ديوانه: ٦٥ و مجمع البيان ٣: ١٧٨ و تفسير الطبرى ١٥: ٥٦، ٤٦٥.

(٢) سورة الانعام ١٢٧ و سورة يونس آية ٢٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥

القول بعينه. و قوله «إِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا» (١) قال سيبويه زعم ابو الخطاب: ان مثله يراد به مثل قولك سبحان الله الذى، تفسيره براءة الله من السوء، و قولك للرجل سلاماً تريد مسلماً منك لا ابتلى بشىء من أمرك. و قوله «سلام» مرفوع، لأنه من جملة الجملة المحكية، و تقديره سلام عليكم فحذف الخبر كما حذف من قوله «فصبر جميل» (٢) أى فصبر جميل أمثل او يكون المعنى امرى سلام و شأنى سلام، كما يجوز ان يكون فى قوله «فصبر جميل» المحذوف منه المبتدأ، و مثله على حذف المبتدأ قوله تعالى

«فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ» (٣) او حذف الخبر و يكون سلام مبتدأ و اكثر ما يستعمل (سلام) بغير الف و لام لأنه في معنى الدعاء، فهو مثل قولهم خير بين يديك، فمن ذلك قوله «قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْأَلُ بِغُفْرَتِكَ لَكَ رَبِّي» (٤) و قوله «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ» (٥) و قوله «سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ» (٦) و «سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ» (٧) و قوله «سَلَامٌ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ الَّذِينَ اضْطَرَفِي» (٨) و قد جاء بالألف و الا قال تعالى «وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَنْبَأَ الْهُدَى» (٩) و «السَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ» (١٠) و زابو الحسن ان من العرب من يقول: السلام عليكم، و منهم من يقول سلام عليكم فمن أُلحق فيه الألف و اللام حملة على المعهود. و من لم يلحقه حملة على غير المعهود و زعم أن منهم من يقول سلام عليكم بلا تنوين، و حمل ذلك على وجهين:

أحدهما- انه حذف الزيادة من الكلمة كما يحذف الأصل في نحو لم يك و لا أدر و يوم يأتي.

(١) سورة الفرقان آية ٦٣.

(٢) سورة يوسف آية ١٨، ٨٣.

(٣) سورة الزخرف آية ٨٩. [...]

(٤) سورة مريم آية ٤٧.

(٥) سورة الرعد آية ٢٦.

(٦) سورة الصافات آية ٧٩.

(٧) سورة الصافات آية ١٠٩.

(٨) سورة النمل آية ٥٩.

(٩) سورة طه آية ٤٧.

(١٠) سورة مريم آية ٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦

و الآخر- انه لما كثر استعمال هذه الكلمة، و فيها الألف و الام جاز حذفها منها لكثرة الاستعمال كما حذفوا من اللهم فقالوا: لا هم كما قال الشاعر:

لا هم لا هم ان عامر العجوز قد حبس الخيل على يعمور

و من قرأ (سلم) بلا- الف احتمال أمرين: أحدهما- ان يكون بمعنى (سلم) و المعنى أمرنا سلم و سلم عليكم، و يكون سلام بمعنى سلم، كقولهم حل و حلال، و حرم و حرام، انشد القراء:

وقفنا فقلنا ايه سلم فسلمت كما أكيل بالبرق الغمام اللوائح (١)

و روى كما أنكل. ثم قال الفراء في رفع سلام انه حين نكرهم، قال هو سلم ان شاء الله، من أنتم؟ فعلى هذا القراءتان بمعنى واحد. و الآخر أن يكون (سلم) خلاف العدو، و الحرب. كأنهم لما كفوا عن تناول ما قدم اليهم فنكرهم و أوجس منهم خيفة، قال انا سلم، و لست بحرب و لا عدو، فلا تمتنعوا من تناول طعامي، كما يمتنع من تناول طعام العدو، و قوله «و لقد» دخلت اللام لتأكيد الخبر، كما يؤكد القسم، و معنى (قد) هنا ان السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصة بعد قصة، و (قد) للتوقع فجاءت لتؤذن أن السامع في حال توقع. أخبر الله تعالى أنه لما جاءت رسل ابراهيم يبشرونه.

و قيل في البشارة بما ذا كانت قولان:

أحدهما- قال الحسن كانت بأن الله تعالى يهب له إسحاق ولدًا و يجعله رسولا الى عباده.

و قال غيره كانت البشارة باهلاك قوم لوط. و قوله «قالوا سلاماً» حكاية ما قال رسل الله لإبراهيم مجيباً لهم «سلام».

(١) تفسير الطبرى ١٢: ٣٩ و اللسان (سلم) و قد روى ايضاً:

وقفنا فقلنا ايه سلم فسلمت فما كان الا ومؤها بالحواجب

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧

و قوله «فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ» معنى ذلك لم يتوقف حتى جاء- على عادته فى إكرام الأضياف و تقديم الطعام اليهم- بعجل، و هو ولد البقرة يسمى بذلك لتعجيل أمره بقرب ميلاده. و يقال: فيه عجول و جمعه عجاجيل، و «الحنيد» المشوى و معناه منحوذ، فجاء «فعليل» بمعنى «مفعول» كطبيخ و مطبوخ، و قتل و مقتول تقول: حنذه حنذاً و يحنذه قال العجاج:
و رهبا من حنذه أن يهجرا «١»

يعنى الحمراء الوحشية أى حنذها حر الشمس على الحجارة. و قال الحسن حنيد بمعنى نضيج مشوى. و قال ابن عباس و قتادة و مجاهد: نضيج.

و حكى الزجاج أن الحنيد هو الذى يقطر ماؤه تقول العرب أخذ هذا الفرس أى جلله حتى يقطر عرقاً.

و انما قدم الطعام اليهم و هم ملائكة لأنه رآهم فى صورة البشر، فظنهم أضيافاً.

و قال الحسن: جاؤوه فاستضافوه، و الا لم يخف عليه أن الملائكة لا يأكلون و لا يشربون. و قوله «أن جاء» فى موضع نصب بوقوع لبث عليه، كأنه قال فما أبطأ عن مجيئه بجعل، فلما حذف حرف الجر نصب.

قال الفراء: و يحتمل «ان جاء بعجل» أن يكون فى موضع رفع بأن تجعل (لبث) فعلا له كأنك قلت فما أبطأ مجيئه بعجل حنيد، قال الفراء: (الحنيد) ما حفرت له فى الأرض ثم عممته و هو فعل أهل البادية. قال الفراء و غيره: و انما

(١) ديوانه: ٩ و مجاز القرآن ١: ٢٩٢ و تفسير الطبرى ١٢: ٤١ و اللسان (حنذ)، (هرج).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨

خافهم ابراهيم من حيث لم ينالوا طعامه، لان عادة ذلك الوقت إذا قدم الطعام إلى قوم فلا يمسونه ظنوا أنهم أعداء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٠] ص: ٢٨

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ (٧٠)
آية بلا خلاف.

قيل فى وجه إتيان الملائكة ابراهيم صلى الله عليه و سلم فى صورة الأضياف قولان:

أحدهما- قال الحسن أنهم أتوه على الصفة التى كان يجيها، لأنه كان يقرى الضيف.

و الآخر- أنهم أروه معجزاً من مقدور الله فى صورتهم مع البشارة له بالولد على الكبر، فأخبر الله تعالى ان ابراهيم لما رآهم ممتنعين من تناول الطعام و ان أيديهم لا تصل اليه، و العقل لم يكن مانعاً من أكل الملائكة الطعام و إنما علم ذلك بالإجماع و بهذه الآية، و الا ما كان يجوز أن يقدم ابراهيم الطعام مع علمه بأنهم ملائكة. و يجوز بان يأكلوه و انما جاز ان يتصور الملائكة فى صورة البشر مع ما فيه من الإيهام لأنهم أتوه به دلالة، و كان فيه مصلحة فجرى مجرى السراب الذى يتخيل انه ماء من غير علم انه ماء.

و قوله «نكرهم» يقال نكرته و أنكرته بمعنى. و قيل نكرته أشد مبالغة و هى لغة هذيل و اهل الحجاز، و أنكرته لغة تميم قال الأعشى
فى الجمع بين اللغتين:

و انكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث الا الشيب و الصلعا «١»

(١) ديوانه: ٧٢ القصيدة ١٣ و تفسير الطبرى ١٢: ٤١ و الاغانى ١٦: ١٨، و الصحاح، و التاج و اللسان (نكر) و تفسير القرطبي ٩، ٦٦. و مجمع البيان ٣: ١٧٧ و تفسير الشوكاني ٢: ٤٨٦.
التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩
و قال ابو ذؤيب:

فنكرته فنفرن و افترست به هو جاء هاربة و هاد خرسع «١»
و قوله «أَوْجَسَ مِنْهُمْ خَيْفَةً» اى أضمّر الخوف منهم، و الإيجاس الاحساس قال ذو الرمة:
و قد توجس ركزاً مغفراً ندساً نبأه الصوت ما فى سمعه كذب «٢»
اى تجسس. و قبل أوجس أضمّر، و انما خافهم حين لم ينالوا من طعامه لأنه رآهم شباباً أقوياء و كان ينزل طرفاً من البلد لم يأمن-
من حيث لم يتحرموا بطعامه ان يكون ذلك البلاء حتى قالوا له لا تخف يا ابراهيم «إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ» بالعذاب و الإهلاك و قيل انهم دعوا الله فأحيا العجل الذى كان ذبحه ابراهيم و شواه فظهر و رعى، فعلم حينئذ انهم رسل الله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧١] ص : ٢٩

وَأَمْرَاتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (٧١)
آية بلا- خلاف قرأ ابن عباس و حمزة و حفص و يعقوب (فبشرناها) بنصب الباء. الباؤون بالرفع. قال ابو على من رفع فباحد أمرين:
أحدها بالابتداء، و الآخر بالظرف على مذهب من رفع و ذلك بين. و من فتح احتمال ثلاثة أشياء:
أحدها- ان يكون فى موضع جر و المعنى فبشرناها بإسحاق و يعقوب، و قال ابو الحسن: و هو قوى فى المعنى، لأنها قد بشرت به قال
و فى أعمالها ضعف، لأنك فصلت بين الجار و المجرور بالظرف كما لا يجوز مرتت بزيد فى الدار و البيت

(١) مجمع البيان ٣: ١٧٨

(٢) مجمع البيان ٣: ١٧٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠

عمرو. و قال الرماني لا يجوز ذلك لأنه يجب منه العطف على عاملين، و ذلك لا يجوز، لأنه أضعف من العامل الذى قام مقامه و هو
لا يجر و لا ينصب.

الثانى - بحمله على موضع الجار و المجرور كقول الشاعر:

إذا ما تلاقينا من اليوم او غدا «١»

و كقراءة من قرأ «حورا عيناً» بعد قوله «يطاف عليهم» بكذا «٢» و مثله قوله:

فلسنا بالجبال و لا الحديد «٣»

و كقول الشاعر:

جئنى بمثل بنى بدر لقومهم او مثل اسره منظور بن سيار

او عامر بن طفيل فى مراكبه او حارثاً حين نادى القوم يا جار «٤»

فنصب (عامراً) و (حارثاً) كأنه قال او جئنى بعامر فلما اسقط حرف الجر نصب.

الثالث- أن تحمله على فعل مضمر، كأنه قال فبشرناه بإسحاق، و وهبنا له يعقوب.

قال ابو علي الفارسي: و الوجه الاول نص سيبويه في فتح مثله نحو مررت بزید أول أمس و أمس عمرو، و كذلك قال ابو الحسن قال: لو قلت مررت بزید اليوم و أمس عمرو، كان حسناً و لم يحسن الحمل على الموضوع على حد مررب بزید و عمراً، فالفصل فيها ايضاً قبيح كما قبح الحمل على الجار و غير الجار، فهذا في القياس مثل الجار في القبح لأن الفعل يصل بحرف العطف و حرف العطف هو الذي يشرك في الفعل، و به يصل

(١) لم أجده

(٢) سورة الصافات آية ٤٥ و سورة الزخرف آية ٧١ و سورة الدهر آية ١٥ [.....]

(٣) مر هذا البيت في ٣: ٤٥٥ تاماً

(٤) تفسير الطبري ١٢: ٤٣ (الطبعة الاولى)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١

الفعل الى المفعول به، كما يصل الجار فإذا قبح الأمران وجب أن تحمل قراءة من قرأ بالنصب على تقدير فعل آخر مضمرة يدل عليه (بشرنا).

وقيل في معنى قوله «وَأَمْرًا تُهْ قَائِمَةٌ» ثلاثة أوجه:

أحدها- انها كانت قائمة بحيث ترى الملائكة فضحكت سروراً بالسلامة و أردف ذلك السرور بما كان من البشارة.

و الثاني- انها كانت قائمة من وراء الستر تستمع الى الرسل.

و الثالث- انها كانت قائمة تخدم الأضياف و ابراهيم جالس.

و قال مجاهد: معنى فضحكت حاضت، قال الفراء: لم أسمع ذلك من ثقة وجدته كتابه قال الكمي.

و أضحكت السباع سيوف سعد لقتلى ما دفن و لا ودينا «١»

يعنى بالحيز و قالوا لحرب بن كعب: تقول ضحكت النخلة إذا أخرجت الطلع و البسر، و قالوا الضحك الطلع و سمع من يحكى

أضحكت حوضك إذا ملأته حتى فاض، و انشد بعضهم في الضحك بمعنى الحيز قول الشاعر:

و ضحك الأرانب فوق الصفا كمثل دم الجوف يوم اللقا «٢»

و قال قوم: الضحك العجب و انشد لابي ذؤيب.

فجاء بمزج لم ير الناس مثله هو الضحك إلا انه عمل النحل «٣»

وقيل في معنى «ضحكت» ثلاثة اقوال:

(١) تفسير الطبري ١٢: ٤٢ و مجمع البيان ٣: ١٨٠.

(٢) مجمع البيان ٣: ١٨٠ و تفسير القرطبي ٨: ٦٦ و الطبري ١٢: ٤٢ و الشوكاني ٢: ٤٨٦.

(٣) تفسير القرطبي ٨: ٦٧ و الطبري ١٢: ٥٤٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢

أحدها- انها ضحكت تعجباً من حال الأضياف في امتناعهم من أكل الطعام مع أن ابراهيم و زوجته سارة يخدمانهم.

و ثانيها- قال قتادة: ضحكت تعجباً من حال قوم لوط أتاهاهم العذاب و هم في غفلة.

و ثالثها- قال وهب بن منية: انها ضحكت تعجباً من ان يكون لهما ولد، و قد هرما، فعلى هذا يكون في الكلام تقديم و تأخير، كأنه

قال فبشرناها بإسحاق فضحكت بعد البشارة.

قوله «فبشرناها» يعنى امرأه ابراهيم ساره ياسحاق انها تلده و من بعد إسحاق يعقوب من ولده فبشرت بنى بين نبيين، و هو إسحاق أبوه نبى و ابنه نبى.

و قال الزجاج: انما ضحكت لأنها كانت قالت لإبراهيم اضمم لوطاً ابن أخيك اليك فانى أعلم ان سينزل على هؤلاء القوم عذاب فضحكت سروراً لما اتى الأمر على ما توهمت.

و قال ابن عباس و الشعبى و الزجاج يقال لولد الولد هذا ابنى من ورائى هو ابن ابنى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٢] ص : ٣٢

قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (٧٢)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية اخبار عما قالت امرأة ابراهيم حين بشرت بأنها تلد إسحاق و هو ان قالت يا ويلتى. و معنى يا ويلتى الانذار بورود الأمر الفطيع تقول العرب يا للدواهى اى تعالى فانه من ازمانك بحضور ما حضر من اشكالك. و الف (يا ويلتى) يجوز ان يكون الف ندبة. و يحتمل ان يكون للاضافة انقلبت من الياء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣

و كان هذا القول من امرأة ابراهيم على وجه التعجب بطبع البشرية، إذ ورد عليها ما لم تجربه العادة قبل ان تفكر فى ذلك كما ولى موسى مدبراً حين انقلبت العصا حية حتى قيل له «أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ» (١) و إلهى كانت مؤمنة عارفة بأن الله تعالى يقدر على ذلك.

قال الرماني: و السبب فى ان العجوز لا تلد أن الماء- الذى يخلق الله (عز و جل) منه الولد مع نطفة الرجل - قد انقطع بدلالة ارتفاع الحيض، فجعل الله الولد على تلك الحال معجزاً لئيبه ابراهيم (ع).

و قال مجاهد: كان لإبراهيم فى ذلك مائة سنة و لها تسع و تسعون سنة.

و قال ابن إسحاق: كان لإبراهيم مائة و عشرون سنة، و لساره تسعون سنة.

و البعل الزوج، و أصله القائم بالأمر، فيقولون للنخل الذى يستغنى بماء السماء عن سقى الأنهار و العيون: بعل، لأنه قائم بالأمر فى استغنائه عن تكلف السقى له، و مالك الشىء القيم بتدبيره: بعل، و منه قوله تعالى «أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ» (٢).

و (شيخاً) نصب على الحال، و العامل فيه ما فى هذا من معنى الاشارة أو التنبه. و فى قراءة ابن مسعود بالرفع. و يحتمل الرفع فى قوله سيويه و الخليل أربعة أوجه، فيرفع (هذا) بالابتداء، و (بعلى) خبره، و (شيخ) خبر ثانى، كأنه قال هذا شيخ، و يجوز ان يكونا خبرين لهذا، كقولك هذا حلو حامض، و يجوز ان يكون (بعلى) بدلاً من (هذا) و بياناً له و (شيخ) خبره.

و قوله «إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ» ان يكون الولد بين عجوزين شيخين شىء يتعجب منه.

تفسير التبيان ج ٦ - م ٣

(١) سورة القصص آية ٣١.

(٢) سورة الصافات آية ١٢٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٣] ص : ٣٤

قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (٧٣)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية عما قالت الملائكة لامرأة ابراهيم حين تعجبت من ان تلد بعد الكبر، فإنهم قالوا لها «أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و هذه الألف للاستفهام و معناها هاهنا التنبيه، و ليست الف انكار، و انما هي تنبيه و توقيف. و العجب يجرى على المصدر و على المتعجب منه كقولك: هذا أمر عجب، و لا يجوز العجب من أمر الله، لأنه يجب ان يعلم انه قادر على كل شيء من الأجناس، لا يعجزه شيء، و ما عرف سببه لا يعجب منه.

و قوله «رَحِمْتُ اللَّهُ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ» يحتمل معنيين:

أحدهما- الدعاء لهم بالرحمة و البركة.

الثاني- التذكير بنعمة الله و بركاته عليهم، و الإخبار لهم بذلك.

و قوله «اهل البيت» يدل على ان زوجة الرجل تكون من أهل بيته في- قول الجبائي- و قال غيره إنما جعل سارة من أهل البيت لما كانت بنت، عمه على ما قاله المفسرون.

و قوله «إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ» معناه مستحمد الى عباده. و قال ابو علي: يحمد المؤمن من عباده، و المجيد الكريم- في قول الحسن- يقال: مجد الرجل يمجده مجداً إذا كرم قال الشاعر:

رفعت مجد تميم باهللال لها رفع الطرف على العلياء بالعمد «١»

(١) لم أجده في ما حضرني من المصادر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٤] ص: ٣٥

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَ جَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ (٧٤)

آية في الكوفى و المدنى.

أخبر الله تعالى انه حين ذهب عن ابراهيم الروع، و هو الافراع، يقال: راعه يروعه روعاً إذا افزعه قال عنتره:

ما راعنى الا حمولة أهلها وسط الديار تسف حب الخمخم «١»

أى ما افزعنى، و ارتياح ارتياحاً إذا خاف. و (الروع) بضم الراء النفس، يقال ألقى فى روعى، و هو موضع المخافة و «جاءته البشرى»

يعنى بالولد «يجادلنا» و تقديره جعل يجادلنا، فجواب (لما) محذوف لدلالة الكلام عليه، لان (لما) تقتضيه، و الفعل خلف منه. و قال

الأخفش (يجادلنا) بمعنى جادلنا.

و قال الزجاج: يجوز ان يكون ذلك حكاية حال قد جرت، و الا فالجيد ان تقول: لما قام قمت، و لما جاء جئت. و يضعف ان تقول:

لما قام أقوم، و التقدير فى الآية لما ذهب عن ابراهيم الروع و جاءته البشرى اقبل يجادلنا، و أخذ يجادلنا.

و قوله «يجادلنا» يحتمل معنيين أحدهما يجادل رسلنا من الملائكة- فى قول الحسن- الثانى- يسألنا فى قوم لوط. و المعنى انه سأل

الله، إلا انه استغنى بلفظ (يجادلنا) لأنه حرص فى السؤال حرص المجادل.

و قيل فى ما به جادل ثلاثة اقوال:

أحدها- قال الحسن: انه جادل الملائكة بأن قال لهم: «إِنَّ فِيهَا لُوطاً» «٢» كيف تهلكونهم، فقالت له الملائكة «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا

لَنُنَجِّيَنَّ وَأَهْلَهُ» «٣».

(١) ديوانه (دار بيروت): ١٧ و المعلقات العشر: ١٢٤ و تفسير الطبرى ١٥: ٤٠١.

(٢، ٣) سورة العنكبوت آية ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦

الثاني - قال قتادة انه سألهم: أ تعذبون خمسين من المؤمنين ان كانوا؟ قالوا:

لا، ثم نزل الى عشرة فقالوا: لا.

الثالث - قال ابو علي: جادلهم ليعلم بأى شيء استحقوا عذاب الاستئصال و هل ذلك واقع بهم لا محالة أم على سبيل الاخافة؟ ليرجعوا الى الطاعة.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٥] ص : ٣٦

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (٧٥)

آية في الكوفية و المدني هذا آخر الآية مع الاولى في البصرى.

هذا إخبار من الله تعالى عن حال ابراهيم، وصفه بانه كان أواهاً. و قيل في معناه ثلاثة اقوال:

أحدها - قال الحسن: الأواه الرحيم. و قال مجاهد هو الرجاء، و قال الفراء: هو كثير الدعاء.

و قال قوم: هو المتأوه. و قال قوم: هو الرجاء المتأوه خوفاً من العقاب، و لمثل ذلك حصل له الامان لتمكن الأسباب الصارفة عن

العصيان. و (الحليم) هو الذى يمهل صاحب الذنب، فلا يعاجله بالعقوبة.

و قيل: كان ابراهيم ذا احتمال لمن آذاه و خنى عليه لا يتسرع الى المكافأة، و ان قوى عليه. و الاناة السكون عند الحال المزعجة عن

المبادرة، و كذلك الثانى: التسكن عند الحال المزعجة من الغضب، و يوصف الله تعالى بانه حليم من حيث لا يعاجل العصاة بالعقاب

الذى يستحقونه لعلمه بما فى العجلة من صفة النقص.

و (المنيب) هو الراجع الى الطاعة عند الحال الصارفة، و منه قوله «وَ أُنَبِّئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ» (١) و التوبة الانابة، لأنها رجوع الى حال الطاعة،

و كون ابراهيم منيباً

(١) سورة الزمر آية ٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧

الى طاعة الله لا يدل على انه كان عاصياً قبل ذلك، بل انه يفيد انه كان يرجع الى طاعته فى المستقبل، و ان كان على طاعته أيضاً

فيما مضى، و قال ابو علي: كان يرجع الى الله فى جميع أموره و يتوكل عليه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٦] ص : ٣٧

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (٧٦)

آية.

فى هذه الآية حكاية ما قالت الملائكة لإبراهيم (ع) فإنها نادته بأن قالت «يا إبراهيم أَعْرِضْ عَنْ هَذَا» القول. و الاعراض الذهاب عن

الشيء فى جهة العرض، و يكون انصرافاً عنه بالوجه و التفكير.

و الاشارة بقوله «عن هذا» الى الجدل، و تقديره يا ابراهيم اعرض عن هذا الجدل فى قوم لوط، لان العذاب نازل بهم لا محالة.

و قوله «جاء أمر ربك» يحتمل أمرين: أحدهما - جاء أمره لنا بالعذاب.

و الثانى - جاء إهلاكه لهم بما لا مرد له.

وقوله «غير مردود» أي غير مدفوع، و الرد اذهب الشيء الى حيث جاء منه، تقول رده يرده رداً، فهو راد و الشيء مردود و الرد و الدفع واحد، و نقيضه الأخذ. و الفرق بين الدفع و الرد، ان الدفع قد يكون الى جهة القدام و الخلف، و الرد لا يكون إلا الى جهة الخلف.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٧] ص : ٣٧

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ (٧٧)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨

في هذه الآية إخبار من الله تعالى أنه لما جاءت رسله لوطاً سىء بهم، معناه ساءه مجيؤهم، و أصله سوى بهم فنقلت حركة الواو الى السين، و قلبت همزة، و الضمير فى (بهم) عائد الى الرسل، و يجوز تخفيف الهمزة بإلقاء الحركة على ما قبلها، و منهم من يشدد على الشذوذ.

وقوله «وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا» قال ابن عباس ساء بقومه «وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا» أى باضيافه، و انه لما رأى لهم من جمال الصورة، و قد دعوه إلى الضيافة، و قومه كانوا يسارعون الى أمثالهم بالفاحشة، فضاقت بهم ذرعاً، لهذه العلة.

و المعنى انه ضاق بهم ذرعه: ضاق بأمره ذرعاً إذ لم يجد من المكروه مخلصاً.

وقوله «ضاق» بحفظهم من قومه ذرعه. حيث لم يجد سبيلاً الى حفظهم من فجار قومه.

و الفرق بين السوء و القبيح ان السوء ما يظهر مكروهه لصاحبه، و القبيح ما ليس للقادر عليه ان يفعله.

وقوله «وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ» حكاية ما قاله لوط فى ذلك الوقت بأن هذا يوم شديد الشر، لان العصيب الشديد فى الشر خاصة، كأنه التف على الناس بالشر او يكون التف شره بعضه على بعض يقال يوم عصيب، قال عدى بن زيد:

و كنت لزاز قومك لم اعرد و قد سلوك فى يوم عصيب «١»

و قال الراجز:

(١) تفسير الطبرى ١٥: ٤٠٩ و الاغانى (دار الثقافة) ٢: ٩٣ و مجاز القرآن ١: ٢٩٤ و قد روى (خصمك) بدل (قومك) و البيت من قصيدة قالها و هو فى حبس النعمان بن المنذر. و (اللازاز) هو شدة الخصومة. و معنى (لم اعرد) لم احجم، و لم انكص.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩

يوم عصيب يعصب الأبطالاً عصب القوى السلم الطوالا «١»

و قال آخر:

فإنك إن لا ترض بكر بن وائل يكن لك يوم بالعراق عصيب «٢»

و قال كعب بن جعيل:

و يلبون بالخضيض قيام عارفات منه بيوم عصيب «٣»

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٨] ص : ٣٩

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هُوَ لَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ (٧٨)

اخبر الله تعالى عن قوم لوط أنهم حين أحسوا بمن نزل بلوط، و ظنوهم أضيافه جاءوا لوطاً «يهرعون» أى يسرعون، و الاسراع: الاهرع فى الشيء- فى قول مجاهد، و قتادة، و السدى- و انما أهرعوا لطلب الفاحشة، لما أعلمتهم عجزو السوء: امرأة لوط بمكان الأضياف،

فقلت ما رأيت احسن وجوهاً، ولا أطيب ريحاً، ولا انطق لساناً و ثنايا منهم. وقال الشاعر:
بمعجلات نحوه مهارع (٤)

(١) تفسير الطبرى ١٥: ٤١٠ و مجاز القرآن ١: ٢٩٤ و روح المعاني ١٢: ٩٥ و لم يعرف قائله.

(٢) تفسير الطبرى ١٥: ٤١٠ و مجاز القرآن ١: ٢٩٤. [...]

(٣) تفسير الطبرى ١٥: ٤١٠ و مجاز القرآن ١: ٢٩٤ و روايته (فنام).

(٤) تفسير الطبرى ١٥: ٤١٢ و مجاز القرآن ١: ٢٩٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠

و قال مهلهل:

فجاءوا يهرعون و هم أسارى نقودهم على رغم الأنوف (١)

وقوله «وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ» و هى إتيان الذكور فى الأدبار، و معناه انهم كانوا قبل هذا المجيء يعملون ذلك. و قيل من قبل ألفوا الفاحشه، فجاهروا بها، و لم يستحيوا منها و قوله «قَالَ يَا قَوْمِ» يعنى لوطاً لما رآهم هموا باضيافه عرض عليهم النكاح المباح، و أشار الى نساء فقال «هؤُلاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ» قال قتاده. كنّ بناته لصلبه. و قال مجاهد كنّ بنات امته فكنّ كالبنات له، فان كل نبيّ ابو امته و أزواجه أمهاتهم و هو أب لهم.

و قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ» امر من لوط لهم بتقوى معاصى الله و أن لا- يفضحوه فى أضيافه. و قوله «أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ» خرج مخرج الإنكار عليهم و ان كان لفظه لفظ الاستفهام. و الرشيد هو الذى يعمل بما يقتضيه عقله، لأنه يدعو الى الحق، و منه الإرشاد فى الطرق، فقال: أما منكم من يدعو الى الحق و يعمل به.

و نقيض الرشد الغي.

و لا يجوز نصب (أطهر) فى- قول سيبويه و اكثر النحويين- لأن الفصل إنما يدخله مع الخبر ليؤذن بأنه معتمد الفائدة دون ما هو زائد فى الفائدة، او على معنى الصفة، فلهذا لم يخبر فى الحال. و أجمعوا على انه لا يجوز (قدم زيد هو ابنك) الا بالرفع. و من اجازة فإنما يجيزه مع المبهم من (هذا) و نحوه تشبيهاً بخبر (كان). و قرأ الحسن و عيسى بن عمرو بالنصب.

و قيل فى وجه عرض المسلمة على الكفار قولان:

قال الحسن: ان ذلك كان جائزاً فى شرع لوط، و فى صدر الإسلام أيضاً،

(١) اللسان (هرع) و تفسير الطبرى ١٥: ٤١٢ و تفسير روح المعاني ١٢: ٩٥، و غيرها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١

و لذلك

زوج النبي صلى الله عليه و سلم بنته بابى العاص قبل أن يسلم.

ثم نسخ بقوله «وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا» (١).

و الثانى- قال الزجاج إن ذلك عرض بشرط ان يؤمنوا، على ما هو شرط النكاح الصحيح.

و الضيف يقع على الواحد و الاثنين و الجماعة.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٧٩] ص: ٤١

قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَمَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ (٧٩)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به قوم لوط حين عرض عليهم بناته و نهاهم عن الفواحش، و دعاهم الى النكاح المباح، بأن قالوا «ما لنا في بناتِكَ مِنْ حَقٍّ» و قيل في معناه قولان:

قال ابن إسحاق و الجبائي: معناه انهنّ لسن لنا بازواج.

و الآخر- اننا ليس لنا في بناتك من حاجة، فجعلوا تناول ما ليس لهم فيه حاجة بمنزلة ما لا حق لهم فيه. فمن قال بالأول ردّه على ظاهر اللفظ. و من قال بالثاني حملة على المعنى. و قوله «وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ» تمام حكاية ما قالوه للوط، كأنهم قالوا له انك تعلم مرادنا من إتيان الذكران دون الإناث.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٠] ص : ٤١

قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ (٨٠)

آية بلا خلاف.

هذه حكاية ما قال لوط عند إياسه من قبول قومه، بأنه قال «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ»

(١) سورة البقرة آية ٢٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢

و معناه اني لو قدرت على دفعكم و قويت على منعكم من اضيافى لحلت بينكم و بين ما جئتم له من الفساد، و حذف لدلالة الكلام عليه.

و قوله «أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ» معناه لو كان لي من استعين به في دفاعكم.

و قيل معناه لو كان لي عشيرة، قال الراجز:

يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ مِنَ الْأَرْكَانِ فِي عَدَدِ طَيْسٍ وَ مَجْدِ بَانَ «١»

و الركن معتمد البناء بعد الأساس، و ركننا الجبل جانباه. و إنما قال هذا القول مع انه كان يأوي الى الله تعالى، لأنه انما أراد العدة من الرجال، و إلا، فله ركن و ثيق من معونة الله و نصره، إلا انه لا يصح التكليف إلا مع التمكين.

و القوة القدرة التي يصح بها الفعل، و يقال للعدة من السلاح قوة، كقوله «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ» «٢» و الشدة بجمع يصعب معه التفكك، و قد يكون بعقد يصعب معه التحلل.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨١] ص : ٤٢

إشارة

قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْتَلُوا إِلَيْكَ فَاسِيرٍ بَاهِلِكَ بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ لَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (٨١)

آية بلا خلاف.

القراءة و الحجة: ص : ٤٢

قرأ أهل الحجاز (فاسر) بوصل الهمزة من سريت. الباقون بقطعها. وقرأ ابن كثير و أبو عمرو «إلا امرأتك» بالرفع. الباقون بالنصب.

(١) مجاز القرآن ١: ٢٩٤ و تفسير الطبري ١٥: ٤٢٢ و معنى (عدد طيس) عدد كثير.

(٢) سورة الانفال آية ٦١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣

فحجته من قرأ بقطع الهمزة قوله تعالى «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ» (١) و من وصل الهمزة فالمعنى واحد.

اللغة و المعنى: ص: ٤٣

يقال اسرى يسرى و سرى يسرى، فهو سار لغتان بمعنى واحد. و الاسراء:

سير الليل قال امرؤ القيس:

سريت بهم حتى تكلم مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان (٢)

و قال النابغة:

أسرت عليه من الجوزاء سارية تزجى الشمال عليه جامد البرد (٣)

أخبر الله تعالى عما قالت الملائكة رسله للوط حين رآته كثيراً بسببهم «إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ» بعثنا الله لإهلاك قومك، فلا تغتم، فإنهم لا ينالونك بسوء «فَأَسْرٍ بِأَهْلِكَ» اى امض و معك أهلك بالليل.

و قوله «يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ» و القطع القطعة العظيمة تمضى من الليل. و قال ابن عباس: طائفة من الليل. و قيل هو نصف الليل كأنه قطع نصفين، ذكره الجبائي و قيل معناه فى ظلمة الليل.

و قوله «وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد لا ينظر احد وراه، كأنهم تعبدوا بذلك للنجاة بالطاعة فى هذه العبادة.

و الآخر- قال أبو على لا يلتفت منكم احد الى ماله و لا متاعه بالمدينة، و ليس

(١) سورة الإسراء آية ١.

(٢) ديوانه: ٢١٠ و روايته (مطوت) بدل (سريت) و المعنى واحد لأن المطو: هو امتداد السير. و (مطيهم) ما يركبونه من خيل او جمال.

و الأرسان هى الحبال التى يقودون الخيل بها.

(٣) ديوانه ٣١ و مجمع البيان ٣: ١٨٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤

المعنى لا يلتفت من الرؤية، كأنه أراد ان فى الرؤية عبرة، فلم ينهوا عنها و انما نهوا عما يفترهم عن الجد فى الخروج من المدينة.

و من رفع (امرأتك) جعله بدلاً من قوله «وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ» و من نصبه جعله استثناء من قوله «فَأَسْرٍ بِأَهْلِكَ» كأنه قال فأسر بأهلك

إلا امرأتك، و زعموا ان فى مصحف عبد الله و أبى «فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا امرأتك»، و ليس فيه «وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ» و

جاز النصب على ضعفه. و الرفع الوجه. و قيل ان لوطاً لما عرف الملائكة اذن لقومه فى الدخول الى منزله، فلما دخلوه طمس جبرائيل

(ع) أعينهم فعميت- هكذا ذكره قتادة- و على أيديهم، فجفت حكاها الجبائي.

و قوله «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» معناه إن موعد إهلاكهم عند الصبح. و إنما قال «أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ»، لأنه لما

اقتضى عظيم ما قصدوا له- من الفحش- إهلاكهم، فقالت الملائكة هذا القول تسلياً له. وقيل انه قال لهم اهلكوهم الساعة، فقالت الملائكة له ان وقت إهلاكهم الصبح «أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ».

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٨٢ الى ٨٣] ص : ٤٤

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مُنْضُودٍ (٨٢) مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (٨٣) آيتان تمام الآية الاولى فى المدنى قوله «سجّيل» و عند الباين قوله «منضود». قيل فى قوله «فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا» ثلاثة أقوال.

أحدها- جاء أمرنا الملائكة باهلاك قوم لوط. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥

الثانى- جاء أمرنا يعنى العذاب، كأنه قيل (كن) على التعظيم و طريق المجاز، كما قال الشاعر: فقالت له العينان سمعاً و طاعة و حدرتا كالدر لما يثقب «١»

و الثالث- ان يكون الأمر نفس الإهلاك، كما يقال: لأمر ما، أى لشيء ما و قال الرماني: انما قال أمرنا بالاضافة و لم يجز مثله فى شيء، لان فى الأمر معنى التعظيم، فمن ذلك الأمر خلاف النهى، و من ذلك الامارة، و التأمر. و قوله «جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا» معناه قلبنا القرية أسفلها أعلاها «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا» يعنى أرسلنا على القرية حجارة بدل المطر حتى أهلكتهم عن آخرهم.

و الأمطار إحدار المطر من السماء.

و قوله «من سجّيل» قيل فى معنى سجّيل ثمانية أقوال:

أحدها- انها حجارة صلبة ليست من جنس حجارة الثلج و البرد. و قيل هو فارسى معرب (سنگ، و گل) ذكره ابن عباس و قتادة و مجاهد و سعيد بن جبیر.

و الثانى- قال الفراء من طين قد طبخ حتى صار بمنزلة الآجر، و يقويه قوله «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ» «٢». و قال ابو عبيدة انها شديدة من الحجارة و انشد لابن مقبل:

ضرباً تواصلى به الابطال سجّيناً «٣» إلا ان النون قبلت لاماً.

الثالث- من مثل السجّيل فى الإرسال، و السجّيل الدلو، و قال الفضل ابن العباس:

من يساجلنى يساجل ماجداً يملأ الدلو الى عقد الكرب «٤»

(١) مر تخريجه فى ١: ٤٣١ و هو فى مجمع البيان ٣. ١٨٥.

(٢) سورة الذاريات آية ٣٣.

(٣) مجمع البيان ٣. ١٨٣ و مجاز القرآن ١. ٢٩٦ و اللسان (سجل)، (سجن) و تفسير الطبرى ١٥. ٤٣٤.

(٤) تفسير الطبرى ١٥. ٤٣٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦

الرابع- من اسجلته اذا أرسلته، فكأنه مثل ما يرسل فى سرعة الإرسال.

الخامس- من اسجلته إذا أعطيته، فتقديره مرسل من العطية فى الإدراج.

السادس- من السجّل و هو الكتاب، فتقديره من مكتوب الحجارة، و منه قوله «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينُ كِتَابٌ مَرْقُومٌ» «١» و هى حجارة كتب الله ان يعذبهم بها، اختاره الزجاج.

السابع- من سجين اى من جهنم ثم ابتدلت النون لآماً.

الثامن- قال ابن زيد من السماء الدنيا، و هى تسمى سجياً.

و معنى «منضود» قيل فيه قولان:

أحدهما- قال الربيع نضد بعضه على بعض حتى صار حجراً، و قال قتادة مصفوف فى تتابع، و هو من صفة سجل، فلذلك جره.

و قوله «مسومة» يعنى معلمة، و ذلك انه جعل فيها علامات تدل على انها معدة للعذاب، فاهلكوا بها، قال قتادة: كانوا أربعة آلاف

الف. و قيل:

كانت مخططة بسواد و حمرة ذكره الفراء فتلك تعليمها، و نصب (مسومة) على الحال من الحجارة.

و قوله «عند ربك» معناه فى خزائنه التى لا يتصرف فى شىء منها إلا باذنه، فإذا أمر الملك ان يمطرها على قوم فعل ذلك باذنه. و

اصل المسومة من السيماء، و هى العلامة، و ذلك ان الإبل السائمة تختلط فى المرعى، فيجعل عليها السيماء لتمييزها.

و قوله «و ما هى من الظالمين ببعيد» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان مثل ذلك ليس ببعيد من ظالمى قومك يا محمد أراد به اذهاب قريش، و قال ابو على ذلك لا يكون إلا فى زمان نبى

أو عند القيامة، لأنه معجز.

و الثانى- قال «و ما هى من الظالمين ببعيد» يعنى من قوم لوط انها لم تكن تخطيهم. و قال مجاهد: إن جبرائيل (ع) ادخل جناحه تحت

الأرض السفلى من قوم

(١) سورة المطففين آية ٧-٩. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧

لوط ثم أخذهم بالجناح الأيمن فاخذهم مع سرحهم و مواشيهم. ثم رفعها الى سماء الدنيا حتى سمع اهل السماء نباح كلابهم. ثم

قلبها، فكان أول ما سقط منها شرافها، فذلك قول الله تعالى «فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا» قال السدى و هو قوله «وَأَلْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى» (١) و

إنما أمطر الله عليهم الحجارة بعد أن قبلت قريتهم تغليظاً للعذاب و تعظيماً له، و قيل قتل بها من كان بقى حياً، و قريته قوم لوط يقال

لها:

سدوم، بين المدينة و الشام. و قيل إن إبراهيم (ع) كان يشرف عليها فيقول:

سدوم يوم مالك.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٤] ص : ٤٧

وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ

عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ (٨٤)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه أرسل شعيباً- أخا مدين- اليهم نبياً، و انما سمي شعيباً أخاهم، لأنه كان من نسبهم. و قيل: انهم من ولد مدين بن

ابراهيم. و قيل ان مدين اسم القبيلة او المدينة التى كانوا فيها- فى قول الزجاج- فعلى هذا يكون التقدير، و الى أهل مدين أخاهم كما

قال «وَسئَلِ الْقَرْيَةَ» فقال لهم شعيب:

يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له، فانه ليس لكم إله يستحق العبادة سواه، و نهاهم ان يبخسوا الناس فيما يكيلوا به لهم و يزبنونه

لهم، و قال لهم إنى أراكم بخير، يعنى برخص السعر، و حذرهم الغلاء- فى قول ابن عباس و الحسن- و قال قتادة و ابن زيد: أراد

بالخير زينة الدنيا و المال. و قال لهم «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ» يعنى يوم القيامة، لأنه يحيط عذابه بجميع الكفار فى قول الجبائى، فوصف اليوم بالاحاطة، و هو من نعت العذاب فى الحقيقة، لأن اليوم

(١) سورة النجم آية ٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨

محيط بعذابه بدلاً من إحاطته بنعيمه، و ذلك أظهر فى الوصف و أهول فى النفس. و النقصان أخذ الشىء عن المقدار و الزيادة ضم الشىء الى المقدار، و كله خروج عن المقدار أو نقصه عنه. و الوزن تعديل الشىء بغيره فى الخفة و الثقل بآلة التعديل، و إذا قيل شعر موزون معناه معدل بالعروض.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٥] ص : ٤٨

إشارة

وَا يَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٨٥)
آية بلا خلاف.

و هذا أيضاً حكاية ما قال شعيب لقومه، و إنه أمرهم ان يوفوا المكيال و الميزان بالقسط يعنى بالعدل و السوية، «و لَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ» أى لا تنقصوهم «و لَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى لا تضطربوا بالقيح.

اللغة: ص : ٤٨

يقال عثى يعثى عثاء، و عاث يعيث عيثاً، بمعنى واحد، و الوفاء تمام الحق. و الوفاء به إتمامه يقال: و فى يفى و أوفى لغتان، و نقيض الوفاء البخس. و الفرق بين البخس و الظلم أن الظلم أعم، لأن البخس نقصان الحق اللازم، و قد يكون الظلم الألم بغير حق.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٦] ص : ٤٨

بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (٨٦)
آية.

البقية تركه شىء من شىء قد مضى، و المعنى بقية الله من نعمه. و قيل «بقية الله» طاعة الله- فى قول الحسن و مجاهد- لأنه يبقى ثوابها أبداً، و كانت هذه البقية خيراً من تعجيلهم النفع بالبخس فى المكيال و الميزان، و انما شرط أنه خير بالايمان فى قوله «إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» و هو خير على كل حال، لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩ عرفوا صحته. و وجه آخر- ان المراد «إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ» فهو ثابت.

و قوله «وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» معناه هاهنا ان هذه النعمة التى أنعمها الله عليكم لست أقدر على حفظها عليكم. و إنما يحفظها الله عليكم. إذا أطعتموه، فان عصيتموه أزالها عنكم.

و قال قوم «وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» احفظ عليكم كيلكم و وزنكم حتى توفوا الناس حقوقهم، و لا تظلموهم، و إنما على ان أنهاكم عنه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٧] ص : ٤٩

قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (٨٧)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر «أصلاتك» على التوحيد. الباقون على الجمع.

هذا حكاية ما قال قوم شعيب له (ع) حين نهاهم عن بخس المكيال و الميزان و أمرهم بايفاء الحقوق «يا شعيبُ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ» بهذا، قال الحسن و أرادوا بالصلاة الدين أى أدينك. و قال الجبائي يريدون ما كانوا يرونه من صلاته لله و عبادته إياه، و انما أضاف ذلك الى الصلاة، لأنها بمنزلة الامر بالخير، و التناهى عن المنكر، و قيل أدينك، على ما حكيناه عن الحسن.

و قوله «أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا» كرهوا الانتقال عن دين آبائهم و دخلت عليهم شبهة بذلك، لأنهم كانوا يعظمون آباءهم و ينزهونهم عن الغلط فى الأمر، فقالوا لو لم يكن صواباً ما فعلوه، و ان خفى عنا وجهه. و قوله «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ» قيل فى معناه قولان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠

أحدهما- أنهم قالوا ذلك على وجه الاستهزاء- فى قول الحسن و ابن جريج و ابن زيد. و الآخر- أنهم أرادوا «لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ» عند قومك، فلا يليق هذا الأمر بك، و قال المورج «الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ» معناه الأحمق السفیه، بلغه هذيل، و الحلیم الذى لا يعاجل مستحق العقوبة بها، و الرشيد المرشد.

قال الزجاج «أَوْ أَنْ نَفْعَلَ» موضع (أن) نصب و المعنى او تأمرک ان نترك او ان نفعل فى أموالنا ما نشاء، و المعنى إنا قد تراضينا بالبخس فيما بيننا. و قال الفراء: معناه أ تأمرک ان نترك ان نفعل فى أموالنا ما نشاء، ف (ان) مردودة على نترك. و وجه آخر، و هو ان يجعل الأمر كالنهى، كأنه قال أ صلواتك تأمرک بذا أو تنهانا عن ذا، فهى حينئذ مردودة على (ان) الاولى و لا إضمار فيه، كأنك قلت تنهانا ان نفعل فى أموالنا ما نشاء، كما تقول أضربك ان تسيء كأنه قال أنهاك بالضرب عن الاساءة. و يقرأ «أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ». و الذى نقوله ان قوله «ان نفعل» ليس بمعطوف على (ان) الاولى، و انما هو معطوف على (ما) و تقديره فعل ما نشاء فى أموالنا، و ليس المعنى أ صلواتك تأمرک ان نفعل فى أموالنا ما نشاء، لأنه ليس بذلك أمرهم.

و «الرشيد» معناه رشيد الأمر، فى أمره إياهم ان يتركوا عبادة الأوثان.

و قيل ان قوم شعيب عذبوا فى قطع الدراهم و كسرها و حذفها.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٨] ص : ٥٠

قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنِهِ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسِينًا وَ مَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ مَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (٨٨)

آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١

جواب (أن) فى الآية محذوف، و التقدير يا قوم إن كنت على حجة و دلالة من ربي، و مع ذلك رزقنى منه رزقاً حسناً، و انما وصفه بأنه حسن مع ان جميع رزق الله حسن لامرين:

أحدهما- انه أراد ب (حسناً) حسن موقعه لجلالته و عظمته.

و الثانى- انه أراد ما هو عليه على وجه التأكيد. و قيل إن الرزق الحسن هاهنا النبوة. و قال البلخي معناه الهدى و الايمان، لأنهما لا يوصل اليهما إلا بدعائه و بيانه و معونته و لطفه، و يريدون أن أعدل عما انا عليه من عبادته مع هذه الحال الداعية اليها؟، و انما حذف لدلالة الكلام عليه، و الرزق عطاء الخير الجارى فى حكم المعطى، و العطية الواصلة من الإنسان رزق من الله. و صلة من الإنسان،

لإدراج الخير على العبد في حكمه.
 وقوله «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ». قيل في معناه قولان:
 أحدهما- ليس نهىي لكم لمنفعة اجزها الى نفسى بما تتركون من منع الحقوق.
 والثانى- أنا لا انهى عن القبيح و افعله مثل من ليس بمستبصر فى أمره، كما قال الشاعر:
 لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم (١)
 وقوله «إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ» معناه لست أريد بما آمركم به و أنهاكم عنه الا إصلاح حالكم ما قدرت عليه.
 وقوله «وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ» و التوفيق عبارة عن اللطف الذى تقع عنده الطاعة و ذلك بحسب ما يعلم الله تعالى. و انما لم يكن
 الموفق للطاعة الا الله، لان احداً لا يعلم ما يتفق عنده الطاعة- من غير تعليم- سواء تعالى.
 وقوله «عليه توكلت» معناه على الله توكلت و فوضت أمرى اليه على وجه الرضا بتدبيره مع التمسك بطاعته «وَإِلَيْهِ أُتِيبُ» قيل فى
 معناه قولان:

(١) مر هذا البيت فى ١: ١٩١ و ٢: ١٩٣ و ٣: ٤ و ٥: ١٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢

أحدهما- قال مجاهد: اليه ارجع. و الثانى- قال الحسن: اليه ارجع بعملى و بنيتى اى اعمل اعمالى لوجه الله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٨٩] ص : ٥٢

وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ (٨٩)
 آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال شعيب لقومه حين لم يقبلوا أمره و نهيه «يَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ» و قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- قال الحسن و قتادة لا يحملنكم.

و الثانى- قال: الزجاج معناه لا يكسبنكم، كأنه قال لا يقطعنكم اليه بحملكم عليه.

و الشقاق و المشاقفة المباعدة بالعداوة الى جانب المباينة، و شقها. و كان سبب هذه العداوة دعاؤه لهم الى مخالفة الاباء و الأجداد فى
 عبادة الأوثان. و ما يتقل عليهم من الإيفاء فى الكيل و الميزان.

وقوله «أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ» قيل أهلك الله قوم نوح بالغرق، و قوم هود بالريح العقيم، و قوم
 صالح بالرجفة، و قوم لوط بالائتفак، فحذرهم شعيب ان يصيبهم مثل ذلك.

وقوله «وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قريب منكم فى الزمان الذى بينهم و بينكم، فى قول قتادة.

و الاخر- ان دارهم قريبة من دارهم فيجب ان يتعظوا بهم.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٠] ص : ٥٢

وَاسْتَعْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ (٩٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣

آية بلا خلاف.

في هذه الآية حكاية ما قال شعيب أيضاً لقومه بعد تحذيره إياهم عذاب الله وحثهم على ان يطلبوا مغفرة الله. ثم يرجعوا الى طاعته، و أخبرهم ان الله رحيم بعباده، يقبل توبتهم و يعفو عن معاصيهم، و دود بهم أى محب لهم، و معناه يريد لمنافعهم. و قيل فى معنى «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» قولان: أحدهما- اطلبوا المغفرة من الله بأن يكون غرضكم. ثم توصلوا اليها بالتوبة. الثانى - استغفروا ربكم ثم أقيموا على التوبة. و وجه ثالث- ان معناه استغفروا ربكم على معاصيكم الماضية. ثم ارجعوا اليه بالطاعات فى المستقبل. و المودة على ضربين: أحدهما- بمعنى المحبة، تقول وددت الرجل إذا أحببته، و الثانى- وددت الشيء إذا تمنيته أود فيهما مودة و انا واد، و الودود المحب لا غير.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩١] ص : ٥٣

قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَا زَهْطَكَ لَرَجْمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ (٩١) آية بلا خلاف.

فى هذه الآية حكاية ما أجاب به قوم شعيب له (ع) فقالوا له حين سمعوا منه الوعظ و التخويف: لسنا نفقه أى لسنا نفهم عنك معنى كلامك، و الفقه: فهم الكلام على ما تضمن من المعنى، و قد صار علماً لضرب من علوم الدين، فصار الفقه عبارة عن علم مدلول الدلائل السمعية، و اصول الدين علم مدلول الدلائل العقلية. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٤ و قوله «وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا» قيل فى معناه اربعة اقوال: قال الحسن: معناه مهينا، و قال سفيان: معناه ضعيف البصر، و قال سعيد بن جبير و قتادة: كان أعمى. قال الزجاج و يسمى الأعمى بلغة حمير ضعيفاً. و قال الجبائى معناه: ضعيف البدن. و قوله «وَلَوْ لَا زَهْطُكَ» فالزهط عشيرة الرجل و قومه، و أصله الشد، و الترهط شدة الاكل، و منه الرهطاء حجر اليربوع لشدته و توثيقه ليخبئ فيه ولده. و قوله «لَرَجْمْنَاكَ» فالرجم الرمي بالحجارة، و المعنى لرميناك بالحجارة. و قيل معناه لسبيناك «وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ» أى علينا لست بممتنع، فلا نقدر عليك بالرجم، و لا أنت بكريم علينا، و انما تمتنع لمكان عشيرتك. و عشيرته كانوا على دينه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٢] ص : ٥٤

قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (٩٢) آية.

هذا حكاية ما قال شعيب لقومه حين قالوا «لَوْ لَا زَهْطُكَ لَرَجْمْنَاكَ» يا قوم أ عسرتى و قومى أعز عليكم من الله. و الأعز الأقوى الا منع. و الأعز نقيض الأذل، و العزة نقيض الذلة و العزير نقيض الدليل. و قوله «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا» فالاتخاذ أخذ الشيء لأمر يستمر فى المستأنف كاتخاذ البيت و اتخاذ المركوب، و الظهرى جعل الشيء وراء الظهر قال الشاعر:
وجدنا نبى البرصاء من ولد الظهر «١»

(١) قائله ارطاة ابن سبيته، انظر نسبه في الأغاني ١٣: ٢٧ (دار الثقافة). و البيت في اللسان (ظهر) و مجاز القرآن ١: ٣٩٨ و تفسير الطبرى (دار المعارف) ١٥: ٤٥٩ و صدره:

فمن مبلغ أبناء مرة أننا ...

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٥

و قال آخر:

تميم بن قيس لا تكونن حاجتى بظهر و لا يعيا على جوابها «١»

و قيل فيما تعود الهاء اليه من قوله «اتخذتموه» ثلاثة اقوال: فقال ابن عباس و الحسن: انها عائدة على الله. و قال مجاهد: هي عائدة على ما جاء به شعيب.

و قال: الزجاج: هي عائدة على أمر الله.

و قوله «إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» قيل فى معناه هاهنا قولان:

أحدهما- انه محص لأعمالكم لا يفوته شىء منها.

الثانى- انه خبير بأعمال العباد ليجازيهم بها- ذكره الحسن- قال سفيان كان شعيب خطيب الأنبياء.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٣] ص : ٥٥

وَاِذَا قَوْمٌ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ اِنِّىٰ عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ مَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَاِذْ تَقْبُوْا اِنِّىٰ مَعَكُمْ رَقِيْبٌ (٩٣) آيتان.

فقال لهم شعيب ايضاً «يا قوم اعملوا على مكاتيتكم» و المكانة الحال التى يتمكن بها صاحبها من عمل ما، فقال لهم قد مكنتم فى الدنيا من العمل، كما مكن غيركم ممن عمل بطاعة الله، و سترون منزلتكم من منزلته. و هذا الخطاب و إن كان ظاهره ظاهر الأمر فالمراد به التهديد، و تقديره كأنكم انما أمرتم بأن تكونوا على هذه الحال من الكفر و العصيان. و فى هذا نهاية الخزي و الهوان. و قوله «سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ» معناه انكم تعلمون فى المستقبل

(١) قائله الفرزدق ديوانه ١: ٩٥ و قد مر فى ٣: ٧٤ و هو فى اللسان (ظهر) و رواية الديوان (زيد لا تهونن) بدل (قيس لا تكونن).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٦

من يحل به العذاب الذى يخزيه اى يفضحه و يذله، و هو أشد من العذاب الذى لا يفضح «وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ» و تعرفون من هو الكاذب منى و منكم.

و قوله «و ارتقبوا» معناه انتظروا ما وعدتكم به من العذاب، يقال رقبه يرقبه رقوباً و ارتقبه ارتقاباً و ترقباً «إِنِّىٰ مَعَكُمْ رَقِيْبٌ» اى منتظر لنزول ذلك بكم. و موضع «من يأتية» ان جعلت (من) بمعنى الذى نصب، و قوله «وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ» عطف عليه، و ان جعلتها للاستفهام كان موضعها الرفع، ذكره الفراء و ادخلوا (هو) فى قوله «و من هو» لأنهم لا يقولون: من قائم؟ و لا من قاعد؟، و انما يقولون: من قام؟ و من يقوم؟ أو من القائم؟ فلما لم يقولوا إلا- المعرفة او يفعل، ادخلوا (هو) مع قائم، ليكونا جميعاً فى مقام (فعل، و يفعل) لأنهما يقومان مقام اثنين، و قد ورد فى الشعر من قائم؟ قال الشاعر:

من شارب مريح بالكأس نادمنى لا بالحصور و لا فيها بسوار «١»

قال الفراء: و ربما خفضوا بعدها، فيقولون: من رجل يتصدق على؟ بتأويل هل من رجل؟

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٤] ص : ٥٦

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٩٤)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه «لَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا» الله باهلاك قوم شعيب، و قد بينا معناه فيما مضى «٢» «نَجَّيْنَا شُعَيْبًا» اى خلصناه، و نجينا معه من كان مؤمناً من قومه برحمته

(١) قائله الأخطل ديوانه ١٠٧ و اللسان (سور) و روايته: (و شارب مرج).

(٢) فى ٤: ٤٦٢-٥٠٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٥٧

من جهته تعالى، و يجوز ان يكون فى نجاه شعيب، و من آمن معه لطف لمن سمع بأخبارهم فيؤمن، كما انه متى كان فى نجاه الظالمين لطف و جب تخليصهم، و كذلك ان كان المعلوم من حال الكافر انه يؤمن فيما بعد و جب تبقيته- عند أبى على و من وافقه- و عند قوم آخرين لا يجب.

و قوله «وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ» أنث الفعل هاهنا لأنه رده الى الصيحة، و فيما قبل «١» ذكر، لأنه رده الى الصياح.

و قوله «فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ» قال الجبائى: معناه منكبين على وجوههم.

و قال قوم: الجثو على الركب. و قال قوم: معناه خامدين موتى. قال البلخى يجوز ان تكون الصيحة صيحة على الحقيقة، كما روى ان الله تعالى امر جبرائيل فصاح بهم صيحة ماتوا كلهم من شدتها، و يجوز ان يكون ضرباً من العذاب اهلكهم و اصطلمهم تقول العرب: صاح الزمان بآل فلان إذا هلكوا. قال امرؤ القيس:

دع عنك نهياً صيحاً فى حجراته و لكن حديث ما حديث الرواحل «٢»

(معنى صيح فى حجراته) اى أهلك و ذهب به.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٥] ص : ٥٧

كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا إِلَّا بُعْدًا لِمَدَيْنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ (٩٥)
آية بلا خلاف.

شبه الله تعالى هلاك قوم شعيب و انقطاع آثارهم منها بحالهم لو لم يكونوا فيها يقال: غنى بالمكان إذا اقام به على وجه الاستغناء به عن غيره. و اتخاذه وطناً و مأوى يأوى اليه، و لذلك قيل للمنازل المغانى، و انما شبه حالهم بحال ثمود خاصة، لأنهم أهلكوا بالصيحة كما أهلكت ثمود مثل ذلك مع الرجفة.

(١) آية ٦٧ من هذه السورة.

(٢) ديوانه: ١٧٤ و اللسان (حجر).

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٥٨

و قوله «إِلَّا-بُعْدًا لِمَدَيْنَ» دعاء عليهم بانتفاء الرحمة عنهم كما أهلك الله تعالى ثمود، فلم يرحمهم، و جعل انتفاء الرحمة بعداً من الرحمة، لأنه أظهر فيما يتصور، فكأنهم يرونها حسرة لأنها لا تصل اليهم منها منفعة لما يحصلون عليه من مضرة الحسرة، و (كأن) هذه

يحتمل ان تكون مخففة من الثقلية على ان يضمر فيها، كالأضمار في (ان) من قوله «وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (١) و يجوز ان تكون (ان) التي تنصب الفعل بمعنى المصدر. و بعدت و بُعِدَت بالكسر و الضم لغتان. و كانت العرب تذهب بالرفع الى التباعد، و بالكسر الى الدعاء، و هما واحد. و قرأ ابو عبد الرحمن السلمى كما بعدت بضم العين. و الآخر بعداً فنصب على المصدر، و تقديره ألا أهلكهم الله فبعدوا بعداً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ٩٦ الى ٩٧] ص : ٥٨

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَ سُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٩٦) إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ مَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (٩٧) آيتان بلا خلاف.

اخبر الله تعالى و اقسام انه أرسل موسى نبياً بالآيات، و هى الحجج و المعجزات الدالة على نبوته «وَ سُلْطَانٍ مُّبِينٍ» اى و حجة ظاهرة مخلصه من تلييس و تمويه، على أتم ما يمكن فيه. و السلطان، و الآيات و إن كان معناهما الحجج، فإنما عطف إحداها على الأخرى، لاختلاف اللفظ، و لان معناهما مختلف، لان الآيات حجج من وجه الاعتبار العظيم بها، و السلطان من جهة القوة العظيمة على المبطل، و كل علم له حجة يقهر بها شبهة من نازعه من اهل الباطل تشبهه، فله سلطان. و قد قيل إن سلطان الحجج انفذ من سلطان المملكة، و السلطان متى كان محققاً حجة

(١) سورة يونس آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٩

وجب اتباعه، و إذا كان بخلافه لا يجب اتباعه.

و قال الزجاج. سمي السلطان سلطاناً، لأنه حجة الله في ارضه، و اشتقاقه من السليط و هو مما يستضاء به، و من ذلك قيل للزيت السليط.

و قوله «إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» معناه انه أرسل موسى الى فرعون و اشراف قومه الذين تملأ الصدور هيبتهم.

و قوله «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» فالاتباع طلب الثانى للتصرف بتصرف الاول فى اى جهة أخذ، و الأمر هو قول القائل لمن دونه: (افعل). و فيه أخبار ان قوم فرعون اتبعوه على ما كان يأمرهم به. ثم اخبر تعالى ان أمر فرعون لم يكن رشيداً. و الرشيد هو الذى يدعو الى الخير و يهدى اليه فأمرو فرعون بضد هذه الحال، لأنه يدعو الى الشر و يصد عن الخير.

و استدل قوم بهذه الآية على ان لفظه الأمر مشترك بين القول و الفعل، لأنه قال «وَ مَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ» يعنى و ما فعل فرعون برشيد، و هذا ليس بصحيح، لأنه يجوز ان يكون أراد بذلك الأمر الذى هو القول، او يكون مجازاً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ٩٨] ص : ٥٩

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَ بِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ (٩٨)

آية بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى ان فرعون يوم القيامة يقدم قومه، و معناه يمشى على قدمه يقودهم الى النار، و لو قال يسبق، لجاز ان يوجد الله (عز و جل) قبلهم فى النار. و القيامة هو وقت قيام الناس من قبورهم للجزاء و الحساب بأعمالهم.

و قوله «فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ» معناه أوجب ورودهم الى النار، و الإيراد إيجاب الورد الى الماء او ما يقوم مقامه. قال ابو على: انما لم يقل يوردهم النار، لأنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٠

ذكر ليوم القيامة انه يقدمهم فيه، يدل على انه فعل مستقبل فأجرى الماضى مجرى المستقبل لدلالة الكلام عليه. وقوله «وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ» قال ابو على: انه مجاز، والمعنى بئس وارد النار. وقال البلخى: بل هو حقيقة، لأنه تعالى وصف النار بأنها بئس الورد المورود، وهى كذلك. والورد الماء الذى ترده الإبل، والورد الإبل التى ترد الماء، والورد ما يجعله عادة لقراءة أو تلاوة للقرآن. والورد ورد الحمى، كل ذلك بكسر الواو، وحكى عن ابن عباس ان الورد الدخول. والمعنى ان ما وردوه من النار هو المورود بئس الورد لمن ورده. ويقال إنهم إذا وردوه عطاشاً فيردون على الحميم والنيران ولا يزيدون بذلك إلا عذاباً و عطشاً. و انما وصف بأنه بئس، و ان كان عدلاً حسناً لما فيه من الشدة مجازاً.

قوله تعالى [سورة هود (١١): آية ٩٩] ص : ٦٠

وَ اتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ (٩٩)
آية بلا خلاف.

معنى قوله «وَ اتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً» ان الله لعنهم والملائكة والمؤمنون، فاختصر على وجه ما ذكرنا على ما لم يسم فاعله، لان الإيجاز لا يخل بهذا المعنى. واللعن من العباد الدعاء والمسألة لله تعالى بالابعاد من الرحمة- فى قولهم لعنة الله- والذم الوصف بالقبيح على وجه التحقير.

ومعنى الآية انهم كيف تصرفوا، و حيث كانوا، فاللعنة تتبعهم. واللعنة من الله الابعاد من رحمته بان يحكم بذلك، فمن لعنة الله فقد حكم بابعاده من رحمته و انه لا يرحمه.

وقوله «وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ» والرفد العون على الأمر، و انما قيل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦١ هاهنا- رقد، لان اللعنة جعلت بدلا من الرفد بالعطية، و يقال: رفده و هو يرفده رقداً، و رقد- بفتح الراء و كسرهما- قال الزجاج كل شىء جعلته عوناً لشىء و أسندت به شيئاً فقد رقدته، يقال عهدت الحائط و رقدته بمعنى واحد، و الرفد القرع العظيم، و روى- بفتح الراء- فى الآية و هى لغه شاذة.

قوله تعالى:[سورة هود (١١): آية ١٠٠] ص : ٦١

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَ حَصِيدٌ (١٠٠)
آية بلا خلاف.

قوله «ذلك» اشارة الى النبأ كانه قال النبأ من انباء القرى، و قد تقدم ذكره. ثم وقعت الاشارة اليه، و الانباء جمع نبأ كالاخبار جمع خبر الا انه لا يقال نبأ الا فى خبر عظيم، يقال لهذا الأمر نبأ أى خبر عظيم.

قوله «نقصه عليه» فالقصص الخبر عن الأمور التى يتلو بعضها بعضاً، يقال قص قصصاً و هو يقص اثره أى يتبع اثره، و اقتص منه أى يتبعه بجنايته.

وقوله «مِنْهَا قَائِمٌ وَ حَصِيدٌ» فالقائم المعمور، و الحصيد الخراب من تلك الديار، لان الإهلاك قد اتى عليها و لم تعمر فيما بعد. و قيل «مِنْهَا قَائِمٌ» على بنائه و ان كان خالياً من اهله، و الحصيد قطع الزرع من الأصل، فالحصيد منهم كالزرع المحصود، و حصدهم بالسيف إذا قتلهم.

قوله تعالى:[سورة هود (١١): آية ١٠١] ص : ٦١

وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَ لَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ مَا زَادُوهُمْ غَيْرَ

تَثْبِيْبِ (١٠١)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٢

اخبر الله تعالى انه بما فعله بالأمم التي أهلكتها لم يظلم احداً منهم، و لكن ظلموا هم أنفسهم بأن ارتكبوا المعاصي التي استحقوا بها الهلاك فكان ذلك ظلمهم لأنفسهم، و بين انه «فَمَا أَعْنَتَ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ» يعنى الأوثان التي كانوا يعبدونها من دون الله ما دفعت عنهم و لا اعانتهم بشيء لما جاء امر الله و إهلاكه و عذابه «وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَثْبِيْبٍ» بمعنى غير تخسير- فى قول مجاهد و قتادة- مأخوذ من ثبت يده أى خسرت، و منه تباً له، و قال جرير:

عراة من بقية قوم لوط ألا تباً لما فعلوا تباباً «١»

و انما قال يدعون من دون الله، لأنهم كانوا يسمونها آلهة و يطلبون الحوائج منها، كما يطلب الموحدون من الله. و معنى «من دون الله» من منزلته ادنى من منزلة عبادة الله، لأنه من الأدون، و هو الأقرب الى جهة السفلى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٢] ص: ٦٢

وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَ هِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (١٠٢)

آية بلا خلاف.

وجه التشبيه فى قوله «وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ» ان اخذه الظالم الذى يساوى من تقدمه فى ظلمه و حاله فى بطلان الفلاح ببقائه، كأخذه الذى قبله، لأنه ليس هناك محاباة لاحد من خلقه. و الأخذ نقل الشىء الى جهة الآخذ، فلما نقلهم الله الى جهة عقابه كان قد أخذهم به، و الظالم الفاعل للظلم و العادل الفاعل للعدل.

ثم اخبر تعالى ان اخذه للظالم مؤلم شديد، و الشدة تجمع يصعب معه التفكك، و يقال للنقص شدة، و شدة الألم لجمعه على النفس بما يعسر زواله.

(١) ديوانه: ٧٢ من قصيدة فى هجاء الراعى النميرى، و هو فى تفسير الطبرى ١٥: ٤٧٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٣

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٣] ص: ٦٣

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ (١٠٣)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان فيما أخبر به- من إهلاك من ذكره على وجه العقوبة لهم على كفرهم- آية أى علامة عظيمة بما فيها من البيان عن الامر الكثير قال الشاعر:

بآية تقدمون الخيل زوراً كأن على سنانكها مداً «١»

قوله «لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ» أى لمن خشى عقوبة الله يوم القيامة، و الخوف انزعاج النفس بتوقع الشر و نقيضه الامن، و هو سكون النفس بتوقع الخير. و الفرق بين العذاب و الألم أن العذاب استمرار الألم قال عبيد:

فالمرو ما عاش فى تكذيب طول الحياة له تعذيب «٢»

و قوله «ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ» معناه ان يوم القيامة يوم يجمع فيه الناس و يشهده جميع الخلائق، و ليس يوصف فى هذه الصفة يوم سواه، و الجمع ضم احد الشيتين الى الآخر. و قيل هو جعل الشيتين فصاعداً فى معنى، و القبض ضم الشىء

الى الوسط كقبض البساط، و هو نقيض بسطه من غير تبرى اجزائه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٠٤ الى ١٠٥] ص: ٦٣

وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ (١٠٤) يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ (١٠٥)
آيتان بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلّا الكسائي و ابن عامر يوم (يأت) بغير ياء. الباقون بياء في

(١) اللسان (أيا) و روايته (شعثا) بدل (زورا)

(٢) مر هذا البيت في ٥: ٢١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٤

الوصل دون الوقف، إلا ابن كثير، فانه أثبت الياء في الحالين.

قال أبو علي: من أثبت الياء في الوصل، فهو القياس البين، لأنه لا شيء - هاهنا - يوجب حذف الياء في الوصل، و من حذفها في الوقف شبهها بالفاصلة، و ان لم يكن فاصلة، لأن هذه الياء تشبه الحركات المحذوفة بدلالة انهم قد حذفوها كما حذفوا الحركة، فكما ان الحركة تحذف في الوقف، فكذلك ما يشبهها من هذه الحروف، فكان في حكمها، و من أثبتها في الحالين فقد أحسن، لأنها أكثر من الحركة في الصوت، فلا ينبغي إذا حذفت الحركة للوقف ان تحذف الياء له، كما لا تحذف سائر الحروف، و من حذف الياء في الحالين جعلها في الحالين بمنزلة ما يستعمل محذوفاً مما لم يكن ينبغي في القياس ان يحذف نحو (لم يك، و لا أدر) و هي لغة هذيل، قال الشاعر:

كفاك كفاً لا تليق درهماً جواداً و أخرى تعط بالسيف الدما «١»

فحذف الياء في تعط، و ليس هذا ما يوجب حذفها.

و الضمير في قوله «وَمَا تُؤَخِّرُهُ» عائد على قوله «يَوْمَ مَشْهُودٌ» و هو يوم الجزاء. و معناه الاخبار بأنه تعالى ليس يؤخر يوم الجزاء إلا ليستوفى الأجل المضروب لوقوع الجزاء فيه. و انما قال «لأجل» و لم يقل الى اجل، لان قوله «لأجل» يدل على الغرض، و ان الحكمة اقتضت تأخيرها. و لو قال الى اجل لما دل على ذلك. و قوله «يَوْمَ يَأْتِ» يعنى يوم القيامة الذى تقدم ذكره بأنه مشهود. و الضمير في (يأتى) حين الجزاء، لأنه قد تقدم الدليل عليه في قوله «يوم مشهود» و احسن الإضمار ما يدل الكلام عليه، و انما أضاف (يوم) الى الفعل، لأنه اسم زمان فناسب الفعل للزمان من حيث انه لا يخلو منه، و انه يتصرف بتصرفه. و انه لا يكون حادثاً الا وقتاً، كما ان الزمان لا يبقى.

و معنى قوله «لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» أى لا تتكلم فحذف إحدى التائين

(١) تفسير القرطبي ٩: ٩٨ و اللسان (ليق)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٥

لدلالة الكلام عليه. و قيل فى معنى «لا تكلم» قولان:

أحدهما- ان فيه وقتاً يمنعون من التكلم إلا بالحق فهو باذنه تعالى.

و الاخر- انه لا- يتكلم بكلام ينفع إلا- بإذنه: من شفاعته و وسيله، بدلالة قولهم «وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ. انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» «١».

و قال الجبائي: الاذن الجاؤهم الى الحسن، لأنه لا يقع منهم ذلك اليوم قبيح.

وقوله «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ» اخبار منه تعالى بأنهم ينقسمون قسمين منهم الأشقياء، و هم المستحقون للعقاب، و منهم السعداء و هم المستحقون للثواب.

و الشقاء قوة أسباب البلاء، و الشقى من شقى بسوء عمله في معاصي الله، و السعيد من سعد بحسن عمله في طاعة الله، و انما وصف الأجل بأنه محدود، لأنه متناه منقضى، لان كل محدود قد وجد عدده، لا يكون ذلك الا متناهيًا.

فان قيل كيف قال- هاهنا- «يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» و قال في موضع آخر «هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ. وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ» (٢) و قال في موضع آخر «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا» (٣) و قال «وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» (٤) و قال في موضع آخر «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» (٥) و هل هذا إلا ظاهر التناقض!؟.

قلنا: لا- تناقض في ذلك لان معنى قوله «وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» انهم يسألون سؤال توبيخ و تقرير و تفرغ، لإيجاب الحجة عليهم لا سؤال استفهام، لأنه تعالى

(١) سورة الانعام آية ٢٤- ٢٥ [.....]

(٢) سورة المرسلات ٣٥- ٣٦

(٣) سورة النحل آية ١١١

(٤) سورة الصافات آية ٢٤

(٥) سورة الرحمن آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٦

عالم بذلك لنفسه. و قوله «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» (١) اى لا- يسأل ليعلم ذلك منه حيث انه تعالى قد علم أعمالهم قبل ان يعملوها. و قيل ان معناه انه لا يسأل عن ذنب المذنب إنس و لا جان غيره، و انما يسأل المذنب لا غير، و كذلك قوله «يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ» (٢) اى لا- ينطقون بحجة، و انما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم و لوم بعضهم بعضاً، و طرح بعضهم على بعض الذنوب، فاما المتكلم بحجة، فلا. و هذا كما يقول القائل لمن يخاطبه بخطاب كثير فارغ من الحجة: ما تكلمت بشيء، و ما نطقت بشيء، فسمى من يتكلم بما لا حجة فيه له: غير متكلم، كما قال «صُمُّ بَكْمٌ عُمَى فَهَمْ لَا يَعْقِلُونَ» (٣) و هم كانوا يبصرون و يسمعون إلا انهم لا يقبلون و لا يفكرون فيما يسمعون، و لا يتأملون، فهم بمنزلة الصم، قال الشاعر:

أصم عما ساءه سمع (٤)

و قال بعضهم ان ذلك اليوم يوم طويل له مواضع، و مواطن، و مواقف، فى بعضها ينعون من الكلام، و فى بعضها يطلق لهم ذلك بدلالة قوله «يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» و كلاهما حسن و الاول احسن.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٠٦ الى ١٠٧] ص: ٦٦

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهيقٌ (١٠٦) خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ (١٠٧)

آيتان بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية ان الذين شقوا باستحقاقهم عذاب النار جزاء بسوء أعمالهم داخلون فى النار، و انما سمي الشقى شقياً قبل دخوله فى النار، لأنه

(١) سورة الرحمن آية ٣٩

(٢) سورة المرسلات ٣٥

(٣) سورة البقرة آية ١٧١

(٤) مر تخريجه في ٢: ٨٠، ٤: ١٣٤، ٥: ٤٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٧

على حال تؤديه الى دخولها، من قبائح اعماله. فاما ما

روى من قوله (ع) (إن الشقى شقى فى بطن امه)

، فجاز، لان المعنى ان العلوم من حاله انه سيسقى بارتكاب المعاصى التى تؤديه الى عذاب النار، كما يقال لولد شيخ هرم هذا يتيم و معناه انه سييتم.

وقوله «لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهيقٌ» قال أهل اللغة: الزفير أول نهاق الحمير، و الشهيق آخر نهاقها، قال رؤيه:

حشرج فى الجوف سحيلًا أو شهق حتى يقال ناهق و ما نهق «١»

و الزفير ترديد النفس مع الصوت من الحزن حتى تنتفخ الضلوع قال الجعدى:

خيظ على زفيرة فتم و لم يرجع الى دقة و لا هضم «٢»

و أصل الزفير الشدة من قولهم للشديد الخلق المزفور، و الزفر الحمل على الظهر خاصة لشدته، قال الشاعر:

طوال انضية الاعناق لم يجدوا ربح الإمام إذا راحت بأزفار «٣»

و الزفر السيد، لأنه يطبق عمل الشدائد، و زفرت النار إذا سمع لها صوت فى شدة توقدها، و الشهيق صوت فظيع يخرج من الجوف عند النفس. و أصله الطول المفرط من قولهم: جبل شاهق أى ممتنع طولاً.

وقوله «خالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ» فالخلود الكون فى الامر أبداً، و الدوام البقاء أبداً، و لهذا يوصف الله تعالى بأنه دائم، و لا يوصف بأنه خالد.

وقوله «إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» اختلفوا فى هذا الاستثناء على عدة أقوال:

فالذى نختاره- و يليق بمذهبنا فى الارجاء- ان الله تعالى أخبر ان الأشقياء

(١) ديوانه ١٠٦ و تفسير القرطبي ٩: ٩٨ و اللسان (حشرج) و تفسير الطبرى ١٥: ٤٧٩

(٢) اللسان (زفر)

(٣) اللسان (زفر)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٨

المستحقين للعقاب يحصلون فى النار ثم استثنى من أراد من فساق أهل الصلاة إذا أراد التفضل بإسقاط عقابه، أو من يشفع فيه النبى صلى الله عليه و سلم فانه عند ذلك لا يدخله النار و تكون على هذا- (ما معناها (من) كأنه قال الا من شاء ربك، فلا يدخله النار، و هو قول ابن عباس و قتادة و الضحاك، و جابر بن عبد الله، و أبى سعيد الخدرى و جماعة من المفسرين. و يجوز على هذا المذهب أن يكون استثناء من الخلود، فكأنه قال إلا ما شاء ربك بأن لا يخلدهم فى النار بل يخرجهم عنها.

و قال قتادة: ذكر لنا أن ناساً يصيبهم سفع من النار بذنوب أصابوا، ثم يدخلهم الله الجنة بفضلهم و رحمته يقال لهم الجهنميون، قال

قتادة

و حدثنا أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال يخرج قوم من النار.

و قال قتادة: و لا نقول ما يقول اهل حروراء.

و روى عن ابن عباس أنه قال قوله «لَا يَتَّبِعِينَ فِيهَا أَحْقَابًا» (١) و قوله «خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» فى اهل التوحيد. و روى عن ابن مسعود أنه قال:

ليأتين على جهنم زمان تخفق أبوابها ليس فيها أحد. و ذلك بعد أن يلبثوا فيها أحقابا. و قال الشعبي: جهنم أسرع الدارين عمراناً، و أسرعها خراباً.

ثانيها- قال ابن زيد و حكاه الرماني: إن المعنى خالدين فيها ما دامت السموات سموات، و الأرض أرضاً إلا ما شاء ربك، من الزيادة المضاعفة.

و ثالثها- قال الجبائي: إن المعنى ما دامت السموات لأهل الآخرة و أرضهم إلا ما شاء ربك مما كان قبل أن يدخلوها من أوقات و قوفهم فى صدر يومهم فى الموقف، لان الله تعالى قال «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاوَاتُ».

و رابعها- ما ذكره كثير من أهل العربية كالفراء و الزجاج و غيرهم: ان (إلا) فى الآية بمعنى (سوى) و التقدير ما دامت السموات و الأرض سوى ما شاء ربك كما يقول القائل: لو كان معنا رجل إلا زيد أى سوى زيد، و لك عندى ألف درهم

(١) سورة النبأ آية ٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٦٩

الا الألفين التى لك عندى، أى سوى الألفين و مثله قوله «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» (١) أى سوى ما قد سلف، لأن قوله «وَلَا تَنْكِحُوا» مستقبل «وَلَا إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» ماض، و المعنى على هذا «خَالِدِينَ فِيهَا» مقدار دوام السموات و الأرض سوى «ما شاء رَبُّكَ» من الخلود و الزيادة.

و خامسها- ما قال الفراء: إن (الا) بمعنى الواو كما قال الشاعر:

و كل أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك الا الفرقدان (٢)

و على هذا لو قال القائل لك عندى ألف الا- ألفين لزمه ثلاثة آلاف درهم، لأنه استثناء الزائد من الناقص، فكأنه قال الا ألفين منفردين. و لو قال ما لك عندى الف الا ألفين فإنما أقر بألفين كأنه قال ما لك عندى سوى ألفين. و لو قال لك عندى ألف الا ألفان بالرفع أقر بألف فقط، لأنها صفة مثبتة، كأنه قال الف لا الفان.

و سادسها- أن ذلك تعليق لما لا يكون بما لا يكون، كأنه قال «إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» و هو لا يشاء ان يخرجهم منها و تكون الفائدة أن لو شاء أن يخرجهم لقدر، و لكنه قد أعلمنا انهم خالدون أبداً.

و سابعها- ذكره الزجاج: ان الاستثناء وقع على أن لهم زفيراً و شهيقاً إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التى لم يذكرها.

و ثامنها- ذكره البلخي: ان المراد بذلك الا ما شاء ربك من وقت نزول الآية الى دخولهم النار، و لو لا هذا الاستثناء لوجب ان يكونوا فى النار من وقت نزول الآية أو من يوم يموتون.

فان قيل كيف يستثنى من الخلود فيها ما قبل الدخول فيها؟! قلنا: يجوز ذلك إذا كان الاخبار به قبل دخولهم.

(١) سورة النساء آية ٢٢.

(٢) امالى السيد المرتضى ٢: ٨٨ و سيبويه ١: ٣٧١ و تفسير القرطبي ٩: ١٠١ و قد نسب الى عمرو بن معد كرب. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٠

و تاسعها- ما ذكره قوم من أصحابنا في التفسير إن المعنى انهم فيها يعنى فى النار فى حال كونهم فى القبور دائمين فيها ما دامت السموات و الأرض، فإنها إذا عدت انقطع عقابهم الى أن يعثهم الله للحساب.
و قوله «إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» مما يكون فى الآخرة.
و قوله «إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ» معناه انه كلما أراد شيئاً فعله، لأنه لا يجوز عليه البداء بالرجوع عما أراده، و لا المنع من مراده و لا يتعذر عليه شىء منه مع كثرتة بارادة من أفعاله.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٨] ص : ٧٠

إشارة

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ (١٠٨)
آية بلا خلاف.

القراءة و اللغة: ص : ٧٠

قرأ أهل الكوفة الا أبا بكر «سعدوا» بضم السين. الباقون بفتحها.

قال ابو على: حكى سيبويه: سعد يسعد سعادة، فهو سعيد. و ينبغى أن يكون غير متعد، كما أن خلافه الذى هو (شقى) كذلك، و إذا لم يكن متعدياً لم يجب أن يبنى منه المفعول به، و إذا كان كذلك، ضم السين مشكل الا ان يكون سمع فيه لغة خارجة عن القياس أو يكون من باب (فعل و فعلته) نحو غاض الماء و غضته، و حزن و حزنه، و لعلهم استشهدوا على ذلك بقولهم (مسعود) فانه على سعد فهو مسعود، و لا دلالة فى ذلك، لأنه يجوز ان يكون مثل أجنه الله فهو مجنون، و أحبه فهو محبوب، فالمفعول جاء فى هذا على أنه حذف الزيادة منه، كما حذف من اسم الفاعل فى نحو (و يكشف جمانه دلو الدالى) و انما هو المدلى، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧١

و مثله «وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ» «١» يعنى ملاقح فجاء على حذف الزيادة، فعلى هذا يكون أصله أسعدوا بحذف الزائد. و حكى البلخى انهما لغتان- ضم السين- لغه هذيل، و فتحها لغه سائر العرب.

المعنى: ص : ٧١

لما اخبر الله تعالى أن الذين شقوا بفعلهم المعاصى و استحقوا الخلود فى النار، اخبر ان الذين سعدوا بطاعات الله و الانتهاء عن معاصيه يكونون فى الجنة «ما دامت السموات و الأرض إلا ما شاء ربك» و معنى ما دامت السموات و الأرض المصدر، كأنه قال دوام السموات و الأرض الا- مشيئة ربك، و فيه حسن التقابل، و فيه جميع ما ذكرناه فى الاستثناء من الخلود فى النار إلا الوجهين الذين ذكرناهما فى جواز إخراج بعض الأشقياء ممن تناول الوعيد لهم و إخراجهم من النار بعد دخولهم فيها، فان ذلك لا يجوز- هاهنا- لإجماع الأمة على أن كل مستحق للثواب لا بد أن يدخل الجنة، و لا يخرج منها بعد دخوله فيها.

و قيل فيه وجه آخر يوافق ما قلناه فى الآية الاولى، و هو أن يكون المعنى «أَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا» بطاعات الله يدخلون الجنة خالدين فيها، و استثنى من جملتهم من كان مستحقاً للنار، و أراد الله عقابهم. ثم إخراجهم منها فكأنه قال خالدين فيها الا مدة ما كانوا معاقبين فى النار، ذهب اليه الضحاك و هو يليق بقولنا فى الارجاء.

و قوله «عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُودٌ» يعنى غير مقطوع- فى قول ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و الضحاك- يقال جَذَّهُ يجذّه جَذًّا فهو جاذ، و جذّ الله أثرهم قال النابغة:

يجذّ السلوقى المضاعف نسجه و يوقد بالصفاح نار الحباب «٢»

(١) سورة الحجر آية ٢٢.

(٢) ديوانه: ٤٤ و تفسير القرطبي ٩: ١٠٣ و اللسان (حبب)، (سلق)، (صفح) و روايته (تقد) بدل (يجذ) و (توقد) بدل (يوقد).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٢

و يقال جذه الله جذ الصليانة، و هى نبات. و قوله (عطاء) نصب على المصدر بما يدل عليه الأول كأنه قال أعطاهم النعيم عطاء غير مجذوذ.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٠٩] ص: ٧٢

فَلَا تَكُ فِي مَرْيَمَ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (١٠٩) آية بلا خلاف.

نهى الله تعالى نبيه- و المراد به أمته- ان يكونوا فى شك من عبادة هؤلاء يعنى الكفار الذين تقدم ذكرهم، و انه باطل. و (المريء)- بكسر الميم و ضمها- الشك مع ظهور الدلالة البينة. و أصله مرى الضرع ليدر بعد دروره، فلا معنى له إلا العبث بفعله.

و قوله «ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل» أنهم مقلدون فى عبادتهم الأوثان، كما كان آباؤهم كذلك.

و قوله «وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ» أخبار منه تعالى انه يعطيهم- على جهة الوفاء- قسمتهم من خير أو شر على قدر استحقاقهم- فى قول ابن عباس- و قال ابن زيد: ما يستحقونه من العذاب من غير ان ينقص منه شىء على وجه العقوبة بعد أن يوفوا ما حكم لهم به من الخير فى الدنيا.

و (النصيب) القسم المجمعول لصاحبه و منه أنصاء الورثة. و النصيب الحظ و النقص البخس و المنقوص المبخوس.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٠] ص: ٧٢

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (١١٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٣

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أنه أعطى موسى الكتاب يعنى التوراة و إن قومه اختلفوا فيه يعنى فى صحة الكتاب الذى انزل اليه، و أراد بذلك تسليته النبى صلى الله عليه و سلم عن تكذيب قومه إياه و جردهم للقرآن المنزل عليه، فبين له أنه كذلك فعل قوم موسى بموسى، فلا تحزن لذلك، و لا تغتم له. ثم قال «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ» معناه و لو لا خبر الله السابق بأنه يؤخر الجزاء الى يوم القيامة لما فى ذلك من المصلحة، لعجل الثواب و العقاب لأهله. (و الكلمة) واحدة الكلم و لذلك، يقال للقصيد: كلمة. ثم أخبر عن حال كفار قوم النبى صلى الله عليه و سلم أنهم لفى شك مما أخبرناك به مريب، و (الريب) أقوى الشك. (و الاختلاف) ذهاب كل واحد الى جهة غير جهة الآخر، و هو على ثلاثة أوجه:

أحدها- اختلاف النقيضين فهذا لا يجوز أن يصحاً معاً، فأحدهما مبطل لصاحبه.

و الآخر اختلاف الجنسين، كاختلاف المجتهدين فى جهة القبلة، فهذا يجوز أن يصحاً، لأنه تابع للمصلحة و لا تناقض فى ذلك، و منه

اختلاف المجتهدين في الفروع على مذهب من قال بجوازه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١١] ص : ٧٣

إشارة

وَإِنْ كَلَّمَا لَيُؤْفِقْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١١١)
آية بلا خلاف.

القراءة: ص : ٧٣

اختلف القراء في قوله «وَإِنْ كَلَّمَا» على أربعة أوجه:

قرأ ابن كثير و نافع بتخفيف (إن) و تخفيف (لما) و قرأ ابن عامر و حمزة التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٤
و حفص عن عاصم بتشديدهما معاً. و قرأ أبو عمرو و الكسائي بتشديد الأولى و تخفيف الثانية.
و قرأ أبو بكر عن عاصم بتخفيف الأولى و تشديد الثانية.

اللغة و الاعراب و المعنى: ص : ٧٤

و قيل في معنى (لَمَا) بالتشديد خمسة أوجه:

أولها- قول الفراء إنها بمعنى (لمن ما) فاجتمعت ثلاث ميمات، فحذفت واحدة ثم أدغمت الأولى في الثانية، كما قال الشاعر:
و أتى لَمَا أصدر الامر وجهه إذا هو أعيأ بالسبيل مصادره «١»
ثم تخفف، كما قرأ بعض القراء: «وَأَلْبَغِي يَعِظُكُمْ» «٢» فحذفت إحدى الياءين ذكره الفراء.
و الثاني- ما اختاره الزجاج: أن (لَمَا) بمعنى (إلا) كقولهم سألتك لما فعلت، و مثله «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» «٣» لأنه دخله معنى
ما كلهم إلا لنوفينهم.

و قال الفراء هذا لا يجوز إلا في التمييز، لأنه لو جاز ذلك لجاز ان تقول جاءني القوم لَمَا زيدا بمعنى الَّا زيدا، هذا لا يجوز بلا خلاف.
الثالث- اختاره المازني: أنها هي المخففة شددت للتأكيد. قال الزجاج:
هذا لا يجوز، لأنه انما يجوز تخفيف المشددة عند الضرورة، فأما تشديد المخففة، فلا يجوز بحال.
الرابع- حكاه الزجاج: إنها من لمت الشيء ألمه لَمَا إذا جمعتة إلا أنها

(١) قائله العجاج تفسير الطبري ١٥: ٤٩٤ و تفسير القرطبي ٩: ١٠٥ و مجمع البيان ٣: ٢٠٠

(٢) سورة النحل آية ٩٠.

(٣) سورة الطارق آية ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٥

بنيت على (فعلى) فلم تصرف نحو (تترى) كأنه قال و إن كلا جميعاً ليوفينهم.

الخامس- قراءة الزهري (لما) بالتنوين بمعنى شديداً، كقوله «وَأَتَاكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمَّا» «١».

و اللام في قوله (لما) يحتمل أن تكون لام القسم دخلت على (ما) التي للتوكيد، و يحتمل أن تكون لام الابتداء دخلت على (ما) بمعنى الذي، كقوله «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ» (٢) و مثله «وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ» (٣) قال الشاعر:
فلو ان قومي لم يكونوا أعزّه لبعد لقد لاقيت لا بد مصرعا (٤)
و حكى عن العرب اني لبحمد الله لصالح قال أبو علي من قرأ بتشديد (إن) و تخفيف (لما) فوجهه بين، و هو انه نصب (كلا) ب (إن) و (إن) تقتضى أن يدخل على خبرها أو اسمها لام، فدخلت هذه اللام و هى لام الابتداء على الخبر فى قوله «وَإِنَّ كُلاًّ لَمَّا» و قد دخلت الخبر لام اخرى و هى التى يتلقى بها القسم، و تختص بالدخول على الفعل و يلزمها فى اكثر الامن النونين، فلما اجتمعت اللامان و اتفقا فى تلقى القسم، و اتفقا فى اللفظ فصل بينهما، كما فصل بين (إن) و اللام، فدخلت (ما) لهذا المعنى، و ان كانت زائدة للفصل، كما جاءت النون- و إن كانت زائدة- فى قوله «فَأَمَّا تَرِينٌ مِنَ الْبَشَرِ» (٥) و كما صارت عوضاً من الفعل فى قولهم: أما لى، فهذا بين، و يلى هذا الوجه فى البيان قول من خفف (ان) و نصب (كلا) و خفف (لما)، كما قال الشاعر:
كأن ثدييه حقان (٦)

(١) سورة الفجر آية ١٩

(٢) سورة النساء آية ٣

(٣) سورة النساء آية ٧٢

(٤) تفسير الطبرى ١٥: ٤٩٨

(٥) سورة مريم آية ٢٦

(٦) الكتاب لسيبويه ١: ٢٨٠ و الفية ابن عقيل ١: ٣٣٤ الشاهد ١٠٨ و تفسير الطبرى ١٥: ٤٩٧ و تمام البيت:

و صدر مشرق النحر كأن ثدياه حقان

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٦

و أراد (كأن) المشددة، فخفف، و اعمل، لان سيبويه حكى عن يثق به أنه سمع من العرب من يقول: ان عمراً لمنطلق، قال و أهل المدينة يقرؤون «وَإِنَّ كُلاًّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ» (١) يخفون و ينصبون، و وجه النصب بها مع التخفيف ان (ان) مشبهة فى نصبها بالفعل، و الفعل يعمل محذوفاً كما يعمل غير محذوف فى نحو (لم يك زيد منطلقاً، فلا تك منطلقاً) و كذلك «فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةِ» فاما من خفف (ان) و نصب (كلا) و شدد (لما) فقراءته مشكلة لأن (أن) إذا نصب بها و كانت مخففة كانت بمنزلة الثقيلة و (لما) إذا شددت كانت بمنزلة (إلا) فكذلك قراءة من شدد (لما) و ثقل (ان) مشكلة، لأنه كما لا يحسن أن تقول: ان زيد إلا منطلقاً فكذلك لا يحسن تثقيب (ان) و تخفيفها و يراد الثقيلة مع تثقيب (لما) فاما قولهم: نشدتك الله لما فعلت، و الافعلت، فقال الخليل: معناه لتفعلن، كما تقول: أقسمت عليك لتفعلن و إنما دخل (إلا و لما) لان المعنى الطلب، فكأنه قال: ما أسألك إلا فعل كذا، فلم يذكر حرف النفى فى اللفظ، و إن كان مراداً، و ليس فى الآية معنى نفى و لا طلب، و ضعف ابو علي الوجه الذى حكيناه من ان أصله (لمن ما) فأدغم النون فى الميم بعد ما قلبت ميماً. قال: لان الحرف المدغم، إذا كان قبله ساكن نحو (يوم مالك) لم يقو الإدغام فيه على أن يحرك الساكن الذى قبل الحرف المدغم، فإذا لم يجز ذلك فيه، و كان التغيير أسهل من الحذف، فانه لا يجوز الحذف الذى هو أجدر، فى باب التغيير من تحريك الساكن على أن فى هذه السورة ميمات اجتمعت فى الإدغام، أكثر مما اجتمعت فى (لمن ما) و لم يحذف منها شىء نحو قوله «وَ عَلَى أُمَّمٍ مِمَّنْ مَعَكَ» (٢) و لم يحذف شىء منها فبان لا يحذف- هاهنا- أجدر و حكى عن الكسائى أنه قال لا- أعرف وجه التثقيب فى (لما) قال ابو علي: و لم يبعد فى ذلك، قال ابو علي: و لو خفف مخفف (ان) و رفع (كلا) و ثقل (لما) و يكون المعنى ما كل الا ليوفينهم، كما قال «وَإِنَّ كُلاًّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (٣) لكان ذلك أبين من النصب فى (كل) و

تثقيل

(١) سورة يس آية ٣٢

(٢) سورة هود آية ٤٨

(٣) سورة الزخرف آية ٣٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٧

(لما) و (كل) في الآية معرفة، و المعنى و إن كل المكلفين ليوفينهم ربك أعمالهم أو كل المختلفين على ما تقدم ذكره كما يقولون: مررت بكل قائماً، و التوفية بلوغ المقدار من غير نقصان، و التوفية مساواة المقدار في معناه، لأنه إذا ساواه في جنسه لم يجب به توفية.

المعنى ص : ٧٧

أخبر الله تعالى في هذه الآية انه يوفى جميع المكلفين ما يستحقونه على أعمالهم من الثواب و العقاب، لأنه عالم بما فعلوه خبير به، لا يخفى عليه شيء من ذلك و من ليس بعالم لا- يمكنه ذلك، لأنه يجوز ان يكون قد خفى عليه كثير منه، و هو تعالى لا يخفى عليه خافية.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٢] ص : ٧٧

فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٢)
آية بلا خلاف.

أمر الله النبي صلى الله عليه و سلم و أمته أن يستقيموا كما أمرهم الله، و كذلك من رجع الى الله و الى نبيه «و لا- تطغوا» يعنى فى الاستقامة، فيخرجوا عن حدها بالزيادة على ما أمرهم فرضاً كان أو نفلاً. و قيل: معناه لا تطغينكم النعمة، فتخرجوا من الاستقامة. و (الاستقامة) الاستمرار فى جهة واحدة، و ان لا يعدل يمينا و شمالاً.

و (الطغيان) تجاوز المقدار فى الفساد. و الطاغى كالباغى فى صفة الدم، و طغى الماء مشبه بحال الطاغى، و انما خص من تاب دون ان أسلم من أول حاله للتغليب فى الأكثر و يدخل فيه الأقل على وجه التبع.

و قوله «إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» اخبار منه تعالى أنه عالم بأعمالهم لا يخفى عليه شيء منها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٨

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٣] ص : ٧٨

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءِ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ (١١٣)
آية بلا خلاف.

نهى الله تعالى فى هذه الآية عباده المكلفين عن أن يركبوا الى الذين ظلموا نفوسهم و غيرهم. و (الركون) الى الشيء هو السكون اليه بالمحبة اليه و الإنصات اليه، و نقيضه النفور عنه. و انما نهاهم عن الركون الى الظلمة لما فى ذلك من الاستئناس به «فَمَا تَمَسَّكُمُ النَّارُ» جواب النهى و بيان، لأنهم متى خالفوا هذا النهى، و سكنوا الى الظالمين نالتهم النار، و لم يكن لهم ناصر من دون الله يدفع عنهم ثم لا يجدون من ينصرهم، و يدفع عنهم على وجه المغالبة، و الولى ضد العدو، و جمعه أولياء. و قال الجبائى معنى «ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ» انكم

إن ركنتم الى الكفار و الظالمين، و سكنتم اليهم مستكم النار فى الآخرة ثم لا تنصرون فى الدنيا على الكفار.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٤] ص : ٧٨

وَ أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَ زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ (١١٤)
آية بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر (زلفا) بضم اللام. أمر الله تعالى فى هذه الآية نبيه صلى الله عليه و سلم و أمه نبيه باقامة الصلاة، و إقامتها هو الإتيان بأعمال الصلاة على وجه التمام فى ركوعها و سجودها و سائر فروضها. و قيل اقامة الصلاة هو عمل على استواء كالقيام الذى هو الانتصاب فى الاستواء. و قيل هو الدوام على فعلها من قولهم:

ما قائم اى دائم واقف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٧٩

وقوله «طَرَفِي النَّهَارِ» يريد بهما صلاة الفجر و المغرب- فى قول ابن عباس و الحسن و ابن زيد و الجبائى- و قال الزجاج يعنى الغداة الظهر و العصر، و به قال مجاهد، و محمد بن كعب القرطى، و الضحاك. و يحتمل أن يريد بذلك صلاة الفجر و العصر، لان طرف الشىء من الشىء و صلاة المغرب ليست من النهار.

وقوله «وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ» قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد: يريد العشاء الآخرة و قال الزجاج يعنى المغرب و العشاء الآخرة. و (الزلفه) المنزلة و جمعها زلف قال العجاج:

ناج طواه الأين ممًا و جفا طى الليالى زلفًا زلفًا «١»

قال الزجاج: و يجوز زلفًا بضم اللام، و نصبه على الظرف و هو واحد مثل اللحم، و يجوز أن يكون جمع زليف مثل قريب و قرب، و منه اشتقاق المزدلفة لأن ازدلاف الناس اليها منزلة من عرفات.

و من قال: المراد ب (طرفى النهار) الفجر و المغرب، قال ترك ذكر الظهر و العصر لأحد أمرين:

أحدهما ترك ذكرهما لظهورهما فى انهما صلاة النهار، و التقدير أقم الصلاة طرفى النهار مع الصلاة المعروفة من صلاة النهار.

و الآخر- انهما ذكرا على التبع للطرف الأخير، لأنهما بعد الزوال، فهما أقرب اليه. و قد قال الله تعالى «أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ» «٢» و دلوكها زوالها.

(١) ديوانه: ٨٤ و مجاز القرآن ١ / ٣٠٠ و سيبويه ١: ١٨٠ و اللسان (زلف، حقف، سما، و جف) و الصحاح، و التاج (زلف) يصف الشاعر بعيره. و بعده:

سماوة الهلال حتى احقوقفا

و الأين التعب، و الوجف السرعة فى السير. شبهه بالهلال. لاعوجاجه، عند علوه و صعوده.

(٢) سورة الإسراء آية ٧٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٠

وقوله «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» قيل فيه و جهان:

أحدهما- تذهب به على وجه التكفير إذا كانت المعصية صغيرة.

و الآخر- ان المراد بالحسنات التوبة تذهب بالسيئة أى تسقط عقابها، لأنه لا خلاف فى ان سقوط العقاب عند التوبة. و قد قيل ان الدوام على فعل الحسنات يدعو الى ترك السيئات فكأنها أذهبت بها.

وقوله «ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ» يعنى ما ذكره من قوله «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» فيه تذكار لمن تذكر به و فُكْر فيه.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٥] ص : ٨٠

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١١٥)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر على أذى قومه و تكذيبهم إياه، و التجلد عليه، و على القيام بما افترض عليه من أداء الواجب، و الامتناع من القبيح، و بين له انه لا- يضيع و لا- يهمل أجر المحسنين على إحسانهم بل يكافئهم عليه أتم الجزاء و أكمل الثواب، و (الصبر) حبس النفس عن الخروج الى ما لا يجوز من ترك الحق، و ضده الجزع قال الشاعر:

فان تصبرا فالصبر خير مغبة و ان تجزعا فالأمر ما تريان «١»

و الصبر على الباطل مذموم، قال الله تعالى «وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ» «٢» و يعين على الصبر شيثان:

(١) من هذا البيت في ١: ٢٠٢.

(٢) سورة ص آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨١

أحدهما- العلم بما يعقب من الخير في كل وجه و عادة النفس له.

و الثاني- استشعار ما في لزوم الحق من العز و الأجر بطاعة الله. و الصبر مأخوذ من الصبر المر، لأنه تجرع مرارة الحق بحسب النفس عن الخروج الى المشتبهى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٦] ص : ٨١

فَلَوْ لَا- كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ (١١٦)
آية بلا خلاف.

معنى «فَلَوْ لَا- كَانَ» هلا- كان، و لم لا، و ألا كان، و معناه النفي و تقديره لم يكن من القرون من قبلكم، فهو تعجيب و توبيخ لهؤلاء الذين سلكوا سبيل من كان قبلهم في الفساد نحو عاد و ثمود، و سائر القرون الذين مر ذكرهم في القرآن، و أخبر الله بهلاكها «أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ» أى كان يجب أن يكون منهم قوم باقون فى الأرض ينهون عن الفساد فى الأرض مع إنعام الله عليهم بكمال العقل و القدرة، و بعثة الرسل اليهم، و اقامة الحجج. و أولوا بقیة هم الباقون، فعجب الله نبيه كيف لم يكن منهم بقیة فى الأرض يأمرهم فيها بالمعروف و ينهون فيها عن المنكر، و كيف اجتمعوا على الكفر حتى استأصلهم الله بالعذاب و العقوبات لكفرهم بالله و معاصيهم له ثم استثنى بقوله «الا قليلا» و المعنى انهم هلكوا جميعاً الا قليلاً ممن أنجى الله منهم، و هم الذين آمنوا مع الرسل، و نجوا معهم من العذاب الذى نزل بقومهم.

و قوله «وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَ كَانُوا مُجْرِمِينَ» معناه أنهم اتبعوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٢

التلذذ و التمتع بالأموال و النعم التى أعطاهم الله إياها، و قضاوا الشهوات و ذلك من الحرام. و بين انهم كانوا بذلك مجرمين عاصين لله تعالى.

و قال الفراء و الزجاج: ان قوله «الا قليلاً» استثناء منقطع، لأنه إيجاب لما تقدم فيه صيغة النفي و إنما تقدم تهجين لمخرج السؤال، و لو رفع لجاز فى الكلام.

و معنى «أثرفوا فيه» اى عودوا الترفه بالتنعيم و اللذة، و ذلك ان الترفه عادة النعمة قال الشاعر:

يهدى رؤس المترفين الصداد الى أمير المؤمنين الممتاد (١)

اى المسئول، و أبطر بهم النعمة حتى طغوا و بغوا، و فى الآية دلالة على وجوب النهى عن المنكر، لأنه تعالى ذمهم بترك النهى عن الفساد، و انه نجا القليل بنهيهم عنه، فلو نهى الكثير كما نهى القليل لما اهلكوا، و معنى «أولوا بقية» اصحاب جماعة تبقى من نسلهم، و البقية ممدوحة يقال فى فلان بقية أى فيه فضل و خير، كأنه قيل بقية خير من الخير الماضى.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١١٧] ص : ٨٢

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ (١١٧)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه لم يهلك أهل قرية فيما مضى، ممن ذكر إهلاكهم مع أن أهلها أو أكثرهم يفعلون الصلاح، و انما اهلكهم إذا أفسدوا كلهم أو أكثرهم و الإصلاح فعل الصلاح. و قوله «بظلم» فيه ثلاثة أوجه: أولها بظلم صغير، فيكون منهم لأنه يقع مكفراً بما معهم من الثواب الكثير.

(١) قائلة رؤيه و قد مر فى ٦٣ / ٤ من هذا الكتاب و هو تفسير الطبرى ٧٩ / ١٢ (الطبعة الاولى).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٣

الثانى - بظلم كثير من قليل منهم، مع أن أكثرهم المصلحون، لان القليل لا يعتد به فى جنب الكثير.

الثالث - ان المعنى بظلم منا، كما قال الله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا» (١).

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١١٨ الى ١١٩] ص : ٨٣

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِئَلَّكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١١٩)

آيتان فى الكوفى و البصرى تمام الاولى عند قوله مختلفين و هى آية فيما سوى ذلك.

هذه الآية تتضمن الاخبار عن قدرته تعالى بأنه لو شاء تعالى لجعل الناس أمة واحدة أى على دين واحد، كما قال «إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ» (٢) و قال «وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» (٣) أى على دين واحد بأن يلجنهم الى الإسلام بأن يخلق فى قلوبهم العلم بأنهم لو داموا على غير ذلك لمنعوا منه، لكن ذلك ينافى التكليف و يبطل الغرض بالتكليف لأن الغرض به استحقاق الثواب.

و قوله «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ» معناه فى الأديان كاليهود و النصرى و المجوس و غير ذلك من اختلاف المذاهب الباطلة فى قول مجاهد و قتادة و عطا و الأعمش و الحسن فى روايه، و فى روايه أخرى عن الحسن أنهم يختلفون بالارزاق و الأحوال و يتحيز بعضهم لبعض. و الاول أقوى.

(١) سورة يونس آية ٤٤.

(٢) سورة الزخرف آية ٢٢، ٢٣.

(٣) سورة الزخرف آية ٣٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٤

والاختلاف هو اعتقاد كل واحد نقيض ما يعتقد الآخر، وهو ما لا يمكن أن يجتمعا في الصحة وان أمكن ان يجتمعا في الفساد، ألا ترى أن اليهودية والنصرانية لا يجوز أن يكونا صحيحين مع اتفاقهما في الفساد، ويجوز ان يكون في اختلاف اهل الملل المخالفة للإسلام حق، لأن باعتقاد اليهودى ان النصرانية باطله واعتقاد النصرانى ان اليهودية فاسده حق.

وقوله «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» استثناء منقطع، ولذلك جعل رأس آية، ولو كان متصلاً لم يجز ذلك، وانما كان استثناء منقطعاً، لان الاول على انهم يختلفون بالباطل، وليس كذلك من رحم لاجتماعهم على الحق. والمعنى «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ» بالباطل «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» بفعل اللطف لهم الذى يؤمنون عنده ويستحقون به الثواب، فان من هذه صورته ناج من الاختلاف بالباطل. وقوله «وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس ومجاهد وقادة والضحاك ان المراد وللرحمة خلقهم وليس لاحد ان يقول لو أراد ذلك لقال: ولتلك خلقهم لأن الرحمة مؤنثة اللفظ وذلك ان تأنيث الرحمة ليس بتأنيث حقيقى، وما ذلك حكمه جاز ان يعبر عنه بالتذكير، ولذلك قال الله تعالى «إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» (١) ولم يقل قريبه على انه لا- يمتنع ان يكون المراد: ولأن يرحم خلقهم، لأن الرحمة تدل على ذلك، فعلى هذا يكون التذكير واقعاً موقعه.

الثانى- ان يكون اللام لام العاقبة، والتقدير أنه خلقهم و علم أن عاقبتهم تول الى الاختلاف المذموم، كما قال «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا» (٢) وكما قلنا فى قوله «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ» (٣) وهو المروى عن ابن عباس والحسن وعطاء ومالك، وقد يكون اللام بمعنى (على) كقولك أكرمتك على

(١) سورة الاعراف آية ٥٦.

(٢) سورة القصص آية ٨.

(٣) سورة الاعراف آية ١٧٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٥

بَرَكَ بى اى لَبَرَكَ بى، فيكون التقدير، وعلى ذلك خلقهم، ولا يجوز ان يكون اللام لام الغرض، ويرجع الى الاختلاف المذموم، لان الله تعالى لا يخلقهم ويريد منهم خلاف الحق، لأنه صفة نقص يتعالى الله عن ذلك. وايضاً فلو أراد منهم ذلك الاختلاف، لكانوا مطيعين له، لأن الطاعة هى موافقة الارادة والأمر، ولو كانوا كذلك لم يستحقوا عقاباً. وقد قال تعالى «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (١). فبين تعالى انه خلقهم وأراد منهم العبادة، فكيف يجوز مع ذلك ان يكون مريداً لخلاف ذلك، وهل هذا الا تناقض؟! يتعالى الله عن ذلك.

على ان فى اختلاف اهل الضلال ما يريد الله، وهو اختلاف اليهود والنصارى فى التثليث، واختلاف النصارى لليهود فى تأييد شرع موسى.

وقيل ان معنى الاختلاف هاهنا هو مضى قوم ومجى قوم آخرين، كما قال «هُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً» (٢). وهذا الاختلاف يجوز ان يريده الله.

وقال الحسن قوله «وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» مردود على قوله «وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصِيبُونَ» (٣) والمعنى خلقهم ليكون عدله فيهم، هذا، لا أن يهلكهم وهم مصلحون.

وقوله «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً» على الايمان، وهذه مشيئة القدرة «وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» ان تكون مشيئته وقدرته عليهم، «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» قال ليخالف اهل الحق اهل الباطل، وهو كقوله «لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ» (٤).

(١) سورة الذاريات آية ٥٦.

(٢) سورة الفرقان آية ٦٢.

(٣) سورة هود آية ١١٨. [.....]

(٤) سورة الشورى آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٦

و يقوى هذا التأويل قوله «وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ» (١). وقوله «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» (٢)، فيكون الله خلقهم ليخالفوا الكافرين و المبطلين. و قال عمر عن الحسن: ان معنى «وَإِذْ لَكَ خَلَقَهُمْ» ليكون أمر الكفار مختلفاً بكفرهم و تكذيبهم. و قال البلخي: أخبر أنهم لا يزالون مختلفين إلا من رحم، فإنهم غير مختلفين، هذا معنى الآية، و الا- فلا- معنى لها. ثم قال «وَإِذْ لَكَ خَلَقَهُمْ» اى لان يكونوا أمه واحده متفقين غير مختلفين.

وقوله «وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»، معناه التحذير لكل احد ان يكون ممن تملأ جهنم به، و تمامها وقوع مخبرها على ما تقدم بها، و هذا يمين أقسم الله به، و تقديره يميناً لاملأنا، كما تقول: حلفى لأضربنك، و بدا لى لأضربنك. و كل فعل كان تأويله كتأويل بلغنى، أو قيل لى أو انتهى إلى، فان (اللام) و (ان) يصلحان فيه، فتقول بدا لى لأضربنك، و بدا لى ان أضربك، فلو قيل و تمت كلمه ربك أن يملأ جهنم من الجنة و الناس كان صواباً.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢٠] ص: ٨٦

وَ كَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَ جَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَ مَوْعِظَةٌ وَ ذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (١٢٠)
آية بلا خلاف.

قوله «و كلاً نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك و جاءك في هذه الحق و موعظة و ذكر للمؤمنين» (١٢٠) كما تقول: كلا ضربت، و يجوز ان يكون نصباً على انه مفعول به، و تقديره: و كل الذى تحتاج اليه نقص عليك،

(١) سورة يونس آية ٤١.

(٢) سورة الكافرون آية ١-٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٧

و يكون «ما نثبت به فؤادك» بدلاً منه- فى قول الزجاج- و القصص الخبر عن الأمور بما يتلو بغضه بغضاً، مأخوذاً من قصه يقصه إذا اتبع أثره، و منه قوله «قالت لأخته قصيه» (١) أى اتبع أثره. و الانباء جمع نبأ، و هو الخبر بما فيه عظم الشأن، و كذلك يقولون لهذا الأمر نبأ، و التثبيت تمكين اقامة الشىء ثبته تثبيتاً إذا مكنه، و معنى «ما نثبت به فؤادك» يحتمل ان يكون ذلك بتسكينه، و يحتمل ايضاً ان يكون بالدلالة على وجوده. و الفؤاد القلب مأخوذ من المفتاد، و هو المشوى قال النابغة:

كان خارجاً من حيث صفحته سفود شرب نسوه عند مفتاد (٢)

و معنى «و جاءك في هذه الحق» قال ابن عباس، و الحسن، و مجاهد: يعنى فى هذه السورة. و قال الجبائى يعنى جاءك فى هذه الأنباء. و قال الزجاج: يعنى فى هذه الأزمان. و قال قتادة: معناه فى هذه الدنيا. و الأول أصح، و التقدير و جاءك فى هذه السورة الحق مع ما جاءك فى سائر السور.

ومعنى (الآية) الاعتبار بقصص الرسل لما فيه من حسن صبرهم على أمتهم واجتهادهم فى دعائهم الى عبادة الله مع الحق الذى من عمل عليه نجا، ومع الوعظ الذى يلين القلب لسلوك طريق الحق، ومع تذكير الخير والشر، وما يدعو اليه كل واحد منهما فى عاقبة النفع أو الضرر.

وقوله «و موعظة» يعنى جاءك موعظة تعظ الجاهلين بالله.

وقوله «و ذكرى للمؤمنين» معناه تذكير المؤمنين بالله ورسله كي لا يفعلوا غير الواجب.

(١) سورة القصص آية ١١.

(٢) اللسان (فأد) و مجمع البيان ٢٠٣/٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٨

قوله تعالى: [سورة هود (١١): الآيات ١٢١ الى ١٢٢] ص: ٨٨

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنَّا عَامِلُونَ (١٢١) وَانْتَظِرُوا اِنَّا مُنْتَظِرُونَ (١٢٢)

آيتان فى الكوفى والبصرى، وإحدى المدينين تمام الاولى انا عاملون، وآية فيما سوى ذلك.

أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول للكفار الذين لا يصدقون بتوحيد الله ولا يعترفون بنبوته نبيه صلى الله عليه وسلم «اعملوا على مكانتكم» والمكانة الطريقة التى يتمكن من العمل عليها، ويقال: له مكانة عند السلطان - أى جاه، و قدر - وهذا خرج مخرج التهديد، وهو مثل قوله «اعملوا ما شئتم» (١).

وقوله «اننا عاملون» معناه انا عاملون على الايمان الذى أمرنا الله به ودعانا اليه.

وقوله «وانتظروا» أى توقعوا، وقد فرق بينهما بأن التوقع طلب ما يقدر أنه يقع، لأنه من الوقوع. والانتظار طلب ما يقدر النظر اليه، لأنه من النظر.

والفرق بين الانتظار والترجى، أن الترجى للخير خاصة، والانتظار فى الخير والشر. ولو دخلت الفاء فى قوله «اننا» لأفاد أن الثانى لأجل الأول و حيث لم تدخل لم تفد ذلك.

ومتعلق الانتظار يحتمل أمرين:

أحدهما - انتظروا ما يعدكم الشيطان من الغرور، فانا منتظرون ما يعدنا ربنا من النصر والعلو، فى قول ابن جريج.

(١) سورة حم السجدة آية ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٨٩

الثانى - انتظروا ما يعدكم ربكم على الكفر من العذاب، فانا منتظرون ما يعدنا على الايمان من الثواب.

قوله تعالى: [سورة هود (١١): آية ١٢٣] ص: ١٨٩

وَلِلَّهِ عَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَما رَبُّكَ بِغافلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٢٣)

آية بلا خلاف.

قرأ نافع وحفص يرجع - بضم الياء وفتح الجيم - وقرأ أهل المدينة، وابن عامر، وحفص، ويعقوب (يعلمون) بالياء - هاهنا، وفى النمل. الباقون بالتاء.

من ضم الياء فلقوله «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ» (١)، والمعنى رد أمرهم الى الله.
 و من فتح الياء فلقوله «وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» (٢)، والمعنيان متقاربان.
 و من قرأ بالتاء في «يعملون» جعل الخطاب للنبي ولأمته، و هو أعم فائده.
 و من قرأ بالياء في «يعملون» جعل ذلك متوجهاً الى من تقدم ذكره من الكفار، و فيه ضرب من التهديد.
 أخبر الله تعالى في هذه الآية بأن له غيب السموات والأرض، و خص الغيب بذلك لآحد أمرين:
 أحدهما- لان ذلك يدل على ان له شهادة ايضاً.

(١) سورة الانعام آية ٦٢، و في سورة يونس آية ٣٠ «وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ».

(٢) سورة الانفطار آية ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٠

الثاني - لعظم شأن الغيب الذي له. و من كان له الغيب كان له الشهادة، و الغيب كون الشيء بحيث لا يلحقه الحس، و منه «عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» (١).

أى عالم الموجود و المعدوم، و ما يغيب عن احساس الناس و ما يظهر لها، و معنى «وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ» أى يذهب الى حيث ابتدأ منه، فرجوع الأمر الى الله بالاعادة بعد النشأة الاولى. و قيل ترجع الأمور الى ان لا يملكها سواه تعالى - فى قول أبى على الجبائى.
 و قوله «فاعبده» أى وجه عبادتك اليه وحده «وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» فالغفلة السهو، الا ان الغفلة يغلب عليها ان تكون بعد اليقظة، كالنوم بعد الانتباه، و السهو نقيض الذكر من غير علة فى الصفة. و المعنى انه ليس ربك يا محمد صلى الله عليه و سلم بساه عن اعمال عبادته، بل هو عالم بها و مجاز كلاً على ما يستحقه من ثواب أو عقاب، فلا يحزنك إعراضهم عنك، و ترك قبولهم منك.
 و قال كعب الاحبار خاتمه التوراة خاتمه هود.

(١) سورة التوبة آية ٩٥، ١٠٩ و سورة المؤمنون آية ٩٣، و سورة الزمر آية ٤٦، و سورة الجمعة آية ٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩١

(١٢) سورة يوسف ص: ٩١

إشارة

مكية فى قول مجاهد، و قتادة، و هى مائة و احدى عشر آية بلا خلاف فى ذلك

[سورة يوسف (١٢): آية ١] ص: ٩١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (١)

آية بلا خلاف.

لم يعدوا (الر) آية، لأنه على حرفين، و لا- يشاكل رؤوس الآى، فيعد من الفواصل بالوجهين، لأنه بالحرفين يجرى مجرى الأسماء الناقصة. و إنما يؤم بالفواصل التمام، و انما يعد (طه) لأنه يشبه رؤوس الآى. و قد بينا فيما تقدم اختلاف المفسرين فى مبادئ السور

بهذه الحروف «١». و قلنا أن أقوى الأقوال قول من قال إنها أسماء للسور، فلا وجه، لا عادة القول فيها. قوله «تلك آيات» قال قوم: هو إشارة الى ما تقدم من ذكره السورة في قول «الر» كأنه قال سورة يوسف «تلك آيات الكتاب المبين». الثاني - انه إشارة الى ما يأتي من ذكرها على وجه التوقع لها. و قال قوم:

(١) انظر ١/ ٤٧ - ٥٠، ٢/ ٣٨٨، ٤/ ٣٦٧، ٥/ ٣٨١، ٥١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٢

معناه هذه تلك الآيات التي وعدتم بها في التوراة، كما قال «الر تلك آيات الكتاب المبين» معناه المظهر لحلال الله و حرامه و المعاني المرادة به، و هو قول مجاهد و قتادة، و يروى عن معاذ أنه قال (المبين) قال بين الحروف التي سقطت عن ألسن الأعاجم، و هي ستة يعنى حروف الحلق.

و البيان هو الدلالة. و قال الرماني البيان: إظهار المعنى من الطريق التي من جنسه. و البرهان إنما هو إظهار صحة المعنى بما يشهد به، و إنما سميت (آيات) لما فيها من الدلالة القاطعة على صحة ما تضمنته الآية الدالة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢] ص : ٩٢

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أنه أنزل هذا الكتاب قرآنًا عربيًّا لكي يعقلوا معانيه و أغراضه، و سمّاه (قرآنًا) لما تضمن مجموع خبر يوسف و غير ذلك. و (القرآن) كلام في أعلا طبقة البلاغة، و وجه بلاغة القرآن كونه في نهاية التلاؤم المنافي للتنافر في تأليف اللفظ و المعنى: مع تشاكل المقاطع في الفواصل بما يقتضيه المعنى و مع تصريف القول على احسن ما تصرف به المعنى.

و العقل مجموعة علوم يتمكن معها من الاستدلال بالشاهدين على الغائب، و يفصل به بين الحسن و القبيح. ثم يجرى على كل ما يعقله الإنسان في نفسه من المعاني.

و في الآية دليل على ان كلام الله محدث، لأنه وصفه بالانزال و بأنه عربي، و لا يوصف بذلك القديم.

و فيه دلالة على أن القرآن غير الله، لأنه وصفه بأنه عربي، و من يزعم أن الله عربي، فقد كفر، و ما كان غير الله فهو محدث. بيان في

تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٣

و الهاء في قوله «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» كناية عن الكتاب الذي تقدم ذكره. قال الزجاج: و يجوز ان يكون المعنى إنا أنزلنا خبر يوسف، و قصته، لأن علماء اليهود، قالوا لكبراء المشركين: سلوا محمداً صلى الله عليه و سلم لم انتقل يعقوب من الشام الى مصر، و عن قصة يوسف، فانزل الله الآية و دليله قوله «لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلِّسَائِلِينَ».

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣] ص : ٩٣

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقُصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ (٣)

آية بلا خلاف.

أخبر الله انه يقص على نبيه احسن القصص، و (القصص) يتعدى بحرف الجر في عليك لان معناه يتلو بعض الحديث بعضاً، و لو قال: خبرك، لتعدى بنفسه و قوله «أَحْسَنَ الْقُصَصِ» يدل على ان الحسن يتفاضل و يتعاضم، لأن لفظ أفعل حقيقتها ذلك، و انما يتعاضم بكثرة استحقاق المدح عليه.

وقوله «بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ» دخلت الباء في بما أوحينا، لتبين أن القصص يكون قرآناً و غير قرآن، و القصص - هاهنا - بالوحي: القرآن كأنه قال أوحينا اليك هذا القرآن، و نصب القرآن بإيقاع الوحي عليه، و كان يجوز فيه الجر على البدل من (ما) و الرفع على ان يكون جواب (ما) (هذا) في قول الزجاج، و لم يقرأ بغير نصب.

وقوله «وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ» بمعنى كنت يا محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبل وحينما اليك غافلاً عن الأحكام التي ذكرناها في القرآن حتى أتيناك بها، و دللناك عليها، و لم تكن تهتدي اليها. و قيل معناه من الغافلين عن قصة يوسف و أخوته، حتى أخبرناك بها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٤

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤] ص: ٩٤

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ (٤)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و ابو جعفر «يا أبت» بفتح التاء في جميع القرآن. الباقيون بكسر التاء، و ابن كثير يقف بالهاء. الباقيون يقفون بالتاء، و قرأ ابو جعفر أحد عشر و تسعة عشر بسكون العين فيها. الباقيون بفتحها.

العامل في (إذ) أحد أمرين: أحدهما - اذكر «إِذْ قَالَ يُوسُفُ». و الثاني - نقص عليك «إِذْ قَالَ»، في قول الزجاج، و لا يكون على هذا الوجه ظرفاً للقصص في معنى نذكره، و يجوز في «يا أبت» ثلاثة أوجه من الاعراب: أحدهما - الكسر على حذف ياء الاضافة.

الثاني - (يا أبت) بفتح التاء على حذف الألف المنقلبة عن ياء الاضافة، كأنه أراد يا أبتا، فحذف الالف كما تحذف الياء، فتبقى الفتحة دالة على الالف، كما ان الكسرة دالة على الياء، قال رؤبة:
يا أبتا علك أو عساكا (١)

فلما كثرت هذه الكلمة في كلامهم ألزموه القلب، قال ابو على الفارسي:

و يحتمل ان يكون مثل يا طلحة اقبل، و وجهه ان الأسماء التي فيها تاء التأنيث أكثر ما ينادى مرخماً، فلما كان كذلك رد التاء المحذوفة في الترخيم و ترك الامر يجرى على ما كان يجرى عليه في الترخيم من الفتح، فلم يعتد بالهاء، و اقحامها كما قالوا: أجمعت اليمامة يريدون أهل اليمامة، قالوا: أجمعت أهل اليمامة، فلم يعتدوا برد اهل.

(١) تفسير القرطبي ٩: ١١٩ و صدره:

تقول بنتي قد انى اناكا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٥

الثالث - يا أبة بضم الهاء في قول الفراء و لم يجره الزجاج، قال: لأن التاء عوض من ياء الاضافة. قال الرماني هذا جائز لأن العوض لا يمنع من الحذف، و الوقف يجوز على التاء، لان الاضافة مقدرة بعدها، و ان قدر على حذف الالف لم يجز الوقف، الا بالتاء و ان قدر على الاقحام جاز الوقف كقول النابغة:

كلينى لهم يا أميمة ناصب و ليل اقاسيه بطيء الكواكب (١)

و انما دخلت الهاء في (يا أبت) للعوض من ياء الاضافة إذ يكثر في النداء، مع لزوم معنى الاضافة، فكان أحق بالعلامة لهذه العلة. و قال أبو على: إنما وقف ابن كثير بالهاء، فقال يا أبة، لأن التاء التي للتأنيث تبدل منها الهاء في الوقف، و لم يجز على تقدير الاضافة،

لأنه إذا وقف عليها سكنت للوقف و إذا سكنت كانت بمنزلة ما لا يراد به الاضافة فأبدل منها الهاء كما إذا قال يا طلحة أقبل بفتح التاء، و إذا وقف عليها أبدل الهاء ياء.

و إنما- أعاد ذكر «رأيتهم» لامرين: أحدهما- للتوكيد حيث طال الكلام.

الثاني- ليدل انه رأهم و رأى سجودهم، و فى معنى سجودهم قولان:

أحدهما- هو السجود المعروف على الحقيقة تكمه له لا عبادة له.

الثاني- الخضوع- فى قول أبى على- كما قال الشاعر:

ترى الا كم فيه سجدا للحوافر «٢»

و هو ترك للظاهر، و قال الحسن: الأحد عشر اخوته، و الشمس و القمر أبواه، و انما قال ساجدين بالياء و النون، و هو جمع ما لا يعقل، لأنه لما وصفها بفعل ما يعقل من السجود أجرى عليها صفات ما يعقل، كما قال «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ» «٣» لما أمروا امر من يعقل.

(١) مر تخريجه فى ٥: ٣٦٨.

(٢) مر هذا الشعر فى ١: ١٤٨، ٢٤٣، ٣١١، ٤: ٢٣٣، ٣٨٣.

(٣) سورة النمل آية ١٨. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٦

و (كوكباً) منصوب على التمييز و (أحد عشر) الاسمان جعلاً اسماً واحداً، و كذلك الى تسعة عشر، و اللغة الجيدة عند البصريين فتح العين، و حكى سكون العين، و حكى الزجاج احدى عشر و هى لغة رديئة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥] ص: ٩٦

قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٥)
آية بلا خلاف.

قرأ الكسائى الا- أبا الحارث و قتيبة، و العيسى، و ابن اليزيدى باماله «رؤياك» و الرؤيا فى جميع القرآن، و روى ابو الحارث فتح «رؤياك» و اماله الباقي. و قرأ قتيبة اماله «الرؤيا» و نصب «رؤياك».

و قرأ خلف فى اختياره باماله ما فيه ألف و لام. الباقر بالتفخيم.

و خفف الهمزة فى جميع ذلك أبو جعفر، و ورش، و السمونى، و شجاع و الترمذى فى الإدراج، إلا ان أبا جعفر يدغم الواو فى الياء فتصير ياء مشددة، قال ابو على النحوى (الرؤيا) مصدر كالبشرى و السقيا و البقيا و الشورى إلا انه لما صار اسماً لهذا التخيل فى المنام جرى مجرى الأسماء، كما أن (درّ) لما كثر فى كلامهم فى قولهم لله درك جرى مجرى الأسماء، و خرج من حكم الاعمال: فلا يعمل واحد منهما اعمال المصدر، و مما يقوى خروجه عن أحكام المصادر تكسيرهم لها (درى) فصادر بمنزلة (ظلم) و المصادر فى الأكثر لا تكسر، و الرؤيا على تحقيق الهمزة، فان حذفت قلبتها فى اللفظ واواً و لم يدغم الواو فى الياء، لان الواو فى تقدير الهمزة فهى لذلك غير لازمة، فلا يقع الاعتداد بها فلم تدغم، و قد كسر اولها قوم فقالوا (ريا) فهؤلاء قلبوا الواو قلباً لا على وجه التخفيف، و من ثم كسروا الفاء، كما كسروا من قولهم: قرن لوى و قرون لى. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٧

فى هذه الآية حكاية ما أجاب به يعقوب يوسف حين قصّ عليه رؤياه و منامه، فقال له «يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ» أى لا تخبرهم بها فإنك إن أخبرتهم بذلك حسدوك و كادوك و احتالوا عليك، و انما قال ذلك لعلمه بأن تأويل الرؤيا أنهم يخضعون

له.

وقوله «يا بنى» فيه ثلاث يا آت، الياء الاصلية، و ياء الاضافة، و ياء التصغير.

وحذفت ياء الاضافة اجترأ بالكسرة و ادغمت احدى الياءين فى الاخرى. و فتح الياء و كسرهما لغتان. و انما صغر (بنى) مع عظم منزلته، لأنه قصد بذلك صغر السن، و لم يقصد به تصغير الدم.

و الرؤيا تصور المعنى فى المنام على توهم الأبصار، و ذلك أن العقل مغمور بالنوم، فإذا تصور الإنسان المعنى توهم أنه يراه. و الأخ المساوى فى الولادة من أب او أم أو منهما، و يجمع أخوة و آخاء. و الكيد طلب الغيظ بأذى الطالب لغيره كاده يكيد كيداً، فهو كائد.

و قوله «إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» اخبار منه تعالى بأن الشيطان معاد للإنسان، و يلقي العداوة بينهم، و اللام فى قوله (لك كيداً) لام التعديء، كما يقال قدمت له طعاماً، و قدمت اليه طعاماً. و قال قوم: هو مثل قولهم شكرته و شكرت له، لأنه يقال كاده يكيد، و كاد له.

و حكى الكسائى أن قوماً يقولون: (الزيا) بكسر الراء و تشديد الياء فيقلبون الهمزة واواً و يدعمون الواو فى الياء. و (رؤياً) فيها أربع لغات بضم الراء مع الهمزة و بالواو بلا همزة. و قد قرئ بهما، و بضم الراء و الإدغام. و بكسر الراء، و لا يقرأ بهاتين.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦] ص : ٩٧

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٨

آية بلا خلاف.

هذه حكاية ما قال يعقوب لابنه يوسف (ع) و قوله له ان الله يجتبيك، و يختارك، و يصطفيك و يكرمك بذلك، كما أكرمك بأن أراك فى منامك هذه الرؤيا، فوجه التشبيه و هو إعطاء الرؤيا بإعطاء الاجتباء مع ما انضاف اليه من الصفات الكريمة المحمودة التى ذكرها. و الاجتباء إختيار معالى الأمور للمجتبى مثل ما اختاره الله تعالى ليوسف من الخصال الكريمة و الأمور السنية، و قال الحسن: اجتباها الله بالنبوة، و بشره بذلك. و أصله من جبيت الشيء إذا أخلصته لنفسك، و منه جبيت الماء فى الحوض.

و موضع الكاف من و (كذلك) نصب، و المعنى مثل ما رأيت تأويله يجتبيك ربك.

«وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ» معناه أنه تعالى يعرفك عبارة الرؤيا- فى قول قتادة، و مجاهد- و ذلك تأويل أحاديث الناس عما يرونه فى منامهم، و قيل كان أعبر الناس للرؤيا، ذكره ابن زيد. و قال الزجاج، و الجبائى: معناه يعلمك تأويل الأحاديث فى آيات الله تعالى و دلائله على توحيد، و غير ذلك من أمور دينه. و التأويل فى الأصل هو المنتهى الذى يؤل اليه المعنى. و تأويل الحديث فقهاء الذى هو حكمه، لأنه اظهر ما يؤل اليه أمره مما يعتمد عليه و فائدته.

و قوله «وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» فتمام النعمة هو أن يحكم بدوامها على إخلاصها من شائب بها فهذه النعمة التامة بخلوصها مما ينغصها، و لا تطلب الا من الله تعالى لأنه لا يقدر عليها سواه. و قوله «كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ» اخبار من يعقوب ليوسف أن الله تعالى يديم عليه هذه النعمة، كما أدامها على أبويه قبله: إبراهيم و إسحاق، و اصطفاؤه إياهما و جعله لهما نبين رسولين الى خلقه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٩٩

ثم أخبر مع ذلك أن الله تعالى عليم بمن يصلح أن يجتبي، حكيم فى اجتبائه من يجتبيه واضع للشيء فى موضعه، و فى غير ذلك من أفعاله. قال الفراء: قوله «وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ» جواب لقوله إني رأيت أحد عشر كوكبا، فليل له، و هكذا يجتبيك ربك

(فكذلك، و هكذا) سواء في المعنى، و قال ابن إسحاق إنما قص الله تعالى قصة يوسف على محمد (صلى الله عليه و سلم) ليعلمه أنه بغى عليه أخوته و حسدوه، فيسليه بذلك من بغى قومه عليه و حسدهم إياه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧] ص : ٩٩

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْمَسْئَلِينَ (٧)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير وحده «آية للسائلين» على التوحيد الباقون «آيات» على الجمع. قال أبو علي النحوي من أفرد جعل شأنه كله آية. و يقوى ذلك قوله «وَجَعَلْنَا إِبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً» (١)، فأفرد، و كل واحد منهما على انفراده يجوز أن يقال آية، فأفرد مع ذلك، و من جمع جعل كل واحد من أحواله آية، و من جمع على ذلك على أن المفرد المنكر في الإيجاب يقع دالا على الكثرة كما يكون ذلك في غير الإيجاب قال الشاعر:

فقتلا بتقتيل و ضرباً بضربكم جزاء العطاش لا ينام من النار (٢)

اللام في قوله «لقد» هي اللام التي يتلقى بها القسم. أقسم الله تعالى في هذه الآية أنه كان في يوسف و في اخوته آيات. و الآية الدلالة على ما كان من الأمور العظيمة.

و الآية و العلامة و العبرة نظائر في اللغة. و قال الرماني: الفرق بين الآية و الحجة:

أن الحجة معتمد البيئه التي توجب الثقة بصحة المعنى. و الآية تكشف عن المعنى

(١) سورة المؤمنون آية ٥١

(٢) مجمع البيان ٣: ٢١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٠

الذي فيه أعجوبة. و وجه الآية في يوسف و اخوته أنهم نالوه للحسد بالأذى مع أنهم أولاد الأنبياء: يعقوب و إسحاق و ابراهيم، فصيح و عفا، و أحسن و رجع الى الأولى، و كان ذلك خروجاً عن العادات.

و قال الزجاج: معناه بصيرة للذين سألوا النبي صلى الله عليه و سلم فأنبأهم بقصة يوسف - و هو صلى الله عليه و سلم لم يقرأ كتاباً، و لم يعلمه إلا من جهة الوحي - جواباً لهم حين سألوه.

و في يوسف لغتان ضم السين و كسرهما، و كذلك يونس بضم النون، و كسرهما، و القراء على الضم فيهما، و حكى قطرب فتح النون في يونس و هي شاذة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨] ص : ١٠٠

إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و نافع و الكسائي «مبين اقتلوا» بضم التنوين. الباقون بكسره قال أبو علي: من ضم التنوين اتبع حركة التنوين ضمه الهمزة بعده، لان تحريكه ملزم لالتقاء الساكنين، كما قالوا مذ به و في ظلمات فاتبعوا الضمه و كذلك «مبين اقتلوا» «وَقَالَتِ الْخُرُجُ»، و من كسر لم يتبع، و كسر على أصل الحركة لالتقاء الساكنين في الامر الأكثر.

و العامل في (إذا) اذكر، و تقديره اذكر إذ قالوا ليوسف. و يحتمل أن يكون العامل فيه ما في الآية الاولى من قوله «لَقَدْ كَانَ فِي

يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلسَّائِلِينَ. إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ».

و في الآية اخبار عما قالت أخوة يوسف حين سمعوا منام يوسف و تأويل يعقوب إياه. و قولهم: ان يوسف و أخاه لأبيه و أمه، و هو ابن يامين «أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْبِنَا» يعقوب «منا» مع انا عصبه أى جماعة، و الحب ضد البغض، و الحب التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠١

- بفتح الحاء- سمي به، لأنه مما يحب، و الحب- بكسر الحاء- المفرط لما فيه من الحب، و الأحاب ان يبرك البعير فلا يثور، لأنه يحب البروك و المحبة، على ضربين: أحدهما- المحبة التي هي ميل الطباع. و الثاني- ارادة المنافع.

و الفرق بين المحبة و الشهوة أن الإنسان يحب الولد، و لا يشتهي به أن يميل طبعه اليه و يرق عليه و يريد له الخير. و الشهوة منازعة النفس الى ما فيه اللذة.

و العصبه الجماعة التي يتعصب بعضها لبعض، و قولهم «وَنَحْنُ عُصْبَةٌ» أى جماعة يعين بعضها البعض، و كانوا عشرة. و العصبه يقع على الجماعة من عشرة إلى خمسة عشر، و لا واحد له من لفظه، كالرهن و القوم و النفر.

و قوله «إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» معناه الاخبار عن قولهم ان أبانا في ذهاب عن طريق الحق و الصواب الذي فيه التعديل بيننا في المحبة. و قيل: انهم أرادوا انه غلط في تدبير أمر الدنيا إذ كانوا انفع له من يوسف و أخيه من أمه و أبيه إذ كانوا يقومون بأمواله و مواشيه، و لم يريدوا الضلال في الدين، لأنهم لو أرادوا ذلك، لكانوا كفاراً، و ذلك خلاف الإجماع.

و اكثر المفسرين على ان اخوة يوسف كانوا أنبياء، و قال قوم: لم يكونوا كذلك، و هو مذهبنا، لأن الأنبياء لا يجوز ان تقع منهم القبائح، و خاصة ما فعلوه مع أخيه يوسف من طرحه في الجب، و بيعهم إياه بالثمن البخس، و ادخالهم الغم به على أبيهم يعقوب، و كل ذلك يبين أنهم لم يكونوا أنبياء. و قال البلخي:

ذهب قوم الى أنهم لم يكونوا في تلك الحال بلغوا اللحم، و قد يقع مثل ذلك ممن قارب البلوغ، و ان لم يبلغ، و يعاتب عليه و يذم، و يضرب على فعله.

و من قال: كانوا بالغين غير انهم لم يكونوا أنبياء استدل على بلوغهم بقوله «وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ»، و قولهم «يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» و قال الأنبياء الأسباط من بنى يعقوب غير هؤلاء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٢

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩] ص: ١٠٢

أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٩)
آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن اخوة يوسف انهم قال بعضهم لبعض «أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ، وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ» و معناه اطرحوه في أرض تأكله السباع او يهلك بغير ذلك من الأمور. و قيل: معناه اطرحوه في أرض يبعد عن أبيه، و لا يقدر عليه.

و قوله «يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ» جواب الأمر في قوله «أَقْتُلُوا يُوسُفَ» و لا يجوز فيه غير الجزم، لأنه ليس فيه ضمير، و المعنى انكم متى قتلتموه او طرحتموه في أرض اخرى خلاصكم أبوكم و حن عليكم «وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ» معناه إنكم إذا فعلتم ذلك و بلغتكم أغراضكم تبتم مما فعلتموه، و كنتم من جملة الصالحين الذين يفعلون الخيرات، فيكفر عنكم عقاب ما فعلتموه. و قال الحسن:

معناه تكونوا قوماً صالحين في أمر دنياكم، و لم يريدوا أمر الدين.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠] ص: ١٠٢

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (١٠)
آية بلا خلاف.

قرأ نافع و ابو جعفر «غيابات» على الجمع. الباقون «غيابة» على التوحيد، وقرأ الحسن تلتقطه بالثاء، كما قالوا ذهب بعض أصابعه، قال ابو علي: وجه قول من أفرد، أن الجب لا يخلوا ان يكون له غيابة واحدة او غيابات، فغيابة المفرد يجوز ان يعنى به الجمع، كما يعنى به الواحد، ووجه قول من جمع: انه يجوز ان يكون له غيابة واحدة، فجعل كل جزء منه غيابة، فجمع على ذلك، كقولهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٣

شابت مفارقة، و يجوز ان يكون عنده للجب غيابات، فجمع على ذلك.

اخبار الله تعالى في هذه الآية عن واحد من جملة القوم أنه قال على وجه المشورة عليهم «لا تقتلوا يوسف» و لكن اطرحوه في جب عميق قليل الماء. و قيل إنه كان اسم القائل لذلك (روبييل) و كان ابن خاله يوسف - في قول قتادة و ابن إسحاق - و قال الزجاج: كان يهوذا، و الغيابة الموضع الذي يغيب فيه صاحبه و غيابة البئر شبه الجاف او طاف فوق الماء وضعوه فيها. و كلما غيب شيء عن الحس بكونه، فهو غيابة. و قال الحسن يعنى في قعر الجب قال المنخل:

فان انا يوم غيبتنى غيابتى فسيروا بسيرى فى العشيرة و الأهل «١»

و الجب البئر التي لم تطو، لأنه قطع عنها ترابها حتى طغى الماء من غير طي، و منه المحبوب قال الأعشى:

لئن كنت فى جب ثمانين قامه و رقيت أسباب السماء بسلم «٢»

و (السيارة) الجماعة المسافرون، لأنهم يسرون فى البلاد. و قيل: هم مارة الطريق. و (الالتقاط) تناول الشيء من الطريق، و منه اللقطة و اللقيطة.

و قيل: انهم أشاروا عليه بأن يقعد فى دلو المدلى إذا استسقى ليخرجه من البئر ففعل. و معنى التقاطه أن يجده من غير ان يحسبه، يقال وردت الماء التقاطاً إذا وردته من غير ان تحسبه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١] ص: ١٠٣

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ (١١)
آية بلا خلاف.

(١) الشاعر هو المنخل بن نسيح العنبرى. تفسير القرطبي ١٣٢ / ٩ و التاج (غيب) و مجاز القرآن ١ / ٣٠٢.

(٢) ديوان (دار بيروت) ١٨٢ و الصبح المنير ٨٤ و مجاز القرآن ١ / ٢.٣ و تفسير القرطبي ١٣٢ / ٩ و الكتاب لسيويه ١ / ٢٣١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٤

كلهم قرأ «تأمننا» بفتح الميم و ادغام النون الأولى فى الثانية، و الاشارة الى اعراب النون المدغمة بالضم اتفاقاً، قال ابو علي وجه ذلك ان الحرف المدغم بمنزلة الموقوف عليه من حيث جمعهما السكون، فمن حيث اشموا الحرف الموقوف عليه إذا كان مرفوعاً فى الإدراج اشموا النون المدغمة فى (تأمننا) و ليس ذلك بصوت خارج الى اللفظ، و انما هى هيئة العضو لإخراج ذلك الصوت به ليعلم بذلك أنه يريد ذلك المتهاً له.

حكى الله تعالى عن أخوة يوسف لما تأمروا على ما يفعلونه بيوسف أنهم، قالوا لأبيهم لم «لا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ» قال الزجاج: يجوز في (تأمننا) أربعة أوجه:

تأمننا بالإظهار ورفع النون الأولى، لأن النونين من كلمة، و «تأمننا» بالإدغام و هي قراءة القراء لالتقاء المثليين، و (تأمننا) بالإدغام و الإشمام، و هو الذي حكاه ابن مجاهد عن الفراء، للاشعار بالضمه، و (تئمننا) بكسر التاء و هي قراءة يحيى ابن و ثاب، لأن ماضيه فعل، كما قالوا تعلم و نعلم إلا ان القراءة بالإدغام و الإشمام.

و الأيمن سكون النفس الى انتفاء الشر، و ضده الخوف، و هو انزعاج النفس لما يتوقع من الضر. و قوله «وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ» تمام الحكاية عنهم أنهم قالوا إنا ليوسف لناصحون مشفقون عليه. و النصيح إخلاص العمل من فساد يتعمد، و نقيضه الغش. و النصيح في التوبة إخلاصها مما يفسدها. و ذلك واجب فيها و هي التوبة النصوح.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٢] ص : ١٠٤

أَرْسَلَهُ مَعَنَا عَدَاً يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (١٢)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابن عامر و أبو عمرو «يرتع و يلعب» بالنون فيهما. و كسر العين من «يرتع» من غير بلوغ الى الياء أهل الحجاز، إلا المالكي. و العطار عن الزبيبي اثبات (ياء) في الوصل، و الوقف بعد العين. الباقيون بسكون العين، و لم التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٥

يختلفوا في سكون الباء من و يلعب، و قرأ نافع يرتع، و يلعب بالياء فيهما، و كسر العين. و قرأ أهل الكوفة بالياء فيهما، و جزم العين و الباء. قال ابو علي: قراءة ابن كثير حسنة، لأنه جعل الارتعاء القيام على المال لمن بلغ و جاوز الصغر، و أسند اللعب الى يوسف لصغره، و لا لوم على الصغير في اللعب، و لا ذم.

و الدليل على صغر يوسف قول أخوته «وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» و لو كان كبيراً ما احتاج الى حفظهم. و ايضاً قال يعقوب أخاف ان يأكله الذئب، و لو لم يكن صغيراً ما خاف عليه، و انما يخاف الذئب على من لا دفاع فيه، و لا ممانعة له: من شيخ، فان او صبي صغير قال الشاعر:

أصبحت لا أحمل السلاح و لا املك رأس البعير ان نفرا

و الذئب أخشاه ان مررت به وحدى و أخشى الرياح و المطرا «١»

فأما اللعب فمما لا ينبغي ان ينسب الى اهل النسك و الصلاح، ألا ترى الى قوله: «أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ» «٢» فقوبل اللعب بالحق فدل على انه خلافه، و قال «وَلَيْتَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» «٣» و قال «وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً» فأما الارتعاء فهو افتعال من رعت مثل سويت و استويت و كل واحد منهما متعد الى مفعول به، قال الشاعر:

ترتعي السفح فالكثيب فذا قار فروض القطا فذات الرئال «٤»

و قال ابو عبيدة: و يجوز ان يقال نرتع و يراد نرتع إبلهم و وجه ذلك انه كان الأصل نرتع إبلنا ثم حذف المضاف و أسند الفعل الى المتكلمين، فصار نرتع و كذلك نرتعي على نرتعي إبلنا، ثم يحذف المضاف فيكون نرتعي. و قال أبو عبيدة: نرتع نلهو، و قد تكون هذه الكلمة على غير معنى النيل من الشيء كقولهم في المثل العبد و الرتعة، فكان على هذا النيل و تناول مما يحتاج اليه الحيوان.

(١) قائله الربيع بن ضبيح الفزاري. سيبويه ١: ٤٦ و مجمع البيان ٣: ٢١٤.

(٢) سورة الأنبياء آية ٥٥،

(٣) سورة التوبة ٩ آية ٦٥

(٤) قائله الأعشى، ديوان: ١٦٣ و اللسان (سفتح)، (رأل).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٦

و اما قراءة أبي عمرو، و ابن عامر، فعلى أن معناه نرتع إبلنا، او على اننا ننال ما نحتاج اليه و معناه ننال. فأما قوله «و نلعب» فحكى ان أبا عمرو قيل له كيف يقولون نلعب، و هم أنبياء؟ فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء، فعلى هذا سقط الاعتراض و لا يجوز ان يكون المراد به مثل ما قال الشاعر:

حدّت حداد تلاعب و تقشعت غمرات قالت ليسه حيران (١)

فكان اللعب هاهنا الذى لم يتشمر فى أمره، فدخله بعض الهوينا، فهذا أسهل من الوجه الذى قوبل بالحق،

و قد روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال لجابر: (فهلاً بكَراً تلاعبها و تلاعبك)

و انما أراد بذلك التشاغل بالمباح و العمل بما يتقوى به على العبادة و الطاعة. و قد روى عن بعض السلف انه كان إذا اكثر النظر فى مسائل الفقه قال احمضونا، و

قد روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق فان المبت لا أرضاً قطع و لا ظهراً أبقى. فليس هذا اللعب من الذين «قال إنما كنّا نخوضُ و نلعبُ» فى شىء.

و من قرأ بالياء فإن كان يرتع من اللهو، كما فشره ابو عبيدة، فلا يمتنع ان يخبر به عن يوسف لصغره، كما لا يمتنع ان ينسب اليه اللعب كذلك إن كان «يرتع» من النيل من الشىء، فلذلك ايضاً لا يمتنع عليه ايضاً، فوجهها بين، و هو أبين من قول من قال «و نلعب» بالنون، لأنهم سألوا إرساله ليتنفس بلعبه، و لم يسألوا إرساله ليلعبوهم.

و الرتع الاتساع فى البلاد بالذهاب فى جهاتها من اليمين و الشمال، فلان يرتع فى المال و غيره من ضروب الملاذ، و اصل الرتعة التصرف فى الشهوات رتع فلان فى ماله إذا أنفق فى شهواته قال القطامى:

أ كُفراً بعد رد الموت عنى و بعد عطائك المائة الرّثاعا (٢)

(١) مجمع البيان ٣: ٢١٤ و روايته:

جدت جداد بلاعب و تقشعت عمرات قالت ليسه حيران

(٢) مر فى ١/ ٢٦ و تفسير الطبرى (دار المعارف) ١٥: ٥٦٩، و الطبعة الاولى ١٢/ ٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٧

و قال مجاهد معنى «نرتع» يحفظ بعضنا بعضاً من الرعاية. و اللعب يحتمل ما يستهجن و يسترذل لطلب الفرح من غير مراعاة شىء من الحلم كفعل الصبى إذا قصد هذا القصد.

أخبر الله تعالى عن اخوة يوسف انهم قالوا لأبيهم أرسل يوسف معنا ينال الملاذ و يتفرّج، و نحن حافظون له و مراعون لأحواله فلا تخشى عليه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٣] ص : ١٠٧

قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّبُّ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ (١٣)

آية بلا خلاف.

قرأ الكسائى و خلف فى اختياره، و ابو جعفر و ورش و الأعشى و اليزيدى فى الإدراج إلا سجادة، و مدين من طريق عبد السلام

«الذيب» بتخفيف الهمزة في المواضع الثلاثة. الباقون الهمزة. و الهمز و ترك الهمز لغتان مشهورتان قال ابو على: و الأصل فيه الهمزة، فان خفف جاز، و ان وقع في مكان الردف قلباً كما قال الشاعر:

كأن مكان الردف منه على رال «١»

فقلب الهمزة الفأ.

أخبر الله تعالى حكاية عن يعقوب انه قال حين طلب اخوة يوسف إنفاذ يوسف معهم، و احتيالهم في ذلك. و اشفق من ذلك، قال «إِنِّي لَيَحْزُنُنِي» اي يؤلم قلبي. يقال حَزَنْتَكَ و أَحزنتك لغتان، و الحزن ألم القلب بفراق المحب و يعظم إذا كان فراقه الى ما يبغض «أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» اي ليحزني اذهابكم به، و الذهاب

(١) قائله امرؤ القيس، ديوانه: ١٦٥ و امالي الشريف المرتضى ١: ٢٢٩ و صدره:

و صم صلاب ما يقين من الوجي
و هو يصف حوافر الفرس بأنها (صم) اي صلبة (لا يقين) ليس فيها تجويف (من الوجي) و هو الخفاء. و (مكان الردف) الموضع الذي يردف عليه الراكب. و (الرال) فرخ الغزال.
التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٨
و المرور و الانطلاق نظائر و بين انه يخاف عليه الذئب ان يأكله لان الذئب كانت ضارية في ذلك الوقت. و الذئب سبع معروف، و اشتقاقه من تذاب الريح إذا جاءت من كل جهة، فالذئب يختل بالحيلة من كل وجه.
و قوله «وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ» جملة في موضع الحال و تقديره أخاف ان يأكله الذئب في حال كونكم ساهين عنه، و الخوف و الفزع و القلق نظائر و نقيضه الأمن.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٤] ص : ١٠٨

قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذُّبُّ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَاسِرُونَ (١٤)
آية بلا خلاف.

لما قال لهم يعقوب ما ذكره في الآية الاولى، قالوا في الجواب عن ذلك لئن اكله الذئب و نحن جماعة متعاضدون متناصرين نرى الذئب قد قصده، فلا- نمنع عنه «إِنَّا إِذًا لَخَاسِرُونَ» أي بمنزلة الخاسر الذي ذهب رأس ماله على رغم منه، و الخسران ذهاب رأس المال، و الربح زيادة على رأس المال. و اللام في قوله «لئن» هي التي يتلقى بها القسم، فكانهم أقسموا على ما قالوه. و أعظم الخسران ما يذهب بالثواب، و يؤدي الى العقاب، فلذلك أقسموا عليه، و قال المؤرج: معناه إنا إذا لمضيعون بلغه قيس عيلان.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٥] ص : ١٠٨

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٥)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٠٩

حكى الله تعالى انه لما أذن يعقوب ليوسف في المضي معهم، و ذهبوا به «وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ» اي عزموا على فعل ذلك، و لا يقال:

أجمع الا- إذا قويت الدواعي الى الفعل من غير صارف و أما من دعاه داع واحد، فلا- يقال فيه أنه أجمع، فكانه مأخوذ من اجتماع الدواعي، و يجوز ان يكون المراد انهم اتفقوا على إلقائه في غيابة الجب، و جعل و التصيير و العمل نظائر في اللغة.

والغيابة البقعة التي يغيب فيها الشيء عن الحس. وقيل طلبوا بئراً قليلة الماء تغيبه ولا تغرقه. وقيل بل جعلوه في جانب جبهها، وسمى البئر التي لم تطو جبالاً لأنه جبّ ترابها عنها فقط، كأنه ليس فيها إلا قطع التراب. وجواب (لَمَّا) محذوف و تقديره عظمت فتنهم أو كبر ما قصدوا له. وقال قوم: الواو في و أجمعوا مقحمة. والمعنى أجمعوا أن يجعلوه و هو مذهب الكوفيين، و أنشدوا قول امرئ القيس:

فلَمَّا أجزنا ساحة الحَيِّ و انتحى بنا بطن خبت ذى قفاف عقتل «١»

يريد، فلما أجزنا ساحة الحى انتحى، و قال آخر:

حتى إذا قملت بطونكم و رأيتم أبناءكم سبوا

و قلبتم ظهر المجن لنا ان اللثيم العاجز الخبّ»

يريد قلبتم، فادخل الواو. و البصريون لا يجيزونه. و قوله «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ» يعنى إلى يوسف، قال الحسن أعطاه الله النبوة، و هو فى الجب «لَتَبْتَئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا» معناه ستخبرهم بذلك فى المستقبل و «هُمُ لَا يَشْعُرُونَ» قال ابن عباس و الحسن و ابن جريج لا يشعرون بأنه يوسف. و قال مجاهد و قتادة: لا يشعرون بأنه اوحى اليه.

و الشعور ادراك الشيء بمثل الشعرة فى الدقة، و منه المشاعر فى البدن. و قال

(١) ديوانه: ١٤٩ من معلقته الشهيرة و تفسير الطبرى ١٥: ٥٧٥ و فى المعلقات العشر (حقاف) بدل (قفاف) و قال و روى (حقف ذى ركام).

(٢) انظر ٣: ١٩ تعليقه ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٠

قوم: معنى قوله «لَتَبْتَئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ» لتجازينهم على فعلهم، تقول العرب للرجل: تتوعده بمجازاة سوء فعله: لأنبتك، و لأعرفك، يعنى لأجازينك.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ١٦ الى ١٧] ص: ١١٠

وَ جَاؤْ أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ (١٦) قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذُّبُّ وَ مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَ لَوْ كُنَّا صَادِقِينَ (١٧)

آيتان بلا خلاف.

فى الكلام حذف، لان التقدير إنهم أجمعوا أن يجعلوه فى غيابه الجب، و فعلوا ذلك، فلما فعلوه جاؤوا حينئذ «أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ» و المعنى و المصير الى الشيء واحد، و قد يكون المصير بالانقلاب، كمصير الطين خزفاً، و قد يكون بمعنى الانتقال. و العشاء آخر النهار. و نصبه لأنه من ظروف الزمان. و منه اشتق (الأعشى) لأنه يستضىء ببصر ضعيف. و البكاء جريان الدمع من العين عند حال الحزن، فكانوا يعلمون أن أباهم يحزن لما جاءوا من خبر يوسف، فبكوا مع بكائه عليه، و فى حال خبره لما تصوروا تلك الحال. و قيل: إنهم أظهروا البكاء ليوهموا أنهم صادقون فيما قالوه.

و قوله «إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الزجاج: ذهبنا نتصل مشتق من السباق فى الرمى. و قال الجبائى: نستبق فى العدو لنعلم أين أسرع عدواً «و تَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا» يعنى تركناه عند الرحل ليحفظه.

و قوله «وَ مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا» أى لست بمصدق لنا «وَ لَوْ كُنَّا صَادِقِينَ» و جواب (لو) محذوف، و تقديره: و لو كنا صادقين ما صدقتنا، لاتهامك لنا فى أمر يوسف، و دل الكلام عليه. و لم يصفوه بأنه لا يصدق الصادق، لان المعنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص:

انه لا يصدقهم اتهاماً لهم لشدة محبته ليوסף يسىء الظن بهم، و لا تسكن نفسه الى خبرهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٨] ص : ١١١

وَ جَاؤْ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ (١٨)
آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن أخوة يوسف انهم جاءوا أباهم، و معهم قميص يوسف ملطخ بدم. و قالوا له هذا دم يوسف حين أكله الذئب. و قال ابن عباس و مجاهد كان دم سخلة، قال الحسن: لما رأى يعقوب القميص صحيحاً، قال: يا بنى و الله ما عهدت الذئب عليمًا. قال عامر الشعبي: كان فى قميص يوسف ثلاث آيات: أحدها- حين ألقى على وجه أبيه، فارتد بصيراً، و حين قدمن دبر، و حين جاءوا على قميصه بدم كذب. و معنى (كذب) مكذوب فيه، كما قيل الليلة الهلال فيرفع، و كما قال «فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ» «١» أى ما ربحوا فى تجارتهم إلا انه وصف فى المصدر، و تقديره بدم ذى كذب، لكن إذا بولغ فى الصفة أجرى على هذه الصفة، و قال الفراء يجوز ان يكون المصدر وقع موقع مفعول، كما يقع مفعول موقع المصدر فى مثل قول الراعى القطامى: حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحمًا و لا لفؤاده معقولا «٢»

(١) سورة البقرة آية ١٦. [.....]

(٢) تفسير الطبرى ١٥: ٥٨٣، و جمهرة اشعار العرب: ١٧٥ و مجاز القرآن ١: ٣٠٣ و امالى الشريف المرتضى ١: ١٠٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٢

و لا يجيزه سيبويه، و يقول مفعول لا يكون مصدرًا، و يتأول قولهم: خذ ميسوره، و دع معسوره أى خذ ما يسر و دع ما عسر عليه، و كذلك: ليس لفؤاده معقولا أى ما يعقل به. و قوله «قَالَ يَلِ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» حكاية ما قال يعقوب لهم. و التسويل تزيين النفس ما ليس بحسن- فى قول قتادة- و قيل معناه تقرير معنى فى النفس على الطبع فى تمامه، و هو تقدير معنى فى النفس على توهم تمامه. و قوله «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» فالصبر الجميل هو الصبر الذى لا شكوى فيه على ما يدعو إليه العقل، و يحتمل رفع الصبر أمرين: أحدهما- ان يكون خبر ابتداء و تقديره فأمرى صبر جميل. الثانى- ان يكون مبتدأ، و خبره محذوف، و تقديره فصبر جميل أولى من الجزع الذى لا ينبغى لى، قال الشاعر:

يشكوا الى جملى طول السرى صبر جميل فكلانا مبتلى «١»

و لو نصب لجاز، و لكن الأحسن الرفع، لأنه موصوف. و قوله «وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ» حكاية ما قال يعقوب عند ذلك، بأن الله تعالى هو الذى يطلب منه المعونة على ما ذكره، و تقديره استعين بالله على احتمال ما تصفونه، و على الصبر كله.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٩] ص : ١١٢

وَ جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٩)
آية بلا خلاف.

(١) امالي الشريف المرتضى ١: ١٠٧، و روايته:
شكا الى جملي طول السرى يا جملي ليس الى المشتكى
الدرهمان كلفان ما ترى صبر جميل فكلانا مبتلى
التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٣
قرأ أهل الكوفة «يا بشرى» بغير الف. الباوقن بالألف والياء، و كان يجوز أن يقرأ بياء مشددة «بشرى» و هى لغه هذيل غير انه لم يقرأ
به احد، قال أبو ذؤيب:
سبقوا هوى و اعنقوا لهوهم فتخرموا و لكل جنب مصرع (١)
قال ابو على: من قرأ (يا بشرى) فاضافه الى الياء التى للمتكلم، كأن للألف التى هى حرف الاعراب موضعان من الاعراب:
أحدهما- ان تكون فى موضع نصب لأنه منادى مضاف.
و الآخر- ان تكون فى موضع كسر، لأنه بمنزلة حرف الاعراب فى غلامى.
و من قرأ «يا بشرى» احتمل وجهين:
أحدهما- ان يكون فى موضع ضم مثل يا رجل بالنداء لاختصاصه كاختصاص الرجل.
و الآخر- ان يكون فى موضع النصب لأنك اشعت النداء و لم تخص به، كما فعلت فى الوجه الاول كقوله «يا حسرةً على العباد» (٢).
اخبر الله تعالى أنه حين ألقى أخوه يوسف يوسف فى غيابة الجب جاءت سيارة، و هم جماعة مسافرون مارة فبعثوا واردهم، و هو
الذى يصير الى الماء ليستسقى منه «فَأَذْلَى دَلْوَهُ» يعنى أرسل دلوه ليملاً، يقال أدليت الدلو إذا أرسلتها لتملاً، و دلوتها إذا أخرجتها
مملأه، و قيل انه لما أرسل الدلو تعلق بها يوسف، فقال المدلى «يا بشرى» هذا غلام، فى قول قتادة و السدى.
و قيل فى معنى (بشرى) قولان:

(١) ديوانه ١: ٢ و امالي الشريف المرتضى ١: ٢٩٣ و روايه الامالى (لسيلهم) بدله (لهوهم).

(٢) سورة يس آية ٣٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٤
أحدهما- انه بشر أصحابه بأنه وجد عبداً.
الثانى- قال السدى كان اسمه (بشرى) فناده.
و قوله «وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً» قيل فى معناه قولان:
أحدهما- قال مجاهد و السدى أسره المدلى، و من معه من باقى التجار لثلا يسألوهم الشركة فيه.
الثانى- قال ابن عباس اسره اخوته يكتمون أنه أخوهم و تابعهم على ذلك يوسف لثلا يقتلوه. و البضاعة قطعته من المال تجعل للتجارة
من بضعت الشئ إذا قطعته، و منه المبضع، لأنه يبضع به العرق. و معنى «وأسروه» أنهم لما وجدوه أحبوا أن لا يعلم أنه موجود، و ان
يوهموا أنه بضاعة دفعها اليهم أهل الماء، و نصب بضاعة على الحال.
و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ» اخبار منه تعالى بأنه عالم بأفعالهم، فيجازيهم على جميعها، و ان أسروا بها، و فى ذلك غاية التهديد.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٠] ص: ١١٤

وَأَسْرُوهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَ كَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢٠)
آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن اخوة يوسف أنهم باعوا يوسف. يقال شريت أشري إذا بعته. ومنه قوله «وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» (١) وقال يزيد ابن مفرغ الحميري:
و شريت برداً ليتنى من بعد برد كنت هامه (٢)

(١) سورة البقرة آية ١٠٢

(٢) مر هذا البيت في ١: ٣٤٨، ٣: ٢٥٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٥

وقوله «بِثْمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ» أى بثمان ذى بخرس أى ناقص. وقيل بثمان ذى ظلم، لأنه كان حراً، لا يحل بيعه، فالثمان هو بدل الشىء من العين أو الورق. ويقال فى غيرهما أيضاً مجازاً. و البخرس النقص من الحق، يقال: بخرسه فى الوزن أو الكيل إذا نقصه من حقه فيهما. ومعنى «معدودة» أى قليلة، لان الكثير قد يمنع من عدده لكثرتة. وقيل: عدوها و لم يزنوها. وقيل: انهم كانوا لا يزنون الدراهم حتى تبلغ أوقية، و أوقيتهم أربعون درهماً. و قال عبد الله بن مسعود و ابن عباس و قتادة: إنها كانت عشرين درهماً. و عن أبى عبد الله (ع) إنها كانت ثمانية عشر درهماً. و قال ابن عباس و مجاهد: ان الذين باعوه اخوته، و انهم كانوا حضوراً، فقالوا هذا عبد لنا ابق، فباعوه. و قال قتادة الذين باعوه السيارة.

وقوله «وَ كَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» يعنى الذين باعوه، زهدوا فيه، فلذلك باعوه بثمان بخرس، و تقديره و كانوا زاهدين فيه من الزاهدين بجهلهم بما له عند الله من المنزلة الرفيعة، و انما قدموا الظرف، لأنه أقوى فى حذف العامل من غيره، و لا يجوز قياساً على ذلك (و كانوا زهداً من الضاربين)

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢١] ص : ١١٥

وَ قَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَامْرَأَتِهِ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَ كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَ اللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢١)
آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن من اشترى يوسف (ع) من بايعه من أهل مصر أنه قال:

لامرأته حين حمله اليها «أكرمى مَثْوَاهُ» يعنى موضع مقامه، و انما أمرها بإكرام مَثْوَاهُ دون إكرامه فى نفسه، لان من أكرم غيره لأجله كان أعظم منزلة ممن يكرم فى نفسه فقط، و الإكرام إعطاء المراد على جهة الإعظام، و هو يتعاضم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٦

فأعلاه منزلة ما يستحق بالنبوة، و أدناه ما يستحق لخصلة من الطاعة أدناها كإماطة الأذى من الطريق و غيره.

وقوله «عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا»، بين أنه إنما يأمرها بإكرامه لما يرجو من الانتفاع به فيما بعد أو للتبني به. و قال ابن مسعود:
احسن الناس فراسه ثلاثة:

العزير حين قال لامرأته «أكرمى مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا» و ابنه شعيب حين قالت فى موسى «يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» (١) و أبو بكر حين ولى عمر.

وقوله «وَ كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ» و وجه التشبيه فيه انه تعالى شبه التمكين له فى الأرض بالتوفيق للأسباب التى صار بها الى ما صار بالنجاة من الهلاك و الإخراج الى أجل حال.

وقوله «وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ» اللام فيه محمولة على تقدير دبرنا ذلك لنمكنه فى الأرض، و لنعلمه من تأويل الأحاديث.

وقوله «وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ» معناه أنه قادر عليه من غير مانع حتى يقع ما أراد، ومنه وقوع المقهور بالغلبة في الذلة. وقيل غالب على امر يوسف يدبره ويحوطه.

وقوله «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» اخبار منه تعالى ان اكثر الخلق غير عالمين بحسن تدبير الله لخلقه، وما يجريه اليهم من مصالحهم وانه قادر لا يغالب، بل هم جاهلون بتوحيده، ولا يدل ذلك على ان من فعل ما كرهه الله يكون قد غالب الله، لان المراد بذلك ما قلناه من انه غالب على ما يريد فعله بعباده.

فاما ما يريد على وجه الاختيار منهم فلا يدل على ذلك، ولذلك لا يقال إن اليهودي المقعد قد غلب الخليفة حيث لم يفعل ما اراده الخليفة من الايمان، وفعل ما كرهه من اليهودية وهذا واضح.

(١) سورة القصص آية ٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٧

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٢] ص: ١١٧

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٢٢)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى ان يوسف لما بلغ أشده، وهو كمال القوة. وقال قوم هو من ثمانى عشرة سنة الى ستين سنة، وقال ابن عباس من عشرين. وقال مجاهد من ثلاث و ثلاثين سنة، والأشد جمع، لا واحد له من لفظه مستعمل. وفي القياس واحده شد، كواحد الاضرّ ضرّ، و واحد الأشر شر قال الشاعر:

هل غير ان كثر الأشر و أهلكت حرب الملوك أكاثر الأموال «١»

وقوله «آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا» يعنى أعطيناه ذلك، والحكم القول الفصل الذى يدعو الى الحكمة و يقال تقديراً لما يؤتى له بعلّة: يعلم من دليل الحكم و من غير دليل الحكم. والأصل فى الحكم تبين ما يشهد به الدليل، لأن الدليل حكمه من اجل أنه يقود الى المعرفة. وقيل: معناه آتينا الحكم على الناس. وقيل آتينا الحكمة فى فعله بأطافنا له، والحكيم العامل بما يدعو اليه العلم. والعلم ما اقتضى سكون النفس. وقال قوم هو تبين الشىء على ما هو به، وزاد فيه الرمانى: ما يحل فى القلب تحرزا من الرؤية، لأنها يبين بها الشىء على ما هو به، لكنه معنى يحل فى العين. و من قال الإدراك ليس بمعنى لا يحتاج الى ذلك.

وقوله «وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» معناه مثل ما جازينا يوسف نجازى كل من أحسن و فعل الافعال الحسنه من الطاعات. و الإحسان هو النفع بالحسن الذى يستحق به الحمد، فعلى هذا يصح أن يحسن الإنسان إلى نفسه كما يصح أن يسيء الى

(١) مجمع البيان ٣: ٢٢١ و تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٢: ٩٨ و روايته (الأشد) بدل (الأشر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٨

نفسه، و لا يصح ان ينعم على نفسه، لأن النعمة تقتضى استحقاق الشكر عليها، و لا يصح ذلك بين الإنسان و نفسه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٣] ص: ١١٨

وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٢٣)
آية بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو، وعاصم وحمزة والكسائي (هيت) بفتح الهاء والتاء، وقرأ ابن كثير بفتح الهاء، وضم التاء. وقرأ نافع وابن عامر (هيت) بكسر الهاء وفتح التاء. وروى هشام بن عامر عن ابن عامر (هئت) بالهمز من تهيات، وكسر الهاء، وضم التاء، وأنكر الهمزة أبو عمرو بن العلاء والكسائي، قال طرفة:

ليس قومي بالابعدين إذا ما قال داع من العشيرة هيت

هم يجيئون ذا هلم سراعاً كالابايل لا يغادر بيت «١»

فهذا شاهد لابن كثير قال أبو عبيدة: «هَيْتَ لَكَ» معناه هلم، قال: وقال:

رجل لعلى (ع):

أبلغ أمير المؤمنين أخوا العراق إذا أتينا ان العراق واهله سلم اليك فهيت هيتا «٢»

قال أبو الحسن: وكسر الهاء لغه، وقال بعضهم بالهمز من تهيات لك، وهي حسنة إلا ان المعنى الاول أحسن، لأنها دعت، والمفتوحة أكثر اللغات، ففيه ثلاث لغات.

(١) مجاز القرآن ١: ٣٠٣، و تفسير القرطبي ٩: ١٩٤، و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ١٥، و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٢: ١٠٠.

(٢) انظر تخريجه في الصفحة التي بعدها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١١٩

و معنى قوله «و راودته» أى طالبته، و المرادة المطالبة بأمر للعمل به، و منه المرود لأنه يعمل به، و لا يقال فى المطالبة بدين راوده. و معنى «الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا» يعنى امرأة العزيز «وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ» فالتعليق اطلاق الباب بما يعسر فتحه. و انما قيل (غلقت) لتكثير الاغلاق او المبالغة فى الاغلاق، و ألف (باب) منقلبة من الواو لقولهم: بويب و أبواب.

و معنى «هيت لك» تعال و هلم الى ما هو لك، أنشد أبو عمرو بن العلاء:

أبلغ أمير المؤمنين أخوا العراق إذا أتيت ان العراق واهله سلم اليك فهيت هيت «١»

و يقال للواحد و الاثنين و الجمع و الذكر و الأنثى (هيت) بلفظ واحد. و قال ابن عباس و الحسن و ابن زيد معنى «هيت لك» هلم لك.

و قوله «معاذ الله» حكاية عن يوسف أنه قال ذلك. و المعنى أعوذ عياداً بالله أن أجيب الى هذا أو ان يكون هذا أى اعتصم بالله من هذا. و قوله «إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ» معناه ان الملك الذى هو زوجها، مالكى فى الحكم «أَحْسَنَ مَثْوَايَ» باكرامى و بسط يدي و رفع منزلتي، و هو قول مجاهد و ابن إسحاق و السدى و الجبائى، و قال الحسن يعنى العزيز، و قال الزجاج يجوز ان يكون أراد ان الله ربي احسن مَثْوَايَ أى فى طول مقامى. و قوله «إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» حكاية ان يوسف قال: ان من ظلم نفسه بارتكاب المعاصى لا يفلح و لا يفوز بشيء من الثواب.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٤] ص: ١١٩

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢٤)

(١) اللسان (هيت) و مجاز القرآن ١: ٣٠٥، و تفسير القرطبي ٩: ١٩٤ و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ١٥، و تفسير الطبري ١٢: ٩٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٠

آية بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة، و نافع «المخلصين» بفتح اللام. الباقون بكسرها. قال أبو علي حجة من كسر اللام قوله «أَخْلَصُوا دِينَهُمْ» (١) و من فتح اللام، فيكون بنى الفعل للمفعول به، و يكون معناه و معنى من كسر اللام واحد، فإذا أخلصوا هم دينهم فهم مخلصون، و إذا أخلصوا فهم مخلصون.

و معنى (الهم) فى اللغة على وجوه، منها: العزم على الفعل، كقوله «إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ» (٢)، أى أرادوا ذلك و عزموا عليه. و مثله قول الشاعر:

هممت و لم افعل و كدت و ليتنى تركت على عثمان تبكى حالته (٣)

و قال حاتم طي:

و لله صعلوك تساور همه و يمضى على الأيام و الدهر مقدا (٤)

و منها: خطور الشيء بالبال، و ان لم يعزم عليه. كقوله «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَ اللَّهُ وَئِيَهُمَا» (٥) و المعنى ان الفشل خطر بالهم، و لو كان الهم هاهنا عزمًا لما كان الله وليهما، لأنه قال «وَ مَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَفَقْدَ بَاءٍ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ» (٦)، و ارادة المعصية و العزم عليها معصية بلا خلاف، و قال قوم: العزم على الكبير كبير، و على الكفر كفر، و لا يجوز أن يكون الله ولي من عزم على الفرار عن نصرته نبيه صلى الله عليه و سلم و يقوى ذلك ما قال كعب ابن زهير:

(١) سورة النساء آية ١٤٥.

(٢) سورة المائدة آية ١٢.

(٣) تفسير القرطبي ٩: ١٦٦ و مجمع البيان ٣: ٢٢٣. [.....]

(٤) مجمع البيان ٣: ٢٢٣.

(٥) سورة آل عمران آية ١٢٢

(٦) سورة الانفال آية ١٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢١

فكم فيهم من سيد متوسع و من فاعل للخير إن هم أو عزم

ففرق بين الهم و العزم و ظاهر التفرقة يقتضى اختلاف المعنى، و منها المقاربة يقولون: هم بكذا، و كذا أى كاد يفعله قال ذو الرمة:

أقول لمسعود بجرعاء مالك و قد هم دمعى ان تسيح اوائله (١)

و الدمع لا يجوز عليه العزم، و انما أراد كاد، و قارب، و قال ابو الأسود الدؤلى:

و كنت متى تهمم يمينك مرة لتفعل خيراً يعتقبها شمالكا (٢)

و على هذا قوله تعالى «جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ» (٣) أى يكاد و قال الحارثى:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل (٤)

و منها الشهوة و ميل الطباع، يقول القائل فيما يشتهي و يميل طبعه و نفسه اليه هذا من همى، و هذا أهم الأشياء الى. و روى هذا التأويل فى الآية عن الحسن. و قال: اما همها و كان أخبث الهم، و اما همه فما طبع عليه الرجال من شهوة النساء، و إذا احتمل الهم هذه الوجوه نفينا عنه (ع) العزم على القبيح و أجزنا باقى الوجوه، لان كل واحد منها يليق بحاله، و يمكن ان يحمل الهم فى الآية على العزم، و يكون المعنى، و هم بضربها و دفعها عن نفسه، كما يقول القائل كنت هممت بفلان اى بأن أوقع به ضرباً او مكروهاً، و تكون الفائدة على هذا الوجه فى قوله «لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ» مع ان الدفع عن نفسه طاعة لا يصرف البرهان عنها، إنه لما هم بدفعها أراه

اللَّهُ برهاناً على انه ان اقدم على ما يهيم به، أهلكه أهلها وقتلوه، و انها تدعى عليه المرادة لها على القبيح و تقذفه بأنه دعاها اليه و ضربها لامتناعها منه، فأخبر تعالى انه صرف بالبرهان عنه السوء

(١) الاغانى (دار الثقافة) ١٧: ٣٠٨.

(٢) مجمع البيان ٣: ٢٢٤.

(٣) سورة الكهف آية ٧٨.

(٤) تأويل مشكل القرآن: ١٠٠، و مجمع البيان ٣: ٢٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٢

و الفحشاء اللذين هما القتل و المكروه او ظن القبيح و اعتقاده فيه.

فان قيل هذا يقتضى ان جواب (لو لا) تقدمها فى ترتيب الكلام، و يكون التقدير: لو لا ان رأى برهان ربه لهم بضربها، و تقدم جواب (لو لا) قبيح او يقتضى ان تكون (لو لا) بغير جواب!

قلنا: اما تقدم جواب (لو لا) فجائز مستعمل و سذكر ذلك فيما بعد، و لا نحتاج اليه فى هذا الجواب، لان العزم على الضرب و الهم به وقعا إلا- انه انصرف عنها بالبرهان الذى رآه، و يكون التقدير و لقد همت به و هم بدفعها لو لا- ان رأى برهان ربه، لفعل ذلك، فالجواب المتعلق ب (لو لا-) محذوف فى الكلام، كما حذف فى قوله «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. وَ أَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ» (١) معناه، و لو لا فضل الله عليكم لهلكتم و مثله «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» (٢) لم تنافسوا فى الدنيا و تحرصوا على حطامها، و قال امرؤ القيس:

فلو انها نفس تموت سوياً و لكنها نفس تساقط أنفسا (٣)

و المعنى فلو انها نفس تموت سوياً لنقصت و فنيت، فحذف الجواب تعويلاً على ان الكلام يقتضيه، و لا بد لمن حمل الآية على انه هم بالفاحشة ان يقدر الجواب، لان التقدير، و لقد همت بالزنا و هم بمثله، و «لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ» لفعله.

و انما حمل همها على الفاحشة و همه على غير ذلك، لأن الدليل دل من جهة العقل و الشرع على ان الأنبياء، لا يجوز عليهم فعل القبائح، و لم يدل على انه لا يجوز عليها ذلك بل نطق القرآن بأنها همت بالقبيح، قال الله تعالى و قال نسوة فى المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه. و قوله حاكياً عنها الآن حصحص الحق انا راودته عن نفسه و إنه لمن الصادقين و قال «قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَ لَقَدْ رَاودَتْهُ عَنِ نَفْسِهِ فَأَسْتَعْصِمَ» و أجمعت الأمة من المفسرين و اصحاب الاخبار

(١) سورة النور آية ٢٠.

(٢) سورة التكاثر آية ٥.

(٣) ديوانه: ١١٧ و اللسان «جمع» و امالى السيد المرتضى ١: ٤٧٩. و رواية اللسان «جميعه» بدل «سوية».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٣

على انها همت بالمعصية، و قد بين الله تعالى ذلك فى مواضع كثيرة ان يوسف لم يهيم بالفاحشة. و لا عزم عليها منها قوله «كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشَاءَ» و قوله «إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ» و من ارتكب الفاحشة لا يوصف بذلك و قوله «ذَلِكَ لِيُعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ» و لو كان الأمر على ما قاله الجهال من جلوسه مجلس الخائن و انتهائه الى حل السراويل، لكان خائناً، و لم يكن صرف عنه السوء و الفحشاء. و قال ايضاً «وَلَقَدْ رَاودَتْهُ عَنِ نَفْسِهِ، فَأَسْتَعْصِمَ» و فى موضع آخر حكاية عنها «أَنَا رَاودَتْهُ عَنِ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» و قوله حكاية عن العزيز حين رأى القميص قد من دبر «إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ» فنسب الكيد اليها دونه، و قوله

ايضاً «يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ» فخصها بالخطاب و أمرها بالاستغفار دونه. و قوله «رَبِّ السُّعْرَيْنِ أَحْيَيْ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ. وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْيَبَ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ، فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ» والاستجابة تقتضى براءة ساحته من كل سوء، و يدل على انه لو فعل ما ذكره، لكان قد صبا و لم يصرف عنه كيدهن. و قوله «قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ» و العزم على المعصية من اكبر السوء. و قوله حاكياً عن الملك «أَتُؤْنِنِي بِهِ أَشْتَخِصُّهُ لِنَفْسِي، فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ» و من فعل ما قاله الجهال لا يقال له ذلك.

و وجه آخر فى الآية: إذا حمل الهم على ان المراد به العزم، و هو ان يحمل الكلام على التقديم و التأخير، و يكون التقدير و لقد همت به و لو لا ان رأى برهان ربه لهم بها و يجرى ذلك مجرى قولهم: قد كنت هلكت، لو لا انى تداركتك، و قتلت لو لا انى خلصتك، و المعنى لو لا تداركى لك لهلكت و لو لا تخليصى لك لقتلت، و ان لم يكن وقع هلاك و لا قتل قال الشاعر:

فلا يدعى قومي صريحاً لحره لئن كنت مقتولاً و يسلم عامر (١)

(١) الكتاب لسبويه ٢٧/١: و أمالى الشريف المرتضى ١/ ٤٨٠ و مجمع البيان ٣/ ٢٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٤

و قال آخر:

فلا يدعى قومي صريحاً لحره لئن لم أعجل طعنه أو أعجل (١)

فقدم جواب (لئن) فى البيتين جميعاً. و قال قوم: لو جاز هذا لجاز أن تقول: قام زيد لو لا عمرو، و قصد زيد لو لا بكر، و قد بينا ان ذلك غير مستبعد، و ان القائل قد يقول: قد كنت قمت لو لا كذا، و كذا، و قد كنت قصدتك لو لا ان صدنى فلان، و ان لم يقع قيام و لا قصد. على ان فى الكلام شرطاً، و هو قوله «لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ» فكيف يحمل على الإطلاق.

و البرهان الذى رآه، روى عن ابن عباس، و الحسن، و سعيد بن جبير، و مجاهد: انه رأى صورة يعقوب عاصماً على أنامله.

و قال قتادة: انه نودى يا يوسف أنت مكتوب فى الأنبياء و تعمل عمل السفهاء.

و روى فى رواية أخرى عن ابن عباس: انه رأى الملك.

و هذا الذى ذكره كله غير صحيح، لان ذلك يقتضى الإلجاء و زوال التكليف، و لو كان ذلك لما استحق يوسف على امتناعه من الفاحشة مدحاً و لا ثواباً، و ذلك ينافى ما وصفه الله تعالى. من انه صرف عنه السوء و الفحشاء، و انه من عبادنا المخلصين.

و يحتمل ان يكون البرهان لطفاً لطف الله تعالى له فى تلك الحال او قبلها، اختار عنده الامتناع من المعاصى، و هو الذى اقتضى كونه معصوماً و يجوز ان تكون الرؤية بمعنى العلم، و قال قوم: البرهان هو ما دل الله تعالى يوسف على تحريم ذلك الفعل، و على ان من فعله استحق العقاب، لان ذلك صارف عن الفعل و مقوى لدواعى الامتناع، و هذا ايضا جائز، و هو قول محمد بن كعب القرطى و اختيار الجبائى.

(١) مجمع البيان ٣/ ٢٢٥ و أمالى السيد المرتضى ١/ ٤٨٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٥

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٥] ص: ١٢٥

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٥)

آية بلا خلاف.

معنى قوله «وَاسْتَبَقَا الْبَابَ» اى طلب كل واحد من يوسف و امرأة العزيز السبق الى الباب، و السبق تقدم الشئ لصاحبه فى مجيئه.

و قوله «وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ» اى شقته طولاً، و القد شق الشئ طولاً، و منه:

قد الأديم يقده قدأً، فهو مقدود، إذا كان ذاهبا فى جهة الطول على استواء.

و قوله «من دبر» اى من جهة الخلف. و القبل جهة القدام، يقال أتاه قبلأً، و دبرأً، إذا أتاه من الجهتين و معنى «أَلْفِيَا سَيِّدَهَا» صادفاه، ألقى يلقى الفأ قال ذو الرمة:

و مطعم الصيد هتال لبغيته الفى أباه بذاك الكسب يكتسب «١»

و قوله «قَالَتْ مَا جِزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا» حكاية ما قالت المرأة للملك، و ما فى مقابلة من أراد بأهلك سوءاً، و الجزاء مقابلة العمل بما هو حقه من خير او شر يقال: جازاه يجازيه مجازاةً، و جزاءً «إِلَّا أَنْ يُسَيِّجَنَّ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» معناه انه ليس مقابله إلا سجنه أو يعذب على فعله عذاباً مؤلماً موجعاً. و عطف العذاب - و هو اسم - على الفعل، و هو قوله «ان يسجن» لأن تقديره إلا السجن أو عذاب اليم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٢٦ الى ٢٨] ص: ١٢٥

قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٦) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (٢٨)

(١) اللسان «طعم»

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٦

ثلاث آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى فى الاية الأولى عن يوسف انه قال للملك حين قذفته زوجته بالسوء: هى طالبتنى عن نفسى، و انا برىء الساحة، و شهد له بذلك شاهد من أهل المرأة. قال ابن عباس، و سعيد بن جبير - فى روايه عنهما - و ابو هريره: انه كان صبياً فى المهدي. و فى روايه اخرى عن ابن عباس، و ابن جبير، و هو قول الحسن و قتاده: انه كان رجلاً حكيماً، و اختاره الجبائي، قال: انه لو كان طفلاً لكان قوله معجزاً لا يحتاج معه الى الثانى، فلما قال الشاهد ان كان قميصه كذا، و كذا ذهب الى الاستدلال بأنه لو كان هذا المراد، لكان القميص مقدوداً من قبل، و حيث هو مقدود من دبر علم أنها هى المرادة و مع كلام الطفل لا يحتاج الى ذلك.

و قوله «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ» حكاية ما قال الشاهد، و كذلك قوله «وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ» تمام الحكايه عن الشاهد.

و (من) فى قوله «قد من دبر ... و ... من قبل» لابتداء الغايه، لان ابتداء القد كان منها. و التى فى قوله «من الكاذبين» للتعويض، لأنه بعض الكاذبين و اسقط (أن) من شهد أنه ان كان لأنه ذهب مذهب القول فى الحكايه، كما قال «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ» «١» لان التقدير يوصيكم الله فى أولادكم ان المال، و قال ابو العباس المبرد: معنى

(١) سورة النساء آية ١١ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٧

«إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ» ان يكن، و جاز ذلك فى كان، لأنها ام الباب، كما جاز ما كان أبردها.

و لم يجز ما أصبح أبردها. و قال ابن السراج: ان يكن بمعنى ان يصح قد قميصه من دبر.

وقوله «فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدِّ مِنْ دُبُرٍ» حكاية من الله ان الملك لما سمع قول الشاهد و رأى قميصه قد من دبر اقبل عليها و قال: «إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ» و قال قوم إن ذلك من قول الشاهد. و الكيد طلب الشىء بما يكرهه، كما طلبت المرأة يوسف بما يكرهه و ياباه.

و قوله «فلما رأى» تحتل الرؤية أمرين:

أحدهما- ان يكون المعنى رؤية العين، فلا يكون رؤية للقد، لأنه حال، و انما بين رؤية القميص.
والاخر- ان يكون بمعنى العلم فيكون رؤية للقد، لأنه خبر. و الهاء فى قوله (إنه) يحتمل ان تكون عائده الى السوء، و يحتمل ان تكون عائده الى ما تقدم ذكره من معنى الكذب.

و النون فى قوله «كيدكن» نون جماعة النساء، و شددت لتكون على قياس نظيرها من المذكر فى ضربكموا فى انه على ثلاثة أحرف. و قال قوم ان ذلك من قول الزوج. و قال آخرون من قول الشاهد

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٢٩] ص : ١٢٧

يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ (٢٩)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما نادى زوج المرأة يوسف، فقال له يا يوسف، و لذلك قال قوم:

إنه لم يكن له غيره. و روى عن ابن عباس انه قال ذلك من قول الشاهد و اسقط حرف النداء لأنه اسم علم و لم يجز ذلك فى المبهم «أَعْرَضَ عَنْ هَذَا» اى اصرف وجهك عنه. و الاغراض صرف الوجه عن الشىء الى جهة العرض، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص:

١٢٨

فكأنه قال اجعله بمنزلة ما تصرف وجهك عنه بأن لا تذكره «وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ» اى اطلبى المغفرة من الله من خطيئتك، و الذنب الخطيئة، و الخطيئة العدول عما تدعوا اليه الحكمة الى ما تزجر عنه، و يقال لصاحبه خاطئ إذا قصد ذلك، فإذا وقع عن غير قصد قيل اخطأ المقصد، فهو مخطئ، و ان لم يكن صفة ذم. و اصل الخطأ العدول عن الغرض الحكيم بقصد أو غير قصد، فان كان بقصد قيل خطئ يخطأ خطأ فهو خاطئ قال أمية:

عبادك يخطئون و انت ربّ بكفيك المنايا و الحياة «١»

و انما قال «من الخاطئين» و لم يقل من الخاطئات تغليبا للمذكر على المؤنث إذا اختلطا، كما تقول عبيدك و اماءك جاءونى.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٠] ص : ١٢٨

وَ قَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٠)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه «قَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ» التى كان فيها الملك و زوجته و يوسف إن امرأة العزيز تطلب فتاه عن نفسه، و العزيز المنيع بقدرته عن ان يضام فى أمره وسمى بذلك لأنه كان ملكاً ممتنعاً بملكه و اتساع قدرته قال أبو داود:

درة غاص عليها تاجر حليت عند عزيز يوم ظل «٢»

و الفتى الغلام الشاب و المرأة فتاه قال الشاعر:

(١) مجمع البيان ٣/ ٢٢٦، و تفسير الطبرى «الطبعة الاولى» ١٢/ ١٠٩ و روايته «الحتم» يدل «الحياة»

(٢) تفسير الطبري ١٢ / ١١٠ و مجمع البيان ٣ / ٢٢٩. و رواية الطبري «عاص» بدل «غاص» و «جليت» بدل «حليت»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٢٩

كأنا يوم فرى انما يقتل إيانا قتلنا منهم كل فتى ابيض حسانا (١)

و معنى «شَغَفَهَا حُبًّا» بلغ الحب شغاف قلبها، و هو داخله. و قوله «إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» معناه إنا لنعلمها فى عدول عن طريق الرشده، فعابوها بذلك و ذلك ان تصير الى ما يذهلها و يبلغ صميم قلبها بحب إنسان. و إنما حذف حرف التأنيث فى قوله «وَقَالَ نِسْوَةٌ» لأنه تأنيث جمع قدم عليه الفعل، و تأنيث الجمع تأنيث لفظ يبطل تأنيث المعنى، لأنه لا يجتمع فى اسم واحد تأنيثان، و كما يبطل تذكير المعنى فى رجال، فإذا صار كذلك جاز فيه و جهان، ان حمل على اللفظ أنث، و ان حمل على المعنى ذكر.

و قيل فى معنى الشغاف ثلاثة أوجه: شغاف القلب غلافه، و هو جلده عليه تقول دخل الحب الجلد حتى أصاب القلب- فى قول السدى و أبى عبيدة- الثانى- قال الحسن: هو باطن القلب. الثالث- قال ابو على الجبائى: هو وسط القلب قال النابغة:

و قد حال هم دون ذلك داخل مكان الشغاف بتبغيه الأصابع (٢)

و روى شعفها بالعين اى ذهب بها الحب كل مذهب من شعف الجبال و هى رءوسها قال امرؤ القيس:

أ تقتلنى و قد شعفت فؤادها كما شغف المهنوءة الرجل الطالى (٣)

قال ابو زيد هما مختلفان فالشغف بالعين فى البغض و بالغين فى الحب.

(١) الكتاب لسيبويه ١ / ٢٧١، ٣٨٣

(٢) ديوانه ٧٩ و روايته (شاعل) بدل (داخل) و تفسير القرطبي ٩ / ١٧٩ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٢ / ١١٠

(٣) ديوانه ١٦٢، و تفسير الطبري ١٢ / ١١١ و القرطبي ٩ / ١٧٧ و الشوكانى (الفتح القدير) ٣ / ١٩ و رواية الديوان:

ليقتلنى انى شغفت فؤادها كما شغف المهنوءة الرجل الطالى

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٠

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣١] ص : ١٣٠

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣١)

آية بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو و نافع فى رواية الأصمعى عنه «حاشا» بألف. الباقون بلا الف، فمن حجه أبى عمرو، قول الشاعر:

حاشى أبى ثوبان إن به ضناً عن الملحاه و الشتم (١)

قال ابو على الفارسى لا- يخلوا قولهم: حاش لله من ان يكون الحرف الجار فى الاستثناء، كما ذكرناه فى البيت أو فاعل من قولهم: حاشى يحاشى، و لا- يجوز ان يكون حرف الجر لأن حرف الجر لا- يدخل على مثله، و لأن الحروف لا- تحذف إذا لم يكن فيها تضعيف، فإذا بطل ذلك ثبت انها فاعل مأخوذاً من الحشا الذى هو الناحية. و المعنى انه صار فى حشاه اى ناحية مما قذف به، و فاعله يوسف، و المعنى بعد عن هذا الذى رمى به «لله» اى لخوفه من الله، و مراقبه أمره. و من حذف الالف، فكما حذف لم يك، و لا أدر، فإذا أريد به حرف الجر يقال حاشا، و حاش، و حشا، ثلاث لغات قال الشاعر:

حشا رهط النبى فان فيهم بحوراً لا تكدرها الدلاء (٢)

حكى الله تعالى عن امرأة العزيز انها حين سمعت قول نسوة المدينة فيها

(١) تفسير القرطبي ١٨١ / ٩ و مجاز القرآن ٣١٠ / ١، و المفضليات. ١٩ و الاصمعيات ٨٠، و اللسان و التاج «حشى» و تفسير الطبرى «الطبعة الاولى» ١١٥ / ١٢

(٢) اللسان «حشا» و مجمع البيان ٣: ٢٢٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣١

و عدلهم إياها، و مكرهم بها. و قيل انهن مكرن بها لتريهن يوسف، فلما اطلعتهن على ذلك أشعن خبرها، و المكر الفتل بالحيلة الى ما يراد من الطلبة يقال: هي ممكورة الساقين بمعنى مفتولة الساقين، و ممكورة البدن أى ملتفة «أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ» أى بعثت إليهن تدعوهم الى دعوتها.

و قوله «وَ أَعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتَّكًا» معناه أعدت، و معناه اتخذت من العتاد، و قولهم: اعتدت من العدوان، و الألف فيه ألف وصل، و المتكأ الوسادة، و هو النمرق الذى يتكأ عليه. و قال قوم: انه الأترج. و أنكر ذلك ابو عبيدة.

و قوله «وَ آتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا» قيل انها قدمت إليهن فاكهة و أعطتهن سكيناً ليقطعن الفاكهة، فلما رأينه - يعنى يوسف - دهشن «وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ» و قوله «أكبرنه» أى أعظمه و أجللنه. و قال قوم: معنى ذلك انهن حزن حين رأينه و أنشد قول الشاعر:

يأتى النساء على اطهارهن و لا يأتى النساء إذا اكبرن اكبارا (١)

و أنكر ذلك ابو عبيدة، و قال: ذلك لا يعرف فى اللغة، لكن يجوز ان يكون من شدة ما أعظمه حزن، و البيت مصنوع لا يعرفه العلماء بالشعر.

و قوله «حاش لله» تنزيه له عن حال البشر، و انه لا- يجوز ان تكون هذه صورة للبشر، و انما هو ملك كريم. و قال الجبائى: فيه دلالة على تفضيل الملائكة على البشر لأنه خرج مخرج التعظيم، و لم ينكره الله تعالى، و هذا ليس بشىء، لأن الله تعالى حكى عن النساء انهن أعظمن يوسف، لما رأين من وقاره و سكونه و بعده عن السوء. و قلن: ليس هذا بشراً، بل هو ملك يريدون فى سكونه، و لم يقصدن كثرة ثوابه على ثواب البشر، و كيف يقصدنه، و هن لا طريق لهن الى معرفة ذلك، على ان هذا من قول النسوة اللاتى وقع منهن من الخطأ و الميل

(١) تفسير القرطبي ٩: ١٨٠ و تفسير الشوكانى ٣: ٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٢

اليه ما لا يجوز ان يحتج بقولهن. و قوله لم ينكره الله، انما لم ينكره، لأنه تعالى علم انهن لم يقصدن ما قال الجبائى، و لو كن قصدنه لأنكره، على أن ظاهر الكلام انهن نفين ان يكون يوسف من البشر، و فيه قطع على انه ملك، و هذا كذب، و لم ينكره الله. و الوجه فيه انهن لم يقصدن الاخبار بذلك عن حاله، و انما اخبرن بتشبيه حاله فيما قلناه بحال الملائكة، فلذلك لم ينكره الله.

و قوله «ما هذا بشراً» نصب بشراً على مذهب اهل الحجاز فى اعمال (ما) عمل ليس، فيرفعون بها الاسم، و ينصبون الخبر، فأما بنو تميم، فلا يعلونها قال الشاعر:

لشتان ما أنوى و ينوى بنو أبى جميعاً فما هذان مستويان

تمنوا الى الموت الذى يشعب الفتى و كل فتى و الموت يلتقيان (١)

و قد قرئ «ما هذا بشرى» أى ليس بمملوك، و هو شاذ، لا يقرأ به.

و قرئ (متكأ) بتسكين التاء. قال مجاهد: معنا الا ترج، و قال قتادة:

معناه طعاماً، و به قال عكرمة و ابن اسحق و ابن زيد و الضحاك، و قال مجاهد و غيره: اعطى يوسف نصف الحسن، و قيل ثلثه. و قيل

ثلاثه. و الباقي لجميع الخلق.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٢] ص : ١٣٢

قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ وَ لَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَ لَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ (٣٢)
آية بلا خلاف.

هذه الآية فيها حكاية ما قالت امرأة العزيز للنسوة اللاتي عدلنها على محبتها ليوسف،

(١) مجمع البيان ٣/ ٢٢٩ و تفسير الطبرى ١٢/ ١١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٣

و انها حين رأت ما فعلت النسوة للدهش بيوسف، قالت لهن هذا هو ذلك الذى لمتنى فيه، و اللوم الوصف بالقبيح على وجه التحقير، و مثله الذم و ضده الحمد.

و قوله «وَ لَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ» اعتراف منها انها هى التى طلبته عن نفسه و انه استعصم منها أى امتنع من ذلك، و الاستعصام طلب العصمة من الله بفعل لطف من أظافه ليمتنع من الفاحشة. و فيه دلالة على ان يوسف لم يقع منه قبيح.

و قوله «وَ لَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ» اخبار عما قالت امرأة العزيز على وجه التهديد ليوسف من انه ان لم يفعل ما تأمره به من المعصية و يجيها الى ملتمسها لتمنعه التصرف من مراده بالحبس، تقول: سجنه يسجنه سجنًا، و السجن المتولى للسجن على وجه الحرفة.

و قوله «وَ لَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ» هذه النون الخفيفة التى يتلقى بها القسم، و إذا وقفت عليها وقفت بالألف، تقول: و ليكونا، و هى بمنزلة التنوين الذى يوقف عليه بالألف قال الشاعر:

و صلّ على حين العشيات و الضحى و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا «١»

اى فاعبدن، فأبدل فى الوقف من النون ألفًا. و الصغار الذل بصغر القدر صغر يصغر صغارًا، و منه قوله «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صَاغِرُونَ» «٢».

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٣] ص : ١٣٣

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَ أَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٣)

(١) قائله الأعشى، ديوانه ١٠٣ القصيدة ١٧ و روايته «فاحمدا» بدل «فاعبدا» و هو فى مجمع البيان ٣. ٢٣٠ و تفسير الطبرى ١٢: ١٦ «فاعبدا».

(٢) سورة التوبة آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٤

آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن يوسف انه لما سمع وعيد المرأة له بالحبس و الصغار ان لم يجبها الى ما تريده، قال يا «رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ» من ركوب الفاحشة، و انما جاز ان يقول السجن أحب إليّ من ذلك، و هو لا يحب ما يدعونه اليه، و لا يريده، و لا يريد السجن ايضًا، لأنه ان أريد به المكان فذلك لا يراد، و ان أريد به المصدر، فهو معصية منهي عنها، فلا يجوز ان يريده لأمرين:

أحدهما- ان ذلك على وجه التقدير، و معناه اني لو كنت مما أريد لكنت ارادتي لهذا أشد.

الثاني- ان المراد ان توطين نفسى على السجن أحب إليّ.

وقيل معناه ان السجن أسهل عليّ مما يدعونى اليه.

و قرأ الحس (السجن) بفتح السين و أراد المصدر، و به قرأ يعقوب، و تأويله ما قلناه. و الدعاء طلب الفعل من المدعو و صيغته صيغته الامر إلا ان الدعاء لمن فوقك و الأمر لمن دونك.

و قوله «إِلَّا تَصِيرَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ» معناه ضرر كيدهن، لأن كيدهن قد وقع، و الصريف نفى الشئ عن غيره بضده او بأن لا يفعل، و صورته كصورة النهي إلا ان النهي مع الزجر لمن هو دونك، و ليس كذلك الصريف (و الصبا) رقة الهوى، يقال صبا يصبو صباً فهو صاب، فكأنه قيل أميل هواى اليهن، قال الشاعر:

الى هند صبا قلبى و هند مثلها يصبى «١»

و قال ايضاً:

(١) قاله زيد بن ضبة، تفسير القرطبي ٩: ١٨٥ و مجاز القرآن ١: ٣١١ و اللسان (صبا) و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ٢١ و تفسير الطبرى ١١٧/١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٥

صبا صبوة بل لَجَّ و هو لجوج و زالت له بالانعمين حدوج «١»

و قوله «وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ» معناه و أكن ممن يستحق صفة الذم بالجهل، لأنه بمنزلة من قد اعتقد الشئ على خلاف ما هو به، و إلا فهو كان عالماً بأن ذلك معصية، و الغرض فيه بيان ان صفة الجهل من أغلظ صفة الذم.

و قال البلخي و الجبائي: فى الآية دلالة على انه لا ينصرف احد عن معصية إلا بلطف الله عزَّ و جلَّ، لأنه لو لم يعلم ذلك، لما صح خبره به، و ليس فى الآية ما يدل على ذلك، بل فيها ما يدل على ان يوسف كان له لطف، و لولاه لفعل المعصية، و أما ان يدل على انه لا- أحد ينتهى عن معصية إلا- بلطف، فلا، بل ذلك مجوّز، و ليس فيها ما يمنع منه، و يحتمل قوله «أصب إليهن» على لفظ الجمع أشياء:

أحدها- قال ابو على الجبائي: ان كل واحدة منهن دعت الى مثل ما دعت اليه امرأة العزيز بدلالة هذا الكلام. و قال قوم: انهن قلن لها نحن نسأله ان يفعل ما دعوته اليه، فخلت كل واحدة منهن به. و يحتمل ان يكون المراد أصب الى قولهن فى الدعاء الى اجابة امرأة العزيز.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٤] ص: ١٣٥

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٤)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه أجاب يوسف الى ما دعاه به و أراد منه و رغب اليه فيه و انه فعل، لأنه دعا به، فهو اجابة له و استجابة و الذى تعلق به الارادة مستجاب، و قال ابو على الجبائي: الاجابة من الله تعالى ثواب لقوله تعالى

(١) قاله ابو ذؤيب الهذلى، ديوانه ١/ ٥٠ و شواهد المغنى ١٠٩، و الخزانة ١/ ١٩٤ و مجاز القرآن ١/ ٣١١ و مجمع البيان ٣/ ٢٢٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٦

«وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» (١) وهذا انما هو في الجملة، قال الرماني: و صرف الله تعالى له عن الفعل بالزجر عنه و اعلامه الدم على فعله، و فرق بين الصرف عن الفعل و الزجر عنه، بأن الزجر عنه بالدم على إيقاعه. و الصرف عنه اعلامه ان غيره أصلح له من غير دم عليه لو عمله كما يجب في الزجر، و الظاهر بغير ذلك أشبه، لأن يوسف (ع) كان عالماً بأن ما دعتة اليه قبيح يستحق به الدم، و مع ذلك سأل ان يصرف ضرر كيدهن عنه، لأن كيدهن الذي هو دعاؤهن و اغواؤهن، كان قد حصل، فكأنه قد سأل الله تعالى لطفاً من أطفاه يصرفه عن اجابة النسوة إلى ما دعوته من ارتكاب المعصية، لأن ظاهر القول خرج مخرج الشرط و الجزاء المقتضيين للاستقبال، فكان ما قلناه أولى. فقوله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» معناه هاهنا انه السميع لدعاء الداعي العليم باخلاصه في دعائه او ترك إخلاصه و بما يصلحه من الاجابة او يفسده، قال الرماني: و لا يجوز ان يكون السميع للصوت بمعنى العليم بالصوت موجوداً، لأنه قد يعلم الإنسان موجوداً، إذا كان بعيداً و هو لا- يسمعه كعلمه بصوت المطارق في الحدادين، و ليس من طريق الحاسة و انما يعلمه بضرب من الاستدلال او يظن ذلك، و إذا علمه من طريق الحاسة علمه ضرورة، فكان ذلك فرقاً بين الموضوعين.

و قال ابو على الجبائي: في الآية دلالة على جواز الدعاء بما يعلم انه يكون، لان يوسف عالماً بأنه إن كان له لطف فلا بد ان يفعل الله به، و مع هذا سأله.

و ليس في الآية ما يدل على ذلك لأنه لا يمتنع ان يكون يوسف سأل لتجويزه ان يكون له لطف عند الدعاء، و لو لم يدع له لم يكن ذلك لطفاً، فما سأل الا ما جَوَزَ ان لا يكون لو لم يدع، غير ان المذهب: ما قال ابو على لأنه تعالى تعبدنا بأن نقول «رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ» (٢) و قد علمنا انه لا يحكم الا بالحق، و لكن الآية لا تدل على ذلك.

(١) سورة الرعد آية ١٥ و سورة المؤمن (غافر) آية ٥٠. [.....]

(٢) سورة الأنبياء آية ١١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٧

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٥] ص: ١٣٧

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ (٣٥)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه ظهر لهم من بعد ما رأوا الآيات، يقال بدا يبدو بدواً، و بدأ و البداء في الرأى التلون فيه، لأنه كلما ظهر رأى مال اليه، و انما قال «لهم» و لم يقل (لهن) مع تقدم ذكر النسوة، لامرين: أحدهما- قال الحسن انه أراد بذلك الملك. و الثاني- انه أراد ذكر الذكور معهن من أعوانها فغلب المذكر، فقال لهم، قال الرماني: و فاعل (بدا) مضمر و تقديره ثم بدا لهم بداء، و دل عليه قوله «ليسجنه».

و الآيات التي رأوها، قال قتادة: هو قد القميص و حز الايدي و قال غيره:
هو قطع الايدي و الاستعظام، و قد القميص.

و قوله «ليسجنه» انما هو فعل المذكر كما قال «بدا لهم» و لم يقل (لهن) و دخلت النون الثقيلة جواباً للقسم و ليس بفعل المؤنث، و لو كان على صيغة فعل المؤنث قيل (ليسجنن) (و ليقتلن) ثم تدخل عليها نون التأكيد الشديدة فيصير ليسجنانه كقولك تقتلنانه. و قوله «حتى حين» ف (حتى) تنصرف على اربعة أوجه، تكون حرف جر، و حرف عطف، و ناصبة للفعل، و حرف من حروف الابتداء، فالجائزة نحو هذه التي في الآية، و العاطفة كقولهم خرج الناس حتى الأمير، و الناصبة كقوله «حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعِيدُ اللَّهِ» (١)، و حرف الابتداء كقولك سرحت القوم حتى زيد مسرّح.

(١) سورة الرعد آية ٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٨

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٦] ص: ١٣٨

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْنَأُ بِتَأْوِيلِهِ
إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٣٦)
آية بلا خلاف.

و في الآية تقدير فسجن يوسف، و دخل معه فتیان یعنی شابان. و الفتی الشاب القوى قال الشاعر:

يا عزّ هل لك في شيخ فتى ابدأ و قد يكون شباب غير فتیان

و قال الزجاج: كانوا يسمون المملوك فتى، شيخاً كان او شاباً. و الفتیان قال السدى و قتادة: كانا غلامی ملك مصر الأكبر أحدهما صاحب شرابه و الآخر صاحب طعامه، فسمى اليه ان صاحب طعامه يريد ان يسمه. و ظن ان الآخر ساعده و ماله على ذلك. و قوله «قَالَ أَحَدُهُمَا» یعنی احد الفتیین ليوسف: «إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا» من رؤيا المنام، و الخمر عصير العنب إذا كان فيه الشدة و التقدير اعصر العنب للخمر، و قال الضحاک: هي لغة، تسمى العنب خمراً ذكر جماعة انها لغة عمان. و قال الزجاج: تقديره عنب الخمر.

و قوله «وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا» فالحمل رفع الشيء بعماد، يقال: حمل يحمل حملاً، و احتمل احتمالاً، و تحمّل تحملاً، و حمّله تحميلاً.

و (الخبز) معروف «تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ» و قوله «نَبْنَأُ بِتَأْوِيلِهِ» ای أخبرنا بتأويل رؤيانا «إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» معناه أَنَا نَعْلَمُكَ او نَظَنُّكَ ممن يعرف تأويل الرؤيا. و من ذلك قول علي (ع) (قيمة كل ما يحسنه) ای ما يعرفه.

و الإحسان النفع الواصل الى الغير إذا وقع على وجه يستحق به الحمد و إذا اختصرت فقلت هو النفع الذي يستحق عليه الحمد جاز، لان ما يفعله الإنسان

لا يسمى احساناً. و قيل انه كان يداوى مريضهم و يعزّي حزينهم

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٣٩

و يجتهد في عبادة ربه. و قال الزجاج: كان يعين المظلوم و ينصر الضعيف و يعود المريض. و قيل «من المحسنين» في عبارة الرؤيا، لأنه كان يعبر لغيرهم، فيحسن. ذكره الجبائي.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٧] ص: ١٣٩

قَالَ لَا- يَا تَيْكَمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ
هُم كَافِرُونَ (٣٧)
آية بلا خلاف.

في هذه الآية اخبار بما أجاب به يوسف للفتين اللذين سألاه عن المنام، فقال لهما «لا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ» و الطعام كل جسم فيه طعم يصلح للأكل، غير انه يختلف بإضافته الى الحيوان. و الرزق العطاء الجارى فى الحكم و كذلك لو أعطاه مرة واحدة، و قد حكم بانه يجريه كان رزقاً. و قال السدى و ابن إسحاق: معنى ذلك انى عالم بتعبير الرؤيا إذ لا يَأْتِيَكُمَا ما ترزقانه فى منامكما إلا نباتكما بتأويله فى اليقظة. و قال ابن جريج: كان الملك إذا أراد قتل إنسان صنع له طعاماً معلوماً، فأرسل به اليه، فعلى هذا يرزقانه فى اليقظة. و قيل إنه كان يخبر بما غاب كما كان عيسى (ع)، و إنما عدل عن تعبیر الرؤيا إلى الجواب بهذا لاحد أمرين:

أحدهما- ما قال ابن جريج: انه كره ان يخبرهما بالتأويل على أحدهما فيه، فلم يتركا حتى أخبرهما. و قال ابو على: إنما قدم هذا، ليعلم ما خصه الله به من النبوة، و ليقبلا الى الطاعة، و الإقرار بتوحيد الله. و الانباء: الاخبار بما يستفاد و ذلك ان النبأ له شأن، و فيه تعظيم الخبر بما فيه من الفائدة، و لذلك أخذت منه النبوة. و التأويل: الخبر عما حضر بما يؤل اليه أمره، فيما غاب.

و لذلك قال «قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا» و تأويل القرآن ما يؤل اليه من المعنى أى يرجع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٠
اليه و التعليم تفهيم الدلالة المؤدية الى العلم بالمعنى، و قد يكون الاعلام بخلق العلم بالمعنى فى القلب.

و قوله «إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ» اخبار من يوسف أنه إنما علمه الله تعالى تأويل ما سألاه لإيمانه بالله وحده لا شريك له و عدوله عن ملّة الكفار و جحدهم البعث و النشور و الجزاء بالثواب و العقاب، و (هم) الثانية دخلت للتأكيد لأنه لما دخل بينهما قوله «و بالآخرة» صارت الأولى كالمغاة، و صار الاعتماد على الثانية، كما قال «و هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» (١) و كما قال «أَيُعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُرَابًا وَ عِظَامًا أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ» (٢).

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٨] ص: ١٤٠

وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَ عَلَى النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٣٨)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية أخبار عن يوسف أنه قال لهما: إنى فى ترك اتباع ملّة الكفار و جحدهم البعث و النشور و فى إيمانى بالله و توحيدى له اتبعت ملّة آبائى ابراهيم و إسحاق و يعقوب، فالاتباع اقتفاء الأثر و هو طلب اللحاق بالأول، فاتباع المحق بالقصد الى موافقته من أجل دعائه. و الملّة مذهب جماعة يحمى بعضها بعضاً فى الديانة، و أصله الحمى من الملية و هى حمى ما يلحق الإنسان دون الحمى. و الآباء جمع أب و هو الذى يكون منه نطفة الولد، و الأم الأنثى التى يكون منها الولد و الجد أب بواسطة، و لا يطلق عليه صفة أب، و إنما يجوز ذلك بقرينة تدل على انه أب بواسطة الأبن، و جد الأب أب بواسطة.

(١) سورة النمل آية ٣، و سورة الروم آية ٤.

(٢) سورة المؤمنون آية ٣٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤١

و قوله «ما كان لنا أن نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» إخبار من يوسف أنه ليس له، و لا لاحد من آبائه أن يشرك بالله شيئاً، و دخلت (من) للنفى العام، و الاشراك بلوغ منزلة الجمع لعبادة غير الله الى عبادته- فى عظم الجرم. و اليهودى مشرك، لأنه بكفره بالنبي قد بلغ تلك المنزلة فى عظم الجرم. و قوله «ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا» اعتراف منه ان ذلك العدول عن عبادة غير الله هو من فضل الله عليهم من حيث كان بلطفه و هدايته و توفيقه. و الفضل النفع الزائد على مقدار الواجب بوجوب الدين الذى يستحق به الشكر، و كل ما يفعله الله تعالى بالعبد، فهو فضل من فضله. و العقاب ايضاً فضل، لأنه زجر به عن المعاصى. و قيل ذلك من فضل الله علينا ان جعلنا أنبياء و

على الناس ان جعلنا رسلاً اليهم- فى قول ابن عباس- وقوله «على الناس» دال على الله قد عم جميع خلقه بفضلته و هدايته إياهم الى التوحيد و الايمان.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٣٩] ص: ١٤١

يا صاحِبِ السِّجْنِ أَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٣٩)
آية.

هذا حكاية ما نادى به يوسف للمستفتين له عن تأويل رأيهما، فقال لهما «يا صاحِبِ السِّجْنِ» اى يا ملازمى السجن. و صاحب الملازم لغيره على وجه الاختصاص بوجه من الوجوه، و هو خلاف ملازمة الاتصال، و لذلك قيل أصحاب مالك، و اصحاب الشافعى للاختصاص بمذاهبهما، و اصحاب النبى لملازمتهم له، و الكون معه فى حروبه، و صاحبا السجن هما الملازمان له بالكون فيه. و السجن هو الحبس الذى يمنع من التصرف قال الفرزدق:
و ما سجنونى غير انى ابن غالب و انى من الأثرين غير الزعانف «١»

(١) ديوانه ١: ٥٣٦ و سيبويه ١: ٣٦٦ و قد مر فى ١: ٣٢٠ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٢

وقوله «أَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ» فيه أقوال: قال قوم أملاك متباينون خير أم المالك القاهر للجميع، يدلهم بهذا على أنه لا يجوز ان يعتقدوا الربوبية إلا- لله تعالى- عز و جل- وحده. و قال الحسن متفرقون من صغير و كبير و وسط، يعنى الأوثان. و قال قوم: معناه متفرقون بمباينة كل واحد للآخر بما يوجب النقص، و القاهر القادر بما يجب به الغلبة لا محالة و القهار مبالغة فى الصفة يقتضى انه القادر بما يجب به الغلبة لكل احد و الخير الابلغ فى صفة المدح، و الشر الابلغ فى صفة الذم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٠] ص: ١٤٢

ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٤٠)
آية بلا خلاف.

و هذا تمام ما قال يوسف للكفار الذين يعبدون غير الله، فقال لهم لستم تعبدون من دون الله إلا أسماء سميتموها. و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه لما كانت الأسماء التى سموا بها آلهتهم لا تصح معانيها صارت كأنها اسماء فارغة يرجعون فى عبادتهم اليها فكأنهم إنما يعبدون الأسماء، لأنه لا يصح معانى يصح لها من إله و رب.

الثانى- إلا اصحاب أسماء سميتموها لا حقيقة لها، و العبادة هى الاعتراف بالنعمة مع ضرب من الخضوع فى أعلى الرتبة، و لذلك لا يستحقها إلا الله تعالى و قوله «ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ» أى لم ينزل الله على صحة ما تدعونه حجة، و لا برهاناً، فهى باطله لهذه العلة، لأنها لو كانت صحيحة، لكان عليها دليل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٣

و قوله «إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» معناه ليس الحكم إلا- لله فيما فعله او أمر به، و الحكم فصل المعنى بما تدعو إليه الحكمة من صواب او خطأ. و الأمر قول القائل لمن دونه (افعل) و الصحيح انه يقتضى الإيجاب. و قوله «أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» معناه أمر أن تعبدوه، و كره منكم عبادة غيره، لان الأمر لا يتعلق بأن لا يكون الشيء، لأنه انما يكون أمراً بارادة المأمور و الارادة لا تتعلق الا بحدوث الشيء.

وقوله «ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» معناه ان الذى أمر به من عبادته وحده، وان لا يشرك به شىء هو «الدِّينُ الْقَيِّمُ» المستقيم الصواب، ولكن اكثر الناس لا يعلمون صحه ما أقوله، لعدولهم عن الحق، والنظر والاستدلال.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤١] ص: ١٤٣

يا صاحِبِ السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ فَيُضَلَّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ (٤١)
آية بلا خلاف.

فى هذه الآية اخبار عما أجاب به يوسف للفتيين فى تأويل رؤياهما حين راجعاه فى معرفته، فقال «يا صاحِبِ السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا» يعنى سيده، و مالكه، لأنه كان صاحب شرابه، و أجرى عليه صفة الرب، لأنه مضاف، كما يقال رب الدار، و الضيعة. و «أَمَا الْآخَرُ فَيُضَلَّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ» فروى ان صاحب الصلب، قال ما رأيت شيئاً، فقال له قضى الامر الذى فيه تستفتيان. و هذا يدل على انه كان ذلك بوحى من الله و لفظ احد لواحد من المضاف اليه مما له مثل صفة المضاف فى الافراد نحو احد الانسائين، واحد الدرهمين، فهو إنسان و درهم لا- محالة. و البعض يحتمل ان يكون لاثنين فصاعداً، و لذلك إذا قال جاءنى احد الرجال، فهم منه إنه جاءه واحد منهم. و إذا قال جاءنى بعض الرجال جاز ان يكون اكثر من واحد. و الاستفتاء طلب الفتيا. و الفتيا جواب بحكم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٤ المعنى، فهو غير الجواب بعينه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٢] ص: ١٤٤

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاءُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (٤٢)
آية بلا خلاف.

و هذا حكاية عما قال يوسف (ع) للذى ظن انه ينجو منهما، و قال ابو على:
الظن هاهنا بمعنى العلم لقوله «ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّتِهِ» «١» و قال قتادة: الرؤيا على الظن، و قال غيره: إلا رؤيا الأنبياء، فإنها يقين. و الظن هو ما قوى عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه ان يكون على خلافه. و النجاة هى السلامة. و قوله «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» يعنى عند سيدك كما قال الشاعر:
و إن يك رب أذواد فحسبى أصابوا من لقائك ما أصابوا «٢»
و انما سأله ان يذكره عند سيده بخير و يعرفه علمه و ما خصه الله تعالى من الفضل و العلم ليكون ذلك سبب خلاصه. و الذكر حضور المعنى للنفس، و على حال الذكر يتعاقب العلم و أضداده من الجهل و الشك. و النسيان ذهاب المعنى عن النفس و عزوبه عنها. و الهاء فى قوله «فأنساه» تعود الى يوسف فى قول ابن عباس- و التقدير فأنسى يوسف الشيطان ذكر الله، فلذلك سأل غيره حتى قال مجاعاً إن ذلك كان سبب للبثه فى السجن مدة من الزمان. و قال ابن إسحاق و الحسن و الجبائى يعود على الساقى، و تقديره فأنسى الساقى الشيطان ذكر يوسف.

(١) سورة الحاقة آية ٢٠

(٢) قائله النابغة الذبياني. ديوانه ١٩ (دار بيروت) و روايته:

و ان تكن الفوارس يوم حسبى أصابوا من لقائك ما أصابوا

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٥

وقوله «فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ» فاللبث في المكان هو الكون فيه على طول من الزمان، و اللبث و الثبوت و السكون نظائر. و البضع قطعه من الدهر.

وقيل البضع من الثلث الى العشر- في قول ابن عباس- و قال قتادة و مجاهد الى التسع و قال وهب: الى سبع سنين. و السنة اثنا عشر شهراً و يجمع سنين و سنوات.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٣] ص : ١٤٥

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَ سَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِن كُنتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ (٤٣)

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى في هذه الآية: إن الملك الذي كان يوسف في حبسه، و كان ملك مصر فيما روى، قال إنه رأى في المنام «سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعَ عَجَافٍ» يعنى مهازيل «و سَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ» ثم أقبل على قومه، فقال «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ اى يا ايها الاشراف و العظماء الذين يرجع إليهم «أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِن كُنتُمْ» تعبرون الرؤيا، و تدعون العلم بتأويلها، و الملك القادر الواسع المقدر الذى اليه السياسة و التدبير.

و الرؤيا تخيل النفس للمعنى فى المنام حتى كأنه يرى، و يجوز فيها الهمزة و تركها. و البقرات جمع بقرة و السمن زيادة فى البدن من الشحم و اللحم و هو على الشحم أغلب، و العجف يبس الهزال يقال: عجف يعجف عجفاً، فهو أعجف.

و الأثى عجفاء، و الجمع عجاف، و سنبلات جمع سنبل، و العبارة: نقل معنى التأويل الى نفس السائل بالتفسير، و هى من عبور النهر و غيره، و منه المعبر و العبارة، و إنما دخلت اللام فى قوله «لِلرُّؤْيَا» مع أن الفعل يتعدى بنفسه، لأنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٦

إذا تقدم المفعول ضعف عمله، فجاز إدخال حرف الاضافة لهذه العلة، و لا يجوز يعبرون للرؤيا، لأنه فى قوة عمله.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٤] ص : ١٤٦

قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ (٤٤)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به الملأ الملك حين سألهم عن تعبير رؤياه و لم يعرفوا معناها، قالوا: «أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ» أى هذه الرؤيا أضغاث أحلام، و الأضغاث جمع ضغث، قال قوم: هو الحزمة من الحشيش، و البقل، و غيره. و قال آخرون: هو خلط قش المد، و هو غير متشاكل، و لا متلائم، فشبها به تخليط المنام، و نفوا ان يكونوا عالمين بمثل ذلك. و قال قتادة: هى اخلاط أحلام.

و قال ابن مقبل:

خود كان فراشها وضعت به أضغاث ريحان عداه شمال (١)

و قال آخر:

يحمى ذمار جنين قل مانعه طاوٍ لضغت الخلا فى البطن ممتكن (٢)

و قال آخر:

و استقل منى هذه قدر بطنها و ألقى صغثاً من خللاً متطيب (٣)

و الأحلام جمع حلم، و هو الرؤيا فى النوم، و قد يقال: جاء بالحلم أى الشئ الكثير، كأنه جاء بما لا يرى إلا فى النوم لكثرة. و الحلم:

الاناء، حلم حلمًا:

إذا كان ذا أناء وإمهال. و الحلم ضد الطيش. و منه

(١، ٢) تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٢: ١٢٥ و روايته (غداة) بدل (عداه).

(٣) مجاز القرآن ١: ٣١٢ و جمهرة اشعار العرب ٢: ٢٣ و قد نسب الى عوف بن عطية ابن عمر بن الحارث بن تميم. انظر. سمط اللآلى

٣٧٧، ٧٢٣ و معجم البلدان ٢٧٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٧

«إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ» (١) و الحليم: من له ما يصح به الأناة دون الخرق و العجلة. و الله الحليم، الكريم، و (الحلم) بضم اللام ما يرى فى المنام، لأنها حال أناء و سكون و دعة تقول: حلم يحلم حلمًا- بسكون اللام- إذا أردت المصدر، و الحلمة رأس الثدي، لأنها، تحلم الطفل، و الحلام الجدى الذى قد حلمه الرضاع، ثم كثر حتى قيل لكل جدى.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٥] ص : ١٤٧

وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (٤٥)

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى فى هذه الآية أن الذى نجا من الفتيين اللذين رأيا المنام، و فسره لهما يوسف- و هو صاحب الشراب- على ما ذكره له يوسف، فتذكر بعد وقت و حين من الزمان، لأمر يوسف، و قال لهم أنا أخبركم بما يؤل اليه هذا المنام، فابعثونى حتى ابحت عنه. و (النجاة) التخلص من الهلاك. و الاذكار طلب الذكر. و مثله التذکر و الاستذكار، و وزنه (الافتعال) من الذكر و أصله الاذتكار، فقلبت التاء ذالما و أدغمت فيها الدال على أصل ادغام الاول فى الثانى و يجوز اذكر، على تغليب الأصل على الزائد. و (الامة) المذكورة هى الجملة من الجبن، و أصله الجماعة من الجبن، و سميت الجماعة الكثير من الناس أمة، لاجتماعها على مقصد فى أمرها. و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة: «بعد أمة» أى بعد حين، و حكى الزجاج و غيره عن ابن عباس «بعد أمة» أى بعد نسيان، يقال أمة يأمه أمها- بفتح الميم-، و حكى عن أبى عبيدة- بسكون الميم- قال الزجاج هذا ليس بصحيح و أجازة غيره، و روى هذه القراءة عن جماعة كقتادة و عكرمة و غيرهم.

(١) سورة هود آية ٧٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٨

و تأويل الرؤيا تفسير ما يؤل اليه معناه، و تأويل كل شىء تفسير ما يؤل اليه معنى الكلام. و حكى عن الحسن أنه قرأ «أنا أجيبكم بتأويله» و هو خلاف المصحف.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٦] ص : ١٤٨

يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَ سَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٦)

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن الذى نجا من الفتيين انه جاء يوسف بعد أن قال لهم ابعثونى. و قال له يا «يوسف» و حذف حرف النداء، لأنه اسم

علم «أَيُّهَا الصَّادِقُ» و الصديق الكثير التصديق بالحق للأدلة عليه، و كل نبيّ صديق بهذا المعنى «أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ» أى أخبرنا عن حكم هذه الرؤيا، و (الفتيا) جواب عن حكم المعنى، و قد يكون الجواب عن نفس المعنى فلا يسمى فتيا. و قوله «لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ» معنى (لعل) الشك، لأنها طمع و اشفاق، و انما قال ذلك لطمعه أن يكون، و اشفق ان لا يكون، و لو قال لأرجع الى الناس ليعلموا، لكان فيه تعليل السؤال، غير ان الشك في (لعل) قد يكون للمتكلم، و قد يكون للمخاطب، و (الرجوع) الى الشئ المرور الى الجهة التي جاء منها، و الرجوع عنه الذهاب عنه. و قوله «لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ» يحتمل أمرين: - أحدهما لعلهم يعلمون بمكانك و منزلتك. الثاني - لعلهم يعلمون تأويل الرؤيا.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٧] ص : ١٤٨

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُئُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٤٩
آية.

حكى الله تعالى عن يوسف ما أجاب به المستفتى عن تعبير الرؤيا التي رآها الملك، فقال له إنكم «تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا» أى مستمرة. و قيل: متواليه.
وقيل: على عادتكم. و الدأب استمرار الشئ على عادة، يقال هو دأب بفعل كذا إذا استمر في فعله، و قد دأب يدأب دأبًا. و سكن القراء كلهم الهمزة، إلا حفصاً فإنه فتحها، و هى لغة مثل سمع، و سمع، و نهر و نهر. و نصب (دأباً) على المصدر أى تدأبون دأباً، و كلهم همز إلا من مذهبه ترك الهمزة و أبو عمرو إذا أدرج.
و قوله «فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُئُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ» حكاية عن تمام ما قال يوسف له: من أن ما تحصدونه لا تذرّوه و لا تدرسونه، و دعوه في السنبل إلا القليل الذى تأكلونه. و قيل إنما أمرهم بذلك، لأن السنبل لا يقع فيه السوس، و لا يهلك، و ان بقى مدة من الزمان، و إذا صفى أسرع اليه الهلاك، و (الزرع) طرح الحب فى الأرض بالدفن مع التعاهد له بالسقى، تقول. زرع يزرع زرعاً، و ازرع ازرعاً، و زارعه مزارعة، و (الحصد) قطع الزرع، حصده يحصده حصداً و استحصد الزرع إذا جاز حصاده.

قوله تعالى [سورة يوسف (١٢): آية ٤٨] ص : ١٤٩

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ (٤٨)
آية بلا خلاف.

و هذا تمام حكاية ما فسر به الرؤيا يوسف (ع)، فقال لهم: إنه يجىء بعد هذه السنين التى زرعتم فيها و حصدتم، سبع سنين آخر شداد و هى جمع شديدة، و الشدة قوة الالتفاف، و الشدة و الصلابة و الصعوبة نظائر. و شدة الزمان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٠
و صعوبته بمعنى. و ضدها الرخاء. و قيل الشدة تكون فى سبعة أصناف فى الأصل:
فى العقد، و المد، و الزمان، و الغضب، و الألم، و الشراب، و البدن.
و قوله «يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ» أضاف الأكل الى السنين، لأنها بمنزلة ما يأكل ذلك لوقوع الأكل فيها كما يكون الأكل فى الأكل قال الشاعر:

نهارك يا مغرور سهو و غفلة و ليلك نوم و الردى لك لازم «١»

و التقديم التقريب الى جهة القدام، و التأخير التباعد الى جهة الخلف، و الإحصان الاحراز، و هو إلقاء الشئ فيما هو كالحصن المنيع،

أحصنه إحصاناً إذا أحرزه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٤٩] ص : ١٥٠

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ (٤٩)
آية بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي بالتاء (تعصرون) على الخطاب أى أنتم. الباقون بالياء على الرجوع الى الناس، وهذا حكاية ما بشر به يوسف المستفتى له أنه يأتي بعد هذه السنين الصعبة سنة. و العام السنة مأخوذ من العوم، لما لأهله فيه من السبح الطويل. و قال الخليل: العام حول يأتي على شتو و صيفه. و الحول، و السنة مثل ذلك. و قوله «فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ» فالغوث النفع الذى يأتي على شدة حاجة ينفي المضرة، و الغيث المطر الذى يجىء فى وقت الحاجة، غاثهم الله يغيثهم غيثاً، و أصابهم غيث. و الغيث الكلاً الذى ينبت من ماء السماء و جمعه غيوث. و الغياث أصله من الواو، اغاثة الله اغاثة، و غوث تغويثاً: إذا قال وا غوثاه من يغيشنى، و يقول الواقع فى بليء: اغثنى أغاثك الله، و (يغاث) يحتمل ان يكون من الياء.

(١) تفسير القرطبي ٩: ٢٩٤ و تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٢: ١٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥١

و يحتمل ان يكون من الواو «و يعصرون» قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: يعصرون الثمار التى تعصر فى الخصب من العنب و الزيتون و السمسم. و حكى بعضهم أنهم لم يعصروا- أربع عشرة سنة- زيتاً و لا عنباً، فىكون المعنى تعصرون للخصب الذى أتاكم، كما كنتم تعصرون فى ايام الخصب. الثانى- فى رواية أخرى عن ابن عباس تحلبون.

الثالث- قال ابو عبيدة و الزجاج: تنجون نجا المعصر بالماء عند الغصص، كما قال عدى بن زيد:

لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى «١»

و قال ابو زيد الطائي:

صاديا يستغيث غير مغاث و لقد كان عصرة المنجود «٢»

و اصل العصر عصر العنب، و نحوه من الرطب المستخرج ماؤه و كذلك ما فيه الدهن ليستخرج دهنه، و منه العصاره ما يخرج بالعصر، و الاعتصار شرب الماء قليلاً قليلاً عند الغصص، و المعصر الكاعب، لأنه يجرى فيها ماء الشباب، و المعصرات السحاب التى تنعصر بالمطر، و الاعصار ريح تثير السحاب او الغبار، لأنه كالمعصر منها. و العصرة المنجاة كنج الغصان باعتصار الماء، و العصرة الدنية فى النسب، لأنه كالمعصر من الرطب. و قرئ يعصرون بضم الياء، و فتح الصاد شاذاً و معناه يمتطرون.

و قال البلخي: و هذا التأويل من يوسف يدل على بطلان قول من يقول:

ان الرؤيا على ما عبرت اولاً، لأنهم كانوا قالوا هى أضغاث أحلام، فلو كان ما قالوه صحيحاً لما كان يتأولها.

(١) مر هذا البيت فى ١: ٤١٢

(٢) تفسير القرطبي ٩: ٢٠٤ و مجاز القرآن ١: ٣١٣ و تفسير القرطبي ١: ٢٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٢

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٠] ص: ١٥٢

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْئَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ (٥٠)
آية بلا خلاف.

قرأ البرجمي والسلموني «النسوة» بضم النون. والباقون بكسرهما، وهما لغتان. والكسر افصح. وفي الكلام حذف، لأن تقديره إن الناجي الذي استفتى يوسف عن تفسير رؤيا الملك حين فسره له، رجع الى الملك وأخبره به، وعرفه ان ذلك فسره له يوسف، فقال الملك عند ذلك: اتتونى به والكلام دال عليه، وذلك من عجائب القرآن، وعظم فصاحته. ومعنى «اتتونى به».

أجيتونى به «فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ» يعنى رسول الملك، قال له يوسف ارجع الى سيدك. «فَسْئَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ» وانما رد الرسول ليبين للملك براءته مما قرف به، وانه حبس بظلم من غير بينة، ولا اعتراف بذنب، وقال قتادة: طلب العذر.

وقوله «إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- وهو الصحيح- انه أخبر ان الله تعالى عالم بكيد النسوة.

والثانى- ان سيدى العزيز عليم بكيدهن. والاول عليه اكثر المفسرين.

والملك هو القادر الواسع المقدر الذى اليه السياسة والتدبير، وكان هذا الملك ملك مصر. ويجوز ان يمكن الله تعالى الظالم من الظلم، وينهاه عن فعله، ولا يجوز أن يملكه الظلم، لأن ما يملكه، فقد جعله له، وذلك لا يليق بعدله. والتملك تمكين الحى مما له ان يتصرف فيه فى حكم الله تعالى بحجة العقل والسمع، وعلى هذا إذا مكن الله تعالى من الظلم او الغصب لا يكون ملكه، لأنه لم

يجعل له التصرف فيه، بل زجره عنه، قال الرماني: يجوز أن يسلب الله تعالى الخلق التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٣

ما ملكهم فى الدنيا بسوء أفعالهم، كما يسلب بعضهم بكفرهم، والافهوه له، فان أخذ بالموت عنه على طريق العارية ثم يرد اليه و يعوض مما فاته بكرمه تعالى، وقيل: إن يوسف انما قال ما بال النسوة جميع النساء ولم يخص امرأة العزيز حسن عشرة منه، وقال قوم ذلك يدل على ان كل واحدة منهن دعت الى نفسها مثل امرأة العزيز.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥١] ص: ١٥٣

قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَاوَدْتَنِّي يُوسُفَ عَنِ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصِيْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٥١)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه حين رجع الرسول الى الملك برسالة يوسف جمع النساء وقال لهن ما خطبكن إذ راودتن يوسف عن نفسه، و الخطب الأمر الذى يخاطب به صاحبه، مما يستعظم شأنه، يقال هذا خطب جليل، وما خطبك، وما شأنك؟.

وقوله «قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ» حكاية عما اجابته به النسوة، فإنهن قلن للملك على وجه التنزيه «حاش لله» اى عياذ بالله، وتنزيهاً من هذا الأمر، كقوله «معاذ الله». وقد يستثنى به، فيقال أتانى القوم حاشى زيد، بمعنى إلا زيدا «ما عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ» اى لم نعلم عليه امراً قبيحاً.

قالت امرأة العزيز عند ذلك معترفه بخطئها «الآن حَصِيْحَصَ الْحَقُّ» اى بان الحق يقال حصحص الأمر و حصحص الحق اى حصل على أمكن وجوهه، وهو قول ابن عباس ومجاهد و قتادة، وأصله حصص من قولهم حصص شعره إذا استأصل قطعه منه، والحصه اى القطعة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٤

من الشىء، فمعنى «حَصِيْحَصَ الْحَقُّ» انقطع عن الباطل بظهوره. ومثله كبوا وكبجوا، وكف الدمع وكفكفه، و رده و ردهه، فهو زيادة تضعيف دل عليها الاشتقاق ذكره الزجاج. وأصله من حصحص البعير ثفناته فى الأرض إذا برک حتى يستبين آثارها فيها. قال

حميد بن ثور الهدلى:

و حصحص فى صمّ القنا ثفناته و رام القيام ساعة ثم صمما «١»

و يقال انحص الوبر عن جنب البعير و انحت إذا انحسر و معنى «أنا راوڈتہ» انا طالبتہ بذلك، «وإنه لمن الصادقين» فى امتناعه من ذلك.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٢] ص : ١٥٤

ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ (٥٢)
آية بلا خلاف.

اختلفوا فى من هذا الكلام حكاية عنه؟ فقال اكثر المفسرين كالحسن و مجاهد و قتادة و الضحاك: انه من قول يوسف «ذلك» يعنى ذلك الامر من فعلى من رد الرسول ليعلم العزيز انى لم اخنه بالغيب، و قطع الحكاية عن المرأة، و جاز ذلك لظهور الكلام الدال على ذلك، كما قال «و كذلك يفعلون» و قبله حكاية عن المرأة «وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً» «٢» و كما قال «فَمَا ذَا تَأْمُرُونَ» و مثله حكاية قول الملاء «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسَخِرِهِ» «٣» و قال الجبائى و البلخى: انه من قول المرأة. و المعنى ان اعترافى على نفسى بذلك ليعلم يوسف انى لم اخنه بالغيب، لان العزيز سألها و لم يكن يوسف حاضراً و كلا الأمرين جائزان، و الاول أشبه، و الخيانة مخالفة الحق بنقض العهد فى السر، و ضد الخيانة الامانة،

(١) اللسان (صمم) و روايته:

و حصحص فى صمّ القنا ثفناته و ناء بسلمى نوءة ثم صمما

[.....]

(٢) سورة النمل آية ٣٤

(٣) سورة الاعراف آية ١٠٩ - ١١١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٥

و هى تأدية الحق على ما وقع به العقد. و الفرق بين الخيانة و الغدر أن الخيانة تكون على وجه السر و الغدر نقض العهد بخلاف الحق جهراً، و الكيد الاحتيال فى إيصال الضرر الى صاحبه، كاده يكيده كيداً، فهو كائد.

و اللام فى قوله «ليعلم» لام (كى) و معناها تعليق ما دخلت عليه بالفعل الذى قبله، بمعنى انه وقع من اجله، و انما يتعلق بذلك الارادة. و قوله «وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ» اى لا يدعوهم اليها و لا يرغبهم فيها و انما يفعلونها بسوء اختيارهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٣] ص : ١٥٥

وَمَا أُبْرِيْ نَفْسِيْ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمْتَنِيْ رَبِّيْ إِنَّ رَبِّيْ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٥٣)
آية بلا خلاف.

هذا اخبار عما قال يوسف على وجه التواضع لله لست ابرئ نفسى من السوء، و التبرئة ازالة الشىء عما كان لازماً له، لان النفس امارة بالسوء اى تنازع الى السوء، فلست ابرئ نفسى من ذلك، و ان كنت لا- اطوعها فيما نازعت اليه، و الأمارة الكثيرة الامر بالشىء، و النفس بهذه المنزلة لكثرة ما تشتهيه و تنازع اليه مما يقع الفعل لأجله، و هذا مجاز فى الأصل غير انه كثر استعماله فى العرف، فيقال نفسى تأمرنى بكذا و تدعونى الى كذا من جهة شهوتى له، و الا فلا يصح ان تأمر الإنسان نفسه، لأنه يقتضى الرتبة، لأنه قول القائل

لمن دونه (افعل) وذلك لا يصح بين الإنسان و بين نفسه، و اكثر المفسرين على ان هذا من قول يوسف. و قال ابو على الجبائي هو من كلام المرأة.

و قوله «إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي» استثناء من الأنفس التي يرحمها الله، فلا تدعو الى القبيح، بان يفعل معها من اللطاف ما تنصرف عن ذلك. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٦

و قوله «إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ» تمام الحكاية عن قائل ذلك انه اعترف بان الله تعال غفور رحيم اي ساتر عليهم ذنوبهم رحيم بهم بان يعفو عنهم و يقبل توبتهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٤] ص : ١٥٦

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُونِي بِهِ أَتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ (٥٤)
آية بلا خلاف.

هذه السياقة تدل على ان ما مضى حكاية عن قول المرأة، لان يوسف لم يكن حاضراً ذلك المجلس، و ان الملك حين سمع جميع ذلك قال اتونى بيوسف استخلصه لنفسى، و طلب هذا الملك ان يكون يوسف له وحده دون شريك فيه، و الاستخلاص طلب خلوص الشيء من شائب الاشتراك. و قال ابن إسحاق كان هذا الملك: الوليد ابن ريان.

و قوله «فلما كلمه» فيه حذف، و تقديره انه لما أمر بإحضاره فأحضر قال له بعد ان كلمه «انك» يا يوسف «الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ» اي عرفنا أمانتك، و ثققتك، و انت على حالة يتمكن من كان عليها مما يريد، يقال لفلان مكانة عند الملك، و هو مكين عنده، و أصله التمكن من الامر (و الأمين) الموثوق به، و الامانة حالة ثقة يؤمن معها نقض العهد بالفتح، و ذلك كالعقد فى الوديعه و فى التخليه و العقد فى الدين، و العقد فى القيام بالحق.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٥] ص : ١٥٦

قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمَ (٥٥)
آية بلا خلاف.

و هذا حكاية ما قال يوسف حين قال له الملك انك اليوم لدينا مكين أمين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٧
«اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ» يعنى أرضك، و الالف و اللام يعاقبان حرف الكناية، و أراد بذلك الأرض التى هى ملكه و يجمع فيها ماله و طعامه، طلب اليه ذلك ليحفظ ذلك عمن لا يستحقه و يوصله الى الوجوه التى يجب صرف الأموال لها، فلذلك رغب الى الملك فيه، لان الأنبياء لا- يجوز ان يرغبوا فى جمع اموال الدنيا الا- لما قلناه. و قوله «إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمَ» معناه حافظ للمال عمن لا يستحقه عليهم بالوجوه التى يجب صرفها اليه، و فى الآية دلالة على جواز تقلد الامر من قبل السلطان الجائر إذا تمكن معه من إيصال الحق الى مستحقه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٦] ص : ١٥٧

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦)
آية بلا خلاف.

قرأ «نشاء» بالنون ابن كثير وحده. الباقون بالياء.

من قرأ بالنون، فعلى معنى ان يوسف يتبوء من الأرض حيث يشاء، و طابق بينه و بين قوله «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ»، و يكون على احد

معنيين:

أحدهما- ان تكون المشيئة أسندت اليه، و هي ليوسف، لما كانت بأمره و ارادته كما قال «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» (١) فأضاف الرمي الى الله، لما كان بقدرته و ارادته.

و الثانى- ان يكون الموضع المتبوع موضع نسك و عبادة او موضعاً يقام فيه الحق، من أمر بمعروف، او نهى عن منكر، و يقوى النون قوله «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ».

(١) سورة الانفال آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٨

و من قرأ بالياء حملة، على انه يتبوء يوسف حيث يشاء هو نفسه.

اخبر الله تعالى أنه كما لطف ليوسف حين أخرجه من السجن و خلصه من المهالك كذلك مكنه من التصرف، و المقام فى الأرض حيث يشاء كيف يشاء، و قال الجبائى: كان هذا التمكّن ليوسف ثواباً من الله على طاعته و إحسانه الذى تقدم منه فى الدنيا. و قال غيره: ليس فى ذلك دلالة على انه ثواب، و يجوز أن يكون تفضلاً عليه بذلك من غير ان ينقص من ثوابه شىء، و التمكين الاقدار بما يتسهل به الفعل من رفع الموانع و إيجاد الآلات و اللطاف و غير ذلك مما يحتاج اليه فى الفعل. و التبوء هو اتخاذ منزل يرجع اليه و أصله الرجوع من «بَأْوُ بِعَضْبٍ مِنَ اللَّهِ» قال الشاعر:

فان تكن القتلى بواء فإنكم فتى ما قتلتم آل عوف بن عامر (١)

اى يرجع بدم بعضها على بعض، فان هذا المقتول لا كفاء لدمه. و قوله «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ» اخبار منه تعالى انه يفعل رحمته بمن يشاء من عباده على وجه التفضل عليهم و الإحسان اليهم، و انه لا يضيع اجر الذين يحسنون أفعالهم و يفعلون ما أمرهم الله به على وجهه، بل يثيبهم على ذلك.

و الإحسان على ثلاثة أوجه:

أحدها- ان يحسن الى غيره، فذلك انعام.

و ثانيها- ان يحسن الى نفسه بأن ينفعها نفعاً حسناً.

و ثالثها- ان يفعل حسناً مبهماً لا يضيفه الى نفسه و لا الى غيره.

و اللام فى قوله «مَكَّنَّا لِيُوسُفَ» يحتمل ان يكون مثل قوله «رَدِفَ لَكُمْ» (٢) و «لِلرِّئْيَا تَعْبُرُونَ» (٣) بدلالة قوله «مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ» (٤) و قوله «مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» (٥) و «يتبوء» فى موضع نصب على الحال.

(١) قائلة ليلي الاخيلية، قد مر فى ١: ٣٧٨ و هو فى اللسان (بواً)

(٢) سورة النمل آية ٧٢

(٣) سورة يوسف آية ٤٤

(٤) سورة الأحقاف آية ٢٦

(٥) سورة الانعام آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٥٩

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٧] ص: ١٥٩

وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٥٧)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى ان الثواب الذى يثيب الله به الذين يؤمنون به و يتقون معاصيه فى الآخرة، و هى النشأة الثانية، فان الدنيا هى النشأة الاولى و الآخرة خير و أعظم نفعاً من منافع الدنيا التى تنالها الكفار. و قال ابو على الجبائى: اجر الآخرة خير من ثواب الدنيا، لان ما تقدم فى الآية الاولى يقتضيه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٨] ص : ١٥٩

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٨)

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن اخوة يوسف الذين كانوا ألقوه فى الجب، و باعوه بثمان بخس انهم جاءوه و دخلوا عليه، فعرفهم يوسف و لم يشك فيهم، و لم يعرفه اخوته بل كانوا جاهلين بحاله منكرين له، و كان سبب مجيئهم اليه مجيء سنى القحط التى كان ذكرها يوسف فى تعبير الرؤيا، فجاءوا الى مصر يمتارون كما جاء غيرهم من الناس- فى قول السدى، و ابن اسحق و غيرهما، و ليس لأحد ان يقول: كيف يجوز مع كمال العقل ان يعرفهم يوسف، و هم يجهلونه مع انه نشأ معهم؟. و ذلك ان عنه جوابين.

أحدهما- قال الجبائى: انهم فارقوه و هو صبى امرد، فجاءوه و قد التحى و كبر و تغيرت حاله، فلم يعرفوه. و قال البلخى: ان ذلك مما خرق الله تعالى فيه العادة لنبىه (ع).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٠

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٥٩] ص : ١٦٠

وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُونِنِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفَى الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٥٩)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى فى هذه الآية ان يوسف لما أمر بتجهيز اخوته فجهزهم، و الجهاز فاخر المتاع الذى يحمل من بلد الى بلد، و منه قولهم: فلان يجهز، و منه جهاز المرأة، قال لهم جيئونى «بأخ لكم من أبيكم» و انما قال ذلك، لأنه كان أخا يوسف لأبيه و امه، و هو ابن يامين- فى قول قتادة و غيره- و كان أخاهم لأبيهم خاصة.

و قوله «ألا ترون أنى أوفى الكيل» خطاب من يوسف لإخوته، فقال أليس قد عرفتم عدلى و إيفائى الكيل من غير بخس له. و الوفاء تمام الامر على ما يوجه الحق، و يكون ذلك فى الكيل، و فى الوزن، و فى الذرع، و فى العد، و فى العقد.

و (الكيل) مصدر كال يكيل، و هو فصل المكيال بملئه. و (المكيال) مقدار يفصل عليه ما يطرح فيه.

و قوله «و أنا خير المنزilin» فيه قولان: أحدهما- قال مجاهد: خير المضيفين.

و الثانى- خير المنزilin فى سعر الطعام. و (المنزل) واضع الشىء فى منزلته، و قد يكون للشىء منزلتان، إحداهما اولى من الاخرى، فمن وضعها فى الاولى فهو خير المنزilin كسعر الطعام الذى يضعه فى اولى منزلتيه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٠] ص : ١٦٠

فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ (٦٠)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦١

ثم قال يوسف لإخوته بعد ان قال لهم «اتُّونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ» متى ما لم تفعلوا ما أمرتكم به من إتيانكم بأخيكم، فأني لا أكيل لكم الطعام، ولا أبايعكم، ومع هذا فلا تقتربون يعني لا تجيئونني، والذي اقتضى طلبه الأخ من أبيهم انه فاضهم و ساء لهم عن اخبارهم و أحوالهم، و اخبار أهلهم، كما يتساءل الناس عن مثل ذلك، و دل الكلام على ذلك، و هو من عجب فصاحة القرآن، و إنما استجاز ان يطلب أخاهم و لا معاملته بينه و بينهم، لأنهم ذكروا ان أباهم آثره عليهم بالمحبة مع حكمته و فضله، أحب ان يراه و تطلعت نفسه الى ان يعلم السبب فيما يقتضى هذه الحال، و انما أخفاهم أمره و لم يطلعهم على ما أنعم الله عليه، لأنه خاف ان يكتنوا أباه أمره لما تقدم لهم فيه و أحب ان يجرى تدبيره على تدرج لئلا يهجم عليه ما يشتد معه اضطرابهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦١] ص : ١٦١

قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ (٦١)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به اخوة يوسف يوسف حين حثهم على الإتيان بأخيهم بأنهم «قالوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ» و نحن نفعل ذلك، و المرادة المطالبة من قولهم راد يرود، فهو رائد اي طلب، و فلاذن يرتاد موضعاً اي يطلبه، و فى المثل (الرائد لا يكذب اهله) و منه الارادة و هى طلب الفعل بما هو كالسبب له، لان الداعى الى الفعل داع الى ارادته، لأن اجتماع الامرين يقع الفعل من عالم قادر، و الفاعل من جعل الشئ موجوداً بعد ان كان معدوماً، و كل فاعل جاعل، و ليس كل جاعل فاعلاً، لأنه قد يكون جاعلاً على صفة، كالجاعل للجسم متحركاً. قال الرماني: الفرق بين العامل و الفاعل ان العامل للشئ قد يكون المغير له، و الفاعل لا يكون إلا الموجد له، و الفرق بين العامل و الجاعل ان العامل لا التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٢

يكون الا مغيراً له، و قد يكون الجاعل غير مغير له، لأنه يجعله على صفة بحكمه فيه كالذى يجعله كافراً بحكمه انه كافر.

و قال ابن إسحاق: الذى وعدوا بفعله الاجتهاد فى المصير بأخيهم اليه لأنهم جوزوا ان لا يجيبهم أبوهم الى الإرسال به معهم. و قال ابو على: و عدوه بان يصيروا به اليه ان أرسله أبوه معهم، فالعدة به كانت واقعة بشرط.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٢] ص : ١٦٢

وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٦٢)

آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا- أبا بكر «لفتيانه» الباقون «لفتيته» قال ابو الحسن كلام العرب قل: لفتيانك، و ما فعل فتيانك، و ان كانوا ايضاً فى أدنى العدد إلا ان يقولوا: ثلاثة و أربعة.

اخبر الله تعالى عن يوسف انه أمر فتيانه بأن يجعلوا بضاعتهم فى رحالهم.

و (الفتى) الشاب القوى، و جمعه فتية و فتيان. و قال قتادة: كانوا غلمانه.

و قال غيره: كانوا مماليكه. و (البضاعة): قطعة من المال التى للتجارة.

و (الرحال) جمع رحل و هو الشئ المعد للرحيل من وعاء المتاع او مركب من مراكب الجمال، و جمعه فى القليل ارحل و فى الكثير رحال. و انما جعل بضاعتهم فى رحالهم، ليقوى دواعيهم فى الرجوع اليه إذا رأوا إكرامه إياهم، ورد بضاعتهم اليهم مع جدوب الزمان و شدته. و يجوز ان يكون جعلها فى رحالهم ليرجعوا اليه متعزفين عن سبب ردها. و قال قوم معناه ليعلموا انى لست اطلب أخاهم للرجبة فى مالهم.

وقوله «لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا» معناه لكي يعرفونها، و انما قال (لعل) لأنه جوز أن تشتبه عليهم، فيمسكوا فيها «إِذَا انْقَلَبُوا» أى إذا رجعوا الى أهليهم «لَعَلَّهُمُ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٣

يَرْجِعُونَ»

اى لكي يرجعوا، و اللّام لام الغرض، و انما اتى ب (لعل) لأنه جوز أن لا يعودوا.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٣] ص: ١٦٣

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أٰبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَّكَتِلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٦٣)

آية بلا خلاف.

قرأ (يكتل) بالياء حمزة و الكسائي. الباقون بالنون.

من قرأ بالياء رد الكناية الى أخو يوسف، و من قرأ بالنون رده الى جماعتهم، لقوله «وَنَمِيرُ أَهْلَنَا».

حكى الله تعالى عن أخوة يوسف أنهم حين رجعوا الى أبيهم و حصلوا معه، قالوا يا أبانا منعنا الكيل «فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا» اى ابعثه «معنا نكتل» و نحن نحفظه و نحطاط عليه. و الاكتيال هو الكيل للنفس، و هو افتعال من الكيل، و انما قال «مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ»، و هو قد كال لهم، لاذن المعنى منع منا الكيل ان لم نأت بأخينا. لقوله «فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ» و هو قول الحسن و الزجاج و الجبائى. و هو الصحيح.

و قال قوم: معناه إنه لما كال لهم لكل واحد كيل بغير و منعهم تمام الكيل الذى أرادوه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٤] ص: ١٦٣

قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٦٤)

آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٤

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر «حافظاً» على وزن فاعل. الباقون «حفظاً» على المصدر.

و هذا حكاية ما قال يعقوب لولده حين قالوا له «فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا» فانه قال لهم «هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ» و الامن اطمئنان القلب الى سلامة الأمر يقال: آمنه يأمنه.

أمناً و ائتمنه يأتمنه ائتمناً. و منه قوله «فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ» (١) ثم أخبر تعالى، فقال «فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا» فمن قال على لفظ الفاعل نصبه على الحال. و يحتمل ان يكون نصبه على التمييز، و لم ينصبه على الحال، و الحال يدل على انه تعالى الحافظ.

و التمييز يرجع الى من يحفظ بأمره من الملائكة و كلا الوجهين أجازهما الزجاج.

و من قرأ على المصدر نصبه على التمييز لا غير، و لو قرئ (خير حافظ) على الاضافة لدل على ان الموصوف حافظ، و ليس كذلك

التمييز، و حقيقة (خير من كذا) انه أنفع منه على الإطلاق، و انه لا شىء أنفع منه، قال ابو على الفارسى:

وجه قراءة من قرأ (حفظاً) بغير ألف انه قد ثبت من قولهم «و نحفظ أخانا» و قولهم «و إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» انهم أضافوا الى أنفسهم «حفظاً»

فالمعنى على الحفظ الذى نسبوه الى أنفسهم، و ان كان منهم تفريط فى حفظ يوسف، كما قال «أَيُّنَ شَرَكَايَ» (٢) و لم يثبت لله

شريك، و لكن على معنى الشركاء الذين نسبتموهم إلى، فكذلك المعنى على الحفظ الذى نسبوه الى أنفسهم، و المعنى «فَاللَّهُ خَيْرٌ

حفظاً» من حفظكم الذى نسبتموه الى أنفسكم. و من قرأ (حفظاً) فعلى التمييز دون الحال.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٥] ص: ١٦٤

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَحَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفُظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ
بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (٦٥)
آية بلا خلاف.

(١) سورة البقرة آية ٢٨٣.

(٢) سورة النحل آية ٢٧، و سورة القصص آية ٦٢، ٧٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٥

أخبر الله تعالى عن اخوة يوسف انهم لما فتحوا متاعهم، و المتاع مبيع التجار مما يصلح للاستمتاع، فالطعام متاع و البر متاع و البر متاع و أثاث البيت متاع، و المراد به هاهنا أوعية الطعام «وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ» اي أصابوا بضاعتهم التي كانوا وزنوها بشري الطعام قد جعلت في وسط أمتعتهم، فلما رأوا ذلك «قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي» و قيل في معناه قولان: أحدهما- قال قتادة: ما نطلب؟ على وجه الاستفهام.

و الثاني- قال الجبائي: ما نبغي: فيما أخبرناك به عن ملك مصر ليس بالكذب و دليله ان هذه بضاعتنا ردت إلينا، و أجاز الفراء، و الزجاج كلا الوجهين، و قولهم «وَنَمِيرُ أَهْلَنَا» اي نجلب لهم الميرة، و الميرة الاطعمة التي تحمل من بلد الى بلد يقال: ماره يميره ميراً إذا حمل له الطعام الى بلده قال الشاعر:

بعثتك مائراً فمكثت حولاً متى يأتي غياثك من تغيث (١)

و قوله «وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ» اي و يعطينا فضل كيل بعير، لمكان أخينا «ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ» و قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال الجبائي: ان ذلك كيل قليل، لا يكفيننا نحتاج ان نضيف اليه كيل بعير أخينا.

الثاني- قال الحسن: ان ذلك متيسر على من يكيل لنا، و اليسر إتيان الخير بغير مشقة، و ضده العسر. و كذلك اليسير و العسير.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٦] ص: ١٦٥

قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٦٦)

(١) تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ٨/١٣ و تفسير القرطبي ٩/٢٢٤ و اللسان (غوث) و روايته:

بعثتك مائراً فلبثت حولاً متى يأتي غواثك من تغيث

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٦

آية بلا خلاف.

هذه حكاية ما قال يعقوب- لنيه حين سأله إنفاذ أخيهم معهم، و ان بضاعتهم ردت اليهم، و انه ان أنفذه معهم ازدادوا كيل بعير- اني لست «أُرْسِلُهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ» و معناه حتى تحلفوا لي بالله لتجيؤني به. و الإيتاء الإعطاء آتاه يؤتبه إيتاء، و الإيتان به المعجى به، و الموثق العقد المؤكد بالقسم، و انما قال موثقاً من الله، و انما هو موثق من أنفسهم، لأن المعنى موثقاً من جهة إلهاد الله او القسم بالله، فاما على أنفسهم، فهو العقد عليها بما لا يجوز حله لها.

و قوله «إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ» موضع (أن) نصب بأنه مفعول له، و تقديره إلا لإحاطة بكم، كما يقول القائل: ما تأتيني إلا، لأخذ الدراهم، و ما تأتيني إلا ان تأخذ الدراهم- ذكره الزجاج- و الاحاطة أصله ضرب السور حول الشيء. و منه قيل يعلمه علم احاطة اي على التحديد. و المعنى هاهنا إلا ان يحال بينكم و بينه.

وقوله «فَلَمَّا آتَوْهُ مُؤْتَفِقِينَ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ» معناه انهم لما أجابوه الى اليمين، و حلفوا له و اشهدوا على أنفسهم بذلك قال يعقوب «اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ» اى حافظ و قيم به. و الوكيل القيم بالتدبير و القائم بالقسط فهو العدل فى حكمه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٧] ص : ١٦٦

وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أُلْحَمْتُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٧)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٧

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن يعقوب أنه قال لبنيه حين أنفذ أخاهم معهم «يا بني لا تدخلوا من باب واحد و ادخلوا من أبواب متفرقة» و قيل فى سبب قوله ذلك قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و قتادة، و الضحاك، و السدى، و الحسن: انه خاف عليهم العين، لأنهم كانوا ذوى صور حسنة و جمال و هيبه.

و قال الجبائى: انه خاف عليهم حسد الناس لهم، و ان يبلغ الملك قوتهم و شدة بطشهم فيقتلهم خوفاً على ملكه، و أنكر العين. و قال لم تثبت بحجة. و انما هو شىء يقوله الجهال العامة.

و الذى قاله غير صحيح فى امر العين بل غير منكر ان يكون ما قال المفسرون صحيحاً،

و قد روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال: (العين حق)، و انه عوذ الحسن و الحسين (ع)، فقال فى عوذته: (و أعيد كما من كل عين لامة)

و قد رويت فيه أخبار كثيرة، و قد جرت العادة به. و اختاره البلخى، و الرمانى و اكثر المفسرين، و ليس يمتنع ان يكون الله تعالى أجرى العادة لضرب من المصلحة أنه متى ما نظر انسان الى غيره على وجه مخصوص اقتضت المصلحة إهلاكه أو إمرضه أو إتلاف ماله، فالمنع من ذلك لا وجه له.

و قوله «وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» اعتراف منه بأنه لا يملك الامر، و لا يغنى عن يريده الله بسوء. و الغنى ضد الحاجة.

و قوله «إِنْ أُلْحَمْتُ إِلَّا لِلَّهِ» اى ليس للفصل بين الأمور على ما تقتضيه الحكمة الا الله.

و قوله «عليه توكلت» اى فوضت امرى الى الله يدبره كيف يشاء. و التوكل من صفات المؤمنين.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٨

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٨] ص : ١٦٨

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لُدُو عَلِيمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦٨)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى ان اخوة يوسف، لما وردوا عليه، و دخلوا عليه من أبواب متفرقة حسب ما أمرهم به أبوهم و رغبهم فيه لم يكن يعقوب يغنى عنهم من الله شيئاً الا حاجة فى نفس يعقوب قضاها من خوف العين عليهم أو الحسد على اختلاف القولين، و (الآ) بمعنى (لكن) لأن ما بعدها ليس من جنس ما قبلها.

و قوله «وَإِنَّهُ لُدُو عَلِيمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ» اخبار من الله تعالى ان يعقوب عالم بما علمه الله. و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان ما ذكره الله من وصفه بالعلم كان ترغيباً فيه.

والاخر- انه ليس ممن يعمل على جهل، بل على علم، براءة له من الامر لولده بما لا يجوز له، «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» ذلك من حاله، كما علمه الله.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٦٩] ص: ١٦٨

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٦٩)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن اخوة يوسف أنهم لما دخلوا على يوسف آوى يوسف أخاه اليه، والإيواء ضم المحبوب و تصييره الى موضع الراحة. ومنه المأوى المنزل الذى يأوى اليه صاحبه للراحة فيه. وقال الحسن و قتادة: ضمه اليه و أنزله معه، و قد اجتمعت فى (آوى) حروف العلة كلها الالف و الواو و الياء، و العلة فى ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٦٩
أن الهمزة بمنزلة الحرف الصحيح، لأنها ليست حرف مد و لين، فجاز ذلك على قلبه لهذه العلة. و قال له حين اواه الى نفسه «إِنِّي أَنَا أَخُوكَ» يوسف «فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» و إنما قال له ذلك، لأنه و إن كان علم ان له أخاً من أبيه و أمه إلا انه لا يعلم انه هذا، و الابتئاس و الاكتئاب و الاعتماد نظائر، و معناه اختلاط البؤس بالحزن، و انما جاز ان يأخذه بالصواع مع تعريفه انه أخوه لامرين: أحدهما- انه كان بمواطأة منه له.

و الثانى- قال وهب بن منبه: انه أراد أنا أخوك مكان أخيك الذى هلك.
و الأول أصح.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٠] ص: ١٦٩

فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْتَهَا الْعِيبُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ (٧٠)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان يوسف لما جهز أخوته بجهازهم يعنى الطعام الذى اشتروه ليحملوه الى بلدهم. و منه جهاز المرأة «جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ» و السقاية المراد بها هاهنا صواع الملك الذى كان يشرب فيه. و قيل: كان من فضة. و قال ابن زيد كان كأساً من ذهب. و قيل انه صير مكيالاً للطعام. و السقاية فى الأصل الإناء الذى يسقى فيه، و الرحل آلة السفر من وعاء أو مركب، و المراد هاهنا وعاء أخيه الذى يحمل فيه طعامه.

و قوله «ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ» اى نادى مناد. و الإيذان الاعلام بقول يسمع بالاذن.

و مثله الأذن، و الاذن الإطلاق فى الفعل بقول يسمع بالاذن، و (و العير) قافلة الحمير- فى قول مجاهد. و قيل هى القافلة التى فيها الإجمال. و الأصل الحمير إلا انه كثر حتى صارت تسمى كل قافلة محملة عيراً تشبيهاً. و قوله «إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ» فالسرقة أخذ الشئ من حرز فى خفى بغير حق، إلا ان الشرع قدر أنه لا يتعلق بها القطع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٠

إلا إذا سرق مقداراً معيناً على خلاف بين الفقهاء، فعندنا هو ما قدره ربع دينار، و عند قوم عشرة دراهم، و عند آخرين ثلاث دراهم.

و قيل فى وجه ندائهم بالسرقة مع انهم لم يسرقوا شيئاً قولان:

أحدهما- ان ذلك من قول أصحابه، و لم يأمرهم يوسف بذلك، و لا علم.

و إنما كان أمر بجعل السقاية فى رحل أخيه على ما أمره الله تعالى، فلما فقدوا الموكلون بها اتهموهم بها. و هو اختيار الجبائى.

و الثانى- انهم نادوهم على ظاهر الحال فيما يتغلب على ظنونهم و لم يكن يوسف أمر به، و إن علم انهم سيفعلونه. و قال قوم قولاً

ثالثاً: ان معناه إنكم سرقتم يوسف من أبيه حين طرحتموه في الجب. و قال آخرون: ان ذلك خرج مخرج الاستفهام، و ليس في جعل السقاية في رحل أخيه تعريضاً لأخيه بأنه سارق، لأنه إذا كان ذلك يحتمل السرقة، و يحتمل الحيلة فيه حتى يمسكه عنده، فلا ينبغي ان يسبق احد الى اعتقاد السرقة فيه، و ليس في ذلك إدخال الغم على أخيه لأننا بينا انه كان اعلمه إياه، و واطأه عليه، ليتمكن من إمساكه عنده على ما أمره الله تعالى به، و النداء و ان كان للبير فالمراد به اهل العير، كما قال «وَسْتَلِّ الْقَرْيَةَ» و إنما أراد أهلها.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٧١ الى ٧٢] ص : ١٧٠

قَالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ (٧١) قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢)
آيتان.

حكى الله تعالى عن اهل العير انهم حين سمعوا نداءهم بأنكم سارقون أقبلوا عليهم و قالوا اى شىء فقدتموه، فقال لهم اصحاب يوسف انا فقدنا صواع الملك، و من جاء به ورده، فله حمل بعير من الطعام. و الإقبال مجيء الشىء الى جهة المقابلة التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧١

بوجهه، و ضده الأدبار. و مثله التوجه، و التحاذى. و الفقد غيبه الشىء عن الحس بحيث لا يدرى اين هو، و الفاقد من الوحش هى التى تغيب ولدها عنها قال الشاعر:

بكاء ثكلى فقدت حميماً فهى ترثى بأبى و ابنى ما «١»

و الصواع مكيال الطعام. و كان هذا الصواع كأساً للملك يشرب فيه و جمعه صيعان و أصواع. و قال ابن عباس: كان من فضة، و (الحمل) بالكسر على الظهر و بفتح الحاء فى البطن، و جمعه أحمال و حمول. و البعير الجمال و جمعه بعران و ابعرة. و قوله «وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ» اى كفيل به، و ضمين له، و قائل، قال الشاعر:

فلست بآمن فيها بسلم و لكنى على نفسى زعيم «٢»

و إنما قال و انا به زعيم و قبله ذكر جمع، لأن زعيم القوم متكلم عنهم فكأنه قد كلم بذلك جميعهم قالت ليلي الا خيلية: حتى إذا برزوا اللواء رأيت تحت اللواء على الخميس زعيماً «٣»
و ذلك انه زعيم القوم لرئاسته، زعم زعامته و زعاماً إذا صار رئيساً، قال ابو على: أصله القول.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٣] ص : ١٧١

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَ مَا كُنَّا سَارِقِينَ (٧٣)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به اهل العير لما سمعوا النداء، و ما يدل على رد الصواع

(١) قائله رؤبة اللسان (بنى) و يروى (ترثى بأبا و ابنا ما).

(٢) تفسير الطبرى (الطبعة الأولى) ١٣: ١٣ و مجاز القرآن ١: ٣١٥.

(٣) تفسير القرطبي ٩: ٢٣٢ و سمط اللآلى: ٤٣ و تفسير الطبرى ١٣: ١٣ و امالى السيد المرتضى ١: ٤٩٧ حاشية. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٢

انهم اقساموا بالله انا لم نجىء للافساد فى الأرض و انا لم نكن سارقين. و الفساد اضطراب التدبير على وجه قبيح، و نقيضه الصلاح. و يقال فسد الشىء إذا تغير الى حال تضر كفساد الطعام، و غيره من الأمور، و قوله «تألله» التاء بدل من بدل، لأنها بدل من الواو و الواو

بدل من الباء، فضعفت عن التصرف، فاختصت بدخولها على اسم الله لا غير دون غيره من الأسماء، لأنه لا يقال (تالرحمن) و دخلت التاء في تالله على وجه التعجب، لأنها لما كانت نادرة في حروف القسم جعلت للنادر من المعاني يتعجب منه. و إنما قالوا «تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض» مع انهم لم يعلموا ذلك لأمرين:

أحدهما- لما رأوا من صحة معاملتهم و شدة توقيهم لما لا يجوز لهم مما ينبئ عن مقاصدهم.

الثاني- قيل لأنهم ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم ظناً منهم أن ذلك عن سهو، و هذا لا يليق بحال السارق من الناس. و ضعف البلخي هذا الوجه، و قال كيف يكون ذلك و هم لما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم أظهروا السرور به و الفرح، و قالوا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت إلينا فكيف يردونها مع ذلك!.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): الآيات ٧٤ الى ٧٥] ص : ١٧٢

قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَادِبِينَ (٧٤) قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٧٥) آيتان.

حكى الله تعالى عن اصحاب يوسف انهم قالوا لأهل العير لما سمعوا جحودهم الصواع، و أنكروا ان يكونوا سارقين «فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَادِبِينَ» في جحودكم و إنكاركم، و قامت البيئته على انكم سرقتموه، و ما الذي يستحق ان يفعل بمن التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٣

سرق؟ فأجابهم اهل العير، و قالوا من أدرك عنده الصواع، و وجد في رحله جزاؤه أخذ من وجد في رحله رقماً، فهو جزاؤه عندنا كجزائه عندهم لأنه كان من عادتهم ان يسترقوا السارق- في قول الحسن، و معمر، و السدي، و ابن إسحاق- و فيه تقديران في الاعراب:

أحدهما- جزاؤه استرقاق من وجد في رحله، فهذا الجزاء جزاؤه، كما تقول جزاء السارق القطع، فهو جزاؤه لتمكين البيان الأخير.

الثاني- جزاؤه من وجد في رحله، فالسارق جزاؤه، فيكون مبتدأ ثانياً، و الفاء جواب الجزاء، و الجملة خبر (من) و (من) هاهنا يحتمل وجهين:

أحدهما- ان يكون بمعنى الذي، و تقديره جزاؤه الذي وجد في رحله مسترقاً.

و الآخر- معنى الشرط، كأنه قال جزاء السارق إن وجد في رحل إنسان منا، فالموجود في رحله جزاؤه استرقاقاً. و قوله «كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ» اخبار منهم بأن ذلك عادتهم في مجازاة كل ظالم.

و قد قيل في تأويل الآية وجهان:

أحدهما- ان يكونوا في ذلك على شرع لنبي من أنبياء الله.

و الآخر- ان يكون ذلك على عادة الملوك في اهل الجنايات لمصالح العباد لا على حقيقة الجزاء الذي يعمل بأمر الله بدلالة قوله فيما بعد «ما كان ليأخذ أخاه في دين الملوك» فأضاف الجزاء الى دين الملك دون الله.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٦] ص : ١٧٣

فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٤

آية بلا خلاف.

قرأ يعقوب «يرفع درجات من يشاء» بالياء فيهما على وجه الكناية عن الله.

الباقون بالنون فيهما على وجه الاخبار منه تعالى عن نفسه. و تَوْنُ التاء من (درجات) اهل الكوفة. الباقون على الاضافة. اخبر الله تعالى ان يوسف امر أصحابه بأن يفتشوا أوعيتهم ورحالاتهم، و ان يبدؤوا بأوعية الجماعة قبل وعاء أخيه ليكون ابعد من التهم، فلما لم يجدوا فيها شيئاً امر حينئذ باستخراجها من وعاء أخيه. ثم اخبر الله تعالى انه كاد ليوسف، و الكيد التعريض للغيب، و كان التدبير على أخوة يوسف حتى أخذ منهم أخوهم بما يوجه حكمهم، هو كالتعريض للغيب من جهة اغتمامهم بما نزل من ذلك الامر بهم. و التقدير كدنا اخوته له بما دبرنا في أمره.

وقيل الكيد التعريض للضرر بما خفي، و قد يعبر عن الجزاء على المعصية بالكيد، كقوله «وَأَمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ» اى عقوبتى. و قوله «مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ» معناه إنه لم يكن يوسف ممن يأخذ أخاه على دين الملك فى جزاء من سرق ان يستعبد قال الشاعر:

تقول إذا درأت لها وضيئى أ هذا دينه ابدأ و دينى «١»

اى هذا عادته ابدأ و عادتى. و قوله «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» قال الحسن إنما قال ذلك لأنه تعالى كان أمره بذلك بدلالة قوله «نَزَفَعَ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ» اى بما نزيه من وجوه الصواب فى بلوغ المراد. و قوله «وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ» قيل فى معناه قولان:

(١) مر هذا الشعر فى ١: ٣٦، ٢: ١٤٨، ٣: ٤٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٥

أحدهما- قال ابن عباس، و الحسن، و سعيد بن جبير: معناه «وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ» معلم «عليم» و هو الله تعالى الغنى بنفسه عن التعليم. و الثانى- ان معناه «وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ» ممن رفعه الله «عليم» قد رفعه بالعلم من وجه آخر، فهو أعلم بذلك الامر الآخر. و فى ذلك دلالة على أنه تعالى عالم لنفسه، لأنه لو كان عالم بعلم، لكان فوqe عليم، و ذلك باطل. و الضمير فى قوله تعالى «استخرجها» عائدة الى السقاية.

و قال الزجاج هى عائدة الى الصواع و انه يذكر و يؤنث، و من قرأ درجات من نشاء على الاضافة، فالمعنى نرفع منازل من نشاء رفع منازل و مراتبه فى الدنيا بالعلم على غيره، كما رفعنا مرتبة يوسف فى ذلك على مراتب اخوته. و من قرأ بتنوين «درجات» فالمعنى نرفع من نشاء درجات و مراتب كما رفعنا ليوسف، ف «من» منصوبة على هذه القراءة، و على القراءة الاولى مخفوضة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٧] ص: ١٧٥

قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ (٧٧) آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن اخوة يوسف انه لما استخرج الصواع من رحل أخيه، قالوا إن كان هذا سرق، فقد سرق أخ له من قبل يعنون يوسف، و اختلفوا فيما نسبوه اليه من السرقة من قبل، قال سعيد بن جبير، و قتادة، و ابن جريج انه كان سرق صنماً كان لجده أبى امه، فكسره و ألقاه على الطريق، فقال ابن إسحاق: إن جدته خبأته فى ثيابه منطقة إسحاق لتملكه بالسرقة محبة لمقامه عندها. و قال قوم انه

كان يسرق من طعام المائدة للمساكين. و قوله «فَأَسْرَهَا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٦

يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ»

يعنى أخفى هذه الكلمة فى نفسه، «وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ» اى لم يظهرها لهم.

و اختلفوا فيما أسر في نفسه، فقال ابن عباس و الحسن و قتادة: أسر قوله «أَنْتُمْ سَرٌّ مَكَانًا» أى ممن قلم له هذا «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ» انه كذب. و قال قوم: أسرها بإضمام الكلمة للدلالة عليها قال حاتم طى:
أماوى ما يغنى الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً و ضاق بها الصدر «١»
و انما قال إن مكانكم شراً لما ظهر من الأمر الذى يقتضى هذا الوصف. و الصفة و الوصف مصدران بمعنى واحد مثل وعد وعدة، و وجه و جهة. و قال الحسن لم يكن اخوة يوسف يومئذ أنبياء، و إنما اعطوا النبوة فيما بعد، و عندنا إنهم لم يكونوا أنبياء فى وقت، لا فى الحال، و لا فيما بعد، لان ما فعلوه بيوسف من الافعال القبيحة ينافى النبوة لأن النبى لا يقع - عندنا - منه قبيح أصلاً، لا صغير و لا كبير. و قال البلخى: كذبوا فى قولهم «سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» و الله اعلم بما يعنون فى ذلك و انه كذب، و قال لم يصح عندنا ان اخوة يوسف كانوا أنبياء و جوز ان يكون الأسباط غيرهم او كانوا من أولادهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٨] ص : ١٧٦

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية عن أخوة يوسف انه لما أخذ يوسف أخاه منهم مظهراً لاسترقاقه قالوا له، و هم لا يعرفونه «يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ» و العزيز الممتنع

(١) مر هذا البيت فى ٥: ٦٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٧

بقدرته من ان يضام. و العز من الضيم بسعة المقدور و السلطان «إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا» يعنون يعقوب أباً أخيهم اى انه كبير السن، و يجوز ان يريدوا: كبير القدر «فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ» اى خذ واحداً منا عبداً بدله - فى قول الحسن و غيره - «إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» إلينا فى الكيل ورد بضاعتنا. و قد أملنا ذلك منك.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٧٩] ص : ١٧٧

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا لَظَالِمُونَ (٧٩)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به يوسف أخوته حين قالوا له خذ واحداً منا بدله، لأنه قال لهم «معاذ الله» أى اعتصاماً بالله أن يكون هذا. و الاعتصام امتناع الهارب من الامر بغيره، و لذلك يقال اعتصم بالجبل من عدوه. و اعتصم بالله من شر عدوه، فانا لا نأخذ «إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا» يعنى الصواع «عِنْدَهُ إِنَّا إِذًا لَظَالِمُونَ» و معناه إنا لو أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده لكننا ظالمين، واضعين للشىء فى غير موضعه. و العرب تقول معاذ الله، و معاذه الله و عوذ الله و عياذ الله. و تقول: اللهم عائداً بك اى انى أعوذ عائداً بك، فكأنه قال استجير بالله من أن آخذ بريئاً بسقيم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٠] ص : ١٧٧

فَلَمَّا اسْتَيْسَوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَ مِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فى يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لى أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لى وَ هُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٨

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى عن اخوة يوسف حين آيسوا من تسليم أخيهم اليهم، فاليأس ضد الطمع، يقال: يئس يأساً و استيأس استيأساً، فهو يئس، و مستيئس، و آيس يأس مثله.

و قوله «خَلَّصُوا نَجِيًّا» أى انفردوا من غير أن يكون معهم غيرهم ممن ليس منهم، و هذا من عجيب فصاحة القرآن الخارقة للعادة لأن بقوله «خلصوا» دل على ما قلناه من معنى الكلام الطويل.

و اصل الخلوص حصول الشىء من غير شائب فيه من غيره، كخلوص الذهب من الشائب، و سمي الخلاص لذلك، و قوله «نجياً» مصدر يدل بلفظه على القليل و الكثير، و الواحد و الجمع. و النجوى مثله، و لذلك قال تعالى فى الواحد «وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا» (١) و فى الجمع «خَلَّصُوا نَجِيًّا» قال الشاعر:

إني إذا ما القوم كانوا أنجيه و اضطرب القوم اضطراب الأرشية
هناك أوصيني و لا توصى بيه «٢»

و المناجاة رفع المعنى من كل واحد الى صاحبه على وجه خفى. و اصل النجو الارتفاع من الأرض و المناجاة المسارة و نجى جمعه أنجيه، و هم يتناجون.

و «قَالَ كَبِيرُهُمْ» يعنى أكبرهم، و قال قتادة و ابن إسحاق: هورويل، فانه كان أكبرهم سنًا. و قال مجاهد: هو شمعون، و كان أكبرهم عقلاً و علماً دون السن. و الأول أليق بالكلام و الظاهر: «أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ» يعنى أما علمتم أن أباكم قد حلفكم و أقسمتم له بالله فى حفظ أخيكم، و قبل هذا ما فرطتم فى يوسف أى قصرتم فى حفظه. و اصل التفريط التقديم من قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ و سلم (انا فرطكم على الحوض) أى متقدمكم. و الموثق و الايثاق: العهد الوثيق و (ما) فى قوله

(١) سورة مريم آية ٥٢

(٢) مر هذا الشعر فى ١: ٢١٨ و هو فى تفسير القرطبي ٩: ٢٤١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٧٩

«مَا فَرَّطْتُمْ» يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب:

أحدها- ان تكون منصوبة ب (تعلموا)، كأنه قال ألم تعلموا تفريطكم فى يوسف.

الثانى- رفع بالابتداء و الخير (من قبل).

الثالث- ان تكون صلة لا موضع لها من الاعراب، لأنها لم تقع موقع اسم معرب.

و قوله «فَلَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي» لست أقوم من موضعى الا أن «يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ» أى الى ان يحكم الله. و قيل معناه بمجازاة أو غيرهما مما أردّ به أخى ابن يامين على أبيه، و كانوا تناجوا بمحاربتة فلم يتفقوا على ذلك خوفاً من غم أبيهم بأن يقتل بعضهم فى الحرب و قوله «وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ» اخبار من هذا القائل بأنه تعالى خير الحاكمين و الفاصلين، و اعتراف منه برد الامر الى الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨١] ص: ١٧٩

ارْجِعُوا إِلَىٰ أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ مَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَ مَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ (٨١)

آية بلا خلاف.

و هذا اخبار من الله تعالى بما قال أحدهم المتخلف عنهم بمصر، فانه قال لإخوته الباقين ارجعوا الى أبيكم. و يحتمل ان يكون حكاية عما قال اخوة يوسف بعضهم لبعض، فإنهم قالوا ارجعوا الى أبيكم.

و قوله «يا أبانا إنَّ ابْنَكَ سَرَقَ» يعنون ابن يامين، على ما ظهر لنا من الامر و لا نشهد الا بما علمنا من الظاهر، فأما الغيب و الباطن فلا نعلمه و لا نحفظه.

و قيل ما شهدنا إلا بما علمنا في قولنا لهم إن من يسرق يستعبد، لأن ذلك متقرر عندنا في شرعنا- ذكره ابن زيد- و الشهادة خبر عن

مشاهدة أو اقرار او حال التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٠

و يجوز أن يشهد الإنسان بما علمه من جهة الدليل كشهادتنا بأن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله.

و قال الرماني: علم الغيب هو علم من لو شاهد الشيء لشاهده بنفسه لا بأمر يستفيده. و العالم بهذا المعنى هو الله وحده تعالى.

و قيل في معنى قوله «وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ» قولان:

أحدهما- ما كنا نشعر ان ابنك سيسرق، في قول الحسن و مجاهد و قتادة.

و الثاني- انا لا ندرى باطن الامر في السرقة، و هو الأقوى. و روى عن ابن عباس و قراءة الكسائي في رواية قتيبة عنه «سَرَقَ» بتشديد

الراء على ما لم يسم فاعله، و معناه انه قذف بالسرقة، و اختار الجبائي هذه القراءة. قال لأنها ابعد من ان يكونوا أخبروا بما لم يعلموا.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٢] ص : ١٨٠

وَسَّئِلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَ الْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَ إِنَّا لَصَادِقُونَ (٨٢)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال اخوة يوسف ليعقوب أبيهم حين رجعوا اليه و حكوا له ما جرى، فقالوا له سل أهل القرية التي كنا فيها، و أهل العير التي أقبلنا فيها عما أخبرناك به «وَأِنَّا لَصَادِقُونَ» فيما أخبرناك به، و حذف المضاف الذي هو الأصل، و اقام المضاف اليه- من القرية و العير- مقامه اختصاراً لدلالة الكلام عليه.

و المراد بالقرية- هاهنا- مصر، في قول ابن عباس و الحسن و قتادة. و كل أرض جامعة لمساكن كثيرة بحدود فاصلة تسمى- في اللغة- قرية، و أصلها من قربت الماء اى جمعت، و القرية و البلدة و المدينة نظائر في اللغة. و انما أرادوا بذلك أن من سألت من أهلها أخبروك بما ظهر في هذه القصة. و انا ما كذبتناك.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨١

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٣] ص : ١٨١

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال يعقوب لبنيه حين قالوا له ما تقدم ذكره، فإنه قال «بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ» و قال قتادة معناه بل زينت. و قال غيره: معناه سهلت.

و التسويل حديث النفس بما تطمع فيه، و منه السؤل، و المنى، و يقال أعطاك الله سؤلَكَ، فكأنه قال هذا من تقدير النفس فيما تطمع ان يكون. ثم اخبر يعقوب، فقال «صبر جميل» اى شأنى او أمرى صبر جميل، فعلى هذا يكون واقع بأنه خبر الابتداء. و يجوز ان يكون ابتداء، و خبره محذوف، و تقديره فصبر جميل أمثل من غيره، و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه مما لا يجوز.

و الصابر على هذا الوجه من صفات المدح، و الجميل معناه- هاهنا- ما يتقبله العقل، و قد يسمى ما يتقبله الطبع بأنه جميل.
و قوله «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا» يعنى روبييل و ابن يامين و يوسف «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ» معناه- هاهنا- انه عليم بحسرتى على فقد اولادى و صدق ما يقولونه من كذبه، انه الحكيم فى تدبيره بخلقه، عسى ان يأتينى بهم اجمع.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٤] ص: ١٨١

وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن يعقوب أنه تولى عنهم بعد ان قال لهم ما تقدم ذكره بمعنى أعرض بوجهه عنهم، و التولى و الاعراض بمعنى واحد
«وَقَالَ يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٢
اى يا حسرتاه، فى قول الحسن و قتاده و الضحاك. و انما نادى بالاسف على وجه البيان، لان الحال حال حزن كأنه قال: يا اسف احضر، فانه من احيانك و أوقاتك، و مثله (وا حزناه). و الاسف الحزن على ما فات. و قيل: هو أشد الحزن يقال: أسف يأسف أسفًا و تأسف تأسفًا، و هو متأسف.

و قوله «ابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ» فالابيضاض انقلاب الشىء الى حال البياض. و المعنى انه عمى فلم يبصر شيئًا. و العين حاسة الإدراك للمريثات. و الحزن الغم الشديد، و هو من الحزن، و هى الأرض الغليظة، و الكظيم هو الممسك للحزن فى قلبه لا يبيته بما لا يجوز الى غيره، و منه قوله «وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ» (١) اى لا- يتسرع بموجهه الى غيره. و قيل كظيم على الحزن لم يقل يا أسفاه- فى قول مجاهد و الضحاك، و الحسن- و قيل كظيم بالغيظ على نفسه، لم أرسله مع إخوته- فى قول السدى و الجبائى.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٥] ص: ١٨٢

قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُوًّا تَدْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ (٨٥)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال بنو يعقوب لأبيهم حين رأوه حزينًا «تَاللَّهِ تَفْتُوًّا تَدْكُرُ» معناه لا تزال تذكر، فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و السدى، يقال فتئ يفتأ فتئًا و فتوءًا، و قال أوس بن حجر:
فما فتئت خيل تثوب و تدعى و يلحق منها لاحق و تقطع (٢)
اى فما زالت، و حذفت (لا) من تفتأ، لأنه جواب القسم بمعنى نفى

(١) سورة آل عمران آية ١٣٤.

(٢) ديوانه ٥٨ و مجاز القرآن ٣١٦ / ١ و تفسير القرطبي ٢٥٠ / ٩،

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٣

المستقبل، لأنه لو كان اثباتًا لم يكن بد من اللام و النون، فجاز لما فيه من الإيجاز من غير التباس، كما قال امرؤ القيس:

فقلت يمين الله أبرح قاعدًا و لو قطعوا رأسى لديك و اوصالى (١)

و الحرص ذو المرض و البلى- فى قول ابن عباس و مجاهد- و قال الحسن و قتاده: معناه حتى تكون ذا الهرم او تكون من الميتين. و اصل الحرص فساد الفعل و الجسم للحزن و الحب، قال العرجى:

انى امرؤ ليج بى حب فاحرضنى حتى بليت و حتى شفنى السقم (٢)

و رجل محرض إذا كان مريضاً قال امرؤ القيس:

ارى المرء ذا الأذواد يصبح محرضاً كإحراض بكر في الديار مريض (٣)

و لا يثنى حرض و لا يجمع لأنه مصدر، يقال: حرضه على فلان أى أفسده عليه بما يغريه، و إنما قالوا هذا القول إشفاقاً عليه و كفاً له عن البكاء أى لا تزال تذكر يوسف بالحزن و البكاء عليه حتى تصير بذلك الى مرض لا تنتفع بنفسك معه، لأنه كان قد أشفى على ذهاب بصره و فساد جسمه، او تموت بالغم.

و الهلاك ذهاب الشيء بحيث لا يدرى الطالب له اين هو، فالميت هالك لهذا المعنى.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٦] ص: ١٨٣

قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨٦)
آية بلا خلاف.

(١) ديوانه ١٦١ و قد مر في ٢/ ٢٢٧، ٣/ ٢١٦.

(٢) مجاز القرآن ١/ ٣١٦ و تفسير القرطبي ٩/ ٢٥١ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣/ ٢٥.

(٣) ديوانه ١٢٩ و تفسير القرطبي ٩/ ٢٥١ و الطبري ١٣/ ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٤

هذا حكاية ما أجاب به يعقوب بنيه لما قالوا له ما تقدم ذكره، أى انما أشكو، و الشكوى صفة ما يجده من البلوى، و انما وصف (ع) ذلك لله طلباً للفرج من جهته، و البث تفریق الهمم بإظهاره عن القلب، يقال: بثه ما فى نفسه بثاً و أبثه إثباتاً، و بث الخيل على العدو: إذا فرقتها عليه. و قال ابن عباس معنى (بثي) همى.

و قوله أَعْلَمَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: اعلم ان رؤيا يوسف صادقة و انى ساجد له.

و الثانى- قال قتادة: أعلم من احسان الله (عزّ و جل) الى ما يوجب حسن ظنى به، و انما جاز على يعقوب و هو نبى، ان يبكى حتى تبيض عيناه من الحزن، لان عظم المصيبة يهجم على النفس حتى لا- يملك معه القرار بالصبر حتى يرتفع الحزن، مع انه على ولد لا كالأولاد، فى جماله، و عقله، و عفافه، و علمه، و أخلاقه، و بره، من غير تأس يوجب السلوة، و لا رجاء يقرب الحال الجامعة، و مع هذا فلم يكن منه الا- ما يوجب الأجر العظيم و الثواب الجزيل الكريم، و البكاء ليس بممنوع منه فى الشرع، و انما الممنوع اللطم، و الخدش، و الجز، و تخريق الثياب، و القول الذى لا يسوغ، و كل ذلك لم يكن منه (ع) و إنما جاز أن يخفى خبر يوسف على يعقوب مع قرب المسافة بينهما، لأن يوسف كان بمصر و يعقوب بأرض الجزيرة من أرض حران، و لم يعرف يوسف أباه مكانه ليزول همه، لأنه فى تلك المدة كان بين شغل و حجر على ما توجه سياسة الملك، و بين حبس فى السجن، لأنه مكث فيه سبع سنين لما محن به من امرأة العزيز، فلما تمكن من التدبير تطف فى ذلك لثلا يكون من أخوته حال تكره فى إيصال خبره الى أبيه لشدة ما ينالهم من التهجين فى أمره إذا وقف على خبره.

و انما جاز ان يستخرج الصواع من رحل أخيه مع إيجاب التهمة فى ذلك عند الناس، و غمّ أبيه و أخيه خاصة و سائر اخوته عامة لوجوه:

أحدها- انه كان ذلك بمواطأة أخيه على ذلك بما يسر فى باطنه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٥

و منها انه ليس لاحد اتهامه بالسرقة مع إمكان جعله فى رحله بما لا صنع له فيه.
و منها اغمام أبیه بالأمر اليسير ليزيل عنه الغم العظيم، و تأتیه البشرى بسلا متهما على أجمل حال يتمنى لهما، و ذلك يحسن و لا يقبح.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٧] ص : ١٨٥

يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (٨٧)
آية بلا خلاف.

هذا إخبار عما قال يعقوب لبنيه بعد ان قال ما تقدم ذكره «يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا» و التحسس طلب الشىء بالحاسة فاما طلبه بالدعاء الى فعله، فلا يسمى تحسسا، و التحسس و التجسس بالحاء و الجيم بمعنى واحد.
«وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ» اى لا تقطعوا رجاءكم منه. و الروح و الفرج نظائر، و هو رفع ترح بلذة، مأخوذ من الريح التى تأتى بما فيه اللذة.

و قوله «إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ» اخبار منه بأن الذى يئس من رحمة الله الكافرون، و ذلك يدل على ان الفاسق الملى لا يئس منه، بخلاف ما يقوله اهل الوعيد، و قد أجاب عن ذلك اهل الوعيد بجوابين:
أحدهما- ان ذلك على وجه التغليب، فيدخل فيه الفاسق فى الجملة.
و الثانى- أنه لا يئس فى حال التكليف إلا الكافر الذى لا يعرف الله تعالى، فاما من يعرف الله فانه لا يئس منه، لأنه يسوف التوبة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٨] ص : ١٨٥

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٦

آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى ان اخوة يوسف لما قال لهم يعقوب «أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ» رجعوا الى يوسف و دخلوا عليه، و قالوا له «يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ» لأنهم كانوا يسمون الملك العزيز. و العزيز فى اللغة هو الواسع المقدر الذى لا يهتضم المنيع بسعة مقدوره «مَسَّنَا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ» أى أصابنا الضر، و المس ملابس ما يحس، و لما كان الضر بمنزلة الملامس لهم، و هو مما يحس، عبر عنه بأنه مسه.
و الأهل: خاصة الشىء الذى ينسب اليه، و منه قوله «إِنَّ أَيْتِي مِنْ أَهْلِي» (١) و تسمى زوجة الرجل بأنها أهله و كذلك اهل البلد و اهل الدار، و هم خاصته الذين ينسبون اليه.

و قوله «وَجِئْنَا بِبِضَاعٍ مُزْجَاةٍ» قيل فى معنى المزجاء ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس، و سعيد بن جبیر: إنها رديئة لا تؤخذ إلا بوكس.

و قال الحسن و مجاهد و ابراهيم و قتادة و ابن زيد: إنها قليلة. و قال الضحاك: هى كاسدة غير نافعة. و روى انه كان معهم متاع البادية من الصوف و الشعر و السمن و الحبال البالية و غير ذلك. و أصلها القلة قال الأعشى:

الواهب المائة الهجان و عبدها عوداً يزجى خلفها أطفالها (٢)

اى يسوقهم قليلاً قليلاً، و قال النابغة:

وهبت الريح من تلقاء ذى أرل تزجى مع الليل من صرّادها صرماً (٣)

يعنى تسوق، و تدفع، و قال آخر:

(١) سورة هود آية ٤٥

(٢) ديوانه ١٥٢ (دار بيروت) و تفسير الطبرى ١٣: ٢٩

(٣) ديوانه ١٠٢ و اللسان (صرم). و مجمع البيان ٣: ٢٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٧

و حاجة غير مزجاء من الحاج «١»

و قيل الأصل الدفع بالسوق فهى مدفعه لا تنفق.

و قوله «فَأَوْفٍ لَنَا الْكَيْلَ» اى لا تنقصنا من كيلنا لنقصان بضاعتنا، و تصدق علينا. و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال سعيد بن جبیر: سألوها التفضل بترك النقصان من السعر، لان الصدقة ما كانت تحل لهم. و قال سفيان بن عيينة. إنهم سألوها الصدقة و هم أنبياء و كانت حلالا لهم، و كان مجاهد يكره ان يقول الرجل فى دعائه اللهم تصدق على، لان الصدقة ممن يتغى الثواب. و الصدقة العطية للفقراء ابتغاء الأجر، و لهذا يطلق، فيقال: «إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصِدِّقِينَ» و «لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» «٢» من العباد، و المعنى انه يثيبهم على ذلك.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٨٩] ص : ١٨٧

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٨٩)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به يوسف إخوته حين سألوه التصدق عليهم و إيفاء كيلهم، فرق لهم، و قال: هل علمتم ما فعلتم بيوسف و أخيه؟! على وجه التوبيخ لهم و التذكير لهم بما فعلوه من إلقاءه فى الجب بعد ان كانوا عزموا على قتله ثم بيعهم إياه عبداً للتاجر الذى حمله الى مصر، و فعلوا بأخيه ما عرضه به للغم بأن أفردوه عن أخيه لأبيه و امه مع جفائهم له حتى كان لاذلالهم إياه لا يمكنه ان يكلم احداً منهم الا كلام الذليل للعزير، فعاملوه هذه المعاملة، و سلكوا فى أمره هذه الطريقة. و معنى قوله «إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ» انكم فعلتم ذلك فى حال

(١) اللسان (زجا) و مجاز القرآن ١: ٣١٧

(٢) سورة التوبة آية ١٢١ و سورة هود آية ١١٦ و سورة يوسف آية ٩٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٨

كنتم فيها جاهلين جهالة الصبى لا جهالة المعاصى، و ذلك يقتضى انهم الآن على خلافه، و لو لا ذلك لقال و أنتم جاهلون. و انما وبخوا بحال قد أقلعوا عنها و تابوا منها على وجه التذكير و ليتنبهوا على حال من يخاطبهم و يعرفوه بها، لا ان تلك الحال ذكرت بطريق التقييح لها. و قال السدى و ابن إسحاق إن يوسف لما قالوا له ما قالوا أدركته الرقة، فدمعت عينه و باح لهم بما كان يكتمه من شأنه و شأنهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٠] ص : ١٨٨

قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩٠)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو جعفر «انك» بهمزة واحدة على الخبر. الباكون بهمزتين، و حققهما ابن عامر، و أهل الكوفة، و روح، إلا ان الحلواني عن هشام فصل بينهما بألف. الباكون يخففون الأولى و يلينون الثانية. و فصل بينهما بألف نافع إلا ورشاً و ابو عمرو. قال ابو علي: الأ-جود الاستفهام لقوله «قال أنا يوسف» و هذا جواب الاستفهام، و من قرأ على الخبر أراد الاستفهام لقوله «قال أنا يوسف» و هذا جواب الاستفهام، و من قرأ على الخبر أراد الاستفهام، و حذف حرف الاستفهام كما حكى ابو الحسن في قوله «و تَلَكَّ نِعْمَةً تَمُنُّهَا عَلَيَّ» (١) و معناه اي تلك نعمة، و حذف حرف الاستفهام.

هذا حكاية ما قال اخوة يوسف له حين قال لهم «هل علمتم ما فعلتم يوسف و أخيه» فإنهم قالوا حينئذ له «أإنك لآنت يوسف» على وجه الاستفهام له، فإنهم تنبهوا و استيقظوا غير انهم لم يقطعوا به، فاستفهموه.

(١) سورة الشعراء آية ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٨٩

و قال الزجاج يجوز في «أإنك» اربعة أوجه في العربية:

تحقيق الهمزتين، و هو مذهب اهل الكوفة و اهل الشام.

الثاني- إدخال الألف بين الهمزتين (آ إنك) و هو مذهب هشام ابن عمار عن ابن عامر.

الثالث- تليين الثانية بان يجعل بين بين أينك، و هو مذهب أبي عمرو، و ابن كثير و نافع.

الرابع- بهمزة واحدة على الخبر.

فقال يوسف مجيباً لهم «أنا يوسف و هذا أخي» يعنى ابن يامين- من أبى و أمى «قد من الله علينا» أى أنعم علينا بنعمه قطعنا عن حال الشدة يقال: من الله عليه يمن متياً، و أصله القطع من قوله «لهم أجر غير ممنون» (١) أى غير مقطوع، و منه من عليه فى الصنعة إذا ذكرها بما يجرى مجرى التعبير بها، لأنه قاطع عن شكرها. و المنون الموت، لأنه يقطع عن تصرف الأحياء. ثم أخبر يوسف فقال إنه من يتق الله باجتناح معاصيه، و فعل طاعاته و يصبر على بليته و يتجرع مرارة المنع، لما يشتهى من الأمر «فإن الله لا يضيع أجر الْمُحْسِنِينَ» أى لا يذهب بثوابهم. و الاضاعة هو الإهلاك و هو إذهاب الشيء بحيث لا يدري الطالب له اين هو. و الأجر ما يستحق على العمل الصالح من الثواب، و منه الاجارة. و تقول:

أجره الله يأجره أجراً، و الإحسان فعل حسن يستحق به الحمد.

و حكى ابن كثير انه قرأ «من يتقى» بالياء فى الوصل. و الوجه فيه ان يجعل (من) بمعنى (الذى) فيكون (ينقى) فى موضع رفع، و يكون قوله «و يصبر» حذف الحركة استخفافاً، او جملة على الموضع، كما قال «فَأَصْدَقَ وَ أَكْرَمَ مِنْ» (٢) و لا يجوز ان يكون مثل قول الشاعر:

(١) سورة حم السجدة آية ٨ و سورة الانشقاق آية ٢٥ و سورة التين آية ٦.

(٢) سورة المنافقون آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٠

الم يأتيك، و الأبناء تنمى (١)

لان ذلك يجوز فى الشعر، و الأجود قول من قرأ بحذف الياء.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩١] ص: ١٩٠

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ (٩١)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية عما قال إخوة يوسف حين سمعوا اعتراف يوسف بأنه يوسف، وان أخاهم الذي احتبسه أخوه، وان الله من عليهم بذلك، فقالوا له عند ذلك «تالله» على وجه القسم «لَقَدْ آتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا» اي فضلك الله علينا. و الإيثار إرادة التفضيل، لاحد الشئيين على الآخر و مثله الاختيار، و يقال: آثرت له، و آثرت عليه ضده. و أصل الإيثار الأثر الجميل، فيما يؤثر على غيره بمنزلة ما له أثر جميل و الآثار الاخبار، لأنها إخبار عن أثر ما تقدم في أمر الدين و الدنيا.

و قوله «وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ» اعتراف منهم بأنهم كانوا خاطئين. و قال قوم: إنهم كانوا صبياناً وقت ما فعلوا بأخيهم ما فعلوا و سمو أنفسهم «خاطئين» اي ابتداء فعلهم كان و هم صبيان. ثم بلغوا مقيمين على كتمان الأمر عن أبيهم موهمين له ما كانوا اخبروه به من شأنهم، فالايهام معصية لا تبلغ تلك المنزلة. و الخطيئة ازالة الشيء عن جهته الى ما لا يصلح فيه، يقال خطئ يخطأ فهو خاطئ مثل أثم إنما فهو آثم. و (خطئ) إذا تعمد الخطأ و (أخطأ) إذا لم يتعمد الخطأ كمن رمى شيئاً فأصاب غير ما أراد.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٢] ص : ١٩٠

قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٢)
آية بلا خلاف.

(١) قائلة قيس بن زهير العبسي. اللسان (اتى) و عجزه:

بما لاقت لبون بنى زياد

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩١

آية بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى عما قال يوسف لأخوته حين اعترفوا بأن الله فضله عليهم، و انهم خطئوا فيما فعلوه، بأن قال «لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» و معناه لا بأس عليكم بما سلف له منكم، و التثريب تعليق الضرر بصاحبه من اجل جرم كان منه. و قال سفيان: معنى لا تثريب لا تعبير. و قيل: معناه لا تخليط بعائده مكروه. و قيل: معناه لا تثريب مكروه بتوبيخ، و لا غيره.

و قوله «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» معناه يستر الله عليكم خطيئاتكم و لا يعاقبكم عليها، و هو ارحم الراحمين، فالرحمة النعمة على المحتاج، و من الرحمة ما هو واجب و فيها ما ليس بواجب، فالواجبة ما لا يجوز الا حلال بها، و ان كان سببها تفضلاً، كالثواب الذى سببه التكليف، و هو تفضل.

و قيل: فى معنى قوله «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» قولان:

أحدهما- انه دعا لهم بالمغفرة، و يكون الوقف عند قوله «لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» ثم ابتداء، فقال «يَغْفِرُ اللَّهُ» و قد وقف بعضهم عند قوله «عليكم» و الأول أجود.

الثانى - لما كان ظلمهم له معلقاً باحلاله أباهم منه حسن هذا القول، لان الله هو الآخذ له بحقه إلا ان يصفح.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٣] ص : ١٩١

أذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٣)
آية بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى بأن يوسف أعطى اخوته قميصه. و قال: احملوه الى أبى يعقوب و اطرحوه على وجهه، فإنه يرجع بصيراً، و

يزول عنه العمى التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٢

وذلك معجز دال على نبوته، لأنه - على قول المفسرين كالحسن والسدى وغيرهما - كان قد عمى، ولو لا ان الله أعلمه انه يرجع اليه بصره لما أرسله اليه، واما حمل اليه القميص، لان الله تعالى كان جعله علامة له إذا شمه شم منه رائحة يوسف، وبشارة له قبل لقائه.

وقوله «وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ»، معناه احمولوا أهاليكم أجمع الى عندي و جئتوني بهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٤] ص: ١٩٢

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَا أَنْ تُفَنِّدُونِ (٩٤)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى في هذه الآية انه حين انصرفت العير من عند يوسف. قال:

لهم أبوهم يعقوب انى لأجد ريح يوسف اى انى أحس برائحته. و قال ابن عباس جاءت الرياح برائحة يوسف من ثمانى ليال. و قال الحسن من مسيرة شهر. و قيل إنه كان بينهم ثمانين فرسخاً، لأن يعقوب كان بوادى كنعان من ارض فلسطين. و قيل إنه كان بأرض الجزيرة، و يوسف بمصر.

و الفصل القطع بحاجز بين الشيتين. و نقيضه الوصل، و مثله الفرق. و العير قافلة الحمير، و ان كان فيها الجمال، و كل جماعة خرجت من بلد الى بلد، فهم قافلة.

وقوله «لَوْ لَا - أَنْ تُفَنِّدُونِ» قال ابن عباس: معناه لو لا ان تسفهنون. و قال الحسن و مجاهد: لو لا ان تهرمون. و قال ابن إسحاق: معناه تضعفون. و قال الضحاك معناه تكذبون.

و انما قال يعقوب هذا القول لمن حضره من أهله و قرابته دون ولده، لأنهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٣
كانوا غيباً عنه لم يصلوا إليه. و التفنيد فى اللغة هو تضعيف الرأى يقال فنده تفنيداً إذا نسبه الى ضعف الرأى، قال الشاعر:

يا صاحبي دعا لومى و تفنيدى فليس ما فات من امر بمردود «١»

و فنده الدهر اى أفسده، و قال ابن مقبل:

دع الدهر يفعل ما يشاء فانه إذا كلف الإنسان بالدهر افندا «٢»

و روى (إذا كلف الافناد بالناس فندا).

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٥] ص: ١٩٣

قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ (٩٥)

آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به من خاطبه يعقوب من اهله «إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ» فإنهم قالوا له «تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ» و الضلال هو الذهاب عن جهة الصواب فيه، و انما قالوا لنبى الله «إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ» لأنهم قالوا كلمه غليظة لم يجز أن يقولوها لنبى الله، فحق الأمر فيها أنهم قالوها اشفاقاً عليه من شدة محبته ليوسف - فى قول قتادة - و قال الحسن كان عندهم ان يوسف مات، فكان فى لهوجه فى تذكره ذاهباً عن الصواب فى أمره، و القديم فى اللغة هو كل شىء متقدم الوجود، و فى عرف المتكلمين عبارة عن الموجود لم يزل، و انما جعلوا الضلال قديماً على وجه المبالغة فى الصفة و مثله «كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ» «٣» و يقال بناء قديم، و لا يجوز قياساً على ذلك ان يقال: هذا جسم قديم، لما فيه من الإيهام.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٦] ص : ١٩٣

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٩٦)

(١) تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ٣٤: ١٣ و مجاز القرآن ١: ٣١٨

(٢) تفسير القرطبي ٩: ٢٦١ و الطبري ١٣: ٣٤

(٣) سورة يس آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٤

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى إنه لما جاء المبشر بيوسف الى يعقوب ألقى القميص على وجهه فرجع بصيراً. و البشير الذي يأتي بالبخارة العظيمة. و جاء على لفظ (فعليل) لما فيه من المبالغة يقال بشره تبشيراً، و معنى أبشرته: قلت له: استبشر، كقوله «وَأَبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» (١) و قال الحسن، و مجاهد، و الضحاك:

كان البشير يهود بن يعقوب، و الإلقاء إيقاع الشيء على الشيء، و يكون بمعنى إيجاد الشيء.

و قوله «فَارْتَدَّ بَصِيرًا» فالارتداد انقلاب الشيء الى حال، قد كان عليها، و هو و الرجوع بمعنى واحد. و البصير من كان على صفة يجب لأجلها ان يبصر المبصرات إذا وجدت، و (ان) بعد قوله «فلما» زائدة للتوكيد، كما قال «وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا» (٢) و لا موضع لها من الاعراب و هي تزداد مع (لما) و (حتى) على وجه الصلة تأكيداً، تقول: قد كان ذاك حتى كان كذا و كذا، و حتى ان كان كذا. و قوله «إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» .. قيل في معناه قولان:

أحدهما- إني اعلم من صحة رؤيا يوسف، و إن تأويلها سيكون على ما رأى «ما لا تعلمون» من تأويل الرؤيا.

و الثاني- «إِنِّي أَعْلَمُ» من بلوى الأنبياء بالشدائد و المحن التي يصيرون منها الى وقت الفرج «ما لا تعلمون». ذكره الجبائي.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٧] ص : ١٩٤

قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ (٩٧)

آية بلا خلاف.

(١) سورة حم السجدة آية ٣٠.

(٢) سورة العنكبوت آية ٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٥

في الكلام حذف، لان تقديره إن اخوة يوسف وصلوا إلى أبيهم بعد ان جاء البشير و ألقوا قميصه على وجهه ورد الله بصره عليه، فلما رأوه قالوا له «يا أبانا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» أي سل الله تعالى ان يستر علينا ذنوبنا، و لا يعاقبنا عليها، فأنا «كُنَّا خَاطِئِينَ» فيما فعلناه بيوسف.

و متى قيل: كيف سألوه الاستغفار مع انهم كانوا تابوا و التوبة تسقط العقاب؟

قلنا أما على مذهبنا فلان التوبة لا تسقط العقاب و جوباً، و انما يسقطه الله تعالى عندها تفضلاً. و أما على مذهب مخالفنا، فإنهم سألوه ذلك، لأجل المظلمة المتعلقة بصفح المظلوم، و سؤال صاحبه ان لا يأخذ بظلمه، لا بد انه توبة خاصة منه و وجه آخر، و هو ان يبلغه منزلة بدعائه يصير بمنزلة عالية لمكان سؤاله.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٨] ص : ١٩٥

قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما أجاب به يعقوب حين قالوا له «اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا» فانه قال في جواب ذلك سوف استغفر لكم ربى، والمعنى إني أفعل ذلك فى المستقبل، و لم يستغفر لهم فى الحال.

و

روى عن أبى جعفر (ع) انه قال: أخرهم الى ليلة الجمعة.

وقال ابن مسعود و ابراهيم التيمى، و ابن جريج و عمرو بن قيس: انه اخرهم الى السحر، لأنه اقرب الى اجابة الدعاء. و قال الجبائى: وجه ذلك أنهم سألوه ان يستغفر لهم دائماً فى دعائه، فوعدهم بذلك فى المستقبل.

وقوله «إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» اخبار من يعقوب و اعتراف منه بأن الله هو الذى يستر على عباده معاصيهم، و يعفو لهم عن عقابها رحمةً منه بعباده و رأفةً منه بخلقه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٦

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ٩٩] ص : ١٩٦

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩)
آية بلا خلاف.

فى الكلام حذف، لان تقديره ان يعقوب و بنيه و أهلهم رحلوا الى يوسف، فلما وصلوا اليه و دخلوا عليه. «آوَى إِلَيْهِ أَبْوَيْهِ» يعنى أباه يعقوب و أمه، فثنى على لفظ الأب تغليبا للذكر على الأنثى، و لم يثن على لفظ الأم، كما غلب المفرد على المضاف فى قولهم: سنه العمرين. و مثله قوله «وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ» «١» يعنى أباه و أمه.

قال الحسن و ابن إسحاق و الجبائى: كانت امه بحق، و قال السدى كانت امه ماتت و تزوج يعقوب أختها، و هى خلة يوسف، فأقامها مقام الأم، و الاول حقيقةً و الثانى مجاز. و الإيواء ضم القريب بالمحبة لصاحبه كضم المأوى بجمع شمله، و انما قال لهم «ادْخُلُوا مِصْرَ» بعد دخولهم عليه، لامييرين:

أحدهما- قال السدى: و فرقد السحى: ان يوسف خرج يستقبل يعقوب و خرج معه أهل البلد، فلما رجع قال «ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ».

و قال آخرون أراد «ادْخُلُوا مِصْرَ» مقيمين «إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» و المشيئة هى الارادة، و الأمن سكون النفس الى الامر. و الخوف انزعاج النفس من الأمر. و الامن التام الأمن من كل جهة، فاما الأمن من جهة دون جهة، فهو أمن ناقص.

و فى الناس من قال: ان قوله «إِن شَاءَ اللَّهُ» متعلق بقوله «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ» ان شاء الله، لأنه كان قاطعاً على انهم يدخلون مصر آمين، و ليس يحتاج الى ذلك لأنه مطابق لقوله «وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» «٢»

(١) سورة النساء آية ١١

(٢) سورة الكهف آية ٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٧

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٠] ص: ١٩٧

وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن يوسف انه حين حضر عنده أبواه وأخوته، و رفع أبويه على العرش، و الرفع النقل الى جهة العلو. و مثله الاعلاء و الإصعاد، و ضده الوضع، و العرش السرير الرفيع و أصله الرفع من قوله «خَاوِيَّةٌ عَلَى عُرْوَشِهَا» (١) اى على ما ارتفع من أبنيتها، و عرش الكرم إذا رفعه، و عمل عريشاً إذا عمل مجلساً رفيعاً. و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة: العرش السرير. و قوله «وَوَخَّرُوا لَهُ سُجَّدًا» معناه انحطوا على وجوههم و الخَّرَّ الانحطاط على الوجه، و منه «خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ» (٢) و السجود فى الشرع خضوع بوضع الوجه على الأرض و أصله الذل، كما قال الشاعر:

ترى الأكم فيها سجداً للحوافر (٣)

و قيل فى وجه سجودهم قولان:

قال قوم: إن الهاء فى قوله «له» راجعة الى الله، فكأنه قال فخرؤا لله سجداً شكراً على ما أنعم به عليهم من الاجتماع.

(١) سورة البقرة آية ٢٥٩ و الكهف ٤٣ و الحج ٤٥

(٢) سورة الحج آية ٣١

(٣) مر هذا البيت فى ١: ١٤٨، ٢٤٣، ٣١١ و ٤: ٢٣٣، ٣٨٣ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٨

الثانى انهم سجدوا الى جهة يوسف على وجه القربة الى الله، كما يسجد الى الكعبة على وجه القربة الى الله.

و قيل انه كانت تحية الملوك السجود، قال اعشى بنى ثعلبة:

فلما أتانا بعيد الكرى سجدنا له و رفعنا العمارا (١)

و قوله «يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ» حكاية ما قال يوسف لأبيه بأن هذا تفسير رؤياى من قبل و ما تؤول اليه، و هو ما ذكره فى

أول السورة «إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا» يعنى أخوته «وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» يعنى أبويه سجدوا له، كما رآه فى المنام.

و الرؤيا تصور ما يتوهم انه يرى لغمور النوم، و متى قيل إذا كانت رؤيا الأنبياء لا تكون الا صادقة، فهلا تسلى يعقوب بأن تأويل الرؤيا

سيكون؟

قلنا عنه جوابان:

أحدهما- انه قيل: انه رآها و هو صبىً فلذلك لم يثق بها.

و الآخر- ان طول الغيبة مع شدة المحنة يوجب الحزن كما يوجه مع الثقة بالالتقاء فى الآخرة.

«وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ» بأن لطف و سهل إلى الخروج منه «وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ» اى اتى بكم من أرض فلسطين،

لأن مسكن يعقوب و ولده فيما ذكر كان هناك. و البدو: البرية العظيمة مأخوذ من بدا يبدوا بدوًا. و يقال: بدو، و حضر.

و قوله «مِنْ بَعِيدٍ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي» و النزغ التحريش بين الاثنين، و هو مس بسوء يغضب، و منه قوله «وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ

مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» (٢) و قوله «إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ» معنا لطيف التدبير، و اللطف ما يدعو إلى

(٢) سورة الاعراف آية ١٩٩ و حم السجدة آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ١٩٩

فعل الواجب و يصرف عن القبيح. و قال الحسن: كان بين الرؤيا و تأويلها ثمانين سنة. و قال سلمان، و عبد الله بن سداد: كانت أربعين سنة. و قال ابن إسحاق: ثمانى عشرة سنة.

و قوله «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ» معناه إنه تعالى عالم بأحوال الخلق، و ما يصلحهم و ما يفسدهم «حكيم» فى أفعاله لا يضع الشىء الا فى موضعه.

و قال بعضهم: غاب يوسف عن أبيه و له سبع عشرة سنة، و بقى بعد الاجتماع معهم فى الملك ثلاثاً و عشرين سنة، و مات، و له مائة و عشرون سنة.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠١] ص: ١٩٩

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١)
آية بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال يوسف حين اجتمع مع أبويه و أخوته و أهل بيته، و انه قال يا «رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ» و حذف حرف النداء للدلالة عليه. و على وجه الاعتراف بأنواع نعمه الله عليه، و ان من جملتها أنه أعطاه الملك و السياسة و التدبير بين الخلق، و أنه مع ذلك علمه، و فهمه أنواع العلوم، و نصب له الدلالة على علوم كثيرة. و قد يقال: علمه تعليماً إذا بين له الدليل المفضى الى العلم. و الاعلام هو إيجاب العلم بإيجاده و التعريض له. و المعنى فهمتنى تأويل الأحاديث التى تؤدى الى العلم بما احتاج إليه. و الأحاديث الاخبار عن حوادث الزمان.

و قوله «فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فالفطر الشق عن أمر باختراعه عند انشقاقه، ففطر السموات و الأرض: اختراعهما بما هو كائن كالشق عما يظهر فيه. و منه تفطر الشجر بالورق. و نصبه يحتمل أمرين: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٠
أحدهما- أن يكون صفة لقوله «رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ» لأنه مضاف، كما يقال: يقول يا زيد ذى الجمه.
و الثانى- ان يكون على النداء بتقدير يا فاطر.

و قوله «أَنْتَ وَلِيِّ» أى ناصرى، و الولى النصير بما يتولى من المعاونة، فإذا وصف تعالى بانه ولى المؤمن، فلانه ينصره بما يتولى من معونته و حياطته. و إذا وصف المؤمن بانه ولى الله، فلان الله ينصره بمعونته، فتجرى الصفة على هذا المعنى.
و قوله «تَوَفَّنِي مُسْلِمًا» معناه اقبضنى إليك إذا امتنى و أنا مسلم أى الطف لى بما أموت معه على الإسلام «وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ» من آبائى إسحاق و ابراهيم أى اجعلنى من جملتهم.

و (من) فى قوله «من الملك» و قوله «مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ» دخلتا للتبعيض لأنه لم يؤتته الله جميع الملك، و لا علمه جميع الأشياء، و يحتمل ان تكون دخلت لتبيين الصفة، كما قال «فَأَجْتَبَيْتُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» (١)

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٢] ص: ٢٠٠

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و سلم انه قال له «ذلك» يعنى الذى أخبرناك به من أخبار ما يعظم شأنه، لأن

الأنباء هي الاخبار بما له شأن. ومنه قولهم:

لهذا نبأ أي شأن عظيم. و (الغيب) ذهاب الشيء عن الحس، ومنه «عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» (٢) أي عالم بما غاب عن الحواس، و بما حضرها «نُوحِيهِ إِلَيْكَ»

(١) سورة الحج آية ٣٠

(٢) سورة الانعام آية ٧٣، و التوبة آية ٩٤، ١٠٥ و الرعد ١٠ و المؤمنون ٩٣ و الم سجدة ٦ و الزمر ٤٦ و الحشر ٢٢ و التغابن ١٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠١

أي تلقيه. و الإيحاء إنهاء المعنى إلى النفس، فقد أفهم الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم تلك المعاني بانزال الملك بها عليه. و قوله «وَمَا كُنْتَ لَمَدِّيهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ» أي لم تحضرهم حين عزموا على أمورهم. و إجماع الأمر هو اجتماع الرأي على الأمر بالعزم عليه. و المكر: قتل الحيل عن الأمر، و اصل المكر من قولهم: ساق ممكورة أي مفتولة. و مثله الخديعة، و كان مكرهم بيوسف إلقاءهم إياه في غيابة الجب- في قول ابن عباس و الحسن و قتادة- و قال الجبائي: كان مكرهم احتيالهم في امر يوسف حين القوه في الجب. و انما قال ذلك لنبيه، لأنه لم يكن ممن قرأ الكتب و لا- خالط أهلها و إنما اعلمه الله تعالى ذلك بوحي من جهته ليدل بذلك على نبوته، و انه صادق على الله تعالى

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٣] ص: ٢٠١

وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

آية بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم على وجه التسليية بقله من آمن به بأن الناس كثيرون، و ان حرصت على ان يكونوا مؤمنين فإنهم قليلون. و الأكثر القسم الآخر من الجملة، و نقيضه الأقل. و الناس جماعة الإنسان، و هو من ناس ينوس نوساً إذا تحرك يميناً و شمالاً، من نفسه لا بمحرك. و الحرص طلب الشيء في اصابته، حرص عليه يحرص حرصاً، فهو حريص على الدنيا إذا اشتد طبله لها و التقدير: و ما اكثر الناس بمؤمنين، و لو حرصت على هدايتهم.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٤] ص: ٢٠١

وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (١٠٤)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٢

هذا اخبار من الله تعالى و خطاب لنبيه صلى الله عليه و سلم انك يا محمد لست تسألهم يعني أمته الذين بعث اليهم على ما يعرفهم به من اخبار الماضين اجراً، و لا جزاء في مقابلته. و ليس ذلك إلا ذكر للعالمين. و السؤال قول القائل لمن هو فوجه (افعل) إذا كان سؤال طلب و دعاء، و ان كان سؤال استخبار، فهو طلب الاخبار بادلته، و الأجر جزاء العمل بالخير يقال: آجره الله يآجره إذا جازاه بالخير، و يدعا به، يقال: آجرك الله. و الذكر حضور المعنى للنفس، و هو ضد السهو. و قد يقال للقول الذي يحضر المعنى للنفس ذكر. و (العالم) جماعة الحيوان الكثيرة التي من شأنها ان تعلم، لأنه مأخوذ من العلم، و منه معنى التكثير، و في عرف المتكلمين عبارة عن الفلك و ما حواه عن طريق التبعية للحيوان الذي ينتفع به، و هو مجعول لأجله. و معنى الآية إنك لست تسألهم على ابلاغك إياهم ما أوحى الله به اليك، و لا على ما تدعوهم اليه من الايمان اجراً، فيكون تركهم لذلك إشفاقاً من إعطاء الأجر، بل هم يزهدون في الحق مع أنهم من إعطاء الأجر، و ليس ما تؤديه اليهم من القرآن، و جميع ما ينزله الله من الأحكام «إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ» أي طريق إلى

العلم بما أوجب الله عليهم، فذكر الدليل طريق الى العلم بالمدلول عليه. والفكر سبب مولد له، فالذكر سبب مؤد، والفكر سبب مولد. و يحتمل ان يكون المراد ليس هذا القرآن الا شرفاً للعالمين لو قبلوه و عملوا بما فيه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٥] ص : ٢٠٢

وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٥)
آية بلا خلاف.

معنى (كأين) كم. والأصل فيها (أى) فدخلت عليها الكاف للتفخيم بالإبهام، و تقديره كالعدد، فهو أبهم من نفس العدد، لما فيه من التكثير و التفخيم، و غلبت على (كأين) (من) دون (كم) لان (كأين) أشد إبهاماً، فاحتاجت الى (من) لتدل على ان ما يذكر بعدها تفسير لها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٣

اخبر الله تعالى ان فى خلق السموات و الأرض آيات، و دلالات كثيرة تدل على ان لها صانعاً صنعها، و مدبراً دبرها، و على صفاته، و علمه، و حكمته، و أنه لا يشبه شيئاً، و لا يشبهه شىء، و هو ما فيها من تدبير الشمس و القمر و النجوم و الجماد و الحيوان، و ما بينهما من الأشجار و النبات، و غير ذلك من الأمور الظاهرة للحواس المدركة بالعيان. و قال الحسن: من الآيات إهلاك من أهلك من الأمم الماضية، يعرضون عن الاستدلال بها عليه و على ما يدلهم عليه من توحيده و حكمته، مع مشاهدتهم لها و مرورهم عليها.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٦] ص : ٢٠٣

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (١٠٦)
آية بلا خلاف.

قيل فى معنى هذه الآية قولان:

أحدهما- قال الحسن: الآية فى اهل الكتاب، لان معهم إيماناً و شركاً.

و قال ابن عباس، و مجاهد و قتادة: المعنى «وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ» فى إقراره بأن الله خلقه و خلق السموات و الأرض إلا و هو مشرك بعبادة الأوثان، و هذا هو الأولى، لان التقدير ما يصدقون بعبادة الله إلا و هم يشركون الأوثان معه فى العبادة.

و قال الرماني: الآية دالة على ان اليهودى معه إيمان بموسى، و كفر بمحمد، لأنها دلت على انه قد جمع الكفر و الايمان، و انه لا ينافى ان يؤمنوا بالله من وجه و يكفروا به من وجه آخر، كما قال «أَفْتَوْمُنُونَ بِنِعْمَةِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ» «١».

(١) سورة البقرة آية ٨٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٤

و على مذهب من قال بالموافاة من المرجئة لا يصح ذلك، لان الإحباط عنده باطل، فمن آمن بالله لا بد ان يوافق به. و الجواب على مذهبه ان يقال تأويل الآية انه لا يؤمن أكثرهم بالله و يصدق رسله فى الظاهر الا و هو مشرك فى باطنه، فتكون الآية فى المنافقين خاصة- يعنى هذه الآية- و قد ذكره البلخي ايضاً.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٧] ص : ٢٠٤

أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٠٧)

آية بلا خلاف.

هذا خطاب لهؤلاء الكفار الذين ذكروهم بأنهم لا يؤمنون إلا وهم مشركون، و توبيخ لهم و تعنيف، و ان كان متوجهاً الى غيرهم، فهم المعنون به، يقول:

أفأمن هؤلاء الكفار أن تجيأهم غاشية من عذاب، و هو ما يتغشاهم من عذابه.

و الغاشية ما يتجلل الشيء بانسائها عليه، يقال: غشيه يغشاه، فهو غاش، و هي غاشية أو: تجيأهم القيامة بغته أى فجأة. و البغته و الفجأة و الغفلة نظائر، و هي مجيء الشيء من غير تقدمه. قال يزيد بن مقسم الثقفي:

ولكنهم باتوا و لم أدر بغته و أفضع شيء حين يفجؤك البغت «١»

و الساعة مقدار من الزمان معروف، و سمي به القيامة لتعجيل أمرها، كتعجيل الساعة.

و قوله «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» معناه لا يعلمون بمجيئه، فلذلك كان بغته. و الشعور إدراك الشيء بما يلطف، كدقة الشعر يقال: شعر به يشعر شعوراً و أشعره بالأمر اشعاراً، و منه اشتقاق الشاعر لدقته فكره.

(١) مر هذا البيت في ٤: ١٢٢، ٥٠٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٥

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٨] ص: ٢٠٥

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٨)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم أمره الله تعالى ان يقول لهؤلاء الكفار «هذه سبيلي» يعنى دينه الذى دعا إليه من توحيد الله و عدله و توجيه العبادة اليه و العمل بشرعه «ادعو» الناس «الى» توحيد «الله» و الى طاعته، و اتباع سبيله على معرفته منى بذلك، و حجة معى اليه، و من تابعنى على ذلك، فهو يدعو الناس الى مثل ما أدعو اليه من التوحيد و خلع الأنداد و العمل بشرع الإسلام «وَسُبْحَانَ اللَّهِ» اى تنزيهاً لله من ان يعبد معه إله غيره، و ان يضاف اليه ما لا يليق به و لست أنا من المشركين الذين يشركون مع الله فى عبادته سواء و السبيل هو الطريق، و هو يذكر و يؤنث قال الشاعر:

و لا تبعد فكل فتى أناس سيصبح سالكاً تلك السبيلا «١»

و الدعاء طلب الفعل من الغير، و سمي الإسلام سبيلاً، لأنه طريق الى الثواب لمن عمل به. و (البصيرة) المعرفة التى يميز بها بين الحق و الباطل فى الدين و الدنيا، يقال: فلان على بصيرة من أمره اى كأنه يبصره بعينه.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١٠٩] ص: ٢٠٥

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَلَمْ يَسْئُرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لِمَا أُوتُوا
الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا أَلَّا تَغْلُبُونَ (١٠٩)
آية واحدة بلا خلاف.

(١) مجمع البيان ٣: ٢٦٨، و مجاز القرآن ١: ٣١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٦

قرأ ابو بكر «يوحى» بالياء وفتح الحاء. وقرأ حفص بالنون و كسر الحاء.

قال ابو علي الفارسي: وجه القراءة بالنون قوله «إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ» (١) و من قرأ بالياء، فلقوله «وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ» (٢) وقوله «قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ» (٣) فأما في «حم عسق كَذَلِكَ يُوحىٰ إِلَيْكَ» (٤)، فلان الفعل مسند الى اسم الله تعالى، فارتفع الاسم بأنه فاعل يوحى، و لو قرئ يوحى اليك، و الى الذين و أسند الفعل الى الجار و المجرور، لكان جائزاً، و كان يكون قوله «اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» مبتدأً و خبراً، و الاول احسن، لان قوله «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» ان يكون صفة احسن من ان يكون خبر المبتدأ.

معنى الآية الاخبار من الله أنى ما أرسلت قبلك من الأنبياء و المرسلين الى عبادى إلا رجالاً يوحى اليهم بكتبي و احكامى، «مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» أى لم أرسل عليهم ملكاً و لا جتياً، بل رجالاً أمثالك، لقول جهال قريش ان الله لو شاء ان يرسل إلينا أحداً، لأرسل إلينا ملكاً، فبين هاهنا انه لم يرسل فيما مضى الا رجالاً، مثل محمد، من البشر، «أَفَلَمْ يَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ» معناه أ فليس قد ساروا فى الأرض و سمعوا اخبار من أرسله الله من الأنبياء المبعوثين الى خلقه مثل ابراهيم و موسى و عيسى، فيعرفوا بذلك كيف كان عاقبة من كذب هؤلاء الرسل من قبلهم، و ما نزل بهم من العذاب لكفرهم. ثم أخبر ان دار الآخرة خير للذين اتقوا و اجتنوا معاصيه خير لهم من الدنيا، أفلا يعقلون ان الامر على ما أخبرنا به، و ان ذلك خير من دار الدنيا التى فيها تنغيص و تكدير، و فنون الآلام.

و قال قتادة معنى «مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» يريد به الأمصار دون البوادي، لأنهم اعلم و أحكم. و قال الحسن ما بعث الله نبياً من اهل البادية قط، و لا من الجن و لا من النساء.

و قوله «وَلَدَارُ الْآخِرَةِ» على الاضافة و فى موضع آخر و للدار الآخرة على الصفة. فمن اضافها قال تقديره و لدار الحال الآخرة، لان للناس حالين حال

(١) سورة النساء آية ١٦٢.

(٢) سورة هود آية ٣٦.

(٣) سورة الجن آية ١.

(٤) سورة الشورى آية ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٧

لدنيا و حال الآخرة. و مثله صلاة الاولى و الصلاة الاولى، فمن اضافها قدر صلاة الفريضة الاولى، و من لم يضيف جعله صفة، و مثله ساعة الاولى، و الساعة لاولى، ذكره الزجاج. و قال الفراء قد يضاف الشىء الى نفسه إذا اختلف لفظهما مثل «حق اليقين». و مثل بارحة الاولى و البارحة الاولى و مسجد الجامع، و المسجد الجامع.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١٠] ص : ٢٠٧

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّىَ مِنْ نَشَأٍ وَلَا يَرُدُّ بِأُسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١١٠) آية بلا خلاف.

قرأ «كذبوا» خفيفة بضم الكاف أهل الكوفة. الباقون مشددة بضم الكاف. وقرأ عاصم و ابن عامر «فنجى من نشاء» بنون واحدة و تشديد الجيم و فتح الياء. الباقون بنونين على الاستقبال، و هى فى المصحف بنون واحدة.

من قرأ «كذبوا» خفيفة، فالمعنى إن الأمم ظنت ان الرسل كذبوهم فيما أخبروهم به من نصر الله إياهم و إهلاك أعدائهم، و مثله قراءة من قرأ، و ان كان شاذاً «كذبوا» يعنى ان قومهم ظنوا ان الرسل كذبت فيما أخبرت به، و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و سعيد بن جبير و مجاهد و ابن زيد و الضحاك. و من قرأ بالتشديد حمل الظن على العلم، و المعنى أيقن الرسل ان الأمم كذبوهم تكذيباً عمهم

حتى لا يفلح احد منهم، و هو قول الحسن و قتادة و عائشة قال الشاعر:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم فى الفارسى المسرد «١»

معناه أيقنوا، فان قيل على الوجه الاول كيف يجوز ان يحمل الضمير على انه للمرسل اليهم و الذين تقدم ذكرهم الرسل دون المرسل اليهم، قيل ان ذلك

(١) مر هذا البيت فى ١: ٢٠٥، ٢: ٢٩٦، ٤: ٣٧٣ و قد روى (المشدد) بدل (المسرد).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٨

لا يمتنع لان ذكر الرسل يدل على المرسل اليهم و قد قال الشاعر:

امنك البرق ارقبه فهاجا فبت أخاله دهماً خلاجا «١»

اى بت إخال الرعد صوت دهم، فأضم الرعد و لم يجر له ذكر لدلالة البرق عليه. و ان قلت قد جرى لهم ذكر فى قوله «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا» فيكون الضمير للذين من قبلهم من مكذبي الرسل كان جيداً، ذكره ابو على.

و من قرأ «فنجى» بنونين، فعلى انه حكاية حال، لان القصه كانت فيما مضى، فإنما حكى فعل الحال على ما كانت، كما قال «وَإِنْ رَبِّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» «٢» حكاية الحال الكائنه، و مثله «وَكَلَّبُهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ» «٣» فلو لم يكن على الحال لم يعمل اسم الفاعل، لأنه إذا مضى اختص، و صار معهوداً، فخرج بذلك من شبه الفعل. و اما النون الثانيه من (نجى) فهى مخفاه مع الجيم، و كذلك النون مع جميع حروف الفم، لا- تكون ال- مخفاه، قال ابو عثمان المازنى و تبينها معها لحن. قال و للنون مع الحروف ثلاثه احوال: الإدغام، و الإخفاء، و البيان، فهى تدغم مع ما يقارنها كما تدغم سائر المتقارنه. و الإخفاء فيها مع حروف الفم التى لا تقارنها و البيان منها مع حروف الحلق، و حذف النون الثانيه من الخط يشبه ان يكون لكرهه اجتماع المثليين فيه. و من ذهب الى ان الثانيه مدغمه فى الجيم، فقد غلط، لأنها ليست بمثل للجيم، و لا مقارنه له. و وجه قراءه عاصم انه اتى به على لفظ الماضى، لان القصه ماضيه. و ما رواه هبيرة عن عاصم بنونين، و فتح الياء، فهو غلط من الراوى، كما قال ابن مجاهد، و روى نصر بن على عن أبيه عن أبى عمرو «فنجى» بنون واحده ساكنه الياء خفيفه الجيم، فهذا غلط، لأننا قد بينا ان النون، لا تدغم فى الجيم، لما بيناه.

(١) قائله ابو ذؤيب الهذلى، ديوان الهذليين ١: ١٦٤، و اللسان (دهم) و امالى السيد المرتضى ١: ٦١٦.

(٢) سورة النحل آية ١٢٤ [.....]

(٣) سورة الكهف آية ١٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٠٩

اخبر الله تعالى ان الرسل لما يسوا من فلاح القوم و علموا ان القوم لقوهم بالتكذيب و نسبوهم الى الكذب، لان التكذيب نسبة القائل الى الكذب، و ضده التصديق و الاستيئاس و اليأس انقطاع الطمع «جاءَهُمْ نَصْرُنَا» اى أتاهاهم نصر الله باهلاك من كذبهم و لا يرد بأسنا فبالأس شدة الأمر على النفس يقال له بأس فى الحرب و البئس الشجاع لشدة أمره. و منه البؤس الفقر و البئس الفقير «عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» يعنى المخطئين الذين اقترفوا السيئات.

قوله تعالى: [سورة يوسف (١٢): آية ١١١] ص: ٢٠٩

لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنَّ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان في قصص الأمم الماضين التي ذكرها دلالة لذوى العقول على تصديق الرسل و ان ما أخبرناك به لم يكن حديثاً كذباً. و الحديث الاخبار عن حوادث الزمان و تسميته بأنه حديث يدل على انه حادث، لان القديم لا يكون حديثاً، و الافتراء القطع بالمعنى على خلاف ما هو به و أصله القطع من قولهم قريت الأديم فرياً إذا قطعت، و وجه الاعتبار بتلك القصص ان الذى من قولهم قريت الأديم فرياً إذا قطعت، و وجه الاعتبار بتلك القصص ان الذى من قولهم السجن و تملكه مصر بعد ان كان كبعض أهلها فى حكم العبيد و جمعه بينه و بين والديه و إخوته على ما أحبوا بعد مدة طويلة و شقة بعيدة لقادر ان يعز محمد صلى الله عليه و سلم، و يعلى كلمته و ينصره على من عاداه.

و قوله «وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» معناه تصديق الكتب التي قبله من التوراة، و الإنجيل و غيرهما من كتب الله فى قول الحسن و قتادة. و انما قيل لما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٠

قبله: بين يديه، لأنه قد وجد فكأنه حاضر له، و قيل بين يديه، لأنه قريب منه كقرب ما كان بين يدي الإنسان. و إنما قال «وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ» على وجه المبالغة من حيث كان فيه تفصيل كل شىء يحتاج اليه فى أمور الدين من الحلال و الحرام و الحجاج و الاعتبار و الوعظ و الازجار، أما جملة او تفصيلاً و «هُدًى وَرَحْمَةً» فالهداية الدلالة «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» اى يصدقون بها و ينتفعون بالنظر فيها و خص المؤمنين بالهداية و إن كانت هداية لغيرهم من حيث انهم انتفعوا هم بها دون غيرهم، و نصب تصديق على تقدير، و لكن كان تصديق الذى بإضمار كان على قول الزجاج.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١١

(١٣) سورة الرعد ص: ٢١١

إشارة

قال قتادة هى: مدنية إلا آية منها فإنها مكية و هى قوله «لَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ» و قال مجاهد: هى مكية و ليس فيها ناسخ و لا منسوخ. و هى ثلاث و أربعون آية فى الكوفى و أربع فى المدنيين و خمس فى البصرى.

[سورة الرعد (١٣): آية ١] ص: ٢١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْمَرَّةَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١)
آية بلا خلاف.

لم يعد احد «المر» آية وعد الكوفيون «طه» و «حم» آية قالوا، لان (طه) مشاكلة لرؤوس الآى التي بعدها بالألف مع انه لا يشبه الاسم المفرد، كما أشبه «صاد» و «قاف» و «نون» لأنها بمنزلة (باب) و «نوح»، وعد «كهيعص» لأنه يشاكل رؤوس الآى بعده بالارداف. و قد بينا فى أول سورة البقرة أقوال المفسرين فى تأويل أوائل السور بالحروف «١». و ان أقواها ان يقال أنها أسماء السور و اجبنا عما اعترض عليه، فلا وجه لإعادته.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٢

و روى عن ابن عباس ان معنى قوله «المر» انا الله أرى. و قال غيره: معناه انا الله أعلم. و روى انها حروف تدل على اسم الرب. و قوله «تلك آيات الكتاب» و معناه هذه تلك آيات الكتاب التي تقدمت صفتها. و البشارة بها بما فيها من الهداية، كما تقول تلك الدلالة اى التى وصفها بأنه لا غنا لأحد عنها، فيقول: هذا تنبيهاً عليها، و تفخيماً لشأنها.

و قال الحسن و الجبائي: يعنى بالكتاب القرآن. و قال مجاهد و قتادة: يعنى به الإنجيل. و الاول أصح. و آيات الكتاب هى الكتاب، و لكن أضيف الى نفسه، لما اختلف لفظه كما قال «حق اليقين» (١) و غير ذلك مما قد مضى ذكره، و كما يقال مسجد الجامع، و المسجد الجامع، و الآيات الدلالات المعجبة المؤدية الى المعرفة بالله و انه لا يشبه الأشياء، و لا تشبهه، و الكتاب الصحيفة التى فيها الكتابة، و قد يكون مصدر كتب، تقول: كتب كتاباً و كتابه. «وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ» يحتمل وجهين من الاعراب: الرفع و الجر، فالرفع على الابتداء و خبره الحق، و الجر على انه عطف على الكتاب، و هو غيره- على قول مجاهد- و يجوز ان تكون صفة- فى قول الحسن - كما قال الشاعر:

الى الملك القرم و ابن الهمام و ليث الكتبية فى المزدحم (٢)

«وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ» اى لا يصدق اكثر الناس بأنه كذلك، و يكفرون به. و الحق وضع الشىء فى موضعه على ما تقتضيه الحكمة و الانزال النقل من علو الى سفلى أنزله إنزالاً، و نزلته تنزيلاً، و ضده الإصعاد.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢] ص: ٢١٢

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَوَّخَرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأُمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (٢)

(١) سورة الواقعة آية ٩٥.

(٢) مر تخريجه فى ٢: ٩٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٣

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية بما يدل على وحدانيته و كونه على صفات لا يشاركه فيها احد من المخلوقين من كونه قادراً لنفسه، لأنه قال تعالى هو الذى رفع السموات بغير عمد ترونها. و قيل فيه قولان:

الاول- قال ابن عباس و مجاهد: يعنى ليس ترونها دعامة تدعمها، و لا فوقها علاقة تمسكها.

الثانى- قال قتادة و إياس بن معاوية: ان المعنى إنه رفع السموات بلا عمد و نحن نراها.

و قال الجبائي: تأويل ابن عباس و مجاهد خطأ لأنه لو كان لها عمد، لكانت اجساماً غلاظاً و رؤيت، و كانت تحتاج الى عمد آخر إلا هو تعالى.

و هذا هو الصحيح. و الوجه فى قوله «بِغَيْرِ عَمَدٍ» انه لو كان لها عمد لرئيت.

و مثله قول الشاعر:

على لا حب لا يهتدى لمناره (١)

و المعنى انه لا- منار له، لأنه لو كان له منار لاهتدى به، و قد بينا نظائر ذلك فيما مضى (٢). و (عمد) جمع عمود يقال: عمد، كما يقال: أديم و آدم. قال ابو عبيدة: و هذا الجمع قليل. و قد قرئ فى الشواذ (عمد) بضم العين و الميم، و هو القياس. و العمود السارية، و

مثله الدعائم و السند و أصله منع الميل، فمنه التعميد و الاعتماد، قال النابغة:
و خيس الجحى انى قد أذنت لهم بينون تدمر بالصفائح و العمد «٣»

(١) مر هذا البيت فى ١: ١٨٩، ٢٧٩، ٤٤٤، ٢: ٨٨، ٣٥٦، ٤٢٣، ٥٦٢، ٣: ٣٨٠.

(٢) راجع ما سبق ان أشرنا اليه فى التعليقه قبل هذه رقم ١.

(٣) ديوانه (دار بيروت) ٣٣ و معنى (خيس) ذلل، و (تدمر) بلد بالشام.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٤

و قوله «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» معناه استولى بالاعتدار عليه و نفوذ السلطان.

و أصله استواء التدبير، كما ان اصل القيام الانتصاب ثم قال: قائم بالتدبير، فالمعنى مستو على العرش بالتدبير المستقيم من جهته بجميع الأمور. و (ثم) دخلت على معنى «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» بالتدبير للأجسام التى قد كونها، فهى تدل على حدوث التدبير. و قال ابو على: هى لتسخير الشمس و القمر لكنه قدم فى صدر الكلام، كما قال «وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّابِرِينَ» «١» و المعنى حتى يجاهد من نعلم من المجاهدين.

و قوله «وَسَيَخْرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» فالتسخير و التذليل و التوطئة نظائر، و المسخر هو المهيا، لأنه يجرى بنفسه من غير معاناة صاحبه فيما يحتاج اليه كتسخير النار للاسخان و الماء للجريان، و الفرس للركوب.

و قوله «وَسَيَخْرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» فالتسخير و التذليل و التوطئة نظائر، و المسخر هو المهيا، لأنه يجرى بنفسه من غير معاناة صاحبه فيما يحتاج اليه كتسخير النار للاسخان و الماء للجريان، و الفرس للركوب.

و قوله «كُلٌّ يَجْرَى لِأَجَلٍ مُّسَدَّدٍ» أجراه على لفظ كل، و مثله كل منطلق اى أكلهم، و رفع كلا، لأنه مستأنف، و ذهب بمعنى الاثنين فى الشمس و القمر الى الجمع، كما قال «فَبِأَن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» «٢» و إنما هما أخوان. و (الأجل) هو الوقت ضروب لحدوث أمر و انقطاعه، فأجل الدنيا الوقت المضروب، لانقضائها و اجل الآخرة، الوقت المضروب لحدوثها، و اجل الدين وقت حدوث أدائه، و اجل العمر الوقت المضروب لانقضائه، و الأجل المسمى - هاهنا - قيل يوم القيامة.

و قوله «يُدَبِّرُ الْأُمْرَ» فالتدبير تصريف الأمور على ما يقتضيه مستقبل حاله فى عاقبته، فتدبير السموات و الأرض فيه دلالة على مدبر حكيم، قد جعل جميع ذلك لما يصلح فى عاقبته، و عاجلته. و دخلت الالف و اللام على (الشمس) و هى واحدة لا ثانى لها، لأن فى اسمها معنى الصفه، لأنه لو وجد مثلها لكان شمساً، و كذلك (القمر) لو خلق الله مثله لكان قمراً، و ليس كذلك زيد و عمرو.

(١) سورة محمد آية ٣١.

(٢) سورة النساء آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٥

و قوله «يُفَصِّلُ الْآيَاتِ» اى يميز الدلالات و اختلاف مدلولاتها، من كونه قادراً عالماً حكيماً لا يشبه شيئاً، و لا يشبهه شىء «لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبِّكُمْ تَوْفَئُونَ» معنا لكى توقنوا لقاء ثواب طاعات الله و لقاء عقاب معاصيه، فسمى لقاء ثوابه و عقابه لقاءه مجازاً.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣] ص: ٢١٥

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغِشِّي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٣)

آية بلا خلاف.

ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ الْأُولَى بِالسَّمَاءِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، لِأَنَّ أَكْثَرَ مَا فِي الْعَالَمِ مُتَعَلِّقٌ بِذَلِكَ وَجَارٍ مَجْرَاهُ كَالنَّبَاتِ وَالْحَرْثِ وَالنَّسْلِ، ثُمَّ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْأَرْضَ وَتَدْبِيرَهُ لَهَا عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ لِيُنْبَهَ بِذَلِكَ مِنْ ذَهَبٍ عَنِ الْاسْتِدْلَالِ بِهِ عَلَى حِكْمَتِهِ تَعَالَى، وَتَوْحِيدِهِ، فَقَالَ «وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ» يَعْنِي بِسَطْحَهَا طَوَّلًا وَعَرْضًا «وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ» يَعْنِي جِبَالًا رَاسِيَاتٍ ثَابِتَاتٍ، يُقَالُ: رَسَى هَذَا الْوَتِدَ وَأَرَسَيْتَهُ. وَوَاحِدُ (الرَّوَاسِي) رَاسِيَةٌ «وَأَنْهَارًا» أَيْ وَخَلَقَ فِيهَا أَنْهَارًا يَجْرِي الْمِيَاهُ فِيهَا «وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ: وَجَعَلَ فِيهَا مِنْ جَمِيعِ الثَّمَرَاتِ زَوْجَيْنِ أَيْ ضَرِيَيْنِ. قَالَ الْحَسَنُ يَعْنِي لَوْنَيْنِ مِنْ كُلِّ مَا خَلَقَ مِنَ النَّبَاتِ. وَالزَّوْجُ يَكُونُ وَاحِدًا وَيَكُونُ اثْنَيْنِ، وَهَاهُنَا وَاحِدٌ.

وَقَرِيشٌ تَقُولُ: لِلْأُنْثَى زَوْجٌ وَلِلذَكَرِ زَوْجٌ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ» (١) «لَأَدَمَ» وَمَعْنَى «يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ» أَيْ يَجْلِسُ اللَّيْلَ النَّهَارَ وَالنَّهَارَ اللَّيْلَ. وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَذْهَبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِصَاحِبِهِ وَمِثْلِهِ

(١) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةٌ ٣٥ وَسُورَةُ الْأَعْرَافِ آيَةٌ ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٦

«يُكْوَرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ» (١) وَالْمَعْنَى أَنَّ أَحَدَهُمَا يُذْهَبُ الْآخَرَ. ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ فِيهَا ذَكَرَهُ مِنَ الدَّلَالَاتِ لِآيَاتٍ وَاضِحَاتٍ لِمَنْ فَكَّرَ، وَاعْتَبَرَ بِهَا، لِأَنَّ مَنْ لَمْ يَفْكَرْ فِيهَا وَلَمْ يَعْتَبِرْ، كَأَنَّهُ لَا آيَةَ لَهُ. وَقَوْلُهُ «زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أَيْ أَيْضًا أَكْدَبَ (اثْنَيْنِ) وَأَنَّ كَانَ قَوْلُهُ «زَوْجَيْنِ» أَفَادَ الْعَدَدَ لِأَمْرَيْنِ: أَحَدَهُمَا - عَلَى وَجْهِ التَّأَكِيدِ وَهُوَ مُسْتَعْمَلٌ كَثِيرًا.

الثَّانِي - أَنَّ الزَّوْجَيْنِ قَدْ يَقَعُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى. وَعَلَى غَيْرِهِمَا، فَأَرَادَ أَنْ يَبَيِّنَ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ هَاهُنَا لَوْنَيْنِ أَوْ ضَرِيَيْنِ دُونَ الذَّكَورَةِ وَالْأُنْثَى، وَذَلِكَ فَائِدَةٌ لَا يَفِيدُهَا قَوْلُهُ «زَوْجَيْنِ» فَلَا تَكَرَّرَ فِيهِ بِحَالٍ. وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَالْجَبَائِي وَغَيْرِهِمَا.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤] ص: ٢١٦

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَّضٌ بِغَضِّهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤)

آية بلا خلاف.

قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ وَحَفْصُ «وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ» بِالرَّفْعِ فِيهِنَّ. الْبَاقُونَ بِالْخَفْضِ. وَرَوَى أَبُو شَيْبَةَ الْقَوَاسِ عَنْ حَفْصِ ضَمِّ الصَّادِ مِنْ صِنْوَانٍ فِي الْمَوْضِعَيْنِ. الْبَاقُونَ بِكَسْرِهَا. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ وَيَعْقُوبُ «يُسْقَى» بِالْيَاءِ. الْبَاقُونَ بِالتَّاءِ. وَقَرَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَّا عَاصِمًا يُفْضِلُ بِالْيَاءِ. الْبَاقُونَ بِالنُّونِ.

(١) سُورَةُ الزَّمْرِ آيَةٌ ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٧

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ النَّحْوِيُّ: مَنْ قَرَأَ «وَزُرْعٌ» مَرْفُوعًا جَعَلَهُ مَحْمُولًا عَلَى قَوْلِهِ «فِي الْأَرْضِ» وَيَكُونُ تَقْدِيرُهُ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَفِي الْأَرْضِ زُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ، فَالْجَنَّةُ عَلَى هَذَا تَقَعُ عَلَى الْأَرْضِ الَّتِي فِيهَا النَّخِيلُ دُونَ غَيْرِهَا. وَيَقْوَى ذَلِكَ قَوْلُ

زهير:

كأن عيني غربي مقتله من النواضح تسقى جنه سحقا (١)

السحق جمع سحوق يوصف بها النخيل إذا بسقت فكأنه سمى الأرض ذات النخل جنه، و لم يذكر ان فيها غيرها، فكما ان الجنة تكون من النخيل من غير ان يكون منها شيء آخر، كذلك تكون من الكروم، و ان لم يكن فيها غيرها.

فاما من قرأ بالخفض فانه حمل الزرع و النخيل على الأعتاب، كأنه قال جنات من أعتاب و من زرع، و من نخيل. و قد تسمى الأرض إذا كان فيها النخل و الكرم و الزرع جنه، قال الله تعالى «جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا» (٢) و يقوى ذلك قول الشاعر:

أقبل سيل جاء من أمر الله يجرده جرد الجنة المغلة (٣)

فقوله (المغلة) في وصف الجنة يدل على ان الجنة يكون فيها الزرع، لان الغلة لا يقال إلا فيما يكال و يوزن، فلذلك قال الفقهاء: إذا قال: أوصيت له بغلة هذه القرية انه يكون على ما فيها، من الحال من الثمرة و غيرها وقت التلفظ بالوصية دون ما يحدث بعد. و (الصنوان) فيما ذهب اليه ابو عبيدة صفة النخل قال: و المعنى ان يكون الأصل واحداً ثم يتشعب من الرؤوس فيصير نخلاً و يحملن. و قال و قوله

(١) ديوانه: ١٤٠ (دار بيروت).

(٢) سورة الكهف آية ٣٢

(٣) مجمع البيان ٣: ٢٧٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٨

«يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ» لأنها تشرب من اصل واحد «و نَفُضُّ لُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ» و هو الثمرة، و أجاز غيره ان يكون (الصنوان) من صفة الجنات:

قال ابو علي فكأنه في المعنى يراد به ما في الجنات. و ان جرى على لفظ الجنات.

و على هذا يجوز ان ترفع و ان جررت النخل غير أنه لم يقرأ به. و من ضم الصاد من صنوان جعله مثل ذئب و ذؤبان، و ربما يعاقب فعلان و فعلان على بناء واحد نحو خشن و خشان. و أظن سيبويه حكى الضم في صنوان و الكسر اكثر. و من قرأ «تسقى» بالتاء أراد تسقى هذه الأشياء «بماء واحد» و يقوى ذلك قوله «و نَفُضُّ لُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ» فحمله على التأنيث. و من قرأ بالياء فعلى تقدير ما ذكرناه. و من قرأ «يفضل» بالياء. رده الى الله، و تقديره و يفضل الله بعضها على بعض و من قرأ بالنون، فعلى الاخبار عن الله عز و جل أنه قال «و نفضل» نحن «بعضها على بعض».

اخبر الله تعالى على وجه التنبية لعباده على الاستدلال بآياته بان قال في الأرض التي خلقتها قطع متجاورات. قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك: معناه سبخة و غير سبخة. و قيل عامرة و غير عامرة. و المتجاورة المتقاربة بعضها من بعض.

و قوله «و جَنَّتَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ» فالجنة البستان الذي يجنه الشجر و هي منفصلة من الروضة و الزهرة «من أعتاب» جمع عنب و هو ثمر الكرم يقع على انواع كثيرة، و الزرع إلقاء الحب للنبات في الأرض، و الغرس جعل الأصل من الشجر الثابت في الأرض، و الصنوان المتلاصق و هي الفسيلة تكون في اصل النخلة. و يقال:

هو ابن أخيه صنو أبيه اي لصنو أبيه في ولادته، و يجوز في جمع صنو اصناء كعدل و اعدال. و يقال: صنو بضم الصاد و إذا كثرت، فهو الصنى و الصنى، و قال البراء بن عازب و ابن عباس و مجاهد و قتادة: الصنوان النخلات التي أصلها واحد. و قال الحسن: الصنوان النخلتان أصلهما واحد «يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ» معناه ان ما ذكرناه يسقى بماء واحد «و نَفُضُّ لُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ» بان التبيان في

تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢١٩

يكون بعضه حلواً و بعضه حامضاً و بعضه مرّاً في الاكل. و الاكل الطعام الذي يصلح للأكل، فدل بذلك على بطلان قول من يقول بالطبع، لأنه لو كان قولهم صحيحاً لما اختلفت طعوم هذه الأشياء مع ان التربة واحد و الماء واحد، و جميع أحوالها المعقولة متساوية، فلما تفاضلت مع ذلك دل على ان المدبر لها عالم حكيم ففعله بحسب المصلحة «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» اخبار منه تعالى ان فيما ذكرناه دلالات لقوم يعقلونها و يتدبرونها لان من لا عقل له لا ينتفع بالاستدلال بها، و انما ينتفع بذلك ذوو الأبواب و العقول.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٥] ص: ٢١٩

وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوْ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥)

آية في الكوفى. و في المدنيين و البصرى آيتان تمام الاولى قوله «لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ».

قرأ ابن عامر و ابو جعفر «إذا» بهمزة واحدة على الخبر. الباقون بهمزتين على الاستفهام. و حقق الهمزتين اهل الكوفة و روح. و قرأ نافع و ابن كثير و ابو عمرو و رويس بتخفيف الاولى و تليين الثانية. و فصل بينهما بالف نافع الا ورشاً و ابو عمرو.

و اما «إنا» فقرأه بهمزة واحدة على الخبر نافع و الكسائي و يعقوب. الباقون بهمزتين على الاستفهام. و حقق الهمزتين ابن عامر و عاصم و حمزة و خلف الا ان هشاما يفصل بينهما بالف. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو، و ابو جعفر بتحقيق الاولى و تليين الثانية إلا ان أبا عمرو و أبا جعفر يفصلان بينهما بالف، و ابن كثير لا يفصل. و كذلك اختلفهم في الموضوعين في (سبحان) و سورة المؤمنين و السجدة و لقمان. و الثانى من اللذين في الصفات. و ما سوى ذلك من الاستفهامين التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٠

يذكر في موضعه ان شاء الله قال ابو على الفارسي من قرأ (أ إذا، أ إنا) بالاستفهام فيهما، فموضع (إذا) نصب بفعل مضمر يدل عليه قوله «إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» لان هذا الكلام يدل على نبث و نحشر، فكأنه قال أ نبث إذا كنا تراباً. و من لم يدخل الاستفهام في الجملة الثانية كان موضع (إذا) نصباً بما دل عليه قوله «إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» فكأنه قال انبث إذا كنا تراباً، و ما بعد (ان) لا يعمل فيما قبله بمنزلة الاستفهام، فكما قدرت هذا الناصب في (إذا) مع الاستفهام، لان الاستفهام لا يعمل ما بعده فيما قبله كذلك ن قدره في (إنا) لان ما بعدها ايضاً لا يعمل فيما قبلها. و قراءة ابن عباس «إِذَا كُنَّا تُرَابًا» على الخبر (أ إنا) على الاستفهام ينبغى ان يكون على مضمر كما حمل ما تقدم على ذلك، لان بعد الاستفهام منقطع مما قبله. فاما ابو عمرو، فإنه يفصل بين الهمزتين بألف، كما يفصل في «أ أنذرتهم» و كما يفصل بين النونات في (اخشيانان) و يأتى بعد ذلك بالهمزة بين بين، و ليست (يا) ياء محضة، كما ان الهمزة في السائل ليست ياء محضة، و انما هي همزة بين بين، و ابن كثير ان اتى بياء ساكنة بعد الهمزة من غير مد فليس ذلك على التخفيف القياسى، لأنه لو كان كذلك، لوجب ان يجعل الهمزة بين بين، كما فعل في سم في المتصل و في إذ قال ابراهيم - فى المنفصل لذلك، و لكنه يبدل من الهمزة ابدالاً محضاً كما حكى سيبويه انه سمع من العرب من يقول (بئس) و قد جاء فى الشعر يومئذ على القلب.

مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم تعجبه من الكفار فى عبادتهم ما لا يملك لهم نفعاً و لا ضرراً. ثم اخبر ان هذا موضع العجب، و ذمهم بعجبهم من اعادتهم ثانية مع علمهم بالنشأة الاولى، و فيما بين الله تعالى من خلق السموات و الأرض، و ما بينهما من عجائب أفعاله التى تدل على انه قادر على الاعادة، كما دلت على الإنشاء، لان هذا مما ينبغى ان يتدبره العاقل، و قد قيل: (لا خير فيمن لا يتعجب من العجب و أزدل منه المتعجب من غير عجب) و العجب و التعجب واحد. و هو تغير النفس بما خفى سببه عن الكافر و خرج عن العادة، فهؤلاء الجهال توهموا انهم إذا صاروا تراباً لا يمكن ان يصيروا حيواناً. و الذى انشأهم أول مرة قادر ان يعيدهم ثانية.

ثم اخبر تعالى عنهم، فقال: هؤلاء هم الذين جحدوا نعم الله، و كفروا بآياته التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢١

و دلالاته، و هم الذين يحشرهم الله يوم القيامة، و الاغلال في أعناقهم. و الغل طوق يقيد به اليد في العنق، و أصله الغل في الشيء إذا انتسب فيه. و غل:

إذا خان بانتسابه في مال الحرام و الاعناق جمع عنق، و هو مغرز الرأس. و قيل ان المعنى في ذلك انهم يؤاخذون بأعمالهم، و هي الاغلال، كما قال «إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ» (١) فكانهم بمنزلة من الغل في عنقه لما لزمهم من الكفر به، فقال و «أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» اخبار منه تعالى انهم بعد الغل في أعناقهم يجعلون في النار مؤبدين فيها معذبين بأنواع العذاب.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٦] ص: ٢٢١

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثَاتُ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ (٦)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم بأن هؤلاء الكفار يطلبون منك ما يسوؤهم ان يعجل لهم، كما قالوا «فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اُنْتِنَا بَعِذَابِ أَلِيمٍ» (٢) قبل ان يسألوا الإحسان بالانتظار لهم، و قد حكم الله تعالى ان يمهلهم التوبة. ثم يأخذ من أقام على القبح بالعقوبة. و الاستعجال طلب التعجيل، و التعجيل تقديم الشيء قبل وقته الذي يقدر له. و السيئة خصلة تسوء النفس، ساءه يسوءه سوءاً، و هو ساء و هي سائئته و سىء و سيئته قال الشاعر:

و لا سىء يردى إذا ما تلبسوا الى حاجة يوماً مخلصه بزلا
و الحسنه خصلة تسر النفس و قد يعبر بهما عن الطاعة، و المعصية.

(١) سورة المؤمن (غافر) آية ٧١.

(٢) سورة الانفال آية ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٢

و قوله «خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثَاتُ» أى مضت بانقضائها كمضى اهل الدار عنها، يقال: خلت الديار بهلاك أهلها و خلوهم بخلو مكانهم منها، و المثلاث العقوبات التي تزجر عن مثل ما وقعت لأجله واحدها مثله مثل سمره و صدقة، و فى الجمع سمرات و صدقات، و يقال مثلت به أمثل مثلاً بفتح الميم و سكون التاء، و أمثلته من صاحبه إمثالاً إذا قصصته منه و تميم تقول: مثله على وزن غرفه، ثم قال «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» على وجه الاخبار عن نفسه بالرحمة بخلقه و التفضل عليهم بأنه يغفر للناس على كونهم ظالمين و ذلك يدل على بطلان قول من قال إن اصحاب الكبائر لا يجوز ان يعفو الله عنهم إلا بالتوبة، لأنه تعالى لم يشرط فى ذلك التوبة و من شرط فى الآية التوبة او خصها بالصغائر كان تاركاً للظاهر.

و قوله «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ» اخبار منه تعالى بأنه كما يغفر تارة مع الظلم، كذلك قد يعاقب مع الإصرار عذاباً شديداً فلا تغتروا بذلك و لا تعولوا على مجرد العفو لأنه يجوز ان لا يعفو.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٧] ص: ٢٢٢

وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٧)
آية بلا خلاف.

اخبار الله تعالى ان هؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم يقولون هلا انزل على محمد آية يقترحونها مثل ما حكى الله عنهم من نحو تفجير

الأنهار بحيث سألوا سقى البلاد و نقل جبال مكة عن أماكنها لتتسع على أهلها و إنزال كتاب من السماء الى الأرض يقرؤون فيه الأمور التي دعاهم اليها، فقال الله تعالى له ليس أمر الآيات اليك إنما أمرها الى الله ينزلها على ما يعلمه من مصالح العباد «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ» اي معلم لهم على وجه التخويف لهم معاصي الله و عقابه، «وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» يهديهم الى الحق. و للناس في معناه خمسة اقوال: التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٣

أحدها- روى عن ابن عباس بخلاف فيه ان الهادي هو الداعي الى الحق.

و الثاني- قال مجاهد و قتادة و ابن زيد: انه نبي كل أمة.

الثالث- في رواية اخرى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و رواية عن مجاهد و الضحاك: ان الهادي هو الله.

الرابع- قال الحسن و قتادة في رواية و أبو الضحى و عكرمة: انه محمد صلى الله عليه و سلم، و هو اختيار الجبائي.

و الخامس- ما

روى عن أبي جعفر، و أبي عبد الله (ع) إن الهادي هو امام كل عصر، معصوم يؤمن عليه الغلط و تعمد الباطل.

و روى الطبري بإسناده عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» وضع رسول الله صلى الله عليه و سلم يده على صدره، و قال انا المنذر «وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» و أوما بيده الى منكب علي (ع)، فقال انت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ٨ الى ٩] ص: ٢٢٣

اللَّهُ يَغْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَ مَا تَزْدَادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٨) عَالِمٌ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ (٩) آيتان بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «المتعالى» بياء فى الوصل و الوقف الا المالكى و العطار عن الزبيبي و يعقوب، و روى المالكى و العطار عن الزبيبي بياء فى الوقف دون الوصل.

الباقون بغير بياء فى الحالين. و روى عن أبي عمير- فى رواية شاذة- مثل ابن كثير، قال أبو علي: اثبات البياء فى الحالين هو القياس، و ليس ما فيه الالف و اللام من هذا الباب كما لا الف فيه و لام نحو قاض و غاز. قال سيبويه إذا لم يكن فى موضع تنوين يعنى اسم الفاعل فان الإثبات أجود فى الوقف نحو هذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٤

القاضى، و هذا الغازى، لأنها ثابتة فى الوصل يريد ان الياء مع الالف و اللام تثبت و لا تحذف كما تحذف من اسم الفاعل إذا لم يكن فيه الالف و اللام، نحو هذا قاض، فاعلم، فالياء مع غير الالف و اللام تحذف فى الوصل، فإذا حذفت فى الوصل كان القياس ان تحذف فى الوقف. و هى اللغة و الأقيس. فأما إذا حذفت الالف و اللام، و لا يحذف اللام- فى اللغة التى هى اكثر عند سيبويه، فأما من حذفت فى الوصل و الوقف فلاذن سيبويه زعم ان من العرب من يحذف هذا فى الوقف شبهه بما ليس فيه الف و لام إذ كانت تذهب الياء فى الوصل فى التنوين لو لم يكن الف و لام. و اما حذفها لها فى الوصل فلم يكن القياس، لأنه لم يضطر الى حذفه لشيء كما اضطر ما لا الف و لام فيه لالتقاء الساكنين، فكرهوا حركة الياء بالضم و الكسر لكن حذف، كما حذف فى الفواصل و ما أشبهه الفواصل تشبيهاً بالتوافى.

اخبر الله تعالى انه جل و عز «يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ» من علقه او مضغه و من ذكر او أنثى و من زائد او ناقص و على جميع أحواله و صفاته، لأنه عالم لنفسه.

(و الحمل) بفتح الحاء ما كان فى البطن- و بكسرهما- ما كان على الظهر. و قوله «وَ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ» و ما تزداد، و قيل فيه ثلاثة اقوال:

الأول ما ينقص من ستة أشهر و ما يزداد لان الولد يولد لسته أشهر فيعيش و يولد لستين فيعيش ذهب اليه الضحاك.

الثاني- قال الحسن ما ينقص بالسقط و ما يزداد بالتمام.

الثالث قال ابن زيد ما ينقص بغور النطفة و ظهور دم الحيض فينقص تلك الأيام، لأنه لا يعتد بها في الحمل و ينقص حال الولد و ما يزداد من الأشهر، و في حال الولد. و قال الفراء الغيض النقصان، تقولون: غاضت المياه اي نقصت، و في الحديث (إذا كان الشتاء غيضاً و الولد غيضاً و غاضت الكرم غيضاً و فاضت اللثام فيضاً) و قال الزجاج الغيض النقصان.

و قوله «وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» قيل في معناه قولان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٥

أحدهما- ان جميع ما يفعله الله على مقدار ما تدعو اليه الحكمة من غير نقصان و لا زيادة، و قال قتادة: معناه كل شيء عنده بمقدار في الرزق و الأجل.

و المقدار مثال يقدر به غيره. ثم اخبر تعالى أنه عالم بما غاب عن الحواس و بما ظهر لها فالغيب كون الشيء بحيث يخفى عن الحس، يقال غاب يغيب، فهو غائب. و الشهادة حصول الشيء بحيث يظهر للحس و منه الشاهد خلاف الغائب، و يقال شهد في المصر إذا حضر فيه. و منه قوله «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» (١) اي من حضر المصر فيه، و انما قال «عالم الغيب» مع ان الله تعالى لا يغيب عنه شيء، لأنه أراد ما غاب عن احساس العباد. و قيل انه أراد انه يعلم المعدوم و الموجود، فالغيب هو المعدوم. و قال الحسن: الغيب السر، و الشهادة العلانية.

و قوله «الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِي» فالكبير هو السيد المقتدر. و معناه الأكبر بسعة مقدوره. و المتعالي المقتدر بما يستحيل ان يكون أعلى منه في الاقتدار أو مساوياً له، فهو أقدر من كل قادر، و لهذا استحالت مساواته في المقدور، لان من لا يساويه أحد في المقدور فهو أعلى في المقدور، كأنه قال: تعالى مقدوره الى ما يستحيل ان يكون على منه. و قال الحسن: المتعالي عما يقول المشركون فيه.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٠] ص : ٢٢٥

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ (١٠)
آية بلا خلاف.

معنى الآية ان الله تعالى الذى وصف نفسه بأنه الكبير المتعالي على غيره بسعة قدرته سواء عليه الأشياء فى أنه يعلمها على اختلاف حالاتها، و انه يعلم الإنسان

(١) سورة البقرة آية ١٨٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٦

على تصرف أحواله مما يسر فى نفسه اي يخفيه او يعلنه أو يستتر بالليل او يسرب بالنهار، كل ذلك سواء فى ظهوره له، فيجب ان يحذر من هذه صفته، و يعلم انه يأتي بالآيات بحسب ما يعلمه من مصلحة خلقه. و قال الزجاج: المعنى ان الظاهر فى الطرقات و المستخفى فى الظلمات و الجاهر بنطقه و المضمرة فى نفسه فى معلوم الله «سواء» اي ليس ببعض ذلك اعلم من بعض. و قال الحسن: «سَارِبٌ بِالنَّهَارِ» اي مستتر فيه. و قال قطرب: يجوز ان يكون معنى «مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ» اي ظاهر بالليل «وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ» اي مستتر فيه. قال الزجاج: هذا جائز فى اللغة، يقال منه انسرب الوحش إذا دخل فى كناسه. و قال ابو رجاء: السارب الذاهب على وجهه، يقال انسرب فلان انسراباً. و قال ابن عباس و قتادة:

السارب الظاهر من خفى كان فيه. و يقال: فلان سارب فى مذهبه اي ظاهر يقال: خلا سربه اي طريقه، و يقال: فلان آمن فى سربه بالفتح و الخفض معاً قال قيس بن الخطيم:

أنتى سربتِ و كنت غير سرّوب و تقرّب الأحلام غير قريب «١»

و قال قوم: السارب الذى يسلك فى سربه اى فى مذهبه، يقال منه:

سرب يسرب سرّوباً. و قال بعضهم السارب الجارى فى خروجه الى الأمر بسرّعه، يقال انسرب الماء من خروز القربة، قال ذو الرمة:

ما بال عينك منها الماء منسكب كأنها من كلى مفريه سرب «٢»

فالاستخفاء طلب الاختفاء، خفى يخفى نقيض ظهره يظهر ظهوراً. و اختفى اختفاء و أخفاه إخفاء، و تخفى تخفياً. و الاسرار إخفاء المعنى فى النفس، فأسر القول معناه أخفى فى نفسه، و الجهر رفع الصوت بالقول، يقال: لصوته جهارة اى قوة فى رفعه إياه، و هو يجاهر بأمره اى يظهره و يعلنه. و السواء هو

(١) اللسان (سرب).

(٢) مجمع البيان ٣: ٢٧٩ و اللسان (سرب) و الطبرى ١٣: ٦٦ و روايته. (تنسكب) بدر (منسكب).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٧

الاعتدال فى الوزن. و (من) فى موضع الذى، و هما مرتفعان و «سواء» رفع بالابتداء، و هو يطلب اثنين. تقول: سواء زيد و عمرو، اى هما مستويان.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١١] ص: ٢٢٧

لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ (١١)

آية بلا خلاف.

اختلفوا فى الهاء فى قوله «له» الى من ترجع، فقال ابن زيد: على اسم النبى صلى الله عليه و سلم فى قوله «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ» و قال غيره: على اسم الله فى قوله «عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ». و قال قوم: على (من) فى قوله «مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ» فكأنه قال للإنسان معقبات. و هو الأقوى. و المعقبات فى هذا الموضع هم الملائكة، فقال الحسن و قتادة و مجاهد: ملائكة الليل تعقب ملائكة النهار، و قال ابن عباس - فى رواية - انهم الامراء و الولاة لهم حرس و أعوان يحفظونهم. و قال الحسن: هم اربعة أملاك يجتمعون عند صلاة الفجر، و المعقبات المتناوبات التى يخلف كل واحد منها صاحبه، و يكون بدلاً منه. و أصل التعقيب كون شىء بعد آخر، فالمعقبات الكائنات على خلف بعضها لبعض بعد ذهابه، و المعقب الطالب دينه مرة بعد اخرى قال لبيد:

حتى تهجر فى الرواح و هاجه طلب المعقب حقه المظلوم «١»

و منه العقاب لأنه يستحق عقيب المعصية. و العقاب لأنه يعقب بطلبه لصيده

(١) مجمع البيان ٣: ٢٧٩ و تفسير الطبرى ١٣: ٧٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٨

مرة بعد مرة، و العقب لأنه يعقب به لشده على الشىء مرة بعد مرة، و هو جمع الجمع، لان واحده معقب مثل رجاله و رجالات. و فى قراءة أهل البيت «له معقبات من خلفه و رقيب بين يديه» قالوا لان المعقب لا يكون الا من خلفه.

و قوله «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» قيل فى معناه أقول:

أحدها - قال الحسن و قتادة: المعنى بأمر الله، كما تقول جئتك من دعائك اياى اى بدعائك، و فى قراءة أهل البيت «بأمر الله».

و قال مجاهد و ابراهيم: يحفظونه من امر الله من الجن و الهوام. و المعنى ذلك الحفظ من امر الله.

و قال قوم: معناه عن أمر الله، كما يقال أطعمه عن جوع و من جوع.

و قال الفراء: فيه تقديم و تأخير، كأنه قال له معقبات من بين يديه و من خلفه من أمر الله يحفظونه، و انما قال يحفظونه على التذكير

مع قوله «له معقبات» على التأنيث حملاً على المعنى، و فى تفسير اهل البيت إن معناه يحفظونه بأمر الله.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُعَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ» معناه ان الله لا يسلب قوماً نعمه حتى يعملوا بمعاصيه التى يستوجبون بها العقاب

فانه حينئذ يعاقبهم و يغير نعمه عليهم.

و فى ذلك دلالة على فساد قول المجبرة: إن الله يعذب الأطفال، لأنهم لم يغيروا ما بأنفسهم بمعصية كانت منهم. و التغيير تصيير

الشيء على خلاف ما كان مما لو شوهد شوهد على خلاف ما كان.

و قوله «وَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا» يعنى هلاكاً «فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ» معناه لا يقدر أحد على دفعه و لا نصرته عليه بل

هو تعالى الغالب لكل شيء القاهر لمن يريد قهره، و الوالى فاعل من ولى يلى فهو وال و ولى مثل عالم و عليم، و الله ولى المؤمن اى

ناصره، و المعنى لا يتولاهم أحد الا الله.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٢٩

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ١٢ الى ١٣] ص: ٢٢٩

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ طَمَعًا وَ يُنْشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ (١٢) وَ يُسَّخِّحُ الرَّغَدَ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَ يُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ

بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَ هُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ (١٣)

آيتان بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه هو الذى يرى الخلق البرق اى يجعلهم على صفة الرؤية بايجاد المرئى لهم و جعله اياهم على هذه الصفة التى يرون

معها المرئيات من كونهم احياء و رفع الموانع و الآفات منهم يقال: أراه يريه إراءة إذا جعله رائياً مثل أقامه يقيمه إقامة، و هو مشتق من

الرؤية. و البرق ما ينقذ من السحاب من اللعان كعمود النار و جمعه بروق و فيه معنى السرعة، يقال: امض فى حاجتك كالبرق، و

الخوف انزعاج النفس بتوهم وقوع الضرر، خاف من كذا يخاف خوفاً فهو خائف. و الشيء مخوف. و الطمع تقدير النفس لوقوع ما

يتوهم من المحبوب. و مثله الرجاء و الأمل.

و قيل فى معنى قوله «خَوْفًا وَ طَمَعًا» قولان:

أحدهما- قال الحسن: خوفاً من الصواعق التى تكون مع البرق و طمعاً فى الغيث الذى يزيل الجذب و القحط.

و قال قتادة: خوفاً للمسافرين من أذاه و طمعاً للمقيم فى الرزق به، و هما منصوبان على أنه مفعول له.

و قوله «وَ يُنْشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ» و الإنشاء فعل الشيء من غير سبب مولد، و لذلك قيل النشاء الاولى، و النشاء الثانية. و مثله الاختراع و

الابتداع.

و السحاب هو الغيم، سمي به، لأنه ينسحب فى السماء. و إذا قيل سحابة جمعت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٠

على سحائب، كقولك غمامة و غمام و السحاب جمع سحابة، و الثقال جمع ثقيل مثل شريف و شراف و كريم و كرام. و الثقل

الاعتماد الى جهة السفلى، و المعنى إن السحاب ثقال بالماء، و هو قول مجاهد.

و قوله «وَ يُسَّخِّحُ الرَّغَدَ بِحَمْدِهِ» فالسبخ تنزيه الله عز و جل عما لا يجوز عليه، و التنزيه له من كل صفة نقص تضاف اليه، و أصله

البراءة من الشيء قال الشاعر:

أقول لما جاءنى فخره سبحان من علقمة الفاخر (١)

اي براءة منه. و (الرعد) اصطكاك اجرام السحاب بقدره الله تعالى وفيه اعظم العبرة و اوضح الدلالة، لأنه مع ثقله و هو له، و غلظ جرمه حتى يسمع مثل الرعد في عظمه معلق بقدرته تعالى لا يسقط الى الأرض منه شيء ثم ينقشع كأنه لم يكن، و لا شيء منه، و قد ذكرنا اختلاف المفسرين في الرعد في سورة البقرة «٢». و الحمد الوصف بالجميل من الإحسان على وجه التعظيم.

و قيل في معنى قوله «وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ» ثلاثة اقوال:

أحدها- يسبح بما فيه من الدلالة على تعظيم الله و وجوب حمده، فكأنه هو المسيح لله عز و جل.

الثاني- انه يسبح بما فيه من الآية التي تدعو الى تسييح الله تعالى.

الثالث ان الرعد ملك يزجر السحاب بالصوت الذي يسمع، و هو تسييح الله بما يذكره من تعظيم الله.

و قوله «وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ»، تقديره و يسبحه الملائكة من خيفته. و الفرق بين الخيفة و الخوف، ان الخيفة صفة للحال مثل قولك: هذه ركبة اي حال من

(١) مر هذا البيت في ١: ١٣٤، ٣: ٨١، ٥: ٢٤١، ٣٩٥

(٢) في ١: ٩٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣١

الركوب الحسن، و كذلك هذه خيفة شديدة. و الخوف مصدره مطلق غير مضمن بالحال.

و قوله «وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ» و هي جمع صاعقة و هي نار لطيفة تسقط من السماء بحال هائلة من شدة الرعد و عظم الامر يقال: إنها قد تسقط على النخلة و كثير من الأشجار تحرقها، و على الحيوان فتقتله.

و قوله «فَيَصَّيَبُ بِهَا» يعني بالصاعقة من يشاء من عباده. و قوله «وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ» يعني هؤلاء الجاهل مع مشاهدتهم لهذه الآيات يخاصمون اهل التوحيد، و يحاولون قتلهم عن مذهبهم بجدهم. و الجدل قتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج.

و قوله «وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ» فالشدة قوة العقدة و في بدن فلان شدة اي قوة كقوة العقدة، و شدة العقاب قوته يغلط على النفس، كقوة العقدة، و المحال الأخذ بالعقاب، يقال ما حلت فلاناً أما حله مما حله و محالاً، و محلت به أمحل محلاً إذا فتلتته الى هلكه. و الميم أصلية في المحل يقال محلني يا فلان اي قوني. و قال الجبائي: شديد الكيد للكفار، و سنى المحل سنى الهلاك بالقحط. و أصله الفتل الى الهلاك قال الأعشى:

فرع نبع يهتر في غصن المـجـ - - د غزير الندى شديد المحال «١»

و قيل فيمن نزلت هذه الآية قولان:

أحدهما-

قال أنس بن مالك و عبد الرحمن صحار العبدى، و مجاهد: انها نزلت في رجل من الطغاة جاء الى النبي صلى الله عليه و سلم يجادله، فقال يا محمد مم ربك أمن لؤلؤ أم ياقوت أم من ذهب أم من فضة؟ فأرسل الله عليه صاعقه، فذهبت بقحفه.

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٦٦ و تفسير الطبرى ١٣: ٧٥ المحال: العقوبة

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٢

و

قال ابن جريج: نزلت في أربد، لما أراد هو و عامر بن الطفيل قتل رسول الله صلى الله عليه و سلم فجفت يده على قائم سيفه، فرجع خائباً، فأرسل الله (عز و جل) عليه في طريقه صاعقه فأحرقته و ابتلى عامراً بغدة كغدة البعير قتلته حتى قال عند موته: غدة كغدة البعير

و موت في بيت سلوليه.

و في ذلك يقول لبيد ابن ربيعة في أربد، و كان أخاه:

أخشى على أربد الحتوف و لا أرهب نوء السماك و الأسد

ففجعني البرق و الصواعق بال - فارس يوم الكريهة النجد «١»

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٤] ص : ٢٣٢

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ
إِلَّا فِي ضَلَالٍ (١٤)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى بأن له (عز و جل) دعوة الحق. و قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد إنها شهادة ان لا إله على اخلاص التوحيد.

الثاني- قال الحسن: الله هو الحق، فمن دعاه دعا الحق. و قال قوم: كل دعوة هي حق جاز ان تضاف الى الله، قال ابو علي دعوة الحق

هي الدعوة التي يدعى الله بها على اخلاص التوحيد، و الدعوة طلب فعل الشيء، فالإنسان يدعو ربه ان يدخله في رحمته و هو أهل

المغفرة و الرحمة، و كل ما لابس الإنسان، فقد دخل فيه. و المعنى لله من خلقه الدعوة الحق. و قوله «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» قيل

في معناه قولان:

(١) تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣: ٧١، ٧٤ و مجمع البيان ٣: ٢٨٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٣

أحدهما- قال الحسن: و الذين يدعون من الأوثان لحاجاتهم.

الثاني- الذين يدعون أرباباً. و قيل ان المعنى الذين يدعون غيره مقصرين عن دعائهم له، كما قال الشاعر:

أ توعدني وراء بني رياح كذبت لتقصرن يداك دوني «١»

اي عنى. «لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ» فالاستجابة متابعه الداعي فيما دعا اليه بموافقة إرادته و الاستجابة، و الاجابة واحد إلا ان صيغة

الاستجابة تفيد طلب الموافقة، قال الشاعر:

و داع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب «٢»

و قوله «إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ» معناه قال مجاهد: كباسط كفه الى الماء مشيراً اليه من غير تناول الإناء ليبلغ فاه ببسط كفه و دعائه

له. و قال الحسن معناه كباسط كفيه الى الماء، فمات قيل ان يصل اليه. و العرب تضربه مثلاً لمن سعى فيما لا يدركه كالقابض على

الماء قال الشاعر:

فأنى و إياكم و شوقاً إليكم كقابض ماء لم تسقه أنامله «٣»

و قال الآخر:

فأصبحت مما كان بيني و بينها من الود مثل القابض الماء باليد «٤»

«وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ» إخبار منه تعالى ان من كان كذلك لا يبلغ الماء فاه. ثم أخبر تعالى فقال «وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» أى ليس

دعاؤهم الأوثان من دون الله إلا الإضلال عن الحق و عدولاً عن طريقه و أنه جار مجرى ما ذكره من باسط كفيه

- (١) تفسير الطبري ٢: ٩٠، ١٣: ٧٦
 (٢) قد مر هذا البيت في ١: ٣٦، ٨٦: ٢، ١٣١، ٣: ٨٨، ٤: ١٨٢، ٥: ١١٩ و هو في اللسان و التاج (جوب) و امالي القالي ٢: ١١٥ و مجاز القرآن ١: ٦٧، ٣٢٦.
 (٣) قائلة ضابى بن الحارث البرجمي. تفسير الطبري ١٣: ٧٦ و مجمع البيان ٣: ٢٨٤.
 (٤) مجاز القرآن ١: ٣٢٧ و الطبري ١٣: ٧٦ و القرطبي ٩: ٣٠١ و الشوكاني ٣: ٩٦ و مجمع البيان ٣: ٢٨٤. [.....]
 التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٤
 الى الماء، و هو بعيد منه من غير أن يتناوله و يدعوه الى فمه، فان ذلك لا يصل اليه أبداً.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٥] ص : ٢٣٤

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (١٥)
 آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان جميع من في السموات و الأرض يسجدون له إما طوعاً منهم او كرهاً. و قيل في معنى ذلك ثلاثة اقوال:
 أحدها- قال الحسن و قتادة و ابن زيد: ان المؤمن يسجد طوعاً، و الكافر يسجد كرهاً بالسيف، و يكون المعنى على هذا إن السجود واجب لله، فالمؤمن يفعله طوعاً و الكافر يؤخذ بالسجود كرهاً اى هذا الحكم في وجوب السجود لله الثاني- ان المؤمن يسجد لله طوعاً، و الكافر في حكم الساجد كرهاً بما فيه من الحاجة اليه، و الذلة التي تدعو الى الخضوع لله تعالى.
 الثالث- قال ابو علي: سجود الكره بالتذليل للتصريف من عافية الى مرض، و غنى الى فقر و حياة الى موت كتذليل الأكم للحوافر في قول الشاعر:

ترى الاكم فيها سجداً للحوافر «١»

و قال الزجاج: يجوز ان يكون المعنى إن فيمن سجد لله من يسهل ذلك عليه و فيهم من يشق عليه فيكرهه، كما قال «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا» «٢».

و قوله «و ظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ» اى و تسجد ظلالمهم. و قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان سجود الظلال بما فيه من تغير الذلة التي تدعو إلى صانع غير

(١) قد مر هذا البيت في ١: ٢٦٣، ٤: ٢٣٣، ٦/ ١٩٧، ٢٣٥.

(٢) سورة الأحقاف ٤٦ آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٥

مصنوع له العزة و القدرة.

و الثاني- قيل سجود الظل لأنه يقصر بارتفاع الشمس و يطول بانحطاطها، و ذلك من آيات الله الدالة عليه، و السجود هو وضع الوجه على الأرض على وجه الخضوع مذلة لمن وضع له، و أصله التذليل من قول الشاعر:

بجمع تظل البلق في حجراته ترى الاكم فيها سجداً للحوافر «١»

و اصل السجود هو الميل و التباطؤ يقال: سجد البعير و أسجده صاحبه إذا طأطأه ليركبه شبه السجود في الصلاة بذلك و على هذا يحمل سجود الظلال و سجود الكفار، و يراد بذلك حركاتهم و تصاريقهم، فان ذلك أجمع يدل على أن الله الخالق لهم و المدبر لمعايشهم، و الطوع الانقياد للأمر الذى يدعا اليه من قبل النفس و هو نقيض الكره، و الكره الجر الى الأمر على إباء النفس، و أصله

الكراهة ضد الارادة، إلا انه جعل نقيض الطوع. و الظلال جمع ظل و هو ستر الشخص ما يزاؤه. و الظل الظليل هو ستر الشمس اللازم. و اما الفىء فهو الذى يرجع بعد ذهاب ضوئه، و منه الظلة، لأنها ساترة. و الظل و الظلال مثل زق و زقاق. و الآصال جمع أصل، و الأصل جمع أصيل، و هو العشى، فكانه قيل أصل الليل الذى ينشأ منه، لأنه مأخوذ من الأصيل، و هو ما بين العصر الى مغرب الشمس، قال ابو ذؤيب:

لعمري لانت البيت أكرم أهله و اقعد فى افنائى بالاصائل «٢»

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٦] ص : ٢٣٥

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (١٦)

(١) قد مر فى ١: ٢٦٣، ٤: ٢٣٣.

(٢) تفسير الطبرى ٧٧/١٣ و روايته (و ابعده) بدل (و اقعد)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٢٣٦

آية فى الكوفى و آيتان فى البصرى و المدنيين تمام الاولى «و النور».

قرأ أهل الكوفة إلا- «حفصاً أم هل يستوى» بالياء. الباقون بالتاء، من قرأ بالتاء فلانه مسند الى مؤنث لم يفصل بينه و بين فاعله بشىء كما قال «قالت الأعراب» (١)، و «قالت اليهود» (٢) و «إذ قالت أممة» (٣) و قد جاء فى مثل ذلك التذكير، كقوله «و قال نِسْوَةٌ» (٤) و من قرأ بالياء، فلانه تأنيث غير حقيقى و الفعل مقدم.

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم، يأمره بأن يقول لهؤلاء الكفار «مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أى من مدبرهما و مصرّ فيهما على ما فيهما من العجائب، فإنهم لا يمكنهم أن يدعوا أنّ مدبر السماوات و الأرض الأصنام التى يعبدونها، فإذا لم يمكنهم ذلك، فقل لهم رب السماوات و الأرض و ما بينهما من انواع الحيوان و النبات و الجماد «الله» تعالى، فإذا أقرؤا بذلك فقل لهم على وجه التبكيث لهم و التوبيخ لفعالهم:

أفأتخذتم من دون الله اولياء توجهون عبادتكم اليهم؟! فالصورة صورة الاستفهام و المراد به التبريع و التوبيخ. ثم بين ان هؤلاء الذين اتخذتموهم اولياء من الأصنام و الأوثان لا يملكون لأنفسهم نفعاً و لا ضرراً، و من لا يملك لنفسه ذلك فانه بأن لا يملك لغيره اولى و أخرى، و من كان كذلك كيف يستحق العبادة ثم قال لهم «هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ» ام هل يتساوى الأعمى عن طريق الحق و العادل عنه الى الضلال. و البصير الذى اهتدى الى الحق، فإنهما لا يتساويان ابداً، كما لا

(١) سورة الحجرات آية ١٤

(٢) سورة البقرة آية ١١٣ و التوبة آية ٣٠ و المائدة ١٩، ٦٥

(٣) سورة الاعراف آية ١٦٤

(٤) سورة يوسف ١٢ آية ٣٠،

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٢٣٧

يتساوى الظلمات و النور. ثم قال هل جعلوا يعنى هؤلاء الكفار لله شركاء فى العبادة خلقوا أفعالاً مثل خلق الله، من خلق الأجسام و

الألوان و الطعوم و الاراجيح، و الموت و الحياة، و الشهوة و النفار، و غير ذلك من الافعال التي مختص تعالى بالقدرة عليها فاشتهب ذلك عليهم، فظنوا انها تستحق العبادة، لان افعالها مثل أفعال الله، فإذا لم يكن ذلك شبيهاً بل كان معلوماً لهم ان جميع ذلك ليست من جهة الأصنام، فقل لهم الله خالق كل شيء اى هو خالق جميع ذلك يعنى ما تقدم من الأفعال التي يستحق بها العبادة.

و قوله «وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ» اى الخالق لذلك واحد لا ثانى له و هو الذى يقهر كل قادر سواه لا يقدر على امتناعه منه. و من تعلق من المجبرة بقوله «قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» على ان أفعال العباد مخلوقة لله، فقد أبعد، لان المراد بذلك ما قدمناه من أنه تعالى خالق كل شيء يستحق بخلقه العبادة دون ما لا يستحق به ذلك. و لو كان المراد ما قالوه لكان فيه حجة للخلق على الله تعالى و بطل التويخ الذى تضمنته الآية الى من وجه عبادته الى الأصنام، لأنه إذا كان الخالق لعبادتهم الأصنام هو الله على قول المجبرة فلا تويخ يتوجه على الكفار، و لا- لوم يلحقهم بل لهم ان يقولوا: إنك خلقت فينا ذلك فما ذنبنا فيه و لم توبخنا على فعل فعلته؟ فتبطل حينئذ فائدة الآية. على أنه تعالى إنما نفى ان يكون أحد يخلق مثل خلقه، و نحن لا نقول إن احداً يخلق مثل خلق الله، لان خلق الله اختراع مبتدع، و أفعال غيره مفعولة في محل القدرة عليه مباشرة او متولداً في غيره بسبب حال في محل القدرة و لا يقدر أحدنا على اختراع الأفعال في غيره على وجه من الوجوه، و لان أحدنا يفعل ما يجزبه نفعاً او يدفع به ضرراً، و الله تعالى لا يفعل لذلك فبان الفرق بين خلقنا و خلقه. و لان أحدنا يفعل بقدرة محدثة. يفعلها الله فيه و الله تعالى يفعل، لأنه قادر لنفسه. و ايضاً فان هاهنا اجناساً لا نقدر عليها، و هو تعالى قادر على جميع الأجناس، و نحن لا نقدر ان نفعل بقدرة واحدة في وقت واحد في محل واحد التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٨

من جنس واحد اكثر من جزء واحد، و الله تعالى يقدر ان يفعل ما لا نهاية له فبان الفرق بيننا و بينه من هذه الوجوه.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٧] ص: ٢٣٨

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَلِيَّةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (١٧) آية واحدة بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا- أبا بكر «وَمِمَّا يُوقِدُونَ» بالياء. الباقون بالتاء. قال أبو على: من قرأ بالتاء فلما قبله من الخطاب، و هو قوله «قُلْ أ فَاتَّخَذْتُمْ» و يجوز ان يكون خطاباً عاماً، يراد به الكافة، فكان المعنى «مما توقدون» عليه ايها الموقدون زبد مثل زبد الماء الذى عليه السيل «فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً» لا ينتفع به كما ينتفع بما يخلص بعد الزبد من الماء و الذهب و الفضة و الصفر. و من قرأ بالياء، فلان الغيبة قد تقدم فى قوله «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ» و يجوز ان يراد به جميع الناس و يقوى ذلك قوله «وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ» فكما ان الناس يعم المؤمن و الكافر كذلك الضمير فى «يوقدون» و قال «وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» كقوله «فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ» «١» فهذا إيقاد على ما ليس فى النار، و ان كان يلحقه و هجها و لهبها. و أما قوله «بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ» «٢» فالمعنى على من فى قرب النار، و ليس يراد به متوغلها «وَمَنْ حَوْلَهَا» «٣» و من لم يقرب منها قرب الآخرين

(١) سورة القصص ٢٨ آية ٣٨

(٢، ٣) سورة النمل ٢٧ آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٣٩

ألا ترى ان قوله «وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ» «١» لم يقرب المنافقون الذين حولهم فيه قرب المخالطين لهم حيث يحضرونه و يشهدونه فى مشاهدتهم.

قال الحسن يقول الذى «أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا» الى قوله «إِيتِغَاءَ حِلْيَةٍ» الذهب و الفضة و المتاع و الصفر و الحديد «كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ» كما أوقد على الذهب و الفضة و الصفر و الحديد، فيخلص خالصه، «كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ» قال فكذلك الحق بقى لأهله فانتفعوا به.

و قرأ الحسن «بقدرها» بتخفيف الدال و هما لغتان يقال أعطى قدر شبر و فى المصدر بالتخفيف لا غير تقول: قدرت اقدر قدراً، و فى المثل التخفيف، و التثليل تقول: هم يختصمون فى القدر بالسكون و الحركة قال الشاعر:

الا يا لقوم للنواب و القدر و للأمر يأتى المرء من حيث لا يدري (٢)

أخبر الله تعالى انه هو الذى ينزل من السماء ماء يعنى الأمطار و الغيوث، فتسيل هذه المياه أودية بقدرها من القلة و الكثرة. و السيل جرى الماء من الوادى على وجه الكثرة. يقال جاء السيل يغرق الدنيا، و سال بهم السيل إذا جحفهم بكثرتهم. و الوادى سفح الجبل العظيم المنخفض الذى يجتمع فيه ماء المطر، و منه اشتقاق الدير، لأنه جمع المال العظيم الذى يؤدى عن القتيل، و القدر إقران الشيء بغيره من غير زيادة و لا نقصان. و الوزن يزيد و ينقص، فإذا كان مساوياً، فهو القدر.

و قوله «فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا» فالاحتمال رفع الشيء على الظهر بقوة الحامل له، و يقال علا صوته على فلان فاحتمله، و لم يغضبه، ف قوله هذا يحتمل وجهين: معناه له قوة يحمل بها الوجهين، و الزبد و ضر الغليان، و هو خبث الغليان و منه زبد القدر، و زبد السيل، و زبد البعير. و الجفاء ممدود مثل الغناء و أصله

(١) سورة التوبة ٩ آية ١٠١

(٢) مجمع البيان ٣: ٢٨٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٠

الهمزة يقال جفا الوادى جفاء. قال الفراء: كل شيء ينضم بعضه الى بعض فإنه يجىء على (فعال) مثل الحطام و القماش و الغشاء و الجفاء، فإذا أردت المصدر، فهو مقصور.

و قوله «رابياً» معناه زائداً، يقال ربا يربو رباً فهو راب. و منه الربا المحرم.

و قوله «و مما توقدون عليه» اى و من ذلك توقدون عليه زبد مثله، و الإيقاد إلقاء الحطب فى النار أوقد ايقاداً و استوقدت النار و اتقدت و توقدت.

و قوله «إِيتِغَاءَ حِلْيَةٍ» معناه طلب حليء من الذهب و الفضة أو متاع يعنى الصفر و الحديد، و المتاع ما تمتعت به قال الشاعر:

تمتع يا مشعث إن شيئاً سبقت به الممات هو المتاع (١)

«زَبَدٌ مِثْلُهُ» يعنى من الذى يوقد عليه زبد مثل زبد السيل، و مثل الشيء ما سد مسده، و قام مقامه، فيما يرجع الى ذاته.

و قوله «كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ» اى يضرب المثل للحق و الباطل، و ضرب المثل تسييره فى البلاد حتى يتمثل به الناس.

و قوله «فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً» اخبار منه تعالى ان الزبد الذى يعلو على الماء و النار يذهب باطلاً و هالكاً، قال أبو عبيدة قال أبو عمرو، و تقول العرب أجفأت القدر إذا غلت فانصب زبدها، و سكنت فلا يبقى منه شيء. و الجفاء ممدود مثل الغناء، و أصله الهمز.

و قوله «وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ» من الماء الصافى، و الذهب، و الفضة، و الحديد، و الصفر «فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ» اى يلبث و يثبت. و المكث الكون فى المكان على مرور الزمان مكث يمكث مكثاً و تمكث تمكثاً و المكث طول المقام.

و قوله «كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ» اى يضرب الله مثل الحق و الباطل بالماء الذى ينزل من السماء، و بجواهر الأرض، فإن لهما جميعاً زبداً، هذا عند سيله

(١) قائله المشعث العامري. مجاز القرآن ١: ٣٢٨ و اللسان و التاج (متع) و معجم المرزباني ٤٧٥ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣:

٨١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤١

و جريه، و هذا عند اذابته بالنار و هو وسخه و خبثه، فالحق ثابت كالماء الذى يبقى فى الأرض ينبت به الزرع و الشجر و كالجواهر التى فى ايدى الناس تصبر على النار، فلا- تبطل فينتفعون بها. و الباطل كزبد هذين يذهب، لا منفعة فيه بعد ان يرى له حركة و اضطراب. و فى ذلك تنبيه لمن تقدم ذكره من المشركين الذين سألوا الآيات على سبيل التكذيب و العناد.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٨] ص : ٢٤١

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٨)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى فى هذه الآية ان الذين يجيبون دعاء الله الى طريق التوحيد و العمل بشريعته و تصديق نبيه و يطلبون مرضاته فى فعل ما دعاهم اليه، لهم الحسنى، و هى المنفعة العظمى فى الحسن، و قال المفسرون: أراد بالحسنى الجنة و الخلود فى نعيمها. و ان الذين لم يجيبوا دعاءه و لم يقرؤا بنبيه و لم يعملوا بما دعاهم اليه «لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» ملكاً لهم و يضيفوا اليه مثله فى الكثرة لافتدوا بجميع ذلك أنفسهم من عذاب النار و طلبوا به الخلاص منه، لو قبل ذلك منهم.

و الافتداء جعل أحد الشئيين بدلاً من الآخر على وجه الاتقاء به، فهؤلاء لا يقيهم من عذاب الله شىء- نعوذ بالله منه- ثم أخبر تعالى ان لهؤلاء سوء الحساب.

و قيل فى معناه قولان:

قال ابراهيم النخعي: ان سوء الحساب هو مؤاخذه العبد بذنبه لا يغفر له شىء منه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٢
و قال الجبائى: معناه و اخذه به على وجه التوبيخ و التقرير. و الحساب إحصاء ما على العبد و له، يقال: حاسبته حساباً و محاسبته، و حسبه يحسبه حساباً و حساباً.

و قوله «وَأَمَّا لَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ» فالمهاد الفراش الذى يوطأ لصاحبه، و انما قيل لجهنم: مهاد أى هى موضع المهاد لهم.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ١٩] ص : ٢٤٢

أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ الْأَلْبَابُ (١٩)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان من يؤمن بالله و يعلم ان ما أنزل اليك يا محمد من ربك الحق، لا يكون مثل من يشهد ذلك و عمى عنه، فأخرج الكلام مخرج الاستفهام و المراد به الإنكار، أى لا يكون هذان مستويين، و بين ان الفرق بينهما بمنزلة الفرق بين الأعمى و البصير.
و قوله «إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ الْأَلْبَابُ» معناه إنما يتذكر فى ذلك و يفكر فيه و يستدل به ذوو العقول و المعرفة. و الألباب هى العقول، واحدها لب. و لب الشىء أجل ما فيه و أخلصه و أجوده، فلب الإنسان عقله لأنه أجل ما فيه، و لب النخلة قلبها، و لب الطلعة ثمرتها التى فيها، و انما شبه العلم بالبصر، و الجهل بالعمى، لان العلم يهتدى به الى طريق الرشده من الغى كما يهتدى بالبصر الى طريق النجاة من طريق الهلاك، و عكس ذلك حال الجهل و الغى. قال الرمانى:

وجه الاحتجاج بالآية انه إذا كانت حال الجاهل كحال الأعمى، و حال العالم كحال البصير و أمكن هذا الأعمى ان يستفيد بصراً، فما

الذى يبعده عن طلب العلم الذى يخرج به عن حال الأعمى بالجهل؟! و هذا إلتزام طلب العلم، لأنه خروج عن حال الأعمى بالجهل الى البصير بالعلم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٣
 وقوله «إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ» معناه إنما ينتفع بالذكر من كان له لب، كقولك: إنما يترك السرف و البغى من له عقل و علم بالعواقب، و ان كان كثير ممن له عقل لا يترك ذلك و لا يفكر فى العواقب.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٠] ص: ٢٤٣

الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ لَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ (٢٠)
 آية بلا خلاف.

موضع «الذين» رفع لأنه صفة لاولى الألباب، فكأنه قال إنما يتذكر أولوا الألباب الذين صفتهم أنهم يوفون بعهد الله و لا ينقضون موثيقه. و الإيفاء جعل الشىء على المقدار من غير زيادة و لا نقصان، و العهد العقد المتقدم على الأمر بما يفعل، و النهى عما يجتنب يقال: عهد لله عهداً، و عاهدته معاهدة. و تعهده تعهداً و تعاهدته تعاهداً، و النقض حل العقد بفعل ما ينافيه، و النقيض معنى تنافى صحته صحته غيره. و النقض فى المعانى إيجاد ما لا- يمكن ان يصح مع غيره، كاعتقاد ان زيدا فى الدار و ليس هو فيها على وجه واحد. و الميثاق العهد الواقع على إحكام. توثق توثقاً و استوثق استيثاقاً، و واثقه موثقه، و وثق به وثوقاً، و أوثقه ايثاقاً، و وثقه توثيقاً. و العهد الذى جعله فى عقول العباد ما جعل فيها من اقتضاء صحة أمور الدين و فساد أمور آخر، كإقتضاء الفعل للفاعل، و أنه لا يصح الفعل الا ان يكون فاعله قادراً، و ان المحكم لا يصح الا من عالم، و ان الصانع لا بد ان يرجع الى صانع غير مصنوع، و الا أدى الى ما لا نهاية له، و ان للعالم مدبر لا يشبهه، و لا يحتاج الى مدبر لحاجته و ما أشبه ذلك. و قد يكون ايضاً على العهد الذى عاهد عليه النبى صلى الله عليه و سلم. و فى الآية دلالة على وجوب الوفاء بالعهود التى تتعقد بين الخلق سواء كان بين المسلمين او الكفار، من الهدنة و غيرها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٤

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢١] ص: ٢٤٤

وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٢١)
 آية بلا خلاف.

هذه الآية عطف على الاولى، و هى من صفة الذين يوفون بعهد الله و لا ينقضون ميثاقه، و انهم مع ذلك «يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» و الوصل ضد الفصل يقال وصله يصله وصلًا، و أوصله إيصالًا، و اتصل اتصالًا، و تواصلوا تواصلًا، و واصله مواصلةً، و وصله توصيلًا. و الوصل ضم الثانى الى الاول من غير فاصلة.

وقيل: المعنى يصلون الرحم. و قال الحسن: المعنى يصلون محمد صلى الله عليه و سلم. و قوله «وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» اى يخافون عقابه فيتركون معاصيه «وَ يَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ» و قد فسرناه. و الخوف و الخشية و الفزع نظائر، و هو انزعاج النفس مما لا تأمن معه من الضرر، و ضد الأمن الخوف. و السوء ورود ما يشق على النفس، ساءه يسوءه سوءاً، و أساء اليه إساءة. و الاساءة ضد الإحسان.

وقيل «سوء الحساب» مناقشة الحساب. و الحساب احصاء ما على العامل و له، و هو- هاهنا- إحصاء ما على المجازى و له.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٢] ص: ٢٤٤

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ (٢٢)

آية بلا خلاف.

هذه الآية أيضاً من تمام وصف الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون ميثاقه و يصلون ما امر الله بوصله، و يصبرون على ترك معاصي الله، و القيام بما أوجبه عليهم، و الصبر على بلاء الله و شدائده من الأمراض و الفقر و غير ذلك. و الصبر التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٥

حبس النفس عما تنازع اليه مما لا يجوز من الفعل و هو تجرع مرارة تمنع النفس مما تحب من الامر. و معنى قوله «ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» اى يفعلون ذلك طلب عظمة ربهم.

و العرب تقول ذلك فى تعظيم الشىء يقولون: هذا وجه الرأى، و هذا نفس الرأى المعظم، فكذلك سبيل وجه ربهم اى نفسه المعظم بما لا شىء أعظم منه، و لا شىء يساويه فى العظم. و المعنى ابتغاء ثواب ربهم.

و قوله «وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ» يعنى أقاموها بحدودها. و قيل: معناه داوموا على فعلها و «أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً» اى ظاهراً و باطناً، ما يجب عليهم من الزكاة، و ما ندبوا اليه من الصدقات. و السر إخفاء المعنى فى النفس، و منه السرور، لأنه لذة تحصل فى النفس، و منه السرير، لأنه مجلس سرور.

و قوله «وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ» معناه يدفعون بفعل الطاعة المعاصى، يقال: درأته ادروه درءاً إذا دفعته. و قال ابن زيد: الصبر على وجهين:

أحدهما- الصبر لله على ما أحب. و الآخر- الصبر على ما كره، كما قال «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ» و قيل و يدرون سفة الجهال بما فيهم من الحلوم.

و قيل: انهم يدفعون ظلم الغير عن نفوسهم بالرفق و المواعظ الحسنه. ثم قال تعالى مخبراً ان هؤلاء الذين وصفهم بهذه الصفات «لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ» اى عاقبة الدار، و هى الجنة التى وعد الله الصابرين بها.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص: ٢٤٥

جَنَّاتٍ عِدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ (٢٣) سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ (٢٤)

آيتان فى الكوفى و البصرى. و آية فى الباقي تمام الاولى فى الكوفى و البصرى. «مِنْ كُلِّ بَابٍ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٦

يقول الله تعالى إن من وصفه بالصفات المذكورة «لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ» و هى «جنت عدن» قال الزجاج: (جنت) بدل على قوله «عقبي الدار» و الجنات البساتين التى يحفها الشجر واحداً جنه و أصله الستر من قوله «جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» «١» و جنه إذا ستره. و (العدن) الإقامة الطويلة، عدن بالمكان إذا اقام به يعدن عدناً، و منه المعادن التى يخرج منها الذهب و الفضة و غيرهما.

و قوله «وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ» اى و يدخل هذه الجنات الذين عملوا الصالحات من آباء المؤمنين، و من أزواجهم و ذرياتهم. و الصلاح استقامة الحال الى ما يدعو إليه العقل او الشرع. و المصلح من يفعل الصلاح، و الصالح المستقيم الحال فى نفسه.

و قوله «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ» اى يدخلون من كل باب بالتحيه و الكرامة، و فى ذلك تعظيم الذكر للملائكة. و فى الآية دلالة على ان ثواب المطيع لله سروره بما يراه فى غيره من أحبته، لأنهم يسرون بدخول الجنة مع من صلح من آبائهم و أزواجهم

و ذرياتهم، و هم أولادهم. و ذلك يقتضى سرورهم بهذا الخبر. و قوله «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ» اى يقول هؤلاء الملائكة الداخلون عليهم «سلام عليكم». و السلام التحية بالكرامة على انتفاء كل امر يشوبه من مضرة.

و القول محذوف لدلالة الكلام عليه. و العقبى الانتهاء الذى يؤدى اليه الابتداء من خير او شر، فعقبى المؤمن الجنة فهى نعم الدار، و عقبى الكافر النار، و هى بس الدار. و (الباء) فى قوله «بما صبرتم» يتعلق بمعنى «سلام عليكم» لأنه دل على السلامة لكم بما صبرتم، و يحتمل ان يتعلق بمحذوف، و تقديره هذه الكرامة لكم بما صبرتم.

و قيل فى معنى «بما صبرتم» قولان:

أحدهما- ان تكون (ما) بمعنى المصدر، فكأنه قال: بصبركم.

و الثانى- ان تكون بمعنى (الذى) كأنه قال بالذى صبرتم على فعل طاعاته و تجنب معاصيه.

(١) سورة الانعام ٦ آية ٧٦ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٧

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٥] ص : ٢٤٧

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٢٥)

آية بلا خلاف.

لما ذكر الله تعالى الذين يوفون بعهدده، و لا ينقضون ميثاقه، و وصفهم بالصفات التى يستحقون بها الجنة، و هى عقبى الدار، اخبر بعد ذلك عن حال من ينقض عهده من بعد إعطائه الميثاق، و يقطع ما امر الله به ان يوصل، و هو ما بيناه من صلة الرحم أو صلة النبى صلى الله عليه و سلم و يفسد مع ذلك فى الأرض، و معناه ان يعمل فيها بمعاصى الله و الظلم لعباده، و اضرار بلاده، فهؤلاء لهم اللعنة، و هى الابعاد من رحمة الله، و التباعد من جنته، «وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» يعنى عذاب النار، و الخلود فيها. و قد بينا معنى النقض، و أنه التفريق بين شيئين متآلفين، و مثله الهدم، و نقض العهد هو العمل بخلاف موجهه، و العهد عقد يتقدم به فى الامر و عهد الله عقده، و هو لزوم العمل بالحق فى جميع ما أوجبه عليه، و الميثاق احكام العقد بأبلغ ما يكون مثله، و ميثاق العهد توثيقه بأوكد ما يكون من الأمر. و القطع نقيض الوصل، و قطع ما امر الله به ان يوصل، فى كل عمل يجب تنميته، من صلة رحم او غيره من الفروض اللازمة، و الإفساد نقيض الإصلاح.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٦] ص : ٢٤٧

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ (٢٦)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ» و معناه يوسعه على من يشاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٨

من عباده، بحسب ما يعلم من مصلحته، و يضيقة على آخرين إذا علم ان مصلحتهم فى ذلك.

و قوله «وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا» معناه و سرورا- هؤلاء الذين بسط لهم فى الرزق- بالرزق فى الحياة الدنيا ففسوا فناءه و بقاء امر الآخرة. و يحتمل ان يكون أراد به أنهم فرحوا فرح البطر، كقوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ» «١» و الفرح هو السرور، و هو لذة فى القلب بنيل المشتهى، و منه قوله «فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ». «٢»

ثم قال تعالى «وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ» ومعناه ليست هذه الحياة الدنيا بالاضافة الى الحياة في الآخرة «إِلَّا مَتَاعٌ» اى إلقاء قليل ذاهب فى - قول مجاهد- و انما كان كذلك، لان هذه فانية و تلك دائمة باقية. و المتاع ما يقع من الانتفاع به فى العاجلة، و أصله التمتع، و هو التلذذ بالأمر العاجل، و لذلك وصفت الدنيا بأنها متاع. و القدر قطع الشيء على مساواة غيره من غير زيادة و لا نقصان، و المقدار المثال الذى يعمل فيه غيره فى مساواته، و معنى و يقدر- هاهنا- يضيق. و قال ابن عباس: ان الله تعالى خلق الخلق فجعل الغنا لبعضهم صلاحاً، و الفقر لبعضهم صلاحاً، فذلك الخيار للفريقين.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٧] ص : ٢٤٨

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ (٢٧)
آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى فى هذه الآية عن الكفار الذين وصفهم انهم يقولون «لَوْلَا نُزِّلَ» على محمد «آية» يعنى علامة و معجزة. و المعنى هلا انزل عليه آية من ربه

(١) سورة القصص ٢٨ آية ٧٦

(٢) سورة آل عمران ٣ آية ١٧٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٤٩

يقترحونها، و يعلمون انها أنزلت من ربه، و ذلك لما لم يستدلوا، فيعلموا مدلول الآيات التى اتى بها لم يعتدوا بتلك الآيات، فقالوا هذا القول جهلاً منهم بها، فأمر الله نبيه ان يقول لهم «إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» بمعنى انه يحكم على من يشاء بالضلال إذا ضل عن طريق الحق، و يجوز ان يكون المراد «يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ» عن طريق الجنة بسوء أفعالهم و عظم معاصيهم، و لا يجوز ان يريد بذلك الإضلال عن الحق، لان ذلك سفه لا يفعله الله تعالى.

و قوله «وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ» اى يحكم لمن رجع الى طاعة الله و العمل بها بالجنة و يهديه اليها. و الهداية الدلالة التى تؤدى الى طريق الرشاد بدلاً من طريق الغي، و المراد بها- هاهنا- الحكم له بسلوك طريق الجنة رفعاً لقدره، و مدحاً لصاحبه. و الإضلال العدول بالمار عن طريق النجاة الى طريق الهلاك، و المراد- هاهنا- الحكم له بالعدول عن طريق الجنة و سلوك طريق النار، و الإنابة الرجوع الى الحق بالتوبة، يقال: ناب ينوب نوبة إذا رجع مرة بعد مرة.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٨] ص : ٢٤٩

الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢٨)
آية بلا خلاف.

موضع «الذين» نصب، لأنه من صفة من أناب، و تقديره و يهدى الله الذين أنابوا الى الله «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» و الايمان- هاهنا- هو الاعتراف بتوحيد الله على جميع صفاته، و الإقرار بنبوة نبيه، و قبول ما جاء به من عند الله، و العمل بما أوجبه عليهم، و فى اللغة: الايمان هو التصديق.

و قوله «وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» اى تسكن قلوبهم و تأنس الى ذكر الله الذى معه ايمان به، لما فى ذلك من ذكر نعمه التى لا تحصى و أياديه التى لا- تجازى، مع عظيم سلطانه و بسط إحسانه. و الذكر حضور المعنى للنفس، و قد يسمى العلم ذكراً، و القول الذى فيه المعنى الحاضر للنفس يسمى ذكراً. و وصف الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٠

تعالى - هاهنا - المؤمن بأنه يطمئن قلبه الى ذكر الله، و وصفه في موضع آخر بأنه إذا ذكر الله و جل قلبه ، لان المراد بالأول انه يذكر ثوابه و انعامه، فيسكن اليه، و الثاني يذكر عقابه و انتقامه فيخافه و يجلب قلبه. و قوله «أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» إخبار منه تعالى ان بذكر الله تسكن القلوب و تستأنس و تطمئن الى ما وعد الله به من الثواب و النعيم، و من لم يكن مؤمناً عارفاً لا يسكن قلبه الى ذلك.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٢٩] ص : ٢٥٠

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ (٢٩)
آية بلا خلاف.

يحتمل قوله «الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ان يكون في موضع نصب بأن يكون من صفة «الذين» في الآية الاولى، و يحتمل ان يكون رفعاً بالبنداء، فكأنه أخبر ان الذين يؤمنون بالله و يعترفون بوحدانيته و يصدقون نبيه، و يعملون بما أوجبه عليهم من الطاعات، و يجتنبون ما نهاهم عنه من المعاصي «طوبى لهم» و قيل في معناه عشرة أقوال:
أحدها- لهم بطيب العيش.

و ثانيها- قال ابن عباس: معناه فرح لهم تقربه أعينهم.

و ثالثها- قال قتادة: معناه الحسنى لهم.

و رابعها- قال عكرمة: نعم ما لهم.

و خامسها- قال الضحاك: غبطة لهم.

و سادسها- قال ابراهيم: كرامة لهم من الله.

و سابعها- قال مجاهد: الجنة لهم.

(١) في سورة الانفال ٨ آية ٢ «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥١

و ثامنها- قال ابو هريرة: طوبى شجرة في الجنة.

و تاسعها- قال الجبائي: تأنيث الأطيب من صفة الجنة، و المعنى إنها أطيب الأشياء لهم.

و عاشرها- قال الزجاج: المعنى العيش الأطيب لهم.

و هذه الأقوال متقاربة المعنى.

و قوله «وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ» فالمآب المرجع يقال: آب يؤب أوباً و مآباً إذا رجع، و سمي المثوى في الآخرة مآباً، و منقلباً، لأن العباد يصيرون اليه، كما يصيرون الى ما كانوا انصرفوا عنه. و الحسن النفع الذي يتقبله العقل، و قد يجرى على ما تتقبله النفس، كما يجرى القبح الذي هو نقيضه على ما ينافره الطبع، و المعنى إن لهم طوبى و لهم حسن مآب، و «طوبى» في موضع رفع «وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ» عطف عليه و يجوز ان يكون موضعه النصب، و ينصب «حسن مآب» على الاتباع كما يجوز الحمد لله، و لم يقرأ به.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٠] ص : ٢٥١

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَلْوَا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ

تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ (٣٠)

آية بلا خلاف.

قيل في التشبيه في قوله «كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ» وجهان:

أحدهما- قال الحسن و الجبائي: إن المعنى إنا أرسلناك كما أرسلنا الأنبياء قبلك.

وقال قوم: ان المعنى إن النعمة على من أرسلناك اليه، كالنعمه على من تقدم ذكره بالثواب في «حسن مآب»، والمعنى إنا أرسلناك يا محمد «فِي أُمَّةٍ» قد مضت «مِنْ قَبْلِهَا أُمَّةٌ» و غرضى ان تتلو أى تقرأ عليهم ما «أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ» من الأمر و النهى و الوعد و الوعيد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٢

و الإرسال تحمیل الرسول الرساله، فرسول الله قد حمله الله رساله الى عباده، فيها أمره و نهيه و بيان ما يريد و ما يكرهه. و الأمة الجماعة الكثيره من الحيوان التي ترجع الى معنى خاص لها دون غيره، فمن ذلك أمه موسى، و أمه عيسى، و أمه محمد صلى الله عليه و سلم، و كذلك كل جنس من أجناس الحيوان أمه، لاختصاصها بمعنى جنسها، فعلى هذا العرب أمه، و الترك أمه، و الزنج أمه، و (الخلو) مضى الشيء بنقيضه على تجرد مما كان عليه، كأنه ينفيه دون أحواله التي كان عليها، فقد انفرد عنها. و (التلاوة) جعل الثاني يلي الأول بعده بلا فصل. و التلاوة و القراءة واحد.

و قوله «وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ» إنما قال «بالرحمن» دون (الله) لان اهل الجاهلية من قريش، قالوا الله نعرفه، و الرحمن لا نعرفه. و كذلك قالوا «وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْشَأَ لِمَا تَأْمُرُنَا» (١) و قال «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» (٢)، و هو قول الحسن، و قتادة.

ثم أمر الله تعالى نبيه ان يقول لهم «هو» يعنى الرحمن «ربى» أى خالقى و مدبرى «لا- إله إلا هو» ليس لى إله و لا- معبود سواه «عليه توكلت» اى وثقت به فى تدبيره و حسن اختياره. و التوكل التوثيق فى تدبير النفس برده الى الله «وَإِلَيْهِ مَتَابِ» أى الى الله الرحمن توبتى و هو الندم على ما سلف من الخطيئة مع العزم على ترك المعاودة الى مثله فى القبح، و المتاب و التوبه مصدران، يقال: تاب يتوب توبة و متاباً.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣١] ص : ٢٥٢

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَلَمْ يَأْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَصَبَ يَنَّهُمْ بِمَا صَيَّرُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ (٣١)

(١) سورة الفرقان ٢٥ آية ٦٠

(٢) سورة الأسرى ١٧ آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٣

آية بلا خلاف.

هذه الآية تتضمن وصف القرآن بغايه ما يمكن من علو المنزله و بلوغه أعلى طبقات الجلال، لأنه تعالى قال «لَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» من مواضعها و قلعت من أماكنها لعظم محله و جلاله قدره. و التسيير تصيير الشيء بحيث يسير، تقول سار يسير سيراً، و سيره غيره تسييراً. «أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ» لمثل ذلك.

و التقطيع تكثير القطع، قطعه قطعه، و قطعه تقطيعاً. و القطع فصل المتصل.

«أَوْ كَلَّمَ بِهِ الْمَوْتَى» لمثل ذلك حتى يعيشوا او يحيوا، تقول: كلمه كلاماً، و تكلم تكلماً، و الكلام ما انتظم من حرفين فصاعداً من الحروف المعقولة إذا وقع ممن يصح منه او من قبيلة، لافادة. و (الموتى) جمع ميت مثل صريع و صرعى، و جريح و جرحى. و لم يجى جواب (لو) لدلالة الكلام عليه، و تقديره: لكان هذا القرآن لعظم محله فى نفسه و جلاله قدره. و كان سبب ذلك أنهم سألوا النبى صلى الله عليه و سلم ان يسير عنهم جبال مكة لتتسع عليهم المواضع، فأنزل الله تعالى الآية، و بين انه لو سيرت الجبال بكلام، لسيرت بهذا القرآن لعظم مرتبته و جلاله قدره. و قد يحذف جواب (لو) إذا كان فى الكلام دلالة عليه، قال امرؤ القيس:

فلو انها نفس تموت سوية و لكنها نفس تساقط أنفسا «١»

و هو آخر القصيدة، و قال الآخر:

فأقسم لو شىء أانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا «٢»

و قال الفراء: يجوز ان يكون جوابه (لكفروا بالرحمن) لتقدم ما يقتضيه،

(١) ديوانه (الطبعة الرابعة): ١١٧ و روايته (جميعه) بدل (سوية) و بعده اربع أبيات من القصيدة، و قد مر هذا البيت فى ٦: ١٢٢

(٢) تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٢: ١٢، ١٣: ٩٠، و قد مر فيما سف فى ٥: ٥٢٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٤

و قال البلخى. يجوز ان يكون معطوفاً على قوله «وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ...

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا» و يستغنى بذلك عن الجواب، كما تقول: هو يشتمنى و لو أحسنت اليه، و هو يؤذنى و لو أكرمته.

و قوله «يَبْلُ لِّلَّ الْأُمُرُ جَمِيعًا» معناه ان جميع ما ذكر- من تسيير الجبال و تقطيع الأرض و إحياء الموتى، و كل تدبير يجرى هذا المجرى- لله، لأنه لا يملكه و لا يقدر عليه سواه.

و قوله «أَفَلَمْ يَبْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و مجاهد، و الحسن، و قتادة، و ابن زيد، و ابو عبيدة: معناه أفلم يعلم، قال سحيم:

أقول لهم بالشعب إذ يأسرونى ألم يأسوا انى ابن فارس زهدم «١»

معناه ألم يعلموا.

الثانى- قال الفراء: معناه «أَفَلَمْ يَبْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا» ان ينقطع طمعهم من خلاف هذا، علما بصحته، كما قال لبيد:

حتى إذا يبس الرماء فأرسلوا عصفاً دواجن قافلاً اعصامها «٢»

معناه: حتى إذا يبسوا من كل شىء الا الذى ظهر اى يبسوا من خلاف ذلك لعلمهم بصحته، و العلم بالشىء يوجب اليأس من خلافه.

و قوله «لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا» معناه الم يعلموا ان الله لو أراد ان يهدى خلقه كلهم الى جنته لهداهم، لكنه كلفهم لينالوا الثواب بطاعتهم على وجه الاستحقاق. و يحتمل ان يكون المعنى لو أراد ان يلجئهم إلى الاهتداء لقدر على ذلك، لكنه ينافى التكليف و يبطل الغرض منه.

(١) الشاعر هو سحيم بن وثيل الرياحى. و البيت فى تفسير الطبرى ١٣: ٩٠

(٢) تفسير الطبرى ١٣: ٩١ و اللسان (دجن)، (عصم) و روايته (غضفاً) بدل (عصفاً)، يقصد أرسلوا الكلاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٥

و قوله «وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً» فالقارعة هى الداهية المهلكة، و هى النازلة التى تزعج بالنعمة، تقول: قرعتهم تفرعهم قرعاً و هى قارعة، و منه المقرعة.

وقوله «أَوْ تَحُلَّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: او تحل، اي تنزل- يا محمد- قريباً من دارهم.

والحلول حصول الشيء في الشيء، و حملوا قوله «تصبيهم قارعة» على نزول السرايا بهم او يحل النبي صلى الله عليه و سلم قريباً منهم.

وقال الحسن: المعنى او تحل القارعة قريباً من دارهم.

وقوله «حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ» قال قتادة معناه حتى يأتي وعده بفتح مكه.

وقال الحسن: معناه حتى يأتي يوم القيامة.

وقوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ» اخبار منه تعالى انه لا خلف لوعده بل لا بد ان يفعل ما وعده به او توعد عليه. و امر الله ما يصح ان يأمر فيه و ينهى عنه و هو عام. و أصله الامر نقيض النهي، و الاصابة لحوق ما طلب بالارادة، أصاب الغرض يصيبه إصابته و هو مصيب، و منه الصواب إدراك البغية المطلوبة بداعي الحكمة.

و

روى عن ابن عباس انه قرأ «أ فلم يتبين الذين آمنوا» من التبيين. و روى مثله عن علي صلى الله عليه و سلم رواه الطبرى.

وقال الزجاج: معناه أ فلم يعلم الذين آمنوا ان هؤلاء لا يؤمنون مع قوله «لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا».

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٢] ص : ٢٥٥

وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٢)

آية بلا خلاف.

اللام فى قوله «و لقد» لام القسم، و معنى الكلام انه اقسام تعالى انه لقد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٦

استهزئ برسل من قبلك يا محمد أرسلهم الله. و الاستهزاء طلب الهزاء و هو اظهار خلاف الإضمار للاستضعاف فيما يجرى من عبث الخطاب. و الرسل جمع رسول، و هو المحمل للرسالة. و الرسالة كلام يؤخذ لتأديته الى صاحبه.

وقوله «فَأَمَلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» اي أخرت عقابهم و إهلاكهم و أمهلتهم، يقال: أملى يملى إملاء و منه قوله «إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا»

«١» و أصله طول المدة، و منه قليل الليل و النهار: الملوان لطولهما، قال ابن مقبل:

الا يا ديار الحى بالسَّبْعانِ أملٌ عليها بالبلى الملوان «٢»

وقوله «ثم اخذتهم» يعنى الذين استهزؤا برسل الله و كفروا بآيات الله، أهلكتهم و أنزلت عليهم عذابي «فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ» و هو العذاب على وجه الجزاء.

و معنى الآية تسليته صلى الله عليه و سلم عما يلقاه من سفهاء قومه من الكفر و الاستهزاء عند دعائه إياهم إلى توحيد و الايمان به، بأنه قد نال مثل هذا الأنبياء قبلك فصبروا، فاصبر أنت ايضاً مثل ذلك، كما قال «فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعُرْمِ مِنَ الرُّسُلِ» «٣»

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٣] ص : ٢٥٦

أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زُيِّنَ

لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٣)

(٢) الكتاب لسبويه ٢: ٣١٥ و تفسير الطبري ١٤: ١٣٢ و سمط اللاكلى ٥٣٣ و اللسان (سبع) و مجاز القرآن ١: ١٠٩، ٣٣٣. و قد روى (ألح) بدل (امل).

(٣) سورة الأحقاف آية ٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٧

آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة «و صدوا» بضم الصاد. الباقون بفتحها، قال ابو علي:

قال ابو عمرو، عن أبي الحسن: صد و صدده مثل رجع و رجعته، قال الشاعر:

صدت كما صد عما لا يحل له ساقى نصارى قبيل الفصح صوام «١»

فهذا صدت في نفسها، و قال الآخر:

صدت الكأس عنا ام عمرو

و اما قوله «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصِيحُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَشْجِدِ الْحَرَامِ» «٢» فالمعنى يصدون المسلمين عن المسجد الحرام، فكان المفعول محذوفاً.

و قوله «رَأَيْتَ الْمُنافِقِينَ يَصِيحُونَ عَنْكَ صُدُوداً» «٣» يكون على يصدون عنك اى لا يباعدونك، كما يباعدك المسلمون، و يجوز ان يكونوا يصدون غيرهم عن الايمان، كما صدوهم عنه، و يشبطون عنه. و حجة من أسند الفعل الى الفاعل، قوله «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» «٤» و قوله «هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ الْمَشْجِدِ الْحَرَامِ» «٥» فكما أسند الفعل الى الفاعل فى جميع هذه الآى كذلك أسند فى قوله «وَ صَدُّوا عَنْ السَّبِيلِ» و قيل: إن قوماً جلسوا على الطريق، فصدوا الناس عن النبى صلى الله عليه و سلم ففهم نزلت الآية.

و من بنى الفعل للمفعول به جعل فاعل الصد غواتهم و العتاء منهم فى كفرهم، و قد يكون على نحو ما يقال: صد فلان عن الخير و صد عنه، يعنى انه لم يفعل خيراً، و لا يراد: ان مانعاً منعه. فأما قوله

(١) مجمع البيان ٣: ٢٩٤

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٢٥ [.....]

(٣) سورة ٤ النساء آية ٦١

(٤) سورة ٤ النساء آية ١٦٦ و سورة النحل ١٦ آية ٨٨ و سورة محمد ٤٧ آية ١، ٣٢، ٣٤

(٥) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٨

«وَ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءِ عَمَلِهِ وَ صَدَّ عَنْ السَّبِيلِ» «١» فالفتح الوجه، لأنه لم يصد عن الإيمان احد، و لم يمنعه منه، و الذى زين ذلك له الشيطان، كما قال «وَ زَيْنٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» «٢» معنى قوله «أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» من هو قائم بتدبيرها و جزائها على ما كسبت من خير او شر، كمن ليس بهذه الصفة، و حذف الخبر لدلالة الكلام عليه. و قوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ» فى العبادة، فعبدوا الأصنام، و الأوثان.

و قوله «قل سموهم» اى سموهم بما يستحقون من الأسماء التى هى صفات. ثم انظروا هل تدل صفاتهم على أنه يجوز أن يعبدوا ام لا؟ و قوله «أَمْ تَبْئُوثُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ» معناه إلا ان يصفوهم بما لا يصح ان يعلم صحته، فيخرجوا بذلك الى التجاهل او يقتصروا على ظاهر القول من غير رجوع الى حقيقة، و هو قول مجاهد و قتادة. و قال ابو علي:

معنى «بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ» الذى أنزله الله على أنبيائه.
 وقوله «بَلْ زَيْنٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ» اى زين ذلك لهم أنفسهم و غواتهم من شياطين الانس و الجن، و لا يجوز ان يكون المراد زين بالشهوة، لأن المكر ليس مما يشتهى «وَصِيدُوا عَنِ السَّبِيلِ» اى منعوا عن طريق الحق بالإغواء و المنع. و يجوز ان يكون المراد و اعرضوا عن طريق الجنة.
 وقوله «وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» قيل فى معناه قولان:
 أحدهما- من حكم الله عليه بأنه ضال على وجه الدم، فإنه لا ينفعه هداية احد.
 و الآخر- ان من يضلله الله عن طريق الجنة الى النار، فلا هادٍ يهديه اليها، و لا يجوز ان يكون المراد من يضلله عن الايمان، لان ذلك سفه لا يفعله الله تعالى.

(١) سورة المؤمن: (غافر) ٤٠ آية ٣٧

(٢) سورة النمل ٢٧ آية ٢٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٥٩

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٤] ص: ٢٥٩

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ (٣٤)
 آية بلا خلاف.

فى هذه الآية إخبار منه تعالى ان لهؤلاء الكفار الذين وصفهم «لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»

و هو ما يفعل بهم من القتل و الاسترقاق و سبى الذرارى و الأموال.

و يجوز ان يريد ما يفعله الله بكثير منهم من الآلام العظيمة على وجه العقوبة. ثم قال «وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ»

اى أشد مشقة، و المشقة: غلظ الامر على النفس بما يكاد يصدع القلب.

و قوله «وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ»

اى ليس لهم من عذاب الله من يمنعهم منه. و الواقى المانع، و هو الفاعل للوقاية، و الوقاية الحجر بما يدفع الاذية، و قاه يقيه وقايه، فهو واق، و وقاه توقيه.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٥] ص: ٢٥٩

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَ ظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ عُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ (٣٥)
 آية بلا خلاف.

قيل فى معنى «مثل الجنة» اقوال:

قال سيويه: فيما نقص عليكم مثل الجنة، فرغ (مثل) على الابتداء. و حذف الخبر.

و قال بعضهم معناه شبه الجنة، و الخبر محذوف، و تقديره مثل الجنة التى هى الأنهار، كما قال الله تعالى «وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى» «١» معناه الصفة الأعلى.

(١) سورة النحل آية ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٠

وقال قوم: معناه صفة «الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ» صفة جنه تجرى من تحتها الأنهار، والجنة البستان الذى يجنه الشجر، والمراد- هاهنا- جنه الخلد التى أعدها الله للمتقين جزاء لهم على طاعاتهم و انتهائهم عن معاصيه، والمتقى هو الذى يتقى عقاب الله بفعل الواجبات و ترك المقبحات.

وقوله «أَكُلْهَا دَائِمًا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان ثمارها لا تنقطع، كما تنقطع ثمار الدنيا فى غير أزمنتها- فى قول الحسن.

الثانى- النعيم به لا ينقطع بموت، و لا بغيره من الآفات.

وقوله «و ظلها» اى و ظل الجنة دائم ايضاً ليس لها حر الشمس. ثم اخبر ان ذلك عاقبة الذين اتقوا معاصى الله بفعل طاعاته. و أخبر أن عاقبة الكافرين- الجاحدين لتوحيد الله المنكرين لنعمه- النار، و الكون فيها على وجه الدوام- نعوذ بالله منها-

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٦] ص: ٢٦٠

وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مآبٍ (٣٦)

آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى فى هذه الآية ان الذين آتيناهم الكتاب، و معناه أعطاهم، «يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ» على محمد صلى الله عليه و سلم و قال الحسن و قتادة و مجاهد: هم اصحاب النبى صلى الله عليه و سلم الذين آمنوا به و صدقوه. و الأحزاب هم اليهود و النصارى و المجوس.

وقال الجبائى: يجوز ان يعنى بالفرح به اليهود و النصارى، لأن ما أتى به مصدق لما معهم، و أما انكار بعضهم، فهو انكار بعض معانيه و ما يدل على صدقه أو يخالف أحكامهم. و (الأحزاب) جمع حزب، و هم الجماعة التى تقوم بالنائبه، يقال تحزب القوم تحزباً و

حزبهم الأمر يحزبهم إذا نالهم بمكروهه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦١

وقوله «قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ» فى عبادته احداً، أدعو الى الله، و الإقرار بتوحيده و صفاته و توجيه العبادة اليه وحده، «وَ إِلَيْهِ مآبٍ» اى مرجعى و مصيرى، من قولهم: آب يؤب أوباً و مآباً، و المعنى يرجع الى حيث لا يملك الضرر و النفع إلا الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٧] ص: ٢٦١

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا حُكْمًا عَرَبِيًّا وَ لَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ (٣٧)

آية قيل فى وجه التشبيه فى قوله «و كذلك» قولان:

أحدهما- انه شبه انزاله حكماً عربياً بما أنزل إلى من تقدم من الأنبياء.

الثانى- انه شبه انزاله حكماً عربياً بإنزاله كتاباً، تبياناً فى انه منعم بجميع ذلك على العباد. و (الحكم) فصل الأمر على الحق، و إذا قيل: حكم بالباطل، فهو مثل قولهم: حجة داحضة. و (العربى) هو الجارى على مذاهب العرب فى كلامها فالقرآن عربى [على هذا المعنى، لان المعانى فيه على ما تدعو اليه الحكمة] «١» و الألفاظ على مذاهب العرب فى الكلام. [و قيل: انما سماه حكماً عربياً لأنه أتى به نبى عربى] «٢».

وقوله «وَ لَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ» خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم، و المراد به الأمة، يقول له لئن وافقت و طلبت أهواء الذين كفروا

بعد ان جاء العلم، لان ما أتيناك من الدلالات و المعجزات للعلم. و الاتباع طلب للحاق بالأول كيف تصرف. اتبعه اتباعاً و تبعه يتبعه، فهو تابع و ذلك متبوع. و الهوى - مقصور - هوى النفس. و الهواء - ممدود - هواء الجوف، و الهوى ميل الطباع الى الشيء بالشهوة. و (العلم) ما اقتضى سكون النفس.

(١) ما بين القوسين من المخطوطة و هو ساقط من المطبوعة.

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة ايضاً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٢

و قوله «ما لك من الله من ولي و لا واق» معناه متى ما ابتعت أهواء هؤلاء الكفار، لم يكن لك من الله ولي و لا ناصر يعينك عليه، و يمنعك من عذابه «و لا واق» و لا من يقيك منه، يقال: وقاه وقايه و اتقاه، و توقاه توقياً، و الواقى الفاعل للحجر عن الأذى.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٨] ص: ٢٦٢

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَ مَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَهُ بَأْيَةٌ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٍ (٣٨) آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه أرسل قبل إرسال نبيه محمد صلى الله عليه و سلم رسلاً الى خلقه، و جعل لهم ازواجاً و ذرية، يعنى اولاداً، لأنهم كانوا أنكروا تزويج النبي بالنساء، فبين الله تعالى ان الأنبياء قبله كان لهم أزواج و ذرية، و قد آمنوا بهم. ثم قال: و انه لم يكن لرسول يرسله الله ان يجيء بأية و دلالة، إلا بعد ان يأذن الله فى ذلك و يلفظ له فيه. و قوله «لكل أجل كتاب» معناه لكل أجل قدره، كتاب أثبت فيه، فلا تكون آية الا بأجل قد قضاه الله تعالى فى كتاب على ما توجهه صحة تدبير العباد.

و قيل: فيه تقديم و تأخير و تقديره لكل كتاب أجل، كما قال «و جاءت سكرة الموت بالحق» (١)، و المعنى و جاءت سكرة الحق بالموت، و هى قراءة أهل البيت، و به قرأ ابو بكر من الصحابة. و الذرية الجماعة المفترقة فى الولادة عن أب واحد فى الجملة، و يحتمل ان يكون من الذر. و أن يكون من ذر الله الخلق اى أظهرهم.

(١) سورة ٥٠ (ق) آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٣

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٣٩] ص: ٢٦٣

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثِبُّ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٣٩) آية بلا خلاف.

وجه اتصال هذه الآية بما تقدم هو أنه لما قال «لكل أجل كتاب» اقتضى ان يدخل فيه اعمال العباد، فبين ان الله يمحو ما يشاء، و يثبت، لثلاث - يتوهم ان المعصية مثبتة بعد التوبة، كما هى قبل التوبة. و قيل: ان مما يمحو و يثبت الناسخ و المنسوخ. و قيل يمحو ما يشاء، و يثبت، مما يثبت الملكان، لأنه لا يثبت الا الطاعات و المعاصى دون المباحات. و قيل معناه يمحو ما يشاء من معاصى من يريد التفضل عليه - بإسقاط عقابه، و يثبت معاصى من يزيد عقابه. و الحسنه يثبتها الله قبل فعلها، بمعنى أنهم سيعملونها، فإذا عملوها أثبتها

بأنهم عملوها، فلذلك أثبت في الحالين، و الوجه في إثباته ما يكون فيه من المصلحة و الاعتبار لمن يفكر فيه بأن ما يحدث، على كثرته و عظمه، قد أحصاه الله و كتبه، و ذلك لا- سبيل اليه الا- من جهة علام الغيوب الذى يعلم ما يكون قبل أن يكون، و اعتبار المشاهدة له من الملائكة إذا قابل ما يكون بما هو مكتوب، مع أنه أهول فى الصدور، و أعظم فى النفوس مما يتصور معه، حتى كان المفكر فيه مشاهد له. و (المحو) إذهاب أثر الكتابة محاه يمحوه محواً و إمحاء أيضاً، و أمحا إمحاء و امتحا امتحاء. و الإثبات الاخبار بوجود الشيء، و نقيضه النفى، و هو الاخبار بعدم الشيء.

و قال ابن عباس و مجاهد: إنه تعالى لا يمحو الشقاء و السعادة، و هذا مطابق لقول اصحاب الوعيد.

و قال عمر بن الخطاب، و ابن مسعود: هما يمحيان مثل سائر الأشياء، و هذا مطابق لقول المرجئه من وجه.

و قوله «وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ» معناه أصل الكتاب، لأنه يكتب أولاً: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٤

سيكون كذا و كذا، لكل ما يكون، فإذا وقع كتب أنه قد كان ما قيل أنه سيكون. و قيل: أصل الكتاب، لان الكتب التى أنزلت على الانبياء منه نسخت و قرأ ابن كثير و أبو عمرو، و عاصم و «يثبت» خفيفة. الباقون مشددة.

قال أبو على: المعنى يمحو الله ما يشاء و يثبت، فاستغنى بتعديء الاول من الفعلين عن تعديء الثانى، كما قال «وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحَافِظَاتِ» «١» و زعم سيويه أن من العرب من يعمل الاول من الفعلين، و لا يعمل الثانى فى شىء، كقولهم متى رأيت أو قلت زيدا منطلقاً، قال الشاعر:

بأى كتاب ام بأية سنة ترى حبهام عاراً على و تحسب «٢»

فلم يعمل الثانى. و قالوا «أم الكتاب» هو الذكر المذكور فى قوله «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ» «٣» قال فحجته من شدد قوله «وَأَشَدُّ تَنْبِيْئًا» «٤» و قرأ «و يثبت»، لان تثبيت مطاوع ثبت و حجة من قال بالتخفيف ما روى عن عائشة: أنه كان إذا صلى صلاة أثبتها، قال: و ثابت مطاوع ثبت، كما أن ثبت مطاوع ثبت.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٠] ص : ٢٦٤

وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ نتَوْفِينَك فإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسَابُ (٤٠)
آية بلا خلاف.

هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم يقول الله تعالى له إنا ان أريناك بعض الذى نعد الكفار من العقوبة على كفرهم، و نصر المؤمنين حتى يظفروا بهم، فيقتلهم و يستذلوا باقيهم إن لم يؤمنوا، فنبقيك الى أن ترى ذلك، أو نميتك قبل أن ترى ذلك. و قيل: ان نفعله بهم، لأنه ليس ذلك مما لا بد ان تراه لا محاله، فلا تنتظر كونه على ذلك بأن يكون فى أيامك. و انما عليك أن تبلغهم ما أرسلناك به اليهم، و تقوم

(١) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٣٥

(٢) مر هذا البيت فى ٧٥ / ٣

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٠٥

(٤) سورة ٤ النساء آية ٦٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٥

فى ذلك بما أمرك الله به، و علينا نحن حسابهم، و مجازاتهم و الانتقام منهم، إما عاجلاً أو آجلاً، و ذلك كائن لا محالة على ما قلناه. و كسرت الالف من قوله «وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ» لأنه من التخيير، و التقدير، و إما نريئك نقمتنا و أنت حى، و إما نتوفيقك.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤١] ص : ٢٦٥

أَ و لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعْتَبَرٍ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤١)
آية بلا خلاف.

يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار على وجه التنبيه لهم على الاعتبار بأفعال الله، أو ما يرون أننا ننقص الأرض من أطرافها؟ وقيل في معناه أربعة أقوال:

قال ابن عباس والحسن والضحاك: ما فتح على المسلمين من أرض المشركين.

وقال مجاهد، وقادة: و ننقصها بموت أهلها. وفي رواية أخرى عن ابن عباس ومجاهد: بموت العلماء. وفي رواية أخرى عنهما: بخرابها. ثم أخبر أن الله تعالى يحكم ويفصل الأمر ولا أحد يعقب حكمه، ولا يقدر على ذلك، وأنه سريع المجازاة على أفعال العباد، على الطاعات بالثواب، وعلى المعاصي بالعقاب.

والنقص أخذ الشيء من الجملة، وفي فلان نقص أى نقص منزلة عن منزلة عظيمة في المقدور أو المعلوم، والثاني للأمر. والطرف منتهى الشيء، وهو موضع من الشيء ليس وراءه ما هو منه. وأطراف الأرض نواحيها. والتعقيب رد الشيء بعد فصله، ومنه عقب العقاب على صيده إذ أُرِدَ الكروور عليه بعد فصله عنه قال لبيد:
حتى تهجر في الرواح وهاجه طلب المعقب حقه المظلوم «١»

(١) اللسان (عقب) و مجمع البيان ٣/ ٢٧٩، و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣/ ٧٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٦

والسرعة عمل الشيء في قلة المدة، على ما تقتضيه الحكمة، و ضده الإبطاء، و السرعة محمودة و العجلة مذمومة.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٢] ص : ٢٦٦

وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ (٤٢)
آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع «الكافر» على لفظ الواحد. الباقون «الكفار» على لفظ الجمع. قال ابو على الفارسي في قوله «وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ» هو المتعدى الى مفعولين، بدلالة تعليق وقوع الاستفهام بعده، تقول: علمت لمن الغلام، فتعلقه مع الجار كما تعلقه مع غير الجار في قوله «فَسَيُؤَفَّ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ» «١» و موضع الجار مع المجرور نصب من حيث سد الكلام- الذى هو الاستفهام- مسد المفعولين، لان من حيث حكمت في نحو مررت بزبد، فان موضعه نصب، و لكن الباء الجارة كانت متعلقة في الأصل بفعل فصار مثل علمت بمن تمر في أن الجارة تتعلق بالمرور، و الجملة التى هى منها فى موضع نصب، و قد علق الفعل عنها.

و من قرأ على لفظ الفاعل، و أنه جعل الكافر اسماً شائعاً كإنسان فى قوله «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ» «٢» و زعموا أنه لا ألف فيه و هذا الحذف إنما يقع فى (فاعل) نحو خالد، و صالح و لا يكاد يحذف فى (فعال) فهذا حجتهم.

و زعموا أن فى بعض الحروف «و سيعلم الذين كفروا»، و قرأ ابن مسعود «و سيعلم الكافرون» فهذا يقوى الجمع.

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٣٦

(٢) سورة ١٠٣ العصر آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٧

و من قرأ على لفظ الجمع، فلأن التهديد متوجه الى جميع الكفار، ولا إشكال فيه.

اخبر الله تعالى أن الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء الكفار، مكروا بالمؤمنين و احتالوا في كفرهم. و المكر هو الفتل عن البغية بطريق الحيلة، تقول مكر يمكر فهو ماكر مكرًا، و قال أبو علي: المكر ضرر ينزل بصاحبه من حيث لا يشعر به.

ثم اخبر تعالى ان له المكر جميعاً، و معناه لله جزاء مكرهم، لأنهم لما مكروا بالمؤمنين بين الله أن و بال مكرهم عليهم بمجازاة الله لهم.

و قوله تعالى: «يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ» معناه أنه لا يخفى عليه ما يكسبه الإنسان من خير و شر و غير ذلك، لأنه عالم بجميع المعلومات «و سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ» تهديد للكفار بأنهم سوف يعلمون لمن تكون عاقبة الجنة للمطيعين أو العاصين، فإن الله تعالى وعد بذلك المؤمنين دون الكفار و الظالمين.

قوله تعالى: [سورة الرعد (١٣): آية ٤٣] ص: ٢٦٧

و يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ (٤٣)
آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن الكفار انهم يقولون لك يا محمد انك لست مرسلًا من جهته تعالى، فقل لهم انت حسبي الله «شَهِيدًا بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ، وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ». و قيل في معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- روى عن ابن عباس انه قال: هم اهل الكتاب الذين آمنوا من اليهود و النصارى.

و قال قتادة و مجاهد: منهم عبد الله بن سلام، و سلمان الفارسي، و تميم الدارى.

و قال الحسن: الذى عنده علم الكتاب هو الله تعالى، و به قال الزجاج. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٨

و

قال ابو جعفر و ابو عبد الله (ع): هم ائمة آل محمد صلى الله عليه و سلم، لأنهم الذين عندهم علم الكتاب بجملته لا يشذ عنهم شىء من ذلك دون من ذكره.

و الكفاية وجود الشىء على قدر الحاجة، فكأنه قيل: قد وجد من الشهادة مقدار ما بنا اليه الحاجة في فصل ما بيننا و بين هؤلاء الكفار. و الباء في قوله «بالله» زائدة و التقدير كفى الله. و قال الرماني: دخلت لتحقيق الاضافة من وجهين: جهة الفاعل، و جهة حرف الاضافة،

لان الفعل لما جاز ان يضاف الى غير فاعله، بمعنى انه امر به ازيل هذا الاحتمال بهذا التأكيد، و مثله قوله «لِما خَلَقْتُ يَدَيَّ» «١».

و الشهادة البينة على صحة المعنى من طريق المشاهدة. و الشهيد و الشاهد واحد، إلا ان في شهيد مبالغة. و وجه الاحتجاج ب «كفى بالله شَهِيدًا» لأن المعنى كفى الله شهيدًا بما اظهر من الآيه، و أبان من الدلالة، لأنه تعالى لا يشهد بصحة النبوة إلا على هذه الصفة إذ قد لزمهم ان يعترفوا لها بالصحة.

و روى عن ابن عباس و مجاهد انهما قرءا «و من عنده علم» بكسر الميم، و علم الكتاب على ما لم يسم فاعله، و به قرأ سعيد بن جبير، و لما قيل له: هو عبد الله بن سلامه، قال: كيف يجوز ذلك و السورة مكية و هو اسلم بعد الهجرة بمدة.

(١) سورة ٣٨ ص آية ٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٦٩

(١٤) سورة ابراهيم ص : ٢٦٩

اشارة

قال قتادة: هي مكية إلا آيتين: قوله «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدُلُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ» الى قوله «وَبَشِّرِ الْقُرَّانُ». وقال مجاهد هي مكية و ليس فيها ناسخ ولا منسوخ.

و هي اثنان و خمسون آية في الكوفى، و أربع في المدنيين. و آية في البصرى.

[سورة ابراهيم (١٤): الآيات ١ الى ٢] ص : ٢٦٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١) اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٢)

ثلاث آيات في المدنيين آخر الاولى. قوله «الى النور» و آيتان عند الباقيين.

قرأ ابن عامر و نافع «الله الذى» بالرفع. الباقيون بالخفض. قال ابو على:

من قرأ بالجر جعله بدلًا من الحميد، و لم يكن صفة، لادن الاسم و ان كان فى الأصل مصدرًا، و المصادر يوصف بها كما يوصف

بأسماء الفاعلين، و كذلك كان هذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٠

الاسم فى الأصل (الألاه) و معناه ذو العبادة اى تجب العبادة له، قال ابو زيد:

يقال تأله الرجل إذا نسكك و أنشد لرؤبه:

سبحن و استرجعن من تألهى (١)

فهذا فى أنه فى الأصل مصدر قد وصف به مثل السلام و العدل، الا ان هذا الاسم غلب حتى صار فى الغلبة و كثرة الاستعمال كالعلم،

و قد يغلب ما فى أصله الصفة فيصير بمنزلة العلم «٢» مثل قول الشاعر:

و التيم الأم من يمشى و الأمهم ذهل بن تيم بنو السود المدانيس «٣»

يجوز أن يكون جعل التيم جمع تيمى كيهودى و يهود. و على هذا قال تعالى و قالت اليهود، ألا ترى أن (يهود) قد جرى فى كلامهم

اسمًا للقبيلة، كما أن (مجوس) كذلك، فلو لا أن المراد بهما الجمع، لم يدخلهما الألف و اللام، كما لا يدخل المعارف فى نحو زيد

و عمرو، إلا انه جمع بحذف الياءين اللتين للنسب، كما جمع شعير و شعيرة بحذف التاء، و مثله (رومى) و روم و (زنجى) و زنج.

و من رفع قطع عن الاول، و رفعه بالابتداء، و جعل (الذى) الخبر، او جعله صفة و أضمر الخبر. و قد بينا معانى الحروف المقطعة فى

أوائل السور فى أول

(١) مر هذا الرجز فى ١: ٢٨

(٢) كان فى المطبوعة على الهامش هذه الحاشية (نابغة الجعدى فى الرمل بيته عليه صفيح من تراب و جندل و الأصل النابغة و لما

غلب نزع منه الالف و اللام كما ينزع من اسماء الاعلام نحو زيد و عمرو و ربما استعمل فى هذا النحو الوجهان و اما قول الشاعر)

انتهى.

و هو كما ترى بعيد عن المتن من حيث اللهجة و التركيب و ظاهر انه ليس من كلام الشيخ الطوسى - رحمه الله - و لكن آخره يشبه

المتصل بالمتن لذلك نقلناه فعل المطلاع عليه يستفيد منه.

(٣) قائله جرير. ديوانه (دار بيروت) ٢٥٢ و اللسان (تيم) و رواية الديوان:

و التيم. ألام من يمشى و ألامهم أولاد ذهل بنو السود المدانيس

و رواية اللسان:

و التيم ألام من يمشى و ألامه تيم بن ذهل بنو السود المدانيس

التبيان في تفسير القرآن، ج٦، ص: ٢٧١

البقرة «١»، و ذكرنا اختلاف المفسرين فيه، فلا فائدة في إعادته.

و قوله «كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ» رفع على انه خبر الابتداء، و معناه هذا كتاب يعنى القرآن أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه و سلم «لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» أى ليخرجهم من ظلمات الكفر و الضلالة الى نور الايمان و الهداية.

و الظلمة فى الأصل سواد الجو المانع من الرؤية تقول أظلم إظلاماً و ظلاماً و ظلمة. و الظلمة اذهاب الضياء بما يستره، و النور بياض شعاعى تصح معه الرؤية، و يمنع معه الظلام، و منه النار لما فيها من النور. و النور و الضياء واحد.

و قال قتادة «مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» من الضلالة الى الهدى «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» اى بإطلاق الله ذلك، و أمره به نبيه صلى الله عليه و سلم «إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» أى يخرجهم من ظلمات الكفر إلى طريق الله المؤدى إلى معرفة الله «العزیز» يعنى القادر على الأشياء الممتنع بقدرته من أن يضام، المحمود فى أفعاله التى أنعم بها على عباده، الذى له التصرف فى جميع ما فى السماوات و الأرض، على وجه ليس لأحد الاعتراض عليه.

ثم اخبر تعالى أن الويل للكافرين الذين يجحدون نعم الله و لا يعترفون بوحدانيته.

و الإقرار بنبيه صلى الله عليه و سلم «مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ» و هو ما تتضاعف آلامه، و الشدة تجمع يصعب معه التفكك، شدة يشده شداً و شدة.

و فى الآية دلالة على ان الله يريد الايمان من جميع المكلفين، لأنه ذكر أنه أنزل كتابه ليخرج الناس من ظلمات الكفر الى نور الايمان، لأن اللام الغرض، و لا يجوز أن يكون لام العاقبة، لأنها لو كانت كذلك، لكان الناس كلهم مؤمنين و المعلوم خلافه.

(١) فى ١: ٤٧-٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج٦، ص: ٢٧٢

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٣] ص: ٢٧٢

الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٣)
آية بلا خلاف.

«الذين» فى موضع جر، لأنه نعت للكافرين، و تقديره و ويل للكافرين الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة. و الاستحباب طلب محبة الشىء بالتعرض لها، و المحبة إرادة منافع المحبوب. و قد تكون المحبة ميل الطباع. و الحياة الدنيا هو المقام فى هذه الدنيا العاجلة على الكون فى الآخرة. ذمهم الله بذلك، لان الدنيا دار انتقال، و الآخرة دار مقام.

«وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» اى يعرضون بنفوسهم عن اتباع الطريق المؤدى الى معرفة الله، و يجوز ان يريد انهم يمنعون غيرهم من اتباع سبيل الله تعالى، يقال: صد عنه يصد صدداً، غير متعدد، و صده يصد صدداً متعدد. و السبيل الطريق و كلاهما يؤنث و يذكر، و هو على السبل اغلب و «يَبْغُونَهَا عِوَجًا» أى و يطلبون الطريق عوجاً اى عدولاً عن استقامته. و (العوج) خلاف الميل الى الاستقامة، و العوج- بكسر العين- فى الدين، و- بفتح العين- فى العود و البغية طلب المقاصد لموضع الحاجة، يقال: بغاه يبغيه بغية، و ابتغى ابتغاء، و

دخلت (على) في قوله «يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ» لانه المعنى يؤثرونها عليها. و لو قيل من الآخرة، لجاز ان يكون بمعنى يستبدلونها من الآخرة.

وقيل: إنه يجرى مجرى قولهم: نزلت على بنى فلان، و نزلت في بنى فلان، و بنى فلان، كله بمعنى واحد. و قوله «أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ» إخبار منه تعالى ان هؤلاء الذين يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة، و يصدون عن سبيل الله، في عدول عن الحق، بعيدون عن الاستقامة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٣

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٤] ص: ٢٧٣

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤)
آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى انه لم يرسل فيما مضى من الازمان رسولا الى قوم إلا بلغه قومه حتى إذا بين لهم، فهموا عنه، و لا يحتاجون الى من يترجم عنه.

وقوله «فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ» يحتمل أمرين:

أحدهما- انه يحكم بضلال من يشاء إذا ضلوا هم عن طريق الحق.

الثاني- يضلهم عن طريق الجنة إذا كانوا مستحقين للعقاب و «يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» الى طريق الجنة «وَهُوَ الْعَزِيزُ» يعنى القادر الذى لا يقدر أحد على منعه «الحكيم» فى جميع أفعاله، ليس فيها ما له صفة السفه. و يحتمل ان يريد انه محكم لأفعاله التى تدل على علمه.

و رفع قوله «فيضل الله» لانه التقدير على الاستئناف، لا- العطف على ما مضى، و مثله قوله «لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ» «١» و مثله «قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ» «٢» ثم قال بعد ذلك «وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» «٣» لأنه إذا لم يجز ان يكون عطفاً على ما مضى فينتصب لفساد المعنى فلا بد من استئنافه و رفعه.

و قال الحسن: امتن الله على نبيه محمد صلى الله عليه و سلم انه لم يعث رسولا إلا الى قومه، و بعثه خاصة الى جميع الخلق. و قال مجاهد: بعث الله نبيه الى الأسود و الأحمر و لم يعث نبياً قبله إلا الى قومه و اهل لغته.

(١) سورة الحج آية ٥

(٢، ٣) سورة التوبة آية ١٥-١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٤

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٥] ص: ٢٧٤

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ ذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٥)
آية فى الكوفى و البصرى. و آيتان فى المدنين.

آخر الاولى «الى النور».

أخبر الله تعالى انه أرسل موسى نبيه (ع) الى خلقه بآياته و دلالاته «أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» اى أرسلناه بأن أخرج قومك من ظلمات الكفر و الضلالة الى نور الايمان و الهداية بالدعاء لهم الى فعل الايمان، و النهى عن الكفر و التنبه على أدلته. «وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن و مجاهد و قتادة و سعيد بن جبیر: ذكّروهم بنعم الله.

الثاني- ذكّروهم بنعم الله لعاد و ثمود و غيرهم من الأمم الضالّة، قال عمر بن كلثوم:

و ايام لنا غر طوال عصينا الملك فيها ان ندينا «١»

و قيل: النعم و النقم من أعدائنا. و قال قوم: أراد خوفهم بهذا، كما يقال:

خذه بالشدة و اللين. ثم أخبر ان في ذلك دلالات لكل من صبر على بلاء الله و شكره على نعمه. و التذكير التعريض للذكر الذي هو

خلاف السهو، يقال:

ذكّره تذكيراً، و ذكره يذكره ذكراً، و تذكر تذكراً، و ذاكره مذاكرة.

و الصبار الكثير الصبر، و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه مما لا ينبغي.

(١) هذا البيت من معلقته الشهيرة. المعلقات السبع (دار بيروت) ١٢٣ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣: ١٠٧ و مجمع البيان ٣: ٣٠٤

و قد مر في ١: ٣٦ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٥

و الشكور الكثير الشكر. و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم، و ضدّه الكفر. (و ان) في قوله «أن اخرج» يحتمل ان

تكون بمعنى (أى) على وجه التفسير، و يجوز ان تكون التى تتعلق بالافعال و المعنى قلنا له:

اخرج قومك. و قال سيبويه يقول العرب: كتبت اليه أن قم، و أمرته أن قم، و ان شئت كانت (أن) التى وُصّلت بالأمر. و التأويل على

الخبر. و المعنى كتبت اليه ان يقوم و أمرته أن يقوم إلّا انها وُصّلت بلفظ الامر المخاطب، و المعنى معنى الخبر، كما تقول أنت الذى

فعلت. و المعنى انت الذى فعل.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٦] ص : ٢٧٥

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ

نِسَاءَكُمْ وَ فِي ذَلِكَمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (٦)

آية بلا خلاف.

التقدير و اذكر يا محمد «إذ قال موسى لقوميه اذكروا نعمة الله عليكم» فى الوقت الذى أنجاكم «من آل فرعون. يسومونكم سوء

العذاب» جملة فى موضع الحال. و «يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَ فِي ذَلِكَمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» و قد فسرناه أجمع فى

سورة البقرة «١» فلا- نطول بإعادته. و دخلت الواو- هاهنا- فى قوله «وَ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» و فى البقرة بلا واو. و قال الفراء: معنى الواو

أنه كان يمسه من العذاب غير التذبيح، كأنه قال يعذبونكم بغير الذبيح. و الذبيح إذا أطلق كان تفسيراً لصفات العذاب.

(١) انظر ١: ٢١٧-٢٢٤ فى تفسير آية ٤٩ من سورة البقرة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٦

و قوله «وَ فِي ذَلِكَمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» اى فى ذلكم نعم من ربكم عظيمة إذ أنجاكم منهم. و البلاء قد يكون نعماً و عذاباً، يقال:

فلان حسن البلاء عندك اى حسن الانعام عليك و يحتمل ان يكون بمعنى العذاب، و فى الصبر على ذلك العذاب امتحان من ربكم

عظيم.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٧ الى ٨] ص : ٢٧٦

وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧) وَ قَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (٨)
آيتان بلا خلاف.

و هذه الآية عطف على الاولى، و التقدير و اذكروا «إذ تأذن ربكم» اي أعلمكم و قد يستعمل (تفعل) بمعنى (أفعل) كقولهم أوعدته و توعدته، و هو قول الحسن و الفراء، قال الحرث بن حنظلة:
أذنتنا بينها أسماء ربِّ ثاوٍ يملُّ منه الثواء «١»
و المعنى أعلم ربكم. و قوله «لئن شكرتم لأزيدنكم» التقدير أعلمكم أنكم متى شكرتموني على نعمي، و اعترفتم بها زدتكم نعمة الى نعمة «و لئن كفرتم» اي جحدتم نعمتي و كفرتموها «إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ» لمن كفر نعمتي.
ثم أخبر ان موسى قال لقومه «ان تكفروا» نعم الله و تجحدونها «أنتم» و جميع «من في الأرض» من الخلق فإنه لا- يضر الله. و إنما يضركم ذلك، بأن تستحقوا منه العذاب و العقاب «فإن الله لغنيٌ حميدٌ» اي غنى عن شكركم حميد في أفعاله.
و الغنى هو الحى الذى ليس بمحتاج، و الحميد الكبير لاستحقاق الحمد بعظم

(١) من معلقته الشهيرة. المعلقات السبع (دار بيروت) ١٥٥ و قد مر فى ١: ٣٨٠ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٧

إنعامه، و هى صفة مبالغه فى الحمد، و قد يكون كفر النعمة بأن يشبه الله بخلقه أو يجور فى حكمه، أو يرد على نبي من أنبيائه، أو كان بمنزلة واحد منها فى عظم الفاحشه، لان الله تعالى منعم بجميع ذلك من حيث أقام الادله الواضحه على صحه جميع ذلك و غرضه بالنظر فى جميعها الثواب الجزيل، فلذلك كان منعماً بها إن شاء.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٩ الى ١٠] ص : ٢٧٧

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَ قَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (٩) قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (١٠)

آيتان فى الكوفى و ثلاث آيات فى المدنيين و البصرى تمام الأولى قوله «و ثمود».

قيل فيمن يتوجه الخطاب اليه فى قوله «أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا» قولان:

أحدهما- قال الجبائى: إنه متوجه الى أمه النبى صلى الله عليه و سلم ذكروا بأخبار من تقدم و ما جرى من قصصهم.

و الثانى- قال قوم: إنه من قول موسى (ع) لأنه متصل به فى الآية المتقدمه يقول الله لهم «الم يأتكم» اي اما جاءكم اخبار من تقدمكم.

و النبأ الخبر عما يعظم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٨

شأنه يقال: لهذا الامر نبؤ اي عظم شأن انبا نبى، و نبأت أتيت، و نبأ الله محمداً اي جعله نبياً، و تنبأ مسيلمه اي ادعى النبوه، و ليس هو كذلك. و «قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ» كل ذلك مجرور بأنه بدل من الكاف و الميم فى قوله «لقبكم» و هو مجرور بالاضافه.

وقوله «لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» أي لا يعلم تفاصيل أحوالهم و ما فعلوه، و فعل بهم من العقوبات، و لا عددهم «إلا الله» و لذلك قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كذب النسابون)

وقوله «جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» أي أتتهم رسلهم بالدلالات الواضحات «فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ» و قيل في معناه خمسة أقوال: أحدها- قال عبد الله بن مسعود، و ابن زيد: انهم عضوا على أناملهم تغيطاً عليهم في دعائهم إلى الله، كما قال «عَضُّوا عَلَيْنَا مِنَ الْأَنْمَالِ مِنَ الْغَيْظِ» (١) و ثانيها- قال الحسن: جعلوا أيديهم في أفواه الأنبياء تكذيباً لهم ورداً لما جاؤوا به. الثالث- قال مجاهد ردوا نعمتهم بأفواههم.

الرابع- قال قوم: يحتمل ان يكونوا ردوا أيدي أنفسهم في أفواه نفوسهم موثن لهم أي اسكتوا عما تدعوننا إليه، كما يفعل الواحد منا مع غيره إذا أراد تسكيتة. روى ذلك عن ابن عباس ذكره و الفراء. و خامسها- قال قوم: ردوا ما لو قبلوه، لكانت نعمة عليهم في أفواههم أي بأفواههم و ألسنتهم، كما يقولون أدخلك الله بالجنة يريدون في الجنة و هي لغة طي، قال الفراء: انشدني بعضهم: و ارجب فيها عن لقيط و رهطه و لكنني عن سنبس لست ارجب (٢)

(١) سورة آل عمران آية ١١٩

(٢) مجمع البيان ٣: ٣٠٦ و امالي الشريف المرتضى ١: ٣٦٦ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣: ١١١ و لم يعرف قائله. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٧٩

فقال (ارغب فيها) يريد بها يعني بنتاً له، يريد: ارغب بها عن لقيط، و لا ارغب بها عن قبيلته. و قوله «إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ» حكاية ايضاً عما قالوا للرسول فانهم قالوا: إنا قد كفرنا بما أرسلتم به من الدعاء إلى الله وحده و توجيه العبادة إليه، و العمل بشرائعه «وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ» و الريب أخبث الشك المتهم، و هو الذي يأتي بما فيه التهمة، و لذلك وصفوا به الشك أي انه يوجب تهمة ما أتيتم به يقال: أراب يريب إرابه إذا أتى بما يوجب الريه، فقالت لهم حينئذ رسلهم «أَفِي اللَّهِ شَكٌّ» مع قيام الأدلة على وحدانيته و صفاته، لأنه الذي خلق السموات و الأرض يدعوكم إلى عبادته ليغفر لكم من ذنوبكم إذا أظعتموه. و دخلت (من) هاهنا- في قول أبي عبيدة- زائدة، و أنكر سيبويه زيادتها في الواجب، و قال أبو علي: دخلت للتبعيض و وضع البعض موضع الجميع توسعاً.

و قال قوم: دخلت (من) لتكون المغفرة بدلا من الذنوب، فدخلت (من) لتضمن المغفرة معنى البدل من السيئة «وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» يعني لا يؤاخذكم بعاجل العذاب، بل يؤخر إلى الوقت الذي ضربه الله لكم ان يمسكم فيه، فقال لهم قومهم «إِن أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا» أي ليس أنتم الا خلق مثلنا تريدون ان تمنعونا عما كان يعبد ابائنا من الأصنام و الأوثان، فأتونا بحجة واضحة على ما تدعوننا و بطلان ما نحن عليه.

و في الآية دلالة واضحة على انه تعالى أراد بخلقه الخير و الايمان، لا الشر و الكفر، و أنه إنما بعث الرسل إلى الكفار رحمة و تفضلا، ليؤمنوا، لا- ليكفروا، لان الرسل قالت: ندعوكم إلى الله ليغفر لكم، فمن قال إن الله أرسل الرسل إلى الكفار ليكفروا بهم و يكونوا سوءاً عليهم و وبالاً، و انما دعواهم ليزدادوا كفراً فقد رد ظاهر القرآن.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ١١ إلى ١٢] ص: ٢٧٩

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١) وَ مَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَىٰ اللَّهِ وَ قَدْ هَدَانَا رَبَّنَا وَ لَنْضَبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ

(١٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٠

آيتان بلا خلاف.

حكى الله تعالى في هذه الآية ما أجابت به الرسل الكفار، فإنهم قالوا لهم ما «نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ» ولسنا ملائكة، كما زعمتم «و لكن الله» من علينا فاصطفانا و بعثنا أنبياء و هو «يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» و لم يكن لنا ان نجئكم «بسلطان» اى بحجة على صحة دعوانا إلا بأمر الله و إطلاقه لنا فى ذلك «و على الله» يجب ان يتوكل «المتوكلون» المؤمنون المصدقون به و بأنبيائه.

ثم اخبر انهم قالوا ايضا «وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ» اى و لم لا نتوكل على الله «وَقَدْ هَدَانَا» الى سبل الايمان و دلنا على معرفته و وفقنا لتوجيه العبادۃ اليه، و لا- نشرك به شيئاً، و ضمن لنا على ذلك جزيل الثواب، «وَلَنَضْرِبَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا» من تكذيبنا و شتمنا فى جنب طاعته و ابتغاء مرضاته و طلب ثوابه «و على الله» يجب ان يتوكل المتوكلون الواصلون بالله دون من كان كافراً، فان وليه الشيطان. و «المن» أصله القطع يقال: جبل منين اى منقطع عن بلوغ المنيۃ، و المنيۃ لأنها تقطع عن امر الدنيا. «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (١) اى غير مقطوع، و الأذى ضرر يجده صاحبه فى حاله يقال: آذاه يؤذيه أذى و تأذى به تأذياً، و اكثر ما يقال فى الضرر القليل، و يقال ايضا آذاه أذى عظيماً، و المثل ما سد مسد صاحبه فيما يرجع الى ذاته. و الهدى الدلالة على طريق الحق من الباطل، و الرشد من الغنى،

(١) سورة ٤١ حم السجد (فصلت) آية ٨ و سورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٥ و سورة ٩٥ التين آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨١

هداه يهديه الى الدين هدى. و السلطان الحجة التى يتسلط بها على الطالب مذهب المخالف للحق. و قيل فى قوله «وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» قولان:

أحدهما- قال ابو على الجبائى: انهم سألوا آية مخصوصه غير ما أتتهم به الرسل، كما سأله قريش، فقالوا «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ...» (١)

و الثانى- ان ما اتيناكم به بإذن الله، لأنه مما لا يقدر عليه البشر، و نحن بشر.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ١٣ الى ١٤] ص: ٢٨١

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ (١٣) وَ لَنَسْكَنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَ خَافَ وَعِيدِ (١٤)

آيتان بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن الكفار انهم قالوا لرسولهم «انا لنخريجكن من أرضنا» و بلادنا إلا ان تدخلوا فى أدياننا، و مذاهبننا، فحينئذ اوحى الله تعالى الى رسله إنا نهلك هؤلاء الظالمين الكافرين، و نسكنكم الأرض بعدهم ذلك جزاء «لِمَنْ خَافَ مَقَامِي» اى حيث يقيمه الله بين يديه، و أضافه الى نفسه، كما قال «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» (٢) اى رزقى إياكم قال الفراء: و العرب تضيف افعالها الى أنفسها و الى ما وقعت عليه، يقولون سررت برؤيتك، و سررت برؤيتى إياك،

(١) سورة الإسراء ٧١ آية ٩٠

(٢) سورة الواقعة آية ٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٢

و ندمت على ضربك و ضربى إياك، و خاف و عيذى و عقابى، و انما قالوا «أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا» و هم لم يكونوا على ملتهم قط لا مريين:

أحدهما- انهم توهموا- ذلك على غير حقيقة- انهم كانوا على ملتهم.

الثانى- انهم ظنوا بالنشوء انهم كانوا عليها دون الحقيقة.

و اللام فى قوله «و لنخرجنكم» لام القسم و التى فى قوله «او لتعودن» ايضاً مثل ذلك إلا ان فيه معنى الجزاء، لان التقدير لنخرجنكم من أرضنا إلا ان تعودوا أو حتى ان تعودوا، و هو مثل قول القائل: و الله لا أكلمك او تدعونى. و المعنى إلا أن، او حتى تدعونى.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ١٥ الى ١٦] ص : ٢٨٢

وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (١٥) مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ (١٦)
آيتان بلا خلاف.

قوله «وَ اسْتَفْتَحُوا» معناه استنصروا و هو طلب الفتح بالنصر، و منه قوله «وَ كَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْرِ تَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» «١» اى يستنصرون و قال ابن عباس: هو افتتاح الرسل بالنصر على قومهم، و به قال مجاهد و قتادة. و قال الجبائى: هو سؤالهم ان يحكم الله بينهم و بين أممهم، لان الفتح الحكم، و منه قولهم: الفتح الحاكم. و قال ابن زيد: هو افتتاح الكفار بالبلاء و الخيبة خلاف ما قدره من المنفعة، يقال: خاب يخيب خيبةً و خيب تخيباً، و ضده النجاح، و هو ادراك الطلبة. و الجبرية طلب علو المنزلة بما ليس وراءه غاية فى الوصف، فإذا وصف العبد بأنه جبار كان ذمّاً، و إذا وصف الله به كان مدحاً، لان له علو المنزلة بما ليس وراءه غاية فى الصفة. و العنيد: هو المعاند إلا ان فيه مبالغة، و العناد الامتناع من الحق مع العلم به، كبراً و بغياً، يقال: عند يعند

(١) سورة البقرة آية ٨٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٣

عنوداً، و عانده معاندةً و عناداً قال الشاعر:

إذا نزلت فاجعلانى وسطاً انى كبير لا أطيق العندا «١»

و الوراء و الخلف واحد، و هو جهة مقابلة لجهة القدم، و قد يكون وراء بمعنى أمام، و قيل: إنه يحتمل ذلك- هاهنا- و ذكروا أنه يجوز فى الزمان على تقدير انه كان خلفهم، لأنه يأتى فيلحقهم قال الشاعر:

ا توعدنى وراء بنى رباح كذبت لتقصرن يداك دونى «٢»

و قال آخر:

عسى الكرب الذى أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب «٣»

و قوله «وَ يُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ» يعنى يسقى الجبار العنيد صديداً، و هو قيح يسيل من الجرح أخذ من انه يصد عنه تكرهاً له. و القيح دم مختلط بمدة.

و قوله «صديداً» بيان للماء الذى يسقونه، فلذلك أعرب بإعرابه، قال الزجاج: و الوراء ما توارى عنك، و ليس من الاضداد. قال الشاعر:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبه و ليس وراء الله للمرء مذهب «٤»

أى ليس بعد مذاهب الله للمرء مذهب.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ١٧ الى ١٨] ص: ٢٨٣

يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسَبِّغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨)

(١) قد مر تخريجه في ٦: ١٤ من هذا الكتاب.

(٢) قائله جرير، ديوانه (دار بيروت) ٤٧٥، و (نشر الصاوي) ٥٧٧ و تفسير الطبري (الطبعة الاولى) ١٣: ٧٦، ١١٤ و مجاز القرآن ١: ٣٢٦،

٣٣٧ و قد مر في ٦: ٢٣٣

(٣) لم أجده

(٤) قائله النابغة، ديوانه (دار بيروت) ١٧ من قصيدة يعتذر بها الى النعمان بن المنذر و يمدحه. و هو في امالي الشريف المرتضى ٢:

١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٤

آيتان بلا خلاف.

قوله «يتجرعه» معناه يشرب ذلك الصديد جرعة جرعة، يقال: تجرّع تجرعاً، و جرعه يجرعه جرعاً، و التجرع تناول المشروب جرعة جرعة على الاستمرار.

و قوله «وَلَا يَكَادُ يُسَبِّغُهُ» أى لا يقاربه، و انما يضطر اليه. قال الفراء:

(لا- يكاد) يستعمل فيما يقع و فيما لا يقع، فما يقع هو هذا، و ما لم يقع مثل قوله «لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا» (١) لان المعنى لم يرها. و الإساغة إجراء الشراب فى الحلق على تقبل النفس، و هذا يضطر اليه، فلذلك قال «وَلَا يَكَادُ يُسَبِّغُهُ» و المعنى فلا يقارب ان يشربه تكرهاً، و هو يشربه، تقول: ساغ يسوغ الشيء و أسغته أنا. و

روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال: (ما يتجرعه يقرب اليه فيتكرهه، فإذا أدنى منه شوى وجهه و وقعت فروة رأسه، فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره)

كما قال «وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ» (٢) و قال «وَأِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ» (٣).

و قوله «وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و الجبائى: من كل جهة، من عن يمينه و شماله و من فوقه و تحته و من قدامه و خلفه. و قال ابراهيم التيمى و ابن جريج: معناه «مِنْ كُلِّ مَكَانٍ» من جسده حتى من أطراف شعره «وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ» اى انه مع

(١) سورة النور آية ٤٠

(٢) سورة محمد: ٤٧ آية ١٥

(٣) سورة الكهف: ١٨ آية ٢٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٥

إتيان اسباب الموت و الشدائد التى يكون معها الموت «من كل جهة» من شدة الأهوال، و أنواع العذاب، و ليس هو بميت «وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- من أمامه.

و الثانى- و من بعد عذابه هذا «عذاب غليظ».

وقوله «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» اي فيما يتلى عليكم «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ»، فيكون رفعاً بالابتداء و يجوز ان يكون (مثل) مقحماً و يبتدئ الذين كفروا.

وقوله «أعمالهم» رفع على البدل و هو بدل الاشتمال عليه في المعنى، لان المثل للأعمال، و قد أضيف الى الذين كفروا، و مثله «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ» (١) و المعنى ترى و جوههم مسودة. قال الفراء: لأنهم يجدون المعنى في آخر الكلمة، فلا يبالون ما وقع على الاسم المبتدأ، و مثله قوله «لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ» (٢) فأعيدت اللام في البيوت، لأنها التي يراد بالسقف. و قال المبرد: (أعمالهم) رفع بالابتداء و خبره (كرماد)، و الرماد الجسم المنسحق بالإحراق سحق الغبار. و يمكن ان يجعل (مثل) صفة بغير نار في مقدور الله.

وقوله «اشتدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ» فالاشتداد الاسراع بالحركة على عظم القوة، يقال: اشتد به الوجد من هذا، لأنه أسرع اليه على قوة ألم و العصف شدة الريح، «يوم عاصف» أى شديد الريح، و جعل العصف صفة اليوم، لأنه يقع فيه، كما يقال: ليل نائم، و يوم ماطر، أى يقع فيه النوم و المطر، و يجوز ان يكون المراد عاصف ريحه، و حذف الريح للدلالة عليه، و مثله حجر ضبّ خرب اي خرب حجره، و يقال: عصفت الرياح إذا اشتدت و عصفت تعصف عصفاً.

شبه الله تعالى أعمال الكفار في انه لا- محصول لها، و لا انتفاع بها يوم القيامة، بالرماد الذى يشتد فيه الريح العاصف، فإنه لا بقاء لذلك الرماد، و لا لبث

(١) سورة الزمر: (٣٩) آية ٦٠

(٢) سورة الزخرف: ٤٣ آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٦

فكذلك أعمال الكافر لا يقدر منها على شيء، كما قال في موضع آخر «وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا» (١) و قوله «ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ» اي من وصفناه فهو الذى ضل عن الحق و الخير ضلالاً بعيداً.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ١٩ الى ٢٠] ص: ٢٨٦

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَشَأُ يُدْهِبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) و مَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠) آيتان في الكوفي و المدنى تمام الأولى «خلق جديد» و آية عند الباقيين.

قرأ حمزة و الكسائي «خالق السماوات» على اسم الفاعل. الباقيون «خلق» على (فعل) ماض. قال ابو على: من قرأ «خلق» فلان ذلك ماض فأخبر عنه بلفظ الماضى، و من قرأ «خالق» جعله مثل «فاطر السماوات و الأرض» (٢) بمعنى خالق.

و مثله قوله «فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا» (٣) لأنهما فعلا.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم و يعنى به الأمة بدلالة قوله «إِنَّ يَشَأُ يُدْهِبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» ألم تعلم، لان الرؤية تكون بمعنى العلم، كما تكون بمعنى الإدراك بالبصر و هاهنا لا- يمكن ان تكون بمعنى الرؤية بالبصر، لان ذلك لا يتعلق بأن الله خلق السموات و الأرض، و إنما يعلم ذلك بدليل. و قوله «بالحق» و الحق هو وضع الشىء فى موضعه على ما تقتضيه الحكمة و إذا جرى المعنى على ما هو له من الأشياء فهو حق، و إذا جرى على ما ليس هو له من الشىء فذلك باطل. و الخلق فعل الشىء على تقدير و ترتيب، و الخلق الفاعل على مقدار ما تدعو الحكم اليه لا يجوز عليه غير ذلك.

(١) سورة الفرقان: ٢٥ آية ٢٣ [.....]

(٢) سورة فاطر: ٣٥ آية ١

(٣) سورة الانعام: ٦ آية ٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٧

وقوله «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» خطاب للخلق و اعلام لهم أنه قادر ان شاء ان يميت الخلق و يهلكهم و يجيء بدلهم خلقاً آخر جديداً. و الاذهاب ابعاد الشئ عن الجهة التي كان عليها، و لهذا قيل للاهلاك اذهاب، لأنه ابعاد له عن حال الإيجاد. و الجديد المقطوع عنه العمل في ابتداء أمره قبل حال خلوق فيه، و أصله القطع يقال: جدّه يجده جدّاً إذا قطعه، و الجدّ أب الأب، لانقطاعه عن الولادة بالأب، و الجد ضد الهزل، و الجد الحظ.

«وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ» اخبار منه تعالى ان اذهابكم و إهلاككم و الإتيان بخلق جديد ليس بممتنع على الله على وجه من الوجوه. و الممتنع بقدرته: عزيز، و الممتنع بسعة مقدوره عزيز، و الممتنع بكبر نفسه عزيز.

و في الآية دلالة على ان قدر على الإنشاء قدر على الافناء إذ كان مما لا يتغير حكم القادر، و لا شئ مما يحتاج اليه في الفعل، لان من قدر على البناء، فهو على الهدم أقدر، فمن كان قادراً على اختراع السماء و الأرض و ما بينهما فهو قادر على اذهاب الخلق و إهلاكهم.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٢١] ص: ٢٨٧

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ (٢١)

آية بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان الخلق يبرزون يوم القيامة لله اى يظهرون من قبورهم و البروز خروج الشئ عما كان ملتبساً به الى حيث يقع عليه الحشر في نفسه، يقال: برز للقتال إذا ظهر له.

«فَقَالَ الضُّعَفَاءُ» اى يقول الناقص القوة، لان الضعفاء جمع ضعيف، التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٨

و الضعف نقصان القوة، يقال: ضعف يضعف ضعفاً، و أضعفه الله إضعافاً، و الضعف ذهاب مضاعفة القوة «لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» اى للذين طلبوا التكبر.

و الاستكبار و التكبر و التجبر واحد، و هو رفع النفس فوق مقدارها في الوصف.

و المعنى يقول التابعون للمتبعين من ساداتهم و كبرائهم «إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا» اى طلبنا اللحاق بكم، و اعتمدنا عليكم، و هو جمع تابع، كقولهم: غائب و غيب.

قال الزجاج: و يجوز ان يكون مصدراً و وصف به «فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» اى هل تقدرون على ان تدفعوا عنا ما لا نقدر على دفعه عن أنفسنا، يقال: أغنى عنى إذا دفع عنى، و أغنانى بمعنى نفى الحاجة عنى بما فيه كفاية. فأجابهم المستكبرون بأنه «لَوْ هَدَانَا اللَّهُ» الى طريق الخلاص من العقاب و الوصول الى النعيم و الجنة «لهديناكم» اليه «سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا» اى الجزع و الصبر سيان مثلاً، ليس لنا من محيص أى مهرب من عذاب الله تعالى يقال: حاص يحيص حيصاً و حيوصاً و حيصاناً، و حاد يحيد حيداً و محيداً، و الحيد الزوال عن المكروه. و الجزع انزعاج النفس بورود ما يغم، و نقيضه الصبر قال الشاعر:

فان تصبراً فالصبر خير مغبته و ان تجزعا فالأمر ما تريان «١»

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٢٢] ص: ٢٨٨

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسِكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)

آية بلا خلاف.

(١) مر هذا البيت في ١: ٢٠٢، ٤، ٥٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٨٩

قرأ حمزة وحده «بمصرخي» بكسر الياء. الباقون بفتحها.

قال ابو علي: قال الفراء - في كتابه في التصريف: قرأ به الأعمش، و يحيى ابن وثاب، قال وزعم القاسم بن معن أنه صواب، و كان ثقة بصيراً، و زعم قطرب أنه لغه في بنى يربوع، يزيدون على ياء الاضافة ياء و انشد:

ماض إذا ما همّ بالمضى قال لها هل لك يا مامى

و انشد ذلك الفراء، و قال الزجاج: هذا الشعر لا يلتفت اليه، و لا هو مما يعرف قائله، قال الرمانى: الكسر لا يجوز عند اكثر النحويين، و اجازه الفراء على ضعف، قال ابو علي: وجه جوازه من القياس أن الياء ليست تخلو: أن تكون في موضع نصب او جر، فالياء في النصب و الجر كالهاء في (هما) و كالكاف في أكرمتك و هذا لك، فكما ان (الهاء) قد لحقتها الزيادة في هداكه و ضربه، و لحق الكاف الزيادة في قولهم أعطيتكه او اعطيتكاه فيما حكاه سيبويه، و هما أختا الياء كذلك ألحقوا الياء الزيادة، فقالوا: فى، ثم حذفت الياء الزيادة على الياء، كما حذفت الزيادة من (الهاء) في قول من قال: له أرقان. قال ابو الحسن هي لغه، فكما حذفت الزيادة من الكاف، فقال في (اعطيتكه، أعطيتكه) كذلك حذفت الياء اللاحقة الياء، كما حذفت من أختيها، و أقرت الكسرة التي كانت تلى الياء المحذوفة فبقيت الياء على ما كانت عليه من الكسرة، و كما لحقت الكاف و الهاء الزيادة، كذلك لحقت الياء الزيادة، فلحاق الياء الزيادة نحو ما أنشد من قول الشاعر:

رميته فأصميت و ما أخطأت الرمية

فإذا كانت هذه الكسرة في الياء على هذه اللغه. و إن كان غيرها أفسى منها.

و عضده من القياس ما ذكرنا لم يجز لقائل ان يقول: إن قراءة القراء بذلك لحن يجوز، لاستقامه ذلك سماعاً و قياساً.

اخبّر الله تعالى في هذه الآية ان الشيطان يوم القيامة يقول لأوليائه الذين اتبعوه: التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٠

«إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ» من الثواب و العقاب «و وعدتكم» انا بالخلاص من العقاب بارتكاب المعاصى، و قد خالفت وعدى «و ما كان لى عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ» اى لم يكن لى عليكم حجة، و لا- برهان اكثر من ان دعوتكم الى الضلال و أغويتكم، فأجبتونى و اتبعتمونى «فلا تلوّمونى» فى ذلك «و لوموا أنفسكم» بارتكاب المعاصى و خلافكم الله و ترككم ما أمركم به «ما أنا بمُصْرِخِكُمْ و ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ» يقال: استصرخنى فأصرخته، اى استعانتى فأعنته، فالاصراخ الاغاثه. و المعنى ما انا بمغيثكم و ما أنتم بمغيثى «إنى كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ» حكاية عن قول الشيطان لأوليائه انه يقول لهم «انى كفرت» بشر ككم بالله و متابعتكم لى قبل هذا اليوم. ثم اخبّر تعالى «إن الظالمين» الكافرين «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» مؤلم شديد الألم، و يصح ان يلوم الإنسان نفسه على الاساءة، كما يصح حمدها على الإحسان قال الشاعر:

صحبتك إذ عيني عليها غشاوة فلما انجلت قطعت نفسى ألومها «١»

قال الجبائى: و فى الآية دلالة على ان الشيطان لا يقدر على الإضرار بالإنسان اكثر من إغوائه و دعائه الى المعاصى، فأما بغير ذلك فلا يقدر عليه، لأنه اخبّر بذلك، و يجب ان يكون صادقاً، لأن الآخرة لا يقع فيها من احد قبيح لكونهم ملجئين الى تركه.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٢٣ الى ٢٥] ص : ٢٩٠

وَأَدْخَلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ (٢٣) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضْمَلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ (٢٤) تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٥)

(١) قائله الحارث بن خالد المخزومي. اللسان (غشا)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩١

ثلاث آيات في الكوفي والبصري تمام الثانية «في السماء» وآيتان في الباقي اخبر الله تعالى في هذه الآية ان الذين يؤمنون به، و يصدقون بوحدانيته، و يعترفون بنبوة أنبيائه و يعملون بما دعاهم اليه من الطاعات و الاعمال الصالحات يدخلهم الله يوم القيامة جنات من صفتها انه تجرى من تحتها الأنهار، لان الجنة البستان الذي يجنه الشجر، فالأنهار تجرى من تحت الأشجار، و قيل انهار الجنة في أخاديد في الأرض «خالدين فيها» اي مؤبدين فيها دائمين، و نصبه على الحال من حيث انها تدوم لهم «بإذن ربهم» أي بأمر ربهم و إطلاقه، يخلدون فيها، و يكون تحية بعضهم لبعض في الجنة «سلام». و التحية التلقى بالكرامة في المخاطبة، كقولك أحياء الله حياة طيبة، سلام عليك، و ما أشبه ذلك تبشيراً لهم بدوام السلامة.

ثم قال لنيبه صلى الله عليه و سلم «ألم تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضْمَلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ» انما ضرب المثل بالكلمة الطيبة للدعاء اليها في كل باب يحتاج الى العمل عليه، و في كل باب من أبواب العلم. و معنى «فَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ» مبالغة له في الرفع، فالأصل سافل، و الفرع عال، إلا أنه من الأصل يوصل الى الفرع. و الأصل في باب العلم مشبه بأصل الشجرة التي تؤدي الى الثمرة التي هي فرع ذلك الأصل، و يشبه بأصل الدرجة التي يترقى منها الى على مرتبة.

و

روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه و سلم أن هذه الشجرة الطيبة هي النخلة.

و قال ابن عباس: هي شجرة في الجنة.

و قوله «تُؤْتِي أُكْلَهَا» اي تخرج هذه الشجرة الطيبة- و هي النخلة- ما يؤكل منها في كل حين. و قال ابن عباس- في رواية-

يعنى ستة أشهر الى صرام النخل، و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع)

، و به قال سعيد بن جبير، و الحسن.

و قال مجاهد و ابن زيد: كل سنة. و قال سعيد بن المسيب: الحين شهران. و في رواية اخرى عن ابن عباس: غدوة و عشية، و قال قوم:

من أكل النخلة: الطلع التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٢

و الرطب و البسر و التمر، فهو دائم لا ينقطع على هذه الصفة، و أهل اللغاة يذهبون الى ان الحين هو الوقت، قال النابغة:

يبادرها الراقون من سوء سمها تطلقه حيناً و حيناً تراجع «١»

كذا رواه الاصمعي و (مثلاً) منصوب ب (ضرب) و التقدير ضرب الله كلمة طيبة مثلاً «بإذن ربها» اي يخرج هذا الأكل في كل حين بأمر الله و خلقه إياه «وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» اخبار منه تعالى انه يضرب المثل للكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة في البادية و العاقبة، لكي يتذكروا و يتفكروا فيه و يعتبروا به، فيؤديهم ذلك الى دخول الجنة و حصول الثواب.

و فائدة الآية ان الله ضرب للايمان مثلاً و للكفر مثلاً، فجعل مثل المؤمن الشجرة الطيبة التي لا ينقطع نفعها و ثمرها، و هي النخلة ينتفع بها في كل وقت، لا ينقطع نفعها البتة، لأنه ينتفع بطلعها، و بسرها، و رطبها، و تمرها، و سعفها، و ليفها، و خوصها، و جذعها. و مثل

الكافر بالشجرة الخبيثة و هي الحنظلة.

وقيل الأكنوث لا انتفاع به، و لا قرار له و لا أصل، فكذلك الكفر لا نفع فيه و لا ثبات.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص : ٢٩٢

وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ (٢٦) يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ (٢٧)
آيتان بلا خلاف.

لما ضرب الله المثل للكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة التي ذكرها و أكلها، ضرب

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٠ و روايته:

تناذرهما الراقون من سوء سمها تطلقه طورا و طورا تراجع

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٣

المثل للكلمة الخبيثة بالشجرة الخبيثة التي تجث اي تعلق، يقال: اجتته اجتثا و جثه جثا، و منه الجث، و الاجتث الاستئصال للشئ و اقتلاعه من أصله، و قال انس بن مالك و مجاهد: الشجرة الممثل بها هي شجرة الحنظل، قال أنس:

و هي السرمان. و قال ابن عباس: هي شجرة لم تخلق بعد. و المثل قول سائر يشبهه فيه حال الثاني بالأول، و التشبيه في الأمثال، لما يحتاج اليه من البيان و هو على وجهين: أحدهما- ما يظهر فيه اداه التشبيه. و الآخر- ما لا يظهر فيه.

و الكلمة الواحدة من الكلام، و لذلك يقال للقسيده كلمة، لأنها قصيدة واحدة من الكلام. و الكلمة إنما تكون خبيثة إذا خبث معناها. و هي كلمة الكفر، و الطيبة كلمة الايمان، و الخبث فساد يؤدي الى فساد.

و قوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعنى كلمة الايمان «و في الاخرة» قال ابن عباس و البراء بن عازب: هي المسألة في القبر إذا أتاه الملك، فقال له من ربك و ما دينك و من نبيك؟ فيقول: ربي الله و ديني الإسلام و نبي محمد صلى الله عليه و سلم. و قال قوم: معنى «يُبَيِّنُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعنى الايمان يشبههم الله بثوابه في الجنة و يمدحهم فيها.

و قوله «وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ» يحتمل أمرين:

أحدهما- يحكم بضلال الظالمين.

الثاني- يضلهم عن طريق الجنة الى طريق النار «وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» من ذلك لا اعتراض عليه في ذلك و لا في غيره مما يريد فعله.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص : ٢٩٣

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَ أَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ (٢٨) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَ بئس القارُ (٢٩) وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠)

ثلاث آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٤

قيل في من نزل فيه قوله «الذين بدلوا نعمه الله كفرا» قولان:

أحدهما-

قال امير المؤمنين على بن أبى طالب (ع)، و ابن عباس، و سعيد ابن جبير، و مجاهد، و الضحاك: انهم كفار قريش، فقال (ع): (أما بنو

المغيرة فأبادهم الله يوم بدر، و أما بنو أمية فقد أمهلوا إلى يوم ما)

و قال قتادة: هم القادة من كفار قريش. و روى عن عمر أنه قال: هما الأفجران من قريش بنو المغيرة و بنو أمية. فأما بنو أمية فمتعوا إلى حين، و اما بنو المغيرة فقتلواهم يوم بدر.

أنعم الله تعالى عليهم بالنبي صلى الله عليه و سلم، فكفروا به و دعوا قومهم إلى الكفر به، فقال الله تعالى لنبيه: أما تنظر إلى هؤلاء الذين كفروا بنعم الله و بدلوا مكان الشكر عليها كفراً «وَ أَخْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ» أى أنزلوا قومهم دار الهلاك بدعائهم إياهم إلى الكفر بالنبي صلى الله عليه و سلم و إغوائهم إياهم و صدهم عن الإيمان به.

و التبديل جعل الشيء مكان غيره، فهؤلاء القوم لما جعلوا الكفر بالنعمة مكان شكرها، كانوا قد بدلوا أقيح تبديل. و الإحلال وضع الشيء فى محل، اما مجاوره إن كان من قبيل الأجسام، او مداخلة إن كان من قبيل الاعراض.

و البوار الهلاك، بار الشيء يبور بوراً إذا هلك و بطل. قال ابن الزبعرى.

يا رسول المليك ان لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور «١»

و قوله «جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا» فى موضع نصب بدلاً من قوله «دَارَ الْبُورِ» لأنه تفسير لهذه الدار «يصلونها» أى يصلون فيها و يشتون فيها.

ثم أخبر انها بنس القرار أى بنس المستقر و المأوى.

ثم قال: ان هؤلاء الذين بدلوا نعمة الله كفراً و أخلوا قومهم دار البوار «جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً» زيادة على كفرهم و جحدهم نعم الله. و الأنداد جمع ند، و هم الأمثال المناءون، قال الشاعر:

(١) قائله عبد الله بن الزبعرى السهمى. تفسير الطبرى ١٣: ١٣٠، و مجاز القرآن ١: ٣٤٠ و اللسان (بور)، و روايته (يا رسول الإله)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٥

نهدى رؤس المترفين الأنداد إلى امير المؤمنين الممتاد «١»

«لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِهِ» أى لتكون عاقبة أمرهم إلى الضلال الذى هو الهلاك، و اللام لام العاقبة، و ليست بلام الغرض، لأنهم ما عبدوا الأوثان من دون الله، و غرضهم ان يهلكوا، بل لما كان لأجل عبادتهم لها استحقوا الهلاك و العذاب عبر عن ذلك بهذه اللام، كما قال «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» «٢» و إنما التقطوه ليكون لهم قرّة عين، و لكن لما كان عاقبة ذلك انه كان عدوهم فعبّر عنه بهذه اللام.

و قرأ بضم الياء و كسر الضاد، و المعنى انهم فعلوا ذلك ليضلوا غيرهم عن سبيل الحق الذى هو الطريق إلى ثواب الله و النعيم فى جنته، فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم قل لهؤلاء الكفار الذين وصفناهم «تمتعوا» و انتفعوا بما تهوون من عاجل هذه الدنيا، فصورته صورة الأمر و المراد به التهديد بدلالة قوله «فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ» و المعنى مرجعكم و مآلكم إلى النار و الكون فيها عما قليل.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٣١] ص: ٢٩٥

قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَ عَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَ لَا خِلاَلَ (٣١)
آية بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه ان يقول لعباده المؤمنين المعترفين بتوحيد الله و عدله يداومون على فعل الصلاة و يقيمونها بشرائطها و ينفقون مما رزقهم الله سرّاً و علانية أى ظاهراً و باطناً، و موضع «يقيموا» جزم من ثلاثة أوجه:

(١) قائله العجاج ديوانه ٤٠ و مجاز القرآن ١: ٣٠٠ و تفسير الطبرى ١٢: ٧٩ و مجمع البيان ٣: ٢٠٠ و قد مر في ٤: ٦٣، ٦: ٨٢

(٢) سورة القصص آية ٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٦

أحدها- انه جواب الأمر و هو «قل».

الثانى- هو جواب أمر محذوف، و تقديره قل لهم أقيموا يقيموا.

الثالث- بحذف لام الأمر لأن في «قل» دلالة عليه، و المعنى ليقموا، و على هذا يجوز ان تقول: قل له يضرب، و لا يجوز يضرب زيداً، لأنه عوض من المحذوف ذكره الزجاج.

«مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْلَلُ» المعنى بادروا بافعال الخير من اقامة الصلاة و إيتاء الزكاة و أفعال الخير «قبل ان» يأتيكم يوم القيامة الذى لا بيع فيه و لا شراء، و المراد- هاهنا- و لا فداء تفدون بها نفوسكم من عذاب الله «و لا خلال» اى و لا مخالفة، تقول: خاللت فلاناً مخالفة و خلالاً، قال امرؤ القيس:

صرفت الهوى عنهنّ من خيفة الردى و لست بمقلّى الخلال و لا قالى «١»

و المخالفة اصفاء المودة، و قد يكون الخلال جمع خلة مثل قلة، و قلال.

و ظلة و ظلال.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٢ الى ٣٤] ص : ٢٩٦

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلُوكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ (٣٢) وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٣٣) وَآتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعِدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (٣٤)

ثلاث آيات في الكوفى و المدنيين و آيتان فيما عداها، آخر الاولى «الأنهار».

أخبر الله تعالى انه (جل و عز) اخترع السموات و الأرض و انشأهما بلا معين

(١) ديوانه: ١١٣ و تفسير الطبرى ١٣: ١٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٧

و لا- مشير «و أنزل من السماء ماء» يعنى غيثاً و مطراً فأخرج بذلك الماء الثمرات رزقاً لعباده، و سخر لهم المراكب فى البحر لتجرى بأمر الله، لأنها تسير بالرياح و الله تعالى المنشئ للرياح «و سخر لكم الأنهار» التى تجرى بالمياه التى ينزلها من السماء، و يجريها فى الأودية، و ينصب منها فى الأنهار «و سخر لكم الشمس و القمر دائبين» معناه ذلل لكم الشمس و القمر و مهدهما لمنافعكم، و تدبير الله لما سخره للعباد ظاهر لكل عاقل متأمل لا يمكنه الانصراف عنه إلا على وجه المعاندة و المكابرة، و الدؤوب مرور الشئ فى العمل على عادة جارية فيه دأب يدأب دأباً و دؤوباً فهو دائب، و المعنى دائبين، لا يفتران، فى صلاح الخلق و النبات، و منافعهم «و سخر لكم الليل و النهار» أى ذللها لكم، و مهدهما لمنافعكم، لتسكنوا فى الليل، و تبتغوا فى النهار من فضله «و آتاكم من كل ما سألتموه» معناه ان الإنسان قد يسأل الله العافية فيعطى، و يسأله النجاة فيعطى، و يسأله الغنى فيعطى، و يسأله الملك فيعطى، و يسأله الولد فيعطى، و يسأله العز و تيسير الأمور و شرح الصدر فيعطى، فهذا فى الجملة حاصل فى الدعاء لله تعالى ما لم يكن فيه مفسدة فى الدين عليه و على غيره، فأين يذهب به مع هذه النعم التى لا- تحصى كثرة، عن الله الذى هو فى كل حال يحتاج اليه، و هو مظاهر بالنعم عليه.

و دخلت (من) للتبعيض، لأنه لو كان و آتاكم كل ما سألتموه لاقتضى ان جميع ما يسأله العبد يعطيه الله، و الامر بخلافه، لان (من) تنبئ عنه.

و قال قوم: ليس من شيء الا و قد سأله بعض الناس، و التقدير كل ما سألتموه قد أتى بعضكم. و قوله «وَأِنْ تَعِدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا» معناه و ان تروموا عددا بقصدكم اليه لا تحصونها لكثرتها، و يروى عن طلق بن حبيب، أنه قال: ان حق الله أثقل من ان تقوم به العباد، و ان نعم الله أكثر من ان تحصيها العباد، و لكن، أصبحوا تائبين، و امسوا تائبين. و قوله «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ» اخبار منه تعالى أن الإنسان يعنى من تقدم وصفه بالكفر كثير الظلم لنفسه و لغيره، و كفور لنعم الله غير مؤد لشكرها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٨

و قرئ «من كل ما سألتموه» بالتنوين، قال الفراء: كأنهم ذهبوا الى أنا لم نسأله تعالى شمساً و لا قمراً و لا كثيراً من نعمه فكأنه قال: و آتاكم من كل ما لم سألتموه، و الاول أعجب إليّ، لان المعنى آتاكم من كل ما سألتموه لو سألتموه، كأنه قال و آتاكم من كل سؤالكم، كما تقول: و الله لأعطينك سؤالك ما بلغته مسألتك و ان لم تسأل. قال المبرد: يريد ما يخطر ببالك، و من أضاف جعل (ما) فى موضع نصب، و هى بمعنى الذى. و من نون جعلها نافية.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٥ الى ٣٦] ص : ٢٩٨

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (٣٥) رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣٦)

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم اذكر «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ» يا «رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ» يعنى مكة و ما حولها من الحرم «آمناً» يعنى يأمن الناس فيه على نفوسهم و أموالهم. (و الامن) سكون النفس الى زوال الضرر، و هو نقيض الخوف، و مثله الطمأنينة الى الامر.

و قوله «و اجنبني» اى اصرفنى عنه، جنبته او جنبه، جنباً و جنبته الشر تجنبياً، و اجنبته اجتناباً، قال الشاعر:

و تنقض عهده شفقاً عليه و تجنبه فلائصنا الصعابا

«و اجنبني» اى و اصرفنى «وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ» اى جنبنا عبادة الأصنام بلطف من الطافك الذى نختار عنده الامتناع من عبادتها. و دعاء الأنبياء

(١) تفسير الطبرى ١٣: ١١٣ و مجاز القران ١: ٣٤٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٢٩٩

لا يكون الا مستجاباً، فعلى هذا يكون سؤاله ان يجنب نبىه عبادة الأصنام مخصوصاً بمن علم الله من حاله ان يكون مؤمناً، لا يعبد الا الله، و يكون الله تعالى اذن له فى الدعاء لهم، فيجيب الله تعالى ذلك لهم.

و قوله «رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ» اخبار من ابراهيم ان هذه الأصنام ضل كثير من الناس بها حتى عبدوها فكأنها اضلتهم، كما يقول القائل:

فتنتنى فلانة اى فتنت بها، قال الشاعر:

هبونى امرءاً منكم أضل بغيره

يعنى ضل بغيره عنه، لان احداً لا يضل بغيره قاصداً الى إضلاله.

وقوله «فمن تبعني» حكاية ما قال ابراهيم من ان من يتبعه في عبادة الله وحده و ترك عبادة الأصنام، فانه منه و على دينه. «وَمَنْ عَصَانِي» في ذلك و عبد مع الله غيره، و عصاه في أوامره «فإنك» يا الله «غفور رحيم» اي ستار على عبادك معاصيهم رحيم بهم اي منعم عليهم في جميع الأحوال. و قيل المعنى «فإنك غفور رحيم» بهم ان تابوا و اقلعوا عما هم عليه من الكفر.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٧ الى ٣٨] ص : ٢٩٩

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (٣٧) رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٣٨) آيتان بلا خلاف.

هذا حكاية ما دعا به ابراهيم (ع)، فانه قال يا رب «إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي» اي جعلت مأواهم و مقرهم الذي يقرون فيه و يسكنون اليه. و السكنى اتخاذ التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٠

مأوى لصاحبه يسكن اليه في ليله، و متى يشاء من أوقاته، اسكن البلدة و الدار إذا جعله مأوى له، (و الذرية) جماعة الولد على تنسئته من حين يظهر الى ان يكبر، و المراد بالذرية هاهنا: إسماعيل و امه هاجر حين اسكنه وادى مكه، و هو الأبطح، و لم يذكر مفعول أسكنت، لان (من) تفيد بعض القوم، كما يقال: قتلنا من بنى فلان، و أكلنا من الطعام، و شربنا من الماء، قال تعالى «أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» (١) فموضع (من) نصب و الوادى سفح الجبل العظيم و من ذلك قيل للأنهار العظام اودية، لان حافاتها كالجبال لها، و منه الدية، لأنها مال عظيم يتحمل في امر عظيم من قتل النفس المحرمة.

«غَيْرِ ذِي زَرْعٍ» أى لا زرع في هذا الوادى أى لا نبات فيه، و الزرع كل نبات ينغرس من غير ساق، و جمعه زروع «عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ» معناه حرم فيه ما أحل في غيره من البيوت، من الجماع، و الملابس بشيء من الدم، و النجاسة، و انما أضاف البيت الى الله، لأنه مالكة من غير ان يملكه احد سواه، لأن ما عداه قد ملك غيره من العباد. و سماه بيتاً قبل ان يبينه ابراهيم لأمرين: أحدهما:- انه لما كان المعلوم انه يبينه فسماه ما يكون بيتاً.

و الثانى- قيل أنه كان البيت قبل ذلك، و انما خربته طسم و اندوس. و قيل انه رفع عند الطوفان الى السماء.

و قوله «رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ» اي أسكنتهم هذا الوادى ليدوموا على الصلاة و يقيموها بشرائطها.

«فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ» سؤال من ابراهيم (ع) ان يجعل الله تعالى قلوب الخلق تحن الى ذلك الموضع، ليكون في ذلك انس ذريته بمن يرد من الوفود و يدرّ أرزاقهم على مرور الأوقات. «وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ» مسأله منه ان يرزق ذريته من انواع الثمار لكي يشكروه على نعمه و فنون إحسانه.

(١) سورة الاعراف - ٧- آية ٥٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠١

«رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ» اعتراف من ابراهيم لله تعالى بانه «عز و جل» يعلم ما يخفى الخلق و ما يظهره، و انه لا يخفى عليه شيء من ذلك مما يكون في الأرض، و مما يكون في السماء مع عظمها و بعد ما بينهما، لأنه عالم لنفسه بجميع المعلومات. و قال قوم: ان قوله «وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ» اخبار منه تعالى بذلك دون الحكاية.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٣٩ الى ٤١] ص : ٣٠١

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكَبِيرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٩) رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَ تَقَبَّلْ

دُعَاءِ (٤٠) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (٤١)

ثلاث آيات بلا خلاف.

هذا حكاية من الله تعالى باعتراف ابراهيم (ع) بنعم الله تعالى، وحمده إياه على إحسانه بما وهب له على كبر سنه ولدين: إسماعيل و اسحق. و انه اخبر بأن ربه الذى خلقه يجيب الدعاء لمن يدعوه و ذلك يدل على انه كان تقدم منه مسألة لله تعالى أن يهب له ولدًا، فلذلك كان مجيباً له. و الحمد هو الوصف الجميل على وجه التعظيم لصاحبه و الإجلال له و فرق الرمانى بين الحمد و المدح بان المدح: هو الوصف للشئ بالخير من جهته على وجه التعظيم له، فعله او لم يفعله، و لكن كان سبباً يؤدى اليه، و ليس كذلك الحمد. و الدم: نقيض لهما، لأنه الوصف بالقيح على جهة التحقير. و الهبة عطية التملك من غير عقد ماثمته يقال: وهب له كذا يهبه هبة، فهو واهب. و الدعاء طلب الفعل بدلالة القول و ما دعا الله (عز و جل) اليه فقد أمر به و رغب فيه، و ما دعا العبد به ربه فالعبد راغب فيه، و لذلك لا يجوز ان يدعو الإنسان بلعنه و لا عقابه، و يجوز ان يدعو على غيره به. و التقبل أخذ العمل على طريقة إيجاب الحق به مقابلة عليه.

و قال سعيد بن جبیر: بشر ابراهيم بالولد بعد مائة و سبعة عشر سنة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٢

و قوله «رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ» سؤال من ابراهيم (ع) لله تعالى ان يجعله ممن يقيم شرائط الصلاة و يدوم عليها بلطف يفعله به يختار ذلك عنده، و سأله ان يفعل مثل ذلك بذريته، و أن يجعل منهم جماعة يقيمون الصلاة، و هم الذين اعلمه الله ان يقوموا بها دون الكفار الذين لا يقيمون الصلاة «رَبَّنَا وَ تَقَبَّلْ دُعَاءِ» رغبة منه اليه تعالى ان يجيب دعاءه فيما سأله.

و قوله «رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ» نداء من ابراهيم لله تعالى ان يغفر له و لوالديه و لجميع المؤمنين، و هو ان يستر عليهم ما وقع منهم من المعاصى عند من أجاز الصغائر عليهم، و من لم يجز ذلك حمل ذلك على أنه انقطاع منه اليه تعالى فيما يتعلق به، و سؤال على الحقيقة فى غيره. و قد بينا ان أبوى ابراهيم لم يكونا كافرين «١» و فى الآية دلالة على ذلك، لأنه سأل المغفرة لهما يوم القيامة، فلو كانا كافرين لما قال ذلك، لأنه قال تعالى «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ» «٢» فدل ذلك على ان أباه الذى كان كافراً جده لأمه او عمه على الخلاف. قال البلخى: ان أمه كانت مؤمنة، لأنه سأل ان يغفر لأبيه و حكى أنه «كَانَ مِنَ الصَّالِّينَ» «٣» و قال «إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأُبِيهِ لَأَشْتَعْفِرَنَّ لَكَ» «٤» و لم يقل لأبويه «يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ» أى يقوم فيه الحساب. و العامل فى يوم قوله (اغفر).

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٢ الى ٤٣] ص: ٣٠٢

وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ (٤٢) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً (٤٣)

آيتان بلا خلاف.

(١) انظر ٤: ١٨٩ من هذا الكتاب.

(٢) سورة التوبة آية ١١٥

(٣) سورة الشعراء آية ٨٦ [.....]

(٤) سورة الممتحنة آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٣

قرأ الجماعة «انما يؤخرهم» بالياء. و روى عن أبى عمرو بالنون قال أبو على: وجه القراءة بالياء ان الغيبة للمفرد قد تقدم، فتكون بالياء

على «فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعْدِيهِ ... إنما يؤخرهم» ووجه القراءة بالنون أنه مثل الياء في المعنى، وقد تقدم مثله كثيراً هذا خطاب للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نهاه الله تعالى، والمراد به الامه ان يظن ان الله غافل عن أعمال الظالمين، ومهملاً لأموالهم. والغفلة والسهو واحد. ثم بين الله تعالى أنه إنما لم يعاجلهم بالعقوبة و يؤخر عقابهم ليعذبهم في اليوم الذي تشخص فيه الأبصار، وهو يوم القيامة. وشخص البصر ان تبقى العين مفتوحة لا تنطبق لعظم ذلك اليوم «مهطعين» قال سعيد بن جبير والحسن و قتادة: مسرعين، يقال: أهطع اهطاعاً إذا أسرع قال الشاعر:

بمهطع سرح كان زمامه في رأس جذع من أراك مشدّب «١»
وقال الآخر:

بمستهطع رسل كان جديله بقيدوم رعن من صوام ممنوع «٢»

وقال ابن عباس: المهطع الدائم النظر لا تطرف عينه، وقال ابن دريد: المهطع:

المطرق الذي لا يرفع رأسه. وقوله «مُقْنَعِي رُؤْسِهِمْ» قال ابن عباس ومجاهد والضحاك و قتادة و ابن زيد: معناه رافعي رؤسهم و اقتاع الرأس رفعه، قال الشماخ:

يباكرن العضاه بمقنعات نواجذهنّ كالحد! الرقيع «٣»

يعنى يباكرن العضاه بمقنعات اى برءوس مرفوعات اليها ليتناول منها، يصف

(١) مجاز القرآن ١: ٣٤٢ و تفسير الطبرى ١٣: ١٤١

(٢) اللسان، و التاج (قدم) و الأساس (هطع) و مجاز القرآن ١: ٣٤٣ و تفسير الطبرى ١٣: ١٤٢،

(٣) ديوانه ٥٦ و مجاز القرآن ١: ٣٤٣ و الطبرى ١٣: ١٤٢ و اللسان و التاج (حداً) و مجمع البيان ٣: ٣٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج٦، ص: ٣٠٤

ابلاً له ترعى الشجر، و أن أسنانها مرتفعة كالفؤس، و قال الراجز:

انقض نحوى رأسه و اقنعا كأنما أبصر شيئاً اطمعا «١»

وقوله «لَا يَزِيدُ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ» اى لا ترجع اليهم أعينهم و لا يطبقونها.

وقوله «وَأَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً» معناه منخرقة لا تعى شيئاً للخوف و الفزع الذى دخلها، فهى كهواء الجوى، فى الانخراق و بطلان الإمساك.

وقوله «يوم يأتهم» نصب على انه مفعول به و العامل فيه أنذرهم، كأنه قال خوفهم عقاب الله، و لا يكون على الظرف، لأنه لم يؤمر

بالإنذار فى ذلك اليوم. و قيل فى قوله «وَأَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً» ثلاثة اقوال.

أولها- قال ابن عباس و مرة و الحسن: منخرقة لا تعى شيئاً، و فارغة من كل شىء إلا من ذكر إجابة الداعى.

الثانى- قال سعيد بن جبير: يردد فى أجوافهم لا يستقر فى مكان.

الثالث- قال قتادة: خرجت الى الحناجر لا- تنفصل، و لا تعود، و كل ذلك تشبيه بهواء الجوى، و الاول أعرف فى كلام العرب. و قال

حسان بن ثابت:

ألا أبلغ أبا سفيان عنى فأنت مجوف نخب هواء «٢»

وقال زهير:

كأن الرحل منها فوق صعل من الظلمان جؤجؤه هواء «٣»

وقيل ان الظليم لا فؤاد له و قال آخر:

و لأنك من أخذان كل يراعة هواء كسقب البان خوفا يكاسره «٤»

- (١) تفسير الشوكاني ٣: ١١٠ و تفسير الطبري ١٣: ١٤٢ و مجاز القرآن ١: ٣٤٤
- (٢) ديوانه ٨، و اللسان و التاج (هوء، جوف) و الطبري ١٣: ١٤٤ و مجمع البيان ٣: ٣٢٠ و قد مر في ١: ٤١ من هذا الكتاب.
- (٣) ديوانه (دار بيروت) ٩، و مجمع البيان ٣: ٣٢٠
- (٤) هذا البيت منسوب الى صخر الغي. و نسب ايضاً الى كعب. التاج (هوا) و الطبري ١٣: ١٤٤ و مجاز القرآن ١: ٣٤٤
- التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٥

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): آية ٤٤] ص: ٣٠٥

وَ أَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُبِغِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ (٤٤)

آية بلا خلاف.

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم ان يقول للناس على وجه التخويف لهم من عقابه، و يحذرهم يوم يجيئهم العذاب من الله على معاصيهم في دار الدنيا، و هو يوم القيامة، و يقول «الذين ظلموا» نفوسهم بارتكاب المعاصي و ترك الواجبات يا «رَبَّنَا أَخْرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» أى ردنا الى الدنيا و اجعل ذلك مدة قريبة تجب دعوتك فيها و نتبع رسلك فيما يدعوننا اليه، فيقول الله تعالى «أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ» و حلفتم في دار الدنيا «مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ». قال مجاهد: معناه إنهم اقسما في الدنيا أنه ليس لهم انتقال من الدنيا الى الآخرة. و قال الحسن: معناه «من زوال» الى العذاب.

و الأجل الوقت المضروب لانقضاء الأمد، و الأمد مدة من المدد، فإنما طلبوا أجلاً يستدركون فيه ما فات من الفساد بالصلاح، و فى المعلوم أنهم يبعدون من الفلاح.

و فى الآية دلالة على ان أهل الآخرة غير مكلفين بخلاف ما يقول النجار و جماعة من المجبرة، لأنهم لو كانوا مكلفين لما كان لقوله «أَخْرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ» معنى، لأنهم مكلفون، و كانوا يؤمنون و يتخلصون من العقاب.

و قوله «فيقول» رفع عطفاً على قوله «يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ» و ليس بجواب الامر لأنه لو كان جواباً له لجاز فيه النصب و الرفع، فالنصب مثل قول الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٦

يا ناق سيري عنقاً فسيحا الى سليمان فنستريحا (١)

و الرفع على الاستئناف و ذكر الفراء ان العلاء بن سبابة كان لا ينصب فى جواب الأمر بالفاء قال: و العلاء هو الذى علم معاذاً و لهوياً و أصحابه.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص: ٣٠٦

وَ سَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَ ضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ (٤٥) وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَ إِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ (٤٦)

آيتان بلا خلاف.

قرأ الكسائى وحده

«لتزول» بفتح اللام الأولى، و ضمّ الثانية. و روى ذلك عن على (ع).

الباقون بكسر اللام الاولى و فتح الثانية.

قال أبو علي: من كسر اللام الأولى وفتح الثانية جعل (إن) بمعنى (ما) و التقدير و ما كان مكرهم لنزول، و مثل ذلك قوله «إن الكافرين إلا في غرور» (٢). و معناه ما الكافرون، و معنى الآية «وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ» أي جزاء مكرهم، فحذف المضاف كما حذف من قوله «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَتَبُوا، وَهُوَ وَقَعَ بِهِمْ» (٣) أي جزاؤه، و المعنى قد عرف الله مكرهم، فهو يجازيهم عليه و ما كان مكرهم لنزول منه الجبال. و (الجبال) كأنه أراد بها القرآن و أمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و أعلامه و دلالاته أي ما كان ليزول منه ما هو مثل الجبال في امتناعه ممن أراد إزالته.

(١) تفسير الطبري ١٣: ١٤٤ و مجمع البيان ٣: ٣٢٠. و أكثر كتب النحو يستشهدون به على إضمار (أن) بعد الفاء المسبوقة بطلب.

(٢) سورة الملك (تبارك) ٦٧ آية ٢٠

(٣) سورة الشورى ٤٢ آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٧

و من قرأ بفتح اللام الأولى و ضم الثانية جعل (إن) هي المخففة من الثقيلة على تعظيم أمر مكرهم، و هو في تعظيم مكرهم، كما قال في موضع آخر «وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا» (١) أي قد كان مكرهم من الكبر و العظم بحيث يكاد يزيل ما هو مثل الجبال في الامتناع، على من أراد إزالته و مثله في تعظيم الأمر قول الشاعر:

ألم تر صدعاً في السماء مبينا على ابن لبيني الحارث بن هشام (٢)

و قال آخر:

بكي حارث الجولان من موت ربه و حوران منه خاشع متضائل (٣)

و قال أوس:

ألم تكسف الشمس شمس النهار مع النجم و القمر الواجب (٤)

فهذا كله على تعظيم الامر و تفخيمه و يدل على ان الجبال يعني بها أمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قوله بعد ذلك «فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعَهِدِهِ رُسُلَهُ» أي بعد وعدك الظهور عليهم و الغلبة لهم في قوله «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» (٥) و في قوله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتًا بَلَّوْنَ وَتُحْشَرُونَ» (٦) و قد استعمل لفظ الجبال في غير هذا في تعظيم الشيء و تفخيمه قال ابن مقبل:

إذا مت عن ذكر القوافي فلن ترى لها شاعراً مثلي أظ و اشعرا

و أكثر بيتاً شاعراً ضربت به بطون جبال الشعر حتى تيسرا (٧)

(١) سورة نوح ٧١ آية ٢٢

(٢) مجمع البيان ٣: ٣٢٢

(٣) قائلة النابغة الذبياني. ديوانه (دار بيروت) ٩١ و اللسان (حرث) و روايته الديوان (موحش) بدل (خاشع) و روايتهما معاً (فقد) بدل (موت). [.....]

(٤) ديوانه (دار بيروت) ١٠ و روايته:

ألم تكسف الشمس و البدر و ال - كواكب للجبل الواجب

(٥) سورة التوبة آية ٣٤ و سورة الفتح آية ٢٨ و سورة الصف آية ٩

(٦) سورة آل عمران آية ١٢

(٧) مجمع البيان ٣: ٣٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٨

يقول الله تعالى للكفار «أَ وَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ» مما أنتم عليه من النعيم وأنتم «سَيَكْتُمُ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بارتكاب المعاصي و كفران نعم الله، فأهلكهم الله «وَصَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ» والمعنى ان مثلكم كمثلهم في الإهلاك إذا أقمتم على ما أقاموا عليه، من الفساد و التتابع في المعاصي «وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ» يعنى الكفار الذين ظلموا أنفسهم مكروا بالنبي صلى الله عليه و سلم و احتالوا له، و مكروا بالمؤمنين و خدعوهم «و عند الله» جزاء مكرهم، و لم يكن مكرهم ليبطل حجج القرآن و ما معك من دلائل النبوة، فلا يبطل شيء منه، لأنه ثابت بالدليل و البرهان.

و على القراءة الأولى و لو كان مكرهم يزيل الجبال من عظمه و شدته، لما أزال أمر النبي صلى الله عليه و سلم لأنه أثبت من الجبال.

و

روى عن على (ع) و جماعه انهم قرؤوا «وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ» من المقاربة.

قال سعيد بن جبير و غيره: ان قوله «وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ» نزلت في صاحب النسرين الذى أراد صعود السماء. و قال قوم: مكرهم كفرهم بالله و شركهم في عبادته.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٧ الى ٤٨] ص : ٣٠٨

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعْثِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ (٤٧) يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاوَاتُ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٤٨)

آيتان بلا خلاف.

قرئ في الشواذ «مخلف وعده رسله» و هى شاذة رديئة، لأنه لا يجوز ان يفصل بين المضاف و المضاف إليه، و انشد الفراء:

فزجتها بمزجة زج القلوص أبى مزاده «١»

(١) انظر ٤: ٣٠٩ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٠٩

و المعنى زج أبى مزادة القلوص، و الصحيح ما عليه الفراء، و تقديره مخلف وعده رسله، كما تقول هذا معطى زيد درهماً، و المعنى مخلف رسله وعده.

يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم «لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ» اى لا- تظنه مخلف ما وعدك به من الظفر بهم و الظهور عليهم، فانه لا يخلف ما وعد رسله به. ثم أخبر ان الله تعالى قادر لا يغالب ينتقم ممن يكفر بنعمه و يكذب أنبيائه. و الانتقام هو العقاب.

«يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ» العامل فى «يوم» الانتقام، و تقديره ذو انتقام يوم تبدل. و التبدل التغيير برفع الشيء الى بدل. و قيل ان تبدل الأرض بغيرها برفع الصورة التى كانت عليها الى صورة غيرها. و قال ابن عباس و مجاهد و أنس بن مالك و ابن مسعود: يبدل الله هذه الأرض بأرض بيضاء كالفضة، لم يعمل عليها خطيئة. و الاول قول الحسن.

و قوله «و السموات» تقديره تبدل السموات غير السموات و حذف لدلالة الكلام عليه. و قيل تبدل الأرض بتسيير الجبال و تفجير بحارها و كونها مستوية «لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَ لَا أَمْتًا» «١» و تبدل السموات انتشار كواكبها، و انفطارها، و تكوير شمسها و خسوف قمرها.

و قوله «وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» معناه يظهرون من قبورهم. و البروز الظهور و برز يبرز بروزاً، فهو بارز، و بارز قرنه مبارزة «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» و المعنى الواحد لا شبه له و لا نظير. و القهار المالك الذى لا يضام.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص: ٣٠٩

وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٤٩) سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَعْشَىٰ وُجُوهُهُمْ النَّارُ (٥٠) آيتان بلا خلاف.

(١) سورة طه آية ١٠٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٠

يقول الله لئيبه صلى الله عليه وسلم انك يا محمد ترى الذين أجمروا و فعلوا المعاصي، من الكفر و جحد النعم، يوم القيامة «مُقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ» اي قرنت أيديهم بالغل الى أعناقهم. و قال الجبائي: قرن بعضهم الى بعض، و الصفد الغل الذي يقرن به اليد الى العنق، و يجوز ان يكون السلسلة التي يقع بها التقرين، و أصل الصفد القيد، و هو الصفاد، و جمعه صفد، قال عمرو بن كلثوم:

فَأَبَا بِالنَّهَابِ وَ بِالسَّبَايَا وَ أَبْنَاءَ الْمُلُوكِ مَصْفَدِينَا «١»

اي مقيدين، و منه اصفدته اصفاداً، إذا أعطيته مالاً، قال الأعشى:

تَضَيَّفْتَهُ يَوْمًا فَأَكْرَمَ مَجْلِسِي وَ اَصْفَدَنِي عِنْدَ الزَّمَانَةِ قَائِدًا «٢»

و قال الذبياني:

هَذَا الثَّنَاءُ فَان تَسْمَعُ لِقَائِلَهُ فَمَا عَرَّضْتَ أُبَيْتَ اللَّعْنِ بِالصَّفَدِ «٣»

اي ما تعطيه: و انما قيل لها: صفد، لأنها تقيد المودة و ترتبطها. و قال قتادة: الأصفاد القيود و الاغلال، و السرابيل القميص - في قول ابن زيد - واحدها سربال، قال امرؤ القيس:

لَعُوبٌ تَنْسِينِي إِذَا قَمْتُ سَرْبَالِي «٤»

و (القطران) هو الذي تهنأ به الإبل - في قول الحسن - و فيه لغات، قطران بفتح القاف و كسر الطاء، و بتسكين الطاء و كسر القاف. و يجوز فتحها، قال ابو النجم:

(١) تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ١١٣ و مجمع البيان ٣: ٢٢٣

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٤٤ و روايته (فقرّب مقعدى) بدل (فأكرم مجلسى). و هو في مجمع البيان ٣: ٣٢٣ و مجاز القرآن ١: ٣٤٥ و

تفسير الطبرى ١٣: ١٥٢

(٣) ديوانه (دار بيروت) ٣٧ و روايته:

هَذَا الثَّنَاءُ فَان تَسْمَعُ بِهِ حَسَنًا فَلَمْ أُعْرَضْ أُبَيْتَ اللَّعْنِ بِالصَّفَدِ

(٤) ديوانه (الطبعة الرابعة سنة ١٩٥٩) ١٦٠ و صدره:

و مثلك بيضاء العوارض طفلة

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١١

جون كأن العرق المنتوحا ألبسه القطران و المسوحا «١»

فكسر القاف و قال ايضاً:

كان قطراناً إذا تلاها ترمى به الريح الى مجراها «٢»

و إنما جعلت سراويلهم من قطران، لان النار تسرع اليها، و قرئ «قطران» و روى ذلك عن ابن عباس، و القطر النحاس و منه قوله

«آتُونِي أْفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا» (٣) و المعنى من قطر بالغ حره، و انتهى. و القراء على انه اسم واحد على وزن الظربان، و الظربان دابة منتنة فسائة، و هى من السباع «و تَغْشَى وُجُوهُهُمْ» معناه تجللها.

قوله تعالى: [سورة إبراهيم (١٤): الآيات ٥١ الى ٥٢] ص : ٣١١

لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٥١) هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (٥٢)

آيتان بلا خلاف.

أخبر الله تعالى بأنه إنما فعل ما تقدم ذكره «لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ» الذى كسبت إن كسبت خيراً أتاه الله بالنعيم الأبدى فى الجنة، و إن كفرت و جحدت و كسبت شراً عقابها بنار جهنم مخلدة فيها «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» أى سريع المجازاة. و قيل معنى «سريع الحساب» لا يشغله محاسبة بعضهم عن محاسبة آخرين. و الكسب فعل ما يجلب به النفع للنفس او يدفع به الضرر عنها. و الكسب ليس بجنس الفعل، و الله تعالى يقدر على مثله فى الجنس. و قوله «هذا بلاغ» قال ابن زيد و غيره من المفسرين: هو إشارة الى القرآن،

(١، ٢) مجمع البيان ٣: ٣٢٣ و تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٣: ١٥٣

(٣) سورة الكهف آية ٩٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٢

ففيه بلاغ للناس، لآن فيه البيان عن الانذار و التخويف، و فيه البيان عما يوجب الإخلاص بما ذكر من الإنعام الذى لا يقدر عليه الا الله.

و فى الآية حجة على ثلاث فرق:

على المجبرة فى الارادة، لأنها تدل على أنه تعالى أراد من جميع المكلفين ان يعلموا «أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ» و هم يزعمون أنه أراد من النصارى ان يثثوا، و من الزنادقة ان يقولوا بالثنية.

الثانى - حجة عليهم فى ان المعصية لم يرد لها، لأنه إذا أراد منهم ان يعلموا أنه إله واحد، لم يرد خلافه من التثليث و الثنية الذى هو الكفر.

الثالث - حجة على اصحاب المعارف، لأنه بين أنه أراد من الخلق ان يتذكروا و يفكروا فى دلائل القرآن التى تدلهم على أنه إله واحد. ثم أخبر تعالى انه انما يتذكر «أولو الألباب» أى ذوو العقول، لآن من لا عقل له لا يمكنه الذكر و الاعتبار.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٣

(١٥) سورة الحجر ص : ٣١٣

إشارة

مكية فى قول قتادة و مجاهد. و هى تسع و تسعون آية بلا خلاف

[سورة الحجر (١٥): الآيات ١ الى ٢] ص : ٣١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الرَّتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ (١) رَبُّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٢)
آيتان بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة و عاصم «ربما» بالتخفيف. الباقون بالتشديد. و روى عن أبي عمرو: الوجهان. قال أبو علي أنشد أبو زيد:
ماوىّ يا ربتما غارة شعواء كاللدعة بالميسم «١»
قال الازهرى: الماوى الرحمة، و أنشد أيضاً أبو زيد:
يا صاحباً ربه إنسان حسن يسأل عنك اليوم او تسأل عن «٢»

(١) مجمع البيان ٣: ٣٢٦ و اللسان (ربب)، (ما).

(٢) مجمع البيان ٣: ٢٢٧ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٤

و قال قطرب، و السكرى: ربّما، و ربّما، و ربّما، و ربّ، و ربّ: ست لغات.

قال سيوييه (رب) حرف و تلحقها (ما) على وجهين:

أحدهما- ان تكون نكرة بمعنى شىء كقوله:

ربما تجزع النفوس من الأم - رله فرجة كحلّ العقال «١»

ف (ما) فى هذا البيت اسم، لما يقدر من عود الذكر اليه من الصفة. و المعنى:

رب شىء تكرهه النفوس، و إذا عاد اليه الهاء كان اسماً، و لم يجوز أن يكون حرفاً. و الضرب الآخر ان تدخل (ما) كافة نحو الآية، و نحو قول الشاعر:

ربما أوفيت فى علم يرفعن ثوبى شمالات «٢»

و النحويون يسمون (ما) هذه كافة يريدون: أنها بدخولها كفت الحرف عن العمل الذى كان هيأها لدخولها على ما لم تكن تدخل عليه، ألا- ترى ان (رب) انما تدخل على الاسم المفرد، نحو رب رجل يقول ذلك، و ربه رجل يقول، و لا تدخل على الفعل، فلما دخلت (ما) عليها هيأتها للدخول على الفعل، كما قال «رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فوق الفعل بعدها- فى الآية- و هو على لفظ المضارع، و وقع فى قوله (ربما أوفيت فى علم) على لفظ الماضى، و هكذا ينبغى فى القياس لأنها تدل على أمر قد وقع و مضى، و إنما وقع- فى الآية- على لفظ المضارع، لأنه حكاية لحال آتية كما ان قوله «وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» «٣» حكاية لحال آتية أيضاً، و من حكاية الحال قول القائل:

جارية فى رمضان الماضى تقطع الحديد بالايماض «٤»

و من زعم ان الآية على إضمار (كان) و تقديره ربما كان يود، فقد خرج عن قول سيوييه، لأنهم لا يضمرون على مذهبه (كان) فى قول القائل: عبد الله المقتول اى كن عبد الله المقتول. و اما إضمار (كان) بعد إن خيراً فخييراً، فإنما جاز ذلك،

(١) قائله أمية بن أبى الصلت. اللسان «فرج» و روايته «تكره» بدل «تجزع».

(٢) قائلة جذيمة الأبرش. اللسان «شمل». و شمالات: جمع شمال، و يقصد هنا ربح الشمال

(٣) سورة النحل ١٦ آية ١٢٤

(٤) اللسان «رمض» «خصص» و مجمع البيان ٣: ٣٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٥

لاقتضاء الحرف له، فصار اقتضاء الحرف له كذكره، فأما ما أنشده ابن حبيب، فيهان ابن مسكين:

لقد رزيت كعب بن عوف و ربما فتى لم يكن يرضى بشيء يضيئها «١»
فان قوله (فتى) يحتمل ضروباً:

أحدها- ان يكون لما جرى ذكر (رزيت) استغنى بجرى ذكره عن إعادته، فكأنه قال: ربما رزيت فتى، فانتصب فتى برزيت المضمرة، كقوله «الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ» «٢» فاستغنى بذكر آمنت المعلوم عن إظهاره بعد، و يجوز ان يكون انتصب ب (رزيت) هذه المذكورة، كأنه قال: لقد رزيت كعب بن عوف فتى و ربما لم يكن يرضى اي رزيت فتى لم يكن يضام، و يكون هذا الفصل و هو اجنبي بمنزله قوله:

ابو أمه حى أبوه يقاربه «٣»

و يجوز ان يكون رفعا بفعل مضمرة كأنه قال ربما لم يرضى فتى كقوله:

وقلما وصال على طول الصدود يدوم «٤»

و يجوز ان تكون (ما) نكرة بمنزلة شيء و يكون فتى وصفاً لها، كأنه قال:

رب شيء فتى لم يكن كذا، فهذه الأوجه فيها ممكنة، و يجوز فى الآية ان تكون (ما) بمنزلة شيء و (ودّ) صفة له، لان (ما) لعمومها تقع على كل شيء فيجوز ان يعنى بها الودّ كأنه رب وودّ يودّه الذين كفروا، و يكون يودّ فى هذا الوجه حكاية حال لأنه لم يكن كقوله «فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا» «٥» و قوله «يَا لَيْتِنَا نُرَدُّ وَ لَا نَكُذِّبُ» «٦»

(١) مجمع البيان ٣: ٣٢٧

(٢) سورة يونس آية ٩١

(٣) البيت مشهور يستشهدون به على التعقيد المعنوى فى كتب المعانى و البيان و تمامه:

و ما مثله فى الناس إلا مملكاً ابو أمه حى أبوه يقاربه

(٤) اللسان «طول» و تمام البيت:

صددت فأطولت الصدود و قلما و صال على طول الصدود يدوم

(٥) الم السجدة ٣٢ آية ١٢

(٦) سورة الانعام ٦ آية ٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٦

و اما من خفف، فلانه حرف مضاعف و الحروف المضاعفة قد تحذف، و ان لم يحذف غير المضاعف، فمن المضاعف الذى حذف

(ان، و ان، و لكن) قد حذف كل واحد من الحروف، و ليس كل المضاعف يحذف، لاني لا أعلم الحذف فى (ثم)، قال الهذلى:

أزهير إن يشب القذال فاننى رب هيضل لجب لففت بهيضل «١»

و اما دخول التاء فى (ربتما) فان من الحروف ما يدخل عليه حرف التائىث نحو (ثمّ، و ثمّت، و لا، و لات) قال الشاعر:

ثمت لا يحزوننى غير ذالكم و لكن سيحزوننى المليك فيعقبا «٢»

فلذلك الحق التاء فى قوله «ربتما» و قال المبرد: قال الكسائى: العرب لا تكاد توقع (رب) على أمر مستقبل، و هذا قليل فى كلامهم، و

إنما المعنى عندهم ان يوقعوها على الماضى، كقولهم: ربما فعلت ذلك، و ربما جاءنى فلان.

و إنما جاز هذا، فى القرآن، على ما جاء فى التفسير، ان ذلك يكون يوم القيامة.

و إنما جاز هذا، لأن كل شيء من أمر الله خاصة فإنه و إن لم يكن وقع بعد، فهو كالماضى الذى قد كان، لأن وعده آت لا محالة، و على هذا عامة القرآن، نحو قوله «وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ فَصَبَّحَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» (٣) و قوله «وَسَيَقَى الَّذِينَ اتَّقَوْا» (٤) «وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ» (٥) و مع هذا يحسن ان يقال- فى الكلام- إذا رأيت الرجل يفعل ما يشاء، تخاف عليه، ربما يندم، و ربما يتمنى ان لا تكون فعلت، قال: و هذا كلام عربى حسن، و مثله قال الفراء و المبرد و غيرهم.

فان قيل لم قال «رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» و رب للتقليل؟ قلنا عنه جوابان:

أحدهما- انه شغلهم العذاب عن تمنى ذلك الا فى القليل.

(١) مجمع البيان ٣: ٣٢٨ و اللسان (هضل) نسبه الى أبى كبير

(٢) مجمع البيان ٣: ٣٢٨

(٣) سورة الزمر- ٣٩- آية ٦٨

(٤) سورة الزمر آية ٧٣ [.....]

(٥) سورة ق ٥٠ آية ٢١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٧

و الثانى- انه أبلغ فى التهديد كما تقول: ربما ندمت على هذا، و أنت تعلم أنه يندم ندماً طويلاً، أى يكفيك قليل الندم، فكيف كثيره.

فان قيل: لم قال «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ» و الكتاب هو القرآن؟

و لم أضاف الآيات الى الكتاب، و هى القرآن؟ و هل هذا إلا اضافة الشيء الى نفسه؟! قلنا: إنما وصفه بالكتاب و القرآن، لإختلاف اللفظين، و ما فيهما من الفائدتين و إن كانا لموصوف واحد، لأن وصفه بالكتاب يفيد انه مما يكتب و يدون، و القرآن يفيد أنه مما يؤلف و يجمع بعض حروفه الى بعض قال الشاعر:

الى الملك القرم و ابن الهمام و ليث الكتيبة فى المزدحم (١)

و قال مجاهد و قتادة: المراد بالكتاب: ما كان قبل القرآن من التوراة و الإنجيل، فعلى هذا سقط السؤال. فأما إضافة الشيء الى نفسه، فقد بينا الوجه فيما مضى فيه، و انه يجرى مجرى قولهم مسجد الجامع و صلاة الظهر و يوم الجمعة. و قوله تعالى «لحق اليقين» (٢) و هو مستعمل مشهور و بينا الوجه فيه، و وصف القرآن بانه مبين لأنه يظهر المعنى للنفس، و البيان ظهور المعنى للنفس بما يميزه من غيره، لأن معنى إبانته منه فصله منه، فإذا ظهر النقيضان فى معنى الصفة فقد بانت و فهمت.

و (الود) التمنى يقال: وددته إذا تمنيته، و وددته إذا أحببته أود فيهما جميعاً وداً. و قال الحسن: إذا رأى المشركون المؤمنين دخلوا الجنة تمنوا أنهم كانوا مسلمين، و قال مجاهد: إذا رأى المشركون المسلمين يغفر لهم و يخرجون من النار يودون لو كانوا مسلمين.

(١) مر هذا البيت فى ٢: ٩٨

(٢) سورة الحاقة ٦٩ آية ٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٨

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣ الى ٩] ص: ٣١٨

ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَسُّوا وَيُلْهِيهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣) و مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا و لَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ (٤) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا و مَا يَسْتَأْخِرُونَ (٥) و قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (٦) لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٧)

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ (٨) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩)

سبع آيات.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم على وجه التهديد للكفار: اترك هؤلاء يأكلوا ما يشتهون، ويستمتعوا في هذه الدنيا بما يريدون ويشغلهم الأمل «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وبال ذلك فيما بعد يعنى يوم القيامة و وقت الجزاء على الاعمال.

ثم اخبر تعالى انه لم يهلك أهل قريته فيما مضى على وجه العقوبة الا و كان لها كتاب معلوم يعنى أجل مكتوب قد علمه الله تعالى لا بد ان يبلغونه لما سبق فى علمه، و يجوز إلا و لها بالواو و بغير الواو، لأنه جاء بعد التمام، و لو جاء بعد النقصان لم يجز، نحو رجلاً هو قائم، و لا يجوز و هو قائم، و كذلك فى الظرف فى خبر كان، و قال لم تكن أمة فيما مضى تسبق أجلها فتهلك قبل ذلك و لا تتأخر عن أجلها الذى قدر لها بل إذا استوفت أجلها أهلكها الله.

ثم قال له: ان هؤلاء الكفار يقولون لك «يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ» يعنون القرآن نزل عليك على قولك، لأنهم لم يكونوا من المعترفين بذلك «إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ» فى ادعائك أنه أنزل عليك الذكر بوحي الله اليك، و لم تكن ممن يقرأ. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣١٩

و قوله «لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ» معناه هلا تأتينا، و هو دعاء الى الفعل و تحضيض عليه، و مثله قوله «لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ» قال الشاعر:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضو طرى لو لا الكمي المقنعاً (١)

و قد جاء (لو ما) فى معنى (لو لا) التى لها جواب قال ابن مقيل:

لو ما الحياء و لو ما الدين عبتكما ببعض ما فيكما إذ عبتما عورى (٢)

اى لو لا الحياء. و المعنى فى الآية هلا تأتينا بالملائكة إن كنت صادقاً فى انك نبى، و قال ابو عبيد عن ابن جريج: فيه تقديم و تأخير يعنى قوله «وَلَوْ فَتَحْنَا» هو جواب «لَوْ مَا تَأْتِينَا» و المعنى: فلو فعلنا ذلك بهم ايضاً لما آمنوا، و ما بينهما كلام مقدم و المراد به التأخير، قال المبرد: هذا الذى ذكره جازر لكن فيه بعد لأنه يلبس بأن يكون فتح عليهم من أنفسهم فخرج بهم. و الله اعلم. و كلا الأمرين غير ممتنع الا ان العرب تمنع مما فيه لبس.

و قوله «مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ» قرأ حمزة و الكسائى و حفص عن عاصم بالنون و نصب الملائكة. الباقون بالتاء و رفع الملائكة إلا أبا بكر عن عاصم فانه ضم التاء على ما لم يسم فاعله. فحجته من قرأ بالنون قوله «وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ» (٣) و حجة من قرأ «تنزل الملائكة» بفتح التاء قوله «تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا» (٤). و حجة من قرأ على ما لم يسم فاعله قوله «ما تنزل الملائكة الا بالحق» و قوله تعالى «وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا» (٥).

و معنى قوله «مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ» يعنى بالحق الذى لا يلبس معه الباطل طرفه عين. و قال الحسن و مجاهد: معناه إلا بعذاب الاستئصال اى لم

(١) مر تخريجه فى ١: ٣٠٩، ٤٣٥.

(٢) شواهد الكشاف ١٢٦ و مجاز القرآن ١: ٣٤٦ و تفسير القرطبي ١٠: ٤ و مجمع البيان ٣: ٣٣٠

(٣) سورة الانعام آية ١١١

(٤) سورة القدر آية ٤

(٥) سورة الفرقان آية ٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٠

يؤمنوا بالآيات، كما كانت حال من قبلهم حين جاءتهم الآيات التى طلبوا، فلم يؤمنوا. و معنى «وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ» أنه إن نزل

عليهم الملائكة و لم يؤمنوا لم ينظرهم الله، بل كان يعاجلهم العقوبة. و قوله «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ» يعنى القرآن فى - قول الحسن و الضحاك، و غيرهم - «وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» قال قتادة:
 لحافظون من الزيادة و النقصان. و مثله قوله «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ» «١» و قال الحسن: لحافظون حتى نجزى به يوم القيامة اى لقيام الحجته به على الجماعة من كل من لزمته دعوة النبى صلى الله عليه و سلم.
 و قال الفراء: الهاء فى قوله «وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» يجوز ان تكون كناية عن النبى، فكأنه قال: انا نحن نزلنا القرآن و انا لمحمد لحافظون. و قال الجبائى:

معناه و انا له لحافظون من ان تناله ايدى المشركين، فيسرعون الى ابطاله، و منع المؤمنين من الصلاة به.
 و فى هذه الآية دلالة على حدوث القرآن، لان ما يكون منزلاً و محفوظاً لا يكون الا محدثاً، لان القديم لا يجوز عليه ذلك و لا يحتاج الى حفظه

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٠ الى ١٣] ص: ٣٢٠

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ (١٠) وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (١١) كَذَلِكَ نَسُئِلُكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (١٢) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ (١٣)
 أربع آيات بلا خلاف.
 يقول الله (عز و جل) لنبىه محمد صلى الله عليه و سلم تسلياً له عن كفر قومه «لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ» قال ابن عباس و قتادة: شيع الأمم واحدهم شيعه لمتابعة بعضهم بعضاً فى الأحوال التى يجتمعون عليها فى الزمن الواحد من مملكة

(١) سورة حم السجد ٤١ (فصلت) آية ٤٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢١

أو عمارة أو بادية أو نحو ذلك من الأمور الجارية فى العادة، و المرسل محذوف لدلالة (أرسلنا) عليه.
 و قوله «وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» اخبار منه تعالى أنه لم يبعث رسولاً فيما مضى الا و كانت أممهم تستهزئ بهم، و استهزأؤهم بهم حملهم عليهم و استبعادهم ما دعوا اليه و استيحاشهم منه، و استكبارهم له، حتى توهموا أنه مما لا يكون، و لا يصح مع مخالفته لما وجدوا عليه آباءهم و أجدادهم و أسلافهم، فكان عندهم كأنه دعا الى خلاف المشاهدة و الى ما فيه جحد الضرورة و المكابرة.

و الهزؤ إظهار ما يقصد به العيب على إيهام المدح، و هو بمعنى اللعب و السخريه.

و قوله «كَذَلِكَ نَسُئِلُكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - كذلك نسلك القرآن الذى هو الذكر باخطاره على البال ليؤمنوا به، فهم لا يؤمنون به، ماضين على سنة من تقدمهم، من تكذيب الرسل، كما سلكتنا دعوة الرسل فى قلوب من سلف من الأمم. ذهب اليه البلخى و الجبائى.

و قال الحسن و قتادة: يسلك الاستهزاء باخطاره على البال ليجتنبوه، و لو كان المراد أنه يسلك الشرك فى قلوبهم، لكان يقول: انهم لا يؤمنون بالشرك و لو كانوا كذلك، كانوا محمودين غير مذمومين، يقال: سلكته فيه يسلكه سلكاً و سلوكاً، و اسلكه اسلاكاً، قال عدى بن زيد:

و كنت لزاز خصمك لم اعزّد و قد سلوك فى يوم عصيب «١»

و قال الآخر:

(١) انظر ٦: ٣٨ تعليقه ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٢

حتى إذا سلكوهم في قتائدهم شلاً كما تترد الجمالة الشردا (١)

و معنى قوله: «وَقَدْ خَلَّتْ سِنُّهُ الْأُولَيْنِ» أي في إهلا-ك من اقام على الكفر بالمعجزات بعد مجيء ما طلب من الآيات. و يحتمل ان يكون المراد و قد خلت سنه الأولين في تكذيب رسلهم و الكفر بما جاؤوا به.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٤ الى ١٥] ص: ٣٢٢

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (١٤) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ (١٥) آيتان.

قرأ ابن كثير وحده «سكرت» بالتخفيف. الباقون بالتشديد. قال أبو عبيدة: (سكرت) معناه غشيت. و المعنى في الآية سكرت الأبصار، فلا ينفذ نورها، و لا تدرك الأشياء على حقيقتها، و كأن المعنى انقطاع الشيء عن سننه الجارى، فمن ذلك (سكركه سكرًا) إنما هو رده عن سننه، و قال: السكير في رأى قبل ان يعزم على شيء، فإذا عزم على امر ذهب السكير و هو ان ينقطع عما عليه من المضاء في حال الصحو، فلا ينفذ رأيه على حد نفاذه في صحوه، و وجه التثقيل ان الفعل مسند الى جماعة مثل قوله «مُفْتَتِحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ» (٢) و وجه التخفيف ان هذا النحو من الفعل المسند الى الجماعة قد يخفف، قال الشاعر:

ما زلت اغلق ابواباً و أفتحها (٣)

(١) قائله عبد مناف بن ربيع الهذلي ديوانه ٢/ ٤٢ و تفسير الطبرى ٧/ ١٤، ١٨ و تفسير القرطبي ١٢/ ١١٩ و مجاز القرآن ١/ ٣٧، ٣٣١ و مجمع البيان ٣/ ٣٣٠ و معجم البلدان (قتائده) و اللسان و التاج (قتد) و قد مر في ١/ ١٢٨، ١٤٩ من هذا الكتاب.

(٢) سورة ص ٣٨ آية ٥٠

(٣) اللسان (غلق) نسبة الى الفرزدق و لم أجده في ديوانه و روايته

ما زلت افتح أبواباً و أغلقها حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٣

أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم ان هؤلاء الكفار لشدة عنادهم و غلظة كفرهم و تمردهم و عتوهم «لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ» فصاروا «فِيهِ يَعْرُجُونَ» و العروج الصعود فى الهواء تعلقاً به نحو السماء، عرج الملك يعرج عروجا، فلو عرج هؤلاء عروج الملك، لقالوا هذا القول. و التسكير إدخال اللطيف فى المسام، و منه السكر بالشراب، و السكر السد بالتراب «لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا» بما ادخل فيها من اللطيف فى مسامها، حتى منعنا من رؤية الأشياء على حقيقتها. و أصل السكر السد بما ادخل فى المسام. و قال مجاهد و الضحاك و ابن كثير: معنى «سكرت» سدت قال المثنى بن جندل الطهورى:

جاء الشتاء و اجتأل القنبر و استخفت الأفعى و كانت تظهر

و طلعت شمس عليها مغفر و جعلت عين الحرور تسكر (١)

أي تسد بشدة البرد، و قنبر و قنبر - بضم الباء و فتحها - لغتان، مثل جندب و جندب قال رؤيته:

قبل انصداع الفجر و التهجر و خوضهن الليل حتى تسكر (٢)

أي يسد بظلمته، و حكى الفراء: ان من العرب من يقول: سكرت الريح إذا سكنت.

وقال ابن عباس وقتادة والضحاك: المعنى «لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنَ السَّمَاءِ» فظلت الملائكة تعرج الى السماء، وهم يرونها على ما اقترحوه، «لَقَالُوا: إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا» وقال الحسن: يظل هؤلاء المشركون يعرجون فيه.

(١) مجاز القرآن ١/ ٣٤٨ و تفسير الطبرى ٩/ ١٤ و اللسان و التاج (سكر، قبر) و تفسير الطبرى ٨/ ١٥ و مجمع البيان ٣/ ٣٣٠ و الشوكانى (الفتح القدير) ٣/ ١١٠٨ (اجتال) اجتماع، و تقبض، و انقبض. و (القنبر) و (القنبار) جمعه قنابر، و تقول: العامة: قنبرة. و هم جماعة يجتمعون لجر ما فى الشباك من الصيد، و هى لغه عمانية. و معنى (استخفت الأفعى) اى تخبأت الحية الكبيرة. بعد ان كانت تظهر. و طلعت الشمس عليها غيوم. و (الحرور) الريح الحارة. [...].

(٢) تفسير الطبرى ٩/ ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٤

«بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ» أى يقولون: سحرنا، فنحن مسحورون، و السحر حيلة خفية، توهم معنى المعجزة من غير حقيقة، و لهذا من عمل بالسحر كان كافراً، لأنه يدعى المعجزة للكذابين، فلا يعرف نبوة الصادقين. و قال أبو عبيدة: سكرت أبصار القوم إذا ادير بهم، و غشيم كالساتر فلم يبصروا. و روى ابن خالويه عن الزهرى أنه قرأ «سكرت» بفتح السين و كسر الكاف، و التخفيف أى اختلطت و تغيرت عقولهم.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٦ الى ١٨] ص: ٣٢٤

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَ زَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ (١٦) وَ حَفِظْنَاها مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (١٧) إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ (١٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أنه جعل فى السماء بروجاً. و جعل قد يكون تصوير الشىء عن صفة لم يكن عليها. و قد يكون بالإيجاد له. و الله تعالى قادرٌ ان يجعل فى السماء بروجاً من الوجهين، و البرج: ظهور منزل ممتنع بارتفاعه، فمن ذلك برج الحصن، و برج من بروج السماء الإثنى عشر، و هى منازل الشمس و القمر.

و أصله الظهور، يقال تبرجت المرأة إذا أظهرت زينتها. و قال الحسن و مجاهد و قتادة: المراد بالبروج النجوم. و قوله «وَ حَفِظْنَاها مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ» يحتمل ان تكون الكناية راجعة الى السماء، و الى البروج. و حفظ الشىء جعله على ما ينفى عنه الضياع، فمن ذلك حفظ القرآن بدرسه و مراعاته، حتى لا ينسى، و منه حفظ المال بإحرازه بحيث لا يضيع بتخطف الأيدي له، و حفظ السماء من كل شيطان بالمنع بما أعد له من الشهاب. و الرجم بمعنى المرجوم، و الرجم الرمى بالشىء بالاعتماد من غير آله مهياة للإصابة، فإن النفوس يرمى عنها و لا ترجم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٥

و قوله «إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» معنى (الا-) (لكن) فكأنه قال: لكن من استرق السمع من الشيطان يتبعه شهاب مبین. قال الفراء: أى لا يخطئ، و قال المفسرون: قوله «إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» مثل قوله «إِلَّا مَنْ حَطَفَ الحَطْفَةَ» «١» و معناه معناه، و الاستراق أخذ الشىء خفياً، و ليس طلبهم استراق السمع مع علمهم بالشهب خروج عن العادة فى صفة العقلاء، لأنهم قد يطمعون فى فى السلامة من بعض الجهات، و الشهاب عمود من نور يمد لشده ضيائه كالنار و جمعه شهب. و قال ابن عباس: بالشهاب يخبل و يحرق، و لا يقتل. و قال الحسن:

يقتل قال ذو الرمة:

كأنه كوكب فى إثر عفرية مسوم فى سواد الليل منقضب «٢»

و الاتباع إحقاق الثاني بالأول، أتبعه اتباعاً، و تبعه يتبعه إذا طلب اللحاق به، و كذلك أتبعه اتباعاً بالتشديد «مبين» أى ظاهر مبين. و قال الفراء: قوله «إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» استثناء صحيح، لان الله تعالى لم يحفظ السماء ممن يصعد إليها ليسترق السمع، و لكن إذا سمعه و ألقاه الى الكهنة اتبعه شهاب مبين، فأما استراقهم السمع، فقال المفسرون: إن فيهم من كان يصعد السماء فيسمع الوحي من الملائكة، فإذا نزل الى الأرض اغوى به شياطينه او ألقاه الى الكهان، فيغويون به الخلق، فلما بعث الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم منعهم من ذلك، و كان قبل البعثة لم يمنعهم من ذلك تغليظاً فى التكليف. قال الزجاج: و الدليل على انه لم يكن ذلك قبل النبي ان أحداً من الشعراء لم يذكره قبل بعثه النبي صلى الله عليه و سلم مع كثرة ذكرهم الشهب بعد ذلك.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ١٩ الى ٢١] ص: ٣٢٥

وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ (١٩) وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ (٢٠) وَ أَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢١)

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠

(٢) مجمع البيان ٣ / ٣٣٠ و اللسان (قضب)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٦

ثلاث آيات بلا خلاف.

قوله «وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا» عطفاً على قوله «وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً... وَ الْأَرْضَ» و يجوز ان يكون و مددنا الأرض مددناها، كما قال «وَ الْقَمَرَ قَدْرَ نَاءٍ» (١) و معنى «مددناها» بسطانها، و جعلنا لها طولاً و عرضاً «وَ أَلْقَيْنَا فِيهَا» يعنى طرحنا فيها «رواسي» يعنى جبلاً ثابتة. و أصله الثبوت، و يقال: رست السفينة إذا ثبتت، و المراسى ما تثبتت به. و قيل جعلت الجبال أوتاداً للأرض. و قيل جعلت أعلاماً يهتدى بها أهل الأرض.

و قوله «أَنْبَتْنَا فِيهَا» يعنى أخرجنا النبات فى الأرض، و النبات ظهور النامى عن غيره، حالاً بعد حال، و الأغلب عليه ظهوره من الأرض، و قد يكون من غيره، كنبات الشعر على البدن و الرأس.

«مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و الجبائى: من كل شىء مقدر معلوم.

و الثانى- قال الحسن و ابن زيد: من الأشياء التى توزن من الذهب و الفضة و النحاس و الحديد و غير ذلك. و الوزن وضع احد الشئين بإزاء الآخر على ما يظهر به مساواته فى المقدار و زيادته، يقال وزنه و زناً فهو موزون، «وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ» جمع معيشة، و هى طلب اسباب الرزق مدة الحياة، فقد يطلبها الإنسان لنفسه بالتصرف و التكسب، و قد يطلب له فإن أتاه اسباب الرزق من غير طلب فذلك العيش الهنى.

و قوله «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ» (من) فى موضع نصب عطفاً على (معاش)،

(١) سورة يس آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٧

و قال مجاهد: المراد به العبيد و الإماء و الدواب و الانعام، قال الفراء: العرب لا تكاد تجعل (من) الا فى الناس خاصة، قال: فان كان

من الدواب و المماليك حسن حينئذ، قال و قد يجوز ان يجعل (من) في موضع خفض نسقاً على الكاف و الميم في (لكم) قال المبرّد: الظاهر المخفوض لا يعطف على المضمّر المخفوض نحو مررت بك و زيد إلا ان يضطر شاعر، على ما مضى ذكره في سورة النساء، و انشد الفراء في ذلك:

نعلق في مثل السوارى سيوفنا و ما بينها و الكعب غوط نfanف (١)

فرد الكعب على (بينها) و قال آخر:

هلا سألت بذى الجماجم عنهم و أبا نعيم ذى اللواء المحرق (٢)

فرد أبا نعيم على الهاء في عنهم. قال و يجوز ان يكون في موضع رفع، لان الكلام قد تم، و يكون التقدير على قوله «لكم فيها» ... «و مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ».

و قوله «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ» فخرائن الله مقدوراته، لأنه تعالى يقدر ان يوجد ما شاء من جميع الأجناس، فكأنه قال: و ليس من شيء إلا و الله تعالى قادر على ما كان من جنسه الى ما لا نهاية له.

و قوله «وَ مَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» اى لست انزل من ذلك الشيء «إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» اى ما يصلحهم و ينفعهم دون ما يفسدهم و يضرهم، حسب ما سبق في علمي.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٢ الى ٢٥] ص : ٣٢٧

وَ أَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحِحَ فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَ مَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ (٢٢) وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوَارِثُونَ (٢٣) وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (٢٤) وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٢٥)

(١) مر هذا البيت في ٣: ٩٨

(٢) تفسير الطبري ١٤: ١٢ (الطبعة الاولى) و مجمع البيان ٣: ٣٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٨

أربع آيات.

قرأ حمزة وحده «الريح لواقح» الباقون «الرياح» على الجمع، قال ابو عبيدة لا اعرف لذلك وجهاً، إلا ان يريد أن الريح تأتي مختلفه من كل وجه، فكانت بمنزلة رياح و حكي الكسائي أرض اغفال، و أرض سباسب. قال المبرّد: يجوز ذلك على بعد، ان يجعل الريح جنساً، و ليس بجيد، لأن الرياح ينفصل بعضها عن بعض، بمعرفة كل واحدة، و ليست كذلك الأرض، لأنها بساط واحد.

و قال الفراء: هو مثل ثوب اخلاق و انشد:

جاء الشتاء و قميصي أخلاق شرادم يضحك منه التواق (١)

و من قراء «الرياح لواقح» احتمل ذلك شيئين.

أحدهما- ان يجعل الريح هي التي تلتح بمروها على التراب و الماء، فيكون فيها اللقاح، فيقال فيها ریح لاقح، كما يقال: ناقة لاقح.

و الثاني- ان يصفها باللقح و ان كانت تلتح، كما قيل ليل نائم و سر كاتم.

يقول الله تعالى انه بعث «الرياح لواقح» للسحاب و الأشجار تعداداً لنعمه على عباده و امتناناً عليهم، واحدها ریح، و تجمع ايضاً أرواحاً، لأنها من الواو، قال الشاعر:

مشين كما اهترت رماح تسفحت أعاليها مر الرياح النواسم (٢)

فالواقح التي تلتح السحاب، حتى يحمل الماء أى تلقى اليه ما يحمل به الماء يقال: لقتح الناقة إذا حملت، و ألقحها الفحل إذا ألقى

اليها الماء فحملته، فكذلك الرياح هي كالفحل للسحاب، (و لواقع) في موضع ملاقح. وقيل في

(١) تفسير الطبرى ١٤: ١٣ و اللسان «خلق»، «توق».

(٢) مر هذا البيت في ٢: ٣٧٢ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٢٩

علّة ذلك قولان: أحدهما، لأنه في معنى ذات لقاح كقولهم: هم ناصب أى ذو نصب قال النابغة:

كلينى لهم يا اميمة ناصب و ليل أفاسيه بطيء الكواكب (١)

أى منصب، و قال نهشل بن حرى النهشلى:

لييك يزيد ضارع لخصومة و مختبط مما تطيح الطوائح (٢)

أى المطاوح، و قال قتادة و ابراهيم و الضحاك: معنى هذا القول: ان الرياح تلقح السحاب الماء. و قال ابن مسعود: إنها لاقحة يحملها الماء، ملقحة بالقاءها إياه الى السحاب.

و قوله «فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً «فاسقيناكموه» أى جعلته سقياً، لأرضكم تشربه، يقال: سقيته، فيما يشربه، تسقيه و أسقيته فيما تشربه ارضه، و قد تجيء أسقيته بمعنى سقيته، كقوله تعالى «نَسِيقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ» (٣)، و قال ذو الرمة:

وقفت على ربع لمية ناقتى فما زلت أبكى عنده و أخاطبه

و اسقيه حتى كاد مما أبته تكلمنى احجاره و ملاعبه (٤)

أى ادعوه له بالسقيا. «وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ» أى لستم تقدرون ان ترزقوا احداً ذلك الماء، لو لا تفضل الله عليكم. ثم اخبر تعالى انه هو الذى يحيى الخلق إذا شاء و كان ذلك صلاحاً لهم، و يميتهم إذا أراد و كان صلاحهم، و انه هو الذى يرث الخلق، لأنه إذا أفنى الخلق و لم يبق احد كانت الأشياء كلها راجعة اليه ينفرد بالتصرف فيها و كان هو الوارث لجميع الاملاك.

(١) ديوانه «دار بيروت» ٩ و قد مر فى ٥: ٣٦٨، ٦: ٩٥.

(٢) مر هذا البيت فى ٤: ٣١٠

(٣) سورة النحل آية ٦٦

(٤) ديوانه ٢١٣ و تفسير الشوكانى «الفتح القدير» ٣: ٤٨ و تفسير الطبرى ١٤: ١٤ و المحاسن و الاضداد للجاحظ ٣٣٥ و مجمع البيان ٣:

٣٣٣، ٣٥٩ و اللسان و التاج (سقى) و قد مر الثانى فى ٤: ١٢٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٠

و قوله «وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُشْتَقِدِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ» قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدهما- قال مجاهد و قتادة من مضى و من بقى.

و ثانيها- قال الشعبى: أول الخلق و آخره.

و ثالثها- قال الحسن: المتقدمين فى الخير و المبطلين.

و

قال الفراء: لما قال النبى صلى الله عليه و سلم إن الله يصلى على الصف الاول، أراد بعض المسلمين ان يبيع داره النائبة ليدنو الى المسجد، فيدرك الصف الاول. فأنزل الله الآية، و أنه يجازى فقراء الناس على نياتهم.

ثم اخبر تعالى ان الذى خلقك يا محمد هو الذى يحشرهم بعد اماتهم، و يبعثهم يوم القيامة، لأنه حكيم فى أفعاله عالم بما يستحقونه من الثواب و العقاب.

(و الحشر) جمع الحيوان الى مكان، يقال: هؤلاء الحشّار، لأنهم يجمعون الناس الى ديوان الخراج. و (الحكيم) العالم بما لا يجوز فعله، لقبه، او سقوط الحمد عليه، مع انه لا يفعله، فعلى هذا يوصف تعالى فيما لم يزل بانه حكيم. و الحكيم المحكم لأفعاله بمنع الخلل ان يدخل فى شىء منها، فعلى هذا لا يوصف تعالى فيما لم يزل بانه حكيم.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص : ٣٣٠

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٦) وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ (٢٧)
آيتان بلا خلاف.

اخبر الله تعالى أنه خلق الإنسان، و المراد به آدم بلا خلاف.

و قيل فى معنى الصلصال قولان:

أحدهما- إنه الطين اليابس الذى يسمع له عند النقر صلصلة. ذهب اليه ابن عباس و الحسن و قتادة.

و الثانى- قال مجاهد: هو مثل الخزف الذى يصلصل. و قال مجاهد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣١

الصلصال المنتن- فى روايه عنه- مشتق من صل اللحم و أصل إذا أنتن، و الاول أقوى، لقوله تعالى «خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ» (١) و ما ييس كالفخار فليس بمنتن، و قال الفراء: الصلصال طين الحرار إذا خلط بالرمل إذا جفّ كان صلصالاً، و إذا طبخ كان فخاراً، و الصلصلة القعقعة، و هى صوت شديد متردد فى الهواء كصوت الرعد، يقال لصوت الرعد صلصلة، و للثوب الجديد قعقعه، و اصل الصلصلة الصوت يقال: صلّ يصلّ و هو صليل إذا صوّت، قال الشاعر:

رجعت الى صدر كجرّة حتمت إذا فرغت صفرأ من الماء صلّت (٢)

و قيل: خلق آدم على صورة الإنسان من طين، ثم ترك حتى جف، فكانت الريح إذا مرت به سمع له صلصلة.

و قوله «مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» فالحمأ جمع حمأة، و هو الطين المتغير الى السواد، يقال: حمئت البئر و أحمأتها أنا إذا بلغت الحمأة. و قيل فى معنى (المسنون) قولان:

أحدهما- المصبوب من قولهم: سنتت الماء على الوجه و غيره إذا صببته، و عن ابن عباس: انه الرطب، فعلى هذا يكون رطباً مصبوباً ثم ييس فيصير كالفخار.

الثانى- انه المتغير، من قولهم: سنتت الحديد على المسن إذا غيرتها بالتحديد، و الأصل الاستمرار فى جهة، من قولهم هو على سنن واحد.

و معنى قوله «وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ» المراد به إبليس، خلقه الله قبل آدم- فى قول الحسن و قتادة- «مِنْ نَارِ السَّمُومِ» اى من النار الحارة. و قال عبد الله:

هذه السموم جزء من سبعين جزء من السموم التى خرج منها الجان، و هو مأخوذ من دخولها بلطفها فى مسام البدن و منه السم القاتل، يقال: سم يومنا يسم سموماً إذا هبت له ريح السموم.

(١) سورة الرحمن آية ١٤-١٥

(٢) قائله عمرو بن شأس. اللسان «حتمت» و مجمع البيان ٣: ٣٣٥ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٢

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٢٨ الى ٣١] ص : ٣٣٢

وَ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢٩) فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠) إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣١)

أربع آيات بلا خلاف.

لفظة (إذ) تدل على ما مضى من الزمان، و لا بد لها من فعل متعلق به، و التقدير و اذكر يا محمد «إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا» أي أخلقه فيما بعد، قبل ان يخلقه، و المراد بالبشر آدم، و سمي بشراً لأنه ظاهر الجلد، لا يرى فيه شعر، و لا صوف كسائر الحيوان. ثم قال «مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» و قد فسرناه.

و قوله «فإذا سويته» معناه سويت صورته الانسانية، و التسوية جعل واحد من الشئيين على مقدار الآخر و قد يسوى بين الشئيين في الحكم.

و قوله: «وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي» فالنفخ الـجاء للريح في الشئ باعتماد، نفخ ينفخ نفخاً إذا جرى الريح باعتماد، فلما أجرى الله الروح على هذه الصفة في البدن، كان قد نفخ الروح فيه، و أضاف روح آدم الى نفسه تكرمه له، و هي اضافة الملك، لما شرفه و كرمه، و الروح جسم رقيق روحاني فيها الحياة التي بها يجيء الحي، فإذا خرجت الروح من البدن، كان ميتاً في الحكم، فإذا انتفت الحياة من الروح، فهو ميت في الحقيقة.

و قوله «فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» أمر من الله تعالى، الى الملائكة الى يسجدوا لآدم. و قيل في وجه سجودهم له قولان: أحدهما- انه سجود تحية و تكرمه لآدم، عبادة لله تعالى. و قيل: أنه على معنى السجود الى القبلة. و الاول عليه اكثر المفسرين. ثم استثنى من جملتهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٣

إبليس انه لم يسجد، «أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» لآدم. و إبليس مشتق من الإبلاس، و هو اليأس من روح الله إلا انه شبه بالاعجمي من جهة انه لم يستعمل إلا- على جهة العلم، فلم يصرف. و قال قوم: انه ليس بمشتق، لأنه أعجمي بدلالة انه لا ينصرف. و الالباء: الامتناع، و السجود خفض الجبهة بالوضع على بسط من الأرض او غيره، و أصله الانخفاض قال الشاعر:

ترى الا كم فيها سجدا للحوافر «١»

و اختلفوا في هذا الاستثناء، فقال قوم: ان إبليس كان من الملائكة، فلذلك استثناءه، و قال آخرون: إنما كان من جملة المأمورين بالسجود لآدم، فلذلك استثناءه من جملتهم، و قال آخرون: هو استثناء منقطع و معناه (لكن) و قد بينا الصحيح من ذلك في سورة البقرة «٢».

و من قال: لم يكن من الملائكة قال: الملائكة خلقوا من نور، و إبليس خلق من نار، و الملائكة لا يعصون، و إبليس عصى بكفره بالله. و الملائكة لا تأكل و لا تشرب و لا تنكح، و إبليس بخلاف ذلك، قال الحسن: إبليس أب الجن، كما ان آدم أب الإنس.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٢ الى ٣٣] ص : ٣٣٣

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ (٣٢) قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (٣٣)

آيتان بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لإبليس يقول له: لم لا تكون مع الساجدين، تسجد كما سجدا. و اختلفوا في كيفية هذا الخطاب، فقال الجبائي: قال الله له

(١) مر هذا الشعر في: ١٤٨، ٢٦٣، ٣١١، ٤: ٢٣٣، ٣٨٣، ٦: ...

(٢) انظر ١: ١٤٧ في تفسير آية ٣٤ من سورة البقرة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٤

ذلك على لسان بعض رسله و هو الأليق، لأنه لا يصح ان يكلمه الله بلا واسطة في زمان التكليف. و قال آخرون: كلمه، بالإنكار عليه و الاهانة له، كما قال «أخسوا فيها و لا تكلمون» (١). هذا ينبغي ان يكون حكاية عما يقوله له في الآخرة، فقال إبليس مجيباً لهذا الكلام: ما كنت بالذى اسجد لبشر «خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِيمٍ مَسْنُونٍ» و قد فسرناه. و لم يعلم وجه الحكمة في ذلك، لأن في ذلك قلباً للشيء عن الحالة الحقيقية في الضعة الى هذه الحالة الجلية، و أى ذلك كان، فانه لا يقدر عليه غير الله، و انه لا ينتفع للعظم في الصفة مع إمكان قلبه الى النقص في الصفة، و كذلك لا يضر النقص في الصفة، مع إمكان قلبه الى الأعظم، فلو نظر في ذلك لزالته شبهته في خلقه من نار و خلق آدم من طين، قال المبرد: قوله «مالك ألا تكون» (لا) زائدة مؤكدة، و التقدير ما منعك ان تسجد، ف (أن) في قول الخليل و أصحابه في موضع نصب، لأنه إذا حذف حرف الجر و نصب ما بعده، و قال غيره: في موضع خفض، لأن المعنى ما منعك من ان تكون، فحذف (من)

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٤ الى ٣٨] ص: ٣٣٤

قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٣٥) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٣٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٣٨)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لإبليس لما احتج لامتناعه من السجود لآدم بما ليس بحجة، بل هو حجة عليه، فاخرج منها. قال الجبائي: أمره بالخروج من الجنة. و قال غيره أمره بالخروج من السماء.

(١) سورة المؤمنون آية ١٠٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٥

«فإنك رجيماً» أى مرجوم بالذم و الشتم (فعل) بمعنى مفعول. و قد يكون (فعل) بمعنى فاعل مثل رحيم بمعنى راحم. «وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ» أى عليك مع ذلك اللعنة، و هى الابعاد من رحمة الله، و لذلك لا يجوز ان تلعن بهيمة، فأما لعن إبليس الى يوم الدين، فإن الله قد لعنه، و المؤمنون لعنوه لعنة لازمة الى يوم الدين، و هو يوم القيامة. ثم يحصل بعد ذلك على الجزاء بعذاب النار. و قيل الدين - هاهنا - الجزاء، و مثله «مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» أى يوم الجزاء. و يقال لفلان دين أى طاعة يستحق بها الجزاء، و فلان يدين للملوك أى يدخل فى عاداتهم فى الجزاء، فقال حينئذ إبليس: يا رب «فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى أخر فى وقتى الى يوم يحشرون، يعنى القيامة، يحشرهم الله للجزاء. و الانظار و الامهال واحد، فقال الله تعالى له: انى أنظرتك و أخرتك و جعلتك من جملة «الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» فقال قوم: هو يوم القيامة، أنظره الله فى رفع العذاب عنه الى يوم القيامة، و فى التبقية الى آخر أحوال التكليف «يَوْمِ يُبْعَثُونَ» يوم القيامة. و قد قيل: إن يوم الوقت المعلوم هو آخر أيام التكليف، و أنه سأل الانظار الى يوم القيامة، لأن لا يموت، إذ يوم القيامة لا يموت فيه احد، فلم يجبه الله الى ذلك. و قيل له «إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» الذى هو آخر أيام التكليف. و قال البلخي: أراد بذلك الى يوم الوقت المعلوم، الذى قدر الله أجله فيه، و هو معلوم، لأنه لا يجوز ان يقول تعالى لمكلف انى ابقىك الى يوم معين لان فى ذلك إغراء له بالقبیح.

و اختلفوا فى تجويز، إجابة دعاء الكافر، فقال الجبائي: لا يجوز، لان اجابة الدعاء ثواب، لما فيه من إجلال الداعي بإجابته الى ما سأل.

و قال ابن الأخشاد:

يجوز ذلك، لأن الاجابة كالنعمة في احتمالها ان تكون ثواباً و غير ثواب، لأنه قد يحسن منا ان نجيب الكافر الى ما سأل استصلاحاً له و لغيره، فأما قولهم:

فلان مجاب الدعوة، فهذه صفة مبالغه لا تصح لمن كانت إجابته نادره من الكفار.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٦

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص: ٣٣٦

قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)
آيتان بلا خلاف.

لما أجاب الله تعالى إبليس الى الانظار الى يوم الوقت المعلوم، قال عند ذلك يا رب «بما أغويتني» اي فيما خيبتني من رحمتك، لان الغي الخيبة قال الشاعر.

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغي لائماً «١»

و قال قوم: معناه بما نسبتني الى الغي ذمّاً لي، و حكمت على بالغي. و قال البلخي: معناه فيما كلفتنى السجود لآدم الذي غويت عنده، فسمى ذلك غواية، كما قال «فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» «٢» لما ازدادوا عندها، على ان هذا حكاية قول إبليس، و يجوز ان يكون اعتقد ان الله خلق فيه الغواية، فكفر بذلك، كما كفر بالامتناع من السجود و الباء في قوله «فبما أغويتني» قيل في معناها قولان: أحدهما- ان معناها القسم، كقولك بالله لا فعلن.

و الآخر- بخيبتني «لأغوينهم» كأنها سبب لاغوائهم، كقولك بمعصيته ليدخلن النار، و بطاعته ليدخلن الجنة.

و الإغواء الدعاء الى الغي، و الإغواء خلاف الإرشاد، فهذا أصله، و قد يكون الإغواء بمعنى الحكم بالغي، على وجه الذم و التزيين جعل الشيء منقبلاً في النفس من جهة الطبع و العقل، بحق ام بباطل. و إغواء الشيطان تزيينه الباطل حتى يدخل صاحبه فيه، و يرى ان الحظ بالدخول فيه. و «لأغوينهم» اي أدعوهم الى ضد الرشاد، ثم أستثنى من جملتهم عباد الله المخلصين الذين أخلصوا عبادتهم لله و امتنعوا من اجابة الشيطان، في ارتكاب المعاصي، لأنه ليس للشيطان عليهم

(١) مر هذا البيت في ٢: ٣١٢، ٤: ٣٩١، ٥: ٥٤٨

(٢) سورة التوبة آية ١٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٧

سبيل، كما قال تعالى «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ» يعنى عباد الله الذين فعلوا ما أمرهم به و انتهوا عما نهاهم عنه. و من كسر اللام فلقوله «وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ» «١» و من فتحها أراد ان الله أخلصهم بأن وفقهم لذلك، و لطف لهم فيه.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص: ٣٣٧

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤٢) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ (٤٣) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (٤٤)
أربع آيات بلا خلاف.

قرأ يعقوب «صراط عليّ» بتنوين على، و رفعه على أنه صفة ل (صراط) بمعنى رفيع، و به قرأ ابن سير بن و قتاده. الباقون بفتح الياء على

الاضافة الى الياء. وقيل فى معناه قولان:

أحدهما- إن ذلك على وجه التهديد، كقولك لمن تتهدده و تتوعده: على طريقك، و الى مصيرك، كما قال «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ» (٢) و هو قول مجاهد و قتادة.

الثانى - إنه يراد به الدين المستقيم، و أن الله بينه و ينفى الشبهة عنه بهداية المستدل على طريق الدليل. و قوله «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ» اخبار منه تعالى ان عباده الذين

(١) سورة النساء آية ١٤٦

(٢) سورة الفجر آية ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٨

يطيعونه و يتتهون الى أمره و يجتنبون معاصيه ليس للشيطان عليهم سلطان و لا قدرة أكثر من ان يغويهم، فإذا لم يقبلوا منه و لا يتبعونه، فلا يقدر لهم على ضرر و لا نفع. و قال الجبائى: ذلك يدل على ان الجن لا يقدر على الإضرار ببني آدم، لأنه على عمومه. و قال غيره: الآية تدل على نفى السلطان بالإغواء، لأنهم إذا لم يقبلوا منه و لا يتبعونه، فكأنه لا سلطان له عليهم، و لا يمتنع ان يقدروا على غير ذلك من الإضرار.

ثم استثنى تعالى من جملة العباد من يتبع إبليس على إغوائه و ينقاد له و يقبل منه، لأنه إذا قبل منه، صار له عليه سلطان، بعدوله عن الهدى الى ما يدعوه اليه من اتباع الهوى، فيظفر به إبليس.

ثم اخبر تعالى ان جهنم موعد. جميع العصاء و الخارجين عن طاعته، و من يتبع إبليس على إغوائه. و (جهنم) لا تنصرف لأنها معرفة مؤنثة، و قد يقال للنار إذا عظمت و اشتدت: هذه جهنم، تشبيهاً بجهنم المعروفة، و هذا لم ينكر.

ثم اخبر عن صفة جهنم بأن «لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ» و

قال على (ع) و الحسن و قتادة و ابن جريج: أبوابها أطباق بعضها فوق بعض «لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ» من المستحقين للعقوبة على قدر استحقاقهم من العقاب، فى القلة و الكثرة بحسب كثرة معاصيهم و قلتها.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤٥ الى ٤٨] ص: ٣٣٨

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٤٥) ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ (٤٦) وَ نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٧) لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ (٤٨)

أربع آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى عن الكفار ان مستقرهم جهنم، و وصف جهنم، اخبر- هاهنا- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٣٩

ما للمتقين، فقال «ان للمتقين» الذين يتقون عقاب الله باجتناح معاصيه و فعل طاعته «جنات» و هى البساتين التى تنبع فيها المياه، كما تفور من الفواره، ثم يجرى فى مجاريه، و انما يشوقهم الى الثواب بالجنان، لأنها من اسباب لذات الدنيا المؤدية اليها، كما ان النار من اسباب الآلام لمن حصل فيها.

و الفرق بين الجنة و الروضة: ان الجنة لا بد ان يكون فيها شجر، لان أصلها من ان الشجر يجنّها، و الروضة قد تكون بغير شجر، يقال: روضة خضرة و رياض مونقات.

و قوله «ادخلوها» اى يقال للمتقين «ادخلوها بسلام آمين» بسلامة و هى البراءة من كل آفة و مضرة، كما قال «وَ إِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا» (١) اى براءة منكم، و معنى «آمين» اى ساكنى النفس الى انتفاء الضرر. و الامانة الثقة بالسلامة من الخيانة.

وقوله «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ» فالغل الحقد الذي ينعقد في القلب، ومنه الغل الذي يجعل في العنق، و الغلول الخيانة التي تطوق عارها صاحبها، فيبين تعالى ان الأحقاد التي في صدور اهل الدنيا تزول بين اهل الجنة و يصبحون «إخوانا» متحابين «على سرر» و هي جمع سرير، و هو المجلس الرفيع موطأ للسرور، و يقال في جمعه: اسره ايضاً، و هو مأخوذ من السرور، لأنه مجلس سرور «متقابلين» اي كل واحد منهم مقابل لصاحبه و محاذ لأخيه، فانه بذلك يعظم سرورهم. و التقابل وضع كل واحد بإزاء الآخر على التساكُل و قال قوم:

ان نزع الغل يكون قبل دخول الجنة. و قال آخرون: يكون ذلك بعد دخولهم فيها.

وقوله «لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ» اخبار منه تعالى: ان هؤلاء المؤمنين الذين حصلوا في الجنة «إخواناً على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ» لا يمسهم في الجنة نصب و هو التعب و الوهن الذي من العمل، للوهن الذي يلحق. ثم اخبر انهم مع ذلك

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٠

لا يخرجون من الجنة بل يقعون فيها مؤبدين. و (إخواناً) نصب على الحال. و قال قوم هو نصب على التمييز.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص: ٣٤٠

نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٤٩) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (٥٠)
آيتان بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم ان يخبر عباد الله الذين خلقهم لعبادته على وجه الترغيب لهم في طاعته و التخويف عن معصيته، بانى انا الذى أعفو و استر على عبادى معاصيهم، و لا افضحهم بها يوم القيامة إذا تابوا منها، لرحمتى و إنعامى عليهم، و ان مع ذلك عذابي و عقوبتى «هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ» المؤلم الموجه، فلا تعولوا على محض غفرانى، و خافوا عقابى، و كونوا على حذر باجتناح معاصى و العمل بطاعتى.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص: ٣٤٠

وَبَشِّرْهُمْ عَنْ ضَعْفِ إِبْرَاهِيمَ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ (٥٢) قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٥٣) قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ بُشِّرُونَ (٥٤)
أربع آيات بلا خلاف.

قرأ نافع «تبشرون» بكسر النون مع التخفيف بمعنى تبشروننى و حذف النون استثنائاً، لاجتماع المثلين، و بقيت الكسرة الدالة على الياء المفعولة، و النون الثانية محذوفة، لاذن التكرير بها وقع، و لم تحذف الاولى لأنها علامة الرفع و مثله قول الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤١

تراه كالثغام يعلّ مسكاً بسوء الغاليات إذا قليني «١»

أراد قليني، فحذف إحدى النونين. و قال اهل الكوفة: ادغم ثم حذف، و حجتهم «و كادوا يفتلُونى» «٢» و قوله «أ تعداننى» «٣» فأظهر النونات، و أما حرف المشدد نحو «تأمرونى» «٤» و «أ تحاجونى» «٥» و ما أشبه ذلك. و شدد النون و كسرهما ابن كثير. الباقر بفتح النون.

قال أبو على: من شدد النون أدغم النون الاولى التى هى علامة الرفع فى الثانية المتصلة بالياء التى للمضمر المنصوب للمتكلم، و

فتحتها، لأنه لم يعد الفعل الى مفعول به، كما عداه غيره. وحذف المفعول كثير. ولو لم يدغم، و بين، كان حسناً في القياس مثل (يقتلونى) في جواز البيان والإدغام. ومن فتح النون جعلها علامة الرفع، ولم يعد الفعل فيجتمع نونان. أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يخبر من تقدم ذكره «عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ» والضيف هو المنصوب الى غيره لطلب القرى، و جمعه ضيوف و أضياف و ضيفان «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ» يتعلق ب (ضيف) و ضيف يقع على الواحد و الاثنین و الجمع، فلذلك قال «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ» فكنى بكناية الجمع. و سماهم ضيفاً، و هم ملائكة، لأنهم دخلوا بصورة البشر «فَقَالُوا سَلَامًا» نصبه على المصدر، و المعنى سلمت سلاماً على وجه الدعاء، و التحية. و مثله قوله «وَ إِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا» «٦» و المعنى سلمنا منكم سلاماً، و السلامة نقيض البلاء و الآفة المخوفة، و النجاة نقيض الهلاك.

و قوله «قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ» اخبار عما أجاب به ابراهيم ضيفانه بأنه خائف منهم، و الوجل الخوف، فأجابه الضيفان، و قالوا «لا توجل» أى لا تخف انا

(١) قاله عمر بن معد يكره. الكتاب لسيبويه ٢: ٦٧ و شرح المفضليات ٧٨ و الانصاف ٣٧٧ و مجاز القرآن ١: ٣٥٢ و مجمع البيان ٣: ٣٣٩.

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٤٩

(٣) سورة ٤٦ الأحقاف آية ١٧

(٤) سورة ٣٩ الزمر آية ٦٤

(٥) سورة الانعام آية ٨٠

(٦) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٢

جناك «بَشْرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ». و التبشير الإخبار بما يسرّ، بما يظهر فى بشرة الوجه سروراً به يقال: بشرته أبشره بشاره و أبشر ابشاراً بمعنى استبشر، و بشرته تبشيراً، و انما وصفه بأنه «عليم» قبل كونه، لدلالة البشارة به على انه سيكون بهذه الصفة، لأنه إنما بشر بولد يرزقه الله إياه و يكون عليمًا، فقال لهم ابراهيم «أَبَشْرُ تُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ» أى كيف يكون لى ولد و قد صرت كبيراً، لان معنى «مَسَّنِيَ الْكِبَرُ» أى غيرنى الكبر عن حال الشباب التى يطمع معها فى الولد، الى حال الهرم. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- انه عجب من ذلك لكبره، فقاله على هذا الوجه.

و الآخر- انه استفهم فقال: أ أمر الله ان تبشرونى، فى قول الجبائى.

و معنى (على ان مسنى) أى بأن مسنى، كما قال «حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ» «١» بمعنى بأن لا أقول.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥٥ الى ٥٦] ص: ٣٤٢

قَالُوا بَشْرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تُكُنْ مِنَ الْفَاطِنِينَ (٥٥) قَالَ وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (٥٦) آيتان بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو و الكسائى «يقنط» بكسر النون، حيث وقع. الباقون بفتحها، و كلهم قرأ «من بعد ما قنطوا» «٢» بفتح النون، قال ابو على: قنط يقنط و يقنط لغتان بدلالة إجماعهم على قوله «مَنْ بَعْدَ مَا قَنْطُوا» بفتح النون و قد حكى: يقنط بضم النون، و هى شاذة، و هذا يدل على ان ماضيه على (فَعِل) لأنه ليس فى الكلام (فَعِل يَفْعُل). و قد حكى عن الأعمش أنه قرأ «من بعد ما قنطوا» بكسر النون، و هى شاذة لا يقرأ بها.

و في هذه الآية حكاية ما قالت الملائكة لإبراهيم، حين عجب ان يكون له

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٠٤

(٢) سورة ٤٢ الشورى آية ٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٣

ولد لكبير سنه و علو عمره، إنا بشرناك بذلك على وجه الحق و الصحيح، و أخبرناك به على وجه الصدق، فلا تكن بعد ذلك من جملة القانطين، يعنى الآيسين فأجابهم ابراهيم عند ذلك بأن قال: و «من» الذى «يقنط» أى ييأس «من رحمة» الله و حسن إنعامه، إلا من كان عادلاً عن الحق ضالاً عن سبيل الهدى، و هذا يقوى قول من قال: إنه راجعهم فى ذلك على وجه الاستفهام دون الشك فى أقوالهم.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٥٧ الى ٦٠] ص: ٣٤٣

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ (٥٨) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّا لَمِنَ الْغَابِرِينَ (٦٠)

أربع آيات بلا خلاف.

فقال ابراهيم (ع) بعد ذلك للملائكة «ما خطبكم» اى ما الأمر الجليل الذى بعثتم له، و الخطب الأمر الجليل، و مثله ما شأنك، و ما أمرك، و منه الخطبة، لأنها فى الأمر الجليل، فأجابته الملائكة بأننا «أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ» و قوم الرجل: هم الذين يقيمون بنصرته، و النفر الذين ينفرون فى مهام الأمور. و قوم لوط هم الذين كان يجب عليهم القيام بنصرته و معاونته على أمره. و قال قوم: إنه يقع على الرجال دون النساء. و المجرم المنقطع عن الحق الى الباطل، و هو القاطع لنفسه عن المحاسن الى المقابح، و المعنى «إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى» من وصفنا لنهلكهم، و نزل بهم العقوبة. ثم استثنى من ذلك (آل لوط) و أخبر أنهم ينجونهم كلهم، يقال: نجيت فلاناً و أنجيت، فمن قرأ بالتشديد أراد التكثير.

ثم استثنى من جملة آل لوط امرأته، و بين انها هالكة مع الهالكين، (و قدرنا) اى كتبنا «إِنَّا لَمِنَ الْغَابِرِينَ» و الغابر الباقي فى من يهلك. و الغابر الباقي فى مثل العبرة، مما يوجب الهلكة. قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٤

فما ونى محمد مذ أن غفر له الإله ما مضى و ما غبر «١»

و آل الرجل أهله الذين يرجعون إلى ولايته، و لهذا يقال أهل البلد، و لا يقال آل البلد، و لكن آل الرجل اتباعه الذين يرجع أمرهم اليه بولايته و نصرته.

و قيل: إن امرأة لوط كانت فى جملة الباقيين. ثم أهلكت فيما بعد «و قدرنا» بالتخفيف مثل (قدرنا) بالتشديد، و كلهم قرأ- هاهنا- مشدداً إلا أبا بكر عن عاصم، فإنه خففها، و يكون ذلك من التقدير، كما قال «وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ» «٢». و قال ابو عبيدة: فى الآية معنى فقر، و كان ابو يوسف يتأوله فيها، لان الله تعالى استثنى آل لوط من المجرمين، ثم استثنا استثناء رده على استثناء كان قبله، و كذلك كل استثناء فى الكلام إذا جاء بعد آخر عاد المعنى إلى أول الكلام، كقول الرجل: لفلان على عشرة إلا أربعة إلا درهم، فإنه يكون اقرار بسبعة، و كذلك لو قال: على خمسة إلا درهماً إلا ثلثاً، كان إقرار بأربعة و ثلث، و كذلك لو قال لامرأته أنت طالق ثلاثاً إلا اثنتين إلا واحدة كانت طالقاً اثنتين، قال: و اكثر ما يستثنى ما هو أقل من النصف، و لم يسمع اكثر من النصف الا بيت أنشده الكسائي:

أدوا التى نقصت سبعين من مائة ثم ابعثوا حكماً بالعدل حكماً

فجعلها مائة إلا سبعين، و هو يريد ثلاثين، و ضعف المبرد الاحتجاج بهذا البيت، و لم يجز استثناء الأكثر من الجملة و لا نصفها، و إنما جاز استثناء ما دون النصف من الجملة حتى قال: لا يجوز ان يقال: له عندى عشرة إلا نصف و لا عشرة إلا واحد، قال: لان تسعة و نصف أولى بذلك، و كذلك لا يجوز: له الف إلا مائة، لأن تسعة مائة أولى بذلك، و إنما يجوز الف إلا خمسين و إلا سبعين و إلا تسعين، قال: و على هذا النحو بنى هذا الباب. و الصحيح الأول، عند أكثر العلماء من المتكلمين و الفقهاء و أكثر النحويين.

(١) قائله العجاج ديوانه ١٥ و اللسان (ثبت)، و قد مر قسم من هذا الرجز فى ٤: ٥٨٨:

٥٨٩ تعليقه ٤

(٢) سورة الطلاق آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٥

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦١ الى ٦٤] ص: ٣٤٥

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (٦١) قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٦٢) قَالُوا بَلْ جِنَّاتِكُمْ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (٦٣) وَ أَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصَادِقُونَ (٦٤)

أربع آيات بلا خلاف.

أخبر الله تعالى ان الملائكة الذين بعثهم الله لإهلاك قوم لوط، لما جاؤوا لوطاً و قومه، و كانوا فى صورة لا يعرفهم بها لوط، انكرهم، و قال لهم «إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» اى لا تعرفون مع الاستيحاش منكم، لأنه لم يشبههم فى ابتداء مجيئهم فلما اخبروه بأنهم رسل الله جاؤوا بعذاب قومه و سؤاله الأمر، عرفهم حينئذ، و قالوا «بَلْ جِنَّاتِكُمْ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ» اى بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه و يكذبون به، و قد يوصف الجاهل بالشك من جهة ما يعرض له فيه من حيث لا يرجع الى ثقته فيما هو عليه. و قالوا له ايضاً انا جئناك بالحق فيما أخبرناك به من عذاب قومك، و نحن صادقون فيه.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦٥ الى ٦٦] ص: ٣٤٥

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ وَ لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (٦٥) وَ قَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوَلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّضْبِحِينَ (٦٦)

آيتان بلا خلاف.

هذا حكاية ما قالت الملائكة للوط و أمرهم إياه بأن يسرى بأهله. و الإسراء سير الليل: سرى يسرى سرى و اسرى إسراء لغتان قال الشاعر:

سريت بهم حتى تكل مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان «١»

(١) مر هذا البيت فى ٦: ٤٣ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٦

و قوله «بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» معناه بقطعة تمضى منه، كأنه جمع قطعة. مثل تمره و تمر و بسره و قيل: بقطع من الليل ببعض الليل. و قيل: بقيه من الليل. و قيل: إذا بقى من الليل قطعة و مضى أكثره.

و قوله «وَ اتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ» اى اقتف آثارهم يعنى آثار الأهل. و الاتباع اقتفاء الأثر. و الاتباع فى المذهب، و الاقتداء مثله، و خلافه

الابتداء. و الأدبار جمع دبر، و هو جهة الخلف. و القبل جهة القدام، و يكنى بهما عن الفرج. و جمع القبل أقبال. و معنى قوله «وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ» اى لا يلتفت الى ما خلف، كما يقول القائل: امض لشأنك، و لا تعرج على شىء. و قيل: لثلا يرى هو ما ينزل بهم مما لا تطيقه نفسه «وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ» اى حيث تؤمرون بالمصير اليه. و قوله «وَقَصَيْنَا إِلَيْهِ» اى أخبرناه و أعلمناه «ذَلِكَ الْأَمْرُ» اى ما ينزل بهم من العذاب. و قوله «أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ» و الدابر الأصل. و قيل دابرهم آخرهم، و عقب الرجل دابره «مصباحين» نصب على الحال اى فى حال ما دخلوا فى وقت الصبح، و مثله قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ» «١» نصب على الحال.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٦٧ الى ٧١] ص: ٣٤٦

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ (٦٧) قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَعُفَاءٌ يَضَعِفُونَ (٦٨) وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا تُخْزَوْنَ (٦٩) قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ (٧٠) قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٧١)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا إخبار من الله تعالى أنه حين بلغ أهل المدينة نزول من هو فى صورة

(١) سورة الحجر آية ٧٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٧

الأضياف بلوط، جاؤوا إليه مستبشرين فرحين، يقال استبشر استبشاراً و أبشر إبشاراً، بمعنى واحد و ضده اكتأب اكتئاباً. و انما فرحوا طمعاً فى ان ينالوا الفجور منهم، فقال لهم لوط «إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَعُفَاءٌ يَضَعِفُونَ» فيهم، و الضعيفه ظهور السيئه التى يلزم العار بها عند من عملها، يقال: فضحه يفضحه فضيحة، و أفتضح افتضاحاً و تفاضحوا تفاضحاً. ثم قال لهم «اتقوا الله» باجتنب معاصيه، و فعل طاعته، «و لا تخزون» و الخزى الانقماح بالعيب الذى يستحيا يقال منه: خزى خزيًا، و أخزاه الله إخزاء و الاخزاء و الاذلال و الإهانه نظائر. و للضعيف ذمام كانت العرب تراعيه، و تحافظ عليه، و تعيب من عنده ضعيف و لم يقم بحقه، فلذلك قال لهم «إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَعُفَاءٌ يَضَعِفُونَ»، فقالوا له فى الجواب عن ذلك أو ليس نهيناك أن تستضيف أحداً من جملة الخلائق أو تنزله عندك، فقال لهم عند ذلك «هؤلاء» و أشار الى بناته. و قيل أنهن كن بناته لصلبه، و قيل انهن كن بنات قومه عرضهن عليهم بالترويج و الاستغناء بهن عن الذكران. و قال الحسن، و قتاده: أراد «هؤلاء بناتى» فتزوجهن «إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ» كناية عن طلب الجماع. و قال الجبائى: ذلك للرؤساء الذين يكفون الاتباع، و قد كان يجوز فى تلك الشريعة تزويج المؤمنة بالكافر، و قد كان فى صدر شريعتنا جائزاً ايضاً، ثم حرم. و هو قول الحسن. و قال الزجاج: أراد نساء أمته، فهم بناته فى الحكم، قال الجبائى:

و هذا القول كان من لوط لقومه قبل ان يعلم أنهم ملائكة لا يحتاج الى هذا القول لقومه.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٧٢ الى ٧٨] ص: ٣٤٧

لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٢) فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ (٧٣) فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَ آمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ (٧٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (٧٥) وَ إِنَّهَا لَبَسِيلٌ مَقِيمٌ (٧٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) وَ إِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ (٧٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٨

سبع آيات بلا خلاف.

قال ابن عباس معنى (لعمرك) وحياتك. وقال غيره: هو مدة حياته وبقائه حياً بمعنى لعمرك و مدة بقاءك حياً. والعمر والعمر واحد، غير أنه لا يجوز في القسم إلا بالفتح، قال ابو عبيدة: ارتفع لعمرك و هي يمين، و الأيمان تكون خفضاً إذا كانت الواو في أوائلها، و لو كانت و عمر ك كانت خفضاً، و لذلك قولهم: لحق لقد فعلت ذلك، و إنما صارت هذه الأيمان رفعاً بدخول اللام في أولها، لأنها أشبهت لام التأكيد، فأما قولهم: عمرك الله أفعل كذا، فإنهم ينصبون (عمر ك) و كذلك ينصبون (الله لا فعلن). قال المبرد: لا أفتحها يميناً، بل هي دعاء و معناه أسأل الله لعمرك. قال المبرد: و التقدير: لعمرك ما أقسم به، و مثله: عليّ عهد الله لأفعلن، فعهد الله رفع بالابتداء، و فيه معنى القسم، و كذلك (لاها الله ذا). قال الخليل: (ذا) معناه ما أقسم عليه. و حكى عن الأخفش أنه قال: (ذا) ما أقسم به، لأنه قد ذكر الله، و كلاهما حسن جميل.

و قوله «إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ» فالسكرة غمور السهو للنفس و هؤلاء في سكرة الجهل «يعمّهون» اى يتحيرون، و لا يبصرون طريق الرشد.

و قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ» فالأخذ فعل يصير به الشيء في جهة الفاعل، فالصيحة كأنها أخذتهم بما صاروا في قبضتها حتى هلكوا عن آخرهم.

و الصيحة صوت يخرج من الفم بشدة. و يقال: إن الملك صاح بهم صيحة أهلكتهم.

و يجوز ان يكون جاء صوت عظيم من فعل الله كالصيحة. و الاشراق ضياء الشمس بالنهار شرقت الشمس تشرق شروقاً إذا طلعت، و أشرقت إشراقاً إذا أضاءت و صفت. و معنى (مشرقين) داخلين في الاشراق.

و قوله «فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا» و جعل حصول الشيء على وجه لم يكن بقادر عليه لو لا- الجعل، و مثله التصيير، و المعنى: انه قلب القرية فجعل أسفلها أعلاها بيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٤٩

و أعلاها أسفلها «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً» اى أرسلنا الحجارة، كما يرسل المطر «من سجيل» و قيل في معناه قولان:

أحدهما- انها من طين و هو معرّب. و قيل هو من السجل، لأنه كان عليها أمثال الخواتيم بدلالة قوله «حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مُسَوَّمَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ» (١) و الثانى- انها حجارة معدة عند الله تعالى للمجرمين، و أصله (سجين) فأبدلت النون لاماً.

فان قيل ما معنى امطار الحجارة عليهم مع انقلاب مدينتهم؟

قلنا فيه قولان:

أحدهما- أنه أمطرت الحجارة أولاً ثم انقلبت بهم المدينة.

الثانى- ان الحجارة أخذت قوماً منهم خرجوا من المدينة بحوائجهم قبل الفجر- فى قول الحسن- ثم اخبر تعالى ان فيما حكاه آيات و دلالات للمتوسمين.

قال مجاهد يعنى المتفرسين. و قال قتادة: يعنى المعتبرين. و قال ابن زيد:

المتفكرين. و قال الضحاك: الناظرين. و قال ابو عبيدة: المتبصرين. و المتوسم الناظر فى السمّة الدالة.

و قوله «إِنَّهَا لَبَسِيلٌ مَّقِيمٌ» معناه إن الاعتبار بها ممكن لان الآيات التى يستدل بها مقيمة ثابتة بها و هي مدينة سدوم، و الهاء كناية عن المدينة التى أهلكتها الله، و هي مؤنثة. ثم قال ان ان فيما قصّ من حكاية هذه المدينة «لَا يَرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ» و دلالة لهم. و قيل فى وجه إضافة الآية الى المؤمنين قولان:

أحدهما- انه يصلح ان يستدل بها.

و الآخر- انه يفعل الاستدلال بها. و تضاف الآية الى الكافر بشرط واحد، و هو أنه يمكنه الاستدلال بها.

و قوله «وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ» فالأيكة الشجرة فى قول الحسن و الجمع الأيك كشجرة و شجر. و قيل: الأيكة الشجر الملتف قال امية:

(١) سورة الذاريات آية ٣٣-٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٠

كبكاء الحمام على فروع الاي - ك في الطير الجرائح

وقيل الايكة الغيضة واصحاب الايكة هم أهل الشجر الذين أرسل اليهم شعيب (ع) و أرسل الى أهل مدين، فأهلكوا بالصيحة، و اصحاب الايكة فأهلكوا بالظلمة التي احترقوا بناورها. في قول قتادة، فأخبر الله تعالى انه أهلك اصحاب الايكة بظلمهم و عتوهم و كفرهم بآيات الله و جردهم نبوة نبيه. و قال ابن خالويه: الأيكة أسم القرية، و الايكة أسم البلد، كما ان مكة أسم البلد، و مكة اسم البيت. و لم يصرفوا الأيكة للتعريف و التأنيث، و يجوز ان يكونوا تركوا صرفه، لأنه معدول عن الالف و اللام، كما ان شجر معدول عن الشجر، فلذلك لم يصرفوه.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٧٩ الى ٨٤] ص: ٣٥٠

فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ (٧٩) وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ (٨٠) وَ آتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٨١) وَ كَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ (٨٢) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ (٨٣) فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٤)

ست آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى عن اصحاب الايكة أنهم كذبوا رسل الله، اخبر بأنه انتقم منهم بأن اهلكهم و دمر عليهم. و فرق الرمانى بين الانتقام و العقاب، فقال:

الانتقام نقيض الانعام، و العقاب نقيض الثواب، فالعقاب مضمن بأنه على المعصية، و الانتقام مطلق، و هو - هاهنا- على المعاصى، لان الإطلاق يصلح فيه التقييد: بحذف الاضافة.

و قوله «وَ إِنَّهُمَا» يعنى قريتي قوم لوط، و اصحاب الايكة، لطريق يؤم و يتبع و يهتدى به- فى قول ابن عباس و مجاهد و الضحاك و الحسن- و قال أبو على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥١

الجبائى «لِإِمَامٍ» و هو الكتاب السابق الذى هو اللوح المحفوظ، ثابت ذلك فيه ظاهر. و الامام- فى اللغة- هو المقدم الذى يتبعه من بعده و إنما كانا بإمام مبين، لأنهما على معنى يجب ان يتبع، فيما يقتضيه و يدل عليه، و المبين الظاهر.

و قوله «وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ» اخبار منه تعالى ان اصحاب الحجر، و هى مدينة- فى قول ابن شهاب، و سموا أصحاب الحجر، لأنهم كانوا سكانه، كما تقول: اصحاب الصحراء. «كذبوا» ايضاً الرسل الذين بعثهم الله اليهم، و جحدوا نبوتهم: قال قتادة: هم اصحاب الوادى، و هو من الحجر الذى هو الحظر.

و اخبر تعالى انه أتاهم الله الدلالات و المعجزات الدالة على توحيده و صدق أنبيائه، فكانوا يعرضون عنها و لا يستدلون بها، و كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً ينقرون نقرأ يأمنون فيها من الخراب. و قيل آمنين من سقوطها عليهم. و قيل كانوا آمنين من عذاب الله. و قيل: من الموت. و نصبه على الحال.

فأخبر تعالى ان هؤلاء «فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ» اى جاءتهم الصيحة وقت دخولهم فى الصباح، و لم يغنهم «ما كانوا يَكْسِبُونَ» من الملاذ القبيحة.

و الغنى وجود ما ينتفى به الضرر عنهم.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٨٥ الى ٨٦] ص: ٣٥١

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (٨٥) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨٦)
آيتان بلا خلاف.

وجه اتصال هذه بما تقدم ذكره هو ان الأمم لما خالفوا الحق أهلكوا، لان الله ما خلق «السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ» و على «إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ» للجزاء التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٢
و أن جمع ما خلق يرجع الى عالم به و بتدبيره. و قيل: ما أهلكناهم إلا بالحق كما خلقنا السموات و الأرض بالحق، فأخبر تعالى انه لم يخلق السموات و الأرض إلا بالحق، و لوجه من وجوه الحكمة، و ان الساعة، و هى يوم القيامة لآتية جائية بلا شك. ثم امر نبيه صلى الله عليه و سلم ان يصفح بمعنى يعفو عنهم عفواً جميلاً. و اختلفوا فى كونه منسوخاً:
فقال قتاده، و مجاهد، و الضحاك: إنه منسوخ بوجوب الجهاد و القتال، و كان الصَّفْح قبل ذلك.
و قيل الحسن: هذا فيما بينه و بينهم، لا فى ما امر به من جنه جهادهم.
و قال الجبائى: أمره بأن يحلم عنهم فيما كانوا يسفهون عليه من شتمه، و سفاهتهم عليه، فلا يقابلهم بمثله ثم اخبر تعالى انه الخلاق لما ذكر من السموات و الأرض، عليم بما فيه من المصلحة لعباده و وجه الحكمة فيه.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٨٧ الى ٩١] ص: ٣٥٢

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (٨٧) لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْنَا حَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ (٨٩) كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ (٩٠) الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (٩١)
خمس آيات.

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم أنه آتاه أى أعطاه سبعاً من المثاني، فقال ابن مسعود و ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد: هى السبع الطوال سبع سور من أول القرآن.

قال قوم: المثاني التى بعد المائتين قبل المفصل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٣
و فى رواية أخرى عن ابن عباس و ابن مسعود: أنها فاتحة الكتاب، و هو قول الحسن و عطاء.

و

روى عن النبى صلى الله عليه و سلم أنه قال: (السبع المثاني أم القرآن)

و هى سبع آيات بلا خلاف فى جملتها، و إنما سميت مثاني، فى قول الحسن، لأنها تشنى فى كل صلاة و قراءة.

و قيل: المثاني السبع الطوال لما يشنى فيها من الحكم المصرفة قال الراجز:

نشدتكم بمنزل الفرقان ام الكتاب السبع من مثاني

ثنتين من آى من القرآن و السبع سبع الطول الدواني (١)

و قد وصف الله تعالى القرآن كله بذلك فى قوله «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ» (٢) فعلى هذا تكون (من) للتبويض. و من قال: انها الحمد قال:

(من) بمعنى تبين الصفة، كقوله «فَاجْتَبَيْتُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» (٣) و قوله «وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» تقديره و آتيناك القرآن العظيم سوى الحمد و قوله «لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ» خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم و المراد به الأمة، نهاهم الله تعالى ان يمدوا أعينهم الى ما متع هؤلاء الكفار به من نعيم الدنيا. و معنى أزواجاً منهم أمثالاً من النعم «وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» قال الجبائى:

معناه لا تحزن لما أنعمت عليهم دونك. و قال الحسن «لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» على ما يصيرون اليه من النار بكفرهم. ثم أمر نبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ان يخفض جناحه للمؤمنين و هو ان يلين لهم جانبه و يتواضع لهم و يحسن خلقه معهم، و أن يقول لهم «إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ» يعنى المخوف من عقاب الله من ارتكب ما يستحق به العقوبة، و مبين لهم ما يجب عليهم العمل به.

(١) مجاز القرآن ١: ٧ و تفسير القرطبي ١٠: ٥٤ و تفسير الطبرى ١: ٣٦ و مجمع البيان ٣: ٣٤٥

(٢) سورة الزمر آية ٢٣

(٣) سورة الحج آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٤

و قوله «كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ» قال ابن عباس و سعيد بن حبير، و الحسن:

هؤلاء هم أهل الكتاب اقتسموا القرآن، فأمنوا ببعضه و كفروا ببعضه، و قال قتادة: هم قوم من قريش عضوا كتاب الله. و قال ابن زيد: هم قوم صالح «تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ» و قال الحسن: أنزلنا عليك الكتاب، كما أنزلنا على المقتسمين من قبل، قوم اقتسموا طرق مكة ينفرون عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و يقولون:

إنه ساحر، و بعضهم يقول هو كاهن، و بعضهم يقول انه مجنون، فأنزل الله بهم عذابا اهلكهم به. و تقديره أنذركم بما أنزل بالمقتسمين. ذكره الفراء.

و قوله «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» أى جعلوه متفرقا بالايمان ببعضه و الكفر ببعض، فعضوه على هذا السبيل الذى ذمهم الله بها. و قيل جعلوه عضين، بأن قالوا سحر و كهانة- فى قول قتادة- و اصل عضين عضه منقوصه الواو، مثل عزة و عزيز، قال الشاعر:

ذاك ديار يأزم المآزما و عضوات تقطع اللهازما «١»

و قال آخر:

للماء من عضاتهن زمزمه

و قال رؤبة:

و ليس دين الله بالمعضى «٢»

فالمعنى انهم عضوه أى فرقوه، كما تعضا الشاة و الجزور، و اصل عضه عضوه فنقصت الواو، و لذلك جمعت عضين بلا واو كما قالوا عزيز جمع عزة و الأصل عزوة و مثله ثبه و ثبون، و أصله ثوبة و العضية الكذب، فلما نسبوا القرآن الى الكذب و انه ليس من قبل الله فقد عضهوا بذلك.

قوله تعالى: [سورة الحجر (١٥): الآيات ٩٢ الى ٩٩] ص: ٣٥٤

فَو رَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ (٩٢) عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٣) فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (٩٤) إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٩٥) الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٩٦) وَ لَقَدْ نَعَلَّمَ أَنَّكَ يَصِيقُ صَدْرَكَ بِمَا يَقُولُونَ (٩٧) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (٩٨) وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩)

(١) مجمع البيان ٣: ٣٤٤ و اللسان «عضه» و روايته:

هذا طريق يأزم المآزما و عضوات تقطع اللهازما

(٢) اللسان «عضا»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٥

ثمان آيات بلا خلاف.

أقسم الله تعالى بقوله «فوركك» يا محمد، وفي ذلك تشريف للنبي صلى الله عليه وسلم وتبنيه على عظم منزلته عند الله «لنساءلهم» يعني هؤلاء الكفار «أجمعين» وإنما يسألهم سؤال توبيخ و تفرغ، فيقول لهم لم عضيتم القرآن، وما حجتكم فيه وما دليلكم عليه، فيظهر عند ذلك خزيهم و فضيحتهم عند تعذر جواب يصح منهم.

وقوله «فأصدع بما تؤمر» أمر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يفرق بما أمر به، والمعنى افرق بين الحق و الباطل بما تؤمر به، قال أبو ذؤيب:

و كأنهن ربابة و كأنه يسر يفيض على القداح و يصدع «١»

و قال مجاهد: معناه فاجهر بما تؤمر، و انما قال بما تؤمر، و لم يقل بما تؤمر به، لأمرين: أحدهما- انه حذف (به) كما يقال أمرك و أمر بك، و أكفرك و أكفر بك قال الشاعر:

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام «٢»

و كما قال الآخر:

أمرتك حازماً فعصيتني و أصبحت مسلوب الإمارة نادماً

(١) ديونه ٨١ و مجاز القرآن ١: ٣٥٥ و تفسير الطبرى ١٤: ٤١ و اللسان «صدع» و مجمع البيان ٣: ٣٤٦

(٢) قطر الندى (باب المعرب و المبني) و اللسان (حذم) [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٦

وقوله «أعرض عن المشركين» أمر بأن يعرض عن المشركين، و لا يخاصمهم الى ان يأمره بقتالهم.

وقوله «إنا كفيناك المستهزئين» المعنى كفيناك شرهم و استهزاءهم بأن أهلكتناهم و كانوا خمسة نفر من قريش: الوليد بن المغيرة، و العاص بن وائل، و ابو زمعة و الأسود بن عبد يغوث، و الحرث بن عيطلة- فى قول سعيد بن جبر- و قيل الأسود بن المطلب، أهلكتهم الله.

وقوله «الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر» الذين فى موضع جر، لأنه بدل من المستهزئين، و صنفهم بأنهم اتخذوا مع الله إلهاً آخر عبدوه، ثم قال «فسوف يعلمون» و بال ذلك يوم القيامة، و هذا غاية التهديد، ثم قال «ولقد نعلم أنك» يا محمد «يضيق صدرك» و يشق عليك ما يقولون من التكذيب و الاستهزاء. ثم أمره ان يحمد ربه على نعمه و ان يكون من الساجدين الذين يسجدون لله، و يوجهون عبادتهم اليه، و ان يعبد ربه الى الوقت الذى يأتيه اليقين، و معناه حتى يأتيه الموت- فى قول الحسن و مجاهد و قتادة- وسمى يقيناً، لأنه موقن به توسعاً و تجوزاً، لأنه مما يوقن به جميع العقلاء. و يحتمل أن يكون أراد. حتى يأتيه العلم الضرورى بالموت و الخروج من الدنيا الذى يزول معه التكليف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٧

(١٦) سورة النحل ص: ٣٥٧

إشارة

هى مكية إلا آية هى قوله «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا» الآية.

وقال الشعبي: نزلت النحل كلها بمكة إلا قوله «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ» إلى آخرها. وقال قتادة: من أول السورة الى قوله «كن فيكون» مكي، و الباقي مدني. وقال مجاهد: أولها مكي و آخرها مدني، و هي مائة و ثمان و عشرون آية ليس فيها خلاف.

[سورة النحل (١٦): آية ١] ص: ٣٥٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (١)
آية بلا خلاف.

قرأ نافع و عاصم و ابو عمرو «يشركون» بالياء. وقرأ ابن عامر و ابن كثير مثل ذلك. وقرأ حمزة و الكسائي بالتاء. من قرأ بالتاء، فلقوله «فلا تستعجلوه» فرد الخطاب الثاني الى الأول. و من قرأ بالياء قال لان الله أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه و سلم فقال محمد تنزيها لله «سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ» التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٨

و قرأ سعيد بن جبير «أتى أمر الله، فلا تستعجله» و روى عن عباس انه قال:

المشركون قالوا للنبي صلى الله عليه و سلم اثنتا بعداب الله ان كنت من الصادقين، فقال الله تعالى «أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ» و انما قال «أتى أمر الله» و لم يقل يأتي، لان الله تعالى قرّب الساعة، فجعلها كلمح البصر، فقال «وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» (١) و قال «أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةَ» (٢) و كل ما هو آت قريب، فعبر بلفظ الماضي ليكون أبلغ في الموعظة، و إن كان قوله «فلا تستعجلوه» يدل على أنه في معنى يأتي، و أمر الله يراد به العذاب- في قول الحسن و ابن جريح و غيرهما- و قال الضحاك: معناه فرائضه و أحكامه. و قال الجبائي: أمره القيامة و الأول أصح، لأنهم استعجلوا عذابه دون غيره.

و التسبيح في اللغة ينقسم أربعة أقسام:

أحدها- التنزيه مثل قوله «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا» (٣) و قال الشاعر:

أقول لما جاءني فخره سبحان من علقمه الفاخر (٤)

و الثاني- معنى الاستثناء كقوله «لَوْ لَا تُسَبِّحُونَ» (٥) اي هلا تستنون.

و الثالث- الصلاة كقوله «فَلَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» (٦).

و الرابع- النور، جاء في الحديث (فلو لا سبحان وجهه) أي نوره و معنى «تعالى»: تعاضم بأعلى صفات المدح عن ان يكون له شريك في العبادة، و جميع صفات النقص منتفية عنه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٢] ص: ٣٥٨

يُنزِلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (٢)

(١) سورة النحل آية ٧٧

(٢) سورة القمر آية ١

(٣) سورة الإسراء آية ١

(٤) مر هذا الشعر في ١: ١٣٤، ٣: ٨١، ٥: ٢٤١، ٣٩٥

(٥) سورة القلم آية ٢٨.

(٦) سورة الصافات آية ١٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٥٩

آية بلا خلاف.

قرأ روح والكسائي عن أبي بكر «تنزل الملائكة» بالتاء وفتحها، وفتح النون والزاي و رفع الملائكة. الباقيون بالياء و ضمها و فتح النون و تشديد الزاي و كسرها، و نصب الملائكة، إلا أن ابن كثير و أبا عمرو، و ورشاً يسكنون النون و يخففون الزاي. من قرأ بالياء ففاعل (ينزل) هو الضمير العائد الى اسم الله في قوله «أتى أمر الله» و إسكان النون و تخفيف الزاي و تشديدها، فكلاهما جائز، قال تعالى:

«إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ» (١) و قال «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ» (٢) فأما ما روى عن عاصم من القراءة بالتاء، فلأنه أنث الفعل بإسناده الى الملائكة كقوله «إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ» (٣) و بنى الفعل للمفعول به و أسنده اليهم و الأول أبين.

أخبر الله تعالى أنه ينزل الملائكة بالروح من أمره، و اختلفوا في معنى الروح- هاهنا- فقال ابن عباس: أراد به الوحي، و قال الربيع بن انس: أراد به كلام الله، و قال قوم: أراد حياة النفوس، و الإرشاد لهم الى الدين، و قد فسر ذلك بقوله «ان أنذروا» و هو بدل من الروح، و موضعه الجبر و تقديره ب (أن أنذروا) لأن الموعظة و الانذار للكافر حياة، لأنه تعالى شبه الكافر بالميت، فقال «أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ» (٤) بالإسلام. و الروح تنقسم عشرة اقسام: فالروح الإرشاد و الحياة، و الروح الرحمة

قرأ رسول الله صلى الله عليه و سلم «فَرُوحٌ وَ رَيْحَانٌ»

«٥» و الروح النبوة لقوله «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» (٦) و الروح عيسى روح الله أى خلق من غير بشر، و قال آخرون: من غير فحل. و قيل انه سمي بذلك لكونه رحمة على عباد الله بما يدعوهم الى الله، و الروح جبرائيل. و الروح النفخ، يقال: أحييت النار بروحي أى بنفخي، قال ذو الرمة يصف الموقد و الزندة:

(١) سورة الحجر آية ٩

(٢) سورة النحل آية ٤٤

(٣) سورة ال عمران آية ٤٢، ٤٥

(٤) سورة الانعام آية ١٢٢

(٥) سورة الواقعة آية ٨٩

(٦) سورة المؤمن (غافر) آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٠

فلما بدت كفتتها و هى طفلة بطلساء لم تكمل ذراعاً و لا شبرا

فقلت له ارفعها اليك و أحيها بروحك و اقتته لها قيته قدرا (١)

و الروح الوحي قال الله تعالى «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا» (٢) قيل انه جبرائيل، و قيل الوحي. و الروح ملك في السماء من أعظم خلقه، فإذا كان يوم القيامة وقف صفاءً، و الملك كلهم صفاءً، و الروح روح الإنسان. و قال ابن عباس في الإنسان روح و نفس، فالنفس هى التى تكون فيها التمييز و الكلام، و الروح هو الذى يكون به الغطيط و النفس، فإذا نام العبد خرجت نفسه و بقيت روحه، و إذا مات خرجت نفسه و روحه معاً. و قوله «عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» يعنى الأنبياء يأمرهم أن يخبروا عباده أنه لا إله يستحق العبادة غير الله تعالى، و يأمرهم بأن يتقوا معاصيه و يفعلوا طاعاته.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣ الى ٤] ص: ٣٦٠

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٤)
آيتان بلا خلاف.

قرأ حمزة والكسائي «تشركون» بالتاء في الموضعين لقوله «فلا تستعجلوه» فردّ الخطاب الى الاول. و من قرأ بالياء فلما تقدم ذكره. احتج الله تعالى بالآية و ما قبلها و ما بعدها على خلقه و أعلمهم عظيم نعمه، و دلهم على قدرته، إذ «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» بما فيهما من العجائب و المنافع، و «خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ» مهينة ضعيفة سيالة فرباها و دبرها حتى صار إنساناً يخاصم و يبين. و لو وضعنا

(١) اللسان (حيا) ذكر البيت الثاني فقط (طلس) ذكر الشطر الثاني من البيت الاول.

(٢) سورة الشورى آية ٥٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦١

النطفة بين أيدي الخلائق فاجتهدوا، و فكروا ما قدروا على قلبها، و لا عرفوا كيف يتمكن و يتأتى أن تقلب حالاً بعد حال حتى تصير فيها روح، و عقل، و سمع، و بصر، و حتى تنطق و تعرب عن نفسها، و تحتج فتدفع عنها. و قيل في معنى «خصيم مبين» قولان: أحدهما- انه أخرج من النطفة ما هذه صفته، ففي ذلك أعظم العبرة.

و الثاني- لما خلقه و مكنه خاصم عن نفسه خصومة أبان فيها عن نفسه. و قيل انه يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- تعريف قدرة الله في إخراجها من النطفة ما هذه سبيله.

الثاني- تعريف نعم الله في تبليغ هذه المنزلة من خلق من نطفة.

الثالث- تعريف فاحش ما ارتكب الإنسان من تضييع حق الله بالخصومة.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥ الى ٧] ص: ٣٦١

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دَفءٌ وَ مَنَافِعٌ وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ (٥) وَ لَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَ حِينَ تَسِيرُونَ (٦) وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا لِنَفْسِكُمْ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ (٧)
ثلاث آيات بلا خلاف.

الأنعام جمع نعم، و هي الإبل، و البقر، و الغنم، سميت بذلك لنعمته مشيها بخلاف ذات الحافر الذي يصلب مشيها. و نصب بفعل مقدر يفسره ما بعده، و التقدير و خلق الأنعام خلقها، و إنما نصب لمكان الواو العاطفة على منصوب قبله. و قوله «خلقها لكم» تمام، لأن المعنى خلق الأنعام لكم أى لمنافعكم. ثم أخبر، فقال «فيها دفء» و الدفء ما استفادت به. و قال الحسن يريد ما استفدى به من أوبارها، و أصوافها، و أشعارها. و قال ابن عباس: هو اللباس التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٢

من الأكيسه و غيرها، كأنه سمي بالمصدر و منه دفوء يومنا دفأ، و نظيره (الكن) قال الفراء: كتبت (دفء) بغير همز، لأن الهمزة إذا سكن ما قبلها حذفت من الكتاب، و لو كتبت في الرفع بالواو، و في النصب بالألف و في الخفض بالياء كان صواباً. و قال قتادة «فيها دفء» و مَنَافِعٌ» معناه منفعة هي بلغة، من الألبان و ركوب ظهرها «و مِنْهَا تَأْكُلُونَ وَ لَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ» و ذاك أعجب ما يكون إذا راحت عظماً ضروعها طوالاً أسنمتها «وَ حِينَ تَسِيرُونَ» إذا سرحت لرعيها. فالسروح خروج الماشية إلى المرعى بالغداه. و الأراحه رجوعها من المرعى عشياً: سرحت الماشية سرحاً و سروحاً و سرحها أهلها قال الشاعر:

كأن بقايا الأثر فوق متونه مدب الدبا فوق النقا و هو سارح (١)

و قوله «وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ» يعنى هذه الانعام تحمل أثقالكم، و هو جمع ثقل، و هو المتاع الذى يثقل حمله، و جمعه أثقال «لَمْ تَكُونُوا

بِالْغِيَةِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ» و البلوغ المصير إلى حد من الحدود، بلغ يبلغ بلوغاً و أبلغه إبلاغاً، و بلغه تبلغاً و تبلغ تبلغاً و تبلغ تبلغاً، و الشق المشقة، و فيه لغتان، فتح الشين و كسرهما، فالكسر عليه القراء السبعة. و بالفتح قرأ أبو جعفر المدني.

و الشق أيضاً أحد قسمي الشيء الذي في إحدى جهتيه، و قال قتادة: معناه بجهد الأنفس، و كسرت الشين من شق الأنفس مع أن المصدر بفتح الشين لأمرين:

أحدهما- قال قوم: هما لغتان في المصدر، قال الشاعر:

رذى إبل يسعى و يحسبها له أخى نصب من شقها و دؤوب «٢»

بالكسر و الفتح، و قال العجاج:

أصبح مسحول يوازي شقا «٣»

لكسر و الفتح بمعنى يقاسى مشقة، و قال قوم: ان المعنى إلا بذهاب شق قوى النفس

(١) تفسير الطبرى ١٤ / ٥١ (الطبعة الاولى) و روايته:

كان بقايا الأذن فوق متونه مدب الذى فوق النقا و هو سارح

(٢) قائله النمر بن توبل. اللسان (شقق)

(٣) اللسان (شقق)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٣

ذكره الفراء و الزجاج، و اختاره الطبرى. و قوله «إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ» أى رؤوف بكم رحيم، و من رحمته أنه خلق لكم الأنعام لتنتفعوا بها، على ما ذكره

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨ الى ٩] ص : ٣٦٣

وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغَالَ وَ الْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَ زِينَةً وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨) وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْهَا جَائِزٌ وَ لَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (٩) آيتان بلا خلاف.

هذه الآية عطف على التى قبلها، فلذلك نصب «و الخيل» و تقديرها، و خلق الخيل، و هى الدواب التى تتركب «و البغال» واحدها بغل «و الحمير» واحدها حمار «لتركبوها» و تزينوا بها، و نصب (و زينة) بتقدير، و جعلها زينة «و يخلق ما لا تعلمون» من أنواع الحيوان و الجماد و النبات لمنافعكم، و يخلق من أنواع الثواب للمطيعين، و أنواع العقاب للعصاة ما لا تعلمون.

و حكى عن ابن عباس: أن الآية دالة على تحريم لحم الخيل، لأنها للركوب و الزينة و الانعام لما ذكر قبل، و هو قول الحكم و الأسود. و قالوا: لأنه تعالى ذكر فى آية الانعام «و منها تأكلون» «١» و لم يذكر ذلك فى آية الخيل بل ذكرها للركوب و الزينة. و ابراهيم لم يربه بأساً، و هو قول جميع الفقهاء. و قال جابر: كنا نأكل لحم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم.

و قوله «و عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ» قال ابن عباس: معناه بيان قصد السبيل أى بيان الهدى من الضلال «و منها جائر» أى عادل عن الحق فمن الطريق ما يهدى إلى الحق، و منها ما يضل عن الحق، ثم قال «و لَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال الحسن و البلخي: لو شاء لهداكم بالإلجاء، لأنه قادر على ذلك.

الثانى- قال الجبائى: لو شاء لهداكم إلى الجنة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٤

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠ الى ١١] ص : ٣٦٤

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجْرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (١٠) يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (١١)

آيتان بلا خلاف.

قرأ أبو بكر عن عاصم إلا الأعشى و البرجمي «نبت» بالنون. الباقون. بالياء من قرأ بالياء فلما تقدم من قوله «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ... يُنْبِتُ لَكُمْ» وهو أشكل بما تقدم، و النون لا- يمتنع ايضاً، يقال نبت البقل و أنبته الله، و قد روى أنبت البقل، و أنكر ذلك الأصمعي، و قال قصيدة زهير التي فيها (حتى إذا أنبت البقل) مبهمه قال أبو علي فأما قوله «نبت بالدهن» «١» فيجوز أن تكون الباء زائدة، كقوله «وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ» «٢» قال «وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ» «٣» فعدي (ألقي) مرة بالياء و أخرى بغير باء، و إذا ثبت أن (أنبت) في معنى (نبت) جاز ان تكون الباء للتعدي، كما لو كانت مع (نبت) كان كذلك، و يجوز ان تكون الهمزة في (أنبت) للتعدي، كما لو كانت مع (نبت) كان كذلك، و يجوز ان تكون الهمزة في (أنبت) للتعدي، و المفعول محذوف، و الباء للحال، كأنه قال نبت ثمرة بالدهن، فحذف المفعول و (بالدهن) في موضع حال، كأنه قال نبت، و فيه دهن، و يجوز في (نبت بالدهن) ان نبت ما فيه دهن.

اخبر الله تعالى انه الذي ينزل من السماء ماء يعنى غيثاً و مطراً لمنافع خلقه، من ذلك الماء شراب تشربونه، و من ذلك نبات الشجر، و الشجر ما ينبت من الأرض و قام على ساق و له ورق و جمعه أشجار، و منه المشجرة لتداخل بعض الكلام في بعض كتداخل ورق الشجر و قال الازهرى: ما نبت من الأرض شجر،

(١) سورة المؤمنون آية ٢٠

(٢) سورة البقرة آية ١٩٥

(٣) سورة النحل آية ١٥ و سورة لقمان آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٥

قام على ساق أو لم يقم ترعاه الإبل و الأنعام كلها.

و قوله «فيه تسيمون» اي ترعون، يقال: اسمت الإبل إذا رعيتها، و قد سامت تسوم، فهي سائمة إذا رعت. و اصل السوم الابعاد في المرعى، و السوم في البيع الارتفاع في الثمن، و الانبات إخراج الزرع، و الإنسان يزرع، و الله تعالى ينبت.

و قوله «يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ» اي ينبت بذلك المطر هذه الأشياء التي عددها لينتفعوا بها. ثم اخبر ان في ذلك لدلالة و حجة واضحة لمن يفكر فيه، فيعرف الله به، و إنما أضاف الدلالة اليهم، لأنهم الذين انتفعوا بها، و لأن من لم يفكر فيها فكأنها لم تنصب له.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢ الى ١٣] ص : ٣٦٥

وَسَيَحَرِّ لَكُمْ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١٢) وَ مَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (١٣)

آيتان بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «و الشمس و القمر و النجوم مسخرات» بالرفع فيهن كلهن، وافقه حفص في رفع «و النجوم مسخرات، الباقون بالنصب فيهن كلهن، أميا ابن عامر فإنما رفع ذلك، لأنه جعل الواو، واو حال، و ابتداء، (و الشمس) رفع بالابتداء و (النجوم) نسق عليها، (و القمر) نسق عليها (و المسخرات) رفع خبرها، و من نصبها كلها جعلها منسوفة على قوله «و سَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ».

و اما حفص فإنما رفع (النجوم مسخرات) فقطعها مما قبلها، فعلى هذا حجة من نصب ان يقدر فعلا آخر ينصبه به، و تقديره و جعل النجوم مسخرات. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٦

و وجه تسخير الشمس و القمر و الليل و النهار، ان الليل و النهار إنما يكون بطول الشمس و غروبها، فما بين غروب الشمس الى طلوع الفجر، و هو غياب ضوء الشمس، فهو ليل. و ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس، فهو نهار، فالله تعالى سخر الشمس على هذا التقدير لا تختلف، لمنافع خلقه و مصالحهم و ليستدلوا بذلك على ان المسخر لذلك و المقدر له حكيم ثم بين ان في ذلك التسخير لدلالات لقوم يعقلون عن الله و يتبينون مواضع الاستدلال بادلته.

و قوله «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ» معنى (ما) الذي و موضعه النصب و التقدير و خلق لكم (ما). أخبر الله تعالى ان الذي خلقه و أظهره من الأجسام المختلفة الألوان ان في ذلك دلالة لقوم يذكرون و أصله يتذكرون، فأدغمت التاء في الذال. و الذرة إظهار الشيء بإيجاده ذرأه يذرؤه ذرأه، و فطره، و إنشاء نظائر. و ملح ذرأني ظاهر البياض و الاختلاف هو الامتناع من ان يسد احد الشئيين مسد الآخر و نقيضه الاتفاق. قال قتادة: قوله «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ» معناه خلق لكم «مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ» من الدواب و الشجر و الثمار، نعماً ظاهرة فاشكروها لله، قال المؤرج: ذرأ بمعنى خلق بلغة قريش.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٤ الى ١٦] ص: ٣٦٦

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ لِيَتَّخِذُوا مِنْهُ رَحْمَةً وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلًا حَلِيَّةً تُبْسُونَهَا وَ تَرَى الْفُلُوكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٤) وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ أَنْهَاراً وَ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥) وَ عِلَامَاتٍ وَ بِاللَّجَجِ هُمْ يَهْتَدُونَ (١٦)

ثلاث آيات بلا خلاف.

و هذا تعداد لنوع آخر من نعمه، فقال «وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ» أى ذلك لكم التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٦٧

و سهل لكم الطريق الى ركوبه و استخراج ما فيه من انواع المنافع فتصطادون منه انواع السمك، فتأكلون لحمه طرياً، و لا يجوز ان تهمز طرياً، لأنه من الطراوة لا- من الطراءة، و «تستخرجوا» من البحر حلية أى اللؤلؤ و المرجان الذى يخرج من البحار «تلبسونها» و تترينون بها «و ترى الفلك» يعنى السفن «مواخر فيه» قال الحسن معناه مقبله و مدبرة بريح واحدة، و قال قوم: معناه منقله، و المواخر جمع ماخرة، و المخر شق الماء من عن يمين و شمال، يقال: مخرت السفينة الماء تمخره مخراً، فهى ماخرة، و المخر ايضاً صوت هبوب الريح إذا اشتد هبوبها.

و قوله «وَلِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتكتسبوا من فضل الله و نعمه بركوب البحر، و لكى تشكروه على أياديه، و الواو دخلت ليعلم ان الله خلق ذلك و أراد جميع ذلك و قصده. ثم أخبر انه القى فى الأرض رواسي، و هو جمع راسية و هى الجبل العالى الثابت «ان تميد بكم» أى لئلا تميد بكم الأرض. و قال الزجاج:

معناه كراهة ان تمتد، و لم يجر حذف (لا) و الميد الميل يمينا و شمالاً، و هو الاضطراب: ماد يميد ميدياً، و هو مائد.

و قوله «وَأَنْهَاراً وَ سُبُلًا» تقديره و جعل لكم أنهاراً، لدلالة (لقى) عليه، لأنه لا يجوز ان يكون عطفاً على (لقى) و مثله قول الشاعر:

تسمع فى أجوافهن صرداً و فى اليدين جساءً و بدداً (١)

أى و ترى فى اليدين ييساً و تفرقاً، و مثله قولهم: (علفتها تبنياً و ماء بارداً) و المعنى و سقيتها ماء، و مثله كثير، و (سبلاً) عطف على (أنهاراً) لكى تهتدوا بها فى سلوككم، و انتقالكم فى أغراضكم.

وقوله «وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ» اى جعل لكم علامات. وقيل انها الجبال ونحوها. قال ابن عباس: يعنى الجبال يهتدى بها نهاراً، والنجم يهتدى به ليلاً، وهو اختيار الطبرى. و (العلامة) صورة يعلم بها المعنى، من خط او لفظ او إشارة او هيئة، وقد تكون وضعيه، وقد تكون برهانية.

(١) مر هذا الشعر فى ١٠٧/٥، و روايته هناك (لغطاً) بدل (صرداً).

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٣٦٨

وقوله و «بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ» فالنجم هو الكوكب، و يقال: نجم النبت إذا طلع تشبيهاً بطلوع النجم، و انما قال- هاهنا- و «بالنجم» فوحده، و قال فيما تقدم «و النجوم مسخرات» لان النجوم على ثلاثة أضرب: ضرب يهتدى بها مثل الفرقدين، و الجدى، لأنها لا تزول. و ضرب هى الشهب، و ضرب هى زينة السماء، كما قال «زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ» «١» فقوله «و بالنجم» يجوز ان يريد به النجوم، فأخبر بالواحد عن الجميع، كما قال «أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ» «٢» و النجم فى قوله «النجم الثاقب» «٣» يريد الثريا فقط «و النَّجْمِ إِذَا هَوَى» «٤» يعنى نزول القرآن إذا نزل به جبرائيل (ع) و قوله «و النَّجْمِ وَ الشَّجَرِ يَشْجُدَانِ» «٥» يريد كلما نجم من الأرض اى نبت، مما لا يقوم على ساق كالبطيخ و القرع و الضغاييس و هو الفتاء الصغار، و يشبه الخسيس بالضغوبس أنشد ابن عرفة:

قد جربت عركى فى كل معترك غلب الأسود فما بال الضغاييس «٦»

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٧ الى ١٨] ص: ٣٦٨

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٧) وَ إِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٨)
آيتان بلا خلاف.

فى هذه الآية رد على عباد الأصنام و الأوثان بأن يقال: أفمن يخلق ما تقدم ذكره من السموات و الأرض و الشمس و القمر و النجوم و غير ذلك من أنواع

(١) سورة الصفات آية ٦

(٢) سورة النور آية ٣١

(٣) سورة الطارق آية ٣

(٤) سورة النجم ٥٣ آية ١

(٥) سورة الرحمن آية ٦

(٦) البيت لجرير ديوانه (دار بيروت) ٢٥١ و اللسان (ضغبس) و قد روى (الرجال) بدل (الأسود). [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٦، ص: ٣٦٩

العجائب، كمن لا- يخلق ذلك من الأصنام التى هى جمادات، فكيف توجه العبادة اليها، و يسوى بينها، و بين خالق جميع ذلك «أفلا يتفكرون» فى ذلك و يعتبرون به، فان ذلك من الخطأ الفاحش. و جعل (من) فيما لا يعقل، لما اتصلت بذكر الخالق. و يتعلق بهذه الآية المجبرة، فقالوا: أعلمنا الله تعالى ان احداً لا يخلق، لأنه خلاف الخالق، و انه لو كان خالق غيره لوجب ان يكون مثله، و نظيره.

و هذا باطل، لان الخلق فى حقيقة اللغة هو التقدير و الإتقان فى الصنعة و فعل الشئ لا على وجه السهو و المجازفة بدلالة قوله «و

تَخْلُقُونَ إِفْكَاً» (١) وقوله «وَإِذْ تَخَلَّقْتَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ» (٢) وقوله «احسن الخالقين» (٣) كما لا يجوز أنه أعظم الآلهة لما لم يستحق الإلهية غيره، وقال زهير:

ولأنت تفرى ما خلقت وبع - ض القوم يخلق ثم لا يفرى (٤)

وقال الحجاج: لا أعد إلا وفيت ولا أخلق إلا فريت (٥) وقال الشاعر:

ولا ينط بأيدي الخالقين ولا أيدي الخوالق الا جبد الأدم

فعلنا بذلك جواز تسميته غيره بأنه خالق إلا أنا لا نطلق هذه الصفة إلا لله تعالى، لان ذلك توهم، فإذا ثبت ذلك فالوجه في الآية ما قدمنا ذكره من الرد على عباد الأصنام والجمادات التي لا تقدر على ضرر ولا نفع ولا خلق شيء ولا

(١) سورة العنكبوت آية ١٧

(٢) سورة المائدة آية ١١٣

(٣) سورة المؤمنون آية ١٤ و سورة الصفات آية ١٢٥

(٤) ديوانه ٢٩ (دار بيروت) واللسان (فرا)، (خلق).

(٥) وقد رواها ابن منظور في لسان العرب (خلق) قال: قال الحجاج: (ما خلقت إلا فريت ولا وعدت إلا وفيت)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٠

استطاعة لها على فعل، وان من سوى بينها وبين من خلق ما تقدم ذكره من أنواع النعم وأشرك بينهما في العبادة، كان جاهلاً بعيداً عن الصواب عادلاً عن طريق الهدى. ويقوى ذلك انه قال عقيب هذه الآية «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ» فعلنا انه أراد بذلك ما قدمنا من إسقاط رأيهم وتساويتهم بين الجماد والحي والفاعل ومن ليس بفاعل، وهذا واضح.

وقوله «وَإِنْ تَعِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا» قال الحسن: لا تحصوها بأداء حقها وتعظيمها. وقال الجبائي: لا تحصوها مفصلة لكثرتها وإن صح منكم احصاؤها على وجه الجملة.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٩ الى ٢١] ص: ٣٧٠

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ (١٩) وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ يعقوب و حفص و يحيى و العليمي «و الذين يدعون» بالياء. الباقون بالتاء، قال أبو علي: هذا كله على الخطاب، لان ما بعده خطاب كقوله بعد «أفلا تذكرون» وقوله «وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ»، «وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ» فكل هذا خطاب. فان قلت: ان فيه «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» فانه لا يكون خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم ولا للمسلمين، قيل: التقدير في ذلك قل لهم: و الذين تدعون من دون الله، فلا- يمتنع الخطاب على هذا الوجه، ولهذا قرأ عاصم بالياء لما كان عنده ذلك اخباراً عن المشركين، و لم يجز ان يكون في الظاهر خطاباً للمسلمين.

يقول الله لعباده ان الله الذي يستحق العبادة هو الذي يعلم ما يظهرونه و ما التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧١

يستسرون به و يخفونه، و ان الذين يدعون من دون الله من الأصنام لا يخلقون شيئاً، فضلاً عن ان يخلقوا ما يستحق به العبادة، و هم مع ذلك مخلوقون مربوبون، و هم مع ذلك أموات غير احياء، و انما قال أموات غير احياء، لأنها في حكم الأموات في انها لا تعقل شيئاً.

وقيل غير أحياء على وجه التأكيد بما صارت به، كالأموات، لأنه قد يقال للحَيِّ هو كالميت إذا كان بعيداً من ان يعلم. و (أموات) رفع بأنه خبر ابتداء، و التقدير هن أموات غير احياء، و يجوز ان يكون خبراً عن (الذين) و التقدير و الذين يدعون أموات. و قوله «وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ» اى هم لا يعلمون اى وقت يحشرهم الله للجزاء و الحساب، بل ذلك لا يعلمه الا الله تعالى، و معنى (أيان) متى و (متى) أوضح، لأنه اغلب فى الاستعمال فلذلك فسر به (أيان) و هو سؤال عن الزمان كما ان (اين) سؤال عن المكان و قال الفراء: معناه هى أموات فكيف يشعرون متى تبعث يعنى الأصنام. قال و يقال للكفار أيضاً و ما يشعرون أيان يبعثون، و (أيان) بكسر الهمزة لغة سليم قرأها أبو عبد الرحمن السلمى.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٢ الى ٢٣] ص: ٣٧١

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (٢٢) لَا جَزْمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُغْلِبُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ (٢٣)
آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى لعباده ان «إلهكم» الذى يستحق العبادة «إله واحد» لأنه لا يقدر على ما يستحق به العبادة من أصول النعم سواء. ثم قال ان الذين لا يصدقون بالآخرة و بالبعث و النشور و الثواب و العقاب، تجحد قلوبهم و تنكر ما ذكرناه، و هم مع ذلك «يستكبرون» اى يمتنعون من قبول الحق ألفه من أهله.

و (الاستكبار) طلب الترفع بترك الإذعان للحق ثم قال تعالى «لا جرم» اى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٢
حق و وجب انه يعلم ما يبتونه و يخفونه فى نفوسهم، و ما يظهره، لا- يخفى عليه منه شىء، و «إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ» يعنى لا يريد ثوابهم و لا منافعهم، و لا يفعل ذلك بهم لكونهم مستحقين للعقاب.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٤ الى ٢٥] ص: ٣٧٢

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٤) لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ (٢٥)
آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى إذا قيل لهؤلاء الكفار على وجه الاستفهام: ما الذى أنزل ربكم على نبيه محمد صلى الله عليه و سلم؟ أجابوا بأن «قَالُوا: أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» يعنى أحاديث الأولين الكاذبة، فى قول ابن عباس و غيره، و أحدها أسطورة سمي بذلك، لأنهم كانوا يسطرونها فى الكتب.

و قوله «ليحملوا أوزارهم» أى أثقالهم من المعاصى، و الوزر الإثم، و الوزر الثقل، و منه الوزير، لأنه يحمل الأثقال عن الملك، يقال وازره على أمره أى عاونه بحمل الثقل معه، و اللام لام العاقبة، لأنهم لم يقصدوا بما فعلوه ليتحملوا أوزارهم.
و قوله «كامله» معناه حمل المعاصى تامه على أقبح وجوها من غير إخلال بشىء منها «وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ» معناه إنهم يتحملون مع أوزارهم من أوزار من أضلوه عن دين الله و أغووه عن اتباع الحق، بغير علم منهم بذلك بل كانوا جاهلين. و المعنى إن هؤلاء كانوا يصدون من أراد الايمان بالنبي (صلى الله عليه و سلم) فعليهم آثامهم و آثام أبنائهم لاقتدائهم بهم.
و على هذا ما

روى عن النبي صلى الله عليه و سلم انه قال: (أيا داع دعا إلى الهدى فاتبع، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٣
فله مثل أجورهم من غير ان ينقص من أجورهم شىء، و أيا داع دعا الى الضلالة فان عليه مثل أوزار من اتبعه من غير ان ينقص من

أوزارهم شىء).

و الوجه فى تحملهم أوزار غيرهم أحد شيئين:

أحدهما- انه أراد بذلك إغواءهم و اضلالهم، و هى أوزارهم فأضاف الوزر إلى المفعول به، كما قال «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَ إِنِّمَكَّ» (١) و الثانى- ان يكون أراد اقتداء غيرهم بهم فيستحقون على معصيتهم زيادة عقاب، فجاز لذلك أن يضاف اليهم. ثم أخبر تعالى فقال «أَلَا- سَاءَ مَا يَزُرُونَ» أى بنس الشىء الذى يتحملونه، لأنهم يحملون ما يؤدى الى العقاب، و معنى يزرون يحملون ثقل الآثام.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٦ الى ٢٧] ص: ٣٧٣

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٦) ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ وَ يَقُولُ أَإِنَّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ (٢٧) آيتان بلا خلاف.

قرأ نافع وحده «تشافون» بكسر النون أراد تشاقونى، فحذف النون تخفيفاً و حذف الياء اجتزاء بالكسرة، و قد ذكر فيما مضى علته ذلك فى قوله «فِيمَ تُبْشِرُونَ» (٢) وقرأ الباقون بفتح النون، لا يجعلونه مضافاً إلى الياء. و النون فى هذه القراءة علامة الرفع، و النون مع الياء المحذوفة فى موضع النصب.

(١) سورة المائدة آية ٣٠

(٢) سورة الحجر آية ٥٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٤

و معنى «تشافون» أى يعادون الله فيهم فيجعلونها شركاء له، و الشقاق الخلاف فى المعنى، و معنى «تشافون» تكونون فى جانب، و المسلمون فى جانب، لا يكونون معهم يداً واحدة، و من ثم قيل لمن خرج عن طاعة الامام و عن جماعة المسلمين: شق العصا أى صار فى جانب عنهم، فلم يكن مجتمعاً فى كلمتهم.

يقول الله ان الذين من قبل هؤلاء الكفار «قد مكروا» و احتالوا على رسلهم و المكر الفتل و الحيلة الى جهة منكراً، يقال مكر به يمكر مكرأً، فهو ماكر و مكار، ثم قال: فان الله تعالى أتى أمره و عقابه «بنيانهم» التى بنوها فهدمها «فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ» و قيل فى معنى «من فوقهم» قولان:

أحدهما- انه قال ذلك تأكيداً، كقولك قلت انت.

الثانى- انهم كانوا تحته، و قد يقول القائل: تهدمت على المنازل، و ان لم يكن تحتها، و أيضاً فليعلم انهم لم يكونوا فوق السقوف. و قال ابن عباس و زيد بن اسلم: الذين خر عليهم السقف من فوقهم نمرود ابن كنعان. و قال غيرهم: بخت نصر، و قال الزجاج و أبو بكر بن الانبارى: المعنى فأتى الله مكرهم من أصله اى عاد ضرر المكر عليهم و بهم. و ذكر الأساس مثلاً كما ذكر السقف، مع انه لا سقف ثم و لا- أساس، و هذا الذى ذكره يلىق بكلام العرب و يشبهه و المعنى إن الله أتى بنيانهم من القواعد اى قلعه من أصله كقولهم:

أتى فلان من مأمنه اى أتاه الهلاك من جهة مأمنه و أتاهم العذاب من جهة الله «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» أى لا يعلمون انه من جهة الله نزل بهم العذاب. ثم قال انه تعالى مع ذلك يخزيهم يوم القيامة أى يذلهم بأنواع العذاب و يقول لهم أين شركائى الذين اتخذتموهم آلهة، فعبدتموهم يعنى الذين كنتم تشاقون فيهم الله تعالى و تخرجون عن طاعة الله.

ثم أخبر ان الذين أعطوا العلم و المعرفة بالله تعالى و أوتوه يقولون لهم: ان الخزي يعنى الذل و الهوان «اليوم» و السوء الذى هو العذاب «على الكافرين» الجاحدين لنعمه المنكرين لتوحيده و صدق أنبيائه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٥

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص: ٣٧٥

الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٢٩) وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ لِمَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَ لَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة «الذين يتوفاهم» بالياء. الباقون بالتاء، من قرأ بالتاء فلأنثى لفظة الملائكة، و من قرأ بالياء، فلأن التأنيث غير حقيقى و قد مضى نظيره كثيراً.

يقول الله تعالى ان الخزي اليوم و السوء على الكافرين، الذين يتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم و «الذين» فى موضع الجر بأنه بدل من الكافرين و انما قال ذلك ليعلم به ان الوعيد يتناول من كان مات على كفره، لأنه ان تاب لم يتوجه الوعيد اليه، و معنى «تتوفاهم الملائكة» أى تقبض أرواحهم بالموت ظالمى أنفسهم بما فعلوه من ارتكاب المعاصى التى استحقوا بها العقاب. و الظالم من فعل الظلم، و يصح ان يظلم الإنسان نفسه كما يظلم غيره.

و قوله «فأللقوا السَّلَمَ» اى استسلموا للحق حين لا ينفعهم السلم، يعنى الانقياد و الإذعان.

و قوله «ما كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ» اى قالوا ما عملنا من سوء، فكذبهم الله، و قال «بلى» قد فعلتم و الله عالم بما كنتم تعملون فى الدنيا من المعاصى و غيرها.

و قيل فى معنى ذلك قولان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٦

أحدهما- ما كنا نعمل من سوء عند أنفسنا، لأنهم فى الآخرة ملجؤون الى ترك القبيح و الكذب، ذكره الجبائى. و قال الحسن و ابن الأخشاد: فى الآخرة مواطن يلجئون فى بعضها دون بعض، ثم بين انه تعالى يقول لهم «فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها» اى مؤبدين فيها «فلبئس مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» قسم من الله تعالى انها بئس المأوى لمن تكبر على الله، و لم يعمل بطاعته، «و قيل للذين اتقوا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» اى اى شىء «أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا» على معنى ما ذا، و المعنى انزل الله خيراً، و انما نصب (خيراً) هاهنا بعد قوله «قالوا» و رفع «أساطير» فيما تقدم لأمرين.

أحدهما- انهم جحدوا التنزيل، فقالوا إنما هى أساطير الأولين و أقر المؤمنون بالتنزيل، فقالوا أنزل ربنا خيراً.

و الثانى- قال سيبويه ان يكون الرفع على تقدير ما الذى انزل ربكم فيكون ذا بمعنى الذى، و فى النصب يكون (ذا، و ما) بمنزلة اسم واحد.

و قوله «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى» يحتمل ان يكون من كلام من قال خيراً، و يحتمل ان يكون اخباراً من الله تعالى، و هو الأقوى، لأنه ابلغ فى باب الدعاء الى الإحسان، فأجاز الحسن و الزجاج كلا الوجهين، و المعنى ان للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة مكافأة لهم فى الدنيا قبل الآخرة خيراً «و لَنَعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ» يعنى الجنة التى يدخلها الذين اتقوا معاصى الله و فعلوا طاعاته.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣١ الى ٣٢] ص: ٣٧٦

جَنَّاتٍ عِدْنٍ يَدْخُلُونَهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ

يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢)

آيتان بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٧

يحتمل رفع جنات وجهين:

أحدهما- ان تكون خبر ابتداء محذوف و تقديره هي جنات يدخلونها، كأن قائلاً لما قال الله «وَلِنِعْمِ دَارُ الْمُتَّقِينَ» قال: ما هذه الدار؟ ف قيل: هي جنات عدن.

و الثاني- ان يكون رفعاً بالابتداء و خبره «لِنِعْمِ دَارُ الْمُتَّقِينَ» و قد قدم الخبر و التقدير جنات عدن «لِنِعْمِ دَارُ الْمُتَّقِينَ». ثم وصف هذه الجنات بما فيها، فقال «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» لان الجنة هي البستان الذي فيه الأشجار، و الأنهار تجرى تحت الأشجار، و قيل لان انهار الجنة في أخايد. ثم اخبر ان لهؤلاء الذين دخلوا الجنة لهم فيها ما يشاءونه و يشتهونه. ثم قال مثل ذلك يجازى الله تعالى الذين يتقون معاصيه، و يعملون بطاعته. ثم قال «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ» أى صالحين بأعمالهم الجميلة خلاف من توفاهم خبيثين بأعمالهم القبيحة. و أصل الطيبة حال المستلذ من الاطعمه، يقول الملائكة لهم سلام عليكم ادخلوا الجنة جزاء على أعمالكم في الدنيا من الطاعات.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣٣ الى ٣٤] ص : ٣٧٧

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣)
فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتٌ مَا عَمِلُوا وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٤)

آيتان بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «إلا أن يأتيهم» بالياء. الباقون بالتاء. و قد بينا وجهه، و معنى قوله «هل ينظرون» ينتظرون، يعنى هؤلاء الكفار إلا أن تأتيهم الملائكة، يعنى بالموت أو الهلاك، أو يأتي أمر ربك يعنى يوم القيامة، ذكره مجاهد و قتادة.

ثم اخبر تعالى ان الذين مضوا- فيما سلف من الكفار- فعلوا مثل فعل هؤلاء من التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٨

تكذيب الرسل، و جحد توحيدهم، و انكار رسله، فأهلكهم الله فما الذى يؤمن هؤلاء أن يهلكهم.

ثم اخبر تعالى انه يهلكه إياهم لم يظلمهم، و لكن هم الذين ظلموا أنفسهم فيما مضى بالمعاصى التى استحقوا بها الهلاك.

ثم اخبر تعالى انه أصابهم يعنى الكفار جزاء سيئات أعمالهم، و هى القبائح، «و حاق بهم» أى حل بهم و بال «ما كانوا به يستهزؤون» أى يسخرون برسل الله و بأنبيائه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٥] ص : ٣٧٨

وَ قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَ لَا آبَاؤُنَا وَ لَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٣٥)

آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن المشركين مع الله إلهاً آخر و معبودا سواه أنهم قالوا «لَوْ شَاءَ اللَّهُ» أى لو أراد الله لم نكن نعبد شيئاً من دونه، من الأصنام و الأوثان، لا- «نَحْنُ وَ لَا آبَاؤُنَا وَ لَا حَرَمْنَا» من قبل نفوسنا شيئاً، بل أراد الله ذلك منا، فلذلك فعلنا، كما يقول المجبره الضلال، فكذبهم الله و أنكر عليهم، و قال مثل ذلك فعل الذين من قبلهم، من الكفار الضلال كذبوا رسل الله، و جحدوا أنبياءه ثم عذر أنبيائه، فقال «فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ» الظاهر أى ليس عليهم إلا ذلك. و فى ذلك إبطال مذهب المجبره، لأن الله أنكر عليهم قولهم إنه «لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» و مثل هذه الآية التى فى الانعام «١» و قد بينها مستوفاه.

(١) آية ١٤٨ من سورة الانعام في ٤: ٣٣٣-٣٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٧٩

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٦] ص: ٣٧٩

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسَيَرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ (٣٦)
آية بلا خلاف.

اخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه قد أرسل في كل أمة من الأمم السالفة رسولا بأن «اعبدوا الله» أي أمرهم أن يعبدوا الله وحده لا شريك له، و ان يجتنبوا عبادة الطاغوت، و هو كل ما يعبد من دون الله. وقيل: الطاغوت اسم الشيطان و يكون المعنى «اجتنبوا» إغواء الشيطان، و كل داع يدعو الى الفساد. ثم اخبر عن المبعوث اليهم بأن منهم من لطف الله لهم بما علم انه يؤمن عنده، فآمن عنده، فسمى ذلك اللطف هداية، و لم يرد نصب الأدلة على الحق لأنه تعالى سوى في ذلك بين المؤمن و الكافر، كما قال «وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» (١) و يحتمل أن يكون المراد فمنهم من هداه الله الى الجنة بإيمانه.

وقوله «وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ» قيل فيه قولان:

أحدهما- لأنهم ضلوا عن طريق الحق و كفروا بالله، و هو قول الحسن.

الثاني- حقت عليهم الضلالة عن طريق الجنة بما ارتكبه من الكفر. و الضلالة- هاهنا- المراد به العدول عن الجنة، و قد سمي الله العقاب ضلالا، فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ» (٢) أي عذاب. ثم قال قل لهم «فَسَيَرُوا فِي الْأَرْضِ» و تعرفوا اخبار من مضى و تبينوا كيف كان عاقبة الذين كذبوا بآيات الله، و لم يصدقوا

(١) سورة حم السجدة آية ١٧

(٢) سورة القمر آية ٤٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٠

رساله، فان الله اهلكهم و دمر عليهم، كقوم هود، و لوط، و ثمود، و غيرهم، فان ديارهم عليها آثار الهلاك و الدمار ظاهرة.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٣٧] ص: ٣٨٠

إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٧)
آية بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة «يهدي» بفتح الياء و كسر الدال. الباقون بضم الياء و فتح الدال، و لم يختلفوا في ضم ياء يضل و كسر الضاد.

فمن فتح الياء و كسر الدال احتمل ذلك أمرين:

أحدهما- انه أراد ان الله لا يهدي من يضل.

و الثاني- أن من أضله الله لا يهتدى و من ضم الياء أراد من أضله الله لا يقدر أحد ان يهديه، و قوّوا ذلك بقراءة أبي «لا هادي لمن أضل الله» و اسم الله تعالى اسم (إن) و (يضل) الخبر.

و معنى إضلال الله- هاهنا- يحتمل أمرين:

أحدهما- ان من حكم الله بضلاله و سماه ضالاً، لا يقدر أحد ان يجعله هاديا و يحكم بذلك.

و الثانى- إن من أضله الله (عز و جل) عن طريق الجنة لا احد يقدر على هدايته اليها، و لا يقدر هو ايضا على أن يهتدى اليها. يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم «ان تحرص» يا محمد على ان يؤمنوا و يهتدوا الى الجنة، فهم بسوء اختيارهم لا يرجعون عن كفرهم، و الله تعالى قد حكم بكفرهم و ضلالهم و استحقاقهم للعقاب، فلا أحد يقدر على خلاف ذلك.

و (من) فى الوجهين فى موضع رفع، فمن ضم الياء رفعها لأنها لم يسم فاعلها، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨١
و من فتح الياء، فلأنها الفاعل. و المراد بالآية التسليء للنبى صلى الله عليه و سلم فى دعائه لمن لا يفلح بالاجابة، لانهماكه فى الكفر، و ان ذلك ليس تقصيراً من جهتك بل انه ليس الى فلاح مثل هذا سبيل.

و قوله «و ما لهم من ناصرين» معناه ليس لهم ناصر ينصرهم و يخلصهم من العقاب، و ذلك يبين انه ليس المراد بالآية الضلال عن الدين، و انما المراد ما قلناه من عدولهم عن الثواب الى العقاب.

و الحرص طلب الشىء بجد و اجتهاد، تقول: حرص يحرص حرصاً، و حرص يحرس بكسر الراء فى الماضى، و فتحها فى المستقبل، و الاول لغة أهل الحجاز.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٣٨ الى ٣٩] ص: ٣٨١

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٨) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ
وَ لِيُعَلِّمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ (٣٩)
آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى ثم ان هؤلاء الكفار حلفوا بالله على قدر طاقتهم و جهدهم انه لا يحشر الله أحداً يوم القيامة، و لا يحييه بعد موته. ثم كذبهم تعالى فى ذلك، فقال:

«بلى» يحشرهم الله و يبعثهم «وعدا» وعدهم به، و لا يخلف وعده.

و نصب «وعداً» على المصدر و التقدير وعد وعداً. و قال الفراء: تقديره بلى ليعثهم وعداً حقاً، و لو رفع على معنى ان ذلك وعد عليه حق كان صواباً و المعنى وعد وعداً عليه حقاً ذلك الوعد ليس له خلف «وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لكفرهم بالله و جحدهم أنبياءه.

و قوله «لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ» فى دار الدنيا، لأنه يخلق فيهم العلم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٢
الضرورى يوم القيامة، الذى يزول معه التكليف و يزول خلافهم فيه، و يعلم ايضاً كل كافر انه كان كاذباً فى الدنيا فى قوله: إن الله لا يبعث أحدا بعد موته، هذا إن جعلنا قوله «ليبين» متعلقاً ب (بلى) يبعثهم الله. و يحتمل ان يكون متعلقاً بقوله «وَ لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ» و يهديهم الى طريق الحق و يثيبهم عليه

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٤٠] ص: ٣٨٢

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٠)
آية بلا خلاف.

قرأ الكسائى و ابن عباس «فيكون» نصباً. الباقر رفعاً. فمن نصب جعله عطفاً على «أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و لا يجوز ان يكون نصباً على جواب الأمر لأن ما ينتصب لأجل جواب الأمر هو ما يكون فعلاً، و يجب الثانى من اجل الاول، كقولك ائتني فأكرمك فالاكرام يجب من اجل الإتيان، و ليس كذلك فى الآية، لأنه انما هو فعل واحد أمر، و اخبر انه يكون، و لذلك اجمع القراء على رفع

الذى فى آل عمران فى قوله «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» (١) و قد أجاز الزجاج النصب على ان يكون جواباً، و هو غلط. من رفع أراد أن يقول له كن، فانه يكون.

و قيل فى معنى الآية قولان:

أحدهما- انه بمنزلة قوله (كن) فى انه يكون منا من غير كلفه و لا معاناه.

و الثانى- ان قول «كن» علامة للملائكة تدلهم على انه سيحدث كذا و كذا عند سماعه.

(١) سورة ال عمران آية ٥٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٣

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤١ الى ٤٢] ص: ٣٨٣

وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوْنَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٤٢)

آيتان بلا خلاف.

موضع «الذين» رفع بالابتداء، و الخبر «لنبوئنهم» يقول الله تعالى ان الذين هاجروا من ديارهم فرارا بدينهم، و اتبعا لنبينهم، من بعد ان ظلمهم قومهم و آذوهم و بخسوهم حقوقهم، فان الله تعالى يبوئنهم فى الدنيا حسنة.

و التبوء الإحلال بالمكان للمقام، يقال تبوأ منزلاً يتبأ إذا اتخذها، و بوأه غيره تبويئاً إذا أحله غيره، و منه «بوأنا بنى إسرائيل مَبُوءاً صِدْقٍ» (١) و قال ابن عباس و قتادة و الشعبي: تبوأهم الله المدينة، و أحل لهم فيها غنيمة حسنة يأخذونها من اموال الكفار.

ثم اخبر ان ما أعدّه لهم من الأجر فى الآخرة و نعيم الجنة اكثر من ذلك بكثير لو كانوا يعلمون. ثم وصف الذين هاجروا، فقال الذين صبروا على جهاد أعدائهم و احتملوا الأذى فى جنب الله و اسندوا أمرهم اليه تعالى و توكلوا عليه، فمن كان بهذه الصفة يستحق ما ذكرناه، و من كان بخلافه لم يستحق منه شيئاً.

و قيل: إن الآية نزلت فى عمار و صهيب و أمثالهم الذين كانوا يعذبون بمكة.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٣ الى ٤٤] ص: ٣٨٣

وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَشِئْلُوا أَهْلَ الدُّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٤٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الدُّكْرَ لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤٤)

(١) سورة ١٠ يونس آية ٩٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٤

هذا خطاب من الله تعالى لنبية صلى الله عليه و سلم يقول له إنا لم نرسل من قبلك إلا رجالاً أمثالك من البشر «نوحى اليهم» أى يوحي الله اليهم. و من قرأ بالنون، و هو حفص، أراد نوحى نحن، إخبار منه تعالى. ثم قال الله لهم «فَشِئْلُوا أَهْلَ الدُّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناكم به من أننا أرسلنا رجالاً قبلك و أوحينا اليهم. و قال ابن عباس و مجاهد: المعنى بأهل الذكر أهل الكتاب و منهم من قال: المراد من آمن من أهل الكتاب، و منهم من قال: امر مشركى العرب ان يسألوا أهل الكتاب عن ذلك فإنهم لا يهتمونهم. و قال ابن زيد: يريد أهل القرآن لان الذكر هو القرآن. و قال الرماني و الازهرى و الزجاج: المعنى بذلك أهل العلم بأخبار من مضى

من الأعم، سواء كانوا مؤمنين أو كفاراً، و ما آتاهم من الرسل قال: و في ذلك دلالة على انه يحسن ان يرد الخصم- إذا التبس عليه امر- الى أهل العلم بذلك الشيء ان كان من اهل العقول السليمة من آفة الشبه. و الذكر ضد السهو و سمي العلم بذلك، لأنه منعقد بالعلم، و هو بمنزلة السبب المؤدى اليه في ذكر الدليل، و إذا تعلق هذا التعلق حسن ان يقع موقعه و ينبئ عن معناه.

و

روى جابر عن أبي جعفر (ع) انه قال: (نحن اهل الذكر).

و قوله «بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ» العامل، لباء أحد أمرين:

أحدهما- قوله «أرسلنا» و التقدير ما أرسلنا قبلك إلا رجالاً بالبينات نوحى اليهم.

الثاني- ان يكون على حذف (أرسلنا بالبينات) كما قال الأعشى:

و ليس مجيراً إن أتى الحى خائف و لا قائل إلا هو المتعبياً «١»

(١) ديوان (دار بيروت) ٨ و تفسير الطبرى ١٤: ٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٥

أى أعنى المتعبياً، و مثل الأول، قول الشاعر:

تَبَّتْهُمْ عَذْبُوا بِالنَّارِ جَارَتْهُمْ وَ هَلْ يَعَذَّبُ إِلَّا اللَّهُ بِالنَّارِ «١»

و قوله «بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ» اى بالدلالات الواضحات و الكتب المنزلة. و الزُّبُرِ الكتب، واحداها زبور، يقال: زبرت الكتاب أزره زبراً إذا كتبه. ثم قال «وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ» يا محمد «الذكر» يعنى القرآن «لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» فيه من الأحكام و الدلالة على توحيد الله، لكى يتفكروا فى ذلك و يعتبروا، و انما قال «وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا» مع انه أرسل قبله الملائكة، لأن المعنى و ما أرسلنا من قبلك الى الأمم الماضية إلا رجالاً بدلالة الآية، لأنها حجة عليهم فى انكار رسول الله إلى الناس من الرجال.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٥ الى ٤٧] ص: ٣٨٥

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٤٥) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٤٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ (٤٧)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم «أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا» بالنبي و المؤمنين، و فعلوا السيئات و احتالوا الفعل القبيح، على وجه الإنكار عليهم، فاللفظ لفظ الاستفهام، و المراد به الإنكار «أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ» من تحتهم عقوبة لهم على كفرهم او يجيئهم العذاب من جهة، لا يشعرون بها، على وجه الغفلة «أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ» و تصرفهم، بأن يهلكهم على سائر حالاتهم، حتى لا ينفلت منهم أحد،

(١) تفسير الطبرى ١٤: ٦٩ و مجمع البيان ٣: ٣٦٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٦

فما هم بفائتين. و المعنى إن ما يريد الله بهم من الهلاك لا- يمتنع عليه ما يريد منهم «أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ» و قيل فى معنى «تخوف» قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد: على تنقّص بمعنى انه يؤخذ الأول فالأول حتى لا يبقى منهم احد، لان تلك حال يخاف معها الفناء و يتخوف معها الهلاك، و قال الشاعر:

تَخَوَّفَ السَّيْرُ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا كَمَا تَخَوَّفَ عَوْدَ النَّبْعَةِ السَّفْنِ (١)

اي ينقص السير سنامها بعد تموكه، كما ينحت العود فيدق بعد غلظه.

و قال الآخر:

تخوف عدوهم ما لى و أهلى سلاسل فى الحلوق لها صليل (٢)

و الثانى- روى عن ابن عباس- فى رواية أخرى- ان معناه على تفريع.

و قال الحسن: تهلك القرية فتحوف القرية الاخرى، و قال الفراء: تخوفته، و تحوفته- بالخاء و الحاء- إذا انتقصته من حافاته. و مثله «إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا» (٣) بالخاء و الحاء، سمعت العرب تقول سبجى صوفك، و هو شبيه بالندف، و السبخ مثل ذلك، قال المبرد: لا يقال تخوفته، و إنما هو تحيفته.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٤٨ الى ٥٠] ص: ٣٨٦

أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّوْنَ ظِلَالَهُ عَنِ الِئْمِينِ وَ الشَّمَائِلِ سِجْدًا لِلَّهِ وَ هُمْ دَاخِرُونَ (٤٨) وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَ الْمَلَائِكَةُ وَ هُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٤٩) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٥٠)

(١) قائله ابن مقبل، اللسان (خوف) و تفسير الطبرى ١٤: ٧٠ و مجمع البيان ٣: ٣٦٣

(٢) تفسير الطبرى ١٤: ٧١ و مجمع البيان ٣: ٣٦٣

(٣) سورة المزمل آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٧

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى و خلف «او لم تروا» بالتاء، الباقون بالياء.

من قرأ بالتاء حملة على الجمع. و من قرأ بالياء، فعلى ما قبله، من قوله «أَنْ يَخْصِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمْ ... أَوْ يَأْخُذَهُمْ»، و كان النبى صلى الله عليه و سلم و أصحابه رأوا ذلك و تيقنوه، فلذلك عدل عن الخطاب.

و قرأ ابو عمرو و يعقوب «تفتئوا ظلاله» بالتاء. الباقون بالياء، فمن أنث فلتأنيث الظلال، لأنه جمع ظل، فكل جمع مخالف الآدميين، فهو مؤنث تقول: هذه الاقطار و هذه المساجد. و من ذكر، فلأن الظلال و إن كان جمعاً، فهو على لفظ الواحد مثل (جدار)، لان جمع التكسير يوافق الواحد.

يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته، و كذبوا نبيه، على وجه التنبيه لهم على توحيدهم «او لم يروا» هؤلاء الكفار «إلى ما خلق الله» من جسم قائم، شجر او جبل او غيره، فصير ظلاله شيئاً اى تدور عليه الشمس ثم يرجع الى ما كان قبل زوال الشمس عنه. و قال ابن عباس (يتفتئوا) يرجع من موضع الى موضع و يتميل، يقال منه: فاء الظل يفيء شيئاً إذا رجع، و تفتئاً يتفتئوا بمعنى واحد.

و قوله «عَنِ الِئْمِينِ وَ الشَّمَائِلِ» معناه فى أول النهار و آخره- فى قول قتادة و الضحاك و ابن جريج- يتقلص الفىء عن الجبل من جهة اليمين و ينقص بالعشى من جهة الشمال. و إنما قال عن اليمين- على التوحيد- و الشمائل- على الجمع- لأحد أمرين:

أحدهما- انه أراد باليمين الأيمان، فهو متقابل فى المعنى، و يتصرف فى اللفظ على الإيجاز، كما قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن،

بفَى الشامتين الصخر ان كان هَدْنِي زريةً شبلى مخدر في الضراغم «١»

و المعنى بأفواه، و قال آخر:

الواردون و تيم في ذرى سبياً قد عضَّ أعناقهم جلد الجواميس «٢»

و قوله «سَجِدًا لِلَّهِ وَ هُمْ دَاخِرُونَ» معناه إنها خاضعة لله ذليلة، بما فيها من الدلالة على الحاجة إلى واضعها و مدبرها، بما لولاه لبطلت، و لم يكن لها قوام طرفه عين، فهي في ذلك كالساجد، من العباد بفعله، الخاضع بذاته، كأنه من بسط الشمس عليه في أول النهار. ثم قبضها عنه الى الجهة الأخرى. ثم قبضها ايضاً عنه، فتغيرت حاله. و التغيير يقتضى مغيراً غيَّره و مدبِّراً دَبَّره. قال الحسن: اما ذلك فيسجد لله، و اما انت فلا تسجد لله! بئس و الله ما صنعت.

و (الداخر) الخاضع الصاغر، دخر يدخر دخراً و دخوراً، إذا ذل و خضع قال ذو الرمة:

فلم يبق إلا داخر في مخيِّس و منجحر في غير أرضك في جحر «٣»

ثم أخبر تعالى انه يسجد له جميع «ما في السَّمَاوَاتِ وَ ما في الْأَرْضِ» و السجود هو الخضوع بالعبادة او الدعاء إلى العبادة، فكل شيء من مقدوراته تعالى يسجد بالدعاء إلى العبادة بما فيه من الآيَّة، الذي يقتضى الحاجة اليه تعالى، و كل محق من العباد فهو يسجد بالعبادة.

و قوله «من دابة» معنى (من) هاهنا هي التي تبتين، تبيين الصفة، كأنه قال و ما في الأرض الذي هو دائية تدب على الأرض. و قوله «و الملائكة» اى و تسجد له الملائكة، و تخضع له بالعبادة، و «هم» يعنى الملائكة، غير مستكبرين،

(١) مجمع البيان ٣: ٣٦٣ و تفسير الطبرى ١٤: ٧٣. و روايته:

بفَى الشامتين ان كان هَدْنِي و ديةً شبلى محدد في الضراغم

(٢) قائله جرير: ديوانه (دار بيروت) ٢٥٢، و تفسير الطبرى ١٤: ٧٣ و مجمع البيان ٣: ٣٦٣ و روايته الديوان:

تدعوك تيم و تيم في قرى سبياً قد عضَّ أعناقهم جلد الجواميس

(٣) اللسان (خيس) نسبه الى الفرزدق خطأ

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٨٩

و لا طالبين بذلك التكبر بل مدعين بالحق متذللين، غير آنفين، من الإذعان به.

«يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- يخافون عقاب ربهم من فوقهم، لأنه يأتي من فوق.

الثانى- انه لما وصف بأنه عالٍ و متعالٍ، على معنى قادر، لا قادر أقدر منه، فقليل صفته في أعلى مراتب صفات القادرين، حسن ان يقال

«من فوقهم» ليدل على ان هذا المعنى من الاقتدار الذى لا يساويه قادر، و قوله «وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» يعنى الملائكة يفعلون ما يأمرهم

الله به، و لا يعصونه، كما قال «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» «١»

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥١ الى ٥٢] ص: ٣٨٩

وَ قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (٥١) وَ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَهُ الدِّينُ وَاصِباً أَفَعَيَّرَ اللَّهُ

تَتَّقُونَ (٥٢)

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى ناهياً لعباده «لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ» اى لا تعبدوا مع الله غيره، فتشركوا بينهما في العبادة.

ثم اخبر انه إله واحد لا أكثر منه، لان لفظه (إنما) تفيد ثبوت الإله الواحد، و نفى ما زاد عليه على ما بيناه فيما مضى.
وقوله «فَأَيَّاءَ فَاَرْهَبُونَ» معناه ارهبوا عقابي و سخطي فلا تتخذوا معي إلهاً آخر و معبوداً سواى.
و فى قوله «اثنين» بعد قوله «إلهين» قولان:

(١) سورة التحريم آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٠

أحدهما- أنه قال ذلك تأكيداً، كما قال «إله واحد» تأكيداً.

و الثانى- ان يكون المعنى لا تتخذوا إثنين إلهين، فقدّم و آخر و كلاهما جائزان.

وقوله «وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» معناه انه يجب علينا ان نتقى عقاب من يملك جميع ما فى السموات و الأرض، لأنه مالك الضرّ و النفع.

و معنى قوله «وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً» قال ابن عباس: يعنى دائماً اى طاعته واجبه على الدوام، و به قال الحسن و مجاهد و الضحاك و قتادة

و ابن زيد، و منه قوله «وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ» «١» يقال منه: وصّب الدين يصبّ و صوباً، و وصباً، قال أبو الأسود الدؤلى:

لا أبتغى الحمد القليل بقاؤه يوماً بدم الدهر أجمع واصباً «٢»

و قال حسّان:

غيّرته الريح تسفى به و هزيم رعد و واصب «٣»

و الوصب الألم الذى يكون عن الاعياء بدوام العمل مدة، يقال: وصّب الرجل يوصّب و صباً، فهو وصب قال الشاعر:

لا يغمز الساق من اين و لا وصب و لا يعصّ على شر سوفه الصفر «٤»

وقيل: المعنى و له الطاعة، و ان كان فيها الوصب، و هو الشدة و التعب.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٣ الى ٥٥] ص: ٣٩٠

وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ (٥٣) ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٥٤)
لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٥٥)

(١) سورة الصافات آية ٩

(٢) تفسير الطبرى ١٤: ٧٤ و تفسير الشوكانى (الفتح القدير) ٣: ١٦٠ و مجمع البيان ٣: ٣٦٥

(٣) ديوانه (دار بيروت) ٢١ و تفسير الطبرى ١٤: ٧٤

(٤) تفسير الطبرى ١٤: ٧٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩١

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لخلقه إن جميع النعم التى تكون بكم و لكم، من صحه فى جسم و سعته فى رزق او ولد، فكل ذلك من عند الله، و

من جهته و بخلقه لها و بتمكينكم من الانتفاع بها. و الفاء فى قوله «فمن الله» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان تكون (ما) بمعنى الذى، و فيه شبه الجزاء، كما قال تعالى «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ» «١» و يقول

القائل: مالك هو لى و لا يجوز ان يقول مالك فهو لى، لأنه خبر ليس على طريق الجزاء.

و القول الثاني - على حذف الجزاء، و تقديره ما يكن بكم من نعمه فمن الله.

و قوله «ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ» معناه متى ما لحقكم ضر و بلاء، و ألم، و سوء حال، تضرعون اليه تعالى بالدعاء، و هو قول مجاهد. و أصل ذلك من جوار الثور، يقال: جأر الثور يجأر جؤاراً إذا رفع صوته، من جوع او غيره قال الأعشى:

و ما أَيْبَلِيُّ عَلَى هَيْكَلِ بِنَاهِ وَ صَلَّبَ فِيهِ وَ صَارَا

يرواح من صلوات الملى - ك طوراً سجوداً و طوراً جؤاراً «٢»

و قال عدى بن زيد:

اننى و الله فاقبل حلفتى بأبيل كلما صلى جأر «٣»

و قوله «ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» اخبار منه تعالى انه إذا كشف ضر من يجأر اليه و يخضع له، و يرفع البلاء عنه، يصير - طائفة من الناس - يشركون بربهم فى العبادة جهلاً منهم بربهم، و مقابلةً للنعمة التى

(١) سورة الجمعة آية ٨

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ و اللسان (أبل) ذكر البيت الاول فقط

(٣) اللسان (أبل) و روايته (فاسمع حلفى). [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٢

هى كشف الضر بمعصية الشرك. و هذا غاية الجهل. و قوله «لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ» اى ليكفروا بآيات أنعمنا عليهم، و رزقنا إياهم، فمعنى اللام فى «ليكفروا» هو البيان عما هو بمنزلة العلة التى يقع لأجلها الفعل، لأنهم بمنزلة من أشركوا فى العبادة ليكفروا بما أوتوا من النعمة، كأنه لا غرض لهم فى شركهم إلا هذا، مع ان شركهم فى العبادة يوجب كفر النعمة بتضييع حقها، فالواجب فى هذا ترك الكفر الى الشكر لله تعالى.

و قوله «فَتَمَتُّوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد منه تعالى، لان المعنى تمتعوا بما فيه معصية له تعالى، فسوف تعلمون عاقبة أمركم من العقاب الذى ينزل بكم، و حذف لدلالة الكلام عليه، و هو ابلغ.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٦ الى ٥٧] ص: ٣٩٢

وَ يَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (٥٦) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَ لَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٥٧) آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن هؤلاء الكفار «يَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْبًا» معناه إنهم يجعلون لما لا يعلمون انه يضر، و لا ينفع «نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ» يتقربون اليه، كما يجب ان يتقربوا الى الله تعالى، و هو ما حكى الله عنهم فى سورة الانعام «مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعَامِ» و غير ذلك «فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هَذَا لِشُرَكَائِنَا» «١» فجعلوا نصيباً لله و نصيباً للأصنام، و هو قول مجاهد و قتادة و ابن زيد. ثم أقسم تعالى فقال «تَاللَّهِ لَتَسْتَلْنَ» سؤال التوبيخ، لا سؤال الاستفهام «عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا لتلزموا به الحجة و تعاقبوا بعد اعترافكم على أنفسكم. و انما كان سؤال التوبيخ، لأنه لا جواب لصاحبه الا ما يظهر به فضيحته.

(١) سورة الانعام آية ١٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٣

ثم اخبر تعالى عنهم بأنهم يجعلون لله البنات، لأنهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله، كما قال تعالى «وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ

الرَّحْمَنِ إِنَاءً» (١) فقال تعالى تنزيهاً لنفسه عما قالوه «سبحانه» اى تنزيهاً له عن اتخاذ البنات.
وقوله «وَأَلْهَمَ مَا يَشْتَهُونَ» (ما) فى قوله «و لهم ما» يحتمل وجهين من الاعراب:
أحدهما- أن يكون فى موضع نصب، و المعنى و يجعلون لهم البنين الذين يشتهون.
و الثانى- ان يكون فى موضع رفع و التقدير و لهم البنون، على الاستئناف.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص: ٣٩٣

وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (٥٨) يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٥٩) لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٠)
ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن هؤلاء الكفار الذين جعلوا لله البنات و لأنفسهم البنين. انهم متى بشر واحد منهم بأنه ولد له بنت «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» أى يتغير لذلك وجهه و (ظل) يقال لما يعمل صدر النهار، يقال: ظل يفعل كذا و مثله أضحى، غير انه كثر، فصار بمنزلة قولهم: أخذ يفعل، تقول: ظللت أظل ظلولا، ذكره الفراء.
وقوله «وَهُوَ كَظِيمٌ» قال ابن عباس: معناه و هو حزين. و قال الضحاك:

(١) سورة الزخرف آية ١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٤

كتيب، و هو المغموم الذى يطبق فاه، و لا يتكلم للغم الذى به، مأخوذ من الكظامه و هو سد فم القربة.
وقوله «يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ» أى يختبئ و يختفى من القوم «مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ» من الأنثى، تميل نفسه بين أن «يُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ» أى على هوان و مشقة، و منه قوله «عذاب الهون» (١) و هى لغه قريش، قال الشاعر:

فلست بوقاف على هون (٢)

و قال الحطيئة:

فلما خشيت الهون و العير ممسك على رغمه ما أثبت الخيل حافره (٣)

و بعض تميم يجعلون الهون من الشىء اللين، قال سمعت من بعضهم إن كان لقليل فهو هون المؤنة، فإذا قالوا أقبل يمشى على هون، لم يقولوا إلا- بفتح الهاء، و منه قوله «وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْمَارِضِ هَوْنًا» (٤) قال المبرد: الهون بضم الهاء لا أعرفه فى الرفق، و انما هو بفتح الهاء، كما يقال: سر عليه هونا أى رفقاً «أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ» أى هو يميل بين إمساكه على مذلة او دفنه حياً فى التراب.

ثم أخبر تعالى فقال «أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» اى بسس الحكم الذى يحكمون، يجعلون لنفوسهم ما يشتهون، و يجعلون لله ما يكرهونه!!
ثم قال تعالى «لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» اى لا يصدقون بالبعث و النشور و الدار الآخرة «مَثَلُ السُّوءِ. وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ» اى لهم بذلك وصف سوء، و لله الوصف الأعلى، من اخلاص التوحيد، و لا- ينافى هذا قوله «فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ» (٥) لأنه بمعنى الأمثال التى توجب الاشباه، فأما الأمثال التى يضربها الله للناس لما فيها من الحكمة من غير تشبيه له تعالى بخلقه، فحق و صواب، كما قال تعالى «وَ تَلْكَ الْأَمْثَالَ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ» (٦) قال الرماني: و فى الآيات دلالة

(١) سورة الانعام آية ٩٣ و سورة الأحقاف آية ٢٠

(٢) لم أجده فيما رجعت اليه

(٣) مجمع البيان ٣/ ٣٦٦

(٤) سورة الفرقان آية ٦٣

(٥) سورة النحل آية ٧٤

(٦) سورة العنكبوت آية ٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٥

على انه لا يجوز ان يضاف اليه تعالى الأدون بدلا من الأصلح، لان اختيار الأدون على الأصلح صفة نقص، و قد عابهم الله بإضافته ما لا يرضونه لنفوسهم الى ربهم، و هو قولهم: الملائكة بنات الله، فكما لا يرضى الإنسان لنفسه النقص الذى فيه، فهو ينفيه عنه، و عظماء الناس و اجلاؤهم يرفعون نفوسهم عن صفات الأدنى، دون العليا، فينبغى ان ينزه تعالى عن مثل ذلك. و قوله «وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ» معناه عالم بوضع الأشياء فى مواضعها، حكيم فى انه لا يضعها الا فى ما هو حكمه و صواب.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦١ الى ٦٣] ص: ٣٩٥

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَ لَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعِيَهُ وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ (٦١) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جِرْمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَ أَنََّّهُمْ مُّفْرَطُونَ (٦٢) تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَرِيَّهُمْ يَوْمَ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ نافع «مفراطون» بكسر الراء و التخفيف، من الإفراط فى الشىء اى الإسراف، بمعنى انهم مسرفون. و قرأ ابو جعفر مثل ذلك بالكسر غير انه شدد الراء من التفريط فى الواجب. و قرأ الباقون بفتح الراء و التخفيف، و معناه انهم متروكون فى النار منسيون فيها- فى قول قتادة و مجاهد و سعيد بن جبير و الضحاك- و قال الحسن و قتادة- فى رواية اخرى- ان المعنى انهم مقدمون بالاعجال الى النار، و هو من قول العرب: أفرطنا فلان فى طلب الماء، فهو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٦

مفراط إذا قدم لطلبه، و فرط فهو فارط إذا تقدم لطلبه، و جمعه فراط، قال القطامى:

و استعجلونا و كانوا من صحابتنا كما تعجل فراط لوزاد (١)

و منه

قول النبى صلى الله عليه و سلم (انا فرطكم على الحوض) اى متقدمكم و سابقكم حتى تردوه.

و منه يقال فى الصلاة على الصبى الميت: اللهم اجعله لنا و لأبويه فرطا.

و

روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال: (انا و النبىون فراط العاصين) اى المذنبين،

و التأويل الاول من قول العرب: ما أفرطت ورائى احداً اى ما خلفت و لا تركت. و المعنى يرجع الى التقدم اى ما تقدمت احداً ورائى.

اخبر الله تعالى انه لو كان ممن يؤخذ الكفار و العصاة بذنوبهم، و يعاجلهم بعقوباتهم و استحقاق جنائياتهم و ظلمهم «لما ترك» على

وجه الأرض احداً ممن يستحق ذلك من الظالمين. و انما يؤخرهم تفضلاً منه ليراجعوا التوبة، او لما فى ذلك من المصلحة لباقى

المكلفين و الاعتبار بهم، فلا- تغتروا بالامهال، انكم مثلهم فى استحقاق العقاب على ظلمكم. و قيل فى وجه تعميمهم بالهلاك مع ان

فيهم مؤمنين قولان:

أحدهما- ان الإهلاك و ان عمهم فهو عذاب الظالم دون المؤمن، لان المؤمن يعوض عليه.

الثانى - ان يكون ذلك خاصة. و التقدير ما ترك عليها من دابة من اهل الظلم. و قيل ان المعنى انه لو هلك الآباء بكفرهم لم يوجد الأبناء.

و قوله «وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» يعنى الأجل الذى قدره لموتهم و هلاكهم، فإذا جاء ذلك الأجل، لا يتقدمون عليه لحظة و لا يتأخرون.

و قوله «عليها» يعنى على الأرض لدلاله قوله «ما تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ» اى دابة عليها لأنها تدب على الأرض.
و قوله «يَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ» يعنى يضيفون الى الله البنات مع كراهية

(١) تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣/ ١٦٥ و تفسير الطبرى ١٤/ ٧٩ و اللسان (عجل)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٧

ذلك لنفوسهم «وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى» فقول (ان) بدل من الكذب، و موضعه النصب. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الحسن: فيما حكاه الزجاج: ان لهم الجزاء الحسنى.

الثانى - قال مجاهد: ان لهم البين مع جعلهم لله البنات اللاتى يكرهونهن.

ثم قال تعالى «لَا جْرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» و معناه حقاً أن لهم النار، فى اقوال المفسرين. و قيل: معناه لا بد ان لهم النار، فجرم على هذا اسم، كأنه قال:

قطع ان لهم النار و قال بعضهم «جرم» فعل ماض و (لا) ردّ لكلام متقدم، فكأنه قيل: قطع الحق أن لهم النار. و قيل: وجب قطعاً ان لهم النار. و قيل:

كسب فعلهم أن لهم النار، و انهم مفرطون مقدمون و معجلون الى النار. و قال الخليل: «لا جرم» لا يكون الا جواباً، تقول: فعلوا كذا و كذا، فيقال:

لا جرم انهم سيندمون قال الشاعر:

و لقد طعنت أبا عينه طعنه جرمت فزاره بعدها ان يغضبوا «١»

اى بعثتهم على ذلك و مثله «لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي» «٢» اى لا يبعثكم عداوتى «على ان يصيبكم» و مثله «لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا» «٣» ثم اقسام تعالى، فقال «لقد أرسلنا» يعنى رسلا إلى امم من قبلك يا محمد «فَزَيْنَ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ» يعنى كفرهم و ضلالهم و تكذيب رسل الله زينه الشيطان لهم.

و قوله «فَهُوَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه ناصرهم فى الدنيا، لأنه يتولى إغواءهم و سبب هلاكهم «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» يوم القيامة.

الثانى - انه يوم القيامة وليهم، لأنه لا يمكنه ان يتولى صرف المكروه عن

(١) مر هذا البيت فى ٣/ ٤٢٣، ٥/ ٤٧٣، ٥٣٤

(٢) سورة هود آية ٨٩

(٣) سورة المائدة آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٨

نفسه، فكيف يتولى صرفه عنهم.

ثم اخبر تعالى ان لهم عنده عذاباً أليماً موجعاً مؤلماً جزاء على كفرهم و معاصيهم.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٤ الى ٦٥] ص : ٣٩٨

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٦٤) وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٦٥)

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم إِنَّا «مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ» يعنى القرآن «إلا» و أردنا منك ان تبين «لهم» و تكشف لهم «الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ» من دلالة التوحيد و العدل و صدق الرسل و ما أوجبت فيه من الحلال و الحرام «وَهُدًى وَرَحْمَةً» اى أنزلته هدى و دلالة على الحق لقوم يؤمنون. «وَهُدًى وَرَحْمَةً» نصب على انه مفعول له، و يجوز ان يكون رفعا على الابتداء، و انما اضافته الى المؤمنين خاصة لانتفاعهم بذلك، و ان كان دليلا و حجة للجميع، كما قال فى موضع آخر «هدى للمتقين» «١» و قال «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا» «٢» و ان انذر من لم يخشاها.

ثم اخبر تعالى على وجهه، مَن نعمة على خلقه، فقال «وَاللَّهُ» المستحق للعبادة هو الذى «أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً «فَأَحْيَا بِهِ» يعنى بذلك الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» اى أحيائها بالنبات بعد جدوبها و قحطها، ففى ذلك أعظم دلالة و اجل آية «لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» ذلك و يكفرون فيه و يعتبرون به.

(١) سورة البقرة آية ٢

(٢) سورة النازعات آية ٤٥ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٣٩٩

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٦ الى ٦٧] ص : ٣٩٩

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ (٦٦) وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٦٧)

آيتان بلا خلاف.

قرأ نافع و ابن عامر و ابو بكر عن عاصم «نسقيكم» بفتح النون الباقون بضمها. و الفرق بين اسقينا و سقينا أن معنى أسقينا جعلنا له شراباً دائماً من نهر أو لبن أو غيرهما، و سقينا شربة واحدة، ذكره الكسائى قال لبيد:

سقى قومي بنى مجد و أسقى نُميراً و القبائل من هلال «١»

فعلى هذا هما لغتان، و الأظهر ما قال الكسائى. عند اهل اللغة. و قال قوم: سقيته ماء كقوله «وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا» «٢» و أسقيته سألت الله ان يسقيه و انشد لذي الرمة:

وقفت على ربع لمية ناقتى فما زلت أبكى عنده و أخاطبه

و أسقيه حتى كاد مما أبته تكلمنى أحجاره و ملاعبه «٣»

و قيل ان ما كان من الأنهار و بطون الأودية، فبالضم. و قال ابو عبيدة: إذا سقاه مرة يقال سقيته، و إذا سقاه دائماً يقال أسقيته.

يقول الله تعالى لخلقه المكلفين «إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ» يعنى الإبل و البقر و الغنم «لعبرة» و دلالة لأننا «نُسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ» و قيل فى تذكيره ثلاثه اقوال:

(١) ديوانه ١: ١٢٨ و نوادر أبي زيد ٢١٣ و مجاز القرآن ١: ٣٥٠ و اللسان و التاج «سقى» و مجمع البيان ٣: ٣٧٠.

(٢) سورة الدهر آية ٢١

(٣) ديوانه ٢١٣ و نوادر أبي زيد ٢١٣ و المحاسن و الاضداد للجاحظ ٣٣٥ و مجمع البيان ٣: ٣٣٣، ٣٥٩ و تفسير الطبري ١٤: ١٤ و التاج و اللسان «سقى».

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٠

أحدها- انه ردّ الى واحد. لان النعم و الانعام بمعنى، قال سيبويه: و الاسم الواحد يجيء على (أفعال) يقال هو الانعام. قال تعالى «في بطونه» ذهب الى أنه اسم واحد بلفظ الجمع، كما أن الخيل اسم مؤنث، لا واحد له، و النعم اسم مذكر للجماعة، لا واحد له، و قال الراجز:

و طاب ألبان اللقاح فبرد «١»

رده الى اللبن.

الثاني- انه حمل على المعنى، و التقدير بطون ما ذكرنا، كما قال الصلتان العبدى:

إن السماحة و المروءة ضمنا قبرا بمر و فى الطريق الواضح «٢»

كأنه قال شيان ضمنا.

الثالث- لأنه فى موضع (اى) كأنه قال «نُسْقِيكُمْ مِمَّا فى بَطُونِهِ» اى من اى الانعام و كان فى بطونه اللبن، لأنه ليس كلها مما فيه لبناً. و قوله «مِنْ بَيْنِ فَوْتٍ وَ دَمٍ لَبْنًا خَالِصًا» فالفرت الثفل الذى ينزل الى الكرش فبين انه تعالى يخرج ذلك اللبن الصافى، اللذيذ، المشهى من بين ذلك، و بين الدم الذى فى العرق النجس «سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ» اى مريئاً لهم لا- ينفرون منه، و لا- يشرقون بشربه، و ذلك من عجب آيات الله و لطف تدبيره و بديع حكمته، الذى لا يقدر عليه غيره، و لا يتأتى من احد سواه. ثم قال «و من ثمرات» و هو جمع ثمرة، و هو ما يطعمه الشجر، ما فيه اللذة و الثمرة خاصة طعم الشجر مما فيه اللذة يقال: أثمرت الشجرة إثماراً إذا حملت كالنخلة و الكرمة و غيرها من اصناف الشجر. و قوله «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكْرًا» قيل فى معنى السكر قولان:

(١) تفسير الطبري ١٤: ٨١ و اللسان (جبه)، (خرت) و قبله:

إذا رأيت انجماً من الأسد جبهته او الخرات و الكتد

بال سهيل فى الفضيخ ففسد و طاب ألبان اللقاح فبرد

(٢) تفسير الطبري ١٤: ٨١ و مجمع البيان ٣: ٣٧٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠١

أحدهما- تتخذون منه ما حل طعمه من شراب او غيره، ذكره الشعبي و غيره.

و روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و أبى رزين و الحسن و مجاهد و قتادة: ان السكر ما حرم من الشراب، و الرزق الحسن ما أحل منه. و السكر فى اللغة على اربعة اقسام: أحدها ما أسكر، و الثانى ما طعم من الطعام كما قال الشاعر:

جعلت عيب الأكرمين سكرًا «١»

اى طعماً، الثالث السكون قال الشاعر:

و جعلت عين الحرور تسكر «٢»

و الرابع، المصدر من قولك سكر سكرًا، و أصله انسداد المجارى بما يلقى فيها، و منها السكر. و قوله «منه» الكناية راجعة الى

محذوف، قال قوم:

تقديره و من ثمرات النخيل و الأعناب ما تتخذون منه، فالهاء كناية عن (ما) المحذوفة و قال آخرون: تقديره و من ثمرات النخيل و الأعناب شيء تتخذون منه.

و قد استدل قوم بهذه الآية على تحليل النبيذ بأن قالوا: امتن الله علينا به وعدّه من جملة نعمه علينا أن حولنا الثمار نتخذ منها السكر، و الرزق الحسن. و هو لا يمتن بما هو محرم. و هذا لا دلالة فيه لأمر:

أحدها- انه خلاف ما عليه المفسرون، لأن احداً منهم لم يقل ذلك، بل كلّ التابعين من المفسرين، قالوا: أراد ما حرم من الشراب، و قال الشعبي منهم: انه أراد ما حل طعمه من شراب و غيره.

و الثانى إنه لو أراد بذلك تحليل السكر، لما كان لقوله «وَرِزْقًا حَسِينًا» معنى، لأن ما أحله و اباحه، فهو ايضاً رزق حسن، فلم فرق بينه و بين الرزق الحسن و الكل شيء واحد؟؟ و انما الوجه فيه انه خلق هذه الثمار لتتفجوا بها

(١-٢) تفسير الشوكاني ٣: ١٦٨ و تفسير الطبرى ١٤: ٨٤ (و اللسان سكر)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٢

فاتخذتم أنتم منها ما هو محرم عليكم، و تركتم ما هو رزق حسن. و اما وجه المنية فبالامرين معاً ثابتة، لأن ما اباحه و أحله فالمنية به ظاهرة لتعجل الانتفاع به و ما حرمه الله فوجه المنية ايضاً ظاهر به، لأنه إذا حرم علينا، و أوجب الامتناع منه ضمن فى مقابلته الثواب الذى هو أعظم النعم، فهو نعمة على كل حال.

و الثالث- إذا كان مشتركاً بين المسكر و بين الطعم، و جب أن يتوقف فيه و لا يحمل على أحدهما إلا بدليل، و ما ذكرناه مجمع على أنه مراد، و ما ذكره ليس عليه دليل، على انه كان يقتضى ان يكون ما أسكر منه يكون حلالاً، و ذلك خلاف الإجماع، لأنهم يقولون: القدر الذى لا يسكر هو المباح، و كان يلزم على ذلك أن يكون الخمر مباحاً، و ذلك لا يقوله احد، و كذلك كان يلزم ان يكون النقيح حلالاً، و ذلك خلاف الإجماع.

و قوله «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» معناه إن فيما ذكره دلالة ظاهرة للذين يعقلون عن الله و يتفهمون و يفكرون فيه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٦٨ الى ٦٩] ص: ٤٠٢

وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ (٦٨) ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُمِي لِي سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٦٩)

آيتان بلا خلاف.

قريء «يعرشون» بضم الراء و كسرهما، و هما لغتان و معناه: و ما بينونه من السقوف. و قال ابن زيد: يعنى الكروم، قال ابن عباس و مجاهد: يعنى «وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» ألهمها الهاماً، و قال الحسن: جعل ذلك فى غرائرها اى ما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٣

يخفى مثله عن غيرها، و ذلك ايحاء فى اللغة. و قال ابو عبيد: (الوحى) على وجوه فى كلام العرب: منها وحى النبوة، و منها الإلهام، و منها الإشارة، و منها الكتاب، و منها الأسرار:

فالوحى فى النبوة ما يوحى الله إلى الأنبياء، كقوله «إِلَّا وَخِيَاءً أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بآذنيه» (١) و الوحى بمعنى الإلهام، قوله «وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» و قوله «وَ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى» (٢) و فى الأرض «بِأَنَّ رَبُّكَ أَوْحَى لَهَا» (٣) و وحى الإشارة كقوله «فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا» (٤) قال مجاهد: أشار إليهم، و قال الضحاك: كتب لهم.

و اصل الوحي عند العرب هو إلقاء الإنسان إلى صاحبه ثيابا للاستتار والإخفاء.

و وحى الاسرار مثل قوله «يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا» (٥) «فاما ما روى عن ابن عباس انه قال: لا وحى إلا القرآن أراد ان القرآن هو الوحي الذى نزل به جبرائيل على محمد صلى الله عليه وسلم، دون ان يكون أنكر ما قلناه. و يقال: أوحى له و أوحى اليه قال العجاج:

أوحى لها القرار فاستقرت «٦» قال المبرد: ما روى عن ابن عباس إنما قاله لما سئل عما كان وضعه المختار و سماه الوحي، فقال ابن عباس: لا وحى إلا القرآن جواباً عما أحدثه المختار و ادعى تنزيهه اليه. و واحد «النحل» نحلة، و المعنى ان الله تعالى ألهم النحل اتخاذ المنازل و الادكار، و البيوت فى الجبال، و فى الشجر و غير ذلك «و مِمَّا يَغْرِشُونَ» يعنى

(١) سورة الشورى آية ٥١

(٢) سورة القصص آية ٧

(٣) سورة الزلزال آية ٥

(٤) سورة مريم آية ١١

(٥) سورة الانعام آية ١١٢

(٦) مر هذا الرجز فى ٢: ٤٥٩، ٣: ٨٤، ٤: ٦١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٤

سقوف البيوت «ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا» معناه انه تعالى ألهمها ايضاً أن تأكل من الثمرات و سائر الأشجار التى تحويها، و الذلل جمع ذلول، و هى الطرق الموطأة للسلوك. و قيل: طرق لا يتوَعَّر عليها سلوكها عن مجاهد. و قال قتادة: معنى «ذللاً» اى مطيعة، و يكون من صفة النحل.

و قال غيره: هو من صفات الطريق و معنى «ذللاً» إنه قد ذلها لك و سهل عليك سلوكها و فى ذلك أعظم العبر و اظهر الدلالة على توحيدته تعالى و أنه لا يقدر عليه سواه.

ثم قال «يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا» يعنى بطون النحل «شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ» من أصفر و أبيض و أحمر، مع أنها تأكل الحامض و المر فيحيله الله عسلاً حلواً لذيذاً «فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ» لما شفائها فيه، و اكثر المفسرين على ان (الهاء) راجعة إلى العسل، و هو الشراب الذى ذكره، و أن فيه شفاء من كثير من الأمراض، و فيه منافع جمّة. و قال مجاهد (الهاء) راجعة إلى القرآن «فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ»، لما فيه من بيان الحلال، و الحرام، و الفتيا، و الأحكام، و الأول أوثق.

ثم اخبر تعالى ان فيما ذكره آيات واضحات، و دلالات بينات، لمن يتفكر فيه و يهتدى بهديه، و انما قال «من بطونها» و هو خارج من فيها، لاین العسل يخلقه الله فى بطون النحل و يخرجها إلى فيه. ثم يخرجها من فيه، و لو قال: من فيها لظن أنها تلقيه من فيها، و ليس بخارج من البطن.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٠] ص : ٤٠٤

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمَرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٧٠)
آية بلا خلاف.

هذه الآية فيها تعديد لنعم الله تعالى على عباده، شيئاً بعد شىء، ليشكروه عليها، و بحسبها يقول الله: إني أنا الذى خلقتكم و

أخرجكم من العدم إلى الوجود التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٥

و أنعمت عليكم بضروب النعم، ديتية و دناوية، ثم الذى خلقكم يتوفاكم و يقبضكم أى يميتمكم «و مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ» و هو أراده و أوضعه، يقال منه:

رذل الشيء يرذل رذالته، و أرذلته انا ارذالاً يريد به حال الدم. و قيل

انه يصير كذلك فى خمس و سبعين سنة- فى قول على (ع).

و قوله «لَكِنَّ لَا يَعْلَمُ بَعِيدَ عِلْمٍ شَيْئاً» اخبار منه تعالى انه إنما يرده إلى أرذل العمر، ليرجع إلى حال الطفولية بنسيان ما كان علم للكبير، فكأنه لا يعلم شيئاً، مما كان علم.

و فى ذلك أعظم دلالة و أبين اعتبار على قادر مصرف للخلق من حال إلى حال.

ثم أخبر «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بمصالح عباده، قادر على ما يشاء من تدبيرهم و تغيير أحوالهم.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧١] ص : ٤٠٥

وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَلْيَسَ اللَّهُ يَجْحَدُونَ (٧١)

آية بلا خلاف.

قرأ أبو بكر عن عاصم «تجحدون» بالتاء على معنى: قل لهم يا محمد أمن أجل ما أنعم الله عليكم، أشرتهم و بطرتهم و جحدتم. و قرأ الباقرن بالياء.

وبخهم الله تعالى على جحودهم نعمه، فيقول الله تعالى لخلقه، بأنه فضل بعضهم على بعض فى الرزق، لأنه خلق فيهم غنياً و فقيراً و قادراً و عاجزاً، و فضل بنى آدم على سائر الحيوان فى لذيذ المأكّل، و المشرب، و جعل بعضهم مالكاً لبعض، و بعضهم رقاً مملوكاً. و قوله «فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انهم لا يشركون عبيدهم فى أموالهم و أزواجهم حتى يكونوا فيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٦

سواء، لأنهم لا يرضون بذلك لأنفسهم، و هم يشركون عبيدى فى ملكى و سلطانى و يوجهون العبادة و القربات اليهم، مثل قربهم الى الله تعالى. ذكره ابن عباس و قتادة و مجاهد.

الثانى- انهم سواء فى أنى رزقت الجميع، و أنه لا- يمكن احد أن يرزق عبيده إلا- برزقى إياه، أ فهذه النعم التى عدتها و ذكرتها «يجحدون» هؤلاء الكفار.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٢] ص : ٤٠٦

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَلَيْسَ بِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (٧٢)

آية بلا خلاف.

يقول الله تعالى: إني أنا الذى جعلت لكم ازواجاً «من أنفسكم» يعنى من البشر، و الذين يلدونهم ليكون ذلك آنس لهم و أليق بقلبهم، و خلقت من هؤلاء الأزواج بنين تسرون بهم و تترينون بهم و «حفدة» أى و خلق لكم حفدة.

و قيل فى معناه اقوال:

قال مجاهد و طاوس: هم الخدم، و قال ابن عباس: هم الخدم و الأعوان، و انشد قول جميل:

حذف الولائد حولها و استمسكت بأكفهنَّ أزمه الأجمال (١)

و فى رواية اخرى عن ابن عباس: إنهم البنون و بنو البنين. و فى رواية اخرى أنهم بنو امرأة الرجل من غيره. و قال الحسن: من أعانك، فقد حذفك من

(١) تفسير الطبرى ١٤ / ٨٨، ٨٩ رواه مرتين مع اختلاف يسير، و مجمع البيان ٣ / ٣٨٣.

و لم أجد فى ديوان جميل بثينة، (دار بيروت) و هو فى اللسان (حذف) غير منسوب و روايته (حولهن و أسلمت) بدل (و حولها و استمسكت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٧

البنين و بنى البنات و الأعوان و الأهل. و قال ابن مسعود، و ابو الضحى، و ابراهيم و سعيد بن جبير: هم الأختان، و هم ازواج البنات. و أصل الحذف الاسراع فى العمل، و منه يسعى و يحفد، و مر البعير يحفد حفداناً إذا مر يسرع فى سيره، و حذف يحفد حفداً و حفداناً، قال الراعى:

كلفت مجهولها نوقاً يمانية إذا الحداة على أكسائها حفدوا (١)

و الحفدة جمع حافد، مثل كامل و كمله. و قوله «و رَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ» اى جعل لكم أشياء تستطيعونها و أباحها لكم.

و انما دخلت (من) لأنه ليس كل ما يستطيعه الإنسان رزقاً له، و انما رزقه ما له التصرف فيه، و ليس لغيره منعه منه.

ثم قال «أفبالباطل» يعنى عبادة الأوثان و الأصنام، و ما حرم عليهم الشيطان من البحائر و السائبه و الوصيئه يصدقون، و بنعمة الله التى عددها لهم «يكفرون» اى يجحدون ما أحله الله، و ما حرم عليهم.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٣ الى ٧٤] ص : ٤٠٧

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئًا وَ لَا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَ أُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧٤)

آيتان بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأنهم يجحدون نعم الله، بأنهم يوجهون عبادتهم من دون الله إلى «ما لا يملك لهم رزقاً» أى لا يقدر عليه، يعنى بها الأصنام التى لا تقدر لهم على نعمه، و لا على ما يستحق به العبادة، و لا على

(١) تفسير الطبرى ١٤ / ٩٠ و مجمع البيان ٣ / ٣٧٣ و اللسان (كسأ) و روايته (الحداد) بدل (الحداة)، [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٨

رزق يرزقونهم من السموات و الأرض، و لا يستطيعون شيئاً مما ذكرنا. و يتركون عبادة من يقدر على جميع ذلك و يفعله بهم، و رزق السماء الغيث الذى يأتى من جهتها، و رزق الأرض النبات و الثمار التى تخرج منها و قوله «فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ» معناه لا تجعلوا لله الأشباه و الأمثال فى العبادة فإنه لا شبه له و لا مثل، و لا أحد يستحق معه العبادة، و ذلك فى اتخاذهم الأصنام آلهة، ذكره ابن عباس و قتادة.

و قوله «شيئاً» نصب على أحد وجهين:

أحدهما- أن يكون بدلا من (رزقاً) و المعنى ما لا يملك لهم رزقاً قليلاً، و لا كثيراً.

و الثانى- أن يكون منصوباً ب «رزقاً» كما قال «أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْعِيَةٍ يَتِيمًا» (١) كأنه قال لا يملك لهم رزق شىء.

وقوله «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ» أى يعلم أنه لا- تحقق العبادة إلا- له «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» ذلك بل تجهلونه، و لكن يجب عليكم أن تنظروا لتعلموا صحة ما قلناه

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٥] ص : ٢٠٨

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٧٥)
آية بلا خلاف.

قيل فى معنى هذه الآية قولان:

أحدهما- أنه مثل ضرب للكافر الذى لا- خير عنده، و المؤمن الذى يكتسب الخير، للدعاء إلى حال المؤمن، و الصرف عن حال الكافر، و هو قول ابن عباس و قتادة.

(١) سورة البلد آية ١٤- ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٠٩

الثانى- قال مجاهد: إنه مثل ضربه لعبادتهم الأوثان التى لا تملك شيئاً، و العدول عن عبادة الله الذى يملك كل شىء، و المعنى أن الإثنين المتساويين فى الخلق إذا كان أحدهما قادراً على الإنفاق مالكاً، و الآخر عاجزاً لا يقدر على الإنفاق لا يستويان، فكيف يسوى بين الحجارة التى لا تتحرك، و لا تعقل، و بين الله تعالى القادر على كل شىء، الرازق لجميع خلقه، فبين بذلك لهم أمر ضلالتهم و بعدهم عن الحق فى عبادة الأوثان. ثم قال «الحمد لله» أى الشكر له تعالى، على نعمه، لا يستحقه من لا نعمه له، «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ذلك.

و فى هذه الآية دلالة على أن المملوك لا يملك شيئاً، لأن قوله «مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ» ليس المراد به نفى القدرة، لأنه قادر على التصرف، و إنما المراد أنه لا يملك التصرف فى الأموال، و ذلك عام فى جميع ما يملك و يتصرف فيه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٧٦] ص : ٢٠٩

وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ هُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٦)
آية بلا خلاف.

قيل فى معنى ضرب هذا المثل قولان:

أحدهما- انه مثل ضربه الله فى من يؤمل الخير من جهته، و فى من لا- يؤمل، فيؤمل الخير كله من الله تعالى، لا من جهة الأوثان و العباد، فلا ينبغى أن يسوى بينهما فى العبادة.

الثانى- انه مثل للكافر و المؤمن، و وجه التقابل فى ضرب المثل بهذين الرجلين أنه على تقدير: و من هو بخلاف صفته «يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فى تدبير الأمور بالحق، و هذا زيادة فى ضرب المثل من الله تعالى، فإنه يقول: ان الرجلين إذا كان أحدهما أبكم لا يقدر على شىء، و هو الذى لا يسمع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٠

شيئاً و لا يبصر، و لا يعقل، و هو مع ذلك «كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ» أى وليه «أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ، هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» مع كونه «عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» و المراد أنهما لا يستويان قط. و الأبكم الذى يولد أخرس لا يفهم و لا يفهم. و قيل: أنه ضرب المثل للوثن

مع إنهما كهم على عبادته، و هو بهذه الصفة.

وقيل: الأبكُم هو الذى لا يمكنه أن يتكلم. و الكَلَّ الثقل: كَلَّ عن الأمر يكل إذا ثقل عليه، فلم ينبعث فيه، و كلت السكين كلولا إذا غلظت شفتها، و كل لسانه إذا لم ينبعث فى القول لغلظه و ذهاب حده، فالأصل الغلظ الذى يمنع من النفوذ فى الأمر. و قوله «وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى هو مع أمره بالعدل، على طريق من الحق فى دعائه إلى العدل فأمره به مستقيم لا يعوج و لا يزول عنه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٧ إلى ٧٨] ص : ٤١٠

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أُمِرَ السَّاعِيَةُ إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٧٧) وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٨) آيتان بلا خلاف.

أخبر الله تعالى أن له غيب السموات و الأرض و معناه أنه المختص بعلم ذلك، و هو ما غاب عن جميع العالمين، مما يصح أن يكون معلوماً، فإنه تعالى يختص بالعلم به و قال الجبائى: و يحتمل أن يكون المعنى، و لله ملك ما غاب مما فى السموات و الأرض. ثم قال «وَمَا أُمِرَ السَّاعِيَةُ» أى مجيئها و هى يوم القيامة، فى السرعة و قرب المجيء «إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» من ذلك مبالغة فى ضرب المثل به فى السرعة، و أنه قادر عليه. و دخول «أو» فى قوله «أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» لأحد أمرين. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١١ أحدهما- الإبانة عن أنه، على إحدى منزلتين إما كلمح بالبصر أو اقرب من ذلك.

و الثانى- انه قال ذلك لشك المخاطب، و إنما قرب أمرها، لأنه بمنزلة «كن فيكون» فمن هاهنا صحح انها كلمح البصر او اقرب، ثم ذكر نعمه التى أنعم بها على خلقه، فقال «هو» تعالى «وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ» و أنعم عليكم بذلك و أنتم فى تلك الحال «لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا» و لا- تعرفونه، فتفضل عليكم بالحواس الصحيحة التى هى طريق العلم بالمدركات، و جعل لكم قلوباً تفقهون بها الأشياء، لأنها محل المعارف، لكى تشكروه على ذلك و تحمدوه على نعمه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٧٩ إلى ٨١] ص : ٤١١

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمِيسُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٧٩) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَ مَتَاعًا إِلَى حِينٍ (٨٠) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَ جَعَلَ لَكُم سِرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَ سِرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (٨١) ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ نافع و ابن كثير و ابو عمر «و يوم ظعنكم» بتحريك العين. الباقون بتسكينها و هما لغتان، مثل نهر و نهر، و سماع و سماع. و قرأ ابن عامر و حمزة و خلف و يعقوب «ألم تروا» بالتاء على الخطاب. الباقون بالياء على وجه التذكير لما تقدم ذكره، و التنبيه لهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٢

يقول الله تعالى منبهاً لخلقها على وجه الاستدلال على وحدانيته «ألم يروا» يعنى هؤلاء الكفار الجاحدين لربوبيته «الى الطير» قد سخرها الله «فى جَوْ السَّمَاءِ» وسط الهواء، حتى مكنها ان تتصرف فى جَوْ السماء على حسب إرادتها، و يعلمون أن لها مسخراً و مدبراً، لا يشبه الأشياء، لان من المعلوم ان احداً من البشر لا يقدر على مثل ذلك، و لا يتأتى، منه ذلك، و أن من مكن الطير من تلك الحال قد كان يجوز ان يمكنها منه ابتداء و اختراعاً، من غير اسباب ادّت الى أن صارت على تلك الأوصاف، لأنه قادر لا يعجزه شىء، و لا يتعذر

عليه شيء، و أنه إنما خلق ذلك ليعتبروا به و ينظروا فيه، فيصلوا به الى الثواب الذي عرضهم له، و لو كان فعل ذلك لمجرد الانعام به على العبد كان حسناً، لكن ضم الى ذلك التعريض للثواب على ما قلناه.

و انما قال «ما يُؤْمِسُ كُفَّهَنْ إِلَّا اللَّهُ» و هي تستمسك بالقدرة التي أعطاها الله مبالغه في الصفة بأن الله يمكنها بالهواء الذي تتصرف فيه، لأنه ظاهر انها بالهواء تستمسك عن السقوط، و أن الغرض من ذلك تسخير ما سخر لها. ثم قال «ان في» خلق «ذلك»، على ما وصفه، لدلالات لقوم يصدقون بتوحيد الله، و يصدقون أنبياءه و خص المؤمنين بذلك لامرين:

أحدهما- من حيث هم المنتفعون بها دون غيرهم.

الثاني- لأنهم يدللون بها على مخالفي التوحيد، و هي دلالة من الله للجميع، و الجو- بالفتح- ما بين السماء و الأرض، قال الانصارى:

ويل أمها في هواء الجو طالبة و لا كهذا الذي في الأرض مطلوب «١»

ثم عدد في الآية الأخرى نعمه، فقال: «وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا» أى مواضع تسكنون فيها «وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا» أى يخف عليكم حملها «يوم ظعنكم» أى ارتحالكم من مكان

(١) مجاز القرآن ١/ ٣٦٥ و خزانه الأدب ٢/ ٢١٢ نسبة الى امرئ القيس بن حجر الكندى و هو موجود فى ديوانه ٦٩ و روايته (لا كالتى) و الطبرى ١٤/ ٩٣ نسبة الى ابراهيم بن عمران الانصارى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٣

الى مكان «وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ» يعنى اليوم الذى تنزلون موضعاً تقيمون فيه، ثم قال «و جعل لكم من أصوافها» من أصواف الضأن و أوبار الإبل و اشعار المعز «أثاثا» يعنى متاع البيت الكثير، من قولهم شعر أثيث أى كثير، و أثّ النبت يثّ أثّاً إذ كثر و التّفّ، و كذلك الشعر، و لا واحد للأثاث، كما لا واحد للمتاع، قال الشاعر:

أهاجتك الظعائن يوم بانوا بذى الرّثي الجميل من الأثاث «١»

و قوله «إلى حين» معناه. الى وقت يهلك فيه، ثم قال «وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا» يعنى من الشجر و غيره، ما تسكنون فيه من أذى الحر و البرد «وَجَعَلَ لَكُمْ سِرَابِيلًا» يعنى قمصاً من القطن و الكنان- فى قول قتادة- واحدها سربال، و يقال للدروع سراويل، و هى التى تقى البأس، و قال الزجاج كل ما لبسته فهو سربال.

و قوله «تقيكم الحر» أى تمنعكم من الحرّ، و خص الحر بذلك مع ان وقايتها للبرد اكثر لامرين:

أحدهما- إن الذين خوطبوا بذلك أهل حرّ فى بلادهم فحاجتهم الى ما يقى الحر أشدّ فى قول عطاء.

الثاني- انه ترك ذلك لأنه معلوم، كما قال الشاعر:

و ما ادرى إذا يمتت وجهاً أريد الخير أيهما يلينى «٢»

فكنى عن الشر، و لم يذكره، لأنه مدلول عليه ذكره الفراء.

و قوله «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» أى كما أنعم عليكم بهذه النعم ينعم عليكم بجميع ما تحتاجون اليه، و هو إتمام نعمه فى الدنيا، و بين انه فعل ذلك لتسلموا

(١) قائله محمد بن نمير الثقفى. تفسير القرطى ١٠/ ١٥٣ و مجاز القرآن ١/ ٣٦٥ و الكامل للمبرد ٣٧٦ و اللسان و التاج (رأى) و روايته (اشاقتك).

(٢) قائلة المثقب العبدى. اللسان (أمم) و تفسير القرطى ١٠/ ١٦٠ و قد مر فى ٢/ ١١٣، ٥/ ٥٢٩ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٤

و تؤمنوا. و قرأ ابن عامر بفتح التاء، و المعنى لتسلموا بتلك الدروع من الجراحات.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٢ الى ٨٣] ص : ٤١٤

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٨٢) يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ (٨٣)
آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبى محمد صلى الله عليه و سلم على وجه التسليء له عما كان يلحقه عند تولى الكفار عن الحق الذى يلزمهم، و اعراضهم عن القبول منه «فأن تولى» هؤلاء الكفار، و أعرضوا عنك فانه لا يلزمك تقصير من اجل ذلك، لان الذى يلزمك «البلاغ المبين» يعنى الظاهر الذى يتمكنون معه من معرفته، و قد فعلته، و قد حذف جميع ذلك لدلالة الكلام عليه، ثم اخبر عنهم بأن قال هؤلاء الكفار «يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ» عليهم، مما يجدون من خلق نفوسهم، و أقدارهم، و إكمال عقولهم و ما خلق الله من انواع المنافع، التى ينتفعون بها، ثم انهم مع ذلك ينكرون تلك النعم ان تكون من جهة الله و منسوبة اليه، و ينسبونها الى الأصنام ثم قال: «وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ» و انما قال أكثرهم مع ان جميعهم كفار لامرين:

أحدهما- لأن فيهم من لقنوه الكفر، ممن لم يبلغ حد التكليف لصغره، و لم تقم الحجج عليه، أو هو من ناقص العقل مأووف «١» فلا يحكم عليهم بالكفر.

الثانى- إن منهم من ينكر النعمة، فى حال لم يقم عليه حجة للشواغل فى قلبه التى تلهيه عن تأمل أمره، و الفكر فى حاله، فيكون فى حال حكم الساهى و الصبى، و إن كان مكلفاً بغير ذلك من الأمور، فلا يكون كافراً بالإنكار فى

(١) معنى مأووف فيه آفة أى مرض فى عقله.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٥

تلك الحال. و قال الجبائى: هو و إن كان لفظاً خاصاً، فهو عام فى المعنى. و قال الحسن: المعنى ان جميعهم الكافرون، و انما عزل البعض احتقاراً له أن يذكره.

و فى الآية الثانية- دلالة على فساد مذهب المجبرة: من أنه ليس لله على الكافر نعمة، و قولهم: إن جميع ما فعله بهم نعمة و خذلان، حتى ارتكبوا المعصية، لان الله تعالى قد بين خلاف ذلك نصاً فى هذه الآية.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٤ الى ٨٥] ص : ٤١٥

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٨٤) وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٥)
آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن اليوم الذى يبعث فيه «مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا» يشهد عليهم بكفرهم و ضلالهم و جميع معاصيهم هو يوم القيامة، و الشهيد فى كل أمة رسوله، و يجوز أن يكون قوم من المؤمنين المرضيين عند الله، و انما يقيم الشهادة عليهم مع أنه عالم بأحوالهم من حيث ان ذلك اهل فى النفس و أعظم فى تصور الحال، و أشد فى الفضيحة إذا قامت به الشهادة بحضوره الملائكة التى يكون من الله التصديق لها مع جلاله الشهود عند الله بالحق.

و قوله «ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا، وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه لا يؤذن لهم فى الاعتذار، على أن الآخرة مواطن: فيها ما يمنعون و فيها ما لا يمنعون.

الثانى - انهم لم يؤذن لهم فى الاعتذار بما ينتفعون، و لا - يعرضون للعتبى الذى هو الرضا. و قال الجبانى: المعنى ان الله يخلق فيهم العلم الضرورى بأنهم ان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٦
اعتذروا لم تقبل معذرتهم، و إن استعتبوا لم يعتبوا و لم يرد أنهم لا يؤمرون بالاعتذار، و لا يمكنون منه، لأن الأمر و التكليف قد زالا عنهم.

ثم اخبر تعالى أن الظالمين إذا رأوا العذاب يوم القيامة و شاهدوه، فلا يخفف عنهم ذلك العذاب إذا حصلوا فيه «و لا هم يُنظرون» اى لا يؤخرون الى وقت آخر، بل عذابهم دائم فى جميع الأوقات، و وقت التوبة و الندم قد فات

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٨٦ الى ٨٨] ص : ٤١٦

وَ إِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ (٨٦) وَ أَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧) الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ (٨٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال المشركين و الكفار فى الآخرة و أنهم إذا رأوا شركاءهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله. و قيل انما سماوا «شركاءهم» لأمرين:

أحدهما - لأنهم جعلوا لهم نصيباً فى أموالهم.

الثانى - لأنهم جعلوهم شركاء فى العبادة.

و معنى قوله «هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعوا من دونك» اعتراف منهم على أنفسهم بأنهم كانوا يشركون مع الله غيره فى العبادة.

و قوله «فألقوا إليهم القول إنكم لكاذبون» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - ألقى المعبودون القول «انكم لكاذبون» فى أنا نستحق العبادة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٧

و الثانى - «انكم لكاذبون» فى قولكم إنا دعوناكم الى العبادة.

و قيل: انكم لكاذبون بقولكم إنا آلهة.

و إلقاء المعنى الى النفس إظهاره لها، حتى تدركه متميزاً من غيره، فهؤلاء ألقوا القول حتى فهموا عنهم انهم كاذبون.

و قوله «و ألقوا إلى الله يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ» معناه استسلموا بالذل لحكم الله - فى قول قتادة - «و ضلَّ عَنْهُمْ ما كانوا يفترون» اى يضل ما كانوا

يأملونه و يقدررون من ان آلهتهم تشفع لهم. ثم اخبر تعالى ان الذين يكفرون بالله و يجحدون و حدانيتها، و يكذبون رسله، و يصدون

غيرهم عن اتباع الحق الذى هو سبيل الله «زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ». قال ابن مسعود: أفاعى و عقارب النار لها أنياب كالنخل الطوال

جزاء «بما كانوا يُفسدون» فى الأرض.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ٨٩] ص : ٤١٧

وَ يَوْمَ نَبَعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ بُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (٨٩)

آية بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن اليوم الذى «نبعث فى كل أمة شهيداً» اى من يشهد «عليهم من أنفسهم» اى من أمثالهم من البشر. و يجوز ان يكون

ذلك نبيهم الذى بعث اليهم، و يجوز ان يكونوا مؤمنين عارفين بالله و نبيه، و يشهدون عليهم بما فعلوه من المعاصى.

و في ذلك دلالة على ان كل عصر لا يخلو ممن يكون قوله حجة على اهل عصره، عدل عند الله، و هو قول الجبائي، و أكثر أهل العدل، و هو قولنا و إن خالفناهم في من هو ذلك العدل و الحجة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٨

«و جئنا بك» يا محمد «شهيدا» على هؤلاء يعنى كفار قريش و غيرهم، من الذين كفروا بنبوته. ثم قال «و نزلنا عليك الكتاب» يعنى القرآن «تبيانا لكل شئ» اى بيانا لكل أمر مشكل. و التبيان و البيان واحد. و معنى العموم فى قوله «لكل شئ» المراد به من أمور الدين: إما بالنص عليه او الاحالة على ما يوجب العلم من بيان النبى صلى الله عليه و سلم و الحجج القائمين مقامه، او اجماع الأمة او الاستدلال، لان هذه الوجوه أصول الدين و طريق موصله الى معرفته.

و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال: الكلام لا يدل على شئ، لان كلام الحكيم يدل من وجهين: أحدهما- أنه دليل على نفس المعنى الذى يحتاج اليه.

و الآخر- أنه دليل على صحة المعنى الذى يحتاج الى البرهان عليه. و لو لم يكن كذلك لخرج عن الحكمة و جرى مجرى اللغو الذى لا فائدة فيه.

و قوله «و هدى و رحمه و بشرى» يعنى القرآن دلالة و رحمة و بشارة للمسلمين بالجنة.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٠ الى ٩١] ص: ٤١٨

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٩٠) وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَغْلُمُ مَا تَفْعَلُونَ (٩١)

آيتان يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» يعنى الانصاف بين الخلق، و فعل ما يجب على المكلف و «الإحسان» الى الغير، و معناه يأمركم بالإحسان، فالأمر بالأول على وجه الإيجاب، و بالإحسان على وجه الندب. و فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤١٩

ذلك دلالة على ان الامر يكون أمراً بالندوب اليه دون الواجب، «و إيتاء ذى القربى» اى و أمرك بإعطاء ذى القربى، و يحتمل أمرين: أحدهما- صلة الأرحام، فيكون ذلك عاماً فى جميع الخلق.

و الثانى- ان يكون أمراً بصلة قرابة النبى صلى الله عليه و سلم و هم الذين أرادهم الله بقوله «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ» «١» على ما بيناه فيما قبل و قوله «و يَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ» انما جمع بين الأوصاف الثلاثة فى النهى عنها مع ان الكل منكر فاحش، ليين بذلك تفصيل ما نهى عنه، لان الفحشاء قد يكون ما يفعله الإنسان فى نفسه مما لا يظهر أمره و يعظم قبحه. و المنكر ما يظهر للناس مما يجب عليهم إنكاره، و البغى ما يتناول به من الظلم لغيره، و لا يكون البغى إلا من الفاعل لغيره، و الظلم قد يكون ظلم الفاعل لنفسه.

و روى عن أبى عبيدة، أنه قال: العدل هو استواء السريرة و العلانية، و الإحسان ان تكون سريرته أحسن من علانيته، و الفحشاء و المنكر ان يكون علانيته أحسن من سريرته.

ثم بين تعالى أنه يعظ بما ذكره خلقه، لكى يذكروا و يتفكروا، و يرجعوا الى الحق.

ثم أمر تعالى خلقه بأن يفوا بعهدده إذا عاهدوا عليه، و العهد الذى يجب الوفاء به: هو كل فعل حسن إذا عقد عليه، و عاهد الله ليفعله بالعزم عليه، فانه يصير واجباً عليه، و لا يجوز له خلافه، ثم يكون عظم النقص بحسب الضرر به، فأما إذا رأى غيره خيراً منه فليأت الذى هو خير و ليكفر، عند الفقهاء.

و قال أصحابنا: إذا وجد خيراً منه فعل الخير، و لا كفارة عليه، و هذا يجوز فيما كان ينبغى ان يشرط، فأما إذا أطلقه و هو لا يأمن ان يكون غيره خير منه فقد أساء بإطلاق العقد عليه.

(١) سورة الانفال آية ٤١ وقد بين معناها في ٥: ١٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٠

ثم قال «وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا» نهى منه تعالى عن حث الأيمان بعد عقدها و تأكيدها، يقال أكدته تأكيداً و وكدته توكيداً، و الأصل الواو.

و انما أبدلت الهمزة منها كما قالوا: وقيت في أوقيت.

و في الآية دلالة على ان اليمين على المعصية غير منعقدة، لأنها لو كانت منعقدة لما جاز نقضها، و أجمعوا على أنه يجب نقضها، و لا يجوز الوفاء بها، فعلم بذلك ان اليمين على المعصية غير منعقدة.

و النقض في المعاني يمكن في ما لا يجوز ان يصح مع خلافه، بل إن كان حقاً فخلافه باطل، و إن كان باطلاً فخلافه حق، نحو إرادة الشيء و كراهته، و الأمر بالشيء و النهي عنه و التوبة من الشيء و العود فيه و ما أشبه ذلك.

و قوله «وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا» اي حسيباً فيما عاهدتموه عليه «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ» من نقض العهد و الوفاء به، و ذلك تهديد و وعيد بأن يجازى على ما يكون منكم على الطاعة بالشواب و على المعصية بالعقاب.

وقيل: إن الآية نزلت في الذين بايعوا النبي صلى الله عليه و سلم على الإسلام. و قال بعضهم نزلت في الحلف الذي كان عليه أهل الشرك، فأمروا في الإسلام بالوفاء به ذكره ابن زيد.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٢ الى ٩٣] ص: ٤٢٠

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَ لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٩٢) وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ لَتَشْتَكِلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٣)

آيتان بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢١

هذا نهى من الله تعالى للمكلفين ان يكونوا «كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا» فواحد الانكاث نكت، و كل شيء نقض بعد الفتل فهو أنكاث: حبلاً كان او غزلاً، يقال منه: نكت فلان الحبل ينكته نكتاً، و الحبل منتكث إذا انتقضت قواه. و (الدخل) ما أدخل في الشيء على فساد، و المعنى تدخلون الايمان على فساد للغرور، و في نيتكم الغدر بمن حلفتم له، لأنكم أكثر عدداً منهم أو، لان غيركم اكثر عدداً منكم و قيل الدخل الدغل و الخديعة، و إنما قيل الدخل، لأنه داخل القلب على ترك الوفاء و الظاهر على الوفاء. و قيل (دخلاً) غلاً و غشاً، و يقال: انا اعلم دخل فلان و دخله و دخلته و دخيلته، و المعنى لا تنقضوا الايمان لكثرتكم، و قلبه من حلفتم له او لقلبتكم و كثرتهم، فإذا وجدتم اكثر منهم نقضتم بل احفظوا عهدكم. و «دخلاً» منصوب بأنه مفعول له.

و قوله «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ» اي اكثر عدداً لطلب العز بهم مع الغدر بالأقل، و هو (أفعل) من الربا، قال الشاعر:

واسمر خطي كأن كعوبه نوى العسيب قد اربا ذراعاً على عشر «١»

و منه أربا فلائح للزيادة التي يزيد بها على غريمه في رأس ماله (و اربى) في موضع رفع. و أجاز الفراء ان تكون في موضع نصب، و تكون هي عماداً.

و قال الزجاج: لا يجوز ذلك، لان العماد لا يكون بين نكرتين، لأن «أمة» نكرة، و يفارق قوله «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ» «٢» لأن الهاء في تجدوه معرفة.

و قوله «إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ» معناه إنما يختبركم الله بالأمر بالوفاء، فالهاء في (به) عائدة على الأمر، و تحقيقه يعاملكم معاملة المختبر

ليقع الجزاء بالعمل «وَلَيَبِيَّنَنَّ لَكُمْ» أى ويفصل لكم و يظهر لكم «مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» فى صحته يوم القيامة. و التى نقضت غزلها من بعد إبرام قيل: إنها ربطة بنت عمرو بن كعب ابن سعيد بن تميم بن مرة، و كانت حمقاء، فضربه الله مثلاً، فقال

(١) تفسير الطبرى ١٤: ١٠٢ و مجمع البيان ٣: ٣٨١

(٢) سورة المزمل آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٢

«أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا» فتكونوا إن فعلتم ذلك كامراً غزلت غزلاً، و قوت فوته و أبرمت، فلما استحکم نقضته، فجعلته أنكاثاً أى انقاضاً، و هو ما ينقض من اخلاق بيوت الشعر و الوبر ليعزل ثانية، و يعاد مع الجديد، و منه قيل: لم بايع طائفاً ثم خرج عليك ناكثاً؟ لأنه نقض ما وكده على نفسه بالايمن و العهود كفعل الناكث غزلها. و معنى «أن تكون» لأن تكون «أمة» أعز من أمية، و قوم أعلى من قوم، يريد لا تقطعوا بأيمانكم حقوقاً لهؤلاء، فتجعلوها لهؤلاء. و قال مجاهد: كانوا يحالفون الحلفاء، فإذا وجدوا أكثر منهم نقضوا حلف هؤلاء، و حالفوا أولئك الذين هم أعز، فنهاهم الله عن ذلك. و قوله «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» اخبار منه تعالى عن أن العباد إذا خالفوا أمره لم يعاجزه، و لم يغالبوه تعالى عن ذلك، لأنه لو يشاء لأكرههم على أن يكونوا أمة واحدة، لكنه يشاء أن يجتمعوا على الايمان، على وجه يستحقون به الثواب. و مثله قوله «وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصِرَ مِنْهُمْ وَ لَكِنْ لِيُنبَأُوا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ» (١) كذلك قال سبحانه - هاهنا - و لكن ليمتحنكم و يختبركم لتستحقوا النعيم الذى أرادهم لكم، فيضل قوم، و يستحقوا الإضلال عن طريق الجنة، و الحكم عليهم بأنهم ضالون. و يهتدى آخرون، فيستحقوا الهدى يعنى الحكم لهم بالهداية، و إرشادهم إلى طريق الجنة. ثم قال «و لتسألن» يا معشر المكلفين «عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا من الطاعات و المعاصى، فتجازون عليه بقدره.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٤ الى ٩٦] ص: ٤٢٢

وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَالًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَ تَذُوقُوا السُّوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٩٤) وَ لَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩٥) مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٦)

(١) سورة ٤٧ محمد آية ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٣

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير، و عاصم «و لنجزين الذين صبروا» بالنون. الباقون بالياء.

من قرأ بالنون فحجته إجماعهم على قوله «و لنجزينهم أجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أنه بالنون. و من قرأ بالياء، فلقلوه «و ما عند الله باقٍ» و ليجزين الله الذين صبروا.

نهى الله عباده المكلفين ان يتخذوا ايمانهم دخلاً بينهم، و قد فسرنا معنى دخلاً، و بين تعالى انه متى خالفوا ذلك زلت أقدامهم بعد ثبوتها، و هو مثل ضربه الله، و المعنى أنهم يضلّ بعد ان كان على الهدى. و قال قوم: الآية نزلت فى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه و سلم على الإسلام و النصره، نهوا عن نقض عهده، و ترك نصرته.

و قوله: «و تَذُوقُوا السُّوَاءَ» يعنى العذاب، جزاء على معاصيكم و ما صددتم عن اتباع سبيل الله، و لكم مع ذلك عذاب عظيم تعذبون به.

ثم نهاهم، فقال:

«وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» أى لا تخالفوا عهد الله بسبب شىء يسير تنالونه من حطام الدنيا، فيكون قد بعتم ما عند الله بالشىء الحقيقير، و بين ان الذى عند الله هو خير، و أشرف لكم إن كنتم تعلمون حقيقة ذلك و تحققونه، ثم قال: إن الذى عند الله لا ينفد، هو باق، و الذى عندكم من نعيم الدنيا ينفد و يفنى، ثم أخبر بأنه يجزى الصابرين على بلائه و جهاد أعدائه أجرهم و ثوابهم «بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» و إنما قال بأحسن ما كانوا، لأن احسن أعمالهم هو الطاعة لله تعالى، و ما عداه من الحسن مباح ليس بطاعة، و لا يستحق عليه أجر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٤

و لا حمد، و ذلك يدل على فساد قول من قال: لا يكون حسن احسن من حسن.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ٩٧ الى ١٠٠] ص: ٤٢٤

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٩٩) إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (١٠٠)

أربع آيات.

هذا وعد من الله تعالى بأن من عمل صالحاً من الطاعات سواء كان فاعله ذكراً أو أنثى، و هو مع ذلك مؤمن بتوحيد الله، مقر بصدق أنبيائه، فإن الله يحييه حياة طيبة. و قال ابن عباس: الحياة الطيبة هو الرزق الحلال. و قال الحسن: هى القناعة. و قال قتادة: حياة طيبة فى الجنة. و قال قوم: الأولى ان يكون المراد بها القناعة فى الدنيا، لأنه عقيب ما توعد غيرهم به من العقوبة فيها مع ان اكثر المؤمنين ليسوا بمتسعى الرزق فى الدنيا.

ثم أخبر انه يجزيهم زيادة على الحياة الطيبة «أجرهم» و ثوابهم «بأحسن ما كانوا يعملون» و قد فسرناه، و إنما قال: «و لنجزيهم» بلفظ الجمع، لان (مَنْ) يقع على الواحد و الجميع، فرد الكناية على المعنى، ثم خاطب نبيه، فقال: يا محمد «فإذا قرأت القرآن» و المراد به جميع المكلفين «فاستعد بالله» و المعنى إذا أردت قراءة القرآن «فاستعد بالله» كما قال: «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا» «١» و المعنى إذا أردتم القيام

(١) سورة المائدة آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٥

ليها، لأن بعد القراءة لا يجب الاستعاذة إلا عند من لا يعتد بخلافه. و قال قوم:

هو على التقديم و التأخير، و هذا لا يجوز لأنه ضعيف، لأنه لا يجوز التقديم، و التأخير فى كل شىء، و لذلك حدود فى العربية لا تتجاوز. و إنما يجوز ذلك مع ارتفاع اللبس و الشبهة. و الاستعاذة عند التلاوة مستحبة غير واجبة - بلا خلاف - «مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» أى استعد بالله من المبعّد من رحمة الله المرجوم، من سخطه.

ثم أخبر أنه «ليس» للشيطان سلطان و لا حجة «عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا» بالله وحده و لم يشركوا به سواه. و فوضوا أمرهم اليه و توكلوا عليه. و إنما سلطانه و قدرته على الذين يتولونه و يقبلون منه، و على الذين يشركون فى عبادة الله سواه.

و قال الجبائى: فى الآية دلالة على ان الصرع ليس من قبل الشيطان، قال:

لأنه لو امكنه أن يصرعه، لكان له عليهم سلطان. و أجازه أبو الهذيل و ابن الأخشاد، و قالوا: إنه يجرى مجرى قوله «كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» «١» و لأن الله تعالى قال: «إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ» و إنما أراد سلطان الإغواء و الإضلال عن الحق.

و معنى قوله «وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ» فيه قولان:

أحدهما- قال الربيع: من أن الذين يطعونهم فيما يدعو اليه من عبادة غير الله مشركون، فلما كان من أطاعه فيما يدعو اليه من عبادة غير الله مشركاً، كان به مشركاً، و هو من الإيجاز الحسن.
و الثاني- قال الضحاك: الذين هم بالله مشركون.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص: ٢٢٥

وَ إِذَا يَدُلُّنَا آيَةٌ مَكَانَ آيَةٍ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠١) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هُدًى وَ بَشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ (١٠٢)

(١) سورة البقرة آية ٢٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٦

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى: مخبراً عن احوال الكفار بأننا متى «يَدُلُّنَا آيَةٌ مَكَانَ آيَةٍ» بأن رفعنا آية و نسخناها، و آتينا بأخرى بدلها، نعلم في ذلك من مصلحة الخلق، و قد يكون تبديلها برفع حكمها مع ثبوت تلاوتها [و قد يكون برفع تلاوتها دون حكمها] «١» و قد يكون برفعها. و التبديل- في اللغة- رفع الشيء مع وضع غيره مكانه، تقول: بدله تبديلاً و أبدله إبدالاً، و استبدل به استبدالاً. ثم قال: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ» مما فيه صلاح الخلق من غيره. و قوله: «قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ» معناه يقول هؤلاء الذين جحدوا نبوتك و كفروا بآيات الله: إنما أنت يا محمد مفتر كذاب في ادعائك الرسالة من الله. ثم أخبر عنهم، فقال: «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» انك نبي، لتركهم النظر في معجزاتك، و لشبهه داخله عليهم، و ان علمه بعضهم و كابر، و جحد ما يعلمه. ثم أمره بأن يقول لهم «نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ» يعنى القرآن نزله جبريل (ع) «لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا» و تثبته لهم هو استدعاؤه لهم به و بالطافه و معونته الى الثبات على الإسلام و على تصديق محمد صلى الله عليه و سلم. ثم بين أن القرآن هدى و دلالة و بشاره للمسلمين.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١٠٣] ص: ٤٢٦

وَ لَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَ هَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣)
آية بلا خلاف.

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٧

قرأ حمزة و الكسائي «يلحدون» بفتح الياء و الحاء. و الباقر بضم الياء و كسر الحاء، و هما لغتان، يقال: ألحد يلحد إلحاداً، فهو ملحد، و لحد يلحد فهو ملحد، و قيل لحد في القبر و ألحد في الدين، و الإلحاد الميل عن الصواب و يقال للذى يميل عن الحق ملحد، و مند اللحد في جانب القبر.

و يقول الله تعالى لنبية صلى الله عليه و سلم إنا «نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ» يعنى الرسول «بشر» مثله. و قال ابن عباس الذى مالوا اليه بأنه يعلم محمداً صلى الله عليه و سلم و كان اعجمياً هو (بلعام) و كان قيناً بمكة رومياً نصرانياً. و قال الضحاك: أرادوا به (سلمان الفارسي). و قال قوم: أرادوا به إنساناً يقال له: عايش او يعيش، كان مولى لحويطب بن عبد العزى، أسلم و حسن إسلامه، فقال الله

تعالى ردا عليهم «لِسَانُ الَّذِي» يميلون اليه أعجمي «و هذا» القرآن «لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ» كما تقول العرب للقسيده هذا لسان فلان، قال الشاعر:

لسان السوء تهديها إلينا و جنت و ما حسبتك ان تحينا «١»

و الاعجمي الذي لا يفصح، و العجمي منسوب الى العجم، و الاعرابي البدوي و العربي منسوب إلى العرب «و مبين» معناه ظاهر بين لا يشكل.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠٤ الى ١٠٥] ص : ٤٢٧

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٠٤) إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَاذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٠٥)

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى «إن الذين» لا يصدقون «بآيات الله» التي أظهرها، و المعجزات التي يصدق بها قولك يا محمد «لا يهديهم الله» إلى طريق الجنة «و لهم»

(١) تفسير الشوكاني ٣: ١٨٨ و مجمع البيان ٣: ٣٨٥ و تفسير الطبري ١٤: ١١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٨

مع ذلك «عذاب أليم» في النار. و يحتمل ان يكون المراد: لا يحكم الله تعالى بهدايتهم، لأنهم كفار.

ثم اخبر إن الذي يتخرص الكذب، و يفترى على الله، هو الذي لا يؤمن بآيات الله، و يجحدها، و هم الكاذبون، و انما خص الذين لا يؤمنون بالله بالاقتراء لأسنه لا يردعهم عن الكذب ايمان بالجزاء، «و أولئك هم الكاذبون» على رسوله فيما ادعوا عليه. و قيل: المعنى في ذلك تعظيم كذبهم، كما يقول القائل: هؤلاء هم الرجال.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١٠٦] ص : ٤٢٨

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَ لَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَيْدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٦)

آية بلا خلاف.

نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر (رحمه الله) أكرهه المشركون بمكة بأنواع العذاب، و قيل: إنهم غطوه في بئر ماء على ان يلفظ بالكفر، و كان قلبه مطمئنا بالايمن، فجاز من ذلك، و

جاء الى النبي صلى الله عليه و سلم جزعاً فقال له النبي صلى الله عليه و سلم كيف كان قلبك؟ قال كان مطمئناً بالايمن، فأنزل الله فيه الآية.

و اخبر ان الذين يكفرون بالله بعد ان كانوا مصدقين به بأن يرتدوا عن الإسلام «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ» ثم استثنى من ذلك من كفر بلسانه، و كان مطمئن القلب بالايمن في باطنه، فانه بخلافه. و «من كفر» رفع بما دل عليه خبر الثاني الذي هو قوله «و لَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَيْدْرًا» كأنه قيل فعليه غضب من الله، كما تقول من يأتنا فمن يحسن نكرمه، فجواب الاول محذوف كفى فيه الثاني، و قال الزجاج «من كفر» رفع بأنه بدل من قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» و قال ابو علي: هذه معاريض يحسن من الله مثلها، و لا يحسن من الخلق إلا- عند التقيء، قال: إلا ان على أهل العقول أن يعلموا ان الله لم يفعل ذلك إلا على ما يصح و يجوز، و ليس التبيان في تفسير

القرآن، ج ٦، ص: ٤٢٩

ذلك للإنسان الا- في حال التقيّة، لأنه لا- دليل يؤمّن من الخطأ عليه، فعلى هذا يلزمه في النبي ان يحسن منه من غير تقيّة، لكونه معصوماً لا يكذب في اخباره و لا خلاف بين أهل العدل أنه لا يجوز اظهار كلمة الكفر إلا مع التعريض بأن ينوى بقلبه ما يخرج عن كونه كاذباً، فأما على وجه الاخبار، فلا يجوز أصلاً لأنه قادر على التعريض الذي يخرج به عن كونه كاذباً.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٠٧ الى ١٠٩] ص: ٤٢٩

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (١٠٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٠٨) لَا جَزَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٠٩)
ثلاث آيات بلا خلاف.

قوله «ذلك» اشارة إلى ما تقدم ذكره من العذاب العظيم. أخبر الله تعالى ان ذلك العذاب العظيم إنما أعدّه لهم، لأنهم آثروا الحياة الدنيا، و التلذذ فيها، و الركون اليها على الآخرة، و المعنى انهم فعلوا ما فعلوه للدنيا طلباً لها دون طلب الآخرة. و العمل يجب أن يكون طلباً للآخرة، أو للدنيا و الآخرة. فأما أن يكون لمجرد الدنيا دون الآخرة فلا يجوز، لأنه إذا طلب الدنيا ترك الواجب من الطاعات لا محالة، و كذلك لا ينبغي أن يختار المباح على النافلة لان النافلة طاعة لله. و المباح ليس بطاعة له. ثم أخبر تعالى «وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» و معناه أحد شيئين:

أحدهما- إنه لا يهديهم الى طريق الجنة و الثواب، لكفرهم.

الثاني- إنه لا- يحكم بهدايتهم لكونهم كفاراً. و أما نصب الدلالة، فقد هدى الله جميع المكلفين، كما قال «وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى» (١) و قيل: إنهم لم يهتدوا بتلك الادلة، فكأنها لم تكن نصبت لهم، و نصبت

(١) سورة حم السجدة (فصلت) آية ١٧ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٠

للمؤمنين الذين اهتدوا بها، فلذلك نفاها عنهم فكأنها لم تكن لهم، و يجوز ان يكون المراد انه لا يهديهم بهدى المؤمنين من فعل الألفاظ و المدح بالاهتداء، لكونهم كفاراً. ثم اخبر ان أولئك الكفار هم «الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ سَمِعِهِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ» و بينا معنى الطبع على القلوب و السمع و الأبصار في سورة البقرة «١» و ان ذلك سمة من الله جعلها للملائكة ليفرقوا بين الكافر و المؤمن، جزاء و عقوبة على كفرهم، و ان ذلك غير محيل بينهم و بين اختيار الايمان لو أرادوه، و انما وصفهم بعموم الغفلة مع الخواطر التي ترعجهم لأمرين:

أحدهما- انهم بمنزلة الغافلين ذمماً لهم.

الثاني- لجهلهم عما يؤدي اليه حالهم، و ان كانت الخواطر الى النظر ترعجهم.

و قوله «لا جرم انهم» معناه حقّ لهم «أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ» الذين خسروا صفقتهم لفوات الثواب و حصول العقاب و موضع (انهم) يحتمل أمرين من الاعراب:

أحدهما- النصب على معنى: لا بد انهم اى لا بد من ذا، و يجوز على جرم فعلهم أن لهم النار اى قطع بدا و تكون (لا) صلة.

و الثاني- الرفع و المعنى و جب قطعاً أن لهم النار و (لا) صلة أو ردّ لكلام من قال: ما ذا لهم؟ فقيل و جب لهم النار.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٠ الى ١١١] ص: ٤٣٠

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٠) يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١١١)

(١) في ١: ٦٣-٦٧. وفي ١: ٩٠ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣١

آيتان بلا خلاف.

قرأ ابن عامر وحده «فتنوا» جعل الفعل لهم. الباقون «فتنوا» على ما لم يسم فاعله، يقال: فتنت زيدا، و هي اللغة الجيدة، و حكي افتنت. و حجة من قرأ على ما لم يسم فاعله أن الآية نزلت في المستضعفين المفتنين بمكة: عمار و بلال، و صهيب، فإنهم حملوا على الارتداد عن دينهم، فمنهم من اعطى ذلك تقياً منهم: عمار، فانه اظهر ذلك تقياً، ثم هاجر. و معنى قراءة بن عامر: انه فتن نفسه، و المعنى من بعد ما فتن بعضهم نفسه بإظهار ما أظهره بالتقية قال الرماني: في الآية دلالة على انهم فتنوا في دينهم بمعصية كانت منهم، لقوله «إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» لأن المغفرة الصفح عن الخطيئة، و لو كانوا أعطوا التقية على حقها لم تكن هناك خطيئة. و هذا الذي ذكره ليس بصحيح، و لا في الكلام دلالة عليه، و ذلك ان الله تعالى إنما قال «إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا» يعني بعد الفتنة التي فتنوا بها «لغفور رحيم» أي ساتر عليهم، لان ظاهر ما اظهره يحتمل التقيح و الحسن، فلما كشف الله عن باطن أمورهم، و اخبر انهم كانوا مطمئنين بالايمان كان في ذلك ستر عليهم، و ازالة الظاهر المحتمل إلى الأمر الجلي، و ذلك من نعم الله عليهم.

يقول الله تعالى: إن هؤلاء الذين هاجروا بعد ما فتنوا عن دينهم، و جاهدوا في سبيله و صبروا على الأذى في جنب الله، فان الله اقسام انه ضمن لهم أن يفعل بهم الثواب، و ساتر عليهم، و رحيم بهم منعم عليهم. و قوله «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا» (يوم) منصوب بأحد شيئين: أحدهما- على معنى إن ربك من بعدها لغفور رحيم (يوم).

الثاني- على معنى و اذكر يوم، لان القرآن عظة و تذكير، و معنى تجادل عن نفسها تخاصم كل نفس عن نفسها، و تحتج بما ليس فيه حجة عند الحساب، التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٢

كما قال تعالى حكاية عنهم: «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» (١) و قال الأتباع «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَأَتَيْنَهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ» (٢) فهم يجادلون الملك السائل لهم بين يدي الله، و قيل: تحتج عن نفسها بما تقدر به ازالة العقاب عنها.

ثم اخبر الله ان كل نفس توفى جزاء ما عملته على الطاعة الثواب و على المعصية العقاب، و لا يظلم احد في ذلك اليوم أحداً.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٢] ص: ٤٣٢

وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوْمًا كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٢)

آية بلا خلاف.

التقدير ضرب الله مثلاً مثل قريه، و قيل في القريه التي ضرب الله بها هذا المثل قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: إنها مكة، لأنها كانت بهذه الصفات التي ذكرها الله. و قال آخرون: اي قريه كانت على هذه الصفة، فهذه صورتها.

و قوله «كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً» أي يأمن الناس فيها على نفوسهم و أموالهم لا يخافون الغارة و النهب، كما يخاف سائر العرب، و يطمنون

فيها، لا يحتاجون فيها ان ينتجعوا الى غيرها، كما يحتاج غيرهم اليه: و كان مع ذلك يجيؤها رزقها، اي رزق أهلها من كل موضع، لأنه كان يجلب اليها تفضلا منه تعالى «فَكَفَّرْتَ بِأَنْعَمِ اللَّهِ» و المراد كفر أهلها، «بأنعم الله». و انما أضاف الكفر الى القرية مجازا، و لذلك أنت الفعل. و قيل في واحد أنعم الله ثلاثة اقوال:

(١) سورة الانعام آية ٢٣

(٢) سورة الاعراف آية ٣٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٣

أحدها- يقال نعمة و أنعم كشدة و أشد.

الثاني- في جمع النعم كما قالوا أيام طعم و نعم و مثله ودّ و أودّ.

الثالث- نعماء كما جمعوا بأساء و ابؤس و ضراء و أضر، و قالوا أشد جمع شدّ قال الشاعر.

و عندي قروض الخير و الشر كله فبؤس لدى بؤسى و نعمى بأنعم

و قوله «فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ» انما سماه لباس الجوع، لأنه يظهر عليهم من الهزال و شحوب اللون و سوء الحال ما هو كاللباس. و قيل انهم شملهم الجوع و الخوف كما شمل اللباس البدن. و قيل ان القحط دام بهم سنين و بلغ بهم الى ان أكلوا القدر و الطهن، و هو الوبر يخلط بالدم و القراد، ثم يؤكل، و انما يقال لصاحب الشدة: ذق، لأنه يجده وجدان الذائق في تفقده له، و لأنه يتجدد عليه إدراكه كما يتجدد على الذائق، و هم مع ذلك خائفون وجلون من النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ و سلم و أصحابه يغيرون على قوافلهم و تجاراتهم «جزاء بما كانوا يَصْنَعُونَ» من الكفر و الشرك و تكذيب الرسل، و اجرى الخطاب من أول الآية الى هاهنا على التأنيث إضافة إلى القرية، ثم قال- هاهنا- «بما كانوا يَصْنَعُونَ» على المعنى أى بما كان أهلها يصنعون. و روى عن أبي عمرو انه قرأ «لباس الجوع و الخوف» بالنصب، كأنه ضمن فعل إرزاقهم الله لباس الجوع، قاذفًا في قلوبهم الخوف، لأن الله تعالى لم يبعث النبي بالقحط و الجوع و الخوف، فقد قذف في قلوبهم الرعب من النبي و سراياه.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٣ الى ١١٤] ص: ٤٣٣

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١١٣) فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا- طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (١١٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٤

آيتان بلا خلاف.

قوله «وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ» يعنى اهل مكة بعث الله منهم رسولًا من صميمهم، لا من غيرهم «فكذبوه» و جحدوا نبوته «فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ» أى فى حال كفرهم ظالمين أخذهم العذاب، و عذابهم هو ما سطر الله تعالى النبى و المؤمنين حتى قتلوهم يوم بدر و غيره من الأيام، و ما حل بهم من أنواع العذاب من جهته من الخوف و الجوع الذى تقدم ذكره. و من قال: المراد بالقرية غير مكة قال: هو صفة تلك القرية التى بعث الله رسولًا منهم، ثم خاطب المؤمنين، فقال «كلوا» فصيغته و إن كان صيغة الأمر، فالمراد به الإباحة، لأمن الأكل غير واجب إلّا عند الخوف من تلف النفس، و لا مندوب اليه إلا فى بعض الأحوال «مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» أى ملككم التصرف فيه على وجه ليس لاحد منعكم منه «حلالًا» أى جعله لكم «حلالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ» و اعترفوا بها «إِنَّ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» أى ان كنتم تعبدون الله دون غيره و ليس المعنى ان كنتم تعبدون غيره، فلا تشكروه، بل المعنى انه لا يصح لأحد أن يشكره إلّا بأن يوجه العبادة اليه تعالى وحده.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٥] ص: ٤٣٤

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٥)
آية بلا خلاف.

قد بينا تفسير مثل هذه الآية في سورة البقرة «١» و هو ان الله حرم الميتة،

(١) انظر ٢: ٨٣-٨٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٥

و هو ما لم يذكّر ممّا فيه نفس سائلة. «وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ» و بينا أن الخنزير جميعه حرام، و انما خص اللحم تغليظاً، «وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ» و المعنى ما ذكر غير الله على تذكّيته، لأنهم كانوا يذبونها للأصنام، ثم استثنى المضطر الى تناول ذلك خوف التلف، فأباح جميع ذلك له، و استثنى من المضطرين البغاة، فلم يحبسها لهم، و قد بينا الخلاف فيه، و ان قول مجاهد و ما ذهب اليه أصحابنا هو من خرج على امام عادل. و قال قوم: معناه غير باغ بذلك الشبع و التقوى به على معصية «و لا عاد» اى يتعدى فيه ما يجوز له و فى تفسيرنا: أن معنى و لا- عاد ما ذهب اليه الحسن، و غيره ان الذى يخرج للاعتداء على الناس من قطاع الطريق، فإنهم لا يرخصون ان يأكلوا، ذلك على وجه. ثم اخبر «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» اى ستر على عباده معاصيهم «رحيم» بهم بأن يغفرها لهم، بالتوبة تارة و تفضلاً منه ابتداء تارة أخرى، و المعنى إنه لا يعاقب من تناول ما حرّم عليه فى حال الضرورة.

و الإهلال رفع الصوت بالكلام، و منه الهلال لرفع الصوت بالتكبير عند رؤيته و شبه به صوت الصبى عند الولادة و كل ما ذكر عليه اسم معبود غير الله لا يحل أكله.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١١٦ الى ١١٨] ص: ٤٣٥

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لَتَفْتُرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (١١٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١٧) وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٨)
ثلاث آيات.

(ما) فى قوله «لما تصف» مصدرية، و التقدير: و لا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٦
«هذا حلالٌ و هذا حرامٌ» و قال الزجاج: قرئ «الكذب» على أنه نعت الألسنة، يقال لسان كذوب و ألسنة كُذِب، و حكى أيضاً بكسر الباء رداً على (ما) و تقديره للذى تصفه ألسنتكم الكذب، و هذا إنما قيل لهم لما كانوا حرموه و أحلوه، فقالوا «ما فى بطن هذه الأنعام خالصةٌ لتدكورنا و محرّمٌ على أزواجنا» «١» و قد بيناه فيما تقدم. ثم أخبر عن هؤلاء الذين يقولون على الله الكذب بأنهم «لا يفلحون» أى لا ينجون و لا يفوزون بثواب الله.

و قوله تعالى «متاع قليل» معناه متاعهم هذا الذى فعلوه و تمتعوا به «متاع قليل» و يجوز فى العربية (متعاً) أى يتمتعون بذلك متاعاً قليلاً «و لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أى فى مقابلة ذلك يوم القيامة. و قوله «و عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ» يعنى ما ذكره فى سورة الانعام فى قوله «و عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا...» «٢» الآية، فى قول قتادة و الحسن و عكرمة. ثم أخبر تعالى أنه لم يظلمهم بذلك و لا يبخسهم حظهم «و لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بكفرهم بنعمة الله و جحودهم لأنبيائه، فاستحقوا بذلك تحريم هذه الأشياء عليهم لتغيير المصلحة عند كفرهم و عصيانهم.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): آية ١١٩] ص: ٤٣٦

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوَاءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١١٩)
آية بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن الذي خلقك يا محمد «لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوَاءَ» يعنى المعصية «بجهالة» أى بداعى الجهل، لأنه يدعو إلى القبيح، كما أن داعى العلم يدعو إلى.

(١) سورة الانعام آية ١٣٩، انظر ٤: ٣١٢-٣١٦

(٢) سورة الانعام آية ١٤٦، انظر ٤: ٣٢٩-٣٣٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٧

الخير، فقد يكون ذلك للجاهل بالشىء وقد يكون للغافل الذى يعمل عمل الجاهل بتغليب هواه على عقله.

وقوله «ثم تابوا» يعنى رجعوا عن تلك المعصية، وندموا عليها، وعزموا على أن لا يعودوا إلى مثلها فى القبح «و أصلحوا» نياتهم و أفعالهم، فإن الذى خلقك من بعد فعلهم ما ذكرناه من التوبة «غفور» لهم ستار عليهم «رحيم» بهم، منعم عليهم. وإنما شرط مع التوبة فعل الصلاح استدعاء إلى فعل الصلاح و لئلا يغتروا بما سلف من التوبة حتى يقع الإهمال لما يكون من الاستقبال.

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢٠ إلى ١٢٤] ص: ٤٣٧

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٠) شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَ هَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٢١) وَ آتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (١٢٢) ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٢٣) إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٢٤)
خمس آيات بلا خلاف.

أخبر الله تعالى عن إبراهيم (ع) انه «كان أمة» و اختلفوا فى معناه، فقال ابن مسعود: معناه إنه معلم الخير قدوة «قانتا لله» مطيعاً. قال بعضهم: كان ذا أمة «قانتاً لله». و قال قتادة: معناه إنه امام هدى. و القانت الذى يدوم على العبادة لله، و قيل: جعل «أمة» لقيام الامة به. و الحنيف المستقيم على طريق الحق. و قوله «و لم يك» يعنى إبراهيم «من المشركين» الذين يعبدون مع الله غيره، بل كان موحداً «شاكراً لأنعمه» اى بل كان شاكراً لنعمه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٨

معترفاً بها «اجتباها» يعنى اختاره الله و اصطفاه «و هداه إلى صراط مستقيم» اى حكم بأنه على صراط مستقيم اى لطف له حتى اهتدى الى طريق الحق.

وقوله «و آتيناه فى الدنيا حسنة» اى أعطيناه جزاء على هدايته فى هذه الدنيا حسنة، و هى: تنويه الله بذكره فى الدنيا بطاعته لربه، و مسارعة الى مرضاته، و إخلاصه لعبادته، حتى صار إماماً يقتدى به، و علماً يهتدى بسنته.

قال قتادة: حتى ليس من اهل دين إلا و هو يتولاه و يرضاه: و قال الحسن:

معنى «حسنة» يعنى نبوته. و قوله «وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» اخبار منه تعالى انه مع إيتائه الحسنه فى الدنيا هو فى الآخرة من جملة الصالحين. و انما لم يقل:

لفى على منازل الصالحين، مع اقتضاء حاله ذلك، لمدح من هو منهم، و الترغيب فى الصلاح ليكون صاحبه فى جنب إبراهيم، و ناهيك هذا الترغيب فى الصلاح، و هذا المدح لإبراهيم أن يشرف جملة هو منها، حتى يصير الاستدعاء اليها بأنه فيها.

وقوله «أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا» أى أمرناك ان اتبع مله ابراهيم حنيفا مستقيم الطريق، فى الدعاء الى توحيد الله، و خلع الأنداد، و العمل بسنته، «و ما كان» يعنى ابراهيم «من المشركين» بعبادة الله غيره.

وقوله «إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ» اختلفوا فى معناه، قال الحسن: معناه انه جعله عليهم بأن لعنهم بالمسخ لاعتدائهم فيه. و اختلافهم فيه كان بأن قال بعضهم: هو أعظم الأيام حرمة، لأنه تعالى فرغ فيه من خلق الأشياء كلها. و قال آخرون: بل الأحد أفضل، لأنه ابتدا أخلق الأشياء فيه. و قال مجاهد، و ابن زيد: عدلوا عما أمروا به من تعظيم الجمعة.

و وجه اتصال هذه الاية بما تقدم أنه لما أمر باتباع الحق، حذر من الاختلاف فيه، بما ذكره من حال المختلفين فى السبت، بما ليس لهم ان يختلفوا فيه، فشدد عليهم فرضه، و ضيق عليهم أمره و قال قوم: معنى «اختلفوا فيه» اى خالفوا فيه، لأنهم نهوا عن الصيد فيه فنصبوا الشباك يوم الجمعة، و دخل فيها السمك يوم السبت، فأخذوه يوم الأحد. ثم قال «و ان ربك» يا محمد «ليحكم بينهم» أى يفصل بينهم يوم القيامة فى الذى كانوا مختلفين فيه، و يبين لهم الصحيح من الفاسد

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٣٩

قوله تعالى: [سورة النحل (١٦): الآيات ١٢٥ الى ١٢٨] ص: ٤٣٩

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِلَا تَى هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١٢٥) وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (١٢٦) وَ اصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (١٢٨)

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و إسماعيل عن نافع «ضيق» بكسر الصاد. الباقون بفتحها، فمن فتح أراد «ضيق» فخفف مثل سيد و سيد، و ميت و ميت و هين و هين.

و يجوز ان يكون أراد جمع ضيقه كما قال الشاعر:

كشف الضيقه عنا و فسح

و من كسر يجوز أن يجعله لغتين، و يجوز أن يكون الضيق اسماً و الضيق مصدرًا و الاختيار ان يقال: الضيق فى المكان و المنزل، و الضيق فى غير ذلك، فان كان كذلك «فالاختيار و لا تك فى ضيقي» لأنه تعالى لم يرد ضيق المعيشة، و لا ضيق المنزل. و أصل «ولاتك» و لا تكن، فاستثقلوا الضمه على الواو فنقلوها إلى الكاف، فالتقى ساكنان: الواو، و النون، فحذفوا الواو، لالتقاء الساكنين، و من حذف النون أيضاً، فلان النون ضارعت حروف المدّ و اللين، و كثر استعمال (كان يكون) فحذفوها كذلك ألا ترى أنك تقول: لم يكونا. و الأصل يكونان فأسقطوا النون بالجزم و شبهوا لم يك فى حذف النون بلم يكونا.

أمر الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه و سلم أن يدعو عباده المكلفين بالحكمة، و هو أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٠

يدعوهم إلى أفعالهم الحسنه التى لها مدخل فى استحقاق المدح و الثواب عليها، لأن القبائح يزجر عنها، و لا يدعو اليها، و المباح لا يدعو إلى فعله، لأنه عبث، و إنما يدعو إلى ما هو واجب أو ندب، لأنه يستحق بفعله المدح و الثواب، و الحكمة هى المعرفة بمراتب الافعال فى الحسن و القبح و الصلاح و الفساد. و قيل لها: حكمه، لأنها بمنزلة المانع من الفساد، و ما لا ينبغى أن يختار، و الأصل المنع كما قال جرير:

أبنى حنيفه أحكموا سفهاءكم إنى أخاف عليكم أن أغضبها (١)

أى امنعوهم من السفه، و الفرق بين الحكمة و العقل: أن العاقل هو العاقد على ما يمنع من الفساد، و الحكيم هو العارف بما يمنع من الفساد، و الحكمة مشتركة بين المعرفة و بين العقل المستقيم، لان كل واحد منهما ممتنع من الفساد عار منه.

و القديم تعالى لم يزل حكيمًا بمعنى لم يزل عالماً، و لا يجوز لم يزل حكيمًا فيما يستحق لأجل الفعل المستقيم، و كل حكمة يكون بتركها مضيعاً لحق النعمة يجب على المكلف طلبها. معرفه كانت أو فعلا. و الموعظة الحسنه. معناه الوعظ الحسن و هو الصرف عن القبيح على وجه الترغيب في تركه و الترهيد في فعله. و في ذلك تليين القلوب بما يوجب الخشوع. و قيل: ان الحكمة النبوه. و الموعظة القرآن «وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» فالجدال فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج «بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» و فيه الرفق و الوقار و السكينه مع نصره الحق بالحجه. ثم أخبر «ان ربك» يا محمد «أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» بأن عدل عنها و «أعلم» من غيره بمن اهتدى اليها و ليس عليك غير الدعاء.

و قوله «وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا» قيل: في سبب نزول هذه الآية قولان:

أحدهما- ان المشركين لما مثلوا بقتلى أحد. قال المسلمون: متى أظهرنا الله عليهم لنمثلن بهم أعظم مما مثلوا بنا. ذكره الشعبي و قتاده و عطاء.

(١) مر هذا البيت في ١: ١٤٢، ٢: ١٨٨، ٤: ٤٩٦، ٥: ٥١٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤١

الثاني- قال مجاهد و ابن سيرين و ابراهيم: انه في كل ظالم بغصب او نحوه.

فإنما يجازى بمثل ما عمل.

و قيل: إن هذه الآية منسوخة بآية القتال، لان هذا قبل ان يؤمروا بالجهاد ثم قال «وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ» اي إن تركتم المجازاة و القصاص و تجرعتم مرارته «لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ» في العاقبه. ثم قال لنبيه صلى الله عليه و سلم و المراد به أمته معه «و اصبر» يا محمد و ليس صبرك «إلا- بالله» اي إلا بتوفيق الله و إقداره و ترغيبه فيه «وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» يعنى على المشركين، لإعراضهم عنك. و قيل المراد لا تحزن على قتلى أحد لما أعطاهم الله من الخير «وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ» اي لا يكن صدرك ضيقا مما يمكر به المشرك من الخديعة و غيرها، و ما فعلوا بقتلى أحد من المثلى «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا» معاصيه خوفاً من عقابه، بالنصر لهم و التأيد، و مع «الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ» في أفعالهم، غير فاعلين للقبائح يقذف في قلوب أعدائهم الرعب، خوفاً من رسول الله و سراياه

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٣

(١٧) سورة الاسراء ص: ٤٤٣

إشارة

هي مكية في قول مجاهد و قتاده، و هي مائة و احدى عشرة آية في الكوفى و مائة و عشر آيات في البصرى و المدنى.

[سورة الإسراء (١٧): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤٤٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١) وَ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَ جَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا (٢) ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا (٣) ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو وحده «أَلَّا يتخذوا» بالياء. الباقون بالتاء، و المعنى فيهما قريب، و التقدير، «وَ جَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا» و قلنا

لهم: لا تتخذوا، كما تقول: قلت لزيد قم، وقلت له ان يقوم. و قال تعالى «قُلْ لِلَّذِينَ التَّبَيَّنَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٦، ص: ٤٤٤ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ»

«١» بالثناء والياء. و معنى «مِنْ دُونِي وَكَيْلًا» أى كافيًا و ربا، و نصب «ذَرِيَّةً» على النداء، و هو خطاب لجميع الخلق، لأن الخلق كله من نسل نوح من بنيه الثلاثة: حام: و هو ابو السودان، و يافث: و هو أبو البيضان: الروم و الترك و الصقالبة و غيرهم، و سام: و هو ابو العرب و الفرس. و تقديره يا ذرية من حملنا، و وزن «ذرية» فعليه، من الذر، و يجوز ان يكون (فعول) من الذر و أصله (ذروية) فقلبت الواو ياء و أدغمت فى الياء، قال أبو على النحوى:

و يجوز ان يكون نصبا على انه مفعول الاتخاذ لأنه فعل يتعدى إلى مفعولين كقوله «وَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا» «٢» و قال «اتَّخَذُوا أَيَّمَانَهُمْ جُنَّةً» «٣» و على هذا يكون مفعولا- ثانياً على القراءتين، و متى نصبته على النداء، فإنما يتأتى ذلك فى قراءة من قرأ بالثناء، و الأسهل أن يكون على قراءة من قرأ بالياء، لأن الياء للغيبة، و النداء للخطاب، و (أن) فى قوله «ألا تتخذوا» يحتمل ثلاثة أوجه: أحدها أن تكون (أن) الناصبة للفعل، و المعنى جعلناه هدى، كراهه أن تتخذوا، أو لان لا تتخذوا. و الثانى- أن تكون (أن) بمعنى أى، لأنه بعد كلام تام و التقدير أى لا تتخذوا. و الثالث- أن تكون (أن) زائدة، و يضمم القول.

و الوكيل لفظه واحد، و المراد به الجمع، لأن معناه حينئذ (فعيلا) فيكون مفرد اللفظ و المراد به الجمع، نحو قوله «وَ حَسَنٌ أَوْلِيكَ رَفِيقًا» «٤». قال أبو عبيد: أهل المدينة يقولون فى نصب (سبحان) أنه اسم فى موضع مصدر سبحت الله تسيحاً، و التسيح هو المصدر، و سبحان اسم منه، كقولك كفرت اليمين تكفيراً، أو كفراناً، و التكفير المصدر، و الكفران الاسم، قال أمية ابن أبى الصلت:

(١) سورة آل عمران آية ١٢

(٢) سورة النساء آية ١٢٥

(٣) سورة المجادلة آية ١٦

(٤) سورة النساء آية ٦٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٥

سبحانه ثم سبحاناً يعود له و قبلنا سبح الجودى و الجمد «١»

و قال بعضهم انه يجوز أن يكون نصباً على النداء، يريد: يا سبحان و معناه:

التزويه لله و التباعد له من كل ما لا- يليق به، و التسيح يكون بمعنى الصلاة، كقوله «فَلَوْ لا- أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» «٢» أى من المصلين- ذكره اكثر المفسرين- و منه السبحة و هى النافلة. و روى أنه كان ابن عمر يصلى سبحته فى موضعه الذى يصلى فيه المكتوبة و يكون بمعنى الاستثناء، كقوله «فلو لا تسبحون» أى فلو لا تستنون، و هى لغة لبعض أهل اليمن، و لا وجه للكلام غيره، لأنه قال «إِنَّا بَلَوْنَا هُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ» الى قوله «وَ لا يَسْتَشْتُونَ» ثم «قال: أَوْ سَطُّهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لا تُسَبِّحُونَ» «٣» فذكرهم تركهم الاستثناء. فأما سبحة النور التى دون الله، قال المبرد: لا يعرف إلا من الخبر الذى

روى (لو لا ذلك لا حرقت سبحات وجهه)

بمعنى نور وجهه أى الذى إذا رأى الرأى قال سبحان الله.

و قال سيويه (سبحان) براءة الله من السوء و هذا اسم لهذا المعنى معرفة و قال الأعشى:

أقول لما جاءنى فخره سبحان من علقمة الفاخر «٤»

أى براءة منه و لا- ينزه بلفظ سبحان غير الله، و انما ذكره الشاعر نادراً على الأصل و أجراه كالمثل فى قوله «وَ إِنِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ

بِحَمْدِهِ» (٥) معناه ليس شىء إلّا وفيه دلالة على تنزيه الله مما لا يليق به، و قولهم: سبح تسيحاً أى قال سبحان الله، و السبح فى التعظيم الجرى فيه. و الاسراء سير الليل، اسرى أسراء و سرى يسرى سرى لغتان، قال الشاعر:

و ليلة ذات دجى سرى و لم يلتنى عن سراها لى «٦»

(١) مر هذا البيت فى ٣: ٨٢، ٥: ٥٦٣

(٢) سورة ٣٧ الصافات آية ١٤٣

(٣) سورة ٢٧ القلم آية ١٧-٢٩ [.....]

(٤) ديوانه (دار بيروت) ٩٤ و قد مر فى ١: ١٢٤، ٨١: ٥، ٢٤١، ٣٩٥

(٥) سورة ١٧ الإسراء آية ٤٤

(٦) تفسير القرطبي ١٠: ٢٠٥ و رايته (ندى) بدل (دجى) و تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٥: ٣، و اللسان (ليت) و لم يعرف قائله. و المعنى: سرت فى ليلة ذات دجى، و لم يؤخرنى، و لا منعى عن السير مانع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٦

و قوله «ليلة» معناه بعض الليل، على تقليل وقت الاسراء، و يقوى ذلك قراءة حذيفة، و عبد الله «من الليل» و روت أم هانى بنت أبى طالب: أن النبى صلى الله عليه و سلم كان فى منزلها ليلة أسرى به. و قال الحسن و قتادة: كان فى نفس المسجد الحرام. و روى عن أم هانى أن الحرم كله مسجد. و المسجد الأقصى هو بيت المقدس، و هو مسجد سليمان بن داود- فى قول الحسن و غيره من المفسرين- و انما قيل له: الأقصى، لبعده المسافة بينه و بين المسجد الحرام. و

قال الحسن: صلى النبى صلى الله عليه و سلم المغرب فى المسجد الحرام. ثم أسرى به الى بيت المقدس فى ليلة ثم رجع، فصلى الصبح فى المسجد الحرام، فلما اخبر به المشركين كذبوا ذلك، و قالوا: يسير مسيرة شهر فى ليلة واحدة؟! و جعلوا يسألون عن بيت المقدس و ما رأى فى طريقه، فوصفه لهم شيئاً شياً بما يعرفونه ثم أخبرهم انه رأى فى طريقه قعباً مغطاً مملوءاً ماء فشرب الماء كله ثم غطاه كما كان، و وصف لهم صفة إبل كانت لهم فى طريق الشام تحمل المتاع، فقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورك، ففعدوا فى ذلك اليوم يستقبلونها، فقال قائل منهم: هذه و الله الشمس قد أشرقت، و لم تأت و قال آخر هذا و الله العير يقدمها جمل أورك، كما ذكر محمد، فكان ذلك معجزة له باهرة، و دلالة واضحة لو لا العناد، و كان نفس الاسراء حجة له صلى الله عليه و سلم لا انه يحتاج إلى دلالة كغيره، و لذلك قال تعالى «لِئْرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا»

فكان الاسراء من جملة الآيات التى تأكد بها يقينه و ازدادت به بصيرته، لأنه كان قد علم نبوته بما تقدم له من الآيات، فكان هذا على وجه التأكيد لذلك.

و عند أصحابنا و أكثر أصحاب التأويل، و ذكره الجبائى ايضاً: انه عرج به فى تلك الليلة الى السماء و أت حتى بلغ سدره المنتهى فى السماء السابعة، و أراه الله من آيات السموات و الأرض ما ازداد به معرفة و يقيناً، و كان ذلك فى يقظته دون منامه، و الذى يشهد به القرآن الاسراء من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى، و الباقي يعلم بالخبر.

و قوله «الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ» يعنى بالثمار و مجارى الأنهار، و قيل «باركنا» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٧

حواله بمن جعلنا حوله من الأنبياء و الصالحين، و لذلك جعله مقدساً. «لِئْرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا» من العجائب التى فيها اعتبار.

و روى أنه كان رأى الأنبياء حتى وصفهم واحداً واحداً.

و قوله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» اخبار منه تعالى أنه يجب أن يدرك المبصرات و المسموعات إذا وجدت، لأنه حى و لا يجوز عليه الآفات.

وقوله «وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» يعنى التوراة «و جعلناه» يعنى التوراة التى أنزلها «هدى» و دلالة لبنى إسرائيل، و قلنا لهم «أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا» أى رباً تتوكلون عليه و كافياً تسندون أموركم اليه. و قال مجاهد: معنى «و كَيْلًا» شريكاً، قال المبرد: هذا لا شاهد له فى اللغة. و قلنا يا «ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ» فى سفينته وقت الطوفان «إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا» يعنى نوحاً كان عبداً كان لله شاكراً له على نعمه.

و

روى انه إذا كان أراد أكل طعام أو شراب قال: بسم الله، و إذا شبع قال الحمد لله، و من قال: هو نصب على أنه مفعول، فانه قال تقديره لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح و كَيْلًا من دوني.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤ الى ٦] ص: ٤٤٧

وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ لَتَغْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا (٤) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَ كَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا (٥) ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَ أَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَيْنَ وَ جَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا (٦)

ثلاث آيات بلا خلاف.

القضاء على أربعة أقسام: بمعنى الخلق و الأحداث، كما قال «فَقَضَاهُنَّ سَنَيعَ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٦، ص: ٤٤٨ سَمَاوَاتٍ»

«١» و بمعنى فصل الحكم كقوله «وَ اللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» «٢» و بمعنى الأمر كقوله «وَ قَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» «٣» و بمعنى الاخبار كقوله «وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ» أى أخبرناهم و أعلمناهم بما يكون من الامر المذكور، من انهم سيفسدون فى الأرض مرتين، و يعلون علواً كبيراً، أى عظيماً أى يتجبرون على عباد الله.

قال ابن عباس و قتادة: المبعوث عليهم فى المرة الاولى جالوت الى ان قتله داود، و كان ملكهم طالوت.

و قال سعيد ابن المسيب: هو بخت نصر، و قال سعيد بن جبير: هو سنحاريب و قال الحسن: هم العمالقة، و كانوا كفاراً. و الفساد الذى ذكره: هو قتلهم الناس ظلماً و تغلبهم على أموالهم قهراً و اخراب ديارهم بغيا.

و الآية تدل على ان قضاء الله بالمعاصى هو اخباره انها تكون.

و قوله «فلما جاء وعد أولاهما» يعنى وقت فناء آجالهم و وقت عقوباتهم.

و الوعد هو الموعد به- هاهنا- و وضع المصدر موضع المفعول به.

و قوله «بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ» قيل فى معنى (بعثنا) قولان:

أحدهما- قال الحسن: انا خَلِينَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَكُمْ، خاذلين لكم، جزاء على كفركم، و معاصيكم، كما قال: «أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى

الْكَافِرِينَ تُوَزُّهُمْ أَزًّا» «٤» الثانى- قال ابو على: امرناهم بقتالكم. و قوله «فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ» أى ترددوا و تخللوا بين الدور، يقال:

جست أجوس جوساً و جوساناً، قال حسان:

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١٢

(٢) سورة ٤٠ المؤمن (غافر) آية ٢٠

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٢٣

(٤) سورة ١٩ مريم آية ٨٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٤٩

و منا الذى لاقى بسيف محمد فجاس به الاعداء عرض العساكر «١»

معناه تخللهم قتلا بسيفه، وقيل: الجوس طلب الشىء باستقصاء. وقوله «وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا» أى كائناً لا محالة على ما أخبرنا به، ثم قال لهم «رَدَدْنَا لَكُمْ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ» يعنى الرجعة و النصره عليهم «وَأَمِدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ» أى أعناكم و كثرناكم «وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا» أى اكثر انصاراً، و نصبه على التمييز، قال الزجاج: يجوز أن يكون (نفيراً) جمع نفير كعبيد و ضنين و معين. قال الفراء: زعموا أن رجلاً من همدان بعثه الله على بخت نصر، فقتله و عاد الملك إلى بنى إسرائيل فعاشوا.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ٧] ص : ٤٤٩

إِنْ أَحْسَيْتُمْ أَحْسَيْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا (٧)
آية بلا خلاف.

قرأ الكسائى «لنسو وجوهكم» بالنون و فتح الواو، كما يقال: لن ندعو، فعلامه النصب فتحه الواو. وقرأ ابن عامر، و حمزة، و أبو بكر عن عاصم بالياء على واحد «ليسوى» الباقون بالياء و المد، و علامه النصب - هاهنا - حذف النون، و إنما مدوا، لتمكين الهمزة، لأن كل واو سكنت و انضم ما قبلها و ثبت بعدها همزة، فلا بد من مد، فى كلمه كانت أو كلمتين، نحو «قالوا آمنا» «٢» و فى

(١) تفسير الطبرى (الطبعة الاولى) ١٥: ٢١ و تفسير الشوكانى ٣: ٢٠٢ و لم أجده فى ديوان حسان المطبوع فى بيروت (دار صادر، دار بيروت). و هو ايضاً فى تفسير القرطبي ١٠: ٢١٦.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٠

كلمة واحدة نحو «تَبَوَّءَ بِإِثْمِي» «١» «و تبوء بحمله» و فى قراءة أبى «ليسوءن وجوهكم» بنون خفيفة للتأكيد، كقوله «لَنْسِفَعًا بِالنَّاصِيَةِ» «٢».

قال أبو على الفارسي: لما قال «لنفسدن فى الأرض مرتين» و بين المرة الأولى قال «فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ» أى المرة الآخرة بعثناهم «لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ» فحذف (بعثناهم) لأنه تقدم ذكره، لأنه جواب (إذا)، و شرطها يقتضيه، فحذف للدلالة عليه فأما معنى «ليسئوا» فقال أبو زيد: يقال: سؤته ساءً و ساءة و مساءة و مسائية و سوائية، و قال «وجوهكم» على أن الوجوه مفعول ل «يسئوا» و عدى إلى الوجوه، لأن الوجوه قد يراد بها ذوو الوجوه كقوله «هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» «٣» و قال «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ» «٤» و قال «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ» «٥» و قال النابغة:

أقارع عوفاً لا أحاول غيرها وجوه قروود تبتغى من تجادع «٦»

فكان الوجوه إنما خصت بذلك، لأنها تدل على ما كان من تغير الوجوه من الناس، من حزن أو مسرة، و بشاره و كآبه.

و حجه من قرأ بالياء و الجمع انه أشبه بما قبله و ما بعده، لان الذى جاء قبله «بعثنا عليكم رجالاً» و بعده «وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ» و هو بيت المقدس، و المبعوثون فى الحقيقة هم الذين يسؤونهم لقتلهم إياهم و أسرهم لهم، فهو وفق المعنى.

و من قرأ بالياء و التوحيد، ففاعل «ليسئوا» أحد شيئين.

أحدهما- أن يكون اسم الله، لأن الذى تقدم «بعثنا» «و رددنا لكم» و «أمددناكم».

و الآخر- ان يكون البعث و الوعد، و دل عليه «بعثنا» المتقدم كقوله «وَلَا يَخْسِرَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ»

«٧» اى البخل.

(١) سورة ٥ المائدة آية ٣٠

(٢) سورة ٩٦ العلق آية ١٥

(٣) سورة ٢٨ القصص آية ٨٨

(٤) سورة ٨٠ عبس آية ٤٠

(٥) سورة ٧٥ القيامة آية ٢٣ [.....]

(٦) ديوانه (دار بيروت) ٨٠ و اللسان (جدع)

(٧) سورة ٣ آل عمران آية ١٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥١

و من قرأ بالنون كان المعنى كقول من قدر أن الفعل ما تقدم من اسم الله و جاز ان تنسب المساءة الى الله، و إن كانت من الذين جاسوا خلال الديار فى الحقيقة، لأنهم فعلوها بقدره الله و تمكنه، فجاز ان تنسب اليه، كما قال «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» «١» و يجوز ان يكون اللام فى قوله «ليسئوا» «و ليدخلوا» «و ليتبروا» لام العاقبة، لان الله لا يريد منهم ذلك من حيث كان ذلك ظلماً و فساداً.

يقول الله تعالى لخلقه من المكلفين «إِنْ أَحْسَيْتُمْ» اى فعلتم الافعال الحسنه من الإنعام الى الغير، و الافعال الجميله التى هى طاعة «أَحْسَيْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ»، لان ثواب ذلك، و اصل إليكم «و إِنْ أَسَأْتُمْ» الى الغير و ظلمتموه «أَسَأْتُمْ» لأنفسكم لأن و بال ذلك و عقابه و اصل إليكم، و إنما قال «فلها» ليقابل قوله «أَحْسَيْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ» و المعنى ان أسأتم فإليها، كما يقال: احسن الى نفسه ليقابل أساء الى نفسه، على ان حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض إذا تقاربت معانيها، قال تعالى «بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا» «٢» و المعنى اوحى اليها. و معنى انت فى منتهى الاساءة، و انت المختص بالاساءة، متقارب.

«فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ» يعنى وعد المرة الآخرة «لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ وَ لِيَدْخُلُوا الْمَشْجَدَ» يعنى المبعوثين عليكم «كَمَا دَخَلُوهُ» فى المرة الاولى يعنى غيرهم، لان هؤلاء بأعيانهم لم يدخلوها فى الدفعة الاولى «وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا» فالتبار و الهلاك، و الدمار واحد، و كل ما انكسر من الزجاج و الحديد و الذهب تبر. و معنى «ما عَلَوْا تَتْبِيرًا» ما غلبوا عليه، و جواب (إذا) محذوف و تقديره: فإذا جاء وعد الآخرة ليسئوا و جوهكم. و قيل: بعثناهم ليسئوا.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨ الى ١٠] ص: ٤٥١

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥمْ وَ إِنْ عُدَّتُمْ عُدْنَا وَ جَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا (٨) إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا (٩) وَ أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٠)

(١) سورة ٨ الانفال آية ١٧

(٢) سورة ٩٩ الزلزال آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٢

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه صلى الله عليه و سلم: بأن قل لبنى إسرائيل «عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمۥمْ» إن أقمتم على طاعته و ترك

معاصيه (و عسى) من الله واجبة، و يجوز ان يكون بمعنى الإيهام على المخاطب. و قوله «و إن عدتم» يعنى فى معاصى الله، و الكفر به و جحد أنبيائه «عدنا» فى عذابكم، و التسليط عليكم، كما فعلناه أول مرة، و قال ابن عباس و قتادة: عادوا فبعث الله عليهم المسلمين يذلونهم بالجزية و المحاربة إلى يوم القيامة. قوله «وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا» قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد و قتادة: محبساً، و الحصير الحبس، و يقال للملك حصير، لأنه محجوب، قال لبيد:

وقماقم غلب الرقاب كأنهم جنّ لدى باب الحصير قيام «١»

و قال الحسن: يعنى مهاداً، كما قال «لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ» «٢» و الحصير البساط المرمول، يحصر بعضه على بعض بذلك الضرب من النسج، و يقال للجنيين:

الحصيران، لحصيرهما ما أحاطا به من الجوف و ما فيه. و قيل لأن بعض أضلاعه حصر مع بعض، و يسمى البساط الصغير حصيراً، و حصير بمعنى محصور، كرضى بمعنى مرضى.

ثم أخبر تعالى أن هذا القرآن الذى أنزله على محمد صلى الله عليه و سلم «يهدى» اى يدل

(١) ديوانه ٣٩ / ٢ و تفسير القرطبي ١٠ / ٢٢٤ و مجاز القرآن ١ / ٣٧١ و تفسير الطبرى ١٥ / ٣ و سمط اللاكلى ٩٥٥ و روح المعانى ١٥ /

٢١ و الصحاح، و التاج، و اللسان (حصر)

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٤١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٣

«لَلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ» قال الفراء: لشهادة أن لا إله إلا الله. و يحتمل أن يكون المراد يهدى لجميع سبل الدين، التى هى أصوب من غيرها: من توحيد الله، و عدله، و صدق أنبيائه، و العمل بشريعته، و فعل طاعاته، و تجنب معاصيه «وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ» يعنى القرآن يبشرهم «أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا» و ثواباً عظيماً، على طاعتهم، و يبشرهم أيضاً ب «أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» و يجحدون البعث و النشور أعد الله لهم «عذاباً أليماً» يعنى مؤلماً موجعاً، «و اعتدنا» أصله أعددنا فقلبت إحدى الدالين تاء، فراراً من التضعيف إلى حرف من مخرج الدال، و تكون البشارة قد أوقعت على أن لهم الجنة، و أن لعدوهم النار، فلذلك نصب (أن) فى الموضوعين. و يحتمل أن يكون نصب (أن) الثانية على حذف اللام، و التقدير، لأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعددنا لهم عذاباً أليماً، و لو كسرت على الاستئناف جاز غير أنه لا يقرأ به احد.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ٤٥٣

وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشُّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (١١) وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّيَتَّبِعُوا فُضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِيَتْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلُنَا تُفْصِيلاً (١٢)

آيتان بلا خلاف.

قيل فى معنى قوله «وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ» قولان:

أحدهما- ما ذكره ابن عباس، و الحسن، و قتادة، و مجاهد انه يدعو على نفسه و ولده عند غضبه، فيقول: اللهم العنه و اغضب عليه و ما أشبهه، فيمنعه الله، و لو أعطاه لشق عليه.

و الثانى- قال قوم: انه يطلب ما هو شر له لتعجيل الانتفاع به مثل دعائه بما هو خير له، و يقوى ذلك قوله «وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا» و

معنى قوله «وَكَانَ التَّبْيَانُ فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٤

الإنسان عَجُولًا»

قال مجاهد: لأنه يعجل بالدعاء بما لا يجوز. وقال ابن عباس:

على طبع آدم لما نفخ فيه الروح فبلغت إلى رجليه، قبل ان تجرى فيهما، رام النهوض.

و العجلة طلب الشيء قبل وقته الذي لا يجوز تقديمه عليه او ليس بأولى فيه و السرعة عمل الشيء في أول وقته الذي هو أولى به.

ثم أخبر أنه تعالى جعل «اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ» يريد الشمس والقمر في هذا الموضع - عند قوم - وقال الجبائي: هما الليل والنهار، و هو الظاهر، و هما دليلا على توحيد الله، لأن احداً لا يقدر على الإتيان بالنهار، و لا على إذهابه و الإتيان بالليل، و انما يقدر عليه القادر لنفسه الذي لا يتعذر عليه شيء.

ثم أخبر انه جعل احدي الآيتين محووه و هي الليل اي لا- تبصر فيها المرثيات كما لا يبصر ما يمحي من الكتاب، و هو من البلاغة العظيمة.

و قال ابن عباس: محو آية الليل السواد الذي في القمر، و

روى عن علي (ع) أنه اللطخة التي في القمر.

و قوله «وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً» قيل في معناه قولان:

أحدهما - مضيئه للابصار.

الثاني - جعلنا أهله بصراء فيه كما يقال: رجل مخبث أى أهله خبيثاء و رجل مضعف أى أهله ضعفاء، فكذلك النهار مبصراً أى أصحابه بصراء. ثم بين الغرض بذلك، و انما جعله كذلك «لِتَبْتَغُوا فَضْلًا» أى تطلبوا فضلا من ربكم «وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ» فى مواقيتكم و معاملاتكم و معرفة سنينكم و غير ذلك، فيكثر بذلك انتفاعكم «وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَانٌ تَفْصِيلاً» أى ميزنا كل شيء تمييزاً ظاهراً بيناً لا يلتبس، و بيناه بياناً لا يخفى.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٣ الى ١٥] ص: ٤٥٤

وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا (١٣) أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤) مَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٥

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر «و يخرج» بضم الياء، و فتح الراء، و قرأ يعقوب بالياء و فتحها و ضم الراء. الباقون بالنون، و ضمها، و كسر الراء. و اتفقوا على نصب «كتاباً» و قرأ ابن عامر و أبو جعفر «يلقاه» بضم الياء، و فتح اللام و تشديد القاف.

الباقون بفتح الياء و سكون اللام و فتح القاف و تخفيفها، و نصب كل انسان بفعل يفسره «الزمناء» و تقديره ألزمناء كل انسان ألزمناء، كما قال «وَالْقَمَرَ قَدْرًا» «١» فيمن نصب. و معنى طائره قال ابن عباس، و مجاهد و قتادة: عمله من خير أو شر كالطائر الذى يجيء من ذات اليمين، فيتبرك به، و الطائر الذى يجيء من ذات الشمال فيتشام به، و طائره عمله. و الزام الله طائره فى عنقه: الحكم عليه بما يستحقه من ثواب أو عقاب. و قيل: معناه ان يحكم بأن عمله كالطوق فى عنقه.

ثم أخبر تعالى أنه يخرج للإنسان المكلف يوم القيامة كتاباً فيه جميع أفعاله مثبتة ما يستحق عليه ثواب او عقاب.

و قوله «يلقاه» قرأه ابن عامر يضم الياء و فتح اللام، و تشديد القاف، بمعنى ان الملائكة يستقبلونهم. الباقون بفتح الياء و القاف، بمعنى أنهم يلقونه و يرونه.

فمن قرأ بالتخفيف، فمن لقيت الكتاب، فإذا ضاعفت قلت لقانيه، و قد يتعدى بتضعيف العين الى مفعولين بعد ان كان متعدياً الى مفعول واحد، فإذا بنى للمفعول به نقص مفعول واحد من المفعولين، لأن أحدهما يقول مقام الفاعل،

(١) سورة يس آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٦

لا سناد الفعل اليه، فيبقى متعدياً الى مفعول واحد، و على هذا قوله «وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا» (١) و فى البناء للفاعل «وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُورًا» (٢) و حكى عن الحسن و مجاهد أنهما قرءا «و يخرج» بفتح الياء و ضم الراء، و المعنى يخرج طائره له «كتاباً» نصب على التمييز، و قيل فى (طائره) أنه عمله. و قيل: أنه حظه، و ما قدّمه من خير او شرّ قال المؤرّج: الطائر العمل، بلغه الأنصار، و يكون المعنى على هذا و يخرج عمله له كتاباً أى ذا كتاب، و معناه أنه مثبت فى الكتاب الذى قال فيه «لَا يُغَادِرُ صَيْغِرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا» (٣) و قال «هَأْوُؤُمْ أَفْرُؤًا كِتَابِيَّةً» (٤) و انما قيل لعمله طائره- و طيره فى بعض القراءات- على تعارف العرب، يقولون: جرى طائره بكذا، و مثله قوله «قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ» (٥) و قوله «إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» (٦) و قال ابو زيد: ما مر من طائر أو طيبي أو غيره، كل ذلك عندهم طائر، قال ابو زيد: قولهم: سألت الطير، و قلت للطير، انما هو زجر، و قولهم زجرنى الطباء و الطير معناه وقع زجرى عليهما، على كذا و كذا، من خير أو شرّ، و منه قول الكميت:

و لا أنا ممن يزجر الطير همّة أصاح عزاب أو تعرّض ثعلب (٧)

و قال حسان:

ذرينى و علمى بالأمر و شيمتى فما طائرى فيها عليك بأخيلا (٨)

اى ليس رأىي بمشوم، و قال كثير:

أقول إذا ما الطير مرّت مخيلة لعلك يوماً فانتظر ان تنالها (٩)

معنى مخيلة مكروهه من الأخيل، و معنى «فى عنقه» لزوم ذلك له و تعلقه

(١) سورة الفرقان آية ٧٥

(٢) سورة الدهر آية ١١

(٣) سورة الكهف آية ٥٠

(٤) سورة الحاقة آية ١٩

(٥) سورة يس آية ٣٦

(٦) سورة الاعراف آية ١٣١

(٧) امالى الشريف المرتضى ١: ٦٧ و مجمع البيان ٣: ٤٠٣ [.....]

(٨) ديوانه ٢٠٦ و اللسان (خيل) و مجمع البيان ٣: ٤٠٣

(٩) مجمع البيان ٣: ٤٠٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٧

به، و مثله قولهم: طوقتك كذا، و قلدتك كذا اى ألزمته إياك و مثله، قلده السلطان كذا، اى صارت الولاية فى لزومها له فى موضع القلادة، و إنما خصّ إلزام الطائر بالعنق، لأنه إضافة ما يزين من طوق، او ما يشين من عمل يضاف الى الاعناق، و لأن فى عرف الناس ان يقولوا: هذا فى رقبتك. و قد يضاف العمل الى اليد ايضاً كما قال «ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ» (١) و إن كان كسبه بفرجه و لسانه، و غير ذلك، و إنما يذم بذلك على وجه التقريع و التبكيك بما فعله من المعاصى، و يكون فى العلم بذلك لطف فى دار الدنيا، و ان كان الله عالماً بتفصيل ما فعلوه.

وقوله «كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا» اي حسبك نفسك اليوم حاكماً عليك في عملك و ما تستحقه من ثواب على الطاعة و من عقاب على المعصية، لأنه أنصفك من جعلك حسيباً على نفسك بعملك. و قيل معنى «حسيباً» شاهداً و شهيداً.

وقوله «من اهتدى» يعنى فعل الخيرات و الطاعات و انتفع بهداية الله إياه «فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» و أن ثواب ذلك و اصل اليه «وَمَنْ ضَلَّ» اي جار عن الحق و عدل عن الصواب و ارتكب المعاصي «فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا» اي يجوز عليها لأن عقاب ذلك و وباله و اصل اليه، لأن الله تعالى قال «لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ» اي لا يأخذ احداً بذنب غيره، و الوزر الإثم، و قيل معناه لا يجوز لأحد أن يعمل الإثم، لأن غيره عمله، و الأول أقوى.

وقوله «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا» اخبار من الله أنه لا يعاقب احداً على معاصيه، حتى يستظهر عليه بالحجج و إنفاذ الرسل ينبهونه على الحق، و يهدونه اليه و يرشدونه الى سلوكه، استظهاراً في الحجة، لأنه إذا اجتمع داعي العقل و داعي السمع الى الحق، تأكد الامر و زال الريب فيما يلزم العبد، و ليس في ذلك دلالة على انه لو لم يبعث رسولا لم يحسن منه ان يعاقب إذا ارتكب العبد

(١) سورة آل عمران آية ١٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٨

القبائح العقلية، اللهم إلاً أن يفرض أن في بعثه الرسول لطفاً، فإنه لا يحسن من الله تعالى مع ذلك أن يعاقب احداً إلاً بعد أن يعرفه ما هو لطف له و مصلحه لتزاح علتة. و قيل: معناه «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ» بعداب الاستئصال و الإهلاك في الدنيا «حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا». و في الآية دلالة على بطلان قول المجبرة: من ان الله يعذب أفعال الكفار بكفر آبائهم، لأنه بين أنه لا يأخذ احداً بجرم غيره.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ١٦] ص: ٤٥٨

وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا (١٦)
آية بلا خلاف.

قرأ يعقوب «أمرنا» بمد الهمزة. و عن الحسن «أمرنا» بالتشديد، و روى عنه «أمرنا» بكسر الميم خفيفة و هي رديئة. ذكر في هذه الآية وجوه أربعة:

أحدها- ان مجرد الإهلاك لا يدل على أنه حسن أو قبيح، بل يمكن وقوعه على كل واحد من الأمرين، فإذا كان واقعاً على وجه الظلم، كان قبيحاً، و إذا كان واقعاً على وجه الاستحقاق أو على وجه الامتحان، كان حسناً، فتعلق الارادة به لا يقتضى تعلقها على الوجه القبيح. و إذا علمنا أن القديم لا يفعل القبيح، علمنا أن إرادته الإهلاك على الوجه الحسن. و قوله «أمرنا مُتْرَفِيهَا»

المأمور به محذوف، و ليس يجب أن يكون المأمور به هو الفسق و ان وقع بعده الفسق، بل لا يمتنع أن يكون التقدير: و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرناهم بالطاعة، ففسقوا فيها فحق عليها القول، و جرى ذلك مجرى قولهم: أمرته فعصى و دعوته فأبى، و المراد أمرته بالطاعة و دعوته إلى الاجابة و القبول، فعصى. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٥٩

فإن قيل: أى معنى لتقدم الارادة؟ فإن كانت متعلقة بإهلاك يستحق بغير الفسق المذكور في الآية، فلا معنى لقوله «وَ إِذَا أَرَدْنَا ... أَمْرًا»

، لأن أمره بما يأمر به لا يحسن إرادته للعقاب المستحق بما تقدم من الأفعال، و إن كانت الارادة متعلقة بالإهلاك المستحق بمخالفة الأمر المذكور في الآية، فهو الذى تأبونه، لأنه يقتضى أنه تعالى يريد لإهلاك من لم يستحق العقاب!!.

قلنا: لم تعلق الارادة إلا بالإهلاك المستحق بما تقدم من الذنوب، و إنما حسن قوله «وَ إِذَا أَرَدْنَا ...

أَمَرْنَا»

أن في تكرار الأمر بالطاعة بالايمان إعداراً للعصاة و إنذاراً لهم و إيجاباً للحجة عليهم، و يقوى ذلك قوله قبل هذه الآية «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» منبهاً بذلك أنه أراد إثبات الحجة و تكررهما عليهم الثاني - أن يكون قوله «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا» من صفة القرية وصلتها، و لا يكون جواباً لقوله «وَإِذَا أَرَدْنَا»

و يكون تقدير الكلام: و إذا أردنا أن نهلك قرية من صفتها أنا «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا»

و لا يكون ل (إذا) جواب ظاهر في اللفظ، للاستغناء عنه بما في الكلام من الدلالة عليه، و مثله قوله «حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَ قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» إلى قوله «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ» (١) و لم يأت ل (إذا) جواب في طول الكلام للاستغناء عنه، و قال الهذلي: حتى إذا أسلكوهم في قتادة شلاً كما يطرد الجمال الشردا (٢)

فحذف جواب (إذا) و لم يأت به، لأن هذا البيت آخر القصيدة.

الثالث - أن يكون الكلام على التقديم و التأخير، و تقديره إذا أمرنا مترفي قرية بالطاعة، فعصوا، و استحقوا العقاب، أردنا إهلاكهم، و يشهد بهذا التأويل قوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» (٣) فالطهارة إنما

(١) سورة الزمر آية ٧٣-٧٤

(٢) تفسير روح المعاني ١٥: ٣ و قد مر في ١: ١٢٨، ١٤٩

(٣) سورة المائدة آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٠

تجب قبل القيام الى الصلاة. و مثله قوله «وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ» (١) و قيام الطائفة معه يجب أن يكون قبل إقامة الصلاة لأن إقامتها هو الإتيان بجميعها على الكمال. و مثله قوله «مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ» (٢) و التقدير ما إن مفاتحه لتنوء بها العصبة أى يثقلون بها، و مثله قول الشاعر:

ذعرت القطا و نفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين (٣)

أراد مقام الذئب اللعين، و قد فصلوا بين المضاف و المضاف اليه قال الشاعر:

بين ذراعى و جبهة الأسد (٤)

أراد بين ذراعى الأسد و جبهته.

و الرابع - أن يكون ذكر الارادة في الآية مجازاً و اتساعاً و تنبيهاً على المعلوم من حال القوم و عاقبه أمرهم، و أنهم متى أمروا فسقوا و خالفوا، و جرى ذلك مجرى قولهم: إذا أراد التاجر أن يفتقر أتته النوائب من كل وجه، و جاء الخسران من كل طريق، و إذا أراد العليل ان يموت خلط في مأكله، و معلوم أن احداً ممن ذكرناه لم يرد ذلك، لكن لما كان المعلوم من حال هذا الخسران، و من حال ذاك الهلاك، حسن هذا الكلام، و كان أفصح و أبلغ، لما فيه من الاستعارة و المجاز الذى لا يكون الكلام بليغاً من دونهما. و يكون تلخيص الكلام: إذا أردنا إهلاك قرية كقوله «جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ» (٥) أمرناهم بالطاعة، ففسقوا فيها، فحق عليها القول.

و انما خص المترفون بذكر الأمر، لأنهم الرؤساء الذين من عداهم تبع لهم، كما أمر فرعون و من عداه تبع له من القبط. و من حملة على ان المراد به أكثرنا قال: لأن الأمر بالطاعة ليس بمقصود على المترفين، بل هو عام لجميعهم، فلذلك شدد الميم أو مد الهزمة.

(١) سورة النساء آية ١٠٢

(٢) سورة القصص آية ٧٦

(٣) مر هذا البيت في ١: ٣٤٣، ٢: ٤٧

(٤) تفسير الطبري ١٥: ٣٤ (الطبعة الاولى)

(٥) سورة ١٨ الكهف آية ٧٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦١

و انما قال «فَفَسَّقُوا فِيهَا»

و لم يقل: فكفروا، لأن المراد فتمردوا في كفرهم لأن الفسوق في الكفر الخروج إلى أفحشه، فكأنه قال ففسقوا بالخروج عن الأمر الى الكفر.

و قال ابن عباس و سعيد بن جبیر: المعنى أمرناهم بالطاعة، ففسقوا، و مثله أمرتك فعصيتنى.

و من قرأ «أمرنا مترفيها» بتشديد الميم من التأمير بمعنى التسليط، و قد يكون بمعنى أكثرنا. و يجوز ان يكون المعنى أكثرنا عددهم أو مالهم، و قرئ (آمرنا) ممدوداً، و المعنى أكثرنا مترفيها، و إنما قيل في الكثرة أمر القوم، لأنهم يحتاجون إلى أمير يأمرهم و ينهاهم، فقد آمروا لذلك، قال لييد:

ان يغبطوا يهبطوا و ان آمروا يوماً يصيروا للهلاك و الفند «١»

و روى و الكند و قال بعضهم أمرنا بمعنى أكثرنا، و قال ابو عمرو: و لا يكون من هذا المعنى (أمرنا) قال ابو عبيد: يدل على هذه اللغة قولهم: سكة مأبورة و مهرة مأبورة، أى كثيرة الولد. و من قال بالأول قال هذا لمكان الازدواج، كما قالوا الغدايا و العشايا، و الغداء لا يجمع على غدايا، و لكن قيل ذلك ليزدوج الكلام مع قولهم: العشايا، و قال قوم: يقال أمر الشيء و أمرته أى كثر و كثرته لغتان، مثل رجع و رجعتة. و المشهور الاول. و إنما تعدى اما بالتضعيف او الهمزة، و إذا كان مخففاً فهو من الأمر الذى هو خلاف النهى، على ما بيناه. و قال المبرد «أمرنا» خفيفة بمعنى أكثرنا، و روى الجرمى:

فعلت و أفعلت «٢»- عن أبى زيد- بمعنى واحد، قال و قرأته على الاصمعى.

«و دمرنا» معناه أهلكننا، و الدمار الهلاك.

(١) تفسير الطبري ١٥: ٦١ و الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ٢٠٧ و لكن الكذب و الفند الهلاك.

(٢) هذا ما فى المخطوطة، و كان فى المطبوعة (ثقلت و أنقلت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٢

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٧ الى ١٩] ص: ٤٦٢

وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (١٧) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْإِلُهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا (١٨) وَ مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا (١٩)

ثلاث آيات بلا خلاف.

اخبر الله تعالى بأنه أهلك من القرون من بعد نوح، أمماً كثيرة، لأن «كم» يفيد التكثر ضد (رب) الذى يفيد التقليل، (و القرن) قيل: مائة و عشرون سنة- فى قول عبد الله ابن أبى أوفى- و قال محمد بن القاسم المازنى: هو مائة سنة، و قال قوم: هو أربعون سنة. و ادخلت الباء فى قوله «كفى بربك» للمدح: كما تقول: ناهيك به رجلاً، و جاد بثوبك ثوباً، و طاب بطعامك طعاماً و أكرم به رجلاً، و كل ذلك فى موضع رفع، كما قال الشاعر:

و يخبرني عن غائب المرء هديه كفى الهدى عما غيب المرؤ مخبراً (١)

فرجع لما اسقط الباء. والمعنى: كفى ربك عالماً و حسيباً بذنوب عباده بصيراً بها، ثم قال «مَنْ كَانَ يُرِيدُ» المنافع «العاجلة» في الدنيا «عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا» يعنى في الدنيا القدر الذى نريده لمن نريد، لا على قدر ما يريدون، لأن ما يريدونه ربما كانت فيه مفسدة، لا يجوز إعطاؤهم إياه، ثم بين انه إذا أعطاهم ما طلبوه عاجلاً جعل لهم جهنم جزاء، على معاصيهم و كفرهم يصلونها مذمومين مدحورين، اى فى حال ذمنا إياهم، يقال: أمته، و ذمته، و ذمته بمعنى واحد

(١) مجمع البيان ٣: ٤٠٧ و تفسير الطبرى ١٥: ٤٢ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٣

فهو مذموم و مذيم و مذموم، و يكون ذمته اى طردته، فهو مذموم. و «مدحورا» اى متباعداً من رحمة الله دحرته أدره دحراً اى باعدته.

ثم قال «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ» اى خير الآخرة، ثواب الجنة «وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا» بأن فعل الطاعات و تجنب المعاصى، و هو مع ذلك مؤمن مصدق بتوحيد الله و مقر بأبيائه، فإن أولئك يكون «سعيهم مشكورا» اى تكون طاعاتهم مقبولة. و قال قتادة: شكر الله حسناتهم، و تجاوز عن سيئاتهم. و المعنى أحلهم محلاً يشكر عليه فى حسن الجزاء كما قال: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» (١).

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٠ الى ٢٢] ص: ٤٦٣

كُلًّا نُمِدُّ هُوْلَاءِ وَ هُوْلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا (٢٠) انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا (٢١) لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا (٢٢)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قوله «كُلًّا نُمِدُّ هُوْلَاءِ وَ هُوْلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ» نصب (كُلًّا) ب «نمد» (و هُوْلَاءِ) بدل منه و المعنى إنا نعطي البرّ و الفاجر، و المؤمن و الكافر فى الدنيا. و اما الآخرة فللمتقين خاصة «وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا» اى لم يكن عطاء الله ممنوعاً، ثم قال لنبية و المراد به أمته معه «انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ» بأن جعلنا بعضهم أغنياء، و بعضهم فقراء، و بعضهم موالى، و بعضهم عبيداً، و بعضهم أصحاباً و بعضهم مرضى، بحسب ما علمنا من مصالحهم. ثم قال «وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا» لأنهم معطون على مقدار طاعتهم، فمن كان كثير الطاعة

(١) سورة البقرة آية ٢٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٤

حصلت له الدرجات العالية من الثواب. و إنما أراد يبين أن التفاضل فى الدنيا إذا كان يتنافس عليه، فالتفاضل فى الجنة اولى بأن يرغب فيه.

ثم قال لنبية و المراد به أمته «لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» توجه إليه عبادتك و تستدعى الحوائج من قبله فإنك إن فعلت ذلك قعدت مذموماً مخذولاً، و إذا كان الخطاب عاماً كان التقدير، فلا تجعل ايها الإنسان مع الله إلهاً آخر. و نصب «فتقعد» لأنه جواب النهى.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص: ٤٦٤

وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَ لَا تَنْهَرُهُمَا وَ قُلْ

لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا (٢٤)
آيتان بلا خلاف.

قرا حمزة و الكسائي و خلف «يبلغان» بألف و كسر النون على التثنية.

الباقون يبلغن على الوحده. و قرأ ابن كثير، و ابن عباس، و يعقوب «أف» بفتح الفاء من غير تنوين. و قرأ اهل المدينة و حفص بكسر الفاء مع التنوين. الباقون بكسر الفاء من غير تنوين. و مثله في الأحقاف.

قال ابو على الفارسي قوله «أحدهما» مرتفع بالفعل، و قوله «او كلاهما» معطوف عليه، و الذكر الذي عاد من قوله «أحدهما» يغني عن إثبات علامة الضمير في (يبلغن)، فلا وجه لمن قال: إن الوجه إثبات الالف، لتقدم ذكر الوالدين.

و يجوز ان يكون رفع (أحدهما) على البدل من الضمير في (يبلغان) و يجوز ان يرفعه بفعل مجدد على تقدير إما يبلغان عندك الكبير. يبلغ أحدهما او كلاهما، التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٥

و يكون رفعا على السؤال و التفسير كقوله «وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» (١) و من اثبت الألف، فعلى وجه التأكيد، و لو لم يذكر لم يخل بالكلام نحو قوله «أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ» (٢) فقوله «غير أحياء» توكيد، لأن قوله «أموات» دل عليه قال: و قول ابن كثير (أف) يبني الفاء على الفتح، لأنه و ان كان في الأصل مصدراً من قولهم (أفه و تفه) يراد به نتناً و ذفراً، لقد سمي الفعل به فبني، و هذا في البناء على الفتح كقولهم (سرعان ذا إهالة) لما سار اسماً ل (سرع)، فكذلك (أف) لما كان اسماً ل (كره)، و مثله ريداً، في أنه سمي به الفعل، فبني و لم يلحق التنوين إلا ان هذا للأمر و النهي، و أف في الخبر. و قول نافع في البناء على الكسر مع التنوين، مثل (أف) في البناء على الفتح: إلا أنه بدخول التنوين دل على التنكير مثل إيه و مه و صه، و مثله قولهم صه، فبنوه على الكسر، و إن كان في الأصل مصدراً، كما كان (أف) في الأصل كذلك، و من كسر و لم ينون جعله معرفة، فلم ينون، كما أن من قال: صه و ضاف، فلم ينون أراد به المعرفة.

و موضع (أف) على اختلاف القراءات موضع الجمل، مثل (رويد) في أن موضعه موضع الجمل و كذلك لو قلت: هذا فدا (٣) قال أبو الحسن. و قول من قال (أف) أكثر و أجود و لو جاء (أفاً لك) أحتمل أمرين: أحدهما- أن يكون الذي صار اسماً للفعل لحقه التنوين لعلامة التنكير. و الآخر أن يكون نصباً معرباً، و كذلك الضمير، فإن لم يكن معه لك كان ضعيفاً، كما انك لا تقول ويل حتى تقرن به لك، فيكون في موضع الخبر و (أف) كلمة يكتنى بها عن الكلام القبيح و ما يتأفف به، لأن التف و سخ الظفر و (الاف) و سخ الاذن. و قيل التف كل ما رفعت بيدك من حقير من الأرض، و قيل معنى الأف الثوم، و قيل

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٢١

(٣) في المخطوطة (هذا قفا) و نسخة اخرى (هذا فداء لك) و قد تركنا ما في المطبوع على حاله فلم نغير فيه شيء،

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٦

الشّر، و قد جرى مجرى الأصوات، فزال عنه الاعراب مثل (صه) و معناه اسكت، و مه و معناه كفّ و هيهات هيهات اي بعيد بعيد، فإذا نونت أردت النكرة أي سكوتاً و قبحاً، و إذا لم تنون أردت المعرفة. و إنما جاز تحريك الفاء بالضم و الفتح و الكسر، لان حركتها ليست حركة إعراب، و انما هي حركة التقاء الساكنين فتفتح لخفة الفتح، و تضم اتباعاً للضم قبله، و قيل تضم تشبيهاً بقبل و بعد و تكسر على أصل حركة التقاء الساكنين.

و في (أف) سبع لغات: أف و أفّ و أفّا و أفى مماله، و زاد ابن الانباري بسكون الفاء. و روى عن الرضا عن أبيه عن جعفر بن محمد (ع) انه قال (لو علم الله لفظ أوجز في ترك عقوق الوالدين من (أف) لاتي به). فان قيل هل أباح الله أن يقال لهما أف قبل أن يبلغا

الكبير؟ قلنا: لا، لأن الله أوجب على الولد إطاعة الوالدين على كل حال، و حظر عليه أذاهما و إنما خصّ الكبير، لأن وقت كبر الوالدين مما يضطر فيه الوالدان إلى الخدمة إذا كانا محتاجين عند الكبير، و في المثل يقال فلان أبر من النسر، لان النسر إذا كبر و لم ينهض للطيران جاء الفرخ فزقه، كما كان أبواه يزقانه، و مثله قوله «وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» (١) و الوجه في قوله «و كهلا» مع ان الناس يكلمون كلهم حال الكهولة ان الله اخبر أن عيسى يكلم في المهد أعجوبة و أخبر أنه يعيش حتى يكتهل و يتكلم بعد الكهولة، و نحوه قوله «وَالأُمُّرُ يُؤَمِّنُ لِلَّهِ» (٢) و انما خصّ ذلك اليوم بأن الأمر لله، لأن في الدنيا مع أنه يملك، قد ملك اقواماً جعلهم ملوكاً و خلفاء، و ذلك اليوم لا يملك سواه.

معنى قوله «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» أمر، في قول ابن عباس و الحسن و قتادة و ابن زيد. فإن قيل: الامر لا يكون أمراً بالآل يكون الشيء، لأنه يقتضى إرادة المأمور به، و الإرادة لا تتعلق بالآل يكون الشيء، و إنما تتعلق بحدوث الشيء. قلنا: المعنى انه كره ربكم عبادة غيره و أراد منكم عبادته على وجه الإخلاص

(١) سورة ٣ ال عمران آية ٤٦

(٢) سورة ٨٢ الانفطار آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٧

و سمي ذلك أمراً ب «أن لا تعبدوا إلا إياه» لأن معناهما واحد. و قوله «وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» العامل في الباء يحتمل شيئين: أحدهما- و قضى بالوالدين إحساناً. و الثاني- و أوصى، و حذف لدلالة الكلام عليه، و المعنى متقارب، و العرب تقول: أمر به خيراً و أوصى به خيراً، و قال الشاعر:

عجبت من دهما إذ تشكونا و من أبي دهما إذ يوصينا

خيراً بها كأننا جافونا (١)

فأعمل «يوصينا» في الخير، كما أعمل في الإحسان. و قوله «إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا» معناه متى بلغ واحد منهما أو هما الكبر «فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌّ» أى لا تؤذهما بقليل و لا كثير «وَلَا تَنْهَرُهُمَا» أى لا تزجرهما بإغلاظ و صياح يقال: نهره ينهره نهراً، و انتهره انتهاراً إذا أغلظ له «وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا» أى شريفاً تكرمهما به. و توقرهما «وَأخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ» أى تواضع لهما و اخضع لهما.

و قرأ سعيد بن جبیر «الذل» بكسر الذال. و الذل و الذلة مصدر الذليل، و الذل مصدر الذلول، مثل الدابة و الأرض تقول: جمل ذلول، و دابة ذلول «وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا» أى ادع لهما بالمغفرة و الرحمة كما ربّيتك في حال صغرك. و قال قوم الاستغفار لهما منسوخ إذا كانا مشركين بقوله «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ» (٢). و قال البلخي: الآية تختص بالمسلمين.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٥ الى ٢٧] ص: ٤٦٧

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا (٢٥) وَ آتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَ الْمَسْكِينِ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ لَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا (٢٦) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (٢٧)

(١) تفسير الطبري ١٥: ٤٤ (الطبعة الاولى)

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٨

ثلاث آيات.

يقول الله تعالى مخاطباً للمكلفين من عباده إنه أعلم بهم، ومعناه إن معلوماته أكثر من معلوماتكم، وقد يقال: أعلم بمعنى أثبت فيما به يعلم، فيجىء من هذا إن الله تعالى أعلم بأن الجسم حادث من الإنسان العالم به. وكذلك كل شيء يمكن ان يعلم على وجوه متغايرة، فالله تعالى عالم به على تلك الوجوه وإن خفى على الواحد منا بعضها.

ومعنى «بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ» أي بما تضررونه وتخفونه عن غيركم، فالله أعلم به منكم، وفي ذلك غاية التهديد. ثم قال «إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ» أي تفعلون الأفعال الصالحة الحسنه الجميله، فان الله «كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا» معنى «الأوابين» التوابين وهم الذين يتوبون مرة بعد مرة- في قول سعيد بن المسيب- كلما أذنب ذنباً بادر بالتوبة. وقال سعيد بن جبير، ومجاهد: الأواب هو الراجع عن ذنبه بالتوبة. و أصله الرجوع يقال: آب يؤوب أوباً إذا رجع من سفره، قال عبيد بن الأبرص.

و كل ذى غيبه يؤوب و غائب الموت لا يؤوب «١»

ثم قال «وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ» وهو أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ان يعطى ذوى القربى حقوقهم التى جعلها الله لهم، فروى عن ابن عباس و الحسن: انهم قرابة الإنسان. و

قال على بن الحسين (ع): هم قرابة الرسول،

و هو الذى رواه أيضاً أصحابنا. و

روى انه لما نزلت هذه الآية استدعى النبى صلى الله عليه وسلم فاطمة (ع) و أعطها فداكاً و سلمه اليها، و كان و كلاؤها فيها طول حياة النبى صلى الله عليه وسلم، فلما مضى النبى صلى الله عليه وسلم

(١) ديوانه (دار بيروت) ٢٦ و تفسير الطبرى ١٥: ٤٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٦٩

أخذها ابو بكر، و دفعها عن النحلة. و القصة فى ذلك مشهورة، فلما لم يقبل بيئتها، و لا قبل دعواها طالبت بالميراث، لأن من له الحق إذا منع منه من وجه جاز له ان يتوصل اليه بوجه آخر، فقال لها: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة) فمنعها الميراث أيضاً و كلامهما فى ذلك مشهور، لا نطول بذكره الكتاب.

وقوله «وَالْمُسْبِكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ» أى و اعطوا هؤلاء أيضاً حقوقهم التى جعلها الله لهم من الزكوات و غير ذلك. ثم نهاهم عن التبذير بقوله «وَلَا تَبْذُرُوا تَبْذِيرًا» و التبذير التفريق بالإسراف. و قال عبد الله: التبذير إنفاق المال فى غير حقه، و هو قول ابن عباس و قتادة. و قال مجاهد لو أنفق مداً فى باطل كان تبذيراً.

ثم قال «إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ» و قيل فى معناه قولان.

أحدهما- إن الشيطان أخوهم باتباعهم آثاره و جريهم على سنته.

و الثانى- انهم يقرون بالشيطان فى النار. ثم أخبر عن حال الشيطان بأنه كفور لنعم الله تعالى و جاحد لآلائه.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص: ٤٦٩

وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ إِيغَاءَ رَحْمَتِهِ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّنْسُورًا (٢٨) وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَ لَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٣٠)

ثلاث آيات بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٠

يقول الله تعالى «وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ» و تقديره، و إن تعرض و (ما) زائدة.

و المعنى: و متى ما صرفت وجهك عنهم، يعنى عن الذين أمروا بإعطائهم حقوقهم ممن تقدم ذكره، لأنه قد يعرض عند عوز ما طلبوه، ليبغى الفضل من الله، و السعة التى يمكنه معها البذل، و التقدير و إذا أتتكم قرابتكم أو سواهم من المحتاجين يسألونكم فأعرضت عنهم، لأنه لا شىء عندك، فقل لهم قولاً حسناً، أى عدهم عدوً جميلاً. و الاعراض صرف الوجه عن الشىء، و قد يكون عن قلبى، و قد يكون للاشتغال بما هو الاولى، و قد يكون لاذلال الجاهل مع صرف الوجه عنه، كما قال «وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ» (١) و قوله «إِتِّغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا» و الابتغاء الطلب. و قوله «ترجوها» معناه تأملها، و الرجاء تعلق النفس بطلب الخير ممن يجوز منه، و من يقدر على كل خير و صرف كل شر، فهو أحق بأن يرجأ، و لذلك قال أمير المؤمنين (ع) (ألا لا يرجون أحدكم إلا ربه، و لا يخافن إلا ذنبه).

و قوله: «فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا» المعنى إذا عرضت ابتغاء رزق من ربك، فقل لهم قولاً - ليناً سهلاً، مثل: رزقنا الله تعالى، و هو قول الحسن و مجاهد و ابراهيم و غيرهم. و قال ابن زيد: تعرض عنهم إذا خشيت أن ينفقوا بالعطية على معاصى الله، فيكون بتبغى رحمته من الله لهم بالتوبة، و أصل التيسير التسهيل، و اليسر خلاف العسر، و قد يكون التيسير بالتقليل، فيسهل عليه لقلته، و يكون بمنزلة المعونة على عمله.

ثم قال تعالى «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ» أى لا تكن ممن لا يعطى شيئاً و لا يهب، فتكون بمنزلة من يده مغلولة إلى عنقه، لا يقدر على الإعطاء و ذلك مبالغته فى النهى عن الشح و الإمساك «وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ» أى و لا تعط ايضاً جميع ما عندك، فتكون بمنزلة من بسط يده حتى لا يستقر فيها شىء و ذلك كناية عن الإسراف. و قوله «فَتَقَعْدَ مَلُومًا مَحْسُورًا» معناه إن أمسكت

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٩٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧١

قعدت ملوماً عند العقلاء مذموماً، و إن اسرقت بقيت محسوراً، أى مغموماً متحسراً، و أصل الحسر الكشف من قولهم، حسر عن ذراعيه يحسر حسراً، إذا كشف عنهما. و الحسرة الغم لانحسار ما فات، و دابة حسير إذا كلت لشدة السير، لانحسار قوتها بالكلال. و كذلك قوله «يَتَّقِلْبُ إِلَيْكَ الْبَصُرُ خَاسِئًا وَ هُوَ حَسِيرٌ» (١) و المحسور المنقطع به لذهاب ما فى يده، و انحساره انقطاعه عنه، قال الهذلى: إن العسير بها داء مخامرها فشطرها نظر العينين محسور (٢)

ثم قال «إن ربك» يا محمد «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ» فيوسعه عليه على حسب ما يعلم له من المصلحة فيه «و يقدر» أى يضيق عليه لعلمه بما فيه من الصلاح، كما قال «وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ» (٣) و قوله «إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا» أى و هو عالم بأحوالهم، لا يخفى عليه ما يصلحهم، و ما يفسدهم، فيفعل معهم بحسب ذلك.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣١ الى ٣٣] ص: ٤٧١

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَشِيَّةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا (٣١) وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا (٣٢) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَشْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا (٣٣)

ثلاث آيات.

(١) سورة ٦٧ الملك (تبارك) آية ٤

(٢) الشاعر هو قيس بن خويلد الهذلى، الكامل ١٠٩، ٤١٠ و اللسان و التاج (حسن) (شطر) و مجاز القرآن ١: ٣٧٥

(٣) سورة ٤٢ الشورى آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٢

قرأ ابن كثير «خطاء» بكسر الخاء وبألف بعد الطاء ممدوداً. وقرأ أبو جعفر و ابن ذكوان - بفتح الخاء و الطاء - من غير ألف بعدها و بغير مد.

الباقون بكسر الخاء من غير مد، إلا ان الداجوني عن هشام روى وجهين:

أحدهما - مثل أبي عمرو، و الآخر - مثل أبي جعفر. وقرأ أهل الكوفة إلا - عاصماً «فلا - تسرف» بالتاء. الباقون بالياء. قال أبو علي الفارسي: قول ابن كثير (خطاء) يجوز ان يكون مصدر خاطأ، و ان لم يسمع (خاطأ) و لكن قد جاء ما يدل عليه، لأن أبا عبيدة انشد:

تخاطأت النبل أحشاه «١»

و أنشدنا محمد بن السدي في وصف كماًة:

و أشعث قد ناولته أحرس القرى أدرت عليه المدجنات الهواضب

تخاطأه القنّاص حتى وجدته و خرطومه من منقع الماء راسب «٢»

فتخاطأت مما يدل على خاطأ، لأن (تفاعل) مطاوع (فاعل) كما ان (تفعل) مطاوع فعل، و قول ابن عامر (خطأ)، فان الخطأ ما لم يتعمد،

و ما كان المأثم فيه موضوعاً عن فاعله، و قد قالوا: اخطأ في معنى خطي، كما ان خطي في معنى اخطأ، قال الشاعر:

عبادك يخطئون و أنت ربُّ كريم لا تليق بك الدُّموم «٣»

ففحوى الكلام أنهم خاطئون، و في التنزيل «لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا» فالمؤاخذه من المخطئ موضوعه، فهذا يدل على ان اخطأ في قوله:

يا لهف هند إذ خطئن كاهلاً «٤»

(١) تفسير القرطبي ١٠: ٢٥٣ و اللسان «خطي» و عجزه:

و اخر يوم فلم اعجل

[.....]

(٢) تفسير القرطبي ١٠: ٢٥٣ و تفسير روح المعاني ١٥: ٦٧

(٣) اللسان «خطأ»

(٤) قائله امرؤ القيس: ديوانه «الطبعة الرابعة» ١٧٥ و اللسان «خطأ». و هو مطلع رجز قاله عند ما أغار على بني اسد لما نزلوا على بني

كنانة و بعده:

تالله لا يذهب شيخي باطلا حتى أبير مالكا و كاهلا

القاتلين الملك الحلاحلا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٣

و في قول آخر:

و الناس يلحون الأمير إذا هم خطئوا الصواب و لا يلام المرشد «١»

اي أخطئوه، و كذلك قول ابن عامر (خطأ) في معنى أخطأ، و جاء الخطأ في معنى الخطاء، كما جاء خطي في معنى اخطأ. و قال أبو

الحسن: هذا خطاء من رأيك، فيمكن أن يكون خطأ لغه فيه أيضاً. و من قرأ «خطأ» فلانه يقال خطي يخطأ خطأ إذا تعمد الشيء حكاة

الاصمعي، و الفاعل منه خاطي، و قد جاء الوعيد فيه في قوله «لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ» «٢» و يجوز أن يكون الخطأ لغه في الخطأ مثل

المثل و المثل، و الشبه و الشبهة، و البدل و البدل، قال الفراء: لغتان مثل قتب و قتب، و بدل و بدل، و حكى ابن دريد عن أبي حاتم، قال تقول:

مكان مخطو فيه من خطت و مكان مخطأ فيه من اخطأ يخطئ، و مكان مخطو بغير همزة من تخطى الناس فيخطئ، و من همزه تخطيت الناس، فقد غلط و قال المبرد: خطأه و خطاه بمعنى، عند أبي عبيدة و الفراء و الكسائي، إلا ان (الخطأ) بكسر الخاء أكثر في القرآن (و الخطأ) بالفتح أفشى في كلام الناس و لم يسمع الكثير في شيء من أشعارهم الا في بيت قاله الشاعر:

الخطأ فاحشهُ و البرِّ فاضله كعجوة غرست في الأرض تؤتير (٣)

قال ابو عبيد: و فيه لغتان، خطت و أخطأت، فمن قال: خطت قال خطأ الرجل يخطأ خطأ، و خطاء، يكون الخطأ بفتح الخاء هو المصدر، و بكسرهما الاسم. و من قال اخطأت كان الخطأ بالفتح و الكسر، جميعاً اسمين و المصدر الإخطاء.

و قال أبو علي: قوله «فَلَا يُشْرِفُ فِي الْقَتْلِ» فاعل يسرف يجوز أن يكون أحد شيئين:

أحدهما- أن يكون القاتل الأول، فيكون التقدير فلا يسرف القاتل في القتل

(١) قاله عبيد ابن الأبرص. ديوانه «دار بيروت» ٥٨ و روايته (إذا غوى خطب) و قد مر في ٢: ٣٨٧

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٣٧

(٣) تفسير الطبري ١٥: ٥٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٤

و جاز أن يضم، و إن لم يجر له ذكر، لأن الحال تدل عليه، و يكون تقديره بالإسراف جازياً مجرى قوله في أكل مال اليتيم «و لا تأكلوها إسرافاً و بداراً أن يكبروا» (١) و إن لم يجر أن تأكل منه لا على الاقتصاد و لا على غيره، لقوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا» (٢) فحظر أكل مال اليتيم حظراً عاماً و على كل حال، فكذلك لا يمتنع أن يقال للقاتل الأول لا تسرف في القتل، لأنه يكون بقتله مسرفاً، و يؤكد ذلك قوله «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» (٣) فالقاتل داخل في هذا الخطاب- بلا خلاف- مع جميع مرتكبي الكبائر، و يكون الضمير على هذا في قوله «إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا» على قوله «وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا» [و تقديره، فلا يسرف القاتل الأول بقتله في القتل، لأن من قتل مظلوماً كان منصوراً] (٤) بأن يقتص له وليه أو السلطان إن لم يكن له ولي غيره، فيكون هذا ردعاً للقاتل عن القتل، كما أن قوله «وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ» (٥) كذلك، فالولي إذا اقتص، فإنما يقتص للمقتول، و منه انتقل إلى الولي بدلالة أن المقتول يبرئ من السبب المؤدى إلى القتل، و لم يكن للولي أن يقتص، و لو صالح الولي من العمد- على مال كان- للمقتول أن يؤديه منه ديناً عليه أن يقتص منه دون المقتول، و لا يمتنع أن يقال في المقتول منصور، لأنه قد جاء قوله «وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا».

و الآخر- أن يكون في يسرف ضمير الولي، و تقديره فلا يسرف الولي في القتل، و إسرافه فيه أن يقتل غير من قتل او يقتل أكثر من قاتل وليه، لان مشركى العرب كانوا يفعلون ذلك، و التقدير فلا يسرف في القتل ان الولي كان منصوراً بقتل قاتل وليه. و الاقتصاص منه.

و من قرا بالتاء احتمل ايضاً وجهين:

(١) سورة ٤ النساء آية ٥

(٢) سورة النساء آية ٩

(٣) سورة ٣٩ الزمر آية ٥٣

(٤) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٥) سورة البقرة آية ١٧٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٥

أحدهما- ان يكون المستثنى القاتل ظلماً، ف قيل له لا تسرف ايها الإنسان فقتل ظلماً من ليس لك قتله، إذ من قتل مظلوماً كان منصوراً بأخذ القصاص له.

و الآخر- ان يكون الخطاب للولى، و التقدير لا- تسرف فى القتل ايها الولي فتتعدى قاتل وليك الى من لم يقتله، لان المقتول ظلماً كان منصوراً، و كل واحد من المقتول ظلماً و من ولي المقتول قد تقدم فى قوله «وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً» الآية.

و قوله «و لا تقتلوا» يحتمل موضعه شيئين من الاعراب:

أحدهما- ان يكون نصباً ب «قضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه... و لا تقتلوا» و يحتمل ان يكون جزماً على النهى، فيكون الله تعالى نهى الخلق عن قتل أولادهم خشية الاملاق.

و (الاملاق) الفقر، و هو قول ابن عباس، و قتاده، و مجاهد، و انما نهاهم عن ذلك لأنهم كانوا يثدون البنات بدفنههم احياء فنهاهم الله عن ذلك.

و قوله «نَحْنُ نَزَرُكُمْ وَإِيَّاكُمْ» إخبار منه تعالى انه الذى يرزق الأولاد و الآباء فلا ينبغي قتلهم خوف الفقر، و اخبر ان قتلهم فى الجاهلية «كَانَ خِطَاءً كَبِيرًا» و هو الآن خطأ و إثم كبير، ثم قال «و لا تقربوا الزنى» و معناه لا تزنوا، و الزنا هو وطؤ المرأة حراماً بلا عقد و لا شبهة عقد مختاراً، ثم اخبر ان الزنا فاحشة اى معصية كبيرة «و ساء سيلاً» اى بئس الطريق ذلك. و فى الناس من قال:

الزنا قبيح بالعقل لما فى ذلك من إبطال حق الولد على الوالد، و فساد الأنساب.

و قوله «و لا- تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ» نهى من الله تعالى عن قتل النفوس المحرم قتلها، و استثنى من ذلك من يجب عليه القتل إما لكفره، أو رذته، او قتله قصاصاً، فان قتله كذلك حق، و ليس بظلم، و قد فسرنا تمام الآية.

و السلطان الذى جعله الله للولى، قال ابن عباس، و الضحاحك: هو القود أو الدية أو العفو. و قال قتاده الهاء فى قوله «إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا» عائده على الولي. و قال مجاهد عائده على المقتول. و نصره الله له بذلك حكمه له بذلك. و قيل نصره النبي و المؤمنين، ان يعينه. و قيل الولي هم الوارث من الرجال من الأولاد الذكور و من الأقارب من كان من قبل الأب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٦

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣٤ الى ٣٦] ص: ٤٧٦

و لا- تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا (٣٤) وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطِ طِاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٣٥) وَ لا- تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصِيرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٣٦)

ثلاث آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر عن عاصم «بالقسطاس» بكسر القاف. الباقون بالضم، و هما لغتان. و قال الزجاج: القسطاس هو الميزان صغر او كبر. و قال الحسن: هو القبان. و قال مجاهد: هو العدل بالرومية و هو القرصطون. و قال قوم: هو الشاهين. و قرأ ابو بكر عن عاصم «بالقسطاس» بالصاد قلبت السين صاداً مثل (صراط، و سراط) لقرب مخرجهما.

فى الآية الاولى نهى من الله تعالى لجميع المكلفين ان يقربوا مال اليتيم إلا بالتي هى احسن، و هو ان يحفظوا عليه و يثروه او ينفقوا عليه بالمعروف على ما لا- يشك انه أصلح له، فأتميا غير ذلك، فلا يجوز لاحد التصرف فيه. و انما خص اليتيم بذلك و ان كان

التصرف في مال البالغ بغير اذنه لا يجوز أيضاً، لان اليتيم الى ذلك أحوج و الطمع في مثله اكثر.

وقوله «حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» قال قوم: حتى يبلغ ثمانية عشرة سنة. وقال آخرون:

حتى يبلغ الحلم. وقال آخرون- وهو الصحيح- حتى يبلغ كمال العقل و يؤنس منه الرشد.

وقوله «وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ» امر من الله تعالى بالوفاء بالعهد، و هو العقد الذي يقدم للتوثق من الامر، و متى عقد عاقد على ما لا يجوز،

فعليه نقض ذلك العقد التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٧

الفاسد و التبرؤ منه. و انما يجب الوفاء بالعقد الذي يحسن. و قيل المعنى في الآية أوفوا بالعهد في الوصية بمال اليتيم و غيرها. و قيل كل ما امر الله به و نهى عنه، فهو من العهد، و قد يجب الشيء للندر، و للعهد، و الوعد به، و ان لم يجب ابتداءً، و انما يجب عند العقد.

وقوله «إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا» قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه كان مسؤولاً عنه للجزاء عليه، فحذف (عنه) لأنه مفهوم.

و الثاني- كأن العهد يسأل فيقال له: لم نقضت؟ كما تسأل المؤددة بأى ذنب قتلت. ثم أمرهم ان يوفوهم الكيل إذا كالوهم، و لا

يبخسوهم و لا- ينقصوهم، و ان يوفوا، بالميزان المستقيم الذي لا- غبن فيه، فإن ذلك خير و احسن تأويلاً، اى احسن عاقبةً، و هو ما

يرجع اليه أمره. ثم نهى نبيه صلى الله عليه و سلم ان يقفو ما ليس له به علم، و هو متوجه الى جميع المكلفين، و معناه لا تقل: سمعت،

و لم تسمع، و لا- رأيت و لا- علمت، و لم تر، و لم تعلم- في قول قتادة- و اصل القفو اتباع الأثر، و منه القيافة، و كأنه يتبع قفا الأثر

المتقدم قال الشاعر:

و مثل الدمي سم العرائن ساكن بهنّ الحيا لا يشعن التقافيا «١»

أى التقاذف. و قال أبو عبيد و المبرد: القفو العضيئه، «و لا تقف»- بضم القاف و سكون الفاء- من قاف يقوف، و يكون من المقلوب

مثل جذب و جيد.

«و مسؤولاً» نصب على أنه خبر كان.

و استدل بهذه الآية، على أنه لا يجوز العمل بالقياس و لا بخبر الواحد، لأنهما لا يوجبان العلم، و قد نهى الله تعالى أن يتبع الإنسان ما

لا يعلمه. و قوله «إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا» أى يسأل عما يفعل بهذه الجوارح من الاستماع لما لا يحل، و

الإبصار لما لا يجوز. و الارادة لما يقبح. و إنما قال «كل أولئك» و لم يقل كل ذلك، لأن أولئك و هؤلاء للجمع القليل من المذكور و

المؤنث فإذا أراد الكثير جاء بالتأنيث. فقال: هذه و تلك، قال الشاعر:

(١) قائله النابغة الجعدي. شواهد الكشاف ٣٢٧ و تفسير الطبرى ١٥/ ٥٨ و مجاز القرآن ١/ ٣٧٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٨

ذم المنازل بعد منزلة اللوى و العيش بعد أولئك الأيام «١»

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٣٧ الى ٣٩] ص: ٤٧٨

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا (٣٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (٣٨) ذَلِكَ

مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقَلَىٰ فِي جَهَنَّمَ مُلُومًا مَدْحُورًا (٣٩)

ثلاث آيات.

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و نافع «سيء» منوناً غير مضاف. الباقون على الاضافة فمن قرأ على الاضافة قال: لأنه قد تقدم ذكر حسن و

سيء في قوله «وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا» فخص من ذلك السيء بأنه مكروه عند الله، لأنه تعالى لا يكره الحسن، وقووا ذلك بقراءة أبي «كان سيئاته» بالجمع مضافاً. وقال آخرون إنما أراد بذلك المنهى عنه فقط، وقالوا: ليس فيما نهى الله تعالى عنه حسن بل جميعه مكروه، «و كل» وإن كان لفظه لفظ الواحد فمعناه معنى الجميع، فلذلك قال كان بلفظ الواحد. ومثله قوله «وَكُلُّ أُمَّةٍ دَاخِرِينَ» (٢) وقال «إِن كُفِّلُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا» (٣) و (مكروهاً) على هذه القراءة نصب على الحال من الضمير في «عند ربك» أو يكون بدلاً من قوله «سيئته».

و في ذلك دلالة على بطلان مذهب المجبرة من أن الله تعالى يريد المعاصي، لان هذه الآية صريحة بأن السيء من الافعال مكروه عند الله.

(١) تفسير القرطبي ١٠ / ٢٦٠ و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣ / ٢١٩ و روح المعاني ١٥ : ٧٤

(٢) سورة النمل آية ٨٧ [.....]

(٣) سورة ١٩ مريم آية ٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٧٩

وقوله «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا» نهى للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به الأمة أن يمشوا في الأرض مرحين. وقيل في معنى المرح أربعة أقوال: أولها- انه البطر والأشر. والثاني- التبخر في المشى والتكبر. الثالث- تجاوز الإنسان قدره مستخفاً بالواجب عليه والرابع- شدة الفرح بالباطل.

وقوله «إِنَّكَ لَمَنْ تَخَرَّقَ الْأَرْضَ» مثل ضربه الله بأنك يا إنسان لن تخرق الأرض من تحت قدمك بكبرك «وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ» بتناولك. والمعنى انك لن تبلغ بما تريد كثير مبلغ، كما لا- يمكنك ان تبلغ هذا، فما وجه المكابرة على ما هذه سبيله مع زجر الحكمة عنه. وأصل الخرق القطع، خرق الثوب تخريقاً أي قطعاً ورجل خرق أي يقطع الأمور التي لا- ينبغي ان يقطعها. و الخرق الفلاة، لانقطاع أطرافها بتباعدها قال رؤبة:

وقائم الاعماق خاو المخترق مشتهب الاعلام لماع الخفق (١)

أي خاو المنقطع، والمرح شدة الفرح، مرح يمرح مرحاً، فهو مرح. وقال قتادة: مرحاً خيلاء وكبراً. وقوله «ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ» أي ذلك الذي ذكرناه وقصصناه من جملة ما اوحى اليك يا محمد ربك من الحكمة أي الدلائل التي تؤدي إلى المعرفة بالحسن والقيح، والفرق بينهما، والواجب مما لا يجب، وذلك كله مبين في القرآن، فهو الحكمة البالغة. ثم نهاه ان يتخذ مع الله معبوداً آخر يشركه في العبادة مع الله، فإنك متى فعلت ذلك ألقيت في «جهنم ملوماً» أي مذموماً «مدحوراً» مطروداً- في قول ابن عباس.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٠ الى ٤٢] ص: ٤٧٩

أَفَاصِفُ مَا كُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا (٤٠) وَلَقَدْ صَيَّرْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤١) قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَعُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢)

(١) ديوانه ١٠٨ و قد مر قسم من هذا الرجز في ١ : ٢٩٦ و في ٤ : ٢٩٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٠

ثلاث آيات بلا خلاف.

الألف في «أ فأصفاكم» ألف استفهام، والمراد بها الإنكار لأنه لا جواب لمن سئل إلا بما فيه أعظم الفضيحة، وفي ذلك تعليم سؤال المخالفين للحق، وهذا خطاب لمن جعل لله بنات، وقال الملائكة بنات الله، فقال الله تعالى لهم:

أ أخلص لكم البنين واختار لكم صفوة الشيء دونه؟ وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه، فاختصكم بالأرفع وجعل لنفسه الا دون!! ثم أخبر أنهم يقولون في ذلك «قولا عظيما» أي عظيم الوبال والوزر.

وقوله «لَقَدْ صِرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَتَذَكَّرُوا» وقرأ حمزة والكسائي في جميع القرآن خفيفاً، من ذكر يذكر. والباقون بالتشديد في جميع القرآن بمعنى ليتذكروا، فأدغموا التاء في الذال. وفي ذلك دلالة على بطلان مذهب المجبرة لأنه أراد التصريف في القرآن، ليذكر المشركون ما يردهم إلى الحق، وهذا مما علقت الارادة الفعل فيه بالمعنى من التذكر. ولولاها لم يتعلق. ثم اخبر انه وان أراد منهم الإيمان والهداية بتصريف القرآن لا يزدادون هم إلا نفورا عنه.

فان قيل كيف يجوز أن يفعل تعالى ما يزدادون عنده الكفر؟ وهل ذلك الا استفساد و منع اللطف؟! قلنا: ليس في ذلك منع اللطف، بل فيه إظهار الدلائل، مما لا يصح التكليف إلا معه ولو لم تظهر الدلائل، لازدادوا فساداً بأعظم من هذا الفساد، وفي إظهار الدلائل صلاح حاصل لمن نظر فيها وأحسن التدبر لها. وإنما جاز أن يزدادوا بما يؤنس من الدلائل نفوراً، باعتقادهم أنها حيل وشبه، فنفروا منها أشد النفور لهذا الاعتقاد الفاسد، ومنعهم ذلك من التدبر لها و ادراك منزلتها في عظم الفائدة، و جلالة المنزلة. التبيان في تفسير

القرآن، ج ٦، ص: ٤٨١

ثم قال لنبية صلى الله عليه وسلم «قل» يا محمد لهؤلاء المشركين «لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ» أخرى كما يزعمون «الابتغوا» ما يقربهم اليه لعلوه عليهم و عظمتهم عندهم- في قول قتادة و الزجاج- و قال الحسن و الجبائي: لا تبغوا سبيلا إلى مغالبتة و مضادته، كما قال «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» (١).

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٣ الى ٤٥] ص: ٤٨١

سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا (٤٣) تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤٤) وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا (٤٥)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ أهل العراق إلا أبا بكر «تسبح» بالتاء. وقرأ ابن كثير و حفص «عما يقولون» بالياء. وقرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر «عما تقولون» بالتاء. قال ابو علي: فمن قرأ «عما يقولون» بالياء فالمعنى على ما يقول المشركون. و من قرأ بالتاء يحتمل شيئين: أحدهما- أن يعطف على قوله «كما تقولون» كما عطف قوله «يحشرون» على «ستغلبون».

و الثاني- ان يكون نزه نفسه عن دعواهم، فقال «سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ». وقرأ عاصم و نافع و ابن عامر و ابن عباس: بالياء عطف على ما تقدم. وقوله «عما يقولون»

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٢

على أنه نزه نفسه عن قولهم أو على معنى قل لهم سبحانه عما يقولون فأما قوله «يسبح» بالياء و التاء، فحسنان. و قد بينا في غير موضع معناه، و يقوى التأييد قراءة عبد الله فسبحت له السموات.

لما اخبر الله تعالى أنه «لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ» سواه على ما يدعيه المشركون «لَا تَبْتَغُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا» و نزه نفسه عن ذلك، فقال «سبحانه» و يحتمل أن يكون أمر نبيه أن يقول «سبحانه» أي تنزيهاً له تعالى «عَمَّا يَقُولُونَ» أي عن قولهم، و يجوز ان يكون المراد عن

الذى يقولونه من الأقوال الشنيعة فيه بأن معه آلهة «عُلُوًّا كَبِيرًا» وإنما لم يقل تعالياً، لأنه وضع مصدرًا مكان مصدر نحو «وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا» (١) ومعنى «تعالى» أى صفاته فى أعلى المراتب، فانه لا مساوى له فيها، لأنه قادر، و لا أحد أقدر منه، و عالم لا أحد أعلم منه، و لا مساوى له فى ذلك.

ثم أخبر أنه «تُسَبِّحُ لَهُ» أى ينزهه عن ذلك «السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ» يعنى فى السموات و الأرض من العقلاء، و تنزيه السموات و الأرض هو ما فيهما من الدلالة على توحيدة و عدله، و أنه لا يشركه فى الإلهية سواه. و جرى ذلك مجرى التسييح باللفظ، و تسييح العقلاء يحتمل ذلك: تسييحهم باللفظ، غير أن ذلك يختص بالموحدين منهم دون المشركين. و قوله «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» أى ليس شىء من الموجودات إلا يسبح بحمد الله، يعنى كل شىء يسبح بحمده، من جهة خلقته، او معنى صفته إذ كل موجود سوى القديم تعالى حادث، يدعو إلى تعظيمه لحاجته إلى صانع غير مصنوع، صنعه أو صنع من صنعه، فهو يدعو إلى تثبيت قديم غنى بنفسه عن كل شىء سواه، لا يجوز عليه ما يجوز على المحدثات، و ما عداه الحادث يدل على تعظيمه بمعنى حادثه من معدوم لا يصح الا به، لدخوله فى مقدوره او مقدور

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٣

مقدوره و مما سبحه من يسبح بحمده من جهته، معنى صفته فى قوله، فهو على العموم فى كل شىء.

و قال بعضهم: سل الأرض من شق أنهارك؟ و غرس أشجارك؟ و جنى ثمارك؟ فان لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً. و قال الحسن: المعنى و إن من شىء من الأحياء إلا يسبح بحمده. و قال على ابن ابراهيم و غيره من اهل العلم: كل شىء على العموم يسبح بحمده حتى صرير الباب.

و قوله «وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ» أى لستم تفقهون تسييح هذه الأشياء، من حيث لم تنظروا فيها، فتعلموا كيفية دلالتها على توحيدة. و قوله «إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا» أى كان حليماً حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على كفركم، و أمهلكم إلى يوم القيامة، و ستره عليكم، لأنه ستار على عباده، غفور لهم إذ تابوا و أنابوا اليه و قوله «وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» خطاب لنبىه محمد صلى الله عليه و سلم انه متى قرأ القرآن «جَعَلْنَا بَيْنَكَ» يا محمد «و بين» المشركين «حِجَابًا مَشْتُورًا» أى كأن بينك و بينهم حجاباً من أن يدركوا ما فيه من الحكمة و ينتفعوا به. و قيل: «مستوراً» عن أبصار الناس. و قيل «مستوراً» - هاهنا - بمعنى ساتراً عن إدراكه، كما يقال: مشؤوم عليهم أو ميمون فى موضع شائم و يأمن، لأنه من شؤمهم و يمينهم.

و الأول أظهر و قيل قوله «جعلنا بينك» و بينهم «حِجَابًا مَسْتُورًا» نزل فى قوم كانوا يأذونه باللسان إذا تلا القرآن، فحال الله بينهم و بينه حتى لا يؤذوه.

و الأول - قول قتادة: و الثانى - قول ابو على، و الزجاج. و قال الحسن: معناه إن منزلتهم فيما أعرضوا عنه منزلة من بينك و بينه حجاب.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٦ الى ٤٨] ص: ٤٨٣

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخِيدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا (٤٦) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٤٧) انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٤٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٤

ثلاث آيات.

معنى قوله «وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً» أى حكمنا بأنهم بهذه المنزلة ذمًا لهم على الامتناع من تفهم الحق، و الاستماع اليه، لتأمل معانيه، مع الإعراض عنه عداوة له و نفوراً منه. و قال الجبائي: إنه تعالى منعهم من ذلك و حال بينهم و بينه فى وقت مخصوص، لثلاثا يؤذوا النبى صلى الله عليه و سلم و إنما قال «و جعلنا» و لم يقل و جعلناهم «على قلوبهم أكنة» لأنه ابلغ فى الذم مع قيام الدليل من جهة التكليف أنه ليس على جهة المنع، و إنما لم يجر المنع و الحيلولة بينهم و بين ان يفقهوه، لأن ذلك تكليف ما لا يطاق، و ذلك قبيح لا يجوز ان يفعله الله تعالى، على انه لا يصح ان يريد تعالى ما يستحيل حدوثه، و إنما يصح ان يراد ما يصح ان يحدث او يتوهم ذلك منه، لأن استحالته صارفة عن ان يراد، و لا داع يصح أن يدعو إلى ارادته، و تجرى استحالة ذلك مجرى استحالة ان يريد كون الشيء موجوداً معدوماً فى حال واحده.

(و الأكنة) جمع كنان، و هو ما ستر. و قوله «و فى آذانهم وقرأ» أى و جعلنا فى آذانهم وقرأ. (و الوقر) - بفتح الواو - الثقل فى الأذن، و بالكسر الحمل. و الأصل فيه الثقل إلا انه خولف بين البنائين للفرق.

و قوله «وَ إِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ» يعنى إذا ذكرته بالتوحيد و انه لا شريك له فى الإلهية «و لواء» عنك و لم يسمعه «على أذبارهم نفوراً» نافرين عنك. و قال بعضهم: إذا سمعوا بسم الله الرحمن الرحيم و لواء.

ثم اخبر تعالى عن نفسه انه «اعلم» من غيره «بما يستمعون به إذ يستمعون إليك» فى حال ما «يستمعون اليك» اى يصغون إلى سماع قراءتك و يعلم أى شيء غرضهم فيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٥

و قوله: «وَ إِذِ هُمْ نَجْوَى» معناه إذ يتناجون بأن يرفع كل واحد سره الى الآخر، و وصفوا بالمصدر، لأن نجوى مصدر، و نجواهم زعمهم انه مجنون، و انه ساحر و انه اتى بأساطير الأولين - فى قوله قتادة - و كان من جملتهم الوليد بن المغيرة.

و قوله «إِذ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - إنكم ليس تتبعون إلا - رجلاً قد سحر، فاختلط عليه أمره، يقولون ذلك للتنفير عنه، كما يقال: سحر فلان، فهو مسحور إذ اختلط عقله. و قيل «مسحوراً» أى مصروفاً عن الحق، يقال: ما سحر ك عن كذا؟ أى ما صرفك.

الثانى - ان له سحراً أى رثه، لا يستغنى عن الطعام و الشراب، فهو مثلكم.

و العرب تقول للجان: انتفخ سحره قال ليلى:

فان تسلينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المسحر «١»

و قال آخر:

و نسحر بالطعام و بالشراب «٢»

وقيل: إن «نفوراً» جمع نافر، كقاعد و قعود، و شاهد و شهود، و جالس و جلوس. و قيل: مسحور معناه مخدوع. و معنى الآية البيان عما يوجهه حال الجاحد للحق المعادى لأهله و ذمه بأن قلبه كأنه فى أكنة عن تفهمه، و كأن فى أذنيه و قرأ عن استماعه فهو مول على دبره، نافر عنه بجهله يناجى بالانحراف عنه جهالاً مثله، قد تعبوا بالحجة حتى نسبوا صاحبها إلى أنه مسحور، لما لم يكن إلى مقاومة ما أتى به سبيل، و لا على كسره دليل.

(١) ديوانه ٨٠ / ١ و تفسير القرطبي ٢٧٢ / ١٠ و مجاز القرآن ٣٨١ / ١ و تفسير الطبرى ٦٣ / ١٥ و اللسان (سحر) و روح المعانى ١٥ : ٩٠

قد مر فى ١ : ٣٧٢

(٢) قائله امرؤ القيس. ديوانه (الطبعة الرابعة) ٦٣ القصيدة ٣ و هو مطلعها. و تفسير القرطبي ١٠ : ٢٧٣ و مجاز القرآن ١ : ٣٨٢ و اللسان

(سحر) و تفسير الشوكانى ٣ : ٢٢٣ و تفسير روح المعانى ١٥ : ٩٠ و غيرها، و قد مر فى ١ : ٣٧٢، ٥ : ٢٦٨ من هذا الكتاب، و صده:

أرانا موضعين لأمر غيب

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٦

وقوله «انظر» أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بأن ينظر «كَيْفَ صَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ» أى كيف ضرب هؤلاء المشركون له المثل بالمسحور وغير ذلك، فجاروا بذلك عن طريق الحق، فلا يسهل عليهم ولا يخف الرجوع اليه ولا اتباع سبيل الدين، و يحتمل أن يكون المعنى إنهم لا يقدرّون على تكذيبك، وإن ما ذكره فيك من قولهم مسحور وكذاب صرفهم ولا يستطيعون على ذلك.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٤٩ إلى ٥١] ص: ٤٨٦

وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٤٩) قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا (٥٠) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤْسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا (٥١) ثلاث آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين أنكروا البعث، والنشور، والثواب والعقاب: أنهم يقولون «أ إِذَا كُنَّا عِظَامًا» أى إذا متنا وانتثرت لحومنا وبقينا «عِظَامًا وَرَفَاتًا» قال مجاهد: الرفات التراب. و به قال الفراء وقال: لا واحد له من لفظه، وهو بمنزلة الدقاق، والحطام، قال المبرد: كل شيء مدقوق مبالغ في دقه حتى انسحق، فهو رفات، يقال: رفت رفاتاً، فهو مرفوت إذا صير كالحطام.

و (إذا) فى موضع نصب بفعل يدل عليه «لمبعوثون» وتقديره أ نبعث «إذا كُنَّا عِظَامًا. وَرَفَاتًا أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا» و صورته صورة الاستفهام و إنما هم منكرون لذلك متعجبون منه و كل ما تحطم و ترضض يجيء أكثره على (فعال) مثل (حطام، و رضاض و دقاق و غبار و تراب) و الخلق الجديد: هو المجدد أى يعيئهم الله أحياء بعد أن كانوا أمواتاً، أنكروا ذلك و تعجبوا منه، فقال الله لنيبه

صلى الله عليه وسلم «قل» لهم «كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا» أى لو كنتم حجارة أو حديداً التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٧ بعد موتكم لأحياءكم و حشركم و لم تفوتوا الله، إلا أنه خرج مخرج الأمر، لأنه أبلغ فى الإلزام، كأن أكثر ما يكون منهم مطلوب حتى يروا أنه هين حقير «أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ» فقيل فى معناه ثلاثة أقوال:

قال مجاهد: السموات والأرض والجبال. وقال قتادة: أى شيء استعظموه من الخلق. وقال ابن عباس. و سعيد بن جبير و الفراء: انه الموت. قال الفراء قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أ رأيت لو كنا الموت من كان يمينتنا؟ فأنزل الله «أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ» يعنى الموت نفسه اى ليعث الله عليكم من يمينتكم ثم يحييكم.

«فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا» اخبار منه حكاية عن هؤلاء الكفار أنهم يقولون من يعيدنا احياء؟ فقال الله لنيبه صلى الله عليه وسلم «قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» اى الذى خلقكم ابتداء يقدر على إعادتكم، لأن ابتداء الشيء أصعب من إعادته، كما قال «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» (١) و قال لما قالوا «مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ. قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» (٢) و إنما قال لهم ذلك، لأنهم كانوا يقرون بالنشأة الأولى.

وقوله «فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤْسَهُمْ» معناه أنهم إذا سمعوا لهذا حركوا رؤوسهم مستبدين لذلك. و قال ابن عباس يحركون رؤوسهم مستهزئين، يقال:

انغضت رأسى انغضه انغاضاً، و نغض برأسه ينغض نغضاً إذا حركه و النغض تحريك الراس بارتفاع و انخفاض. و منه قيل للظلم نغض، لأنه يحرك رأسه فى مشيه بارتفاع و انخفاض قال العجاج:

أصك نغضاً لا ينى مستهدجا (٣)

و نغضت سنه إذا تحركت من أصلها قال الراجز:

و نغضت من هرم أسنانها (٤)

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٢٧

(٢) سورة ٣٦ يس آية ٧٩

(٣) تفسير الطبرى ١٥: ٦٥ و تفسير الشوكاني ٣: ٢٢٦

(٤) تفسير الطبرى ١٥/ ٦٥ و تفسير الشوكاني ٣: ٢٢٦ و تفسير القرطبي ١٠: ٢٧٤ و مجاز القرآن ١: ٣٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٨

و قال آخر:

لما رأنتى أنغضت لى الرأسا «١»

«و يقولون» هؤلاء الكفار «متى هو» يعنون بعثهم و إعادتهم أحياء فقال الله تعالى «قل» لهم يا محمد «عسى أن يكون قريبا» و عسى من الله واجبه، و كل ما هو آت قريب، و من كلام الحسن انه قال: كأنك بالدنيا لم تكن و كأنك بالآخرة لم تزل.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٢ الى ٥٤] ص: ٤٨٨

يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا - (٥٢) وَ قُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا (٥٣) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأُ يَرْحَمَكُم أَوْ إِن يَشَأُ يُعَذِّبُكُمْ وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا (٥٤)

ثلاث آيات بلا خلاف.

«يوم» يتعلق بقوله «قُلْ عسى أن يكون» بعثكم ايها المشركون «قريبا يوم يدعوكم» و قيل فى معنى قوله «يوم يدعوكم» قولان: أحدهما- انهم ينادون بالخروج إلى ارض المحشر بكلام تسمعه جميع العباد، و ذلك يكون بعد ان يحييهم الله، لأنه لا يحسن ان ينادى المعدوم و لا الجماد.

الثانى- انهم يسمعون صيحه عظيمة، فتكون تلك داعية لهم إلى الاجتماع إلى ارض القيامة، و يجوز أن يكون ذلك عبارة عن البعث و يكون اجرى صرخة ثانية

(١) مجاز القرآن ١: ٣٨٢ و تفسير الطبرى ١: ٦٥٥ و الشوكاني ٣: ٢٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٨٩

بسرعة فأجرى مجرى، دعى فأجاب فى الحال «فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- تستجيبون حامدين، كما يقول القائل: جاء فلان بغضبه اى جاء غضبان.

الثانى- تستجيبون على ما يقتضيه الحمد لله (عز و جل)، و قيل: معناه يستجيبون معترفين بأن الحمد لله على نعمه، لا ينكرونه، لأن معارفهم هناك ضرورة قال الشاعر:

فإنى بحمد الله لا ثوب فاجر لبست و لا من غدره أتقنع «١»

و الاستجابة موافقة الداعى فيما دعا اليه بفعله من اجل دعائه، و هى و الإجابة واحدة إلا ان الاستجابة تقتضى طلب الموافقة بالإرادة بأوكد من الإجابة.

و قوله «وَ تَظُنُّونَ إِن لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انهم لما يرون من سرعة الرجوع يظنون قلة اللبث.

الثانى- انه يراد بذلك تقريب الوقت، كما حكى عن الحسن انه قال: كأنك بالدنيا لم تكن، و بالآخرة لم تزل. و قال قتادة: المعنى احتقاراً من الدنيا حين عاينوا يوم القيامة. و قال الحسن ان «لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا» فى الدنيا لطول لبثكم فى الآخرة.

وقوله «وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» قال الحسن: معناه «قل» يا محمد «لعبادى» يأمرؤا بما امر الله به، و ينهوا عما نهى عنه. و قال الحسن: معناه قل لعبادى يقل بعضهم لبعض أحسن ما يقال، مثل رحمك الله و يغفر الله لك. ثم أخبر تعالى فقال «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ» اى يفسد بينهم و يلقى بينهم العداوة و البغضاء و قال «إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ» فى جميع الأوقات عدواً مبايناً «للإنسان» آدم و ذريته.

وقوله «رُبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ» معناه التحذير لعباده من إضمار القبيح، و الترغيب

(١) تفسير القرطبي ١٠: ٢٦٦ و تفسير الشوكاني ٣: ٢٢٦ و تفسير روح المعانى ١٥: ٩٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٠

فى الجميل، لأنه عالم به يقدر أن يجازى على كل واحد منه بما هو حقه «إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُم» بالتوبة «أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ» بالاقامة على المعصية.

وقوله «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا» معناه إنا ما وكنناك بمنعهم من الكفر بل أرسلناك داعياً لهم إلى الايمان و زاجراً عن الكفر، فإن أجابوك، و إلّا، فلا شىء عليك و اللائمة و العقوبة يحلان بهم.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٥ الى ٥٧] ص : ٤٩٠

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (٥٥) قُلْ اذْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (٥٧)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبىه «إن ربك» يا محمد «أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ» و انما قال ذلك ليدل على أن تفضيل الأنبياء بعضهم على بعض وقع موقع الحكمة، لأنه من عالم بباطن الأمور، و إذا ذكر ما هو معلوم فإنما يذكره ليدل به على غيره و الأنبياء و ان كانوا فى أعلى مراتب الفضل، لهم طبقات بعضهم أعلى من بعض، و إن كانت المرتبة الوسطى لا تلحق العليا و لا يلحق مرتبة النبى من ليس بنبى أبداً. و قوله «وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا» اى خصصناه بالذكر، و فيه لغتان فتح الزاى، و ضمها. و الفتح أفصح. ثم قال لنبىه «قل» لهم «اذْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ» يعنى الذين زعمتم انهم ارباب و آلهة من دون الله ادعوهم إذا نزل بكم ضرر، فانظروا هل يقدرؤن على دفع ذلك ام لا. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩١

و قال ابن عباس و الحسن «الذين من دونه» الملائكة و المسيح و عزيز. و قال ابن مسعود: أراد به ما كانوا يعبدون من الجن: و قد أسلم أولئك النفر من الجن لان جماعة من العرب كانوا يعبدون الجن، فأسلم الجن و بقى الكفار على عبادتهم.

و قال أبو على: رجع الى ذكر الأنبياء فى الآية الاولى. و التقدير إن الأنبياء يدعون الى الله يطلبون بذلك الزلفة لديه و يتوسلون به اليه و الى رضوانه و ثوابه، أيهم كان أفضل عند الله، و أشد تقرباً اليه بالأعمال. ثم قال «فلا يملكون» يعنى الذين تدعون من دون الله «كشف الضر» و البلاء «عنكم» و لا تحويله الى سواكم.

ثم قال «أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ...» الآية قوله «أولئك» رفع بالابتداء و «الذين» صفة لهم و «يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمْ» خبر الابتداء. و المعنى الجماعة الذين يدعون يبتغون الى ربهم «أيهم» رفع بالابتداء و «اقرب» خبره. و المعنى يطلبون الوسيلة ينظرون أيهم اقرب فيتوسلون به، ذكره الزجاج. و قال قوم: الوسيلة هى القربة و الزلفة. و قال الزجاج: الوسيلة و السؤال و السؤال و الطلبة واحد، و المعنى إن هؤلاء المشركين يدعون هؤلاء الذين اعتقدوا فيهم انهم ارباب و يبتغى المدعوون أرباباً الى ربهم القربة و

الزلفه لأنهم اهل إيمان به. و المشركون بالله يعبدونهم من دون الله، أيهم اقرب عند الله بصالح اعماله و اجتهاده في عبادته، فهم يرجون بأفعالهم رحمته و يخافون عذابه بخلافهم إياه «إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا» اي متقى.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص: ٤٩١

وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (٥٨) وَ مَا مَنَعْنَا أَنْ نُزِيلَ بِالآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ وَ آتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَ مَا نُزِيلُ بِالآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا (٥٩) وَ إِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَ مَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَ نَحْوُفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا (٦٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٢

ثلاث آيات.

اخبر الله تعالى انه ليس «مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا» و الله تعالى مهلكها «قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

بكفر من فيها من معاصيهم جزاء على أفعالهم القبيحة «أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا» و المعنى ان يكون إما الإهلاك و الاستئصال أو العذاب، و المراد بذلك قرى الكفر و الضلال دون قرى الإيمان. و قيل إن ذلك يكون في آخر الزمان، فيهلك الله كل قرية بعقوبه بعض من فيها، و يكون امتحاناً للمؤمنين الذين فيها.

وقيل: ان المعنى ما من قرية إلا- و الله مهلكها إما بالموت لأهلها او عذاب يستأصلهم ثم اخبر أن ذلك كائن لا محاله، و لا يكون خلافه، لان ذلك مسطور في الكتاب يعنى فى اللوح المحفوظ، و المسطور هو المكتوب يقال: سطر سطرًا، قال العجاج:

و اعلم بأن ذا الجلال قد قدر فى الصحف الاولى التى كان سطر «١»

ثم قال «وَ مَا مَنَعْنَا أَنْ نُزِيلَ بِالآيَاتِ» يعنى الآيات التى اقترحتها قريش من قولهم: حول لنا الصفا ذهباً و فجر لنا من الأرض ينبوعاً، و غير ذلك، فأنزل الله الآية إني إن حولته، فلم يؤمنوا لم امهلهم كستى فيمن قبلهم، و هو قول قتاده و ابن جريج. و المنع وجود ما لا يصح معه وقوع الفعل من القادر عليه فكأنه قد منع منه، و لا يجوز إطلاق هذه الصفة فى صفات الله و الحقيقة إنا لم نرسل بالآيات لئلا يكذب بها هؤلاء كما كذب من قبلهم، فيستحقوا المعاجلة بالعقوبة.

و قال قوم: يجوز أن يكون قوله تعالى «إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ» تكون (إلا) زائدة، و تقديره ما منعنا ان نرسل بالآيات «أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ» أى لم يمنعنا ذلك من إرسالها بل أرسلناها مع تكذيب الأولين. و معنى «ان كذب»

(١) ديوان ١٩ و مجاز القرآن ١: ٣٨٣ و تفسير الطبرى ١٥: ٩٩ و اللسان و التاج (نتر)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٣

هو التكذيب، كما تقول: أريد ان تقوم بمعنى أريد قيامك. و يحتمل ان يكون «إلا» بمعنى (الواو) كما قال «لئلا يكون للناس عليكم حجة، إلا الذين ظلموا» (١) معناه و الذين ظلموا منهم، فلا حجة لهم عليهم. و يكون المعنى و ما منعنا أن نرسل بالآيات و إن كذب بها الأولون أى لسنا نمتنع من إرسالها، و إن كذبوا بها و (أن) الاولى فى موضع نصب بوقوع «منعنا» عليها. و (أن) الثانية رفع و المعنى، و ما منعنا إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين من الأمم، و الفعل ل (أن) الثانية.

و قوله «وَ آتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً» معناه مبصرة تبصر الناس بما فيها من العبر، و الهدى من الضلالة و الشقاء من السعادة، و يجوز أن يكون المراد انها ذات إبصار، حكى الزجاج: مبصرة بمعنى مبينة، و بالكسر معناه تبيين لهم، قال الفراء: مبصرة مثل مَجْبَنَةٌ و مَنْحَلَةٌ، و كل (مَفْعَلَةٌ) وضعته موضع (فاعل) أغنت عن الجمع و التأنيث، تقول العرب: هذا عشب ملبنة، مسمنة. و الولد مَجْبَنَةٌ منحلّة. و ان كان من الياء و الواو، فظاهرهما، تقول سراب مبولّة، و كلام مهينة للرجال قال عنترة:

و الكفر مخبئة لنفس المنعم «٢»
و معنى مبصرة مضيئة، قال الله تعالى «وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا» «٣» اى مضيئاً.
و قوله «فظلموا بها» يعنى بالناقاة [لأنهم نحروها و عصوا الله فى ذلك، لأنه نهاهم عن ذلك، فخالفوا و نحروها. و قيل: ظلموا بها] «٤»
معناه ظلموا بتكذيبهم إياها بأنها معجزة باهرة.
و قوله «وَمَا نُزِّلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا» اى لم نبعث الآيات و نظهرها إلا

(١) سورة البقرة آية ١٥٠ [.....]

(٢) من معلقته المشهورة ديوانه (دار بيروت) ٢٨ و صدره:

نبث عمراً غير شاكر نعمتي

(٣) سورة ١٠ يونس آية ٦٧ و سورة ٢٧ النمل آية ٨٦ و سورة ٤٠ المؤمن (غافر) آية ٦١

(٤) ما بين القوسين ساقط من المطبوعه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٤

لتخويف العباد من عقوبة الله و معاصيه.

و قوله «وَاذُقْنَا لِمَكِّ» اى اذكر الوقت الذى قلنا لك يا محمد «إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ» اى أحاط علماً بأحوالهم، و ما يفعلونه من طاعة او معصية، و ما يستحقونه على ذلك من الثواب و العقاب، و قادر على فعل ذلك بهم، فهم فى قبضته، لا يقدر على الخروج من مشيئته.

و قوله «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» قيل فى معنى ذلك قولان:

أحدهما- انه أراد رؤيه عين، ليله الاسراء الى البيت المقدس، فلما اخبر المشركين بما رأى كذبوا به، ذكره ابن عباس، و سعيد بن جبير، و الحسن، و قتادة، و ابراهيم، و ابن جريج، و ابن زيد، و الضحاك، و مجاهد.

الثانى- فى رواية اخرى عن ابن عباس: انه رؤيا نوم، و هى رؤيا انه سيدخل مكة، فلما صده المشركون فى الحديبية شك قوم و دخلت عليهم الشبهه، فقالوا يا رسول الله: أو ليس قد أخبرتنا انا ندخل المسجد؟ فقال: قلت لكم انكم تدخلونها السنه؟! فقالوا: لا، فقال سندخلنها إن شاء الله، فكان ذلك فتنه و امتحاناً و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع) ان ذلك رؤيا رآها فى منامه أن قروداً تصعد منبره و تنزل، فسأه ذلك و روى مثل ذلك سهل بن سعد الساعدي عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه و سلم رأى ذلك. و مثله عن سعد بن بشار، «١» فأنزل الله عليه جبرائيل و أخبره ما يكون من تغلب أمر بنى أمية على مقامه و صعودهم منبره.

و قوله «وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ» قال ابن عباس و الحسن و أبو مالك و سعيد بن جبير و ابراهيم و مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد: إنها شجرة الزقوم التى ذكرها الله فى قوله «إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ» «٢» و المعنى ملعون آكلها، و كانت فتنهم بها قول أبى جهل و ذويه النار تأكل الشجرة و تحرقها، فكيف ينبت فيها الشجر. و عن أبى جعفر ان الشجرة الملعونة هم بنو أمية،

(١) فى المخطوطة (سعيد بن يسار)

(٢) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٥

و قال البلخي: يجوز ان يكون المراد به الكفار. و قوله «و نخوفهم» أى نرهبهم بما نقص عليهم من هلاك من مضى بها، فما يزدادون

عند ذلك «إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا» أي عتوّاً عظيماً و تمادياً و غتياً.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦١ الى ٦٣] ص: ٤٩٥

وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا (٦١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخْرِجْتُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَخْتَبِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا (٦٢) قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا (٦٣) ثلاث آيات.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم و اذكر «إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» و قد بينا أن أمر الله تعالى بأن اسجدوا لآدم تعظيم لآدم و تفضيله عليهم و إن كانت القربى «١» بذلك السجود الى الله تعالى، و في الناس من قال: انه كان بمنزلة القبله لهم و إن كان فيه تشریف له.

ثم اخبر تعالى ان الملائكة امتثلت امر الله فسجدت له «إلا إبليس» فقد قلنا ان اخبارنا تدل على ان إبليس كان من جملة الملائكة، و انما كفر بامتناعه من السجود، و من قال ان الملائكة معصومون فان إبليس لم يكن من جملة الملائكة و الاستثناء في الآية استثناء منقطع و (إلا) بمعنى (لكن) و انما ضمه الى الملائكة من حيث جمعهم في الأمر، و التكليف بالسجود، فلذلك استثناء من جملتهم.

ثم اخبر تعالى عن إبليس أنه قال «أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا» على وجه الإنكار

(١) في المخطوطة (و ان كان الغرض)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٦

لذلك، و أن من خلق من نار أشرف و أعظم، من الذي خلق من طين، و آدم إذا كان مخلوقاً من طين كيف يسجد له من هو مخلوق من نار، و هو إبليس، و ذلك يدل على ان إبليس فهم من ذلك الأمر تفضيله عليه، و لو كان بمنزلة القبله لما كان لامتناعه عليه وجه، و لا لدخول الشبهه بذلك مجال.

و «طيناً» نصب على التمييز، و يجوز ان يكون نصباً على الحال. و المعنى إنك انشأته في حال كونه من طين.

و وجه الشبهه الداخلة على إبليس ان الفروع ترجع الى الأصول فتكون على قدرها في التكبر أو التصغر، فلما اعتقد أن النار أكرم أصلاً من الطين جاء منه انه أكرم ممن خلق من طين، و ذهب عليه بجعله أن الجواهر كلها متماثلة، و ان الله تعالى يصرفها بالاعراض كيف شاء مع كرم جوهر الطين و كثرة ما فيه من المنافع التي تقارب منافع النار او توفي عليها.

و انما جاز ان يأمره بالسجود له، و لم يجز ان يأمره بالعبادة له، لأن السجود يترتب في التعظيم بحسب ما يراد به، و ليس كذلك العبادة التي هي خضوع بالقلب ليس فوقه خضوع، لأنه يترتب في التعظيم بحسب نيته، يبين ذلك أنه لو سجد ساهياً لم يكن له منزلة في التعظيم على قياس غيره من أفعال الجوارح.

قال الرماني: الفرق بين السجود لآدم و السجود الى الكعبة، ان السجود لآدم تعظيم له بإحسانه، و هذا يقارب قولنا في أنه قصد بذلك تفضيله بأن أمره بالسجود له.

و وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن المعنى ما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً محققين ظن إبليس فيهم مخالفين موجب نعمه ربهم على أمتهم و عليهم. ثم حكى تعالى عن إبليس أنه قال «أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ» و معناه اخبرني عن هذا الذي كرمته علي لم كرمته علي؟ و قد خلقتني من نار و خلقتني من طين! فحذف لدلالة الكلام عليه.

و إنما قال «أَسْجُدُ» بلا- حرف عطف، لأنه على قوله «أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا» و الكاف في قوله «أَرَأَيْتَكَ» لا- موضع لها من

الاعراب، لأنها ذكرت في التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٧

المخاطبة توكيداً، و (هذا) نصب ب (أ رأيتك)، و الجواب محذوف. و المعنى ما قدمناه.
 و قوله «لئن أحرزتن إلى يوم القيامة لما أحتنكن ذرئته إلا قليلاً»، و معنى لأحتنكن لأقطعنهم الى المعاصي، يقال منه: احتنك فلان ما عند فلان من مال أو علم أو غير ذلك، قال الشاعر:
 أشكو اليك سنة قد أجهفت جهداً إلى جهد بنا و أضعفت
 و احتنكت أموالنا و جلفت «١»

و قال ابن عباس: معنى «لأحتنكن» لأستولين، و قال مجاهد: لأحتوين، و قال ابن زيد: لأصلنهم، و قال قوم: لأستأصلن ذريته بالإغواء، و قال آخرون:

لأفودنهم إلى المعاصي، كما تقاد. الدابة بحنكها إذا شدّ فيها حبل تجرّ به.

و قوله «الاقليلاً» استثناء من إبليس القليل من ذرية آدم الذين لا يتبعونه و لا يقبلون منه. فقال الله تعالى عند ذلك «اذهب» يا إبليس «فمن تبعك» من ذرية آدم و اقتضى أترك و قبل منك «فإن جهنم جزاؤكم جزاء مؤفوراً» أي كاملاً، يقال منه: و فرته أفره و فرأ، فهو مؤفور، و قال زهير:

و من يجعل المعروف من دون عرضه يفره و من لا يتق الشتم يشتم «٢»

و و فرته توفيراً، و يقال: مؤفوراً بمعنى وافر، في قول مجاهد، كأنه ذو وفر، كقولهم: لابن أي ذو لبن، و قد دل على انهم لا ينقصون من عقابهم الذين يستحقونه شيئاً، و في ذلك استخفاف به و هو ان له. و انما ظن إبليس هذا الظن الصادق، بأنه يغوى أكثر الخلق، لان الله تعالى كان قد أخبر الملائكة أنه سيجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء، فكان قد علم بذلك. و قيل:

(١) تفسير الطبري ١٥: ٧٥

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٨٧ و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣/ ٢٣٣ و تفسير روح المعاني ١٥/ ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٨

انما قال ذلك، لأنه و سوس الى آدم فلم يجد له عزمًا، فقال: بنو هذا مثله في ضعف العزيمة، ذكره الحسن. و هذا الوجه لا يصح على أصلنا، لان عندنا ان آدم لم يفعل قبيحاً، و لا ترك واجباً، فلو ظن إبليس ان أولاده مثله لانتفض غرضه، و لم يخبر بما قال.
 و (لئن) حرف شرط، و لا يليه الا الماضي، و الشرط لا يكون الا بالمستقبل و العلة في ذلك ان اللام في (لئن) تأكيد يرتفع الفعل بعده و (ان) حرف شرط ينجزم الفعل بعده، فلما جمعوا بينهما، لم يجز ان يجزم فعل واحد و يرفع، فغير المستقبل الى الماضي، لان الماضي لا يبين فيه الاعراب، ذكر هذه العلة ابن خالويه.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦٤ الى ٦٦] ص : ٤٩٨

وَ اسْتَغْفِرُ مَنْ اسْتَبَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصُوتِكَ وَ أَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِحِيلِكَ وَ رَجَلِكَ وَ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ وَ عَدَّهُمْ وَ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (٦٤) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَ كَيْلًا (٦٥) رَبُّكُمْ الَّذِي يُرْجِي لَكُمْ الْفُلُوكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٦٦)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ حفص وحده «و رجلك» بكسر الجيم. الباكون بتسكينها من سكن أراد جمع (راجل) مثل صاحب و صحب، و راكب و ركب. و من كسر أراد قولهم: رجل يراجل، فهو راجل.

قوله: «وَ اسْتَغْفِرُ ... وَ أَجْلَبَ» صورته صورة الأمر و المراد به التهديد، و جرى التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٤٩٩

مجري قوله «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» (١) و كما يقال للإنسان: اجهد جهدك، فسترى ما ينزل بك، و انما جاء التهديد بصيغة الامر، لأنه بمنزلة من امر باهانة نفسه، لان هذا الذى يعمله هو ان له و هو مأمور به. و معنى (استفز) استزل، يقال: استفزه و استزله بمعنى واحد، و تفرز الثوب إذ تمزق، و فرزته تفرزاً، و أصله القطع، فمعنى استفزه استزله بقطعه عن الصواب «مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ» فالاستطاعة قوة تنطاع بها الجوارح للفعل، و منه الطوع و الطاعة، و هو الانقياد للفعل. و قيل فى الصوت الذى يستفزه به قولان: أحدهما- قال مجاهد: صوت الغناء و اللهو.

الثانى- قال ابن عباس: هو كل صوت يدعا به الى معصية الله. و قيل: كل صوت دعى به الى الفساد، فهو من صوت الشيطان. و قال: «وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ» فالاجتلاب السوق بجلبه من السائق. و فى المثل (إذا لم تغلب فاجلب) يقال: جلب يجلب جلباً و اجلب إجلباً، و اجتلب اجتلاباً، و استجلب استجلاباً، و جلب تجلباً مثل صوت، و اصل الجلبة شدة الصوت، و به يقع السوق. و قوله: «بِخَيْلِكَ وَ رَجْلِكَ» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: كل راكب او ماشٍ فى معصية الله من الانس و الجن، فهو من خيل إبليس و رجله، و الرجل جمع راجل مثل تجر و تاجر، و ركب و راكب. و قوله: «وَ شَارِكُهُمْ فِى الْمَالِ وَ الْأَوْلَادِ» فمشاركته إياهم فى الأموال كسبها من وجوه محظورة او إنفاقها فى وجوه محظورة، كما فعلوا فى السائبة و البحيرة و الحام، و الإهلال به لغير الله، و غير ذلك. و مشاركته فى الأولاد، قال مجاهد و الضحاك: فهم أولاد الزنا. و قال ابن عباس: المؤودة. و قيل: من هودوا و نصرؤا، فى قول الحسن و قتادة. و قال ابن عباس فى روايته: هو تسميتهم عبد

(١) سورة ١: حم السجدة (فصلت) آية ٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٠

الحارث، و عبد شمس، و ما أشبه ذلك. و قيل: ذلك واحد من هذه الوجوه، و هو أعم. و قوله: «وعدهم» اى منهم البقاء و طول الأمل. ثم قال تعالى «وَ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ» أى ليس يعدهم الشيطان «الا غرورا» و نصب على انه مفعول له [اى ليس يعدهم الشيطان الا- لأجل الغرور] (١). ثم قال تعالى «ان عبادى» يعنى الذين يطيعونى و يقرون بتوحيدي و يصدقون أنبيائى، و يعملون بما أوجه عليهم، و ينتهون عن معاصى «ليس لك» يا إبليس «عليهم» حجة و لا سلطان. قال الجبائى: معناه ان عبادى ليس لك عليهم قدرة، على ضرر و نفع اكثر من الوسوسة، و الدعاء الى الفساد، فأما على كفر أو ضرر، فلا، لأنه خلق ضعيف متخلخل، لا يقدر على الإضرار بغيره.

ثم قال «وَ كَفَى بِرَبِّكَ» اى حسب ربك «و كَيْلًا» اى حافظاً، و من يسند الامر اليه و يستعان به فى الأمور. ثم خاطب تعالى خلقه فقال: «رَبُّكُمْ الَّذِى خَلَقَكُمْ» هو الذى «يُرْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِى الْبَحْرِ» قال ابن عباس: معناه يجريها، و به قال قتادة، و ابن زيد يقال: أزجى يزجى اى ساق الشىء حالاً بعد حال «لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» اى لتطلبوا فضل الله فى ركوب البحر من الأرياح و غيرها «إِنَّه كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا» اى منعماً عليكم راحم لكم، يسهل لكم طرق ما تنتفعون بسلوكه ديناً و دنيا.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٦٧ الى ٦٩] ص: ٥٠٠

وَ إِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فِى الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَ كَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا (٦٧) أ فَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكَيْلًا (٦٨) أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٦٩)

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠١

ثلاث آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «أن نخسف ... او نرسل ... أن نعيدكم ... فترسل» بالنون فيهن. الباقون بالياء. الا أبا جعفر، و ورش، فإنهما قرأا «فتغرقكم» بالتاء يردّ انه الى الريح. و من قرأ بالنون أراد الاخبار من الله عن نفسه. و من قرأ بالياء أراد أن محمداً اخبر عن الله، و المعنيان متقاربان. و قال ابو علي: من قرأ بالياء فلانه تقدم «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلِيَّاهُ، فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَيَّ الْبَرِّ ... أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ» و من قرأ بالنون، فلان مثله قد ينقطع بعضه عن بعض. و المعنى واحد، يقول الله تعالى لخلقه: انه إذا نالكم الضر، و أنتم ركاب البحر بان أشرفتم على الهلاك و خبّ بكم البحر و ماجت الأمواج «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ» اى يكون بمنزلة من يضل عنكم، و لا ينجيكم من أهواله الا الله تعالى. و انما خص البحر بذكر النجاة، لان له أهوالاً هيجانية و خبة، لا يطمع عاقل فى ان ينجيه احد منه الا الذى خلق النفس و أنعم بما وهب من العقل و السمع و البصر. و قال: إذا دعوتموه فى تلك الحال، و نجاكم، و خلصكم، و أخرجكم منه الى البر أعرضتم عن ذكر الله، و الاعتراف بنعمه.

ثم قال تعالى: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا» نعم الله تعالى، ثم قال مهدداً لهم:

«أفأمنتم» اى هل أمنتم إذا ضربتم فى البر «أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ» جانبه و يقلب أسفله أعلاه فتهلكون عند ذلك، كما خسفنا بمن كان قبلكم من الكفار نحو قوم لوط و قوم فرعون «أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا» بمعنى حجارة تحصبون بها او ترمون بها.

و الحصباء الحصى الصغار، و يقال: حصب الحصى يحصبه حصباً إذ رماه رميةً متتابعاً، و الحاصب ذو الحصب. و الحاصب فاعل الحصب «ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكَيْلًا» اى من يدفع ذلك عنكم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٢

ثم قال: «أم» اى هل «أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ» فى البحر دفعةً اخرى بان يجعل لكم الى ركوبه حاصباً «فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ» فالقاصف الكاسر بشدة قصفه يقصفه قصفاً، فهو قاصف، و تقصف شعره تقصفاً، و انقصف الرجل انقصافاً. و قصف الشيء تقصيفاً، «فَيَغْرِقْكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا» اى من يتبع إهلاككم للمطالبة بدمائكم او يأخذ بثراكم، و قيل ان القاصف الريح الشديدة تقصف الشجر بشدتها. و انما قيل: حاصب على وزن فاعل لامرين:

أحدهما- ريح حاصب اى تحصب الحجارة من السماء، قال الشاعر:

مستقبلين شمال الشام يضربنا بحاصب كنديف القطن مشور «١»

و قال الآخر:

و لقد علمت إذا العشار تروحت حتى تبيت على العصاة حفالا «٢»

الثانى- حاصب ذو حصب.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٠ الى ٧٢] ص: ٥٠٢

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (٧٠) يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَ لَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧١) وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ أَضَلُّ سَبِيلًا (٧٢)

ثلاث آيات بلا خلاف.

(١) قائله الفرزدق ديوانه (دار بيروت) ١: ٢١٣ و تفسير الطبرى ١٥/ ٧٩ و تفسير القرطبي ١٠/ ٢٩٢ و الشوكانى ٣/ ٢٣٥ و روح المعانى

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٣

اخبر الله تعالى: انه كرم «بنى آدم» و انما عنى بنى آدم بالتركمة مع ان فيهم كفاراً، لان المعنى كرمناهم بالنعمة على وجه المبالغة فى الصفة. وقال قوم: جرى ذلك مجرى قوله «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» (١) فأجرى الصفة على جماعتهم من اجل من فيهم على هذه الصفة. ثم بين تعالى الوجوه التى كرم بها بنى آدم بأنه حملهم فى البرّ و البحر على ما يحملهم من الإبل و غيرها، كما قال: «وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغَالَ وَ الْحَمِيرَ لَتَرْكَبُوهَا وَ زِينَةً» (٢) و البحر، و السفن التى خلقها لهم و أجزاها بالرياح فوق الماء ليبلغوا بذلك حوائجهم «وَ رَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ» يعنى من الثمار و الفواكه و طيبات الأشياء، و ملاذها التى خص بها بنى آدم و لم يشرك شيئاً من الحيوان فيها من فنون الملاذ. و قيل: من تفضيل بنى آدم ان يتناول الطعام بيديه دون غيره، لان غيره يتناوله بفيه، و انه ينتصب، و ما عداه على اربع او على وجهه.

و قوله: «وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا» و ليس المراد بذلك تفضيلهم بالثواب، لان الثواب لا يتفضل به ابتداء، و انما فضلهم ابتداء بان خلق لهم من فنون النعم و ضروب الملاذ ما لم يجعله لشيء من الحيوان، و انما فعل ذلك تفضلاً منه تعالى، و لما فى ذلك من اللطف للعاقل، و الصلاح الذى ينتظم و يتم بهذا التأويل، و استدل جماعته بقوله «وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا» على تفضيل الملائكة على الأنبياء، قال لان قوله «عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا» يدل على ان هاهنا من لم يفضلهم عليهم، و ليس الا الملائكة، لان ابن آدم أفضل من كل حيوان سوى الملائكة بلا خلاف. و هذا باطل بما قلناه من ان المراد بذلك تفضيلهم بالنعم الدنياوية، و اللطاف، و ليس المراد بذلك الثواب بدلالة ابتدائهم بهذا التفضيل.

و الثواب لا يجوز الابتداء به.

و قوله «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ» قال الزجاج: يتعلق بقوله «يُعِيدُكُمْ ...»

يَوْمَ نَدْعُوا» و قيل: تقديره اذكر يوم. و قيل انه يتعلق بقوله

(١) سورة آل عمران آية ١١٠

(٢) سورة النحل آية ٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٤

«وَ فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ... يَوْمَ نَدْعُوا»، لان ما فعله بهم من اللطاف فى الدنيا، لان يطيعوا و يفعلوا من الافعال ما يدعون به يوم القيامة.

و اختلفوا فى الإمام الذى يدعون به يوم القيامة، فقال مجاهد و قتادة: إمامه نبيه. و قال ابن عباس: إمامه كتاب علمه. و روى عنه ايضاً أن إمامهم كتابهم الذى انزل الله اليهم فيه الحلال و الحرام و الفرائض و الأحكام. و قال البلخي:

بما كانوا يعبدونه، و يجعلونه إماماً لهم. و قال ابو عبيد:

بما كانوا يأتون به فى الدنيا. و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله (ع).

و قوله «فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَؤْنَ كِتَابَهُمْ ...» الآية، جعل الله تعالى إعطاء الكتاب باليمين من علامة الرضا و الخلاص، و أن من أعطى كتابه باليمين تمكن من قراءته و سهل له ذلك، و كان فحواه أن من أعطى كتابه بشماله أو وراء ظهره، فإنه لا يقدر على قراءة كتابه، و لا يتأتى له، بل يتلجلج فيه، لما يراه من المعاصى الموبقات.

و قوله «وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» معناه لا يبخس أحد حقه، و لا يظلم شيئاً، سواء كان مستحقاً للثواب أو العقاب، فإن المستحق للثواب لا

يبخس منه شيئاً والمستحق للعقاب لا يفعل به أكثر من استحقاقه، فيكون ظمناً له. (و الفتيل) هو المفتول الذى فى شق النواة- فى قول قتادة- وقيل الفتيل فى بطن النواة، و التقير فى ظهرها، و القطمير قشر النواة، ذكره الحسن.

وقوله «وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا» قرأ أهل العراق إلا حفصاً والأعشى «وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى» بالإمالة. الباقر بالتفخيم و قرأ حمزة و الكسائى إلا نصيراً، و خلفاً، و أبا بكر إلا الأعشى و البرجمى «فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى» بالإمالة: الباقر بالتفخيم.

وقيل فى معنى الآية قولان:

أحدهما- قال ابن عباس، و مجاهد و قتادة، و ابن زيد: من كان فى أمر هذه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٥ الدنيا، و هى شاهدة له من تدبيرها و توقعها و تقلب النعم فيها أعمى عن اعتماد «١» الصواب الذى هو مقتضاها، فهو فى الآخرة التى هى غائبة «٢» عنه «أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا» و قال قوم: من كان فى هذه الدنيا أعمى عن طريق الحق، فهو فى الآخرة أعمى عن الرشد المؤدى إلى طريق الجنة. و قال أبو على: فهو فى الآخرة أعمى عن طريق الجنة. و من فخم فى الموضوعين، فلأن الياء فىهما قد صارت ألفاً لانتفاخ ما قبلها. و الأصل فمن كان فى هذه أعمى، فهو فى الآخرة أعمى، و من كان فيما وضعناه من نعيم الدنيا أعمى، فهو فى نعيم الآخرة أعمى. و اما تفريق أبى عمرو بين اللفظين فلاختلاف المعنى، فقال و من كان فى هذه أعمى ممالاً، فهو فى الآخرة أعمى بالفتح أى أشدّ عمماً، فجعل الأول صفة بمنزلة أحمر و أصفر، و الثانى بمنزلة أفعل منك، كقوله «وَأَضَلُّ سَبِيلًا» أى أعمى قلباً. و العمى فى العين لا يتعجب منه بلفظة (أفعل)، و لا يقال ما أعماه، بل يقال ما أشدّ عماه، و فى القلب ما أعماه بغير أشدّ، لأن عمى القلب حمق، كما قال الشاعر لمروى ما أعمره و أبيضه، فقال:

أما الملوك فأنت اليوم الأهمم لؤماً و أبيضهم سر بال طباخ «٣»

و قال بعضهم: لا وجه لتفريق أبى عمرو، لأن الثانى، و إن كان بمعنى (أفعل منك) فلا يمنع من الإمالة، كما لم يمنع بالذى هو ادنى، قال ابن خالويه ابو عبد الله إنما أراد ابو عمرو ان يفرق بينهما لما اختلف معناه، و اجتمعا فى آية واحدة، كما قرأ «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُزَادُونَ» يعنى الكفار، ثم قال فى آخرها «عما تعلمون» «٤» أى أنتم و هم، و لو وقع مفرداً، لأجاز الإمالة و التفخيم فيهما، قال ابو على: و من أمال الجميع كان حسناً، لأنه ينحو نحو الياء بالألف ليعلم انها منقلبة الى الياء و ان كانت فاصلة او مشبهة للفاصلة، فالامالة حسنة فيها، لأن الفاصلة موضع

(١) فى المخطوطة (اعتقاد)

(٢) أثبتنا ما فى المخطوطة، و كان فى المطبوعة (غايته)

(٣) تفسير القرطبي ١٠ / ٢٩٩ و تفسير الشوكاني ٣ / ٢٣٨

(٤) سورة البقرة آية ٨٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٦

وقف، و الالف تخفى فى الوقف، فأما إذا أمالها، نحا بها نحو الكسرة و ليكون أظهر لها و أبين.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٣ الى ٧٥] ص: ٥٠٦

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ
شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤) إِذَا لَأَذْفَنَّاكَ لَظْفَنَّاكَ وَضِعَفَ الْحَيَاةِ وَضِعَفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا (٧٥)

ثلاث آيات.

قال الزجاج: معنى الكلام كادوا يفتنونك، و دخلت (ان و اللام) للتوكيد و معنى (كاد) المقاربة. و قوله «و إن كادوا» قال الحسن: معناه قارب بأن همّ من غير عزم. و

روى عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ان الله وضع عن أمّتي ما حدثت به نفسها إلا من عمل شيئاً أو تكلم به) و قيل انهم قالوا: لا ندعك تستلم الحجر حتى تسلم بألّهتنا. و قال مجاهد، و قتادة: الفتنة التي كاد المشركون ان يفتنوا النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بها الإمام بألّهتهم ان يمسه في طوافه، لما سأله في ذلك، و لطفوه.

و قال ابن عباس: همّ بإنظار ثقيف بالإسلام حتى يقبضوا ما يهدى لألّهتهم ثم يسلموا فيها. امتن الله تعالى على نبيه محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأنه لو لا انه ثبته بلطفه، و كثرة زواجه و تواتر نهيه، لقد كاد يركن اى يسكن، و يميل إلى المشركين قليلاً، على ما يريدون يقال: ركن يركن، و ركن يركن، ثم قال «إِذَا لَأَذْقَنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ، وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ» اى لو فعلت ذلك، لأذقناك ضعف عذاب الحياة، و ضعف عذاب الممات لعظم ذلك منه لو فعله، و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك. و إنما كان يعظم عذابه بالركون اليهم لكثرة زواجه و فساد العباد به. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٧ و

قيل لما نزلت هذه الآية قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اللهم لا تكني إلى نفسي طرفه عين) روى ذلك قتادة. و معنى الفتنة- هاهنا- الضلال، و التقدير و إن كادوا ليفتنوك ليضلوك عن الذي أوحينا اليك، في قول الحسن و أصل الفتنة المحنة التي يطلب بها خلاص الشيء مما لابس، فطلبوا إخراجهم إلى الضلالة.

و قوله «لِتُفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ» اى لتكذب علينا غير ما أوحينا اليك و إن فعلت ذلك لاتخذوك خليلاً و ديداً. و قوله «ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا» اى لو فعلت الركون اليهم لأذقناك ما قلناه من العذاب، ثم لا تجد لك علينا ناصرًا يدفع عنك ما نريد فعله بك.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٦ الى ٧٨] ص: ٥٠٧

وَ إِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا (٧٦) سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا (٧٧) أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا (٧٨) ثلاث آيات.

قرأ ابن عامر و اهل الكوفة الا أبا بكر «خلافك». الباقون «خلفك» فمن قرأ «خلفك» فلقوله «فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَ مَا خَلْفَهَا» «١». و قوله «بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ» «٢» اى لمخالفتهم إياه، و من قرأ «خلافك» قال بعدك و خلفك و خلافك بمعنى واحد، يقول الله تعالى «وَ إِنْ كَادُوا» يعنى المشركين «لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ» قال الحسن: معناه ليقتلونك، و قال غيره: الاستخفاف بالانزعاج.

(١) سورة البقرة آية ٦٦

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٨

و قال ابو علي: همّوا بأن يخرجوه من ارض العرب لا من مكة فقط، إذ قد أخرجوه من مكة، و قال المعتمر ابن أبى سليمان عن أبيه: الأرض التي أرادوا استزلاله منها: هي ارض المدينة، لان اليهود قالت له: هذه الأرض ليست ارض الأنبياء، و انما أرض الأنبياء الشام. و قال قتادة و مجاهد: هي مكة، لان قريشاً همّت بإخراجه منها. ثم قال تعالى: انهم لو أخرجوك من هذه الأرض لما لبثوا، لما أقاموا

بعدك فيها إلا قليلاً. و قال ابن عباس و الضحاك: المدة التي لبثوا بعده هو ما بين خروج النبي من مكة، و قتلهم يوم بدر. و من قرأ خلافك أراد بعدك، كما قال الشاعر:

عقب الرذاذ خلافها فكأنما بسط الشواطب بينهن حصيرا (١)

الرذاذ المطر الخفيف، يصف روضةً و أرضاً غبّ مطرها، و كانت خضراء و قال الحسن الاستفزاز- هاهنا- الفتل. و قوله «وَ إِذَا لَا- يَلْبَثُونَ» بالرفع، لأن (إِذَا) وقعت بعد الواو، فجاز فيها الإلغاء، لأنها متوسطة في الكلام، كما انه لا بد من ان تلغى في آخر الكلام.

و قوله «سَيِّئَةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا» انتصب (سنة) بمعنى لا- يلبثون. و تقديره: لا يلبثون لعذابنا إياهم كسنة من قبلك، إذ فعلت أمهم مثل ذلك. ثم قال «لَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا» أي تغييراً و انتقالاً من حالة إلى حالة اخرى. بل هي على وتيرة واحدة. ثم امر نبيه صلى الله عليه و سلم فقال «أَقِمِ الصَّلَاةَ» و المراد به أمته معه «لِدُلُوكِ الشَّمْسِ» اختلفوا في الدلوك، فقال ابن عباس، و ابن مسعود، و ابن زيد: هو الغروب و الصلاة الأمور بها- هاهنا- هي المغرب، و قال ابن عباس في رواية اخرى و الحسن، و مجاهد، و قتادة:

دلوكها زوالها، و هو المروى عن أبي جعفر و أبي عبد الله (ع).

و ذلك ان الناظر اليها يدلك عينه، لشدة شعاعها. و اما عند غروبها فيدلك عينه لقله تينها، و الصلاة الأمور بها عند هؤلاء الظهر، و قال الراجز:

(١) مجاز القرآن ١/ ٣٨٧ و تفسير الطبري ١٠/ ١٢٧، ١٥/ ٨٤ و اللسان و التاج (خلف) و تفسير الشوكاني ٣: ٢٣٩ و قد روى (عقب الربيع) و في رواية اخرى (عفت الديار).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٠٩

هذا مقام قدمي رباح للشمس حتى دلكت براح (١)

و رباح اسم ساقى الإبل. من روى بكسر الباء أراد براحته، قال الفراء:

يقال: بالراحة على العين، فينظر هل غابت الشمس بعد، قال الفراء هكذا فسروه لنا، و من رواه بفتح الباء جعله اسماً للشمس مبنياً على (فعال) مثل قطام و حدام و قال العجاج:

و الشمس قد كادت تكون دنفا ادفعها بالراح كي ترحلنا (٢)

و غسق الليل ظهور ظلامه، و يقال غسقت القرحة إذا انفجرت، فظهر ما فيها. و قال ابن عباس و قتادة: هو بدؤ الليل، قال الشاعر:

إن هذا الليل إذ غسقا (٣)

و قال الجبائي غسق الليل ظلمته، و هو وقت عشاء الآخرة. و قوله «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» قال قوم يعنى قرآن الفجر في الصلاة، و ذلك يدل على أن الصلاة، لا تتم إلا بالقراءة، لأنه أمر بالقراءة و أراد بها الصلاة، لأنها لا تتم إلا بها.

و قوله: «إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا» معناه يشهده ملائكة الليل، و ملائكة النهار، ذهب اليه ابن عباس، و قتادة و مجاهد و ابراهيم. و

روى عن امير المؤمنين (ع) و أبي بن كعب أنها الصلاة الوسطى

، و قال الحسن: «لِدُلُوكِ الشَّمْسِ» لزوالها: صلاة الظهر، و صلاة العصر الى «غَسَقِ اللَّيْلِ» صلاة المغرب و العشاء

(١) البيت من نوادر أبي زيد. تفسير القرطبي ١٠: ٣٠٣ و مجاز القرآن ١: ٣٨٧ و تهذيب الألفاظ ٣٩٣ و المجالس للثعالبي ٣٧٣ و تفسير الشوكاني ٣: ٢٤١ و تفسير الطبري ١٥: ٨٥ و غيرها. و قد روى (عدوة) بدل للشمس و روى ايضاً (ذبيب) في رواية اخرى.

(٢) ديوانه ٨٢ و تفسير القرطبي ١٠: ٣٠٣ و تفسير الطبري ١٥: ٨٦ و تفسير القرطبي ١: ٢٤١

(٣) قائله عبد الله بن قيس الرقيات. ديوانه (دار بيروت) ١٨٨ و تفسير روح المعاني ١٥: ١٣٢ و تفسير القرطبي ١٠: ٣٠٤ و تفسير الطبرى ١٥: ٨٧ و مجاز القرآن ١: ٣٨٨ و اللسان و التاج (غسق) و تفسير الشوكاني ٣: ٢٤١ و عجزه:

و استكن الهم و الارقا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٠

الآخرة، كأنه يقول من ذلك الوقت الى هذا الوقت على ما يبين لك من حال الصلوات الأربع، ثم صلاة الفجر، فأفردت بالذكر. و قال الزجاج: سمي صلاة الفجر «قُرْآنُ الْفَجْرِ»، لتأكد أمر القراءة في الصلاة، و معنى «الدُّلُوكِ الشَّمْسِ» أى عند دلوها. و استدل قوم بهذه الآية على أن وقت الاولى موسع الى آخر النهار، لأنه أوجب إقامة الصلاة من وقت دلوك الشمس الى وقت غسق الليل، و ذلك يقتضى ان ما بينهما وقت. و هذا ليس بشيء، لأن من قال: إن الدلوك هو الغروب لا دلالة فيها عليه عنده، لان من قال ذلك يقول: انه يجب إقامة المغرب من عند المغرب الى وقت اختلاط الظلام الذى هو غروب الشفق، و ما بين ذلك وقت المغرب.

و من قال: الدلوك هو الزوال يمكنه أن يقول: المراد بالآية البيان لوجوب الصلوات الخمس على ما ذكره الحسن، لا بيان وقت صلاة واحدة، فلا دلالة له في الآية.

و (مشهوداً) قيل في معناه قولان:

أحدهما- تشهده ملائكة الليل، و النهار.

و الثانى- قال الجبائى: فيه حث للمسلمين على ان يحضروا هذه الصلاة و يشهدوها للجماعة.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٧٩ الى ٨١] ص: ٥١٠

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (٧٩) وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا (٨٠) وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (٨١)

ثلاث آيات.

هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و سلم يقول الله تعالى له: «وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ» و التهجد التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١١ التيقظ بما ينفي النوم، و الهجود النوم، و هو الأصل، هجد يهجد هجوداً، فهو هاجد إذا نام، قال لبيد:

قلت هجدنا فقد طال السرى (١)

و قال الشاعر:

ألا طرقتنا و الرفاق هجود فباتت بعلمات النوال تجود (٢)

و قال الحطيئة:

ألا طرقت هند الهنود و صحبتى بحوران حوران الجنود هجود (٣)

و قال علقمة، و الأسود: التهجد يكون بعد نومة. و قال المبرّد:- التهجد عند أهل اللغة- السهر للصلاة، أو لذكر الله، فإذا سهر للصلاة قيل تهجد، و إذا أراد النوم قال هجدت. و النافلة فعل ما فيه الفضيلة مما رغب الله فيه، و لم يوجبه. و النافلة. الغنيمه، قال الشاعر:

إن تقوى ربنا خير نفل و بإذن الله ريثى و العجل (٤)

أى خير غنيمه. و الحسن من أفعال العباد على ثلاثة أقسام: واجب، و ندى، و مباح. و قال الرماني: يجوز ان يكون نافلة أكثر ثواباً من فريضة إذا كان ترك الفريضة صغير، لأن نافلة النبي صلى الله عليه و سلم أعظم من هذه الفريضة، من فرائض غيره.

و قد تكون نعمة واجبة أعظم من نعمة واجبة، كنعم الله تعالى، لأنه يستحق بها العباد من نعمة الإنسان التي يستحق بها الشكر فقط.

و قوله: «نَافِلَةٌ لَكَ» وجه هذا الاختصاص هو أنه أتم، للترغيب لما فى ذلك من صلاح أمته فى الابتداء به و الدعاء الى الاستئان بسنته.

و روى أنها فرضت عليه، و لم تفرض على غيره، فكانت فضيلة له، ذكره ابن عباس، فيجوز ذلك

(١) ديوانه ١٣/٢ و مجاز القرآن ٣٨٩/١ و الاقتضاب ٤٠٨ و روح المعاني ١٣٨/١٥ و اللسان (هجد)

(٢) تفسير القرطبي ٣٠٨:١٠ و تفسير الشوكاني (الفتح القدير) ٣: ٢٤٢ و تفسير الطبري ١٥: ٨٩

(٣) تفسير الطبري ١٥: ٨٩

(٤) قائله لبيد بن ربيعة و قد مر هذا الرجز في ٥: ٨٦ من هذا الكتاب [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٢

بترغيب يخصه في شدته. و قال مجاهد: لأنها فضيلة له و لغيره كفارة، لان الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر، و هذا ايضاً من اختصاصه بما ليس لغيره.

و قوله: «عسى أن يتبعك ربك مقاماً محموداً» معناه متى فعلت ما ندبناك اليه من التهجد يبعثك الله مقاماً محموداً، و هي الشفاعة، في قول ابن عباس، و الحسن، و مجاهد، و قتادة. و قال قوم: المقام المحمود إعطاؤه لواء الحمد.

(و عسى) من الله واجبه. و قد أنشد لابن مقبل في وجوبها:

ظنى بهم كعسى و هم بتنوفة يتنازعون جوائز الأمثال (١)

يريد كيقين، ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه و سلم أن يقول: «أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ» قال ابن عباس، و الحسن، و قتادة: إدخاله المدينة حين أخرج من مكة. و قيل ادخلني فيما أمرتني و اخرجني عما نهيتني بلطف من أطفائك. و قال الفراء: قال ذلك حين رجع من معسكره الذي أراد أن يخرج الى الشام، حين قالوا له: ليست المدينة أرض الأنبياء، و «أَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ» يعني الى مكة.

و قال أيضاً: يا محمد قل «وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا» قال الحسن و قتادة: معناه اجعل لي عزاً امتنع به ممن يحاول صدى عن إقامة فرائض الله في نفسه و غيره. و قال مجاهد: حجة بينه. ثم قال: «وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ» يعني التوحيد و خلع الأنداد و العبادة لله وحده لا شريك له «وَزَهَقَ الْبَاطِلُ» قال ابن عباس: معناه ذهب الباطل، و زهقت نفسه زهوقاً إذا خرجت، فكأنه خرج الى الهلاك. و قيل امر بهذا الدعاء إذا دخل في أمر او خرج من امر. ثم قال تعالى و أخبر «إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا» باطلاً هالِكاً لا ثبات له، و انه يضمحل و يتلاشى. و

روى عن ابن مسعود أنه قال: دخل النبي صلى الله عليه و سلم يوم الفتح مكة، و حول الكعبة ثلاثمائة و ستون صنماً، فجعل يطعنها بعود، و يقول:

(١) اللسان (ظنن)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٣

«جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا» و جاء الحق و ما يبدي الباطل و ما يعيد.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٢ الى ٨٤] ص: ٥١٣

وَنْزَلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا (٨٢) وَ إِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَ نَأَى بِجَانِبِهِ وَ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يُؤَسَّأً (٨٣) قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤)

ثلاث آيات بلا خلاف.

أخبر الله تعالى: أنه أنزل القرآن وفيه شفاء، ووجه الشفاء فيه من وجوه:

أحدها- ما فيه من البيان الذي يزيل عمى الجهل و حيرة الشك.

و ثانيها- أنه من جهة نظمه و تأليفه يدل على انه معجز دال على صدق من ظهره على يده.

و ثالثها- انه يتبرك به فيدفع به كثيراً من المكاره و المضار، على ما يصح و يجوز في مقتضى الحكمة.

و رابعها- ما في العبادة بتلاوته من الصلاح الذي يدعو الى أمثاله بالمشاكله التي بينه و بينه الى غير ذلك. ثم قال: «وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ»

يعنى القرآن لا يزيد الظالمين بمعنى انهم لا يزدادون عنده «الاحسار» يعنى يخسرون ثوابهم و يستحقون العقاب لكفرهم به و حرمان

أنفسهم تلك المنافع التي فيه، صار كأنه يزيد هؤلاء خسراً بدلاً زيادة المؤمنين تقى و ايماناً. ثم قال: «وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ

أَعْرَضَ» التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٤

أى ولى عرضه، كأنه لم يقبل علينا بالدعاء و الابتهاج، و باعد عن أنعامنا عليه بضروب النعم، فلا يشكرها، كما اعرض عن النعمة

بالقرآن.

و قوله: «وَنَأَى بِجَانِبِهِ» أى بعد بنفسه عن القيام بحقوق نعم الله. و قال مجاهد: معناه تباعد منا «وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يُؤْسَأُ» يعنى إذا لحق

الإنسان شر و بلاء «كَانَ يُؤْسَأُ» أى قنوطاً من رحمه الله، فقال الله لنبىه صلى الله عليه و سلم قل لهم: «كُلُّ يَعْْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ» أى على

طريقته التي تشاكل أخلاقه. و قال مجاهد: على طبيعته.

و قيل على عادته التي ألفها. و المعنى انه ينبغى للإنسان ان يحذر إلف الفساد فلا يستمر عليه، بل يرجع عنه. ثم قال: «فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ

هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا» يعنى انه عالم بمن يهتدى الى الحق ممن يسلك طريق الضلال، لا يخفى عليه شىء من أحوالهم.

و أمال حمزة و الكسائى «و نأى بجانبه» بكسر النون و الهمزة، و أمالوا الياء، و أمالوا النون لمجاورة الهمزة، لأنها من حروف الحلق،

كما يقولون: رغيغ و شعير و بعير بكسر أولهن. و قرأ ابن عامر «و ناء بجانبه» من ناء ينوء، فانقلبت الواو الفأ لانفتاح ما قبلها، و مدت

الالف تمكيناً للهمزة.

و قرأ ابو عامر عن عاصم و ابو عمرو- فى رواية عياش- «و نئى» بفتح النون و كسر الهمزة ممالاً و مثل ذلك رأى و رئى، و راء و رآه

فى القلب، فإذا قالوا فعلت، قالوا رأيت بلا خلاف. و انشد المبرد حاكياً عن أبى عبيد:

أ غلام معلل راء رؤياً فهو يهذى بما رأى فى المنام «١»

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٥ الى ٨٧] ص : ٥١٤

وَيَسْتَلُوْنَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً (٨٥) وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنْذِرُنَّ بِالَّذِى أُوْحِينَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ

لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنْ فَضَّلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (٨٧)

(١) تفسير الطبرى ١٥: ٩٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٥

ثلاث آيات.

يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم «يَسْتَلُوْنَكَ عَنِ الرُّوحِ» يا محمد. و اختلفوا فى الروح الذى سألو عنه. فقال ابن عباس: هو

جبرائيل. و

روى عن على (ع) أن الروح ملك من الملائكة له سبعون الف وجه فى كل وجه سبعون الف لسان يسبح الله بجميع ذلك.

و قيل: هو روح الحيوان، و هو الأظهر فى الكلام.

وقال قتادة: الذى سأله عن ذلك قوم من اليهود. وقيل: الروح هو القرآن، ذكره الحسن، لقوله: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا» (١) واختاره البلخى، وقوى ذلك بقوله بعدها: «وَلَنْ نُشِئْنَا لَنْذَهَبِنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ» يعنى القرآن، فقال الله تعالى لنبىه صلى الله عليه وسلم قل لهم «الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» فعلى قول من قال: انهم سألوها عن القرآن أو عن جبرائيل أو الملك أو روح الحيوان، فقد أجاب عنه لأنه قال: «مِنْ أَمْرِ رَبِّي» أى من خلق ربي وفعله. و على قول:

من قال انهم سألوه عن ماهية روح الإنسان، لم يجب، و انما عدل عن جوابهم، لأنهم وجدوا فى كتابهم انه إن أجب عن الروح، فليس نبىي، فأراد صلى الله عليه وسلم ان يصدق نبوته بموافقته امتناعه من الجواب، لما فى كتابهم. و يقوى ذلك قوله: «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» أى لم أعط من العلم الا شيئاً يسيراً، و الأكثر لا اعلمه، لان معلومات الله تعالى لا نهاية لها. و الروح من الأمور المتروكة التى لا يصلح النص عليها، لأنه ينافى الحكمة، لما فيه من الاستفساد. و انما اعلم ما نص لى عليه مما يقتضى المصلحة، و هو قليل من كثير.

وقيل ايضاً انهم لم يجابوا عن الروح، لان المصلحة اقتضت ان يحالوا على ما فى عقولهم من الدلالة عليه، لما فى ذلك من الرياضة على استخراج الفائدة، و ان ما طريقه السمع، فقد اتى به، و ما طريقه العقل، فإنما يأتى به مؤكداً لما فى العقل لضرب من التأكيد، و لما فيه من المصلحة. و الروح جسم رقيق هوائى على بنية حيوانية فى كل جزء منه حياة، ذكره الرماني. و قال: كل حيوان،

(١) سورة الشورى آية ٥٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٦

فهو روح و بدن الا أن فيهم من الأعلب عليه الروح، و فيهم من الأعلب عليه البدن. ثم قال: «وَلَنْ نُشِئْنَا لَنْذَهَبِنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ» و معناه انى اقدر ان آخذ ما أعطيك، كما منعته من غيرك، لكنى دبرتك بالرحمة لك، فأعطيتك ما تحتاج اليه و منعتك ما لا تحتاج اليه و الى النص عليه. و ان توهم قوم أنه مما يحتاج اليه، فتدبر أنت بتدبير ربك و ارض بما اختاره لك، و لو فعلنا ذلك لم تجد لك علينا و كئلاً يستوفى ذلك منا. و قال قوم: معنى «وَلَنْ نُشِئْنَا لَنْذَهَبِنَّ» أى لنمحوّن - هنا - القرآن من صدرك و صدر أمتك. و قوله: «إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» أعطاك ما أعطاك من العلوم و منعتك ما منعتك منها «إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ» فيما مضى و فيما يستقبل «عَلَيْكَ كَبِيرًا» عظيماً، فقابله بالشكر.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٨٨ الى ٩٠] ص: ٥١٦

قُلْ لَنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (٨٨) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً (٨٩) وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبوعاً (٩٠) ثلاث آيات.

قرأ اهل الكوفة «تفجر» بالتخفيف. الباقر بالتشديد، يقال: فجر يفجر بالتخفيف إذا شق الأنهار، و من شدد، فلقوله «وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهراً» (١) أى مرة بعد مرة، و لقوله «فَفَجَّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجيراً» فالتفجير لا يكون إلا من فجر. فى الآية الاولى، تحدى للخلق ان يأتوا بمثل هذا القرآن و أنهم يعجزون عن

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٣٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٧

ذلك و لا يقدر على معارضته، لأنه تعالى قال «قل» يا محمد لهؤلاء الكفار «لَنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ» متعاونين متعاضدين «على

أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ» في فصاحته و بلاغته و نظمه، على الوجه الذي هو عليه، من كونه في الطبقة العليا من البلاغة و على حد يشكل على السامعين ما بينهما من التفاوت، لما أتوا بمثله، و لعجزوا عنه «وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا» اي معيناً، و المثلية التي تحدوا بالمعارضة بها معتادة بينهم، كمعارضة علقمه لامرئ القيس، و معارضة الحرث ابن حلزة عمرو بن كلثوم، و معارضة جرير الفرزدق. و ما كان ذلك خافياً عليهم.

ثم قال «وَلَقَدْ صَيَّرْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» و تصريفه إياه هو توجيهه إياه في معانٍ مختلفة. و قال الرمانى: هو تصيير المعنى دائراً فيما كان من المعانى المختلفة. و ذلك أنه لو أدير في المعانى المتفقة لم يعد ذلك تصريفاً، فالتصريف تصيير المعنى دائراً في الجهات المختلفة.

و قوله «لَا- يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ» انما رفعه لأنه غلب جواب القسم على جواب (إن) لوقوعه في صدر الكلام، و قد يجوز أن يجزم على جواب (إن) إلا أن الرفع الوجه، و قال الأعشى:

لئن منيت بنا عن غب معركة لا تلقنا من دماء القوم ننتقل «١»

و قوله «فَأَبَى أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا» معناه إنما «صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» ليستدلوا به على كونه من قبل الله تعالى و مع ذلك يأبى أكثر الناس إلا الجحد به، و إنكاره، فالكفور- هاهنا- هو الجحود للحق بالاستكبار.

و يقولون مع ذلك «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» يا محمد «حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا» و معناه حتى تشقق من الأرض عيناً ينبع بالماء أى يفور، فهو على وزن

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٤٩ و روايته (تلفنا) بدل (تلفنا) و المعنى واحد. و هو فى تفسير روح المعانى ١٥: ١٣٦ و تفسير الطبرى ١٥:

١٠٠

التبيان في تفسير القرآن، ج٦، ص: ٥١٨

(مفعول) من (نبع)، يقال نبع الماء ينبع، فهو نابع، و جمعه ينابيع، و انما طلبوا عيوناً ببلدهم- فى قول قتادة- و التفجير التشقيق عما يجرى من ماء او ضياء، و منه سمي الفجر، لأنه ينشق عن عمود الصبح، و منه الفجور، لأنه خروج الى الفساد لشق عمود الحق.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩١ الى ٩٣] ص : ٥١٨

أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١) أَوْ تُشَقِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كَسْفًا أَوْ تَأْتِنِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا (٩٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تُرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (٩٣)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «قال سبحان ربي». الباقون «قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي» و قرأ اهل المدينة و ابن عامر و عاصم «كسفاً» بفتح السين. الباقون بإسكانها من قرأ «قال سبحان» معناه إن الرسول قال ذلك عند اقتراحهم ما تقدم ذكره، مما لا يدخل تحت مقدور البشر. و من قرأ «قل» فعلى أنه أمر بأن يقول لهم ذلك و يقويه قوله «قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» «١» قال ابو زيد: كسفت الثوب أكسفه كسفاً إذا قطعه قطعاً، و الكسف القطع واحده كسفه مثل قطعه. قال ابو عبيد: كسفاً قطعاً. و من فتح السين جعله جمع كسفه، قال كسفاً مثل قطعه و قطع. و من سكنه جاز ان يريد

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥١٩

الجمع، مثل و سدره. و يجوز ان يريد به المصدر. و المعنى أطبق علينا السماء كسفاً اى طبقاً.

نزلت هذه الآية في أقوام اقترحوا على النبي صلى الله عليه و سلم هذه الآيات، قالوا «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» اى لن نصدقك في أنك رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى تأتى بها، و هم كانوا جماعة من قريش، منهم عتب بن ربيع، و شيبه بن ربيع، و ابو سفيان، و الأسود ابن المطلب بن أسد، و زمعة بن الأسود، و الوليد بن المغيرة، و ابو جهل ابن هشام، و عبد الله بن أبي أمية، و أمية بن خلف، و العاص بن وابل، و نبيه و منبه ابنا الحجاج السهميان. على ما ذكر ابن عباس.

فمن الآيات التي اقترحوها ما ذكره في الآية المتقدمة بأن قالوا «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَثُوعاً» اى تشقق لنا من الأرض عيون ماء في بلادنا «أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ» يعنى بستاناً من نخيل و عنب، و تشقق الأنهار خلالها اى في خلالها، و وسطها تشقيقاً «أَوْ تُشَقِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا» و قرئ بسكون السين، و فتحها، و الكسف القطع، في قول ابن عباس و مجاهد و قتادة. و يحتمل وجهين:

أحدهما- ان يكون جمع كسفة و كسف بسكون السين كسدره و سدر بسكون الدال، و هو للجنس يصلح، للكثير و القليل، و يقول العرب: اعطنى كسفة من هذا الثوب اى قطعة منه، حكى ذلك الفراء، انه سمعه من بعض العرب، و من ذلك الكسوف، لانقطاع نوره. و الثانى- يجوز ان يكون الكسف مصدرًا من كسفت الشيء إذا غطيته بالغطاء عمن يراه، فكأنهم قالوا: تسقطها طبقاً علينا.

و قوله «أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا» فيه دلالة على أنهم كانوا مشبهة، لأن العارف بالله على الحقيقة لا يقول هذا، لأنه لا يجوز عليه تعالى المقابلة، و لا لهم استعمال هذا على معنى دلائل و آيات الله إذ لا دلائل تدل على ذلك، فلا يشرط فى الظاهر ما ليس فيه، لأنه لم يثبت معرفتهم و حكمتهم، فيصرف ذلك عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٠

ظاهره. و معنى «قبيلًا» قال الفراء: معناه كقبيلًا بذلك، يقال قبلت و كفلت، و زعمت و حملت قبله. و قال غيره: يعنى مقابلة. و قال قتادة و ابن جريج و الزجاج:

معناه نعاينهم معاينه، قال الشاعر:

نصالحكم حتى تبوءوا بمثلها كصرخة حبلى بشرتها قبيلها (١)

اى قابلتها، و هى مقابلة لها، و العرب تجريه فى هذا المعنى مجرى المصدر فلا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث.

و قوله «أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ» قال ابن عباس، و مجاهد، و قتادة، و الفراء: يعنى بيتاً من ذهب «أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ» اى تصعد إليها أماننا بحدائنا بسلم، قال الفراء إنما قال فى السماء، و لم يقل الى، لأن المراد او ترقى فى سلم الى السماء، فأتى ب (فى) ليدل على ما قلناه يقال: رقيت فى السلم أرقى رقياً، و رقيت من الرقى أرقوه رقىاً و رقيته «وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ» اى لصعودك حتى تنزل علينا كتاباً مكتوباً نقرأه كما أنزل على موسى الألواح، فقال الله تعالى له «قل» يا محمد «سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا» و إنما أجابهم بذلك، لاین المعنى انكم تقترحون على الآيات و ليس أمرها إلى و إنما أمرها الى الذى أرسلنى و الذى هو أعلم بالتدبير منى و ما ينص عليه من الدليل، فلا وجه لطلبكم هذا منى مع ان هذه صفتى، لانى رسول أودى إليكم ما أوحى إلى و أمرت بان أوديه إليكم. و من قرأ «قال سبحان» حملة على أن النبي صلى الله عليه و سلم قال ذلك ابتداء من قبل نفسه، قبل ان يؤمر به، لعلمه بأن الآيات لا تتبع الشهوات، و الاقتراحات،

(١) قائله الأعشى ديوانه (دار بيروت) ١٣٥ و قد مر تخريجه فى ١: ٣٥٠ و رواية الديوان

أصالحكم حتى تبوءوا بمثلها كصرخة حبلى يسرتها قبولها

و كان على هامش المطبوعة حاشية هى (كصرخة حبلى أسلمتها قبيلها، و يروى قبولها اى يئست منها و القبيل و القبول كلاهما بمعنى

القابلة- هنا- سميت بذلك لقبولها الولد، و تلقيها إياه عند الولادة) انتهى. و على هذه الحاشية المذكورة علامة تدل على انها وجدت في بعض المخطوطات.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢١

و انما تتبع المصالح، و لو تبعت الشهوات لكان كل واحد يقترح غير ما يقترحه الآخر فيؤدى الى الفساد.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩٤ الى ٩٦] ص : ٥٢١

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا (٩٤) قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا (٩٥) قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٩٦)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى و ما صرف الناس، يعنى المشركين الذين لم يؤمنوا، و انما أخبر عنه بالمنع مبالغه له فى الصرف، لان المنع يستحيل معه الفعل، و الصرف يمكن معه الفعل، لكنه لشده صرفه شبه بالمنع. و قوله «أن يؤمنوا» اى ما صرفهم عن التصديق بالله و رسوله حين جاءهم الهدى، يعنى الحجج و البينات، و طريق الحق إلا قولهم «أبعث الله بشراً رسولاً» فدخلت عليهم الشبهه فى أنه لا يجوز من الله أن يبعث رسولاً إلا- من الملائكه، كما دخلت عليهم الشبهه فى أن عبادتهم لا تصلح لله، فوجهوها إلى الأصنام، فعظموا الله تعالى بجهلهم، بما ليس فيه تعظيم.

و هذا فاسد، لأن تعظيم الله إنما يكون بأن يشكر على نعمته بغايه الشكر و يحمد غايه الحمد، و يضاف اليه الحق دون الباطل، و هم عكسوا فأضافوا الباطل اليه و ما يتعالى عن فعله أو إرادته. و إنما عدلوا عن الهدى إلى الضلال تقليداً لرؤسائهم. و اعتقاداً للجهل بالشبهه.

فان قيل لم جاز ان يرسل الله إلى النبى- و هو من البشر- ملكاً ليس من جنسه؟ و لم يجوز أن يرسل إلى غير النبى مثل ذلك؟ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٢

قلنا: لأنه صاحب معجزه، و قد اختير للهدايه و المصلحه، فصارت حاله بذلك مقاربه لحال الملك، و ليس كذلك غيره من الأمه، مع ان الجماعة الكثيره ينبغى ان يتخير لها ما تجتمع عليه هممها بما لا يحتاج اليه فى الواحد منا إذا أريد صلاح الجميع. و قيل: لأنهم لا يجوز ان يروا الملك، و هم على هذه الهيئه التى هم بها، على أنه يلزمهم على الامتناع من اتباع النبى- لأنه بشر مثلهم- الامتناع من اتباع الملك، لأنه عبد و محدث مثلهم فى العبوديه و الحدوث، فان جاز ذلك، لان الله تعالى عظمه و شرفه و اختاره، جاز ايضاً فى البشر لمثل هذه العله.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و سلم «قل» لهم «لو كان فى الأرض ملائكه يمسون مطمئنين» قال الحسن معنى «مطمئنين» قاطنين فيها. و قال الجبائى: «مطمئنين» عن امر الله الذى يلزم بالاعراض عنه الدم، كما قال تعالى «و لکنه أخلد إلى الأرض و أتبع هواه» (١). ثم قال له «قل» لهم كفى بالله، أى حسبى الله شهيداً و عالماً بينى و بينكم «إنه كان بعباده خبيراً بصيراً» أى عالماً بكم و بى، مدرک لنا. و نصب «شهيداً» على التمييز، و تقديره حسبى الله من الشهداء، و يجوز ان يكون نصبا على الحال، و تقديره كفى الله فى حال شهادته. و إنما قال هذا جواباً لهم حين قالوا: من يشهد لك بأنك رسول الله؟ فقال الله له «قل كفى بالله شهيداً».

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ٩٧ الى ٩٩] ص : ٥٢٢

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَصِيْمًا مَاؤَاهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا (٩٧) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا (٩٨)

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا - لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا (٩٩)

(١) سورة الاعراف آية ١٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٣

ثلاث آيات.

قيل في معنى قوله «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» قولان:

أحدهما- من يحكم الله بهدايته و تسميته بها بإخلاصه الطاعة، فهو المهتدى فى الحقيقة، و فيه دعاء الى الاهتداء، و ترغيب فيه و حث عليه. و فيه معنى الامر به.

الثانى - من يهديه الله الى طريق الجنة، فهو المهتدى اليها.

و قوله «وَمَنْ يُضِلِّ» يحتمل ايضاً أمرين:

أحدهما- من يحكم الله بضلاله و تسميته ضالاً بسوء اختياره للضلالة فإنه لا ينفعه ولايه ولى له، فلو تولاه لم يعتد بتولييه، لأنه من اللغو الذى لا منزلة له، و لذلك حسن أن ينفى، بمنزلة ما لم يكن.

و الثانى - من يضلله الله عن طريق الجنة، و أراد عقابه على معاصيه لم يوجد له ناصر يمنع من عقابه.

ثم أخبر عن صفة حشرهم الى أرض القيامة، يعنى الكفار، إنه يحشرهم «يوم القيامة» مجرورين «على وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا» كما عموا عن الحق فى الدنيا «بكما» جزاء على سكوتهم عن كلمة الإخلاص «وصما» لتركهم سماع الحق و اصغائهم إلى الباطل «كُلَّمَا حَبَّثَ» النار، و الخبوة هدوء النار عن الالتهاب خبت النار تخبو خبواً إذا سكنت، و المعنى: كلما سكنت التهبت و استعرت، و ذلك من غير نقصان آلام أهلها، قال عدى بن زيد:

وسطه كالسراج أو سرح المجدل حيناً يخبو و حيناً يغير «١»

فان قيل: كيف يحشرهم الله يوم القيامة على و جوههم عمياً و بكماً و صمماً، مع قوله «وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ، فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا» «٢» و قوله

(١) تفسير الطبرى ١٥: ١٠٥

(٢) سورة الكهف آية ٥٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٤

«سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَ زَفِيرًا» «١» و قوله «دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا» «٢» قلنا عنه جوابان:

أحدهما- انهم يحشرون كذلك، ثم يجعلون يبصرون و يشهدون و ينطقون.

الثانى - قال ابن عباس و الحسن: إنهم عمى عمًا يسرهم، بكم عن التكلم بما ينفعهم صم عما يمتعهم «مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ» أى مستقرهم.

فإن قيل: لم جاز أن يكونوا عمياً عن العذاب يوم القيامة، و لم يجز أن يكونوا جهالاً به؟.

قلنا: لان الجاهل به لا يجد من ألمه ما يجده العالم، و لأن الحكمة تقتضى إعلامه أن عقابه من أجل جرمه، لأنه واقع موقع التوبيخ له، و موقع الزجر فى الخبر به.

و قوله «ذلك» يعنى ما قدم ذكره من العقاب «جزاؤهم» استحقوه بكفرهم بآيات الله.

و قوله «إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَ رُفَاتًا» مثل التراب متحطمين مترضضين «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا» و إنما قالوا ذلك، لانكارهم الحشر و

البعث يوم القيامة و الثواب و العقاب. ثم قال «أ و لَمْ يَرَوْا» يعنى هؤلاء الكفار «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقهما، «قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» لأن القادر على الشيء قادر على أمثاله إذا كان له مثل و أمثال فى الجنس «وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا» يعيشون اليه و يحشرون عنده، لا شك فيه. و قال الجبائى: جعل الله لهم أجلاً لمعادهم و حشرهم لا شك فيه. ثم أخبر تعالى فقال «فَأَبَى الظَّالِمُونَ» لنفوسهم الباخسون حقها بفعل المعاصى «إِلَّا كُفُورًا» أى كفروا و جحدوا بآيات الله و نعمه. و فى الآية دلالة على ان القادر على الشيء قادر على جنس مثله إذا كان له مثل. و فيه دلالة على أنه يجب أن يكون قادراً على ضده، لأن منزلته فى المقذور منزلة

(١، ٢) سورة ٢٥ الفرقان آية ١٢-١٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٥

مثله. و فيه دلالة على انه يقدر على إعادته إذا كان مما يبقى و تصح عليه الاعادة.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): آية ١٠٠] ص: ٥٢٥

قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا (١٠٠) آية بلا خلاف.

يقول الله لنبىه صلى الله عليه و سلم «قل» لهؤلاء الكفار: لو انكم ملكتم «خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي» أى ما يقدر عليه من النعم قدرتم على مثله لما أنفقتموه فى طاعة الله، و امسكتموه خوفا من الفقر. ثم اخبر بأن الإنسان كان قتورا، يعنى مضيقاً سىء الظن بالله و بالخلف عن الإنفاق، و هو جواب لقولهم «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبْتُوعًا» «١» فأعلمهم الله أنهم لو ملكوا خزائن الله، لأمسكوا بخلا بها و شحاً خشية نفادها، يقال: نفقت نفقات القوم إذا نفدت، و أنفقتها صاحبها أى أنفدها حتى افتقر، و قال قتادة: خشية الإنفاق أى خشية الفقر. و المراد بالإنسان فى الآية-. قول ابن عباس و الحسن: هو الكافر. و القتور المضيق للنفقة، يقال قتر يقتر و أقر إذا قدر النفقة. و (أنتم) مرفوع بفعل مضمر، و المعنى قل لو تملكون أنتم، لأن (لو) يقع بعدها الشيء، لوقوع غيره، فلا يليها إلا الفعل، و إذا وليها اسم يعمل فيه الفعل المضمر قال الشاعر:

لو غير كم علق الزبير بحبله أذى الجوار الى بنى العوام «٢»

و القتور البخيل - فى قول ابن عباس - قال أبو داود:

لا أعد الإقتار عدماً و لكن فقد من قد رزته الأعدام «٣»

و ظاهر قوله «وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا» العموم، و قد علمنا أن فى الناس الجواد، و الوجه فيه أحد أمرين:

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩١

(٢) مر هذا البيت فى ٤: ٣٥١

(٣) تفسير الطبرى ١٥: ١٦ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٦

أحدهما- ان الأغلب عليهم من ليس بجواد، و من مقتصد أو بخيل، فجاز تغليب الأكثر.

و الثانى- أنه لا أحد إلا و هو يجر إلى نفسه نفعاً بما فيه ضرر على الغير، فهو بخيل بالإضافة إلى جود الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠١ الى ١٠٢] ص: ٥٢٦

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَيَّلَ بِنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا (١٠١) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا (١٠٢)

آيتان بلا خلاف.

قرأ الكسائي وحده «لقد علمت» بضم التاء. الباقون بفتحها.

حجته من فتح أنه قال: إن فرعون وملاه ممن تبعه قد علموا صحة أمر موسى وأن ما أتى به ليس بسحر بدلالة قوله «لئن كشفنا عننا الرجز لئؤمنن لك» (١) وقوله «فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين». و«جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً» (٢) وقولهم «يا أيها الساجر ادع لنا ربك» (٣) ومن قرأ بضم التاء فمن علم موسى.

فان قيل له كيف يصح الاحتجاج عليهم بعلمه، وعلمه لا يكون حجة على فرعون وملاه، وإنما يكون علم فرعون ما علمه من صحة أمر موسى حجة عليه؟.

نقول: إنه لما قيل له «إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون» (٤) كان ذلك قدحاً في علمه، لأن المجنون لا يعلم، فكأنه نفى ذلك، فقال لقد علمت صحة

(١) سورة الاعراف آية ١٣٣

(٢) سورة النمل آية ١٣-١٤

(٣) سورة الزخرف آية ٤٩

(٤) سورة الشعراء آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٧

ما أتيت به، وأنه ليس بسحر، علماً صحيحاً كعلم العقلاء، فصارت الحجة عليه من هذا الوجه. ورويت هذه القراءة عن أمير المؤمنين (ع) يقول الله تعالى مخبراً عمياً أعطى موسى من الآيات وذكر أنها تسع آيات معجزات بينات ظاهرات دالات على صحة نبوته. و«اختلفوا في هذه التسع»:

فقال ابن عباس والضحاك: هي يد موسى، وعصاه، ولسانه، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والصفادع، والدم «آيات مفضلات». وقال محمد بن كعب القرظي: الجراد، والقمل، والصفادع، والدم، والبحر، وعصاه، والطمسة، والحجر. والطمسة دعاء موسى وتأمين هرون، فقال الله تعالى «قد أجيبتم دعوتكم» (١) وفي رواية عكرمة عن ابن عباس، ومطر الوراق: الطوفان والجراد، والقمل، والصفادع، والدم، والعصا، واليد، والسنون، ونقص من الثمرات. وبه قال الشعبي ومجاهد. وقال الحسن مثل ذلك، غير أنه جعل الأخذ بالسنين ونقص الثمرات آية واحدة. وجعل التاسعة تلفف العصا ما يأفكون.

و

قال صفوان ابن عسال: سأل يهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التسع آيات، فقال:

(هن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تفلوا النفس التي حرمها الله الا بالحق، ولا تمشوا ببرىء إلى السلطان يقتله، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربو، ولا تقذفوا المحصنة، ولا تولوا الفرار يوم الزحف، و عليكم خاصة يا يهود أن لا تعتدوا في السبت) (٢) فقبل يده، وقال أشهد أنك نبي الله.

وقوله «فسيئل بني إسرائيل» أمر النبي أن يسأل بني إسرائيل «إذ جاءهم موسى». وقال الحسن عن ابن عباس، قال: معناه سؤالك إياهم،

نظرك في القرآن. وروى عن ابن

(١) سورة ١٠ يونس آية ٨٩

(٢) في بعض المخطوطات (لا تسخروا في السبت) و في بعضها (لا تصيدوا في السبت) و قد أثبتنا ما في المطبوعة لموافقته لقوله تعالى «لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ» في سورة النساء آية ١٥٤، و في سورة البقرة آية ٦٥ «وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ آتَيْنَاكُمْ مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» و في سورة الاعراف آية ١٦٢ «إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ»

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٨

عباس أنه كان يقرأ «فَسئَلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ» يعني فسأل موسى فرعون بنى إسرائيل أن يرسلهم معه.

و قوله «فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ» حكاية عما قال فرعون لموسى «إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا» أى معطاً علم السحر بهذه العجائب التي تفعلها من سحر، و قد يجوز أن يكون المراد «إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى» ساحراً، فوضع (مفعول) موضع (فاعل)، مثل مشؤوم و ميمون موضع شائم و يأمن. و قيل معناه: إنك سحرت، فأنت تحمل نفسك على ما يقوله السحر الذي بك و قيل مسحور بمعنى مخدوع.

و قوله «قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ» حكاية عما أجاب به موسى فرعون فإنه قال «لَقَدْ عَلِمْتَ» يا فرعون أن ما جئت به ليس بسحر و إنى صادق. و من قرأ بضم التاء معناه إنه لما قال له فرعون «إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا» قال له موسى «لَقَدْ عَلِمْتَ» انى لست كذلك و أنه ما أنزل هذه الآيات «إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» الذى خلقهن و جعلهن «بصائر» أى حججاً واضحة واحداً بصيرة «وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا» أى ملعوناً ممنوعاً من الخير، تقول العرب ما تبرك عن هذا الأمر أى ما منعك منه، و ما صرفك عنه، و تبره الله، فهو يثبره و يثبره لغتان. و رجل مثبور محبوس عن الخيرات. قال الشاعر:

إذا جرى الشيطان فى سنن الغى فمن مال ميله مثبور

و هو قول ابن عباس و سعيد بن جبير، و قال قوم: معناه مغلوباً، روى ذلك عن ابن عباس فى رواية أخرى، و به قال الضحاك. و قال مجاهد: هالكاً، و به قال قتادة. و قال عطية العوفى: مغيراً مبدلاً. و قال ابن زيد: معناه مخبولاً لا عقل له.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٣ الى ١٠٤] ص : ٥٢٨

فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَعْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا (١٠٣) وَقَلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا (١٠٤)

(١) تفسير الطبرى ١٥: ١٠٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٢٩

آيتان بلا خلاف.

قوله «فَأَرَادَ» يعنى فرعون «أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ» يعنى موسى و بنى إسرائيل «من الأرض» أى يخرجهم منها بالنفى و القتل و الإزعاج كرهاً، من أرض مصر. و أصله القطع بشدة، فزّز الثوب إذا قطعه بشدة تخريق.

فأخبر الله تعالى إنا أغرقناه عند ذلك فى البحر، «وَمَنْ مَعَهُ» من جنده و أتباعه و نجينا بنى إسرائيل مع موسى (ع) و قلنا لهم من بعد هلاك فرعون «اسْكُنُوا الْأَرْضَ» يعنى أرض الشام، «فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ» يعنى يوم القيامة و هى الكرة الآخرة «جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا» أى حشرناكم إلى أرض القيامة، مختلطين من كل قوم و من كل قبيلة، قد التف بعضهم على بعض لا تتعارفون، و لا ينحاز منكم أحد إلى قبيلة، و من ذلك قولهم: لففت الجيوش إذا ضربت بعضها ببعض فاختلف الجميع، و كل شىء اختلط بشىء فقد لف به، و قال مجاهد: معناه جئنا بكم من كل قوم. و قال قتادة:

جننا بكم أجمع أولكم و آخركم، و هو قول ابن عباس و مجاهد- في رواية- و الضحاك. و (لفيف) مصدر تقول لففته لفاً و ليففاً، فلذلك أخبر به عن الجميع و ليففاً نصب على الحال.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٥ الى ١٠٦] ص : ٥٢٩

و بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَّلَ وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا (١٠٥) وَ قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) آيتان بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣٠

قوله «و بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ» يعنى القرآن أنزله الله يأمر فيه بالعدل و بالانصاف، و الأخلاق الجميلة و الأمور الحسنة الحميدة، و ينهى فيه عن الظلم و أنواع القبائح و الأخلاق الذميمة. «و بِالْحَقِّ نَزَّلَ» معناه بما ذكرناه من فنون الحق نزل القرآن من عند الله على نبيه صلى الله عليه و سلم. قال البلخي: يجوز أن يكون أراد موسى، و يكون ذلك كقوله «و أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» (١) و يجوز أن يكون أراد الآيات فكنى عنها بالهاء وحدها، دون الهاء و الألف، و يريد أنزلنا ذلك، كما قال أبو عبيدة قال أنشدنى رؤبه:

فيه خطوط من سواد و بلى كأنه فى العين توليع البهق (٢)

فقلت له: إن أردت الخطوط فقل كأنها، و إن أردت السواد و البياض فقل كأنهما، قال: فقال لى: كأن ذلك و تلك.

ثم قال «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ» يا محمد «إِلَّا مُبَشِّرًا» للمطيعين بالجنة «و نذيراً» أى مخوفاً للعصاة من النار.

و قوله «و قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ» قرأه أهل الأمصار بالتخفيف. و حكى عن ابن عباس بتشديد الراء، بمعنى نزلناه شيئاً بعد شىء، آية بعد آية، و قصة بعد قصة. و معنى «فرقناه» فصلنا فيه الحلال و الحرام، و ميزنا بينهما، و هو قول ابن عباس. و قال أبى بن كعب معناه بيناه. و قال الحسن و قتادة: فرق الله فيه بين الحق و الباطل.

و من قرأ بالتشديد، قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد: إن معناه أنزل متفرقاً لم ينزل جميعاً، و كان بين أوله و آخره نحو من عشرين سنة. و نصب «قرآناً» على معنى و أحكمنا قرآناً «فرقناه» أو آتيناك قرآناً. و قال بعضهم: نصب بمعنى و رحمه كأنه قال «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا» و رحمه، قال لأن القرآن رحمه.

و قوله «لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ» معناه على تودة، فترتله و تبينه و لا تعجل

(١) سورة ٥٧ الحديد آية ٢٥

(٢) مر هذا الرجز فى ١/ ٢٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣١

فى تلاوته، فلا يفهم عنك، و هو قول ابن عباس و مجاهد و ابن زيد، و يقال فى المكث لغات: مكث بضم الميم و عليه القراء، و بفتح الميم و سكون الكاف، و بفتح الميم و كسر الكاف، و حكى مكثى مقصور و مكثاء ممدود.

و قوله «و نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا» أى أنزلناه شيئاً بعد شىء، و هو قول الحسن و قتادة و قوله «و نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا» يدل على أن القرآن محدث، لأن القديم لا يجوز وصفه بالمنزل و التنزيل، لأن ذلك من صفات المحدثين.

و قيل فى معنى «على مكث» أنه كان ينزل منه شىء ثم يمكثون ما شاء الله و ينزل شىء آخر.

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١٠٧ الى ١٠٩] ص : ٥٣١

قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا (١٠٧) وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا (١٠٨) وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشوعًا (١٠٩)

ثلاث آيات في الكوفي خاصة، تمام الأولى سجداً، و آيتان فيما سوى ذلك.

يقول الله تعالى لنبية «قل» لهؤلاء الذين اقترحوا عليك الآيات، و قالوا «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا» (١) على وجه التبكيت لهم في عدولهم عن نبية و كفرهم به، و أنه لا يستنصر بترك إيمانهم، لأن عيبه راجع عليهم «آمنوا» بهذا القرآن الذى لو اجتمعت الانس و الجن على أن يأتوا بمثله، و تعاونوا عليه لما

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣٢

قدروا عليه «أَوْ لَا تُؤْمِنُوا» و تجحدوه، فإن إيمانكم لن يزيد في خزائن الله شيئاً، و لا ترككم الايمان به ينقص ذلك، و إن تكفروا به، فإن الذين أوتوا العلم بالله و آياته من قبل نزوله من مؤمنى أهل الكتاب، و هم الذين أسلموا «إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ» من القرآن «يخرون» تعظيماً له و تكريماً، لعلمهم بأنه من عند الله، لاذقانهم سجداً بالأرض و اختلفوا فى المعنى بقوله «يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ» فقال بعضهم: أراد به الوجوه روى ذلك عن ابن عباس و قتادة. و قال قوم يعنى بذلك اللحي، حكى ذلك عن الحسن. و قوله «وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا» حكاية من الله عن هؤلاء الذين أوتوا العلم من قبل نزول هذا القرآن خروا للأذقان سجوداً عند استماعهم القرآن يتلى عليهم تنزيهاً لله تعالى و تبرئة له مما يضيف اليه المشركون، و يقولون لم يكن وعد ربنا من ثواب و عقاب إلا مفعولاً حقاً يقيناً إيماناً بالقرآن و تصديقاً له. و الأذقان جمع ذقن، و هو مجمع اللحين. و قال مجاهد و ابن زيد:

«الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ» إلى قوله «خشوعاً» ناس من أهل الكتاب حيث سمعوا ما أنزل الله على محمد «يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا» و قال ابن جريج: إذا يتلى عليهم كتابهم. و قال قوم «الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ» يعنى به محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و المؤمنين. و يراد بقوله «إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ» يعنى القرآن، لأنه من سياق ذكر القرآن، و لم يكن يجرى لغيره من الكتب ذكر، و هو الأقوى، لأن الآية فيها مدح لمن وصف بما فيها، و ذلك لا يليق بالكفار إلا أن يراد بذلك من آمن منهم و كان عالماً قبل ذلك بصحة القرآن إذ علموا بما أنزل الله على محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من التوراة و الإنجيل و يحتمل ذلك إذاً على ما بيناه.

و قوله «وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَنْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا» يقول الله يخز هؤلاء الذين أوتوا العلم من مؤمنى أهل الكتابين من قبل نزول الفرقان إذا يتلى عليهم القرآن «لاذقانهم ييكون و يزيدهم» ما فى القرآن من المواعظ و العبر «خشوعاً» يعنى خضوعاً لأمر الله و طاعته و استكانة له.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣٣

قوله تعالى: [سورة الإسراء (١٧): الآيات ١١٠ الى ١١١] ص: ٥٣٣

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصِيَغَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠) وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِيرُهُ تَكْبِيرًا (١١١)

آيتان بلا خلاف.

هذا أمر من الله تعالى لنبية محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن «قل» يا محمد لمشركى قومك المنكرين لنبوتك الجاحدين لدعائك و تسميتك الله تعالى بالرحمن «ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ» أيها القوم «أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» معناه بأى أسمائه تعالى تدعون ربكم به، و انما تدعون واحداً، فله الأسماء الحسنى، و انما أمره بذلك، لان مشركى قومه لما سمعوا النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يدعو الله تارة بأنه الله و تارة بأنه الرحمن، فظنوا أنه يدعو إلهين حتى قال بعضهم: الرحمن رجل باليمامة، فأنزل الله هذه الآية احتجاجاً لنبية صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك، و انه شىء واحد، و إن اختلفت أسماؤه و صفاته، و به قال ابن عباس و مكحول و مجاهد و غيرهم.

(و ما) في قوله «أيّاً ما» يحتمل أن يكون صلاة، كقوله «عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ» (١)، و يحتمل أن يكون بمعنى أى كررت لاختلاف لفظها، كما قالوا:
ما رأينا كالليلة ليلة.

وقوله «و لا- تَجَهَّرْ بِصَلَاتِكَ وَ لا- تُخَافُ بِهَا وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا» نهى من الله تعالى عن الجهر العظيم في حال الصلاة، و عن المخافتة الشديدة و أمر بأن يتخذ بين

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣٤

ذلك سبيلاً. و حدّ أصحابه الجهر فيما يجب الجهر فيه بأن يسمع غيره، و المخافتة بأن يسمع نفسه.
و اختلفوا في الصلاة التي عنى بها بالآية في قوله «و لا تَجَهَّرْ بِصَلَاتِكَ» فقال الحسن لا تجهر بإشاعتها عند من يؤذيك، و لا تخافت بها عند من يلتبسها منك.

و قال قوم: لا- تجهر بدعائك و لا- تخافت، و لكن بين ذلك، قالوا: و المراد بالصلاة الدعاء، ذهبت اليه عائشة، و ابن عباس، و أبو عياض، و عطاء، و مجاهد، و سعيد بن جبير، و عبد الله بن شداد، و الزبير، و مكحول. و

روى عن ابن عباس- في رواية أخرى- أن النبي كان إذا صلى يجهر في صلاته، فسمعه المشركون فشتموه و آذوه و آذوا أصحابه، فأمر الله بترك الجهر، و كان ذلك بمكة في أول الامر

، و به قال سعيد بن جبير. و قال قوم: أراد لا تجهر بتشهدك في الصلاة و لا تخافت به، روى ذلك عن عائشة- في رواية أخرى- و به قال ابن سيرين.

و

قال قوم: كان النبي صلى الله عليه و سلم يصلى بمكة جهراً فأمر بإخفاتها

، ذهب اليه عكرمة و الحسن البصرى، و قال قوم: معناه لا تجهر بصلاتك تحسنها مرأة، في العلانية، و لا تخافت بها، تثنى في القيام بها في السريرة، روى ذلك عن الحسن و قتادة و ابن عباس في رواية. و به قال ابن زيد و ابن وهب. و قال الطبري:

يحتمل أن يكون المراد لا تجهر بصلاتك صلاة النهار العجماء، و لا تخافت بها، يعنى صلاة الليل التي تجهر فيها بالقراءة، قال: و هذا محتمل غير انه لم يقل به أحد من أهل التأويل.

ثم قال لنيه محمد صلى الله عليه و سلم قل يا محمد «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا» فيكون مربوباً لا رباً، لأن ربّ الأرباب لا يجوز أن يكون له ولد «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ» في ملكه فيكون عاجزاً محتاجاً الى غيره ليعينه فيكون ضعيفاً، و لا يجوز أن يكون الإله بهذه الصفة «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ» معناه لم يكن له حليف حالفه لينصره على من يناوئه، لان ذلك صفة ضعيف عاجز، و لا يجوز أن يكون الإله بهذه الصفة، ثم أمره بأن يعظمه تعظيماً لا يساويه تعظيم، و لا يقاربه لعلو منزلته. التبيان في تفسير القرآن، ج ٦، ص: ٥٣٥

و

روى عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه كان يعلم أهله هذه الآية.

و ما قلناه هو قول مجاهد و سعيد بن جبير و ابن عباس. و قال محمد بن كعب القرظي: في هذه الآية ردّ على اليهود و النصارى حين قالوا اتخذ الله الولد- و على مشركى العرب حيث قالوا: ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك. و على الصابئين و المجوس حين قالوا: لو لا اولياء الله لذل الله. فأنزل الله رداً لقولهم أجمعين.

و ليس لأحد أن يقول: كيف يحمد الله على ان لم يتخذ ولداً، و لم يكن له شريك في الملك، و الحمد إنما يستحق على فعل ماله

صفة التفضل، وذلك أن الحمد في الآية ليس هو على أن لم يفعل ذلك. وإنما هو حمد على أفعاله المحموده، ووجه الى من هذه صفته، لا- من أجل أن ذلك صفته، كما تقول: أنا أشكر فلاناً الطويل الجميل، ليس انك تشكره على جماله و طوله، بل على غير ذلك من فعله.

و معنى «و كَبْرُهُ تَكْبِيرًا» صفة بصفاته التي لا يشركه فيها أحد.
وقيل: كبره عن كل ما لا يليق وصفه به.

المجلد السابع

١٨-سورة الكهف ص : ٣

إشارة

قال مجاهد و قتادة: هي مكية، و هي مائة و عشرون آية في الكوفي و إحدى عشرة في البصرى و خمس في المدنيين.

[سورة الكهف (١٨): الآيات ١ الى ٣] ص : ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (١) قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (٢) مَا كُنَّ فِيهِ أَبْدًا (٣)
ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابو بكر (لدنه) بإسكان الدال و إشمام الضمة، و كسر النون و الهاء و إيصالها بياء. الباقون بضم الدال و سكون النون و ضم الهاء من غير واو، إلا ابن كثير، فانه كان يصل الهاء بالواو.

و اعلم أن (لدن) اسم غير متمكن، و معناه (عند)، قال الله تعالى «مِنَ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٧، ص: ٤
لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»

«١» فالنون ساكنة في كل أحوالها، و الهاء إذا أتت بعد حرف ساكن لم يجز فيها إلا الضم نحو (منه) فالأصل (منهو) و (لهو) فهو كقول ابن كثير، غير أنهم حذفوا الواو اختصاراً، و إنما أسكن ابو بكر الدال استئقلاً للضم كما قالوا «في كرم زيد»: قد كرم زيد، فلما سكن الدال التقى ساكنان، النون و الدال، فكسر النون لالتقاء الساكنين، و كسر الهاء لمجاورة حرف مكسور، و وصلها بهاء كما تقول: مررت به، و لو فتح النون لالتقاء الساكنين لجاز، بعد أن أسكن الثاني كقول الشاعر:

عجبت لمولود و ليس له أب و من ولد لم يلد له أبوان «٢»

يعنى آدم و عيسى. فلا يتوهم أن عاصماً كسر النون علامة للجزم، لان (لدن) لا تعرب. و حكى ابو زيد: جئت فلاناً لدن غدوة- بفتح الدال-.

يقول الله تعالى لخلقه قولوا (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي) خص برسالته محمداً (ص) و انتجبه لابلاغها عنه، و بعثه الى خلقه نبياً رسولا، و انزل عليه كتاباً قيماً، و لم يجعل له عوجاً. و قيل في معنى قوله (قيماً) قولان: أحدهما- معتدلاً مستقيماً الثاني- أنه قيم على سائر الكتب يصدقها و يحفظها. و الأول قول ابن عباس. فعلى هذا «قيماً» مؤخر، و المراد به التقدم، و تقديره أنزل الكتاب قيماً، و لم يجعل له عوجاً أى اختلافاً. و قال الضحاك: معناه مستقيماً. و قال ابن إسحاق: معناه معتدلاً لا اختلاف فيه. و قال قتادة: أنزل الله الكتاب قيماً، و لم يجعل عوجاً. و في بعض القراءات «و لكن جعله قيماً» و كسرت العين من قوله «عوجاً» لأن العرب تقول: عوجاً

(١) سورة ١١ هود آية ١

(٢) تفسير الطبري ١١٩ / ١٥ و هو في مجمع البيان ٣: ٤٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥

- بكسر العين- في كل اعوجاج كان في دين أو فيما لا يرى شخصه قائماً و لا يدرك عياناً منتصباً كالعوج في الدين، و لذلك كسرت العين في هذا الموضع. و كذلك العوج في الطريق، لأنه ليس بالشخص المنتصب. فأما ما كان في الاشخاص المنتصبه فان عينها تفتح كالعوج في القناة و الخشبة و نحوها.

و قال ابن عباس: معنى قوله «وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَوْجاً» أى لم يجعله ملتبساً. و لا خلاف بين أهل العربية ان قوله (قيماً) و إن كان مؤخراً فتقديره الى جنب الكتاب.

و إنما افتتح الله تعالى هذه السورة بذكر نفسه بما هو أهله، و بالخبر عن انزال كتابه على رسوله، ليخبر المشركين من أهل مكة بأن محمداً (ص) رسوله،

لأن المشركين كانوا سألوا رسول الله (ص) عن أشياء لقنوها إياهم اليهود، من قريظة و النضير، و أمرهم أن يسألوه عنها، و قالوا: إن أخبركم بها فهو نبي، و إن لم يخبركم فهو مقتول، فوعدهم رسول الله (ص) الجواب عنها، موعداً فأبطأ- على قول بعضهم- الوحي عنه بعض الإبطاء و تأخر مجيئ جبرائيل (ع) عنه، عن ميعاده القوم فتحدث المشركون بأنه اخلفهم موعده، و أنه مقتول، فأنزل الله هذه السورة جواباً عن مسائلهم، و افتتح أولها بذكره تكديماً للمشركين فيما تحدثوا بينهم من احدوتهم- ذكر ذلك محمد بن إسحاق بإسناده عن عكرمة عن ابن عباس- و كان الذين ذهبوا الى اليهود و سألوهم عن أمر النبي (ص) النضر بن الحارث بن كلدة، و عقبه بن أبي معيط، و كانت المسائل التي لقنوها إياها: أن قالوا: سلوه عن ثلاثة أشياء، فان أخبركم بهن، فهو نبي مرسل، و إن لم يفعل فانه مقتول، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول، ما كان أمرهم؟ فانه كان لهم حديث عجيب. و سلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الأرض و مغاربها، ما كان نبؤه؟ و سلوه عن الروح ما هو؟ فان أخبركم بذلك فانه نبي مبعوث، فاتبعوه، و إن لم يخبركم فانه مقتول. فرجعا الى مكة التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦

و اجتمعا مع قريش فجاءوا الى رسول الله (ص) فسألوه عنها، فقال النبي (ص) أخبركم بذلك. و قال بعضهم: انه قال: أخبركم غداً بما سألتهم، و لم يستثن، و انصرفوا عن النبي (ص) فمكث رسول الله خمس عشرة ليلة لا ينزل الله اليه في ذلك و حياً، و لا يأتيه جبرائيل (ع) حتى اوجف أهل مكة، و تكلموا في ذلك، فشق ذلك على رسول الله (ص) فأنزل الله عليه جبرائيل و معه (سورة الكهف) يخبره فيها عما سألوه عنه من أمر الفتية، و الرجل الطواف، و انزل عليه «وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...» (١) الآية.

فروى ابن إسحاق أن رسول الله (ص) أفتتح السورة، فقال «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيَّ عِبْدِهِ الْكِتَابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَوْجاً قِيماً» أى معتدلاً، لا اختلاف فيه.

و قوله «لِيُنذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهِ، وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسِناً مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَداً» معناه أنزل على عبده القرآن معتدلاً مستقيماً لا عوج فيه، لينذركم أيها الناس بأساً شديداً من أمر الله. و معنى البأس العذاب العاجل و النكال الحاضر، و السطوة. و معنى «مِنْ لَدُنْهِ» من عند الله، و هو قول ابن إسحاق، و قتادة. و مفعول «لينذر» محذوف، لدلالة الكلام عليه، و تقديره:

لينذركم بأساً كلما قال «يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ» (٢) و تقديره يخوفكم أوليائه، و معنى «وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ» يعنى المصدقين بالله و رسوله «الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ» يعنى ما أمرهم الله به من الطاعات، و هى الاعمال الصالحات، و الانتهاء عما نهاهم عنه «أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسِناً» يعنى ثوباً جزيلاً من الله على ايمانهم بالله و رسوله، و عملهم في الدنيا بالطاعات و اجتناب المعاصي، و ذلك الثواب هو الجنة.

و قوله «ما كَثِبْنَ فِيهِ أَبَدًا» أى لا بشين فيه ابدًا خالدین مؤبدين لا ينتقلون

(١) سورة الإسراء آية ٨٥ [.....]

(٢) سورة آل عمران آية ١٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧

عنه و لا ينقلبون، و نصب (ما كَثِبْنَ) على الحال من قوله «أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا» فى هذه الحال، فى حال مكثهم فى ذلك الأجر.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤ الى ٥] ص : ٧

وَ يُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبِرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) آيتان.

يقول الله تعالى أنه يحذر ايضاً محمد (ص) القوم «الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» من مشركى قومه و غيرهم - عقاب الله، و عاجل نقمته و أليم عذابه على قولهم ذلك.

و قوله «مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ» [معناه ما لقائلى القول هذا يعنى قولهم «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» به من علم] «١» يعنى ليس لهم بالله من علم. و معنى الكلام ما لهؤلاء القائلين هذا القول بالله من علم بأنه لا يجوز أن يكون له ولد. فلجهلهم بالله و عظمتة قالوا ذلك.

و قوله «وَلَا لِآبَائِهِمْ» معناه و لا لأسلافهم الذين مضوا قبلهم على مثل الذى هم عليه اليوم، ما كان لهم بالله و عظمتة علم.

و قوله «كَبِرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ» نصب (كلمة) على التمييز، و تقديره كبرت كلمتهم التى قالوها كلمة، كما تقول: نعم رجلا عمرو، و نعم الرجل رجلا قام.

و قال بعضهم: نصب (كلمة) لأنها فى معنى: اكبر بها كلمة، كقوله

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨

«وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا» (١) و هى فى النصب كقول الشاعر:

و لقد علمت إذا الرياح تروحت هدى الرئال تكبهن شمالاً (٢)

أى تكبهن الرياح شمالاً، فكأنه قال كبرت تلك الكلمة. و روى عن بعض المكيين انه قرأ ذلك بالرفع، كقولهم: كبر قولك، و كبر شأنك، فعلى هذا لا يكون فى قوله (كبرت) مضمر، بل يكون صفة الكلمة، و الأول أقوى، لإجماع القراء على النصب، و هذا شاذ، و

تأويل الكلام: عظمت الكلمة كلمة تخرج من أفواه هؤلاء القوم «الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» او الملائكة بنات الله.

و قوله «إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا» معناه ليس يقول هؤلاء القائلون «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» إلا كذباً، و فريه افتروها على الله - عز و جل -.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦ الى ٨] ص : ٨

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِيَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧)

وَ إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) «فلعلك» يا محمد قاتل نفسك و مهلكها على آثار قومك الذين قالوا: «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا

مِنَ الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ...» (٣)

تمرداً منهم على ربهم بأنهم لم يؤمنوا بهذا الكتاب الذى أنزلته عليك، فيصدقوا بأنه

(١) سورة ١٨، الكهف آية ٢٩

(٢) تفسير الطبرى ١١٩ / ١٥ و هو فى مجمع البيان ٣ / ٤٤٩

(٣) سورة ١٧، الإسراء آية ٩٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩

من عند الله - حزناً و تلهفاً و وجداً - بادبارهم عنك و اعراضهم عن قبول ما أتيتهم به. و (أسفاً) نصب على المصدر. يقال يخع نفسه يبخعها بخعاً و بخوعاً، قال ذو الرمة:

ألا ايهدا الباخع الوجد نفسه لشيء نحتته عن يديه المقادر (١)

يريد (نحتته) فخفف. و ما ذكرناه قول قتادة و غيره. و قوله «أسفاً» قال قتادة: معناه غضباً و تقديره: فلعلك باخع نفسك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً يعنى غضباً. و قال مجاهد: معناه جزعاً. و فى رواية أخرى عن قتادة: حزناً عليهم.

و فى رواية ثالثة عن قتادة حذراً. و كسرت (إن) لأنها فى معنى الجزاء و لو فتحت لجاز قال الشاعر:

أ تجزع أن بان الخليط المودع و جبل الصفا من عزة المتقطع (٢)

و هذا معاتبه من الله لرسوله على وجده بمباعدة قومه إياه فيما دعاهم اليه من الايمان به و البراءة من الآلهة و الأنداد، و كان بهم رحيماً، و هو قول ابن إسحاق.

و قوله «إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا» معناه انا جعلنا الذى على الأرض من انواع المخلوقات جمادها و حيوانها و نباتها «زينةً لها» يعنى للأرض «لِنَبْلُوَهُمْ أَئْيُهُمْ» أى لنختبر عبادنا «أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» يعنى من اتبع أمرنا و نهينا و عمل فيها بطاعتنا، و هو قول مجاهد. قوله تعالى «وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَيْحُرًا مَّحْجُورًا» فيه اخبار من الله تعالى انا مخربوها بعد عمارتنا إياها بما جعلنا عليها من الزينة فنصيرها صعيداً جرزاً، و الصعيد

(١) مجاز القرآن ١ / ٣٩٣ و تفسير الطبرى ١٥ / ١٢٠ و هو فى مجمع البيان ٣ / ٤٤٨

(٢) مر هذا البيت فى ١ / ٣٤٩ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠

ظهر الأرض، و الجزر الذى لا نبات عليه و لا زرع و لا غرس. و قيل انه أراد بالصعيد - هاهنا - المستوى من وجه الأرض. و قال ابن عباس: معناه نهلك كل شيء عليها زينة.

و قال مجاهد: «جرزاً» أى بلقاعاً. و قال قتادة: هو مالا شجر فيه و لا نبات. و قال ابن زيد: الجزر الأرض التى ليس فيها شيء، بدلالة قوله «أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا» (١) يعنى الأرض التى ليس فيها شيء من النبات.

و الصعيد المستوى قال: و هو كقوله تعالى «لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَ لَأَمْتًا» (٢) قال سيبويه: يقال جرزت الأرض فهى مجروزة و جرزها الجراد و النعم، و أرضون اجراز إذا كان لا شيء فيها، و يقال للسنة المجدبة جرز، و سنون اجراز لجدوبها و يبسها و قلة أمطارها. قال الراجز:

قد جرفتن السنون الأجرز (٣)

و يقال: أجرز القوم إذا صارت أرضهم جرزاً، و جرزوا هم أرضهم أكلوا نباتها كله.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩ الى ١٠] ص : ١٠

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (٩) إِذِ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (١٠)

آيتان بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه (ص) «أَمْ حَسِبْتَ» يا محمد، والمراد به أمته أى

(١) سورة ٣٢، الم السجدة آية ٢٧

(٢) سورة ٢٠، طه آية ١٠٧

(٣) تفسير الطبرى ١٥ / ١٢١ و روايته (حرقتهن) بدل (جرفتهن)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١

أحسبت «أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا» بل ما خلقت من السموات والأرض وما بينهن من العجائب اعجب من اصحاب اهل الكهف، و حجتى بذلك ثابتة «١» على هؤلاء المشركين من قومك وغيرهم من جميع عبادى، و هو قول مجاهد و قتادة و ابن إسحاق. و قال قوم: معناه «أَمْ حَسِبْتَ» يا محمد «أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا» فان الذى آتيتك من العلم و الحكمة أفضل منه، و هو قول ابن عباس، و قال الجبائى: المعنى أ حسبت «أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا» و لو لم نعلمك ذلك لما علمته. و الأول أشبهه، لأن الله تعالى جعل انزال سورة الكهف احتجاجاً على الكفار بما واطأهم عليه اليهود.

و المراد بالكهف فى الآية كهف الجبل الذى أوى اليه القوم الذين قص الله شأنهم و ذكر اخبارهم فى هذه السورة.

و اختلفوا فى معنى «الرقيم» فقال قوم: هو اسم قرية - ذهب اليه ابن عباس - و فى رواية أخرى عنه: أنه واد بين غضبان، و ايلء، دون فلسطين، و هو قريب من ايلء. و قال عطية: «الرقيم» واد. و قال قتادة: «الرقيم» اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف. و قال مجاهد: «الرقيم» كتاب تبيانهم. و فى رواية أيضاً عن ابن عباس أن «الرقيم» هو الكتاب. و قال سعيد بن جبیر: هو لوح من حجارة كتبوا فيه قصص اصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف، و هو اختيار البلخى و الجبائى و جماعة. و قيل: جعل ذلك اللوح فى خزائن الملوك، لأنه من عجائب الأمور. و قيل بل جعل على باب كهفهم. و قال ابن زيد: الرقيم كتاب، و لذلك الكتاب خبر، فلم يخبر الله عن ذلك الكتاب و ما فيه، و قرأ قوله «وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيْنَا كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُرَبُّونَ» «٢» و قال: هو اسم جبل اصحاب الكهف،

(١) فى المخطوطة (قائمة) بدل (ثابتة)

(٢) سورة ٨٣، المطففين آية ١٩ - ٢١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢

روى ذلك عن ابن عباس. و قيل: إن اسم ذلك الجبل (تيحلوس) «١» و قيل تياحلوس «٢».

و قد روى عن ابن عباس أنه قال: كل القرآن أعلمه إلا (حنان) و (الأواه) و «الرقيم». و اختار الطبرى أن يكون ذلك اسماً لكتاب أو لوح أو حجر كتب فيه.

و الرقيم (فعل). أصله مرقوم، صرف الى فعل مثل جريح بمعنى مجروح و قتل بمعنى مقتول يقال: رقمت الكتاب أرقمه إذا كتبه و منه الرقيم فى الثوب لأنه خط يعرف به ثمنه. و قيل للحيه أرقم لما فيها من الآثار، و تقول العرب عليك بالرقمة [بمعنى عليك برقمة الوادى حيث الماء] «٣» و دع الضفة أى الجانب و الضفتان جانب الوادى، و لعل من ذهب الى أن الرقيم الوادى: ذهب الى رقمة

الوادي.

وقوله «إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ» معناه «أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا» حين «أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ» أى حين جاء أصحاب الكهف الى الكهف، كهف الجبل هرباً بدينهم الى الله، قالوا إذ أووه «رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» رغبة منهم الى ربهم فى أن يرزقهم من عنده رحمة.

وقوله «وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا» معناه انهم قالوا يسر لنا ما نبتغى و نلتمس من رضاك أى دلنا على ما فيه نجاتنا و الهرب من الكفر بك و من عبادة الأوثان التى يدعوننا اليها قومنا «رشدًا» أى رشدًا الى العمل الذى تحب.

وقيل إن هؤلاء الفتية كانوا مسلمين على دين عيسى (ع) و كان ملكهم يعبد الأصنام، فهربوا بدينهم منه. و قال آخرون: هربوا من الملك بجناية اتهموا بها

(١) فى المخطوطة (بجلوس)

(٢) فى المخطوطة (بنا جلوس) [.....]

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٣

فدخلوا الكهف.

و يجوز «رشدًا»- بضم الراء و تسكين الشين- غير أنه لم يقرأ به- هاهنا- أحد، لأن أواخر الآيات كلها على وزن (فَعَلَ) فلم يخالفوا بينها.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ١٣

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (١١) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (١٢) آيتان.

يقول الله تعالى «فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ»، يعنى بالنوم، كما يقول القائل لآخر: ضربك الله بالفالج بمعنى أبلاك الله به. و قيل معناه منعناهم أن يسمعوا، و المعنى أنماهم. و قوله «سِنِينَ عَدَدًا» معناه سنين معدودة. و نصب (سنين) على الظرف بقوله «فَضَرَبْنَا» و «عَدَدًا» بمعنى معدود، و العَدُّ المصدر و مثله نقضت الشيء نقضاً، و المنقوض نقض، و كذلك قبضته قبضاً، و المقبوض قبض.

وقوله تعالى «ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا» معناه بعثنا هؤلاء الفتية الذين أووا الى الكهف بعد ما ضربنا على آذانهم فيه سنين عددًا، من رقدتهم لينظر عبادى فيعلموا بالبعث أى الطائفتين اللتين اختلفتا فى قدر مبلغ مكث الفتية فى كهفهم رقوداً «أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا» بمعنى أصوب لقدر لبثهم فيه أمداً.

و الأمد الغاية قال النابغة:

ألا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد «١»

و قال قوم: الحزبان جميعاً كانا كافرين. و قال آخرون: كان أحدهما مسلماً

(١) تفسير الطبرى ١٥/١٢٧ و مجمع البيان ٣/ ٤٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤

و الآخر كافرًا، فالأول قول مجاهد. و قال: الحزبان من قوم الفتية. و قال قتادة:

أحدهما كان كافراً، والآخر كان مؤمناً، و لم يكن لواحد منهما علم بمقدار زمان لبثهم. و قال قوم: الحزبان هم اصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم. و قال قوم: احد الحزبين اصحاب الكهف، و الآخر أصحابهم و قومهم. و معنى «أمداً» قال ابن عباس يعنى بعيداً. و قال مجاهد: يعنى عدداً. و يحتمل نصب «أمداً» و جهين: أحدهما- التمييز في قوله (أحصى) كأنه قال أى الحزبين أصوب عدداً. و الثانى- أن يكون نصباً بوقوع قوله «لبثوا» عليه، كأنه قال: أى الحزبين أحصى للبثهم غاية أى فى الأمد. و الفتية جمع فتى مثل صبى و صبية و غلام و غلمة.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٣ الى ١٥] ص : ١٤

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَا لَهُمُ هُدًى (١٣) وَ رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا (١٤) هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (١٥)

ثلاث آيات فى عدد الكل- إلا الشامى- آخر الأولى «هدى» و عند الشامى شططاً.

يقول الله تعالى إنا نخبرك يا محمد و نقص عليك نبأ هؤلاء الفتية الذين آووا الى التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥ الكهف على وجه الصحة. و القصص الخبر بمعانى يتلو بعضها بعضاً و أصله الاتباع من قولهم: قص أثره يقصه قصصاً إذا اتبعه، و منه قوله تعالى «و قَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيه» أى اتبعى أثره. و النبأ الخبر. و فتية جمع فتى، و هو جمع لا يقاس عليه لأنه غير مطرد، و قد جاء غلام و غلمة و صبى و صبية، و لا يجوز غراب و غربه.

ثم أخبر عنهم بأنهم فتية آمنوا بربهم، و اعترفوا بتوحيده «و زِدْنَا لَهُمُ هُدًى» و المعنى و زدناهم المعارف بما فعلنا لهم من اللطاف لما فيها من الآيات التى رأوها، و من الربط على قلوبهم حتى تمسكوا بها.

و قوله «إِذْ قَامُوا فَقَالُوا» معناه حين قاموا بحضرة الملك الجبار، فقالوا هذا القول الذى أفصحوا فيه عن الحق فى الديانة و لم يستعملوا التقيّة، فقالوا: ربنا الذى نعبد هو الذى خلق السموات و الأرض لن ندعوا من دونه إلهاً آخر، فنوجه العبادة اليه، و متى قلنا غير ذلك و دعونا معه إلهاً آخر «لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا»، و الشطط الخروج عن الحد بالغلو فيه، فقلنا شططاً أى غلواً فى الكذب و البطلان. قال الشاعر:

ألا يا لقوم قد شطت عواذلى و يزعمن أن أودى بحقى باطلى

و يلحيني فى اللهو ألا أحبه و للهو داع دائب غير غافل (١)

و منه أشط فلان فى السوم إذا تجاوز القدر بالغلو فيه يشط إشطاطاً و شططاً و شط منزل فلان يشط شطوطاً إذا جاوز القدر فى البعد، و شطت الجارية تشط شطاطاً و شطاطة إذا جاوزه القدر فى الطول.

و قوله «هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» إخبار من الفتية بحضرة الملك على وجه الإنكار على قومه «إن هؤلاء» قومك اتخذوا من دون الله آلهة يعبدونها

(١) قائله الأوص. مجاز القرآن ١/ ٣٩٤ و الكامل للمبرد ٤٩ و تفسير الطبرى ١٥/ ١٢٨ و اللسان و التاج (شطط).

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٦

«لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا».

معناه هلا يأتون على عبادتهم إياها بحجة واضحة و دلالة بينة. و حذف لدلالة الكلام عليه ثم قالوا: فمن اظلم لنفسه ممن يتخرص على

الله كذباً، و يضيف اليه مالا- اصل له. و في ذلك دلالة على أن التقليد في الدين لا- يجوز و انه لا- يجوز أن يقبل دين إلا بحجة واضحة. و في قصة أصحاب الكهف دلالة على أنه لا يجوز المقام في دار الكفر إذا كان لا يمكن المقام فيه إلا بإظهار كلمة الكفر و انه يجب الهجرة الى دار الإسلام أو بحيث لا يحتاجون الى التلطف بكلمة الكفر.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٦ الى ١٨] ص : ١٦

وَ إِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأُوتُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا (١٦) وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَتْرَاوِرُّ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ إِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا (١٧) وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَ هُمْ رُقُودٌ وَ نَقَلْبُهُمْ وَ ذَاتَ الشَّمَالِ وَ كَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَمَلَّيْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا (١٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و اهل الكوفة، و ابو بكر و الأعشى إلا يحيى و العليمي «مرفقاً» بفتح التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧ الميم و كسر الفاء. الباقون- بكسر الميم و فتح الفاء- وقرأ ابن عامر و يعقوب (تزور)- بتخفيف الزاي و تسكينها و تشديد الراء من غير ألف- وقرأ أهل الكوفة بتخفيف الزاي و الف بعدها و تخفيف الراء. الباقون كذلك إلا أنهم شددوا الزاي. وقرأ أهل الحجاز «لمليت» بتشديد اللام. الباقون بتخفيفها و بالهمز.

قال ابو عبيدة: المرفق ما ارتفعت به و بعضهم يقول: المرفق. فأما في اليمين فهو (مرفق) بكسر الميم و فتح الفاء، و هو قول الكسائي، و أجاز الفراء الفتح أيضاً.

و قال ابو زيد يقال: رفق الله عليك أهون المرفق و الرفق. قال ابو علي: ما حكاه أبو زيد في (المرفق) فانه جعله مصدرًا، لأنه جعله كالرفق، و كان القياس الفتح لأنه من (يرفق) لكنه كقوله «مرجعكم» «١» «وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ» «٢» و قال ابو الحسن: (مرفقاً) أى شيئاً يرتفقون به مثل المقطع. و (مرفقاً) جعله اسماً مثل المسجد أو يكون لغهً يعنى في اسم المصدر مثل المطع و نحوه. و لو كان على القياس لفتح اللام. و قال الحسن أيضاً: مرفق- بكسر الميم و فتحها- لغتان لا فرق بينهما انما هما اسمان مثل المسجد و المطبخ.

و من قرأ «تزور» فانه مثل تحمر و تصفر، و معناه تعدل و تميل قال عنتره:

فازور من وقع القنا بلبانه و شكا الى بعبرة و تحمحم «٣»

و قرأ عاصم و الجحدري «تزوار» مثل تحمار و تصفار.

(١) سورة ٣، آل عمران آية ٥٥ و سورة ٥، المائدة آية ٥١، ١٠٨ و سورة ٦، الانعام آية ٦٠، ١٦٤ و سورة ١٠، يونس آية ٢٣ و سورة ١١، هود آية ٤ و سورة ٢٩، العنكبوت آية ٨ و سورة ٣١، لقمان آية ١٥.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٢

(٣) ديوانه ٣٠ من معلقته المشهورة (ج ٧ م ٣ من التبيان)

. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨

و من قرأ «تزاور» أراد تزاور فأدغم التاء في الراء.

و من خفف أراد ذلك، و حذف إحدى التائين و هي الثانية مثل تساقط، و تساقط، و تظاهرون، و تظاهرون. قال أبو الزحف:

و دون ليلى بلد سمهدر جذب المندى عن هوانا ازور «١»

يقال: هو أزور عن كذا أى مائل. و في فلاان زور أى عوج، و الزور- بسكون الواو- هو المصدر، و مثله الجوشن، و الكلكل، و

الكلكال، كل ذلك يراد به المصدر و قال ابو الحسن: قراءة ابن عامر «تزور» لا توضع في ذا المعنى، انما يقال: هو مزور عنى أى منقبض. و قال ابو على: يدل على أن (ازور) بمعنى انقبض - كما قال ابو الحسن - قول الشاعر: و أزور من وقع القنا بلبانه «٢» و الذى حسن القراءة به قول جرير:

عسفن على الاداعس من مهيل و فى الاظغان عن طلع ازورار «٣»

فظاهر استعمال هذا (الاظغان) مثل استعماله فى (الشمس). و يقال: ملئ فلان وعياً و فزغاً، فهو مملؤ، و ملئ، فهو مملئ - بالتشديد، للتكثير من ملأت الإناء فهو ملآن، و امتلأ الحوض يمتلئ امتلاءً، و قولهم: تمليت طويلاً و عانقت حبيباً، و مت شهيداً، و أبلت جديداً، فهو غير مهموز. قال ابو الحسن: الخفيفة أجود فى كلام العرب، لأنهم يقولون ملأته رعباً، فلا يكادون يعرفون (ملأتنى).

(١) ابو الزحف الكلبي مترجم فى الشعراء ٤٦٢، و البيت فى مجاز القرآن ١ / ٣٩٥ و تفسير القرطبي ١٠ / ٢٥٠ و جمهرة اشعار العرب ١ / ٤٤٣، ٣ / ٣٧٠ و اللسان و التاج (زور، سمهد، عشتر).

(٢) قد مر فى الصفحة التى قبلها

(٣) ديوانه (دار بيروت) ١٨٢ و روايته (على إلا ما عز من حبي).

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٩

قال ابو على: يدل على قول أبى الحسن قولهم (فيملاً بيتنا اقطاً و سمناً) و قال الأعشى:

و قد ملأت بكر و من لف لفها

و قال الآخر:

لا تملأ الدلو و عرق فيها

و قولهم: (امتلات) يدل على (ملئ) لأن مطاوع (فعلت) (افتعلت) و قد انشدوا فى التثقيب قول المخبل السعدى:

فملاً من كعب سلاسله

و قوله «وَ إِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ» خطاب من اهل الكهف بعضهم لبعض، و دعاء بعضهم بعضاً الى أن يأووا الى الكهف، رجاء من الله أن ينشر لهم من رحمته و يبسطها عليهم، و يهين لهم من أمرهم مرفقاً أى شيئاً يرتفق به و يستعان به كالمقطع و المجزر.

و قوله «وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ» (ما) فى موضع نصب و معناه و إذ اعتزلتموهم و ما يعبدون من دون الله من الأصنام و الأوثان، و يحتمل الاستثناء أمرين:

أحدهما- أن يكون متصلاً، فيجوز على ذلك أن يكون فيهم من يعبد الله مع عبادة الوثن، فيكون اعتزالهم للأوثان دون الله.

و الثانى - يجوز أن يكون جميعهم كان يعبد الأوثان دون الله فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً.

و قوله «فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ» أى اجعلوه مأواكم و مفركم «ينشر» الله «لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ» ما ترتفقون به.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٠

و قوله «فَأَوُوا» جواب (إذ) كما تقول: إذ فعلت قبيحاً، فتب.

و قوله «وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَتَرَاوَرُّ عَنِ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ» أى تعدل عنهم و تميل، يقال: ازور ازوراراً، و فيه زور أى ميل.

و قوله «وَ إِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- تقطعهم فى ذات الشمال أى انها تجوزهم منحرفة عنهم، من قولك قرضته بالمقراض أى قطعته.

الثانى - تعطيمهم اليسير من شعاعها ثم تأخذها بانصرافها، من قرض الدراهم التى تسترد.

وقال مجاهد: تقرضهم تتركهم. وقال ابو عبيدة كذلك هو في كلامهم يقال: قرضت الموضوع إذا قطعتة و جاوزته. وقال الكسائي و الفراء: هو المجاوزة يقال: قرضنى فلان يقرضنى و جازنى يجوزنى بمعنى واحد، قال ذو الرمة:

الى قرض يقرض أجواز مشرف شمالا و عن ايمانهن الفوارس «١»

و القرض يستعمل فى أشياء غير هذا، فمنه القطع للشوب و غيره، و منه سمي المقرض، و منه قرض الفار. و قال ابو الدرداء: (إن قارضتهم قارضوك و إن تركتهم لم يتركوك) و معناه إن طعنت فيهم و عبتهم فعلوا بك مثله و إن تركتهم منه لم يتركوك. و القرض، من يتقارض الناس بينهم الأموال، و قد يكون ذلك فى الشاء تنى عليه كما يثنى عليك. و القرض بلغه أهل الحجاز المضاربة، و القرض قول الشعر القصيد منه خاصة دون الرجز، و قيل للشعر قريض. و من ذلك قول الأغلب العجلي:

(١) ديوانه ٣١٣ و تفسير الطبرى ١٥ / ١٣٠ و تفسير القرطبي ١٠ / ٤٦٩ و الصحاح و التاج، و اللسان (قرض) و مجمع البلدان ٤ / ٤٦٣ و مجاز القرآن ١ / ٤٠٠ و غيرها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢١

أرجزاً يريد أو قريضاً

و المعنى فى الآية ان الشمس لا تصيبهم البتة أو فى اكثر الأمر، فتكون صورهم محفوظة. و قيل ان الكهف الذى كانوا فيه كان محاذياً لبنات النعش إذا جازت خط نصف النهار.

و الفجوة: المتسع من الأرض. و قال قتادة: فى قضاء منه، و تجمع فجوات و فجاء ممدود، و قيل الفجوة متسع داخل الكهف بحيث لا يراه من كان بابه، و كان الكلب بباب الفجوة.

و قوله «ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ» أى أدلته و براهينه «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» معناه من يسمه الله هادياً و يحكم بهدائته «فَهُوَ الْمُهْتَدِ». و يحتمل أن يكون أراد:

من يهده الله الى الجنة، فهو المهتدى فى الحقيقة. و يحتمل أن يكون: من يطف الله له بما يهتدى عنده، فهو المهتدى «و من يضل» أى يحكم بضلاله أو يسميه ضالاً أو من يضلّه عن طريق الجنة، و يعاقبه «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا» أى معيناً و ناصرراً يرشده إلى الجنة و الثواب.

ثم قال تعالى «وَ تَحْسَبُهُمْ» يعنى و تحسب يا محمد أهل الكهف إذا رأيتهم «ايقاظاً» أى متبھين «و هم رقود» أى نيام. و قيل انهم كانوا فى مكان موحش منه، أعينهم مفتوحة يتنفسون و لا يتكلمون. و واحد (رقود) راقد أى نائم.

و قوله «وَ نَقَلْبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشَّمَالِ» اخبار منه تعالى عما يفعل بهم و كيفية حفظ أجسادهم بأن يقلبهم من جنب الى جنب الى اليمين تارة و الى الشمال أخرى.

و قوله «وَ كَلَّبَهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ» قال ابن عباس: الوصيد الفناء، و به قال مجاهد و قتادة و الضحاك. و فى رواية أخرى عن ابن عباس: انه هو الباب إذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٢

أغلقتة، و منه «نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ»

و يجمع (وصيد) و صائد و وصد، و فى واحده لغتان: وصيد، و أصيد.

و أوصدت و آصدت. و ليس أحدهما مؤخوذاً من الآخر، بل هما لغتان مثل ورخت الكتاب و أرخته، و وكدت الأمر و أكدته. و قوله «لَوْ اِطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا» نصب على المصدر، و معناه لو أشرفت عليهم لا عرضت عنهم هرباً استيحاشاً للموضع «وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا» نصب على الحال. و المعنى لما ألبسهم الله تعالى من الهيبة لثلاث يوصل اليهم احد حتى يبلغ الكتاب اجله فيهم، فينتبهون من رقدتهم بإذن الله عند ذلك من أمرهم. و قيل انه: كانت اضفارهم قد طالت، و كذلك شعورهم، فلذلك يأخذ الرعب

منهم. و قال الجبائي: نومهم ثلاثمائة سنة و تسع سنين- لا تتغير أحوالهم و لا يطعمون و لا يشربون- معجزة لا تكون إلا لنبي. و قيل النبي كان أحدهم، و هو الرئيس الذي اتبعوه و آمنوا به.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٩ الى ٢٢] ص: ٢٢

وَ كَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَ لِيَتَلَطَّفَ وَ لَا يُشْعِرَنَّ بَكُمْ أَحَدًا (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَ لَنْ تَفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا (٢٠) وَ كَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيُعَلِّمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (٢١) سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ تَامَنُوهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَ لَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا (٢٢)

(١) سورة ٩٠ البلد آية ٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٣

قرأ «بورقكم»- بسكون الراء- أبو عمرو وحده و أبو بكر عن عاصم الباقون بكسر الراء. و روى عن أبي عمرو «بورقكم» بإدغام القاف في الكاف. و في (ورقكم) اربع لغات- فتح الواو و كسر الراء- و هو الأصل. و فتح الواو و سكون الراء. و كسر الواو و سكون الراء. و الإدغام. فالورق الدراهم، و يقال أيضاً بفتح الراء، و يجمع أوراق. و رحل وراق كثير الدراهم. فأما ما يكتب فيه فهو (الورق) بفتح الراء لا غير. و الورق الغلمان الملاح. و قيل الورق- بفتح الراء- المال كله المواشى و غيرها قال العجاج:

اغفر خطاياي و طوح ورقى

في قصة أهل الكهف اعتبار و دلالة على أن من قدر على نقض العادة- بتلك المعجزة- قادر لا يعجزه شيء، و إن التدبير يجرى بحسب الاختيار، لا بإيجاب الطبائع، كما يتوهمه بعض الجهال، لأنه على تدبير مختار، كما يدل على تدبير عالم. و وجه التشبيه في قوله «وَ كَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ» أى كما حفظنا أحوالهم تلك المدة «بعثناهم» من تلك الرقدة، لان أحد الامرين كالآخر في أنه لا يقدر عليه إلا الله تعالى.

بين الله تعالى أنه بعث أهل الكهف بعد نومهم الطويل و رقدتهم البعيدة ليسأل بعضهم بعضاً عن مدة مقامهم، فيتنبهوا بذلك على معرفة صانعهم إن كانوا كفاراً. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٤

و إن كانوا مؤمنين تثبتوا زيادة على ما معهم، و يزدادوا يقيناً الى يقينهم. و قال البلخي:

اللام في قوله «ليتساءلوا» لام العاقبة، لأن التساؤل بينهم قد وقع. ثم اخبر تعالى أن قائلاً منهم قال: للباقيين «كم لبتتم» مستفهماً لهم، فقالوا في جوابه: «لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» و انما أخبروا بذلك من غير أن يعلموا صحته، لأن الاخبار في مثل هذا عن غالب الظن و على ذلك وقع السؤال، لان النائم لا يدرى، و لا يتحقق مقدار نومه إلا على غالب الظن. و قيل أنهم لما ناموا كان عند طلوع الشمس فلما انتبهوا كانت الشمس دنت للغروب بقليل. فلذلك قالوا: يوماً أو بعض يوم- ذكره الحسن-

و قيل أيضاً إن الخبر بأنهم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم ليس ينافى أنهم لبثوا مدة طويلة، لان المدة الطويلة تأتي على قصيرة و تزيد عليها لا محالة. ثم قالوا «ربكم اعلم بما لبتتم» و معناه ان الذى خلقكم اعرف بمدّة لبتكم على التحقيق. و الأعلّم هو من كانت علومه اكثر أو صفاته فى كونه عالماً أزيد. و قيل: إن الأعلّم هو من كانت معلوماته اكثر، و هذا ليس بصحيح، لأنه يلزم انه عالم من اجل العلوم.

ثم قال بعضهم لبعض «فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا» وقيل في معناه قولان: أحدهما- قال قتادة: «ازكى» أجل و خير.

و الثانى- ايها أنمى طعاماً بأنه طاهر حلال، لأنهم كانوا يذبحون للأوثان، و هم كفار أرجاس. وقيل معناه ايها اكثر فان الزكاة و النماء الزيادة. «فَلْيَأْتِكُمْ بَرِزِقٍ مِنْهُ وَ لِيَتَلَطَّفْ» فى شرائه و إخفاء أمره «وَ لَا يُشْجِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا» أى لا يعلمن بمكانكم أحداً. وقيل: المعنى و إن ظهر عليه فلا- يوقعن إخوانه فيما وقع فيه لأنهم «إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» و يعلموا بمكانكم «يرجموكم». قال الحسن: معناه يرموكم بالحجارة.

و قال ابن جريج: يشتموكم و يؤذوكم بالقول القبيح «أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ» اى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥ يردوكم فى عبادة الأصنام. و متى فعلتم ذلك «لن تفلحوا» بعد ذلك «أبداً» و لا تفوزوا بشيء من الخير. ثم قال: «وَ كَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» و معناه انا كما فعلنا بهم ما مضى ذكره، مثل ذلك أظهرنا عليهم و اطلعنا عليهم، ليعلم الذين يكذبون بالبعث «أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» و يزداد المؤمنون ايماناً، و التقدير، ليستدلوا بما يؤديهم الى العلم بأن الوعد فى قيام الساعة حق كما قبضت أرواح هؤلاء الفتية تلك المدة. ثم بعثوا كأنهم لم يزالوا أحياء على تلك الصفة. و قوله «إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ» يجوز أن تكون (إذ) نصباً ب «يعلموا» فى وقت منازعتهم. و يجوز أن يكون بقوله «أعثرنا» و التقدير: و كذلك اطلعنا إذ وقعت المنازعة فى أمرهم. و المعنى انهم لما ظهوروا عليهم و عرفوا خبرهم أماتهم الله فى الكهف، فاختلف الذين ظهوروا على أمرهم من اهل مدينتهم من المؤمنين و هم الذين غلبوا على أمرهم. و قيل رؤساؤهم الذين استولوا على أمرهم. فقال بعضهم: ابنا عليهم مسجداً ليصلى فيه المؤمنون تبركاً بهم (١). و قيل إن النزاع كان فى ان بعضهم قال: قد ماتوا فى الكهف. و بعضهم قال: لا بل هم نيام كما كانوا، فقال عند ذلك بعضهم: إن الذى خلقهم و أنامهم و بعثهم اعلم بحالهم و كيفية أمرهم، فقال عند ذلك الذين غلبوا على أمرهم من رؤسائهم لنتخذن عليهم مسجداً. و روى انهم لما جاءوا الى فم الغار دخل صاحبهم اليهم و أخبرهم بما كانوا عنه غافلين مدة مقامهم، فسألوا الله

(١) و فى المخطوطة زيادة و قال بعضهم: «ابنا عليهم مسجداً» ليصلوا فيه إذا انتبهوا. (ج ٧ م ٤ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦

تعالى ان يعيدهم الى حالتهم الاولى فأعادهم اليها، و حال بين من قصدهم و بين الوصول اليهم بأن أضلهم عن الطريق الى الكهف الذى كانوا فيه، فلم يهتدوا اليهم. و قيل انهم لما دخلوا الغار سدوا على نفوسهم بالحجارة فلم يهتد احد اليهم لذلك

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٣ الى ٢٤] ص : ٢٦

وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ أذْكَرُ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (٢٤)

يقول الله لئيبه (ص) انه سيقول قوم من المختلفين فى عدد اصحاب الكهف فى هذا الوقت: انهم ثلاثة رابعهم كلبهم، و طائفة أخرى يقولون: خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب، و تقول طائفة ثالثة: انهم سبعة و ثامنهم كلبهم. و ذهب بعضهم الى انهم سبعة لدخول و او العطف بعده فى قوله «وَ تَامَتْهُمْ كَلْبُهُمْ» و لم يقل ذلك فى الاول. و هذا ليس بشيء، لأنه انما لم يدخل الواو فى الاول، لأنه جاء على الصفة بالجملة، و الثانى على العطف على الجملة. قال الرماني: و فرق بينهما، لأن السبعة أصل للمبالغة فى العدة، كما قال (عز و جل): «اسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ تَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» ج ٧، ص: ٢٧

يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ»

«١» و حكى البلخي عن بعض أهل العلم أنه قال: الواجب أن يعد في الحساب: واحد اثنان ثلاثة أربعة، فإذا بلغت الى السبعة قلت: و ثمانية - بالواو - اتباعاً للآية.

وقوله «رَجْمًا بِبِأَعْيَبٍ» قال قتادة: معناه قذفاً بالظن. و قال المؤرج: ظناً بالغيب بلغة هذيل. و قال قوم: ما لم تستيقنه فهو الرجم بالغيب قال الشاعر:

و أجعل منى الحق غيباً مرجماً «٢» و قال زهير:

و ما الحرب إلا ما علمتم و ذقتم و ما هو عنها بالحديث المرجم «٣»

ثم قال تعالى لنبية (ص): قل لهم يا محمد: ربي اعلم بعدتهم، من الخائضين في ذلك و القائلين في عددهم بغير علم. ثم قال تعالى: ليس يعلم عددهم إلا - قليل من الناس، و هم النبي و من أعلمه الله من نبيه. و قال ابن عباس: أنا من القليل الذين يعلمون ذلك: كانوا سبعة و ثامنهم كلهم.

ثم قال تعالى، ناهياً لنبية - و المراد به أمته - «فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا».

قال ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك: معناه إلا بما أظهرنا لك من أمرهم، و المعنى انه لا يجوز أن تمارى و تجادل إلا بحجة و دلالة، و اخبار من الله، و هو المراء الظاهر.

و قال الضحاك: معناه حسبك ما قصصنا عليك. و قال البلخي: و في ذلك دلالة على أن المراء قد يحسن إذا كان بالحق و بالصحيح من القول. و إنما المذموم منه ما كان باطلا و الغرض المبالغة لا بيان الحق. و المراء الخصومة و الجدل.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨

(٢) قد مر هذا البيت كاملاً في ١/ ٢٥٥ من هذا الكتاب و قد نسبه هناك الى عمير بن طارق. و روايته (الظن) بدل (الحق) [.....]

(٣) ديوانه (دار بيروت) ٨١ و هو في تفسير القرطبي ١٠/ ٣٨٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨

و قوله «وَلَا تَشْتَقِبْ فِيهِمْ» يعني في أهل الكهف. و في مقدار عددهم «منهم» يعني من اهل الكتاب «أحداً» و لا تستفهم من جهتهم. و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة.

و قوله «وَلَا تَقُولَنَّ لَشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» نهى من الله تعالى لنبية ان يقول: انى افعل شيئاً فى الغد إلا أن يقيد قوله بمشيئة الله، فيقول:

ان شاء الله، لأنه لا يأمن احترامه، فيكون خبره كذباً. و إذا قيده بقوله إن شاء الله، ثم لم يفعل، لم يكن كاذباً. و المراد بالخطاب جميع المكلفين، و متى اخبر المخبر عن ظنه و عزمه بأنه يفعل شيئاً فيما بعد ثم لم يفعل لا يكون كاذباً، لأنه اخبر عن ظنه و هو صادق فيه. و قال قوم «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ». معناه إلا أن يشاء الله أن يلجئنى الى تركه. و قال الفراء: قوله «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» بمعنى المصدر، فكأنه قال إلا مشيئة الله و المعنى إلا ما يريد الله. و إذا كان الله تعالى لا يشاء إلا الطاعات فكأنه قال: لا تقل انى افعل إلا الطاعات و ما يقرب الى الله. و هذا وجه حسن. و لا - يطعن فى ذلك جواز الاخبار عما يريد فعله من المباحات التى لا يشاؤها الله، لأن هذا النهى ليس نهى تحريم، و انما هو نهى تنزيه، لأنه لو لم يقل ذلك لما أثم بلا خلاف و انما هو نهى تحريم فيما يتعلق بالقبيح فانه لا يجوز أن يقول انى افعل ذلك بحال. و الآية تضمنت أن لا يقول الإنسان انى افعل غداً شيئاً إلا أن يشاء الله. فأما أن يعزم عليه من ذكر ذلك، فلا يلزم المشيئة فيه إلا ندباً، بغير الآية.

و قوله «وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ» قال الحسن: معناه انه إذا نسى أن يقول: إن شاء الله، ثم ذكر فليقل ان شاء الله. و قال ابن عباس: له ان يستثنى و لو الى سنة. و قال بعضهم: و له أن يستثنى بعد الحنث إلا انه لا تسقط عنه الكفارة فى اليمين، إلا إن يكون الاستثناء موصولاً

بالإجماع. وقال الحسن له أن يستثنى ما لم يقم من التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩
مجلسه الذي هو فيه، فان قام بطل استثناءه. وقال قوم «وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسَيْتَ» أمراً ثم تذكرته، فان لم تذكره فقل «عسى أن يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا».

وقال بعضهم: عسى أن يعطيني ربي من ارشد ما هو أولى من قصة أصحاب الكهف.

والذي نقوله: ان الاستثناء متى لم يكن متصلاً بالكلام أو في حكم المتصل، لم يكن له تعلق بالأول ولا حكم له، وانه يجوز دخول الاستثناء بمشيئة الله في جميع انواع الكلام: من الامر، والنهي، والخبر، والأيمان، وغير ذلك. ومتى استثنى ثم خالف لم يكن حادثاً في يمينه ولا- كاذباً في خبره. ومتى هو استثناء بعد مدة بعد انفصال الكلام لم يبطل ذلك حثه ولزمته الكفارة. ولو لم نقل ذلك أدى الى ان لا يصح يمين ولا خبر ولا عقد، فان الإنسان متى شاء استثنى في كلامه ويبطل حكم كلامه.

و

قد روى عن النبي (ص) انه قال: (من حلف على أمر يفعله ثم رأى ما هو خير له فليحث وليكفر عن يمينه) و لو كان الاستثناء جائزاً بعد مدة، لكان يقول فليستثنى ولا يحتاج الى الكفارة ولا يلزمه الحث.

وقد روى في اخبارنا مثل ما حكيناها عن ابن عباس. ويشبه أن يكون المراد به أنه إذا استثنى و كان قد نسي من غير تعمد فانه يحصل له ثواب المستثنى دون أن يؤثر في كلامه، وهو الأشبه بابن عباس وأليق بعمله وفعله، فان ما حكى عنه بعيد جداً. وقال المبرد، و جماعة: إن قوله «وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعلٌ ذلك غداً إلا أن يشاء الله» ضم الاستثناء الى الكلام الذي قبله. ثم قال «وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسَيْتَ وَقُلْ عَسَى» استأنف كلاماً آخر وقصة أخرى. وقال الجبائي هذا استئناف كلام من الله، وأمر منه لنبيه (ص) أنه إذا أراد فعلاً من الافعال فنسيه فليذكر الله وليقل عسى أن يهديني ربي لأقرب مما نسيت رشداً. وقال عكرمة: «أَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسَيْتَ» معناه إذا نسيت أمراً فاذا ذكر ربك تذكره، وهذا يدل على أنه لم يرد اليمين التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠ في الاستثناء.

و

قيل سبب نزول ذلك أن قريشاً لما جاءت وسألت النبي (ص) عن قصة أصحاب الكهف وقصة ذى القرنين، فقال لهم: غداً أخبركم، فأبطأ عنه جبرائيل. وقيل تأخر عنه أياماً ثم أتاه بخبرهم.

وهذا ليس بصحيح، لأنه لو كان كذلك بأن وعدهم بأن يخبرهم غداً ثم لم يخبرهم لكان كذباً، وهو منه محال. وقال ابراهيم: إذا حلف الحالف والكلام متصل فله استثناءه إذا قال ان شاء الله. وقال الكسائي والفراء: التقدير: ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غداً إلا- أن تقول ان شاء الله فأضمر القول. وانما كان الاستثناء مؤثراً إذا كان الكلام متصلاً لأنه يدل على انه يؤل كلامه، وإذا لم يكن متصلاً فقد استقرت نيته وثبت فلا يؤثر الاستثناء فيها. «١»

وروى عن ابن عباس انه قال: «رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» يعنى راعياً يتبعهم، حكاية قطرب. وقال اخبر عن الكلب وأراد صاحبه، كقوله «وَسَيَلِ الْقَرْيَةَ»، وانما أراد أهلها. [وهذا لا يصح مع ظاهر قوله «وَكَلْبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعِيهِ»] وقال الجبائي: لما اجتازوا على الراعى، فقال لهم اين تريدون قالوا: نفر بديننا، فقال الراعى: انا أولى بذلك، فتبعهم وتبعه الكلب. وفي اصحاب الحديث من يقول:

ان الكلب خاطبهم بالتوحيد والاعتراف بما اعترفوا به، ولذلك تبعهم. وهذا خرق عادة يجوز أن يكون الله فعله لطفاً لهم، ومعجزة لبعضهم على ما حكى ان بعضهم كان نبياً، وهو رئيسهم، فيكون ذلك معجزة له، غير انه ليس بمقطوع به.

وقوله «عسى أن يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا» معناه قل يا محمد عسى ان يعطيني ربي من الآيات على النبوة ما يكون اقرب و أدل من قصة أصحاب الكهف.

(١) كان في هذه الفقرات المتقدمة و ما بعدها، اخطاء كثيرة و نقص واضح في المطبوعة فصحح على المخطوطة و لكثرة الاخطاء نبهنا عليها جملة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٥ الى ٢٧] ص: ٣١

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (٢٦) وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (٢٧)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي «ثلاثمائة سنين» مضافاً. الباقون بالتونين، قال الفراء:

من العرب من يضع (سنين) في موضع (سنة) فهي في موضع خفض على قراءة من أضاف قال عنترة:

فيها اثنتان و أربعون حلوبة سوداً كخافية الغراب الأسحم (١)

فمن نون نصب سنين ب «لبثوا» و تقديره سنين ثلاثمائة، ف (سنين) مفعول (لبثوا) و (ثلاثمائة) بدل، كما تقول خرجت أياماً خمسة و صمت سنين عشرة. و ان شئت نصبت «ثلاثمائة» ب (لبثوا) و جعلت (سنين) بدلا و مفسرة لها. و من أضاف قال ابن خالويه: هي قراءة غير مختارة، لأنهم لا يضيفون مثل هذا العدد إلا الى الافراد فيقولون ثلاثمائة درهم و لا يقولون ثلاثمائة دراهم قال ابو على الفارسي قد جاء مثل ذلك مضافاً الى الجمع، قال الشاعر:

فما زودوني غير سحق عمامة و خمس مئة منها قسي و زائف (٢)

(١) ديوانه (دار بيروت) ٧١ من معلقته الشهيرة

(٢) لسان العرب قسا نسبه الى مزرد

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢

جمع على فعل. و قد كسر القاف كما كسر في (حلي) و قرأ ابن عامر، «و لا تشرك» بالتاء على الخطاب. الباقون بالياء على الخبر، فمن قرأ على النهي قال تقديره «لا تشرك» ايها الإنسان. و من قرأ على الخبر، فلتقدم الغيبة. و هو قوله «ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ»، و الهاء للغيبة. و قرأ الحسن «تسع و تسعون» (١) بفتح التاء- يقال تسع بكسر التاء و فتحها، و هما لغتان. و الكسر اكثر و افصح.

قوله «وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا» الآية معناه إخبار من الله تعالى و بيان عن مقدار مدة لبثهم يعني أصحاب الكهف الى وقت انتباههم. ثم قال لنيبه، فان حاجك المشركون فيهم من أهل الكتاب، فقل «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا» و هو قول مجاهد، و الضحاك، و عبيد بن عمير، كما قال «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا» (٢) و من قرأ بالتاء، قال معناه لا تنسبن احداً الى عالم الغيب. و يحتمل أن يكون المعنى لا يجوز لحاكم أن يحكم إلا بما حكم الله به أو بما دل على حكم الله، و ليس لأخذ أن يحكم من قبل نفسه، فيكون شريكاً لله في أمره و حكمه.

وقيل إن معناه «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا» الى أن ماتوا. و حكى عن قتادة أن ذلك حكاية عن قول اليهود فإنهم الذين قالوا لبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين و ازدادوا تسعاً. و قوى ذلك بقوله «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا» فذكر تعالى أنه العالم بذلك دون غيره. و قد ضعف جماعة هذا الوجه قالوا: لان الوجه الأول أحسن، لأنه ليس لنا أن نصرف اخبار الله الى أنه حكاية إلا بدليل قاطع، و لأنه معتمد

الاعتبار الذى بينه الله (عز و جل) للعباد.

و قوله «لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فالغيب يكون للشئ بحيث لا يقع

(١) سورة ٣٨ (ص) آية ٢٣

(٢) سورة ٧٢- الجن - آية ٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٣

عليه الإدراك، و لا- يغيب عن الله تعالى شئ، لأنه لا يكون بحيث لا يدركه. و قيل «عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» (١) معناه ما يغيب عن احساس العباد و ما يشاهدونه. و قيل ما يصح ان يشاهد و ما لا يصح أن يشاهد. و قوله «أَشْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ» (٢) معناه ما أسمع و ما أبصره بأنه لا يخفى عليه شئ فخرج التعجب على وجه التعظيم له تعالى.

و قوله «مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» اى ليس للخلق و قيل إنه راجع الى اهل الكهف اى ليس لهم من دون الله ولى و لا- ناصر «و لا يشرك» يعنى الله «فى حكمه» بما يخبر به من الغيب «احداً».

ثم قال لنبية (ص) «أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ» اى اقرأ عليهم ما أوحى الله اليك من اخبار اصحاب الكهف و غيرهم.

و قوله «لَا- مُيَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ» اى لا- مغير لما أخبر الله تعالى به، لأنه صدق و لا يجوز أن يكون بخلافه «وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً» و معناه ملتجأ تهرب اليه و قال مجاهد: ملجأ، و قال قتادة: موئلا. و قيل: معدلا. و هذه الأقوال متقاربة المعنى و هو من قولهم لحدت الى كذا اى ملت اليه، و منه للحد، لأنه فى ناحية القبر و ليس بالشق الذى فى وسطه، و منه الإلحاد فى الدين، و هو العدول عن الحق فيه. (و سنين) فيه لغتان تجمع جمع السلامة و جمع التكسير فالسلامة هذه سنون و رأيت سنين و جمع التكسير بتنوين النون تقول هذه سنون و صمت سنيناً و عجت من سنين. و قوله «وَأَزْدَادُوا تَشْعاً» يعنى تسع سنين، فاستغنى بالتفسير فى الاول عن إعادته هاهنا.

(١) سورة ٦ الانعام آية ٧٣ و سورة ١٣- الرعد- آية ١٠ و غيرهما كثيراً فى القرآن

(٢) سورة ١٩ مريم آية ٣٨ (ج ٧ م ٥ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٤

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٢٨ الى ٣٠] ص: ٣٤

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَ لَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ لَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَ كَانَ أُمْرُهُ فَرْطًا (٢٨) وَ قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَ إِنْ يَسْتَعْثِبُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَ سَاءَتْ مُرْتَفَقًا (٢٩) إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (٣٠)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر وحده «بالغدوة و العشى» بضم الغين و الواو، و إسكان الدال. الباقون بفتح الغين و الدال، و مع الالف، و لا يجوز عند أهل العربية إدخال الالف و اللام على غدوة، لأنها معرفة، و لو كانت نكرة لجاز فيها الاضافة و لا يجوز غدوة يوم الجمعة كما يجوز غداة يوم الجمعة.

و قال ابو على النحوى من أدخل الالف و اللام، فانه يجوز- و إن كان معرفة- أن تنكر، كما حكى أبو زيد لقيته فينة. و الفينة بعد الفينة، ففينة مثل غدوة فى التعريف، و مثل قولهم: اما النضرة، فلا نضرة، فأجرى مجرى ما يكون سائغاً فى الجنس.

و من قرأ بالغداة، فقولهُ أبين. و قال ابن خالويه: العرب تدخل الالف و اللام على التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥
المعرفة إذا جاءوا بما فيه الالف و اللام ليزدوج الكلام، قال الشاعر:
وجدنا الوليد بن يزيد مباركا شديداً بأعباء الخلافة كاهله (١)

فادخل الالف و اللام على يزيد لما جاور الوليد، فلذلك أدخل ابن عامر الالف و اللام في (الغدوة) لما جاور العشى. و العرب تجعل (بكرة و غدوة و سحر) معارف إذا أرادوا اليوم بعينه. أمر الله تعالى نبيه (ص) بالصبر على جملة المؤمنين الذين يدعون الله بالغداة و العشى، و الصبر على ثلاثة اقسام: صبر واجب مفروض و هو ما كان على أداء الواجبات التي تشق على النفس و تحتاج الى التكلف. و الثاني - ما هو مندوب فان الصبر عليه مندوب اليه. و الثالث مباح جائز، و هو الصبر على المباحات التي ليست بطاعة لله. و قوله «يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» معناه يريدون تعظيمه و القربة اليه دون الرياء و السمعة، فذكر الوجه بمعنى لأجل التعظيم، كما يقال أكرمه لوجهك أي لتعظيمك لان من عادتهم أن يذكروا وجه الشيء و يريدون به الشيء المعظم. كقولهم هذا وجه الرأي أي هذا الرأي الحق المعظم.

و قوله «وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ» معناه لا تتجاوز عينك الى غيرهم و لا تنصرف و قيل انها نزلت في سلمان و أصحابه الى سواهم من أرباب الدنيا الممرحين فيها «تريد» بذلك «زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. وَلَا تَطْعَمَنْ مَنْ أَغْلَنَّا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا» نزلت في عينه بن حصين. و قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- لا تطع من صادفناه غافلا عن ذكرنا كقولهم احمدت فلانا أي صادفته محموداً فهو من باب صادفناه على صفة.
الثاني- لا تطع من سميناه غافلا، و نسبناه الى الغفلة كقولهم أكفرناه أي

(١) مر تخريجه في ٢٠٨ / ٤ من هذا الكتاب

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦

نسبناه الى الكفر.

و الثالث- لا تطع من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلا بتعرضه للغفلة. و قيل لم يسمه الله بما يسم به قلوب المؤمنين مما ينبئ عن فلاحهم، كما قال «كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ» (١).

«وَاتَّبَعَ هَوَاهُ» يعنى الذى أغفلناه عن ذكرنا «اتَّبَعَ هَوَاهُ، وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا» معناه تجاوزاً للحق و خروجاً عنه، من قولهم أفرط إفراطاً إذا أسرف، فاما فُرْطٌ فمعناه قصر عن التقدم الى الحق الذى يلزمه. و قيل معناه و كان أمره سرفاً. ثم أمر الله نبيه (ص) أن يقول لهم الذى أتيتكم به هو الحق من ربكم الذى خلقكم «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ، وَ مَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ» صورته صورة الأمر و المراد به التهديد و هو أكد في التهديد من جهة أنه كأنه مأمور بما يوجب اهانتة. ثم أخبر أنه أعد للظالمين العصاة ناراً أحاط بهم سراقها فالسراق المحيطة بما فيه مما ينقل معه و الأصل سراق الفسطاط قال رؤبة:

يا حكم بن المنذر بن الجارود سراق المجد إليك ممدود (٢)

و قال ابن عباس سراقها حائط من نار يطيف بهم، و قيل سراقها دخانها قبل وصولهم اليها. و قيل السراق ثوب يدار حول الفسطاط. و قوله «وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا» معناه إن طلبوا الغوث و النجاة، و طلبوا ماء لشدة ما هم فيه من العذاب «يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ» و المهل كل شيء أذيب حتى ماع، كالصفر و الرصاص و الذهب و الحديد، و غير ذلك- فى قول ابن مسعود- و قال مجاهد: هو القيح و الدم. و قال ابن عباس هو دردى الزيت.

(٢) تفسير القرطبي ٣٩٣/١٠ و مجاز القرآن ٣٩٩/١ و اللسان (سردق) و سيبويه ٢٧٢/١

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٧

و قال سعيد بن جبير هو الشيء الذي قد انتهى حره «يَشْوَى الوُجُوه» أى يحرقها من شدة حره إذا قربت منه. ثم قال تعالى مخبراً عن ذلك بأنه «بِئْسَ الشَّرَابُ» يعنى ذلك المهمل «و سَاءَتْ مُرْتَفَقًا» و قيل معناه المتكأ من المرفق، كما قال أبو ذؤيب:

بات الخلى و بت الليل مرتفقاً كان عينى فيها الصاب مذبوح «١»

و قيل هو من الرفق. و قال مجاهد معناه مجتمعاً كأنه ذهب به الى معنى مرافقته.

ثم أخبر تعالى عن المؤمنين الذين يعملون الصالحات من الطاعات و يجتنبون المعاصى بأنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً و لا يبطل ثوابه. و قيل فى خبر «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» ثلاثة أقوال:

أحدها- ان خبره قوله «أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ» و يكون قوله «إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» اعتراضاً بين الاسم و الخبر.

الثانى- ان يكون الخبر إنا لا نضيع أجره، إلا انه وقع المظهر موقع المضمّر.

و الثالث- أن يكون على البدل، فلا يحتاج الأول الى خبر، كقول الشاعر:

إن الخليفة ان الله سربله سربال ملكك به ترجى الخواتيم

فأخبر عن الثانى و أضرب عن الأول.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص : ٣٧

أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسِبَتْ مُرْتَفَقًا (٣١) وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِحَدِيثِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا (٣٢) كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا (٣٣) وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣٤)

(١) ديوان الهذليين ١٠٤/١ و تفسير الطبرى ١٤٨/١٥ و مجاز القرآن ٤٠٠/١ و تفسير القرطبي ٣٩٥/١٠ و التاج و اللسان و الصحاح

(صوب) و غيرها

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨

أربع آيات فى الكوفى و البصرى و ثلاث فى المدنى تمام الثانية (زرعاً).

قرأ عاصم و أبو جعفر و روح «و كان له ثمر». «و احيط بثمره» بفتح الثاء و الميم فيهما، وافقهم رويس فى الاولى. و قرأ أبو عمرو-

بضم الثاء و سكون الميم- فيهما. الباقون بضمهما فيهما.

قال أبو على: الثمر ما يجتنى من ذى الثمر و جمعه ثمرات مثل رحيب و رحبات، و رقبه و رقبات، و يجوز فى جمع (ثمره) ضربان:

أحدهما- على ثمر، كبقرة و بقر و الاخر- على التكسير، فتقول ثمار كرقبه و رقاب، فيشبهه المخلوقات بالمصنوعات و شبه كل واحد

منهما بالآخر. و يجوز فى القياس أن يكسر (ثمار) الذى هو جمع ثمره على ثمر، ككتاب و كتب، و يجوز أن يكون ثمر جمع ثمره

كبدنه و بدن و خشبه و خشب، و يجوز أن يكون ثمر واحداً كعنتق و طنب، فعلى جميع هذه الوجوه يجوز التبيان فى تفسير القرآن،

ج٧، ص: ٣٩

اسكان العين منه. و مثله فى قوله «و أَحِيطَ بِثَمَرِهِ». و قال بعض أهل اللغة:

الثمر المال، و الثمر المأكول. و جاء فى التفسير (إن الثمر النخل و الشجر) و لم يرد به الثمر. فالثمر- على ما روى عن جماعة من

السلف- الأصول التي تحمل الثمرة لا نفس الثمرة بدلالة قوله «فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا» أى فى الجنة و النفقة انما تكون على ذوات الثمر فى الأ-كثر، فكأن الآية التى أرسلت عليها اصطلمت الأ-صول و اجتاحتها، كما قال تعالى فى صفة الجنة الاخرى «فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ» «١» أى كالليل فى سواده لاحتراقها بعد أن كانت كالنهار فى بياضها. و حكى عن أبى عمرو، إن الثمرة و الثمر أنواع المال من الذهب و الفضة و غيرهما يقال: فلان مثمر أى كثير المال، ذهب اليه مجاهد و غيره.

اخبر الله تعالى فى الآية الاولى عما للمؤمنين الذين آمنوا و عملوا الصالحات الذين أخبر عنهم بأنه لا يضيع عملهم الحسن، و ما قد أعد لهم، فقال «لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ» و الجنات جمع جنة، و هى البستان الذى فيها الشجر. و معنى (عدن) أى موضع اقامه، و انما سمي بذلك. لأنهم يبقون فيها بقاء الله دائماً و أبداً، و العدن الاقامة.

و قيل: هو اسم من اسماء الجنة- فى قول الحسن- و يقال عدن بالمكان يعدن عدناً إذا أقام فيه، فسمى الجنة عدناً من اقامه الخلق فيها. ثم وصف هذه الجنة، فقال «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» و قيل فى معنا ذلك قولان: أحدهما- إن انهار الجنة فى أخاديد من الأرض، فلذلك قال من تحتهم. الثانى- انهم على غرف فيها فالأنهار تجرى من تحتهم، كما قال تعالى «وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ» «٢».

(١) سورة ٦٨- القلم- آية ٢٠

(٢) سورة ٣٤ سبأ آية ٣٧ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠

و قوله «يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» أى يجعل لهم فيها حلياً من زينة من أساور، و هو جمع أسوار على حذف الزيادة، لأن مع الزيادة أساوير، فى قول قطرب.

و قيل هو جمع اسورة، و اسورة جمع سوار، يقال بكسر السين و ضمها- فى قول الزجاج- و السوار زينه تلبس فى الزند من اليد. و قيل هو من زينة الملوك يسور فى اليد و يتوج على الرأس.

«وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ» فالسندس ما رق من الديباج واحده سندسه و هى الرقيقة من الديباج، على أحسن ما يكون و أفخره، فلذلك شوق الله اليه. و الإستبرق الغليظ من الديباج. و قيل هو الحرير قال المرقش:

تراهن يلبسن المشاعر مزة و إستبرق الديباج طوراً لباسها «١»

و قوله تعالى «متكئين» نصب على الحال «فيها» يعنى فى الجنة «عَلَى الْأَرَائِكِ» جمع أريكة، و هى السرير قال الشاعر:

خدوداً جفت فى السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء مس الأرائك «٢»

و قال الأعشى:

بين الرواق و جانب من سيرها منها و بين أريكة الانضاد «٣»

أى السرير فى الحجلة. و قال الزجاج: الأرائك الفرش فى الحجال. ثم قال تعالى إن ذلك «نِعْمَ الثَّوَابُ» و الجزاء على الطاعات «وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا» يعنى

(١) تفسير القرطبي ٣٩٧/١٠ و تفسير الطبرى ١٤٨/١٥ و هو فى مجمع البيان ٣/٤٦٦

(٢) قائله ذو الرمة ديوانه ٤٤٢ و مجاز القرآن ١/٤٠١ و تفسير الطبرى ١٤٨/١٥

(٣) ديوان الاعشيين (طبع بيانة) ٣٤٤ و تفسير الطبرى ١٤٨/١٥ و مجاز القرآن ١/٤٠١.

حسنت الجنة مرتفقاً، فلذلك أنث الفعل، و معنى «مرتفقاً» اى مجلساً. و هو نصب على التمييز. ثم قال «وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ» اى اضرب رجلين لهم مثلاً «جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ» اى جعلنا النخل مطيفاً بهما يقال حفه القوم يريد إذا طافوا به «وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا» اعلام بأن عمارتهما كاملة متصلة لا يفصل بينهما إلا عمارة. و أعلمنا أنهما كاملتان فى تأديته كل حملها من غلتها، فقال «كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا» اى طعمها و ما يؤكل منها «وَ لَمْ تَطْلُمِ مِنْهُ شَيْئًا» اى لم تنقص بل أخرجت ثمرها على الكمال و التمام، قال الشاعر:

يظلمنى مالى كذا و لوى يدي لوى يده الله الذى هو غالبه (١)

اى ينقصنى مالى. و قال الحسن: معناه لم ينقص «وَ فَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا» اى شققنا نهراً بينهما، و فائدتهما أنهما يشريان من نهر واحد. «وَ كَانَ لَهُ ثَمَرٌ» و قرئ (ثمر) قال مجاهد هو ذهب، و فضة. و قال ابن عباس و قتادة: هو صنوف الأموال، يقال: ثمار و ثمر مثل حمار و حمر، و يجوز أن يكون جمع ثمر، مثل خشب و خشب، و انما قال «كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ» على لفظ كلتا، لأنه بمنزلة (كل) فى مخرج التوحيد. و لو قال آتتا، على الجنتين كان جائزاً قال الشاعر فى التوحيد:

و كلاتهما قد خط لى فى صحيفتى فلا العيش أهواه و لا الموت أروح (٢)

و يجوز كلاهما فى الحديث قال الشاعر:

كلا عقيبه قد تشعت رأسها من الضرب فى جنبى ثقال مباشر

و الالف و اللام فى كلتا ليست ألف التشية، و لذلك يجوز أن تقول الاثنتان

(١) مر تخريجه فى ٢ / ٥٠٨

(٢) البيت فى مجمع البيان غير منسوب (ج ٧ م ٦ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٢

قام، و يجوز ان يقال كل الجنة آتت. و لا يجوز كل المرأة قامت، لان بعض الامراء ليس بامراء و بعض الجنة جنه، فكأنه قال كل جنه من جمله ما آتت.

و قوله «فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَ هُوَ يُحَاوِرُهُ» اى يقول احد الرجلين لصاحبه يعنى صاحبي الجنتين اللتين ضرب بهما المثل، يقول لصاحبه الآخر «وَ هُوَ يُحَاوِرُهُ» اى يراجعه الكلام «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَ أَعَزُّ نَفَرًا» اى أجمع مالا و أعز عشيره و اكثر انصاراً، و قد فسرناه فيما مضى و انما قال «وَ فَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا» و النهر يتفجر من موضع واحد لان النهر يمتد حتى يصير التفجر كأنه فيه كله، فالتخفيف و التثليل فيه جائزان و منه «حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبْثُوعًا» (١) يخفف و يثقل على ما مضى القول فيه.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣٥ الى ٣٧] ص : ٤٢

وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) وَ مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (٣٦) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَ هُوَ يُحَاوِرُهُ أ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّأَكَ رَجُلًا (٣٧)

آيتان فى عدد إسماعيل و شامى و ثلاثة فى ما عداه لأنهم عدوا ابدأ اية و لم يعدها إسماعيل و لا الشامى و ثلاثة آيات فى الكوفى و المدنى الاول و اثنتان فى المدنى الأخير.

قرأ اهل الحجاز و ابن عامر «خيراً منهما» بزيادة ميم على التشية.

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٣

الباقون بلا ميم.

اخبر الله تعالى عن أحد الرجلين اللذين ضرب بهما المثل، و هو صاحب الجنتين انه دخل جنته و هي البستان الذى يجنه الشجر و يحفه الزهر، «وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ» أى باخس لها حقها بارتكاب القبيح و الإخلال بالواجب اللذين يستحق بهما العقاب و يفوته بهما الثواب، فلما رأى هذا الجاهل ما راقه و شاهد ما أعجبه، و كبر فى نفسه توهم أنه يدوم، و أن مثله لا يفنى، فقال «مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا» أى تهلك هذه الجنة أبداً «وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً» يعنى يوم القيامة أى تقوم، كما يدعيه الموحدون. ثم قال «وَلَكِنَّ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي» وجدت «خَيْرًا مِنْهَا» يعنى من الجنة، و من قرأ «منهما» أراد الجنتين «منقلباً» أى فى المرجع اليه. و انما قال هذا مع كفره بالله تعالى، لأن المعنى ان رددت الى ربي، كما يدعى من رجوعى، فلى خير من هذه، تحكما سولته له نفسه، لا مطمع فيه. و قال ابن زيد: شك، ثم قال على شكه فى الرجوع الى ربه ما أعطانى هذه الأولى عنده خير منها «قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ» أى يراجعه الكلام «أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا» و معنى خلقتك من تراب أن أصلك من تراب إذ خلق أباك آدم (ع) من تراب، فهو من تراب و يصير الى التراب، و قيل لما كانت النطفة يخلقها الله بمجرى العادة من الغذاء، و الغذاء نبت من التراب، جاز أن يقال: خلقتك من تراب، لان أصله تراب كما قال من نطفة، و هو فى هذه الحال خلق سوى حى، لكن لما كان أصله كذلك جاز أن يقال ذلك.

و فى الآية دلالة على ان الشك فى البعث و النشور كفر، و الوجه فى خلق البشر و غيره من الحيوان و تنقله من تراب الى نطفة، ثم الى علقه، ثم الى صورة، ثم الى طفولية، ثم الى حال الرجولية، ما فى ذلك من الاعتبار الذى هو دال على تدبير مدبر التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٤

مختار يصرف الأشياء من حال الى حال، لان ما يكون فى الطبع يكون دفعة واحدة كالكتابة التى يوجد بها بالطباع من لا يحسن الكتابة، فلما انشأ الخلق حالا بعد حال دل على أنه عالم مختار. و (المحاورة) مراجعة الكلام و (المنقلب) المعاد، و (التسوية) جعل الشيء على مقدار سواه، فقوله «سواك رجلا» أى كملك رجلا.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٣٨ الى ٤١] ص: ٤٤

لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا (٣٨) وَلَا لَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنٍ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (٣٩) فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا (٤٠) أَوْ يُصْبِحُ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (٤١)

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ نافع - فى رواية المسيبي - و ابن عامر، و ابو جعفر، و رويس، و البرجمي، و العبسي «لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» بإثبات الالف فى الوصل، و هى قراءة ورش عن نافع.

و الباقون بغير الف فى الوصل. و لم يختلفوا فى الوقف أنه بألف. و قد جاء الإثبات فى الوصل، قال الأعشى:

فكيف أنا و انتحالى القوافى بعد المشيب كفى ذاك عارا «١»

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ و طبع (بيانه) ٤١ و القرطبي ١٠ / ٤٠٥ و روايته (فما انا أم ما انتحالى القوافى)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٥

غير ان ذلك من ضروة الشعر، و يجوز فى «لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» خمسة أوجه فى العربية.

أحدها- لكن هو الله- بالتشديد- من غير الف في الوصل و الوقف.

الثاني- بالف في الوصل و الوقف.

الثالث- لكننا بإظهار النونين و طرح الهمزة.

الرابع- لكن هو الله ربي بالتخفيف.

الخامس- لكن انا على الأصل. و قال الكسائي: العرب تقول: أن قائم بمعنى أنا قائم، فهذا نظير «لِكِنَّا هُوَ اللَّهُ» و من قرأ لكنا في الوصل احتمل أمرين:

أحدهما- أن يجعل الضمير المتصل مثل المنفصل الذي هو نحن، فيدغم النون من «لكن»- لسكونها- في النون من علامة الضمير، فيكون على هذا بإثبات الالف وصلًا و وقفًا، لان أحداً لا يحذف الالف من (انا فعلنا).

وقوله «هو الله» فهو ضمير علامة الحديث و القصة. كقوله «فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ» «١» و قوله «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» و التقدير: الامر: الله احد، لأن هذا الضمير يدخل على المبتدأ و الخبر، فيصير المبتدأ و الخبر في موضع خبر و عاد على الضمير الذي دخلت عليه (لكن) على المعنى، و لو عاد على اللفظ لقال: لكننا هو الله ربنا.

و دخلت (لكن) مخففة على الضمير، كما دخلت في قوله «إِنَّا مَعَكُمْ» «٢» و الوجه الاخر- أن يكون على ما حكاه سيويه أنه سمع من يقول أعطني بيضة فشدد و ألحق الهاء بالتشديد للوقف، و الهاء مثل الالف في سبساء، و الياء في (عيهل) و اجرى الهاء مجراها في الإطلاق، كما كانت مثلهما في نحو قوله:

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٧

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٦

صفية قومي و لا تجزعي و بكى النساء على حمزة «١»

و هذا الذي حكاه سيويه ليس في شعر، فكذلك الآية يكون الالف فيها كالهاء، و لا تكون الهاء للوقف لأن هاء الوقف لا يبين بها المعرب، و لا ما ضارع المعرب فعلى احد هذين الوجهين يكون قول من اثبت الالف في الوصل أو عليهما جميعاً، و لو كانت فاصلة، لكان مثل «فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا» «٢» و في (أنا) في الوصل ثلاث لغات أجودها (أنا قمت) كقوله «أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى» بغير ألف في اللفظ، و يجوز (أنا قمت) بإثبات الالف، و هو ضعيف جداً و حكوا أن قمت بإسكان النون، و هو ضعيف أيضاً و أما «لِكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» بإثبات الالف فهو الجيد، لان الهمزة قد حذفت من انا فصار اثبات الالف عوضاً عن الهمزة، و حكى أن أيباً قرأ «لكن انا هو الله» قال الزجاج و هو الجيد البالغ، و ما قرأه القراء ايضاً جيد.

وقوله «قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ» تحتل (ما) أن تكون رفعاً، و تقديره قلت الأمر ما شاء الله، و يجوز ان تكون نصباً على معنى الشرط و الجزاء. و الجواب مضمرة و تقديره أى شىء شاء الله كان، و تضمير الجواب، كما تضمير جواب (لو) في قوله «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» «٣» و المعنى لكان هذا القرآن. و معنى «لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» لا يقدر أحد إلا بالله، لان الله هو الذى يفعل القدرة للفعل.

وقوله «إِنْ تَرَنْ أَنَا أَقَلَّ» منصوب بأنه مفعول ثان ل (ترنى) و «أنا» تصلح لشئيين: أحدهما- ان تكون توكيداً للنون و الياء. و الثانى- ان تكون فصلاً كما تقول: كنت انت القائم يا هذا، و يجوز رفع (اقل) و به قرأ عيسى بن عمر على

(١) البيت في مجمع البيان ٣/ ٤٧٠

(٢) و سورة ٣٣- الأحزاب آية ٦٧

(٣) سورة ١٣- الرعد- آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧

ان يكون (أنا) مبتدأ و (أقل) خبره. و الجملة في موضع المفعول الثاني- ل (ترنى) و قوله «غوراً» قراه البرجمي بضم الغين- هاهنا- و في الملك، و انما جاز ان يقع المصدر في موضع الصفة في ماء غور، للمبالغة، كما تقول في الحسن وجهه: نور ساطع، و قال الشاعر:

تظل جياده نوحاً عليه مقلدة أعتتها صفونا «١»

حكى الله تعالى عن الذي قال لصاحبه «أ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ» أنه قال «لِكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» و معناه لكن أنا هو الله ربى إلا أنه حذف الهمزة، و القى حركتها على الساكن الذى قبلها، فالتقت النونان، و أدغمت إحداهما فى الأخرى، كما قال الشاعر:

و يرمينى بالطرف أى انت مذنب و يقلينى لكن إياك لا ألقى «٢»

أى لكن أنا. و قوله «وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا» أى لا أشرك بعبادتي أحداً مع الله بل أوجهها إليه خالصة له وحده. و إنما استحال الشرك فى العبادة، لأنها لا تستحق إلا بأصول النعم التى لا توازيها نعمة منعم، و ذلك لا يقدر عليه أحد إلا الله. ثم قال له «وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ» و المعنى هلا- حين دخلت جنتك «قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» لاحد من الخلق «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي» بمعنى ان يعطينى خيراً من جنتك جنه فى الدار الآخرة «وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا» أى على جنتك حساباً من السماء. قال ابن عباس، و قتادة: عذاباً. و قيل ناراً من السماء تحرقها.

و قيل أصل الحسابان السهام التى ترمى لتجرى فى طلق واحد، و كان ذلك من رمى الأسورة. و الحسابان المرامى الكثيرة مثل كثرة الحساب واحده حسابان.

(١) قيل ان البيت لعمر بن كلثوم من معلقته و هو فى أمالى السيد المرتضى ١/ ١٠٥، ٢٠١

(٢) تفسير القرطبي ١٠/ ٤٠٥، و مجمع البيان ٣/ ٤٧٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨

و قوله «فَتُضْبِحُ صَعِيداً زَلَقاً» أى تراباً محترقاً. و الزلق الذى لا نبات فيها.

و قال الزجاج: الصعيد الطريق الذى لا نبات فيه أى ملساء ما أنبتت من شىء قد ذهب.

و قال الزجاج: المعنى و يرسل عليها عذاب حساب بما كسبت يداك، لان الحسابان هو الحساب.

و قوله «أَوْ يُضْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا» أى ذاهباً فى باطن غامض. و المعنى غائراً، فوضع المصدر موضع الصفة و نصب على الحال و لذلك لا يثنى و لا يجمع.

و قوله «فَلَنْ تَسِيحَ لَهْ طَلَبًا» أى لا تقدر على طلب الماء إذا غار، و الطلب تقليب الأمر لوجدان ما يهلك. قال الرماني هذا أصله، ثم قيل للمريد من غيره فعلاً: طالب لذلك الفعل بإرادته أو أمره و المفكر فى المعنى (طالب) لادراك ما فيه و كذلك السائل.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٢ الى ٤٤] ص: ٤٨

وَ أَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (٤٢) وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَا كَانَ مُنْتَصِرًا (٤٣) هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ عُقْبًا (٤٤)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير، و ابن عامر، و نافع و عاصم «الولاية» بفتح الواو «لله الحق» بكسر القاف، و قرأ حمزة بكسرهما. و قرأ ابو عمرو: بفتح الواو، و ضم القاف. و قرأ الكسائي بكسر الواو و ضم القاف. و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «و لم يكن» بالياء التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٧، ص: ٤٩

الباقون بالتاء.

من قرأ بالتاء فلأنث الفئته، و الفئته الجماعة، و قد يسمى الرجل الواحد فئته، كما ان الطائفة تكون جماعة و واحداً. قال ابن عباس في قوله «وَلْيُشْهِدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ» فالطائفة قد تكون الرجل الواحد.

و من قرأ بالياء فلقوله «ينصرونه» و لأن التأنيث غير حقيقي. و اما (الولاية) بفتح الواو، و كسرهما فلغتان مثل الوكالة و الوكالة و الدلالة و الدلالة. و قال قوم:

هما مصدران فالمكسور مصدر الوالى من الامارة و السلطان. و المفتوح مصدر الولي ضد العدو، تقول: هذا ولي بين الولاية.

و اما قوله «الحق» فمن خفض قال الحق هو الله فخفضه نعتاً لله، و احتج بقراءة ابن مسعود «هنالك الولاية لله و هو الحق» و فى قراءة أبى «هنالك الولاية الحق لله» و من رفع جعله نعتاً للولاية، و أجاز الكوفيون و البصريون النصب بمعنى أحق ذلك حقاً، و الحق اليقين بعد الشك.

قوله «وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ» معناه هلكت ثمرهم عن آخرها، و لم يسلم منها شيء كما يقال أحاط بهم العدو إذا هلكوا عن آخرهم و الاحاطة ادارة الحائط على الشيء.

و منه قوله «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ»

أى لا يعلمون معلوماته، و الحد محيط بجميع الحدود.

و قوله «فَأَصْبَحَ يَقْلُبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا» أى يتحسر على ما أنفق فى عمارتها «وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا» معناه حيطانها قائمة لا سقوف عليها، لأنها انهارت

(١) سورة ٢- البقرة- آية ٢٥٦ (ج ٧ م ٧ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠

فصارت فى قرارها، و خوت فصارت خاوية من الأساس. و مثله قولهم وقعت:

الدار على سقوفها أى أعلاها على أسفلها. و قيل خاوية على بيوتها، و العروش الابنية أى قد ذهب شجرها و بقيت جدرانها، لا خير فيها. و قيل العروش السقوف، فصارت الحيطان على السقوف.

و قوله «وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا» اخبار منه تعالى عما يقول صاحب الجنة الهالك، و انه يندم على ما كان منه من الشرك بالله. ثم قال تعالى «وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ» أى جماعة «يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» قال العجاج:

كما يجوز الفئته الكمي

و قوله تعالى «وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا» قال قتادة: معنا ما كان ممتنعاً. و قيل معناه ما كان منتصراً بان يسترد بدل ما كان ذهب منه.

و قوله «هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ» اخبار منه تعالى ان فى ذلك الموضع الولاية بالنصرة و الاعزاز لله (عز و جل) لا يملكها احد من العباد يعمل بالفساد فيها، كما قد مكن فى الدنيا على طريق الاختبار، فيصح الجزاء فى غيرها.

و قوله «هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ عُقْبًا» انما قال هو خير ثواباً مع أنه لا يثيب أحد إلا الله لامرين:

أحدهما- انه على رد ادعاء الجهال انه قد يثيب غير الله، فتقديره لو كان غيره يثيب، لكان هو خير ثواباً.

و الثانى انه خير جزاء على العمل. و عاقبه ما يدعو اليه خير من عاقبه ما لا يدعو اليه. و الولاية بفتح الواو ضد العداوة، و بكسرهما الامارة و السلطان. و قرأ عاصم و حمزة «عقباً» بسكون القاف. الباكون بضمين و هما لغتان بمعنى العاقبة، و هو نصب على التمييز (و

هنالك) اشارة الى يوم القيامة. و المعنى ان يوم القيامة تبيين نصره الله، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥١

لأوليائه. و (عقباً) أى عاقبه يقال عقبى الدار، و عقب الدار، و عقبه الدار بمعنى واحد.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص : ٥١

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥) الْمَالُ وَ التُّبُونُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ أَمَلًا (٤٦)
آيتان بلا خلاف.

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يضرب المثل للدنيا تزهيداً فيها، و ترغيباً فى الآخرة بأن قال: إن مثلها كمثل ماء أنزله الله من السماء «فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ» أى نبت بذلك الماء المنزل من السماء نبات، فالتفت بعضه ببعض يروق حسناً و غضاضة. ثم عاد (هشيماً) أى مكسوراً مفتتاً «تَذْرُوهُ الرِّيحُ» فتقلعه من موضع الى موضع فانقلاب الدنيا بأهلها كانقلاب هذا النبات. ثم قال «وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا» اراده «مقتدراً» أى قادراً، لا يجوز عليه المنع منه. و التذرية تطير الريح الأشياء الخفيفة على كل جهة، يقال: ذرته الريح تذروه ذرواً، و ذرته تذريره و أذرته إذراء قال الشاعر:
فقلت له صوب و لا تجهدنه فيذكرك من أخرى القطاة فتزلق «١»

(١) تفسير القرطبي ١٠/٤١٣ و هو فى مجمع البيان ٣/٤٧٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٢

و أذريت الرجل عن الدابة إذا ألقته عنها، و الهشيم النبات اليابس المتفتت.

و قال الحسن: معنى «وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا» أى كان قادراً ان يكونه قبل أن يكون، و قبل أن يكون. و هو اخبار عن الماضى و دلالة على المستقبل، و هذا المثل للمتكبرين الذين اغتروا بأموالهم، و استنكفوا من مجالسة فقراء المؤمنين، فأخبرهم الله أن ما كان من الدنيا لا يراد به الله، فهو كالنبت الحسن على المطر لا مادة له فهو يروق ما خالطه ذلك الماء، فإذا انقطع عنه عاد هشيماً تذروه الرياح لا ينتفع به.

و قوله «الْمَالُ وَ التُّبُونُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» اخبار منه تعالى أن كثرة الأموال التى يتمولها الإنسان و يملكها فى الدنيا. و البنين الذين يرزقهم الله زينة الحياة الدنيا، أى جمال الدنيا و فخرها «وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ» يعنى الطاعات لله تعالى، لأنه يبقى ثوابها أبداً، فهى خير من نفع منقطع لا عاقبه له، و الباقيات يفرح بها و يدوم خيرها، و هى صالحات بدعاء الحكيم اليها و أمره بها. و قال ابن عباس «الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ» الطاعات لله. و

روى فى أخبارنا أن من الباقيات الصالحات، و الأمور الثابتات: القيام بالليل لصلاة الليل.

و الأمل الرجاء، و معنى «خير أملاً» أن الرجاء للعمل الصالح و الأمل له خير من الأمل للعمل الطالح.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٤٧ الى ٤٩] ص : ٥٢

وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَ تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَ حَشَرْنَا مِنْهُمْ أَحِيدًا (٤٧) وَ عَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صِيًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (٤٨) وَ وَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَ يَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَ لَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَ وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَ لَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٣

ثلاث آيات قرأ ابن كثير و ابن عامر و أبو عمر و «تسير» لتأنيث الجبال و رفع الجبال، لأنه اسم ما لم يسم فاعله، و لأنه قال «وَ سَيِّرَتِ

الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا» (١)، ولأن ابياً قرأ «و يوم سيرت الجبال»، فإذا كان الماضي (سيرت) كان المضارع تسير. الباقون «نسير» بالنون، اخبار من الله تعالى عن نفسه. ونصب الجبال وهو مفعول به ل (نسير) و حجتهم قوله «وَ حَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا» و نصب «و يَوْمَ نُسِيْرُ» بإضمار فعل، و تقديره و اذكر يا محمد (ص) يوم نسير الجبال. و قوله «و تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً» أى ظاهرة فلا يتستر منها شيء، لأن الجبال إذا سيرت عنها و صارت دكا ملساء ظهرت و برزت. و قيل «و تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً» أى يبرز ما فيها من الكنوز و الأموات، فهو مثل

قول النبي (ص) (ترمى الأرض بافلاذ كبدها)

و أجاز بعض البصريين ان ينصب «و يوم» بقوله «و الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا» فى يوم تسير الجبال ف «الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ» قيل الطاعات. و قيل الصلوات الخمس و قيل سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر.

و

روى عن أبى جعفر (ع) أنه قال (القيام بالليل لصلاة الليل).

و سمع بعضهم عزى صديقاً له، فقال: ابنك كان زينه الدنيا، و لو بقى كان سيداً مثلك، و إذ استأثر الله به، فجعله من الباقيات الصالحات، و الباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً و خير أملاً، فتسلى بذلك.

يقول الله تعالى لنبىه (ص) اذكر يوم نسير الجبال، و التسيير تطويل السير

(١) سورة ٧٨- النبأ- آية ٢٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٤

و قد يكون بمعنى ان يجعله يسير، و هذا هو معنى تسيير الجبال، و انما يسيرها [الله تعالى، و يخبر به، لما فى ذلك من الاعتبار فى الدنيا. و قيل يسيرها] «١» بأن يجعلها هباء منبثاً، و معنى «و تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً» أى لا شىء يسترها، يحشر الخلائق حتى يكونوا كلهم على صعيد واحد، و يرى بعضهم بعضاً، و كل ذلك من هول يوم القيامة، أخبر الله به للاعتبار به و الاستعداد بما يخلص من أهواله. و قوله «وَ حَشَرْنَاَهُمْ» أى بعثناهم و أحييناهم بعد أن كانوا أمواتاً «فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا» أى لم نترك واحداً منهم لا نحشره. و المغادرة الترك، و منه الغدر ترك الوفاء، و منه الغدير لترك الماء فيه. و قيل: نغادر نخلف. و قيل: أغدرت و غادرت واحد.

و قوله عُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا

قيل معناه انهم يعرضون صفافاً بعد صف كالصفوف فى الصلاة. و قيل المعنى انهم يعرضون على ربهم لا يخفى منهم أحد فكأنهم صف واحد. و قيل: انهم يعرضون، و هم صف، و يقال لهم قَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» يعنى جئتم الى الموضوع الذى لا يملك الأمر فيه أحد إلا الله، كما خلقناكم أول مرة لا تملكون شيئاً. و روى عن النبي (ص) أنه قال (يحشرون حفاة عراة عزلاً) فقالت عائشة: أ فما يحشرون يومئذ، فقال النبي (ص) (لِكُلِّ أَهْرِيٍّ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ)

و يقال لهم أيضاً «بل زعمتم» فى دار الدنيا لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا

يعنى يوم القيامة، و انكم أنكرتم البعث و النشور.

ثم قال تعالى «و وَضِعَ الْكِتَابُ» يعنى الكتب التى فيها أعمالهم مثبتة «فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ» أى يخافون من وقوع المكروه بهم و الإشفاق الخوف من وقع المكروه مع تجويز ألا يقع، و أصله الرقة، و منه الشفق: الحمرة الرقيقة التى

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٥

تكون في السماء، وشفقة الإنسان على ولده رفته عليه. وقوله «وَيَقُولُونَ» الواو واو الحال و تقديره قائلين «يا وَيَلْتَنَا» وهذه لفظه، من وقع في شدة دعا بها و «مَا لِهَذَا الْكِتَابِ» أى شىء لهذا الكتاب «لا- يُعَادِرُ صِغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً» أى لا يترك صغيرة ولا كبيرة من المعاصى «إلا- أحصاها» بالعدد و حواها. و (لا يغادر) فى موضع نصب على ل حال «وَوَجِدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا» اخبار منه تعالى أنهم يجدون جزاء ما عملوا فى ذلك الموضع، و لا- يبخس الله أحداً حقه فى ذلك اليوم و لا ينقصه ثوابه الذى استحقه. و قيل معناه و وجدوا أعمالهم مثبتة كلها و يعاقب كل واحد على قدر معصيته.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٠ الى ٥٢] ص: ٥٥

وَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِى وَ هُمْ لَكُمْ عِدُوٌّ بئس لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (٥٠) مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَ مَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضْتَلِّينَ عَضُدًا (٥١) وَ يَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (٥٢)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة وحده «و يوم نقول» بالنون، على أن الله تعالى هو المخبر عن نفسه بذلك، لأنه قال قبل ذلك «و ما كنت متخذ المضللين عضداً، و يوم يقول» حمله على ما تقدم، و الجمع و الافراد بذلك المعنى. الباقون بالياء، بمعنى قل يا محمد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٦

يوم يقول الله أين شركائى الذين زعمتم، و لو كان بالنون لكان الأشبه بما بعده ان يكون جمعاً، فيقول شركاؤنا، فأما قوله «الَّذِينَ زَعَمْتُمْ» فالراجع الى الموصول محذوف، و المعنى الذين زعمتموهم إياهم أى زعمتموهم شركاء، فحذف الراجع من الصلة، و لا بد من تقديره كقوله «أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» «١» يقول الله تعالى لنيه و اذكر الوقت الذى قال الله فيه «لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» و انهم «فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» و قد فسرناه فيما تقدم. «٢» و قيل: إنما كرر هذا القول فى القرآن لأجل ما بعده مما يحتاج الى اتصاله به، فهو كالمعنى الذى يفيد أمراً فى مواضع كثيرة، و الاخبار عنه باخبار مختلفه، كقولهم برهان كذا و برهان كذا كذا، للمعنى الذى يحتاج الى أحكامه فى أمور كثيرة.

و قوله «كَانَ مِنَ الْجِنِّ» قيل معناه صار من الجن المخالفين لأمر الله.

و قال قوم: ذلك يدل على أنه لم يكن من الملائكة، لأن الجن جنس غير الملائكة، كما ان الانس غير جنس الملائكة و الجن، و من زعم انه كان من الملائكة يقول:

معنى كان من الجن يعنى من الذين يستترون عن الأبصار (٣) لأنه مأخوذ من الجن و هو الستر، و منه الجن لأنه يستر الإنسان. و قال ابن عباس: نسب الى الجنان التى كان فيها، كقولك كوفى و بصرى، و قال قوم: بل كانت قبيلته التى كان فيها يقال لهم الجن، و هم سبط من الملائكة. فنسب اليهم. و قال ابن عباس: لو لم يكن إبليس فى الملائكة ما أمر بالسجود. و قال و هم يتوالدون كما يتوالدون بنو آدم. و روى عكرمة عن ابن عباس فى قوله تعالى «كَانَ مِنَ الْجِنِّ»

(١) سورة ٢٥- الفرقان- آية ٤١

(٢) سورة البقرة آية ٣٤ المجلد الاول صفحة ١٤٧ و قد مر أيضاً فى ٣٨٣/٤ فى تفسير آية ١٠ من سورة الاعراف

(٣) فى المخطوطة (الإنسان) بدل (الأبصار)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٧

قال: كان إبليس من الملائكة فلما عصى لعن فصار شيطاناً. و من قال إن إبليس له ذرية و الملائكة لا ذرية لهم و لا يتناكحون و لا يتناسلون عول على خبر غير معلوم.

فأما الاكل و الشرب ففي الملائكة و لو علم انه مفقود، فانا لا نعلم أن إبليس كان يأكل و يشرب، فأما من قال إن الملائكة رسل الله، و لا- يجوز عليهم أن يرتدوا. فلا نسلم لهم أن جميع الملائكة رسل الله، و كيف نسلم ذلك، و قد قال الله تعالى «اللَّهُ يَصِطَفِي مَنِ الْمَلَائِكَةُ رُسُلًا» (١) فأدخل (من) للتبعيض، فدل على أن جميعهم لم يكونوا رسلاً أنبياء، كما انه تعالى قال «وَمِنَ النَّاسِ» (٢) فدل على أن جميع الناس لم يكونوا أنبياء. و قوله «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» معناه خرج عن أمر ربه الى معصيته بترك السجود لآدم. و أصل الفسق الخروج الى حال تضر، يقال: فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها و فسقت الفارة إذا خرجت من حجرها قال رؤبة: يهوين في نجد و غوراً غائراً فواسقاً عن قصدها جوائزاً (٣)

و قال ابو عبيدة: هذه التسمية لم أسمعها في شيء من أشعار الجاهلية، و لا أحاديثها، و انما تكلمت بها العرب بعد نزول القرآن، قال المبرد: و الأمر على ما ذكر أبو عبيدة، و هي كلمة فصيحة على السنة العرب، و أوكد الأمور ما جاء في القرآن. و قال قطرب: معنا «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» عن رده أمر ربه، كقولهم كسوته عن عرى و أطعمته عن جوع، ثم خاطب تعالى الخلق الذين أشركوا بالله غيره، فقال «أَفَتَتَّخِذُونَهُ يَعْنى إبليس وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ» أى أنصاراً توالونهم من دون الله «و هم»

(١، ٢) سورة ٢٢- الحج- آية ٧٥

(٣) ملحق ديوانه ١٩٠ و مجاز القرآن ١/ ٤٠٦ و تفسير الطبرى ١٥٨/ ٥١ و الكشاف ٣/ ١١٠ و اللسان و التاج (فسق) و غيرها.

(ج ٧ م ٨ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٨

يعنى إبليس «و ذريته عدو لكم» يريدون بكم الهلاك و الدمار «بئس» البذل «لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا» و نصب (بدلاً) على التمييز. ثم قال «ما أشهدتكم خلق السماوات» و قيل معناه ما أشهدتهم ذلك مستعيناً بهم، و قيل معناه ما أشهدت بعضهم خلق بعض. و وجه اتصال ذلك بما قبله اتصال الحجة التى تكشف حيرة الشبهة، لأنه بمنزلة ما قيل إنكم قد أقبلتم على اتباع إبليس و ذريته حتى كأن عندهم ما تحتاجون اليه، فلو أشهدتهم خلق السموات و الأرض و خلق أنفسهم، فلم يخف عليهم باطن الأمور و ظاهرها لم تريدوا على ما أنتم عليه فى أمركم.

ثم قال تعالى «و ما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا» يعنى اعواناً، و هو قول قتادة و هو من اعتضد به إذا استعان به. و فى عضد خمس لغات، و هى عَضُدٌ و عَضِدٌ و عَضْدٌ و عَضْدٌ و عَضْدٌ.

ثم اخبر تعالى عن حالهم يوم القيامة فقال و اذكر يوم يقول الله تعالى للمشركين نادوا شركائى الذين زعمتم- على وجه التقرير و التوبيخ- و استغيثوا بهم، فدعواهم يعنى المشركين يدعون أولئك الشركاء الذين عبدوهم مع الله، فلا يستجيبون لهم ثم قال تعالى «و جعلنا بينهم موبقاً» قال ابن عباس أى مهلكاً، و به قال قتادة و الضحاك و ابن زيد، و هو من أوبقته ذنوبه أى أهلكته. و قال الحسن معنا «موبقاً» أى عداوة، كأنه قال عداوة مهلكة. و قال أنس بن مالك: هو واد فى جهنم من قيح و دم. و حكى الكسائى وبق يبق و بوقاً، فهو وابق إذا هلك، و حكى الزجاج: و بق الرجل يوبق وبقاً. و الوبق مصدر وبق.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٣ الى ٥٥] ص : ٥٨

و رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِقُوهَا وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا (٥٣) وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ كَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (٥٤) وَ مَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَ يَشْكُرُوا لِرَبِّهِمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ

قُبلاً (٥٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٩

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة «قبلاً» بضم القاف و الباء. الباقون بكسر القاف و فتح الباء.

فمن قرأ بضم القاف و الباء أراد جمع قبيل نحو قميص و قمص. و قال قوم: القبيلة بنو أب. و القبيل يعبر بها عن الجماعة و إن اختلفت أنسابهم و احتجوا بقول النابغة:

جوانح قد أيقن ان قبيله إذا ما التقى الجمعان أول غالب «١»

و جمع القبيلة قبائل. و القبائل أيضاً قبائل الرأس، و هى عروق مجرى الدمع من الرأس، و سمي أيضاً شئوناً، واحدها شأن. و من قرأ بكسر القاف و فتح الباء أراد مقابلة، أى معائنه. و يحتمل أيضاً الضم، ذلك، ذكره الفراء و الزجاج، و هما لغتان.

اخبر الله تعالى عن المجرمين و العصاة أنهم إذا شاهدوا نار جهنم و رأوها «فظنوا» أى علموا «أنهم موقعوها» و لم يجدوا عن دخولها معدلاً و لا مصرفاً، لأن معارفهم ضرورية، فالظن هاهنا بمعنى العلم. و قد يكون الظن غير العلم، و هو ما قوى عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه ان يكون على خلافه.

و الا-جرام قطع العمل الى الفساد. و أصله القطع، يقال: هذا زمن الجرام أى زمن الصرام يعنى زمان قطع الثمرة عن النخل. و المواقعة ملابسة الشيء بشدة، و منه وقائع الحروب و أوقع به ايقاعاً. و تواقعوا تواقعاً. و التوقع الترقب لوقوع الشيء، و المصروف

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٦٠

المعدول. و هو الموضع الذى يعدل اليه، صرفه عن كذا يصرفه صرفاً. و الموضع مصرف قال ابو كثير:

أ زهير هل عن شبيهة من مصرف أم لا خلود لباذل متكلف «١»

و قوله «وَلَقَدْ صَيَّرْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» اخبار من الله تعالى انه نقل المعانى فى الجهات المختلفة فى هذا القرآن، فتصريف المثل فيه تنقيله فى وجوه البيان على تمكين الأفهام. و المعنى بينا للناس من كل مثل يحتاجون اليه. ثم اخبر تعالى عن حال الإنسان فقال «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» أى خصومه.

و الجدال شدة الفتل عن المذهب بطريق الحجاج. و أصله الشدة، و منه الأجدل الصقر لشدته، و سير مجدول شديد الفتل.

و قوله «وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأُولَىٰ» معناه ما منعهم من الايمان بعد مجيء الدلالة و ان يستغفروا ربهم على ما سبق من معاصيهم إلا طلب ان يأتيهم سنة الأولين، من مجيء العذاب من حيث لا يشعرون، او مقابلة من حيث يرون. و إنما هم بامتناعهم من الايمان بمنزلة من يطلب هذا حتى يؤمن كرهاً، لأنهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم، كما يقول القائل لغيره ما منعك ان تقبل قولى إلا ان تضرب، إلا انك لم تضرب، لأن مشركى العرب طلبوا مثل ذلك، فقالوا «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» «٢».

(١) ديوان الهذليين ٢/ ١٠٤ و تفسير الطبرى ١٥/ ١٦٠ و اللسان (صرف) و شواهد الكشاف ١٩٢ و مجاز القرآن ١/ ٤٠٧

(٢) سورة الانفال آية ٣٢

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٦١

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٦ الى ٥٨] ص: ٦١

وَمَا نُزِّلَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا (٥٦) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (٥٧) وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا (٥٨)

ثلاث آيات بلا خلاف أخبر الله تعالى أنه لم يرسل رسله الى الخلق، إلا مبشرين لهم بالجنة إذا أطاعوا، و مخوفين لهم من النار إذا عصوا، فالبشارة الاخبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه يقال بشره تبشيراً و بشاره، و أبشره إشاراً إذا استبشر بالأمر.

و منه البشر لظهور بشرته. ثم قال «وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ» أي يناظر الكفار دفعاً عن مذاهبهم بالباطل. و ذلك انهم ألزموه أن يأتيهم أو يريهم العذاب على ما توعدهم ما هو لاحق بهم إن أقاموا على كفرهم. و الباطل المعنى الذي معتقده على خلاف ما هو به، كالمعنى في انه ينبغي أن تكون آيات الأنبياء على ما تقتضى الأهواء، كالمعنى في أنه: يجب عبادة الأوثان على ما كان عليه الكبراء «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» و الإدحاض الاذهاب بالشىء الى الهلاك: و دحض هو دحضاً. و مكان دحض أى مزلق مزل، لا يثبت فيه خف و لا حافر، و لا قدم، قال الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦٢

وردت و نحن اليشكرى حذاره و حاد كما حاد البعير عن الدحض «١»

ثم اخبر تعالى عنهم أنهم «اتخذوا آيات الله» و دلالتة و ما خوفوا به من معاصيه «هزواً» أى سخرية يسخرون منه. ثم قال تعالى «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ» أى من أظلم لنفسه ممن نبه على أدلتة و عرفه الرسل إياها «فَأَعْرَضَ عَنْهَا» جانباً، و لم ينظر فيها «وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ» أى نسى ما فعله من المعاصى التى يستحق بها العقاب. و قال البلخى: معناه تذكر و اشتغل عنه استخفافاً به، و قلّه معرفة بعاقبته، لا انه نسيه.

ثم قال تعالى «إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً» و هى جمع كنان كراهية أن يفقهوه، و قيل لثلا يفقهوه «وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا» أى ثقلاً. و قد بينا معنى ذلك فيما مضى و جملته أنه على التشبيه فى جعلنا على قلوبهم أكِنَّةً أن يفقهوه كقوله «وَأِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا» (٢) و المعنى كأن قلوبهم فى أكِنَّةً عن أن تفقهه، و فى آذانهم وقراً أن تسمع، و كأنه مستحيل أن يجيبوا الداعى الى الهدى. و يقوى ذلك قوله «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا» فدل انه كان يسمعها حتى صح إعراضه عنها. و قال البلخى: يجوز ان يكون المراد انا إذا فعلنا ذلك ليفقهوا فلن يفقهوا، لأنه شبههم بذلك و يجوز ان يكون المراد بذلك الحكاية عنهم انهم قالوا ذلك، كما حكى تعالى «وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ» (٣) ثم قال إن كان الأمر على ذلك فلن يهتدوا إذا أبداً.

(١) تفسير الطبرى ١٥ / ٦١

(٢) سورة ٣١- لقمان آية ٧ [.....]

(٣) سورة ٤١، حم السجدة (فصلت) آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦٣

و قوله «وَأِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى» مع ما جعلنا فيهم «فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدًا» و لا يرجعون اليها، بسوء اختيارهم، و سوء توفيقهم، من الله جزاء على معاصيهم، و ذلك يختص بمن علم الله أنه لا- يؤمن منهم، و يجوز أن يكون الجعل فى الآية بمعنى الحكم و التسمية، ثم قال «و ربك» يا محمد «الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ» يعنى الساتر على عباده إذا تابوا، ذو الرحمة بهم «لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا» عاجلاً «لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ» لكن لا يؤاخذهم، لأن لهم موعداً و عددهم الله ان يعاقبهم فيه و هو يوم القيامة «لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا» أى ملجأ- فى قول

ابن عباس و قتاده و ابن زيد- و قال مجاهد:

يعنى محرزاً. و قال ابو عبيدة: يعنى منجاً ينجيهم، و يقال: لا و ألت نفسه بمعنى لا نجت قال الأعشى:

و قد اخالس رب البيت غفلته و قد يحاذر منى ثم ما يثل «١»

و قال الآخر:

لا و ألت نفسك خلتها للعامرين و لم تكلم «٢»

أى لا نجت نفسك:

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٥٩ الى ٦١] ص: ٦٣

وَ تَلَمَّكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (٥٩) وَ إِذِ قَالَ مُوسَىٰ لِقِتَاهُ لَا أُبْرِحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (٦٠) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (٦١)

(١) ديوانه ١٤٧ و تفسير الطبرى ١٥/١٦٣ و تفسير القرطبي ١١/٨ و مجاز القرآن ١/٤٠٨

(٢) تفسير الطبرى ١٥/١٦٢ و تفسير القرطبي ١١/٨ و مجمع البيان ٣/٤٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٦٤

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم «لمهلكهم» بفتح الميم و اللام، فى رواية أبى بكر عنه. و فى رواية حفص - بفتح الميم و كسر اللام - الباقون بضم الميم و فتح اللام، من فتح الميم و اللام جعله مصدراً، لهلك يهلك مهلكاً، مثل طلع مطلعاً، و من كسر اللام جعله وقت هلاكهم أو موضع هلاكهم مثل مغرب الشمس. و حكى سيويه عن العرب: أتت الناقه على مضربها و منتجها - بالكسر - أى وقت ضربها و نتاجها. و إن فى الف (لمضرباً) بفتح الراء أى ضرباً جعلها مصدراً و من ضم الميم و فتح اللام - و هو الاختيار - فلان المصدر من (أفعل) و المكان يجىء على (مفعل) كقوله «أَدْخَلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ» «١» كذلك: أهلكه الله مهلكاً، و كل فعل كان على (فعل يفعل) مثل ضرب يضرب فالمصدر مضرب بالفتح، و الزمان و المكان (مفعل) بكسر العين، و كل فعل كان مضارعه (يفعل) بالفتح نحو يشرب و يذهب، فهو مفتوح أيضاً نحو المشرب و المذهب.

و كل فعل كان على (فعل يفعل) بضم العين فى المضارع نحو يدخل و يخرج، فالمصدر و المكان منه بالفتح نحو المدخل و المخرج إلا - ما شذ منه نحو المسجد، فانه من سجد يسجد، و ربما جاء فى (فعل يفعل) المصدر بالكسر كقوله «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ» «٢» أى رجوعكم، و نحو قوله «وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ» «٣» و نحو قوله «وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا» «٤» فهذا مصدر و ربما جاء على المعيش مثل المحيض كما قال الشاعر:

(١) و سورة ١٧ - الإسراء - آية ٨٠

(٢) سورة - ٥ - المائة آية ٥١، ١٠٨

(٣) سورة ٢ - البقرة آية ٢٢٢

(٤) سورة ٧٨ (عم) - النبأ - آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٦٥

اليك

أشكوا شدة المعيش و مرّ أيام نتفن ريشى

اخبر الله تعالى أن تلك القرى أهلكتناهم يعنى أهل القرية، و لذلك قال:

(هم): و لم يقل (ها) لأن القرية هي المسكن مثل المدينة و البلدة. و البلدة لا تستحق الهلاك، و انما يستحق العذاب أهلها، و لذلك قال «لما ظلموا» يعنى أهل القرية الذين أهلكتناهم. و الإهلاك اذهاب الشىء بحيث لا يوجد، فقيل هؤلاء أهلكتوا بالعذاب. و الإهلاك و الإتلاف واحد، و قولهم الضائع هالك من ذلك لأنه بحيث لا يوجد. و قوله «وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ» أى لوقت إهلاكهم- فى من ضم الميم- أو لوقت هلاكهم- فى من فتحها- «موعداً» أى ميقاتاً و أجلاً فلما بلغوه جاءهم العذاب. و الموعد الوقت الذى وعدوا فيه بالإهلاك.

و قوله «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ» معناه و اذكر إذ قال موسى لفتاه لما فى قصته من العبرة بأنه قصد السفر فوق الله (عز و جل) فى رجوعه أكثر مما قصد له ممن أحب موسى أن يتعلم منه و يستفيد من حكمته التى وهبها الله له. و قيل إن فتى موسى (ع) كان يوشع بن نون. و قيل ابن يوشع، و سمي فتاه لملازمته إياه «لا أبرح» أى لا أزال كما قال الشاعر:

و أبرح ما أدام الله قومي بحمد الله منتطقاً مجيداً «١»

أى لا أزال، و لا يجوز أن يكون بمعنى لا أزول، لان التقدير، لا أزال أمشى حتى أبلغ. و معنى (لا يزال يفعل كذا) أى هو دائم فيه. و قيل انه كان وعد بلقاء الخضر عند مجمع البحرين.

و قوله «أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا» معناه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين الى أن

(١) قائله خدش بن زهير. تفسير القرطبي ٩ / ١١ و مجمع البيان ٣ / ٤٧٩ و اللسان (نطق). (ج ٧ م ٩ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦٦

امضى حقباً. قال ابن عباس: و الحقب الدهر. و قيل هو سنه بلغه قيس. و قيل سبعون سنه- ذكره مجاهد- و قال عبد الله بن عمر: هو ثمانون سنه. و قال قتادة:

الحقب الزمان. و قال قتادة: مجمع البحرين: بحر فارس و الروم.

و قوله «فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا» يعنى بين البحرين «نَسِيَا حُوتَهُمَا» و انما نسيه يوشع بن نون و أضافه اليهما، كما يقال نسى القوم زادهم، و انما نسيه بعضهم. و قيل نسى يوشع أن يحمل الحوت، و نسى موسى أن يأمره فيه بشىء.

و قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ» يعنى الحوت «فِي الْبَحْرِ سَرَبًا» قال ابن عباس و ابن زيد و مجاهد: أحيا الله الحوت، فاتخذ طريقه فى البحر مسلماً. و قيل ان الحوت كانت سمكه مملحة فظفرت من موضعها الى البحر ذاهبه. و قال الفراء: كان مالحاً، فلما حيا بالماء الذى أصابه من العين، وقع فى البحر. و وجد مذهبه، فكان كالسرب.

و روى عن أبى بن كعب أن مجمع بينهما إفريقيه، و أراد الله أن يعلم موسى أنه و إن آتاه التوراه، فانه قد آتى غيره من العلم ما ليس عنده، فوعده بلقاء الخضر. و قوله «مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا» يعنى موسى و فتاه بلغا مجمع البحرين. و قال قتادة قيل لموسى آية لقيامك إياه أن تنسى بعض متاعك، و كان موسى و فتاه تزودا حوتاً مملوحاً حتى إذا كانا حيث شاء الله، رد الله الى الحوت روحه فسرب فى البحر، فذلك قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا» أى مذهباً يقال سرب يسرب سرباً إذا مضى لوجهه فى سفر غير بعيد و لا شاق و هى السربة فإذا كانت شاقه، فهى (السبأ) ه بالهمزة. و

روى ان الله تعالى بعث ماء من عين الجنة، فأصاب ذلك الماء تلك السمكه فحييت و ظفرت الى البحر و مضت.

و روى عن ابن عباس أنه قال: لما وفد موسى الى طور سيناء، قال رب أى عبادك أعلم؟ قال الذى يبغى علم الناس الى علمه، لعله يجد كلمه تهديه الى هدى أو ترده عن ردى. قال رب من هو؟ قال الخضر تلقاه عند الصخرة التى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص:

عندها العين التي تنبع من الجنة. وقال الحسن: كان موسى سأل ربه هل أحد أعلم مني من الآدميين فأوحى الله اليه: نعم عبدى الخضر (ع)، فقال موسى (ع): كيف لي بلاقائه؟ فأوحى الله اليه أن يحمل حوتاً في متاعه ويمضى على وجهه حتى يبلغ مجمع البحرين، بحر فارس و الروم، وهما المحيطان بهذا الخلق. وجعل العلم على لقاؤه أن يفقد حوته، فإذا فقدت الحوت فاطلب حاجتك عند ذلك فإنك تلقى الخضر عند ذلك.

وقال الحسن كان الحوت طرياً. وقال ابن عباس: كان مملوحاً. قال الحسن:

فمضى على وجهه هو و فتاه حتى «بَلِّغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيًا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا» يعني الحوت. ثم «قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا» ففتش متاعه ففقد الحوت، قال «أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ» وكانت الصخرة عند مجمع البحرين «فَأِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا» يعني الحوت و انقطع الكلام. فقال موسى (ع) عند ذلك «عجباً» كيف كان ذلك. وقال لفتاه «ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصِيصًا» وقال الزجاج: يحتمل أن يكون ذلك من قول صاحبه فانه أخبر بأن اتخاذا الحوت طريقاً في البحر كان عجباً.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٢ الى ٦٤] ص : ٦٧

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (٦٢) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (٦٣) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا (٦٤)

ثلاث آيات التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦٨

اخبر الله تعالى ان موسى و فتاه لما جاوزا أى خرجا من ذلك الموضع.

و المجاوزة الخروج عن حد الشيء، يقال: تجاوز الله عن فلان أى تجاوز عن عقابه بمعنى أزل الله العقاب عنه.

و الفتى الرجل الشاب و جمعه فتية و فتيان مثل صبيه و صبيان. و انما أضيف الى موسى، لأنه كان يلزمه ليتعلم منه العلم و صحبه فى سفره. و قيل انه كان يخدمه، و العرب تسمى الخادم للرجل فتى، و إن كان شيخاً، و الأمة فتاه و إن كانت عجوزاً، و يسمى التلميذ فتى، و إن كان شيخاً، و الفتى عند العرب السخى على الطعام و على المال و الشجاع. و (الغداء) طعام الغداة و (العشاء) طعام العشى. و التغدى أكل طعام الغداة و التعشى أكل طعام العشى، و (النصب) التعب و الوهن الذى يكون عند الكد، و مثله الوصب. فقال له فتاه فى الجواب «أَرَأَيْتَ» الوقت الذى «أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ» أى أقمنا عندها «فَأِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ» ثم قال «وَمَا أَنْسَانِيهِ» يعنى الحوت «إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» أى وسوسنى و شغلنى بغيره حتى نسيت، فلذلك اضافة الى الشيطان، لما كان عند فعله. و معنى «وَمَا أَنْسَانِيهِ» أى الحوت، يعنى نسيت أن اذكر كيف اتخذ سبيله فى البحر. و جاز نسيان مثل ذلك مع كمال العقل لأنه كان معجزاً. و ضم الهاء من (أنسانيه) حفص عن عاصم، لان الأصل فى حركة الهاء الضم. و من كسرهما فلأن ما قبلها (ياء) فحركها بما هو من جنسها.

و قوله «وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا» يعنى أن موسى (ع) لما رأى الحوت قد حىي و هو يسلك الطريق الى البحر، عجب منه و من عظم شأنه، و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد.

و قوله «ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ» حكاية عما قال موسى عند ذلك من أن ذلك الذى كنا نطلب من العلامة، يعنى نسيانك الحوت، لأنه قيل له: صاحبك الذى تطلبه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٦٩

- و هو الخضر- حيث ينسى الحوت. ذكره مجاهد. فارتدا يقصان أى يتبعان آثارهما حتى انتهاها الى مدخل الحوت. ذكره ابن عباس. و قيل نسى ذكر الحوت لموسى (ع) فرجعا الى الموضع الذى حىيت فيه السمكة و هو الذى كان يطلب منه العلامة فيه. و قيل الصخرة موضع الوعد.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): آية ٦٥] ص : ٦٩

فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (٦٥)
آية.

قوله «فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا» أى صادفاه و ادركاه، و هو الوجود، و منه وجدان الضالّة أى مصادفتها و إدراكها. و العبد المملوك من الناس، فكل انسان عبد لله، لأنه مالك له، و قادر عليه و على أن يصرفه أتم التصريف، و هو يملك الإنسان و ما يملك و قوله «آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا» أى أعطيناه رحمة أى نعمة من عندنا «وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا» و التعلم تعريض الحى لأن يعلم، إما بخلق فى قلبه، و إما بالبيان الذى يرد عليه كما أن من أرى الإنسان شيئاً فقد عرضه، لان يراه، إما بوضع الرؤية فى بصره عند من قال الإدراك معنى، أو بالكشف له عن المرئى.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٦ الى ٦٧] ص : ٦٩

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا (٦٦) قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٦٧)
آيتان.

قال ابو على يحتمل أن (رشداً) منصوباً على انه مفعول له و يكون متعلقاً بالتبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٧٠
ب (اتبع) كأنه قال اتبعك للرشد، أو طلب الرشد على أن تعلمنى، فيكون على هذا حالا من قوله (اتبعك) و يجوز أن يكون مفعولاً به، و تقديره اتبعك على أن تعلمنى رشداً مما علمته، و يكون العلم الذى يتعدى الى مفعول واحد يتعدى بالتضعيف الى مفعولين. و المعنى على ان تعلمنى امرأ ذا رشد أو علماً ذا رشد.

«قال له» يعنى لذلك العبد الذى علمه الله العلم «هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا». و الاتباع و الانقياد واحد، اتبعه فى مسيره، و اتبعه فى مذهبه، و اتبعه فى أمره و نهيه، و اتبعه فيما دعاه اليه، و الرشـد- بفتح الراء و الشين- قراءة أبى عمرو. الباقون- بضم الراء و سكون الشين- إلا ابن عامر- فى رواية ابن ذكوان- فانه ضمهما، و هما لغتان، مثل أسد و أسد، و وثن و وثن. و اختلفوا فى الذى كان يتعلم موسى منه، هل كان نبياً؟ أم لا؟ فقال الجبائى: كان نبياً، لأنه لا يجوز ان يتبع النبى من ليس بنبى، ليتعلم منه العلم، لما فى ذلك من الغضاضة على النبى. و قال ابن الأخشاد: و يجوز أن لا يكون نبياً على أن لا يكون فيه وضع من موسى. و قال قوم: كان ملكا. و قال الرماني: لا يجوز أن يكون إلا نبياً، لان تعظيم العالم المعلم فوق تعظيم المتعلم منه. و قيل إنه سمي (خضراً) لأنه كان إذا صار فى مكان لا نبات فيه اخضر ما حوله، و كان الله تعالى قد اطلعه من علم بواطن الأمور على ما لم يطلع عليه غيره.
فان قيل: كيف يجوز أن يكون نبى اعلم من نبى؟ فى وقته.

قيل عن ذلك ثلاثة اجوبة:

أحدها- انه يجوز أن يكون نبى اعلم من نبى فى وقته عند من قال: ان الخضر كان نبياً.

و الثانى- أن يكون موسى اعلم من الخضر بجميع ما يؤدى عن الله على عبادته، التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٧١
و فى كل ما هو حجة فيه، و انما خص الخضر بعلم ما لا يتعلق بالأداء.

الثالث- إن موسى استعلم من جهة ذلك العلم فقط، و إن كان عنده علم ما سوى ذلك.

فقال الخضر لموسى (ع) «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» و معناه يثقل عليك الصبر و لا يخف عليك، و لم يرد أنه لا يقدر عليه، لأن موسى (ع) كان قادراً متصرفاً، و انما قال له ذلك لأن موسى كان يأخذ الأمور على ظواهرها، و الخضر كان يحكم بما أعلمه الله من بواطن الأمور، فلا يسهل على موسى مشاهدة ذلك، و لو أراد نفى الاستطاعة التى هى القدرة لما قال: «وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ

بِهِ خُبْرًا» لأنه دل على انه لهذا لا يصبر و لو كان على نفى القدرة، سواء علم أو لم يعلم لم يستطع.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٦٨ الى ٧٠] ص : ٧١

وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا (٦٨) قَالَ سَتَجِدُنِي إِنِ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (٦٩) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (٧٠)

ثلاث آيات بلا خلاف.

هذا حكاية ما قال الخضر لموسى (ع) حين قال «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» أى كيف تصبر على ما لم تعلم من بواطن الأمور، و لا تخبرها، فقال له موسى (ع) عند ذلك «ستجدنى» أى ستصادفنى إن شاء الله صابراً، و لم يقل ذلك على وجه التكذيب، لكن لما اخبر به على ظاهر الحال فقيده بالمشيئة لله، لأنه جوز التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٢

أن لا- يصبر فيما بعد بأن يعجز عنه ليخرج بذلك من كونه كاذباً «وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا» أى لا أخالف أو أمرك، و لا اتركها. فقال الخضر: «فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي» و افتتيت اثرى «فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا» معناه لا تسألنى عن باطن امر حتى أكون انا المبتدئ لك بذلك.

و الصبر تجرع مرارة تمنع النفس عما تنازع اليه. و أصله حبس النفس عن امر من الأمور. و (الذكر) العلم، و الذكر ادراك النفس للمعنى بحضوره كحضور نقيضه، و يمكن ان يجامعه علم يصحبه او جهل او شك. و «خبراً» نصب على المصدر. و التقدير لم تخبره خبراً. و قرأ نافع «تسألن» بتشديد النون. الباقون بتخفيفها و إثبات الياء إلا ابن عامر، فانه حذف الياء. قال أبو على قول ابن كثير و من اتبعه: انهم عدوا (تسأل) الى المفعول الذى هو المتكلم مثل (لا تضربنى) و (لا تظلمنى) و نافع إنما فتح اللام، لأنه لما ألحق الفعل النون الثقيلة بنى الفعل معها على الفتح و حذف الياء، و كسرت النون ليدل على الياء المحذوفة.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧١ الى ٧٤] ص : ٧٢

فَانطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرَقَ أَهْلُهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٢) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُزْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَسِرًا (٧٣) فَانطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (٧٤)

أربع آيات التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٣

قرأ اهل الكوفة إلا- عاصماً «ليغرق أهلها» بالياء، و رفع أهلها. الباقون بالتاء و نصب الأهل. فمن قرأ بالتاء و نصب الأهل، فلقوله «أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرَقَ» بذلك «أهلها» أى فعلت ذلك و غرضك إهلاك أهلها على وجه الإنكار. و من قرأ بالياء أسند الغرق الى الأهل، فكانه قال: فعلت ذلك ليغرقوهم. و قرأ اهل الكوفة و ابن عامر «زكية» بلا الف. و قرأ الباقون زاكية بألف. و قرأ ابن عامر و نافع- فى روايته الاصحى عنه و ابو بكر عن عاصم- «نكراً» بضم النون و الكاف.

الباقون بتخفيف الكاف.

قال الكسائى (زاكية، و زكية) لغتان مثل قاسية و قسيه. قال أبو عمرو: الزاكية التى لم تذب قط، و الزكية التى إذا أذنت تابت، و (النكر) بالثقل و التخفيف لغتان مثل الرعب و الرعب.

اخبر الله تعالى عن موسى (ع) و صاحبه الذى تبعه ليتعلم منه أنهما ذهبا حتى إذا بلغا البحر، فركبا فى السفينة فخرق صاحبه السفينة أى شق فيها شقاً، لما أعلمه الله من المصلحة فى ذلك، فقال له موسى منكرًا لذلك على ظاهر الحال: «أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرَقَ أَهْلُهَا» أى غرضك بذلك أن تغرق أهلها الذين ركبوها. و يحتمل أن يكون قال ذلك مستفهما أى فعلت ذلك لتغرق أهلها أم لغير ذلك. و الاول أقوى

لقوله بعد ذلك «لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً إِمْرًا» فالأمر المنكر- في قول مجاهد و قتادة- و قال ابو عبيدة: داهية عظيمة و انشد:
لقد لقي الأقران منه نكراً داهية داهية إذاً إمراً «١»

(١) تفسير القرطبي ١٩ / ١١ و مجاز القرآن ١ / ٤٠٩ و تفسير الطبري ١٥ / ١٦٩ و اللسان و الصحاح و التاج (أمر) و شواهد الكشاف ٣٠
(ج ٧ م ١٠ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٧٤

و من سكن (النكر) فعلى لغة من سكن (رسل). و (الإمر) مأخوذ من الأمر، لأنه الفاسد الذي يحتاج أن يؤمر بتركه الى الصلاح، و منه رجل إمر إذا كان ضعيف الرأي، لأنه يحتاج أن يؤمر حتى يقوى رأيه. و منه أمر القوم إذا كثروا حتى احتاجوا الى من يأمرهم و ينهاهم، و منه الأمر من الأمور أى الشىء الذى من شأنه ان يؤمر فيه، و لهذا لم يكن كل شىء إمراً.

فقال له الخضر «أَلَمْ أَقُلْ» لك فيما قبل «إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» أى لا يخف عليك ما تشاهده من أفعالي و يتقل عليك، لأنك لا تعرف المصلحة فيه، و لم يرد بالاستطاعة المقدره، لأن موسى كان قادراً فى حال ما خاطبه بذلك، و لم يكن عاجزاً، و هذا كما يقول الواحد منا لغيره أنا لا أستطيع النظر اليك، و انما يريد أنه يتقل على، دون نفى القدرة فى ذلك. فقال له موسى فى الجواب عن ذلك «لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ» و روى أنه قال ذلك لما رأى الماء لا يدخل السفينة مع خرقها، فعلم أن ذلك لمصلحة يريد بها الله، فقال «لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ» و قيل فى معنى نسيته ثلاثة أقوال:

أحدها- ما حكى عن أبى بن كعب، أنه قال: معناه بما غفلت من النسيان الذى هو ضد الذكر.

و الثانى- ما روى عن ابن عباس أنه قال معناه: بما تركت من عهدك.

الثالث- لا تؤاخذنى بما كأتى نسيته، و لم ينسه فى الحقيقة- فى رواية أخرى- عن أبى بن كعب الانصارى.

و قوله «وَلَا تُزْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا» قيل معناه لا- تغشنى، من قولهم رهقه الفارس إذا غشيه و أدركه، و غلام مراهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ.

و الارهاق ادراك الشىء بما يغشاه. و قيل معنى أرهقه الأمر إذا ألحقه إياه. التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٧٥

ثم أخبر تعالى انهما مضيا «حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا» أى رأيا غلاماً «فَقَتَلَهُ» قال له موسى «أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً» و معناه طاهرة من الذنوب. و من قرأ «زكية» فمعناه بريئه من الذنوب. و ذلك انها كانت صغيرة لم تبلغ حد التكليف على ما روى فى الاخبار. و قوله «بِغَيْرِ نَفْسٍ» أى بغير قود، ثم قال له «لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً نُكْرًا» أى منكراً. و قيل معناه جئت بما ينبغى أن ينكر، و قال قتادة النكر أشد من الامر، و انما قيل لما لا يجوز فعله منكراً، لأنه مما تنكر صحته العقول و لا تعرفه.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧٥ الى ٧٧] ص : ٧٥

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٥) قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (٧٦) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٧) ثلاث آيات بلا خلاف.

معنى قوله «أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا» تحقيق ما قال له أولا- مع نهيه عن العود لمثل سؤاله، لأنه لا يجوز أن يكون توبيخاً، لأنه جار مجرى الذم فى أنه لا يجوز على الأنبياء (ع) فقال له موسى فى الجواب عن ذلك «إِنْ سَأَلْتَكَ» أى ان استخبرتك عن شىء عمله بعد هذا «فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا» و معناه إقرار من موسى بأن صاحبه قد قدم اليه ما يوجب العذر عنده، فلا يلزمه ما أنكره. و

روى عن النبي (ص) أنه تلا هذه الآية، فقال: (استحى نبي الله التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٦ موسى).

والعذر وجود ما يسقط اللوم من غير جهة التكفير بتوبه واجتناب كبير لوقوع سهو لم يتعرض له. وفي (لادن) خمس قراءات، فقرأ ابن كثير و أبو عمرو و ابن عامر و حمزة و الكسائي بالثقل. الثاني - بضم الدال و تخفيف النون قرأ به نافع.

الثالث - قرأ أبو بكر بضم اللام و سكون الدال و اشمام من غير إشباع.

الرابع - قرأ الكسائي عن أبي بكر بضم اللام و سكون الدال.

الخامس - في رواية عن أبي بكر بفتح اللام و سكون الدال: و هذه كلها لغات معروفة.

ثم أخبر الله تعالى عنهما أيضاً أنهما مضيا حتى «أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتِطْعَمَا أَهْلَهَا» أى طلبا منهم ما ياكلانه فامتنعوا من تضييفهما «فَوَجَدَا فِيهَا» يعنى القرية «جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ. فَأَقَامَهُ» و معناه وجدا حائطاً قارب أن ينقض فشببه بحال من يريد أن يفعل فى التبانى، كما قال الشاعر:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل «١»

و مثله ترانى آثارهما، و دار فلان ينظر الى دار فلان. و قال سعيد بن جبير:

معنى قوله «فأقامه» انه رفع الجدار بيده فاستقام. و الانقضاض السقوط بسرعة، يقال انقضت الدار إذا سقطت و تهدمت قال ذو الرمة:

فانقض كالكوكب الدرى منصلتا

فقال له موسى «لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا» و قد قرأ ابن كثير و أبو عمرو

(١) تفسير الطبرى ١٥ / ١٧١ و القرطبي ١١ / ٢٦ و مجاز القرآن ١ / ٤١٠ و الكشاف ١ / ٥٧٧ و اللسان (رود) و غيرها و قد مر فى ٦ / ١٢١ من هذا الكتاب

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٧

«لتخذت» الباقون «لاتخذت» يقال: تخذ يتخذ بالتخفيف قال الشاعر:

و قد تخذت رجلى لدى جنب غرزها نسيفاً كافحوص القطاة المطرق «١»

المطرق التى تريد أن تبيض، و قد تعسر عليها، و الأفحوص و المفحص عش الطائر، و ابن كثير يظهر الذال، و ابو عمرو يدغم. و

الباقون على وزن (افتعلت) مثل اتقى يتقى. و قد حكى تقى يتقى خفيفاً، قال الشاعر:

جلاها الصيقلون فاخلصوها خفافاً كلها يتقى بأثر

و من ادغم فلحرب مخرجيهما و من اظهر فلتغاير مخرجيهما و قال الفراء فى قوله «لَوْ شِئْتَ» قال موسى لو شئت لم تقمه حتى يقرونا،

فهو الأجر و انشدوا فى «يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ» قول الشاعر:

إن دهرأ يلف شملى بجمل لزمان يهم بالإحسان «٢»

أى كأنه يهم، و انما هو سبب الإحسان المؤدى اليه و قال آخر:

يشكو الى جملى طول السرى صبراً جميلاً فكلانا مبتلى «٣»

و الجمل لم يشك شيئاً. و قال عنتره:

و شكا الى بعبرة و تحتحم «٤»

و كل ذلك يراد به ما ظهر من الامارة الدالة على المعانى.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٧٨ الى ٨٢] ص : ٧٧

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٧٨) أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (٧٩) وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا (٨٠) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَوَةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا (٨١) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٨٢)

(١) مجاز القرآن ١ / ٤١١ و تفسير الطبرى ١٥ / ١٧٢ و الاصمعيات ٤٧ و اللسان و التاج (فحص، طرق، نسف).

(٢) تفسير الطبرى: ١ / ١٧١ و القرطبي ١١ / ٢٦ و مجمع البيان ٣ / ٤٨٧

(٣) مر هذا البيت فى ٦ / ١١٢ من هذا الكتاب

(٤) ديوانه ٣٠ من معلقته، و تفسير الطبرى ١٥ / ١٧٢ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٨

خمس آيات بلا خلاف قرأ اهل المدينة و ابو عمرو «أَنْ يُبْدِلَهُمَا» - بفتح الياء و تشديد الدال - هنا - و فى التحريم «أَنْ يبدله» و فى نون «أَنْ يبدلنا» بالتشديد فيهن. الباقون بالتخفيف. فاما التى فى سورة النور «وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ» فخففها ابن كثير و ابو بكر و يعقوب. و شده الباقون. و قرأ ابن عامر و ابو جعفر و يعقوب «رحمًا» بضم الحاء. الباقون يأسكانها.

و روى العبسى (ما لم تسطع) بتشديد الطاء. الباقون بتخفيفها.

قال ابو على (بدل، و أبدل) متقاربان مثل (نزل، و انزل) إلا ان (بدل) ينبغى ان يكون أرحح، لقوله تعالى تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ «١» و لم يجيء.

الابدال كما جاء التبدیل، و لم يجيء الابدال فى موضع من القرآن، و قد جاء

(١) سورة ١٠ - يونس - آية ٦٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٧٩

«وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ» «١» فهذا قد يكون بمعنى الابدال كما ان قوله الشاعر:

فلم يستحبه عنك ذاك مجيب «٢»

بمعنى فلم يجبه. و قال قوم. أبدلت الشيء من الشيء إذا أزلت الأول و جعلت الثانى مكانه. كقول أبى النجم:

عزل الأمير للأمير المبدل «٣»

و بدلت الشيء من الشيء إذا غيرت حاله و عينه. و الأصل باق، كقولهم بدلت قميصى جبه، و استدلوا بقوله «كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا» «٤» فالجلد الثانى هو الاول، و لو كان غيره لم يجز عقابه. و اما (رحم و رحم) فلغتان مثل العمر و العمر، و الرعب و الرعب. و حكى لغة ثالثة - بفتح الراء و اسكان الحاء - كما يقال:

أطال الله عمرك و عمرك. و المعنى و اقرب رحمته و عطفاً، و قربى و قرابه قال الشاعر:

و لم تعوج رحم من تعوجاً «٥»

و قال آخر:

يا منزل الرحم على إدريس «٦»

حكى الله تعالى عن صاحب موسى انه قال له «هذا فراق بيني وبينك» و معناه هذا وقت فراق اتصال ما بيني وبينك، فكرر (بين) تأكيداً، كما يقال: أخزى الله

(١) سورة ٤- النساء- آية ١٩

(٢) مر هذا البيت كاملاً في ١/٣٦، ٨٦ و ٢/١٣١ و ٣/٨٨ و ٤/١٨٢ و ١١٩/٦ و ٢٣٣/٦

(٣) تفسير الطبري ١٨/١١٠

(٤) سورة ٤- النساء- آية ٥٥

(٥) تفسير الطبري ١٦/٤

(٦) مجمع البيان ٣/٤٨٥ و بعده (و منزل اللعن على إبليس). و هو في القرطبي ٣٧/ إديسا، ابليسا

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٠

الكاذب مني و منك أى أخزى الله الكاذب منا. و قيل في «هذا» انها اشارة الى احد شيئين:

أحدهما- هذا الذى قلته فراق بيني و بينك.

و الثانى- هذا الوقت فراق بيني و بينك. ثم قال له «سأنبئك» أى سأخبرك «بتأويل ما لم تتطع عليه صبراً» و لم يخف عليك رؤيته، ثم بين واحداً واحداً، فقال «اما» السبب فى خرقى «السفينه» انها «فكانت لمسكين» أى للفقراء الذين لا شىء لهم يكفيهم، قد أسلمتهم قله ذات أيديهم «يعملون فى البحر» أى يعملون بها فى البحر و يتعيشون بها «فأردت أن أعيها» و السبب فى ذلك انه «كان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا» فقيل إن الملك كان يأخذ السفينة الصحيحة، و لا يأخذها إذا كانت معيبة. و قد قرئ فى الشواذ «يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا» روى ذلك عن أبى، و ابن مسعود.

و الوراء و الخلف واحد، و هو نقيض جهة القدم على مقابلتها و قال قتادة:

وراءهم- هاهنا- بمعنى أمامهم. و منه قوله «من وراءهم جهنم» «١» و «من وراءهم بزخ» «٢» و ذلك جائز على الاتساع، لأنها جهة

مقابلة لجهة، فكان كل واحد من الجهتين وراء الآخر قال لبيد:

أليس ورائى ان تراخت منيتى لزوم العصا تحنو عليها الأصابع «٣»

و قال آخر:

ا يرجوا بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاة ورائيا «٤»

و قال الفراء: يجوز ذلك فى الزمان دون الأجسام، تقول: البرد و الحر وراءنا

(١) سورة ٤٥ الجاثية آية ٩

(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٠١

(٣) البيت فى مجمع البيان ٣/٤٦٧

(٤) قائله سوار بن المضرب تفسير الطبري ١٦ ٢ و تفسير القرطبي ٣٥، و اكثر كتب النحو

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨١

و لا تقول: زيد وراءك. و قال الرماني و غيره: يجوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر. و قرأ ابن عباس «و كان أمامهم ملك» و قال الزجاج (وراءهم) خلفهم، لأنه كان رجوعهم عليه. و لم يعلموا به.

ثم قال «و أمّا الغلام فكان أبواه مؤمنين فحسبنا أن يرهقهما طغياناً و كُفراً» و قيل: إن قوله «فحسبنا» من قول الخضر. و قيل: انه من قول

اللَّهُ تعالى، و معناه علمنا. و قيل: معنى خشينا كرهنا، فبين أن الوجه في قتله ما لأبويه من المصلحة في ثبات الدين، لأنه لو بقى حياً لأرهبهما طغياناً و كفراً أى أوقعهما فيه، فيكون ذلك مفسدة، فأمر الله بقتله لذلك، كما لو أماته. و فى قراءة أبى «و اما الغلام فكان كافراً و كان أبواه مؤمنين». ثم قال «فَارَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا» يعنى أن يبدل الله لأبويه خيراً من هذا الغلام (زكاة) يعنى صلاحاً و طهارة (و أقرب رحماً) أى أبرّ بوالديه من المقتول- فى قول قتادة- يقال: رحمه رحمة و رحماً. و قيل: الرحم و الرحم القرابة قال الشاعر:

و لم يعوج رحم من تعوجا «١»

و قال آخر:

و كيف بظلم جارية و منها اللين و الرحم «٢»

و قيل معناه و أقرب أن يرحما به. ثم أخبر الخضر عن حال الجدار الذى اقامه و أعلم انه (فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ كَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا) فقال ابن عباس و سعيد بن جبیر و مجاهد: كانت صحف من علم. و قال الحسن: كان لوحاً من ذهب مكتوب فيه الحكم. و قال قتادة و عكرمة: كان كنز مال. و الكنز فى اللغة هو

(١) تفسير الطبرى ٤/٦

(٢) تفسير القرطبي ٣٧/١١ (ج ٧ م ١١ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٢

كل مال مذخور من ذهب و فضة و غير ذلك.

و قوله «وَ كَانَ أَبُوهُمَا صَالِحاً» يعنى أبا اليتيمين فأراد الله «أن يبلغنا أشدهما» يعنى كمالهما من الاحتلام و قوة العقل «وَ يَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» أى نعمه من ربك. ثم قال صاحب موسى: و ما فعلت ذلك من قبل نفسى و أمرى بل بأمر الله فعلت. ثم قال «ذلك» الذى قلته لك «تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا» و ثقل عليك مشاهدته و استبشعته.

و فى الآية دلالة على وجوب اللطف، لان مفهومه أنه تدبير من الله فى عباده لم يكن يجوز خلافه، و قد عظم الله شأنه بما يفهم منه هذا المعنى.

و قال الجبائى: لا يجوز أن يكون صاحب موسى الخضر، لأن خضراً كان من الأنبياء الذين بعثهم الله من بنى إسرائيل بعد موسى. قال: و لا- يجوز أيضاً أن يبقى الخضر الى وقتنا هذا، كما يقوله من لا يدرى، لأنه لا نبى بعد نبينا، و لأنه لو كان لعرفه الناس، و لم يخف مكانه.

و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لأننا لا نعلم أولاً أن خضراً كان نبياً، و لو ثبت ذلك لم يمتنع أن يبقى الى وقتنا هذا، لأن تبقيته فى مقدور الله تعالى، و لا يؤدى الى انه نبى بعد نبينا، لأن نبوته كانت ثابتة قبل نبينا. و شرعه- إن كان شرعاً خاصاً- انه منسوخ بشرع نبينا. و إن كان يدعو الى شرع موسى أو من تقدم من الأنبياء، فان جميعه منسوخ بشرع نبينا (ص) فلا يؤدى ذلك الى ما قال. و قوله:

لو كان باقياً لرئى و لعرف غير صحيح، لأنه لا يمتنع أن يكون بحيث لا يتعرف الى احد، فهم و إن شاهدوه لا يعرفونه.

و فى الناس من قال: إن موسى الذى صحب الخضر ليس هو موسى بن عمران التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٣

و انما هو موسى بن ميثا، رجل من بنى إسرائيل. و الله اعلم بذلك.

و

روى عن جعفر بن محمد (ع) فى قوله تعالى «وَ كَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا» قال:

سطران و نصف و لم يتم الثالث، و هى (عجباً للموقن بالرزق كيف يتعب و عجباً للموقن بالحساب كيف يغفل و عجباً للموقن بالموت كيف يفرح) و فى بعض الروايات زيادة على ذلك (أشهد أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله)

و ذكر أنهما حفظا، لصلاح أبيهما، و لم يذكر منهما صلاح. و كان بينهما و بين الأب الذي حفظا به سبعة آباء، و كان سيحاً. و استشهد على أن الخشية بمعنى العلم بقوله تعالى «إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» (١) و قوله «وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا» (٢) أى علمت. و استشهد على أنه بمعنى الكراهية بقول الشاعر:
يا ففحسى لم أكلته لمة لو خافك الله عليه حرمة (٣)
قال قطرب يريد لو كره أن تأكله لحرمة عليك.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٨٣ إلى ٨٧] ص: ٨٣

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا (٨٤) فَاتَّبَعَ سَبِيًّا (٨٥) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَ تُعَذِّبُ وَإِنَّمَا أَنْتَ تُنَجِّدُ فِيهِمْ حُسِينًا (٨٦) قَالَ أَمَا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا (٨٧)

(١) سورة البقرة آية ٢٢٩ [.....]

(٢) سورة النساء آية ١٢٤

(٣) مر هذا الرجز في ٢/ ٢٤٥ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٤

خمس آيات كوفى و حجازى و ست بصرى و شامى. عدّ إسماعيل و الكوفيون و البصرى و الشامى «من كل شىء سبباً آية و عدّ المدنى الآخر و المكى و البصرى و الشامى، عندها قوماً، آية جعلوا (فاتبع سبباً) بعض الآية الأولى و لم يعد أهل الكوفة «قوماً» آخر آية بان جعلوا آخر الآية حسناً.

قرأ ابن عامر و أهل الكوفة «فأتبع» بقطع الهمزة، و فتحها، و تخفيف التاء و سكونها، فيهن الباقون «فاتبع» جعلوها ألف وصل و شددوا التاء، و فتحوها. وقرأ ابن عامر و أهل الكوفة إلا حفصاً و ابو جعفر «حامية» بالف و تخفيف الهمزة. الباقون «حمئة» بلا الف، مهموز. قال أبو على النحوى (تبع) فعل يتعدى الى مفعول واحد، فإذا نقلته بالهمزة يتعدى الى مفعولين. قال الله تعالى «وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً» (١) و قال «وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً» (٢) لما بنى الفعل للمفعولين قام أحد المفعولين مقام الفاعل و اما (اتبعوا) فافتعلوا، فتعدى الى مفعول واحد، كما تعدى افعلوا اليه، مثل شويته و اشتويته، و حفرته و احتفرته. و قوله «فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» (٣) تقديره فاتبعوهم جنودهم فحذف أحد المفعولين، كما حذف من قوله «لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ» (٤) و من قوله

(١) سورة ٢٨ (القصص) آية ٤٢

(٢) سورة ١١ (هود) آية ٦٠

(٣) سورة ٢٦ (الشعراء) آية ٦١

(٤) سورة ٨ (الكهف) آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٥

«لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا» (١) و المعنى لا يكادون يفقهون أحداً، و لينذر الناس بأساً شديداً، فمن قطع الهمزة فتقديره فاتبع أمره سبباً او اتبع ما هو عليه سبباً [و السبب هاهنا الطريق مثل السبيل. و السبب الحبل. و السبب القرابة]. (٢)

و قال ابو عبيدة «فى عين حمئة» بالألف ذات حمأة. و قال ابو على من قرأ حمئة بغير الف فهى فعلة. و من قرأ [حاميه] (٣) فهى فاعلة

من حميت فهي حاميه، قال الحسن: يعنى حاره. و يجوز فيمن قرأ (حاميه) أن تكون فاعله من الحماء، فخفض الهمزة و قلبها ياء على قياس قول أبى الحسن. و إن خفف الهمزة على قول الخليل كانت بين بين. و قرأ ابن عباس «فى عين حمئه» و قال هى ماء و طين. و تقول العرب: حمأت البئر إذا أخرجت منها الحماء، و احمأتها إذا طرحت فيها الحماء.

و حمئت تحمأ و معنى حمئه صار فيها الحماء. فاما قولهم هذا حم لفلان، ففيه أربع لغات حمو و حمو و حماء و حم. و ذكر اللحيانى لغة خامسة و سادسة: الحمو مثل العفو، و الحمأ مثل الخطأ. و كل قرابة من قبل الزوج، فهم الاحماء و كل قرابة من قبل النساء فهم الأختان و الصهر يجمعهما، و أم الرجل ختنه و أبوه ختنه و أم الزوج حماء و أبوها حمو. و قال ابو الأسود الدؤلى شاهد لابی عمرو فى عين حمئه:

تجىء بملئها طورا و طورا تجىء بحمأة و قليل ماء

يقول الله تعالى لنبىه محمد (ص) يسألونك يا محمد عن ذى القرنين و اخباره و سيرته، و كان السائل عن ذلك قوماً من اليهود. و قيل كانوا قوماً من مشركى العرب، فقل لهم يا محمد «سَأَلُوا عَلَيْكُمْ» يعنى سأقرأ عليكم من خبره ذكراً.

(١) سورة ١٨ (الكهف) آية ٩٤

(٢) هذه الجملة التى بين القوسين كانت متأخرة فى المطبوعة عن هذا الموضع اسطر

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٦

ثم قال تعالى مخبراً له «إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ» أى بسطنا يده فيها و قويناه «و آتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا» و معناه علماً يتسبب به الى ما يريده- فى قول ابن عباس و قتادة و ابن زيد و الضحاك و ابن جريج- «و قيل آتيناها من كل شىء سبباً» يعنى ما يتوصل به الى مراده. و يقال للطريق الى الشىء سبب و للحبل سبب و للباب سبب «فَاتَّبَعَ سَبَبًا» أى سبباً من الأسباب التى أوتى. و من قرأ بقطع الهمزة أراد فلحق سبباً، يقال ما زلت أتبعه حتى اتبعته أى لحقته.

و قوله «فاتبع سبباً» قال مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد: معناه طرقاً من المشرق و المغرب. و قيل معنى «و آتيناها من كل شىء سبباً» ليستعين به على الملوك و فتح الفتوح، و قتل الاعداء فى الحروب «فاتبع سبباً» أى طريقاً الى ما أريد منه.

و قيل سبباً (ذى القرنين) لأنه كان فى رأسه شبه القرنين. و قيل سبباً لأنه ضرب على جانبى رأسه. و قيل: لأنه كانت له ضفيرتان. و قيل لأنه بلغ قرنى الشمس مطلعها و مغربها. و قيل: لأنه بلغ قرى الأرض من المشرق و المغرب.

و قوله «حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ» أى فى عين ماء ذات حمأة- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و سعيد بن جبيرة- و من قرأ «حاميه» أراد حاره، فى قول الحسن. و قرئ به فى احدى الروايتين عن ابن عباس كقول أبى الأسود الدؤلى.

تجىء بملئها طورا و طورا تجىء بحمأة و قليل ماء

و قال ابو على الجبائى، و البلخى: المعنى وجدها كأنها تغرب فى عين حمئه، و إن كانت تغيب وراءها. قال البلخى لان الشمس اكبر من الأرض بكثير، و أنكر ذلك ابن الأخشاد. و قال: بل هى فى الحقيقة تغيب فى عين حمئه على ظاهر القرآن.

و قوله «و وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا»

فِيهِمْ حُسْنًا»

معناه إما أن تعذبهم بالقتل لاقامتهم على الشرك بالله «و إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا» بان تأسرهم فتعلمهم الهدى و تستنقذهم من العمى، فقال ذو القرنين- لما خيره الله فى ذلك «أَمَّا مَنْ ظَلَمَ» نفسه بأن عصى الله و أشرك به «فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ» يعنى بالقتل و يرد فيما بعد «إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ» يوم القيامة «عَذَابًا نُكْرًا» أى عظيماً منكرًا تنكره النفس من جهة الطبع، و هو عذاب النار، و هو أشد من القتل فى

الدنيا.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٨٨ الى ٩١] ص : ٨٧

وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جِزَاءٌ الْحُسْنَىٰ وَ سَيَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا (٨٨) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (٨٩) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطَّلِعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (٩٠) كَذَلِكَ وَ قَدْ أَحْطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا (٩١)

خمس آيات في الكوفي والبصري وأربع في المدنيين عدا «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا» آية.

قرأ أهل الكوفة إلا- أبا بكر «فَلَهُ جِزَاءٌ الْحُسْنَىٰ» بالنصب والتنوين والباقون بالرفع، والاضافة. فمن أضاف احتمال أن يكون أراد فله جزاء الطاعة، وهي الحسنى.

ويحتمل أن يكون أراد فله الجنة وأضافه إلى الحسنى وهي الجنة، كما قال «وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ» (١) ومن نون أراد فله الحسنى أي الجنة، لأن الحسنى هي الجنة لا محاله.

و نصبه يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون نصباً على المصدر في موضع الحال أي فلهم الجنة يجزون

(١) سورة ٦٩ الحاقه، آية ٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٨٨

بها جزاء.

والثاني- قال قوم: هو نصب على التمييز وهو ضعيف، لان التمييز يقبح تقديمه كقولك تفقأ زيد شحمًا، وتصب عرقًا. وله دن خلًا ولا يجوز له خلًا دن، وأما عرقًا فما أحد اجازته إلا المازنى. وشاهد الاضافة قوله «لَهُمْ جِزَاءُ الضُّعْفِ» (١) والحسنى هاهنا الجزاء. لما حكى الله تعالى ما قال ذو القرنين إن من ظلم نعبده، وإن له عند الله عذابًا نكرًا، أخبر ان من صدق بالله و وحده وعمل الصالحات التي أمر الله بها «فَلَهُ جِزَاءٌ الْحُسْنَىٰ وَ سَيَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا» أي قولاً- جميلاً ثم قال «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ» أي الموضوع الذي تطلع منه مما ليس وراء أحد من الناس فوجد الشمس «تَطَّلِعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا» أي انه لم يكن بتلك الأرض جبل ولا- شجر، ولا بناء، لأن أرضهم لم يكن بيني عليها بناء، فكانوا إذا طلعت الشمس عليهم يغورون في المياه والاسراب، وإذا غربت تصرفوا في أمورهم- في قول الحسن و قتادة و ابن جريج- وقال قتادة هي الزنج.

وقوله «كذلك» معناه كذلك هم. ثم قال «وَ قَدْ أَحْطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا» أي كذلك علمناهم و علمناه. ويحتمل أن يكون المراد كذلك. اتبع سبباً إلى مطلع الشمس، كما اتبعه إلى مغربها.

وقوله «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا» يعنى طريقاً و مسلماً لجهاد الكفار. وقال الحسن ان ذا القرنين كان نبياً ملك مشارق الأرض و مغاربها. وقال عبد الله بن عمر كان ذو القرنين والخضر نبيين و كذلك لقمان كان نبياً.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٢ الى ٩٥] ص : ٨٨

ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (٩٢) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (٩٣) قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّنَا يَا جُوجَ وَ مَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُمْ سَدًّا (٩٤) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْمًا (٩٥)

(١) سورة ٣٤ (سبأ) آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٨٩

أربع آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و عاصم في رواية حفص «السدنين» - بالفتح - الباقون بالضم. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً وحده «يفقهون» بضم الياء و كسر القاف.

الباقون بفتح الياء و القاف. وقرأ عاصم وحده «يأجوج و مأجوج» بالهمز. الباقون بلا همز. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «خراجاً» بالف. الباقون «خراجاً» بغير الف.

اخبر الله تعالى عن حال ذى القرنين أنه اتبع طريقاً الى جهاد الكفار الى ان بلغ بين السدين و وصل الى ما بينهما، و هما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما - في قول ابن عباس و قتادة و الضحاك. و السد وضع ما ينتفى به الخرق، يقال: سده يسده سداً فهو ساد، و الشيء مسدود، و انسداداً، و منه سد السهم، لأنه سد عليه طرق الاضطراب. و منه السداد الصواب، و السد الحاجز بينك و بين الشيء. قال الكسائي:

الضم و الفتح في السد بمعنى واحد. و قال أبو عبيدة و عكرمة: (السد) - بالضم - من فعل الله، و بالفتح من فعل الآدميين.

و قوله «وَحِيدٌ مِّنْ دُونِهِمَا» يعنى دون السدين «قَوْماً لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا» اى لا يفهمونه. و من ضم الياء أراد لا يفهمون غيرهم،

لاختلاف (ج ٧ م ١٢ من التبيان) التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٠

لغتهم عن سائر اللغات، و انما قال «لا يكادون» لأنهم فقهوا بعض الشيء عنهم، و إن كان بعد شدة، و لذلك حكى عنهم أنهم قالوا «إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» و الفقه فهم متضمن المعنى، و الفهم للقول هو الذى يعلم به متضمن معناه يقال: فقه يفقه و فقه يفقه.

و قوله «قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» حكاية عما قال القوم الذين وجدهم ذو القرنين من دون السدين، فقالوا إن هؤلاء مفسدون فى الأرض أى فى تخريب الديار، و قطع الطرق، و غير ذلك.

«فهل نجعل لك خراجاً» فمن قرأ بالألف، فانه أراد الغلة. و من قرأ بلا ألف أراد الأجر «عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُمْ» يعنى بيننا و بين يأجوج و مأجوج «سداً» قال لهم ذو القرنين «مَا مَكَّنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ» من الأجر الذى تعرضون على «فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْمًا» فالردم أشد الحجاب - فى قول ابن عباس -، يقال: ردم فلان موضع كذا يردمه ردماً، و ردم ثوبه تردماً إذا اكثر الرقاع فيه، و منه قول عنترة:

هل غادر الشعراء من متردّم أم هل عرفت الدار بعد توهم «١»

اى هل تركوا من قول يؤلف تأليف الثوب المرقع. و قيل الردم السد المتراكب و قرأ ابن كثير «مكنتى» بنونين. الباقون بنون واحدة مشددة. من شدد أدغم كراهية المثلين. و من لم يدغم قال: لأنها من كلمتين، لان النون الثانية للفاعل، و الياء للمتكلم، و هو مفعول به. و قوله «فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ» أى برجال يبنون، و (الخرج) المصدر لما يخرج من

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٥ و هو مطلع معلقته، و تفسير الطبرى ١٦/١٧ و القرطبي ١١/٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩١

المال، و الخراج الاسم لما يخرج عن الأرض و نحوها. و ترك الهزمة فى (يأجوج و مأجوج) هو الاختيار، لان الأسماء الاعجمية لا تهمز مثل (طالوت، و جالوت، و هاروت، و ماروت). و من همز قال: لأنه مأخوذ من أجاج الثار و من الملح الأجاج، فيكون (مفعولاً) منه فى قول من جعله عربياً، و ترك صرفه للتعريف و التأنيث، لأنه اسم قبيلة و لو قال: لو كان عربياً لكان هذا اشتقاقه و لكنه أعجمى

فلا يشتق لكان أصوب قال رؤبه:

لو ان يأجوج و مأجوج معاً و عاد عاد و استجاشوا تبعاً «١»

فترك الصرف في الشعر، كما هو في التنزيل، و جمع يأجوج ياجيج، مثل يعقوب و يعاقب لذكر الحجل، و ولد القبع السلوك و الأنتى سلكته و من جعل (يأجوج و مأجوج) فاعولاً جمعه يواجيج بالواو، مثل طاغوت و طواغيت. و هاروت و هواريت. و اما مأجوج في قول من همز، ف (مفعول) من أج، كما أن يأجوج (يفعول) منه. فالكلمتان على هذا من أصل واحد في الاشتقاق، و من لم يهمز يأجوج، كان عنده (فاعول) من (يج) كما ان مأجوج (فاعول) من (ميج) فالكلمتان على هذا من أصلين، و ليسا في أصل واحد، كما كانا كذلك فيمن همزهما، و إن كانا من العجمي فهذه التقديرات لا تصح فيهما. و انما مثل بها على وجه التقدير على ما مضى. و قال الجبائي و البلخي و غيرهما: إن يأجوج و مأجوج قبيلان من ولد آدم.

و قال الجبائي: قيل: انهما من ولد يافث بن نوح، و من نسلهم الأتراك. و قال سعيد ابن جبير: قوله «مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» معناه يأكلون الناس. و قال قوم: معناه انهم سيفسدون، ذهب اليه قتادة.

(١) ديوانه ٩٢ و مجاز القرآن ١/ ٤١٤ تفسير الطبري ١٢/ ١٦ و القرطبي ١١/ ٥٥ و اللسان و التاج (أجج)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٢

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٦ الى ٩٨] ص: ٩٢

آتُونِي زُبْرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا (٩٦) فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا (٩٧) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ «الصدفين» - بضم الصاد و الدال - ابن كثير، و ابو عمرو، و ابن عامر، الباقون - بفتح الصاد و الدال - إلا أبا بكر عن عاصم، فانه ضم الصاد و سكن الدال. و قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً «قال آتوني» قصراً. الباقون ممدوداً. و قرأ حمزة وحده «فما استطاعوا» مشددة الطاء بالإدغام، و هو ضعيف - عند جميع النحويين - لان فيه جمعاً بين ساكنين.

حكى الله تعالى عن ذى القرنين أنه قال للقوم الذين شكوا اليه افساد يأجوج و مأجوج في الأرض و بذلوا له المال، فلم يقبله، و قال لهم اعينوني برجال و اعطوني و جيئوا بزبر الحديد، لا عمل منه - في وجوه يأجوج و مأجوج - الردم.

و الزبرة الجملة المجتمع من الحديد و الصفر و نحومها، و أصله الاجتماع، و منه (الزبور) و زبرت الكتاب إذا كتبه، لأنك جمعت حروفه. و الحديد معروف حددته تحديداً إذا أرفهته، و منه حد الشيء، نهايته. و قال ابن عباس و مجاهد: زبر الحديد قطع الحديد.

قال قتادة: فلق الحديد. بيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٣

و قوله «حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ» تقديره انهم جاءوا بزبر الحديد و طرحوه حتى إذا ساوى بين الصدفين مما جعل بينهما أى وازى رءوسهما. و الصدقان جبلان - فى قول ابن عباس، و مجاهد، و الضحاك، و ابراهيم - و قيل: هما جبلان كل واحد منهما منعزل عن الآخر كأنه قد صدف عنه، و فيه ثلاث لغات - ضم الصاد و الدال و فتحهما و تسكين الدال و ضم الصاد - قال الراجز:

قد أخذت ما بين عرض الصدفين ناحيتها و أعالي الركنين «١»

و قال ابو عبيدة: الصدقان جانباً الجبل. و قوله «قَالَ انْفُخُوا» يعنى قال ذو القرنين انفخوا النار على الحديد، و الزبر فنفخوا «حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا» أى مائعاً مثل النار، قال لهم «آتوني» أى اعطوني. و قرئ بقطع الهمزة و وصلها، فمن قطع، فعلى ما قلناه، و من وصل خفض و قصر، و قيل معناه جيئوني «أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا» نصب (قطراً) ب (أفرغ) و لو نصبه ب (آتوني) لقال أفرغه. و القطر النحاس فى قول ابن

عباس و مجاهد و الضحاك و قتادة- و أراد بذلك أن يلزمه. و قال ابو عبيدة:

القطر الحديد المذاب و انشد:

حساماً كلون الملح صاف حديده جرازاً من أقطار الحديد المنعت «٢»

و قال قوم: هو الرصاص النقر، و أصله القطر، و كل ذلك إذا أذيب قطر كما يقطر الماء.

و قوله فما استطاعوا أن يظهره أى لم يقدرُوا أن يعلوه «وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا» من أسفله- فى قول قتادة.

و فى (استطاع) ثلاث لغات، استطاع يستطيع، و استطاع يستطيع، بحذف

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ٨ [.....]

(٢) مجاز القرآن ١ / ٤١٥ و تفسير الطبرى ١٦ / ١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٤

التاء، و استاع يستيع بحذف الطاء، استقلوا اجتماعهما من مخرج واحد. فأما استطاع يستطيع، فهى من أطاع يطيع، جعلوا السين عوضاً من ذهاب حركة العين.

ثم «قال» ذو القرنين «هذا» الذى يسهل فعله من الردم بين الجبلين نعمة «من ربي» عليكم «فإذا جاء وَعْدُ رَبِّي» لإهلاكه عند أشراط الساعة «جَعَلَهُ دَكَاةً» أى مدكوكاً مستويًا بالأرض، من قولهم: ناقة دكا، لاسنام لها، بل هى مستوية السنام. و من قرأ «دكاً» منوناً أراد دكة دكاً، و هو مصدر. و من قرأ بالمد أراد جعل الجبل أرضاً دكاء منبسطةً و جمعها دكاءات. و قال ابن مسعود: فى حديث مرفوع إن ذلك يكون بعد قتل عيسى الدجال. و قيل إن هذا السد وراء بحر الروم بين جبلين هناك يلى مؤخرهما البحر المحيط. و قيل: إنه وراء دربند، و بحر خزران من ناحية (أرمينية و آذربيجان) يمضى اليه. و قيل: ان مقدار ارتفاع السد مئتي ذراع و إنه من حديد يشبه الصمت و عرض الحائط نحو من خمسين ذراعاً.

و قوله «وَ كَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا» معناه ما وعد الله بأنه يفعله، لا بد من كونه، فانه حق لا يجوز ان يخلف وعده و

روى ان رجلا- جاء الى رسول الله (ص) فقال: انى رأيت سد يأجوج و مأجوج، فقال (ص) فكيف رأيتة قال رأيتة كأنه رداء محبر، فقال له رسول الله (ص) قد رأيتة.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ٩٩ الى ١٠١] ص : ٩٤

وَ تَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَ نَفَخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا (٩٩) وَ عَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (١٠٠) الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ ذِكْرِي وَ كَانُوا لَا يَسْتَشْعِرُونَ سَمْعًا (١٠١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٥

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال تلك الأمم انهم تركوا أى بقوا و لم يخترموا، بل أديموا على الصفات التى يبقون بها «يومئذ يموج» بعضهم «فى بعض» فلو اقتطعوا عنها لكان قد أخذوا عن تلك الأحوال، و بعض الشيء ما قطع منه، يقال:

بعضته أى فرقته بأن قطعتة ابعاضاً، و البعض جزء من كل، فان شئت قلت البعض مقدار من الكل و إن شئت قلت: هو مقدار ينقص بأخذه من الجميع، و (الموج) اضطراب الماء بتراكب بعضه على بعض، و المعنى انهم يموجون فى بناء السد، و يخوضون فيه متعجبين من السد. و معنى «يومئذ» يوم انقضاء السد، فكانت حال هؤلاء كحال الماء الذى يتموج باضطراب أمواجه.

و الترك فى الحقيقة لا يجوز على الله إلا أنه يتوسع فيه فيعبر به عن الإخلال بالشيء بالترك.

وقوله «وَنَفِّخَ فِي الصُّورِ» فالنفخ إخراج الريح من الجوف باعتماد، يقال نفخ نفخ نفخا و منه انتفخ إذا امتلأ ريحاً و منه النفخة التي ترتفع فوق الماء بالريح. و الصور قال عبد الله بن عمر في حديث يرفعه: انه قرن ينفخ فيه، و مثله روى عن ابن عباس و أبي سعيد الخدرى. و قيل انه ينفخ فيه ثلاث نفخات: الاولى - نفخة الفزع التي يفرع من فى السماوات و الأرض. و الثانية - نفخة الصعق. و الثالثة - نفخة القيام لرب العالمين، و قال الحسن: الصور جمع صورة فيحويون بأن ينفخ فى الصور الأرواح، و هو قول أبى عبيدة. و قوله «فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً» يعنى يوم القيامة يحشرهم الله أجمع «وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضاً» أى أبرزناها و أظهرناها حتى يروها فإذا استبان و ظهرت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٦

قيل أعرضت، و منه قول عمرو:

و أعرضت اليمامة و اشمخرت كأسياف بايدى مصلتنا «١»

وقوله «الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي» شبه الله أعين الكفار الذين لم ينظروا فى أدله الله و توحيده و لم يعرفوا الله، بأنها كانت فى غطاء. و معناه كأنها فى غطاء، «و كَانُوا لَا يَشْعُرُونَ سَمْعاً» معناه إنه كان يثقل عليهم الاستماع. و قال البلخى: يجوز أن يكون المراد إنهم لا يسمعون، كما قال تعالى «هَلْ يَسْمَعُونَ رَبُّكَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً» «٢» و انما أراد بذلك هل يفعل أم لا؟ لأنهم كانوا مقرين بأن الله قادر، لأنهم كانوا مقرين بعيسى (ع)

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٢ الى ١٠٤] ص: ٩٦

أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا (١٠٢) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤) و آيتان فى المدنيين.

قرأ الأعشى و يحيى بن يعمر إلا النصار

«أفحسب» بتسكين السين و ضم الباء، و هى قراءة على (ع)

الباقون بكسر السين و فتح الباء.

يقول الله تعالى لنبية (ص) «أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بتوحيد الله و جحدوا

(١) تفسير الطبرى ٢٢ / ١٦

(٢) سورة ٥ (المائدة) آية ١١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٧

ربوبيته «أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ» أى انصاراً يمنعونهم من عقابى لهم على كفرهم، و قد أعددت «جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا» أى مأوى و منزلاً - فى قول الزجاج و غيره - و قال قوم: النزول الطعام جعل الله لهم طعاماً و النزول الربيع. و من ضم الباء من «أحسب» معناه حسبهم على اتخاذهم عباد الله من دونه أولياء أن جعل لهم جهنم نزلاً و مأوى. و قيل بل هم لهم اعداء يعنى، الذين عبدوا المسيح و الملائكة ثم أمر نبية (ع) أن يقول «لهم هل ننبئكم بالأخسرين» أى نخبركم بالأخسرين «أعمالاً» و هم «الذين يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا» و إن أفعالهم طاعة و قربة و قيل انهم اليهود و النصارى، و قيل الرهبان منهم.

و

روى عن أمير المؤمنين (ع) انه قال: هم أهل حروراء من الخوارج و سأله ابن الكوا عن ذلك، فقال (ع): انت و أصحابك منهم و هم

«الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أى جاز عنهم و هلك

، و هم مع ذلك «يحسبون» أى يظنون أنهم يفعلون الافعال الجميلة و الحسان هو الظن و هو ضد العلم. و فى الآية دلالة على أن المعارف ليست ضرورية، لأنهم لو عرفوا الله تعالى ضرورة لما حسبوا غير ذلك، لأن الضروريات لا يشك فيها.

و قوله «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا» نصب على التمييز. و من قرأ «أ فحسب» بضم الباء و سكون السين كان عنده «أن يتخذوا» فى موضع رفع، و من جعلها فعلا ماضياً جعل (أن) فى موضع نصب بوقوع حسب عليه.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٥ الى ١٠٧] ص : ٩٧

أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا (١٠٥) ذَلِكَ جزاؤهم جهنم بما كفروا وَ اتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوءًا (١٠٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (١٠٧)

(ج ٧ م ١٣ من التبيان) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٨

ثلاث آيات بلا خلاف.

أخبر الله تعالى عن الكفار الذين تقدم وصفهم بأنهم الذين جحدوا أدله ربهم و أنكروا «لقاءه» أى لقاء ثوابه و عقابه فى الآخرة من حيث أنكروا البعث و النشور بأنهم «قد حبطت أعمالهم» لأنهم أوقعوها على غير الوجه الذى أمرهم الله به «فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا» وصفهم الله بأنهم لا وزن لهم، كما يقال فى التحقير للشئ: هذا لا شئ من حيث أنه لا يعتد به و يقال للجاهل لا وزن له لخفته و سرعة طيشه و قلته تثبته فيما ينبغى أن يتثبت فيه. و قال قوم: معناه لا نقيم لهم وزناً لطاعتهم، لأنهم أحبطوها. و قال البلخى: معناه إن أعمالهم لا يستقيم وزنها لفسادها. ثم قال: و انما كان «ذلك» كذلك، لان جهنم «جزاؤهم بما كفروا» أى جحدوا الله و اتخذوا آياته و رسله هزواً أى سخريه، يقال هزئ هزواً هزواً، فهو هازئ.

ثم أخبر عن حال الذين صدقوا النبى و آمنوا بالله و عملوا الصالحات إن «لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا» أى مأوى. و الفردوس البستان الذى يجمع الزهر و الثمر و سائر ما يمتع و يلد، و قال كعب: هو البستان الذى فيه الأعتاب. و قال مجاهد: الفردوس البستان بالرومية. و قال قتادة: هو أطيب موضع فى الجنة.

و

روى انه أعلى الجنة و أحسنها فى خبر مرفوع.

و قال الزجاج: الفردوس البستان الذى يجمع محاسن كل بستان. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٩٩

و قوله «نزلاً» أى مأوى و قيل نزلاً- أى ذات نزول. و حكى الزجاج أن الفردوس الأودية التى تنبت ضروراً من النبات. و النزل- بضم النون و الزاى- من النزول و النزل بفتحهما الربع.

قوله تعالى: [سورة الكهف (١٨): الآيات ١٠٨ الى ١١٠] ص : ٩٩

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا (١٠٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَ لَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٠٩) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١٠)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا- عاصماً «قبل أن ينفد» بالياء. الباقون بالتاء. فمن قرأ بالتاء، فلتنائث الكلمات، و من قرأ بالياء، فلان التائث ليس بحقيقى. و قد مضى نظائر ذلك.

اخبر الله تعالى عن أحوال المؤمنين الذين وصفهم بالأعمال الصالحة و أن لهم جنات الفردوس جزاء على أعمالهم بأنهم خالدون في تلك الجنات. و نصب «خالدین» على الحال.

و قوله «لا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا» أى لا يطلبون عنها التحول و الانتقال الى مكان غيرها. و قال مجاهد: الحول التحول أى لا يَبْغُونَ متحولاً. و قد يكون معناه التحول من حال الى حال، و يقال حال عن مكانه حولاً مثل صغر صغر او كبر كبراً.

ثم أمر نبيه (ص) أن يقول لجميع المكلفين: قل لو كان ماء البحر مداداً فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠٠
الكثرة لكتابة كلمات الله لفد ماء البحر و لم تنفذ كلمات الله بالحكم، و البحر مستقر الماء الكثير الواسع الذى لا يرى جانبه من وسطه و جمعه أبحر و بحار و بحور، و المداد هو الجائى شيئاً بعد شىء على اتصال. و المداد الذى يكتب به. و المداد المصدر، و هو مجيء شىء بعد شىء. و قال مجاهد: هو مداد العلم.

و الكلمة الواحدة من الكلام، و لذلك يقال للقصيدة: كلمة، لأنها قطعة واحدة من الكلام، و الصفة المفردة: كلمة. و (مداداً) نصب على التمييز، و هذا مبالغة لوصف ما يقدر الله تعالى عليه من الكلام و الحكم. ثم قال قل لهم «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ» لست بملك. أكل و اشرب «يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ» أى يوحى الى أن معبودكم الذى يحق له العبادة واحد «فَمَنْ كَانَ» منكم «يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ» لقاء ثوابه أو عقابه و يرجو معناه يأمل. و قيل معناه يخالف «فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا» أى طاعته يتقرب بها اليه «وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ اللَّهِ أَحَدًا غَيْرَهُ: من ملك و لا بشر و لا حجر، و لا مدر و لا شجر، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. و قال سعيد بن جبیر معنى «لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» أى لا يرائى بعبادة الله غيره. و قال الحسن: لا يعبد معه غيره. و قيل إن هذه الآية آخر ما نزل من القرآن. و قال ابن جريج قال حى بن اخطب: تزعم يا محمد إنا لم نؤت من العلم إلا قليلاً، و تقول و من يؤتى الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً، فكيف يجتمعان، فنزل قوله تعالى «قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي» و نزل «وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ...» «١» الآية.

(١) سورة ٣١ (لقمان) آية ٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠١

١٩-سورة مريم ص: ١٠١

إشارة

هى مكية فى قول قتادة و مجاهد و هى ثمان و تسعون آية فى المدنى الأول و الكوفى و البصرى و الشامى. و تسع و تسعون فى المكى و المدنى الأخير و فى عدد إسماعيل.

[سورة مريم (١٩): الآيات ١ الى ٣] ص: ١٠١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كهيعص (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (٢) إِذِ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٣)

ثلاث آيات فى الكوفى خاصة عدوا «كهيعص» آية. و آيتان فى الباقي.

قرأ ابو عمرو «كهيعص» بامالة الهاء و فتح الياء، و قرأ ابن عامر إلا الداجونى عن هشام و حمزة إلا العبسى و خلف فى اختياره بفتح الهاء، و امالة الياء. و قرأ الكسائى و يحيى و العليمى و العبسى بامالة الهاء و الياء. الباقيون بفتحهما، و هم أهل الحجاز و الداجونى عن هشام و عاصم إلا يحيى و العليمى و يعقوب و ابو جعفر بقطع الحروف على أصله و يظهر الدال من هجاء (صاد) عند ذلك. و كذلك

أهل الحجاز و عاصم التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٠٢

و يعقوب. قال أبو علي امالة هذه الحروف سائغه، لأنها ليست بحروف معنى و انما هي اسماء لهذه الأصوات. و قال سيبويه: قالوا (با، يا) لأنها اسماء ما يتهجأ به، فلما كانت اسماء غير حروف جازت فيها الامالة كما جازت في الأسماء، و يدللك على انها اسماء انك إذا أخبرتها عنها أعربتتها [و إن كنت لا تعربها اسماء قبل ذلك] «١» فكما أن اسماء العدد قبل أن تعربها اسماء كذلك هذه الحروف. و إذا كانت اسماء ساغت فيها الامالة. فاما من لم يمل فعلى مذهب أهل الحجاز، و كلهم أخفى (نون، عين) إلا حفصاً عن عاصم فانه بينها. و قال ابو عثمان بيان النون مع حروف الفم لحن إلا أن هذه الحروف تجرى على الوقف عليها، و القطع لها مما بعدها، فحكمها البيان، و إن لا تخفى، فقول عاصم هو القياس فيها، و كذلك اسماء العدد حكمها على الوقف، و على انها منفصلة عما بعدها. و قال ابو الحسن تبين النون أجود في العربية، لأن حروف العدد و الهجاء منفصل بعضها عن بعض. و روى عن أبي عمرو و الزيدى - في رواية أبي عمرو - عنه كسر الهاء و الياء. و قال قلت له لم كسرت الهاء؟ قال: لثلاث تلتبس بهاء التنبيه، فقلت لم كسرت اليا؟ قال: لثلاث تلتبس ب (يا) التي للنداء إذا قلت: ها زيد و يا رجل. و من أدغم الدال في الذال، فلقرّب مخرجهما، و من اظهر، فلأنهما ليسا من جنس واحد، و ليسا أختين.

و قرأ الحسن بضم الهاء، حكى سيبويه أن في العرب من يقول في الصلاة بما ينحو نحو الصلوة الضم، و حكى (هايا) ياشمام الضم. قال الزجاج من حكى ضم الياء، فهو شاذ لأنه اجتمعت الرواة على ان الحسن ضم الهاء لا غير و قد بينا في أول سورة البقرة أخلاف العلماء في أوائل أمثال هذه السور و شرحنا أقوالهم، و بينا أن أقوى ما قيل فيه انها اسماء السور، و هو قول الحسن و جماعة، و قيل ان كل حرف منها حرف من اسم من

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٠٣

اسماء الله تعالى، فالكاف من كبير، و الهاء من هاد، و العين من عالم، و الصاد من صادق، و الياء من حكيم. و روى ذلك عن علي (ع)

و ابن عباس و غيرهما. و

روى عن علي (ع) انه دعا فقال اللهم سألتك يا كهيعص.

و قوله «ذِكْرٌ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً» رفع (ذكر) على أنه خبر للابتداء و تقديره هذا او فيما يتلى عليكم «ذكر رحمة» أى نعمة ربك «عبده» منصوب ب (رحمة). و قال الفراء الذكر مرفوع ب (كهيعص) و المعنى ذكر ربك عبده برحمته، فهو تقديم و تأخير، و نصب «زكريا» لأنه بدل من (عبده).

«إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا» أى حين دعا ربه دعاء خفياً أى سراً غير جهراً، لا يريد به رياء، ذكره ابن جريج. و اصل النداء مقصور من ندى الصوت بندى الحلق

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤ الى ٦] ص: ١٠٣

قال رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (٤) وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَ كَانَتْ أَمْرَاتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (٥) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (٦)

ثلاث آيات بلا خلاف قرأ ابو عمرو و الكسائي «يرثني» جزماً على أنه جواب الأمر. الباقون بالرفع على أنه صفة ل (ولياً). فمن رفع قال «ولياً» نكرة فجعل «يرثني» صلة له، كما تقول أعزني دابة اركبها، و لو كان الاسم معرفة، لكان الاختيار الجزم، كقوله «فَمَدْرُوهَا تَأْكُلُ

فِي أَرْضِ اللَّهِ» (١) و النكرة كقوله

(١) سورة ٧ (الاعراف) آية ٧٢ و سورة ١ (هود) آية ٦٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠٤

«خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ» (١) و قال مجاهد: من جزم جاز أن يقف على «ولياً». و من رفع لم يجز لأنه صلة، و لان المفسرين قالوا: تقديره «هب لي» الذي «يرثني» أى وارثاً فكل ذلك يقوى الرفع.

حكى الله تعالى ما نادى به زكريا و دعى ربه به، و هو أن قال «رب» أى يا رب و أصله ربي، و انما حذف الياء تخفيفاً و بقيت الكسرة تدل عليها «إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» أى ضعف، و الوهن الضعف، و هو نقصان القوة، و يقال: و هن الرجل يهن و هنا إذا ضعف، و منه قوله (لا تَهِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا وَ أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) (٢) و إنما أضاف الوهن الى العظم، لأن العظم مع صلابته إذا كبر ضعف، و تناقص، فكيف باللحم و العصب. و قيل شكاً البطش و هو قلة العطس و هو لا يكون إلا بالعظم. و قوله (وَ اسْتَعَلَّ الرَّأْسُ شَيْبًا) معناه انتشر الشيب فى الرأس، كما ينتشر شعاع النار، و هو من أحسن الاستعارات. و الاشتعال انتشار شعاع النار، و الشيب مخالطة الشعر الأبيض للأسود فى الرأس و غيره من البدن، و هو مثل الشائب الذى يخالط الشىء من غيره (وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا) تمام حكاية ما دعا به زكريا، و انه قال لم أكن يا رب بدعائى إياك شقياً أى كنت أدعوك وحدك و اعترف بتوحيذك. و قيل معناه انى إذا دعوتك اجبتنى، و الدعاء طلب الفعل من المدعو، و فى مقابلته الاجابة، كما أن فى مقابلة الأمر الطاعة. و يحتمل نصب «شيباً» أمرين: أحدهما- ان يكون نصباً على الصدر كأنه قال شاب شيباً.

و الثانى- التمييز كقولهم تصببت عرقاً و امتلأت ماء و قوله «وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي» قال مجاهد و أبو صالح، و السدى: الموالى هاهنا العصبه. و قيل خفت الموالى بنى عمى على الدين، لأنهم كانوا شرار بنى إسرائيل، و انما قيل لبنى العم

(١) سورة ٩ (التوبة) آية ١٠٤

(٢) سورة ٣ (آل عمران) آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠٥

موالى لأنهم الذين يلونه فى النسب بعد الصلب. و قيل معنى الموالى الأولياء ان يرثوا علمى دون من كان من نسلى و انشدوا فى أن الموالى بنو العم قول الشاعر:

مهلا بنى عمنا مهلا موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا (١)

و المولى المعتقد، و المعتقد، و المولى الناصر، و المولى الولى و المولى الاولى.

و روى عن عثمان أنه قرأ «وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ» بفتح الخاء و تشديد الفاء.

و قوله «وَ كَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا» يعنى لا تلد، و يقال للمرأة التى لا تلد: عاقرة و الرجل الذى لا يولد له: عاقرة قال الشاعر:

لبس الفتى إن كنت اسود عاقراً جباناً فما عذرى لدى كل محضر (٢)

و العقر فى البدن الجرح و منه أخذ العاقرة، لأنه نقص أصل الخلقه إما بالجراحة، و إما بامتناع الولادة، و منه العقار، لان فساده نقص لأصل المال. و قوله «بِرْثِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» و الميراث تركه الميت ما كان يملكه لمن بعده من مستحقه بحكم الله فيه، يقال: ورث يرث ارثاً و ميراثاً و توارثوا توارثاً و ورثه تورثاً، و أورثه علماً و مالا. و (الآل) خاصة الرجل الذين يؤل أمرهم اليه.

و قد يرجع اليه أمرهم بالقرابة تارة و بالصحة أخرى، و بالدين و الموافقة، و منه قيل (آل النبى) (ص).

وقوله «يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» قال أبو صالح: معناه يرثني مالي، و يرث من آل يعقوب النبوة. وقال الحسن يرثني العلم و النبوة، وقال مجاهد يرث علمه. وقال

(١) قد مر تخريجه انظر ٣/ ١٨٧ من هذا الكتاب. و البيت في تفسير الشوكاني ٣/ ٣١١

(٢) قائله عامر بن الطفيل ديوانه ٦٤ و تفسير الشوكاني ٣/ ٣١١ و القرطبي ١١/ ٧٨ و تفسير الطبري ١٦/ ٣٢ و غيرها.

(ج ٧ م ١٤ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠٦

السدّي: يرث نبوته و نبوة آل يعقوب، و كان آل يعقوب أخواله، و هو يعقوب ابن ماتان، و كان قيم الملك منهم، و كان زكريا من ولد هارون بن عمران أخى موسى ابن عمران. قال مقاتل: يعقوب بن ماتان أخو عمران أبى مريم، و هما ابنا ماتان. و قوله «وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» و الجعل على اربعة اقسام:

أحدها- بمعنى الأحداث كقولهم جعل البناء أى أحدثه.

و الثانى- احداث ما يتغير به كقولهم: جعل الطين خزفاً أى أحدث ما به يتغير الثالث- ان يحدث فيه حكما كقولهم: جعل فلان فلاناً فاسقاً أى بما أحدث فيه من حكمه و تسميته.

الرابع- أن يحدث ما يدعوه الى ان يفعل كقولهم: جعله يقتل زيداً أى بما أمره به و دعاه الى قتله.

و معنى «وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» أى اجعل ذلك الولي الذي يرثني مرضياً عندك ممثلاً لأمرك عاملاً بطاعتك.

و فى الآية دلالة على ان الأنبياء يورثون المال بخلاف ما يقول من خالفنا انهم لا يورثون، لأن زكريا صرح بدعائه و طلب من يرثه و يحجب بنى عمه و عصبته من الولد.

و حقيقة الميراث انتقال ملك المورث الى ورثته بعد موته بحكم الله. و حمل ذلك على العلم و النبوة على خلاف الظاهر، لان النبوة و العلم لا يورثان، لأن النبوة تابعة للمصلحة لا مدخل للنسب فيها، و العلم موقوف على من يتعرض له و يتعلمه، على أن زكريا إنما سأل ولياً من ولده يحجب مواليه من بنى عمه و عصبته من الميراث و ذلك لا يليق إلا بالمال، لان النبوة و العلم لا يحجب الولد عنهما بحال، على أن اشتراطه ان يجعله (رضياً) لا يليق بالنبوة، لان النبى لا يكون إلا رضياً معصوماً، فلا معنى لمسألته ذلك، و ليس كذلك المال، لأنه يرثه الرضى و غير الرضى. و استدلل المخالف بهذه التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٠٧

الآية على أن البنت لا تحوز المال دون بنى العم و العصبه، لان زكريا طلب ولياً يمنع مواليه، و لم يطلب وليه. و هذا ليس بشىء، لان زكريا إنما طلب ولياً، لان من طباع البشر الرغبة فى الذكور دون الإناث من الأولاد، فلذلك طلب الذكر، على أنه قيل ان لفظ الولي يقع على الذكر و الأنثى، فلا نسلم أنه طلب الذكر بل يقتضى الظاهر أنه طلب ولداً سواء كان ذكراً أو أنثى.

و الوراء الخلف و الوراء القدام ممدود و كذلك الوراء ولد الولد ممدود.

و الورى مقصوراً: داء فى الجوف. و الورى أيضاً الخلق مقصور، و كلهم قرأ «ورائى» ممدوداً ساكن الياء إلا ما رواه ابن مجاهد عن قنبل بفتح الياء مع المدّ. و روى عن شبل عن ابن كثير (ورائى) مقصوراً مثل هداى بغير همز، و فتح الياء.

قال أبو على لا أعلم أحداً من اهل اللغة حكى القصر فى هذه اللفظة، و لعلها لغه جاءت، و قد جاء فى الشعر قصر الممدود، و قياسه رد الشىء الى أصله، و اللام فى هذه الكلمة همزة، و ليس من باب الورى. و قال ابو عبيدة و غيره «مِنْ وَرَائِي» يعنى من قدامى، و مثله «وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ» «١» أى بين أيديهم. و حكى عن الثورى وراء الرجل خلفه و قدامه. و قوله «وَ مِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ» «٢» أى قدامه.

و قوله «وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِي» فان الخوف لا يكون من الأعيان و إنما يكون من معان فيها، فقولهم خفت الله أى خفت عقابه، و خفت الموالى خفت تضييعهم مالى و إنفاقه فى معصية الله.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧ الى ١٠] ص : ١٠٧

يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (٧) قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (٨) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (٩) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (١٠)

(١) سورة ١٨ (الكهف) آية ٨٠

(٢) سورة ١٤ (ابراهيم) آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٠٨

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة «نبشرك» و في آخرها «١» (لتبشرك به) بالتخفيف فيهما الباقون بالثقل. وقرأ حمزة و الكسائي (عتيا، و صليا، و بكيا، و جثيا) بكسر أوائلهن وافقهما حفص إلا في بكيا الباقون بضم أوائلهن. من كسر أوائل هذه الحروف فلمجاورة الياء. و الأصل الضم، لأنه جمع فاعل مثل جالس و جلوس، و كذلك صال و صلى، و الأصل صلوى و يكون على وزن فعول، فانقلبت الواو ياء و أدغمت الياء في الياء. و الأصل في «عتيا» عتوا، لأنه من عتا يعتو «و بكيا» من بكى يبكى، كما قال تعالى «وَعَتُوا عَتْوًا كَبِيرًا» (٢) و انما قيل «عتيا» هاهنا بالياء، لأنه جمع عات، و أصله عاتو فانقلبت الواو ياء، لانكسار ما قبلها فبنوا الجمع على الواحد في قلب الواو (ياء) لان الجمع أثقل من الواحد. و قوله «وَعَتُوا عَتْوًا» مصدر، و المصدر يجرى مجرى الواحد حكماً. و إن كان في اللفظ مشاركاً للجمع، لأنك تقول: قعد يقعد قعوداً، و قوم قعود. و في حرف أبى «و قد بلغت من الكبر عتيا» يقال للشيخ إذا كبر عسى يعسو، و عتا يعتو إذا يبس.

وقرأ حمزة و الكسائي «و قد خلقناك» على الجمع. الباقون - بالتاء - على التوحيد

(١) آخر هذه السورة آية ٩٨

(٢) سورة ٢٥ (الفرقان) آية ٢١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٠٩

فمن قرأ بالنون فلقوله «وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا» و من قرأ بالتاء فلقوله «هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» و لم يقل علينا، و هما سواء في المعنى. هذا حكاية ما قال الله تعالى لزكريا حين دعاه، فقال له «يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ» و البشارة الاخبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه، يقال: بشره بشارة، و تبشيراً و أبشر بالأمر ابشاراً إذا استبشر به.

و قوله «بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى» فالغلام اسم للذكر أول ما يبلغ، و قيل: إنه منه اشتق اغتلم الرجل إذا اشتدت شهوته للجماع. و قيل انما سمي يحيى، لان الله تعالى أحياه بالايمان - في قول قتادة - و قوله (لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) قال ابن عباس: معناه لم تلد مثله العواقر ولدأ. و قال مجاهد: لم نجعل له من قبل مثلاً. و قال ابن جريج و قتادة و عبد الرحمن بن زيد بن اسلم، و السدى: معناه لم يسم أحداً باسمه. و قيل انه لم يسم احداً من الأنبياء باسمه قبله، فقال زكريا عند ذلك (أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ) أى كيف يكون لى غلام (وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ) لا يلد مثلها «وَقَدْ بَلَغْتُ» أنا ايضاً «من» السن و «الْكِبَرِ عِتِيًّا» فالعتى و العسى واحد، يقال عتا عتوا و عتياً، و عسى يعسو عسياً و عسواً فهو عات و عاس بمعنى واحد، و العاسى هو الذى غيره طول الزمان الى حال اليبس و الجفاف. و قال قتادة: كان له بضع و سبعون سنة، فقال الله تعالى له «كَذَلِكَ» هو ان الامر على ما أخبرتك «قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» أى ليس يشق على خلق الولد من بين شيخ و عاقر لانى قادر على كل شىء و كيف يعسر على ذلك «وَقَدْ خَلَقْتُكَ» يا زكريا «من قبل» ذلك «وَلَمْ تَكُ شَيْئًا» أى لم تكن موجوداً و من

نفى ان يكون المعدوم شيئاً استدل بذلك، فقال لو كان المعدوم شيئاً لما نفى ان يكون شيئاً قبل ذلك و حمل قوله «إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ» (١) على المجاز، و المعنى انها إذا وجدت كانت

(١) سورة ٢٢ (الحج) آية ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٠

شيئاً عظيماً، و من قال: المعدوم شيء قال: أراد و لم يكن شيئاً موجوداً. و لم يكن قول زكريا «أَنْتَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ» على وجه الإنكار بل كان ذلك على وجه التعجب من عظم قدرة الله. و قيل: انه قال ذلك مستخبراً، و تقديره أبتلك الحال أو بقلبه الى حال الشباب، ذكره الحسن، فقال زكريا عند ذلك يا «رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» أى دلالة و علامة استدل بها على وقت كونه، فقال الله تعالى له «آيَتُكَ» أى علامتك على ذلك «أَلَا تَكَلَّمُ النَّاسُ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا» فقال ابن عباس اعتقل لسانه من غير مرض ثلاثة ايام. و قال قتادة و السدى و ابن زيد اعتقل لسانه من غير خرس. و فى زكريا ثلاث لغات (زكرياء) ممدود (و زكريا) مقصور و (زكري) مشدد. [و قرئ بالمقصور و المدور دون اللغة الثالثة] (١).

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ١١٠

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١١) يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (١٢) وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا (١٣) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا (١٤) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥)

خمس آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى ان زكريا «فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ» و هو الموضع الذى يتوجه اليه للصلاة. و قال ابن زيد محرابه مصلاه. و الأصل فيه مجلس الاشراف الذى

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١١

يحارب دونه ذباً عن أهله «فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ» قيل: معناه أشار اليهم و أوماً بيده يقال:

أوحى يوحى اىحاء و وحى يحى و حيا مثل أومى يومى ايماء، و ومى يمي ومياً. و الإيحاء إلقاء المعنى الى النفس فى خفى بسرعة من الأمر. و أصله السرعة من قولهم: الوحى الوحى أى الإسراع. و قيل: كتب لهم على الأرض، و الوحى الكتابة. و قوله «أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» أى اوحى اليهم بأن سبحوا، و معناه صلوا بكرة و عشياً- فى قول الحسن و قتادة- و قيل للصلاة تسبيح، لما فيها من الدعاء و التسبيح، و يقال: فرغت من سبحتى أى صلاتى.

و قوله «يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ» يعنى التوراة التى أنزلتها على موسى «بِقُوَّةٍ» أى بجهد «وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» معناه أعطيناه الفهم لكتاب الله حتى حصل له عظيم الفائدة. و روى عن معمر: أن الصبيان، قالوا ليحيى أذهب بنا نلعب، فقال ما للعب خلقت، فانزل الله «وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا».

و قوله «وَ حَنَانًا مِنْ لَدُنَّا» معناه و آتيناه رحمةً من عندنا- فى قول ابن عباس و قتادة و الحسن- و قال الفراء: فعلنا ذلك رحمةً لأبويه «وَ زَكَاةً» أى و صلاحاً.

و قال الضحاك رحمةً منا لا يملك إعطاءها احد غيرنا. و قال مجاهد: معناه تعطفاً.

و قال عكرمة: معناه محبة. و اصل الحنان الرحمة، يقال: حنانك و حنانيك قال امرؤ القيس:

و يمنعها بنو شمجى بن جرم معيزهم حنانك ذا الحنان «١»

و قال الآخر:

فقال حنان ما أتى بك هاهنا أ ذو نسب ام انت بالحي عارف «٢»

أى أمرنا حنان، و تحن علينا تحنناً أى تعطف قال الشاعر:

(١) ديوانه ٢١٦

(٢) تفسير القرطبي ٨٧ / ١١ و الطبري ٣٢ / ١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١١٢

تحنن على هداك المليك فان لكل مقام مقالا «١»

و حننت عليه أحن حنيا، و حناناً، و حنت على الرجل امرأته. و قال ابو عبيده معمر ابن المثنى أكثر ما يستعمل بلفظه التشية، قال طرفه:

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض «٢»

و قوله «و زكاة» أى و عملاً - صالحاً زكياً - فى قول قتادة و الضحاك و ابن جريج - و قال الحسن معناه: و زكاة لمن قبل عنه حتى

يكونوا أزكيا. و قال الجبائي:

معناه آتيناہ تحننا على العباد و رقة قلب عليهم ليحرص على دعائهم الى طاعة ربهم «و زكاة» اى إنا زكيناہ بحسن الثناء عليه، كما

يزكى الشهود الإنسان (وَ كَانَ تَقِيًّا) أى يتقى معاصى الله و ترك طاعته (وَ بَرًّا بِالِدِيهِ)

اى كان باراً محسناً الى والديه، (وَ لَمْ يَكُنْ جَبَّارًا)

متكبراً (عصياً) فعيل بمعنى فاعل، ثم قال تعالى «وَ سَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا)

فى يوم القيامة، و معناه ان رحمته الله و سلامه اللذين هما تفضل من الله، هما على يحيى يوم ولد، و إن رحمته الله و سلامه اللذين هما

جزاء لأعماله الصالحة، هما عليه يوم يموت و يوم يبعث حيا، فى الآخرة. قال قوم معناه: أمان الله له و سلامه يوم ولد من عبث الشيطان

له و اغوائه إياه، و يوم يموت من عذاب القبر و هول المطلع، و يوم يبعث حيا من عذاب النار و احوال المحشر

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ١١٢

وَ اذْكُرْ فِى الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْفِيًّا (١٦) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا

(١٧) قَالَتْ إِنِّى أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا (١٨) قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا (١٩) قَالَتْ أَنِّى يَكُونُ لى

غُلَامٌ وَ لَمْ يَمَسِّنِى بَشَرٌ وَ لَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠)

(١) قائله الحطيئة تفسير الشوكانى ٣ / ٣١١ و تفسير الطبري ٣٨ / ١٦ و القرطبي ٨٧ / ١١

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٦٦ و تفسير الطبري ٣٨ / ١٦ و القرطبي ٨٧ / ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١١٣

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو و نافع فى روايه ورش و قالون عنه (ليهب لك) بالياء (ربك غلاماً) الباقون (لأهب) بالهمزة على الحكاية، و تقديره قال

ربك لأهب لك.

و قال الحسن: معناه لأهب لك بإذن الله (غلاماً زكياً)

اي صار بالبشارة كأنه وهب لها. و ضعف ابو عبيدة قراءة أبي عمرو، لأنها خلاف المصحف. قال ابن خالويه: حجة أبي عمرو أن حروف المد واللين وذوات الهمز يحول بعضها الى بعض، كما قرئ (ليلاً) بالياء- والأصل الهمزة: (لثلاً) قال ابو علي النحوي: من قرأ- بالياء- يجوز أن يكون أراد الهمزة، وانما قلبها ياء على مذهب أبي الحسن أو جعلها بين بين في قول الخليل. و في قراءة أبي و ابن مسعود (ليهب) بالياء، و هو الأجود، و معنى «رَكِيًّا» نامياً على الخير و البركة يقول الله تعالى لنبية محمد (ص) «اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ» و الذكر إدراك النفس المعنى بحضوره في القلب، و الاذكار إحضار النفس للمعنى، و قد يكون الذكر قولاً يحضر المعنى للنفس، و المراد بالكتاب- هاهنا- القرآن و إنما سمي كتاباً، لأنه مما يكتب.

(ج ٧ م ١٥ من التبيان) التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٤

و قوله «إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا»

فالانتبذ اتخذ الشيء باللقاء غيره عنه، و الأصل الإلقاء من قولهم: نبذه وراء ظهره أى ألقاه، و فى هذا الطعام نبذ من شعير أى مقدار كف منه، و النبذ الطرح. و قال قتادة: معنى انتبذت انفردت. و قيل: معناه اتخذت مكاناً تنفرد فيه بالعبادة. و قيل معناه تباعدت. و قوله «مَكَانًا شَرَفِيًّا»

يعنى الموضع الذى فى جهة الشرق، قال جرير:

هببت جنوباً فذكرى ما ذكرت لكم عند الصفاة التى شرقى حوراناً «١»

و قال السدى: معنى «فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا»

أى حجاباً من الجدران.

قال ابن عباس: انما جعلت النصارى قبلتهم الى المشرق، لان مريم اتخذت من جهة المشرق موضع صلاتها. و قال ابن عباس: معنى

«مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا»

أى من الشمس جعله الله لها ساتراً.

و قوله «فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا»

قال الحسن و قتادة و الضحاك و السدى، و ابن جريج، و وهب بن منية: يعنى جبرائيل (ع) و سماه الله (روحاً) لأنه روحانى لا يشبه شيئاً من غير الروح. و خص بهذه الصفة تشريفاً له. و قيل لأنه تحيا به الأرواح بما يؤديه اليهم من أمر الأديان و الشرائع.

و قوله «فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا»

أى تمثل لها جبرائيل فى صورة البشر «سويًّا» أى معتدلاً، فلما رأته مريم «قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا»

تخاف عقوبه الله.

فان قيل كيف تعوذت منه إن كان تقياً؟ و التقى لا- يحتاج أن تعوذ منه، و انما يتعوذ من غير التقى!! قيل المعنى فى ذلك إن التقى

للرحمن إذا تعوذ بالرحمن منه ارتدع عما يسخط

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٩٣ و روايته (ذكرتكم) بدل (ذكرت لكم)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٥

الله، ففى ذلك تخويف و ترهيب، كما يقول القائل: إن كنت مؤمناً، فلا تظلمنى، و تكون هى غير عالمة بأنه تقى أم لا، فلما سمع جبرائيل منها هذا القول، قال لها:

«إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ»

ارسلنى الله لا بشرك بأنه يهب «لَكَ غُلَامًا»

ذَكَرًا «زَكِيًّا»

طاهراً من الذنوب. وقيل: نامياً فى أفعال الخير. فقالت مريم عند ذلك متعجبة من هذا القول: «أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ» أى كيف يكون ذلك «وَلَمْ يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ» بالجماع على وجه الزوجية «وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا» أى لم أكن زانية- فى قول السدى وغيره- و (البغى) التى تطلب الزنا، لأن معنى تبغيه تطلبه، و «لم أك» أصلها لم أكن لأنه من (كان، يكون) وإنما حذف النون، لاستخفافها على ألسنتهم، و لكثرة استعمالهم لها، كما حذفوا الالف فى (لم أبل) و أصله (لم أبالي) لأنه من المبالاة و كقولهم: (لا أدري) و قولهم: (أيش) و أصله أى شىء، و مثله: لا أب لشائتك و أصله لا أب لشائتك، و مثله كثير.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ١١٥

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَ رَحْمَةً مِنَّا وَ كَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا (٢١) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (٢٢) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَ كُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا (٢٣) فَوَدَّعَهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزِنَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا (٢٤) وَ هَزَى إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا (٢٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و حفص عن عاصم «نسيًا» بفتح النون. الباقون بكسرهما، و هما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٦

لغتان. و قرأ نافع و حمزة و الكسائى و حفص «من تحتها» على أن (من) حرف جر.

الباقون «من تحتها» يعنى الذى تحتها قال ابو على النحوى: ليس المراد بقوله «من تحتها» الجهة السفلى، و انما المراد من دونها، بدلالة قوله «قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا» و لم يكن النهر محاذياً لهذه الجهة. و إنما المعنى جعل دونك.

و قرأ «تساقط»- بالتاء و ضمها، و كسر القاف مخففة السين- حفص عن عاصم.

و قرأ حمزة «تساقط» بفتح التاء و تخفيف السين. الباقون، و هم ابن كثير و نافع و ابو عمرو، و ابن عامر و الكسائى و ابو بكر عن عاصم، بفتح التاء و تشديد السين و فتح القاف. و قرأ يعقوب و العليمى و نصير- بياء مفتوحة، و تشديد السين و فتح القاف- و كلهم جزم الطاء.

حكى الله تعالى ما قال لها جبرائيل حين سمع تعجبها من هذه البشارة «قَالَ كَذَلِكَ» يعنى الله تعالى قال ذلك «قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» أى سهل متأت لا يشق على ذلك «وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ» أى نجعل خلقه من غير ذكر آية باهرة، و علامة ظاهرة للناس «وَرَحْمَةً مِنَّا» أى و نجعله نعمه من عندنا «وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا» أى و كان خلق عيسى من غير ذكر أمراً قضاء الله و قدره و حتم كونه أى هو المحكوم بأنه يكون، و ما قضاء الله بأنه كائن، فلا بد من كونه.

و قوله (فحملته) يعنى حملت عيسى فى بطنها، و الحمل رفع الشىء من مكانه، و قد يكون رفع الإنسان فى مجلسه، فيخرج عن حد الحمل. و يقال له (حمل) بكسر الحاء لما يكون على الظهر، و بالفتح لما يكون فى البطن (فَأَنْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا) أى انفردت به مكاناً بعيداً، و معناه قاصياً، و هو خلاف الدانى. قال الراجز:

لتقعدن مقعد القصى منى كذى القاذورة المقلى «١»

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ٤٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٧

يقال قصا المكان يقصوه قصواً إذا تباعد، و اقصيت الشىء إذا أبعدته، و أخرته إقصاء. و قوله «فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ» أى جاء بها المخاض

و هو مما يعدى تارة بالباء و أخرى بالألف. مثل ذهبت به و أذهبتة و آتيتك بعمر و آتيتك عمراً. و خرجت به و أخرجته قال زهير:
و جار سار معتمداً إليكم أجراءته المخافة و الرجاء «١»

أى جاءت به. قال الكسائي تميم تقول: ما أجراءك الى هذا و ما أشاء بك اليه.

أى صيرك تشاء. و من أمثالهم (شر أجراءك الى مخه عرقوب) و تميم تقول: شر أشاءك الى مخه عرقوب. و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدى: معنى «فأجاءها» الجأها. و قال السدى: إنها قالت فى حال الطلق «يا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا» استحياء من الناس «وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا» فالنسى الشىء المتروك حتى ينسى- بالفتح و الكسر- مثل الوتر و الوتر. و قيل النسى- بالفتح- المصدر، يقال: نسيت الشىء نسياً و نسياناً- و بالكسر- الاسم إذا كان لقي لا يؤبه به، و قيل النسى خرقة الحيض التى تلقىها المرأة، قال الشاعر:
كأن لها فى الأرض نسياً تقصه إذا ما غدت و إن تكالمك تبت «٢»

أى نسياً تركته، و معنى (تبت) أى تقطع كلامها رويداً رويداً و تقف و تصدق.

و قوله «فناداها من تحنها» قال ابن عباس و السدى و الضحاك و قتادة: المنادى كان جبرائيل (ع). و قال مجاهد و الحسن و وهب بن منية، و سعيد بن جبير و ابن زيد و الجبائي: كان المنادى لها عيسى (ع).

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٣ و تفسير الشوكانى ٣/٣١٧ و الطبرى ١٦/٤٢ و القرطبي ١١/٧٢

(٢) الطبرى ١٦/٤٤ و مجمع البيان ٣/٥٠٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١١٨

و قوله «أَلَّا تَحْزَنِي» أى لا تغتمى «فَدَجَعَلَ رَبُّكَ تَحَنُّكَ سِرِّيًّا» قال ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير: السرى هو النهر الصغير. و قال قوم: هو النهر بالسريانية. و قال آخرون: هو بالنبطية. و قال ابراهيم و الضحاك و قتادة: هو النهر الصغير بالعربية، مثل قول ابن عباس، و قال البراء بن عازب: هو الجدول. و قال الحسن و ابن زيد: السرى عيسى (ع). و قيل للنهر (سرى) لأنه يسرى بجريانه كما قيل جدول لشده جريه. قال لبيد:

فتوسطا عرض السرى فصدعا مسجورة متجاوز أقدامها «١»

و قال آخر:

سلم ترى الدالى منه ازورا إذا يعج فى السرى هرهرا «٢»

و قوله «وَهْزَى إِلَيْكَ بِيَجْذَعِ النَّخْلَةِ» معناه هزى النخلة اليك، و دخلت الباء تأكيداً، كما قال تعالى «تَبَّتْ بِالدُّهْنِ» «٣». قال الشاعر:

نضرب بالبيض و نرجو بالفرج «٤»

أى نرجو بالفرج، و قال آخر:

بواديمان ينبت السدر صدره و أسفله بالمرخ و الشبهان «٥»

و فى رواية ينبث الشث حوله. و قوله (تساقط عليك) من شدد، أراد تتساقط فأدغم احد التاءين فى السين، و من خفف حذف احد التاءين. و من قرأ- بالياء-

(١) تفسير الطبرى ١٦/٤٧ و القرطبي ١١/٩٤

(٢) تفسير القرطبي ١١/٩٤ و روايته (يعب) بدل (يعج)

(٣) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٠

(٤) قائله النابغة الجعدى تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة: ١٩٣ [.....]

(٥) تفسير الطبري ٤٨ / ١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١١٩

أسند الفعل الى الجذع. و من قرأ- بالتاء- أسنده الى النخلة. و من قرأ تساقط أراد من المساقطة. و قرأ ابو حيويه (تسقط عليك). و روى عنه (يسقط) و هو شاذ و المعانى متقاربة. و قال ابو علي: من قرأ (تساقط) عدى (فاعل) كما عدى (يتفاعل) و هو مطاوع (فاعل) قال الشاعر:

تطالعنا خيالات لسلمي كما يتطالع الدين الغريم «١»

و انشد ابو عبيدة:

تخاطأت النبل أحشاه و آخر يومى فلم أعجل «٢»

قال فى موضع (اخطأت) كقوله (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) «٣» و معنى الآية يتوقع عليك رطباً جنيماً. و الجنى المجنى (فعل) بمعنى (مفعول) و هو المأخوذ من الثمرة الطرية، اجتناه اجتناء، إذا اقتطعه، قال ابن اخت جديمة:

هذا جناى و خياره فيه إذ كل جان يده الى فيه «٤»

و فى نصب (رطباً) قولان:

أحدهما- قال المبرد: هو مفعول به، و تقديره هزى بجذع النخلة رطباً تساقط عليك.

و قال غيره: هو نصب على التمييز و العامل فيه تساقط.

و قال ابو علي: يجوز أن يكون نصباً على الحال، و تقديره تساقط عليك ثمر النخلة رطباً، فحذف المضاف الذى هو الثمرة، و نصب رطباً على الحال.

وقيل: لم يكن للنخلة رأس و كان فى الشتاء، فجعله الله تعالى آية، و انما تمت الموت قبل تلك الحال التى قد علمت انها من قضاء الله لكرهتها أن يعصى الله بسببها

(١) البيت فى مجمع البيان ٥٠٧ / ٣

(٢) مر تخريجه فى ٤٧٢ / ٦ من هذا الكتاب

(٣) سورة النساء آية ٣

(٤) تفسير الطبري ٤٩ / ١٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٢٠

إذا كان الناس يتسرعون الى القول فيها بما يسخط الله. و قال قوم: انها قالت ذلك بطبع البشرية خوف الفضيحة. و قال قوم: المعنى فى ذلك انى لو خيرت قبل ذلك بين الفضيحة بالحمل و الموت لاخترت الموت.

و اختلفوا فى مدة حمل عيسى، فقال قوم: كان حمله ساعة و وضعت فى الحال.

و قال آخرون: حملت به ثمانية أشهر و لم يعيش مولود لثمانية أشهر غيره (ع)، فكان ذلك آية له. و فى بعض الروايات أنه ولد لسته أشهر. و قوله «فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ» يدل على طول مكث الحمل، فاما مقداره فلا دليل يقطع به.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ١٢٠

فَكُلِّي وَ أَشْرَبِي وَ قَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦) فَآتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا (٢٧) يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ مَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا (٢٨) فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ

نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٢٩) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

لما قال جبرائيل لمريم «هُزِي إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا» قال لها بعد ذلك «فَكَلِمِي» من ذلك الرطب «وَأَشْرَبِي» من السرى «وَقَرَى التَّبْيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٧، ص: ١٢١ عَيْنًا»

و نصبه على التمييز كقوله «فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا» (١) وقيل في معنا «قَرَى عَيْنًا» قولان: أحدهما- لتبرد عينك برد سرور بما ترى.

الثاني- لتسكن سكون سرور برؤيتها ما تحب، يقال قررت به عينا أقر قروراً و هي لغة قريش. و أهل نجد يقولون: قررت به عينا- بفتح العين- أقر قراراً، كما يقولون قررت بالمكان- بالفتح.

وقوله (فَأَمَّا تَرِينٌ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا) قال الجبائي: كان الله تعالى أمرها بأن تنذر لله تعالى الصمت، فإذا كلمها احد تومي بأنها نذرت صوماً صمتاً، لأنه لا يجوز ان يأمرها بان تخبر بأنها نذرت و لم تنذر، لأن ذلك كذب. و قال انس بن مالك و ابن عباس و الضحاك: تريد بالصوم الصمت.

و قال قتادة: يعني صمتاً عن الطعام و الشراب و الكلام أى إمساكاً. و انما أمرها بالصمت ليكفيها الكلام ولدها بما يبرئ ساحتها- فى قول ابن مسعود و ابن زيد و وهب ابن منية و قيل: من كان صام فى ذلك الوقت لا يكلم الناس، فاذن لها فى هذا المقدار من الكلام، فى قول السدى.

فان قيل كيف تكون نذرت الصمت و ألا تكلم أحداً مع قولها و اخبارها عن نفسها بأنها نذرت و هل ذلك إلا تناقض؟ قيل من قال: انه أذن لها فى هذا القدر فحسب، يقول: انها نذرت لا تكلم بما زاد عليه. و من قال: انها نذرت نذراً عاماً، قال: أو مت بذلك و لم تتلفظ به. و قيل:

أمرها الله أن تشير اليهم بهذا المعنى، و انها ولدته بناحية بيت المقدس، و فى موضع يعرف ب (بيت لحم).

(١) سورة ٤ النساء آية ٣ (ج ٧ م ١٦ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٢

ثم اخبر الله تعالى عن حال مريم أنها أتت بعيسى الى قومها تحمله، فلما رأوها قالوا لها «لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا» أى عملاً عجيباً قال الراجز:

قد اطعمتنى دقلا حوليا مسوساً مدوداً حجريا

قد كنت تفرين به الفريا (١)

قال قتادة و مجاهد و السدى: معنى الفرى العظيم من الأمر. و قيل الفرى القبيح من الافتراء، فقال لها قومها «يا أُخْتُ هَارُونَ» و قيل فى هارون الذى نسبت اليه بالاخوة أربعة أقوال:

فقال قتادة: و كعب و ابن زيد و المغيرة بن شعبة يرفعه الى النبى (ص): انه كان رجلاً صالحاً فى بنى إسرائيل ينسب اليه من عرف بالصلاح.

و قال السدى: نسبت الى هارون أخى موسى (ع) لأنها كانت من ولده كما يقال يا أخا بنى فلان.

و قال قوم: كان رجلاً فاسقاً معلناً بالفسق، فنسبت اليه.

و قال الضحاك: كان أحاها لأبيها و أمها، و كان بنو إسرائيل يسمون أولادهم بأسماء الأنبياء كثيراً. و قوله «ما كَانَ أَبُوكَ امْرَأً سَوْءٍ وَ

ما كَانَتْ أُمَّكِ بَعِيًّا» اى لم يكن أبواك إلا صالحين، و لم يكونا فاجرين، فكيف خالفتيهما «فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ» اى أومأت عند ذلك مريم الى عيسى (ع) أن كلموه، و استشهدوه على براءة ساحتى «فقالوا» فى جوابها «كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا» قال قوم: دخلت (كان) هاهنا زائدة و نصب (صبيًّا) على الحال. و انشد أبو عبيدة فى زياده (كان):
الى كناس كان مستعدة
و قال آخر:

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ٥١ و القرطبي ١١ / ١٠٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٢٣

فكيف إذا رأيت ديار قومي و جيران لنا كانوا كرام «١»

و المعنى و ديار جيران كرام و (كانوا) فضله، فلذلك لم تعمل. و قيل معنى (كان) صار و انشد لزهير:
أجزت اليه حرة أرجيه و قد كان كون الليل مثل الارندج

اى قد صار. و قال المبرد: معنى (كان) حدث. و قال الزجاج: معناه على الشرط، و تقديره من كان فى المهد صبيًّا كيف نكلمه على التقديم و التأخير. و قال قتادة: المهد حجر أمه، و أصله ما وطئ للصبي. و قيل: انهم غضبوا عند اشارتها الى ذلك، و قالوا: لسخريتها بنا أشد علينا من زناها، فلما تكلم عيسى، قالوا: إن هذا الامر عظيم - ذكره السدى - فقال عيسى (ع) عند ذلك «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ» قال عكرمة: معناه فيما مضى «وَجَعَلَنِي نَبِيًّا» لان الله أكمل عقله و أرسله الى عباده و لذلك كانت له تلك المعجزة - فى قول الحسن و أبى على الجبائي - و قال قوم:

معناه «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ» سيؤتيني الكتاب و يجعلني نبياً فيما بعد، و كان ذلك معجزة لمريم على براءة ساحتها على قول من أجاز اظهار المعجزات على يد غير الأنبياء من الصالحين. و قال ابن الاخشاذ: كان ذلك إنذاراً لنبوته. و قال الجبائي معنى «وَجَعَلَنِي نَبِيًّا» اى و جعلني رفيعاً لان النبي هو الرفيع.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ١٢٣

وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَ بَرًّا بِوَالِدَتِي وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢) وَ السَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أُمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣) ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ (٣٤) مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٣٥)

(١) قائله الفرزدق. ديوانه (دار بيروت) ٢ / ٢٩٠ و قد مر فى ٣ / ١٥٥ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٢٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ الكسائي «آتاني، و اوصاني» بالامالة. الباقر بالتفخيم، فمن أمال، فلان هذه الألف تنقلب ياء فى (أوصيت) فأمال لمكان الياء. و من لم يمل، فلمكان الألف.

و الامالة فى (آتاني) احسن من الامالة فى (أوصاني) لأن فى (أوصاني) حرفاً مستعلياً يمنع من الامالة، و مع ذلك، فهو جائز كصنى و طغى. و قرأ عاصم و ابن عامر و يعقوب «قول الحق» بالنصب على المصدر. الباقر بالرفع على أنه خبر الابتداء. و تقديره ذلك الذى تلوناه من صفته «قول الحق» و قيل هو تابع ل (عيسى) كأنه قيل كلمة الحق و روى عن عبد الله انه قرأ «قول الحاق» بمعنى قول الحق و

معناه يحق نحو العاب و العيب و الذام و الذيم.

لما حكى الله تعالى عن عيسى أنه قال لقومه «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا» أخبر أنه قال «وَ جَعَلَنِي مُبَارَكًا» قال مجاهد: معناه معلماً للخير أينما كنت.

وقيل نفاعاً، و البركة نماء الخير، و المبارك الذى ينمى الخير به. و التبرك طلب البركة بالشىء و أصله التبرك من البرك و هو ثبوت الطير على الماء.

وقوله «وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ» معناه أمرنى بهما. و الوصية التقدم فى الأمر الذى يكون بعد ما وقت له، كتقدم الإنسان فى التدبير بعد خروجه، و كتقدمه فى أموره بعد موته. و الصلاة فى أصل اللغة: الدعاء، و فى الشرع عبارة عن هذه العبادة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٥

التي فيها الركوع و السجود. و قيل عبارة عن عبادة افتتاحها التكبير و خاتمتها التسليم.

وقيل فى معنى الزكاة- هاهنا- قولان: أحدهما- زكاة المال. و الثانى- التطهير من الذنوب.

«مَا دُمْتُ حَيًّا» أى أوصانى بذلك مدة حياتى «وَ بَرًّا بِوَالِدَتِي» أى و أوصانى بأن أكون باراً بوالدتى أى محسناً إليها «وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا» أى متجبراً، لم يحكم على بالتجبر، و الشقاء، و لم يسمنى بذلك «وَ السَّلَامُ عَلَيَّ» أى و الرحمة من الله بالسلامة و النعمة بها على «يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا».

وقوله «ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ» أى الذى تلوناه من صفة عيسى «قَوْلَ الْحَقِّ» أى كلمة الحق «الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ» أى يشكون فيه «مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وُلْدٍ» اخبار منه تعالى بأنه لم يكن لله أن يتخذ من ولد على ما يقوله النصارى.

ثم قال منزلها لنفسه عن ذلك «سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» أى يفعل لا يشق عليه بمنزلة ما يقال كن فيكون، و قد بينا فيما مضى و حكينا ما قال بعضهم إن قول (كن) عند خلق ما يريد خلقه ليعلم الملائكة أنه لا يتعذر عليه شىء يريد فعله.

و السلام مصدر سلمت سلاماً، و معناه عموم العافية و السلامة. و السلام جمع سلامة.

و السلام اسم من اسماء الله و سلام يتبدأ به فى النكرة، لأنه يكثر استعماله، تقول: سلام عليكم و السلام عليكم، و أسماء الأجناس يحسن الابتداء بها، لأن فائدتها واحدة، و لما جرى ذكر (سلام) أعيد- هاهنا- بالألف و اللام ليرد على الاول.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ١٢٥

وَ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِدْرًا مُّسْتَقِيمًا (٣٦) فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّسْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٣٧) أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٨) وَ أَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ وَ هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٩) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْهَا وَ إِلَيْنَا يُرْجَعُونَ (٤٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع و يعقوب إلا روحاً «وَ أَنَّ اللَّهَ» بفتح الهمزة الباقون بكسرها. من نصب الهمزة احتمال أربعة أوجه:

أحدها- إن المعنى و قضى الله «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ» فى قول ابى عمرو بن العلاء- و الثانى- أنه معطوف على كلام عيسى، أى و أوصانى «إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ» و الثالث- قال الفراء: إنه معطوف على «ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» و ذلك «أَنَّ اللَّهَ». و يكون موضعه الرفع بأنه خبر المبتدأ.

الرابع- و لان الله ربي و ربكم فاعبدوه. و العامل فيه (فاعبدوه).

و من كسر (إن) استأنف الكلام. و يقوى الكسر انه روى ان أيباً قرأ «ان الله» بلا واو و يجوز ان يكون عطفاً على قوله «قَالَ إِنِّي عَبْدُ

اللَّهِ» وقوله «هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» معناه عبادتكم لله وحده لا شريك له هو الصراط المستقيم الذى لا اعوجاج فيه. وقوله «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ» فالاختلاف فى المذهب هو ان يعتقد كل قوم خلاف ما يعتقد الآخرون. و الأحزاب جمع حزب. و الحزب الجمع المنقطع فى رأيه عن غيره، يقال تحزب القوم إذا صاروا أحزاباً. و حزب عليهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٧

الأحزاب أى جمع. و المعنى فى الآية اختلف الأحزاب من أهل الكتاب فى عيسى (ع)، فقال قتادة و مجاهد قال قوم: هو الله و هم اليعقوبية. و قال آخرون:

هو ابن الله و هم النسطورية. و قال قوم: و هو ثالث ثلاثة و هم الاسرائيلية. و قال قوم: هو عبد الله و هم المسلمون.

ثم قال تعالى «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» بآيات الله، و جحدوا و حدانته من حضور يوم عظيم يعنى يوم القيامة. وقوله «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا» معناه ما أسمعهم و ابصرهم على وجه التعجب، و المعنى انهم حلوا فى ذلك محل من يتعجب منه، و فيه تهدد و وعيد أن سيسمعون ما يصدع قلوبهم و يردون ما يهيلهم. و قال الحسن و قتادة: المعنى لأن كانوا فى الدنيا صماً عمياً عن الحق، فما أسمعهم به، و ما أبصرهم به يوم القيامة «يَوْمَ يَأْتُونَنَا» أى يوم يأتون المقام الذى لا يملك أحد فيه الامر و النهى غير الله. ثم قال تعالى «لَكِنَّ الظَّالِمُونَ» أنفسهم بارتكاب معاصيه و جحد آياته و الكفر بأنبيائه «اليوم» يعنى فى دار الدنيا «فِي ضَلَالٍ» عن الحق و عدول عنه «بعيد» من الصواب. ثم قال لنبيه (ص) «وَأَنْذِرْهُمْ» يا محمد أى خوفهم هول «يَوْمَ الْحَسْرَةِ» أى اليوم الذى يتحسر فيه الناس على ما فرطوا فيه من طاعة الله، و على ما ارتكبوا من معاصيه فى الوقت الذى «قُضِيَ الْأَمْرُ» و حكم بين الخلائق بالعدل «وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ» اليوم عما يفعل بهم من العقاب على معاصيهم، و هم لا يصدقون بما يقال لهم و يخبرون به. ثم اخبر تعالى عن نفسه، فقال «إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا» أى يعود إلينا التصرف فى الأرض و فيمن عليها من العقلاء، و غيرهم، لا يبقى لاحد ملك «وَإِنَّا يُزْجِعُونَ» أى يردون يوم القيامة الى الموضوع الذى لا يملك الامر و النهى غيرنا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٨

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ١٢٨

وَ أذْكَرٌ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٤١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (٤٢) يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا (٤٤) يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا (٤٥)

خمس آيات فى الكوفى و البصرى، و ست آيات فى المدنيين عدوا «فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ» آية.

امر الله تعالى نبيه (ص) أن يذكر ابراهيم فى الكتاب الذى هو القرآن، و سماه كتاباً، لأنه مما يكتب. و المعنى اقصص عليهم أو اتل عليهم. و كذلك فيما بعد. ثم قال «انه» يعنى ابراهيم «كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا» و الصديق هو الكثير التصديق بالحق حتى صار علماً فيه. و كل نبي صديق لكثرة الحق الذى يصدق فيه مما هو علم فيه و امام يقتدى به، من توحيد الله و عدله، حين «قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ» و الأصل يا ابنتي، فحذف ياء الاضافة و بقيت كسرة التاء تدل عليها. و قيل ان التاء دخلت للمبالغة فى تحقيق الاضافة، كما دخلت فى (علامة، و نسابة) للمبالغة فى الصفة. و مثله يا أمت. و الوقف بالتاء لهذه العلة. و أجاز الزجاج الوقف بالهاء. و قيل ان التاء عوض من ياء الاضافة.

وقوله «لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا»

من امور الدنيا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٢٩

و إنما هو حجر منقور، او صنم معمول «يا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ» بمعرفة الله و توحيده و وجوب اخلاص العبادة له، و قبح الاشراك «ما لَمْ يَأْتِكْ فَاتَّبِعْنِي» على ذلك و اقتد بي «أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا» معتدلاً غير جائر بك عن الحق الى الضلال «يا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا» اى عاصياً (فعل) بمعنى فاعل.

«يا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ» قال الفراء: أخاف بمعنى أعلم- هاهنا- و مثله «فَخَشِينَا أَنْ يُزْهِقَهُمَا» (١) أى علمنا «أَنْ يَمَسَّكَ» أى يلحقك عذاب من الله على إشراكك معه فى العبادة غيره. و متى فعلت ذلك كنت ولياً للشيطان و ناصرأ و مساعداً، و نصب «فتكون» عطفأ على (ان يمسك). و قيل: إن معناه أنه يلزمك ولاية الشيطان لعبادتك له ذمأ لك و تقريعأ، إذا ظهر عقاب الله لك، و سخطه عليك. و قيل: فتكون موكولا الى الشيطان، و هو لا يغنى عنك شيئأ. و قال قوم: هذه المخاطبة من ابراهيم كان لأبيه الذى هو والده. و الذى يقوله أصحابنا انه كان جده لأمه، لأن آباء النبى (ص) كلهم كانوا مسلمين الى آدم، و لم يكن فيهم من يعبد غير الله تعالى،

لقوله (ص) (لم يزل الله ينقلنى من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات)

و الكافر لا يوصف بالطهارة، لقوله تعالى «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» (٢) قالوا و أبوه الذى ولده كان اسمه تارخ، و هذا الخطاب منه كان لأزر

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ١٢٩

قَالَ أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمَ لَئِنْ لَمْ تَنْتَه لَأَرْجُمَنَّكَ وَ أَهْجُرُنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا (٤٧) وَ أَعْتَرَلَكُمْ وَ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ أَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ هَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا (٤٩) وَ وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَ جَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا (٥٠)

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٨١

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٢٩ (ج ٧ م ١٧ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٣٠

خمس آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى ما قال ابراهيم لأبيه، و توبيخه له على عبادة الأصنام، و تقريعه إياه على ذلك، حكى فى هذه الآيات ما أجاب به أبوه، فانه قال له يا ابراهيم «أراغب أنت عن آلهتى» و معناه أ زاهد فى عبادة آلهتى، و الرغبة اجتلاب الشىء لما فيه من المنفعة و الرغبة فيه نقيض الرغبة عنه. و الترغيب الدعاء الى الرغبة فى الشىء. ثم قال له مهدداً «لئن لم تنته» أى لم تمتنع من ذلك، يقال نهاه فانتهى. و أصله النهاية، فالنهي زجر عن الخروج عن النهاية المذكورة. و التناهى بلوغ نهاية الحد. و قوله «لأرجمنك» قال الحسن: معناه لأرمينك بالحجارة حتى تباعد عنى. و قال السدى و ابن جريج و الضحاك: معناه لأرمينك بالذم و العيب. و قوله «و أهجرتنى مَلِيًّا» قيل فى معناه قولان:

قال الحسن و مجاهد «ملياً» دهرأ [قال الفراء: و يقال: كنت عنده ملوؤة و ملوؤة و ملوؤة- بتثليث الميم- و ملوؤة بالفتح و ملوؤة بالضم أى]

«١» دهرأ ملوؤة، و كله من طول المقام

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٣١

و به قال سعيد بن جبير و السدى، و هو بمعنى الملاوة من الزمان و هو الطويل منه.

و الثانى - قال ابن عباس و قتادة و عطية و الضحاك: معنى «ملياً» سويماً سليماً من عقوبتى، و هو من قولهم: فلان ملئى بهذا الأمر إذا كان كامل الأمر فيه مضطرباً به، فقال له ابراهيم «سَلَامٌ عَلَيْكَ» أى سلامه عليك، أى إكرام و بر بحق الأبوة و شكر التربية. و قال ذلك على وضع التواضع له و لين الجانب لموضعه «سَأَسْتَعْفِرُ لَكَ رَبِّي» قال قوم: انما وعده بالاستغفار على مقتضى العقل، و لم يكن قد استقر بعد قبح الاستغفار للمشركين. و قال قوم: معناه سأستغفر لك إذا تركت عبادة الأوثان و أخلصت العبادة لله تعالى. و معنى قوله «إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا» إن الله كان عالماً بى لطيفاً، و الخفى اللطيف بعموم النعمة، يقال: تحفنى فلان إذا اكرمنى و أطفنى، و حفى فلان بفلان حفاوة إذا ابره و أطفه. و الحفى أذى يلحق باطن القدم للطفه عن المشى بغير نعل ثم قال «وَأَعْتَرَلَكُمْ» أى أتحنى عنكم جانباً، و اعتزل عبادة «مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ. وَ أَدْعُوا رَبِّي» وحده (عسى ألا أكون بدعاء ربى شقياً).

و قوله (فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قيل انه اعتزلهم بأن خرج الى ناحية الشام (وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا) أى لما اعتزلهم آنسنا و حشته بأولاد كرام على الله رسل لله، و جعلناهم كلهم أنبياء معظمين (وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا) أى من نعمتنا (وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا) قال ابن عباس و الحسن:

معناه الثناء الجميل الحسن من جميع أهل الملل، لان أهل الملل على اختلافهم يحسنون الثناء عليهم، و تقول العرب: جاءنى لسان من فلان تعنى مدحه أو ذمه قال عامر ابن الحارث:

انى اتتنى لسان لا أسر بها من علو لا عجب منها و لا سخر

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٢

جاءت مرجمه قد كنت احذرها لو كان ينفعى الإشفاق و الحذر (١)

وقيل: معناه انا جعلناهم رسل الله يصدقون عليه أعالي الصفات.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ١٣٢

وَ أذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥١) وَ نَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ قَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا (٥٢) وَ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا (٥٣) وَ أذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥٤) وَ كَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ وَ كَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر (مخلصاً) - بفتح اللام - بمعنى أخلصه الله للنبوة.

الباقون - بالكسر - بمعنى أخلص هو العبادة لله.

يقول الله تعالى لنبى محمد (ص) (و اذكر) موسى (فى الكتاب) الذى هو القرآن. و سماه كتاباً لما ذكرناه: أنه يكتب. و اخبر أن موسى كان مخلصاً بطاعته وجه الله تعالى دون رياء الناس، و انه لم يشرك فى عبادته سواه. و من فتح اللام أراد ان الله أخلصه لطاعته بمعنى أنه لطف له ما اختار عنده اخلاص الطاعة. و انه لم يشب ذلك بمعصيته له، و أنه مع ذلك كان رسولا لله تعالى الى خلقه، قد حمله رساله يؤديها اليهم (وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) و هو العلى برسالة الله الى خلقه، و بما نصب له من المعجزة الدالة

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ٦٢ و هو فى مجمع البيان ٣ / ٥١٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٣

على تعظيمه و تبجيله، و عظم منزلته. و هو مأخوذ من النبأ، و هو الخبر بالأمر العظيم.

ثم اخبر الله تعالى انه ناداه (مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) فانه قال له (إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) و الطور جبل بالشام ناداه من ناحيته اليمنى، و هو يمين موسى (ع).

و قوله (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) معناه قربناه من الموضع الذى شرفناه و عظمناه بالحصول فيه لسمع كلامه تعالى. و قال ابن عباس و مجاهد. قرب من اهل الحجب حتى سمع صريف القلم. و قيل معناه إن محله منا محل من قربه مولاه من مجلس كرامته. و قيل قربه حتى سمع صريف القلم الذى كتب به التوراة. و قوله (نجيا) معناه انه اختصه بكلامه بحيث لم يسمع غيره، يقال: ناجاه يناجيه مناجاة إذا اختصه بإلقاء كلامه اليه. و اصل النجوة الارتفاع عن الهلكة، و منه النجاة أيضاً، و النجاء السرعة، لأنه ارتفاع فى السير، و منه المناجاة. و قال الحسن: لم يبلغ موسى (ع) من الكلام الذى ناجاه شيئاً قط. ثم اخبر تعالى انه وهب له من رحمته و نعمته عليه أخاه هارون نبياً، شد أزره كما سأله.

ثم قال لنبيه محمد (ص) (وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ) الذى هو القرآن أيضاً (إسماعيل) ابن ابراهيم و اخبر (إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ) بمعنى إذا وعد بشيء و فى به، و لم يخلف (و كان) مع ذلك (رسولا) من قبل الله الى خلقه (نبياً) معظماً بالاعلام المعجزة. و أنه «كَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ» قال الحسن: أراد بأهله أمته، و المفهوم من الأهل فى الظاهر اقرب أقاربه. و «كان» مع هذه الأوصاف «عَنَيْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا» قد رضى اعماله لأنها كلها طاعات لم يكن فيها قبائح.

و انما أراد بذلك أفعاله الواجبات و المندوبات دون المباحات، لان المباحات لا يرضاها الله و لا يسخطها. و اصل (مرضى) مرضو فقلبت الضمة كسرة و الواو ياء و أدغمت فى الياء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٤

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ١٣٤

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٥٦) وَ رَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا (٥٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْرَائِيلَ وَ مِمَّنْ هَدَيْنَا وَ اجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَ بُكِيًّا (٥٨) فَخَلَفَ مِنْ بَدْعِهِمْ خَلْفًا أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا (٥٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَ لَا يُظَلَّمُونَ شَيْئًا (٦٠)

خمس آيات.

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) «اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ» الذى هو القرآن «إدريس» و اخبر انه كان كثير التصديق بالحق، و كان «نبياً» معظماً مبجلاً مؤيداً بالمعجزات الباهرة. ثم اخبر تعالى أنه رفعه مكاناً علياً. قال انس بن مالك: رفعه الله الى السماء الرابعة. و روى ذلك عن النبي (ص)

و به قال كعب و مجاهد، و ابو سعيد الخدرى. و قال ابن عباس و الضحاك: رفعه الله الى السماء السادسة.

و اصل الرفع جعل الشيء فى جهة العلو، و هى نفيض السفلى، يقال: رفعه يرفعه رفعاً، فهو رافع و ذاك مرفوع. و العلى العظيم العلو و العالى العظيم فيما يقدر به على الأمور، فلذلك وصف تعالى بأنه على. و الفرق بين العلى و الرفع أن العلى قد يكون بمعنى الاقتدار و علو المكان. و (الرفع) من رفع المكان لا غير. و لذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٥

لا- يوصف تعالى بأنه رفيع. و قوله «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» «١» انما وصف الدرجات بأنها رفيعه. و انما أخذ من علو معنى الصفة بالاقتدار، لأنها بمنزلة العالى المكان.

ثم اخبر تعالى عن الأنبياء الذين تقدم وصفهم فقال «أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ» فان حملنا (من) على التبعض لم تدل على أن من عداهم لم ينعم عليهم، بل لا يمتنع أن يكون انما افردهم بأنه أنعم عليهم نعمه مخصوصة عظيمة رفيعه، و إن كان غيرهم

ايضاً قد أنعم عليهم بنعمه دونها. و إن حملنا (من) على انها لتبيين الصفة لم يكن فيه شبهة، لأن معنى الآية يكون أولئك الذين أنعم الله عليهم من جملة النبيين.

وقوله «مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ» [لأن الله تعالى بعث رسلا ليسوا من ذرية آدم بل هم من الملائكة كما قال «يَصْرِطْفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنْ النَّاسِ» (٢) وقوله «وَمِمَّنْ حَمَلْنَا» في السفينة «مَعَ نُوحٍ» أى أبوهم نوح وهو من ذرية آدم كما قال [٣] «وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ» يعنى يعقوب «وَمِمَّنْ هَدَيْنَا» هم الى الطاعات فاهدوا اليها واجتنبناهم اى اخترناهم واصطفيناهم «إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ» اى أعلامه وأدلته «خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا» أى سجدوا له تعالى و بكوا، و بكى جمع باك و نصبهما على الحال، و تقديره: خروا ساجدين باكين. و بكى (فعلول) و يجوز ان يكون جمع باك على (فعلول). و يجوز ان يكون مصدرًا بمعنى البكاء. قال الزجاج: لا يجوز النصب على المصدر، لأنه عطف على قوله «سجداً». و إنما فرق ذكر نسبهم، و كلهم لآدم، لبيان مراتبهم فى شرف النسب، فكان لإدريس شرف القرب من آدم، لأنه جد نوح.

و كان ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح، لأنه من ولد سام بن نوح. و كان إسماعيل

(١) سورة ٤٠ المؤمن آية ١٥

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٥ [.....]

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٦

و إسحاق و يعقوب من ذرية ابراهيم، لما تباعدوا من آدم حصل لهم شرف ابراهيم، و كان موسى و هارون و زكريا و يحيى و عيسى من ذرية إسرائيل، لأن مريم من ذريته و قيل انما وصف الله صفه هؤلاء الأنبياء ليقنت بهم و يتبع اثارهم فى اعمال الخير ثم اخبر تعالى انه خلف من بعد المذكورين خلف، و الخلف - بفتح اللام - يستعمل فى الصالحين، و بتسكين اللام فى الطالح قال لبيد:

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم و بقيت فى خلف كجلد الأجر (١)

و قال الفراء و الزجاج: يستعمل كل واحد منهما فى الآخر.

و فى الآية دلالة على أن المراد بالخلف من لم يكن صالحاً، لأنه قال «أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ» و قال القرطبي تركوها. و قال ابن مسعود و عمر بن عبد العزيز: أخروها عن مواقيتها. و هو الذى رواه أصحابنا. و قال قوم خلف - بفتح اللام - إذا خلف من كان من أهله - و بسكون اللام - إذا كان من غير أهله.

ثم قال تعالى «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» و الغى الشر و الخيبة - فى قول ابن عباس و ابن زيد - قال الشاعر:

فمن يلقى خيراً يحمد الناس أمره و من يغولاً يعدم على الغى لائماً (٢)

اى من يخب. و قال عبد الله بن مسعود: الغى واد فى جهنم. و قيل معناه يلقون مجازاة غيهم. ثم استثنى من جملتهم من يتوب فيما بعد و يرجع الى الله و يؤمن به و يصدق أنبياءه، و يعمل الاعمال الصالحة من الواجبات و المندوبات، و يترك القبائح فان «فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» من ضم الياء أراد أن الله يدخلهم الجنة بأن يأمرهم بدخولها، فضم لقوله «وَلَا يُظْلَمُونَ» ليتطابق اللفظان. و من فتح الياء أراد أنهم

(١) مر تخريجه فى ٥ / ٢٥ من هذا الكتاب

(٢) مر هذا البيت فى ٢ / ٣١٢، ٤ / ٣٩١، ٥ / ٥٤٨، ٦ / ٣٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٧

يدخلون بأمر الله. و المعنيان واحد. و قوله «وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئًا» معناه لا يبغضون شيئاً من ثوابهم بل يوفر عليهم على التمام و الوفاء.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ١٣٧

جَنَّاتٍ عِدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَيْشًا
(٦٢) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا (٦٣) وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (٦٥)

خمس آيات بلا خلاف.

«جنات» في موضع نصب بدلا من قوله «الجنة» في قوله «يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» و كان يجوز الرفع بتقدير هي جنات. و الجنة البستان الذي يجنه الشجر، فإذا لم يكن في البستان شجر، و يكون من خضرة، فهو روضة، و لا يسمى جنة. و انما قيل «جنات» على لفظ الجمع، لان كل واحد من المؤمنين له جنة تجمعها الجنة العظمى.

و العدن الاقامة يقال: عدن بالمكان يعدن عدنا إذا أقام به. و الاقامة كون بالمكان على مرور الازمان. و الوعد الاخبار بما يتضمن فعل الخير، و نقيضه الوعيد، و هو الاخبار عن فعل الشر. و قد يقال: وعده بالشر، و وعده بالخير، و أوعده بالشر. و أوعده (ج ٧ م ١٨ من التبيان) التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٨

لا- يكون إلا- في الشر، و المراد بالوعد- هاهنا- الموعود. و معنى مأتيا مفعولا. و يجوز في مثل هذا (آتيا) و (مأتيا) لأن ما أتيته، فقد أتاك و ما أتاك فقد أتيته، كما يقال أتيت على خمسين سنة و أتت على خمسون سنة. و قيل معناه إنه كقولك أتيت خير فلان و أتاني خير فلان.

و قوله «بِالْغَيْبِ» معناه أن الجنة التي وعدهم بها ليست حاضرة عندهم بل هي غائبة. و قوله «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا» معناه لا يسمعون في تلك الجنة القول الذي لا معنى له يستفاد، و هو اللغو. و قد يكون اللغو الهذر من الكلام. و اللغو، و اللغا بمعنى واحد قال الشاعر:

عن اللغا و رفث التكلم «١»

و قوله «إِلَّا سَلَامًا» يعني لكن سلاماً و تحية من بعضهم لبعض، قال ابو عبيدة:

تقديره لا يسمعون فيها لغواً إلا انهم يسمعون سلاماً. و قال الزجاج: المعنى لا يسمعون كلاماً يؤثمهم إلا كلاماً يسلمهم، فيكون استثناء منقطعاً.

و قوله «وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَيْشًا» قيل معناه في مقدار اليوم من أيام الدنيا، فذكر (الغداة و العشى) ليدل على المقدار، لأنه ليس في الجنة ليل، و لا نهار.

و قيل: انما ذكر ذلك، لأن اسلم الأكلات اكلة الغداة و العشى، فهو اسلم من الأكل دائماً أى وقت وجده، أو تكون أكلته واحدة. و قوله «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا» معناه انما نملك تلك الجنة من كان تقياً في دار الدنيا بترك المعاصي، و فعل الطاعات. و انما قال «نورث» مع انه ليس بتملك نقل من غيرهم اليهم، لأنه مشبه بالميراث من جهة أنه تملك بحال استؤنفت عن حال قد انقضت من أمر الدنيا. كما ينقضى حال الميت من أمر الدنيا.

(١) مر تخريجه في ٢/ ١٣٢، ١٦٤، ٢٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٣٩

و قيل: انه أورثهم من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو أطاعوا.

و قوله «وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» قيل في معناه

أن النبي (ص) استبطأ جبرائيل (ع) فقال (ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا) فأتاه بهذا الجواب وحياً من الله بأنا لا نتنزل إلا بأمر الله،

و هو قول ابن عباس و الربيع و قتادة و الضحاك و مجاهد و ابراهيم.

و قوله «لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ» قال ابن عباس و الربيع و قتادة و الضحاك و أبو العالیه: له ما بين أيدينا: الدنيا، و ما خلفنا: الآخرة، و ما بين ذلك: ما بين النفتين.

و قوله «وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» أى ليس الله تعالى ممن ينسى و يخرج عن كونه عالماً، لأنه عالم لنفسه، و تقديره - هاهنا- و ما نسيك و إن آخر الوحي عنك.

و قوله «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» معناه إن الله تعالى هو المالك المتصرف فى السموات و الأرض، ليس لأحد منعه منه «وَمَا بَيْنَهُمَا» يعنى و له ما بين السموات و الأرض.

ثم قال لنبيه (ص) «فَاعْبُدْهُ» وحده لا شريك له «وَأَصِطْبِرْ لِعِبَادَتِهِ» أى اصبر على تحمل مشقة عبادته، و قال لنبيه (ص) «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا» أى مثلاً و شبيهاً. و هو قول ابن عباس و مجاهد و ابن جريج. و قيل المعنى انه لا يستحق احد ان يسمى إليها إلا هو. و من أدغم اللام فى التاء، فلا بد مخرج اللام قريب من مخرج التاء. و قال ابو على: ادغام اللام فى الطاء و الدال و التاء و الصاد و الزاى و السين جائز لقرب مخرج بعضها من بعض.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٤٠

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ١٤٠

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجَ حَيًّا (٦٦) أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ يَكُ شَيْئًا (٦٧) فَوَرَّبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثًّا (٦٨) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا (٦٩) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا (٧٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع و ابن عامر و عاصم «أولا يذكر» خفيفاً. الباقون بالتشديد. من شدد:

أراد أولاً يتذكر، فأدغم التاء فى الدال لقرب مخرجيهما. و من خفف، فلقوله «فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ» «١» و الخفيفة دون ذلك فى الكثرة فى هذا المعنى. هذا حكاية من الله تعالى عن قول من ينكر البعث و الشور من الكفار، و هم المعنيون بقوله «أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ» بأنهم يقولون على وجه الإنكار و الاستبعاد: أ إذا متنا يخرجنا الله احياء و يعيدنا كما كنا؟! فقال الله تعالى منها على دليل ذلك «أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ».

من شدد أراد أو لا يتفكر، و من خفف أراد أو لا يعلم «أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ» هذا «وَلَمْ يَكُ شَيْئًا» موجوداً، فمن قدر على أن يخلق و يوجد ما ليس بشيء، فيجعله شيئاً موجوداً، فهو على إعادته بعد عدمه الى الحالة الاولى أقدر.

ثم اقسم تعالى فقال «فَوَرَّبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ» أى لنبعثهم من قبورهم مقرنين

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٥٥ و سورة ٨٠ عبس آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٤١

بأوليائهم من الشياطين. و يحتمل (الشياطين) أن يكون نصباً من وجهين:

أحدهما- ان يكون مفعولاً به بمعنى و نحشر الشياطين.

الثاني - ان يكون مفعولاً معه بمعنى لنحشرنهم مع الشياطين «ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّ لَهُمْ جَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا» جمع جاثي وهو الذي برك على ركبته. وقوله «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا» يعني تمرداً أى نبدأ بالأكثر جرماً فالأكثر، فى قول أبى الأحرص، و مجاهد. و الشيعة هم الجماعة المتعاونون على أمر واحد من الأمور، و منه تشايح القوم إذا تعاونوا، و يقال للشجاع: شيع أى معان، و فى رفع (أيهم) ثلاثة أقوال:

أولها الحكاية على تقدير، فيقال لهم أيهم أشد على الرحمن عتياً؟ فليخرج.

الثاني - انه مبنى على الضم، و معناه الذى هو أشد على الرحمن عتياً، إلا أنه مبنى لما حذف منه (هو). و اطرده الحذف به فصار كبعض الاسم. فالأول قول الخليل. و الثانى مذهب سيويه.

و الثالث - أن يكون (لننزعن) معلقة كتعليق علمت أيهم فى الدار، و هو قول يونس. و أجاز سيويه النصب على أن يكون (أى) بمعنى الذى. و ذكر انها قراءة هارون الأعرج. وقوله «وَلَمْ يَكُ شَيْئًا» أى لم يكن شيئاً موجوداً كائناً. ثم أخبر تعالى أنه اعلم بالذين عملوا المعاصى و ارتكبوا الكفر و الكبائر، و الذين هم اولى بالنار صلياً، لا يخفى عليه خافية.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ١٤١

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا- وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (٧٢) وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٣) وَ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَ رِيًّا (٧٤) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِذَا الْعَذَابُ وَ إِذَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَ أضعفُ جُنْدًا (٧٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤٢

خمس آيات.

قرأ نافع و ابن عامر «و رياء» بغير همز. الباقون بهمز، من همز فمعناه المنظر الحسن (فعليل) من الرؤية، و من لم يهمز احتمل أن يكون خفف الهمزة كما قالوا فى البريئة بريء و يحتمل أن يكون مأخوذاً من الرى، و هو امتلاء الشباب و النظارة، أى ترى الرى فى وجوههم. و قرأ سعيد بن جبير «و رياء» جعله من الرى و قرئ بالزاي، و معناه ما يتزيا به.

و قرأ ابن كثير «مقاماً» - بضم الميم - الباقون بفتحها. فالمقام - بضم الميم - مصدر الاقامة. و بفتحها المكان، كقوله «مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ» «١» و قرأ يعقوب الحضرمى و عاصم و الجحدري و ابن أبى ليلى و ابن عباس «ثم ننجى» بفتح التاء بمعنى هناك ننجى المتقين. و الباقون (ثم) بضم التاء حرف عطف.

يقول الله تعالى للمكلفين انه ليس منكم أحد إلا- و هو يرد جهنم، فان الكناية فى قوله «إِلَّا وَارِدُهَا» راجعة الى جهنم بلا خلاف، إلا قول مجاهد، فانه قال: هى كناية عن الحمى و الأمراض. و روى فى ذلك خبراً عن النبى (ص) عن أبى هريرة. و قال قوم: هو كناية عن القيامة. و أقوى الأقوال الأول، لقوله تعالى «ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا» يعنى فى جهنم.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٩٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤٣

و اختلفوا فى كيفية ورودهم اليها، فقال قوم - و هو الصحيح -: إن ورودهم هو وصولهم اليها و اشرافهم عليها من غير دخول منهم فيها،

لأن الورود في اللغة هو الوصول الى المكان. و أصله ورود الماء، و هو خلاف الصدور عنه. و يقال: ورد الخبر بكذا، تشبيهاً بذلك. و يدل على أن الورود هو الوصول الى الشيء من غير دخول فيه قوله تعالى «وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ» و أراد وصل اليه. و قال زهير: فلما وردن الماء زرقاً جمامه و وضعن عصي الحاضر المتخيم (١)

و قال قتادة و عبد الله بن مسعود: و رودهم اليها، هو ممرهم عليها. و قال عكرمة يردّها الكافر دون المؤمن، فخص الآية بالكافرين. و قال قوم شذاذ: و رودهم إليها: دخولهم فيها و لو تحلّ القسّم. روى ذلك عن ابن عباس و كان من دعائه: اللهم أرحني من النار سالماً و ادخلي الجنة غانماً. و هذا الوجه بعيد، لان الله قال «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ» (٢) فبين تعالى أن من سبقت له الحسنى من الله يكون بعيداً من النار، فكيف يكون مبعداً منها مع أنه يدخلها. و ذلك متناقض، فإذا المعنى بورودهم أشرافهم عليها، و وصولهم اليها.

و قوله «كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا» معناه إن و رودهم الى جهنم على ما فسرناه حتم من الله و قضاء قضاءه لا بد من كونه. و الحتم القطع بالأمر، و ذلك حتم من الله قاطع. و الحتم و الجزم و القطع بالأمر معناه واحد. و المقضى الذى قضى بأنه يكون. ثم قال تعالى «ثُمَّ نُجِّى الَّذِينَ اتَّقَوْا» معاصى الله و فعلوا طاعاته من دخول النار «وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ» أى ندعهم فيها و نقرهم على حالهم «جثياً» باركين على ركبهم «فى جهنم». ثم قال «وَإِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ» أى إذا قرئت على المشركين

(١) هو زهير ابن أبى سلمى. ديوانه (دار بيروت): ٧٨

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٠١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٤٤

أدله الله الظاهرة و حججه الواضحة «قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحدانيته و جحدوا أنبياءه للذين صدقوا بذلك مستفهمين لهم و غرضهم الإنكار عليهم «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا» أى منزل اقامه فى الجنة او فى النار «وَأَحْسَنُ نَدِيًّا» أى مجلساً و قيل معناه أوسع مجلساً و احسن ندياً، فالندى المجلس الذى قد اجتمع فيه أهله، يقال: ندوت القوم اندوهم ندواً إذا جمعتهم فى مجلس. و فلان فى ندى قومه و ناديهم بمعنى واحد و أصله مجلس الندى و هو الكرم، و قال حاتم:

و دعوت فى اولى الندى و لم ينظر إلى بأعين خزر (١)

و المراد بالفريقين فريق المشركين و فريق المؤمنين، فيفتخرون على المؤمنين بكثرة نعمهم و حسن أحوالهم و حال مجلسهم، فقال الله تعالى «وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِئِيًّا» و الأثاث المتاع و الرئى المنظر، و هو قول ابن عباس.

و قال ابن الأحمر: واحد الأثاث ائاثه كحمام و حمامة. و قال الفراء: لا واحد له، و يجمع آئه و أثث. و يجوز فى «رئيا» ثلاثه أوجه فى العربية: رئيا بالهمز قبل الياء، و ريثا بياء قبل الهمزة و هو على قولهم راءنى على وزن راعنى، و ريا بترك الهمزة- فى قول الزجاج- و يجوز أن يكون من الزاى انشد لابن دريد:

اهاجتك الضغائن يوم بانوا بنى الزى الجميل من الأثاث (٢)

ثم قال تعالى لنبيه (ص) «قُلْ» يا محمد «مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ» عن الحق و العدول عن اتباعه «فَلْيَبْذُ لَهُ الرِّحْمَ مَيْدًا» أى يمدهم و يحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة، كما قال «وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» (٣) و انما ذكر بلفظ الامر ليكون

(١) تفسير الطبرى ٧٧/١٦ و اللسان (خزر)

(٢) القرطبي ١١/١٤٣ و الشوكانى ٣/٣٣٦ و قد نسبوه الى (محمد بن نمير الثقفى) و روايته (اشاقتك) و يمكن أن يكون هذا غير

. (٣) سورة ٢ البقرة آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤٥

أكد كأنه ألزم نفسه إلزاماً كما يقول القائل: أمر نفسي، و يقول من زارني فلاأكرمه، فيكون ألزم من قوله أكرمه. و يجوز أن يكون أراد «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا» في عذابهم في النار، كما قال «وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا» (١) و قوله «حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ» أى شاهدوا ما وعدهم الله به «إما العذاب» و العقوبة على المعاصي «و إما» القيامة و المجازاة لكل أحد على ما يستحقه «فسيعلمون» حينئذ و يتحققون «مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَ أضعفُ جُنْدًا» الكفار أم المؤمنين. و في ذلك غاية التهديد في كونهم على ما هم عليه. و قيل العذاب- هاهنا- المراد به ما وعد المؤمنون به من نصرهم على الكفار فيعذبونهم قتلا و اسراً، فسيعلمون بالنصر و القتل أنهم أضعف جنداً من جند النبي و المسلمين، و يعلمون بمكانهم من جهنم و مكان المؤمنين من الجنة، من هو شر مكاناً.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص: ١٤٥

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ مَرَدًّا (٧٦) أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَ قَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَ وَلَدًا (٧٧) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٨) كَلَّا سَيَنْكُتُ مَا يَقُولُ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا (٧٩) وَ نَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَ يُأْتِنَا فَزْدًا (٨٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى انه «يزيد الذين اهتدوا» الى طاعة الله و اجتناب معاصيه

(١) سورة ١٩ مريم آية ٨٠ (ج ٧ م ١٩ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤٦

«هدى» و وجه الزيادة لهم فيه ان يفعل بهم الألفاظ التي يستكثرون عندها الطاعات بما يبينه لهم من وجه الدلالات و الأمور التي تدعو الى أفعال الخيرات.

وقيل: زيادة الهدى هو بايمانهم بالناسخ و المنسوخ. و اخبر تعالى أن «الباقيات الصالحات» و هي فعل جميع الطاعات و اجتناب جميع المعاصي. و قيل: هو قول: سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و لله الحمد، و

روى عن أبي عبد الله (ع) أن الباقيات الصالحات القيام آخر الليل لصلاة الليل و الدعاء في الاسحار.

و سميت باقيات بمعنى أن منافعتها تبقى و تنفع أهلها في الدنيا و الآخرة، بخلاف ما نفعه مقصور على الدنيا فقط. و قوله «خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا» أى أكثر ثواباً من غيرها. و قيل معناه خير ثواباً من مقامات الكفار التي لها عندهم الافتخار. و قيل: خير من اعمال الكفار على تقدير: إن كان فيها خير. و قوله «وَ خَيْرٌ مَرَدًّا» أى خير نعيماً ترده الباقيات الصالحات على صاحبه، كأنه ذاهب عنه لفقده له، فترده عليه حتى يجده في نفسه.

وقوله «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا، وَ قَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَ وَلَدًا» قيل: نزلت في العاص بن وائل السهمي- في قول ابن عباس، و خباب ابن الأرت، و مجاهد- و قال الحسن: نزلت في الوليد بن المغيرة، فانه قال- استهزاء- لأوتين مالا و ولداً في الجنة، ذكره الكلبي. و قيل أراد في الدنيا، يعنى إن أقمت على دين آبائى و عبادة آلهتى «لَأُوتِينَ مَالًا وَ وَلَدًا».

و قرأ حمزة و الكسائي «و ولداً» بضم الواو. الباقون بفتحها. و قيل فى ذلك قولان:

أحدهما- انهما لغتان كالعدم و العدم، و الحزن و الحزن، قال الشاعر:

فليت فلاناً كان فى بطن أمه و ليت فلاناً كان ولد حمار (١)

(١) تفسير الطبري ١٦ / ٨١ و القرطبي ١١ / ١٤٦، ١٥٥ و تفسير الشوكاني ٣ / ٣٣٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٤٧

و قال الحارث بن حنظلة:

و لقد رأيت معاشرًا قد ثَمروا مالا و ولدا «١»

و قال رؤبة:

الحمد لله العزيز فردا لم يتخذ من ولد شيء ولدا «٢»

و الثاني - إن (قيسًا) تجعل (الولد) بالضم جمعًا، و بالفتح واحدًا، كقولهم: اسد و اسد، و وثن و وثن.

فقال الله تعالى «أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» أي اشرف على علم الغيب و عرفه حتى قال ما قال؟! و هذه الف الاستفهام دخلت على الف الوصل

المكسورة فسقطت المكسورة مثل «أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ» «٣» و قوله «أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» قال قتادة:

معناه آتخذ عهدًا للرحمن بعد صالح قدمه؟. و قال غيره: معناه «أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» أي قولًا قدمه اليه بما ذكره.

ثم قال تعالى «كَلَّا» أي حقًا و هو قسم «سَيَنْكُتُبُ مَا يَقُولُ» أي نثبته ليوافق عليه يوم القيامة «وَنُمِذُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مِزًّا» أي تؤخر عنه

عذابه، و لا نعالجه.

و يجوز أن يكون المراد إنا نطيل عذابه.

و قوله «وَنُرِثُهُ مَا يَقُولُ» قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد: نرثه نحن المال و الولد بعد إهلاكنا إياه و إبطالنا ما ملكناه «وَيَأْتِينَا فَرْدًا» أي

يجيئنا يوم القيامة فردًا لا أحد معه، و لا شيء يصحبه.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص: ١٤٧

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى

الْكَافِرِينَ تَوَضَّؤُهُمْ أَزًّا (٨٣) فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا (٨٤) يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا (٨٥)

(١) نفس المصادر المتقدمة في الصفحة قبلها [.....]

(٢) تفسير الطبري ١٦ / ٨١

(٣) سورة ٣٧ (الصفات) آية ١٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٤٨

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن نهيك «كلا سيكفرون» - بضم الكاف - بمعنى جميعاً سيكفرون. الباقون بفتح الكاف.

اخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم و وصفهم بأنهم «اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» عبدوها و وجهوا عبادتهم نحوها «لِيَكُونُوا

لَهُمْ عِزًّا» و الاتخاذ أعداد الشيء ليأتيه في العاقبة، فهؤلاء اتخذوا الآلهة ليصيروا الى العز فصاروا بذلك الى الذل، فسخط الله عليهم و

أذلهم. و العز الامتناع من الضيم عز يعز عزاً، فهو عزيز أي منيع من أن ينال بسوء. فقال الله تعالى «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ» أي حقاً

ليس الأمر على ما قالوه بل سيكفرون بعبادتهم. و قيل في معناه قولان:

أحدهما - إن معناه سيجحدون أن يكونوا عبدوها، لما يرون من سوء عاقبتها.

و هذا جواب من أجاز وقوع القبائح و الكذب من أهل الآخرة.

الثاني - سيكفرون ما اتخذوه آلهة بعبادة المشركين لها، كما قال الله تعالى «تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ» (١) أى بأمرنا وإرادتنا «وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا» وقيل فى معناه قولان: أحدهما - قال مجاهد: يكونون عوناً فى خصومتهم و تكذيبهم.

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٦٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٤٩

الثاني - قال قتادة يكونون قرناءهم فى النار يلعنونهم و يتبرءون منهم.

ثم قال تعالى لنبىه (ص) (ألم تر) يا محمد (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ) أى لما سلب الكفار الشياطين على نفوسهم و قبلوا منهم و اتبعوهم خلتنا بينهم و بينهم حتى أغووهم، و لم نحل بينهم بالإلجاء، و لا بالمنع، و عبر عن ذلك بالإرسال على ضرب من المجاز. و مثله قوله (فَيَمْسُكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) (١) و يحتمل ان يكون أراد به يرسل الشياطين عليهم فى النار بعد موتهم يعذبوهم و يلعنونهم، كما قال (فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ) (٢) و يقال أرسلت الباز و الكلب على الصيد إذا خليت بينه و بينه. و قوله «تَوَزُّهُمُ أَرًا» أى تزعجهم ازعاجاً. و الانز الإزعاج الى الامر، أزه أزا و أزيزاً إذا هزه بالازعاج الى أمر من الأمور.

ثم قال تعالى «فَلَا تَعْجَلْ» على هؤلاء الكفار «إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا» الأيام و السنين. و قيل الأنفاس.

و قوله (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًا) أى اذكر يوم نحشر الذين اتقوا معاصى الله و فعلوا طاعاته الى الرحمن و فداً أى ركبناً فى قدومهم، و وحده لأنه مصدر وفد، و يجمع وفوداً، تقول: وفدت أفد و فداً فأنا و فداً. و قيل: انهم يؤتون بنوق لم ير مثلها، عليها رحال الذهب و أزمتهما الزبرجد، فيركبون عليها حتى يصيروا الى أبواب الجنة - فى قول ابن عباس - و قيل: معناه يحشرهم الله جماعة جماعة.

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٨٦ الى ٩٢] ص: ١٤٩

وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًّا (٨٦) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٨٧) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا (٨٩) تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَ تَشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخْرُ الْجِبَالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (٩١) وَ مَا يَتَّبِعَىٰ لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا (٩٢)

(١) سورة الزمر آية ٤٢

(٢) سورة مريم آية ٦٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٠

سبع آيات بلا خلاف.

قرأ الكسائى و نافع (يكاد) بالياء. الباقون بالتاء. و قرأ ابن كثير و نافع و الكسائى و حفص (يتفطرون) بياء و تاء من: تفطر يتفطر تفطراً. الباقون (ينفطرون) من انفطر كقوله (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ). و تفطر مطاوع فطر. و التشديد يفيد التكثر اخبر الله تعالى أنه يسوق المجرمين الى جهنم و رداً يوم القيامة. و السوق الحث على السير، ساقه يسوقه سوقاً، فهو سائق و منه الساق، لاستمرار السير بها، و منه السوق لأنه يساق به البيع و الشراء شيئاً بعد شىء. و قال الفراء: يسوقهم مشاء. و قال الأخفش: عطاشاً. و قيل افراداً. و معنى (ورداً) أى عطاشاً، كالإبل التى ترد عطاشاً الماء، إلا أن هؤلاء يمنعون منه، لأنه لا يشرب من الحوض الا مؤمن. و هو قول ابن عباس و الحسن و قتادة.

وقوله (لا- يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ) أى لا يقدرُونَ عليها، و الملك القدرة على ماله التصرف فيه أن يصرفه أتم التصريف فى الحقيقة أو الحكم.

وقوله (إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) أى عملاً صالحاً- فى قول ابن جريج- فموضع (من) نصب على أنه استثناء منقطع، لأن المؤمن ليس من المجرمين. و قد قيل: انه نصب على حذف اللام بمعنى لا يملك المتقون الشفاعة إلا لمن اتخذ عند الرحمن التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥١

عهداً. و العهد المراد به الايمان. و الإقرار بوحدانيته و تصديق أنبيائه، فان الكفار لا يشفع لهم. و قال الزجاج (من) فى موضع رفع بدلا من الواو و النون فى قوله (لا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ). و المعنى لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً و هو الايمان. ثم اخبر تعالى عن الكفار بأنهم (قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) كما قال النصارى:

إن المسيح ابن الله، و اليهود قالت عزيز ابن الله. فقال الله لهم على وجه القسم (لَقَدْ جِئْتُمْ بِهَذَا الْقَوْلِ شَيْئًا إِدًّا) أى منكراً عظيماً- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد، قال الراجز:
لقد لقي الاعداء منى نكراً داهية دهياء إداً إمرأاً «١»
و قال الآخر:

فى لهب منه و حبل إد «٢»

ثم قال تعالى تعظيماً لهذا القول «تَكَادُ السَّمَاوَاتُ» و قرئ بالتاء و الياء. فمن قرأ بالتاء فلتأنيث السموات و من ذكر، فلأن التأنيث غير حقيقى. و قال ابو الحسن:

معنى تكاد السموات تريد كقوله «كِدْنَا لِيُوسُفَ» أى أردنا، و انشد:

كادت و كدت و تلك خير إرادة لو عاد من لهو الصباية ما مضى «٣»

و مثله قوله تعالى (أَكَادُ أُخْفِيهَا) أى أريد و معنى (تكاد) فى الآية تقرب لان السموات لا يجوز ان يتفطرن و لا يردن لذلك، و لكن هممن بذلك، و قرين منه اعظماً لقول المشركين. و قال قوم: معناه على وجه المثل، لان العرب تقول إذا أرادت امرأً عظيماً منكراً: كادت السماء تنشق و الأرض تنخسف، و أن يقع السقف.

(١) مر تخريجه فى ٧٣ / ٧ من هذا الكتاب

(٢) تفسير الطبرى ٨٦ / ١٦

(٣) تفسير القرطبي ١١ / ١٨٤ و هو فى مجمع البيان ٣ / ٥٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٢

فلما افتروا على الله الكذب، ضرب الله المثل لكذبهم بأهول الأشياء، و قريب من هذا قول الشاعر:

ألم تر صدعاً فى السماء مبيناً على ابن لبينى الحارث بن هشام «١»

و قريب منه ايضاً قول الشاعر:

و أصبح بطن مكة مقشعراً كان الأرض ليس بها هشام «٢»

و قال آخر:

بكا حارث الجولان من فقد ربه و حوران منه خاشع متضائل «٣»

و قال آخر:

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة و الجبال الخشع «٤»

وقال قوم: المعنى لو كان شيء يتفطر استعظماً لما يجرى من الباطل لتفطرت السموات والأرض استعظماً، واستنكاراً لما يضيفونه الى الله تعالى من اتخاذ الولد، ومثله قوله «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» (٥) ومعنى يتفطرن يتشققن و الانفطار الانشقاق في قول ابن جريج، يقال: فطر ناب البعير إذا انشق، و قرئ ينفطرن بمعنى يتشققن منه، يعنى من قولهم اتخذ الرحمن ولداً، والمراد بذلك تعظيماً واستنكاراً لهذا القول، و انه لو كانت السموات يتفطرن تعظيماً لقول باطل لانشقت لهذا القول، و لو كانت الجبال تخر لأمر، لخرت لهذا القول. و (الهدّ) تهدم بشدة صوت.

وقوله «أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا» أى لأبن دعوا، أو من ان دعوا، او المعنى ان السموات تكاد ينفطرن و الجبال تنهد و الأرض تنشق لدعواهم لله ولداً، أى

(١) مر هذا البيت في ٣٠٧/٦

(٢) مجمع البيان ١٣/ ٥٣٠

(٣) مر تخريجه في ٣٠٧/٦

(٤) مر تخريجه في ١/ ٢٠٤، ٣١٢

(٥) سورة ١٣ الرعد آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٣

لتسميتهم له ولداً، فهؤلاء سموا لله ولداً كما جعلوا المسيح ابن الله. و المشركون جعلوا الملائكة بنات الله. و قيل: معناه ان جعلوا للرحمن ولداً، لان الولد يستحيل عليه تعالى.

ثم اخبر تعالى انه لا ينبغي له ان يتخذ ولداً، و لا يصلح له، كما قال ابن احمر:

في رأس حلقاء من عنقاء مشرفة ما ينبغي دونها سهل و لا جبل (١)

و قال الآخر في الدعاء بمعنى التسمية:

الأرب من تدعو نصيحاً و إن تغب تجده بغيب غير منتصح الصدر (٢)

و قال ابن احمر ايضاً:

هوى لها مشقصاً حشراً فشيرقها و كنت أدعو قذاها الإثم الفرد (٣)

قوله تعالى: [سورة مريم (١٩): الآيات ٩٣ الى ٩٨] ص: ١٥٣

إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا (٩٣) لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (٩٥) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (٩٦) فَإِنَّمَا يَسْرُنَا بِلِسَانِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا (٩٧) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (٩٨) ست آيات بلا خلاف.

(١) تفسير الطبرى ١٦/ ٥٦، ٨٧ [.....]

(٢) تفسير الطبرى ١٦/ ٨٧

(٣) تفسير الطبرى ١٦/ ٨٧ (ج ٧ م ٢٠ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٤

يقول الله تعالى ليس كل من فى السموات و الأرض من العقلاء إلا و هو يأتى الرحمن عبداً مملوكاً لا يمكنهم جرده، و لا الامتناع منه، لأنه يملك التصرف فيهم كيف شاء. ثم قال تعالى إنه «لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا» أى علم تفاصيلهم و أعدادهم فكأنه عددهم، لا يخفى عليه شىء من أحوالهم. ثم قال: و جميعهم يأتى الله يوم القيامة فرداً مفرداً، لا أحد معه و لا ناصر له و لا أعوان، لان كل احد مشغول بنفسه لا يهمله غيرهم. ثم قال تعالى «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أى آمنوا بالله و وحدانيته و صدقوا أنبياءه، و عملوا بالطاعات سيجعل الله لهم وداً أى سيجعل بعضهم يحب بعضاً، و فى ذلك أعظم السرور و أتم النعمة، لأنها كمحبة الوالد لولده البار به. و قال ابن عباس و مجاهد: «سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا» فى الدنيا. و قال الربيع بن أنس إذا أحب الله عبداً طرح محبته فى قلوب أهل السماء، و فى قلوب أهل الأرض. ثم قال لنبىه (ص) «فَإِنَّمَا يَسْتَرْزَأُ بِلسَانِكَ» يعنى القرآن «لُتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ» لمعاصى الله بالجنة «وَتُنذِرَ بِهِ» أى تخوف به (قَوْماً لُجُوداً) أى قوماً ذوى جلد مخاصمين- فى قول قتادة- و هو من اللدد، و هو شدة الخصومة، و منه قوله تعالى «وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» «١» أى أشد الخصام خصومه و هو جمع ألد، ك (أصم، و صم) قال الشاعر:

إن تحت الأحجار حزماً و عزماً و خصيماً ألدّ ذا معلق «٢»

ثم اخبر الله تعالى فقال «وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» أى هل تدرك احداً منهم «أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا» قال ابن عباس و قتادة و الضحاك: الرکز الصوت. و قال ابن زيد: هو الحس، و المراد- هاهنا- الصوت، و منه الرکز، لأنه يحس به حال من تقدم بالكشف عنه، قال الشاعر:

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٠٤

(٢) قائله المهلهل. اللسان (علق) و رايته (وجوداً) بدل (و عزماً)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٥

فتوجست رکز الأنيس فراعها عن ظهر غيب و الأنيس سقامها «١»

و المعنى: إنا قد أهلكنا امماً كثيرة أعظم منهم كثرة، و اكثر أموالاً- و أشد خصاماً فلم يغنهم ذلك لما أردنا إهلاكهم، فكيف ينفع هؤلاء ذلك، و هم أضعف منهم فى جميع الوجوه، و بين ان حكم هؤلاء حكم أولئك فى ان لا يبقى لهم عين و لا أثر

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ٨٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٥٧

٢٠-سورة طه ص: ١٥٧

إشارة

و هى مكية فى قول قتادة و مجاهد. و هى مائة و خمس و ثلاثون آية فى الكوفى و اربع فى المدنيين و اثنان فى البصرى.

[سورة طه (٢٠): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٥٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه (١) ما أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَحْشَى (٣) تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى (٤)

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥)

خمس آيات في الكوفي، لأنهم عدوا (طه) آيةً و أربع في الباقيين.

قرأ أبو عمرو (طه) بفتح الطاء و امالة الهاء. و قرأ حمزة و الكسائي و خلف و أبو بكر إلا الأعشى و البرجمي بامالتهما. الباقيون بفتحهما.

و قرأ عيسى بن عمر ضد قراءة أبي عمرو - بكسر الطاء و فتح الهاء - و قرأ الحسن بإسكان الهاء، و فسره يا رجل.

و قرأ أبو جعفر بتقطيع الحروف، و رواه الأصمعي عن نافع، و روى عن نافع بين التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٥٨

الكسر و الفتح في الحرفين، و روى الفتح فيهما، و هو الأظهر.

فمن فخم فلأنها لغة النبي (ص) و هي لغة أهل الحجاز، و من أمال، فهو حسن. قال أبو عمرو: أملت الهاء لئلا تلتبس بهاء الكناية. و قد

بيننا في أول سورة البقرة معنى أوائل السور و اختلاف الناس فيه، و أن أقوى ما قيل فيه: إنها أسماء للسور و مفتاح لها. و قال قوم: هو

اختصار من كلام خص بعلمه النبي صلى الله عليه و آله.

و قال ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و مجاهد: معنى (طه) بالسريانية يا رجل.

و منهم من قال هو بالنبطية. و قال الحسن: هو جواب المشركين لما قالوا: انه شقى فقال الله تعالى يا رجل ما أنزلنا عليك القرآن

لتشقى، و قيل: إن طه بمعنى يا رجل في لغة عك و انشد لمتهم بن نويرة:

هتفت بظه في القتال فلم يجب فخفت عليه ان يكون موثلاً «١»

و قال آخر:

إن السفاهة طه من خلانقكم لا بارك الله في القوم الملاعين «٢»

و من قرأ (طه) بتسكين الهاء تحتمل قراءته أمرين:

أحدهما- ان تكون الهاء بدلا من همزة طاء، كقولهم في أرقب هرقب، و الآخر ان يكون على ترك الهمز (ط) يا رجل، و تدخل الهاء

الوقف. و الشقاء استمرار ما يشق على النفس، يقال: شقى يشقى شقاً، و هو شقى و نقيض الشقاء السعادة.

و قيل في قوله «ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» قولان:

أحدهما- قال مجاهد و قتادة: إنه نزل بسبب ما كان يلقي من التعب و السهر في قيام الليل.

(١) تفسير الطبري ٩٠ / ١٦ و القرطبي ١٦٥ / ١١ و الشوكاني ٣ / ٣٤٣

(٢) تفسير الطبري ٩٠ / ١٦ و القرطبي ١٦٦ / ١١ و الكشاف ٣ / ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٥٩

و الثاني - قال الحسن: انه جواب للمشركين لما قالوا: انه شقى.

و قوله «إِلَّا تَذَكِّرُهُ لِمَنْ يَخْشَى» معناه لكن أنزلناه تذكرةً أى ليتذكر به من يخشى الله و يخاف عقابه، يقال: ذكره تذكيراً و تذكرةً، و

مثله «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى» «١» أى لكن ابتغاء وجه ربه، و ما فعله إلا ابتغاء وجه ربه، و مثله قول

القائل: ما جئت لأسوءك إلا إكراماً لزيد، يريد ما جئت إلا إكراماً لزيد، و كذلك المصادر التى تكون عللاً لوقوع الشئء نحو جئتكم

ابتغاء الخير أى لابتغاء الخير. و قوله «تَنْزِيلًا مِّمَّنْ» معناه نزل تنزيلاً- و قيل تقديره «إِلَّا تَذَكِّرُهُ... تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ

الْعُلَى» أى أبدعهن و أحدثهن و «العلی» جمع عليا، مثل ظلمه و ظلم، و ركبته و ركب، و مثل الدنيا و الدنى.

و القصوى و القصى.

و قوله «الرحمن» رفع بأنه خير مبتدأ، لأنه لما قال «تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ» بينه فكأنه قال: هو الرحمن، كقوله «بَشَرٌ مِّنْ ذَلِكُمُ النَّارُ» «٢» و قال

أبو عبيدة: تقديره «ما أنزلنا عليك القرآن... إِلَّا تَذَكِّرُهُ لِمَنْ يَخْشَى» لا- لتشقى. [و يحتمل أن يكون المراد ما أنزلنا عليك القرآن

لتشقى] «٣» و ما أنزلناه إلا تذكرةً لمن يخشى.

«الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه استولى عليه، وقد ذكرنا فيما مضى شواهد ذلك.

الثاني- قال الحسن «استوى» لطفه و تدبيره، وقد ذكرنا ذلك أيضاً فيما مضى، و أوردنا شواهد في سورة البقرة «٤» فأما الاستواء بمعنى الجلوس على الشيء

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١٩- ٢٠

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢

(٣) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٤) في تفسير آية ٢٩ من سورة البقرة، المجلد الاول صفحة ١٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٦٠

فلا- يجوز عليه تعالى، لأنه من صفة الأجسام، و الأجسام كلها محدثة. و يقال: استوى فلان على مال فلان و على جميع ملكه أى احتوى عليه. و قال الفراء: يقال: كان الأمر فى بنى فلان ثم استوى فى بنى فلان أى قصد اليهم و ينشد:

أقول و قد قطع بنا شرورى ثوانى و استوين من النجوع «١»

أى خرجن و اقبلن

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ١٦٠

لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦) وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨) وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (٩) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن «لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى» المعنى انه مالك لجميع الأشياء و اجتزى بذكر بعض الأشياء عن ذكر البعض لدلالته عليه، كما قال «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ» «٢» و لم يقل و على ظهورهم، لان المفهوم انهم يذكرون الله على كل حال. و مثله قوله «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» «٣»

(١) لم أجده في مظانه، و هذه رواية المخطوطة أما المطبوعة فإنها اشارت الى خلاف فى روايته كما يلى: (ظعن) بدل (قطعن) و

(سروراً) بدل (شرورى) و (سوامد) بدل (ثوانى) و (الضجوع) بدل (النجوع)

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٩١

(٣) سورة ٩ التوبة آية ٦٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٦١

لما كان رضا أحدهما رضا الآخر، و مثله قوله «وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» «١» و لم يقل ينفقونها لدلالته على ذلك و «الثرى» التراب الندى، فله تعالى «مَا تَحْتَ الثَّرَى» الى حيث انتهى، لأنه مالكه و خالقه و مدبره، و كل شىء ملكه يصح، و الله تعالى مالكه بمعنى أن له التصرف فيه كيف شاء.

و قوله «وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى» معناه و إن تجهر بالقول لحاجتك لسمعه أى تجهر به، فانه تعالى يعلم السر و أخفى

من السر. و لم يقل و أخفى منه، لأنه دال عليه، كما يقول القائل: فلان كالفيل أو أعظم، و هذا كالحبة أو أصغر. و الجهر رفع الصوت يقال: جهر يجهر جهراً، فهو جاهر و الصوت مجهور، و ضده الهمس. و (السر) ما حدث به الإنسان غيره فى خفية، و أخفى منه ما أضمره فى نفسه و لم يحدث به غيره- هذا قول ابن عباس- و قال قتادة و ابن زيد و سعيد بن جبير: السر ما أضمره العبد فى نفسه. و أخفى منه ما لم يكن و لا أضمره أحد. و قال قوم: معناه يعلم السر و الخفى. و ضعف هذا لأنه ترك الظاهر و عدول بلفظة (أفعل) الى غير معناها من غير ضرورة، و لان حمله على معنى أخفى أبلغ إذا كان بمعنى أخفى من السر، فاما قول الشاعر:

تمنى رجال ان أموت و إن امت فتلك سبيل لست فيها بأوحد «٢»

انما حمل على ان المراد (بأوحد) احد، لان الوحدة لا يقع فيها تعاضم، فأخرجه الشاعر مخرج ما فيه تعاضم ورد المعنى الى الواحد. ثم اخبر تعالى بانه «الله» الذى تحقق له العبادة «لا إله» يحق له العبادة «إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْخُسْيَانِيَّةُ» و انما ذكر الحسنى بلفظ التوحيد و لم يقل الاحاسن، لان الأسماء مؤنثة يقع عليها (هذه) كما

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥

(٢) تفسير الطبرى ٩٣/١٦ (ج ٧ من ٢١ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٢

يقع على الجماعة (هذه) كأنه اسم واحد للجميع قال الشاعر:

و سوف يعتنيه إن ظفرت به رب كريم و بيض ذات اطهار «١»

و فى التنزيل «حَدَائِقُ ذَاتِ بَهْجَةٍ» «٢» و «مَارِبُ أُخْرَى» «٣» فقد جاز صفة جمع المؤنث بصفة الواحد.

و قوله و هل «أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى» خطاب للنبي (ص) و تسليته له مما ناله من أذى قومه. و التثيت له بالصبر على امر ربه، كما صبر اخوه موسى (ع) حتى نال الفوز فى الدنيا و الآخرة.

و قوله «إِذْ رَأَى نَارًا» اى حديث موسى حين رأى ناراً «فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا» اى البثوا مكانكم «إِنِّي آنَسْتُ نَارًا» اى رأيت ناراً. و الإيناس وجدان الشيء الذى يؤنس به، لأنه من الانس و يقال: آنس البازى إذا رأى صيداً قال العجاج:
آنس خربان فضاء فانكدر

و كان فى شتاء، و قد امتنع عليه القدح و ضل عن الطريق، فلذلك قال «أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى» و قوله «لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ» فالقبس الشعلة، و هو نار فى طرف عود أو قصبه، يقول القائل لصاحبه: اقبسنى ناراً فيعطيه إياها فى طرف عود او قصبه أى لعلى آتيكم بنار تصطلون به أو أجد من يدلنى على الطريق الذى أضللناه او ما استدل به عليه و يقال اقبسته ناراً إذا أعطيته قسماً منها، و قبسته للعلم، فرق بين النوعين، و الأصل واحد و كلاهما يستضاء به.

(١) تفسير الطبرى ٩٣/١٦ و مجمع البيان ٣/٤

(٢) سورة ٢٧ النمل آية ٦٠

(٣) سورة ٢٠ طه آية ١٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٣

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ١٦٣

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣)
 إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٥)
 خمس آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «انى أنا ربك» بفتح الهمزة و الياء. الباقون بكسرها و سكون الياء إلا نافعاً فإنه فتح الياء. وقرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع و عاصم و حمزة و الكسائي «طوى» بضم الطاء مصروفاً. و روى بكسر الطاء غير مصروف ابو زيد عن أبي عمرو. و قال: هي أرض. وقرأ «و انا اخترناك» بالتشديد بالف حمزة، و أصله و انا اخترناك و النون و الالف نصب ب (إن) و (ان) مع ما بعدها في موضع نصب بتقدير، نودي «إنا اخترناك». وقرأ الباقون «و أنا اخترتك» على التوحيد ف (أنا) رفع بأنه ابتداء و «اخترتك» خبره. و في قراءة أبي «و إنني اخترتك» فهذه تقوى قراءة حمزة و الكسائي.

من لم يصرف «طوى» يجوز أن يكون اعتقد انه معدول عن (طاو) و هو معرفة، و يجوز أن يكون نكرة، لأنه اسم البقعة. يقول الله تعالى لنبيه (ص) إن موسى (ع) لما أتى النار التي آنسها نودي، فقيل له يا موسى. و النداء الدعاء على طريقته يا فلان، و هو مد الصوت ببناء على هذه الطريقة التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٤
 يقال: صوت نداء، و ذلك أنه بنداؤه يمتد «إنى انا ربك» فيمن فتح الهمزة.

فالمعنى نودي بأنى أنا، و لما حذف الباء فتح. و من كسرها فعلى الاستئناف أو على تقدير قيل له إنى أنا ربك الذى خلقك و دبرك «فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ» و انما علم موسى (ع) أن هذا النداء من قبل الله تعالى بمعجزة أظهرها الله، كما قال فى موضع آخر «نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ» حتى قيل له «يا موسى أقبل و لا تخف إنك من الأمنين» «١» و قيل السبب الذى لأجله أمر بخلع النعلين فيه قولان: أحدهما-

ليباشر بقدميه بركة الوادى المقدس فى قول على (ع)

و الحسن و ابن جريج.

و قال كعب و عكرمة: لأنها كانت من جلد حمار ميت. و حكى البلخى أنه امر بذلك على وجه الخضوع و التواضع، لان التحفى فى مثل ذلك أعظم تواضعاً و خضوعاً.

و الخلع نزع الملبوس يقال: خلع ثوبه عن بدنه و خلع نعله عن رجله. و قد ينزع المسمار، فلا يكون خلعا، لأنه غير ملبوس و يقال: خلع عليه رداءه كأنه نزع عن نفسه و ألبسه إياه. و الوادى سفح الجبل. و يقال للمجرى العظيم من مجارى الماء واد و أصله عظم الامر. و وديته إذا أعطيته ديته، لأنها عطية عن الأمر العظيم من القتل.

و المقدس المبارك- فى قول ابن عباس و مجاهد- و قيل هو المطهر، قال امرؤ القيس:

كما شبرق الولدان ثوب المقدس «٢»

يريد بالمقدس: العابد من النصارى، كالقسيس و نحوه و (شبرق) أى شق.

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٣٠-٣١

(٢) شرح ديوانه: ١٢٠ و صدره:

فأدركنه يأخذن بالساق و النسا

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٥

و قيل فى معنى (طوى) قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد: هو اسم الوادى.

و قال الحسن: لأنه طوى بالبركة مرتين، فعلى هذا يكون مصدر طويته طوى، و قال عدى بن زيد:

أعادل ان اللوم فى غير كنهه على طوى من غيك المتردد «١»

و قوله «وَأَنَا اخْتَرْتُكَ» اى اصطفتيك «فَأَسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى» اليك من كلامى و اصغ اليه و تثبت «إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا» اى لا إله يستحق العبادة غيرى «فاعبدنى» خالصاً، و لا تشرك فى عبادتى احداً «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي» اى لتذكرنى فيها بالتسبيح و التعظيم- فى قول الحسن و مجاهد- و قيل: معناه لأن أذكرك بالمدح و الثناء. و قيل المعنى متى ذكرت ان عليك صلاة كنت فى وقتها أو فات وقتها، فأقمها. و قرئ- بفتح الراء- قال أبو على: يحتمل أن يكون قلب الكسرة فتحه مع ياء الاضافة.

ثم اخبر الله تعالى بأن الساعة يعنى القيامة «آيَةً» اى جائية «أَكَادُ أَخْفِيهَا» معناه أكاد لا أظهرها لاحد- فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة- اى لا أذكرها بأنها آتية، كما قال تعالى «لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً» «٢» و قيل «أخفيها» بضم الألف بمعنى أظهرها، و انشد بيتاً لأمرئ القيس بن عابس الكندى:

فان تدفنوا الداء لا نخفه و إن تبعثوا الحرب لا نعد «٣»

فضم النون من نخفه- ذكره ابو عبيد- قال أنشدني ابو الخطاب هكذا، و أنشده

(١) تفسير الطبرى ٩٦/١٦ و مجمع البيان ٤/٤

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٦

(٣) شرح ديوان امرئ القيس: ٧٧ و الطبرى ١٠٠/١٦ و القرطبي ١٨٢/١١ و الشوكانى ٣/٣٤٧ و غيرها

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٦

الفراء بفتح النون. و قال أبى بن كعب: المعنى «أَكَادُ أَخْفِيهَا» من نفسى. قال ابن الانبارى تأويله من نفسى «أَكَادُ أَخْفِيهَا» اى من قبلى، كما قال «تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ» «١». و قوله «لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى» اى تجازى كل نفس بحسب عملها، فمن عمل الطاعات أتيب عليها، و من عمل المعاصى عوقب بحسبها

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ١٦٦

فَلَا يَصُدُّدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى (١٦) وَ مَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَ أَهْشَى بِهَا عَلَى غَمِّي وَ لِي فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى (١٨) قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى (١٩) فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَبِيَّةٌ تَسْعَى (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قوله «فَلَا يَصُدُّدُّكَ عَنْهَا» نهى متوجه الى موسى من الله تعالى و المراد به جميع المكلفين، نهاهم الله ان يصددهم عن ذكر الساعة، و المجازاة فيها من لا يصدق بها من الكفار. و (الصدد) الصدف عن الخير يقال: صدده عن الايمان و صدده عن الحق، و لا يقال: صدده عن الشر، و لكن يقال: صدده عن الشر، و منعه منه.

و قوله «وَ اتَّبَعَ هَوَاهُ» يعنى من لا يؤمن بالقيامة و (الهوى) ميل النفس الى الشىء بأريحية تلحق فيه. و هواء الجو ممدود، و هوى النفس مقصور.

و قوله «فتردى» معناه فتهلك، يقال: ردى يردى ردى، فهو ردى. إذا هلك، اى ان صددت عن الساعة بترك التأهب لها هلكت، و تردى هلك بالسقوط.

و قوله «وَ مَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى» قال الفراء: (تلك) تجرى مجرى (هذه) و هى بمعنى الذى و (بيمينك) صلته و تقديره، و ما

الذى يمينك يا موسى و أنشد:

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٧

عدس ما لعباد عليك اماره أمنت و هذا تحملين طليق «١»

يعنى الذى تحملين. و هو فى صورة السؤال لموسى عما فى يده اليمنى. و الغرض بذلك تنبيهه له عليها ليقع المعجز بها بعد التثبت فيها، و التأمل لها.

و قوله «قَالَ هِيَ عَصَايَ» جواب من موسى ان الذى فى يدي «عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا» فى مشيى «وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي» اى اخبط بها ورق الشجر اليابس لترعاه غنمى يقال: هش يهش هشاً: قال الراجز:

أهش بالعصا على اغنامى من ناعم الأراك و البشام «٢»

(وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى) اى حوائج أخر من قولهم: لا أرب لى فى هذا أى لا حاجة. و للعرب فى واحدها ثلاث لغات: مآربه بضم الراء و فتحها و كسرهما.

و قوله «قَالَ أَلْقَهَا يَا مُوسَى فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسِيْعِي» حكاية عما امر الله تعالى موسى بأن يلقى العصا من يده و أن موسى ألقاها، فلما ألقاها صارت فى الحال حية تسعى، خرق الله العادة فيها و جعلها معجزة ظاهرة باهرة.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ١٦٧

قَالَ حُذَّهَا وَ لَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى (٢١) وَ اضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَى (٢٢) لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣) اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٢٤) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٥) خمس آيات بلا خلاف.

(١) تفسير الطبرى ١٦ / ١٠٢ و اكثر كتب النحو يأتون به شاهداً على أن (هذا) أسم موصول بمعنى الذى.

(٢) تفسير الشوكانى ٣ / ٣٤٩ و القرطبي ١١ / ١٨٧ و الطبرى ١٦ / ١٠٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٨

اخبّر الله تعالى أن العصا حين صارت حية تسعى خاف موسى منها فقال الله له «خذها» يا موسى فانا «سنعيدها» الى ما كانت أول شىء فى يدك عصى. و معنى «خذها» تناولها بيدك. و (الخوف) انزعاج النفس يتوقع الضرر، خافه خوفاً، فهو خائف و ذاك مخوف. و ضد الخوف الأمن و مثل الخوف الفزع و الذعر، و الاعادة ردّ الشىء ثانية الى ما كان عليه أول مرة. و مثل الاعادة التكرير و التريد. و المعنى سنعيدها خلقتها الاولى، و قد يقال: الى سيرتها. و السيرة مرور الشىء فى جهة، من سار يسير سيرة حسنة أو قبيحة. و كان مستمر على حال العصا فأعيدت الى تلك الحال. و نظير السيرة الطريقة. و قيل المعنى: سنعيدها الى سيرتها، فانتصب بإسقاط الخافض. و قوله «وَ اضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- الى جنبك، قال الراجز:

اضمه للصدر و الجناح «١»

الثانى- الى عضدك و اصل الجنوح الميل، و منه جناح الطائر، لأنه يميل به فى طيرانه حيث شاء. و الجنب فيه جنوح الأضلاع. و اصل العضد من جهته تميل اليد حيث شاء صاحبها. و قال ابو عبيدة: الجناحان الناحيتان.

و قوله «تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» اى من غير برص- فى قول ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتادة و السدى و الضحاك- و قوله «آيَةٌ

أخرى» قيل في نصبها قولان: أحدهما - على الحال. و الآخر على المفعولية، اى نعطيك آية أخرى، فحذف لدلالة الكلام عليه، فالآية الاولى قلب العصا حية و الاخرى اليد البيضاء من غير سوء. و قيل انه أمره ان يدخل يده في فمها فيقبض عليها، فادخل يده في فمها

(١) تفسير القرطبي ١١ / ١٩١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٦٩

فصارت يده بين الشعبتين اللتين كانتا في العصا، و صارت الحية في يده عصاً كما كانت.

و قوله (لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى) معناه قلب العصا حية لنريك من آياتنا و حججنا الكبرى منها، و لو قال الكبر على الجمع كان وصفاً لجميع الآيات، و كان جائزاً.

ثم قال تعالى له (أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ) اى امض اليه و ادعه الى الله، و خوفه من عقابه، فانه طغى، اى تجاوز قدره في عصيان الله، و تجاوز به قدر معاصى الناس، يقال: طغى يطغى طغياناً، فهو طاغ، و نظيره البغى على الناس، و هم الطغاة و البغاة. فقال عند ذلك موسى يا (رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي) اى وسع لى صدرى، و منه شرح المعنى اى بسط القول فيه.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ١٦٩

وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٢٦) وَ اخْلُ عُنُقَهُ مِنْ لِسَانِي (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَ اجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي (٢٩) هَارُونَ أَخِي (٣٠) خمس آيات.

و هذا ايضاً اخبار عما سأل الله تعالى موسى، فانه سأله ان ييسر له أمره، اى يسهله عليه و يرفع المشقة عنه و يضع المحنة، يقال: يسره تيسيراً، فهو ميسر و نقيضه التعسير، و منه اليسر و اليسير. و الحل نفى العقد بالفرق، حله يحله حلاً، فهو حال و الشيء محلول. و ضد الحل العقد، و نظيره الفصل و القطع. و العقدة جملة مجتمعته يصعب حلها متفلكه، عقد يعقد عقداً و عقده، فهو عاقد و الشيء معقود، (ج ٧ م ٢٢ من التبيان) التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٠

و يقال: انه كان فى لسان موسى (ع) رثه و هى التى لا يفصح معها بالحروف شبه التتممة و غيرها. و قيل: إن سبب العقدة فى لسانه أنه طرح جمرة فى فيه لما أراد فرعون قتله، لأنه أخذ لحيته و هو طفل فنتفها، فقالت له آسية: لا تفعل، فانه صبي لا يعقل، و علامته انه أخذ جمرة من طست فجعلها فى فيه. ذكره سعيد بن جبير و مجاهد و السدى.

و قوله «يَفْقَهُوا قَوْلِي» اى يفقهوه إذا حللت العقدة من لسانى أفصحت بما أريد. و سأله ايضاً أن يجعل له وزيراً يؤزره على المضى الى فرعون و يعاضده عليه، و الوزير حامل الثقل عن الرئيس، مشتق من الوزر الذى هو الثقل، و اشتقاقه ايضاً من الوزر، و هو الذى يلجأ اليه من الجبال و المواضع المنيعه. و قوله «هَارُونَ أَخِي» قيل فى نصب (هارون) وجهان: أحدهما - على انه مفعول (اجعل) الاول و (وزيراً) المفعول الثانى على جهة الخبر.

و الوجه الثانى - ان يكون بدلا من (وزيراً) و بياناً عنه. فقيل: ان الله حل اكثر ما كان بلسانه إلا بقية منه بدلالة قوله «وَلَا يَكَادُ يُبِينُ» (١) فى قول أبى على.

و قال الحسن: ان الله استجاب دعاءه، فحل العقدة من لسانه. و هو الصحيح، لقوله تعالى «قَدْ أُوتِيَتْ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى» و يكون قول فرعون «وَلَا يَكَادُ يُبِينُ» (٢) انه لا يأتى بيان يفهم كذباً عليه ليغوى بذلك الناس و يصرف به وجوههم عنه.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٣١ الى ٣٦] ص: ١٧٠

اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَ أَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي (٣٢) كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا (٣٣) وَ نَذْكُرَكَ كَثِيرًا (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا (٣٥)

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى (٣٦)

(١، ٢) سورة الزخرف آية ٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧١

ست آيات.

قرأ ابن عامر وحده «اشدد به ازرى» بقطع الهمزة «و اشركه» بضم الألف. الباقون بوصل الهمزة الأولى، وفتح الثانية. فوجه قراءة ابن عامر: أنه جعله جزاء. الباقون جعلوه: دعاء. وضم الف (اشركه) في قراءة ابن عامر ضعيف، لأنه ليس اليه اشركه في النبوة بل ذلك الى الله تعالى. و الوجه فتح الهمزة على الدعاء إلا ان يحمل على أنه أراد اشراكه في أمره في غير النبوة و ذلك بعيد، لأنه جاء بعده ما يعلم به مراد موسى، لأنه قال «وَ أَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْتُهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي» «١» فقال الله تعالى «سَيَنْشُدُ عَصَدَكَ بِأَخِيكَ» «٢».

قوله «اشدُّ بِهِ أَرْزِي» فالشد جمع يستمسك به المجموع يقال: شده يشده شداً، فهو شاد و ذاك مشدود، و مثله الربط و العقد. و الأزر الظهر يقال: آزرني فلان على أمرى أى كان لى ظهراً، و منه المئزر، لأنه يشد على الظهر، و الإزار لأنه يشد على الظهر، و التأزير لأنه تقوية من جهة الظهر. و يجوز ان يكون أزر لغة في وزر، مثل أرخت و ورخت، و أكدت و وكدت. و قوله «وَ أَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي» فالاشراك الجمع بين الشئيين في معنى على انه لهما، يجعل جاعل. و قد أشرك الله بين موسى و هارون في النبوة. و قوى الله به أزره، كما دعاه.

و قوله «كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا» فالتسبيح التنزيه لله عما لا- يجوز عليه من وصفه بما لا يليق به، فكل شىء عظم به الله بنفى ما لا يجوز عليه، فهو تسبيح، مثل:

سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله اكبر. و قوله «وَ نَذُكِّرَكَ كَثِيرًا» معناه

(١، ٢) سورة القصص آية ٣٥-٣٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٢

نذكرك بحمدك و الثناء عليك بما أوليتنا من نعمك، و مننت به علينا من تحمیل رسالتك «إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا» أى عالماً بأحوالنا و أمورنا. فقال الله تعالى إجابة له «قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى» أى أعطيت منك فيما سألته. و السؤال المنى فيما يسأله الإنسان، مشتق من السؤال. و يجوز بالهمز و ترك الهمز.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٣٧ الى ٤٤] ص: ١٧٢

وَ لَقَدْ مَنَّا عَلَىكَ مَرَّةً أُخْرَى (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى (٣٨) أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَ لِتُضَيِّعَ عَلَى عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَ لَا تَحْزَنَ وَ قَتَلْتَ نَفْسًا فَجَعَيْنَاكَ مِنَ الْعَمِّ وَ فَتَنَّاكَ فَتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى (٤٠) وَ اصْطَلَعْتَكَ لِنَفْسِي (٤١)

أَذْهَبَ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآيَاتِي وَ لَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٤٣) فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (٤٤)

ثمان آيات بلا خلاف. إلا أن في تفصيلها خلافاً لا تطول بذكره.

لما أخبر الله تعالى موسى بأنه قد آتاه ما طلبه و أعطاه سؤاله، عدد ما تقدم التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٣

ذلك من نعمه عليه و مننه لديه. فقال «وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى» و المنّ نعمة يقطع صاحبها بها عن غيره باختصاصها به. يقال: منّ عليه يمن مناً إذا أنعم عليه نعمة يقطعها إياها. و أصله القطع، و منه قوله «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» (١) اى غير مقطوع.

و جبل منين: اى منقطع. و المرة الكرة الواحدة من المر، و ذلك ان نعمة الله (عز و جل) عليه مستمرة، فذكره الاجابة مرة و قبلها مرة أخرى. و قوله «إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ» اى كانت هذه النعمة عليك حين أوحينا الى أمك ما يوحى، قال قوم: أراد انه ألهمها ذلك. و قال الجبائي: رأيت في المنام أن اقدفيه في التابوت، ثم اقدفيه في اليم، و القذف هو الطرح، و اليم البحر قال الراجز:

كنازح اليم سقاه اليم (٢)

و قيل: المراد به هاهنا النيل. و قوله «فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ» جزء و خبر أخرج مخرج الامر و مثله «اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَ لَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ» و التقدير فاطرحيه في اليم فليلقه اليم بالساحل. و قوله «يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَ عَدُوٌّ لَهُ» يعنى فرعون. و كان عدواً لله بكفره و حدانته و ادعائه الربوبية، و كان عدو موسى، لتصوره أن ملكه ينقرض على يده.

و قوله «وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي» معناه إني جعلت من رآك أحبك حتى أحبك فرعون، فسلمت من شره، و احبتك امرأته آسية بنت مزاحم فتبتك.

و قوله (و لتصنع على عيني) قال قتادة: معناه لتغذى على محبتى و ارادتى، و تقديره و أنا أراك، يجرى أمرك على ما أريد بك من الرفاهة في غذائك، كما يقول القائل لغيره: أنت منى بمرءاً و مستمع اى انا مراعى لاحوالك. و قوله «إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ» قيل ان موسى امتنع أن يقبل ثدى مرضعة

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٨ و سورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٥ و سورة ٩٥ التين آية ٦

(٢) مر تخريجه في ٥٥٧/٤ من هذا الكتاب

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٧٤

الا ثدى امه لما دلتهم عليها أخته، فلذلك قال (فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَ لَّا تَحْزَنَ).

و قوله «وَوَقَلَّتْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ» و

روى عن النبي (ص) أن قتله النفس كان خطأ.

و قال جماعة من المعتزلة: انه كان صغيرة. و قال أصحابنا: انه كان ترك مندوب اليه، لان الله تعالى قد كان حكم بقتله لكن ندبه الى تأخير قتله الى مدة غير ذلك، و انما نجاه من الفكر في قتله، كيف لم يؤخره الى الوقت الذى ندبه اليه.

و قال قوم: أراد نجيناك من القتل لأنهم طلبوه ليقتلوه بالقبطى.

و قوله (وَوَقَلَّتْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ) اى اختبرناك اختباراً. و المعنى انا عاملناك معاملة المختبر حتى خلصت للاصطفاء بالرسالة، فكل هذا من اكبر نعمه. و قيل: الفتون وقوعه في محنة بعد محنة حتى خلصه الله منها: أولها- أن امه حملته في السنة التى كان فرعون بذبح فيها الأطفال، ثم الفأوه في اليم، ثم منعه من الرضاع إلا من ثدى أمه، ثم جره لحيه فرعون حتى هم بقتله، ثم تناوله الجمره بدل الدرء، فدرأ الله بذلك. عنه قتل فرعون، ثم مجيء رجل من شيعته يسعى ليخبره بما عزموا عليه من قتله. و ذلك عن ابن عباس فالمعنى على هذا و خلصناك من المحن تخليصاً. و قيل معناه اخلصناك إخلصاً. ذكره مجاهد.

و قوله «فَلَيْسَتْ سَبَيْنَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» يعنى أقمت سنين عند شعيب، يعنى أحوالا اجيراً له ترعى غنمه، فمننا عليك و جعلناك نبياً حتى «جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ» اى فى الوقت الذى قدر لإرسالك، قال الشاعر:

نال الخلافة إذ كانت له قدراً كما اتى ربه موسى على قدر (١)

و قال الجبائي معنى «وَوَقَلَّتْ نَفْسًا» اى شددنا عليك التعب فى أمر المعاش

(١) مر تخريجه في ٣٠٧/١ من هذا الكتاب

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٧٥

حتى رعى لشعيب عشر سنين، و يؤكده قوله «فَلَبِثْتُ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» و هي مدينة شعيب «ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدْرِ يَا مُوسَى» و قوله «وَ اضِطَّغْتُكَ» أى اصطفتك أخلصتك بالالطاف التى فعلتها بك، اخترت عندها الإخلاص لعبادتي. و قوله «لنفسى» أى لتصرف على ارادتي و محبتي يقال: اصطنعه يصطنعه اصطناعاً، و هو (افتعال) من لصنع، و الصنع اتخاذ الخير لصاحبه. و وجه قوله «لنفسى» يعنى محبتي، لان المحبة لما كانت أخص شىء بالنفس حسن أن يجعل ما اختص بها مختصاً بالنفس على هذا الوجه.

و قوله «أَذْهَبَ أَنْتَ وَ أَحْوَكُ بِيَايَتِي» أى بعلاماتي و حججى «وَ لَا تَنِيَا» أى لا تفترا، يقال: ونى فى الامر ينى ونياً إذا فتر فيه، فهو و ان و متوان. و قيل:

معناه لا تضعفا قال العجاج:

فما ونى محمد مذ أن غفر له الإله ما مضى و ما غبر «١»

و قوله «فِي ذِكْرِي. أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى» أى عتا و خرج عن الحد فى المعاصى «فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى» معناه ادعوا الى الله و الى الايمان به و بما جئتما به، على الرجاء و الطمع، لا على اليأس من فلاحه. فوقع التعب لهما على هذا الوجه، لأنه أبلغ فى دعائه الى الحق، بالحرص الذى يكون من الراجى للأمر. و قال السدى: معنى قوله «فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنَا» أى كنياه. و قيل: انه كانت كنية فرعون أبا الوليد. و قيل: أبا مرة. و قيل: معناه و قراه و قارباه. و قوله «لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ» معناه ليتذكر «أو يخشى» معناه أو يخاف. و المعنى انه يكون أحدهما إما ذكر أو الخشية. و قيل المعنى على رجائكما او طمعكما. لأنهما لا- يعلمان هل يتذكر لا. و (لعل) للترجى إلا انه يكون لترجى المخاطب تارة و لترجى المخاطب أخرى

(١) مر تخريجه في ٣٤٤/٦ من هذا الكتاب

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٧٦

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٤٥ الى ٥٠] ص: ١٧٦

قالا- رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرَطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٥) قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمِعُ وَ أَرَى (٤٦) فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ لَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَ السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أَوْحَى إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَ تَوَلَّى (٤٨) قَالَ فَمَنْ رُبُّكُمْ يَا مُوسَى (٤٩)

قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠)

ست آيات بلا خلاف.

لما امر الله موسى و هارون (ع) أن يمضيا الى فرعون و يدعوا الى الله «قالا اننا نخاف أن يفرط علينا» و معناه ان يتقدم فينا بعذاب، و يعجل علينا، و منه الفارط المتقدم امام القوم الى الماء، قال الشاعر:

قد فرط العجل علينا و عجل «١»

و منه الافراط الإسراف، لأنه تقدم بين يدي الحق. و التفريط التقصير فى الأمر، لأنه تأخير عما يجب فيه التقدم. فالأصل فيه التقدم «أَوْ أَنْ يَطْغَى» أو يعتو علينا و يتجبر، فقال الله تعالى لهما «لا تخافا» و لا تخشيا «إِنِّي مَعَكُمْ» أى عالم بأحوالكما، لا يخفى على شىء من ذلك، و إنى ناصر لكما، و حافظ لكما «اسمع» ما

(١) تفسير الشوكاني ٣/ ٣٥٥ و القرطبي ١١/ ١٩٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٧

يقول لكما «واری» ما يفعل بكما. وقال ابن جريج «إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمِعُ» ما يحاوركما به «و أرى» ما تجيئان به. فالسامع هو المدرك للصوت. و الرائي المدرك للمريثات. ثم أمرهما بأن ياتياه، و يقولوا له «إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ» بعثنا الله اليك و الى قومك لندعوكم الى توحيد الله و اخلاص عبادته، و يأمرك أن ترسل «مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» اى تخليهم و تفرج عنهم، و تطلقهم من اعتقالك «وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ» اى بمعجزة ظاهرة، و دلالة واضحة من عند ربك «و السلام» يعنى السلامة و الرحمة «عَلَى مَنْ اتَّبَعَ» طريق الحق و (الهدى)، و (على) بمعنى اللام و تقديره السلامة لمن اتبع. و المعنى ان من اتبع طريق الهدى سلم من عذاب الله.

و قوله «إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا» معناه قولنا: «إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ» بآيات الله و اعرض عن اتباعها. و فى الكلام محذوف، و تقديره فأتياه فقولوا له ذلك. قال «فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى» و قيل: انه: قال فمن ربكما؟ على تغليب الخطاب، و المعنى فمن ربك و ربه يا موسى، فقال موسى مجيباً له «رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى» و معناه أعطى كل شىء حى صورته التى قدر له ثم هده الى مطعمه و مشربه و مسكنه و منكحه، الى غير ذلك من ضروب هدايته- فى قول مجاهد- و قيل: معناه أعطى كل شىء مثل خلقه من زوجة، ثم هده لمنكحه من غير أن رأى ذكراً اتى أنثى قبل ذلك. و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه و غير ذلك من هدايته. و قرأ نصير عن الكسائى «خلقته» بفتح اللام و الخاء، على انه فعل ماض. الباقون بسكونها على انه مفعول به. و المعنى إنه خلق كل شىء على الهيئة التى بها ينتفع و التى هى أصلح الخلق له، ثم هده لمعيشته و منافعه لدينه و دنياه.

(ج ٧ م ٢٣ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٨

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ١٧٨

قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥١) قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَ سَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (٥٣) كُلُّوا وَ ارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِأُولَى النَّهْيِ (٥٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة (مهداً) على التوحيد. الباقون «مهاداً» على الجمع، و هو مثل فرش و فراش. و من قرأ «مهداً» قال ليوافق رؤس الآى. و المعنى «لا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ» مستقراً يمكنكم من التصرف عليها. و قال الزجاج: القرن اهل كل عصر فيهم نبى أو إمام او عالم يقتدى به، و إن لم يكن واحد منهم لم يسم قرناً.

حكى الله تعالى ما قال فرعون لموسى «فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى» و هى الأمم الماضية، و كان هذا السؤال منه معاية لموسى، فأجابه موسى بأن قال «عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي» لأنه لا- يخفى عليه شىء من المعلومات. و قوله «فى كتاب» اى اثبت ذلك فى الكتاب المحفوظ لتعرفه الملائكة. و (الأولى) تأنيث (الأول) و هو الكائن على صفة قبل غيره. فإذا لم يكن قبله شىء، فهو قبل كل شىء، و أراد ذاك على ما فى معلوم الله من أمرها. و قيل انه أراد من يؤدبهم و يجازيهم. و قيل: ان معنى «لا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى» اى لا يذهب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٧٩

عليه شىء، و العرب تقول لكل ما ذهب على الإنسان مما ليس بحيوان: ضله، كقولهم:

ضل منزله إذا اخطأه يضل به غير الف، فإذا ضل منه حيوان فيقولون: أضل- بألف بعيره أو ناقته أو شاته بالألف. و الأصل فى الاول ضل

عنه. وقرأ الحسن «يضل» بضم الياء و كسر الضاد.

وقوله «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا» موضع (الذي) رفع بدل عن قوله «رَبِّي. وَلَا يَنْسَى الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا» أى جعله لكم مستقراً تستقرون عليه «وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا» معناه انه جعل لكم فى الأرض سبلا تسلكوا فيها فى حوائجكم من موضع الى موضع، و انهج لكم الطرق «وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى» كل ذلك من صفات قوله «لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى الَّذِي جَعَلَ» جميع ما ذكر صفاته. وقوله «كُلُوا وَارْزُقُوا أَنْعَامَكُمْ» لفظه لفظ الامر والمراد الاباحة.

وقوله «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لَأُولِي النُّهَى» أى أن فى جميع ما عددناه دلالات لأولى العقول، والنهى جمع نهية نحو كسبه و كسى، و هو شحم فى جوف الضب، و انما خص أولى النهى، لأنهم أهل الفكر و الاعتبار و أهل التدبير و الاعتاض. و قيل لهم: أهل النهى، لأنهم يهون النفوس عن القبائح و قيل لأنه ينتهى الى رأيهم.

وقوله «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ» يعنى من الأرض خلقناكم و فى الأرض نعيدكم إذا امتناكم (وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى) دفعه اخرى إذا حشرناكم.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٧٩

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦) قَالَ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى (٥٧) فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى (٥٨) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى (٥٩) فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى (٦٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٨٠

خمس آيات بلا خلاف.

قوله (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا كُلَّهَا) تقديره أريناه آياتنا التى أعطيناه موسى و أظهرناها عليه (كلها) لما يقتضيه حال موسى (ع) معه، و لم يرد جميع آيات الله التى يقدر عليها، و لا كل آية خلقها الله، لان المعلوم أنه لم يرد به جميعها. وقوله (فَكَذَّبَ وَأَبَى) معناه نسب الخبر الذى أتاه الى الكذب (وَأَبَى) امتنع مما دعى اليه من توحيد الله و اخلاص عبادته و الطاعة لما أمر به. و قال فرعون لموسى (أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى) و السحر حيلة يخفى سببها و يظن بها المعجزة، و لذلك يكفر المصدق بالسحر، لأنه لا يمكنه العلم بصحة النبوة مع تصديقه بأن الساحر يأتى بسحره بتغيير الثابت. ثم قال فرعون لموسى (فَلَنَأْتِيَنَّكَ) يا موسى (بسحر) مثل سحر ك (فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى) أى عدنا مكاناً نجتمع فيه و وقتاً نأتى فيه (مَكَانًا سُوًى) أى مكاناً عدلاً بيننا و بينك- فى قول قتادة و السدى- و قيل معناه مستويًا يتبين الناس ما بيننا فيه- ذكره ابن زيد- و قيل:

معناه يستوى حالنا فى الرضا به. و فيه إذا قصر لغتان- كسر السين، و ضمها- و إذا فتحت السين مددته نحو قوله (إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ) «١» و مثله عدى و عدى. و طوى و طوى، و ثنى و ثنى. و قال أبو عبيدة: (سوى) النصف و الوسط قال الشاعر:

و إن أبانا كان حل ببلدة سوى بين قيس قيس غيلان و الفرر «٢»

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٦٤

(٢) تفسير القرطبي ١١/ ١٩٨ و الطبرى ١٦/ ١١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٨١

قيس و فرز قبيلتان هنا. و الفرز القطيع من الشاء. و القيس القردة. و القيس مصدر قاس خطاه قيساً إذا سوى بينها و يقال جارية تميس ميساً و تقيس قيساً، فمعنى تميس تتبختر. و سأل رجل اعرابياً: ما اسمك قال محمد، قال: و الكنية، قال: ابو قيس. قال قبحك الله أ

تجمع بين اسم النبي و القرد.

و قرأ ابن عامر و عاصم و حمزة (سوى) بضم السين، الباقون بالكسر.

فقال له موسى «مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» و هو يوم عيد كان لهم- في قول قتادة و ابن جريج و السدى و ابن زيد و ابن إسحاق- و قال الفراء «يَوْمَ الزَّيْنَةِ» يوم شرف كانوا يترنون بها. و قوله «وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى» يحتمل أن يكون في موضع رفع، و تقديره موعدكم حشر الناس. و يحتمل ان يكون في موضع جر و تقديره يوم يحشر الناس.

و قوله «فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ» أى اعرض عن موسى على هذا الوعد «فَجَمَعَ كَيْدَهُ» من السحر و «أتى» يوم الموعد. و قرأ هبيرة عن حفص عن عاصم «يوم» بفتح الميم على الظرف. الباقون بضمها على أنه خبر (موعدكم) فجعلوا الموعد هو اليوم بعينه.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦١ الى ٦٦] ص : ١٨١

قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى (٦١) فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى (٦٢) قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَى (٦٣) فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتَّخَفْتُمْ وَصَفَا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى (٦٤) قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى (٦٥) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى (٦٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٢

ست آيات بلا خلاف.

قرأ «فيسحتكم»- بضم الياء و كسر الحاء- أهل الكوفة إلا أبا بكر. الباقون بفتح الياء و الحاء. و هما لغتان. يقال: سحت و أسحت إذا استأصل. و قرأ ابو عمرو «إن هذين» بتشديد (إن) و نصب (هذين). و قرأ نافع و حمزة و الكسائي و ابو بكر عن عاصم- بتشديد (ان) و الالف في (هذان). و قرأ نافع و حمزة و الكسائي و أبو بكر عن عاصم- بتشديد (ان) و الالف في (هذان). و قرأ ابن كثير (ان) مخففة (هذان) مشددة النون. و قرأ ابن عامر بتخفيف نون (إن) و تخفيف نون (هذان). و قرأ ابو عمرو وحده «فاجمعوا» بهمزة الوصل. الباقون بقطع الهمزة من أجمعت الأمر إذا عزمت عليه، قال الشاعر:

يا ليت شعري و المنى لا تنفع هل اغدون يوما و أمرى مجمع «١»

و قيل: إن جمعت و أجمعت لغتان في العزم على الأمر يقال: جمعت الأمر، و أجمعت عليه، بمعنى أزمعت عليه و فى الكلام حذف، لان تقديره انهم حضروا و اجتمعوا يوم الزينة، فقال لهم حينئذ موسى يعنى للسحرة الذين جاءوا بسحرتهم «لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ» اى لا تكذبوا عليه كذبا بتكذيبى، و تقولوا إن ما جئت به السحر. و الافتراء اقتطاع الخبر الباطل بإدخاله فى جملة الحق و أصله القطع من فراه يفره فرياً. و افترى افتراء، و الافتراء و الافتعال و الاختلاق واحد و قوله «فَيَسْحَتُكُمْ بِعَذَابٍ» قال قتادة و ابن زيد و السدى معناه فيستأصلكم بعذاب. و السحت استقصاء الشعر فى الحلق: سحته سحتاً و اسحته

(١) مر تخريجه فى ٥/ ٤٦٨ من هذا الكتاب

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٣

اسحاتاً لغتان، قال الفرزدق:

و عض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحتاً أو مجلف «١»

و ينشد (مسحت) بالرفع على معنى لم يدع أى لم يبق. و من نصب قال أو مجلف، كذلك روى مسحتاً و مجلف. و سئل الفرزدق على ما رفعت إلا- مسحتاً أو مجلف. فقال للسائل على ما يسوؤك و ينوؤك. و يقال: سحت شعره إذا استقصى حلقه. و المعنى إن

العذاب إذا أتى من قبل الله أخذهم واهلكهم عن آخرهم.

وقوله «وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى» أى انقطع رجاء من افترى الكذب. والخيبة الامتناع على الطالب ما أمل، والخيبة انقطاع الرجاء يقال: رجع بخيبة، وهو إذا رجع بغير قضاء حاجته. وأشد ما يكون إذا أمل خيراً من جهه، فانقلب شراً منها. وقوله «فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ» معناه اختلفوا فيما بينهم. والتنازع محاولة كل واحد من المختلفين نزع المعنى عن صاحبه، تنازعا فى الامر تنازعا، ونازعه منازعه.

وقوله «وَأَسْرُوا النَّجْوَى» أى اخفوها فيما بينهم. قال قتادة: انهم قالوا:

إن كان هذا ساحراً فسنگلبه، وإن كان من السماء، فله أمره. وقال: وهب بن منية: لما قال لهم «وَيَلُكُم لَّا- تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُعَذِّبُكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى» قالوا: ما هذا بقول ساحر. وقيل: أسرارهم كان أنهم قالوا: ان غلبنا موسى اتبعناه. وقيل أسروا النجوى دون موسى و هارون بقوله «إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ...» الآية. وهو قول السدى. وقوله «إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ» قيل فيه أوجه: أولها- إنه ضعف عمل (إن) لأنها تعمل وليست فعلا لشبهها بالفعل، وليست

(١) مر تخريجه فى ٥٢٣/٣ وفى ديوان الفرزدق طبع (دار صادر، دار بيروت) ٢٦/٢ (مجرف) بدل (مجلف) وهو خطأ

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٨٤

بأصل فى العمل، كما انها لما خفت لم تعمل أصلا.

و الثانى- «إن هذان» أشبه (الذين) فى البناء، لأن أصله الذى فزادوا نونا للجمع، و تركوه على حالة واحدة فى النصب و الجر و الرفع. فكذلك كان أصله (هذا) فيه ألف مجهولة فزادوا نونا للتثنية و تركوها على حالة واحدة فى الأحوال الثلاثة. و الثالث- إن (ان) بمعنى (إنه) إلا انها حذفت الهاء.

و الرابع- انه لما حذفت الألف من (هذا) صارت ألف التثنية عوضاً منها، فلم تزل على حالها. و هى لغة بنى الحارث بن كعب، و خثعم، و زبيد، و جماعة من قبائل اليمن. و قال بعض بنى الحارث بن كعب:

و اطرق اطراق الشجاع و لو يرى مساعاً لناباه الشجاع لصمما «١»

و قال آخر:

إن أباه و أبأباها قد بلغا فى المجد غايتها «٢»

و قال آخر:

تزود منا بين أذناه ضربه دعتة الى هابى التراب عقيم «٣»

الخامس- و قال المبرد و إسماعيل بن إسحاق القاضى: أحسن ما قيل فى ذلك ان (ان) تكون بمعنى نعم و يكون تقديره نعم هذان لساحران، فيكون ابتداء و خيراً قال الشاعر:

ظل العواذل بالضحى يلحيني و ألومهنه

(١) تفسير القرطبي ٢١٥/١١ و تفسير الطبرى ١١٩/١٦

(٢) تفسير القرطبي ٢١٧/١١ و الشوكانى ٣٦١/٣

(٣) تفسير القرطبي ٢١٧/١١ و مجمع البيان ١٦/٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٨٥

و يقلن شيب قد علاكك و قد كبرت فقلت انه «١»

و وجه قراءة حفص انه جعل (إن) بمعنى (ما) و تقديره: ما هذان ساحران.

و روى ان ابن مسعود قرأ (ان هذان ساحران) بغير لام. و قرأ أبى (إن هذان إلا ساحران). و من جعل (ان) بمعنى (نعم) جعل حجته فى دخول اللام فى الخبر قول الشاعر:

خالى لانت و من جرير خاله ينل العلا و تكرم الأخوال «٢»

و قال آخر:

ام الحليس لعجوز شهريه ترضى من اللحم بعظم الرقبه «٣»

هذه الآية حكاية عن قول فرعون أنه قال لهم «إن هذين» يعنى موسى و هارون «لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما و يذهباً بطريقتكم المثلى» قال مجاهد: معناه يذهباً بطريقه أولى العقل و الاشراف و الأنساب. و قال ابو صالح:

و يذهباً بسراه الناس. و قال قتادة: و يذهباً بنى إسرائيل، و كانوا عدداً يسيراً. و قال ابن زيد: معناه و يذهباً بالطريقة التى أنتم عليها فى السيرة [و قيل: المعنى يذهبان بأهل طريقته المثلى. و الأمثل الأشبه بالحق الثابت، و الصواب الظاهر. و هو الاولى به] «٤».

و قال لهم فرعون ايضاً «فأجمعوا كيدكم» فمن قطع الهمزة أراد فاعزموا على أمركم و كيدكم و سحركم. و قيل: جمع و أجمع لغتان فى العزم على الشىء يقال: جمعت

(١) تفسير القرطبي ٢١٨ / ١١ و مجمع البيان ١٥ / ٤

(٢) تفسير الشوكاني ٤٣٣ / ٣ و تفسير القرطبي ٢١٩ / ١١

(٣) تفسير القرطبي ٢١٩ / ١١

(٤) ما بين القوسين كان فى المطبوعه متأخراً عن موضعه مع اخطاء كثيرة فيه (ج ٧ م ٢٤ من التبيان)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٦

الأمر و أجمعت عليه.

«ثُمَّ اتَّوَا صَيِّفًا» و معناه مصطفيين. و قال الزجاج: هو كقولهم: أتيت الصف أى الجماعة. و لم يجمع (صفاً) لأنه مصدر. و قال قوم: إن هذا من قول فرعون للسحرة. و قال آخرون: بل هو من قول بعض السحرة لبعض.

و قوله «وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى» معناه قد فاز اليوم من علا على صاحبه بالغلبة. و «قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى» حكاية عما قالت السحرة لموسى فإنهم خيروه فى الإلقاء بين أن يلقوا أولاً- ما معهم أو يلقى موسى عصاه، ثم يلقون ما معهم، فقال لهم موسى «بل القوا» أنتم ما معكم «فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ» أى القوا ما معهم، فإذا حبالهم و عصيهم. و حبال جمع حبل، و عصى جمع عصا، و يجع الحبل حبلاً و العصى أعصيا و يثنى عصوان. و انما أمرهم بالإلقاء، و هو كفر منهم، لأنه ليس بأمر، و انما هو تهديد. و معناه الخبر، بان من كان إلقاءه منكم حجة عنده ابتداء بالإلقاء، ذكره الجبائى. و قال قوم: يجوز أن يكون ذلك أمراً على الحقيقة أمرهم بالإلقاء على وجه الاعتبار، لا على وجه الكفر.

و قيل كان عدده السحرة سبعين ألفاً- فى قول القاسم بن أبى بزة و قال ابن جريج:

كانوا تسعمائة.

و قوله «فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى» و انما قال يخيل، لأنها لم تكن تسعى حقيقة، و انما تحركت، لأنه قيل إنه كان جعل داخلها زئبق، فلما حميت بالشمس طلب الزئبق الصعود، فتحركت العصى و الحبال، فظن موسى أنها تسعى. و قوله «يُخَيَّلُ إِلَيْهِ» قيل الى فرعون. و قيل الى موسى. و هو الأظهر.

لقوله «فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى» و انما خاف دخول الشبهة على قومه. و قيل خاف بطبع البشرية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٧

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٦٧ الى ٧٠] ص : ١٨٧

فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) وَ أَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَ لَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩) فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّادًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَ مُوسَى (٧٠) اربع آيات.

قرأ ابن عامر «تلقف» بتشديد القاف و رفع الفاء. و قرأ حفص عن عاصم ساكنة الفاء مجزومة خفيفة القاف. الباقون مشددة القاف مجزومة الفاء. و قرأ حمزة و الكسائي «كيد سحر» على (فعل) الباقون «ساحر» على (فاعل) قال ابو علي: حجة من قال (ساحر) أن الكيد للساحر، لا للسحر إلا أن يريد كيد ذي سحر، فيكون المعنيان واحداً، و لا يتمتع ان يضاف الكيد الى السحر مجازاً. قوله «فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى» قيل في وجه خيفته قولان:

أحدهما- قال الجبائي و البلخي خاف أن يلتبس على الناس أمرهم، فيتوهموا أنه كان بمنزلة ما كان من أمر عصاه. الثاني- انه خاف بطبع البشرية لما رأى من كثرة ما تخيل من الحيات العظام، فقال الله تعالى له «لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى» أى انك انت الغالب لهم و القاهر لامرهم، ثم أمره تعالى فقال له «أَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ» يعنى العصا «تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا» أى تأخذها بفيها ابتلاعاً و (ما) هاهنا بمعنى الذى، و تقديره تلقف الذى صنعوا فيه، لان فعلهم لا- يمكن ابتلاعه، لأنها اعراض. و يقال: لقف يلقف و تلقف يتلقف.

و من قرأ (تلقف) مضمومة الفاء مشددة القاف، أراد تتلقف فاسقط احد التائين، و كذلك التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٨ روى ابن فليح عن البرزى عن ابن كثير بتشديد التاء، لأنه ادغم إحداهما فى الاخرى. و من سكن الفاء جعلها جواب الأمر. و من رفع، فعلى تقدير، فهى تلقف. و قيل: إنها ابتلعت حمل ثلاث مائة بعير من الجبال و العصى. ثم أخذها موسى فرجعت الى حالها عصاً، كما كانت. ثم اخبر تعالى، بأن الذى صنعوه كيد سحر، او كيد ساحر، على اختلاف القراءتين. و انما رفع «كيد ساحر» لأنه خبر (ان). و المعنى إن الذى صنعوه كيد ساحر، و يجوز فيه النصب على أن تكون (ما) كافة لعمل (إن) كقولك إنما ضربت زيداً، و مثله «إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا» (١) ثم اخبر تعالى أن الساحر لا يفلح أى لا يفوز بفلاح أى بنجاة «حَيْثُ أَتَى» أى حيث وجد. و قال بعضهم، لأنه يجب قتله على كل حال، فلما رأت السحرة ما فعله الله من قلب العصا ثعباناً و إبطال سحرهم علموا انه من قبل الله، و انه ليس بسحر، فالقوا نفوسهم ساجدين لله، مقرين بنبوة موسى (ع) مصدقين له. و «قَالُوا آمَنَّا» أى صدقنا «بِرَبِّ هَارُونَ وَ مُوسَى» و قيل معناه صدقنا بالرب الذى يدعو اليه هارون و موسى، لأنه رب الخلائق أجمعين.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ١٨٨

قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَلِيلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَ لَأَصْلَبُنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَ لَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَ أَبْقَى (٧١) قَالُوا لَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيْنَاتِ وَ الَّذِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٧٢) إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيُغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَ مَا أَكْرَهْتْنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَ اللَّهُ خَيْرٌ وَ أَبْقَى (٧٣) إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَ لَا يَحْيَى (٧٤) وَ مَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥)

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٨٩

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و حفص و ورش «آمنتهم» على لفظ الخبر. وقرأ أهل الكوفة إلا حفصاً بهمزتين. الباقون بهمزة واحدة بعدها مدّة. قال أبو علي: من قرأ على الخبر، فوجهه أنه قرّعهم على تقدمهم بين يديه، و على استبدارهم بما كان منهم من الإيمان بغير أذنه و أمره، و الاستفهام يؤل الى هذا المعنى. و وجه قراءة أبي عمرو انه أتى بهمزة الاستفهام و همزة الوصل، و قلب الثانية مدّة، كراهية اجتماع الهمزتين.

و قد مضى شرح ذلك فيما مضى.

حكى الله تعالى ما قال فرعون للسحرة حين آمنوا بموسى و هارون «آمَنْتُمْ لَهُ» أى صدقتموه و اتبعتموه «قَبِلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» و قال فى موضع آخر «آمَنْتُمْ بِهِ» (١) و قيل فى الفرق بينهما «ان آمَنْتُمْ لَهُ» يفيد الاتباع، و ليس كذلك «آمَنْتُمْ بِهِ» لأنه قد يوقن بالخير من غير اتباع له فيما دعا اليه إلا أنه إذا قبل قول الداعى الى أمر أخذ به. و من قرأ «آمَنْتُمْ عَلَى الْخَبْرِ» كأن فرعون أخبر بذلك. و من قرأ على لفظ الاستفهام كأنه استفهم عن إيمانهم على وجه التفرغ لهم. و الفرق بين الاذن و الأمر، أن فى الامر دلالة على إرادة الفعل المأمور به، و ليس

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٠

فى الاذن دلالة على إرادة المأذون فيه، كقوله «وَ إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا» (١) فهذا إذن. ثم قال فرعون «انه» يعنى موسى «لَكَبِيرُكُمْ» أى رئيسكم و متقدمكم «الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ» ثم هددهم فقال «فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ» يعنى قطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى او اليد اليسرى و الرجل اليمنى. و قيل أول من فعل ذلك فرعون، و أول من صلب فى جذوع النخل هو، و (فى) بمعنى (على) قال الشاعر:

و هم صلبوا العبدى فى جذع نخلة فلا عطست شيبان إلا بأجدعا (٢)

و قوله «وَ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَ أَنْقَى» قال ابن إسحاق و محمد بن كعب القرطى معناه: أبقى عقاباً ان عصى و ثواباً ان أطيع، و رفع «أيننا» لأنه وقع موقع الاستفهام، و لم يعمل فيه ما قبله من العلم. و قيل انما نسبهم الى اتباع رئيسهم فى السحر ليصرف بذلك الناس عن اتباع موسى (ع) فأجابته السحرة فقالوا «لَنْ نُؤْثِرَكَ» أى لا نختارك يا فرعون «عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ» يعنى الادلة الدالة على صدق موسى و صحته نبوته. و قوله «وَ الَّذِي فَطَرْنَا» يعنى و على الذى خلقنا فيكون عطفاً على «ما جاءنا مِنَ الْبَيِّنَاتِ» فيكون جرّاً، و يحتمل أن يكون جرّاً بأنه قسم. و قوله «فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ» معناه فاصنع ما انت صانع على تمام من قولهم: قضى فلان حاجتى إذا صنع ما أريد على إتمام، قال أبو ذؤيب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع (٣)

و قوله «إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» يعنى انما تصنع بسطانتك و عذابك فى هذه الحياة الدنيا دون الآخرة. و قيل: معناه ان الذى يفنى و ينقضى هذه الحياة

(١) سورة، ٥، المائدة آية ٣

(٢) تفسير الشوكاني ٣/ ٣٦٣ و القرطبي ١١/ ٢٢٤ و الطبري ١٦/ ١٢٦

(٣) مر هذا البيت فى ١/ ٤٢٩ و ٤/ ٨٨ و ١٦٥ و ٥/ ٣٩٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩١

الدنيا دون حياة الآخرة. وقوله «إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا» أي صدقنا به، نطلب بذلك أن يغفر لنا خطايانا و يغفر لنا ما أكرهتنا عليه من السحر. قال ابن زيد و ابن عباس:

إن فرعون رفع غلماناً الى السحرة يعلمونهم السحر بالغرائم قالوا «وَاللَّهُ خَيْرٌ» لنا منكم «وَأَبْقَى» لنا ثواباً من ثوابك. ثم حكى قول السحرة انهم قالوا «إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا» وقيل انه خبر من الله تعالى بذلك دون الحكاية عن السحرة «فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ» جزاء على جرمه و عصيانه «لَا يَمُوتُ فِيهَا» يعني جهنم «وَلَا يَحْيَى» أي لا يموت فيها فيستريح من العذاب، و لا يحيى حياة فيها راحة، بل هو معاقب بأنواع العقاب.

ثم اخبر تعالى فقال «وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا» أي مصدقاً بتوحيده و صدق أنبيائه و «قَدْ عَمِلَ» الطاعات التي أمره بها (فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى) أي العالیه و العلی جمع علیا مثل ظلمة و ظلم و الكبرى و الكبير.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص: ١٩١

جَنَّاتٍ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى (٧٦) وَ لَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَ لَا تَخْشَى (٧٧) فَاتَّبَعَهُمْ فَرَزَعْتُمْ لِبُحْرِهِمْ فَعَشِيبُهُمْ مِنَ التِّمِّ مَا عَشِيبُهُمْ (٧٨) وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ مَا هَدَى (٧٩) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَ وَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى (٨٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٩٢

خمس آيات.

قرأ حمزة وحده (لا- تخف دركاً) على النهي، أو على الجزاء لقوله «فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا» الباقون «لا تخاف» بالرفع «و لا تخشى» بألف بلا- خلاف على الاستثناف. و مثله قوله «يُؤَلُّوكُمُ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يُنصِرُونَ» (١). و قيل انه يحتمل ان يكون «لا- تخش» مجزوماً، و زيد الالف ليوافق رؤس الآي كما، قال الشاعر:

الم يأتيك و الأبناء تنمي بما لاقت لبون بنى زياد «٢»

و من قرأ «لا- تخاف» بالرفع، و «لا- تخشى» مثله، فهو على الخبر. و قال ابو علي: هو في موضع نصب على الحال، و تقديره طريقاً في البحر يبساً غير خائف دركاً. و قرأ حمزة و الكسائي «انجيتكم، و وعدتكم» بالتاء فيهما بغير الف. الباقون بالألف و النون. و قرأ ابو عمرو وحده «و وعدناكم» بغير الف. الباقون «و وعدناكم» بالف. و لم يختلفوا في «نزلنا» انه بالنون. و معنى التاء و النون قريب بعضه من بعض، لكن النون لعظم حال المتكلم.

لما اخبر الله تعالى ان لمن آمن بالله الدرجات العلى، قال و لهم «جَنَّاتٍ عَدْنٍ» أي بساتين إقامة «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا» و قد فسرناه في غير موضع.

ثم قال «و ذلك» الذي وصفه «جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى» فالتركي طلب الزكا بارادة الطاعة، و العمل بها. و الزكا النماء في الخير، و منه الزكاة، لان المال ينمو بها في العاجل و الأجل، لما لصاحبها عليها من ثواب الله تعالى. و قيل: معنى «تركي» تطهر من الذنوب بالطاعة بدلا من تدنيسها بالمعصية. و الخلود المكث في الشيء الى غير غاية.

(١) سورة ٣ آية آل عمران آية ١١١

(٢) مر هذا البيت ١٩٠ / ٦ و هو في تفسير القرطبي ٢٢٤ / ١١ و تفسير الشوكاني ٣ / ٤٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ١٩٣

ثم أخبر تعالى فقال (وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي) أي سر بهم ليلاً لأن الاسراء السير بالليل (فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ

يَيْسًا) و المعنى: اضرب بعصاك البحر تجعل طريقاً، فكأنه قيل: اجعل طريقاً بالضرب بالعصا، فعدها الى الطريق لما دخله هذا المعنى فكأنه قد ضرب الطريق، كضربه الدينار.

و اليبس اليابس و جمعه ايباس، و جمع اليبس - بسكون الباء - ييوس. و قال ابو عبيدة: اليبس - بفتح الباء - المكان الجاف. و إذا كان اليبس فى نبات الأرض فهو اليبس - بسكون الباء - قال علقمة بن عبده:

تخشخش أبدان الحديد عليهم كما خشخشت ييس الحصاد جنوب

و قوله (لا- تَخَافُ دَرَكَاً وَ لَا تَخْشَى) معناه لا تخف أن يدركك فرعون، و لا تخش الغرق من البحر- فى قول ابن عباس و قتادة- و قيل: معناه لا- تخف لحوقاً من عدوك، و لا- تخش الغرق من البحر الذى انفرج عنك. و المعنيان متقاربان. و كان سبب ذلك أن اصحاب موسى قالوا له: هذا فرعون قد لحقنا، و هذا البحر قد غشنا يعنون اليم، فقال الله تعالى «لَا تَخَافُ دَرَكَاً وَ لَا تَخْشَى».

ثم اخبر تعالى فقال (فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ) أى دخل خلف موسى و بنى إسرائيل، و فى الكلام حذف لأن تقديره: فدخل موسى و قومه البحر ثم أتبعهم فرعون بجنوده و من اتبعهم. فمن قطع الهمزة جعل الباء زائدة. و من وصلها أراد: تبعهم و سار فى أثرهم، و الباء للتعدية.

و قوله (فَغَشَّيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشَّيَهُمْ) يعنى الذى غشيههم. و قيل: معناه تعظيم للأمر لأن (غشيههم) قد دل على (ما غشيههم) و إنما ذكره تعظيماً. و قيل: ذكره تأكيداً. و قال قوم: معناه فغشيههم الذى عرفتموه. كما قال ابو النجم:

(ج ٧ م ٢٥ من التبيان) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٤

أنا ابو النجم و شعرى شعرى (١)

و قال الزجاج: فغشيههم من اليم ما غرقهم. و قال الفراء: معناه «فَغَشَّيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشَّيَهُمْ» لأنه ليس الماء كله غشيههم، و إنما غشيههم بعضه. و قال قوم: معناه «فَغَشَّيَهُمْ» يعنى أصحاب فرعون «مِنَ الْيَمِّ» ما غشى قوم موسى إلا أن الله غرق هؤلاء، و نجا أولئك. و يجوز أن يكون المراد: فغشيههم من قبل اليم الذى غشيههم من الموت و الهلاك، فكأنه قال: الذى غشيههم من الموت و الهلاك كان من قبل البحر إذ غشيههم، فيكون (غشيههم) الاول للبحر، و (غشيههم) الثانى للهلاك و الموت.

و قوله «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ مَا هَدَى» معناه أنه دعاهم الى الضلال و أغواهم، فضلوا عنده، فنسب اليه الضلال. و قيل: إن معناه أستمروا بهم على الضلالة فلذلك قيل «وَ مَا هَدَى». ثم عدد الله على بنى إسرائيل نعمه، بأن قال «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ» أى خلصناكم «مِنَ عَدُوِّكُمْ» فرعون «وَ وَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ» معناه إن الله واعدكم جانب الجبل الذى هو الطور، لتسمعوا كلام الله لموسى بحضرتكم هناك «وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوَى» يعنى فى زمان التيه أنزل عليهم المن، و هو الذى يقع على بعض الأشجار، و السلوى طائر أكبر من السمان.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ١٩٤

كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَ لَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَ مَنْ يَخْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى (٨١) وَ إِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحاً ثُمَّ اهْتَدَى (٨٢) وَ مَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى (٨٣) قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي وَ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَ أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (٨٥)

(١) آمالى السيد المرتضى ١ / ٣٥٠. و بعد: (لله درى ما يجن صدرى)

قرأ الكسائي وحده «فيحل عليكم» بضم الحاء، وكذلك «من يحل» بضم اللام. الباقون - بكسرها - ولم يختلفوا في الكسر من قوله «أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ» (١) يقال حل بالمكان يحل إذا نزل به، وحل يحل - بالكسر - بمعنى وجب. قوله «كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» صورته صورة الأمر والمراد به الإباحة، لأن الله تعالى لا يريد المباحات من الأكل والشرب في دار التكليف.

و الطيبات معناه الحلال. وقيل معناه المستلذات.

وقوله «وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ» معناه لا تتعدوا فيه فتأكلوه على وجه حرمة الله عليكم، فتعدون فيه بمعصية الله، ويمكن ترك الأكل على وجه حرمة الله الى وجه أباحه الله على الوجه الذي أذن فيه، وعلى وجه الطاعة أيضاً، للاستعانة به على غيره من طاعة الله. وقوله «فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي» معناه متى طغيتم فيه و اكلتموه على وجه الحرام، نزل عليكم غضبي، على قراءة من ضم الحاء. ومن كسره، معناه يجب عليكم غضبي الذي هو عقاب الله.

ثم اخبر تعالى أن من حل غضب الله عليه «فَقَدْ هَوَى» يعنى هلك، لأن من هوى من علو الى سفلى، فقد هلك. وقيل: هو بمعنى تردى وقيل: معناه هوى الى النار.

(١) سورة ٢٠ طه آية ٨٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٦

ثم اخبر تعالى عن نفسه أنه «غفار» أى ستر «لمن تاب من المعاصي» فاسقط عقابه و ستر معاصيه إذا أضاف الى إيمانه الأعمال الصالحات «ثُمَّ اهْتَدَى» قال قتادة: معناه ثم لزم الايمان الى أن يموت، كأنه قال: ثم استمر على الاستقامة. و انما قال ذلك، لثلا يتكل الإنسان على انه قد كان أخلص الطاعة. و فى تفسير أهل البيت (ع) ان معناه «ثم اهتدى» الى ولاية أوليائه الذين أوجب الله طاعتهم و الانقياد لامرهم. و قال ثابت البناني: ثم اهتدى الى ولاية أهل بيت النبي (ص). ثم خاطب موسى (ع)، فقال «وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى» قال ابن إسحاق: كانت المواعدة أن يوافى هو و قومه، فسبق موسى الى ميقات ربه، فقرره الله على ذلك لم فعله؟ و قال موسى فى جوابه «هُمُ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى» فقال الله تعالى «فَبِأَنَّا قَدْ فُتْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ» أى عاملناهم معاملته المختبر بان شددنا عليهم فى التعبد بأن ألزمناهم عند إخراج العجل أن يستدلوا على أنه لا يجوز أن يكون إلهاً، و لا أن يحل الاله فيه، فحقيقته الفتنة تشديد العبادة. و قوله «وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» معناه أنه دعاهم الى عبادة العجل، فضلوا عند ذلك، فنسب الله الإضلال اليه لما ضلوا بدعائه.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٨٦ الى ٩٠] ص: ١٩٦

فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعُدًّا حَسَنًا أَ فَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (٨٦) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمُلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدَفْنَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (٨٨) أَ فَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (٨٩) وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي (٩٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٧

خمس آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و ابن عامر «بملكنا» بكسر الميم - وقرأ نافع و عاصم - بفتح الميم - وقرأ حمزة و الكسائي - بضم الميم - من ضم الميم فمعناه بسلطاننا و قيل إن فى ذلك ثلاث لغات: فتح الميم و ضمها و كسرهما. وقرأ ابو عمرو، و حمزة و أبو بكر «حملنا» -

بفتح الحاء و الميم - مخففاً. الباقون - بضم الحاء و كسر الميم - مشدداً.

أخبر الله تعالى أن موسى رجع من ميقات ربه «إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانَ أَسِفًا» و الغضب ضد الرضا، و هو ما يدعو الى فعل العقاب، و الأسف أشد الغضب. و قال ابن عباس: معنى «أسفاً» اى حزيناً. و به قال قتادة و السدى. و الأسف أشد الغضب. و قال بعضهم: قد يكون بمعنى الغضب، و يكون بمعنى الحزن. قال الله تعالى «فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ» (١) اى أغضبونا، فقال موسى لقومه «يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعِيدًا حَسِينًا» لأن الله تعالى كان وعد موسى بالنجاة من عدوهم، و مجيئهم الى جانب الطور الأيمن، و وعده بأنه تعالى «غفار لِمَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى»

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٥٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٨

ثم قال «أَفْطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ» اى عهدى و لقائى فنسيتموه «أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ» اى يجب عليكم «غضب» اى عقاب «مِنْ رَبِّكُمْ فَمَا خَلَقْتُمْ مَوْعِدِي» اى ما وعدتمونى من المقام على الطاعات. و قال الحسن: معنى «أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعِيدًا حَسِينًا» فى الآخرة على التمسك بدينه فى الدنيا. و قيل الذى وعدهم الله به التوراة، و فيها النور و الهدى ليعملوا بما فيها، و يستحقوا عليه الثواب. و كانوا وعدوه أن يقيموا على أمرهم، فأخلفوا، و قالوا جواباً لموسى «مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا» اى قال المؤمنون: لم نملك أن نرد عن ذلك السفهاء. قال قتادة و السدى: معنى «بملكنا» بطاقتنا. و قال ابن زيد: معناه لم نملك أنفسنا للبلية التى وقعت بنا. فمن فتح الميم: أراد المصدر. و من كسرهما أراد: ما يملكك. و من ضم أراد: السلطان و القوة به.

و قوله «وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ» معناه إنا حملنا أثقالاً- من حلى آل فرعون، و ذلك أن موسى أمرهم ان يستعيروا من حليهم- فى قول ابن عباس و مجاهد و السدى و ابن زيد- و قيل: جعلت حللاً لهم. و من قرأ بالتشديد أراد ان غيرنا حملنا ذلك بأن أمرنا بحمله.

و قوله «فَقَعَدْنَاهَا» اى طرحنا تلك الحلى، و مثل ذلك «أَلْقَى السَّامِرِيُّ» ما كان معه من الحلى. و قيل «أَوْزَارًا» اى أثقالاً من حلى آل فرعون، لما قذفهم البحر أخذوها منهم. ثم اخبر تعالى فقال: إن السامرى أخرج لقوم موسى عجلاً جسداً له خوار، فقيل ان ذلك العجل كان فى صورة ثور صاغها من الحلى التى كانت معهم، ثم ألقى عليها من أثر جبرائيل شيئاً، فانقلب حيواناً يخور- ذكره الحسن و قتادة و السدى- و (الخور) الصوت الشديد كصوت البقرة. و قال مجاهد: كان خواره بالريح إذا دخلت فى جوفه. و أجاز قوم الأول، و قالوا: إن ذلك معجزة تجوز التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ١٩٩

فى زمن الأنبياء. و قول مجاهد أقوى، لأن إظهار المعجزات لا يجوز على أيدي المبطلين، و إن كان فى زمن الأنبياء. و قال الجبائى: انما صورته على صورة العجل و جعل فيه خروفاً إذا دخله الريح أوهم انه يخور. و قيل: انه خار دفعة واحدة «فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى» يعنى قال ذلك السامرى و من تابعه ان هذا العجل معبودكم و معبود موسى، «فنسى» اى نسى موسى أنه إلهه، و هو قول السامرى- فى قول ابن عباس و قتادة و مجاهد و السدى و ابن زيد و الضحاك- و قال ابن عباس فى روايه أخرى: معناه، فنسى السامرى ما كان عليه من الايمان، لأنه نافق لما عبر البحر. و معناه ترك ما كان عليه. و قال قوم: معناه «فنسى» موسى أنه أراد هذا العجل، فنسى و ترك الطريق الذى يصل منه اليه، و يكون حكاية قول السامرى.

ثم قال تعالى تنبيهاً لهم على خطئهم «أَفَلَا يَرَوْنَ» اى أفلا يعلمون أنه «أَلَّا يَزْجَعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» اى لا يجيبهم إذا خاطبوه، و لا يقدر لهم على ضرر و لا نفع.

ثم اخبر ان هارون قال لهم قبل ذلك «يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ» اى ابتليتكم و اخترتم به «وَ إِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ» اى الذى يستحق العبادة

عليكم هو الرحمن الذي أنعم عليكم بضروب النعم «فاتبعوني» فيما أقول لكم «وَأَطِيعُوا أَمْرِي» فيما أمركم به.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٩١ إلى ٩٥] ص: ١٩٩

قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ (٩١) قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣) قَالَ يَا بَنُ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ (٩٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٠

خمس آيات.

قرأ «يا ابن أم» - بفتح الميم - ابن كثير و أبو عمرو، و عاصم في رواية حفص. الباقون - بكسر الميم - من فتح الميم جعل «ابن أم» اسماً واحداً و بناهما على الفتح مثل (خمسة عشر) إلا ان (خمسة عشر) تضمن معنى الواو، و تقديره خمسة و عشرة، و «ابن أم» بمعنى اللام و تقديره: لأمي، و كلاهما على تقدير الاتصال بالحرف على جهة الحذف، و يجوز «با ابن أم» على الاضافة، و لم يجرى هذا البناء إلا في يا ابن ام، و يا ابن عم، لأنه كثر حتى صار يقال للأجنبي، فلما عدل بمعناه عدل بلفظه، قال الشاعر:

رجال و نسوان يودون أننى و إياك نخزى يا ابن عم و نفضح

و يحتمل ان يكون (أراد يا بن أماه) فرخم. و يحتمل ان يكون أراد (يا بن اما) [فخفف. و من كسر أراد يا بن أمى] «١» لأن العرب تقول: يا ابن اما بمعنى يا ابن أمى و يا ربا بمعنى يا ربي. فمن كسر أراد: يا ابن أمى، فحذف الياء و أبقى الكسرة تدل عليها. حكى الله تعالى ما أجاب به قوم موسى لهارون حين نهاهم عن عبادة العجل و أمرهم باتباعه، فإنهم «قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ» أى لن نزال لازمين لهذا العجل الى أن يعود إلينا موسى، فننظر ما يقول قال الشاعر:

فما برحت خيل تثوب و تدعى و يلحق منها لاحق و تقطع «٢»

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

(٢) مر تخريجه في ١٨٢ / ٦ و روايته هناك - (فتت) بدل (برحت)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠١

و العكوف لزوم الشيء مع القصد اليه على مرور الوقت، و منه الاعتكاف في المسجد. ثم اخبر تعالى أن موسى لما رجع الى قومه، قال لهارون «يا هارون ما منعك ألا تتبعنى» قال ابن عباس: معناه بمن أقام على إيمانه. و قال ابن جريج: معناه ألا تتبعنى في شدة الزجر لهم عن الكفر. و معنى (ألا تتبعنى) ما منعك أن تتبعنى و (لا) زائدة. كما «قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَتَّبِعَنِ إِذْ أَمَرْتُكَ» «١» و قد بينا القول في ذلك. و إنما جاز ذلك لأنه المفهوم أن المراد ما منعك بدعائه لك الى أن لا تتبعنى فدخلت (لا) لتنبئ عن هذا المعنى، و هو منع الداعى دون منع الحائل.

و قوله «أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي» صورته صورة الاستفهام، و المراد به التقرير، لأن موسى كان يعلم أن هارون لا يعصيه فى أمره، فقال له هارون فى الجواب تَأْخُذُ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي

حين أخذ موسى بلحيته و رأسه. و قيل فى وجه ذلك قولان:

أحدهما - ان عادة ذلك الوقت أن الواحد إذا خاطب غيره قبض على لحيته، كما يقبض على يده فى عادتنا، و العادات تختلف و لم يكن ذلك على وجه الاستخفاف.

و الثانى - انه أجراه مجرى نفسه إذا غضب، فى القبض على لحيته، لأنه لم يكن يتهم عليه، كما لا يتهم على نفسه.

وقوله نِي خَشِيْتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ»

معناه إني خفت أني إن فعلت ذلك على وجه العنف والإكراه أن يتفرقوا و تختلف كلمتهم و يصيروا أحزاباً، حزباً يلحقون بموسى و حزباً يقيمون مع السامري على اتباعه، و حزباً يقيمون على الشك في أمره. ثم لا يؤمن إذا تركتهم كذلك أن يصيروا بالخلاف الى سفك الدماء، و شدة التصميم على أمر السامري، فاعتذر بما مثله يقبل، لأنه وجه

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١ (ج ٧ م ٢٦ من التبيان)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٢

من وجوه الرأي.

قوله لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي»

أى لم تحفظ قولي- فى قول ابن عباس- فعدل عن ذلك موسى الى خطاب السامري، فقال له «فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ» أى ما شأنك و ما دعاك الى ما صنعت؟! و أصل الخطب: الجليل من الأمر، فكأنه قيل: ما هذا العظيم الذى دعاك الى ما صنعت.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص: ٢٠٢

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَهُ مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي (٩٦) قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (٩٧) إِنَّمَا إِلْهِكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٨) كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَ قَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (٩٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا (١٠٠)

خمس آيات.

قرأ حمزة و الكسائي «ما لم تبصروا» بالتاء. الباقون بالياء المعجمة من أسفل. من قرأ بالتاء حمله على خطابه لجميعهم. و من قرأ بالياء أراد: بصرت بما لم يبصروا بنو إسرائيل. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو «لن تخلفه» بكسر اللام. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٣

الباقون بفتح اللام. و المعنى: لأن الله يكافيك على ما فعلت يوم القيامة، لأنه بذلك وعد. يقال: أخلفت موعد فلان إذا لم تف بما وعدته. و من قرأ- على ما لم يسم فاعله- جعل الخلف من غير المخاطب، و الهاء كناية عن الموعد، و هو المفعول به، و الفاعل لم يذكر.

حكى الله تعالى قول موسى للسامري و سؤاله إياه بقوله «فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ» و حكى ما أجاب به السامري، فانه قال «بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ» و المعنى رأيت ما لم يروه. فمن قرأ بالياء أراد ما لم يبصروا هؤلاء. و من قرأ بالتاء حمله على الخطاب و بصر لا يتعدى، و إن كانت الرؤية متعدية، لأن ما كان على وزن (فعل) بضم العين لا يتعدى، غير انه و ان كان غير متعد، فانه يتعدى بحرف الجر، كما عدها- هاهنا- بالياء. و قيل بصرت- هاهنا- بمعنى علمت من البصيرة. يقال: بصر يبصر إذا علم. و ابصر ابصاراً إذا رأى.

وقوله «فَقَبَضْتُ قَبْضَهُ مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا» قرأ الحسن بالصاد غير المعجمة.

و القراءة على القراءه بالصاد المنقطه، و الفرق بينهما ان (القبضة) بالصاد بملء الكف، و بالصاد غير المعجمة بأطراف الأصابع. و قيل: انه قبض قبضة من اثر جبرائيل (ع) «فنبذتها» فى الحلوى على ما اطمعتنى نفسى من انقلابه حيواناً. و قال ابن زيد: معنى «سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي» حدثتنى. و قيل: معناه زينت لى نفسى.

فان قيل: لم جاز انقلابه حيواناً- مع انه معجز- لغير نبى؟! قلنا: فى ذلك خلاف، فمنهم من قال: انه كان معلوماً معتاداً فى ذلك الوقت انه من قبض من اثر الرسول قبضه فألقاها على جماد صار حيواناً- ذكره ابو بكر ابن الاخشاذ- فعلى هذا لا يكون خرق عادة بل كان

معتاداً. وقال الحسن: صار لحمًا ودمًا. وقال الجبائي: المعنى سؤلت له نفسه ما لا حقيقة له و إنما خار بحيلة: جعلت التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٤

فيه خروق إذا دخلتها الريح سمع له خوار منه. فقال له موسى عند ذلك «فاذهب» يا سامرى «فإنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ» و اختلفوا في معناه، فقال قوم:

معناه تقول لا أمس ولا أمس، و كان موسى امر بنى إسرائيل ألا يؤاكلوه و لا يخالطوه و لا يبايعوه، فيما ذكر. و قال الجبائي: معناه انه لا- مساس لأحد من الناس، لأنه جعل يهيم فى البرية مع الوحش و السباع. و قوله «لا مساس» بالكسر و الفتح، فان كسرت فمثل لا رجال، و إذا فتحت الميم بنيت على الكسر مثل نزال، قال رؤبة:

حتى تقول الأرد لا مساسا «١»

و قال الشاعر:

تميم كرهط السامرى و قوله ألا لا يريد السامرى مساسا «٢»

و كله بمعنى المماسه و المخالطة. ثم قال «وَ إِنْ لَمْ يَكْ مَوْعِدًا لَنْ تُخَلَّفَهُ» من جهتنا فيمن قرأ بالفتح، و من قرأ بالكسر معناه لا تخلفه انت، و هما متقاربان، و يريد بالموعود البعث و النشور و الجزاء، اما جنه و اما ناراً. ثم قال «أَنْظُرْ إِلَى إِلِهَيْكَ» يعنى معبودك عند نفسك أبصره «الَّذِي ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا» قال ابن عباس: معناه أقيمت عليه عاكفًا، و أصله ظلمت، فحذف اللام المكسورة للتخفيف و كراهية التضعيف، و للعرب فيها مذهبان، فتح الظاء، و كسرها، فمن فتح تركها على حالها، و من كسر نقل حركة اللام اليها للاشعار بأصلها. و مثله مست و مست فى مسست. و همت و همت، فى هممت، و هل احست فى أحسست، قال الشاعر:

(١) تفسير القرطبي ١١ / ٢٤١ / و الشوكاني ٣ / ٣٧١

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٥

خلا ان العتاق من المطايا أحس به فهن اليه شوس «١»

و قوله «لنحرقنه» يعنى بالنار يقال: انه حرقه ثم ذراه فى البحر- فى قول ابن عباس- يقال حرقته بتشديد الراء إذا حرقته بالنار و حرقته بتخفيف الراء بمعنى بردته بالمبرد، و ذلك لأنه يقطع به كما يقطع المحرق بالنار يقال حرقته و أحرقتة حرقاً، كما قال الشاعر:

بذى فرفير يوم بنو حبيب بيوتهم علينا يحرقونا «٢»

و قال زهير:

ابى الضيم و النعمان يحرق نابه عليه فأفضى و السيوف معاقله «٣»

و قرأ ابو جعفر المدنى

«لنحرقنه» بفتح النون و سكون الحاء و ضم الراء بمعنى لنبردنه. و روى ذلك عن على (ع)

، و يقال نسف فلان الطعام بالمنسف إذا ذراه لتطير عنه قشوره. و قال سعيد بن جبير: كان السامرى رجلا من اهل كرمان. و قال قوم:

كان من بنى إسرائيل، و اليه تنسب (السامرة) من اليهود.

و حكى قوم: ان قبيلته الى اليوم يقولون فى كلامهم: لا مساس.

ثم اقبل على قومه فقال «إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» اى ليس لكم معبود الا الله الذى «وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا» اى يعلم كل شىء، لا يخفى عليه شىء منها، و هى لفظة عجيبة فى الفصاحة.

ثم قال تعالى لنبىه محمد (ص) مثل ذلك «نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ» يعنى اخبار «مَا قَدْ سَبَقَ» و تقدم «وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا» اى

أعطيناك من عندنا

(١) تفسير الطبري ١٦/١٣٧ و القرطبي ١١/٢٤٢

(٢) تفسير الطبري ١٦/١٣٨

(٣) ديوان (دار بيروت) ٦٩ و هذا البيت برمته ساقط من المطبوعة

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٠٦

علماً بأخبار الماضين. و قال الجبائي: أراد آتيناك من عندنا القرآن لأنه سماه ذكراً.

ثم قال «مَنْ أَعْرَضَ» عن التصديق بما أخبرناك به و عن توحيد الله، و اخلاص عبادته «فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا» اي اثمًا، و اصل الوزر الثقل، في قول مجاهد.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٠١ الى ١٠٧] ص: ٢٠٦

خَالِدِينَ فِيهِ وَ سَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا (١٠١) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا (١٠٢) يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (١٠٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (١٠٤) وَ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَ لَا أَمْتًا (١٠٧)

سبع آيات.

قرأ أبو عمرو وحده «يوم ننفخ» بفتح النون مع قوله «و نحشر». الباقون «ينفخ» بالياء على ما لم يسم فاعله. قوله «خالدين» نصب على الحال، و العامل فيه (العذاب) الذي تقدم ذكره من الوزر، و المعنى في عذاب الإثم (و ساء لهم يوم القيامة حملاً) نصب (حملاً) على التمييز، و فاعل (ساء) مضمر، و تقديره:

ساء الحمل حملاً، الا انه استغنى بالمفسر عن اظهار المضمر، كقولهم بثس رجلاً صاحبك. و انما أضمر، ثم فسره، لأنه افخم و اهل، و المعنى و ساء ذلك الحمل الوزر لهم يوم القيامة حملاً، فيما ينزل بهم.

و قوله (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) فالنفخ إخراج الريح من الجوف بالدفع من التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٠٧

الفم، فهذا أصله، ثم قد يسمى احداث الريح من الزق او البوق نفخاً، لأنه كالنفخ المعروف. و (الصور) قيل في معناه قولان:

أحدهما- انه جمع صورة، كل حيوان تنفخ فيه الروح، فتجرى في جسمه، و يقوم حيناً بإذن الله.

و الثاني- انه قرن ينفخ فيه النفخة الثانية ليقوم الناس من قبورهم عند تلك النفخة تصويراً لتلك الحال في النفوس بما هو معلوم، مما عهدوه من بوق الرحيل و بوق النزول.

و قوله (وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) قيل: معناه إنه أزرت عيونهم من شدة العطش. و قيل: معناه عمياً، كما قال (وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا) «١» كأنها ترى زرقاً و هي عمى. و قيل: المعنى في (زرقاً) تشويه الخلق:

و جوههم سود و أعينهم زرق.

و قوله (يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ) معناه يتشاورون بينهم- في قول ابن عباس- و منه قوله (وَ لَا تَجْهَرُ بِصِيَلاتِكَ وَ لَا تُخَافِتْ بِهَا) و معناه لا تعلن صوتك بالقراءة في الصلاة كل الإعلان و لا تخفها كل الإخفاء (وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا) «٢» و قوله (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا) يعنى ما أقمتهم في قبوركم إلا عشرًا. و انما يقولون ذلك القول لأنهم لشدة ما يرونه من هول القيامة ينسون ما لبثوا في الدنيا، فيقولون هذا القول.

و قيل: معناه و تأويله انه يذهب عنهم طول لبثهم في قبورهم لما يرون من أحوالهم التي رجعت اليهم، كأنهم كانوا نياماً، فانتبهوا، و قال الحسن: إن لبثتم إلا عشرًا يقللون لبثهم في الدنيا لطول ما هم لابثون في النار.

ثم قال تعالى (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً) أى أصلحهم

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٧

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٨

طريقه و أوفرهم عقلا- و قيل: أكثرهم سداداً، يعنى عند نفسه (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا) قال ابو على الجبائى: معناه (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا) بعد انقطاع عذاب القبر عنهم، و ذلك ان الله يعذبهم ثم يعيدهم.

ثم قال لنبه محمد (ص) (وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا) قيل:

انه يجعلها بمنزلة الرمل، ثم يرسل. عليها الرياح فتذريها كتذرية الطعام من القشور و التراب. و قيل: ان الجبال تصير كالهباء (فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا) قال ابن عباس:

الصفصف الموضع المستوى الذى لا نبات فيه، و هو قول مجاهد و ابن زيد. و قيل هو المكان المستوى كأنه على صف واحد فى استوائه، و القاع قيل: هو الأرض الملساء.

و قيل مستنقع الماء و جمعه اقواق قال الشاعر:

كان أيديهن بالقاع القرق أيدى جوار يتعاطين الورق «١»

و قال الكلبي: الصفصف ما لا تراب فيه. (لا ترى فيها عوجاً و لا أمتاً) يعنى وادياً و لا رابية- فى قول ابن عباس- و قيل (عوجاً) معناه صدعاً (و لا أمتاً) يعنى اكمة.

و قيل: معنى (عوجاً) ميلاً و (أمتاً) اثراً. و قال ابو عبيدة: (صفصفاً) أى مستوياً املساً. و (العوج) مصدر ما اعوج من المجارى، و المسائل و الأودية و الارتفاع يميناً و شمالاً و «لا أمتاً» أى لا رباً و لا وهاد، أى لا ارتفاع فيه و لا هبوط، يقال: مد حبله حتى ما ترك فيه أمتاً، و ملأ سقاه حتى ما ترك فيه أمتاً أى انثناء، قال الشاعر:

ما فى انحذاب سيره من أمت «٢»

(١) أمالى الشريف المرتضى ١ / ٥٦١ و اللسان (قرق)

(٢) تفسير الطبرى ١٤١ / ٦ و الشوكاني ٣ / ٣٧٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٠٩

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٠٨ الى ١١٠] ص: ٢٠٩

يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لا عِوَجَ لَهُ وَ خَشَعَتِ الأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلا تَسْمَعُ إِلا هَمْسًا (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١٠٩) يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (١١٠)

ثلاث آيات.

يقول الله تعالى إن اليوم الذى ينسف الله فيه الجبال نسفاً، و يذرها قاعاً صفصفاً، حتى لا يبقى فيه عوج و لا امت، تتبع الخلائق يومئذ الداعى لهم الى المحشر (لا- عِوَجَ لَهُ) أى لا يميلون عنه، و لا يعدلون عن ندائه، و لا يعصونه كما يعصون فى دار الدنيا (وَ خَشَعَتِ الأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ) أى تخضع له بمعنى انها تسكن، و لا ترتفع- فى قول ابن عباس- و الخشوع الخضوع قال الشاعر:

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة و الجبال الخشع «١»

وقوله تعالى «فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا» فالهمس صوت الأقدام- في قول ابن عباس و ابن زيد- و قال مجاهد: الهمس إخفاء الكلام، قال الراجز في الهمس:

و هن يمشين بنا هميساً «٢»

يعنى صوت أخفاف الإبل فى سيرها. وقوله (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلًا) اخبر الله تعالى أن ذلك اليوم لا تنفع شفاعته احد فى

(١) قائله جرير ديوانه (دار بيروت) ٢٧٠ و قد مر فى ١/ ٢٠٤، ٣١٢ من هذا الكتاب

(٢) تفسير القرطبي ١١/ ٢٤٩ و الشوكاني ٣/ ٣٧٢ و الطبرى ١٦/ ١٤١ (ج ٧ م ٢٧ من التبيان) [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٠

غيره، إلا شفاعته من أذن الله له أن يشفع، و رضى قوله فيها: من الأنبياء و الأولياء و الصديقين و المؤمنين. ثم قال (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ) أى يعلم ما بين أيدي الخلائق من أمور القيامة و أحوالهم، و يعلم ما سبقهم فيما تقدمهم (و لا يحيطون) هم (به) بالله (علماً). و المعنى انهم لا- يعلمون كل ما هو تعالى عالم به لنفسه، فلا يعلمه أحد علم إحاطة، و هو تعالى يعلم جميع ذلك، و جميع الأشياء علم إحاطة، بمعنى انه يعلمها على كل وجه يصح أن تعلم عليه مفصلاً. و قال الجبائى: معناه و لا يحيطون بما خلفهم علماً، و لا بما بين أيديهم.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١١ الى ١١٥] ص: ٢١٠

وَ عَنَّتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَ قَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا (١١١) وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَ لَا هَضْمًا (١١٢) وَ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَ صَيَّرْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٣) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَ لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤) وَ لَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا (١١٥) خمس آيات.

قرأ ابن كثير وحده (فلا يخف ظلماً) على النهى. الباقون على الخبر. قال ابو على النحوى: قوله (و هو مؤمن) جملة فى موضع الحال و العامل فيها (يعمل) و ذو الحال الذكر الذى فى يعمل من (من)، و موضع الفاء، و ما بعدها من قوله التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص:

٢١١

(فلا- يخاف) الجزم، لكونه فى موضع جواب الشرط. و المبتدأ محذوف مراد بعد الفاء، و تقديره: فهو لا يخاف، و الأمر فى ذلك حسن، لأن تقديره من عمل صالحاً فليأمن، و لا يخف. و المراد الخبر بأن المؤمن الصالح لا خوف عليه و قوله (وَ عَنَّتِ الْوُجُوهُ) أى خضعت و ذلت خضوع الأسير فى يد القاهر له، و العانى الأسير، و يقال: عنا وجهى لربه يعنو عنواً أى ذل و خضع و منه: أخذت الشىء عنوة أى غلبه بذل المأخوذ منه، و قد يكون العنوة عن تسليم و طاعة، لأنه على طاعة الدليل للعزير قال الشاعر:

هل انت مطيعى ايها القلب عنوة و لم تلح نفس لم تلم فى اختيالها «١»

و قال آخر:

فما أخذوها عنوة عن مودة و لكن بضرب المشرفى استقالها «٢»

(و عنت) ذلت- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة. و (القيوم) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه العالم فيما يستقيم به تدبير جميع الخلق، فعلى هذا لم يزل الله قيوماً و الثانى- انه القائم بتدبير الخلق، و هى مثل صفة حكيم على وجهين. و قال الجبائى: القيوم القائم بأنه دائم لا يبيد و لا يزول. و قال الحسن: هو القائم على كل نفس بما كست حتى

يجزيها. ووجه (عنت الوجوه للحى القيوم) انها تدل عليه، لأن الفعل منه تعالى يدل على انه قادر وكونه قادراً يدل على انه عالم. و قيل: معنى (وَعَنْتِ الْوُجُوهُ) هو وضع الجبهة والانف على الأرض فى السجود- فى قول طلق ابن حبيب

(١) تفسير الطبرى ١٤٢/١٦

(٢) تفسير الطبرى ١٤٢/١٦ و القرطبي ٢١٩/١١ و اللسان (عنو)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٢

وقوله (وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا) أى خسر الثواب من جاء يوم القيامة كافراً ظالماً مستحقاً للعقاب. و (من) فى قوله (من الصالحات) زائدة عند قوم و المراد من يعمل الصالحات. و يحتمل ان تكون للتبويض، لان جميع الصالحات لا يمكن احد فعلها، فأخبر الله تعالى ان من يعمل الاعمال الصالحات، و هو مؤمن عارف بالله تعالى مصدق بأنبياؤه (فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا) أى لا يخاف ظلماً بالزيادة فى سيئاته، و لا زيادة فى عقابه الذى يستحقه على معاصيه (وَلَا هَضْمًا) أى و لا نقصاناً من حسناته و لا من ثوابه- فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة- و قيل (فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا) بأن لا يجزى بعلمه (و لا هضمًا) بالانتقاص من حقه- فى قول ابن زيد.

فمن قرأ «فلا يخاف» أراد الاخبار بذلك. و من قرأ «فلا يخف» معناه معنى النهى للمؤمن الذى وصفه عن أن يخاف ظلماً او هضمًا. و أصل الهضم النقص، يقال:

هضمنى فلان حقى أى نقصنى. و امرأة هضيم الحشا أى ضامرة الكشحين بنقصانه عن حد غيره. و منه هضمت المعدة الطعام أى نقصت مع تغييرها له.

وقوله (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أى كما أخبرناك باخبار القيامة أنزلنا عليك يا محمد القرآن (وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ) أى ذكرناه على وجوه مختلفة، و بيناه بألفاظ مختلفة، لكى يتقوا معاصيه و يحذروا عقابه «او يحدث» القرآن «لهم ذكراً» و معناه ذكراً يعتبرون به. و قيل «ذكراً» أى شرفاً بايمانهم به.

ثم قال تعالى (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) أى ذو الحق، و معناه ارتفع- معنى صفته- فوق كل شىء سواه، لأنه اقدر من كل قادر، و اعلم من كل عالم سواه لأن كل قادر عالم سواه يحتاج اليه، و هو غنى عنه.

وقوله (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) أى لا تسأل انزاله قبل ان يأتيك وحيه. و قيل: معناه لا تلقه الى الناس قبل ان يأتيك بيان التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٣

تأويله. و قيل: لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرائيل من ادائه اليك.

وقوله (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) أى استزد من الله علماً الى علمك. و

قال الحسن: كان النبى (ص) إذا نزل عليه الوحي عجل بقراءته مخافة نسيانه.

وقوله (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا) قال ابن عباس و مجاهد: معناه عهد الله اليه، بأن أمره به و وصاه به «فنسى» أى ترك. و قيل إنما أخذ الإنسان من انه عهد اليه فنسى- فى قول ابن عباس- و قوله (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا) أى عقداً ثابتاً. و قال قتادة: يعنى صبراً. و قال عطية: أى لم نجد له حفظاً.

و العزم الارادة المتقدمة لتوطين النفس على الفعل.

و قرأ يعقوب «من قبل ان نقضى» بالنون و كسر الضاد و فتح الياء بعدها «وحيه» بنصب الياء. الباقون «يقضى» بناه لما لم يسم فاعله و رفع الياء فى قوله «وحيه»

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١١٦ الى ١٢٠] ص: ٢١٣

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى (١١٦) فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٧) إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى (١١٨) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى (١١٩) فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى (١٢٠)

خمس آيات قرأ نافع و أبو بكر عن عاصم «و إنك لا تظمؤ» بكسر الهمزة على الاستئناف التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢١٤ و قطعه عن الأول. الباقون بالنصب عطفًا على اسم (أن).

يقول الله تعالى لنبية (ص) يا محمد و اذكر حين قال الله تعالى «لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» أى أمرهم بالسجود له، و انهم سجدوا له بأجمعهم إلا إبليس و قد بينا- فيما تقدم- أن أمر الله تعالى للملائكة بالسجود لآدم يدل على تفضيله عليهم، و إن كان السجود لله تعالى لا- لآدم. لأن السجود عبادة، لا يجوز أن يفعل إلا لله، فأما المخلوقات فلا تستحق شيئاً من العبادة بحال، لأن العبادة تستحق بأصول النعم و بقدر من النعم لا يوازئها نعمة منعم.

و قال قوم: ان سجد الملائكة لآدم كان كما يسجد الى جهة الكعبة- و هو قول الجبائي- و الصحيح الأول، لأن التعظيم الذى هو فى أعلى المراتب حاصل لله لا- لآدم بإسجاد الملائكة له. و لو لم يكن الأمر على ما قلناه من أن فى ذلك تفضيلاً لآدم عليهم، لما كان لامتناع إبليس من السجود له وجه، و لما كان لقوله «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» (١) وجه. فلما احتج إبليس بأنه أفضل من آدم- و إن أخطأ فى الاحتجاج- علمنا أن موضوع الأمر بالسجود لآدم على جهة التفضيل، و إلا كان يقول الله لإبليس: إني ما فضلته على من أمرته بالسجود لآدم و إنما السجود لى، و هو بمنزلة القبلة، فلا ينبغى أن تانف من ذلك. و قد بينا أن الظاهر- فى روايات أصحابنا- أن إبليس كان من جملة الملائكة،

و هو المشهور- فى قول ابن عباس- و ذكره البلخي- فعلى هذا يكون استثناء إبليس من جملة الملائكة استثناء متصلاً. و من قال: إن إبليس لم يكن من جملة الملائكة قال: هو استثناء منقطع، و انما جاز ذلك، لأنه كان مأموراً أيضاً بالسجود له، فاستثنى على المعنى دون اللفظ، كما يقال: خرج أصحاب الأمير إلا الأمير، و كما قال عنتر

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢١٥

ابن دجاجة:

من كان أشرك فى تفرق مالح فلبونه جربت معاً و اغذت

الا كنا شره الذى ضيعتم كالغصن فى غلوائه المشبت

و المعنى لكن هذا كناشره. و تقول: قام الأشراف للرئيس، إلا العامى الذى لا يلتفت اليه. قال الرماني: و إذا أمر الملائكة بالسجود اقتضى أن من دونهم داخل معهم، كما أنه إذا أمر الكبراء بالقيام للأمر اقتضى أن الصغار القدر، قد دخلوا معهم.

و قوله «أبى» معناه امتنع «فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَ زَوْجِكَ» حكاية عما قال الله لآدم: إن إبليس عدوك و عدو زوجتك يريد إخراجكما من الجنة، و نسب الإخراج الى إبليس إذ كان بدعائه و اغوائه.

و قوله «فتشقى» قيل: معناه تتعب بأن تأكل من كد يدك و ما تكتسبه لنفسك. و قيل: فتشقى على خطاب الواحد، و المعنى فتشقى أنت و زوجك، لأن أمرهما فى السبب واحد، فاستوى حكمهما لاستوائهما فى العلة. و قيل: خص بالشقاء لأن الرجل يكد على زوجته.

و قوله «إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى» يعنى فى الجنة ما دمت على طاعتك لى و الامتثال لأمرى و انك «لا تَعْرَى» فيها من الكسوة «وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا» أى لا تعطش فيها «وَلَا تَصْحَى» أى لا يصيبك حر الشمس- و هو قول ابن عباس و سعيد بن جبیر و قتادة- و

قال عمر بن أبى ربيعة:

رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت فيضحى و أما بالعشى فيخضر (١) «
 أى يخضر من البرد. وقيل: ليس فى الجنة شمس انما فيها نور و ضياء. و انما

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٢١ و روايته (يخضر) بدل (يخضر) و معناها واحد

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٦

الشمس فى سماء الدنيا خاصة. و ضحى الرجل يضحى إذا برز للشمس. قال أبو على:

إنما لم يجر أن يقول انك لا- تجوع و إنك لا تظمأ. بغير فصل كراهة اجتماع حرفين متقاربين فى المعنى، فإذا فصل بينهما لم يكره ذلك، كما كرهوا: إن لزيداً قائم، و لم يكرهوا «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ» مع الفصل. و قال الرماني إنما جاز أن تعمل (ان) فى (أن) بفصل و لم يجر من غير فصل كراهية التعقيد بمدخله المعانى المتقاربة، فاما المتباعدة فلا يقع بالاتصال فيها تعقيد، لأنها متباينة مع الاتصال لالفاظها، فلذلك جاز «إن لك ان لا تظمؤا فيها» و لم يجر ان انك لا تظمؤ، لأنه بغير فصل.

ثم اخبر تعالى أن إبليس وسوس لآدم، فقال له «هَلْ أَذُكُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ...» أى على شجرة إن تناولت منها بقيت فى الجنة مخلداً لا تخرج منها، و حصل لك ملك و سلطان لا يبلى على الأبد، و لا يهلك. و هى الشجرة التى نهاه الله تعالى عن تناولها. و قد قدمناه اختلاف المفسرين فى ماهية تلك الشجرة فيما مضى فلا وجه لإعادته.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٢١ الى ١٢٥] ص: ٢١٦

فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَ طَفِقَا يَخْصِمَا عَلَىٰ هُمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَ عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ (١٢١) ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَ هَدَىٰ (١٢٢) قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَ لَا يَشْقَىٰ (١٢٣) وَ مَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَ قَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٧

خمس آيات.

اخبر الله تعالى عن آدم و حواء أنهما أكلا من الشجرة التى نهى الله عن أكلها، و عندنا أن النهى كان على وجه التنزيه. و الأولى أن يكون على وجه الندب دون نهى الحظر و التحريم، لأن الحرام لا يكون إلا قبيحاً، و الأنبياء لا يجوز عليهم شىء من القبائح لا كبيرها و لا- صغيرها. و قال الجبائى: لا تقع معاصى الأنبياء إلا سهواً، فأما مع العلم بأنها معاصى فلا تقع. و قال قوم آخرون: إنه وقع من آدم أكل الشجرة خطأ، لأنه كان نهى عن جنس الشجرة فظن انه نهى عن شجرة بعينها، فأخطأ فى ذلك. و هذا خطأ لأنه تنزيه له من وجه المعصية، و نسبة المعصية اليه من وجهين:

أحدهما- أنه فعل القبيح. و الثانى- أنه أخطأ فى الاستدلال. و قال قوم: انها وقعت منه عمداً، و كانت صغيرة. وقعت محبطة. و قد بينا أن ذلك لا- يجوز عليهم (ع) عندنا بحال. و قال الرماني: لما حلف إبليس لهما لم يقبل منه، و لم يصدقه، و لكن فعلا ذلك لغلبة شهوتهما، كما يقول الغاوى للإنسان ازن بهذه المرأة، فإنك ان أخذت لم تحد، فلا يصدقه، و يزنى بها لشهوته. و قال الحسن: أكلت حواء أولاً و ابت عليه ان يجامعها حتى يأكل منها، فأكل حينئذ.

و قوله «فَبَدَتَ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا» أى ظهرت لهما عوراتهما، لان ما كان عليهما من اللباس نزع عنهما، و لم يكن ذلك على وجه العقوبة بل لتغيير المصلحة فى نزعهما و إخراجهما من الجنة و اهباطهما الأرض و تكليفهما فيها. و انما جمع سواتهما، و هو لأثنين، لأن كل شئيين من شئيين، فهو من موضع التثنية جمع، لأن الاضافة تثنية التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٨

مع أنه لا إخلال فيه لمناسبة الجمع للتثنية. و قال السدى: كان لباس سواتهما الظفر.

و قوله «طفقا» يعنى ظلا، و جعلاً يفعلان.

و قوله «يَخْصِبُ فَاِنْ عَلَيَّهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» فالخصف خيط الشىء بقطعة من غيره، يقال: خصفه يخصفه خصفاً، فهو خاصف و خصاف.

و قيل: انهما كانا يطبقان ورق الجنة بعضه على بعض و يخيطان بعضه الى بعض ليسترا به سوآتهما.

و قوله «وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى» معناه خالف ما أمره الله به فخاب ثوابه.

و المعصية مخالفة الأمر سواء كان واجباً او ندباً قال الشاعر:

أمرتك امرأ جازماً فعصيتنى «١»

و يقال ايضاً: أشرت عليك بكذا، فعصيتنى، و يقال غوى يغوى غوايه و غياً إذا خاب، قال الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغي لائماً «٢»

أى من يخب، و فى الكلام حذف، لان تقديره ان آدم تاب الى الله و ندم على ما فعل، فاجتبه الله و اصطفاه «فَتَابَ عَلَيْهِ» أى قبل توبته. و هداه الى معرفته و الى الثواب الذى عرضه له.

و قوله «قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» يعنى آدم و حواء و إبليس و ذريته. و قد بينا معنى الهبوط فيما تقدم «٣» و اختلاف

الناس فيه. و المعنى أنه أخرج هؤلاء من الجنة بأن أمرهم بالخروج منها على وجه تغيير المصلحة فى أمره، و لإبليس على وجه العقوبة.

و قد بينا فيما تقدم ان إخراج إبليس من الجنة، كان قبل ذلك حين أمره الله بالسجود لآدم فامتنع فلعنه و أخرجه، و انما أغوى آدم من

(١) مر هذا البيت كاملاً فى ٣٥٥ / ٦

(٢) مر هذا البيت فى ٣١٢ / ٢ و ٣٩١ / ٤ و ٥٤٨ / ٥ و ٣٣٦ / ٦

(٣) انظر ١ / ١٦٢ و ٤ / ٢٩٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢١٩

خارج الجنة، لأنه قيل: ان آدم كان يخرج الى باب الجنة. و ذكرنا أقوال المفسرين فى ذلك فيما مضى «١».

و قوله «فَأَمَّا يَا أَيُّكُمْ مَنى هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى» معناه ان أتاكم هدى بمنى بأن أكلفكم، و انصب لكم الادلة على

ما أمركم به من معرفتى و توحيدى و العمل بطاعتى، فمن اتبع أدلتى و عمل بما أمره به، فانه «لا يضل» فى الدنيا «و لا يشقى» فى

الآخرة. و قال ابن عباس: ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن و عمل بما فيه ألا يضل فى الدنيا و لا يشقى فى الآخرة.

و قوله «وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرى» [أى من لم ينظر فى ذكرى الذى هو القرآن و الادلة المنصوبة على الحق و صدق عنها] «٢» «فَإِنَّ لَهُ

مَعِيشَةً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمى» فالضنك الضيق الصعب، منزل ضنك أى ضيق، و عيش ضنك، لا يثنى و لا يجمع و لا

يؤنث، لأن أصله المصدر. ثم وصف به، قال عنترة:

إن يلحقوا أكرر و ان يستلحموا أشدد و ان يلفوا بزنك أنزل

و قال ايضاً:

ان المنية لو تمثل مثلت مثلى إذا نزلوا بزنك المنزل «٣»

و الضنك: الضيق، فى قول مجاهد و قتادة. و قال الحسن و ابن زيد: المعيشة الضنك هو الضريع، و الزقوم فى النار. و قيل: الضريع

شوك من نار. و قال عكرمة و الضحاك: هو الحرام فى الدنيا الذى يؤدى الى النار. و قال ابن عباس: لأنه غير موقن بالخلف، فعيشه

منغص. و قال ابو سعيد الخدرى و عبد الله بن مسعود و أبو

(١) انظر ١ / ١٦٢ و ٤ / ٢٩٨

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٣) البيت الأول في ديوان (دار بيروت): ٥٧ و الثاني في ٥٨

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٢٠

صالح، و السدى، و

رواه ابو هريرة عن النبي (ص) أنه عذاب القبر

، و لقوله تعالى «وَلَعَذَابُ الْأَخْرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى» يقتضى انه عذاب القبر.

و قوله «وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى» قيل معناه نحشره يوم القيامة أعمى البصر. و قيل أعمى الحجة. و قيل أعمى عن جهات الخير لا يهتدى إليها. و الأول هو الظاهر إذا اطلق. فمن قال: أعمى البصر قال: معناه لا يبصر في حال و يبصر العذاب في حال. و من قال: بالآخرة قال: هو أعمى عن جهات الخير لا يهتدى لشيء منها.

و قوله «قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» حكاية عما يقول الذى يحشره أعمى «لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى» ذاهب البصر «وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» أبصر بها. و هذا يقوى أنه أراد عمى البصر دون عمى البصيرة، لان الكافر لم يكن بصيراً فى الدنيا الا على وجه صحه الحاسه. و قيل معناه كنت بصيراً بحجتى عند نفسى.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٢٦ الى ١٣٠] ص: ٢٢٠

قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا وَ كَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى (١٢٦) وَ كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَ لَعَذَابُ الْأَخْرَةِ أَشَدُّ وَ أَبْقَى (١٢٧) أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِأُولَى النُّهَى (١٢٨) وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّى (١٢٩) فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهَا وَ مِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَ اطْرَافِ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٣٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٢١

خمس آيات.

قرأ الكسائى و ابو عمرو عن عاصم «ترضى» بضم التاء. الباقون بفتحها.

هذا جواب من الله تعالى لمن يقول «لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى، وَ قَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» فيقول الله له فى جواب ذلك كما حشرتك أعمى مثل ذلك «أَتَتْكَ آيَاتُنَا» يعنى أدلنا و حججنا «فَنَسِيَتْهَا» أى تركتها و لم تعتبر بها، و فعلت معها ما يفعله الناسى الذى لم يذكرها أصلاً، و مثل ذلك اليوم تترك من ثواب الله و رحمته و تحرم من نعمه، و تصير بمنزلة من قد ترك فى المنسى بعذاب لا يفنى.

ثم قال و مثل ذلك «نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ» على نفسه بارتكاب المعاصى، و ترك الواجبات و لم يصدق بآيات ربه و حججه.

ثم قال «وَلَعَذَابُ الْأَخْرَةِ» بالنار «أَشَدُّ وَ أَبْقَى» لأنه دائم، و عذاب القبر و عذاب الدنيا يزول. و هذا يقوى قول من قال: إن قوله «مَعِيشَةً ضَنْكًا» أراد به عذاب القبر. و لا يجوز أن يكون المراد بقوله «فَنَسِيَتْهَا» النسيان الذى ينافى العلم لأن ذلك من فعل الله لا يعاقب العبد عليه، اللهم إلا ان يراد ان الوعيد على التعرض لنسيان آيات الله فأجرى فى الذكر على نسيان الآيات للتحذير من الوقوع فيه.

ثم قال تعالى «أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ» قيل: ان قريشاً كانت تتجر الى الشام فتمر بمساكن عاد و ثمود، فترى آثار إهلاك الله إياهم، فنبههم الله بذلك على معرفته و توحيده. و فاعل «يهد» مضممر يفسره «كم أهلكنا» و المعنى او لم يهد لهم إهلاكنا من قبلهم من القرون. و يجوز أن يكون المضممر المصدر يفسره (كم أهلكنا) و موضع (كم) نصب ب (أهلكنا)

فى قول الفراء التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٢٢

و الزجاج. و قال بعضهم: انه رفع ب (يهد) و هذا خطأ، لأنه خرج مخرج الاستفهام، كما يقول القائل: قد تبين لى أقام زيد أم عمرو؟.

وقوله «ان في ذلك» يعنى فى إهلا كنا القرون الماضيه «آيات» و حججاً لأولى العقول. و النهى العقول، على ما بيناه فى غير موضع (١).

وقوله «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» فيه تقديم و تأخير و تقديره: و لو لا كلمه سبقت من ربك و اجل مسمى لكان لزاماً و معناه:

لو لا ما سبق من وعد الله بأن الساعه تقوم فى وقت بعينه و ان المكلف له اجل مقدر معين. لكان هلاكهم «لزاماً» أى لازماً ابداً. و قيل: معناه فيصلاً يلزم كل انسان طائرته، ان خيراً فخييراً و ان شراً. فشراً، فالأول قول الزجاج، و الثانى قول أبى عبيده. و قال قوم: عذاب اللزام كان يوم بدر، قتل الله فيه الكفار، و لو لا- ما قدر الله من آجال الباقين و وعدهم من عذاب الآخرة، لكان لازماً لهم ابداً فى سائر الازمان. و قال قتاده: الأجل الاول يعنى فى قيام الساعه و الثانى الذى كتبه الله للإنسان انه يبقيه اليه.

ثم قال لنبه محمد (ص) «فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ» من كفرهم بتوحيد الله و جحدهم لنبوتك و أذاهم إياك بكلام يسمعونك يثقل عليك «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ» يعنى صلاة الفجر «وَقَبْلَ غُرُوبِهَا» يعنى صلاة العصر «وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ» يعنى صلاة المغرب و العشاء «وَأَطْرَافِ النَّهَارِ» صلاة الظهر فى قول قتاده- «وَأَتَاءِ اللَّيْلِ» ساعات الليل. و أحدها إني، قال السعدى:

حلو و مر كعصف القدح مرته بكل إني حذاه الليل ينتعل (٢)

و قيل فى قوله «وَأَطْرَافِ النَّهَارِ» لم جمع؟ ثلاثة اقوال:

(١) انظر ٧ / ١٧٩

(٢) انظر ٢ / ٥٦٤ .

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٢٣

أولها- انه أراد أطراف كل نهار فالنهار فى معنى الجمع.

الثانى- انه بمنزله قوله «فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» (١) الثالث- انه أراد طرف أول النصف الاول، و آخر النصف الاول، و أول النصف الأخير، و آخر النصف الأخير، و لذلك جمع.

وقوله «لَعَلَّكَ تَرْضَى» معناه افعل ما أمرتك به لكى ترضى بما يعطيك الله من الثواب على ذلك. و من ضم التاء أراد: لكى نفعك معك من الثواب ما ترضى معه. و قيل: لكى ترضى بالشفاعه. و المعانى متقاربه، لأنه إذا أَرْضَى الله النبى (ص) فانه يرضى.

قوله تعالى: [سورة طه (٢٠): الآيات ١٣١ الى ١٣٥] ص: ٢٢٣

وَلَا تَمِدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَ رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ (١٣١) وَ أَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَ اضْطِرُّ عَلَيْهِ لَا نَسِيْلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَزَّوْقُكَ وَ الْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ (١٣٢) وَ قَالُوا لَوْ لَا- يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيْنَهُ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ (١٣٣) وَ لَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزَىٰ (١٣٤) قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصُّرَاطِ السَّوِيِّ وَ مَنْ أَهْتَدَىٰ (١٣٥)

خمس آيات.

(١) سورة ٦٦ التحريم آيه ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٢٤

قرأ «زهرة»- بفتح الهاء- يعقوب. و قرأ الباقون بسكونها، و هما لغتان.

وقرأ نافع و ابو جعفر- من طريق ابن العلاف- و أهل البصرة و حفص «أو لم تأتهم» بالتاء. الباقون بالياء. و قد مضى نظائره. نهى الله تعالى نبيه محمداً (ص) و المراد به جميع المكلفين عن ان يمدوا أعينهم، و ينظروا إلى ما متع الله الكفار به، من نعيم الدنيا و لذاتها، و الامتاع الالذاذ بما يدرك، و ذلك بما يرى من المناظر الحسنه و يسمع من الأصوات المطربة، و يشم من الروائح الطيبة، يقال: أمتعته إمتاعاً، و متعته تمتيعاً، إلا ان فى متعه تكثر الامتاع.

و قوله «أزواجاً مِنْهُمْ» معناه أشكالا منهم، من المزاجه بين الأشياء، و هى المشاكله، و ذلك أنهم اشكال فى الذهاب عن الصواب. و قوله «زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» فالزهرة الأنوار التى تروث عند الرؤيه، و من ذلك قيل للكوكب يزهر، لنوره الذى يظهر. و المعانى الحسنه زهرة النفوس.

و قوله «لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ» معناه لتعاملهم معاملة المختبر، بشده التعب فى العمل بالحق فى هذه الأمور التى خلقناها لهم. و قوله «وَرِزْقُ رَبِّكَ» يعنى الذى وعدك به فى الآخرة من الثواب «خَيْرٌ وَأَبْقَى» مما متعنا به هؤلاء فى الدنيا.

و

قيل إن هذه الآية نزلت على سبب، و ذلك أن النبى (ص) استسلف من يهودى طعاماً فأبى أن يسلفه إلا برهن، فحزن رسول الله (ص)، فأنزل الله هذه الآية تسلياً له. و روى ذلك أبو رافع موله.

و قيل «زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» زينه الحياة الدنيا- فى قول قتادة-.

ثم قال لنبىه (ص) «وَأْمُرْ» يا محمد «أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ» و قيل: المراد به أهل بيتك، و اهل دينك، فدخلوا كلهم فى الجملة «وَأَضِطَّرُّ عَلَيْهِا» بالاستعانة بها على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٢٥

الصبر عن محارم الله. ثم قال له «لَا- نَسِيئُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ» الخطاب للنبى (ص) و المراد به جميع الخلق، فان الله تعالى يرزق خلقه، و لا يسترزقهم، فيكون أبلغ فى المنه «وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى» يعنى العاقبة المحموده لمن اتقى معاصى الله و اجتنب محارمه. و فى الآية دلالة على وجوب اللطف، لما فى ذلك من الحجة، لمن فى المعلوم انه يصلح به، و لو لم يكن فيه حجة لجرى مجرى ان تقول: لولا فعلت بنا ما لا يحتاج اليه فى الدين، و لا الدنيا، من جهة أنه لا حجة فيه، كما لا حجة فى هذا.

و قوله «وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ» اخبار منه تعالى أنه لو أهلكهم بعذاب أنزله عليهم جزاء على كفرهم «لَقَالُوا» يوم القيامة «لَوْ لَا أُرْسِلَتْ» اى هلا أرسلت «إِلَيْنَا رَسُولًا» يدعوننا الى الله و يأمرنا بتوحيده (فتتبع) أدلتك و (آياتك) مِنْ قَبْلِ أَنْ نَدَلَّ وَ نَحْزَى) اى قبل أن نهون، يقال: خزى يخزى إذا هان و افتضح.

و قوله (وَقَالُوا لَوْ لَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ) حكاية عما قال الكفار للنبى (ص) هلا يأتينا بآية من ربه يريدون الآية التى يقترحونها، لأنه اتى بالآيات. و من قرأ- بالتاء- وجه الخطاب اليه. و من قرأ- بالياء- حكى بأنهم قالوا فيما بينهم هلا يأتينا بالمعجز. او دلالة تدل على صدق قوله، فقال الله لهم (أ و لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) يعنى ألسنا بينا ذلك فى الكتب التى أنزلناها على موسى و عيسى، فلم لم يؤمنوا بها و لم يصدقوا بها؟ و من قرأ- بالتاء- وجه الخطاب اليه، فقال الله تعالى لنبىه (قل) لهم يا محمد (كل متربص) اى كل واحد منا و منكم متربص، فنحن نتربص بكم وعد الله لنا فيكم و أنتم تتربصون بنا ان تموت، فتستريحوا (فستعلمون) اى سوف تعلمون فيما بعد (مَنْ أَصْحَابُ الصُّرَاطِ السَّوِيِّ) يعنى الصراط المستقيم و (من) الذى (اهتدى) الى طريق الحق. و (من) يحتمل ان تكون نصباً إن كانت بمعنى الذى و ان تكون رفعاً على طريقة الاستفهام

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٢٧

٢١-سورة الأنبياء ص: ٢٢٧

هي مكية في قول قتادة و مجاهد و هي مائة و اثنتا عشرة آية في الكوفي و احدى عشرة في البصرى و المدنيين.

[سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١ الى ٥] ص : ٢٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (١) مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (٢) لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَ
 أَسْرُورًا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٣) قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤)
 بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلِ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوْلُونَ (٥)
 خمس آيات.

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر و خلفاً «قال ربى» على وجه الخبر. الباقون التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٢٨
 «قل ربى» على وجه الامر.

هذا اخبار من الله تعالى بأنه «اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ» يعنى دنا وقت «حسابهم» و معناه دنا وقت اظهار ما للعبد و ما عليه ليجازى به و عليه. و
 الحساب إخراج مقدار العدد بعقد يحصل. و يقال: هو إخراج الكمية من مبلغ العدة. و قيل انه دنا لأنه بالاضافة الى ما مضى يسير.
 و قيل: نزلت الآية فى أهل مكة استبطنوا عذاب الله تكذيباً بالوعيد، فقتلوا يوم بدر. و الاقتراب قصر مدة الشئ بالاضافة الى ما مضى
 من زمانه. و حقيقة القرب قلة ما بين الشيئين، يقال: قرب ما بينهما تقريباً إذا قلل ما بينهما من مدة او مسافة او اى فاصله، و القرب قد
 يكون فى الزمان، و فى المكان، و فى الحال. و قد قيل: كل آت قريب، فلذلك وصف الله تعالى القيامة بالاقتراب، لأنها جائئة بلا
 خلاف.

و قوله «وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ» فالغفلة السهو، و هو ذهاب المعنى عن النفس و نقيضها اليقظة، و نقيض السهو الذكر، و هو حضور
 المعنى للنفس، و النسيان، هو عزوب المعنى عن النفس بعد حضوره. و قوله «معرضون» يعنى عن الفكر فى ذلك، و العمل بموجبه. و
 قيل: هم فى غفلة بالاشتغال بالدنيا، معرضون عن الآخرة.
 و قيل: هم فى غفلة بالضلال، معرضون عن الهدى. و هو مثل ما قلناه.

و قوله «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ» معناه اى شئ من القرآن محدث بتنزيله سورة بعد سورة و آية بعد آية «إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ
 يَلْعَبُونَ» اى كل ما جدد لهم الذكر استمروا على الجهل- فى قول الحسن و قتادة- و فى هذه الآية دلالة على ان القرآن محدث، لأنه
 تعالى اخبر انه ليس يأتهم ذكر محدث من ربهم إلا استمعوه و هم لاعبون. و الذكر: هو القرآن قال الله تعالى «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
 التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٢٩

وَ إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»

«١» و قال «وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» «٢» يعنى القرآن، و يقويه فى هذه الآية قوله «إِلَّا اسْتَمَعُوهُ» و الاستماع لا
 يكون إلا فى الكلام، و قد وصفه بأنه محدث، فيجب القول بحدوثه.

و يجوز فى (محدث) الجر على انه صفة. و يجوز الرفع و النصب. فالنصب على الحال و الرفع على تقدير هو محدث. و لم يقرأ بهما، و
 قوله «لاهيَةً قُلُوبُهُمْ» نصب (لاهيَةً) على الحال. و قال قتادة: معناه غافلة. و قال غيره: معناه طالبة للهو، هازلة. و اللهو الهزل الممتع. و قوله
 «وَ أَسْرُورًا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» فموضع (الَّذِينَ ظَلَمُوا) من الاعراب يحتمل أن يكون رفعاً على البدل من الضمير فى قوله «وَ أَسْرُوا» ما
 قال تعالى «ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ» «٣» و يجوز ان يكون رفعاً على الاستئناف، و تقديره و هم الذين ظلموا. و يحتمل وجهاً ثالثاً-
 أن يكون خفضاً بدلا من الناس.

و المعنى ان الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله و جحدتهم أنبيائه، و أخفوا القول فيما بينهم.
و قالوا «هل هذا» يعنون رسول الله «إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ». و قال قوم: معناه انهم أظهروا هذا القول. لأن لفظه أسروا مشتركة بين الإخفاء و
الاطهار، و الأول أصح.

و قوله «أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ» معناه أفتقبلون السحر «وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» أى و أنتم تعلمون انه سحر. و قيل: معناه أفتعدلون الى الباطل و أنتم
تعلمون الحق و تنكرون ثبوته.

ثم أمر نبيه (ص) فقال «قل» يا محمد «ربى» الذى خلقتنى و اصطفانى «يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ» لا يخفى عليه شىء من ذلك
بل يعلمه جميعه «وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» أى هو من يجب أن يسمع المسموعات إذا وجدت عالم بجميع المعلومات

(١) سورة ١٥ / الحجر آية ٩ [.....]

(٢) سورة ١٦ / النحل آية ٤٤

(٣) سورة ٥ / المائدة آية ٧٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣٠

و قوله (يَلِّقُوا أَلْسِنَهُمْ فِي بِلِّقَاتِهِمْ) فالمعنى فى (بل) الاضراب بها عما حكى انهم قالوه أولاً، و الاخبار عما قالوه ثانياً، لأنهم
أولاً قالوا: هذا الذى أتانا به من القرآن (أَصْغَاتُ أَخْلَامٍ) أى تخاليط رؤيا، رآها فى المنام - فى قول قتادة - قال الشاعر:
كضغث حلم عزمته حالمه (١)

ثم قالوا: لا- (يَلِّقُوا أَلْسِنَهُمْ فِي بِلِّقَاتِهِمْ) أى تخرصه و افتعله. ثم قالوا: (يَلِّقُوا أَلْسِنَهُمْ فِي بِلِّقَاتِهِمْ) و انما قالوا: هو شاعر، قول متحير، قد بهره ما سمع، فمره يقول
ساحر، و مره يقول شاعر. و لا يجوز على أمر واحد. قال المبرد: فى (أسروا) إضمار هؤلاء اللاهية قلوبهم، و الذين ظلموا بدلا منه. و
قال قوم: قدم علامة الجمع، لأن الواو علامة الجمع، و ليست بضمير، كقولهم: انطلقوا إخوتك، و انطلقا صاحبك، تشبيها بعلامة
التأنيث، نحو: ذهبت جاريتك، و هذا يجوز، لكن لا يختار فى القرآن مثله.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٢٣٠

ما آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمِهِ أَهْلَكْنَاهَا أَهْلِكْنَاهَا أَهْلِكْنَاهَا أَهْلِكْنَاهَا (٦) وَ مَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسِئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧)
وَ مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَ مَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَ أَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (٩) لَقَدْ
أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠)

(١) تفسير القرطبي ٢٧٠ / ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣١

خمس آيات.

قرأ عاصم «نوحى» بالنون. الباقون - بالياء - على ما لم يسم فاعله. من قرأ بالنون أراد الاخبار من الله تعالى عن نفسه، بدلالة قوله «وَ مَا
أَرْسَلْنَا» لأن النون و الالف اسم الله.

لما حكى الله تعالى ما قال الكفار فى القرآن، الذى أنزله الله على نبيه محمد (ص) من أنهم قالوا تارة: هو أضغاث أحلام، يريدون
أقاويله. و تارة قالوا: هو شاعر، لتحريرهم فى أمره. ثم قالوا (فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ) غير هذا على ما يقترحونها (كَمَا أُرْسِلَ) الأنبياء

بل اختلقه و افتعله. و تارة قالوا: هو شاعر، لتحريرهم فى أمره. ثم قالوا (فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ) غير هذا على ما يقترحونها (كَمَا أُرْسِلَ) الأنبياء

(الأولون) بمثلها، فقال الله تعالى (ما آمَنتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ) اى انا أظهرنا الآيات التي اقترحوها على الأمم الماضية، فلم يؤمنوا عندها، فأهلكناهم، فهؤلاء أيضاً لا يؤمنون لو أنزلنا ما أرادوه. و أراد الله بهذا الاحتجاج عليهم ان يبين ان سبب مجيء الآيات ليس لأنه سبب يؤدي الى ايمان هؤلاء، وانما مجيئها لما فيها من اللطف و المصلحة، بدلالة انها لو كانت سبباً لايمان هؤلاء لكانت سبباً لايمان أولئك، فلما بطل ان تكون سبباً لايمان أولئك، بطل ان تكون سبباً لايمان هؤلاء على هذا الوجه. وقيل: ان معناه إنا لما أظهرنا الآيات التي اقترحوها على الأمم الماضية، فلم يؤمنوا أهلكتناهم، فلو أظهرنا على هؤلاء مثلها لم يؤمنوا و كانت تقتضى المصلحة ان نهلكهم. و مثله قوله (وَ مَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ وَ آتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً) «١» و قال الفراء: المعنى ما آمنت قبلهم أمة جاءتهم آية، فكيف يؤمن هؤلاء!.
ثم اخبر تعالى انه لم يرسل قبل نبيه محمد (ص) الى الأمم الماضية

(١) سورة الإسراء آية ٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣٢

(إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ) و وجه الاحتجاج بذلك انه لو كان يجب ان يكون الرسول الى هؤلاء الناس من غير البشر، كما طلبوه، لوجب ان يكون الرسول الى من تقدمهم من غير البشر، فلما صح إرسال رجال الى من تقدم، صح الى من تأخر. و قال الحسن:
ما أرسل الله امرأة: و لا رسولا من الجن، و لا من اهل البادية. و وجه اللطف في إرسال البشر ان الشكل الى شكله أنس، و عنه افهم و من الأنفة منه ابعده، لأنه يجرى مجرى النفس، و الإنسان لا يأنف من نفسه.
ثم قال لهم «فَسَيَلُّوْا أَهْلَ الذُّكْرِ» عن صحه ما أخبرتكم به من انه لم يرسل الى من تقدم إلا الرجال من البشر و فى الآية دلالة على بطلان قول ابن حائط: من أن الله تعالى بعث الى البهائم و الحيوانات كلها رسلا.
و اختلفوا فى المعنى بأهل الذكر،

فروى عن أمير المؤمنين (ع) انه قال: (نحن اهل الذكر)

و يشهد لذلك أن الله تعالى سمى نبيه ذكراً بقوله «ذِكْرًا رَسُولًا» «١» و قال الحسن: و قتاده: هم أهل التوراة و الإنجيل. و قال ابن زيد:
أراد اهل القرآن، لان الله تعالى سمى القرآن ذكراً فى قوله «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذُّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» «٢» و قال قوم: معناه و اسألوا اهل العلم باخبار من مضى من الأمم هل كانت رسل الله رجالا من البشر أم لا؟.
و قيل فى وجه الأمر بسؤال الكفار عن ذلك قولان:

أحدهما- انه يقع العلم الضرورى بخبرهم إذا كانوا متواترين، و أخبروا عن مشاهدة، هذا قول الجبائى.

و الثانى- ان الجماعة الكثيرة إذا أخبرت عن مشاهدة حصل العلم بخبرها إذا

(١) سورة الطلاق آية ١٠- ١١

(٢) سورة الحجر آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣٣

كانوا بشروط المتواترين و إن لم يوجب خبرهم العلم الضرورى.

و قال البلخى: المعنى انك لو سألتهم عن ذلك لأخبروك أنا لم نرسل قبلك إلا رجالا. و قال قوم: أراد من آمن منهم. و لم يرد الأمر بسوء ال غير المؤمن.

ثم اخبر تعالى انه لم يبعث رسولا ممن أرسله إلا و كان مثل سائر البشر يأكل اطعام، و انه لم يجعلهم مثل الملائكة لا يأكلون الطعام،

و أنهم مع ذلك لم يكونوا خالدين مؤبدين، بل كان يصيبهم الموت و الفناء كسائر الخلق. و انما وحد «جسداً» لأنه مصدر يقع على القليل و الكثير، كما لو قال: و ما جعلناهم خلقاً.

ثم قال تعالى «ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ» يعنى الأنبياء الماضين ما وعدناهم به من النصر و النجاة، و الظهور على الاعداء، و ما وعدناهم به من الثواب. فأتجيناهم من أعدائهم، و معهم من نشاء من عبادنا، و أهلكنا المسرفين على أنفسهم، بتكذيبهم للأنبياء. و قال قتادة: المسرفون هم المشركون. و المسرف الخارج عن الحق الى ما تباعد عنه. يقال: أسرف إسرافاً إذا جاوز حد الحق و تباعد عنه. ثم اقسم تعالى بقوله «لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ»، لان هذه اللام يتلقى بها القسم، بأنا أنزلنا عليكم «كتاباً» يعنى القرآن (فيه ذكركم) قال الحسن: معناه فيه ما تحتاجون اليه من أمر دينكم. و قيل: فيه شرفكم إن تمسكتم به، و عملتم بما فيه. و قيل: ذكر، لما فيه من مكارم الأخلاق، و محاسن الافعال (أفلا تعقلون) يعنى أفلا تتدبرون، فتعلموا أن الأمر على ما قلناه.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٢٣٣

وَ كَمْ قَصَبْنَا مِنْ قَوْمِهِ كَانَتْ ظَالِمَةً وَ أُنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ (١١) فَلَمَّا أَحْسَبُوا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٢) لَا تَرْكُضُوا وَ ارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَ مَسَاكِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْعِلُونَ (١٣) قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣٤

خمس آيات.

يقول الله تعالى مخبراً انه قصم قرى كثيرة، و يريد أهلها. و قوله «كَانَتْ ظَالِمَةً» لما أضاف الهلاك الى القرية أضاف الظلم اليها. و التقدير قصمنا اهل قرية كانوا ظالمين لنفوسهم، بمعاصي الله، و ارتكاب ما حرمه. و (كم) للكثرة و هى ضد (رب) لان (رب) للتقليل. و (كم) فى موضع نصب ب (قصمنا). و القصم كسر الصلب قهراً. قصمه يقصمه قصماً، فهو قاصم الجابرة، و انقصم انقصاماً مثل انقصف انقصافاً.

و قوله «وَ أُنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ» يعنى أوجدنا بعد هلاك أولئك قوماً آخرين. و الإنشاء إيجاد الشيء من غير سبب يولده، يقال انشاء إنشاء. و النشاء الاولى الدنيا، و النشاء الثانية الآخرة. و مثل الإنشاء الاختراع و الابتداء- هذا فى اللغة- فأما فى عرف المتكلمين، فالاختراع هو ابتداء الفعل فى غير محل القدرة عليه.

و قوله «فَلَمَّا أَحْسَبُوا بِأَسْنَا» معناه لما أدركوا بحواسهم عذابنا، و الاحساس الإدراك بحاسة من الحواس الخمس: السمع: و البصر، و الانف، و الفم، و البشرة.

يقال: أحسه إحساساً و أحس به. و قال قوم: أراد عذاب الدنيا. و قال آخرون:

أراد عذاب الآخرة.

و قوله «إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ» فالركض العدو بشدة الوطء، ركض فرسه التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٣٥ إذا حثه على المر السريع، فمعنى «يَرْكُضُونَ» يهربون من العذاب سراعاً، كالمهزم من عدو. فيقول الله تعالى لهم «لَا تَرْكُضُوا» أى لا تهربوا من الهلاك «وَ ارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ» أى ارجعوا إلى ما كنتم تنعمون فيه، توبيخاً لهم و تقريباً على ما فرط منهم. و معنى «مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ» نعمتكم، فالمترف المنعم و التترف التنعم، و هى طلب النعمة. «وَ مَسَاكِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْعِلُونَ» أى ارجعوا إلى مساكينكم لكى تفيقوا بالمسألة- فى قول مجاهد- و قال قتادة: إنما هو توبيخ لهم فى الحقيقة. و المعنى تسألون من انبيائكم؟ على طريق الهمزة بهم، فقالوا عند ذلك معترفين على نفوسهم بالخطأ «يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ» لنفوسنا بترك معرفة الله و تصديق أنبيائه، و ركوب معاصيه. و الويل الوقوع فى الهلكة. و نصب على معنى ألزما ويلنا.

ثم اخبر الله تعالى عنهم بأن ما حكاه عنهم من الويل «دعواهم» و نداؤهم أبداً «حَتَّى جَعَلْنَاَهُمْ حَصِيْدًا خَامِدِيْنَ» بالعذاب - في قول الحسن - و قال مجاهد:

يعنى بالسيف، و هو قتل (بخت نصر) لهم. و الحصيد قتل الاستئصال، كما يحصد الزرع بالمنجل، و الخمود كخمود النار إذا طفيت.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٢٣٥

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ (١٦) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَا لَاتَّخِذْنَا مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ (١٧) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَ لَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (١٨) وَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ لَا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٣٦

خمسة آيات بلا خلاف.

بقول الله تعالى مخبراً على وجه التمدح: إنا «ما خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا» أى ما أنشأناها «لأعين» و نصبه على الحال. و اللعب الفعل الذى يدعو اليه الجهل بما فيه من النقص، لان العلم يدعو الى أمر، و الجهل يدعو الى خلافه.

و العلم يدعو الى الإحسان. و الجهل يدعو الى الاساءة لتعجيل الانتفاع. و اللعب يستحيل فى صفه القديم تعالى، لأنه عالم لنفسه. بجميع المعلومات غنى عن جميع الأشياء، و لا يمتنع وصفه بالقدرة عليه كما نقول فى سائر القبائح، و إن كان المعلوم أنه لا يفعله، لما قدمناه.

ثم قال تعالى «لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَا لَاتَّخِذْنَا مِنْ لَدُنَّا» قال الحسن و مجاهد: الله المرأة. و قال قتادة: الله المرأة - بلغه أهل اليمن - و هو من الله المعروف، لأنه يطلب بها صرف الهم. و هذا إنكار لقولهم: الملائكة بنات الله، و المسيح ابن الله تعالى الله عن ذلك، و روى عن الحسن البصرى أيضاً انه قال:

الله الولد.

و وجه اتصال الآية بما قبلها أن هؤلاء الذين وصفوهم أنهم بنات الله، و أبناء الله هم عبيد الله، على أتم وجه العبودية، و ذلك يحيل معنى الولادة لأنها لا تكون إلا مع المجانسة. و معنى «لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَا لَاتَّخِذْنَا مِنْ لَدُنَّا» الإنكار على من أضاف ذلك الى الله، و محاجته بأنه لو كان جائزاً فى صفته لم يتخذ به حيث يظهر لكم أو لغيركم من العباد، لما فى ذلك من خلاف صفه الحكيم الذى يقدر أن يستر النقص، فيظهره. و انما استحال الله على الله تعالى، لأنه غنى بنفسه عن كل شىء سواه، يستحيل عليه المرح. و اللاعى المارح و الملتذ بالمناظر الحسنه و الأصوات المؤنقة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٣٧

و قوله «إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ» قيل فى معنى (ان) قولان:

أحدهما - انها بمعنى (ما) التى للنفى، و المعنى لم نكن فاعلين.

و الآخر - انها بمعنى التى للشرط، و المعنى إن كنا نفعل ذلك، فعلناه من لدنا، على ما أردناه إلا انا لا نفعل ذلك.

و قوله «من لدنا» قيل: معناه مما فى السماء من الملائكة. و قال الزجاج:

معناه مما نخلقه. ثم قال تعالى «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ» معناه إنا نلقى الحق على الباطل فيهلكه، و المراد به إن حجج الله تعالى الدالة على الحق تبطل شبهات الباطل. و يقال: دمع الرجل إذا شج شجة تبلغ أم الدماغ، فلا يحيا صاحبها بعدها.

و قوله «فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ» أى هالك مضمحل، و هو قول قتادة. يقال: زهق زهوفاً إذا هلك. ثم قال لهم، يعنى الكفار «وَ لَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ» يعنى الوقوع فى العقاب، جزاء على ما تصفون الله به من اتخاذ الأولاد.

ثم اخبر الله تعالى بأن «لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ» يعنى الملائكة أى يملكهم بالتصرف فيهم (لا يستكبرون) هؤلاء عن

عبادة الله (و لا يستحسرون) قال قتادة: معناه لا يعيون. و قال ابن زيد: لا يملون، من قولهم:

بعير حسير إذا أعيا و نام. و منه قول علقمة بن عبدة:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فيفيض و اما جلدها فصليب «١»

و قيل: معناه يسهل عليهم التسييح، كسهوله فتح الطرف و النفس - فى قول كعب- و الاستحسار الانقطاع من الاعياء مأخوذ من قولهم حسر عن ذراعه إذا كشف عنه.

ثم وصف تعالى الذين ذكرهم بأنهم (يُسَيِّئُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ) اى ينزهونه عما أضافه هؤلاء الكفار اليه من اتخاذ صاحبة و الولد. و غير ذلك من

(١) تفسير الطبرى ٩ / ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٣٨

القبائح (لا يفترون) أى يملونه فيتركونه بل هم دائمون عليه.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٢٣٨

أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (٢٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَ ذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٥)

خمس آيات يقول الله تعالى إن هؤلاء الكفار الذين اتخذوا مع الله شركاء عبدوهم و جعلوها آلهة «هُمْ يُنشِرُونَ» أى هم يحبون؟ تقریباً لهم و تعنيفاً لهم على خطئهم - فى قول مجاهد- يقال: أنشر الله الموتى فنشروا أى أحياهم فحيوا و هو النشر بعد الطى، لان المحيا كأنه كان مطويّاً بالقبض عن الإدراك، فأنشر بالحياة. و المعنى فى ذلك أن هؤلاء إذا كانوا لا يقدرّون على الأحياء الذى من قدر عليه قدر على أن ينعم بالنعم التى يستحق بها العبادة فكيف يستحقون العبادة؟! و حكى الزجاج: انه قرئ- بفتح الشين- و المعنى هل اتخذوا آلهة لا يموتون أبداً، و يبقون أحياء ابداً؟! أى لا يكون ذلك.

ثم قال تعالى «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ» يعنى فى السماء و الأرض آلهة أى من يحق له العبادة «غير الله لفسدتا» لأنه لو صح إلهان او آلهة لصح بينهما التمانع. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٣٩

فكان يؤدى ذلك الى ان أحدهما إذا أراد فعلا، و أراد الآخر ضده، إما ان يقع مرادهما. فيؤدى الى اجتماع الضدين أولاً يقع مرادهما، فينتقض كونهما قادرين، او يقع مراد أحدهما. فيؤدى الى نقض كون الآخر قادراً. و كل ذلك فاسد، فإذا لا يجوز أن يكون الآله إلا واحداً. و هذا مشروح فى كتب الأصول.

ثم نزه تعالى نفسه عن ان يكون معه إله يحق له العبادة، بأن قال «فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ» و انما أضافه الى العرش، لأنه أعظم المخلوقات. و من قدر على أعظم المخلوقات كان قادراً على ما دونه.

ثم قال تعالى «لَا- يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ» لأنه لا يفعل إلا ما هو حكمه و صواب، و لا يقال للحكيم لو فعلت الصواب «و هُمْ يُسْئَلُونَ» لأنه يجوز عليهم الخطأ.

ثم قال «أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» معنى (ام) بل. ثم قال: قل لهم يا محمد «هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ» على ذلك و حججكم على صحة ما فعلتموه. فالبرهان هو الدليل المؤدى الى العلم، لأنهم لا يقدرّون على ذلك ابداً.

و فى ذلك دلالة على فساد التقليد، لأنه طالبهم بالحجة على صحة قولهم.

قال الرماني (إلا) في قوله «إلا الله» صفة، وليست باستثناء، لأنك لا تقول لو كان معناه إلا زيد لهلكنا، على الاستثناء. لان ذلك محال، من حيث انك لم تذكر ما تستثنى منه كما لم تذكره في قولك كان معنا إلا زيد، فهلكنا قال الشاعر:

و كل أخ مفارقه اخوه لعمر أبيك الا الفرقدان «١»

أراد و كل أخ يفارقه اخوه غير الفرقدين. ثم قال لنبية (ص) و قل لهم:

«هذا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِيَ» بما يلزمهم من الحلال والحرام والخطأ والصواب، (و ذكر من قبلى) من الأمم، ممن نجا بالايمان او هلك بالشرك- فى قول قتادة- وقيل:

(١) انظر ٦/ ٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٤٠

معناه ذكر من معى بالحق فى اخلاص الالهية و التوحيد فى القرآن، و على هذا (ذكر من قبلى) فى التوراة و الإنجيل. ثم اخبر ان (أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ) و لا- يعرفونه، فهم يعرضون عنه الى الباطل. ثم قال لنبية (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ يَا مُحَمَّد (من رسول) اى رسولا و (من) زائده (إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ) نحن، فيمن قرأ بالنون. و من قرأ- بالياء- معناه الا يوحى الله اليه، بأنه لا معبود على الحقيقة سواه (فاعبدون) اى وجهوا العبادة اليه دون غيره.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٢٤٠

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٢٩) أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ (٣٠) خمس آيات.

حكى الله تعالى عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أنهم «قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا» أى تبنا الملائكة بناتاً، فنه الله تعالى نفسه عن ذلك بأن قال «سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ» أى هؤلاء الذين جعلوهم أولاد الله هم عبيد لله مكرمون لديه، و (عباد) التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٤١

رفع بأنه خبر ابتداء و تقديره هم عباد، و لا- يجوز عليه تعالى التبنى، لأن التبنى إقامة المتخذ لولد غيره مقام ولده لو كان له، فإذا استحال أن يكون له تعالى ولد على الحقيقة استحال أن يقوم ولد غيره مقام ولده، و لذلك لا يجوز أن يشبهه بخلقه على وجه المجاز، لما لم يكن مشبهاً به على الحقيقة.

و الفرق بين الخلة و النبوة أن الخلة إخلاص المودة بما يوجب الإخلاص و الاختصاص بتخلل الاسرار، فلما جاز أن يطلع الله ابراهيم على أسرار لا يطلع عليها غيره تشريفاً له اتخذه خليلاً على هذا الوجه، و النبوة ولادة ابن أو إقامة مقام ابن لو كان للمتخذ له. و هذا المعنى لا يجوز عليه تعالى كما يستحيل أن يتخذ إلهاً تعالى الله عن ذلك.

ثم وصف تعالى الملائكة بأنهم «لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ» و معناه لا يخرجون بقولهم عن حد ما أمرهم به، طاعة لربهم، و ناهيك بهذا إجلالاً لهم و تعظيماً لشأنهم «وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ» أى لا يعملون القبائح و إنما يعملون الطاعات التى أمرهم بها.

و قوله «يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ» قال ابن عباس: معناه يعلم ما قدموا و ما أخرؤا من أعمالهم. و قال الكلبي «مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» يعنى القيامة و أحوالها «وَمَا خَلْفَهُمْ» من أمر الدنيا «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ» قال أهل الوعيد:

معناه لا- يشفع هؤلاء الملائكة الا لمن ارتضى الله جميع عمله، قالوا: و ذلك يدل على أن اهل الكبائر لا يشفع فيهم، لان أعمالهم

ليست رضا لله. و قال مجاهد: معناه الا لمن رضى عنه.

و هذا الذى ذكره ليس فى الظاهر، بل لا يمتنع ان يكون المراد لا يشفعون الا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٤٢
لمن رضى الله ان يشفع فيه، كما قال تعالى «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» (١) و المراد أنهم لا يشفعون الا من بعد اذن الله لهم،
فيمن يشفعون فيه، و لو سلمنا أن المراد الا لمن رضى عمله، لجاز لنا أن نحمل على أنه رضى إيمانه. و كثيراً من طاعاته.
فمن أين أنه أراد: الا لمن رضى جميع اعماله؟! و معنى - رضا الله - عن العبد إرادته لفعله الذى عرض به للثواب.

و قوله «وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ» يخافون من عقاب الله من مواقفه المعاصي.
ثم هدد الملائكة بقوله «وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ» تحق لى العبادة من دون الله «فَذَلِكُمْ نَجْرِيهِ جَهَنَّمَ» معناه إن ادعى منهم مدع ذلك
فانا نجزيه بعذاب جهنم، كما نجازى الظالمين بها. و قال ابن جريج، و قتادة: عنى بالآية إبليس، لأنه الذى ادعى الالهية من الملائكة
دون غيره، و ذلك يدل على ان الملائكة ليسوا مطبوعين على الطاعات، كما يقول الجاهل. و قوله «كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ» معناه مثل
ما جازينا هؤلاء نجزي الظالمين أنفسهم بفعل المعاصي.

ثم قال «أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى او لم يعلموا «أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا» و قيل فى معناه اقوال:
قال الحسن و قتادة «كَانَتَا رَتْقًا» أى ملتصقتين ففصل الله بينهما بهذا الهوا.

وقيل

«كَانَتَا رَتْقًا» السماء لا تمطروا الأرض لا تنبت، ففتق الله السماء بالمطر و الأرض بالنبات، ذكره ابن زيد و عكرمة. و هو المروى عن
أبى جعفر و أبى عبد الله (ع).

و قيل معناه: كانتا منسدتين لا فرج فيهما فصدعهما عما يخرج منهما. و انما قال:

السموات، و المطر و الغيث ينزل من سماء الدنيا، لأن كل قطعة منها سماء، كما يقال:

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٤٣

ثوب أخلاق، و قميص اسمال. و قيل الرق الظلمة ففتقهما بالضياء. و انما قال «كانتا» و السموات جمع، لأنهما صنفان، كما قال الأسود
بن يعفر النهشلى:

إن المنية و الحتوف كلاهما يوقى المحارم يرقبان سوادى (١)

لأنه على النوعين، و قال القطامى:

ألم يحزنك أن جبال قيس و تغلب قد تباينتنا انقطاعا (٢)

فثنى الجمع لما قسمه صنفين صنف لقيس و صنف لتغلب، و (الرتق) السد رتق فلا الفتق رتقاً إذا سده، و منه الرتقاء: المرأة التى فرجها
ملتحم. و وحد لأنه مصدر و وصف به.

و قوله «وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا» و المعنى إن كل شىء صار حياً: فهو مجعول من الماء. و يدخل فيه الشجر و النبات على التبع.
و قال بعضهم: أراد بالماء النطف التى خلق الله منها الحيوان. و الاول أصح.

و قوله «أَفَلَا يُؤْمِنُونَ» معناه أفلا يصدقون بما أخبرتهم. و قيل: معناه أفلا يصدقون بما يشاهدونه، من أفعال الله الدالة على أنه المستحق
للعبادة لا غير و المختص بها، و انه لا يجوز عليه اتخاذ الصاحبة و الولد.

و قرأ ابن كثير وحده «ألم ير الذين كفروا» بغير واو. الباقون «أو لم» بالواو. و الألف التى قبل الواو، الف توبيخ و تقرير.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٢٤٣

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَدَقًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣) وَمَا جَعَلْنَا لِشَيْءٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالنَّارِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٣٥)

(١، ٢) تفسير الطبري ١٧/١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٤٤

خمس آيات.

قال المبرد: معنى «أَنْ تَمِيدَ» أى منع الأرض «أَنْ تَمِيدَ» أى لهذا خلقت الجبال. ومثله قوله «أَنْ تَضِلَّ إِخِدَاهُمَا» (١) و المعنى عدة أن تضل أحدهما، كقول القائل: أعددت الخشبة أن يميل الحائل فأدعمه. وهو لم يعدها ليميل الحائط، وإنما جعلها عدة، لأن يميل، فيدعم بها.

يقول الله تعالى انا «جَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ» وهى الجبال، وأحدها راسية يقال: رست ترسو رسوا إذا ثبتت بثقلها، وهى راسية، كما ترسو السفينة إذا وقفت متمكنة فى وقوفها «أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ» معناه ألا تميد بكم، كما قال «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» (٢) و المعنى ألا تضلوا. وقال الزجاج: معناه كراهة أن تميد بكم. و الميد الاضطراب، بالذهاب فى الجهات، يقال: ماد يميد ميذاً، فهو مائد. وقيل: إن الأرض كانت تميد و ترجف، رجوف السفينة بالوطء، فثقلها الله تعالى بالجبال الرواسى - لتمنع من رجوفها. و الوجه فى تثقيب الله تعالى الأرض بالرواسى مع قدرته على إمساك الأرض أن تميد، ما فيه من المصلحة والاعتبار، و كان ابن الاخشاذ

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٢

(٢) سورة ٤ النساء آية ١٧٥

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٤٥

يقول: لو لم يثقل الله الأرض بالرواسى لأمكن العباد أن يحركوها بما معهم من القدر، فجعلت على صفة ما لا يمكنهم تحريكها. و قال قتادة: تميد بهم معناه تمور، و لا تستقر بهم.

وقوله «وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا» يعنى فى الأرض طرفاً، و الفج الطريق الواسع بين الجبلين.

وقوله «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» أى لكى تهتدوا فيها الى حوائجكم و مواطنكم، و بلوغ أغراضكم. و يحتمل أن يكون المراد لتهتدوا، فتستدلوا بذلك على توحيد الله و حكمته.

و قال ابن زيد: معناه ليظهر شكركم، فيما تحبون، و صبركم فيما تكرهون.

وقوله «وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَدَقًا مَحْفُوظًا» و إنما ذكرها، لأنه أراد السقف، و لو أنث كان جائزاً. وقيل: حفظها الله من أن تسقط على الأرض. وقيل: حفظها من أن يطمع احد ان يتعرض لها بنقض، و من ان يلحقها ما يلحق غيرها من الهدم او الشعث، على طول الدهر. وقيل: هى محفوظة من الشياطين بالشهب التى يرجمون بها.

وقوله «وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ» أى هم عن الاستدلال بحججها و أدلتها، على توحيد الله معروضون.

ثم قال تعالى مخبراً، بأنه «هُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ» و اخبر ان جميع ذلك «فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» فالفلك هو المجرى الذى تجرى فيه الشمس و القمر، بدورانها عليه - فى قول الضحاك - و قال قوم: هو برج مكفوف تجريان فيه. و قال الحسن: الفلك طاحونة كهيفة فلك المغزل. و الفلك فى اللغة كل شىء دائر، و جمعه أفلاك قال الراجز: التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص:

باتت تناصى الفلك الدوارا حتى الصباح تعمل الاقتارا «١»

و معنى «يسبحون» يجرون- فى قول ابن جريج- و قال ابن عباس «يسبحون» بالخير و الشر، و الشدة و الرخاء. و انما قال «يسبحون» على فعل ما يعقل، لأنه أضاف إليها الفعل الذى يقع من العقلاء، كما قال «و الشَّمْسُ و الْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لى سَاجِدِينَ» «٢» و قال «لَقَدْ عَلِمْت ما هؤُلاءِ يَنْطِقُونَ»، «٣» و قال النابغة الجعدى:

تمزرتها و الديك يدعوا صباحه إذا ما بنو نعش دنوا فتصوبوا «٤»

و قوله «كُلُّ فى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» أراد الشمس و القمر و النجوم، لأن قوله «الليل» دل على النجوم.

ثم قال لنبىه (ص) و «ما جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ» أى البقاء دائماً فى الدنيا «أَفَإِنْ مِتَّ فَهَمَّ الْخَالِدُونَ» أى لم يجعل لهم الخلود، حتى لو مت أنت لبقوا أولئك مخلدين، بل ما أولئك مخلدين. ثم أكد ذلك، و بين بأن قال «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ» و المعنى لا بد لكل نفس حية بقاء أن يدخل عليها الموت، و تخرج عن كونها حية. و انما قال (ذائقة) لان العرب تصف كل أمر شاق على النفس بالذوق كما قال «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» «٥». و قال الفراء: إذا كان اسم الفاعل لما مضى جازت الاضافة، و إذا كان للمستقبل، فالاختيار التنوين، و نصب ما بعده.

ثم قال تعالى «وَنَبَلُّوكُمْ» أى نختبركم معاشر العقلاء بالشر و الخير، يعنى بالمرض و الصحة. و الرخص و الغلاء، و غير ذلك من انواع الخير و الشر «فتنة»

(١) تفسير الطبرى ١٧ / ١٦

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٤ [.....]

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ٦٥

(٤) هو فى مجمع البيان ٤ / ٤٦

(٥) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٤٧

أى اختباراً منى لكم، و تكليفاً لكم. ثم قال «وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ» يوم القيامة. فيجازى كل انسان على قدر عمله. و دخلت الفاء فى قوله «أفإن» و هى جزاء، و فى جوابه، لان الجزاء متصل بكلام قبله. و دخلت فى (فهم) لأنه جواب الجزاء، و لو لم يكن فى (فهم) الفاء، كان جائزاً على وجهين:

أحدهما- ان تكون مرادة، و قد حذفت.

و الأخرى- أن تكون قد قدمت على الجزاء، و تقديره (أفهم الخالدون) إن مت.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٢٤٧

وَإِذَا رَأَتْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أ هَذَا الَّذِى يَذُكُرُ آلِهَتَكُمْ وَ هُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦) خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٣٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ (٣٩) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٤٠) خمس آيات.

يقول الله تعالى لنبىه محمد (ص) إنه «إِذَا رَأَتْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و جحدوا و حدانيه الله، و لم يقروا بنبوتك «إِنَّ يَتَخَذُونَكَ» أى ليس

يتخذونك «إلا هزواً» يعنى سخرية، جهلا منهم و سخفاً و فى ذلك تسلياً لكل محق يلحقه أذى التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص:

٢٤٨

من جاهل مبطل. و الهزؤ إظهار خلاف الإبطان، لإيهام النقص عن فهم القصد.

يقال: هزئ منه يهزأ هزواً، فهو هازئ، و مثله السخرية «أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ» حكاية، أى يقولون ذلك، و معناه إنهم يعيرون من جحد إلهية من لا نعمة له، و هم يجحدون إلهية من كل نعمة، فهى منه، و هذا نهاية الجهل. و المعنى أ هذا الذى يعيب آلِهَتِكُمْ، تقول العرب، فلان يذكر فلاناً أى يعيبه، قال عنترة:

لا تذكرى مهري و ما أطعمته فيكون جلدك مثل جلد الاجراب «١»

و قوله «وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ» معناه و هم بذكر توحيد الرحمن «هُمْ كَافِرُونَ».

و قوله «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ» قال قتادة: معناه خلق الإنسان عجولاً. و المراد به جنس الإنسان. و قال السدى: المعنى به آدم (ع). و قال مجاهد: خلق الإنسان على تعجيل، قبل غروب الشمس يوم الجمعة. و قال ابو عبيدة: معناه خلقت العجلة من الإنسان، على القلب. و هو ضعيف، لأنه لا وجه لحمله على القلب. و قال قوم:

معناه على حب العجلة، لأنه لم يخلقه من نطفة و من علقه بل خلقه دفعه واحدة.

و الذى قاله قتادة، أقوى الوجوه. و قيل خلق الإنسان من عجل مبالغة، كأنه قيل هو عجلة، كما يقال: انما هو إقبال و ادبار. و قال المبرد: خلق على صفة من شأنه ان يعجل فى الأمور. و قال الحسن: معناه خلق الإنسان من ضعف، و هو النطفة. و قال قوم: العجل هو الطين الذى خلق آدم منه، قال الشاعر:

و النبع ينبت بين الصخر ضاحيه و النخل ينبت بين الماء و العجل «٢»

يعنى الطين. و الاستعجال طلب الشىء قبل وقته الذى حقه أن يكون فيه دون غيره. و العجول الكثير الطلب للشىء قبل وقته. و العجلة تقديم الشىء قبل

(١) ديوانه: ٣٣

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢٨٩ و الشوكاني ٣ / ٣٩٤ و روايته: (و النبع فى الصخرة الصماء منبته ...

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٤٩

وقته، و هو مذموم. و السرعة تقديم الشىء فى أقرب أوقاته، و هو محمود.

و قوله «سَأْرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ» أى سأظهر بيناتى و علاماتى، فلا تطلبوه قبل وقته. ثم أخبر تعالى عن الكفار أنهم «يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» يريدون ما توعد الله به من الجزاء و العقاب على المعاصى بالنيران و انواع العذاب «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» يعنى يقولون «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» و محقين فيما تقولون متى يكون ما وعدتموه، فقال الله تعالى «لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» الوقت الذى «لا يكفون فيه» أى لا يمتنعون فيه «عَنْ وُجُوهِهمُ النَّارِ وَلا عَنْ ظُهُورِهِمْ» يعنى إن النار تحيط بهم من جميع وجوههم «وَلا هُمْ يُنظَرُونَ» أى لا يدفع عنهم العذاب بوجه من الوجوه.

و جواب (لو) محذوف، و تقديره: لعلوا صدق ما وعدوا به من الساعة.

ثم قال «بَلْ تَأْتِيهِمْ» يعنى الساعة، و القيامة «بَغْتَةً» أى فجأة «فَتَبْهَتُهُمْ» أى تحيرهم و المبهوت المتحير «فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا» و معناه: لا يقدرعون على دفعها «وَلا هُمْ يُنظَرُونَ» أى لا يؤخرون الى وقت آخر. و قال البلخى: و يجوز أن تكون العجلة من فعل الله و هو ما طبع الله عليه الخلق من طلب سرعة الأشياء، و هو كما خلقهم يشتهون أشياء و يميلون اليها، و يحسن أمرهم بالتأنى عنها، و التوقف عند ذلك، فلاجل ذلك قال «فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ» كما حسن نهيهم عن ارتكاب الزنا الذى تدعوهم اليه الشهوة

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٢٤٩

وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكُمْ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٤١) قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصِيحُونَ (٤٣) بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ (٤٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٠

خمس آيات.

قرأ ابن عامر «و لا تسمع» بالتاء و ضمها و كسر الميم «الصم» بالنصب.

الباقون - بالياء - مفتوحة، و بفتح الميم، و ضم «الصم».

فوجه قراءة ابن عامر، أنه وجه الخطاب الى النبي (ص) فكأنه قال «و لا تسمع» أنت يا محمد «الصم» كما قال «و ما أنت بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» (١) لأن الله تعالى، لما خاطبهم، فلم يلتفتوا إلى ما دعاهم اليه، صاروا بمنزلة الميت الذي لا يسمع و لا يعقل.

و وجه قراءة الباقيين أنهم جعلوا الفعل لهم، و يقويه قوله (إِذَا مَا يُنذَرُونَ) قال أبو علي: و لو كان على قراءة ابن عامر، لقال: إذا ينذرون. و (الصم) وزنه (فعل) جمع أصم. و أصله (أصم) فادغموا الميم في الميم و تصغير (أصم) (أصيمم). و (الصمم) ثقل في الأذن، فإذا كان لا يسمع شيئاً قيل أصلح. و قال ابن زيد: (أصم) أصلح بالجيم. و الوقر المثقل في الأذن.

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥١

لما قال الله تعالى لنبيه محمد: إن الكفار إذا ما رأوك اتخذوك هزواً و سخرية علم ان ذلك يغمه فسلاه عن ذلك بأن اقسام بأن الكفار فيما سلف استهزؤا بالرسل الذين بعث الله فيهم. و سخروا منهم (فحاق بالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى حل بهم عقوبة ما كانوا يسخرون منهم، و حاق معناه حل، حاق يحق حيقاً. و منه قوله «و لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» (١) أى يحل و بال القبيح بأهله الذين يفعلونه، فكان كما أرادوه بالداعي لهم الى الله حل بهم.

و الفرق بين الهزاء و السخرية، أن في السخرية معنى الذلّة، لأن التسخير التذليل و الهزاء يقتضى طلب صغر القدر مما يظهر في القول. ثم أمر نبيه (ص) بأن يقول لهؤلاء الكفار «مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» أى من يحفظكم من بأس الرحمن و عذابه. و قيل: من عوارض الآفات، يقال: كلاًه يكلؤه، فهو كالي قال ابن هرمه:

إن سلمي و الله يكلؤها ضنت بشيء ما كان يرزوها «٢»

و معنى (يَكْلَأُكُمْ ... مِنَ الرَّحْمَنِ) أى من يحفظكم من أن يحل بكم عذابه و قوله (بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ) معناه كأنه قال: ما يلتفتون الى شىء من الحجج و المواضع، بل هم عن ذكر ربهم معرضون. و قيل: من يحفظكم مما يريد الله إحلاله بكم من عقوبات الدنيا و الآخرة. ثم قال على وجه التوبيخ لهم و التقرير (أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا) أى من عذابنا و عقوباتنا. ثم أخبر أنهم (لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ). و قيل: ان المعنى إن آلهتهم لا يقدرون على نصر أنفسهم، فكيف يقدرون على نصر غيرهم؟! و قيل ان

الكفار

(١) سورة ٣٥ فاطر ٤٣.

(٢) تفسير القرطبي ١١ / ٢٩١ و الطبري ١٧ / ٢٠ و الشوكاني ٣ / ٣٩٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٢

(لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصِيرَ أَنْفُسِهِمْ) و هو الأشبه اى لا يقدرون على دفع ما ينزل بهم عن نفوسهم «وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصِرِّحُونَ» معناه لا يصحبهم صاحب يمنهم منا. و قيل و لا هم منا يصحبون بأن يجيرهم مجير علينا. و قال ابن عباس: معناه و لا الكفار منا يجارون، كما يقولون: ان لك من فلان صاحباً، أى من يجيرك و يمنعك. و قال قتادة: معناه «وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصِرِّحُونَ» بخير ثم قال تعالى (بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ) فلم نعالجهم بالعقوبة حتى طالت أعمارهم. ثم قال مؤبخاً لهم (أفلا يرون) اى ألا- يعلمون (أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) قيل: بخرابها. و قيل: بموت أهلها. و قيل: بموت العلماء.

و قوله (أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ) قال قتادة: افهم الغالبون رسول الله مع ما يشاهدونه من نصر الله له فى مقام بعد مقام، توبيخاً لهم، فكأنه قال: ما حملهم على الاعراض الا الاغترار بطول الامهال حيث لم يعاجلوا بالعقوبة.

ثم قال لنبىه محمد (ص) (قل) لهم (إِنَّمَا أَنْزَرْنَاكُمْ بِالْوَحْيِ) اى أعلمكم و أخوفكم بما اوحى الله الى. ثم شبههم بالصم الذين لا يسمعون النداء إذا نودوا، فقال (وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنَادُونَ) اى يخوفون، من حيث لم ينتفعوا بدعاء من دعاهم، و لم يلتفتوا اليه، فسامهم صماً مجازاً و توسعاً.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٢٥٢

وَلَيْنَ مَسْتَهْتِمِهِمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٤٦) وَ نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَ كَفَىٰ بِنَاسٍ سَبِيحِينَ (٤٧) وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَ ضِيَاءً وَ ذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ (٤٨) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٤٩) وَ هَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَ فَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٣

خمس آيات.

قرأ اهل المدينة (مثقال حبة) برفع اللام- هاهنا- و فى القمر.

الباقون بنصبها.

من رفع اللام جعل (كان) تامه بمعنى حدث، كما قال (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً) «١» و لا خبر لها. و من نصبه جعل فى (كان) ضميراً و نصب (مثقال) بأنه خبر (كان) و تقديره فلا تظلم نفس شيئاً و ان كان الشىء (مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ) و انما قال (بها) بلفظ التأنيث و المثقال مذكر، لان مثقال الحبة و زنها، و مثله قراءة الحسن (تلتقطه بعض السيارة) «٢» لان بعض السيارة سيارة. و روى ان مجاهد قرأ (آتيناً) ممدوداً بمعنى جازينا بها.

اخبر الله تعالى انه لو مس هؤلاء الكفار (نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ) و معناه لو لحقهم و أصابهم دفعة يسيرة، فالنّفحة الدفعة اليسيرة، يقال: نفخ ينفخ نفحاً، فهو نافع، لأيقنوا بالهلاك، و لقالوا (يا ويلنا) اى الهلاك علينا (إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) لنفوسنا بارتكاب المعاصى اعترافاً منهم بذلك. و معنى (يا ويلنا) يا بلاءنا الذى نزل بنا. و انما يقال استغاثه مما يكون منه، كما يستغيث الإنسان ببدء من يرفع به.

ثم قال تعالى (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) قال قتادة: معناه نضع

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٢

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٥٤

العدل في المجازاة بالحق لكل احد على قدر استحقاقه، فلا يخس المئاب بعض ما يستحقه، و لا يفعل بالمعاقب فوق ما يستحقه. و قال الحسن: هو ميزان له كفتان و لسان، يذهب الى انه علامة جعلها الله للعباد يعرفون بها مقادير الاستحقاق. و قال قوم: ميزان ذو كفتين توزن بها صحف الاعمال. و قال بعضهم: يكون في احدى الكفتين نور، و في الأخرى ظلمة، فأيهما رجح، علم به مقدار ما يستحقه، و تكون المعرفة في ذلك ما فيه من اللطف و المصلحة في دار الدنيا.

و قوله «لَيُؤْمَ الْقِيَامَةِ» معناه لأهل يوم القيامة. و قيل في يوم القيامة.

و قوله «وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا» معناه أنه لا يضيع لديه قليل الاعمال و المجازاة عليه، طاعة كانت أو معصية «وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ» أي و كفى المطيع أو العاصي بمجازاة الله و حسبه ذلك. و في ذلك غاية التهديد، لأنه إذا كان الذي يتولى الحساب لا يخفى عليه قليل و لا كثير، كان أعظم. و الباء في قوله «كفى بنا» زائدة. و «حاسبين» يحتمل أن يكون نصباً على الحال أو المصدر- في قول الزجاج.

ثم اخبر الله تعالى فقال: «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ» قال مجاهد و قتادة: هو التوراة التي تفرق بين الحق و الباطل. و قال ابن زيد: هو البرهان الذي فرق بين حقه و باطل فرعون، كما قال تعالى «وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ» (١). و قوله «و ضياء» أي و آتينا ضياء يعني أدله يهتدون بها، كما يهتدون بالضياء. و آتينا «ذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ» أي مذكراً لهم، يذكرون الله به. و من جعل الضياء و الذكر حالا للفرقان قال: دخلته و او العطف، لاختلاف الأحوال، كقولك جاءني زيد الجواد و الحليم و العالم. و أضافه الى المتقين، لأنهم المنتفعون به دون غيرهم.

ثم وصف المتقين بأن قال «الَّذِينَ يَخْشَوْنَ» عذاب الله فيجتنبون معاصيه في

(١) سورة ٨ الانفال آية ٤١

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٥٥

حال السر و الغيب. و قال الجبائي: معناه يؤمنون بالغيب الذي أخبرهم به، و هم من مجازاة يوم القيامة «مُشْفِقُونَ» أي خائفون. ثم اخبر عن القرآن، فقال «وَ هَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ» يعني القرآن «أنزلناه» عليك يا محمد. و خاطب الكفار فقال «أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُّكْرِبُونَ» أي تجحدونه، على وجه التوبيخ لهم، و التقرير، و في ذلك دلالة على حدوثة، لأن ما يوصف بالانزال و بأنه مبارك يتنزل به، لا يكون قديماً، لان ذلك من صفات المحادثات.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٢٥٥

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا بِهِ عَالِمِينَ (٥١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ (٥٢) قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ (٥٣) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٥٤) قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ (٥٥) خمس آيات.

لما اخبر الله تعالى أنه آتى موسى و هارون الفرقان، و الضياء، و الذكر.

و بين أن القرآن ذكر مبارك أنزله على محمد (ص)، أخبر انه آتى إبراهيم أيضاً قبل ذلك (رشده) يعني آتينا من الحجج و البيئات ما يوصله الى رشده، من معرفة الله و توحيده. و الرشده هو الحق الذي يؤدي الى نفع يدعو اليه. و نقيضه الغي، رشده يرشد رشداً و رشداً، فهو رشيد. و في نقيضه: غوى يغوى غياً، فهو غاو. و قال قتادة و مجاهد: معنى (آتينا رشده) هديناه صغيراً. و قال قوم: معنى

(رشده) التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٥٦

النبوة. و قوله (من قبل) يعنى من قبل موسى و هارون. و قوله (وَ كُنَّا بِهِ عَالِمِينَ) أى كنا عالمين بأنه موضع لإيتاء الرشد، كما قال تعالى (وَ لَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ) «١» و قيل: كما نعلم أنه يصلح للنبوة (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ). (إذ) فى موضع نصب، و العامل فيه (آتيناه رشده ...

إذ قال) أى فى ذلك الوقت، و فيه إخبار ما أنكر إبراهيم على قومه و أبيه حين رأهم يعبدون الأصنام و الأوثان، فانه قال لهم: أى شىء هذه الأصنام؟! يعنى الصور التى صرتم لازمين لها بالعبادة، و العكوف للزوم لأمر من الأمور: عكف عليه عكوفاً، فهو عاكف. و قيل فى معنى (لَهَا عَاكِفُونَ) لأجلها. قال مجاهد (هذه التماثيل) الأصنام. ثم حكى ما أجابه به قومه، فإنهم قالوا «وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا» لهذه الأصنام «عابدين» فأحالوا على مجرد التقليد. فقال لهم إبراهيم «لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» فذمهم على تقليد الآباء، و نسب الجميع الى الضلالة و العدول عن الحق. فقالوا له عند ذلك «أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ» و معناه أجاد أنت فيما تقول محق عند نفسك أم أنت لاعب مزاح؟ و ذلك أنهم كانوا يستبعدون إنكار عبادتها عليهم.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ٢٥٦

قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَ أَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٥٦) وَ تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (٥٧) فَجَعَلَهُمْ جُرُودًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (٥٨) قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٥٩) قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدُكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٦٠)

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٣٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٧

خمس آيات.

قرأ الكسائى «جذاذاً» بكسر الجيم. الباقون بضمها. فمن ضم الجيم أراد جعلهم قطعاً، و هو (فعال) على وزن الرفات و الفتات و الرقاق، و جذذته أجزه جذاً أى قطعه. و قال ابن عباس: الجذاذ الحطام. و من كسر الجيم فانه أراد جمع جذيد (فعل) بمعنى مجذوذ. و مثله كريم و كرام، و خفيف و خفاف، و بالضم مصدر لا يثنى و لا يجمع. قال جرير:

آل المهلب جذ الله دابرههم أمسوا رماداً فلا أصل و لا طرف «١»

حكى الله تعالى ما رد به إبراهيم على كفار قومه حين قالوا له «أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ» فانه قال لهم «بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ» و «فَطَرَهُنَّ» معناه ابتدأهن و الفطر شق الشىء من امر ظهر منه يقال: فطره يفطره فطراً و انفطر انفطاراً، و منه تفطر الشجر بالورق، فكأن السماء تشق عن شىء فظهرت بخلقها. ثم قال إبراهيم «وَ أَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» يعنى أنا على ما قلت لكم: من انه تعالى خالقكم و خالق السموات شاهد بالحق لأنه دال، و الشاهد الدال على الشىء عن مشاهدة، فإبراهيم (ع) شاهد بالحق دال عليه بما يرجع الى ثقة المشاهدة. ثم أقسم إبراهيم فقال «وَ تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ» و ذلك قسم، و التاء فى القسم لا تدخل إلا فى اسم الله تعالى، لأنها بدل من الواو و الواو بدل من الباء، فهى بدل من بدل، فلذلك اختصت باسم الله. و قال قتادة:

معناه لأكيدن أصنامكم فى سر من قومه. و الكيد ضر النبىء بتدبير عليه، يقال:

(١) ديوانه (دار بيروت) ٣٠٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٨

كاده يكيده كيدا. فهو كائد.

وقوله «بَعِيدٌ أَنْ تُؤَلُّوا مُدْبِرِينَ» يقال: انه انتظرهم حتى خرجوا الى عيد لهم فحينئذ كسر أصنامهم. ثم أخبر تعالى انه «فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا» أى قطعاً «إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ» تركه على حاله. و يجوز أن يكون كبيرهم فى الخلقه. و يجوز أن يكون أكبرهم عندهم فى التعظيم «لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ» أى لكى يرجعوا اليه فينتهبوا على ما يلزمهم فيه من جهل من اتخذوه إلهاً، إذا وجدوه على تلك الصفة. و كان ذلك كيدا لهم.

و فى الكلام حذف، لان تقديره إن قومه رجعوا من عيدهم، فوجدوا أصنامهم مكسرة «قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ» ف (من) بمعنى الذى، و تقديره الذى فعل هذا بمعبودنا، فانه ظلم نفسه.

و قوله «قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذُكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ» قيل تخلف بعضهم فسمع إبراهيم يذكرها بالعب، فذكر ذلك، و رفع (إبراهيم) بتقدير، يقال له هذا إبراهيم، او ينادى يا إبراهيم، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٢٥٨

قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١) قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ (٦٢) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ (٦٣) فَزَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ (٦٤) ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُؤْسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ (٦٥) خمس آيات. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٥٩

لما قال بعضهم انه سمع ابراهيم يعيب آلهتهم و حكاه لقومه قالوا: جيئوا «بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ» و قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الحسن و قتادة و السدى: كرهوا أن يأخذوه بغير بينة، فقالوا جيئوا به بحيث يراه الناس، و يكون بمرء منهم «لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ» بما قاله إني أكيد أصنامهم شهادة تكون حجة عليه.

الثانى- قال ابن إسحاق «لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ» عقابه. و قيل «لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ» حجتة و ما يقال له من الجواب، فلما جاءوا به قالوا له (أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمَ) مقررين له على ذلك، فأجابهم إبراهيم بأن قال (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) و إنما جاز أن يقول (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) و ما فعل شيئاً لأحد أمرين:

أحدهما- انه قيده بقوله (إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) فقد فعله كبيرهم. و قوله (فاسألوهم) اعتراض بين الكلامين، كما يقول القائل: عليه الدارهم فاسأله إن أقر.

و الثانى- انه خرج مخرج الخبر و ليس بخبر، و انما هو إلزام دل على تلك الحال، كأنه قال بل ما تنكرون فعله كبيرهم هذا، فالإلزام تارة يأتى بلفظ السؤال و تارة بلفظ الامر، كقوله (فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) «١» و تارة بلفظ الخبر. و المعنى فيه أنه من اعتقد كذا لزمه كذا و قد قرئ فى الشواذ (فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ) - بتشديد اللام - بمعنى فعل كبيرهم، فعلى هذا لا يكون خبراً، فلا يلزم ان يكون كذباً، و الكذب قبيح لكونه كذباً، فلا يحسن على وجه، سواء كان فيه نفع او دفع ضرر، و على كل حال، فلا يجوز على الأنبياء القبائح، و لا يجوز ايضاً عليهم التعمية فى الاخبار، و لا التقيية

(١) سورة ١٠ يونس آية ٣٨ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦٠

فى اخبارهم، لأنه يؤدى الى التشكيك فى اخبارهم، فلا يجوز ذلك عليهم على وجه.

فأما ما

روى عن النبى (ص) بأن قال (لم يكذب ابراهيم إلا ثلاث كذبات كلها فى الله)

فانه خبر لا أصل له، و لو حسن الكذب على وجه. كما يتوهم بعض الجهال، لجاز من القديم تعالى ذلك. و زعموا ان الثلاث كذبات هي قوله «فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا» و ما كان فعله. و قوله «إِنِّي سَيِّئٌ» (١) و لم يكن كذلك. و قوله في ساره لما أراد الجبار أخذها: إنها اختي، و كانت زوجته. حتى قال بعضهم: كان الله أذن له في ذلك. و هذا باطل، لأنه لو أذن الله له فيه، لكان الكذب حسناً. و قد بينا أنه قبيح على كل حال. و قيل: معنى قوله «إِنِّي سَيِّئٌ» أي سأسقم، لأنه لما نظر الى بعض الكواكب علم انه وقت نوبه حمى كانت تجيئه، فقال: إني سقيم. و قيل معناه: اني سقيم، أي غماً بضلالكم. و قيل: معناه سقيم عندكم، فيما أدعوكم اليه من الدين. و قيل: ان من كانت عاقبته الموت جاز ان يقال فيه سقيم، مثل المريض المشفى على الموت. و أما قوله في ساره إنها اختي فانه أراد في الدين. و اما قول يوسف لأخوته «إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ» (٢) فقد قال قوم: هو من قول مؤذن يوسف على ظنه فيما يقتضيه الحال من الظن الذي يعمل عليه. و قيل معناه: (إنكم لسارقون) يوسف (ع) و قوله تعالى (فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ) أي عادوا الى نفوسهم يعني بعضهم الى بعض و قال بعضهم لبعض: (إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ) في سؤاله، لأنها لو كانت آلهة لم يصل إبراهيم الى كسرها. و قوله (ثُمَّ نَكَّسُوا عَلَىٰ رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ) فالنكس هو جعل الشيء أسفله أعلاه، و منه النكس في العلة إذا رجع لى أول حاله. و المعنى أدركتهم حيرة سوء، فنكسوا لأجلها رؤسهم. ثم أقرؤا بما هو حجة عليهم، فقالوا لإبراهيم

(١) سورة ٣٧ الصفات آية ٨٩

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٧٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦١

(لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ) فأقرؤا بهذا للحيرة التي لحقتهم، فكان ذلك دلاله على خطئهم، لكنهم أصروا على العناد

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ٢٦١

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَلَا يَضُرُّكُمْ (٦٦) أَف لَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٧) قَالُوا خَرُّوْهُ وَ انصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَ أَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠) خمس آيات.

يقول الله تعالى لما قال كفار قوم إبراهيم (ع) (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ) فقال لهم إبراهيم منبهاً لهم على خطئهم و ضلالهم (أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ) أي توجهون عبادتكم الى الأصنام التي لا تنفعكم شيئاً و لا تدفع عنكم ضرراً، لأنها لو قدرت على نفعكم و ضرركم. لدفعت عن نفسها، حتى لم تكسر، و لأجابت حين سئلت (مِن دُونِ اللَّهِ) الذي يقدر على ضرركم و نفعكم من ثوابكم و عقابكم، و إنه يفعل معكم ما لا يقدر عليه سواه. و ليس كل من قدر على الضر و النفع يستحق العبادة، و انما يستحقها من قدر على اصول النعم التي هي خلق الحياة، و الشهوة، و القدرة، و كمال العقل، و يقدر على الثواب و العقاب لو لمنافع تقع على وجه لا يقدر على إيقاعها على ذلك الوجه سواه. قال الرماني: لأنه تعالى لو فعل حركة فيها لطف في إيمان زيد كزلزلة الأرض في بعض الأحوال. ثم ان عندها ايماناً يتخلص به من التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦٢

العقاب. و يستحق الثواب الذي ضمنه بالايان، لا يستحق - بفعل الحركة على هذا الوجه - العبادة.

ثم قال مهجناً لأفعالهم مستقذراً لها (أَف لَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ) فمعنى (أف) الضجر بما كان من الامر و هي كلمة، مبنية، لأنها وضعت و وضع الصوت الخارج عن دلاله الاشارة و الافادة، فصارت كدلالة الحرف، لأنه يفهم المعنى بالحال المقارنة لها، و بنيت على الحركة لالتقاء الساكنين إذ لا اصل لها في التمكّن مستعمل، فتستحق به البناء على الحركة. و كسرت على اصل الحركة لالتقاء الساكنين. و قال الزجاج: معنى (أف لكم) نتنناً لأفعالكم، و يجوز - ضم الفاء - للاتباع لضمه الهمزة و يجوز - الفتح - لثقل التضعيف. و

يجوز- التنوين - على التنكير.

وقوله «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» معناه أفلا تتفكرون بعقولكم في أن هذه الأصنام لا تستحق العبادة، ولا تقدر على الضر والنفع، فلما سمعوا منه هذا القول قال بعضهم لبعض «حرقوه» يعنى بالنار «وَأَنْصِرُوا آلَهُتِكُمْ» أى عظموها و ادفعوا عنها وعن عبادتها «إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ» معناه إن كنتم ناصرها، و لم تريدوا ترك عبادتها. و التحريق هو التقطيع بالنار، يقال: حرقه تحريقاً و أحرقه إحراقاً، و ثوب حرق أى متقطع كالتقطع بالنار. و احترق الشيء احتراقاً، و تحرق على الامر تحرقاً.

و قال ابن عمر: الذى أشار بتحريق إبراهيم رجل من أكراد فارس. و فى الكلام حذف لأن تقديره أوثقوا إبراهيم و طرحوه فى النار، فقال الله تعالى عند ذلك للنار «كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ» و قيل فى وجه كون النار برداً و سلاماً قولان: أحدهما- انه تعالى أحدث فيها برداً بدلا من شدة الحرارة التى فيها، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦٣ فلم تؤذ.

و الثانى- انه تعالى حال بينها و بين جسمه، فلم تصل اليه، و لو لم يقل سلاماً لأهلكه بردها، و لم يكن هناك أمر على الحقيقة. و المعنى أنه فعل ذلك، كما قال «كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ» (١) أى صيرهم كذلك من غير ان أمرهم بذلك. و قال قتادة: ما أحرقت النار منه إلا وثاقه. و قال قوم: ان إبراهيم لما أوثقوه ليلقوه فى النار قال (لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين. لك الحمد و لك الملك لا شريك لك). ثم اخبر تعالى ان الكفار أرادوا بإبراهيم كيداً و بلاء، فجعلهم الله «الأخسرين» يعنى بتأييد إبراهيم و توفيقه، و منع النار من إحراقه حتى خسروا و تبين كفرهم و ضلالهم.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ٢٦٣

وَنَجَّيْنَاهُ وَاوْلٰٓءًا اِلَى الْاَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعٰلَمِيْنَ (٧١) وَوَهَبْنَا لَهُ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ نٰفِلَةً وَاٰتَيْنَاهُمْ اٰيٰتِنَا وَاَوْحَيْنَا بِاٰمْرِنَا وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِمْ فَعِيْلَ الْخَيْرٰتِ وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَاءَ الزَّكٰوةِ وَاٰتَيْنَاهُمْ اٰيٰتِنَا حُكْمًا وَاَعْلَمًا وَاَوْحَيْنَا مِنْ الْقُرْءٰنِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبٰثٰتِ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا سُوْءٍ فٰسِقِيْنَ (٧٢) وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمٰتِنَا اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ (٧٣) وَجَعَلْنَاهُمْ اٰيَةً لِلْعٰلَمِيْنَ (٧٤) وَوَهَبْنَا لِيٰسٰقَ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ نٰفِلَةً وَاٰتَيْنَاهُمْ اٰيٰتِنَا حُكْمًا وَاَعْلَمًا (٧٥) خمس آيات.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦٤

يقول الله تعالى إنا نجينا إبراهيم و لوطاً من الكفار الذين كانوا يخافوهم، و حملناهما «إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين» قال قتادة: نجيا من ارض كوثراريا الى الشام. و قال ابو العالئ: ليس ماء عذب الا من الصخرة التى فى بيت المقدس. و قال ابن عباس: نجاها الى مكة، كما قال «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِيَكَّةَ مُبَارَكًا» (١) و قيل: الى ارض بيت المقدس. و قال الزجاج: من العراق الى ارض الشام. و قال الجبائى: أراد ارض الشام. و انما قال «للعالمين» لما فيها من كثرة الأشجار و الخيرات التى ينتفع جميع الخلق بها إذا حلوا بها. و انما جعلها مباركة، لان اكثر الأنبياء بعثوا منها، فلذلك كانت مباركة. و قيل: لما فيها من كثرة الأشجار و الثمار، و النجاة هو الدفع عن الهلاك، فدفع الله إبراهيم و لوطاً عن الهلكة الى الأرض المباركة. و البركة ثبوت الخير النامى و نقيضها الشؤم و هو إحقاق الخير و ذهابه. و قيل فى هذه الآية دلالة على نجاه محمد (ص) كما نجا إبراهيم من عبدة الأصنام، الى الأرض التى اختارها له.

ثم قال «وَوَهَبْنَا لَهُ» يعنى إبراهيم اى أعطيناها اجتناباً لمحبهته، فالله تعالى يحب أنبياءه و يحبونه، و يحب أن يزدادوا فى محبته بما يهب لهم من نعمه «إِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ» اى أعطيناها إسحاق و معه يعقوب «نافلة» اى زيادة على ما دعا الله اليه. و قوله «نافلة» اى فضلا- فى

قول ابن عباس و قتادة و ابن زيد- لأنه كان سأل الله ان يرزقه ولدًا من ساره، فوهب له إسحاق، و زاده يعقوب ولد ولده.
و قيل جميعاً نافله، لأنهما عطية زائدة على ما تقدم من النعمة- فى قول مجاهد و عطاء- و النفل النفع الذى يوجب الحمد به لأنه مما
زاد على حد الواجب، و منه صلاة النافله اى فضلاً على الفرائض. و قيل: نافله اى غنيمه قال الشاعر:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٩٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٦٥

لله نافله الأعز الأفضل

و قوله (وَ كُلاًّ جَعَلْنَا صَالِحِينَ) يحتمل أمرين:

أحدهما- انه جعلهم بالتسمية على وجه المدح بالصلاة اى سميناهم صالحين.

و الثانى- انا فعلنا بهم من اللطف الذى صلحوا به. ثم وصفهم بأن قال (وَ جَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً) يقتدى بهم فى أفعالهم (يهدون) الخلق الى
طريق الحق (بِأَمْرِنَا وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ) اى أوحينا اليهم بأن يفعلوا الخيرات «و اقام الصلاة» اى و بأن يقيموا الصلاة بحدودها
و انما قال «وَ إِقَامَ الصَّلَاةِ» بلا (هاء) لأن الاضافة عوض الهاء «وَ إِيتَاءَ الزَّكَاةِ» اى بأن يؤتوا الزكاة، التى فرضها الله عليهم.

ثم اخبر: أنهم كانوا عابدين لله وحده لا شريك له، لا يشركون بعبادته سواه.

و قوله «وَ لَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا» نصب (لوطاً) ب (آتينا) و تقديره: و آتينا لوطاً آتينا، كقوله «وَ الْقَمَرَ قَمَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ» (١). و يجوز
ان يكون نصباً بتقدير اذكر «لوطاً» إذ «آتيناؤه حُكْمًا» اى أعطيناه الفصل بين الخصوم بالحق اى جعلناه حاكماً، و علمناه ما يحتاج الى
العلم به.

و قوله «وَ نَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ» يعنى انهم كانوا يأتون الذكران، فى أديبارهم و يتضارطون فى أنديتهم، و هى
قريه (سدوم) على ما روى.

ثم اخبر «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوْءٍ فَاسْتَقِينِ» اى خارجين عن طاعة الله الى معاصيه. ثم عاد الى ذكر لوط فقال «وَ أَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا» اى
نعمتنا «إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ» الذين أصلحوا أفعالهم. فعملوا بما هو حسن منها، دون ما هو قبيح.

(١) سورة ٣٦ يس آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٦٦

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ٢٦٦

وَ نُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَ نَصْرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوْءٍ
فَأَعْرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧) وَ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَخُكِّمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا
سُلَيْمَانَ وَ كَلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا وَ سَيَّخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ وَ كُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩) وَ عَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ
بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ (٨٠)

خمس آيات.

قرأ «لنحصنكم» بالنون ابو بكر عن عاصم. و قرأ ابن عامر و حفص عن عاصم بالتاء. الباقون بالياء. فمن قرأ بالتاء فلأن الدرور مؤنثه،
فأسند الفعل اليها. و من قرأ بالياء اضافه الى (لبوس)، و هو مذكر و يجوز ان يكون أسند الفعل الى الله. و يجوز ان يضيفه الى التعليم-
ذكره ابو على- و من قرأ بالنون أسند الفعل الى الله ليطابق قوله «و علمناه».

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) و اذكر يا محمد «نوحاً» حين «نادى مِنْ قَبْلُ» ابراهيم. و النداء الدعاء على طريقة (يا فلان) فأما على طريقة (افعل) و (لا تفعل) فلا يسمى نداء، و إن كان دعاء. و المعنى إذ دعا ربه، فقال: رب، أى التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٦٧

يا رب نجنى و اهلى من الكرب العظيم فقال الله تعالى «فَاسْتَجَبْنَا لَهُ» اى اجبناه الى ما التمسه «فَنَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ». و الكرب الغم الذى يحمى به القلب، و يحتمل ان يكون غمه كان لقومه. و يجوز ان يكون من العذاب الذى نزل بهم. و قوله «وَ نَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا» اى منعاه منهم ان يصلوا اليه بسوء. و معنى نصرته عليه أعتته على غلبه. ثم اخبر تعالى «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ» فأغرقهم الله أجمعين بالطوفان. ثم قال و اذكر يا محمد «داوودَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ» فى الوقت الذى «نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ» و النفس لا يكون الا ليلا على ما قاله شريح. و قال الزهرى:

الهمل و النشر بالنهار، و النفس بالليل، و الحرث الذى حكاه فيه: قال قتادة: هو زرع وقعت فيه الغنم ليلا، فأكلته. و قيل: كرم قد نبتت عنا قيده- فى قول ابن مسعود- و شريح. و قيل:

ان داود كان يحكم بالغنم لصاحب الكرم. فقال سليمان:

غير هذا يا نبى الله. قال: و ما ذاك؟ قال: يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان، و تدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها، حتى إذا عاد الكرم كما كان دفع كل واحد الى صاحبه- ذكره ابن مسعود- و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (ع)

و قال ابو على الجبائى: أوحى الله الى سليمان مما نسخ به حكم داود الذى كان يحكم به قبل. و لم يكن ذلك عن اجتهاد، لان الاجتهاد لا يجوز ان يحكم به الأنبياء. و هذا هو الصحيح عندنا. و قال ابن الاخشاذ، و البلخى و الرماني: يجوز أن يكون ذلك عن اجتهاد، لأن رأى النبى أفضل من رأى غيره، فكيف يجوز التعبد بالتزام حكم غيره من طريق الاجتهاد، و يمتنع من حكمه من هذا الوجه. و الدليل على صحة الاول ان الأنبياء (ع) يوحى اليهم، و لهم طريق الى العلم بالحكم، فكيف التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٦٨

يجوز أن يعملوا بالظن؟! و الامة لا طريق لها الى العلم بالاحكام فجاز ان يكلفوا ما طريقه الظن؟! على ان عندنا لا يجوز فى الامة ايضاً العمل على الاجتهاد. و قد بينا ذلك فى غير موضع. و من قال: انهما اجتهادا، قال أخطأ داود و أصاب سليمان. و ذكروا فى قوله «إِذْ يَحْكُمَانِ» ثلاثة أوجه:

أحدها- إذ شرعا فى الحكم فيه من غير قطع به فى ابتداء الشرع.

و ثانيها- ان يكون حكمه حكماً معلقاً بشرط لم يفعله بعد.

و ثالثها- أن يكون معناه طلباً بحكم فى الحرث، و لم يتديا به بعد. و يقوى ما قلناه قوله تعالى «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ» يعنى علمنا الحكومة فى ذلك سليمان. و قيل:

ان الله تعالى «فهم سليمان» قيمة ما أفسدت الغنم.

ثم اخبر تعالى بأنه أتى كلا- حكماً و علماً، فدل على ان ما حكم به داود كان بوحي الله، و تعليمه. و قيل: معنى قوله «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ» أى فتحنا له طريق الحكومة، لما اجتهد فى طلب الحق فيها، من غير عيب على داود فيما كان منه فى ذلك، لأنه اجتهد: فحكم بما أدى اجتهاده اليه.

و قوله «وَ سَيَحْزَنَنَّ مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ» معناه سير الله تعالى الجبال مع داود حيث سار، فعبر عن ذلك بالتسييح، لما فيها من الآية العظيمة التى تدعو له بتعظيم الله و تزويجه عن كل ما لا يليق به، و لا يجوز وصفه به. و كذلك سخر له الطير، و عبر عن ذلك التسخير بأنه

تسيح من الطير، لدلالته على أن من سخرها قادر لا يجوز عليه العجز، كما يجوز على العباد. وقوله «وَكُنَّا فَاعِلِينَ» أى و كنا قادرين على ما نريده. وقال الجبائي: أكمل الله تعالى عقول الطير حتى فهمت ما كان سليمان يأمرها به و ينهاها عنه، و ما يتوعداها به متى خالفت. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٦٩

وقوله «وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ» انما جمعه فى موضع التثنية، لأن داود و سليمان كان معهما المحكوم عليه، و من حكم له. فلا يمكن الاستدلال به على أن اقل الجمع اثنان.

و من قال: إنه كناية عن الاثنتين، قال: هو يجرى مجرى قوله «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» (١) فى موضع فان كان له أخوان. و هذا ليس بشىء، لان ذلك علمناه بدليل الإجماع، و لذلك خالف فيه ابن عباس، فلم يحجب ما قل عن الثلاثة.

وقوله «وَعَلَّمْنَاهُ» يعنى داود «صَيَّرْنَا لِبُوسٍ لَكُمْ» أى علمناه كيف يصنع الدرع. و قيل: ان اللبوس - عند العرب - هو السلاح كله، درعاً كان، أو جوشناً، أو سيفاً، أو رمحاً، قال الهذلى.

و معنى لبوس للبين كأنه روق بجبهه ذى نعاء مجفل (٢)

يصف رمحاً. و قال قتادة، و المفسرون: المراد به فى الآية الدرع. و الإحصان الاحراز، و الباس شدة القتال. و قوله «فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ» تقرير للحق على شكره تعالى على نعمه التى أنعم بها عليهم بأشياء مختلفه.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص : ٢٦٩

وَلِسِيَّامَانَ الرَّيْحِ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ (٨١) وَ مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَ كُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (٨٢) وَ أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَ آتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَ ذَكَرُوا لِلْعَابِدِينَ (٨٤) وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِدْرِيسَ وَ ذَا الْكُفْلِ كُلٌّ مِنْ الصَّابِرِينَ (٨٥)

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠

(٢) تفسير القرطبي ٣٢٠ / ١١ و الطبرى ٣٧ / ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٠

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى و سخرنا «لِسِيَّامَانَ الرَّيْحِ عَاصِفَةً» من رفع (الريح) و هو عبد الرحمن الأعرج: أضاف الريح الى سليمان إضافه الملك، كأنه قال له الريح.

و «عاصفة» نصب على الحال فى القراءتين، و الريح هو الجو، يشتد تارة و يضعف أخرى. و حد الرمانى الريح بأن قال: هو جسم منتشر لطيف، يتمتع بلطفه من القبض عليه و يظهر للحس بحركته. و قولهم: سكنت الريح مثل قولهم: هبت الريح، و إلا فإنها لا تكون ريحاً إلا بالحركة. و يقولون: أسرع فلان فى الحاجة كالريح، و راح فلان الى منزله.

و (العصوف) شدة حركة الريح، و عصفت تعصف عصفاً و عصفه، و عصف عصفاً و عصفواً إذا اشتد، و العصف التبن، لان الريح تعصفه بتطيرها. و قيل: عصوف الريح شدة هبوبها. و ذكر ان الريح كانت تجرى لسليمان إلى حيث شاء، فذلك هو التسخير «تَجْرِي بِأَمْرِهِ» يعنى بأمر سليمان «إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا» يعنى الشام، لأنها كانت مأواه، فأى مكان شاء مضى اليه. و عاد اليها بالعشى.

وقوله «وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ» معناه علمنا معه على ما يعلمه من صحة التدبير، فان ما أعطينا من التسخير يدعوه الى الخضوع له. و يدعو طالب الحق الى الاستبصار فى ذلك، فكان لطفاً يجب فعله.

وقوله «وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ» أى و سخرنا لسليمان قوماً من الشياطين يغوصون له فى البحر «وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ» قال الزجاج: معناه سوى ذلك «وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ» أى يحفظهم الله من الإفساد لما عملوه. وقيل:

كان حفظهم لثلاثا يهربوا من العمل. وقال الجبائى: كشف الله تعالى أجسام الجن حتى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧١ تهيأ لهم تلك الاعمال، معجزة لسليمان (ع) قال: انهم كانوا يبنون له البنيان، والغوص فى البحار، وإخراج ما فيه من اللؤلؤ وغيره، وذلك لا يتأتى مع رقة أجسامهم. قال: و سخر له الطير بأن قوى أفهامها، حتى صارت كصبياننا الذين يفهمون التخويف والترغيب. ثم قال و اذكر يا محمد «أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ» أى حين دعاه، فقال يا رب «أَنْتَى مَسْنَى الضُّرِّ» أى نالنى الضر يعنى ما كان ناله من المرض والضعف. قال الجبائى: كان به السلعة «وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» فارحمنى. وقيل انما فعل ذلك بأيوب، ليلغ بصبره على ذلك المنزلة الجليلة التى أعدها الله- عز و جل- له و لكل مؤمن فيما يلحقه من مصيبة اسوة بأيوب، قال الجبائى: لم يكن ما نزل به من المرض فعلا- للشيطان، لأنه لا- يقدر على ذلك، و إنما آذاه بالوسوسة و ما جرى مجراها. قال الحسن: و كان الله تعالى أعطاه مالا و ولداً، فهلك ما له و مات ولده، فصبر، فأثنى الله عليه. ثم قال تعالى «فَاسْتَجَبْنَا لَهُ» يعنى أجبنا دعاه و ندائه «فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ» أى أزلنا عنه ذلك المرض «وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» قيل: رد الله اليه أهله الذين هلكوا بأعيانهم، و أعطاه مثلهم معهم- فى قول ابن مسعود و ابن عباس- و قال الحسن و قتادة: إن الله أحيا له أهله بأعيانهم. و زاده اليهم مثلهم. و قال عكرمة و مجاهد- فى رواية- أنه خير فاختار إحياء أهله فى الآخرة، و مثلهم فى الدنيا، فأوتى على ما اختار. و قال ابن عباس: أبدله الله تعالى بكل شىء ذهب له ضعفين «رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا» أى نعمة منا عليه «وَذَكَرَى لِلْعَابِدِينَ» أى عظة يتذكر به العابدون لله تعالى مخلصين.

وقوله «وَأِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ» أى اذكر هؤلاء الذين عددتهم لك من الأنبياء، و ما أنعمت عليهم من فنون النعمة. ثم أخبر أنهم كانوا كلهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٢ «مِنَ الصَّابِرِينَ» يصبرون على بلاء الله، و العمل بطاعته. دون معاصيه.

و اختلفوا فى ذى الكفل، فقال ابو موسى الاشعري، و قتادة، و مجاهد: كان رجلا صالحاً، كفل لنبى بصوم النهار، و قيام الليل، و ألا يغضب، و يقتضى بالحق، فوفى لله بذلك، فأثنى الله عليه. و قال قوم: كان نبياً، كفل بأمر و فى به. و قال الحسن: هو نبى اسمه ذو الكفل. و قال الجبائى: هو نبى، و معنى وصفه بالكفل أنه ذو الضعف أى ضعف ثواب غيره، ممن فى زمانه لشرف عمله.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٨٦ الى ٩٠] ص: ٢٧٢

وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٦) وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ (٨٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ (٩٠)

خمس آيات.

قرأ يعقوب «فظن ان لن يقدر عليه» بالياء مضمومة. و فتح الدال.

الباقون بالنون، و كسر الدال، و المعنيان متقاربان. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٣

يقول الله تعالى إنا أدخلنا هؤلاء الذين ذكرناهم من الأنبياء «فى رحمتنا» أى فى نعمتنا، و معنى (أَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا) غمناهم بالرحمة. و لو قال رحمتناهم لما أفاد الاغمار. بل أفاد انه فعل بهم الرحمة، التى هى النعمة.

وقوله (إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ) معناه إنما أدخلناهم فى رحمتنا، لأنهم كانوا ممن صلحت أعمالهم، و فعلوا الطاعات، و تجنبوا المعاصى. و (صالح) صفة مدح فى الشرع.

ثم قال لنييه محمد (ص) و اذكر (ذَا النُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ) و النون الحوت، و صاحبها يونس بن متى، غضب على قومه- في قول ابن عباس و الضحاك- فذهب مغاضباً لهم، فظن ان الله لا يضيق عليه، لأنه كان ندبه الى الصبر عليهم و المقام فيهم من قوله (وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ) «١» أى ضيق، و قوله «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ» «٢» أى يضيق، و هو قول ابن عباس و مجاهد و الضحاك، و اكثر المفسرين. و قال الزجاج و الفراء: معناه «فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» ما قدرناه. و قال الجبائي: ضيق الله عليه الطريق حتى ألجأه الى ركوب البحر حتى قذف فيه، و ابتلعه السمكة. و من قال: ان يونس (ع) ظن أن الله لا يقدر عليه من القدرة، فقد كفر. و قيل إنما عوتب على ذلك، لأنه خرج مغاضباً لهم قبل أن يؤذن له، فقال قوم: كانت خطيئة، من جهة تأويله أنه يجوز له ذلك. و قد قلنا:

انه كان مندوباً الى المقام فلم يكن ذلك محظوراً، و انما كان ترك الأولى. فأما ما روى عن الشعبي و سعيد بن جبير من انه خرج مغاضباً لربه فلا يجوز ذلك على نبي من الأنبياء، و كذلك لا يجوز أن يغضب لم عفى الله عنهم إذ آمنوا، لان هذا اعتراض

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٧٤

على الله بما لا يجوز في حكمته.

و قوله «فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» فالظلمات قيل: إنها ظلمة الليل، و ظلمة البحر، و ظلمة بطن الحوت، على ما قاله ابن عباس و قتادة. و قيل: حوت في بطن حوت، في قول سالم بن أبي حفصة.

و قيل: ان أكثر دعائه كان في جوف الليل في الظلمات. و الأول أظهر في اقوال المفسرين. و قال الجبائي: الغضب عداوة لمن غضب عليه، و بقاءه في بطن الحوت حياً معجز له. و لم يكن يونس في بطن الحوت على جهة العقوبة، لان العقوبة عداوة للمعاقب، لكن كان ذلك على وجه التأديب، و التأديب يجوز على المكلف و غير المكلف، كتأديب الصبي و غيره. و قال قوم: معنى قوله «فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ» الاستفهام، و تقديره أ فظن. و هذا ضعيف، لأنهم لا يحذفون حرف الاستفهام إلا و في الكلام عوض عنه من (أم) أو غيرها.

و قوله «إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» أى كنت من الباطسين نفسى ثوابها، لو أقت، لأنه كان مندوباً اليه، و من قال يجوز الصغائر على الأنبياء، قال: كان ذلك صغيرة نقصت ثوابه. فأما الظلم الذى هو كبيرة، فلا يجوزها عليهم إلا الحشوية الجهال، الذين لا يعرفون مقادير الأنبياء، الذين وصفهم الله بأنه اصطفاهم و اختارهم.

ثم اخبر تعالى انه استجاب دعائه و نجاه من الغم الذى كان فيه. و وعد مثل ذلك أن ينجى المؤمنين.

و قد قرأ ابو بكر عن عاصم «نجى المؤمنين» بنون واحدة مشددة الجيم.

الباقون بنونين. و هى فى المصحف بنون واحدة حذف الثانية كراهة الجمع بين المثليين فى الخط، و لأن النون الثانية تخفى مع الجيم، و مع حروف الفم، و لا تظهر، و لذلك ظن قوم أنها أدغمت فى الجيم، فقرأوها مدغماً، و ليس بمدغم. و لا وجه لقراءة عاصم هذه التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٧٥

و لا لقول أبى عبيدة حاكياً عن أبى عمرو: ان النون مدغمة، لأنها لا تدغم فى الجيم.

و قال الزجاج: هذا لحن، و لا وجه لمن تأوله: نجى النجا المؤمنين، كما لا يجوز ضرب زيداً بمعنى ضرب الضرب زيداً. و قال الفراء: هو لحن. و قال قوم- محتجين لأبى بكر- انه أراد فعلاً ماضياً، على ما لم يسم فاعله، فاسكن الياء، كما قرأ الحسن «و ذروا ما بقى من الربا» «١» أقام المصدر مقام المفعول الذى لا يذكر فاعله، فكذلك نجى النجا المؤمنين، و احتجوا بأن أبى جعفر قرأ «لنجزى قوماً» «٢» فى الجائئة على تقدير لنجزى الجزاء قوماً قال الشاعر.

و لو ولدت قفيرة جر و كلب لسب بذلك الجر و الكلابا «٣»

ثم قال تعالى لنبية (ص) و اذكر «زَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ» أى دعاه، فقال يا «رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا» أى وحيداً، بل ارزقنى ولداً. ثم قال «وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ» و معناه أنت خير من يرث العباد من الأهل و الولد، فقال الله تعالى إنا استجبنا دعاءه «وَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَآصِيْمَخْنَا لَهُ زَوْجَهُ» قال قتادة: إنها كانت عقيماً فجعلها الله ولوداً. و قيل: كانت سيئته الخلق، فرزقها الله حسن الخلق. ثم اخبر «إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ» أى يبادرون في فعل الطاعات «و يدعون» الله «رغبة» في ثوابه «و رهبة» من عقابه «و كانوا» لله «خاشعين» متواضعين. و قال الجبائي: إجابة الدعاء لا تكون إلا ثواباً. و قال ابن الاخشاذ: يجوز أن تكون استصلاحاً لا ثواباً، و لذلك لا يمتنع أن يجب الله دعاء الكافر و الفاسق. فأما قولهم:

فلان مجاب الدعوة، فلا يجوز إطلاقه على الكفار و الفساق، لأن فيه تعظيماً و أن له منزلة جليئة عند الله. و الامر بخلاف ذلك.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٨

(٢) سورة ٤٥ الجاثية آية ١٣

(٣) تفسير القرطبي ١١ / ٣٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٦

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٩١ الى ٩٥] ص: ٢٧٦

وَالَّتِي أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا فَفَقَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (٩١) إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢) وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ (٩٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ (٩٤) وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (٩٥)

خمس آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً عن عاصم «و حرم» بكسر الحاء بلا الف. الباقون بفتح الحاء. و إثبات الالف، و هما بمعنى واحد. يقول الله تعالى لنبية (ص) و اذكر ايضاً «الَّتِي أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا» يعنى مريم بنت عمران. و الإحصان إحراز الشىء من الفساد، فمريم أحصنت فرجها بمنعه من الفساد فأثنت الله عليها. و رزقها ولداً عظيم الشأن، لا كالأولاد المخلوقين من النطفة. و جعله نبياً. و قوله «فَفَقَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا» معناه أجرينا فيها روح المسيح، كما يجرى الهواء بالنفخ، و أضاف الروح الى نفسه، على وجه الملك تشريفاً له فى الاختصاص بالذكر. و قيل: إن الله تعالى أمر جبرائيل بنفخ الروح فى فرجها، و خلق المسيح فى رحمها. و قوله «وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ» معناه إنا جعلنا مريم و ابنها عيسى آية للعالمين. و انما قال «آية» و لم يثن، لأنه فى موضع دلالة لهما، فلا يحتاج أن يثنى.

و الآية فيهما أنها جاءت به من غير فعل، فتكلم فى المهد بما يوجب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٧

براءة ساحتها من العيب، و فى ذلك دليل واضح على سعة مقدوراته تعالى، و أنه يتصرف كيف شاء.

و قوله «وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» قال ابن عباس و مجاهد و الحسن:

معناه دينكم دين واحد. و اصل الأمة الجماعة التى على مقصد واحد، فجعلت الشريعة أمةً، لاجتماعهم بها على مقصد واحد. و قيل: معناه جماعة واحدة فى أنها مخلوقة مملوكة لله. و نصب «أمة» على الحال، و يسميه الكوفيون قطعاً. ثم قال «وَأَنَا رَبُّكُمْ» الذى خلقكم «فاعبدونى» و لا تشرکوا بى احداً.

و قوله «وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ» معناه اختلفوا فى الدين بما لا- يسوغ، و لا- يجوز- فى قول ابن زيد- ثم قال مهدداً لهم «كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ» أى الى حكمنا، فى الوقت الذى لا يقدر على الحكم فيه سوانا، كما يقال: رجع أمرهم الى القاضى أى الى حكمه.

وقوله «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ» قيل: الصالحات - هاهنا - صلته الرحم، و معونة الضعيف، و نصرته المظلوم، و إغاثة الملهوف، و الكف عن الظلم، و نحو ذلك من اعمال الخير، و انما شرط الايمان، لأن هذه الأشياء لو فعلها الكافر لم ينتفع بها عند الله. و قوله «فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ» معناه لا جحود لإحسانه في عمله، و هو مصدر كفر كفراً و كفراً، قال الشاعر:

من الناس ناس لا تنام حدودهم و خدى و لا كفران لله نائم (١)

و قوله «وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ» أى ملائكتنا يثبتون ذلك و يكتبونه، فلا يضيع له لديه شىء.

و قوله «وَ حَرَامٌ عَلَى قَرْبِيءٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» قيل: (لا) صلته،

(١) تفسير الطبرى ١٧ / ٦١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٨

و المعنى: حرام رجوعهم. و قيل «أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» أى حال قبول التوبة. و قال قوم: حرام على قريء أهلكتناها، لأنهم لا يرجعون. و قال الزجاج: المعنى و حرام على قريء أهلكتناها أن نتقبل منهم عملاً لأنهم لا يرجعون، أى لا يتوبون أبداً. و حرم و حرام لغتان مثل حل و حلال. و قيل: فى معنى «وَ حَرَامٌ عَلَى قَرْبِيءٍ» معناه واجب عليهم ألا يرجعون الى تلك القريء أبداً. و قال الجبائى: معناه و حرام على قريء أهلكتناها عقوبة لهم ان يرجعوا الى دار الدنيا.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص: ٢٧٨

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٦) وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ (٩٧) إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ (٩٨) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُّوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (٩٩) لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (١٠٠)

خمس آيات.

قرأ ابن عامر «فتحت» مشددة، على التكثر. الباقون بالتخفيف.

يقول الله تعالى: إنه حرام على أهل قريء أهلكتناها رجوعهم، «حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ» أى ينفرج السدان (يأجوج و مأجوج)

و يظهروا، و التقدير فتحت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٧٩

جهة يأجوج و مأجوج، و الفتح انفراج الشىء عن غيره.

و قوله «وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ» قال مجاهد: ان قوله «وهم» كناية عن الناس، يحشرون الى أرض الموقف يوم القيامة. و قال عبد الله بن مسعود: هو كناية عن يأجوج و مأجوج. و يأجوج و مأجوج اسمان أعجميان، و هما قبيلان. و لو كانا عربيين لكانا من أج النار، أو الماء الأجاج. و قال قتادة: الحدب الاكم. و قيل:

هو الارتفاع من الأرض بين الانخفاض، و معناهما واحد. و الحدبة خروج الظهر، يقال: رجل أحدب إذا احدودب كبيراً. و قوله «ينسلون» فالنسول الخروج عن الشىء الملابس، يقال: نسل ينسل و ينسل نسولاً، قال امرؤ القيس:

و ان كنت قد ساءت تك منى خليقة فسلى ثيابى من ثيابك تنسل (١)

و نسل ريش الطائر إذا سقط و قيل: النسول الخروج باسراع مثل نسلان الذئب، قال الشاعر:

عسلان الذئب أمسى قاريا برد الليل عليه فنسل (٢)

و قوله تعالى «وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ» قال قوم: الواو مقحمة و التقدير اقترب الوعد الحق، يعنى القيامة. و قال آخرون: ليست مقحمة، بل الجواب محذوف، و هو الأجود. و التقدير على قول الأولين «حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ... وَاقْتَرَبَ

الْوَعْدُ الْحَقُّ» ذكره الفراء قال: و هو مثل قوله «وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَ نَادَيْنَاهُ» (٣) و كقوله (حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَ فُتِحَتْ) «٤» و المعنى فتحت. و على قول البصريين الواو مرادة و التقدير حتى إذا فتحت، و اقترب الوعد الحق، قالوا يا ويلنا قد كنا فى غفلة. و قيل: خروج يأجوج و مأجوج من أسراط الساعة.

(١) شرح ديوانه ١٤٧ [.....]

(٢) تفسير الطبرى ١٧ / ٦٦

(٣) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠٣

(٤) سورة ٣٩ الزمر آية ٧٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٨٠

و قوله (فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ) قيل ان الضمير فى قوله (فَإِذَا هِيَ) عائد الى معلوم ينبه عليه ابصار الذين كفروا، كما قال الشاعر:
لعمر أبيها لا تقول ظعيتى إلا فرّ عنى مالك ابن أبى كعب (١)

فكنى فى أبيها ثم بين ذكرها. و قال قوم: إضمار العماد على شروط النفسير، كقوله تعالى (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَ لَكِن تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) «٢» و قوله (يا ويلنا) أى يقول الكفار الذين شخصت أبصارهم: الويل لنا انا قد كنا فى غفلة من هذا اليوم، و هذا المقام، بل كنا ظالمين لنفوسنا بارتكاب معاصى الله، فيقول الله تعالى لهم (إِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) و المعنى انكم ايها الكافرون و الذى عبدتموه من الأصنام و الأوثان حصب جهنم. و قال ابن عباس: وقودها. و قال مجاهد: حطبها. و قيل: انهم يرمون فيها، كما يرمى بالحصاء- فى قول مجاهد، و قال إنما يحصب بهم أى يرمى بهم.
و قرأ (على) (ع)، و عائشة (حطب). و قرأ الحسن (حضب) بالضاد.

و معناه ما تهيج به النار و تذكا به. و الحضب الحية.

و قوله (أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) خطاب لجميع الكفار انهم يردون جهنم و يدخلونها لا محالة، فالورود قد يكون الدخول، كقولهم وردت الدار، أى دخلتها، و يكون بالإشراف، كقوله (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَيْدِينَ) «٣» و معناه أشرف عليه. و المراد فى الآية الدخول، لأن الكفار يدخلون النار لا محالة.

ثم قال تعالى: لو كان هذه الأصنام و الأوثان آلهة لم يردوا جهنم. و يحتمل:

(١) تفسير الطبرى ١٧ / ٦٦ و القرطبي ١١ / ٣٤٢

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٤٦

(٣) سورة ٢٨ القصص آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٨١

أن يكون أراد ما وردت الأصنام جهنم، لأنه كان يكون عبادتهم واقعة موقعها، و لكانوا يقدرون على الدفاع عنهم و النصرة لهم.
ثم اخبر تعالى ان كل فى جهنم خالدون، مؤبدون فيها. و أن لهم فى جهنم زفيراً، و هو شدة التنفس. و قيل: هو الشهيق لهول ما يرد عليهم من النار (و هم فيها) يعنى فى جهنم (لا- يسمعون) قال الجبائى: لا يسمعون ما ينتفعون به، و إن سمعوا ما يسؤهم. و قال ابن مسعود: يجعلون فى توابيت من نار، فلا يسمعون شيئاً. و قال قوم: المراد بقوله (وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) الشياطين الذين دعواهم الى عبادة غير الله. فأطاعوهم، فكأنهم عبدوهم، كما قال (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) «١» أى لا تطعه.

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١٠١) لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٢) لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (١٠٥)

(١) سورة ١٩ مريم آية ٤٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٢

خمس آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر (للكتب) على الجمع. الباقون (للكتاب) على التوحيد. وقرأ حمزة وحده (الزبور) بضم الزاى. من ضم الزاى أراد الجمع.

و من فتحها أراد الواحد. يقال: زبرت الكتاب أزبره زبراً إذا كتبه.

لما اخبر الله تعالى: ان الكفار حسب جهنم وانهم واردون النار، و داخلون فيها مؤبدين، اخبر (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ) يعنى الوعد بالجنة. وقيل:

الحسنى الطاعة لله تعالى يجازون عليها فى الآخرة بما وعدهم الله به. و اخبر تعالى ان من هذه صفته مبتعد عن النار ناء عنها، و يكونون بحيث (لا- يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا) يعنى صوتها، الذى يحس، و إنهم فى ما تشتهيه أنفسهم من الثواب و النعيم خالدون و الشهوة طلب النفس للذة يقال: اشتهى شهوة، و تشهى تشهياً، و نقيض الشهوة تكره النفس، فالغذاء يشتهى و الدواء يتكره. وقيل: الحسنى الجنة التى وعد الله بها المؤمنين. و قال ابن زيد: الحسنى السعادة لأهلها من الله، و سبق الشقاء لأهله، كأنه يذهب الى ان معنى الكلمة انه: سيسعد أو أنه سيشقى. و قال الحسن و مجاهد: الذين سبقت لهم منا الحسنى عيسى، و عزيز، و الملائكة الذين عبدوا من دون الله، و هم كارهون، استثناهم من جملة من اخبر انهم مع الكفار فى جهنم.

و قوله (لا- يَحْزُنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) معناه لا- يغم الذين سبقت لهم من الله الحسنى الفرع الأكبر. و من ضم الياء أراد لا يفرعهم الفرع الأكبر. قال ابن جبير، و ابن جريج: هو عذاب النار، على أهلها. و قال ابن عباس: هى النفخة الأخيرة. و قال الحسن: هو حين يؤمر بالعباد الى النار (وَ تَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ) قيل تتلقاهم الملائكة بالتهنئة و يقولون لهم «هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ» به أى تخوفون بما فيه من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٣

العقاب، و ترغبون فيما فيه من الثواب.

و قوله (يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ) يحتمل نصب (يوم) وجهين:

أحدهما- أن يكون بدلا من (توعدون) لان تقديره توعدون.

الثانى- انه نعدكم يوم نطوى السماء. و قوله (كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ) فالسجل الصحيفة تطوى على ما فيها من الكتابة، فشبّه الله تعالى طى السماء يوم القيامة بطلى الكتاب- فى قول ابن عباس و مجاهد- و قال ابن عمر، و السدى: السجل ملك يكتب اعمال العباد. و قال ابن عباس- فى رواية أخرى- السجل كاتب كان لرسول الله (ص) و التقدير كطى الكتاب السجل، و اللام مؤكدة. و يحتمل أن يكون المعنى كطى السجل، و قد تم الكلام. ثم قال للكتب أى لما كتبناه و علمناه، فعلنا ذلك، كما قال (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ) «١» و قوله «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» المعنى نعيد الخلق كما بدأناه. قال ابن عباس: معناه انه يهلك كل شىء، كما كان أول مرة. ثم قال: إن الذى ذكرناه و عيد منا لازم نفعله لا محالة.

ثم قال تعالى (وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ) قيل الزبور كتب الأنبياء (مِن بَعْدِ الذِّكْرِ) من بعد كتبه فى أم الكتاب- فى قول سعيد بن جبير و

مجاهد و ابن زيد.

وقيل: الزبور، زبور داود، من بعد الذكر في توراة موسى - في قول الشعبي - و قال قوم «مَنْ بَعْدِ الذِّكْرِ» معناه قبل الذكر الذي هو القرآن، حكاه ابن خالويه.

وقوله «أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ» قال ابن عباس و سعيد بن جبیر و ابن زيد: يعنى أرض الجنة يرثها الصالحون من عباد الله، كما قال

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٩، و سورة ١١ هود آية ١١١، و سورة ٢٠ طه آية ١٢٩، و سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٥، و سورة، ٢٤ الشورى آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٨٤

«وَأُورَثْنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُ مَنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ» «١» و قيل: هي الأرض في الدنيا التي تصير للمؤمنين في أمه محمد (ص) من بعد اجلاء الكفار عنها - في رواية اخرى - عن ابن عباس.

وقيل: يعنى أرض الشام، يرثها الصالحون من بنى إسرائيل ذكره الكلبي.

و عن أبي جعفر (ع) إن ذلك وعد للمؤمنين بأنهم يرثون جميع الأرض.

قوله تعالى: [سورة الأنبياء (٢١): الآيات ١٠٦ الى ١١٢] ص : ٢٨٤

إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧) قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٨) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنِ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠)

وَإِنِ أَدْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ (١١٢) سيع آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى «إِنَّ فِي هَذَا» المعنى الذي أخبرتكم به، مما توعدنا به الكفار، من النار و الخلود فيها، و ما وعدنا به المؤمنين من الجنة و الكون فيها «لبلاغاً» و قيل:

«ان في هذا» يعنى القرآن «لبلاغاً» أى لما يبلغ الى البغية من أخذ به، و عمل عليه. و البلوغ الوصول. و البلاغ سبب الوصول الى الحق، ففي البرهان بلاغ، و القرآن

(١) سورة ٣٩ الزخرف آية ٧٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٨٥

دليل و برهان. و قيل: معناه إنه يبلغ رضوان الله و محبته و جزيل ثوابه «لِقَوْمٍ عَابِدِينَ» لله مخلصين له.

ثم قال لنبية محمد (ص) (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ) يا محمد (إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) أى نعمة عليهم، و لأن ترحمهم.

و في الآية دلالة على بطلان قول المجبرة في أنه: ليس لله على الكافرين نعمة.

لأنه تعالى بين ان إرسال الله رسوله نعمة على العالمين. و على كل من أرسل اليهم.

و وجه النعمة على الكافر انه عرضه للايمان و لطف له في ترك معاصيه. و قيل: هي نعمة على الكافر بأن عوفى مما أصاب الأمم

قبلهم من الخسف و القذف - في قول ابن عباس - ثم قال له (ص) قل لهم (إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ)

اي مسلمون لهذا الوحي الذى أوحى الى، من اخلاص الالهية و العبادة لله تعالى. ثم قال (فان تولوا) يعنى إن اعرضوا عن هذا الذى تدعوهم اليه من إخلاص التوحيد، فقل لهم (أَذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ) أى أعلمتكم على سواء فى الإيدان تتساوون فى العلم به لم اظهر بعضكم على شىء كتمته عن غيره، و هو دليل على بطلان قول أصحاب الرموز، و أن للقرآن بواطن خص بالعلم بها أقوام. و قيل على سواء [فى العلم انى صرت مثلكم، و مثله قوله «فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» (١) أى ليستوى علمك و علمهم. و قيل معناه: لتستووا فى الايمان به.

و قوله (وَإِنْ أَدْرَى أَقْرَبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ) معناه لست اعلم ان ما وعدكم الله به من العقاب أ قريب مجيؤه ام بعيد. و قوله (وَإِنْ أَدْرَى لَعَلَّ فِتْنَتَهُ لَكُمْ وَ مَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) اى لست ادري لعل التأخير شدة فى عبادتكم يظهر بها ما هو كالسر فيكم من خير أو شر، فيخلص الجزاء بحسب العمل. و اصل الفتنة التخليص

(١) سورة الأنفال آية ٥١. و ما بين القوسين ساقط من المطبوعة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٦

بالشدة، كتخليص الذهب بشدة النار من كل شائب من غيره. و قيل (فتنة لكم) اى اختبار لكم (وَ مَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) أى تتمتعون الى الوقت الذى قدره الله لاهلاككم.

ثم قال لنبىه (ص) (قل) يا محمد (رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) انما أمره أن يدعو بما يعلم انه لا بد أن يفعله تعبدًا، لأنه إذا دعا بهذا ظهرت رغبته فى الحق الذى دعا به. و قال قتادة: كان النبى (ص) إذا شهد قتالا قال (رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) بينى و بين المشركين بما يظهر به الحق للجميع. و قرأ حفص وحده (قَالَ رَبِّ احْكُم) على الخبر. الباقون على الامر، و ضم الباء ابو جعفر اتباعًا لضم الكاف. الباقون بكسرها على أصل حركة التقاء الساكنين.

و قوله (وَ رَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ) أى على ما تذكرون، مما ينافى التوحيد. و حكى عن الضحاك انه قرأ (قال ربى أحكم) بإثبات الياء، و هو خلاف ما فى المصاحف، و يكون على هذا (ربى) مبتدأ و (أحكم) خبره، كقوله (اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) (١). و قرأ ابن ذكران عن ابن عامر (عما يصفون) بالياء يعنى على ما يكذب هؤلاء الكفار من انكار البعث. الباقون بالتاء على الخطاب لهم بذلك.

(١) سورة المؤمن آية ١٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٧

٢٢- سورة الحج ص: ٢٨٧

إشارة

قال قتادة هى مدينة إلا- اربع آيات فإنها مكيات من قوله «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ» الى قوله (عذاب مقيم) و قال مجاهد و عياش بن أبى ربيعة: هى مدينة كلها. و هى ثمان و سبعون آية فى الكوفى و ست فى المدنيين و خمس فى المكى.

[سورة الحج (٢٢): الآيات ١ الى ٤] ص: ٢٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٢) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ (٣) كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَ يَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ (٤)

أربع آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٨

قرا اهل الكوفة إلا عاصماً «سكراً» بلا الف بسكون الكاف في الموضعين.

الباقون «سكاري».

هذا خطاب من الله تعالى لجميع المكلفين من البشر يأمرهم بأن يتقوا معاصي الله لأنه يستحق بفعل المعاصي والإخلال بالواجبات العقوبات يوم القيامة.

ثم اخبر «إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ» يعنى القيامة «شَيْءٌ عَظِيمٌ» و الزلزلة شدة الحركة على حالة هائلة، و منه زلزلة الأرض لما يلحق من الهول، و كان أصله زلت قدمه إذا زالت عن الجبهة بسرعة. ثم ضعيف فقيل: زلزل الله أقدامهم، كما قيل: دكة و دكدكة، و الزلزلة و الزلزال- بكسر الزاى- مصدر. و الزلزال- بالفتح- الاسم قال الشاعر:

يعرف الجاهل المضلل ان الدهر فيه النكراء و الزلزال «١»

و قال علقمه و الشعبي: الزلزلة من أشراط القيامة. و روى الحسن فى حديث رفعه عن النبى (ص) انها يوم القيامة. و العظيم المختص بمقدار يقصر عنه غيره، و ضده الحقيق. و الكبير نقيض الصغير.

و فى الآية دلالة على أن المعدوم يسمى شيئاً، لان الله تعالى سمي الزلزلة يوم القيامة شيئاً، و هى معدومه اليوم.

و قوله «يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ»

قال الفراء و الكوفيون:

يجوز ان يقال: مرضع بلا هاء، لأن ذلك لا يكون فى الرجال، فهو مثل حائض و طامث. و قال الزجاج و غيره من البصريين: إذا أجزته على الفعل قلت أرضعت فهى مرضعة، فإذا قالوا مرضع، فالمعنى انها ذات رضاع. و قيل فى قولهم: حائض و طامث معناه انها ذات حيض و طمث. و قال قوم: إذا قلت: مرضعة، فانه يراد

(١) تفسير الطبرى ١٧ / ٨٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٨٩

بها ام الصبى المرضع. و إذا أسقطت الهاء، فانه يراد بها المرأة التى معها صبى مرضعة لغيرها.

و المعنى ان الزلزلة هى شىء عظيم، فى يوم ترون فيها الزلزلة، على وجه «تُدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ»

اى يشغلها عن ولدها اشتغالها بنفسها، و ما يلحقها من الخوف.

و قال الحسن: تدهل المرضعة عن ولدها لغير فطام، و تضع الحامل لغير تمام.

و الدهول الذهاب عن الشىء دهشاً و حيرة، تقول: ذهلت عنه ذهولاً، و ذهلت - بالكسر - ايضاً، و هو قليل، و الدهل السلو، قال الشاعر:

صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل «١» و هذا تحويل ليوم القيامة، و تعظيم لما يكون فيه من الشدة على وجه لو كان هناك مرضعة لشغلت

عن الذى ترضعه، و لو كان هناك حامل لأسقطت من هول ذلك اليوم، و إن لم يكن هناك حامل و لا مرضعة.

و قوله (وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى)

معناه تراهم سكارى من الفزع، و ما هم بسكارى من شرب الخمر. و انما جاز «وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى، وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى»

، لأنها رواية تخيل. و قيل: معناه كأنهم سكارى من ذهول عقولهم لشدة ما يمر بهم، فيضطربون كاضطراب السكران من الشراب. و قرأ

ابو هريرة (وَتَرَى النَّاسَ)

بضم التاء، و الناس منصوب على أنه مفعول ثان. و تقديره و ترى أن الناس. و تكون «سكارى» نصباً على الحال. و من قرأ «سكرى» جعله مثل جرحى و قتلى. و قيل: هما جمعان كسكران و سكرانه، قال ابو زيد: يقولون: مريض و مراضى، و مرضى. فمن قرأ «سكرى» فلأن السكر كالمرض و الهلاك، فقالوا:

(١) تفسير الطبرى ١٧ / ٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٩٠

(سكرى) مثل هلكى و مثل عكلى. و من

قرأ «سكارى» فلأنه روى أن النبى (ص) قرأ كذلك.

ثم علل تعالى ذلك، فقال ليس هم بسكارى «وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ»

فمن شدته يصيبهم ما يصيبهم من الاضطراب.

ثم اخبر تعالى ان «مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ» أى يخاصم «فِي اللَّهِ» فيما يدعوهم اليه من توحيد الله و نفى الشرك عنه «بِغَيْرِ عِلْمٍ» منه بل للجهل المحض «و يتبع» فى ذلك «كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ» يغويه عن الهدى و يدعوه الى الضلال. و ذلك يدل على أن المجادل فى نصره الباطل مذموم، و أن من جادل بعلم و وضع الحجة موضعها بخلافه.

و (المريد) المتجرد للفساد. و قيل أصله الملاسة، فكأنه متملس من الخير، و منه صخرة مرداء أى ملساء، و منه الأمرد. و المريد الداهية المنكرة. و يقال: تمرد فلان.

و الممرد من البناء المتناول المتجاوز.

و قوله «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَ يَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ» يقول الله تعالى انه كتب فى اللوح المحفوظ ان من تولى الشيطان و اتبعه و أطاعه فيما يدعوه اليه، فانه يضلّه. و قال الزجاج: معناه كتب عليه أنه من تولاه يضلّه، فعطف (أن) الثانية على الأولى تأكيداً، فلذلك نصبت (أن) الثانية. و الأكثر فى التأكيد أن لا يكون معه حرف عطف غير انه جائز. كما يجوز: زيد- فافهم- فى الدار. و قال قوم: نصبت (أن) الثانية، لان المعنى فلأنه يضلّه عن طريق الحق «و يَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ» أى عذاب النار الذى يستعر و يلتهب. و الهاء فى «كُتِبَ عَلَيْهِ» راجعة الى الشيطان، و تقديره كتب على الشيطان أنه من تولى الشيطان و اتبعه، فان الشيطان يضلّه، فالهاء فى يضلّه عائدة الى (من) فى قوله «مَنْ تَوَلَّاهُ».

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٩١

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): آية ٥] ص : ٢٩١

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَ غَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُسِّنَ لَكُمْ وَ نُفَرِّقَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً وَ تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَّتْ وَ أَنتَبَتْ مِّنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥)

آية واحدة بلا خلاف.

قرأ ابو جعفر «و ربأت» الباقون (ربت).

خاطب الله تعالى بهذه الآية جميع المكلفين من البشر. فقال لهم «إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبُعْثِ» و النشور. و الريب أقبح الشك «فإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ» قال الحسن: المعنى خلقنا آدم من تراب الذى هو أصلكم و أنتم نسله. و قال قوم: أراد به جميع الخلق، لأنه إذا

أراد انه خلقهم من نطفة، و النطفة يجعلها الله من الغذاء، و الغذاء ينبت من التراب و الماء، فكان أصلهم كلهم التراب، ثم أحالهم بالتدرج: الى النطفة، ثم أحال النطفة علقه، و هى القطعة من الدم جامدة. ثم أحال العلقه مضغته، و هى شبه قطعة من اللحم مضوغة. و المضغته مقدار ما يمضغ من اللحم.

و قوله «مُخَلَّقَةٌ وَ غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ» قال قتادة: تامه الخلق، و غير تامه. و قيل:

مصورة و غير مصورة. و هى السقط- فى قول مجاهد-. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩٢

و قوله «لِنُبَيِّنَ لَكُمْ» معناه لندلكم على مقدورنا، بتصريفه فى ضروب الخلق و قوله «وَ نُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَحْسَنِ مَسَاجِدٍ» مستأنف، فلذلك رفع.

و قال مجاهد: معناه نقره الى وقت تمامه.

و قوله «ثم نخرجكم طفلا يعنى نخرجكم» من بطون أمهاتكم، و أنتم أطفال.

و الطفل الصغير من الناس، و نصب طفلا على المصدر، و هو فى موضع جمع. و قيل:

هو نصب على التمييز، و هو جائز، و تقديره نخرجكم أطفالا، و قيل الطفل الى قبل مقاربه البلوغ.

و قوله «ثُمَّ لَتُبْلَغُوا أَشَدُّكُمْ» يعنى وقت كمال عقولكم و تمام خلقكم. و قيل:

وقت الاحتلام و البلوغ، و هو جمع (شد). و الأشد فى غير هذا الموضوع قد بينا اختلاف المفسرين فيه «١». و قوله «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّىٰ»

يعنى قبل بلوغ الأشد.

و قيل: قبل أن يبلغ أرذل العمر «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ» و قيل معناه.

أهونه و اخسه عند أهله. و قيل: أحقره. و قيل هى حال الخرف. و انما قيل: أرذل العمر، لان الإنسان لا يرجو بعده صحة و قوة، و انما

يترب الموت و الفناء، بخلاف حال الطفولية، و الضعف الذى يرجو معها الكمال و التمام و القوة، فلذلك كان أرذل العمر.

و قوله «لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا» معناه إنا رددناه الى أرذل العمر لكى لا يعلم، لأنه يزول عقله من بعد أن كان عاقلا عالما بكثرة من الأشياء و ينسى جميع ذلك.

و قوله «وَ تَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً» أى دارسه دائره يابسه، يقال: همد يهمد هموداً إذا درسته و دثرته. قال الأعشى:

(١) انظر ٣٤٣/٤ و ١١٧/٦، ٤٧٦ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩٣

قالت فتيلة ما لجسمك شاحبا و أرى ثيابك باليات همدا «١»

و قوله تعالى «فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ» يعنى الغيث و المطر «اهْتَزَّتْ وَ رَبَّتْ» فلاهتزاز شدة الحركة فى الجهات. و الربو الزيارة فيها أى

تزيد بما يخرج منها من النبات، و تهتز بما يذهب فى الجهات «وَ أَنْبَتَتْ» يعنى الأرض «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ» فالبهيج الحسن الصورة،

الذى يمتع فى الرؤية. و قال الزجاج (ربت) و (ربأت) لغتان. و قال الفراء: ان ذهب ابو جعفر فى قراءته (ربأت) الى انه من الربئة التى

تجربين الناس، فهو مذهب. و إلا فهو غلط، و يغلط العرب كقولهم:

حلات السويق، و لبأت بالحج، و رثأت الميت. و قد قرأ الحسن البصرى فى يونس «وَ لَا أَدْرَأُكُمْ بِهِ» و هو مما يرخص فى القراءه.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٢٩٣

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦) وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ وَ لَا رَيْبَ فِيهَا وَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ

(٧) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لَا هُدًى وَ لَا كِتَابٍ مُنِيرٍ (٨) ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ نُذِيقُهُ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ (٩) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى ان الذى ذكرناه انما دللنا به لتعلم ان «اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ» و انه

(١) ديوانه ٥٤ و روايته (سائنا) بدل (شاحبا)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٩٤

الواحد الذى لا يستحق العبادة سواه، و من اعتقده كذلك، فمعتقده على ما هو به، و هو محق، و الحق هو ما كان معتقده على ما اعتقده «وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى» لأن من قدر على إنشاء الخلق ابتداء و نقله من حال الى حال على ما وصف، فانه يقدر على إعادته حياً بعد كونه ميتاً، و يعلم ايضاً انه قادر على كل ما يصح أن يكون مقدوراً له، و اصل الوصف بالحق من قولهم: حقه يحقه حقاً، و هو نقيض الباطل. و الفرق بين الحق و العدل أن العدل جعل الشىء على قدر ما تدعو اليه الحكمة، و الحق فى الأصل جعل الشىء لما هو له فى ما تدعو اليه الحكمة غير انه نقل الى معنى مستحق لصفات التعظيم، فالله تعالى لم يزل حقاً أى انه لم يزل مستحقاً لمعنى صفة التعظيم بأنه الا له الواحد الذى هو على كل شىء قدير.

ثم اخبر تعالى ان فى جملة الناس من يخاصم و «يُجَادِلُ فِي اللَّهِ» و صفاته «بِغَيْرِ عِلْمٍ» بل للجهل المحض «وَأَلَا هُدًى» أى و لا حجة «وَأَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ» أى و لا حجة كتاب ظاهر، و هذا يدل ايضاً على ان الجدل بالعلم صواب، و بغير العلم خطأ، لأن الجدل بالعلم يدعو الى اعتقاد الحق، و بغير العلم يدعو الى الاعتقاد بالباطل، و لذلك قال تعالى «وَأَجَادِلْهُمْ بِلَا تِي هِيَ أَحْسَنُ» (١) و قوله «ثانى عطفه» نصب على الحال يعنى الذى يجادل بغير علم يثنى عطفه.

قال مجاهد و قتادة: يلوى عنقه كبراً. و قيل انها: نزلت فى النضر بن الحارث ابن كلدة- ذكره ابن عباس-

و قوله «لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» من فتح الياء، معناه يفعل هذا ليضل عن طريق الحق المؤدى الى توحيد الله. و من ضم الياء أراد انه يفعل ذلك ليضل غيره.

ثم اخبر تعالى ان من هذه صفته «لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ» و أنه يذيقه

(١) سورة ١٦ النحل آية ١٢٥

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٩٥

«عَذَابَ الْحَرِيقِ» يوم القيامة أى العذاب الذى يحرق بالنار. ثم قال «ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ» أى يقول الله تعالى عند نزول العذاب به «ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ» و معناه إن ما يفعل بالظالم نفسه من عذاب الحريق جزاء على ما كسبت يده، فذكر اليدين مبالغة فى إضافة الجرم اليه، و هذا يدل على أن ذكر اليدين قد يكون لتحقيق الاضافة. و قوله «وإن الله» اى و لان الله «لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ» و إنما ذكره بلفظ المبالغة، و إن كان لا يفعل القليل من الظلم لامرين:

أحدهما- انه خرج مخرج الجواب للمجبرة، ورداً عليهم، لأنهم ينسبون كل ظلم فى العالم اليه تعالى، فيبين أنه لو كان، كما قالوا لكان ظلاماً و ليس بظالم.

و الثانى- أنه لو فعل أقل قليل الظلم لكان عظيماً منه، لأنه يفعل من غير حاجة اليه، فهو أعظم من كل ظلم فعله فاعله ل حاجته اليه.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ١١ الى ١٦] ص: ٢٩٥

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ

الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١١) يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ وَ مَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٢) يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لِبَسِّ الْمَوْلَى وَ لِبَسِّ الْعَشِيرِ (١٣) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤) مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ (١٥) وَ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَ أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩٦

ست آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و أبو عمرو، و رويس، و ورش «ثم ليقطع» ثم «ليقصوا» «١» - بسكون اللام - فيهما، و وافقهم قبل في «ثم ليقصوا». الباقون بسكون اللام.

معنى قوله «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ» أى فى الناس من يوجه عبادته إلى الله على ضعف فى العبادة، كضعف القيام على حرف جرف، و ذلك من اضطرابه فى استيفاء النظر المؤدى الى المعرفة. فأدنى شبهة تعرض له ينقاد لها، و لا- يعمل فى حلها. و الحرف و الطرف و الجانب نظائر. و الحرف منتهى الجسم، و منه الانحراف الانعزال الى الجانب. و قلم محرف قد عدل بقطعه عن الاستواء إلى جانب، و تحريف القول هو العدول به عن جهة الاستواء، فالحرف معتدل الى الجانب عن الوسط. و قال مجاهد: معنى على حرف على شك. و قال الحسن: يعبد الله على حرف يعنى المناق يقعبه بلسانه دون قلبه. و قيل على حرف الطريقة لا يدخل فيها على تمكين.

و قوله «فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ» قال ابن عباس: كان بعضهم إذا قدم المدينة فان صح جسمه و نتجت فرسه مهراً حسناً و ولدت امرأته غلاماً رضى به و اطمان اليه، و إن اصابه وجع المدينة، و ولدت امرأته جارية، و تأخرت عنه الصدقة، قال ما أصبت منذ كنت على ديني هذا إلا شراً. و كل ذلك من عدم البصيرة. و قيل: انها نزلت فى بنى أسد كانوا نزلوا حول المدينة. و (الفتنة) - هاهنا - معناه المحنة بضيق المعيشة، و تعذر المراد من

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩٧

أمر الدنيا.

ثم اخبر الله تعالى أن من هذه صفته على خسران ظاهر، لأنه يخسر الجنة، و تحصل له النار. ثم اخبر عن من ذكره انه «يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُ وَ مَا لَا يَنْفَعُهُ» يعنى الأصنام و الأوثان، لأنها جماد لا تضر و لا تنفع، فانه يعبدها دون الله. ثم قال تعالى «ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ» يعنى عبادة ما لا يضر و لا ينفع من العدول عن الصواب، و الانحراف عن الطريقة المستقيمة الى البعيد عن الاستقامة. و «ذلك» فى موضع نصب ب (يدعو) و معناه (الذى) كأنه قال: الذى هو الضلال البعيد يدعوه. و قوله «يدعو لمن» مستأنف على ما ذكره الزجاج. و قوله «يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» يعنى يدعو هذه الأصنام التى ضررها أقرب من نفعها، لان الضرر بعبادتها عذاب النار، و النفع ليس فيها. و إنما جاز دخول اللام فى «لِمَنْ ضَرُّهُ» لأن (يدعو) معلقة، و إنما هى تكرير للأولى، كأنه قال: يدعو- للتأكيد- للذى ضره أقرب من نفعه يدعو. ثم حذف (يدعو) الأخيرة اجتزاء بالأولى. و لا يجوز قياساً على ذلك ضربت لزيد، و لو قلت بدلا من ذلك يضرب لمن خيره اكثر من شره يضرب، ثم حذف الخبر جاز. و العرب تقول عندى لما غيره هو خير منه، كأنه قال للذى غيره خير منه عندى، ثم حذف الخبر من الثانى، و الابتداء من الاول، كأنه قال عندى شىء غيره خير منه و على هذا يقال:

أعطيك لما غيره خير منه، على حذف الخبر. و قيل: فى خبر (لمن ضرره) أنه (لبس المولى). و قيل: يدعو بمعنى يقول. و الخبر

محذوف. و تقديره يقول لمن ضره أقرب من نفعه: هو آلهة، قال عنترة: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٢٩٨

يدعون عنتر و الرماح كأنها أشطان بثر في لبان الأدهم (١)

اي يقولون يا عنتر، وقيل تقدير اللام التأخر، وإن كانت متقدمة. والمعنى يدعو من لضره أقرب من نفعه.

وقوله «لَبَسَ الْمُؤَلَّى وَ لَبَسَ الْعَشِيرُ» فالمؤلى هو الولي، وهو الناصر الذي بولى غيره نصرته إلا أنها نصره سوء، والعشير صاحب المعاشر أى المخالط- فى قول ابن زيد- وقال الحسن: المؤلى- هاهنا- الولي. وقيل: ابن العم اى بئس القوم لبني عمهم بما يدعونهم اليه من الضلال. وقيل: اللام لام اليمين، والتقدير يدعو وعزتي لمن ضره أقرب من نفعه.

ثم اخبر تعالى انه «يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و أقروا بوحدانيته و صدقوا رسله «و عملوا» الاعمال «الصالحات» التي أمرهم بها «جنات» أى بساتين «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ» من ذلك لا اعتراض عليه فى ذلك.

ثم قال «مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ» فالهاء فى قوله «يَنْصُرُهُ اللَّهُ» قال ابن عباس و قتادة: عائده الى النبي (ص)، والمعنى من كان يظن أن الله لا ينصر نبيه و لا يعينه على عدوه، و يظهر دينه فليمت غيظاً. و النصره المعونه- فى قوله قتادة- و قال مجاهد و الضحاك: أن الكنايه عائده الى (من) و المعنى إن من ظن أن لا ينصره الله. و قال ابن عباس: النصره- هاهنا- الرزق. و المعنى من ظن ان الله تعالى لا يرزقه، و العرب تقول: من ينصرنى نصره الله أى من يعطينى أعطاه الله. و قال الفقعى:

(١) ديوانه (دار بيروت) ٢٩ من معلقته

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٢٩٩

و إنك لا تعط امرأً فوق حظه و لا تملك الشق الذى الغيث ناصره (١)

اي معطيه و جائده، و يقال نصر الله أرض فلان أى جاد عليها بالمطر و قوله «فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ» قيل فى معنى (السماء) قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: أراد سقف البيت. و السبب الجبل. و قال ابن زيد: الى السماء سماء الدنيا و السبب المراد به الوحي الى النبي (ص) «ثُمَّ لِيَقْطَعْ» الوحي عن النبي (ص) و المعنى من ظن أنه لا- يرزقه الله على وجه السخط لما اعطى «فَلْيَمْدُدْ» بجبل الى سماء بيته واضعاً له فى حلقه، على طريق كيد نفسه ليذهب غيظه به. و هذا مثل ضربه الله لهذا الجاهل. و المعنى مثله مثل من فعل بنفسه هذا، فما كان إلا زائداً فى بلائه. و قيل: هذا مثل رجل وعدته وعداً، و وكدت على نفسك الوعد، و هو يراجعك. لا يثق بقولك له. فتقول له: فاهب فاختنق، يعنى اجهد جهدك فلا ينفحك، و هذه الآية نزلت فى قوم من المسلمين نفروا من اتباع النبي (ص) خيفة من المشركين يخشون أن لا يتم له أمره.

و قرأ ابن مسعود «يدعو من ضره أقرب من نفعه» بلا لام. الباقون بإثبات اللام. و وجهه أن (من) كلمة لا يبين فيها الاعراب فاستجازوا ال-اعتراض باللام دون الاسم الذى يبين فيه الاعراب، و لذلك قالت العرب: عندى لما غيره خير منه. و قد يجوز أن يكون (يدعو) الثانية من صلة الضلال البعيد، و يضم فى يدعو الهاء. ثم يستأنف الكلام باللام. و لو قرئ بكسر اللام كان قوياً. قال الفراء:

كأن يكون المعنى يدعو الى ما ضره أقرب من نفعه، كما قال تعالى «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» (٢) أى الى هذا إلا- انه لم يقرأ به احد.

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٢ و الطبرى ١٧ / ٨٧

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٤٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٠٠

وقوله «وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ» أي مثل ما ذكرنا من الأدلة الواضحة أنزلناه «آيات» واضحة، لأن «اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَرِيدُ» منه فعل الطاعات و يدلها عليها.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ١٧ الى ٢٢] ص : ٣٠٠

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (١٨) هَذَا خِطْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُضَيَّرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (٢١)

كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٢)
ست آيات.

اقسم الله تعالى لأن (إن) يتلقى بها القسم، فأقسم تعالى «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا بوحدانيته و صدقوا أنبياءه «وَالَّذِينَ هَادُوا» يعنى اليهود «وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا» مع الله غيره «إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠١

فخبر «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» قوله «إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ» فدخل (إن) على الخبر تأكيداً، كما يقول القائل: إن زيدا إن الخير عنده لكثير. وقال جرير:

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنْ اللَّهُ سَرَبَلُهُ سَرَبَالُ مَلِكٍ بِهِ تَرْجَى الْخَوَاتِيمِ «١»

وقال الفرأ لا يجوز أن تقول: إن زيدا أنه صائم لاتفاق الا سمين. قال الزجاج: يجوز ذلك، وهو جيد بالغ. ومعنى قوله «يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ» يعنى إن الله يفصل بين الخصوم فى الدين يوم القيامة بما يضطر الى العلم بصحة الصحيح و يبيض وجه المحق، و يسود وجه المبطل. و الفصل هو التمييز بين الحق و الباطل. و إظهار أحدهما من الآخر.

وقوله «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» أى عالم بما من شأنه أن يشاهد، فالله تعالى يعلمه قبل أن يكون، لأنه علام الغيوب. ثم خاطب نبيه (ص) و المراد به جميع المكلفين فقال «أَلَمْ تَرَ» و معناه ألم تعلم «أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» من العقلاء. و يسجد له «الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» فسجود الجماد هو ما فيه من ذلة الخضوع التى تدعو العارفين الى السجود، سجود العبادة لله المالك للأمر، و سجود العقلاء هو الخضوع له تعالى و العبادة له. و قوله «مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ» و إن كان ظاهره العموم، فالمراد به الخصوص إذا حملنا السجود على العبادة و الخضوع، لأننا علمنا أن كثيراً من الخلق كافرون بالله تعالى، فلذلك قال (وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) ارتفع (كثير) بفعل مقدر، كأنه قال (و كثير) أبى السجود، ف (حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) دل عليه، لأنهم يستحقون العقاب بجحدهم وحادانيه الله، و إشرأكهم معه غيره. و قيل: سجود كل شىء - سوى

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٣١ و روايته: (يكفى الخليفة)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٢

المؤمنين - سجود ظله حين تطلع الشمس و حين تغيب - فى قول مجاهد - كأنه يجعل ذلك لما فيه من العبرة بتصريف الشمس فى دورها عليه سجوداً.

وقوله (وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) يعنى لآبائهم السجود. وقيل: بل هو يسجد بما يقتضيه عقله من الخضوع، وإن كفر بغير ذلك من الأمور، و أنشدنا في السجود بمعنى الخضوع قول الشاعر:

بجمع تضل البلق في حجراته ترى الا كم فيها سجداً للحوافر «١»

وقوله (وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ) معناه من يهينه الله بالشقوة بإدخاله جهنم (فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ) بالسعادة بإدخاله الجنة، لأنه الذى يملك العقوبة و المثوبة (إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) يعنى يكرم من يشاء، و يهين من يشاء إذا استحق ذلك.

وقوله (هَذَانِ خَصِمَانٍ) يعنى الفريقين من المؤمنين و الكفار يوم بدر، و هم حمزة بن عبد المطلب قتل عتبة بن أبى ربيعة، و على بن أبى طالب (ع) قتل الوليد بن عتبة، و عبيدة بن الحارث قتل شيبه بن ربيعة- فى قول أبى ذر- و قال ابن عباس:

هم اهل الكتاب، و أهل القرآن. و قال الحسن و مجاهد و عطاء: هم المؤمنون و الكافرون «اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ» لان المؤمنين قالوا بتوحيد الله و أنه لا يستحق العبادة سواه.

و الكفار أشركوا معه غيره، و انما جمع قوله «اِخْتَصَمُوا» لأنه أراد ما يختصمون فيه او أراد بالخصمين القبيلتين و خصومهم. ثم قال تعالى «فَالَّذِينَ كَفَرُوا» بالله و جحدوا و حدانيتها «قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ» و معناه إن النار تحيط بهم كاحاطة الثياب التى يلبسونها. و «يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ»

روى فى خبر مرفوع: انه يصب على رؤسهم الحميم، فينفذ الى أجوافهم فيسلب ما فيها.

و الحميم الماء المغلى.

وقيل: ثياب نحاس من نار تقطع لهم، و هى أشد ما يكون حمى. و قوله

(١) انظر ١ / ٣١١ تعليقه ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٣

«يُصْبَرُّ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ» فالصهر الاذابة. و المعنى يذاب بالحميم الذى يصب من فوق رؤسهم ما فى بطونهم من الشحوم و تساقط من حره الجلود. تقول: صهرت الآلية بالنار إذا أذبتها، أصهرها صهراً قال الشاعر:

تروى لقى ألقى فى صفصف تصهره الشمس فما ينصهر «١»

يعنى ولدها، و تروى معناه أن تحمل له الماء فى حوصلتها، فتصير له راوية كالبعير الذى يحمل عليه الماء، يقال: رويت للقوم إذا حملت لهم الماء. و اللقى كل شىء ملقى من حيوان او غيره، و قال الآخر:

شك السفافيد الشواء المصطهر

وقوله تعالى «وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ» فالمقامع جمع مقمعة، و هى مدقة الرأس.

و مثله المنقفة، قمعه قمعاً إذا رده عن الأمر. فالزبانية بأيديهم عمد من حديد يضربون بها رؤسهم إذا أرادوا الخروج من النار من الغم الذى يلحقهم، و العذاب الذى ينالهم ردوا بتلك المقاطع فيها و أعيدوا الى حالتهم التى كانوا فيها من العقاب. و قيل: يرفعهم زفيرها حتى إذا كادوا أن يخرجوا منها ضربوا بالمقامع، حتى يهوا فيها. و قيل: لهم ذوقوا عذاب الحريق، فالذوق طلب ادراك الطعم، فهو أشد لاحساسه عند تفقده و طلب ادراك طعمه. فأهل النار يجدون ألمها و جدان الطالب لادراك الشىء، و الحريق الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك. و قيل: هو بمعنى محرق كألیم بمعنى مؤلم، فهؤلاء أحد الخمسين. و الآخرون هم المؤمنون الذين وصفهم فى الآية بعدها.

(١) تفسير القرطبي ٢٧ / ١٢ و الطبرى ٩٢ / ١٧ و للسان (صهر) نسبة لابن أحمر

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٤

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٢٣ الى ٢٥] ص: ٣٠٤

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤًا وَ لِبَاسِهِمْ فِيهَا خَرِيرٌ (٢٣) وَ هُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ (٢٤) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَ الْبَادِ وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٥)

ثلاث آيات.

قرأ نافع و أبو بكر «و لؤلؤاً» بالنصب. الباقون بالجر.

لما حكى الله تعالى أمر الخصمين اللذين يختصمان، من الكفار، و المؤمنين.

ثم بين ما للكفار من عذاب النار، و إصهار ما في بطونهم، و المقامع من الحديد، و غير ذلك، بين ما للمؤمنين، و هم الفريق الآخر في هذه الآية، فقال: «إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ أَقْرَبُوا بِوَحْدَانِيَّتِهِ، وَ صَدَقُوا رَسَلَهُ «و عملوا» الاعمال «الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا» أى يلبسون الحلى «مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» و الأساور جمع أسوار، و فيه ثلاث لغات أسوار- بالألف- و سوار و سوار. فمن جعله أسوار، جمعه على أساوره. و من جعله سوراً، و جمعه أسوره. و فى قراءة عبد الله «أساوير» واحدها إسوار أيضاً، و سوار و أساور، مثل كراع و أكراع، و جمع الاسورة سوراً «و لؤلؤاً» فمن جره عطفه على «من ذهب» و تقديره:

يحلون أساور من ذهب و لؤلؤ، و من نصبه عطفه على الموضع، لأن (من) و ما بعدها التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٥

فى موضع نصب، فعطف «و لؤلؤاً» على الموضع، و تقديره: و يحلون لؤلؤاً. و قد روى عن عاصم هم الاولى و تليين الثانية. و روى ضده، و هو تليين الأولى و همز الثانية. الباقون يهزونها. و كل ذلك جائز فى العربية. و اللؤلؤ الكبار، و المرجان الصغار. و يجوز أن يكون اللؤلؤ مرصعاً فى الذهب، فلذلك قال: يحلون لؤلؤاً و قوى القراءة بالنصب أنه فى المصاحف مكتوباً بالألف، قال ابو عمرو: كتب كذلك، كما كتبوا كفروا بالألف.

ثم اخبر ان لباسهم فى الجنة حرير، فحرم الله على الرجال لبس الحرير فى الدنيا و شوقهم اليه فى الآخرة. ثم قال «و هدا» يعنى أهل الجنة الى الصواب من القول.

قال الجبائى: هدا الى البشارات من عند الله بالنعيم الدائم. و قيل: معناه الى القرآن.

و قيل: الى الايمان. و قال الكلبي: الى قول: لا إله إلا الله. و قال قوم: هو القول الذى لا فحش فيه، و لا صخب «و هُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ» قيل: الى الإسلام.

و قيل: الى الجنة. فالحميد هو الله المستحق الحمد. و قيل: المستحمد الى عباده بنعمه- فى قول الحسن- أى الطالب منهم أن يحمده.

و

روى عن النبى (ص) أنه قال ما احد أحب اليه الحمد من الله- عز و جل-.

ثم قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بوحدانيته و اختصاصه بالعبادة.

(و يصدون) أى و يمنعون غيرهم (عن) اتباع (سبيل الله) بالقهر و الإغواء (وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أى و يمنعونهم عن المسجد الحرام أن يجيئوا اليه حجاجاً و عماراً (الذى) جعله الله تعالى (للناس) كافة قبلة لصلاتهم و منسكاً لحجهم، و المراد بالمسجد الحرام المسجد بقبة. و قيل الحرم كله «سواء العاكف فيه و الباد» قال ابن عباس و قتادة: العاكف المقيم فيه، و الباد الطارئ. و نصب (سواء) حفص عن

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٦

عاصم على انه مفعول ثان من قوله (جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً) أى مساوياً، كما قال (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا). «١» و يرتفع (العاكف) فى هذه

القراءة بفعله أى يستوى العاكف و البادى. و من رفع (سواء) جعله ابتداءً و خيراً، كما تقول: مررت برجل سواء عنده الخير و الشر، و تقديره العاكف و البادى سواء فيه بالنزول فيه. و قال مجاهد:

معناه إنهم سواء فى حرمة و حق الله عليهما فيه. و استدلل بذلك قوم على أن أجره المنازل فى أيام الموسم محرمة، و قال غيرهم: هذا ليس بصحيح، لان المراد به سواء العاكف فيه و البادى، فى ما يلزمه من فرائض الله تعالى فيه، فليس لهم أن يمنعوه من الدور، و المنازل، فهى لملاكها. و هو قول الحسن. و انما عطف بالمستقبل على الماضى من قوله (كَفَرُوا، وَيَصِيدُونَ) لان المعنى و من شأنهم الصد، و نظيره (الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ) «٢» و يجوز فى (سواء) الرفع و النصب و الجر، فالنصب على أن يكون المفعول الثانى ل (جعلناه) على ما بيناه، و الرفع على تقدير: هم سواء فيه. و الجر على البدل من قوله (للناس سواء).

و قوله (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ) معناه من أرادته فيه بالحد كما قال الشاعر:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى لى بكل سبيل «٣»

ذكره الزجاج. و الباء فى قوله (بالحد) مؤكدة. و الباء فى قوله (بظلم) للتعدية، و مثله قول الشاعر:

بواد يمان ينبت الشث صدره و أسفله بالمرخ و الشبهان «٤»

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٣٠

(٣) مر هذا البيت فى ١٧٤ / ٣ و ١٨٤ / ٤

(٤) تفسير القرطبي ٣٦ / ١٢ و الطبرى ٩٤ / ١٧ و اللسان (شث) و روايته (فرعه) بدل (صدره)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٠٧

و المعنى ينبت المرخ. و مثله قوله (تَثْبُتُ بِالذُّهْنِ) «١».

أى تنبت الدهن. و قال الأعشى:

ضمنت يرزق عيالنا أرماحنا نيل المراجل و الصريح الأجردا «٢»

و قال امرؤ القيس:

ألا هل أتاها و الحوادث جمه بأمر القيس بن تملك بيقرا «٣»

و قال الآخر:

فلما جرت بالشرب هزل لها العصا شحيح له عند الازاء نهيم «٤»

و قال الآخر:

ألم يأتيك و الأبناء تنمى بما لاقت لبون بنى زياد «٥»

و يجوز ان يكون المعنى، و من يرد فيه منعاً (بالحد) أى يميل بظلم، فتكون حينئذ معدية للارادة، و ذلك انه يمكن أن يريد منعاً لا بالحد، كما يمكن أن يميل لا- بظلم، و كما يمكن أن يمر لا- بشىء. و قال ابن عباس: المعنى فيه من يرد استحلال ما حرم الله. و (الإلحاد) هو الميل عن الحق.

و قوله «نُدْفَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ» يعنى مؤلم. و حكى الفراء: انه قرئ «و من يرد» بفتح الياء- من الورود، و معناه من ورده ظلماً على غير ما أمر الله به، إلا انه شاذ. و قال مجاهد: معناه من ظلم فيه و عمل شيئاً و أشرك بالله غيره. و قال ابن

(٢) ديوانه ٥٧ و روايته:

ضمنت لنا أعجازهن قدورنا و ضروعهن لنا الصريح الأجردا

(٣) شرح ديوانه (للسندوبى) ٨٦

(٤) تفسير الطبرى ١٧ / ٩٥

(٥) مر تخريجه فى ١٩٠ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٠٨

مسعود: من استحل ما حرمه الله. و قال ابن عباس: هو استحلال الحرم متعمداً.

و قال حسان بن ثابت: هو احتكار الطعام بمكة.

و قيل نزلت فى أبى سفيان و أصحابه، حين صدوا رسول الله (ص) عن عمره الحدييه.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٣٠٨

وَ إِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَ طَهَّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَ أَدِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَ يُذَكِّرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمِيَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَ اطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ (٢٨) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَ لِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩) ذَلِكَ وَ مَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ أَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبىه (ص) و اذكر يا محمد «إِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ» و معناه جعلنا له علامة يرجع اليها. و قال قوم: معنى بوأنا و طأنا له. و قال السدى: كانت العلامة ربحاً هبت، فكشف حول البيت، يقال لها الحجوج. و قال قوم: كانت: التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٠٩

سحابة تطوقت حيال الكعبة، فبنى على ظلها. و اصل بوأنا من قوله «بِأَوْ بَغَضِبٍ مِنَ اللَّهِ» أى رجعوا بغضب منه. و منه قول الحارث بن عباد (بؤ بشسع كليب) أى ارجع، قال الشاعر:

فان تكن القتلى بواء فإنكم فتى ما قتلتهم آل عوف ابن عامر «١»

أى قد رجع بعضها ببعض فى تكافى. و تقول: بوأته منزلاً أى جعلت له منزلاً يرجع اليه، و المكان و الموضع و المستقر نظائر. و البيت مكان مهياً بالبناء للبيتوتة، فهذا أصله. و جعل البيت الحرام على هذه الصورة. و قوله «أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا» معناه و أمرناه ألا تشرك بى شيئاً فى العبادة (و طهر بيتى) قال قتادة:

يعنى من عبادة الأوثان. و قيل: من الأدناس. و قيل من الدماء، و الفرث، و الاقدار التى كانت ترمى حول البيت. و يلطخون به البيت إذا ذبحوا.

و قوله (لِلطَّائِفِينَ) يعنى حول البيت (وَالْقَائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ) يعنى طهر حول البيت للذين يقومون هناك للصلاة و الركوع و السجود. و قال عطاء:

و القائمين فى الصلاة. و إذا قال: طاف، فهو من الطائفين، و إذا قعد، فهو من العكف، و إذا صلى، فهو من الركع السجود.

و فى الآية دلالة على جواز الصلاة فى الكعبة.

و قوله (وَ أَدِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ) قال الحسن: و الجبائى: هو أمر للنبي (ص) أن يؤذن للناس بالحج و يأمرهم به، و انه فعل ذلك فى حجة الوداع. و قال ابن عباس: ان إبراهيم قام فى المقام، فنادى (يا أيها الناس إن الله قد دعاكم الى الحج) فأجابوا (بلييك اللهم

لييك).

وقوله (يَأْتُوكَ رِجَالًا) أى مشاة على أرجلهم، فرجال جمع راجل مثل

(١) انظر ١٥٨ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٠

صاحب و صحاب، و قائم و قيام (و على كل ضامر) أى على كل جمل ضامر. و هو المهزول، أضمره السير (مِنْ كُلِّ فَحْجٍ عَمِيقٍ) أى طريق بعيد، قال الراجز:

يقطعن بعد النازح العميق

و إنما قال (يأتين) لأنه فى معنى الجمع. و قيل: لأن المعنى و على كل ناقه ضامر. و قوله (لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ) قيل الأجر و الثواب فى الآخرة، و التجارة فى الدنيا. و

قال أبو جعفر (ع): المغفرة.

و قوله (وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ) قال الحسن و قتادة: الأيام المعلومات عشر من ذى الحجة، و الأيام المعدودات أيام التشريق. و

قال أبو جعفر (ع) الأيام المعلومات أيام التشريق، و المعدودات العشر، لأن الذكر الذى هو التكبير فى أيام التشريق. و إنما قيل لهذه الأيام:

معدودات، لقلتها. و قيل لتلك: معلومات، للحرص على علمها بحسابها، من أجل وقت الحج فى آخرها.

و قوله (عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ) يعنى مما يذبح من الهدى. و قال ابن عمر: الأيام المعلومات أيام التشريق. لأن الذبح فيها الذى قال الله تعالى (وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ). و قوله (فَكُلُوا مِنْهَا وَ أَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ) قال مجاهد و عطاء: أمرنا بأن نأكل من الهدى و ليس بواجب. و هو الصحيح، غير انه مندوب اليه. و البائس الذى به ضرر الجوع، و الفقير الذى لا شىء له، يقال: بؤس فهو بائس إذا صار ذا بؤس، و هو الشدة. أمر الله تعالى أن يعطى هؤلاء من الهدى.

و قوله (تُمْ لِيُقْضَىٰ لَهُمْ) فالتفت مناسك الحج، من الوقوف، و الطواف، و السعى، و رمى الجمار، و الحلق بعد الإحرام من الميقات.

و قال ابن عباس و ابن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١١

عمر: التفت جمع المناسك. و قيل التفت قشف «١» الإحرام، و قضاؤه بحلق الرأس و الاغتسال، و نحوه. قال الازهرى: لا يعرف التفت فى لغة العرب إلا من قول ابن عباس.

و قوله «وَأَيُّوفُوا نُذُورَهُمْ» أى يوفوا بما نذروا، من نحر البدن- فى قول ابن عباس- و قال مجاهد: كل ما نذر فى الحج. و قرأ أبو بكر عن عاصم «وَأَيُّوفُوا» مشددة الفاء، ذهب إلى انه التكبير. و قوله «وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ» أمر من الله تعالى بالطواف بالبيت. قال ابن زيد: سمي البيت عتيقاً، لأنه أعتق من ان تملكه الجابرة عن آدم. و قيل: لأنه أول بيت بنى، كقوله تعالى «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا» (٢) ثم حدده إبراهيم (ع). و قيل:

لأنه أعتق من الغرق أيام الطوفان، فغرقت الأرض كلها إلا موضع البيت، روى عن أبى جعفر (ع).

و الطواف المأمور به من الله فى هذه الآية، قال قوم: هو طواف الافاضة بعد التعريف إما يوم النحر، و إما بعده، و هو طواف الزيارة. و هو ركن بلا خلاف. و روى أصحابنا ان المراد- هاهنا- طواف النساء الذى يستباح به وطؤ النساء، و هو زيادة على طواف الزيارة.

و قوله «ذَلِكَ وَ مَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ» بأن يترك ما حرمه الله. و قوله «وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ» يعنى إلا ما يتلى عليكم فى كتاب الله: من الميتة، و الدم، و لحم الخنزير، و الموقودة، و المتردية، و النطيحة، و ما أكل السبع، و ما ذبح على النصب. و قيل: و

أحلت لكم الانعام، من الإبل، و البقر، و الغنم، في حال إحرامكم «إِلَّا مَا يُثَلَى عَلَيْكُمْ» من الصيد، فانه يحرم على المحرم. و قوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ» معنى (من) لتبيين الصفة، و التقدير

(١) و في المخطوطة فشق

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٢

فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان. و روى أصحابنا أن المراد به اللعب بالشطرنج، و النرد، و سائر انواع القمار «وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ» يعنى الكذب. و روى أصحابنا أنه يدخل فيه الغناء و سائر الأقوال الملهية بغير حق.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٣١٢

حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذَلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣) وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَ بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ الصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَ الْمُقِمِي الصَّلَاةِ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قوله «حنفاء» نصب على الحال من الضمير في قوله «وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ» و معنى «حنفاء» مستقيمي الطريقة، على أمر الله. و أصل الحنف الاستقامة. و قيل للمائل القدم: أحنف تفاعلاً بالاستقامة. و قيل: أصله الميل. و الحنيف المائل الى العمل بما أمر الله، و الأول أقوى، لأنه أشرف في معنى الصفة. و قوله «غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ» أى غير مشركين بعبادة الله غيره. و الاشراك تضييع حق عبادة الله بعبادة غيره. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٣

أو ما يعظم عظم عبادة غيره، و كل مشرك كافر، و كل كافر مشرك. ثم قال تعالى «وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ» أى من أشرك بعبادة الله غير الله، كان بمنزلة من وقع من السماء، «فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ» أى تناوله بسرعة و استلبه. و الاختطاف و الاستلاب واحد. يقال: خطفه يخطفه خطفاً، و تخطفه تخطفاً إذا أخذه من كل جهة بسرعة. و قرأ ابن عامر «فتخطفه» بتشديد الطاء، بمعنى فتخطفه، فنقل فتحه الطاء الى الخاء، و أدغم التاء فى الطاء. الباقون بالتخفيف، و هو الأقوى لقوله «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ»

و قوله «أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ» و السحيق البعيد. و المعنى أن من أشرك بالله غيره كان هالكا بمنزلة من زل من السماء، و استلبه الطير و رمى به الريح فى مكان بعيد، فانه لا يكون إلا هالكا. و قيل: شبه المشرك بحال الهاوى فى أنه لا يملك لنفسه نفعاً و لا ضرراً يوم القيامة. و قيل: شبه أعمال الكفار أنها تذهب فلا يقدر على شىء منها- فى قول الحسن- و قوله «ذَلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ» قال سيبويه: تقديره ذلك الأمر. من يعظم، فالشعائر علامات مناسك الحج كلها، منها رمى الجمار، و السعى بين الصفا و المروة و غير ذلك- فى قول ابن زيد- و قال مجاهد: هى البدن، و تعظيمها استسمانها و استحسانها. و الشعيرة العلامة التى تشعر بها، لما جعلت له، و أشعرت البدن إذا علمتها بما يشعر أنها هدى.

و قوله «فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ» فالكناية فى قوله «فإنها» تعود الى التعظيم.

و يجوز أن تعود الى الخصلة من التعظيم. و قيل: شعائر الله دين الله. و قوله «فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ» معناه إن تعظيم الشعائر من تقوى القلوب أى من خشيتها.

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٤

ثم قال «لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» قال ابن عباس، و مجاهد: ذلك ما لم يسم هدياً او بدنأ. و قال عطاء: ما لم يقلد، و قيل: منافعها ركوب ظهرها و شرب ألبانها إذا احتاج إليها. و هو المروى عن أبي جعفر (ع).

و قوله «إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» قال عطاء بن أبي رباح: الى أن تنحر. و قيل: المنافع التجارة. و قيل: الأجر، و قيل: جميع ذلك. و هو أعم فائدة.

و قوله «ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ» معناه إن محل الهدى و البدن الى الكعبة.

و عند أصحابنا: إن كان الهدى في الحج، فمحلته منى، و إن كان في العمرة المفردة، فمحلته مكة قبالة الكعبة بالخرورة. و قيل: الحرم

كله محل لها، و الظاهر يقتضى أن المحل البيت العتيق، و هو الكعبة. و قال قوم «إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» يعنى يوم القيامة.

ثم اخبر تعالى انه جعل لكل أمه من الأمم السالفة منسكاً. و قرأ حمزة و الكسائي «منسكا» بكسر السين. الباقر بالفتح، و هما لغتان، و

هو المكان للعبادة المألوفة الذى يقصده الناس. و قال الحسن: المنسك المنهاج و هو الشريعة جعل الله لكل أمه من الأمم السالفة

منسكا أى شريعته، كقوله «لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ» (١) و قال مجاهد «منسكا» يعنى عبادة فى الذبح، و النسكة الذبيحة. يقال:

نسكت الشاة أى ذبحتها فكأنه المذبح، و هو الموضع الذى يذبح فيه. و قال محمد بن أبى موسى:

محل المناسك الطواف بالبيت.

و قوله «لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ» أى جعلنا ذلك للأمم و تعبدناهم به «لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ

بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ» يعنى من الإبل و البقر و الغنم إذا أرادوا تذكيتهما. و فى ذلك دلالة على وجوب التسمية عند الذبيحة.

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٦٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٥

ثم اخبر تعالى فقال «فَالِهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ» أى معبودكم الذى ينبغى أن توجهوا العبادة اليه واحد لا شريك له «فَلَهُ أَشْرِكُوا» أى استسلموا «وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ» قال قتادة: يعنى المتواضعين. و قال مجاهد: يعنى المطمئنين الى ذكر ربهم.

و اشتقاق المخبت من الخبت، و هو المكان المطمئن. و قيل: المنخفض، و معناهما واحد. ثم وصف تعالى المخبتين، فقال «الَّذِينَ إِذَا

ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» و المعنى إذا ذكر ثواب الله، على طاعته، و عقابه على معاصيه، خافوا عقابه و خشوا من ترك طاعته «وَ

الصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ» يعنى يصبرون على ما يتليهم الله، من بلائه فى دار الدنيا من أنواع المصائب و الأمراض و الأوجاع «وَ

الْمُقِيمِي الصَّلَاةِ» يعنى الذين يقيمون الصلاة، فيؤدونها بحقوقها، و يداومون عليها. «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» أى مما ملكهم الله و جعل

لهم التصرف فيه ينفقون فى مرضاته.

و فى ذلك دلالة على أن الحرام ليس برزق الله، لآن الله مدح من ينفق فى سبيل الله مما رزقه، و الحرام ممنوع من التصرف فيه، و

الإفناق منه فكيف يكون رزقاً.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٣١٥

وَ الْبَدَنَ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَ أَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ

كَذَلِكَ سَخَّرْنَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٦) لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَ لَا دِمَاؤُهَا وَ لَكِنْ يَنَالُهُ النُّفُوسُ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرْنَا لَكُمْ لِيَتَذَكَّرُوا

اللَّهُ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَ بَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ (٣٨) أَدْنِ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ

بَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (٣٩) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيُنصَرْنَ اللَّهُ مِنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ يعقوب «لن تنال الله لحومها ولكن تناله» بالتاء فيهما. الباقون بالياء فيهما. وقد مضى ذكر نظائره. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي «أذن» بفتح الالف «يقاتلون» بكسر التاء. وقرأ نافع وحفص «أذن» بضم الالف «يقاتلون» بفتح التاء. وقرأ أبو عمرو و أبو بكر عن عاصم «أذن» بضم الالف «يقاتلون» بكسر التاء. وقرأ ابن عامر «أذن» بفتح الالف «يقاتلون» بفتح التاء. وقرأ ابن كثير و أبو عمرو «إن الله يدفع، و لولا دفع الله» بغير ألف في الموضوعين الباقون «يدافع»، «ولولا دفاع الله» بإثبات الالف في الموضوعين. وقرأ أهل الكوفة و ابن كثير و أبو جعفر «لهدمت» بتخفيف الدال. الباقون بتشديدها، و هما لغتان. و التشديد للتكثير.

قال الحسن: هدمها تعطيلها، فإذا هدمت مواضع الصلاة فكأنهم هدموا الصلاة. و قيل: إن الصلوات بيوت النصارى، يسمونها صلواتاً، و قال أبو العالية التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٧

الصلوات بيوت الصابئين و انشد:

اتق الله و الصلوات فدعها إن في الصوم و الصلوات فساداً «١»

يريد بيت النصارى و معنى الصوم- في البيت- ذرق النعام.

«و دفع الله، و دفاع الله» [لغتان و الأغلب أن يكون (فعال) بين اثنين.

و قد يكون للواحد مثل عافاه الله و طارقت النعل] «٢» و قال ابن عمر: دفاع الله، و يدافع: لحن. و من فتح الالف في (اذن) و كسر التاء في (يقاتلون) فالمعنى أذن الله للذين يقاتلون أن يقاتلوا من ظلمهم، و كذلك المعنى في قراءة الباقين.

و معنى (بأنهم ظلموا) أى من أجل انهم ظلموا.

يقول الله تعالى (وَ الْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا) فنصب البدن بفعل مضمر يدل عليه (جعلناها) و مثله «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ» «٣» فيمن نصب القمر و البدن جمع بدنة، و هى الإبل المبدنة بالسمن. قال الزجاج: يقولون: بدنت الناقة إذا سمنتها. و يقال لها بدنة من هذه الجهة. و قيل: أصل البدن الضخم، و كل ضخم بدن. و بدن بدنًا إذا ضخم، و بدن تبديناً، فهو بدن، ثقل لحمه للاسترخاء كما يثقل الضخم. و البدنة الناقة، و تجمع على بدن و بدن. و تقع على الواحد و الجمع قال الراجز:

على حين تملك الأمورا صوم شهور وجبت نذورا

و حلق رأسى وافياً مغضورا و بدنًا مدرعاً موفورا «٤»

قال عطاء: البدن البقرة و البعير. و قيل: البدنة إذ انحرت علقت يد واحدة، فكانت على ثلاث، و كذلك تنحر، و عند أصحابنا تشد يداها الى إبطيها، و تطلق رجلاها. و البقر تشد يداها و رجلاها و يطلق ذنبها، و الغنم تشد يداها و رجل واحدة

(١) لم أجد فى مظانه

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

(٣) سورة ٣٦ يس آية ٣٩

(٤) تفسير الطبرى ١٧/١٠٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٨

و تطلق الرجل الأخرى.

وقوله «جَعَلْنَاكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ» معناه جعلناها لكم فيها عبادة لله بما في سوقها الى البيت و تقليدها بما ينبئ أنها هدى. ثم نحرها للأكل منها و اطعام القانع و المعتر.

وقيل «مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ» معناه من معالم الله «لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ» أى منافع فى دينكم و دنياكم، مثل ما فسرناه.

وقوله «فَأَذْكُرُوا لِيَوْمِ اللَّهِ عَلَيْهَا صِوْفٌ» أمر من الله أن يذكر اسم الله عليها إذا أقيمت للنحر، صافه. و صواف جمع صافه، و هى المستمرة فى وقوفها على منهاج واحد، فالصف استمرار جسم يلى جسماً على منهاج واحد. و التسمية إنما تجب عند نحرها دون حال قيامها.

وقوله «فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا» معناه وقعت لنحرها، و الوجوب الوقوع، و منه يقال: وجبت الشمس إذا وقعت فى المغيب للغروب. و وجب الحائط إذا وقع، و وجب القلب إذا وقع فيه ما يضطرب به. و وجب الفعل إذا وقع ما يلزم به فعله.

و وجبت المطالبة إذا وقع ما يدعو الى قبولها. و وجب البيع إذا وقع. و قال أوس ابن حجر:

ألم تكسف الشمس و البدر و الكواكب للجبل الواجب «١»

أى الواقع، و قرئ «صواف» على ثلاثة أوجه: صواف بمعنى مصطفه، و عليه القراء «و صوافى» بمعنى خالصة لله و هى قراءة الحسن «و صوافن» بمعنى معلقة فى قيامها، بأزمتها. و هى قراءة ابن مسعود، و هو مشتق من صفن الحصان إذا ثنى احدى يديه حتى قام على ثلاثة، و منه قوله «الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ» «٢»

(١) ديوانه (دار بيروت): ١٠ و تفسير القرطبي ١٢ / ٦٢ [.....]

(٢) سورة ٣٨ ص آية ٣١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣١٩

قال الشاعر:

الف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا «١»

و الصافن من الخيل الذى يقوم على ثلاث، و يثنى سنبك الرابعة.

وقوله «فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ» فقال قوم: الاكل و الإطعام واجبان. و قال آخرون: الاكل مندوب و الإطعام واجب. و قال قوم: لو أكل جميعه جاز، و عندنا يطعم ثلثه، و يعطى ثلثه القانع و المعتر، و يهدى الثلث الباقي. و القانع الذى يقنع بما أعطى أو بما عنده و لا يسأل، و المعتر الذى يتعرض لك ان تطعمه من اللحم.

و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: المعتر الذى يسأل، و القانع الذى لا يسأل، و قال الحسن و سعيد بن جبير: القانع الذى يسأل قال الشماخ:

لمال المرء يصلحه فيغنى مفاقره أعف من القنوع «٢»

أى من السؤال. و قال الحسن: المعتر يتعرض، و لا يسأل. و قال مجاهد:

القانع جارك الغنى، و المعتر الذى يعتريك من الناس. و يقال: قنع الرجل الى فلان قنوعاً إذا سأل قال لبيد:

و أعطانى المولى على حين فقره إذا قال الصبر حلتى و قنوعى «٣»

و قنعت بكسر النون اقنع قناعه و قناعاً إذا اكتفيت.

وقوله «كَذَلِكَ سَخَّرْنَاكُمْ» أى مثل ذلك ذلكنا هذه الأنعام لكم تصرفونها على حسب اختياركم، بخلاف السباع الممتنعة بفضل قوتها، لكى تشكروه على نعمه

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٦٢

(٢) تفسير الطبري ١٧ / ١١٠ و اللسان (فقر) و تفسير القرطبي ١٢ / ٦٤

(٣) تفسير الطبري ١٧ / ١٠ و روايته (اصبر) بدل (الصبر) و شرح ديوانه (طبع الكويت: ٧١) روايته (إذا أبصر خلتي و خشوعي)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٠

التي أنعم بها عليكم.

ثم قال تعالى «لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا...» و المعنى لن يتقبل الله اللحوم، و لا الدماء، و لكن يتقبل التقوى فيها و فى غيرها، بأن يوجب فى مقابلتها الثواب. و قيل:

لن يبلغ رضا الله لحومها، و لا دماؤها، و لكن ينالها التقوى منكم.

ثم قال «كَذَلِكَ سَيَجْزِيهَا لَكُمْ» يعنى الأنعام «لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ» أى لتعظموه ثم تشكروه على هدايته إياكم الى معرفته و طريق ثوابه. و قيل: معناه لتسموا الله تعالى على الذبائح. و قيل: لتكبروا الله فى حال الإحلال بما يليق به فى حال الإحرام.

ثم قال تعالى «وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ» يا محمد، الذين يفعلون الأفعال الحسنه و ينعمون على غيرهم.

ثم قال «إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا» أى ينصرهم و يدفع عنهم عدوهم، تارة بالقهر. و أخرى بالحجئه «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ» إخبار منه تعالى أنه لا يحب الخوان، و هو الذى يظهر النصيحة، و يضمر الغش للنفاق، أو لاقتطاع المال. و قيل: إن من ذكر اسم غير الله على الذبيحه، فهو الخوان، و الكفور هو الجحود لنعم الله و غمط أياديه.

ثم اخبر انه «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا» قيل: إن هذه الآية نزلت فى المهاجرين الذين أخرجهم أهل مكه من أوطانهم، فلما قوا، أمرهم الله بالجهاد، و بين أنه أذن لهم فى قتال من ظلمهم و أخرجهم من أوطانهم. و معنى «بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا» أى من أجل أنهم ظلموا. ثم أخبر أنه «عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقْدِيرٌ» و معناه انه سينصرهم. قال الجبائى: لا فائدة له الا هذا المعنى. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص:

٣٢١

و هذه الآية أول آية نزلت فى الأمر بالقتال.

ثم بين حالهم فقال «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ» بل ظلماً محضاً «إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ» و المعنى الا أن يقولوا الحق، فكأنه قال الذين أخرجوا بغير حق، الا الحق الذى هو قولهم ربنا الله. و قال سيويه (إلا) بمعنى (لكن) و تقديره لكنهم يقولون: ربنا الله، فهو استثناء منقطع، و هو كقولك ما غضبت على إلا أنى منصف، و ما تبغض فلاناً إلا أنه يقول الحق، أى جعلت ذلك ذنبه.

و قال الفراء: تقديره إلا بأن يقولوا، فتكون (أن) فى موضع الجر.

ثم قال «وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ» فى أيام شريعة موسى «و بيع» فى أيام شريعة عيسى «و مساجد» فى أيام شريعة محمد (ص)- فى قول الزجاج- و قال مجاهد: صوامع الرهبان، و بيع النصارى، و هو قول قتادة.

و عن مجاهد أيضاً ان البيع كنائس اليهود. و قال الضحاك: الصلوات كنائس اليهود يسمونها صلواتاً. و قيل مواضع صلوات المسلمين مما فى منازلهم. و قيل: الصلوات أراد بها المصليات، كما قال «لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْتُمْ سُكَارَى» «١» و أراد المساجد، و الظاهر أنه أراد نفس الصلاة لا يقربها سكران. و قيل تقديره: و تركت صلوات- ذكره الأخفش- و قوله «يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا» يعنى فى المساجد و المواضع التى ذكرها.

ثم قال «وَلَيُنْصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ» أى من نصر أولياء الله، و دفع عنهم فان الله ينصره، و يدفع عنه. و يجوز أن يكون المراد: من ينصر دين الله و يذب عنه فان الله ينصره «إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ» أى قادر قاهر، لا ينال أحد منه ما لا يريد،

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٢

و لا يتعذر عليه من يريد ضربه. وقال الحسن: إن الله يدفع عن هدم مصليات أهل الذمة بالمؤمنين. وقرأ عاصم الجحدري «و صلوات» بالتاء- في رواية هارون- وقال غيره: صلوات بالتاء والصاد واللام مضمومتان، وقال: هي مساجد للنصارى. وقرأ الضحاك (صلوث) بثلاث نقط، وقال: هي مساجد اليهود. وهذه شواذ لا يقرأ بها، ولا يعرف لها في اللغة اصل.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٣٢٢

الَّذِينَ إِن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ المُنْكَرِ وَ لِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٤١) وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَ ثَمُودُ (٤٢) وَ قَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَ قَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَ أَصْحَابُ مَدْيَنَ وَ كَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَ هِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَ بَثْرٌ مُّعْطَلَةٌ وَ قَصْرٌ مَّشِيدٍ (٤٥) خمس آيات في الكوفي والمدنيين. وفي الباقي أربع آيات.

قرأ ابو عمرو وحده «أهلكناها» بالتاء. لقوله في الآية التي فيما بعد (فأملت).

الباقون (أهلكناها) بالنون.

يقول الله تعالى (الَّذِينَ إِن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ) ف (الذين) صفة من تقدم ذكره من المهاجرين في سبيل الله، و موضعه النصب، و تقديره (لَيُنصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ ... الَّذِينَ إِن مَكَّنَّاهُمْ) و معناه أعطيناهم كل ما لا يصح الفعل إلا معه، لان التبيان في تفسير القرآن،

ج ٧، ص: ٣٢٣

التمكين إعطاء ما يصح معه الفعل، فان كان هذا الفعل لا يصح إلا بآله، فالتمكين بإعطاء تلك الآية لمن فيه القدرة، و كذلك ان كان لا يصح الفعل إلا بعلم، و نصب دلالة، و صحة سلامة، و لطف و غير ذلك، فأعطاء جميع ذلك واجب. و إن كان الفعل يكفى- في صحة وجوده- مجرد القدرة، فخلق القدرة هو التمكين. ثم وصفهم.

فقال: هؤلاء الذين هاجروا في سبيل الله، (إِن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ) يعنى أدوها بحقوقها، و قيل: معناه داموا عليها (وَ آتَوُا الزَّكَاةَ) أى و اعطوا ما افترض الله عليهم فى أموالهم من الزكوات و غيرها (وَ آمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ المُنْكَرِ). و فى ذلك دلالة على أن الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر واجب، لأن ما رغب الله فيه، فقد اراده، و كل ما أراد من العبد، فهو واجب إلا أن يقوم دليل على ذلك انه نفل، لان الاحتياط يقتضى ذلك. و (المعروف) هو الحق، و سمي معروفاً لأنه تعرف صحته. و سمي المنكر منكراً، لأنه لا يمكن معرفته صحته.

و قوله (وَ لِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) معناه تصير جميع الأملاك لله تعالى، لبطلان كل ملك سوى ملكه. ثم قال لنبىه (ص) مسلماً له عن تكذيب قومه له و قلته قبولهم منه: «وَ إِن يُكَذِّبُوكَ» يا محمد فى ما تدعيه من النبوة «فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» نوحا، و كذبت قوم «عاد» هوداً و قوم «ثمود» صالحاً «وَ قَوْمُ إِبْرَاهِيمَ» ابراهيم «وَ قَوْمُ لُوطٍ» لوطاً «وَ أَصْحَابُ مَدْيَنَ» شعبياً «وَ كَذَّبَ» اصحاب موسى «موسى» و انما قال «وَ كَذَّبَ مُوسَى» و لم يقل و قوم موسى، لأن قومه بنى إسرائيل، و كانوا آمنوا به و إنما كذبه قوم فرعون «فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ» اى أخرجت عقابهم و حلمت عنهم «ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ» فاستاصلتهم بأنواع الهلاك «فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ» أى عذابى لهم. و انما اقتصر على ذكر أقوام بعض الأنبياء، و لم يسم أنبياءهم، لدلالة الكلام عليه.

ثم قال تعالى (فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) لما التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٤

استحقوا الإهلاك فى حال كونها «ظالمة» لنفسها «فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا» أى أهلكناها فى حال كونها ظالمة لنفسها حتى تهدمت الحيطان على السقوف. و قال الضحاك على عروشها سقوفها.

و قوله (وَ بَثْرٌ مُّعْطَلَةٌ وَ قَصْرٌ مَّشِيدٍ) معناه و كم من بئر معطله أى لا أهل لها.

والتعطيل إبطال العمل بالشيء، و لذلك قيل الدهرى: معطل، لأنه أبطل العمل بالعلم على مقتضى الحكمة. و يقال: خوت الدار خواء، ممدود. و هى خاوية، و خوى جوف الإنسان من الطعام خوى، مقصور، و هو خاو. و قيل فى خفض «وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ» قولان: أحدهما - بالعطف على قريته، فيكون المعنى إهلاكاً كالقريه.

و الثانى - بالعطف على العروض، فيكون المعنى ان بها البئر المعطلة و القصر المشيد. و معنى و قصر مشيد أى مجصص، و الشيد الجص - فى قول عكرمة و مجاهد - و قال قتادة: معناه رفيع، و هو المرفوع بالشيء. و قال عدى بن زيد:

شاده مرمراً و جلله كما ساء فللطير فى ذراه و كور «١»

و قال امرؤ القيس:

و تيماء لم يترك بها جذع نخلة و لا أجماً إلا مشيداً بجندل «٢»

و قال آخر:

كحيه الماء بين الطين و الشيد «٣»

(١) شرح ديوان امرئ القيس (اخبار المراقبة) ٣٦٠ و تفسير القرطبي ٧٤ / ١٢ و الطبرى ١١٦ / ١٧ و اللسان (شيد)

(٢) شرح ديوانه: ١٥٧ و روايته (أطماً) بدل (أجماً)

(٣) تفسير الطبرى ١١٦ / ١٧ و القرطبي ٧٤ / ١٢ و تمامه:

لا تحسبين و ان كنت امرءاً غمراً كحيه الماء بين الطين و الشيد

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٥

و يقال شدته أشيده إذا زينته. و قال الكلبي قصر مشيد: معناه حصين.

و قيل: ان البئر و القصر معروفان باليمين. و فى تفسير أهل البيت إن معنى «وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ» أى و كم من عالم لا يرجع اليه، و لا ينتفع بعلمه، و لا يلتفت اليه. و معنى الآية:

أ فلم يسيروا فى الأرض فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بكفرهم و أبادهم بمعصيتهم، ليروا من تلك الآثار بيوتاً خاوية، قد سقطت على عروشها، و بئر الشرب قد باد أهلها و عطل رساوها و غار معينها و قصرأ مشيداً مزيناً بالجص، قد خلا من السكن، و تداعى بالخراب، فيتعظوا بذلك، و يخافوا من عقوبه الله، و بأسه الذى نزل بهم.

قوله تعالى: [سورة النج (٢٢): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٣٢٥

أ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَ لَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦) وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعِذَابِ وَ لَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ (٤٧) وَ كَأَيُّنَ مِنْ قَوْمٍ أَمَلَتْ لَهُمْ وَ هِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتَهَا وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ (٤٨) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٤٩) فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي «مما يعدون» بالياء، على الخبر عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٦

الكفار. الباوق بالتاء، على الخطاب.

لما اخبر الله تعالى عن إهلاك الأمم الماضية جزاء على كفرهم و معاصيهم، نبه الذين يرتابون بذلك. فقال «أ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا» إذا شاهدوا آثار ما أخبرنا به، و سمعوا صحة ما ذكرناه عنم أخبرهم بصحته من الذين عرفوا أخبار

الماضين. وفيها دلالة على أن العقل هو العلم، لأن معنى (يَعْقِلُونَ بِهَا) يعلمون بها مدلول ما يرون من العبرة. وفيها دلالة على أن القلب محل العقل والعلوم، لأنه تعالى وصفها بأنها هي التي تذهب عن إدراك الحق، فلولا أن التبين يصح أن يحصل فيها، لما وصفها بأنها تعمي، كما لا يصح أن يصف اليد والرجل بذلك. والهاء في (فَأِنَّهَا لَا تَعْمَى) هاء عماد، وهو الإضمار على شروط التفسير، وإنما جاز أن يقول: ولكن تعمي القلوب التي في الصدور، للتأكيد لثلاثتهم بالذهاب إلى غير معنى القلب، لأنه قد يذهب إلى أن فيه اشتراكا كقلب النخلة، فإذا قيل هكذا كان أنفى للبس بتجويز الاشتراك واما قوله (يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ) «١» فلا ين القول قد يكون بغير الفم. والمعنى في الآية أن الأبصار وإن كانت عمياً، فلا تكون في الحقيقة كذلك، إذا كان عارفاً بالحق. وإنما يكون العمى عمى القلب الذي يجحد معه معرفة الله و وحدانيته.

ثم قال (و يستعجلونك) يا محمد (بالعذاب) أن ينزل عليهم، ويستبطنونه، وإن الله لا يخلف ما يوعد به (وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة: يوم من أيام الآخرة، يكون كألف سنة من أيام الدنيا. وقال ابن زيد، وفي رواية أخرى عن ابن عباس: إنه أراد يوماً من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض. والمعنى (وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ) من أيام العذاب، في

(١) سورة آل عمران آية ١٦٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٢٧

الثقل والاستطالة (كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ) في الدنيا، فكيف يستعجلونك بالعذاب لولا جهلهم، وهو كقولهم: أيام الهموم طول، و أيام السرور قصار.

قال الشاعر:

يطول اليوم لا ألقاك فيه و يوم نلتقى فيه قصير «١»

و أنشد أبو زيد:

تطاولن أيام معن بنا فيوم كشهريين إذ يستهل «٢»

و قال جرير:

و يوم كابهام الجبارى لهوته «٣»

وقيل «وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ» في طول الامهال للعباد لصلاح من يصلح منهم، أو من نسلهم، فكأنه ألف سنة لطوال الأناة. وقيل «وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ» في مقدار العذاب في ذلك اليوم، أى انه لشدته وعظمه كمقدار عذاب ألف سنة من أيام الدنيا على الحقيقة. وكذلك نعيم الجنة، لأنه يكون في مقدار يوم السرور والنعيم مثل ما يكون في الف سنة من أيام الدنيا لو بقي نعيم و يلتذ فيها.

ثم قال تعالى (وَكَأَيِّنْ مِنْ قَوْمٍ أَمَلَتْ لَهُمْ فَلَامِلَاءَ وَالْإِمْلَالُ وَالتَّأخِيرُ نِظَائِرٌ) (وهي ظالمة) أى مستحقة لتعجيل العقاب، لكن أخذتها وأهلكتها والى المصير،

(١) هذا البيت ساقط من المطبوعه

(٢) هو في مجمع البيان ٩٠ / ٤

(٣) و فى المخطوطة (و يوم كابهام الجبارى لطوله) و لم أجده فى ديوان جرير و إنما يوحد أبيات تشبه هذا و هى:

و يوم كابهام القطاة مزين الى صباه غالب لى باطله

لهوت بجنى عليه سموطه و انس مجاليه و انس شمائله

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٢٨

لكل أحد، بأن يزول ملك كل مالك ملك شيئاً في دار الدنيا.

ثم قال لنييه (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ) اى مخوف من معاصى الله بعقابه، مبين لكم ما يجب عليكم فعله، و ما يجب عليكم تجنبه (فَالَّذِينَ آمَنُوا) اى صدقوا بالله و أقروا برسله (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) من الله تعالى لمعاصيهم و لهم (رِزْقٌ كَرِيمٌ) اى مع إكرامهم بالثواب الذى لا يقاربه تعظيم و تبجيل.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ٣٢٨

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٥١) وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْفَاسِقِيَّةِ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٤) وَ لَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ (٥٥)

خمس آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٢٩

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (معجزين) بالتشديد، بمعنى مبطين و مبطنن، و هو قول مجاهد. الباكون (معجزين) بالألف. قال قتادة: معناه مشاقين معاندين.

يقول الله تعالى ان (الذين سعوا في آيات الله معجزين) و معناه إن الذين يعجزون المؤمنين في قبول هذه الآيات اى يعجزونهم عن إقامتها بجحدهم تدبير الله (عز و جل) لها. و يحتمل ان يكون معناه يعجزونهم عن تصحيحها. و السعى الاسراع فى المشى، و منه قوله (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَ ذَرُوا الْبَيْعَ) «١» و سعى يسعى سعياً، فهو ساع، و جمعه سعاة، و استسعاها فى الامر استسعاء. و قال قتادة: ظنوا انهم يعجزون الله اى يفوتونه و أن يعجزوه. و قال مجاهد: معناه مبطين عن اتباع آيات الله. و من قرأ (معجزين) أراد انهم يجادلون عجز الغالب. و من قرأ (معجزين) بالتشديد أراد طلب اظهار العجز. و قال ابن عباس: معنى (معجزين) مشاقين. و قيل معنى (معجزين) مسابقين، يقال: اعجزنى الشىء بمعنى سبقنى و فاتنى. و قال ابو على: معجزين ظانين و معتقدين انهم يفوتونا، لانكارهم البعث. و معجزين اى ينسبون من اتبع النبى (ص) الى العجز. و قال مجاهد: معناه مبطين للناس عن النبى (ص) و اتباعه.

و قوله «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» معناه الذين يسعون فى آيات الله طالبين إظهار عجزه إن لهم عذاب الجحيم، و هم ملازمون لها. و قوله «وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ» روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و محمد بن كعب و محمد بن قيس: انهم قالوا: كان سبب نزول الآية انه لما تلى النبى (ص)

(١) سورة الجمعة آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٣٠

«أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَنَاةَ النَّائِلَةَ الْأُخْرَى» «١»لقى الشيطان فى تلاوته (تلك الغرائق العلى و إن شفاعتهن لترتجى) و معنى الآية التسلية للنبى (ص) و انه لم يبعث الله نبياً، و لا رسولا إلا إذا تمنى - يعنى تلا-لقى الشيطان فى تلاوته بما يحاول تعطيله، فيرفع الله ما ألقاه بمحكم آياته. و قال المؤرج: الامنية الفكرة، بلغه قريش. و قال مجاهد: كان النبى (ص) إذا تأخر عنه الوحي تمنى أن ينزل عليه

فيلقى الشيطان في أمنيته، فينسخ الله ما يلقي الشيطان و يحكم آياته. و قال ابو على الجبائي: انما كان يغلط في القراءة سهواً فيها، و ذلك جائز على النبي، لأنه سهو لا يعرى منه بشر، و لا يلبث ان ينبهه الله تعالى عليه. و قال غيره: إنما قال ذلك في تلاوته بعض المنافقين عن إغواء الشياطين، و أوهم أنه من القرآن. و قال الحسن: انما قال: هي عند الله كالغرائق العلى، يعنى الملائكة في قولكم، و إن شفاعتهن لترتجى في اعتقادكم. و التمنى في الآية معناه التلاوة، قال الشاعر:

تمنى كتاب الله أول ليلة و آخره لاقى حمام المقادر (٢)

و قال الجبائي: انما سهها النبي (ص) في القراءة نفسها. فأما الرواية بأنه قرأ تلك الغرائق العلى، و إن شفاعتهن لترتجى، فلا أصل لها، لأن مثله لا يغلط على طريق السهو، و انما يغلط في المتشابه.

و قوله «فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ» أى يزيل الله ما يلقيه الشيطان من الشبهة «ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ» حتى لا يتطرق عليها ما يشعثها. و قال البلخي: و يجوز أن يكون النبي (ص) سمع هاتين الكلمتين من قومه و حفظهما فلما قرأ النبي (ص) وسوس بهما اليه الشيطان، و ألقاهما في فكره، فكاد أن يجريهما على لسانه، فعصمه الله، و نبهه، و نسخ و سواس الشيطان، و أحكم آياته، بأن قرأها النبي (ص) محكمة

(١) سورة ٥٣ النجم آية ١٩ - ٢٠ [.....]

(٢) مر هذا البيت في ٣١٩ / ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣١

سليمة مما أراد الشيطان. و يجوز أن يكون النبي (ص) حين اجتمع اليه القوم و اقترحوا عليه أن يترك ذكر آلهتهم بالسوء، أقبل عليهم يعظهم و يدعوهم الى الله، فلما انتهى رسول الله الى ذكر اللات و العزى. قال الشيطان هاتين الكلمتين رافعاً بها صوته، فألقاهما في تلاوته في غمار من القوم و كثرة لغظهم، فظن الكفار ان ذلك من قول النبي، فسجدوا عند ذلك.

و قوله «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه إنه عالم بجميع المعلومات، واضح الأشياء مواضعها. و الآية تدل على أن كل رسول نبي، لأنه تعالى ذكر انه أرسلهم، و انما قال من رسول و لا نبي، لاختلاف المعنيين، لأن الرسول يفيد أن الله أرسله، و النبي يفيد أنه عظيم المنزلة يخبر عن الله. و قد قال بعض المفسرين: إن المراد بالتمنى في الآية تمنى القلب، و المعنى انه ما من نبي و لا رسول إلا و هو يتمنى بقلبه ما يقربه الى الله من طاعاته، و إن الشيطان يلقي في أمنيته بوسوسته و اغوائه ما ينافى ذلك، فينسخ الله ذلك عن قلبه بأن يلطف له ما يختار عنده ترك ما اغواه به.

و قوله «لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» بيان من الله تعالى أنه يجعل ما يلقيه الشيطان من الأمانة فتنه، فمعنى (ليجعل) يحتمل أمرين:

أحدهما- الحكم و التسمية، كما تقول جعلت حسنى قبيحاً، و يكون المراد انه ينسخ ما يلقي الشيطان طلباً للفتنة و الإغواء.

و الثانى- انه أراد ليجعل نسخ ما يلقي الشيطان فتنه، لأن نفس فعل الشيطان لا يجعله الله فتنه، لأن ذلك قبيح، و الله تعالى منزه عن القبائح اجمع، فمعنى الفتنة في الآية المحنة، و تغليظ التكليف «لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك و نفاق و قلته معرفه «وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ» يعنى من قسى قلبه من اتباع الحق. و قيل: هم الظالمون.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ الظَّالِمِينَ» لنفوسهم «لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ» أى مشاقه التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٢

بعيدة من الله تعالى، و بين انه يفعل ذلك «لِيُعَلِّمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» بالله و صفته و أن أفعاله صواب «أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» فيصدقوا به «فَتَحَبَّتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ» أى تظمن اليه و تسكن. و بين ان الله تعالى يهدى من يؤمن الى صراط مستقيم، بأن يلطف له ما يعلم انه يهتدى عنده «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ».

ثم قال «وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ» يعنى من القرآن. ومعناه الاخبار عمن علم الله تعالى من الكفار انهم لا يؤمنون بالآية خاصة. و هو قول ابن جريج إلا- أن (تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ) يعنى القيامة (بغتة) أى فجأة، و على غفلة (أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ) قال الضحاك: هو عذاب يوم القيامة. و قال مجاهد و قتادة:

هو عذاب يوم بدر. و قيل معنى (عقيم) أى لا مثل له فى عظم أمره لقتال الملائكة قال الشاعر:
عقم النساء بأن يلدن شبيهه إن النساء بمثله لعقيم «١»

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ٣٣٢

الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٥٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧) وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٥٨) لِيَدْخُلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ (٥٩) ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيُنصَرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ (٦٠)

(١) البيت فى مجمع البيان ٩٢ / ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٣

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر «ثم قتلوا» بالتشديد. الباقون بالتخفيف. من شدد أراد التكثير. و من خفف، فلأنه يحتمل القليل و الكثير.

يقول الله تعالى إن الملك فى اليوم الذى وصفه بأنه «عقيم» و انه لا- مثل له فى عظم الأهوال، فيه الملك لله تعالى وحده. لا ملك لاحد معه. و انما خص ذلك به، لأن فى الدنيا قد ملك الله تعالى أقواماً أشياء كثيرة. و الملك اتساع المقدور لمن له تدبير الأمور، فالله تعالى يملك الأمور لنفسه، و كل مالك سواه، فإنما هو ملك له بحكمه، اما بدليل السمع او بدليل العقل.

و قوله (يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) أى يفصل فى ذلك اليوم بين الخلائق، و ينصف بينهم فى الحكم، و الحكم الخبر بالمعنى الذى تدعوا اليه الحكمة، و لهذا قيل: الحكم له، لأن كل حاكم غيره، فإنما يحكم باذنه و اعلام من جهته إما من جهة العقل او جهة السمع.

ثم اخبر تعالى ان (فَالَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا بوحدانيته، و صدقوا أنبياءه (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) التى أمر الله بها انهم (فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) منعمين فيها.

(و إن الذين كفروا) أى جحدوا ذلك (و كذبوا) بآيات الله، فان لهم عذاباً مهيناً، يهينهم و يذلهم. و الهوان الاذلال بتصغير القدر، و مثله الاستخفاف و الاحتقار، أهانه يهينه إهانة فهو مهان مذلل.

و قيل نزلت الآية فى قوم من المشركين أتوا جماعة من المسلمين، فقاتلوهم فى الأشهر الحرم بعد ان نهاهم المسلمون عن ذلك، فأبوا، فنصروا عليهم. و قيل إن النبى (ص) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من أصحابه يوم أحد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص:

٣٣٤

و قوله (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يعنى الذين خرجوا من ديارهم و أوطانهم بغضاً للمشركين الذين كانوا يؤذونهم بمكة (ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا) يعنى الجنة (و إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) ثم اقسم تعالى انه ليدخلن هؤلاء المهاجرين فى سبيل الله الذين قتلوا (لِيَدْخُلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ) و يؤثرونه يعنى الجنة، و ما فيها من انواع النعيم. و قرأ نافع «مدخلا» بفتح الميم، يريد المصدر او اسم المكان، و تقديره: ليدخلنهم فيدخلون مدخلا يرضونه أو مكاناً يرضونه.

و الباقون بضم الميم و هو الأجود، لأنه من ادخل يدخل مدخلا لقوله «أَدْخَلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ» «١» و إن الله لعليم بأحوالهم، حلیم عن معاملة الكفار بالعقوبة.

وقوله «ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيُنْصِرَهُ اللَّهُ» قيل نزلت في قوم من المشركين لقوا جماعة من المسلمين. فقاتلوهم في الأشهر الحرم بعد أن نهاهم المسلمون عن ذلك، فأبوا. فنصروا عليهم. و قيل: إن النبي (ص) عاقب بعض المشركين لما مثلوا بقوم من أصحابه يوم أحد ، و الأول لم يكن عقوبته، و انما هو كقولهم الجزاء بالجزاء. و الاول ليس بجزاء، و انما هو لازدواج الكلام.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٣٣٤

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٦١) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٦٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٣) لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ (٦٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَأَنْ يُمْسِكَ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ (٦٥)

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٥

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل العراق إلا أبا بكر «وإن ما يدعون» بالياء. الباقيون بالتاء. معنى ذلك ان «ذلك» الأمر «بأن الله يولج الليل في النهار» أى يدخل الليل على النهار، و الإيلاج الإدخال بإكراه، ولج يلج ولوجاً و أولج إيلاجاً و اتلج اتلاجاً. و انما قال يولج الليل في النهار- هاهنا- لأن ذلك يقتضى أن ذلك صادر من مقتدر لولاه لم يكن كذلك. و قيل: معنى «يولج الليل في النهار» أن يدخل ما انتقص من ساعات الليل في النهار، و ما انتقص من ساعات النهار في الليل. و معنى «وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ»- هاهنا- أنه يسمع ما يقول عباده في هذا بصير به، لا يخفى عليه شيء منه حتى يجازى به. و قوله «بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» وصفه بأنه الحق يحتمل أمرين: أحدهما- انه ذو الحق في قوله و فعله.

الثانى- انه الواحد في صفات التعظيم التى من اعتقدها، فهو محق.

وقوله «وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ» من قرأ بالتاء خاطب بذلك الكفار. و من قرأ بالياء أخبر عنهم بأن ما يدعون من دون الله من الأصنام و الأوثان هو الباطل، على الحقيقة «وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» فالعلى القادر الذى كل شيء سواه تحت معنى صفته، بأنه قادر عليه، و لا يجوز وصفه ب (رفيع) على هذا المعنى، التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٦ لان صفة على منقولة اليه، و لم تنقل صفة (رفيع) و وصفه بأنه الكبير، يفيد أن كل شيء سواه يصغر مقداره عن معنى صفته، لأنه القادر الذى لا يعجزه شيء، العالم الذى لا يخفى عليه شيء.

وقوله «أَلَمْ تَرَ» خطاب للنبي (ص) و المراد به جميع المكلفين يقول الله لهم ألم تعلموا «أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً «فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ» بذلك «مخضرة» بالنبات «إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ» فاللطيف معناه أنه المختص بدقيق التدبير الذى لا يخفى عنه شيء و لا يتعذر عليه، فهو لطيف باستخراج النبات من الأرض بالماء، و ابتداء ما يشاء «خبير» بما يحدث عنه و ما يصلح له. و قوله «فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ» انما رفع (فتصبح) لأنه لم يجعله جواباً للاستفهام، لان الظاهر و إن كان الاستفهام فالمراد به الخبر، كأنه قال: قد رأيت أن الله ينزل من السماء ماء، فتصبح الأرض مخضرة، إلا انه نبه على ما كان رآه ليتأمل ما فيه قال الشاعر:

ألم تسأل الربيع القواء فينطق و هل يخبرنك اليوم بيذاً سملق (١)

لان المعنى قد سأله فنطق. ثم أخبر تعالى أن «له» ملك «ما في السماوات وما في الأرض» لا ملك لاحد فيه. ومعناه إن له التصرف في جميع ذلك لا- اعتراض عليه. و أخبر «إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ» فالغنى هو الحى الذى ليس بمحتاج، فهو تعالى المختص بأنه لو بطل كل شىء سواه لم تبطل نفسه القادرة العالمه. الذى لا يجوز عليه الحاجة بوجه من الوجوه، و كل شىء سواه يحتاج اليه، لأنه لولاها لبطل، لأنه لا يخلو من مقدوره أو مقدور مقدوره. و (الحميد) معناه الذى يستحق الحمد على أفعاله، و هو بمعنى انه محمود.

(١) تفسير الطبرى ١٧/ ١٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٧

ثم قال «أَلَمْ تَرَ» يا محمد و المراد جميع المكلفين «أَنَّ اللَّهَ سَيَخَّرْ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ» من الجماد و الحيوان اى قد ذلل لكم، تتصرفون فيه كيف شئتم، و ينقاد لكم، على ما تؤثرونه. و ان الفلك تجرى فى البحر بأمر الله اى بفعل الله، لأنها تسير بالريح، و هو تعالى المجرى لها و (يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ) أى يمنعها من الوقوع على الأرض، و لا يقدر على إمساكها أحد سواه مع عظمها و ثقلها «إِلَّا بِإِذْنِهِ» اى لا تقع السماء على الأرض إلا إذا أذن الله فى ذلك بأن يريد ابطالها و إعدامها. و معنى (أَنْ تَقَعَ) ألا تقع. و قيل معناه كراهية أن تقع. ثم أخبر انه تعالى (بِالنَّاسِ لِرُؤْفٍ رَحِيمٍ) أى متعطف منعم عليهم.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ٣٣٧

وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ (٦٦) لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُونَكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ (٦٧) وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠)

خمس آيات بلا خلاف.

لما ذكر الله تعالى انه الذى سخر للخلق ما فى الأرض من الحيوان و ذلها لهم و اجرى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٨

الفلك فى البحر، كنا عنه بأن قال «وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ» ايضا بعد ان لم تكونوا كذلك، يقال أحياء الله، فهو محى له «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» بعد هذا الأحياء «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» يوم القيامة للحساب إما الى الجنة، و إما الى النار ثم اخبر عن الإنسان بانه (كفور) أى جحود لنعم الله بما فعل به من انواع النعم، و جحوده ما ظهر من الآيات الدالة على الحق فى كونه قادراً على الأحياء و الاماتة. و الأحياء بعدها، لا يعجزه شىء من ذلك.

ثم اخبر تعالى أن «لكل أمة منسكا» أى مذهبا «هُمْ نَاسِكُوهُ» أى يلزمهم العمل به. و قيل: المنسك جميع العبادات التى أمر الله بها. و قيل: المنسك الموضع المعتاد لعمل خير او شر، و هو المألّف لذلك. و مناسك الحج من هذا، لأنها مواضع العبادات فيه، فهى متعبدات الحج. و فيه لغتان فتح السين، و كسرهما. و قال ابن عباس «منسكا» اى عيداً. و قال مجاهد و قتادة: متعبداً فى إراقه الدم بمنى، و غيرها.

و قوله «فَلَا يُنَازِعُونَكَ فِي الْأَمْرِ» لأنهم كانوا يقولون: أ تأكلون ما قتلتم، و لا تأكلون الميتة التى قتلها الله. و قيل «فَلَا يُنَازِعُونَكَ فِي الْأَمْرِ» نهى لهم عن منازعة النبي (ص) و قيل: نهى له لان المنازعة تكون من اثنين. فإذا وجه النهى الى من ينازعه، فقد وجه اليه. و قرئ «فلا ينزعينك» و المعنى لا يغلبنك على الامر.

ثم قال لنبيه (ص) «وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ» يا محمد «إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ» أى على طريق واضح. ثم قال «وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ» معناه إن جادلوك على وجه المراء و التعنت الذى يعمله السفهاء، فلا تجادلهم على هذا الوجه، و ادفعهم بهذا القول. و قل «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ» و هذا أدب من الله حسن، ينبغى أن يأخذ به كل احد «اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ» أى يفصل بينكم «يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا

كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» من توحيد الله و صفاته و اخلاص عبادته، و ألا نشرك به غيره. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٣٩
ثم قال لنبية (ص) «أَلَمْ تَعْلَمْ» و المراد به جميع المكلفين «أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ» من قليل و كثير، لا يخفى عليه شىء
من ذلك «إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ» يعنى مثبتاً في اللوح المحفوظ الذى أطلع عليه ملائكته «إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أى سهل غير متعذر.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ٣٣٩

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧١) وَ إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي
وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مِنْ ذَلِكَمُ النَّارِ وَ عَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ بَشَسَ
الْمَصِيرُ (٧٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَ لَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ
شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَ الْمَطْلُوبِ (٧٣) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَ
مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٧٥)
خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال الكفار الذين يعبدون مع الله الأصنام، و الأوثان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٠
انهم «يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا» أى لا- حجة و لا برهاناً، و إنما قيل للبرهان سلطان، لأنه يتسلط على انكار المنكر،
فكل محق في مذهبه، فله برهان يتسلط به على الإنكار لمذهب خصمه.

و قوله «وَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ» معناه و لا هو معلوم لهم ايضاً من جهة الدلالة، لان الإنسان قد يعلم صحة أشياء يعمل بها من غير برهان
أدى اليها كعلمه بوجوب شكر المنعم، و وجوب رد الوديعة، و مدح المحسن و ذم المسىء، و غير ذلك، مما يعلمه بكمال عقله، و إن
لم يكن معلوماً بحجة، فلذلك قال «وَ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ».

ثم اخبر انه ليس «للظالمين» أنفسهم بارتكاب المعاصى و ترك المعرفة بالله من ينصرهم و يدفع عنهم عذاب الله إذا نزل بهم.
ثم اخبر تعالى عن حال الكفار و شدة عنادهم، فقال «وَ إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا» يعنى من القرآن و غيره من حجج الله تعالى الظاهرات
البيّنات «تعرف» يا محمد «فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا» بنعم الله، و جحدوا ربوبيته «المنكر» من القول «يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا» فالسطوة اظهار الحال الهائلة للاخافة، يقال: سطا عليه سطوة و سطواً و سطا به ايضاً فهو ساط. و الإنسان مسطوبه.
و الإنسان يخاف سطوات الله و نعماته. و السطوة و الاستطالة و البطشة نظائر في اللغة.

و المعنى إن هؤلاء الكفار إذا سمعوا آيات الله تتلى عليهم، قاربوا أن يوقعوا بمن يتلوها المكروه.
ثم قال لنبية (ص) «قل» يا محمد «أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مِنْ ذَلِكَمُ» أى بشر من اعتدائكم على التالى لآيات الله. و قيل: بشر عليكم مما يلحق
التالى منهم. ثم ابتداء فقال «النَّارُ وَ عَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ بَشَسَ الْمَصِيرُ» و قيل التقدير كان قائلاً قال ما ذلك الشر؟ فقيل «النَّارُ وَ عَدَهَا
اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ بَشَسَ الْمَصِيرُ» أى بشس التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤١

الموضع، و كان يجوز في (النار) الجر على البدل من (ذلكم) لأنه في موضع جر ب (من) و كان يجوز النصب بمعنى أعرفكم شراً من
ذلك النار، و الذى عليه القراء الرفع. ثم اخبر تعالى عن النار بأن الله وعدّها الذين كفروا و بشس المرجع.

ثم خاطب جميع المكلفين من الناس، فقال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ» يعنى ضرب مثل، جعل، كقولهم ضرب على أهل
الذمة الجزية، لأنه كالثبيت شبهه بالضرب المعروف، و كذلك الضربة. و المثل: شبه حال الثانى بالأولى فى الذكر الذى صار كالعلم.
و من حكم المثل أن لا يتغير، لأنه صار كالعلم. كقولهم «أطرى انك فاعله».

ثم قال «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» قرأ يعقوب بالياء على الخبر الباقون بالتاء على الخطاب، كقوله «يَا أَيُّهَا النَّاسُ». و الذى عبده
من دون الله الأصنام و الأوثان «لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَ لَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ» على ذلك و عاون بعضهم بعضاً مع صغر الذباب، فكيف بالعظيم من

الأشياء. ثم زاد في ضرب المثل، فقال «وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا...» يعني هؤلاء الكفار، و من جرى مجراهم لو سلبهم الذباب شيئاً و طار، لما قدروا على استنقاذه منه و تخليصه من يديه. ثم اخبر تعالى بانه «ضَعَفَ الطَّالِبُ» يعني من الأوثان «وَالْمَطْلُوبُ» من الذباب- و هو قول ابن عباس- و لم يأت بالمثل، لأن في الكلام دلالة عليه، كأنه قال يا أيها الناس مثلكم مثل من عبد آلهة اجتمعت لأن تخلق ذباباً، فلم يقدروا عليه، و إن يسلبها الذباب شيئاً، فلم تستنقذه منه. و مثل ذلك في الحذف قول امرئ القيس:

وجدك لو شيء أنا رسول سواك و لكن لم نجد عنك مدفعاً (١)
و تقديره لو أنا رسول غيرك لرددناه و فعلنا به، و لكن لم نجد عنك مدفعاً،

(١) شرح ديوانه ١٣١ و قد مر في ٥/ ٥٢٩ و ٦/ ٢٥٣ مع اختلاف يسير

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٢

فاختصر لدلالة الكلام عليه. و قال قوم: أراد أن الكافرين جعلوا لى الأمثال من الأصنام التى عبدوها فاستمعوا لما ضرب لى من الأمثال. ثم أخبر عنها كيف هى، و كيف بعدها مما جعلوه مثلاً، و يدل عليه قوله «مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» و اختلفوا فى معنى «مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» فقال الحسن: معناه ما عظموه حق عظمته، إذ جعلوا له شريكاً فى عبادته. و هو قول المبرد و الفراء. و قال قوم: معناه ما عرفوه حق معرفته. و قال آخرون: ما وصفوه حق صفته. و هو مثل قول أبى عبيدة. قال:

يقول القائل: ما عرفت فلاناً على معرفته، اى ما عظمته حق تعظيمه.

و فى ذلك دلالة على أن من جوز عبادة غير الله فهو كافر، و كذلك من جوز ان يكون المنعم- بخلق النفس، و البصر، و السمع، و العقل- غير الله، فهو كافر بالله.

ثم اخبر تعالى عن نفسه، فقال «إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ» أى قادر على ما يصح ان يكون مقدوراً «عزيز» لا يقدر احد على منعه.

ثم قال تعالى «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» أى يختار منهم من يصلح للرسالة «وَمِنَ النَّاسِ» أى و يختار من الناس ايضاً مثل ذلك. و فى ذلك دلالة على انه ليس جميع الملائكة رسلا، لأن (من) للتبويض عند اهل اللغة، و كما ان الناس ليس جميعهم أنبياء فكذلك الملائكة.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» أى يسمع جميع ما يدرك بالسمع من الأصوات و دعاء من يدعوه خالصاً، و دعاء من يدعو على وجه الاشراك به بصير بأحوالهم.

قوله تعالى: [سورة الحج (٢٢): الآيات ٧٦ الى ٧٨] ص: ٣٤٢

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٧٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَلَّةً أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيُكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٧٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٣

ثلاث آيات بلا خلاف لما اخبر الله تعالى عن نفسه بأنه «سَمِيعٌ بَصِيرٌ» و صف أيضاً نفسه بأنه «يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» يعنى ما بين أيدى الخلائق من القيامة و أحوالها، و ما يكون فى مستقبل أحوالهم، «وَمَا خَلْفَهُمْ» أى و ما يخلفونه من دنياهم. و قال الحسن: يعلم ما بين أيديهم: أول أعمالهم، و ما خلفهم آخر أعمالهم «و اليه ترجع الأمور» يعنى يوم القيامة ترجع جميع الأمور الى الله تعالى بعد ان كان ملكهم فى دار الدنيا منهما شيئاً كثيراً.

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا» أى صلوا، على ما أمرتكم به، من الركوع والسجود فيها (وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ) الذى خلقكم ولا تشركوا به شيئاً (وَافْعَلُوا الْخَيْرَ) والخير النفع الذى يجلب موقعه، وتعم السلامة به، و نقيضه الشر، وقد أمر الله بفعل الخير، ففعله طاعة له.

وقوله (لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ) أى افعلوا الخير لكى تفوزوا بثواب الجنة وتخلصوا من عذاب النار. وقيل معناه افعلوه على رجاء الصلاح منكم بالدوام على أفعال الخير واجتناب المعاصى والفوز بالثواب.

ثم أمرهم بالجهاد فقال (وَاجْهَدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ) قال ابن عباس: معناه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٤ جاهدوا المشركين، ولا تخافوا فى الله لومة لائم، وقال الضحاك: معناه اعملوا بالحق لله حق العمل.

وقوله (هُوَ اجْتَبَاكُمْ) فالاجتبا هو اختيار الشيء لما فيه من الصلاح. وقيل:

معناه اختاركم لدينه، و جهاد أعدائه. والحق يجتبي، والباطل يتقى، ولا بد أن يكون ذلك خطاباً متوجهاً الى من اختاره الله بفعل الطاعات، دون أن يكون ارتكب الكبائر الموبقات. وإن كان سبق منه جهاد فى سبيل الله.

وقوله (وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) معناه لم يجعل عليكم ضيقاً فى دينكم، ولا ما لا مخرج منه. وذلك أن منه ما يتخلص منه بالتوبة، ومنه ما يتخلص منه برد المظلمة، وليس فى دين الإسلام ما لا سبيل الى الخلاص من عقابه. وفيه من الدليل - كالذى فى قوله (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَمَأَعْتَنَّاكُمْ) «١» - على فساد مذهب المجبرة فى العدل. ومثله قوله (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) «٢» وقوله (مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ) يحتمل نصب (ملئة) وجهين:

أحدهما- اتبعوا (ملئة أيبكم) والزموا، لان قبله (جاهدوا فى الله حَقَّ جِهَادِهِ) والآخر- كملئة أيبكم إلا انه لما حذف حرف الجر اتصل الاسم بالفعل فنصب.

وقال الفراء: نصبه بتقدير: وسع ملتكم، كما وسع ملئة أيبكم. وقوله (مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ) معناه انه يرجع جميعهم الى ولادة ابراهيم، وأفاد هذا ان حرمة ابراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد، كما قال (وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) «٣» - فى قول الحسن.

وقوله (هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ) قال ابن عباس ومجاهد: الله سماكم المسلمين، فهو كناية عن الله. وقال ابن زيد: هو كناية عن ابراهيم وتقديره ابراهيم سماكم المسلمين

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٠

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٦

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٥

بدليل قوله «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ» «١».

وقوله (مِنْ قَبْلُ) أى من قبل القرآن. - فى قول مجاهد- وقيل: ملئة ابراهيم داخله فى ملئة محمد (ص)، فلذلك قال «مَلَّةٌ أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ» هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ. وفى هذا معنى: وقال السدى: معناه: وفى هذا الأوان ليكون الرسول شهيدا عليكم بطاعته من أطاع فى تبليغه، وعصيان من عصى «وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» بأعمالهم فى ما بلغتهم من كتاب ربهم وسنة نبيهم. ثم أمرهم باقامة الصلاة، فقال «فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ» أى بدين الله الذى لطف به لعباده- فى قول الحسن- وقيل: معناه امتنعوا بالله من أعدائكم «هُوَ مَوْلَاكُمْ» أى أولى بكم، وبتدبيركم، وتصريفكم «فنعم» مالكم «المولى» يعنى الله «وَنِعْمَ النَّصِيحُ» أى الناصر، والدافع عن الخلق الله تعالى. وقيل: «فَنِعْمَ الْمَوْلَى» من لم يمنعكم الرزق لما عصيتموه «وَنِعْمَ النَّصِيحُ» حين أعانكم لما أطمعتموه.

و روى أن الله أعطى هذه الأمة ثلاث أشياء لم يعطها أحداً من الأمم: جعلها الله شهيداً على الأمم الماضية، و قال لهم «ما جعلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ» (٢) و قال (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) (٣).

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٢٨

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٧٨

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٧

٢٣ سورة المؤمنون ص: ٣٤٧

إشارة

مكية بلا خلاف، و هو قول قتادة و مجاهد: و هي مائة و ثمان عشرة آية في الكوفي، و تسع عشرة في البصري، و المدني، و ليس فيها ناسخ و لا منسوخ، إلا ما روى أنهم كانوا يجيزون الالتفات يميناً و شمالاً و إلى ما وراء نسخ ذلك بقوله «فِي صِيَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» فلم يجيزوا أن ينظر المصلي إلا الى موضع سجوده.

[سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١ الى ٧] ص: ٣٤٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٧)

سبع آيات.

يقول الله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) أي فازوا بثواب الله، الذين صدقوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٨

بالله و أقرؤا بوحديته و صدقوا رسله. و قيل: معناه، قد سعدوا، قال لبيد:

فاعلمى ان كنت لما تعقلى و لقد أفلح من كان عقل «١»

و قيل معنى (أفلح) بقى أى بقيت أعمالهم الصالحة، و منه قولهم (حى على الفلاح) أى على بقاء أعمال الخير، و معنى (قد) تقريب الماضى من الحال، فدل على أن فلاحهم قد حصل بما هم عليه فى الحال، و هذا أبلغ فى الصفة من تجريد ذكر الفعل. ثم وصف هؤلاء المؤمنين بأوصاف، فقال (الَّذِينَ هُمْ فِي صِيَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) أى خاضعون متذللون لله فيها. و قيل: معناه يسعون، مقبلون على الصلاة بالخضوع و التذلل لربهم. و قيل: معناه خائفون. و قال مجاهد: هو غض الطرف و خفض الجناح. و قيل: أن ينظر المصلي الى موضع سجوده. و

كان النبي (ص) يرفع بصره الى السماء. فلما نزلت هذه الآية طأطأ رأسه، و نظر الى مصلاه.

و الخشوع فى الصلاة هو الخضوع بجمع الهمة لها، و الاعراض عما سواها، لتدبر ما يجرى فيها: من التكبير، و التسبيح، و التحميد لله، و تلاوة القرآن. و هو موقف الخاضع لربه الطالب لمرضاته بطاعته.

ثم زاد فى صفاتهم فقال (وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) و اللغو هو القول و الفعل الذى لا فائدة فيه يعتد بها، و هو قبيح على هذا

الوجه. و قال ابن عباس:

اللغو- هاهنا- الباطل. و قال السدى: هو الكذب. و قال الكلبي هو الحلف.

و حكى النقاش: انهم نهوا عن سباب الكفار إذا سبواهم، و عن محادثتهم.

ثم قال (وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ) أى يؤدون ما يجب عليهم فى أموالهم من الصدقات، و سميت زكاة، لأنه يزكو بها المال عاجلا و آجلا. ثم قال (وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ) قيل عنى بالفروج- هاهنا- فرج الرجل خاصة بدلالة قوله

(١) مر هذا البيت فى ١ / ٥٩ من هذا الكتاب

بيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٤٩

(إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) ثم استثنى من الحافظين لفروجهم من لا يحفظ فرجه عن زوجته، أو ما تملك يمينه من الإماء على ما أباحه الله له، لأن التزويج ينبغى أن يكون، على وجه اباحة الله تعالى. و (ملك اليمين) فى الآية المراد به الإماء لأن الذكور من المماليك لا- خلاف فى وجوب حفظ الفرج منهم. و من ملك الأيمان، لا يجمع بين الأختين فى الوطء، و لا بين الأم و البنت. و كل ما لم يجر الجمع بينهم فى العقد، فلا- يجوز الجمع بينهم فى الوطء بملك اليمين. و لا- يخرج من الآية و طؤ المتمتع بها، لأنها زوجة عندنا، و إن خالف حكمها حكم الزوجات فى احكام كثيرة، كما أن حكم الزوجات مختلف فى نفسه. و ذكره تعالى هذه الأوصاف و مدحه عليها يكفى و يغنى عن الأمر بها، لما فيها من الترغيب كالترغيب فى الأمر، و أنها مرادة، كما أن المأمور به مراد، و كلها واجب.

و انما قيل للجارية (ملك يمين) و لم يقل فى الدار (ملك يمين) لأن ملك الجارية أخص من ملك الدار إذ له نقض بنية الدار، و ليس له نقض بنية الجارية، و له عارية الدار، و ليس له عارية الجارية، حتى توطأ بالعارية، فلذلك خص الملك فى الأمة، و انما قال «إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ» مع تحريم وطئها على وجوه: كتحريم وطئ الزوجة، و الأمة فى حال الحيض، و وطئ الجارية إذا كان لها زوج، أو كانت فى عدة من زوج، و تحريم وطئ المظاهرة قبل الكفارة، لأن المراد بذلك على ما يصح و يجوز، مما بينه الله، و بينه رسوله فى غير هذا الموضع، و حذف لأنه معلوم، و هى من الأمور العارضة فى هذه الوجوه أيضاً، فان من وطأ الزوجة أو الأمة فى الأحوال التى حرم عليه و طؤها، فانه لا يلزمه اللوم من حيث كانت زوجة أو ملك يمين و إنما يستحق اللوم من وجه آخر. و اللوم و الذم واحد، و ضدهما الحمد و المدح. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٠

ثم قال تعالى «فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ» و معناه من طلب سوى ذلك يعنى الزوجية، و ملك اليمين، فهو عاد. و الابتغاء و البغية الطلب. و البغاء طلب الزنا، و الباغى طالب الاعتداء. و (العادون) هم الذين يتعدون الحلال الى الحرام. و قوله «وراء»- هاهنا- قيل: معناه غير. و قال الفراء معناه «إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ» إلا من أزواجهم «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ» فى موضع خفض.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٨ الى ١١] ص: ٣٥٠

وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١)

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير وحده «لأماناتهم» على التوحيد. الباقون «لأماناتهم» على الجمع، لقوله «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» (١) وقرأ ابن كثير ذلك اختياراً ليطابق قوله (و عهدهم). و قرأ حمزة و الكسائى (على صلواتهم) على التوحيد، لان الصلاة اسم جنس يقع على القليل و الكثير، فكذلك قوله (أمانتهم) و الأصل فيه المصدر كالعامل. الباقون (صلواتهم) على الجمع، و من جمع جعله بمنزلة

الاسم، لاختلاف أنواعها. لقوله (حَافِظُوا عَلَيَّ الصَّلَاةِ) «٢» قال ابو علي النحوي: الجمع أقوى، لأنه صار اسماً شائعاً شرعياً، وقد بينا الوجه فيه.

ثم زاد الله تعالى في صفات المؤمنين الذين وصفهم بالفلاح فقال و الذين هم لأماناتهم و عهدهم راعون و معناه الذين يراعون الأمانات التي يؤتمنون عليها و لا

(١) سورة ٤ النساء آية ٥٧

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٣٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٥١

يحزنون فيها، و يحفظون ما يعاهدون عليه من الأيمان و النذور، فلا يحتثون و لا ينكثون. و المراعات قيام الراعى بإصلاح ما يتولاه. ثم قال «وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ» أى لا يضيعونها. و يواظبون على أدائها. و فى تفسير أهل البيت إن معناه: الذين يحافظون على مواقيت الصلوات فيؤدونها فى أوقاتها، و لا يؤخرونها حتى يخرج الوقت. و به قال مسروق و جماعة من المفسرين. و انما أعيد ذكر الصلاة- هاهنا- لأنه أمر- هاهنا- بالمحافظة عليها، كما امر بالخشوع فيها، فى ما تقدم، كما أعيد ذكر الفلاح، لأنه يجب بالخصال المذكورة بعده كما وجب فى- سورة البقرة- «١» بالخصال المذكورة قبله.

ثم اخبر تعالى عن اجتماعت فيه هذه الخصال، فقال «أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه يؤل أمره الى النعيم فى الجنة، و يملك ما يعطيه الله، كما يؤل أمر الوارث الثانى-

روى أبو هريرة عن النبى (ص) أنه قال (ما منكم أحد إلا- و له منزلان منزل فى الجنة و منزل فى النار، فان مات على الضلال و رث منزله أهل الجنة، و إن مات على الايمان، و رث هو منزل أهل النار).

و قال مجاهد: يهدم منزله فى النار، ثم وصف الله تعالى الوارثين، فقال (الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) و حقيقة الإرث ملك ما يتركه الميت ان بلده، ممن هو أولى به فى حكم الله، فهذا أصله، ثم يشبه به، فيقال: و رث فلان علم فلان أى صار اليه، و معنى (يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ) أى يصيرون اليها بعد الأحوال المتقدمة. و الفردوس البستان الذى يجمع محاسن النبات. و قيل أصله رومى. و قيل: بل هو عربى و وزنه (فعلول) و قيل الفردوس البستان. الذى فيه كرم قال جرير:

(١) انظر ١/ ٤٨ فى تفسير آية ٥ من سورة البقرة

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٥٢

ما بعد بيرين من باب الفراديس «١»

و قال الجبائى (يرثون الفردوس) على التشبيه بالميراث المعروف من جهة الملك الذى ينتهى اليه أمره.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٢ الى ١٦] ص: ٣٥٢

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعِيدَ ذَلِكَ لَمَيْتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ (١٦)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و ابو بكر عن عاصم «عظماً» فى الموضوعين على التوحيد. الباقون على الجمع. فمن وحد، فلأنه اسم جنس يقع على القليل

والكثير. و من جمع، فلقوله «أ إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا» (٢) وقوله «أ إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً» (٣) وقوله «مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ» (٤) و ما أشبه ذلك.

(١) ديوانه ٢٥٠ و صدره: (فقلت للرجل إذ جد الرحيل بنا) و يبرين اسم بلد من بلاد بنى سعد. و باب الفراديس بدمشق.

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٤٩، ٩٨

(٣) سورة ٧٩ النازعات آية ١١

(٤) سورة ٣٦ يس آية ٧٨

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٥٣

يقول الله تعالى على وجه القسم، انه: خلق «الإنسان من سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» فقال ابن عباس و مجاهد: المراد بالإنسان كل انسان، لأنه يرجع إلى آدم الذي خلق من سلالته. و قال قتادة: المراد بالإنسان آدم، لأنه استل من أديم الأرض. و قيل: استل من طين. و الصلالة صفوة الشيء التي تخرج منه، كأنها تستل منه. و السلالته صفوة الشيء التي تجرى قبل ثقله، و كدره، لأنها متقدمة على ثقله، كتقديم السلف و الأجر على الآخرة. و قد تسمى النطفة سلالته و الولد أيضاً سلالته و سليله. و الجمع سلالات، و سلائل، قال الشاعر:

و هل كنت إلا مهرة عريية سليله أفراس تجللها بغل (١)

و قال آخر:

فجاءت به غضب الأديم غضنفا سلالته فرج كان غير حصين (٢)

و قال آخر:

يقذفن في أسلابها بالسلائل (٣)

و قال آخر:

إذا نتجت منها المهاري تشابهت على القود لا بالأنوف سلائله (٤)

و في الآية دلالة على أن الإنسان هو هذا الجسم المشاهد، لأنه المخلوق من نطفة، و المستخرج من سلالته، دون ما يذهب اليه قوم: من انه الجوهر البسيط، أو شيء لا يصح عليه التركيب و الانقسام، على ما يذهب اليه معمر و غيره.

(١) تفسير القرطبي ١٢/١٠٩ و الطبري ١٨/٦

(٢) تفسير الطبري ١٨/٦ و تفسير القرطبي ١٢/١٠٩ و قد نسبة لحسان، و روايته (حملت) بدل (فجاءت)

(٣، ٤) تفسير الطبري ١٨/٦

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٥٤

و قوله «ثُمَّ جَعَلْنَا نُطْفَةَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ» المعنى جعلنا الإنسان، و هو من ولد من نسل آدم «نطفة» و هي القطرة من ماء المنى التي يخلق الله منها الحيوان، على مجرى العادة في التناسل، فيخلق الله من نطفة الإنسان إنساناً و من نطفة كل حيوان ما هو من جنسه. و معنى «مكين» أي مكين لذاك، بأن هيئ لاستقراره فيه الى بلوغ أمدته الذي جعل له.

و قوله «ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَاقَةً» فالعلقة القطعة من الدم إذا كانت جامدة، فبين الله تعالى أنه يصير تلك النطفة علقه، ثم يجعل العلقه مضغاً، و هي القطعة من اللحم.

ثم اخبر انه يجعل المضغ «عظاماً»، و قرئ «عظماً» و هي قراءة ابن عامر و أبي بكر عن عاصم. فمن قرأ «عظاماً» أراد ما في الإنسان من

أقطع العظم. و من قرأ «عظماً» فلأنه اسم جنس يدل على ذلك.

ثم بين تعالى انه يكسو تلك «العظامَ لَحْمًا» ينشئه فوقها، كما تكسى الكسوة.

وقوله ثم «أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» يعنى ينفخ الروح فيه- فى قول ابن عباس و مجاهد- وقيل: نبات الأسنان و الشعر، و إعطاء العقل و الفهم. و قيل «خلقاً آخر» معناه ذكر او أنثى. ثم قال «فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» و معنى (تبارك) استحق التعظيم بأنه قديم لم يزل، و لا يزال، و هو مأخوذ من البروك، و هو الثبوت.

وقوله «أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» فيه دلالة على ان الإنسان قد يخلق على الحقيقة، لأنه لو لم يوصف بخالق إلا الله، لما كان لقوله «أحسن الخالقين» معنى. و أصل الخلق التقدير، كما قال الشاعر:

ولأنت تفرى ما خلقت و بعض القوم يخلق ثم لا يفرى (١)

ثم خاطب الخلق، فقال (ثم إنكم) معاشر الخلق بعد هذا الخلق و الأحياء

(١) مر تخريجه فى ٣٦٩ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٥

(لميتون) أى تموتون عند انقضاء آجالكم. يقولون لمن لم يموت و يصح عليه الموت:

ميت و مائت. و لا يقولون لمن مات: مائت. و كذلك فى نظائره سيد و سائد.

وقوله (ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ) أى تحشرون إلى الموقف و الحساب و الجزاء بعد أن كنتم أمواتاً، و لا يدل ذلك على أنه لا يحييهم فى القبور للمساءلة، لان قوله: انه يميتهم عند فناء آجالهم و يبعثهم يوم القيامة، لا يمنع من أن يحييهم فيما بين ذلك، ألا ترى أن القائل لو قال: دخلت بغداد فى سنة مائة، و خرجت منها فى سنة عشر و مائة، لم يدل على أنه لم يخرج فيما بينهما و عاد، فكذلك الآية. على ان الله تعالى اخبر انه أحيأ قوماً. فقال لهم الله موتوا، ثم أحياهم، فلا بد من تقدير ما قلناه للجميع. و فيه دلالة على بطلان قول معمر، و النظام فى الإنسان.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٧ الى ٢٠] ص: ٣٥٥

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقٍ وَ مَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧) وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَبْنَا فِي الْأَرْضِ وَ إِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهٍ لَّكَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَحِيلٍ وَ أَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَ شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَ صَبْغٍ لِلْأَكْكِيلِ (٢٠)

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو «سيناء» بكسر السين، و لم يصرف، لأنه اسم البقعة. الباقون بفتح السين. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو «تنبت» بضم التاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٦

و كسر الباء. الباقون بفتح التاء و ضم الباء. من كسر السين من «سيناء»، فلقوله «طُورِ سَيْنَاءِ» «١» و السيناء الحسن، و كل جبل ينبت الثمار فهو سينين. و من فتح السين، فلأنه لغتان. و أصله سريانى، و من فتح السين لا يصرفه فى المعرفة و لا النكرة، لأن الهمزة فى هذا البناء لا- تكون إلا- للتأنيث، و لا- تكون للإلحاق لأن (فعال) لا يكون إلا فى المضاعف مثل (الزلازل و القلقل) و من كسر السين، فالهمزة عنده منقلبة عن الياء ك (علياء، و حوباء) و هى التى تظهر فى قولك (سينايه) لما بنيت للتأنيث. و انما لم يصرف على هذا القول، و إن كان غير مؤنث، لأنه جعل اسم بقعة أو ارض، فصار بمنزلة امرأة سميت ب (جعفر). و من ضم التاء من «تنبت» لم يعده بالباء، و أراد تنبت الدهن. قال ابو على الفارسى: و يحتمل أن يكون الباء متعلقا بغير هذا الفعل الظاهر، و تقدر مفعولا محذوفاً، و

تقديره: تنبت ثمرها وفيها دهن و صبغ. و من فتح التاء عدى الفعل بالباء. كقولهم: ذهب يزيد و أذهب زيدا، و يجوز أن يكون الباء في موضع الحال، و لا يكون للتعدى. مثل ما قلناه في الوجه الأول و تقديره تنبت و فيها دهن.

يقول الله تعالى «وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ» يعني سبع سماوات، خلقها الله فوق الخلائق، و سماها طرائق، لأن كل طبقة طريقته. و قال الجبائي: لأنها طرائق للملائكة، و قال ابن زيد: الطرائق السماوات الطباق. و قال الحسن: ما بين كل سماء و سماء مسيرة خمسمائة عام و كذلك ما بين السماء و الأرض.

و قوله «وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ» معناه ما كنا غافلين ان ينزل عليهم ما يحييهم من المطر. و يحتمل أن يكون أراد ما كنا غافلين عن أفعالهم، و ما يستحقون بها من الثواب و العقاب، بل نحن عالمون بجميع ذلك. و قيل

(١) سورة ٩٥ التين آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٧

«وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ» بل كنا حافظين للسماء من أن تسقط عليهم، فتهلكهم. و الغفلة ذهاب المعنى عن النفس. و مثله السهو، فالعالم لنفسه لا يجوز عليه الغفلة، لأنه لا شيء إلا و هو عالم به. و إنما ذكر الغفلة بعد الطرائق، لأن من جاز عليه الغفلة عن العباد جاز عليه الغفلة عن الطرائق التي فوقهم، فتسقط عليهم، فأمسك الله تعالى طرائق السموات أن تقع على الأرض إلا باذنه. و لولا إمساكه لها لم تقف طرفه عين.

و قوله «وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ» أى أنزلنا المطر و الغيث بقدر الحاجة، لا يزيد على قدر الحاجة، فيفسد، و لا ينقص عنها فيهلك، بل وفق الحاجة.

و قوله «فَأَسْكَنَّا فِي الْأَرْضِ» يعني انه تعالى أسكن الماء المنزل من السماء في الأرض و أثبتة في العيون و الأودية. و

روى عن النبي (ص) أنه قال: (أربعة أنهار من الجنة: النيل، و الفرات، و سيحان، و جيحان).

ثم قال تعالى «وَأِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ» لا يعجزنا عن ذلك شيء، و لو فعلناه لهلك جميع الحيوان، فنبههم بذلك على عظم نعمة الله على خلقه، بانزال الماء من السماء.

ثم اخبر تعالى انه ينشئ للخلق بذلك الماء (جنات) و هى البساتين (مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ) لتتفعموا بها معاشر الخلق (لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ) تتفكحون بها (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) و انما خص النخيل و الأعناب، لأنها ثمار الحجاز، من المدينة و الطائف. فذكرهم الله تعالى بالنعم التي يعرفونها.

و قوله (وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ) انما خص الشجرة التي تخرج من طور سيناء، لما في ذلك من العبرة، بأنه لا يتعاهدها إنسان بالسقى، و لا يراعيها احد من العباد، تخرج الثمرة التي يكون فيها الدهن الذي تعظم الفائدة و تكثر المنفعة به.

و سيناء البركة، كأنه قال جبل البركة- و هو قول ابن عباس و مجاهد- و قال قتادة التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٨

و الضحاك: معناه الحسن. و قال ابن عباس: طور سيناء اسم الجبل الذي نودى منه موسى (ع) و هو كثير الشجر قال العجاج:

دانى جناحيه من الطور فمر «١»

و قيل يحتمل ان يكون (سيناء: فيعالا-) من السنه، و هو الارتفاع. و الشجرة قيل انها شجرة الزيتون. و قوله (تَثْبُتُ بِالذُّهْنِ) أى تنبت ثمرها بالدهن. و من فتح التاء فمعناه تنبت بثمر الدهن. و قيل نبت و أنبت لغتان قال زهير:

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطيناً بها حتى إذا أنبت البقل «٢»

و قيل الباء زائدة، و المعنى تنبت ثمر الدهن، كما قال الراجز:

نحن بنو جعدة أرباب الفلج نضرب بالبيض و نرجو بالفرج «٣»

أى نرجو الفرج. و قوله (وَ صَبِّغِ لِلْمَاكِلِينَ) أى و جعلناه مما يتأدم به الإنسان و يصطبغون به من الزيت و الزيتون. و الاضطباغ ان يغمز فيه ثم يخرج و يأكله.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٣٥٨

وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسِّقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَ عَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢٣) فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ (٢٤) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فُتَرَبِّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ (٢٥)

(١) مر هذا الرجز فى ٢٨٦ / ١

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٦٢

(٣) تفسير الطبرى ١٠ / ١٨ و القرطبي ١١٥ / ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٥٩

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و نافع و ابو بكر عن عاصم «نسيقكم» بفتح النون. الباقون بضمها. قال بعضهم: هما لغتان سقيت و أسقيت، قال الشاعر:

سقى قومي بنى مجد و اسقى نميراً و القبائل من هلال «١»

و لا يجوز ان يكون المراد فى البيت (و أسقى) مثل قوله «وَ أَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا» «٢» لأنه لا يكون قد دعا لقومه و خاصته بدون ما دعا للجانبى البعيد عنه.

و الصحيح ان سقيت للشفة و أسقيت للأنهار و الانعام تقول: دعوت الله ان يسقيه.

و من قرأ بضم النون أراد: انا جعلنا ما فى ضروعها من الألبان سقياً لكم، كما يقال:

أسقيناهم نهراً إذا جعلته سقياً لهم، و هذا كأنه أعم، لان ما هو سقياً لا يمتنع أن يكون للشفة، و ما يكون للشفة- فقط- يمتنع أن يكون

سقياً. و ما أسقانا الله من البان الانعام أكثر مما يكون للشفة و من فتح النون جعل ذلك مختصاً به الشفاه دون المزارع و المراعى، فلم

يكن مثل الماء فى قوله «فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ» «٣» و قوله «وَ أَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا» لأن ذلك يصلح للأمرين، و من ثم قال «وَ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا

طَهُورًا» «٤» و انما قال هاهنا «مِمَّا فِي بُطُونِهَا» و فى النحل «بطونه» «٥» لأنه إذا أنت، فلا كلام لرجوع ذلك الى الانعام. و إذا ذكر فلأن

النعم و الانعام بمعنى واحد، و لئن التقدير:

(١) مر تخريجه فى ٣٩٩ / ٦ [.....]

(٢) سورة ٧٧ المرسلات آية ٢٧

(٣) سورة ١٥ الحجر آية ٢٢

(٤) سورة ٧٦ الدهر آية ٢١

(٥) سورة ١٦ النحل آية ٦٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٠

و نسقيكم من بعض ما فى بطونه.

يقول الله تعالى «وَإِنَّ لَكُمْ» معاشر العقلاء «فِي الْأَنْعَامِ» و هي الماشية التي تمشى على نعمة في مشيها، خلاف الحافر في وطئها، و هي الإبل و البقر و الغنم (لعبرة) يعنى دلالة تستدلون بها على توحيد الله، و صفاته التي يختص بها دون سواه. و قوله (نُسَيْبِكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا) فالسقى إعطاء ما يصلح للشرب، فلما كان الله تعالى قد أعطى العباد ألبان الأنعام، باجرائه في ضروعها، و تمكينهم منها، من غير حظر لها، كان قد سقاها إياها.

ثم قال (و لكم فيها) يعنى فى الانعام «مَنَافِعَ كَثِيرَةً» و لذات عظيمة، ببيعها و التصرف فيها و أكل لحومها، و شرب ألبانها، و غير ذلك من الانتفاع باصوافها و أوبارها، و اشعارها، و غير ذلك (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) يعنى اللحم، و غيره من الألبان و ما يعمل منها. ثم قال: و من منافعها انكم تحملون عليها الأثقال فى اسفاركم بأن تركبوها و تحملوا عليها أثقالكم. و مثل ذلك على الفلك، و هي السفن.

ثم اقسام تعالى انه أرسل نوحاً الى قومه، يدعوهم الى الله، و يقول لهم (اغْيِثُوا اللَّهَ) وحده لا شريك له، فانه لا معبود لكم غيره. و يحذرهم من عقابه، و يقول (أفلا تتقون) نعمة الله بالاشراك معه فى العبادة. ثم حكى أن الملائكة و هم - جماعة اشراف قومه - الكفار، قال بعضهم لبعض: ليس نوح هذا إلا مخلوقاً مثلكم، و بشر مثلكم، و ليس بملك (يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ) فيسودكم و يترأسكم و ان يكون أفضل منكم «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ» ما قاله من توحيد و اختصاصه بالعبادة (لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً) عليكم يدعونكم الى ذلك. ثم قالوا «ما سمعنا بهذا» يعنى بما قال نوح، و يمثل دعوته. و قيل بمثله بشراً أتى برسالة من ربه فى أسلافنا الماضين و ابائنا و أجدادنا الذين

تقدمونا. ثم قالوا، (إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ) اى ليس التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦١

هذا- يعنون نوحاً- إلا- رجلاً- به جنه أى تعاده غمرة تنفى عقله حتى يتخيل اليه ما يقوله و يخرج به عن حال الصحة و كمال العقل، فكان اشراف قومه يصدون الناس عن اتباعه، بما حكى الله عنهم، و قالوا: انه لمجنون يأتى بجنونه بمثل هذا. و يحتمل أن يكونوا أرادوا كأنه فى طعمه فيما يدعو اليه مجنون. ثم قال بعضهم لبعض: (فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ) اى الى وقت ما، كأنهم قالوا لهم تربصوا به الهلاك و توقعوه.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٣٦١

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي (٢٦) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٧) فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٨) وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزَلاًً مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ (٢٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو بكر عن عاصم (منزلاً) بفتح الميم. الباقون بضمها. من فتح الميم جعله اسم المكان أو مصدرًا ثلاثياً. و من ضم الميم، فلانه

مصدر (أنزل إنزالاً) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٢

لقوله (انزلى) و مثله (أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ) «١» و لو قرئ (وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ) لكان صواباً بتقدير أنت خير المنزلين به، كما تقول: أنزلت حوائجى بك.

و قرا حفص عن عاصم (من كل زوجين) منوناً على تقدير اسلك فيها زوجين اثنين من كل، اى من كل جنس، و من كل الحيوان.

كما قال تعالى لِكُلِّ وِجْهَةٍ

اى لكل انسان قبله و مؤلّيه

«٢» لان (كلا) و بعضاً) يقتضيان مضافاً إليهما. الباقون بالاضافة إلى (زوجين) و نصب (اثنين) على انه مفعول به يقول الله تعالى ان

نوحاً (ع) لما نسبه قومه الى الجنة، و ذهب العقل، و لم يقبلوا منه، دعا الله تعالى، فقال «رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي» اى اعنى عليهم،

فالنصرة المعونة على العدو. فأجاب الله تعالى دعاءه وأهلك عدوه، فأغرقهم ونجاه من بينهم بمن معه من المؤمنين. وقوله «بما كذبون» يقتضى أن يكون دعا عليهم بالإهلاك جزءاً على تكذيبهم إياه. فقال الله تعالى انا «فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اضْمِرْ فَلْيَكْ» وهو السفينة «بِأَعْيُنِنَا» وقيل فى معناه قولان:

أحدهما- بحيث نراها، كما يراها الرائي من عبادنا بعينه، ليتذكر انه يصنعها، والله (عز و جل) يراه.

الثانى- بأعين أوليائنا من الملائكة و المؤمنين، فإنهم يحرسونك من منع مانع لك.

وقوله «وَوَحَيْنَا» أى باعلامنا إياك كيفية فعلها. وقوله «فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا» يعنى إذا جاء وقت إهلاكنا لهم «وَوَفَّرَ التَّنُورَ» روى انه كان جعل الله تعالى علامة

(١) سورة ١٧ الاسراء آية ٨٠

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٤٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٣

وقت الإهلاك فوران التنور بالماء. فقال له: إذا جاء ذلك الوقت «فَأَسْلِمُكَ فِيهَا» يعنى فى السفينة، و كان فوران الماء من التنور المسجور بالنار، معجزة نوح (ع) و دلالة على صدقه، و أكثر المفسرين على أنها التنور التى يخبر فيها. و روى عن على (ع) انه أراد طلوع الفجر.

و يقال: سلكته و أسلكته، فيه لغتان، كما قال الشاعر:

و كنت لزاز خصمك لم أعزّد و قد سلوكوك فى يوم عصيب (١)

و قال الهذلى:

حتى إذا أسلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجمال الشردا (٢)

وقيل: سلكته فيه حذف، لان تقديره سلكت به فيه. و معنى «فَأَسْلِمُكَ فِيهَا» احمل فيها و ادخل الى السفينة «مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أى من كل زوجين، من الحيوان. اثنين: ذكراً و أنثى. و الزوج واحد له قرين من جنسه و قوله «و أهلك» أى أجمل أهلك معهم، يعنى الذين آمنوا معك (إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) بالإهلاك منهم (وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا) اى لا- تسلنى فى الظالمين أنفسهم بالاشراك معى ف (إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ) هالكون. ثم قال له (فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ) يا نوح (وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ) و استقررتم فيه و علوتم عليه، و تمكنتم منه فقل شكراً لله (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا) و خلصنا (مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) لنفوسهم بجحدهم توحيد الله.

و قل داعياً (رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ) و قال الجبائى: المنزل المبارك هو السفينة. و قال مجاهد: قال ذلك حين خرج من السفينة. و قال الحسن:

كان فى السفينة. سبعة انفس من المؤمنين، و نوح ثامنهم. و قيل: ستة. و قيل:

(١) انظر ٦/ ٣٨، ٣٢١

(٢) مر تخريجه فى ١/ ١٢٨، ١٤٩ و ٦/ ٣٢٢، ٤٥٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٤

ثمانين. و قيل: انه هلك كل ما كان على وجه الأرض إلا من نجا مع نوح فى السفينة.

و قال الحسن: كان طول السفينة الفأ و مئتي ذراع، و عرضها ستمائة ذراع. و كانت مطبقة تسير بين ماء السماء و بين ماء الأرض.

ثم قال تعالى (ان فى ذلك) يعنى فيما أخبرناك به و قصصنا عليك (آيات) و دلالات للعقلاء، يستدلون بها على توحيد الله و صفاته

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ أى وإن كنا مختبرين عبادنا بالاستدلال على خالقهم بهذه الآيات، و معرفته و شكره على نعمه عليهم، و عبادته و طاعته و تصديق رسله.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٣١ الى ٣٦] ص : ٣٦٤

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣٢) وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ (٣٤) أَلْيَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ (٣٥) هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ (٣٦)

ست آيات بلا خلاف.

قرأ ابو جعفر (هيئات هيئات) بكسر التاء. الباقون بفتحها. و لا خلاف التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٥ الى ترك التنوين فيهما.

يقول الله تعالى (انا أنشأنا) و اخترعنا، من بعد إهلاك قوم نوح بالطوفان (قَوْمًا آخَرِينَ) و الإنشاء و الاختراع واحد، و كلما يفعل الله تعالى، فهو إنشاء و اختراع. و قد يفعل الله تعالى الفعل عن سبب بحسب ما تقتضيه المصلحة. و القرن أهل العصر لمقارنته بعضهم لبعض، و منه قرن الكيش لمقارنته القرن الآخر، و منه القرينه، و هى الدلالة التى تقارن الكلام. و قوله «فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ» اخبار منه تعالى انه أرسل رسولاً فى القرن الذى أنشأهم من بعد قوم نوح. و قال قوم: هو صالح و قيل: هود، لأنه المرسل بعد نوح «أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» أى أرسلناه بأن يقول لهم: اعبدوا الله وحده لا شريك له. و يقول لهم: ما لكم معبود سواه، و أن يخوفهم إذا خالفوه. و يقول لهم «أَفَلَا تَتَّقُونَ» عذاب الله، و إهلاكه بارتكاب معاصيه، فموضع (أن) من الاعراب نصب. و تقديره بأن اعبدوا الله، فلما حذف الباء نصب ب (أرسلنا).

و قوله «وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ» يعنى - الاشراف، و وجوههم - قالوا لغيرهم «الَّذِينَ كَفَرُوا» بالله و كذبوا بآياته و حججه و بيناته، و جحدوا «وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ» و البعث و النشور يوم القيامة. و قوله «وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» و الإتراف التمتع بضروب الملاذ، و ذلك أن التمتع قد يكون بنعيم العيش، و قد يكون بنعيم الملبس، فالإتراف بنعيم العيش قال الراجز:

و قد أرانى بالديار مترفاً

و قوله «مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» أى ليس هذا الذى يدعى النبوة من قبل الله إلا بشراً مثلكم «يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ» من الاطعمه «وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ» من الاشربة. ثم قالوا لهم «لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلُكُمْ» و على هيئتكم و أحوالكم «إِنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» ج ٧،

ص: ٣٦٤

إِذَا لَخَاسِرُونَ

فجعلوا اتباع الرسول خسرانا، لأنه بشر مثلهم، و لم يجعلوا عبادة الصنم خسرانا، لأنه جسم مثلهم، و هذا مناقضة ظاهرة. ثم حكى انهم قالوا لغيرهم «أَلْيَعِدُّكُمْ» هذا الذى يدعى النبوة من قبل الله «أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا» و رفاتاً «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» و قيل فى خبر (ان) الاول قولان:

أحدهما - انه قوله (مخرجون) و تكون الثانية للتأكيد.

و الثانى - ان يكون الخبر الجملة، و تقديره: أ يعدكم انكم إذا متم و كنتم تراباً و عظاماً إخراجكم. و نظير تكرير (ان) قوله «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ» ١) يعنى فله نار جهنم - ذكره الزجاج - إلا ان هذه الثانية عملت فى غير ما عملت فيه الأولى. و إنما هى بمنزلة المكرر فى المعنى. و موضع «انكم» الأولى نصب، و تقديره: أ يعدكم بأنكم. و موضع (ان) الثانية كموضع

الأولى، و انما ذكرت تأكيداً، و المعنى: أ يعدكم أنكم تخرجون إذا متم، فلما بعد ما بين (ان) الأولى، و الثانية بقوله «إذا كنتم تراباً و عظاماً» أعيد ذكر (أن).

ثم قالوا لهم «هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ» من البعث، و النشور، و الجزاء بالثواب و العقاب. و معنى «هيهات» بعد الأمر جداً حتى امتنع، و هو بمنزلة (صه، و مه) إلا ان هذه الأصوات الأغلب عليها الأمر و النهى و هذا فى الخبر و نظيره (شتان) أى بعد ما بينهما جداً و انما لم تتمكن هذه الأصوات فى الأسماء بخروجها إلى شبه الافعال التى هى معانيها، و ليست مع ذلك افعالاً، لأنه لا يضم فيها، و لا لها تصرف الأفعال فى أصلها، و انما جعلت هكذا، و للافهام بما تفهم به البهيمة من الزجر بالأصوات، على هذه الجملة. و قال ابن عباس: معنى (هيهات)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٧

بعيد بعيد. و العرب تقول: (هيهات) لما تبغى، و هيهات ما تبغى، قال جرير:

فهيهات هيهات العقيق و من به و هيهات وصل بالعقيق نواصله (١)

و يروى أيهات. و كان الكسائى: يقف بالهاء، فيقول: هيهاء، على قياس هاء التأنيث فى الواحد زائدة نحو (علقة) و اختار الفراء الوقف بالهاء، لأن قبلها ساكناً، فصارت كما تقول: بنت و أخت. قال: و لأن من العرب من يخفض التاء، فدل ذلك على انها ليست بهاء التأنيث، و انما هى بمنزلة دراك، و نظار ماله. و من وقف بالهاء جعلها كالادارة و قال الزجاج: يجوز هيهات و هيهاتاً و هيهاتاً بالتونين، و ترك التونين. قال الأخفش: يجوز فتح التاء و كسرهما و منهم من يجعل بدل الهاء همزة، فيقول: أيهات، و هى لغة تميم، غير انهم يكسرون التاء. و من العرب من إذا جعلها فى موضع اسم. قال: لم أره مذ أيهات من النهار- بضم التاء- و تونينها.

و منهم من يجعل مكان التاء نوناً، فيقول: ايهان واحدها أيها، قال الشاعر:

و من دونى الاعيار و القيع كله و كتمان أيهاناً أشت و أبعدا (٢)

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٣٧ الى ٤٠] ص: ٣٦٧

إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ نَحْيَا وَ مَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَ مَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٤٠)

أربع آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن الملأ الذين قالوا «هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ» لقومهم

(١) ديوانه ٣٨٥ «دار بيروت»

(٢) تفسير القرطبي ١٢/١٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٨

الذين أغوهم، و قالوا أيضاً ليست الحياة «إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ نَحْيَا وَ مَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» أى لسنا نبعث يوم القيامة على ما يقول هذا المدعى للنبوذة من قبل الله.

و معنى «نَمُوتُ وَ نَحْيَا» أى يموت منا قوم و يحيى قوم، لأنهم لم يكونوا يقرون بالنشأة الثانية، فلذلك قالوه على هذا الوجه، و شبههم فى انكار البعث طول المدة فى القرون الخالية، فظنوا أنه ابداً على تلك الصفة، و هذا أبلغ، لأنه إذا اقتضت الحكمة طول المدة لما فى

ذلك من المصلحة للمكلفين، فلا بد منه، لأن الحكيم لا يخالف مقتضى الحكمة، فقال النبي المرسل عند ذلك يا «رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَدَّ بُؤْنٌ» أى أهلك هؤلاء جزاء على تكذبي ونصرة لى، و معونه على صحته قولى. فقال الله تعالى له «عَمَّا قَلِيلٍ» أى عن قليل و (ما) زائدة «لِيَصْبِحَنَّ» هؤلاء القوم «نَادِمِينَ» على ما فعلوه من تكذيب الرسل، و جحد وحادانية الله، و الاشراك مع الله فى عبادته غيره و اللام فى قوله «ليصبحن» لام القسم يجوز أن يقدم ما بعدها عليها و تقدير الكلام: ليصبحن هؤلاء نادمين عن قليل.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٤١ الى ٤٦] ص : ٣٦٨

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤١) ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٢) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٤٣) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٤٤) ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٤٥) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ (٤٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٦٩

ست آيات فى الكوفى و البصرى، و سبع فى المدنيين، عدوا قوله «ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ» آية. لما قال الله تعالى لصالح (ع) انه عما قليل يصبح هؤلاء الكفار نادمين، على ما فعلوا. حكى الله أنهم «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ» و الصيحة الصوت الشديد الذى يفرع منها، فأهلك الله تعالى (ثمود) بالصيحة و هى صيحة تصدعت منها القلوب. و قوله «بالحق» معناه على وجه الحق، و هو أخذهم بالعذاب من أجل ظلمهم، بإذن ربهم و هو وجه الحق. و لو أخذوا بغير هذا، لكان أخذاً بالباطل، و هو كأخذ كل واحد بذنب غيره.

و قوله «فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً» فالغناء القش الذى يجيء به السيل على رأس الماء:

قصب و حشيش و عيدان شجر و غير ذلك. و قيل: الغناء البالى من ورق الشجر، إذا جرى السيل رأيته مخالطاً زبده. و قوله «فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ» معناه بعداً لهم من الرحمة، و هى كاللعنة التى هى ابعاد من رحمة الله، و قالوا فى الدعاء على الشىء: بعداً له، و لم يقولوا فى الدعاء له قرباً له أى من الرحمة لأنهم طلبوا الانغماس فى الرحمة، فتركوا التقابل لهذه العلة. و قال ابن عباس و مجاهد. و قتادة: الغناء المتفتت البالى من الشجر يحمله السيل. و قيل: ان الله بعث ملكاً صاح بهم صيحة ماتوا عندها عن آخرهم.

ثم اخبر تعالى فقال «وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ» يعنى بعد هؤلاء الذين أهلكهم بالصيحة «قروناً» أى أمماً «آخريين» و اخبر انه «مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ» و هذا وعيد لهؤلاء المشركين، و معناه إن كل أمة لها أجل و وقت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٠

مقدر قدره الله لها إذا بلغته لا تؤخر عنه و لا تقدم عليه، بل تهلك عنده. و الأجل:

هو الوقت المضروب لحدوث أمر من الأمور، و ليس الأجل الوقت المعلوم أنه يحدث فيه أمر من الأمور، لان التأجيل فعل يكون به الوقت أجلاً لأمر، و ما فى المعلوم ليس بفعل. و الأجل المحتوم لا يتأخر و لا يتقدم. و الأجل المشروط بحسب الشرط.

و المعنى فى الأجل المذكور- فى الآية- الأجل المحتوم.

ثم اخبر تعالى انه أرسل بعد ان أهلك من ذكره (رسلاً تترًا) و قرأ ابن كثير و أبو عمرو بالتنوين. الباوق بغير تنوين، و لا خلاف فى الوقف انه بألف.

فمن نون لم يمل فى الوقف، و من لم ينون فمنهم من يميل، و منهم من لا يميل. و المواترة المتابعة. و قيل: هى المواصلة يقال: و اترت بين الخبرين أى تابعت بينهما. و قال ابن عباس و مجاهد، و ابن زيد: معنى «تترًا» أى متواترين يتبع بعضهم بعضاً، و هى (فعلى) من المواترة فمن صرفها جعل الألف للإلحاق، و من لم يصرفها جعلها للتأنيث، و يقال: جاءت كتبه تترى. و أصل (تترى، و ترى) من و ترت، فقلبت الواو تاء لكرهتهم الواو أولاً، حتى لم يزيدوها هناك البتة مع شبهها بالتاء فى اتساع المخرج، و القرب فى الموضع. و

أصله في المعنى الاتصال، فمنه الوتر الفرد عن الجمع المتصل، ومنه الوتر لاتصاله بمكانه من القوس. ومنه وترت الرجل أى قطعه بعد اتصال.

ثم اخبر تعالى انه «كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُوْلُهَا» الذى بعثه الله اليهم «كذبوه» ولم يقرؤا بنبوته.

وقوله «فَأَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا» يعنى فى الإهلا-ك أى إهلا كنا قومًا بعد قوم «وَجَعَلْنَاَهُمْ أَحَادِيثَ» يتحدثون بهم على وجه المثل فى الشر، وهو جمع احدوثة.

ولا يقال فى الخير لأن الناس يفسرون فى الحديث بأسباب الشر أكثر وأغلب.

ثم قال تعالى «فبعدا» من رحمة الله ورسوله «لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ» أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧١ لا يصدقون بوحدانيته فيقرون بالبعث والنشور والجزاء.

ثم اخبر تعالى انه أرسل - بعد إهلاك من ذكره - «مُوسَى وَهَارُونَ» نبين «بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ» بأدله من الله و حجج ظاهرة «إلى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ» يعنى قومه «فَأَسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ» والملا الجماعة التى تملأ الصدر هيبته، وهم أشراف القوم ورؤساؤهم، و خصوا بالذكر، لأن من دونهم أتباع لهم. فلما استكبروا وردوا دعوة الحق تبعهم غيرهم ممن هو دونهم. وقوله «فَأَسْتَكْبَرُوا» أى تكبروا وتجبروا عن الاجابة لهما، و طلبوا بذلك الكبر، فكل مستكبر من العباد جاهل، لأنه يطلب أن يعظم بما فوق العبد، وهو عبد الله مملوك يلزمه التذلل له والخضوع، فهى صفة ذم للعبد، وكذلك جبار ومتجبر، وهو مدح فى صفات الله تعالى، لان صفته تجل عن صفات المخلوقين، و تعلقو فوق كل صفة.

وقوله «وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ» أى كانوا قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم و لهذا كانت صفة ذم. و العالى القاهر القادر الذى مقدوره فوق مقدور غيره لعظمه يقال: علا فلان إذا ترفع و طغا و تجاوز، و منه قوله «أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ» (١) وقوله «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ» (٢) وقوله «قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى» (٣) أى من علا على صاحبه وقهره بالحجة.

قوله تعالى: (سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٤٧ الى ٥٠) ص: ٣٧١

فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (٤٧) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ (٤٨) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٤٩) وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ (٥٠)

(١) سورة ٢٧ النمل آية ٣١

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٤

(٣) سورة ٢٠ طه آية ٦٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٢

أربع آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى حكاية عن فرعون و قومه بعد ما أخبر عنهم بالاستكبار، و العلو على موسى و هارون، و ترك اجابتهما انهم «فَقَالُوا أَ تُؤْمِنُ» أى نصدق «لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا» أى إنسانين خلقهم مثل خلقنا، و سمي الإنسان بشراً، لانكشاف بشرته، و هى جلده الظاهرة، حتى احتاج الى لباس يكنه، لأن غيره من الحيوان مغطى البشرة بريش أو صوف أو شعر أو وبر أو صدف، لطفاً من الله تعالى لهم إذا لم يكن هناك عقل يدبر أمره مع حاجته الى ما يكنه. و هدى الإنسان الى ما يستغنى به فى هذا الباب. وقوله «وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ» معناه انهم لنا مطيعون طاعة العبد لمولاه. و قال قوم: معناه إنهم يذلون لنا و يخضعون. و قال ابو عبيدة: كل من دان لملك، فهو عابد له، و منه سمي أهل الحيرة العباد، لأنهم كانوا يطيعون ملوك العجم. قال الحسن: كان بنوا إسرائيل يعبدون فرعون و فرعون يعبد الأوثان.

ثم اخبر عنهم انهم كذبوا موسى و هارون، فكان عاقبة تكذيبهما أن اهلكهم الله و غرقهم. و الإهلاك إلقاء الشيء بحيث لا يحس به، فهؤلاء هلكوا بالعذاب و يقال للميت: هالك من هذا المعنى.

ثم اقسم تعالى انه آتى موسى الكتاب يعنى التوراة التى فيها ما يحتاجون اليه لكى يهتدوا إلى طريق الحق، من معرفة الله و خلع الأنداد.

وقوله «وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً» معناه جعلناهما حجة، على أنه تعالى قادر على اختراع الأجسام من غير شىء، كما اخترع عيسى من غير أب. و الآية- هاهنا- فى عيسى (ع) أنه ولد من غير فحل، و نطق فى المهد. و فى أمه أنها حملته التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٣

من غير ذكر و برأها كلامه فى المهد من الفاحشة.

وقوله «وَأَوْثَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ» يقال: آوى اليه يأوى، و آواه غيره يؤويه إيواء أى جعله مأوى له. (و الربوة) المكان المرتفع على ما حوله، و يجوز ضم الراء و فتحها و كسرهما، و بالفتح قرأ عاصم و ابن عامر. الباقون بالضم أيضاً. و لم يقرأ احد بالجر. و يقال: ربوة بفتح الراء و كسرهما و الف بعد الباء. فصار خمس لغات. و الربوة التى أوى اليها فى الرمل- فى قول أبى هريرة- و قال سعيد بن المسيب:

هى دمشق، و قال ابن زيد: هى مصر. و قال قتادة هى بيت المقدس. و قال ابو عبيدة:

يقال: فلان فى ربوة من قومه أى فى عز و شرف، و عدد. و قوله «ذات قرار» أى تلك الربوة لها ساحة و سعة أسفل منها. و «ذات معين» أى ماء جار، ظاهر بينهم. و قيل: معنى «ذات قرار» ذات استواء يستقر عليه. و معين ماء جار ظاهر للعيون- فى قول سعيد و الضحاك- و قال قتادة «ذات قرار» ذات ثمار، ذهب إلى انه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها. و معين (مفعول) من عنته أعينه، و يجوز أن يكون (فعيلاً) من معن يمعن، و هو الماعون، و هو الشىء القليل- فى قول الزجاج- قال الراعى:

قوم على الإسلام لما يمنعون ما عونهم و يدلوا التنزيلا

قيل معناه وفدهم. و قيل: زكاتهم. و أمعن فى كذا إذا لم يترك منه إلا القليل. و قال الفراء: المعن الاستقامة. قال عبيد بن الأبرص:

واهىة او معين ممعن أو هضبة دونها لهوب «١»

واحدها لهب، و هو شق فى الجبل، واهية أى وهت. و مطر ممعن أى مار.

(١) ديوانه «دار بيروت» ٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٤

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٥١ الى ٥٦] ص: ٣٧٤

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٥١) وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٢) فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَمْ دَلَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٣) فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يَخْتَصِمُوا أَنَّمَا نُمَدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَ بَنِينَ (٥٥)

نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٦)

ست آيات.

قرأ اهل الكوفة و ابن عامر (و إن) بكسر الهمزة، و خفف ابن عامر النون و سكنها. و قرأ الباقون بفتح الهمزة مشددة النون.

قال قوم: هذا خطاب لعيسى (ع) حكاه الله تعالى، قالوا: و ذلك لما جرى ذكره كأنه قال: يا عيسى «كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ» و قال: آخرون:

هو خطاب للنبي (ص) خاصة خاطبه بلفظ الجمع، كما يقال للرجل الواحد: أيها القوم كفوا عنا. وقال قوم: لما ذكر بعض الأنبياء، كأنه قال: وقلنا لهم «يا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ» والأكل تناول الطعام بالفم، و مضغه و ابتلاعه. و صورة «كلوا» صورة الأمر، و المراد به الاباحة. و أصل «كلوا» أوكلوا، فحذفت الهمزة تخفيفاً لكثرة الاستعمال. و المعنى مفهوم، لأنه من الاكل. و (الطيبات) الحلال، و قيل: هو المستلذ. فعلى الوجه الأول يكون أمراً بنفل، لأن تقديره كلوا من الحلال على الوجه الذى يستحق به الحمد. و على الثانى يكون على الاباحة، كما قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٥

تعالى «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ» (١).

وقوله «وَ اعْمَلُوا صَالِحًا» أمر من الله لهم بأن يعملوا الطاعات، واجباتها و نوافلها. و الصلاح الاستقامة، على ما تدعو اليه الحكمة. و قال قوم: انما هذا حكاية لما قيل لجميع الرسل. و هو الوجه. و قال آخرون: المعنى و قلنا لعيسى «يا أَيُّهَا الرُّسُلُ» على الجمع على ما ذكرناه من المثال.

وقوله «وَ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ» موضع (ان) نصب، لان تقديره، و لان (هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ) أى لهذه فاتقون. و قيل: موضعه الجر بالعطف على (بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ). و من كسر الهمزة استأنف الكلام. و معنى الأمة- هاهنا- الملة سماها بذلك للإجماع عليها بأمر الله. و قال الحسن و ابن جريج: معنى (وَ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى دينكم دين واحد. و قيل: جماعتكم جماعة واحدة فى الشريعة التى نصبها الله لكم. و نصب (أُمَّةً وَاحِدَةً) على الحال. و قال الجبائى:

معناه (وَ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) فى أنهم عبيد الله، و خلقه و تدييره.

وقوله (فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا) فالزبر الكتب- فى قول الحسن و قتادة و مجاهد و ابن زيد- و هو جمع زبور، كرسول و رسل. و المعنى تفرقوا كتباً دانوا بها، و كفروا بما سواها، كاليهود دانوا بالتوراة و كفروا بالإنجيل، و القرآن. و كالنصارى دانوا بالإنجيل و كفروا بالقرآن. و من قرأ (زبراً) بفتح الباء، و هو ابن عامر فمعناها جماعات، لأنه جمع زبرة، و زبر، كبرمة و برم.

وقوله (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَمْ يُحِبُّهُمْ فَرِحُونَ) أى كل طائفة بما عندها تفرح لاعتقادها بأن الحق معها. فقال الله تعالى لنيبه (فذرهم) يا محمد (فى غمرتهم) أى جهلهم و ضلالتهم. و قيل: فى حيرتهم. و قيل: فى غفلتهم. و المعانى متقاربة (حتى حين)

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٣١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٤

أى حين وقت الموت. و قيل: حين العذاب.

ثم قال تعالى منكرأ عليهم (أ يحسبون) أى يظنون هؤلاء الكفار (أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَ بَيْنِينَ) تمام الكلام أحد شيئين: أحدهما- أ يحسبون ان الذى نمدهم به من اجل ما لهم و بينهم، بل إنما نفعل ذلك لما فيه من المصلحة.

و الثانى- أن يكون فيه حذف، و تقديره أ يحسبون أن الذى نمدهم به من المال و البنين حق لهم أو لكرامتهم عندنا، لا، بل نفعل ذلك لما فيه من المصلحة التى ذكرناها، و يكون قوله (نُسَارِعُ لَهُمْ فِى الْخَيْرَاتِ) ابتداء كلام، و لا يجوز أن يكون الإنكار وقع لظنهم ان ذلك مسارع لهم فى الخيرات، لأنه تعالى قد سارع لهم فى الخيرات، بما فعل بهم من الأموال و البنين، لما لهم فى ذلك من اللطف و المصلحة. و الغرض فى ذلك ان يعرفوا الله و يؤدوا حقوقه (بل لا- يشعرون) أى و هم لا- يشعرون بذلك، و لا- يفهمونه لتفريطهم فى ذلك.

و المسارعة تقديم العمل فى أوقاته التى تدعو الحكمة الى وقوعه فيه، و هى سرعة العمل. و مثله المبادرة. و انما بنى على (مفاعلة) لان الفعل كأنه يسابق فعلا آخر.

والخيرات المنافع التي يعظم شأنها، و نقيضها الشرور. و هي المضار التي يشتد أمرها.

والشعور العلم الذي يدق معلومه، و فهمه على صاحبه دقة الشعر. و قيل: هو العلم من جهة المشاعر، و هي الحواس، و لهذا لا يوصف الله تعالى به. و قيل: نسارع لهم في الخيرات أى نقدم لهم ثواب أعمالهم لرضانا عنهم، و محبتنا إياهم، كلا، ليس الأمر كذلك، بل نفعه ابتلاء في التبعدهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٧

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٥٧ الى ٦١] ص : ٣٧٧

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٨) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٥٩) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦٠) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ (٦١) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ) أى خوفاً من عقابه (مشفقون) و الخشية ظن لحوق المضرة. و مثلها المخافة، و نقيضها الأمانة، فالخشية انزعاج النفس بتوهم المضرة، و الظن كذلك يزعج النفس، فيسمى باسمه على طريق البلاغة، و الخشية من الله خشية من عقابه و سخطه على معاصيه، (وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ) و بحججه من القرآن و غيره يصدقون (وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) أى لا- يشركون بعبادة الله غيره، من الأصنام و الأوثان، لان خصال الايمان لا تتم إلا بترك الاشراك دون ما يقول أهل الجاهلية إنا نؤمن بالله.

و قوله (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) أى يعطون ما اعطوا، من الزكاة و الصدقة، و ينفقونه فى طاعة الله (وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ) أى خائفه من عقاب الله لتفريط يقع منهم.

قال الحسن: المؤمن جمع إحساناً و شفقة. و قال ابن عمر: ما آتوا من الزكاة (وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ) أى خائفه (أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) أى يخافون من رجوعهم الى الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٨

يوم القيامة، و الى مجازاته أى يخافون ذلك، لأنهم لا يأمنون التفريط. ثم أخبر عن جمع هذه الصفات و كملت فيه، فقال (أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) أى يبادرون الى الطاعات، و يسارعون اليها: من الايمان بالله و يجتهدون فى السبق اليها رغبة فيها و لعلهم بما لهم بها من حسن الجزاء. و قوله (وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ) قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال ابن عباس انهم: سبقت لهم السعاة.

الثانى- و هم من اجل تلك الخيرات سابقون الى الجنة.

الثالث- و هم الى الخيرات سابقون.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٦٢ الى ٦٧] ص : ٣٧٨

وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَاذْكُرْ كِتَابَ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٦٢) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَ لَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ (٦٣) حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ (٦٤) لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ (٦٥) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتلى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِبُونَ (٦٦)

مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ (٦٧)

ست آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه «لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» يعنى إلا على قدر طاقتها و قوتها، و مثله قوله تعالى «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا

وُسْعَهَا» (١) و الوسع

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٧٩

الحال التي يتسع بها السبيل الى الفعل. وقيل: إن الوسع دون الطاقة. و التكليف تحميل ما فيه المشقة بالأمر و النهي و الاعلام، و هو مأخوذ من الكلفة في الفعل، و الله تعالى مكلف عباده تعريضاً لهم للنفع الذي لا يحسن الابتداء بمثله، و هو الثواب. و في الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة: في تكليف ما لا يطاق، لأنه لو كلف ما لا يطيقه العبد لكان قد كلفه ما ليس في وسعه. و الآية تمنع من ذلك.

و قوله «وَلَمَدِينَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ» يريد الكتاب الذي فيه اعمال العباد مكتوبة من الطاعة و المعصية تكتبه عليه الملائكة الموكلون به كما قال «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» (١) ثم أخبر تعالى «انهم لا يظلمون» أى لا يؤاخذون بما لا يفعلونه و لا ينقصون عما استحقوه.

ثم اخبر تعالى فقال «بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا» أى فى غفلة من هذا اليوم، و هذه المجازاة. و قال الحسن: معناه فى حيرة. و هذا اخبار منه تعالى بما يكون منهم فى المستقبل من الاعمال القبيحة، زائدة على ما ذكره و حكاها أنه فعلهم «وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال قتادة و ابو العالية- و فى رواية عن مجاهد- ان لهم خطايا من دون الحق.

و الثانى- قال الحسن و ابن زيد- و فى رواية عن مجاهد- ايضاً: أعمالاً من دون ما هم عليه لا بد من ان يعملوها. و قوله «حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ» فالمترف المتقلب فى لين العيش و نعمته. و منه قوله «وَأَثَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (٢) و (يجأرون) معناه يضجون، لشدة العذاب. و قال ابن عباس:

(١) سورة ٥٠ ق آية ١٨

(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٨٠

يستغيثون. و قال مجاهد: كان ذلك بالسيوف يوم بدر، و الجوار: رفع الصوت، كما يجأر الثور. قال الأعشى:

يراوح من صلوات المليك طوراً سجوداً و طوراً جواراً (١)

وقيل معنى «يجأرون» يصرخون بالتوبة، فيقول الله لهم «لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ» أى لا تصرخوا فى هذا اليوم «إِنَّكُمْ مَنَا لَا تُنصِرُونَ» بقبول التوبة، و لا- لكم من يدفع عنكم ما أفعله من العذاب. ثم يقول الله تعالى لهم «فَقَدْ كَانَتْ آيَاتِي» أى حججى و براهينى «تُتلى عَلَيْكُمْ» من القرآن و غيره «فَكُنتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنكصُونَ» فالنكص الرجوع القهقري و هو المشى على الأعقاب الى خلف، و هو أقبح مشية. مثل شبه الله به أقبح حال فى الاعراض عن الداعى الى الحق. و قال سيبويه: لأنه يمشى و لا- يرى ما وراءه، فهو النكوص. و قال مجاهد: ينكصون معناه يستأخرون.

وقيل: يدبرون. و قوله «مستكبرين» نصب على الحال، و معناه «تنكصون» فى حال تكبركم عن الانقياد لحجج الله، و الاجابة لأنبيائه. و قال ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتادة و الضحاك: «مستكبرين به» أى بحرم الله أنه لا يظهر عليكم فيه أحد.

و قوله «سَامِرًا تَهْجُرُونَ» فالسامر الذى يحدث بالسمر ليلاً و منه السمرة و السمار، لان جميع ذلك من اللون الذى بين السواد و البياض. و قيل: السمر ظل القمر، و يقال له الفخت، و معنى «سَامِرًا» أى سماراً، فوضع الواحد موضع الجمع لأنه فى موضع المصدر،

كما يقال قوموا قائماً أى قياماً قال الشاعر:

من دونهم إن جئتهم سمرأ عزف القيان و مجلس غمر «٢»

(١) ديوانه (دار بيروت) ٨٤ و قد مر في ١ / ٢٦٣

(٢) اللسان (سمر). و تفسير الطبرى ١٨ / ٢٦ و القرطبي ١٢ / ١٣٧

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨١

و كانوا يسمرون حول الكعبة بالليل. و قيل: انما وحد، لأنه فى موضع الوقت و تقديره لثلا تهجرون، و الهجر الكلام المرفوض، و هو المهجور منه، لأنه لا خير فيه. و النائم يهجر فى نومه أى يأتى بكلام مختلط لا فائدة فيه. و فى معنى تهجرون قولان: أحدهما- تهجرون الحق بالاعراض عنه، فى قول ابن عباس.

الثانى- تقولون الهجر، و هو السىء من القول، فى قول سعيد بن جبير و مجاهد و ابن زيد.

و قرأ نافع وحده «تهجرون» بضم التاء أراد من الهجر، و هو الكلام السىء. الباقيون بفتح التاء و ضم الجيم، على ما فسرناه، يقال: هجر يهجر هجراً إذا هذى.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٦٨ الى ٧٠] ص : ٣٨١

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأُولِينَ (٦٨) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٦٩) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٧٠)

ثلاث آيات بلا خلاف يقول الله تعالى منكرأ على هؤلاء الكفار «أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ» الذى أتاهم به من القرآن و يتفكروا فيه، فيعلموا انه من قبل الله، لعجز الجميع عن الإتيان بمثله.

و قوله «أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأُولِينَ» توبيخ لهم على انكار الدعوة من هذه الجهة، و مع ذلك، فقد جاءت الرسل الأمم قبلهم، متواترة، فهو عيب و خطأ من كل جهة «أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ» لكونه غريباً فيهم، فلا يعرفون صدقه، و لا- أمانته التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٢

«فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ» لذلك؟! ثم اخبر تعالى أن النبى (ص) «جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ» من عند الله «و أكثرهم» يعنى اكثر الناس «لِلْحَقِّ كَارِهُونَ» أى يكرهونه بمجيئه بما ينافى عادتهم.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٣٨٢

وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧١) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٢) وَ إِنَّكَ لَتِيدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٣) وَ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاكِهُونَ (٧٤) وَ لَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَ كَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُودِ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو، و نافع، و عاصم «خرجاً» بلا ألف «فخرج» بألف. و قرأ حمزة و الكسائى «خراجاً فخراج» بالألف فيهما. و قرأ ابن عامر «خراجاً فخرج» بلا ألف فيهما.

معنى قوله «وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ» ان الحق لما كان يدعو الى الافعال الحسنه. و الاهواء تدعوا الى الافعال القبيحه، فلو اتبع الحق داعى الهوى لدعاه الى قبيح الاعمال و الى ما فيه الفساد و الاختلاط، و لو جرى الامر على ذلك «لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ

فِيهِنَّ» ووجه فساد العالم بذلك: انه يوجب بطلان الأدلة و امتناع الثقة بالمدلول عليه، و انه لا يؤمن وقوع الظلم، الذى لا ينصف منه، و تختلط التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٣

الأمر أقبح الاختلاط و لا يوثق بوعده، و لا وعيده، و لا يؤمن انقلاب عدل الحكيم. و هذا معنى عجيب. و قال قوم من المفسرين: إن الحق - فى الآية - هو الله و التقدير: و لو اتبع الحق أعنى الله أهواء هؤلاء الكفار، و فعل ما يريدونه لفسدت السموات و الأرض. و قال الجبائى: المعنى لو اتبع الحق - الذى هو التوحيد - أهواءهم فى الاشراك معه معبوداً سواه، لوجب ان يكون ذلك المعبود مثلاً له و لصح بينهما الممانعة، فيؤدى ذلك الى الفساد، كما قال تعالى «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» (١).

و الهوى ميل النفس الى المشتهى من غير داعى الحق، كما قال تعالى «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ» (٢)، فلا يجوز لاحد أن يفعل شيئاً لأنه يهواه. و لكن يفعله لأنه صواب، على انه يهواه أو لأنه يهواه مع أنه صواب حسن جائز. و قال ابو صالح و ابن جريج: الحق هو الله، و قال الجبائى معنى «وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ» فيما يعتقدون من الآلهة «لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ» كقوله «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا».

و قوله «بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ»، قال ابن عباس:

معنى الذكر البيان للحق. و قال غيره: الذكر الشرف. كقوله «وَأِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَ لِقَوْمِكَ» (٣) و كل ذلك يراد به القرآن.

ثم قال «أَمْ تَسْأَلُهُمْ» يا محمد «خرجاً» أى اجراً على العمل - فى قول الحسن - و أصل الخرج و الخراج واحد، و هو الغلة التى تخرج على سبيل الوظيفة منه.

و منه خراج الأرض، و هما مصدران لا- يجمعان. ثم قال «فَخَرَجَ رَبُّكَ» أى أجر ربك «خَيْرٌ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» يعنى الله خير من يرزق. و فى ذلك دلالة على أن

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٢٢

(٢) سورة ٧٩ النازعات آية ٤١

(٣) سورة ٤٣ الزخرف آية ٤٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٤

غير الله قد يرزق باذنه، و لولا ذلك لم يجز (خَيْرُ الرَّازِقِينَ).

ثم قال لنبيه محمد (ص) (و انك) يا محمد (لتدعوهم) أى هؤلاء الكفار (إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) من التوحيد، و اخلاص العباد، و العمل بالشرعية (وَ إِنَّ الَّذِينَ لَا- يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) يعنى من لا يصدقون بالبعث يوم القيامة (عن الصراط) صراط الحق (لناكبون) أى عادلون عن دين الحق. و قال الجبائى: معناه لناكبون فى الآخرة عن طريق الجنة، بأخذهم يمنة و يسرة إلى النار.

ثم قال تعالى (وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ) فى الآخرة و رددناهم الى دار الدنيا، و كلفناهم فيها (لَلْجُودِ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) كما قال (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ) (١) و قال ابن جريج يريد فى الدنيا أى (لَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَ كَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ) و جوع و نحوه (لَلْجُودِ فِي طُغْيَانِهِمْ) أى فى غوايتهم (يعمهن) أى يترددون.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص: ٣٨٤

وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَ مَا يَتَضَرَّعُونَ (٧٦) حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٧) وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٧٨) وَ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٩) وَ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ لَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ أَ فَلَا تَعْقِلُونَ (٨٠)

خمس آيات.

يقول الله تعالى انا أخذنا هؤلاء الكفار الذين ذكرناهم بالعذاب. وقيل:

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٥

هو الجذب و ضيق الرزق، و القتل بالسيف (فَمَا اسْتِكَانُوا لِربِّهِمْ) أى لم يذلوا عند هذه الشدائد، و لم يتضرعوا اليه، فيطلبوا كشف البلاء منه تعالى عنهم بالاستكانه له، و الاستكانه طلب السكون خوفاً من السطوة. يقال: استكان الرجل استكانه إذا ذل عند الشدة. و قوله (حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) فالفتح فرج الباب بطريق يمكن السلوك فيه، فكأنه فتح عليهم باباً أتاهم منه العذاب.

وقيل: ان ذلك حين

دعا النبي (ص) فقال: (اللهم سنين كسنى يوسف)

فجاعوا حتى أكلوا العلهز و هو الوير بالدم فى قول مجاهد.

و قال ابن عباس: هو القتل يوم بدر. و قال الجبائى فتحنا عليهم باباً من عذاب جهنم فى الآخرة.

و الإبلاس الحيرة لليأس من الرحمة، يقال: أبلس فلان إبلاساً إذا بهت عند انقطاع الحجة.

و قوله (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) أى أوجدكم، و اخترعكم من غير سبب «وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ» أى و خلق لكم السمع تسمعون به الأصوات و الأبصار تبصرون بها المرئيات و خلق لكم (الافئدة) و هو جمع فؤاد، و هو القلب (قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ) نصب (قليلاً) على المصدر و (ما) صلة، و تقديره تشكرون قليلاً لهذه النعم التى أنعم بها عليكم.

ثم قال (وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ) أى خلقكم و أوجدكم (فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) يوم القيامة، فيجازيكم على أعمالكم إما الثواب أو العقاب. و المراد إلى الموضوع الذى يختص تعالى بالتصرف فيه، و لا يبقى لاحد هناك ملك. و قال الفراء:

و هو الذى خلق السماوات و الأرض أى اخترعهما، و انشأهما، و قدرهما على ما فيهما التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٦

من انواع المخلوقات، ليدل بها على توحيدده و ألا إله سواه «وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ» أى له مرورهما يوماً بعد ليلة. و ليلة بعد يوم، كما يقال إذا اتى الرجل الدار مرة بعد مرة: هو يختلف الى هذه الدار. و قيل: معناه و له تدبيرهما بالزيادة و النقصان.

ثم قال (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) فتفكرون فى جميع ذلك، فتعلمون انه لا يستحق الالهية سواه، و لا تحسن العبادة إلا له.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٨١ الى ٩٠] ص: ٣٨٦

بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (٨١) قَالُوا أَ إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا وَ عِظَامًا أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٨٢) لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَ آبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٣) قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٨٥) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٨٧) قُلْ مَنْ يَدِينَهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ (٨٩) بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٩٠)

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو «سيقولون الله» فى الأخيرتين. الباقون «لله» بغير الف، التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٨٧

و لا خلاف فى الاولى أنها بغير الف.

اخبر الله تعالى حاكياً عن الكفار ممن عاصر النبي (ص) أنهم لم يؤمنوا بالله و لم يصدقوا رسوله فى اخلاص العبادة له تعالى «بَلْ قَالُوا

مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ» أى مثل الذى قاله الكفار الأولون: من انكار البعث و النشور و الحساب و الجنة و النار، فأقوال هؤلاء مثل أقوال أولئك. و انما دخلت عليهم الشبهة فى انكار البعث، لأنهم لم يشاهدوا ميتاً عاش، و لا جرت به العادة. و شاهدوا النشأة الاولى من ميلاد من لم يكن موجوداً. و لو فكروا فى أن النشأة الاولى أعظم منه لعلموا أن من أنكره فقد جهل جهلاً عظيماً، و ذهب عن الصواب ذهاباً بعيداً، لان من قدر على اختراع الأجسام لا من شىء، قدر على إعادتها إلى الصفة التى كانت عليها، مع وجودها.

ثم حكى ما قال كل منهم، فإنهم قالوا منكرين «أ إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَاباً وَ عِظَاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» أى كيف نصير أحياء بعد أن صرنا تراباً و ربما و عظماً نخرة؟! ثم قالوا «لَقَدْ وَعَدْنَا» بهذا الوعد «نَحْنُ وَ آبَاؤُنَا» من قبل هذا الوعد، فلم نر لذلك صحة، و لا لهذا الوعد صدقاً، و ليس «هذا إِلَّا الْأَسَاطِيرُ الْأُولَى» أى ما سطره الأولون مما لا حقيقة له، و انما يجرى مجرى حديث السمر الذى يكتب للاطراف به. و الأساطير هى الأحاديث المسطرة فى الكتب، واحدها أسطورة.

فقال الله تعالى لنبىه (ص) «قل» يا محمد لهؤلاء المنكرين للبعث و النشور «لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهَا» أى من يملك الأرض و يملك من فيها من العقلاء [و قوله «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» موافقه لهم فى دعواهم. ثم قال فى الجواب «سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» أى سيقولون إن السموات و الأرض و من فيهما لله، لأنهم لم يكونوا يجحدون الله.

و انما كذبوا الرسول. و قوله «قُلْ أَفَلَا تَدْكُرُونَ» أى أفلا تتفكرون فى مالكمها.

و تتذكرون قدرته و انه لا يعجزه شىء عن إعادتكم بعد الموت، مرة ثانية كما انشأكم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٨٨ أول مرة] «١» ثم قال له «قل» يا محمد لهم ايضاً «مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ» أى من مالكمها و المتصرف فيها؟ و لولاه لبطل كل شىء سواه، لأنه لا يصح إلا مقدوره او مقدور مقدوره، فقوام كل ذلك به، و لا تستغنى عنه طرفه عين لأنها ترجع الى تدبيره على ما يشاء (عز و جل) و كذلك هو تعالى «رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» و انما وجب أن يكون رب السموات و العرش، من حيث كانت هذه الأشياء جميعها محدثة، لا بد لها من محدث اختراعها و انشأها، و لا بد لها من مدبر يدبرها و يمسكها، و يصرفها على ما تتصرف عليه، و لا بد أن يختص بصفات: من كونه قادراً عالمياً لنفسه ليتأتى منه جميع ذلك، على ما دبره. و لولا كونه على هذه الصفات، لما صح ذلك.

ثم اخبر أنهم يقولون فى الجواب عن ذلك رب السموات و رب العرش هو «الله» و من قرأ بلا- ألف فمعناه انهم يقولون إنها «الله» فعند ذلك «قل» لهم «أَفَلَا تَتَّقُونَ» الله، و لا تخافون عقابه على جحد توحيده و الاشراك فى عبادته؟! ثم أمره بان يقول لهم ايضاً «مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» و الملكوت عظم الملك و وزنه (فعلوت) و هو من صفات المبالغة نحو (جبروت) و من كلامهم (رهبوت خير من رحمت) أى ترهب خير من ان ترحم. و قال مجاهد: ملكوت كل شىء خزائن كل شىء، و المعنى أنه قادر على كل شىء إذا صح أن يكون مقدوراً له.

و قوله «وَهُوَ يُجِيرُ» معناه أنه يعيد بالمنع من سوء، لما يشاء «وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ» أى لا يمكن منع من أراده بسوء منه. و قيل «هُوَ يُجِيرُ» من العذاب «وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ» منه. و الاجارة الاعادة، و الجار المجير المعيد: و هو الذى يمنعك و يؤمنك و من استجار بالله أعاده، و من أعاده الله لم يصل اليه احد. فإنهم «سَيَقُولُونَ لِلَّهِ» الذى له

(١) ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٨٩

ملكوت كل شىء و هو يجير و لا يجار عليه. فقل لهم عند ذلك «فَأَنَّى تُشْحَرُونَ» و معناه كيف يخيل إليكم الحق باطلا، و الصحيح فاسداً، مع وضوح الحق و تمييزه عن الباطل. و من قرأ (الله) بإثبات الالف، فلانه يطابق السؤال فى قوله (من رب السموات السبع و رب الأرض ... و من بيده ملكوت كل شىء) لان جواب ذلك على اللفظ أن يقولوا (الله). و من قرأ «الله» بإسقاط الالف، حمله على

المعنى دون اللفظ، كقول القائل لمملوك: من مولاك؟ فيقول انا لفلان، وانشد الفراء لبعض بنى عامر:

واعلم اننى سأكون رمساً إذا سار النواعج لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم فقال المخبرون لهم وزير «١»

لأنه بمنزلة من قال: من الميت؟ فقالوا له: وزير، و ذكر أنها فى مصاحف أهل الأمصار بغير الف، و مصحف أهل البصرة فإنها بالف. «٢» فأما الاولى فلا- خلاف أنها بلا ألف لمطابقة السؤال فى قوله (قل لمن الأرض) و الجواب يقتضى أن يقولوا: لله. و إنما أخبر الله تعالى عنهم، بأنهم يقولون فى جواب السؤال: لله، لأنهم لو أحوالوا على غير الله فى انه مالك السموات و الأرض، و أن غيره بيده ملكوت كل شىء و أن غيره رب السموات السبع، و رب العرش العظيم، لظهر كذبهم. و لعلم كل احد بطلان قولهم، لظهور الأمر فى ذلك. و قربه من دلائل العقول.

و قوله (فَأَنى تُشْحَرُونَ) أى كيف تعمهون عن هذا، و تصدون عنه، من قولهم: سحرت أعيننا عن ذلك، فلم نبصره. و قيل معنى ذلك: فأنى تخدعون، كقول امرئ القيس:

(١) تفسير الطبرى ٣٢ / ١٨

(٢) و فى المخطوطة (فى مصاحف اهل الشام بغير الف و فى مصاحف أهل الأمصار بالألف) [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩٠

و نسحر بالطعام و بالشراب «١»

أى نخدع. و قيل معناه أنى تصرفون، يقال: ما سحرك عن هذا الامر أى ما صرفك عنه. ثم أخبر تعالى أنه أتى هؤلاء الكفار بالحق الواضح: من توحيد الله و صفاته و خلع الأنداد دونه و أنه يبعث الخلق بعد موتهم، و يجازيهم على طاعتهم بالثواب، و على معاصيهم بالعقاب، و ان الكفار كاذبون فيما يخبرون بخلافه. قال المبرد: معنى (أنى) كيف، و من أين.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٩١ الى ٩٥] ص : ٣٩٠

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَ لَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩١) عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٢) قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيئى مَا يُوعَدُونَ (٩٣) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنى فى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٩٤) وَ إِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ (٩٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ (عالم الغيب) بالجر ابن كثير و أبو عمرو، و ابن عامر و حفص عن عاصم. الباقون بالرفع. من جر رده على قوله (سبحان الله ... عالم الغيب) فجعله صفة لله.

و من رفعه، فعلى تقدير هو (عالم الغيب).

يقول الله تعالى مخبراً أنه لم يتخذ ولداً أى لم يجعل ولد غيره ولد نفسه، لاستحالة ذلك عليه، لأنه محال أن يكون له ولد، فلا يجوز التشبيه بما هو مستحيل ممتنع

(١) مر تخريجه فى ٣٧٢ / ١ و ٢٤٨ / ٥ و ٤٨٥ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩١

إلا على النفى و التباعد. و اتخاذ الولد: أن يجعل الجاعل ولد غيره يقوم مقام ولده لو كان له. و كذلك التبنى إنما هو جعل الجاعل

ابن غيره يقوم مقام ابنه الذي يصح أن يكون ولدًا له. و لذلك لا يقال: تبنى شاب شيخًا، و لا تبنى الإنسان بهيمة، لما استحال ان يكون ذلك ولدًا له. و لا يجوز أن يقال: اتخذه ولدًا، إذا اختصه بضرب من المحبة، لأن في ذلك إخراج الشيء عن حقيقته كما أن تسمية ما ليس بطويل عريض عميق جسمًا إخراج له من حقيقته.

ثم اخبر انه كما لم يتخذ ولدًا، لم يكن معه إله. و هذا جواب لمحذوف، و تقديره: لو كان معه إله آخر «إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَ لَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ» و فيه إلزام لمن يعبد الأصنام. و قوله «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» (١) دليل عام في نفى مساو للقديم فيما يقدر عليه من جميع الأجناس و المعاني. و معنى «إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ» أى لا نفرده و لا حوله من خلق غيره، لأنه لا يرضى أن يضاف خلقه و انعامه الى غيره.

فان قيل: لم لا يكون كل واحد منهم حكيماً، فلا يستعلى على حكيم غيره؟

قلنا: لأنه إذا كان جسمًا و كل جسم محتاج، جاز منه أن يستعلى لحاجته، بل لا بد من أن يقع ذلك منه، لأنه ليس له مدبر يلف له حتى يمتنع من القبيح الذى يحتاج اليه، كما يلف الله لملائكته و أنبيائه بما فى معلومه انهم يصلحون به.

ثم نزه نفسه تعالى عن اتخاذ الولد و أن يكون معه إله غيره، فقال «سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ» من الاشراك معه، و اتخاذ الولد له. و قوله «عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» فلذلك يأتي بالحق، و هم يأتون بالجهل. و يحتمل ان يكون معناه إن عالم الغيب و الشهادة لا يكون له شريك، لأنه أعلى من كل شيء

(١) سورة ٢١ أنبياء آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٩٢

فى صفته. قال الحسن: هو رد لقول المشركين: الملائكة بنات الله. و قال الجبائي:

فى الآية دلالة على انه يجوز ان يدعو الإنسان بما يعلم انه يكون لا محالة و أن الله لا بد أن يفعله.

ثم قال تعالى (فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ) أى تعاضم الله عن ان يشرك هؤلاء الكفار معه من الأصنام و الأوثان. ثم قال لنييه (ص) (قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئِنِي مَا يُوعَدُونَ) و معناه إن أريتنى ما وعد هؤلاء الكفار به من العذاب و الإهلاك. فقل يا (رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أى لا تجعلنى فى جملة من يشملهم العذاب بظلمهم، و تقديره: إن أنزلت بهم النعمة، فاجعلنى خارجاً منهم. فقال الله تعالى (وَ إِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ) معناه إن ما وعدتهم به من العذاب و الإهلاك على كفرهم قادر عليه، لكنى لا أفعله و أخره الى يوم القيامة لما فى تأخيريه من المصلحة.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ٩٦ الى ١٠٠] ص: ٣٩٢

ادْفَعِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٦) وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ (٩٧) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٨) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٠٠)

خمس آيات بلا خلاف.

امر الله تعالى نبيه (ص) أن يدفع السيئة من إساءة الكفار اليه بالتي هى أحسن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٩٣ منها. و معنى ذلك انهم إذا ذكروا المنكر من القول- الشرك- ذكرت الحجّة فى مقابلته و ذكرت الموعظة التى تصرف عنه الى ضده من الحق، على وجه التلطف فى الدعاء اليه، و الحث عليه، كقول القائل: هذا لا يجوز، و هذا خطأ، و عدول عن الحسن.

و أحسن منه أن يوصل بذكر الحجّة و الموعظة كما بينا. و قال الحسن: «بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» الاغضاء و الصفح. و قيل: هو خطاب للنبي

(ص) و المراد به الأمة، و المعنى ادفع الأفعال السيئة بالأفعال الحسنة التي ذكرها.

و قوله «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ» معناه نحن اعلم منهم بما يستحقون به من الجزاء فى الوقت الذى يصلح الأخذ بالعقوبة إذا انقضى الأجل المضروب بالامهال. ثم قال له «قل» يا محمد، و ادع فقل يا «رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ» أى نزغاتهم و وساوسهم، فمعنى (أعوذ) اعتصم بالله من شر الشياطين، فى كل ما يخاف من شره. و المعادة هى التى يستدفع بها الشر، و الهمزات دفعهم بالإغواء الى المعاصى، و الهمز شدة الدفع. و منه الهمزة: الحرف الذى يخرج من أقصى الحلق باعتماد شديد.

و العياذ طلب الاعتصام من الشر «وَ أَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ» هؤلاء الشياطين فيوسوسون لى و يغوونى عن الحق.

و قوله «حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ» اخبار من الله تعالى عن أحوال هؤلاء الكفار، و انه إذا حضر أحدهم الموت، و اشرف عليه سأل الله عند ذلك و «قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ» أى ردى الى دار التكليف «لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا» من الطاعات و أتلافى ما تركته. و انما قال «رَبِّ ارْجِعُونِ» على لفظ الجمع لأحد أمرين:

أحدهما- انهم استعانوا أولاً بالله، ثم رجعوا الى مسألة الملائكة بالرجوع الى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٩٤
الله- فى رواية ابن جريج.

و الثانى- انه جرى على تعظيم الذكر فى خطاب الواحد بلفظ الجمع لعظم القدر كما يقول ذلك المتكلم، قال الله تعالى «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» (١) و قال «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ» (٢) و ما جرى مجراه. و روى النضر بن سمال قال: سئل الخليل عن قوله «رَبِّ ارْجِعُونِ» ففكر ثم قال: سألتمنى عن شىء لا أحسنه و لا أعرف معناه، و الله أعلم، لأنه جمع، فاستحسن الناس منه ذلك. فقال الله تعالى فى الجواب عن سؤالهم «كلا» و هى كلمة ردع و زجر أى حقاً «إِنَّهَا كَلِمَةٌ» فالكنية عن الكلمة و التقدير: ان الكلمة التى قالوها «كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا» بلسانه. و ليس لها حقيقة، كما قال «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» (٣) و قوله «وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» فالبرزخ الحاجز- و هاهنا- هو الحاجز بين الموت و البعث- فى قول ابن زيد- و قال مجاهد: هو الحاجز بين الموت و الرجوع الى الدنيا.

و قال الضحاك: هو الحاجز بين الدنيا و الآخرة. و قيل البرزخ الامهال. و قيل: كل فصل بين شيئين برزخ.

و فى الآية دلالة على أن احداً لا يموت حتى يعرف اضطراراً منزلته عند الله و انه من أهل الثواب أو العقاب- فى قول الجبائى و غيره- و فيها دلالة أيضاً على انهم فى حال التكليف يقدررون على الطاعة بخلاف ما تقول المجبرة.

و معنى «وَمِنْ وَرَائِهِمْ» أى أمامهم و قدامهم، قال الشاعر:

أ يرجو بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاة وراثيا

و معنى «يبعثون» يوم يحشرون للحساب و المجازاة، و أضيف الى الفعل لان ظرف الزمان يضاف الى الافعال.

(١، ٢) سورة ١٥ الحجر آية ٩، ٢٦

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٣٩٥

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٠١ الى ١٠٥] ص: ٣٩٥

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ (١٠١) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (١٠٣) تَلَفُّحٌ وَجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٤) أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ تُثَلَّىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ (١٠٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قوله تعالى «فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ» ليوم الحشر و الجزاء و معنى نفخ الصور:

هو علامة لوقت إعادة الخلق. و في تصورهم الاخبار عن تلك الحال صلاح لهم في الدنيا، لأنهم على ما اعتادوه في الدنيا من بوق الرحيل و القدوم. و قال الحسن:

الصور جمع صورة أى إذا نفخ فيها الأرواح و أعيدت احياء. و قال قوم: هو قرن ينفخ فيه إسرافيل بالصوت العظيم الهائل، على ما وصفه الله. و قوله «فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» اخبار منه تعالى عن هول ذلك اليوم، فإنهم لا يتواصلون هناك بالأنساب، و لا يحنون إليها، لشغل كل انسان بنفسه. و قيل معناه: انهم لا يتناسبون في ذلك اليوم، ليعرف بعضهم بعضاً من أجل شغله بنفسه عن غيره.

و قال الحسن: معناه لا أنساب بينهم يتعاطفون بها، و إن كانت المعرفة بأنسابهم حاصلة بدلالة قوله «يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ» (١) فثبت انهم يعرفون أقاربهم و إن هربهم منهم لاشتغالهم بنفوسهم، و النسب هو إضافة الى

(١) سورة ٨٠ عبس آية ٣٤-٣٦

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩٦

قراءة في الولادة.

و قوله «وَلَا يَتَسَاءَلُونَ» معناه لا يسأل بعضهم بعضاً عن خبره و حاله، كما كانوا في الدنيا، لشغل كل واحد منهم بنفسه. و قيل: لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه من ذنوبه شيئاً. و لا يناقض ذلك قوله «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» (١) لان هناك مواطن، فمنها ما يشغلهم من عظيم الأمر الذى ورد عليهم عن المساءلة، و منها حال يفيقون فيها فيتساءلون. و قال ابن عباس: قوله «فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ» يعنى النفخة الاولى التى يهلك عندها الخلق، فلا احد يبقى، و لا نسب هناك و لا تساؤل.

و قوله «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» فذلك عند دخولهم الجنة، فانه يسأل بعضهم بعضاً، و هو قول السدى.

و قوله «فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» اخبار منه تعالى أن من عظمت طاعاته و سلمت من الإحباط- فى قول من يقول بذلك- و من لا يقول بالإحباط فمعناه عندهم: إن من كثرت طاعاته، و هو غير مستحق للعقاب، فان أولئك هم المفلحون الفائزون.

«وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ» بأن يكون أحبطت طاعاته، لكثرة معاصيه. و من لا يقول بالإحباط، قال: معناه من لم يكن معه شيء من الطاعات و إنما معهم المعاصى، لان الميزان إذا لم يكن فيه شيء يوصف بالخفة، كما يوصف بالخفة إذا كان فيه شيء يسير فى مقابلته ما هو أضعافه، فان من هذه صورته (فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) لأنهم أهلكوا بالمعاصى التى استحقوا بها العقاب الدائم، و هم (فى جهنم) مؤبدون (خالدون).

و قال الحسن و الجبائى و غيرهما: هناك ميزان له كفتان و لسان. و اختلفوا:

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩٧

فمنهم من قال: يوزن بها صحف الأعمال. و قال بعضهم: يظهر فى احدى الكفتين النور، و فى الأخرى الظلمة، فأيهما رجح تبينت الملائكة المستحق للثواب من المستحق للعقاب. و قال قتادة و البلخى: الميزان عبارة عن معادلة الاعمال بالحق. و بيان أنه ليس هناك مجازفة و لا تفریط.

ثم اخبر تعالى بأن النار التى يجعلون فيها (تَلْفَحُ وَجُوهَهُمْ) و انهم فيها (كالحون) يقال: لفتح و نفح بمعنى واحد، غير أن اللفح أعظم

من النفع. و أشد تأثيراً، و هو ضرب من السموم للوجه، و النفخ ضرب الريح للوجه، و الكلوح تقلص الشفتين عن الأسنان حتى تبدو الأسنان، قال الأعشى:

و له المقدم لا مثل له ساعة الشدق عن الناب كلح «١»

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١٠٦ الى ١١٠] ص: ٣٩٧

قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَ كُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٦) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧) قَالَ أَحْسُوا فِيهَا وَ لَا تُكَلِّمُونِ (١٠٨) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَ ارْحَمْنَا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً (شقاوتنا) بإثبات الألف. الباقون (شقاوتنا).

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٠ و روايته «في الحرب» بدل «لا مثل له»

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩٨

و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً و نافع (سخرياً) بضم السين. الباقون بكسرها.

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار انهم يعترفون على نفوسهم بالخطا، و يقولون (رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا) و الشقوة المضره اللاحقه فى العاقبه. و السعاده المنفعه اللاحقه فى العاقبه، و قد يقال لمن جعل فى الدنيا على مضره فادحه: شقى، من حيث أنه يؤدى الى أمر شديد، فالمعاصى شقوة، تؤدى الى العقاب الدائم. و يجوز أن يكون المراد بالشقوة العذاب الذى يفعل الله بهم و يغلب عليهم. و قوله «وَ كُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ» اعتراف منهم على نفوسهم أنهم ضلوا عن الحق فى الدنيا و زمان التكليف، و يسألون الله تعالى فيقولون «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا» أى من هذه النار «فَإِنَّا ظَالِمُونَ» و لا يجوز أن يكونوا لو أخرجوا الى دار التكليف لما عادوا، لان الشهوة العاجله و الاغترار بالامهال بعود اليهم فلا يكونون ملجئين.

و قد قال الله تعالى «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ» (١). و قال الحسن: هو آخر كلام يتكلمون به أهل النار، فيقول الله تعالى لهم فى جوابهم «أَحْسُوا فِيهَا» يعنى فى النار «وَ لَا تُكَلِّمُونِ» أى ابعدوا، بعد الكلب. و إذا قيل للكلب احساً، فهو زجر بمعنى ابعد بعد غيرك من الكلاب، و إذا خوطب به انسان، فهو إهانته له، و لا يكون ذلك إلا عقوبه، و خسأت فلاناً أخسأه حساً، فهو خاسئ إذا أبعده بمكروه، و منه قوله «كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ» (٢) و قوله «وَ لَا تُكَلِّمُونِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان ذلك على وجه الغضب اللازم لهم، فذكر ذلك ليدل على هذا المعنى، لان من لا يكلم اهانه له و غضباً، فقد بلغ به الغايه فى الاذلال.

و الثانى- و لا تكلمون فى رفع العذاب عنكم، فانى لا أرفعه عنكم، و لا افتره

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٦٥

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٣٩٩

و هو على صيغة النهى، و ليس بنهى.

ثم يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار على وجه التهجين لهم و التوبيخ (انه كان فريق من عبادى) يعنى المؤمنين فى دار الدنيا (يَقُولُونَ رَبَّنَا

آمَنَّا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ) أى يدعون بهذه الدعوات، عبادة لله، و طلباً لما عنده من الثواب (فَاتَّخَذُوا تَمُوهُمْ) أنتم يا معشر الكفار (سخرى) اى كنتم تستهزؤن بهم و تسخرون منهم. و قيل (السخرى) بضم السين من التسخير و (السخرى) بكسر السين من الهمزة. و قيل: هما لغتان. و قوله (حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمُ ذِكْرِي) معناه لتشاغلكم بالسخرية نسيتم ذكرى (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَاحِكُونَ) فلذلك نسب إليهم انهم نسوهم ذكر الله، لما كان بسببهم، و الاشغال باغوائهم نسوا ذكر الله.

قوله تعالى: [سورة المؤمنون (٢٣): الآيات ١١١ الى ١١٨] ص: ٣٩٩

إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١١) قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عِدَدَ سِنِينَ (١١٢) قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسِئَلِ الْعَادِيْنَ (١١٣) قَالَ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤) أَمْ فَحْسَبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِيْنَا لَا تَرْجِعُونَ (١١٥) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (١١٧) وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٠٠

ثمان آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي و خارجه عن نافع «انهم هم الفائزون» بكسر الهمزة.

الباقون بفتحها. وقرأ ابن كثير «قل كم لبتم» على الامر. الباقون «قال كم لبتم» على الخبر. وقرأ حمزة و الكسائي «قل» فيهما على الأمر. الباقون «قال» فيهما على الخبر. وقرأ «ترجعون» بفتح التاء و كسر الجيم حمزة و الكسائي. الباقون بضم التاء و فتح الجيم. اخبر الله تعالى «إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ» يعنى المؤمنين الذين سخر منهم الكفار فى دار التكليف، و أكافهم على صبرهم و مضضهم فى جنب الله، على أقوال الكفار و هزؤهم بهم ب «أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ» و حذف الباء، و نصب الهمزة، و قيل: إنها فى موضع جر، و تقديره جزيتهم بفوزهم بالجنة. و قيل تقديره: لأنهم هم الفائزون.

و من خفض الهمزة فاستأنف، فالجزاء مقابلة العمل بما يستحق عليه من ثواب أو عقاب كما يقال: الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخيراً، و إن شراً فشرأ. و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه مما لا يحسن، أو ليس بأولى، لان الصبر طاعة الله لما وعد عليه من الجزاء، و الطاعة قد تكون فرضاً و قد تكون نفلاً.

و قوله «اليوم» يريد به أيام الجزاء لا- يوماً بعينه، لأن اليوم هو ما بين طلوع الفجر الثانى الى غروب الشمس، و ليس المراد فى الآية ذلك.

قوله «قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عِدَدَ سِنِينَ»، فمن قرأ «قال» فمعناه قال الله لهم كم لبتم. و من قرأ «قل» معناه قل لهم يا محمد، و اللبث هو المكث و هو حصول الشىء على الحال اكثر من وقت واحد، و اللابث هو الكائن على الصفة، على مرور الأوقات. و العدد عقد يظهر به مقدار المعدود، يقال: عده يعده عدأً و عدداً، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٠١

فهو عاد. و الحساب هو إخراج المقدار فى الكمية و هى العدة، و هذا السؤال لهم على وجه التوبيخ لانكارهم البعث و النشور، فيقول الله لهم إذا بعثهم (كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عِدَدَ سِنِينَ) اى اين ما كنتم تنكرون من أجابت الرسل و ما جاءت به و تكذبون به.

و قوله (قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) فسأل العادين قال مجاهد: معناه فسأل العادين من الملائكة لأنهم يحصون أعمال العباد. و قال قتادة: العادين هم الحساب الذين يعدون الشهور و السنين، و لا يدل ذلك على بطلان عذاب القبر، لأنهم لم يكون و يعدون كاملى العقول، و قد صح عذاب القبر بتضافر الاخبار عن النبى (ص) و اجماع الامة عليه- ذكره الرمانى- و لا يحتاج الى هذا، لأنه لا يجوز أن يعاقب الله العصاة إلا و هم كاملوا العقول ليعلموا أن ذلك و اصل إليهم على وجه الاستحقاق.

و وجه اخبارهم بيوم او بعض يوم، هو الاخبار عن قصر المدة، و قلته، لما مضى لسرعة حصولهم فى ما توعدهم الله تعالى، فيقول الله

تعالى فى الجواب (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) أى لم تلبثوا إلا قليلاً، والمراد ما قلناه من قصر المدة كما قال (اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ) «١» و كما قال (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ) «٢» و كما قال (وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمَحِ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) «٣» و قال الحسن: معناه (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) فى طول لبثكم فى النار، و القلة و الكثرة يتغيران بالاضافة، فقد يكون الشىء قليلاً بالاضافة الى ما هو أكثر منه، و يكون كثيراً بالاضافة الى ما هو أقل منه (لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) صحه ما أخبرناكم به.

ثم قال لهم (أفحسبتم) معاشر الجاحدين للبعث و النشور (أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا) لا لغرض!! أى ظننتم، و الحسبان و الظن واحد، أى ظننتم انا خلقناكم لا لغرض،

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ١

(٢) سورة ٥٤ القمر آية ١

(٣) سورة ١٦ النحل آية ٧٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٢

و حسبتم (أَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُزْجَعُونَ) أى الى الحال التى لا يملك نفعمكم و ضرکم فيها إلا الله، كما كنتم فى ابتداء خلقكم قبل أن يملك أحداً شيئاً من أمرکم. ثم نزه تعالى نفسه عن كل دنس، و أخبر أنه (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) و معناه: علا معنى صفته، فوق كل صفة لغيره، فهو تعظيم لله تعالى بأن كل شىء سواه يصغر مقداره عن معنى صفته. (و الملك الحق) هو الذى يحق له الملك، بأنه ملك غير مملك، و كل ملك غيره، فملكه مستعار له، و انما يملك ما ملكه الله، فكأنه لا يعتد بملكه فى ملك ربه، و الحق هو الشىء الذى من اعتقده كان على ما اعتقده، فالله الحق، لأنه من اعتقد انه لا إله إلا هو، فقد اعتقد الشىء على ما هو به. و قوله (رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) أى خالقه، و وصفه العرش بأنه كريم تعظيم له بإتيان الخير من جهته، بما دبره الله لعباده، و الكريم فى أصل اللغة القادر على التكرم من غير مانع.

ثم قال (وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) و معناه إن من دعا مع الله إلهاً سواه لا يكون له على ذلك برهان و لا حجة، لأنه باطل، و لو دعا الله ببرهان لكان محققاً، و اجرى على ذلك قوله (وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ) «١» و قول الشاعر:
على لا حب لا يهتدى بمناره «٢»

و قوله (فَاتِّمُوا حِسَابَهُ عِنْدَ رَبِّهِ) يعنى الله الذى يبين له مقدار ما يستحقه من ثواب او عقاب. ثم اخبر تعالى بأنه «لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ» يعنى الجاحدين لنعم الله، و المنكرين لتوحيده، و الدافعين للبعث و النشور. ثم امر نبيه (ص) فقال له «قل» يا محمد «رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ» أى اغفر الذنوب، و أنعم على خلقك.

(وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ) معناه أفضل من رحم و أنعم على غيره، و أكثرهم نعمة و أوسعهم فضلاً.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٢١

(٢) انظر ٢/٣٥٦، ٤٢٣، و ٦/٢١٣ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٣

٢٤- سورة النور ص: ٤٠٣

مدينة بلا خلاف، و هي أربع و ستون آية في البصري و الكوفي و اثنتان في المدنيين.

[سورة النور (٢٤): آية ١] ص : ٤٠٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١)
آية واحد بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (و فرضناها) بتشديد الراء. الباقون بتخفيفها.

و فسر ابو عمرو قراءته بمعنى فصلناها «١» و بينها بفرائض مختلفه، و التقدير هذه (سورة) لان النكرة لا يبتدأ بها. و قال غيره: معنى التشديد حددنا فيها الحلال و الحرام. و قال قتادة: معنى التشديد: قد بينها. و قيل: معنى التشديد: جعلناها عليكم و على من بعدكم الى قيام الساعة.

و من خفف أراد من الفريضة أى فرض فيها الحلال و الحرام، و الفرض مأخوذ من فرض القوس و هو الحز الذى فيه الوتر، و الفرض ايضاً نزول القرآن قال

(١) و فى بعض النسخ الخطية (فمعنى قراءة أبى عمرو: و فصلناها)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٠٤

اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) «١» أى انزل. و ارتفع (سورة) على تقدير هذه (سورة) إلا انه حذف على تقدير التوقع لما ينزل من القرآن. و السورة المنزلة الشريفة قال الشاعر:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب «٢»

فسميت السورة من القرآن بذلك لهذه العلة. و الفرض هو التقدير- فى اللغة- و فصل بينه و بين الواجب، بأن الفرض واجب بجعل جاعل، فرضه على صاحبه، كما انه أوجبه عليه، و الواجب قد يكون واجباً من غير جعل جاعل، كوجوب شكر المنعم، فجرى مجرى دلالة الفعل على الفاعل فى انه يدل من غير جعل جاعل كما تجعل العلامة الوضعية، إلا أن الله تعالى لا يوجب على العبد الا ما له صفة الوجوب فى نفسه، كما لا يرغب الا فى ما هو مرغوب فى نفسه.

و قوله (أَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) فمعنى (الآيات) الدلالات على ما يحتاج إلى علمه مما قد بينه الله فى هذه السورة، و نبه على ذلك من شأنها لينظر فيه طالب العلم و يفوز ببغيته منه، و التقدير، و فرضنا فرائضها. و أضاف الفرائض الى السورة، و هى بعضها، لدلالة الكلام عليه، لأنها مفهومة منها و (بينات) معناه ظاهرات و اوضحات. و قوله (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) معناه لكى تذكروا الدلائل التى فيها، فتكون حاضرة لكم لتعملوا بموجبه و تلتزموا معانيه.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢ الى ٣] ص : ٤٠٤

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (٣)

(٢) قائله النابغة الدنياي ديوانه «دار بيروت» ١٨ و قد مر في ١/ ١٩، ٣/ ٣٦٦ من هذا الكتاب

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٥

آيتان بلا خلاف.

قرأ ابن كثير الا ابن فليح (رأفة) بفتح الهمزة على وزن (فعالة).

الباقون بسكونها، و هما لغتان في المصدر، يقال: رأف رأفة مثل كرم كرمًا. و قيل:

رأفة مثل سقم سقامة. و الرأفة رقة الرحمة.

أمر الله تعالى في هذه الآية: أن يجلد الزاني، و الزانية إذا لم يكونا محصنين (كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً) و إذا كانا محصنين أو أحدهما، كان على المحصن الرجم بلا خلاف. و عندنا انه يجلد أولًا مائة جلدة ثم يرجم، و في أصحابنا من خص ذلك بالشيخ و الشيخة إذا زنيا و كانا محصنين، فأما إذا كانا شايبين محصنين لم يكن عليهما غير الرجم، و هو قول مسروق. و في ذلك خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء.

و الإحصان الذي يوجب الرجم هو أن يكون له زوج يغدو اليه و يروح على وجه الدوام، و كان حراً. فأما العبد، فلا يكون محصناً، و كذلك الأمة لا تكون محصنة، و انما عليهما نصف الحد: خمسون جلدة، و الحر متى كان عنده زوجة يتمكن من وطئها مخلى بينه و بينها سواء كانت حرة أو أمة، او كان عنده أمة يطؤها بملك اليمين، فانه متى زنا و جب عليه الرجم، و من كان غائباً عن زوجته شهراً فصاعداً أو كان محبوساً او هي محبوسة هذه المدة. فلا إحصان. و من كان محصناً على ما قدمناه ثم ماتت زوجته أو طلقها بطل إحصانه. و في جميع ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٦

في الخلاف.

و الخطاب بهذه الآية و ان كان متوجهاً الى الجماعة، فالمراد به الأمة بلا خلاف، لأنه لا خلاف أنه ليس لاحد اقامة الحدود إلا للإمام أو من يوليه الامام.

و من خالف فيه لا يعتد بخلافه.

و الزنا هو وطؤ المرأة في الفرج من غير عقد شرعي و لا شبهة عقد شرعي مع العلم بذلك أو غلبة الظن. و ليس كل وطئ حرام زناً، لأنه قد يطاق امرأته في الحيض و النفاس، و هو حرام، و لا يكون زناً، و كذلك لو وجد امرأة على فراشه، فظنها زوجته او أمته فوطأها لم يكن ذلك زناً، لأنه شبهة.

و قوله «وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ» قال مجاهد و عطاء ابن أبي رباح و سعيد بن جبير و ابراهيم: معناه لا تمنعكم الرأفة و الرحمة من اقامة الحد. و قال الحسن و سعيد بن المسيب و عامر الشعبي و حماد: لا يمنعكم ذلك من الجلد الشديد. و (الرأفة) بسكون الهمزة. و الرأفة- بفتح الهمزة- مثل الكأبة و الكأبة، و السامة و السامة، و هما لغتان، و بفتح الهمزة قرأ ابن كثير على ما قدمناه.

و قوله «إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» أى إن كنتم تصدقون بما وعد الله و توعده عليه، و تقرون بالبعث و النشور، فلا تأخذكم في من ذكرناه الرأفة، و لا تمنعكم من اقامة الحد على ما ذكرناه، و قوله «وَلَيْشْهَدُ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» قال مجاهد و ابراهيم:

الطائفة رجل واحد. و

عن أبي جعفر (ع) ان اقله رجل واحد.

و قال عكرمة:

الطائفة رجلان فصاعداً. و قال قتادة و الزهري: هم ثلاثة فصاعداً. و قال ابن زيد:

اقله اربعة. و قال الجبائي: من زعم ان الطائفة اقل من ثلاثة فقد غلط من جهة اللغة، و من جهة المراد بالآية، من احتياطه بالشهادة، و

قال: ليس لأحد ان يقيم الحد التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٧
إلا الأئمة وولاتهم، و من خالف فيه فقد غلط، كما انه ليس للشاهد ان يقيم الحد.
وقد دخل المحصن في حكم الآية بلا خلاف.

و كان سيويه يذهب الى ان التأويل: في ما فرض عليكم، الزانية و الزانى، و لولا ذلك لنصب بالأمر. و قال المبرد: إذا رفعته ففيه معنى
الجزاء، و لذلك دخل الفاء في الخبر، و التقدير التي تزني، و الذى يزني، و معناه من زنى فاجلدوه، فيكون على ذلك عاماً فى
الجنس.

و قال الحسن: رجم النبي (ص) الثيب «١» و أراد عمر ان يكتبه فى آخر المصحف ثم تركه، لثلا- يتوهم انه من القرآن. و قال قوم: إن
ذلك منسوخ التلاوة دون الحكم. و
روى عن على (ع) ان المحصن يجلد مائة بالقرآن، ثم يرحم بالسنة.
و انه امر بذلك.

و قوله «الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة، و الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك...» الآية. قيل: انها نزلت على سبب، و ذلك انه
استأذن رجل من المسلمين النبي (ص) ان يتزوج امرأة من اصحاب الرايات، كانت تسافح، فأنزل الله تعالى الآية. و روى ذلك عن
عبد الله بن عمر، و ابن عباس: و قال حرم الله نكاحهن على المؤمنين، فلا يتزوج بهن الا زان او مشرك. و قال مجاهد و الزهرى و
الشعبي: ان النبي استؤذن فيها ام مهزول. و قيل النكاح- هاهنا- المراد به الجماع، و المعنى الاشتراك فى الزنا، يعنى انهما جميعاً
يكونان زانين، ذكر ذلك ابن عباس.

و قد ضعف الطبرى ذلك، و قال: لا فائدة فى ذلك. و من قال بالأول، قال: الآية و ان كان ظاهرها الخبر، فالمراد به النهى. و قال سعيد
بن جبير: معناه انها زانية مثله، و هو قول الضحاك و ابن زيد. و قال سعيد بن المسيب: كان ذلك حكم كل

(١) فى المخطوط (البت)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٠٨

زان و زانية، ثم نسخ بقوله (وَ أَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ) «١»، و به قال اكثر الفقهاء. و قال الرمانى: وجه التأويل انهما مشتركان
فى الزنا، لأنه لا خلاف انه ليس لاحد من اهل الصلاة ان ينكح زانية و ان الزانية من المسلمات حرام على كل مسلم من اهل الصلاة،
فعلى هذا له ان يتزوج بمن كان زنى بها.

و

عن أبى جعفر (ع) (ان الآية نزلت فى اصحاب الرايات، فأما غيرهن فانه يجوز ان يتزوجها، و ان كان الأفضل غيرها، و يمنعها من
الفجور).

و فى ذلك خلاف بين الفقهاء.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤ الى ٥] ص: ٤٠٨

و الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً و لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا و أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤) إِلَّا
الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ و أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥)
آيتان بلا خلاف.

قال سعيد بن جبير: هذه الآية نزلت فى عائشة. و قال الضحاك فى نساء المؤمنين: و هو الأولى، لأنه أعم فائدة، و إن كان يجوز أن

يكون سبب نزولها في عائشته، فلا تقصر الآية على سببها.

يقول الله تعالى ان «الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» أى يقدفون العفاف من النساء بالزنا، و الفجور، و حذف قوله بالزنا لدلالة الكلام عليه، و لم يقيموا على ذلك أربعة من الشهود، فانه يجب على كل واحد منهم ثمانون جلدة. و قال الحسن: يجلد

(١) سورة ٢٤ النور آية ٣٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٠٩

و عليه ثيابه. و هو قول أبى جعفر (ع).

و يجلد الرجل قائماً، و المرأة قاعده. و قال ابراهيم ترمى عنه ثيابه فى حد الزنا.

و قوله «وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا» نهى من الله تعالى عن قبول شهادة القاذف على التأييد، و حكم عليهم بأنهم فساق. ثم استثنى من ذلك الذين تابوا من بعد ذلك.

و اختلفوا فى الاستثناء الى من يرجع، فقال قوم: انه من الفساق، فإذا تاب قبلت شهادته حد او لم يجد. و هو قول سعيد بن المسيب. و قال عمر لأبى بكر:

إن تبت قبلت شهادتك. فأبى ابو بكر أن يكذب نفسه. و هو قول مسروق و الزهرى و الشعبي و عطاء و طاوس و مجاهد و سعيد بن جبير و عمر بن عبد العزيز و الضحاك، و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله (ع).

و به قال الشافعى من الفقهاء و أصحابه، و هو مذهبننا. و قال الزجاج: يكون تقديره، و لا تقبلوا لهم شهادة أبداً إلا الذين تابوا.

ثم وصفهم بقوله «وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» و قال شريح و سعيد بن المسيب، و الحسن و ابراهيم: الاستثناء من الفاسقين دون قوله «وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا» و به قال أهل العراق، قالوا: فلا يجوز قبول شهادة القاذف أبداً. و لا خلاف فى انه إذا لم يحد- بأن تموت المقدوفة و لم يكن هناك مطالب، ثم تاب- أنه يجوز قبول شهادته. و هذا يقتضى الاستثناء من المعنيين على تقدير: و أولئك هم الفاسقون فى قذفهم، مع امتناع قبول شهادتهم إلا التائبين منهم.

و الحد حق المقدوفة لا يزول بالتوبة. و قال قوم:

توبته متعلقه باكذابه نفسه.

و هو المروى فى أخبارنا

، و به قال الشافعى. و قال مالك بن أنس: لا يحتاج الى ذلك فيه. قال أبو حنيفة: و متى كان القاذف عبداً او أمه فعليه أربعون جلدة.

و قد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٠

روى أصحابنا: أن الحد ثمانون فى الحرّ و العبد

، و ظاهر العموم يقتضى ذلك، و به قال عمر بن عبد العزيز، و القاسم بن عبد الرحمن.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٤١٠

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاحَهُمْ و لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٦) وَ الْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧) وَ يَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (٨) وَ الْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٩) وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة الا ابا بكر «شهادة أحدهم اربع شهادات» برفع العين.

الباقون بفتحها. وقرأ نافع و يعقوب «ان لعنة الله... و ان غضب الله عليها» بتخفيف النون فيهما، و سكونها، و رفع «لعنة الله» وقرأ نافع «غضب الله»- بكسر الضاد و فتح الباء، و رفع الهاء- من اسم الله. وقرأ يعقوب- بفتح الضاد و رفع الباء و خفض الهاء- من اسم الله. الباقون بفتح الضاد و نصب الباء و خفض الهاء. وقرأ حفص «الخامسة ان غضب الله» بالنصب. الباقون بالرفع.

من رفع قوله «اربع» جعله خبر الابتداء، و الابتداء «شهادة أحدهم» قال أبو حاتم: من رفع فقد لحن، لان الشهادة واحدة، و قد أخبر عنها بجمع، فلا يجوز ذلك، كما لا يجوز (زيد إخوتك) و هذا خطأ، لان الشهادة، و إن كانت بلفظ الوحدة فمعناها التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١١

الجمع، كقولك صلاتي خمس، و صومى شهر. و قال الزجاج: تقديره «شهادة أحدهم» التى تدرؤ العذاب «أربع شهادات» و من قرأ بالنصب جعله مفعولاً به أى يشهد أربع شهادات. و قال ابو على الفارسي: ينبغى أن يكون قوله «شهادة أحدهم» مبنياً على ما يكون مبتدأ، و تقديره: فالحكم أو فالفرض ان يشهد أحدهم أربع شهادات، أو فعليهم أن يشهدوا، و يكون قوله «إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ» على هذا من صلة (شهادة أحدهم)، و تكون الجملة التى هى قوله «إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» فى موضع نصب، لان الشهادة كالعلم، و الجملة فى موضع نصب، بأنه مفعول به «و اربع شهادات» تنتصب انتصاب المصادر. و من رفع «أربع شهادات» لم يكن قوله «انه لمن الصادقين» إلا من صلة «شهادات» دون «شهادة» كما أن قوله «بالله» من صلة (شهادات) دون صلة (شهادة) لأنك لو جعلته من صلة (شهادة) فصلت بين الصلة و الموصول. و من نصب «أربع شهادات» فقياسه ان ينصب «و الخامسة» لأنها شهادة، و إذا رفع «أربع شهادات» و نصب «الخامسة» قدر له فعلاً ينصبها به، و تقديره و يشهد الخامسة. و من رفع «أربع شهادات» و رفع «الخامسة» جعلها معطوفة عليه، و إذا نصب الخامسة، لم يجعلها معطوفة عليه و جعلها مفعولاً، و قدر فعلاً ينصبها به. و قال: ابو على: قراءة نافع فى تخفيف (ان) الوجه فيها أنها المخففة من الثقيلة، و لا تخفف فى الكلام أبداً و بعدها اسم إلا و يراد إضمار القصة، و مثله قوله «وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» (١). و انما خففت الثقيلة المفتوحة على إضمار القصة و الحديث، و لم تكن المكسورة كذلك، لأن الثقيلة المفتوحة موصولة. و يستقبح النحويون قراءة نافع فى قوله «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ» لان من شأن المخففة من الثقيلة ألا تلى فعلاً إلا و فى الكلام عوض، كقوله «أَلَّا يَرْجَعُ» (٢) و قوله

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٠

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٨٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٢

«عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ» (١) فان (لا) و (السين) عوض من الثقيلة. و وجه قراءة نافع انه قد جاء فى الدعاء و لفظه لفظ الخبر، و قد يجيء فى الشعر و إن لم يفصل بين (ان) و بين ما يدخل عليها من الفعل، فعلى قول نافع (لعنة الله) رفع بالابتداء و (غضب) فعل ماض، و اسم الله رفع بفعله.

و معنى الآية ان من قذف محصنه حرة مسلمة بفاحشه من الزنا، و لم يأت بأربعة شهداء جلد ثمانين. و من رمى زوجته بالزنا تلاعنا. و الملاعنة أن يبدأ الرجل فيحلف اربع مرات بالله الذى لا إله إلا هو انه صادق فيما رماها به، و يحتاج ان يقول أشهد بالله أنى صادق، لان شهادته أربع مرات تقوم مقام أربعة شهود فى دفع الحد عنه، ثم يشهد الخامسة ان لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رماها به. [و إذا جحدت المرأة ذلك شهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماها به] «٢» تشهد الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين. ثم يفرق بينهما، و لا يجتمعان أبداً، كما

فرق رسول الله (ص) بين هلال بن أمية و زوجته.

وقضى أن الولد لها، ولا يدعى لأب، ولا ترمى هي، ولا يرمى ولدها. وقال ابن عباس:

متى لم تحلف رجمت، وإن لم يكن دخل بها جلدت الحد، ولم ترجم إذا لم تلتعن، وعند أصحابنا: انه لا لعان بينهما ما لم يدخل بها، فمتى رماها قبل الدخول وجب عليه حد القاذف، ولا لعان بينهما. وفرقة اللعان تحصل عندنا بتمام اللعان من غير حكم الحاكم، وتمام اللعان إنما يكون إذا تلاعن الرجل والمرأة معاً. وقال قوم: تحصل بلعان الزوج الفرقة. وقال أهل العراق: لا تقع الفرقة إلا بتفريق الحاكم بينهما.

ومتى رجمت عند النكول ورثها الزوج، لأن زناها لا يوجب التفرقة بينهما. ولو جلدت - إذا لم يكن دخل بها - فهما على الزوجية. وذلك يدل على ان الفرقة انما تقع

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠

(٢) ما بين القوسين ساقط من المطبوعه

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٣

بلعان الرجل والمرأة معاً. قال الحسن: إذا تمت الملاعنة بينهما ولم يكن دخل بها، فلها نصف الصداق، لان الفرقة جاءت من قبله. و إذا تم اللعان اعتدت عدة المطلقة عند جميع الفقهاء، ولا يتزوجها أبداً بلا خلاف.

و آية اللعان نزلت في عاصم بن عدى. وقيل: نزلت في هلال ابن امية - في قول ابن عباس - ومتى فرق بينهما ثم أكذب نفسه جلد الحد ولا ترجع اليه امرأته.

وقال ابو حنيفة ترجع اليه. وإذا أقر بالولد بعد اللعان ألحق به يرثه الابن ولا يرثه الأب. وقال الشافعي: يتوارثان. و (الدرؤ) الدفع و (العذاب) الذى يدرؤ عنهما بشهادتهما (الحد)، لأنه بمنزلة من يشهد عليها أربعة شهود بالزنا. وقال قوم: هو الحبس لأنه لم تتم البينة بأربعة شهود، و انما التعان الرجل درأ عنه الحد فى رمية.

قال الجبائي: فى الآية دلالة على ان الزنا ليس بكفر، لأنه ليس لصاحبه حكم المرتد. و فيها دلالة على انه يستحق اللعن من الله بالزنا. وقوله (وَلَوْ لَا- فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ) نصب قوله (و ان الله) لأنه عطف على موضع (أن) الاولى و جواب (لو لا) محذوف، و تقديره: لو لا فضل الله عليكم و رحمته لفضحككم بما ترتكبون من الفاحشة، و لعاجلكم بالعقوبة او لهلكتم و ما يجرى مجراه، و مثله قولهم: لو رأيت فلاناً و فى يده السيف اى لرأيت شجاعاً و لرأيت هائلاً، قال جرير:

كذب العواذل لو رأيت مناخنا بحزير رامة و المطى سوام «١»

و فى المثل (لو ذات سوار لطمتنى).

(١) ديوانه «دار بيروت» ٤٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٤

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٤١٤

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١) لَوْ لَا- إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ (١٢) لَوْ لَا- جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٣) وَ لَوْ لَا- فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٤) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (١٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً لأمة محمد (ص) «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ» يعنى الذين أتوا بالإفك، و هو الكذب الذى قلب فيه الأمر عن وجهه، وأصله الانقلاب، و منه (المؤتفكات) و أفكك يأفكك افكاً إذا كذب. لأنه قلب المعنى عن حقه الى باطله. فهو آفكك، مثل كاذب.

و قوله «عُصِبَ بِهِ مِنْكُمْ» يعنى جماعة منكم، و منه قوله «لِيُؤْسَفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى آيِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصِبَةٌ» (١) و يقال: تعصب القوم إذا اجتمعوا على هيئته، فشد

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٥

بعضهم بعضاً. و العصبه فى النسب العشيرة المقتدرة، لأنه يجمعها التعصب.

و قال ابن عباس: منهم (عبد الله بن أبى سلول) و هو الذى تولى كبره، و هو من رؤساء المنافقين. و (مسطح بن اثائه، و حسان بن ثابت، و حمنة بنت جحش) و هو قول عائشة، و كان سب الافك ان عائشة ضاع عقدها فى غزوة بنى المصطلق، و كانت تباعدت لقضاء الحاجة، فرجعت تطلبه، و حمل هودجها على بعيرها ظناً منهم بها أنها فيه فلما صارت الى الموضع وجدتهم قد رحلوا عنه، و كان صفوان ابن معطل السلمى الذكوانى من وراء الجيش فمر بها، فلما عرفها أناخ بعيره حتى ركبته، و هو يسوقه حتى أتى الجيش بعد ما نزلوا فى قائم الظهيرة. هكذا رواه الزهرى عن عائشة.

و قوله «لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» خطاب لمن قرب بالإفك من عائشة، و من اغتم لها، فقال الله تعالى لا تحسبوا غم الافك شراً لكم بل هو خير لكم، لان الله (عز و جل) يبرى ساحتها ببراءتها، و ينفعها بصبرها و احتسابها، و ما ينل منها من الأذى و المكروه الذى نزل بها، و يلزم أصحاب الافك ما استحقوه بالإثم الذى ارتكبهوه فى أمرها.

ثم اخبر تعالى فقال «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ» أى له جزاء ما اكتسب من الإثم من العقاب.

ثم قال «وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ» يعنى (ابن أبى بن سلول) تحمل معظمه و (كبره) مصدر من معنى الكبير من الأمور. قال ابو عبيدة: فرقوا بينه و بين مصدر الكبير فى السن، يقال: فلان ذو كبر أى ذو كبرياء. و قرأ ابو جعفر المدنى بضم الكاف.

الباقون بكسرها، فالكبر بضم الكاف من كبر السن و هو كبير قومه أى معظمهم، و الكبر و العظم واحد. و قيل: دخل حسان على عائشة فأشدها قوله فى بيته: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٦

حصان رزان ما تزن بريئة و تصبح غرثى من لحوم القوافل (١)

فقلت له: لكنك لست كذلك. و قوله «لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ» يعنى جزاء على ما اكتسبه من الإثم. و قوله «لَوْ لَا إِذِ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا» معناه هلا- حين سمعتم هذا الافك من القائلين ظن المؤمنون بالمؤمنين الذين هم كانوا خيراً، لان المؤمنين كلهم كالنفس الواحدة فيما يجرى عليها من الأمور، فإذا جرى على أحدهم محنة، فكأنه جرى على جماعتهم، و هو كقوله «فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» (٢) و هو قول مجاهد، قال الشاعر فى (لولا) بمعنى (هلا):

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضوطرى لولا الكمى المقنعا (٣)

اى فهلا- تعدون قتل الكمى. و قوله تعالى «وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ» معناه و هلا قالوا هذا القول كذب ظاهر. ثم قال تعالى «لَوْ لَا جَاءُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ» اى هلا جاءوا على ما قالوه بينه أربعة من الشهداء «فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ» الذين قالوا هذا الافك «هُمْ الْكَاذِبُونَ» عند الله، و المعنى انهم كاذبون فى عيبيهم، فمن جوز صدقهم، فهو راد لخبر الله تعالى، فالآية دالة على كذب من قذف عائشة، و افكك عليها. فأما فى غيرها إذا رماها الإنسان، فانا لا نقطع على كذبه عند الله، و إن أقمنا عليه الحد، و قلنا هو كاذب فى

الظاهر، لأنه يجوز أن يكون صادقاً عند الله، و هو قول الجبائي.

ثم قال تعالى على وجه الامتنان على المؤمنين

(١) تفسير القرطبي ١٢ / ٢٠٠

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٤١

(٣) قائلة جرير ديوانه (دار بيروت) ٢٤٥، و قد مر في ١ / ٣١٩، ٤٣٥ و ٦ / ٣١٩ و رواية الديوان:

تعدون عقر النيب أفضل سعيكم بنى ضو طرى هلا الكمي المقنعا

[.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٧

«وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» جزاء على خوضكم في قصة الافك و افاضتكم فيه. و قيل في الآية تقديم و تأخير، و تقديره: و لو لا فضل الله عليكم و رحمته لمسكم في ما افضتم فيه عذاب عظيم في الدنيا و الآخرة.

و قوله «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ» تقديره: لمسكم عذاب عظيم حين تلقونه بألسنتكم، و معناه برواية بعضكم عن بعض لتشييعه- في قول مجاهد- و روى عن عائشة أنها قرأت «تلقونه» من ولق الكذب، و هو الاستمرار على الكذب، و منه:

ولق فلان في السير إذا استمر به، و يقال: في الولق من الكذب: الإلق و الألق، تقول: ألق و أنتم تألقونه. أنشد الفراء:

من لى بالمرر و اليلامق صاحب أدهان و ألق آلق «١»

فتح الالف من ادهان، و قال الراجز:

إن الحصين زلق و زملق جاءت به عيس من الشام تلق

و ينشد ايضاً:

ان الحصين زلق و زملق جاءت به عنس من الشام تلق

مجوع البطن كلاليم الحلق

و قوله «تَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ» من وجه الافك «وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ» اى تظنونه حقيراً و هو عند الله عظيم لأنه كذب و افتراء.

(١) تفسير الطبري ١٨ / ٧٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٨

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٤١٨

وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧) وَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٨) إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٩) وَ لَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى للمؤمنين: و هلا حين سمعتم من هؤلاء العصبه ما قالوا من الافك «قلتم» في جوابهم «ما يكون لنا ان نتكلم بهذا» اى

ليس لنا ذلك بل هو محرم علينا، وقلتم «سبحانك» يا ربنا «هذا» الذى قالوه «بُهْتَانٌ عَظِيمٌ» أى كذب و زور عظيم عقابه فى الظاهر. فالبهتان الكذب الذى فيه مكابرة تحير، يقال: بهته بيهته بهتاً و بهتاناً إذا حيره بالكذب عليه.

ثم قال تعالى «يَعْظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا» أى كراهة أن تعودوا «لمثله» أو لثلاثا تعودوا إلى مثله من الافك «أبداً» أى طول أعماركم، لا ترجعوا الى مثل هذا القول «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله و نبيه، قابلين وعظ الله. و قال ابن زيد:

الوعظ يمنع ان يقول القائل أنا سمعته، و لم أختلقه. «وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ» يعنى الدلالات و الحجج «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» أى عالم بما يكون منكم، حكيم فيما يفعله، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤١٩

و لا يضع الشىء إلا فى موضعه.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ» و يؤثرون «أَنْ تَشِيَعَ الْفَاحِشَةُ» أى تظهر الافعال القبيحة «فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أى موجه جزاء على ذلك «فى الدنيا» باقامة الحد عليهم، و فى «الآخرة» بعذاب النار «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» ذلك و غيره «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» ان الله تعالى يعلم ذلك.

ثم قال «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» لأهلككم و عاجلكم بالعقوبة، و حذف الجواب لدلالة الكلام عليه. و فى الآية دلالة على أن العزم على الفسق فسق، لأنه إذا الزمه الوعيد على محبة شياع الفاحشة من غيره، فإذا أحبها من نفسه و أرادها كان أعظم.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٤١٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢١) وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْضُوا وَلْيَعْضُوا أَلَا- تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢) إِنَّ الَّذِينَ يَزُومُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٠

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو جعفر المدني «و لا يتأل» على وزن (يتفعل) الهمزة مفتوحة بعد التاء، و اللام مشددة مفتوحة. الباقون «يأتل» على وزن (يفتعل). الهمزة ساكنة. وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «يوم يشهد» بالياء، لان تأنيث الألسنة ليس بحقيقى، و لأنه حصل فصل بين الفعل و الفاعل. الباقون بالتاء، لان الألسنة مؤنثة.

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين المعترفين بتوحيد الله المصدقين لرسله، ينهاهم فيه عن اتباع خطوات الشيطان، و خطوات الشيطان تخطية الحلال الى الحرام. و المعنى لا تسلكوا مسالك الشيطان، و لا تذهبوا مذهبه، و الاتباع الذهاب فيما كان من الجهات التى يدعو الداعى اليها بذهابه فيها، فمن وافق الشيطان فيما يدعو اليه من الضلال، فقد اتبعه. و الاتباع اقتفاء أثر الداعى الى الجهة بذهابه فيها، و هو بالتثقل و التخفيف بمعنى الاقتداء به. و المعنى لا تتبعوا الشيطان بموافقتهم فيما يدعو اليه. ثم قال «وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ» فيما يدعوه اليه «فانه» يعنى الشيطان «يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ» يعنى القبائح «وَالْمُنْكَرِ» من الأفعال. و الفحشاء كل قبيح عظيم. و المنكر الفساد الذى ينكره العقل و يزرع عنه.

ثم قال تعالى «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» بان يلفظ لكم، و يزرعكم عن ارتكاب المعاصى «مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا» ف (من) زائدة، و المعنى ما فعل احد منكم الأفعال الجميلة إلا بلطف من جهته أو وعيد من قبله. و قال ابن زيد: معناه لولا فضل الله ما

أسلم احد منكم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢١

و في ذلك دلالة على أن احداً لا- يصلح في دينه إلا- بلطف الله (عز و جل) له، لأن ذلك عام لجميع المكلفين الذين يزكون بهذا الفضل من الله.

وقوله «وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ» معناه من يعلم أن له لطفاً يفعل به ليزكو عنده. وقيل: يزكى من يشاء بالثناء عليه. والأول أجود (وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) معناه إنه يفعل المصالح والالطاف على ما يعلمه من المصلحة للمكلفين. لأنه يسمع أصواتهم ويعلم أحوالهم. وفي الآية دلالة على أنه تعالى يريد لخلقهم خلاف ما يريد الشيطان، لأنه ذكره عقيب قوله (يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ). وقوله (وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيَةَ) فلا يتلاء القسم، يقال آلى يؤلى إبلاء إذا حلف على أمر من الأمور، و يأتل (يفتعل) من الآلية على وزن (يقضى) من القضية، و من قرا (يتأل) فعلى وزن (يتفعل)، و المعنى لا يحلف أن لا يؤتى.

وقال ابن عباس و عائشة و ابن زيد: إن الآية نزلت في أبي بكر، و مسطح بن أثانة، و كان يجري عليه، و يقوم بنفخته، فقطعها و حلف ان لا ينفعه أبداً، لما كان منه من الدخول مع أصحاب الافك في عائشة، فلما نزلت هذه الآية عاد أبو بكر له الى ما كان، و قال: و الله انى لأحب ان يغفر الله لى، و الله لا أنزعها عنه أبداً. و كان مسطح ابن خاله أبى بكر، و كان مسكيناً و مهاجراً من مكة الى المدينة، و من جملة البدرين. و قال الحسن و مجاهد: الآية نزلت في يتيم كان في حجر أبى بكر، حلف الا ينفق عليه. و روى عن ابن عباس و غيره: أن الآية نزلت في جماعة من اصحاب- رسول الله حلفوا أن لا- يواسوا أصحاب الأفك. و قال قوم: هذا نهى عام لجميع أولى الفضل و السعة أن يحلفوا ألا يؤتوا أولى القربى و المساكين و الفقراء، و هو أولى التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٢

و أعم فائدة، و يدخل فيه ما قالوه. و كان مسطح احد من حده النبى (ص) فى قذف الافك.

وقال ابو على الجبائى: قصة مسطح دالة على انه قد يجوز أن تقع المعاصى ممن شهد بداراً بخلاف قول النوبت.

وقوله تعالى (وَلْيُعْذَرُوا وَيُصْفَحُوا) أمر من الله تعالى للمرايين بالآية بالعفو عن أساء اليهم، و الصفح عنهم. و اصل العافى التارك للعقوبة على من أذنب اليه، و الصفح عن الشىء ان يجعله بمنزلة ما مر صفحاً. ثم قال لهم (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) معاصيكم جزاء على عفوكم و صفحكم عن أساء إليكم (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) اى ساتر عليكم منعم.

ثم اخبر تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصِنَاتِ) و معناه الذين يقذفون العفاف من النساء (الغافلات) عن الفواحش (لُعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ) اى أبعدها من رحمة الله (فى الدنيا) باقامة الحد عليهم و رد شهادتهم (و فى الآخرة) بأليم العقاب، و الأبعد من الجنة (و لهم) مع ذلك (عَذَابٌ عَظِيمٌ) عقوبة لهم على قذفهم المحصنات.

و هذا وعيد عام لجميع المكلفين، فى قول ابن عباس و ابن زيد و اكثر اهل العلم. و قال قوم: فى عائشة، لما رأوها نزلت فيها هذه الآية توهموا ان الوعيد خاص فيمن قذفها، و هذا ليس بصحيح، لأن عند اكثر العلماء المحصلين: ان الآية إذا نزلت على سبب لم يجب قصرها عليه، كآية اللعان، و آية القذف، و آية الظهار، و غير ذلك. و متى حملت على العموم دخل من قذف عائشة فى جملتها. وقوله (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ) تقديره: و لهم عذاب عظيم فى هذا اليوم. و هو يوم القيامة. و شهادة الايدى و الأرجل باعمال الفجار.

قيل فى كيفيتها ثلاثة اقوال: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٣

أحدها- ان الله تعالى بينها بنية يمكنهم النطق بها و الكلام من جهتها.

الثانى- ان يفعل الله تعالى فى هذه البنية كلاماً يتضمن الشهادة، فكأنها هى الناطقة.

و الثالث- ان يجعل فيها علامة تقوم مقام النطق بالشهادة، و ذلك إذا جحدوا معاصيهم. و اما شهادة الألسن فيجوز ان يكونوا يشهدون بألسنتهم إذا رأوا ان لا- ينفعهم الجحد. و اما قوله تعالى (اليوم نختم على أفواههم) فقالوا: إنه يجوز ان يخرج الألسنة و يختم على الأفواه، و يجوز ان يكون الختم على الأفواه إنما هو فى حال شهادة الأيدى و الأرجل. و قال الجبائى: و يجوز ان بينها بنية مخصوصة،

و يحدث فيها شهادة تشهد بها.
وقوله (يَوْمَئِذٍ يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقِّ) يعنى جزاءهم الحق، و الدين - هاهنا - الجزاء، و يجوز ان يكون المراد جزاء دينهم الحق، و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه (وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ) اى يعلمون الله ضرورة فى ذلك اليوم، و يقرون انه الحق، الذى ابان الحجج و الآيات فى دار التكليف، و هو قول مجاهد، و قرئ (الحق) بالرفع، و النصب، فمن رفعه جعله من صفة الله، و من نصبه جعله صفة للدين.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٢٦] ص: ٤٢٣

الْخَيْثَاتُ لِلْخَيْثِثِ وَالْخَيْثُونَ لِلْخَيْثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٢٦)
آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٤
قيل فى معنى الآية أربعة اقوال:

أحدها- قال ابن عباس و مجاهد و الحسن و الضحاك: معناه (الخيثات) من الكلم (للخيثين) من الرجال أى صادرة منهم.
الثانى- فى رواية أخرى عن ابن عباس: أن (الخيثات) من السيئات (للخيثين) من الرجال، و الطيبات من الحسنات للطيبين من الرجال.
الثالث- قال ابن زيد: (الخيثات) من النساء (للخيثين) من الرجال، كأنه ذهب الى اجتماعها للمشاكله بينهما.
الرابع- قال الجبائى: (الخيثات) من النساء الزوانى (للخيثين) من الرجال الزناة، على التعبد الأول ثم نسخ، و قيل الخيثات من الكلم إنما تلزم الخيثين من الرجال و تليق بهم. و الطيبات للطيبين و الطيبون للطيبات عكس ذلك على السواء فى الأقوال الأربعة.
و الخيث الفاسد الذى يتزايد فى الفساد تزايد النامى فى النبات، و نقيضه الطيب.
و الحرام كله خيث. و الحلال كله طيب.

و قوله «أُولَئِكَ مُبَرَّؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ» قال مجاهد معناه: الطيبون من الرجال مبرؤون من خيثات القول، يغفرها الله لهم. و من كان طيباً، فهو مبرأ من كل قبيح.

و من كان خيثاً، فهو مبرأ من كل طيب بأن الله يردده عليه، و لا يقبله منه. و قال الفراء و غيره: يرجع ذلك الى عائشة، و صفوان بن معطل، كما قال «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» (١) و الام تحجب بالأخوين، فجاء على تغليب لفظ الجمع الذى يجرى مجرى الواحد فى الاعراب، و انما قال «مبرؤون...» الآية، لأنه ذكر صفة الجمع، و المبرأ المنزه عن صفة الدم، المنفى عنه صفة العيب، يقال: برأه الله من كذا، إذا

(١) سورة النساء آية ١٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٥

نفاه عنه. و الله تعالى يبرىء المؤمنين من العيوب التى يضيفها اليهم أعداؤهم، و يفضح من يكذب عليهم.

و قوله «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ» أى لهؤلاء الطيبين من الرجال و النساء.

مغفرة من الله لذنوبهم، و عطية من الله كريمه، فالرزق الكريم هو الذى يعطى الخير على الإدرار المهناً، من غير تنغيص الامتنان، و هو رزق الله تعالى الذى يعم جميع العباد، و يخص من يشاء بالزيادة فى الافعال. و قال قتادة «لهم مغفرة من الله و رزق كريم» فى الجنة.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص: ٤٢٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسْتَلِمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٢٧) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٢٨) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ

أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٢٩) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٣٠)

أربع آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٦

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين ينههم أن يدخلوا بيوتاً لا يملكونها، وهي ملك غيرهم إلا بعد أن يستأنسوا، ومعناه يستأذنوا، والاستئناس الاستئذان - في قول ابن عباس وابن مسعود وبرايم و قتادة - وكان المعنى يستأنسوا بالاذن.

وروى عن ابن عباس أنه قال: القراءة «حتى تستأذنوا» وإنما وهم الكتاب. وهو قول سعيد ابن جبير، وبه قرأ أبو بن كعب. وقال مجاهد: حتى تستأنسوا بالتنحج والكلام الذي يقوم مقام الاستئذان. وقد بين الله تعالى ذلك في قوله «وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا» (١) قال عطاء: وهو واجب في أمه و سائر أهله والاستئناس طلب الانس بالعلم أو غيره، كقول العرب: اذهب فاستأنس هل ترى احداً، ومنه قوله «فَإِنْ أَنْشِئْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا» (٢) أى علمتم.

وقوله «وَتَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا» معناه على أهل البيوت ينبغي أن تسلموا عليهم وإذا أذنوا لكم في الدخول فادخلوها. و

روى ابو موسى عن النبي (ص) أنه قال: (الاستئذان ثلاث، فان أذنوا، وإلا فارجع)

فدعاه عمر، فقال لتأينى بالبينه وإلا عاقبتك، فمضى أبو موسى، فأتى بمن سمع الحديث معه.

والفرق بين الاذن في الدخول، وبين الدعاء اليه، أن الدعاء اليه، يدل على ارادة الداعي، وليس كذلك الاذن. وفي الدعاء رغبة الداعي او المدعو، وليس كذلك الاذن وقوله «ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ» يعنى الاستئذان خير لكم من تركه، لتذكروا فى ذلك، فلا تهجموا على العورات.

وقوله «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا» يعنى ان لم تعلموا فى البيوت احداً يأذن لكم فى الدخول «فَلَا تَدْخُلُوهَا» لأنه ربما كان فيها ما لا يجوز أن تطلعوا عليه إلا بعد أن يأذن أربابها فى ذلك، يقال: وجد إذا علم.

(١) سورة ٢٤ النور آية ٥٩

(٢) سورة ٤ النساء آية ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٧

وقوله (وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا) أى لا- تدخلوا إذا قيل لكم: لا تدخلوا، فان ذلك (أزكى لكم) أى اطهر (والله بما تعملون عليم) أى عالم بأعمالكم لا يخفى عليه شىء منها.

ثم قال (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ) أى حرج وإثم (أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ) أى منافع. وقيل: فى معنى هذه البيوت أربعة اقوال:

أحدها- قال قتادة: هى الخانات، فان فيها استمتاعاً لكم من جهة نزولها، لا من جهة الإناث الذى لكم فيها.

والثانى- قال محمد بن الحنفية: هى الخانات التى تكون فى الطرق مسبلة.

ومعنى (غير مسكونة) أى لا ساكن لها معروف.

والثالث- قال عطاء: هى الخرابات للغائط والبول.

والرابع- قال ابن زيد: هى بيوت التجار التى فيها امتعة الناس.

وقال قوم: هى بيوت مكة. وقال مجاهد: هى مناخات الناس فى أسفارهم يرتفقون بها. وقال قوم: هى جميع ذلك حملوه على عمومه

لأن الاستئذان إنما جاء لئلا يهجم على ما لا يجوز من العورة. وهو الأقوى، لأنه أعم فائدة.

وقوله (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ) أى لا يخفى عليه ما تظهرونه، ولا ما تكتُمونه، لأنه عالم بجميع ذلك.

ثم خاطب النبي (ص) فقال (قل) يا محمد (لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) عن عورات النساء و ما يحرم النظر اليه. و قيل: العورة من النساء ما عدا الوجه و الكفين و القدمين، فأمروا بغض البصر عن عوراتهن، و دخلت (من) لابتداء الغاية. و يجوز ان تكون للتبعيض، و المعنى أن يطرق و إن لم يغمض. و قيل: العورة من الرجل العانة الى مستغلظ الفخذ من أعلى الركبة، و هو العورة من الإماء، قالوا: التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٨

و يدل على ان الوجه و الكفين و القدمين ليس من العورة من الحره، ان لها كشف ذلك في الصلاة، و إذا كانت محرمة مثل ذلك، بالإجماع، و القدمان فيهما خلاف. و قوله (وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ) أمر من الله تعالى أن يحفظ الرجال فروجهم عن الحرام، و عن إبدائها حيث ترى فإنهم متى فعلوا ذلك كان ازكى لاعمالهم عند الله و إن الله خبير بما يعملون و يصنعون اى عالم بما يعملونه اى على اى وجه يعملونه. و قال مجاهد: قوله (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا) معناه فان لم يكن لكم فيها متاع، فلا تدخلوها إلا بإذن، فان قيل لكم ارجعوا فارجعوا، و هذا بعيد، لان لفظه (احد) لا يعبر بها إلا عن الناس، و لا يعبر بها عن المتاع.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٣١] ص : ٤٢٨

وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَ لَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ لِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَ لَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَ لَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣١)

آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٢٩

قرأ ابن عامر و ابو بكر عن عاصم و ابو جعفر (غير اولى الاربه) نصباً.

الباقون بالجر. و قرأ ابن عامر (آية المؤمنون) بضم الهاء، و مثله (يا أيه الساحر) «١» و (أيه الثقلان) «٢». الباقون (ايها) بفتح الهاء مع الالف فيها. و كلهم وقف بلا الف إلا الكسائي، و اهل البصرة و الزبيبي من طريق العطار، و المالكي، فإنهم وقفوا بالف. قال ابو علي: الوقف بالألف أجود، لأنها سقطت في الوصل لاجتماع الساكنين.

لما امر الله تعالى الرجال المؤمنين في الآية الأولى بغض أبصارهم عن عورات النساء، و أمرهم بحفظ فروجهم عن ارتكاب الحرام، أمر المؤمنات في هذه الآية ايضاً من النساء بغض أبصارهن عن عورات الرجال، و ما لا يحل النظر اليه.

و أمرهن ان يحفظن فروجهن إلا- عن أزواجهن على ما اباحه الله لهم، و يحفظن ايضاً إظهارها بحيث ينظر اليها، و نهاهن عن إبداء زينتهن إلا- ما ظهر منها. قال ابن عباس: يعنى القرطين و القلادة و السوار و الخلخال و المعضد و المنحر، فانه يجوز لها إظهار ذلك لغير الزوج، فاما الشعر فلا يجوز ان تبديه إلا لزوجها.

و الزينة المنهى عن إبدائها زينتان، فالظاهرة الثياب، و الخفية الخلخال، و القرطان و السوار- في قول ابن مسعود- و قال ابراهيم: الظاهر الذى أبيض الثياب فقط. و عن ابن عباس- فى رواية أخرى- أن الذى أبيض الكحل و الخاتم و الحذاء و الخضاب فى الكف. و قال قتادة: الحذاء و السوار و الخاتم. و قال عطاء:

الكفان و الوجه. و قال الحسن: الوجه و الثياب. و قال قوم: كلما ليس بعورة يجوز إظهاره. و اجمعوا أن الوجه و الكفين ليسا بعورة، لجواز إظهارها فى الصلاة، و الأحوط قول ابن مسعود، و الحسن بعده.

(٢) سورة ٥٥ الرحمن آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٠

وقوله «وَلْيُضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ» فالخمار غطاء رأس المرأة المنسبل على جبينها وجمعه خمر، وقال الجبائي: هي المقانع. ثم كرر النهي عن اظهار الزينة تأكيداً وتغليظاً واستثنى من ذلك: الأزواج و آباء النساء. و إن علوا، و آباء الأزواج و أبنائهم، أو اخوانهن و بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن، أو نسائهن يعنى نساء المؤمنين دون نساء المشركين إلا إذا كانت أمه و هو معنى قوله «أو ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» أى من الإمام- فى قول ابن جريج- فانه لا باس باظهار الزينة لهؤلاء المذكورين، لأنهم محارم.

وقوله «أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْزَاقِ مِنَ الرِّجَالِ» قال ابن عباس: هو الذى يتبعك ليصيب من طعامك و لا حاجة له فى النساء، و هو الأبله. و به قال قتادة و سعيد بن جبیر و عطاء. و قال مجاهد: هو الطفل الذى لا أرب له فى النساء لصغره.

وقيل: هو العنين، ذكره عكرمة، و الشعبى. و قيل: هو المجبوب. و قيل: هو الشيخ الهم.

و الاربة الحاجة، و هى فعلة من الارب، كالمشيئة من المشى، و الجلسة من الجلوس. و قد أربت لكذا أرب له أرباً إذا احتجت اليه، و منه الأربة- بضم الالف- العقدة، لان ما يحتاج اليه من الأمور يقتضى العقدة عليه، و لان الحاجة كالعقدة حتى تنحل بسد الخلة، و لان العقدة التى تمنع من المنفعة يحتاج الى حلها، و لان العقدة عمدة الحاجة.

وقوله «أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ» يعنى الصغار الذين لم يراهقوا. فانه يجوز إبداء الزينة لهم.

وقوله «وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ» معناه لا- تضرب امرأة رجلها، ليعلم صوت الخلل فى رجلها، كما كان يفعل نساء أهل الجاهلية. و ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣١

يدل على ان اظهار الخلل لا يجوز.

ثم أمر الله تعالى المكلفين، فقال «وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أى لتفوزوا بثواب الجنة.

و من نصب (غير) يجوز أن يكون على الاستثناء، و يجوز أن يكون على الحال. و من كسر جعله نعتاً ل «التَّابِعِينَ، غَيْرِ» و إن لم يوصف به المعارف، فإنما المراد ب (التابعين) ليس بمعين. و ابن عامر انما ضم الهاء و وقف بلا ألف فى (أيه) اتباعاً للمصحف. قال ابو على: و قراءته ضعيفة. لان آخر الاسم هو الياء الثانية فى أى، فينبغى أن يكون المضمون آخر الاسم و لا يجوز ضم الهاء، كما لا يجوز ضم الميم فى قوله «اللهم» و لأنه آخر الكلام، و ها للتببيه، فلا يجوز حذف الالف بحال.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٢ الى ٣٣] ص: ٤٣١

وَ أَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْزِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٣٢) وَ لِيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُعْزِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَ آتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِى آتَاكُمْ وَ لَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَىٰ الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتِغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَنْ يَكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٣)

آيتان بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٢

هذا خطاب من الله للمكلفين من الرجال يأمرهم الله تعالى أن يزوجوا الأيامى اللواتى لهم عليهن ولايه، و أن يزوجوا الصالحين المستورين الذين يفعلون الطاعات من المماليك و الإمام إذا كانوا ملكاً لهم، و الأيامى جمع (أيم) و هى المرأة التى لا زوج لها سواء كانت بكرأ أو ثيباً. و يقال للرجل الذى لا زوجه له: أيم ايضاً و وزن أيم (فيعل) بمعنى (فيعيل) فجمعت كجمع يتيم و يتيمه و يتامى، و قال جميل:

أحب الأيامى إذ بثينة أيم و أحببت لما أن غنيت الغوانيا «١»

و يجوز جمعه أيايم، و يقال: امرأة أيم و ايمه إذا لم يكن لها زوج، قال الشاعر:

فان تنكحى أنكح و إن تتأيمي يدا الدهر ما لم تنكحى أتأيم «٢»

و قال قوم: الأيم التى مات زوجها، و منه قوله (عليه السلام): (و الأيم أحق بنفسها) يعنى الثيب. و معنى أنكحوا زوجوا، يقال: نكح إذا تزوج، و أنكح غيره إذا زوجه. و قيل: ان الأمر بتزويج الأيايم إذا أردن ذلك أمر فرض، و الامر بتزويج الأمة إذا أرادت ندب، و كذلك العبد.

و قوله «إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» معناه لا- تمتنعوا من إنكاح المرأة أو الرجل إذا كانوا صالحين، لأجل فقرهما، و قلته ذات أيديهما، فإنهم و إن كانوا كذلك، فان الله تعالى يغنيهم من فضله، فانه تعالى واسع المقذور، كثير الفضل، عليهم بأحوالهم و بما يصلحهم، فهو يعطيهم على قدر ذلك. و قال قوم:

معناه إن يكونوا فقراء الى النكاح يغنيهم الله بذلك عن الحرام. فعلى الأول تكون الآية خاصة فى الأحرار. و على الثانى عامه فى الأحرار، و المماليك.

و قوله «وَ لَيْسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» أمر

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٨

(٢) لسان العرب (أيم) و تفسير الطبرى ١٨ / ٨٨ و القرطبي ١٢ / ٢٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٣٣

من الله تعالى لمن لا يجد السبيل الى أن يتزوج، بأن لا يجد طولاً من المهر، و لا يقدر على القيام بما يلزمها من النفقة و الكسوة، أن يتعفف، و لا يدخل فى الفاحشه، و يصبر حتى يغنيه الله من فضله.

و قوله «وَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» معناه إن الإنسان إذا كانت له أمة أو عبد يطلب المكاتبه. و هى أن يقوم على نفسه و ينجم عليه لىؤدى قيمة نفسه الى سيده، فانه يستحب للسيد أن يجيبه الى ذلك و يساعده عليه لدلالة قوله تعالى «فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا» و هذا أمر ترغيب بلا خلاف عند الفقهاء.

و قال عمرو بن دينار، و عطاء، و الطبرى: هو واجب عليه إذا طلب. و صورة المكاتبه أن يقول الإنسان لعبده، أو أمته: قد كاتبتك على ان تعطينى كذا و كذا ديناراً أو درهما فى نجوم معلومه على أنك إذا أدت ذلك فأنت حر، فيرضى العبد بذلك، و يكاتبه عليه و يشهد بذلك على نفسه، فمتى أدى ذلك، و هو مال الكتابه فى النجوم التى سماها صار حراً، و ان عجز عن أداء ذلك كان لمولاه أن يرده فى الرق. و عندنا ينعق منه بحساب ما أدى و يبقى مملوكاً بحساب ما بقى عليه إذا كانت الكتابه مطلقه، فان كانت مشروطه بأنه متى عجز رده فى الرق، فمتى عجز جاز له رده فى الرق. و (الخير) الذى يعلم منه هو القوة على التكسب. و تحصيل ما يؤدى به مال الكتابه. و قال الحسن: معناه ان علمتم منهم صدقاً. و قال ابن عباس و عطاء: ان علمتم لهم مالا. و قال ابن عمر: ان علمتم فيهم قدرة على التكسب، قال: لأنه إذا لم يقدر على ذلك قال اطعمنى «١» أو ساخ أيدى الناس، و به قال سلمان.

(١) فى المخطوطة (استطعتم) بدل (قال اطعمنى)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٣٤

و اختلفوا فى الامر بالكتابه مع طلب المملوك لذلك و علم مولاه أن فيه خيراً. فقال عطاء:

هو الفرض. و قال مالك، و الثورى، و ابن زيد: هو على الندب. و هو مذهبنا.

و قوله «وَ آتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ» أمر من الله تعالى أن يعطى السيد مكاتبه من ماله الذى أنعم الله عليه، بأن يحط شيئاً منه. و

روى عبد الرحمن السلمى عن علي (ع) أنه قال: يحط عنه ربع مال الكتابة.

وقال سفيان أحب ان يعطيه الربع، أو أقل، وليس بواجب و قال ابن عباس و عطاء و قتادة: أمره بأن يضع عنه من مال الكتابة شيئاً. و قال الحسن و ابراهيم: حثه الله تعالى على معونته. و قال قوم: المعنى آتوهم سهمهم من الصدقة الذى ذكره فى قوله «وَفِي الرِّقَابِ» (١) ذكره ابن زيد عن أبيه، و هو مذهبنا.

و اختلفوا فى الحط عنه، فقال قوم: هو واجب، و قال آخرون- و هو الصحيح- انه مرغّب فيه.

و قوله «وَلَا تُكْرَهُوا قَتَايَتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا» نهى عن إكراه الأمة على الزنا. قال جابر بن عبد الله: نزلت فى عبد الله بن أبى بن سلول، حين اكره أمته مسيكة على الزنا. و هذا نهى عام لكل مكلف عن أن يكره أمته على الزنا طلباً لمهرها و كسبها. و قوله «إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا» صورته صورة الشرط و ليس بشرط و انما ذكر لعظم الافحاش فى الإكراه على ذلك. و قيل: انها نزلت على سبب وقوع النهى عن المعنى على تلك الصفة.

و قوله «وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ» يعنى على الفاحشة «فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ» اى لهن «غَفُورٌ رَحِيمٌ» ان وقع منها صغير فى ذلك، و الوزر على المكره.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٥

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٤ الى ٣٥] ص: ٤٣٥

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٣٤) اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥) آيتان بلا خلاف.

قرأ «دُرِّيٌّ» مشددة، بضم الدال من غير همز، ابن كثير و نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم. و قرأ- بكسر الدال و الهمز- ابو عمرو، و الكسائى. و قرأ- بضم الدال و الهمز- حمزة و عاصم، فى روايه أبى بكر، و قرأ ابن كثير و ابو عمرو «توقد» بفتح التاء و الدال. و قرأ- بالياء مخففة مرفوع مضموم الياء- نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم و الكسائى. و قرأ- بضم التاء و الدال مخففة مرفوعة- حمزة و ابو بكر عن عاصم.

فمن قرأ «درى» بكسر الدال، فهو من (درأت) اى رفعت. و الكوكب (درى) لسرعة رفعه فى الانقضاء، و الجمع الدرارى، و هى النجوم التى تجىء و تذهب. و قال قوم: هى احد الخمسة المضيئة: زحل، و المشتري، و المريخ، و الزهرة، و عطارد. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٦

و من قرأ- بضم الدال- نسبة الى الدر فى صفائه و حسنه. و من ضم الدال و همز، فهو غير معروف عند أهل اللغة، لأنه ليس فى الكلام (فعل) - ذكره الفراء- و قال ابو عبيدة: وجهه ان يكون- بفتح الدال- كأنه (فعل). قال سيويه: ليس فى الكلام (فعل) و انما تكسر الفاء مثل (سكيت). و روى المفضل عن عاصم انه قرأ- بكسر الدال- من غير همز، و لا مدّ، و معناه: انه جار كالنجوم الدرارى الجارية مأخوذ من در الوادى إذا جرى.

و وجه قراءة ابن كثير فى «توقد» أنه على (فعل) ماض، و ضم الدال ابن محيىن أراد (توقد). و من ضم الياء مثل نافع و ابن عامر، رده على الكوكب.

وقال الفراء: رده على المصباح. ومن ضم التاء و الدال رده على الزجاجه.

اقسم الله تعالى انه انزل «آيات» يعنى دلالات «مبينات» يعنى مفصلات، بينهن الله و فصلهن، فيمن قرأ- بفتح الياء- و من كسر الياء: معناه ان هذه الآيات و الحجج تبين المعانى و تظهر ما بطن فيها.

وقوله «وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ» معناه انه انزل إليكم اخبار من كان قبلكم من امم الرسل، و جعل ذلك عبراً لنا. و قيل لتعتبروا بذلك و تستدلوا به على ما يرضاه الله منكم فتفعلوه و على ما يسخطه فتجنبوه.

وقوله «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان الله هادى اهل السموات و الأرض- ذكره ابن عباس- فى روايه و أنس.

و الثانى- انه منور السموات و الأرض بنجومها و شمسها و قمرها- فى روايه اخرى- عن ابن عباس، و قال ابو العالىة و الحسن مثل ذلك.

ثم قال تعالى «مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ» الهاء فى قوله «نوره» قيل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٧

إنها تعود على المؤمن، و تقديره مثل النور الذى فى قلبه بهداية الله، و هو قول أبى ابن كعب و الضحاك. و قال ابن عباس: هى عائدة على اسم الله، و معناه مثل نور الله الذى يهدى به المؤمن. و قال الحسن: مثل هذا القرآن فى القلب كمشكاة.

وقيل: مثل نوره و هو طاعته- فى قول ابن عباس- فى روايه. و قيل: مثل نور محمد (ص). و قال سعيد بن جبير: النور محمد، كأنه قال

مثل محمد رسول الله (ص) فالهاء كناية عن الله. و المشكاة الكوة التى لا منفذ لها- فى قول ابن عباس و ابن جريج- و قيل: هو مثل

ضرب لقلب المؤمن، و المشكاة صدره، و المصباح القرآن، و الزجاجه قلبه- فى قول أبى ابن كعب، و قال: فهو بين اربع خلال إن

أعطى شكر، و إن ابتلى صبر، و إن حكم عدل، و إن قال صدق. و قيل: المشكاة عمود القنديل الذى فيه الفتيلة، و هو مثل الكوة. و

قال كعب الأحبار: المشكاة محمد (ص) و المصباح قلبه، شبه صدر النبى بالكوكب الدرى.

ثم رجع الى المصباح أى قلبه شبهه بالمصباح كأنه فى زجاجه و «الزجاجه كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونه لا شرقية

ولا غربية يكاد زيتها يضىء» أى يتبين للناس و لو لم يتكلم انه نبى. و من قال «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ» يعنى منورها بالشمس و القمر و

النجوم، ينبغى ان يوجه ضرب المثل بالمشكاة على ان ذلك مثل ما فى مقدوره، ثم تنبث الأنوار الكثيرة عنه.

ضرب الله تعالى المثل لنوره الذى هو هدايته فى قلوب المؤمنين بالمشكاة، و هى الكوة التى لا منفذ لها إذا كان فيها مصباح، و هو

السراج، و يكون المصباح فى زجاجه، و تكون الزجاجه مثل الكوكب الدرى- فمن ضم الدال- منسوب الى الدر فى صفائه و نوره. و

من كسر الدال شبهها بالكوكب فى سرعه تدفعه بالانقضاء.

ثم عاد الى وصف المصباح، فقال «يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ» أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٨

يشتل من دهن شجرة مباركة، و هى الزيتون الشامية، قيل لأن زيتون الشام ابرك.

وقيل: وصفه بالبركة لان الزيتون يورق من اوله الى آخره.

وقوله «لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ» قال ابن عباس- فى روايه- معناه لا شرقية بشروق الشمس عليها فقط و لا غربية بغروبها عليها فقط، بل هى

شرقية غربية تأخذ حظها من الامرين، فهو أجود لزيته. و قيل: معناه انها وسط البحر، روى ذلك عن ابن عباس أيضاً. و قال قتادة: هى

ضاحية للشمس، و قال الحسن: ليست من شجر الدنيا «يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ» و لو لم تَمَسَّهُ نارٌ» أى زيتها من صفائه و حسنه يكاد يضىء

من غير ان تمسه نار و تشتعل فيه. و قال ابن عمر الشجرة ابراهيم (ع) و الزجاجه التى كأنها كوكب درى محمد (ص).

وقوله «نُورٌ عَلَى نُورٍ» قيل: معناه نور الهدى الى توحيده، على نور الهدى بالبيان الذى اتى به من عنده. و قال زيد بن اسلم «نور على

نور» معناه يضىء بعضه بعضاً. و قيل «نور على نور» معناه انه يتقلب فى خمسة أنوار، فكلامه نور، و علمه نور، و مدخله نور، و مخرجه

نور، و مسيره نور الى النور يوم القيامة الى الجنة. و قال مجاهد: ضوء النار على ضوء النور على ضوء الزيت على ضوء المصباح على

ضوء الزجاجة.

وقوله «يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ» أى يهدى الله لدينه وإيمانه من يشاء بأن يفعل له لطفاً يختار عنده الإيمان إذا علم ان له لطفاً. وقيل: معناه يهدى الله لنبوته من يشاء، ممن يعلم انه يصلح لها. وقيل: معناه «يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ» أى يحكم بإيمانه لمن يشاء، ممن آمن به. وقوله «وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ» معناه يضرب الله الأمثال للذين يفكرون فيها ويعتبرون بها «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» لا يخفى عليه خافية.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٣٩

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٦ الى ٣٨] ص: ٤٣٩

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٧) لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَزُوقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٨)

ثلاث آيات فى الكوفى والبصرى تمام الآية الأولى «الأصال» وفى الباقى آيتان آخرهما «الأبصار» و «حساب».

قرأ ابن عامر و ابو بكر و ابن شاهى عن حفص «يسبح» بفتح الباء. الباقون بكسرهما، فمن فتح الباء، وقرأ على ما لم يسم فاعله احتملت قراءته فى رفع (رجال) وجهين:

أحدهما- أن يكون الكلام قد تم عند قوله «و الأصال» ثم قال «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله» فالتجارة الجلب، و البيع ما يبيع الإنسان على يده.

و الوجه الثانى- أن يرفع (رجال) بإضمار فعل يفسره الأول، فيكون الكلام تاماً عند قوله «و الأصال» ثم يتدئ «رجال» بتقدير يسبحه رجال. و قال ابو على:

يكون أقام الجار و المجرور مقام الفاعل، ثم فسر من يسبحه، فقال «رجال» أى يسبحه رجال، و منه قول الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٠

ليبك يزيد ضارع لخصومة «١»

كأنه قال ليك يزيد. قيل من يبكيه؟ فقال: يبكيه ضارع. و قال المبرد:

يجوز ان يكون يسبح نعتاً للبيوت، و تقديره فى بيوت اذن الله برفها و ذكر اسمه و يسبح له فيها رجال لا تلهيهم تجارة. و من قرأ بكسر الباء- و رفع رجالا بفعلهم، فعلى هذه القراءة لا يجوز الوقف إلا على «رجال» و على الاول على قوله «و الأصال».

و الأصال جمع أصيل. و قرأ أبو محلم «الأصال» بكسر الالف جعله مصدرأ.

و قوله «فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ» قيل فى العامل فى (فى) قولان:

أحدهما- (المصاييح) فى بيوت، و العامل استقرار المصاييح، و هو قول ابن زيد.

و الثانى- توقد فى بيوت، و هذه البيوت هى المساجد- فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد- و قال عكرمة: هى سائر البيوت و قال الزجاج: يجوز ان تكون (فى) متصله بيسبح و يكون فيها كقولك فى الدار قام زيد فيها.

و قوله «أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ» قال مجاهد: معناه اذن الله أن تبنى، و ترفع بالبناء، كما قال «وَإِذْ يُرَفِّعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ» (٢) و قال الحسن:

معناه أن تعظم، لأنها مواضع الصلوات.

و قوله «وَيُذْكَرُ فِيهَا اسْمُهُ» أى يذكر اسم الله فى هذه البيوت. و قيل تنزهه من النجاسات و المعاصى.

وقوله «يُسَيِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ» قال ابن عباس: معناه يصلى له فيها بالغداء والعشى، وهو قول الحسن والضحاك. وقال ابن عباس: كل تسبيح في القرآن فهو صلاة.

(١) انظر ٣١٠ / ٤ تعليقه ٢ و ٣٢٩ / ٦

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤١

وقوله «رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» أى لا تشغلهم ولا تصرفهم التجارة والبيع عن ذكر الله وتعظيمه.

وروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) انه تعالى مدح قومًا إذا دخل وقت الصلاة تركوا تجارتهم وبيعهم، واشتغلوا بالصلاة. وقوله «وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ» أى لا تصرفهم تجارتهم عن ذكر الله، وعن إقامة الصلاة، وحذف التاء لان الاضافة عوض عنها، لأنه لا يجوز أن تقول: أقامته إقاماً، وإنما يجوز إقامته، والهاء عوض عن محذوف، لان أصله أقوام، فلما اضافه قامت الاضافة مقام الهاء «وَأَيُّهُمُ الزَّكَاةُ» أى ولا يصرفهم ذلك عن إعطاء الزكاة التى افترضها الله عليهم. وقال ابن عباس: الزكاة الطاعة لله وقال الحسن: هى الزكاة الواجبة فى المال قال الشاعر [فى حذف الهاء والعوض عنها بالاضافة]:
إن الخليط اجدوا البين فانجدوا وأخلفوك عدى الأمر الذى وعدوا «١»
يريد عدة الأمر فحذف الهاء لما أضاف.

وقوله تعالى «يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ» أى يخافون عذاب يوم أو أهوال يوم تتقلب فيه القلوب من عظم أهواله، والأبصار من شدة ما يعاينوه. وقيل تتقلب فيه القلوب ببلوغها الحناجر، وتقلب الأبصار بالعمى بعد النظر وقال البلخي: معناه إن القلوب تنتقل من الشك الذى كانت عليه، الى اليقين والايمان. وإن الأبصار تتقلب عما كانت عليه، لأنها تشاهد من أهوال ذلك اليوم ما لم تعرفه، ومثله قوله «لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا» «٢» الآية. وقال الجبائي:

(١) تفسير الطبرى ١٨ / ١٠٢ و اللسان (وعد)

(٢) سورة ٥٠ ق آية ٢٢ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٢

تتقلب القلوب والأبصار عن هيئاتها بأنواع العقاب كتقلبها على الجمر.

وقوله «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا» أى يفعلون ذلك طلباً لمجازات الله إياهم بأحسن ما عملوا من ثواب الجنة، ويزيدهم على ذلك من فضله وكرمه. ثم اخبر تعالى انه «يرزق» على العمل بطاعته تفضلاً منه تعالى «مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ» والثواب لا يكون إلا بحساب والتفضل يكون بغير حساب.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٣٩ الى ٤٠] ص: ٤٤٢

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَعِهِ يَتَّخِذُهُ الظُّلُمَاتُ أَنْ مَاءٍ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩) أَوْ كظلماتٍ فى بحرٍ لججٍ يغشاها موجٌ من فوقه موجٌ من فوقه سحابٌ ظلماتٌ بعضها فوق بعضٍ إذا أخرج يده لم يكد يراها وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ (٤٠)

آيتان بلا خلاف.

ثم اخبر الله تعالى عن احوال الكفار، فقال و الذين كفروا بتوحيد الله و اخلاص العباده و جحدوا أنبياءه «أعمالهم» التي عملوا يعنى التي يعتقدون أنها طاعات و قربات «كَسْرَابٍ بِقِيَعِهِ» فالسراب شعاع يتخيل كالماء يجرى على الأرض نصف النهار حين يشتد الحر و الآل شعاع يرتفع بين السماء و الأرض - كالماء - ضحوه النهار، و الال يرفع الشخص فيه. و انما قيل سراب، لأنه يتسرب أى يجرى كالماء و (قيعه) جمع قاع، و هو المنبسط من الأرض الواسع. و فيه يكون السراب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٣

و مثله جار و جيره، و يجمع ايضاً على (اقواع، و قيعان)، و الشعاع بالقاع يتكثف فيرى كالماء، فإذا قرب منه صاحبه انفش كالضباب، فلم يره شيئاً، كما كان. و قال ابن عباس: القيعه الأرض المستويه. و المعنى: إن الكافر لم يجد شيئاً على ما قدر.

و قوله «وَوَحَّيَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ» و المعنى ان الذى قدره من جزاء أعماله لا يجده، و يعلمه الله عند عمله فيوفيه جزاءه على سوء أفعاله.

و قوله «وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ» أى سريع المجازاه، لان كل ما هو آت سريع قريب. و قال الجبائى:، لأنه تعالى يحاسب الجميع فى وقت واحد، و ذلك يدل على انه لا يتكلم باله. و انه ليس بجسم، لأنه لو كان متكلماً باله لما تأتى ذلك إلا فى أزمان كثيره.

ثم شبه الله تعالى أفعال الكافر بمثال آخر، فقال «أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ» أى أفعاله مثل ظلمات، يعنى ظلمه البحر و ظلمه السحاب، و ظلمه الليل، لان الكافر حاله ظلمه، و اعتقاده ظلمه، و مصيره الى ظلمه، و هو فى النار يوم القيامة نعوذ بالله منها. و تلخيص الكلام أن اعمال هؤلاء الكفار كالسراب يحسبه الظمان - من بعد- ماء يرويه حتى إذا دنى منه لم يجده شيئاً أى حتى إذا مات لم يجد عمله شيئاً لأنه بطل بكفره، و وجد الله عند عمله يجازيه عليه. ثم ضرب مثلاً آخر فقال او كظلمات يعنى انه فى حيره من كفره مثل هذه الظلمات «وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا» فى قلبه و يهديه به «فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ» يهتدى به.

و قوله «فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَعْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ، ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ» مبالغه فى تشبيه هذه الافعال بالظلمات المتكاثفه على ما وصفه الله تعالى، و لجه البحر معظمه، الذى تتراكب فيه أمواجه لا- يرى ساحله. و الظلمات مثل التحير، و التحير الجهل الذى يغشى القلب. و قوله «إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا» انما قال لم يكد يراها مع أنه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٤

بدون هذه الظلمات لا يراها، لان (كاد يراها) معناه قارب ان يراها، و لم يكد يراها لم يقارب أن يراها، فهى نفى مقاربه الرؤية على الحقيقه. و قيل دخل (كاد) بمعنى النفى كما يدخل الظن بمعنى اليقين، كأنه قال: يكفيه ان يكون على هذه المنزله فكيف أقصى المنازل. و قيل يراها بعد جهد و شدة، رؤيه تخيل لصورتها. و قال الحسن لم يكد يراها لم يقارب الرؤية قال الشاعر:

ما كدت أعرفه إلا بعد انكار

و قالوا كاد العروس يكون أميراً. و كاد النعام يطير. و قوله «وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا، فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ» معناه من لم يجعل الله له هدايه الى الرشده، فما له من نور، أى فما له ما يفلح به على وجه من الوجوه. و قيل: من لم يجعل الله له نوراً يوم القيامة يهديه الى الجنة، فما له من نور يهديه اليها.

و فى الآيه دلالة على فساد قول من يقول: إن المعارف ضروره، لأنه لا يصح مع المعرفة الضرورية الحسابان.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص: ٤٤٤

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَيَّافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صِيَّاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٤٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَسرى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (٤٣) يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (٤٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٥

أربع آيات في البصرى والكوفى وثلاث فى غيرها. لأنهم لم يعدوا «بالأبصار» آخر آية.

قرأ أبو جعفر المدنى «يذهب بالأبصار» بضم الياء. الباقرن بفتحها. وقد مضى ذكر مثله.

يقول الله تعالى لنبىه محمد (ص) «ألم تر» يا محمد والمراد به جميع المكلفين أى ألم تعلم ان الذى ذكره فى الآية لا يرى بالأبصار و إنما يعلم بالادلء، «أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فالتسبيح التنزيه لله تعالى عن جميع ما لا يجوز عليه، ولا يليق به، فمن نفى عنه الصاحبء و الولد، فقد سبحه، لأنه برأه مما لا يجوز عليه، و من نفى عنه أن يكون له شريك فى ملكه او عبادته، فقد سبحه، لأنه برأه مما لا يجوز عليه، و كذلك من نفى عنه فعل القبيح، فقد سبحه، لأنه برأه مما لا يجوز عليه. و من نفى عنه أن يكون له شريك فى ملكه او عبادته، فقد سبحه، لأنه برأه مما لا يجوز عليه، و كذلك من نفى عنه فعل القبيح، فقد سبحه، لأنه برأه مما لا يجوز عليه. و تسبيح من فى السموات و الأرض إنما هو بما فيها من الدلالات على توحيدده، و نفى الصاحبء عنه، و نفى تشبيهه بخلقه و تنزيهه عما لا يليق به، مما يدل على ذلك و يدعو اليه، كأنه المسيح له.

و قوله «وَ الطَّيْرُ صَيَّافَاتٍ» معناه و تسبحة الطير صافات فى حال اصطافافها فى الهواء، لأنها إذا صفت أجنحتها فى الهواء و تمكنت من ذلك كان فى ذلك دلالة و عبرة على أن ممكنها من ذلك لا يشبه شيئاً من المخلوقات.

و قوله «كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ» معناه: إن جميع ذلك قد علم الله تعالى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٦

صلاته، يعنى دعاءه الى توحيدده، و تسبيحه، و تنزيهه عما لا يليق به. و قال مجاهد:

الصلاة للإنسان، و التسبيح لكل شىء. و قيل: كل قد علم صلاته أى صلاة نفسه، و تسبيح نفسه، فىكون الضمير فى علم ل (كل)، و على الأول يعود على اسم الله، و الأول أجود، لان هذه الأشياء كلها لا يعلم كيفية دلالتها غير الله. و إنما الله تعالى عالم بذلك، و يقويه قوله «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ» أى عالم بأفعالهم، لا يخفى عليه شىء منها. فىجازيهم بحسبها.

ثم اخبر تعالى فقال «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»، و الملك المقدر الواسع لمن يملك السياسة و التدبير، فملك السموات و الأرض لا يصح إلا لله وحده لا شريك له، لأنه لا يقدر على خلق الأجسام غيره، و ليس مما يصح أن يملكه العبد، لأنه لا يمكنه أن يصرفه أتم التصريف، فالملك التام، لا يصح الا لله تعالى.

و قوله «وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» أى اليه المرجع يوم القيامة، الى ثوابه او عقابه.

ثم قال «أَلَمْ تَرَ» أى لم تعلم (أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا) أى يسوق سحاباً الى حيث يريدده، و منه زجا الخراج إذا انساق الى أهله و أزجاه فلان أى ساقه «ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ» أى بين بعضه و بعض، لان لفظ سحاب جمع، واحده سحابة، و هو كقولهم: جلس بين النخل، لان لفظ بين لا تستعمل إلا فى شيئين فصاعداً.

و قوله «ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا» و هو المتراكب بعضه فوق بعض «فَتَرَى الْوَدْقَ» يعنى المطر، يقال: و دقت السحابة، تدق و دقاً إذا أمطرت قال الشاعر:

فلا مزنة و دقت و دقها و لا ارض اقبل إبقالها «١»

«يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ» فالخلال جمع خلل. و قوله «وَ يُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ» معنى (من) الاولى، لابتداء الغاية، لان (من) السماء) ابتداء

(١) مر تخريجه فى ٢١٦ / ١ و ٣٦١ / ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٧

الانزال بالمطر، و الثانية للتبعيض، لأن البرد بعض الجبال التى فى السماء، و الثالثة لتبيين الجنس، لان جنس الجبال جنس البرد. و قيل

في السماء جبال برد مخلوقة في السماء. وقال البلخي: يجوز أن يكون البرد يجتمع في السحاب كالجبال ثم ينزل منها. وقيل السماء هو السحاب، لان كل ما علا مطبقاً فهو سماء. وقال الفراء: يجوز أن يكون المراد وينزل من السماء قدر جبال من برد، كما تقول: عندى بيتان من تبن أى قدر بيتين. وقال الحسن: في السماء جبال برد، وقيل المعنى: قدر جبال يجعل منها برداً على ما حكيناه عن الفراء.

وقوله «فَيَصَّبُ بِهِ» يعنى بذلك البرد «فَيَصَّبُ بِهِ مِنْ يَشَاءُ» ان يهلك أو يهلك ماله «وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ» على حسب اقتضاء المصلحة.

وقوله «يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ» أى ضياء البرق، فسنا البرق مقصور، و سناء المجد ممدود. وقال ابن عباس و ابن زيد: يعنى ضوء برقه يكاد يختطف الأبصار. وقال قتادة: لمعان برقه.

وقوله «يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» يعنى يجيء بالنهار عقيب الليل، و بالليل عقيب النهار. وقيل: يزيد من هذا فى ذاك و ينقص من ذاك فى هذا «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً» أى دلالة (لأولى الأبصار) يعنى ذوى العقول الذين يبصرون بقلوبهم. و فى الآية دلالة على وجوب النظر، و فساد التقليد، لأنه تعالى مدح المعبرين بعقولهم بما نبه من الدلالات و الآيات الدالة على توحيد و عدله و غير ذلك.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٤٥] ص : ٤٤٧

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٨

آية بلا خلاف.

قرا حمزة و الكسائى و خلف (و الله خالق) على وزن (فاعل). الباقون (خلق) على فعل ماض. و من قرأ (خالق) فلقوله (خالق كل شىء) «١» و من قرأ خلق، فلانه فعل ذلك فيما مضى، و لقوله (ألم تر ان الله خلق السموات) «٢» و قوله (خلق كل شىء فقدره تقديراً) «٣». اخبر الله تعالى انه خالق كل شىء يدب من الحيوان من ماء. ثم فصله فقال منهم من يمشى على بطنه كالحياة و السمك و الدود، و غير ذلك. و منهم من يمشى على رجلين كالطير و ابن آدم، و غير ذلك، و منهم من يمشى على أربع كالبهائم و السباع و غير ذلك. و لم يذكر ما يمشى على أكثر من أربع، لأنه كالذى يمشى على أربع فى مرأى العين، فترك ذكره، لان العبرة تكفى بذكر الأربع. و قال البلخي:

لاين عند الفلاسفة أن ما زاد على الأربع لا يعتمد عليها. و اعتماده على الأربع فقط، و انما قال (من ماء) لان أصل الخلق من ماء، ثم قلب الى النار، فخلق الجن منه، و الى الريح فخلق الملائكة منه، ثم الى الطين فخلق آدم (ع). و دليل أن اصل الحيوان كله الماء قوله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا) «٤» و انما قال منهم تغليبا لما يعقل على ما لا يعقل إذا اختلط فى خلق كل دابة. و قيل (من ماء) أى من نطفة، و ذكره الحسن، و جعل قوله (كل دابة) خاصا، فيمن خلق من نطفة.

و قوله (يخلق الله ما يشاء) أى يخترع ما يشاء، و ينشئه من الحيوان،

(١) سورة ٤٠ المؤمن آية ٦٢ و سورة ٦ الانعام آية ١٠٢ و سورة ١٣ الرعد آية ١٨

(٢) سورة ١٤ إبراهيم آية ١٩

(٣) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢

(٤) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٤٩

وغيره (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) لا يتعذر عليه شيء يريد.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٤٤٩

لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٦) وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

اقسم الله تعالى في هذه الآية انه انزل (آياتٍ مُبَيِّنَاتٍ) أى دلالات واضحات تظهر بها المعاني، و تتميز، مما خالفها حتى تعلم مفصلة. و من كسر الياء، جعلها من المبينة المظهرة مجازاً، من حيث يتبين بها، فكأنها المبينة.

وقوله (وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) معناه والله يلف لمن يشاء بما يعلم انه يهتدى عنده (إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) واضح: من توحيده و عدله و صدق أنبيائه. و الهداية الدلالة التي يهتدى بها صاحبها الى الرشد، و قد تطلق على ما يصح أن يهتدى بها، كما قال تعالى (وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْبَيِّنَاتِ) في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٠

(الهُدَى)

«١» لأن المراد في الآية اللطف على ما قلناه. و قال الجبائي: قوله (يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) يعنى المكلفين دون من ليس بمكلف، و يجوز أن يكون المراد هدايتهم فى الآخرة الى طريق الجنة، و الصراط المستقيم الايمان لأنه يؤدى الى الجنة.

وقوله (وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ) قيل انها نزلت فى صفة المنافقين، لأنهم يقولون بألسنتهم:

آمنا بالله و صدقنا رسوله، فإذا انصرفوا إلى أصحابهم قالوا خلاف ذلك، فأخبر الله تعالى أن هؤلاء ليسوا بمؤمنين على الحقيقة. ثم اخبر عن حال هؤلاء فقال: (وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) فى شيء يختلفون فيه «إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» يعنى المنافقين «معرضون» عن ذلك. و لا يختارونه، لأنه يكون الحق عليهم. ثم قال «وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ» و توجه لهم الحكومة «يَأْتُوا إِلَيْهِ» يعنى الى النبى (ص) منقادين «مُذْعِنِينَ» و الإذعان هو الانقياد من غير إكراه، فهؤلاء المنافقون إذا دعوا الى رسول الله (ص) ليحكم بينهم فى شيء اختلفوا فيه، امتنعوا ظلماً، لأنفسهم.

و كفروا بنبيهم، ففضحهم الله بما أظهر من جهلهم و نفاقهم.

وقيل انها نزلت فى رجل من المنافقين كان بينه و بين رجل من اليهود حكومة، فدعاه اليهودى الى رسول الله، و دعاه المنافق الى كعب بن الأشرف. و قيل انها نزلت فى على (ع) و رجل من بنى أمية دعاه على الى رسول الله، و دعاه الاموى الى اليهود، و كان بينهما منازعة فى ماء و أرض. و حكى البلخى انه كانت بين على (ع) و عثمان منازعة فى أرض اشتراها من على، فخرجت فيها أحجار، و أراد ردها بالعيب، فلم يأخذها، فقال بينى و بينك رسول الله، فقال الحكم ابن أبى العاص ان حاكمته الى ابن عمه حكم له، فلا تحاكمه اليه، فانزل الله الآية.

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥١

ثم قال تعالى منكرًا عليهم «أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك في قلوبهم، وسمى الشك مرضاً، لأنه آفة تصد القلب عن ادراك الحق، كآفة في البصر تصد عن ادراك الشخص، واما جاء على لفظ الاستفهام، والمراد به الإنكار، لأنه أشد في الذم والتوبيخ أى ان هذا كفر، قد ظهر حتى لا يحتاج فيه الى البيئه، كما جاز في نقيضه على طريق الاستفهام، لأنه أشد مبالغة في المدح، كما قال جرير:

الستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح (١)

فقال الله تعالى «أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك في النبى «أَمْ ارْتَابُوا» بقوله وبحكمه (أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ وَ رَسُولَهُ عَلَيْهِمْ) أى يجور عليهم، و الحيف الجور بنقض الحق، و يحيف عليهم: يظلمهم، لأنه لا وجه للامتناع عن المجيء إلا أحد هذه الثلاثة.

ثم اخبر تعالى فقال: ليس لشيء من ذلك، بل لأنهم الظالمون نفوسهم وغيرهم، و المانعون لهم حقوقهم، و إنما أفرد قوله (لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) بعد قوله (إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ)، لأنه حكم واحد يوقعه النبى (ص) بأمر الله.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص: ٤٥١

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١) وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَحْشَ اللَّهَ وَ يَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٢) وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلَّ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَ عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَ إِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٥٤)

(١) قائله جرير، ديوانه (دار بيروت) ٧٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٢

أربع آيات بلا خلاف.

قرأ أبو بكر و أبو عمرو (و يتقه) ساكنة القاف، لاین الهاء لما اختلقت بالفعل و صارت مزدوجة ثقلت الكلمة، فخفت بالإسكان. و قيل: انهم توهّموا أن الجزم واقع عليها. وقرأ ابن كثير، و ابن عامر، و حمزة، و الكسائي، و ورش (و يتقهي) بكسر الهاء المجاورة القاف المكسورة، و بعد الهاء ياء. و روى قالون باختلاس الحركة، و هو الأجود عند النحويين، لان الأصل يتقيه باختلاس الحركة، فلما سقطت الياء للجزم بقيت الحركة مختلسة، كما كانت. و روى حفص بإسكان القاف و كسر الهاء، لأنه كره الكسرة في القاف و أسكنها تخفيفاً، كما قال الشاعر:

عجبت لمولود و ليس له أب و من والد لم يلد له أبوان (١)

و يجوز ان يكون أسكن القاف و الهاء ساكنة، فكسر الهاء لالتقاء الساكنين، و لأن من العرب من يقول لم يتق مجزوم القاف بعد حذف الياء.

لما اخبر الله تعالى عن المنافقين أنهم إذا دعوا الى الله و رسوله فى الحكم بينهم فيما يتنازعون فيه، فإنهم عند ذلك يعرضون عن ذلك، و لا- يجيبون اليه، أخبر أن المؤمنين بخلافهم و انهم إذا قيل لهم تعالوا (إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) ينبغى (ان يقولوا) فى الجواب عن ذلك (سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا) أى قبلنا هذا القول و انقذنا اليه و أجبنا الى حكم الله و رسوله.

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء المؤمنين بأنهم (هُمُ الْفَائِزُونَ) الذين فازوا بثواب الله و كريم نعمه. و

عن أبى جعفر (ع) أن المعنى بالآية أمير المؤمنين (ع)

وصفه

(١) مر تخريجه في ٤/٧

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٥٣

بخلاف ما وصف خصمه الذي ذكره في الآية الاولى.

ثم قال تعالى (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) بان يفعل ما أمره به و يبادر اليه (وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقَهُ) بأن يخاف عقابه، فيجتنب معاصيه، فان من هذه صفته من الفائزين. و (الفوز) أخذ الحظ الجزيل من الخير، تقول: فاز يفوز فوزاً، فهو فائز. و سميت المهلكة مفازة تفاؤلاً، فكأنه قيل: منجاة.

ثم أخبر تعالى عن جماعة من المنافقين بأنهم «أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ»

أى حلفوا به أغلظ أيمانهم، و قدر طاقتهم «لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ»

يا محمد بالخروج «لَيَخْرُجَنَّ»

يعنى الى الغزو، فقال الله تعالى لهم «لَا تُقْسِمُوا»

أى لا تحلفوا «طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ»

و قيل: فى معناه قولان:

أحدهما- هذه طاعة معروفة منكم يعنى بالقول دون الاعتقاد. أى إنكم تكذبون ذكره مجاهد.

و الثانى- طاعة و قول معروف أمثل من هذا القسم، و القول المعروف هو المعروف صحته. فان ذلك خير لكم من هذا الحلف.

ثم اخبر تعالى بأنه «خبير» أى عالم «بِمَا تَعْمَلُونَ»

لا- يخفى عليه شىء على أى وجه توقعون أفعالكم، فيجازيكم بحسبها. و فى ذلك تهديد. ثم قال «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَ

عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ» أى تتولوا، فحذفت التاء، و ليس كقوله «وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ»

لان الأول مجزوم، و هو للمخاطبين، لأنه قال «وَ عَلَيْنَا مَا حُمِّلْتُمْ» و لو كان لغير المخاطبين، لقال و عليهم، كما قال «وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا

هُمْ فِي شِقَاقٍ» و كان يكون فى موضع نصب لأنه بمنزلة قولك: فان قاموا، و الجزاء يصلح فيه لفظ المستقبل و الماضى من (فعل

يفعل) كما قال (فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ) «٢». و قوله

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٣٧

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٥٤

(وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ) فى موضع نصب ذكره الفراء، و قوله (فإنما عليه) يعنى على المتولى جزاء ما حمل أى كلف، فانه

يجازى على قدر ذلك، و عليكم جزاء ما كلفتم إذا خالفتهم (وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا) يعنى ان أطعتم رسوله تهتدوا.

ثم اخبر انه ليس (عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ) الظاهر و القبول يتعلق بكم، و لا يلزمه عهده، و لا يقبل منكم اعتذار تركه بامتناع غيره.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٥٥] ص: ٤٥٤

وَعِدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسِّرَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي

ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥)

آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو بكر عن عاصم (و ليبدلنهم) بالتحفيف. الباقون بالتشديد. و قرأ ابو بكر عن عاصم (كما استخلف) بضم التاء على ما

لم يسم فاعله.

الباقون بفتحها. قال ابو علي: الوجه فتح التاء، لأن اسم الله قد تقدم ذكره، والضمير في (يستخلفنهم) يعود الى الاسم، فكذلك قوله (كما استخلف) لان المعنى ليستخلفنهم استخلاقاً كاستخلافه الذين من قبلهم. ومن ضم التاء ذهب الى ان المراد به مثل المراد بالفتح.

في هذه الآية وعد من الله تعالى للذين آمنوا من اصحاب النبي (ص) و عملوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٥
الصالحات، بأن يستخلفهم في الأرض، ومعناه يورثهم أرض المشركين من العرب والعجم (كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى بنى إسرائيل بأرض الشام بعد إهلاك الجابرة بأن أورثهم ديارهم وجعلهم سكانها. وقال الجبائي: (اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى فى زمن داود وسليمان. وقال النقاش: يريد بالأرض أرض مكة، لان المهاجرين سألو ذلك، والاول قول المقداد بن الأسود، و روى عن رسول الله (ص) أنه قال: (لا يبقى على الأرض بيت مدر، ولا وبر إلا ويدخله الإسلام بعز عزيز أو ذل ذليل).

وفى ذلك دلالة على صحة نبوة النبي (ص) لأنه أخبر عن غيب وقع مخبره على ما أخبر، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى (وَلَيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ) يعنى يمكنهم من إظهار الإسلام الذى ارتضاه ديناً لهم (وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا) أى نصرهم بعد أن كانوا خائفين بمكة وقت غلبه المشركين آمنين بقوة الإسلام وانبساطه.

ثم اخبر عن المؤمنين الذين وصفهم بأنهم يعبدون الله تعالى وحده لا يشركون بعبادته سواه من الأصنام والأوثان وغيرهما. ويجوز ان يكون موضعه الحال.

و يجوز أن يكون مستأنفاً.

ثم قال (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) يعنى بعد الذى قصصنا عليك و وعدناهم به (فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) وإنما ذكر الفسق بعد الكفر مع أن الكفر أعظم من الفسق، لأحد أمرين:

أحدهما- انه أراد الخارجين فى كفرهم الى أفحشه، لان الفسق فى كل شىء هو الخروج الى أكبره.

الثانى- أراد ان من كفر تلك النعمة بالفساد بعدها، فسق و ليس يعنى الكفر بالله، ذكره ابو العاليه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص:

٤٥٦

و التبديل - تغيير حال الى حال أخرى، تقول: بدل صورته تبديلاً، و تبدل تبدلاً، و الابدال رفع الشىء بأن يجعل غيره مكانه، قال ابو النجم:

عزل الأمير بالأمير المبدل «١»

و التبديل رفع الحال الى حال أخرى. و الابدال رفع النفس الى نفس أخرى.

و الأصل واحد. و هو البدل.

و استدل الجبائي، و من تابعه على إمامة الخلفاء الأربعة بأن قال: استخلاف المذكور فى الآية لم يكن إلا- لهؤلاء، لأن التمكين المذكور فى الآية إنما حصل فى أيام أبى بكر و عمر، لان الفتوح كانت فى أيامهم، فأبو بكر فتح بلاد العرب و طرفاً من بلاد العجم، و عمر فتح مداين كسرى الى حد خراسان و سجستان و غيرهما، فإذا كان التمكين و الاستخلاف هاهنا ليس هو إلا لهؤلاء الائمة الأربعة. و أصحابهم علمنا أنهم محقون.

و الكلام على ذلك من الوجوه.

أحدها- ان الاستخلاف- هاهنا- ليس هو الامارة و الخلافة. بل المعنى هو ابقاؤهم فى أثر من مضى من القرون، و جعلهم عوضاً منهم و خلفاً، كما قال «هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ» «٢» و قال «عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ» «٣» و قال «وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ» «٤» و كقوله «وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خُلْفَةً» «٥» أى جعل كل واحد منهما خلف صاحبه، و إذا ثبت ذلك، فالاستخلاف و التمكين الذى ذكره الله

(١) قد مر تخريجه في ٧ / ٧٩

(٢) سورة ٣٥ فاطر آية ٣٩

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٢٨

(٤) سورة ٦ الانعام آية ١٣٣ [.....]

(٥) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٧

في آية، كانا في أيام النبي (ص) حين قمع الله أعداءه و أعلا كلمته و نشر ولايته، و اظهر دعوته، و أكمل دينه، و نعوذ بالله أن نقول: لم يمكّن الله دينه لنبيه في حياته حتى تلافى ذلك متلاف بعده، و ليس ذلك التمكين كثرة الفتوح و الغلبة على البلدان لأن ذلك يوجب أن دين الله لم يتمكن بعد الى يومنا هذا لعلنا ببقاء ممالك للكفر كثيرة لم يفتحها المسلمون، و يلزم على ذلك إمامة معاوية و بنى أمية، لأنهم تمكنوا اكثر من تمكن أبي بكر و عمر، و فتحوا بلاداً لم يفتحوها.

و لو سلمنا أن المراد بالاستخلاف الامامة للزم أن يكون منصوباً عليهم، و ذلك ليس بمذهب اكثر مخالفينا، و إن استدلوا بذلك على صحة إمامتهم احتجوا أن يدلوا على ثبوت إمامتهم بغير الآيه، و انهم خلفاء الرسول حتى تتناولهم الآيه.

فان قالوا: المفسرون ذكروا ذلك.

قلنا: لم يذكر جميع المفسرين ذلك، فان مجاهداً قال: هم أمة محمد (ص).

و عن ابن عباس و غيره: قريب من ذلك.

و

قال أهل البيت (ع) إن المراد بذلك المهدي (ع) لأنه يظهر بعد الخوف، و يتمكن بعد ان كان مغلوباً

، فليس في ذلك اجماع المفسرين. و هذا أول ما فيه. و قد استوفينا ما يتعلق بالآيه في كتاب الامامة، فلا نطول بذكره- هاهنا- و قد تكلمنا على نظير هذه الآيه، و ان ذلك ليس بطعن على واحد منهم، و انما المراد الممانعة من أن يكون فيها دلالة على الامامة، و كيف يكون ذلك. و لو صح ما قالوه لما احتج الى اختياره، و لكان منصوباً عليه، و ليس ذلك مذنباً لأكثر العلماء، فصح ما قلناه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٨

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥٦ الى ٥٧] ص: ٤٥٨

وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦) لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ مَا لَهُمُ النَّارُ وَ لَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٥٧)

آيتان بلا خلاف.

قرأ حفص و ابن عامر و حمزة «لا- يحسبن» بالياء. الباقون بالتاء. فمن قرأ- بالياء- فموضع (الذين) رفع. و من قرأ- بالتاء- فموضعه نصب، و (معجزين) المفعول الثاني، و المفعول الثاني لمن قرأ- بالياء- قوله «في الأرض». و قال ابو علي:

المفعول الثاني على هذه القراءة محذوف، و تقديره: و لا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين. و قال الأخفش: من قرأ- بالياء- يجوز أن يكون (الذين) في موضع نصب، على تقدير لا يحسبن محمد الذين، فيكون محمد الفاعل.

امر الله تعالى في الآيه الأولى جميع المكلفين باقامة الصلاة و إيتاء الزكاة للذين أوجبهما عليهم و ان يطيعوا الرسول فيما يأمرهم به و يدعوهم اليه، ليرجموا جزاء على ذلك، و يثابوا بالنعم الجزيلة.

ثم قال «لا تحسبن» يا محمد اى لا تظنن «الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» اى لا يفوتونى. و من قرأ- بالياء- قال تقديره: لا يظنن من كفر أنه يفوتنى، و يعجزنى أى مكان ذهب فى الأرض.

ثم اخبر تعالى: ان مأوى الكافرين و مستقرهم النار، عقوبه لهم على كفرهم و انها بئس المرجع و بئس المستقر و المأوى. و انما وصفها بذلك لما ينال الصائر اليها من العذاب و الآلام و الشدائد، و إن كانت من فعل الله و حكمته صواباً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٥٩

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٥٨ الى ٦٠] ص: ٤٥٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ تَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٨) وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسِّرُوا تَأْذِنًا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٩) وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٦٠)

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً «ثلاث عورات» بفتح التاء. الباقون بالرفع.

قال ابو على النحوى: من رفع، فعلى أنه خبر ابتداء محذوف، و تقديره هذه ثلاث عورات، لأنه لما قال «الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، وَ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ» و فصل الثلاث بقوله «مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ، وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ، وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ» صار كأنه قال: هذه ثلاث عورات، فأجمل بعد التفصيل. و من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٠

نصب جعله بدلا من قوله «ثلاث مرات» و انما أبدل «ثلاث عورات» و ليس بزمان من (ثلاث مرات) و هى زمان، لأنه مشتمل على زمان من حيث ان التقدير:

أوقات ثلاث عورات، فلما حذف المضاف أقام المضاف اليه مقامه.

و (العورات) جمع عورة، و حكم ما كان على وزن (فعله) من الأسماء أن تحرك العين منه، نحو صفحة و صفحات، و جفنة و جفنتان إلا- ان عامة العرب يكرهون تحريك العين فيما كان عينه واواً أو ياء، لأنه كان يلزمه الانقلاب الى الألف، فاسكنوا لذلك، فقالوا عورات و جوزات و بيضات. و قرأ الأعمش - بفتح الواو- من (عورات) و وجهه ما حكاه المبرد أن هذيانا يقولون فى جمع جوزة و عورة و لوزة:

جوزات، و عورات، و لوزات، فيحركون العين فيها، و أنشد بعضهم:

ابو بيضات رائح متأوب رفيق بمسح المنكيين سوح «١»

فحرك الياء من بيضات، و الأجود عند النحويين ما ذكرناه.

هذه الآية متوجهة الى المؤمنين بالله المقربين برسوله، يقول الله لهم: مروا عبيدكم و اماءكم أن يستأذنوا عليكم إذا أرادوا الدخول الى مواضع خلواتكم. و قال ابن عباس و ابو عبد الرحمن: الآية فى النساء و الرجال من العبيد. و قال ابن عمر: هى فى الرجال خاصة. و قال الجبائى: الاستئذان واجب على كل بالغ فى كل حال، و يجب على الأطفال فى هذه الأوقات الثلاثة بظاهر هذه الآية. و قال قوم: فى ذلك دلالة على انه يجوز أن يؤمر الصبى الذى يعقل، لأنه أمره بالاستئذان. و قال آخرون: ذلك أمر للآباء أن يأخذوا الأولاد بذلك، فظاهر الآية يدل على وجوب الاستئذان ثلاث مرات فى ثلاث أوقات من ساعات الليل و النهار. ثم فسر الأوقات فقال «من قبل صلاة الفجر و حين تضعون ثيابكم من الظهر و من بعد صلاة العشاء» الاخرة

(١) تفسير القرطبي ٣٠٥ / ١٢ و اللسان (بيض)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦١

لأن الغالب على الناس أن يتعروا في خلواتهم في هذه الأوقات ذكره مجاهد. ثم بين أنه ليس عليكم ولا عليهم جناح فيما بعد ذلك من الأوقات أن يدخلوا عليكم من غير اذن، يعنى فى الذين لم يبلغوا الحلم، و هو المراد بقوله «طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ» ثم قال: مثل ما بين لكم هذه العورات بين الله لكم الدلالات على الأحكام «وَاللَّهُ عَلِيمٌ» بما يصلحكم «حكيم» فيما ذكره و غيره من أفعاله. ثم قال «وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسِّرُوا تَأْذِينَ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى يرتفع من دخوله بغير اذن إذا بلغ، و صار حكمه حكم الرجال فى وجوب الاستئذان على كل حال. ثم قال مثل ما بين لكم هذا بين لكم أدلته «وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» ثم قال «وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا» يعنى المسنات من النساء اللاتي قعدن عن التزويج، لأنه لا يرغب فى تزويجهن. و قيل: هن اللاتي ارتفع حيضهن، و قعدن على ذلك، اللاتي لا يطمعن فى النكاح أى لا يطمع فى جماعهن لكبرهن «فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ» قيل هو القناع الذى فوق الخمار و هو الجلباب، و الرداء الذى يكون فوق الشعار. و

فى قراءة أهل البيت (ع) «ان يضعن من ثيابهن»

و به قرأ أبى.

و قوله «غَيْرِ مُتَّبِعَاتٍ بِزِينَةٍ» أى لا تقصد بوضع الجلباب اظهار محاسنها، و ما ينبغى لها أن تستره. و التبرج اظهار المرأة من محاسنها ما يجب عليها ستره.

ثم اخبر تعالى أن الاستعفاف عن طرح الجلباب خير لهن فى دينهن «وَاللَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالكم «عليم» بما تضمرونه «حليم» عليكم لا يعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم، و انما ذكر القواعد من النساء، لان الشابة يلزمها من التستر اكثر مما يلزم العجوز، و مع ذلك فلا يجوز للعجوز أن تبدى عورة لغير محرم، كالساق و الشعر و الذراع.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٢

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): آية ٦١] ص: ٤٦٢

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ أَيْمَانُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسْلُمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٦١)

آية بلا خلاف.

يقول الله تعالى انه «لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ» و هو الذى كف بصره «وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ» و هو الذى يعرج من رجله او أحدهما «وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ» و هو الذى يكون عليلاً، و الحرج الضيق فى الدين، مشتق من الحرجة، و هى الشجر الملتف بعضه ببعض لضيق المسالك فيه، و حرج فلان إذا أثم. و تحرج من كذا إذا تأثم من فعله.

نفى الله الحرج عن هؤلاء لما يقتضيه حالهم من الآفات التى بهم مما تضيق على غيرهم. و اختلفوا فى تأويل ذلك، فقال الحسن و ابن زيد و الجبائى: ليس عليهم حرج فى التخلف عن الجهاد، و يكون قوله «وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» كلاماً مستأنفاً. و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٣

ابن عباس: ليس من مؤاكلتهم حرج، لأنهم كانوا يتخرجون من ذلك. قال الفراء: كانت الأنصار تتخرج من ذلك، لأنهم كانوا

يقولون: الأعمى لا يبصر فتأكل جيد الطعام دونه و يأكل رديئة. و الأعرج لا يتمكن من الجلوس. و المريض يضعف عن المأكل. و قال مجاهد: ليس عليكم في الأكل من بيوت من سمى على جهة حمل قراباتهم إليهم يستتبعونهم في ذلك حرج. و قال الزهري: ليس عليهم حرج في أكلهم من بيوت الغزاة إذا خلفوهم فيه بإذنهم. و قيل: كان المخلف في المنزل المأذون له في الأكل يتحرج، لثلا يزيد على مقدار المأذون له فيه. و قال الجبائي: الآية منسوخة بقوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاءً» (١) و

يقول النبي (ص) (لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه)

و الذي

روى عن أهل البيت (ع): انه لا بأس بالأكل لهؤلاء من بيوت من ذكرهم الله بغير إذنهم، قدر حاجتهم من غير إسراف. و قوله «وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ» قال الفراء: لما نزل قوله «لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً» (٢) ترك الناس مؤاكلة الصغير والكبير ممن أذن الله تعالى في الأكل معه، فقال تعالى و ليس عليكم في أنفسكم، و في عيالكم حرج أن تأكلوا منهم و معهم الى قوله «أو صديقكم» أى بيوت صديقكم «أو ما ملكتكم مفاتيحه» أى بيوت عبيدكم و أموالهم. و قال ابن عباس: معنى ما ملكتكم مفاتيحه هو الوكيل و ما جرى مجراه. و قال مجاهد و الضحاك: هو ما ملكه الرجل نفسه فى بيته. و واحد المفتاح مفتاح- بكسر الميم- و فى المصدر (مفتح) بفتح الميم. و قال قتادة: معنى قوله «أو صديقكم» لأنه لا بأس فى الاكل من بيت صديقه بغير اذنه.

(١) سورة الأحزاب آية ٥٣

(٢) سورة النساء آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٦٤

و قوله «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً» قيل: يدخل فيه أصحاب الآفات على التغليب للمخاطب كقولهم: انت و زيد قمتما، و لا يقولون قاما.

و قال ابن عباس: معناه لا بأس ان يأكل الغنى مع الفقير فى بيته. و قال ابن عباس و الضحاك: هى فى قوم من العرب كان الرجل منهم يتحرج أن يأكل وحده. و قال ابن جريج: كانوا من كنانة. و قال ابو صالح: كانوا إذا نزل بهم ضيف تخرجوا أن يأكلوا معه، فأباح الله الاكل منفرداً و مجتمعاً. و الاولى حمل ذلك على عمومته، و انه يجوز الاكل وحداناً و جماعاً.

و قوله «فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» قال الحسن: معناه ليسلم بعضهم على بعض. و قال ابراهيم: إذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل: السلام علينا و على عباد الله الصالحين. و قال قوم: أراد بالبيوت المساجد. و الاولى حملة على عمومته.

فاما رد السلام، فهو واجب على المسلمين. و قال الحسن: يجب الرد على المعاهد، و لا يقول الراد و رحمة الله. و قوله تعالى «تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ» يعنى هذا السلام تحيون به تحية من عند الله مباركة طيبة، لما فيها من الأجر الجزيل و الثواب العظيم.

ثم قال كما بين الله لكم هذه الأحكام و الآداب «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى بين الله لكم الأدلة على جميع الأحكام، و جميع ما يتبعكم به لتعقلوا ذلك، و تعملوا بموجبه.

قوله تعالى: [سورة النور (٢٤): الآيات ٦٢ الى ٦٤] ص: ٤٦٤

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٢) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُزْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٥

ثلاث آيات بلا خلاف يقول الله تعالى ليس المؤمنون على الحقيقة إلا «الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ» أى صدقوا بتوحيده و عدله، و أقرؤا بصدق رسوله و إذا كانوا مع رسوله «على أمرٍ جامع» و هو الذى يقتضى الاجتماع عليه و التعاون فيه: من حضور حرب أو مشورة فى أمر، أو فى صلاة جمعة، و ما أشبه ذلك، لم ينصرفوا عن رسوله او عن ذلك الأمر، إلا بعد أن يأذن لهم الرسول فى الانصراف متى طلبوا الاذن من قبله. و الاستئذان طلب الاذن من الغير.

ثم قال تعالى لنبىه (ص) «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ» يا محمد، فهم الذين يصدقون بالله و رسوله على الحقيقة، دون الذين ينصرفون بلا استئذان.

ثم قال لنبىه (ص) أيضاً متى ما استأذنونك هؤلاء المؤمنون أن يذهبوا لبعض مهماتهم و حاجاتهم «فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» فخيره بين ان يأذن و ألا يأذن، و هكذا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٦

حكم الامام.

و قوله «وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ» أى اطلب لهم المغفرة من الله. و استغفار النبى (ص) هو دعاؤه لهم بالطف الذى تقع معه المغفرة «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى سائر لذنوبهم منعم عليهم.

ثم أمر المكلفين فقال تعالى «لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- احذروا دعاءه عليكم إذا أسخطتموه، فان دعاءه موجب، ليس كدعاء غيره، ذكره ابن عباس.

و الثانى- قال مجاهد و قتادة: ادعوه بالخضوع و التعظيم، و قولوا له: يا رسول الله، و يا نبى الله، و لا- تقولوا: يا محمد، كما يقول بعضكم لبعض.

و قوله «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا» معناه إذا تسلل واحد منكم من عند النبى (ص) فان الله عالم به. و قال الحسن: معنى «لِوَاذًا» فراراً من الجهاد. قال الفراء: كان المنافقون يحضرون مع النبى الجمعة، فإذا نزلت آية فيها ذم للمنافقين ضجروا، و طلبوا غره (١) و استتر بعضهم ببعض، يقال: لاوذت بفلان ملاوذة، و لواذاً. قال الزجاج: الملاوذة المخالفة، و لذت به ألوذ لياذاً.

ثم حذرهم من مخالفة رسوله بقوله «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» و انما دخلت (عن) فى قوله «عن أمره» لأن المعنى يعرضون عن أمره. و فى ذلك دلالة على أن أوامر النبى (ص) على الإيجاب، لأنها لو لم تكن كذلك لما حذر من مخالفته، و ليس المخالف هو ان يفعل خلاف ما أمره فقط، لان ذلك ضرب من المخالفة. و قد يكون مخالفاً بالأى يفعل ما أمره به. و لو كان الأمر على الندب لجاز

(١) معناه طلبوا اختصار الحديث أى طيه على غره

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٧

تركه، و فعل خلافه.

و قوله «أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ» أى فليحذروا من أن تصيبهم فتنة: أى بلىه تظهر ما فى قلوبهم من النفاق. و الفتنة شدة فى الدين تخرج ما فى الضمير «أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» فى الآخرة جزاء على خلافهم الرسول. و يجوز أن يكون المراد: ان تصيبهم عقوبة فى الدنيا، أو يصيبهم عذاب مؤلم فى الآخرة. و قيل: معناه «أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ» أى قبل أن يصيبهم عذاب فى الآخرة. و قوله «أَلَا- إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» المعنى ان له ملك ما فى السموات والأرض، و التصرف فى جميع ذلك، و لا يجوز لاحد الاعتراض عليه، و لا يجوز مخالفة أمر رسوله، و لا يخالف أمره، لأن الهاء فى قوله «عن أمره» يحتمل أن تكون راجعة الى الرسول و يحتمل أن تكون راجعة الى الله، و قد مضى ذكرهما قبلها. ثم بين انه «يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» من الايمان و النفاق، لا يخفى عليه شىء من أحوالكم لا سراً و لا علانية.

و قوله «وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ» أى يوم يردون اليه يعنى يوم القيامة، الذى لا يملك فيه احد شيئاً سواه، و من ضم الياء: أراد يردون. و من فتحها نسب الرجوع اليهم. و قوله «فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا» أى يعلمهم جميع ما عملوه من الطاعات و المعاصى و يوافيهم عليها. «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» لا يخفى عليه شىء من ذلك الذى عملوه سراً و جهراً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٦٩

٢٥- سورة الفرقان ص: ٤٦٩

إشارة

قال مجاهد و قتادة: هى مكية. و قال ابن عباس: نزلت ثلاث آيات منها بالمدينة من قوله «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» الى قوله «رحيماً» عدد آياتها سبع و سبعون آية ليس فيها خلاف.

[سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١ الى ٦] ص: ٤٦٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا (٢) وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا (٣) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (٤)

وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٥) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٠

ست آيات.

معنى تبارك: تقدس و جل: بما لم يزل عليه من الصفات، و لا يزال كذلك، و لا يشاركه فيها غيره. و أصله من بروك الطير على الماء، فكأنه قال: ثبت فيما لم يزل و لا يزال الذى نزل الفرقان على عبده. و قال ابن عباس: تبارك (تفاعل) من البركة. فكأنه قال ثبت بكل بركة او حل بكل بركة. و قال الحسن: معناه الذى تجيء البركة من قبله، و البركة الخير الكثير. و الفرقان هو القرآن، سمى فرقاناً لأنه يفرق به بين الصواب و الخطأ، و الحق و الباطل فى امور الدين، بما فيه من الوعظ و الزجر عن القبائح و الحث على أفعال الخير. ثم بين تعالى انه انما نزل هذا القرآن، و غرضه أن يكون نذيراً للعالمين، أى مخوفاً و داعياً لهم الى رشدهم، و صارفاً لهم عن غيهم و ضلالتهم، يقال: أنذره إنذاراً إذا دعاه الى الخير، بأن يخوفه من تركه: إذا كان غافلاً عنه، و قال ابن زيد: النذير هو النبى (ص). و قال آخرون: هو القرآن.

ثم وصف تعالى (الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ) بأنه (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) و التصرف فيهما، بسعه مقدوره بسياستها. و انه (لَمْ يَتَّخِذْ

وَلَدًا) كما يدعيه النصارى في أن المسيح ابن الله، و يزعم جماعة من العرب أن الملائكة بنات الله. و أنه ليس له شريك في الملك، بل هو المالك لجميع ذلك وحده، و انه (خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) و قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان كل شيء يطلق عليه اسم مخلوق، فانه خلقه، لأن أفعالنا لا يطلق عليها اسم الخلق حقيقة، لان الخلق يفيد الاختراع، و انما يسمونها بذلك مجازاً. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧١

و الثاني- انه لا يعتد بما يخلقه العبد في جنب ما خلقه الله، لكثرة ذلك و قلته ما يخلقه العبد.

و يحتمل ان يكون المراد قدر كل شيء، لان أفعال العباد مقدره لله، من حيث بين ما يستحق عليها فاعلها من الثواب و العقاب أو لا يستحق شيئاً من ذلك. و يقوى ذلك قوله (فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) لان المعنى فيه، و كل شيء على مقدار حاجتهم اليه و صلاحه لهم.

ثم اخبر تعالى عن الكفار، فقال (وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) من الأصنام و الأوثان، و وجهوا عبادتهم اليها من دون الله. ثم وصف آلهم بما ينبئ أنها لا تستحق العبادة، بأن قال (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا) و لا يقدرون عليه، و هم مع ذلك مخلوقون، و مصرفون، و انهم (لا يملكون) أى لا- يقدرون (لأنفسهم) على ضرر و لا على نفع (و لا يملكون) أى لا يقدرون على موت، و لا على حياة، و لا على بعث بعد الموت. و النشور هو البعث بعد الموت، يقال: نشر الميت، فهو ناشر نشوراً، و انشره الله انشاراً، و منه قوله (ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ) «١» و جميع ذلك يختص الله بالقدرة عليه، و العبادة تستحق بذلك، لأنها أصول النعم، ثم أخبر عن الكفار بأنهم يقولون: ليس هذا القرآن الذى أنزلناه (إلا- إفك) يعنى كذب افتعله النبي (ص) (وَ أَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخِرُونَ) قال الحسن: قالوا أعانه عليه عبد حبشى يعنى الحضرمى، و قال مجاهد: قالوا أعانه عليه اليهود.

ثم حكى تعالى عنهم بأنهم قالوا ذلك و (جاءوا) فى هذا القول (ظُلْمًا وَ زُورًا) أى جاءوا بظلم، فلما حذف الباء نصبه أى انهم أضافوه الى غيره من صدر عنه، و كذبوا فيه.

(١) سورة ٨٠ عيس آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٢

و حكى عنهم انهم قالوا أيضاً: هذا القرآن (أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) و رفع (أساطير) بأنه خبر ابتداء محذوف، و تقديره هذا أساطير الأولين. قال ابن عباس:

الذى قال ذلك النضر بن الحارث بن كلدة، يعنى اخبار قد سطرها الأولون من الأمم اكتتبها هو، و انتسخها (فَهِىَ تُمْلَى عَلَيْهِ) حتى ينسخها (بُكْرَةً وَ أَصَبِيلاً) يعنى غداً و عشياً. و الأصيل العشى، لأنه أصل الليل و أوله. و معناه: إنه يقرأ عليه على هوى النفس، فأمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهم، تكذيباً لقولهم (قُلْ أَنْزَلَهُ) يعنى القرآن (الَّذِى يَعْلَمُ السِّرَّ) يعنى الخفيا (فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) و المعنى انه أنزله على ما يعلم من المصلحة و بواطن الأمور و خفاياها، لا على ما تقتضيه أهواء النفوس و شهواتها. و قال الجبائى: السر- هاهنا- الغيب. و السر إخفاء المعنى فى القلب أسر اليه إسراً أى ألقى اليه ما يخفيه فى قلبه، و ساره مسارة و سراراً: إذا أخفى ما يلقى اليه من السر عن غيره.

و قوله (إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا) معناه الذى يعلم السر فى السموات و الأرض لا يعاجلهم بالعقوبة، بل يستر عليهم، و هكذا كان على من تقدم من الكفار و العصاة (رحيماً) أى منعماً عليهم.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٧ الى ١٠] ص: ٤٧٢

وَ قَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا (٧) أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَ قَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٨) انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٩) تَبَارَكَ الَّذِى

إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا (١٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٧٣

أربع آيات.

قرأ حمزة و الكسائي (أكل) بالنون. الباقون بالياء. وقرأ ابن كثير و ابن عامر و ابو بكر عن عاصم (و يجعل لك قصوراً) بالرفع. الباقون بالجزم. من قرأ (ياكل) بالياء أراد النبي (ص) فإنهم كرهوا أن يكون نبي من قبل الله يأكل الطعام و يمشى في الأسواق، و قالوا: هلا كان معه ملك؟ فيكون معه معيناً مخوفاً لعباده (و داعياً) لهم. و من قرأ بالنون أراد: نأكل نحن، فيكون له بذلك مزيه علينا في الفضل بأكلنا من جنته. و من جزم (و يجعل) عطفه على موضع (جعل) لأن موضع (جعل) جزم، لأنه جزء الشرط، فعطف (و يجعل) على الموضع كما قرأ من قرأ قوله (مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ) «١» بالجزم و من رفع استأنفه و قطعه عن الأول، كمن قرأ (و يذرهم) بالرفع.

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم أنهم قالوا أى شىء «لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ» كما نأكل «و يَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ» فى طلب المعاش، كما نمشى «لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ» و معناه هلا أنزل الله عليه ملكاً ان كان صادقاً، فيكون معيناً له على الانذار و التخويف. و إن لم ينزل اليه ملك، هلا «يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ» يستغنى به و يكون عوناً له على دنياه و ما يريده «أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ» اى بستان «يأكل منها» هو نفسه. و من قرأ- بالنون- أراد نأكل نحن معه. و نتبعه.

ثم حكى: ان الظالمين نفوسهم بارتكاب المعاصى و الكفر، قالوا لأتباعهم و من سمع منهم (إن تتبعون) اى ليس تتبعون إن تبعتموه (إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) و قيل

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٧٤

إنما يخاطبون بذلك المؤمنين المقربين بنبوته، ليصرفوهم عنه. و معنى (مسحوراً) انه قد سحر. و السحر ما خفى سببه حتى يظن انه معجز. فقال الله لنبيه (ص) (انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) يعنى الاشباه، لأنهم قالوا تارة: هو مسحور. و تارة مثله بالمحتاج المتروك، حتى تمنوا له الكنز. و تارة بأنه ناقص عن القيام بالأمر، و كل ذلك جهل منهم و ذهاب عن وجه الصواب. فقال الله تعالى (فضلوا) بضرب هذه الأمثال عن طريق الحق (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) معناه لا يستطيعون طريقاً الى الحق، مع تمسكهم بطريق الجهل، و عدولهم عن الداعى الى الرشد. و قيل معناه (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) الى إبطال أمرك.

ثم قال تعالى (تَبَارَكَ الَّذِي) أى تقدس و تعظم الله الذى (إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ) يعنى مما قالوه- فى قول مجاهد- ثم فسر (ذلك) فقال الذى هو خير مما قالوه (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا) و هو جمع قصر، و هو البيت المشيد المبنى- فى قول مجاهد- و سمي القصر قصرًا، لأنه يقصر من فيه عن أن يوصل اليه. و من جزم «يجعل» عطفاً على موضع (جعل)، لأنه جواب الشرط. و من رفع استأنف. و كان يجوز النصب على الظرف «١».

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١١ الى ١٦] ص: ٤٧٤

بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَ أَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا (١١) إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَ زَفِيرًا (١٢) وَ إِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا (١٣) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَ ادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا (١٤) قُلْ أَذِلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَ مَصِيرًا (١٥)

لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا (١٦)

(١) يقصد بالظرف (واو المعية)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٥

ست آيات.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار الذين وصفهم و ذكرهم بأنهم كفروا بالله و جحدوا البعث و النشور، أنهم لم يكفروا لأنك تأكل الطعام و تمشى في الأسواق، بل لأنهم لم يقرؤا بالبعث و النشور، و الثواب و العقاب، و هو معنى قوله «بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ» يعنى بالقيامة، و ما فيها من الثواب و العقاب.

ثم اخبر تعالى انه أعد «لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا» و (أعدنا) أصله أعددنا فقلبت احدى الدالين تاء، لقرب مخرجهما. و (السعير) النار الملتهبة، يقال: اسعرتها اسعاراً، و استعرت استعاراً، و تسعرت تسعراً، و سعرها الله تسعيراً. و الاسعار تهيج النار بشدة الإيقاد.

ثم وصف تلك النار المستعمرة، فقال «إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» و نسب الرؤية الى النار- و انما هم يرونها- لان ذلك أبلغ، كأنها تراهم رؤية الغضبان الذى يزفر غيظاً، فهم يرونها على تلك الصفة، و يسمعون منها تلك الحال الهائلة. و (التغيظ) انتفاض الطبع لشدة نفور النفس، و المعنى صوت التغيظ من التلهب و التوقد. و قال الجبائي: معناه «إِذَا رَأَتْهُمْ» الملائكة الموكلون بالنار «سَيَمْعُوا لَهَا» للملائكة «تَغَيُّظًا وَ زَفِيرًا» للحرص على عذابهم. و هذا عدول عن ظاهر الكلام مع حسن ظاهره و بلاغته من غير حاجة داعية و لا دلالة صارفة. و انما شبهت النار بمن له تلك الحال، و ذلك فى نهاية البلاغة.

و قوله «وَ إِذَا أُلْقُوا» يعنى الكفار «منها» يعنى من النار «مَكَانًا ضَيِّقًا» أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٦

فى مكان ضيق «مقرنين» قيل: معناه مغلغلين، قد قرنت أعناقهم الى أيديهم فى الاغلال، كما قال «مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ» «١» و قيل: مقرنين مع الشياطين فى السلاسل و الاغلال. و قيل يقرن الإنسان و الشيطان الذى كان يدعوه الى الضلال «دَعَا هُنَالِكَ» يعنى فى ذلك الموضوع، يدعون «ثبورا» قال ابن عباس: الثبور الويل، و قال الضحاك: هو الهلاك. و قيل: أصله الهلاك من قولهم ثبر الرجل إذا هلك.

قال ابن الزبعرى.

إذا جرى الشيطان فى سنن الغى فمن مال ميله مثبور «٢»

و يقال: ما تبرك عن هذا الأمر أى ما صرفك عنه صرف المهلك عنه، فيقولوا: و انصرفاه عن طاعة الله. و قيل: و اهلاكه. فقال الله تعالى انه يقال لهم عند ذلك «لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبورًا وَاحِدًا وَ ادْعُوا ثُبورًا كَثِيرًا» أى لا تدعوا و يلا واحداً، بل ادعوا و يلا كثيراً. و المعنى إن ذلك لا ينفعكم سواء دعوتكم بالويل قليلاً أو كثيراً.

ثم قال تعالى لنبيه (ص) «قل» لهم يا محمد «أ ذَلِكَ خَيْرٌ» يعنى ما ذكره من السعير و أوصافه خير «أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ» و انما قال ذلك على وجه التنبيه لهم على تفاوت ما بين الحالين. و انما قال «أ ذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ» و ليس فى النار خير، لأن المراد بذلك أى المنزلين خير؟! تبركتاً لهم و تقريباً. و قوله «الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ» أى وعد الله بهذه الجنة من يتقى معاصيه و يخاف عقابه «كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَ مَصِيرًا» يعنى الجنة مكافأة و ثواباً على طاعاتهم، و مرجعهم اليها و مستقرهم فيها، و «لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ» و يشتهون من اللذات و المنافع «خالدين» أى مؤبدين لا يفنون فيها «كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مُسْتَوْلاً» و قيل فى معناه قولان:

(١) سورة ١٤ ابراهيم آية ٤٩ و سورة ٣٨ ص آية ٣٨

(٢) مر تخريجه فى ٥٢٨ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٧

أحدهما- ان المؤمنين يسألون الله عز و جل الرحمة في قولهم «رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا» (١) و قولهم: (وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ) (٢).

و الثاني- انه بمنزلة قولك: لك ما تمنيت منى أى متى تمنيت شيئاً فهو لك، فكذلك متى سألوا شيئاً. فهو لهم بوعده الله (عز و جل) إياهم.

و قرأ ابن كثير (ضيقاً) بتخفيف الياء. الباقون بالتشديد، و هما لغتان بالتشديد و التخفيف، مثل سيد و سيد، و ميت و ميت. و قيل: ذلك هو الوعد المسئول في دار الدنيا.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ١٧ الى ٢٠] ص : ٤٧٧

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَا مَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قِيلُوا أَ أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَ لَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آبَاءَهُمْ حَيَاتِي نَسُوا الذِّكْرَ وَ كَانُوا قَوْمًا بُورًا (١٨) فَصَدَّ كَذِبُكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صِرْفًا وَ لَا نَصْرًا وَ مَنْ يظَلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا (١٩) وَ مَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَ يَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَ جَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَ تَصْبِرُونَ وَ كَانَ رَبُّكَ بِصِيرًا (٢٠)

اربع آيات.

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١١٠

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٨

قرأ ابن كثير و ابو جعفر و حفص و يعقوب (و يوم يحشرهم) بالياء. الباقون بالنون. و قرأ ابن عامر (فبقول) بالنون. الباقون بالياء. و قرأ ابو جعفر (ان نتخذ) بضم النون و فتح الخاء. الباقون بفتح النون و كسر الخاء. و قرأ حفص (فما تستطيعون) بالياء. الباقون بالتاء. من قرأ (يحشرهم) بالياء فتقديره: قل يا محمد يوم يحشرهم الله و يحشر الأصنام التي يعبدونها من دون الله. قال قوم: حشر الأصنام افناؤها. و قال آخرون يحشرها كما يحشر سائر الحيوان ليكت من جعلها آلهة.

و من قرأ بالنون أراد: ان الله المخبر بذلك عن نفسه. و ابن عامر جعل المعطوف مثل المعطوف عليه في أنه حمله على انه إخبار من الله. و من قرأ الأولى بالنون و الثانية بالياء عدل من الإخبار عن الله الى الإخبار عن الغائب.

يقول الله تعالى (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) يعنى هؤلاء الكفار الجاحدين للبعث و النشور و يحشر (ما يعبدون من دون الله) قال مجاهد: يعنى عيسى و عزيز. و قال قوم: هو كل ما عبده من دون الله ليكتوا بذلك (فيقول) أى فيقول الله لهم (أ أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ) يعنى الكفار أى يقول الله للذين عبدهم أ أنتم الذين دعوتهم الكفار الى عبادتكم، فأجابوكم (أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ) من قبل نفوسهم عن طريق الحق و أخطئوا طريق الصواب؟ فيجب المعبودون بما حكاه الله فيقولون: (سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ) ندعوهم الى عبادتنا.

و من ضم النون أراد: لم يكن لنا ان نتخذ اولياء من دونك، و ضعف هذه القراءة النحويون. فقالوا: لان (من) هذه تدخل في الاسم دون الخبر، نحو ما علمت من رجل راكباً، و لا- تقول: ما علمت رجلا- من راكب. و قال الزجاج: لا- يجوز ذلك التبيان في تفسير

القرآن، ج ٧، ص: ٤٧٩

كما لا يجوز في قوله (فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ) «١» ما احد عنه منكم من حاجزين.

و قال الفراء يجوز ذلك على ضعف، و وجهه أن يجعل الاسم في (من اولياء)، و إن كانت وقعت موقع الفعل [و قوله (ما كان يَنْبَغِي

لنا)، (كان) زائدة، و التقدير:

ما ينبغي لنا- ذكره ابو عبيدة- وهذا لا يحتاج اليه، لان هذا إخبار عنهم يوم القيامة:

انهم يقولون: «ما كان ينبغي لنا» في دار الدنيا ان نتخذ اولياء من دونك» [٢] و قوله «وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا» تمام الحكاية عما يقول المعبودون من دون الله، فإنهم يقولون يا ربنا انك متعت هؤلاء الكفار و متعت آباءهم في نعيم الدنيا «حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ» أى ذكرك «وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا» أى هلكى فاسدين. و البور الفاسد، و يقال: بارت السلعة تبور بوراً إذا بقيت لا تشتري بقاء الفاسد الذى لا يراد. و البائر الباقي على هذه الصفة. و البور مصدر كالزور، لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث. و قيل هو جمع (بائر) قال ابن الزبيرى:

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور (٣)

و نعوذ بالله من بوار الإثم. و قوله «فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- كذبكم الملائكة و الرسل، فى قول مجاهد.

و الثانى- قال ابن زيد: أيها المؤمنون كذبكم المشركون بما تقولون: عن نبوة محمد (ص) و غيره من أنبياء الله.

قال الفراء: من قرأ بالياء معناه كذبوكم بقولهم. و قوله

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٤٧

(٢) ما بين القوسين كان فى المطبوعة مؤخرا عن موضعه. [.....]

(٣) انظر ٢٩٤ / ٦ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٠

«فَمَا تَسِيءُ تَطِيعُونَ صِرْفًا وَ لَا نَصْرًا» قال مجاهد: يعنى بذلك، فما يستطيع هؤلاء الكفار صرف العذاب عن أنفسهم، و لا نصر أنفسهم من عذاب الله تعالى. و قيل: معناه فما يستطيعون لك يا محمد صرفاً عن الحق، و لأنصر أنفسهم من البلاء الذى هم فيه، من التكذيب لك.

و قيل: ما يستطيعون نصراً من بعض لبعض. و من قرأ- بالتاء- خاطبهم بذلك بتقدير قل لهم.

ثم قال تعالى «وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ» نفسه بار تكاب المعاصى و جحد آيات الله «نذقه» فى مقابلة ذلك جزاء عليه «عَذَابًا كَبِيرًا» أى عظيماً. ثم خاطب نبيه محمداً (ص) فقال «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ» يا محمد «مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنْهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ» مثلك «وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ» طلبا للمعاش، كما تطلبها أنت، و هو جواب لقولهم «مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشَى فِي الْأَسْوَاقِ» (١) و كسرت (إن) فى قول «الا- انهم» لأنه موضع ابتداء، كأنه قال: إلا- هم يأكلون الطعام، كما تقول: ما قدم علينا أمير الا إنه مكرم لى، و لا يجوز أن تكون مكسورة لأحل اللام، لأن دخولها و خروجها واحد فى هذا الموضع. و قال قوم (من) محذوفة و التقدير إلا من انهم ليأكلون الطعام نحو «وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ» (٢) أى الا من له مقام معلوم، ذكره الفراء. و قال الزجاج: هذا لا يجوز، لان قوله «إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ» صلة (من) و لا يجوز حذف الموصول و بقاء الصلة، و مثل الآية قول الشاعر:

ما أعطيانى و لا سألتهما إلا و أنى لحاجز كرمى (٣)

و قوله «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً» قال الحسن: معناه يقول هذا الأعمى:

لو شاء لجعلنى بصيراً مثل فلان، و يقول هذا الفقير: لو شاء لجعلنى غنياً مثل فلان

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٧

(٢) سورة ٣٧ الصفات آية ١٦٤

(٣) البيت في مجمع البيان ١٦٣/٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨١

و يقول هذا السقيم: لو شاء لأصحنى مثل فلان.

وقوله «وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا» أى بصيراً بمن يصبر ممن يجزع، فى قول ابن جريج. وقال الفراء: كان الشريف إذا أراد أن يسلم، و قد سبق المشروف الى الإسلام، فيقول: أسلم بعد هذا؟. فكان ذلك فتنة. وقيل «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً» للعداوات التى كانت بينهم فى الدين. و الفتنة شدة فى التعبد تظهر ما فى نفس العبد من خير و شر، و هى الاختبار. و أصله اخلاص الشىء بإحراق ما فيه من الفساد من قولهم: فتنت الذهب بالنار إذا أخلصته من الغش باحراقه، و منه قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ» (١) أى يحرقون إحراق ما يطلب إخلاصه من الفساد.

وقوله «أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا» معناه اصبروا فقد عرفتم ما وعد الصابرون به من الثواب، و الله بصير بمن يصبر و من يجزع.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٤٨١

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْ لَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا (٢١) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا (٢٢) وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (٢٣) أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا (٢٤) وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا (٢٥)

خمس آيات.

حكى الله تعالى عن الكفار الذين لا يرجون لقاء ثواب الله، و لا يخافون عقابه

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٢

أنهم قالوا ما ذكره. و الرجاء ترقب الخير الذى يقوى فى النفس وقوعه، تقول: رجا يرجو رجاء و ارتجى ارتجاء، و ترجى ترجياً، و مثل الرجاء الطمع و الأمل. و المعنى لا- يرجون لقاء جزائنا، و إذا استعملوا الرجاء مع النفى أرادوا به الخوف، كقوله «لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا» (١) و هى لغة تهامة و هذيل. و اللقاء المصير الى الشىء من غير حائل و لهذا صح لقاء الجزاء من الثواب و العقاب، لان العباد يصيرون اليه فى الآخرة و على هذا يصلح أن يقال: لا بد من لقاء الله تعالى.

وقوله «لَوْ لَا- أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا» معناه هلا- أنزل الملائكة لتخبرنا بأن محمداً نبي «أَوْ نَرَى رَبَّنَا» فيخبرنا بذلك. قال الجبائى: و ذلك يدل على انهم كانوا مجسمه، فلذلك جوزوا الرؤية على الله التى تقتضى التشبيه.

ثم اقسام تعالى فقال «لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا» بهذا القول «فِي أَنْفُسِهِمْ» أى طلبوا الكبر و التجبر بغير حق، تقول: استكبر استكباراً «وَعَتَوْا» بذلك أى طغوا به «عُتْوًا كَبِيرًا» و العتو الخروج الى أفحش الظلم.

وقوله «يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ» يجوز أن يكون المراد به اليوم الذى تقبض فيه أرواحهم، و يعلمون أين مستقرهم. و يجوز أن يكون يوم القيامة «لَا- بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ» أى لا- بشرى لهم فى ذلك اليوم. قال الفراء: ليس (اليوم) من صلة (بشرى) و لا منصوباً به، بل أضمرت (الفاء) كقولك: أما اليوم، فلا مال لك.

وقال الزجاج: يجوز على تقدير لا بشرى تكون للمجرمين يوم يرون الملائكة، و يكون (يومئذ) مؤكداً ل (يوم)، و لا يكون منصوباً ب (لا- بشرى) لأن ما يتصل ب (لا-) لا- يعمل فيما قبلها، لكن لما قيل: «لَا بشرى للمجرمين» بين فى أى يوم ذلك فكانه قال يمنعون

البشرى يوم يرون الملائكة، و هو يوم القيامة و (المجرمين) معناه

(١) سورة ٧١ نوح آية ١٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٣

الذين أجرموا و ارتكبوا المعاصي «وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا» حراماً محرّماً. و قال قتادة، و الضحاك: هو من قول الملائكة يقولون لهم: حراماً محرّماً عليكم البشرى.

و قال مجاهد و ابن جريح: هو من قول المجرمين، كما كانوا يقولون في الدنيا إذا لقوا من يخافون منه القتل، قالوا «حِجْرًا مَّحْجُورًا» أى حراماً محرّماً دماًؤنا. و اصل الحجر الضيق، يقال: حجر عليه يحجر حجراً إذا ضيق. و الحجر الحرام لضيقه بالنهاى عنه، قال المتلمس:

حنت الى النخلة القصوى فقلت لها حجر حرام ألا تلك الدهاريس «١»

و قال آخر:

فهمت ان ألقى اليها محجراً و لمثلها يلقي اليه المحجر «٢»

أى حراماً. و منه حجر القاضى عليه يحجر. و حجر فلان على أهله. و منه حجر الكعبة، لأنه لا يدخل اليه فى الطواف، و انما يطاف من ورائه، لتضييقه بالنهاى عنه و قوله «لِذِي حِجْرٍ» «٣» أى لذى عقل، لما فيه من التضييق فى القبيح، و الحجر الأنثى من الخيل، و منه الحجر، و حجر الإنسان.

و قوله «وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُثْوَرًا» قال البلخى:

معناه قدم أحكامنا بذلك. و قال مجاهد: معنى «قدمنا» عمدنا قال الراجز:

و قدم الخوارج الضلال الى عباد ربهم فقالوا

إن دماءكم لنا حلال «٤»

و فى الكلام بلاغة حسنة، لان التقدير: كان قصدنا اليه قصد القادم على ما يكرهه، ما لم يكن رآه قبل فيغيره. و الهباء غبار كالشعاع، لا يمكن القبض عليه

(١) أنظر ٣١٣/٤ تعليقه ١ من هذا الكتاب

(٢) تفسير الطبرى ١٩/٢

(٣) سورة ٨٩ الفجر آية ٥

(٤) تفسير القرطبي ١٣/٢١ و الطبرى ١٩/٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٤

و قال الحسن و مجاهد و عكرمة: هو غبار يدخل الكوة فى شعاع الشمس. و قال عكرمة:

هو رهج الخيل. و قال ابن عباس و غيره: هو الماء المهرق.

ثم قال تعالى «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا» و معناه: إن الذين يحصلون فى الجنة- مثابين منعمين فى ذلك اليوم- مستقرهم خير من مستقر الكفار فى الدنيا و الآخرة. و انما قال ذلك على وجه المظاهرة، بمعنى أنه لو كان لهم مستقر خير و منفعة، لكان هذا خيراً

منه، «وَأَحْسَنُ مَقِيلًا» معناه أحسن موضع قائله، و إن لم يكن فى الجنة نوم، إلا أنه من تمهيدته يصلح للنوم، لأنهم خوطبوا بما يعرفون، كما قال «وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» «١» على ما اعتادوه. و قال البلخى: معنى «مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا» انه خير فى نفسه، و حسن

فى نفسه، لا- انه أفضل من غيره، كما قال «وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» «٢» أى هو هين. و قال قوم: معنى «خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ» أى انفع من

مستقرهم. وقال ابن عباس و ابراهيم و ابن جريج:

لأنه يفرغ من حسابهم الى وقت القائله.

وقوله «يَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ» أى عن الغمام، و هو كقولهم: رميت بالقوس، و عن القوس بمعنى واحد.

و قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر «تشقق» مشددة و معناه تشقق، فأدغم احدى التائين فى الشين لقرب مخرجيهما. و من قرأ بالتخفيف أراد ايضاً ذلك. و لكنه حذف أحدى التائين، و هى تاء (تفعّل) لان الأخرى علامة الاستقبال، لا يجوز حذفها. و قال أبو على

الفارسى: المعنى «تشقق السماء» و عليها الغمام. و فى التفسير:

انه يتشقق سماء سماء. و قال الفراء تشقق السماء عن الغمام الأبيض. و قرأ الباقون بالتخفيف. و قرأ ابن كثير «و نزل الملائكة» بنونين. و قرأ الباقون بنون

(١) سورة ١٩ مريم آية ٦٢

(٢) سورة ٣٠ الروم آية ٢٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٨٥

واحدة مشددة.

و المعنى بذلك الاخبار عن هول ذلك اليوم و عظم شدائده، و ان الملائكة تنزل للمؤمنين بالاحكام و الاعظام، و للكافرين بالاستخفاف و الالهانة.

و من قرأ بالنونين أراد ان الله المخبر بذلك عن نفسه. و من قرأ بنون واحدة فعلى ما لم يسم فاعله. و المعنيان واحد. و التشديد أجود لقوله «تنزيلا» و الآخر يجوز، كما قال (و تَبَيَّنَ إِلَيْهِ تَبَيُّنًا)

و قوله (وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا) «٢» فجاء المصدر على غير الفعل و ذلك سائغ جيد.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ٤٨٥

الْمَلِكُ يَوْمَ يَمُتُ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَ كَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا (٢٦) وَ يَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (٢٧) يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا (٢٩) وَ قَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا (٣٠)

خمس آيات.

يقول الله تعالى إن (الملك) الذى هو السلطان بسعة المقدور و تدبير العباد فى ذلك اليوم و وصفه بأنه الحق «للرحمن» الذى أنعم على جميع خلقه، و أن ذلك

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٨

(٢) سورة ٧١ نوح آية ١٧ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٨٦

اليوم كان على الكافرين عسيراً، يعنى صعباً شديداً، و العسير هو الذى يتعذر طلبه، و نقيضه اليسير. و الحق هو ما كان معتقده على ما هو به، معظم فى نفسه، و لذلك وصفه تعالى بأنه الحق و وصف ملكه ايضاً بأنه الحق لما ذكرناه. و قيل «الملك» على ثلاثة أضرب: ملك عظمة، و هو لله تعالى وحده. و ملك ديانة بتمليك الله تعالى.

و ملك جبرية بالغلبة.

ثم قال تعالى أن في ذلك اليوم «يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ» تلهفًا على ما فرط في جنب الله، في ارتكاب معصيته. وقيل: إن الآية نزلت في أبي بن خلف، و عقبه ابن أبي معيط، و كانا خليلين ارتدَّ أبي، لما صرفه عن الإسلام عقبه. و قتل عقبه ابن أبي معيط يوم بدر صبراً. و قتل أبي بن خلف يوم احد، قتله النبي (ص) بيده، ذكره قتادة. و قال مجاهد: الخليل - هاهنا - الشيطان، و فلان كناية عن واحد بعينه من الناس، لأنه معرفة. و قال ابن دريد، عن أبي حاتم عن العرب: أنهم يكنوا عن كل مذكر بفلان، و عن كل مؤنث بفلانة. و إذا كنوا عن البهائم أدخلوا الألف و اللام، فقالوا الفلان و الفلانة.

ثم بين أنه يتبرأ منه بأن يقول: و الله «لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي» يعنى أغوانى عن اتباع الذكر الذى هو النبى (ص) و يحتمل أن يكون أراد القرآن.

ثم بين فقال «وَ كَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا» يخذله فى وقت حاجته و معاونته، لأنه على باطل «وَ قَالَ الرَّسُولُ» أى و يقول الرسول «إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال محمد، و ابراهيم: أنهم قالوا فيه هجراً أى شيئاً من القول القبيح لزعمهم انه سحر، و انه أساطير الأولين.

و الثانى- قال ابن زيد: هجروا القرآن باعراضهم عنه، و ترك ما يلزمهم فيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٧

و يشهد لهذا قوله «لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ» «١» و مثل (قال) بمعنى (يقول) قول الشاعر:

مثل العصفير أحلاماً و مقدرة لو يوزنون بزف الريش ما وزنوا «٢»

أى ما يوزنون، و اما قول الشاعر:

إن يسمعوا ربيّة طاروا بها فرحاً منى و ما سمعوا من صالح دفنوا «٣»

فهذا فى الجزاء.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص: ٤٨٧

وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَ كَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَ نَصِيرًا (٣١) وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْنَا الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَ رَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا- (٣٢) وَ لَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا- جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَ أَحْسَنَ تَفْسِيرًا (٣٣) الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ سَرُّ مَكَانًا وَ أَضَلُّ سَبِيلًا (٣٤)

أربع آيات.

معنى قوله «وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» قيل فيه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس: جعل لمحمد (ص) عدواً من المجرمين، كما جعل لمن قبله.

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٢٦

(٢) مجمع البيان ٤/ ١٦٨

(٣) مجاز القرآن ١/ ١٧٧ انظر ٥/ ٤٤ تعليقه ٢ من هذا الكتاب

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٨

و الثانى- كما جعلنا النبى يعادى المجرم مدحاً له و تعظيماً، كذلك جعلنا المجرم يعادى النبى ذمماً له و تحقيراً. و المعنى إن الله تعالى حكم بأنه على هذه الصفة. و قيل «جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» بياننا أنهم أعداؤهم، كما يقال جعله لصاً أو خائناً. و قيل: معناه أمرنا بأن يسموهم أعداء. و الجعل وجود ما به يصير الشيء على ما لم يكن، و مثله التصيير، و العدو المتباعد من النصرة للبغيضة، و

نقيضه الولي، وأصله البعد. ومنه عدوتها الوادي أي جانبها، لأنهما بعداه ونهايتاه، وعدا عليه يعدو عدواً إذا باعد خطوة للإيقاع به، و تعدى في فعله إذا أبعده في الخروج عن الحق. ثم قال تعالى «وَكَفَى بِرَبِّكَ» يا محمد «هَادِيًا وَنَصِيرًا» أي حسبك الله الهادي إلى الحق، والناصر على العدو، و (هادياً) منصوب على الحال أو التمييز، فالحال كفى به في حال الهداية والنصرة، والتمييز من الهادين والناصرين - ذكره الزجاج - ولا يقدر أحد أن يهدي كهداية الله، ولا أن ينصر كنصرته، فلذلك قال «وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا» ثم حكى أن الكفار، قالوا «لولا» أي هلا «نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ» على النبي «جُمْلَةً وَاحِدَةً» فليل لهم إن التوراة أنزلت جملة، لأنها أنزلت مكتوبة على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى، واما القرآن، فإنما انزل متفرقاً، لأنه أنزل غير مكتوب على نبي أمي، وهو محمد (ص) وقيل: إنما لم ينزل جملة واحدة، لأن فيه الناسخ والمنسوخ، وفيه ما هو جواب لمن سأل عن أمور، وفيه ما هو إنكار لما كان. وفي الجملة المصلحة معتبرة في إنزال القرآن، فإذا كانت المصلحة تقتضي انزاله متفرقاً كيف ينزل جملة واحدة؟! فقال الله تعالى لبيه (ص) إنا أنزلناه متفرقاً (لِنُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ) وقال أبو عبيدة: معناه لنطيب به نفسك ونشجعك.

وقوله (وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) فالترتيل التبين في تثبت وترسل. وقوله (وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) أي لم ينزل القرآن جملة واحدة لأنهم لا يأتونك بشيء التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٨٩

يريدون به إبطال أمرك (إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) الذي يبطله (وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) أي نجوئك بأحسن تفسيراً مما يأتونك به وأجود معاني. ثم قال (الَّذِينَ يُحْشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ) يوم القيامة (إلى جهنم) يعني الكفار يسحبون على وجوههم. وفي الحديث أن الذي أمشاهم على أقدامهم، قادر على أن يمشيهم على وجوههم.

ثم أخبر تعالى عن هؤلاء الذين يحشرون على وجوههم بأنهم (شَرُّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا) عن الحق وعن الثواب والجنة.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٣٥ إلى ٤٠] ص: ٤٨٩

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا (٣٥) فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزَلْنَاهُمْ تَدْمِيرًا (٣٦) وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٣٧) وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا (٣٨) وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا (٣٩) وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوْءًا أَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَتَذَكَّرُونَ نُشُورًا (٤٠)

ست آيات.

أقسم الله تعالى بأنه أتى موسى الكتاب يعني التوراة، وأنه جعل معه أخاه هارون وزيراً، يحمل عنه أثقاله، وأنه قال لهما وأوحى إليهما وأمرهما بأن يذهبا إلى القوم التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٠

الذين كذبوا بآيات الله ووجدوا أدلته، يعني فرعون وقومه، وأخبر أنهم لم يقبلوا منهما ووجدوا نبوتهما، فأهلكهم الله ودمرهم تدميراً. والتدمير الإهلاك بأمر عجيب ومثله التنكيل، يقال: دمر على فلان إذا هجم عليه بالمكروه.

ثم قال «وَقَوْمَ نُوحٍ» أي أغرقنا قوم نوح لما كذبوا الرسل «أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً» وعلامة. والتغريق الإهلاك بالماء الغامر، وقد غرق الله تعالى قوم نوح بالطوفان، وهو مجيء ماء السماء المنهمر، وماء الأرض الذي فجر الله تعالى عيونها حتى التقى الماء، أي أتى على أمر قد قدره الله، فطبق الأرض ولم ينج إلا - نوحاً و من كان معه راكباً في السفينة، ويقال: فلان غريق في النعمة تشبيهاً بذلك.

وقوله «لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ» يعني نوحاً و من تقدم من الأنبياء. وقيل:

المعنى نوحاً والرسل من الملائكة. وقيل: نوحاً و من بعده من الرسل، لأن الأنبياء يصدق بعضهم بعضاً في توحيد الله وخلع الأنداد، فمن كذب بواحد منهم فقد كذب بهم جميعهم، وقال الحسن: تكذيبهم بنوح تكذيب لسائر الرسل.

ثم قال تعالى: إنا مع إهلاكهم العاجل (أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ) نفوسهم (عَذَابًا أَلِيمًا) أى مؤلماً موجعاً. وقوله (وَعَادًا وَثُمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) معناه وأهلكنا هؤلاء ايضاً، يقال: (عاد) هم القوم الذين بعث الله إليهم هوداً، و (ثمود) هم الذين بعث الله اليهم صالحاً، و اصحاب الرس قال عكرمة: الرس بئر رسوا فيها نبيهم أى ألقوه فيها. وقال قتادة: هى قرية باليمامة، يقال لها: (فلج) وقال أبو عبيدة: الرس كل محفور - فى كلام العرب - و هو المعدن، قال الشاعر:

سبقت الى فرط ناهل تنابله يحفرون الرساسا «١»

(١) نائلة النابغة الجعدى. تفسير القرطبي ٣٢ / ١٣ و الطبرى ٩ / ١٩ و اللسان (ررس)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٩١

اى المعادن. وقيل: الرس البئر التى لم تطو بحجارة، و لا غيرها، يقال:

رسه يرسه رساً إذا دسه. وقيل: اصحاب الرس هم اصحاب (ياسين) بانطاكية الشام، ذكره النقاش. و قال الكلبي: هم قوم بعث الله تعالى اليهم نبياً فأكلوه، و هم أول من عمل نساؤهم السحر. و عن اهل البيت (ع) انهم قوم كانت نساؤهم سحاقات. وقوله (وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) اى أهلكنا قروناً بين هؤلاء الذين ذكرناهم كثيراً. وقيل: القرن سبعون سنة. و قال ابراهيم: أربعون سنة. وقوله (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) تقديره و دللنا كلا ضربنا له الأمثال، فلما كفروا بها دمرناهم تدميراً (وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا) اى أهلكنا كلًّا منهم إهلاكاً. و التبير تكبير الإهلاك، و التبر مكسر الزجاج، و مكسر الذهب.

وقوله (وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرُ السَّوِّءِ) يعنى ان هؤلاء الكفار قد جاءوا الى القرية التى أهلكها الله بالمطر السوء (أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرْتَوْنَهَا) فيعتبروا بها. و القرية هى قرية (سدوم) قرية قوم لوط، و المطر السوء الحجارة التى رموا بها - فى قول ابن عباس - ثم قال (بل) رأوها، و انما لم يعتبروا بها، لأنهم (كانوا لا يَرْجُونَ نُشُورًا) اى لا يخافون البعث لاعتقادهم جحده، قال الهذلى:

إذا لسعته الدبر لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عوامل «١»

فالدبر النحل اى لم يخف. وقيل: ركبوا المعاصى، لأنهم لا يرجون ثواب من عمل خيراً بعد البعث.

(١) مر تخريجه فى ٢ / ٢١٠ و ٣ / ٣١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٤٩٢

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص: ٤٩٢

وَ إِذَا رَأَوْكَ إِِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا (٤١) إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْ لا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا (٤٢) أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا (٤٣) أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا (٤٤)

أربع آيات.

يقول الله تعالى حاكياً عن الكفار الذين وصفهم بأنه «إِذَا رَأَوْكَ» يا محمد و شاهدوك لا يتخذونك «إِلاَّ هُزُوًا» أى سخرياً، و الهزو إظهار خلاف الإبطان لاستصغار القدر على وجه الله. و انهم ليقولون «أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» متعجبين من ذلك، و منكرين له، لأنهم يعتقدون فى الباطن انه ما بعثه الله.

وقوله «إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا» أى قد قارب أن يأخذ بنا فى غير جهة عبادة آلِهَتِنَا، على وجه يودى الى هلاكنا. و الإضلال الأخذ بالشىء الى طريق الهلاك.

وقوله «لَوْ لَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا» أى على عبادتها لأزلنا عن ذلك، و حذف الجواب لدلالة الكلام عليه. فقال الله تعالى متوعداً لهم «وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» فيما بعد إذا رأوا العذاب الذى ينزل بهم «مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا» عن طريق الحق: هم أم غيرهم؟ ثم قال لنبيه يا محمد «أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ» لأنه ينقاد له و يتبعه فى جميع ما يدعو اليه. وقيل: المعنى من جعل إلهه ما يهوى، و ذلك نهاية الجهل، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٣

لان ما يدعو اليه الهوى باطل، و الا له حق يعظم بما لا شىء أعظم منه، فليس يجوز أن يكون الا له ما يدعو اليه الهوى، و انما الاله ما يدعو الى عبادته العقل.

و معنى «أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا» أى لا تكون له انت حافظاً من الخروج الى هذا الفساد. قال المبرد: الوكيل أصله واحد، و يشتمل على فروع ترجع اليه، فالوكيل من تتكل عليه و تعتمد فى أمورك عليه. ثم قال لنبيه (ص) «أَمْ تَحْسَبُ» يا محمد و تظن «الْإِنْسَانَ أَكْثَرَ» هؤلاء الكفار «يسمعون» ما تقول سماع طالب للفهام «أَوْ يَعْقِلُونَ» ما تقوله لهم؟ بل سماعهم كسماع الانعام، و هم أضل سبيلا من الانعام، لأنهم مكنوا من طريق الفهم، و لم تمكن النعم من ذلك، و هم مع ذلك لا يعقلون ما تقول، إذ لو عقلوا عقل الفهم به لدعاهم عقلهم اليه، لأنه نور فى قلب المدرك له. و قيل «بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا» لأنها لا تعتقد بطلان الصواب و إن كانت لا تعرفه، و هم قد اعتقدوا ضد الصواب الذى هو الجهل. و قيل: كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى أحسن صورة منه ترك الأول و عبد الثانى. و قيل: لان الأنعام تهتدى الى منافعها و مضارها. و هؤلاء لا يهتدون الى ما يدعون اليه من طريق الحق، فهم أضل.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤٥ الى ٤٦] ص: ٤٩٣

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (٤٦) آيتان.

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) و هو متوجه الى جميع المكلفين «أَلَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى رَبِّكَ» و معناه ألم تعلم ربك «كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ» قال ابن عباس و الضحاك و سعيد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٤

ابن جبير: الظل حده من طلوع الفجر الى طلوع الشمس. و قال ابو عبيدة: الظل بالغداة، و الفىء بالعشى، لأنه يرجع بعد زوال الشمس. و قوله «وَ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا» أى دائماً لا يزول، فى قول ابن عباس و مجاهد.

و قوله «ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا» قال ابن زيد: يعنى باذهابها له عند مجيئها. و قيل: لان الظل يتبع الشمس فى طوله و قصره، فإذا ارتفعت فى أعلا ارتفاعها قصر، و إن انحطت طال بحسب ذلك الانحطاط و لو شاء لجعله ساكناً بوقوف الشمس. و الظل يتبع الدليل الذى هو الشمس، كما يتبع السائر فى المفازة الدليل.

و قوله «ثُمَّ قَبَضْنَاهُ» يعنى الظل يقبضه الله، من طلوع الشمس. و قيل:

بغروبها، فالقبض جمع ال-جزاء المنبسطة قبضه يقبضه قبضاً، فهو قابض و الشىء مقبوض، و تقابضا تقابضاً، و قبضه تقبضاً، و تقبض تقبضاً، و انقبض انقباضاً.

و اليسير السهل القريب و اليسير نقيض العسير، يسر يسر يسراً، و تيسر تيسراً، و يسره تيسراً، و أيسر ايساراً أى ملك من المال ما تيسر به الأمور عليه. و اليد اليسرى لأنها تيسر بها العمل مع اليمنى، و تياسر أخذ فى جهة اليد اليسرى.

و قيل: معناه قبضاً خفيفاً، لان ظلمة الليل تجىء شياً بعد شىء، فلا تهجم دفعة واحدة عقيب غروب الشمس. و قيل: معناه قبضاً سريعاً.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٤٧ الى ٥٠] ص: ٤٩٤

وَ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِيَاسًا وَ النَّوْمَ سُبَاتًا وَ جَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا (٤٧) وَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ

السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤٨) لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْاسٍ كَثِيرًا (٤٩) وَلَقَدْ صَدَقْنَاكَ بَيْنَهُمْ لِيَذُكُرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٥

اربع آيات.

قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو «نشراً» بضم النون و الشين. و قرأ ابن عامر - بضم النون و سكون الشين - و روى ذلك هارون عن أبي عمرو. و قرأ حمزة و الكسائي - بفتح النون و سكون الشين - و قرأ عاصم «بشراً» بالباء و سكون الشين.

قال ابو علي النحوي: من ثقل أراد جمع (نشور) مثل رسول و رسل، و من سكن الشين، فعلى قول من سكن (كتب) في (كتب) و (رسل) في (رسل). و من فتح النون جعله مصدراً واقعاً موقع الحال، و تقديره يرسل الرياح حياة أي يحيي بها البلاد الميتة.

و من قرأ بالباء أراد جمع (بشور) أي تبشر بالغيث من قوله «الرِّيحُ مُبَشِّرَاتٌ» (١) يعني بالغيث المحيي للبلاد. و قرأ حمزة و الكسائي «ليذكروا» خفيفة الذال. الباقون بتشديدها. من شدد الذال أراد (ليتذكروا) فأدغم التاء في الذال، و هو الأجود لأن التذكير و التذكار و الاذكار في معنى واحد و هو في معنى الاتعاض، و ليس الذكر كذلك. و قد حكى أبو علي ان الذكر يكون بمعنى التذكر، كقوله تعالى «إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ ذَكَرَهُ» (٢) و قوله «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ» (٣)، و الاول أكثر. و المعنى ليتفكروا في قدرة الله، و موضع نعمته بما أحيا بلادهم به من الغيث.

يقول الله تعالى معدداً لنعمه على خلقه منها أنه «جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِيَأْسًا» و معناه أن ظلمته تلبس كل شخص، و تغشيه حتى تمنع من إدراكه. و انما جعله كذلك للهدو فيه و الراحة من كد الاعمال، مع النوم الذي فيه صلاح البدن. و قوله «وَالنَّوْمَ سُبَاتًا»

(١) سورة الروم آية ٤٦

(٢) سورة عبس آية ١١-١٢

(٣) سورة البقرة آية ٦٣ و سورة الاعراف آية ١٧٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٦

أي جعل نومكم ممتداً طويلاً- تكثر به راحتكم و هدوؤكم. و قيل: انه أراد جعله قاطعاً للأعمال التي يتصرف فيها. و السبات قطع العمل، و منه سبت رأسه يسبته سبتاً إذا حلقة، و منه يوم السبت، و هو يوم ينقطع فيه العمل. قال المبرد: يعني سباتاً سكوتاً يقال: أسبت الرجل إذا أخذته سكتة.

و قوله «وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا» أي للانبساط و التصرف في الحوائج. و النشور الانبساط في تصرف الحي، يقال: نشر الميت إذا حيي و انشره الله فنشر، قال الأعشى:

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجباً للميت الناشر (١)

ثم قال «وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» و في الرحمة تجمع الرياح، لأنه جمع الجنوب و الشمال و الصبا. و في العذاب (ريح) لأنها هي الدبور وحدها و هي عقيم، لا تلقح، فكل الرياح لواقع غيرها. و الرحمة التي ينزلها من السماء هي الغيث، و ذكر انه قد يرسل الرياح لينشئ السحاب. ثم ينزل «مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا» أي طاهراً مطهراً مزيلاً للاحداث و النجاسات مع طهارته في نفسه.

و انما نزل هذا الماء «لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا» قد مات بالجذب. قال ابو عبيدة: زعم بعضهم انه أراد إذا لم يكن فيها نبات، فهو بغير (هاء) و إذا كانت حية روحانية فماتت، فهي ميتة. و قال غيره: أراد بالبلدة المكان، فلذلك قال ميتاً بالتذكير، و معنى نسقيه نجعله سقياً للانعام التي خلقها الله تعالى.

و قوله «وَأَنْاسٍ كَثِيرًا» جمع إنسان جعلت الياء عوضاً من النون، و قد قالوا: (أناسين) نحو بستان و بساتين. و يجوز أن يكون جمع

(أنسى) نحو كرسى و كراسى. وقد قالوا: أناسية كثيرة.

(١) ديوانه (دار بيروت) ٩٣ و قد مر فى ٤ / ٤٦٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٧

ثم قال تعالى «وَلَقَدْ صَيَّرْنَا بَيْنَهُمْ» قيل: معناه قسمناه بينهم يعنى المطر قال ابن عباس: ليس من غمام إلا يمطر، وإنما يصرف من موضع الى موضع.

و التصريف تصيير الشيء دائراً فى الجهات. فالمطر يصرف بدوره فى جهات الأرض.

ثم بين انه صرفه كذلك «ليتذكروا» و يتفكروا، فيستدلوا على سعة مقدور الله و انه لا يستحق العبادة سواه.

ثم اخبر عن حال الكفار، فقال «فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا» أى جحوداً لهذه النعم التى عددناها و إنكارها. و يقولون: مطرنا بنوء كذا و كذا.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ٤٩٧

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا (٥١) فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَ جَاهِدُهُمْ بِهٖ جِهَادًا كَبِيرًا (٥٢) وَ هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَ هَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَ جَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَ حِجْرًا مَّحْجُورًا (٥٣) وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَ صِهْرًا وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا (٥٤) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَ لَا يَضُرُّهُمْ وَ كَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا (٥٥)

خمس آيات.

يقول الله تعالى «لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا» يخوفهم بالله و يحذرهم من معاصيه. و المعنى: لو شئنا لقسمنا النذر بينهم، كما قسمنا الأمطار بينهم، ففى ذلك اخبار عن قدرته على ذلك، لكن دبرنا على ما اقتضته مصلحتهم، و ما هو أعود التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٨

عليهم فى دينهم و دنياهم. و فيه امتنان على النبى (ص) بأنا «لَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا» فيخف عنك كثير من عبء ما حملته، لكننا حملناك ثقل أوزار جميع القرى لتستوجب بصبرك عليه إذا صبرت عظيم المنزلة و جزيل الكرامة.

و النذير هو الداعى الى ما يؤمن معه الخوف من العقاب، و الانذار الاعلام بموضع المخافة. و النذر عقد البر على انتفاء الخوف، يقال تناذر القوم تناذراً إذا اندر بعضهم بعضاً. ثم قال لنبىه (ص) «فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ» يا محمد بالاجابة الى ما يريدون «وَ جَاهِدُهُمْ» فى الله «جِهَادًا كَبِيرًا» شديداً، و الهاء فى قوله «به» عائدة الى القرآن- فى قول ابن عباس و الحسن- و قال الحسن: معنى «فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ» لا تطعهم فيما يصرفك عن طاعة الله. و قيل: فلا تطعهم بمعانتهم فيما يريدونه مما يبعد عن دين الله، و جاهدتهم بترك طاعتهم.

ثم عاد تعالى الى تعديد نعمه عليهم فقال (وَ هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) و معناه أرسلهما فى مجاريهما، كما ترسل الخيل فى المرح، فهما يلتقيان، فلا يبغي الملح على العذب و لا العذب على الملح، بقدره الله. و العذب الفرات: و هو الشديد العذوبة، و الملح الأجاج يعنى المر.

ثم قال (وَ جَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا) أى حاجزاً يمنع كل واحد منهما من تغيير الآخر (وَ حِجْرًا مَّحْجُورًا) معناه يمنع أن يفسد أحدهما الآخر. و قال المبرد: شبه الخلط بحجر البيت الحرام. و أصل المرح الخلط و منه قوله «فِي أَمْرِ مَرِيحٍ» «١» أى مختلط.

و فى الحديث: مرجت عهودهم أى اختلطت، و سمي المرح بذلك، لأنه يكون فيه اخلاط من الدواب. و مرجت دابتك إذا ذهب بتخليتك حيث شاءت قال الراجز:

رعى بها مرج ربيع ممرجاً «٢»

(١) سورة ٥٠ ق آية ٥

(٢) اللسان (مرج)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٤٩٩

و (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) معناه خلا- بينهما، تقول: مرجت الدابة و أمرجتها إذا خليتها ترعى. ثم قال تعالى (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا) يعني من النطفة.

وقيل الماء الذي خلق الله منه آدم بشراً أى إنساناً، فجعل ذلك الإنسان (نَسَبًا وَصِهْرًا) فالنسب ما رجع الى ولادة قريبة، و الصهر خلطة تشبه القرابة. وقيل الصهر المتزوج بنت الرجل او أخته. وقال الفراء: النسب الذي لا يحل نكاحه، و الصهر النسب الذي يحل نكاحه، كبنات العم، و بنات الخال و نحوهما. وقيل: النسب سبعة أصناف ذكرهم الله فى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ...) الى قوله (وَبَنَاتُ الْأَخْتِ).

و الصهر خمسة أصناف ذكرهم فى (أُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ...) الى قوله (وَ حَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْنَابِكُمْ) «١» ذكره الضحاك.

وقوله (وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا) أى قادراً على جميع ما أنعم به عليكم.

ثم اخبر عن الكفار فقال (وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) الأصنام و الأوثان التى لا تنفعهم و لا تضرهم، لان العبادة ينبغى أن توجه الى من يملك النفع و الضر مطلقاً.

ثم قال (وَ كَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا) قال الحسن و مجاهد و ابن زيد: يظاهر الشيطان على معصية الله. وقيل: (ظهيراً) معناه هيناً كالمطرح. و الاول هو الوجه.

وقيل: معنى (ظهيراً) معيناً.

و وصف الأصنام بأنها لا تضرّ و لا تنفع، يدل على بطلان فعل الطباع، لأنها موات مثلها. و الفعل لا يصح إلا من حى قادر.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ٤٩٩

وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا (٥٦) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٥٧) وَ تَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَ كَفَىٰ بِهِ بَدُنُوبٍ عِبَادَةٍ خَيْرًا (٥٨) الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَىٰ الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَيْرًا (٥٩) وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَ مَا الرَّحْمَنُ أَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَ زَادَهُمْ نُفُورًا (٦٠)

(١) سورة ٦ النساء آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠٠

خمسة آيات.

قرأ حمزة و الكسائي لما «يأمرنا» بالياء. الباقر بالتاء.

من قرأ- بالتاء- جعل الخطاب للنبي (ص) و قيل: معناه أ نسجد لأمرك فجعلوا (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر.

و من قرأ- بالياء- جعل الياء لمسيمة الكذاب، لأنه كان يسمى نفسه الرحمن فقالوا للنبي (ص) إنا لا نعرف الرحمن إلا نبي اليمامة. فقال الله تعالى «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» «١».

و قال ابو على: من قرأ- بالتاء- أراد أ نسجد لما تأمرنا يا محمد على وجه الإنكار، لأنهم أنكروا أن يعرف الرحمن، فلا يحمل على

رحمان اليمامة.

يقول الله تعالى لنبيه (ص) «مَا أَرْسَلْنَاكَ» يا محمد «إِلَّا مُبَشِّرًا» بالجنة و ثواب الله لمن أطاعه و مخوفاً لمن عصاه بعقاب الله. و قال الحسن: ما بعث الله نبياً قط إلا و هو يبشر الناس إن أطاعوا الله بالمتعة في الدنيا و الآخرة، و ينذر الناس إن

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٠١

عصوا عذاب الله في الآخرة. و البشارة الاخبار بما يظهر سروره في بشرة الوجه، تقول: بشره تبشيراً و بشاره. و بشارة الأنبياء مضمنة بإخلاص العبادة لله تعالى.

و النذارة هو الاخبار بما فيه المخافة، ليحذر منه. أنذره إنذاراً و نذاره، و تناذر القوم إذا أنذر بعضهم بعضاً. ثم أمره، فقال: يا محمد «قل» لهؤلاء الكفار: إني لست أسألكم على ما أبشركم به و أحذركم منه «اجراً» تعطوني «إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا» استثناء من غير الجنس، و معناه انه جعل أجره على دعائه اتخاذ المدعو سبيلاً الى ربه و طاعته إياه كقول الشاعر.

و بلدة ليس بها أنيس إلا العافير و إلا العيس «١»

جعلها أنيس ذلك المكان. و قيل «إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا» بإنفاقه ما له في طاعة الله، و ابتغاء مرضاته. ثم أمره ان يتوكل على ربه «الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ» و المراد به جميع المكلفين لأنه يجب على كل أحد ان يتوكل على الله، و يسلم لأمره، و معنى «وَسَيَبْحِ بِحَمْدِهِ» أني احمده منزهاً له مما لا يجوز عليه في صفاته، بان تقول: الحمد لله رب العالمين، الحمد لله على نعمه و إحسانه الذي لا يقدر عليه غيره، الحمد لله حمداً يكافئ نعمه في عظم المنزلة و علو المرتبة، و ما أشبه ذلك. و قوله «وَكَفَىٰ بِهِ» اي كفى الله «بِحُذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا» أي عالماً «الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا» يعني بين هذين الصنفين، كما قال القطامي:

ألم يحزنك أن جبال قيس و تغلب قد تباينت انقطاعاً «٢»

و قال الآخر:

(١) قد مر في ١ / ١٥١ و ٣ / ٣٢٧ و ٥ / ٤٩٨ [.....]

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٦٣ و الطبري ١٩ / ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٠٢

إن المنية و الحتوف كلاهما توقي المحارم يرقبان سوادى

و قوله في ستة أيام قيل: كان ابتداء الخلق يوم الأحد، و انتهاءه يوم الجمعة «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» و قيل «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» تمام الحكاية. ثم ابتداء فقال «الرَّحْمَنُ فَشِئْلُ بِهِ خَبِيرًا» و معنى «فَشِئْلُ بِهِ خَبِيرًا» أي فاسأل سؤالك إياه خبيراً، قال ابن جريج: الخبير- هاهنا- هو الله. و قيل معناه فاسأل به ايها الإنسان عارفاً يخبرك بالحق في صفته.

ثم حكى انه إذا قيل لهؤلاء الكفار «اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ» الذي أنعم عليكم «قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟ أَي شَيْءِ الرَّحْمَنِ؟ أَي لَا نَعْرِفُهُ» أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا» و قد فسرناه «وَزَادَهُمْ نُفُورًا» أي ازدادوا عند ذلك نفوراً عن قبول قول النبي (ص) و الرجوع الى طاعة الله.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٥٠٢

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَ جَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَ قَمَرًا مُنِيرًا (٦١) وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ

أَرَادَ شُكُورًا (٦٢) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (٦٣) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٦٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا (٦٥) خمس آيات.

قرأ حمزة و الكسائي «سرجاً» على الجمع. الباقون «سراجاً» على التوحيد. التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠٣ وقرأ حمزة وحده «أن يذكر» خفيفة. الباقون بالتشديد.

من قرأ على التوحيد فلقوله «وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا». و من قرأ على الجمع، فلقوله «زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ» «١» تشبيهاً بالكواكب أعنى المصابيح كما شبهت المصابيح بالكواكب، في قوله «الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ» «٢» وقيل: من وحد أراد الشمس وحدها. و من جمع أراد الكواكب المضيئة كلها. و اتفقوا على «وقمرًا» إلا-الحسن، فانه قرأ- بضم القاف و الميم- و يجوز أن يكون فيه لغتان مثل (ولد، و ولد) و يجوز أن يكون أراد الجمع غير ان العرب لا- تعرف جمع القمر قمرًا، و انما يجمعونه أقمارًا.

قوله تعالى «تبارك» قيل في معناه قولان:

أحدهما- تقدس الله، و جل بما هو ثابت لم يزل و لا يزال. لان أصل الصفة الثبوت.

و الثاني- انه من البركة، و التقدير جل تعالى، و تقدس بما به يقدر على جميع البركات «الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا» و البروج منازل النجوم الظاهرة، و هي اثنتا عشرة برجاً معروفة أولها الحمل و آخرها الحوت. و قيل: البروج منازل الشمس و القمر، و قال ابراهيم: البروج القصور العالية، واحدها برج، و منه قوله (وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ) «٣» قال الأخطل: كأنها برج رومي يشيده لزوج و آجر و أحجار «٤»

و قال قتادة: البروج النجوم. و قال أبو صالح: هي كبار النجوم، و البرج تباعد ما بين الحاجبين قال: الزجاج: كل ظاهر مرتفع يقال له: برج، و سميت

(١) سورة ٦٧ تبارك (الملك) آية ٥

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٣٥

(٣) سورة ٤ النساء آية ٧٧

(٤) تفسير الطبري ١٨ / ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠٤

الكواكب بروجاً لظهورها.

و قوله (وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا) يعنى الشمس التى يستضىء بها جميع الخلق.

و قوله (وَقَمَرًا مُنِيرًا) أى مضيئاً بالليل، إذا لم يكن شمس.

فمن قرأ (سراجاً) أراد الشمس وحدها. و من قرأ (سرجاً) أراد جميع النجوم، لأنه يهتدى بها، كما يهتدى بضوء السراج.

و قوله (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً) أى يخلف كل واحد منهما صاحبه، فيما يحتاج أن يعمل فيه، فمن فاته عمل الليل استدركه بالنهار، و من فاته عمل النهار استدركه بالليل. قال عمر بن الخطاب، و ابن عباس، و الحسن: يخلف أحدهما الآخر فى العمل. و قال مجاهد: معناه أحدهما اسود و الآخر ابيض، فهما مختلفتان. و قال ابو زيد: معناه أحدهما يذهب و يجيء الآخر قال زهير: بها العين و الأرام يمشين خلفه و اطلاؤها ينهضن من كل مجثم «١»

و قوله (لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ) أى خلقناه كذلك لمن أراد ان يتفكر و يستدل بها على ان لها مدبراً و مصرفاً، لا يشبهها و لا تشبهه فيوجه

العبادة اليه.

وقوله (أَوْ أَرَادَ شُكُورًا) أى يشكر الله، على ما أنعم به عليه فيتمكن من ذلك، لان بهذه الأدلة و أمثالها يتوصل الى ما قلناه. وقوله (وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ) يعنى عباده المخلصين، الذين يعبدونه، المعظمون ربهم (الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) يعنى بالسكينه و الوقار- فى قول مجاهد- وقال الحسن: معناه حلماً و علماً، لا يجهلون و إن جهل عليهم. وقال ابن عباس: بالتواضع لا يتكبرون على أحد (وَ إِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ) بما يكرهونه أو يثقل عليهم، قالوا فى جوابه (سلاماً) أى سداداً من القول- ذكره مجاهد- و قيل:

(١) ديوانه «دار بيروت» ٧٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٠٥

معناه إنهم قالوا قولاً يسلمون به من المعصية لله. وقال قوم: هذا منسوخ بآيه القتال.

و ليس الأمر على ذلك، لان الأمر بالقتال لا ينافى حسن المحاوره فى الخطاب و حسن العشره.

وقوله (وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا) يعنى يعبدون الله فى لياليهم و يقومون بالصلاه، و يسجدون فيها «وَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا» أى يدعون بهذا القول، و معنى «غراماً» لازماً ملحاً دائماً و منه الغريم، لملازمته و إلحاحه، و فلان مغرم بالنساء أى ملازم لهن، لا يصبر عنهن قال الشاعر:

إن يعاقب يكن غراماً و إن يعط جزيلاً فانه لا يبالي «١»

و قال بشر بن أبى حازم:

فيوم النصار و يوم الجفار كانا عذاباً و كانا غراماً «٢»

و قال الحسن: ليس غريم إلا مفارق غريمه غير جهنم، فإنها لا تفارق غريمها.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ٥٠٥

إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٦٦) وَ الَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (٦٧) وَ الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ لَا يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (٦٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٠)

(١) قائله الأعشى ديوانه: ١٦٧

(٢) اللسان (جفر) و تفسير الطبرى ١٩ / ٢١ و روايته (النشار) بدل (النصار)

التبيان فى تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٠٦

خمس آيات.

قرأ أهل المدينة و ابن عامر و الكسائى عن أبى بكر «يقترُوا» بضم الياء و كسر التاء، و قرأ اهل البصره و ابن كثير بفتح الياء و كسر التاء. الباقر بفتح الياء و ضم التاء، و هم أهل الكوفة إلا الكسائى عن أبى بكر. و قرأ ابن عامر، و أبو بكر «يضاعف ... و يخلد» بالرفع فيهما. و قرأ ابن كثير و ابن عامر و ابو جعفر و يعقوب «يضعف» بتشديد العين و إسقاط الالف. الباقر «يضاعف» بإثبات الألف و تخفيف العين. تقول: قتر يقتر و يقتر - بكسر التاء، و ضمها - لغتان.

و اقتر إقتاراً لغه.

و اختلفوا في (السرف) في النفقة، فقال قوم: كلما أنفق في غير طاعة الله، فهو سرف، لقوله تعالى «إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ» (١).

و

قال علي (ع): ليس في المأكول والمشروب سرف وإن كثر.

وقال قوم: الإسراف في الحلال فقط، لأن الحرام لا يجوز الإنفاق فيه ولو ذرة.

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠٧

و من قرأ «يضاعف» فمن المضاعفة. و من شدد، فمن التضعيف ذهب الى التكثر، و المعنيان متقاربان. و من - جزم - جعله بدلا من جواب الشرط، لان الشرط قوله «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ» و جزاءه «يَلْقَ أَثَامًا» و علامة الجزم سقوط الالف من آخره. و (يضاعف) بدل منه و (يخلد) عطف عليه. و من - رفع - استأنف لان الشرط و الجزاء قد تم. و كان يجوز النصب على الظرف - في مذهب الكوفيين.

و يا ضمير (ان) على مذهب البصريين - و لم يقرأ به احد.

لما اخبر الله تعالى أن عذاب جهنم كان غراماً، بين بأنها «سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا» أي موضع قرار و اقامة لما فيها من أنواع العذاب، و نصبها على التمييز.

ثم عاد الى وصف المؤمنين فقال «وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا» أي لم يخرجوا عن العدل في الإنفاق يقال: فلان مسرف على نفسه إذا أكثر من الحمل على نفسه في المعصية، فشبّه بالمسرف في النفقة «وَلَمْ يَقْتُرُوا» أي لم يقصروا عن العدل في الإنفاق، و هو مأخوذ من القتر، و هي الدخان. و الإقتار مشبه به في الامحاق و الإضرار. و فيه ثلاث لغات: قتر يقتر، و يقتر، و أقتر إقتاراً. و قال ابو علي الفارسي: من قرأ «يقترُوا» بضم التاء أراد لم يقترُوا في إنفاقهم، لان المسرف مشرف على الافتقار، لسرفه. و من فتح التاء أراد لم يضيقوا في الإنفاق، فيقصروا عن المتوسطين، فمن كان في هذا الطرف، فهو مذموم، كما أن من جاوز الاقتصاد كان كذلك مذموم. و بين ذلك بقوله «و كان بين ذلك قواماً» أي كان إنفاقهم بين ذلك، لا إسرافاً يدخل في حد التبذير، و لا تضيقاً يصير به في حد المانع لما يجب. و قال ابن عباس: الإسراف الإنفاق في معصية الله، قل او كثر، و الإقتار منع حق الله من المال. و قال ابراهيم: السرف مجاوزة الحد في النفقة، و الإقتار التقصير فيما لا بد منه. و القوام - بفتح القاف - العدل، و بكسرهما - السداد، يقال: التبيان في تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥٠٨

هو قوام الأمر و ملاكه، و يقال: هي حسنة القوام في اعتدالها، قال الحطيئة:

طافت امامة بالركبان آونة يا حسنها من قوام زان منتقياً «١»

ثم زاد في وصفهم بأن قال «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» يوجهون عبادتهم اليه «وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» و النفس المحرمة هي نفس المسلم و المعاهد و المستثنى نفس الحربى، و من يجب عليه القتل على وجه القود، و الارتداد، و الزنا مع الإحصان (و لا يزنون) فالزنا هو الفجور بالمرأة في الفرج.

ثم قال (و من يفعل ذلك يلق أثاماً) قال قوم: يلقي جزاء الاثام. و قال آخرون: الاثام العقاب، قال بلعا بن قيس الكنانى.

جزى الله ابن عروه حيث أمسى عقوقا و العقوق له أثام «٢»

أي عقاب. و قال ابن عمر، و قتادة: هو اسم واد في جهنم، و هو قول مجاهد و عكرمة. و قال اهل الوعيد: ان قوله (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) راجع الى كل واحد من المعاصى المذكورة. و قال اهل الارزاء انما يرجع الى جميعه، و يجوز - أن يكون راجعاً - الى الكفر وحده، لان الفسوق لا يستحق به العقاب الدائم و الا لأدى الى اجتماع الاستحقاقين على وجه الدوام. و ذلك خلاف الإجماع، لان الإحباط

عندهم باطل، والكلام على ذلك استوفيناه في كتاب الأصول.

ثم زاد في الوعيد، فقال (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ) جزاء اثمه و يضاعف له العذاب في كثرة الاجزاء لا انه يضاعف استحقاقه، لان الله تعالى لا يعاقب بأكثر من المستحق، لأن ذلك ظلم يتعالى الله عن ذلك. وقيل يضاعف عذابه على عذاب الدنيا، و بين تعالى أنه (يخلد) مع ذلك في النار (مهاناً) مستخفاً به.

(١) تفسير الطبرى ٢٣/١٩

(٢) تفسير القرطبي ٧٦/١٣ و الطبرى ٢٤/١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥٠٩

ثم استثنى من جملتهم من تاب و ندم على معاصيه، و عمل عملاً صالحاً، فان الله تعالى (يبدل سيئاته حسنات) أى يجعل مكان عقاب سيئاته ثواب حسناته قال الشاعر فى التبدل:

بدلن بعد خزّه صريعاً و بعد طول النفس الوجيعاً «١»

وقوله تعالى (وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً) أى سائراً لمعاصي عباده إذا تابوا منها، منعماً عليهم بالثواب و التفضل.

قوله تعالى: [سورة الفرقان (٢٥): الآيات ٧١ الى ٧٧] ص : ٥٠٩

وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَاباً (٧١) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَاماً (٧٢) وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْرُجُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا (٧٣) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (٧٤) أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا (٧٥) خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٧٦) قُلْ مَا يُعْبُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْ لَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا (٧٧) سبع آيات.

قرأ ابو عمرو و حمزة و الكسائي و خلف و ابو بكر إلا حفصاً «و ذريتنا» على

(١) تفسير الطبرى ٢٨/١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥١٠

التوحيد، الباقون على الجمع. و قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً «و يلقون» بفتح الياء و سكون اللام و تخفيف القاف. الباقون بضم الياء و فتح اللام و تشديد القاف.

من وحد «الذرية» فلانه فى معنى الجمع لقوله «ذُرِّيَّةٌ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ» «١» و من جمع فكما تجمع الأسماء الدالة على الجمع، نحو (قوم، و أقوام) و قد يعبر بذلك عن الواحد، كقوله «هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» «٢» و يعبر به عن الجمع كقوله «وَلْيُخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ» «٣» و من جمع فللازدواج.

و من شدد «يلقون» فعلى أن المعنى يلقون التحية و السلام مرة بعد مرة لان التشديد للتكثير، و شاهده قوله «وَلَقَاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا» «٤». و من خفف أراد يلقون هم تحبه، كما قال «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا»

و قال بعضهم: لو كان بالتشديد لقال (و يتلقون) لأنهم يقولون تلقيته بالتحية، و (لقى) فعل متعد الى مفعول واحد فإذا ضعفت العين تعدى الى مفعولين، و قوله «تحية» المفعول الثانى.

يقول الله تعالى (وَمَنْ تَابَ) من معاصيه و اقلع عنها، و ندم عليها و أضاف الى ذلك الاعمال الصالحات «فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَاباً» أى

يرجع اليه مرجعاً عظيماً جميلاً، و فرق الرمانى بين التوبة الى الله، و التوبة من القبيح لقبحه، بان التوبة الى الله تقتضى طلب الثواب، و ليس كذلك التوبة من القبيح لقبحه.
ثم عاد تعالى الى وصف المؤمنين فقال «وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ» أى لا يحضرونه، و لا يكون بحيث يذكرونه بشىء من حواسهم الخمس: البصر، و السمع،

(١) سورة الإسراء آية ٣

(٢) سورة آل عمران آية ٣٨ [.....]

(٣) سورة النساء آية ٨

(٤) سورة الدهر (الإنسان) آية ١١

(٥) سورة ١٩ مريم آية ٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥١١

و الانف، و الفم، و البشرة. و من لا يشهد الزور، فهو الذى لا يشهد به و لا يحضره لأنه لو شهد له كان قد حضره، فهو أعم فى الفائدة من أن لا يشهد به. و (الزور) تمويه الباطل بما يوهم أنه حق. و قال مجاهد: الزور- هاهنا- الكذب. و قال الضحاك: هو الشرك. و قال ابن سيرين: هو أعياد أهل الذمة كالشعانيين وغيرها. و قيل: هو الغناء، ذكره مجاهد، و أهل البيت (ع).

و قوله «وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا» معناه: مروا من جملة الكرماء الذين لا يرضون باللغو، لأنهم يجلون عن الاختلاط بأهله، و الدخول فيه، فهذه صفة الكرام. و قيل: مرورهم كراماً كمرورهم بمن يسبهم فيصفحون عنه، و كمرورهم بمن يستعين بهم على حق فيعينونه. و قيل:

هم الذين إذا أرادوا ذكر الفرج كانوا عنه.

ذكره محمد بن على (ع)

و مجاهد. و اللغو الفعل الذى لا فائدة فيه. و ليس معناه أنه قبيح، لان فعل الساهى لغو، و هو ليس بحسن و لا قبيح- عند قوم- و لهذا يقال:

الكلمة التى لا تفيد لغو.

و قوله «وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا» معناه أنهم إذا ذكروا بأدلة الله تعالى التى نصبها لهم نظروا فيها، و فكروا فى مقتضاها. و لم يكونوا كالمشركين فى ترك التدبر لها حتى كأنهم صم و عميان عنها، ذكره الحسن. و قيل معناه يخرون سجداً و بكياً سامعين لله مطيعين. قال الشاعر:

بايدى رجال لم يشيموا سيوفهم و لم تكثروا القتلى بها حين سلت «١»

أى بايدى رجال شاموا سيوفهم، و قد كثرت القتلى، و معنى شاموا أغمدوا ذكره الزجاج.

(١) اللسان (شيم) نسه الى الفرزدق، و لم أجده فى ديوانه (طبع- دار صادر- دار بيروت)

التبيان في تفسير القرآن، ج٧، ص: ٥١٢

ثم وصف المؤمنين بأنهم يدعون «يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَ ذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ» و معناه بأن نراهم مطيعين لله، فى قول الحسن. و «قُرَّةَ أَعْيُنٍ» يكون من القر، و هو بردها عند السرور، و يكون من استقرارها عنده.

و قوله «وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا» أى يسألون الله تعالى أن يجعلهم ممن يقتدى بأفعالهم الطاعات.

و فى قراءة اهل البيت (ع) و «اجعل لنا من المتقين إماماً»

و إنما وحد (إماماً) لأنه مصدر، من قولهم: أم فلان فلاناً إماماً، كقولهم: قام قياماً و صام صياماً. و من جمعه فقال: (أئمة) فلانه قد كثر فى معنى الصفة. و قيل:

إنه يجوز أن يكون على الجواب، كقول القائل: من أميركم؟ فيقول: هؤلاء أميرنا قال الشاعر:

يا عاذلاتى لا تردن ملامتى إن العواذل ليس لى بأمر «١»

ثم اخبر تعالى عن جمع هذه الأوصاف من المؤمنين بأن قال «أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا» على طاعتهم التى ذكرها. و (الغرفة) فى الجنة المنازل العالية ثواباً على ما صبروا فى جنب الله، و على مشاق الدنيا و صعوبته التكليف، و غير ذلك و انهم «يُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَ سَلَامًا» من الملائكة، بشاره لهم بعظيم الثواب.

و قوله «خَالِدِينَ فِيهَا» نصب على الحال أى هم فى الجنة مؤبدين، لا- يخرجون منها و لا- يفنون. و أخبر أن الجنة مستقرهم. و انها «حَسَنَةٌ مُسْتَقَرًّا» من مواضع القرار، و موضع الإقامة و نصب على التمييز.

ثم قال لنبه (ص) «قل» يا محمد لهؤلاء «ما يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي» و معناه ما يصنع بكم ربى- فى قول مجاهد و ابن زيد- و أصله تهيئه الشىء، و منه عبأت الطيب أعبؤه عباء، إذا هيأته، قال الشاعر:

(١) تفسير الطبرى ٣٢ / ١٩ و القرطبي ٨٣ / ١٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥١٣

كأن بنحره و بمنكبيه عبيراً بات يعبؤه عروس «١»

أى تهيئه، و عبأت الجيش- بالتشديد، و التخفيف- إذا هيأته. و العبء الثقل. و ما أعبأ به أى لا أهىء به امراً. و قال قوم: ما لا يعبأ به، فوجوده و عدمه سواء.

و قوله «لَوْ لَا- دُعَاؤُكُمْ» قال مجاهد: معناه لولا- دعاؤه إياكم الى طاعته، لم يكن فى فعلكم ما تطالبون به، و هو مصدر أضيف الى المفعول، كقولهم: اعجبني بناء هذه الدار، و خياطة هذا الثوب. و قال الزجاج: معناه لولا توحيدكم و ايمانكم، و قال البلخي: معناه لولا كفركم و شرككم ما يعبأ بعذابكم، و حذف العذاب و أقام المضاف اليه مقامه.

ثم قال «فَقَدْ كَذَّبْتُمْ» يا معاشر الكفار بآيات الله، و جحدتم رسوله «فَسِرُّوفَ يَكُونُ لِرَامًا» عليكم، و يكون تأويله، فسوف يكون تكذيبكم (لزاماً) فلا- تعطون الثواب عليه، و تكون العقوبة لزاماً تلزمكم على ذلك. و قال مجاهد: معناه القتل يوم بدر و يكون الخطاب متوجهاً الى الذين قتلوا يوم بدر. و قيل (اللزوم) عذاب الآخرة، و قال ابو ذؤيب- فى اللزام:

ففاجأه بعادية لزاماً كما يتفجر الحوض اللقيف «٢»

لزام: كثيرة يلزم بعضها بعضاً، و لقيف متساقط متهدم، و قال صخر الغي- فى اللزام:

(١) تفسير الطبرى ٣٢ / ١٩ و القرطبي ٨٤ / ١٣ و اللسان (عبأ)

(٢) اللسان (لزم)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٧، ص: ٥١٤

فاما ينجوا من حتف ارض فقد لقينا حتوفهما لزاماً «١»

أى انه واقع لا محالة. و قال الضحاك: هو لزوم الحجته لهم فى الآخرة. و قال ابو عبيدة: معناه فيصلا.

وقوله «أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ» قال الزجاج: الأحسن أن يكون خيراً ل (عباد الرحمن) «٢» فيكون قوله «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» وما بعده صفة له و يجوز أن يكون «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» خبر، و ما بعده عطف عليه «٣» تم المجلد السابع من التبيان و يليه المجلد الثامن و أوله أول سورة الشعراء ربيع الاول سنة ١٣٨٢ هـ آب سنة ١٩٦٢ م

(١) اللسان (لزم)

(٢) آية ٦٣ من هذه السورة

(٣) هذه الثلاثة أسطر ملفقة من المخطوطة و المطبوعة

المجلد الثامن

سورة الشعراء ص : ٣

إشارة

قال قتادة هي مكية. و قيل أربع آيات منها مدنية من قوله «و الشعراء الى آخرها» و هي مائتان و سبع و عشرون آية في الكوفي و المدني الاول و ست في البصرى و المدني الآخر

[سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١ الى ٣] ص : ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طسم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣)

ثلاث آيات في الكوفي خاصة. و اثنتان في الباقي. و لم يعد «طسم» آية إلا أهل الكوفة.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف و يحيى و العليمي «طسم، و طس» بامالء الطاء فيهما. الباقي بالتفخيم، و أظهر- النون من هجاء سين عند الميم- حمزة و أبو جعفر إلا أن أبا جعفر يقطع الحروف. الباقي يخفونها قال أبو علي الفارسي:

تبيين النون من (طسم) على قراءة حمزة هو الوجه، لأن حروف الهجاء في تقدير الانفصال و الانقطاع مما بعدها، و إذا ثبت ذلك

وجب أن تبين النون التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤

لأنها تخفى إذا اتصلت بحرف من حروف الفم، فإذا لم يتصل بها، لم يكن هناك ما يوجب إخفاؤها. و وجه إخفائها مع هذه الحروف أن حمزة الوصل قد وصلت و لم تقطع، و حمزة الوصل إنما تذهب في الدرج فكما سقطت حمزة الوصل، و هي لا تسقط إلا في الدرج مع هذه الحروف في (الف لام ميم) الله، كذلك لا تبين النون، و يقدر فيها الاتصال بما قبلها، و لا يقدر الانفصال.

قيل إنما عد (طسم) آية، و لم يعد (طس) لأن (طس) تشبه الاسم المنفرد، نحو (قاييل، و هاييل) و ليس كذلك (طسم). و وجه الشبه بالزنة أن أوله لا يشبه حروف الزيادة التي هي حروف المد و اللين، نحو (يس).

و ليس شيء على وزن المفرد يعد إلا- (ياسين) لان الياء تشبه حروف الزيادة فقد رجع الى انه ليس على زنة المفرد. و قد بينا فيما مضى معاني هذه الحروف المقطعة في أول سورة البقرة، فلا- نطول باعاداته. و قد بينا قول من قال. إنها اسماء السور. و قال قتادة و الضحاك: ان (طسم، و طس) اسم من اسماء القرآن.

و قوله «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» انما أشار ب (تلك) الى ما ليس بحاضر لأنه متوقع، فهو كالحاضر بحضور المعنى للنفس، و تقديره: تلك الآيات آيات الكتاب. و قيل: تلك الآيات التي وعدتم بها هي القرآن. و قيل: ان «تلك» بمعنى (هذا) و معنى (الكتاب)

القرآن، و وصفه بأنه (المبين) لأن به تتبين الأحكام، لأن البيان اظهر المعنى للنفس بما يتميز به عن غيره، و هو مأخوذ من البينونة، و هي التفرقة بين الشيء و غيره. فالمبين الذى يبين الحق من الباطل.

و سمي أيضاً فرقاناً، لأنه يفرق بين الحق و الباطل.

و قوله «لَعَلَّكَ بِاِخْتِافِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» قيل فيه قولاً: الأول- قال ابن عباس و قتادة: معناه لعلك قاتل نفسك. و الثانى قال ابن

زيد: مخرج التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥

نفسك من جسدك. و البعج القتل، قال ذو الرمة:

الا أيهذا الباخع الوجد نفسه لشيء نحتة عن يديه المقادر «١»

و قال ابن عباس معنى «أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» فيه أى فى القرآن و قال الفراء موضع (أن) نصب ب (باخع)، لان (أن) جزاء، كأنه قال: ان لم يكونوا مؤمنين فأنت قاتل نفسك، فلما كان ماضياً نصب (ان) كما تقول:

اتيك (أن) تأتيني، و لو لم يكن ماضياً لقلت: آتيك ان تأتني، و لو كانت مجزومة مع كسر (ان) كان جائزاً، و مثله (لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ) «٢» بالفتح و الكسر.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤ الى ٥] ص : ٥

إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (٥) آيتان بلا خلاف.

لما بين الله تعالى حرص النبى (ص) على إيمان قومه، و اجتهاده بهم حتى كاد أن يقتل نفسه تأسفاً على تركهم الايمان، أخبره بأنه قادر على أن ينزل عليهم آية و دلالة من السماء تظل أعناقهم لها خاضعة بأن تلجئهم الى الايمان، لكن ذلك نقيض الغرض بالتكليف، لأنه تعالى لو فعل ذلك، لما استحقوا ثواباً و لا مدحاً، لأن الملقاً لا يستحق الثواب و المدح على فعله، لأنه بحكم المفعول فيه. و قيل: المراد بالأعناق الرؤساء. و قال قتادة: المعنى لا يلوى أحد منهم

(١) شرح ألفية بن مالك (المنادى) ٢٢٤

(٢) سورة ٥ المائدة آية ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦

عنقه الى معصية. و قيل فى وجه جمع «خاضعين» بالياء و النون و هو صفة (الاعناق) و الاعناق لا تعقل، و هذا الجمع يختص بمن يعقل قيل فيه أربعة اقوال:

أحدها- فظل اصحاب الاعناق لها خاضعين، و حذف المضاف، و اقام المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه.

الثانى- أنه أراد بالأعناق الرؤساء و الجماعات، كما يقال جاءه عنق من الناس أى جماعة.

الثالث- ان يكون على الاقحام. قال ابو عبيدة، و المبرد «خاضعين» من صفة الهاء و الميم، فى قوله «أعناقهم» كما قال جرير:

أرى مَرَّ السنين أخذن منى كما أخذ السرار من الهلال «١»

فعلى هذا يكون ترك الاعناق و أخبر عن الهاء و الميم، و تقديره فظلوا خاضعين لها و الاعناق مقحمة.

الرابع- أنها ذكرت بصفة من يعقل لما نسب اليها ما يكون من العقلاء كما قال الشاعر:

تمزرتها و الديك يدعو صباحه إذا ما بنوا نعش دنوا فتصوبوا «٢»

و يروى نادى صباحه. ثم اخبر تعالى عن هؤلاء الكفار الذين تأسف النبى (ص) على عدولهم عن ايمانهم انه ليس يأتيهم ذكر من

الرحمن يعنى القرآن، كما قال تعالى «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ» (٣) و قال

(١) ديوانه «دار بيروت» ٣٤١

(٢) قائله النابغة الجعدى. اللسان (نعش) [.....]

(٣) سورة ١٥ الحجر آية ٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧

«إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ» (١) و وصفه بأنه محدث، و لذلك جره، لأنه صفة ل (ذكر). و قوله «إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ» أى يتولون عنه و لا ينظرون فيه.

قال الفراء: انما قال «فظلت» و لم يقل «فتظل» لأنه يجوز أن يعطف على مجزوم الجزاء ب (فعل) لان الجزاء يصلح فى موضع (فعل)، يفعل) و فى موضع (يفعل، فعل) لأنك تقول: إن زرتنى زرتك و إن تترنى أزرک، و المعنى واحد

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٦ الى ٩] ص: ٧

فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَاتِيهِمْ أَنْبُؤًا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٦) أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩)

أربع آيات بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأنهم كذبوا بآيات الله و جحدوا رسوله و أنه سيأتيهم فيما بعد، يعنى يوم القيامة «أَنْبُؤًا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» و إنما خص المكذب بإتيان الأنباء، مع أنها تأتي المصدق و المكذب، من حيث أن المكذب يعلم بها بعد أن كان جاهلاً، و المصدق كان عالماً بها، فلذلك حسن و عيد المكذب بها، لان حاله يتغير الى الحسرة و الندم. و الاستهزاء السخرية، و هو طلب الله و بما عند الطالب صغير القدر.

ثم قال «أَوْ لَمْ يَرَوْا» هؤلاء الكفار «إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ» من أنواع النبات، فيستدلوا على توحيد، بأن يعلموا أن ذلك

(١) سورة ٣٦ يس آية ٦٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨

لا يقدر عليه غيره، و لا يتأتى من سواه، ممن هو قادر بقدره. لأنه لو أتى من غيره لتأتى منا لأننا قادرون أيضاً بقدره، فلما استحال منا علمنا استحالة ذلك ممن يجرى مجرانا، فإذا الفاعل لذلك مخالف لنا، و انه قادر لنفسه.

ثم اخبر تعالى ان فيما ذكره من إنبات النبات من كل زوج كريم، لدلالة لمن يستدل بها، و من يتمكن من ذلك، و إن أكثر الكفار لا يصدقون بذلك، و لا يعترفون به عناداً و تقليداً لاسلافهم، و حباً للراحة، و هرباً من مشقة التكليف و معنى «كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ» يعنى مما يأكل الناس و الانعام، فى قول مجاهد. و قيل:

من الشىء و مشاكلة فى الانتفاع به. و قيل: من كل زوج كريم من انواع تكرم عند أهلها. و قيل: من كل نوع معه قرينه من أبيض و أحمر و أصفر. و حلو و حامض، و روائح و غير ذلك مختلفة. ثم قال «وَإِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «لَهُوَ الْعَزِيزُ» الغنى القادر الذى لا يعجز و لا يغلب «الرَّحِيمُ» أى المنعم على عباده بأنواع النعم التى ذكرها.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٠ الى ١٤] ص : ٨

وَ إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠) قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا- يَتَّقُونَ (١١) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَ يَضِيقُ صَدْرِي وَ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ (١٣) وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ «وَ يَضِيقُ صَدْرِي، وَ لَا- يَنْطَلِقُ لِسَانِي» بالنصب يعقوب، عطفاً على «أَنْ يُكَذِّبُونِ» الباقون- بالرفع- عطفاً على (أخاف) و يجوز أن يكون على التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩

الاستئناف. و المعنى: و انى يضيق صدرى.

يقول الله تعالى لنبيه محمد (ص) و اذكر يا محمد الوقت الذى نادى فيه ربك- الذى خلقك- موسى، و معناه قال له: يا موسى، بأن اتت القوم الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصى. ثم بين: من القوم الموصوفون بهذه الصفة؟

بان قال (قَوْمَ فِرْعَوْنَ) و هو عطف بيان (ألا- يتقون) و إنما قال بالياء، لأنه على الحكاية. و تقديره: فقل لهم: ألا تتقون، و مثله (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ) «١» بالياء و التاء. و لو قرى بالتاء كان جائزاً، و التقوى مجانية القباح بفعل المحاسن: اتقى الله يتقيه اتقاء أى اتقى عقابه بطاعته بدلاً من معصيته، و أصله صرف الأمر بحاجز بين الصارف و بينه.

ثم حكى ما قال موسى و جوابه، فانه قال يا (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) و لا يقبلون منى. و الخوف انزعاج النفس بتوقع الضرر، و نقيضه الامن و هو سكون النفس الى خلوص النفع، و نظير الخوف الفزع و الذعر و الجزع.

و التكذيب تصيير المخبر كاذباً باضافة الكذب اليه، كذبه تكديماً و أكذبه إكذاباً و الكذب نقيض الصدق، و الكذب كله قبيح، و التكذيب على وجهين: فتكذيب الصادق قبيح، و تكذيب الكاذب حسن.

و قوله «وَ يَضِيقُ صَدْرِي وَ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي» حكاية أيضاً عما قال موسى، و ضيق الصدر غم يمنع من سلوك المعانى فى النفس، لأنه يمنع منه كما يمنع ضيق الطريق من السلوك فيه. و قوله «وَ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي» أى لا ينبعث بالكلام

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠

و قد يتعذر ذلك لآفة فى اللسان، و قد يتعذر لضيق الصدر، و غروب المعانى التى تطلب الكلام. و قوله «فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ» يعنى لمعاونتى، كما يقال: إذا نزلت بنا نازلة أرسلنا اليك أى لتعيننا. و قيل: انما طلب المعاونة حرصاً على القيام بالطاعة. «وَ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي» للعقدة التى كانت فيه. قال الجبائى: لم يسأل موسى ذلك إلا بعد أن أذن الله تعالى له فى ذلك، لان الأنبياء لا يسألون الله إلا ما يؤذن لهم فى مسألته.

و قوله «وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ» يعنى قتل القبطى الذى قتله موسى حين استصرخ به واحد من أصحابه من بنى إسرائيل- ذكره مجاهد و قتاده- و قوله «فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» بدل ذلك المقتول.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٥ الى ٢٠] ص : ١٠

قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ (١٥) فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ نُنزِّبْكَ فِيْنَا وَلِيداً وَ كَلِّبْنَا فِيْنَا مِنْ عَمْرِكُ سِنِينَ (١٨) وَ فَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩)

قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (٢٠)

ست آيات.

هذا خطاب من الله تعالى جواباً لموسى عما حكاه عنه (قال كلاً) لا يقتلونك (فاذهباً) ومعنى (كلاً) زجر أى لا يكون ذلك، ولا يقتلونك (فاذهباً) أمر لموسى و هارون على ما اقترحه موسى فأجيب اليه (فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا) أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١ بأدلتنا ومعجزاتنا التى خصكما الله بها، و (إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ) أى نحن نحفظكم و نحن سامعون ما يجرى بينكم، فهو (مستمع) فى موضع (سامع) لأن الاستماع طلب السمع بالأصغاء اليه، و ذلك لا يجوز عليه تعالى، و انما قال بهذا اللفظ، لأنه أبلغ فى الصفة، و أشد فى التعظيم- و الله تعالى سامع بما يغنى عن مذكر مستمع- لينبئ عن هذا المعنى، و وصفه بسامع يغنى عن سماع الجماعة التى يقع سماعهم معاونته و إنما قال (مستمعون) بلفظ الجمع بناء على قوله (إننا) و أمرهما بأن يأنبا فرعون و أن يقولوا له نأ رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أرسلنا الله اليك لندعوك الى عبادته، و ترك الاشراك به، و انما قال (رسول) على التوحيد، و هو للثنتين، لأن المعنى ان كل واحد منا رسول رب العالمين، و قد يكون الرسول فى معنى الجمع قال الهذلى:

الكنى اليها و خير الرسول أعلمهم بنواحي الخبر «١»

أى و خير الرسل. و قيل: إنه فى موضع رسالته، فكما يقع المصدر موقع الصفة كذلك تقع الصفة موقع المصدر. و الإرسال جعل الشىء ماضياً فى الامر، و مثله الإطلاق و البعث، و انشد فى ذلك: لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسر و لا أرسلتهم برسول «٢» أى برسالته، و قال الآخر:

ألا من مبلغ عنى خفافا رسولا بيت أهلك منتهاها «٣»

فانته تأنيث الرسالة. و قوله «أَنْ أَرْسِلُ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» أى أمرك الله بأن تطلق صراح بنى إسرائيل ليجيئوا معنا، و فى الكلام حذف و تقديره: إنهما مضيا الى فرعون، و قال له ما أمرهم الله به

(١) تفسير القرطبي ٩٣/١٣

(٢) مر هذا البيت فى ٣٦٨/١

(٣) قائله عباس بن مرداس تفسير الطبرى ٣٨/١٩ و القرطبي ٩٤/١٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢

فقال فرعون لموسى «أَلَمْ نُزَيِّكْ فِينَا وَلِيداً» فالتربيه تنشئه الشىء حالاً بعد حال: رباه بريبه، و مثله نماء ينميه نماء. و قوله «وليداً» أى حين كنت طفلاً صغيراً «وَلَيْثٌ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ» أى أقمت سنين كثيرة عندنا، و مكثت.

و فى (عمر) ثلاث لغات- ضم الميم و إسكانها مع ضم العين، و فتح العين و سكون الميم. و منه قوله «لعمرك» «١»، و عمر الإنسان بالفتح لا غير، و فى القسم أيضاً بالفتح لا غير.

و قوله «وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ» يعنى قتلك القبطى. و قرأ الشعبي «فعلتك» بكسر الفاء مثل الجلسة و الركبة، و هو شاذ لا يقرأ به. و قوله «وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال بن زيد أنت من الجاحدين لنعمتنا.

الثانى- قال السدى أراد كنت على ديننا هذا الذى تعيبه كافراً بالله.

و قال الحسن: و أنت من الكافرين أى فى أنى إلهك. و قيل: من الكافرين لحق تربيتى، فقال له موسى (ع) فى الجواب عن ذلك «فعلتها» يعنى قتل القبطى «وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ» قال قوم: يعنى من الصالين أى من الجاهلين بأنها تبلغ القتل. و قال الجبائى «وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ» عن العلم بان ذلك يؤدى الى قتله.

و قال قوم: معناه «وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ» عن طريق الصواب، لأنى ما تعمدته.

و انما وقع منى خطأ، كما يرمى انسان طائراً فيصيب إنساناً.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٢

فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَّيْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُزْسَلِينَ (٢١) وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ (٢٢) قَالَ فِرْعَوْنُ وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢٤) قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ (٢٥)

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى حاكياً عن موسى أنه قال لفرعون: إني فررت منكم لما خفتكم، فالفرار الذهاب على وجه التحرز من الإدراك، و مثله الهرب: فر يفر فراراً، و منه يفتر أى يضحك، لأنه يباعد بين شفتيه مباعده الفرار.

و قوله «فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا» فالهبة الصلة بالنائل. وهب له يهب هبة فهو واهب، و استوهبه كذا إذا سأله هبته، و توهبوا ما بينهم إذا أسقطوها عنهم على جهة الهبة. و الحكم العلم بما تدعو اليه الحكمة، و هو الذى وهبه الله تعالى لموسى من التوراة. و العلم بالحلال و الحرام و سائر الأحكام. و الخبر عما يدعو اليه الحكم ايضاً يسمى حكماً. و الحكم- هاهنا- أراد به النبوة- فى قول جماعة من المفسرين- و قوله «وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُزْسَلِينَ» أى جعلنى الله نبياً من جملة الأنبياء.

و قوله «وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان اتخاذك بنى إسرائيل عبيداً قد أحبط ذلك، و إن كانت نعمه على.

الثانى- إنك لما ظلمت بنى إسرائيل. و لم تظلمنى عددها نعمه على؟! التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤

و قيل قول ثالث- انه لا يوثق بأنها نعمه منك مع ظلمك بنى إسرائيل فى تعبيدهم، و فى كل ذلك دلالة و حجة عليه، و تفرع له.

و يجوز فى (أن) النصب بمعنى لتعبيدك بنى إسرائيل، و الرفع بالرد على النعمة أى على تعبيدك بنى إسرائيل. و التعبيد اتخاذا الإنسان أو غيره عبداً تقول عبده و أعبدته بمعنى واحد، قال الشاعر:

علام يعبد فى قومي و قد كثرت فيهم أباعر ما شاءوا و عبدان (١)

و قال الجبائى بين أنه ليس لفرعون عليه نعمه، لان الذى تولى تربيته أمه و غيرها من بنى إسرائيل بأمر فرعون لما استعبدهم. و قال الحسن: أراد أخذت أموال بنى إسرائيل، و اتخذتهم عبيداً فأنفقت على من أموالهم. فأراد أن لا يسوغه ما امتن به عليه. و قال قوم: أراد أو تلك نعمه؟! مستفهماً و اسقط حرف الاستفهام.

و قوله تعالى (قَالَ فِرْعَوْنُ وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) حكاية من الله أن فرعون قال لموسى أى شىء رب العالمين الذى تدعونى الى عبادته، لان هذا القول من فرعون يدل على ان موسى كان دعاه الى طاعة الله و عبادته. و قيل: ان فرعون عجب من حوله من جواب موسى، لأنه طلب منه أى أجناس الأجسام هو؟ جهلا منه بما ينبغى أن يسأل عنه، فقال موسى فى جوابه «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا» أى رب العالمين هو الذى اخترع السموات و الأرض و خلقهما، و خلق ما بينهما من الحيوان و الجماد و النبات «إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ» بذلك مصدقين به فقال فرعون- عند ذلك- لمن حوله من أصحابه «أَلَا تَسْتَمِعُونَ» أى ألا تصغون اليه، و تفهمون ما يقول معجباً لهم

من قوله، حين عجز عن محاورته و مجاوبته

(١) تفسير القرطبي ٩٦ / ١٣ و الطبري ٤٣ / ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص : ١٥

قَالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنتُمْ تَعْقِلُونَ (٢٨) قَالَ لئنِ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ (٢٩) قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتِكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ (٣٠) خمس آيات بلا خلاف.

قال لما قال فرعون لمن حوله «أَلَا تَسْتَمِعُونَ» الى قول موسى فانه يقول ربه رب العالمين الذي خلق السموات و الأرض و ما بينهما! معجباً لهم من قوله، قال موسى «ربكم» الذي خلقكم و يملك تدبيركم و خلق آباءكم الأولين، و ملك تدبيرهم، و تدبير جميع الخلق. و الاول الكائن قبل غيره و الآخر الكائن بعد غيره، و الكائن على صفة أول في كونه على تلك الصفة، نحو الاول في دخول الدار، فقال فرعون- عند ذلك حين لم يجد جواباً لكلام موسى- لقومه «إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ» يموه عليهم، اني أسأله عن ماهية رب العالمين فيجيبني عن غير ذلك، كما يفعل المجنون. و الجنون داء يعترى النفس يغطي على العقل، و أصله الستر من قولهم: جنه الليل و أجنه إذا ستره بظلمته و الجنة البستان الذي يجنه الشجر، فقال موسى عند ذلك ان الذي ذكرته انه «رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» ... «هو رب المشرق و المغرب» فالمشرق الموضع الذي تطلع منه الشمس، و المغرب الموضع الذي تغرب فيه الشمس يقال: التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦

شرقت الشمس شروقاً إذا طلعت، و أشرقت إشراقاً إذا أضاءت و صفت.

«وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنتُمْ تَعْقِلُونَ» ذلك و تتدبرونه، فلما طال على فرعون الاحتجاج من موسى تهدده «قَالَ لئنِ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي» يعنى معبوداً سواى «لَأَجْعَلَنَّكَ» من المسجونين أى محبوساً من جملة المحبسين، فقال له موسى «أَوْ لَوْ جِئْتِكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ» يعنى بمعجزة تدل على صحه ما ادعيته تبيننى من غيرى و المعنى ان جئتك بشيء يدل على صدقى تحبسنى!؟

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص : ١٦

قَالَ فَاتِّبِعْ بِهٖ إِنَّ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣١) فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ (٣٢) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (٣٣) قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (٣٥) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَحَاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمِدْيَانِ حَاشِرِينَ (٣٦) يَا أَيُّتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ (٣٧) فَجَمَعَ السَّحَرَةَ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُّجْتَمِعُونَ (٣٩) لَعَلْنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ (٤٠) عشر آيات بلا خلاف.

لما قال موسى لفرعون «أَوْ لَوْ جِئْتِكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ قَالَ» فرعون «فَاتِّبِعْ بِهٖ إِنَّ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» أى هات ما ادعيته من المعجزة إن كنت صادقاً التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧

«فَأَلْقَى عَصَاهُ» حينئذ موسى «فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ» و هى الحية العظيمة، و منه المتعب و هو المجرى الواسع، و انتعب الماء انتعباً إذا جرى باتساع، و منه الثعبان لأنه يجرى باتساع لعظمه. و فى قلب العصا حية دلالتان:

إحداهما- دلالة على الله تعالى، لأنه مما لا يقدر عليه إلا هو، و ليس مما يلتبس بإيجاب الطباع، لأنه اختراع، للانقلاب فى الحال.

و الثانى- دلالة على النبوة بموافقة الدعوة مع رجوعها الى حالتها الاولى لما قبض عليها. و قيل: الثعبان الحية الذكر، و وصفه تعالى العصا- هاهنا- بأنها صارت مثل الثعبان، لا ينافى قوله «كَأَنَّهُا جَانٌّ» من وجوه:

أحدها- انه تعالى لم يقل، فإذا هي جان، كما وصفها بأنها ثعبان، وانما شبهها بالجان، ولا يجوز أن تكون مثله على كل حال. و الثاني- انه وصفها بالثعبان في عظمها، وبالجان في سرعة حركتها، فكأنها مع كبرها في صفة الجان لسرعة الحركة، و ذلك أبلغ في الاعجاز.

و ثالثها- انه أراد أنها صارت مثل الجان في أول حالها، ثم تدرجت الى ان صارت مثل الثعبان، و ذلك أيضاً أبلغ في باب الاعجاز. و رابعها- ان الحالين مختلفان، لأن إحداها كانت حين ألقى موسى فصارت العصا كالثعبان، و الحالة الأخرى حين أوحى الله اليه و ناداه من الشجرة.

و معنى (مبين) قال ابن عباس: انه ثعبان لا شبهة فيه. و قيل: معناه مبين وجه الحجة به. و

روى أنها غرزت ذنبها في الأرض و رفعت رأسها نحو الميل الى السماء، ثم انحطت فجعلت رأس فرعون بين ناييها، و جعلت تقول:

مرنى بما شئت، التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨

فناداه فرعون أسألك بالذي أرسلك لما أخذتها، فأخذها، فعادت عصاً

، كما كانت- ذكره ابن عباس، و المنهال-

و قوله «وَنَزَعَ يَدَهُ» أى أخرجها من جيبه أو من كفه على ما روى.

و يجوز أن يكون المراد حسر عن ذراعه. و المعنى أنه نزعها عن اللباس التي كان عليها. و النزع إخراج الشيء مما كان متصلاً به، و ملابساً له.

و قوله «فَإِذَا هِيَ بِبَيْضَاءٍ» يعنى بياضاً نورياً كالشمس في إشراقها (للناظرين) اليها من غير برص، فقال فرعون عند ذلك لأشرف قومه الذين حوله (إن هذا) يعنى موسى (لساحِرٌ عَلِيمٌ) أى عالم بالسحر و الحيل (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ) قيل معناه يريد أن يخرج عبيدكم بنى إسرائيل قهراً. و يحتمل أن يكون أراد يخرجكم من دياركم و يتغلب عليكم (فَمَا ذَا تَأْمُرُونَ) فى تأديبه، و انما شاور قومه فى ذلك مع أنه كان يقول لهم: انه إله، لأنه يجوز أن يكون ذهب عليه و على قومه أن الاله لا يجوز أن يشاور غيره، كما ذهب عليهم أن الاله لا يكون جسماً محتاجاً، فاعتقدوا إلهيته لما دعاهم اليها مع ظهور حاجته التي لا اشكال فيها، فقال لفرعون اشرف قومه الذين استشارهم «أَرْجِهْ وَ أَخَا» أى أخزهما، فالارجاء التأخير، تقول: ارجأت الأمر ارجئه إرجاء، و هم المرجئه، لأنهم قالوا بتأخير حكم الفساق فى لزوم العقاب. و قيل:

انما أشاروا بتأخيره و لم يشيروا بقتله، لأنهم رأوا أن الناس يفتنون به ان قتل، و إن السحرة إذا قاومته زال ذلك الافتتان، و كان له حينئذ عذر فى قتله أو حبسه بحسب ما يراه.

و قوله (وَأَبَعَثَ فِي الْمِدَائِنِ حَاشِرِينَ) أى أرسل حاشرين يحشرون الناس من جميع البلدان. فالحشر السوق من جهات مختلفه الى

مكان واحد، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩

حشره يحشره حشراً، فهو حاشر و الشيء محشور، و انحشر الناس إلى مكان إذا اجتمعوا اليه. و السحر لطف الحيلة حتى يتوهم المموه عليه أنه حقيقة. و قوله (يَأْتُوكَ) أى يجيئك (بكل سحار) مبالغة فيمن يعمل بالسحر (عليم) أى عالم بالسحر، و فى الكلام حذف، لان تقديره إنه انفذ الحاشرين فى المدائن و انهم حشروه (فَجَمَعَ السَّحَرَةَ) على ما قالوه (لَمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ) لوقت يوم بعينه اختاروه و عينوه (وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ لَعَلْنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ) ان غلبوا موسى، فالغلبة الاستعلاء بالقوة: غلبه يغلبه غلبه إذا قهره، و تغلب تغليباً و غالبه مغالبه و تغالباً تغالباً، و قد يوصف المستعلى على غيره بالحجة بأنه غلبه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ١٩

فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (٤١) قَالَ نَعَمْ وَإِنكُمْ إِذًا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (٤٢) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا

أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٤٣) فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٤) فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (٤٥)

آيات بلا خلاف.

قرأ حفص «تلقف» بتخفيف القاف، الباقون- بتشديدها- إلا أن البزى و ابن فليح و قبل شددوا التاء. قال ابو علي: من خفف القاف، فهو الوجه، لأن من شددها يريد تتلقف، فأدغم، و انما أدغم، لأنه يلزمه إذا ابتداء التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠

على هذه القراءة أن يجتلب همزة الوصل، و همزة الوصل لا تدخل على الافعال المضارعة، كما لا تدخل على اسماء الفاعلين.

حكى الله تعالى أن السحرة لما حشروهم الى فرعون و حضروا بين يديه قالوا له «أ إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ» اى هل لنا أجر جزاء على غلبنا إياه ان غلبناه. و من قرأ على الخبر «إن لنا» أراد انهم لتيقنهم بالأجر أخبروا بذلك. و الاول أقوى لقوله «قال نعم» و ذلك جواب الاستفهام. و الأجر الجزاء على العمل بالخير. و الجزاء على الشر يسمى عقاباً، و لذلك إذا دعى لإنسان قيل: آجرك الله. و المعنى أئن لنا لأجراً عند الملك؟ و الغالب الذى يعلو على غيره الذى يمنع فى نفسه بما يصير اليه فى قبضه، فالله غالب كل شىء بمعنى أنه عال عليه لدخوله فى مقدوره، لا يمكنه الخروج منه، فقال لهم فرعون فى جواب ذلك: «نعم» لكم على ذلك الأجر الجزيل «و انكم» مع ما تعطون من الجزاء «إِذَا لِمَنْ الْمُقَرَّبِينَ». و المقرب المدنى من مجلس الكرامة، و اختصاصه بها.

ثم حكى ما قال موسى للسحرة، فانه قال لهم «أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ» و هذا بصورة الأمر و المراد به التحدى، و المعنى اطرحوا ما أنتم ملقوه «فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ» أى طرحت السحرة ما كان معهم من السحر من الحبال و العصى التى سحروها و موهوا بأنها تسعى و تتحرك. و قيل: انهم جعلوا فيها زيبقاً، و طرحوها فى الشمس، فلما حميت بالشمس تحرك الزيبق، لأنه إذا حمى من شأنه أن يصعد فتحركت لذلك الحبال و العصى، فظن الناظرون أنها تتحرك. و قالوا حين طرحوا ما معهم «بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ» و العزة القوة التى يمتنع بها من لحاق الضيم بعلو منزلتها، و هذا القول قسم منهم و إن كان غير مبرور «إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ» لموسى فيما أتى به «فالقى» عند ذلك «مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١

أى تناولت العصا ما موهوا به فى ادنى مدء من الزمان، و التلقف تناول الشىء بالفم بسرعة، تقول: تلقف تلقفاً و التقف التقافاً و استلقف استلقافاً. و معنى (ما يافكون) ما يوهمون الانقلاب زوراً و بهتاناً. و قيل كان عدد السحرة اثنى عشر ألفاً و كلهم أقر بالحق عند آية موسى.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٤٦ الى ٥١] ص: ٢١

فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ (٤٦) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ (٤٨) قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ (٤٩) قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (٥٠) إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ (٥١)

ست آيات.

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً و روح «أ أمتم» بهمزيين مخففتين على الاستفهام. و روى حفص و ورش و رويس بهمزة واحدة على الخبر. الباقون بهمزيين الأولى مخففة و الثانية مليئة. و لم يفصل أحد بين الهمزتين بألف. و قد بينا نظائره فيما تقدم فى الاعراف.

حكى الله تعالى أن السحرة لما بهرهم ما أظهره موسى (ع) من قلب العصاحية و تلقفها جميع ما اتبعوا نفوسهم فيه علموا أن ذلك من فعل الله، و أن احداً من البشر لا يقدر عليه فآمنوا عند ذلك، و أذعنوا للحق و خروا ساجدين لله شكراً على ما أنعم به عليهم و وفقهم للايمان، و أنهم قالوا عند ذلك «آمنا» و صدقنا «بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» الذى خلق الخلق كلهم، الذى هو «رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ» و إنما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢

خص رب موسى و هارون بالذكر دون غيرهما، و ان كان رب كل شىء، للبيان عن المعنى الذى دعا الى ربوبيته موسى و هارون، لأن الجهال كانوا يعتقدون ربوبيه فرعون، فكان إخلاصهم على خلاف ما يقوله الأعياء، و المعنى الذى ألقاهم ساجدين قيل فيه قولان: أحدهما- إن الحق الذى عرفوه ألقاهم ساجدين.

الثانى- انهم ألقوا نفوسهم ساجدين لما عرفوا من صحة الدعاء الى الدين.

فقال عند ذلك فرعون مهدداً لهم «أأنتم له» أى صدقتم له فيما يدعو اليه منكرأ عليهم «قَبَلْ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» فى تصديقكم. ثم قال «إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ» أى أستاذكم و عالمكم «الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» فيما بعد ما افعله بكم جزاء على تصديقكم إياه، و دخلت اللام فى الكلام تأكيداً، ثم فسر ذلك، فقال «لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ» يعنى قطع اليد من جانب، و الرجل من الجانب الآخر كقطع الرجل اليسرى و اليد اليمنى «و لأصلبنكم» مع ذلك «أجمعين» على الجذوع، و لا أترك واحداً منكم، لا تتناله عقوبتى، فقالوا له فى الجواب عن ذلك «لا ضير» أى لا ضرر علينا بما تفعله يقال: ضره يضره ضراراً و ضاره يضير ضيراً، و ضاره يضره ضرراً لغه قليلة. و قوله «إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ» أى مصيرنا إلى ثواب الله لا يضرنا ما تفعله بنا. و قال الجبائى: فى الآية دلالة على ان للإنسان أن يظهر الحق و إن خاف القتل. و قال الحسن: لم يصل فرعون إلى قتل أحد منهم و لا قطعه. و قال قوم: أول من قطع الايدي و الأرجل فرعون.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٥٢ الى ٦٠] ص : ٢٢

وَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ (٥٢) فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٥٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤) وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ (٥٥) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ (٥٦) فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (٦٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة و ابن عامر إلا الحلوانى «حاذرون» بألف، الباقون بغير ألف. من قرأ بالألف قال: هو مثل شرب، فهو شارب، و حذر فهو حاذر. و قيل: رجل حاذر فيما يستقبل، و ليس حاذراً فى الوقت، فإذا كان الحذر له لازماً قيل رجل حذر مثل سؤل و سائل، و طمع و طامع، و كان يجوز ضم الذال لأنهم يقولون: حذر و حذر- بكسر الذال و ضمها- مثل يقط و يقظ و فطن و فطن.

و قرأ عبد الله بن السائب «حاذرون» بالذال- المهملة- بمعنى نحن أقوياء غلاظ الأجسام، يقولون: رجل حادر أى سمين، و عين حدره بدره إذا كانت واسعة عظيمة المقله، قال امرؤ القيس:

و عين لها حدره بدره شقت مآقيهما من آخر «١»

و قيل الفرق بين الحاذر و الحذر أن الحاذر الفاعل للحذر، أن يناله مكروه و الحذر

(١) ديوانه ٩٩ و تفسير القرطبي ١٣ / ١٠٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤

المطبوع على الحذر و قيل. «حاذرون» مؤدون فى السلاح أى ذوا أداة من السلاح المستعدون للحروب من عدو، و الحذر اجتناب الشىء خوفاً منه، حذر حذاراً، فهو حاذر و حذره تحذيراً، و تحذر تحذراً و حاذره محاذرة و حذاراً.

اخبر الله تعالى عن السحرة انهم حين آمنوا و قالوا لفرعون: لا- ضرر علينا بما تفعل بنا، لأننا منقلبنا الى الله و ثوابه، قالوا «إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا» أى ما فعلنا من السحر و غيره، لأننا كنا أول من صدق بموسى و أقر بنبوته، و بما دعا اليه من توحيد الله و نفى

التشبيه عنه ممن كان يعمل بالسحر.

وقيل: انهم أول من آمن عند تلك الآية. و من قال: هم أول من آمن من قومه فقد غلط، لأن بنى إسرائيل كانوا آمنوا به. و لو كسرت الهمزة من (إن) على الشرط كان جائزاً. و الطمع طلب النفس للخير الذى يقدر فيها انه يكون. و مثله الأمل و الرجاء و الخطايا جمع خطيئته، و هى الزوال عن الاستقامة المؤدية الى الثواب.

ثم حكى تعالى انه أوحى الى موسى، و أمره بأن يسرى بعباد الله الذين آمنوا به، و يخرجوا من بلد فرعون، و هم بنو إسرائيل المقرون بنبوته، يقال سرى و أسرى لغتان، فمن قطع الهمزة قال: هو من اسرى يسرى، و من وصلها فمن سرى يسرى، و أعلمهم أن فرعون و جنوده يتبعونهم، و يخرجون فى طلبهم و تبع و اتبع لغتان.

ثم حكى أيضاً ان فرعون أرسل برسله فى المدائن حاشرين يحشرون الناس اليه الذين هم جنوده، و قيل: انه حشر جنده من المدائن التى حوله ليقبضوا على موسى و قومه، لما ساروا بأمر الله (عز و جل) فلما حضروا عنده، قال لهم «إِنَّ هَؤُلَاءِ» يعنى أصحاب موسى «لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ» و الشِرْذِمَةُ العصبه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥
الباقية من عصب كثيرة، و شِرْذِمَةٌ كل شىء بقيته القليلة، و منه قول الراجز:
جاء الشتاء و قميصى اخلاق شرادم يضحك منه التواق «١»

و قال عبد الله بن مسعود: الشِرْذِمَةُ الذين قللهم فرعون من بنى إسرائيل كانوا ستمائة ألف و سبعين ألفاً، و انما استقلهم، لأنه كان على مقدمته سبعة آلاف الف على ما قال بعض المفسرين. ثم قال «و انهم» مع قلتهم «لَنَا لَعَائِظُونَ» أى يغيظوننا بمخالفتهم إيانا، و يقال: جمع قليل و قليلون، كما يقال حى واحد، و واحدون.

ثم اخبر تعالى عن فرعون أنه قال لجنده «إِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ» منهم قد استعدنا لقتالهم.
ثم اخبر تعالى عن كيفية إهلاكهم بأن قال «فَأَخْرَجْنَاهُمْ» يعنى فرعون و قومه «مِنْ جَنَّاتٍ» و هى البساتين التى تجنحها الأشجار «وَعُيُونٍ» جارية فيها «وَكُنُوزٍ» يعنى اموال لهم مخبئه بعضها على بعض فى مواضع غامضة من الأرض و منه كناز التمر و غيره مما يعبا بعضه على بعض «وَمَقَامٍ كَرِيمٍ» فالمقام الموضع الذى يقيمون فيه. و يجوز أن يكون مصدرأ و «الكريم» هو الحقيق بإعطاء الخير الجزيل، لأنه اهل للكرم، و هى صفة تعظيم فى المدح: كرم كرمأ و أكرمه إكرامأ، و تكرم تكرمأ. و قيل: المقام الكريم المنابر. و قيل مجالس الامراء و الرؤساء: التى كان يحف بها الاتباع.

ثم قال تعالى «كَذَلِكَ» أى مثل ذلك أى كما وصفنا لك اخبارهم «وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ» أى نعم آل فرعون بأن أهلكنا آل فرعون و ملكنا ديارهم و املاكهم

(١) مر تخريجه فى ٦ / ٣٢٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦

لبنى إسرائيل. و الإرث تركه الماضى ممن هلك لمن بقى. و قيل صار ذلك فى ايدى بنى إسرائيل فى ايام داود و غيره. و قال الحسن: رجع بنو إسرائيل الى مصر بعد إهلاك فرعون و قومه.

و قوله «فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» معناه تبعوا أثرهم وقت اشراق الشمس و ظهور ضوئها و صفائه. و قيل معناه مصبحين، و يقال: اتبع فلان فلاناً و تبعه إذا اقتفى اثره - لغتان -

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٦١ الى ٧٠] ص: ٢٦

فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ (٦١) قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٢) فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ

الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٦٣) وَأَزْلَفْنَا ثُمَّ الْآخِرِينَ (٦٤) وَأُنَجِّينَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (٦٥)
ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ (٦٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٧) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦٨) وَآتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ
(٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧٠)
عشر آيات بلا خلاف.

قرأ حفص «معى ربى» بفتح الياء، وكذلك فى جميع القرآن. الباقون بسكونها، فمن سكن ذهب الى التخفيف، ومن فتح فعلى أصل الكلمة لان الاسم على حرف واحد، فقرأته- بالفتح- ان كان متصلاً بكلمة على حرفين. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧
وكان اصحاب موسى فزعوا من فرعون أن يلحقهم و حذروا موسى، فقالوا «إِنَّا لَمُدْرِكُونَ» فقال لهم موسى (ع)- ثقة بالله- «كلا»
ليس كما تقولون «إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ» وقرأ الأعرج «لمدركون» مفتعلون، من الإدراك و ادغم التاء فى الدال. قال الفراء: دركت
ادراكاً و أدركت ادراكاً بمعنى واحد، مثل حفرت و أخفرت، بمعنى واحد، وقرأ حمزة وحده «تراء الجمعان» بالامالة. الباقون بالتفخيم
على وزن (تراعى) لأنه تفاعل من الرؤى، و هو فعل ماضٍ موحد، و ليس مثنى، لأنه فعل متقدم على الاسم، و لو كان مثنى لقال تراء و
وقف حمزة «تراءى» بكسر الراء ممدود قليلاً لأن من شرطه ترك الهمزة فى الوقف، فترك الهمزة التى آخر الألف، كأنه يريد لها،
فذلك مد قليلاً. و وقف الكسائى «تراءى» اى بالامالة على وزن تراعى، و تنادى. الباقون وقفوا بألفين على الأصل.
و كذلك جميع ما فى القرآن مثل «أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً» (١) و «أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» (٢) كل ذلك يقفون بالمد بألفين. و حمزة يقف على
الف واحدة. و إذا كانت الهمزة للتأنيث أسقطت الهمزة فى الوقف عند الجميع نحو (بيضاء) (٣)

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٣٥.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢ و سورة ١٣ الرعد آية ١٩ و سورة ١٤ ابراهيم آية ٣٢ و سورة ١٦ النحل آية ٦٥ و سورة ٢٠ طه آية ٥٣ و
سورة ٢٢ الحج آية ٦٣ و سورة ٣٥ فاطر آية ٢٧ و سورة ٣٩ الزمر آية ٢١.

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٠٧ و سورة ٢٠ طه آية ٢٢ و سورة ٢٦ الشعراء آية ٣٣ و سورة ٢٧ النمل آية ١٢ و سورة ٢٨ القصص آية
٣٢ و سورة ٣٧ الصافات آية ٤٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨

و «إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ» (١) و «الأخلاء» (٢) فيشم الضمة فى موضع الرفع و لا يشم الفتحة فى موضع النصب.

اخبار الله تعالى انه «فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ» جمع فرعون و جمع موسى أى تقابلا- بحيث يرى كل واحد منهما صاحبه. و يقال: تراءى
نارهما أى تقابلا، و انما جاز تشيئة الجمع، لأنه يقع عليه صفة التوحيد، فتقول: هذا جمع واحد، و لا يجوز تشيئة مسلمين، لأنه لا يقع
عليه صفة التوحيد، لأنه على خلاف صفة التوحيد.

«قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ» أى لملحقون. فالادراك الإلحاق، و أدركته ببصرى إذا رأيته، و أدرك قتادة الحسن اى لحقه، و
أدرك الزرع إذا لحق ببلوغه، و أدرك الغلام إذا بلغ، و أدركت القدر إذا نضجت، فقال لهم: موسى «كلا» ليس الامر على ذلك «إِنَّ
مَعِيَ رَبِّي» بنصره إياى «سَيَهْدِينِ» أى سيدلنى على طريق النجاة من فرعون و قومه كما وعدنى، لأن الأنبياء لا يخبرون بما لا دليل عليه
من جهة العقل او السمع.

و قوله «فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ» اى أمرناه بضرب البحر بعصاه، و قيل: هو بحر فلزم الذى يسلك الناس فيه من
اليمن و مكة الى مصر، و فيه حذف، لان تقديره فضرب البحر «فانفلق» و قيل: انه صار فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط طريق «فَكَانَ كُلُّ
فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ» فالطود الجبل، قال الأسود بن يعفر النهشلى:

حلوا بانقرة يحيش عليهم ماء الفرات يجىء من أطواد (٣)

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦٩ [.....]

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٦٧.

(٣) تفسير القرطبي ١٠٧/١٣ و الطبري ٤٦/١٩ و اللسان (نقر) و روايته

نزلوا بأنقرة يسيل عليهم ماء الفرات يجيء من أطواد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩

وقوله «وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ الْآخِرِينَ» قال ابن عباس و قتادة: معناه قربنا الى البحر فرعون، و منه قوله «وَأَزَلَفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ» (١) أى قربت و أدنيت قال العجاج:

ناج طواه الأين مما وجفا طى الليالى زلفاً زلفاً

سمارة الهلال حتى احقوقفا (٢)

أى منزله يقرب من منزله، و منه قيل ليلة المزدلفة. و قال ابو عبيدة:

معنى أزلفنا جمعنا، و ليلة مزدلفة ليلة جمع، و المعنى قربنا قوم فرعون الى البحر كما يسرنا لبني إسرائيل سلوك البحر و كان ذلك

سبب قربهم منهم حتى اقتحموه و قيل: معناه قربناهم الى المنية لمجىء وقت هلاكهم قال الشاعر:

و كل يوم مضى او ليلة سلفت فيها النفوس الى الآجال تزلف (٣)

و أنجينا موسى و من معه يعنى بنى إسرائيل أنجيناهم جميعهم من الهلاك و الغرق «ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ» من فرعون و أصحابه. و قال

تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكَ» يعنى فى فلق البحر فرقاً، و إنجاء موسى من البحر، و إغراق قوم فرعون، لدلالة واضحة على توحيد الله و صفاته

التي لا يشاركه فيها أحد.

ثم اخبر تعالى ان «أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» و لا يستدلون به بسوء اختيارهم كما يسبق فى علمه. فالآخر- بفتح الخاء- الثانى من اثنين قسيم

(احد) كقولك نجا الله أحدهما، و غرق الآخر، و الآخر- بكسر الخاء- هو الثانى قسيم الأول كقولك نجا الأول و هلك الآخر. و قيل:

معنى «وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ» ان الناس مع هذا البرهان الظاهر، و السلطان القاهر، بالأمر المعجز

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٩٠.

(٢) مر تخريجه فى ٧٩/٦.

(٣) تفسير القرطبي ١٠٧/١٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠

الذى لا يقدر عليه أحد غير الله، ما آمن أكثرهم، فلا تستنكر أيها المحقق استنكار استيحاش من قعودهم عن الحق الذى تأتيتهم به، و

تدلهم عليه، فقد جروا على عادة أسلافهم، فى انكار الحق و قبول الباطل.

و قوله «وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» أى هو القادر الذى لا- يمكن معارضته فى أمره، و هو مع ذلك رحيم بخلقه. و فى ذلك غاية

الحث على طلب الخير من جهة الموصوف بهما. ثم قال لنبىه (ص) «وَأَتْلُ» يا محمد على قومك «نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ» أى خبره، حين «قَالَ

لَأبيهِ وَقَوْمِهِ مَا الَّذِي «تَعْبُدُونَ» من دون الله؟! يعنى أى شىء معبودكم على وجه الإنكار عليهم، لأنهم كانوا يعبدون الأصنام.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٧١ الى ٨٠] ص: ٣٠

قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلْ لَهَا عَاكِفِينَ (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضُرُّونَ (٧٣) قَالُوا بَلْ وَحَدِّثْنَا آبَاءَنَا

كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٧٥)

أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ (٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ (٧٧) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠)

تسع آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى ما أجاب به قوم ابراهيم حين قال لهم ابراهيم «ما تعبُدون»؟

فإنهم «قالوا نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين» أى مقيمين مداومين على عبادتنا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١

يقال: عكف عكوفاً، فهو عاكف، واعتكف اعتكافاً. قال ابن عباس: معناه فنظّل لها مصلين. وقيل: فى وجه دخول الشبهة عليهم فى عبادة الأصنام أشياء:

أحدها- أنهم اعتقدوا أنها تقربهم الى الله زلفى كما يتقرب بتقريب بساط الملك اليه.

ومنها- أنهم اتخذوا هياكل النجوم ليحظوا بتوجه العبادة الى هياكلها، كما يفعل بالهند.

ومنها- ارتباط عبادة الله بصورة يرى منها.

ومنها- أنهم توهموا خاصية فى عبادة الصنم يحظى بها، كالخاصية فى حجر المغناطيس.

والشبهة الكبرى العامة فى ذلك تقليد الذين دخلت عليهم الشبهة، و لذلك «قالوا بلّ وحيّدنا آباءنا كذلك يفعلون» و لم يحتجوا

بشيء سوى التقليد، الذى هو قبيح فى العقول. و العبادة خضوع بالقلب فى أعلى مراتب الخضوع، فلا تستحق إلا بأصول النعم و بما

كان فى أعلى المراتب من الإنسان، فكل من عبد غير الله، فهو جاهل بموجب العبادة، كافر لنعم الله، لان من حقه إخلاص العبادة له.

فقال لهم ابراهيم (ع) «هل يسمعونكم» هذه الأصنام التى تعبدونها إذا دعوتموها! أى هل يسمعون أصواتكم، لان أجسامهم لا تسمع

«أو ينفعونكم» بشيء من المنافع «أو يضرّون» بشيء من المضار!. و انما قال ذلك، لان من لا يملك النفع و الضرر، لا تحسن عبادته،

لأنها ضرب من الشكر، و لا يستحق الشكر إلا بالنعم، فمن لا يصح منه الانعام يقبح شكره، و من قبح شكره قبحت عبادته. فقالوا عند

ذلك «ووجدنا آباءنا كذلك يفعلون» أحالوا على مجرد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢

التقليد. فقال لهم ابراهيم منكرّاً عليهم التقليد «أفرايتم ما كنتم تعبُدون» من الأصنام «أنتم» الآن «وآباؤكم الأقدمون» المتقدمون،

فالأقدم الموجود قبل غيره، و مثله الأول و الأسبق. و القدم وجود الشيء لا الى أول ثم قال ابراهيم «فإنهم» عدو لى يعنى الأصنام

جمعها جمع العقلاء، لما وصفها بالعداوة التى تكون من العقلاء، لان الأصنام كالعِدو فى الصورة بعبادتها، و يجوز أن يكون، لأنه كان

منهم من لا يعبد إلا الله مع عبادة الأصنام فغلب ما يعقل و لذلك استثناءه، فقال «إلا رب العالمين» لأنه استثناء من جميع المعبودين، و

على الوجه الأول يكون الاستثناء منقطعاً و تكون (إلا-) بمعنى لكن ثم وصف رب العالمين فقال: هو «الذى خلقنى» و اخرجنى من

العدم الى الوجود «فهو يهدى» لان هداية الخلق الى الرشاد أمر يجل، فلا يكون إلا ممن خلق الخلق كأنه قيل من يهديك؟ و من يسد

خلتك بما يطعمك و يسقيك؟ و من إذا مرضت يشفيك؟ فقال- دالا بالمعلوم على المجهول «الذى خلقنى، فهو يهدى و الذى هو

يطعمنى و يسقينى» بمعنى أنه يرزقنى ما يوصلنى الى ما فيه صلاحى «وإذا مرضت فهو يشفينى» بان يفعل ما يحفظ بدنى و يصح

جسمى و يرزقنى ما يوصلنى اليه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٨١ الى ٨٩] ص: ٣٢

وَالَّذِي يُمَيِّنُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (٨١) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٢) رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ (٨٣) وَ

اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٤) وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ (٨٥)

وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ (٨٦) وَلا تُخزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ (٨٧) يَوْمَ لا يُنْفَعُ مالٌ وَلا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أتى الله بقلب سليم (٨٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣

تسع آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن ابراهيم (ع) أنه قال بعد قوله: إن الله الذى يشفيه إذا مرض «وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي» بعد أن كنت حياً «ثُمَّ يُحْيِينِ» أى يحيينى بعد أن أكون ميتاً يوم القيامة (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يُغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) أى يوم الجزاء وهذا انقطاع منه (ع) الى الله دون أن يكون له خطيئته يحتاج ان تغفر له يوم القيامة، لان عندنا أن القبائح كلها لا تقع منهم (ع)، وعند المعتزلة الصغائر التي تقع منهم محبطة، فليس شىء منها بمغفور يحتاج ان يغفر لهم يوم القيامة. وقيل: إن الطمع - هاهنا - بمعنى العلم دون الرجاء وكذلك في قوله (إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يُغْفَرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا) «١» كما ان الظن يكون بمعنى العلم.

وقيل: ان ذلك خرج مخرج التلطف في الدعاء بذكر ما يتيقن انه كائن. كما انه إذا جاء العلم على المظاهرة في الحجاج و ذكر بالظن.

ثم حكى انه سأل الله تعالى فقال (رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا) والحكم بيان الشىء على ما تقتضيه الحكمة، فسأل ذلك ابراهيم، من حيث كان طريقاً للعلم بالأمر.

وقوله (وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ) معناه افعلى من اللطف ما يؤدىنى الى الصلاح. والاجتماع مع النبيين فى الثواب. وفى ذلك دلالة على عظم شأن الصلاح وصلاح العبد هو الاستقامة على ما أمر الله به و دعا اليه. وقوله (وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ) أى ثناء حسناً فى آخر الأمم، فأجاب

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٥٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤

الله تعالى دعاه، لان اليهود يقرون بنبوته، وكذلك النصارى، و اكثر الأمم.

وقيل: معنى «وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ» أى اجعل من ولدى من يقوم بالحق، و يدعو الى الله، و هو محمد (ص) ثم سأله أن يجعله «مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ» بأن يفعل معه من اللطاف ما يختار عنده الطاعات، لأن الجنة لا يثاب فيها إلا بالاستحقاق. ثم قال «وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ» أى لا تفضحنى بذنوبى، و لا - تعيرنى يوم يحشر الخلائق. و (الخزى) الفضيحة و التعبير بالذنوب بما يردع النفس، يقال: خزى خزياً، و أخزاه الله إخزاء، و هذا موقف خزى.

و هذا الدعاء منه (ع) انقطاع منه الى الله تعالى، لأننا قد بينا أن القبائح لا تقع من الأنبياء على حال.

ثم وصف اليوم الذى يبعث فيه الخلائق بأنه «يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ «مَالٌ» فَيَفَادَى بِهِ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ مِنَ الْعِقَابِ «وَلَا» يَنْفَعُ «بُنُونَ» يَنْصُرُونَهُ «إِلَّا مَنْ أَتَى» أى و إنما ينفع من يأتى «اللَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» أى سليم من الفساد و المعاصى، إنما خص القلب بالسلامة، لأنه إذا سلم القلب سلم سائر الجوارح من الفساد، من حيث أن الفساد بالجراحة لا يكون إلا عن قصد بالقلب الفاسد فان اجتمع مع ذلك جهل، فقد عدم السلامة من جهتين، و قيل: سلامة القلب سلامة الجوارح، لأنه يكون خالياً من الإصرار على الذنب.

و حكى انه سأل الله تعالى أن يغفر لأبيه، و ذكر انه من الضالين، قالوا:

إنما سأل الله أن يغفر له يوم القيامة بشرط تقتضيه الحكمة. و هو أن يتوب قبل موته، فلما تبين انه عدو لله تبرأ منه، و وصفه بأنه ضال يدل على أنه كافر، كفر جهل لا - كفر عناد. و قيل: انه إنما دعا لأبيه لموعده و عده بها، لأنه كان يطمعه سراً فى الايمان فوعده

بالاستغفار، فلما تبين انه كان عن نفاق تبرأ منه. و قال الحسن: عاب الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥

تعالى من فعل ابراهيم فى قوله «إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ» بعد قوله «فَدَكَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ»

و ليس الأمر على ما قاله. و نحن نبين الوجه فى هذه الآية إذا انتهينا إليها إن شاء الله. و عند أصحابنا ان أباه الذى استغفر له، كان جده

لأمه، لان آباء النبي (ص) الى آدم كلهم مؤمنون موحدون- بأدله ليس هذا موضع ذكرها، و الدلالة عليها.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٩٠ الى ٩٥] ص : ٣٥

وَ أَرْزَلْتِ الْجِنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ (٩٠) وَ بَرَزْتَ الْجَحِيمَ لِلْغَاوِينَ (٩١) وَ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ (٩٣) فَكَبِكُوا فِيهَا هُمْ وَ الْغَاوُونَ (٩٤) وَ جُنُودٌ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (٩٥)

ست آيات.

معنى «وَ أَرْزَلْتِ الْجِنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ» قربت لهم ليدخلوها «وَ بَرَزْتَ الْجَحِيمَ لِلْغَاوِينَ» أى أظهرت الجحيم للعاملين بالغواية و تركهم الرشاد، يقال: برز يبرز بروزاً، و أبرزه إبرازاً، و برزه تبريزاً، و بارزه مبارزة، و تبارزا تبارزاً. و فى رؤية الإنسان آلات العذاب التى أعدت لهم عذاب عظيم، و ألم جسيم للقلب فبروز الجحيم للغاوين بهذه الصفة، و (الغاوى) العامل بما يوجب الخيبة من الثواب: غوى الرجل يغوى غياً و غوايئة و أغواه غيره إغواء، و استغواه استغواء و أصله الخيبة قال الشاعر:

(١) سورة ٦٠ الممتحنة آية ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦

فمن يلقى خيراً يحمد الناس أمره و من يغولاً يعدم على الغنى لائماً «١»

ثم اخبر أنه يقال لهم، يعنى للغاوين على وجه التوبيخ لهم و التقرير «أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و إنما وبخوا بلفظ الاستفهام، لأنه لا جواب لهم عن ذلك إلا بما فيه فضيحتهم، كقولك أينما كنت تعبد من دون الله؟! لا يخلصك من عقابه «هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ» و يدفعون عنكم العقاب فى هذا اليوم «أَوْ يَنْتَصِرُونَ» لكم إذا عوقبتم!، فمن عبدها، فهو الغاوى فى عبادته، لا يملك رفع الضرر عن نفسه، و لا عن عابده مع أنه لاحق به. ثم قال «فَكَبِكُوا فِيهَا» و معناه كبوا إلا انه ضوعف، كما قال «بِرِيحٍ صَرْصَرٍ» «٢» أى صر. و قيل: جمعوا بطرح بعضهم على بعض - عن ابن عباس - و قال مجاهد: هووا «هُمْ وَ الْغَاوُونَ» أى و كب الغاؤون معهم، و كب معهم «جُنُودٌ إِبْلِيسَ» أى من اتبعه من ولده، و ولد آدم.

و قال ابو عبيدة (كبكوا) معناه طرحوا فيها بعضهم على بعض جماعة جماعة.

و قال المبرد: نكسوا فيها من قولهم: كبه الله لوجهه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٩٦ الى ١٠٤] ص : ٣٦

قَالُوا وَ هُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ (٩٦) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٩٧) إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٩٨) وَ مَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ (٩٩) فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠٠) وَ لَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (١٠١) فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٢) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٠٣) وَ إِنْ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٠٤)

(١) مر تخريجه فى ٣١٢ / ٢ و ٣٩١ / ٤ و ٥٤٨ / ٥ و ٣٣٦ / ٦.

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧

تسع آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن هؤلاء الكفار أنهم إذا حصلوا في الجحيم «يَخْتَصِمُونَ» والاختصام منازعة كل واحد منهم صاحبه بما فيه إنكار عليه وإغلاظ له: يقال: اختصمنا في الامر اختصاماً، و تخاصمنا تخاصماً، و خاصمته مخاصمته، و يقول بعضهم لبعض «تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» قال الزجاج: معناه ما كنا الا في ضلال مبين. و قال غيره: اللام لام الابتداء التي تدخل في خبر (ان) و (ان) هذه هي الخفيفة من الثقيلة، و يلزمها اللام في خبرها، فرقاً بينها، و بين (ان) التي للجحد، و تقديره تالله ان كنا لفي ضلال مبين في الحال التي سويناكم- يخاطبون كل معبود من دون الله- «بِرَبِّ الْعَالَمِينَ» الذي خلق الخلق، في توجيه العبادة إليكم. و التسوية إعطاء أحد الشئيين مثل ما يعطى الآخر، و مثله المعادلة و الموازنة. و المراد- هاهنا- الشركة في العبادة.

ثم قال (وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ) بأن دعونا الى الضلال فتبعناهم، و قبلنا منهم. ثم يقولون (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ) أى لو كان لنا شفيع لسأل في أمرنا أو صديق لدفع عنا، فقد آيس الكفار من شافع، و انما يقولون ذلك إذا رأوا جماعة من فساق أهل الملة يشفع فيهم، و يسقط عنهم العقاب و يخرجون من النار، يتلهفون على مثل ذلك، و يتحسرون عليه. و الصديق هو صاحب الذى بصدق المودة و صدق المودة إخلاصها من شائب الفساد.

و (الحميم) القريب الذى يحمى بغضب صاحبه، و الحميم هو الحامى، و منه الحمى.

و أحمر الله ذلك من لقائه: أى أدناه، بمعنى جعله كالذى بلغ بنصحه إياه، و حم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨
كذا أى قدر.

ثم اخبر تعالى أنهم يتمنون فيقولون «فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ» أى رجعة الى دار التكليف «فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و انما جاز التمنى ب (لو)، لأنه للتقدير، كما أن التمنى ب (ليت) مثل ذلك لتقدير المعنى، إلا أن التقدير ب (لو) لموجب غيره و التقدير ب (ليت) للامتناع بالمقدر، و انما جاز جواب التمنى، لان المعنى متصور بالتمنى غير انه إذا كان بالفاء، فهو نصب، فلذلك نصب (فكنون) لأن الفاء إذا صرفت عن العطف أضمر معها (ان) للاشعار بالصرف.

ثم قال تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكْ لَآيَةً» أى ان فيما قصصناه، و ذكرناه لدلالة لمن نظر فيها و اعتبر بها، لكن أكثرهم لا يعتبرون بها، و لا يؤمنون بها، و أخبر «إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» و إنما جمع بين الصفتين: العزيز و الرحيم، ليرغب فى طلب ما عند الله أتم الترتيب من حيث هو عظيم الرحمة واسع المقدور، منيع من معاجزة غيره. و قيل فى وجه اخبارهم بأنهم يكونون مؤمنين لو ردوا إلى دار التكليف قولان:

أحدهما- انهم يخبرون عن عزمهم، لان الله تعالى قد أخبر عنهم أنهم «لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» «١» و لا يجوز- ان يكونوا مع رفع التكليف و كمال عقولهم و حصول المعارف الضرورية- ان يكذبوا، لأنهم ملجؤون الى ترك القبيح بأن يخلق الله فيهم العلم الضرورى، انهم لو راموا القبيح لمنعوا من ذلك، و لو لا ذلك لكانوا مغزين بالقبيح و ذلك لا يجوز.
و الثانى- ان يكون ذلك القول منهم قبل دخولهم النار، و قبل ان يصيروا ملجئين. و الاول أقوى،

(١) سورة الانعام آية ٢٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٠٥ الى ١١٠] ص: ٣٩

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ (١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا (١٠٨) وَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠٩)

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٠)

ست آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن قوم نوح أنهم كذبوا الذين أرسلهم الله بالنبوة.

و انما كذبوهم جميعهم، لأنهم كذبوا كل من دعا الى توحيد الله، و خلع عبادة الأصنام ممن مضى من الرسل، و غيرهم ممن يأتي. و قال الحسن: لأنهم بتكذيبهم نوحاً مكذبون من جاء بعده من المرسلين. و لو لم يكن قبله نبي مرسل. و قال الجبائي: كذبوا من أرسل قبله. و انما قال «كذبت» بالتأنيث، و القوم مذكر لأنه بمعنى جماعة قوم نوح.

ثم بين انهم انما كذبوه حين «قَالَ لَهُمْ ... إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ» من قبل الله تعالى «أمين» على رسالته، و الأمين الذي يؤدي الأمانة و ضده الخائن، و قد أدى نوح الأمانة في أداء الرسالة، و النصحية لهم، فلذلك وصفه الله بأنه (أمين).

و إنما سماه بأنه (أخوهم) لأنه كان منهم في النسب، و ذكر ذلك، لأنهم به آنس و الى إجابته أقرب فيما ينبغي أن يكونوا عليه، و هم قد صدفوا عنه «ألا تتقون» الله باجتناّب معاصيه منكرأ بهذا القول عليهم، و انما جاء الإنكار بحرف الاستفهام لأنهم لا جواب لهم عن ذلك إلا- بما فيه فضيحتهم، لأنهم: ان قالوا لا نتقى ما يؤدينا الى الهلاك هتكوا نفوسهم و خرجوا عن عداد العقلاء. و ان قالوا: بل

نتقيه التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠

لزمهم ترك عبادة الأصنام.

ثم قال لهم «فَاتَّقُوا اللَّهَ» و اجتنبوا معاصيه و افعلوا طاعاته «وَأَطِيعُوا» فيما أمركم به، و أدعواكم اليه. ثم قال لهم (وَمَا أَسِئَلُكُمْ عَلَيْهِ) على ما أدعواكم اليه. (من أجر) فيصرفكم ذلك عن الايمان، لأنه ليس أجرى، و ثوابى (إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ) الذي خلق جميع الخلائق، ثم كرر عليهم قوله (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) لاختلاف المعنى فيه، لان التقدير، فاتقوا الله و اطيعوني لاني رسول أمين، و اتقوا الله و اطيعوني لاني لا أسألكم أجراً عليه فتخافون ثلم أموالكم.

و الطاعة اجابه الداعي بموافقة ارادته مع كون الداعي فوقه، فالرتبة معتبرة.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١١١ الى ١٢٢] ص: ٤٠

قَالُوا أُنُومُنْ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْدَلُونَ (١١١) قَالَ وَ مَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٢) إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (١١٣) وَ مَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٤) إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (١١٥)

قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (١١٦) قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ (١١٧) فَافْتَحْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحاً وَ نَجِّنِي وَ مَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨) فَانجِئْنَا وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ (١٢٠) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٢١) وَ إِنْ رَبِّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٢٢)

اثنتا عشرة آية بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١

قرأ يعقوب (و اتباعك) على الجمع. الباقون (و اتبعك) على الفعل الماضي قال الزجاج: من قرأ على الجمع فقراءته جيدة، لان الواو (واو) الحال، و اكثر ما يدخل على الأسماء. تقول جنتك و أصحابك بنو فلان، و قد يقولون:

و صحبك بنو فلان، و اكثر ما يستعملونه مع (قد) في الفعل.

حكى الله تعالى عن قوم نوح أنهم قالوا لنوح حين دعاهم الى الله و خوفهم من معصيته: انصدكك فيما تدعونا اليه و قد اتبعك الأردلون؟! يعنى السفلة و أوضاع الناس. و الرذل الوضع، و نقيض الرذيلة الفضيلة و جمعه الرذائل.

وقيل: انهم نسبوهم الى صناعات دينية، كالحياكة و الحجامه. و انهم مع ذلك اهل نفاق و رذالة، فأنفوا من اتباعه لما اتبعوه هؤلاء، و لم يجز من نوح أن يقبل قول هؤلاء فيهم، لأنهم كفار يعادونهم، فلا تقبل شهادتهم. و يجوز أيضاً ان يكونوا لما آمنوا تابوا من قبيح ما

عملوا، لأن الايمان يجب الخطايا، و يوجب الاقلاع عنها. و لم يجز استصلاح هؤلاء باقصاء من آمن، كما لا يجوز استصلاحهم بفعل الظلم، لان في ذلك إذلالاً للمؤمنين، و ذلك ظلم لهم، لا يجوز أن يفعل بأهل الايمان، لأنه قبيح.

و من قرأ- على الجمع- أراد ان الذين اتبعوك هم الأردلون.

و من قرأ على الفعل أراد: تبعك من هذه صفته.

فقال لهم نوح (ع): لم أظردهم «وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فيما مضى، لأنى ما كلفت ذلك، و انما أمرت بأن ادعوهم الى الله، و قد اجابونى اليه، و ليس حسابهم الا- على ربي الذى خلقنى و خلقهم لو علمتم ذلك و شعرتموه، و ليس أنا بطارد المؤمنين، لأنى لست الا نذيراً مخوفاً من معصية الله مبين لطاعته، التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢
داع اليه.

و (الطرد) ابعاد الشيء على وجه التنفير، طرده يطرده، و اطرده جعله طريداً، و اطراد فى الباب استمر فى الذهاب كالطريد، و طارده مطاردة و طراداً.

فقال له قومه عند ذلك (لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ و ترجع عما تقوله، و تدعو اليه (يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ) بالحجارة، و قيل: من المرجومين بالشم، فالرجم الرمي بالحجارة، و لا يقال للرمى بالقوس رجم، و يسمى المشتوم مرجوماً لأنه يرمى بما يذم به، و الانتهاء بلوغ الحد من غير مجاوزة إلى ما وقع عنه النهى.

و أصل النهاية بلوغ الحد، و النهى الغدير، لانتهاء الماء اليه.

فقال نوح عند ذلك يا رب (إِنَّ قَوْمِي كَذَّابُونَ) و انما قال ذلك مع أن الله تعالى عالم بأنهم كذوبه، لأنه كالعلة فيما جاء بعده، فكأنه قال (فَأَفْتِخْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحًا) لأنهم كذبونى، إلا انه جاء بصيغة الخبر دون صيغة العلة. و إذا كان على معنى العلة حسن أن يأتى بما يعلمه المتكلم و المخاطب. و معنى (فَأَفْتِخْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحًا) احكم بيننا بالفعل الذى فيه نجاتنا، و هلاك عدونا و عامل كل واحد منا بما يستحقه، يقال للحاكم: الفتح، لأنه يفتح وجه الأمر بالحكم الفصل، و يتقرر به الأمر على أداء الحق، فقال الله تعالى له مجيباً لدعائه (فَأَنْجِنَاهُ وَ مَنْ مَعَهُ) من المؤمنين (فى الفلك) يعنى السفن، يقال شحنة يشحنه شحناً فهو شاحن إذا ملاه بما يسد خلأه، و شحن الثغر بالرجال. و منه الشحنة، قال الشاعر، فى الفتح بمعنى الحكم:

ألا ابليغ بنى عصم رسولا فانى عن فتاحكم غنى «١»

و الفلك السفن يقع على الواحد و الجمع. ثم اخبر تعالى انه لما أنجى نوحاً

(١) مر تخريجه فى ١/ ٣١٥، ٣٤٥ و ٤/ ٥٠٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣

و أصحابه أغرق الباقيين من الكفار بعد ذلك، و اهلكهم.

ثم قال تعالى: إن فيما أخبرنا به من قصة نوح و إهلاك قومه لآية واضحة على توحيد الله، و إن كان أكثرهم لا يؤمنون، و لا يعتبرون به. و قيل: إن قوله (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) فى عدة مواضع ليس بتكرير و انما هو ذكر آية فى قصة نوح، و ما كان من شأنه مع قومه بعد ذكر آية فيما كان من قصة ابراهيم و قومه، و ذكر قصة موسى و فرعون فيما مضى، فبين أنه إنما ذكر ذلك لما فيه من الآية الباهرة، و كرر (وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) لان المعنى انه (العزير) فى الانتقام من فرعون و قومه (الرحيم) فى نجاه موسى و من معه من بنى إسرائيل، و ذكر- هاهنا- (العزير) فى إهلاك قوم نوح بالغرق الذى طبق الأرض (الرحيم) فى إنجائه نوحاً و من معه فى الفلك.

و العزيز القادر الذى تتعذر مما نعته لعظم مقدراته، فصفه (عزير) و إن رجعت الى معنى قادر، فمن هذا الوجه ترجع، و لا يوصف

بالعزيز مطلقاً الا الله، لأنها تفيد معنى قادر، ولا يقدر أحد على ممانعته. والله تعالى قادر أن يمنع كل قادر سواه. ومعنى وصفه بأنه عزيز مبالغة من ثلاثة أوجه: أحدها- لأنه بزنة (فعل). والثاني- انه لا يوصف به مطلقاً سواه. والثالث- لما فيه من التعريف بالألف و الام.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٢٣ الى ١٣١] ص: ٤٣

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ (١٢٦) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٧)
أَتَّبِعُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ (١٣١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤

تسع آيات بلا خلاف.

اخبار الله تعالى عن عاد- وقيل: هم قبيلة- انهم كذبوا من أرسلهم الله حين قال لهم أخوهم هود. قال الحسن: كان أخاهم من النسب دون الدين (ألا تتقون) الله باجتنا معاصيه الى قوله (رَبِّ الْعَالَمِينَ) وقد فسرنا نظائره.

وقوله «تَتَّبِعُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً» فالبناء وضع ساف على ساف الى حيث ينتهي.

والريح الارتفاع من الأرض، وجمعه أرياع و ربيعة قال ذو الرمة:

طراق الخوافي مشرق فوق ربيعة ندى ليلة في ريشه يترقق «١»

ومنه الريح في الطعام، وهي الزيادة والنماء قال الأعشى:

وبهما قفر تجاوزتها إذا خبَّ في ريعها أألها

وفيه لغتان- فتح الراء، وكسرهما- بمعنى المكان المرتفع، قال الفراء فيه لغتان (ريح، و راع) مثل زير، و زار قال أبو عبيدة هو الطريق بين الجبلين في ارتفاع. وقيل: هو الفج الواسع، و قال قتادة: معناه بكل آية طريق أى علامة «تَعْبَثُونَ» تلعبون، في قول ابن عباس. وقوله «وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ» قال المؤرج: لعلكم تخلصون: كأنكم تخلصون- بلغة قريش- و قال

(١) تفسير القرطبي ١٣/ ١٢٣ و الطبري ١٩/ ٥٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥

الفراء: معناه كيما تخلصون. قال مجاهد: المصانع أراد بها حصوناً مشيدة. و قال قتادة: ما أخذ للماء، و هو جمع مصنع، و يقال مصنعة لكل بناء. وقيل: إنهم كانوا يبنون بالمكان المرتفع البناء العالي، ليدلوا بذلك على أنفسهم، و زيادة قوتهم و ليفاخروا بذلك غيرهم من الناس، و كانوا جاوزوا في إيجاد المصانع إلى الأسواق فنهوا عن ذلك. و قال الزجاج: المصانع المباني «لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ» معناه تفعلون ذلك لكي تبقوا فيها مؤبدين «وَ إِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ» فالبطش العسف قتلا بالسيف و ضرباً بالسوط- في قول ابن عباس- و الجبار العالي على غيره بعض سلطانة، و هو في صفة الله تعالى مدح، و في صفة غيره ذم، فإذا قيل للعبد جبار فمعناه انه يتكلف الجبرية. و الجبار في النحل ما فات اليد، و قال الحسن: بطش الجبرية هو المبارزة من غير ثب و لا توقف، فذمهم الله بذلك، و نهاهم هود فقال «فَاتَّقُوا اللَّهَ» باجتنا معاصيه و «أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أدعوكم اليه، و لم يكن هذا القول تكراراً من هود لأنه متعلق بغير ما تعلق به الأول، لان الأول معناه، فاتقوا الله في تكذيب الرسل، و اطيعوني فيما أدعوكم اليه من اخلاص عبادته، و الثاني فاتقوا الله في ترك معاصيه في بطش الجبارين و عمل اللاهين و اطيعوني في ذلك الأمر الذي دعوتكم اليه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٣٢ الى ١٤٠] ص: ٤٥

وَ اتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَ بَيْنِينَ (١٣٣) وَ جَنَاتٍ وَ عُيُونٍ (١٣٤) إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣٥)
قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُوَعِّظُكُمْ أَمْ لَمْ يُنذِرْنَا أَمْ وَعظت أم لم تكن من الواعظين (١٣٦)
إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ (١٣٧) وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ (١٣٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣٩) وَ إِنَّ
رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦

تسع آيات بلا خلاف.

قرأ «خلق الأولين» - بفتح الخاء - ابن كثير و ابو عمرو و الكسائي و أبو جعفر. الباقون - بضم الخاء، و اللام - فمن قرأ - بفتح الخاء -
أراد: ليس هذا إلا اختلاق الأولين - في قول ابن مسعود - و من ضم الخاء و اللام: أراد ليس هذا الاعادة الأولين، في أنهم كانوا يحيون
و يموتون. و قال بعضهم: المعنى في «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» خلق أجسامهم، و أنكروا أن يكون المعنى إلا - كذب الأولين لأنهم يقولون «ما
سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ» (١). و ليس الامر على ما ظنه لأنهم قد سمعوا بالدعاء الى الدين، و كانوا عندهم كذابين، فلذلك قال
«كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ» (٢) و قال «إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» (٣) و انما قالوا «ما سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ» أى ما سمعنا أنهم صدقوا
بشيء منه، أو ذكروا آية حق و صواب، بل قالوا باطل، و خطأ.

حكى الله تعالى عن هود أنه قال لقومه و اتقوا معاصي الله الذى أمدكم بالذى

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٤ و سورة ٢٨ القصص آية ٣٦.

(٢) آية ١٢٣ من هذه السورة. [.....]

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٢٥ و سورة ٨ الانفال آية ٣١ و سورة ٢٣ المؤمنون آية ٨٤ و سورة ٢٧ النمل آية ٦٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧

تعلمون من انواع نعمه، فالامداد اتباع الثانى ما قبله شيئاً بعد شىء، على انتظام فهؤلاء أمدهم الله بالمال و بالبنيين، يعنى الذكور من
الأولاد، و بالانعام من الإبل و البقر و الغنم، و البساتين التى فيها شجر تحتها عيون جارية فيها، فآتاهم رزقهم على إدرار. فالعيون ينابيع
ماء تخرج من باطن الأرض، ثم تجرى على ظاهرها و عين الماء مشبه بعين الحيوان فى استدارته و تردد الماء إلا انه جامد فى عيون
الحيوان يتردد بالشعاع.

ثم قال لهم «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يعنى يوم القيامة، و العظيم هو الموصوف بالعظم، و فيه مبالغة مثل ما أعظمه لعظم ما
فيه من الأهوال.

ثم حكى ما أجابه به قومه، فإنهم قالوا له «سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُوَعِّظُكُمْ أَمْ لَمْ يُنذِرْنَا أَمْ وَعظت أم لم تعظ،
ليتشاكل رؤس الآى، و معناه إنا لسنا نقبل منك ما تقول: سواء علينا وعظك و ارتفاعه و الوعظ حث بما فيه تليين القلب، للانقياد الى
الحق، و الوعظ زجر عما لا يجوز فعله. و معنى «سواء» أى كل واحد من الأمرين مثل الآخر، حصول الوعظ و ارتفاعه.

ثم قالوا: ليس هذا الذى تدعوه «إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى كذبهم، فيمن فتح الخاء. و الاعادة الأولين و خلقهم، و الخلق المصدر من قولك:
خلق الله العباد خلقاً. و الخلق المخلوق من قولهم: يعلم هذا من خلق الناس. قال الفراء: يقولون هذه الأحاديث: خلق يعنون المختلقة.
قال و القراءة بضم الخاء أحب إلينى، لأنها تتضمن المعنيين. و الخلق الاختلاق، و هو افتعال الكذب على التقدير الذى يوهم الحق.

ثم أخبروا: إنا لسنا بمعذبين على خلاف ما تدعوننا اليه، على ما تدعيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨

«فَكَذَّبُوهُ» يعنى هوداً «فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» الى آخر القصة.

و قد فسرناه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٤١ الى ١٥٠] ص : ٤٨

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٤٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٤٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا النَّبِيَّ (١٤٤) وَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٤٥)
أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمَنِينَ (١٤٦) فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (١٤٧) وَ زُرُوعٍ وَ نَخْلٍ طَلَعَتْ هَضَبَ يَمٍّ (١٤٨) وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ (١٤٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ (١٥٠)

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو «فرهين» بغير الف. الباقون «فارهيين» بألف.

حكى الله تعالى عن قوم صالح، و هم (ثمود) أنهم كذبوا المرسلين، و لم يصدقوهم فيما دعوهم اليه من توحيد الله و خلع الأنداد و ترك عبادة الأصنام، حتى قال لهم أخوهم فى النسب صالح، و هو النبى المبعوث اليهم «أَلَا تَتَّقُونَ» الله باجتنباب معصيته و ترك عبادة من سواه «إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ» فالأمين هو الذى استودع الشىء على من أمن منه الخيانة، فالرسول بهذه الصفة، لأنه يؤدى الرسالة، كما حملها من غير تغيير لها، و لا زيادة، و لا نقصان. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩

ثم أمرهم فقال «فَاتَّقُوا» عقاب «الله» باجتنباب معاصيه «وَ أَطِيعُوا» فيما أدعوكم اليه، و لست اسألكم على ما أدعوكم اليه اجراً فيصرفكم عن القبول لأنه ليس أجرى و ثوابى فى ذلك إلا على رب العالمين الذى خلق الخلق. ثم قال لهم يا قوم «أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمَنِينَ» منكرأ عليهم، فان ما هم فيه من النعم لا تبقى عليهم، و انها تزول عنهم و أن أمنهم سيئول الى الخوف. و الامن سكون النفس الى السلامة، و هو نقيض الخوف. و قد يكون أمناً مع العلم بالسلامة، و مع الظن القوى.

ثم عدد نعمهم التى كانوا فيها، فقال أتم «فِي جَنَّاتٍ» و هى البساتين التى يسترها الشجر «وَ عُيُونٍ» جارية «وَ زُرُوعٍ» و هو جمع زرع و هو نبات من الحب الذى يبذر فى الأرض: زرعه أى بذره فى الأرض كما يزرع البذر فالبذر المبدد فى الأرض على وجه مخصوص يسمى زرعاً «وَ نَخْلٍ طَلَعَتْ هَضَبَ يَمٍّ» فالهضيم اللطيف فى جسمه، و منه هضيم الحشا أى لطيف الحشا، و منه هضمه حقه: إذا ما نقصه، لأنه لطف جسمه ينقصه، و منه هضم الطعام إذا لطف و استحال الى مشاكلة البدن. و قال ابن عباس: معنى «هضيم» أى قد بلغ و ائبع. و قال الضحاك: ضمير يزكون بعضه بعضاً. و قال عكرمة: هو الرطب اللين، و قال مجاهد: هو الذى إذا مس تفتت. و قال أبو عبيدة و الزجاج، و الفراء: هو المتداخل بعضه فى بعض.

و قوله «وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ» قال ابن عباس: معناه حاذقين و قال ابن عباس ايضاً «فرهين» أشرين بطرين. و قال الضحاك: معناه عليين.

و قال ابن زيد: الفره القوى. و قيل: هو الفرح المرح، كما قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠

لا

أستكين إذا ما ازمه أزمته و لن ترانى بخير فاره اللبب «١»

أى مرح اللبب. و قيل: فاره و فره مثل حاذق و حذق، و الفاره النافذ فى الصنعة بين الفراهة كحاذق بين الحذق، و عبد فاره نافذ فى الأمور.

ثم قال لهم «فَاتَّقُوا اللَّهَ» فى ترك عبادته و الاشراك به و اجتنبوا معاصيه «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أدعوكم اليه

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٥١ الى ١٥٩] ص: ٥٠

وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ (١٥١) الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (١٥٢) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٥٣) مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥٤) قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (١٥٥) وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٥٦) فَعَقَرُوهَا فَاصْبِرُوا نَادِمِينَ (١٥٧) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٥٩)

تسع آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى أن صالحاً قال لقومه «لَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ» وهم الذين تجاوزوا الحد بالبعد من الحق. وقيل عنى بالمسرفين: تسعة رهط من ثمود، كانوا

(١) اللسان (فره) وروايته (الطلب) بدل (اللب).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١

يفسدون في الأرض ولا يصلحون، فنهاهم الله على لسان صالح عن اتباعهم.

وقال «الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» بان يفعلوا فيها المعاصي، ويرتكبوا القبائح «وَلَا يُصْلِحُونَ» أى لا يفعلون شيئاً من الافعال الحسنة. فقالوا له فى الجواب عن ذلك «إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ» والمسحر: هو الذى قد سحر مرة بعد مرة، حتى يختل عقله و يضطرب رأيه. و السحر حيلة توهم قلب الحقيقة، و قال مجاهد: معناه من المسحورين. و قال ابن عباس: من المخلوقين، لأنه يذهب الى انه يخترع على أمر يخفى كخفاء السحر. وقيل:

معناه انك ممن له سحر أى رثته، و منه قولهم انتفخ سحره قال لبيد:

فان تسلينا فيم نحن فاننا عصافير من هذا الأنام المسحر «١»

أى المعلل بالطعام و الشراب، على أمر يخفى كخفاء السحر.

ثم قالوا له «مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا» أى ليس أنت إلا مخلوقاً مثلنا، فلن نتبعك و نقبل منك، و قالوا له «فَأْتِ بِآيَةٍ» أى معجزة تدل على صدقك «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فى دعواك، فقال لهم «هَذِهِ نَاقَةٌ» و هى التى أخرجها الله من الصخرة عشراء ترعو على ما اقترحوا «لَهَا شِرْبٌ» أى حظ من الماء، قال الشاعر:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة فى غصون ذات او قال «٢»

أى لم يمنع حظها من الماء و (الشرب) - بفتح الشين و ضمها و كسرهما - تكون مصدراً، على ما قاله الفراء و الزجاج، و كانوا سألوا أن يخرج لهم من

(١) مر تخريجه فى ٣٧٢ / ١ و ٤٨٥ / ٦.

(٢) السان (و قل) و روايته:

لم يمنع الشرب منها غير أن هتفت حمامة فى سحوق ذات أو قال.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢

الجبيل ناقه عشراء فأخرجها الله حاملاً كما سألوا، و وضعت بعد فصيلاً، و كانت عظيمه الخلق جداً. ثم قال لهم صالح «وَلَا تَمْسُوهَا» يعنى الناقه «بِسُوءٍ» أى بضر تشعر به، فالسوء هو الضرر الذى يشعر به صاحبه، لأنه يسوء وقوعه، فإذا ضره من حيث لا يشعر به لم يكن قد ساءه، لكنه عرضه لما يسوؤه.

وقوله «فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ» معناه إنكم إن مسستم هذه بسوء أخذكم عذاب يوم عظيم، أى الصيحة التى أخذتهم. ثم اخبر فقال «فَعَقَّرُوهَا» أى أنهم خالفوه و عقروا الناقة. فالعقر قطع الشئ من بدن الحى، فإذا كثر انتفت معه الحياة، وإن قل لم تنتف. والمراد- هاهنا- أنهم نحروها. وقيل: أنهم عقروها، لأنها كانت تضيق المرعى على مواشيهم. وقيل: كانت تضيق الماء عليهم، ولما عقروها رأوا آثار العذاب فيه جداً، ولم يتوبوا من كفرهم، و طلبوا صالحاً ليقتلوه، فنجاه الله و من معه من المؤمنين. ثم جاءتهم الصيحة بالعذاب، فوقع لجميعهم الإهلاك، و لو كانوا ندموا على الحقيقة، و اقلعوا عن الكفر، لما أهلكهم الله. ثم قال تعالى إن فيما أخبرنا به و فعلناه بقوم صالح من إهلاكهم، لدلالة واضحة لمن اعتبر بها، لكن أكثرهم لا يؤمنون «وَإِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «لَهُوَ الْعَزِيزُ» أى العزيز فى انتقامه «الرَّحِيمُ» بمن آمن من خلقه به.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٦٠ الى ١٧٥] ص : ٥٢

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ (١٦٣) وَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤)
أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَ تَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِيَأْتِيَنَّكُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) قَالُوا لَنْ نَمُوتَ بِمَا نَسَى لُوطٌ لَيْسَ إِنَّهُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (١٦٧) قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ (١٦٨) رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ (١٦٩)
فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَايِرِينَ (١٧١) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ (١٧٢) وَ أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذَرِينَ (١٧٣)
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤)
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٧٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣

ست عشرة آية بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن قوم لوط أنهم كذبوا الرسل الذين بعثهم الله، بترك الاشراك به و إخلاص العبادة له، حين «قال لهم أخوهم لوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ» الله فتجنبوا معاصيه و الاشراك به، و انه قال لهم «إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ» و قد فسرناه. و اخباره عن نفسه بأنه رسول أمين مدح له، و ذلك جائز فى الرسول كما يجوز أن يخبر عن نفسه بأنه رسول الله، و انما جاز أن يخبر بذلك لقيام الدلالة على عصمته من القبائح. و غيره لا يجوز أن يخبر بذلك عن نفسه لجواز التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤ الخطأ عليه.

و اخبر ايضاً انه قال لهم «فَاتَّقُوا اللَّهَ» و اجتنبوا معاصيه «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و أدعوكم اليه و لست أسألكم على ما أؤديه إليكم و أدعوكم اليه، أجراً، و لا ثواباً، لأنه ليس أجرى إلا على الله الذى خلق العالمين، و انما حكى الله تعالى دعوة الأنبياء بصيغته واحدة، و لفظ واحد إشعاراً بأن الحق الذى يأتى به الرسل، و يدعون اليه واحد من اتقاء الله تعالى و اجتناب معاصيه و اخلاص عبادته، و طاعة رسله، و أن أنبياء الله لا يكونون إلا أمناء لله، و انه لا يجوز على واحد منهم أن يأخذ الأجر على رسالته، لما فى ذلك من التنفير عن قبول قولهم، و المصير اليه الى تصديقهم. ثم قال لهم منكرأ عليهم «أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ؟!» يعنى من جملة الخلاق «وَ تَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أى و تتركون ما خلقه لكم من الازواج و النساء، و تذرُون استغنى فى ماضيه ب (ترك) و لا يستعمل إلا فى ضرورة الشعر. و الزوجة المرأة التى وقع عليها العقد بالنكاح الصحيح، يقال: زوجة و زوج، قال الله تعالى «اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ» (١).

ثم قال لهم منكرأ عليهم «يَلِ أُنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ» أى خارجون عن الحق بعيدون عنه. و العادى و الظالم و الجائر نظائر، و العادى من العدوان.

وقد يكون من العدو، وهو الاسراع في السعى، فقال له قومه في جوابه «لَيْسَ لَمْ تَنْتَه» و ترجع عما تقوله «يا لوطُ» و تدعونا اليه و تنهانا عنه «لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ» أى نخرجك من بيننا و عن بلدنا. فقال لهم لوط عند ذلك «إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ» يعنى من المبغضين: قلاه يقلبه إذا أبغضه.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥

ثم دعا لوط ربه فقال «رَبِّ نَجِّنِي وَ أَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ» أى من عاقبه ما يعملونه، و هو العذاب النازل لهم فأجاب الله دعاءه و قال «فَنَجِّنَاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ» يعنى من العذاب الذى وقع بهم. و قد يجوز أن يكون أراد النجاة من نفس عملهم، بأن يفعل لهم من اللطف ما يجتنبون مثل أفعالهم، و تكون النجاة من العذاب النازل بهم تبعاً لذلك. و استثنى من جملة أهله الذين نجاهم «عجوزاً» فانه أهلكها. و قيل: انها كانت امرأة لوط تدل قومه على أضيافه «فِي الْغَابِرِينَ» يعنى الباقين. فيمن هلك من قوم لوط، لأنه قيل: هلكت هى فيما بعد مع من خرج عن القرية بما أمطر الله عليهم من الحجارة. و قيل أهلكوا بالخسف، و قيل بالانثفاك و هو الانقلاب. ثم أمطر على من كان غائباً منهم عن القرية من السماء حجارة قال الشاعر فى الغابر:

فما ونى محمد مذ أن غفر له الاله ما مضى و ما غبر «١»

و قال الشاعر:

لا تكسع الشول باغبارها انك لا تدري من الناتج «٢»

فأغبارها بقيه لبنا فى اخلافها، و الغابر الباقى فى قله، كالتراب الذى يذهب بالكنس، و يبقى غباره: غبر يغبر، فهو غابر، و غبر الجص بقيته. و غبر من الغبار تغييراً، و تغبر تغبراً. و العجوز المرأة التى قد أعجزها الكبر عن أمور كثيرة، و مثله الكبيرة و المسنة. و قوله «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْبَآخِرِينَ» فالتدمير هو الإهلاك بأحوال الأمور، دمره تدميراً، و مثله تبره تبييراً، و دمر عليه يدمر دماً إذا هجم عليه بالمكروه

(١) مر تخريجه فى ٣٤٤ / ٦ و ١٧٥ / ٧

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ١٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦

و الدامر الهالك.

و قوله «وَ أَمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا» فالامطار الإتيان بالقطر العام من السماء، و شبه به امطار الحجارة، و الإهلاك بالامطار عقاب اتى الذكران من العالمين «فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ» سماه (سوء) و إن كان حسناً، لأنه كان فيه هلاك القوم ثم قال «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» أى دلالة «وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» و قد فسرناه.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٧٦ الى ١٩١] ص: ٥٦

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (١٧٩) وَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُمُونِ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٠)

أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَ زِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْبَابِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَ لَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيَهُمْ وَ لَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَ الْجِبَلَةَ الْأُولِينَ (١٨٤) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥)

وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نُنْظِرُكَ لِمَنْ الْكَاذِبِينَ (١٨٦) فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧) قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٨٩) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٩٠) وَإِنْ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧

ست عشرة آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر «أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ» على انه اسم المدينة معرفة لا ينصرف. قال ابو على الفارسي: الأجود أن يكون ذلك على تخفيف الهمزة، مثل لحر و نصبه يضعف، لأنه يكون نصب حرف الاعراب في موضع الجر، مع لام التعريف، و ذلك لا يجوز. و حجة من قرأ بذلك أنه في المصحف بلا ألف. و قالوا هو اسم المدينة بعينها. الباقون «أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ» بالألف و اللام مطلقاً مضافاً. و مثله الخلاف في ص. و قرأ أبو حفص «كسفاً» بفتح السين - هاهنا - و في (سبأ). الباقون بإسكانها.

حكى الله تعالى أن قوم شعيب، و هم أصحاب الأيكة كذبوا المرسلين في دعائهم الى خلع الأنداد و إخلاص العبادة لله. و الايكة الغيضة ذات الشجر الملتف. و جمعه الأيكة، قال النابغة الذبياني:

تجلو بقادمتي حمامة أيكه برداً أسف لشاته بالإثم (١)

و قال ابن عباس و ابن زيد: اصحاب الأيكة هم أهل مدين. و انما قال «إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ» و لم يقل أخوهم كما قال في سائر من تقدم من الأنبياء لأنه لم يكن منهم في النسب، و سائر من تقدم كانوا منهم في النسب، إلا موسى

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨

فانه كان من بنى إسرائيل، و كانوا هم قبطاً و لم يسمه الله بأنه أخوهم. ثم حكى عن شعيب انه قال لقومه مثل ما قاله سائر الأنبياء و قد فسرناه.

ثم قال لهم «أَوْفُوا الْكَيْلَ» أى اعطوا الواجب وافيّاً غير ناقص و يدخل الوفاء فى الكيل و الذرع و العدد، يقال: أوفى يوفى إيفاء و وفاء. و نهاهم أن يكونوا من المبخسين، فالمبخس المعرض للخسران فى رأس المال بالنقصان أخسر يخسر إخساراً إذا جعله يخسر فى ماله، و خسر هو يخسر خسراناً و اخسره نقيض أربحه. و أمرهم أن يزنوا بالقسطاس المستقيم، فالوزن وضع شى بإزاء المعيار، لما يظهر منزلته منه فى ثقل المقدار إما بالزيادة أو النقصان او التساوى. و القسطاس العدل فى التقويم على المقدار، و هو على وزن (قرطاط) و جمعه قساطيس. و قال الحسن: القسطاس القبان. و قال غيره هو الميزان. و قال قوم هو العدل و السواء. ذكره ابو عبيدة.

ثم قال لهم «وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ» أى لا تنقصوها، «وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» قال قوم: لا تعثوا فيها بالمعاصى. و قال سعيد ابن المسيب: معناه لا تفسدوا فيها بعد إصلاحها. و قال ابو عبيدة: عثا يعثو عثواً و هو أشد الفساد بالخراب. و قال غيره: عثا يعثو عثواً، و عاث يعيث عيثاً.

ثم قال لهم «وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ» و أوجدكم بعد العدم «وَالْجِبَلَةَ الْأُولِينَ» فالجبله الخليفة التى طبع عليها الشىء - بكسر الجيم - و قيل أيضاً بضمها و يسقطون الهاء أيضاً فيخففون. و منه قوله «وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا» (١) و قال ابو ذؤيب:

(١) سورة ٣٦ يس آية ٦٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٩

منايا يقربن الحتوف لأهلها جهاراً و يستمتعن بالانس الجبل (١)

و معناه اتقوا خليقة الأولين في عبادة غير الله و الاشرار معه، فهو عطف على (الذى) فيها، و لا يجوز أن يكون منصوباً ب «خلقكم» لأن الله تعالى لم يخلق كفرهم، و لا ضلالهم، و إن جعلته منصوباً ب «خلقكم» على أن يكون المعنى اتقوا الله الذى خلقكم و خلق الخلق الأولين، كان جائزاً، و أخلصوا العبادة لله. فقالوا فى الجواب له «إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ» و قد فسرناه.

«وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا» أى مخلوقاً من الناس مثلنا، و لست بملك حتى يكون لك فضل علينا. و البشر هو الإنسان، و الإنسان مشتق من الانس و وزنه (فعليان) و الأصل إنسيان غير أنه حذف منه الياء، فلما صغر رد الى أصله، فقيل: إنسيان. و البشر من البشرة الظاهرة. و المثل و الشبه واحد.

«وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ» معناه إنا نحسبك كاذباً من جملة الكاذبين.

و (إن) هى المخففة من الثقيلة. و لذلك دخلت اللام فى الخبر. ثم قالوا له: إن كنت صادقاً و محققاً فى دعواك «فَأَشِيقُ عَلَيْنَا كَيْفَ مَا مَنَ السَّمَاءِ» أى قطعاً- فى قول ابن عباس- و هو جمع كسفة، و مثله نمره و تمر، فقال لهم فى الجواب عن ذلك «رَبِّى أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ» و معناه إنه إن كان فى معلومه أنه: متى بقاكم انكم تتوبون أو يتوب تائب منكم، لم يقطعكم بالعذاب، و إن كان فى معلومه انه لا يفلح واحد منكم، فسيأتيكم عذاب الاستئصال.

ثم قال تعالى «فكذبوه» يعنى قوم شعيب كذبوا شعيباً، فعاقبهم الله بعذاب يوم الظلة، و هى سحابة رفعت لهم، فلما خرجوا اليها طلبا لبردها من شدة ما أصابهم من الحر مطرت عليهم ناراً فأحرقتهم، فهؤلاء أصحاب الظلة، و هم

(١) تفسير الطبرى ١٩ / ٦٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٠

غير أهل مدين- فى قول قتادة- قال: أرسل شعيب الى أمّتين.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» و قد فسرناه و إنما كرر، «وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» للبيان عن انه رحيم بخلقه عزيز فى انتقامه من الكفار.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ١٩٢ الى ٢٠٧] ص: ٦٠

وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ (١٩٤) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ (١٩٥) وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأُولَىٰ (١٩٦)

أ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٩٧) وَ لَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٩٨) فَفَرَّاهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩) كَذَٰلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠٠) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠١)

فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٢٠٢) فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ (٢٠٣) أ فَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠٤) أ فَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ (٢٠٥) ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ (٢٠٦)

مَا أَعْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ (٢٠٧)

عشرة آية بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦١

قرأ ابن عامر و اهل الكوفة الا حفصاً و يعقوب «نزل» به بتشديد الزاى و فتحها (الروح الأمين) بالنصب فيهما، الباقون بالتخفيف و الرفع فيهما.

و قرأ ابن عامر (أ و لم تكن) بالتاء (آية) بالرفع. الباقون بالياء و نصب (آية) من شدد الزاى، فلقوله «فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ» (١) «وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ» و من خفف، فلان التنزيل فعل الله، و هذا فعل جبرائيل، يقال: نزل الله جبرائيل، و نزل جبرائيل. فاما قوله

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَلَغَ الْبُحُورُ﴾ بالتشديد، فلأجل حذف الباء، لأنك تقول نزلت به و أنزلته. و من شدد فانه أضاف الفعل الى الله.

و من خفف أضاف الفعل الى جبرائيل (ع) و من قرأ (أو لم تكن) بالتاء و رفع (آية) جعلها اسم (كان) و خبره (أن يعلمه) لأن (ان) مع الفعل بمنزلة المصدر، و تقديره: أو لم تكن لهم آية معجزة و دلالة ظاهرة علم بنى إسرائيل بمحمد فى الكتب. يعنى كتب الأنبياء (ع) قبله أنه نبي، و أن هذا القرآن من عند الله، لكنه لما جاءهم ما عرفوه على بصيرة كفروا به. و من قرأ بالياء و نصب (آية) جعلها خبر (كان) و اسمه (أن يعلمه) و هو الأقوى فى العريضة، لان (آية) نكرة، و (أن يعلمه) معرفة، و إذا اجتمعت معرفة و نكرة اختير أن يكون المعرفة اسم (كان) و النكرة خبرها، و سيبويه لا يجيز غير ذلك إلا فى ضرورة الشعر كقول حسان:

كأن سبيته من بيت رأس يكون مزاجها عسل و ماء «٢»

من بيت رأس معناه من بيت رئيس، فسمى السيد رأساً، قال عمرو ابن كلثوم.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٩٧.

(٢) اللسان (رأس).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٢

برأس من بنى جشم بن عمرو «١»

و بيت رأس بيت بالشام، تتخذ فيه الخمور. و الهاء فى قوله «نزله ... و انه لتنزيل» كناية عن القرآن فى قول قتادة. وصفه الله تعالى أنه تنزيل من رب العالمين الذى خلق الخلائق. و وصفه بأنه تنزيل من رب العالمين، تشرىف له و تعظيم لشأنه. ثم قال «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» من خفف أسند الفعل الى جبرائيل، و لذلك رفعه. و من ثقل أسنده الى الله تعالى، و نصب (الرُّوحُ الْأَمِينُ) على انه مفعول به. و الروح الأمين جبرائيل (ع). و انما قال (عَلَى قَلْبِكَ) لأنه بقلبه يحفظه فكأنه المنزل عليه. و (الرُّوحُ الْأَمِينُ) جبرائيل (ع) فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة و الضحاك و ابن جريج.

و وصف بأنه (روح) من ثلاثة وجوه:

أحدها- انه تحيا به الأرواح بما ينزل من البركات.

الثانى - لان جسمه روحانى.

الثالث- ان الحياة عليه أغلب، فكأنه روح كله.

و قوله (عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ) أى انزل هذا القرآن على قلبك لتخوف به الناس و تذرهم. ثم عاد الى وصفه فقال (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) و معناه إن ذكر القرآن فى كتب الأولين على وجه البشارة به، لا لأن الله أنزله على غير محمد (ص). و واحد (الزبر) زبور، و هى الكتب، تقول: زبرت الكتاب أزره زبراً إذا كتبه. و أصله الجمع، و منه الزبرة الكتبة، لأنها مجتمعة. ثم قال تعالى (أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ) أى دلالة فى علم بنى إسرائيل واضحة

(١) ملحق ديوان امرئ القيس اخبار عمرو بن كلثوم: ٢٢٦ و روايته:

برأس من بنى جشم بن بكر ندق به السهولة و الحزونا.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٣

على صحة أمره. و من حيث أن مجيئه على ما تقدمت البشارة به بجميع أوصافه لا يكون إلا من جهة علام الغيوب. و قيل: من علماء بنى إسرائيل عبد الله ابن سلام- فى قول ابن مسعود و ابن عباس و مجاهد- ثم قال «وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ» يعنى القرآن «عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ»

قيل: معناه على أعجم من البهائم أو غيره ما آمنوا به- ذكره عبد الله بن مطيع- وقيل: معناه «لَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ رَجُلٍ أَعْجَمَ اللِّسَانَ مَا آمَنُوا بِهِ وَ لَتَكْبَرُوا عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ مِنْ غَيْرِهِمْ، وَ أَنَّ الْمَعْجَزَةَ تَفَارِقُهُ، وَ فِي ذَلِكَ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ (ص) حِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ، وَ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ. وَ نَقِيضُ الْأَعْجَمِ الْفَصِيحُ، وَ الْأَعْجَمُ الَّذِي يَمْتَنِعُ لِسَانُهُ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ. وَ الْعَجْمِيُّ نَقِيضُ الْعَرَبِيِّ، وَ هُوَ نَسْبَةُ الْوَلَادَةِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

من وائل لا حتى يعدلهم من سوقه عرب ولا عجم «١»

و إذا قيل أعجمي، فهو منسوب الى أنه من الأعجمين الذين لا يفصحون كما قال العجاج:

والدهر بالإنسان دواى «٢»

فنسبه الى أنه من الدوارين بالإنسان.

وقوله «كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ» فالهاء كناية عن القرآن.

و معناه أقرناه في قلوبهم باخطاره ببالهم لتقوم به الحجّة عليهم، ولله لطف يوصل به المعنى في الدليل الى القلب، فمن فكر فيه أدرك الحق به. و من أعرض عنه كان كمن عرف الحق و ترك العمل به في لزوم الحجّة عليه.

و الفرق بين من أدرك الحق لسلكه في القلب، و بين من أدرك الحق بالاضطرار اليه في القلب، أن الاضطرار اليه يوجد الثقة به، فيكون صاحبه عالماً به. و اما

(١) تفسير الطبرى ١٩ / ٦٤ [.....]

(٢) مر تخريجه فى ٤ / ٣٧٧، ٥٠٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٤

بسلكه، فيكون مع الشك فيه.

و قال الحسن و ابن جريج، و ابن زيد: كذلك «سلكناه» أى الكفر.

و لا وجه لذلك، لأنه لم يجر ذكره، و لا حجة فيه و انما الحجّة فى القرآن و اخطاره بالبال، فهو أحسن فى التأويل.

وقوله «لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ» اخبار منه تعالى عن قوم من الكفار أنهم يموتون على كفرهم بأنهم لا يؤمنون حتى يشاهدوا العذاب المؤلم، فيصيرون عند ذلك ملجئين الى الايمان، و معنى «حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ» أى حتى يشاهدوا أسبابه من نيران مؤججه لهم يساقون اليها، لا يردّهم عنها شىء. و يحتمل حتى يعلموه فى حال حلوله بهم علم ملابسته لهم.

ثم قال تعالى «فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً» و معناه: إن العذاب الذى يتوقعونه و يستعجلونه يجيئهم فجأة. و البغته حصول الأمر العظيم الشأن من غير توقع بتقديم الأسباب، و قيل البتة الفجأة. و البادرة، بغته الأمر يبعثه بغتاً و بغته قال الشاعر:

و افضع شىء حين يفجؤك البغت «١»

و أتاه الامر بغته نقيض أتاه عن تقدمه «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» أى لا يعلمون و الشعور هو العلم بما يلفظ، لطف الشعر.

ثم اخبر تعالى انه إذا جاءهم العذاب بغته قالوا «هَيْلٌ نَحْنُ مُنْظَرُونَ» أى مؤخرون، فقال الله تعالى «أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ» على وجه التوبيخ لهم و الإنكار عليهم. ثم قال لنبىه (ص) «أَفَرَأَيْتَ» يا محمد «إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ» به من العذاب «مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ» معناه

(١) مر تخريجه فى ٤ / ١٢٢، ٥٠٧ و ٦ / ٢٠٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٥

انه لم يغن عنهم ما كانوا يمتعون، لازديادهم من الآثام، و اكتسابهم من الاجرام، أى شىء يغنى عنهم ما يمتعون به من النعم، لأنه

فان كله، و الإغناء عن الشيء صرف المكروه عنه بما يكفى عن غيره. و الغنى به نقيض الغنى عنه، فالإغناء عنه الصرف عنه، و الإغناء به الصرف به، و الامتاع إحضار النفس ما فيه اللذة بإدراك الحاسة، يقال: أمتعه بالرياحين و الطيب، و أمتعه بالنزه و البساتين، و أمتعه بالمال و البنين، و أمتعه بالحديث الطريف الطريف.

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٠٨ الى ٢٢٠] ص: ٦٥

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمِهِ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ (٢٠٨) ذِكْرَىٰ وَ مَا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢٠٩) وَ مَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ (٢١٠) وَ مَا يَتَّبِعِي لَهُمْ وَ مَا يَسْتَبِيعُونَ (٢١١) إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (٢١٢)
فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ (٢١٣) وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤) وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢١٥) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِيءٍ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢١٦) وَ تَوَكَّلْ عَلَىٰ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٢١٧)
الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ (٢١٨) وَ تَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ (٢١٩) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٢٢٠)
اثنتا عشرة آية في المكي و المدني الآخر، و ثلاث عشرة آية فيما عداه. عدوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٦
«الشَّيَاطِينُ» و لم يعدها الأول.

يقول الله تعالى «وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ» أهل «قَزِيَّةً» بالعذاب الذي أنزلناه عليهم فيما مضى من الأمم السالفة (الا) و كان (لها مُنْذِرُونَ) يخوفونهم بالله و يحذرونهم معاصيه. و قوله «ذِكْرَىٰ وَ مَا كُنَّا ظَالِمِينَ» معناه ذاك الذي قصصناه من إنزال العذاب بالأمم الخالية «ذِكْرَىٰ» لكم تتعظون بها. ثم بين أن ذلك كان عدلا، ليكون أشد في الزجر، و إن الله تعالى لم يكن ظالماً لاحد. و موضع «ذِكْرَىٰ» يجوز أن يكون نصباً بالإنذار، و يجوز أن يكون رفعاً بالاستئناف على ذلك (ذِكْرَىٰ). و الذِكْرَى: هو إظهار المعنى للنفس تقول:
ذكرته ذِكْرَى.

و بين ان ذلك ليس مما ينزل به الشياطين و يغوون به الخلق، بل هو وحى من الله تعالى. ثم بين انه ليس ينبغي للشياطين إنزال ذلك. و انهم لا يستطيعون على ذلك. و معنى ينبغي لك كذا يطلب منك فعله في مقتضى العقل، فتقول:
ينبغي لك أن تختار الحسن على القبيح، و لا ينبغي لك أن تختار القبيح على الحسن. و أصله من البغية التي هي الطلب، و قرا الحسن و «ما تنزلت به الشياطين» بالواو، ظناً منه أنه مثل (المسلمين). و هذا لحن بلا خلاف، لأنه جمع تكسير شيطان و شياطين. و الاستطاعة هي القدرة التي ينطاع بها الفعل للجارحة. ثم قال: «إِنَّهُمْ» يعنى الشياطين «عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ» و قيل: معناه إنهم عن استراق السمع من السماء لمعزولون. و قيل: عن سمع القرآن- في قول قتادة- لمعزولون معناه منحون. فالعزل تحيئة الشيء عن الموضع الى خلافه، و هو ان يزيله عن أمر الى نقيضه، كما قال الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٧
عزل الأمير بالأمير المبدل «١»

و انما لم ينبغ لهم ذاك لحراسة المعجزة عن أن تتموه بالباطل، لأن الله إذا أراد أن يدل بها على صدق الصادق أخلصها بمثل هذه الحراسة، حتى تصح الدلالة.

ثم نهى نبيه (ص) و المراد به المكلفين، فقال «فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ» و تقديره انك إن دعوت معه إلهاً آخر كنت من المعذبين.

ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين قيل: انما خص في الذكر إنذار عشيرته الأقربين، لأنه يبدأ بهم، ثم الذين يلونهم، كما قال تعالى «قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ» (٢) لان ذلك هو الذى يقتضيه حسن التدبير: الترتيب. و يحتمل أن يكون أنذرهم بالافصاح عن قبيح ما هم عليه و عظم ما يؤدى اليه من غير تلبين بالقول يقتضى تسهيل الأمر لما يدعوا اليه مقارنة العشيرة، بأن من نزل بهم الاغلاظ فى

هذا الباب أذلهم. وقيل: ذكر عشيرتك الأقربين أى عرفهم إنك لا- تغنى عنهم من الله شيئاً إن عصوه. وقيل: إنما خص عشيرته الأقربين لأنه يمكنه أن يجمعهم ثم يندرهم، وقد فعل (ص) ذلك. والقصة بذلك مشهورة فانه روى أنه أمر (ص) علياً بأن يصنع طعاماً ثم دعا عليه بنى عبد مناف و أطعمهم الطعام. ثم قال لهم: أيكم يؤازرنى على هذا الأمر يكن وزيرى وأخى ووصيى، فلم يجبه أحد إلا على (ع) والقصة فى ذلك معروفة.

ثم أمره (ص) بأن يخفض جناحه للمؤمنين الذين اتبعوه، ومعناه أن جانبك وتواضع لهم، وحسن أخلاقك معهم- ذكره ابن زيد- ثم قال «فإن عَصَوْكَ» يعنى أقاربك بعد إنذارك إياهم وخالفوك فيما تدعوهم اليه الى

(١) مر فى ٩٧/٧، ٤٥٦

(٢) سورة ٩ التوبة آية ١٢٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٨

ما يكرهه الله، فقل لهم «إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ» أى من أعمالكم القبيحة و عبادتكم للأصنام. والبراءة المباحة من النصره عند الحاجة، فإذا برىء من عملهم فقد تباعد من النصره لهم او الموالاة. ثم أمره أن يتوكل على العزيز الرحيم ومعناه أن يفوض أمره الى من يدره. والتوكل على الله من الايمان، لأنه أمر به، وحث عليه «عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ» يعنى القادر الذى لا يغالب، ولا يعاز الكبير الرحمة الواسع النعمة على خلقه «الَّذِي يَرَاكَ» يا محمد «حِينَ تَقُومُ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ»

أى تصرفك فى المصلين بالركوع و السجود و القيام و القعود- فى قول ابن عباس و قتاده- و فى رواية أخرى عن ابن عباس: إن معناه إنه أخرجك من نبي الى نبي حين أخرجك نبياً. وقيل: معناه يراك حين تصلى وحدك، وحين تصلى فى جماعة. وقال قوم من أصحابنا: إنه أراد قلبه من آدم الى أبيه عبد الله فى ظهور الموحدين، لم يكن فيهم من يسجد لغير الله. و الرؤية- هاهنا- هى ادراك البصر، دون رؤية القلب، لان (رأيت) بمعنى علمت، لا يتعدى الى مفعول واحد، فهى من رؤية البصر، ثم قال «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» أى يسمع ما تلو فى صلاتك، العليم بما تضرر فيها فى قلبك.

وقيل معنى «وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ» ليظهرك على كيد أعدائك الذين عصوك فيما أمرتهم به. وقرأ ابن عامر و نافع «فتوكل» بالفاء، لأنها فى مصاحف أهل المدينة و الشام كذلك. الباقون بالواو، و كذلك هو فى مصاحفهم. و التوكل على الله: هو أن يقطع العبد جميع أماله من المخلوقين إلا منه تعالى، و يقطع رغبته من كل احد إلا اليه، فإذا كان كذلك رزقه الله من حيث لا يحتسب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٦٩

قوله تعالى: [سورة الشعراء (٢٦): الآيات ٢٢١ الى ٢٢٧] ص: ٦٩

هَيْلًا أُتْبِكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينَ (٢٢١) نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢) يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣) وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ (٢٢٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ (٢٢٥)

وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ (٢٢٦) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (٢٢٧)

سبع آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى أن القرآن ليس مما تنزل به الشياطين، وأنه وحى من الله تعالى على نبيه، نبه خلقه على من تنزل الشياطين عليه بقوله «هَيْلُ أَنْبُكُمْ» أى هل أخبركم «عَلَى مَنْ نَزَّلُ الشَّيَاطِينَ نَزَّلُ عَلَى كُذِّبٍ أَفَاكٍ أَثِيمٍ» أى كذاب أثيم، وقال مجاهد: الأفاك الكذاب. ومعناه الكثير الكذب، والقلب للخبر من جهة الصدق الى الكذب، وأصله الانقلاب من المؤتفاتك وهى المنقلبات. والانباء الاخبار بما فيه من الغيوب وعظم الشأن، ومنه قولهم: لهذا الامر نبأ ومنه اشتق وصف الرسول بأنه نبى بعظم شأن ما اتى به من الوحي من الله.

والآثم الفاعل للقيح: آثم يأثم إثماً إذا ارتكب القبيح، وتآثم إذا ترك الإثم مثل تحوب إذا ترك الحوب، وآثمه تأثيماً إذا نسبه الى الإثم، ثم قال «يُلْقُونَ التَّبْيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ٧٠ السَّمْعُ»

، أى يلقون ما يسمعون باستراق السمع الى كل أفاك أثيم- فى قول مجاهد- ثم اخبر تعالى أن أكثرهم كاذبون فيما يلقونه اليهم. وقوله «وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ» قال الحسن: هم الذين يسترقون السمع و يلقونه الى الكهنه، وقال إنما يأخذون أخباراً عن الوحي «إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ» أى عن سمع الوحي. وقيل: ان الشعراء المراد به القصاص الذين يكذبون فى قصصهم ويقولون ما يخطر ببالهم.

وقوله «أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُذِّبٍ وَإِدِ يَهِيمُونَ» أى هم لما يغلب عليهم من الهوى كالهائم على وجهه فى كل واد يعن له، وليس هذا من صفة من عليه السكينة والوقار ومن هو موصوف بالحلم والعقل. والمعنى أنهم يخوضون فى كل فن من الكلام والمعانى التى يعن لهم ويريدونه. وقال ابن عباس وقتادة:

معناه فى كل لغو يخوضون: يمدحون و يذمون، يعنون الباطل. وقال الجبائى:

معناه يصغون الى ما يلقىه الشيطان اليهم على جهة الوسوسة لما يدعوهم اليه من الكفر والضلال. وقيل: انما صار الأغلب على الشعراء الغى باتباع الهوى، لان الذى يتلو الشعر- فى الأكثر- العشاق ولذلك يقبح التشبيب، مع أن الشاعر يمدح للصلة ويهجو على جهة الحمية فيدعوه ذلك الى الكذب، و وصف الإنسان بما ليس فيه من الفضائل والردائل.

وقرأ نافع «يتبعهم» بتخفيف التاء من تبعه إذا اقتفى أثره، يقال تبع فلاناً إذا سار فى أثره و اتبعه لحقه. الباقيون: بالتشديد من الاتباع، ومعناها واحد.

والآية قيل نزلت فى الشعراء الذين هجوا رسول الله (ص) والمؤمنين، وهى تتناول كل شاعر بكذب فى شعره- ذكره الفراء- وقيل: انها نزلت فى ابن الزبيرى وأمثاله. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧١

ثم اخبر ان هؤلاء الشعراء يقولون و يحثون على أشياء لا- يفعلونها هم، و ينهون عن أشياء يرتكبونها، ثم استثنى من جملتهم الذين آمنوا منهم و عملوا الصالحات و ذكروا الله كثيراً، فاجتنبوا معاصيه، و انتصروا- لنفوسهم فى الدين- من الذين ظلموهم. وقيل: أراد الشعراء الذين ردوا على المشركين هجاءهم للمؤمنين، فانتصروا بذلك للنبي والمؤمنين، ثم هدد الظالمين، فقال «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» نفوسهم «أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» أى أى منصور ينصرفون اليه لأن منصرفهم الى النار، نعوذ بالله منها. وقيل أراد الذين ظلموا نفوسهم بقول الشعر الباطل من هجو النبي والمؤمنين، و من يكذب فى شعره.

وقوله «أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» نصب (أى) ب (ينقلبون) ولا- يجوز أن ان يكون منصوباً ب (سيعلم)، لأن أباً لا يعمل فيها ما قبلها، لأن الاستفهام له صدر الكلام حتى ينفصل من الخبر بذلك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٣

إشارة

مكية بلا خلاف و هي خمس و تسعون آية حجازى و اربع و تسعون آية بصرى و شامى و ثلاث و تسعون آية فى عدد الكوفيين

[سورة النمل (٢٧): الآيات ١ الى ٥] ص: ٧٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَ كِتَابٍ مُّبِينٍ (١) هُدًى وَ بُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ
 (٣) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ (٤)
 أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَ هُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ (٥)
 خمس آيات بلا خلاف.

قد بينا معنا الحروف التى فى أوائل السور فيما تقدم بما لا نحتاج معه إلى إعادته، و قد بينا قول من قال إنها أسماء للسور. و قال قوم «طس» اسم من أسماء القرآن.

و قوله «تلك» إشارة الى ما وعدوا بمجيئه من القرآن. و قيل ان «تلك» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٤
 بمعنى (هذا) و آيات القرآن هى القرآن، و انما أضافها اليه، كما قال «إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ» (١). و القرآن و الكتاب معناهما واحد، و وصفه بالوصفين ليفيد أنه مما يظهر بالقراءة، و يظهر بالكتابة، و هو بمنزلة الناطق بما فيه من الامرين جميعاً و ذلك يبطل قول من قال: ان كلام الله شىء واحد لا يتصرف بالقراءة و الكتابة.

و وصفه بأنه مبين تشبيه له بالناطق بكذا، و إذا وصفه بأنه بيان جرى مجرى وصفه له بالنطق بكذا فى ظهور المعنى به للنفس. و البيان هو الدلالة التى تبين بها الأشياء. و المبين المظهر، و حكم القرآن الموعظة بما فيها من الترغيب و الترهيب و الحجة الداعية الى الحق الصارفة عن الباطل، و أحكام الشريعة التى فيها مكارم الأخلاق و محاسن الافعال، و المصلحة فيما يجب من حق النعمة لله تعالى ما يؤدى الى الثواب و يؤمن من العقاب، ثم وصفه بأنه «هُدًى وَ بُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ» و موضع «هدى» نصب على الحال، و تقديره هادياً و مبشراً، و يجوز أن يكون رفعاً على تقدير هو «هدى و بشرى للمؤمنين» و المعنى ان ما فيه من البيان و البرهان يهديهم الى الحق، و ما لهم فى وجه كونه معجزاً الذى فيه من اللطف ما يؤديهم الى الثواب و يبشرهم بالجنة.

ثم وصف المؤمنين الذين بشرهم القرآن بأنهم «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» بحدودها و يداومون على أوقاتها و يخرجون ما يجب عليهم من الزكاة فى أموالهم الى مستحقها، و هم مع ذلك يوقنون بالآخرة، و يصدقون بها. ثم وصف تعالى من خالف ذلك و لم يصدق بالآخرة، فقال «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ» قيل فى معناه قولان: أحدهما- قال الحسن و الجبائى: زينا لهم أعمالهم التى أمرناهم بها، فهم

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٥

يتحiron بالذهاب عنها.

الثانى- زينا لهم أعمالهم بخلقنا فيهم شهوة القبيح الداعية لهم الى فعل المعاصى ليجتنبوا المشتبهى «فَهُمْ يَعْمَهُونَ» عن هذا المعنى أى يتحiron بالذهاب عنها.

ثم اخبر تعالى ان من وصفه بذلك لهم «سُوءُ الْعَذَابِ» و وصفه بأنه سوء لما فيه من الألم و «هُمُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ» لأنهم

يخسرون الثواب و يحصل لهم بدلا منه العقاب فهو أخسر صفقة تكون.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦ الى ١١] ص : ٧٥

وَإِنَّكَ لَلتَّلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦) إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبْرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧) فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٨) يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) وَالَّتِي عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ (١٠) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١)

ست آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة «بشهاب قبس» منون غير مضاف جعلوا (قبساً) صفة للشهاب على تقدير منور. الباقون بالاضافة على تقدير (نار) التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٦

يقول الله تعالى مخاطباً لنبية محمد صلى الله عليه و آله «إِنَّكَ» يا محمد «لَتَلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ» أى انك لتعطى لأن الملك يلقيه اليه من قبل الله تعالى، من عند حكيم بصير بالصواب من الخطاء فى تدبير الأمور بما يستحق به التعظيم. و قد يفيد (الحكيم) العامل بالصواب المحكم للأمر المتقن لها.

و عليم بمعنى عالم إلا أن فيه مبالغة. و قال الرماني هو مثل سامع و سميع، فوصفنا له بأنه عالم يفيد أن له معلوماً، كما أن وصفه بأنه سامع يفيد بأن له مسموعاً، و وصفه بأنه عليم يفيد أنه متى صح معلومه، فهو عليم به، كما أن (سميعاً) يفيد أنه متى وجد مسموع لا بد أن يكون سامعاً.

و قوله «إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ» قال الزجاج: العامل فى إذ (اذكر) و هو منصوب به. و قال غيره: هو منصوب ب (عليم) إذ قال انى آنست ناراً.

فالاناس الاحساس بالشىء من جهة ما يؤنس آنست كذا، أو نسه ايناساً و ما آنست به، فقد أحسست به، مع سكون نفسك اليه «سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبْرٍ» يعنى بمن يدل على الطريق و يهدينا اليه، لأنه كان قد ضل «أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ» قيل: لأنهم كانوا قد أصابهم البرد، و كان شتاءً فلذلك طلب ناراً. و الشهاب نور كالعمود من النار، و جمعه شهب. و قيل للكوكب الذى يمتد و ينقض شهاب، و جمعه شهب، و كل نور يمتد مثل العمود يسمى شهاباً، و القبس القطعة من النار قال الشاعر:

فى كفه صعده مثقفة فيها سنان كشعلة القبس «١»

و منه قيل اقتبس النار اقتباساً أى أخذ منها شعلة، و اقتبس منه علماً أى أخذ منه نوراً يستضيء به كما يستضيء بالنار «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» معناه، لكى

(١) تفسير القرطبي ١٣/ ١٥٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٧

تصطلوا. و معناه لتدفئوا، و الاصطلاء التدفى بالنار، و صلى النار يصلى صلا إذا لزمها، فاصله اللزوم. و قيل الصلاة منه للزوم الدعاء فيها و المصلى الثانى بعد السابق للزومه صلو السابق. و إنما قال لامراته «لَعَلَّ آتِيكُمْ» لأنه أقامها مقام الجماعة فى الانس بها و السكون اليها فى الامكنة الموحشة، و يجوز أن يكون على طريق الكناية على هذا التأويل.

و قوله «فَلَمَّا جَاءَهَا» معناه جاء النار «نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- بورك نور الله الذى فى النار، و حسن ذلك، لأنه ظهر لموسى بآياته و كلامه من النار. فى قول ابن عباس و سعيد بن جبير

وقتاده و الحسن.

الثاني- الملائكة الذين وكلهم الله بها على ما يقتضيه. «وَمَنْ حَوَّلَهَا»- في قول أبي على الجبائي- و لا خلاف أن الذين حولها هم الملائكة الذين وكلوا بها. و «سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ». و قوله «ان بورك» يحتمل أن يكون نصباً على نودي موسى بأن بورك.

و يحتمل الرفع على نودي البركة، و البركة ثبوت الخير النامي بالشئ. قال الفراء العرب تقول: بارك الله، و بورك فيك. و قوله «إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» معناه ان الله قال لموسى ان الذى يكلمك هو الله العزيز القادر الذى لا يغالب، الحكيم فى أفعاله، المنزه من القبائح. قال الفراء: الهاء فى قوله «انه» عماد، و يسميها البصريون إضمار الشأن و القصة. ثم أراد أن يبين له دلالة يعلم بها صحة النداء، فقال «وَأَلْتِي عَصَاكَ» من يدك، و فى الكلام حذف، و هو أنه القى عصاه و صارت حية «فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ» و هى الحية الصغيرة مشتق من الاجتنان، و هو الاستتار، و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٨

الفراء: هى حية بين الصغيرة و الكبيرة، قال الراجز:

يرفعهن بالليل إذا ما أسدفا أعناق جان و هاماً رجفاً «١»

و وصف العصا فى هذا الموضع «كَأَنَّهَا جَانٌّ» و فى الشعراء بأنها ثعبان، و هى الحية الكبيرة، لأنها جمعت صفة الجان فى اهتزازه و سرعة حركته مع انه ثعبان فى عظمه، و لذلك هاله ف «وَلَّى مُدْبِرًا». و قيل انها أول شئ صارت جاناً ثم تدرجت الى ان صارت ثعباناً، و هم يشاهدونها، و ذلك أعظم فى الاعجاز.

و قيل: ان الحالين مختلفان، لان الحال التى صارت فيها جاناً هى الحال التى خاطبه الله فى أول ما بعثه نبياً، و الحال التى صارت ثعباناً هى الحال التى لقي فرعون فيها. فلا تنافى بينهما على حال.

و قوله «وَلَمْ يَعْقُبْ» معناه و لم يرجع- فى قول قتاده- و قال الجبائي معناه لم يرجع على عقبيه. و المعاقبة ذهاب واحد و مجيء آخر على وجه المناوبة. و انما ولى منها موسى بالبشرية، لا انه شك فى كونها معجزة له و لا يضره ذلك.

و قوله «يَا مُوسَى لَا تَخَفْ» نداء من الله تعالى لموسى و تسكين منه، و نهى له عن الخوف. و قال له انك مرسل و «لَا يَخَافُ لِمَدَى الْمُرْسَلُونَ» لأنهم لا يفعلون قبيحاً، و لا يخلون بواجب، فيخافون عقابه عليه، بل هم منزهون عن جميع ذلك.

و قوله «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسَيْنًا بَعْدَ سُوءٍ» صورته صورة الاستثناء، و هو منقطع عن الاول و تقديره لكن من ظلم نفسه بفعل القبيح، ثم بدل حسناً بعد سوء، بأن تاب من القبيح، و فعل الحسن، فانه يغفر له. و قال قوم:

(١) تفسير الطبرى ٧٦/١٩ و روايته:

يرقلن بالليل إذا ما رجفا أعناق جان و هاماً رجفاً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٧٩

هو استثناء متصل و أراد من فعل صغيرة من الأنبياء. فعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً- ذكره الحسن- و هذا تأويل بعيد، لان صاحب الصغيرة لا خوف عليه أيضاً لوقوعها مكفرة. و الاستثناء وقع من المرسلين الذين لا يخافون، فالأول هو الصحيح.

و قوله «ثُمَّ بَدَّلَ حُسَيْنًا بَعْدَ سُوءٍ» معناه ندم على ما فعله من القبيح، و تاب منه و عزم على أن لا يعود الى مثله فى القبح، فان من تلك صورته، فان الله يغفر له و يستر عليه لأنه رحيم. و قيل: المعنى «لَا يَخَافُ لِمَدَى الْمُرْسَلُونَ» إنما الخوف على من سواهم «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسَيْنًا بَعْدَ سُوءٍ» قال الجبائي:

فى الآية دلالة على انه يسمى الحسن حسناً قبل وجوده و بعد تقضيه، و كذلك القبيح، و هذا إنما يجوز على ضرب من المجاز، دون الحقيقة، لان كون الشئ حسناً او قبيحاً بقيد حدوثه على وجه لا يصح فى حال عدمه، و انما سمي بذلك بتقدير أنه متى وجد كان

ذلك، و قال قوم «إلا» بمعنى الواو، فكأنه قال انى لا يخاف لدى المرسلون، و لا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء، فانى أغفر له.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ١٢ الى ١٥] ص : ٧٩

وَ أَذْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (١٢) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ (١٣) وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَ عُلُوًّا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٤) وَ لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ عِلْمًا وَ قَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٠

أربع آيات بلا خلاف.

امر الله تعالى موسى (ع) أن يدخل يده في جيبه. وقيل: أراد كفه.

وقيل: ثيابه «تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» يعنى من غير برص. وقال المبرد:

السوء إذا اطلق يراد به البرص، وإذا وصل بشيء، فهو كلما يسوء، قال:

و تقديره كأن هاتين مع بقية الآيات تسع آيات. و التقدير ادخل يدك في جيبك فان ذلك مع إلقاء العصا، و ما بعد ذلك من

الآيات تسع آيات، كما يقال جاء فلان في جمع كثير، و هو احد ذلك الجمع. وقيل: إن معنى (فى) من.

و قال ابن مسعود: اتى موسى فرعون و عليه جبه صوف. و قال مجاهد كان كمها الى بعض يده.

و قوله «الى فرعون» تقديره مرسلا الى فرعون و قومه فى تسع آيات.

و حذف كما قال الشاعر:

رأتنى بخيلها فصدت مخافه و فى الخيل دوعاء الفؤاد فروق «١»

أى رأتنى مقبلاً- بخيلها، ثم اخبر تعالى عن فرعون و قومه بأنهم «كانوا قوماً فاسقين» و الآيات التسع التى كانت لموسى (ع): قلب

العصا حية. و اليد البيضاء. و الجراد. و القمل. و الضفادع، و الدم. و البحر و انفلاقه. و رفع الطور فوق رؤسهم. و انفجار الحجر اثنتا

عشرة عيناً. وقيل: بدل البحر

(١) تفسير الطبرى ٧٨ / ١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨١

و الجبل الطوفان و الشمس. ذكره ابن زيد.

ثم اخبر تعالى عن فرعون و قومه أنه لما جاءتهم آيات الله و دلائله مبصرة.

وقيل فى معنى مبصرة قولان:

أحدهما- انها تبصر الصواب من الخطأ، يقال أبصرته و بصرته بمعنى واحد، كقولك أكفرته و كفرتة، و اكذبته و كذبتة.

الثانى- مبصرة للحق من الباطل، فهى تهدى اليه كأنها تراه. قالوا عند ذلك إن هذه الآيات «سِحْرٌ مُّبِينٌ» أى ظاهر.

ثم قال «وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَ عُلُوًّا» و المعنى انهم عرفوها و علموها بقلوبهم، لكنهم جحدوا بها بألستهم طلباً للعلو

و التكبر، ففى ذلك دلالة على أنهم كانوا معاندين إذ جحدوا ما عرفوا. و قال الرماني: لا تدل على ذلك، لان معرفتهم كانت بوقوعها

على الحقيقة. فأما الاستدلال على أنها من فعل الله و من قبله ليدل بها على صدق من أعطاه إياه فبعد العلم بوقوعها.

و قال ابو عبيدة: الباء زائدة، و المعنى و جحدوها، كما قال العجاج:

نضرب بالسيف و نرجو بالفرح «١»

وقيل انهم جحدوا ما دلت عليه من تصديق الرسول، كما تقول كذبت به أى بما جاء به. ثم قال تعالى لنبيه محمد (ص) «فانظر» يا محمد (كيف كان عاقبة المفسدين) لان الله أهلكتهم و غرقهم و دمر عليهم. ثم اخبر تعالى بأنه اعطى داود و سليمان علماً من عنده، و انهما قالا الحمد لله

(١) قد مر في ١١٨ / ٧ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٢

الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين، بأن جعلنا أنبياء و اختارنا من بين الخلائق. و العلم الذى اوتياه قيل: هو علم الأحكام. و قيل: هو العلم بمنطق الطير، و كلام البهائم.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ١٦ الى ١٩] ص: ٨٢

و وَرثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦) وَ حُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨) فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلَى وَالِدِي وَ أَنْ أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ وَ أَذْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩)

أربع آيات بلا خلاف.

اخبر الله تعالى أن سليمان وورث داود. و اختلفوا فيما ورث منه، فقال أصحابنا إنه ورث المال و العلم. و قال مخالفونا: انه ورث العلم، لقوله (ص) نحن معاشر الأنبياء لا نورث. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٣ و حقيقة الميراث هو انتقال تركه الماضى بموته الى الثانى من ذوى قرابته. و حقيقة ذلك فى الأعيان، فإذا قيل ذلك فى العلم كان مجازاً. و قولهم: العلماء ورثة الأنبياء

، لما قلنا. و الخبر المروى عن النبى (ص) خبر واحد، لا يجوز أن يخص به عموم القرآن و لا نسخه به.

و قال بعضهم: إن داود كان له تسعة عشر ولداً ذكوراً و ورثه سليمان خاصة، فدل على أنه إنما ورثه العلم و النبوة، فخير واحد لا يلتفت اليه.

و قوله (يا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ) أى فهمنا معانى منطقها و ما نفهم به بعضها عن بعض، قال المبرد: و العرب تسمى كل مبین عن نفسه ناطقاً و متكلماً قال رؤبه:

لو اننى أوتيت علم الحكل علم سليمان كلام النمل «١»

و قال الرماني (مَنْطِقَ الطَّيْرِ) صوت يتفاهم به معانيها على صيغة واحدة، بخلاف منطق الناس إذ هو صوت يتفاهمون به معانيهم على صيغ مختلفة، لذلك لم نفهم عنها مع طول مصاحبتها، و لم تفهم هى عنا، لأن أفهامها مقصورة على تلك الأمور المخصوصة، و لما جعل سليمان يفهم عنها، كان قد علم منطقها.

و قوله (وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) لفظه لفظ العموم، و المراد به الخصوص لأنه لم يؤت أشياء كثيرة. و قيل: المعنى (وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) يطلبه طالب لحاجته اليه و انتفاعه به، و يحتمل أن يكون المراد (وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) علماً و تسخييراً فى كل ما يصلح أن يكون معلوماً لنا و مسخراً، غير ان مخرجه مخرج العموم أبلغ و أحسن.

ثم اخبر ان سليمان كان قد قال هذا القول: إن هذا لهو الفضل الظاهر. اعترافاً

(١) مقاييس اللغة (حكل) ٢ / ٩١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٤

بنعم الله عليه. و يحتمل أن يكون ذلك اخباراً من الله بأن ما ذكره هو الفضل الظاهر. وقيل: معناه وأعطينا من كل شيء من الخيرات. وقوله «وَحُسْرَ لِسَلِيمَانَ جُنُودَهُ» أى جمع له من كل جهة جنوده «مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ» قال محمد بن كعب القرطبي: كان عسكره مائة فرسخ، خمسة وعشرون من الانس، وخمسة وعشرون من الجن، وخمسة وعشرون من الطير، وخمسة وعشرون من الوحش، وقوله «فَهُمْ يُوزَعُونَ» معناه قال ابن عباس: يمنع أولهم على آخرهم وقال ابن زيد: يساقون. وقال الحسن: معناه يتقدمون. وقول ابن عباس أقوى، لأنه من قولهم: وزعه من الظلم إذا منعه من ذلك وكفه، قال النابغة:

على حين عاتبت المشيب على الصبي و قلت أ لما أصح و الشيب وازع «١»

و يقولون لا بد للسلطان من وازعه أى يمنع الناس عنه، وقال الشاعر:

لم يزع الهوى إذ لم توات بلى و سلوت عن طلب العتاء «٢»

وقيل: معنى يوزعون يمنعون ان نزلوا عن مراتبهم بالجمع مرة، و بالتفريق أخرى، حتى يتقدموا فى مسيرهم. و الـايـزاع المنع من الذهاب، فإنما منع أول الجنود على آخرهم ليتلاحقوا، و لاـ يتفرقوا، كما تقدم الجيوش إذا كثرت بمثل ذلك. وقوله «حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ» معناه سار سليمان و جنوده حتى بلغوا واديا فيه النمل و «قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ» قيل: كانت معرفة النمل بسليمان على طريق المعجزة الخارقة للعادة له (ع) على غيره. و هذا غير لازم لأنه لا يمتنع ان تعرف البهيمه هذا الضرب كما تعرف كثيراً مما فيه نفعها و ضررها فمن معرفة النملة انها تكسر الحبة بقطعتين لثلاث تنبت، الا الكربة فإنها تكسرها بأربع قطع، لأنها تنبت إذا

(١) الطبرى ١٩ / ٨٠ و القرطبي ١٣ / ١٦٨

(٢) تفسير الطبرى ١٩ / ٨٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٥

كسرت بقطعتين، فمن هداها الى هذا هو الذى يهديها الى ما يحطمها مما لا يحطمها.

وقيل: جعل لها منطق تفهم به المعانى، لأنه يفهم به المعانى كما تفهم به، كالفهم و بكما الفرع قال الشاعر:

عجبت لها أنى تكون غناؤها فصيحاً و لم تفغر بمنطقها فما «١»

وقيل: انه ظهر من النملة أمارات من الرجوع الى بيتها خوفاً من حطم جنود سليمان إياها، فاعلم به سليمان انها تحزرت، فعبر عن ذلك بالقول مجازاً كما قال الشاعر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «٢»

و لم يكن هناك قول من الحوض. و يقولون: عيناك تشهد بسهرك، و يريدون بذلك أمارات السهر التى تظهر فى العين، و قوله «لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ» أى يكسركم بأن يطأكم عسكره «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» أى لا يعلمون بوطئكم، فلما فهم سليمان هذا «فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا. وَ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي» أى الهمنى ما يمنع من ذهاب الشكر عنى بما أنعمت به على و على والدى، و وفقنى «أَنْ أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ» وَ أَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ» كالأنبياء و من يجرى مجراهم ممن يعمل الاعمال الصالحة و لا يرتكب شيئاً من القبائح. و قال ابن زيد: معنى فى عبادك مع عبادك.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٢٠ الى ٢٦] ص: ٨٥

وَ تَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠) لَأُعَذِّبَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٢١) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنْتِيَ يَقِينٍ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَ أَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣) وَجَدْتُهَا وَ قَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤) أَلَا- يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ (٢٥) اللَّهُ- إِلَهٌ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦)

(١) اللسان (غنا)

(٢) قد مر في ١ / ٤٣١. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٦

سبع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «أو ليأتيني بسُلطان مبین» بنونين الأولى مشددة مفتوحة و الثانية مكسورة. الباقون بنون واحدة مشددة مكسورة. وقرأ «مكث» عاصم و روح- بفتح الكاف- الباقون بضمها، و هما لغتان. وقرأ ابن كثير و أبو عمرو «من سبأ بنيا» غير مصروف. الباقون مصروفًا، منونًا.

من لم يصرفه فالأنه معرفة و مؤنث، لأنه قيل: ان (سبأ) حى من احياء اليمن. و قيل:

هو اسم أهمهم. و قد قال الزجاج: (سبأ) مدينة تعرف بمأرب من اليمن، و بينها و بين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام، فإذا صرفته فعلى البلد، و إذا لم تصرفه، فعلى المدينة. و قيل: من صرفه جعله اسمًا للمكان، و من لم يصرفه جعله اسمًا للبقعة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٧

قال جرير:

الواردون و تيم في ذوى سبأ قد عض أعناقهم جلد الجواميس «١»

و قال آخر في ترك صرفه:

من سبأ الحاضرين مأرب إذ ينون من دون سيله العرما «٢»

و قرأ الكسائي و ابو جعفر و رويس «ألا يا اسجدوا» بتخفيف (ألا).

الباقون «أَلَا يَسْجُدُوا» مشددة. وجه قراءة الكسائي أنه جعل (ألا) للتثنية (يا) هؤلاء على حذف المنادى «اسجدوا» على الامر، قال الأخطل:

ألا يا اسلمى يا هند هند بنى بدر و إن كان حيانا عدى آخر الدهر «٣»

أى ألا يا هند. و قرأ ابن مسعود «هلا» و ذلك يقوى قراءة من قرأ بالتخفيف. و من قرأ بالتشديد فمعناه و زين لهم الشيطان ضلالتهم لئلا يسجدوا لله، و شاهد الأول قول الشاعر:

ألا اسلمى يا دارمى على البلى و لا زال منها بجرعائك القطر «٤»

و قال العجاج:

يا دار سلمى يا اسلمى ثم اسلمى عن سمس أو عن يمين سمس

اخبر الله سبحانه عن سليمان أنه «تَفَقَّدَ الطَّيْرَ، فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ» قيل كان سبب تفقده الهدهد أنه احتاج اليه فى سيره ليدله على الماء، لأنه يقال:

انه يرى الماء في بطن الأرض. كما نراه في القارورة- و ذكره ابن عباس- و قال وهب بن منية: كان تفقده إياه لا خلاله بنوبته، و قيل: كان سبب تفقده أن الطير كانت تظله من الشمس، فلما أخل الهدهد بمكانه بان بطولع الشمس عليه

(١) مر تخريجه انظر ٣٨٨ / ٦

(٢) تفسير القرطبي ١٨١ / ١٣.

(٣) تفسير الطبري ٨٤ / ١٩

(٤) تفسير القرطبي ١٨٧ / ١٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٨

و قوله «أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ» معنى (أم) بل. و قيل: معناه أ تأخر عصياناً «أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ» لعذر و حاجة. ثم قال «لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ» و هذا وعيد منه للهدهد أنه متى لم يأت سليمان بحجة ظاهرة في تأخره يفعل به أحد ما قاله، عقوبته له على عصيانه. قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك: تعذيب الهدهد نتف ريشه و طرحه في الشمس. قوله «فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ» أى لبث غير بعيد، و فى ماضيه لغتان- فتح الكاف و ضمها- ثم جاء سليمان، فقال معتذراً عن تأخره، و إخلاله بموضعه «أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» أى علمت ما لم تعلم، و علم الاحاطة هو أن يعلمه من جميع جهاته التى يمكن أن يعلم عليها تشبيهاً بالسور المحيط بما فيه. ثم قال له «وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ» يا سليمان يا نبي الله «نبياً» و (سبأ) مدينة أو قبيلة على ما بيناه.

و

روى عن النبي (ص) ان (سبأ) رجل واحد له عشرة من العرب فتيا من ستة و تشاءم أربعة، فالذين تشاءموا: لخم، و جذام، و غسان، و عاملة.

و الذين تيامنوا: كندة، و الأشعرون، و الأزدي، و مذحج، و حمير، و أنمار، و من الانمار خثعم و بجيلة.

و قوله «بِتَبَيُّنٍ» أى بخبر لا شك فيه، و انه يحتاج الى معرفته، لما فيه من الإصلاح لقوم قد تلاعب بهم الشيطان فى ذلك، فعذره عند ذلك سليمان [. و قيل: عذر الهدهد بما أخبره بما يحبه لما فيه من الأجر و إصلاح الملك الذى وهبه الله] «١» ثم شرح الخبر فقال «إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ» و تتصرف فيهم بحيث لا يعترض عليها أحد و مع ذلك «أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» أى

(١) ما بين القوسين كان فى المطبوعة متأخراً عن مكانه اسطراً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٨٩

أعطيت كل شىء، لفظه لفظ العموم و المراد به المبالغة فى كثرة ما أوتيت من نعم الدنيا و سعة الملك. و قيل: انها أوتيت كل شىء يؤتى الملوكة، و العرش العظيم سرير كريم معمول من ذهب و قوائمه من لؤلؤ و جوهر- فى قول ابن عباس- ثم اخبر انه وجدها «و قَوْمَهَا يَشِيْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و أن الشيطان زين ذلك لهم فهم لا يهتدون الى سبيل الحق و التوحيد و اخلاص العبادة لله تعالى.

ثم قال الهدهد على وجه التوبيخ و التهجين لفلعلم «أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ» و الخبء هو المخبوء، و هو ما أحاط به غيره حتى منع من إدراكه. وضع المصدر موضع الصفة خبأته أخبأته خبأ. و ما يوجد لله و يخرج من العدم الى الوجود فهو بهذه المنزلة فخبء السماء الأمطار و الرياح، و خبء الأرض الأشجار و النبات «و يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ» فمن قرأ بالتاء جعله للمخاطبين. و من قرأ بالياء فللغائبين. و الخبء و الخفاء نظائر، و قيل الخبء الغيب، و هو كل ما غاب عن الإدراك.

وقوله «فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ» دليل على أن المعارف ليست ضرورة، لأنه أراد لا يهتدون الى دين الله. وقال الجبائي: لم يكن الهدهد عارفاً بالله وإنما أخبر بذلك، كما يخبر مراهقوا صبياننا، لأنه لا تكليف عليهم ولا تكيف إلا على الملائكة والجن والانس، وهذا الذى ذكره خلاف الظاهر، لأن الاحتجاج الذى حكاه الله عن الهدهد احتجاج عارف بالله وبما يجوز عليه وما لا يجوز، لأنه قال «وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» ولا يجوز أن يفرق بين الحق فى السجود لله وبين الباطل الذى هو السجود للشمس، وان أحدهما حسن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٠

والآخر قبيح إلا من كان عارفاً بالله وبما يجوز عليه وما لا يجوز، وذلك ينافى حال الصبيان، ثم نسب تزيين عملهم الى الشيطان، وهذا قول من عرفه وعرف ما يجوز عليه فى عدله، وأن القبيح لا يجوز عليه، ثم حكى أنه قال إن الشيطان صدهم عن السبيل: الحق بإغوائهم، وانهم مع هذا الصد لا يهتدون الى الحق من توحيد الله و عدله.

وقال ابو عبد الله البصرى فى بعض المواضع: إن الهدهد كان رجلا من البشر اسمه هدهد، ولم يكن من الطير وهذا غلط لأن الله تعالى قال «و تفقد» يعنى سليمان تفقد «الطَيْرَ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدَيْدَ» فكيف يحمل ذلك على انه اسم رجل؟! إن هذا من بعيد الأقوال. وقال الفراء: من قرأ «ألا» بالتخفيف، فهو موضع سجودا، ومن ثقل، فلا ينبغى أن يكون موضع سجودا وقد يجوز السجود على مخالفة تزيين الشيطان. ومعنى «و يعلم ما يخفون و ما يعلنون» أى ما يسرون فى نفوسهم، و ما يظهره. و قرأ الكسائى و حفص «ما تُخْفُونَ وَ مَا تُعْلِنُونَ» بالتاء فيهما على الخطاب. الباقون بالياء على الخبر.

ثم اخبر فقال «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» الى هاهنا تمام حكاية ما قاله الهدهد. و (العرش) سرير الملك الذى عظمه الله و رفعه فوق السموات السبع و جعل الملائكة تحف به و ترفع أعمال العباد اليه، و تنشأ البركات من جهته فهو عظيم الشأن، كما وصفه تعالى.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٢٧ الى ٣١] ص : ٩٠

قَالَ سَيَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٧) اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٨) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ (٢٩) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٠) أَلَّا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ وَأُتُونِي مُسْلِمِينَ (٣١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩١

خمس آيات بلا خلاف.

لما سمع سليمان ما اعتذر به الهدهد فى تأخره بما قصه الله تعالى و ذكرناه قال عند ذلك «سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ» فى قولك الذى أخبرتنا به فأجازيك بحسب ذلك. و إنما لم يقل: أصدقت أم كذبت، وقال: أم كنت من الكاذبين، لأنه ألقى فى الخطاب، لأنه قد يكون من الكاذبين بالميل اليهم و قد يكون منهم بالقرابة التى بينه و بينهم. و قد يكون منهم بأن يكذب كما كذبوا و مثل ذلك فى الخطاب و لینه قولهم: ليس الأمر على ما تقول، فهو أليمن من كذبت، لأنه قد يكون ليس كما تقول من جهة الغلط الذى لا يوصف بالصدق و لا بالكذب.

ثم أمر سليمان الهدهد بأن يذهب بكتابه الذى كتبه له و أشار اليه بقوله «هَذَا فَالْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» و قيل: فى الكلام تقديم و تأخير، و تقديره فالقه اليهم فانظر ما ذا يرجعون، ثم تولى عنهم، و هذا لا يحتاج اليه، لأن الكلام صحيح على ما هو عليه من الترتيب. و المعنى فالقه اليهم ثم تول عنهم قريباً منهم، فانظر ما ذا يرجعون- على ما قال وهب بن منية و غيره- فإنهم قالوا معنى «تَوَلَّ عَنْهُمْ» استتر عنهم، و فى الكلام حذف، لان تقديره فمضى الهدهد بالكتاب. و ألقاه اليهم، فلما رآته قالت لقومها «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» و هم أشرف أصحابها «إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ» و معنى كريم أنه حقيق بأن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٢

يوصل الخير العظيم من جهته، فلما رأت آثار ذلك فى كتاب سليمان وصفته بأنه كريم. و قيل: أرادت ب (كريم) انه من كريم طبيعه

الانس و الجن و الطير.

و الهاء فى قوله «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ» كناية عن الكتاب، و الهاء فى قوله «وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» كناية عما فى الكتاب. و قيل: إنه كان مختوماً، فلذلك وصفته بأنه كريم.

و قوله «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» حكاية ما قالته على المعنى باللغة العربية، و إن كانت لم تقل هى بهذا اللفظ. و الحكاية على ثلاثة أوجه: حكاية على المعنى فقط، و حكاية على اللفظ فقط من غير أن يعلم معناه. و حكاية على اللفظ و المعنى و هو الأصل فى الحكاية التى لا- يجوز العدول عنها إلا بقريضة. و موضع «أَنْ لَا تَعْلُوا» يجوز أن يكون رفعاً بالبدل من (كتاب) و يحتمل النصب على معنى بأن لا- تعلوا، و العلو على الشىء طلب القهر له بما يكون به بحسب سلطانه «أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ» أى لا- تطلبوا تلك الحال، فإنكم لا تناولونها منى، (وَآتُونِي مُسْلِمِينَ) يحتمل وجهين: أحدهما- و اتونى مؤمنين بالله و رسوله.

الثانى- مستسلمين لأمرى فيما أدعوكم اليه فانى لا أدعو إلا الى الحق.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٣٢ الى ٣٥] ص: ٩٢

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ (٣٢) قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَ أَوْلُوا بِيَاسٍ شَدِيدٍ وَ الْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوا أَهْلَهَا أَذِلَّةً وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٤) وَ إِنِّي مُرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٣٥)

بيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٣

خمس آيات حجازى و أربع فيما عداه. عد الحجازيون شديد رأس آية و لم يعده الباقون.

حكى الله تعالى ان المرأة لما وقفت على كتاب سليمان، و وصفته بأنه كتاب كبر، و عرفتهم ما فيه قالت لأشراف قومها (أفْتُونِي فِي أَمْرِي) أى أشيروا على و الفتيا هو الحكم بما هو صواب بدلا من الخطأ، و هو الحكم بما يعمل عليه كما يسأل العامى العالم ليعمل على ما يجيبه به، ثم قالت لهم لم أكن أقطع أمراً و لا أفصل حكماً دونكم و لا أعمل به (حَتَّى تَشْهَدُونِ) و تعابونه. و هذا ملاطفة منها لقومها فى الاستشارة منهم فيما يعمل عليه، فقالوا لها فى الجواب عن ذلك انا (نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَ أَوْلُوا بِيَاسٍ شَدِيدٍ) أى أصحاب قدرة و أصحاب بأس أى شجاعه شديدة (وَ الْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ) ما الذى تأمرينا به لنتمته، و هذا القول منهم فيه عرض القتال عليها إن أرادت، فقالت لهم فى الجواب (إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا) فكونوا على حذر من ذلك (وَ جَعَلُوا أَهْلَهَا أَذِلَّةً) قيل بأن يستعبدهم، فقال الله تعالى تصديقاً لهذا القول (وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) قال ابن عباس: إنما يفعلون ذلك إذا دخلوها عنوة.

ثم حكى انها قالت (إِنِّي مُرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ) فأذنوا للأمر فى ذلك لا- نظر ما عند القوم فيما يلتمسون من خير أو شر. و قيل إنها أرسلت بجوار و غلمان على زى واحد. فقالت ان ميز بينهم ورد الهدية و أبا إلا- المتابعة، فهو نبي و إن قبل الهدية فإنما هو من الملوك. و عندنا ما يرضيه- ذكره ابن عباس- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٤

و قيل: انها أرسلت اليه بلبنة من ذهب فأمر سليمان أن تطرح بين أرجل الدواب و سراقبتها استهانةً بذلك.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٩٤

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٦) ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَ هُمْ صَاغِرُونَ (٣٧) قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عِفْرِيْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَ إِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ

إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رآه مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَتْلُوَنِي أَمْ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و يعقوب «أ تمدوني» بنون واحدة مشددة على الإدغام و ياء ثابتة في الوصل و الوقف. الباكون بنونين.

أخبر الله تعالى إن الهدية التي أنفذت بها المرأة، لما وصلت إليه، قال لموصلها التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٥ «أ تمدوني بمال» و الامداد الحاق الثاني بالأول، و الثالث بالثاني الى حيث ينتهي. و المعنى لست أرغب في المال الذي تمدونني به، و إنما أرغب في الايمان الذي دعوتكم اليه و الإذعان بالطاعة لله و رسوله، ثم قال «فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ» بالتمكين من المال الذي لى أضعافه و أضعاف أضعافه الى ما شئت منه. ثم قال لهم «بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ» أى ما يهدى إليكم، لأنكم أهل مفاخرة في الدنيا و مكاثرة. و قيل بهديتكم التي اهديتموها إلى تفرحون.

و الهدية العطية على جهة الملاطفة من غير مثابة، تهدي هدية، لأنها تساق الى صاحبها على هداية، فالأصل الهداية و هى الدلالة على طريق الرشد. ثم حكى ما قال سليمان لرسولها الذي حمل الهدية «ارْجِعْ إِلَيْهِمْ» و قل لهم «فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا» أى لا طاقة لهم بهم و لا يقدر على مقاومتهم «وَلَنَخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ» فالذليل هو الناقص القوة فى نفسه بما لا يمكنه أن يدفع غيره عن نفسه. و الصاغر هو الذليل الصغير القدر المهين، يدل على معنى التحقير بشيئين، و نقيض الذليل العزيز و جمعه أعره، و جمع الذليل أذله.

ثم حكى تعالى أن سليمان قال لاشراف عسكره و أمائله جنده «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ» فاختلّفوا فى الوقت الذى قال سليمان «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا» فقال قوم قال ذاك حين جاء الهدهد بالخبر، و هو الوقت الأول لأنه يبين به صدق الهدهد من كذبه، ثم كتب الكتاب بعد- فى قول ابن عباس- و قال وهب بن منية: انما قال ذلك بعد مجيء الرسل بالهدية.

و اختلفوا فى السبب الذى لأجله خص بالطلب فقيل لأنه أعجبت صفته فأحب أن يراه، و كان من ذهب و قوائمه مكلل من جوهر، على ما ذكره قتادة. و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٦

ابن زيد: لأنه أحب أن يعاينها و يختبر عقلها إذا رآته أ تثبت أم تنكره. و قيل: ليربها قدرة الله فى معجزة، يأتى بها فى عرشها.

و اختلفوا فى معنى «مسلمين» فقال ابن عباس: معناه طائعين مستسلمين و قال ابن جريج: هو من الإسلام الذى هو دين الله الذى أمر به عباده.

ثم حكى تعالى انه أجاب سليمان عفريت من الجن. و معنى عفريت ما رد قوى داهية، يقال: عفريت و عفريه، و يجمع عفاريت و عفارى. قال سيويه:

هو مأخوذ من العفر. و المعنى كل سديد فى مذهبه من الدهاء و النكاره و النجابه يقال: رجل عفريه نفريه على وزن (زبينه) لواحد الزبانية.

و قوله «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ» أى من مجلسك الذى تقضى فيه- فى قول قتادة- «وَإِنِّي عَلَيْهِ» يعنى على الإتيان به فى هذه المدة «لَقَوِيٌّ أَمِينٌ» و فى ذلك دلالة على بطلان قول من يقول: القدرة تتبع الفعل لأنه أخبر انه قوى عليه، و لم يجيء بعد بالعرش. و قال ابن عباس: «أمين» على فرج المرأة. فقل عند ذلك «الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ» قال ابن عباس و قتادة: هو رجل من الانس، كان عنده علم اسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب. و قيل: يا إلهنا و إله كل شىء يا ذا الجلال و الإكرام، و قال الجبائى:

الذى عنده علم من الكتاب سليمان (ع). و قال ذلك للعفريت ليريه نعمة الله عليه. و المشهور عند المفسرين هو الأول. و قد ذكر أن اسمه اصف بن برخيا.

وقيل: هو الخضر. وقال مجاهد: اسمه أسطوع. وقال قتادة: اسمه مليخا.

وقوله «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد: إن ذلك على وجه المبالغة في السرعة.

الثاني- قال قتادة: معناه قبل أن يرجع اليك ما يراه طرفك. وقيل: التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٧

قبل ان يرجع طرفك خاسئاً إذا فتحها و ادمت فتحها. وقيل: قيل أن تفتحها و تطبقها. وقيل: حمل العرش من مأرب الى الشام في مقدار رجح البصر.

وقيل: شقت عنه الأرض فظهر. وقيل يجوز أن يكون الله أعدمه ثم أوجده في الثاني بلا فصل بدعاء الذي عنده علم من الكتاب، و كان مستجاب الدعوة إذا دعا باسم الله الأعظم. و يكون ذلك معجزة له. و قال قوم: كان ذلك معجزة لسلمان، و في الكلام حذف، لان تقديره «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» فاتاه به «فَلَمَّا رَأَهُ» سليمان «مُشْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ» معترفاً بنعم الله عليه «هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ» أى أ أشكر على نعمه أم أجحدها.

ثم قال سليمان «وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ» لأن ثواب ذلك يعود عليه و من جحد نعم الله فإنما يضر نفسه، لان عقاب ذلك يحل به «فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ» عن شكره و عن كل شىء. «كِرِيمٌ» فى انعامه على خلقه، و قرأ ابو عمرو و نافع و عاصم- فى رواية حفص- (فما أتانى الله)- بفتح الياء- فى الوصل. الباقون «فما آتان» بغير ياء فى الوصل.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٩٧

قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَ تَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ (٤١) فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَ هَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَ كُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٢) وَ صَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٤٣) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَ كَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صِرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ (٤٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٨

خمس آيات عند الكل ما عدا الكوفى، فإنها فى عدده ست آيات عد (قوارير) آية. و لم يعده الباقون.

حكى الله تعالى ان سليمان أمر ان ينكروا لها عرشها، و هو أن يغيره الى حال تنكره إذا رآته أراد بذلك اعتبار عقلها على ما قيل. و الجحد الإنكار: جحد العلم بصحة الشىء، و نقيضه الإقرار، و التنكير تغيير حال الشىء الى حال ينكرها صاحبها إذا رآها.

وقوله «نَنْظُرُ أَ تَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ» بيان من سليمان ان الغرض بتنكير عرشها ننظر ا تهتدى بذلك أم تكون من الذين لا يهتدون الى طريق الرشد، فلما جاءت المرأة، قال لها سليمان «أ هَكَذَا عَرْشُكِ» فقالت فى الجواب كأنه هو، و لم تقطع عليه، لما رأت من تغير أحواله. فقال سليمان «وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا» قال مجاهد: هو من قول سليمان «وَكُنَّا مُسْلِمِينَ» أى مؤمنين بالله مستسلمين له. و قال الجبائى: هو من كلام قوم سليمان (ع).

ثم اخبر تعالى فقال «وَ صَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و منعها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٩٩

منه و تقديره و صدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله، و منعها منه «إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ» بنعم الله عليهم عابدين مع الله غيره. و قال الفراء:

يجوز ان يكون المراد صدها عن عبادة ما كانت تعبد من دون الله من الشمس انها كانت من قوم كافرين يعبدون الشمس، فنشأت على ذلك. و كسر (انها) على الاستئناف، و لو نصب على معنى، لأنها جاز.

ثم حكى بأنه قيل لها دُخِلِي الصَّرْحَ

فالصرح هو الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف، ومنه قولهم: صرح بالأمر إذا افصح به، ولم يكن عنه. والتصريح خلاف التعريض، وفلان يكذب صراحاً من هذا. لَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً»
يعنى ان المرأة لما رأت الصرح ظنته لجة، و اللجة معظم الماء.

ومنه لجاج البحر خلاف الساحل. ومنه لَجَّ فى الأمر إذا بالغ بالدخول فيه كَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا»
ظناً منها انها تريد ان تخوض الماء. وقيل: ان سليمان اجرى الماء تحت الصرح الذى هو كهيئة السطح. وقيل: الصرح صحن الدار يقال صرحة الدار، و راحة الدار، وقاعة الدار، وقارعة الدار كله بمعنى صحن الدار. وقيل صرح القصر، قال الشاعر:
بهن نعام بناء الرجال تشبه اعلامهن الصروحا (١)

وقال ابو عبيدة: كل بناء من زجاج او صخر او غير ذلك موثق، فهو صرح، ومنه «يا هامان ابن لي صرحاً» (٢) وقيل: انه أراد ان يختبر عقلها.

وقيل: لأنهم كانوا قالوا: إن ساقها مثل ساق الحمار برجل حمار، لأنها من ولد بين الانس و الجن، لأنه قيل: ان الجن خافت ان يتزوج بها سليمان،

(١) تفسير القرطبي ٢٠٩ / ١٣ والطبرى ٢٠ / ٤١

(٢) سورة ٤٠ المؤمن آية ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٠

فقالوا ذلك لينفروا عنها، فلما امتحن ذلك وجدته على خلاف ما قيل فيه.

وقيل: انه كان قيل: ان على ساقها شعراً، فلما كشفته بان الشعر فساءه ذلك واستشار الجن فى ذلك، فعملوا له النورة و الزرنىخ. و قيل: انه أول من اتخذ له ذلك. وقيل: انما فعل ذلك ليربها عظيم آيات الله لتسلم و تهتدى الى دين الله.

ثم قال لهاِنَّه صَرَّحَ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرٍ»

فالمرد المملس، ومنه الأورد.

و شجرة مرداء ملساء لا ورق عليها، و المارد الخارج عن الحق المملس منه.

فقلت عند ذلك يا ربِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي»

بما ارتكبت من المعاصى بعبادة غيرك أَسَلَمْتُ»

الآن عَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»

الذى خلق الخلق.

وقيل: انها لما أسلمت تزوجها سليمان (ع).

ثم اخبر تعالى انه أرسل «إلى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً» يعنى فى النسب، لأنه كان منهم «أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ» موضع (ان) نصب، و تقديره أرسلناه بأن اعبدوا الله، وحده لا شريك له «فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ» يعنى منهم مؤمن بصالح و منهم كافر به، فى قول مجاهد.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ١٠٠

قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْ لَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٦) قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (٤٧) وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (٤٨) قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٤٩) وَكَرَّوْا مَكْرًا وَكَرَّوْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف (لنبيته و أهله ثم لتقولن) بالناء فيهما جميعاً.

الباقون بالنون، و قرأ مجاهد بالياء. و قرأ ابو بكر عن عاصم (مهلك) بفتح الميم و اللام، و فى رواية حفص - بفتح الميم و كسر اللام -

الباقون - بضم الميم و فتح اللام - قال ابو على: من قرأ بضم الميم احتمل أمرين:

أحدهما - أراد المصدر من إهلاك أهله أى لم نشهد إهلاكهم.

الثانى - ان يكون المراد لم نشهد موضع إهلاكهم.

و قراءة حفص ايضاً تحتل أمرين:

أحدهما - ما شهدنا موضع هلاكهم.

و الثانى - المصدر اى ما شهدنا هلاكهم. و قراءة ابى بكر معناها المصدر.

لما اخبر الله تعالى انه أرسل صالحاً الى قومه، و انهم كانوا فريدين، مسلم و كافر، يخاصم بعضهم بعضاً، قال لهم صالح (يا قوم لم

تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ) فالاستعجال طلب التعجيل، و هو الإتيان به قبل وقته. و كان هؤلاء الجهال إذا خوفوا بالعقاب قالوا، على

جهة الإنكار لصحته متى هو؟ و هلا يأتينا به؟، فقال لهم صالح (لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ) ذلك: قال مجاهد. يعنى العذاب قبل الرحمة، و السيئة -

هاهنا - المراد بها العقاب سماها سيئة لما فيها من الآلام و لأنها جزء على الافعال السيئة، لان السيئة هى الخصلة التى تسوء صاحبها

حين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٢

يجدها. و السيئة ايضاً هى الفعل القبيح الذى، لا يجوز لفاعلها فعلها، و نقيضها الحسنه. فقال لهم (لَوْ لَا تَسْتَعْجِلُونَ اللَّهَ) و معناه هلا

تسألون الله الغفران به بدلا من استعجال العقاب (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) و إنما خرجت (لو لا) الى معنى (هلا) لأنها كانت لامتناع الشىء

لكون غيره، كقولك: لو لا زيد لأتيتك، فخرجت الى الإنكار، لامتناع الشىء لفساد سببه فقال (لَوْ لَا تَسْتَعْجِلُونَ اللَّهَ) منه. ثم اخبر بما

أجابوه، لأنهم قالوا (اطَّيْرْنَا بِكَ وَ بِيَمَنِ مَعَكَ) أى و بمن هو على دينك، فالتطير التشاؤم، و هو نسبة الشؤم الى الشىء على ما يأتى به

الطير من ناحية اليد اليسرى و هو البارح، و السانح هو إتيانها من جهة اليد اليمنى. و اصل: (اطيرنا) تطيرنا، دخلت فيه ألف الوصل، لما

سكنت الطاء للادغام، فقال لهم صالح (طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) أى الشىء الذى تحذرونه بالتطير (عند الله) لأنه القادر على عقابكم بما أنتم

عليه من الكفر. و المعنى - فى قول ابن عباس - معاقبتكم عند الله. ثم قال لهم: ليس ذلك للتشاؤم و التطير (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ)

فالفتنه - هاهنا - قولهم ما زين لهم من الباطل.

ثم اخبر تعالى أنه «كَانَ فِي الْمَدِينَةِ» التى بعث الله منها صالحاً «تَسْبِعُهُ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» أى يفعلون فيها المعاصى «و لا

يُضِلُّحُونَ» أى لا يفعلون الطاعات.

و قوله «قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - قالوا متقاسمين إلا انه يحذف منه قد.

و الآخر - انه أمر، و ليس بفعل ماض. «لَتَبَيَّنَّهٗ وَأَهْلَهُ» حكاية أنهم قالوا: (لنبيته) فمن قرأ بالنون أراد إنا نفعل بهم ذلك ليلا. و من قرأ

بالتاء، فعلى انه خاطب بعضهم بعضاً بذلك. و لمعنى انهم تحالفوا: لنظرفهم ليلا، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٣

يقال لكل عمل بالليل تبيت، و منه قوله (إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ)

«١» و انشد ابو عبيدة:

اتونى فلم ارض ما بيتوا و كانوا اتونى بأمر نكر

لا نكح أمهم منذراً و هل ينكح العبد حر لحر «٢»

وقال ابن إسحاق انهم لما أتوا صالحاً لتبييته، دفعتهم الملائكة بالحجارة، (ثُمَّ لَتَقُولَنَّ لَوْ لِيَهٍ) معناه إنهم قالوا إذا قال لنا وليه و ناصره: من فعل هذا قلنا له (ما شَهَدْنَا مَهْلِكَكَ أَهْلِهِ) فمن ضم الميم أراد ما رأينا إهلاكه. و من فتح الميم أراد مكان هلاكهم او إهلاكهم يريد المصدر (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في هذا القول.

ثم اخبر تعالى انهم «مَكْرُؤًا» بهذا القول «وَمَكْرُؤًا» نحن ايضاً مكرراً بأن جازيناهم على مكرهم و جعلنا و باله عليهم فانا أهلكتناهم عن آخرهم. و قيل:

ان الله أرسل عليهم صخرة أهلكتهم. و يحتمل أن يكون المعنى في «مَكْرُؤًا» انا أنجينا المؤمنين بالمكر بالكفار بكل ما يقدر عليهم من الإضرار بهم، و إلجائهم الى الايمان. و انما نسبه الى نفسه لما كان بأمره.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ١٠٣

فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَا هُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (٥١) فَتِلْكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٢) وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ (٥٣) وَ لوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤) أ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (٥٥)

(١) سورة ٤ النساء آية ١٠٧

(٢) مر تخريجه في ٣/ ٢٦٩، ٣١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة و يعقوب «أنا دمرناهم» بفتح الالف. الباقون بكسرهما و من فتح احتمل وجهين: أحدهما- النصب على البدل من (كيف) و (كيف) نصب ب (انظر).

و الثاني- ان يكون (كيف) في موضع الحال و (دمرنا) خبر (كان) و تلخيصه، فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أي عاقبة أمرهم التدمير. و قيل: هو نصب بتقدير بأنا، فلما حذف الباء نصب، و قال الكسائي: هو في موضع الجر. و يحتمل الرفع أيضاً على البدل من (عاقبة). و يحتمل أيضاً على الجواب، كأنه قيل: ما كان عاقبة أمرهم؟ فقيل: تدميرنا لهم.

يقول الله تعالى لنبيه (ص) «انظر» يا محمد و فكر «كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ» أي هؤلاء الكفار الذين كفروا و دمرناهم. و العاقبة الحال التي يؤدي اليها البادئ تقول: اعقبنى هذا الدواء صحت. و أعقب هذا الطعام الرديء مرضاً، و كذلك المعاصي تعقب النار. و قيل: ان بيوتهم هذه المذكورة بوادي القرى موضع بين الشام و المدينة. و المكر الأخذ بالحيلة للإيقاع في بلية، فلما مكر أولئك الكفار بصالح (ع) ليقتلوه، و من آمن و لم يتم مكرهم، و أدى مكرهم الى هلاكهم و تدميرهم و التدمير التقطيع بالعذاب، فدمر الله قوم صالح بأن قطعهم بعذاب الاستئصال في الدنيا قبل الآخرة، فلم يبق لهم باقية. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٥

ثم اخبر تعالى ان بيوت أولئك الكفار «خَاوِيَةً» أي خالية فارغة و كان رسمهم أن يكونوا فيها و يأوون اليها، فلما أهلكتهم الله، صاروا عبرة لمن نظر اليها و اعتبر بها، و قيل هذه البيوت المذكورة بوادي القرى.

و قوله «وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ» اخبار منه تعالى انه أنجى و خلص المؤمنين من قوم صالح لأنهم كانوا يتقون معاصي الله، خوفاً من عقابه، فالالتقاء الامتناع من البلاء بما يرد عن صاحبه ان ينزل به. و التقى هو العامل بما يتقى عنه العقاب. و قيل: ان الله تعالى دمر التسعة الرهط الذين يفسدون في الأرض و قومهم.

وقوله «وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ» يحتمل أمرين:

أحدهما- نصب (لوطاً) بتقدير و أرسلنا لوطاً. الثاني- و اذكر لوطاً حين قال لقومه منكرأ عليهم أفعالهم «أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ» يعنى الخصلة القبيحة الشنيعة، الظاهرة القبح، و هى إتيانهم الذكران فى أدبارهم «وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» أى تعلمون أنها فاحشة. و قيل معناه: «وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» أى يرى بعضكم من بعض ان ذلك عتواً و تمرداً. ثم بين الفاحشة التى كانوا يفعلونها بقوله «أَأِنَّكُمْ لَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ» التى خلقهن الله لكم. ثم اخبر تعالى عن لوط انه قال لهم «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» اى تفعلون أفعال الجهال لجهلكم بمواقع نعم الله سبحانه و تعالى عليكم.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص : ١٠٥

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَنْطَهَرُونَ (٥٦) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا مِنَ الْغَابِرِينَ (٥٧) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ (٥٨) قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ مِمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩) أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٦

خمس آيات بلا خلاف.

نصب (جواب قومه) بأنه خير (كان) و اسمها (أن قالوا) و لا- يجوز وقع جواب- هاهنا- لان ما بعد الإيجاب و ما قبلها نفي، و النفي أحق بالخبر من الإيجاب، و مثله «ما كان حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا» (١).

اخبر الله تعالى عن قوم لوط حين قال لهم لوط ما تقدم ذكره، منكرأ عليهم انه لم يكن لهم جواب عن ذلك، بل عدلوا إلى أن قالوا، بعضهم لبعض خرجوا لوطاً و من تبعه «مِنْ قَرْيَتِكُمْ» فإنهم «أَنْاسٌ يَنْطَهَرُونَ» أى يتطهرون عن عملكم فى إتيان الذكران من العالمين إذ تأمروهم، و ينتزهون عن ذلك، فلا- تجاوروهم و هذه صفتهم- و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- فأخبر الله تعالى أنه أهلك هؤلاء القوم بأجمعهم و أنجى لوطاً و أهله الذين آمنوا به من

(١) سورة ٤٥ الجاثية آية ٢٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٧

ذلك الهلاك و استثنى من جملة أهله امرأته، و اخبر انه «قَدَّرْنَا مِنَ الْغَابِرِينَ» أى جعلها من الغابرين لأن جرمها على مقدار جرمهم، فلما كان تقديرها كتقديرهم فى الاشراك بالله جرت مجراهم فى انزال العذاب بهم. و قيل:

«قَدَّرْنَا» أى بما كتبنا إنها من الغابرين، و اخبر تعالى انه أمطر عليهم مطراً. قال الحسن: أمطرت الحجارة على من خرج من المدينة، و خسف المدينة باهلها، فهم يهونون الى يوم القيامة «فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ» و هم الذين أبلغهم لوط النذارة، و أعلمهم بموضع المخافة ليتقوها، فخالفوا ذلك. و نقيض النذارة البشارة، و هى الاعلام بموضع الأمن ليجتنبى، و النذير البشير ينذر بالنار و يبشر بالجنة. ثم قال لنبىه محمد (ص) قل يا محمد «الْحَمْدُ لِلَّهِ» شكراً على نعمه بأن وفقنا للإيمان «وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى» يعنى اجتباهم، الله و اختارهم يقال:

صفا يصفو صفاء، و أصفاه بكذا إصفاء، و اصطفاه اصطفاء، و يصفى تصفياً و صفاء و تصفيه، و صافاه مصافاة.

وقوله «أَمَّا يُشْرِكُونَ» من قرأ- بالتاء- وجهه الى انه خطاب لهم. و من قرأ- بالياء- فعلى الخبر. و قوله «اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا» معناه خير لنا منا لأنفسنا، و لفظ أفعل لا يدخل إلا بين شيئين يشتركان فى حكم و يفضل أحدهما على صاحبه، و ما يعبدون من دون الله لا خير فيه. قال

ابو علي: يجوز أن يقع ذلك في الخير الذي لا شر فيه، و الشر الذي لا خير فيه. وإن كان يتوهم بعض الجهال الأمر على خلاف ما هو به، فتقول: هذا الخير خير من الشر. و أنكروا على من خالف هذا. و أجاز قوم من اهل اللغة ذلك على ما مضى القول فيه في غير موضع.

ثم قال لهم: أمن الذي «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» بأن انشأها و اخترعها التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٨ «وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً (فَأَنْزَلْنَا بِهِ) بذلك الماء (حدائق) و هى جمع حديقته، و هى البستان إذا كان عليه حائط يحوطه (ذات بَهْجَةٍ) انما وصف (الحدائق) بلفظ الواحد فى قوله (ذات) لان معناه جماعة ذات بهجة. و قيل: الحديقة البستان الذى فيه النخل، و (البهجة) منظر حسن ابتهج به إذا سر.

ثم قال (ما كان لكم أن تَنْبِتُوا شَجَرَهَا) أى لم تكونوا تقدرون على إنبات شجر الحديقة، لان الله تعالى هو القادر عليه لا غيره. ثم قال منكرًا عليهم (أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ) يقدر على ذلك. ثم قال (بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ) بالله غيره لجهلهم، و قيل: يعدلون عن الحق. و معنى الآية التنبية على أن من قدر على إنبات الحدائق ذات الشجر و إخراج الشجر بأكرم الثمار، يجب اخلاص العبادة له، و إن من عدل الى الاشراك به كافر بهذه النعمة الخفية.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص : ١٠٨

أَمْ مَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَ جَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَ جَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٦١) أَمْ مَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَ يَكْشِفُ السُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ (٦٢) أَمْ مَنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَنْ يُزِيلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أَمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ مَنْ يُزُقُّكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ قَلِيلًا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦٤) قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٦٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٠٩

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل البصرة و عاصم «عما يشركون» بالياء. الباقون بالتاء. و قرأ ابو عمرو و هشام و روح «قليلا ما يذكرون» بالياء. الباقون بالتاء. من قرأ بالياء فى الموضوعين جعله للمخاطبين و من قرأ بالتاء فالى الغائبين.

يقول الله تعالى منبهاً على مواقع نعمه على خلقه، ممتناً بها عليهم بأن قال «أَمْ مَنْ» الذى «جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا» بأن أسكنها للاستقرار عليها، و إمكان التصرف عليها، فمن جعلها كذلك لمصالح عباده بها على ما يحتاجون اليه منها عالم حكيم، و هو أولى بالعبادة من الأصنام «وَ جَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا» يعنى خلال الأرض و هى المسالك فى نواحيها «أَنْهَارًا» جمع نهر و هى المجرى الواسع من مجارى الماء، و أصله الاتساع، فمنه النهار لاتساع ضيائه، و منه انهار الدم إذا جرى، كالنهر «وَ جَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ» يعنى الجبال الثابتة، رست ترسو رسواً إذا ثبتت فلم تبحر من مكانها كالسفينه و غيرها، و منه المراسى.

و قوله «وَ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا» فالحاجز هو المانع بين الشئيين، أن يختلط أحدهما بالآخر، و قد يكون ذلك بكف كل واحد منهما عن صاحبه. و فى ذلك دلالة على إمكان كف النار عن الحطب، حتى لا تحرقه و لا تسخنه كما كف الماء المالح عن الاختلاط بالعذب.

ثم قال «أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ» يقدر على ذلك، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٠

تبكيتاً لهم على الاشراك به. ثم قال «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» حقيقة ما ذكرناه لعدولهم عن النظر فى الدلالة المؤدية اليه. و قيل «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ما لهم و عليهم فى العبادة إن أخلصوها، او أشركوا فيها.

ثم قال «أَمْ مَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ» فاجابه دعاء المضطر هو فعل ما دعا به، لأجل طلبه، و ذلك لا يكون إلا من قادر عليه مختار له، لأنه يقع على ما دعا به الداعى «وَ يَكْشِفُ السُّوءَ» يعنى الآلام يصرفها عنكم «وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ» أى يجعل أهل كل عصر

يخلفون العصر الاول «أَلِلهُ مَعَ اللّهِ» يقدر على ذلك ثم قال «قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ» أى تفكرون قليلا بما قلناه و نبهنا عليه. ثم قال «أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَ الْبَحْرِ» بما نصب لكم من الدلالات التى تستدلون بها، من الكواكب و غيرها (و من) الذى (يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) يعنى بين يدى المطر و الغيث.

و من قرأ بالنون أراد ملقحات. و قيل: معناه منتشرة. و من قرأ بالباء أراد مبشرات بالمطر.

ثم نزه نفسه عن الاشراك به و اتخاذ إله معه فقال (تَعَالَى اللّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) ثم قال (أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) يبدوهم بأن يخترعهم ابتداء، ثم يعيدهم بعد أن يميتهم، و يعيدهم الى ما كانوا عليه (وَمَنْ يَزُوقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ) من السماء بالغيث و المطر، و من الأرض بالنبات و انواع الثمار (أَلِلهُ مَعَ اللّهِ) يقدر على ذلك (قل) لهم يا محمد (هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) و حجتكم (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى قولكم محقين فى الاشراك معه، فإذا لم تقدروا على اقامة البرهان على ذلك، فاعلموا انه لا إله معه، و لا يستحق العبادة سواه، لان كل ما يكون حقاً من أمر الدين لا بد أن يكون عليه دلالة و برهان. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١١

ثم قال لنبيه (ص) (قل) يا محمد (لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللّهُ) يعنى الغائب عن الخلق لا يعلم به إلا الله تعالى أو من أعلمه الله، ثم اخبر انهم لا يشعرون متى يبعثون و يحشرون يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص : ١١١

بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦) وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَ آبَاؤُنَا أَ إِنَّا لَمُخْرَجُونَ (٦٧) لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩) وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير، و أهل البصرة بل «أدراك» بقطع الهمزة، يقال: تدارك زيد أمره و أدارك بمعنى واحد. و مثله «إنا لمدركون» «١» و قد شدد الأعرج و روى السموني - بكسر اللام- و وصل الهمزة و تشديد الدال من غير ألف.

الباقون «بل ادراك» بمعنى تتابع علمهم و تلاحق حتى كمل. و المعنى بل ادراك فى الآخرة أى حين لم ينفعهم اليقين مع شكهم فى الدنيا- على ما ذكره ابن عباس- و قيل: انه قرأ «بلى ادراك» و ادراك العلم لحاق الحال التى يظهر فيها

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٦٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٢

معلومه، فى الآخرة يظهر الحق بما يرى من الأمور التى من شأنها أن يقع عندها علم بمقتضى ما يحدث من عظم الأمور و قيل: معنى «بَلِ» هاهنا (هل) فكأنه قال: هل ادراك علمهم، و معناه انهم لا يعلمون الآخرة «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا» و من شدد الدال قال أصله تدارك فأدغموا التاء فى الدال و قلبوا ألف الوصل.

و قرأ أهل المدينة «إذا» على الخبر. الباقون بهمزتين على الاستفهام، و يحقق الهمزتين ابن عامر و أهل الكوفة و روح، إلا أن هشاماً يفصل بينهما بالف، و ابن كثير و ابو عمرو و رويس يخففون الأولى و يلينون الثانية. و يفصل بينهما بالف أبو عمرو، و اما «إنا» فقراءته على الخبر، و زاد فيه نوناً ابن عامر و الكسائي.

الباقون بهمزتين و خففهما عاصم و حمزة و خلف و روح. الباقون يخففون الأولى و يلينون الثانية، و يفصل بينهما بالف أهل المدينة إلا ورشاً، و ابو عمرو. و قد مضى تعليل هذه القراءات فيما مضى.

لما اخبر الله تعالى عن الكفار أنهم لا يشعرون متى يحشرون يوم القيامة و انهم ساخرون فى ذلك، أخبر انهم يعلمون حقيقة ذلك

يوم القيامة حين يبعثهم الله، وانه لا ينفعهم علمهم في ذلك الوقت مع شكهم في دار الدنيا. و أخبر انهم في شك من البعث في دار الدنيا، و أنهم عمون عن معرفة حقيقته. و هو جمع (عمى) و شبه جهلهم بذلك بالعمى، لان كل واحد منها يمنع بوجوده من ادراك الشيء على ما هو به، لأن الجهل مضاد العلم، و العمى مناف الرؤية.

ثم حكى عن الكفار انهم قالوا متعجبين من البعث و النشور «أإذا كُنَّا تُرَاباً» و يكون «آبَاؤُنَا» تراباً ايضاً «أإنا لَمُخْرَجُونَ» من قبورنا و مبعوثون، يقولون ذلك مستهزئين منكرين. ثم اخبر انهم يحلفون و يقولون «لَقَدْ وَعَدْنَا هذا» البعث «نَحْنُ» فيما مضى و كذلك وعد به «آبَاؤُنَا» و لم نعرف حقيقة التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٣

ذلك، ثم حكى انهم يقولون ليس «هذا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» و انما اشتبه عليهم النشأة الثانية لطول المدة في النشأة الاولى على مجرى العادة، و لو نظروا في أن من اجرى هذه العادة حكيم، و انه قادر على نقض العادة، كما قدر على إجرائها لزالَت شبهتهم. ثم امر نبيه (ص) ان يقول لهم «سَيُرَوُّوا فِي الْأَرْضِ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» لأنهم يرون آثار آبائهم و كيف أهلكهم الله و خرب ديارهم كعاد و ثمود و غيرهم، فيعلمون عند ذلك صحه ما قلناه، و لا يأمنوا أن يحل بهم مثل ما حل بهم. ثم نهى نبيه (ص) ان يحزن عليهم و يتأسف على تركهم الايمان و أن لا يكون في ضيق نفسه «مِمَّا يَمْكُرُونَ»، فان وبال مكرهم عائد عليهم.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ١١٣

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٧١) قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (٧٢) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ (٧٤) وَ مَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥)

خمس آيات بلا خلاف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٤

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم «يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ» الذي توعدنا به «إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» في اخباركم بذلك في البعث و النشور، و الوعد من الحكيم على ضربين:

أحدهما- ان يكون مقيداً بوقت، فإذا جاء ذلك الوقت فلا بد أن يفعل فيه ما وعد به.

و الثاني- ان يكون مطلقاً غير موقت إلا- انه لا- بد أن يكون معلوماً لعلام الغيوب الذي يفعل فيه الموعد به، فإذا كان ذلك الوقت معلقاً بزمان تعين عليه الفعل في ذلك الوقت، فلا بد للموعد به من وقت، و إن لم يذكر مع الوعد.

ثم امر نبيه (ص) ان يقول لهم «عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ» فعسى من الله واجبه، و المعنى ان الذي وعدكم الله به لا بد أن يردفكم، و الردف الكائن بعد الأول قريباً منه. و الفرق بينه و بين التابع أن في التابع معنى الطلب لموافقة الأول، و ترادف إذا تلاحق، تلاحقاً ترادفاً، و اردفه اردافاً. و معنى «رَدِفَ لَكُمْ» قرب منكم ودنا- في قول ابن عباس- و قيل:

تبع لكم. و الاستعجال طلب الأمر قبل وقته، فهؤلاء الجهال طلبوا العذاب قبل وقته تكديباً به. و قد أقام الله عليهم الحجة فيه. و (ردف) من الافعال التي تتعدى بحرف و بغير حرف، كما قال الشاعر:

فقلت لها الحاجات تطرحن بالفتى و هم تعاننى معنأ ركائبه (١)

و قيل: ان الباء انما دخلت للتعدية. و قيل: انما دخلت لما كان معنى تطرحن ترمين، و كذلك لما كان معنى «رَدِفَ لَكُمْ» دنا، قال «لكم» قال المبرد: معناه

(١) البيت في مجمع البيان ٢٣١ / ٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٥

ردفكم و اللام زائدة. و قيل «بَعْضُ الَّذِي تَشْتَعَجِلُونَ» يوم بدر. و قيل: عذاب القبر.

ثم قال «وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» و الفضل الزيادة على ما للعبد بما يوجهه الشكر، فالعدل حق العبد. و الفضل فيه واقع من الله لا محالة إلا انه على ما يصح و تقتضيه الحكمة.

ثم اخبر ان «أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ» الله على نعمه بل يكفرونه.

ثم قال لنبيه (ص) «وَإِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ» أى ما تخفيه صدورهم، يقال: كنت الشيء فى نفسى، و أكننته إذا سترته فى نفسك، فهو مكن و مكنون لغتان. قال الرماني: الأكنان جعل الشيء بحيث لا يلحقه أذى لمانع يصد عنه «وَمَا يُعْلِنُونَ» أى يعلم ما يظهره ايضاً.

ثم قال «وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ» أى ليس شىء يغيب علمه عن أهل السماء و الأرض «إِلَّا» و بينها الله «فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ» و هو الكتاب المحفوظ. و قال الحسن: الغائبة القيامة. و قال النقاش: ما غاب عنهم من عذاب السماء و الأرض. و قيل: هو ما أخفاه الإنسان عن قلبه و عينه. و قال البلخي: معنى «فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ» أى هو محفوظ لا ينساه كما يقول القائل: أفعالك عندي مكنونه أى محفوظة.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص: ١٥

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٦) وَ إِنَّهُ لَهْدَىٰ وَ رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٨) فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ (٧٩) إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَ لَا تُسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «و لا يسمع» بياء مفتوحة و فتح الميم «الصم» بالرفع.

و مثله فى الروم. الباقون «تسمع» بالياء و كسر الميم «الصم» بالنصب، فوجه قراءة ابن كثير انه أضاف الفعل الى الصم، فلذلك رفعه. و وجه قراءة الباقيين أنهم أضافوا الفعل الى النبى (ص) و جعلوا الصم مفعولاً ثانياً.

اخبار الله تعالى أن هذا القرآن الذى أنزله على نبيه محمد (ص) «يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ» الأشياء التى اختلفوا فيها الكفار. و القصص كلام يتلو بعضه بعضاً فيما ينبنى عن المعنى، و من أجاب غيره عما سأل لم يقل له انه يقص لأنه اقتصر على مقدار ما يقتضيه السؤال. و الاختلاف ذهاب كل واحد الى خلاف ما ذهب اليه صاحبه. و الاختلاف ايضاً امتناع احد الشئيين أن يسد مسد صاحبه فيما يرجع الى ذاته. و اختلاف بنى إسرائيل نحو اختلافهم فى المسيح حتى قالت اليهود فيه ما قالت، و كذبت بنوته. و قالت النصارى ما قالت من نبوته، و وجوب إلهيته، و كاختلاف اليهود فى نسخ الشريعة، فأجازهم قوم فى غير التوراة و أباه آخرون، فلم يجيزوا النسخ أصلاً، و اعتقدوا أنه بدأ.

و كاختلافهم فى المعجز، فقال بعضهم: لا يكون إلا بما لا يدخل تحت مقدور العباد. و قال آخرون: قد يكون إلا أنه ما يعلم أنه لا يمكن العباد الإتيان به، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٧

و كاختلافهم فى صفة المبرر به فى التوراة، فقال بعضهم: هو يوشع بن نون.

وقال آخرون: بل هو منتظر لم يأت بعد. وكل ذلك قد دل القرآن على الحق فيه. وقيل: قد بين القرآن اختلافهم في من سلف من الأنبياء. وقيل: ان بنى إسرائيل اختلفوا حتى لعن بعضهم بعضاً كالإسماعيلية والعنانية والسامرة.

ثم وصف تعالى القرآن ب «إِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ» معناه انه بيان للحق فيما وقع الاختلاف فيه من بنى إسرائيل وغيرهم إذا رجعوا اليه علموا مفهومه، وانه من عند حكيم، لا- يقول إلا- بالحق، فالهدى الدلالة على طريق الحق الذى من سلكه اداه الى الفوز بالنعيم فى جنه الخلد، فالقرآن هدى من هذا الوجه، ورحمة للمؤمنين فى تأديته الى ما فيه من مرضات الله تعالى.

ثم خاطب نبيه (ص) فقال (ان ربك) يا محمد (يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) أى العزيز العليم فى انتقامه من المبطلين العليم بالحق المبين منهم من المبطل. وقيل: العليم بصحة ما يقضى به العزيز بما لا يمكن رد قضائه، فهو يقضى بين المختلفين بما لا يمكن أن يرد ولا يلتبس بغير الحق.

وفى الآية تسلية للمحقين الذين خولفوا فى أمر الدين، لان أمرهم يؤول الى ان يحكم بينهم رب العالمين بما لا- يمكن دفعه ولا تليسه.

ثم خاطب بينه (ص) فقال (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) يا محمد (إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ) الظاهر البين فى ما تدعو اليه. ثم شبه الكفار بالموتى الذين لا يسمعون ما يقال لهم، وبالصم الذين لا يدركون دعاء من يدعوهم، من حيث انهم لم ينتفعوا بدعائه ولم يصيروا الى ما دعاهم اليه، فقال (انك) يا محمد (لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى) لأن ذلك محال (وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ) أى اعرضوا عن دعائك ولم يلتفتوا اليه ولم يفكروا فى ما تدعوهم اليه، فهؤلاء الكفار بترك الفكر فى ما يدعوهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١١٨

اليه النبى (ص) بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون، وبمنزلة الصم الذين لا يدركون الأصوات.

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٨١ الى ٨٥] ص: ١١٨

وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَن ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُشِيعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٨١) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ (٨٢) وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٣) حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُا قَالَ أَ كَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ آذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٤) وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ (٨٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة «تهدى» بالتاء مفتوحة و بسكون الهاء «العمى» بنصب الياء.

ويقف على «تهدى» بالياء. الباقون «بهاد» بياء مكسورة و بألف بعد الهاء، و خفض الياء من «العمى» على الاضافة فى الموضعين. فقراءة حمزة تفيد الفعل المضارع.

وقراءة الباقيين اسم الفاعل.

يقول الله تعالى لنبيه لست يا محمد تهدى العمى عن ضلالتهم. و الهادى هو الذى يدعو غيره الى الحق و يرشد اليه. و قد يدعو بالنطق بأن يقول: هو صواب و قد يدعو اليه بأن يبين أنه صواب، فانه ينبغى أن يعمل عليه و يعتقد صحته. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص:

١١٩

و الضلالة الذهاب عن طريق الصواب و هو الهلاك بالذهاب عنه. و إنما شبه الله تعالى الكفار بأنهم عمى، لأنهم من حيث لم يهتدوا الى الحق، و لم يصيروا اليه فكأنهم عمى، و إنما نفى أن يهديهم الى الحق بأن يحملهم عليه او يجبرهم عليه، و لم ينتف أن يكون هادياً لهم بالدعاء اليه، و يبين لهم الحق فيه.

وقوله «إِنْ تُشِيعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا» معناه لا تسمع إلا من يطلب الحق بالنظر فى آياتنا و لا يلبث أن يسلم، لان الدلائل تظهر له، و

عقله يخاصمه حتى يقول بالحق و يعتقده. و انما قال انه يسمع المؤمنين، من حيث أنهم الذين ينتفعون به و يسلمون له. و قوله «وَ إِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» قال قتادة: معناه وجب الغضب عليهم، و قال مجاهد: حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون. و قيل: معناه إذا وقع القول عليهم بأنهم قد صاروا الى منزلة من لا يفلح أحد منهم و لا أحد بسببهم، أخذوا حينئذ بمنادى العقاب بإظهار البراءة منهم. و قال ابن عمر، و عطية: إذا لم يأمر الناس بالمعروف و ينهوا عن المنكر تخرج الدابة. و قيل: انها تخرج من بين الصفا و المروة. و روى محمد بن كعب القرطبي عن علي (عليه السلام) انه سئل عن الدابة، فقال: (اما و الله ما لها ذنب و إن لها لحيه) و في هذا القول منه (ع) إشارة الى انه من ابن آدم. و قال ابن عباس: دابة من دواب الله لها زغب و ريش لها أربعة قوائم. و قال ابن عمر: انها تخرج حتى يبلغ رأسها الغيم، فيراها جميع الخلق. و معنى «تكلمهم» قيل فيه قولان: أحدهما- تكلمهم بما يسوؤهم من انهم صائرون الى النار، من الكلام بلسان الآدميين الذى يفهمونه و يعرفون معناه، فتخاطب واحداً واحداً، فتقول له: يا مؤمن يا كافر. و قيل «تكلمهم بأن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون» التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٠

أى بهذا القول. ذكره ابن مسعود.

الثانى - تكلمهم من الكلام. و قيل

إنها تكتب على جبين الكافر أنه كافر و على جبين المؤمن أنه مؤمن. و روى ذلك عن النبي (ص).

ثم قال «وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ» و استدل به قوم على صحة الرجعة فى الدنيا، لأنه قال: من كل أمة، و هى للتبعيض فدل على ان هناك يوماً يحشر فيه قوم دون قوم، لأن يوم القيامة يحشر فيه الناس عامة، كما قال «وَ حَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا» (١). و من حمل الآية على أن المراد باليوم يوم القيامة قال: إن (من) زائدة، و التقدير و يوم نحشر كل أمة فوجاً أى فوجاً فوجاً من الذين كذبوا بآيات الله و لقاء الآخرة «فَهُمْ يُوزَعُونَ» أى يجمعون. و قال ابن عباس: معناه يدفعون. و قيل: يساقون. و قيل: يوقف أولهم على آخرهم.

و قوله «وَ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا» أى صاروا الى منزلة من لا يفلح احد منهم، و لا احد بسببهم، «فَهُمْ» فى ذلك الوقت «لا يَنْطِقُونَ» بكلام ينتفعون به. و يجوز أن يكون المراد «لا ينطقون» أصلاً لعظم ما يرونه و يشاهدونه من أهوال القيامة. و قرأ اهل الكوفة «تكلمهم أن الناس» بفتح الالف، لان ابن مسعود قرأ «بأن الناس» فلما سقطت الباء نصبوا (أن). الباقون بالكسر على الاستئناف. و روى عن ابن عباس «تكلمهم» مخففاً أى تسمهم و تجرحهم تقول العرب كلمت زيداً إذا جرحته. و قد يقال أيضاً بالتشديد من الجراح، و لا يقال فى الكلام إلا بالتشديد.

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٤٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢١

قوله تعالى: [سورة النمل (٢٧): الآيات ٨٦ الى ٩٣] ص: ١٢١

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَةً كُنُوفًا فِيهِ وَ النَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا- مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَ كُلُّ أُنْفُوسٍ دَاخِرِينَ (٨٧) وَ تَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُبَّحَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨٨) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَ هُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمِنِذٍ آمِنُونَ (٨٩) وَ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠)

إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩١) وَ أَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ (٩٢) وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَ مَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

(٩٣)

ثمان آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٢

قرأ حمزة والكسائي وخلف و حفص عن عاصم «و كل أتوه» مقصورة على وزن (فلوه) الباقون «آتوه» ممدودة و مضمومة التاء على وزن (فالوه) وقرأ اهل الكوفة (من فزع) منوناً (يومئذ) بفتح الميم. الباقون بغير تنوين على الاضافة إلا- ورشاً فإنه نصب الميم من (يومئذ) مع الاضافة. ووجه هذه القراءة انه جعل (يوم) مع (إذ) كالاسم الواحد، لان إضافة (يوم) الى (إذ) ليست محضة، لان الحروف لا- يضاف اليها، و لا الى الافعال، و انما أجازوا في اسماء الزمان الاضافة الى الحروف و الى الافعال نحو: هذا يوم ينفع، لما خص و كثر، وقرأ اهل البصرة و ابن كثير و ابو بكر إلا يحيى و الداجوني عن ابن ذكوان (يفعلون) بالياء، الباقون بالتاء. وقرأ اهل المدينة و ابن عامر و يعقوب (عما تعملون) بالتاء. الباقون بالياء.

يقول الله تعالى منبها لخلقه على وجه الاعتبار و التنبيه على النظر بالفكر بجعله تعالى الليل ليسكن فيه خلقه، من الحيوان من الحركات، لأن من جعل الشيء لما يصلح له من الانتفاع، فإنما ذلك باختياره دون الطبع، و ما يجرى مجراه مما ليس مختار، ففي ذلك بطلان قول كل مخالف فيه. و قوله (وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) يحتمل أمرين:

أحدهما- انه جعل النهار ذا إِبصار، كما قال (عَيْشَةُ رَاضِيَةً) «١» أى ذات رضا، و كما قال النابغة:

كليتى لهم يا أمية ناصب «٢»

أى لهم ذى نصب.

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٢١ و سورة ١٠١ الزلزال آية ٧ [.....]

(٢) مر تخريجه فى ٥/ ٩٥، ٣٢٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٣

الثانى- لأنه يريك الأشياء كما يراها من يبصرها بالنور الذى تجلى عنها فليل هو كقول جرير:

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم «١»

أى بالذى ينام فيه. ثم قال (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) يعنى دلالات و اوضحات لقوم يصدقون بالله و بتوحيده. و قوله (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) منصوب بتقدير: و اذكر (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى و ذلك يوم ينفخ فى الصور، يعنى قوله (وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا ... يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) و يجوز أن يكون على حذف الجواب، و تقديره و تكون البشارة الثانية يوم ينفخ فى الصور. و قيل: تقديره و يوم ينفخ فى الصور يفزع، لان المعنى إذا نفخ فى الصور فزع إلا أنه لما جاء الثانى بالفاء اغنى عن (يفعل) لأنها ترتب.

و قال الحسن و قتادة: الصور صور الخلق. و قال مجاهد: هو قرن كالبوق ينفخ فيه. و قيل: النفخة الأولى نفخة الفزع. و الثانية نفخة الصعق، و الثالثة نفخة القيام لرب العالمين.

و قيل: معنى (فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) من شدة الاسراع و الاجابة، يقال: فزعت اليك فى كذا إذا أسرع الى ندائه فى معونتك و قيل: هو ضد الأمن، و هو الأولى. و قيل: وجه النفخ فى الصور أنه على تصور ضرب البوق للاجتماع على المسير الى أرض الجزاء بالحال التى تعرف فى دار الدنيا. و من ذهب الى أنه جمع صورة قال: المعنى نفخ الأرواح فى الأجساد بردها الى حال الحياة التى كانت عليها. و قوله (إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ)

روى فى الخبر أن الشهداء من جملة الخلق لا يفزعون ذلك اليوم.

و قيل:

(١) مر تخريجه في ٤٦٥/٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٤

(إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) يعنى من الملائكة الذين يثبت الله قلوبهم. وقيل:

إسرافيل هو النافخ في الصور بأمر الله تعالى. ثم قال (وَكُلُّ أَوْتُهُ دَاخِرِينَ) معناه إن جميع الخلق جاءوا لله داخرين أى صاغرين. فمن قصر، حمله على انهم أتوه أى جاءوه. و من مدّ، حمله على أنهم جاؤوه على وزن (فاعلوه).

و لفظه (كل) هاهنا معرفة، لأنها قطعت عن الإضافة، كما قطع قوله (من قبل و من بعد) «١» إلا أنه لم يبين، لأنه قطع عن متمكن التمكّن التام. و ليس كذلك (من قبل و من بعد) لأنه كان ظرفاً لا يدخله الرفع.

و قوله (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاءِمَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) قال ابن عباس: تحسبها قائمة و هى تسير سيراً حثيثاً سريعاً قال النابغة الجعدى:

نازعت مثل الطود يحسب أنهم وقوف لحاح و الركاب تهملج «٢»

أى من أجل كثرتهم و النفافهم يحسب انهم وقوف، فكذلك الجبال.

و قوله (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ) نصب (صُنِعَ اللَّهُ) بما دل عليه ما تقدم من الكلام من قوله (تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) فكأنه قال: صنع الله صنع الذى أتقن كل شىء إلا انه اظهر اسم الله فى الثانى، لأنه لم يذكر فى الأول و انما دل عليه. و الإتقان حسن إيناق. و قوله

(إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ) أى عليم بأفعالهم فيجازيهم بحسبها على الطاعة بالثواب و على المعصية بالعقاب.

ثم بين كيفية الجزاء، فقال (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) يعنى بالخصلة الحسنة (فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) أى خير يصيبه منها. وقيل: فله أفضل منها فى عظم النفع لأن له بقيمتها و بالوعد الذى وعده الله بها كأنه قال: من أتى بالحسنة التى هى الايمان و التوحيد و الطاعة لله يوم القيامة يكون

آمناً لا يفرغ كما يفرغ الكفار

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٤

(٢) تفسير الطبرى ١٤/٢٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٥

و الفساد. وقيل: هم من فرغ الموت فى الدنيا آمنون فى الآخرة. وقيل: من فرغ يوم القيامة فى الجنة آمنون. ثم قال (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ) يعنى بالمعصية الكبيرة التى هى مثل الكفر و الشرك، و ما جرى مجراها. و قال جميع المفسرين:

إن السيئة - هاهنا - الشرك، فان الله تعالى يكبه على وجهه فى النار. و يقال:

كبه و أكبه إذا نكسه، و يقال لهم (هَلْ تُجْزَوْنَ) بهذا العقاب (إلا) مكافأة لما كنتم تفعلون و تعملون فى دار التكليف من المعاصى.

ثم قال لنبه (قل) لهم (إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ) يعنى مكة - فى قول ابن عباس - و قال غيره: منى، أى أمرت بعبادة رب هذه البلدة لم أوامر بعبادة سواه (الَّذِي حَرَّمَهَا) وقيل: معنى (حرمها) عظم حرمتها من أن يسفك دم حرام فيها أو يظلم أحد فيها أو

يصطاد صيدها أو يخلى خلاؤها و قيل: حرمها حتى أمن الوحش فيها، فلا يعدو الكلب على الغزال، و لا على الطير و لو خرج من الحرم لنفر أشد النفر، فذكر لهذه الآية فى الحرم (وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ) أى يملك كل شىء بالتصرف فيه على وجه يريده و يختاره، و

ليس لأحد منعه منه (وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) الذين يسلمون بتوحيده و اخلاص العبادة له مستسلمين له (وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ) عليكم و أدعوكم الى ما فيه (فَمَنْ اهْتَدَى) الى الحق و العمل بما فيه (فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) لأن جزاء ذلك و ثوابه يصل اليه دون غيره

(و من ضل) عنه و جار و لم يعمل بما فيه و لم يهتد الى الحق (و قل) له يا محمد (إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ) الذين يخوفون بعقاب الله من معاصيه، و يدعون الى طاعته. و فى ذلك دلالة على فساد قول المجبرة الذين يقولون: ان الله يخلق الايمان و الهداية و الكفر و

الضلالة.

ثم امر نبيه (ص) بان يقول (الحمد لله) اعترافاً بنعمه (سُئِرِكُمْ التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٦ آياته)

يعنى دلالاته التي ليس يمكنكم جحدها. وقال الحسن: معناه يريكم آياته في الآخرة فتعرفون انها على ما قال في الدنيا، وقيل: يركم في الدنيا ما ترون من الآيات في السماء والأرض، فتعرفونها أنها حق. ذكره مجاهد. ثم قال و ليس ربك يا محمد (بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) من قرأ بالياء يعنى عما يفعله المشركون. و من قرأ بالتاء، فعلى تقدير: قل لهم: ليس ربكم بغافل عما تعملونه بل هو عالم بجميع ذلك فيجازيكم عليه، و في ذلك غاية التهديد.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٧

٢٨-سورة القصص ص: ١٢٧

إشارة

مكية في قول قتادة و الحسن و عطاء و عكرمة و مجاهد ليس فيها ناسخ و لا منسوخ و قال ابن عباس آية منها نزلت بالمدينة و قيل بالجحفة و هي قوله «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ» و هي ثمانون و ثمان آيات بلا خلاف في جملتها و اختلفوا في رأس آيتين سأذكرها عند كتابتها

[سورة القصص (٢٨): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
طسم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٨

خمس آيات كوفي و أربع فيما عداه. عد الكوفي «طسم» آية و لم يعدها الباقون.

قد بينا معنى هذه الحروف في أوائل السور في عدة مواضع، فلا فائدة في إعادته، و قوينا قول من قال: إنها اسماء للسور. و قوله «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ» أى تلك آيات الكتاب التي وعدتم بانزالها. و قيل معناه هذا القرآن هو الكتاب المبين - ذكره الحسن - و قيل: فى معنى «المبين» قولان: أحدهما- قال قوم: المبين أنه من عند الله. و قال قتادة: المبين الرشد من الغي. و المبين هو البين أيضاً. و أضاف الآيات الى الكتاب، و هي الكتاب كما قال «إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ» (١).

ثم خاطب نبيه (ص) فقال «نَتْلُو عَلَيْكَ» يا محمد طرفاً من اخبار «موسى و فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ» على حقيقة البيان و هو اظهار المعنى للنفس بما تميزه من غيره مشتق من أبت كذا من كذا إذا فصلته منه. و البرهان إظهار المعنى للنفس بما يدعو الى انه حق مما هو حق فى نفسه. و التلاوة الإتيان بالثاني بعد الأول فى القراءة بما يتلوه تلاوة، فهو تال لمقدم، و التالى مثل الأول و الثانى.

و النبأ الخبر عما هو أعظم شأناً من غيره. و الحق هو ما يدعو اليه العقل، و نقيضه الباطل، و هو ما صرف عنه العقل.

و قوله «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» معناه إنا نتلو عليك هذه الأخبار لقوم يصدقون بالله، و بما أنزل عليك، لأنهم المنتفعون به، و الايمان الصديق بفعل ما يؤمن من العقاب.

ثم اخبر تعالى فقال «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ» أى تجبر و بنى - فى

(١) سورة ٩٦ الحاقة آية ٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٢٩

قول قتادة و غيره - ببيغيه و استعباده بنى إسرائيل، و قتل أولادهم. و قيل:

بقهره و ادعائه الربوبية. و قيل: بشده سلطانه «وَجَعَلَ أَهْلَهَا شَيْعًا» أى قومًا «يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ» فيستعبدهم و «يُدَّبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ» أى يستبقى بناتهم فلا يقتلهم، و قيل: إنه كان يأمر بإخراج أحيائهن الذى فيه الولد و الأول هو الصحيح.

ثم اخبر تعالى و حكم بأن فرعون «كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» فى الأرض و العاملين بمعاصى الله. ثم وعد تعالى فقال «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ» و هو عطف على قوله «يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ» و نحن نريد أن نمن.

و قال قتادة: يعنى من بنى إسرائيل «وَنَجْعَلُهُمْ أُتْمَةً» يقتدى بهم «وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ» لمن تقدمهم من قوم فرعون.

و

روى قوم من أصحابنا أن الآية نزلت فى شأن المهدي (ع) و أن الله تعالى يمن عليه بعد أن استضعف. و يجعله إماماً مكمناً، و يورثه ما كان فى ايدي الظلمة.

قال السدى: إن فرعون رأى فى منامه أن ناراً أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط و تركت بنى إسرائيل فسأل علماء قومه، فقالوا: يخرج من هذا البلد رجل يكون هلاك مصر على يده، فأمر بذبح أبنائهم و استحياء نسائهم، و أسرع الموت فى شيوخ بنى إسرائيل، فقالت القبط لفرعون: ان شيوخ بنى إسرائيل قد فنوا، و صغارهم قد قتلتهم، فاستبقهم لعملنا و خدمتنا، فأمرهم أن يستحيوا فى عام، و يقتلوا فى عام، فولد فى عام الاستحياء هارون، و ولد فى عام القتل موسى، قال الضحاك: عاش فرعون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٠

أربع مائة سنة، و كان قصيراً و سيمماً، و هو أول من خضب بالسواد. و عاش موسى مائة و عشرين سنة. و قيل: ان فرعون كان من أهل الإصطخر.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ١٣٠

وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (٦) وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفِيَ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَ لَا تَخَافِي وَ لَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) فَالْقَطَطُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ (٨) وَ قَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتْ عَيْنًا لِي وَ لَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩) وَ أَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «و حزناً» بضم الحاء، و اسكان الزاى.

الباقون بفتحهما، و هما لغتان. يقال: حزن و حزن مثل نجل و نجل. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «و يرى فرعون و هامان» بالياء و رفع (فرعون، و هامان) بإسناد الرؤية اليهما. الباقر بالنون، و نصب (فرعون و هامان) بإسناد الفعل الى الله، و كونهما مفعولين. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣١

لما اخبر الله تعالى أنه يريد ان يمن على الذين استضعفوا فى الأرض و يجعلهم ائمة، أخبر فى هذه الآية أنه يريد أن يمكنهم فى الأرض، و التمكين هو فعل جميع ما لا يصح الفعل و لا يحصل إلا معه: من القدرة و الآلة و اللطف و غير ذلك.

وقال الرماني: اللطف لا يدخل في التمكين، لأنه لو دخل فيه لكان من لا لطف له لم يكن ممكناً، ولكن يقال: انه من باب ازاحة العلة. ثم بين انه تعالى «نُرِي فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا مِنْهُمْ» يعنى من بنى إسرائيل «ما كانوا يَحْدُرُونَ» من زوال ملكهم على يد رجل من بنى إسرائيل، ولذلك ذبح فرعون أبناءهم.

و من قال: ان الآية في شأن المهدي (ع) حمل فرعون و هامان على فرعون هذه الأمة و هامانها، و الكناية في «مِنْهُمْ» عائدة على أنصار المهدي (ع) قالوا: و هذه أولى، لأنه بلفظ الاستقبال، لأن في أوله النون او الياء على اختلاف القراءتين و هما للمضارعة. و الحذر توقي ما فيه المضرة، فهؤلاء الذين طلبوا الحذر في غير وجهه، إذ قتلوا الأطفال ظلماً لأجله، و لو طلبوه بالرجوع الى الله، و دعائه ليكشف عنهم لكانوا طالبين له من وجهه.

و قوله «وَ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى» أى ألهمناها، و قدفنا في قلبها، و ليس بوحى نوم، و لا نبوة- في قول قتادة و غيره- و قال الجبائي: كان الوحي رؤيا منام عبر عنه مؤمن به من علماء بنى إسرائيل. و قوله «أَنْ أَرْضِيَهُ» أى ألهمناها إرضاع موسى «فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ» فالخوف توقع ضرر لا يؤمن به.

و قال الزجاج: معنى «أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى» اعلمناها، و قوله «فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ» أمر من الله تعالى لأم موسى انها إذا خافت على موسى من فرعون أن ترضعه و تطرحه في اليم. و اليم البحر، و يعنى به النيل «وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي» نهى من الله تعالى التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٢

لها من الخوف و الحزن، فانه تعالى أراد أن يزيل خوف أم موسى بما وعدها الله من سلامته على أعظم الأمور في القائه في البحر الذى هو سبب الهلاك في ظاهر التقدير، لو لا لطف الله تعالى بحفظه حتى يرده الى أمه. و وعدها بأنه يرده عليها بقوله «إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ» و وعدها أيضاً بان يجعله من جملة الأنبياء المرسلين بقوله «وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ».

ثم اخبر ان آل فرعون التقطوه، و فى الكلام حذف، لان تقديره ان أم موسى طرحته فى البحر و مضى فى البحر الى أن بلغ قصر فرعون فالتقطه آل فرعون. و الالتقاط هو اصابة الشئ من غير طلب، و من اللقطة قال الراجز: و منهل وردته التقاطا لم ألق إذ وردته فراطا «١»

و قوله «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا» اللام لام العاقبة، لأنهم لم يلتقطوه لأن يصير لهم عدواً و حزناً، بل التقطوه ليكون قرّة عين لهم، و مثله قول الشاعر:

لدوا للموت و ابنوا للخراب «٢»

و منه قوله «وَ لَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا» «٣». ثم اخبر تعالى «إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ» عاصين لله فى أفعالهم، ثم حكى تعالى أن امرأة فرعون لما جىء بموسى اليها و رأته و عطف الله بقلبها عليه جاءت به الى فرعون، و قالت «قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَ لَكَ» أى قرّة عين هذا الولد لى و لك «لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا» إذا ربنا و كبر «وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ» بأن هلاكهم على يديه، فى قول قتادة.

ثم قال «وَ أَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا» قال ابن عباس و قتادة و الضحاك:

(١) تفسير الطبرى ١٩ / ٢٠ و القرطبي ١٣ / ٢٥٢

(٢) مر فى ٣ / ٦ و ٥ / ٤٣

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٣

معناه فارغاً من كل شئ إلا من ذكر موسى. و قال الحسن و ابن زيد و ابن إسحاق: فارغاً من وحيناً بنسيانه، فإنها نسيته ما وعدها الله

به. وقيل: فارغاً من الحزن لعلمها بأن ابنها ناج سكوناً الى ما وعد الله و قبلت به. وقوله «إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ» قال ابن عباس و قتادة و السدي: معناه كادت لتبدي بذكر موسى. و تقول: يا ابناه. و قيل: ان كادت لتبدي بالوحي. و قوله «لَوْ لَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا» فالربط على القلب تقويته على الأمر حتى لا يخرج منه الى ما لا يجوز، و جواب (لولا) محذوف، و تقديره لو لا أن ربطنا على قلبها لأظهرته. و قوله «لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» معناه فعلنا ذلك بها لتكون من جملة المؤمنين المصدقين بتوحيد الله و عدله.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ١٣٣

وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيه فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَ حَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلٍ فَقَالَتْ هَيْلٌ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٢) فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَ لَا تَحْزَنَ وَ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣) وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) وَ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَعَاثَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٤

خمس آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن أم موسى أنها قالت لأخت موسى: قصيه أى اتبعى اثره، يقال قصه يقصه قصاً إذ اتبع اثره، و منه القصص، لأنه حديث يتبع بعضه بعضاً يتبع الثانى للأول، و الاقتصاص اتباع الجانى فى الأخذ بمثل جنايته فى النفس.

«فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ» معنى (فَبَصُرَتْ بِهِ) رآته، و هو لا يتعدى إلا بحرف الجر. و الرؤية تتعدى بنفسها، و قال مجاهد: معناه عن بعد، و مثله أبصرته عن جنبه قال الأعشى:

أتيت حريثاً زائراً عن جنبه فكان حريث عن عطائي جامداً «١»

أى عن بعد، و قيل: معنى «عن جنب» عن مكان جنب، و هو الجانب لأن الجنب صفة وقعت موقع الموصوف لظهور معناه، و كان ذلك احسن و أوجز «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» قال قتادة: معناه و آل فرعون لا يشعرون انها أخته.

و قوله «وَ حَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ» و هى جمع مرضعة و معناه منعاه منهن و بغضناهن اليه، فكان ذلك كالمنع و النهى، لا أن هناك نهياً عن الفعل، قال الشاعر:

جاءت لتصرعنى فقلت لها اقصرى انى امرؤ صرعى عليك حرام «٢»

أى ممتنع فانى فارس أمنعك من ذلك، و مثله قولهم: فلان حرم على

(١) ديوانه (دار بيروت) ٤٣

(٢) مر هذا البيت فى ٣ / ٤٨٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٥

نفسه كذا بالامتناع منه، كالاتناع بالنهى. و قوله «من قبل» أى من قبل رده على أمه «فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ نَاصِحُونَ» معناه يضمونه برضاعه و القيام عليه، و ينصحونه فى ذلك، فقيل لأخته من أين قلت: انهم ناصحون له أ عرفت أهله، فقالت: إنما عنيت ناصحون للملك. و النصح اخلاص العمل من شائب الفساد، و هو نقيض الغش: نصح ينصح نصحاً، فهو ناصح فى عمله، و ناصح فى نفسه فى توبته إذا أخلصها. و قوله «فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَ لَا تَحْزَنَ» قيل: إن فرعون سأل أمه كيف يرتضع منك، و لم يرتضع من غيرك؟! قالت: لأنى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أكاد أوتى بصبى إلا ارتضع منى. و بين تعالى انه إنما فعل

ذلك «كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا» يعنى عين أمه، فرده عليها «وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» لا بد من كونه. ثم قال «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ» اى الخلق «لَا يَعْلَمُونَ» حقيقة ما يراد بهم. وقيل: من قوم فرعون ما علمته أم موسى، و من لطيف تدبير الله تسخير فرعون لعدوه حتى تولى تربيته. وقوله «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى» قال قتادة: أشده ثلاث و ثلاثون سنة، و استوائه أربعون سنة. وقيل استواء قوته (آتيانه) يعنى أعطياه (حُكْمًا وَعِلْمًا) قال السدى: يعنى النبوة. و قال عكرمة: يعنى العقل.

و قال مجاهد: الفرقان. و الحكم الخبر بما تدعو اليه الحكمة. و المعنى علمناه من الحكمة ما تقتضى المصلحة، و أوحينا اليه بذلك. ثم قال: و مثل ما فعلنا به نجزي أيضاً من فعل الإحسان. و فعل الطاعات و الافعال الحسنة.

ثم اخبر تعالى ان موسى (دَخَلَ الْمَدِينَةَ) يعنى مصر، و قيل: غيرها (عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا) قيل: إنه كان وقت القائلة. و قيل: لأنهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٦

غفلوا عن ذكره لبعد عهدهم به. و قيل: انه كان يوم عيد لهم قد اشتغلوا بلهوهم و لعبهم. و قوله (فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يُفْتَلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ) قال مجاهد: يعنى من شيعة إنه كان اسرائيلياً، و الآخر إنه كان قبطياً. و قال ابن إسحاق: كان أحدهما مسلماً، و الآخر كافراً (فَأَسْبَغَ عَلَيْهِمُ الْوَسْمَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ) أى استنصره لينصره (فَوَكَرَهُ مُوسَى) اى دفع فى صدره، و جميع كفه (و لكزه) مثل وكزه و لهزه (ففضى عليه) اى مات، فقال عند ذلك موسى (هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) اى من اغوائه حتى زدت من الإيقاع به، و إن لم اقصد قتله. و قيل: ان الكناية عن المقتول، فكأنه قال: ان المقتول من عمل الشيطان اى عمله عمل الشيطان. ثم وصف الشيطان بأنه (عدو) للبشر ظاهر العداوة. و قوله (هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ) إشارة الى الرجلين اللذين أحدهما من شيعة موسى، و الآخر من عدوه إنما هو على وجه الحكاية للحاضر إذا نظر اليهما الناظر قال هذا من شيعة و هذا من عدوه.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ١٣٦

قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٦) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْطَشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَنِي نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ (١٩) وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٧

خمس آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن موسى انه حين قتل القبطى ندم على ذلك و قال يا «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» بقتله و سأله ان يغفر له، فحكى الله تعالى انه «غفر له» لان «اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ» لعباده «الرَّحِيمُ» بهم المنعم عليهم. و عند أصحابنا أن قتله القبطى لم يكن قبيحاً، و كان الله أمره بقتله، لكن كان الأولى تأخيره الى وقت آخر لضرب من المصلحة، فلما قدم قتله كان ترك الأولى و الأفضل، فاستغفر من ذلك لا أنه فعل قبيحاً. و قال جماعة: ان ذلك كان منه صغيرة غير انها وقعت مكفرة لم يثبت عليها عقاب، و يكون قوله «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» على الوجه الأول أى بخست نفسى حقها بأن لم أفعل ما كنت أستحق به ثواباً زائداً. و على المذهب الثانى مذهب من يقول بالموازنة يقول: لأنه نقص من ثوابه، و كان بذلك ظالماً لنفسه، فأما من قال: إن ذلك كان كبيرة منه و ظلماً فخارج عما نحن فيه، لأن ادلة العقل دلت على أن الأنبياء لا يجوز عليهم شىء من القبائح، لا كبيرها و لا صغيرها. و من قال: إنه كان ذلك صغيرة، قال:

كان دفعه له المؤدى الى القتل صغيرة، لا أنه قصد القتل و كان صغيرة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٨

و قوله «قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ» معناه إن أنعمت على فلن أكون، فهو مشبه بجواب الجزاء، و لذلك

دخلت الفاء في الجواب، و إذا وقع الانعام قيل لما أنعمت، فلن أكون، لأنها في كلا الموضعين تدل على أن الثاني وقع من أجل الاول. و يحتمل أن يكون ذلك قسماً من موسى بنعم الله عليه، بمغفرته، و فنون نعمه بأن لا يكون معيناً على خطيئته، و لا يكون ظهيراً. و الظهير المعين لغيره بما به يصير كالظهر له الذي يحميه من عدوه.

و قوله «فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ» معناه إن موسى أصبح خائفاً من قتل القبطي، يترقب الأخبار- في قول ابن عباس- و الترقب التوقع.

و قوله «فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ» يعني رأى من كان استنصره بالأمس، بأن طلب نصرته على عدوه «يستصرخه» أى يطلب نصرته أيضاً.

و قيل: يطلب الصراخ على العدو بما يردعه عن الإيقاع بمن قد تعرض له «قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَعَوِيٌّ مُبِينٌ» أى عادل عن الرشد، ظاهر الغواية، و معناه انك لغوى فى قتالك من لا تطيق دفع شره عنك، من أصحاب فرعون، خائب فيما تقدر أن تفعله.

و قوله «فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا» قيل: إن موسى هم أن يدفع العدو عن نفسه و عن صاحبه، و يبطش به «قَالَ يَا مُوسَى أُرِيدُ أَنْ تَمُوتُنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ» قال الحسن: هو من قول الفرعوني، لأنه كان قد اشتهر أمر القتل بالأمس أنه قتله بعض بنى إسرائيل. و قال ابن عباس و أكثر اهل العلم انه من قول الإسرائيلى، لأنه قال له موسى انك لغوى مبين، خاف على نفسه فظن أنه يريد الإيقاع به، فقال ما قال. و قوله «إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ» أى لست تريد بقتل من قتلته التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٣٩

بالأمس إلا أن تكون جباراً متكبراً فى الأرض «وَمَا تُرِيدُ» أى و لست تريد «أَنْ تَكُونَ مِنْ» جملة «الْمُضْلِحِينَ».

و قوله «وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى» قيل هو مؤمن آل فرعون «قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ» أى يأمر بعضهم بعضاً بقتلك.

و قيل: يأترون معناه يرتءون، قال نمر بن تولب:

أرى الناس قد أحدثوا شيمه و فى كل حادثه يؤتمر «١»

أى يرتء، و قال آخر:

ما تأتمر فينا فأم رك فى يمينك أو شمالك

فقوله «فَأَخْرَجَ إِيَّيْكَ مِنَ النَّاصِحِينَ» حكاية ما قال الرجل لموسى، و انه ناصح له بقوله، يحذره من أعدائه. و قال الزجاج: و قوله «انى لك» ليست من صله «الناصحين» لان الصلة لا تقدم على الموصول، لكن تقديره: إنى من الناصحين الذين ينصحون لك، يقال: نصحت لك و نصحتك، و الاول اكثر.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ١٣٩

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفاً يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢١) وَ لَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ (٢٢) وَ لَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدَرَ الرِّعَاءُ وَ أَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (٢٣) فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (٢٤) فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَ قَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٥)

(١) تفسير الطبرى ٢٠/٣١ و القرطبي ١٣/٢٦٦.

خمس آيات كوفى، و ست فيما عداه، عد الكل «يسقون» آية إلا الكوفيين فإنهم عدوها و ما بعدها الى «كبير» آية. قرأ ابو عمرو، و ابن عامر، و ابو جعفر «حتى يصدر» بفتح الياء و ضم الدال. الباقون- بضم الياء و كسر الدال- و الصدر الانصراف عن الماء: صدر يصدر صدراً و أصدره غيره إصداراً، و منه و الصدر، لان التدبير يصدر عنه، و المصدر لان الافعال تصدر عنه. فمن فتح الياء أسند الفعل الى الرعاء، و من ضمه أراد اصدارهم عنه و مواشيهم.

حكى الله تعالى ان موسى لما أنذره مؤمن آل فرعون، و أن اشراف قومه و رؤساءهم قد ائتمروا على قتله، و أمره بالخروج من المدينة خرج (ع) «خَائِفاً يَتَرَقَّبُ» أى يطلب ما يكون و يتوقعه، و الترقب طلب ما يكون من المعنى على حفظه للعمل عليه، و مثله التوقع و هو طلب ما يقع من الأمر متى يكون. و قال قتادة:

و خرج منها خائفاً من قتله النفس يترقب الطلب. و قيل خرج بغير زاد و كان لا يأكل إلا حشاش الصحراء الى أن بلغ ماء مدين. و قوله «قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» حكاية ما دعا به موسى ربه، و انه سأله أن يخلصه من القوم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله، و ذلك يدل على أن خوفه كان من القتل. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤١

و قوله «وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ» فالتوجه صرف الوجه الى جهة من الجهات، و يقال: هذا المعنى يتوجه الى كذا أى هو كالتالي له بصرف وجهه اليه، و تلقاء الشيء حذاه، و يقال: فعل ذلك من تلقاء نفسه أى من حذا داعى نفسه، و (مدين) لا ينصرف، لأنه اسم بلدة معرفة، قال الشاعر:

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا و العصم من شعف العقول الغادر «١»

الشعف أعلى الجبل، و الغادر الكبير. و قال ابن عباس: بين مصر و مدين ثمان ليال، نحو ما بين الكوفة و البصرة. و قوله «عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ» حكاية ما قال موسى فى توجهه، فانه قال: عسى أن يدلنى ربي على سواء السبيل، و هو وسط الطريق المؤدى الى النجاة، لأن الأخذ يميناً و شمالاً باعد عن طريق الصواب، و يقرب منه لزوم الوسط على السنن، فهذا هو المسعى فى الهداية، و قال الشاعر:

حتى اغيب فى سواء الملحد

اي فى وسطه، و قال عطاء: عرضت له أربع طرق لم يدر أيها يسلك، فقال ما قال. ثم أخذ طريق مدين حتى ورد على شعيب، و هو قول عكرمة. ثم حكى تعالى أن موسى «لَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً» يعنى جماعة «مِنَ النَّاسِ يَشْرَبُونَ» بهائمهم و يستسقون الماء من البئر «وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ» يعنى دون الناس «امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ» أى يجلسان غنهما و يمنعانها من الورود الى الماء يقال: ذاد شاته و إبله عن الشيء يذودها ذوداً إذا احبسها عنه بمنعها منه، قال سويد بن كراع:

(١) مر تخريجه فى ٣ / ٦٠١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٢

أبيت على باب القوا فى كأنما أذود بها سرباً من الوحش شرعاً «١»
و قال الآخر:

و قد سلبت عصاك بنو تميم فما تدرى بأى عصاً تذود «٢»

و قال الفراء: لا- يقال: ذدت الناس، و إنما قالوا ذلك فى الغنم و الإبل، و قال قتادة: كانتا تذودان الناس عن شائهما. و قال السدى: تحبسان غنهما فقال لهما موسى «ما خطبكما» أى ما شأنكما؟ فى قول ابن إسحاق، قال الراجز:

يا عجا ما خطبه و خطبى «٣»

و الخطب الأمر الذى فيه تفخيم، و منه الخطبة، لأنها فى الأمر المعظم، و من ذلك خطبة النكاح و الخطاب، كل ذلك فيه معنى العظم.

فأجابته بأننا لا نسقى غنمنا حتى يصدر الرعاء و واحد الرعاء راع، و يجمع ايضاً رعاءً و رعياناً، و المعنى انا لا نسقى حتى ينصرف الرعاء- فيمن فتح الياء- أو يصرفون غنمهم- فيمن ضم الياء- لأننا لا قوة بنا على الاسقاء، و إنما ننتظر فضول الماء في الحوض- في قول ابن عباس و قتادة و ابن إسحاق- «وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ» لا يقدر على أن يتولى ذلك بنفسه. و قوله «فَسَقَى لَهُمَا» قال شريح: رفع لهما حجرًا عن بئر لا- يقدر على رفعه إلا عشرة رجال ثم استقى لهما. و قال ابن إسحاق: إنه زحم الناس عن الماء حتى آخروهم عنه حتى سقى لهما. و قوله «ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» معناه إني الى ما أنزلت فاللام بمعنى الى، و (لَهُمَا) بمعنى الذي و ما بعده من صلته و (لما) متعلق بقوله (فقير) و تقديره أى فقير

(١) تفسير الطبرى ٣٣/٢٠ و القرطبي ١٣/٢٦٦.

(٢) تفسير الطبرى ٣٣/٢٠ و القرطبي ١٣/٢٦٨. [.....]

(٣) قاله رؤبه. تفسير القرطبي ١٣/٢٦٨ و الطبرى ٢٠/٣٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٣

الى ما أنزلت الى من خير. قال ابن عباس: أدرك موسى جزع شديد، فقال «رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» و فى الكلام حذف، لان التقدير إن المرأتين عادتا الى أبيهما و شكرتا فعله، فقال أبوهما لإحدهما ادعيةً لى لأجزيه على فعله «فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِخْيَاءٍ» قيل: معناه متستره بكم درعها أو قميصها، فقالت له «إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ» ليكافيك على ما سقيت لنا و إن موسى مشى معها حتى وصل اليه «وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ» من اخباره و ما مر عليه، فقال له الشيخ «لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» قال ابن عباس معناه ليس لفرعون سلطان بأرضنا. و قيل: كان الشيخ أبوهما شعيباً (ع) و قال الحسن: بل كان رجلاً مسلماً على دين شعيب أخذ الدين عنه، و شعيب مات قبل ذلك، و قال قوم: انه كان ابن اخى شعيب (ع).

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ١٤٣

قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ (٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نُنَادِي بِكَ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ فَإِنْ أُنْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَسْقَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ فَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٨) فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصِطَلُونَ (٢٩) فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٣٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم (جذوة) بفتح الجيم، وقرأ حمزة و خلف بضمها، الباقون- بكسر الجيم- و فيه ثلاث لغات- فتح الجيم و ضمها و كسرهما. و الكسر أكثر و افصح. و الجذوة القطعة الغليظة من الحطب فيها النار، و هى مثل الحزمة من أصل الشجر، و جمعها جذى قال الشاعر:

كانت حواطب ليلي يلتمس لها جزل الجذى غير خوار و لا ذعر «١»

و قال قتادة: الجذوة الشعلة من النار. حكى الله تعالى أن احدى المرأتين قالت لأبيها «يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» و الاستئجار طلب الاجارة، و هى العقد على أمر بالمعاوضة، يقال: أجره أجراً، و أجره إجاره و إيجاراً، و استأجره استئجاراً و منه الأجير، و الماجور. و الأجر الثواب، و هو الجزاء على الخير. ثم حكى أنها قالت لأبيها «إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ» قال قتادة: عرفت قوته بأنه سقى الماشية بدلو واحد، و عرفت أمانته بغض طرفه، و أمره إياها بأن تمشى خلفه. و القوى القادر العظيم المقذور، و منه وصف الله تعالى بأنه القوى

العزیز، وأصل القوة شدة الفتل من قوى الحبل، و هي طاقاته التي يفتل عليها، ثم نقل الى معنى القدرة على الفعل. و الأمانة خاصة للتأدية على ما يلزم فيها،

(١) تفسير القرطبي ٢٨١ / ١٣ و الطبري ٢٠ / ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٥

و هي ضد الخيانة، و الثقة مثل الأمانة.

ثم حكى ما قال ابو المرأتين لموسى (ع)، فانه قال له «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ» أى أزوجهك إحداهما، فالإنكاح عقد ولى المرأة على غيره الزوجية، و هو تزويجه إياها، و النكاح تزوج الرجل المرأة، يقال نكحها نكاحاً إذا تزوجها. و قوله «على أن تأجزني ثمانين حجج» معناه على أن تجعل أجرى على تزويجى إياك ابنتى رعى ماشيتى ثمانى سنين، لأنه جعل صداق ابنته هذا الذى عقد عليه، و جعل الزيادة على المدء اليه الخيار فيها، فلذلك قال «فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ» أى هبه منك غير واجب عليك. ثم اخبر انه قال «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ» بأن ألزمتك عشر سنين «ستجدنى» فيما بعد (إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ) جملة (الصالحين) الذين يفعلون الخيرات، و تعليق الصلاح بمشيئة الله فى الآية يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يريد بها الصلاح فى الدنيا من صحة الجسم و تمام القوة، فان الله تعالى يجوز ان يفعل بأنبيائه أمراضاً امتحاناً لهم و لطفاً، فلذلك قال إن شاء الله.

و الثانى- ان يكون أراد ان شاء الله تبقيتى، لأنه يجوز أن يخترمه الله فلا يفعل الصلاح الدينى، فلذلك علقه بمشيئة الله. و يحتمل أن يكون ذلك لاتفاق الكلام، و لا يكون خبراً قاطعاً، فلا يكون بمشيئة الله شرط فى فعل الصلاح و قال ابن عباس: ان موسى قضى أتما الأجلين و أوفاهما، و قيل: انه كان جعل لموسى كل سخلة تولد على خلاف شبه أمها فأوحى الله (عز و جل) الى موسى ان الق عصاك فى الماء فولدت كلهن خلاف شبههن. و قيل: جعل له كل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٦

بلقاء فولدن كلهن بلقاً.

ثم حكى تعالى ان موسى قال له (ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ) أى لا تعدى على لانى مخير فى ذلك (وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) أى كاف و حسيب، و قيل: انه من قول الشيخ، ثم حكى تعالى ان موسى لما قضى الأجل تسلم زوجته و سار بها الى أن (آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَاراً) أى ابصر امرأ يؤنس بمثله، و الطور الجبل قال العجاج:

آنس جربان فضاء فانكدر داني جناحيه من الطور فمر «١»

فلما رأى ذلك قال لأهله: البوا مكانكم، فانى أبصرت ناراً، فامضى نحوها (لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ) يعرف منه الطريق، فانه

روى انه كان قد ضل عن الطريق

(أَوْ جِدْوَةٌ مِنَ النَّارِ) أى قطعة من الحطب غليظة فيها النار، و قيل الجذوة الشعلة من النار، لكى تصطلوا بها. و قيل: انهما كانا وجددا البرد، فلذلك قال ما قال.

ثم حكى تعالى ان موسى لما اتى النار بان قرب منها (نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ) أى من جانبه و هو الشط، و يجمع شواطى و شطآنأ (فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ) يقال: بقعه و بقعه بالضم و الفتح، و جمعه بقاع، و وصفها بأنها مباركة لأنه كلم الله فيها موسى (من الشجرة) قيل ان الكلام و النداء سمعه موسى من ناحية الشجرة، لأن الله تعالى فعل الكلام فيها لا أن الله تعالى كان فى الشجرة، لأنه لا يحويه مكان، و لا يحل فى جسم، فتعالى الله عن ذلك «أَنْ يَأْتِيَ بِمُوسَى» أى ناداه بان قال له يا موسى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)

(١) تفسير الطبري ٢٠ / ٤٠ و روايته «آنس جريان قض»، و قد مر قسم من هذا الرجز فى ١ / ٢٨٦ و ٧ / ٣٥٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٧

الذي خلقت جميع الخلائق و أخرجتهم من العدم الى الوجود.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ١٤٧

وَ أَنْ أَلْقِي عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَ لَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَ لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ (٣١) اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٣٢) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) وَ أَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَ نَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ (٣٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ (من الرهب) بفتح الراء و الهاء- ابن كثير و نافع و ابو جعفر و ابو عمرو. الباقون- بضم الراء و سكون الهاء- إلا حفصاً، فانه قرأ- بفتح الراء و سكون الهاء- و قرأ ابن كثير و ابو عمرو (فذانك) مشددة النون.

الباقون بالتخفيف. و قرأ نافع (رداً) بفتح الدال من غير همز منوناً. و قرأه ابو جعفر بالف بعد الدال من غير همز و غير تنوين. الباقون بسكون الدال و بعدها همزة مفتوحة منونة. و قرأ عاصم و حمزة (يصدقني) بضم القاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٨ الباقون بالجزم.

الرهب و الرهب لغتان مثل النهر و النهر، و السمع و السمع. و قيل في تشديد (ذانك) ثلاثة اقوال: أحدها- للتوكيد، الثاني- للفرق بين النون التي تسقط للاضافة. و بين هذه النون. الثالث- للفرق بين بنية الاسم المتمكن و غير المتمكن. و روى عن ابن كثير انه قرأ (فذانيك) قال ابو علي: وجه ذلك انه أبدل من احدى النونين ياء، كما قالوا: تظنيت و تظننت. و من جزم (يصدقني) جعله جواباً للأمر و فيه معنى الشرط. و تقديره: إن أرسلته صدقتي و من رفع جعله صفة للنكرة. و تقديره رداءً مصداقاً لى. و قال مقاتل: الرهب الكم، و يقال وضعت الشئ في رهبى اى فى كمى، ذكر الشعبي انه سمع ذلك من العرب. و من شدد (ذانك) جعله تشبيه (ذلك) و من خفف جعله تشبيه (ذاك).

اخبر الله تعالى انه لما قال لموسى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) أمره ايضاً ان يلقي عصاه، و انه ألقاها أى طرحها و أخرجها من يده الى الأرض فانقلبت بإذن الله ثعباناً عظيماً (تهتز) بإذن الله (كأنها جان) فى سرعة حركته، و شدة اهترازه، فعلم موسى عند ذلك ان الذى سمعه من الكلام صادر من الله، و ان الله هو المكلّم له دون غيره، لأن ذلك إنما يعلمه بضرب من الاستدلال.

وقوله (وَلَّى مُدْبِرًا، وَ لَمْ يُعَقِّبْ) اى لم يرجع، اى خاف بطبع البشرية و تأخر عنها و لم يقف، فقال الله تعالى له (يا موسى أَقْبِلْ وَ لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ) من ضررها. و العصا عود من خشب كالعمود، و فى انقلابه حية دليل على ان الجواهر من جنس واحد، لأنه لا حال ابعد الى الحيوان من حال الخشب. و ما جرى مجراه من الجماد، و ذلك يقتضى صحة قلب الأبيض الى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٤٩

حال الأسود، و الاهتزاز شدة الاضطراب فى الحركة، و الحيوان له حركة تدل عليه إذا رئى عليها لا يشك فى انه حيوان بها. و هى التصرف بالنفس من غير ربح، و لا سبب يولد التصرف مع كونه على البنية الحيوانية. و قيل:

ان الله أمره ان يدخل يده فى فيها، ففعل فعادت عصاً كما كانت. ثم أمره الله ان يسلك يده فى جيبه، أى بأن يدخلها فيه، و كانت سمرة شديدة السمرة فلما أخرجها خرجت بيضاء نقيه (مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) اى من غير برص.

وقوله (وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ) قال ابن عباس و مجاهد: يعنى يدك (من الرهب) يعنى من الرعب، و الفرق الذى لحقه لأجل الحية- فى قول مجاهد، و قتادة- و قال قوم: ان معناه امر له بالعزم على ما أريد له مما امر به، و حثه على الجد فيه، و يمنعه ذلك من

الخوف الذى لحقه، و لا- يستعظم ذلك، فيكون ذلك مانعاً مما امر به، كما قال (سَيَسْأَلُكَ عَبْدُكَ بِأَخِيكَ) و لم يرد خلاف الحل فكذلك الضم ليس يراد به الضم المزيل للفرجة. و مثله قول الشاعر:

اشدد حيازيمك للموت فان الموت لايك و لا تجزع من الموت إذا حل بواديك «١»

و انما يريد تأهب له. ثم قال «فَذَانِكَ» يعنى قلب العصا حية و إخراج اليد البيضاء «بُزْهَانِ» أى دليان، و اضحان من الله فى ارسالك الى فرعون و اشراف قومه.

ثم اخبر تعالى أن فرعون و قومه «كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ» خارجين من طاعة الله الى معاصيه. ثم حكى تعالى ما قال موسى، فانه قال يا رب «إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا» يعنى القبطى الذى و كزه ففضى عليه «فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» بدله.

(١) اللسان (حزم) نسبه الى على (ع).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٠

و قال ايضاً «وَ أَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا» لان موسى كان فى لسانه عقده و لم يكن كذلك هارون، و سأل الله تعالى أن يرسل هارون معه «ردءاً» أى عوناً، و الردء العون الذى يدفع السوء عن صاحبه، و منه رداء الشىء يرداه رداءً فهو ردىء، فالرد المعين فى دفع الرداء عن صاحبه. و يقال: رداً رداً رداً إذا أعنته. و اردأته ايضاً لغتان. و قوله «يصدقنى» من جزمه جعله جواباً للأمر، و من رفعه جعله صفةً للنكرة، و تقديره رداءً مصداقاً «إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ» فى ادعاء النبوة و الرسالة، و قيل: ان موسى ما سأل ذلك إلا بإذن الله، لأنه لا يجوز ان يسأل نبي أن يرسل معه إنساناً آخر نبياً، و هو لا يعلم أنه يصلح لذلك، فلا يجاب اليه، فان ذلك ينفر عنه. فقال الله تعالى «سَنَسُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ» أى سنقويك به بأن نقرنه اليك فى الرسالة لنقوى بعضكما ببعض.

«وَ نَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا» يعنى حجة و قوة، و هى التى كانت لهما بالعصا. و السلطان القوة التى يدفع بها على الأمر. و السلطان الحجة الظاهرة، و تقديره و نجعل لكما سلطاناً ثابتاً «فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا» فيه تقديم و تأخير.

ثم قال تعالى «فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا» يعنى فرعون، و قومه لا يتمكنون من قتلكما، و لا أذاكما، ثم قال «بِآيَاتِنَا» أى بحجبتنا و براهيننا «أَنْتُمَا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا» من بنى إسرائيل و غيرهم «الغالبون» لفرعون، فعلى هذا يكون «أنتما» مبتدأ، «و من اتبعكما» عطفاً عليه «و الغالبون» خبره «و آياتنا» متعلق بقوله «الغالبون». و على الوجه الآخر يكون «بآياتنا» متعلقاً بقوله «وَ نَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا ... بِآيَاتِنَا» قال الزجاج: يجوز أن يكون «بآياتنا» متعلقاً بقوله «فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا» بآياتنا و حجبتنا، و كل ذلك محتمل.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥١

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ١٥١

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣٦) وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٧) وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٨) وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاظُنُّوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير «قال موسى» بلا واو، و كذلك هو فى مصاحف أهل مكة. الباقون- بالواو- و كذلك هو فى المصاحف.

و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «من يكون» بالياء. الباقون بالتاء.

من قرأ بالياء فلأين تأنيث العاقبة ليس بحقيقى. و من قرأ بالتاء، فلأن لفظه مؤنث. و تقدير الكلام إن موسى مضى الى فرعون «فَلَمَّا

جاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا أَي حَجَجْنَا «بَيِّنَاتٍ» أَي ظَاهِرَاتٍ «قَالُوا» يَعْنِي فِرْعَوْنَ وَ قَوْمَهُ لَيْسَ «هَذَا» الَّذِي يَدْعِيهِ «إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرَى» أَي مَخْتَلَقٌ مَفْتَعَلٌ. وَ الْفَرْقُ الْتَبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ١٥٢

بَيْنَ (لَوْ) وَ (لَمَا) أَنْ (لَوْ) لِتَقْدِيرِ وَقُوعِ الثَّانِي بِالْأُولَى، وَ (لَمَا) لِلْإِجَابِ فِي وَقُوعِ الثَّانِي بِالْأُولَى. وَ قَوْلُكَ: وَ لَوْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا قَالُوا، لَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ أَنَّهُمْ قَالُوا وَ فِي (لَمَا) دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ قَالُوا عَقِيبَ مَجِيءِ الْآيَاتِ. وَ قَوْلُهُ (سِحْرٌ مُفْتَرَى) أَي سِحْرٌ مَخْتَلَقٌ لَمْ يَبْنِ عَلَى أَصْلِ صَحِيحٍ، لِأَنَّهُ حَيْلَةٌ مُوَهَّمَةٌ خِلَافَ الْحَقِيقَةِ، فَوَصَفُوا الْآيَاتِ بِالسِّحْرِ وَ الْإِخْتِلَاقِ، عَلَى هَذَا الْمَعْنَى جَهْلًا مِنْهُمْ وَ ذَهَابًا عَنِ الصَّوَابِ. وَ قَوْلُهُ (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولَى) أَي لَمْ نَسْمَعْ مَا يَدْعِيهِ وَ يَدْعُو إِلَيْهِ فِي آبَائِنَا الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَنَا، وَ إِنَّمَا قَالُوا (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولَى) مَعَ شَهْرَةٍ قِصَّةِ قَوْمِ نُوحٍ وَ صَالِحٍ وَ غَيْرِهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ الَّذِينَ دَعَا إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَ إِخْلَاصِ عِبَادَتِهِ لِأَحَدٍ أَمْرِينَ: أَحَدَهُمَا - لِلْفِتْرَةِ الَّتِي دَخَلَتْ بَيْنَ الْوَقْتَيْنِ وَ طُولِ الزَّمَانِ جَحَدُوا أَنْ يَقُومَ بِهِ حِجَّتُهُ.

وَ الْآخِرُ - إِنْ أَبَاءَهُمْ مَا صَدَقُوا بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَ لَا دَانُوا بِهِ، وَ وَجْهُ الشَّبْهَةِ فِي أَنَّهُمْ مَا سَمِعُوا بِهَذَا فِي آبَائِهِمُ الْأُولَى أَنَّهُمْ الْكَثِيرُ الَّذِينَ لَوْ كَانَ حَقًّا لِأَدْرِكُوهُ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَدْرِكَ الْحَقَّ إِلَّا نَقَصَ فِي الْعَقْلِ وَ الرَّأْيِ، وَ لَا يَدْرِكُهُ الْأَفْضَلُ مِنْهُمَا، وَ هَذَا غَلَطٌ، لِأَنَّ مَا طَرِيقَهُ الْإِسْتِدْلَالَ قَدْ يَصِيبُهُ مِنْ سَلْكَ طَرِيقَهُ وَ لَا يَصِيبُهُ مِنْ لَمْ يَسْلُكْ طَرِيقَهُ.

ثُمَّ حَكَى مَا قَالَ مُوسَى بِأَنَّهُ قَالَ (رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى) أَي بِالَّذِينَ الْوَاضِحَ وَ الْحَقَّ الْمُبِينَ مِنْ عِنْدِهِ، وَ وَجْهُ الْإِحْتِجَاجِ بِقَوْلِهِ (رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ) أَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَدْعُو إِلَى الْهُدَى مِمَّا يَدْعُو إِلَى الضَّلَالِ، فَلَا يُمْكِنُ مِنْ مِثْلِ مَا أُتِيَتْ بِهِ مِنْ يَدْعُو إِلَى الضَّلَالِ، لِأَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا فِي ذَلِكَ مِنْ فِسَادِ الْعِبَادِ الْتَبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ١٥٣

ثُمَّ بَيْنَ هَذَا بِقَوْلِهِ (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) وَ أَنَّ عَاقِبَةَ الصَّلَاحِ لِأَهْلِ الْحَقِّ وَ الْإِنصَافِ، وَ هُوَ كَمَا تَقُولُ عَلَى طَرِيقِ الْمَظَاهِرَةِ بِحَمْلِ الْخُطَابِ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِالْمَحْقُوقِ مِنَ الْمَبْطَلِ وَ حِجَّتِي ظَاهِرَةٌ، فَاسْكُرْهَا إِنْ قَدَرْتَ عَلَى ذَلِكَ (وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ) يَعْنِي الْجَنَّةَ وَ الثَّوَابَ فِي الْآخِرَةِ (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ) أَي لَا يَفُوزُ بِالْخَيْرِ مِنْ ظَلَمِ نَفْسِهِ وَ عَصَى رَبِّهِ وَ كَفَرَ نَعْمَهُ.

ثُمَّ حَكَى تَعَالَى مَا قَالَ فِرْعَوْنَ عِنْدَ سَمَاعِ كَلَامِ مُوسَى لِقَوْمِهِ فَانْهَى قَالَهُمْ (يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي) فَلَا تَصْغُرُوا إِلَى قَوْلِهِ، حِينَ أَعْيَاهُ الْجَوَابَ وَ عَجَزَ عَنْ مَحَاجَّتِهِ. ثُمَّ قَالَ لَهَا مَانِ (فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا) قَالَ فَالْصَّرْحُ الْبِنَاءُ الْعَالِي كَالْقَصْرِ، وَ مِنْهُ التَّصْرِيحُ شَدَّةُ ظُهُورِ الْمَعْنَى قَالَ الشَّاعِرُ:

بَهْنُ نَعَامُ بِنَاهَا الرَّجَالُ تَحْسَبُ أَعْلَامَهُنَّ الصَّرُوحَا (١)

جَمَعَ صَرْحٌ وَ هِيَ الْقَصُورُ، وَ قَالَ قَتَادَةُ: أَوَّلُ مَنْ طَبَخَ الْآجَرَ وَ بَنَى بِهِ فِرْعَوْنَ وَ يُقَالُ: الْآجَرُ بِالتَّخْفِيفِ، وَ التَّثْقِيلِ. وَ الْآجُورُ ثَلَاثُ لُغَاتٍ. وَ قَوْلُهُ (لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى) فَالْإِطْلَاقُ الظُّهُورُ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ عَلٍّ، وَ هُوَ الْإِشْرَافُ عَلَيْهِ. وَ قَوْلُهُ (وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ) حِكَايَةٌ مَا قَالَ فِرْعَوْنَ فَانْهَى قَالَهُ: أَظُنُّ مُوسَى مِنْ جَمَلَةِ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ، ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ فِرْعَوْنَ اسْتَكْبَرَ، وَ كَذَلِكَ جُنُودَهُ، وَ اسْتَكْبَرُوا (فِي الْمَآرِضِ بَغْيِ الْحَقِّ، وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ) إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى ثَوَابِهِ وَ عِقَابِهِ. وَ قَوْلُهُ (فَأَخَذْنَا مِنْهُ جُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) أَخْبَارٌ مِنْهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَخَذَ فِرْعَوْنَ وَ جُنُودَهُ أَي جَمْعَهُمْ وَ طَرَحَهُمْ فِي الْبَحْرِ، وَ غَرَقَهُمْ. وَ النَّبَذُ الْإِلْقَاءُ، قَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيُّ:

(١) تفسير القرطبي ٢٠٩ / ١٣ و الطبري ٢٠ / ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٤

نظرت الى عنوانه فنبدته كنبذك نعلًا أخلقت من نعالكا (١)

و قال قتادة: البحر الذي غرق فيه فرعون يقال له: اسناد، على مسيرة يوم من مصر.

وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ (٤١) وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (٤٢) وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٣) وَ مَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَ مَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٤٤) وَ لَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَ مَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مِدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَ لَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٤٥)

خمس آيات بلا خلاف.

اخبر الله تعالى انه جعل فرعون و قومه (أئمةً يدعون إلى النار) و قيل في معناه قولان:

أحدهما- انا عرفنا الناس انهم كانوا كذلك، كما يقال: جعله رجل شر بتعريفه حاله. و الثاني- انا حكمنا عليهم بذلك، كما قال

(١) مر تخريجه في ١/ ٣٦٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٥

(ما جعل الله من بغيره ولا سائبة) «١» و كما قال (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ) «٢» و انما قال ذلك، و أراد انهم حكموا بذلك، و سموه. و جعل على اربعة اقسام:

أحدها- بمعنى الأحداث، كقوله (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتِينَ) «٣» و قوله (وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا) «٤».

الثاني- بمعنى قلبه من حال الى حال كجعل النطفة علقه الى ان تصير إنساناً الثالث- بمعنى الحكم انه على صفة، كما قال انه جعل رؤساء الضلالة يدعون الى النار اى حكم بذلك.

الرابع- بمعنى اعتقد انه على حال كقولهم جعل فلان فلاناً ركباً إذا اعتقد فيه ذلك. و الامام هو المقدم للاتباع يقتدون به، فرؤساء الضلالة قدموا في المنزلة لاتباعهم فيما يدعون اليه من المغالبة. و انما دعوهم الى فعل ما يؤدي بهم الى النار، فكان ذلك كالدعاء الى النار. و الداعي هو الطالب من غيره ان يفعل إما بالقول او ما يقوم مقامه، فداعى العقل بالإظهار الذى يقوم مقام القول. و كذلك ظهور الارادة يدعو الى المراد.

و قوله (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ) معناه: إنهم كانوا يتناصرون في الدنيا، و هم لا ينصرون في الآخرة بنصر بعضهم لبعض، و لا غيره و لا احد ينصرهم.

و قوله (وَ اتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً) معناه الحقنا بهم في هذه الدنيا لعنة بأن لعناهم و ابعدناهم من رحمتنا. و قال ابو عبيدة معناه ألزمناهم بأن أمرنا بلعنهم، قوماً بعد قوم (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) مع اللعنة.

(١) سورة ٥ المائدة آية ١٠٦.

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٠٠.

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ١٢.

(٤) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٦

و الاتباع إلحاق الثاني بالأول، فهؤلاء الدعاء الى الضلالة ألحقوا اللعنة تدور معهم حيث ما كانوا، و فى ذلك أعظم الزجر عن القبيح. و قيل: المقبوح المشوه بخلقته لقبح عمله، و يقال: قبحه الله يقبحه قبحاً، فهو مقبوح إذا جعله قبيحاً و قال ابو عبيدة: معنى (المقبوحين) المهلكين.

ثم اخبر تعالى انه أعطى موسى الكتاب يعنى التوراة من بعد ان أهلك القرون الاولى من قوم فرعون و غيرهم، و انه فعل ذلك «بصائر

لِلنَّاسِ» و هي جمع بصيرة يتبصرون بها و يعتبرون بها و جعل ذلك هدى يعنى ادلة و بيانا و رحمة اى و نعمة عليهم لكى يتذكروا و يتفكروا فيعتبروا به. و قوله «و ما كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَ مَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ» معناه ما كنت بجانب الغربى اى الجبل - فى قول قتادة - حين قضينا اليه الامر اى فصلنا له الامر بما ألزماه و قومه و عهدنا اليه فيهم، فلم تشهد انت ذلك «و لَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَ مَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» اى مقيماً فالثاوى المقيم قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا و مضى و أخلف من قتيله موعدا «١»

«تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَ لَكِنَّا كُنَّا مُرْسَلِينَ» و المعنى انك لم تشهد إحساننا الى الی عبادنا بإرسال الرسل و نصب الآيات و انزال الكتب بالبيان و الهدى و ما فيه الشفاء للعمى كأنه يقول لم ترى أى شىء كان هناك، تفخيماً لشأنه مع إنك انما تخبر به عنا، و لو لا ما أعلمناك منه لم تهتد له.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ١٥٦

وَ مَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَ لَكِن رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٦) وَ لَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْ لَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْتِيٌّ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلِ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَ قَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ (٤٨) قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٩) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥٠)

(١) ديوانه (دار بيروت) ٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٧

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة «سحران» بغير الف. الباقون «ساحران» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما - قال مجاهد أراد موسى و هارون.

و الثانى - قال ابن عباس: أراد موسى و محمداً «تَظَاهَرَا»: اى تعاونا.

و من قرأ «سحران» قال ابن عباس: أراد التوراه و القرآن. و قال الضحاك: أراد الإنجيل و القرآن. و قال عكرمة: أراد التوراه و الإنجيل.

و من اختار «ساحران» فلأنه قال تظاهرا و ذلك إنما يكون بين الساحرين دون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٨

السحرين. و من قرأ «سحران» قال: فى ذلك ضرب من المجاز، كما قال «بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ» «١» و الكتاب يهتدى به، و لا يهدى.

و انما يقال ذلك مجازاً.

يقول الله تعالى لنبيه (ص) «ما كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ» الذى كلم الله عليه موسى حين ناداه و كلمه. و قال له «إِنِّي أَنَا اللَّهُ» «٢» «يا موسى أقبِلْ وَ لَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ» «٣» «فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ» «٤» و قيل: إن هذه المرة الثانية التى كلم الله فيها موسى «و لَكِن رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» و معناه لكن آتيناك علم ذلك رحمة من ربك، و نعمة عليك، لما فيه من العبرة و المواعظة، و إن سبيلك لسبيل غيرك من النبيين فى التأييد و المعجزة الدالة على النبوة.

و قوله «لِتُنذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ» فالانذار الاعلام بموضع المخافة ليتقى، فالنبي (ص) نذير لأنه معلم بالمعاصى، و ما يستحق عليها من العقاب، لتتقى بالطاعات، و النذر العقْد على ضرب من البر بالسلامة من الخوف و المعنى إنا أعلمناك لتخوف قوماً

لم يأتهم مخوف قبلك ليتذكروا ويعتبروا، و ينزعوا عن المعاصي. و (التذكر) طلب الذكر بالفكر و النظر. و قوله «وَلَوْ لَا أَنْ تَصَّيْبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أى لو لا أن تلحقهم مصيبة جزاء على ما كسبت أيديهم فيقولوا حينئذ «لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا» اى هلا أرسلت إلينا من ينهانا عن المعاصي و يدعونا الى الطاعات (فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ) أى أدلتك و بيناتك (وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بوحدانيتك لما أهلكناهم عاجلا بكفرهم، فجواب (لو لا) محذوف لدلالة الكلام عليه، لأن

(١) آية ٤٩ من هذه السورة

(٢) سورة ٢٠ طه آية ١٤.

(٣) آية ٣١ من هذه السورة. [...]

(٤) سورة ٧ الاعراف آية ١٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٥٩

معنى الكلام الامتان عليهم بالامهال حتى يتذكروا ما أتى به الرسول (ص).

و قال قوم جواب (لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا).

و فى الآية دلالة على وجوب فعل اللطف، لأنه لو لم يكن فعله واجبا لم يكن للآية معنى صحيح. ثم اخبر تعالى انه (فَلَمَّا جَاءَهُمْ) يعنى الكفار (الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) من عند الله من القرآن و الادلة الدالة على توحيده (قالوا) عند ذلك: هلا أوتى محمد من المعجزات (مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى) من قبل: من فلق البحر و قلب العصا حية و غير ذلك. فقال الله تعالى (أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ) قال الجبائى معنى (او لم يكفروا) اى او لم يكفر من كان فى عصر موسى و هارون، و نسبوهما الى السحر ف (قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا) اى موسى و محمد- فى قول ابن عباس، و فى قول مجاهد: موسى و هارون. و من قرأ (سحران) أراد التوراة و القرآن او التوراة و الإنجيل او الإنجيل و القرآن. على ما حكيناه بخلاف فيه و أنهم قالوا مع ذلك (إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ مِنْهُمْ) اى بكل ما امر به، و ذكر انه من عند الله. و يحتمل ان يكون المراد بموسى و هارون. و قال الحسن: المعنى بقوله (إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ مِنْهُمْ) مشركوا العرب الذين كفروا بالتوراة و الإنجيل و القرآن.

ثم امر تعالى نبيه (ص) أن يقول لكفار قومه (فَأُتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا) يعنى من كتاب موسى و كتاب محمد- فى قول ابن زيد- «أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فيما تدعونه، ثم قال لنبيه (ص) «فَبِأَن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ» مع ظهور الحق «فَاعَلِمْنَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ» أى ما تميل طباعهم اليه، لأن الهوى ميل الطبع الى المشتهى. و ما عمل على انه حسن للهوى فلا يجوز أن يكون طاعة لكنه أبيض أن يفعله على هذا الوجه، كما أبيض أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٠

يفعله للذة و الشهوة، و الاستمتاع به. و انما يكون طاعة لله ما عمل على أنه حسن لان الحكم دعا اليه او لان الحكمة دعت اليه إذ كلما دعت اليه الحكمة بالترغيب فيه فالحكم داع اليه.

ثم اخبر تعالى فقال (وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أى لا يهديهم الى طريق الجنة. و يجوز ان يكون المراد لا يحكم بهديتهم، لأنهم عادلون عن طريق الحق.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص : ١٦٠

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٥١) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (٥٢) وَإِذَا يُنطَلِ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٣) أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَ يَدْرُونَ بِالْحَسَنَةِ الَّتِي سَيِّئَةٌ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٥٤) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ (٥٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إنا «وصلنا» لهؤلاء الكفار «القول» وقيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن زيد «وَصَلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ» في الخبر عن أمر الدنيا والآخرة الثاني- قال الحسن البصري «وَصَلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ» بما أهلكنا من القرون التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦١

قرناً بعد قرن فأخبرناهم أنا أهلكنا قوم نوح بكذا، و قوم هود بكذا، و قوم صالح بكذا «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» فيخافوا أن ينزل بهم ما نزل بمن كان قبلهم.

و اصل التوصيل من وصل الحبال بعضها ببعض. و منه قول الشاعر:

فقل لبنى مروان ما بال ذمة و حبل ضعيف ما يزال يوصل «١»

و المعنى انا اتبعنا القرآن بعضه بعضاً. و قيل: معناه فصلنا لهم القول.

و قوله «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» يعنى التوراة (من قبله) يعنى من قبل القرآن و قد تقدم ذكره فى قوله «فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ».

و قوله «هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ» أى هم بالقرآن يصدقون من قبل نزوله و بعد نزوله. و يحتمل أن تكون الكناية عن النبى صلى الله عليه و آله، و تقديره الذين آتيناهم الكتاب من قبل محمد هم بمحمد يؤمنون، لأنهم كانوا يجدون صفته فى التوراة ثم قال (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ) يعنى القرآن «قَالُوا آمَنَّا بِهِ» أى صدقنا به «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا» من قبل نزوله «مسلمين» به مستمسكين بما فيه.

ثم اخبر تعالى ان هؤلاء الذين وصفهم يعطيهم الله اجرهم اى ثوابهم على ما صبروا فى جنب الله «مرتين» إحداهما- لفعالهم الطاعة، و الثانية للصبر عليها لما يوجه العقل من التمسك بها، و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه فيما لا يجوز أن يتخطأ اليه، و لذلك مدح الله الصابرين. و الصبر على الحق مر إلا- أنه يؤدى الى الثواب الذى هو أحلى من الشهد، فهؤلاء صبروا على الامتناع من المعاصى، و على فعل الطاعات. و قيل: صبروا على الأذى فى جنب الله.

(١) تفسير القرطبي ١٣/ ٢٩٥ و الطبرى ٢٠/ ٥١ مع اختلاف قليل فى الرواية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٢

ثم وصف الصابرين الذين ذكرهم فقال «وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ» يعنى يدفعون بالتوبة المعاصى، لان الله تعالى يسقط العقاب عندها. و قيل: معناه يدفعون بالكلام الجميل اللغو من كلام الكفار. و قيل: ان ذلك قبل الأمر بقتالهم، و لا يمتنع أن يؤمروا، بالاعراض عن مكالمتهم مع الأمر بقتالهم، و لا تنافى بينهما على حال.

ثم قال «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» أى جعلنا لهم التصرف فيها، و ملكناهم إياها ينفقون فى طاعة الله، و فى سبيل الخير، و إذا سمعوا لغواً من الكلام، و رأوا لغواً من الفعل أعرضوا عنه، و لم يخاصموا فيه فقالوا لفاعل اللغو «لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ» أى لنا جزاء أعمالنا و لكم جزاء أعمالكم «سَيَلَامٌ عَلَيْكُمْ» أى و يقولون لهم قولاً يسلمون منه. و يقولون «لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ» أى لا نطلبهم و لا نجازيهم على لغوهم. و اللغو الفعل الذى لا فائدة فيه، و انما يفعله فاعله على توهم فاسد، و اللغو و اللغا بمعنى واحد. قال الشاعر:

عن اللغا و رفث التكلم «١»

و من احسن الأدب الاعراض عن لغو الكلام. و قيل: ان هذه الآيات نزلت فى عبد الله بن سلام، و تميم الدارى، و الجارود العبدى، و سلمان الفارسى لما اسلموا نزلت فيهم هذه الآيات- على ما ذكره قتادة- و قال غيره: انها نزلت فى أربعين رجلاً من أهل الإنجيل كانوا مسلمين بالنبى صلى الله عليه و آله قبل مبعثه:

اثنان و ثلاثون رجلاً من الحبشة أقبلا مع جعفر بن أبى طالب وقت قدومه، و ثمانية قدموا من الشام: منهم بحيرا، و أبرهه، و الأشرف،

و عامر، و ايمن و إدريس، و نافع. قال قتادة: آتاهم الله أجرهم مرتين، لايمانهم بالكتاب

(١) مر تخريجه في ٢/ ١٣٢، ١٦٤، ٢٣٠ من هذا الكتاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٣

الأول و إيمانهم بالكتاب الثانى.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ١٦٣

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٥٦) وَ قَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُنْخِطُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَ كُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ (٥٨) وَ مَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَ مَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَ أَهْلُهَا ظَالِمُونَ (٥٩) وَ مَا أَوْتَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ زَيَّنَّا لَهَا مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة و رويس «يجبى» بالياء. الباقون بالتاء. وقرأ أبو عمرو و إلا السوسى «يعقلون» بالياء.

يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و آله «إِنَّكَ» يا محمد «لا- تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ» هدايته. و قيل: معناه من أحببته لقرابته. و

المراد بالهداية- هاهنا- اللطف التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٤

الذى يحتاج اليه ليختار عنده الايمان، و ذلك لا يقدر عليه غير الله لأنه إما أن يكون من فعله خاصة أو بإعلامه، لأنه لا يعلم ما يصلح العبد فى دينه إلا الله تعالى، فإذا دبر الأمور على ما فيه صلاحه كان لطفاً له، و هذا التدبير لا يتأتى من أحد سوى الله تعالى، فلذلك نفى الله ذلك عن نبيه، و يؤيد ما قلناه قوله «وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» و معناه هو أعلم بمن يهتدى باللطف ممن لا يهتدى، فهو تعالى يدبر الأمور على ما يعلم من صلاح العباد، على التفصيل من غير تعليم.

و هذه الآية نزلت لأن النبى صلى الله عليه و آله كان يحرص على إيمان قومه و يؤثر أن يؤمنوا كلهم، و يحب أن ينقادوا له و يقرؤا بنبوته، و خاصة أقاربه. فقال الله تعالى له: إِنَّكَ لا- تقدر على ذلك، و ليس فى مقدورك ما تلتطف بهم فى الايمان ذلك بل فى مقدور الله يفعل به من يشاء إذا علم أنهم يهتدون عند شىء فعله بهم فلا ينفع حرصك على ذلك. و روى عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتادة و غيرهم أنها نزلت فى أبى طالب. و

عن أبى عبد الله و أبى جعفر إن أبى طالب كان مسلماً

و عليه اجماع الامامية، لا يختلفون فيه، و لهم على ذلك أدلة قاطعة موجبة للعلم ليس هذا موضع ذكرها.

ثم قال تعالى حاكياً عن الكفار أنهم قالوا: إن نتبع محمداً و ما يدعوننا اليه و نقول انه هدى و موصل الى الحق «نُنْخِطُ مِنْ أَرْضِنَا» و قيل: انها نزلت فى الحارث بن نوفل بن عبد مناف، فانه قال للنبى صلى الله عليه و آله انا لنعلم أن قولك حق و لكن يمنعا أن نتبع الذى معك، و نؤمن بك مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا يعنى مكة، و لا طاقة لنا بالعرب فقال الله تعالى (أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا) فالتخطف أخذ الشىء على الاستلاب من كل وجه: تخطف تخطفاً و اختطف اختطافاً و خطفه يخطفه خطفاً قال امرؤ القيس:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٥

تخطف خزان الشربة بالضحي و قد حجرت منها ثعالب أورال (١)

فقال الله تعالى لهم (أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا) و قيل فى وجه جعله الحرم آمناً وجهان:

أحدهما- بما طبع النفوس عليه من السكون إليه بترك النفور مما ينفر عنه في غيره كالغزال مع الكلب، و الحمام مع الناس وغيرهم. والوجه الآخر- بما حكم به على العباد وأمرهم أن يؤمنوا من يدخله ويلوذ به، ولا يتعرض له، وفائدة الآية إنا جعلنا الحرم آمناً لحرمه البيت مع أنهم كفار يعبدون الأصنام حتى آمنوا على نفوسهم وأموالهم، فلو آمنوا لكان أحرى بأن يؤمنهم الله، وأولى بأن يمكنهم من مراداتهم.

وقوله «يُجِبِّي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ» أى يجلب الى هذا الذى جعلناه حراماً ثمرات كل شىء.

فمن قرأ بالتاء فلتأنيث الثمرات. و من قرأ بالياء، فلأن التأنيث غير حقيقى.

وقوله «رِزْقاً مِنْ لَدُنَّا» نصب على المصدر، وتقديره رزقاً رزقناه من عندنا «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ما أنعمنا به عليهم. ثم قال «وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ» أى من أهل قريه استحقوا العقاب «بَطَرْتُمْ مَعِيشَتَهَا» قال الفراء:

معناه أبطرتها معيشتها، كقولهم ابطرك مالك، فذكرت المعيشة، لان الفعل كان لها فى الأصل فحول الى ما أضيفت اليه فنصبت كما قال «فَإِنْ طِغْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا» (٢) فالبطر والأشر واحد، وهو شق العصا بتضييع حق نعم

(١) شرح ديوانه ١٦٦ (حسن السندوبى)

(٢) سورة ٤ النساء آية ٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٦

الله، والطغيان فيها بجحدها، والكفر بها.

ثم اخبر تعالى فقال «فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ» يعنى مساكن الذين اهلكهم الله «لَمْ تُشِكَرْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا» من الزمان. ثم هلكوا و ورث الله تعالى مساكنهم لأنه لم يبق منهم احد. ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وآله فقال «وَمَا كَانَ رَبُّكَ» يا محمد «مُهْلِكَ الْقُرَى، حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّهَا رَسُولًا» وقيل فى معنى «أمها» قولان:

أحدهما- فى أم القرى، وهى مكة.

والآخر فى معظم القرى فى سائر الدنيا «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا» أى يقرأ عليهم حجج الله و بيناته «وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ» لنفوسهم بارتكاب المعاصى، و كفران نعمه.

ثم خاطب خلقه فقال «وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ» أى ما أعطيتم من شىء «فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أى هو شىء تنتفعون به فى الحياة الدنيا، و تترنون فيها «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب و نعيم الجنة «خَيْرٌ وَأَبْقَى» من هذه النعم، لأنها باقية، و هذه فانية (أ فلا- تعقلون) ذلك و تتفكرون فيه.

وقوله «ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ» قيل: ان (كل) هنا البعض، لأننا نعلم انه ليس يجبى الى مكة كثير من الثمرات. و قال قوم: ظاهر ذلك يقتضى انه يجبى اليه جميع الثمرات إما رطباً او يابساً، و لا مانع يمنع منه.

و من قرأ (تعقلون) بالتاء فلقوله (وَمَا أُوتِيتُمْ) و من قرأ بالياء فتقديره (أ فلا يعقلون) يا محمد.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ١٦٦

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعِيدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٦١) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٦٢) قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ (٦٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٧

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى منبهاً لخلقه على عظيم ما أنعم به عليهم و رغبهم فيه من ثواب الجنة «أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدَاً حَسِيئاً» يعنى من ثواب الجنة جزاء على طاعاته يكون بمنزلة من متعناه متاع الحيا الدنيا؟! و قال السدى المعنى بقوله «أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ» حمزة بن عبد المطلب، و على بن أبى طالب عليه السلام و عدهما الله الجنة.

و قيل: النصر فى الدنيا و الجنة فى الآخرة- ذكره الضحاك و مجاهد- «كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» يعنى به أبى جهل «ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» فى النار. و قيل للجزاء. و قيل: نزلت فى النبى صلى الله عليه و آله و أبى جهل و المتعة هى المنفعة. و قد فرق بينهما بأن المتعة منفعة توجب الالتذاد فى الحال، و النفع قد يكون بألم يؤدى الى لذة فى العاقبة، فكل متعة منفعة، و ليس كل منفعة متعة. و المتاع على وجهين:

أحدهما- كالادوات التى يتمتع بها من نحو الفرس، و الأثاث و الثياب و غيرها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٨

و الثانى- يكون بمعنى المتعة. و المراد- هاهنا- متعة الحياة الدنيا.

و قوله- «ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» يعنى من المحضرين للجزاء بالعقاب، لأنه تعالى ذكر من وعد وعداً حسناً، فدل ذلك على أهل الثواب ثم ذكر انه لا يستوى أهل الثواب و غيرهم، فدل على اهل العقاب، لبعد حال كل فريق من الفريقين عن الآخر. و الإحضار إيجاد ما به يكون الشىء بحيث يشاهد، فلما كان هؤلاء القوم يوجدون يوم القيامة ما به يكرهون بحيث يشاهدهم الخلاق، كانوا محضرين. ثم قال «وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ» و تقديره: و اذكر يوم ينادى الله الكفار، و هو يوم القيامة «فيقول» لهم على وجه التوبيخ لهم و التفرغ «اين الذين» اتخذتموهم شركائى فعبدموهم معى على قولكم و زعمكم و الزعم القول فى الأمر عن ظن أو علم، و لذلك دخل فى باب العلم، و أخواته قال الشاعر:

فان تزعمينى كنت أجهل فيكم فأنى شريت الحلم بعدك بالجهل (١)

ثم حكى ان «الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» بالعقاب: من الشياطين و الانس و الذين أغوا الخلق من الانس يقولون فى ذلك اليوم «ربنا هؤلاء» يعنى من ضل بهم من الناس و اتخذوا شركاء من دون الله هم «الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْتَدُونَ» اى تبرأ بعضهم من بعض، و صاروا أعداء. و يقولون لم يكن الانس يعبدوننا. ثم حكى الله فقال «و قِيلَ» لهم «ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ» الذين عبدموهم من دون الله. ثم حكى انهم يدعونهم «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ رَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ» و قيل فى معناه قولان:

(١) الكتاب لسيبويه ١ / ٦١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٦٩

أحدهما- لو أنهم كانوا يهتدون ما رأوا العذاب.

و الثانى- لو كانوا يهتدون لرأوا العذاب.

ثم قال «وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ» فيما دعوكم اليه من توحيد الله و عدله و اخلاص العبادة له.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ١٦٩

فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٦٦) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحاً فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ (٦٩) وَ هُوَ اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠)

خمس آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى أنه ينادى الكفار يوم القيامة و يقررهم عما أجابوا به المرسلين، أخبر أنهم تعمى عليهم الحجج، فهم لا يسأل بعضهم بعضاً. و العمى آفة تنافى صحة البصر «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ» فيه تشبيه بالعمى عن الأبصار لانسداد طريق الاخبار عليهم، كما تنسد طرق الأرض على الأعمى، و معنى «فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ» أى هم لانسداد طرق الاخبار عليهم لم يجيبوا عما سئلوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٠

عنه، و لا يسأل بعضهم بعضاً عنه، لانقطاعهم عن الحجة، و لا ينافى قوله «فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ» قوله فى موضع آخر «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» (١) لان يوم القيامة مواطن يختلف فيها حالهم، فمرة تطبق عليهم الحيرة، فلا يتساءلون، و مرة يفيقون فيتساءلون. و قال الحسن: لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً كما كانوا فى الدنيا.

ثم اخبر تعالى «فَأَمَّا مَنْ تَابَ» من المعاصى و رجع عنها الى الطاعات، و أضاف الى ذلك الاعمال الصالحات «فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ» و انما أدخل (عسى) فى اللفظ مع انه مقطوع بفلاحه، لأنه على رجاء أن يدوم على ذلك، فيفلح، و قد يجوز أن يزول فيما بعد، فيهلك، فلهذا قال «فَعَسَى» على انه قيل: إن عسى من الله فى جميع القرآن واجبة.

ثم اخبر تعالى فقال «وَرَبُّكَ» يا محمد «يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- يختار الذى كان لهم فيه الخيرة، فدل بذلك على شرف اختياره لهم.

الثانى- أن تكون (ما) نفيًا أى لم يكن لهم الخيرة على الله بل لله الخيرة عليهم، لأنه مالك حكيم فى تدبيرهم، فيكون على هذا الوجه الوقف على قوله «و يختار» و هو الذى اختاره الزجاج. و قال الحسن: معناه «ما كان لهم الخيرة» أى أن يختاروا الأنبياء، فيبعثوهم. و قال مجاهد «لا يتساءلون» بالأنساب و القرابات. و قيل «لا يتساءلون» بما فيه حجج لهم، و قوله «سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» معناه ما عظم الله حق عظمته من أشرك فى عبادته، لأن من تعظيمه اخلاص الالهية له، و انه الواحد فيما تفرد به على

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ٢٧ و سورة ٥٢ الطور آية ٢٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧١

استحقاق العبادة، و انه لا يجوز أن يستغنى عنه غيره، فمن أشرك فى عبادته فما عظمه حق تعظيمه، فهذا قد قبح فيما أتى وضيع حق نعمه.

ثم قال تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله «وَرَبُّكَ يَا مُحَمَّدٌ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ» أى عالم بما يخفونه و ما يظهره، يقال: أكننت الشيء فى صدرى أى أخفيته و (كننته) بغير ألف صنته. و قيل: كنتت الشيء و أكننته لغتان.

ثم اخبر تعالى انه الإله الذى لا إله سواه، و لا يستحق العبادة غيره فى جميع السموات و الأرض، و انه يستحق الثناء و الحمد و المدح و التعظيم، على ما أنعم به على خلقه فى الدنيا و الآخرة «وَلَهُ الْحُكْمُ» بينهم بالفصل بين المختلفين بما يميز به الحق من الباطل. و ان جميع الخلق يرجعون اليه يوم القيامة الذى لا يملك احد الحكم غيره. و قيل قوله «وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ» ذلك فى الوليد بن المغيرة حين قال «لَوْ لَا- نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ» (١) فبين الله تعالى أن له أن يختار ما يشاء لنبوته و رسالته بحسب ما يعلم من يصلح لها.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ١٧١

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ

عَلَيْكُمْ النَّهَارَ سِرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَتَزْعُمُونَ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥)

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٢

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله لنبية صلى الله عليه وآله (قُلْ) يا محمد لهؤلاء الكفار الذين عبدوا معي آلهة تنبها لهم على خطئهم (أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سِرْمَدًا) أى دائماً (إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) بلا نهار ولا ضياء (مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ) كضياء النهار تبصرون فيه، فإنهم لا يقدرُونَ على الجواب عن ذلك إلا بأنه لا يقدر على ذلك سوى الله تعالى، فحينئذ يلزمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة غير الله وهذا تنبيه منه لنبية صلى الله عليه وآله ولخلقه على وجه الاستدلال على توحيده و يبطل ذلك قول من قال: المعارف ضرورية. لأنه لو كان تعالى معلوماً ضرورة لما احتاج الأمر الى ذلك، لان كونه معلوماً ضرورة يغنى عن الاستدلال عليه، و ما لا يعلم ضرورة من أمر الدين، فلا يصح معرفته إلا ببرهان يدل عليه.

وقوله (أفلا تسمعون) معناه أفلا تقبلونه و تفكرون فيه؟ و فى ذلك تبكيت لهم على ترك الفكر فيه، لأنهم إذا لم يفكروا فيما يسمعون من حجج الله فكأنهم ما سمعوه. و قيل فى قوله (أفلا تسمعون) قولان:

أحدهما- أفلا تسمعون هذه الحجة فتتدبرونها و تعملون بموجبها إذ كانت بمنزلة الناطقة بأن ما أنتم عليه خطأ و ضلال يؤدي الى الهلاك. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٣

و الثانى- ان معناه أفلا- تقبلون. ثم نبههم ايضاً فقال (أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سِرْمَدًا) أى دائماً (الى يوم القيامة) بلا ليل تسكنون فيه، فإنهم لا يقدرُونَ على الجواب عن ذلك إلا بما يدل على فساد معتقدهم، و هو انه لا يقدر على ذلك غير الله، فحينئذ تلزمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة سواه.

وقوله (أفلا تبصرون) معناه أفلا تتفكرون فيما ترونه، لأن من لا يتدبر بما يراه من الحجج و البراهين فكأنه لم يرها. و قيل معناه أفلا تعلمون ثم قال (و من رحمته) أى من نعمه عليكم أن (جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا) فى الليل (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) بالنهار بالسعى فيه، و لكى تشكروا هذه النعم التى أنعم بها عليكم، و الهاء فى قوله (لتسكنوا فيه) يحتمل وجهين:

أحدهما- ان يعود الى الليل خاصة، و يضم مع الابتغاء هاء أخرى.

الثانى- ان يعود الضمير اليهما إلا انه وحده، لأنه يجرى مجرى المصدر فى قولهم: إقبالك و ادبارك يؤذيني، و الاول أصح، لان الليل للسكون فيه، و النهار للتصرف و الحركة، و لكنه يحتمل ليكونوا فى هذا على التصرف و فى ذاك على الهدوء و قطع التصرف، و انما كان الفساد فى ادامة النهار فى دار التكليف، و لم يكن فى دار النعيم، لأن دار التكليف لا بد فيها من التعب و النصب الذى يحتاج معه الى الاستحمام و الراحة، و ليس كذلك دار النعيم، لأنه انما يتصرف فيها بالملاذ. و قوله «أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» قد مضى تفسيره. و انما كرر النداء ب «أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» لان النداء الأول للتقرير بالإقرار على اليقين بالغى الذى كانوا عليه و دعوا اليه.

و الثانى- للتعجيز عن اقامة البرهان لما طولبوا به بحضرة الاشهاد مع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٤

تقريب حاصل به بالاشراك بعد تقريب.

ثم اخبر تعالى انه نزع «من كل أمة» من الأمم «شهيذاً» يشهد على تلك الامة بما كان فيها، و معنى (نزعنا) أخرجنا و أحضرنا يقال:

فلان ينزع الى وطنه بأن يحن اليه حيناً يطالبه بالخروج اليه. قال قتادة و مجاهد:

شهيدها نبيها الذى يشهد عليها بما فعلوه، وقيل هؤلاء الشهود: هم عدول الآخرة الذين لا يخلو زمان منهم يشهدون على الناس بما عملوا من عصيانهم.

وقوله (هاتوا بُرْهَانَكُمْ) حكاية عما يقول الله تعالى للكفار فى الآخرة فانه يقول لهم هاتوا حججتكم على ما ذهبتم اليه (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) ثم اخبر تعالى انهم عند ذلك يعلمون (أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ) أى ان التوحيد لله و الإخلاص فى العبادة له دون غيره لان معارفهم ضرورة (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أى بطل ما عبده من دون الله، و افتراءهم هو ادعاءهم الالهية مع الله تعالى

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٧٦ الى ٨٠] ص : ١٧٤

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (٧٦) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِدِينَ (٧٧) قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (٧٨) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونَ إِنَّهُ لَمَدُونٌ حَظٌّ عَظِيمٌ (٧٩) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَاقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ (٨٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٥

خمس آيات بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى (إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى) قال ابن إسحاق: كان موسى ابن أخيه، و قارون عمه. و قال ابن جريج: كان ابن عمه لأبيه و أمه (فَبَغَى عَلَيْهِمْ) قال قتادة: إنما بغى عليهم بكثرة ماله. و البغى طلب العلو بغير حق. و منه قيل لولاء الجور: بغاء، يقال: بغى يبغى بغياً، فهو باغ و ابتغى كذا ابتغاه إذا طلبه، و يتبغى فعل الحسن أى يطلب فعله بدعائه الى نفسه. و (قارون) اسم أعجمى لا ينصرف، و

روى أنه كان عالماً بالتوراة فبغى على موسى و قصد الى تكذيبه، و الإفساد عليه.

وقوله (وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ) أى أعطيناه كنوز الأموال و الكثر جمع المال بعضه على بعض، و بالعرف عبارة عما يخبأ تحت الأرض، و لا يطلق اسم الكنوز فى الشرع الا على مال لا يخرج زكاته، لقوله تعالى (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) «١» فوجه الوعيد عليه منه تعالى

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٦

على فعلهم يدللك على صحته ما قلناه.

وقوله (ما ان مفاتحه) المفتاح عبارة عما يفتح به الاغلاق، و جمعه مفاتيح و مفاتيح جمع مفتاح، و معناهما واحد، و قال قوم: كانت مفاتيحه من جلود و قال آخرون: مفاتحه خزائنه. قال الزجاج: و هو الأشبه.

وقوله (لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ) أى ليثقل فى حمله، يقال: ناء بحمله ينوء نوءاً إذا نهض به مع ثقله عليه، و منه أخذت الانواء، لأنها تنهض من المشرق على ثقل نهوضها. و قال ابو زيد: ناءنى الحمل إذا اثقلنى. و العصبه الجماعة الملتفة بعضها ببعض. و قال قتادة: العصبه ما بين العشرة الى الأربعين. و قال ابن عباس: قد يكون العصبه ثلاث. و انما قال لتنوء بالعصبه و المعنى العصبه تنوء بها، لان المعنى تميل بها

مثقلة. وقيل: هو يجرى مجرى التقديم و التأخير كما قال الشاعر:

و نركب خيلا لا هواده بينها و تشقى الرماح بالضياطرة الحمر «١»

و انما تشقى الضياطرة بالرماح، و قال آخر:

فدبت بنفسه نفسى و مالى و ما آلوه إلا ما يطيق «٢»

و المعنى بنفسى و مالى نفسه، و قال الفراء: كان الأصل ان يقول لتنوء العصبه أى يثقلهم، بحذف الياء و مثله قوله، و هو مقلوب:

إن سراجاً لكريم مفخرة تحلى به العين إذا ما تجهره «٣»

فالوجه ان الرجل يعجب العين و كان ينبغى ان يقول يحلى بالعين، كقوله:

(١) قائله خداهش بن زهير امالى الشريف المرتضى ١/ ٤٦٦ و اللسان (ضطر)

(٢) قائله عباس بن مرداس أمالى الشريف المرتضى ١/ ٢١٧.

(٣) مر تخريجه فى ٢/ ٧٩، ١٩٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٧

حليت بعينك ريطه مطويه قال الرماني - التأويل الأول هو الصحيح، لأنه ليس من باب التقديم و التأخير لما فى ذلك من قلب المعنى

و ليس كالذى تبنيه الاعراب. و قوله (إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) حكاية عما قال قوم قارون لقارون حين خوفوه

بالله و نهوه عن الفرح بما آتاه الله من المال، و أمره بالشكر عليه. و الفرح المرح الذى يخرج الى الانس، و هو البطر. و لذلك قال

تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) لأنه إذا أطلقت صفة فرح فهو الخارج بالمرح الى البطر، فأما قوله «فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»

«١» فحسن جميل بهذا التقييد، و قال مجاهد: الفرحين هو فرح البطر. و قال الشاعر:

و لست بمفراح إذا الدهر سرنى و لا جازع من صرفه المتقلب «٢»

و قال آخر:

و لا ينسينى الحدثان عرضى و لا أرخى من الفرح الازارا «٣»

و قوله «وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ» حكاية عما قال لقارون قومه المؤمنون بموسى و بتوحيد الله. و قال قوم: إن المخاطب له

كان موسى و إن ذكر بلفظ الجمع و معناه اطلب فيما أعطاك الله من الأموال «الدَّارَ الْآخِرَةَ» بأن ينفقها فى وجوه البر و سبيل الخير «و

لَا تَتَسَّ نَصِيْبِكَ مِنَ الدُّنْيَا» قال ابن عباس: منعه أن يعمل فيها بطاعة الله، و قال الحسن معناه: أن يطلب الحلال

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٠.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/ ٣١٣ و يروى (المتحول) بدل (المتقلب) و مجاز القرآن ٢/ ١٧٨. [...]

(٣) قائله ابن احمر، مجاز القرآن ٢/ ١١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٨

«وَأَحْسِنْ» أى افعلى الجميل الى الخلق. و تفضل عليهم، كما تفضل الله عليك «وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ» أى لا تطلب الفساد بمنع ما

يجب عليك من الحقوق، و انفاق الأموال فى المعاصى «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» أى لا يريد منافع من يفسد فى الأرض، و لا يريد

أن يفعل بهم ثواب الجنة.

و قوله «قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي» حكاية عما قال قارون فى جواب قومه، فانه قال لهم: أوتيت هذه الأموال على علم بأنى

مستحق لذلك، لعلمى بالتوراه، و قال قوم: لانى أعمل الكيمياء، و قال قوم لعلمى بوجوه المكاسب، و بما لا يتهاى لأحد أن يسلبنى

إياه، فقال الله تعالى موبخاً على هذا القول «أَوْ لَمْ يَعْلَمْ» قارون «أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعاً» كقوم عاد، و ثمود، و قوم لوط و غيرهم، فما اغنى عنهم جمعهم و لا قوتهم حين أراد الله إهلاكهم، فكيف ينفع قارون ماله و جمعه.

و قوله «وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ» قال الفراء تقديره: لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم، فالهاء و الميم للمجرمين، كما قال تعالى «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» (١) و قال الحسن لا- يسأل عن ذنوبهم المجرمون لنعلم ذلك من قبلهم، و إن سئلوا سؤال تبرع و توبيخ.

ثم حكى تعالى أن قارون «فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ» التي كان يتزين بها. و قيل: إنه كان خرج مع قومه عليهم في الديباج الأحمر على الخيل، فلما رآه الذين يريدون الحياة الدنيا من الكفار و المنافقين و الضعيفي الايمان بما للمؤمنين عند الله من ثواب الجنة قالوا «يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ» تمنوا

(١) سورة ٥٥ الرحمان آية ٣٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٧٩

مثل منزلته، و مثل ماله و إنهم قالوا ان قارون «لَمُدُّو حَظًّا» من الدنيا و نعيمها «عَظِيمًا». ثم حكى ما قال المؤمنون بثواب الله المصدقون بوعده في جوابهم «وَيَلِكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا» مما أوتى قارون، و حذف لدلالة الكلام عليه. و قوله «وَلَا يَلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ» أى ما يلقى مثل هذه الكلمة إلا الصابرون على أمر الله. و قيل: و ما يلقى نعمه الله من الثواب إلا الصابرون. فان قيل: أ ليس عندكم أن الله لا يؤتى الحرام أحداً؟ و قد قال- هاهنا- «وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ» فأخبر انه آتاه. قيل: لا يعلم أن ذلك المال كان حراماً، و يجوز أن يكون حلالاً ورثه أو كسبه بالمكاسب و المتاجر، ثم لم يخرج حق الله منه و طغى فسخط الله عليه و عاقبه لطغيانه و عصيانه لا على كسب المال.

قوله تعالى: [سورة القصص (٢٨): الآيات ٨١ الى ٨٨] ص : ١٧٩

فَحَسِبْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ (٨١) وَأَصْحِحَّ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَآنَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (٨٢) تِلْكَ الدَّارُ الْأَخْرَى نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (٨٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٤) إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨٥)

وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا- رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصِدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٠

ثمان آيات بلا خلاف.

روى عن الكسائي الوقف على «وى» من قوله تعالى «وى كأن الله» و من قوله «وى كأنه» و روى عن ابن عمر الوقف على الكاف منهما قال ابو طاهر: الاختيار اتباع المصحف، و هما فيه كلمة واحدة، و قرأ حفص و يعقوب «لخسف بنا» بفتح الخاء و السين. الباقون بضم الخاء و كسر السين على ما لم يسم فاعله.

حكى الله تعالى أنه خسف بقارون و بداره الأرض، فمن يهوى فيها حتى زهقت نفسه على أسوأ حالها، و الخسف ذهاب في الأرض في جهة السفلى.

ثم اخبر تعالى انه لم يكن لقارون (فته) أى جماعة منقطعة اليه. و الفته التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨١
 مشتق من فأوت رأسه بالسيف إذا قطعته، و تصغيرها فثية (يُضَيَّرُ وَنَهْ مِنْ دُونَ اللَّهِ) أى يمنعونه من عذاب الله الذى نزل به، و انما ذكر امتناع النصره من الله مع أنه معلوم أنه كذلك، لان المراد أنه لم يكن الأمر على ما قدره من امتناعه بحاشيته و جنده، لان الذى غره قوته و تمكنه حتى تمرد فى طغيانه. ثم اخبر انه كما لم يكن له من ينصره لم يكن هو ايضاً ممن ينتصر بنفسه لضعفه عن ذلك و قصوره عنه. ثم حكى أن (الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ) حين خرج عليهم على زينته لما رأوه خسف الله به، أصبحوا يقولون (وَيَكَاَنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ) أى يوسع رزقه على من يشاء و يضيق على من يشاء، اعترفوا بذلك. و معنى (وى) التنبيه على أمر من الأمور، و هى حرف مفصول من (كأن)- فى قول الخليل و سيبويه- و اختاره الكسائى. و ذلك انهم لما رأوا الخسف تنبهوا فتكلموا على قدر علمهم عند التنبيه لهم، كما يقول القائل إذا تبين له الخطأ: وى كنت على خطأ، و قال زيد بن عمرو بن نفيل: سألتانى، الطلاق إذ رأتانى قل مالى قد جتثمانى بنكر

وى كأن من يكن له نشب يح بب و من يفتقر يعيش عيش ضر «١»

و قيل (وى كأنه) بمنزلة (ألا كأنه، و أما كأنه) و قيل هى: ويك إن الله، كأنه قال ينبهك بهذا إلا انه حذف، قال عنترة:

و لقد شفى نفسى و أذهب سقمها قيل الفوارس و يك عنتر أقدم «٢»

و قال قوم: هى بمنزلة (ويلك) إلا انه حذف اللام تخفيفاً، و نصب انه بتقدير اعلم انه لا يفلح، و هذا ضعيف، لان العلم لا يضم و يعمل. و قال

(١) تفسير القرطبي ٣١٨ / ١٣.

(٢) ديوانه ٣٠ من معلقته.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٢

الفراء: سألت امرأة زوجها عن أبيه فقال ويك إنه وراء الحائط، و معناه ألا ترينه وراء الحائط. و قيل المعنى إن (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وَيَقْدِرُ لا لكرامه عليه، كما بسط لقارون (و يقدر) أى يضيق لا لهوانه عليه، كما ضيق على أنبيائه.

ثم قالوا (لَوْ لا - أَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا) و عفى عنا لخسف بنا، كما خسف بقارون (وَيَكَاَنَّه لا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) أى لا يفوز بثوابه و ينجو من عقابه من يجحد نعم الله و يعبد معه سواه. و قيل: إن قارون جعل لبغى جعلاً على أن ترمى موسى بالفاحشة، فلما حضرت فى الملاء كذبت قارون و أخبرت بالحق فخر موسى ساجداً بيكى، فأوحى الله اليه ما بيكيك قد سلطتك على الأرض فمرها بما شئت، فقال موسى يا أرض خذهم، فأخذتهم الى ركبهم. ثم قال يا أرض خذهم، فأخذتهم الى حقوقهم ثم قال يا أرض خذهم، فأخذتهم الى أعناقهم و هم فى كل ذلك ينادون يا موسى يا موسى ارحمنا - ذكره ابن عباس - و

روى أن الله تعالى قال: لو قالوا مرة واحدة يا الله ارحمنا لرحمتهم.

ثم قال تعالى (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ) يعنى الجنة (نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ) و انما قبح طلب العلو فى الأرض، لأنه ركون اليها، و ترك لطلب العلو فى الآخرة، و معاملته لها بخلاف ما أراه الله بها من أن تكون دار ارتحال لا دار مقام فيها (و لا فساداً) أى و لا يريدون فساداً فى الأرض بفعل المعاصى (وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) اخبار منه تعالى بأن العاقبة الجميلة من الثواب للذين يتقون معاصى الله و يفعلون طاعاته. و قيل: علواً فى الأرض معناه تكبراً عن الحق.

ثم اخبر تعالى ان من جاء بطاعة من الطاعات و حسنة من الحسنات التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٣

(فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) ثواباً عليها و جزاء عليها، لان له بالواحدة عشرًا (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ) يعنى بالمعصية (فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) يعنى الذين عملوا المعاصى إلا على قدر استحقاقهم على ما فعلوه من غير زيادة، كما قال (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا) «١». وقوله (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) خطاب للنبي صلى الله عليه و آله يقول الله له إن الذى أوجب عليك الامتثال بما يضمنه القرآن و أنزله عليك (لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ) قال الحسن: معناه الى المرجع يوم القيامة. و قال مجاهد: إلى الجنة. و قال ابن عباس: الى الموت. و فى رواية أخرى عن ابن عباس: الى مكة.

و الأظهر من الأقوال: لرادك الى معاد فى النشأة الثانية الى الجنة. و اكثر أقوال المفسرين انه أراد الى مكة قاهرًا لأهلها. ثم قال له (قل) يا محمد (رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى) الذى يستحق به الثواب ممن لم يجيء به، و ضل عنه، لا يخفى عليه المؤمن من الكافر، و لا من هو على الهدى، و لا من هو ضال عنه.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله (و ما كنت) يا محمد (تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ) قال الفراء: تقديره إلا أن ربك رحمتك، فأنزله عليك، فهو استثناء منقطع. و معناه و ما كنت ترجو أن تعلم كتب الأولين و قصصهم تتلوها على أهل مكة، و لم تشهدا و لم تحضرها بدلالة قوله (و ما كُنْتُ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا) «٢» أى انك تتلو على أهل مكة قصص مدين و موسى و لم تكن هناك ثاويًا مقيمًا فتراه فتسمعه و كذلك

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٤٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٤

قوله (و ما كُنْتُ بِجَانِبِ الْعُرْبِيِّ) «١» فيها أنت تتلو قصصهم و أمرهم، فهذه رحمة من ربك. و معنى (فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا) أى لا تكونن معيناً لهم (و لا- يصدنك) يعنى هؤلاء الكفار أى لا يمنعك «عن» اتباع (آيات الله) و حججه (بَعِيدٍ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ) على ما بينها فى القرآن (و ادْعُ إِلَى رَبِّكَ) الذى خلقك و أنعم عليك (و لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) الذين يتخذون مع الله معبوداً سواه (و لا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) فتستدعى حوائجك من جهته (لا إله إلا هو) اخبار منه تعالى أنه لا معبود إلا الله وحده لا شريك له. ثم اخبر أن كل من سوى الله هالك، فان (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) و معناه إلا ذاته. و قيل: معناه كل شىء هالك إلا ما أريد به وجهه.

قال الشاعر:

استغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد اليه الوجه و العمل «٢»

ثم قال (له الحكم) لأنه ليس لأحد أن يحكم بشىء إلا بأمر الله تعالى.

و يجعل الحكم له عقلياً كان او شرعياً و «اليه» الى الله (ترجعون) يوم القيامة الى الموضع الذى لا يملك أحد التصرف فيه سواه، لان الله تعالى قد ملك فى الدنيا لكثير من البشر التصرف فيها.

(١) سورة ٦ القصص آية ٤٤.

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٣٢٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٥

إشارة

قال قوم: هي مكيه، و قال قتادة: العشر الأول مدني، و الباقي مكي. و قال مجاهد: هي مكيه، و هي تسع و ستون آيه بلا خلاف في جملتها، و في تفصيلها خلاف

[سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١ الى ٥] ص : ١٨٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الم (١) أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ
 الْكَاذِبِينَ (٣) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٤)
 مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥)
 خمس آيات كوفي و أربع فيما عداه عدوا «الم» آيه. و لم يعده الباقون.

قال قتادة: نزلت في أناس من أهل مكة خرجوا للهجرة فعرض لهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٦
 المشركون، فرجعوا، فنزلت الآية فيهم، فلما سمعوا خرجوا، فقتل منهم من قتل وخلص من خالص، فنزلت فيهم (وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِيْنَا)
 الآية «١» و قيل: نزلت في عمار، و من كان بقرب مكة - ذكره ابن عمر - و قيل:
 نزلت في قوم أسملوا قبل فرض الجهاد و الزكاة، فلما فرضا منعوا، فنزلت الآية فيهم.
 قد بينا في غير موضع اختلاف الناس في ابتداء السور بحروف الهجاء و ذكرنا أن أقوى الأقوال قول من قال: إنها اسماء للسور. و قال
 قوم:
 إنها اسماء للقرآن.

و قوله (الم أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا) اختلف الناس في (الم) و قد ذكرناه فيما مضى «٢». و قوله (أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا) خطاب
 من الله لخلقه على وجه التوبيخ لهم بأن قال أ يظن الناس أن يتركهم الله إذا قالوا آمنا أي صدقنا و نقتصر منهم على هذا القدر، و
 الحسبان و الظن واحد. و قوله (أَحْسِبَ) معناه التوهم و التخيل. و قيل: الحسبان مشتق من الحساب، لأنه في حساب ما يعمل عليه. و
 منه الحسيب، لأنه في حساب ما يختبي، و «هم لا يفتنون» أي أ يظنون أنهم لا يختبرون إذا قالوا آمنا؟! و المعنى انهم يعاملون معاملة
 المختبر لتظهر الافعال التي يستحق عليها الجزاء. و قيل: في معنى «أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا» قولان: أحدهما - يتركوا لأن يقولوا. الثاني - أحسبوا
 أن يقولوا على البدل و قال مجاهد: معنى «يُفْتَنُونَ» يتلون في أنفسهم و أموالهم.
 و قيل: معنى يفتنون يصابون بشدائد الدنيا أي ان ذلك لا يجب أن يرفع في الدنيا لقلوبهم آمنا. و قال ابن عمر: أظنوا ان لا يؤمروا و لا
 ينهوا.

(١) آية ٦٩ من هذه السورة.

(٢) انظر ١/ ٤٧ - ٥١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٧

و قال الربيع: ألا يؤذوا و لا يقتلوا؟! ثم اقسم تعالى انه فتن الذين من قبلهم «فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا» في إيمانهم «وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ»
 فيه. و انما قال «فليعلمن» مع أنه للاستقبال و الله تعالى عليم فيما لم يزل، لحدوث المعلوم فلا تصح الصفة إلا على معنى المستقبل إذ
 لا يصلح و لا - يصح لم يزل عالماً بأنه حادث، لانعقاد معنى الصفة بالحادث، و هو إذا حدث علمه تعالى حادثاً بنفسه. و قيل: معنى

«فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا» ليجازيهم بما يعلم منهم. وقيل: معناه يعلم الله الذين صدقوا في أفعالهم، كما قال الشاعر:

[ليث بعثر يسطاد الرجال] إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقا (١)

و قال ابن شجرة «فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ» معناه فليظهرن الله لرسوله صدق الصادق.

و قال النقاش: معناه فليميزن الله الصادقين من الكاذبين. و هو قول الجبائي.

ثم قال تعالى ممدداً لخلقه «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا» أى أ يظن الذين يفعلون القبائح والمعاصى ان يفوتونا؟! كما يفوت السابق لغيره.

ثم قال «سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» أى بشئ الشئ الذى يحكمون بظنهم. انهم يفوتونا.

ثم قال «مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ» أى من كان يأمل لقاء ثواب الله.

و قال سعيد بن جبير و السدى: معناه من كان يخاف عقاب الله، كما قال الشاعر:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها (٢)

أى لم يخف ف (من) رفع بالابتداء، و خبرها (كان) و جواب الجزاء، كقولك زيد إن كان فى الدار فقد صدق الوعد. و قوله

(١) قائله زهير بن ابى سلمى ديوانه: ٤٣.

(٢) قد مر تخريجه فى ٢/ ٢١٠ و ٣/ ٣١٥ و ٧/ ٤٩١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٨

«فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَمَاتٍ» أى الوقت الذى وقته الله للثواب و العقاب آت لا- محاله و الله «هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم «الْعَلِيمُ» بما تضمرونه فى نفوسكم، فيجازيكم بحسب ذلك.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ١٨٨

وَمَنْ جَاهِدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٦) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٩) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى «وَمَنْ جَاهِدَ» أى من جاهد نفسه بأن يصبر على ما أمره الله به، و يعمل بسنته، و منه الجهاد، و هو الصبر فى الحرب على ما جاء به الشرع «فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ» لان ثواب صبره عائد عليه و واصل اليه دون الله تعالى، لأنه تعالى غنى عن جميع الخلاق غير محتاج الى طاعتهم، و لا غير ذلك.

ثم قال تعالى «وَالَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بوحدانيته و أقروا بنبوة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٨٩

نبيه، و اعترفوا بما جاء به من عند الله «لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ» التى اقترفوها قبل ذلك. و من قال بالإحباط قال: تبطل السيئة الحسنه التى هى أكبر منها حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل، كما قال «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ» (١) و الإحباط هو إبطال الحسنه بالسيئة التى هى أكبر منها. و السيئة الخصلة التى يسوء صاحبها عاقبتها. و الحسنه الخصلة التى يسر صاحبها عاقبتها. و كل حسنة طاعة لله، و كل سيئة هى معصية له تعالى.

و قوله «لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ» قال الجبائي: معناه أحسن ما كانوا يعملون: طاعتهم لله، لأنه لا شئ فى ما يعمله العباد

أحسن من طاعاتهم لله. وقال قوم: معناه ولنجزينهم بأحسن أعمالهم، وهو الذى أمرناهم به، دون المباح الذى لم تأمرهم به ولا نهيناهم عنه.

وقوله «وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسِينًا» معناه أمرناه أن يفعل حسناً و ألزمناه ذلك. ثم خاطب كل واحد من الناس، فقال «وَإِنْ جَاهِدَاكَ» يعنى الوالدين أيها الإنسان «لِتُشْرِكَ بِي» فى العبادة «مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ، فَلَا تُطِعُهُمَا» فى ذلك. وقيل: نزلت فى سعد بن أبى وقاص، لأنه لما هاجر حلفت أمه انها لا يظلمها سقف بيت حتى يعود. فنزلت الآية.

ثم قال مهدداً للجميع «إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ» أى إلى ما لكم «فَأُتْبِئُكُمْ» أى أخبركم «بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار التكليف، ثم اجازيكم بحسبه. ثم قال تعالى «وَالَّذِينَ آمَنُوا» بتوحيد الله و اخلاص العبادة له و صدق أنبيائه و أضافوا الى ذلك الأعمال الصالحات «لَنَدْخِلَنَّهُمْ فِي» جملة «الصَّالِحِينَ» الذين فعلوا الطاعات و يجازيهم الله ثواب الجنة.

(١) سورة ١١ هود آية ١١٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٠

ثم اخبر ان «مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ» بلسانه «آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ» أى إذا لحقه شدة فى جنب الله «جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ» أى عذاب الناس إياهم «كَعَذَابِ اللَّهِ» اى خافوا عذاب الخلق، كما يخاف عذاب الله، فيرتدون.

«وَلَيْتَ جَاءَ نَصِيرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» و هذا الذى ذكره صفة المنافقين الذين إذا جاهدوا الكفار و كانت الدائرة على المسلمين جعلوا ذلك مثل ما يعذبهم الله، و متى ظفروا بأعدائهم قالوا للمؤمنين «إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» فى الجهاد فلنا مثل ما لكم من الغنيمه، فقال تعالى «أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ» أى الله يعلم بواطن أحوالهم و سرائر ما فى نفوسهم، فيجازيهم على حسب ذلك.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ١٩٠

وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ (١١) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢) وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَ لَيَسْتَلْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سِنِينَ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ (١٤) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَ جَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (١٥)

خمس آيات بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩١

اقسم الله تعالى بأنه يعلم الذين يؤمنون بالله على الحقيقة ظاهراً و باطناً فيجازيهم على ذلك بثواب الجنة، و ذلك ترغيب لهم «وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ» فيه تهديد للمنافقين مما هو معلوم من حالهم التى يستترون بها و يتوهمون انهم نجوا من ضررها، باخفائها، و هى ظاهرة عند من يملك الجزاء عليها، و تلك الفضيحة العظمى بها.

ثم حكى تعالى أن الذين كفروا نعم الله و جحدوها يقولون للذين آمنوا بتوحيده و صدق أنبيائه «اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ» نحن «خَطَايَاكُمْ» أى نحمل ما تستحقون عليها من العقاب يوم القيامة عنكم هزواً بهم و اشعاراً بأن هذا لا حقيقة له، فالمأمور بهذا الكلام هو المتكلم به أمر نفسه فى مخرج اللفظ و معناه يضمن إلزام النفس هذا المعنى، كما يلزم بالأمر، قال الشاعر:

فقلت ادعى وادع فان اندى لصوت أن ينادى داعيان (١)

معناه و لادع. و فيه معنى الجزاء و تقديره ان تتبعوا ديننا حملنا خطاياكم.

ثم نفى تعالى أن يكونوا هم الحاملين لخطاياهم من شىء، و انهم يكذبون فى هذا القول، لأن الله تعالى لا يؤاخذ أحداً بذنوب غيره،

فلا يصح إذاً أن يتحمل احد ذنب غيره، كما قال تعالى «أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى. وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» (٢) و ليس ذلك بمنزلة تحمل الديه عن غيره، و لان الفرض فى الديه أداء المال عن نفس المقتول، فلا فضل بين ان يؤديه زيد عن نفسه، و بين ان يؤديه عمرو عنه، لأنه بمنزلة قضاء الدين.

(١) شرح الفيه بن مالك ٢٦٧ و تفسير القرطبي ١٣ / ٣٣٤. [...]

(٢) سورة ٦ الانعام آيه ١٦٤ و سورة ١٧ الإسراء آيه ١٥ و سورة ٣٥ فاطر آيه ١٨ و سورة ٣٩ الزمر آيه ٧ و سورة ٥٣ النجم آيه ٣٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٢

و قوله «وَلِيَحْمِلَنَّ أَنْقَالَهُمْ وَ أَنْقَالًا مَعَ أَنْقَالِهِمْ» معناه انهم يحملون خطاياهم فى أنفسهم التى لا يعملونها بغيرهم، و يحلون الخطايا التى ظلموا بها غيرهم، فحسن لذلك فيه التفصيل الذى ذكره الله.

و قوله «وَلَيْسَ ثَلَنٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ» أى يعملون. و معناه انهم يسألون سؤال تعنيف و توبيخ و تبكيت و تبريع، لا سؤال استعلام كسؤال التعجيز فى الجدل، كقولك للوثى ما الدليل على جواز عبادة الأوثان، و كما قال تعالى «هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» (١).

ثم اخبر تعالى انه ارسل نوحاً الى قومه يدعوهم الى توحيد الله و إخلاص العبادة له، و انه مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، فلم يجيبوه، و كفروا به «فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ» جزاء على كفرهم، فأهلكهم الله تعالى «وَهُمْ ظَالِمُونَ» لنفوسهم بما فعلوه من عصيان الله تعالى و الاشراك به، و الطوفان الماء الكثير الغامر، لأنه يطوف بكثرتة فى نواحي الأرض قال الراجز:

أفناهم طوفان موت جارف (٢)

شبه الموت فى كثرته بالطوفان. ثم اخبر تعالى انه أنجى نوحاً و الذين ركبوا معه السفينه من المؤمنين به، و جعل السفينه آيه أى علامه للخلائق يعتبرون بها إلى يوم القيامة، لأنها فرقت بين المؤمنين و الكفار و العاصين و الأخيار، فهى دلاله للخلق على صدق نوح و كفر قومه.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ١٩٢

وَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ ذَلِكَم خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٧) وَ إِنْ تَكْذَبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٨) أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠)

(١) سورة ٢ البقرة آيه ١١١ و سورة ٢٧ النمل آيه ٦٤

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٥٣٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٣

خمس آيات بلا خلاف قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «أو لم تروا» بالتاء. الباقون بالياء. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو «النشاء» بفتح الشين ممدودة- هنا- و فى النجم، و الواقعة. الباقون- بسكون الشين مقصوراً- و من قرأ بالتاء، فعلى الخطاب تقديره: قل لهم يا محمد «أو لم تروا» حين أنكروا البعث و النشور «أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ» أى إذا أنكرتم الاعادة كان الابتداء أولى بالنكرة. و حيث أقروا بان الله خالقهم ابتداء فيلزمهم أن يقرؤا بالاعادة ثانياً. و من قرأ بالياء، فعلى الاخبار عنهم «و يبدي» فيه لغتان اتى بهما القرآن بدأ الله

الخلق، و أبدأهم، قال الله تعالى «وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» فمصدر أبدأ يبدؤ إبداءً، فهو مبدئ. و من قرأ (بدأ) يبدؤ التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٤

بدءاً، فهو بادئ، و ذاك مبدوء، و يقال: رجع عوده على بدئه بالهمز، و بدا يبدو، بغير همز: ظهر. و قال ابو عمرو (غلام تغلب): يجوز رجع عوده على يده- بغير همز- بمعنى الظهور كقولهم: ما عدا مما بدا. و النشاءة و النشاءة بالمد و القصر، لغتان. كقولهم: رأفه و رأفه، و كآبه و كآبه و هما مصدران.

فالنشاءة المرة الواحدة، يقال: نشأ الغلام، فهو ناشئ، و امرأة ناشئة، و الجمع ناشئ، و يقال للجوارى الصغار نشأ قال نصيب:

و لو لا ان يقال صبا نصيب لقلت بنفسى النشأ الصغار «١»

و انشأهم الله إنشاء، فهو منشئ، و نشئ- بغير همز- ريحاً طيبة، و رجل نشوان من الشراب. و رجل نشيان للخير إذا كان يتخير الخير، حكاة تغلب.

قوله «وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ» يحتمل نصبه أمرين:

أحدهما- ان يكون عطفاً على قوله «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ» و تقديره و أرسلنا إبراهيم أيضاً.

الثانى- بتقدير و اذكر «ابراهيم» حين «قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ» وحده لا شريك له، و اتقوا عقابه باتقاء معاصيه «ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ» ما هو خير لكم مما هو شر لكم.

و قوله «إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا» حكاية عما قال ابراهيم لقومه كأنه قال لهم ليس تعبدون من دون الله إلا اوثاناً، و هو جمع وثن، و هو ما يعبد من دون الله. و قيل: ما يعمل من حجر و طين يسمى وثناً. و (ما) فى قوله «إِنَّمَا» كافة، و ليست بمعنى الذى، لأنها لو كانت بمعنى الذى، لكان (أوثان) رفعاً.

(١) مر تخريجه فى ٣٠٤/٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٥

و قوله «وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا» أى تعملون أصناماً، و سماها إفكاً لادعائهم أنها آلهة- و هو قول قتادة، و الجبائى- و قال ابن عباس: و تصنعون كذباً، و تحقيقه يصنعون على ما يقدرون، ثم قال لهم ابراهيم أيضاً «إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ» يعنى الأصنام (لا يملكون لكم رزقاً) أى لا يقدرون على أن يرزقوكم، و إنما يبتغى الرزق من القادر على المنع، و هو الله الرازق. و الملك قدرة القادر على ماله أن يتصرف فيه أتم التصرف، و ليس ذلك إلا لله- عز و جل- على الحقيقة لأن له التصرف و القدرة على جميع الأشياء بلا مانع، و الإنسان إنما يملك ما يملكه الله، و يأذن له فى التصرف فيه. فأصل الملك لجميع الأشياء لله. و من لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العبادة، لأن العبادة تجب بأعلى مراتب النعمة. و الأصنام لا تقدر على ذلك، فإذا لا يحسن عبادتها.

ثم قال لهم «فَاتَّبِعُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ» أى اطلبوا الرزق من عند الله دون من سواه (و اعبدوه) على ما أنعم به عليكم من أصول النعم، و أعلى مراتب الفضل (وَ اشْكُرُوا لَهُ) أيضاً، لأنكم اليه ترجعون يوم القيامة فيجازيكم على قدر أعمالكم. فمن عبده و شكره جازاه بالثواب. و من عبد غيره و كفر نعمه جازاه بالعقاب. و يقال: شكرته و شكرت له يؤكد باللام. فمعنى الشكر له اختصاصه بنفسه من غير احتمال لغيره. ثم قال (وَ إِن تَكذَّبُوا) بما أخبركم به من عند الله، و ما أدعوكم اليه من اخلاص عبادته (فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ) أنبياءهم الذين بعثوا فيهم و ليس (عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) يعنى الا- أن يوصل اليهم و يؤدى اليهم ما أمر به لكونه بياناً ظاهراً يمكنهم معرفته و فهمه، و ليس عليه حملهم على الايمان.

ثم قال (أَ و لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) أى أ لم يفكروا فيعلموا كيف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٦

اخترع الله الخلق من العدم (ثم يعيده) ثانياً إذا اعدمهم بعد وجودهم. قال قتادة: معنى (/ ثم يعيده) بالبعث بعد الموت. و قيل ينشئه

بالاحياء (ثم يعيده) بالرد الى حال الموت. و الأول أصح (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) غير متعذر، لأن من قدر على الاختراع و الإنشاء أولاً كان على الاعادة أقدر.

و معنى (يسير) لا تعب عليه فيه و لا نصب، و كل فعل كان كذلك، فهو سهل يسير. و الاحتجاج فى ذلك أن من قدر على ذلك قادر على إرسال الرسول الى العباد.

ثم قال لنبىه محمد صلى الله عليه و آله (قُلْ) لهؤلاء الكفار (سَيُرَوُّوا فِي الْأَرْضِ فَأَنْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ) و فكروا فى آثار من كان قبلكم، و الى اى شىء صار أمرهم لتعتبروا بذلك فيما يؤديكم الى العلم بربكم.

و قوله (ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) فالنشأة الآخرة اعادة الخلق كره ثانية من غير سبب كما كان أول مرة، لان معنى الإنشاء الإيجاد من غير سبب (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) اخبار منه تعالى انه قادر على كل شىء يصح ان يكون مقدوراً له.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ١٩٦

يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقَلَّبُونَ (٢١) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ بِرَحْمَتِي وَأَوْلِيَّتِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٣) فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٧

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو، و الكسائى «مودة بينكم» بالرفع و الاضافة، و قرأ نافع و ابو بكر عن عاصم و ابن عامر «مودة بينكم» منوناً منصوباً، و روى الأعشى عن أبى بكر برفع «مودة» و «بينكم» نصب، و قرأ حفص عن عاصم و حمزة «مودة بينكم» نصباً غير منون مضاف.

من رفع يحتمل وجهين أحدهما- ان يجعل «انما» كلمتين يجعل (ما) بمعنى الذى، و هو اسم (ان) و (مودة) خبره، و مفعول اتخذتم (هاء) محذوفة، و تقديره: إن الذى اتخذتموه مودة بينكم، كما قال الشاعر:

ذرينى إنما خطائى وصوا بى على و انما أهلكت مالى

يريد ان الذى أهلكته مالى. الثانى- ان يرفعها بالابتداء، و «فى الحياة الدنيا» خبرها.

و من نصب جعل (المودة) مفعول (اتخذتم).

و من أضاف جعل البين الوصل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٨

و من لم ينون و لم يضيف جعل (البين) ظرفاً. و هو الفراق ايضاً. يقال:

بينهما بين بعيد، و بون بعيد، و جلس زيد بيننا، و بينا بالإدغام، ذكره ابن زيد عن ابن حاتم عن الاصمعى، يقال: بان زيد عمراً: إذا فارقه يبونه بوناً قال الشاعر:

كأن عينى و قد بانونى غرباً نصوح غير محنونى

و قرأ أبى «انما مودة بينكم».

اخبار الله تعالى انه (يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) من عباده إذا استحقوا العقاب (وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) منهم فيعفو عنهم بالتوبة و غير التوبة (وَإِلَيْهِ تُقَلَّبُونَ) معاشر الخلق أى اليه تحشرون و ترجعون يوم القيامة. و القلب الرجوع و الرد، فتقلبون أى تردون الى حال الحياة فى الآخرة بحيث لا- يملك الضر و النفع فيه إلا الله. و القلب نفى حال بحال يخالفها. ثم قال: و لستم بمعجزين فى الأرض أى بفائتين، فالمعجز

الفائت بما يعجز القادر عن لحاقه، ولهذا فسروا (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) أى بفائتين، والمعنى لا تغتروا بطول الامهال (فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) أى لستم تفوتونه فى الأرض، و لا فى السماء لو كنتم فيها، فانه قادر عليكم حيث كنتم. وقيل فى ذلك قولان: أحدهما- لا يفوتونه هرباً فى الأرض، و لا فى السماء. الثانى- و لا من فى السماء بمعجزين، كما قال حسان:

أ من يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء (١)

و تقديره و من يمدحه و ينصره سواء أم لا- يتساوون؟! و قوله (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) أى و ليس لكم ولى و لا ناصر من دون الله يدفع عنكم عقاب الله إذا أراد بكم، فالولى هو الذى

(١) مر تخريجه فى ١ / ٤١٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ١٩٩

يتولى المعونة بنفسه، و النصير قد يدفع المكروه عن غيره تارة بنفسه و تارة بان يأمر بذلك. ثم قال تعالى (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) أى جحدوا أدلة الله و لقاء ثوابه و عقابه يوم القيامة (أُولَئِكَ يَبْتَغُونَ مِنْ رَحْمَتِي) اخبار عن اياهم من رحمة الله، لعلمهم انها لا تقع بهم ذلك اليوم (وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى مؤلم. و فى ذلك دلالة على ان المؤمن بالله و اليوم الآخر لا يجوز ان يأس من رحمة الله. ثم قال (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ) و فى ذلك دلالة على ان جميع ما تقدم حكاية ما قال ابراهيم لقومه، و انهم لما عجزوا عن جوابه بحجة عدلوا الى ان قالوا اقتلوه او حرقوه و فى الكلام حذف، و تقديره:

إنهم أوقدوا ناراً و طرحوه فيها (فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) واضحة و حجة بينة (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بصحة ما أخبرناك به من توحيد الله و اخلاص عبادته.

ثم عاد الى حكاية قول ابراهيم و انه قال لهم (إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مِرْوَدَةً بَيْنَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) قال قتادة: كل خلة تنقلب يوم القيامة عداوة إلا خلة المتقين كما قال (الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ) (١) و معنى الآية ان ابراهيم قال لقومه: انما اتخذتم هذه الأوثان آلهة من دون الله لتتوادوا بها فى الحياة الدنيا، ثم يوم القيامة يتبرؤ بعضكم من بعض و يلعن بعضكم بعضاً، و مستقركم النار، و ما لكم من ينصركم بدفع عذاب الله عنكم. ثم قال لهم (وَمَا أَوَّاكُمُ النَّارُ) أى مستقركم و «مَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ»

(١) سورة الزخرف آية ٦٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٠

يدفعون بالقهر و الغلبة. و روى عبد الله بن احمد بن حنبل عن أبيه فى كتاب التفسير أن جميع الدواب و الهوام كانت تطفى عن ابراهيم النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ النار، فأمر بقتلها. و روى أيضاً انه لم ينتفع احد يوم طرح ابراهيم فى النار بالنار فى جميع الدنيا.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٢٠٠

فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَ قَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٦) وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتَابَ وَ آتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) وَ لُوطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٨) أ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٩) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

ست آيات حجازى و خمس فى ما عداه عدوا «السبيل» آية و لم يعدها الباقون.

قرأ اهل الحجاز و ابن عامر و حفص و يعقوب «إنكم لتأتون الفاحشة» بهمزة واحدة على الخبر. و قرأه اهل الكوفة. إلا حفصاً بهمزتين مخففتين على الاستفهام. و قرأ ابو عمرو كذلك إلا انه بلين الثانية، و يفصل بينهما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠١

بألف، و أما «أَإِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ» فإنهم على أصولهم. حكى الله سبحانه ان ابراهيم لما دعا قومه الى اخلاص عبادة الله و ترك عبادة الأوثان، و قبح فعلهم فى ذلك أنه صدق به لوط عليه السلام و آمن به. و كان ابن أخته، فإبراهيم خاله و هو قول ابن عباس و ابن زيد و الضحاك و جميع المفسرين. و قال لوط «إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّى» معناه اى خارج من جملة الظالمين على جهة الهجر لهم لقبح أفعالهم الى حيث أمرنى ربى، و من هذا هجرة المسلمين من مكة الى المدينة و الى أرض الحبشة، لأنهم هجروا ديارهم و أوطانهم لأذى المشركين لهم فأمروا بأن يخرجوا عنها. و قيل: هاجر ابراهيم و لوط من كوثى، و هى من سواد الكوفة الى أرض الشام فى قول قتادة. و قال «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» الذى لا- تضيع الطاعة عنده، العزيز الذى لا يذل من نصره. ثم قال «وَوَهَبْنَا لَهُ» يعنى لإبراهيم «إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ، وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ» قيل: إنما لم يذكر إسماعيل مع انه نبى معظم، لأنه قد دل عليه بقوله «وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ» فترك ذكر اسمه. لأنه يكفى فيه الدلالة عليه لشهرته و عظم شأنه، و ذكر ولد ولده فى سياقه ذكر ولده، لأنه يحسن اضافته اليه، لأنه الأب الأكبر له.

و قوله «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» قال ابن عباس: الأجر فى الدنيا الثناء الحسن، و الولد الصالح، و قال الجبائى: هو ما أمر الله به المكلفين من تعظيم الأنبياء. قال البلخى: و ذلك يدل على انه يجوز أن يثيب الله فى دار التكليف ببعض الثواب. و (الكتاب) أريد به الكتب، من التوراة و الإنجيل و الزبور و القرآن، غير انه خرج مخرج الجنس. «وَأِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٢

اخبار منه تعالى أن ابراهيم مع انه آتاه أجره و ثوابه فى الدنيا إنه فى الآخرة يحشره الله من جملة الصالحين العظمى الاقدار، لما قاموا به من النبوة على ما أمر الله به. و قوله «وَلَوْطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ» يحتمل نصبه أيضاً بشيئين: أحدهما- و (أرسلنا لوطاً) عطفاً على (نوحاً وإبراهيم).

و الثانى- بتقدير و اذكر لوطاً حين قال لقومه «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الفَاحِشَةَ» من قرأ بلفظ الاستفهام أراد به الإنكار دون الاستعلام. و من قرأ على الخبر أراد إن لوطاً أخبرهم بذلك منكراً لفعلهم لا مفيداً لهم، لأنهم كانوا يعلمون ما فعلوه. و الفاحشة- هاهنا- ما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران فى أدبارهم «مَا سَبَقَكُمْ بِهَا» بهذه الفاحشة أحد من الخلائق. ثم فسر ما أراد بالفاحشة فقال «أَإِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ» يعنى فى أدبارهم، و الفاحش الشنيع فى القبح، فحش فلان يفحش فحشاً و تفاحش تفاحشاً إذا شنع فى قبحه، و هو ظهوره بما تقتضى العقول بالبدية رده و إنكاره.

و قوله «وَوَقَعُوا فِي السَّيْلِ» قيل: انهم كانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال، و قيل: يقطعون سبيل الولد بإتيان الذكران فى الأدبار، و قيل: بالعمل الخبيث، لأنهم كانوا يطلبون الغرباء «وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ المُنْكَرَ» قال ابن عباس: كانوا يضربون فى مجالسهم، و قال السدى: كانوا يحذفون من مَرَّ بهم. و قال مجاهد: كانوا يأتون الرجال فى مجالسهم. و قال الكلبي: منها الحذف، و الصفير، و مضغ العلك، و الرمي بالبندق، و حل أزرار القبا و القميص. و هى ثمانى عشرة خصلة. و قال غيره: هى عشر خصال.

و قوله «فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ التَّبِيانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ٢٠٣

مِنَ الصَّادِقِينَ»

حكاية عما قال قوم لوط فى جوابه حين عجزوا عن مقاومته بالحجة و انهم قالوا له «ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فى دعاوى النبوة و أن الله أرسلك و أمرك بما تدعو اليه، فقال عند ذلك لوط «رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ» الذين فعلوا المعاصى و ارتكبوا القبائح و أفسدوا فى الأرض و المعنى اكفى شرهم و أذاهم، و يجوز أن يريد اهلكهم، و انزل عذابك عليهم.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٢٠٣

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ (٣١) قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٢) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيُكَ وَأَهْلِكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٣) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٣٤) وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣٥)

خمس آيات قرأ حمزة و الكسائي و خلف و يعقوب «لننجينه» بالتخفيف. الباقون بالثقل، و قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي و خلف و ابو بكر و يعقوب «منجوك» غير متحرك بالتخفيف. الباقون بالتشديد و قرأ ابن عامر و الكسائي التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٤

عن أبي بكر (منزلون) بالتشديد. الباقون بالتخفيف. من قرأ «لننجينه» بالتشديد و بتحريك النون، فلقوله (وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ) «١» و لقوله (إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ) «٢» و من خفف فلقوله (فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) «٣» يقال: نجا زيد و أنجيته و نجيته، مثل فرح و فرحته و أفرحته.

و من قرأ (منزلون) بالتشديد، فلا ن أصله نزل، كما قال (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ) «٤». فإذا عديته ثقلته إما بالهمزة او بالتضعيف و التضعيف يدل على التكرار.

و قوله (إِنَّا مُنْجِيُكَ وَ أَهْلِكَ) نصب (أهلك) على انه مفعول به عطفاً على موضع الكاف، و قوله (قُوا أَنفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ) «٥» انما كسر اللام و موضعها النصب، لان العرب تقول: رأيت أهلك يريدون جميع القربات.

و منهم من يقول: أهليكم، و يجمع اهل على أهلين، فإذا أضافه ذهب النون للاضافة، فإلياء علامة الجمع و النصب. و كسرت اللام لمجاورتها الياء. و

في الحديث (ان لله أهلين) قيل: من هم يا رسول الله؟ قال (اهل القرآن هم اهل الله و خاصته) و من العرب من يجمع (أهلا) أهلات انشد ابن مجاهد:

فهم اهلات حول قيس بن عاصم إذا ادلجوا بالليل يدعون كوثرًا

قال ابن خالويه: الصواب أن يجعل اهلات جمع اهله. قال: فان قيل:

هل يجوز أن تقول أهلون؟- بفتح الهاء- كما يقولون: أرضون إذ كان الأصل ارضات، قال: إن (أهلا) مذكر تصغيره أهيل، و ارضاً مؤنثة تصغيرها

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١٨.

(٢) سورة ٥٤ القمر آية ٣٤.

(٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٤.

(٤) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٩٣.

(٥) سورة ٦٦ التحريم آية ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٥

أريضه، و التاء سابقة في المؤنث ممتنعة في المذكر، فهذا يفصل ما بينهما، قال و ما علمت احداً تكلم فيه.

اخبر الله تعالى انه لما جاء ابراهيم رسل الله، و هم من الملائكة بالبشرى يبشرونه ياسحاق و من وراء إسحاق يعقوب، و البشري البيان،

و هو الخبر بما يظهر سروره في بشره الوجه. و قيل: للاخبار بما يظهر سروره او غمه في البشرة: بشرى، و يقوى ذلك قوله (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) «١» غير انه غلب عليه البشارة بما يسر به.

و قوله (قَالُوا إِنَّا مَهْلُكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ) حكاية ما قالت الملائكة لإبراهيم فإنهم قالوا له: بعثنا الله و أرسلنا لإهلاك هذه القرية التي فيها قوم لوط. و الإهلاك الأذهاب بالشىء الى ما لا يقع به احساس، فلما كانوا بالعذاب قد اذهبوا هذا الأذهاب كانوا قد اهلكوا، و القرية البلدة التي يجتمع اليها للايواء من جهات مختلفة، و هي من قرية الماء في الحوض أقرية قريباً. إذا جمعتهم. و منه قرى الضيف لأنك تجمعه اليك بما تعده له من طعام. و (الظالم) من فعل الظلم و هو صفة ذم. فقال لهم ابراهيم عند ذلك (إِنَّ فِيهَا لُوطًا) كيف تهلكونها، فقالوا في جوابه (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا) و الأعلم الأكثر معلوماً، فإذا كان الشىء معلوماً لعالم من جهات مختلفة و لعالم آخر من بعض تلك الوجوه دون بعض كان ذلك اعلم. ثم قالوا (لننجينه) أى لنخلصه من العذاب (و أهله) أى و نخلص أيضاً أهله المؤمنين منهم (إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ) أى من الباقين

(١) سورة آل عمران آية ٢١ و سورة ٩ التوبة آية ٣٥ و سورة ٨٤ الانشقاق آية ٢٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٦

في العذاب، قال المبرد: و (أهلك) عطف على المعنى، لأن موضع الكاف الخفض، و لا يجوز العطف على المضمرة المخفوض على اللفظ، و مثل ذلك قول لبيد:

فان لم تجد من دون عدنان والداً و دون معد فلترعك العواذل «١»

فنصب (و دون) على الموضع. ثم حكى تعالى أن رسل الله لما جاءت (لوطاً سيء بهم) و قيل في معناه قولان:

أحدهما- سيء بالملائكة أى ساء مجيؤهم لما طلبوا منه الضيافة لما يعلم من خبث فعل قومهم- فى قول قتادة-

الثانى- سيء بقومه ذرعاً أى ضاق بهم ذرعاً، لما علم من عظم البلاء النازل بهم، فلما رأته الملائكة على تلك الصفة (قالوا) له (لا تَخَفْ وَ لَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيكَ) أى مخلصوك و مخلصوا (أَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ) أى من الباقين فى العذاب. و انما قال (من الغابرين) على جمع المذكر تليفاً للمذكر على المؤنث إذا اجتماعاً. و قيل: كانت من الباقين لأنه طال عمرها، ذكره ابو عبيدة، و قالوا له (إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا) أى عذاباً رجزاً (بما كانوا يَفْسُقُونَ) و يخرجون من طاعة الله الى معصيته.

ثم اخبر تعالى فقال (و لَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا) يعنى من القرية انه بينه، قال قتادة الآية البينة الحجارة التي أمطرت عليهم. و قال غيره عفو آثارهم مع ظهور هلاكهم (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) ذلك و يبصرونه و يتفكرون فيه و يتعظون به، فيزجرهم ذلك عن الكفر بالله و اتخاذ شريك معه فى العبادة.

(١) الكتاب لسيبويه ١/ ٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٧

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٢٠٧

وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ لَا تَعْبُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٣٧) وَ عَادًا وَ ثَمُودَ وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ كَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (٣٨) وَ قَارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَ مَا كَانُوا سَابِقِينَ (٣٩) فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَعْرَفْنَا وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَ

لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قوله «وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» عطف على قوله «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ» وتقديره و أرسلنا الى مدين، و قد فسرنا معنى (مدين) فيما تقدم «١» «أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» و انه قال لهم «يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» وحده لا شريك له و لا تشركوا معه في العبادة غيره «وَازْجُوا الْيَوْمَ الْأَخْرَ» يحتمل أن

(١) انظر ٤٧ / ٦. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٨

يكون أراد و خافوا عقاب اليوم الآخرة بمعاصي الله، و يحتمل ان يكون أراد و اطلبوا ثواب يوم القيامة بفعل الطاعات «وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» معناه لا تضطربوا بحال الجهالة يقال: عثى يعثى عثى، كقولهم عاث يعيث عيثاً و فيه معنى الأمر بالاستقامة، لأنه إنما يخرج عن اضطراب الجهال إلى الاستقامة في الأفعال. و الفساد كل فعل ينافي العقل أو الشرع، فهو عبارة عن معاصي الله. ثم اخبر أن قومه كذبوه في ادعائه النبوة و لم يقبلوا منه فعاقبهم الله بعذاب الرجفة، و هي زعزعة الأرض تحت القدم، يقال: رجف السطح من تحت أهله يرجف رجفاً، و رجفة شديدة، و الإرجاف هو الأخبار بما يضطرب الناس لأجله من غير أن يحققونه «فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ» قال قتادة: ميتين بعضهم على بعض. و قيل: باركين على ركبهم، و الجائم البارك على ركبته مستقبلاً بوجهه الأرض.

و قوله «وَعَادًا وَثَمُودَ» أى و أهلكننا أيضاً عاداً و ثمود جزاء على كفرهم «وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ» معاشر الناس كثير «مِنْ مَسَاكِينِهِمْ».

ثم اخبر أنه «زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ» التى كفروا بها و عصوا الله فيها، و ذلك يدل على بطلان قول المجبرة الذين ينسبون ذلك الى الله.

ثم اخبر أن الشيطان صدهم و منعهم عن طريق الحق «فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ» اليه لاتباعهم دعاء الشيطان. و عدولهم عن الطريق الواضح «وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» أى و كانوا عقلاء يمكنهم تمييز الحق من الباطل بأبصارهم له و فكرهم فيه. و قال مجاهد و قتادة «وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» فى ضلالتهم لعجبهم به، فتصوروه بخلاف صورته. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٠٩

ثم اخبر انه تعالى أهلك قارون، و فرعون، و هامان. و يجوز أن يكون عطفاً على (الهاء و الميم) فى قوله «فَصَبَّوهُمُ عَنِ السَّبِيلِ» و كأنه قال فصد عاداً و ثمود، و صد قارون و فرعون و هامان. و أنهم «جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى بالحجج الواضحات: من فلق البحر و قلب العصا و غير ذلك «فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ» أى طلبوا التجبر فيها، و لم ينقادوا للحق و أنفوا من اتباع موسى «وَ مَا كَانُوا سَابِقِينَ» أى فائتين لله، كما يفوت السابق.

ثم اخبر تعالى فقال «فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ» أى أخذنا كلًا بذنبه «فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا» و هو الريح العاصفة التى فيها حصباء و هى الحصى الصغار، و شبه به البرد و الجليد، قال الأخطل:

و لقد علمت إذا العشار تروحت هدى الرئال تكبهن شمالا

ترمى الرياح بحاصب من ثلجها حتى تبيت على العضاء جفالا «١»

و قال الفرزدق:

مستقبلين شمال الشام يضربنا بحاصب كنديف القطن منشور «٢»

و الذين أرسل عليهم الحاصب قوم لوط- فى قول ابن عباس، و قتادة- و الذين أخذتهم الصيحة ثمود و قوم شعيب- فى قولهما- «وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ» يعنى قارون، «وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَفْنَا» يعنى قوم نوم و فرعون.

ثم اخبر تعالى أنه لم يظلمهم بما فعل معهم «وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بجحدهم نعم الله و اتخذهم مع الله آلهة عبدوها، و طغيانهم و فسادهم في الأرض.

و ذلك يدل على فساد قول المجبرة الذين قالوا: إن الظلم من فعل الله، لأنه

(١) مر تخريجه في ٨ / ٧.

(٢) مر تخريجه في ٥٠٢ / ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٠

لو كان من فعله لما كانوا هم الظالمين لنفوسهم، بل كان الظالم لهم من فعل فيهم الظلم

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٢١٠

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعُنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعُنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٢) وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (٤٣) خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٤٤) ائْتِلْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَ أَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ (٤٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو و يعقوب و عاصم- في رواية حفص- و العليمي، و العبسي «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» بالياء على الخبر عن الغائب. الباقون بالتاء على الخطاب. قال ابو علي: (ما) استفهام و موضعها النصب ب (يدعون) و لا يجوز أن يكون نصباً ب (يعلم) و لكن صارت الجملة التي هي منها في موضع نصب، و تقديره إن الله يعلم أوثاناً يدعون من دونه، لا يخفى عليه ذلك.

و مثله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ» «١» و المعنى سيعلمون آلمسلم

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١١

يكون له عاقبة الدار أم الكافر؟. و كل ما كان من هذا فهكذا القول فيه، و هو قياس قول الخليل.

شبه الله سبحانه حال من اتخذ من دونه أولياء ينصرونه عند الحاجة في الوهن و الضعف بحال العنكبوت الذي يتخذ بيتاً ليأوى اليه، فكما أن بيت العنكبوت في غاية الوهن و الضعف، فكذلك حال من اتخذ من دون الله أولياء مثله في الضعف و الوهن. و المثل قول سائر يشبه به حال الثاني بالأول. و (الاتخاذ) أخذ الشيء على اعداده لثابته، و هو (افتعال) من (الأخذ) فلما أخذوا عبادة غير الله إعداداً لثابته كانوا اتخذوا الأولياء من دون الله، و ذلك فاسد لأن عبادة الله هي العاصمة من المكاره دون عبادة الأوثان. و المولى هو المتولى للنصرة، و هو أبلغ من الناصر، لان الناصر قد يكون ناصراً بأن يأمر غيره بالنصرة، و الولي هو الذي يتولى فعلها بنفسه. و العنكبوت هو دابة لطيفة تتسج بيتاً تأويه، في غاية الوهن و الضعف، و يجمع عنكب و وزنه (فعللوت) و هو يذكر و يؤنث، قال الشاعر:

على هطالهم منهم بيوت كأن العنكبوت هو ابتناها «١»

و يقال: هو العنكباء. ثم اخبر تعالى «إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعُنكَبُوتِ» الذي شبه الله حال من اتخذ من دونه أولياء به، فإذا حاله أضعف الأحوال.

وقوله «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناهم به و يتحققونه، لكنهم كفار بذلك، فلا يعلمونه ف (لو) متعلقة بقوله «اتخذوا» أى لو علموا أن اتخاذهم الأولياء كاتخاذ العنكبوت بيتاً سخيفاً لم يتخذوهم أولياء، ولا يجوز أن تكون متعلقة بقوله «وَإِنْ أَوْهَنَ الْيُوتِ لَيَبُتُّ الْعَنْكَبُوتِ» لأنهم كانوا عالمين بأن

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٣٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٢

بيت العنكبوت واه ضعيف.

ثم قال تعالى «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» سواء كان صنماً أو وثناً أو ما كان مثل ذلك «وَهُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقامه الذى لا يغالب فى ما يريد «الْحَكِيمُ» فى جميع أحواله و أفعاله، واضع لها فى مواضعها. ثم قال «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ» و هى الاشباه و النظائر، قال الشاعر:

هل يذكر العهد فى تنمص إذ يضرب لى قاعدة بها مثلاً «١»

«نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ» أى ما يدركها إلا من كان عالماً بمواقعها. ثم اخبر تعالى انه «خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» و أخرجهما من العدم الى الوجود «بِالْحَقِّ» أى على وجه الحكمة دون العبث الذى لا فائدة فيه و انه قصد بها الدلالة على توحيد «إِنَّ فِي ذَلِكَ» يعنى فى خلق الله ذلك على ما ذكره «لَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ» المصدقين بتوحيد الله، لأنهم المنتفعون بها دون الكفار الذين لم ينتفعوا بها لتفريطهم، فلذلك أسندها الى المؤمنين.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله «أَتُلُّ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ» يا محمد يعنى القرآن - على المكلفين، و اعمل بما تضمنه «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ» بحدودها «إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» يعنى فعلها فيه لطف للمكلف فى فعل الواجب و الامتناع عن القبيح، فهى بمنزلة الناهى بالقول إذا قال: لا تفعل الفحشاء و لا المنكر، و ذلك لأن فيها: التكبير، و التسييح، و القراءة، و صنوف العبادة، و كل ذلك يدعو إلى شكله و يصرف عن ضده، كالأمر و النهى بالقول، و كل دليل مؤد الى المعرفة بالحق، فهو داع اليه و صارف عن ضده من الباطل. و قال ابن مسعود: الصلاة تنهى عن المنكر و تأمر بالمعروف. و به

(١) مجاز القرآن ٢ / ١١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٣

قال ابن عباس. و قال ابن مسعود: الصلاة لا تنفع إلا من أطاع.

وقوله «وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» معناه و لذكر الله إياكم برحمته اكبر من ذكركم إياه بطاعته - ذكره ابن عباس، و سلمان، و ابن مسعود، و مجاهد - و قيل:

معناه ذكر العبد لربه أفضل من جميع عمله - فى رواية أخرى - عن سلمان، و هو قول قتادة و ابن زيد و أبى الدرداء. و قال ابو مالك: معناه إن ذكر العبد لله تعالى فى الصلاة أكبر من الصلاة. و قيل: ذكر الله بتعظيمه اكبر من سائر طاعاته. و قيل: و لذكر الله اكبر من النهى عن الفحشاء.

وقوله «وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ» من خير و شر، فيجازيكم بحسبه. و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال: ان المعرفة ضرورة، و دلالة على بطلان قول المجبرة فى أن الله خلق الكافر للضلال.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٢١٣

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (٤٧) وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِآرْتَابِ الْمُبِطِلُونَ (٤٨) بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٤٩) وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو، وابن كثير، و نافع، وابن عامر، و حفص عن عاصم و قتيبة عن الكسائي «لَوْلَا- أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ» على الجمع لقوله «قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ». وقرأ الباقون «آية» على التوحيد. و معناهما واحد، لأنه لفظ جنس يدل على القليل والكثير. قال قتادة: الآية الأولى منسوخة بالجهاد والقتال. و قال غيره: هي ثابتة، و هو الأولى، لأنه لا دليل على ما قاله، فكيف و قد أمر بالجدال بالذي هو أحسن، و هو الواجب الذي لا يجوز غيره كما قال «وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (١) فالآية خطاب من الله تعالى لنبية و جميع المؤمنين ينهاهم أن يجادلوا أهل الكتاب: من اليهود و النصارى «إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» و قيل: معناه إلا بالجميل من القول في التنبية على آيات الله و حججه و الأحسن الأعلى في الحسن من جهة تقبل العقل له. و قد يكون الأعلى في الحسن من جهة تقبل الطبع له، و قد يكون في الامرين، و (الجدال) فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه. و في ذلك دلالة على حسن المجادلة، لأنها لو كانت قبيحة على كل حال، لما قال «إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ».

و أصل الجدال شدة القتال، يقال: جدلته أجدله جدلاً إذا فتله فتلاً شديداً، و منه الأجدل: للصرق لشدة فتل بدنه. و قيل: انه يجوز أن يغلظ

(١) سورة ١٩ النحل آية ١٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٥

المحق في الجدال على الظالم فيه، بتأديب الله تعالى في الآية في قوله «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» فاستثنى الظالم عن المجادلة بالتي هي أحسن.

فان قيل: لم استثنى الذين ظلموا؟ و كلهم ظالم لنفسه بكفره! قيل: لان المراد «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا» في جدالهم أو في غيره مما يقتضى الاغلاظ لهم، و لهذا يسع الإنسان ان يغلظ على غيره، و الا فالداعي الى الحق يجب أن يستعمل الرفق في أمره. قال مجاهد: «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» بمنع الجزية. و قال ابن زيد: الذين ظلموا بالاقامة على كفرهم بعد إقامة الحجة عليهم. ثم قال تعالى للمؤمنين «وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا» من القرآن «وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ» من التوراة و الإنجيل، و قولوا «وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ» لا شريك له «وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» طائعون.

ثم قال لنبية صلى الله عليه و آله و مثل ما أنزلنا الكتاب على موسى و عيسى من التوراة و الإنجيل «أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ» القرآن «فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» يعنى الذين آتيناهم علم الكتاب يصدقون بالقرآن لدلالته عليه «وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ» أى من غير جهة علم الكتاب. و قيل «فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» يعنى به عبد الله بن سلام و أمثاله. و «مِنْ هَؤُلَاءِ» يعنى أهل مكة «مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ». و يحتمل ان يكون أراد ب (فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) الذين آتاهم القرآن: المؤمنين منهم و (وَمِنْ هَؤُلَاءِ) يعنى من اليهود و النصارى «من يؤمن به» أيضاً، و الهاء في قوله (به) يجوز أن تكون راجعة الى النبى، و يجوز أن تكون راجعة الى القرآن «وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ» لان كل من جحد بآيات الله من المكلفين، فهو كافر: معانداً كان أو غير معاند.

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وآله فقال «وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ» يعنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٦ لم تكن تحسن القراءة قبل أن يوحى اليك بالقرآن «وَلَا تَخْطُطُ بِيَمِينِكَ» معناه وما كنت أيضاً تخط بيمينك. وفيه اختصار، وتقديره ولو كنت تلو الكتاب وتخطه بيمينك «إِذَا لَارْتَابَ الْمُضْطَلُونَ» وقال المفسرون: إنه لم يكن النبي صلى الله عليه وآله يحسن الكتابة. والآية لا تدل على ذلك بل فيها إنه لم يكن يكتب الكتاب وقد لا يكتب الكتاب من يحسنه، كما لا يكتب من لا يحسنه، وليس ذلك بنهي، لأنه لو كان نهياً لكان الأجود أن يكون مفتوحاً، وإن جاز الضم على وجه الاتباع لضمه الخاء، كما يقال: (ردّه) بالضم و الفتح والكسر، وكان أيضاً غير مطابق للأول. ولو أفاد أنه لم يكن يحسن الكتابة قبل الإيحاء، لكان دليلاً يدل على أنه كان يحسنها بعد الإيحاء إليه، ليكون فرقاً بين الحالتين.

ثم بين تعالى أنه لم يكتب، لأنه لو كتب لشك المبطلون في القرآن وقالوا هو قرأ الكتب أو هو يصنّفه، ويضم شيئاً إلى شيء في حال بعد حال فإذا لم يحسن الكتابة لم تسبق إليه الظنة.

ثم قال «بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» وقيل: معناه بل هي آيات واضحة في صدور العلماء، بأنه أُمى لا يقرأ ولا يكتب، على صفته في التوراة والإنجيل - في قول ابن عباس - وقال الحسن: بل القرآن آيات بينات في صدور العلماء. ثم قال (وَمَا يَجْعَلُ بآيَاتِنَا) أى لا ينكر حججنا ويجحدنا إلا الذين ظلموا نفوسهم بترك النظر فيها، أو العناد لها بعد طول المدّة وحصول العلم بها. ثم حكى عن الكفار أنهم قالوا: هلا انزل على محمد آية من ربه؟ يريدون آية يقترحونها، وآية كآية موسى: من فلق البحر و قلب العصا حية، فقال الله تعالى لهم (قل) لهم يا محمد (إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ) ينزلها ويظهرها بحسب ما يعلم من مصالح خلقه (وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ) أى التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٧ منذر مخوف من معصية الله (مبين) طريق الحق من طريق الباطل.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ٢١٧

أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥١) قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٥٢) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ لَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٣) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٥٤) يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ دُوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة و نافع «يقول» بالياء على معنى: ويقول لهم الموكلون بعذابهم. الباقون - بالنون - على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه. وفي قراءة عبد الله و يقال لهم: على ما لم يسم فاعله.

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا: هلا أنزل على محمد آيات التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٨ اقترحوها أو آيات كما أنزل على موسى و عيسى، قال الله لهم «أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتَابَ» يعنى القرآن يُتلى عَلَيْهِمْ» فبين أن في القرآن دلالة واضحة و حجة بالغة ينزاح معه العلة و تقوم به الحجة لا يحتاج معه إلى غيره في الوصول إلى العلم بصحة نبوته و أنه مبعوث من عند الله، مع أن اظهر المعجزات مع كونها لازاحة العلة يراعى فيها المصلحة. فإذا كانت المصلحة في اظهر نوع منها لم يجز إظهار غيرها، و لو اظهر الله الاعلام التي اقترحوها ثم لم يؤمنوا، لاقتضت المصلحة استئصالهم كما اقتضت في الأمم الماضية، و قد وعد الله أن هذه الأمة لا تعذب بعذاب الاستئصال، كما قال «وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» «١». و الكفاية بلوغ حد ينفي الحاجة، يقال: كفى يكفى كفاية، فهو كاف. وقيل: إن الآية نزلت في قوم كتبوا شيئاً من كتب أهل الكتاب شبه الخرافات. فقال الله تعالى (أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ) القرآن تهديداً لهم و منعاً من التعرض لغيره. و قولهم: كفى الله معناه أنه فعل ما

ينافى الحاجة بالنصرة. و التلاوة هى القراءة و سميت تلاوة لأنه يتلو حرف حرفاً فى التلاوة. و القرآن مشتق من جمع الحروف بعضها الى بعض.

ثم بين الله تعالى (إن فى ذلك) أى القرآن (لرحمة) أى نعمه (و ذكرى) أى ما يتذكر به و معتبر (لقوم يؤمنون) يصدقون به و يعتبرون و انما أضافه اليهم، لأنهم الذين يتنفعون به. ثم أمر نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول (كفى بالله) أى كفى الله. و الباء زائدة (ببني و بينكم شهيداً) يشهد بالحق.

و الشاهد و الشهيد واحد، و فيه مبالغة، و الشهادة هى الخبر بالشيء عن مشاهدة تقوم به الحجة فى حكم من أحكام الشرع، و لذلك لم يكن خبر من لا تقوم به

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٥٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢١٩

الحجة- فى الزنا- شهادة و كان قدفاً، ثم بين أن الشهيد الذى هو الله (يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) و يعلم الذين صدقوا بالباطل و جحدوا و وحدانيته.

ثم اخبر عنهم انهم الخاسرون الذين خسروا ثواب الجنة بارتكابهم المعاصى و جحدهم بالله، فكان ذلك الخسران الذى لا يوازيه خسران مال. و قوله (وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ) انما وصفهم بالايمان مقيداً بالباطل، كما يقال: فلان كافر بالطاغوت مقيداً، و انما الإطلاق لا يجوز فيهما.

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه و آله فقال (وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) يعنى هؤلاء الكفار (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) أن ينزل عليهم بجحودهم صحة ما تدعوهم به، كما قالوا (فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ) «١» و (لَوْ لَا أَجَلٌ مُّسَمًّى) يعنى وقتاً قدره الله أن يعاقبهم فيه و هو يوم القيامة و أجل قدره الله أن يقيهم اليه لضرب من المصلحة، و قال الجبائى: ذلك يدل على أن التبقية لا تجب لكونه أصلح، لأنه علله بأنه قدر له أجلا (لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ) الذى استحقوه (و لياتينهم) العذاب الذى يوعونه (بغته) أى فجأة (و هم لا يشعرون) بوقت مجيئه.

ثم قال (يستعجلونك) يا محمد (بالعذاب) أى يطلبون العذاب عاجلاً قلته يقين منهم بصحته (وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) أى كأنها محيطه بهم لما قد لهم بكفرهم من كونهم فيها. و قيل: معناه انه إذا كان يوم القيامة أحاطت بهم. و وجه ثالث- أنها تحيط بهم (يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَ يَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى تكسبون أى ذوقوا جزاء أعمالكم المعاصى التى اكتسبتموها.

(١) سورة ٨ الانفال آية ٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٠

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ٢٢٠

يا عبادى الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِى وَاسِعَةٌ فَإِىَّاءى فَاعْبُدُونِ (٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَبِئْسَ لَبِئْسَتْهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ عُزُفًا تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَ كَأَيُّنَ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَ إِيَّاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ يحيى و العليمى «ثم إنا يرجعون» بالياء على الخبر عن الغائب.

الباقون بالتاء على الخطاب. وقرأ أهل الكوفة إلا- عاصماً «لنثوينهم» بالتاء من أثويته منزلاً أى جعلت له منزل مقام، و التواء المقام، الباقون بالباء من قولهم: بوأته منزلاً، كما قال تعالى «مبواً صدق» فى قوله «وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ» «١» و «إِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ» «٢» و يحتتمل ان تكون اللام زائدة، كقوله «رَدِفَ لَكُمْ بَعْضٌ» «٣» و يحتتمل ان يكون المراد (بوأنا) لدعاء إبراهيم (مكان البيت) و يقول القائل: اللهم بوأنا موباً صدق أى أنزلنا منزل صدق و النبوء اتخاذ منزل يرجع اليه من يأوى اليه، و أصله

(١) سورة ١٠ يونس آية ٩٣.

(٢) سورة ٢٢ الحج آية ٢٦.

(٣) سورة ٢٧ النمل آية ٧٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢١

الرجوع من قوله (بأؤ بَعْضٍ مِنَ اللَّهِ) «١» أى رجعوا، و منه قول الحارث ابن عباد: (بوأوا بشسع كليب) و قيل: معناه لننزلنهم من الجنة علالى.

يقول الله تعالى لخلقه الذين صدقوا بوحدانيته و أقروا بنبوة نبيه (يا عِبَادِى الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِى وَاسِعَةٌ)

لبعد أقطارها، فاهربوا من أرض من منعكم فيها من الايمان و اخلاص عبادتى فيها. و قيل: نزلت فى مؤمنى مكة أمروا بالهجرة عنها، و هو قول سعيد بن جبير و مجاهد و عطاء و ابن زيد. و قيل (أَرْضِى وَاسِعَةٌ)

بما أخرج فيها من الرزق لكم- ذكره مطرف بن عبد الله بن السخير العامرى. و قال الجبائى: معناه إن ارض الجنة واسعة، و اكثر اهل التأويل على ان المراد به ارض الدنيا.

و قوله (فَأَيَّاهِى فَاعْبُدُونِ)

أى اعبدونى خالصاً، و لا- تطيعوا احداً من خلقى فى معصيتى. و قيل: دخول الفاء فى الكلام للجزاء و تقديره إن ضاق موضع بكم فإياى فاعبدون لأن أَرْضِى وَاسِعَةٌ. و (إياى) منصوب بمضمر يفسره ما بعده.

ثم اخبر تعالى ان (كل نفس) أحيها الله بحياء خلقها فيها (ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) و الذائق الواحد للجسم بحاسة إدراك الطعم (ثُمَّ إِنَّا تَرْجِعُونَ) أى تردون إنا فنجازيكم على قدر استحقاقكم من الثواب و العقاب. و فى ذلك غاية التهديد و الزجر. ثم قال (وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا بوحدانية الله، و أقروا بنبوة نبيه صلى الله عليه و آله (و عملوا) مع ذلك الاعمال (الصَّالِحَاتِ لَتُبَوَّئْتَهُمْ) أى لننزلنهم (من الجنة) التى وعدنا الله المتقين (غرفاً) أى مواضع عاليات (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) لان الغرف تعلق عليها. و قيل: تجرى من تحت

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦١ و سورة ٣ آل عمران آية ١١٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٢

أشجارها المياه. و قيل: انهار الجنة فى أخاديد تحت الأرض (خَالِدِينَ فِيهَا) أى يبقون فيها ببقاء الله.

ثم اخبر تعالى ان ذلك (نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) أى نعم الثواب و الأجر للعالمين بطاعة الله (الذين صبروا) على الأذى فى الله، و صبروا على مشاق الطاعات، و وكلوا أمورهم الى الله و توكلوا عليه فى أرزاقهم و جهاد أعدائهم و مهمات أمورهم.

ثم قال تعالى «وَكَايِّنَ مِنْ دَابَّةٍ» معنى كايين (كم) و قد فسرناه فى ما مضى «١» «لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» أى لا تدخره لغد- فى قول على بن الأقرم- و قال الحسن «لا تحمل رزقها» للادخار. و قيل: ان الحيوان أجمع من البهائم و الطير و نحوهما لا تدخر القوت لغدها- إلا ابن آدم و النملة و الفارة- بل تأكل منه كفايتها فقط. و قال مجاهد: معناه «لا تحمل رزقها» لا تطيق حمل رزقها لضعفها «الله يرزقها» يعنى

تلك الدابة الضعيفة التي لا تقدر على حمل رزقها «وإياكم» أي ويزرقتكم أيضاً «وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» يعني «السميع» لما يقول القائل في فراق وطنه «العليم» بما في نفسه، لأنه عالم بجميع الأشياء وقيل: الآية نزلت في أهل مكة: المؤمنین منهم، فإنهم قالوا لرسول الله: ليس لنا بالمدينة اموال، ولا منازل، فمن أين المعاش، فأنزل الله الآية.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦١ إلى ٦٦] ص: ٢٢٢

وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (٦١) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٢) وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٦٣) وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤) فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٦٦)

(١) انظر ١٠ / ٣ و ٢٠٢ / ٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٣

سبع آيات بصرى و شامى، و ست فى ما عداه عدوا «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» و لم يعده الباقون.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائى و خلف، و المسيبى، و الأعشى، و البرجمى و الكسائى عن أبى بكر (ليكفروا، و ليتمتعوا) ساكنة اللام. الباقون بالكسر إلا نافعاً، لأنه اختلف عنه فيه. قال ابو على: من كسرها و جعلها الجارة جعلها متعلقة بالاشراك، و كأن المعنى: يشركون ليكفروا، أى لا- فائدة لهم فى الاشراك إلا- الكفر و التمتع بما يتمتعون به عاجلاً من غير نصيب آجلاً. و من سكن جعل (ليكفروا) بمنزلة الأمر، و عطف عليه، و كان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٤

على وجه التهديد. و قال غيره: تحتل هذه اللام أن تكون (لام كى) أى كأنهم أشركوا ليكفروا إذ لا يدفع الشرك فى العبادة من كفر النعمة. و يجوز أن يكون لام الأمر على وجه التهديد بدلالة قوله (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ).

يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و آله و لئن سألت هؤلاء الكفار الذين جحدوا توحيدى و كفروا بنبوتك (مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) و المنشئ لها و المخرج لها من العدم الى الوجود (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) فى دورانها على طريقه واحدة لا تختلف؟؟ (ليقولن) فى جواب ذلك (الله) الفاعل لذلك لأنهم كانوا يقولون بحدوث العالم، و النشأة الأولى، و يعترفون بأن الأصنام لا تقدر على ذلك. ثم قال (فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ) هؤلاء أى كيف يصرفون عن صانع ذلك و الإخلاص لعبادته- فى قول قتادة-.

ثم قال (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى يوسعه لمن يشاء من عباده بحسب ما تقتضيه المصلحة (و يقدر) أى يضيق مثل ذلك على حسب المصلحة و منه قوله (وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ) «١» بمعنى ضيق على قدر ما فيه مصلحته. و قيل:

معنى و يقدر- هاهنا- و يقبض رزق العبد بحسب ما تقتضيه مصلحته. و خص بذكر الرزق على الهجرة لثلا يخلفهم عنها خوف العيلة. و قوله «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» أى عالم بما يصلح العبد و بما يفسده فهو يوسع الرزق و يبسط بحسب ذلك. ثم قال «وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ» يعنى هؤلاء الذين ذكرناهم «مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً»؟ يعنى مطراً «فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ» فى الجواب عن ذلك «اللَّهُ» ف «قل» يا محمد عند ذلك «الحمد لله» على فنون نعمه على ما وفقنا للاعتراف بتوحيدته و اخلاص

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧. [...]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٥

عبادته. ثم قال «بل أكثرهم» يعنى هؤلاء الخلق «لا يعقلون» ما قلناه لعدولهم عن طريق المفضى اليه. ثم قال تعالى و ليس «هذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ» لأنها تزول كما يزول اللهو و اللعب، لا- بقاء لها، و لا- دوام، كما يزول اللهو و اللعب «وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ» أى الحياة على الحقيقة لكونها دائمة باقية «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناك به. و قال ابو عبيدة: الحيوان و الحياة واحد. ثم قال تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار انهم «فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ» و هى السفن و هاجت به الرياح و خافوا الهلاك «دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» لا- يوجهون دعاءهم إلى الأصنام و الأوثان «فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ» أى خلصهم إلى البر «إِذَا هُمْ يَشْرِكُونَ» أى يعودون الى ما كانوا عليه من الاشراك معه فى العبادة «لِيُكْفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ» أى يفعلون ما ذكرناه من الاشراك مع الله ليوجدوا نعم الله التى أعطاهم إياها «و ليتمتعوا» أى و ليتلذذوا فى العاجل من دنياهم، فالتمتع يكون بالمناظر الحسنه، و الأصوات المطربة، و المشام الطيبة و المآكل المملدة، ثم قال مهدداً لهم «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» أى لا بد أن يعلموا جزاء ما يفعلونه من الأفعال من طاعة او معصية، فان الله يجازيهم بحسبها و ذلك غاية التهديد.

قوله تعالى: [سورة العنكبوت (٢٩): الآيات ٦٧ الى ٦٩] ص : ٢٢٥

أ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَ فَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ يَنْعَمُ بِهِ اللَّهُ يَكْفُرُونَ (٦٧) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٦٨) وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٦

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار «أ وَ لَمْ يَرَوْا» و معناه او لم يعلموا «أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» أى يتناول الناس من حوالى مكة بسرعة، و تؤخذ أموالهم. و منه خطف البصر لسرعته. و منه اختطاف الطير لصيده. و منه الخطاف الذى يخرج الدلو. و المعنى بذلك تنبيههم على جميل صنع الله بهم، و سبوغ نعمه عليهم، بأن جعلهم فى أمن مع ان الناس يؤخذون من حولهم. و ذلك لا يقدر عليه غير الله. ثم قال مهدداً لهم «أ فَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ!» أى يصدقون بعبادة الأصنام و هى باطله مضمحل «وَ يَنْعَمُ اللَّهُ» التى أنعم بها عليهم «يكفرون»؟! ثم قال «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» أى من اظلم لنفسه ممن جحد آيات الله و أضاف اليه ما لم يقله و لم يأمر به من عبادة الأصنام و غيرها «أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ» من نبوة محمد صلى الله عليه و آله من القرآن الذى أنزل عليه. ثم قال «أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ» أى موضع مقام الذين يجحدون نعم الله، و يكفرون بآياته.

ثم قال «وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا» يعنى جاهدوا للكفار بأنفسهم، و جاهدوا نفوسهم بمنعها عن المعاصى و إلزامها فعل الطاعة لوجه الله «لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا» أى نرشدهم السبيل الموصل إلى الثواب. و قيل: معناه لنوفقنهم لازدياد الطاعات فيزدادوا ثوابهم. و قيل: معناه لرشدهم إلى الجنة «وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ» أى ناصر الذين فعلوا الأفعال الحسنه، و يدفع عنهم أعداءهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٧

٣٠- سورة الروم ص : ٢٢٧

إشارة

و هى مكية فى قول مجاهد و قتادة ليس فيها ناسخ و لا منسوخ. و قال الحسن: كلها مكية إلا قوله (فَسَيُبْحَثَنَّ اللَّهُ) إلى قوله (وَ حِينَ تَظْهَرُونَ) و هى ستون آية كوفى و بصرى و مدنى الأول و شامى. و تسع و خمسون فى المدنى الأخير و المكى.

[سورة الروم (٣٠): الآيات ١ الى ٥] ص: ٢٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم (١) غَلَبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤)

بَنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥)

خمس آيات كوفى و بصرى و شامى، و أربع فى ما عداها، عد الكوفيون (ألم) و عدوا (غَلَبَتِ الرُّومُ) و عد البصرى و الشامى (غَلَبَتِ الرُّومُ) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٨

و عدوا (فِي بَضْعِ سِنِينَ) و عد المدنى (غَلَبَتِ الرُّومُ) و عد إسماعيل و المكى (غَلَبَتِ الرُّومُ، فِي بَضْعِ سِنِينَ).

قرأ ابن عمر، و ابو سعيد الخدرى (غلبت الروم) بفتح الغين، فليل لابن عمر: على أى شىء غلبوا قال على ريف الشام، و هذا غلط، فان عند جميع المفسرين القراءة بالضم. و السبب فى ذلك معروف، و هو ان الروم لما غلبهم فارس فرح مشركوا قريش بذلك من حيث ان اهل فارس لم يكونوا اهل كتاب، و ساء ذلك المسلمين، فأخبر الله تعالى ان الروم و إن غلبهم فارس، فان الروم ستغلب فى ما بعد فارس (فِي بَضْعِ سِنِينَ) أى فى ما بين ثلاث سنين إلى عشر، فكان كما اخبر، و كان ذلك معجزة ظاهرة باهرة للنبي صلى الله عليه و آله و

روى أن جماعة من الصحابة راهنوا أبى بن خلف و قيل: أبا سفيان، إن لم يصح الخبر و وافقوهم على اربع سنين، فلما أخبروا النبي صلى الله عليه و آله قال: (زيدوهم فى الخطر و استريدوا فى الأجل) ففعلوا، فغلبت الروم لفارس قبل المدة.

اخبر الله تعالى ان الروم غلبت عليها فارس فى أدنى الأرض من أرض الشام الى ارض فارس، و انهم من بعد غلبتهم فارس سيغلبون فى ما بعد فى بضع سنين. و

روى عن النبي صلى الله عليه و آله ان البضع - هاهنا - ما بين الثلاث الى العشر.

و

روى ان سبب ذلك ان الروم لما غلبتها فارس فرح المشركون بذلك و قالوا:

أهل فارس لا- كتاب لهم غلبوا اهل الروم، و هم اهل كتاب، فنحن لا كتاب لنا نغلب محمداً الذى معه كتاب، فانزل الله تعالى هذه الآيات تسلياً للنبي و المؤمنين.

و إن الروم و إن غلبها فارس، فإنها ستغلب فارس فى ما بعد فى بضع سنين. قال ابو سعيد الخدرى: كان النصر يوم بدر للفريقين للنبي صلى الله عليه و آله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٢٩

و الروم على فارس، ففرح المؤمنون بالنصرين. و قيل: كان يوم الحديبية.

و قال الفراء: قوله «مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ» تقديره غلبتهم، فحذف الهاء للاضافة.

كما قال «وَإِقَامِ الصَّلَاةِ» (١).

قال الزجاج: الغلب و الغلبة مصدران، مثل الحلب و الحلبه، و الغلبة الاستيلاء على القرن بالقهر، غلب يغلب فهو غالب و ذلك مغلوب، و تغلب تغلباً إذا تعرض للغلبة، غالبه مغالبه و (الأدنى) الأقرب، و نقيض الأدنى الأقصى، و نقيض الأقرب الأبعد. و المراد أدنى الأرض إلى جهة عدوهم.

و البضع القطعة من العدد ما بين الثلاث إلى العشر، اشتقاقه من بضعته إذا قطعتة تبضيعاً، و منه البضاعة القطعة من المال فى التجارة، و منه البضعة القطعة من البدن، و الموضع، لأنه يقطع به العرق. و المبادعة الجماع. و قال المبرد البضع ما بين العقدين فى جميع الاعداد. ثم اخبر تعالى بأن «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ» تقديره من بعد غلبهم و من قبل غلبهم، فقطع عن الاضافة و بنى لأنه على الغاية و

تفسيرها انه ظرف قطع عن الاضافة التي هي غاية، فصار كبعض الاسم، فاستحق البناء و بنى على الحركة، لان له أصلا في التمكن يستعمل. و بنى على الضمة لأنها حركة لا تكون له في حال الاعراب. فهي ادل على البناء.

ثم قال «وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنُونَ» أى يوم يغلب الروم لفارس يسر المؤمنون تفاقولا بأن يغلبوا هم المشركين. ثم بين بما ذا يفرحون، فقال «بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقامه من أعدائه «الرحيم» إلى من أناب اليه من خلقه.

(١) سورة ٢٤ النور آية ٣٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٠

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٦ الى ١٠] ص : ٢٣٠

وَعِدَ اللَّهُ لِيُخَلِّفَ اللَّهُ وَعَدَهُ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦) يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٧) أ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٨) أ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَنَارُوا الْأَرْضَ وَ عَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لَكِنَّ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسَاؤُا السُّوَايَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ كَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الحجاز و البصرة و البرجمي، و السموني، و الكسائي عن أبى بكر «عاقبة الذين» بالرفع. الباقون بالنصب. من نصب جعلها خبر (كان) و قدمها على الاسم، و اسمها يحتمل ان يكون السوء و تقديره: ثم كان السوء عاقبة الذين. و يحتمل ان يكون ما بعد (أن) فى قوله «ان كذبوا». و من رفع [عاقبة] جعلها اسم (كان) و الخبر السوء. و يحتمل ان يكون الخبر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣١

(ان كذبوا) و تقديره ثم كان عاقبة المسىء التكذيب بآيات الله، أى لم يظفر فى شركه و كفره إلا بالتكذيب، و يكون السوء على هذا نصباً على المصدر فى قوله «وعد الله» نصب على المصدر، و تقديره: إن ما ذكره الله تعالى من ان الروم ستغلب فارس فى ما بعد، وعد وعداً لله لا يخلف وعده، و تقديره وعداً لله وعده كما قال الشاعر:

يسعى الوشاة جنابيهما و قيلهم إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول «١»

أى و يقولون: قيلهم، و الأخلاف فعل خلاف ما تقدم الوعد به، و سبيل الوعد بالخبر و الوعيد بالشر واحد فى انه إذا وقع فيه خلاف ما تضمنه كان خلفاً، ثم قال «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناك به لجهلهم بالله و تفريطهم فى النظر المؤدى إلى معرفة الله، و لا- يناقض قوله «لا- يعلمون» لقوله «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» لأن ذلك ورد مورد المبالغة لهم بالذم لتضييعهم على ما يلزمهم من أمر الله، كأنهم لا- يعلمون شيئاً. ثم بين حالهم فى ما عقلوا عنه، و ما عملوه. و معنى «يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أى عمران الدنيا متى يزرعون و متى يحصدون، و كيف يبنون و من أين يعيشون و هم جهال بأمر الآخرة، و له مضيعون- ذكره ابن عباس- أى عمروا الدنيا و اخبروا الآخرة. و الظاهر هو الذى يصح ان يدرك من غير كشف عنه. فالله تعالى ظاهر بالأدلة، باطن عن حواس خلقه. و الأمور كلها ظاهرة له، لأنه يعلمها من غير كشف عنها و لا دلالة تؤديه اليها. و كلما يعلم بأوائل العقول ظاهر و كلما يعلم بدليل العقل باطن، لأن دليل العقل يجرى مجرى الكشف عن صحه المعنى- فى صفته- و الغفلة ذهاب المعنى عن النفس كحال النائم، و نقيضه

(١) مر هذا البيت فى ١ / ٣٠٠ و ٥ / ٣٨٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٢

اليقظة. و هي حضور المعنى للنفس كحال المنتبه. و نقيضه السهو.

ثم قال تعالى منبهاً لخلقه على وجه الدلالة على توحيده «أَ و لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ» فيعلموا ان الله لم يخلق «السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ» بمعنى الاستدلال بهما على توحيده «وَ أَجَلٍ مُّسَمًّى» للأشياء التي للعباد فيها مصلحة بالاعتبار به إذا تصوروا ذلك في الاخبار عنه انه مع كثرته و عظمه محصل بتسميه تنبى عنه، لا يتأخر و لا يتقدم، بالأوصاف التي ذكرها الله تعالى عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه شيء منه.

ثم قال «وَ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ» أى بقاء ثواب الله و عقابه كافرون يجحدون صحة ذلك و لا يعترفون به.

ثم قال منبهاً لهم دفعه أخرى «أَ و لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ» من الأمم «كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَنَارُوا الْأَرْضَ» أى حرقوها لعمارتها- فى قول مجاهد و السدى- و «عَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا» هؤلاء يعنى أهل مكة «وَ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى أتتهم الرسل بالدلالات من عند الله. و فى الكلام حذف، لان تقديره، فكذبوا بتلك الرسل، و جحدوا الآيات فأهلكهم الله بأنواع العذاب. ثم قال «فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» بأن يهلكهم من غير استحقاق ابتداء، و فى ذلك بطلان قول المجبرة: ان الله يبتدى خلقه بالهلاك.

ثم قال «وَ لَكِنُ كَانُوا» هم «أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ» بأن جحدوا نعم الله و أشركوا فى العبادة معه غيره، و كذبوا رسله و عصوه بأنواع العصيان، حتى استحقوا العقاب عاجلا و آجلا.

ثم قال «تُمْ كَانَّ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوَى» اخبار منه تعالى بأن عاقبة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٣

الذين أساءوا الى نفوسهم بالكفر بالله تعالى، و تكذيب رسله و ارتكاب معاصيه «السوء» و هى الخصلة التى تسوء صاحبها إذا أدركها، و هى عذاب النار- فى قول ابن عباس و قتادة و غيرهما- «أَنْ كَذَّبُوا» و معناه لأن كذبوا «بِآيَاتِ اللَّهِ» أى جحدوا أدلته و لم يؤمنوا بها «وَ كَانُوا بِهَا» بتلك الادلة «يَسْتَهْزِئُونَ» أى يسخرون منها و يتهزون بها. و قيل: معنى الآية أنهم حفروا الأنهار و غرسوا الأشجار و شيدوا البنيان و صاروا الى الهلاك على أسوء حال بالعصيان و لم يفكروا فى الموت، و انهم يخرجون من الدنيا و يصيرون الى الحساب و الجزاء.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٢٣٣

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ وَ كَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِنُونَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦) فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ يُحْيِي الْمَارْتَضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٤

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو، و روح و يحيى و العليمى «ثم اليه يرجعون» بالياء على وجه الخبر. الباقون- بالتاء- على الخطاب.

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه أنه هو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده يبدؤهم ابتداء فيوجدهم بعد أن كانوا معدومين على وجه الاختراع ثم يعيدهم أى يميتهم و يفيئهم بعد وجودهم، ثم يعيدهم ثانياً كما بدأهم أولاً، ثم يرجعون اليه يوم القيامة ليجازيهم على أفعالهم، على الطاعات بالثواب و على المعاصى بالعقاب.

و استدل قوم بهذه الآية على صحة الرجعة بأن قالوا «اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ» معناه ابتداء خلقهم «ثُمَّ يُعِيدُهُ» إذا أماته في زمان الرجعة «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامة، وهذا ليس بمعتمد، لأن لقاتل أن يقول: قوله «ثُمَّ يُعِيدُهُ» يجوز أن يكون المراد به احياءهم في القبر للمساءلة التي لا خلاف فيها «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامة، فلا يمكن الاعتماد عليه. و (البدء) أول الفعل و هو على وجهين: أحدهما- انه أول الفعل و هو جزء منه مقدم على غيره.

و الثاني- انه موجود قبل غيره من غير طريق الفعلية، يقال: بدأ يبدؤ بدءاً و ابتدأ يبتدئ ابتداء. و الابتداء نقيض الانتهاء، و البدؤ نقيض العود. و الخلق- هاهنا التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٥

- بمعنى المخلوق. و مثله قوله «هذا خَلَقَ اللَّهُ» و تقول هذا الخلق من الناس، و قد يكون الخلق مصدراً من خلق الله العباد، و الخلق كالأحداث و المخلوق كالمحدث.

و الاعداء فعل الشيء ثانية. و قولهم: أعاد الكلام فهو على تقدير ذلك، كأنه قد اتى به ثانية إذا اتى بمثله، و إن كان الكلام لا يبقى و لا- يصح إعادته. و قد يكون الاعداء فعل ما به يكون الشيء الى ما كان من غير إيجاد عينه كاعادة الكتاب الى مكانه. و مثل الاعداء الرجعة و النشأة الثانية.

و قوله «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ» قيل: معناه يبسسون، و قيل:

يتحيرون، و قيل: تنقطع حججهم، فالابلاس التحير عند لزوم الحجة، فالمجرم يبلس يوم القيامة، لأنه تظهر جلائل آيات الآخرة التي تقع عندها على الضرورة فيتحير أعظم الحيرة، قال العجاج:

يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً قال نعم أعرفه و أبلسا «١»

و قوله «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ» أى لم يكن فى أوثانهم التي كانوا يعبدونها من دون الله، و يزعمون أنها تشفع لهم عند الله من يشفع لهم. و قيل: شركاؤهم لأنهم كانوا يجعلون لها نصيباً فى أموالهم.

و قيل: شركاؤهم الذين جعلوهم شركاء فى العبادة «وَكَاثُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ» أى يجحدون شركاءهم ذلك اليوم، لأنه يحصل لهم المعرفة بالله ضرورة. و أصل الشرك إضافة الملك الى اثنين فصاعداً على طريق القسمة التي تمنع من اضافته الى الواحد، فالإنسان على هذا يكون شريكاً لإنسان آخر فى الشيء إذا ملكاه جميعاً، و الله تعالى مالك له، ملكه هذا الإنسان

(١) قد مر فى ١/ ١٥٣ و ٢/ ٣٠٩ و ٣/ ٥٧٨ و ٤/ ٥٠٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٦

او لم يملكه.

و قوله «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» يعنى القيامة «يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ» قيل:

يتميز المؤمنون من الكافرين. و قيل: معناه لا- يلوى واحد منهم على حاجة غيره، و لا- يلتفت اليه، و فى ذلك نهاية الحث على الاستعداد و التأهب لذلك المقام.

ثم قال «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» يعنى صدقوا بتوحيد الله و صدق رسله، و عملوا الصالحات، و تركوا القبائح «فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى يسرون سروراً تبين أثره عليهم، و منه الحبرة و هى المسرة، و منه الحبر العالم، و التحبير التحسين الذى يسر به. و انما خص ذكر الروضة- هاهنا- لأنه لم يكن عند العرب شىء أحسن منظراً و لا أطيب ريحاً من الرياض، كما قال الشاعر:

ما روضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها مسبل هطل
يضاحك الشمس منها كوكب شرق مؤزر بعميم النبت مكتهل
يوماً بأطيب منها نشر رائحة و لا بأحسن منها إذ دنا الأصل «١»

و الحبره هي السرور و الغبطه، قال العجاج:

فالحمد لله الذي أعطى الحبر موالى الحق إن المولى شكر ﴿٢﴾

ثم بين تعالى أن الكفار في ضد ما فيه اهل الجنة، فقال «وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» بنعم الله و جحدوا آياته ثم أنكروا لقاء ثوابه و عقابه يوم القيامة «فهم في العذاب مُحَضَّرُونَ» أى محضرون فيها، و لفظه الإحضار لا تستعمل إلا

(١) قائله الأعشى ديوانه (دار بيروت) ١٤٥

(٢) اللسان (حبر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٧

فيما يكرهه الإنسان، و منه حضور الوفاء، و يقال: احضر فلان مجلس السلطان إذا جرى به بما لا يؤثره، و الإحضار إيجاد ما به يكون الشيء حاضراً إما بإيجاد عينه كاحضار المعنى فى النفس او بإيجاد غيره، كإيجاد ما به يكون الإنسان حاضراً.

ثم قال تعالى «فَسُبْحَانَ اللَّهِ» أى تنزيها لله تعالى مما لا يليق به و لا يجوز عليه من صفات نقص او ينافى عظمه، و ما اختص به من الصفات، و قوله «حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ» فالامساء الدخول فى المساء، و المساء مجيء الظلام بالليل، و الإصباح نقيضه، و هو الدخول فى الصباح، و هو مجيء ضوء النهار.

ثم قال «وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ» يعنى الثناء و المدح فى السموات «وَالْأَرْضِ وَ عَشِيًّا» أى و فى العشى «وَ حِينَ تُمْسُونَ» أى حين تدخلون فى الظهيرة و هى نصف النهار. و إنما خص تعالى العشى و الاظهار فى الذكر بالحمد و إن كان الحمد واجباً فى جميع الأوقات، لأنها أحوال تذكر بإحسان الله، و ذلك أن انقضاء، احسان أول الى احسان يقتضى الحمد عند تمام الإحسان و الأخذ فى الآخر، كما قال تعالى «وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» ﴿١﴾.

وقيل: إن هذه الآية تدل على الصلوات الخمس فى اليوم و الليلة، لأن قوله «حِينَ تُمْسُونَ» يقتضى المغرب و العشاء الآخرة «وَ حِينَ تُصْبِحُونَ» يقتضى صلاة الفجر (و عشيًا) يقتضى صلاة العصر (وَ حِينَ تُمْسُونَ) يقتضى صلاة الظهر - ذكره ابن عباس، و مجاهد-. ثم اخبر تعالى انه الذى (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ)

(١) سورة ١٠ يونس آية ١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٨

قال ابن عباس و ابن مسعود: معناه يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي فانه يخرج الإنسان و هو الحي من النطفة، و هى الميتة، و يخرج الميتة و هى النطفة من الإنسان و هو حي. و قال قتادة: يخرج المؤمن من الكافر، و الكافر من المؤمن.

وقوله (وَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) أى يحييها بالنبات بعد جدوبها، و لا يجوز أن يكون المراد إحياء الأرض حقيقة، كما لا يكون الإنسان أسداً حقيقة إذا قيل فلان اسد، لأنه يراد بذلك التشبيه و الاستعارة، فكذلك إحياء الأرض بعد موتها، كأنها تحيا بالنبات الذى فيها. و قوله (وَ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ) قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً و الأعشى من طريق الطبرى - بفتح التاء - أضاف الفعل الذى هو الخروج اليهم. الباقون - بالضم - بمعنى يخرجهم الله، و المعنيان قريبان، لأنهم إذا أخرجوا، فقد خرجوا، و المعنى مثل ما يخرج النبات من الأرض كذلك يخرجكم الله بعد ان لم يكن كذلك، تخرجون الى دار الدنيا بعد ان لم تكونوا، و يعيدكم يوم القيامة بعد ان كنتم قد اعدمكم الله أى لا يشق عليه ذلك، كما لا يشق عليه هذا.

ثم قال تعالى (و من آياته) أى أدلته الواضحة (أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ) يعنى انه خلق آدم الذى هو أبوكم و أصلكم - فى قول قتادة و غيره - (ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ نَنْشَرُونَ) من نسله و ذريته، و (تتفرقون) فى أطراف الأرض فهلا دلکم ذلك على انه لا يقدر على ذلك غيره

تعالى؟ وانه الذى يستحق العبادة دون غيره من جميع خلقه.

و فى هذه الآيات - دلالة واضحة على صحة القياس العقلى، و حسن النظر بلا شك، بخلاف ما يقول قوم: ان النظر باطل. فأما دلالته

على القياس التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٣٩

الشرعى فبعيد لا يعول على مثله.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٢٣٩

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلاف أَلَسْتَبْتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٢) وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَشِيعُونَ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبُرُوقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ مِنْ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٥)

خمس آيات بلا خلاف.

روى حفص عن عاصم «العالمين» بكسر اللام الأخيرة. الباقون بفتحها فمن كسرهما أسند (الآيات) الى العلماء، لأنهم الذين ينظرون فيها، و يعتبرون بها، كما قال «هُدَى لِلْمُتَّقِينَ» «١» و من فتح اللام أسند (الآيات) الى جميع

(١) سورة ٢ البقرة ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٠

المكلفين الذين يتمكنون من الاستدلال بها و الاعتبار بها، سواء كانوا عالمين بها او جاهلين، لأن الإمكان حاصل لجميعهم و هو أعظم فائدة.

يقول الله سبحانه مخاطباً لخلقه منبهاً لهم على توحيدده و إخلاص العبادة له ب «أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا» و النفس هى الذات فى الأصل ثم يستعمل على وجه التأكيد لقولهم: رأيت زيدا نفسه، و يعبر بها عن الروح و غير ذلك. و قد بيناه «١» و قال قتادة المعنى - هاهنا - أنه خلقت حواء من ضلع آدم. و قال غيره: المعنى خلق لكم من شكل أنفسكم أزواجاً، و قال الجبائى: المعنى خلق أزواجكم من نطفكم. قال البلخى: و ذلك يدل على قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا، فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا» «٢» انه يريد بعض الخلق دون بعض. و الزوجة المرأة التى وقع عليها عقد النكاح. و الزوج الرجل الذى وقع عليه عقد النكاح.

و قد يقال: للمرأة زوج إذا لم يلبس للاشعار بأنهما نظيران فى عقد النكاح عليهما قال الله تعالى «إِنَّكُمْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ» «٣» و قوله (لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا) يعنى سكنون إنس و طمأنينة، بأن الزوجة من النفس إذ هى من جنسها و من شكلها فهو أقرب الى الالفه و الميل بالمودة منها لو كانت من غير شكلها.

و قوله (وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً) أى جعل بينكم رقة التعطف إذ كل واحد من الزوجين يرق على الآخر رافة العطف عليه، بما جعله الله فى قلب كل واحد لصاحبه ليتم سروره.

(١) انظر ٥/٦٣-٦٤.

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٨.

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٣٥ و سورة ٧ الاعراف آية ١٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤١

ثم قال (إن في ذلك) يعنى في خلق الأزواج مشاكلة للرجال (آيات) أى لدلالات واضحات (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) فى ذلك و يعتبرون به، و الفكر و الاعتبار و النظر واحد، فالفكر فى أن الأزواج لأى شىء خلقت؟ و من خلقها؟

و من أنعم بها؟ و من جعلها على الأحوال التى يعظم السرور بها؟ و كيف لا يقدر احد من العباد على ذلك؟ و ذلك من أعظم الدلالة على أن لها خالفاً مخالفاً لها و منشأً حكيماً يستحق العبادة، و لا يستحقها غيره.

ثم نبه على آية أخرى فقال (و من آياته) الدالة على توحيد و وجوب اخلاص العبادة له «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» و ما فيهما من عجائب خلقه من النجوم و الشمس و القمر و جريانها على غاية الحكمة و النظام الذى يعجز كل أحد عنها و بما فى الأرض من أنواع الأشجار و النبات و أصناف الجمادات التى ينتفع بها و فنون النعم التى يكثر الانتفاع بها «وَ اٰخْتِلَافُ اَللِّسَانِ» فاللسنة جمع لسان، و اختلافها ما بناها الله تعالى، و هيأتها مختلفة فى الشكل و الهيئة و تأتى الحروف بها «وَ اٰخْتِلَافُ اَللِّسَانِ» أى اختلاف مخارجها التى لا يمكن الكلام إلا بكونها كذلك. و قال قوم المراد باللسنة اختلاف اللغات، و هو جواب من يقول: إن اللغات أصلها من فعل الله دون المواضع. فأما من يقول: اللغات مواضعه فان تلك المواضع من فعلهم دون فعل الله، غير أنه لما كانت الآلات التى تتأتى بها هذه الضروب لا يقدر على تهيئها كذلك غير الله جاز أن تضاف اللغات اليه تعالى على ضرب من المجاز «وَ اَلْوَانِكُمْ» أى و اختلاف ألوانكم من البياض و الحمرة و الشقرة و الصفرة، و غير ذلك «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ» أى إن فى خلق جميع ذلك لدلالات واضحات لجميع خلقه الذين خلقهم، و أكمل عقولهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٢

و من كسر اللام أضاف الاعتبار بها الى العلماء، لأنهم المتفكرون بها دون غيرهم فكأنها خلقت لهم دون غيرهم، كما قال «هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ» «١» و إن كانت لجميع المكلفين.

ثم قال «و من آياته» الدالة على توحيد و اخلاص العبادة له (مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) فالنوم و النوم واحد، لان فى النوم راحة للأجساد من الكد الذى يلحقها، و التعب الذى يصيبها (و ابتغواكم) أى طلبكم المعاش و ما ينفعكم (من فضله) أى مما يتفضل الله به عليكم. قال البلخى: و يجوز ان يكون المراد بالابتغاء المبتغى، فلذلك كان دلالة عليه دون فعل العباد، و انما يكون فعل الله دلالة عليه لما كان باقداره و إهدائه الى مراده و ترغيبه فيه و تسهيله له (إن فى) خلق الله تعالى (ذلك لآيات) واضحات على توحيد (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) ذلك و يقبلونه و يفكرون فيه، لأن من لا يفكر فيه و لا ينتفع به كأنه لم يسمعه.

ثم قال (و من آياته يُرِيكُمْ اَلْبُرُوقَ حَوَافًا وَ طَمَعًا) و البرق نار تحدث فى السحاب، بين تعالى أنه إنما يخلقه ليخافوا من عذابه بالنار على معصيته و الكفر به، و يطمعوا فى ان يتعقب ذلك مطر فينتفعون به (و يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) يعنى غيثاً و مطراً (فِيحْيِي بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) أى بعد انقطاع الماء عنها و جدوبها. و قيل: (خوفاً) من المطر فى السفر (و طمعاً) فيه فى الحضر.

و قيل: (خوفاً) من الصاعقة (و طمعاً) فى الغيث (إن فى) خلق الله (ذلك لآيات) أى دلالات واضحة (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) أى يفكرون فيه، لان من لا يفكر فيه و لا ينتفع به و إن كان عاقلاً، فكأنه لا عقل له. و قيل:

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٣

فى قوله (و من آياته يُرِيكُمْ اَلْبُرُوقَ) ثلاثة أقوال:

أحدهما- ان تقديره و من آياته أن يريكم. فحذف (أن) كما قال طرفة:

ألا ايهدا اللانمى احضر الوغى و أن اشهد اللذات هل انت مخلدى «١»

الثاني - انه حذف (أنه) لدلالة (من) عليها، كما قال الشاعر:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت و اخرى ابتغى العيش اكدح «٢»

أى فتارة أموت. و فى الآية حذف تقديره: و من آياته آية يريكم البرق.

الثالث- و يريكم البرق من آياته على التقديم و التأخير من غير حذف.

ثم قال (و من آياته) الدالة على ما ذكرناه (أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ) بلا دعامة تدعمها و لا علاقة تعلق بها، بل لان الله تعالى يسكنها حالا بعد حال لأعظم دلالة على أنه لا يقدر عليه سواه (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ) أى أخرجكم من الأرض من قبوركم بعد أن كنتم أمواتاً يبعثكم ليوم الحساب فعبر عن ذلك بما هو بمنزلة الدعاء، و بمنزلة (كُنْ فَيَكُونُ) فى سرعة تأتى ذلك، و امتناع التعذر عليه، و إنما ذكر هذه المقدورات على اختلافها و عظم شأنها ليدل على انه القادر الذى لا يعجزه شىء. و فى الآيات دلالة واضحة على فساد مذهب القائلين بان المعارف ضرورية لأنها لو كانت ضرورية لم يكن للتنبه على هذه الأدلة وجه و لا فائدة فيه لان ما يعلم ضرورة لا يمكن الاستدلال عليه.

(١) ديوانه (دار بيروت) ٣٢ و قد مر فى ٣٢٧/١ من هذا الكتاب.

(٢) قائله ابن مقبل، الكتاب لسيبويه و قد مر فى ٣/٢١٢ و ٧٧/٤ من هذا الكتاب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٤

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٢٤٤

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ (٢٦) وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٨) يَلِيْلَ اتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٢٩) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى بعد أن ذكر ما يدل على توحيده، و إخلاص العبادة له أن (لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) من العقلاء فانه يملكهم و يملك التصرف فيهم، و ليس لاحد منعه منه و الاعتراض عليه، و خص العقلاء بذلك لأن ما عداهم فى حكم التبعية.

ثم اخبر عن جميع من فى السموات و الأرض بأنهم قانتون له. قال مجاهد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٥

معناه مطيعون و قال ابن عباس: معناه مصلون. و قال عكرمة: مقرون له بالعبودية. و قال الحسن: كل له قائم بالشهادة فالقانت الدائم على أمر واحد فالملائكة و غيرهم من المؤمنين دائمون على أمر واحد فى الدلة لله فى لزوم الطاعة لله تعالى، و الكافرون و غيرهم من الفساق دائمون على أمر واحد فى الدلة لله - عز و جل - إلا أن منهم من هو بخلقته و فعله، و منهم من هو بخلقته.

ثم قال تعالى (وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ) أى يخترعهم ابتداء و ينشئهم «ثُمَّ يُعِيدُهُ» إذا أعدمه (وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) قال ابن عباس و قتادة و مجاهد:

أى هو أيسر، و كل هين. و روى عن ابن عباس أيضاً: ان معناه و هو هين عليه، ف (افعل) بمعنى (فاعل) و قال بعضهم (وَ هُوَ أَهْوَنُ) على الخلق، لأن الإنشاء أولاً من نطفة الى علقه و من علقه الى مضغته على التدريج، و فى الاعادة يعادون دفعة واحدة. و حكى عن ابن عباس: انه قال المعنى و هو أهون عليه عندكم، لأنكم أقررتم بأنه يبدؤ الخلق، فاعادة الشىء عند المخلوقين أهون من ابتدائه، قال

الشاعر- في أهون بمعنى هين:

تمنى رجال أن أموت و ان أمت فتلك سبيل لست فيها بأوحد «١»

أى بواحد. و قال الراجز:

قبحتما يا آل زيد نفرا الام قوم أصغراً و اكبرا

أى صغيراً و كبيراً، و قال معن بن أوس:

لعمرك ما ادرى و انى لاوجل على أينا تعدو المنية أول «٢»

أى لواجل. و الله أكبر بمعنى كبير. و يقال للسلطان: الأعظم

(١) قد مر فى ١٦١ / ٧. [...]

(٢) قد مر فى ٩١ / ٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٦

بمعنى عظيم.

و قوله (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) قال قتادة و هو قول:

لا- إله إلا الله وحده لا شريك له، لأنه دائم فى السموات و الأرض، يقول الثانى فيه كما قال الأول. و قيل: المعنى و له الصفة العليا، لأنها دائرة يصفه بها الثانى كما يصفه بها الأول. و قيل: الشأء الثانىء يا أهل الكفر ينبغى أن تكون أهون عليه. ثم قال (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) فذلك دليل على انه مثل ضربه الله.

ذكره الفراء.

و قوله (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) يعنى فى انتقامه من أعدائه، الحكيم فى تدبيره لخلقه. ثم قال (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ) المعنى إنكم إذا لم ترضوا فى عبيدكم أن يكونوا شركاء لكم فى أموالكم و أملاككم، فكيف ترضون لربكم ان يكون له شركاء فى العبادة!! و قال قتادة: كما لا ترضون أن يكون عبيدكم شركاءكم فى فراشكم و أزواجكم كذلك لا ترضوا فى ربكم الذى خلقكم أن يعدل به أحد من خلقه فيشرك بينهما فى العبادة.

و قوله (تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسِكُمْ) قال ابو مخلد: معناه تخافون عبيدكم أن يشاركوكم فى أموالكم كما تخافون الشريك من نظرائكم. و قيل: تخافون ان يرثوكم كما يرث بعضكم من بعض- ذكره ابن عباس- و قيل: معناه تخافونهم كخيفتكم أنفسكم فى إتلاف المال بإنفاقه.

ثم قال (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) أى كما ميزنا لكم هذه الأدلة نفصل الأدلة لقوم يعقلون، فيتدبرون ذلك و يفكرون فيها.

و قال سعيد ابن جبير: كان اهل الجاهلية إذا لبوا قالوا: لييك اللهم لييك لا شريك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٧

لك إلا شريك هو لك تملكه و ما ملكك. فأنزل الله الآية رداً. عليهم و إنكار لقولهم ثم قال تعالى (بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) معناه إن هؤلاء الكفار لم يتفكروا فى أدلة الله، و لا انتفعوا بها بل اتبعوا أهواءهم و شهواتهم بغير علم منهم بصحة ما اتبعوه.

ثم قال (فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) و قيل: المعنى من يهدى الى الثواب من أضله الله عنه. و قيل: المعنى من يحكم بهدايته من حكم الله بضلالته. ثم قال (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) أى ليس لهم من ينصرهم و يدفع عذاب الله إذا حل بهم.

ثم قال تعالى مخاطباً لنبىه صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) أمرهم الله بأن يوجهوا عبادتهم الى الله على الاستقامة دون الاشراك فى العبادة. ثم قال (فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) قال مجاهد:

فطرة الله الإسلام. و قيل: فطر الناس عليها و لها و بها بمعنى واحد، كما يقول القائل لرسوله: بعثتك على هذا و لهذا و بهذا بمعنى

واحد. و نصب (فِطْرَتَ اللَّهِ) على المصدر، وقيل تقديره: اتبع فطرة الله التي فطر الناس عليها، لأن الله تعالى خلق الخلق للإيمان، و منه قوله صلى الله عليه وآله (كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) ومعنى الفطر الشق ابتداء يقولون: أنا فطرت هذا الشيء أى أنا ابتدأته، و المعنى خلق الله الخلق للتوحيد و الإسلام. و قوله (لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ) قال مجاهد و قتادة و سعيد بن جبیر و الضحاك و ابن زيد و ابراهيم: لا تبديل لدين الله الذى أمركم به من توحيده و عدله و إخلاص العبادة له، و هو قول ابن عباس و عكرمة. و قيل: المراد نفى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٨ الخطأ. ثم قال (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) أى ما بيناه من التوحيد و العدل و اخلاص العبادة لله هو الدين القيم أى المستقيم الذى يجب اتباعه (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) صحه ذلك لعدولهم عن النظر فيه.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٢٤٨

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٣١) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيْعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) وَ إِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَقْتَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣٤) أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (٣٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى و ابن عامر (فارقوا) بألف و تخفيف الراء. الباقون بغير الف و تشديد الراء. من قرأ بألف أراد: فارقوا دينهم الذى أمروا باتباعه. و من شدد أراد: انهم اختلفوا فى دينهم.

قوله (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) نصب على الحال و تقديره فأقم وجهك للدين يا محمد أنت و المؤمنون منيبين الى الله، و لا يجوز أن يكون حالا من (فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) لأنه ما فطرهم منيبين، و الانابة الانقطاع الى الله تعالى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٤٩ بالطاعة و أصله على هذا القطع. و منه الناب، لأنه قاطع، و أناب فى الأمر إذا نشب فيه، كما ينشب الناب المقاطع، و يجوز أن يكون من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد مرة، فيكون على هذا الانابة التوبة التى يجدها مرة بعد مرة.

ثم قال (و اتقوه) أى اجتنبوا معاصيه، و اتقوا عقابه (وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ) التى أمركم الله تعالى بها أى دوموا عليها، و قوموا بأدائها، فالصلاة و إن كانت فى حكم المجمع، و لم يبين شروطها- فى الآية- فقد أحال على بيان النبى صلى الله عليه وآله هذا إذا أراد بالصلاة تعريف الجنس، و إن أراد العهد الذى استقر فى الشرع، فهو على ما قد استقر فى الشرع (وَ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) نهى لهم عن أن يكونوا من جملة. من أشرك بعبادة الله سواه، ثم قال (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيْعًا) قال الفراء: يجوز ان يكون التقدير: و لا تكونوا من المشركين من جملة الذين فرقوا دينهم، و يجوز أن يكون من الذين فرقوا ابتداء، و تقديره الذين تفرقوا و كانوا شيعاً (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) فالتفريق جعل أحد الشيين مفارقاً لصاحبه و ضده الجمع، و هو جمع أحد الشيين الى صاحبه، و تفريق الدين جعل أحدهما ليس مع الآخر فى معنى ما يدعو اليه العقل، و هو منكر لمخالفته داعى العقل، و الدين العمل الذى يستحق به الجزاء، و دين الإسلام العمل الذى عليه الثواب. و لو جمعوا دينهم فى أمر الله و نهيه لكانوا مصيبين، و لكنهم فرقوا بإخراجه عن حد الأمر و النهى من الله و كانوا بذلك مبطلين خارجين عن الحق الذى أمر الله به. و من قرأ (فارقوا) بألف أراد: فارقوا دينهم الذى أمرهم الله باتباعه. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٠

و قوله (وَ كَانُوا شِيْعًا) أى فرقاً، و الشيع الفرق التى يجتمع كل فريق منها على مذهب، خلاف مذهب الفريق الآخر، و شيعه الحق هم الذين اجتمعوا على الحق. و كذلك شيعه أمير المؤمنين عليه السلام هم الذين اجتمعوا معه على الحق و قال قتادة: المعنى بقوله (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) اليهود و النصارى، و قال غيره: كل من خالف دين الحق الذى أمر الله به داخل فيه و هو أعم فائدة. ثم اخبر تعالى ان (كل حزب) أى كل فريق (بما لديهم فرحون) من الاعتقاد الذى يعتقدونه يسرون به لاعتقادهم أنه الحق دون غيره.

وقوله «وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» قال الحسن: إذا أصابهم مرض أو فقر دعوا الله تعالى راجعين إليه مخلصين في الدعاء له «ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً» بأن يعافهم من المرض أو يغنيهم من الفقر نعمة منه تعالى عليهم «إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» أى يعودون الى عبادة غير الله بخلاف ما يقتضى العقل فى مقابلة النعمة بالشكر. ثم بين أنهم يفعلون ذلك «لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ» أى بما آتاهم الله من نعمه. ثم قال تعالى مهدداً لهم «فَتَمَتَّعُوا» أى انتفعوا بهذه النعم الدنيوية كيف شئتم «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» ما فيه من كفركم ومعصيتكم أى تصيرون فى العاقبة الى عذاب الله و أليم عقابه.

وقوله «أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا» أى هل أنزلنا عليهم برهاناً و حجةً يتسلطون به على ما ذهبوا اليه، و يحتمل أن يكون المراد هل أرسلنا اليهم رسولا- فإذا حمل على البرهان، فهو بمنزلة الناطق بالأمر لإظهاره إياه. وقوله «فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» أى هل أنزلنا عليهم سلطاناً أى رسولا يتكلم بأنا أرسلناه بما يدعونه من الاشراك مع الله فى العبادة، فإنهم لا يقدرّون على ذلك و لا يمكنهم ادعاء حجةً عليه و لا برهان، و الكلام و إن خرج مخرج التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥١ الاستفهام فالمراد به التبكيت.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٢٥١

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصَبِّهُمُ سَيْئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣٦) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧) فَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٣٨) وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِّيَرْبُوَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ (٣٩) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يُفَعِّلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع و ابو جعفر «لتربوا» بالتاء و سكون الواو، الباقون بالياء و فتح الواو، و قرأ ابن كثير «و ما آتيتم من ربا» بالقصر. الباقون بالمد. و اتفقوا على المد فى قوله «و ما آتيتم من زكاة» و قرأ حمزة و الكسائى و خلف «عَمَّا يُشْرِكُونَ» بالياء. الباقون بالتاء. قال ابو على: المعنى و ما آتيتم من هدية التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٢

أهديتموها لتعوضوا اكثر منها، فلا يربو عند الله، لأنكم قصدتم زيادة العوض دون وجه الله، و هو كقوله «و لا تَمُنُّنَّ تَشِيَتَكُنُّ» «١» فمن مدّ أراد أعطيتم من قوله «فآتاهم الله ثواب الدنيا» «٢» و من قصره فالمعنى يؤل الى قول من مد إلا انه على لفظ (فعلتم) و مدهم لقوله «و ما آتيتم من زكاة» فلقوله «و إيتاء الزكاة» «٣» و لو قال آتيت الزكاة لجاز أن يعنى به: فعلتها و لكن لفظ القرآن على الإيتاء. و من ضم «لتربوا» فالمعنى لتصيروا ذوى زيادة فى ما آتيتم من أموال الناس أى يستدعونها من أربى إذا صار ذا زيادة مثل أقطف و اضرب. و من فتح أسند الفعل الى الربوا المذكور و قدر المضاف، فحذفه كما قيل: اجتذاب أموال الناس و اجتلابه. و يجوز ذلك. و سمي هذا المدفوع على هذا الوجه ربا لما كان فيه من الاستزادة.

يقول الله تعالى مخبراً عن خلقه بأنه إذا أذاقهم رحمة من عنده بأن ينعم عليهم بضروب النعم و يصح أجسامهم و يدرّ أرزاقهم و يكثر مواشيهم و غير ذلك من النعم، إنهم يفرحون بذلك و يسرون به ف (إذا) شرط و جوابه «فرحوا بها» و إنما جاء الجزاء ب (إذا) و لم يجرى ب (حين)، لأن (إذا) أشبه بالفاء من جهة البناء، و الزم للفعل من جهة أنه لا يضاف الى مفرد، فصار بمنزلة الفاء فى ترتيب الفعل، و ليس كذلك (حين). و شبه إدراك الرحمة بإدراك الطعم، فسماه ذوقاً. «و إن تصبئهم سيئة بما قدّمتم أيديهم» هو اخبار منه تعالى أنه إن أصابهم عذاب من الله تعالى جزاء على ما كسبته أيديهم «إذا هم يقنطون»

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٦.

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٤٨.

(٣) سورة ٢٤ النور آية ٣٧ و سورة ٢١ الأنبياء آية ٧٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٣

أى يأسون من رحمة الله، والقنوط اليأس من الفرج، قال جهد الأرقط:

قد وجدوا الحجاج غير قانط (١)

و إنما قال «بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيِّدِيهِمْ» و لم يقل بما قدموا على التغليب للاكثر الأظهر، لان اكثر العمل و أظهره للدين، و العمل بالقلب و إن كان كثيراً فهو أخفى، و إنما يغلب الأظهر. و يجوز أن يكون ما يصيبهم - من مصائب الدنيا و الآلام بها - بعض العقاب، فلذلك قال «بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيِّدِيهِمْ» و يجوز ان يكون لما فعلوا المعاصي اقتضت المصلحة أن يفعل بهم ذلك، و إن لم يكن عذاباً.

ثم قال تعالى منبهاً لهم على توحيدهم «أَوْ لَمْ يَرَوْا» أى او لم يفكروا فيعلموا «أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسعه «لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ» أى و يضيق على من يشاء على حسب ما تقتضيه مصالحهم، و بسط الرزق الزيادة على مقدار القوت منه بما يظهر حاله، و اصل البسط نشر الشيء بما يظهر به طوله و عرضه، و بسط الرزق مشبه به. ثم قال «إِنَّ فِي ذَلِكَ» يعنى فى البسط للرزق لقوم و تضيقه لقوم آخرين «لآيَاتٍ» أى لدلالات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» بالله، لأنهم يعلمون ان ذلك من فضل الله الذى لا يعجزه شىء.

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه و آله فقال «فَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ» أى أعط ذوى قرباك يا محمد حقوقهم التى جعلها الله لهم فى الأحماس - و هو قول مجاهد - و

قيل: إنه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه و آله اعطى فاطمة فداكاً، و سلمه اليها - روى ذلك ابو سعيد الخدرى و غيره - و هو المشهور عن أبى جعفر، و أبى عبد الله عليهما السلام.

و قال السدى: الآية نزلت فى قرابة النبي صلى الله عليه و آله. و قال قوم:

(١) مجاز القرآن ٢/ ١٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٤

المراد به قرابة كل انسان. و الأول اظهر، لأنه خطاب للنبي صلى الله عليه و آله «وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ» تقديره و أعط - ايضاً - المسكين، و هو الفقير، و ابن السبيل و هو المنقطع به، حقوقهم التى جعلها الله لهم فى الصدقات و غيرها، و الخطاب و إن كان متوجهاً الى النبي صلى الله عليه و آله فهو متوجه الى جميع المكلفين.

ثم قال «ذَلِكَ خَيْرٌ» يعنى إعطاء الحقوق المستحقة خير «لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ» بالإعطاء دون الرياء و السمعة «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الفائزون بثواب الله. ثم قال «وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِيُرَبُّوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ» قال ابن عباس:

هو إعطاء الرجل العطيئة ليعطى اكثر منها لأنه لم يرد بها طاعة الله. و قال ابن عباس: و ابو جعفر الربوا رباء ان أحدهما - حلال، و الآخر حرام، فالأول هو ان يعطى الإنسان غيره شيئاً لا يطلب اكثر منه فهو مباح، و لا يربوا عند الله. و الآخر - الربوا الحرام. و قال ابن طاوس عن أبيه: إذا أهدي الرجل الهدية ليهدى له أفضل منها فليس فيه أجر و لا وزر، و كلما فعله الفاعل على أنه حسن للشهوة فليس فيه حد و لا - أجر، و شهوته و شهوة غيره فى هذا سواء، و قيل: المعنى فى الآية التزهد فى الربو، و التزهد فى إعطاء الزكاة. و قال الحسن:

هو كقوله «يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَ يُزِيهِ الصَّدَقَاتِ» (١) و لا - خير فى العطيئة إذا لم يرد بها وجه الله. و قال الجبائى: و ما آتيتم من ربا لربوا بذلك أموالكم «فَلَا يُزْبُوا» لأنه لا يملكه المرابى بل هو لصاحبه، و لا يربو «عِنْدَ اللَّهِ» لأنه يستحق به العقاب، و إعطاء المال قد يقع على

وجوه كثيرة فمنه إعطاؤه على وجه الصدقة.

ومنّه إعطاؤه على وجه الهدية. ومنه الصلة. ومنه الودائع. ومن ذلك قضاء

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٧٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٥

الدين، ومنه البر ومنه الزكاة. ومنه القرض. ومنه النذر وغير ذلك.

ثم قال «وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ» أى ما أخرجتموه على وجه الزكاة وأعطيتموه أهله تريدون بذلك وجه الله دون الربوب «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ» أى يضاعف لهم الحسنات كقوله «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا» (١) وقال الكلبي: تضاعف أمواله فى الدنيا، فالمضعف ذو الاضعاف كما أن الميسر ذو اليسار.

ثم خاطب تعالى خلقه فقال «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ» بعد ان لم تكونوا موجودين «ثُمَّ رَزَقَكُمْ» من أنواع الملاذ وملككم التصرف فيها و أباحها لكم «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» بعد ذلك إذا شاء ليصح ايصالكم الى ما عوضكم له من الثواب «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» ليجازيكم على أفعالكم على الطاعات بالثواب وعلى المعاصى بالعقاب «هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ» الذين عبدتموهم من دون الله «مَنْ يَفْعَلْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ» أو يقدر عليه فيجوز لذلك توجه العبادة اليه فإنهم لا يقدرون على أن يقولوا:

نعم يقدرون عليه و انما يعترفون بعجزها عن ذلك، فيعلموا عند ذلك انها لا تستحق العبادة فلذلك نزه نفسه عقيب ذلك عن أن يشرك معه فى العبادة و يتخذ معه معبوداً سواه فقال «سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» فمن قرأ بالياء وجه الخطاب الى الغائب. و من قرأ بالتاء وجهه الى المخاطبين، و فى ذلك تنبيههم على وجوب ضرب الأمثال لله تعالى دون غيره من المخلوقات.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٢٥٥

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤١) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (٤٢) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ (٤٣) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (٤٤) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (٤٥)

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير- فى رواية ابن مجاهد- عن قنبل و روح «لنذيقهم» بالنون. الباقون بالياء. فمن قرأ بالنون فعلى وجه اخبار الله عن نفسه أنه الذى يذيقهم. و من قرأ بالياء فالمعنى لىذيقهم الله بعض الذى عملوا.

يقول الله تعالى «ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» قيل: فساد البر هو ما يحصل فيها من المخاوف المانعة من سلوكه، و يكون بخذلان الله عز و جل لأهل العقاب به، و فساد البحر اضطراب أمره حتى لا يكون متصرفاً فيه، و كل ذلك ليرتدعوا عن معاصيه. و قال قتادة: المعنى ظهر الفساد فى أهل البر و البحر فأهل البر أهل البادية و أهل البحر أهل القرى الذين على الأنهار العظيمة و يكون قوله «بِما كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ» معناه يخلق الله بينهم و بين المعاصى جزاء على ما سبق منهم من المعاصى. و قال مجاهد: البر ظهر الأرض و البحر هو

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٧

البحر المعروف، لأنه يؤخذ فيه كل سفينة غضباً. وقيل: البر الأرض القفر و البحر المجرى الواسع للماء عذباً كان أو ملحاً، و سمي البر برأ، لأنه يبر بصلاح المقام فيه خلاف البحر، و منه البر لأنه يبرّ بصلاحه في الغذاء أتم الصلاح.

وقيل: الفساد المعاصي و دليله قوله تعالى «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ» (١) و التقدير.

ظهر عقاب الفساد في البر و البحر، و الظهور خروج الشيء الى حيث يقع عليه الاحساس و العلم به بمنزلة الإدراك له. و قد يظهر الشيء بخروجه عن وعاء أو وجوده عن عدم أو ظهوره بدليل. و قيل: بالعدل ينبت الله الزرع و يدر الضرع، و بالظلم يكون القحط و ضيق الرزق، و قوله «بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ» أى جزاء على ما فعله الناس. و الكسب فعل الشيء لاجتلاب نفع الى نفس الفاعل أو دفع ضرر عنه، فالقادر لنفسه يقدر على مثله في الحالتين لاجتلاب نفع الى غيره أو دفع ضرر عنه، غير انه لا يوصف بهذه الصفة و إن قدر على مثله. و قوله «لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا» معناه ليصيبهم الله بعقوبة بعض أعمالهم التي عملوها من المعاصي «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى ليرجعوا عنها في المستقبل، و تقديره فعل الله تعالى القحط و الشدائد و الجذب و قلة الثمار و هلاك النفوس عقوبة على معاصيهم ليزيقهم بذلك عقاب بعض ما عملوا من المعاصي ليرجعوا عنها في المستقبل، ليزيقهم عقابه غير انه اجرى على بعض العمل لأنهم بذواقهم جزاءه كأنهم ذاقوه، و هذا من الحذف الحسن، لأنه حذف المسبب و إقامة السبب الذي أدى اليه مقامه. ثم بين تعالى انه فعل بهم هذا ليرجعوا عن معاصيه الى طاعته.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٠٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٨

ثم خاطب تعالى نبيه صلى الله عليه و آله فقال له «قُلْ» لهم يا محمد «سَيُرَوُّوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ» أى فكروا فيمن تقدم من الأمم التي أشركت بالله أكثرهم، و المؤمنون كانوا قليلين فيهم كيف أهلكهم الله و دمر عليهم.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» و معناه استقم للدين المستقيم بصاحبه الى الجنة أى لا يعدل عنه يمينا و لا شمالا، فإنك متى فعلت ذلك أداك الى الجنة، و هو مثل قوله «ثُمَّ انصِرِفُوا صِرْفَ اللَّهِ قُلُوبُهُمْ» (١) مجانس فيه للبلاغة و منه قوله «يَوْمًا تَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصَارُ» و منه «يَمَحَقُ اللَّهُ الرَّبَا وَ يُزِي بِالصَّدَقَاتِ». «مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَعُونَ» أى استقيموا على الطريق المستقيم قبل يوم القيامة الذي تتفرقون فيه فرقتين، فريق في الجنة و فريق في السعير - ذكره قتادة - و قال الحسن:

الدين القيم الطاعة لله.

ثم قال «مَنْ كَفَرَ» بالله و جحد نعمه «فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أى فعلية جزاء كفره لا يعاقب أحد بذنب غيره، كما قال «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» (٢) «وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا» يعنى الايمان بالله و أفعال الطاعات «فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ» و التمهيد و التمكين و التوطيد نظائر أى ثواب ذلك واصل اليهم و تتمهد أحوالهم الحسنه عند الله. و قوله «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ» اخبار منه تعالى أنه الذى يجزى الذين يطيعون الله تعالى و يجتنبون معاصيه ثواب الجنة

(١) سورة ٩ التوبة آية ١٢٨.

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٦٤ و سورة ١٧ الإسراء آية ١٥ و سورة ٣٥ فاطر آية ١٨ و سورة ٣٩ الزمر آية ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٥٩

من فضله على خلقه «إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ» أى لا يريد منافعهم و لا ثوابهم، و انما يريد عقابهم جزاء على كفرهم.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص : ٢٥٩

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِيَجْعَلَ الْفُلُكَ بِأَمْرِهِ وَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٤٦) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاتَّقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنِيْرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لُمُبْلِسِينَ (٤٩) فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحِي الْمَوْتِ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر و ابن ذكوان «كسفاً» بسكون السين. الباقون بتحريكها.

و قرأ اهل الكوفة و ابن عامر «الى آثار» على الجمع و آماله الكسائي إلا أبا التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٠

الحارث. الباقون على التوحيد. من سكن السين من كسف أراد جمع كسفه و هي القطعة الواحدة من السحاب، مثل سدره و سدر. و يحتمل ان يكون الضمير في (خلاله) راجعاً اليه. و يحتمل ان يكون راجعاً الى الخلال. و من فتح السين أعاد الضمير الى السحاب لا غير. و من أفرد «اثر» فلأنه مضاف الى مفرد و جاز الجمع لان (رحمة الله) يجوز ان يراد بها الكثرة.

يقول الله تعالى إن من الأدلة الدالة على توحيدى و وجوب اخلاص العبادة لى إرسال الرياح مبشرات بالغيث و المطر. و إرسال الرياح تحريكها و اجراؤها في الجهات المختلفة تارة شمالاً و تارة جنوباً و صبا، و أخرى دبوراً على حسب ما يريد الله و يعلم فيه من المصلحة، و ذلك لا يقدر عليه غيره تعالى، لأن العباد و إن قدروا على جنس الحركة فلو اجتمع جميع الخلائق من الجن و الانس على أن يردوا الريح إذا هبت شمالاً الى كونها جنوباً و إذا هبت جنوباً الى كونها شمالاً او صبا او دبوراً لما قدروا عليه، فمن قدر على ذلك يعلم أنه قادر لنفسه لا يعجزه شيء مستحق للعبادة خالصة له، و انما سماها مبشرات، لأنها بمنزلة الناطقة إذا بشرت بأنه يجيء مطر و غيث يحيى به الأرض لما فيها من إظهار هذا المعنى و دلالتها على ذلك بجعل جاعل، لأنه من طريق العادة التي أجزاها الله تعالى.

و قوله «وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ» معطوف على المعنى، و تقديره أن يرسل الرياح للبخارة و الاذاقة من الرحمة «وَ لِيَجْعَلَ الْفُلُكَ» بها «بِأَمْرِهِ وَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى تطلبوه، فإرسال الرياح لهذه الأمور، و معنى «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» لتشكروا الله على نعمه، و إنما اتى بلفظ (لعلكم) تلتطف في الدعاء الى الشكر كالتلطف في الدعاء الى البر، في قوله «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا» التبيان في تفسير القرآن،

ج ٨، ص: ٢٦١

حَسَنًا

«١» ثم خاطب نبيه صلى الله عليه و آله على وجه التسلية عن قومه في تكذيبهم إياه فقال لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

يا محمد سُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ

يعنى بالمعجزات، و فى الكلام حذف، لأن تقديره فكذبوهم و جحدوا بهم فاستحقوا العذاب انتقمنا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ

أى أوجبناه على نفوسنا أن نصر المؤمنين من عبادنا.

ثم قال تعالى «اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنِيْرُ سَحَابًا» أى تنشئ سحاباً فانشاء السحاب و إن كان من فعل الله لكن لما كان السحاب سبباً منه جاز أن يسند اليها «فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ» أى ييسط ذلك السحاب كيف شاء فى السماء من كثافته و رقة و غير ذلك «وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا» أى قطعاً- فى قول قتادة- «فَتَرَى الْوَدْقَ» يعنى المطر، قال الشاعر:

فلا مزنة ودقت ودقها و لا أرض ابقل ابقالها «٢»

«يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ» يعنى من خلال السحاب «فَإِذَا أَصَابَ بِهِ» يعنى بذلك المطر «مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ» أى يفرحون و يبشر بعضهم بعضاً به «وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ» المطر «مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ» أى قانطين يائسين - فى قول قتادة- و قوله «من قبله» فى الموضوعين فيه قولان: أحدهما- انه للتوكيد. و الآخر من قبل الإرسال، و الأول من قبل الانزال. ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين «فَانظُرُوا» يا محمد «إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» يحييها بالنبات بعد جدوبها

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥ و سورة ٥٧ الحديد آية ١١.

(٢) مر هذا البيت فى ١/ ١٢٦ و ٥/ ٣٦١ و ٧/ ٤٤٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٢

«إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتَى» أى مثل ذلك يحيى الله الموتى بعد ان كانوا جماداً «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» أى قادر و فيه مبالغة.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٥١ الى ٥٥] ص: ٢٦٢

وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (٥١) فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٥٢) وَمَا أَنْتَ بِهَادِ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥٤) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ (٥٥)

ست آيات مدنى و خمس فى ما عداه عد المدنى «يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» و لم يعده الباقون.

قرأ ابن كثير (و لا تسمع) بفتح التاء (الصم) رفعاً الباقون- بضم التاء- (الصم) نصباً و هذا مثل ضربه الله للكفار، و المعنى كما إنك يا محمد لا- تسمع الميت لتعذر استماعه فكذلك لا- تسمع الكفار، و المعنى انه لا ينتفع بسماعه، لأنه لا يعمل به، فإذا كان كذلك فالمعنيان متقاربان، لان المعنى إنك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٣

لا تسمع الكافر ما فى القرآن من حكمه و موعظه، كما لا تسمع الأصم المدبر عنك.

و ضم التاء و نصب الميم أحسن لتشاكل ما قبله من اسناد الفعل اليك أيها المخاطب و حكم المعطوف يجب ان يكون مشاكلاً حكم المعطوف عليه. و قرأ عاصم و حمزة (من ضعف) بفتح الضاد فى الثلاثة. الباقون بالضم فيهن، و هما لغتان.

يقول الله سبحانه (وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا) مؤذنة بالهلاك (فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا) فالهاء يجوز أن يكون كناية عن السحاب، و تقديره فرأوا السحاب مصفراً لأنه إذا كان كذلك كان غير ممطر، و يحتمل أن يكون راجعاً الى الزرع، و تقديره، فرأوا الزرع مصفراً- و الثانى قول الحسن- و جواب لئن فى الشرط أغنى عنه جواب القسم، لأن المعنى ليظن كما أن (أرسلنا) بمعنى أن يرسل فجواب القسم قد ناب عن الأمرين. و كان أحق بالحكم لتقدمه على الشرط و لو تقدم الشرط لكان الجواب له، كقولك: ان أرسلنا ريحاً ظلوا و الله يكفرون. و (الاصفرار) لون بين الحمرة و البياض، و هو من النبات الذى يصفر بالريح للجفاف و يحول عن حال الاخضرار، فيصير الى الهلاك و يقنط صاحبه الجاهل بتدبير ربه فى ما يأخذ به من الشدة بأمره تارة و الرخاء أخرى ليصح التكليف بطريق الترغيب و التهيب، و معنى (ظل يفعل) أى جعل يفعل فى صدر النهار، و هو الوقت الذى فيه الى ظل الشمس. و (أضحى يفعل) نظير ظل يفعل إلا أنه كثر حتى صار بمنزلة (جعل يفعل).

ثم قال لنبىه «فَإِنَّكَ» يا محمد «لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» شبه الكفار فى ترك تدبرهم لما يدعوهم اليه النبى صلى الله عليه و آله تارة بالأموات و تارة بالصم، لأنهم لا ينتفعون بدعاء داع، لأنهم لا يسمعون، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨،

وكذلك من يسمع ولا يصنع ولا يفكر فيه، ولا يتدبره فكأنه لم يسمعه.

وقوله «إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» معناه إذا أعرضوا عن أدلتنا وعن الحق ذاهبين الى الضلال غير طالبين لسبيل الرشاد. ولذلك لزمهم الذم و صفة النقص.

وقوله «وَمَا أَنْتَ بِهَادِ الْعُمِّيِّ عَن ضَلَالَتِهِمْ» معناه ليس في هؤلاء حيلة أن يقبلوا الهداية فصار العمي بالضلال صنفين أحدهما- يطلب الهداية فهو يجدها عندك. والآخر لا يطلب الهداية، فليس فيه حيلة. ثم قال (إن) يعنى ليس (تسمع إلا من يصدق بآياتنا و أدلتنا) لأنهم المنتفعون بدعائك و اسماعك (فَهُمْ مُسْلِمُونَ) لك ما تدعوهم اليه.

ثم قال (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) وفيه لغتان- الضم، و الفتح- مثل الفقر و الفقر، و الكره و الكره، و الجهد و الجهد، و المعنى انه خلقهم ضعفاء لأنهم كانوا نطفاً، فحولهم الى أن صاروا أحياء أطفالاً لا قدرة لهم (ثم جعل) لهم (مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ) أى من بعد هذا الضعف (قوة) إذا شبوا و ترعرعوا و كملوا (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً) فى حال الشيخوخة و الشيب (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) كيف يشاء (وَهُوَ الْعَلِيمُ) بما فيه مصالح خلقه قادر على فعله فهو يفعل بحسب ما يعلمه من مصالحهم.

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار أنهم (يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ) انهم (مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ) و قيل: فى قسمهم بذلك مع أن معارفهم ضرورية قولان:

أحدهما- قال ابو بكر بن الأخشاد: ذلك يقع منهم قبل إكمال عقولهم. و يجوز قبل الإلجاء ان يقع منهم قبيح.

و الثانى- قال الجبائى: ان المراد أنه منذ ما انقطع عنا عذاب القبر التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٥

(كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ) أى يكذبون لأنه اخبار عن غالب الظن بما لا يعلمون قال: و لا يجوز أن يقع منهم القبيح فى الآخرة، لان معارفهم ضرورية. و قيل:

(كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ) فى دار الدنيا و يجحدون البعث و النشور مثل ما حلفوا أنهم لم يلبثوا إلا ساعة، قال الفراء: و تقديره كما كذبوا فى الدنيا بالبعث كذلك يكذبون بقولهم ما لبثنا غير ساعة. و من استدل بذلك على نفي عذاب القبر فقد أبطل، لأن المراد أنهم ما لبثوا بعد انقطاع عذاب القبر إلا ساعة.

قوله تعالى: [سورة الروم (٣٠): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ٢٦٥

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لِكِنِّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٦) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَ لَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٥٧) وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لَا يُسِيخِفَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة «لا ينفع» بالياء، لان تأنيث المعذرة غير حقيقى. الباقون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٦

بالتاء، لان اللفظ لفظ التأنيث.

يقول الله تعالى مخبراً عن الذين قد أعطاهم الله العلم و آتاهم إياه بما نصب لهم من الأدلة الموجبة له، و نظروا فيها فحصل لهم العلم، فلذلك أضافه الى نفسه لما كان هو الناصب للدلالة الدالة على العلوم، و التصديق بالله و رسوله (لَقَدْ لَبِثْتُمْ) أى مكثتم (فى كتاب الله) و معناه إن لبثكم مذکور ثابت فى كتاب الله بينه الله فيه، فصار من أجل ان بيانه فى كتابه كأنه فى الكتاب، كما تقول كلما يكون فهو فى اللوح المحفوظ أى هو مبين فيه، و قيل (فى كتاب الله) أى فى كتابه الذى أخبرنا به، و اللبث لا- يكون إلا- فى المكان، كما لا يكون السكون إلا- فيه، و البقاء قد يكون لا- فى مكان، و لذلك يوصف تعالى بالباقي، و لا يوصف ب (لابث) و (إلى يوم البعث)

يعنى يوم يبعث الله فيه خلقه و يحشرهم. و اصل البعث جعل الشىء جاريا فى أمر، و منه انبعث الماء إذا جرى و انبعث من بين الأموات إذا خرج خروج الماء، و يوم البعث يوم إخراج الناس من قبورهم الى أرض المحشر.

ثم يقول المؤمنون للكفار «فَهَذَا يَوْمُ الْبُعْثِ وَ لَكُمْ كُنُومٌ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» صحة ذلك و كنتم شاكين فيه. و قال الحسن: لقد قدرنا آجالكم الى يوم البعث و لكنكم لا تعلمون ان البعث حق.

ثم اخبر تعالى ان ذلك اليوم لا تقبل معذرتهم، و المعذرة إظهار ما يسقط اللائمة، و انما لا تقبل معذرتهم لأنهم ملجئون فى تلك الحال، و لا يصح اعتذارهم و قوله «وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يقبل عتبتهم، و لا يطلب منهم الاعتاب.

و الاستعتاب طلب صلاح المعاتب بالعتاب و ذلك بذكر الحقوق التى تقتضى خلاف ما عمله العامل بما لا ينبغى أن يكون عليه مع الحق اللازم له و ليس فى قولهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٧

ما علمنا أنه يكون و لا أننا نبعث عذر، لأنه قد نصب لهم الدلالة عليه و دعوا اليه.

ثم اخبر تعالى انه ضرب للناس المكلفين فى القرآن الذى أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه و آله من كل مثل، يحثهم به على الحق و اتباع الهدى. ثم قال لنبىه «وَلَنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ» يا محمد أى معجزة باهرة «لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ» فى دعواكم البعث

و النشور، عناداً و جحداً للأمر الظاهرة. ثم قال مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء بأن حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون كذلك حكم فى كل من لا يؤمن. و قيل: الطبع علامة يجعلها الله فى قلوب الكافرين يفصل بها الملائكة بينه و بين المؤمن. ثم قال لنبىه «فاصبر» يا

محمد على أذى هؤلاء الكفار و مقامهم على كفرهم «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» فى ما وعدك به من النصر و إعزاز دينك «وَلَا يَسْتَفْزِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْقِنُونَ» فالاستخفاف طلب الخفة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٨

٣١-سورة لقمان ص: ٢٦٨

إشارة

هى مكية- فى قول مجاهد و قتادة- ليس فيها نسخ و لا منسوخ و قال الحسن: هى مكية إلا آية واحدة و هى قوله (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) لان الصلاة و الزكاة مدينتان و هى ثلاث و ثلاثون آية حجازى و أربع و ثلاثون آية فى ما عدا الحجازى.

[سورة لقمان (٣١): الآيات ١ الى ٥] ص: ٢٦٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (٢) هُدًى وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ (٣) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤)

أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥)

خمس آيات كوفى و أربع بلا خلاف فيما عدا الكوفى.

قرأ حمزة «هدى و رحمة» رفعا. الباقون نصبا. من رفع جعله خبر ابتداء محذوف، و تقديره هو هدى و رحمة، و يجوز أن يكون بدلا من «تلك آيات» أى تلك هدى و رحمة، و من نصب فعلى المصدر و تقديره يهدى به هدى و يرحم به رحمة، و يجوز أن يكون على الحال، و تقديره هادياً أى فى حال الهداية و الرحمة- ذكره الزجاج- «للمحسنين» الذين يفعلون الافعال الحسنه من الطاعات و

يتفضلون على غيرهم. و قد بينا أن أقوى الأقوال فى معنى «الم» قول من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٦٩

قال هو اسم للسورة، و ذكرنا ما فى الأقوال فى ما تقدم. قال الرماني: انما جعل اسم السورة على الاشتراك للمناسبة بينها وبين ما يتصل بها مع الفصل بالصفات و ذلك انها استحقت بذكر الكتاب و المؤمنين به غير العادلين عنه، كما هو فى البقرة. و قوله «تلك آيات الكتاب» اشارة الى آيات الكتاب التى وعدهم الله بانزالها عليهم فى الكتب الماضية، قال ابو عبيدة «تلك» بمعنى هذه «آيات الكتاب» و إن كانت هى الكتاب فهو جائز، كما قال «حق اليقين» (١) و كما قالوا: مسجد الجامع، و غير ذلك. و قد بيناه فى ما مضى «الحكيم» من صفة الكتاب، فلذلك جره و إنما وصف الكتاب بأنه (حكيم) مع انه محكم لأنه يظهر الحق و الباطل بنفسه، كما يظهره الحكيم بقوله، و لذلك يقال:

الحكمة تدعو الى الإحسان و تصرف عن الاساءة. و قال ابو صالح: أحكمت آياته بالحلال و الحرام. و قال غيره: أحكمت بأن أتقنت «لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل» (٢).

ثم قال هذا الكتاب «هيدى و رحمة للمحسنين» أى دلالة موصلة لهم الى الصواب و ما يستحق به الثواب، و رحمة رحمهم الله بها و أضافه الى المحسنين و إن كان هدى لغيرهم لما كانوا هم المنتفعين به دون غيرهم كما قال «هيدى للمؤمنين» (٣) و الإحسان النفع الذى يستحق به الحمد فكل محسن يستحق الحمد و كل مسيئ يستحق الذم، و ما يفعله الفاعل على انه لا ظلم فيه لاحد لينقطع به عن قبيح فى انه احسان فهو احسان يستحق عليه الحمد، لان الحكمة تدعو الى

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٩٥.

(٢) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٤٢ [.....]

(٣) سورة البقرة آية ٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٠

فعله على هذا الوجه، و لا يدعو الى ان يفعله للشهوة، و لا للهوى.

ثم وصف المحسنين فقال «الذين يقيمون الصلاة» أى يديمون فعلها و يقومون بشرائطها و أحكامها و يخرجون الزكاة الواجبة عليهم فى أموالهم.

و هم بالآخرة مع ذلك يوقنون، و لا يرتابون بها. ثم اخبر أن هؤلاء الذين وصفهم بهذه الصفات «على هدى من ربهم» أى على حجة من ربهم «و أولئك هم المفلحون» الفائزون بثواب الله و رحمته.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٢٧٠

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٦) وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَ لَىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّضْهُ بَعْدَ إِذٍ أَلِيمٌ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ النَّعِيمِ (٨) خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ بَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا- أبا بكر «و يتخذها» نصباً، الباقون رفعاً من قرأ بالنصب عطفه على «ليضل عن سبيل الله بغير علم و يتخذها» أى يشتري لهو الحديث التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧١

للأمرين. و من رفع عطف على قوله «يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ... و يتخذها هزواً» و من قرأ «ليضل»- بضم الياء و كسر الضاد- أراد يفعل ذلك ليضل غيره. و من- فتح الياء- أراد ليضل هو نفسه بذلك.

اخبر الله تعالى ان «من» جملة «النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ» أى يستبدل لهو الحديث. و قيل فى معناه قولان: أحدهما - انه يشتري كتاباً فيه لهو الحديث.

الثانى - انه يشتري لهو الحديث عن الحديث. و اللهو الأخذ فى ما يصرف الهم من غير الحق، تقول: لهى فلان يلهو لهواً، فهو لاه، و تلهى تلهياً و ألهاه إلهاء، و اللهو و اللعب و الهزل نظائر. و الحديث الخبر عن حوادث الزمان. و قال ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد: لهو الحديث الغناء، و هو المروى عن أبى جعفر عليه السلام. و قال قوم: هو

شراء المغنيات. و روى ابو أمامة عن النبى صلى الله عليه و آله تحريم ذلك.

و قال قتادة: هو استبدال حديث الباطل على حديث الحق. و قيل: كلما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله الذى أمر باتباعه الى ما نهى عنه، فهو لهو الحديث. و قيل: الآية نزلت فى النضر ابن الحارث بن كلدة كان اشترى كتباً فيها أحاديث الفرس: من حديث رستم و إسفنديار، فكان يلهيهم بذلك و يطرف به، ليصد عن سماع القرآن و تدبر ما فيه.

و قوله «لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى ليتشاغل بما يلهيه عن سبيل الله. و قال ابن عباس: سبيل الله قراءة القرآن، و ذكر الله، لان حجة الله قائمة عليه بالدواعى التى تزعجه الى النظر فيما يؤديه الى العلم بالواجب ليعمل، فيتشاغل ليخف ذلك الإزعاج. و من قرأ بالضم أراد ليضل غيره بذلك. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٢

و قوله «وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا» أى يتخذ سبيل الله سخريه، فلا يتبعها و يشغل غيره عن اتباعها. و الضمير فى قوله «و يتخذها» يجوز أن يكون راجعاً الى الحديث، لأنه بمعنى الأحاديث. و يجوز أن يكون راجعاً الى (سبيل الله) و السبيل يؤنث و يذكر. و يجوز أن يكون راجعاً الى (آيات الله) فى قوله «تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ».

ثم اخبر تعالى أن من هذه صفته «لَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ» أى عذاب بذله.

و الإذلال بالعداوة هو الهوان. فأما إذلال الفقر و المرض، فليس بهوان، و لا إذلال على الحقيقة. و إذلال العقاب لا يكون إلا هواناً، و إن كان العذاب على وجه الامتحان، فلا يكون هواناً أيضاً.

ثم اخبر تعالى عن صفة هذا الذى يتخذ آيات الله هزواً و يشتري لهو الحديث أنه «إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا» التى هى القرآن «وَلَّى مُشْتَكِبًا» أى اعرض عنها تكبراً عن استماعها. و الفكر فيها، كأنه «لَمْ يَشْمَعْهَا» من حيث لم يفكر فيها، و لم يعتبر بها و «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا» أى ثقلاً يمنع من سماعه. ثم امر نبيه صلى الله عليه و آله أن يبشر من هذه صفة «بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم موجه.

ثم اخبر تعالى عن صفة المؤمنين المصدقين بتوحيد الله و صدق أنبيائه فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أى صدقوا بالله و نبيه و فعلوا الطاعات «لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ» يوم القيامة يتنعمون فيها (خالدين فيها) أى مؤبدين فى تلك البساتين (وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا) أى وعده الله حقاً، لا خلف لوعده (وَهُوَ الْعَزِيزُ) فى انتقامه (الحكيم) فى أفعاله، إذ لا يفعل إلا ما فيه المصلحة و وجه من وجوه الحكمة.

ثم اخبر تعالى عن نفسه بأنه (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ) فأنشأها و اخترعها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٣

(بِعَظِيمِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا) أى ليس لها عمد يسندها، لأنه لو كان لها عمد لرأيتموها فلما لم تروها دل على أنه ليس لها عمد، لأنه لو كان لها عمد لكانت اجساماً عظيمة حتى يصح منها إقلال السموات، و لو كانت كذلك لاحتاجت الى عمد آخر، فكان يتسلسل. فإذا لا عمد لها، بل الله تعالى سكنها حالاً بعد حال بقدرته التى لا توازيها قدرة قادر. و قال مجاهد: لها عمد لا ترونها، و هذا فاسد لأنه لو كان لها عمد لكانت أجساماً عظيمة، لأنه لا يقل مثل السموات و الأرض إلا ما فيه الاعتمادات العظيمة. و لو كانت كذلك لرأيت، و كان يؤدي الى ما ذكرناه من التسلسل.

ثم قال (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ) يعنى الجبال الثابتة (أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) و قيل معناه لئلا تميد بكم، كما قال الراجز:

و المهر يأبى أن يزال ملهيا

بمعنى لا- يزال. وقال قوم: معناه كراهة أن تميد بكم (وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ) أى فرق فيها من كل دابة أى من كل ما يدب على الأرض «وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً «فَأَنْبَتْنَا فِيهَا» بذلك الماء (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) أى من كل نوع حسن النبت طيب الريح و الطعم.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٢٧٣

هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرْوَنِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (١١) وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (١٢) وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٤

خمس آيات بلا خلاف.

هذا اشارة الى ما تقدم ذكره من خلق السموات و الأرض على ما هي به من عظمها و كبر شأنها من غير عمد يمنع من انحدارها، و ألقى الرواسى فى الأرض لثلا- تميد بأهلها «وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ» للاعتبار و الانتفاع بها، و أنزل من السماء ماء لإخراج كل نوع كريم على ما فيه من بهجة و لذة يستمتع بها. فهذا كله خلق الله فأين خلق من اشركتموه فى عبادته حتى جاز لكم أن تعبدوه من دونه و هذا لا يمكن معه معارضة. و فيه دليل على توحيدته تعالى.

ثم اخبر تعالى فقال «بَلِ الظَّالِمُونَ» لأنفسهم بترك الاعتبار بآيات الله «فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» أى عدول عن الحق بين ظاهر و ما دعاهم الى عبادتها انها تخلق شيئاً و لكن ضلالهم بالجهل الذى اعتقدوه من التقرب بذلك الى الله و انها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٥

تقربهم الى الله زلفى.

ثم اخبر تعالى انه اعطى لقمان الحكمة، فقال ابن عباس و مجاهد و قتادة:

لم يكن لقمان نبياً. و قال عكرمة: كان نبياً. و قيل: انه كان عبداً أسوداً حبشياً ذا سفة. فقال له بعض الناس: أ لست الذى كنت ترعى معنا؟ فقال: نعم.

فقال له: من اين أوتيت ما أرى؟ فقال: بصدق الحديث و الصمت عما لا يعينى.

و الحكمة التى آتى الله لقمان هو معرفته بتوحيده، و نفى الشرك عنه. و ما فسرناه فى ما بعد و هو ان أمره بأن يشكر لله على نعمه التى أنعم بها عليه.

ثم اخبر تعالى فقال «وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ» أى من يشكر نعمه الله و نعمه من أنعم عليه، فانه يشكر لنفسه، لأن ثواب شكره عائد عليه «وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» أى من جحد نعمه الله، فانه تعالى غنى عن شكره حميد على أفعاله، و عقاب ذلك عائد على الكفار دون غيرهم، و الشكر لا يكون إلا على نعمه سبقت، فهو يقتضى منعماً، فلا يصح على ذلك أن يشكر الإنسان نفسه، لأنه لا- يجوز أن يكون منعماً عليها، و هو جرى مجرى الدين فى أنه حق لغيره عليه يلزمه أداؤه، فكما لا يصح أن يقرض نفسه فيجب أن يقتضى ذلك الدين لنفسه، فكذلك لا يصح أن ينعم على نفسه فيلزمه شكر تلك النعمة ثم قال تعالى و أذكر يا محمد «إِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» إذ قال له لا تعبد مع الله غيره فان من فعل ذلك فقد ظلم نفسه ظلماً عظيماً. و يجوز أن يتعلق قوله «وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ» بقوله «وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ... إِذْ قَالَ (لُقْمَانُ) لِابْنِهِ ... لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ» ثم قال تعالى «وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ» أى وصيناه و أمرناه بالإحسان الى والديه.

و الفرق بهما «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ» قال الضحاك: معناه ضعفاً على ضعف التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٦
 أى ضعف نطفة الوالد الى ضعف نطفة الأم. وقيل: هو ما يلحقها بحملها إياه مرة بعد مرة من الضعف. وقيل: بل المعنى شدة الجهد،
 قال زهير:

فان يقولوا بجعل واهن خلق لو كان قومك في أسبابه هلكوا (١)

وقال ابن عباس «وهن على وهن» أى شدة على شدة. وقيل: ضعف الولد حالا بعد حال، لأنه كان نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظماً ثم مولوداً.

وقوله «وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ» يعنى قطامه فى انقضاء عامين. وقيل: نزلت فى سعد بن أبى وقاص حلفت أمه لا تأكل طعاماً حتى تموت
 أو يرجع سعد ابنها فلما رآته بعد ثلاث لا يرجع عن الإسلام أكلت. ثم قال «أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ» أى وصيناها بأن اشكر لى على
 نعمى، و اشكر والديك أيضاً على ما أنعم عليك. ثم قال «إلى المصير» فيه تهديد أى إلى مرجعكم، فجازيكم أيها الناس على
 حسب عملكم.

ثم قال «إِنْ جَاهِدَاكَ» يعنى الوالدين أيها الإنسان «عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي» معبوداً آخر «فَلَا تُطْعِمُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا» أى
 احسن اليهما فى الدنيا و ارفق بهما. ثم قال «وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ» أى رجع الى طاعنى من النبى و المؤمنين «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ»
 أى منقلبكم «فَأُنَبِّئُكُمْ» أى أخبركم «بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا من الاعمال. و اجازيكم عليها بحسبه، و قرأ ابن كثير، إلا ابن فليح
 «يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ» بسكون الياء الباقيون بتشديدها و كسرهما، إلا حفصاً فإنه فتحها على أصله

(١) هو زهير بن أبى سلمى. ديوانه (دار بيروت) ٥١ و روايته (فلن) بدل (فان).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٧

«يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ» بفتح الياء، و ابن كثير إلا قبلاً و حفص، الباقيون بكسر الياء فوجه السكون أنه أجرى الوصل كالوقف، و وجه الفتح
 على الاضافة و حذف ما قبلها لاجتماع ثلاث يا آت .. و الكسر على الاجتزاء بها من ياء الاضافة، و عندنا أن الرضاع بعد الحولين
 يحرم لقوله «وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ» و لقوله عليه السلام لا رضاع بعد الحولين.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٢٧٧

يَا بَنِيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكَ مِنْ ثِقَالٍ حَبَّةٌ مِنْ خَزْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَيْحُرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (١٦) يَا بَنِيَّ
 أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧) وَلَا تُصَعِّرْ غَوْرَكَ لِلنَّاسِ وَلَا
 تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨) وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ
 الْحَمِيرِ (١٩) أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي
 اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٨

قرأ ابن كثير و عاصم و ابن عامر «و لا تصعر» بغير ألف فى التصعير.

الباقيون «تصاعر» بألف. و قرأ اهل المدينة «مقال حبة» رفعاً. الباقيون نصباً من رفعه جعل (كان) بمعنى حدث، و وقع، و لم يجعل لها
 خبراً. و من نصب فعلى أنه خير (كان) و الاسم مضمرة فيها أى إن تك الحبة مثقال. و قرأ نافع و أبو جعفر و ابن كثير و ابو عمرو و
 حفص عن عاصم «نعمه» على لفظ الجمع.

الباقيون «نعمه» على التوحيد.

يقول الله تعالى مخبراً عن لقمان و وصيته لابنه، و أنه قال «يا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكَّ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَزْدَلٍ» من خير أو شر (فتكن) عطف على الشرط فلذلك جزمه. و تقديره: إن تلك الحبة لو كانت في جوف صخرة، و هي الحجر العظيم أو تكون في السموات أو الأرض «يَأْتِ بِهَا اللَّهُ» و يحاسب عليها و يجازى لأنه لا يخفى عليه شيء منها، و لا يتعذر عليه الإتيان بها أي موضع كانت، لأنه قادر لنفسه لا يعجزه شيء عالم لنفسه لا تخفى عليه خافية.

و قوله «يَأْتِ بِهَا اللَّهُ» معناه إنه يجازى بها و يواقف عليها فكأنه أتى بها و إن كانت أفعال العباد لا يصح إعادتها، و لو صح إعادتها لما كانت مقدورة لله.

و إنما أراد ما قلناه، و في ذلك غاية التهديد و الحث على الأخذ بالحزم. و الهاء في قوله «انها» قيل: انها عماد و هو الضمير على شريطة التفسير. و قيل:

(إنها) كناية عن الخطيئة أو الفعل التي تقتضى الجزاء، و هي المضمرة في تلك و إنما أنت مثقال، لأنه مضاف الى مؤنث و هي الحبة، كما قيل: ذهب بعض أصابعه. و كما قيل:

[و تشرق بالقول الذي قد أذعته] كما شرقت صدر القناة من الدم (١)

(١) قائله الأعشى، ديوانه ١٨٣، و اللسان (شرق).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٧٩

و الصخرة و إن كانت في الأرض أو في السماء، فذكر السموات و الأرض بعدها مبالغة كقوله «أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ» (١) و قد قال بعض المفسرين: ان الصخرة خارجة عن السموات و الأرض، و هو أيضاً جائز. و قرأ قتادة «فتكن في صخرة» بكسر الكاف مخففاً من (و كن يكن) أي جعل الصخرة كالوكنة. و هو عش الطائر. ذكره ابن خالويه. و حكاه عن ابن مجاهد سماعاً، و استحسنة.

و قوله «إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ» قال قتادة: معناه - هاهنا - لطيف باستخراجها، خبير بمسئرها. و اللطيف القادر الذي لا يحفو عن عمل شيء، لأن من القادرين من يحفو عن عمل أشياء كثيرة كإخراج الجزء الذي لا يتجزأ و تأليفه الى مثله، فهو فان كان قادراً عليه، فهو ممتنع منه، لأنه يحفو عن عمل مثله. و الخبير العالم و فيه مبالغة في الصفة، مشتق من الخبر. و لم يزل الله خبيراً عالماً بوجوه ما يصح أن يخبر به، و الميثقال مقدار يساوى غيره في الوزن، فمقدار الحبة مقدار حبة في الوزن. و قد صار بالعرف عبارة عن وزن الدينار، فإذا قيل:

مثقال كافور أو عنبر، فمعناه مقدار الدينار بالوزن.

ثم حكى ما قاله لقمان لابنه أيضاً قال له «يا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ» أي دم عليها و أقم حدودها و شرائطها «وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ» و المعروف هو الطاعات «وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ» و هي القبائح سواء كانت قبائح عقلية أو شرعية «وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ» من الناس في الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر من المشقة و الأذى و في ذلك دلالة على وجوب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و إن كان فيه

(١) سورة ٩٦ العلق آية ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٠

بعض المشقة. ثم قال «إِنَّ ذَلِكَ» أي ما ذكره من الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر «مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلا من القبيح، و العزم العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله، و هي الإرادة المتقدمة للفعل بأكثر من وقت، لان التلون في الرأي يناقض العزم. قال الله تعالى «فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولَاؤُا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» (١).

ثم حكى ما قال لقمان لابنه، فانه قال له ايضاً، «وَلَا تُصَيِّرْ عُرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» ومعناه لا تعرض بوجهك عن الناس تكبراً- ذكره ابن عباس- و اصل الصعر داء يأخذ الإبل في أعناقها أو رءوسها حتى يلفت أعناقها فتشبه به الرجل المتكبر على الناس. و قال عمر بن جنى الثعلبي و اضاف المبرد الى الفرزدق:

و كنا إذا الجبار صعر خده أقمنا له من مثله فتقوما «٢»

قال ابو على الفارسي: يجوز أن يكون تصعر و تصاعر بمعنى، كقولهم ضعف و ضاعف، قال ابو الحسن (لا تصاعر) لغة اهل الحجاز و (لا تصعر) لغة بنى تميم. و المعنى و لا تتكبر، و لا تعرض عنهم تكبراً «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا» أى مشى مختال متكبر «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ» فالاختيال مشية البطر، قال مجاهد: المختال المتكبر، و الفخر ذكر المناقب للتناول بها على السامع، يقال: فخر يفخر فخراً و فاخره مفاخره و فخاراً، و تفاخرا تفاخراً و افتخر افتخاراً.

ثم قال له «وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» أى اجعل مشيك مشى قصد، لا تمشى مشى مختال و لا متكبر «وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ» أى لا ترفع صوتك متناولاً لأنه مذموم «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» قال الفراء: معناه إن أشد

(١) سورة الأحقاف آية ٣٥.

(٢) مجاز القرآن ١٧٢ / ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨١

الأصوات. و قال غيره: معناه أقبح الأصوات- فى قول مجاهد- كما يقال:

هذا وجه منكر. ثم نبههم على وجوه نعم الله على خلقه. فقال «أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» أى ذللكم تتصرفون فيه بحسب ما تريدون من أنواع الحالات من الثمار و البهائم، و غير ذلك «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ» ظاهرة أى وسع عليكم نعمه، و السابغ الواسع الذى يفضل عن مقدار القوت. و قوله «ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً» أى من نعمه ما هو ظاهر لكم لا يمكنكم جحده: من خلقكم، و احيائكم و أقداركم، و خلق الشهوة فيكم و ضروب نعمه، و منها ما هو باطن مستور لا يعرفها إلا من أمعن النظر فيها و قيل: النعم الباطنة مصالح الدين و الدنيا، مما لا يشعرون به. و قيل: سخر لكم ما فى السموات من شمس و قمر و نجم و سحاب، و ما فى الأرض من دابة و شجر و ثمار، و غير ذلك مما تنتفعون به فى اقواتكم و مصالحكم.

ثم قال تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ) أى يخاصم و لا علم له بما يقوله، و يجادل فيه (و لا هدى) أى و لا حجة على صحته ما يقوله (و لا كتاب مبین) أى، و لا كتاب من عند الله منير أى ظاهر عليه نور و هدى.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٢٨١

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَحَدَّثَنَا عَلَيْهٖ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ (٢١) وَ مَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ مُخْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَ إِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٢٢) وَ مَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٣) نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ (٢٤) وَ لَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٢

خمس آيات بلا خلاف.

حكى الله سبحانه عن الكفار و سوء اختيارهم أنه (إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) من القرآن و الأحكام و اعملوا بموجبه و اقتدوا به (قالوا) فى الجواب عن ذلك (بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَحَدَّثَنَا عَلَيْهٖ آبَاءُنَا) من عبادة الأصنام، و لا تتبع ذلك، فقال الله تعالى منكرًا عليهم (أَوْ لَوْ

كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ) ومعناه إنكم تتبعون ما وجدتم عليه آباءكم، و لو كان ذلك يدعوكم الى عذاب جهنم! و ادخل على واو العطف ألف الاستفهام على وجه الإنكار.

ثم قال (وَمَنْ يُشِرْ لِمَنْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ) أى يوجه طاعته الى الله و يقصد وجهه بها دون الرياء و السمعة (وَهُوَ مُحْسِنٌ) أى لا يخلط طاعته بالمعاصي (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) أى من فعل ما وصفه فقد تعلق بالعروة الوثيقة التى لا يخشى انتقاضها، و التوثق امتناع سبب الانتقاض، لأن البناء الموثق قد جعل على امتناع سبب الانتقاض، و ما ليس بموثق على سبب الانتقاض.

ثم قال (وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أى اليه ترجع أواخر الأمور على وجه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٣ لا يكون لأحد التصرف فيها، و لا الأمر و النهى.

ثم قال لنيه (وَمَنْ كَفَرَ) يا محمد من هؤلاء الناس (فَلَا يَخْزُنُكَ كُفْرُهُ) أى لا- يغمك ذلك (إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أى نعلمهم بأعمالهم و نجازيهم على معاصيهم بالعقاب، (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أى بما تضرره الصدور، لا يخفى عليه شىء منها. ثم قال (نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا) أى نتركهم يتمتعون فى هذه الدنيا مدة قليلة (ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) أى نصيرهم مكرهين (إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ) يغلظ عليهم و يصعب و هو عذاب النار. ثم قال (وَلَيْتُنَّ سَاءَ لَتَهُمْ) يعنى هؤلاء الذين كفروا بآيات الله (مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ)؟ ليقولن فى جواب ذلك: الله خلق ذلك، لأنهم لا يمكنهم أن يقولوا خلق ذلك الأصنام و الأوثان، لأنهم يقرون بالنشأة الأولى، و لأنهم لو قالوا ذلك لعلم ضرورة بطلان قولهم، فقل عند ذلك يا محمد (الْحَمْدُ لِلَّهِ) على هدايته و توفيقه لنا بالمعرفة له (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) انكم وفقكم الله لمعرفة.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٢٨٣

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٦) وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧) مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢٨) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٩) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٣٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو و يعقوب و ابن شاهی (و البحر يمدده) نصباً. الباقون رفعاً. من نصبه عطفه على (ما) فى قوله (أن ما) لأن موضعها نصب ب (أن) لأن الكلام لم يتم عند قوله (أقلام) فأشبهه المعطوف قبل الخبر. قال ابن خالويه:

و هذا من حذق أبى عمرو، و جودة تمييزه. و إنما لم يتم الكلام مع الإتيان بالخبر لأن (لو) يحتاج الى جواب. و من رفع استأنف الكلام.

اخبر الله تعالى أن له جميع ما فى السموات و الأرض ملك له يتصرف فيه بحسب إرادته لا يجوز لأحد الاعتراض عليه. ثم اخبر انه تعالى (هُوَ الْعَزِيزُ) الذى لا- يحتاج الى شىء من جميع المخلوقات كما يحتاج غيره من الأحياء المخلوقين و أنه (الحميد) مع ذلك، يعنى المستحق للحمد العظيم، و نقيضه الدميم و يقال (محمود) بمعنى حميد. و معناه أنه اهل الحمد.

ثم قال تعالى (وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ) و فيه حذف، لأن المعنى يكتب به كلام الله (ما نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ) و الآية تقتضى انه ليس لكلمات الله نهاية بالحكم، لأنه يقدر منها على ما لا نهاية له. و قال قوم: المعنى ان وجه الحكمة و عجب الصنعة و إتقانها لا ينفد، و ليس المراد به الكلام. و قال ابو عبيدة: المراد بالبحر- هاهنا- العذب، لأن المالح لا ينبت الاقلام. و قال ابن عباس: نزلت الآية جواباً للتبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٥

لليهود، لما قالوا قد أوتينا التوراة، وفيها كل الحكمة، فبين الله تعالى أن ما يقدر عليه من الكلمات لا حصر له ولا نهاية. والشجر جمع شجرة مثل تمره وتمر، وهو كل نبات يقوم على ساق ويورق الاغصان. ومنه اشتقت المشاجرة بين الناس في الأمر. ومنه قوله (فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) وشجر تشجيراً وتشاجروا تشاجراً، ومد البحر إذا جرى غيره اليه حالاً بعد حال. ومنه المد والجزر. ومد النهر ومد نهر آخر يمهده مداً. وقال الفراء: يقولون: أمددتك الفأ فمددت.

(إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) معناه عزيز في انتقامه من أعدائه (حكيم) في أفعاله. ثم قال (ما خلقكم) معشر الخلق (وَلَا بَعُثُكُمْ إِلَّا كَنْفُسٍ وَّاحِدَةً) أي إلا كبعث نفس واحدة أي لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق ولا إعادتهم بعد إفنائهم، وأن جميع ذلك من سعة قدرة الله كالنفس الواحدة، إذ المراد أن خلقها لا يشق عليه.

وقوله (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) أي يسمع ما يقول القائلون في ذلك (بصير) بما يضمرونه في قوله «ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفوس واحدة» وفي ذلك تهديد على المخالفة فيه. ثم قال «ألم تر» يا محمد، والمراد به جميع المكلفين «أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ» قال قتادة: معناه ينقص من الليل في النهار، ومن النهار في الليل. وقال غيره: معناه إن كل واحد منهما يتعقب الآخر (وَسَيَخْرُ السُّمُسُ وَالْقَمَرُ كُلُّ يَجْرِي) لأنهما يجريان على وتيرة واحدة لا يختلفان بحسب ما سخرهما له، كل ذلك يجري (إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قدره الله ان يفنيه فيه. وقال الحسن: الأجل المسمى القيامة (وَأَنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ) عطف على (ألم تر) فلذلك نصبه، وتقديره: وتعلم (أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) من التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٦

قرأ بالياء- وهو عياش عن أبي عمرو- أراد الاخبار. ومن قرأ بالتاء حملة على الخطاب. وهو الأظهر. والمعنى (أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ) معشر المكلفين (خبير) أي عالم، فيجازيكم بحسب ذلك ليطابق قوله (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ) ثم قال (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ) الذي يجب توجيه العبادة اليه (وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ). ومن قرأ بالياء فعلى الاخبار عنهم. ومن قرأ بالتاء على وجه الخطاب.

يقول الله تعالى: ألم تعلم ان ما يدعون هؤلاء الكفار من الأصنام هو الباطل. ومن قرأ بالياء فعلى: قل لهم يا محمد (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) فالعلى هو الذي علا على الأشياء واقتدر عليها، والكبير معناه العظيم في صفاته لا يستحق صفاته غيره تعالى. وذكر ابو عبيدة- في كتاب المجاز- ان البحر المذكور في الآية البحر العذب، لأن المالح لا ينبت الأقاليم.

قوله تعالى: [سورة لقمان (٣١): الآيات ٣١ الى ٣٤] ص: ٢٨٦

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣١) وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ (٣٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَآخِشُوا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ الْوَالِدِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ (٣٣) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (٣٤)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٧

خمس آيات بصرى و شامى و اربع فيما عداهما عدوا (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) و لم يعده الباقون.

يقول الله تعالى مخاطباً لنبىه صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين منبهاً لهم على جهات نعمه التى أنعم بها عليهم و ما يدلهم على انه يستحق العبادة خالصاً، فقال (ألم تر) و معناه ألم تعلم (ان الفلك) و هى السفن تجرى فى البحر بنعمه الله عليكم (لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) اى ليرىكم بعض أدلته الدالة على وحدانيته، و وجه الدلالة فى ذلك ان الله تعالى يجرى الفلك بالرياح التى يرسلها فى الوجوه التى تريدون المسير فيها، و لو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك فى بعض الجهات مخالفاً لجهة الرياح لما قدروا على ذلك. و فى

ذلك أعظم دلالة على ان المجرى لها بالرياح هو القادر الذى لا يعجزه شىء، و ذلك بعض الأدلة التى تدل على وحدانيته، فلذلك قال (من آياته) ثم قال (إِنَّ فِي ذَلِكْ لآيَاتٍ) يعنى فى تسخير الفلك و إجرائها فى البحر على ما بيناه لدلالات (لكل صبار) يعنى الصبار على مشاق التكليف. و على الم المصائب، و أذى الكفار (شكور) لنعم الله عليهم و أضاف الآيات اليهم لما كانوا هم المنتفعين بها، و انما ذكر (لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) لأن الصبر عليه بأمر الله، و الشكر لنعم الله من أفضل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٨ ما فى المؤمن. و قال الشعبى: الصبر نصف الايمان، و الشكر نصف الايمان فكأنه قال: لكل مؤمن.

ثم قال تعالى (وَ إِذَا غَشِيَهُمْ مَوَّجٌ) يعنى إذا غشى اصحاب السفن الراكبي البحر موج، و هو هيجان البحر (كالظلل) اى الماء فى ارتفاعه و تغطيته ما تحته كالظلل، قال النابغة الجعدى: يصف البحر:
يغاشيهن اخضر ذو ظلال على حافته فلق الدنان «١»

شبه الموج لأنه يجىء منه شىء بعد شىء بالسحاب الذى يركب بعضه فوق بعض، و يكون اسوداً بما فيه من الماء «دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى طاعة العباد، فالإخلاص أفراد المعنى من كل شائب كان من غيره، أى يخلصون الدعاء فى هذه الحال لله تعالى دون الأصنام و جميع ما يعبدونه من دون الله «فَلَمَّا نَجَّاهُمْ» أى خلصهم الى البر و سلمهم من هول البحر «فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ» قال قتادة: يعنى منهم مقتصد فى قوله مضمير لكفره. و قال الحسن: المقتصد المؤمن.

وقيل: مقتصد على طريقة مستقيمة «وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ» فالختار الغدار بعنده أقيح الغدر، و هو صاحب ختل و ختر أى غدر قال عمرو ابن معدى كرب:
فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر و ختر «٢»

و قال الحسن و مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد: الختار الغدار، ثم خاطب تعالى جميع المكلفين من الناس فقال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ» أمرهم باجتناب معاصيه خوفاً من عقابه «وَأَخْشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ...»

(١، ٢) مجاز القرآن ٢/ ١٢٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٨٩

يعنى يوم القيامة الذى لا يعنى فيه أحد من احد، لا والد عن ولده و لا ولد عن والده، يقال: جزيت عنك أجزى إذا أغنيت عنك. و فيه لغة أخرى: أجزأ يجزئ من أجزأت بالهمزة. ثم قال «إِنَّ وَعِيدَ اللَّهِ حَقٌّ» اى الذى وعدته من الثواب و العقاب حق لا خلف فيه «فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ» قال مجاهد و قتادة و الضحاك: الغرور الشيطان. و قال سعيد بن جبير: هو يمينك المغفرة فى عمل المعصية. قال ابو عبيدة: الغرور كل شىء غرك حتى تعصى الله، و تترك ما أمرك به الله، شيطانياً كان أو غيره، فهو غرور. و هو أحسن، لأنه أعم. ثم قال تعالى «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» يعنى وقت قيام القيامة يعلمه تعالى لا يعلمه سواه «وَيُنزَلُ الْغَيْثُ» أى و هو الذى يعلم وقت نزول الغيث بعينه و هو الذى «يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ» من ذكر او أنثى «وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَىْ أَرْضٍ تَمُوتُ» يقال: بأى ارض و بأية ارض. من قال: بأى، فلأن تأنيث الأرض بالصيغة لا باللفظ. و من قال: بأية ارض فلان الأرض مؤنثة. و المعنى انه لا يعلم موت الإنسان فى أى موضع من البلاد يكون سواه. و

قد روى عن النبى صلى الله عليه و آله إن هذه الخمسة أشياء مما لا يعلمها غيره تعالى على التفصيل و التحقيق «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بتفصيل ذلك «خَبِيرٌ» به لا يخفى عليه شىء من ذلك.

و سأل البلخى نفسه، فقال: إذا قلت: إن من اعتقد الشىء على ما هو به تقليداً أو تخميناً أو تنجيماً يكون عالماً، فلو أن إنساناً اعتقد ان امرأة تلد ذكراً أو رجلاً يموت فى بلد بعينه او يكسب فى الغد كذا، فوافق ذلك اعتقاده، فيجب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص:

ان يكون عالماً، و يبطل الاختصاص في الآية؟! و أجب: إن ذلك و إن كان جائزاً، فانه لا يقع لظاهر الآية. و هذا غير صحيح، لان من المعلوم ضرورة أن الإنسان يخبر شيئاً فيعتقده، فيكون على ما اعتقده من هذه الأشياء الخمسة، و انما لا يكون عالماً، لأنه لا تسكن نفسه الى ذلك، فأما المنع من وقوعه فمعلوم خلافه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩١

٣٢- سورة السجدة ص: ٢٩١

إشارة

مكية في قول قتاده و مجاهد و غيرهما. و قال الكلبي و مقاتل: ثلاث آيات منها مدنية قوله «أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا» الى تمام ثلاث آيات. و هي ثلاثون آية كوفي و حجازي و شامي. و تسع و عشرون آية بصرى.

[سورة السجدة (٣٢): الآيات ١ الى ٥] ص: ٢٩١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٤)
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٢

خمس آيات كوفي و أربع فيما عداه عدوا «الم» آية و لم يعدها الباقون.

روى عن النبي صلى الله عليه و آله أنه كان يقرأ في كل ليلة سورة السجدة «الم تَنْزِيلُ» و «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ».

و «تنزيل» رفع على انه خبر ابتداء محذوف، و تقديره «الم» هو تنزيل.

و يجوز أن يكون (تنزيل) رفعا بالابتداء، و خبره «لا رَيْبَ فِيهِ» ذكره الزجاج.

و قد تكرر القول بأن أوائل أمثال هذه السور أقوى الأقوال فيها انها أسماء للسورة، و رجحناه على غيره من الأقوال. و التلطف بحروف الهجاء ينبغي ان يكون على الوقف، لأنها مبنية على السكون من حيث كانت حكاية للأصوات.

و قوله «تَنْزِيلُ الْكِتَابِ» أى هذه الآيات هى تنزيل الكتاب الذى وعدتم به «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فيه أنه وحى من الله. و المعنى أنه لا ريب فيه عند المهتمدين، و إن كان ارتاب به خلق من المبطلين. و هو مثل قول القائل: لا ريب فى هذا انه ذهب أى عند من رآه و اعتبره. و قيل: معنى «لا رَيْبَ فِيهِ» خبر و المراد به النهى، و المعنى لا ترتابوا به، و الريب الشك.

و قيل: هو أقبح الشك. و وجوه الحكم فى الكتاب البيان عن كل ما تدعو الحكمة الى تميز الحق فيه من الباطل بالبرهان عليه مما يحتاج اليه فى الدين الذى يرضى به رب العالمين، و هو على وجهين: حجة، و موعظة، و اعتماد الحجة على تبين ما يؤدى الى العلم بصحة الأمر، و اعتماد الموعظة على الترغيب و التهيب، و فى الموعظة من جهة التحذير بما تضمنه أى يقرب ما فى السورة المسمى به من الحكم، و فيه حجة على العبد من جهة انه قد دل به على ما يجب أن يعتقد تعظيمه و يعمل به.

و قوله «مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى هو تنزيل من عند الله الذى خلق الخلائق.

و قوله «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» فهذه (أم) منقطعة، و معناها (بل) و تقديره: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٣

بل يقولون افتراه، ففيها معنى (بل) و الألف إذا كانت معادلةً فمعناها (او) مع الاستفهام، و (افتراه) معناه افتعله، بل قال تعالى ليس الأمر على ما قالوه «بَلْ هُوَ الْحَقُّ» من عند الله و الحق هو كل شيء كان معتقده على ما هو به مما يدعو العقل اليه و استحقاق المدح عليه. و تعظيمه الكتاب حق، لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به. و الباطل نقيض الحق، و هو ما كان معتقده لا على ما هو به.

و قوله «بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» فيه دلالة على بطلان مذهب المجبرة لان الله تعالى أنزله ليهتدى به الخلق لا ليضلوا به عن الدين، و المجبرة تزعم انه أراد ضلال الكفار عن الدين فيجب كونه منزلاً ليضل الكفار عن الدين.

و قوله «لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ» لا ينافي قوله «وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ» (١) لان الحسن، قال: المعنى و إن من أمة أهلكت بالعذاب إلا من بعد أن جاءهم نذير ينذرهم بما حل بهم. و هذا خطاب للنبي صلى الله عليه و آله يقول الله تعالى له «لتنذر» أى لتخوف يا محمد «قوماً» لم يأتهم مخوف قبلك، يعنى أهل الفترة من العرب، فكانوا كأنهم فى غفلة عما لزمهم من حق نعم الله و ما خلقهم له من العبادة. و قد كان إسماعيل عليه السلام نذيراً لمن أرسل اليه.

ثم قال «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أى اخترعهما و انشأهما و خلق «مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» أى فى ما قدره ستة أيام، لأنه قبل خلق الشمس لم يكن ليل و لا نهار. و قوله «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» أى استوى عليه بالقهر و الاستعلاء، و قد فسرناه فى ما مضى «٢» و دخلت «ثم» على «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ»

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٢٤.

(٢) انظر ٤ / ٤٥٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٤

و إن كان مستعلياً على الأشياء قبلها، كما دخلت حتى فى قوله «وَكَتَبْنَا لَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ» (١) و تقديره ثم صح معنى استوى على العرش باحداثه، و كذلك حتى يصح معنى «نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ» أى معنى وصفهم بهذا و ذلك لا يكون إلا بعد وجود الجهاد من جهتهم.

و قوله «مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا شَفِيعٍ» نفى منه تعالى أن يكون للخلق ناصر ينصرهم من دون الله أو شفيع يشفع لهم، كما كانوا يقولون: نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى.

ثم قال «أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ» فى ما قلناه و تعتبرون به، فتعلموا صحه ما بيناه لكم. و قوله «يُذَبَّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ» معناه ان الذى خلق السموات و الأرض و ما بينهما فى هذه المدة يدبر الأمور كلها، و يقدرها على حسب إرادته فى ما بين السماء و الأرض، و ينزله مع الملك الى الأرض «ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ» يعنى الملك يصعد الى المكان الذى أمره الله تعالى أن يعرج اليه، كما قال ابراهيم:

«إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي» (٢) أى ارض الشام التى أمرنى ربي. و لم يكن الله بأرض الشام، و مثله قوله تعالى «وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» (٣) يريد الى المدينة. و لم يكن الله فى المدينة. و قوله «فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» قال ابن عباس، و الضحاك: معناه يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة مما يعده البشر. و قيل: معناه خمس مائة عام نزول و خمس مائة عام صعود، فذلك ألف سنة. و قال قوم: يجوز ان يكون يوم القيامة يوماً له أول و ليس له آخر. و قته اوقاتاً يسمى بعضها الف سنة و بعضها خمسين الف

(١) سورة ٤٧ محمد آية ٣١.

(٢) سورة ٣٧ الصافات آية ٩٩.

(٣) سورة ٤ النساء آية ٩٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٥

سنه. وقيل: ان معنى «وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سِنَةٍ» انه فعل في يوم واحد من الأيام الستة التي خلق فيها السموات والأرض ما لو كان يجوز أن يفعله غيره لما فعله إلا في الف سنة. وقيل: ان معناه إن كل يوم من الأيام الستة التي خلق فيها السموات كألف سنة من أيام الدنيا.

قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٢٩٥

ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ (٩) وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ (١٠)

خمس آيات عراقى لم يعدوا «جديد» آية. و ست فى ما عداه، لأنهم عدوا «جديد» آية.

قرأ ابن كثير، و ابو عمرو، و ابن عامر «احسن كل شىء خلقه» بإسكان اللام. الباقر بفتحها. من سكن اللام فعلى تقدير: الذى أحسن خلق كل شىء اى جعلهم يحسنونه و المعنى انه ألهمهم جميع ما يحتاجون اليه. قال الزجاج: و يجوز ان يكون على البدل، و المعنى: احسن كل شىء. و يجوز أن يكون على المصدر و تقديره الذى خلق كل شىء خلقه. و من فتح اللام جعله فعلا ماضياً، و معناه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٦

احسن الله كل شىء خلقه على إرادته و مشيئته، و أحسن الإنسان و خلقه فى احسن صورة. و قيل: معناه إن وجه الحكمة قائم فى جميع أفعاله، و وجوه القبح منتفية منها، و وجه الدلالة قائم فيها على صانعها، و كونه عالماً. و الضمير فى قوله «خلقته» كناية عن اسم الله.

لما اخبر الله تعالى انه الذى خلق السموات و الأرض و ما بينهما فى ستة أيام و استولى على العرش، و انه الذى يدبر الأمور ما بين السموات و الأرض بين - هاهنا- ان الذى يفعل ذلك و يقدر عليه هو «عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ» أى يعلم السر و العلانية «العزیز» فى انتقامه من أعدائه «الرحيم» بعباده، المنعم عليهم، و (الغيب) خفاء الشىء عن الإدراك. و الشهادة ظهوره للإدراك فكأنه قال: يعلم ما يصح أن يشاهد، و ما لا يصح أن يشاهد فيدخل فى ذلك المعدوم و الحياة و الموت و القدرة و جميع ما لا يصح عليه الرؤية. و العزيز: هو القادر على منع غيره و لا- يقدر الغير على منعه، و أصله المنع من قولهم: من عز بَزٌّ، من غلب سلب، لأن من غلب أسيره فمنعه أخذ سلبه.

ثم قال الذى أحسن كل شىء خلقه، و معنى ذلك فى جميع ما خلقه الله تعالى و أوجده فيه وجه من وجوه الحكمة، و ليس فيه وجه من وجوه القبح.

و ذلك يدل على ان الكفر و الضلال و سائر القبائح ليست من خلقه. و لفظه (كل) و إن كانت شاملة للأشياء كلها، فالمراد به الخصوص - هاهنا- لأنه أراد ما خلقه الله تعالى من مقدراته دون مقدور غيره، و نصب قوله «خلقته» بالبدل من قوله «كل شىء» كما قال الشاعر:

و ظعنى اليك الليل حاضيه اننى لتلك إذا هاب الهداى فعول «١»

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٣٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٧

و تقديره و ظعنى حضى الليل اليك. و قال الآخر:

كأن هنداً ثانياها و بهجتها يوم التقينا على أدحال دباب «١»

و المعنى كأن ثانيا هند و بهجة هند. و قوله «وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ» أى ابتداء خلق الإنسان من طين، يريد انه خلق آدم الذى هو أول الخلق من طين، لأن الله تعالى خلق آدم من تراب، فقلبه طيناً، ثم قلب الطين حيواناً، و كذلك قال «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» «٢» و قال- هاهنا- و «وَيَبْدَأُ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ» و كل ذلك لما فى التصريدين دليل و قوله «ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سَيْلَةٍ» يعنى نسل الإنسان الذى هو آدم و ولده من سلاله، و هى الصفوة التى تنسل من غيرها خارجة، قال الشاعر:

فجاءت به غضب الأديم غضنفرأ سلاله فرج كان غير حصين «٣»

«مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ» قال قتادة: المهين الضعيف. و هو (فعل) من المهنة.

و قوله «ثُمَّ سَوَّاهُ» أى عدله و رتب جوارحه «وَوَفَّخَ فِيهِ» يعنى فى ذلك المخلوق (من روحه) فأضافه الى نفسه اضافة اختصاص و اضافة ملك على وجه التشرىف. ثم قال «وَجَعَلَ لَكُمْ» معاشر الخلق «السمع» لتسمعوا به الأصوات «و الأَبْصَارَ» لتبصروا بها المرئيات «و الافئدة» أى و خلق لكم القلوب لتعلقوا بها (قليلًا ما تشكرون) أى تشكرون نعم الله قليلا- من كثير و (ما) زائده، و يجوز ان تكون مصدرية، و التقدير قليلا شكركم، لأن نعم

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٣٠. [...]

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٩.

(٣) مر تخريجه فى ٧ / ٣٥٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٨

الله لا تحصى. ثم حكى عن الكفار فقال (وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) و فيه لغتان فتح اللام و كسرها، و كل شىء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه، فقد ضل فيه، قال الأخطل:

كنت القذى فى موج اكدر مزيد قذف الأتى به فضل ضلالا «١»

و قال مجاهد و قتادة: معنى (ضللنا) هلكننا. و قال ابو عبيدة: همدنا فلم يوجد لهم دم و لا لحم (أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ) حكاية عن تعجبهم و قولهم كيف تخلق خلقاً جديداً، و قد هلكننا و تمزقت أجسامنا. ثم قال (بل) هؤلاء الكفار (يَلْقَاءُ رَبِّهِمْ) بالعذاب و العقاب (كافرون) أى جاحدون، فلذلك قالوا: أ إذا ضللنا فى الأرض أننا لفي خلق جديد، جعل (إذا) منصوبة ب (ضللنا) و تكون فى معنى الشرط، و لا- توصل إلا بذكر الفاء بعدها، لأن (إذا) قد وليها الفعل الماضى و لا يجوز أن تنصب (إذا) بما بعدها إذ لا خلاف بين النحويين فيه. و قرأ الحسن (صللنا) بالصاد غير منقوطة. و معناه احد شيئين: أحدهما- انتنا و تغيرنا و تغيرت صورنا، يقال صل اللحم، و أصل إذا أنتن، و الثانى- صللنا صرنا من جنس الصلّة و هى الأرض اليابسة.

قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٢٩٨

قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) و لَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) و لَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَ لَكِن حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَ ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٤) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (١٥)

(١) مرفى ١/ ٤٠٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٢٩٩

خمس آيات بلا- خلاف أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله أن يخاطب المكلفين بأن يقول لهم «يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكَ الْمَوْتِ» أى يقبض أرواحكم، قال قتادة يتوفاكم ومع أعوان من الملائكة، والتوفى أخذ الشيء على تمام، قال الراجز:

ان بنى أدرد ليسوا من أحد ولا توفاهم قريش فى العدد «١»

ومنه قوله «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا» «٢» و يقال: استوفى الدين إذا قبضه على كماله، فملك الموت يتوفى الإنسان بأخذ روحه على تمام فيخرج بها الى حيث أمره الله تعالى. وقوله «يتوفاكم» يقتضى أن روح الإنسان هى الإنسان فلاضافة فيها وقعت كما وقعت فى نفس الإنسان، و الملك مشتق من الألوكة وهى الرسالة كما قال الهذلى.

الكنى اليها وخير الرسول أعلمهم بنواحي الخبر «٣»

وقوله «الَّذِي وَكَّلَ بِكُمْ» صفته للملك الذى يتوفى الأنفس، وأن الله

(١) مرفى ٣/ ٣٠٤ و ٤/ ١٦٩.

(٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٤٢.

(٣) مرفى ٨/ ١١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٠

قد وكله بمعنى فوض اليه قبض الأرواح. و التوكيل تفويض الأمر الى غيره للقيام به، و كله توكيلاً، و توكل عليه توكلًا، و وكله يوكله وكالته.

وقوله «ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» معناه إنكم الى جزاء الله من الثواب والعقاب تردون، و انما جعل الرجوع الى الجزاء رجوعاً اليه تفخيماً للأمر.

وقيل: معناه تردون الى ان لا يملك لكم أحد ضرراً ولا نفعاً إلا الله تعالى. و فيه تعظيم لهذه الحال. و اقتضى الوعيد. ثم قال لنبيه صلى الله عليه وآله «وَلَوْ تَرَىٰ» يا محمد «إِذِ الْمُجْرِمُونَ» فجواب (لو) محذوف و تقديره: و لو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم إذا بعثوا، من الندم على تفريطهم فى الايمان لرأيتهم ما تعتبرون به. و الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله و المراد به الأمة «ناكسوا رؤسهم» من الغم. و قيل:

من الحياء والخزى مما ارتكبه من المعاصى «عند ربهم» يعنى يوم القيامة الذى يتولى الله تعالى حساب خلقه. و فى الكلام حذف لان تقديره قائلين «رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا» و معناه أبصرنا الرشد و سمعنا الحق، و قيل: معناه أبصرنا صدق وعدك و سمعنا تصديق رسلك. و قيل معناه: إنا كنا بمنزلة العمى، فقد أبصرنا، و بمنزلة الصم، فسمعنا «فارجعنا» أى ردنا الى دار التكليف «نَعْمَلْ صَالِحًا» من الطاعات غير الذى كنا نعمل من المعاصى «إِنَّا مُوقِنُونَ» اليوم لا نرتاب بشيء من الحق و الرسالة.

ثم قال تعالى مخبراً عن نفسه «وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى» و معناه الاخبار عن قدرته انه يقدر على إلجائهم الى الايمان بان يفعل أمراً من الأمور يلجئهم الى الإقرار بتوحيد الله، لكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف، لان المقصود استحقاق الثواب، و الإلجاء لا يثبت معه استحقاق الثواب و قال الجبائى يجوز أن يكون المراد و لو شئنا لأجبناهم الى ما سألوا و لرددتهم الى دار التكليف التبيان فى

تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠١

ليعملوا بالطاعات «وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي» أن أجازيهم بالعقاب، و لا أردهم و قيل: و لو شئنا لهديناهم الى الجنة «وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ

مِنِّي» أى أخبرت و أوعدت أنى «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» بكفرهم بالله و جردهم وحدانيته و كفرانهم نعمه. ثم حكى تعالى ما يقال لمن تقدم ذكره الذين طلبوا الرجوع الى دار التكليف، فانه يقال لهم يوم القيامة، إذا حصلوا فى العذاب «فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا» أى انما فعلتم فعل من نسى لقاء جزاء هذا اليوم، فتركتم ما أمركم الله به و عصيتموه «إِنَّا نَسِينَاكُمْ» أى فعلنا معكم جزاء على ذلك فعل من نسيكم يعنى من ثوابه، و ترككم من نعيمه. و النسيان الترك. و منه قوله «وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ» (١) و قال النابغة:

سفود شرب نسوه عند مفتأد (٢)

أى تركوه فلم يستعملوه، قال المبرد، لأنه لو كان المراد النسيان الذى هو ضد الذكر لجاز أن يكونوا استعملوه «وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ» الذى لا فناء له جزاء «بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» من المعاصى.

ثم اخبر تعالى عن حال المؤمنين و وصفهم بأن المؤمن على الحقيقة الكامل الايمان بآيات الله و بحججه هم الذين إذا ذكروا بحجج الله و تليت عليهم آياته خروا سجداً شكراً على ما هداهم لمعرفة و أنعم عليهم من فنون نعمه و نزهاوا الله تعالى عما لا يليق به من الصفات و عن الشرك به حامدين لربهم غير مستكبرين و لا مستنكفين من الطاعة.

(١) سورة ٢٠ طه آية ١١٥.

(٢) مر هذا البيت كاملاً فى ٨٧/٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٢

قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٣٠٢

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَ طَمَعًا وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٧) أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ (١٨) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٩) وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ «اخفى» بإسكان الياء حمزة و يعقوب. الباقون- بفتح الياء- من سكن الياء جعله فعلاً مستقبلاً و حجته قراءة عبد الله «ما تخفى لهم» و من فتح جعله فعلاً- ماضياً على ما لم يسم فاعله، فعلى قراءة حمزة (ما) نصب مفعول به، و على ما فى القرآن إن موضع (ما) رفع بما لم يسم فاعله. و الله فاعله و (قُرَّةُ أَعْيُنٍ) شىء أعدده الله لعباده لم يطلعهم عليه فى دنياهم، كما قال النبى صلى الله عليه و آله (هو ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر)

وصف الله تعالى المؤمنين الذين ذكرهم فى الآية الأولى فى هذه الآية بأن قال: و هم الذين لا يستنكفون عن عبادته «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ» أى يرتفعون عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٣

مواضعهم التى ينامون عليها فالتجافى تعاطى الارتفاع عن الشىء، و مثله النبى يقال جفا عنه يجفو جفاء إذا نبا عنه. و تجافى عنه يتجافى تجافياً، و استجفاه استجفاء و المضجع موضع الإضجاع، و الاضطجاع هو إلقاء النفس «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ» أى داعين ربهم الذى خلقهم و أوجدهم (خوفاً) من عذابه يسألونه المغفرة (و طمعاً) فى ثوابه. و انتصب (خَوْفًا، وَ طَمَعًا) على انه مفعول له أى للخوف و للطمع (وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) فى طاعة الله و سبيل ثوابه. و وجه المدح بذلك أن هؤلاء المؤمنين يقطعهم اشتغالهم بالدعاء لله عن طيب المضطجع لما يأملون به من الخير و البركة من الله تعالى، لأن آمالهم مصروفة اليه، و اتكالهم فى أمورهم عليه، و قال الشاعر فى

التجافى:

و صاحبى ذات هباب دمشق و ابن ملاط متجاف ادقق «١»

أى متنج عن كركرتها، و قال أنس و قتادة: انه مدح قوماً كانوا يتنفلون بين المغرب و العشاء. و قال الضحاك: انهم كانوا يذكرون الله بالدعاء و التعظيم و قال قتادة: (خوفاً) من عذاب الله (و طمعاً) فى رحمة الله (و مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) فى طاعة الله. و قال ابو جعفر، و ابو عبد الله عليهما السلام الآية متناولة لمن يقوم الى صلاة الليل عن لذيذ مضجعه وقت السحر ، و به قال معاذ و الحسن و مجاهد، و قال عبد الله بن رواحه فى صفة النبي صلى الله عليه و آله:

يبيت يجافى جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

ثم قال تعالى (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ) تحتل (ما) فى قوله (ما أخفى) أن تكون بمعنى الذى و يكون موضعها النصب، و يحتمل أن تكون بمعنى (أن) و يكون موضعها الرفع، و تكون الجملة فى موضع نصب، و المعنى

(١) مجاز القرآن ٢/ ١٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٤

ليس يعلم أحد كنه ما أعد الله لهؤلاء المؤمنين الذين تقدم وصفهم من انواع اللذات و الأشياء التى تقر أعينهم بها على كنه معرفتها. و قولهم قرت عيناه أى فرحها الله، لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينه ماء بارد من شئونه. و الباكي جزعاً يخرج من عينيه ماء سخن من الكبد، و منه قولهم: سخنت عينه - بكسر الخاء - (جزاءً بما كانوا يعملون) من الطاعات فى دار التكليف، و انما نفى العلم عنهم مع أن المؤمن يعلم أنه مستحق للثواب، لان العلم بالشىء يكون من وجهين:

أحدهما- ان يعلم الشىء على طريق الجملة، و هو الذى يحصل للمؤمن فى دار التكليف.

و الآخر- ان يحصل على طريق التفصيل، و ذلك موقوف على مشاهدتهم للثواب الذى يرونه عند زوال التكليف و حضور الثواب. ثم قال تعالى (أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا) مصدقاً بالله عارفاً به و بأبيائه عاملاً بما أوجبه الله عليه و ندبه اليه (كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا) خارجاً عن طاعة الله بارتكاب معاصيه على وجه الإنكار لذلك، فلذلك جاء به على لفظ الاستفهام، ثم اخبر تعالى بأنهم (لا يستونون) قط، لان منزلة المؤمن الثواب و انواع اللذات، و منزلة الفاسق العذاب و فنون العقاب. ثم فسر ذلك بما قال بعده فقال (أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا) بالله و صدقوه و صدقوا أنبياءه (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) و هى الطاعات مع ذلك (فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى) فالمأوى المقام أى لهم هذه البساتين التى وعدهم الله بها يأوون اليها (نُزُلًا) بما كانوا يعملون) أى فى مواضع لهم ينزلون فيها مكافأة لهم على طاعاتهم التى عملوها. و قال الحسن: (نزلاً) أى عطاء نزلوه (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) بخروجهم عن طاعة الله الى معاصيه (فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ) يأوون اليها نعوذ بالله منها (كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا) أى كلما كادوا و هموا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٥

بالخروج منها لما يلحقهم من العذاب (أَعِيدُوا فِيهَا) أى ردوا فيها و قال الحسن:

كلما كادوا الخروج منها لأنها ترميهم بلهبها ضربوا بمقام حتى يعودوا فيها، و قيل:

لهم مع ذلك على وجه التقريع و التبكيت (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) أى العذاب الذى كنتم به تتجدون فى دار الدنيا و لا تصدقون به.

و قال ابن أبى ليلى: نزلت الآية فى رجل من قريش و على عليه السلام و قال غيره:

إن هذه الآيات نزلت فى على ابن أبى طالب عليه السلام و الوليد بن عقبة بن أبى معيط، فالمؤمن المراد به على عليه السلام و الفاسق هو الوليد بن عقبة،

روى انه لقيه يوماً فقال لعلى: انا أبسط منك لساناً واحداً منك سناناً، فقال على: عليه السلام ليس كما قلت يا فاسق. فنزل قوله (أَفَمَنْ

كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ...)

فقال قتادة: والله ما استواء، لا في الدنيا ولا في الآخرة ولا عند الموت.

قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٣٠٥

وَلَنذِيقَنَّهِنَّ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَمِنْ أَظْلَمٍ مِّمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ (٢٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًىٰ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ (٢٣) وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ (٢٤) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة والكسائي ورويس (لما صبروا) بكسر اللام والتخفيف أى لصبرهم. الباقون بالتشديد وفتح اللام بمعنى حين صبروا. أقسم الله تعالى في هذه الآية، لأن اللام في قوله (ولنذيقنهم) هي التي يتلقى بها القسم، وكذلك النون الثقيلة، بأنه يذيق هؤلاء الفساق الذين تقدم وصفهم العذاب الأدنى بعض ما يستحقونه. وقيل: العذاب الأدنى هو العذاب الأصغر وهو عذاب الدنيا بالقتل والسبي والقحط والفقر والمرض والسقم وما جرى هذا المجرى. وقيل: هو الحدود. وقيل: عذاب القبر. وعن جعفر بن محمد عليهما السلام: ان العذاب الأدنى هو القحط، والأكبر خروج المهدي بالسيف.

والعذاب الأكبر عند المفسرين هو عذاب الآخرة بالنار التي يستفزع الإنسان بالآلام وفي الأدنى معنى الأقرب. وقد يكون الأدنى من الأشياء في الحسن، وهو أن يفعل على أنه ليس فيه ظلم لآخر إذا فعل للشهوة، والأدنى في القبح ما يفعل وفيه ظلم يسير اتباعاً للشهوة، والأعلى في الحسن هو ما ليس فوقه ما هو على منه يستحق به العبادة. والأدنى في العذاب أكبر في الآلام، لأن العذاب استمرار الألم، وليس فوق عذاب الكفر عذاب، لأن عذاب الفسق دونه.

وقال ابن عباس: وأبي بن كعب والحسن: العذاب الأدنى مصائب الدنيا.

وقال ابن مسعود: هو القتل يوم بدر. والعذاب الأكبر عذاب الآخرة. وهو قول الحسن ومجاهد وابن زيد وابن مسعود.

وقوله (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) إخبار منه تعالى أنه يفعل بهم ما ذكره من العذاب الأدنى، ليرجعوا عن معاصي الله إلى طاعته ويتوبوا منها. و

هو قول التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٧

عبد الله وأبي العالية و قتادة.

ثم قال الله تعالى على وجه التقرير لهم والتبكيث «وَمَنْ أَظْلَمُ» لنفسه بارتكاب المعاصي وإدخالها في استحقاق العقاب «مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ» أى ينبه على حججه تعالى التي توصله إلى معرفته ومعرفة ثوابه، «ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا» جانباً، ولم ينظر فيها. ثم قال «إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» الذين يفعلون المعاصي بقطع الطاعات وتركها «منتقمون» بأن نعذبهم بعذاب النار.

ثم اخبر تعالى فقال «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ» يعنى التوراة «فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ» أى فى شك من لقائه يعنى لقاء موسى ليلة الاسراء بك الى السماء- على ما ذكره ابن عباس- وقيل: فلا تكن فى مريه من لقاء موسى فى الآخرة، وقال الزجاج: فلا تكن يا محمد فى مريه من لقاء موسى الكتاب.

والمريه الشك. وقال الحسن: فلا تكن فى شك من لقاء الأذى، كما لقي موسى كأنه قال: فلا تكن فى شك من أن تلقى كما لقي موسى «وَجَعَلْنَاهُ هُدًىٰ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ» قال قتادة: وجعلنا موسى هادياً لبني إسرائيل، وضع المصدر فى موضع الحال. وقال الحسن: معناه جعلنا الكتاب هادياً لهم «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا» قال قتادة: معناه جعلنا منهم رؤساء فى الخير يقتدى بهم يهدون الى فعل الخير بأمر الله «لَمَّا صَبَرُوا» قيل: فيه حكاية الجزاء، وتقديره قيل لهم: إن صبرتم جعلناكم أئمة، فلما صبروا جعلوا أئمة- ذكره

الزجاج- و «كأنوا بآياتنا» أى بحججنا «يُوقِنُونَ» أى لا- يشكون فيه. و اليقين وجدان النفس بالثقة على خلاف ما كانت عليه من الاضطراب و الحيرة.

ثم قال لنبه «إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «هُوَ» الذى «يُفَصِّلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» أى يحكم بينهم، يعنى بين المؤمن و الكافر و الفاسق «فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٨
فى دار الدنيا من التصديق بالله و برسوله و الايمان بالبعث و النشور و غير ذلك.

قوله تعالى: [سورة السجده (٣٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٣٠٨

أ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ أ فَلَا يَسْمَعُونَ (٢٦) أ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَ فَلَا يُبْصِرُونَ (٢٧) وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٨) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَ لَا هُمْ يُنظَرُونَ (٢٩) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرُوا إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ (٣٠)
خمس آيات بلا خلاف.

القراء كلهم على الياء فى قوله «أ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ» بمعنى ا و لم يهد إهلاكناهم لمن مضى من القرون. و قرئ بالنون بمعنى الاخبار عن الله تعالى أنه الذى بين لهم هلاك الماضين و أرشدهم بذلك الى الحق و أتباعه، فاضافه الى نفسه.
يقول الله تعالى منبهاً لخلقهم على وجه الاعتبار بحججه «أ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ» و معناه او لم يبصرهم و يرشدهم من غوايتهم، يقال: هداه يهديه فى الدين هدى، و هدى الى الطريق هداية، و اهتدى إذا قبل الهداية. و الواجب من الهدى: هو ما يؤدى الى ما ليس للبعد عنه غنى فى دينه، فاللطف على هذا هدى، و النظر المؤدى الى معرفة الله هدى. و فاعل «يهد» مضمرة فيه، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٠٩

و تقديره أو لم يهد لهم إهلاكناهم من القرون الماضية جزاء على كفرهم بالله و ارتكابهم لمعاصيه، و لا يجوز أن يكون فاعل «يهد» «كم» فى قوله «كم أهلاكناهم» لان «كم» لا يعمل فيها ما قبلها إلا حروف الاضافة، لأنها على تقدير الاستفهام الذى له صدر الكلام، و أجاز القراء أن يكون فاعل «يهد» «كم» و لم يجزه البصريون.

و قوله «يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ» أى أهلاكناهم بغتة و هم متشاغلين بنفوسهم و يمشون فى منازلهم. ثم قال «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ» أى لحججاً واضحات «أ فَلَا يَسْمَعُونَ» و معناه أ فلا يتدبرون ما يسمعون من هذه الآيات، لان من لا يتدبر ما يسمعه، و لا يفكر فيه. فكأنه لم يسمعه. ثم نبههم على وجه آخر فقال «أ وَ لَمْ يَرَوْا» و معناه ا و لم يعلموا «أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ» فالسوق الحث على السير، ساقه يسوقه سوقاً، فهو سائق، يقول الله تعالى نسوق ماء المطر الى هذه الأرض الجزر، فنبت به ضرورياً من النبات الذى يتغذى به الإنسان و الانعام و غيرهم و الأرض الجزر هي الأرض اليابسة التى ليس فيها نبات، انقطع ذلك لانقطاع الأمطار، و هو مشتق من قولهم: سيف جراز أى قطاع، لا يلقى على شىء إلا قطعه و ناقة جراز، إذا كانت تأكل كل شىء لأنها لا تبقى شيئاً إلا قطعته بفيها و أرض جروز، و هى التى لا تبقى على ظهرها شيئاً إلا أهلكته، كالناقة الجراز و رجل جروز أ كول، قال الراجز:

خب جروز إذا جاع بكا [ياكل التمر و لا يلقى النوى] «١»

و فيه أربع لغات أرض جرز- بضم الجيم و الراء، و بضم الجيم و اسكان

الراء و بفتح الجيم و الراء، و بفتح الجيم و اسكان الراء.

و قال ابن عباس (نَسُوْقُ الْمَاءِ) بالسيول، لأنها مواضع عالية، قال و هي:

قرى بين اليمن و الشام. ثم قال (أَفَلَا يُبْصِرُونَ) بأن يفكروا في ذلك فيدلهم على انه لا يقدر على ذلك أحد غير الله الذي لا شريك له. ثم حكى عنهم أنهم (يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) مستعجلين لما وعد الله تعالى من الفصل بينهم في قوله (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصَلُ بَيْنَهُمْ) يعنون متى يجيء فتح الحكم بيننا و بينكم في الثواب و العقاب، و الفتح القضاء و الحكم، و قيل: انه أراد به فتح مكة، فعلى هذا قوله (يَوْمَ الْفَتْحِ) يوم فتح مكة (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ) لا يليق به. و قيل: لا ينفع الذين قبلهم خلد- من بنى كنانة- ايمانهم و التأويل هو الأول، فقال الله تعالى لنبية محمد (قُلْ) لهم يا محمد (يَوْمَ الْفَتْحِ) أى يوم القضاء و الفصل. و قال مجاهد: يوم القيامة (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا) بآيات الله (إيمانهم) لان التكليف قد زال عنهم، و معارفهم تحصل ضرورة (وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ) أى و لا يؤخرون ايضاً، فلا ينبغي أن يستعجلوا مجيئه. ثم قال لنبية صلى الله عليه و آله (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) يا محمد، فانه لا ينفع فيهم الدعاء و الوعظ. و قيل: كان ذلك قبل أن يؤمر بالجهاد. و قيل: أعرض عن أذاهم (و انتظر) حكم الله تعالى فيهم و إهلا- كه لهم (إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ) ايضاً الموت الذى يؤديهم الى ذلك. و قيل: انه سيأتيهم ذلك، فكأنهم كانوا ينتظرونه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١١

٣٣- سورة الأحزاب ص: ٣١١

إشارة

مدنية في قول مجاهد و الحسن و هي ثلاث و سبعون آية بلا خلاف.

[سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١) وَ اتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٢) وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا (٣) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَ مَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهِنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَ مَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (٤)
ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوَالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٢

خمس آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو، و نافع و أبو جعفر (اللاء) بهمزة ليس بعدها ياء، إلا- أن أبا عمرو و لين الهمزة. و قرأ ابن عامر و اهل الكوفة بهمزة بعدها ياء، و قرأ (تظاهرون) بفتح التاء مشددة الظاء بغير ألف- ابن كثير و نافع و ابو عمرو- و قرأ عاصم إلا- الكسائي عنه (تظاهرون) بضم التاء خفيفة الظاء و الف بعدها. و قرأ ابن عامر بتشديد الظاء و الألف و فتح التاء. فمن قرأ (تظاهرون) بتشديد الظاء أراد تظاهرون، فأدغم احدى التاءين فى الظاء. و من قرأ بغير الف مشدداً أراد تظاهرون، و ادغم احدى التاءين فى الظاء. و عاصم جعل الفعل بين اثنين. فقال (تظاهرون) بضم التاء و تخفيف الظاء مع الالف. و قرأ ابو عمرو (بما يعملون خبيراً) و (بما يعملون بصيراً) بالياء فيهما. الباقون بالتاء. و جه قراءة أبى عمرو قوله «وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ» بأن الله يعلم ما يفعلونه، فيجازيهم بحسبه. و وجه

التاء الخطاب لهم.

هذا خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله والمراد به جميع الأمة كما قال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمْ» (١) فخصه بالخطاب، و أراد به جميع المكلفين، يأمرهم الله بتقواه، و تجنب معاصيه، و فعل طاعاته، فنهاهم عن طاعة الكافرين الذين يجحدون نعم الله و يتخذون معه إلهاً سواه، و مثل ذلك نهاه عن طاعة المنافقين و متابعتهم لما يريدونه.

و سبب نزول الآية أن أبا سفيان و جماعة من الكفار قدموا على النبي صلى الله عليه وآله

(١) سورة ٦٥ الطلاق آية ١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٣

المدينة، و دعوه الى أشياء عرضوها عليه، فأراد المسلمون قتلهم. فأنزل الله سبحانه «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ» في نقض العهد، و قتل هؤلاء الكفار «وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ» في ما يدعونك اليه و لا «الْمُنَافِقِينَ» في قتلهم و نقض العهد.

و المنافق هو الذى يظهر الايمان و يبطن الكفر، و الكافر هو الذى يظهر الكفر و يبطنه.

ثم قال «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» فى ما يوحى اليك من أمرهم و يأمرك بالطاعة و ترك المعصية فى متابعتهم فى ما يريدونه و لما نهاهم عن متابعة الكفار و المنافقين قال «وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» أمره ان يتبع الذى يوحى الله اليه من أمره و نهيه، فعلى موجب هذه الآية لا يجوز لأحد أن يطيع الكفار و المنافقين، و إن دعوهم الى الحق، و لكن يفعل الحق، لأنه حق لا لأجل دعائهم اليه «إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا» تهديداً لهم، لأن المراد أنه لا يخفى عليه شىء من أعمالكم فيجازيكم بحسبها إن كان سوءاً عاقبكم، و إن كان طاعةً أثابكم عليها. و من قرأ- بالياء- أراد الاخبار عن الكفار و الخطاب متوجه الى النبي صلى الله عليه وآله. و من قرأ- بالتاء- خاطب الجميع. ثم أمر النبي صلى الله عليه وآله و المراد به جميع المكلفين فقال «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا» أمرهم ان يتوكلوا على الله و يفوضوا أمورهم اليه، فان الله تعالى كاف فى ما يوكل اليه. و (الوكيل) القائم بالتدبير غيره بدعاء من له ذلك اليه، فالحكمة تدعو الى أن الله تعالى القائم بتدبير عباده، فهو وكيل عليهم من أوكد الوجوه.

ثم قال تعالى «مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» قال ابن عباس:

كان المنافقون يقولون: لمحمد قلبان، فاكذبهم الله. و قال مجاهد و قتادة، و هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٤

فى روايه عن ابن عباس: أنه كان رجل من قريش يدعى ذا القلبين من دهائه و هو أبو معمر جميل بن اسد، فنزلت هذه الآية فيه. و قال الحسن: كان رجل يقول: لى نفس تأمرنى و نفس تنهانى، فأنزل الله فيه هذه الآية. و قال الزهرى:

هو مثل فى ان هذا ممتنع كامتناع أن يكون ابن غيرك ابنك. و

روى عن جعفر الصادق عليه السلام أنه قال: ما جعل الله لرجل من قبلين فى جوفه يحب بهذا قوماً و يحب بهذا أعداءهم.

و لا يمكن أن يكون لإنسان واحد قلبان فى جوفه، لأنه كان يمكن أن يوصل إنسانان فيجعلان إنساناً واحداً، و قد يمكن أن يوصلهما بما لا يخرجهما عن أن يكونا إنسانين، و ليس ذلك إلا من جهة القلب الواحد أو القلبيين، لأنه إذا جعل لهما قلبان يريد أحدهما بقلبه ما لا يريد الآخر و يشتهى ما لا يشتهى الآخر، و يعلم ما لا يعلم الآخر فهما حيان لا محالة، و ليسا حياً واحداً.

و قال الرماني: لا يجوز أن توجد الارادة و المعرفة فى جزئين من القلب او أجزاء و انما يصح أن توجد فى جزء واحد، قال: لان ما يوجد فى جزئين بمنزلة ما يوجد فى قلبين، و قد بطل أن يكون لإنسان واحد قلبان. و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لأنه لا يمتنع أن يوجد معنيين مختلفان فى جزئين من القلب، لأنهما و إن وجدا فى جزئين فالحالان الصادران عنهما يرجعان الى الجملة و هى جملة واحدة و ليسا يوجبان الصفة للمحل الواحد فيتناهى، فعلى هذا لا يجوز أن يوجد فى جزئين من القلب معنيين ضدان، لاستحالة اجتماع معنهما فى الحى الواحد، و يجوز أن يوجد معنيين مختلفان او مثلان فى جزئين من القلب و يوجبان الصفتين للحى الواحد، و على

هذا القياس ليس يمتنع ان يوجد قلبان في جوف واحد إذا كان ما يوجد فيهما يرجع الى حى واحد، وانما المتنافى أن يرجع ما يوجد منهما الى حينين، وذلك محال. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٥

وقوله «وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ» أى ليس نسأؤكم و أزواجكم إذا قلتن لهن أنتن على كظهر أمى يصرن أمهاتكم على الحقيقة لان أمهاتكم على الحقيقة هن اللائى ولدنكم و أرضعنكم. و قال قتادة: إذا قال لزوجته أنت على كظهر أمى، فهو مظاهر، و عليه الكفارة. و عندنا إن الظهار لا يقع إلا ان تكون المرأة طاهراً، و لم يقربها فى ذلك الطهر بجماع، و يحضر شاهدان رجلان مسلمان، ثم يقول لها أنت على كظهر أمى، و يقصد التحريم.

فإذا قال ذلك حرم عليها و حرمت عليه أن يطأها حتى يكفر. و إن اختل شىء من شرائطه، فلا يقع ظهار أصلاً.

وقوله «وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ» قال قتادة و مجاهد و ابن زيد: نزلت فى زيد بن حارثة، فانه كان يدعى ابن رسول الله، و الأدعياء جمع دعى، و هو الذى تبناه الإنسان. و بين الله تعالى أن ذلك ليس بابن على الحقيقة، و لذلك قال فى آية أخرى «مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ» (١) و قوله «ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَهِكُمْ» يعنى أن قولكم فى الدعى أنه ابن الرجل قول تقولونه بألسنتكم لا حقيقة له عند الله. ثم قال «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ» فى ما بينه «وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» يعنى طريق الحق الذى يفضى بكم الى الثواب، ثم أمر المكلفين بأن يدعوا الأدعياء «لأبائهم» الذين ولدوهم و ينسبونهم اليهم أو الى من ولدوا على فراشهم «اقسط» أى، فان ذلك اعدل عند الله، و اقسط بمعنى اعدل «فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ» و لا تعرفوهم بأعيانهم فهم (فَأَخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ) أى فى الملة فادعوهم بذلك (و مواليكم) أى بنو عمكم او لكم ولاءهم إذا كنتم اعتمتموهم من رق. ثم قال «وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ» أى حرج «فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ» فنسبتموه

(١) سورة الأحزاب آية ٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٦

الى من انتمى اليه و إن الله لا- يؤاخذكم به «وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ» فقصدتموه من ذلك و أردتموه هو الذى تؤاخذون به، و موضع (ما) جر، تقديره و لكن فى ما تعمدت قلوبكم «وَوَ كَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» يغفر لكم ما لم تتعمدوا من ذلك، و يستره عليكم و يرحمكم بترك مؤاخذتكم به.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٣١٦

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَ أَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفاً كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً (٦) وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقاً غَلِيظاً (٧) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَن يَشَاءُ فَإِنَّكِ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً أَلِيماً (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٩) إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠)

خمس آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٧

قرأ بن كثير و الكسائى و حفص عن عاصم «الظنوننا» بألف فى الوقف دون الوصل. و قرأ نافع و ابو جعفر و ابو بكر عن عاصم و ابن عامر- بالألف- فيهما و قرأ ابو عمرو و يعقوب و حمزة.- بغير الف- فيهما و فى المصحف بألف. من أثبت الالف أثبتة لأجل الفواصل التى يطلب بها تشاكل المقاطع، و لأن الألف ثابتة فى المصاحف، فاتبعوا المصحف، و من حذف قال: لأن هذا الألف يكون بدلا من التنوين فى حال الوقف، فإذا دخلت الألف و اللام أسقطت التنوين، فسقط ايضاً ما هو بدل منه، و لأن مثل ذلك إنما يجوز فى القوافى

و ذلك لا يليق بالقرآن، قال الشاعر:

أقلى اللوم عاذل و العتابا [و قولي ان أصبت لقد أصابا] «١»

أخبر الله تعالى ان «النبى» صلى الله عليه و آله «أولى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» بمعنى أحق بتدبيرهم، و بأن يختاروا ما دعاهم اليه. و أحق بأن يحكم فيهم بما لا- يحكم به الواحد فى نفسه لوجوب طاعته التى هى مقرونة بطاعة الله، و هو اولى فى ذلك و أحق من نفس الإنسان، لأنها ربما دعتة الى اتباع الهوى، و لأن النبى صلى الله عليه و آله لا يدعو إلا الى طاعة الله، و طاعة الله اولى ان تختار على طاعة غيره.

و واحد الأنفس نفس، و هى خاصة الحيوان الحساسة المدركة التى هى انفس ما فيه. و يحتمل ان يكون اشتقاقه من التنفس، و هو التروح، لان من شأنها التنفس به، و يحتمل ان يكون مأخوذاً من النفاسة، لأنها اجل ما فيه و أكرمه. ثم قال «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ» و المعنى أنهم كالأمهات فى الحرمة، و تحريم العقد عليهن. ثم قال «وَأَوْلُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ» أولوا الأرحام هم أولوا الأنساب لما ذكر الله أن ازواج النبى أمهاتهم

(١) قائله جرير ديوانه ٥٨ و سيبويه ٢٨ / ٢، ٢٩٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٨

فى الحكم من جهة عظم الحرمة، قال «وَأَوْلُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ» أى إلا ما بين الله فى كتابه مما لا يجوز لازواج النبى صلى الله عليه و آله أن يدعين أمهات المؤمنين. و قال قتادة: كان الناس يتوارثون بالهجرة فلا يرث الاعرابى المسلم المهاجر حتى نزلت الآية. و قيل: إنهم كانوا يتوارثون بالمؤاخاة الاولى. ثم نسخ ذلك، فبين الله تعالى أن «أولى الأرحام بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ»، أى من كان قريبا أقرب فهو أحق بالميراث من الأبعد، و ظاهر ذلك يمنع أن يرث مع البنت و الام احد من الأخوة و الأخوات، لأن البنت و الأم اقرب من الأخوة و الأخوات، و كذلك يمنع أن يرث مع الاخت أحد من العمومة و العمات و أولادهم، لأنها اقرب، و الخير المروى فى هذا الباب أن (ما أبقت الفرائض فلأولى عصبه ذكر)

خبر واحد مطعون على سنده، لا يترك لأجله ظاهر القرآن الذى بين فيه ان أولى الأرحام الأقرب منهم اولى من الأبعد «فى كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» المؤاخين و المهاجرين.

و قوله «إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا» استثناء منقطع، و معناه لكن إن فعلتم الى أوليائكم معروفاً من المؤمنين و حلفائكم ما يعرف حسنه و صوابه فهو حسن، و لا يكون على وجه نهى الله تعالى عنه، و لا أذن فيه. و قال مجاهد معروفاً من الوصية لهم بشيء، و العقل عنهم و النصره لهم، و لا يجوز أن يكونوا القرابة المشركين على ما قال بعضهم، لقوله «لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» «١» و قد أجاز كثير من الفقهاء الوصية للقرابات الكفار. و عندنا ان ذلك جائز للوالدين و الولد.

و قوله «كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا» يعنى أن ما ذكره الله كان مكتوباً

(١) سورة ٦٠ الممتحنة آية ١. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣١٩

فى الكتاب المحفوظ أثبتته الله و أطلع عليه ملائكته لما لهم فى ذلك من اللطف فلا يجوز خلاف ذلك، و قيل: مسطوراً فى القرآن. و (من) يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون دخلت ل (أولى) أى بعضكم اولى ببعض من المؤمنين و الثانى- أن يكون التقدير، و أولوا الأرحام من المؤمنين و المهاجرين أولى بالميراث.

وقوله «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ» تقديره واذكر يا محمد حين أخذ الله من النبيين ميثاقهم، قال ابن عباس: الميثاق العهد و الميثاق الغليظ اليمين بالله تعالى على الوفاء بما حملوا. وقوله «وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثاقًا غَلِيظًا» يعنى ما عهد الله تعالى الى الأنبياء المذكورين و أمرهم به من اخلاص العبادة له، و خلع الأنداد من دونه. و العمل بما أوجبه عليهم و ندبهم اليه، و نهاهم عن معاصيه، و الإخلال بواجباته. و قال البلخي: معناه ما أمرهم الله به من أداء الرسالة و القيام بها.

وقوله «لَيْسَتِلَّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ» قال مجاهد: معناه فعل ذلك ليسأل الأنبياء المرسلين ما الذى أوجب به أممكم، و يجوز ان يحمل على عمومه فى كل صادق، و يكون فيه تهديد للكاذب، فان الصادق إذا سئل عن صدقه على اى وجه قال فيجازى بحسبه، فكيف يكون صورة الكاذب.

ثم قال «وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا» أى أعد لهم عذاباً مؤلماً، و هو عذاب النار- نعوذ بالله منها. ثم خاطب المؤمنين فقال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ» أى فى حال ما جاءكم جنود يعنى يوم الأحزاب، و هو يوم الخندق حيث اجتمعت العرب على قتال النبى صلى الله عليه و آله قريش و غطفان و بنو قريظة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٠

و تضافروا على ذلك «فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ» اى فأرسل الله تعالى عليهم نصره لنبيه و نعمة على المؤمنين «ريحاً» استقبلتهم و رمت فى أعينهم الحصباء و اكفنت قدورهم و أطفئت نيرانهم، و قلعت بيوتهم و اطنا بهم و أرسل الله عليهم «جنوداً» من الملائكة نصره للمؤمنين، روى ذلك يزيد بن رومان «لم تروها» اى لم تروا الملائكة أنتم بأعينكم، لأنها أجسام شفافة لا يصرح إدراكها «وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» من قرء بالياء أراد ان الله عالم بما يعمله الكفار. و من قرأ بالتاء وجه الخطاب الى المؤمنين.

ثم قال و اذكر «إِذْ جَاءُوكُمُ» يعنى جنود المشركين (مِنْ فَوْقِكُمْ) و هم عينه بن حصين بن بدر فى اهل نجد (وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) و هم ابو سفيان فى قريش و واجهتهم قريظة، و هو قول مجاهد: (وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ) أى اذكر إذ عدلت الأبصار عن مقرها. قال قتادة معناه: شخصت من الخوف (وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) أى نأت عن أماكنها من الخوف. و قيل: قال المسلمون:

يا رسول الله بلغت القلوب الحناجر فهل من شىء نقوله قال: نعم قولوا (اللهم استر عورتنا و أمن روعتنا) فضرب الله وجوه أعدائه بريح الصبا، فهزمهم الله بها، و الحناجر جمع حنجرة، و هى الحلق، قيل: لأن الرئة عند الخوف تصعد حتى تلتحق بالحلق (وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا) قال الحسن: كانت الظنون مختلفة، فظن المنافقون انه يستأصل، و ظن المؤمنون انه سينصر. و قيل: كانت الريح شديدة البرد تمنع المشركين من الحرب و كانت الملائكة تفقد بعضهم عن بعض.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢١

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٣٢١

هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (١١) وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا (١٣) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأِلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا (١٤) وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدُّبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا (١٥)

خمس آيات.

قرأ حفص عن عاصم (لا- مقام) بضم الميم اى لا إقامة لكم. الباقون- بفتح الميم- يعنى لا موضع لكم تقومون فيه. وقرأ ابن كثير و نافع و ابو جعفر و ابن عامر (لأتوها) قصراً بمعنى لجأواها. الباقون بالمد، يعنى لأعطوها.

و قالوا: هو أليق بقوله «ثُمَّ سئِلُوا الْفِتْنَةَ» لان العطاء يطابق سؤال السائل.

لما وصف الله تعالى شدة الأمر يوم الخندق، و خوف الناس و أن القلوب بلغت الحناجر من الرعب. قال (هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ) أى اختبروا ليظهر بذلك حسن نياتهم و صبرهم على ما أمرهم الله به من جهاد أعدائه و (هنا) للقريب. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص:

٣٢٢

من المكان و (هنالك) للبعيد منه، و (هناك) للمتوسط بين القريب و البعيد و سبيله سبيل (ذا، و ذاك و ذلك).

و الابتلاء إظهار ما فى النفس من خير او شر، و مثله الاختبار و الامتحان و البلاء النعمة، لإظهار الخير على صاحبه، و البلاء النعمة لإظهار الشر عليه.

و قوله (وَ زُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) معناه و حركوا بهذا الامتحان تحريكاً عظيماً، فالزلازل الاضطراب العظيم و منه قوله «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» و الزلزلة اضطراب الأرض، و قيل: انه مضاعف زل، و زلزه غيره. و الشدة قوة تدرك بالحاسة، لأن القوة التى هى القدرة لا تدرك بالحاسة، و انما تعلم بالدلالة، فلذلك يوصف تعالى بأنه قوى، و لا يوصف بأنه شديد.

ثم قال و اذكر يا محمد (إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ) الذين باطنهم الكفر و ظاهرهم الايمان (وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك من الايمان بالله و رسوله (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ) اى لم يعدنا الله و رسوله من الظفر و الظهور على الدين (إلا غروراً) و

قيل: ان النبى صلى الله عليه و آله بشرهم بأنه يفتح عليهم مدائن كسرى و بلاد قيصر و غير ذلك من الفتوح ، فقالوا: يعدنا بهذا، و الواحد منا لا- يقدر على أن يخرج ليقضى حاجه (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) غرانا به، فالغرور إيهام المحبوب بالمكر، يقال: غره يغره غروراً، فهو غار، و الغرور الشيطان قال الحارث بن حنظلة:

لم يغروكم غروراً و لكن يرفع الآل جمعهم و الضحاء

و قال يزيد بن رومان: الذى قال هذا القول معتب بن قشيرة: و قال العتابى:

ليس عاقل يقول: إن الله وعده غروراً، لكنهم لما كذبوا رسوله و شكوا فى خبره، فكأنهم كذبوا الله، و إذا نسبوا الرسول بأنه غرهم، فقد نسبوا الله إلى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٣

ذلك فى المعنى، و إن لم يصرحوا به.

ثم قال و اذكر يا محمد (إِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ) يعنى من المنافقين (يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) أى يا أهل المدينة. قيل: ان يثرب اسم ارض المدينة. و قال ابو عبيدة:

إن مدينة الرسول فى ناحية من يثرب. و قيل: يثرب هى المدينة نفسها (لَا مَقَامَ لَكُمْ) أى ليس لكم مكان تقومون فيه للقتال. و من ضم أراد: لا- إقامة لكم- ذكره الأخفش- و قال يزيد بن رومان: القائل لذلك أوس بن قبطى. و من وافقه على رأيه (فارجعوا) اى أمرهم بالرجوع الى منازلهم. و حكى ان جماعة منهم جاؤوا الى النبى صلى الله عليه و آله فاستأذنه للرجوع. و قالوا (إِنَّ بَيْوتَنَا عَوْرَةٌ) أى هى مكشوفة نخشى عليها السرقة- ذكره ابن عباس و مجاهد- فكذبهم الله تعالى فى قوله (وَ مَا هِيَ بِعَوْرَةٍ...) و ليس يريدون بهذا القول إلا الفرار، و الهرب من القتال.

ثم قال (وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أقطارِهَا) اى من نواحيها يعنى المدينة او البيوت، فهو جمع قطر، و هو الناحية (ثُمَّ سئِلُوا الْفِتْنَةَ) يعنى الكفر و الضلال و قيل: انهم لو دعوا إلى القتال على وجه الحمية و العصبية لجأوا إليها- على قراءة من قصر- و من مد أراد لأعطوا ما سئلوا إعطاه من ذلك (وَ مَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا) قال الفراء: و ما تلبثوا بالمدينة إلا قليلا حتى يهلكوا. و قال قتادة:

معناه و ما احتبسوا عن الاجابة الى الكفر إلا قليلا.

ثم قال (وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) يعني عند ما بايعوا النبي صلى الله عليه وآله و حلفوا له انهم ينصرونه و يدفعونه عنه، كما يدفعون عن نفوسهم، و انهم (لَا يُؤَلُّونَ الْأَذْبَارَ) اى لا يفرون من الزحف (وَ كَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا) يعنى العهد الذى عاهدوا الله عليه، و حلفوا له به يسألهم عن الوفاء به يوم القيامة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٤

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٣٢٤

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٦) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسْتَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَخْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَلُونُ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَ لَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا (٢٠) خمس آيات.

لما اخبر الله تعالى عن المنافقين الذين استأذنوا النبي صلى الله عليه وآله في الرجوع و اعتلوا بأن بيوتهم يخاف عليها، و كذبهم الله في ذلك، و بين أنهم يريدون التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٥

الهرب، قال لنبيه صلى الله عليه وآله (قل) لهم (لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ) يعنى الهرب إن هربتم (مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ) فانه لا بد من واحد منهما، و إن هربتم و بقيتم بعده فلا تبقون (و لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا) من الزمان. ثم لا بد من الموت. و الفرار الذهاب عن الشيء خوفاً منه، و مثله الهرب، فز يفر فراراً و أفر إذا باعد بين شفتيه كتباعد الفار، و انما فرق الله بين الموت و القتل لأن القتل غير الموت، فالقتل نقض بينة الحى، و الموت ضد الحياة عند من أثبتته معنى. و القتل يقدر عليه غير الله، و انما رفع بعد (اذن) لوقوع (اذن) بين الواو و الفعل، فصارت بمنزلة ما لم يقع بعده الفعل، كقولك أنا آتيك اذن لأنه مما يجوز فيه الإلغاء بأنه يصح الاستدراك، كالاستدراك بالظن، و قد أعملت بعد (ان) في قوله:

لا تتركنى فيهم شطييراً إني اذن أهلك او اطيرا «١»

ثم قال لنبيه صلى الله عليه وآله (قل) لهم يا محمد من الذى يمنعكم من الله ان أراد أن يفعل بكم سوءاً يعنى عذاباً أو أراد بكم رحمة، فان احداً لا يقدر على منعه مما يريد الله فعله به (و لا يجدون) هؤلاء (لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا) ينصرهم (و لا نصيراً) يدفع عنهم، ثم قال تعالى (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ) يعنى الذين يعوقون غيرهم عن القتال و يشغلونهم عنه، فالتعويق التثبيط و الشغل للعود عن أمر من الأمور، فكأن هؤلاء يدعون إخوانهم من المنافقين الى القعود عن الجهاد و يشغلونهم لينصرفوا عنه (وَ الْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا) أى يعلم القائلين لهم تعالوا (و لَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ) يعنى الحرب (إلا قليلاً) أى ان يكلفوا الحضور الى القتال فلا يحضرون إلا قدر ما يوهمون أنهم معكم، و لا يقاتلون

(١) قائله نهشل بن حرى، اللسان (شطر).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٤

معكم، فهو تعالى عالم بأحوال هؤلاء، لا يخفى عليه شىء منها.

ثم قال (اشحهُ عليكم) بالغنيمه و النفقه فى سبيل الله- فى قول قتادة:

و مجاهد- و نصبه على تقدير أتونه أشحهُ و إن شئت على الدم. و قال ابن إسحاق (اشحهُ عليكم) بالضغن الذى فى أنفسهم، فهو

نصب على الحال- في قول الزجاج- و في قول غيره على المصدر، و تقديره يشحون عليكم اشحةً (فإذا جاء الخوف) يعنى الفرع (رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) يعنى من شدة ما يخافون يلحقهم مثل ما يلحق من شارف الموت و أحواله، و يغشى عليه (فإذا ذهب الخوف) و الفرع (سَلَمْتُكُمْ بِالْغَنَمِ حَدَادٍ) أى خصموكم طلباً للغنيمه أشد مخاصمته. و قال الحسن: سلقوكم حاوروكم يقال: خطيب مصقع و مسلق أى بليغ فى الخطابه فصيح فيها (أَشْحَهُ عَلَى الْخَيْرِ) يعنى الغنيمه. ثم قال (أولئك) يعنى من تقدم وصفه (لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) يعنى نفع أعمالهم على وجوه لا يستحق عليها الثواب. لأنهم لا يقصدون بها وجه الله. ثم قال (و كان ذلك) يعنى إحباط أعمالهم. و قيل:

و كان نفاقهم (عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) قليلا. ثم وصف هؤلاء المنافقين الذين تقدم ذكرهم بالجبن، فقال (يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ) الذين انهزموا و رجعوا من شدة فرعهم انهم (لم يذهبوا) بعد. و قيل: لفرط جهلهم يعتقدون انهم لم يذهبوا بعد (وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ) أى و إن جاءوا الأحزاب تمنوا أن يكونوا فى البوادي مع الاعراب (يَسْتَيْلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ) أى أخباركم و لا يكونون معكم فيترصدون بكم الدوائر و يتوقعون الهلاك. ثم قال لنيه (و لو كانوا) يعنى هؤلاء المنافقون معكم «و فيكم ما قاتلوا إلا قليلا» أى قدراً يسيراً ليوهموا أنهم فى جملتكم، لا لينصروكم و يجاهدوا معكم. و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٧

عاصم الجحدري: يساءلون عن انبائكم بتشديد السين بمعنى يتساءلون، فيسأل بعضهم بعضاً، و هو شاذ لا يقرأ به. و قرأ طلحة بن مصرف «يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ» جمع باد، مثل غاز و غزى، و هى أيضاً شاذة لا يقرأ بها. و (هلم) بمعنى أقبل و اهل الحجاز يقولون للواحد و الاثنى و الجمع و الأنتى (هلم) بلفظ واحد، و انما هى (لم) ضمت اليها (ها) التى للتبيه، ثم حذف الألف من (ها) إذ صاراً شيئاً واحداً، كقولهم (و يلمه) و أصله (ويل أمه) فلما جعلوهما شيئاً واحداً حذفوا، و غيروا. و أما بنوا تميم فيصرفونه تصريف الفعل، فيقولون: هلم يا رجل و هلم يا رجلاً، و هلموا يا رجال و هلمى يا امرأة و هلميا يا امرأتان، و هلمن يا نساء، إلا انهم يفتحون آخر الواحد البتة، فيقولون: هلم يا رجل و هلم يا امرأة.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٣٢٧

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (٢١) وَ لَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٤) وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا (٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٨

خمس آيات.

قرأ عاصم «أسوة»- بضم الهمزة- الباقون بكسرها، و هما لغتان. و الكسر اكثر. و مثله (كسوة، و كسوة، و رشوة و رشوة). هذا خطاب من الله تعالى للمكلفين، يقول لهم: ان لكم معاشر المكلفين «فى رسول الله أسوة حسنة» أى اقتداء حسن، فى جميع ما يقوله و يفعله متى فعلتم مثله كان ذلك حسناً، و المراد بذلك الحث على الجهاد و الصبر عليه فى حروبه، و التسليية لهم فى ما ينالهم من المصائب،

فان النبى صلى الله عليه و آله شج رأسه و كسرت ربايعيته فى يوم احد و قتل عمه حمزة.

فالتأسى به فى الصبر على جميع ذلك من الاسوة الحسنه. و ذلك يدل على ان الاقتداء بجميع أفعال النبى صلى الله عليه و آله حسن جائز إلا ما قام الدليل على خلافه، و لا يدل على وجوب الاقتداء به فى أفعاله.

و إنما يعلم ذلك بدليل آخر. فالاسوة حال لصاحبها يقتدى بها غيره فى ما يقول به، فالاسوة تكون فى إنسان و هى اسوة لغيره، فمن

تأسى بالحسن ففعله حسن «لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ» فالرجاء توقع الخير، فرجاء الله توقع الخير من قبله و مثل الرجاء الطمع و الأمل، و متى طمع الإنسان في الخير من قبل الله، فيكون راجياً له.

و قوله «و ذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا» معناه يذكره تعالى بجميع صفاته، و يدعوها بها فيستحق بذلك الثواب من جهته.

ثم قال و قد عاد تعالى الى ذكر المؤمنين و انهم حين عاينوا الأحزاب التي اجتمعت على قتال النبي صلى الله عليه و آله و تظافروا عليه، و هم ابو سفيان و من معه من التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٢٩

المشركين «قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله» من الجهاد في سبيله «و صدق الله و رسوله» في ما أخبرا به، لأن النبي صلى الله عليه و آله كان أخبرهم انه يتظاهر عليكم الأحزاب، و يقاتلونكم فلما رأهم المؤمنون تبينوا صدق قوله و كان ذلك معجزاً له «و ما زادهم» مشاهدة عدوهم «إلا إيماناً» و تصديقاً بالله و رسوله «و تشليماً» لأمره. ثم بين ان «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» من مجاهدة عدوه، و ألا يولوا الأدبار. و قيل: ذلك يوم تأخروا عن بدر، ثم عاهدوا ألا يفارقوا النبي صلى الله عليه و آله في غزواته. و قوله «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ» أى منهم من صبر حتى قتل في سبيل الله، و خرج الى ثواب ربه «و مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ» ذلك «و ما يَدُلُّوا تَبَدُّلاً» أى لم يبدلوا الايمان بالنفاق و لا العهد بالحنث. و

روى أن الآية نزلت في حمزة بن عبد المطلب، و جعفر بن أبي طالب، و على بن أبي طالب عليه السلام فالذى قضى نحبه حمزة، و جعفر و الذى ينتظر على عليه السلام

ثم بين تعالى انه يجزى الصادقين على صدقهم فى تنزيله فوعدهم بالثواب الدائم و النعيم المقيم. و قوله «و يُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ» لا يدل على أن ما يجب غفرانه من الكبائر عند التوبة يجوز تعليقه بالمشيئة، لأن على مذهبننا إنما جاز ذلك، لأنه لا يجب إسقاط العقاب بالتوبة عقلاً و إنما جاز ذلك و علمناه بالسمع و إن الله يتفضل بذلك. و قوله «أَوْ يُتُوبَ عَلَيْهِمْ» معناه إن شاء قبل توبتهم و أسقط عقابهم إذا تابوا، و إن شاء لم يقبل ذلك. و ذلك اخبار عن مقتضى العقل. و أما مع ورود السمع و هو قوله «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ» (١) فنقطع على انه تعالى يغفر مع حصول التوبة.

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٢٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٠

و قوله «إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا» يؤكد ذلك لأنه انما يكون فيه مدح إذا غفر ما له المؤاخذه به، و يرحم من يستحق العقاب. و أما من يجب غفران ذنبه و يجب رحمته، فلا مدح فى ذلك. و قال قوم: معناه «و يُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ» بعذاب عاجل فى الدنيا أو يتوبوا، قالوا: و إنما علق بالشرط فى قوله «إِنْ شَاءَ أَوْ يُتُوبَ عَلَيْهِمْ» لأنه علم أن من المنافقين من يتوب، فقيد الكلام ليصح المعنى - ذكره الجبائى - و قيل: إن الذى وعد الله المؤمنين فى الأحزاب هو أنه وعدهم إذا لقوا المشركين ظفروا بهم و استعلوا عليهم فى نحو قوله «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» (١) مع فرض الجهاد. و قيل: إن الذى وعدهم الله به فى قوله «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتُمُ الْبُؤْسَاءِ وَ الضَّرَاءِ وَ زُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» (٢) - ذكره قتادة - و (النحب) النذر أى قضى نذره الذى كان نذره فى ما عاهد الله عليه. و قال مجاهد: قضى نحبه أى عهده. و قيل: ان المؤمنين كانوا نذروا إذا لقوا حزباً مع رسول الله أن يثبتوا و لا ينهزموا، و قال الحسن: قضى نحبه أى مات على ما عاهد عليه، و النحب الموت كقول ذى الرمة:

قضى نحبه فى ملتقى الخيل هو بر (٣)

أى منيته. و هو بر اسم رجل و النحب الخطر العظيم قال جرير:

بطخفة جالدا الملوك و خيلنا عشية بسطام جرير على نحب (٤)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٤ و سورة ٦١ الصف آية ٩.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢١٤.

(٣) مجاز القرآن ٢/ ١٣٦ الشاهد (٧١٨)

(٤) ديوانه ٥٤ و مجاز القرآن ٢/ ١٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣١

أى على خطر و النحب المد فى السير يوماً و ليلة، قال الفرزدق.

و إذ نحببت كلب على الناس أنهم أحق نتاج الماجد المتكرم «١»

ثم اخبر تعالى أنه ردّ المشركين من الأحزاب عن قتال النبي صلى الله عليه و آله و خيبتهم لم ينالوا خيراً أملوه من الظفر بالنبي صلى الله عليه و آله و بالمؤمنين «و كفى الله المؤمنين القتال» عند رجوعهم، و قيل و كفى الله المؤمنين القتال بالريح و الملائكة. و قيل: و كفى الله المؤمنين القتال بعلى عليه السلام و هى قراءة ابن مسعود، و كذلك هو فى مصحفه، فى قتله عمرو بن عبدود، و كان ذلك سبب هزيمة القوم. «و كان الله قوياً عزيزاً» أى قادراً لا يغالب، و عزيزاً لا يقهر، لأنه قوى فى سعة مقدوره، عزيز فى انتقامه.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٣٣١

وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٦) وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطُوهَا وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٧) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٨) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠)

(١) ديوانه ٧٥٩ / ٢ و تفسير القرطبي ١٤ / ١٥٨ و مجاز القرآن ٢ / ١٣٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٢

خمس آيات.

قرأ ابن كثير، و ابن عامر «نضعف» بالنون و تشديد العين «العذاب» نصباً، أسند الفعل الى الله تعالى، و قرأ ابو عمرو «يضعف» بالياء و تشديد العين بلا ألف على ما لم يسم فاعله. الباقون (يضعف) بالياء و الألف.

و الذى عليه أكثر المفسرين إن المعنى بقوله «وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» هم بنو قريظة من اليهود، و كانوا نقضوا العهد بينهم و بين النبي صلى الله عليه و آله و عاونوا أبا سفيان،

فلما هزم الأحزاب امر النبي صلى الله عليه و آله و ناديه بأن ينادى لا يصلين أحد العصر إلا بنى قريظة، لأن جبرائيل عليه السلام نزل عليه و قال إن الملائكة لم تضع أسلحتها بعد، ففيهم من لحق ذلك بعد و صلى العصر فى الوقت، و فيهم من صلاها قبل ذلك. و كل صوبه رسول الله. ثم حكم سعد ابن معاذ فيهم رضوا بحكمه، فحكم سعد أن تقتل الرجال، و تسبى الذرارى و النساء و تقسم الأموال و تكون الأرض للمهاجرين دون الأنصار، فليل له فى ذلك فقال لكم دار، و ليس للمهاجرين دار، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله حكم فيهم بحكم الله تعالى.

و فى بعض الأخبار لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة، و هو جمع رقيب اسم من اسماء سماء الدنيا. و قال الحسن: الآية نزلت

في بنى النضير و الاول أصح و أليق بسياق الآيات، لان بنى النضير لم يكن لهم في قتال الأحزاب شىء، و كانوا قد انجلوا قبل ذلك. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٣
و المظاهرة المعاونة، و هى زيادة القوة بأن يكون المعاون ظهراً لصاحبه فى الدفع عنه، و الظهر المعين. و فى قراءة ابن مسعود أزروهم، و معناه عاونوهم.

و الصياصى الحصون التى يمتنع بها واحدا صيصية. و يقال جذ الله صيصية فلان أى حصنه الذى يمتنع به. و الصيصية قرن البقرة و شوكة الديك أيضاً، و هى شوكة الحائك أيضاً، قال الشاعر:

[ما راعنى إلا الرماح تنوشه] كوقع الصياصى فى النسيج الممدد «١»

و قوله «وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» أى ألقى فى قلوبهم يعنى اليهود و المشركين خوفاً من النبى صلى الله عليه و آله «فَرِيقًا تَقْتُلُونَ» منهم يعنى الرجال «وَأَسِيرُونَ فَرِيقًا» يعنى النساء و الذرارى ثم قال «وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ» يعنى ديار بنى قريظة و أرضهم و أموالهم. جعلها الله للمسلمين مع ذلك و نقلها اليهم «وَأَرْضاً لَمْ تَطَّوْهَا» معناه و أورثكم أرضاً لم تطؤها، قال الحسن: هى أرض فارس و الروم. و قال قتادة: هى مكة. و قال يزيد بن رومان و ابن زيد: هى خيبر «وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا» أى قادراً على توريثكم أرض هؤلاء و أموالهم و نصرهم و غير ذلك. الى هاهنا انتهت قصة الأحزاب.

ثم انتقل الى خطاب النبى صلى الله عليه و آله فقال له «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتَّعَنَّكُمْ وَ أُسَرِّحَنَّكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا» قال الحسن لم يكن ذلك تخيير طلاق، انما هو تخيير بين الدنيا و الآخرة. و كان لنزول الآية سبب معروف من بعض أزواج النبى صلى الله عليه و آله فعاتبهن الله تعالى و خيرهن بين المقام مع النبى صلى الله عليه و آله و اختيار ما عند الله من الثواب و نعيم الأبد

(١) تفسير القرطبي ١٤ / ١٦١ و مجاز القرآن ٢ / ١٦١ و يروى (فجئت اليه و الرماح تنوشه).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٤

و من مفارقتها بالطلاق و تعجيل المنافع يأخذونها، و بين ذلك بقوله «وَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا» و قيد ذلك بالمحسنات لعلمه أن فيهن من ربما ارتكبت ما يستحق به الخروج عن ولاية الله تعويلاً على ما وعد الله تعالى به من النعيم، فزجرهن بالتهديد المذكور فى الآية.

و

روى أن سبب نزول هذه الآية أن كل واحدة من نساءه طلبت شيئاً فسألت أم سلمة سترًا معلقاً و سألت ميمونة حلة و سألت زينب بنت جحش برداً يمانياً و سألت أم حبيبة ثوباً سحوانياً و سألت حفصة ثوباً من ثياب مصر و سألت جويرة معجراً و سألت سودة قطيفة خبيرية، فلم يقدر على ذلك، لان الله تعالى كان خيره بين ملك الدنيا و نعيم الآخرة فاختر الآخرة. و قال:

(اللهم أحيى مسكينا و امتنى مسكينا و احشرنى مسكينا فى جملة المساكن) فحينئذ أمره الله تعالى بتخيير النساء، فاخترن الله و رسوله فعوضهن الله عن ذلك أن جعلهن أمهات المؤمنين.

وقيل: و أمر الله أن لا يطلقهن و لا يتزوج عليهن بقوله «لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ» «١» ذكره ابن زيد.

ثم خاطب نساء النبى صلى الله عليه و آله فقال «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ» من شدد أراد التكثير، و من أثبت الألف أراد من المضاعفة، و من قرأ بالنون أضاف الفعل الى الله، لأن الفاعل لذلك هو الله و إنما جاز ان يضعف عقابهن بالمعصية لعظم قدرهن، و أن معصيتهن تقع على وجه يستحق بها ضعف ما يستحق غيرهن، كما أن طاعاتهن يستحق بها ضعف

(١) آية ٥٢ من هذه السورة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٥

ما يستحق به غيرهن، من حيث كن قدوة في الاعمال و أسوة في ذلك.

ثم اخبر تعالى أن تضعيف ذلك عليه يسير سهل. و الضعف مثل الشيء الذي يضم اليه، ضاعفته ازدادت عليه مثله، و منه الضعف، و هو نقصان القوة بأن يذهب احد ضعفيها، فهو ذهاب ضعف القوة. قال أبو عبيدة: يضاعف لها ضعفين أى يجعل لها العذاب ثلاثة أعذبة لأن ضعف الشيء مثله، و ضعفى الشيء مثله و مجاز يضاعف أن يجعل الى الشيء شيان حتى يكون ثلاثة، فأما من قرأ (يضعف) أراد أن يجعل الشيء شيئين، و ذكر بعضهم أن ذلك غلط على أبي عمرو في تشديد يضعف، لأن ذلك نقل عنه على حكاية الفرق بين يضاعف و يضعف بالتشديد، و ليس بينهما فرق، لأن المضاعفة و التضعيف شيء واحد و إنما قرأ أبو عمرو (يضعف) بضم الياء و تسكين الضاد و تخفيف العين و فتحها و الفرق يقع بين هذه و بين يضاعف لأنك تقول لمن أعطاك درهماً فأعطيته مكانه درهمين:

أضعفت لك العطية، فان أعطيته مكان درهم خمسة او ستة قلت ضاعفت له العطية و ضعفت بالتشديد أيضاً، فلما رأى أبو عمرو أن من احسن من أزواج النبي أعطى أجرين علم أن من أذنب منهن عوقب عقوبتين، فقرأ يضعف لها العذاب ضعفين.

و كان الحسن لا يرى التخيير شيئاً. و قال: إنما خيرن بين الدنيا و الآخرة لا فى الطلاق، و كذلك عندنا ان الخيار ليس بشيء غير أن أصحابنا قالوا إنما كان ذلك لنبي الله خاصة، و لما خيرهن لو اخترن انفسهن لبن، فلما غيره فلا يجوز له ذلك. و قال قتادة: خيرهن الله تعالى بين الدنيا و الآخرة فى شيء كن أردن من الدنيا. و قال عكرمة: فى غيره كانت غارتها عائشة، و كان تحته يومئذ تسع نسوة خمس من قريش: عائشة، و حفصة، و أم حبيبة بنت أبى سفيان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٦

و أم سلمة بن أبى أمية، و سودة بنت زمعة، و كان تحته صفية بنت حى ابن خطب و ميمونة بنت الحارث الهلالية، و زينب بنت جحش الاسديّة، و حويرية بنت الحارث من بنى المصطلق، فلما اخترن الله و رسوله و الدار الآخرة، فرح بذلك رسول الله صلى الله عليه و آله،

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٣٣٦

وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ لَللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣١) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ ائْتَفَتْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٢) وَقَوْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٣٣) وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (٣٤) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (٣٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٧

خمس آيات.

قرأ حمزة و الكسائي «و من يفتن منكن لله و رسوله و يعمل صالحاً» بالياء فيهما على اللفظ، لأن لفظه (من) مذكر. الباقون «و من يفتن» - بالياء - حملا - على اللفظ «و تعمل» بالتاء حملا على المعنى، لأن المعنى من النساء، فكنى بلفظ التأنيث، و لأنه قط ظهر علامة التأنيث فى قوله «منكن» فكأن الرد عليه أولى من رده على اللفظ. و روى فى الشواذ «و من تقنت» بالتاء حملا - على المعنى و ذلك جائز فى العربية غير انه ليس بمعروف، و لا يقرأ به. و قرأ عاصم و نافع «و قرن» بفتح القاف بمعنى أقرن «فى بيوتكن» من قررت فى

المكان أقر قراراً إلا انه نقل حركة العين الى القاف، فانفتحت و سقطت الراء الأولى لالتقاء الساكنين كقولهم: فى ظلمت ظلت. و فى أحست احست، و قالوا فى يحططن من الجبل يحطن. و قال الزجاج: فيه لغتان (قررت فى المكان و أقررت). الباقون بكسر القاف بمعنى كن أهل و قر، أى هدوء و سكينه من وقر فلان فى منزله يقر وقوراً إذا هدأ فيه و اطمأن. و يجوز أن يكون المراد الاستقرار، على لغة حكاها الزجاج و الكسائى.

لما تهدد الله تعالى نساء النبى صلى الله عليه و آله بأن من يأت منهن بفاحشه ظاهرة من ارتكاب محذور، و ما نهى الله تعالى عنه انه يضاعف لها العذاب ضعفين لوقوع أفعالهن على وجه يستحق به ذلك من حيث كن سواء اسوة يتأسى بهن غيرهن و رغبهن فى هذه الآية بأن قال «وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ» أى من داوم منكن على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٨

الطاعة لله و رسوله «وَتَعْمَلِ» مع ذلك الافعال «صَالِحًا نُؤْتِيهَا» اى يعطيها الله «أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» كما لو عصت عاقبها ضعفين. و القنوت المداومة على العمل فمن داوم على العمل لله فهو مطيع. و منه القنوت فى صلاة الوتر، و هو المداومة على الدعاء المعروف. و العمل الصالح هو المستقيم الذى يحسن أن يحمد عليه و يستحق به الثواب. و الأجر الجزاء على العمل، و هو الثواب، آجره يأجره آجراً و الأجر مرتين ليس يجب بالوعد بل إنما هو مستحق، لأن أفعالهن تقع على وجه يستحق مثلى ما لو استحق الغير، لأنه فى مقابلة العذاب ضعفين، و لا يجوز أن يضاعف ضعفين إلا مستحقاً، و كذلك الثواب المقابل له.

و قوله «وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا» معنى اعتدنا أعددنا، و أبدل من احدى الدالين تاء. و الرزق الكريم هو الثواب الذى لا يحسن الابتداء بمثله.

ثم قال «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ» انما قال كأحد، و لم يقل كواحدة لان احداً نفى عام للمذكر و المؤنث و الواحد و الجماعة أى لا يشبهكن احد من النساء فى جلاله القدر و عظم المنزلة و لمكانكن من رسول الله صلى الله عليه و آله بشرط أن تتقين عقاب الله باجتناوب معاصيه، و امتثال أوامره. و انما شرط ذلك بالالتقاء لثلا يعولن على ذلك، فيرتكبن المعاصى، و لو لا الشرط كان يكون إغراء لهن بالمعاصى، و ذلك لا يجوز على الله تعالى.

ثم قال لهن «فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ» أى لا تلين كلامكن للرجال، بل يكون جزلاً قوياً لثلا يطمع من فى قلبه مرض. قال قتادة: و معناه من فى قلبه نفاق.

و قال عكرمة: من فى قلبه شهوة للزنا.

ثم قال لهن «وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا» مستقيماً جميلاً بريئاً من التهمة بعيداً من الريبه موافقاً للدين و الإسلام. ثم أمرهن بالاستقرار فى بيوتهن و ألا يتبرجن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٣٩

تبرج الجاهلييه— على قراءة من فتح القاف. و من كسر أرادكن وقورات عليكن سكينه و وقار «وَلَا تَبَرَّجْنَ» قال قتادة: التبرج التبختر و التكبر، و قال غيره:

هو اظهار المحاسن للرجال.

و قوله «تَبَرَّجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى» نصب تبرج على المصدر و المعنى مثل تبرج الجاهلييه الأولى، و هو ما كان قبل الإسلام. و قيل ما كان بين آدم و نوح.

و قيل ما كان بين موسى و عيسى، و قيل ما كان بين عيسى و محمد. و قيل ما كان يفعله اهل الجاهلييه، لأنهم كانوا يجوزون لامرأة واحدة رجلاً و خلا للزوج النصف السفلاى و للخل الفوقانى من التقييل و المعانقه، فنهى الله تعالى عن ذلك ازواج النبى صلى الله عليه و آله و آله و اشتقاق التبرج من البرج و هو السعة فى العين و طعنه برجاء اى واسعة و فى أسنانه برج إذا تفرق ما بينها، و اما الجاهلييه الأخرى، فهو ما يعمل بعد الإسلام بعمل أولئك.

ثم أمرهن باقامة الصلاة و الدوام عليها بشروطها و إيتاء الزكاة لمن وجبت عليه، و أمرهن بطاعة الله و طاعة رسوله، فى ما يأمرهن به.

ثم قال «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» روى أبو سعيد الخدرى و انس بن مالك و عائشة و أم سلمة و واثلة بن الأسقع أن الآية نزلت فى النبى صلى الله عليه و آله و على و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام و اهل البيت نصب على النداء او على المدح،

فروى عن أم سلمة انها قالت إن النبى صلى الله عليه و آله كان فى بيتى فاستدعا علياً و فاطمة و الحسن و الحسين، و جللهم بعباء خبيره، ثم قال:

اللهم هؤلاء اهل بيتى فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً، فأنزل الله تعالى قوله «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» فقالت أم مسلمة قلت: يا رسول الله هل انا من اهل بيتك؟ فقال: لا، و لكنك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٠

الى خير.

و استدل أصحابنا بهذه الآية على ان فى جملة اهل البيت معصوماً لا يجوز عليه الغلط و ان إجماعهم لا يكون إلا صواباً بأن قالوا ليس يخلو إرادة الله لاذهب الرجس عن اهل البيت من ان يكون هو ما أراد منهم من فعل الطاعات و اجتناب المعاصى، او يكون عبارة عن انه اذهب عنهم الرجس بأن فعل لهم لطفًا اختاروا عنده الامتناع من القبائح. و الأول لا يجوز ان يكون مراداً، لأن هذه الارادة حاصلة مع جميع المكلفين، فلا- اختصاص لأهل البيت فى ذلك و لا خلاف أن الله تعالى خص بهذه الآية اهل البيت بأمر لم يشركهم فيه غيرهم فكيف يحمل على ما يبطل هذا التخصيص و يخرج الآية من أن يكون لهم فيها فضيلة و مزية على غيرهم؟! على ان لفظه (إنما) تجرى مجرى ليس، و قد دللنا على ذلك فى ما تقدم و حكينا عن جماعة من اهل اللغة، كالزجاج و غيره، فيكون تلخيص الكلام: ليس يريد الله إلا إذهب الرجس على هذا الحد عن أهل البيت، فدل ذلك على ان إذهب الرجس قد حصل فيهم. و ذلك يدل على عصمتهم، و إذا ثبت عصمتهم ثبت ما أردناه.

و قال عكرمة فى فى ازواج النبى خاصة. و هذا غلط، لأنه لو كانت الآية فيهن خاصة لكنى عنهم بكناية المؤنث، كما فعل فى جميع ما تقدم من الآيات نحو قوله «وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَ آتِينَ الزَّكَاةَ» فذكر جميع ذلك بكناية المؤنث، فكان يجب أن يقول إنما يريد الله ليذهب عنكن الرجس اهل البيت و يطهركن، فلما كنا بكناية المذكور دل على ان النساء لا مدخل لهن فيها.

و فى الناس من حمل الآية على النساء و من ذكرناه من اهل البيت هرباً التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤١ مما قلناه. و قال: إذا اجتمع المذكور و المؤنث غلب المذكور، فكنى عنهم بكناية المذكور. و هذا يبطل بما بيناه من الرواية عن أم سلمة و ما يقتضيه من كون من تناولته معصوماً. و النساء خارجات عن ذلك. و قد استوفينا الكلام فى ذلك- فى هذه الآيات- فى كتاب الامامة من أراده وقف عليه هناك.

ثم عاد تعالى الى ذكر النساء فأمرهن بأن يذكرن الله تعالى بصفاته، و بالدعاء و التضرع اليه، و ان يفكرن فى آيات الله التى تتلى فى بيوتهن من القرآن المنزل، و يعملن بها و بما فيها من الحكمة «إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفاً» فى تدبير خلقه، و فى إيصال المنافع الدينية و الدنيوية اليهم «خَيْراً» اى عالمياً بما يكون منهم، و بما يصلحهم و بما يفسدهم، و أمرهم بأن يفعلوا ما فيه صلاحهم و اجتناب ما فيه فسادهم.

ثم اخبر تعالى ب «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ» و هم الذين استسلموا لاوامر الله و انقادوا له، و أظهروا الشهادتين، و عملوا بموجبه «وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ» فالإسلام و الايمان واحد، عند اكثر المفسرين، و إنما كرر لاختلاف اللفظين.

و فى الناس من قال: المؤمن هو الذى فعل جميع الواجبات، و انتهى عن جميع المقبحات، و المسلم هو الملتزم لشرائط الإسلام المستسلم لها و «الْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ» يعنى الدائمين على الاعمال الصالحات «وَالصَّادِقِينَ» فى أقوالهم «وَالصَّادِقَاتِ» مثل ذلك «و»

الصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ» على طاعة الله و على ما يتليهم الله من المصائب و ما يأمرهم به من الجهاد فى سبيله «وَالْخَاشِعِينَ» يعنى المتواضعين غير المتكبرين «وَالْخَاشِعَاتِ» مثل ذلك «وَالْمُتَصَدِّقِينَ» يعنى الذين يخرجون الصدقات و الزكوات «وَالْمُتَصَدِّقَاتِ» مثل ذلك «وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ» من الزنا و ارتكاب انواع الفجور «وَالْحَافِظَاتِ» فوجهن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٢

و حذف من الثانى لدلالة الكلام عليه «وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ» الله كثيرا، و حذف مثل ما قلناه. ثم قال «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» يعنى من قدم ذكرهم و وصفهم «مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» يعنى ثوابا جزيلا. لا يوازيه شىء. و قيل: إن سبب نزول هذه الآية ان أم سلمة قالت: يا رسول الله ما للرجال يذكرون فى القرآن و لا يذكر النساء؟ فنزلت الآية. فلذلك قال «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ» و إن كن المسلمات داخلات فى قوله «المسلمين» تغليبا للمذكر فذكرهن بلفظ يخصهن إزاله للشبهة.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٣٤٢

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (٣٦) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٣٧) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا (٣٨) الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٣٩) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٤٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٣

خمس آيات.

قرأ أهل الكوفة «ان يكون لهم الخيرة» بالياء، لان التانيث غير حقيقى.

الباقون بالتاء لتانيث الخيرة. و الخيرة جمع خير و حكى خيرة بفتح الياء و سكونها و قرأ عاصم «و خاتم» بفتح التاء، الباقون بكسرها. و هو الأقوى، لأنه مشتق من ختم، فهو خاتم. و قال الحسن: خاتم و هو الذى ختم به الأنبياء. و قيل: هما لغتان- فتح التاء و كسرها- و فيه لغة ثالثة (خاتام) و قرئ به فى الشواذ. و حكى ايضا (ختام).

و روى عن ابن عباس، و ذهب اليه مجاهد، و قتادة أنه نزل قوله «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ...» الآية، فى زينب بنت جحش، لما خطبها رسول الله صلى الله عليه و آله لزيد بن حارثة فامتنعت لنسبها من قريش و إن زيدا كان عبدا، فأنزل الله الآية فرضيت به. و قال ابن زيد: نزلت فى أم كلثوم بنت عقبة ابن أبى معيط، و كانت وهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه و آله فزوجها زيد بن حارثة. بين الله تعالى فى هذه الآية انه لم يكن «لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا» بمعنى إلزاما و حكما «أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» اى ليس لهم أن يتخيروا مع امر الله بشىء يترك به ما امر به الى ما لم يأذن فيه. و الخيرة إرادة اختيار الشىء على غيره. و فى ذلك دلالة على فساد مذهب المجبرة فى القضاء و القدر، لأنه لو كان الله تعالى قضى المعاصى لم يكن لأحد الخيرة، و لوجب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٤

عليه الوفاء به. و من خالف فى ذلك كان عاصيا، و ذلك خلاف الإجماع.

ثم قال «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» فى ما قضيا به و امرا به و خالفهما «فَقَدْ ضَلَّ» عن الحق و خاب عنه «ضَلَالًا مُبِينًا» أى ظاهرا.

ثم خاطب النبى صلى الله عليه و آله فقال و اذكر يا محمد حين «تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ» يعنى بالهداية الى الايمان «وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ»

بالعق «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» أى احبسها، ولا تطلقها،

لأن زيدا جاء الى النبي صلى الله عليه وآله مخاصما زوجته زينب بنت جحش على ان يطلقها، فوعظه النبي صلى الله عليه وآله، و قال له: لا تطلقها و أمسكها

«وَأَتَى اللَّهَ» فى مفارقتها «وَتُخْفَى فِى نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ» فالذى أخفى فى نفسه انه إن طلقها زيد تزوجها و خشى من إظهار هذا للناس، و كان الله تعالى أمره بتزوجها إذا طلقها زيد، فقال الله تعالى له ان تركت إظهار هذا خشية الناس فترك إضماره خشية الله أحق و أولى. و قال الحسن: معناه و تخشى عيب الناس. و روى عن عائشة انها قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وآله شيئا من الوحي لكنتم «وَتُخْفَى فِى نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ» و

قيل: إن زيدا لما جاء مخاصما زوجته، فرآها النبي صلى الله عليه وآله استحسنها و تمنى ان يفارقها زيد حتى يتزوجها، فكنتم.

قال البلخي: و هذا جائز، لأن هذا التمنى هو ما طبع الله عليه البشر، فلا شيء على احد إذا تمنى شيئا استحسنه.

ثم قال تعالى (فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا) فالوطر الارب و الحاجة و قضاء الشهوة يقال: لى فى هذا وطر، أى حاجه و شهوة، قال الشاعر:

و دعنى قبل ان أودعه لما قضى من شبابنا وطرا (١)

و قال آخر:

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٦٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٥

و كيف ثوى بالمدينة بعد ما قضى وطراً منها جميل بن معمر

و قوله (زوجناكها) يعنى لما طلق زيد امرأته زينب بنت جحش اذن الله تعالى لنيه فى تزويجها، و أراد بذلك نسخ ما كان عليه اهل الجاهلية من تحريم زوجة الدعى على ما بيناه، و هو قوله (لَكِنِّي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ) أى اثم فى أزواج ادعيائهم أن يتزوجوهن (إذا قضوا) الأدياء (منهن وطراً) و فارقوهن، فبين الله تعالى ان الغرض بهذا ان لا يكون المتبنى به إذا طلق المرأة يجرى مجرى تحريم امرأة الابن إذا طلقت او مات عنها الابن.

و قوله (وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) معناه و

كان تزويج النبي صلى الله عليه وآله و آله زينب بنت جحش كائناً لا محالة.

و استدل بقوله (وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) على حدوث كلام الله، لأن الله تعالى قص كلامه. و قد بين أنه مفعول، و المفعول و المحدث واحد. ثم قال تعالى (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أى لم يكن عليه اثم فى ما قدره الله أن يتزوج زينب بنت جحش التى كانت زوجة زيد، و إن كان دعياً له، و فى جمعه بين التسع. و قال (سَيِّئَةٌ لِلَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ) أى ما أمرنا به محمداً من هذه السنن و العادات مثل سنه من تقدم من الأنبياء، و ما أمرهم الله تعالى به، لأنه تعالى أباح لكل نبي شيئاً خصه به و رفع به شأنه من بين سائر الأمم (وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا) فالقدر المقدور هو ما كان على مقدار ما تقدم من غير زيادة و لا نقصان، قال الشاعر:

و اعلم بان ذا الجلال قد قدر فى الصحف الاولى التى كان سطر (١)

(١) مر تخريجه فى ٦ / ٤٩٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٦

و قوله (الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ) و لا يكتمونها بل يؤدونها الى من بعثوا اليهم (وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ) أى لا يخافون

سوى الله احداً و قوله (وَ كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) أى كافياً و مجازياً. ثم قال (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) نزلت فى زيد بن حارثة لأنهم كانوا يسمونه: زيد بن محمد، فبين الله تعالى ان النبى ليس ب (أب احد) منهم من الرجال و إنما هو ابو القاسم و الطيب و المطهر و إبراهيم، و كلهم درجوا فى الصغر. ذكره قتادة. ثم قال (و لكن) كان (رسول الله) و نصب بإضمار (كان) و تقديره و لكن كان رسول الله صلى الله عليه و آله، و روى عبد الوارث عن أبى عمرو (و لكن) بالشديد (رسول الله) نصب ب (لكن) (وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ) أى آخرهم، لأنه لا نبى بعده الى يوم القيامة (وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) أى عالماً لا يخفى عليه شىء مما يصلح العباد. و قيل إنما ذكر (وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ) هاهنا، لان المعنى أن من لا يصلح بهذا النبى الذى هو آخر الأنبياء، فهو ما يوس من صلاحه من حيث انه ليس بعده نبى يصلح به الخلق. و من استدلل بهذه الآية، و هى قوله (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) على انه لم يكن الحسن و الحسين عليهما السلام ابنيه، فقد أبعد، لان الحسن و الحسين كانا طفلين، كما انه كان أباً إبراهيم و إنما بقى أن لا يكون أباً للرجال البالغين.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٤١ الى ٤٨] ص: ٣٤٦

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَ مَلَائِكَتُهُ يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا (٤٤) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا (٤٥)

وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا (٤٦) وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا (٤٧) وَ لَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ دَعَا أَذَاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (٤٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٧

ثمان آيات.

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين المصدقين بوحدانيته المقرين بصدق أنبيائه، يأمرهم بأن يذكروا الله ذكراً كثيراً، و الذكر الكثير أن نذكره بصفاته التى يختص بها، و لا يشاركه فيها غيره، و نزره عما لا يليق به. و

روى فى اخبارنا أن من قال: سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله اكبر ثلاثين مرة، فقد ذكر الله كثيراً

، و كل صفة لله تعالى فهى صفة تعظيم، و إذا ذكر بأنه شىء و جب أن يقال: إنه شىء لا كالأشياء، و كذلك احد ليس كمثل شىء و كذلك القديم هو الأول قبل كل شىء، و الباقي بعد فناء كل شىء. و لا يجوز أن يذكر بفعل ليس فيه تعظيم، لان جميع ما يفعله يستحق به الحمد و الوصف بالجميل على جهة التعظيم، مثل الذكر بالغنى و الكرم بما يوجب اتساع النعم، و الذكر إحضار معنى الصفة للنفس إما بإيجاد المعنى فى النفس ابتداء من غير طلب. و الآخر بالطلب من جهة الفكر. و الذكر قد يجامع العلم، و قد يجامع الشك. و العلم لا يجامع الشك فى الشىء على وجه واحد. و الذكر أيضاً يضاد السهو، و لا يضاد الشك، كما يضاده العلم. و قوله (وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا) أمر لهم بأن ينزهوا الله تعالى عن كل قبيح و جميع ما لا يليق به، بالغداة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٨ و العشى: قال قتادة: يعنى صلاة الغداة و صلاة العصر، و الأصيل العشى و جمعه أصائل، و يقال اصل و آصال، و هو اصل الليل أى اوله و مبدؤه، و قوله (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَ مَلَائِكَتُهُ) يترحم عليكم بإيجاب الرحمة، و يصلى عليكم الملائكة بالدعاء و الاستغفار، فالأول كالدعاء، و الثانى دعاء، و قيل: معناه يثنى عليكم بطريقة الدعاء، كقوله عليك رحمتى و مغفرتى. و قيل: معناه هو الذى يوجب عليكم الصلاة، و هى الدعاء بالخير، و يوجب الملائكة بفعل الدعاء، و هذا مما يختلف فيه معنى صفة الله تعالى و صفة العباد، كتواب بمعنى كثير القبول للتوبة و تواب بمعنى كثير فعل التوبة، و قال الأعشى:

عليك مثل الذى صليت فاعتصمى يوماً فان لجنب المرء مضطجعا (١)

فمن رفع (مثل) فإنما دعا لها مثل ما دعت له. و من نصب أمرها بأن تزداد من الدعاء أى عليك بمثل ما قلت. و قوله (لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) معناه ليخرجكم من الجهل بالله الى معرفته، فشبه الجهل بالظلمات، و المعرفة بالنور. و انما شبه العلم بالنور، لأنه يقود الى الجنة، فهو كالنور. و الكفر يقود الى النار- نعوذ بالله منها- و قال ابن زيد: معناه ليخرجكم من الضلالة الى الهدى.

ثم اخبر تعالى انه (كَانَ بِالمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) حين قبل توبتهم و خلصهم من العقاب الى الثواب بما لطف لهم فى فعله. و قوله (تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ) أى يحيى بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله بأن يقولوا السلامة لكم من جميع الآفات و الفوز بنعيم ثواب الله. و لقاء الله لقاء ثوابه لا رؤيته، لأنه بمنزلة قوله

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٠٦ و قد مر فى ٣٣١ / ٥ من هذا الكتاب.

بيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٤٩

(فَأَعْقَبْتُهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ) (١) و بمنزلة

قول النبى صلى الله عليه و آله (من حلف على يمين كاذبه يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله و هو عليه غضبان)

و لا خلاف أن هؤلاء لا يرون الله. و قوله (وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا) أى ثواباً جزيلاً.

ثم خاطب النبى صلى الله عليه و آله فقال (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) أى شاهداً على أمتك فى ما يفعلونه من طاعة الله او معصيته او إيمان به او كفر، لتشهد لهم يوم القيامة او عليهم، فأجازيهم بحسبه، و مبشراً لهم بالجنة و ثواب الأبد إن أطاعونى و اجتنبوا معصيتى. (و نذيراً) أى مخوفاً من النار و عقاب الأبد بارتكاب المعاصى و ترك الواجبات (و داعياً) أى و بعثناك داعياً لهم تدعوهم (إِلَى اللَّهِ يَازِنَهُ) و الإقرار بوحدانيته و امتثال ما أمرهم به، و الانتهاء عما نهاهم عنه (و سِرَاجًا مُنِيرًا) أى انت بمنزلة السراج الذى يهتدى به الخلق. و المنير هو الذى يصدر النور من جهته إما بفعله، و إما لأنه سبب له، فالقمر منير، و السراج منير بهذا المعنى، و الله منير السموات و الأرض.

و قال الزجاج (و دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ يَازِنَهُ وَ سِرَاجًا) و بعثناك ذا سراج، و حذف المضاف و أقام المضاف اليه مقامه و أراد بالسراج القرآن الذى يحتاجون الى العمل به.

ثم امر نبىه صلى الله عليه و آله بأن (بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا) أى زيادة على ما يستحقونه من الثواب كثيراً. ثم نهاه عن طاعة الكفار الجاحدين لله و المنكرين لنبوته فقال (وَلَا تَطْعَمِ الكَافِرِينَ) الذين يتظاهرون بالكفر، و لا «المنافقين» الذين يظهرون الإسلام، و يبطنون الكفر، و لا تساعدهم على ما يريدونه (و دَعَا أَذَاهُمْ) أى اعرض عن أذاهم فانا أكفيك أمرهم إذا توكلت على، و عملت بطاعتي فان جميعهم فى سلطاني

(١) سورة ٩ التوبة آية ٧٨.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٠

بمنزلة ما هو فى قبضة غيرى. ثم قال (و تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أى أسند أمرك اليه و اكتف به (و كَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا) أى كافياً و متكفلاً ما يسنده اليه. و قوله (شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، و داعياً، و سراجاً) كل ذلك نصب على الحال.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٤٩ الى ٥٠] ص: ٣٥٠

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسِرَّحُوهُنَّ سِرَاحًا جَمِيلًا (٤٩) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتِ أَجُورَهُنَّ وَ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ بَنَاتِ عَمَّكَ

وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّائِي هَاجِرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥٠)

آيتان.

قرأ حمزة والكسائي (تماسوهن) بألف. الباقون بلا الف. وقد مضى تفسيره في البقرة «١».

(١) انظر ٢/ ٢٦٨-٢٧٢. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥١

خاطب الله نبيه بأنه إذا نكح واحد من المؤمنين المصدقين بواحدانيته المقرين بنبوة نبيه مؤمنة نكاحاً صحيحاً، ثم طلقها قبل ان يمسهامعنى قبل ان يدخل بها بأنه لا عدة عليها منه، ويجوز لها أن تتزوج بغيره في الحال. وأمرهم أن يمتعوها و يسرحوها سراحاً جميلاً، الى بيت أهلها. وهذه المتعة واجبة إن كان لم يسم لها مهراً وإن كان سمي لها مهراً لزمه نصف المهر، ويستحب المتعة مع ذلك، وفيه خلاف. وقال ابن عباس: إن كان سمي لها صداقاً فليس لها إلا نصف المهر، وإن لم يكن سمي لها صداقاً متعها على قدر عسره او يسره و هو السراح الجميل. وهذا مثل قولنا سواء. وحكى عن ابن عباس أن هذه الآية نسخت بإيجاب المهر المذكور في البقرة «١» ومثله روى عن سعيد بن المسيب والصحيح الأول. ثم خاطب النبي صلى الله عليه وآله فقال (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّائِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ) يعنى مهورهن، لأن النكاح لا ينفك من المهر وأحللنا لك ما ملكت من الإماء أن تجمع منهن ما شئت (مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) من الغنائم والانفال (وَبَنَاتِ عَمَّكَ) أى وأحللنا لك بنات عمك (وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّائِي هَاجِرْنَ مَعَكَ) أن تعقد عليهن وتعطينهن مهورهن.

ثم قال (وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ) فالقراء كلهم على كسر (ان) على انه شرط، وقرأ الحسن بفتحها على انه بمعنى أحللنا لك لان وهبت، والمعنى واحد، لأنه بمنزلة قولك سرنى إن ملكت و سرنى أى سرنى ما ملكت (إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ) وأحللنا لك المرأة إذا وهبت نفسها لك إن أردتها و رغبت فيها. فروى عن ابن عباس انه لا تحل امرأة بغير مهر وإن وهبت نفسها إلا للنبي

(١) انظر ٢/ ٢٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٢

صلى الله عليه وآله خاصة. وقال ابن عباس: لم يكن عند النبي امرأة وهبت نفسها له، وفي رواية أخرى عن ابن عباس انه كانت عنده ميمونة بنت الحارث بلا مهر و كانت وهبت نفسها للنبي. و

روى عن على بن الحسين عليه السلام أنها امرأة من بنى اسد يقال لها أم شريك.

وقال الشعبي: هى امرأة من الأنصار. وقيل زينب بنت خزيمة من الأنصار. وعندنا أن النكاح بلفظ الهبة لا يصح وإنما كان ذلك للنبي صلى الله عليه وآله خاصة. وقال قوم: يصح غير انه يلزم المهر إذا دخل بها، وإنما جاز بلا مهر للنبي صلى الله عليه وآله خاصة غير انه يبين حجة ما قلناه. قوله (إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) فبين أن هذا الضرب من النكاح خاص له دون غيره من المؤمنين.

وقوله (قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ) يعنى على المؤمنين (فى أزواجهم) قال قتادة: معناه أى لا نكاح الا بولى و شاهدين و صداق و ألا يتجاوز الأربع.

وقال مجاهد: ما فرضنا عليهم ألا يتزوجوا اكثر من أربع. وقال قوم (ما فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فى أزواجهم) من النفقة و القسمة و غير ذلك.

وعندنا أن الشاهدين ليسا من شرط صحة انعقاد العقد، ولا الولي إذا كانت المرأة بالغة رشيدة، لأنها وليه نفسها. والمعنى على مذهبا إنا قد علمنا ما فرضنا على الأزواج من مهرهن ونفقتهن وغير ذلك ومن الحقوق مع (ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) (ما) في موضع جر لأنها عطف على (في) وتقديره: في أزواجهم وفي ما ملكت أيمانهم (لِكَيْلَا يَكُونَنَّ عَلَيْكَ حَرْجٌ) إذا تزوجت المرأة بغير مهر إذا وهبت لك نفسها وأردتها. ثم قال (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) أي ساتراً للذنب على المسيئين رحيماً بهم ومنعماً عليهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٣

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٥١ إلى ٥٥] ص: ٣٥٣

تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَخْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا (٥١) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا (٥٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاءُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (٥٣) إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٥٤) لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا (٥٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٤

خمس آيات.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و ابن عامر و ابو بكر عن عاصم (ترجى) مهموزة. الباقون بغير همز. من همز خففها و من ترك الهمز لين، و هما لغتان يقال: أرجئت و أرجيت. وقرأ ابو عمرو وحده (لا-تحل) بالتاء. الباقون بالياء. فمن قرأ بالتاء، فلان النساء مؤنثة. و من قرأ بالياء حملة على اللفظ لأن المعنى: لا يحل لك شيء من النساء.

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و آله يخيره في نسائه بين أن يرجى منهن من شاء أى تؤخر و تبعد. قال ابن عباس: خيره الله بين طلاقهن و إمساكهن. و قال قوم: معناه تترك نكاح من شئت و تنكح من شئت من نساء أمتك. و قال مجاهد: معناه تعزل من شئت من نسائك فلا- تأتيها و تأتي من شئت من نسائك فلا تقسم لها، فعلى هذا يكون القسم ساقطاً عنه فكان ممن أرجى ميمونة و أم حبيبة و صفية و سودة، فكان يقسم لهن من نفسه و ماله ما شاء، و كان ممن يأوى عائشة و حفصة و أم سلمة و زينب، فكان يقسم نفسه و ماله بينهن بالسوية. و قال زيد بن اسلم: نزلت فى اللاتي وهبن انفسهن فقال الله له تزوج من شئت منهن و اترك من شئت، و هو اختيار الطبرى و هو أليق بما تقدم. فالارجاء هو التأخير و هو من تبعد وقت الشيء عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٥

وقت غيره و منه الارجاء فى فساق أهل الصلاة، و هو تأخير حكمهم بالعقاب الى الله (وَ تُوْوَىٰ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ) فالإيواء: ضم القادر غيره من الأحياء الذين من جنس ما يعقل الى غيره أو ناحيته، تقول آويت الإنسان آويه إيواء و أوى هو يأوى أوياء إذا انضم الى مأواه. و قوله (وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ) يعنى من طلبت (ممن عزلت) قال قتادة: كان نبي الله يقسم بين أزواجه فأحل الله تعالى له ترك ذلك. و قيل (وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ) اصابته ممن كنت عزلت عن ذلك من نسائك. و قال الحسن (تُرْجَىٰ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ) تذكر المرأة للترويح ثم ترجيها فلا تتزوجها (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ) أى لا جناح عليك فى ابتغاء من شئت و إرجاء من عزلت و إيواء من شئت (ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَ لَا يَخْزَنَ) أى اقرب إذا علمن أن الرخصة من قبل الله كان ذلك أقر لعينهن، و إنهن لا يطلقن و أشد لسروهن. و هو قول قتادة، و قيل

(ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ) إِذَا طَمَعْتَ فِي رَدِّهَا إِلَى فِرَاشِهَا بَعْدَ عَزْلِهَا (وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ) رَفَعَ (كَلْهَنَ) عَلَى تَأْكِيدِ الضَّمِيرِ وَهُوَ النُّونُ فِي (يَرْضَيْنَ) لَا يَجُوزُ غَيْرَ ذَلِكَ، لِأَنَّ الْمَعْنَى عَلَيْهِ. ثُمَّ قَالَ (وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) مِنَ الرِّضَا وَالسُّخْطِ وَالْمِيلِ إِلَى بَعْضِ النِّسَاءِ دُونَ بَعْضٍ (وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بِذَلِكَ (حَلِيمًا) عَنِ أَنْ يَعْجَلَ أَحَدًا بِالْعُقُوبَةِ.

وَقَوْلُهُ (لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ: بَعْدَ التَّسْعِ اللَّاتِي كُنَ عِنْدَهُ وَاخْتَرَنَهُ مَكَافَأَهُ لِهِنَّ عَلَى اخْتِيَارِهِنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. وَقَالَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ لَا يَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ أَيِّ حَرَمٍ عَلَيْكَ مَا عَدَا اللَّوَاتِي ذَكَرْنَا بِالتَّحْلِيلِ فِي «إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ...» الْآيَةَ. وَهِنَّ سِتُّ أَجْنَاسِ النِّسَاءِ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَإِعْطَاهُنَّ مَهْرَهُنَّ وَبَنَاتِ عَمَةٍ وَبَنَاتِ عَمَاتِهِ وَبَنَاتِ خَالِهِ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ٣٥٦

وَبَنَاتِ خَالَاتِهِ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَهُ، وَمَنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لَهُ بِجَمِيعِ مَا شَاءَ مِنَ الْعَدَدِ، وَ لَا يَحِلُّ لَهُ غَيْرُهُنَّ مِنَ النِّسَاءِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ» مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ يَحِلُّ لَكَ الْمُسْلِمَاتِ.

وَرَوَى أَنَّ حَكْمَ هَذِهِ الْآيَةِ نَسَخَ، وَ أُبِيحَ لَهُ مَا شَاءَ مِنَ النِّسَاءِ أَيُّ أَيِّ جِنْسٍ أَرَادَ، وَ كَمِ أَرَادَ، فَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: لَمْ يَخْرُجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ دَارِ الدُّنْيَا حَتَّى حَلَلَ اللَّهُ لَهُ مَا أَرَادَ مِنَ النِّسَاءِ، وَ هُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ. وَ هُوَ الْمُرُودُ عَنْ أَصْحَابِنَا فِي أَخْبَارِنَا.

«وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ» قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: مَعْنَاهُ أَنْ تَعْطَى زَوْجَتَكَ لِغَيْرِكَ وَ تَأْخُذَ زَوْجَتَهُ. لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَتَبَادَلُونَ الزَّوْجَاتِ. وَقِيلَ:

مَعْنَاهُ تَطْلُقُ وَاحِدَةً وَ تَتَزَوَّجُ أُخْرَى بَعْدَهَا «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُشْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ» اسْتِثْنَاءُ الْإِمَاءِ أَيُّ اللَّاتِي تَمْلِكُهُنَّ مِنْ جَمْلَةٍ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ مِنَ النِّسَاءِ «وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا» أَيُّ عَالِمًا حَافِظًا، فَالرَّقِيبُ الْحَفِيفُ - فِي قَوْلِ الْحَسَنِ وَ قَتَادَةَ - قَالَ الشَّاعِرُ:
لِوَاحِدِ الرِّقَابِ لِلضَّرْبَاءِ أَيْدِيهِمْ نَوَاهِدُ (١)

ثُمَّ خَاطَبَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» نَهَاهُمْ عَنْ دُخُولِ دُورِ النَّبِيِّ بِغَيْرِ إِذْنٍ «إِلَى طَعَامِ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاءً» أَيُّ بُلُوغِهِ، وَ كَانَ يَدَارِيهِمْ، وَ هُوَ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ، يُقَالُ فِي الطَّعَامِ:
أَنَايُ يَأْنِي إِذَا بَلَغَ حَالَ النُّضْجِ، قَالَ الشَّاعِرُ [الشَّيْبَانِي].

تَمَخَّضَتِ الْمَنُونُ لَهُ يَوْمَ أَنِي وَ لِكُلِّ حَادِثَةٍ تَمَامُ (٢)
وَ قَالَ الْحَطِيبِيُّ:

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٤٠.

(٢) تفسير القرطبي ١٤ / ٢٢٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٧

و آخرت

العشاء الى سبيل او الشعري فطال بي الإناء (١)

و قال البصريون: لا يجوز (غير ناظرين) بالجر على صفة (طعام) لان الصفة إذا جرت على غير من هي له لم يضم الضمير، و أجاز ذلك الفراء و انشد الأعشى:

فقلت له هذه هاتها إلينا بأدماء مقتادها (٢)

.و المعنى على يدي من اقتادها، و قال الكسائي: سمعت العرب تقول: يدك باسطها، أي انت. و قال الزجاج: لو جر (غير) لقال: الى طعام غير ناظرين إناه أنتم، لا يجوز إلا ذلك. و المعنى غير منتظرين بلوغ الطعام.

ثم قال «وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا» والمعنى إذا دعيتم الى طعام فادخلوا «فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ» أى تفرقوا ولا تقيموا ولا تستأنسوا بطول الحديث، وإنما منعوا من الاستئناس من اجل طول الحديث لان الجلوس يقتضى ذلك، والاستئناس هو ضد الاستيحاش، والانس ضد الوحشة، وبين تعالى فقال «لان ذلك» الاستئناس بطول الجلوس «كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَجِيبُ مِنْكُمْ» أى من الحاضرين، فيسكت على مضض و مشقة «وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِيبُ مِنَ الْحَقِّ» ثم قال «وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا» يعنى إذا سألتم أزواج النبي شيئاً تحتاجون اليه «فَسأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ» و ستر «ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ» من الميل الى الفجور. ثم قال «وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» قال ابو عبيدة (كان) زائدة والمعنى ليس «لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» بطول الجلوس عنده، و مكالمه نساءه

(١) تفسير القرطبي ١٤ / ٢٢٦.

(٢) ديوانه (دار بيروت) روايته:

فقلنا له هذه هاتها بأدما في جبل مقتادها.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٨

«وَلَا» يحل لكم ايضاً «أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا» لأنهن صرن بمنزلة أمهاتكم فى التحريم. وقال السدى: لما نزل الحجاب قال رجل من بنى تيمم أ نحب من بنات عمنا إن مات عرسنا بهن، فنزل قوله «وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا» إن فعلتموه «كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا».

ثم قال لهم «إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا» أى إن اظهرتموه من مواقعه النساء «أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» لا يخفى عليه شىء من أعمالكم لا ظاهره ولا باطنه. ثم استثنى لازواج النبي صلى الله عليه و آله من يجوز لها محادثتهم و مكالمتهم، فقال «لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» و لم يذكر العم و الخال لأنه مفهوم من الكلام، لان قرباتهم واحدة، لأنهن لا يحللن لواحد من المذكورين بعقد نكاح على وجه، فهن محرم لهن «وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» قال قوم: من النساء و الرجال. و قال آخرون من النساء خاصة. و هو الأصح. و قال مجاهد: رفع الجناح - هاهنا - فى وضع الجلباب للمذكورين.

و قال قتادة: فى ترك الاحتجاب، ثم أمرهن بأن يتقين الله و يتركن معاصيه فقال «وَأَتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا» أى عالمًا لا يخفى عليه شىء من ذلك. و قال الشعبى و عكرمة: و إنما لم يذكر العم و الخال، لئلا ينعتاهن لابنائهما. و كان سبب نزول الآية لما نزل الحجاب، قوله «فَسأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ» قال آباء النساء و ابناؤهن: و نحن ايضاً مثل ذلك، فانزل الله الآية و بين أن حكم هؤلاء بخلاف حكم الأجانب.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٥٩

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٥٦ الى ٦٠] ص: ٣٥٩

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (٥٧) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا كُنْتُمْ بِأَعْيُنِنَا قَدْ حَتَمْنَا بِكُفْرَانِكُمْ أَقْبَابًا وَمُؤْمِنَاتٌ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٩) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلُوا بِأَرْسَالِكَ الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذْخِرَهُمُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦٠)

خمس آيات يقول الله تعالى مخبراً انه يصلى و ملائكته على النبي صلى الله عليه و آله و صلاة الله تعالى هو ما فعله به من كراماته و

تفضيله و إعلاء درجاته و رفع منازلته و ثنائه عليه و غير ذلك من انواع إكرامه. و صلاة الملائكة عليه مسألتهم الله تعالى أن يفعل به مثل ذلك، و زعم بعضهم أن «يصلون» فيه ضمير الملائكة دون اسم الله مع إقراره بأن الله سبحانه يصلى على النبي لكنه يذهب فى ذلك الى انه فى افراده بالذكر تعظيماً، ذكره الجبائى. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٠

ثم امر تعالى المؤمنين المصدقين بواحدانيته المقربين بنبوة نبيه أن يصلوا ايضاً عليه، و هو أن يقولوا: اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على ابراهيم و آل ابراهيم - فى قول ابن عباس.

ثم أمر المؤمنين ايضاً، ان يسلموا لأمره تعالى و أمر رسوله تسليماً، فى جميع ما يأمرهم به. و التسليم هو الدعاء بالسلامة كقولهم سلمك الله. و السلام عليك و رحمه الله و بركاته. و كقولك: السلام عليك يا رسول الله.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» و أذى الله يقال هو أذى أوليائه، و انما أضافه الى نفسه تعظيماً لأوليائه و مبالغة فى عظم المعصية به «لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى يستحقون اللعنة من الله، لان معنى «لعنهم الله» أى حل بهم و بال اللعن بالابعاد من رحمه الله. و قول القائل: لعن الله فلاناً معناه الدعاء عليه بالابعاد من رحمته. و قوله «فِي الدُّنْيَا وَ الآخِرَةِ» أى هم مبعدون من رحمته تعالى فى الدنيا و الآخرة، و مع ذلك «أَعَدَّ لَهُمْ» فى الآخرة «عَذَاباً مُهِيناً» أى مذلاً لهم، و الهوان الاحتقار، يقال: اهانه اهانه، و إنما وصف العذاب بأنه مهين، لأنه تعالى يهين الكافرين و الفاسقين به، حتى يظهر الذلة فيه عند العقاب.

ثم قال «وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا» يعنى يؤذونهم من غير استحقاق على شىء فعلوه يستوجبون به ذلك «فَقَدْ اخْتَمَلُوا بُهْتَاناً...».

و كان سبب نزول الآية ان قوماً من الزناة كانوا يمشون فى الطرقات فإذا رأوا امرأة غمزوها. و قال النقاش: نزلت فى قوم كانوا يؤذون علياً عليه السلام و قيل: نزلت فى من تكلم فى عائشة فى قصة الافك. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦١

و قوله «فَقَدْ اخْتَمَلُوا بُهْتَاناً» أى كذباً «وَ إِثْماً مُّبِيناً» أى ظاهراً. ثم خاطب النبي صلى الله عليه و آله يقوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ» و أمره بأن يقول لأزواجه و بناته و نساء المؤمنين، و يأمرهم بأن يدنين عليهم من جلايبهن، فالجلايب جمع جلاب و هو خمار المرأة و هى المقنعة تغطى جبيتها و رأسها إذا خرجت لحاجة بخلاف خروج الإماء اللاتى يخرجن مكشفات الرؤوس و الجباه - فى قول ابن عباس و مجاهد - و قال الحسن: الجلايب الملاحف تدنيها المرأة على وجهها «ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ» ثم قال «وَ كَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» أى ستر الذنوب على عباده «رحيماً» بهم.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ» أى لئن لم يرجعوا «وَ الَّذِينَ فى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ» أى شك و نفاق. و قيل: شهوة الزنا «وَ الْمُزْجِفُونَ فى المَدِينَةِ» فالارجاف اشاعة الباطل للاغتمام به و المرجفون هم الذين كانوا يطرحون الأخبار الكاذبة بما يشغلون به قلوب المؤمنين «لَتُعْرِبَنَّكَ بِهِمْ» يا محمد، و الإغراء الدعاء الى تناول الشىء بالتحريض عليه اغراه يغريه إغراء و غرى به يغرى مثل اولع به كأنه أخذ بلزومه. و قيل: معناه لنسلطنك عليهم - فى قول ابن عباس -.

و قوله «ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فىهَا إِلَّا قَلِيلاً» يعنى ينفون عن المدينة و لا يجاورنك يا محمد فيها.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٣٦١

مَلْعُونِينَ أَيْمَنَّا تُثَمِّقُوا أُخْدُوا وَ قَتَلُوا تَقْتِيلًا (٦١) سِيئَةَ اللَّهِ فى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٦٢) يَسْتَمْلِكُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا (٦٣) إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الكَافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا (٦٤) خَالِدِينَ فىهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِليًّا وَ لَا نَصِيرًا (٦٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٢

خمس آيات.

لما أخبر الله تعالى، و توعده «الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك «وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ» بما يشغل قلوب المؤمنين و أنهم إن لم يتوبوا عن ذلك نفوا عنها، وصفهم بأنهم «ملعونين» أى مبعدون «أَيُّنَمَا تُقْفُوا» و نصب (ملعونين) على الحال من الضمير فى قوله «يجاورونك» و قيل: انه نصب على الدم، و الصفة ل (قليلا)، كأنه قال: إلا أذلاء ملعونين، (و أينما) منصوب ب (تقفوا)، و انجزم به (تقفوا) على طريق الجزاء. و إنما جاز ذلك، لأن الجازم فى الأصل (إن) المحذوفه، و صار (أينما) تقوم مقامها، و تغنى عنها و لا يجوز ان يعمل فيه (أخذوا) لأنه جواب الجزاء، و لا يعمل الجواب فيما قبل الشرط، لئلا يختلط احد الأمرين بالآخر.

و فى الآية دلالة على انهم انتهوا، و إلا كان يوقع الإغراء بهم و يجعلهم بالصفة التى ذكرها. و قوله «سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» فالسنة الطريقة فى تدبير الحكيم و منه سنة رسول الله، و هى الطريقة التى أجزاها بأمر الله تعالى، فأضيفت اليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٣

لأنه فعلها بأمر الله. و اصل السنة الطريقة. و من عمل الشئ مرة أو مرتين لا يقال: إن ذلك سنة، لأن السنة الطريقة الجارية، و لا تكون جارية بما لا يعتد به من العمل القليل، و سنة الله فى المتمردين فى الكفر- الذين لا يقلع احد منهم و لا من نسلهم- الإهلاك فى العذاب فى الدنيا و الآخرة.

و قوله «وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» معناه إن السنة التى أراد الله أن يسنها فى عباده لا يتهاى لأحد تغييرها، و لا قلبها عن وجهها لأنه تعالى القادر الذى لا يتهاى لأحد منعه مما أراد فعله.

ثم قال «يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ» يعنى عن يوم القيامة «قل» لهم «إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ» لا يعلمها أحد غيره «وَمَا يُدْرِيكَ» يا محمد «لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا» مجيئها.

ثم قال تعالى مخبراً «إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ» يعنى أبعدهم من رحمته «وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا» يعنى النار التى تستعر و تلتهب «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» أى مؤبدين فيها لا يخرجون منها و «لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا» ينصرهم من دون الله «وَلَا نَصِيرًا» يدفع عنهم. و استدل قوم بذلك على النار أنها مخلوقة الآن، لان ما لا يكون مخلوقاً لا يكون معداً. و هذا ضعيف، لأنه يجوز أن يكون المراد إن الجنة و النار معدتان فى الحكم كائتان لا محالة، فلا يمكن الاعتماد على ذلك.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٦٦ الى ٦٩] ص: ٣٦٣

يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولَ (٦٦) وَ قَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُبْرَاءَنَا فَأَصَلَلْنَا السَّيْلَ (٦٧) رَبَّنَا آتِنَهُمْ صِغْفِيرًا مِنَ الْعَذَابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا (٦٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (٦٩)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٤

آيات أربع.

قرأ ابن عامر و يعقوب «ساداتنا» بألف بعد الدال. الباقون بغير الف على جمع التكسير، و الأول على جمع الجمع، و قرأ عاصم و ابن عامر- فى رواية الداحوني عن هشام «لعناً كبيراً» بالباء. بالباقون بالثاء.

العامل فى قوله «يوم تقلب» قوله «وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا... يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ» فالتقلب تصريح الشئ فى الجهات، و مثله التقليل من جهة الى جهة فهؤلاء تقلب وجوههم فى النار، لأنه ابلغ فى ما يصل اليهم من العذاب. و قوله «يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولَ» حكاية ما يقول هؤلاء الكفار الذين تقلب وجوههم فى النار، فإنهم يقولون متمنين: يا ليتنا كنا اطعنا الله فى ما أمرنا به و نهانا عنه، و يا ليتنا أطعنا الرسول فى ما دعانا اليه. و حكى ايضاً أنهم يقولون يا «رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا» فى ما فعلنا «سَادَتَنَا وَ كُبْرَاءَنَا» و السادة جمع سيد، و هو الملك المعظم الذى يملك تدبير السواد الأعظم، و يقال للجمع الأكثر السواد الأعظم يراد به السواد المنافى لشدة البياض و الضياء

الأعظم «فَأَصَلُّونَا السَّبِيلَا» يعنى هؤلاء الرؤساء أضلونا عن سبيل الحق.

وقيل الآية نزلت فى الاثنى عشر الذين أطمعوا الكفار يوم بدر من قريش. ثم حكى انهم يقولون «رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ»

لضلالهم فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٥

نفوسهم و إضلالهم إيانا. وقيل معناه عذاب الدنيا والآخرة «وَالْعَنُتُمْ لَعْنًا كَبِيرًا» أى مرة بعد اخرى. و من قرأ بالباء أراد اللعن الذى هو اكبر من لعن الفاسق، لان لعنة الكافر أعظم.

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى» أى لا تؤذوا نبيكم مثل ما اودى موسى يعنى آذاه قومه بعبث أضافوه اليه لم يقم حجة بتعييبه. وقيل: إن الآية نزلت فى المنافقين عابوا النبى صلى الله عليه و آله باصطفائه صفيه بنت حى، فهاهم الله عن ذلك. و اختلف المفسرون فى العيب الذى اضافه قوم موسى اليه. فقال قوم: انهم آذوا موسى بأن أشاعوا أن هارون قتله موسى فأحياه الله- عز و جل- حتى أخبرهم ان موسى لم يقتله و أن الله تعالى هو الذى أماته عند انقضاء أجله، و هو معنى قوله «فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا» وقيل: انهم قالوا: إنه أبرص. وقيل: انهم أضافوه الى انه أدر الخصيتين، فبرأه الله من ذلك، و أجاز البلخى حديث الصخرة التى ترك موسى ثيابه عليها على ان يكون ذلك معجزاً له. و قال قوم: ذلك لا يجوز لأن فيه اشتهاى النبى و إبداء سواته على رؤس الأشهاد. و ذلك ينفر عنه، فبرأه الله من ذلك.

وقوله «وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا» أى عظيم القدر، رفيع المنزلة إذا سأل الله تعالى شيئاً أعطاه. و أثبت الألف فى قوله «الرسولا ... و

السبيلا» لأجل الفواصل فى رؤس الآى تشبيهاً بالقوافى.

قوله تعالى: [سورة الأحزاب (٣٣): الآيات ٧٠ الى ٧٣] ص: ٣٦٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧١) إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٣)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٦

أربع آيات.

امر الله تعالى المصدقين بوحدانيته المقربين بنبوة نبيه بأن يتقوا عقابه باجتناى معاصيه و فعل واجباته و أن يقولوا «قولا سديداً» أى صواباً بريئاً من الفساد خالصاً من شائب الكذب و التمويه و اللغو. وقوله «يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ» جزم بأنه جواب للأمر، و فيه معنى الجزاء. و تقديره: إن فعلتم ما أمرتكم به يصلح لكم أعمالكم. و إصلاحه أعمال العباد أن يلفظ لهم فيها حتى تستقيم على الطريقة السليمة من الفساد، و ذلك مما لا يصح إلا فى صفات الله تعالى، لأنه القادر الذى لا يعجزه شىء العالم الذى لا يخفى عليه شىء «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» قيل: إنما وعد الله بغفران الذنوب عند القول السديد، و لم يذكر التوبة، لأن التوبة داخله فى الأقوال السديده، كما يدخل فيه تجنّب الكذب فى كل الأمور فيدخل فيه الدعاء الى الحق و ترك الكفر و الهزل و اجتناب الكلام القبيح.

ثم قال «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» فى ما أمراه به و نهياه عنه و دعواه اليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٧

«فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا» أى أفلح فلاحاً عظيماً، لأنه يفوز بالجنة، و الثواب الدائم. و قيل: معناه فقد ظفر بالكرامة من الله و الرضوان، و هو الفوز العظيم.

ثم اخبر تعالى بأنه عرض الأمانة على السموات و الأرض، فالأمانة هى العقد الذى يلزم الوفاء به مما من شأنه أن يؤتمن على صاحبه، و قد عظم الله شأن الأمانة فى هذه الآية و أمر بالوفاء بها، و هو الذى امر به فى أول سورة المائدة و عناه بقوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ»، و قيل فى قوله «عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ» مع أن هذه الأشياء جمادات لا يصح تكليفها أقوال:

أحدها- ان المراد عرضنا على اهل السموات و اهل الأرض و اهل الجبال و ثانيها- ان المعنى فى ذلك تفخيم شأن الأمانة و تعظيم حقها، و أن من عظم منزلتها انها لو عرضت على الجبال و السموات و الأرض مع عظمها، و كانت تعلم بأمرها لأشفقت منها، غير انه خرج مخرج الواقع لأنه ابلغ من المقدر، و قوله «فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا» أى منعن ان يحملن الأمانة «وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا» أى خفن من حملها «وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا» أى ظلوماً لنفسه بارتكاب المعاصى، جهولاً بموضع الأمانة و استحقاق العقاب على ارتكاب المعاصى و قال ابن عباس: معنى الأمانة الطاعة لله، و قيل لها أمانة لأن العبد أو تمن عليها بالتمكين منها و من تركها. و قال تعالى «لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» (١) فرغب فى الأ-حسن، و زهد فى تركه. و قيل: من الأمانة ان المرأة أو تمتت على فرجها و الرجل على فرجه ان يحفظاهما من الفاحشة. و قيل: الامانة ما خلق الله تعالى فى هذه الأشياء من الدلائل على ربوبيته و ظهور ذلك منها، كأنهم أظروها

(١) سورة ١١ هود آية ٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٨

و الإنسان جحد ذلك و كفر به. و فائدة هذا العرض إظهار ما يجب من حفظها و عظم المعصية فى تضييعها.

و قيل معنى «حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ» أى خانها، لأن من خان الأمانة فقد حملها و كذلك كل من اثم فقد حمل الإثم، كما قال تعالى «وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَ أَنْتَقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ» (١) و قال البلخى: يجوز ان يكون معنى العرض و الالباء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام، بل انما أراد تعالى أن يخبر بعظم شأن الامانة و جلاله قدرها، و فظاعة خيانتها و ترك أدائها، و انه أوجد السموات مع عظمها لا تحملها و إن الإنسان حملها، و ليس الإنسان- هاهنا- واحداً بعينه، و لا هو المطيع المؤمن، بل هو كل من خان الأمانة و لم يرد الحق فيها، و حمل الإنسان الأمانة هو ضمانه القيام بها و أداء الحق فيها، لان ذلك طاعة منه لله، و اتباع لأمره و الله لا يعتب على طاعته و ما امر به و دعا اليه لكن معنى «حملها» انه احتملها ثم خانها و لم يؤد الحق فيها، كأنه حملها فذهب بها و احتمل وزرها، كما يقولون فلان أكل أمانته أى خان فيها، و العرب تقول: سألت الربيع، و خاطبت الدار فأجابنى بكذا، و قالت كذا، و ربما قالوا: فلم يجب، و امتنعت من الجواب، و ليس هناك سؤال و لا- جواب، و إنما هو اخبار عن الحال التى تدل عليه، و عبر عنه بذكر السؤال و الجواب، كما قال تعالى «أَتَبَيَّنَّا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا» للسموات و الأرض «قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» (٢) و هو تعالى لا يخاطب من لا يفهم و لا يعقل، و قال تعالى (لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرُونَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا) (٣) و نحن نعلم ان السموات لم تشعر بما كان من

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ١٣.

(٢) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ١٢.

(٣) سورة ١٩ مريم آية ٩١-٩٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٦٩

الكفار و انه لا سبيل لها الى الانفطار فى ذات نفسها، و يقول القائل أتيت بكذب لا تحتمله الجبال الراسيات، قال الشاعر:

فقال لى البحر إذ جئته كيف يجيز ضرير ضريرا

و قال جرير:

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة و الجبال الخشع (١)

و قال آخر:

فاجهشت للتوباد حين رأيت و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له أين الذين عهدتهم بجنيبك في حضن و طيب زمان
فقال مضوا فاستودعوني بلادهم و من ذا الذي يبقى على الحدثان
و التوباد جبل، و قال آخر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «٢»

و قال بعض المحدثين:

يا قصر ويحك هل أوعيت من خير فقال هل خير أنبا من العبر
قد كان يسكننى قوم ذو خطر بادوا على الدهر و الأيام و الغير
و قد أتانى و قرب العهد يذكرنى منصور أمتكم فى الشوك و الشجر
حتى أناخ على بابى فقلت له أما كفاك الذى نبئت من خبرى
إن لا أكن قلته نطقاً فقد كتبت به الحوادث فى صخرى و فى حجرى
خطاً قد يماً جليلاً غير ذى عوج يقرأ بكل لسان ظاهر الأثر

(١) ديوانه ٢٧٠ و قد مر فى ١ / ٣١٢، ٢٠٤ و ٧ / ١٥٢، ٢٠٩

(٢) مر فى ١ / ٤٣١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٠

فحلنى ثم أفناه الزمان و لم يطق دفاعاً لما قد حم من قدر
و كلهم قائل لى أنت لى و لمن خلفت من ولدى حظراً على البشر
فما تملى بنو الآباء بعدهم و لا هم سكنوا إلا على غرر

و قد قال بعض الحكماء: سل الأرض من شق أنهارك و غرس أشجارك و جنى ثمارك؟ فان لم تجيبك حواراً أجابتك اعتباراً، و
العرض على وجوه يقال: عرضت المال و العمل على فلان، فهذا بالقول و الخطاب، و عرضت هذا الأمر على فكرى البارحة، و هذا أمر
إن عرض على العقول لم تقبله، و منه قولهم: عرضت الناقه على الحوض، يريدون عرضت الحوض على الناقه و (الاباء) على وجوه:
فمنه الامتناع و إن لم يكن قصد لذلك، و منه ألا- يصلح لما يريد، تقول: أردت سل سيفى فأبى على. و تقول: هذه الأرض تأبى
الزرع و الغرس أى لا تصلح لهما، فعلى هذا يكون معنى قوله «فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا» أى لا تصلح لحملها، و ليس فى طباعها حمل ذلك،
لأنه لا يصلح لحمل الأمانة إلا من كان حياً عالمياً قادراً سميعاً بصيراً. بل لا يلزم أن يكون سميعاً بصيراً، و إنما يكفى ان يكون حياً
عالمياً قادراً. و قال قوم: معناه إنا عرضنا الأمانة على أهل السموات و أهل الأرض و أهل الجبال، كما قال «فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَ
الْأَرْضُ» «١» يعنى اهل السماء و اهل الأرض، فأبوا حملها على أن يؤدوا حق الله فيها إشفافاً من التقصير فى ذلك (وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ)
يعنى الكافر جهلاً- بحق الله و استخفافاً بعرضه (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا) لنفسه (جهولاً) بما يلزمه القيام بحق الله، و إنما قال (فأبين) و لم يقل:
فأبوا حملاً على اللفظ، و لم يرد الى معنى الآدميين، كما قال (وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لى ساجدين) «٢» و قوله

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٢٩.

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧١

(فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) «١» حملاً على المعنى دون اللفظ، و كل ذلك واضح بحمد الله.

ثم قال (لِيَعْبُدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ) يعنى بتضييع الأمانة، وقال الحسن و قتادة: كلاهما خانا الأمانة (وَيُتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) بحفظهما الأمانة لأنهما كليهما أديا الأمانة (وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً) أى ستاراً لعيوب خلقه رحيماً بهم فى إسقاط عقابهم إذا تابوا و رجعوا الى الطاعة.

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٤. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٢

٣٤- سورة سبأ ص: ٣٧٢

إشارة

مكية فى قول مجاهد و قتادة: و الحسن و غيرهم ليس فيها ناسخ و لا منسوخ. و قيل إن آية واحدة منها مدنية، و هى قوله «وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا...» و هى أربع و خمسون آية عند الكل إلا الشامى فإنها عنده خمس و خمسون آية.

[سورة سبأ (٣٤): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣٧٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١) يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ (٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصِغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٣) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٤)
وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ (٥)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٣
خمس آيات.

قرأ حمزة و الكسائي «علام الغيب» بتشديد اللام و ألف بعدها و خفض الميم. و قرأه اهل المدينة و ابن عامر و رويس بألف قبل اللام و تخفيف اللام و كسرهما و رفع الميم. الباقر كذلك إلا أنهم خفضوا الميم، و هم ابن كثير و أبو عمرو و عاصم و خلف و روح. و قرأ ابن كثير و حفص و يعقوب (من رجز اليم) برفع الميم- هاهنا- و فى الجاثية، و (معجزين) قد مضى ذكره، «١» و قرأ الكسائي وحده (يعزب) بكسر الزاى. الباقر بضمها. و (الحمد) رفع بالابتداء و (لله) خبره. و الحمد هو الشكر، و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم.

و الحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم، و نقيضه الذم، و هو الوصف بالقيح على جهة التحقير، و لا يستحق الحمد إلا على الإحسان، فلما كان احسان الله لا يوازيه احسان احد من المخلوقين، فكذلك لا يستحق الحمد احد من المخلوقين مثل ما يستحقه، و كذلك يبلغ شكره الى حد العبادة و لا يستحق العبادة سوى الله تعالى، و إن استحق بعضنا على بعض الشكر و الحمد.

و معنى قوله (الحمد لله) أى قولوا (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) معناه الذى يملك التصرف فى جميع ما فى السموات، و جميع ما فى الأرض، و ليس لاحد منعه منه و لا- الاعتراض عليه (وَلَهُ الْحَمْدُ) فى الأولى يعنى بما أنعم عليه من فنون

الإحسان و (في الآخرة) بما يفعل بهم من الثواب

(١) انظر ٣٢٩ / ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٤

و العوض و ضروب التفضل في الآخرة. و الآخرة و إن كانت ليست دار تكليف فلا يسقط فيها الحمد و الاعتراف بنعم الله تعالى، بل العباد ملجأون الى فعل ذلك لمعرفةهم الضرورية بنعم الله تعالى عليهم و ما يفعل من العقاب بالمستحقين فيه أيضاً إحسان لما للمكلفين به في دار الدنيا من اللطاف و الزجر عن المعاصي و يفعل الله العقاب بهم لكونه مستحقاً على معاصيه في دار الدنيا، و من حمد أهل الجنة قولهم: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَّهُ. و قولهم: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا.

و قيل: إنما يحمده أهل الآخرة من غير تكليف على وجه السرور به (و هو الحكيم) في جميع أفعاله، لأنها كلها واقعة موقع الحكمة (الخبير) العالم بجميع المعلومات. ثم وصف نفسه بأنه (يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ) من سائر انواع الأشياء (وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا) كذلك. و قال الحسن: معناه يعلم ما يلج في الأرض من المطر، و ما يخرج منها من النبات، و الولوج الدخول، و ليج يلج و لوجاً، قال الشاعر:

رأيت القوافي يلجن موالجا تضايق عنه ان تولجه الابر «١»

و معنى (مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ) قال الحسن: يعنى من الماء (وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا) من ملك فهو يجرى جميع ذلك على تدبير عالم به و توجهه المصلحة فيه.

ثم حكى عن الكفار أنهم يقولون (لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ) يعنى القيامة تكذيباً للنبي صلى الله عليه و آله في ذلك ف (قل) لهم يا محمد (بلى) تأتیکم (و حق الله (ربى) الذى خلقنى و أخرجنى من العدم الى الوجود (لتأتينكم) الساعة (عالم الغيب) من جر (عالم) جعله صفة لقوله (و ربى) و هو فى موضع جرّ بواو القسم. و من رفعه، فعلى انه خبر ابتداء محذوف، و تقديره هو عالم

(١) تفسير الطبرى ٣٧ / ٢٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٥

الغيب. و من قرأ (علام) أراد المبالغة في وصفه بأنه عالم الغيب، و الغيب كل شىء غاب عن العباد علمه (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ) أى لا يفوته (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَ لَا فِي الْأَرْضِ) بل هو عالم بجميع ذلك، يقال: عزب عنه الشىء يعزب و يعزب لغتان، فى المضارع (وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْبَرُ) أى و لا يعزب عنه علم ما هو أصغر من مثقال ذرة، و لا علم ما هو أكبر منه (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ) يعنى اللوح المحفوظ الذى أثبت الله تعالى فيه جميع ما هو كائن الى يوم القيامة ليطلع عليه ملائكته، فيكون لطفاً لهم، و يكون للمكلفين أيضاً فى الاخبار عنه لطف لهم.

ثم بين أنه إنما أثبت ذلك فى الكتاب المبين (ليجزى) على ذلك (الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) بنعيم الجنة و هو قوله (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم و ستر لها، و لهم مع ذلك (رزق كريم) قال قتادة: الرزق الكريم الجنة. و قال غيره: هو الهنىء الذى ليس فيه تنغيص، و لا تكدير. ثم بين أن الذين يسعون فى آيات الله و حججه (معجزين) له أى متعاونين مجاهدين فى إبطال آياته (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ) على ذلك (مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ) فمن جر (أليم) جعله صفة (رجز) و الرجز هو الرجس، و قال قوم: هو سىء العذاب و قال آخرون:

هو العذاب. و الرجز بضم الراء الصنم و منه قوله (وَ الرَّجْزُ فَاهْجُزُ) «١» و قال ابو عبيدة (معجزين) بمعنى سابقين و (معجزين) معناه مثبطين - فى قول الزجاج.

قوله تعالى: [سورة سبا (٣٤): الآيات ١١ الى ١١] ص: ٣٧٥

وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُمَبِّئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٧) أَفَتُرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ (٨) أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيَّنَّ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلَفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَشْأَ نُحِيفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَ أَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) أَنْ أَعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١)

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٦

ست آيات.

قرأ حمزة و الكسائي (إن يشأ يخسف بهم) بالياء كناية عن الله تعالى أنه إن شاء خسف. الباقون بالنون كناية على انه إخبار منه تعالى عن نفسه.

يقول الله تعالى مخبراً أن الذين أوتوا العلم و المعرفة بوحداية الله تعالى.

قال قتادة: هم أصحاب محمد صلى الله عليه و آله و قال غيره: يجوز أن يكون المراد كل من أوتى العلم بالدين، و هو الاولى، لأنه أعم (الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) يعنى القرآن (هو الحق) ف (الذى) فى موضع نصب بأنه المفعول ب (يرى) و قوله (هو) فصل، و يسميه الكوفيون عماداً، قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٧

ليت الشباب هو الرجيع الى الفتى و الشيب كان هو البدء الاول

أنشده الكسائي على أن (هو) الاول عماد و الثانى اسم. و (الحق) هو المفعول الثانى، و (يرى) فى الآية بمعنى (يعلم) و موضعه يحتمل أن يكون نصباً عطفاً على (ليجزى) و يحتمل ان يكون رفعاً بالاستئناف، و إيتاء العلم إعطاؤه إما يخلق العلم او بنصب الادلة المسببة له، فهو لطف الله تعالى لهم بما أداهم الى العلم، فكان كأنه قد أتاهم (الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ) يعنى القرآن و ما أنزله الله عليه من الأحكام يعلمونه حقاً صحيحاً لمعرفةهم بالله و آياته الدالة على صدق نبيه (و يهدى) يعنى القرآن و يرشد الى (صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) يعنى إلى دين الله القادر الذى لا يغالب، و الحميد يعنى المحمود على جميع أفعاله، و هو الله تعالى.

ثم حكى ان الكفار يقول بعضهم لبعض (هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى) و نرشدكم الى (رجل ينبئكم) أى يخبركم (إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ) أى مزقت أعضاؤكم بعد الموت، و صرتم تراباً و رميماً (إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ) ابتداء بأن لم يعمل فيها (ينبئكم) لأنه لو أعمل فيها لنصبها، يعيدكم و يحييكم، و يقولون: هذا على وجه الاستبعاد له و التعجب من هذا القول. و معنى (مزقتم) بليتيم و تقطعت أجسامكم. و العامل فى (إذ) يقول- فى قول الزجاج- و تقديره هل ندلكم على رجل يقول لكم إنكم إذا مزقتم تبعثون، و يكون (إذا) بمعنى الجزاء تعمل فيها التى تليها، قال قيس:

إذا قصرت أسيفنا كان وصلها خطانا الى أعدائنا فنضارب

و المعنى يكن وصلها، فلذلك جزم فنضارب. و قيل العامل فيه معنى الجملة كأنه قيل: يجدد خلقكم، و لا يجوز أن يعمل فيه ما بعد لام الابتداء، و لا ما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٨

بعد ان لأنها حروف لا تتصرف فى نفسها و لا فى معمولها. و قوله «أَفَتُرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» قال قوم: اسقط ألف الاستفهام من (أفترى) لدلالة (أم) عليه.

و قال الرماني: هذا غلط، لأن الف الاستفهام لا تحذف إلا فى ضرورة و إنما القراءة بقطع الألف، فألف الاستفهام ثابتة و ألف (افتعل)

سقطت، لأنها زائدة، و مثله قوله (بِيَدَيَّ أَسْتَكْبِرُوتَ) «١» و قوله (أَصْطَفَى الْبَنَاتِ) «٢» و قوله «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ» و نظائره كثيرة. و لم يفصل بينها بمدّة لان الثانية مكسورة ففارق همزة «اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ» «٤» و لو لم تقطع لكان خبراً بعده استفهام، و المعنى إن هؤلاء الكفار الذين يتعجبون من

قول النبي صلى الله عليه و آله إن الله يعيد الخلق بعد اماتتهم خلقاً جديداً

، هل كذب على الله متممداً «أَمْ بِهِ جِنَّةٌ» يعنون جنوناً فيتكلم بما لا يعلم فقال الله تعالى ليس كما يقولون: «بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بالآخرة و بما فيها من الثواب و العقاب «فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ» يعنى العدول البعيد عن الحق، فلذلك يقولون ما يقولون، بل نبههم على صحة ما يقول النبي صلى الله عليه و آله من الاعداء فقال «أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» فيفكروا فيه و يعتبروا به و إن الله تعالى خلقه و اخترعه و أنه «إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ» من تحت أرجلهم «أَوْ نُشَقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا» يعنى قطعاً من السماء ثم قال «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً» و دلالة «لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ» أى راجع الى الله تعالى. و وجه التنبيه بالآية أن ينظروا فيعلموا أن السماء تحيط بهم، و الأرض حامله لهم، فهم فى قبضتنا «إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُشَقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا» أ فما يحذرون

(١) سورة ٣٨ ص آية ٧٥.

(٢) سورة ٣٧ الصافات آية ١٥٣.

(٣) سورة ٦٣ المنافقون آية ٦.

(٤) سورة ٢٧ النمل آية ٥٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٧٩

هذا فيرتدعون عن التكذيب بآيات الله. و (المنيب) المقبل التائب- فى قول قتادة-.

ثم اخبر تعالى فقال «وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ» يعنى أعطاه «مِنَّا فَضْلًا» من عند الله. و قيل: معناه النبوة. و قيل: الزبور. و قيل: حسن الصوت. و قيل:

هو ما فسرهُ أى قلنا «يا جِبَالُ أُوْبِي مَعَهُ» و معناه أنه نادى الجبال و أمرها بأن أوبى معه أى ارجعى بالتسبيح معه، قال الشاعر:

يومان يوم مقامات و انديء و يوم سير الى الاعداء تأويب «١»

أى رجوع بعد رجوع. و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك: أمر الله الجبال أن تسبح معه إذا سبح «وَالطَّيْرُ» فى نصبه و جهان:

أحدهما و سخرنا الطير، و الثانى- بالعطف على موضع المنادى الاول كما قال الشاعر:

ألا يا زيد و الضحاك سيراً [فقد جاوزتما حد الطريق] «٢»

و الاول أقوى عندهم لان الحمل على لفظه المنادى أشكل. و يكون كقولهم (أطعمتها تبنا و ماء باردا) أى و سقيتها.

و قيل معنى «أُوْبِي» سيرى معه حيث شاء، و ليس المعنى إن الله خاطب الجبال، و هى جماد بذلك، بل المراد أنه فعل فى الجبال ما لو

كانت حية قادرة لكان يتأنى منها ذلك.

و قوله «وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ» قال قتادة: كان الحديد فى يده مثل الشمع يصرفه كيف يشاء من غير نار و لا تطريق. ثم قال و قلنا له «أَنْ

اعْمَلْ سَابِغَاتٍ» و هى الدروع التامة و السابغ التام من اللباس، و منه إسباغ النعمة إتمامها، و ثوب سابغ تام «وَقَدَّرْ فِي السَّرْدِ» معناه لا

تجعل الحلقة واسعة لا تقى صاحبها

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٠

و سرد الحديد نظمه. و قيل: السرد حلق الدرع- في قول ابن عباس و ابن زيد- قال الشاعر:

أجاد السدى سردها و أدها (١)

و قال قتادة: السرد المسامير التي في حلق الدرع، و هو مأخوذ من سرد الكلام سرده يسرده سرداً إذا تابع بين بعض حروفه و بعض كالتابعة في الحلق و المسامير، و منه السرد للطعام و غيره للاستتباع في خروج ما ليس منه، قال الشاعر:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود او صنع السوايغ تع (٢)

و يقولون: درع مسرودة أي مسمورة الحلق. و قيل: معنى «وَقَدَّرُ فِي السَّرْدِ» عدل المسمار في الحلقة لا يدق فينكسر أو يغلظ فيفصم، ذكره مجاهد و الحكم. «وَأَعْمَلُوا صَالِحاً» أمر لهم بأن يعملوا الاعمال الحسنه التي ليست قبيحة و ما يكون بفعله مطيعاً لله «إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أي عالم بما تفعلونه، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم، فالبصير العليم بالأمور بما يتبين في تميزه بعضه من بعض و كان الكسائي يدغم الفاء في الباء في قوله «إِنَّ نَسْأًا تَخْسِفُ بِهِمْ» و هذا لا يجوز عند البصريين، لان الفاء من باطن الشفة العليا، و اطرف الثنايا العليا، و الباء يخرج من بين الشفتين، و لان الفاء فيه نفس، فإذا أدغم في الباء بطل، و أيضا فهو من مخرج التاء، فكما لا يجوز ادغامه في التاء، فكذلك لا يجوز ادغامه في الباء، و أجاز ذلك الفراء. و أما إدغام التاء في الفاء، فلا خلاف فيه.

(١) تفسير الطبري ٢٢ / ٤١.

(٢) مر في ٧ / ١٩٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨١

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ١٢ الى ١٥] ص: ٣٨١

وَلِسْلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَ رَوَاحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ القِطْرِ وَ مِنَ الجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَ تَمَائِيلٍ وَ جِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَ قُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣) فَلَمَّا قَضَىٰ بِنَا عَلَيْهِ المَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي العَذَابِ المُهِينِ (١٤) لَقَدْ كَانَ لِسَيِّبٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَ رَبُّ غَفُورٌ (١٥)

خمس آيات شامى، لأنهم عدوا «عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ» و أربع في ما عداه، لأنهم لم يعدوا ذلك.

قرأ نافع «من ساته» بغير همز. الباقون «من سآته» بالهمزة. وقرأ الكسائي وحده «مسكنهم» بكسر الكاف. وقرأ حمزة بفتحها. الباقون

(مساكنهم) على الجمع. و نصب الريح في قوله «وَلِسْلَيْمَانَ الرِّيحَ» على تقدير: التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٢

و سخرنا لسليمان الريح. وقرأ أبو بكر عن عاصم بضم الحاء، و المعنى في ذلك أنه أضاف الريح اليه إضافة الملك يصرفه كيف شاء. و قوله «غُدُوها شَهْرٌ وَ رَوَاحُها شَهْرٌ» قال قتادة: كان مسيرها به الى انتصاف النهار مقدار مسير شهر «و رَوَاحُها شَهْرٌ» من انتصاف النهار الى الليل- فى مقدار مسير شهر- و قال الحس كان يغدو من الشام الى بيت المقدس، فيقيل بإصطخر من ارض أصبهان و يروح منها، فيكون بكابل.

و قوله «وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ القِطْرِ» قال ابن عباس و قتادة: أذبنا له النحاس و القطر النحاس. ثم قال «وَمِنَ الجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ» أي بأمر الله «وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ» معناه من يعدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان حتى يعملوا بين يديه عما أمرهم الله به من طاعته «نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ» يعنى عذاب النار تقول: زاغ يزيع زيعاً و أزاعه إزاعه.

ثم اخبر تعالى ان الجن الذين سخرهم الله لسليمان «يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ» قيل: معناه شريف البيوت. و قال قتادة: قصور و مساجد، قال المير:

لا يسمى محراباً إلا ما يرتقى اليه بدرج، لقوله «إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ» (١) قال عدى بن زيد:
كدمى العاج فى المحارِبِ أو كال بيض فى الروض زهره مستنير (٢)
و قال وضاح اليمن:

رَبُّهُ مِحْرَابٌ إِذَا جِئْتَهَا لَمْ أَلْقِهَا أَوْ ارْتَقَى سَلْمًا (٣)

(١) سورة ٣٨ ص آية ٢١.

(٢) تفسير الطبرى ٢٢ / ٤٣ و القرطبي ١٤ / ٢٧١.

(٣) مجاز القرآن ٢ / ١٤٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٣

و «تَمَائِيلٌ» جمع تمثال و هو صورة. فبين أنهم كانوا يعملون أى صورة أرادها سليمان. و قال قوم: كانوا يعملون له صورة الملائكة. و قال آخرون: كانوا يعملون له صورة السباع و البهائم على كرسيه ليكون أهيب له، فذكر أنهم صوروا أسدين و فوق عمودى الكرسى نسرين، فكان إذا أراد صعود الكرسى بسط له الأسد ذراعه، فإذا علا فوق الكرسى نشر النسران جناحيهما، فظللا عليه لئلا يسقط عليه شىء من الشمس، و يقال: إن ذلك مما لا يعرفه أحد من الناس، فلما حاول بخت نصر صعود الكرسى بعد سليمان حين غلب على بنى إسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان، فرفع الأسد ذراعه فضرب ساقه ففقداه فوقه مغشياً عليه، فما جسر أحد بعده أن يصعد على ذلك الكرسى.

«وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ» واحدها جفنة و هى القصة الكبيرة، و الجوابى جمع جابية، و هى الحوض الذى يجبئ الماء فيه، قال ابو على النحوى: إثبات الياء مع الألف و اللام أجود، و حذفها يجوز، و قال الأعشى فى جفنة:
تروح على آل المحلق جفنة كجابية الشيخ العراقى تفهق (١)
و قال آخر:

فصبحت جابية صهاوجا كأنه جلد السماء خارجا (٢)

و قال ابن عباس: الجوابى الحياض «وَقَدُّورٍ رَاسِيَاتٍ» يعنى عاليات ثابتات لا تنزل، ثم نادى آل داود و أمرهم بالشكر على ما أنعم عليهم من هذه النعمة العجيبة التى أنعم بها عليهم، لأن نعمته على داود نعمة عليهم، فقال «اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا» ثم قال تعالى «وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ» أى من يشكر نعمى قليل، و الأكثر يجحدون نعم الله لجهلهم به، و تركهم معرفته.

(١) تفسير القرطبي ١٤ / ٢٧٥. [.....]

(٢) تفسير الطبرى ٢٢ / ٤٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٤

ثم أخبر تعالى أنه لما قضى على سليمان الموت و قدره عليه و قبضه اليه لم يعلموا بذلك من حاله حتى دلهم على موته دابة الأرض و هى الأرضة، فأكلت عصاه فانكسرت، فوقع لأنه روى أنه قبض و هو فى الصلاة،

و كان قال للجن اعملوا ما دمتم ترونى قائماً، و اتكأ على عصاه من قيام، و قبضه الله اليه و بقى مدة فيجىء الجن فيطالعونه فيرونه قائماً

فيعودون فيعملون الى أن دبت الأرضة فأكلت عصاه فوقع و خر، فعلموا حينئذ موته و تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون ما غاب عنهم من موت سليمان لم يلبثوا في العذاب الذي أهانهم و أذلهم و المنساء العصابة الكبيرة التي يسوق بها الراعي غنمه قال أبو عبيدة: معنى «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ» أي أبانت الجن للناس «أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ» و المنساء أصلها الهمزة من نسأت الى سقت، و قد يترك الهمز، قال الشاعر:

إذا دببت على المنساء من هرم فقد تباعد عنك اللهو و الغزل «١»

إلا أنه يترك همزها، كما يترك في (البرية) و هي من برأت، و قيل: إنه كان متوكئاً على عصاه سنه لا يدرك أنه مات. و قيل: المعنى «فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ» جماعة من عوام «الجن» أغواهم مردتهم أن المتمردين «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ» لأنهم كانوا يقولون لهم نحن نعلم الغيب، و في قراءة أهل البيت «فلما خر تبينت الانس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين» قالوا: لان الجن كانت تعلم أنها لا تعلم الغيب قبل ذلك. و إنما تبينت الانس ذلك من حال الجن. ثم اخبر تعالى فقال «لَقَدْ كَانَ لِسَيِّئَةٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ» أي دلالة و علامه

(١) تفسير الطبري ٢٢/٤٤ و القرطبي ١٤/٢٧٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٥

ف (سبأ) قيل: إنه ابو عرب اليمن كلها، فقد تسمى به القبيلة نحو هذه تميم.

فمن قرأ على التوحيد، فلائنه يدل على القليل و الكثير. و من جمع أراد المساكن المختلفة. و الفرق بين فتح الكاف و بين كسرها في (مسكنهم) أن الفتح تفيد المصدر، و الكسر تفيد الموضع، و قيل: إنهما لغتان في الموضع.

و الآيتان قيل: إنهم لم يكن بينهم شيء من هوام الأرض، نحو البق و البرغوث و العقرب و غير ذلك. و كان الغريب إذا دخل بلدهم و في ثيابه قمل متن فهذه آية. و الثانية أن المرأة كانت تأخذ على رأسها مكتلا فيمتلئ بالفواكه من غير أن تمس بيدها شيئاً، ثم فسر الآيتين فقال «جنتان» أي هي جنتان.

«عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ» قيل: عن يمين الوادي و شماله. «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ» أي كلوا من رزق الله الذي رزقكم في هاتين الجنتين، فلفظه لفظ الأمر و المراد به الاباحة «وَ اشْكُرُوا لَهُ» هذه النعمة التي أنعم بها عليكم. ثم بين أن تلك الجنتين «بلدة طيبة» التربة. و قيل البلدة الطيبة صنعاء أرضها طيبة ليس فيها سبخة و «رب غفور».

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٣٨٥

فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ يَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِنِ أَكُلِ خَمَطٍ وَ أَثَلٍ وَ شَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦) ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَ هَلْ نَجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ (١٧) وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَ قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَيَّرُوا فِيهَا لِيَالِي وَ أَيَّاماً آمِنِينَ (١٨) فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَ مَرَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (١٩) وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو «ذواتي أكل خمط» مضافاً. الباقون «أكل خمط» منوناً.

و الاختيار عندهم التوين، لأن الأكل نفس الخمط و الشيء لا يضاف إلى نفسه، و من أضاف قال (الخمط) هو جنس مخصوص من المأكولات، و الأكل أشياء مختلفة فأضيفت الى الخمط، كما تضاف الأنواع الى الأجناس. و الخمط ثمر الأراك و هو البربر أيضاً.

واحدها بربرة و سميت به جارية عائشة. و البربر شجر السواك و (الأثل) شجر، واحدتها أثلة.

و قرأ اهل الكوفة إلا- أبا بكر «و هل نجازى» بالنون «إلا الكفور» نصباً أضافوا الفعل الى الله تعالى. الباقون- بالياء- على ما لم يسم فاعله «الكفور» بالرفع، و قرأ ابو عمرو و ابن كثير «بعد بين أسفارنا» بالتشديد من التباعد. الباقون «باعد» من المباعده على لفظ الأمر، إلا يعقوب، فانه قرأ «باعد» على لفظ الخبر، لأنهم لما سألوا أن يبعد الله بينهم، ففعل ذلك بينهم جاز حينئذ الاخبار بأنه تعالى فعل ذلك. و قرأ اهل الكوفة (و لقد صدق) بتشديد الدال. الباقون بتخفيفها.

لما اخبر الله سبحانه عن «سبأ» و هى القبيلة من اليمن انه أنعم عليهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٧
بالبجنتين و بالبلدة الطيبة، و أمرهم بشكر نعمه «فَأَعْرَضُوا» عن ذلك، فلم يشكروه و كفروه و جحدوا نعمه، و لم يقبلوا ممن دعاهم إلى الله من أنبيائه و رسله جازاهم الله على ذلك بأن أرسل عليهم سيل العرم، و سلبهم تلك النعمة و انزل بهم البلية، فالسيل الماء الكثير الذى لا يمكن ضبطه و لا دفعه، و قيل: انه كانت تجتمع مياه و سيول فى هذا الوادى فسدوه بين جبلين بالحجارة و القار و جعلوا له ابواباً يأخذون منه ما شاءوا، فلما تركوا أمر الله بعث عليهم جرذاً فنقبه فأغرق الله عليهم جنتهم و أفسد أرضهم. و قيل: العرم: ماء كثير أرسله الله فى السد فشقه و هدمه. قال الراجز:

اقبل سيل جاء من أمر الله يجرده حرد الجنة المغله «١»

و قيل: ان العرم المسناة التى تحبس الماء، واحدتها عرمة و هو مأخوذ من عرامة الماء و هو ذهابه كل مذهب، قال الأعشى:

ففى ذاك للمؤتسى اسوة و مأرب قفى عليه العرم

رجام بنته لهم حمية إذا جاء مأوهم لم ترم «٢»

و قيل: كان سببه زيادة الماء حتى غرقوا. و قيل: كان سببه نقب جرذ نقب عليهم السكر. و قيل العرم السكر. و قيل المطر الشديد. و قيل

هو اسم وادى و قيل: هو الجرذ الذى نقب السكر، قال كثير:

ايادى سبا يا عز ما كنت بعدكم فلم يحل للعينين بعدك منظر «٣»

و قال آخر:

من صادر او وارد ايدى سبا «٤»

(١) اللسان (غلل).

(٢) تفسير الطبرى ٢٢ / ٤٧.

(٣) اللسان (صبأ) و روايته (منزل) بدل (منظر).

(٤) اللسان (سبأ).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٨

و قال جرير:

الواردون و تتم فى ذرى سبأ قد عض أعناقهم جلد الجواميس «١»

ثم قال «و يَدَلُّنَاهُمْ بِجَنَّتِيهِمْ» التى فيها أنواع الفواكه و الخيرات «جَنَّتَيْنِ» أخراوين و سماها جنتين لازدواج الكلام، كما قال «و مَكْرُوا وَ

مَكَّرَ اللَّهُ» «٢» و «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ»

«٣» «ذَوَاتِي أَكْبَلِ خَيْطٍ» أى صاحبتى خمط فالأكل جنى الثمار الذى يؤكل، و الخمط نبت قد أخذ طعماً من المرارة حتى لا يمكن

أكله- فى قول الزجاج- و قال ابو عبيدة هو كل شجر ذى شوك.

و قال ابن عباس و الحسن: هو شجر الأراك، و هو معروف، و الأثل الطرفا قال قتادة: بدلوا بخير الشجر شر الشجر، فالخمط شجر له

ثمر مر. و الأثل ضرب من الخشب كالطرفا، إلا انه أكبر، وقيل: الأثل التمر «وَشَيْءٌ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ» أى فيهما مع الخمط، و الأثل قليل من السدره.

ثم قال «ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا» فى نعم الله «وَهَيْلٌ نُجَازِي» بهذا الجزاء «إِلَّا الْكُفُورَ» من كفر نعم الله، فمن قرأ بالنون فلقوله «جَزَيْنَاهُمْ». و لا- يمكن الاستدلال بذلك على أن مرتكب الكبيرة كافر من حيث هو معذب، لأن الله تعالى بين أنه لا يجازى بهذا النوع من العذاب الذى هو الاستئصال إلا- من هو كافر، و إن جاز أن يعذب الفاسق بغير ذلك من العذاب. و قال الفراء: المجازاة المكافأة، و من الثواب الجزاء، تقول: جازاه على معصيته، و جزاه على طاعته.

و قال غيره: لا فرق بينهما.

ثم بين تعالى انه جعل بين سبأ، و بين القرى التى بارك فيها. قال قتادة

(١) مر تخريجه فى ٦ / ٣٨٨.

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤.

(٣) سورة ٤ النساء آية ١٤١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٨٩

و مجاهد: هى قرى الشام، و قال ابن عباس: هى بيت المقدس «قُرَى ظَاهِرَةً» قال قتادة: معناه متواصلة، لأنه يظهر الثانية من الأولى لقبها منها «وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ» معناه جعل بين القرية الأولى و الثانية مسيرة يوم لراحة المسافر و نزوله فيها «سَيَّرُوا فِيهَا لِيَالِي وَ أَيْامًا آمِنِينَ» لا تخافون جوعاً و لا عطشاً و لا ظلماً من أحد، كأنه قيل لهم سيروا كذا، فقالوا «رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» معناه إنهم نظروا و ملوا النعمة، فقالوا لو كان جنى ثمارنا أبعد مما هى كان أجدر أن نشتهيها، كما قالت بنو إسرائيل «فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا» (١) بدلا من المن و السلوى «وَوَلَّوْا أَنْفُسَهُمْ» بارتكاب المعاصى «فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ» فضرب بهم المثل فيقال (تفرقوا أيادى سبأ) أى تشتتوا أعظم التشتت قال الشعبي: أما غسان فلحقوا بالشام، و أما الأنصار فلحقوا بيثرب، و أما خزاعة فلحقوا بتهامة، و أما الأزد فلحقوا بعمان. و قيل: معنى «فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ» أى أهلكتناهم و ألهمنا الناس حديثهم ليعتبروا «وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ» قال ابن عباس: مزقوا بين الشام و سبأ، كل ممزق.

ثم قال تعالى «إِنَّ» فى ما ذكر «لآيات» و دلالات «لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ» أى صبار على الشدائد شكور على النعماء.

ثم قال تعالى «وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ» صدق «ظَنَّهُ» فيهم بإجابتهم إلى معصية الله و قبولهم منه «فَاتَّبَعُوهُ» بأجمعهم «إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» العارفين بالله و بوحدانيته، فخالفوه فلم يتبعوه. فمن شدد (صدق) أسند الفعل إلى إبليس و جعل الظن المفعول به، لأن إبليس لما قال تظننا

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٠

«وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَبْتِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ» (١) فلما تبعه قوم على ذلك صدق ظنه. و من خفف فالمعنى مثله، لأنهما لغتان يقال: صدقت زيدا و صدقته، و كذبت و كذبتة و ينشد:

و صدقتنى و كذبتنى و المرء ينفعه كذابه (٢)

و قرأ ابو الهججاج (إبليس) بالنصب (ظنه) بالرفع جعل الظن الفاعل و إبليس المفعول به، و ذلك جائز عند النحويين، لأنهم يقولون: صدقنى ظنى و كذبنى إلا- انه شاذ لا يقرأ به، و قيل: ان إبليس لما اغوى آدم قال ذريته أولى بأن أغويهم، و قال «لَأَخْتِنَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا

قَلِيلًا) «٣» فصدق ذلك ظنه حتى تابعوه. وقال (فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) «٤» وكانت أجابتهم له تصديقاً لظنه.

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص : ٣٩٠

وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٢١) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (٢٢) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٢٣) قُلِ مَنْ يَزُوقْكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٢٤) قُلِ لَا تُسْئَلُونَ عَمَّا أَجْرْنَا وَلَا تُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٢٥)

(١) سورة ٤ النساء آية ١١٨.

(٢) اللسان (صدق).

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٦٢.

(٤) سورة ٣٨ ص آية ٨٢. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو عمر و حمزة و الكسائي و خلف، و الأعشى و البرجي عن أبي بكر (أذن له) بضم الهمزة. الباقون بفتحها. وقرأ ابن عامر و يعقوب (فزع) بفتح الفاء و الزاي. الباقون (فزع) بضم الفاء و كسر الزاي. فمن فتح الهمزة من (أذن) فمعناه أذن الله له، و من ضمها جعله لما لم يسم فاعله، يقال:

أذنت للرجل في ما يفعله اي أعلمته و أذنته أيضاً، و أذن زيد الى عمرو، إذا استمع اليه.

روى في الحديث ما أذن الله لشيء قط كإذنه لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن.

و مثل ذلك القول في فزع عن قلوبهم، و معنى فزع. قال ابو عبيدة: فزع عن قلوبهم نفس عنها. و قال ابو الحسن: المعنى حكى عنها. و قال ابو عبيدة: معناه أذهب، و قال قوم: الذين فزع عن قلوبهم الملائكة، و يقال:

فزع و فزع إذا أزيل الفزع عنها، و مثله جاء في (افعل) يقولون: أشكاه إذا أزال عنه ما يشكو منه انشد ابو زيد:

تمد بالأعناق او تلويها و تشتكى لو أننا نشكيا «١»

و المعنى فلما ان اشكيت أزال الشكوى، كذلك فزع و فزع أزال الفزع و قال قتادة: معنى فزع عن قلوبهم خلا من قلوبهم، قال يوحى الله تعالى الى

(١) اللسان (شكا) و روايته (تشهيا) بدل (تلويها).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٢

جبرائيل فيعرف الملائكة، و يفزع عن أن يكون شيء من امر الساعة، فإذا (فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) و علموا أن ذلك ليس من امر الساعة (قالوا ما ذا قال رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ) و تقديره قالوا قال الحق. فمن قرأ بفتح الفاء أسند الفعل إلى الله، و من ضمها بنى الفعل للمفعول به، و كان الجار و المجرور في موضع رفع. و قال الحسن: فزع بمعنى كشف الفزع عن قلوبهم، و فزعت منه، و المفزع على ضربين: أحدهما- من ينزل به الافزع. الثاني- من يكشف عنه الفزع.

و قوله (و فزع) له معنيان أحدهما بمعنى ذعر، و الثاني- أزال الفزع و قال اليربوعي:

حللنا الكتيب من زرود لنفرعا

أى لنغيث. لما اخبر الله تعالى ان إبليس صدق ظنه في الكفار بإجابتهم له إلى ما دعاهم اليه من المعاصى بين انه لم يكن لإبليس عليهم سلطان. و (من) زائده تدخل مع النفي نحو قولهم ما جاءنى من احد. و السلطان الحجة، فبين بهذا ان الشيطان لم يقدر على اكثر من أن يغويهم و يوسوس اليهم و يزين لهم المعاصى، و يحرضهم عليها. و قوله (إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ) تقديره إنا لم نمكنه من اغوائهم و وسوستهم إلا لنميز من يقبل منهم و من يمتنع و يأبى متابعتة، فنعذب من تابعه و نثيب من خالفه، فعبر عن تمييزه بين الفريقين بالعلم، و هو التمييز مجرداً، لأنه لا يكون العذاب و الثواب إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك، فأما العلم، فالله تعالى عالم بأحوالهم، و ما يكون منها فى ما لم يزل، و قيل: إن معناه إلا لنعلم طاعاتهم موجودة أو عصيانهم إن عصوا فنجازيهم بحسبها، لأنه تعالى لا يجازى احداً على ما يعلم من حاله إلا بعد ان يقع منهم ما يستحق به من ثواب او عقاب، و قيل: معناه إلا لنعامل معاملته التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٣

من كأنه لا يعلم، و انما نعمل لنعلم (مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ) أى من يصدق بها و يعترف ممن يشك فيها و يرتاب.

ثم قال (و ربك) يا محمد (على كل شئٍ حفيظٌ) أى رقيب عالم لا يفوته علم شئ من أحوالهم من ايمانهم و كفرهم او شكهم. ثم أمر نبيه صلى الله عليه و آله بأن يقول لهؤلاء الكفار (ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أنهم آلهة و معبود، هل يستجيبون لكم؟ إلى ما تسألونهم، لأنه لا- يستحق العبادة إلا- من كان قادراً على إجابته من يدعوه. ثم اخبر تعالى عنها فقال (لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَ لَا فِي الْأَرْضِ وَ مَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَيْءٍ) يعنى و ما لله فى السموات و الأرض شريك (وَ مَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ) أى معاون، و الملك هو القدرة على ما للقدار عليه التصرف فيه، و ليس لاحد منعه منه، و ذلك- فى الحقيقة- لا يستحق الوصف به مطلقاً إلا الله، لان كل من عداه يجوز أن يمنع على وجه.

ثم اخبر تعالى فقال (وَ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ) أى عند الله (إلا- لمن اذن) الله (له) فى الشفاعة من الملائكة و النبيين و الأئمة و المؤمنين، لأنهم كانوا يقولون: نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى، فحكم الله تعالى بطلان ذلك. و قوله (حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) قال ابن عباس و قتادة: حتى إذا خلى عن قلوبهم الفزع، كقولك رغب عنه أى رفعت الرغبة عنه فلا يرغب، بخلاف رغب فيه، ففى أحد الأمرين وضع و فى الآخر رفع. و قيل: هم الملائكة يلحقهم غشى عن سماع الوحي من الله بالآية العظيمة، فإذا (فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) أى خلى عنها (قالوا ما ذا قال ربك) - ذكره ابن مسعود و مسروق و ابن عباس فى روايه- و قال الحسن: حتى إذا كنف عن قلوب المشركين الفزع، قالت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٤

الملائكة (ما ذا قال ربك) فى الدنيا (قالوا) قال (الْحَقُّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) أى الله تعالى المستعلى على الأشياء بقدرته، لا من علو المكان (الكبير) فى أوصافه دون ذاته، لأن كبر الذات من صفات الأجسام. ثم قال له (قل) لهم (مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) فإنهم لا يمكنهم ان يقولوا يرزقنا آلهتنا التى نعبدها ف «قل» لهم عند ذلك الذى يرزقكم (الله) و قل (وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) و قيل: إنما قال (وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ) على وجه الانصاف فى الحجاج دون الشك، كما يقول القائل لغيره: أهدنا كاذب، و إن كان هو عالماً بالكاذب، و على هذا قال ابو الأسود الدؤلى يمدح اهل البيت:

يقول الأزدلون بنو قشير طوال الدهر ما تنسى علياً

أحب محمداً حبا شديداً و عباساً و حمزة و الوصيا

بنو عم النبي و أقربوه أحب الناس كلهم اليا

فان يك حبهم رشداً أصبه و لست بمخطئ ان كان غياً «١»

و لم يقل هذا مع أنه كان شاكاً فى محبتهم، و انه هدى و طاعة، و قال اكثر المفسرين: إن معناه إنا لعلى هدى و إياكم لعلى ضلال و قال ابو عبيدة (او) بمعنى الواو، كما قال الأعشى:

ا تغلبه الفوارس او رياحا عدلت بهم طهية و الحشايا «٢»

بمعنى أ تغلبه و رياحا.

ثم قال (قل) لهم يا محمد (لا تسألون) معاشر الكفار (عَمَّا أَجْرَمْنَا) اي عما اقترفناه من المعاصي (و لا نسأل) نحن ايضاً (عما تعملون) أنتم بل كل إنسان يسأل عما يعمل، و هو يجازى على أى فعل فعله دون غيره.

(١) تفسير الطبرى ٥٧/٢٢.

(٢) مجاز القرآن ١٤٨/٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٥

و تقدير قوله «و لا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» ان يشفع له، فزع بسماعه أذنه حتى إذا فزع عن قلوبهم و خلى عنها و كشف الفزع عنهم قالوا ما ذا قال ربكم قالت الملائكة قال الحق و هو العلى الكبير.

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٣٩٥

قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ (٢٦) قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٨) وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٩) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَ لَا تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

لما امر الله تعالى نبيه ان يخاطب الكفار و يقول لهم ان كل إنسان يسئل عما عمله دون ما عمل غيره، قال له ايضاً (قل) لهم (يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا) يوم القيامة (ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا) أى يحكم و الفتح الحكم، و الفتاح الحاكم بالحق، لا بالظلم (وَ هُوَ الْفَتَّاحُ) أى الحاكم (العليم) بما يحكم به لا يخفى عليه شىء منه.

ثم قال (قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ) تعبدونهم معه و تشركون بينهم فى العبادة على وجه التويخ لهم فى ما اعتقدوه من الاشراك مع الله. كما يقول القائل لمن أفسد عملا: ارنى ما عملته تويخاً له بما أفسده، فإنهم سيفتضحون بذلك إذا أشاروا إلى الأصنام و الأوثان و يضمونها إلى الله و يشركون بينهما فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٦

العبادة فقال تعالى (كلا) و معناه الردع و التنبيه أى ارتدعوا عن هذا القول و تبهوا عن ضلالكم (بَلْ هُوَ اللَّهُ) الذى يستحق العبادة وحده لا شريك له (العزیز) يعنى القادر الذى لا يغالب (الحكيم) فى جميع أفعاله. و قيل (العزیز) فى انتقامه ممن كفر به (الحكيم) فى تدبيره لخلق، فكيف يكون له شريك فى ملكه.

ثم قال لنيه صلى الله عليه و آله (و ما أرسلناك) يا محمد بالرسالة التى حملناكها (إلا- كافئة) و معناه أرسلناك إلى الخلق كافة بأجمعهم. و قيل: معناه إلا مانعاً لهم و كافاً لهم من الشرك و دخلت الهاء للمبالغة (للناس بشيراً) لهم بالجنة أى مبشراً بها (و نذيراً) أى مخوفاً بالنار (وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) صدق قولك و إنك رسول اليهم، لتفريطهم فى النظر فى معجزك.

ثم حكى عن الكفار انهم يستبطنون العذاب الذى يخوفهم به النبى صلى الله عليه و آله و المؤمنون، فإنهم كانوا يحذرونهم نزول العذاب عليهم (وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) الذى تعدونا به (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى ما تقولونه معاشر المؤمنين ثم أمره ان يقول لهم فى الجواب عن ذلك (قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ) ينزل عليكم ما وعدتم به من الثواب و العقاب (لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً) أى لا تؤخرون من ذلك اليوم لحظة (و لا تستقدمون) عليه، و هو يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة سبا (٣٤): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص : ٣٩٦

وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَ لَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ الْقَوْلِ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣١) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا أَنْ نَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢) وَ قَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أُنْدَادًا وَ أَسِرُّوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَ جَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَ مَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٣٤) وَ قَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَ أَوْلَادًا وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٧

خمس آيات بلا خلاف.

حكى الله تعالى عن الكفار أنهم يقولون لن نصدق بهذا القرآن الذي أنزل عليك و تدعيه انه من عند الله و لا بالذى بين يدي القرآن من أمر الآخرة و النشأة الثانية، فوجدوا أن يكون القرآن من الله او أن يكون لما دل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة. و قيل: معناه الكتب التي قبله من التوراة و الإنجيل و غيرها.

ثم قال «وَلَوْ تَرَى» يا محمد «إِذ» أى حين «الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ الْقَوْلِ» أى يرد بعضهم على بعض «يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» قيل: كانوا رؤساء الضلالة يأمرون الاتباع بعبادة الأوثان لضعفهم عن استخراج صواب الرأى عند أنفسهم، التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٨

فالاستضعاف طلب الضعف فكل من يجاهر غيره بما يقتضى ضعفه يقال قد استضعفه، و الاستكبار طلب الكبر بغير حق، و كانوا يتعظمون هؤلاء الكفار بالجهل الذى صمموا عليه و صاروا رؤساء فيه ليحققهم به «لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ» لكن بسبيكم يمنع، فهؤلاء إذا أخبروا عن ظنهم، فقد صدقوا كأنهم قالوا فى ما نظن، لأنه هكذا يقتضى ظاهر خبرهم، كما إذا أخبروا عما يفعلونه فى المستقبل، فهو اخبار عن عزمهم، و لو كان كذباً لأنكر الله ذلك و اتبعه بما يدل على إنكاره، كما قال «أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» (١) ثم حكى ما أجابهم به المستكبرون فإنهم يقولون فى جوابهم «أَنْحُنْ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ؟! منكرين عليهم قولهم انهم منعوهم من الايمان بعد تبين الحق فيه، و ليس الأمر على ما تقولونه «بَلْ كُنْتُمْ» أنتم «مُجْرِمِينَ» ثم حكى تعالى ما يقول الذين استضعفوا فإنهم يقولون «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ» معناه مكركم فى الليل و النهار- فى قول الحسن- كما قال الشاعر:

لقد لمتنا يا ام غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم (٢)

أى بنائم فيه. و قيل: كأن الليل و النهار يمكران بطول السلامة فيهما.

و (المترف) المنعم البطر بالنعمة «إِذْ تَأْمُرُونَنَا» أى حين تأمرونا «أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ» أى ان نجحد بالله «وَ نَجْعَلَ لَهُ أُنْدَادًا» أى أمثالا فى العبادة «وَ أَسِرُّوا النَّدَامَةَ» أى اخفوا الندامة بينهم «لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ» نزل بهم، و لام بعضهم بعضاً. و قال الجبائى: معناه أظهروا الندامة، قال: و هذا مشترك. و هذا غلط، لان لفظه الإخفاء هى المشتركة دون لفظ الاسرار، فحمل أحدهما على الآخر قياس فى اللغة «وَ جَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا» الاغلال جمع غل و الله

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٤.

(٢) مر تخريجه فى ٥ / ٦٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٣٩٩

تعالى يجعل الغل فى رقاب الكفار عقوبة لهم.

ثم قال موبخاً لهم «هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أى يجزون على قدر استحقاقهم لا يجازفون، فلفظه لفظ الاستفهام و المراد به

النفى، فكأنه قال:

لا يجوزون إلا على قدر أعمالهم التي عملوها.

ثم اخبر تعالى انه ما يرسل في قرية نذيراً أى مخوفاً بالله في ما مضى إلا إذا سمع أهلها المترفون منهم المنعمون «قالوا إنا بما أُرسلتُم به كافِرُونَ» أى جاحدون، ثم حكى بأنهم «قالوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا» منكم «وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ» على ما تقولونه، لأنه لو أراد عقابنا لما أنعم علينا في الدنيا وجعلنا أغنياء وجعلهم فقراء، فقال الله تعالى رداً عليهم «قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ»

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٣٩٩

قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جِزَاءٌ الضَّعِيفُ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ (٣٧) وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (٣٨) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٣٩) وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ (٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٠

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة وحده «وهم في الغرفة آمنون» لقوله تعالى «أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا» (١) وفي الجنة غرفات و غرف، غير أن العرب تجتزئ بالواحد عن الجماعة إذا كان اسم جنس كما قالوا: أهلك الناس الدينار والدرهم. الباقون على الجمع «غرفات» على وزن (ظلمة، وظلمات) و حجتهم «لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ» (٢).

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا: إن الله لا يعذبنا على ما تقولونه لأنه أغنانا في دار الدنيا، و لم يجعلنا فقراء، فكذلك لا يعذبنا في الآخرة، قال الله رداً عليهم «قُلْ» لهم يا محمد «إِنَّ رَبِّي» الذي خلقني «يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسع الرزق لمن يشاء على حسب ما يعلم من مصلحته و مصلحة غيره «وَيَقْدِرُ» أى يضيق. و هو مثل قوله «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ» (٣) أى يوسع و يضيق، و منه قوله «وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ» (٤) أى ضيق، و على هذا: يحتمل قوله «فَطَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ»

أى لن تضيق عليه، فبسط الرزق هو الزيادة فيه على قدر الكفاية، و القدر تضيقه على قدر الكفاية.

ثم قال «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» ما قلناه لجهلهم بالله و بحكمته.

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٧٥.

(٢) سورة الزمر آية ٢٠.

(٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٢.

(٤) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧.

(٥) سورة ٢١ الأنبياء آية ٨٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠١

ثم قال تعالى «وَمَا أَمْوَالُكُمْ» أى ليس أموالكم التي خولتموها «وَلَا أَوْلَادُكُمْ» التي رزقتموها «بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ» قال الفراء: (التي) يجوز أن يقع على الأموال والأولاد، لأن الأولاد يعبر عنها ب (التي)، و قال غيره: جاء الخبر بلفظ أحدهما- و إن دخل فيه الآخر، و لو قال بالذى يقربكم لكان جائزاً و (زلفى) قربي، و إنما يقربكم اليه تعالى أفعالكم الجميلة و طاعاته الحسنة. ثم قال «إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا» معناه، لكن من آمن بالله و عرفه و صدق نبيه و عمل الصالحات التي أمره بها، و انتهى عن القبائح التي نهاه عنها،

فان لهؤلاء «جزاء الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا» و معناه انه تعالى يجازيهم أضعاف ما عملوا، فانه يعطى بالواحد عشرة، و الضعف من الاضعاف، لأنه اسم جنس يدل على القليل و الكثير.

و يجوز في اعراب (جزاء) أربعة أوجه: الرفع و النصب بالتنوين و تركه.

و في (الضعف) ثلاثة أوجه: الجر و النصب و الرفع، إلا- أن القراءة بوجه واحد و هو رفع (جزاء) على الاضافة بلا- تنوين، و جر «الضعف» بالاضافة اليه.

ثم قال إن هؤلاء مع أن لهم جزاء الضعف على ما عملوه «هُم فِي الْعُرْفَاتِ» جمع غرفه و هي العلية «آمنون» فيها لا يخافون شيئاً مما يخاف مثله في دار الدنيا.

ثم قال «وَالَّذِينَ يَشْعُرُونَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ» أي مسابقين: في من قرأه بألف. و مثبطين غيرهم عن أفعال الخير عند من قرأه بغير ألف «أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَصَّرُونَ» أي يحصلون في عذاب النار.

ثم قال «قل» يا محمد «إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ» أي يوسعه «و يقدر» أي يضيقه لمن يشاء. و إنما كرر قوله «قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ» التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٢

لاختلاف الفائدة، لأن الاول على معنى إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر من غير أن يعلم اكثر الناس لم فعل ذلك، و الثاني- بمعنى أن ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر له على أن ما أنفقه في أبواب البر فالله يخلفه عليه و هو قوله «وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ» أي يعطيكم عوضه، و ليس المراد ان يخلف في دار الدنيا على كل حال، لان الله يفعل ذلك بحسب المصلحة، و إنما أراد انه يعوض عليه إما في الدنيا بأن يخلف بدله او يثيب عليه «وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» أي الله تعالى خير من يرزق غيره، لأنه يقال:

رزق السلطان الجند، ثم قال (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا) يعني يوم القيامة الذي يبعث الله فيه الخلائق (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ) الذين عبدتهم جماعة من الكفار (أ هؤلاء) يعني الكفار الذين عبدوهم (إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ) على وجه التقرير لهم و إن كان بلفظ الاستفهام، كما قال لعيسى (أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) «١» و قرأ حفص (و يوم يحشرهم ثم يقول) بالباء رداً على قوله (قل) ان ربي) الباقون بالنون على الجمع.

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٤٠٢

قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَآئِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (٤١) فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابِ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (٤٢) وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرَى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٤٣) وَ مَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَ مَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (٤٤) وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ (٤٥)

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٣

خمس آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى انه يقول للملائكة إن هؤلاء الكفار إياكم كانوا يوجهون عبادتهم، حكى ما يجيب به الملائكة، فإنهم يقولون (سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَآئِنَّا) تنزيهاً لك أن نعبد سواك، و نتخذ معك معبوداً غيرك، و يقولون: أنت يا ربنا و لنا أي ناصرنا و أولى بنا (من) دونهم) يعني دون هؤلاء الكفار و دون كل احد و أنت الذي تقدر على ذلك من دونهم، فما كنا نرضى بعبادتهم مع علمنا بأنك ربنا

و ربهم، ما أمرناهم بهذا ولا رضينا به لهم «بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ» بطاعتهم إياهم في ما يدعونهم اليه من عبادة الملائكة. وقيل: انهم صوّروا لهم صورة قوم من الجن، وقالوا هذه صورة الملائكة فاعبدوها، وهم وإن عبدوا الملائكة، فإن الملائكة لم يرضوا بعبادتهم إياهم ولا دعوهم اليها، والجن دعوهم إلى عبادتهم ورضوا به منهم فتوجه الدم إلى العابد والمعبود، وفي الملائكة لا يستحق الدم غير العابد، فلذلك أضرب عن ذكر الملائكة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٤

ثم حكى تعالى ما يقول للكفار يوم القيامة، فانه يقول لهم «فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا» ولا يقدر على ذلك «وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» نفوسهم بارتكاب المعاصي «ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ» أى تجحدونه، ولا- تعترفون به. ثم عاد تعالى إلى الحكاية عن حال الكفار في الدنيا فقال «وَإِذَا تَتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ» أى تقرأ عليهم حججنا واضحات من القرآن الذى أنزله على نبيه «قَالُوا» عند ذلك «ما هذا إلا رجلٌ يريد أن يصدكم عمّا كان يعبد آباؤكم» أى يمنعكم عن عبادة ما كان يعبد آباؤكم «وَقَالُوا» أيضاً «ما هذا» القرآن «إِلَّا إفكٌ مُّفْتَرَىٰ» يعنى كذب تخرصه و افتراه «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ» يعنى القرآن «لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَذَا» أى ليس هذا «إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ» أى ظاهر، والسحر حيلة خفية توهم المعجزة.

ثم قال تعالى «وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا» قال الحسن: معناه ما آتيناهم من كتب قبل هذا الكتاب، فصدقوا به وبما فيه ان هذا كما زعموا «وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ» ويجوز ان يكون المراد ما أرسلنا اليهم قبلك يا محمد من نذير إلا وفعلوا به وقالوا له مثل ما قالوا لك، وحذف دلالة الكلام عليه، وذلك عليه بقوله «وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» بما أتاهم الله من الكتب، وبما بعث اليهم من الرسل «وَمَا بَلَّغُوا» أى وما بلغ هؤلاء (مبشار ما آتيناهم) أولئك الكفار، قال الحسن: معنى معشار أى عشر. والمعنى ما بلغ الذين أرسل اليهم محمد صلى الله عليه وآله من اهل مكة عشر ما اوتى الأمم قبلهم من القوة والعدة- فى قول ابن عباس و قتادة- (فَكَذَّبُوا رُسُلِي) أى كذبوا بآيات الله وجحدوا رسله (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى عقوبتى وتغييرى لان الله أهلكتهم واستأصلهم وهو نكير الله تعالى فى الدنيا.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٥

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٤٠٥

قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بَوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَىٰ وَفَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٤٦)
قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤٧) قُلْ إِنْ رَبِّي يَفْسُدُ بِالْحَقِّ عَلامَ الْغُيُوبِ (٤٨)
قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّئِ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ (٤٩) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا امر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله أن يقول للكفار (إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بَوَاحِدَةٍ ...)

و المعنى يكفينى منكم أن يقوم الرجل وحده أو هو وغيره ثم تتساءلون هل جربنا على محمد كذباً او هل رأينا به جنة؟! ففى ذلك دلالة على بطلان ما أنتم عليه و ما ذكرتم فيه، فالوعظ الدعاء إلى ما ينبغى أن يرغب فى ما ينبغى أن يجوز منه مما يلين القلب إلى الاستجابة للحق بالنبي صلى الله عليه وآله و النبي اجل و أعظم و اكبر داع بما أعطاه الله من الحكمة.

و قوله (مَشْنَىٰ وَفَرَادَىٰ) معناه ان تقوموا اثنين اثنين، و واحداً واحداً ليذاكر أحدهما صاحبه، فيستعين برأيه على هذا الأمر. ثم يجول بفكرته حتى يكرره حتى يتبين له الحق من الباطل و بنى (مثنى) و إن لم يكن صفة لأنه مما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٦ يصلح ان يوحده، كما قال تعالى (أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مَثْنَىٰ وَثُلَاثٌ وَرُبَاعٌ) «١» و هو- هاهنا- فى موضع حال، و قال مجاهد فى قوله (أَعْظُمُكُمْ بَوَاحِدَةٍ) أى بطاعة الله تعالى و قال غيره (بواحدة) بتوحيد الله خصلة واحدة، فقولوا: لا إله إلا الله.

وقوله (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ) في موضع نصب عطفاً على (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ) و تتفكروا أى و تنظروا و تعتبروا، ليس بصاحبكم يعنى محمداً صلى الله عليه و آله (من جنه) أى جنون، لأنهم كانوا ينسبونهم إلى الجنون و حاشاه من ذلك.

ثم بين انه ليس (إلا نذير) أى مخوف من معاصى الله و ترك طاعاته (بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) يعنى عذاب القيامة. ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله يا محمد (قل) لهم (مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ) و ليس (أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ) و المعنى أنى أبلغكم الرسالة، و لا اجر إلى نفسى عرضاً من اعراض الدنيا بل ثمرة ذلك لكم، و ليس أجرى إلا على الله.

و قال ابن عباس (من أجر) أى من مودة، لأن النبى صلى الله عليه و آله سأل قريشاً أن يكفوا عن أذاه حتى يبلغ رسالات ربه (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى عالم به. ثم قال أيضاً (قل) لهم يا محمد (إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أى يلقيه على الباطل، كما قال تعالى (بَلْ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ) «٢» (علام الغيوب) إنما رفع بتقدير هو علام الغيوب، و لو نصب على انه نعت ل (ربى) لكان جائزاً، لكن هذا أجود، لأنه جاء بعد تمام الكلام كقوله (إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) «٣» و المعنى انه عالم بجميع ما غاب عن جميع الخلائق علمه.

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ١.

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ١٨.

(٣) سورة ٣٨ ص آية ٦٤. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٧

ثم أمره صلى الله عليه و آله أن يقول لهم قد (جاء الحق) يعنى أمر الله بالإسلام و التوحيد (وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ) لأن الحق إذا جاء اذهب الباطل فلم يبق له بقية يبدئ بها و لا يعيد. و قال قتادة: الباطل إبليس لا يبدؤ الخلق و لا يعيدهم. و قيل: إن المراد به كل معبود من دون الله بهذه الصفة. و قال الحسن: و ما يبدئ الباطل لأهله خيراً و لا يعيد بخير فى الآخرة.

ثم قال (قل) لهم (إِنْ ضَلَلْتُمْ) أى ان عدلت عن الحق (فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي) لأن ضرره يعود على، لأنى أو آخذ به دون غيرى (وإن اهتديت) إلى الحق (فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ) أى يسمع دعاء من يدعوه قريب الى إجابته.

و فى الآية دلالة على فساد قول المجبرة، لأنه قال (إن ضللت) فأضاف الضلال إلى نفسه، و لم يقل فبقضاء ربي و إرادته.

قال الزجاج: و ما يبدئ الباطل أى أى شىء يبدئ الباطل؟ و أى شىء يعيد؟ و يجوز ان تكون (ما) نافية، و المعنى و ليس يبدئ إبليس و لا يعيد.

قوله تعالى: [سورة سبأ (٣٤): الآيات ٥١ الى ٥٤] ص : ٤٠٧

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَ أَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (٥١) وَ قَالُوا آمَنَّا بِهِ وَ أَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٢) وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْعَنَبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ (٥٤)

أربع آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٨

قرأ حمزة و الكسائى و ابو عمرو (التناقش) بالهمز. الباقون بغير همز.

يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله (و لو ترى) يا محمد (إذ فرغوا) من العذاب يوم القيامة (فلا قوت) أى لا مهرب و لا يفوتونه. فالقوت خروج وقت الشىء كفوت الصلاة، و فوت وقت التوبة و فوت عمل اليوم بانقضائه.

و الفرع و الجزع و الخوف و الرعب واحد. و الفرع يتعاضم فى الشدة بحسب أسبابه و قوله (وَ أَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) قال ابن عباس و الضحاك: أخذوا من عذاب الدنيا. و قال الحسن: حين يخرجون من قبورهم. و قيل: من بطن الأرض الى ظهرها. و المعنى انهم إذا

بعثوا من قبورهم، و لو ترى فرعهم يا محمد حين لا فوت و لا ملجأ. و جواب (لو) محذوف، و التقدير لرأيت ما تعتبر به عبرة عظيمة. و قوله (وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ) أى يقولون ذلك الوقت آمننا به و صدقنا به. فقال تعالى (وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) قيل: معناه بفوتهم تناول التوبة فى الآخرة الى الدنيا، و التناوش التناول من قولهم نشته أنوشه إذا تناولته من قريب، قال الشاعر:

فهى تنوش الحوض نوشاً من علا نوشا به تقطع أجواز الفلا «١»

و تناوش القوم إذا دنا بعضهم الى بعض، و لم يلتحم بينهم قتال، و قد همز بعضهم، فيجوز أن يكون من هذا، لأن الواو إذا انضمت همزت كقوله (أقتت) «٢» و يجوز أن يكون من النش و هو الإبطاء، و انتاشه أخذ به من مكان بعيد، و مثله ناشه قال الشاعر:

تمنى نيشاً أن يكون اطاعنى و قد حدثت بعد الأمور امور «٣»

(١) تفسير الطبرى ٢٢ / ٦٥.

(٢) سورة ٧٧ المرسلات آية ١١.

(٣) تفسير القرطبي ١٤ / ٣١٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٠٩

و قال رؤبة:

اقحمنى جار أبى الجاموش اليك ناش القدر المتوش «١»

(وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَسْأَلُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) معناه كيف تقبل توبتهم أو يردون الى الدنيا، و قد كفروا بالله و رسله من قبل ذلك، و هو قوله (بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) يعنى قولهم هو ساحر و هو شاعر و هو مجنون.

و قيل: هو قولهم لا- بعث و لا جنه و لا نار- ذكره قتاده- و قال البلخى: يجوز ان يكون أراد انهم يفعلون ذلك بحجة داحضة و أمر بعيد. و قال قوم:

يقذفون بالظن ان التوبة تنفعهم يوم القيامة عن مكان بعيد الا ان فى العقل انها لا تقبل. ثم قال (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) أى فرق بينهم و بين شهواتهم، من قبول توبتهم و إيصالهم الى ثواب الجنة أو ردهم الى دار الدنيا (كما فعل) مثل ذلك (بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ) و هو جمع الجمع تقول شيعه و شيع و أشياع، و لاین أشياعهم تمنوا أيضاً مثل ذلك فحيل بينهم و بين تمنيتهم، ثم اخبر (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ) فى الدنيا (مريب) و الريب أقبح الشك الذى يرتاب به الناس.

و قال سعيد بن المسيب و سعيد بن جبیر

قوله (وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ) نزلت فى الجيش الذى يخسف بهم بالبيداء فيبقى رجل يخبر الناس بما رآه، و رواه حذيفة عن النبى صلى الله عليه و آله

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٠

٣٥- سورة فاطر ص: ٤١٠

إشارة

مكية فى قول مجاهد و قتاده: لا ناسخ فيها و لا منسوخ، و به قال الحسن إلا آيتين قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ» إلى قوله «الْفُضَّلُ

الْكَبِيرِ» و هي خمس و أربعون آية عراقى و حجازى إلا إسماعيل. و ست و أربعون فى عدد إسماعيل و الشاميين.

[سورة فاطر (٣٥): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ (٣) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٤)
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ (٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائى «هل من خالق غير الله» جراً على أنه صفة ل (خالق) الباقون- بالرفع- على تقدير هل من خالق هو غير الله، و يجوز ان يكون التقدير: هل غير الله من خالق، و يجوز أن يكون رفعاً على موضع (من) و تقديره هل خالق غير الله. يقول الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله قل يا محمد «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى الشكر له على جميع نعمه «فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أى خالقهما و مخترعهما. و الفطر الشق عن الشىء بإظهاره للحس، و معنى فطر السموات و الأرض أى خلقهما و أظهرهما للحس بعد ان لم تكونا ظاهرتين، و روى عن ابن عباس أنه قال: ما كنت أدرى ما معنى فطر السموات حتى احتكم إلى أعرابيان فى بئر، فقال أحدهما أنا فطرتهما، أى اخترعتها و ابتدأتها. و من كان خالق السموات و الأرض لا يفعل إلا ما يستحق به الشكر و الحمد، لأنه غنى حكيم، فلا يعدل عما يستحق به الحمد إلى ما لا يستحق به ذلك.

و قوله «جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» أى جعل الملائكة رسلا بعضهم إلى بعض و بعضهم إلى البشر. ثم ذكر اوصافهم و هو أنهم «أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ» أى اصحاب أجنحة «مَّثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ...» أى اثنين اثنين و ثلاثة ثلاثة و اربعة اربعة، فهذه الألفاظ معدولة عن الاثنين و الثلاث و الأربع، مع انها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٢
 صفات فلذلك ترك صرفها قال الشاعر:

و لكنما اهلى بواد أنيسه ذئاب تبغى الناس مثنى و موحدى «١»

و إنما جعلهم أولى أجنحة، لىتمكنوا بها من العروج إلى السماء و من النزول الى الأرض، قال قتادة: منهم من له جناحان، و منهم من له ثلاثة و منهم من له اربعة، ثم قال «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ» قيل حسن الصوت و قيل من الأجنحة من حيث خلق للملائكة زيادة عما خلق لسائر الخلق من البشر و الأمم. فان قيل: الطائر لا يحتاج إلى اكثر من جناحين فما معنى خلق الملائكة أولى ثلاث و اربع؟ قيل: يجوز أن يكون كل جناح بعلوه باثنين، و يجوز أن يكون للزائدة الزائدة، و قد يكون للسمكة أجنحة فى ظهرها. ثم بين «إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» أى لا شىء إلا و هو تعالى قادر عليه بعينه او قادر على مثله.

ثم قال تعالى «مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ» معنى (ما) الذى و تقديره الذى يفتح الله للناس من نعمه و رحمته «فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ» من نعمه على خلقه «فَلَا- مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد الله «وَهُوَ الْعَزِيزُ» يعنى القادر الذى لا- يقهر «الحكيم» فى جميع أفعاله، إن أنعم و إن امسك، لأنه عالم بمصالح خلقه لا يفعل إلا ما لهم فيه مصلحة فى دينهم او دنياهم.

ثم خاطب المؤمنين فقال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» بأن خلقكم و أوجدكم و أحياكم و أقدركم و شهاكم، و خلق لكم المنافع التى تنتفعون بها «هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ» تقريراً لهم على انه لا خالق غير الله فى السموات و الأرض «يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ» بالمطر

و من «و الْأَرْضِ» بالنبات «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»، أى لا معبود يستحق العبادة سواه تعالى «فَأَنْتَى تُؤَفَّكُونَ» أى كيف تقلبون

(١) الكتاب لسيبويه ١٥/٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٣

عن طريق الحق إلى الضلال. و انما قال «هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ» و إن كان أحدنا يخلق الشئ لأن هذه الصفة لا تطلق إلا عليه تعالى، فاما غيره فإنها تقيد له. و ايضاً فقد فسر ما أراد و هو أنه هل من خالق رازق للخلق من السموات و الأرض غير الله أى لا خالق على هذه الصفة إلا هو. هذا صحيح لأنه لا احد يقدر على ان يرزق غيره من السماء و الأرض بالمطر و النبات و أنواع الثمار.

ثم قال تعالى تعزیه للنبي صلى الله عليه و آله و تسلياً له عن تكذيب قومه إياه «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ»، يا محمد هؤلاء الكفار «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» أرسلهم الله فكذبوهم و لم يقبلوا منهم فلك اسوة بمن كان قبلك «وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» يعنى ترد الأمور الى حيث لا يملك التصرف فيها مطلقاً غير الله يوم القيامة.

ثم خاطب الخلق فقال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» يعنى ما وعدهم به من البعث و النشور و الجنة و النار صحيح كائن لا محالة «فَلَا تُغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا» فتغترون بملاذها و زينتها و تتركون ما أمركم الله به و تتركبون ما نهاكم عنه (وَلَا يَغُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) فالغرور هو الذى عادته ان يغر غيره، و الدنيا و زينتها بهذه الصفة، لأن الخلق يغرورون بها، و قال الحسن الغرور الشيطان الذى هو إبليس، و هو قول مجاهد. و الرزق يطلق على وجهين:

أحدهما- ان الله جعله يصلح للغذاء يتغذى به الحيوان و للملبس يلبسونه فالعباد من هذا الوجه لا يأكلون و لا ينتفعون إلا بما جعله الله رزقاً لهم.

و الثانى- انه ملكه الله و حكم انه له فهم يتظالمون من هذا الوجه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٤

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٤١٤

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) أَمْ مَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسِينًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسِرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٨) وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقِيْنَا إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ (٩) مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ (١٠)

خمس آيات حجازى و كوفى، و ست بصرى و شامى، عد البصريون و الشاميون (شديد) و لم يعده الباقون.

قرأ أبو جعفر (فلا تذهب) بضم التاء و كسر الهاء (نفسك) بنصب السين.

الباقون- بفتح التاء و الهاء، و رفع السين.

يقول الله تعالى مخبراً لخلقه من البشر (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ) فيعدل التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٥

بكم عن أفعال الخير و يدعوكم إلى ما فيه الهلكة، فالعداوة ضد الولاية، و لا يجوز ان يكون احد عدواً من وجه و لياً من وجه، كما لا يجوز أن يكون موجوداً من وجه معدوماً من وجه، لان الصفتين متناقضتان. ثم أمرهم بأن يتخذوا الشيطان عدواً كما هو عدو لهم، و بين تعالى أن الشيطان ليس يدعو إلا- حزبه أى أصحابه و جنده، و هم الذين يقبلون منه و يتبعونه. و بين انه إنما يدعوهم ليكونوا من اصحاب السعير بارتكاب المعاصى و الكفر بالله تعالى، و السعير النار المستعرة.

ثم اخبر تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِآياتِ اللَّهِ وَيَكْذِبُونَ رِسَالَهُ (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) جزاء على كفرهم و تكذيبهم، و إن (الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا) الأفعال (الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) من الله لذنوبهم و لهم (أجر) أى ثواب (كبير) ثم قال مقررًا لهم (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا) يعنى الكفار زينت نفوسهم لهم أعمالهم السيئة فتصوروها حسنة أو الشيطان يزينها لهم فيميلهم الى الشبهة و ترك النظر فى الأدلة الدالة على الحق باغوائه حتى يتشاغلوا بما فيه اللذة و طرح الكلفة.

و خبر (من) فى قوله (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) محذوف و تقديره يتحسر عليه، و قيل: إن الخبر قوله (فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ) إلا أنه وقع (من يشاء) موقعه. و قيل: جواب (أفمن زين) محذوف بتقدير: كمن علم الحسن من القبيح، و عمل بما علم. و قيل: كمن هداه الله.

و فى ذلك دلالة على بطلان قول من يقول: إن المعارف ضرورة، لأنه دل على انهم رأوا أعمالهم السيئة حسنة. و هذا رأى فاسد، ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله ناهياً له (فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ) يا محمد (حسرات). و من فتح التاء جعل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٦

الفعل للنفس، و الحسرة شدة الحزن على ما فات من الأمر (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) من المعاصى و الطاعات فيجازيهم بحسبها. ثم قال (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا) أى تنشئه و تجمعها و تجيء به و تحركه (فسقناه) أى فساقه الله (إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ) لم يمطر أى قحط و جذب فيمطر على تلك الأرض فيحى بذلك الماء و المطر الأرض بعد موتها بالزرع بعد أن لم يكن فيها زرع. ثم قال: كما فعل هذا بهذه الأرض الجدبة القحطة من إحيائها بالزرع بعد أن لم يكن فيها زرع مثل ذلك ينشر الخلائق بعد موتهم و يحشرهم الى الموقف للجزاء من ثواب و عقاب. و قيل: إن الله تعالى إذا أراد احياء الخلق أمطر السماء أربعين يوماً فنبت بذلك الخلق نباتاً. ثم قال تعالى (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ) يعنى القدرة على القهر و الغلبة (فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) أى له القهر على جميع الأشياء لا يقدر احد ان يمنعه مما يريد فعله به. و قيل: معناه من كان يريد علم العزة لمن هى، فهى لله. و قيل: معناه من أراد العزة فليطع الله حتى يعزه. و قوله (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) قيل: معناه انه تعالى يقبله و يثيب عليه.

و قيل: اليه يصعد أى الى حيث لا يملك الحكم فيه إلا الله، كما يقال: ارتفع أمرهم الى القاضى، و قوله (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) أى يقبله. و قيل: فى الضمير الذى فى (يرفعه) ثلاثة أوجه: أحدها- يرفع الكلم الطيب من الفعل. الثانى- يرفعه الكلم الطيب. الثالث- يرفعه الله.

ثم قال (وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ) أى يحتالون لفعل السيئات من الشرك و الكبائر. و قيل: هم اصحاب الرياء (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرٌ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ) قال قتادة: معناه مكرهم يفسد. و قيل: معنى يبور يكسد، فلا ينفذ فى ما يريدون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٧

و قال مجاهد: هو ما عمل للرياء فانه يفسد، قال ابن الزبعرى:

يا رسول المليك ان لسانى راتق ما فتقت إذ انا بور «١»

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ١١ الى ١٧] ص: ٤١٧

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَ مَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَ لَا تَضَعُ إِلَّا- بِعِلْمِهِ وَ مَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لَا يُنْقِصُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١١) وَ مَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شْرَابُهُ وَ هَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَ مِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَ تَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢) يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٣) إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَ لَا يُبْنِيكَ مِثْلُ حَبِيرٍ (١٤) يَا

أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (١٥)
 إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَمَا ذَلِكُمْ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٧)

(١) مر تخريجه في ٢٩٤ / ٦ و ٤٧٩ / ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٨

ست آيات بصرى و سبع فى ما عداه عدوا (بخلق جديد) و لم يعده البصريون.

قرأ يعقوب و لا- (ينقص من عمره) بفتح الياء و ضم القاف. الباقون على ما لم يسم فاعله. و قرأ قتيبة (و الذين تدعون) بالتاء على الخطاب. الباقون بالياء على الخبر.

هذا خطاب من الله سبحانه لجميع خلقه من البشر انه خلقهم من تراب، و يريد ان آدم الذى هو أبوهم و منه انتسلوا خلقه من تراب و منه تولدوا.

وقيل: إن المراد به جميع الخلق، لأنهم إذا خلقهم من نطفة و النطفة تستحيل من الغذاء، و الغذاء يستحيل من التراب، فكأنه خلقهم من تراب، ثم جعل التراب نطفة بتدرج. و على الأول يكون قوله «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ» معناه ثم خلق أولاد آدم من نطفة ثم استثننا منه عيسى فى قوله «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ» «١» فقوله «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا» أى اشكالا لان الزوج هو الذى معه آخر من شكله، و الاثنان زوجان «وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ» معناه ليس تحمل الأنثى من حمل يولد و لا تضعه لتمام و لغير تمام إلا و الله تعالى عالم به، لا أن علمه آله فى ذلك، و لا يدل ذلك على أن له علماً يعلم به، لأن المراد ما ذكرناه من انه لا يحصل شىء من ذلك إلا و هو عالم به.

و قوله «وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» و العمر مدة الأجل للحياة و هو تفضل من

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٥٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤١٩

الله سبحانه و تعالى يختلف مقداره بحسب ما يعلم من مصالح خلقه، كما يختلف الغنى و الفقر، و القوة و الضعف، و المعنى: و ليس يطول عمر احد و لا- ينقص من عمره بأن يذهب بعضه بمضى الليل و النهار إلا- و ذلك فى الكتاب المحفوظ أثبتته الله تعالى قبل كونه. و قال الحسن و الضحاك و ابن زيد: معنى «وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ» أى من عمر معمر آخر، و قال ابو مالك: معناه و لا ينقص من عمره ينقصى ما ينقصى منه. و قال الفراء: هو كقولك: عندى درهم و نصفه أى و مثل نصف الدرهم من غيره.

ثم قال (إِنَّ ذَلِكُمْ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) يعنى تعمير من يعمره و نقصان من ينقصه و إثبات ذلك فى الكتاب سهل على الله غير متعذر.

ثم قال تعالى (وَمَا يَسْتَوِي الْبُحْرَانِ) أى لا يستويان لان (هذا عَذْبٌ فُرَاتٍ سَائِغٌ شَرَابُهُ) أى مرىء شهى (و هذا) الآخر (ملح أجاج) فالفرات أعذب العذب و الأجاج أشد المر. و الأجاج مشتق من أجمت النار كأنه يحرق من مرارته. و (اللؤلؤ و المَرَجَانُ) «١» يخرج من الملح دون العذب. و قيل:

فى الملح عيون عذبه، و فى ما بينهما يخرج اللؤلؤ.

ثم قال (و من كل) يعنى من البحرين العذب و الأجاج (تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) يعنى سمكا (وَتَشْتَبِحُونَ حَلِيَّةً تُلْبَسُونَهَا) من اللؤلؤ و المرجان (وَتَرَى الْفُلُكَ) يعنى السفن (فِيهِ مَوَاحِرُ) أى تشق الماء فى جريانها شقاً. و قيل: معناه إنها تذهب و تجىء، بلغة قریش و هذيل. و قال الحسن: يعنى مواخير كقوله (الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ) «٢» (لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) معناه إنه تعالى خلق ذلك لخلق

(١) سورة ٥٥ الرحمان آية ٢٢.

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ١١٩.

و سورة ٣٦ يس آية ٤١ و سورة ٣٧ الصافات آية ١٤٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٠

ليتمسوا من فضل الله بركوب البحر للتجارة و المسير فيها طلباً للمنافع و ما يخرجون منها من انواع الأشياء لكي يشكروا الله على نعمه و يحمده على فضله ثم قال (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) معناه انه ينقص من الليل في النهار عند منقلب الصيف، و من النهار في الليل عند منقلب الشتاء.

وقيل: معناه انه يدخل كل واحد منهما على صاحبه و يتعقبه (وَ سَيَخْرُ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَدَّدٍ) قدره الله لهما بحسب ما علم من مصالح خلقه إلى الوقت الذي يفنيهما الله فيه. فتسخير الشمس نزولها في بروج مخصوصة في أوقات مخصوصة كل فصل منها لنوع آخر من المنافع لا يختلف الحال فيه، و تسخير القمر جريانه على وتيرة واحدة، فيستدل به على السنين و الشهور، و ذلك يدل على أن مدبره عالم حكيم.

ثم قال (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ) الذي يقدر على تسخير الشمس و القمر، و إيلاج الليل في النهار و النهار في الليل و خلق البحرين العذب و المالح، و منع أحدهما أن يختلط بالآخر لا يقدر عليه غيره (وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) و توجهون عبادتكم اليهم من الأصنام و الأوثان (مَا يَلْبُكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) و هو قشر النواة- في قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و عطية- فدل على أن من لا يملك هذا القدر لا يستحق العبادة و لا يكون إلهاً.

ثم قال (إِنْ تَدْعُوهُمْ) يعني الأصنام (لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ) لأنها جمادات يستحيل ذلك عليها، و لا يقدر على ضرر و لا نفع (وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ) قيل: إن الله تعالى يحيى الأصنام يوم القيامة لينكروا على المشركين، و يوبخوهم على عبادتهم إياهم. و قال البلخي: يجوز ان يكون المراد به الملائكة و عيسى. و قوله (لَا يَسْمَعُوا التَّبِيانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص:

٤٢١

دُعَاءَكُمْ)

أى هم بحيث لا يسمعونهم او هم مشتغلون عنهم لا يلتفتون اليهم و لا يصغون و يجوز ان يكون المراد بها الأصنام و يكون ما يظهره من بطلان ما ظنوه كفراً بشركهم و جحداً له كما حصل ما فى الجماد من الدلالة على الله مسبحاً له و هو كقولهم: سل الأرض من شق أنهارك و غرس أشجارك و جنى ثمارك، فان لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً (و لا ينبئك) يا محمد بالشىء على حقيقته (مثل خير) عالم بما اخبر، و الله تعالى هو العالم بالأشياء على حقائقها.

ثم قال تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) أى محتاجون اليه (وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ) عن جميع المخلوقات لا تجوز عليه الحاجة، لأنه ليس بجسم فالحاجة من صفة الأجسام (الحميد) يعنى المحمود المستحق للحمد على جميع أفعاله، و الله تعالى لا يفعل إلا ما يستحق به حمداً.

ثم اخبر تعالى عن قدرته فقال (إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ) معاشر الخلق و يفنيكم (وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ) آخر (جديد) و هو ما كان قريب عهد بانقطاع العمل عنه، و أصله القطع من جده يجده إذا قطعه. و الجد ابو الأب لانقطاعه عن الولادة بالأب و الجد المضى فيه بقطعه أولاً أو لا من غير تفتير (وَ مَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) أى بممتنع فالعزيز المنيع بوجه من الوجوه الذي يتعذر معها الفعل.

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ١٨ الى ٢٣] ص: ٤٢١

وَ لَا تَرَرُ وَازِرَةً وَ زَرَّ أُخْرَى وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَ

أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٨) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْواتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢) إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٣)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٢

ست آيات حجازي و كوفي و خمس آيات شامي و اربع آيات بصرى عد الحجازيون و الكوفي و الشامي «البصير» و «النور» و لم يعده البصرى و عد الحجازيون و العراقيون «القبور» و لم يعده الشامي.

يقول الله تعالى مخبراً حسب ما تقتضيه حكمته و عدله أنه «لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» معناه أنه لا تحمل حامله حمل أخرى من الذنب، و الوزر الثقل، و منه الوزير لتحمله ثقل الملك بما يتحملة من تدبير المملكة، و تقديره أنه لا يؤاخذ احد بذنب غيره، و إنما يؤاخذ كل مكلف بما يقترفه من الإثم.

و قوله «وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ» معناه و إن تدع مثقلة بالآثام غيرها لتحمل عنها بعض الإثم لا يحمل عنها شيئاً من آثامها، و إن كان أقرب الناس إليها، لما في ذلك من مشقة حمل الآثام و لو تحملته لم يقبل تحملها، لما فيه من مجانية العدل و منافاته له، فكل نفس بما كسبت رهينة، لا يؤاخذ أحد بذنب غيره، و لا يؤخذ إلا بجنايته.

و قوله «إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ» معناه ليس ينتفع بتخويفك يا محمد إلا الذين يخافون ربهم في غيبتهم و خلواتهم فيجتنبون معاصيه في سرهم و يصدقون بالآخرة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٣

و قوله «وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ» قال ابو عبيدة في مجازه: اى و يقيمون، فوقع الماضى مقام المستقبل، و المعنى يديمون فعلها و يقومون بشرائها. و إنما عطف الماضى على المستقبل إشعاراً باختلاف المعنى، لان الحسنه لازمه فى كل وقت و الصلاة لها اوقات مخصوصه، و أضاف الانذار إلى الذين يخشون ربهم من حيث كانوا هم المنتفعون بها، و إن كان النبى صلى الله عليه و آله ينذر كل مكلف.

ثم قال «وَمَنْ تَزَكَّى» أى فعل الطاعات و قام بما يجب عليه من الزكاة و غيرها من الواجبات فإنما يتزكى لنفسه، لان ثواب ذلك و نفعه عائد عليه.

و قوله «وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» معناه يرجع الخلق كلهم الى حيث لا- يملك الأمر و النهى إلا الله، فيجازى كل مكلف على قدر عمله. و قوله «وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ» معناه لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق و العادل عنها، و البصير الذى يهتدى إليها قط، لأن الأول يستحق العقاب، و الثانى يستحق الثواب «وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ» يعنى و كذلك لا يستوى المؤمن و الكافر و المطيع و العاصى فشبّه الايمان بالنور و الكفر بالظلمات، و كذلك لا يستوى «الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ» فالظل هو الستر عن موقع الشمس و منه الظله، و هى السترة عن موقع الشمس، و منه قولهم: ظل يفعل كذا إذا فعل نهاراً فى الوقت الذى يكون للشمس ظل، و الحرور السموم و هو الريح الحارة فى الشمس، و قال الفراء:

الحرور يكون بالليل و النهار و السموم لا يكون إلا بالنهار. و قيل: الظل الجنة و الحرور النار «وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْواتُ» أى هما أيضاً لا يتساويان و لا يتماثلان، فالاسواء حصول أحد الشئيين على مقدار الآخر، و منه الاستواء فى العود و الطريق خلاف الاعوجاج، لممره على مقدار أوله من غير انعدال.

و هذه الأمثال أمثال ضربها الله لعبادة الله و عبادة الأوثان، و بين أنه كما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٤

لا تتماثل هذه الأشياء، و لا تتشاكل و لا تتساوى، فكذلك عبادة الله لا تشبه عبادة الأصنام.

ثم قال تعالى «إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ» و معناه أن الله ينفع باسماع ذلك من يشاء ممن يعلم أن له لطفاً يفعل به دون غيره «وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أى لأنك لا تقدر على نفع الكفار باسماعك إياهم إذا لم يقبلوا، كما لا تسمع من فى القبور من الأموات «إِنَّ

أَنْتِ إِلَّا نَذِيرٌ» أى لست إلا نذيراً مخوفاً بالله.

شبه الكفار فى تركهم قبول ما يسمعون و ذهابهم عن تفهمه و تدبره بالموتى، كما شبههم بالصم و العمى، يقال: أصمهم و أعمى أبصارهم ليس أنهم كانوا لا يسمعون و لا يفهمون أو كان النبى صلى الله عليه و آله لا يندرهم لكن على ما بيناه من التشبيه. و قيل فى (لا) قولان: أحدهما- أنها زائده مؤكدة للنفى. الثانى- انها باقية لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل. فمن قال: إنها زائده قال فى مثل قولهم لا يستوى زيد و لا عمرو فى هذا المعنى، فلا تكون هنا إلا زائده، و من قال: ليست زائده، قال تقديره لا يستوى الأعمى و البصير و لا يساوى البصير الأعمى.

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٢٤ الى ٢٦] ص : ٢٢٤

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا وَ إِنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ (٢٤) وَ إِن يَكذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٢٦)

ثلاث آيات بلا خلاف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٥

لما قال الله تعالى لنبىه إن أنت إلا نذير، و معناه لست إلا مخوفاً من عقاب الله و معاصيه قال له «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ» يا محمد «بِالْحَقِّ» أى بالدين الصحيح «بَشِيرًا» أى مبشراً بالجنة و ثواب الله لمن أطاعه «وَ نَذِيرًا» أى مخوفاً من عقابه لمن عصاه «وَ إِنَّ مِنْ أُمَّةٍ» أى ليس من أمة فى ما مضى إلا مضى فيها مخوف من معاصى الله. و قال قوم: المعنى «إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ» منهم و قال آخرون: نذير من غيرهم، هو رسول اليهم، كما أرسل نبينا صلى الله عليه و آله الى العرب و العجم. و قال الجبائى: فى ذلك دلالة على أنه لا أحد من المكلفين إلا و قد بعث الله اليهم رسولا، و أنه أقام الحجة على جميع الأمم.

ثم قال على وجه التسليية له و التعزية عن تكذيب قومه إياه «وَ إِن يَكذَّبُوكَ» يا محمد و لم يصدقوك فى انك نبى من قبل الله «فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الكفار أنبياء أرسلوا اليهم «جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ» من الله «بِالْبَيِّنَاتِ» أى الحجج الواضحات «وَ بِالزُّبُرِ» يعنى بالكتب «وَ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ» الموضح بمنزلة ما فيه من نور يستضاء به. و الزبر هى الكتب، و انما كرر ذكر الكتاب، و عطف عليه، لاختلاف الصنفين، لان الزبر الكتابية الثابتة كالنقر فى الحجر، ثم بين تعالى ان الكفار لما كذبوا رسل الله الذين جاءوهم بالبينات و لم يعترفوا بنبوتهم انه أخذهم بالعذاب و بالعقوبة العاجلة و اهلكهم و دمر عليهم.

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص : ٤٢٥

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَ مِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَ غَرَابِيبُ سُودٌ (٢٧) وَ مِنَ النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَ عَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ (٢٩) لِيُؤْفِقَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ (٣٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٦

أربع آيات بلا خلاف.

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه و المراد به جميع المكلفين منبهاً لهم على طريق الاستدلال على وحدانيته و اختصاصه من الصفات بما لا يختص به سواه بأن قال «أَلَمْ تَرَ» يا محمد و معناه أ لم تعلم «أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى غيثاً و مطراً «فَأَخْرَجْنَا بِهِ» اخبار منه تعالى عن نفسه انه أخرج بذلك الماء «ثَمَرَاتٍ» جمع ثمرة، و هى ما يجتنى من الشجر «مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا» لان فيها الأحمر و الأبيض و الأصفر و الأخضر و غير ذلك. و لم يذكر اختلاف طوعها و روائحها لدلالة الكلام عليه. و الاختلاف هو امتناع الشىء من ان يسد

مسد صاحبه في ما يرجع إلى ذاته ألا ترى أن السواد لا يسد مسد البياض، وذلك لا يقدر عليه سواه تعالى من جميع المخلوقين «وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ وَّاحِدَةٌ جَدُهُ نَحْوُ مَدَّةٍ وَ مَدَدٌ وَ أَمَّا جَمْعُ جَدِيدٍ فَجَدَدٌ - بضم الدال - مثل سرير و سرر. و الجدد الطرائق (بيض و حمرة) مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَ غَرَابِيبُ سُودٌ) واحد الغرابيب غريب و هو الذى لونه كلون الغراب من شدة سواده، و لذلك قال (سود) لأنه دل عليه من هذا التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٧

الوجه، ثم بين بالافصاح أنها سود، قال امرؤ القيس:
 كأن سراته و جدّه متنه كنانن يحرى فوقهن دليص «١»
 يعنى بالجدة الخطئة السوداء تكون في متن الحمار، و الكنانن جمع كنانه، و الدليص الذى يبرق من الذهب و الفضة و ما أشبهها، فالجدد هي ألوان الطرق.

ثم قال (وَمِنَ النَّاسِ) أيضاً (وَمِنَ الدَّوَابِّ) التى تدب على وجه الأرض (و الانعام) كالإبل و البقر و الغنم (مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ) أيضاً مثل ذلك مما فى الجبال و الثمار (كذلك) أى مثل ما قدمنا ذكره.

ثم قال (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) و معناه ليس يخاف الله حق خوفه و لا يحذر معاصيه خوفاً من عقابه إلا العلماء الذين يعرفون حقيقة ذلك فأما الجهال و من لا يعرف الله فلا يخافونه مثل ذلك، و كذلك ينظر العلماء فى حجج الله و بيناته و يفكرون فى ما يفضى بهم إلى معرفته من جميع ما تقدم ذكره ثم اخبر تعالى فقال (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) فى انتقامه من أعدائه (غفور) لأوليائه و التائبين من خلقه الراجعين إلى طاعته.

ثم قال (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ) يعنى يقرءون القرآن و يعملون بما فيه (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ) فى طاعة الله (مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ) أى مما رزقهم الله و ملكهم التصرف فيه (سِرًّا وَ عَلَانِيَةً) أى فى حال سرهم، و فى حال علانيتهم (يرجون) فى موضع الحال أى راجبين بذلك (تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ) أى لا تكسد. و قيل: لا تفسد، يقال بارت السوق إذا كسدت و بار الطعام، و بار الشيء إذا فسد، قال الشاعر:

(١) ديوانه (شرح السندوسى) ١٢٤ و روايته (ظهره) بدل (متنه).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٨

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور «١»

ثم بين انهم يقصدون بذلك أن يوفيهم الله أجور ما عملوا من الطاعات بالثواب و يزيدهم من فضله زيادة على قدر استحقاقهم، لأنه وعد بأن يعطى الواحد عشرة (إنه غفور) لعباده سائر لذنوبهم (شكور) معناه إنه يعامل بالإحسان معاملته الشاكر. و قال الجبائى: وصفه بأنه شكور مجاز، لان معناه انه يجازى على الطاعات.

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٤٢٨

وَ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ (٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِرُونَ اللَّهَ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٣٢) جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤًا وَ لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٣٣) وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (٣٤) الَّذِى أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ (٣٥)
 خمس آيات بلا خلاف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٢٩

قرأ أبو عمرو (يدخلونها) بضم الياء على ما لم يسم فاعله ليشاكل قوله تعالى (يحلون). الباقون بفتح الياء، لأنهم إذا أدخلوها فقد دخلوها، والمعنيان متقاربان.

يقول الله تعالى لنبى محمد صلى الله عليه وآله (وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يا محمد و أنزلناه عليك (من الكتاب) يعنى القرآن (هو الحق) معناه هو الصحيح الذى معتقده على ما هو به. و ضده الباطل، و هو ما كان معتقده لا على ما هو به.

و العقل يدعو إلى الحق و يصرف عن الباطل، و قوله (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) معناه مصدقاً لما قبله من الكتب بأنه جاء موافقاً لما بشرت به تلك الكتب من حاله و حال من أتى به. ثم قال (إِنَّ اللَّهَ) تعالى بعباده (لخبير) أى عالم بهم (بصير) بأحوالهم لا يخفى عليه شىء منها فيجازيهم على استعمال الحق بالثواب و على استعمال الباطل بالنار. ثم قال (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ) يعنى القرآن أورثناه من اصطفيناه من عبادنا. و معنى الإرث انتهاء الحكم اليه و مصيره لهم، كما قال تعالى (وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) «١» و قيل المراد أورثناهم الايمان بالكتب السالفة و كان الميراث انتقال الشىء من قوم إلى قوم.

و الأول أصح. و الاصطفاء الاختيار بإخراج الصفوة من العباد، فاصطفى الله المؤمن يحمل على ثلاث طبقات مؤمن ظالم لنفسه بفعل الصغيرة، و مقتصد بالطاعات فى المرتبة الوسطى، و سابق بالخيرات فى الدرجة العليا، و هم الذين لم يرتكبوا شيئاً من المعاصى، و كل وعد الله الحسنى، و الذين اصطفاهم الله و أورثهم الكتاب قيل: هم الأنبياء فمنهم ظالم لنفسه يعنى أصحاب الصغائر. و قيل: هم أصحاب النار، هذا من قول من أجاز على الأنبياء الصغائر دون الكبار، فأما

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٠

من لا يجوز عليهم شيئاً من المعاصى أصلاً لا صغيرة و لا كبيرة يقول: معنى الآية إن الله تعالى أورث علم الكتاب الذى هو القرآن الذين اصطفاهم و اجتباهم و اختارهم على جميع الخلق من الأنبياء المعصومين، و الأئمة المنتجبين الذين لا يجوز عليهم الخطأ و لا فعل القبيح لا- صغيراً و لا- كبيراً، و يكون قوله (فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ) راجعاً إلى (عباده) و تقديره فمن عبادنا ظالم لنفسه، و من عبادنا مقتصد، و من عبادنا سابق بالخيرات، لأن من اصطفاه الله لا يكون ظالماً لنفسه، فلا يجوز أن ترجع الكناية إلى الذين اصطفيانا و قوله «بالخيرات» يعنى يعلم من اقتصد او ظلم نفسه أو سبق بالخيرات.

ثم قال (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) يعنى السابق بالخيرات هو الفضل العظيم الذى لا شىء فوقه. و قال ابن عباس: الذين أورثهم الله الكتاب هم أمه محمد، و رثهم الله كل كتاب أنزله، فظالمهم يغفر له، و مقتصدهم يحاسبهم حساباً يسيراً و سابقهم يدخلون الجنة بغير حساب. و قال ابن مسعود- بذلك- و كعب الأحبار. و قال الثلاث فرق- المذكورة فى هذه الآية- كلهم فى الجنة. و قال عكرمة عن ابن عباس: إن المصطفين من هذه الأمة الأنبياء، و الظالم لنفسه هو المنافق و المقتصد و السابق بالخيرات فى الجنة، و المنافق فى النار. و قال الحسن و مجاهد: السابق بالخيرات من جميع الناس، و الظالم لنفسه أصحاب المشئمة، و المقتصد أصحاب الميمنة من الناس كلهم. و هذا مثل ما قلناه من ان الكناية راجعة إلى العباد دون المصطفين، و قال البلخى: الاصطفاء- هاهنا- التكليف دون الثواب، فعلى هذا يجوز أن ترجع الكناية الى المصطفين.

ثم قال «جَنَّاتٍ عَرْضًا» فرجع جنات على تفسير الفوز، كأنه قيل: ما ذلك الفوز؟ فقال هى جنات أى جزاء جنات أو دخول جنات، و يجوز أن يكون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣١

بدلاً من الفوز، كأنه قال ذلك جنات أى دخول جنات، و الجنات هى البساتين التى يجننها الشجر، و العدن الإقامة «يَدْخُلُونَهَا» يعنى من تقدم ذكره من الذين سبقوا بالخيرات و المقتصدين «يُحَلَّوْنَ فِيهَا» بمعنى يلبسون فيها الحلى «مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» و أساور جمع

أسوار، و من قال سوار جمعه على أسورة «مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤًا» فيمن جر، و من نصب «لؤلؤاً» و هو نافع و عاصم فعلى تقدير و يحلون فيها لؤلؤاً «و لِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ» معناه إن ما يلبسه أهل الجنة من اللباس إبريسم محض.

ثم اخبر تعالى عن حال من يدخل الجنة أنهم إذا دخلوها «قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى اعترافاً بنعمة الله و شكراً له على نعمه، و هو الاعتراف منهم على وجه الإلجاء، لهم فى ذلك سرور لا على وجه التكليف «الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ» و معناه أذهب الغم عنا بخلاف ما كنا عليه فى دار الدنيا، و قيل: الحزن الذى أصابهم قبل دخول الجنة، فإنهم يخافون من دخول النار إذا كانوا مستحقين لها، فإذا تفضل الله عليهم بأن يسقط عقابهم و يدخلهم الجنة حمدوا الله على ذلك.

و قيل: ما كان ينالهم فى دار الدنيا من أنواع الأحزان و الاهتمام بأمر المعاش و الخوف من الموت و غير ذلك «إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» لذنوب عباده إذا تابوا مجاز لهم على شكرهم لنعمه. و قيل: إن مكافاته لهم على الشكر لنعمه و القيام بطاعته جرى مجرى أن يشكره لهم و إن كان حقيقة لا- يجوز عليه تعالى من حيث كان اعترافاً بالنعمة، و لا يصح عليه تعالى أن يكون منعماً عليه، ثم وصفوا الله تعالى بأن قالوا «الَّذِي أَحَلَّنَا» أى أنزلنا دار المقامة يعنى دار الإقامة و إذا فتحت الميم كان المراد موضع القيام قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٢

يومان يوم مقامات و انديء و يوم سير إلى الاعداء تأويب «١»
و «مِنْ فَضْلِهِ لا- يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ» يعنى تعب. و قال قتادة: معناه وجع «و لا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ» يعنى اعياء. و قيل: اللغوب العناء. و منه قوله تعالى «و ما مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ» «٢».

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٤٣٢

و الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارٌ جَهَنَّمَ لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ (٣٦) وَ هُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أ وَ لَمْ نُعَمَّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ وَ جَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٣٨) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ لا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَ لا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا (٣٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَا ذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا (٤٠)

(١) اللسان (أوب).

(٢) سورة ٥٠ ق آية ٣٨. [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٣

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو وحده «يجزى» بضم الياء على ما لم يسم فاعله. الباقون بالنون على وجه الاخبار من الله عن نفسه. وقرأ ابن كثير و ابو عمرو و حفص «على بينة» بالتوحيد لقوله «فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» «١» الباقون «بينات» على الجمع، لأنها مكتوبة فى المصاحف بالألف و التاء، و البينة و بينات القرآن، و فى قوله «حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ» «٢» و هو محمد صلى الله عليه و آله. و يقال:

بان الشيء و أبان إذا تبين، فهو باين و مبين، و أبنته أنا و بينته لا غير. و البينة وزنها (فيعلة) فاجتمع ياءان فأدغم إحداهما فى الأخرى. لما اخبر الله تعالى عن أحوال اهل الآخرة و ما أعدده لأهل الجنة من أنواع الثواب أخبر- هاهنا- عن حال الكفار و ما أعدده لهم من أليم العقاب فقال «و الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحدانية الله و جحدوا نبوة نبيه «لَهُمْ نَارٌ جَهَنَّمَ» عقوبة لهم على كفرهم يعذبون فيها «لا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ

فَيَمُوتُوا» أى لا يحكم عليهم بالموت فيموتوا فيستريحوا، يقال قضى فلان إذا مات «وَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا» معناه ولا ييسر عليهم عذاب النار ولا يسهل عليهم و مثل هذا العذاب ونظيره «كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ» جاحد لوحدايته تعالى و مكذب لأنبيائه. ثم اخبر تعالى عن حال من هو فى النار فقال «وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا» أى

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٥٧.

(٢) سورة ٩٨ البينة آية ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٤

يتصايحون بالاستغائة، فالاصطراخ الصياح و النداء بالاستغائة، و هو افتعال من الصراخ قلبت التاء طاء لأجل الصاد الساكنة قبلها، و إنما فعل ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين يوافق الصاد بالاستعلاء و الاطباق و يوافق التاء بالمخرج. و يقولون «رَبَّنَا أَخْرِجْنَا» من عذاب النار «نَعْمَلْ صَالِحًا» يعنى نعمل بالطاعات و الاعمال الصالحات التى أمرنا بها «غَيْرِ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ» من المعاصى، فيقول الله لهم- فى جوابه تبيكتا لهم و إنكاراً عليهم «أَوْ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ» فى دار الدنيا. و قال ابن عباس، و مسروق: العمر الذى ذكره الله أربعون سنه، و فى روايه أخرى ستون سنه، و هو

قول على عليه السلام «مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» أى عمرناكم مقدار ما يمكن أن يتذكر و يعتبر و ينظر و يفكر من يريد أن يتفكر و يتذكر «وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ» يعنى المخوف من معاصى الله

، قال ابن زيد: يعنى به محمداً صلى الله عليه و آله و قال غيره: أراد الشيب. و قيل: الحمى «فَذُوقُوا» معاشر الكفار عقاب كفركم و معاصيكم «فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» اى ليس لمن ظلم- و بخس نفسه حقها بار تكاب المعاصى- ناصر يدفع عنه العذاب.

ثم اخبر تعالى بأنه «عَالِمٌ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»

لا يخفى عليه شىء مما غاب عن جميع الخلائق علمه «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ»

و معناه اتقوا و احذروا أن تضمروا فى أنفسكم ما يكرهه الله تعالى، فانه عليم بما فى الصدور لا يخفى عليه شىء منها.

و قوله «هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ» معناه جعلكم معاشر الكفار أمه بعد أمه و قرناً بعد قرن. و هو قول قتاده «فَمَنْ كَفَرَ» أى جحد و حدانيته و أنكر نبوه نبيه صلى الله عليه و آله «فَعَلَيْهِ» عقاب «كُفْرُهُ» دون غيره «وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا» أى

لا يزيدهم كفرهم بالله عند الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٥

إلا أشد البغض لان المقت أشد البغض «وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ» أيضاً «كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا» لأنهم يخسرون الجنة و يحصل لهم النار بدلا منها «وَذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ» ثم قال موبخاً لهم «قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» قيل: معناه ادعوا شركاءكم فى الأموال التى جعلتم لها قسطاً من السائبة و الوصيئه و الانعام و الحرث، و هى الأوثان. و قيل: شركاءكم الذين اشركتموهم فى العبادة مع الله «أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» معناه أى شىء اخترعوه و أنشئوه فيدخل عليكم بذلك شبهه «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ؟» أى لهم شركه فى خلق السموات؟ على وجه المعاونه لله؟ (أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا؟) أى أعطيناهم كتاباً أمرناهم فيه بما يفعلونه (فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ) اى من ذلك الكتاب، فان جميع ذلك محال لا- يمكنهم ادعاء شىء من ذلك، و لا إقامه حجه و لا شبهه عليه (بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا) و معناه ليس شىء من ذلك لكم، ليس يعد الظالمون أنفسهم بعضهم بعضاً إلا غروراً يغترون به و زوراً يتعدون به، يقال: غره يغره غروراً إذا أطعمه فى ما لا يطعم فيه.

فان قيل: الآية تدل أن الله سبحانه ينفرد بالخلق دون العباد، لأنه بين أن من تهيأ له الخلق فهو إله.

قلنا: هذا كقوله (أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا؟ أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبِطْشُونَ بِهَا) «١» فكما لا- يدل على ان من كان له يد أو رجل يكون إلهاً، فكذلك لا يجب ان يكون من يخلق يكون إلهاً على انه بين المراد بالخلق، فقال (مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ) لا يقدر على خلق الأرض و

لا على شيء منه إلا الله تعالى على أنا

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٩٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٦

لانطلق اسم خالق إلا على الله، و نقيده في الواحد منا.

قوله تعالى: [سورة فاطر (٣٥): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٤٣٦

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤١) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤٢) اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سِنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا (٤٣) أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا (٤٤) وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا (٤٥)

خمس آيات كوفى و مكى و مدنى الأول. و ست شامى، و فى عدد إسماعيل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٧

و سبع بصرى. عد البصرى و الشامى و إسماعيل (تبديلا) و عد البصرى قبله (تزولا) و لم يعد ذلك الباقون.

لما بين الله تعالى أن الأصنام لا تقدر على شيء و أن ليس لها شرك فى السموات و الأرض، أخبر عن عظيم قدرته و سعة سلطانه فقال (إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ) بأن يسكنها حالا بعد حال، و لا يقدر على تسكينها غيره تعالى حال بعد حال، لأنه يسكنها بغير عمد، فالارضون ساكنة بلا عمد و السموات ساكنة باسكانه. و هى غير الأفلاك التى تجرى فيها النجوم، قال عبد الله بن مسعود ان السموات لا تدور، و لو كانت تدور لكانت قد زالت. و منعهما بهذا التسكين من أن تزولا عن مواضعها او تهوى او تسقط، و معنى (أن تزولا) كراهة أن تزولا. و قال الكوفيون: معناه ألا تزولا عن مراكزهما، فحذف (لا).

ثم قال (و لئن زالتا) معنى (لئن) (لو) و يوضع كل واحد منهما مكان الآخر، لأنهما يجابان بجواب واحد. و مثله (و لئن أرسلنا ريحا فَرَأَوْهُ مُّصْفَرًّا) «١» و معناه (لو) و معنى (و لئن زالتا) يعنى عن مقرهما (إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ) أى ليس يسكنها احد و لا يقدر عليه احد بعد الله تعالى (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) يعنى القادر الذى لا يعاجل واحداً بالعقوبة، و لا يحلم إلا قادر، لأن من ليس بقادر، لا يصح ان يعاقب، فلا يحلم و إنما حلمه أناة بمن استحق العقوبة (غفوراً) أى ستاراً لذنوبهم إذا تابوا لا يفضحهم بها على رؤس الأشهاد، و (الغفور) الكثير الغفران لذنوب عباده بالتوبة و بالتفضل لمن يشاء منهم. ثم حكى عن الكفار أنهم (أَقْسَمُوا بِاللَّهِ) يعنى حلفوا به (جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)

(١) سورة ٣٠ الروم آية ٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٨

أى غاية و سعهم و طاقتهم (لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) أى مخوف من جهة الله يخوفهم من معاصيه (لَيَكُونُنَّ أَهْدَى) إلى اتباعه و القبول منه (مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ) الماضيه و أسبق إلى اتباعه (فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) أى محمد صلى الله عليه و آله جاءهم يخوفهم بالله «ما زادهم» مجيئه «إلا- نفوراً» أى ازدادوا عند مجيئه نفوراً عن الحق و هرباً منه لا- أن مجيئه زادهم ذلك. ثم بين تعالى أنهم ينفرون عند مجيء النبى «استكباراً» أى طلباً للكبر و التجبر على غيرهم «فى الأرض» من أن يقرروا بالحق «و مكر السىء» أى و حيلة الأفعال القبيحة و

المعاصي لأنهم قصدوا بذلك الفرار من اتباع محمد و الايمان به، و السىء الشرك- فى قول قتادة- و أضيف اليه كما قال «لحق اليقين» (١) و فى قراءة عبد الله بن مسعود «و مكرراً سيئاً» و قد سكن حمزة وحده الهمزة. الباكون جروها بالاضافة. و التسكين لحن عندهم اعنى البصريين، لا يجوز ان يقرأ به. و قيل الوجه فى تسكين حمزة كثرة الحركات فى الكلام، كما قال الشاعر:

إذا عوججن قلت صاحب قوم

فسكن الباء لكثرة الحركات، و الصحيح الأول، لأن مثل هذا إنما يجوز فى ضرورة الشعر، قال ابو على النحوى: يجوز أن يكون أجراه فى الوصل مجرى الوقف، و تقدير و مكرراً المكر السىء، فأضيف المصدر إلى صفة المصدر، و تقديره و مكروا المكر السىء بدلالة قوله «و لا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» و معناه لا ينزل بأحد جزاء المكر السىء إلا بمن فعله «فهل ينظرون» أى فهل ينتظرون «إِلَّا سُنَّتِ الْأَوَّلِينَ» من نزول العقاب بهم و حلول النعمة عليهم جزاء على كفرهم، فان كانوا ينتظرون ذلك «فلن تجد» يا محمد و المراد به

(١) سورة ٦٩ الحاقة ٥١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٣٩

الكفار «لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى لا يغير الله عاداته من عقوبته من جحد ربوبيته «وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا» و لا يبدلها غيرها، فالتبديل تصير الشىء مكان غيره، و التحويل تصير الشىء فى غير المكان الذى كان فيه، و التغيير تصير الشىء على خلاف ما كان. ثم قال «أ و لَمْ يَسْتَيْرُوا فِي الْأَرْضِ» يعنى هؤلاء الكفار الذين أنكروا إهلاك الله الأمم الماضية، أما ساروا فى الأرض «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كَانُوا» أولئك «أشد منهم» من هؤلاء «قُوَّةً وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ» إذ لم يكن يفوته شىء «فِي السَّمَاوَاتِ وَ لَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا» عالمًا بجميع الأشياء (قديراً) قادراً على ما لا نهاية له، و يقدر على أجناس لا يقدرون عليها. ثم اخبر تعالى ممنا على الناس بتأخير عقابهم بان قال (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا) أى جزاء على معاصيهم عاجلا (ما تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا) ظهر الأرض (من دابة) تدب على رجليها (وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ) يعنى إلى الوقت المعلوم الذى قدره لتعذيبهم (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) يعنى الوقت المقدر المعلوم (فان الله) تعالى (كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا) أى عالمًا بأحوالهم لا يخفى عليه شىء منها فيجازى كل انسان على قدر فعله من طاعة او معصية، و الضمير فى قوله (على ظهرها) عائد إلى الأرض و إن لم يجر لها ذكر لدلالة الكلام عليه، لأنه معلوم أنهم على ظهر الأرض دون غيرها، على أنه قد تقدم قوله (أ و لَمْ يَسْتَيْرُوا فِي الْأَرْضِ) و فى قوله (إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ) فيجوز أن يرد الكناية اليها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٠

٣٦-سورة يس ص: ٤٤٠

إشارة

فى قول مجاهد و قتادة و الحسن: ليس فيها ناسخ و لا منسوخ. و قال ابن عباس: آية منها مدنية و هى قوله (وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) و هى ثلاث و ثمانون آية كوفى. و اثنان و ثمانون آية فى ما عداه.

[سورة يس (٣٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٤٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يس (١) وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤)

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٥) لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٦) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٧) إِنَّا جَعَلْنَا فِي
أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (٨) وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (٩)
وَسَاءَ عَلِيمِهِمْ أَنَّا أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠)

عشر آيات كوفى و تسع فى ما عداه عد الكوفى (يس) و لم يعده الباقون. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤١
قرأ الكسائى باماله الألف من (ياسين) و كذلك حمزة إلا انه أقل إمالة الباقون بغير اماله. وقرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو و ابو بكر
عن عاصم (تنزيل العزيز الرحيم) بالرفع الباقون بالنصب. فمن رفع، فعلى تقدير (ذلك) تنزيل العزيز، و من نصب، فعلى تقدير (نزل)
تنزيل العزيز الرحيم.

وقرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر (سداً) بفتح السين فى الموضوعين. الباقون بضمهما، و هما لغتان. و قال ابو عمرو: و ما كان من فعل الله، فهو
بالفتح.

و عد اهل الكوفة (يس) آية و لم يعدوا (طس) لأن (طاسين) أشبه قابيل و هابيل فى الوزن، و الحروف الصحاح، و لم يشبهها (ياسين)
لأن أوله حرف من حروف العلة و ليس مثل ذلك فى الأسماء المفردة، فأشبه الجملة و الكلام التام و شاكل ما بعده من رؤس الآى. و
قد مضى فى ما تقدم أن افتتاح أوائل السور بأمثال هذه الحروف الأقوى فيها أنها أسماء للسور. و قيل: إنها أسماء القرآن، و قيل إنها
حروف إذا جمعت انبأت عن اسم الله الأعظم، و غير ذلك من الأقاويل لا نطول بذكره. و قال الحسن: معناه يا رجل. و قال محمد بن
الحنفية (يس) معناه يا إنسان يا محمد، و

روى عن على عليه السلام أنه قال سمي الله تعالى النبى صلى الله عليه و آله فى القرآن بسبعة أسماء: محمد، و أحمد، و طه، و يس، و
المزمل، و المدثر، و عبد الله،

و قيل: معناه بالسريانية يا إنسان. و قيل: معناه يا سيد الأولين و الآخرين. و أخفى النون من (ياسين) الكسائى و ابو بكر عن عاصم.
الباقون ببيان النون، و هو الأجود لأن حروف الهجاء ينوى بها السكت و الانقطاع عما بعدها. و من قال بالأول قال لان النون و التنوين
إنما يظهران عند حروف الحلق التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٢
و ليس هاهنا شىء منها.

و قوله (وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) قسم من الله تعالى بهذا القرآن وصفه بأنه حكيم من حيث أن فيه الحكمة، فصار ذلك بمنزلة الناطق به
للبيان عن الحق الذى يعمل به. و الحكمة قد تكون المعرفة، و قد تكون ما يدعو إلى المعرفة، و أصله المنع من الخلل و الفساد،
فالمعرفة تدعو إلى ما أدى إلى الحق من برهان أو بيان قال الشاعر:

أبنى حنيفة احكموا سفهاءكم إنى أخاف عليكم أن اغضبا (١)

أى امنعواهم. و قال قوم: إنما أقسم الله بالقرآن الحكيم لعظم شأنه و موضع العبرة به و الفائدة فيه، و المقسم عليه قوله (إِنَّكَ لَمِنَ
الْمُرْسَلِينَ) أقسم تعالى أن النبى صلى الله عليه و آله ممن أرسله الله بالنبوة و الرسالة، و أنه (على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ) و هو طريق الحق
المستقيم الذى يودى إلى الجنة (تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ) من رفع فعلى تقدير ذلك تنزيل، و من نصب فعلى تقدير نزل تنزيل. و موضع
(على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ) يجوز ان يكون رفعاً على انه خبر، كأنه قال إنك على صراط مستقيم، و يجوز أن يكون نصباً على الحال
للارسال، كأنه قال: أرسلوا مستقيماً طريقتهم.

و قوله (لَتُنذِرَ قَوْمًا) معناه إنه أنزل القرآن لتخوف به من معاصى الله قوماً (مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ) من قبل أراد به قريشاً أنذروا بنوّه محمد، و
قيل:

فى معناه قولان:

أحدهما- قال عكرمة: معناه لتنذر قوماً مثل الذى أنذر آبأؤهم.

الثاني - قال قتادة: معناه لتندر قوماً لم ينذر آباؤهم قبلهم - يعنى فى

(١) مر فى ١٤٢ / ١ و ١٨٨ / ٢ و ٤٩٦ / ٤ و ٥١٢ / ٥ و ٤٤٠ / ٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٣

زمان الفترة بين عيسى و محمد عليهما السلام (فَهُمْ غَافِلُونَ) عما تضمنه القرآن و عما أنذر الله من نزول العذاب. و مثل الغفلة السهو، و هو ذهاب المعنى عن النفس و مثله النسيان و هو ذهاب الشئ عن النفس بعد حضوره فيها.

ثم اخبر تعالى مقسماً انه (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ) اى و جب باستحقاق العقاب يَدْخُلُهُم النار (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) لذلك، و قد سبق فى علم الله. ثم اخبر تعالى فقال (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا) اى جعل الغل فى أعناقهم و هو جمع عنق (فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ) و الأذقان جمع ذقن و هو مجمع اللحين. و قيل بأيمانهم إلى أذقانهم، فكنى عنها، لأنها معلومة. و قيل:

التقدير بالاغلال بالايمن إلى الأذقان فهو محذوف، قال الشاعر:

و ما أدرى إذا يمت أرضاً أريد الخير أيهما يلينى

أ الخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى لا يأتينى «١»

(فَهُمْ مُّقَمَّحُونَ) فالمقمح الغاض بصره بعد رفع رأسه، و قيل هو المقنع و هو الذى يجذب ذقنه حتى تصير فى صدره ثم يرفع. و القمح من هذا و هو رفع الشئ إلى الفم، و البعير القامح الذى إذا أوردته الماء فى الشتاء رفع رأسه و شال به نصباً لشدة البرد، قال الشاعر:

نحن على جوانبها قعود نغض الطرف كالإبل القماح «٢»

و قيل: قد رفعوا رؤسهم و شخصوا بأبصارهم - ذكره مجاهد - ثم قال (وَ جَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) و معناه سداً عن الحق - فى قول مجاهد و قتادة - اى على جهة الدم لهم، و صفهم بذلك لا - أنهم منعوا منه و كذلك ذكر الاغلال كما قال الأفوه الازدى:

(١) مر فى ١١٣ / ٢ و ٥٢٩ / ٥ و ٣٩١ / ٦.

(٢) اللسان (قمح).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٤

كيف الرشاد إذا ما كنت فى نفر لهم عن الرشاد أغلال و اقياد

و فى تأويل الآيات قولان:

أحدهما - انه جعل جهلهم و ذهابهم عن معرفة الحق غلا و سداً إذا كان المغلول الممنوع من التصرف امامه و وراءه ذاهب عما قد منع منه و حيل بينه و بين الدليل عليه إن الله تعالى لم يجعل الكافر مغلولاً فى الحقيقة و لا مسدوداً بين يديه و من خلفه و لا فى عينه غشاوة، كقوله تعالى (وَ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَ لَىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا) «١» شبهه بمن فى أذنيه وقر، فعلمنا بهذا التشبيه أنه إنما يريد بوصف الكفار بالوقر و الكن و الغل و السد التشبيه الذى عناه - هاهنا - و لو كان فى إذن الكافر وقر على الحقيقة لم يجر تشبيهه بمن فى أذنيه وقر، و هو كقولهم للجاهل: حمار و ثور، و إنما يريدون المبالغة فى وصفه بالجهل. و معنى (جعلنا) يحتمل وجهين أحدهما - انه كما شبههم بمن جعله مغلولاً مقيداً أجرى عليه صفة الجعل بأنه مشبه للمجعول مغلولاً مقيداً. و الثانى - انه أراد البيان عن الحالة التى شبه بها المغلول المقيد، كما يقول القائل: جعلنى فلان حماراً و جعلنى ميتاً إذا وصفه بالحمارية و الموت و شبهه بالحمار و الميت و هذا واضح.

و الوجه الثانى - فى تأويل الآيات انه أراد وصف حالهم فى الآخرة، لأنه تعالى يوثقهم فى الاغلال و السلاسل، كما قال تعالى (خُذُوهُ

فَعَلَوْهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ) «٢» و قال (إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَ السَّلَاسِلُ يُسَبِّحُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ) «٣» و قال في السد الذي جعله لهم: فلا يبصرون كما قال

(١) سورة ٣١ لقمان آية ٧.

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٣٠-٣١.

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٧١-٧٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٥

(يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ: ارْجِعُوا وِرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ) «١» و قال (وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا وَ بُكْمًا وَ صُمًّا مَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ) «٢» فلما كانت هذه حال الكفار في الآخرة، وصف حالهم في الدنيا.

و قوله (فَهُمْ مُّصْمَعُونَ) فقد فسرناه في آية اخرى و هى قوله (مُهْطِعِينَ مُّقْنِعِي رُؤْسِهِمْ) «٣» و الاقناع هو رفع الرأس و اشخاصه فقد صح بما بيناه كلا الوجهين في الآية و زالت الشبهة بحمد الله. و قال السدى: إن ناساً من قريش ائتمروا على قتل النبي صلى الله عليه و آله فلما جاءوه جعلت أيديهم إلى أعناقهم فلم يستطيعوا ان يسطوا اليه يداً. و قال قوم: حال الله بينهم و بين ما أرادوا فعبير عن ذلك بأنه غلت أيديهم. و قال البلخي: يجوز ان يكون المراد (جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا) من الآيات و البيئات (وَ جَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) منها (فأغشيناهم) بها (فهم) مع ذلك (لا يبصرون) بدليل قوله (أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ) «٤» و قرأ ابن مسعود و ابن عباس (انا جعلنا في ايمانهم أغلالا) لأن الغل لا يكون في العنق دون اليد، و لا في اليد دون العنق، و المعنى إنا جعلنا في أعناقهم و فى ايمانهم أغلالا و قوله (فهى) كناية عن الايدى لا عن الاعناق، لأن الغل يجعل اليد تلى الذقن، و العنق و العنق هو مقارب الذقن، لان الغل يجعل العنق إلى الذقن.

(١) سورة ٥٧ الحديد آية ١٣.

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٧.

(٣) سورة ١٤ ابراهيم آية ٤٣. [.....]

(٤) سورة ٣٤ سبأ آية ٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٦

و قرأ الحسن (فأغشيناهم) بالعين المهملة، و هو ما يلحق من ضعف البصر و قيل: الآية نزلت في أبى جهل، لأنه هم بقتل النبي صلى الله عليه و آله فكان إذا خرج بالليل لا يراه، و يحول الله بينه و بينه. و قيل: السد فعل الإنسان، و السد بالضم خلقه تعالى (فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) أى حكمنا عليهم بأنهم كمن غشى بصره فهم لا يبصرون لذلك. و قيل: أغشيناهم بظلمة الكفر فهم لا يبصرون الهدى. و قيل: بظلمة الليل فهم لا يبصرون النبي صلى الله عليه و آله. ثم قال (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ) و تخوفهم بالعقاب (فهم لا يؤمنون) للعناد و ترك الالتفات و الفكر فى ما يخوفهم منه، فاستوى علمه تعالى فى تركهم الايمان و عدولهم عنه إلى الكفر بسوء اختيارهم.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٤٤٦

إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذُّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ (١١) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَ نَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَ آثَرَهُمْ وَ

كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ (١٢) وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ (١٤) قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ (١٥)

خمس آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٧

قرأ أبو بكر عن عاصم (فعرزنا) مخففاً بمعنى فقهرنا من قولهم: من عزيز الباقون بالتشديد يعنى قوينا الاثنتين بثالث معيناً، لما قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله إن هؤلاء الكفار لا يؤمنون أبداً وأخبره بأنه سواء عليهم الانذار و ترك الانذار بين هاهنا حال من ينتفع بالانذار فقال (إنما تُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ) ومعناه إنما ينتفع بانذارك و تخويفك من اتبع الذكر، لان نفس الانذار قد حصل للجميع و أضافه- هاهنا- إلى من اتبع الذكر لما كانوا المنتفعين به، كما قال (هدى للمتقين). و الذكر المذكور- هاهنا- القرآن- في قول قتادة- (وَ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ) قيل في معناه قولان:

أحدهما- و خشى الرحمن و خاف ارتكاب معاصيه في غيبه عن الناس.

و الثانى- و خشى الرحمن في ما غاب عنه من الآخرة و أمرها.

ثم قال لنبيه من هذه صفته (فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ) من الله لذنوبه (و اجر) أى ثواب (كريم) و هو ما يفعله الله على وجه الإجلال و الإكرام. و قيل: الأجر الكريم الجنة.

ثم اخبر تعالى عن نفسه فقال (إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى) بعد أن افيناهم (وَ نَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا) من طاعتهم و معاصيهم في دار الدنيا، و هو قول مجاهد و قتادة (و آثارهم) قال مجاهد: يعنى خطاهم إلى المساجد، لان بنى سلمة من الأنصار شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بعد منازلهم من المسجد و الصلاة مع رسول الله، فنزلت فيهم الآية. و قيل: معناه و آثارهم التى تبقى بعدهم و يقتدى بهم فيها.

ثم قال (وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ) و معناه أحصيناه فى كتاب ظاهر، و هو اللوح المحفوظ. و الوجه فى احصاء ذلك فى إمام مبين اعتبار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٨

الملائكة به إذا قابلوا به ما يحدث من الأمور، و كان فيه دليل على معلومات الله على التفصيل.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه وآله (وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا) معناه اذكر لهم مثلاً. و قيل:

معناه مثل لهم مثلاً من قولهم: هؤلاء اضراب أى أمثال. و قوله (اصحاب القرية) قال عكرمة و الفراء: هى انطاكية (إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ) أى حيث بعث الله اليهم بالرسول (إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ) يعنى رسولين، و قال قوم:

كانا رسولى عيسى من حواريه. و قال آخرون: كانا رسولين من رسل الله و هو الظاهر (فكذبوهما) أى جحدوا نبوتهما (فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ) أى فعززهما الله بثالث فيمن قرأ بالتشديد و شد ظهرهما به- فى قول مجاهد و ابن زيد- و من خفف أراد فغلب الله بثالث أرسله اليهم (فقالوا) لهم يا اهل القرية (إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ) أرسلنا الله إليكم (قالوا) لهم (ما أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا) أى ليس أنتم إلا بشر أمثالنا، فدخلت عليهم الشبهة فاعتقدوا أنه من حيث انهم أمثالهم فى البشرية لا يصلح ان يكونوا رسلا كما لا يصلحون هم لذلك (وَ مَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ) مما تذكرونه و تدعوننا اليه (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ) أى ليس أنتم إلا كاذبون على الله و متخرصون عليه فى ادعائكم الرسالة، و ذهب عنهم معنى (اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) «١» و أنه تعالى علم من حال هؤلاء صلاحهم للرسالة و تحملهم لابعائها و لم يعلم ذلك من حالهم بل على خلاف ذلك.

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٤٩

قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ (١٦) وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٧) قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيْمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨) قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَإِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ (١٩) وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ (٢٠)

خمس آيات لما حكى الله تعالى عن اهل القرية انهم قالوا للرسول (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ) في ادعائكم الرسالة على الله حكى ما أجابهم به الرسول فإنهم (قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ) ووجه الاحتجاج بذلك انه يلزمهم بقولهم الحذر من مخالفتهم والنظر في معجزاتهم ليعلموا انهم صادقون على الله، ففي ذلك تحذير شديد. ثم قال الرسول لهم أيضاً (وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أى ليس يلزمنا أكثر من البلاغ المبين، والمعنى انه لو جاءكم رسول غيرنا هل كان عليه إلا البلاغ؟ على حد ما بلغنا. و البلاغ مجيء الشيء إلى حد يقف عنده، بلغ الشيء يبلغ بلوغاً و بلاغاً، فهو بالغ. ومنه البلاغة، و مثل الإبلاغ الأفهام و الإيصال. و المبين صفة للبلاغ، و هو الظاهر الذى لا شبهة فيه، فقالوا لهم فى الجواب عن ذلك حين عجزوا عن إيراد شبهتهم، و عدلوا عن النظر فى معجزهم (إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ) أى تشاء منا بكم، و التطير التشاؤم. ثم هددوهم فقالوا (لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا) عن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٠ ما تدعون من النبوة و الرسالة (لنرجمنكم) بالحجارة- فى قول قتادة- و قال مجاهد: معناه لنشتمنكم: فالرجم الرمي بالحجارة، يقال: رجم يرحم رجماً، و رجم بالغيب ترجيماً (وَلَيْمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) عند ذلك، فقال لهم الرسول (طائرکم معکم) أى الشؤم كله معكم بإقامتكم على الكفر بالله. و قال الفراء:

معنى (طائرکم معکم) أى أعمالکم فى رقابکم تجازون عليها. و قال المبرد:

معنى (طائرکم) حظکم و نصيبکم من الخير و الشر. و هو قول أبى عبيدة. و الطيرة الشؤم. و منه

قوله صلى الله عليه وآله (لا عدوى و لا هامة و لا صقر و لا غلول).

و فلان لا يطير غرابه، و هو ساكن الطائر، إذا كان ساكناً وقوراً، و فلان لا يطور بنا أى لا يقربنا، و ما فى الدار طورى و لا طورانى أى لا أحد. و عدا فلان طوره إذا جاوز قدره.

و قوله (ائن ذكرتم) قرأه ابن كثير و نافع و ابو عمرو و المفضل عن عاصم- بهمزة بعدها ياء- و هى همزة بين بين. و الباقون بهمزتين مخففتين: إحداهما همزة الاستفهام، و الأخرى- همزة (إن) و جواب (ائن ذكرتم) محذوف و تقديره أئن ذكرتم هذا القول. و قال قوم: معناه أئن ذكرتم طائرکم معکم و قال قوم: جعله جزاء قدم خبره عليه لما كان غير مجزوم اللفظ. و قيل: أئن ذكرتم تطيرکم قلت ما قلت، (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ) على نفوسکم، لأنکم تجاوزتم حد العصيان حين كفرتم بالله و بوحدانيته. و قيل: كان اسم صاحب (يس) الذى قتله قومه حبيب بن مرى.

حكى الله تعالى انه (جاء من أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى) أى رجل من أبعد المدينة جاء يعدوا و يشتد (ف قال يا قوم اتبعوا المرسلين) الذين أرسلهم الله إليکم و أقروا بنبوتهم و برسالتهم. و قرأ ابو جعفر (أئن) بفتح الهمزة الثانية. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥١ و به قال زوين بن حبيش. و معناه لان ذكرتم. الباقون بكسرهما. و قرأ ابو جعفر (ذكرتم) بالتخفيف. الباقون بتشديدها.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٢١ الى ٣٠] ص: ٤٥١

اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَ هُمْ مُّهِتَدُونَ (٢١) وَ مَا لِي لَأَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرَدِّنَا الرِّحْمَانُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَ لَا يُنْقِذُونِ (٢٣) إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٢٤) إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ (٢٥) قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) وَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ (٢٩) يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْرِؤْنَ (٣٠)

عشر آيات.

قرأ أبو جعفر (ان كانت إلا صحيحة) بالرفع في الموضعين جعلها اسم (كان). الباقون بالنصب على انها خبر كان.

لما حكى الله تعالى ما قال لهؤلاء الكفار الرجل الذي جاءهم من أقصى المدينة وأمرهم بأن يتبعوا الرسل قال لهم أيضاً (اتبعوا) معاشر

الكفار (من التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٢

لا يَسْتُلْكُمْ أَجْرًا)

أى لا يطلب الأجر والجزاء والمكافأة على ما يدعوكم اليه ويحثكم عليه، وإنما يدعوكم نصيحة لكم (وهم) مع ذلك (مهتدون)

إلى طريق الحق سالكون سبيله. ثم قال لهم الذى وعظهم وحثهم على طاعة الله واتباع رسله (وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي) ومعناه و

لم لا أعبد الله واتباع رسله، و ما لى لا أعبد الذى فطرني، ومعناه و لم لا أعبد الله الذى خلقني و ابتداني و هداني (وَأَلَيْهِ تُرْجَعُونَ)

أى الذى تردون اليه يوم القيامة حيث لا- يملك الأمر والنهى غيره. ثم قال لهم منكرأ على قومه عبادتهم غير الله (أأخذ) أنا على

قولكم (من دون الله) الذى فطرني و أنعم على (آلهة) أعبدهم؟! فهذه همزة الاستفهام والمراد بها الإنكار، لأنه لا جواب لها على

أصلهم إلا ما هو منكر فى العقول ثم قال (إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ) معناه ان أراد الله إهلاكى و الإضرار بى لا ينفعنى شفاعته هذه الآلهة

شيئاً، و لا يقدرن على انقاذى من ذلك الضرر.

و لا- يغنون عنى شيئاً فى هذا الباب. و إذا كانوا بهذه الصفة كيف يستحقون العبادة؟! ثم قال (إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) أى إذا لو

فعلت ما تفعلونه و تدعون اليه من عبادة غير الله أكن فى عدول عن الحق. و الوجه فى هذا الاحتجاج أن العبادة لا يستحقها إلا من

أنعم بأصول النعم و يفعل من التفضل ما لا يوازيه نعم منعم، فإذا كانت هذه الأصنام لا يصح فيها ذلك كيف تستحق العبادة؟! ثم قال

مخبراً عن نفسه مخاطباً لقومه (إني آمنت) أى صدقت (بربكم) الذى خلقكم و أخرجكم من العدم إلى الوجود (فاسمعون) منى هذا

القول.

وقيل: انه خاطب الرسل بهذا القول ليشهدوا له بذلك عند الله. و قال ابن مسعود: إن قومه لما سمعوا منه هذا القول وطؤه بأرجلهم

حتى مات. و قال التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٣

قتادة: رجموه حتى قتلوه. و قال الحسن: لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله اليه فهو فى الجنة، و لا- يموت إلا- بفناء السماء و هلاك

الجنة. قال مجاهد: مثل ذلك. و قال- الجنة التى دخلها يجوز هلاكها. و قال قوم: إنهم قتلوه إلا أن الله أحياه و ادخله الجنة و قال

الحسن (من بعده) يعنى من بعد رفعه. و قال غيره:

من بعد قتله.

ثم حكى الله تعالى ما يقول الملائكة لهذا الداعى من البشارة له بعد موته فإنهم يقولون له (ادْخُلِ الْجَنَّةَ) مثاباً مستحقاً للثواب الجزيل

على إيمانك بالله فيقول حينئذ (يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي) من الذنوب (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ) عنده. فهذا المؤمن تمنى

أن يعلم قومه بما أعطاه الله تعالى فيرغبوا فيه و يؤمنوا به لينالوا مثله. و الإكرام هو إعطاء المنزلة الرفيعة على وجه التعظيم و التبجيل. و

قد فاز من أكرمه الله بالرضوان، كما قال تعالى (وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ) «١» لأنه سبب يودى إلى الجنة.

ثم حكى ما قال و انزل بهؤلاء الكفار من العذاب و الاستئصال، فقال (وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُودٍ مِنَ السَّمَاءِ) أى كان

إهلاكهم عن آخرهم بأيسر أمر: صحيحة واحدة حتى صاروا خامدين ذكره ابن مسعود و معنى «خامدين» هالكين بتلف أنفسهم، و

المعنى إنا لم نستعن على إهلاكهم بانزال الجند من السماء «وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ» لهم ليهلكوهم، و ما كان إهلاكهم «إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً»

عظيمة فحين سمعوها هلكوا من عظمتها، و ماتوا من فرعها.

و قوله «يا حشره على العباد» قيل: هو قول الذى جاء من أقصى المدينة

(١) سورة ٩ التوبة آية ٧٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٤

- ذكره البلخي - وقال غيره: معناه يحتمل شيئين:

أحدهما- يا حسرة من العباد على أنفسهم- ذكره قتادة و مجاهد-

الثاني- انهم قد حلوا محل من يتحسر عليه، وقال ابن عباس: معناه يا ويلا للعباد «ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ» أى ليس يَأْتِيهِمْ من رسول من عند الله «إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ» أى يسخرون منه و يهزءون به، و الذى حكى الله تعالى عنه مخاطباً قومه هو ما قدمناه ذكره: حبيب بن مري- فى اقوال المفسرين.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٣١ الى ٣٥] ص: ٤٥٤

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ (٣١) وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخْضَرُونَ (٣٢) وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (٣٣) وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٤) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ (٣٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و عاصم و حمزة «لما» بتشديد الميم، الباقون بتخفيفها.

و قرأ اهل المدينة «الميتة» بالتشديد، لأنه يقال: لما كان حياً و مات ميت بالتشديد، و لما لم يكن حياً بالتخفيف- ذكره الفراء- و قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً «و ما عملت» بغير هاء. الباقون بالهاء. من قرأ (لما) بالتخفيف فانه يكون (ما) فى قوله (لما) صلة مؤكدة، و تكون (ان) هى المخففة من الثقيلة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٥

و تقديره، و إن كل لجميع لدينا محضرون، و من قرأ بالتشديد يحتمل شيئين:

أحدهما- ان يكون بمعنى (إلا) و تقديره و ان كل إلا لجميع لدينا محضرون و تكون (إن) بمعنى الجحد، و كأنه جحد دخل على جحد، فخرج الى معنى الإثبات. و مثله فى الاستعمال سألتك لما فعلت، بمعنى الا فعلت.

و الوجه الثانى- أن يكون معنى (لما) بمعنى (لمن ما) فحذفت احدى الميمات، لأجل التضعيف كما قال الشاعر:

غداة طفت علماء بكر بن وائل و عجنا صدور الخيل نحو تميم

أراد على الماء، فحذف لالتقاء المضاعف، و أما (ما) فى قوله «و ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ» يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- أن يكون بمعنى الجحد، و تقديره لياكلوا من ثمره، و لم عمله أيديهم، و يقوى ذلك قوله «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ» «١».

و الثانى- ان يكون بمعنى الذى.

و الثالث- أن يكون مع ما بعده بمعنى المصدر، فعلى هذا يكون فى موضع جر، و تقديره لياكلوا من ثمره و من الذى عملته او من عمل أيديهم من انواع الطعوم الذى أنبتوه، و الذى غرسوه، و من الذى يطحنونه و يخبزونه، فمن أثبت الهاء او حذفها تبع المصاحف، لان المصاحف مختلفة. و الهاء عائدة على (ما) و (عملت) صلتها. و من حذف اختصر، لأنها للمفعول به، و كل مفعول يجوز حذفه،

كقوله «مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلَى» «٢» يريد و ما قلاك

(٢) سورة ٩٣ الضحى آية ٣.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٦

ومثله «مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ» (١) يريد كلمه الله، و قوله «أ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» (٢) يريد بعثه الله.

يقول الله تعالى منبهاً للكفار على وجه الاستدلال على وحدانيته بأن يقول «أ لَمْ يَرَوْا» ومعناه ألم يعلم هؤلاء الكفار «كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» فمعنى (كم) هاهنا للتكثير، ويفسرها (من القرون) وتقديره ألم يروا كم قرناً أهلكنا قبلهم من القرون، و موضع (كم) نصب ب (يروا) - في قول الكوفيين، و عند البصريين ب (أهلكنا) على تقدير القرون أهلكنا أو أكثر «أَنْتُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ» و نصب (انهم) لأنه مفعول (لم يروا) و كسره الحسن على وجه الاستئناف، و وجه الاحتجاج بذلك هو انه قيل لهم: انظروا لم لا- يرجعون فإنكم تجدون ذلك في قبضة مالكهم يردهم في الآخرة إذا شاء ردهم، لأنه لا يخلو إهلاكهم اما بالاتفاق من غير اضافة او بالطبيعة او بحى قادر، و لو كان بالاتفاق او بالطبيعة لم يمتنع ان يرجعوا الى الدنيا، فإذا بطل ذلك، ثبت أن إهلاكهم بحى قادر إذا شاء ردهم و إذا شاء لم يردهم. و وجه التذکر بكثره المهلكين أى انكم ستصيرون الى مثل حالهم، فانظروا لأنفسكم و احذروا أن يأتيكم الإهلاك، و أنتم فى غفلة عما يراد بكم.

و القرون جمع (قرن) و أهل كل عصر يسمى قرناً، لاقرانهم فى الوجود و القرن- بكسر القاف- هو المقاوم فى الحرب، و منه قرن الشاة لمقارنته القرن الآخر، و كذلك كل ذى قرنين. و قال قتادة «أَنْتُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ» عاد و ثمود، و قرون بين ذلك كثيرة. ثم قال و هؤلاء الذين لا يرجعون كلهم «لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ» يوم القيامة يحضرهم الله و يبعثهم ليجازيهم على أعمالهم.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٣.

(٢) سورة ٢ الفرقان آية ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٧

و قوله (وَ آيَةٌ لَهُمْ) على ذلك أى دلالة و حجة قاطعة (الأرض) يعنى هى الأرض (الميتة) القحطة المجدبة و هى التى لا- تنبت (أحبيناها) بالنبات (وَ أَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ) من انواع ما يأكلون (و جعلنا فيها) أى و خلقنا فى الأرض (جنات) يعنى بساتين (من نخيل) جمع نخل (و أعناب) جمع عنب (وَ فَجَّرْنَا فِيهَا) فى تلك الجنات (من العيون) و هى عيون الماء تنبع فيها و تجرى ثم بين انه إنما خلق ذلك (لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ) أى غرضنا نفعهم بذلك و انتفاعهم بأكل ثمار تلك الجنات (وَ مَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) أى و لم تعمل تلك الثمار أيديهم إذا (ما) كانت بمعنى النفى، و إذا كانت معناها معنى الذى يكون تقديره، و الذى عملته أيديهم من انواع الأشياء المتخذة من النخل و العنب و كثره منافعه. و قوله (من ثمره) رد الكناية إلى أحدهما كما قال (وَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (١) كما قال الشاعر:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض و الرأى مختلف (٢)

و قوله (ا فلا تشكرون) معناه هلا تشكرونه على هذه النعم التى عدتها.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٣٦ الى ٤٠] ص: ٤٥٧

سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ (٣٧) وَ الشَّمْسُ تَجْرِي لِمَسَدٍ تَقَرَّرَ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٣٨) وَ الْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩) لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٤٠)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥.

(٢) مر في ١/١١٧، ٢٣٠، ٢٦٣ و ٥/٢٤٦، ٢٨٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٨

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو و روح «و القمر قدرناه» رفعاً على الاستئناف لأن الفعل مشغول بالضمير العائد إلى القمر. و قال ابو علي: الأجود أن يكون رفعاً على تقدير و آية لهم القمر قدرناه، لأنه أشبه بالجمل قبلها. و من رفعه بالابتداء جعل (لهم) صفة للنكرة و الخبر مضمراً، و تقديره «و آية لهم» في المشاهدة أو الوجود، و يكون قوله «اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ» تفسير للآية. الباقون بالنصب بتقدير فعل مضمراً، ما بعده تفسيره، و تقديره: و قدرنا القمر قدرناه.

يقول الله تعالى منزهاً نفسه و معظماً لها و دالاً بأنه هو الذي يستحق الحمد بما نبه بقوله «سُبْحَانَ الَّذِي» أي تنزيهاً للذي «خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا» أي تعظيماً و تبيحاً له بجميع ما خلق من الأزواج، و هي الاشكال، و الحيوان على مشاكلة الذكر للأنتى، و كذلك النخل و الحبوب اشكال، و التين و الكرم و نحوه اشكال، فلذلك قال «مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ» يعنى من سائر النبات «وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ» من الذكر و الأنتى «وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ» مما لم يشاهدوه و لم يصل خبره اليهم.

ثم قال «و آية لهم» يعنى دلالة و حجة على صحة ذلك «اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ» أي نخرج منه النهار «فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ» أي داخلون في الظلمة لا ضياء التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٥٩

لهم فيه بالشمس، فالسلك إخراج الشيء من لباسه، و منه إخراج الحيوان من جلده، يقال سلخ يسلك سلخاً فهو سالخ، و منه قوله «فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا» «١» أي فخرج منها خروج الشيء مما لا بسه، ثم قال «وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا» آية أخرى. و قيل فى معنى المستقر ثلاثة أقوال:

أحدها- لانتهاء أمرها عند انتقضاء الدنيا.

الثانى- قال قتادة: لوقت واحد لها لا تعدوه و لا تختلف.

الثالث- إلى ابعاد منازلها فى الغروب. و قال المبرد معنى (لمستقر لها) أى إلى. و من قال الشمس لا تستقر بل تتحرك أبداً قال معنى (لمستقر لها) أنها كلما انتهت إلى منقلب الصيف عادت فى الرجوع و إذا بلغت منقلب الشتاء عادت إلى الصعود. ثم قال «ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ» أى من قدر الشمس على ذلك إلا القادر الذى لا يضام، العالم بما يفعله؟، ثم قال «وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا» فمن رفع عطف على قوله «وَالشَّمْسُ تَجْرِي» و من نصب قدر له فعلاً يفسره و قوله «قَدَرْنَا مَنَازِلَ» كل يوم ينزل منزلاً غير المنزل الأول لا يختلف حاله إلى ان يقطع الفلك (حتى عاد كالعرجون القديم) فالعرجون العذق الذى فيه الشمار يخ، فإذا تقادم عهده يبس و تقوس، فشب به. و قال الفراء: العرجون ما بين الشمار يخ إلى المنابت فى النخلة من العذق، و القديم الذى اشرف على حول، و قوله «لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ» حتى يكون نقصان ضوئها كنقصان القمر، و قال ابو صالح: معناه لا- يدرك أحدهما ضوء الآخر، و قيل معناه: «لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ» فى سرعته سيره «وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ» أى و لا يسبق الليل النهار. و قيل: إن أحدهما لا يذهب إلى معنى

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٠

الآخر و كل له مقادير قدرها الله عليه. ثم قال «وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» يعنى الشمس و القمر و الكواكب يسبحون فى الفلك. و إنما جمعها بالواو و النون لما أضاف إليها أفعال الأدميين. و قيل: الفلك مواضع النجوم من الهواء الذى يجرى فيه. و معنى يسبحون

يسرون فيه بانبساط، و كل ما انبسط في شيء فقد سبح فيه، و منه السباحة في الماء.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص : ٤٦٠

وَ آيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ (٤١) وَ خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ (٤٢) وَ إِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَ لَا هُمْ يُنْقَذُونَ (٤٣) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَ مَتَاعًا إِلَى حِينٍ (٤٤) وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَ مَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل المدينة و ابن عامر و يعقوب (ذرياتهم) على الجمع. الباقون (ذريتهم) على التوحيد.

يقول الله تعالى ممتناً على خلقه بضروب نعمه، و دالا لهم على وحدانيته بأن حمل ذريتهم في الفلك المشحون. و قيل: معنى (حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ) أى قويناهم و هديناهم، كما يقول القائل: حملنى فلان إذا أعطاه ما يحمل عليه او هداه إلى ما يحمل عليه. و من جمع (ذرياتهم) فلأن كل واحد له ذرية. و من وحد فلأنه لفظ جنس يدل على القليل و الكثير، فالحمل منع الشيء أن يذهب إلى التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦١

جهة السفلى، يقال: حملة حملا، فهو حامل و الشيء محمول. و (الذرية) فعلية من الذر. و قيل: هو مشتق من (الذرة) الذى هو الخلق. و قد بيناه في ما مضى «١» و الفلك السفن، لأنها تدور في الماء، و منه الفلكة لأنها تدور بالمغزل و الفلك لأنه يدور بالنجوم، و فلك ثدى المرأة إذا استدار و (المشحون) المملو يقال: شحنت الثغر بالرجال أشحنه شحناً إذا ملأته، و منه الشحنة، لأنه يملأ بهم البلد، إنما خص الذرية- و هم الصبيان و النساء- باللفظ، لأنهم لا قوة لهم على السفر كما يقوى الرجال، فسخر الله لهم السفن بما جعلها على الماء و عدل الريح ليتمكن الحمل في البحر، و جعل الإبل في البر. و قال قتادة و الضحاك: المعنى بقوله «حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ» سفينة نوح.

و «خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ» قال ابن عباس، و هو قول مجاهد: ان المراد به الإبل و هى سفن البر.

و قوله «وَ إِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ» معناه إنا لو شئنا إذا حملناهم في السفن أن نغرقهم فعلنا «فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ» أى لا مغيث لهم و لا صارخ بالاستغاثة قال الشاعر:

كنا إذا ما أتانا صارخ فرع كان الصراخ له قرع الطنابيب

أى لا شيء اعانته إلا الجد في نصرته، و الطنوب عظم الساق. و قيل:

معنى الصريخ المعين عند الصراخ بالاستغاثة، و كأنه قال: لا معين لهم يعينهم عند ذلك «وَ لَا هُمْ يُنْقَذُونَ» أى و لا يخلصون ايضاً من الغرق إذا أردناه.

و قوله «إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا» معناه إلا أن نرحمهم رحمة منا و نمتعهم «مَتَاعًا» و يحتمل إلا لرحمة منا، فيكون مفعولاً له، و «إِلَى حِينٍ» أى إلى وقت ما قدرناه

(١) انظر ٢/ ٤٤١ و ٣/ ١٢٤ و ٤/ ٣٠٣ و ٥/ ٣٢، ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٢

لا هلاكهم و تقضى آجالهم، و نخلصهم في الحال من احوال البحر.

و قوله «وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ» قال قتادة: معناه ما بين أيديكم من عذاب الله لمن خلا قبلكم اتقوا مثله باجتنب معاصيه «وَ مَا خَلْفَكُمْ» من أمر الساعة «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» لكى ترحموا عند ذلك و حذف الجواب، كأنه إذا قيل: لهم هذا اعرضوا. و قال مجاهد: معنى «مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ» هو ما يأتى من الذنوب اجتنبوه في المستقبل «وَ مَا خَلْفَكُمْ» يعنى ما مضى من ذنوبكم تلافوه بالتوبة لترحموا.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٤٦ الى ٥٠] ص: ٤٦٢

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤٦) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا نُنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٤٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٨) مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ (٤٩) فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف قرأ ابن كثير و ابو عمرو «يخصمون» بفتح الخاء و تشديد الصاد إلا أن أبا عمرو يختلس حركة الخاء. و قرأ نافع - بفتح الياء و تسكين الخاء مشدد الصاد - يجمع بين ساكنين. و قرأ ابن عامر و عاصم و الكسائي - بفتح الياء و كسر الخاء و تشديد الصاد - و قرأ حمزة - بفتح الياء و تسكين الخاء و تخفيف الصاد - التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٣

فمعنى هذه القراءة: و هم يخصمون عند أنفسهم في دفع النشأة الثانية و القراءة تان الأوليتان بمعنى يخصمون، فأدغمت الياء في الصاد بعد أن أسكنت. فمن أسكن الخاء، فلأنها في الأصل ساكنة، و من فتحها نقل حركة الياء اليها.

و من كسر الخاء اتبع كسرتها كسرة الصاد. و في القراءة من كسر الياء اتباعاً لكسرة الخاء، كما قالوا يهدى، و هو يجيء عن أبي بكر. يقول: الله تعالى مخبراً عن عناد هؤلاء الكفار و شدة جهلهم بأنه (ما تأتيتهم من آية) أى دلالة و حجة من حجج الله و (من) تتراد في النفي إذا أريد بها الاستغراق، كقولهم: ما جاءنى من احد و معناه ما جاءنى احد. و (من) الثانية للتبعض، لأنه ليس كل آيات الله جاءتهم، غير انه تعالى قال ليس تأتيتهم من آية أى أى آية كانت (من آيات ربهم) (إلا كانوا) هؤلاء الكفار (عنها معرضين) أى ذاهبين عنها و تاركين لها و معرضين عن النظر فيها، و كل من اعرض عن الداعى الى كتاب الله و آياته التى نصبها لعباده ليعرفوه بها فقد ضل عن الهدى و خسر الدنيا و الآخرة.

ثم اخبر تعالى انه إذا قيل لهم: ايضاً (أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) فى طاعته و اخرجوا ما أوجب الله عليكم فى أموالكم - من الزكوات و غيرها و وضعوها فى مواضعها (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بوحداية الله و جحدوا ربوبيته و كذبوا بنبوة نبيه (أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ) احتجاجاً منهم فى منع الحقوق، بأن يقولوا كيف نطعم من الله قادر على إطعامه؟! و لو شاء إطعامه أطعمه، فإذا لم يطعمه دل على انه لم يشأ إطعامه فنحن إذاً أحق بذلك. و ذهب عليهم أن الله تعبدتهم بذلك، لما فيه من المصلحة و اللطف فى فعل الواجبات و ترك المقبحات، فلذلك كلفهم إطعام غيرهم. و (الرزق) هو ما خلق الله لخلقه لينتفعوا به على وجه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٤

لا يكون لاحد منعه منه فعلى هذا الوجه لا يكون الحرام رزقاً، فان الله تعالى قد منع منه بالنهى و قد سمي رزقاً ما يصلح للانتفاع به مجازاً، فعلى هذا ليس كل ما رزقه الله العبد جعل له الإنفاق منه و التصرف فيه، و على الأول - و هو الأصح - جعل له ذلك. ثم قال لنبى صلى الله عليه و آله قل لهم يا محمد (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أى ليس لكم هداية و ما أنتم إلا فى ذهاب عن الحق و عدول عنه بين، فعلى هذا قول من قال: هو من قول الله تعالى صحيح، و قال قوم:

هو من قول المشركين كأنهم لما قالوا: أ نطعم من لو يشاء الله أطعمه؟ قالوا لرسله ليس أنتم إلا فى ضلال مبين فى ما تدعوننا اليه. ثم اخبر تعالى عن الكفار انهم (يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) الذى تعدنا به من نزول العذاب بنا استهزاء بخبره صلى الله عليه و آله و خبر المؤمنين و تجرّ يا على الله (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى ما تدعوننا اليه و تخوفونا منه. فقال الله تعالى فى جوابهم (ما ينظرون) أى لا ينتظرون (إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) فى هل ينزل العذاب بهم أم لا؟ و إنما جعلهم منتظرين لما قالوا: متى هذا الوعد، لأن من يلتمس الوعد يكون منتظراً لما وعد به (تأخذهم) فى حال خصامهم (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) أى لا يقدر بعضهم على ان يوصى إلى بعض (وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ) أى لا يردون الى أهلهم فيوصون اليهم.

و الصيحة التى تأخذهم هى الصيحة الأولى فى الدنيا عند قيام الساعة (تَأْتِيهِمْ بَعَثَةٌ) و الرجل يسقى أبله و آخر يبيع سلعته على عادتهم فى تصرفاتهم، فإذا اخذتهم و نزلت بهم لم يستطيعوا توصية و لم يرجعوا الى أهلهم للمعاجلة، و

روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال (هي ثلاث نفخات: نفخة الفزع، و نفخة الصعق، و نفخة القيام لرب العالمين)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٥

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٥١ الى ٦٠] ص: ٤٦٥

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ (٥١) قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٢) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٥٣) فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٤) إِنْ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ (٥٥)

هُم وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِنُونَ (٥٦) لَهُمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ (٥٧) سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَجِيمٍ (٥٨) وَامْتَأَزُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (٥٩) أَلَمْ أَعْهَدْ لَكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٦٠)

عشر آيات بلا- خلايف قرأ ابن كثير و نافع و أبو عمرو «في شغل» خفيفة. الباقون بضم الغين مثقلة، و هما لغتان. و قرأ ابو جعفر «فكهون» بغير ألف حيث وقع، وافقه حفص و الداحوني عن ابن ذكوان في (المطففين). و قرأ اهل الكوفة إلا عاصما «في ظلل» على انه جمع ظلل مثل ظلمة و ظلم و تحفه و تحف، الباقون «في ظلال» مثل برمء و برام، و قلء و قلال. و قيل: هو جمع ظل و ظلال، و هو الكن، كما التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٦

قال (يتفيؤ ظله) «١» و قال ابو عبيدة: هو جمع الظل أظلال.

يقول الله تعالى مخبراً (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) و قيل: إن الصور قرن ينفخ فيه إسرافيل فيخرج من جوفه صوت عظيم يميل العباد اليه، لأنه كالداعى لهم إلى نفسه. و قال أبو عبيدة: الصور جمع صورة مثل بسرة و بسر، و لو جعلوه مثل (ظلمة، و ظلم) لقالوا: صور بفتح الواو، و هو مشتق من الميل، صاره يصوره صوراً إذا أماله و منه قوله (فَصِيرُوهُنَّ إِيَّكَ) «٢» أى أملهن اليك و منه الصورة، لأنها تميل إلى مثلها بالمشاكله. و قوله (فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ) و هو جمع جدث، و هو القبر، فلغته اهل العالیه بالثناء، و لغته أهل السافله بالفاء يقولون: جدف إلى ربهم ينسلون أى يسرعون و النسول الاسراع فى الخروج كما قال الشاعر:

عسلان الذئب أمسى قارباً برد الليل عليه فنسل «٣»

يقال: نسل ينسل و ينسل نسولا، قال امرؤ القيس:

و إن تك قد ساءت تك منى خليفة فسلى ثيابى من ثيابك تنسل «٤»

و قال قتادة: الموتة بين النفختين. ثم حكى ما يقول الخلائق إذا حشروا، فإنهم (قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا) أى من حشرنا من منامنا الذى كنا فيه نياماً، ثم يقولون (هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ) فى ما أخبرونا عن هذا المقام و عن هذا البعث. فان قيل: هذا ينافى قول المسلمين الذين يقولون: الكافر يعذب فى قبره، لأنه لو كان معذباً لما كان فى المنام!

قيل: يحتمل ان يكون العذاب فى القبر و لا يتصل إلى يوم البعث، فتكون النومه

(١) سورة ١٦ النحل آية ٤٨.

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٦٠.

(٣، ٤) مر فى ٧/ ٢٧٩. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٧

بين الحالين. و يحتمل لو كان متصلاً أن يكون ذلك عبارة عن عظم ما يشاهدونه و يحضرون فيه يوم القيامة، فكأنهم كانوا قبل ذلك فى مرقد، و إن كانوا فى عذاب لما كان قليلاً بالاضافة الى الحاضر. و قال قتادة: قوله (هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ) حكاية قول المؤمن. و قال

ابن زيد و الجبائي: هو قول الكفار، و هو أشبه بالظاهر، لأنه تعالى حكى عنهم انهم يقولون: يا ويلنا، و المؤمن لا يدعو بالويل لعلمه بما له من نعيم الجنة. و قال الفراء: هو من قول الملائكة.

و قال تعالى مخبراً عن سرعته بعثهم و سرعته اجتماعهم (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) و المعنى ليست المدة إلا مدة صيحة واحدة (فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ) ثم حكى تعالى ما يقوله - عز و جل - يومئذ للخلائق فانه يقول لهم (فَالْيَوْمَ لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أى لا ينقص من له حق من حقه شيئاً من ثواب او عوض او غير ذلك، و لا- يفعل به ما لا يستحقه من العقاب بل الأمور جارية على العدل (وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) و معناه لا- يجازى الإنسان إلا على قدر عمله، إن كان عاملاً بالطاعة جوزى بالثواب، و إن كان عاصياً جوزى بالعقاب على قدر عمله من غير زيادة عليه و لا نقصان، إلا أن يتفضل الله بإسقاط عقابه.

ثم قال تعالى (إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ) يعنى يشغلهم النعيم الذى يغمرهم بسرورهم به عن غيره. و قال ابن مسعود و ابن عباس:

الشغل كناية عن افتضاض الأبكار. و قيل استماع الألحان (فاكهون) قال ابن عباس: معناه فرحون. و قال مجاهد: عجبون، و قيل: ذو فاكهة، كما يقال لاحم شاحم أى ذو لحم و شحم، و عاسل ذو عسل، قال الحطيئة: التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٨

و عززتنى و زعمت انك لابن فى الصيف تامر (١)

أى ذو لبن و تمر. و قيل: فاكه و فكه مثل حاذر و حذر. و الفكه الذى يتمرى بالشىء.

ثم اخبر عن حال أهل الجنة فقال (هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ) فالازواج جمع زوجة و هى حره الرجل الذى يحل له وطؤها. و يقال للمرأة زوج ايضاً بغير هاء فى الموضع الذى لا يلتبس بالذكر، و الظلال الستار عن وهج الشمس و سمومها، فأهل الجنة فى مثل ذلك الحال فى الطيبة من الظلال الذى لا حر فيه و لا برد. و قيل: الظل الكن و جمعه ظلال. و قيل هو جمع ظل و ظلال، مثل قله و قلال، و من قرأ ظلل، فعلى وزن ظلمة و ظلم، و قله و قلل. و الأرائك جمع أريكه و هى الوسادة، و جمعها وسائد، و يجمع ايضاً أرك كقولهم سفينة و سفن و سفائن، و هذه جلسة الملوك العظماء من الناس. و قيل الأرائك الفرش، قال ذو الرمة:

خوداً جفت فى السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء مس الأرائك (٢)

و قال عكرمة و قتادة: الأرائك الحجال على السرر (متكئون) فمتكئ مفتعل من توكأت، إلا أن الواو أبدلت تاء. ثم قال (لهم فيها) فى الجنة (فاكهة، و لهم ما يدعون) أى ما يتمنون، و قال ابو عبيدة: يقول العرب:

ادع على ما شئت أى تمن ما شئت، و قيل: معناه إن من ادعى شيئاً فهو له بحكم الله تعالى، لأنه قد هذبت طباعهم، فلا يدعون إلا ما يحسن منهم.

و قوله (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) معناه و لهم سلام قولاً من رب رحيم

(١) مجاز القرآن ٢/ ١٦٤.

(٢) مجاز القرآن ١/ ٤٠١ و ٢/ ١٦٤.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٦٩

يسمعونه من الله تعالى و يؤذنههم بدوام الأمن و السلامة و دوامهما مع سبوغ النعمة و الكرامة. ثم يقول للعصاة (امتازوا اليوم أيها المجرمون) و معناه انفصلوا معاشر العصاة و امتازوا، الذين اجترموا و ارتكبوا من المعاصى من جملة المؤمنين، و قال قتادة: معناه اعترلوا معاشر العصاة عن كل خير، يقال تميز الشىء تميزاً و ميزته تمييزاً، و انماز انمازاً.

ثم حكى ما يقول تعالى لهم فانه يقول لهم (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ) يعنى على لسان أنبيائه (أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) فجعل عبادتهم للأوثان بأمر الشيطان عبادة له (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) أى، و قلت لكم أن الشيطان لكم عدو مبين أى ظاهرة عداوته لكم.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٤٦٩

وَ أَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦١) وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ (٦٢) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٦٣) اضْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦٤) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٦٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي و خلف و رويس (جبلا) بضم الجيم و الباء خفيفة اللام. و قرأ نافع و ابو جعفر و عاصم بكسر الجيم و الباء مشددة.

و قرأ ابو عمرو و ابن عامر بضم الجيم ساكنة الباء خفيفة. هذه كلها لغات التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٠ و المعنى واحد. قال النورى يقال: جُبِلًا و جِبِلًّا و جِبَلًا و جُبَلًا. و حكى غيره التشديد.

لما حكى الله تعالى ما يقوله الكفار يوم القيامة و يواقفهم عليه من انه عهد اليهم أن لا تعبدوا الشيطان و انه عدوهم، حكى انه كان أمرهم أيضاً بأن يعبدوا الله و أن عبادته صراط مستقيم، فوصف عبادته تعالى بأنه طريق مستقيم من حيث كان طريقاً مستقيماً إلى الجنة، و انه لا تخليط فيه و لا تعريج. ثم قال (وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ) يعنى أضل عن الدين الشيطان منكم (جِبِلًّا كَثِيرًا) أى خلقاً كثيراً و إضلاله إياهم هو إغواؤه لهم، كما أضل السامري قوم موسى لما دعاهم إلى عبادة العجل، فكان الإضلال على هذا الوجه قبيحاً، فأما إضلال الله تعالى للكفار عن طريق الجنة إلى طريق النار او إضلالهم بمعنى الحكم عليهم بالضلال، فهو حسن. و أمر الشيطان بالضلال الذى يقع معه القبول إضلال كما يسمى الأمر بالاهتداء الذى يقع عنده القبول هدى.

و فى الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة فى إرادة الله اضلالهم، لان ذلك أضر عليهم من إرادة الشيطان و أشد عليهم فى إيجاد العداوة قبل أن يكفروا. و (الجبل) الجمع الذين جبلوا على خليفته، و جبلوا أى طبعوا.

و أصل الجبل الطبع و منه جبلت التراب بالماء إذا صيرته طيناً يصلح أن يطبع فيه، و منه الجبل لأنه مطبوع على الثبات (أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ) أنه يغويكم و يصدكم عن دين الحق فتنتبهون عليه، فهو بصورة الاستفهام و معناه الإنكار عليهم و التبكيت لهم.

ثم يقول الله لهم (هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) بها فى دار التكليف حاضرة تشهدونها (اضْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) معناه الزموا العذاب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧١

بها، و أصل الصلوا للزوم فمنه المصلى الذى يجيء فى أثر السابق للزومه أثره و الصلوان مكتنفا ذنب الفرس للزومها و موضعها. و قولهم: صلى على عاداتها للزومه الدعاء، و سميت الصلاة صلاة للزوم الدعاء فيها. و قوله (بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) أى جزاء على كفركم بالله و جحدكم لوحدايته و تكذيبكم أنبياءه.

ثم اخبر تعالى بأنه يختم على أفواه الكفار يوم القيامة فلا يقدر على الكلام و النطق «وَ تُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» قيل:

فى معنى شهادة الأيدي قولان:

أحدهما- إن الله تعالى يخلقها خلقه يمكنها أن تتكلم و تنطق و تعترف بذنوبها و الثانى- انه يجعل الله فيها كلاماً و نسبه اليها لما ظهر من جهتها، و قال قوم: انه يظهر فيها من الامارات ما تدل على ان أصحابها عصوا و جنوا بها أقبح الجنائيات فسمى ذلك شهادة، كما يقال: عيناك تشهد لسهرك، و قال الشاعر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «١»

و غير ذلك مما قد بيناه فى ما تقدم، و كل ذلك جائز، و قال آخر:

و قالت له العينان سمعاً و طاعةً و حدرتا كالدر لما يثقب «٢»

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ٤٧١

وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ (٦٦) وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ (٦٧) وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ (٦٨) وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ (٦٩) لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧٠)

(١) مرفى ١ / ٤٣١.

(٢) مرفى ١ / ٤٣١ و ٦ / ٤٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٢

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو بكر عن عاصم (مكاناتهم) على الجمع. الباقون على التوحيد، لأنه يدل على القليل والكثير. وقرأ عاصم وحمزة (نكسه) بضم النون الأولى وفتح الثانية وتشديد الكاف. الباقون بفتح النون الأولى وتخفيف الثانية وتخفيف الكاف، وهما لغتان تقول: نكست و نكست مثل رددت ورددت غير ان التشديد للتكثير، والتخفيف يحتمل القليل والكثير، وقال أبو عمرو بالتشديد إن ترك الرجل من دأبه، وبالتخفيف ان يرده إلى أزدل العمر، ففرق بينهما. وقرأ نافع وأبو جعفر والداحوني عن هشام والنقار ويعقوب (أفلا تعقلون) بالتاء. الباقون بالياء، والأول على الخطاب، والثاني على الخبر عن الغائب. وقرأ أهل المدينة وابن عامر «لتندر» بالتاء. الباقون بالياء.

يقول الله تعالى مخبراً عن قدرته على إهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته وعبدوا سواه و جحدوا رسله إنا (لَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ) قال ابن عباس: معناه إنا لو شئنا أعميناهم عن الهدى. وقال الحسن و قتادة:

معناه لتركناهم عمياً يترددون وطمس محو الشيء حتى يذهب أثره، فالطمس على العين كالطمس على الكتاب، ومثله الطمس على المال: إذهابه حتى لا يقع على إدراكه (فَأَسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ) ومعناه طلبوا النجاة. والسبق إليها ولا بصر التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٣

لهم (فَأَنَّى يُبْصِرُونَ) وقيل: معناه فاستبقوا الطريق إلى منازلهم فلم يهتدوا إليها. وقال ابن عباس: معناه طلبوا طريق الحق وقد عموا عنها.

والطمس على العين إذهاب الشق الذي بين الجفنتين، كما تطمس الريح الأثر يقال أعمى مطموس، وطمس أى عمى (فاستبقوا) معناه فابتدروا، وهذا بيان من الله أنهم فى قبضته، وهو قادر على ما يريد بهم، فليحذروا تنكيله بهم. ثم قال زيادة فى التحذير والإرهاب (وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ) والمسح قلب الصورة إلى خلقه مشوهة كما مسخ قوماً قرده و خنازير، والمسح نهاية التنكيل. وقال الحسن و قتادة: معناه لمسحناهم على مقعدهم على أرجلهم و المكانة و المكان واحد، و لو فعلنا بهم ذلك (فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا) أى لما قدروا أن يذهبوا أصلاً و لا أن يجيئوا ثم قال (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ) معناه إن من طولنا عمره نصيره بعد القوة إلى الضعف و بعد زيادة الجسم إلى النقصان و بعد الجدوة و الطراوة إلى البلى و الخلافة. وقيل معناه: نصيره و نرده إلى حال الهرم التى تشبه حال الصبى و غروب العلم و ضعف القوى ذكره قتادة.

وقوله (أفلا تعقلون) يعنى ما ذكرناه بأن تفكروا فيه فتعرفوا صحه ما قلناه.

ثم اخبر تعالى عن نبيه صلى الله عليه و آله فقال (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) و معناه ما علمناه الشعر لأننا لو علمناه ذلك لدخلت به الشبهه على قوم فى ما اتى به من القرآن و أنه قدر على ذلك لما فى طبعه من الفطنه للشعر. وقيل:

لما لم يعط الله نبيه العلم بالشعر و إنشائه لم يكن قد علمه الشعر، لأنه الذى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٤

يعطى فطنه ذلك من يشاء من عباده. ثم قال (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ) يعنى ليس الذى أنزلناه عليه شعراً بل ليس إلا ذكر من الله

(وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ لِيُنذِرَ مَنْ) يعنى واضح، و فعلنا ذلك و غرضنا أن نذير به أى تخوف به من معاصى الله (مَنْ كَانَ حَيًّا) قيل: معناه من كان مؤمناً، لأن الكافر شبيهه و مثله بالأموات فى قوله (أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ) «١» و يقويه قوله (وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ) و يجوز أن يكون أراد من كان حياً عاقلاً دون من كان جماداً لا يعقل، و يحق القول على الكافرين إذا لم يقبلوه و خالفوا فيه. و من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى النبى صلى الله عليه و آله لأنه الذى يخوف.

و من قرأ بالياء معناه إن الله الذى يخوفهم و يرههم بالقرآن، لأنه الذى أنشأه، و يجوز أن يكون القرآن هو الذى ينذر من حيث تضمن الانذار.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص: ٤٧٤

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (٧١) وَ ذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَ مِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٢) وَ لَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَ مَشَارِبٌ أَفْلا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصِرُونَ (٧٤) لا يَشْتَرِطُوعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ (٧٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى منبهاً لخلقهم على الاستدلال على معرفته (او لم يروا)

(١) سورة ١٦ النحل آية ٢١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٥

و معناه او لم يعلموا (أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا) و معناه إنا عملناه من غير أن نكله إلى غيرنا، فهو بمنزلة ما يعملها العباد بأيديهم فى انهم تولوا فعله و لم يكلوه إلى غيرهم، و تقديره انا تولينا خلق الانعام لهم بأنفسنا، و الأنعام جمع النعم، و هى الإبل و البقر و الغنم (فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ) معناه لو لم يخلق ذلك لما صح ملكهم لها، و كذلك سائر أملاك العباد بهذه الصفة فهو المنعم على عباده بكل ما ملكوه، و بحسب ما ينتفعون به يكون حاله حال المنعم. و اليد فى اللغة على أربعة أقسام: أحدهما- الجارحة. و الثانى- النعمة، و الثالث- القوة. و الرابع- بمعنى تحقيق الاضافة. تقول: له عندى يد بيضاء أى نعمة، و تلقى قولى باليدين أى بالقوة و التقبل، و قول الشاعر:

دعوت لما نابنى مسوراً فلبى فلبى يدى مسور

فهذا بمعنى تحقيق الاضافة. و تقول هذا ما جنت يدك، و ما كسبت يدك أى ما كسبت أنت.

و قوله (وَ ذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ) فتذليل الانعام تسخيرها بالانقياد و رفع النفور لان الوحشى من الحيوان نفور، و الانسى مدلل بما جعله الله فيه من الانس و السكون، و رفع عنه من الاستيحاش و النفور. و قوله (فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَ مِنْهَا يَأْكُلُونَ) قسمة الانعام، فان الله تعالى جعل منها ما يركب و منها ما يذبح و ينتفع بلحمه و يؤكل، فالركوب- بفتح الراء- صفة، يقال: دابة ركوب أى تصلح للركوب، و الركوب- بضم الراء- مصدر ركبت. و قرأت عائشة (فمنها ركوبتهم) مثل الحلوبة. و قوله (وَ لَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَ مَشَارِبٌ) فمن منافعها لبس أصوافها و شرب ألبانها و أكل لحومها و ركوب ظهورها إلى غير ذلك من انواع المنافع الكثيرة فيها. ثم قال (أفلا تشكرون) الله على هذه

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٦

النعم المختلفة المتقنة.

ثم اخبر عن حال الكفار فقال (وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصِرُونَ) يعبدونها لكى ينصروهم. ثم قال تعالى (لا يَشْتَرِطُوعُونَ نَصْرَهُمْ) يعنى هذه الآلهة التى اتخذوها و عبدوها لا تقدر على نصرهم و الدفع عنهم ما ينزل بهم من عذاب الله (وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ

مُحَضَّرُونَ) و معناه إن هذه الآلهة معهم في النار محضرون، لأن كل حزب مع ما عبد من الأوثان في النار، كما قال (إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ) إلا من استثناه بقوله (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ) «١» فاما الأصنام فان الله تعالى يجعلها مع من عبدها في النار، فلا الجند يدفعون عنها الإحراق بالنار ولا هم يدفع عنهم العذاب. و قال قتادة: يعنى و هم لهم جند محضرون أى و هم يغضبون للأوثان فى الدنيا.

قوله تعالى: [سورة يس (٣٦): الآيات ٧٦ الى ٨٣] ص: ٤٧٦

فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ (٧٦) أَوْ لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ (٧٧) وَ ضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (٧٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ (٨٠) أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨١) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٨٢) فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٣)

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٨-١٠١-١٠٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٧

ثمان آيات بلا خلاف.

قرأ رويس (يقدر) بالياء و جعله فعلا مستقبلا. و قرأ الكسائي و ابن عباس (فيكون) نصباً عطفاً على (أن نقول ... فيكون) الباقي بالرفع بتقدير، فهو يكون.

هذا خطاب من الله تعالى لنبى صلى الله عليه و آله على وجه التسلية له عن تكذيب قومه إياه، فقال (فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ) و ضم الياء نافع، و حزن و أحزن لغتان. و الحزن ألم القلب بما يرد عليه مما ينافى الطبع، و مثله الغم، و ضده السرور و الفرح و المعنى فى صرف الحزن عن النبى صلى الله عليه و آله فى كفر قومه هو أن ضرر كفرهم عائد عليهم، لأنهم يعاقبون به دون غيرهم. ثم قال (إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ) أى ما يظهره و ما يبطنونه فنجازى كل ما منهم على قدره لا- يخفى علينا شىء منها. ثم قال منبهاً لخلقه على الاستدلال على صحة الاعداء و النشأة الثانية، فقال (أَوْ لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ) و معناه أو لم يعلم (أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ) و معناه إنا نقلناه من النطفة إلى العلقه و من العلقه إلى المضغ و من المضغ إلى العظم و من العظم إلى أن جعلناه خلقاً سوياً و جعلناه فيه الروح و أخرجناه من بطن أمه و لا بيناه و نقلناه من حال إلى حال إلى أن كمل عقله و صار متكلماً خصيماً عليمًا، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٨

فمن قدر على جميع ذلك كيف لا يقدر على الاعداء، و هى أسهل من جميع ذلك؟! و لا يجوز أن يكون خلق الإنسان و لا خالق له، و لا- أن يكون واقعاً بالطبيعة، لأنها فى حكم الموات فى أنها ليست حية قادرة، و من كان كذلك لا يصح منه الفعل و لا أن يكون كذلك بالاتفاق لان المحدث لا بد له من محدث قادر و إذا كان محكماً فلا بد من كونه عالمًا.

و فى الآية دلالة على صحة استعمال النظر، لان الله تعالى أقام الحجج على المشركين بقياس النشأة الثانية على النشأة الأولى، و أنه يلزم من أقر بالأولى أن يقر بالثانية.

ثم حكى تعالى عن بعض الكفار انه (ضرب لنا) أى ضرب لله (مَثَلًا وَ نَسِيَ خَلْقَهُ) كيف كان فى الابتداء (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ) فقال قتادة، و مجاهد: كان القائل أبى بن خلف. و قال سعيد بن جبيرة:

هو العاص بن وابل السهمى. و قال ابن عباس: هو عبد الله بن أبى ابن سلول. و

قال الحسن: جاء أمية إلى النبي صلى الله عليه وآله بعظم بال قد بلى، فقال يا محمد أترعم ان الله يبعث هذا بعد ما بلى! قال: نعم، فنزلت الآية.

و الرميم هو البالى، فقال الله تعالى فى الرد عليه (قل) يا محمد لهذا المتعجب من الاعداء (يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) لأن من قدر على الاختراع لما يبقى من غير تغيير عن صفه القادر، فهو على إعادته قادر لا محاله (وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ) أى عالم بكل جنس من أجناس الخلق. ثم وصف نفسه فقال (الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ) فبين أن من قدر على ان يجعل فى الشجر الأخضر الذى هو فى غاية الرطوبة ناراً حاميه مع تضاد النار للرطوبة حتى إذا احتاج الإنسان حك بعضه ببعض و هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٧٩

المزح و العفار و غير ذلك من انواع الشجر فيخرج منه النار و ينقدح، فمن قدر على ذلك لا يقدر الاعداء؟! ثم نبههم على دليل آخر فقال (أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) و معناه من قدر على اختراع السموات و الأرض كيف لا يقدر على أمثاله؟! و قد ثبت أن من شأن القادر على الشىء أن يكون قادراً على جنس مثله و جنس ضده. و دخول الباء فى خبر (ليس) لتأكيد النفى.

ثم قال تعالى مجيباً عن هذا النفى فقال (بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ) أى هو خالق لذلك عالم بكيفية الاعداء. ثم قال تعالى (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و المعنى بذلك الاخبار عن سهولة الفعل عليه و انه إذا أراد فعل شىء فعله بمنزلة ما يقول للشىء كن فيكون فى الحال، و هو مثل قول الشاعر:

و قالت له العينان سمعا و طاعة و حدرتا كالدرد لما يثقب «١»
و إنما اخبر عن سرعه دمه دون ان يكون قبولا على الحقيقة. (فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ) و معناه تنزيهاً له عن نفى القدرة على الاعداء و غير ذلك مما لا يليق به الذى يقدر على الملك، و فيه مبالغة (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) يوم القيامة الذى لا يملك فيه الأمر و النهى سواه، فيجازيكم على قدر أعمالكم من الطاعات و المعاصى بالثواب و العقاب.

(١) مر فى ١/ ٤٣١ و ٦/ ٤٥ و ٨/ ٤٧١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٠

٣٧-سورة الصافات ص: ٤٨٠

إشارة

مكية فى قول مجاهد و قتادة و الحسن و هى مائة و اثنان و ثمانون آية فى المدنيين و إحدى و ثمانون فى البصرى و ليس فيها ناسخ و منسوخ.

[سورة الصافات (٣٧): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٤٨٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (١) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (٢) فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (٣) إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ (٤)
رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ رَبُّ الْمَشَارِقِ (٥) إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزَيْنَةِ الْكَوَاكِبِ (٦) وَ حِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧) لا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الأَعْلَى وَ يُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُحُورًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ (٩)

إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠)

عشر آيات بلا خلاف.

ادغم ابو عمرو- إذا أدرج- التاء في الصاد، و التاء في الزاي، و التاء في الذال في قوله (وَ الصَّافَاتِ صَيِّمًا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) لقرب التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨١

مخرجهما إذا كانا من كلمتين، وافقه حمزة في جميع ذلك. الباكون بالإظهار لأن قبل التاء حرفاً ساكناً، و هو الالف، لأن مخارجها متغايرة. و قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو و ابن عامر (بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ) و لذلك كان يجوز أن يقرأ برفع الكواكب غير أنه لم يقرأ به أحد، و لو قرئ به لجاز. و قرأ ابو بكر عن عاصم (بزينة) منوناً (الكواكب) نصباً على معنى تزييننا الكواكب. الباكون (بزينة) منوناً (الكواكب) خفضاً على البدل، و هو بدل الشيء من غيره، و هو بعينه، لأن الزينة هي الكواكب، و هو بدل المعرفة من النكرة، و مثله قوله (لَتَشْفَعَنَّ بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ) «١» فأبدل النكرة من المعرفة. و قرأ الكسائي و حمزة و خلف و حفص عن عاصم (لا يسمعون) بالتشديد، و أصله لا يتسمعون، فأدغم التاء في السين. الباكون بالتخفيف لان معنى سمعت إلى فلان و تسمعت إلى فلان واحد. و إنما يقولون تسمعت فلاناً بمعنى أدركت كلامه بغير (إلى). و من شدد كزراً، لثلاثيته. قال ابن عباس: كانوا لا يتسمعون و لا يسمعون. هذه اقسام من الله تعالى بالأشياء التي ذكرها، و قد بينا أن له تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه، و ليس لخلقه أن يحلفوا إلا بالله. و قيل إنما جاز أن يقسم تعالى بهذه الأشياء، لأنها تنبئ عن تعظيمه بما فيها من القدرة الدالة على ربها. و قال قوم: التقدير: و رب الصفات، و حذف لما ثبت من أن التعظيم بالقسم لله. و جواب القسم قوله (إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ) و قال مسروق و قتادة و السدي: إن الصفات هم الملائكة مصطفون في السماء

(١) سورة ٩٦ العلق آية ١٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٢

يسبحون الله. و قيل: صفوف الملائكة في صلاتهم عند ربهم- ذكره الحسن- و قيل: هم الملائكة تصف أجنحتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله بما يريد، كما قال (وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ) «١» و قال ابو عبيدة: كل شيء من السماء و الأرض لم يضم قطريه فهو صاف، و منه قوله (وَ الطَّيْرُ صَافَاتٍ) «٢» إذا نشرت أجنحتها، و الصفات جمع الجمع، لأنه جمع صافه. و قوله (فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا) قال السدي و مجاهد: هم الملائكة يزجرون الخلق عن المعاصي زجراً يوصل الله مفهومه إلى قلوب العباد، كما يوصل مفهوم إغواء الشيطان إلى قلوبهم ليصح التكليف، و قيل: إنها تزجر السحاب في سوقها. و قال قتادة: (فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا) آيات القرآن تزجر عن معاصي الله تعالى، و الزجر الصرف عن الشيء لخوف الدم و العقاب، و قد يكون الصرف عن الشيء بالدم فقط على معنى انه من فعله استحق الدم.

و قوله (فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) قيل فيه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال مجاهد و السدي: هم الملائكة تقرأ كتب الله.

و قال قتادة: هو ما يتلى في القرآن. و قال قوم: يجوز أن يكون جماعة الذين يتلون القرآن. و إنما قال (فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) و لم يقل تلوا، كما قال (فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا) لأن التالي قد يكون بمعنى التابع تقول:

تلوت فلاناً إذا تبعته بمعنى جئت بعده، و منه قوله (وَ الْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا) «٣» فلما كان مشتركاً، بينه بما يزيل الإبهام، و كل هذه اقسام على أن الآله الذي يستحق العبادة واحد لا شريك له. و قوله

(١) آية ١٦٥ من هذا السورة.

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٤١.

(٣) سورة ٩١ الشمس آية ٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٣

(رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ) معناه إن إلهكم الذي يستحق العبادة واحد وهو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما من سائر الأجناس من الحيوان والنبات والجماد (وَرَبُّ الْمَشَارِقِ) ومعناه ويملك التصرف فيها، والمشارك هي مشارق الشمس، وهي مطالعها بعدد أيام السنة ثلاثمائة وستون مشرقاً وثلاثمائة وستون مغرباً، ذكره السدي.

ثم اخبر تعالى عن نفسه، فقال (إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا) والترين التحسين للشئء وجعله صورة تميل اليها النفس، فالله تعالى زين السماء الدنيا على وجه يمتع الرائي لها، وفي ذلك النعمة على العباد مع ما لهم فيها من المنفعة بالفكر فيها والاستدلال على صانعها. والكواكب هي النجوم كالبدر والسماء بها زينته قال النابغة:

بأنك شمس و الملوك كواكب إذا طلعت لم يبق منهن كوكب
وقوله (وَ حِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ) معناه وحفظناها حفظاً.

والحفظ المنع من ذهاب الشئء، ومنه حفظ القرآن بالدرس المانع من ذهابه.

والمارد الخارج إلى الفساد العظيم، وهو وصف للشياطين وهم المردة، وأصله الاتجراد، ومنه الأمرد، والمارد المتجرد من الخير، وقوله (لا يسمعون) من شدد أراد لا يسمعون وأدغم التاء في السين، ومن خفف أراد ايضاً لا يسمعون في المعنى (إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى) يعني الملائكة الذين هم في السماء وقوله (وَيَقْدُفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) معناه يرمون بالشهب من كل جانب إذا أرادوا الصعود إلى السماء للاستماع (دحوراً) أي دفعاً لهم بعنف، يقال:

دحرت دحراً ودحوراً، وانما جاز أن يريدوا استراق السمع مع علمهم بأنهم لا يصلون، وانهم يحرقون بالشهب، لأنهم تارة يسلمون إذا لم يكن من التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٤

الملائكة هناك شئء لا يجوز أن يقفوا عليه، وتارة يهلكون كراكب البحر في وقت يطمع في السلامة.

وقوله (وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ) قال ابن عباس ومجاهد وقادة وابن زيد: معناه إن لهم مع ذلك ايضاً عذاباً دائماً يوم القيامة، ومنه قوله تعالى (وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً) «١» أي دائماً قال ابو الأسود:

لا ابتغى الحمد القليل بقاؤه يوماً بدم الدهر اجمع واصبا «٢»

أي دائماً. وقوله (إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ) لما اخبر الله تعالى أن الشياطين لا يستمعون الى الملاء الأعلى ولا يصغون اليهم أخبر انهم متى راموا رموا من كل جانب دفعاً لهم على أشد الوجوه. ثم قال (إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ) أي استلب السماع استلاباً، والخطفة الاستلاب بسرعة، فمتى فعل أحدهم ذلك (فَمَا تَبِعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ) قال قتادة: والشهاب كالعمود من نار، وثاقب مضى كأنه يتقب بضوئه يقال أثقب نارك واستتقتب النار إذا استوقدت وأضاءت، ومنه قولهم: حسب ثاقب أي مضى شريف، قال ابو الأسود:

أذاع به في الناس حتى كأنه بعلياء نار أوقدت بثقوب «٣»

أي بحيث يضيء ويعلو.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٤٨٤

فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ (١١) بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ (١٢) وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ (١٣) وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ (١٤) وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٥)

أ إِذَا مِنْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَوَعظَامًا أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (١٦) أ وَآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٧) قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ (١٨) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ

يَنْظُرُونَ (١٩) وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ (٢٠)

(١) سورة النحل آية ٥٢.

(٢) مر في ٣٩٠ / ٦.

(٣) مجاز القرآن ١ / ١٣٣ و ٢ / ١٦٧. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٥

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصما (بل عجت) بضم التاء. الباقون بفتحها.

قال ابو علي: من فتح التاء أراد: بل عجت يا محمد من إنكارهم البعث او من نزول الوحي على قلبك و هم يسخرون، و من ضم قال: معناه إن إنكار البعث مع بيان القدرة على الابتداء و ظهور ذلك من غير استدلال عجيب عندك. و قال قوم: إن ذلك اخبار من الله عن نفسه بأنه عجيب، و ذلك كما قال (وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ) «١». و هذا غير صحيح، لان الله تعالى عالم بالأشياء كلها على تفاصيلها، و إنما يعجب من خفى عليه اسباب الأشياء، و قوله (فَعَجِبَ قَوْلُهُمْ) معناه عندكم. و قرأ ابن عامر (إذا) على الخبر. الباقون على الاستفهام على أصولهم في التحقيق و التخفيف و الفصل و قرأ (إنا) على الخبر اهل المدينة و الكسائي و يعقوب. و قرأ الباقون بهمزتين على أصولهم في التحقيق و التليين و الفصل. و قرأ اهل المدينة و ابن

(١) سورة الرعد آية ٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٦

عامر (او آباؤنا) بسكون الواو- هنا و في الواقعة- إلا أن ورشاً على أصله في إلقاء حركة الهمزة على الواو. الباقون بفتح الواو. و هذا خطاب من الله تعالى لنبيه يأمره بأن يستفتى هؤلاء الكفار و هو أن يسألهم أن يحكموا بما تقتضيه عقولهم، و يعدلوا عن الهوى و اتباعه، فالاستفتاء طلب الحكم (أ هُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا) يعنى من قبلهم من الأمم الماضية و القرون الخالية، فانه تعالى قد أهلك الأمم الماضية الذين هم أشد خلقاً منهم لكفرهم، و لهم مثل ذلك إن أقاموا على الكفر. و قيل: المعنى أهم أشد خلقاً منهم بكفرهم، و هم مثل ذلك أم من خلقنا من الملائكة و السموات و الأرضين، فقال: أم من خلقنا، لأن الملائكة تعقل، فغلب ذلك على ما لا يعقل من السموات، و الشدة قوة القتل و هو بخلاف القدرة و القوة. و كل شدة قوة، و ليس كل قوة شدة، و أشد خلقاً ما كان فيه قوة يمنع بها فتله إلى المراد به.

ثم اخبر تعالى انه خلقهم من طين لازب. و المراد انه خلق آدم من طين، و إن هؤلاء نسله و ذريته، فكأنهم خلقوا من طين، و معنى (لازب) لازم فأبدلت الميم باء، لأنه من مخرجها، يقولون: طين لازب و طين لازم قال النابغة:

و لا يحسبون الخير لا شر بعده و لا يحسبون الشر ضربة لازب «١»

و بعض بنى عقيل يبدلون من الزاى تاء، فيقولون: لاتب، و يقولون: لزب، و لتب، و يقال: لزب يلزب لزوباً. و قال ابن عباس: اللازب الملتصق من الطين الحر الجيد. و قال قتادة: هو الذى يلزق باليد. و قال مجاهد: معناه لازق. و قيل:

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٦٧ القرطبي ١٥ / ٦٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٧

معناه من طين علك خلق آدم منه و نسب ولده اليه. و قوله (بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ) فمن ضم التاء أراد أن النبي صلى الله عليه و آله

أمره الله أن يخبر عن نفسه انه عجب من هذا القرآن حين أعطيه، و سخر منه أهل الضلالة. قال المبرد:
و تقديره قل بل عجبت. و من فتح التاء أراد ان الله تعالى خاطبه بذلك.

و العجب تغير النفس بما خفى فيه السبب في ما لم تجر به العادة، يقال: عجب يعجب عجباً و تعجب تعجباً. و المعنى في الضم على ما روى عن علي عليه السلام و ابن مسعود ليس على انه بعجب كما يعجب، لأن الله تعالى عالم بالأشياء على حقائقها، و إنما المعنى انه يجازى على العجب كما قال (فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ)

«١» (وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ) «٢» و يجوز أن يكون المعنى قد حلوا محل من يعجب منهم. و الفتح على عجب النبي صلى الله عليه و آله (و يسخرون) معناه يهزءون بدعائك إياهم إلى الله. و النظر في دلائله و آياته. (وَ إِذَا ذُكِّرُوا) بآيات الله و حججه و خوفوا بها (لَا يَذْكُرُونَ) أى لا يتفكرون، و لا ينتفعون بها (وَ إِذَا رَأَوْا آيَةً) من آيات الله تعالى (يَسْتَسْخِرُونَ) أى يسخرون و هما لغتان. و قيل: معناه يطلب بعضهم من بعض أن يسخروا و يهزءوا بآيات الله، فيقولون ليس هذا الذى تدعوننا اليه من القرآن و تدعيه أنه من عند الله (إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) أى ظاهر بين.

و حكى انهم يقولون ايضاً (أ إِذَا مِنَّا وَ كُنَّا تُرَاباً وَ عِظَاماً أ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ) بعد ذلك و محشورون و مجازون؟! (أ وَ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ) الذين تقدمونا بهذه الصفة، و اللفظ لفظ الاستفهام و المراد بذلك التهزى و الاستبعاد لأن يكون

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٠.

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٨

هذا حقيقة و صحيحاً. فمن فتح الواو فلائها و او العطف دخل عليها ألف الاستفهام، فقال الله تعالى لنبية صلى الله عليه و آله (قل) لهم (نعم) الامر على ذلك، فإنكم تحشرون و تسألون و تجازون على أعمالكم من الطاعات بالجنة و الثواب، و على المعاصى بالنار و العقاب فيها (وَ أَنْتُمْ دَاخِرُونَ) أى صاغرون أذلاء- و هو قول الحسن و قتادة و السدى- و قيل: الداخر الصاغر الذليل أشد الصغر و الصاغر الذليل لصغر قدره.

ثم قال ايضاً و قل لهم (فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ) فقال الحسن: يعنى النفخة الثانية. و الزجرة الصرفة عن الشىء بالمخافة، فكأنهم زجروا عن الحال التى هم عليها إلى المصير إلى الموقف للجزاء و الحساب (فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ) أى يشاهدون ذلك و يرونه. و قيل: معناه فإذا هم أحياء ينتظرون ما ينزل بهم من عذاب الله و عقابه، و يقولون معترفين على نفوسهم بالعصيان (يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ) أى يوم الجزاء و الحساب. و (الويل) كلمه يقولها القائل إذا وقع فى الهلكة، و مثله يا ويلتى، و يا حسرتى، و يا عجباً.

و قال الزجاج: و المعنى فى جميع ذلك ان هذه الأشياء حسن نداؤها على وجه التنبيه و التعظيم على عظم الحال، و المعنى يا عجب اقبل و يا حسرة اقبلى فانه من أوانك و أوقاتك، و مثله قوله (يَا وَيْلَتَى أَأُلِدُّ وَ أَنَا عَجُوزٌ) «١» و قوله (يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ) «٢».

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٢١ الى ٣٠] ص: ٤٨٨

هذا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١) احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَرْوَاجَهُمْ وَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَ قَفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ (٢٤) مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ (٢٥) بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَ أَقْبِلْ بَعْضُ هُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ (٢٧) قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَ مَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ (٣٠)

(١) سورة ١١ هود آية ٧٢.

(٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٥٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٨٩

عشر آيات في الكوفي والمدنيين عدوا قوله (وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ) رأس آية. والبصريون لم يعدوها، فهي عندهم تسع آيات. لما اخبر الله تعالى عن الكفار انهم إذا حشروا و شاهدوا القيامة و قالوا (يا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ) يعني الجزاء حكى ما يقول الله لهم فانه تعالى يقول لهم (هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ) بين الخلائق و الحكم و تميز الحق من الباطل على وجه يظهر لجميعهم الحال فيه، و انه تعالى يدخل المطيعين الجنة على وجه الإكرام و الإعظام، و يدخل العصاة النار على وجه الاهانة و الاذلال (هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ) و هو اليوم (الذي كنتم) معاصر الكفار (به تكذبون) تجحدونه و تقابلون من اخبر عنه بالتكذيب و تنسبونه إلى ضد الصدق.

ثم حكى ما يقول الله للملائكة المتولين لسوق الكفار إلى النار، فانه التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٠

يقول لهم «اَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بارتكاب المعاصي بمعنى اجمعوهم من كل جهة، فالكفار يحشرون من قبورهم إلى أرض الموقف للجزاء و الحساب، ثم يساق الظالمون مع ما كانوا يعبدون من الأوثان و الطواغيت إلى النار و كذلك أزواجهم الذين كانوا على مثل حالهم من الكفر و الضلال و قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد: معنى «و أزواجهم» أشباههم، و هو من قوله «و كُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً» (١) أى اشكالا و أشباها. و قال قتادة:

معناه و أشياهم من الكفار. و قيل: من الاتباع. و قال الحسن: يعنى «و أزواجهم» المشركات. و قيل: اتباعهم على الكفر من نسائهم. و قوله «فَاهْرُدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ» إنما عبر عن ذلك بالهداية من حيث كان بدلا من الهداية إلى الجنة، كما قال «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» (٢) لهذه العلة من حيث ان البشارة بالعذاب الأليم وقعت لهم بدلا من البشارة بالنعيم، يقال: هديته الطريق أى دللته عليها و أهديت الهدية.

ثم حكى الله تعالى ما يقوله للملائكة الموكلين بهم فانه يقول لهم «وقفوه» أى قفوا هؤلاء الكفار أى احبسوهم «إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» عما كلفهم الله في الدنيا من عمل الطاعات و اجتناب المعاصي هل فعلوا ما أمروا به أم لا؟ على وجه التقرير لهم و التبكيت دون الاستعلام، يقال: وقفت انا و وقفت الدابة بغير الف. و بعض بنى تميم يقولون: أوقفت الدابة و الدار. و زعم الكسائي انه سمع ما أوقفك هاهنا، و انشد الفراء:

ترى الناس ما سرنا يسيرون خلفنا و إن نحن اومأنا إلى الناس أوقفوا

بالف. و يقال لهم ايضا على وجه التبكيت «ما لَكُمْ» معاصر الكفار

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٧.

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٢١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩١

«لَا تَنَاصَرُونَ» بمعنى لا تتناصرون، و لذلك شدد بعضهم التاء، و من لم يشدد حذف إحداهما، و المعنى لم لا يدفع بعضكم عن بعض ان قدرتم عليه.

ثم قال تعالى انهم لا يقدرتون على التناصر و التدافع لكن «هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ» و معنا مسترسلون مستحدثون يقال: استسلم استسلاماً إذا القى بيده غير منازع فى ما يراد منه. و قيل: معناه مسترسلون لما لا يستطيعون له دفعاً و لا منه امتناعاً.

و قوله «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» اخبار منه تعالى إن كل واحد من الكفار يقبل على صاحبه الذى أغواه على وجه التائب

والتضعيف له يسأله لم غررتني؟ و يقول ذاك لم قبلت مني.

وقوله «قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ» حكاية ما يقول الكفار لمن قبلوا منهم إنكم: كنتم تأتوننا من جهة النصيحة و اليمن و البركة، فلذلك اغترنا بكم و العرب تيمين بما جاء من جهة اليمين. و قال الفراء: معناه إنكم كنتم تأتوننا من قبل اليمين، فتخدعوننا من أقوى الوجوه. و اليمين القوة و منه قوله «فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ» (١) أى بالقوة ثم حكى ما يقول أولئك لهم فى جواب ذلك: ليس الأمر على ما قلتم بل لم تكونوا مصدقين بالله و لم يكن لنا عليكم فى ترك الحق من سلطان و لا قدرة فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم فانه لازم لكم و لاحق بكم. و قال قتادة: أقبل الأنس على الجن يتساءلون بأن كنتم أنتم معاشر الكفار قوماً طاعين أى باعين، تجاوزتم الحد إلى افحش الظلم، و أصله تجاوز الحد فى العظم و منه قوله «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ» (٢) و طغيانهم كفرهم بالله، لأنهم تجاوزوا فى ذلك الحد

(١) آية ٩٣ من هذه السورة.

(٢) سورة ٦٩ الحاكمة آية ١١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٢

إلى أعظم المعاصى، و قال الزجاج: معنى لا تناصرون ما لكم غير متناصرين فهو نصب بأنه حال.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص: ٤٩٢

فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ (٣١) فَأَعْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ (٣٢) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (٣٤) إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥) وَيَقُولُونَ أَ إِنَّا لَنَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ (٣٨) وَ مَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)

عشر آيات.

هذا تمام ما حكى الله عن المغاوين للكفار يوم القيامة بأنهم إذا قالوا لهم لم يكن لنا عليكم من سلطان، و إنما أنتم كنتم قوماً طاعين، أخبروا أيضاً و قالوا «فَحَقَّ عَلَيْنَا» أى و جب علينا «قَوْلُ رَبِّنَا» بأننا لا نؤمن، و نموت على الكفر او و جب علينا قول ربنا بالعذاب الذى يستحق على الكفر و الإغواء «إِنَّا لَذَائِقُونَ» العذاب يعنى إننا ندركه كما ندرك المطعوم بالذوق، ثم يعترفون على أنفسهم بأنهم كانوا غاوين، أى دعوناكم إلى الغى و قيل: معناه خيبتناكم طرق الرشاد فغويتنا نحن أيضاً و خيبتنا، فالإغواء الدعاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٣

إلى الغى، و الغى نقيض الرشاد، و أصله الخيبة من قول الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لأنما (١)

و يكون (أغوى) بمعنى خيب، و منه قوله «رَبِّ بِمَا أَعْوَيْتَنِي» (٢) أى خيبتنى.

ثم اخبر تعالى انهم فى ذلك اليوم مشتركون فى العذاب، و معنى اشتراكهم اجتماعهم فى العذاب الذى هو يجمعهم.

ثم اخبر تعالى فقال إن مثل فعلنا بهؤلاء نعمل بجميع المجرمين، و بين أنه إنما فعل بهم ذلك، لأنهم «كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ» عن قبول ذلك، و طلبوا التكبر، و هذه لفظه ذم من حيث استكبروا عن قول الحق. و حكى ما كانوا يقولون إذا دعوا إلى عبادة الله وحده فإنهم كانوا «يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَنَارِكُوا آلِهَتِنَا» و معنى ذلك إننا نترك عبادة آلِهَتِنَا «لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ» يدعونا إلى خلافه، يعنون بذلك النبى صلى الله عليه و آله يرمونه بالجنون تارة و بالشعر أخرى- و هو قول الحسن و قتادة- لفرط

جهلهم حتى قالوا هذا القول الفاحش الذي يفضح قائله، لأن المعلوم انه صلى الله عليه وآله كان بخلاف هذا الوصف، و الجنون آفة تغطي على العقل حتى يظهر التخليط في فعله، و أصله تغطية الشيء: جن عليه الليل إذا غطاه، و منه المجن لأنه يستر صاحبه، و منه الجنان الروح، لأنها مستورة بالبدن، و منه الجنة لأنها تحت الشجر. ثم اخبر تعالى تكديماً لهم بأن قال ليس الأمر على ما قالوه «بل»

(١) مر في ٣١٢ / ٢ و ٣٩١ / ٤ و ٥٤٨ / ٥ و ٣٣٦ / ٦ و ١٣٦ / ٧ و ٢١٨ و ٣٦ / ٨.

(٢) سورة ١٥ الحجر آية ٣٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٤

النبي صلى الله عليه وآله «جاء بالحق» من عند الله و هو ما يجب العمل به «و صدق» مع ذلك «المُؤْسِلِينَ» جميع من أرسله الله قبله. ثم خاطب الكفار، فقال «إِنَّكُمْ لَمَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ» يعنى المؤلم الموجه جزاء على تكذيبكم بآياتنا و ليس «تُجْزَوْنَ إِلَّا» على قدر «ما كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» من المعاصي ثم استثنى من جملة المخاطبين «عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ» و هم الذين أخلصوا العبادة لله و أطاعوه في كل ما أمرهم به، فإنهم لا يذوقون العذاب و إنما ينالون الثواب الجزيل.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٤١ الى ٥٠] ص : ٤٩٤

أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ (٤١) فَوَاكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (٤٢) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٤٣) عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٤) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (٤٥)

بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ (٤٦) -لَا فِيهَا عُوقٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (٤٧) وَ عِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ (٤٨) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (٤٩) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٥٠) عشر آيات.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف «ينزفون» بكسر الزاي على اسناد الفعل اليهم.

الباقون بفتح الزاي - على ما لم يسم فاعله - و من فتح فانه مأخوذ من نرف الرجل، فهو منزوف و نزيف، إذا ذهب عقله بالسكر، و انرف فهو منزف به إذا فئت خمره. و يقال أنرف أيضاً إذا سكر.

لما استثنى الله تعالى من جملة من يعاقبهم من الكفار المخلصين الذين التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٥

أخلصوا عبادتهم لله و وحده، بين ما اعد لهم من انواع الثواب، فقال «أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ» يعنى عطاء جعل لهم التصرف فيه و حكم لهم به في الأوقات المستأنفة في كل وقت شيئاً معلوماً مقدراً. ثم فسر ذلك الرزق، فقال ذلك الرزق «فواكه» و هى جمع فاكهه و هى تكون رطباً و يابساً يتفكهون بها و ينتفعون بالتصرف فيها «و هُم» مع ذلك «مُكْرَمُونَ» أى معظومون مبجلون، و ضد الإكرام الاهانة و هى الانتقام و هم مع ذلك «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» أى بساتين فيها انواع النعيم التى يتنعمون بها «على سُرُرٍ» و هو جمع سرير «مُتَقَابِلِينَ» يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه بعض «يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ» أى بكأس من خمر جارية فى أنهار ظاهرة للعيون - فى قول الحسن و قتادة و الضحاك و السدى - و الكأس إناء فيه شراب.

وقيل: لا يسمى كأساً إلا إذا كان فيه شراب و إلا فهو إناء، و قوله «معين» يحتمل ان يكون (فعيلاً) من العين، و هو الماء الشديد الجرى من أمعن فى الأمر إذا اشتد دخوله فيه. و يحتمل ان يكون وزنه (مفعولاً) من عين الماء لأنه يجرى ظاهراً للعين.

ثم وصف الخمر الذى فى الكأس، فقال «بَيْضَاءَ» و وصفها بالبياض لأنها تجرى فى أنهار كاشرف الشراب، و هى خمر فيها اللذة و الامتاع فترى ببيضاء صافية فى نهاية الرقة و اللطافة مع النورية التى لها و الشفافة، لأنها على احسن منظر و مخبر. و قال قوم: ببيضاء صفة

للكأس، و هي مؤنثة. و اللذة نيل المشتهي بوجود ما يكون به صاحبه ملتذاً. و الشراب مأخوذ من الشرب.
 و قوله «لا- فيها غَوْلٌ» معناه لا يكون في ذلك الشراب غول أى فساد يلحق العقل خفياً، يقال: اغتاله اغتيالاً إذا أفسد عليه أمره، و منه الغيلة التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٦
 و هي القتل سراً. و قال ابن عباس «لا فيها غَوْلٌ» معناه لا يكون فيها صداع و لا أذى، كما يكون في خمر الدنيا، و قال الشاعر:
 و ما زالت الكأس تغتالنا و نذهب بالأول الاول «١»
 هذا من الغيلة أى نصرع واحد بعد واحد «و لا- هُمْ عَنْهَا يُتْرَفُونَ» أى لا- يسكرون و النزيف السكران، لأنه ينزف عقله، قال الأبرد
 الرياحي:
 لعمرى لئن انزفتم أو ضحوتم لبئس التدانى كنتم آل ابجرا «٢»
 فالبيت يدل على ان أنزف لغة فى نرف إذا سكر، لأنه جعله فى مقابلة الصحو. و من قرأ بالسكر فعلى معنى: إنهم لا ينزفون خمرهم أى لا يفنى عندهم.
 و قوله «و عِنْدَهُمْ قاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ» معنى قاصرات الطرف تقصر طرفهن على أزواجهن- فى قول الحسن و غيره- و قال بعضهم:
 معنى قاصرات راضيات من قولهم: اقتصرت على كذا، و معنى «عين» الشديدة كيباض العين الشديدة سوادها- فى قول الحسن- و العين النجل و هي الواسعة العين.
 و قوله «كَانَتْهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ» شبههن ببيض النعام يكن بالريش من الريح و الغبار- فى قول الحسن و ابن زيد- و قال سعيد بن جبير و السدى:
 شبههن ببطن البيض قبل ان يقشر و قبل أن تمسه الأيدي، و المكنون المصون يقال: كنت الشيء إذا صنته، و أكننته إذا سترته من كل شيء قال الشاعر:
 و هي زهراء مثل لؤلؤة الغ واص ميزت من جوهر مكنون «٣»

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٦٩.

(٢) اللسان (نزف) و تفسير القرطبي ١٥ / ٧٩ و الطبرى ٢٣ / ٣١ و مجاز القرآن ٢ / ١٦٩. [.....]

(٣) مجاز القرآن ٢ / ١٧٠ و تفسير القرطبي ١٥ / ٨١ و الطبرى ٢٣ / ٣٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٧

ثم قال «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» يعنى ان اهل الجنة يقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن أحوالهم و ما تفضل الله عليهم من انواع الكرامات

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٥١ الى ٦٠] ص : ٤٩٧

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ (٥١) يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ (٥٢) أ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا أَإِنَّا لَمَدِينُونَ (٥٣) قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلَعُونَ (٥٤) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ (٥٥)
 قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لِتُزْدِينَ (٥٦) وَ لَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٥٧) أ فَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ (٥٨) إِلَّا- مَوْتَنَا الْأُولَى وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٥٩) إِنْ هَذَا لَهِوَ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ (٦٠)

عشر آيات لما حكى الله تعالى أن اهل الجنة يقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن اخبارهم و أحوالهم، ذكر أن قائلهم يقول «إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ» فى دار الدنيا أى صاحب يختص بى إما من الانس- على ما قال ابن عباس- او من الجن- على ما قال مجاهد-

«يقول» لى على وجه الإنكار على و التهجين لفعلى «أ إِنَّكَ لَمِنَ الْمَصِيدِينَ» بيوم الدين بان الله يبعث الخلق بعد أن يصيروا تراباً و عظاماً و انهم يحشرون بعد ذلك و يحاسبون و يجازون إن هذا لبعيد، فألف الاستفهام دخلت- هاهنا- على وجه الإنكار، و إنما دخلت ألف الاستفهام للإنكار من حيث أنه لا جواب لقائله إلا ما يفتضح به، و هؤلاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٨ الكفار غلطوا فى هذه الإنكار و توهموا أن من يقول فى جواب ذلك نعم يأتى بقبيح من القول، و قوله «أ إِنَّا لَمَدِينُونَ» معناه لمجزيون مشتق من قولهم: كما تدين تدان.

أى كما تجزى تجزى، و الدين الجزاء، و الدين الحساب، و منه الدين، لأن جزاء القضاء، و قال ابن عباس: القرين الذى كان له شريكاً من الناس. و قال مجاهد: كان شيطاناً.

ثم حكى انه يقال لهذا القائل على وجه العرض عليه «هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلَعُونَ» أى يؤمرون أن يروا مكان هذا القرين فى النار، فيقول: نعم، فيقال له: اطلع فى النار، فيطلع فى الجحيم فيراه فى سوائه أى وسطه- فى قول ابن عباس و الحسن و قتادة- و إنما قيل للوسط: سواء لاستوائه فى مكانه بأن صار بدلاً منه، و قد كثر حتى صار بمعنى غير، و روى حسين عن أبى عمرو «مطلعونى فاطلع» بكسر النون و قطع الألف، و هو شاذ، لان الاسم إذا أضيف حذف منه النون، كقولك: مطلعى، و إنما يجوز فى الفعل على حذف احدى النونين، و قد انشد الفراء على شذوذه قول الشاعر:

و ما أدرى و ظنى كل ظن أسلمنى إلى قوم شراح «١»

يريد شراح، و أنشده المبرد (أ أسلمنى) و انشد الزجاج:

هم القائلون الخير و الأمر دونه إذا ما خشوا من محدث الأمر معظماً «٢»

وقيل: ان لأهل الجنة فى توبيخ أهل النار لذة و سروراً. و قال الحسن:

الجنة فى السماء و النار فى الأرض، فلذلك صح منهم، الاطلاع.

ثم حكى تعالى ما يقوله المؤمن إذا اطلع عليه و رآه فى وسط الجحيم

(١) تفسير الطبرى ٢٣ / ٣٦.

(٢) تفسير القرطبي ١٥ / ٨٣.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٤٩٩

فانه يقول «تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ» و معنى (تَاللَّهِ) القسم على وجه التعجب و إنما كان كذلك، لان التاء بدل من الواو فى القسم على وجه النادر، و لذلك اختصت باسم الله ليدل على المعنى النادر.

و قوله «إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ» و هى التى فى قوله «إِن كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» «١» إلا أنها دخلت فى هذا على (فعل) و معنى «لتردين» لتهلكنى كهلاك المتردى من شاهق، و منه قوله «وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» «٢» فى النار، و تقول ردى يردى إذا هلك و أرداه غيره إرداء إذا أهلكه ثم يقول «وَلَوْ لَا نِعْمَةُ رَبِّي» على و رحمته لى بأن لطف لى فى ترك متابعتك و القبول منك «لَكُنْتُ» أنا ايضاً «مِنَ الْمُحْضَرِينَ» معك فى النار فالاحضار الإتيان بالشىء إلى حضرة غيره، و قال الشاعر:

أ فى الطوف خفت على الردى و كم من رد أهله و لم يرم «٣»

أى من هالك، و قوله «أ فَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَ مَا نَحْنُ بِمَعْدِيَيْنِ» هذا تقريع لهم و توبيخ، لأن هذا الكافر كان يقول كثيراً ذلك فى دار الدنيا، و مثله قول الشاعر:

قالت له و يضيق ضنك لا تكثرى لومى اخلى عنك

و معناها إنها كانت تلومه على الإنفاق، فكان يقول لا تكثري لومي فأطلقك فلما أنفق غيرته بذلك و وبخته و حكت ما كان يقول عند توبيخها و عدلها.

و قال الجبائي: هذا يقوله المؤمن على وجه الاخبار بأنه لا يموت بعد هذا النعيم لكن الموتة الأولى قد مضت، فتلخيص معنى الآية قولان:

(١) سورة ٨٦ الطارق آية ٤.

(٢) سورة ٩٢ الليل آية ١١.

(٣) الطبرى ٢٣ / ٣٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٠

أحدهما- انه يقوله المؤمن على وجه السرور بنعم الله في أنه لا يموت و لا يعذب.

الثانى - أن المؤمن يقوله على وجه التوبيخ لقرينه بما كان ينكره.

و قوله «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» إخبار منه تعالى بأن هذا الثواب الذى حصل له لهو الفلاح العظيم.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٦١ الى ٧٠] ص : ٥٠٠

لِمَثَلٍ هَذَا فَلَئِمَّ الْعَامِلُونَ (٦١) أ ذَلِكَ خَيْرٌ نَزَلًا - أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ (٦٢) إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ (٦٣) إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (٦٤) طَلَعَهَا كَأَنَّه رُؤْسُ الشَّيَاطِينِ (٦٥) فَبِأَنَّهُمْ لَمَّا كَلُوا مِنْهَا فَمَالُوا مِنْهَا الْبُطُونَ (٦٦) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ (٦٧) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَمَالَى الْجَحِيمِ (٦٨) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ (٦٩) فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ (٧٠)

عشر آيات.

يقول الله تعالى فى تمام الحكاية عن قول المؤمن للكافر «لِمَثَلٍ هَذَا» يعنى لمثل ثواب الجنة و نعيمها «فَلَئِمَّ الْعَامِلُونَ» فى دار التكليف، و يحسن من العامل أن يعمل العمل للثواب إذا أوقعه على الوجه الذى تدعو اليه الحكمة من وجوب او ندى، قال الرماني: ألا- ترى أنه لو عمل القبيح ليثاب على ما تدعو اليه الحكمة لاستحق الثواب إذا خلص من الإحباط. و هذا الذى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠١

ذكره غير صحيح، لأن القبيح لا يجوز أن يستحق عليه الثواب على وجه و إن عرض فى القبيح وجوه كثيرة من وجوه الحسن، فانه لا يعتد بها، فان علمنا فى ما ظاهره القبيح أنه وقع على وجه يستحق فيه الثواب، علمنا أنه خرج من كونه قبيحاً. و مثال ذلك إظهار كلمة الكفر عند الإكراه عليها او الإنكار لكون نبي بحضرتة لمن يطلبه ليقنته فان هذا و إن كان كذباً فى الظاهر فلا بد أن يورى المظهر بما يخرج عن كونه كاذباً، و متى لم يحسن التورية منع الله من إكراهه عليه. و فى الناس من يقول: يجب عليه الصبر على القتل، و لا يحسن منه الكذب، و متى كان من يحسن التورية، و لم يور كان القول منه كذباً و قبيحاً و لا يستحق به الثواب، فاما الإكراه على أخذ مال الغير و إدخال ضرر عليه دون القتل، متى كان قد علمنا بالشرع و جوب فعل ذلك عند الإكراه أو حسنه علمنا انه خرج بذلك عن كونه قبيحاً و إن الله تعالى ضمن من العوض عليه ما يخرج عن كونه قبيحاً، كما تقول:

فى ذبح البهائم، و متى لم يعلم بالشرع ذلك، فانه يقبح إدخال الضرر على الغير و أخذ ماله، فاما إدخال الضرر على الغير و نفسه ببذل مال او تحمل خراج ليدفع بذلك عن نفسه ضرراً أعظم منه، فانه يحسن، لأنه وجه يقع على الإثم فيصير حسناً، و هذا باب أحكمناه فى كتاب الأصول. لا يحتمل هذا الموضوع أكثر من هذا.

وقوله «أَذَلِكْ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ» إنما جاز ذلك مع انه لا خير في شجرة الزقوم لامرين:

أحدهما- على الحذف بتقدير أ سبب هذا الذي أدى اليه خير أم سبب أدى إلى النار، كأنهم قالوا هو فيه خير، لما عملوا ما أدى اليه. و

النزل التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٢

الفضل طعام له نزل، و نزل أى فضل و ربح. وقيل: معناه خير نزلا من الانزال التي تقيم الأبدان و تبقى عليها الأرواح و (الزقوم) قيل: هو ثمر شجرة منكرة جداً من قولهم يزقم هذا الطعام إذا تناوله على تكره و مشقة شديدة. وقيل: شجرة الزقوم ثمرة مرة خشنة منتنة الرائحة.

وقوله «إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ» معناه إنا جعلنا شجرة الزقوم محنة لشدة التعبد، و قال قتادة: لما نزلت هذه الآية قال المشركون: النار تحرق الشجرة، و كيف تنبت هذه في النار، فكان ذلك تغليظاً للمحنة، لأنه يحتاج إلى الاستدلال على انه قادر لا يمتنع عليه أن يمنع النار من إحراقها حتى تنبت الشجرة فيها. وقيل: معناه إنها عذاب للظالمين من قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» (١) أى يعذبون، وقيل: هو قول أبى جهل فى التمر و الزبد انه يتزقمه. روى أنه لما سمع هذه الآية دعا الكفار و احضر التمر و الزبد و قال تعالوا نتزقم هذا بخلاف ما يهددنا به محمد. ثم قال تعالى «إِنَّهَا شَجَرَةٌ» يعنى الزقوم «تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ» أى تنبت فى قعر جهنم «طَلَعَهَا كَأَنَّه رُؤْسُ الشَّيَاطِينِ» قيل: فى تشبيه ذلك برؤس الشياطين مع أن رؤس الشياطين لم تر قط ثلاثة أقوال:

أحدها- ان قبح صورة الشياطين متصور فى النفس و لذلك يقولون لشيء يستقبحونه جداً كأنه شيطان. و قال امرؤ القيس:

أ يقتلنى و المشرفى مضاجعى و مسنونة زرق كأنياب اغوال (٢)

فشبه النصول بأنياب الأغوال، و هى لم تر، و يقولون: كأنه رأس شيطان و انقلب على كأنه شيطان.

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ١٣.

(٢) ديوانه ١٦٢ و تفسير القرطبي ٨٦/١٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٣

الثانى- أنه شبه برأس حية يسميها العرب شيطانا، قال الراجز:

منجرد يحلف حين أحلف كمثل شيطان الحمام أعرف (١)

الثالث- انه شبه بنبت معروف برؤس الشياطين. وقيل: قد دل الله أنه يشوه خلق الشياطين فى النار حتى لو رأهم راء من العباد لاستوحش منهم غاية الاستيحاش، فلذلك يشبه برؤسهم.

ثم أخبر تعالى أن اهل النار ليأكلون من تلك الشجرة و يملئون بطونهم منها لشدة ما يلحقهم من ألم الجوع، و الملاء الطرح فى الوعاء ما لا يحتمل الزيادة عليه، فهو لاء حشيت بطونهم من الزقوم بما لا يحتمل زيادة عليه.

ثم قال «إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا» يعنى الزيادة على شجرة الزقوم «لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ» فالشوب خلط الشيء بما ليس منه مما هو شر منه، و يقال هذا الطعام مشوب، و قد شابه شيء من الفساد، و الحميم إذا شاب الزقوم اجتمعت المكاره فيه من المرارة و الخشونة و نتن الرائحة، و الحرارة المحرقة- نعوذ بالله منها- و الحميم الحار الذى له من الإحراق المهلك أدناه قال الشاعر:

أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد فى الشهر الحلال (٢)

أى أدناه و حمم ريش الفرخ إذا نبت، حتى يدنو من الطيران و المحموم المقترب من حال الإحراق. و قال ابن عباس: يشربون الحميم المشروب من الزقوم أى قد شيب مع حرارته بما يشتد تكرهه. و الحميم الصديق القريب أى الدانى من القلب.

وقوله «ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ» معناه أنهم يردون بعد ذلك إلى النار الموقدة. و فى ذلك دلالة على أنهم فى وقت ما يطعمون

الزقوم

(١) تفسير القرطبي ٨٧ / ١٥.

(٢) اللسان (حمم).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٤

بمعزل عنها، كما قال «يُطَوَّفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمِ آن» (١) ثم حكى تعالى ان هؤلاء الكفار «الْفُؤَا» يعنى صادفوا «آباءَهُمْ ضَالِّينَ» عن الطريق المستقيم الذى هو طريق الحق «فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ» فى الضلال أى يقلدونهم و يتبعونهم، قال ابو عبيدة: معنى يهرعون يستحثون من خلفهم. وقيل: معناه يزعجون إلى الاسراع، هرع و أهرع لغتان

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٧١ الى ٨٠] ص : ٥٠٤

وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأُولِينَ (٧١) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٢) فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ (٧٣) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٧٤) وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٥) وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ (٧٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٨) سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ (٧٩) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٠) عشر آيات.

اقسم الله تعالى انه «لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ» قبل هؤلاء الكفار الذين هم فى عصر النبى صلى الله عليه و آله عن طريق الحق و اتباع الهدى «أَكْثَرُ الْأُولِينَ» من كان قبلهم لان اللام فى (لقد) هى لام القسم و تدخل على الجواب لقولك: و الله لقد كان كذا، و قد تدخل للتأكيد. و الضلال الذهاب عن الحق إلى طريق الباطل، تقول: ضل عن الحق يضل ضلالا. و الإضلال قد يكون

(١) سورة ٥٥ الرحمن آية ٤٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٥

بمعنى الذم بالضلال و الحكم عليه به، و قد يكون بمعنى الأمر به و الإغراء كقوله «وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» (١). و الأكثر هو الأعظم فى العدد، و الأول الكائن قبل غيره. و أول كل شىء هو الله تعالى، لأن كل ما سواه فهو موجود بعده. ثم أقسم انه أرسل فيهم منذرين من الأنبياء و الرسل يخوفونهم بالله و يحذرونهم معاصيه. ثم قال «فَانظُرْ» يا محمد «كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ» و التقدير ان الأنبياء المرسلين لما خوفوا قومهم فعصوهم و لم يقبلوا منهم أهلكتهم و أنزل عليهم العذاب، فانظر كيف كان عاقبتهم.

ثم استثنى من المنذرين فى الإهلاك عباده المخلصين الذين قبلوا من الأنبياء، و أخلصوا عبادتهم لله تعالى، فان الله تعالى خلصهم من ذلك العذاب و وعدهم بالثواب.

ثم أخبر ان نوحاً نادى الله و دعاه و استنصره على قومه، و أنه تعالى أجابه، و انه - جل و عز - نعم المجيب لمن دعاه و تقديره فلنعم المجيبون نحن له و لما أجابه نجاه و خلصه و أهله من الكرب العظيم، فالنجاه هى الرفع من الهلاك و أصله الرفع، فمنه النجوة المرتفع من المكان و منه النجا النجا كقولهم الوحا الوحا.

و الاستنجااء رفع الحدث. و الكرب الحزن الثقيل على القلب، قال الشاعر:

عسى الكرب الذى أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب (٢)

و الكرب تحرير الأرض بإصلاحها للزراعة. و الكرب هو الذى يحمى قلب النخلة باحاطته بها و صيانتها لها. و العظيم الذى يصغر مقدار غيره عنه. و قد

(١) سورة ٢٠ طه آية ٨٥.

(٢) مر فى ٢٨٣/٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٦

يكون التعظيم فى الخير و العظم فى الشر و العظم فى النفس. و قال السدى: معناه نجيناه و أهله من الغرق. و قال غيره: بل نجاهم من الأذى و المكروه الذى كان ينزل بهم من قومه، لأنه بذلك دعا ربه فأجابه. و قيل: الذين نجوا مع نوح شيعته.

و قوله (وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قال ابن عباس و قتادة: الناس كلهم من ذرية نوح بعد نوح. و قال قوم: العجم و العرب أولاد سام بن نوح و الترك و الصقالبة و الخزر أولاد يافث بن نوح، و السودان أولاد حام ابن نوح.

و قوله (وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) قيل فى معناه قولان:

قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: (وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) يعنى ذكراً جميلاً، و أثينا عليه فى أمة محمد. و معنى (تركنا) أبقينا، فحذف، فيكون (سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ) من قول الله على غير جهة الحكاية.

الثانى - قال الفراء: تركنا عليه قولاً هو أن يقال فى آخر الأمم: سلام على نوح فى العالمين.

ثم قال (إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) كما فعلنا بنوح من الثناء الجميل، مثل ذلك نجزي من احسن أفعاله و تجنب المعاصى.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٨١ الى ٩٠] ص: ٥٠٦

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (٨١) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ (٨٢) وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِبِأْرَاهِيمَ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٤) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ (٨٥)

أَفِ كَأَ آلِهَتِهِ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ (٨٦) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٨٧) فَانظُرْ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ (٩٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٧

عشر آيات.

هذا رجوع من الله تعالى إلى ذكر وصف نوح بأنه كان (مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) الذين يصدقون بتوحيد الله و وعده و وعيده و جميع أخباره. و العباد جمع عبد، و هو الذليل لملكه بالعبودية. و الخلق كلهم عباد الله فمنهم عابد له و منهم عابد لغيره تضييعاً منهم لحق نعمه و جهلاً بما يجب له عليهم. و المؤمن هو المصدق بجميع ما أوجب الله عليه او ندبه اليه. و قال قوم: هو العامل بجميع ما أوجب الله عليه العامل بما يؤمنه من العقاب.

ثم اخبر تعالى انه أغرق الباقين من قوم نوح بعد إخلاصه نوحاً و أهله المؤمنين. ثم قال (وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِبِأْرَاهِيمَ) فالشيعه الجماعة التابعة لرئيس لهم، و صاروا بالعرف عبارة عن شيعه على عليه السلام الذين معه على أعدائه.

و قيل من شيعه نوح إبراهيم يعنى إنه على منهاجه و سنته فى التوحيد و العدل و اتباع الحق. و قال الفراء: معناه و إن من شيعه محمد صلى الله عليه و آله لإبراهيم، كما قال (أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ) «١» أى ذرية من هو أب لهم، فجعلهم ذرية لهم و قد سبقوهم، و قال

الحسن: معناه على دينه و شريعته و منهاجه، قال الرماني:

هذا لا يجوز، لأنه لم يجر لمحمد ذكر، فهو ترك الظاهر. و

قد روى عن اهل

(١) سورة ٣٦ يس آية ٤١. [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٨

البيت عليهم السلام إن من شيعته على لإبراهيم.

و هذا جائز إن صح الخبر المروى في هذا الباب، لأن الكناية عمن لم يجر له ذكر جائزة إذا اقترن بذلك دليل، كما قال (حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ) «١» و لم يجر للشمس ذكر و يكون المعنى انه على منهاجه و طريقته في اتباع الحق و العدول عن الباطل، و كان ابراهيم و على عليهما السلام بهذه المنزلة.

و قوله (إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) معناه حين جاء إلى الموضع الذي أمره الله بالرجوع إليه بقلب سليم عن الشرك برىء من المعاصى في الوقت الذي قال لأبيه و قومه حين رآهم يعبدون الأصنام من دون الله على وجه التهجين لفعالهم و التفرغ لهم (ما ذا تعبدون) أى اى شىء تعبدون من هذه الأصنام التى لا تنفع و لا تضر، و قال لهم (أَفِئْكَآ آلهَهُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ) فالافك هو اشنع الكذب و أفضعه، و الافك قلب الشىء عن جهته التى هى له، فلذلك كان الافك كذباً. و إنما جمع الآلهة مع أنه لا إله إلا إله واحد. على اعتقادهم فى الالهية. و إن كان توهمهم فاسداً، لما اعتقدوا أنها تستحق العبادة، و كان المشركون قد او غروا باتخاذ الآلهة إلى ان جاء دين الإسلام و بين الحق فيه و عظم الزجر.

و قوله (دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ) معناه إنكم أ تريدون عبادة آلهة دون عبادة الله، فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه، كما قال (وَ سَأَلِ الْقَرْيَةَ) «٢» أى أهلها، لان الارادة لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه. و هذه الأجسام ليست مما يحدث، فلا يصح إرادتها. و قوله (فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) قيل: معناه أى شىء ظنكم به أسوء

(١) سورة ٣٨ ص آية ٣٢.

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٠٩

ظن؟! و قيل معنى (فَنظَرَ نَظْرَةً فِى النُّجُومِ) أى انه استدل بها على وقت حمى كانت تعتاده (فَقَالَ إِنِّى سَقِيمٌ) و من أشرف على شىء جاز أن يقال انه فيه، كما قال تعالى (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) «١» و لم يكن نظره فى النجوم على حسب المنجمين طلباً للاحكام، لان ذلك فاسد، و مثله قول الشاعر:

اسهرى ما سهرت أم حكيم و اقعدى مرة لذلك و قومى

و افتحى الباب فانظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهيم

و قال الزجاج نظره فى النجوم كنظرهم، لأنهم كانوا يتعاطون علم النجوم فتوهموا هم أنه يقول مثل قولهم، فقال عند ذلك (إنى سقيم) فتركه ظناً منهم أن نجمه يدل على سقمه. و قال ابو مسلم: معناه إنه نظر فيها نظر مفكر فاستدل بها على أنها ليست آلهة له، كما قال تعالى فى سورة الأنعام (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّى ...). تمام الآيات «٢» و كان هذا منه فى زمان مهلة النظر. و هذا الذى ذكره يمنع منه سياق الآية، لان الله تعالى حكى عن ابراهيم أنه (جاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) يعنى سليم من الشرك، و ذلك لا يليق بزمان مهلة النظر. ثم أنه قال لقومه على وجه التقيح لفعالهم (ما ذا تَعْبُدُونَ أِ فِئْكَآ آلهَهُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ. فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) و هذا كلام عارف بالله مستبصر، و كيف يحمل على زمان مهلة النظر. و قيل: فى معنى قوله (إنى سقيم) إنى سقيم القلب مما أرى من

أحوالكم القبيحة من عبادة غير الله و عدولكم عن عبادته مع وضوح الأدلة الدالة على توحيده و استحقاقه للعبادة منفرداً بها. و قيل: إنه كان عرضت له

(١) سورة ٣٩ المزمل آية ٣٠.

(٢) سورة ٦ الانعام آية ٧٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٠

علة في الحال، و كان صادقاً في ذلك. و قيل: معناه إن عاقبتى الموت، و من كان عاقبته الموت جاز أن يعبر عن حال حياته بأنه مريض. و قيل: معناه إنى سأسقم فى المستقبل، و قيل: إنه أراد بقوله: سقيم مطعون، فلذلك تركوه خوفاً من أن يتعدى اليهم الطاعون. فأما من قال: إنه لم يكن سقيماً وإنما كذب فيه ليتأخر عن الخروج معهم إلى عيدهم لتكسير أصنامهم و انه يجوز الكذب فى المكيدة و النقيض، فقوله باطل، لان الكذب قبيح لا يحسن على وجه.

فأما ما يروونه من

أن النبى صلى الله عليه و آله قال (ما كذب أبى إبراهيم الا ثلاث كذبات يحاجز بها عن ربه: قوله إنى سقيم و لم يكن كذلك، و قوله (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) و قوله فى سارة انها أختى و كانت زوجته).

فأول ما فيه أنه خبروا احد لا يعول عليه. و النبى صلى الله عليه و آله أعرف بما يجوز على الأنبياء و ما لا يجوز من كل واحد، و قد دلت الأدلة العقلية على أن الأنبياء لا يجوز أن يكذبوا فى ما يؤدونه عن الله من حيث أنه كان يؤدى إلى ان لا يوثق بشيء من اخبارهم و إلى أن لا يتزاح علة المكلفين، و لا فى غير ما يؤدونه عن الله من حيث أن تجوز ذلك ينفر عن قبول قولهم، فإذا يجب ان يقطع على ان الخبر لا أصل له. و لو سلم لجاز أن يكون المعنى مع ظاهره مظاهر للكذب، و إن لم يكن فى الحقيقة كذلك، لان قوله (إنى سقيم) قد بينا الوجه فيه. و قوله (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ) بيناه فى موضعه. و قوله فى سارة إنها أختى معناه إنها أختى فى الدين، و قد قال الله تعالى إنما المؤمنون أخوة، و إن لم يكونوا بنى أب واحد.

و قوله (فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ) اخبار منه تعالى أنه حين قال لهم إنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١١ سقيم أعرضوا عنه و تركوه و خرجوا إلى عيدهم و هو متخلف عنهم.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ٩١ الى ١٠١] ص: ٥١٠

فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٩١) مَا لَكُمْ لَا تَنْتَقُونَ (٩٢) فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ (٩٣) فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ (٩٤) قَالَ أَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ (٩٥)

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (٩٦) قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَشْقِيَيْنِ (٩٨) وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٩٩) رَبُّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠٠)

فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١٠١)

احدى عشر آية.

قرأ حمزة و المفضل عن عاصم (يزفون) بضم الياء. الباقون بفتحها، و هما لغتان. و زفت اكثر. و يجوز أن يكون المراد زف الرجل فى نفسه و أزف غيره، و التقدير فأقبلوا اليه يزفون أنفسهم.

قوله (فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ) معناه مال إليها بحدة، تقول: راغ يروغ روغاً و روغاً مثل حاد يحيد حيداً و حيداناً، و الزواغ الحيد، قال عدى ابن زيد:

حين لا ينفع الرواغ ولا ينفع إلا الصادق النحرير «١»

(١) تفسير الطبرى ٢٣ / ٤١.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٢

و إنما مال إليها بحدّة غضباً على عابديها، وقوله (إلى آلهتهم) معناه إلى ما يدعون أنها آلهتهم أى إلى ما اتخذوها آلهة لهم، كما تقول. للمبطل: هات حجتك مع علمك انه لا حجة له.

وقوله (فَقَالَ أَلَا- تَأْكُلُونَ) إنما جاز ان يخاطب الجماد بذلك تهجيناً لعابديها و تنبيها على أن من لا يتكلم و لا يقدر على الجواب كيف تصح عبادتها، فاجراها مجرى من يفهم الكلام و يحسن ذكر الجواب استظهاراً فى الحجّة و إيضاحاً للبرهان، لكل من سمع ذلك و يبلغه. و قوله (مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ) معناه تهجيناً لعابديها كأنهم حاضرون بها. و قوله (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه مال عليهم بيده اليمنى، لأنها أقوى على العمل من الشمال.

الثانى - بالقسم ليكسرها، لأنه كان قال (و تَالَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ) «١» و قال الفراء: اليمين القوة، و منه قول الشاعر:

[إذ ما راية رفعت لمجد] تلقاها عرابة باليمين «٢»

أى بالقوة. و قوله (فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ) قال ابن زيد: معناه يسرعون.

و قال السدى: يمشون. و قيل: يتسللون بحال بين المشى و العدو، و منه زفت النعام، و ذلك أول عدوها، و هو بين العدو و المشى، و قال الفرزدق:

و جاء فزيع الشول قبل أوانها تزف و جاءت خلفه و هى زفف «٣»

و منه زفت العروس إلى زوجها، و معنى يزفون يمشون على مهل، قال الفراء: لم أسمع إلا زفتت، قال و لعل من قرأ بالضم أراد من قولهم طردت الرجل إذا أخسأته

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٥٧.

(٢) تفسير القرطبي ١٥ / ٧٥.

(٣) تفسير الطبرى ٢٣ / ٤٢ و القرطبي ١٥ / ٩٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٣

و اطردته جعلته طريداً. و قرأ بعضهم (يزفون) يفتح الياء و تخفيف الفاء من (وزف، يزف) قال الكسائى و الفراء: لا اعرف هذه إلا أن يكون أحدهم سمعها. فلما رآهم ابراهيم صلى الله عليه و آله اقبلوا عليه قال لهم على وجه الإنكار عليهم و التبكيت لهم بفعلهم (أ تَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ) فالالف ألف الاستفهام و معناها الإنكار و وجه التوبيخ انه كيف يصح أن يعبد الإنسان ما يعمله بيده! فإنهم كانوا ينحتون الأصنام بأيديهم، فكيف تصح عبادة من هذه حاله مضافاً إلى كونها جماداً! ثم نبههم فقال (وَاللَّهُ تَعَالَىٰ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ) و خلق الذى (تعملون) فيه من الأصنام، لأنها أجسام و الله تعالى هو المحدث لها، و ليس للمجبرة أن تتعلق بقوله (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) فتقول: ذلك يدل على ان الله خالق لأفعالنا، لأمر:

أحدها- ان موضوع كلام ابراهيم لهم بنى على التقريع لهم لعبادتهم الأصنام، و لو كان ذلك من فعله تعالى لما توجه عليهم العيب، بل كان لهم ان يقولوا: لم توبخنا على عبادتنا للأصنام و الله الفاعل لذلك، فكانت تكون الحجّة لهم لا عليهم.

الثانى - انه قال لهم (أ تَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ) و نحن نعلم أنهم لم يكونوا يعبدون نحتهم الذى هو فعلهم، و إنما كانوا يعبدون الأصنام

التي هي الأجسام وهي فعل الله بلا شك. فقال لهم (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ) وخلق هذه الأجسام. ومثله قوله (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ) «١» ومثله قوله (وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوا) «٢» وعصا موسى لم تكن تلقف إفكهم، وإنما

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١٤.

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٦٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٤

كانت تلقف الأجسام التي هي العصا والحبال.

ومنها ان (ما) في قوله (و ما تعملون) لا يخلو من ان تكون بمعنى (الذى) او تقع مع بعدها بمنزلة المصدر، فان كانت بمعنى (الذى) ف (تعملون) صلتها، ولا بد لها من عائد يعود اليها، فليس لهم أن يقدروا فيها ضميراً لها ليصح ما قالوه، لان لنا أن نقدر ضميراً فيه فيصح ما نقوله، ويكون التقدير: و ما يعملون فيه، و الذى يعملون فيه هي الأجسام و إن كانت مصدرية فانه يكون تقديره: و الله خلقكم و عملكم، و نفس العمل يعبر به عن المعمول فيه بل لا- يفهم في العرف إلا- ذلك، يقال فلان يعمل الخوص، و فلان يعمل السروج، و هذا الباب من عمل النجار، و الخاتم من عمل الصانع، و يريدون بذلك كله ما يعملون فيه، فعلى هذا تكون الأوثان عملاً لهم بما يحدثون فيها من النحت و النجر، على أنه تعالى أضاف العمل اليهم بقوله (وَمَا تَعْمَلُونَ) فكيف يكون ما هو مضاف اليهم مضافاً إلى الله تعالى و هل يكون ذلك إلا متناقضاً.

ومنها أن الخلق في أصل اللغة هو التقدير للشيء و ترتيبه، فعلى هذا لا يمتنع أن نقول: إن الله خالق أفعالنا بمعنى أنه قدرها للثواب و العقاب، فلا تعلق للقوم على حال.

ثم حكى تعالى ما قال قوم إبراهيم بعضهم لبعض فإنهم (قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا) قيل: انهم بنوا له شبه الحظيرة. و قيل مثل التنور و أججوا ناراً ليلقوه فيها. و البناء وضع الشيء على غيره على وجه مخصوص، و يقال لمن رد الفرع إلى الأصل بناء عليه (فَأَلْقَوْهُ فِي الْجَحِيمِ) بمعنى اطرحوه في النار التي اججوها له. و الجحيم عند العرب النار التي تجتمع بعضها على بعض. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص:

٥١٥

ثم اخبر تعالى ان كفار قوم ابراهيم انهم (فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا) و حيله و هو ما أرادوا من إحراقه بالنار (فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسَدِ فُلِينَ) بأن اهلكهم الله و نجا ابراهيم و قيل منع الله- عز و جل- النار منه بل صرفها في خلاف جهته، فلما أشرفوا على ذلك علموا انهم لا طاقة لهم به.

ثم حكى ما قال ابراهيم حين أرادوا كيده، فانه قال (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي) و معناه إلى مرضات الله ربي بالمصير إلى المكان الذي أمرني ربي بالذهاب اليه. و قيل: إلى الأرض المقدسة و قيل إلى ارض الشام. و قال قتادة: معناه (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي) أى بعملى و نيتى، و معنى (سيهدين) يعنى يهدينى فى ما بعد الى الطريق الذى أمرنى بالمصير اليه أو الى الجنة بطاعتي إياه.

ثم دعا ابراهيم ربه فقال (رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ) يعنى ولدًا صالحًا من الصالحين، كما تقول: أكلت من الطعام، و حذف لدلالة الكلام عليه، فأجابه الله تعالى إلى ذلك و بشره بغلام حليم اى حليماً لا يعجل فى الأمور قبل وقتها، و فى ذلك بشارة له على بقاء الغلام حتى يصير حليماً.

و قال قوم: المبشر به إسحاق و قال آخرون إسماعيل، و نذكر خلافهم فى ذلك فى ما بعد.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٠٢ الى ١١١] ص: ٥١٥

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنْ

الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦)

وَ فَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٦

عشر آيات.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصما (ما ذا ترى) بضم التاء و كسر الراء.

الباقون بفتح التاء. من ضم التاء أراد ما ذا تشير، و قال الفراء: يجوز ان يكون المراد ما ذا ترى من صبرك و جلدك، لأنه لا يستشير في أمر الله.

و أصله ترئى فنقلوا كسرة الهمزة إلى الراء، و حذف الهمزة لسكونها و سكون الياء. و من فتح جعله من الرأى و الرؤيه، لا- من المشورة.

لما اخبر الله تعالى انه أجاب دعوة إبراهيم في طلب الولد و بشره بولد حليم اخبر ان من وعده به ولد له و كبر و ترعرع، فلما بلغ مع أبيه السعى يعنى فى طاعة الله، قال الحسن سعى للعمل الذى تقوم به الحجة. و قال مجاهد:

بلغ معه السعى. معناه أطاق ان يسعى معه و يعينه على أموره، و هو قول الفراء قال: و كان له ثلاث عشرة سنة، و قال ابن زيد: السعى فى العبادة (قال يا بنى انى أرى فى المنام انى أذبحك فانظر ما ذا ترى) و كان الله تعالى أوحى إلى ابراهيم فى حال اليقظة، و تعبده أن يمضى ما يأمره فى حال نومه من حيث ان منامات الأنبياء لا تكون إلا صحيحة، و لو لم يأمره التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص:

٥١٧

به فى اليقظة لما جاز أن يعمل على المنامات، أحب ان يعلم حال ابنه فى صبره على أمر الله و عزيمته على طاعته. فلذلك قال له ما ذا ترى، و إلا فلا يجوز أن يؤامر فى المضى فى امر الله ابنه، لأنه واجب على كل حال.

و لا يمتنع ايضاً أن يكون فعل ذلك بأمر الله ايضاً، فوجده عند ذلك صابراً مسلماً لأمر الله. (و قال يا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ) اى ما أمرت به (سَيَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ) ممن يصبر على الشدائد فى حب الله و يسلم أمره اليه (فلما أسلما) يعنى ابراهيم و ابنه اى استسلما لأمر الله و رضيا به أخذ ابنه (و تله للجبين) معنى تله صرعه. و الجبين ما عن يمين الجبهة او شمالها و للوجه جبينان الجبهة بينهما. و قال الحسن: معنى و تله أضجعه للجبين. و منه التل من التراب و جمعه تلول. و التليل العنق، لأنه يتل له، (و نادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ) (و نادينا) هو جواب (فلما) قال الفراء: العرب تدخل الواو فى جواب (فلما) و (حتى) و (إذا) كما قال (حَتَّى إِذَا جَاؤُهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) «١» و فى موضع آخر (و فتحت) «٢» و فى قراءة عبد الله (فلما جهزهم بجهازهم و جعل السقاية) «٣» و فى المصاحف (جعل) بلا واو و موضع ان نصب بوقوع النداء عليه و تقديره و نادينا بأن يا ابراهيم أى هذا الضرب من القول فلما حذف الباء نصب. و عند الخليل انه فى موضع الجر (قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا) و معناه فعلت ما أمرت به فى الرؤيا و اختلفوا فى الذبيح. فقال ابن عباس و عبد الله بن عمر و محمد بن كعب القرطى و سعيد ابن المسيب و الحسن فى احدى الروايتين عنه و الشعبى:

انه كان إسماعيل و هو الظاهر فى روايات أصحابنا.

و يقويه قوله بعد هذه القصه و تمامها

(١، ٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٧١، ٧٣.

(٣) سورة ١٢ يوسف آية ٧٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٨

(وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ) فدل على ان الذبيح كان إسماعيل.

و من قال: إنه بشر بنوهُ إسحاق دون مولده، فقد ترك الظاهر لان الظاهر يقتضى البشارة بإسحاق دون نبوته، و يدل ايضاً عليه قوله (فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ) و لم يذكر إسماعيل، فدل على انه كان مولوداً قبله و ايضاً فانه بشره بإسحاق و انه سيولد له يعقوب، فكيف يأمره بذبحه مع ذلك. و أجابوا عن ذلك بأن الله لم يقل إن يعقوب يكون من ولد إسحاق. و قالوا ايضاً يجوز أن يكون أمره بذبحه بعد ولادة يعقوب، و الاول هو الأقوى على ما بيناه. و

قد روى عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال: انا ابن الذبيحين

، و لا خلاف انه كان من ولد إسماعيل و الذبيح الآخر عبد الله أبوه. و روى عن ابن عباس و على و ابن مسعود و كعب الأخبار انه كان إسحاق. و روى ذلك ايضاً فى اخبارنا.

و فى الناس من استدلل بهذه الآية على جواز النسخ قبل وقت فعله من حيث ان الله تعالى كان قد أمره بذبح ولده ثم نسخ عنه قبل ان يفعله، و لا يمكننا ان نقول ان الوقت كان قد مضى، لأنه لو أخره عن الوقت الذى أمره به فيه لكان عاصياً، و لا خلاف أن ابراهيم لم يعص بذلك، فدل على انه نسخ عنه قبل وقت فعله.

و من لم يجز النسخ قبل وقت فعله أجاب عن ذلك بثلاثة أجوبة:

أحدها- ان الله تعالى أمر ابراهيم ان يقعد منه مقعد الذابح و يشد يديه و رجليه و يأخذ المديء و يتركها على حلقه و ينتظر الأمر بإمضاء الذبح على ما رأى فى منامه و كل ذلك فعله، و لم يكن أمره بالذبح، و إنما سمي مقدمات الذبح بالذبح لقربه منه و غلبه الظن انه سيؤمر بذلك على ضرب من المجاز. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥١٩

الثانى - أنه إنما أمره بالذبح و ذبح، و كل ما فرى جزء من حلقه وصله الله بلا فصل حتى انتهى إلى آخره فاتصل به، وصله الله تعالى، فقد فعل ما أمر به و لم يبين الرأس و لا انتفى الروح.

الثالث- انه امر بالذبح بشرط التخليء و التمكين، فكان كما

روى انه كلما أعمد بالشفرة انقلبت و جعل على حلقه صفحة من نحاس

، و هذا الوجه ضعيف، لان الله تعالى لا- يجوز ان يأمر بشرط، لأنه عالم بالعواقب، و إنما يأمر الواحد منا بشرط ذلك لأنه لا يعلم العواقب، و لان فيه انه أمر بما منع منه و هذا عيب فاما قول من قال: انه فداه بذبح، فدل ذلك على انه كان مأموراً بالذبح على الحقيقة، اعتراضاً على الوجه الأول، لان من شأن الفداء أن يكون من جنس المفدى، فليس بشيء، لأنه لا يلزم ذلك الا ترى ان من حلق رأسه و هو محرم يلزمه ذلك، و كذلك إذا لبس ثوباً مخيطاً او شم طيباً او جامع. و إن لم يكن جميع ذلك من جنس المفدى. و قوله (إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) معناه إنا جازينا ابراهيم على فعله بأحسن الجزاء. و مثل ذلك نجزي كل من فعل طاعة، فانا نجزيه على فعله بأحسن الجزاء.

ثم اخبر تعالى بأن هذا الذى تعبد به ابراهيم هو البلاء المبين أى الاختبار الظاهر و قيل: هو النعمة البيئة الظاهرة، و تسمى النعمة بلاء و النعمة ايضاً بلاء من حيث انها سميت بسببها المؤدى اليها، كما يقال لأسباب الموت هو الموت بعينه (و المبين) هو البين فى نفسه الظاهر، و يكون بمعنى الظاهر، و يكون بمعنى المظهر ما فى الأمر من خير او شر.

ثم قال تعالى (و فديناه) يعنى ولد ابراهيم (بذبح عظيم) فالفداء جعل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٠

الشيء مكان غيره لدفع الضرر عنه، و منه فداء المسلمين بالمشركين لدفع ضرر الأشد عنهم، فكذلك فداء الله ولد ابراهيم بالكبش لدفع ضرر الذبيح عنه.

و العظيم هو الكبير. و قيل: لان الكبش الذى فدى به يصغر مقدار غيره من الكباش عنه بالاضافة اليه. و قال ابن عباس: فدى بكبش من

الغنم. وهو قول مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير. وقال الحسن: فدى بوعل أهبط به عليه جبرائيل. وقيل: إنه لا خلاف انه لم يكن من الماشية التي كانت لإبراهيم او غيره في الدنيا. وقيل: إنه رعى في الجنة أربعين خريفاً. وقال مجاهد: وصفه بأنه عظيم، لأنه متقبل. والذبح بكسر الهمزة، لان يذبح. و بفتح الهمزة المصدر.

وقوله (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) يعنى على إبراهيم في الآخرين يعنى أثبتنا عليه الثناء الحسن في أمه محمد لأنهم آخر الأمم بأن قلنا (سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) وقد بينا ما في ذلك ثم قال مثل ذلك نجزي كل محسن، فاعل لما أمر الله به كما جازينا ابراهيم صلى الله عليه وآله.

ثم أخبر تعالى ان إبراهيم كان من جملة عباده الذين يصدقون بتوحيد الله و بجميع ما أوجه عليهم، و من جملة المصدقين بوعد الله و وعيده و البعث و النشور و الجنة و النار. و انما قال (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) مع انه أفضل المؤمنين ترغيباً في الايمان بأن مدح مثله في جلالته بأنه من المؤمنين، كما يقال هو من الكرماء و كذلك قوله (وَنَبِّئْنَا مِنَ الصَّالِحِينَ) «١» و إذا مدح بأنه يصلح وحده فلائنه لا يقوم غيره مقامه و يستغنى به عنه.

(١) سورة آل عمران آية ٣٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢١

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١١٢ الى ١٢٢] ص : ٥٢١

وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) وَ بَارَكْنَا عَلَيْهِ وَ عَلَىٰ إِسْحَاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣) وَ لَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ (١١٤) وَ نَجَّيْنَاهُمَا وَ قَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١٥) وَ نَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ (١١٦) وَ آتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ (١٢٠) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) احدى عشرة آية.

يقول الله تعالى بعد ان ذكر قصة ابراهيم و ولده الذى اخبر الله بذبحه على ما فسرناه، بشره بإسحاق ولد له آخر، نعمة عليه مجددة لما فعل من المسارعة إلى ما أمره الله به و صبره على احتمال المشقة فيه، و بين انه نبياً من الصالحين، و أنه بارك عليه يعنى على يعقوب و على إسحاق و خلق من ذريتهما الخلق الكثير، فمنهم محسن بفعل الطاعات و منهم ظالم لنفسه بارتكاب المعاصى بسوء اختياره، مبين أى بين ظاهر.

ثم اقسم تعالى بأنه من على موسى و هارون أى أنعم عليهما نعمة قطعت عنهما التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٢ كل أذية، فأصل المَن القطع من قوله (فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) «١» أى غير مقطوع، و جبل منين متقطع و المنية الموت، لأنها قاطعة عن تصرف الحى و البركة ثبوت الخير النامى على مرور الأوقات فبركته على إبراهيم و إسحاق باللطف فى دعائهما إلى الحق، و بالخبر عن أحوال جليله فى التمسك بطاعة الله (وَ نَجَّيْنَاهُمَا وَ قَوْمَهُمَا) و معناه إنا خلصنا موسى و هارون، و من كان آمن بهما (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) أى الأذى الذى كان يؤذونهم بأن أهلك الله فرعون و قومه و غرقهم (وَ نَصَرْنَاهُمْ) يعنى موسى و هارون و قومهما، (فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ) لاعدائهم بالحجج الظاهرة و بالقهر، من حيث أن الله غرق أعداءهم (وَ آتَيْنَاهُمَا) يعنى موسى و هارون (الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ) يعنى التوراة الداعى إلى ما فيه من البيان بالمحاسن التى تظهر منه فى الاستماع، فكل كتاب لله بهذه الصفة من ظهور الحكمة فيه (وَ هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) يعنى أرسلنا موسى و هارون و دللناهما على الطريق المؤدى إلى الحق الموصل إلى الجنة

بإخلاص الطاعة لله تعالى. و قال قتادة: الطريق المستقيم الإسلام (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ) أى الثناء الجميل. بأن قلنا (سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَ هَارُونَ) كما قلنا (سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ) «٢».

ثم اخبر تعالى ان مثل ما فعل لهما يفعل بالمحسنين المطيعين و يجزيهم بمثل ذلك على طاعتهم، و دل ذلك على ان ما ذكره الله كان على وجه الثواب على الطاعات لموسى و هارون و من تقدم ذكره، لأن لفظ الجزاء يفيد ذلك. ثم اخبر ان موسى من جملة عباده المصدقين بجميع ما أوجه الله عليهم العالمين بذلك.

(١) سورة ٩٥ التين آية ٦. [...]

(٢) آية ٧٩ من هذه السورة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٣

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٢٣ الى ١٣٢] ص: ٥٢٣

وَ إِنَّ إِيَّاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) أَ تَدْعُونَ بَعْلًا وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٢٥) اللَّهُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (١٢٦) فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٢٨) وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ (١٣٠) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٣٢)

عشر آيات.

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر (الله ربكم و رب آبائكم) نصباً. الباقون بالرفع. من نصب جعله بدلا من قوله (أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ) و من رفع استأنف الكلام، وقرأ نافع و ابن عامر و يعقوب (سلام على آل ياسين) على إضافة (آل) إلى (ياسين). الباقون (على إلباسين) موصولة. من أضاف أراد به على آل محمد صلى الله عليه و آله لأن (يس) اسم من أسماء محمد على ما حكيناه. و قال بعضهم: أراد آل الياس عليه السلام. و قال الجبائي أراد أهل القرآن، و من لم يصف أراد الياس. و قال: الياسين، لان العرب تغير الأسماء العجمية بالزيادة كما يقولون: ميكائيل و ميكائين، و ميكال و ميكاثل، و فى أسماء عيل اسماعين قال الشاعر:

يقول أهل السوق لما جينا هذا و رب البيت اسرائينا «١»

(١) تفسير الطبرى ٢٣ / ٥٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٤

و فى قراءة عبد الله (و إن إدريس لمن المرسلين سلام على إدرايين) و قيل أيضاً إنه جمع، لأنه أراد الياس و من آمن معه من قومه، و قال الشاعر:

قدنى من نصر الخبيبين قدى «١»

فجعل ابن الزبير أبا خبيبا و من كان على رأيه عدداً و لم يصفهم بالياء فيقول: خبيبين، فخفف فى الشعر مثل الأشعرين، و كما قالوا: سيرة العمرين و خير الزهدمين، و إنما أحدهما زهدم و الآخر كردم. و قال قوم: تقديره على (آل ياسين) فخفف، لأنه أراد الياساً و قومه، كما قالوا: الأشعرون و المهليون. قال الشاعر:

انا ابن سعد أكرم السعدينا

و كلهم قرأ (و إن الياس) بقطع الهمزة إلا- ان أبا عامر، فانه فصل الهمزة و أسقطها فى الدرج، فإذا ابتدأ فتحها، قال ابو على النحوى:

يجوز أن يكون حذف الهمزة حذفاً، كما حذفها ابو جعفر في قوله (إِنَّهَا لَأِخْدَى الْكَبِيرِ) «٢» و يحتمل أن تكون الهمزة التي تصحب لام التعريف، و هي تسقط في الدرج، و أصله (ياس).
 اخبر الله تعالى أن الياس من جملة من أرسله الله إلى خلقه نبياً داعياً إلى توحيدهِ و طاعته حين (قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ) الله بترك معاصيه و فعل طاعته، فاللفظ لفظ الاستفهام و المراد به الإنكار، كما يقول القائل ألا تتقى الله يا فلان في أن تظلم أو تزنى، و ما أشبه ذلك، و إنما يريد بذلك الإنكار. ثم قال لهم (أَتَدْعُونَ بَعْلًا) قال الحسن و الضحاك و ابن زيد:
 المراد بالبعل - هاهنا- صنم كانوا يعبدونه، و البعل في لغة أهل اليمن هو

(١) تفسير القرطبي ١١٨ / ١٥.

(٢) سورة ٧٤ المدثر آية ٣٥.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٥

الرب، يقولون من بعل هذا الثوب أى من ربه- و هو قول عكرمة و مجاهد و قتادة و السدى- و يقولون: هو بعل هذه الدابة أى ربها، كما يقولون:

رب الدار و رب الفرس، و زوج المرأة بعلمها، و النخل و الزرع إذا استقى بماء السماء فهو بعل، و هو العذى، خلاف السقى. و الأصل في الرب المالك فالزوج رب البضع، لأنه مالكة.

و معنى الآية أ تدعون بالالهية صنماً عادلين عن أحسن الخالقين، و هذا إنكار عليهم أن غير الله إله او يقولون لغيره يا إلهي. و قال قتادة: الياس و هو إدريس، و قال ابن إسحاق: هو من ولد هارون، و هو اسم نبي و هو أعجمي، فلذلك لم ينصرف، و لو جعل (افعالاً) من الاليس و هو الشجاع الجريء لجاز.

ثم بين لهم الذى هو أحسن الخالقين، فقال (اللَّهُ رَبُّكُمْ الذى خلقكم و رَبَّ آبَائِكُمْ) أى الذى دبركم و خلقكم، و خلق آباءكم (الأولين) يعنى من مضى من آبائكم و أجدادكم.

ثم حكى ان قومه كذبوه و لم يصدّقوه، و أن الله أهلّكهم و أنهم لمحضرون عذاب النار. ثم استثنى من جملتهم عباده الذين أخلصوا عبادتهم لله و بين انه أثنى عليهم فى آخر الأمم بأن قال (سلام على آل ياسين) و آل محمد صلى الله عليه و آله هم كل من آل اليه بحسب او بقرابة، و قال قوم: آل محمد كل من كان على دينه، و لا- خلاص بين النحويين أن اصل (آل) اهل فغلبوا الهاء همزة و جعلوها مدة لثلا يجتمع ساكنان، ألا ترى أنك إذا صغرت قلت أهيل و لا يجوز أويل، لأنه رد الى الأصل لا إلى اللفظ.

و قوله (ا فلا تعقلون) معناه تتدبرون و تتفكرون فى ما نزل بهؤلاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٦

القوم و تعتبرون به لتجنبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر و الضلال. و فى قوله (لمحضرون) حذف، لان تقديره فإنهم لمحضرون العقاب و اليم العذاب لتكذيبهم و الجزاء بما تقتضيه الحكمة فيهم. و هذا الإبهام تغليظ فى الوعيد بالعذاب، لأنه لعظمه معلوم لا يخفى أمره، و وجه الحجّة عليهم فى قوله (وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ) انه إذا كان الرب واحداً و جب اخلاص العبادة لواحد، لأنه الذى يملك الضرر و النفع فى جميع الأمور، و ذلك يبطل عبادة الأوثان.

ثم قال كما جازينا هؤلاء بهذا الجزاء و هو ان أثنينا عليهم فى آخر الأمم مثل ذلك نجزي من فعل الطاعات و اجتنب المعاصى.

ثم اخبر ان الياس كان من جملة عباده المصدقين بجميع ما اخبر الله به من وعد و وعيد و غير ذلك، العاملين بما أوجب الله عليهم.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٣٣ الى ١٤٨] ص: ٥٢٦

وَإِنَّ لُوْطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٣) إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٣٤) إِلَّا- عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٣٥) ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ (١٣٦) وَ إِنَّكُمْ

لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧)

وَبِاللَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٣٨) وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٩) إِذِ ابْتِغَىٰ إِلَىٰ الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١٤٠) فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ (١٤١)

فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ (١٤٢)

فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣) لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) فَتَيَدُّنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَاقِيمٌ (١٤٥) وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ

يَقْطِينٍ (١٤٦) وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (١٤٧)

فَأَمَّنُوا فَمَرَّغْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (١٤٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٧

ست عشرة آية.

أخبر الله تعالى أن لوطاً كان من جملة من أرسله الله نبياً إلى خلقه داعياً لهم إلى طاعة الله و منبهاً لهم على وجه وحدانيته، وإن قومه كذبوه و جحدوا نبوته فأهلكهم الله و نجا لوطاً و أهله أجمعين، و استثنى من جملة اهله الناجين (عجوزاً) أهلكتها الله، لكونها على مثل ما كان قومه عليه (في الغابرين) أي في الباقين الذين اهلكوا، فالغابر الباقي قليلاً بعد ما مضى، و منه الغبار، لأنه يبقى بعد ذهاب التراب قليلاً. و التغيير التلحين لأنه يبقى الصوت فيه بالترديد قليلاً، و منه قول الشاعر:

به غبر من دأبه و هو صالح

ثم انه لما نجى لوطاً و أهله و خلصهم، دمر الآخرين من قومه.

و التدمير الإهلا-ك على وجه التنكيل دمر عليهم إذا غير حالهم إلى حال التشويه، فالله تعالى أهلك قوم لوط بما أرسل عليهم من الحجارة، و بما فعل بهم من انقلاب قراهم.

و قوله (وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ)

تويخ من الله للكفار الذين عاصروا النبي صلى الله عليه و آله و تعنيف لهم على ترك اعتبارهم و إيقاظهم بمواضع هؤلاء الذين أهلكتهم الله و دمر عليهم مع كثرة مرورهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٨

عليها صباحاً و مساء و ليلاً و نهاراً. و في كل وقت. و من كثر مرورهم بمواضع العبرة فلم يعتبر كان ألوم ممن قل ذلك منه.

و قوله (أفلا- تعقلون) معناه أفلا- تتدبرون فتفكرون في ما نزل بهؤلاء القوم من الكفر و الضلال. و قيل: وجه القصص و تكريرها، كتشويق إلى مثل ما كانوا عليه من مكارم الأخلاق و محاسن الأفعال و صرف الناس عن مساوى الأخلاق و قبائح الأفعال قال الشاعر:

تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد ابوالا

ثم قال تعالى مخبراً عن يونس عليه السلام انه كان من جملة من أرسله الله الى خلقه و جعله نبياً يدعو الى توحيده و خلع الأنداد دونه.

و قوله (إِذِ ابْتِغَىٰ إِلَىٰ الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ)

معناه حين هرب إلى السفن المملوءة، فالإباق الفرار، فالآبق الفار إلى حيث لا يهتدى اليه طالبه يقال:

أبق العبد يأبق أباقاً فهو آبق إذا فرّ من مولاه. و الآبق و الهارب و الفار واحد. قال الحسن: فر من قومه (إلى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ)

أي المحمل الموقر. و قوله (فساهم) قال ابن عباس معناه قارع. و هو قول السدى (فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ)

قال مجاهد: يعنى من المسهومين، و المساهمة المقارعة، فلما ساهم يونس قومه وقع السهم عليه، فالقى في البحر، فالتممه الحوت، فكان من المدحضين، قال الحسن كان من المقروعين. و قيل:

معناه فكان من الملقين في البحر، و الدحض الزلق لأنه يسقط عنه المار فيه.

و منه قوله (حُجِّتُهُمْ دَاحِضَةً) «١» أى ساقطة، و دحض يدحض دحضاً فهو داحض، و أدحضته ادحاضاً، و قيل: كان يونس عليه السلام

قد توعدهم بالعذاب

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ١٦.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٢٩

ان أقاموا على ما هم عليه، فلما رأوا مخايل العذاب و أماراته دعوا الله أن يكشف عنهم و تابوا اليه، فكشفه. و كان يونس قد خرج قبل ان يأمره الله - عز و جل - بالخروج من بين قومه استظهاراً، فلما كشف الله عنهم لام نفسه على الخروج و مضى على وجهه إلى ان ركب البحر. و قيل: إنما تساهموا لأنهم أشرفوا على الغرق فأروا ان طرح واحد أيسر من غرق الجميع. و قيل: لا- بل لما رأوا الحوت قد تعرضت لهم، قالوا فينا مذنب مطلوب فتقارعوا فلما خرج على يونس رموا به في البحر فالتقمه الحوت. و معناه ابتلعه يقال التقمه التقاماً و لقم يلقم لقمماً و تلقم تلقماً.

و قوله (وَهُوَ مُلِيمٌ) معناه أتى بما يلام عليه، و إن وقع مكفراً عند من قال بتجويز الصغائر على الأنبياء، و عندنا قد يلام على ترك الندب، يقال ألام الرجل إلامه فهو مليم، و قال مجاهد و ابن زيد: الملیم المذنب قال لبيد:

سفها عدلت و لمت غير ملیم و هداك قبل اليوم غير حكيم «١»

ثم قال (فَلَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) قال قتادة: كان من المصلين في حال الرخاء فنجاه الله من البلاء. و قال سعيد بن جبیر: كان يقول لا إله إلا انت سبحانك إني كنت من الظالمين، و التسييح التنزيه عما لا يليق و لا يجوز في صفته، و يقال: سبح الله يسبح تسيحاً إذا قال: سبحان الله معظماً له بما هو عليه من صفات التعظيم نافية عنه ما لا يليق به و لا يجوز عليه من صفات المخلوقين و المحتاجين.

(١) مجاز القرآن ١٧٤ / ٢ و اللسان (لوم).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٠

و قوله (لَلْبَثِّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) إخبار منه تعالى انه لو لا تسييح يونس لتركه اليه أى كان يبقى في بطنه إلى يوم القيامة الذى يحشر الله فيه الخلائق، و قوله (فَتَيَذَنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ) إخبار منه تعالى انه لما أراد تخليصه طرحه بالعراء و هو الفضاء الذى لا يواريه شجر و لا غيره. قال الشاعر:

فرفعت رجلا لا أخاف عثارها و نبذت بالبلد العراء ثيابي «١»

و قال السدى: لبث في بطن الحوت أربعين يوماً (وَهُوَ سَقِيمٌ) أى هو مريض حين ألقاه الحوت.

ثم اخبر تعالى انه أنبت عليه شجرة من يقطين تكنه من حر الشمس.

و اليقطين كل شجرة ليس لها ساق يبقى من الشتاء إلى الصيف، فهي يقطين و قال ابن عباس و قتادة: هو القرع. و قال مجاهد و سعيد بن جبیر كل شجر لا- يقوم على ساق كالبطيخ و الدبا و القرع فهو يقطين. و هو تفعيل من قطن بالمكان إذا اقام إقامة زائل لا إقامة راسخ كالنخل و الزيتون و نحوه و القطنى من الحبوب التى تقيم فى البيت، قال أمية بن أبى الصلت.

فانبت يقطيناً عليه برحمة من الله لو لا الله القى ضاحياً «٢»

و روى عن ابن عباس ان اليقطين كل شجرة لها ورق عريض. و قوله (وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ) قيل: أرسل الله يونس الى أهل نينوى من أرض الموصل - فى قول قتادة- و قال ابن عباس: كانت رسالته بعد ما نبذ الحوت، فيجوز على هذا انه أرسل إلى قوم بعد قوم و يجوز أن يكون أرسل إلى الأولين بشريعة فآمنوا بها. و قيل: إن قوم يونس لما رأوا أمارات العذاب و لم يكونوا قد بلغوا حد الإجبار و اليأس من البقاء

(١) مجاز القرآن ١٧٥ / ٢ و اللسان (عمرا).

(٢) تفسير الطبرى ٢٣ / ٥٩.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣١

آمنوا، وقبل الله إيمانهم، لأنهم لو كانوا حصلوا في العذاب لكانوا ملجئين و لما صح إيمانهم على وجه يستحق به الثواب.
وقوله (او يزيدون) قيل فى معنى (او) ثلاثة اقوال:

أحدها- ان تكون بمعنى الواو، و تقديره الى مائة الف و زيادة عليهم.

الثانى- ان تكون بمعنى (بل) على ما قال ابن عباس.

الثالث- ان تكون بمعنى الإبهام على المخاطبين، كأنه قال أرسلناه الى احدى العديتين. ثم حكى تعالى عنهم أنهم آمنوا بالله و أقروا له بالوحدانية و راجعوا التوبة، و كشف الله عنهم العذاب و متعمهم إلى وقت فناء آجالهم، فالتمتع و الامتاع هو التعريض للمنافع الحاصلة كالامتاع بالبساتين و الرياض و شهى الطعام و الشراب.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٤٩ الى ١٦٠] ص: ٥٣١

فَاشْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ النَّبَاتُ وَاللَّهُمُّ التُّبُونُ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَ هُمْ شَاهِدُونَ (١٥٠) أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ (١٥١) وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٥٢) أَصْطَفَى النَّبَاتِ عَلَى النَّبِيِّنَ (١٥٣)

مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٥٥) أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ (١٥٦) فَآتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٥٧) وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَ لَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٥٨)

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٢

اثنتا عشرة آية.

كلهم قرأ (أصطفى) بفتح الهمزة إلا- ورشاً و إسماعيل عن نافع، فإنهما وصلاه على الخبر، و به قرأ ابو جعفر قال ابو على الفارسى: يجوز أن يكون على تقدير لكاذبون فى قولهم قالوا: اصطفى، و يجوز ان يكون اصطفى النبات على ما يقولونه، و الوجه قطع الهمزة، لأنه على وجه التقرير، و يقويه قوله (أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بِنَاتٍ) قال قتادة و السدى: ان قريباً كانت تقول: الملائكة بنات الله تعالى، فأمر الله نبيه صلى الله عليه و آله أن يستفتهم بمعنى ان يطلب الحكم منهم فى هذه القضية على وجه التقرير لهم و التوبيخ على قولهم بأن يقول لهم أَلِرَّبِّكُمُ النَّبَاتُ؟! يعنى كيف يقولوا لربك النبات يا محمد و لهم البنون؟ و من أين علموا ان الملائكة إناثاً ا شاهدوا خلق الله لهم؟! فأروهم اناثاً؟ فإنهم لا يمكنهم ادعاء ذلك.

ثم اخبر تعالى فقال (أَلَا- إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ) أى من كذبهم- فى قول قتادة و السدى- هذا القول، و هو ان يقولوا (وَلَدَّ اللَّهُ. وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى هذا القول. ثم قال (أَصْطَفَى النَّبَاتِ عَلَى النَّبِيِّنَ) من قطع الهمزة أراد الإنكار بلفظ الاستفهام، و المعنى كيف يكون هذا، و كيف يختار النبات على البنين. و من وصل الهمزة أراد الاخبار بذلك، فالاصطفاء إخراج الصفوة من الشىء، و هى خالصه. و إنما يصطفى الله تعالى أفضل الأشياء، و من اصطفى الأدون على الأفضل مع القدرة على الأعلى كان ناقصاً. و الله تعالى لا يليق بصفات النقص فى اصطفاء النبات على البنين مع استحاله اتخاذ الولد عليه، لما فى ذلك من معنى التشبيه، لأنه إنما يتخذ التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٣

الولد من يجوز أن يكون مثل ذلك ولداً له، و لذلك لا يجوز أن يتخذ الشاب شيخاً ولداً، و لا أن يتخذ الإنسان بعض البهائم ولداً، لما لم يكن ذلك ممكناً، فإذا استحال الولد عليه تعالى، فما هو مشبه به أولى بأن يستحيل عليه.

و أصل (اصطفى) (اصتفى) فقلبت التاء طاء لتعدل الحروف فى الاطباق و الاستعلاء بما هو من مخرج التاء، فالطاء وسط بين الحرفين

لمناسبتها التاء بالمخرج، و الصاد بالاستعلاء و الاطباق.

قوله (ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) تهجين لهم بوضعهم الشيء في غير موضعه لأنهم وضعوه موضع الحكمة، و ليس الأمر كذلك إذ أنتم على فاحش الخطأ الذى يدعو اليه الجهل. و قوله (أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ) معناه هل لكم حجة ظاهرة و برهان بين فى ما تدعون به و تحكمون به. و سمي البرهان سلطاناً، لأنه يتسلط به على الإنكار لمخالفة الحق و الصواب. و البيان إظهار المعنى للنفس.

ثم قال على وجه الإنكار عليهم (فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ)

إن كان معكم حجة من كتاب أنزله الله إليكم فهاتوه (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)

فى هذا القول، فإنهم لا يقدرّون على ذلك ابداً.

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم (جَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا) قال الحسن: أشركوا الشيطان فى عبادة الله، فهو النسب الذى جعلوه.

و قال قوم: بل لأنهم قالوا: إنه تعالى تزوج من الجن - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً- و قيل: سميت الملائكة جنه لاستتارهم عن العيون. و معنى الآية أن هؤلاء الكفار يجعلهم الملائكة بنات الله جعلوا بينه و بينهم نسباً، و هو قول مجاهد و قتادة.

ثم قال تعالى على وجه الرد عليهم (وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةَ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٤

و قال مجاهد و قتادة: قال ذلك لأنهم علموا أنهم يحضرون الحساب. و قال السدى: علموا أن قائل هذا القول يحضر الحساب و العذاب. ثم نزه تعالى نفسه عن قولهم و صفتهم، فقال (سَيُبْحَنُ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ) استثنى عباده الذين أخلصوا نفوسهم فوجهوا العبادة اليه تعالى و وصفوه بما يليق به من جملة الكفار القائلين بما لا يليق به.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٦١ الى ١٧٠] ص: ٥٣٤

فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ (١٦١) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ (١٦٢) إِلَّا - مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ (١٦٣) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ (١٦٤) وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ (١٦٥)

وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (١٦٦) وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ (١٦٧) لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ (١٦٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ (١٦٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (١٧٠)

عشر آيات.

قرأ الحسن (صائل الجحيم) بالرفع و هى تحتل شيئين: أحدهما.

الجمع. و الثانى - القلب، كقولهم: شاك، و شائك فى السلاح، و هار و هائر.

الباقون (صال) بكسر اللام على وزن (فاعل).

هذا خطاب من الله تعالى للكفار الذين كانوا يعبدون الأصنام بأن قال لهم (فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ) فموضع (ما) نصب عطفاً على الكاف

و الميم، و هو فى موضع نصب ب (أن) و التقدير إنكم يا معشر الكفار و الذين تعبدونه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٥

(ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ) و قال الفراء: تقديره، و إنكم و آلهتكم ما أنتم عليه بفاتنين أى بمفتنين و (ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ) أى و ما أنتم على ذلك

الدين بمصلين عليه و به و له سواء فى المعنى. و أهل نجد يقولون: أفنت، و أهل الحجاز فتنت أى لستم عليه بفاتنين، و الفاتن الداعى

إلى الضلالة بتربيته له، فكل من دعا إلى عبادة غير الله بالإغواء و التزيين فاتن، لأنه يخرج به إلى الهلاك، و أصل الفتنة من قولهم:

فتنت الذهب بالنار إذا أخرجته إلى حال الخلاص (وَفَتْنَاكَ فُتُونًا) «١» أى أخرجناك بالأمر الحق إلى حال الخلاص.

و قوله (إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ) أى لستم تفتنون إلا من يصلى الجحيم، و معناه إلا من يلزم النار و يحترق بها، و منه المصطفى، و هو

المستدفى بالنار، و منه الصلاة للزوم الدعاء فيها، و المصلى الذى يجىء بعد السابق للزومه أثره. و المعنى ان من يقبل من هذا الفاتن و

ينقاد له، فهو يصلى الجحيم و قوله (وَ مَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّغْلُومٌ) معناه ما منا ملك إلا له مقام، فحذف و معناه لا يتجاوز ما أمر به و رتب له، كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذى حد له، فكيف يجوز ان يعبد من هو بهذه الصفة، و هو عبد مريبوب و وصف المقام بأنه معلوم، لأنه معلوم لله على ما تقتضيه الحكمة، و هو محدود لا يتجاوز ما علم منه و لا يخرج منه.

و قوله (وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ) قيل: صافون حول العرش ينتظرون الأمر و النهى من الله تعالى، و قيل: الصافون فى الصلاة: و قوله (وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ) معناه المصلون من قولهم: فرغت من سبحتى أى من

(١) سورة ٢٠ طه آية ٤٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٦

صلاتي، و سميت الصلاة تسييحاً لما فيها من تسييح الله و تعظيم عبادته.

و (المسبحون) القائلون سبحان الله على وجه التعظيم له تعظيم العبادة، و قوله (وَ إِن كَانُوا لَيَقُولُونَ) ف (إن) هذه المخففة من الثقلية بدلالة دخول اللام فى خبرها، كما قال (وَ إِن رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) «١» و يلزمها هذه اللام ليفرق بين (إن) الثقلية و الخفيفة التى للجد فى مثل قوله (إِن الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ) «٢» و المعنى إن هؤلاء الكفار كانوا يقولون (لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا) أى كتاباً فيه ذكر من كتب الأولين الذى أنزله على أنبيائه. و قيل:

يعنى علماً يسمى العلم ذكراً، لان الذكر من أسبابه، فسمى باسمه (من الأولين) الذين تقدمونا و ما فعل الله بهم (لكننا) نحن ايضاً من (عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ) الذين أخلصوا العبادة له، فجعلوا العذر فى امتناعهم من الايمان أنهم لا يعرفون اخبار من تقدمهم، و هل حصلوا فى جنه او نار، فقال الله تعالى (فكفروا به) يعنى بالذكر، لأنهم طلبوا كتاباً كما للأولين التوراه دالا على توحيد الله، فلما جاءهم القرآن كفروا به، و بمن جاء بالقرآن- فى قول ابن عباس و السدى- فهددهم الله على هذا، الكفر فقال (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) فى ما بعد إذا عاقبناهم بعقاب النيران.

قوله تعالى: [سورة الصافات (٣٧): الآيات ١٧١ الى ١٨٢] ص : ٥٣٦

وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٤) وَ أَبْصَرْتَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ (١٧٥) أَعْبَادِنَا يَتَّبِعُونَ (١٧٦) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٨) وَ أَبْصَرْتَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ (١٧٩) سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠) وَ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٢)

(١) سورة ١٦ النحل آية ١٢٤.

(٢) سورة ٦٧ الملك آية ٢٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٧

اثنتا عشرة آية بلا خلاف.

اقسم الله تعالى، لأن هذه اللام لام القسم بأنه (سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ) الذين بعثهم الله إلى خلقه (إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ) سينصرون بنصرهم على أقوامهم بالحجج و إنما قدم الله تعالى الكلمة للمرسلين بأنهم سينصرون، لما فى ذلك من اللطائف للملائكة و السامعين لها، و سميت جملة من الكلام بأنها كلمة لانعقاد بعض معانيه ببعض حتى صار يلحقه صفة التوحيد كخير واحد و قضية

واحدة. و قال السدى: النصر للمرسلين بالحجة لأن منهم من قتل. و قال الحسن: ما غلب نبي في حرب، و لا قتل قط. ثم اخبر تعالى أن جنود الله للكفار لغالبون أى يقهرونهم تارة بالحجة و اخرى بالقتل. ثم قال لنييه صلى الله عليه و آله (فتول عنهم) يعنى أعرض عن هؤلاء الكفار (حتى حين) إلى أن أمرك بقتالهم، يعنى يوم بدر- فى قول السدى- و قال قتادة: الى الموت. و قال قوم: الى يوم القيامة. و قال قوم: الى انقضاء مدة الامهال. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٨

و قوله (وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) معناه انظرهم فسوف يرون العذاب- فى قول ابن زيد- و قال غيره أبصر حالهم بقليل. و قيل: ابصرهم فى وقت البصر، و فى الآية دلالة على المعجز، لأنه تعالى وعد نبيه بالنصر، فكان الأمر على ما قال.

و قوله (أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) معناه الإنكار عليهم بأنهم يطلبون العذاب عاجلا قبل وقته. ثم قال (فإذا نزل) يعنى العذاب (بساحتهم) أى بفنائهم فساء صباح المنذرين أى بئس الصباح صباح من خوف و حذر، فلم يحذر، و لم يخف، فالساحة ناحية الدار، و هو فناؤها، و هو الفناء الواسع فلذلك وصف بأنه نازل به العذاب لعظمه و لا يسعه إلا الساحة ذات الفناء الواسع. و قال السدى: نزل بساحتهم أى بدارهم و ساء إذا كانت بمعنى بئس لا تتصرف مثل هذه. و مثل قوله (سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) «١» و لو كان بمعنى الاخبار المحض لجاز أن يقال: ساءه يسوءه سوءاً أى أوقع به ما يسوءه.

ثم قال لنييه صلى الله عليه و آله (وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ) أى اعرض عنهم الى حين و قد فسرناه. و (أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) و قد مضى معناه، و إنما كرر لأنهما عذابان عذاب الدنيا و عذاب الآخرة، فكأنه قال و ابصرهم فى عذاب الآخرة و ابصرهم فى عذاب الدنيا.

ثم قال (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ) أى التنزيه لربك عما لا يليق به من الصفات، ربك الذى خلقك و يملك التصرف فيك رب العزة يعنى العزة التى يعز الله بها الأنبياء و المرسلين، و هى صفة القادر الذى

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٦.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٣٩

لا يضام و لا يرام، فالعزة لله- جل عز- و هو ربها، لأنه القادر الذى لا يعجزه شىء منها، و لا من غيرها جل و علا «عَمَّا يَصِفُونَ» يعنى ما يصفه به الكفار من اتخاذ الأولاد و اتخاذ الشريك «و سَلَامٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» الذين أرسلهم الله إلى عباده «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى و الشكر و الحمد لله الذى خلق جميع العالم و ملك التصرف فيهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٠

٣٨-سورة ص ص : ٥٤٠

إشارة

هى مكية فى قول مجاهد و قتادة و الحسن ليس فيها ناسخ و لا منسوخ و هى ثمان و ثمانون آية فى الكوفى و خمس و ثمانون فى البصرى و ست فى المدنى.

[سورة ص (٣٨): الآيات ١ الى ٥] ص : ٥٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص وَ الْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ (١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقَاقٍ (٢) كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْمٍ فَانَادَوْا وَ لَاتَ حِينَ مَنَاصٍ (٣) وَ عَجِبُوا

أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (٤)

أَجْعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ (٥)

خمس آيات.

قرأ الحسن (صاد) بكسر الدال. وقال عيسى بن عمر بفتحها. الباقي بالوقف، وهو الصحيح، لأن حروف الهجاء يوقف عليها. ومن

كسر التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤١

فلاجتماع الساكنين. وقيل: إنه جعل من المصاداة وهي المعارضة. ومن فتح فلائن الفتحة أخف من الكسرة، ولم يعدوا (صاد) آية، لأنه يشبه الاسم المفرد في انه على ثلاثة أحرف في هجاء حروف المعجم، نحو (باب، و ذات، و ناب) وإنما يعد آية ما يشبه الجملة و شاكل آخره رؤس الآي التي بعده بالردف و مخرج الحروف. و ليس - هاهنا - شيء من ذلك.

و اختلفوا في معنى (صاد) فقال قوم: هو اسم السورة على ما أخبرناه في ما مضى. وقال ابن عباس: هو اسم من اسماء الله أقسم به. و قال السدي: هو من حروف المعجم. و قال الضحاك: معناه صدق، و قال قتادة:

هو اسم من اسماء القرآن أقسم الله تعالى به. و قال الحسن: هو من المصاداة و هو (صاد) بالكسر أمر للنبي صلى الله عليه و آله أى عارض القرآن بعملك (و القرآن) قسم، فلذلك جر «ذِي الذِّكْرِ» قال ابن عباس: ذى الشرف، و قال الضحاك و قتادة: ذى التذكر. و قيل: معناه ذى الذكر للبيان و البرهان، المؤدى إلى الحق الهادى إلى الرشاد الرادع عن الغي، و فيه ذكر الأدلة التي من تمسك بها سعد. و من عدل عنها شقى. و من عمل بها نجا. و من ترك العمل بها هلك.

و اختلفوا في جواب القسم، فقال قوم: هو محذوف و تقديره لجاء الحق و ظهر، لان حذف الجواب في مثل هذا أبلغ، لان الذكر يقصر المعنى على وجه. و الحذف يصرف إلى كل وجه فيعم. و قال قوم: جوابه ما دل عليه قوله «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» كأنه قال: و القرآن ذى الذكر ما الأمر على ما قالوا- ذكر ذلك قتادة- و قال الفراء و الزجاج: الجواب (كم) و تقديره لكم أهلكننا، فلما طال الكلام حذفت اللام و صارت (كم) جواباً للقسم التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٢

و اليمين. و مثله قوله «وَنَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا» (١) فصارت «قد أفلح» تابعة لقوله «فألهمها» و كفى عن جواب القسم، و كأنه قال: و الشمس و ضحاها. لقد أفلح، و قال قوم: الجواب قوله «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» إلا انه قد بعد عن أول الكلام.

و قوله «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقَاقٍ» اخبار منه تعالى أن هؤلاء الكفار قد مكنهم و أعطاهم القوة ليقوموا بها على الطاعات، فتقووا- بسوء اختيارهم- بها على المعاصي و على دفع الحق الذى أتاهم و صاروا في شق غير شق رسولهم الذى من قبل ربهم. ثم اخبر تعالى انه أهلكت أمما كثيرة قبل هؤلاء الكفار حين عصاه الذين كفروا، فلما نزل بهم العذاب نادوا و استغاثوا «وَلَاتِ حِينٍ مِّنَاصٍ» معناه لات حين فرار من العذاب. و قيل: المناص المنجاة يقال: ناص ينوص نوصاً إذا تأخر و باص يبوص بوصاً إذا تقدم قال امرؤ القيس:

أمن ذكر ليلي إن نأتك تنوص فتقصر عنها خطوة و تبوص (٢)

و نصب (لات حين) لأنها مشبه ب (ليس) من جهة أنها نفى و لا تعمل إلا فى (الحين) خاصة لضعف الشبه عن منزله (ما) إذ كانت (ما) تشبه (ليس) من جهة النفى و الحال قال الشاعر:

تذكر حب ليلي لات حينا و اضحى الشيب قد قطع القرينا (٣)

و الوقف على (لايت) بالتاء على قياس نظيرها من (ثمت، و ربت) لان ما قبلها ساكن- و هو قول الفراء- و الكسائي يقف بالهاء (لاه) يجعل الالف

(١) سورة ٩١ الشمس آية ٧.

(٢) تفسير القرطبي ١٤٦/١٥. [.....]

(٣) تفسير القرطبي ١٥ / ١٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٣

في نية الحركة. و من زعم انه (لات حين) موصولة، فقد غلط، لأنها في المصحف و تأويل العلماء مفصولة. و قيل: ان (مناص) جرب (لات) و انشدوا لأبي زيد.

طلبوا صلحنا و لات أوان فأجبنا أن ليس حين بقاء «١»

و قال الزجاج: أنشده ابو العباس بالرفع، و قد روى بالكسر. و قال الزجاج: من كسر رأى ان يجعله مبنياً بمنزلة نداء ذلك الأقوام و بناه، فحذف المضاف اليه و كسر دون ان يضم، لأنه نونه، فأجراه على نظائره من المنون المبنى و أراد و لات أوأناً.

ثم اخبر تعالى ان الكفار «وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ» أى مخوف من جهة الله يحذرهم معاصيه و يدعوهم إلى طاعته، و قالوا: هذا شيء عجاب، و عجيب و عجاب و عجاب بمعنى واحد، مثل كريم و كرام، فعجب هؤلاء الكفار من أن الله بعث نبيهم و هو منهم، و قالوا: كيف خص بذلك، و ليس بأشرفنا و لا أغنانا. و

قيل: إن أبا جهل و جماعة من أشرف قريش مشوا إلى أبي طالب و شكوا اليه النبي صلى الله عليه و آله و قالوا له: قد سفه أحلامنا و شتم الآلهة، فدعاه ابو طالب و قال له: ما لأهلك يشكونك، فقال النبي صلى الله عليه و آله أدعوهم إلى كلمتين حقيقتين يسودون على العرب بها، و يؤدى الخراج اليهم بها العجم، فقال ابو جهل و غيره: ما هما فقال صلى الله عليه و آله: تشهدون أن لا إله إلا الله و أنى رسول الله. فقال ابو جهل: أ تجعل الآلهة إلهاً واحداً؟! فانزل الله الآية.

(١) تفسير القرطبي ١٥ / ١٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٤

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٥٤٤

وَ انطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امشُوا وَ اصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ (٦) مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ (٧) أ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ (١٠)

خمس آيات في الكوفي و اربع في الباقي.

اخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم انهم انطلقوا اى ذهبوا فالانطلاق ذهاب بسهولة، و منه طلاقة الوجه و هى سهولة و بشر خلاف العبوس و قوله «أن امشوا» قال الزجاج: أى بهذا القول، و تقديره بأن امشوا و قال قوم: معنى (أن) أى التى للتفسير لأنه صار انطلاقهم لدلالته على هذا المعنى بمنزلة الناطق به، كما يقولون: قام يصلى أى أنا رجل صالح.

و قال بعضهم: معناه الدعاء لهم بأن يكثر ماشيتكم، و هذا باطل لفظاً و معنى فاللفظ لأنه لو كان كما قالوه لكانت الهمزة من (أن امشوا) إذا أمر منها مفتوحة، لأنه من امشى يمشى إذا كثرت ماشيته و الامر منه امشوا بقطع الهمزة، و القراءة بكسرها، قال الشاعر:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٥

و كل فتى و إن أثرى و امشى ستسلخه من الدنيا المنون «١»

و اما المعنى، فلانه لا يشاكل ما قبله و لا ما بعده.

و قوله «وَ اصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ» أمر منهم بعضهم لبعض أن يصبروا على عبادة آلهتهم و تحمل المشاق لأجلها. و قال مجاهد: القائل لذلك عقبه بن أبى معيط فالصبر محمود إذا كان فى حبس النفس عن المحارم، فهؤلاء الجهال اعتقدوا أن الحق فى الصبر على

آلهتهم، و لم يعلموا ان ذلك كفر. و في ذلك دلالة على فساد قول من يقول: إن المعارف ضرورة، قال الحسن: إن هذا يكون في آخر الزمان.

و قوله «إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ» معناه هذا الذي يدعيه محمد و يدعوهم اليه لشيء يراد به أمر ما من الاستعلاء علينا و الرياسة فينا و القهر لنا.

ثم حكى ما قالوه فإنهم قالوا «ما سَمِعْنَا بِهَذَا» يعنون ما يدعوهم اليه النبي صلى الله عليه و آله من التوحيد و خلع الأنداد من دون الله «فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ» قال ابن عباس يعنون في النصرانية، لأنها آخر الملل. و قال مجاهد: يعنون في مكة و قريش. ثم قالوا «إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ» قال ابن عباس و مجاهد:

معناه ليس هذا إلا تخرص و كذب. ثم تعجبوا فقالوا «أَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا» يعنون كيف خص محمد بانزال القرآن دوننا؟! فقال الله تعالى «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي» معناه ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك في الذكر الذي أنزلت على رسولي «بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ» ثم قال «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنٌ رَحْمَةِ رَبِّكَ؟» قال الفراء: الاستفهام إذا توسط الكلام

(١) قائله النابغة الذبياني. اللسان (مشى).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٦

ابتدئ بألف و ب (أم)، و إذا لم يسبق كلام لم يكن إلا بألف او ب (هل).

و وجه اتصال هذا القول بما تقدم هو اتصال الإنكار لما قالوا فيه، أي ذلك ليس اليهم، و إنما هو إلى من يملك هذه الأمور. و «خَزَائِنٌ رَحْمَةٍ رَبِّكَ» معناه مقدراته التي يقدر بها على أن ينعم بها عليهم. و قوله «الْعَزِيزُ» يعنى القادر الذي لا يغالب و لا يقهر «الْوَهَّابُ» لضروب النعم «أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا» فان كان لهم ذلك «فَلْيَبْتَغُوا فِي الْأَشْيَابِ» و هي جمع سبب و كل ما يتوصل به إلى المطلوب- من حبل أو سلم أو وسيلة أو رحم أو قرابة أو طريق أو جهه- فهو سبب، و منه قيل: تسببت بكذا إلى كذا أي توصلت به اليه.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٥٤٦

جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ (١١) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عَادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأُوْتَادِ (١٢) وَ تَمُودُ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ (١٤) وَ مَا يَنْظُرُ هُوَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ (١٥) خمس آيات.

قرأ حمزة و الكسائي «فواق» بضم الفاء. الباقون بفتحها. فالفواق بفتح الفاء معناه ما لها من راحة، و إذا ضممت الفاء، فالمعنى ما لها من فواق ناقة و هو قدر ما بين الحلبتين. و قيل: هو ما بين الرضعتين. و قيل: هما لغتان التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٧

مثل قصاص الشعر و قصاصه، و حمام الماء و حمامه، و هو الآفة، و هو الابانة بعد الفترة و (ما) في قوله «جند ما» صلة، و تقديره: جند هنالك، و (هنالك) للمكان البعيد و (هناك) للمتوسط بين القرب و البعد و (هنا) للقريب و نظيره (ذا) و (ذاك) و (ذلك) و مثل (ما) في كونها صلة قولهم: لأمر ما جدد قصير أنفه. و عندي طعام ما، قال الأعشى:

فاذهبي ما اليك أدركني الح لم عداني عن ذكر كم اشغالي «١»

و قيل: إنها تقوية للنكرة المبتدأة في (ما) و الجند جمع معد للحرب جمعه أجناد و جنود، و جند الأجناد أي جيش الجيوش. و منه

قوله صلى الله عليه و آله (الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف)

، و قوله «مهزوم» يعنى مغلوب عن أن يصعدوا إلى السماء، و المهزوم من وقعت بهم الهزيمة، و هي الفرار من الحرب، و لو فر انسان

من ضرب لم يكن ذلك هزيمة، وكذلك من فر من الحبس. وقوله «من الأحزاب» معناه من حزب إبليس وأتباعه. ثم اخبر تعالى انه كذب مثل هؤلاء الكفار، فأنت لأنه أراد العشيرة «قوم نوح» فأغرقهم الله، و قوم «عاد» فاهلكهم الله «و فرعون» و قوم فرعون «ذو الأوتاد» و قيل: في معناه أقوال:

منها- انه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها، و هو قول ابن عباس و قتادة. و قال السدي و الربيع بن أنس: انه كانت له أوتاد يعذب الناس بها. و قال الضحاك: معناه ذو البنيان، و البنيان أوتاد. ثم قال «و ثمود و قوم لوط و أصحاب الأيكة» أيضاً هم الأحزاب يعني

(١) ديوانه ١٦٤.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٨

احزاب إبليس: و (الايكة) الغيضة. و قال ابو عمرو بن العلاء: هي الملتفت من النبع و السدر. و قال السدي: هي الحرجة، قال الشاعر:
افمن بكاء حمامة في أيكة يرفض دمعك فوق ظهر المحمل
يعنى محمل السيف. وقوله «إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ» معناه ليس كلهم إلا كذبوا أنبياء الله و جحدوا نبوتهم فاستحقوا عقابي، ثم قال «وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً» أى ليس ينظر هؤلاء إلا- صيحة عذاب لا- يكون لتلك الصيحة «مِنْ فَوَاقٍ» أى ما لها من افاقة بالرجوع إلى الدنيا و هو قول قتادة، و السدي و قال ابن زيد «ما لها مِنْ فَوَاقٍ» أى من فتور كما يفوق المريض.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ١٦ الى ٢٠] ص: ٥٤٨

وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قَطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦) اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَ اذْكُرْ عِبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧) إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ (١٨) وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (١٩) وَ شَدَدْنَا مُلْكَهُ وَ آتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَ فَضَّلَ الْخِطَابَ (٢٠) خمس آيات.

يقول الله مخبراً عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأنهم يقولون على وجه الاستهزاء بعذاب الله يا «رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قَطْنَا» أى قدم لنا نصيبنا من العذاب، قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: طلبوا حظهم من العذاب تهزأً التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٤٩
بخبر الله و شكاه فيه. و قال السدي: إنما سألوها أن يريهم حظهم من النعيم فى الجنة حتى يؤمنوا. و قيل: إنما سألوها أن يعجل كتبهم التى يقرءونها فى الآخرة استهزاء منهم بهذا الوعيد. و القط الكتاب قال الأعشى:

و لا الملك النعمان يوم لقيته بأتمته يعطى القطوط و يأفق «١»

أى كتب الجوائز، لأنها قطع نصيب لكل واحد بما كتب. و التعجيل فعل الشىء قبل وقته الذى ينبغى أن يفعل فيه. و القط النصيب و أصله القطع من قولك قطه يقطه قطاً مثل قده يقده قداً، و منه قولهم: ما رأيت قط أى قطع الدهر الذى مضى «قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ» أى قبل اليوم الذى يحاسب فيه الخلق و يجازون فيه على أعمالهم على ما يقولونه فقال الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله «اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ» أى احبس نفسك على اذاهم و صبرها على أقوالهم «وَ اذْكُرْ عِبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ» ترغيباً له فى الصبر المأمور به و إن لك يا محمد فيه من إحسان الله اليك على نحو إحسانه إلى داود قبلك، و أنه لو شاء لأعطاك فى الدنيا مثل ما أعطى داود و لكنه دبر لك ما هو أعود لك.

و قوله «ذو الأيد» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: معناه ذا القوة، و منه قوله «وَ السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ» «٢» أى بقوة، و قوله «إِنَّهُ أَوَّابٌ» قال ابن زيد: معناه تواب و به قال مجاهد، و هو من آب يؤب أى رجع إلى الله فلذلك مدحه.

ثم اخبر تعالى عن نعمه التى أنعم بها على داود، فقال «إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ» و معناه إنها كانت تسير بأمر

اللَّهُ معه حيث سار بالغداة والعشى فسمى الله ذلك تسيحاً لما في ذلك من

(١) ديوانه: ١١٧ (دار بيروت).

(٢) سورة ٥١ الذاريات آية ٤٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٠

دلالته على قدرته و غناء من خلقه و صفاته التي لا يشاركه فيها غيره، و الاشرار وقت طلوع الشمس يقال: شرقت الشمس إذا طلعت و أشرقت إذا أضاءت «وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً» و تقديره و سخرنا الطير محشورة أي مجموعة من كل ناحية اليه يعنى الطير و الجبال «لَهُ أَوَابٌ» أي رجاء إلى ما يريد. و قيل: مسخرة- ذكره قتادة- و قال الجبائي لا يمتنع أن يكون الله خلق في الطيور من المعارف ما تفهم به مراده و أمره من نهيه فتطيعه في ما يريده منها. و إن لم تكن كاملة العقل، و لا مكلفة.

ثم قال «وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ» يعنى قوينا ملكه بالجنود و الهيبة «وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ» أي علمناه الحكمة «وَفَضَّلَ الْخُطَابِ» و مثله قول البيه على المدعى و اليمين على المدعى عليه أي إصابه الحكم بالحق. و قال البلخي: يجوز أن يكون المراد بتسيح الجبال معه هو ما أعطى الله تعالى داود من حسن الصوت بقراءة الزبور، فكان إذا قرأ الزبور أو ذكر ما هو تسيح لله و رفع صوته بين الجبال رد الجبال عليه مثله كما يرد الصدى، فسمى الله ذلك تسيحاً لما تضمنه من الدلالة و الأول أحسن.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٢١ الى ٢٥] ص: ٥٥٠

وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذِ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ (٢١) إِذِ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ (٢٢) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً لِى نَعَجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخُطَابِ (٢٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ (٢٤) فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥١

خمس آيات.

هذا خطاب من الله تعالى لنبه و صورته صورة الاستفهام و المراد اخباره بما كان من قصة داود من الحكم بين الخصمين و تنبيهه على موضع إخلاله ببعض ما كان ينبغى أن يفعله فقال «وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ» يعنى خبره فالنبا الخبر بما يعظم حاله «إِذِ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ» يعنى حين سعدوا اليه.

و الخصم هو المدعى على غيره حقاً من الحقوق المنازع له فيه، و يعبر به عن الواحد و الاثنين و الجماعة بلفظ واحد، لان أصله المصدر، فتقول: رجل خصم، و رجلان خصم، و رجال خصم، و لذلك قال «إِذِ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ» لأنه أراد المدعى و المدعى عليه و من أتبعهما، فلا- يمكن أن يتعلق به فى أن أقل الجمع اثنان، لما قال «خَصِمَانِ بَغِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» لأنه أراد بذلك الفريقين، و الخصم من خصمته اخصمه خصماً. و التسور الإتيان من جهة السور، يقال تسور فلان الدار إذا أتاها من قبل سورها، و كانوا أتوه من على المحراب، فلذلك فرغ منهم. و المحراب مجلس الاشراف الذى يحارب دونه لشرف صاحبه، و منه سمي المصلى محراباً و موضع القبلة ايضاً محراب و قوله «إِذِ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» معناه إن هؤلاء حين دخلوا على داود من غير الجهة التي اعتاد التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٢

الدخول عليه منها فرغ منهم، لأنه ظنهم أعداء يريدون به سوء فقالوا له (خصمان) و لم يقولوا: نحن خصمان يعنى فريقان لأنهما كانا

ملكين و لم يكونا خصمين و لا بغى أحدهما على الآخر، و إنما هو على المثل «فَأَحْكَمَ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَ لَا تُشْطِطُ» معناه و لا تجاوز الحق و لا- تجر و لا تسرف في حكمك بالميل مع أحدهما- على الآخر، يقال أشط في حكمه إذا جار يشط فهو مشط و شططت على في السوم تشط شططاً قال الشاعر:

ألا يا لقومي قد اشطت عواذلي و يزعمن أن اودى بحقي باطلي «١»
و قال آخر:

يشط غداً دار جيراننا و للدار بعد غد بعد

و قوله «وَ أَهْدِينَا إِلَى سَوَاءِ الصُّرَاطِ» معناه أرشدنا إلى قصد الطريق الذي هو طريق الحق و وسطه، كما قال «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَبِيمِ» «٢» ثم حكى تعالى ما مكان أحد الخصمين لصاحبه، فقال «إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِشُّعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ» قال وهب بن منية: يعنى أخى فى دينى و قال اكثر المفسرين انه كنى بالنعاج عن تسع و تسعين امرأة كانت له و إن الآخر له نعجة واحدة يعنى امرأة واحدة، و قال الحسن: لم يكن له تسع و تسعون امرأة و إنما هو على وجه المثل. و قال أبو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني: أراد النعاج بأعيانها، و هو الظاهر غير انه خالف أقوال المفسرين. و قال هما من ولد آدم، و لم يكونا ملكين و إنما فزع منهما لأنهما دخلا عليه فى غير الوقت المعتاد، و هو الظاهر غير انه خلاف أقوال المفسرين على ما قلناه.
و قوله «فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا» معناه اجعلنى كفيلاً بها أى ضامناً لأمرها.

(١) مر فى ١٥/٧.

(٢) سورة ٣٧ الصفات آية ٥٥.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٣

و منه قوله «وَ كَفَّلَهَا زَكَرِيَّا» «١» و قال ابو عبيدة معناه ضمها اليها، و قال ابن عباس و ابن مسعود معنى أكفلنيها انزل لى عنها «وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ» أى غلبنى فى المخاطبة من قولهم: من عز بز أى من غلب سلب. و قال ابن زيد: معناه قهرنى. و قال ابو عبيدة: معناه صار أعزمنى، فقال له داود «لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه. و إن كثيراً من الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض» و معناه إن كان الامر على ما تدعيه لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه، فأضاف السؤال إلى المفعول به و هى النعجة و إن أضيف إليها.
ثم اخبر ان كثيراً من الشركاء و الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض فيظلمه.

و قال أصحابنا: كان موضع الخطيئة أنه قال للخصم لقد ظلمك من غير ان يسأل خصمه عن دعواه و فى آداب القضاء ألا يحكم بشيء و لا يقول حتى يسأل خصمه عن دعوى خصمه، فما أجاب به حكم به. و هذا ترك الندب فى ذلك، و فى ذلك قول آخر، و هو إن فى الناس من قال: إن ذلك كان صغيرة منه وقعت مكفرة، و الشرط الذى ذكرناه لا بد فيه، لأنه لا يجوز ان يخبر النبى ان الخصم ظلم صاحبه قبل العلم بذلك على وجه القطع، و إنما يجوز مع تقرير الشرط الذى ذكرناه. ثم استثنى من جملة الخلطاء الذين بعضهم يبغى على بعض الذين آمنوا بالله و عملوا بما يوجب عليهم، فإنهم لا يفعلون ذلك. ثم قال و قليل الذين كذلك، فروى أن الملكين غابا من بين يديه فظن عند ذلك أن الله اختبره بهذه الحكومة و ابتلاه.

و قرئ (فتناه) بالتخفيف بمعنى أن الملكين فتناه بها. و قال قوم الظن العلم كأنه قال: و علم داود ذلك

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٣٧.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٤

و قال آخرون: إنما ظن ظناً قوياً و هو الظاهر. و قوله «فاستغفر ربه» معناه سأل الله المغفرة و الستر عليه «وَ خَرَّ رَاكِعاً وَ أَنَابَ» أى رجع

اليه بالتوبة.

ثم اخبر تعالى أنه أجاب دعوته و غفر له ذلك، و أخبر ان له مع المغفرة عند الله لزلفى، و الزلفى القربة من رحمة الله، و ثوابه فى جنته «وَحَسَنَ مَّآبٍ» فالمآب و المرجع و المصير و المآل واحد. و من قال ان ذلك كان صغيرة وقعت مكفرة يقول: معنى قوله «فَعَفَرْنَا لَهُ» بعد الانابة، و إن كانت الخطيئة غفرت فى الدنيا. و قيل: انه خطب امرأة كان أوريا ابن حيان قد خطبها فدخل فى سومه، فاختراره عليه فعاتبه الله على ذلك، لاین الأنبياء يتنزهون عن ذلك، و إن كان مباحاً لأنه مما ينفر على بعض الوجوه. و قيل: بل انفذ به إلى غزوة، و كان يحب ان يستشهد ليتزوج امرأته لأنهما كانا تحكما اليه فوقعت امرأته فى قلبه و اشتهاها شهوة الطباع من غير أن يحدث أمراً قبيحاً. و أولى الوجوه ما قدمناه انه ترك الندب فى ما يتعلق بأدب القضاء، لأن باقى الوجوه ينبغى ان ينزه الأنبياء عنها لأنها تنفر فى العادة عن قبول أقوالهم، فأما ما يقول بعض الجهال من القصاص أن داود عشق امرأة أوريا، و أنه أمره بأن يخرج إلى الغزوة، و أن يتقدم امام التابوت و كان من يتقدم التابوت من شرطه ألا يرجع إلى أن يغلب او يقتل، فخبر باطل موضوع، و هو مع ذلك خبر واحد لا أصل له و لا يجوز أن تقبل اخبار الآحاد فى ما يتضمن فى الأنبياء ما لا يجوز على أدون الناس، فان الله نزههم عن هذه المنزلة و على قدرهم عنها. و قد قال الله تعالى «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٨، ص: ٥٥٥

الْمَلَائِكَةُ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ»

«١» و قال «وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ» «٢» فكيف يختار تعالى من يتعشق نساء أصحابه و يعرضهم للقتل من غير استحقاق و لا يجوز مثل هذا على الأنبياء إلا من لا يعرف مقدارهم و لا يعتقد منزلتهم التى خصهم الله فيها نعوذ بالله من سوء التوفيق.

و

قد روى عن على عليه السلام انه قال: لا أوتى برجل يقول إن داود ارتكب فاحشة إلا ضربته حدين أحدهما للكذب و الآخر لأجل النبوة.

و قرأ ابن مسعود «تسع و تسعون نعجة» أثنى، قال النحويون: هذا تأكيد، كما قال النبى: ابن لبون ذكر.

و كما قال «طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ» و قال ابن جرير:

معناه تسع و تسعون نعجة أثنى أى حسناء، قال ابن خالويه هذا حسن جداً.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٢٦ الى ٢٩] ص: ٥٥٥

يا داوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (٢٦) وَ مَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ (٢٧) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (٢٩)

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٧٥.

(٢) سورة ٤٤ الدخان آية ٣٢.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٦

أربع آيات.

قرأ يحيى عن أبى بكر «لتدبروا» بالفاء و تقديره لتدبروا من التدبر فحذف تاء الفعل و بقى تاء المضارعة، و تقديره: لتدبر أنت يا

محمد و المسلمون و من قرأ بالياء، فعلى ليتدبر المسلمون فيتقرر عندهم صحتها و تسكن أنفسهم إلى العلم بها. لما اخبر الله تعالى عن داود انه رجع اليه و تاب و استغفر ربه عن التقصير الذي وقع منه في الحكم، و انه تعالى غفر له ذلك و أجاب دعوته، و وعده بالزلفى عنده و القربة من ثوابه ناداه ايضاً فقال له «يا داودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ» و الخليفة هو المدبر للأمر من قبل غيره بدلا من تدبيره، فداود لما جعل الله اليه تدبير الخلق فكان بذلك خليفة، و لذلك يقال: فلان خليفة الله في أرضه إذا جعل اليه تدبير عبادته بأمره. و قيل:

معناه جعلناك خليفة لمن كان قبلك من رسلنا. ثم أمره فقال «فَاخُكُم بَيْنَ النَّاسِ» و معناه افضل بين المختلفين من الناس و المتنازعين «بِالْحَقِّ» بوضع الأشياء مواضعها على ما أمرك الله «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ» أى ما يميل طبعك اليه و يدعوك هواك اليه إذا كان مخالفاً للحق، فلا- تمل اليه «فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» و معناه انك متى اتبعت الهوى في ذلك عدل بك الهوى عن سبيل الله الذى هو سبيل الحق.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى يعدلون عن العمل بما أمرهم الله به «لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» يعنى شديد ألمه «بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ» التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٧
و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- لهم عذاب شديد يوم الحساب بما تركوا طاعاته فى الدنيا، فعلى هذا يكون يوم الحساب متعلقاً ب (عذاب شديد) و هو قول عكرمة و السدى:

الثانى- قال الحسن «لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ» أى بما عرضوا عنه، صاروا بمنزلة الناسى، فيكون على هذا العامل فى (يوم) قوله «نسا».

ثم اخبر تعالى انه لم يخلق السماء و الأرض و ما بينهما باطلا، بل خلقهما و ما بينهما بالحق لغرض حكى، و هو ما فى ذلك من إظهار الحكمة و تعريض انواع الحيوان للمنافع الجليلة و تعريض العقلاء لمنافع الثواب، و ذلك يفسد قول المجبرة الذين قالوا: إن كل باطل و ضلال من فعل الله. و قوله «ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه إن خلق السماء و الأرض و ما بينهما باطلا ظن من يكفر بالله و يجحد وحدانيته و حكمته. ثم توعد من هذه صفة فقال «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ» ثم قال على وجه التوبيخ و التقرير للكفار بلفظ الاستفهام «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا...» معناه هل نجعل الذين صدقوا بالله و أقروا برسله و عملوا الصالحات مثل الذين أفسدوا فى الأرض و عملوا بالمعاصى؟! ام هل نجعل الذين اتقوا معاصى الله خوفاً من عقابه كالفجار الذين عملوا بمعاصيه و تركوا طاعته؟! فهذا لا يكون ابداً. و كيف يكون كذلك و هؤلاء يستحقون الثواب بطاعتهم و أولئك يستحقون العقاب بمعاصيهم. و قال ابو عبيدة: ليس لها جواب استفهام فخرجت مخرج الوعيد. و قال الزجاج:

تقديره، أ نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض أم نجعل المتقين كالفجار، فهو استفهام بمعنى التقرير. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٨

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه و آله فقال «كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ» أى هذا كتاب أنزلناه، يعنى القرآن الذى أنزله الله عليه، و وصفه بأنه مبارك، لان به يستديم الناس ما أنعم الله عليهم به، و بين أن غرضه تعالى بانزال هذا القرآن «لِيَذَّبَ تَبَرُّوا آيَاتِهِ» بأن يتفكروا فى أدلته «وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ» يعنى أولو العقول.

و فى الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة فى خلق القبائح من حيث بين الله انه يعاقبهم جزاء بما نسوا طاعاته فى الدنيا.

و قوله «ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» يدل على فساد قول من يقول:

ان المعارف ضرورة، لأنهم لو كانوا عارفين ضرورة لما كانوا ظانين.

وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٣٠) إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ (٣١) فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (٣٢) رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسِيحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٣٣) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ (٣٤)

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيذٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣٥) فَسَيَّحَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) وَ الشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَ عَوَّاصٍ (٣٧) وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَ حُسْنَ مَآبٍ (٤٠)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٥٩
احدى عشرة آية.

قرأ ابن كثير وحده «بالسوق» مهموزة. و قال ابن مجاهد: الرواية الصحيحة عنه «بالسوق» على فعول، و لما ضمنت الواو همزها. مثل وفيت و أفيت، فهذه رواية قنبل. و قرأ البرزى «بالسوق» مثل أبى عمرو، جمع ساق مثل باح و بوح. و الباحة و الصرح و العرصة و الفناء واحد. و مثله قاره و قور للخيل الصغير. و من همز سوق فعلى لغة من قال: (أحب المؤقدين إلى موسى)، فهمز أنشده ابو الحسن لابی حبة النميري، و لأنه لما لم يكن بينها و بين الضمة حاجز صار كأن الضمة عليه فهمز.

أخبر الله تعالى انه وهب لداود سليمان. فقال «نِعْمَ الْعَبْدُ» كان سليمان «إِنَّهُ أَوَّابٌ» أى رجاع الى طاعة الله و طلب ثوابه. و قوله «إذ عرض» يجوز أن يتعلق بقوله «نعم العبد» أى نعم العبد حين عرض عليه، و يجوز ان يكون العامل فيه و اذكر يا محمد إذ عرض على سليمان «بِالْعَشِيِّ» يعنى آخر النهار (الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ) و الصافنات جمع صافنة، قال ابن زيد: صفن الخيل قيامها على ثلاث مع رفع رجل واحدة. يكون طرف الحافر على الأرض و قال مجاهد: صفون الفرس رفع احدى يديه حتى يكون على طرف الحافر صفت الخيل تصفن صفوناً إذا وقفت كذلك قال الشاعر:
الف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا (١)

(١) مر فى ٣١٩ / ٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٠

و قال الزجاج و الفراء و غيرهما: كل قائم على ثلاث صافن. و الجياد السراع من الخيل فرس جواد كأنه وجود بالركض، كأنه جمع جود، كما يقال: مطر جود إذا كان مدراراً و نظيره سوط و سياط. و العرض إظهار الشىء بحيث يرى ليميز من غيره، و منه قوله عَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا

و أصله الاظهار قال عمرو بن كلثوم:

و أعرضت اليمامة و اشمخرت كأسياف بأيدى مصلتنا (١)

أى ظهرت و أعرض عنى معناه أظهر جفوة بتوليه عنى، و عرض الشىء إذا صار عريضاً.

و قوله تعالى (إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ) قال قتادة و السدى المراد بالخير- هاهنا- الخيل و العرب تسمى الخيل الخير، و بذلك سمي (زيد الخيل) أى زيد الخير. و قيل فى ذلك وجهان:

أحدهما- انه أراد أحببت الخير، ثم أضاف الحب إلى الخير.

و الثانى- انه أراد أحببت اتخاذ الخير، لأن ذوات الخير لا تتراد و لا تحب فلا بدّ من شىء يتعلق بها، و المعنى آثرت حب الخيل على ذكر ربي و يوضع الاستحباب موضع الإيثار. كما قال تعالى (الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) (٢) أى يؤثرون، و قوله (عَنْ

ذَكَرَ رَبِّي) معناه إن هذا الخيل شغلني عن صلاة العصر حتى فات وقتها، وهو قول على عليه السلام و قتادة و السدي، و روى أصحابنا انه فاته الوقت الأول، و قال الجبائي:

انه لم يفته الفرض، و إنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار ففاته لاشتغاله بالخيل. و قوله (حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ) معناه توارت الشمس بالحجاب يعني بالغيوبة

(١) مر في ٩٦ / ٧.

(٢) سورة ١٤ ابراهيم آية ٣. [...]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦١

و جاز الإضمار قبل الذكر، لأنه معلوم قال ليبد:

حتى إذا القت يداً في كافر و أجن عورات الثغور ظلامها «١»

و قال ابو مسلم محمد بن بحر و غيره: و ذكر الرماني أن الكناية عن الخيل و تقديره حتى توارت الخيل بالحجاب بمعنى أنها شغلت فكره إلى تلك الحال.

ثم قال لأصحابه (رُدُّوْهَا عَلَيَّ) يعني الخيل فلما ردت عليه (فَطَفِقَ مَسِيحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْنَاقِ) و قيل: ان الخيل هذه حربها من غنيمه جيش فتشاعل باعتراضها حتى غابت الشمس و فاتته العصر، قال الحسن: كشف عراقيها و ضرب أعناقها، و قال لا تشغلني عن عبادة ربي مرة اخرى. و قيل:

انه إنما فعل ذلك على وجه القربة إلى الله تعالى بأن ذبحها ليتصدق بلحومها لا لعقوبتها بذلك. و إنما فعل ذلك لأنها كانت أعز ماله فأراد بذلك ما قال الله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) «٢» و قال ابو عبيدة:

يقولون: مسح علاقوته أي ضربها. و قال ابن عباس: جعل يمسح أعراف الخيل و عراقبيها حباً لها. و قال ابو مسلم محمد بن بحر: غسل أعرافها و عراقبيها إكراماً لها، قال: لان المسح يعبر به عن الغسل من قولهم: تمسحت للصلاة، ثم قال تعالى على وجه القسم (وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ) و معناه اختبرناه و ابتليناه و شددنا المحنة عليه (وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً) قال ابن عباس:

القي شيطاناً اسمه صخر على كرسيه. و قال مجاهد: كان اسمه أصف. و قال السدي: كان اسمه خنفيق و كان ملكه في خاتمه يخدمه الجن و الشياطين ما دام في يده، فلما أذنب سليمان نزع الله منه الخاتم، و جعل مع الجنى فاجتمعت

(١) اللسان (كفر).

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٩٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٢

عليه الجن و الشياطين. و قيل: انه كان ذنبه انه وطئ في ليلة عدة كثيرة من جواريه حرصاً على كثرة الولد. و قيل: كان ذنبه انه وطئ امرأته في الحيض.

و قوله (ثم أناب) يعني تاب إلى الله من خطيئته، فرد الله عليه الملك لان الجنى لما أخذ خاتمه رمى به في البحر فرده عليه من بطن سمكة- ذكر ما قلناه المفسرون- و الذي قاله المفسرون من أهل الحق و من نزه الأنبياء عن القبائح و نزه الله تعالى عن مثل ذلك هو انه لا يجوز أن يمكن الله تعالى جنياً ليتمثل في صورة نبي لما في ذلك من الاستبعاد. و إن النبوة لا تكون في الخاتم و انه تعالى لا يسلب النبي نبوته، و ليس في الآية شيء من ذلك، و إنما قال فيها انه ألقى على كرسيه جسداً. و قيل في معنى ذلك الجسد اقوال:

منها- إن سليمان قال يوماً في مجلسه وفيه جمع كثير لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة منهن غلاماً يضرب بالسيف في سبيل الله، و كان له في ما يروى عدد كثير من السرارى، فأخرج الكلام على سبيل المحبة لهذا الحال، فنزهه الله عما ظاهره الحرص على الدنيا، لثلاثا يقتدى به في ذلك، فلم يحمل من نسائه إلا امرأة واحدة ولداً ميتاً، فحمل حتى وضع على كرسية جسداً بلا روح، تنبها له على انه ما كان يجب ان يظهر منه ما ظهر، فاستغفر الله و فزع إلى الصلاة و الدعاء على وجه الانقطاع، لا على أن ذلك كان صغيرة، و من قال من حيث انه لم يستثن مشيئة الله في ذلك، فقله فاسد، لأنه و إن لم يذكر مشيئة الله لفظاً فلا بد من تقديرها في المعنى و إلا لم يأمن أن يكون خبره كذباً، و ذلك لا- يجوز على الأنبياء عند من جوز الصغائر عليهم. قال الحسن و غيره لا يجوز على الأنبياء.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٣

و منها- انه

روى ان الجن لما ولد لسليمان ولد قالوا: للقلين منه ما لقينا من سليمان، فلما ولد له ولد اشفق منهم، فاسترضعه في المزن، فلم يشعر إلا و قد وضع على كرسية ميتاً تنبهاً على ان الحذر لا ينفع مع القدر. و منها- انه ذكر انه ولد لسليمان ولد ابتلاه بصره في إمامته ولده على كرسية. و قيل: انه أماته في حجره، و هو على كرسية، فوضعه من حجره.

و منها- ما ذكره ابو مسلم فإنه قال: يجوز ان يكون الجسد جسد سليمان و أن يكون ذلك لمرض امتحنه الله به، و تقديره و ألقينا منه على كرسية جسداً لشدة المرض، كما يقولون: فلان لحم على و ضم إذا كان ضعيفاً، و جسد بلا روح تغليظاً للعلّة، و قوة الضعف. ثم حكى ما قاله سليمان حين أناب إلى الله، فانه سأل الله تعالى و قال (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيذٍ مِنْ بَعْدِي) أى لا تسلبه كما سلبته في الدفعة الأولى، و قال ابو عبيدة معنى (لا ينبغى) لا يكون، و انشد لابن احمر:

ما ام غفر على دعجاء ذى علق تنفى القراميد عنها الأعصم الوقل

فى رأس خلقاء من عنقاء مشرفه لا ينبغى دونها سهل و لا جبل «١»

و قال ابو عبيدة: أى لا يكون فوقها سهل و لا جبل أحسن منها.

فان قيل: أ ليس ظاهر هذه الآية يقتضى الشح و الضن لأنه لم يرض بأن سأل الملك، حتى أضاف إلى ذلك ألا يكون لأحد بعده مثله؟! قلنا قد ثبت أن الأنبياء لا يجوز أن يسألوا بحضرة قومهم ما لم يأذن الله لهم فى ذلك، فعلى هذا لم لا يجوز ان يكون الله تعالى أعلم سليمان أنه إن سأل ملكاً لا يكون

(١) مر فى ١٥٣/٧.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٤

لغيره كان لطفاً له فى الدين، و أعلمه أن غيره لو سأل ذلك لم يجب اليه، لأنه يكون مفسدة لغيره و لا صلاح له فيه، و لو أن أحدنا صرح بمسألة بهذا الشرط بأن يقول: اللهم اجعلنى أيسر اهل زمانى و ارزقنى ما لا يساوينى فيه احد إذا كانت المصلحة لى فى ذلك لكان هذا جائزاً حسناً، و لم يكن منسوباً إلى بخل، فلا يمتنع أن يسأل النبى أيضاً مثل ذلك.

و قيل: انه لا يمتنع أن يسأل النبى مثل هذه المسألة من غير إذن إذا لم يكن بمحضر من قومه بعد ان يكون الشرط فيه مقدراً.

و قيل فيه وجه آخر، و هو

انه عليه السلام إنما سأل ان يكون ملكه معجزة لنبوته يبين بها من غيره ممن ليس بنبى.

و قوله (لا يَنْبَغِي لِأَخِيذٍ مِنْ بَعْدِي) معناه لا ينبغى لاحد غيرى ممن أنا مبعوث اليه، و لم يرد من بعدى إلى يوم القيامة من النبيين.

و قيل: انه لا- يمتنع ان يكون المراد انه سأل ملك الآخرة و ثواب الجنة الذى لا يناله المستحق إلا بعد انقطاع التكليف. و معنى (لا

يَتَّبِعِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي) لا يستحقه بعد وصولي اليه أحد من حيث لا يصح أن يعمل ما يستحق به الثواب لانقطاع التكليف.

ثم بين بعد ذلك انه أعطاه ما سأله فقال (فَسَيَحْزَنُ لَّهُ الرِّيحُ) أى ذلناها له، و التسخير التذليل (تجرى بأمره) يعنى الريح تتوجه إلى حيث شاء (رخاء) قال قتادة معناه طيبة سريعة، وقال ابن زيد: لينه. وقال ابن عباس: مطيعة، و به قال الضحاك و السدى و الرخاء الريح: اللينة و هو رخاوة المرور سهولته و وصفت باللين، لأنها إذا عصفت لم يتمكن منها، و إذا لانت أمكنت. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٥

وقوله (حيث أصاب) قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك و السدى:

معناه حيث أراد، يقول القائل: أصاب الله بك الرشاد أى أراد الله، و المعنى انها تنطاع له كيف أراد، و قال الحسن: كان يغدو من أبله، و يقيل بقروين و يبيت بكابل. و الاصابة لحاق البغية، يقال أصاب الهدف بالسهم يصيبه إصابه، و منه الصواب إدراك الحق بالميل اليه، و قوله (و الشياطين) نصبه بالعطف على مفعول (فسخرنا) و تقديره و سخرنا له الشياطين كل بناء و غواص و نصب (كل) على البدل من الشياطين و هو بعضه فالغواص هو الذى يغوص فى الماء أى ينزل فيه تقول: غاص يغوص غوصاً فهو غائص و غوصه تغويصاً و كل الشياطين يغوصون له فى البحار و غيرها من الأنهار بحسب ما يريد منهم و يبنون له الأبنية العجيبة التى يعجز الناس عن مثلها. و قال قتادة: كانوا يغوصون فى البحار يستخرجون له الحلوى منها، و غير ذلك (وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ) الأصفاد واحدها صفاد، و هو الغل و جمعه أغلال. و قال السدى: السلاسل تجمع اليدين إلى العنق و الصفد الغل. و الصفد العطاء، و بعضهم يقول: اصفدنى قال الأعشى:

[تضيفته يوماً فغرب مقعدى] و اصفدنى على الزمانه قائداً «١»

و ذلك انه ارتبط من شكره بمثل الغل، و (مقرنين) هم الذين قرن بعضهم إلى بعض بالسلاسل.

ثم قال تعالى (هذا عطاؤنا فأمئن أو أمسك بغير حساب) قال الحسن:

معناه هذا الملك الذى أعطيناك، فأعط ما شئت و امنع ما شئت. و قال قتادة و الضحاك: معناه لا تحاسب على ما تعطى و تمنع منه يوم القيامة ليكون أنها لك

(١) ديوانه ٤٤ و قد مر فى ٦ / ٣١٠.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٦

و معناه ليس عليك تبعه. و قيل: معناه بغير مقدار يجب عليك إخراجه من يدك، و يكون بغير حساب، فامئن او أمسك و قال الزجاج: المعنى سخرنا لك الشياطين عطاء لك منا فأطلق منهم من شئت و احبس من شئت فلا حساب عليك منه. ثم قال تعالى (و إن له) يعنى سليمان (عِنْدَنَا لُزْفَى) أى لقربى زيادة على ما أعطيناها فى الدنيا (و حسن مآب) أى و حسن مآل فى العاقبة.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٤١ الى ٤٤] ص: ٥٦٦

وَ اذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّى مَسَّنَى الشَّيْطَانُ نُبْصَ وَ عَذَابِ (٤١) اذْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَ شَرَابٌ (٤٢) وَ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَ مَنَلَهُمْ مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَ ذَكَرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ (٤٣) وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَ لَا تَحْسَبْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٤٤)

أربع آيات.

قرأ أبو جعفر (بنصب) بضم النون و الصاد. و قراءة يعقوب بفتحهما.

الباقون بضم النون وإسكان الصاد، وهى لغات أربع. وقراءة هبيرة بفتح النون وإسكان الصاد.

يقول الله تعالى لنبى محمد صلى الله عليه وآله (و اذكر) يا محمد (عَبِيدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ) فقال يا رب، لان النداء هو الدعاء بطريقه يا فلان ومتى قال اللهم افعل بى و ارزقنى و عافنى كان داعياً و لا يكون منادياً (أَنْتَى مَسْنَى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص:

٥٦٧

الشَّيْطَانُ)

(انى) فى موضع نصب لان تقديره انه نادى بهذا القول، و تقديره بأنى مسنى فلما حذف الياء نصب (أنى) و (مسنى الشيطان) أى وسوسنى و ذكرنى ما كنت فبه من نعم الله فى الأهل و الولد و المال، و كيف زال ذلك كله و ما حصل فيه من البلية طمعاً فيه ليزله بذلك و يجد طريقاً إلى إضلاله و تضجره و تبرمه، فوجده صابراً عند ذلك مسلماً لأمر الله تعالى. و قيل:

انه كان وسوس إلى قومه أن يستقذروه و يخرجوه من بيتهم و لا يتركوا امرأته التى تخدمه أن تدخل عليهم، لان فيه برصاً و جذاماً ربما عدا اليهم و كان أيوب ينادى بذلك و يألم به. و النصب و الوصب و التعب نظائر، و فيه لغات اربع على ما حكيناها نصب و نصب مثل حزن و حزن و رشد و رشد و عدم و عدم، ثم تسكن الصاد مع فتح النون تخفيفاً و تضم النون و الصاد اتباعاً لما قبله. و نقيض النصب الراحة و أصله الإنصاب يقال انصبني أى عذبني، و برح بى، و منهم من يقول: نصبني قال بشر بن أبى حازم:

تعناك نصب من أئمة منصب

و قال النابغة:

كلينى لهم يا أئمة ناصب و ليل أقاسيه بطيء الكواكب «١»

و (عذاب) أراد به ما كما يدخل عليه من ألم الوسوسة، فأجاب الله تعالى دعاه و قال (ازْكُضْ بِرِجْلِكَ) أى ادفع برجلك الأرض، فالركض الدفع بالرجل على جهة الاسراع، و منه ركض الفرس لاسراعه إذا دفعه برجله.

يقال: ركضت الدابة و ركضتها أنا مثل جبر العظم و جبرته أنا، و حزن و حزنه أنا، و فى الكلام حذف و تقديره فركض برجله و ظهر عين ماء، فقال الله

(١) مر فى ٣٦٨ / ٥ و ٩٥ / ٦، ٣٢٩.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٨

له (هذا مغتسل) أى ماء مغتسل (بارِدٌ وَ شَرَابٌ) و قال الحسن و قتادة: نبت له عينان، فاغتسل من إحداهما و شرب من الأخرى، فالمغتسل موضع الاغتسال. و قيل: كل ماء يغتسل فيه فهو مغتسل و غسل - ذكره ابو عبيدة - و فى الكلام حذف، و تقديره إن أيوب اغتسل من تلك العين، فأزال الله تعالى عنه جميع ما كان فيه من الأمراض.

ثم اخبر بما من عليه زيادة على صلاح جسمه، و زوال ألمه فقال (وَ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ) لأنه لما رد عليه أهله كان ذلك هبة منه مجددة (وَ مَثَلُهُمْ مَعَهُمْ) و تقديره و وهبنا له مثل أهله دفعة اخرى. و قد ذكرنا اختلاف المفسرين فى ذلك - فى سورة الأنبياء - و أن فيهم من قال أعطاه بكل امرأة امرأتين و بكل ولد ولدين فى دار الدنيا. و منهم من قال ذلك اخبار عما يهبه الله له فى الآخرة. و قيل: إن الله تعالى أمطر عليه جرماً من ذهب و قوله (رحمة منا) معناه فعلنا ذلك لرحمتنا إياه، فهو نصب على انه مفعول له، و يجوز ان يكون نصباً على المصدر (وَ ذَكَرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ) أى و ليتذكر به و يعتبر ذوا العقول فيصبروا كما صبر.

ثم حكى ما قال له فانه قال له (حُذِّدْ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَ لَا تَحْنُثْ) فالضغث ملء الكف من الحشيش او الشماريخ و ما أشبه ذلك قال عوف بن الجزع:

و أسفل منى فهدة قد ربطنها و ألقيت ضغثاً من حلا متطيب

أى تطيبت لها. وقيل إنه كان حلف على امرأته لأمره أنكره من قولها لئن عوفى ليضربنها مائة، فقيل له (خُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا) بعدد ما حلفت، فاضرب به دفعه واحده، فإنك إذا فعلت ذلك، فقد بررت قسمك، و لم تحنث، و هو قول قتادة و الضحاك. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٦٩

وقوله (و لا تحنث) نهى له عن الحنث.

ثم اخبر تعالى عن حال أيوب و عظم منزلته، فقال (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا) لبلاتنا مسلماً لأمرنا. ثم أثنى عليه فقال (نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ) أى رجاع إلى الله منقطع اليه، و عندنا ان من حلف ان يضرب غيره مائة فضربه بشمراخ فيه مائة طاقه، فقد بر فى يمينه، و فيه خلاف بين الفقهاء.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٤٥ الى ٥٤] ص: ٥٦٩

وَ اذْكُرْ عِبَادَنَا اِبْرَاهِيمَ وَ اِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ اُولَى الْاَيْدِى وَ الْاَبْصَارِ (٤٥) اِنَّا اَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ (٤٦) وَ اِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْاَخْيَارِ (٤٧) وَ اذْكُرْ اِسْمَاعِيلَ وَ اَلْيَسَعَ وَ ذَا الْكُفْلِ وَ كُلٌّ مِّنَ الْاَخْيَارِ (٤٨) هَذَا ذِكْرٌ وَ اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَّآبٍ (٤٩) جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمْ الْاَبْوَابُ (٥٠) مُتَّكِنِينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرَابٍ (٥١) وَ عِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ اُتْرَابٌ (٥٢) هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ (٥٣) اِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ (٥٤) عشر آيات.

قرأ ابن كثير (و اذكر عبدنا ابراهيم) على التوحيد. و الباقون على الجمع. و قرأ نافع (بخالصه ذكرى الدار) مضافاً. الباقون بالتنوين. من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٠

نون جعل (ذكرى) بدلا من (خالصة) و موضعه جر، و يجوز أن يكون نصبا بإضمار (اعنى) او يكون معمول خالصة- فى قول أبى عبيدة- و يجوز أن يكون رفعا بإضمار هى ذكرى، كما قال (قُلْ أَفَأَتَّبِعُكُمْ بِشِرِّ مَنِ ذَلِكُمْ النَّارُ) «١» اى هى النار، قال ابو على: (الدار) يحتمل ان يكون الدنيا و يحتمل أن يكون الآخرة اى باخلاصهم ذكرى فى الدنيا، فإذا حملت على دار الآخرة، فعلى تقدير إخلاصهم ذكرى الدار. و يكون ذكرهم لها و جل قلوبهم منها و من حسابها، كما قال (وَ هُمْ مِّنَ السَّاعِيَةِ مُشْفِقُونَ) «٢» فالدار عندهم على هذا مفعول به، و ليست كالوجه المتقدم. فأما من أضاف فانه يكون قد أضاف إلى المفعول، كأنهم باخلاصهم ذكرى الدار و الخوف منها أخلصوا ذكرها و الخوف منها لله تعالى، و يكون على اضافة المصدر إلى الفاعل و تقديره بأن خلصت لهم ذكرى الدار.

و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً (و الليسع) بلامين. الباقون بلام واحدة من قرأ بلامين ادخل على اللام الالف و اللام، ثم ادغم إحداهما فى الأخرى كما قال الشاعر:

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا شديداً بأعباء الخلافة كاهله «٣»

لأنه قدره تقدير النكرة، و قرأ (هذا ما يوعدون) بالياء ابن كثير و ابو عمرو، و فى سورة ق ابن كثير وحده. الباقون بالتاء. من قرأ بالياء فللغيبه، و من قرأ بالتاء فعلى الخطاب، و من قرأ (عبدنا) على التوحيد يجوز ان يكون خص به ابراهيم بكونه عبداً له كما خصه بالخله، و يجوز أن يكون

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢.

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٤٩.

(٣) مر فى ٢٠٨ / ٤ و ٣٥ / ٧.

لان لفظه يدل على القليل والكثير. و من جمع فلانه ذكر جماعة.

يقول الله تعالى مخاطباً لنبية (و اذكر) يا محمد (عَبَادِنَا اِبْرَاهِيمَ وَ اِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ) فمن قرأ بالجمع فلأنه ذكر جماعة. و من قرأ بالتوحيد فلان لفظه (عبد) لفظ جنس يقع على القليل والكثير، ثم وصفهم فقال (اولى الايدي) يعنى اولى القوة على العبادة (و الأبصار) الفقه فى الدين- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- و قيل: (اولى الايدي) معناه اولى الاعمال الصالحة، و قيل معناه اولى النعم فى الدين، قال الشاعر:

فاعمل لما يعلو فما لك بال ذى لا تستطيع من الأمور تدان

ثم اخبر تعالى عن حال هؤلاء الذين وصفهم، فقال (إِنَّا أَخْلَصَيْنَاهُمْ) فالأخلاص إخراج كل شائب من الشىء ليس من شكله، فهؤلاء الأبرار قد أخلصهم الله لنعيم الجنان بلطفه فى ما لازموا من الإحسان، و قوله (بِخَالِصَةٍ ذُكِّرَى الدَّارِ) معناه إنا أخلصنا ابراهيم و إسحاق و يعقوب بخلة خلصت لهم. ثم قال (ذكرى الدار) بدلا من (خالصة) اى يذكرون بدار الآخرة و يزهدون فى الدنيا، و يجوز ان يكون المعنى إنهم يكثرون ذكر الآخرة و الرجوع إلى الله، و معنى (أخلصناهم) اصفيناهم، قال الطبرى: معناه أخلصناهم بأفضل ما فى الآخرة، هذا على قول من أضاف، و هو قول ابن زيد. و من نون فالمعنى الخالصة التى أخلصناهم بها هى ذكرى الدار للعمل لها فنهايك بها من خالصة أدت اليها و هى الجنة.

ثم قال (وَ اِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ) و الاصطفاء إخراج الصفوة من كل شىء فهم صفوة و غيرهم كدر، فالله تعالى اصطفى هؤلاء الأنبياء بأن اختارهم لنبوته بحسب ما سبق فى علمه انه يكون منهم من القيام بأعباء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٢ النبوة و المسارعة إلى الخير و التبرز فى الفضل. و الذكر الذى يحتاج اليه على وجهين: ذكر ما يجب بالرغبة فيه و الدعاء اليه و ذكر ما يتقى بالرهبة منه و التحذير منه. و فى ذلك تمام الداعى و الصارف اللذين تقتضيهما الحكمة.

(و الأخيار) جمع خير على وزن (أموات) جمع (ميت) و هو من يفعل الأفعال الكثيرة الحسنة. و قيل هو جمع (خير) و مثله (الأبرار) جمع (بر) و صفوا بالمصدر، و قال مجاهد و قتادة: (ذكرى الدار) دار الآخرة و قال ابن زيد: هى دار الجنة. كما قال تعالى (وَ لَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) «١» قيل: إنهم كانوا يذكرونها للعمل لها و دعاء الناس اليها. و قيل: ذكرى الدار بالثناء الذى ليس لغيرهم من اجل قيامهم بالنبوة. و قيل: الاصطفاء الاختصاص بمدحهم بأنهم هم الصفوة. و قيل: إنما خاطب الله النبى صلى الله عليه و آله أن يذكروهم بصبرهم و فضلهم ليسلك طريقهم ثم قال له صلى الله عليه و آله (و اذكر) أيضاً (إِسْمَاعِيلَ وَ اِسْحَاقَ وَ ذَا الْكُفْلِ) بمثل ذلك. ثم اخبر عنهم بأنهم كلهم من الأخيار. و قيل ذو الكفل ذو الضعف من الثواب. و قيل كان اسمه ذلك. و قيل: سمي بذلك لأنه تكفل بأمر أنبياء خلصهم الله من القتل به. و قيل تكفل بعمل صالح فسمى به.

ثم قال تعالى (هَذَا ذِكْرٌ) و معناه إن ما أخبرنا عنهم ذكر أى شرف لهم و ذكر جميل و ثناء حسن يذكرون به فى الدنيا (وَ اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ) يعنى حسن المرجع فى الآخرة، لأنهم يرجعون إلى الجنة. ثم بين ذلك المآب، فقال (جنات عدن) و هو فى موضع جر على البدل من (مآب) و الجنات جمع جنة و هى البستان التى يجنحها الشجر (عدن) يعنى موضع إقامة و خلود (مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ) قيل تنفتح من غير كلفه، قال الحسن تكلم: انفتحي

(١) سورة ١٦ النحل آية ٣٠.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٣

انغلقى، و رفعت (الأبواب) لان تقديره مفتحة لهم أبوابها، فدخلت الألف و اللام بدلا من الاضافة، كما يقولون: مررت برجل حسنة عينه قبيح أنفه يريدون قبيح الانف- ذكره الفراء- و قال الزجاج: تقديره مفتحة لهم الأبواب منها، و لو نصب (الأبواب) لجاز، كقول الشاعر:

فما قومي بتغلبه بن سعد و لا بفزارة الشعث الرقابا

هذا على شبه المفعول. ثم وصف تعالى الذين يحصلون في الجنة فقال (مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) فالاتكاء الاستناد الى المساند، و منه الوكاء لأنه يستمسك به ما في الوعاء (يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرَابٍ) أى يستدعون الفواكه للأكل و الشراب للشرب (وَ عِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ) يعنى قصرن على أزواجهن فما لهن فى غيرهم بغيء، فالقاصر نقيض الماد، يقال هو قاصر طرفه عن فلان و ماد عينه إلى فلان قال امرؤ القيس:

من القاصرات الطرف لو دب محول من الذر فوق الاتب منها لأثرا «١»

و الاتراب الأقران على سن واحد ليس فيهن هرمه و لا عجوز. قال الفراء: لا يقال الاتراب إلا فى الإناث، و لا يقال فى الذكران قال ابن أبى ربيعة:

ابرزوها مثل المهأة تهادى بين عشر كواعب أتراب «٢»

و التراب اللذة و هو مأخوذ من اللعب بالتراب. و قيل: أتراب على مقدار سن الأزواج من غير زيادة و لا نقصان. ثم قال تعالى (هذا ما تُوعَدُونَ) فمن قرأ بالتاء فعلى انه يقال لهم و يخاطبون بهذا القول. و من قرأ بالياء فعلى الخبر عن حالهم (ليوم الحساب) يعنى يوم الجزاء. ثم قال تعالى (إن

(١) ديوانه ٩١ (شرح السندوسى)

(٢) ديوانه ٥٩ (دار بيروت).

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٤

هذا) يعنى الذى وصفته من الجنة و ما فيها من انواع اللذات (لَرِزْقًا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ) يعنى من انقطاع لأنه على سبيل الدوام، و هو قول قتادة.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٥٥ الى ٦٠] ص : ٥٧٤

هذا وَ إِنَّ لِلطَّاغِيْنَ لَشَرَّ مَا بَ (٥٥) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبَسَّ الْمِهَادُ (٥٦) هذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ عَسَاقُ (٥٧) وَ آخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجُ (٥٨) هذا فَوْجٌ مُفْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ (٥٩) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبَسَّ الْقَرَارُ (٦٠) ست آيات بلا خلاف.

لما وصف الله تعالى اهل الجنة و ما أعدّه لهم من انواع النعيم فيها وصف ما أعدّه لأهل النار و العصاة من انواع العقاب، فقال (هذا) يعنى هذا ما ذكرنا لأهل الجنة. ثم ابتداءً فقال (وَ إِنَّ لِلطَّاغِيْنَ) و هم الذين طغوا فى معاصى الله (لشر ما ب) يعنى شر مرجع. ثم بين ذلك المرجع فقال (جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبَسَّ الْمِهَادُ) و إنما وصف جهنم بأنها مهاد لما كانت عوضاً لهم عن المهاد، فسميت باسمه، كما قال (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) «١» و قال قوم: هو على تقدير بئس موضع المهاد، و المهاد الفراش الموطأة تقول:

مهدت له تمهيداً كقولك وطأت له توطئته، و منه مهد الصبى، لأنه يوطأ له.

ثم قال (هذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ عَسَاقُ) و تقديره هذا عذاب جهنم

(١) سورة آل عمران آية ٢١.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٥

فليذوقوه حميم و غسان. و يجوز أن تجعله مستأنفاً كأنك قلت هذا فليذوقوه.

ثم قلت منه حميم و غساق.

أمرهم الله بذواق الحميم، لأن الذواق ابتداء إدراك الطعم على طلبه بالفم، و لذلك يقال: ذقته فلم أجد له طعمًا لما فيه من طلب إدراك الطعم بالفم.

و من طلب إدراك الشيء كان أشد احساساً به. و الحميم الحار الشديد الحرارة، و منه الحمى لشدة حرارتها و حم الشيء إذا دنا و أحمه لهذا أى أدناه قال الشاعر:

أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد في الشهر الحلال «١»

و الغساق ما يسيل من صديد أهل النار. و قال ابن عمر: هو القيح الذي يسيل منهم فيجمع فيسقونه، و قال كعب الأخبار: الغساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذات حمه من عقرب و حية. و قيل: هو قيح شديد التنن، يقال: غسقت القرحة تغسق غسوقاً. و التشديد و التخفيف لغتان. و قيل:

الغساق الزمهرير- في قول ابن مسعود- فليرده يحرق كما تحرق النار.

ثم قال (و آخر من شكليه أزواج) معناه أنواع آخر من شكل العذاب أزواج أى أمثال. و قال الحسن: ذكر السلاسل و الاغلال و نحوه، ثم قال (و آخر من شكليه) مما لم ير في الدنيا. و الشكل - بفتح الشين - الضرب المشابه. و الشكل - بكسر الشين - النظير في الحسن، و من قرأ (و آخر) أراد الواحد. و من قرأ (و آخر) أراد الجمع (ازواج) معناه اشكال. ثم قال (هذا فوج مفتح معكم) قال الحسن يعنى به بنى إبليس، و الآخر بنو آدم يقتحمون معكم النار و عذابها (لا مرحباً بهم) أى لا اتسعت لهم أماكنهم (إنهم صالوا النار) أى لازموها. قال الفراء:

(١) اللسان (حمم).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٦

هى الأمة بعد الأمة تدخل النار. و قوله (لا مرحباً بهم) من قول أهل النار، كما قال (كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا) «١» و قيل هم اتباع الرؤساء فى الضلالة قيل لهم لا مرحباً بهم، و هو نصب على المصدر (قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قدتموه لنا فبئس القرار) حكاية ما يردون عليهم من الجواب فإنهم يقولون: بل أنتم لا اتسعت عليكم أماكنكم قدتموه لنا فبئس القرار الذى استقرنا عليه، و هو مثل قوله «رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كِبْرَاءَنَا فَأَصَلُّوْنَا السَّبِيلَا رَبَّنَا آتِنَهُمْ صَغْفِينِ مِنَ الْعَذَابِ وَ الْعَنْهُمُ لَعْنَا كَبِيرَا» «٢» و قرأ حمزة و الكسائى و خلف (غساق)- بالتشديد- الباقون بالتخفيف و هما لغتان. و قرأ ابو عمرو و ابن كثير (و اخر) مضمومة الالف على الجمع.

الباقون (و آخر) بفتح الالف ممدودة على التوحيد. و من قرأ على الجمع، فلقوله (ازواج) و هما لا ينصرفان، لان (آخر) وزنه افعال و اما آخر فلأنه معدول عن الألف و اللام، لأنه لا يستعمل فى الجارية الكبرى و المرأة الأخرى إلا بالألف و اللام، فلما عدلوه و عرفوه تركوا صرفه مثل (سحر) إذا أردت سحر يوم بعينه تركت صرفه لأنه معدول عن الألف و اللام فى السحر.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦١ الى ٦٥] ص: ٥٧٦

قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضِعْفًا فى النار (٦١) و قالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار (٦٢) اتخذناهم سخرية أم زاغت عنهم الأبصار (٦٣) إن ذلك لحق تخاصم أهل النار (٦٤) قل إنما أنا منذر و ما من إله إلا الله الواحد القهار (٦٥)

(٢) سورة الأحزاب آية ٤٨.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٧

خمس آيات.

قرأ ابو عمرو و حمزة و الكسائي اتخذناهم موصولاً على وجه الاخبار. الباقر بقطع الهمزة على الاستفهام. و قرأ نافع و حمزة و الكسائي (سخرياً) بضم السين.

الباقر بكسرها.

حكى الله تعالى عن الكفار الذين اتبعوا غيرهم في الضلال و انقادوا لرؤسائهم فيه انهم يقولون يوم القيامة إذا حصلوا في عذاب جهنم يا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا) أى من سبب لنا هذا العذاب و دعانا إلى ما قد استوجبنا به ذلك «فَرِذَّةُ عَذَابًا ضِعْفًا» أى مثلاً مضاعفاً إلى مثل ما يستحقه «فى النار» احد الضعفين لكفرهم بالله تعالى و الضعف الآخر لدعائهم إيانا إلى الكفر.

ثم حكى عنهم أيضاً انهم يقولون «ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعبدُهم من الأشرار» قال مجاهد نزلت فى أبى جهل و الوليد بن المغيرة و ذويهما انهم يقولون مع قرنائهم: ما لنا لا نرى عماراً و خباباً و صهيباً و بلالا الذين كنا نعددهم فى الدنيا من جملة الأشرار الذين يفعلون الشر و القبيح و لا- يفعلون الخير. و فى تفسير اهل البيت إن هذا حكاية عما يقوله اعداء أهل الحق، فإنهم لا يرون أهل الحق يوم القيامة لكونهم فى الجنة و كون أعدائهم فى النار و كانوا يعدونهم فى الدنيا من الأشرار.

ثم حكى انهم يقولون أيضاً «أَتَّخَذْنَا هُمْ سِخْرِيًّا» فمن قطع الهمزة أراد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٨

الاستفهام الذى معناه التعجب و التوبيخ، و من وصل أراد الاخبار، يعنون الذين كنا نعددهم من الأشرار «أَتَّخَذْنَا هُمْ سِخْرِيًّا» فمن كسر السين جعله من الهزء أى كنا نسخر منهم فى الدنيا، و من ضم السين جعله من السخرة أى كنا نسخرهم و نستذلهم «أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ» و من قطع الهمزة جعل (أم) معادلةً و من وصلها جعل (أم) بمعنى بل، قال مجاهد و الضحاك «أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ» أى أبصارنا، فلا ندرى اين هم. و قال الحسن:

كل ذلك قد مثلوا بهم اتخذوها سخرياً و زاغت عنهم أبصارهم محقرة لهم.

ثم اقسام تعالى ان الذى حكاه من تخاصم اهل النار و مجادلته بعضهم لبعض «لحق» أى كائن لا محالة.

ثم أمر نبيه صلى الله عليه و آله فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ» أى مخوف من معاصى الله و محذر من عقابه «وَمَا مِنْ إِلَهٍ» أى و ليس من يحق له العبادة «إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ» الفرد «الْقَهَّارُ» لجميع خلقه المستعلى عليهم بسعة مقدوره لا- يقدر احد على الخلاص من عقوبته إذا أراد عقابه، و من اختار وصل الهمزة فى قوله «أَتَّخَذْنَا هُمْ» قال لأنهم علموا انهم اتخذوهم سخرياً فى دار الدنيا و إنما اعترفوا بذلك يوم القيامة، يقولون اتخذناهم سخرياً بل زاغت عنهم أبصارنا محقرة لهم. و من قطع الهمزة قال: هذا على وجه التوبيخ لنفوسهم و التبكيث لها. ثم قال ذلك أى ثم يقولون بل زاغت عنهم أبصارنا فلا نراهم.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٦٦ الى ٧٠] ص: ٥٧٨

رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْعَفَّارُ (٦٦) قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٦٨) مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٦٩) إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٧٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٧٩

أربع آيات.

قرأ ابو جعفر «إنما انا نذير مبين» بكسر الهمزة. الباقر بفتحها.

لما وصف الله تعالى نفسه بأنه الواحد القهار وصفها أيضاً بأنه «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» أى مالکهما و مدبرهما و مدبر ما بينهما

«العزيز» الذي لا يغالب لسعة مقدوراته «الغفار» لذنوب عباده إذا تابوا.

ثم قال قل لهم يا محمد «هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ» قال مجاهد و السدى يعنى القرآن «هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ» أى الخبر العظيم و قال الحسن: هو يوم القيامة. ثم خاطب الكفار فقال «أَنْتُمْ» معاشر الكفار «عَنْهُ مُعْرِضُونَ» عن هذا النبأ العظيم لا تعلمون بما يوجب مثله من اجتناب المعاصى و فعل الطاعات.

ثم أمر نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول أيضاً «ما كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ» يعنى بالملائكة الأعلى الملائكة اختصموا فى آدم حين قيل: لهم «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» فى قول ابن عباس و قتادة و السدى، فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحي من الله تعالى. و قيل: كان اختصام الملائكة فى ما كان طريقه الاجتهاد. و قيل: بل طريقه استخراج الفائدة، و لا يجوز ان يختصموا فى دفع الحق.

و قوله «إِنْ يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ليس يوحى إلى إلا لأنى انا نذير مبين أى مخوف من المعاصى مظهر للحق.

الثانى- ليس يوحى إلى إلا الانذار البين الواضح.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٠

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٧١ الى ٧٥] ص : ٥٨٠

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ (٧١) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٧٢) فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٧٣) إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ (٧٥)

خمس آيات.

يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و آله قل يا محمد «ما كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى» من الملائكة «إِذْ يَخْتَصِمُونَ ... إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ» يعنى آدم عليه السلام، لأن الله تعالى خلقه من طين، فالخلق فعل الشئ على تقدير و ترتيب و كان جعل آدم على مقدار ما تقتضيه الحكمة و اصل الخلق التقدير. و البشر مأخوذ من البشرية، و هى الجلدة الظاهرة، و الإنسان مأخوذ من الانس، لأنه يأنس بمثله فى ما يؤنس به، فجرى عليه الاسم، لأن هذا من شأنه «فَإِذَا سَوَّيْتُهُ» أى سويت خلق هذا البشر و تمت أعضاه و صورته «فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» أى اسجدوا له. و قد بينا فى ما مضى أن السجود كان لله تعالى و عبادة له و فيه تفضيلاً لآدم على الملائكة و قوله «وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي» فالروح جسم رقيق هوائى بها يتم كون الحى حياً لتخرقه فى مخارق الإنسان و هو مشتق من الريح، و منه الراحة و الاستراحة من الكد للخلق على النفس كالريح، و منه الأريحة، و الراحة كفى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨١

الإنسان لما يتراوح الناس إليها فى العمل، و منه الرواح إلى المنزل للاستراحة و معنى «وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي» أى توليت خلقها من غير سبب كالولادة التى تؤدى إليها، لان الله تعالى شرف آدم بهذه الحال و كرمه. و فى الكلام حذف و تقديره إن الله خلق آدم الذى وعدهم بخلقه ثم إن الملائكة سجدت بأجمعها له إلا إبليس الذى أمتنع، و قد بينا اختلاف الناس فى أن إبليس هل كان من جملة الملائكة، و من قبلهم او كان فى جملتهم يتناول الأمر له بالسجود فلا- نطول باعادته فمن قال لم يكن منهم، قال (إلا) بمعنى (لكن) و تقديره:

لكن إبليس استكبر و تجبر و امتنع من السجود له، و كان بذلك الالباء و المخالفة من جملة الكافرين.

ثم حكى ما خاطب الله تعالى إبليس به حين امتنع من السجود لآدم «ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ» على وجه التقرير له و

التهجين لفعله، و إنما قال «بيدي» على وجه تحقيق الاضافة لخلق الله تعالى، لا انه أمر به او كان على سبب أدى اليه تعالى، و التثنية أشد مبالغة، كما قال الشاعر:

دعوت لما نابني مسوراً فلبى فلبى يدي مسور «١»

لتحقيق اضافة المبالغة الى مسور، و مثله قولهم: هذا ما كسبت يداك أي ما كسبته أنت قال الشاعر:
ايها المبتغى فناء قريش بيد الله عمرها و الفناء

فوحده لتحقيق الاضافة. ثم قال له بلفظ الاستفهام و المراد به الإنكار «أَسْتَكْبِرْتَ» يا إبليس أي طلبت التكبر بامتناعك من السجود له «أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ» الذين يعلون على الخلق تجبراً و تكبراً. و قرئ في الشواذ «بيدي أستكبرت»

(١) اللسان (سور، لب).
التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٢

على وصل الهمزة. و روى ذلك عن مجاهد عن شبل ابن كثير اجتزأ ب (أم) عن الف الاستفهام. و يحتمل أن يكون على اليمين، كأنه اقسام فقال بنعمتي الدينية و الدنياوية تكبرت بل كنت من العالين بهذا الفعل فتكون على هذا (أم) منقطعة و على الأول و هو المعروف تكون معادله لهمزة الاستفهام.

قوله تعالى: [سورة ص (٣٨): الآيات ٧٦ الى ٨٨] ص : ٥٨٢

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (٧٦) قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٧٧) وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٧٨) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٧٩) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٨٠)
إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٨١) قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٨٣) قَالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقُّ أَقُولُ (٨٤) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥)

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ (٨٦) إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٨٧) وَ لَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (٨٨)
ثلاث عشرة آية في الكوفي و اثنتا عشرة آية في ما عداه عد الكوفي «فالحق أقول» و لم يعده الباقون. التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٣

قرأ عاصم إلا هبيرة و خلف و حمزة «قال فالحق» بالرفع «و الحق» بالنصب.

الباقون بالنصب فيهما، من رفع تقديره فأنا الحق، و يجوز على تقدير فالحق لأملأن كما تقول: عزيمة صادقة لا تينك، و يجوز على تقدير حذف الخبر، و تقديره:

فالحق مني لأملأن. و من نصب فعلى فالحق لأملأن على القسم، كما تقول: و الله لأفعلن، و يجوز في مثله حقاً لأملأن، و يكون (وَ الْحَقُّ أَقُولُ) اعتراضاً بين الكلامين، و يجوز أن يكون النصب على تقدير اتبعوا الحق، أو أقول الحق. و قال ابو علي: من نصب (الحق) الأول فعلى إضمار (فعل) نحو ما ظهر في قوله «لِيُحِقَّ الْحَقَّ» «١» و في قوله «وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ» «٢».

لما حكى تعالى ما قال لإبليس على وجه الإنكار عليه «أَسْتَكْبِرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ» حكى ما أجاب به إبليس، فانه قال «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» و قيل إن الله تعالى خلق الملائكة من الريح فسموا بذلك روحانيين، و خلق آدم من الطين و خلق إبليس من النار، فظن إبليس إن النار أشرف من الطين لما فيها من النور، و لما يكون بها من الانضاح لأكثر ما يحتاج اليه و من الإحراق الذي يقع به الزجر من العقاب فدخلت عليه الشبهة بهذا، و ظن أنه أفضل منه من حيث كان أصله أفضل من أصل آدم، و كيف يجوز أن يفضل آدم عليه السلام عليه. و هذا يدل على ان السجود لآدم كان على وجه التفضيل له على جميع من أمر بالسجود

له، و إلا لم يكن يتمتع من ذلك، و لم يعلم إبليس أن الله تعالى إنما أمرهم بالسجود لآدم عبادة له. و إن كان تفضيلاً لآدم و إن لهم في ذلك لطفاً في تكليفهم فلذلك أمرهم الله بالسجود له، و لو أنعم النظر في ذلك لزالته شبهته. فقال

(١) سورة ٨ الانفال آية ٨.

(٢) سورة ١٠ يونس آية ٨٢.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٤

الله تعالى له «فَأَخْرَجَ مِنْهَا» قال الحسن: يعنى من السماء. و قال غيره:

من الجنة «فَبِأَنَّكَ رَجِيمٌ» أى مرجوم إن رجعت إليها بمثل الشهب التي ترحم به الشياطين. و أصل الرجيم المرجوم، و هو المرمى بالحجر «وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي» يا إبليس ابعادى لك من رحمتي «إِلَى يَوْمِ الدِّينِ» يعنى يوم القيامة الذي هو يوم الجزاء. فقال إبليس عند ذلك يا «رَبِّ فَأَنْظِرْنِي» أى اخرنى «إِلَى يَوْمٍ يُنْعَثُونَ» أى يوم يحشرون للحساب، و هو يوم القيامة فقال الله تعالى له «فَبِأَنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ» أى من المؤخرين «إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» أى اليوم الذي قدر الله فيه اماتتك، فعلى هذا لا يلزم أن يكون إبليس مغرى بالقبائح لعلمه بأنه يبقى، لأنه لا وقت إلا و هو يجوز أن يخترم فيه، و لا يقدر على التوبة فالزجر حاصل له. و من قال إنه اجابه إلى يوم القيامة يقول: كما أعلمه انه يبقيه إلى يوم يعثون، اعلمه أيضاً انه من أهل النار لا محالة، و انه لا يتوب و صح مع ذلك تكليفه، لأنه يلزمه بحكم العقل أن لا يفعل القبيح من حيث انه متى فعله زاد عقابه، و يضاعف على ما يستحق له. و تخفيف العقاب عن النفس واجب بحكم العقل، كما يجب إسقاط العقاب جملةً.

ثم حكى تعالى ما قال إبليس فانه اقسام و قال «فَبِعِزَّتِكَ» يا الهى «لَأُعْزِبَنَّ عَنْ أَجْمَعِينَ» فالعزة القدرة التي يقهر بها غيره من القادرين، و (الإغواء) التخب، و إبليس يغوى الخلق بأن يزين لهم القبيح و يرغبهم فيه. و الغى خلاف الرشد، و هو الخيبة، يقال: أغواه يغويه إغواءً، فهو مغوى إذا دعاه إلى ما فيه الخيبة.

ثم استثنى من جملة من يغويهم «إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ» مع حرصه على إغواء الجميع من حيث أنه يئس منهم من حيث علم انهم لا يقبلون منه و لا التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٥

ينقادون لاغوائه، و انه ليس له عليهم سلطان إلا بالإغواء، فإذا علم أن منهم من لا يقبل منه عرف ذلك عنه لئاسه منه. و من فتح اللام من «المخلصين» أراد إن الله تعالى أخلصهم بما فعل لهم من اللطف الذي امتنعوا عنده من القبائح، و من كسر اللام أراد انهم أخلصوا عبادتهم لله، لم يشركوا معه غيره.

ثم حكى تعالى ما أجاب به - عز و جل - لإبليس، فانه قال له «فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ لَأَمْلَأَنَّ» فمن رفع الأول أراد، فأنا الحق او فالحق لأملأن و أقول الحق. و من نصب فعلى تقدير. فالحق لأملأن، كما تقول حقاً لأملأن، و يكون «وَالْحَقُّ أَقُولُ» اعتراض بين الكلامين و يكون العامل فى (الحق) الثانى قوله «أَقُولُ» «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ» يا إبليس «وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ» أى من تابعك على دعائك إلى المعاصى.

ثم خاطب النبى صلى الله عليه و آله فقال «قُلْ» يا محمد «مَا أَسْرِيْتُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» أى ليس اسألکم أجراً على دعائكم إلى الله «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» أى و لست ممن يتعسف فى طلب الأمر الذي لا يقتضيه العقل، و صفه (متكلف) صفه تجرى مجرى الدم، فلذلك قال «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ»، لأنه لا يدعو إلا الى الأمر الجميل الذي يقتضيه الحق.

ثم قال «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ» أى ليس هذا القرآن إلا - شرف للعالمين «وَلِتَعْلَمَنَّ نَبِيَّاهُ بَعِيدَ حِينٍ» قال الفراء: معناه و لتعلمن خبر القرآن و انه حق او خبر محمد أنه صادق بعد حين، قال الحسن: عند الموت يأتيك الخبر التبيان في تفسير القرآن، ج ٨، ص: ٥٨٦

القين. و قال ابن زيد: يوم القيامة، و الحين الوقت، و قال عكرمة: هو كقوله «تَوْتِنِي أَكُلُّهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا» «١» و ذلك حين تصرم

النخلة إلى حين تطلع ستته أشهر و هو مثل ما رواه أصحابنا سواء.

(١) سورة ١٤ ابراهيم ٢٥ آية.

تم المجلد الثامن من التبيان و يليه المجلد التاسع و أوله أول سورة الزمر طبع في مطابع النعمان في النجف الأشرف في شعبان سنة ١٣٨٢ هـ و في كانون الثاني سنة ١٩٦٣ م

المجلد التاسع

٣٩- سورة الزمر..... ص: ٣

إشارة

و تسمى أيضاً (سورة الغرف) و هي مكية- في قول مجاهد و قتادة و الحسن- ليس فيها ناسخ و لا منسوخ عدد آياتها خمس و سبعون آية- في الكوفي- و ثلاث و سبعون- شامي- و سبعون حجازي و بصرى.

[سورة الزمر (٣٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (٢) أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ (٣) لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٤)
خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤

خمس آيات كوفي و ست في ما عداها، عد الكوفي (يختلفون) رأس آية، و لم يعده الباقون.

قوله (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) رفع بالابتداء، و خبره (من الله). و يجوز ان يكون رفعا على انه خبر الابتداء. و الابتداء محذوف، و تقديره: هذا تنزيل، و المراد بالكتاب القرآن- في قول قتادة- و سمي كتاباً لأنه مما يكتب.

و (العزیز) هو القادر الذي لا- يقهر و لا- يمنع، و (الحكيم) هو العليم بما تدعو اليه الحكمة و ما تصرف عنه. و على هذا يكون من صفات ذاته تعالى. و قد يكون بمعنى أن أفعاله كلها حكمة ليس فيها وجه من وجوه القبيح. فيكون من صفات الأفعال، و على الأول يكون تعالى موصوفاً في ما لم يزل بأنه حكيم، و على الثاني لا يوصف إلا بعد الفعل. و قيل (العزیز) في انتقامه من أعدائه (الحكيم) في ما يفعله بهم من انواع العقاب. و الذي اقتضى ذكر (العزیز الحكيم) في إنزال الكتاب انه تعالى يحفظ هذا الكتاب حتى يصل اليك على وجهه من غير تغيير و لا تبديل لموضع جهته و لا لشيء منه، و في قوله (العزیز الحكيم) تحذير عن مخالفته.

ثم اخبر تعالى عن نفسه انه أنزل الكتاب الذي هو القرآن (اليك) يا محمد (بالحق) أى بالدين الصحيح.

ثم أمره فقال (فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ) و معناه توجه عبادتك اليه تعالى وحده مخلصاً من شرك الأوثان و الأصنام. و قوله (مُخْلِصاً

لَهُ الدِّينَ) نصب التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥

(مخلصاً) على الحال. و نصب (الدين) بأنه مفعول ل (مخلصاً). و قال الفراء:

يجوز أن يرفع (الدين)، و لم يجزه الزجاج، قال: لأنه يصير ما بعده تكريراً.
ثم قال تعالى (أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) والإخلاص لله أن يقصد العبد بطاعته و عمله وجه الله، لا يقصد الرياء و السمعة، و لا وجهاً من وجوه الدنيا، و الخالص - فى اللغة - ما لا يشوبه شىء غيره، و منه خلاصة السمن لأنه تخلصه.
و قال الحسن: معناه الإسلام. و قال غيره: معناه ان له التوحيد فى طاعة العباد التى يستحق بها الجزاء، فهذا لله وحده لا يجوز أن يكون لغيره، لاستحالة أن يملك هذا الأمر سواه.

و قوله (وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) معناه الحكاية عما يقول الكافرون الذين يعبدون الأصنام فإنهم يقولون:

ليس نعبد هذه الأصنام إلا ليقربونا إلى الله زلفى أى قربي - فى قول ابن زيد - و قال السدى: الزلفى المنزلة. و (الأولياء) جمع ولى، و هو من يقوم بأمر غيره فى نصرته، و حذف (يقولون) لدلالة الكلام عليه، و هو أفصح، و أوجز.

ثم اخبر تعالى فقال (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) من إخلاص العبادة لله و الاشراك به، ثم قال (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) معناه إن الله تعالى لا يهديه إلى طريق الجنة او لا يحكم بهدايته إلى الحق، (من هو كاذب) على الله فى أنه أمره باتخاذ الأصنام، كافر بما أنعم الله عليه، جاحد لإخلاص العبادة، و لم يرد الهداية إلى الايمان، لأنه قال (وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) «١».

ثم قال تعالى (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) على ما يقول هؤلاء: من أن

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦

الملائكة بنات الله، أو على ما يقوله النصارى: من ان عيسى ابن الله، أو ما يقوله اليهود: من أن عزيزاً ابن الله، (لاصطفى) أى لاختار مما يخلق ما يشاء. ثم نزه نفسه عن ذلك فقال (سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) الذى لا نظير له، القهار لجميع خلقه. و من هذه صفته كيف يجوز أن يتخذ الأولاد؟؟!

ثم بين عن قدرته فقال (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى لغرض حكى دون العبث و ما لا فائدة فيه. (يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ) أى يدخل كل واحد منهما على صاحبه، و منه كور العمامة. و قال قتادة: معناه يغشى. (وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) بأن أجراهما على وتيرة واحدة و تقدير واحد، و كل ذلك يجرى (لأجل مسمى) يعنى إلى مدة قدرها الله لهما ان يجريا إليها. و قيل: إلى قيام الساعة.

ثم قال (أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ) يعنى الله الذى لا يقهر و لا يغالب، الغفار لمعاصى عباده إذا تابوا و اقلعوا عن ذنوبهم. و فائدة الآية أن من قدر على خلق السموات و الأرض و تسخير الشمس و القمر، و إدخال الليل فى النهار ينبغى ان ينزه عن اتخاذ الولد، و اضافة شريك اليه لأن جميع ذلك لا يليق به، لأنه من صفات المحتاجين.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٦ الى ٧]..... ص: ٦

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَهَا رُزُوقًا وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنِي تُصِرُّونَ (٦) إِنَّ تَكْفُرًا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَ لَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَ إِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٧)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧

آيتان بلا خلاف.

قرأ السوسى، وابن فرج، وهبة عن الأخفش و الترمذى إلا ابن فرج، و مدين من طريق عبد الله بن سلام، و البرجمى و خلف - بضم الهاء و وصلها بواو فى اللفظ. الباقون - بضم الهاء من غير إشباع - و هذا خطاب من الله تعالى لجميع خلقه من البشر، يقول لهم على وجه تعداد نعمه عليهم و امتنانه لديهم (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) يعنى آدم لأن جميع البشر من نسل آدم. و قوله (ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) قيل: أنه خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم. و قال قوم: خلقها من فضل طينته. و فى قوله (ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) و (ثُمَّ) تقتضى التراخى و المهملة، و خلق الوالدين قبل الولد، و ذلك يقتضى أن الله تعالى خلق الخلق من آدم ثم بعد ذلك خلق حواء، و ذلك بخلاف المعلوم، لأن خلق حواء كان قبل خلق ولد آدم، فيه ثلاثة اقوال: أحدها -

ان الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر. ثم خلق بعد ذلك حواء من ضلع من أضلاع آدم - على ما روى فى الاخبار - و هذا ضعيف لما بيناه فى غير موضع «١» فى ما مضى. و الثانى - ان ذلك و إن كان مؤخراً فى اللفظ فهو مقدم فى المعنى، و يجرى

(١) انظر المجلد الخامس ص ٣٤ - ٣٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨

مجرى قول القائل: قد رأيت ما كان منك اليوم ثم ما كان منك أمس، و إن كان ما كان أمس قبل ما يكون اليوم. و الثالث - انه معطوف على معنى واحدة كأنه قال من نفس واحدة بمعنى أوجدها.

و قيل: إنه لا - يمتنع أن يكون المراد بقوله (زوجها) غير حواء، بل يريد المزدوج من نسل آدم من الذكور و الإناث، فكأنه قال تعالى (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) و هى آدم عليه السلام ثم جعل المزدوج من نسل هذه النفس، و هذا لا محالة متأخر عن خلق النفس الواحدة التى هى آدم. و قيل أيضاً: إن سبب دخول (ثم) أن الاعتداد بهذه النعمة، و الذكر لها على الامتنان، انما كان بعد ذكر خلقنا من نفس واحدة، فكأنه قال: هو الذى ذكر لكم و اعتد عليكم بأنه خلقكم من نفس واحدة، ثم عطف على هذا الاعتداد و الامتنان ذكر نعمة اخرى، و هى ان زوج هذه النفس المخلوقة مخلوقه منها، فزمان الخلق للزوج و إن كان متقدماً، فزمان ذكره و الاعتداد به متراوج، و زمان الذكر للنعم و الاعتداد بها غير الترتيب فى زمان الإيجاد و التكوين، كما يقول أحدنا لغيره: لى عليك من النعم كذا اليوم، ثم كذا أمس، و إن كان المعطوف متقدماً على المعطوف عليه إذا كان زمان الامتنان بذلك على خلاف ترتيب زمان إيصال النعم. و قيل:

إن المراد ب (ثم) الواو، فانه قد يستعمل الواو بمعنى (ثم) و (ثم) بمعنى الواو، لأن معنى الجمع الانضمام و إن أراد بعضه على بعض. قال الله تعالى (فَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) «١» و معناه و الله شهيد.

و قوله (وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) قال الحسن: معناه و جعل لكم منها. و قال: أنزلها بعد ان خلقها فى الجنة و يعنى بها: الإبل، و البقر،

(١) سورة ١٠ يونس آية ٤٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩

و الضان، و المعز من كل صنف اثنين. و هما زوجان. و هو قول قتادة و مجاهد و الضحاك.

و قوله (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ) قال قتادة و مجاهد و الضحاك و السدى: معناه نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم

عظاماً ثم يكسى العظام لحماً ثم ينشئ خلقاً آخر. وقال ابن زيد: معناه الخلق فى بطون الأمهات بعد الخلق فى ظهر آدم. وقوله (فى ظلمات ثلاث) قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك و السدى و ابن زيد: يعنى ظلمة البطن، و ظلمة الرحم، و ظلمة المشيمة. و قيل: صلب الرجل و ظلمة الرحم.

ثم خاطب خلقه فقال (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ) يعنى الذى خلق ما ذكره هو الذى أنشاكم و هداكم و يملك التصرف فىكم (له الملك) على جميع المخلوقات (لا إله إلا هو) مستحق للعبادة (فأنى تصرفون) المعنى تؤفكون أى كيف تنقلبون عن ذلك إلى اتخاذ الآلهة سواه. ثم قال تعالى مخاطباً لهم (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ) و معناه إن تجحدوا نعم الله فلا تشكروه، فان الله غنى عن شكركم (و لا يرضى لعباده الكفر) و فى ذلك دلالة على ان الكفر ليس من فعل الله، و لا يارادته، لأنه لو كان مريداً له لكان راضياً به، لأن الرضا هو الإرادة إذا وقعت على وجهه. ثم قال (وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ) أى ان تشكروا نعمه و تعترفوا بها يرضه لكم و يريد منكم و يشيكم عليه. و إشباع الهاء أجود، لان الهاء أولها متحرك مثل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠

(شَرًّا يَرَهُ... خَيْرًا يَرَهُ) «١»، و الهاء إذا انفتح ما قبلها فى نحو الفعل لم يجز الا الاشباع كقولهم كهلها و الهاء (فى يرضه) كناية عن المصدر الذى دل عليه (و ان تشكروا) كقولهم: من كذب كان شراً له أى كان الكذب شراً له. و شكر الله لعبده هو اثابته على الشكر و الطاعات، و الشكر من العبد الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم. و من أسكن الهاء قال ابو الحسن: هى لغة كقول الشاعر:

و نضواى مشتاقان له أرقان

فعلى هذه اللغة يحمل دون أن يجرى الوصل مجرى الوقف.

وقوله (و لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) معناه لا يؤاخذ بالذنب الا من يفعله و يرتكبه، و لا يؤاخذ به غيره، و ذلك نهاية العدل. و فى ذلك دلالة على بطلان قول المجبرة فى ان الله تعالى يعذب أطفال الكفار بكفر آبائهم.

وقوله (ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ) و معناه إن مصيركم يوم القيامة إلى حيث لا- يملك الامر و النهى سواه (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى يخبركم بما عملتموه و يوافقكم عليه و يجازيكم بحسب ذلك، انه عليم بذات الصدور لا يخفى عليه شىء لا سر و لا علانية.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٨ الى ١٠]..... ص: ١٠

وَ إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِيَ مَا كَانَ يُدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (٨) أَمْنَ هُوَ قَانِتٌ آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَ قَائِمًا يُحَدِّرُ الْآخِرَةَ وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (٩) قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ أَرْضُ اللَّهِ أَسْعَى إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (١٠)

(١) سورة ٩٩ الزلزال آية ٧-٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١

ثلاث آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و نافع و حمزة (أمن هو قانت) بتخفيف الميم. الباقون بتشديدها، من خفف أراد النداء و تقديره يا من هو قانت. قال ابن خالويه:

سمعت ابن الانبارى يقول: ينادى العرب بسبعة ألفاظ: زيد اقبل، و أزيد اقبل و يا زيد اقبل، و ها زيد اقبل، و أيا زيد اقبل، و أى زيد اقبل، و هيا زيد اقبل. و انشد:

هيا ظبية الوعشاء بين جلايد و بين النقاء أنت أم أم سالم

و يجرى ذلك مجرى قول القائل: فلان لا يصوم ولا يصلى، فيا من يصوم و يصلى ابشر. و قال ابو على: النداء- هنا- لا وجه له. و المعنى أمن هو قانت كمن هو بخلاف ذلك؟! لأنه موضع معادله، و إنما يقع في مثل هذا الموضع الجمل التي تكون اخبار و ليس كذلك النداء. و يدل على الحذف قوله (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) لان التسوية لا تكون إلا بين شيئين و في جملتين من الخبر. و المعنى أمن هو قانت كمن جعل لله أنداداً ليضل عن سبيله، و قال ابو الحسن: القراءة بالتخفيف ضعيفة، لأن الاستفهام إنما يبنى على ما بعده، و لا التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢

يحمل على ما قبله، و هذا الكلام ليس قبله ما يبنى عليه إلا في المعنى و من شدد احتمال أمرين: أحدهما- ان يريد أ هذا خير أم من هو قانت.

و الثاني- ان يكون جعل (أم) بمنزلة (بل) و الف الاستفهام، و على هذا يكون الخبر محذوفاً لدلالة الكلام عليه، كما قال الشاعر:

فأقسم لو شيء أانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعاً «١»

و المعنى لو أانا غيرك ما صدقتاه، و لا اهتدينا فحذف. و قال تعالى (أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) و «أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ» كل ذلك محذوف الجواب. و القانت الداعي، و القانت الساكت، و القانت المصلي قائماً و انشد:

قانتاً لله يتلو كتبه و على عمد من الناس اعتزل

وقيل القانت الدائم على الطاعة لله- في قول ابن عباس و السدي-.

يقول الله عز و جل مخبراً عن حال الإنسان و ضعف يقينه و شدة تحوله من حال إلى حال إنه إذا مسه ضرر من شدة فقر و مرض و قحط (دعا) عند ذلك (رَبُّهُ مُبِيناً إِلَيْهِ) أى راجعاً اليه راغباً فيه (ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ) فانه إذا أعطاه نعمه عظيمة، فالتحويل العظيمة العظيمة على جهة الهبة، و هى المنحة قال ابو النجم:

اعطى فلم ينجل و لم يبخل كوم الذرى من خول المخول «٢»

(نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ) يعنى ترك دعاء الله، كما كان يدعو فى حال ضره، قال الفراء: و يجوز أن تكون (ما) بمعنى (من) كما قال (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) «٣».

(١) مر تخريجه فى ٥/ ٥٢٩ و ٦/ ٢٥٣ و ٧/ ٣٤١

(٢) مر فى ٤/ ١٢٤

(٣) سورة ٤ النساء آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣

«وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَاداً» أى و سمي له تعالى أمثالا فى توجيه عبادته اليها من الأصنام و الأوثان «لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» فمن ضم الياء أراد ليضل بذلك غيره عن سبيل الحق. و من فتح الياء أراد ليضل هو عن ذلك، و اللام لام العاقبة، لأنهم لم يفعلوا ما فعلوه و غرضهم أن يضلوا عن سبيل الله، لكن عاقبتهم كان اليه.

فقال الله تعالى لئيبه (قل) له يا محمد على سبيل التهديد (تَمَنَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا) يعنى مدة حياتك (إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ) فى العاقبة، و هم الذين يلزمون عذاب جهنم. ثم قال (أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَ قَائِماً) فآناء الليل ساعات الليل واحداً آن، و إني بالياء (سَاجِداً وَ قَائِماً) أى فى هاتين الحالتين (يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) أى يخاف عذاب الآخرة (وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ) كمن خالف ذلك، فإنهما لا يتساويان ابداً، ثم قال (قل) لهم على وجه الإنكار عليهم (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ) الحق و يعملون به (وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) و لا يعملون به، فإنهما لا يتساويان أبداً (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ) فى ذلك (أُولُوا الْأَلْبَابِ) أى ذوو العقول و

روى جابر عن أبى جعفر عليه السلام فى تفسير هذه الآية انه قال: نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون.

ثم قال لنيبى صلى الله عليه وآله (قل) لهم يا محمد (يا عبادِ الَّذِينَ آمَنُوا) بالله وصدقوا بوحدانيته و أقروا برسله (اتَّقُوا رَبَّكُمْ) أى عقاب ربكم باجتنباب معاصيه. ثم قال (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا) يعنى فعلوا الأفعال الحسنه و أحسنوا إلى غيرهم جزاء لهم على ذلك (فى هذه الدنيا حَسَنَةً) يعنى ثناء حسن و ذكر جميل و مدح و شكر، و قيل: صحه و سلامه و عافيه، ذكره السدى (وَ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ) فتهاجروا فيها عن دار الشرك- فى قول مجاهد- و قيل: أرض الله يعنى أرض الجنه واسعة (إِنَّمَا يُؤَفِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ) و ثوابهم على طاعتهم و صبرهم على شدائد الدنيا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤

(بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى لكثرتة لا- يمكن عده و حسابه. و قيل: إن معناه إنهم يعطون من المنافع زياده على ما يستحقونه على وجه التفضل، فكان ذلك بغير حساب أى بغير مجازاه بل تفضل من الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ١١ الى ١٦].... ص: ١٤

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (١١) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (١٢) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣) قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي (١٤) فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٥)

لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ (١٦)

ست آيات بلا خلاف.

ست آيات فى الكوفى و خمس بصرى و اربع فى ما عداه عد الكوفيون و البصريون (له الدين) و عد الكوفيون (له دينى) و لم يعد الباقون شيئاً من ذلك.

هذا امر من الله تعالى لنيبى صلى الله عليه وآله أن يقول لهؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم (إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ) أى أخلص طاعتي له و أوجه عبادتى نحوه، دون الأصنام و الأوثان. و الآية و إن توجهت إلى النبى صلى الله عليه وآله فالمراد بها جميع المكلفين (و أمرت) أيضاً (لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) أى المستسلمين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥

لما أمر الله به و نهى عنه، و إنما أمر بأن يكون أول المسلمين و إن كان قبله مسلمون كثيرون لأن المراد به أول المسلمين من هذه الأمة، ففى ذلك أنه دعاهم إلى ما رضيه الله له و رضيه لنفسه. و أن يقول لهم أيضاً (إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يعنى عذاب يوم القيامة. ثم قال (قل) لهم (الله أعبد) أى اعبد الله (مخلصاً) بعبادتى (له) تعالى (دينى) و طاعتي (فاعبدوا) أنتم معاشر الكفار (ما شئتم من دونه) من الأصنام و الأوثان على وجه التهديد بذلك ثم قال (قل) لهم (إن الخاسرين) فى الحقيقة هم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» بأن فعلوا المعاصى، فخسروا بذلك أهاليهم الذين كانوا معدين لهم من الحور العين لو أطاعوه- فى قول الحسن- و خسروا أنفسهم أى أهلكوها بالعذاب المهين الظاهر، لمن أدركه، و لا يخفى على احد الحال فيه.

ثم قال تعالى «أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ» يعنى الظاهر الذى لا يخفى، ثم بين ذلك الخسران بأن قال «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» فالظلة السترة القائمة، و جمعها ظلل، و لذلك قيل من فوقهم ظلل و من تحتهم ظلل إذ النار أدراك فهم بين أطبقها- نعوذ بالله منها- فما هو تحت هؤلاء ظلل لمن دونهم و يجوز أن يكون المراد من تحتهم مثل تلك الظلل لأن الظلة لا تسمى كذلك إلا- إذا كانت عالية فوق من هى ظلة له ثم قال «ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ» أى ما أخبركم به من الوعيد و ما أعده للكفار يحذر الله به عباده من ارتكاب معاصيه، ثم ناداهم فقال «يا عباد فاتقون» أى اتقوا معاصى و افعلا طاعاتى و التخويف الاعلام بموضع المخافة لتتقى و مثله التحذير و الترهيب.

و قرأ رويس «يا عبادى» بإثبات الياء- فى الحالين- الباقون بحذفها، لان الكسرة تدل على الياء.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ١٧ الى ٢٠]..... ص: ١٦

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ (١٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٨) أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ (١٩) لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ (٢٠)

اربع آيات بلا خلاف، في جملتها، وقد اختلفوا في تفصيلها فعد العراقيون و الشامي و إسماعيل «فبشر عبادي» و لم يعدها المكى، و لا المدنى الأول، و عد المكى و المدنى الأول «من تحتها الأنهار».

لما اخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار و ما أعده لهم من انواع العقاب، اخبر- هاهنا- عن حال المؤمنين و ما أعده لهم من الثواب فقال «وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا» يعنى الذين اجتنبوا عبادة الطاغوت و التقرب اليها بأنواع القرب. و الطاغوت جماعة الشياطين فى قول مجاهد و السدى و ابن زيد. و إنما أنت تأنيث الجماعة، و لفظه لفظ المذكور. و قيل إن كل ما عبد من دون الله، فهو طاغوت «وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ» أى تابوا اليه، و اقلعوا عما كانوا عليه «لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ» جزاء على ذلك و البشرى و البشارة واحد و هو الاعلام بما يظهر السرور به فى بشرة الوجه، و ضده السوءى و هو الاعلام بما يظهر الغم به فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧ الوجه بما يسوء صاحبه.

ثم امر نبيه صلى الله عليه و آله فقال «فبشر عبادي» فمن اثبت الياء و فتحها، فلأنه الأصل و من حذف الياء اجترأ بالكسرة الدالة عليها، ثم وصف عباده الذين أضافهم إلى نفسه على وجه الاختصاص فقال «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ» يعنى يصغون إلى تلاوة القرآن و الأقوال الدالة على توحيد «فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» إنما قال «أحسنه» و لم يقل حسنه لأنه أراد ما يستحق به المدح و الثواب، و ليس كل حسن يستحق به ذلك، لان المباح حسن و لا يستحق به مدح و لا ثواب. و الأحسن الأولى بالفعل فى العقل و الشرع.

ثم اخبر تعالى فقال «أُولَئِكَ» يعنى هؤلاء الذين وصفهم من المؤمنين هم «الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ» يعنى الى الجنة و ثوابها، و حكم بأنهم مهتدون إلى الحق «وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ» يعنى أولوا العقول على الحقيقة، لأنهم الذين انتفعوا بعقولهم من حيث اتبعوا ما يجب اتباعه، و الكفار و إن كان لهم عقول فكأنهم لا عقول لهم من حيث أنهم لم ينتفعوا بما دعوا اليه.

ثم قال تعالى على وجه التنبيه «أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ» أى وجب عليه الوعيد بالعقاب جزاء على كفره كمن وجب له الوعد بالثواب جزاء على إيمانه و حذف لدلالة الكلام عليه تنبيهاً على أنهما لا يستويان.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله «أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ» و تقديره أفأنت تنقذه، لا يمكنك ذلك، لان العقاب وجب له بكفره. و اخبر تعالى انه لا- يغفر له و إنما اتى بالاستفهام مرتين تأكيداً، للتنبيه على المعنى، قال الزجاج: معناه معنى الشرط و الجزاء، و الف الاستفهام- هاهنا- معناها التوقيف، و الثانية فى قوله «أَفَأَنْتَ التَّبِيانُ فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨ تُنقِذُ»

جاءت مؤكدة لما طال الكلام، لأنه لا يصلح أن يأتى بالف الاستفهام تارة فى الاسم و الأخرى فى الخبر، و المعنى أفمن حق عليه كلمة العذاب أنت تنقذه او فى سياق الكلام حذف. و فيه دليل على المحذوف. و المعنى أفمن حق عليه كلمة العذاب، فيتخلص منه او ينجو منه أفأنت تنقذه أى لا- تقدر عليه ان تنقذه، و قال الفراء: هما استفهام واحد و تقديره: أفأنت تنقذ من حقت عليه كلمة العذاب من النار. و مثله «أَيَعْبُدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ..... أَنْكُمْ مُحْرَجُونَ» (١) و تقديره أيعدكم إنكم تخرجون إذا متم. ثم فسّر و بين ما أعده المؤمن كما فسّر ما أعده للكافرين فقال «لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ» يعنى اتقوا معاصيه «لَهُمْ غُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَّبْنِيَّةٌ» فى مقابلة ما قال للكافرين لهم من فوقهم ظلل من النار، و من تحتهم ظلل لأنها تنقلب عليهم. و قيل: المعنى لهم منازل رفيعة فى الجنة و فوقها منازل ارفع منها، فللمؤمنين الغرف «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» و تقديره تجرى من تحت أشجارها الأنهار، ثم بين تعالى أن الذى ذكره

من ثواب المؤمن «وعد» من «الله» وعد به المؤمن «لا- يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ» أى لا- يخلف الله وعده و لا- يكون بخلاف ما اخبر به، و نصب «وعد الله» على المصدر.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٨

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَاهُ مُضِيغًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَمَذَكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٢١) أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٢) اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٣) أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ (٢٤) كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٥)

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه صلى الله عليه وآله والمراد به جميع المكلفين على وجه التنبيه لهم على الأدلة الدالة على توحيده و اختصاصه بصفات لا يشركه فيها غيره «أَلَمْ تَرَ» يا محمد و معناه أ لم تعلم «أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعنى مطراً «فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ» يعنى أدخله في عيون الأرض و منابعها. و قيل: السلوك دخول في الشيء، و لهذا حسن في صفة الماء الجارى، فقيل فسلكه يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ، و يقولون: دخل في الإسلام، و لا يقال سلك في الإسلام، و ينبوع جمع ينبوع، و هو خروج الماء من العيون. و قيل: ينبوع المكان الذى ينبع منه الماء تقول: نبع الماء من موضع كذا إذا فار منه، و عيون الماء مستودع الماء، و نبع الماء إذا انفجرت به العيون.

و قوله «ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ» يعنى بذلك الماء «زرعاً» و هو كل ما ثبت على التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠ غير ساق، و الشجر ما له ساق و أغصان. و النبات يعم الجميع، يقال: تبت النخلة و الشجرة و الحية تبت نباتاً. و قوله «مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ» يعنى صنوفه و قيل:

مختلف الألوان من اخضر و اصفر و احمر و أبيض من البر و الشعير و السمسم و الارز و الذرة و الدخن و غير ذلك.

و قوله «ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَاهُ مُضِيغًا» معناه يجف و يضطرب، فالهيج شدة الاضطراب بالانقلاب عن حال الاستقامة و الصلاح، هاج يهيج هيجاً و هياجاً و هاج البعير هيجاً، و قيل: معنى «يهيج» أى يحمى و يجف، فكأنه عما يلحق الجميع يخرج إلى تلك الحال فيتغير عن لون الخضرة إلى لون الصفرة. و قوله «ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا» فالحطام فتات البن و الحشيش. ثم قال «إِنَّ فِي ذَلِكَ» يعنى فى ما ذكره من انزال الماء من السماء و إنبات الزرع به و نقله من حال إلى حال «لذكري» أى ما يتذكر به و يفكر فيه لاولى الألباب يعنى ذوى العقول السليمة.

ثم قال تعالى على وجه التنبيه للحق «أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» أى من لطف الله له حتى آمن و عرف الله و وحده و صدق نبيه «فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ» يعنى فهو على هداية من الله و دين صحيح، كمن كان بخلاف ذلك، و حذف لدلالة الكلام عليه. ثم قال «فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ» يعنى الويل و العقاب للذين قست قلوبهم (مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ) حتى لم يعرفوه و لا- وحدوه يقال قسى الشيء إذا صلب، كما قال «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعِيدِ ذَلِكَ» «١» و يقال: غسا و عشا و قسا بمعنى واحد، و يقال ما أقسى قلبه إذا كان لا يلين لشيء. و المعنى كلما تلى عليه ذكر الله قسى قلبه. و قوله «مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» معناه غلظ قلبه عن ذكر الله.

و القاسية قلوبهم هم الذين القوا الكفر و تعصبوا له فلذلك قست قلوبهم. ثم قال

(١) سورة ٢ البقرة آية ٧٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١

تعالى «أُولَئِكَ» يعنى القاسية قلوبهم عن ذكر الله «فِي ضَلَالٍ» أى عدول عن الحق «مُبين» أى واضح ظاهر.

ثم قال «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» يعنى القرآن «كِتَابًا مُتَشَابِهًا» نصب (كتاباً) على البدل من قوله (احسن) و معناه «متشابهاً» فى الحكم التى فيه من الحجج و المواعظ و الأحكام التى يعمل عليها فى الدين و صلاح التدبير يشبه بعضه بعضاً لا تناقض فيه «مثنى» أى يثنى فيه الحكم و الوعد و الوعيد بتصريفها فى ضروب البيان، و يثنى أيضاً فى التلاوة فلا يمل لحسن مسموعه فى القرآن «تَقَشَّرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» أى تقشعر جلود المؤمنين الذين يخافون عذاب الله لما يسمعون فيه من الوعيد «ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ» و ما ضمنه الله على ذلك من الثواب. ثم قال «ذُرِّكَ» يعنى ما وصف به المؤمن من اقشعرار قلوب المؤمنين تارة و لينها أخرى «هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ» أى لطف الله الذى يلف به لمن يشاء من عباده الذين يعلم انه لطف لهم. و قال الجبائى: انه خص به أمه محمد صلى الله عليه و آله. ثم قال «وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» و معناه من أضله الله عن طريق الجنة لا يقدر احد على هدايته اليها. و يحتمل ان يكون المراد من حكم الله بأنه ضال لا يقدر احد ان يحكم بأنه هاد. ثم قال منبهاً لخلقه «أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» و تقديره كمن يدخل الجنة؟! و جاء فى التفسير أن الكافر يلقى فى النار مغلولاً، لا يمكنه ان يتقى النار إلا بوجهه.

و معنى يتقى يتوفاها كما قال الشاعر:

إذ يتقون بى الأسنة لم اخم عنها و لكنى تضايق مقدمى

أى يقدمونى الى القتال فيتوقون بى حرها. و حذف كمن كان بخلاف ذلك لدلالة الكلام عليه، فان هذا لا يكون ابداً. ثم حكى الله

تعالى ما يقال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢

للكافرين الظالمين نفوسهم بالكفر بالله يوم القيامة إذا دخلوا النار (ذُوقُوا مَا كُنتُمْ) أى جزاء ما كنتم (تَكْسِبُونَ) من المعاصى. ثم اخبر تعالى عن الأمم الماضيه من أمثالهم من الكفار بأن قال (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) بآيات الله و جحدوا توحيده و كذبوا رسله (فَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ) جزاء لهم على فعلهم و عقوبه عاجله «مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ» أى حيث لا يعلمون به و لا يحتسبون.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٢٦ الى ٣١]..... ص: ٢٢

فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٢٦) وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٧) قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٢٨) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَ رَجُلًا سَلِمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٩) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (٣٠) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ (٣١)

ست آيات بلا خلاف.

قال المبرد العرب تقول لكل شىء يصل اليك بجارحة من الجوارح: ذق أى يصل معرفته اليك، كما يصل اليك معرفة ما تذوقه بلسانك من حلو و مرّ و منه قوله (فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ) «١» و قوله (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) «٢» و الخزى هو المكروه و الهوان، و خزى فلان إذا وقع فى المكروه، فالخزى افراط

(١) سورة التغابن آية ٥

(٢) سورة الدخان ٤٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣

الاستحياء، يقال ما استحيا و ما تخزى، و رأيته خزيان نادماً، قال الشاعر:

و لا أنت ديانى فتخزونى

قرأ ابن كثير، و ابو عمرو، و يعقوب (و رجلا- سالماً) على وزن (فاعل) معناه خالصاً لا- يشركه فيه غيره لان الله تعالى ضرب مثلاً للمؤمن و الكافر، فشبّه الكافر بشركاء متنازعين مختلفين، و المؤمن من عبد إلهاً واحداً. الباقون «سَلَمًا لِرَجُلٍ» على المصدر من قولهم: سلم فلان لله سَلَمًا بمعنى خلص له خلوصاً، كما يقولون:

ربح الرجل فى تجارته ربحاً و ربحاً: و سلم سَلَمًا و سَلَمًا و سلامته، و تقديره ذا سلم، فمعنى «فَأَذَاهُمْ اللَّهُ» أى جعلهم يدركون الألم، كما يدرك الذائق الطعام، و الخزى الذل الذى يستحيا من مثله بما فيه من الفضيحة، و خزيهم فى الحياة الدنيا هو ما فعله بهم من العذاب العاجل من إهلا- كههم و استئصالهم الذى يبقى ذكره على الأبد. ثم قال تعالى «وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ» مما فعل بهم فى دار الدنيا «لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» صدق ما أخبرنا به.

ثم اقسم تعالى بأن قال «وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» فالتذكر طلب الذكر بالفكر، و هذا حث على طلب الذكر المؤدى إلى العلم، و المعنى لكى يتذكروا، و يتعظوا فيجتنبوا ما فعل من تقدم من الكفر و المعاصى، لئلا يحلّ بهم كما حل بأولئك. و قوله «فُؤَانًا عَرِيًّا» أى أنزلناه قرآناً عربياً غير ذى عوج أى غير ذى ميل عن الحق بل هو مستقيم موصل إلى الحق، و يقال فى الكلام عوج- بكسر العين- إذا عدل به عن جهة الصواب.

و المثل علم شبه به حال الثانى بالأول. و المثل مقياس يحتذى عليه، و إنما قال:

ضربنا مثلاً واحداً، و لم يقل مثلين، لأنهما جميعاً ضربا مثلاً واحداً، و مثله قوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤
تعالى «وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً» «١» و لو ثنى لكان حسناً- فى قول الفراء- و قوله «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» معناه لكى يتقوا معاصى الله خوفاً من عقابه.

ثم قال تعالى «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ» فالتشاكس التمانع و التنازع، تشاكسوا فى الأمر تشاكساً، و فى الشركاء تشاكس فى البيع، و تدبير المملوك و نحو ذلك «وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ» فضرب المثل للموحد بعبادته الله تعالى وحده- عز و جل- و المشرك بعبادته غير الله- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد- (هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) فى حسن الحال، لا يستويان لان الخالص لمالك واحد يستحق من معونته و حياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين فى أمره.

ثم قال (الحمد لله) يعنى المستحق للشكر و الثناء على الحقيقة هو الله تعالى (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) حقيقة، لجهلهم بالله و مواضع نعمه. ثم قال لنبىه (إنك) يا محمد (ميت) أى عاقبتك الموت، و كذلك هؤلاء لأن (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) «٢» (ثم إنكم) بيعتكم الله (يوم القيامة) و يحشركم يوم القيامة فتختصمون عند الله. و معناه كل طائفة منكم ترد على صاحبها يوم القيامة و تخصمها، فالاختصام رد كل واحد من الا- ثنين ما اتى به الآخر على وجه الإنكار عليه. و قد يكون أحدهما- محققاً و الآخر مبطلا كالموحد و الملحد. و قد يكونان جميعاً مبطلين كاختصام اليهودى و النصرانى، و قد يكونان جميعاً محقين إذا قطع كل واحد منهما على صواب اعتقاده دون غيره، و يكون اختصامهم فى الآخرة بدم رؤساء الضلالة فى ما دعوهم اليه و دفع أولئك عن أنفسهم، فيقول الأولون: لولا أنتم لكانا مؤمنين

(٢) سورة آل عمران آية ١٨٥ و سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٥ و سورة ٢٩ العنكبوت آية ٥٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥

و يقول الرؤساء ما كان لنا عليكم من سلطان إلا- أن دعوناكم فاستجبتم لنا. و اقبل بعضهم على بعض يتلاومون. و قال ابن زيد: الاختصاص يكون بين المؤمنين و الكافرين. و قال ابن عباس: يكون بين المهتدين و الضالين، و الصادقين و الكاذبين و قال ابو العالیه: يكون بين أهل القبلة. و رجل مشكس إذا كان شىء الخلق. و قال السدى: هذا مثل ضربه الله لأوثانهم. و قال قتادة: هذا للمشرك تنازعه الشياطين مغريين بعضهم ببعض (و رجلا سالماً) و هو المؤمن أخلص الدعوة لله و العبادة، و قال ابو عبيدة: متشاكسون الرجل الشكس و رجلا سالماً الرجل الصالح. و قال ابو عمرو: معناه خالصاً لله. و قال ابو علي: رجلا فيه شركاء يعنى فى إتباعه أو فى شيعته.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٣٢ الى ٣٥].... ص: ٢٥

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَ كَذَّبَ بِالصُّدُقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٣٢) وَ الَّذِي جَاءَ بِالصُّدُقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٣٣) لَهُمْ مَا يَشَاؤُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٣٤) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٥)

أربع آيات بلا خلاف.

قوله (فمن أظلم) صورته صورة الاستفهام و المراد به التقرع و التوبيخ، و المعنى فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً فادعى أن له ولداً و صاحبة، أو أنه حرم ما لم يحرمه، أو أحل ما لم يحله، و إنما كان من كذب على الله و كذب بالحق أظلم الخلق، لأنه ظلم نفسه بأفحش الظلم من جهة كفره بربه و جحوده لحق نعمه حين أشرك به التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦

تعالى من لا نعمة له يستحق بها عبادته. و قال قتادة: (وَ كَذَّبَ بِالصُّدُقِ إِذْ جَاءَهُ) يعنى بالقرآن.

ثم قال تعالى مهتداً لمن هذه صفته (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) و المثوى المقام يقال أثنى يثنون و ثوى يثنون ثواء قال الشاعر:

طال الثواء على ريع يبسؤدى أردى و كل جديد مرت مود

و قوله (وَ الَّذِي جَاءَ بِالصُّدُقِ وَ صَدَّقَ بِهِ) قال قتادة و ابن زيد: المؤمنون جاءوا بالصدق الذى هو القرآن و صدقوا به، و هو حجتهم فى الدنيا و الآخرة.

و قيل الذى جاء بالصدق جبرائيل و صدق به محمد صلى الله عليه و آله. و فى قراءة ابن مسعود (و الذى جاءوا بالصدق) قال الزجاج: الذى- هاهنا- و الذى بمعنى واحد يراد به الجمع. و قال: لأنه غير موقت. و قيل: الذى جاء بالصدق النبى صلى الله عليه و آله من قول لا إله إلا الله، و صدق به أيضاً هو صلى الله عليه و آله و الصحيح أن قوله (و صدق به) من صفة الذين جاءوا بالصدق، لأنه لو كان غيرهم لقال و الذى جاء بالصدق و الذى صدق به.

و قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) يعنى من جاء بالصدق و صدق به هم المتقون معاصى الله خوف عقابه، و إنما جاء بلفظ الجمع (هم المتقون) مع أن لفظ (الذى) واحد، لأنه أراد به الجنس. و معناه الجمع كقوله (وَ الْعَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) «١» و قال الأشهب بن رميلة:

إن الذى حلت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

ثم بين ما أعد لهم من النعيم فقال (لَهُمْ مَا يَشَاؤُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) جزاء على تقواهم، و بين أن لهم (ذلك) و انه (جزاء الْمُحْسِنِينَ) الذين يفعلون الطاعات.

(١) سورة ١٠٣ العصر آية ١-٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧

وقوله (لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا) أى يسقط عنهم عقاب الشرك والمعاصى التى فعلوها قبل ذلك بتوبتهم ورجوعهم إلى الله (وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) يعنى يشبههم على طاعتهم من الفرض والنفل، وهى أحسن أفعالهم لان المباح وإن كان حسناً لا يستحق به ثواب ولا مدح لان الثواب والمدح إنما يستحق على الطاعات.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠].... ص: ٢٧

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٦) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ (٣٧) وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (٣٨) قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٩) مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٤٠)

خمس آيات كوفى و ثلاث فى ما عداه عد الكوفيون (من هاد) و عدوا (فسوف تعلمون) و لم يعده الباقون. قرأ حمزة و الكسائى و خلف (بكاف عباده) على الجمع. الباقون بكاف عبده على التوحيد. من قرأ على التوحيد أراد النبى صلى الله عليه و آله لقوله (و يخوفونك) و من جمع أراد النبى و سائر الأنبياء، لأن أمه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨

كل نبى خاطبوا نبيهم بمثل ذلك، كما قال تعالى مخبراً عن قوم هود (إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتْرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ) «١» و قرأ ابو عمرو و الكسائى عن أبى بكر (كاشفات ضره... ممسكات رحمته) منون فيهما. الباقون بالاضافة. فمن أضاف فالتخفيف.

و من نون، فلائنه غير واقع، و اسم الفاعل إنما يعمل إذا كان لما يستقبل قوله (و كَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) «٢» على الحكاية. و قوله (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) لفظه لفظ الاستفهام و المراد به التقرير يقرر عباده، فيقول: ليس الله الذى يكفى عبده كيد أعدائه و يصرف عنه شرهم، فمن وحد- أراد محمد صلى الله عليه و آله و هو قول السدى و ابن زيد. و من جمع- أراد أنبيائه ك (إبراهيم و لوط و شعيب)، و قوله (وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) خطاب للنبى صلى الله عليه و آله بأن الكفار يخوفونه بالأوثان التى كانوا يعبدونها- فى قول قتادة و السدى و ابن زيد- لأنهم قالوا له: أما تخاف ان تهلكك آلهتنا. و قيل: إنه لما قصد خالد لكسر العزى بأمر النبى صلى الله عليه و آله قالوا له ساداتها: إياك يا خالد إن بأسها شديد.

ثم قال (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) يحتمل معناه شيئين: أحدهما- من أضله عن طريق الجنة بكفره و معاصيه فليس له هاد يهديه إليها. و الثانى- ان من حكم الله بضلالته و سماه ضالاً إذا ضل هو عن الحق فليس له من يحكم بهدايته و تسميته هادياً. ثم عكس ذلك فقال (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ) و هو يحتمل أمرين: أحدهما- من يهديه الله إلى طريق الجنة فلا احد يضله عنها.

(١) سورة ١١ هود آية ٥٤

(٢) سورة ١٨ الكهف آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩

و الثانى- من يحكم بهدايته و يسميه هادياً فلا احد يمكنه ان يحكم بضلالته على الحقيقة.

ثم قرر خلقه فقال (أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ) أى قادر قاهر لا يقدر أحد على مغالته (ذى انتقام) من أعدائه و الجاحدين لنعمته.

ثم قال لنيبه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (وَلئن سَأَلْتَهُمْ) يا محمد يعني هؤلاء الكفار (مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) وانشأها و اخترعها و أوجدها بعد أن كانت معدومة (ليقولن الله) الفاعل لذلك، لأنهم لو أحالوا على غيره لبان كذبهم و افتراؤهم، لأنه لا يقدر على ذلك إلا القادر لنفسه الذي لا يعجزه شيء ثم قال (قل) لهم (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ) فمن أضاف لم يعمل اسم الفاعل. و من نون أعمله، و هما جميعاً جيدان. و المعنى إن من يعجز عن النفع و الضر و كشف الكرب عمن يتقرب اليه و لا- يتأتى منه ذلك كيف يحسن عبادته؟! و إنما تحسن العبادة لمن يقدر على جميع ذلك و لا يلحقه عجز و لا منع، و هو الله تعالى.

و الوجه في الزام من خلق السموات و الأرض إخلاص العبادة له أن من خلق السموات و الأرض هو القادر على النفع و الضر بما لا يمكن أحد منعه و يمكنه منع كل أحد من خير او شر، و العبادة أعلى منزلة الشكر، لأجل النعم التي لا يقدر عليها غير الله، فمن أقر بخلق السموات و الأرض لزمه إخلاص العبادة لمن خلقهما و من لم يقر دل عليه بما يلزمه الإقرار به.

ثم قال (قل) لهم يا محمد (حسبي الله) أي يكفني الله (عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) فالتوكل رد التدبير إلى من يقدر على الإحسان فيه، فلما كان لا يقدر على الإحسان في جميع التدبير الذي يصلح الإنسان إلا الله تعالى و جب على التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠ كل عاقل التوكل عليه بما هو حسبه منه.

ثم قال (قل) لهم يا محمد (يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) قال مجاهد:

على ناحيتكم. و قيل على مكانكم من العمل. و قيل: على مكانتكم أي ديانتكم على وجه التهدد لهم. و قيل: على مكانتكم أي جهتكم التي اخترتموها و تمكنتم في العمل بها.

ثم قال (إني عامل) بما أدعوكم اليه (فسوف تعلمون) عاقبه أعمالكم و آخر كفركم و تعرفون (مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) في الدنيا و يهينه في الآخرة (و يحل عليه) أي ينزل عليه (عَذَابٌ مُّقِيمٌ) أي دائم لا يزول، و ذلك غاية الوعيد و التهديد.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٤١ إلى ٤٥].... ص: ٣٠

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (٤١) اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَسْكُكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٤٢) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا- يَهْتَكِرُونَ شَيْئًا وَلَا- يَعْقِلُونَ (٤٣) قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٤٤) وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة و الكسائي إلا قتيبة و خلف (فيمسك التي قضى عليها) على ما لم يسم فاعله. الباقون (قضى) بفتح القاف، و هو الأجود لان اسم الله تعالى قد تقدم في قوله (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) و قيل: إن الموت- هاهنا- المراد به النوم. و التوفى- هاهنا- توفى النفس لا الروح، لأن ابن عباس قال في ابن آدم نفس و روح، فإذا نام قبضت نفسه و بقيت روحه. و الروح هو الذي يكون بها الغيط. و النفس هي التي يكون بها التميز، فإذا مات قبضت نفسه و روحه.

فان قيل: كيف قال هاهنا (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ) و قال في موضع آخر (تَوَفَّيْتَهُ رُسُلُنَا) «١» (و قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ) «٢».

قيل: ان الذي يتولى قبض الأرواح ملك الموت بأمر الله، و معه رسل و أعوان، فلذلك قال (تَوَفَّيْتَهُ رُسُلُنَا).

و حجة من بنى الفعل للفاعل قوله (وَيُرْسِلُ الْأَخْرَى) و من بنى للمفعول به، فلان المعنى يؤل اليه. و قال الفراء تقديره الله يتوفى

الأنفس حين موتها و يتوفى التي لم تمت في منامها عند انقضاء أجلها. و قيل: توفاهما نومها لقوله (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ) (٣).

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه (إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ) يا محمد (الكتاب) يعنى القرآن (لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ). و معناه أنزلناه على انه حق، فهذه فائدة الباء. و فى ذلك حجة على

(١) سورة ٦ الانعام آية ٦١

(٢) سورة ٣٢ الم السجدة آية ١١

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٦٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢

من زعم ان الله سبحانه يريد بانزاله إضلال الكافرين عن الايمان، لأنه لو كان كذلك لم يكن منزلاً على انه حق و جب النظر فى موجهه و مقتضاه، فما رغب فيه و جب العمل به و ما حذر منه و جب اجتنابه، و ما صححه و جب تصحيحه و ما أفسده و جب إفساده، و ما دعا اليه فهو الرشد، و ما صرف عنه فهو الضلال.

ثم قال (فمن اهتدى) يعنى بما فيه من الأدلة (فلنفسه) لان منفعة عاقبته من الثواب تعود عليه (و من ضل) عنه و حاد (فإنما يضلّ عليهما) يعنى على نفسه، لان وخيم عاقبته من العقاب تعود عليه. ثم قال (وَمَا أَنْتَ) يا محمد (عليهم بوكيل) أى بحفيظ و لا رقيب و إنما عليك البلاغ و الوكيل القائم بالتدبير. و قيل (مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) معناه و ما انت عليهم برقيب فى إيصال الحق إلى قلوبهم و حفظه عليهم حتى لا يتركوه و لا ينصرفوا عنه، و لا تقدر على إكراههم على الإسلام، و إنما الله تعالى القادر عليه.

قوله (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) معناه انه يقبضها اليه إذا أراد إمامتها بأن يقبض روحها بأن يفعل فيها الموت «وَأَلَّتِي لَمْ تُمْتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ» فلا يردها اليه «وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ...» التي يريد ابقائها إلى أن تستوفى أجلها الذى قدره لها. و قد ذكرنا ما روى عن ابن عباس من أن قبض الروح يكون منه ميتاً. و قبض النفس يكون به فاقداً للتمييز و العقل، و إن لم يفقد حياته.

و الفرق بين قبض النوم و الموت ان قبض النوم يضاد اليقظة، و قبض الموت يضاد الحياة و قبض النوم تكون الروح معه فى البدن، و قبض الموت يخرج الروح منه عن البدن، و قال سعيد بن جبير و السدى: ان أرواح الأحياء إذا ناموا تجتمع مع أرواح الأموات، فإذا أرادت الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣

الأموات و أرسل أرواح الأحياء.

ثم قال (إن فى ذلك) يعنى فى قبض الأرواح تارة بالموت، و قبض الأنفس بالنوم أخرى (لآيات) أى دلالات واضحة على توحيد الله، فانه لا يقدر عليه سواه (لقوم يتفكرون) أى يستعملون عقولهم بالفكر فى ذلك فيعرفون الله تعالى بذلك.

ثم اخبر عن هؤلاء الكفار فقال (أَمْ اتَّخَذُوا) معناه بل اتخذ هؤلاء الكفار (مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ) بزعمهم، من الأصنام و الأوثان فقال (قل) لهم يا محمد (أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ) تنبيها لهم على انهم يتخذونهم شفعا و إن كانوا لا يقدرون على شىء من الشفاعة و لا غيرها و لا يعقلون شيئاً. و الالف فى (أو لو) الف الاستفهام يراد به التنبيه. ثم قال (قل) لهم يا محمد (لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى الشفاعة لمن له التدبير و التصرف فى السموات و الأرض ليس لاحد الاعتراض عليه فى ذلك (ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) معاشر الخلق أى إلى حيث لا يملك احد التصرف و الامر و النهى سواه، و هو يوم القيامة فيجازى كل إنسان على عمله على الطاعات بالثواب و على المعاصى بالعقاب.

ثم اخبر عن حالهم و شدة عنادهم، فقال (وَإِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) يعنى نفرت نفوسهم عن التوحيد و انقبضت عنه يقال: فلان مشمئز عن كذا إذا انقبض عنه. و فى قوله: اشمأزت قلوبهم دليل على فساد قول من يقول المعارف

ضرورة (وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ) قال السدي: يعني أو ثانهم (إِذَا هُمْ يَسْتَهْزِؤْنَ) أى يفرحون و يسرون حتى يظهر السرور فى وجوههم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٢٦ الى ٥٠]..... ص: ٣٤

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢٦) وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ بَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (٢٧) وَ بَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ (٢٨) فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٩) قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٥٠) خمس آيات.

هذا أمر من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وآله والمراد به جميع المكلفين ان يدعو بهذا الدعاء فيقولوا (اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى خالقهما و منشئهما و مبتدئهما (عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أى عالم ما غاب علمه عن جميع الخلائق و عالم ما شهدوه و عملوه، لا يخفى عليك شىء من الأشياء (أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ) يوم القيامة (فى ما كانوا فيه يَخْتَلِفُونَ) فى دار الدنيا من أمر دينهم و دنياهم و تفصل بينهم بالحق. و (فاطر السَّمَاوَاتِ) عند سيبويه لا يجوز أن يكون صفه (اللَّهُمَّ) قال لأنه غير الاسم فى النداء، و لأنه لا يذكر بهذا الذكر إلا بعد ما عرف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥

كما لا يضم الاسم إلا بعد ما عرف، فكما لا توصف المضمرات، فكذلك هذا الاسم، و ليس يجب مثل ذلك فى قولنا: (اللَّهُ) لأنه قد يذكره العارف لمن لا يعرفه فيعرفه إياه بصفته، فيقول: اللَّهُ فاطر السموات و الأرض و خالق الخلق و رب العالمين و مالك يوم الدين. و قال ابو العباس: يجوز أن يكون صفه (اللهم) حملا له على (يا الله فاطر السموات و الأرض). ثم اخبر تعالى على وجه المبالغة فى وقوع عقاب الكفار و عظمه بأنه لو كان لهم ملك جميع ما فى الأرض، و مثله معه، زيادةً عليه و أراد الظالم لنفسه بارتكاب المعاصى أن يفتدى نفسه من شدة ذلك العذاب يوم القيامة لما قبل منه، و لما فودى به، و حذف الجواب لدلالة الكلام عليه.

ثم قال (وَ بَدَأَ لَهُمْ) يعنى الكفار ما لم يكونوا يحتسبونه و لا يظنونه واصلا اليهم، و الاحتساب الاعتداد بالشىء من جهة دخوله فى ما يحسبه، فلما كان أهل النار لم يكونوا يدرّون ما ينزل بهم من العذاب صح ان يقال (بَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ) و لا قدروا أنهم يصيرون اليه.

ثم قال (وَ بَدَأَ لَهُمْ) أى ظهر لهم ايضاً (سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا) أى جزاء سيئات ما كسبوا من أعمالهم (وَ حَاقَ بِهِمْ) أى نزل بهم «ما كانوا به يَسْتَهْزِؤْنَ» فى الدنيا من قول الله و وعده و وعيده.

ثم اخبر تعالى عن شدة قلب الإنسان و تحوله من حال إلى حال بأنه إذا مسه ضر من مرض و مصيبة و بلاء «دعانا» و فزع إلينا «ثم» بعد ذلك «إذا خولنا» أى أعطينا «نعمة منا» و التخويل العطاء بلا مكافات و لا مجازات بل تفضلاً محضاً «قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَىٰ عِلْمٍ» قال الحسن معناه أنى أوتيته بحيلتى و عملى و قال غيره: معناه على علم برضاه عنى فلذلك اعطانى ما أولانى من النعمة. و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦

آخرون: معناه على علم بأن تسببت به للعافية و كشف البلية و انه لم ينلها من قبل ربه. ثم قال ليس الامر على ما يقوله «بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ» أى بلية و اختبار يبتليه الله به فيظهر كيف شكره فى مقابلتها، فيجازيه بحسبها، لأنه و إن كان عالماً بحاله لم يجز ان يجازيه على علمه، و إنما يجازيه على فعله «وَ لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» صحه ما قلناه من ان ذلك محنة و اختبار لقله معرفتهم بالله و بصفاته. ثم قال «قَدْ

قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى قد قال كلمه مثل ما قال هؤلاء «فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» من الأموال و يجمعونه بل صارت وبالاً عليهم.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٥١ الى ٥٥]..... ص: ٣٦

فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَ مَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥١) أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢) قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٥٣) وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ (٥٤) وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (٥٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار في الآخرة و ما يصيرون اليه التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧

فقال «فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا» قيل في معناه قولان:

أحدهما- فأصابهم عقاب سيئات ما كسبوا و حذف المضاف و اقام المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه.

الثاني- انه أراد فأصابهم عقاب ما كسبوا من المعاصي و سماه سيئات لاذواج الكلام، كما قال «وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١).

ثم قال «وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ» يعنى من كفار قوم النبى صلى الله عليه و آله «سَيِّئَاتُهُمْ» أيضاً «سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَ مَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى ليس يفوتون الله، ثم قال على وجه التنبيه لهم على معرفته «أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ» أى يوسعه على من يشاء من عباده بحسب ما يعلم من مصلحته «وَيَقْدِرُ» أى و يضيق على من يشاء منهم بمثل ذلك «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ» أى دلالات واضحات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون بتوحيد الله و يقرون بأنبيائه. و أضاف الآيات إلى المؤمنين لأنهم الذين انتفعوا بها، ثم قال «قُلْ» لهم يا محمد «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» بارتكاب المعاصي «لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» أى لا تيأسوا من رحمة الله يقال: قنط يقنط قنوطاً إذا يئس «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» و فى ذلك دلالة واضحة على انه يجوز ان يغفر الله بلا توبة تفضلاً منه و بشفاعته النبى صلى الله عليه و آله لأنه لم يشرط التوبة بل أطلقها. و روى عن فاطمة عليها السلام أنها قالت: إن الله يغفر الذنوب جميعاً و لا يبالي.

و

روى عن على عليه السلام و ابن عباس: أنهما قالوا: إن لأرجى آية فى كتاب الله قوله «وَأَنَّ رَبَّكَ لَبَدُؤُ مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ» (٢) فقال عبد الله بن عمرو بن العاص بل أرجى آية فى كتاب الله قوله «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ» و هو المروى عن على أيضاً.

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠

(٢) سورة ١٣ الرعد آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨

و قوله «وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ» امر مستأنف من الله لخلقهم بالرجوع إلى الله و التوبة من معاصيهم. و الانابة هى الرجوع «وَأَسْلِمُوا لَهُ» معناه آمنوا به و سلموا لأوامره «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ» عند نزول العذاب بكم «وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» إنما قال «أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ» لأنه أراد بذلك الواجبات و النفل التى هى الطاعات دون المباحات و المقبحات التى لا يأمر بها. و قال السدى (أحسن) أى ما أمر الله تعالى به فى الكتاب، و قال قوم (أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) يريد به الناسخ دون المنسوخ، و هذا

خطأ، لان المنسوخ لا يجوز العمل به بعد النسخ و هو قبيح، و لا يكون الحسن أحسن من قبيح، و قال الحسن أحسنه ان يأخذوا بما أمرهم الله به و أن ينتهوا عما نهاهم عنه «مَنْ قَبِيلٍ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً» أى فجأة فى وقت لا تتوقعونه «وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» أى لا تعرفون وقت نزوله بكم.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠]..... ص: ٣٨

أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّخِرِينَ (٥٦) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٨) بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٥٩) وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ (٦٠)

خمس آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩

قرأ أبو جعفر من طريق ابن العلاف «يا حسرتاى» بياء ساكنة بعد الألف.

و فتح الباء النهروانى عن أبى جعفر. الباقون بلا بياء.

لما امر الله تعالى باتباع طاعاته و الانتهاء عن معاصيه تحذيراً من نزول العذاب بهم بغتة و هم لا يعلمون، بين الغرض بذلك و هو لثلا تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله، و حذف (لا) كما حذف من قوله (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا) «١» و قال الزجاج: معناه كراهية أن تقول نفس، و مثله قوله (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) «٢» فى قول الفراء. و على قول الزجاج: كراهية ان تميد بكم، و النفس نفس الإنسان. و الفرق بين النفس و الروح أن النفس من النفاسة، و الروح من الريح. و أنفس ما فى الحيوان نفسه، و هى جسم رقيق روحانى من الريح، و نفس الشىء هو الشىء بعينه. و التفريط إهمال ما يجب ان يتقدم فيه حتى يفوت وقته، و مثله التقصير، و ضده الأخذ بالحزم، يقال:

فلان حازم و فلان مفرط.

و قوله (فِي جَنْبِ اللَّهِ) معناه فرطت فى طاعة الله او فى أمر الله إلا- أنه ذكر الجنب كما يقال: هذا صغير فى جنب ذلك الماضى فى أمره، و فى جهته، فإذا ذكر هذا دلّ على الاختصاص به من وجه قريب من معنى جنبه. و قال مجاهد و السدى: معنى (فِي جَنْبِ اللَّهِ) أى فى أمر الله. و الألف فى قوله (يا حسرتى) منقلبة عن (ياء) الاضافة. و يفعل ذلك فى الاستفهام و الاستغاثة بمد الصوت. و التحسر الاغتمام على ما فات وقته لانحساره عنه بما لا يمكنه استدراكه، و مثله التأسف.

(١) سورة النساء آية ١٧٥

(٢) سورة النحل آية ١٥ و سورة لقمان آية ١٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠

و قوله (وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّخِرِينَ) قال قتادة و السدى: معناه المستهزئين بالنبى و الكتاب الذى معه. و قيل: معناه كنت ممن يسخر بمن يدعونى إلى الايمان، و معناه و ما كنت إلا من جملة الساخرين اعترافاً منهم على نفوسهم.

و قوله تعالى (أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) معناه فعلنا ذلك لثلا يقول: لو أراد الله هدايتى لكنت من المتقين لمعاصيه خوفاً من عقابه (أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) و معناه إنا فعلنا ذلك لثلا يتمنوا إذا نزل بهم البلاء و العذاب يوم القيامة لو أن لى رجعة إلى دار الدنيا لكنت ممن يفعل الطاعات.

و نصب (فأكون) على انه جواب (لو) و يجوز أن يكون نصباً بإضمار (ان) بمعنى لو أن لى كرة فان أكون.

و فى ذلك دليل على بطلان مذهب المجبرة فى أن الكافر لا يقدر على الايمان لأنه لو كان إذا رد لا يقدر إلا على الكفر لم يكن

لتمنيه معنى.

ثم قال تعالى منكرًا عليهم «بلى قَدْ جَاءَ تَكَ آيَاتِي» أى حججى و دلالاتى «فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ» الجاحدين لنعمى عليك. و إنما خاطب بالتذكير و النفس مؤنثة لأنه أراد يا إنسان.

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار فى الآخرة، فقال «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ» جزاء على كفرهم. ثم قال «أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى» أى موضع إقامة «لِلْمُتَكَبِّرِينَ» الذين تكبروا عن طاعة الله و عصوا أوامره.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٤١ الى ٤٦]..... ص: ٤١

وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٤١) اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (٤٢) لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٤٣) قُلْ أَفَعَيِّرُ اللَّهَ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ (٤٤) وَ لَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤٥) بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٤٦)

ست آيات بلا خلاف.

قرأ روح «و ينجى الله» بالتخفيف. الباقون بالتشديد. وقرأ ابن كثير «تأمرونى اعبد» مشددة النون مفتوح الياء. وقرأ نافع و ابن عامر فى رواية الداجونى خفيفة النون. وفتح الياء نافع، و لم يفتحها ابن عامر. وقرأ ابن عامر فى غير رواية الداجونى «تأمرونى» بنونين. الباقون مشددة النون ساكنة الياء.

وقرأ اهل الكوفة إلا حفصاً «بمفازاتهم» جماعة. الباقون «بمفازتهم» على واحدة. فمن وحده قال: هو بمنزلة السعادة و النجاة، كما قال الله تعالى «بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ» (١) و قال قوم المفازة الصحراء، فهى مهلكة و تسمى مفازة تفاعلاً، كما قالوا - لمعوج الرجلين - أحنف، و للحبشى ابو البيضاء. و قال ابن الاعرابى:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٨٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢

ليست مقلوبة بل المفازة المهلكة، يقولون: فوز الرجل إذا هلك و مات. و من قرأ «تأمرونى» فلانه الأصل. و من شدد أدغم احدى النونين فى الأخرى. و من خفف حذف احدى النونين، كما قال الشاعر:

تراه كالشغام يعل مسكا بسوء الغاليات إذا قلبنى (١)

أراد قلبنى فحذف. لما اخبر الله تعالى عن حال الكفار و أن الله يحشرهم يوم القيامة مسودة و جوههم، و أن مقامهم فى جهنم، اخبر انه ينجى الذين اتقوا معاصى الله خوفاً من عقابه، و يخلصهم. و قوله «بِمَفَازَتِهِمْ» بمنجاتهم من النار بطاعتهم التى أطاعوا الله بها. و اصل المفازة المنجاة، و به سميت الفلاة مفازة على وجه التفاضل بالنجاة منها، كما سمو اللديغ سليما. و من وحد فلأنه اسم جنس او مصدر يقع على القليل و الكثير. و من جمع أراد تخلصهم من مواضع كثيرة فيها هلاك الكفار و انواع عذابهم.

و قوله «لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» معناه إن هؤلاء المؤمنين الذين يخلصهم الله من عقاب الآخرة و أهوالها لا يمسهم عذاب أصلاً، و لا هم يغتمون على وجه. و قوله «لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ» معناه نفيًا عاماً لسائر انواع العذاب، و العموم فى قوله «وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» فيه تأكيد له، و قيل: لئلا يظن ظان انه لما لم يمسهم العذاب جاز أن يمسهم بعض الغم، ففى ذلك تفصيل واضح يزيل الشبهة.

ثم اخبر تعالى انه خلق كل شىء، و معناه انه يقدر على كل شىء «وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ» أى له التصرف فى ما يريد حافظ له، و

إن حملنا معنى الخلق على الأحداث، فالمراد به «خالق كل شيء» من مقدراته من الأجسام والاعراض. وقوله «لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» و المقاليد المفاتيح واحده

(١) قد مر في ٣٤١ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣

(مقلید) كقولك: منديل و مناديل، و يقال في واحده ايضاً (إقليد) و جمعه (أقاليد) و هو من التقليد، و المعنى له مفاتيح خزائن السموات و الأرض يفتح الرزق على من يشاء و يغلقه عن من يشاء. و قوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ» يعنى كفروا بآياته من مقاليد السموات و الأرض و غيرها و قوله «أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» يعنى هؤلاء الذين كفروا بأدلة الله و حججه «هُمُ الْخَاسِرُونَ»، لأنهم يخسرون الجنة و نعيمها و يحصلون في النار و سعيها.

و قوله «قُلْ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبِدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ» أمر للنبي صلى الله عليه و آله ان يقول لهؤلاء الكفار تأمروني أيها الكفار ان اعبد الأصنام من دون الله ايها الجاهلون بالله و بآياته؟! و العامل في قوله «أ فغير» على احد وجهين:

أحدهما- ان يكون «تأمروني» اعتراضاً، فيكون التقدير: أ فغير الله اعبد ايها الجاهلون في ما تأمروني.

الثاني- ان لا يكون اعتراضاً و يكون تقديره: أ تأمروني اعبد غير الله ايها الجاهلون في ما تأمروني فإذا جعلت «تأمروني» اعتراضاً، فلا موضع لقوله «اعبد» من الاعراب، لأنه على تقدير اعبد ايها الجاهلون، و إذا لم تجعله اعتراضاً يكون موضعه نصباً على الحال، و تقديره أ تأمروني عابداً غير الله، فمخرجه مخرج الحال و معناه ان اعبد، كما قال طرفه:

ألا ايهذا الزاجري احضر الوغا و أن اشهد اللذات هل انت مخلص «١»

أى الزاجر أن احضر، و حذف (أن) ثم جعل الفعل على طريقة الحال.

ثم قال لنيبه صلى الله عليه و آله «وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ» يا محمد «وَأِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» من الأنبياء و الرسل «الَّذِينَ أَشْرَكْتُمْ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكُمْ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ»

(١) مر في ٣٢٧ / ١ و ٢٤٣ / ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤

لثواب الله. و قال قوم: فيه تقديم و تأخير و تقديره: و لقد أوحى اليك لئن أشركت ليحبطن عملك، و إلى الذين من قبلك مثل ذلك. و قال آخرون: هذا مما اجتزى، بأحد الخبرين عن الآخر، كما يقول القائل: لقد قيل لزيد و عمرو ليذهبن، و معناه لقد قيل لزيد: ليذهبن و عمرو ليذهبن فاستغنى بقوله و عمرو عن ان يقال ليذهبن بما صار لزيد.

و ليس في ذلك ما يدل على صحة الإحباط على ما يقوله اصحاب الوعيد، لان المعنى في ذلك لئن أشركت بعبادة الله غيره من الأصنام لوقعت عبادتك على وجه لا يستحق عليها الثواب، و لو كانت العبادة خالصة لوجهه لاستحق عليها الثواب، فلذلك وصفها بأنها محبطة، و بين ذلك بقوله «بَلِ اللَّهُ فَاعِبِدْ» أى وجه عبادتك اليه تعالى وحده دون الأصنام و دون كل وثن «تكن من الشاكرين» الذين يشكرون الله على نعمه و يخلصون العبادة له. و نصب قوله «بل الله» بفعل فسرره قوله «فاعبد» و تقديره اعبد الله فاعبد و قال الزجاج: هو نصب بقوله (فاعبد) و تقديره قد بلغت فاعبد الله و قال المبرد: و معنى (ليحبطن) ليفسدن يقولون: حبط بطنه إذا فسد من داء معروف.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٦٧ الى ٧٠]..... ص: ٤٤

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٧) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَّحَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ (٤٨) وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٤٩) وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ (٧٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥

أربع آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن حال الكفار أنهم ما عظموه حق عظمتهم إذ دعوك إلى عبادة غيره. وقال الحسن: معناه إذ عبدوا الأوثان من دونه.

و الأول أقوى - وهو قول السدي - قال محمد بن كعب القرظي «مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» معناه ما علموا كيف حق الله. قال المبرد اشتقاقه من قولك: فلان عظيم القدر يريد بذلك جلالته. والقدر اختصاص الشيء بعظم حجمه أو صغره أو مساواة.

وقوله «وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ» قال الفراء: كان يجوز في (قبضته) النصب. وقال الزجاج لا يجوز ان يقال: زيد دارك أى فى دارك على حذف (فى) كقولهم شهر رمضان انسلخ شعبان أى فى انسلخه. قال المبرد: الناصب ل (جميعاً) محذوفة تقديره والأرض إذا كانت جميعاً قبضته، وخبر الابتداء (قبضته) كأنه قال: والأرض قبضته إذا كانت جميعاً. ومثله: هذا بسر الطيب منه تمراً أى إذا كان. ومذهب سيويه أى ثبتت جميعاً فى قبضته كقولك هنيئاً مريئاً أى ثبت ذلك، لأنه دعاء فى موضع المصدر، كما قلت سقياً ومثل الآية قول الشاعر:

إذا المرؤ أعيته المروءة ناشئاً فمطلبها كهلا عليه شديد

أى إذا كان كهلا - وقال الزجاج: هو نصب على الحال. والمعنى «وَالْأَرْضُ» فى حال اجتماعها (قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ). وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ على الابتداء والخبر. ومعنى الآية أن الأرض بأجمعها فى مقدوره كما يقبض عليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص:

٤٦

القابض، فيكون فى قبضته و كذلك قوله (وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) معناه أى فى مقدوره طيها، و ذكرت اليمين مبالغة فى الاقتدار والتحقيق للملك. وقيل اليمين القوة قال الشاعر:

إذا ما رايه رفعت لمجد تلقاها عرابه باليمين «١»

ثم نزه نفسه تعالى عن أن يكون له شريك فى العبادة او معين فى خلق شىء من الأشياء. وقال سبحانه وتعالى عما يشركون يعنى ما يضيفه اليه الكفار من الأصنام والأوثان.

وقوله (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) قال قتادة هو جمع صورة، فكأنه ينفخ فى صور الخلق و

روى فى الخبر ان الصور قرن ينفخ فيه الصور.

و وجه الحكمة فى ذلك انه علامة جعلها الله تعالى ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم فى دار التكليف. ثم تجديد الخلق، فشبّه بما يتعارفونه من بوق الرحيل والنزول، ولا يتصور ذلك للنفس بأحسن من هذه الطريقة.

وقوله (فَصَبَّحَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) قيل: معناه يموت من شدة تلك الصيحة التى تخرج من الصور جميع من فى السموات والأرض، ومنه الصواعق التى تأتى عند شدة الرعد، وصعق فلان إذا مات بحال هائلة شبيهة بالصيحة الشديدة. وقوله (إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) استثنى من جملة الذين يهلكون قوماً من الملائكة، لأن الملك الذى ينفخ فيه يبقى بعده، ويجوز ان يبقى غيره من الملائكة.

وقال السدي: المستثنى جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت - وهو المروى نفى حديث مرفوع - وقال سعيد بن جبیر: هم الشهداء الذين قتلوا فى سبيل الله. وقوله (ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ) فهذه النفخة

(١) مر تخريجه في ٥١٢/٨ و هو في تفسير الشوكاني ٤/٤٦٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧

الثانية للحشر. و قال قتادة: و

روى أيضاً ان صاحب الصور إسرائيل عليه السلام

وقيل:

يُفنى الله تعالى بعد الصعق و موت الخلق الأجسام كلها ثم يعيدها و معنى فإذا هم قيام ينظرون إخبار عن سرعته إيجادهم، لأنه إذا نفخ النفخة الثانية أعادهم عقيب ذلك فيقومون من قبورهم احياء ينظرون ما يراد و يفعل بهم.

وقوله (وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا) قيل: معناه أضاءت بعدل ربها و الحكم بالحق فيها و قال الحسن: معناه بعدل ربها (وَ وُضِعَ الْكِتَابُ) يعنى الكتب التى أعمالهم فيها مكتوبة (وَ جِئَءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدَاءِ) لأنهم يؤتى بهم. و الشهداء هم الذين يشهدون على الأمم للأنبياء بأنهم قد بلغوا، و انهم كذبتهم أممهم، و هو قول ابن عباس و سعيد بن جبير (وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ) أى يفصل بينهم بالحق و لا ينقص احد منهم شيئاً مما يستحقه من الثواب و لا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب. و قوله (وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ) معناه انه يعطى كل نفس عاملة بالطاعات جزاء ما عملته على الكمال دون النقصان و الله تعالى أعلم من كل احد بما يفعلون من طاعة او معصية لا يخفى عليه شىء منها.

قوله تعالى: [سورة الزمر (٣٩): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٤٧

وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَ يُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَ لَكِن حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧١) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٧٢) وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ (٧٣) وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَّهُ وَ أَوْزَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (٧٤) وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٧٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨

خمس آيات بلا- خلاف قرأ اهل الكوفة إلا الكسائي عن أبى بكر (فتحت... و فتحت) بالتخفيف فيهما. الباقر بالتشديد. من خفف قال: لأنها تفتح دفعة واحدة، و من شدد قال:

لأنها تفتح مرة بعد اخرى، و لقوله (مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ) «١».

لما اخبر الله تعالى عن حال الكافرين و المؤمنين و انه يحشر الخلق فى ارض الموقف، و انه يعاقب كل احد على قدر استحقاقه، اخبر- هاهنا- عن قسمة أحوالهم فقال (وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا) فالسوق الحث على السير يقال:

ساقه يسوقه سوقاً، فهو سائق و ذاك مسوق، و منه قولهم: الكلام يجرى على سياقه واحدة، و منه السوق لأن المعاملة فيها تساق بالبيع و الشراء، و منه الساق لأنه ينساق به البدن، و (الزمر) جمع زمره و هى الجماعة لها صوت المزمار، و منه مزامير داود عليه السلام يعنى أصوات له كانت مستحسنه، و قال الشاعر:

لـه زجـل كـأنه صـوت حـاد إذا طـلب الوسـيـقـة أو زمير «٢»

(٢) قائله الشماخ اللسان (زجل) و سبويه ١١ / ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩

قال ابو عبيدة: معناه جماعات في تفرقة بعضهم في أثر بعض (حَتَّى إِذَا جَاؤُهَا) يعنى جاءوا جهنم (فَتَحَّتْ أَبْوَابُهَا) أى أبواب جهنم (وَ قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) الموكلون بها على وجه الإنكار عليهم و التهجين لفعلهم (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ) يعنى من أمثالكم من البشر (يتلون) أى يقرؤن (عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ) أى حجج ربكم، و ما يدلکم على معرفته و وجوب عبادته (وَ يُنذِرُونَكُمْ لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا) أى و يخوفونكم من مشاهدة هذا اليوم و عذابه، فيقول الكفار لهم (بلى) قد جاءتنا رسل ربنا، و خوفونا لأنه لا يمكنهم جحد ذلك لحصول معارفهم الضرورية (وَ لَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ) و معناه أنه وجب العقاب على من كفر بالله، لأنه تعالى اخبر بذلك و علم من يكفر و يوافى بكفره، فقطع على عقابه، فلم يكن يقع خلاف ما علمه و اخبر به، فصار كوننا فى جهنم موافقاً لما أخبر به تعالى و علمه، فيقول لهم عند ذلك الملائكة الموكلون بجهنم (ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا) أى مؤبدين لا آخر لعقابكم ثم قال تعالى (فَبَسَّسَ مَتَوًى) أى بسس مقام (المتكبرين) جهنم. ثم اخبر تعالى عن حال أهل الجنة بعد حال أهل جهنم فقال «وَ سَبِّحْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ» باجتناب معاصيه و فعل طاعاته «إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاؤُهَا وَفَتَحَتْ أَبْوَابُهَا» و إنما جاء فى الجنة، و فتحت أبوابها بالواو، و فى النار فتحت بغير واو، لأنه قيل: أبواب النار سبعة، و أبواب الجنة ثمانية، ففرق بينهما للإيذان بهذا المعنى، قالوا: لان العرب تعد من واحد إلى سبعة و تسميه عشراً و يزيدون واواً تسمى واو العشر، كقوله «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» ثم قال (وَ النَّاهُونَ عَنِ التَّبْيَانِ) فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠

الْمُنْكَرِ)

«١» فاتى بالواو بعد السبعة، و قال (مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ تَيَّابَاتٍ وَأَبْكَارًا) «٢» فاتى بالواو فى الثامنة. و قيل: ان المعنى واحد، و إنما حذفت تارة و جىء بها اخرى تصرفاً فى الكلام. قال الفراء:

الواو لا تقحم إلا مع (لما) و (حتى) و (إذا) و انشد.

فلما أجزنا ساحة الحى و انتحى «٣»

أراد انتحى و قيل: دخلت الواو لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم و إذا كان بغير واو أفاد انها فتحت فى ذلك الوقت و جواب (حتى) إذا) فى صفة أهل الجنة محذوف و تقديره حتى إذا جاؤها قالوا المنى أو دخلوها او تمت سعادتهم او ما أشبه ذلك و حذف الجواب ابلغ لاحتماله جميع ذلك و مثله قول عبد مناف بن ربيع.

حتى إذا سلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجمال الشردا «٤»

و هو آخر القصيدة، فحذف الجواب. و قوله (وَ قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ) أى طابت أفعالكم من الطاعات و زكت (فادخلوها) أى الجنة جزاء على ذلك (خالدين) مؤبدين لا غاية له و لا انقطاع، و قيل: معناه طابت أنفسكم بدخول الجنة. ثم حكى تعالى ما يقول أهل الجنة إذا دخلوها، فإنهم يقولون اعترافاً بنعم الله عليهم (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَّقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْزَنَا الْأَرْضَ) يعنون ارض الجنة.

و قيل: ورثوها عن أهل النار، و قيل: لما صارت الجنة عاقبة أمرهم كما يصير الميراث، عبر عن ذلك بأنه أورثهم و قوله (تَتَّبَعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ) معناه

(١) سورة ٩ التوبة آية ١١٣

(٢) سورة ٦٦ التحريم آية ٥

(٣) مر تخريجه فى ١٠٩ / ٦

(٤) مر في ١/ ١٢٨، ١٤٩ و ٦/ ٣٢٢، ٤٥٩ و ٧/ ٣٦٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١

نتخذ متبوءاً أى مأوى حيث نشاء، وأصله الرجوع من قولهم: باء بكذا أى رجع به. ثم قال (فَيَعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) يعنى المقام فى الجنة و التمتع فيها.

ثم قال تعالى (وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ) أى محديقين به- فى قول قتاده و السدى- (يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى ينزهون الله تعالى عما لا يليق به و يذكرونه بصفاته التى هو عليها. وقيل: تسبيحهم ذلك الوقت على سبيل التمتع و التلذذ ثواباً على أعمالهم لا على وجه التعبد، لأنه ليس هناك دار تكليف. وقيل: الوجه فى ذلك تشبيه حال الآخرة بحال الدنيا، فان السلطان الأعظم إذا أراد الجلوس للمظالم و القضاء بين الخلق قعد على سريره و اقام حشمه و جنده قدامه و حوله تعظيماً لأمره فلذلك عظم الله أمر القضاء فى الآخرة بنصب العرش و قيام الملائكة حوله معظمين له تعالى مسبحين و إن لم يكن تعالى على العرش لأن ذلك يستحيل عليه لكونه غير جسم، و الجلوس على العرش من صفات الأجسام.

ثم قال تعالى (وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ) أى فصل بين الخلائق بالحق لا ظلم فيه على أحد، و قيل (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) اخبار منه تعالى أن جميع المؤمنين يقولون عند ذلك معترفين بأن المستحق للحمد و الشكر الذى لا يساويه حمد و لا شكر (الله) الذى خلق العالمين و دبرها. وقيل: لأن الله خلق الأشياء الحمد لله الذى خلق السموات و الأرض، فلما أفنى الخلق ثم بعثهم و استقر اهل الجنة فى الجنة ختم بقوله (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ).

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢

٤٠-سورة المؤمن..... ص: ٥٢

إشارة

مكية- فى قول مجاهد و قتاده- ليس فيها ناسخ و لا منسوخ. و قال الحسن هى مكية إلا آية واحدة و هى قوله (وَسَيَبِخُ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) يعنى بذلك صلاة الفجر و المغرب و قد ثبت أن فرض الصلاة كان بالمدينة. و هى خمس و ثمانون آية فى الكوفى و أربع فى المدنيين و اثنتان فى البصرى.

[سورة غافر (٤٠): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٢) غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ (٣) مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْزُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ (٤) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٥)

خمس آيات فى الكوفى و أربع فى ما عداه عد الكوفيون (حم) آية و لم يعدها الباقون. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣
قرأ اهل الكوفة إلا- حفصاً و ابن ذكوان (حاميم) بامالة الألف. الباقون بالفتح من غير اماله و هما لغتان فصيحتان. و قال قوم (حم) موضعه نصب، و تقديره اتل (حم) اقرأ (حم) و قال آخرون: موضعه جزر بالقسم. و من جزم قال: لأنها حروف التهجى و هى لا يدخلها الاعراب، و قد فتح الميم عيسى ابن عمر، و جعله اسم السورة، فنصبه و لم ينون، لأنه على وزن (هايبيل) و يجوز ان يكون فتح لالتقاء

الساكنين. و القراء على تسكين الميم و هو الأجود لما بيناه.

و قد بينا اختلاف المفسرين و اهل العربية في مبادئ السور بحروف التهجي و معناها، و أن أقوى ما قيل في ذلك انها اسماء للسور، و ذكرناها في الأقوال، فلا نطول باعادته.

و قال قتادة و الحسن: (حم) اسم السورة. و قال شريح بن أوفى العبسي:

يذكرني (حم) و الرمح شاهر فهلا تلا (حم) قبل التقدم

و قال الكمي:

وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منا تقى و معرب

و قوله (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) أى هو تنزيل (مِنَ اللَّهِ) أنزله على نبيه (العزیز) معناه القادر الذى لا يغالب و لا يقهر المنيع بقدرته على غيره و لا يقدر عليه غيره. و هذه الصفة لا تصح إلا لله تعالى و اصل الصفة المنع من قولهم: عزّ كذا و كذا أى امتنع، و فلان عزيز أى منيع بسلطانه او عشيرته او قومه «و العليم» الكثير العلوم و العالم الذى له معلوم.

و قوله (غَافِرِ الذَّنْبِ) جرّ بأنه صفة بعد صفة، و معناه من شأنه غفران الذنب فى ما مضى و فى ما يستقبل، فلذلك كان من صفة المعرفة (وَ قَابِلِ التَّوْبِ) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤

قال الفراء: إنما جعلها نعتاً للمعرفة و هى نكرة، لأن المعنى ذى الغفران، و ذى قبول التوبة كقوله «ذى الطول» و هو معرفة و إن جعلته بدلا كانت النكرة و المعرفة سواء، و معنى «قَابِلِ التَّوْبِ» إنه يقبل توبة من تاب اليه من المعاصى بأن يثيب عليها و يسقط عقاب معاصى ما تقدمها تفضيلاً منه، و لذلك كان صفة مدح، و لو كان سقوط العقاب عندها واجباً لما كان فيه مدح و (التوب) يحتمل وجهين:

أحدهما- ان يكون جمع توبة كدوم و دومة و عوم و عومة.

و الثانى- ان يكون مصدر (تاب يتوب توباً).

و قوله «شَدِيدِ الْعِقَابِ» معناه شديد عقابه و ذكر ذلك عقيب قوله «غَافِرِ الذَّنْبِ» لأنه أراد لثلا يعول المكلف على العفو بل يخاف عقابه أيضاً لأنه كما انه يغفر لكونه غافراً فقد يعاقب لكونه شديد العقاب. و فرق بين شدة العقاب و تضاعف الآلام بان الخصلة الواحدة من الألم يكون أعظم من خصال كثيرة من ألم آخر كالالم فى أجزاء كثيرة من قرض برغوث.

و قوله «ذِي الطُّولِ» قال ابن عباس و قتادة: معناه ذى النعم. و قال ابن زيد: معناه ذى القدرة. و قال الحسن: ذى التفضل على المؤمنين. و قيل (الطول) الانعام الذى تطول مدته على صاحبه كما أن التفضل النفع الذى فيه إفضال على صاحبه. و لو وقع النفع على خلاف هذا الوجه لم يكن تفضيلاً. و يقال:

لفلان على فلان طول أى فضل.

و قوله «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» نفى منه تعالى أن يكون معبود على الحقيقة يستحق العبادة غيره تعالى. ثم قال «إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» و معناه تؤل الأمور إلى حيث لا يملك أحد الامر و النهى و الضر و النفع غيره تعالى، و هو يوم القيامة، لأن دار الدنيا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص:

٥٥

قد ملك الله كثيراً من خلقه الأمر و النهى و الضر و النفع. ثم قال «مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه لا يخاصم فى دفع حجج الله و إنكارها و جحدها إلا الذين يجحدون نعم الله و يكفرون بآياته و أدلته. ثم قال لنبيه «فَلَا يَغْرُرْكَ» يا محمد «تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ» أى تصرفهم لقولهم: لفلان مال يتقلب فيه أى يتصرف فيه. و المعنى لا يغررك سلامتهم و إمهالهم، فان عاقبتهم تصير إلى و لا يفوتوننى.

و فى ذلك غاية التهديد.

ثم بين ذلك بأن قال «كَذَبْتَ قَبْلَهُمْ» أى قبل هؤلاء الكفار «قَوْمُ نُوحٍ» بأن جحدوا نبوته «وَالْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ» أيضاً كذبوا رسالهم «وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ» وإنما قال برسولهم لأنه أراد الرجال. وفى قراءة عبد الله «برسولها ليأخذوه» قال قتادة هموا به ليقتلوه «وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ» أى وخصموا فى دفع الحق بباطل من القول. وفى ذلك دليل على ان الجدل إذا كان بحق كان جائزاً «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» أى ليبطلوا الحق الذى بينه الله وأظهره ويزيلوه، يقال: أَدْحَضَ اللَّهُ حِجَّتَهُ. وقال تعالى «حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» (١) أى زائلة. ثم قال «فَأَخَذْتُهُمْ» أى فأهلكتهم ودمرت عليهم «فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ» فما الذى يؤمن هؤلاء من مثل ذلك؟!

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٥٥

وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٦) الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (٧) رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عِدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٨) وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٩) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادُونَ لِمَ قُتِلَ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَفْتِكُمْ أَنْفُسِكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ (١٠)

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ١٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع وابن عامر «حقت كلمات» على الجمع. الباقون على التوحيد.

من وجد فلأذن الكلمة تقع على القليل والكثير مفردة. ومن جمع فلأذن ذلك قد يجمع إذا اختلف أجناسها، كما قال «وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا» (١) يعنى شرائعه لأن كتبه قد ذكرت. والمعنى وحقت كلمات ربك، كقولهم: الحق لازم. ووجه التشبيه فى قوله «وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» أن الكفار يعاقبون فى الآخرة بالنار، كما عوقبوا فى الدنيا بعذاب الاستئصال إلا انهم فى الآخرة على ملازمة النار والحصول فيها، وقد حقت الكلمة عليهم فى الأمرين جميعاً، فحقت الكلمة على هؤلاء كما حقت الكلمة على أولئك، وموضع «أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ» يحتمل أن يكون نصباً على تقدير بأنهم أو لأنهم. و يحتمل أن يكون رفعاً على البدل من (كلمة). وقال الحسن: حقت كلمة ربك على مشركى

(١) سورة ٦٦ التحريم آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧

العرب كما حقت على من قبلهم.

ثم اخبر تعالى عن حال الملائكة وعظم منزلتهم بخلاف ما عليه الكفار من البشر، فقال «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» عبادة لله تعالى و امتثالاً لأمره «وَمَنْ حَوْلَهُ» يعنى الملائكة الذين حول العرش يطوفون به و يلجئون اليه «يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى ينزهونه عما لا يليق به و يحمدهونه على نعمه «وَيُؤْمِنُونَ بِهِ» أى و يصدقون به و يعترفون بوحدانيته «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى يسألون الله المغفرة للذين آمنوا- من البشر- أى صدقوا بوحدانيته و اعترفوا بالالهية.

و يقولون: أيضاً مع ذلك «رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا» و نصبهما على التميز ومعناه وسعت رحمتك أى نعمتك و معلومك كل شىء، فنقل الفعل إلى الموصوف على وجه المبالغة، كما قالوا: طببت به نفساً، و جعل العلم فى موضع المعلوم، كما قال «وَلَا

يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ» (١) أى بشيء من معلومه على التفصيل، و تقديره:

وسعت رحمتك و علمك كل شيء، و يقولون أيضاً ربنا «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا» من معاصيك و رجعوا إلى طاعتك «وَأَتَّبِعُوا سَبِيلَكَ» الذى دعوت خلقك اليه من التوحيد و إخلاص العبادة «وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ» أمتع منهم عذاب جهنم لا يصل اليهم، و حذف يقولون قبل قوله «ربنا» لأنه مفهوم من الكلام.

و استغفارهم للذين تابوا يدل على ان إسقاط العقاب غير واجب لأنه لو كان واجباً لما كان يحتاج إلى مسألتهم بل الله تعالى كان يفعله لا محالة.

ثم حكى تمام ما يدعوا به حملة العرش و الملائكة للمؤمنين، فإنهم يقولون أيضاً «رَبَّنَا وَ أَدْخِلْهُمْ» مع قبول توبتك منهم و وقاية النار

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨

(جَنَاتٍ عِدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ) أى الجنة التى وعدت المؤمنين بها و هى جنه عدن أى إقامة و خلود و دوام (وَمَنْ صِلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَ أَزْوَاجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ) كل ذلك فى موضع نصب. و يحتمل أن يكون عطفاً على الهاء و الميم فى (و أدخلهم) و تقديره و ادخل من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم الجنة أيضاً. و يحتمل ان يكون عطفاً على الهاء و الميم فى (وعدتهم) و تقديره أدخلهم جنات عدن التى وعدت المؤمنين و وعدت من صلح من آبائهم (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ) فى انتقامك من أعدائك (الحكيم) فى ما تفعل بهم و بأولئك، و فى جميع أفعالك. و قولهم (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) معناه و قهم عذاب السيئات و يجوز أن يكون العذاب هو السيئات و سماه سيئات، كما قال (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ) «١» للاتساع و قوله (وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ) أى تصرف عنه شر عاقبه سيئاته من صغير اقترفه او كبير تاب منه فتفضلت عليه (يومئذ) يعنى يوم القيامة (فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى صرف العذاب عنهم هو الفلاح العظيم، و الفوز الظاهر.

ثم اخبر تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسِكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتُكْفَرُونَ) قال مجاهد و قتاده و السدى و ابن زيد:

مقتوا أنفسهم حين عاينوا العقاب، فقبل لهم: مقت الله إياكم اكبر من ذلك.

و قال الحسن: لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم فنودوا لمقت الله اكبر من مقتكم أنفسكم. و قال البلخي: لما تركوا الايمان و صاروا إلى الكفر فقد مقتوا أنفسهم أعظم المقت، كما يقول أحدنا لصاحبه: إذا كنت لا تبالى بنفسك فلما أبالى بك؟! و ليس يريد انه لا يبالى بنفسه لكنه يفعل فعل من هو كذلك. و قال قوم: لمقت الله اكبر من مقت بعضكم لبعض. و المقت أشد العداوة و البغض

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩

ثم بين أن مقت الله إياهم حين دعاهم إلى الأيمان على لسان رسله فكفروا به و برسلهم فمقتهم الله عند ذلك، و تقدير (يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ) ينادون إن مقت الله إياكم، و نابت اللام مناب (إن) كما تقولون ناديت إن زيدا لقائم و ناديت لزيد قائم. و قال البصريون هذه لام الابتداء، كما يقول القائل: لزيد أفضل من عمرو أى يقال لهم و النداء قول.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ١١ الى ١٧]..... ص: ٥٩

قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (١١) ذَلِكَمُ بَأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخَدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكَ

بِهِ تُوْمِنُوا فَالْحُكْمَ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (١٢) هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ (١٣) فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١٤) رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ (١٥)

يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (١٦) الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٧)

سبع آيات عند الكل إلا ان الشامي قد خالفهم في التفصيل، و هي عندهم سبع عدوا (يوم التلاق) و لم يعده الشامي، و عد الشامي (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) و لم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٠ يعده الباقر.

حكى الله تعالى عن الكفار الذين تقدم وصفهم انهم يقولون بعد حصولهم في النار و العذاب يا (رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَيْنِ) قال السدي الاماتة الأولى في الدنيا و الثانية في البرزخ إذا أحيى للمسألة قبل البعث يوم القيامة، و هو اختيار الجبائي و البلخي. و قال قتادة: الاماتة الأولى حال كونهم نطفاً فأحياهم الله، ثم يميتهم، ثم يحييهم يوم القيامة. و في الناس من استدل بهذه الآية على صحة الرجعة، بأن قال: الاماتة الأولى في دار الدنيا و الأحياء الأول حين إحيائهم للرجعة، و الاماتة الثانية بعدها. و الأحياء الثاني يوم القيامة، فكأنهم اعتمدوا قول السدي، ان حال كونهم نطفاً لا يقال له إماتة، لان هذا القول يفيد اماتة عن حياة و الأحياء يفيد عن إماتة منافية للحياة إن سموا في حال كونهم نطفاً مواتا. و هذا ليس بقوى لأنه لو سلم ذلك لكان لا بد من أربع إحياءات و ثلاث إماتات أول إحياء حين أحياهم بعد كونهم نطفاً، لان ذلك يسمى احياء بلا شك. ثم اماتة بعد ذلك في حال الدنيا. ثم أحياء في القبر ثم إماتة بعده ثم إحياء في الرجعة ثم إماتة بعدها. ثم إحياء يوم القيامة لكن يمكن أن يقال: إن إخبار الله عن الأحياء مرتين و الاماتة مرتين لا يمنع من احياء آخر و إماتة أخرى. و ليس في الآية انه أحياهم مرتين و أماتهم مرتين بلا زيادة، فالآية محتملة لما قالوه و محتملة لما قاله السدي، و ليس للقطع على أحدهما سبيل. قال ابن عباس و عبد الله و الضحاك:

هو كقوله (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) «١». و قوله (فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) إخبار منه تعالى أن الكفار يعترفون بذنوبهم

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦١

التي اقترفوها في الدنيا لا يمكنهم جحدها، و إنما تمنوا الخروج مما هم فيه من العذاب، فقالوا (فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ) و المعنى فهل إلى خروج لنا من سبيل فنسلكه في طاعتك و إتباع مرضاتك. و لو علم الله تعالى انهم يفلحون لردهم إلى حال التكليف، لأنه لا يمنع احساناً بفعل ما ليس بإحسان، و لا يؤتى احد من عقابه إلا من قبل نفسه، و كذلك قال في موضع آخر (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) «١» تنبيهاً أنهم لو صدقوا في ذلك لأجابهم إلى ما تمنوه، و إنما يقولون هذا القول على سبيل التمني بكل ما يجدون اليه سبيلاً. في التلطف للخروج عن تلك الحال، و إنه لا يمكن احداً أن يتجلد على عذاب الله، كما يمكن ان يتجلد على عذاب الدنيا. و وجه اتصال قوله (فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) بما قبله هو الإقرار بالذنب بعد الإقرار بصفه الرب، كأنه قيل: فاعترفنا بأنك ربنا الذي أمتنا و أحييتنا و طال إمهالك لنا فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج لنا من سبيل فنسلكه في طاعتك و إتباع مرضاتك. و في الكلام حذف و تقديره: فأجيبوا ليس من سبيل لكم إلى الخروج (ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) أي إذا دعى الله وحده دون آلهتكم جحدم ذلك (وَ إِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا) أي إن يشرك به معبوداً آخر من الأصنام و الأوثان تصدقوا. ثم قال (فالحكم لله) في ذلك و الفاصل بين الحق و الباطل (العلی الكبير) فالعلی القادر على كل شيء يجب ان يكون قادراً عليه، و يصح ذلك منه و صفه

القادرين تتفاضل، فالعالي القادر الذي ليس فوقه من هو أقدر منه ولا من هو مساو له في مقدوره، و جاز وصفه تعالى بالعلى، لان الصفة بذلك قد تقلب من علو المكان الى علو الشأن يقال: استعلى عليه بالقوة، و استعلى عليه بالحجة و ليس كذلك الرفعة فلذلك لا يسمى بأنه رفيع، و الكبير العظيم فى صفاته

(١) سورة ٦ الانعام آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٢

التى لا- يشاركه فيها غيره. و قال الجبائى: معناه السيد الجليل. ثم قال تعالى (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ) يعنى حججه و دلائله (وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا) من الغيث و المطر الذى ينبت ما هو رزق الخلق (وَ مَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ) أى ليس يتفكر فى حقيقة ذلك إلا من يرجع اليه. و قال السدى: معناه إلا من يقبل إلى طاعة الله.

ثم امر الله تعالى المكلفين، فقال (فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى وجهوا عبادتكم اليه تعالى وحده (و لو كره) ذلك (الكافرون) فلا تبالوا بهم.

ثم رجح إلى وصف نفسه فقال (رفيع الدرجات) و قيل معناه رفيع طبقات الثواب التى يعطيها الأنبياء و المؤمنين فى الجنة (و رفيع) نكرة أجراها على الاستئناف أو على تفسير المسألة الأولى، و تقديره: و هو رفيع (ذو العرش) بانه مالكة و خالقه و معناه عظيم الثواب لهم و المجازاة على طاعتهم (يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) قيل: الروح القرآن و كل كتاب أنزله الله على نبي من أنبيائه و قيل: معنى الروح- هاهنا- الوحي، لأنه يحيا به القلب بالخروج من الجهالة إلى المعرفة و منه قوله (وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) «١» ذكره قتادة و الضحاك و ابن زيد. و قيل: الروح- هاهنا- النبوة، و تقديره لينذر من يلقى عليه الروح يوم التلاق: من يختاره لنبوته و يصطفيه لرسالته. و قوله (لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ) أى ليخوف يوم يلتقى فيه اهل السماء و اهل الأرض- فى قول قتادة و السدى و ابن زيد- و قيل يوم يلقى فيه المرؤ عمله، و هو يوم القيامة حذر منه. و قيل يوم يلتقى فيه الأولون و الآخرون. و الضمير فى قوله (لينذر) كناية عن النبي صلى الله عليه و آله. و يحتمل ان يكون فيه ضمير الله، و الأول أجود، لأنه قد قرئ

(١) سورة ٤٢ الشورة آية ٥٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٣

بالتاء، و هو حسن. و من أثبت الياء فلأنها الأصل، و من حذف اجترأ بالكسرة الدالة عليها.

و قوله (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) أى يظهرون من قبورهم و يهرعون إلى ارض المحشر و هو يوم التلاق و يوم الجمع و يوم الحشر. و نصب (يوم) على الظرف. و قوله (لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ) إنما خصهم بأنه لا يخفى عليه منهم شىء و إن كان لا يخفى عليه لا منهم و لا (من) غيرهم شىء لاحد أمرين:

أحدهما- أن تكون (من) لتبيين الصفة لا للتخصيص و التبعض.

و الآخر- ان يكون بمعنى يجازيهم من لا يخفى عليه شىء منهم، فذكر بالتخصيص لتخصيص الجزاء بمن يستحقه دون ما لا يستحقه و لا يصح له من المعلوم.

و قيل: لا يخفى على الله منهم شىء فلذلك صح أنه أنذرهم جميعاً.

و قوله (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه تعالى يقرر عباده، فيقول لمن الملك؟ فيقر المؤمنون و الكافرون بأنه لله الواحد القهار.

و الثانى- انه القائل لذلك و هو المجيب لنفسه، و يكون فى الاخبار بذلك مصلحة للعباد فى دار التكليف. و الاول أقوى لأنه عقيب

قوله (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) وإنما قال (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) مع أنه يملك الأنبياء و المؤمنين في الآخرة الملك العظيم لآحد وجهين: أحدهما- لأنه على تخصيص يوم القيامة قبل تملك أهل الجنة ما يملكهم.

و الثاني- لا يستحق إطلاق الصفة بالملك إلا الله تعالى، لأنه يملك جميع الأمور من غير تملك مملك، فهو أحق بإطلاق الصفة. و قوله (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ) اخبار منه تعالى أن يوم القيامة تجزى كل نفس على قدر التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٤

عملها لا يؤخذ أحد بجرم غيره، لا يظلم ذلك اليوم أحد و لا يبخس حقه (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) لا يشغله محاسبه واحد عن محاسبه غيره، فحساب جميعهم على حد واحد.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ١٨ الى ٢٠]..... ص: ٦٤

وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ (١٨) يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ (١٩) وَاللَّهُ يَفْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (٢٠)

ثلاث آيات في الكوفي و أربع في ما سواه عدوا (كاظمين) رأس آية و لم يعده الكوفيون.

قرأ نافع و هشام عن ابن عامر (و الذين تدعون) بالتاء. الباقون بالياء.

من قرأ بالتاء فعلى الخطاب، و تقديره: قل لهم يا محمد. و من قرأ بالياء جعل الاخبار عن الغائب.

امر الله تعالى نبيه محمداً أن يخوف المكلفين عقاب يوم الآزفة، و يخبرهم بما فيه من الثواب و العقاب. و الازفة الدانية من قولهم: أزف الامر إذا دنا، و أزف الوقت إذا دنا يأزف أزفاً، و منه (ازفة الآزفة) «١» أى دنت القيامة. و المعنى دنوا للمجازاة، و هو يوم القيامة. و قوله (إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ) أى فى الوقت الذى تنتزع فيه القلوب من أمكنتها، و هى الصدور، فكظمت به الحناجر، فلم تستطيع ان تلفظها

(١) سورة ٥٣ النجم آية ٥٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٥

و لم تعد الى أماكنها و قيل: الكاظم الساكت على امتلائه غيظاً او غمماً. و نصب (كاظمين) على الحال- فى قول الزجاج- و تقديره قلوب الظالمين لدى الحناجر (كاظمين) أى فى حال كظمهم، و الحناجر جمع حجرة و هى الحلقوم. و قيل:

انما خصت الحناجر بذلك لان الفزع ينتفخ منه سحره أى رثته فيرتفع القلب من مكانه لشدة انتفاخه حتى يبلغ الحنجره. و الكاظم للشىء الممسك على ما فيه، و منه قوله (وَ الْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ) «١» و منه قولهم: كظم قربته إذا شد رأسها، لأن ذلك الشد يمسكها على ما فيها، فهؤلاء قد اطبقوا أفواههم على ما فى قلوبهم لشدة الخوف.

و قوله (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ) نفى من الله أن يكون للظالمين شفيع يطاع، و يحتمل ان يكون المراد بالظالمين الكفار، فهؤلاء لا يلحقهم شفاعه شافع أصلاً. و ان حملنا على عموم كل ظالم من كافر و غيره جاز أن يكون انما أراد نفى شفيع يطاع، و ليس فى ذلك نفى شفيع يجاب، و يكون المعنى ان الذين يشفعون يوم القيامة من الأنبياء و الملائكة و المؤمنين انما يشفعون على وجه المسأله اليه و الاستكانة اليه لا أنه يجب على الله ان يطيعهم فيه. و قد يطاع الشافع بأن يكون الشافع فوق المشفوع اليه. و لذلك قال النبى صلى الله عليه و آله لبريرة (انما أنا شافع)

لكونه فوقها فى الرتبة و لم يمنع من إطلاق اسم الشفاعه على سؤاله، و ليس لأحد أن يقول الكلام تام عند قوله (و لا شفيع) و يكون قوله (يطاع) ابتداء بكلام آخر لان هذا خلاف لجميع القراء لأنهم لا يختلفون ان الوقف عند قوله (يطاع) و هو رأس آية و هو يسقط

السؤال و أيضاً فلو وقفت عند قوله (و لا شفيع) لما كان لقوله «يطاع»

(١) سورة آل عمران آية ١٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٦

تعلق به و لا معنى، لأن الفعل لا يلي فعلا، فان قدر يطاع الذى يعلم كان ذلك شرطا ليس هو فى الظاهر، فحمل الآية على ما لا يحتاج إلى زيادة أولى.

و قوله تعالى (يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ) أى يعلم ما تختان به الأعين من النظر إلى غير ما يجوز النظر اليه على وجه السرقة «و ما تُخْفِي الصُّدُورُ» أى تضمه لا يخفى عليه شىء من جميعه. وقيل: النظرة الأولى مباحة و الثانية محرمة.

فقوله «خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ» فى النظرة الثانية «و ما تُخْفِي الصُّدُورُ» فى النظرة الأولى فان كانت الأولى تعمداً كان فيها الإثم ايضاً، و إن لم تكن تعمداً، فهي مغفورة ثم قال «وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» أى يفصل بين الخلائق بمر الحق فيوصل كل واحد إلى حقه «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» من الأصنام لا يقضون بشىء من الحق. و من قرأ بالياء فعلى الاخبار عنهم. و من قرأ بالتاء فعلى الخطاب للكفار.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ» أى من يجب ان يسمع المسموعات إذا وجدت المسموعات «البصير» أى يجب ان يبصر المبصرات إذا وجدت المبصرات، و حقيقتهما يرجع الى كونه حياً لا آفة به. و قال قوم: معناه العالم بالمسموعات العالم بالمبصرات.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٦٦

أ و لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ آثَاراً فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ (٢١) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢٢) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَ سُلْطَانٍ مُبِينٍ (٢٣) إِلَى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ قَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (٢٤) فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَ مَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٧

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عباس «أشد منكم» بالكاف. الباكون بالهاء. قال ابو على: من قرأ بالهاء فلأن ما قبله «أ و لَمْ يَسِيرُوا» على ان لفظه لفظ الغيبة، فحمله على ذلك فقرأ «أشد منكم» و من قرأ بالكاف انصرف من الغيبة الى الخطاب، كقوله «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» بعد قوله «الْحَمْدُ لِلَّهِ» و حسن - هنا - لأنه خطاب لأهل مكة.

يقول الله تعالى منبهاً لهؤلاء الكفار على النظر فى ما نزل بالماضين جزاء على كفرهم فيتعظوا بذلك و ينتهوا عن مثل حالهم، فقال «أ و لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» و السير و المسير واحد، و هو الجواز فى المواضع، يقال: سار يسير سيراً و سايره مسaire و سيره تسييراً، و منه قوله «السَّيْرَةَ» (١) و الشياب المسيرة: التى فيها خطوط و قوله «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» أى يتفكروا فى عواقب الكفار من قوم عاد و قوم لوط، فيرون بلادهم هالكه و آثارهم دارسة و منازلهم خالية بما حل بهم من عذاب الله و نكاله جزاء على جحودهم نعم الله و اتخاذهم معه إلهاً غيره، و كان الأمم الماضية أشد قوة من هؤلاء. و القوة هى القدرة، و منه قوله «الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ» (٢) و قد يعبر بالقوة عن الصلابه، فيقال:

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٠

(٢) سورة ١١ هود آية ٦٦ و سورة ٤٢ الشورى آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٨

خشبة قوبه و حبل قوى أى صلب، و أصله من قوى الحبل، و هو شدة الفتل ثم نقل إلى معنى القدرة، كما نقل (كبر) عن كبر الجثة إلى كبر الشأن، و الأثر حدث يظهر به أمر، و منه الآثار التى هى الأحاديث عمن تقدم بما تقدم بها من أحوالهم و طرائقهم فى أمر الدنيا و الدين. و قوله «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» و معناه فأهلكهم الله جزاء على معاصيهم «وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ» فى دفع العذاب عنهم و منعهم من نزوله بهم- و هو قول قتادة-

ثم بين تعالى انه إنما فعل بهم ذلك لأنهم «تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى بالمعجزات الظاهرات و الدلالات الواضحات فكذبوهم و جحدوا رسالتهم فاستحقوا العذاب «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» أى اهلكهم الله جزاء على معاصيهم «إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ» أى قادر شديد عقابه.

ثم ذكر قصه موسى عليه السلام فقال «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا» أى بعثناه بحججنا و أدلتنا «وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ» أى حجة ظاهرة نحو قلب العصى حيه و فلق البحر و غير ذلك «إِلَى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ قَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ» يعنى موسى. ثم قال تعالى «فَلَمَّا جَاءَهُمْ» يعنى موسى عليه السلام «بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا» يعنى فرعون و هامان و قارون «أَقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا» بموسى و من معه «وَأَسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ» أى استبقوهم، قال قتادة: كان هذا الامر بقتل الأبناء و الاستحياء للنساء امراً من فرعون بعد الامر الاول. و قيل استحياء نساءهم للمهنة. و قيل:

معناه استحيوا نساءهم و قتلوا الأبناء ليصدوهم بذلك عن اتباعه و يقطعوا عنه من يعاونه، و إنما ذكر قصه موسى ليصبر محمد صلى الله عليه و آله على قومه كما صبر موسى قبله.

ثم اخبر تعالى ان ما فعله من قتل الرجال و استحياء النساء لم ينفعه و ان كيده، و كيد الكافرين لا يكون الا فى ضلال عن الحق و اسم (كان) الاولى قوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٦٩

«عاقبه» و خبرها (كيف) و انما قدم لان الاستفهام له صدر الكلام، و اسم (كان) الثانية الضمير الذى دل عليه الواو، و خبره (من) قبلهم، و اسم (كان) الثالثة الضمير، و (هم) فصل عند البصريين، و عماد عند الكوفيين «و أشد» خبر (كان) الثالثة. فان قيل: الفصل لا يكون الا بين معرفتين (و أشد) نكرة كيف صار (هم) فصلاً؟ قيل: ان (افعل) الذى معه (من) بمنزلة المضاف الى المعرفة. قال الله تعالى «وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ» كان خيراً خيراً فى الأصل فحذفت الهمزة تخفيفاً.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٦٩

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ (٢٦) وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ (٢٧) وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ (٢٨) يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ (٢٩) وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ (٣٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٠

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم و حمزة و الكسائى و يعقوب «او ان» بالف قبل الواو. الباقون «و أن» بغير الف. و قرأ نافع و يعقوب و ابو جعفر و ابو عمرو و حفص عن عاصم «يظهر» بضم الياء «الفساد» نصباً. الباقون «يظهر» بفتح الياء «الفساد» رفعاً. من نصب (الفساد) أشركه مع التبديل، و تقديره إنى أخاف ان يبدل دينكم و أخاف ان يظهر الفساد، و من رفع لم يشركه، و قال تقديره إنى أخاف ان يبدل دينكم، فإذا بدل

ظهر في الأرض الفساد. و كلتا القراءتين حسنة فأما (او) فقد تستعمل بمعنى الواو، كما قلناه في «وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» (١) «أى و يزيدون أو بل يزيدون. و لا تكون الواو بمعنى (او) فى قول أبى عبدة.

و قال ابن خالويه إذا كانت (او) اباحة كانت الواو بمعناها، لأن قولك: جالس الحسن او ابن سيرين بمنزلة الاباحة، و كذلك قوله «و لا تُطْعَمُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا» (٢) «لأن معناه و لا كفوراً. و قال ابو على: من قرأ (و أن) فالمعنى إنى أخاف هذا الضرب منه كما تقول كل خبزاً او تمراً أى هذا الضرب. و من قرأ (و أن) المعنى إنى أخاف هذين الأمرين و على الاول يجوز ان يكون الأمر ان يخاف، و يجوز أن يكون أحدهما، و على الثانى هما معاً يخافان، و من ضم الياء فى قوله «و يظهر» فلائنه أشبه بما قبله، لان قبله يبدل فأسند الفعل إلى موسى و هم كانوا فى ذكره، و من فتح الياء أراد انه إذا بدل الدين ظهر الفساد بالتبديل او أراد يظهر الفساد بمكانه، و قال قوم: أراد ب (او) الشك لان فرعون قال إنى

(١) سورة ٣٧ الصافات آية ١٤٧

(٢) سورة ٧٤ الدهر (الإنسان) آية ٢٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧١

أخاف ان يبدل موسى عليكم دينكم، فان لم يفعله فيوقع الفساد بينكم، و لم يكن قاطعاً على أحدهما به. و روى رواية شاذة عن أبى عمرو: انه قرأ «و قال رجل» بإسكان الجيم. الباقون بضمها و ذلك لغه قال الشاعر:

رجلان من ضبة اخبرانا إنا رأينا رجلا عريانا
أراد رجلين فأسكن و هو مثل قولهم: كرم فلان بمعنى كرم.

حكى الله تعالى عن فرعون انه قال لقومه «ذرونى» و معناه اتركونى اقتل موسى، و ذلك يدل على أن فى خاصة فرعون كان قوم يمنعونه من قتل موسى، و من معه و يخوفونه ان يدعو ربه فيهلك، فلذلك قال ذرونى اقتله و ليدع ربه، كما تقولون. و قال قوم: ذلك حين قالوا له هو ساحر فان قتلته قويت الشبهة بمكانه بل «أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ» (١) «وَلْيَدْعُ رَبَّهُ» فى دفع القتل عنه، فانه لا يخشى من دعائه شىء، و هذا عنف من فرعون و تمرد و جرأة على الله و إيهام لقومه بأن ما يدعو به موسى لا حقيقة له.

ثم قال فرعون «إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ» يعنى موسى «دِينَكُمْ» و هو ما تعتقدونه من إلهيتى «أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ» بأن يتبعه قوم نحتاج ان نقاتله فيخرب فى ما بين ذلك البلاد، و يظهر الفساد. و قال قتادة: الفساد عند فرعون ان يعمل بطاعة الله. فمن قرأ «او ان» فانه جعل المخوف احد الامرين و إن جعل (او) بمعنى الواو جعل الأمرين مخوفين معاً، و من قرأ بالواو جعل المخوف الأمرين معاً: تبديل الدين و ظهور الفساد. و التبديل رفع الشىء إلى غيره فى ما يقع موقعه إلا انه بالعرف لا يستعمل إلا فى رفع الجيد بالردى، و الفساد انتقاض الأمر بما ينافى العقل او الشرع او الطبع، و نقيضه الصلاح. و الاظهار

(١) سورة ٢٤ الشعراء آية ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٢

جعل الشىء بحيث يقع عليه الإدراك.

ثم حكى تعالى ما قال موسى عند ذلك فانه قال «إِنِّى عَدْتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ» و العياد هو الاعتصام بالشىء من عارض الشر، عدت بالله من شر الشيطان و اعتصمت منه بمعنى واحد. و من أظهر و لم يدغم، قال: لان مخرج الذال غير مخرج التاء. و من ادغم فلقرب مخرجهما، و المعنى انى اعتصمت بربى و ربكم الذى خلقنى و خلقكم من كل متكبر على الله متجبر عن الانقياد له لا يصدق بالثواب و العقاب فلا يخاف.

وقوله «وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى الحجج الواضحة «من ربكم» قال السدى كان القائل ابن عم فرعون، فعلى هذا يكون قوله «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» (١) مخصصاً، وقال غيره كان المؤمن إسرائيلياً يكتُم إيمانه عن آل فرعون، فعلى هذا يكون الوقف عند قوله (وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ) و يكون قوله (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) متعلقاً بقوله (يكتُم) أى يكتُم إيمانه من آل فرعون.

و الأول اظهر فى اقوال المفسرين. و قال الحسن: كان المؤمن قبطياً. و قوله (وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ) معناه إن المؤمن قال لفرعون إن يك موسى كاذباً فى ما يدعوكم اليه فوبال ذلك عليه و ان يك صادقاً فى ما يدعيه يصيبكم بعض الذى يعدكم، قيل: انه كان يتوعدهم بأمر مختلفه، قال ذلك مظهرة فى الحجاج و المعنى انه يلتقى بعضه. و المراد يصيبكم بعضه فى الدنيا. و قيل: هو من لطيف الكلام، كما قال الشاعر:

قَدِ يَدْرِكُ الْمُتَمَنِّئِينَ بَعْضُ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَسْعُ الْمَسْتَعْجِلِ الزَّلِيلِ (٢)

(١) آية ٤٦ من هذه السورة

(٢) قائله عمر القطامى تفسير القرطبي ٣٠٧ / ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٣

ثم قال (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ) أى لا يحكم بهدايه من كان مسرفاً على نفسه و متجاوز الحد فى معصية الله كذاباً على الله. و يحتمل ان يكون المراد ان الله لا يهدى الى طريق الثواب و الجنة من هو مسرف كذاب و يجوز ان يكون ذلك حكاية عما قال المؤمن من آل فرعون. و يجوز ان يكون ذلك ابتداء خبر من الله تعالى بذلك، ثم قال يعنى مؤمن آل فرعون (يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا) أى لكم الملك و السلطان على اهل الأرض و ذلك لا يمنع من بأس الله (قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ) فى ما أدعوكم من الهيى و تكذيب موسى. ثم حكى ما قال المؤمن فقال (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابًا (مثل) عذاب «يوم الأحزاب» قال قوم: القائل لذلك موسى نفسه، لان مؤمن آل فرعون كان يكتُم إيمانه، و هذا ضعيف لأن قوله هذا كقوله (أ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ) (١) و كما اظهر هذا جاز ان يظهر ذلك.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٧٣

مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ (٣١) وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ (٣٢) يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٣٣) وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ (٣٤) الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبْرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ (٣٥)

(١) آية ٢٨ من هذه السورة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٤

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو عمرو، و الأخفش و الداجونى عن هشام و قتيبة (على كل قلب متكبر) منون. الباقون على الاضافة. من نون جعله نعتاً للقلب، لان القلب إذا تكبر تكبر صاحبه، كما قال (فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) (١) لان الاعناق إذا خضعت خضع أربابها، و تكبر القلب

قسوته و إذا قسا القلب كان معه ترك الطاعة. و من أضاف قال: لان في قراءة ابن مسعود على (قلب كل متكبر جبار) قال الفراء: و سمعت أحدهم يقول: إن فلاناً مرجل شعره يوم كل جمعة يقوم. و الجبار: هو الذى يقتل على الغضب، و يقال: أجبره فهو جبار مثل أدرك فهو دراك. قال الفراء: و لا ثالث لهما، قال ابن خالويه: وجدت لهما ثالثاً أسأر فهو سئار. لما حكى الله تعالى عن مؤمن آل فرعون انه حذر قومه بالعذاب مثل عذاب يوم الأحزاب، فسر ذلك فقال (مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ) يعنى كعادته مع قوم نوح.

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٥

و الدأب العادة يقال: دأب يدأب دأباً فهو دأب في عمله إذا استمر فيه. و العادة تكرر الشىء مرة بعد مرة. و انما فعل بهم ذلك حين كفروا به، فأغرقهم الله و كقوم هود و هم عاد. و كقوم صالح: و هم ثمود و الذين من بعدهم من الأنبياء و أممهم الذين كذبوهم، فأهلكهم الله بأن استأصلهم جزاء على كفرهم. ثم اخبر انه تعالى لا يريد ظلماً للعباد، و لا يؤثره لهم. و ذلك دال على فساد قول المجبرة الذين يقولون إن كل ظلم فى العالم بارادة الله.

ثم حكى أيضاً ما قال لهم المؤمن المقدم ذكره، فانه قال «يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ» عقاب «يَوْمَ التَّنَادِ» و قيل: هو اليوم الذى ينادى بعض الظالمين بعضاً بالويل و الثبور، لما يرى من سوء عقاب الكفر و المعصية. و قيل: انه اليوم الذى ينادى أصحاب الجنة اصحاب النار «أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا» «١» و ينادى اصحاب النار اصحاب الجنة «أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» «٢» فى قول الحسن و قتادة و ابن زيد، و قيل: «يَوْمَ التَّنَادِ» هو اليوم الذى يدعى فيه «كُلُّ أَنْاسٍ بِإِمَامِهِمْ» «٣» و من أثبت الياء فى (التنادى) فلأنها الأصل، و من حذفها فلاجتزائه بالكسرة الدالة عليها، و لأنها آخر الآية، فهى فصل شبهت بالقوافى. و قرئ «يوم التناد» بالتشديد من قولهم ند البعير إذا هرب- روى ذلك عن ابن عباس-.

و قوله «يَوْمَ تُولُّونَ مُدْبِرِينَ» قال الحسن و قتادة: معناه منصرفين إلى النار و قال مجاهد: مارين غير معوجين و لا معجزين. و قيل: يولون مدبرين و المقامع تردهم إلى ما يكرهونه من العقاب.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٤٣

(٢) سورة ٧ الاعراف آية ٤٩

(٣) سورة ١٧ الإسراء آية ٧١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٦

و قوله «مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ» أى مانع من عذاب ينزل بكم، و أصله المنع، و شبه بذلك من فعل به ذلك اللطف الذى يمتنع عنده، يقال عصمه فهو عاصم و ذاك معصوم إذا فعل به ذلك اللطف. و منه قوله (لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رَحِمَ) «١» أى لا مانع. ثم قال (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أى من يحكم الله بضلاله فليس له من يحكم بهدايته على الحقيقة. و يحتمل ان يكون المراد و من يضلله الله عن طريق الجنة فما له من يهديه اليها.

ثم قال تعالى حاكياً ما قال لهم موسى فانه قال لهم: (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ) قيل: هو يوسف ابن يعقوب كان قبل موسى جاءهم (بالبينات) يعنى الحجج الواضحات (فَمَا زَلْتُمْ فِي شَكِّ) من موته حتى إذا هلك و مات (فَلْتَمَنَّ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا) آخر. ثم قال (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ) أى مثل ما حكم الله بضلال أولئك يحكم بضلال (كل مسرف) على نفسه بارتكاب معاصيه

(مرتاب) أى شاك فى أدله الله، ثم بينهم فقال (الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ) أى يسعون بغير سلطان أى بغير حجة آتاهم الله، و موضع الذين نصب لأنه بدل من (من) و يجوز ان يكون رفعاً بتقدير (هم) ثم قال (كَبِيرٌ مَّقْتًا) أى كبر ذلك الجدل منهم مقتاً (عند الله) أى عداوة من الله. و نصبه على التمييز (وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا) بالله مثل ذلك. ثم قال (كذلك) أى مثل ما طبع على قلوب أولئك بان ختم عليها علامة لكفرهم يفعل مثله (و يطبع على كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ) من نون (قلب) جعل (متكبر جبار) من صفه القلب و من اضافه جعل (القلب) للمتكبر الجبار. قال ابو على: من أضاف لا يخلو ان يترك الكلام على ظاهره او يقدر فيه حذفاً، فان تركه على ظاهره كان تقديره:

(١) سورة ١١ هود آية ٤٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٧

يطبع الله على كل قلب متكبر أى على جملة القلب من المتكبر، و ليس ذلك المراد و إنما المراد يطبع على قلب كل متكبر، و المعنى انه يطبع على القلوب إذا كانت قلباً قلباً من كل متكبر بمعنى انه يختم عليها.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ٧٧

وَ قَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ (٣٦) أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا وَ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَ صُدِّدَ عَنِ السَّبِيلِ وَ مَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ (٣٧) وَ قَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ (٣٨) يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَ إِنَّ الْأُخْرَىٰ هِيَ الدَّارُ الْآخِرَةُ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٣٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حفص و عاصم (فاطلع) نصباً على جواب (لعلى) الباقون رفعاً عطفاً على قوله تعالى (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ.... فَأَطَّلِعَ) و قيل: إن هامان أول من طبخ الآجر لبناء الصرح، و قرأ اهل الكوفة (و صدّ) بضم الصاد على ما لم يسم فاعله. الباقون بفتحها. فمن ضم أراد صده الشيطان عن سبيل الحق و طابق قوله تعالى (زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ) و من فتح الصاد أراد به صدّ غيره التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٨

عن سبيل الحق. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو و ابو بكر عن عاصم (يدخلون) بالضم كقوله (يرزقون). الباقون بفتح الياء، لأنهم إذا ادخلوا، فقد دخلوا، حكى الله تعالى ان فرعون قال لهامان (يا هامان) و قيل: إنه كان وزيره (ابن لى صِرْحًا) أى بناء ظاهراً عالياً لا يخفى على الناظر و ان بعد، و هو من التصريح بالأمر، و هو إظهاره بأتم الاظهار (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ) ثم فسر تلك الأسباب فقال (اسباب السموات) و قال ابن عامر أراد به منزل السماء.

و قال قتادة: معناه أبواب طرق السموات. و قال السدى طرق السموات و قيل:

هى الأمور التى يستمسك بها. فهى أسباب لكونها على ما هى به و لا تضطرب و لا تسقط إلى الأرض بثقلها، و لا تتروى إلى خلاف جهتها، و قوله (فَأَطَّلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ) معناه فأشرف عليه لا راه. و قيل: إن فرعون كان مشبهاً فطلب رؤية الاله فى السماء كما ترى الاشخاص إذا أشرف عليها. و قيل: يجوز ان يكون أراد، فاطلع إلى بعض الآيات التى يدعيها موسى الدالة على إله موسى، لأنه كان يعلم أن الصرح لا- يبلغ السماء، فكيف يرى من الصرح ما هو فى السماء، و لو كان فيها على قول المجسمة، و يجوز ان يكون قال ذاك تمويهاً لما علم من جهل قومه.

و قوله (وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا) حكاية ما قال فرعون و إنه يظن أن ما يقوله موسى أن له إله خلق السماء و الأرض كاذب فى قوله. و قال

الحسن: إنما قال فرعون هذا على التمويه و تعمد الكذب، و هو يعلم ان له إلهاً. و قوله «وَ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ» أى مثل ما زين لهؤلاء الكفار أعمالهم كذلك زين لفرعون سوء عمله، و قال المزين له سوء عمله جهله بالله تعالى و الشيطان الذى أغواه و دعاه اليه لأن الجهل بالقبح فى العمل يدعو إلى انه حسن و صواب، فلما جهل فرعون ان له إلهاً يجب عليه عبادته و توهم كذب ما دعاه اليه نبيه موسى، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٧٩

سولت له نفسه ذلك من أمره. و قد بين الله تعالى ذلك فى موضع آخر فقال «رَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ» (١). و قوله «وَ صِيَدٌ عَنِ السَّبِيلِ» من ضم أراد انه صده غيره. و من فتح أراد انه صد نفسه و غيره. ثم قال تعالى «وَ مَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ» يعنى فى هلاك. و التباب الهلاك بالانقطاع، و منه قوله «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» (٢) أى خسرت بانقطاع الرجاء، و منه تبا له. و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: معنى «تباب» خسران.

ثم حكى تعالى ما قال مؤمن آل فرعون فى قوله «وَ قَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ» و هو الايمان بالله و توحيده و إخلاص العبادة له و الإقرار بموسى عليه السلام و قال لهم أيضاً على وجه الوعظ لهم و الزجر عن المعاصى «يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ» يعنى انتفاع قليل، ثم يزول بأجمعه و يبقى وزره و آثامه «وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ» أى دار مقام، و سميت دار قرار لاستقرار الجنة بأهلها و استقرار النار بأهلها. و القرار المكان الذى يستقر فيه.

ثم قال (مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا) و معناه أى من عمل معصية فليس يجازى إلا مقدار ما يستحقه عليها من العقاب لا اكثر من ذلك (وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) جزاء على إيمانهم (يُزْرَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى زيادة على ما يستحقونه تفضلاً منه تعالى، و لو كان على مقدار العمل فقط لكان بحسابه. قال الحسن: هذا كلام مؤمن آل فرعون. و يحتمل أن يكون ذلك اخباراً منه تعالى عن نفسه.

(١) سورة ٨ الانفال آية ٤٩

(٢) سورة ١١١ اللهب آية ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٠

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٤١ الى ٤٦]..... ص: ٨٠

وَ يَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ (٤١) تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ أَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْعَفَّارِ (٤٢) لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَ لَا فِي الْآخِرَةِ وَ أَنَّنَا مَرَدُّنَا إِلَى اللَّهِ وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٤٣) فَسَيَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَ أَوْفُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (٤٤) فَوَقَاةُ اللَّهِ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَ حَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ (٤٥)

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (٤٦)

ست آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر (أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ) بقطع الهمزة على انه يؤمر الملائكة بإدخالهم النار. الباقون بوصلها بمعنى انهم يؤمرون بدخولها، و على الأول يكون (آل فرعون) نصباً على انه مفعول به (و أشد) المفعول الثانى. و على الثانى يكون نصباً على النداء.

حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون قال لهم (ما لى أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ) يعنى إلى ما فيه خلاصكم: من توحيد الله و إخلاص العبادة له و الإقرار بموسى عليه السلام- و هو قول الحسن و ابن زيد- و (تدعوننى) أنتم (إلى النار) لأنهم إذا دعوا إلى عبادة غير الله التى

يستحق بها النار، فكأنهم دعوا إلى النار، لأن من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨١

دعا الى سبب الشىء فقد دعا اليه، و من صرف عن سبب الشىء فقد صرف عنه، فمن صرف عن معصية الله فقد صرف عن النار، و من دعا اليها فقد دعا إلى النار. و الدعاء طلب الطالب الفعل من غيره، فالمحق يدعو إلى عبادة الله و طاعته و كل ما أمر الله به او نهى عنه و المبطل يدعو إلى الشر و العصيان، فمنهم من يدري انه عصيان و منهم من لا يدري ثم بين ذلك فقال (تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ) و اجحد نعمه (و أشرك به) فى العبادة (ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ) مع حصول العلم ببطلانه، لأنه لا يصح ان يعلم شريك له و ما لا يصح أن يعلم باطل، فدل على فساد اعتقادهم للشرك من هذه الجهة ثم قال (وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ) معاشر الكفار (إلى) عبادة (العزیز) يعنى القادر الذى لا يقهر، و لا يمنع لاستحالة ذلك عليه (الغفار) لمن عصاه إذا تاب اليه تفضلاً منه على خلقه. و قوله (لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ) قال الزجاج: هو رد الكلام كأنه قال لا- محالة إن لهم النار. و قال الخليل: لا جرم لا يكون إلا جواباً تقول: فعل فلان كذا فيقول المحيب: لا جرم إنه عوين و الفعل منه جرم يجرم.

و قال المبرد معناه حق و استحق (لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَ لَا فِي الآخِرَةِ) و المعنى ليس له دعوة ينتفع بها فى أمر الدنيا و لا فى الآخرة فأطلق ليس له دعوة، لأنه ابلغ و إن توهم جاهل ان له دعوة ينتفع بها، فانه لا يعتد بذلك لفساده و تناقضه. و قال السدى و قتادة و الضحاك: معناه ليس لهذه الأصنام استجابة دعاء احد فى الدنيا و لا فى الآخرة. و قيل: معناه ليس لها دعوة تجاب بالآلهية فى الدنيا، و لا فى الآخرة (وَ أَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ) أى و جب ان مردنا إلى الله، و و جب (أن المسرفين) بارتكاب المعاصى. و قال مجاهد: يعنى بقتل النفس من غير حلها.

و قال قتادة بالاشراك بالله (هُمُ أَصْحَابُ النَّارِ) يعنى الملازمون لها. قال الحسن: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٢ هذا كله من قول مؤمن آل فرعون.

ثم قال لهم على وجه التخويف و الوعظ (فستذكرون) صحه (ما أقول لكم) إذا حصلت فى العقاب يوم القيامة. تم اخبر عن نفسه فقال (وَ أَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ) أى أسلمه اليه (إِنَّ اللَّهَ بِصَيْرِّ بِالْعِبَادِ) أى عالم بأحوالهم، و ما يفعلونه من طاعة و معصية. و قال السدى: معنى أفوض اسلم اليه. ثم اخبر تعالى فقال (فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا) و قال قتادة: صرف الله عنه سوء مكرهم، و كان قبطياً من قوم فرعون فنجى مع موسى. و قوله (وَ حَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ) أى حل بهم و وقع بهم (سوء العذاب) لان الله تعالى غرقهم مع فرعون، و بين انهم مع ذلك فى (النَّارِ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَ غَشِيًّا) يعنى صباحاً و مساءً، و رفع النار بدلا من قوله (سوء العذاب) (وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ) يعنى إذا كان يوم القيامة يقال للملائكة (أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) فيمن قطع الهمزة.

و من وصلها أراد ان الله يأمرهم بذلك. و العرض إظهار الشىء ليراه الذى يظهر له. و منه قوله عُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ

«١» أى أظهروا (صفاً) كما يظهر المرائى لهم. و منه قولهم: عرضت الكتاب على الأمير، فهؤلاء يعرضون على النار لينالهم من ألمها و الغم بالمصير اليها. و الغدو المصير إلى الشىء بالغداة غدا يغدو غدواً. و قولهم: تغدى أى أكل بالغداة، و غدا أى سابق إلى الأمر بالغداة.

و (قيام الساعة) و جودها، و دخولها على استقامة بما يقوم من صفتها، و قامت السوق إذا حضر أهلها على ما جرت به العادة و (أشد العذاب) اغلظه.

و فى الآية دلالة على صحه عذاب القبر لأنه تعالى اخبر انهم يعرضون على النار غدواً و عشياً. و قال الحسن: آل فرعون أراد به من كان على دينه.

(١) سورة ١٨ الكهف ٤٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٣

و كان السدى يقول: أرواحهم فى أجواف طير سود يعرضون على النار غدواً و عشياً، و يجوز ان يحييهم الله بالغداة و العشى و

يعرضهم على النار، ووجه الاحتجاج على رؤساء الضلال بالاتباع انهم كانوا يدعونهم إلى اتباعهم بما يدعون من صواب مذاهبهم. و هذا يلزمهم الرفع بها عنهم و أن يسعوا في تخفيف عذابهم، فإذا هي سبب عذابهم. و قال الفراء، و قوم من المفسرين - ذكره البلخي - في الكلام تقديماً و تأخيراً، و تقديره و حاق بآل فرعون سوء العذاب، و يوم تقوم الساعة يقال: لهم ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها غدواً و عشياً، و يكون معنى غدواً و عشياً مع انهم فيها أبداً أنه تتجدد جلودهم بعد الاحتراق غدواً و عشياً. و قال قوم: يجوز ان يكون المراد انهم بعرضها، كما يقال: فلان يعرضه شر شديد أى يقرب من ذلك. و قال قوم: يجوز ان يكون المراد إن أعمالهم اعمال من يستحق النار، فكأنهم يغدون و يروحون اليها بأعمالهم. و قال قوم: المعنى يعرضون عليها و هم أحياء بالزجر و التحذير و الوعد و الوعيد، فإذا كان يوم القيامة - و ماتوا على كفرهم - ادخلوا أشد العذاب.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٤٧ الى ٥٠].... ص: ٨٣

وَ إِذِ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ يَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ (٤٧) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ (٤٨) وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَتِهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ (٤٩) قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٤

أربع آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه و اذكر يا محمد (إذ) أى الوقت الذى (يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ) و يخاصم بعضهم بعضاً يعنى الرؤساء و الاتباع (فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ) و هم الاتباع (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) و هم الرؤساء (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ) معاشر الرؤساء (تبعاً) و يحتمل ان يكون ذلك جمع تابع كغائب و غيب و حایل و حول، و يجوز أن يكون مصدراً أى تبعناكم تبعاً (فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ) لأنه يلزم الرئيس الدفع عن اتباعه و المنقادين لأمره، فيسألونهم هؤلاء أن يغنوا عنهم قسطاً من النار أى طائفه منها، فيقول الرؤساء الذين استكبروا (إِنَّا كُلٌّ فِيهَا) أى نحن و أنتم فى النار، فكيف ندفع عنكم. و رفع «كل فيها» على انه خبر (إننا) كقوله (إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) «١» و يجوز أن يكون رفعاً بالابتداء، و خبره (فيها) (إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ) بذلك (بين العباد) و انه يعاقب من أشرك به و عبد معه غيره ثم حكى ما يقوله (الذين) حصلوا (فى النار) من الاتباع و المتبعين (لخزنة جهنم) و هم الذين يتلون عذاب اهل النار (ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ) و يقولون ذلك، لأنه لا صبر لهم على شدة العذاب لانهم يطمعون فى التخفيف، لان معارفهم ضرورية يعلمون ان عقابهم لا ينقطع و لا يخفف عنهم.

ثم حكى ما يجب به الخزنة لهم فإنهم يقولون لهم «أَوْ لَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى بالحجج و الدلالات على صحة توحيد و وجوب إخلاص العبادة له؟ فيقولون فى جوابهم «بلى» قد جاءتنا الرسل بالبينات فكذبناهم و جحدنا نبوتهم و أنكرنا

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٥٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٥

بيناتهم فيقول لهم الخزنة اذا «فادعوا» بما لا ينفعكم و يقولون ايضاً «وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» لأنه فى وقت لا ينفع.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٥١ الى ٥٥].... ص: ٨٥

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ (٥١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذرتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ

(٥٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْثَرْنَا بَيْنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ (٥٣) هُدًىٰ وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ (٥٤) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ (٥٥)

اربع آيات في الشامي وفي عدد إسماعيل وخمس في ما عداها عدوا «بَيْنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ» ولم يعده الأولان. قرأ نافع واهل الكوفة (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ) بالياء، لأن المعذرة ليس تأنيثها حقيقياً ولأنهم أرادوا عذرهم. الباقيون بالتاء لتأنيث المعذرة.

اخبر الله تعالى عن نفسه بأنه ينصر رسله الذين بعثهم بالحق إلى خلقه وينصر الذين آمنوا به وصدقوا رسله في دار الدنيا، وينصرهم أيضاً يوم يقوم الاشهداء. والنصر المعونة على العدو، وهو على ضربين: نصر بالحجة ونصر بالغلبة في المحاربة بحسب ما يعلم الله تعالى من المصلحة وتقتضيه الحكمة، هذا إذا كان في دار التكليف. فأما نصره إياهم يوم القيامة فهو إعلاء كلمتهم وظهور حقهم وعلو منزلتهم وإعزازهم بجزيل الثواب وإذلال عدوهم بعظيم العقاب. والاشهاد جمع شاهد مثل صاحب واصحاب التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٦

وهم الذين يشهدون بالحق للمؤمنين وأهل الحق وعلى المبطلين والكافرين بما قامت به الحجة يوم القيامة وفي ذلك سرور المحق وفضيحة المبطل في ذلك المجمع العظيم والمحفل الكبير. وقال قتادة الأشهاد الملائكة والأنبياء والمؤمنون وقال مجاهد: هم الملائكة. ثم بين سبحانه وتعالى اليوم الذي يقوم فيه الاشهداء، فقال «يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ» فالمعذرة والاعتذار واحد. وإنما نفى ان تنفعهم المعذرة في الآخرة مع كونها نافعة في دار التكليف لأن الآخرة دار الإلجاء إلى العمل، والملجأ غير محمود على العمل الذي أُلجئ إليه، لأنه لا يعمل له لداعي الحكمة إلى ما يمكنه أن يعمله ولا يعمله فيضمن الحمد على فعله. وقيل: إنما لم يقبل معذرتهم، لأنهم يعتذرون بالباطل - في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين.

ثم بين تعالى إن لهم مع بطلان معذرتهم اللعنة، وهي الابعاد من رحمة الله والحكم عليهم بدوام العقاب ولهم سوء الدار وهو عذاب النار نعوذ بالله منها. والظالمين الذين لا تنفعهم المعذرة هم الذين ظلموا أنفسهم او غيرهم بارتكاب المعاصي التي يستحق بها دوام العقاب.

ثم اخبر تعالى على وجه القسم فقال «وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ» أي أعطيناه التوراة فيها أدلة واضحة على معرفة الله وتوحيده وأنزلنا عليه الكتاب وأورثناه بنى إسرائيل يعني التوراة، وهدى يعني أدلة واضحة على معرفة الله وتوحيده و«ذكري» أي ما يتذكر به أولو الألباب، وإنما خص العقلاء بذلك، لأنهم الذين يتمكنون من الانتفاع به دون من لا يعقل.

ثم أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله فقال «فاصبر» يا محمد على أذى قومك وتحمل المشقة في تكذيبهم إياك «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» الذي وعدك به من الثواب والجنة لمن أطاعك والنار والعقاب لمن عصاك حق لا خلف له. واطلب أيضاً المغفرة لذنبك. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٧

و يجوز ان يكون الخطاب له والمراد به أمته «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أي نزه الله تعالى واعترف بشكره بما أنعم الله عليك (بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) أي صباحاً ومساءً.

وقيل (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) معناه صل بحمد ربك و (بالعشى) معناه من زوال الشمس إلى الليل. و (الإبكار) من طلوع الفجر الثاني إلى طلوع الشمس.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٥٦ إلى ٦٠]..... ص: ٨٧

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (٥٦) لَخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسَيِّئِ قَلِيلًا مَا تَتَذَكَّرُونَ (٥٨) إِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (٥٩) وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (٦٠)

خمس آيات. وست في المدنى الأخير.

قرأ اهل الكوفة «تذكرون» بالتاء على الخطاب. الباقرن بالياء على الاخبار عنهم. وقرأ ابو جعفر و ابن كثير و رويس و يحيى و البرجمى و ابن غالب «سيدخلون» بضم الياء. على ما لم يسم فاعله. الباقرن بفتح الياء على اسناد الفعل اليهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٨

يقول الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ» أى يخاصمون «فى» رفع «آياتِ الله» و ابطالها «بِغَيْرِ سُلْطَانٍ» أى بغير حجة «أناهم» أعطاهم الله إياها يتسلط بها على إنكار مذهب يخالف مذهبهم «إِنَّ فِى صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ» أى ليس فى صدورهم إلا كبر. قال مجاهد: معناه الاعظمة و جبرية ما هم ببالى تلك العظمة، لأن الله تعالى مذلهم. و قيل: معناه إلا كبر بحسدك على النبوة التى أكرمك الله بها (ما هُمْ بِبَالِغِيهِ) لأن الله يرفع بها من يشاء. و قيل: معنا إلا كبر ما هم ببالى مقتضاه و لانه لان الكبر إنما يعمله صاحبه لمقتضى ان يعظم حاله، و هؤلاء يصير حالهم الى الازلال و التحقير بكفرهم فلا يبلغون ما فى صدورهم من مقتضى كبرهم. و قيل:

الآية نزلت فى اليهود و ان الكبر الذى ليس هم بباليه توقعهم امر الدجال، فاعلم الله تعالى ان هذه الفرقة التى تجادل ألا تبلغ خروج الدجال، فلذلك قال تعالى «فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ» ثم امر نبيه بأن يستعيد بالله من شر هؤلاء المخاصمين «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» و معناه انه يسمع ما يقول هؤلاء الذين يخاصمون فى دفع آيات الله بصير بما يضمرونه و فى ذلك تهديد لهم فى ما يقدمون عليه. و قيل: فيه و عدله بكفاية شرحهم.

ثم قال تعالى «لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ» معناه إن خلق السموات و الأرض على ما هما عليه من العظم و الثقل مع وقوفهما من غير عمد و جريان الفلك و الكواكب من غير سبب أعظم فى النفس و أهول فى الصدر من خلق الناس، و إن كان عظيماً لما فيه من الحياة و الحواس المهيأة لانواع مختلفه من الإدراكات إلا ان امر السموات و الأرض خارج عن مقتضى الطبيعة، او ان يكون فاعلها و خالقها يجرى مجرى العباد فى الجسميه، فهو اكبر شأنًا من هذه الجهه «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ» لعدو لهم عن الفكر فيه و الاستدلال على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٨٩

صحته و إدخال الشبهه على نفوسهم فيه، و ذكر كبر خلق السموات و الأرض و ما هو خارج عن الطبيعة حجة على المشركين فى انكار النشأة الثانية بما هو خارج عن عادة الولادة.

ثم قال «وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَبَصِيرٌ» أى لا يتساوى من عمى عن طريق الرشد و الصواب فلم يهتد اليها، و البصير الذى أبصرها و اهتدى اليها «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ. وَلَا يَتَسَاوَى الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ تَعَالَى وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْأَعْمَالِ وَ الَّذِينَ أَسَاءُوا وَ ظَلَمُوا نَفْسَهُمْ بَارْتِكَابِ الْمَعَاصِي.

ثم قال «قَلِيلًا مَا تَتَذَكَّرُونَ» أى ما أقل ما تتفكرون فى ذلك.

و الوقف على قوله «قليلًا».

و قوله «مَا تَتَذَكَّرُونَ» يجوز أن تكون (ما) صلة و يجوز أن تكون بمعنى المصدر و تقديره قليلا ما تذكركم. و من قرأ بالتاء أراد قل لهم و خاطبهم به.

و من قرأ بالياء فعلى وجه الاخبار عنهم بذلك.

ثم اخبر «إِنَّ السَّاعَةَ» يعنى القيامة (لَأَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا) أى جائئه واقعه لا شك فى مجيئها (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ) أى لا يصدقون بذلك لجهلهم بالله و شكهم فى اخباره.

ثم قال «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» يعني استجب لكم إذا اقتضت المصلحة اجابتمكم. و من يدعو الله و يسأله فلا بد أن يشترط المصلحة إما لفظاً أو اضماراً، و إلا كان قبيحاً، لأنه إذا دعا بما يكون فيه مفسدة و لا يشترط انتفاؤها التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٠
كان قبيحاً.

ثم قال تعالى مخبراً (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي) أى من يتكبر، و يتعظم عن إخلاص العباد لله تعالى (سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) من ضم الياء ذهب الى انهم تدخلهم الملائكة كرهاً و من فتح الياء قال: لأنهم إذا دخلوا فقد دخلوا، فأضاف الفعل اليهم. و معنى (يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي) أى عن دعائى بالخضوع لى. و قال السدى (داخرين) معناه صاغرین.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦١ الى ٦٥]..... ص: ٩٠

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ النَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَدُو فَضَّلِ عَلَى النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ (٦١) ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنِي تُؤْفَكُونَ (٦٢) كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٦٣) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٦٤) هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه بأنه «اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ» معاشر الخلق (الليل) و هو ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثانى (لتسكنوا فيه) أى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩١

و غرضه منه سكونكم و استراحتكم فيه من كد النهار و تعب (و جعل لكم النهار) أيضاً و هو ما بين طلوع الفجر الثانى إلى غروب الشمس (مبصراً) تبصرون فيه مواضع حاجاتكم فجعله (مبصراً) لما كان يبصرون فيه المبصرون. ثم اخبر تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَدُو فَضَّلِ) أى لدو زيادة كثيرة من نعمه (عَلَى النَّاسِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) نعمه أى لا يعترفون بها بل يجحدونها و يكفرون بها. ثم قال مخاطباً لخلقه (ذلكم الله) يعنى الذى قدم وصفه لكم هو الذى خلقكم (رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) من مقدوراته من السموات و الأرض و ما بينهما مما لا يقدر عليه سواه (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى لا يستحق العباد سواه تعالى (فَأَنِّي تُؤْفَكُونَ) أى فكيف تصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره مع وضوح الدلالة على توحيدده، ثم قال مثل ما انقلب و انصرف هؤلاء (كذلك يؤفك) أى يصرف (الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) و معناه كما خدع هؤلاء بما كذب لهم كذب من كان قبلهم من الكفار (الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) أى بدلالات الله و بيناته، و لا يفكرون فيها.

ثم عاد إلى ذكر صفاته تعالى فقال (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا) أى هيأها لكم بحيث تستقرون عليها (وَ السَّمَاءَ بِنَاءً) أى و جعل السماء بناء مرتفعاً فوقنا و لو جعلهما رتقاً لما أمكن الخلق الانتفاع فى ما بينهما. ثم قال (وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ) لان صور ابن آدم أحسن من صور الحيوان. و الصور جمع صورة مثل سورة و سور (وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) لأنه ليس لشيء من الحيوان من الطيبات المأكلة و المشارب مثل ما خلق الله لابن آدم، فان انواع الطيبات و اللذات التى خلقها الله لهم لا تحصى لكثرتها من الثمار و فنون النبات و اللحوم و غير ذلك. ثم قال (ذلكم) يعنى الذى تقدم وصفه هو الذى يحق له العباد على الحقيقة و هو (اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) أى جل بأنه الثابت التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٢
الدائم الذى لم يزل و لا يزال.

ثم قال (هو الحي) و معناه الحي على الإطلاق هو الذى يستحق الوصف بأنه حي لا إلى اجل (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَقِيدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال ابن عباس و سعيد بن جبیر: إذا قال أحدكم (لا إله إلا الله وحده) فليقل فى آخرها (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

العالمين).

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٦٦ الى ٧٠]..... ص: ٩٢

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٦) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٦٧) هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٦٨) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُضَرَّفُونَ (٦٩) الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٧٠)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا امر من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وآله ان يقول لكفار قومه (إني نهيت) أى نهانى الله (ان اعبد) أى أوجه العبادة إلى (الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) التى تجعلونها آلهة (لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي) أى حين أتانى الحجج والبراهين بيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٣

من جهة الله دلتنى على ذلك (و أمرت) مع ذلك (أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أى استسلم لأمر رب العالمين الذى خلقكم وأوجدكم و يملك تدبير الخلائق أجمعين.

ثم وصفه فقال (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ) معاشر البشر (من تراب) و معناه خلق أبائكم آدم من تراب و أنتم نسله و اليه ترجعون و اليه تنتمون (ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ...)

أى ثم انشأ من ذلك الأصل الذى خلقه من تراب النطفة ثم قلبها الى علقه و هى القطعة من الدم لأنها تعلق بما يمر به لظهور أثرها فيه و خلقكم منها (ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا) أى أطفالاً واحداً واحداً، فلهذا ذكره بالتوحيد، كما قال «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا» «١» لان لكل واحد منهم أعمالاً قد خسر بها «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و هو حال استكمال القوة و هو جمع شدة و أشد كنعمة و أنعم. و اصل الشدة اللف الذى يصعب منه الانحلال، ثم «لِتَكُونُوا شُيُوخًا» بعد ذلك «وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ» ان يصير شيخاً و من قبل ان يبلغ أشده «وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى» أى يبلغ كل واحد منكم ما سمي له من الأجل. و قال الحسن: هو النسل الذى يقوم عليه القيامة و الأجل المسمى القيامة (و لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى خلقكم لهذه الأغراض التى ذكرها و لكى تفكروا فى ذلك فتعقلوا ما أنعم الله عليكم من أنواع النعم و اراده منكم من اخلاص العبادة. ثم قال (هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ) يعنى من خلقكم على هذه الأوصاف التى ذكرها هو الذى يحييكم و هو الذى يميتكم فأولكم من تراب و آخركم إلى تراب تعودون (فَإِذَا قَضَى أَمْرًا) أى أراد أمراً من الأمور (فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و معناه انه يفعل ذلك من غير ان يتعذر عليه و لا يمتنع منه فهو بمنزلة ما يقال له كن فيكون، لا انه خاطب المعدوم بالتكوين، لأن ذلك محال.

(١) سورة ١٨ الكهف ١٠٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٤

و الله لا يأمر بالمحال.

ثم قال (الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ) يعنى المشركين الذين يخاصمون فى دفع آيات الله و ابطالها (أنى يصرفون) أى كيف و من أين ينقلبون عن الطريق المستقيم إلى الضلال و لو كانوا يخاصمون فى آيات الله بالنظر فى صحتها و الفكر فيها لما ذمهم الله. قال ابن زيد أراد بذلك المشركين. ثم وصفهم فقال (الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ) يعنى بالقرآن جحدوه و كذبوا بما أرسلنا به من الكتب فى الشرائع رسلنا قبلك (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة أمرهم إذا حل بهم و بال ما جحدوه و نزل بهم عقاب ما ارتكبوه و يعرفون ان ما دعوتهم اليه حق و ما ارتكبوه ضلال و فساد.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٩٤

إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ (٧٢) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (٧٣) مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ (٧٤) ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (٧٥)

خمس آيات كوفى و شامى و أربع فى ما عدهما سوى البصرى عد إسماعيل و الكوفى و الشامى «يسبحون» و عد المدنى الاول و المكى «فى الحميم» و عد الكوفى و الشامى «تشركون» و هى ثلاث آيات بصرى لأنه عندهم آخر الاولى «يسبحون» و الثانية «الكافرون» و الثالثة «تمرحون». التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٥

قوله «إذ الاغلال» متعلق بقوله «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ... إِذِ الْأَغْلَالُ» أى يعلمون فى حال ما تجعل الاغلال و هى جمع غل، و هو طوق يدخل فى العنق للألم و الذل. و أصله الدخول من قولهم: انغل فى الشيء إذا دخل فيه. و الغلول الخيانة التى تصير كالغل فى عنق صاحبها، و الاعناق جمع عنق و هو مركب الرأس بين البدن و بينه، و قوله «فَأَضْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ» (١) أى اصل الرأس و ما والاه، و قوله «و السلاسل» أى و تجعل السلاسل أيضاً فى أعناقهم. و قرأ ابن عباس «و السلاسل» بالنصب «يسحبون» بفتح الياء بمعنى يسحبون السلاسل.

و حكى عنه الجر أيضاً بتقدير، و هم فى السلاسل يسبحون. و الجر ضعيف عند النحويين، لان حرف الجر لا يجوز إضماره و أجاز بعضهم ذلك على ضعفه بأن يتوهم أن التقدير إذ الاغلال فى الاعناق. و السلاسل جمع سلسله و هى حلق منتظمة فى جهة الطول مستمرة. و يقال: تسلسلت المعانى إذا استمرت شيئاً قبل شيء كالسلسله الممدودة، و قوله «يُسْحَبُونَ» أى يجرون على الأرض. و موضع «يسحبون» النصب على الحال، و تقديره إذ الاغلال و السلاسل فى أعناقهم مسحوبين على النار و السحب جر الشيء على الأرض، هذا أصله يقال: سحب عليه ما يلزمه من الأصل الفاسد، و يسحب الكافر على وجهه فى النار سحباً «فى الحميم» و هو الماء الذى يبلغ الغاية فى الحرارة «ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ» فالسجر إلقاء الحطب فى معظم النار كالتنور الذى يسجر بالوقود، فهؤلاء الكفار لجهنم كالسجار للتنور «ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ» على وجه التوبيخ لا يلام قلوبهم كإلام أبدانهم بالتعذيب «أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» فتوجهون العبادة اليه من الأصنام و الأوثان فيخلصوكم و ينصروكم من عذاب الله «قَالُوا» فى الجواب «ضَلُّوا عَنَّا» ثم يستدركون

(١) سورة ٨ الانفال آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٦

فيقولون «بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا» و معناه لم نكن ندعو من قبل شيئاً يستحق العبادة و ما ينتفع بعبادته، فلذلك أطلق القول فقال الله تعالى «كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ» قال الحسن: معناه كذلك يضل أعمالهم بأن يبطلها. و قيل:

معناه كذلك يضل الله الكافرين عن نيل الثواب. و قيل: كذلك يضل الله الكافرين عما اتخذوه إلهاً بأن يصرفهم عن الطمع فى نيل منفعتهم من جهتها. ثم يقول موبخاً لهم «ذَلِكَ» أى ما فعل بكم جزاء «بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ» و الفرح و المرح و البطر و الأشر نظائر «بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى كنتم تفرحون بالباطل و الفرح بالحق لا يوبخ عليه «وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» أى و جزاء بما كنتم تبطرون فى معاصى الله. و المرح الاختيال فى السرور و الشاط قال الشاعر:

و لا ينسنى الحدثنان عرضى و لا ارخى من الفرح الازارا (١)

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٧٦ الى ٨٠]..... ص: ٩٦

أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٧٦) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَأِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّا يُزَجِّعُونَ (٧٧) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضِصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِّى بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ (٧٨) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٧٩) وَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٨٠)

(١) مر في ١٠٧/٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٧

خمس آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى ما يقال للكفار من قوله «ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ» حكى أيضاً انه يقال لهم «ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا» أى مؤبدين فيها لا انقطاع لكونكم فيها و لا نهاية لعقابكم.

وقيل: إنما جعل لجهنم أبواب كما جعل فيها الإدراك تشبيهاً بما يتصور الإنسان في الدنيا من المطابق و السجون و المطامير، فان ذلك أهول و أعظم في الزجر.

وقيل: لجهنم أبواب، كما قال تعالى «لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ» (١) و قوله «فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بشس مقام الذين تكبروا عن عبادة الله و تجبروا عن الانقياد له، و إنما اطلق عليه اسم بشس مع كونه حسناً لان الطبع ينفر عنه كما ينفر العقل عن القبيح بالذم عليه، فحسن لهذه العلة اطلاق اسم بشس عليه، و وصف الواحد منا بانه متكبر اسم ذم، ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى قومك و تكذيبهم إياك و معناه اثبت على الحق، فسماه صبراً للمشقة التى تلحق فيه كما تلحق بتجرع المر، و لذلك لا يوصف اهل الجنة بالصبر. و إن وصفوا بالثبات على الحق. و كان فى الوصف به فى الدنيا فضل، و لكن يوصفون بالحلم، لأنه مدح ليس فيه صفة نقص. و قوله (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) معناه إن ما وعد الله به المؤمنين على الصبر من الثواب فى

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٤٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٨

الجنة و توعده الكفار من العقاب (حق) لا شك فيه بل هو كائن لا محالة ثم قال (فَأِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّا يُزَجِّعُونَ) معناه إنا إن أريناك يا محمد بعض ما نعدهم من العقاب عاجلاً- و إهلاكمهم فى دار الدنيا، و إن لم نفعل ذلك بهم و قبضناك إلينا، فالينا يرجعون يوم القيامة، فنفعل بهم ما وعدناهم من العقاب و أليم العذاب. و قال الحسن: تقديره إما نرينك بعض الذى نعدهم فنرينك ذلك فى حياتك او نتوفينك، فيكون ذلك بعد موتك فأى ذلك كان (فَأَلَيْنَا يُزَجِّعُونَ). ثم قال تعالى (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا) يا محمد (رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ) أى من جملتهم (مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ) قصتهم (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْضِصْ عَلَيْكَ) و

روى عن على عليه السلام انه قال (من بعث الله نبياً اسود لم يذكره الله)

وقيل: بعث الله ثمانية آلاف نبى اربعة آلاف من بنى إسرائيل و اربعة آلاف من غيرهم. و لم يذكر إلا نفرأ يسيراً. ثم قال (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) و أمره (فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ) يعنى قيام الساعة (فُضِّى بِالْحَقِّ) أى فصل بين الخلائق (وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ) لأنهم يخسرون الجنة و يحصلون فى النار بدلا منها (ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ) ثم قال تعالى على وجه تعداد نعمه على الخلق (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ) من الإبل و البقر و الغنم (لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) أى خلقها لتنتفعوا بركوبها و تأكلوا منها، فانه جعلها للأمرين. و قال قوم: المراد بالانعام- هاهنا- الإبل خاصة، لأنها التى تركب و يحمل عليها فى اكثر

العادات. و اللام في قوله (لتركبوا) لام الغرض، فإذا كان الله تعالى خلق هذه الانعام و أراد ان ينتفع خلقه بها، و كان تعالى لا يريد القبيح و لا المباح، فلا بد ان يكون أراد انتفاعهم بها على وجه الطاعة و القرية اليه التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٩٩ (وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ) أخرى من ألبانها و أصوافها و أشعارها (وَلَتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ) ان تركبوا و تبلغوا المواضع التي تقصدونها لحوائجكم (و عليها) يعنى على الانعام (و على الفلك) و هى السفن (تحملون) ايضاً لأنه تعالى هو الذى يسيرها فى البحر بالريح إلى حيث تقصدون و تبلغون أغراضكم منها. و قال ابو عبيدة معنى (و على الفلك) فى الفلك كما قال (وَأَصْلَبْتَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ) «١» و أراد عليها، فحروف الجر يقوم بعضها مقام بعض.

قوله تعالى: [سورة غافر (٤٠): الآيات ٨١ الى ٨٥].... ص: ٩٩

وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ (٨١) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨٣) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (٨٤) فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ (٨٥)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً للكفار الذين جحدوا آياته و أنكروا أدلته الدالة على

(١) سورة ٢٠ طه آية ٧١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٠

توحيدة و إخلاص العبادة له يُرِيكُمْ آيَاتِهِ

أى يعلمكم حججه و يعرفكم إياها، منها إهلاك الأمم الماضية على ما اخبر عنهم و وجه الآية فيه انهم بعد النعمة العظيمة صاروا إلى النقم لأنهم عصوا فافتضى ذلك العصيان أو لا النعمان ثانياً. و كان فيه أوضح الدليل على تثبيت القديم تعالى الذى لولاه لم يصح فعل و لا تدبير. و منها الآية فى خلق الانعام التى قدم ذكرها، و وجه الآية فيه تسخيرها لمنافع العباد بالتصرف فى الوجوه التى قد جعل كل شىء منها لما يصلح له و ذلك يقتضى ان الجاعل لذلك قادر على تصريفه عالم بتدبيره، و انما يرى الآيات بالبيان عنها الذى يحضر للناس معناها و يخطر بها بالهم، و ينبه عليها، فانه يحتاج أولاً فى الآية إحضارها للنفس ثم الاستدلال عليها و التمييز بين الحق و الباطل منها، فأول الفائدة إخطارها بالبال و التنبيه عليها و الثانى الاستدلال عليها إلى الحق.

ثم قال أَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ

توبيخاً لهم على جحدها، و قد يكون الإنكار للآية تارة بجحدها أصلاً. و قد يكون تارة بجحد كونها دالة على صحة ما هى دالة عليه، و الخلاف فى الدلالة يكون من ثلاثة أوجه: اما فى صحتها فى نفسها، او فى كونها دلالة، او فيهما. و إنما يجوز من الجهال دفع الآية بالشبهة مع قوة الآية و ضعف الشبهة لأمر:

منها اتباع الهوى و دخول الشبهة التى تغطى الحجة حتى لا يكون لها فى النفس منزلة.

و منها التقليد لمن ترك النظر فى الأمور.

و منها سبق إلى اعتقاد فاسد لشبهة فيمتنع ذلك من توليد النظر للعلم.

ثم نبههم فقال (أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) بأن يَمروا فى جناتها (فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ) عدداً (و

أشد قوة) أى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠١

و أعظم آثاراً في الأرض بالأبنية العظيمة التي بنوها و القصور المشيدة التي شيدها.
و قال مجاهد: بمشيهم على أرجلهم على عظم خلقهم، فلما عصوا و كفروا بالله اهلكهم الله و استأصلهم «فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» معناه لم يغن عنهم ما كسبوه من الأموال و البنيان. و قيل ان (ما) بمعنى أى، و تقديره فأى شىء اغنى عنهم كسبهم؟! على وجه التهجين لفعالهم و التفرغ لهم، فتكون (ما) الأولى نصباً و موضع الثانية رفعاً.
ثم قال تعالى «فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى لما أتى هؤلاء الكفار رسلهم الذين دعوهم إلى توحيد و إخلاص العبادة له «فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» و فى الكلام حذف، و تقديره لما جاءتهم رسلهم بالبينات فجحدوها و أنكروا دلالتها وعد الله تعالى الرسل باهلا-ك أمهم و نجاه الرسل فرح الرسل بما عندهم من العلم بذلك. و قيل: إن المعنى فرحوا بما عندهم من العلم يعنى الكفار بما اعتقدوا انه علم إذ قالوا: نحن اعلم منهم لن نعذب و لن نبعث، فكان ذلك جهلا- و اعتقدوا انه علم، فأطلق الاسم عليه بالعلم على اعتقادهم، كما قال «حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ» (١) و قال «دُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» (٢) يعنى عند نفسك و عند قومك، فالأول قال به الجبائى، و الثانى قول الحسن و مجاهد. و قيل: المعنى إن الكفار فرحوا بما عند الرسل فرح استهزاء و سخرية لا فرح سرور و غبطة و قوله «وَ حَاقَ بِهِمْ» أى حل بهم «ما كانوا به يشتهزون» أى جزاء ما كانوا به يسخرون برسلهم من الهلاك و العذاب.
ثم اخبر تعالى عنهم انهم «فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا» بأس الله و نزول عذابه

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ١٦ [.....]

(٢) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٢

«قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّه» و خلعنا الأنداد من دونه «وَ كَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ» فى عبادة الله من الأصنام و الأوثان فقال الله سبحانه «فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ» عند رؤيتهم بأس الله و عذابه، لأنهم يصيرون عند ذلك ملجئ و فعل الملجأ لا يستحق به الثواب. ثم قال «سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ» نصب «سُنَّتَ اللَّهُ» على المصدر، و المعنى طريقة الله المستمرة من فعله بأعدائه و الجاحدين لنعمة و اتخاذ الولايح من دونه فى ما مضى مع عباده الذين كفروا به «وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ» لنعمة لفوتهم الثواب و الجنة و استحقاقهم العذاب الكون فى النار.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٣

٤١-سورة فصلت..... ص: ١٠٣

إشارة

هى مكية فى قول قتادة و مجاهد ليس فيها ناسخ و لا منسوخ و هى اربع و خمسون آية كوفى و ثلاث فى المدنيين و اثنتان و خمسون فى البصرى و الشامى.

[سورة فصلت (٤١): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٠٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حم (١) تنزيل من الرحمن الرحيم (٢) كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون (٣) بشيراً و نذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون (٤)

وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ (٥)

خمس آيات في الكوفي و أربع في الباقي عد الكوفيون «حم» و لم يعده الباقون قرأ بعض الكوفيين (حم) رفع ب (تنزيل) و (تنزيل) رفع ب (حم) و قال الفراء: ارتفع (تنزيل) بإضمار (ذلك) او هذا تنزيل. و قال البصريون (تنزيل) رفع بالابتداء، و خبره «كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ» و «قرآناً» نصب على المصدر أو التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٤

الحال ذهب اليه قوم.

قد بينا اختلاف المفسرين في معنى قوله (حم) فلا وجه لإعادته. و قيل:

في وجه الاشتراك في اسماء هذه السور السبع ب (حم) انه للمشاكلة التي بينها بما يختص به بما ليس لغيرها، لأنه اسم علم أجرى على الصفة الغالبة بما يصح فيه الاشتراك، و التشاكل الذي اختصت به هو ان كل واحدة منها استفتحت بصفة الكتاب مع تقاربها في الطول و القصر و مع شدة تشاكل الكلام في النظام، و حكم الكتاب البيان عن طريق النجاة الذي يصغر كل شيء في جنب الفائدة به من طريق الهلاك الذي لا- صبر للنفس عليه، و هو على وجوه: منها تبيين الواجب مما ليس بواجب، و تبيين الأولى في الحكمة مما ليس بأولى، و تبيين الجائر مما ليس بجائر، و تبيين الحق في الدين من الباطل، و تبيين الدليل على الحق مما ليس بدليل، و تبيين ما يرغب فيه مما لا يرغب فيه، و ما يحذر منه مما لا يحذر مثله. و غير ذلك من وجوه أحكامه و هي اكثر من ان تحصى.

و قوله «تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وصف الكتاب بأنه تنزيل لأن جبرائيل عليه السلام نزل به على محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى حَدُوثِهِ، لَأَنَّ التَّنْزِيلَ لَا يَكُونُ إِلَّا مُحَدَّثًا.

و قوله «كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ» اي هذا كتاب، و إنما وصف القرآن بأنه كتاب و إن كان المرجع فيه إلى كلام مسموع، لأنه مما ينبغي أن يكتب و يدون لأن الحافظ ربما نسيه او نسي بعضه، فيتذكر، و غير الحافظ فيتعلم منه. و قوله «فُصِّلَتْ آيَاتُهُ» معناه ميزت دلالته. و إنما وصفه بالتفصيل دون الإجمال، لان التفصيل يأتي على وجوه البيان، لأنه تفصيل جملة عن جملة او مفرد عن مفرد، و مدار أمر البيان على التفصيل و التمييز في ما يحتاج اليه من أمور الدين إذ العلم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٥

علمان: علم دين و علم دنيا و علم الدين أجلهما و أشرفهما لشرف النفع به. و قيل:

«فُصِّلَتْ آيَاتُهُ» بالأمر و النهي و الوعد و الوعيد و الترغيب و الترهيب.

و نصب قوله «قرآناً عربياً» على الحال- في قول الزجاج- و تقديره فصلت آياته في حال جمعه. و وصف بأنه قرآن، لأنه جمع بعضه إلى بعض، و بأنه عربي لأنه يخالف جميع اللغات التي هي ليست عربية «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» أي لمن يعلم العربية.

و قوله «بشيراً» أي مبشراً بالجنة و ثوابها «و نذيراً» أي مخوفاً من النار و عقابها.

و قوله «فَاعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ» اخبار منه تعالى عن الكفار أن أكثرهم يعدل عن التفكير فيه و عن سماعه «فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ» لعدولهم عنه. و يجوز أن يكون مع كونهم سامعين إذا لم يفكروا فيه و لم يقبلوه فكأنهم لم يسمعه. و قال البلخي:

معناه إنهم يفعلون فعل من لا يسمعه، لأنهم مع سماعه يستقلونه و يعرضون عن الفكر فيه.

ثم حكى ما قاله الكفار من قولهم «قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ» قال مجاهد و السدي: معناه في أغطية و إنما قالوا ذلك ليؤيسوا النبي صلى الله عليه و آله من قبولهم دينه، فهو على التمثيل، فكأنهم شبهوا قلوبهم بما يكون في غطاء فلا يصل اليه شيء مما وراءه، و فيه تحذير من مثل حالهم في كل من دعى إلى امر أن لا يمتنع ان يكون هو الحق، فلا يجوز ان يدفعه بمثل ذلك الدفع «وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ» أي ثقل عن استماع هذا القرآن «وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ» قيل الحجاب الخلاف الذي يقتضى أن يكون بمعزل عنك، قال الزجاج: معناه حاجز في النحلة و الدين أي لا نوافقك في مذهب «فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ» معناه فاعمل بما يقتضيه دينك، فانا عاملون بما يقتضيه ديننا، و قال الفراء: معناه فاعمل في هلاكنا، فانا عاملون التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٦

في هلاكك، تهديداً منهم.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٠٦

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (٦) الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٨) قُلْ أَإِنكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٩) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمَئِذٍ

(١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر «سواء» رفعاً. وقرأه يعقوب خفضاً. وقرأه الباقون نصباً.

فمن رفعه فعل الاستئناف. و من خفضه جعله نعتاً للأيام. و من نصبه فعلى المصدر.

امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول لهؤلاء الكفار «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ» لحم و دم، و من ولد آدم، و إنما خصنى الله بنبوته و أمرنى برسالته و ميزنى منكم بأنى «يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ» الذى يستحق العبادة «إِلَهُ وَاحِدٌ» لا شريك له فى العبادة (فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ) أى استمروا على وجه واحد فى الطاعة له و إخلاص العبادة له على ما تقتضيه الحكمة «وَاسْتَغْفِرُوهُ» أى و اطلبوا المغفرة من جهته لذنوبكم.

ثم اخبر فقال «وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ» الذين أشركوا بعبادة الله غيره من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٧

الأصنام و الأوثان و وصفهم بأنهم «الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ» و قال الحسن: معناه لا يؤتون ما يكونون به أذكاء أتقياء من الدخول فى دين الله. و قال الفراء: الزكاة فى هذا الموضع ان قريشاً كانت تطعم الحاج و تسقيهم فحرموا ذلك على من آمن بمحمد صلى الله عليه و آله. و قال قوم: إنما توعدهم على ترك الزكاة الواجبة عليهم لأنهم متعبدون بجميع العبادات و يعاقبون على تركها و هو الظاهر. و قال الزجاج: معناه و ويل للمشركين الذين لا يؤمنون بأن الزكاة واجبة. و إنما خص الزكاة بالذكر تقريراً لهم على شحهم الذى يأنف منه أهل الفضل و يتركون ما يقتضى انهم ان يعملوه عملوه لأجله. و فى ذلك دعاء لهم إلى الايمان و صرف لهم عن الشرك. و كان يقال: الزكاة قطرة الايمان فمن عبرها نجا. و قال الطبرى: معناه الذين لا يعطون الله الطاعة التى يطهرهم بها و يزكى أبدانهم، و لا يوحدونه. و قال عكرمة: هم الذين لا يقولون: لا إله إلا الله. و قد بينا أن الأقوى قول من قال إن الذين لا يؤدون زكاة أموالهم، لان هذا هو حقيقة هذه اللفظة «وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ» معناه و هم مع ذلك يجحدون ما أخبر الله به من الثواب و العقاب فى الآخرة.

ثم اخبر الله تعالى عن المؤمنين فقال «ان الذين يؤمنون بالآخرة» أى يصدقون بأمر الآخرة من الثواب و العقاب «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أى الطاعات «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى لهم جزاء على ذلك غير مقطوع، بل هو متصل دائم، و يجوز ان يكون معناه انه لا أذى فيه من الممن الذى يكدر الصنيعة.

ثم امر النبي صلى الله عليه و آله ان يقول لهم على وجه الإنكار عليهم بلفظ الاستفهام «أَإِنكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ» أى تجحدون نعمته من خلق الأرض فى يومين «وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا» أى تجعلون له أشباها و أمثالا- فى استحقاق العبادة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٨

ثم قال الذى يستحق العبادة «ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ» الذى خلق الخلائق و ملك التصرف فيهم.

و قوله «وَ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا» أى و خلق فى الأرض جبالا راسيات ثابتات فوق الأرض «وَ بَارَكَ فِيهَا» بما خلق فيها من المنافع «وَ قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمَئِذٍ»

روى عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال (إن الله خلق الأرض يوم الأحد و الاثنين و خلق الجبال يوم الثلاثاء و خلق الشجر و الماء و

ال عمران و الخراب يوم الأربعاء فتلك اربعة ايام و خلق يوم الخميس السماء و خلق يوم الجمعة الشمس و القمر و النجوم و الملائكة و آدم).

و قال الحسن و السدى: و ابن زيد «قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا» أى أرزاقها. و قال قتادة: معناه قدر فيها ما فيه صلاحها. قال ابو عبيدة: الأقوات جمع قوت و هى أرزاق الخلق و ما يحتاجون اليه. و قيل: إنما خلق ذلك شيئاً بعد شىء فى هذه الأربعة ايام لتعتبر به الملائكة و قيل: لا اعتبار العباد فى الاخبار عن ذلك إذا تصوروه على تلك الحال. و قال الزجاج: الوجه فيه تعليم الخلق التأنى فى الأمور و ألا يستعجلوا فيها بأن الله تعالى كان قادراً على ان يخلق ذلك فى لحظة، لكن خلقها فى هذه المدة لما قلنا. و قال قوم إنما خلق ذلك فى هذه المدة ليعتبروا بذلك على انها صادرة من قادر مختار عالم بالمصالح و بوجوه الأحكام إذ لو كان صادراً عن مطبوع او موجب لحصلت فى حالة واحدة. و قال الزجاج:

«فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ» معناه فى تتمه اربعة ايام.

و قوله «سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ» قال قتادة و السدى: معناه سواء للسائلين عن ذلك لأن كلا يطلب القوت و يسأله. و فى قراءة عبد الله «و قسم فيها أقواتها» و معناه خلق فى هذه البلدة ما ليس فى هذه ليتعاشوا و يتجروا. و من نصب (سواء) فعلى تقدير استوت سواء و استواء لمن سأل فى كم خلقت السموات التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٠٩

و الأرض؟ فقيل فى اربعة ايام سواء لا زيادة و لا نقصان.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٠٩

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (١١) فَفَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ حِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١٢) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ (١٣) إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (١٤) فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ قَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (١٥)

اربع آيات فى البصرى و الشامى و خمس فى ما عداها. اختلفوا فى قوله «و ثمود» فلم يعدها البصريون و الشاميون و عدها الباقون. أخبر الله تعالى انه بعد خلق الأرض و الجبال و تقدير الأقوات فيها «اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ» قال الحسن: معناه استوى أمره و لطفه إلى السماء.

و قال غيره: معنى الاستواء إلى السماء العمد و القصد اليها، كأنه قال: ثم قصد اليها. و اصل الاستواء الاستقامة و القصد للتدبير المستقيم تسوية له. و قوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٠

«ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ» (١) معناه ثم استوى تدبيره بتقدير القادر عليه. و قيل إن الاستواء بمعنى الاستيلاء، كما قال الشاعر:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهوراق (٢)

فاما الاستواء عن اعوجاج فمن صفات الأجسام لا يجوز ذلك على الله تعالى. و قوله «ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ» يفيد انه خلق السماء بعد خلق الأرض و خلق الأقوات فيها، و لا ينافى ذلك قوله «أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا» إلى قوله (وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) «٣» لان ذلك يفيد أن الأرض كانت مخلوقة غير مدحوة، فلما خلق الله السماء دحا بعد ذلك الأرض فبسطها، و إنما جعل الله السموات أولاً دخاناً ثم سبع سموات طباقاً ثم زينها بالمصابيح، لما فى ذلك من الدلالة على أن صانعها و خالقها و مدبرها ليس كمثل شىء من الموجودات غنى عن كل شىء سواه، و إن كل ما سواه يحتاج اليه من حيث انه قادر لنفسه لا يعجزه شىء، عالم لنفسه لا يخفى عليه شىء. و (الدخان) جسم لطيف مظلم، فالله تعالى خلق السموات أولاً دخاناً ثم نقلها إلى حال السماء من الكثافة و

الالتئام لما في ذلك من الاعتبار و اللطف لخلقه.

وقوله (فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ أُنْتِ يَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) قال ابن عباس أتت السماء بما فيها من الشمس و القمر و النجوم و أتت الأرض بما فيها من الأنهار و الأشجار و الثمار، و ليس هناك أمر بالقول على الحقيقة و لا إطاعة، و لا

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٥٣ و سورة ١٠ يونس آية ٣ و سورة ١٣ الرعد آية ٢ و سورة ٢٥ الفرقان آية ٥٩ و سورة ٣٢ الم السجدة آية ٤ و سورة ٥٧ الحديد آية ٤

(٢) مر في ١ / ١٢٥ و ٢ / ٣٩٦ و ٤ / ٤٥٢ و ٥ / ٣٨٦

(٣) سورة ٧٩ النازعات آية ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١١

جواب لذلك القول بل أخبر تعالى عن اختراعه السموات و الأرض و إنشائه لهما من غير تعذر و لا مشقة و لا كلفة و من غير ملابسة و لا معاناة بمنزلة ما قيل:

للمأمور افعل ففعل من غير تلبث و لا توقف، فعبّر عن ذلك بالأمر و الطاعة و هو كقوله (كُنْ فَيَكُونُ) «١» و قد بينا الوجه في ذلك و يكون التقدير كأنه قيل:

أتينا بمن فينا طائعين أى سبحانه فعل الطائعين فى ما أمر به و إنما قلنا ذلك لأنه تعالى لا يأمر المعدوم و لا الجماد، لان ذلك قبيح يتعالى الله عن ذلك و مثل ذلك قول الشاعر:

امتألاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «٢»

و نظائر ذلك كثيرة بينها فى ما مضى و إنما قال (طائعين) و لم يقل طائعتين، لأنه لما أسند الفعل اليهما و هو ما لا يكون إلا من العقلاء اخبر عنهما بالياء و النون، و قال قطرب: لان المعنى أتينا بمن فينا من العقلاء فغلب حكم العقلاء. و قال الشاعر:

فاجهشت للتوباد حين رأيت و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له اين الذين عهدتهم بجنيبك فى حفص و طيب زمان

فقال مضوا و استودعوني بلادهم و من ذا الذى يبقى على الحدثان «٣»

وقوله (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ) معناه جعلهن سبع سموات على إتمام خلقهن لأن القضاء جعل الشئ على إتمام و إحكام و لذلك قيل: انقضى أى قدمت و مضى، و قضى فلان إذا مات، لان عمره تم و مضى. و قيل:

إن السماء موج مكفوف، روى ذلك فى الخبر عن النبى صلى الله عليه و آله.

و قال الحسن: هى سبع ارضين

(١) سورة ٣٦ يس آية ٨٢ و غيرها

(٢) مر فى ١ / ٤٣١ و ٨ / ٨٥ و ٣٦٩

(٣) قد مر فى ٨ / ٣٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٢

بين كل أرضين مسيرة خمسمائة عام. و قوله (فى يومين) قال السدى: خلق الله السموات و سواها يوم الخميس و الجمعة و سمي الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات و الأرض، و إنما خلقها فى يومين نظير خلق الأرض فى يومين، فان قيل: قوله (خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) و

خلق الجبال و الأقوات في اربعة أيام و خلق السموات في يومين يكون ثمانية ايام، و ذلك مناف لقوله (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) «١» قلنا: لا- تنافى بين ذلك، لأنه خلق السموات و الأرض و خلق الجبال و الأشجار و الأقوات في اربعة أيام منها اليومان المتقدمان، كما يقول القائل: خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة ايام ثم الى الكوفة في خمسة عشر يوماً أى في تمام هذه العدة، و يكون قوله (فَفَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ) تمام ستة ايام. و هو الذى ذكره فى قوله فى ستة ايام. و زال الاشكال.

و قوله (وَ أَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) قال السدى معناه جعل فيها ما اراده من ملك و غيره. و قيل معناه أوحى فى كل سماء بما يصلحها «وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ»

روى ان الكواكب فى السماء الدنيا، و هى الأقرب إلى الأرض دون ما فوقها من السموات.

و قوله (و حفظاً) منصوب على المعنى و تقديره جعلناها زينة و حفظاً أى و جعلناها حفظاً من استراق الشياطين السمع بالكواكب التى جعلت فيها. و قيل:

حفظاً من ان تسقط على الأرض (ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) يعنى القادر الذى لا يغالب العليم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شىء منها. ثم قال لنبه صلى الله عليه و آله (فَإِنْ أَعْرَضُوا) يعنى ان عدل الكفار عن الفكر فى ما ذكرنا و التدبر لما بينا و أبوا إلا الشرك و الجحود (فقل) لهم مخوفا لهم

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٥٣ و سورة ١٠ يونس آية ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٣

(أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً) أى خوفتكم إياها ان ينزل بكم كما نزل بمن قبلكم و نصب (صاعقة) على انه مفعول ثان (مِثْلَ صَاعِقَةٍ عَادٍ وَ ثَمُودَ) التى أرسلها الله عليهم و املكهم بها، فقال السدى: الصاعقة أراد بها العذاب، و قال قتادة: معناه وقعة. و قيل: إن عاداً أهلكت بالريح و الصاعقة جميعاً. و قوله (إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ) ف (إِذْ) متعلقة بقوله (صاعقة) أى نزلت بهم إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم و من خلفهم، منهم من تقدم زمانه و منهم من تأخر عنه، و قال الفراء:

أت الرسل إياهم و من كان قبلهم و من خلفهم أى و جاءتهم أنفسهم رسل من بعد أولئك الرسل فيكون الهاء و الميم فى خلفهم للرسول، و يكون لهم بجعل ما خلفهم ما معهم. و قال قوم: معناه قبلهم و بعد أن بلغوا و تعبدوا بأمر الرسل الذين تقدموهم، قال البلخى: و يجوز أن يكون المراد أتتهم اخبار الرسل من هاهنا و هاهنا مع ما جاءهم منهم (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أى أرسلناهم بأن لا يعبدوا إلا الله وحده لا- شريك له و ألا- يشركوا بعبادته غيره، فقال المشركون عند ذلك (لَوْ شَاءَ رَبُّنَا) أن نؤمن و نخلع الأنداد «لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً» يدعوننا إلى ذلك و لم يبعث بشراً مثلاً، فكأنهم انفوا من الانقياد لبشر مثلهم و جهلوا أن الله يبعث الأنبياء على ما يعلم من مصالح عباده و يعلم من يصلح للقيام بها و قالوا لهم ايضاً (إنا) معاشر قومنا (بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ) من إخلاص العبادة و التوحيد (كافرون) جاحدون، ثم فصل تعالى اخبارهم فقال (فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى تجبروا و عتوا و تكبروا على الله بغير حق جعله الله لهم بل للكفر المحض و الظلم الصراح (وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) لما كان الله تعالى أعظاهم من فضله قوة تقوا بها على اهل زمانهم، فقال الله

تعالى (او لم يروا) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٤

و معناه او لم يعلموا (أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ) و اخترعهم و خلق فيهم هذه القوة (أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً) و أعظم اقتداراً (و كانوا) مع ذلك (بآيات الله) و أدلته (يجحدون) أى ينكرونها، و لا يعترفون بها.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١١٤

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصِرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنُدِّيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاءِ الدُّنْيَا وَ لَعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَ هُمْ لَا يُنصِرُونَ (١٦) وَ
 أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٧) وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا
 يَتَّقُونَ (١٨) وَ يَوْمَ يُخَشِرُ أَعْدَاءَ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٩) حَتَّى إِذَا مَا جَاؤَهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع (نحسات) ساكنة الحاء، الباقون بكسرهما، لان (نحسات) صفة، تقول العرب، يوم نحس مثل رجل هرم.
 وقيل:

هما لغتان، وقرأ نافع و يعقوب (و يوم نحشر) بالنون كقوله (وَ نَخْشِرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) «١» و قوله (وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) بالنون.
 الباقون بضم الياء على ما لم يسم فاعله، لأنه عطف عليه. قوله (فهم يوزعون) فطابق بينهما.
 لما حكى الله عن عاد و ثمود انه أرسل اليهم رسلا و أمرهم بعبادة الله وحده

(١) سورة ٢٠ طه آية ١٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٥

و أن لا يشركوا به شيئاً و انهم كفروا بذلك و جحدوه. و أخبر أنه أهلكهم بأن أرسل عليهم ريحاً صرصرأ أى شديداً صوته و اشتقاقه
 من الصرير و لذلك ضوعف اللظ اشعاراً بمضاعفة المعنى، يقال صرصر صريراً، و صرصر يصرصر صرصره و ريح صرصر شديد
 هبوبها. و قال قتادة: يعنى باردة و قال السدى: باردة ذات صوت. و قال مجاهد: شديدة السموم. وقيل: أصله صرر قلبت الراء صاداً،
 كما قيل: رده، و ردده، و نههه و نههه. و قال رؤبة:
 فاليوم قد نههني تنهني و أول حلم ليس بالمسفة «١»
 و كما قيل: كففه و كفكفه، قال النابغة:
 أ كففكف عبرة غلبت عبراتي إذا نهنتها عادت ذباحا «٢»

و منه سمى نهر صرصر لصوت الماء الجارى فيه، و قوله (فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ) قال مجاهد و قتادة و السدى: يعنى مشومات، و النحس
 سبب الشر، و السعد سبب الخير، و بذلك سميت سعود الأيام و نحوسها و سعود النجوم و نحوستها، و من سكن الحاء خففه، و من
 جرها فعلى الأصل.

و قال ابو عبيدة: معناه ايام ذات نحوس أى مشائم العذاب.

و قوله (لِنُدِّيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاءِ الدُّنْيَا) إخبار منه تعالى انه انما يفعل بهم ذلك ليذيقهم حال الهوان فى الدنيا، و الخزى
 الهوان الذى يستحيا منه خوفاً من الفضيحة، يقال: خزى يخزى خزياً و أخزاه الله إخزاء فهو مخزى.
 ثم بين تعالى ان عذاب الآخرة اخزى و افضح من ذلك فقال (وَ لَعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَ هُمْ لَا يُنصِرُونَ) أى لا يدفع عنهم العذاب
 الذى ينزل بهم.

ثم قال تعالى (وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) فالذى عليه القراء رفع الدال، و قرأ

(١، ٢) تفسير الطبرى ٢٤ / ٥٩، ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٦

الحسن بالنصب على تقدير هدينا ثمود هديناهم، و الرفع أجود، لأن (اما) لا يقع بعدها إلا الأسماء، فالنصب ضعيف. و المعنى و اما

ثمود دللناهم على طريق الرشاد فعدلوا عنها إلى طريق الغي و الفساد، و الهدى يتصرف على وجوه بينها في ما مضى. و قال ابن عباس و قتادة و السدى و ابن زيد: معناه بينا لهم، و إنما لم يصرف ثمود لأنه اسم القبيلة أو الأمة، و هو معرفة. و إنما رفع لأن (أما) رفع الاسم بعدها أولى.

و قوله (فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) معناه اختاروا العمى على طريق الحق و الاهتداء اليها و بشس الاختيار ذلك- و هو قول الحسن. و في الآية دلالة على بطلان قول المجبرة في ان الله يضل الكفار عن الدين و لا يهديهم اليه لأنه صرح بأنه هدى ثمود إلى الدين و انهم اختاروا العمى على الهدى، و ذلك واضح لا اشكال فيه. و قوله (فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ) أى أرسل عليهم الصاعقة التي بعثها للعذاب دون غيره، و الهون و الهوان واحد- في قول أبى عبيدة- و قال السدى: معناه الهوان (بما كانوا يَكْسِبُونَ) أى جزاء على ما كسبوه من الشرك و الكفر.

و قوله (وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ) اخبار من الله تعالى انه خلص من جملتهم من آمن بالله و اتقى معاصيه خوفاً من عقابه نجاهم الله من ذلك العذاب.

ثم قال تعالى (وَ يَوْمَ يُخَشَرُ أَعْيَادُ اللَّهِ) يبعثون و هو يوم القيامة. فمن قرأ بالنون فعلى الاخبار من الله عن نفسه بذلك. و من قرأ بالياء المضمومة فعلى انهم يبعثون و يجمعون إلى النار (فهم يوزعون) أى يمنعون من التفرق و يحبسون و يكفون، يقال: وزعت الرجل إذا منعته، و منه قول الحسن لا بد للناس من وزعة و قوله (اوزعنى) أى الهمنى. و قول الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٧

و إنى بها بإذا المعارج موزع

و يروى موزع (حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا) معناه حتى إذا أتى هؤلاء الكفار النار، و أراد الله إلقاءهم فيها (شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) و قيل: فى شهادة هذه الجوارح قولان:

أحدهما- انها تبنى بنية حى و تلجأ إلى الشهادة و الاعتراف بما فعله أصحابها.

و الآخر- ان يفعل فيها الشهادة و يضاف اليها مجازاً.

و وجه ثالث- قال قوم: إنه يظهر فيها أمارات تدل على كون أصحابها مستحقين للنار، فسمى ذلك شهادة مجازاً، كما يقال: عيناك تشهد بسهرك أى فيها ما يدل على سهرك. و قيل: المراد بالجلود الفروج، على طريق الكناية. و قيل: لا: بل الجلود المعروفة و هو الظاهر.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١١٧

وَ قَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تَرْجِعُونَ (٢١) وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُكُمْ وَ لَا أَبْصَارُكُمْ وَ لَا جُلُودُكُمْ وَ لَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢٢) وَ ذَلِكَ ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْرَبْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣) فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَ إِنْ يَسْتَعْجِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ (٢٤) وَ قَيَضْنَا لَهُمْ قُرْءَانَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٨

خمس آيات بلا- خلاف هذا حكاية من الله عن الكفار فى الآخرة بعد ما شهدت عليهم أبصارهم و جلودهم بما كانوا يعملون من المعاصى فى دار الدنيا أنهم يقولون (لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا) منكبين عليهم إقامة تلك الشهادة. و قيل: اشتقاق الجلد من التقوية من قولهم: فلان يتجلد على كذا، و هو جلد أى قوى، فتقول جلودهم فى الجواب عن ذلك (أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) فالانطق جعل القادر على الكلام ينطق إما بالإلجاء إلى النطق أو الدعاء اليه. فهؤلاء يلجئهم الله إلى ان ينطقوا بالشهادة. و النطق إدارة اللسان فى الفم بالكلام، و لذلك لا يوصف تعالى بأنه ناطق، و إن وصف بأنه متكلم. و معنى (أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) أى كل شىء لا يمتنع

منه النطق كالأعراض و الموات، و الفائدة في الاخبار عنهم بذلك التحذير من مثل حالهم في ما ينزل بهم من الفضيحة بشهادة جوارحهم عليهم بما كانوا يعملون من الفواحش. فلم يكن عندهم في ذلك اكثر من هذا القول الذي لا ينفعهم و قال قوم: إن الجوارح تشهد عليهم حين يجحدون ما كان منهم.

و قوله (وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) اخبار منه تعالى و خطاب لخلقه بأنه الذي خلقهم في الابتداء (وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) في الآخرة إلى حيث لا يملك احد النهى و الامر سواه.

و قوله (وَ مَا كُنْتُمْ تَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لَا أَبْصَارُكُمْ وَ لَا جُلُودُكُمْ) قال مجاهد (وَ مَا كُنْتُمْ تَشِيرُونَ) أى تتقون. و قال السدى: معناه لم تكونوا في دار الدنيا تستخفون عن معاصي الله بتركها و قيل: إن الآية نزلت في ثلاثة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١١٩

نفر تساروا، فقال بعضهم لبعض: أ ترى الله يسمع إسرارنا؟ و قال الفراء: معناه لم تكونوا تخافون ان تشهد عليكم جوارحكم فتستروا منها و لم تكونوا تقدروا على الاستتار منها، و يكون على وجه التعبير أى و لم تكونوا تستترون منها.

و قوله (وَ لَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ) وصف لهؤلاء الكفار بأنهم ظنوا انه تعالى يخفى عليه أسرارهم و لا يعلمها، فبين الله بذلك جهلهم به تعالى، و انهم و إن علموه من جهة انه قادر غير عاجز و عالم بما فعلوا فإذا ظنوا انه يخفى عليه شىء منها فهو جاهل على الحقيقة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

و فى قراءة عبد الله (و لكن زعمتم) قال الفراء: الزعم و الظن يكونان بمعنى واحد و قد يختلفان. ثم حكى ما يخاطبهم به فانه يقال لهم (وَ ذَلِكَ ظَنُّكُمْ) معاشر الكفار (الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ) أى أهلككم يقال: ردى فلان يردى إذا هلك قال الأعشى:

أفى الطوف خفت على الردى و كم من رد أهله لم يرم «١»

و قوله (فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) معناه فظلمتم من جملة من خسر فى تجارته لأنكم خسرتم الجنة و حصل لكم النار. ثم قال (فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ) قال البلخى: معناه فان يتخيروا المعاصى فالنار مصير لهم، و قال قوم: معناه و إن يصبروا فى الدنيا على المعاصى فالنار ماثمهم (و إن يستعتبوا) - بضم الياء - قرأ به عمرو و معناه إن طلب منهم العتبي لم يعتبوا أى لم يرجعوا و لم ينزعوا.

و قال قوم: المعنى فان يصبروا أو يجزعوا فالنار ماثمى لهم، (و إن يستعتبوا) معناه فان يجزعوا فيستعتبوا (فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ) لأنه ليس يستعتب إلا من قد جزع مما قد اصابه، فطلب العتبي حينئذ، كما قال

(١) ديوانه (دار بيروت) ٢٠٠ و قد مر فى ٨ / ٤٩٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٠

(اضلوا فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم) «١» و معنى الآية (فان يصبروا) على ما هم فيه فمقامهم فى النار (و إن يستعتبوا) أى و إن يطلبوا العتبي و هى الرضا (فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ) أى ليس بمرضى عنهم، لان السخط من الله تعالى بكفرهم قد لزمهم و زال التكليف عنهم، فليس لهم طريق إلى الاعتاب، و المعتب الذى قبل عتابه و أجيب إلى ما سأل.

و قوله (وَ قَفِضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنَّا لَهُمْ مَا يَشَاءُ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ) قال الحسن:

معناه خلىنا بينهم و بين الشياطين الذين أغوهم و دعوهم إلى ما استوجبوا العقاب به، و لم نمنعهم منهم، جزاء على ما استحقوه من الخذلان، فمعنى (قيضنا) خلىنا و مكنا. قال الجبائى: (التقييض) إحواج بعض العباد إلى بعض كحاجة الرجل إلى المرأة، و المرأة إلى الرجل، و كحاجة الغنى إلى الفقير يستعمله و حاجة الفقير إلى ان يستعمله الغنى و غير ذلك من احواج بعضهم إلى بعض. و قال قوم: التقييض المماثلة، و المقايضة المقايضة، قال الشماخ:

تذكرت لما أثقل الدين كاهلي و غاب يزيد ما أردت تعذرا
 رجالا مضوا عنى فلست مقايضاً بهم أبداً من سائر الناس معشرا
 فالمعنى على هذا إنا نضم إلى كل كافر قريناً له من الجن مثله في الكفر في نار جهنم كما قال (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ
 شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) «٢» ومعنى (فزيناو لهم) يعنى فعل اهل الفساد الذين فى زمانهم، و فعل من كان قبلهم، و قيل (ما بين أيديهم) من
 أمر الدنيا (و ما خلفهم) من أمر الآخرة- فى قول الحسن و السدى- و ذلك بدعائهم إلى انه لا بعث و لا جزاء. و قال الفراء (فَزَيَّنُوا لَهُمْ
 مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) من أمر الآخرة، فقالوا: لا جنه و لا نار

(١) سورة ٥٢ الطور آية ١٦

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢١

و لا- بعث و لا- حساب (و ما خلفهم) من امر الدنيا فزيناو لهم اللذات و جمع الأموال و ترك إنفاقها فى سبيل الله. و قيل: زيناو لهم
 أعمالهم التى يعملونها، و هى (ما بين أيديهم) و زيناو لهم ما عزموا عليه أن يعملوه و هو (ما خلفهم).
 و قوله (وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) يعنى وجب عليهم القول بتصييرهم إلى العذاب الذى كان اخبر انه يعذب به من عصاه (فى أمم قد خلت
 مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ) أى حق على هؤلاء الكفار و على امم من الجن و الانس انهم متى عصوا الله حق القول بأنهم يعاقبون. ثم
 قال تعالى (إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ) خسروا الجنة و حصلت لهم النار.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٢١

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (٢٦) فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي
 كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٧) ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (٢٨) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا
 الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ
 الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٢

حكى الله تعالى عن الكفار انهم يقول بعضهم لبعض (لا تسمعوا لهذا القرآن) الذى يقرؤه محمد صلى الله عليه و آله و لا تصغوا إليه
 (و الغوا فيه) لكى تغلوه، و يجوز ان تغلوه، فاللغو هو الكلام الذى لا معنى له يستفاد، و إلغاء الكلمة إسقاط عملها، و يقال: لغا يلغو
 لغواً، و لغاً، قال الراجز:

عن اللغا و رفث التكلم «١» و إذا كانت جملة الكلام لغواً لا فائدة فيه لم يحسن و إذا كان تأكيداً لمعنى تقدم- و إن لم يكن له معنى
 فى نفسه مفرد- حسن لأنه يجرى مجرى المتمم للكلمة التى تدل معها على المعنى، و إن لم يكن له معنى فى نفسه. و قال مجاهد:
 قالوا خلطوا عليهم القول بالمكاء و الصفير، و قال غيره: هو الضجيج و الصياح، و أقسم تعالى فقال (فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ
 جَحْدُوا آيَاتِهِ عَذَابًا شَدِيدًا وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) قيل: معناه أسوأ الذى كانوا يعملون من المعاصى من جملة ما كانوا
 يعملون دون غيرها مما لا يستحق به العقاب. و قال قوم: خص بذلك الكبائر- زجراً و تغليظاً- بعينها. و اقتصر فى الصغير على الجملة
 فى الوعيد. ثم قال (ذلك) يعنى ما تقدم الوعيد به (جزاء أعداء الله) الذين عادوه بالعصيان و كفروا به، و عادوا أولياءه: من الأنبياء و
 المؤمنين و هى (النار) و الكون فيها. ف (النار) رفع بأنه بدل من قوله (ذلك) جزاؤهم و هو دخولهم فيها (لهم) فيها دار الخلد أى
 منزل دوام و تأييد (جزاء) لهم و عقوبة على كفرهم به تعالى فى الدنيا و جحدهم لآياته. قال الفراء: هو كقولهم: لأهل الكوفة فيها دار

صالحه، و الدار هي الكوفة، و حسن ذلك لما اختلف لفظاهما، فكذلك قوله (ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ) ثم قال (لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ) و هي النار بعينها.

(١) مر في ٢ / ١٣٢، ١٦٤، ٢٣٠ و ٧ / ١٣٨ و ٨ / ١٦٣ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٣

و في قراءة عبد الله (ذلك جزاء أعداء الله النار دار الخلد)، فهذا بين لا شيء فيه لأن الدار هي النار، فأعداء الله العصاة الذين يعاديهم الله - عز و جل - و ليس هو من عداوة الإنسان لغيره إلا أن يراد به أنه يعمل عمل المعادي، كما قال (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا...) «١».

ثم حكى ما يقول الكفار ايضاً، فإنهم يقولون

(رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ) قيل: أراد به إبليس الأبالسة و هو رأس الشياطين، و ابن آدم الذي قتل أخاه، و هو قابيل. روى ذلك عن علي عليه السلام

، لأن قابيل أسس الفساد في ولد آدم. و قيل: هم الدعاة إلى الضلال من الجن و الانس.

و قوله (نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا) انهم لشدة عداوتهم و بغضهم لهم بما أضلوهم و أغوهم يتمنون ان يجعلوهما تحت أقدامهم و يطوهم (لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ) و قيل: المعنى فيكونا في الدرك الأسفل من النار.

و قوله (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) اخبار منه تعالى أن الذين يقرون بلسانهم بتوحيد الله و يصدقون أنبياءه و يعترفون بالله يقولون ربنا الله ثم استقاموا) أى استمروا على ما توجهه الربوبية. و قال الحسن و قتاده و ابن زيد: معناه ثم استقاموا على طاعة الله (تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ) قال مجاهد و السدي: يعنى عند الموت. و قال الحسن: تنزل عليهم الملائكة تستقبلهم إذا خرجوا من قبورهم في الموقف بالبخارة. و يقولون لهم (لا تخافوا) عقاب الله «وَلَا تَحْزَنُوا» لفوات الثواب (وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ) بها في دار الدنيا جزاء على الطاعات. و موضع (أن لا تخافوا) النصب و تقديره تنزل عليهم و الملائكة بأن لا تخافوا، فلما حذف الباء نصب، و في قراءة عبد الله (لا تخافوا) بلا (أن)

(١) سورة ٢ البقرة آية ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٤

قبلها، و تقديره يقولون لهم: لا تخافوا، و قال مجاهد: معنى لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة، و لا تحزنوا على ما تخلفونه في دار الدنيا. و قيل البشرى في ثلاثة مواضع: عند الموت، و في القبر، و في البعث.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٣١ الى ٣٥].... ص: ١٢٤

نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ وَ لَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ (٣١) نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (٣٢) وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَ عَمِلَ صَالِحًا وَ قَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٣) وَ لَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (٣٤) وَ مَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ مَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٣٥)

خمس آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى أن الملائكة تنزل على المؤمنين المستقيمين على طاعة الله التاركين لمعصيته و تبشرهم بالجنة و تؤمنهم من عقاب الله. ذكر ايضاً انهم يقولون لهم مع ذلك (نحن أولياؤكم) و هو جمع ولي أى انصاركم و احباؤكم في الحياة الدنيا و أولياؤكم

أيضاً في الآخرة، ففي ذلك البشارة للمؤمنين بمودة الملائكة لهم و في الآية بشاره لهم بنيل مشتاهم في الجنة. و تفيد الآية وجوب اعتقاد تودد الملائكة إلى من كان مستقيماً على طاعته. و فيها حجة على شرف الاستقامة بالطاعة على كل ما عداه من أعمال العباد يتولى الملائكة لصاحبه من اجله. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٥

و قوله (وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي أَنْفُسُكُمْ)

يعنى ما تشتهونه و تتمنونه من المنافع و الملاذ حاصله لكم (وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ) أى ما تستدعون. و قيل:

معناه ما تدعى انه لك فهو لك بحكم الله لك بذلك. و قوله (نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ) تقديره أنزلكم ربكم فى ما تشتهون من النعمة نزلاً. فيكون نصباً على المصدر. و يجوز ان يكون نصباً على الحال، و تقديره: لكم فيها ما تشتهى أنفسكم منزلاً كما تقول: جاء زيد مشياً تريد ماشياً. و قال الحسن (نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ) ليس مناً. و قيل: معناه إن هذا الموعود به مع جلالته فى نفسه له جلاله لمعطيه بعد ان غفر الذنب حتى صار بمنزله ما لم يكن رحمه منه لعباده فهو أهناً لك و أكمل للسرور به.

و قوله (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) صورته صورة الاستفهام، و نصب «قولا» على التفسير، و معناه النفى و تقديره و ليس أحد أحسن قولاً ممن دعا إلى طاعة الله و أضاف إلى ذلك أن يعمل الأعمال الصالحات، و يقول مع ذلك إننى من المسلمين الذين استسلموا لأمر الله و انقادوا إلى طاعته. و قيل: المعنى بالآية النبى صلى الله عليه و آله لأنه الداعى إلى الله.

و

روى أنها نزلت فى المؤذنين.

و فى الآية دلالة على من يقول: أنا مسلم إن شاء الله من أصحاب عبد الله بن مسعود، لأنه لا أحد احسن قولاً منه، فيجب عليه أن يقول: إنى مسلم و يقطع فى الحكم إذا لم يكن فاسقاً.

ثم قال (وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ) أى لا يتماثلان، و دخلت (لا) فى «وَلَا السَّيِّئَةُ» تأكيداً. و قيل: دخلت لتحقيق انه لا يساوى ذا ذاك، و لا ذاك ذا، فهو تبعد المساواة.

و قوله (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أمر للنبي صلى الله عليه و آله ان يدفع بالتي هى احسن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٦ و قيل: معنى الحسنه- هاهنا- المداراة. و السيئه المراد بها الغلظة. فأدب الله تعالى عباده بهذا الأدب. ثم قال «فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ» معناه دار القوم و لا تغلظ عليهم حتى كأن عدوك الذى يعاديك فى الدين بصورة وليك من حسن عشرتك له و شرك له. و يدعو ذلك ايضاً عدوك إلى أن يصير لك كالولى الحميم. و قيل: المراد ان من أساء اليك فأحسن اليه ليعود عدوك وليك. و كأنه حميمك. و الحميم القريب الذى يحم لغضب صاحبه.

و قوله (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) معناه ما يعطى هذه الخصلة فى رفع السيئه بالحسنه إلا ذو نصيب فى الخير عظيم. و قيل: معناه و ما يلقاها يعنى البشرى بالجنة و الامان من العذاب إلا الذين صبروا على طاعة الله و الجهاد فى دينه «وَمَا يُلْقَاهَا» ايضاً «إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ» من الثواب و الخير و قد لقي الله تعالى جميع الخلق مثل ما لقي من صبر، غير ان فيهم من لم يتلقه كما يتلقاه من صبروا و قبلوا ما أمرهم الله به.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٢٦

وَإِنَّمَا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٦) وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (٣٧) فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا

يَسْأَمُونَ (٣٨) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩) إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٧

خمس آيات بلا خلاف.

قوله «وَأَمَّا يَنْزِعَنَّكَ» أصله (إن) التي للشرط و زيد عليها (ما) تأكيداً فأشبه ذلك القسم، فلذلك دخلت نون التأكيد في قوله «ينزعنك» كما تقول:

والله ليخرجن. و النزغ النخس بما يدعوا إلى الفساد و منه قوله «مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي» «١» فنزع الشيطان وسوسته و دعاؤه إلى معصية الله بإيقاع العداوة بين من يجب موالاته، يقال نزغ ينزغ نزعاً فهو نازغ بين رجلين.

و فلائن ينزغ فلاناً كأنه ينخسه بما يدعوه إلى خلاف الصواب. و المعنى و إن ما يدعوك إلى المعاصي نزغ من الشيطان بالإغواء و الوسوسة «فَأَسْوَأَ الَّذِي عَدِلَ بِاللَّهِ» و معناه اطلب الاعتصام من شره من جهة الله و احذر منه و امتنع من جهته بقوة الله، فنحن نستعيد بالله من شر كل شيطان و شر كل ذي شر من انس و جان.

و قوله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» يعنى انه سميع لأقوالكم من الاستعاذة و غيرها عليم بضمائرهم قادر على إجابة دعائكم و قوله «وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» معناه و من أدلته و حججه الباهرة الدالة على توحيده و صفاته التي باين بها خلقه الليل بذهاب الشمس عن بسيط الأرض و النهار بطلوها على وجهها بالمقادير التي أجريا عليه و رتبا فيه بما يقتضى تدبير عالم بهما قادر على تصريفهما،

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٠٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٨

لأن ذلك لا يقدر عليه غير الله. و الشمس و القمر وجه الدلالة فيهما أن الأجرام الثقيلة لا تقف بغير عمد و لا تتصرف على غير قرار و لا عماد إلا أن يصرفهما قادر ليس كالفادرين من الأجسام التي تحتاج في نقلها و تمسكها إلى غيرها، و كل جسم ثقيل يصرف من غير عماد فمصرفه هو الله تعالى. و الأفعال الدالة على الله تعالى على وجهين:

أحدهما- ما لا يقدر عليه إلا هو كخلق الحياة و القدرة و الأجسام و غير ذلك و الآخر- أنه إذا وقع على وجه مخصوص لا يتأتى من القادر بقدرة و إن كان جنسه مقدوراً للعباد كتسكين الأرض من غير عمد و تصرف الشمس و القمر بكونها مرة صاعدة و مرة هابطة و مرة طالعة و مرة غاربة مع ثقل أجرامها و بعدهما من عماد لها أعظم دلالة على ان لهما مصرفاً و مدبراً لا يشبههما و لا يشبهه شيء. قال تعالى «لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ» كما يفعل قوم من المجوس بل «اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ» و انشاهن. و إنما قال «خلقهن» لأنه أجرى مجرى جمع التكسير، و لم يغلب المذكر على المؤنث، لأنه في ما لا يعقل. و قال الزجاج: تقديره الذي خلق هذه الآيات «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» أى ان كنتم تقصدون بعبادتكم الله فوجهوا العبادة اليه دون الشمس و القمر. ثم قال «فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا» يعنى هؤلاء الكفار أى تكبروا عن توجيه العبادة إلى الله و أبوا إلا عبادة الأصنام «فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» يعنى من الملائكة «يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ» أى لا يفترون من عبادته و لا يملونه. و السجود عند أصحابنا عند قوله «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» و هو مذهب أبى عمرو بن العلاء. و عند الباقرين عند قوله «وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ».

ثم قال تعالى «وَمِنْ آيَاتِهِ» أى من أدلته الدالة على توحيده و إخلاص العبادة له «أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً» يعنى دارسه مهشمة- فى

قول قتادة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٢٩

و السدى- و الخاشع الخاضع فكان حالها حال الخاضع المتواضع «فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ» أى تحركت بالنبات «و ربت» قال السدى: معناه انفتحت و ارتفعت قبل ان تنبت. و قرئ «رَبَّتْ» بمعنى عظمت، و معنى رَبَّتْ ارتفعت- ذكره الزجاج- ثم قال «إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا» يعنى من أحيا الأرض بما أنزله من الماء حتى تنبت «لَمُحْيِ الْمَوْتَى» مثل ذلك بعد ان كانوا أمواتاً و يرد فيها الأرواح، لأنه قادر على ذلك. و من قدر على ذلك قدر على هذا، لأنه ليس أحدهما بأعجب من الآخر «إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» يصح أن يكون مقدوراً له، و هو قادر لا تتناهى مقدوراته.

ثم قال «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا» معناه الذين يميلون عن الحق فى أدلتنا يقال: الحد يلحد إلحاداً. و قيل: لحد يلحد أيضاً. و قال مجاهد: معناه ما يفعلونه من المكاء و الصفير. و قال ابو روق: يعنى الذين يقعون فيه «لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا» بل نعلمهم على التفصيل، لا يخفى علينا شيء من أحوالهم.

ثم قال على وجه الإنكار عليهم و التهجين لفعالهم و التهديد لهم «أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ» جزاء على كفره و معاصيه «خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً» من عذاب الله جزاء على معرفته بالله و عمله بالطاعات. ثم قال «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» و معناه التهديد و إن كان بصورة الأمر، لأنه تعالى لم يخبرنا، و يحببنا أن نعمل ما شئنا، بل نهانا عن القبائح كلها. ثم قال «إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى عالم بأفعالكم لا يخفى عليه شيء منها فيجازيكم بحسبها.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ١٢٩

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ (٤١) لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (٤٢) مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَغْفِرٌ وَ دُوٌّ عِقَابٍ أَلِيمٍ (٤٣) وَ لَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْ لَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ءَ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَ شِفَاءٌ وَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (٤٤) وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (٤٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٠

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ «أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ» على الخبر حفص و الحلوانى عن هشام و ابن مجاهد عن قنبل فى غير رواية ابن الحماسى عن بكار. الباقون بهمزتين. و حففهما اهل الكوفة إلا حفصاً و روح. و الباقون بتخفيف الأولى و تليين الثانية. و فصل بينهما بألف اهل المدينة إلا ورشاً و ابو عمر. و من قرأ بلفظ الاستفهام أراد الإنكار، فادخل حرف الاستفهام على الف «أعجمى» و هى الف قطع. و من حققها، فلائها الأصل. و من خففها او فصل بينهما فلكرهه اجتماع الهمزتين. و من قرأ على الخبر، فالمعنى هلا كان النبى عربياً و القرآن اعجمياً. و النبى اعجمياً و القرآن عربياً، فكان يكون ابهر فى باب الاعجاز.

يقول الله تعالى مخبراً «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» الذى هو القرآن و جحدوه و سمي القرآن ذكراً، لأنه تذكر به وجوه الدلائل المؤدية إلى الحق، و المعانى التى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣١

يعمل عليها فيه. و اصل الذكر ضد السهو و هو حضور المعنى للنفس «لَمَّا جَاءَهُمْ» أى حين جاءهم، و خبر (ان) محذوف، و تقديره: إن الذين كفروا بالذكر هلكوا به و شقوا به و نحوه. و قيل تقديره: إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم كفروا به، فحذف لدلالة الكلام عليه. و قيل خبره «أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» و قيل قوله «وَ إِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ» فى موضع الخبر، و تقديره الكتاب الذى جاءهم عزيز، و قوله «وَ إِنَّهُ» الهاء كناية عن القرآن، و المعنى و إن القرآن لكتاب عزيز بأنه لا يقدر احد من العباد على ان يأتى بمثله، و لا يقاومه فى حججه على كل مخالف فيه. و قيل: معناه إنه عزيز بإعزاز الله- عز و جل- إياه إذ حفظه من التغيير و التبديل. و قيل: هو عزيز حيث جعله على أتم صفة الأحكام. و قيل:

معناه انه منيع من الباطل بما فيه من حسن البيان و وضوح البرهان، و لأن أحكامه حق يقضى بصحتها العقل.

و قوله «لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ» قيل في معناه اقوال خمسة:

أحدها- انه لا تعلق به الشبهة من طريق المشاكلة، و لا الحقيقة من جهة المناقضة و هو الحق المخلص و الذى لا يليق به الدنس.

و الثانى- قال قتادة و السدى: معناه لا يقدر الشيطان أن ينقص منه حقاً و لا يزيد فيه باطلا.

الثالث- ان معناه لا يأتى بشيء يوجب بطلانه مما وجد قبله و لا معه و لا مما يوجد بعده. و قال الضحاك: لا يأتى كتاب من بين يديه

يبطله و لا من خلفه أى و لا حديث من بعده يكذبه.

الرابع- قال ابن عباس: معناه لا يأتى الباطل من أول تنزيله و لا من آخره.

و الخامس- ان معناه لا يأتى الباطل فى اخباره عما تقدم و لا من خلفه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٢

و لا عما تأخر.

ثم وصف تعالى القرآن بأنه «تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ» فالحكيم هو الذى أفعاله كلها حكمه فيكون من صفات الفعل، و يكون بمعنى

العالم بجميع الأشياء و أحكامها فيكون من صفات الذات. و (الحميد) هو المحمود الذى يستحق الحمد و الشكر على جميع أفعاله لان

أفعاله كلها نعمه يجب بها الشكر.

و قوله «مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ» قيل فى معناه اقوال:

أحدها- من الدعاء الى الحق فى عبادة الله تعالى و لزوم طاعته.

و الثانى- ما حكاه تعالى بعده من «إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ» فيكون على جهة الوعد و الوعيد.

و الثالث- قال قتادة و السدى: و هو تعزية للنبي صلى الله عليه و آله بأن ما يقول لك المشركون مثل ما قال من قبلهم من الكفار

لأنبيائهم من التكذيب و الجحد لنبوتهم.

و قوله «إِنَّ رَبَّكَ لَمَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ» أى و قد يفعل العقاب بالعصاة من الكفار قطعاً و من الفساق على تجويز عقابهم، فلا

ينبغى ان يغتروا و يجب عليهم أن يتحرزوا بترك المعاصى و فعل الطاعات.

ثم قال تعالى «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ» يعنى الذكر الذى قدم ذكره «قُرْآنًا أَعْجَبِيًّا» أى مجموعاً بلغه العجم، يقال: رجل أعجمى إذا كان لا يفصح

و إن كان عربى النسب، و عجمى إذا كان من ولد العجم و إن كان فصيحاً بالعربية. قال ابو على:

يجوز ان يقال: رجل أعجمى يراد به أعجم بغير ياء كما يقال: أحمرى و احمر، و دوارى و دوار «لَقَالُوا لَوْ لَا فَضَّلْتَ آيَاتُهُ» و معناه هلا

فصلت آياته و ميزت. و قالوا «أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ» أى، قالوا القرآن أعجمى و محمد عربى - ذكره سعيد بن جبير- و قال السدى: قالوا

أعجمى و قوم عرب. و من قرأ على الخبر حمله على أنهم يقولون ذلك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٣

مخبرين. و من قرأ على الاستفهام أراد انهم يقولون ذلك على وجه الإنكار، و إنما قول الأعمى فى الآية بالعربى، و خلاف العربى

العجمى لان الأعمى فى انه لا- يبين مثل العجمى عندهم من حيث اجتماعا فى انهما لا- يبينان، قول به العربى فى قوله «أَعْجَمِيٌّ وَ

عَرَبِيٌّ» و حكى ان الحسن قرأ «اعجمى» بفتح العين قابل بينه و بين قوله «و عربى» فقال الله تعالى لنبى «قل» لهم يا محمد «هو» يعنى

القرآن «لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا بتوحيده و أقروا بنبوئه نبيه «هدى» يهتدون به «و شفاء» من سقم الجهل «و الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ» بالله و

لا يصدقون بتوحيده «فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ» يعنى ثقل إذ هم بمنزلة ذلك من حيث لم ينتفعوا بالقرآن فكأنهم صم او فى آذانهم ثقل «وَهُوَ

عَلَيْهِمْ عَمَى» حيث ضلوا عنه و جاروا عن تدييره فكأنه عمى لهم. و قوله «أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» على وجه المثل، فكأنهم

الذين ينادون من مكان بعيد و يسمعون الصوت و لا- يفهموا المعنى من حيث لم ينتفعوا به، و قال مجاهد: لبعده عن قلوبهم. و قال

الضحاك: ينادون الرجل فى الآخرة كبأشنع أسمائه، و قيل: معناه أولئك لا يفهمون ذلك كما يقال لمن لا يفهم شيئاً:

كبأنك تنادى من مكان بعيد.

ثم اقسم تعالى بأنه آتى «مُوسَى الْكِتَابَ» يعنى التوراة «فَاخْتَلَفَ فِيهِ» لأنه آمن به قوم و جحدوه آخرون، تسلياً للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ جُحُودِ قَوْمِهِ وَانْكَارِهِمْ نُبُوته. ثم قال «وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» فى انه لا يعاجلهم بالعقوبة و انه يؤخرهم إلى يوم القيامة «لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ» أى لفصل بينهم بما يجب من الحكم.

ثم اخبر عنهم فقال «وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ» يعنى مما ذكرناه «مريب» يعنى أقبح الشك لأن الريب أفضع الشك، و فى ذلك دلالة على جواز الخطأ على اصحاب المعارف لأنه تعالى بين انهم فى شك و انهم يؤخذون مع ذلك.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٤

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ١٣٤

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (٤٦) إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعِرِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْنَاكَ مَا مَنَا مِنْ شَهِيدٍ (٤٧) وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (٤٨) لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُوسِسْ قَنُوطٌ (٤٩) وَلَئِنْ أَدْفَأَهُ رَحْمَةٌ مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحَسَنِى فَلَنتَبَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنتَدِيقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل المدينة و ابن عامر و حفص «ثمرات» على الجمع. الباقون «ثمرة» على التوحيد من قرأ على الجمع فلاختلاف أجناس الثمار، و لأنه فى المصحف مكتوباً بقاء ممدودة. و من وحده قال: الثمرة تفيد الجمع و التوحيد فلا يحتاج إلى الجمع، لأنه فى مصحف عبد الله مكتوب بالهاء، و «الأكمام» جمع (كم) فى قول الفراء، و (كمه) فى قول أبى عبيدة. و هى الكفرى، قال ابن خالويه: يجوز أن يكون (الأكمام) جمع (كم) و (كم) جمع كمه، فىكون جمع الجمع. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٥

يقول الله تعالى «مَنْ عَمِلَ صَالِحًا» أى فعل افعلأ هى طاعة «فَلِنَفْسِهِ» لان ثوابه واصل اليه، و هو المنتفع به دون غيره «وَمَنْ أَسَاءَ» يعنى فعلا فاعلا قبيحاً، من الاساءة إلى غيره او غيرها «فعلها» أى فعلى نفسه لأن و بال ذلك و عقابه يلحقه دون غيره.

ثم قال تعالى على وجه النفي عن نفسه ما لا يليق به من فعل القبيح و التمدح به «و ما ربك» أى و ليس ربك «بظلام للعبيد» و إنما قال (بظلام) على وجه المبالغة فى نفي الظلم عن نفسه مع انه لا يفعل مثقال ذرة لأمرين:

أحدهما- انه لو فعل فاعل الظلم، و هو غير محتاج اليه مع علمه بقبحه و بأنه غنى لكان ظلاماً، و ما هو تعالى بهذه الصفة لأنه غنى عالم.

الثانى- إنه على طريق الجواب لمن زعم انه يفعل ظلم العباد. فقال: ما هو بهذه الصفة التى يتوهمها الجهال، فىأخذ احداً بذنب غيره، و الظلام هو الفاعل لما هو من افحش الظلم. و الظالم من فعل الظلم، و ظالم صفة ذم، و كذلك قولنا فاعل الظلم هما سواء، و كذلك آثم فاعل الإثم، و سىء فاعل الاساءة.

وقوله «إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعِرِ» معناه اليه يرد علم الساعرة التى يقع فيها الجزاء للمطيع و العاصى فاحذروها قبل ان تأتى، كما يرد اليه علم إخراج الثمار و ما يكون من الأولاد و التناج، فذاك غائب عنكم و هذا مشاهد لكم، و قد دل عليه و لزم، و كل من سئل متى قيام الساعة؟ و جب أن يقول: الله تعالى العالم به حتى يكون قد رده إلى الله «و ما يخرج من ثمرة من أكمامها» معناه و عنده علم ذلك. و أكمام الثمرة و عاؤها الذى تكون فيه. و قيل: الأكمام جمع كمه، و هو الطرف المحيط بالشىء. و قال الحسن: الأكمام- هاهنا- ليف النخيل. و قيل: مِنْ أَكْمَامِهَا معناه خروج الطلع من قشره «وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ» أى و عنده التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٩، ص: ١٣٦

تعالى علم ما تحمله كل أنثى من حمل ذكراً كان أو أنثى ولا تضع الأنثى إلا بعلمه أى إلا فى الوقت الذى علمه انه تضع فيه. وقوله (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي) أى و يوم يناديهم مناد اين شركاء الله الذين كنتم تعبدونهم من دون الله (قَالُوا آذْنَاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ) معناه إنهم يقولون أعلمناك ما منا من شهيد لمكانهم. ثم بين ذلك فقال (وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ) قال السدى: معناه أيقنوا وقال ابن عباس أذناك معناه أعلمناك. وقيل المنادى هو الله تعالى، وقال السدى: ما منا من شهيد ان لك شريكاً. وقيل: معناه أذناك أقررنا لك ما منا من شهيد بشريك له معك. وقيل قوله أذناك من قول المعبودين ما منا من شهيد لهم بما قالوا:

وقيل هذا: من قول العابدين ما منا من شهيد بأنهم آلهة. وقال آخرون: يجوز ان يكون العابدون و المعبودون يقولون ذلك. وقوله (وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ) أى أيقنوا ليس لهم من مخلص.

و دخل الظن على (ما) التى للنفى كما تدخل (علمته) على لام الابتداء، و كلاهما له صدر الكلام.

وقوله (لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ) أى لا يمل الإنسان من طلب المال و صحة الجسم- و هو قول ابن زيد- و قال بعضهم: معناه لا يمل الإنسان من الخير الذى يصيبه (و إن مسه الشر) أى إن ناله بذهاب مال او سقم فى جسمه (فيؤس قوط) أى يقنط من رحمة الله و يئأس من روحه، ففى ذلك إخبار عن سرعة تحول الإنسان و تنقله من حال الى حال. ثم قال تعالى (وَلَكِنَّ أَدْقَنَاءَ رَحْمَةٍ مِنَّا) يعنى لئن أذقنا الإنسان نعمه و أنلناه إياها (مِنْ بَعِيدٍ ضَرَاءَ مَسْتَه) أى من بعد شدة لحقته (لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي) قال مجاهد: يقول أنا حقيق بهذا الفعل (و ما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٧

أَطْنُ السَّاعَةِ قَائِمَةٌ وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى)

أى لو قامت لكان لى الحسنى يعنى الجنة. فقال الله تعالى على وجه التهديد لمن هذه صفته (فَلَنَنْبِتَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَ لَنَذِقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) أى فلنجزين الكفار بعد ان نعلمهم ما عملوه من كفرهم و معاصيهم ثم نجازيهم عليها بأن نذيقهم من عذاب غليظ قدر ما يستحقونه.

قوله تعالى: [سورة فصلت (٤١): الآيات ٥١ الى ٥٤]..... ص: ١٣٧

وَ إِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَ نَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَغَدُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ (٥١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٢) سَيُنزِئِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٥٣) أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (٥٤)

أربع آيات بلا خلاف.

اخبر الله تعالى عن جهل الإنسان الذى تقدم وصفه بمواضع نعم الله و ما يجب عليه من الاعتراف بشكره، بتركه النظر المؤدى إلى معرفته، فقال (وَ إِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ) بنعمه من إعطاء مال او ولد أو صحة جسم (اعرض) عن القيام بشكر الله على ذلك حسب ما يلزمه (وَ نَأَى بِجَانِبِهِ) أى بعد بجانبه كبيراً و تجبراً عن الاعتراف بنعم الله. وقيل: معناه و بعد عن الواجب (وَ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ) يعنى إذا ناله مرض او مصيبة فى مال او نفس (فَدُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ) قال السدى يدعو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٨

الله كثيراً عند ذلك. و إنما قال (فَدُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ) و لم يقل: طويل، لأنه ابلغ، لان العرض يدل على الطول، و لا يدل الطول على العرض إذ قد يصح طويل و لا- عرض له. و لا- يصح عريض و لا- طول له، لان العرض الانبساط فى خلاف جهة الطول، و الطول الامتداد فى أى جهة كان.

و فى الآية دلالة على بطلان قول المجبرة: انه ليس لله على الكافر نعمه، لأنه اخبر تعالى بأنه ينعم عليه و انه يعرض عن موجبها من الشكر و فى دعائه عند الشدة حجة عليه، لأنه يجب من اجل قلته صبره على الشدة ان يشكر برفعها عنه إلى النعمة، فقال الله تعالى لهم

على وجه الإنكار عليهم (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ) هذه النعمة (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ) أى و جحدتموه (مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) أى فى مشاقته الله بخلافه له بعيد عن طاعته. و الشقاق الميل إلى شق العداوة لا لأجل الحق كأنه قال لا احد أضل ممن هو فى شقاق بكفره، و به يذم من كان عليه، كما

قال على عليه السلام (يا اهل العراق يا اهل الشقاق و النفاق و مساوى الأخلاق)

وقيل: الشقاق فراق الحق إلى العداوة و أهله.

وقوله (سَيُنزِلهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ) معناه إن الدلائل فى آفاق السماء بسير النجوم و جريان الشمس و القمر فيها بآتم التدبير، و فى أنفسهم جعل كل شىء لما يصلح له من آلات الغذاء و مخارج الأنفاس، و مجارى الدم، و موضع العقل و الفكر، و سبب الافهام، و آلات الكلام. و قال السدى: آياتنا فى الآفاق بصدق ما يخبر به النبى صلى الله عليه و آله من الحوادث عنها. و فى ما يحدث من أنفسهم، و إذا رأوا ذلك تبينوا و علموا أن خبره حق، و انه من قبل الله تعالى.

وقوله (أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى هو عالم لجميع ذلك و الباء زائدة، و التقدير او لم يكف ربك انه عالم بجميع الأشياء. و المعنى أليس فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٣٩

الله كفاية فى معاقبه هؤلاء الكفار على كفرهم إذ كان عالماً بكل شىء مشاهداً لجميع ما يفعلونه قادراً على مجازاتهم عليه، و كما انه شهيد على ذلك هو شهيد على جميع الحوادث و مشاهد لجميعها و عالم بها لا يخفى عليه شىء من موضعها.

وقوله (إنه) يحتمل ان يكون موضعه رفعاً ب (يكف) و يحتمل ان يكون جراً بالباء. و تقديره بأنه على كل شىء شهيد.

ثم قال (أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ) أى هم فى شك من لقاء ثواب ربهم و عقابه، لأنهم فى شك من البعث و النشور (أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ) أى هو عالم بكل شىء قادر عليه.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٠

٤٢- سورة الشورى..... ص: ١٤٠

إشارة

مكية فى قول قتادة و مجاهد، و ليس فيها ناسخ و لا- منسوخ، و هى ثلاث و خمسون آية فى الكوفى، و خمسون فى البصرى و المدنيين.

[سورة الشورى (٤٢): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم (١) عسق (٢) كَذَلِكَ يُوحى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٤)

تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطَّرُونَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٥)

خمس آيات فى الكوفى و ثلاث فى ما عداه عد الكوفيون (حم) و عدوا (عسق) و لم يعده الباقون.

قال ابو عبد الله بن خالويه سألت ابن مجاهد، فقلت: إن القاف أبعد من الميم، فلم اظهر حمزة النون عند الميم فى (طسم) و لم يظهرها عند القاف فى (عسق) فقال و الله ما فكرت فى هذا قط، قال ابو عبد الله الحجة فى ذلك ان (طسم) أول سورة النمل ثم جاءت

سورتان فيهما الميم، فبين ليعلم ان الميم زائدة على هجاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤١

السين و اتفق اهل الكوفة على ان لم يفرّدوا السين بين حرفين في الكلام هذا على الأصل. و اما الحجة من جهة التخفى، فان النون تدغم في الميم و تخفى عند القاف و المخفى بمنزلة المظهر، فلما كره التشديد في (طسم) أظهروا لما كان المخفى بمنزلة الظاهر و لم يحتج إلى اظهار القاف، قال الفراء: ذكر عن ابن عباس انه قال (حمسق) بلا عين. و قال السين كل فرقة تكون. و القاف كل جماعة كانت، قال الفراء و كانت في بعض مصاحف عبد الله مثل ذلك. و قرأ ابن كثير وحده (يوحى اليك) بفتح الحاء على ما لم يسم فاعله، فعلى هذا يكون اسم الله مرتفعاً بمحذوف يدل عليه المذكور قال الشاعر:

لييك يزيد ضارع لخصومه و مختبئ مما تطيح الطوائح (١)

أى يبيكه ضارع، فيكون التقدير يوحى اليك يوحى الله. قال ابو علي: ذكر أن مثل هذه السورة أوحى إلى من تقدم من الأنبياء، فعلى هذا يكون التقدير يوحى اليك هذه السورة كما أوحى إلى الذين، و قال الزجاج، و الفراء: يقال إن (حمسق) او حيت إلى كل نبي كما أوحيت إلى محمد صلى الله عليه و آله قال ابن عباس: و بها كان على عليه السلام يعلم الفتن. و قرأ الباقر يوحى - بكسر الحاء - فيكون على هذا اسم الله مرتفعاً بأنه فاعل (يوحى) و قد قرئ شاذاً (نوحى) بالنون مع كسر الحاء فعلى هذا يحتمل رفع اسم الله لوجهين:

أحدهما- ان يكون رفعاً بالابتداء.

و الثاني- ان يكون مرتفعاً بفعل مقدر يدل عليه (يوحى) الأول، كما قلناه في من فتح الحاء. و يجوز أن يكون بدلا من الضمير. و يجوز أن يجعل اسم الله خير ابتداء محذوف، و تقديره هو الله العزيز الحكيم. و قرأ ابو عمرو و عاصم في

(١) مر هذا البيت في ٣١٠ / ٤ و ٣٢٩ / ٦ و ٤٤٠ / ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٢

رواية أبي بكر (يكاد) بالياء (ينفطرن) بالياء و النون، لأن تأنيث السموات غير حقيقي، و قد تقدم الفعل و لذلك أتت (ينفطرن) لما تأخر الفعل عن السموات و قرأ ابن كثير و ابن عامر و حمزة في رواية حفص (تكاد) بالتاء لتأنيث السموات (و ينفطرن) بالياء و النون لما قدمناه. و قرأ نافع و الكسائي (يكاد) بالياء لما قلناه من ان التأنيث غير حقيقي (ينفطرن) بياء، و تاء و (ينفطرن) في معنى تنفطر و هو مضارع فطرته فنفطر و فطرته بالتخفيف فانفطر، و معنى ينفطرن يتشققن.

قيل إنما عدوا (حم) و (عسق) آية و لم يعد (طس) لأن (طس) لما انفرد عن نظيره من (طسم) فأشبهه الاسم حمل عليه، و لما لم ينفرد (حم) عن نظيره جرى عليه حكم الجملة التامة التي تعد آية من اجل انها آية. فلما اجتمع في (طس) الانفراد عن النظر و أشبهه (قابيل) و كل واحد من هذين الوجهين يقتضى مخالفة حكم (طسم) و جب الخلاف. و أما انفراد (حاميم) بالزنة فقط، لم يجب الخلاف كما و جب في ما اجتمع فيه سببان. و في (حم) من الفائدة تعظيم الله - عز و جل - السورة و تسميتها و تشريفا لها و تنويها باسمها و إجراؤها في التفصيل مجرى ما يعقل في فضله على ما لا يعقل من الأجسام و الاعراض. و قيل ان (حم عسق) انفردت بأن معانيها أوحيت إلى سائر الأنبياء، فلذلك خصت بهذه التسمية. و قيل إنما فصل (حم عسق) من سائر الحواميم ب (عسق) لان جميعها استفتح بذكر الكتاب على التصريح به إلا هذه السورة فانه دل عليه دلالة التضمين بذكر الوحي الذي يرجع إلى الكتاب، و الوحي أعم من الكتاب في معناه إلا انه دال في هذا الموضع على الكتاب بهذه الصفة.

و قوله (كَذَلِكَ يُوحى إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ) قيل في المشبه به في قوله (كَذَلِكَ) وجهان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص:

١٤٣

أحدهما- كالوحي الذي تقدم يوحى اليك.

و الثاني- هذا الوحي الذي يأتي في هذه السورة يوحى اليك، لان ما لم يكن حاضراً يراه صلح فيه (هذا) لقرب وقته و (ذلك) لبعده

في نفسه، و معنى التشبيه في (كذلك) أن بعضه كبعض في انه حكمه و صواب بما تضمنه من الحجج و المواعظ و الفوائد التي يعمل عليها في الدين (وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ) معناه مثل ذلك اوحى إلى الذين من قبلك من الأنبياء و تعبدهم بشريعته كما تعبدك بمثل ذلك.

و قوله (العزير الحكيم) معناه القادر الذي لا يغالب الحكيم في جميع أفعاله.

و من كان بهاتين الصفتين خلصت له الحكمة في كل ما يأتي به، لأنه العزير الذي لا يغالب و الغنى الذي لا يحتاج إلى شيء، و لا يجوز أن يمنعه مانع مما يريد، و هو الحكيم العليم بالأمر لا يخفى عليه شيء منها لا يجوز أن يأتي إلا بالحكمة. فاما الحكيم غيره يحتاج فلا يوثق بكل ما يأتي به إلا أن يدل على ذلك الحكمة دليل.

قوله (لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ) معناه أنه مالكهما و مدبرهما و له التصرف فيهما و لا احد له منعه من ذلك و يكون (العلی) مع ذلك بمعنى المستعلى على كل قادر العظيم في صفاته التي لا يشاركه فيها احد.

و قوله (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ) قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و قتادة و الضحاك: يتفطرن من فوقهن من عظمة الله و جلاله.

و الثاني- ان السموات تكاد تتفطرن من فوقهن استعظماً للكفر بالله و العصيان له مع حقوقه الواجبة على خلقه، و ذلك على وجه التمثيل ليس لأن السموات تفعل شيئاً او تنكر شيئاً، و إنما المراد ان السموات لو انشقت لمعصيته استعظماً لها أو لشيء من الأشياء لتفطرت استعظماً لكفر من كفر بالله و عبد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٤ معه غيره.

و قوله (الْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) معناه يزهونه عما لا يجوز عليه من صفات، و ما لا يليق به من أفعال (وَيَسْبَحُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) من المؤمنين. و في ذلك صرف الإهلاك لهم و لغيرهم من اهل الأرض يصرفه عنهم.

ثم قال (أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغُفُورُ الرَّحِيمُ) لعباده عصيانهم تارة بالتوبة و تارة ابتداء منه كل ذلك تفضلاً منه و رافة بهم و رحمة لهم.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٤٤

وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (٦) وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَ مَنْ حَوْلَهَا وَ تُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (٧) وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ (٨) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٩) وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (١٠)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا اخبار من الله تعالى (وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى الكفار الذين اتخذوا الأصنام آلهة و وجهوا عبادتهم اليها. و جعلوهم

أولياء لهم و انصاراً التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٥

من دونه. و إنما قال (من دونه) لان من اتخذ ولياً بأمر الله لم يتخذ من دون الله.

و قوله (اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ) أى حافظ عليهم أعمالهم و حفيظ عليها بأنه لا يعزب عنه شيء منها، و انه قد كتبها في اللوح المحفوظ مظهرة في الحجة عليهم و ما هو اقرب إلى افهامهم إذا تصوروا مكتوبة لهم و عليهم.

و قوله (وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) معناه إنك لم توكل بحفظ أعمالهم، فلا يظن ظان هذا، فانه ظن فاسد و إنما بعثك الله نذيراً لهم و داعياً إلى الحق و مبيناً لهم سبيل الرشاد. و قيل: معناه إنك لم توكل عليهم أى تمنعهم من الكفر بالله، لأنه قد يكفر من لا يتهاى له منعه من كفره بقتله.

وقوله (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) معناه مثل ما أوحينا إلى من تقدمك من الأنبياء بالكتب التي أنزلناها عليهم أوحينا اليك ايضاً قرآناً عربياً لتندّر أم القرى أى لتخوفهم بما فيه من الوعيد و تبشرهم بما فيه من الوعد. قال السدى: أم القرى مكة و التقدير لتندّر اهل أم القرى (وَمَنْ حَوْلَهَا) من سائر الناس. و سميت أم القرى، لأنه روى أن الله تعالى دحا الأرض من تحت الكعبة

قال المبرد: كانت العرب تسمى مكة أم القرى (و من حولها) و من يطيف بها (وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ) معناه و تخوفهم يوم الجمع ايضاً، و نصب (يوم) لأنه مفعول ثان و ليس بظرف، لأنه ليس ينذر فى يوم الجمع، و إنما يخوفهم عذاب الله يوم الجمع. و قيل هو يوم القيامة (لا ريب فيه) أى لا شك فيه و فى كونه.

ثم قسم اهل يوم القيامة فقال (فريق) منهم (فى الجنة) بطاعتهم (و فريق) منهم (فى السعير) جزاء على معاصيهم. ثم قال (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) معناه الاخبار عن قدرته بأنه لو شاء ان يلجئهم إلى الايمان و دين الإسلام، لكان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٤

قادراً على ذلك و فعله، لكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف و هو ان يفعلوا العبادة على وجه يستحقون بها الثواب، و مع الإلجاء لا يمكن ذلك، فلذلك لم يشأ ذلك.

فالآية تفيد قدرته على الإلجاء و تأتي ذلك. ثم قال (وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) أى يدخلهم فى الجنة و ثوابها من يشاء منهم إذا أطاعوا و اجتنبوا معاصيه و بين أن (الظالمون) نفوسهم بارتكاب معصية الله (مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ) يواليهم (و لا نصير) يمنعهم من عذاب الله إذا أراد فعله بهم جزاء على معاصيهم، ثم قال (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) معناه بل هؤلاء الكفار اتخذوا من دون الله أولياء من الأصنام و الأوثان يوالونهم و ينصرونهم. ثم قال (فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) معناه المستحق فى الحقيقة للولاية و التقرب اليه هو الله تعالى دون غيره (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يصح ان يكون مقدوراً له قادر. و من كان بهذه الصفة فهو الذى يجب ان يتخذ ولياً.

وقوله (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ) معناه ان الذى تختلفون فيه من أمر دينكم و دنياكم و تتنازعون فيه (فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ) يعنى أنه الذى يفصل بين المحق فيه و بين المبطل، لأنه العالم بحقيقته ذلك، فيحكم على المحق باستحقاق الثواب و على المبطل باستحقاق العقاب.

وقيل: معناه فحكمه إلى الله، لأنه يجب ان يرجع إلى أمره فى الدنيا و فصل القضاء فى الآخرة. ثم قال لنبه قل لهم (ذلك) الذى وصفته من أنه يحيى الموتى و هو على كل شىء قدير (هو الله ربي) و مدبرى (عليه توكلت) بمعنى فوضت أمرى اليه و أسندت ظهري اليه (و اليه أنيب) أى ارجع اليه فى جميع أمورى و احوالى.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٧

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٤٧

فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١١) لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢) سَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى وَ عِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ (١٣) وَ مَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَيَّمٍ لَفُضِّتَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّ الدِّينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ (١٤) فَلَتَذُكَّ فَادُّعُ وَ اسْتَيْقَمَ كَمَا أَمَرْتَ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَ أَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ

اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٥)

خمس آيات بلا خلاف.

لما قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله قل لهم الذى وصفته بأنه الذى يحيى ويميت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٨ هو ربي و اليه ارجع فى أمورى كلها، زاد فى صفاته تعالى (فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى هو فاطر السموات، و معنى فاطر خالق السموات ابتداء. و حكى عن ابن عباس انه قال لم أكن أعرف معنى (فاطر) حتى تحاكم إلى أعرابيان فى بئر فقال أحدهما انا فطرته بمعنى أنا ابتدأته، و الفطر أيضاً الشق. و منه قوله تعالى (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ) و قوله (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) يعنى اشكالا مع كل ذكر أنثى يسكن اليها و يألفها. و من الأنعام أزواجاً من الضان اثنين و من المعز اثنين و من البقر اثنين و من الإبل اثنين، ذكوراً و إناثاً و وجه الاعتبار بجعل الأزواج ما فى ذلك من إنشاء الشىء حالاً بعد حال على وجه التصريف الذى يقتضى الاختيار، و جعل الخير له أسباب تطلب كما للشرا أسباب تجتنب، فجعل لكل حيوان زوجاً من شكله على ما تقتضيه الحكمة فيه.

و قوله (يذرؤكم فيه) أى يخلقكم و يكثركم فيه يعنى فى الترويج و فى ما حكم فيه. و قال الزجاج و الفراء: معناه يذرؤكم به أى بما جعل لكم أزواجاً و انشد الازهرى قول الشاعر يصف امرأة:

و ارغب فيها عن لقيط و رهطه و لكننى عن سنسب لست ارغب «١»

أى ارغب بها عن لقيط. فالذرة إظهار الشىء بإيجاده يقال: ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرءاً و أصله الظهور، و منه ملح ذرأنى لظهور بياضه. و الذرية لظهورها ممن هى منه. و قوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- إن الكاف زائدة و تقديره ليس مثل الله شىء من الموجودات و لا المعدومات كما قال أوس بن حجر:

(١) مر فى ٢٧٨ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٤٩

و قتلى كمثل جذوع النخيل يغشاهم سيل منهمر «١»

و قال آخر:

سعد بن زيد إذا أبصرت فضلهم ما كمثلهم فى الناس من احد «٢»

و قال الراجز:

و صاليات ككما توثقين «٣»

الثانى- قال الرماني: إنه بلغ فى نفى الشبيه إذا نفى مثله، لأنه يوجب نفى الشبهة على التحقيق و التقدير، و ذلك انه لو قدر له مثل لم يكن له مثل صفاته و لبطل ان يكون له مثل و لنفرد بتلك الصفات، و بطل ان يكون مثلاً له فيجب أن يكون من له مثل هذه الصفات على الحقيقة لا مثل له أصلاً إذ لو كان له مثل لم يكن هو بصفاته و كان ذلك الشىء الآخر هو الذى له تلك الصفات، لأنها لا تصح إلا لواحد فى الحقيقة و هذا لا يجوز أن يشبه بشبه حقيقة، و لا بلاغة فوجب التباعد من الشبه لبطلان شبه الحقيقة.

الثالث- وجه كان المرتضى على بن الحسين الموسوى (رحمة الله عليه) جارانا فيه فاتفق لى بالخاطر وجه قلته فاستحسنه و استجاده، و هو ان لا- تكون الكاف زائدة و يكون المعنى انه نفى ان يكون لمثله مثل و إذا ثبت انه لا- مثل لمثله فلا مثل له ايضاً. لأنه لو كان له مثل لكان له أمثال، لأن الموجودات على ضربين:

أحدهما- لا- مثل له، كالقدرة فلا- أمثال لها ايضاً. و الثانى- له مثل كالسواد و البياض و اكثر الأجناس فله أمثال ايضاً و ليس فى الموجودات ماله مثل واحد فحسب، فعلم بذلك ان المراد انه لا مثل له أصلاً من حيث لا مثل لمثله.

و قوله (وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) معناه انه على صفة يجب ان يسمع المسموعات

(١، ٢، ٣) تفسير الطبري ٨/٢٥ و القرطبي ٨/١٦ و الشوكاني ٤/٥١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٠

إذا وجدت و يبصر المبصرات إذا وجدت و ذلك يرجع إلى كونه حياً لا آفة به، و فائدة ذكره - هاهنا - هو انه لما نفى ان يكون له شبه على وجه الحقيقة و المجاز، و على وجه من الوجوه بين انه مع ذلك سميع بصير، لثلا يتوهم نفى هذه الصفة له على الحقيقة فقط، فانه لا مدحة في كونه مما لا مثل له على الانفراد، لان القدرة لا مثل لها، و إنما المدحة في انه لا مثل له مع كونه سمياً بصيراً، و ذلك يدل على التفرد الحقيقي.

و قوله (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) معناه له مفاتيح الرزق منها بانزال المطر من السماء و استقامة الهواء فيها و إنبات الثمار و الأقوات من الأرض. ثم قال (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى يوسعه له (و يقدر) أى يضيق لمن يشاء ذلك على ما يعلمه من مصالحهم (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) مما يصلحهم او يفسدهم.

ثم خاطب تعالى خلقه فقال (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) معنى شرع بين و أظهر، و هو (الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يا محمد صلى الله عليه و آله و هو (مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى وَ عِيسَى) و سائر النبيين، و هو أنا أمرناهم بعبادة الله و الشكر له على نعمه و طاعته في كل واجب و نذب مع اجتناب كل قبيح، و فعل ما أمر به مما أدى إلى التمسك بهذه الأصول مما تختلف به شرائع الأنبياء.

ثم بين ذلك فقال (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) و موضع (ان أقيموا) يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب:

أحدها- ان يكون نصباً بدلا من (ما) في (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا).

الثاني- ان يكون جراً بدلا من الهاء في (به).

الثالث- ان يكون رفعا على الاستئناف، و تقديره هو ان أقيموا الدين.

و قوله (كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) معناه كبر عليهم و استعظموا كونك التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥١ داعياً إلى الله، و دعاؤك يا محمد و أنت مثلهم بشر و من قبيلتهم إنك نبي، و ليس لهم ذلك، لان الله يجتبي لرسالته من يشاء على حسب ما يعلم من قيامه بأعباء الرسالة و تحمله لها، فاجتباك الله تعالى كما اجتبي موسى و من قبلك من الأنبياء، و معنى (يجتبي) يختار. و قوله (وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ) معناه و يهديه إلى طريق الثواب و يهدى المؤمنين الذين أنابوا اليه و أطاعوه. و قيل: يهديه إلى طريق الجنة و الصواب بأن يطف له في ذلك إذا علم ان له لطفاً، ثم قال (وَ مَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ) و معناه إن هؤلاء الكفار لم يختلفوا عليك إلا بعد أن أتاهم طريق العلم بصحة نبوتك، فعدلوا عن النظر فيه بغياً بينهم للحسد و العداوة و الحرص على طلب الدنيا و إتباع الهوى. و قيل: إن هؤلاء لم يختلفوا إلا عن علم بأن الفرقة ضلالة، لكن فعلوا ذلك للبغي.

ثم قال (وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) بأن اخبر بأنه يبعثهم (إلى أجل مسمى) ذكر انه يقيهم اليه لم يجز مخالفته، لأنه يصير كذباً (لقضى بينهم) أى لفصل بينهم الحكم و انزل عليهم ما يستحقونه من العذاب عاجلاً. ثم قال (وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ) قال السدي: يعنى اليهود و النصارى من بعد الذين أورثوا الكتاب الذى هو القرآن (لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرْيَبٌ) أى من الدين، و قال غيره: الذين أورثوا الكتاب من بعد اليهود و النصارى فى شك من الدين مريب، و هم الذين كفروا بالقرآن و شكوا فى صحته و انه من عند الله من سائر الكفار و المنافقين.

و قوله (فَلِذَلِكَ فَادُّعْ) معناه فالى ذلك فادع، كما قال (بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا) «١» أى اوحى اليها يقال دعوته لذا و بذأ و إلى ذا. و قيل:

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٢

معناه فلذلك الدين فادع. وقيل: معناه فلذلك القرآن فادع. و الاول احسن و أوضح و قوله (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) نهى للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ إِتِّبَاعِ مَا هُوَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ وَ الْمَرَادُ بِهِ أُمَّتِهِ. وقيل: ثلاث من كن فيه نجا: العدل في الرضا و الغضب، و القصد في الغنى و الفقر، و الخشية في السر و العلانية. و ثلاث من كن فيه هلك: شح مطاع، و هوى متبع، و عجب المرء بنفسه. و قوله (وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ) أى قل لهم صدقت بما انزل الله من القرآن و بكل كتاب أنزله الله على الأنبياء قبلى (وَ أَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ). و قيل فى معناه قولان: أحدهما- أمرت بالعدل. و الثانى- أمرت كى اعدل. و قل لهم أيضاً (اللَّهُ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ) أى مدبرنا و مدبركم و مصرفنا و مصرفكم (لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) و معناه أن جزاء أعمالنا لنا من ثواب او عقاب و جزاء أعمالكم لكم من ثواب او عقاب، لا يؤخذ احد بذنب غيره، كما قال (وَلَا تَرِزُوا زُرَّةً وَ زُرَّةً أُخْرَى) «١» (لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ) أى لا خصومة بيننا- فى قول مجاهد و ابن زيد- أى قد ظهر الحق فسقط الجدل و الخصومة. و قيل: معناه إن الحجَّة لنا عليكم لظهورها، و ليست بيننا بالاشتباه و الالتباس. و قيل: معناه لا حجة بيننا و بينكم لظهور أمركم فى البغى علينا و العداوة لنا و المعاندة، لا على طريق الشبهة، و ليس ذلك على جهة تحريم إقامة الحجَّة، لأنه لم يلزم قبول الدعوة إلا بالحجة التى يظهر بها الحق من الباطل فإذا صار الإنسان إلى البغى و العداوة سقط الحجاج بينه و بين اهل الحق. ثم قال (اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى المرجع حيث لا يملك احد الحكم فيه و لا الأمر و النهى غيره، فيحكم بيننا بالحق. و فى ذلك غاية التهديد. و قيل: إن

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٤ و سورة ١٧ الإسراء آية ١٥ و سورة ٣٥ آية فاطر آية ١٨ و سورة ٣٩ الزمر آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٣

ذلك كان قبل الأمر بالقتال و الجهاد.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١٥٣

وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (١٦) اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزَانَ وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (١٧) يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (١٨) اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (١٩) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن (الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ) أى يجادلون فى الله بنصرة مذهبهم (مَنْ بَعْدَ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ) و قيل فى معناه قولان: أحدهما- من بعد ما استجاب له الناس لظهور حجته بالمعجزات التى أقامها الله- عز و جل- و الآيات التى أظهرها الله فيه، لأنهم بعد هذه الحال فى حكم المعاندين بالبغى و الحسد. قال مجاهد: كانت محاجتهم بأن قالوا: كتابنا قبل كتابكم، و نبينا قبل نبيكم، و نحن أولى بالحق منكم، فلذلك قال الله تعالى «حُجَّتُهُمْ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٤

دَاحِضَةٌ»

لأن ما ذكره لا يمنع من صحة نبوة نبينا بأن ينسخ الله كتابهم و ما شرعه النبي الذى كان قبله.

و الثانى- معناه من بعد ما استجاب للنبي دعاءه بالمعجزات التى أجاب الله تعالى دعاءه فى إقامتها له. قال الجبائى: أجاب الله تعالى دعاءه فى كفار بدر حتى قتلهم الله بأيدى المؤمنين، و أجاب دعاءه عليهم بمكة و على مضر من القحط و الشدائد التى نزلت بهم، و ما دعا به من إنجاء الله المستضعفين من أيدى قريش فأنجاهم الله و خلصهم من أيديهم و غير ذلك مما يكثر تعدادها، فقال الله تعالى

«حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» وهى شبهة، وإنما سماها حجة - على اعتقادهم - فلشبهها بالحجة أجرى عليها اسمها من غير اطلاق الصفة بها، و (داحضة) معناه باطلة «عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ» من الله أى لعن واستحقاق عقاب و الاخبار به عاجلا- «و لهم» مع ذلك «عذاب شديد» يوم القيامة.

وقوله تعالى «اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ» يعنى القرآن «بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ» فقله «بالحق» فيه دلالة على بطلان مذهب المجبرة: بأن الله أنزله ليكفروا به و أراد منهم الضلال و العمل بالباطل. و انزل «الميزان» يعنى العدل، لان الميزان إظهار التسوية من خلافها فى ما للعباد اليه الحاجة فى المعاملة او التفاضل و مثل الموازنة المعارضة و المقابلة و المقايسة، فالقرآن إذا قوبل بينه و بين ما يدعونه، و قويس بينهما ظهرت فضيلته، و بانت حجته، و علمت دلالته، فلذلك وصفه بالميزان.

وقال مجاهد و قتادة: الميزان - هاهنا - العدل. و قال الجبائى: انزل الله عليهم الميزان من السماء و عرفهم كيف يعملون به بالحق و كيف يزنون به. و قيل: إن الحق الذى انزل به الكتاب وصفه على عقد معتقده على ما هو به من ثقة. و الحق قد يكون بمعنى حكم و معنى امر او نهى و معنى وعد او وعيد و معنى دليل. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٥

وقوله «و ما يدريك» يا محمد و لا و لا غيرك «لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ» إنما قال (قريب) مع تأنيث الساعة، لان تأنيثها ليس بحقيقى. و قيل: التقدير لعل مجيئها قريب. و إنما أخفى الله تعالى الساعة و وقت مجيئها عن العباد، ليكونوا على خوف و يبادروا بالتوبة، و لو عرفهم عنها لكانوا مغربين بالقبيح قبل ذلك تعويلا على التأنى بالتوبة.

وقوله «يَسْتَعْجِلُ بِهَا» يعنى بالساعة «الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا» أى لا يقرون بها و لا يصدقون لجهلهم بما عليهم فى مجيئها من استحقاق العقاب و ما للمؤمنين من الثواب. و قال «وَالَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بها «مُشْفِقُونَ مِنْهَا» أى خائفون من مجيئها لعلمهم بما فيها من استحقاق العقاب و الأحوال فيحذرونها «وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ» أى و يعلمون ان مجيئها الحق الذى لا خلاف فيه. ثم قال تعالى ألا إن الذين يمارون فى الساعة لفى ضلال بعيد أى يجادلون فى مجيئها على وجه الإنكار لها لفى ضلال عن الصواب و عدول عن الحق بعيد.

ثم قال تعالى «اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ» فلفظه بعباده إيصاله المنافع اليهم من وجه يدق على كل عاقل إدراكه، و ذلك فى الأرزاق التى قسمها الله لعباده و صرف الآفات عنهم، و إيصال السرور اليهم و الملاذ، و تمكينهم بالقدرة و الآلات إلى غير ذلك من أطافه التى لا تدرك على حقيقتها و لا يوقف على كنهها لغموضها. ثم قال تعالى «يُرْزَقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ» يعنى القادر الذى لا يعجزه شىء «الْعَزِيزُ» الذى لا يغالب.

وقوله «مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ» قيل: معناه إنا نعطيه بالحسنه عشرأ إلى ما شئنا من الزيادة «وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا» أى من عمل الدنيا «نُؤْتِهِ» أى نعطيه نصيبه «مِنْهَا» من الدنيا لا جميع ما يريده بل على التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٦ ما تقتضيه الحكمة دون الآخرة، و شبه الطالب بعمله الآخرة بالزارع فى اطلب النفع لحرثه، و كذلك الطالب بعمله نفع الدنيا. ثم قال «وَمَا لَهُ» يعنى لمن يطلب الدنيا دون الآخرة «فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ» من الثواب و النعيم فى الآخرة. و قيل:

إن الذى وعدهم الله به أن يؤتيهم من الدنيا إذا طلبوا حرث الدنيا هو ما جعل لهم من الغنيمه و الفىء إذا قاتلوا مع المسلمين، لأنهم لا يمنعون ذلك مع إظهارهم الايمان لكن ليس لهم فى الآخرة نصيب من الثواب.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٥٦

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَ لَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢١) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقعٌ بِهِمْ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٢٢) ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَشْتَكُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَ مَنْ

يَقْتَرِفُ حَسَنَةً نَزِدَ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ (٢٣) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشِإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمِخُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٤) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ (٢٥)

خمس آيات بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٧

قرأ ابن كثير، و نافع، و ابو عمرو، و ابن عامر، و ابو بكر عن عاصم «يفعلون» بالياء. الباقون بالتاء.

من قرأ بالياء، فعلى أن الله يعلم ما يفعله الكفار فيجازيهم عليه. و من قرأ بالتاء فعلى وجه الخطاب لهم بذلك.

لما اخبر الله تعالى ان من يطلب بأعماله الدنيا أنه يعطيه شيئاً منها، و انه ليس له حظ من الخير في الآخرة. و قال (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) يعنى بل هؤلاء الكفار لهم شركاء فى ما يفعلونه أى اشركوهم معهم فى أعمالهم بأن «شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ» الذى قلدوهم فيه «ما لَمْ يَأْذُنْ بِهِ اللَّهُ» أى لم يأمر به و لا أذن فيه. ثم قال «وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفُضْلِ» أى كلمة الحكم الذى قال الله: «إِنى أؤخر عقوبتهم، و لا أعاجلهم به فى الدنيا «لَقَضَيْتَ بَيْنَهُمْ» و فصل الحكم فيهم و عوجلوا بما يستحقونه من العذاب. ثم قال «وَإِنَّ الظَّالِمِينَ» لنفوسهم بارتكاب المعاصى «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم أى هم مستحقون لذلك يوم القيامة. ثم قال «تَرَى الظَّالِمِينَ» يا محمد «مُشْفِقِينَ» أى خائفين «مِمَّا كَسَبُوا» يعنى من جزاء ما كسبوا من المعاصى و هو العقاب الذى استحقوه «وَهُوَ واقعٌ بِهِمْ» لا محالة لا ينفعهم إشفاقهم منه، و لا خوفهم من وقوعه، و الإشفاق الخوف من جهة الرقة على المخوف عليه من وقوع الأمر، و اصل الشفقة الرقة من قولهم ثوب مشفق أى رقيق ردىء، و دين فلان مشفق أى ردىء.

ثم قال «وَالَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا رسله «وَعَمِلُوا» الأفعال «الصَّالِحَاتِ»، من الطاعات «فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ» فالروضة الأرض الخضرة بحسن النبات، و الجنة الأرض التى يجنها الشجر، و البستان التى عمها النبات أى هم مستحقون للكون فيها «لَهُمْ ما يَشَاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و معناه لهم ما يشتهون من اللذات، لان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٨

الإنسان لا يشاء الشىء إلا من طريق الحكمة او الشهوة او الحاجة فى دفع ضرر و دفع الضرر لا يحتاج اليه فى الجنة، و إرادة الحكمة تتبع التكليف، فلم يبق بعد ذلك إلا انهم يشاؤون ما يشتهون. و قوله «عِنْدَ رَبِّهِمْ» يعنى يوم القيامة الذى لا يملك فيه الأمر و النهى غيره، و ليس يريد ب «عند ربهم» من قرب المسافة، لأن ذلك من صفات الأجسام.

ثم قال «ذلك» يعنى الكون عند ربهم و أن لهم ما يشاؤون «هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» يعنى الزيادة التى لا يوازىها شىء فى كثرتها. ثم قال «ذلك» يعنى ما تقدم ذكره مما يشاءونه هو «الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ» به و من شدد الشين أراد التكثير، و من خفف، فلائنه يدل على القليل و الكثير. و قيل: هما لغتان، و حكى الأخصش لغة ثالثة: أبشرته. ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا رسله «وَعَمِلُوا» الاعمال «الصَّالِحَاتِ».

ثم قال «قل» لهم يا محمد صلى الله عليه و آله «لَا- أَسئَلُكُمْ عَلَيْهِ» أى على ادائى إليكم «أجرًا» عن الرسالة، و ما بعثنى الله به من المصالح «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» و قيل فى هذا الاستثناء قولان:

أحدهما- إنه استثناء منقطع لان المودة فى القربى ليس من الأجر و يكون التقدير لكن أذكركم المودة فى قرابتي.

الثانى- إنه استثناء حقيقة و يكون أجرى المودة فى القربى كأنه أجر، و إن لم يكن أجر و اختلفوا فى معنى

«الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» فقال على بن الحسين عليهما السلام و سعيد ابن جبير و عمرو بن شعيب: معناه أن تودوا قرابتي، و هو المروى عن

أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام

و قال الحسن: معناه «إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» إلى الله تعالى و التودد بالعمل الصالح اليه. و قال ابن عباس و قتادة و مجاهد و السدى و

الضحاك التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٥٩

و ابن زيد و عطاء بن دينار: معناه إلا ان تودونى لقرابتي منكم. و قالوا: كل قرشى كانت بينه و بين رسول الله صلى الله عليه و آله

قرابة، و يكون المعنى إن لم تودونى لحق النبوة افلا تودونى لحق القرابة. و الاول هو الاختيار عندنا، و عليه أصحابنا. و قال بعضهم:

إلا ان تصلوا قرابتكم. و قال آخرون: معناه إلا ان تقتربوا إلى الله بالطاعات.

ثم قال تعالى «وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا» أى من فعل طاعة نزل له فى تلك الطاعة حسناً بأن نوجب له عليها الثواب. و الاقتراف الاكتساب و أصله من قرفت الشيء إذا كشفت عنه، كقولك قرفت الجلد و هو من الاعتماد و الاكتساب «إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ» أى ستار على عباده معاصيهم بالتوبة و غير التوبة تفضلاً منه تعالى و إحساناً منه إلى عباده «شَكُورٌ» و معناه انه يعاملهم معاملة الشاكر فى توفيه الحق حتى كأنه ممن وصل اليه النفع فشكره. و قيل: معناه يجازيهم على شكرهم إياه فسماه شاكراً على عادتهم فى تسمية الشيء باسم ما كان سببه مجازاً، كما قال «وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا» (١).

ثم قال «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» بمعنى بل يقولون هؤلاء الكفار إنك يا محمد افتريت على الله كذباً فى ادعائك رسالة على الله فقال له تعالى «فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ» قال قتادة: معناه يختم على قلبك بأن ينسبك القرآن.

و قيل: معناه لو حدثتك نفسك بأن تفتري على الله كذباً لطبعت على قلبك و أذهبت الوحي الذى أتيتك، لاني أمحو الباطل و أحق الحق. و قال الزجاج: معناه فان يشأ الله ان يربط على قلبك بالصبر على أذاهم لك و على قولهم افتري على الله كذباً «وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ» و قوله «وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ» رفع إلا أنه حذف الواو من المصاحف كما حذف من قوله «سَيَدْعُ الرَّبَّانِيَّةَ» (٢) على اللفظ و ذهابه لالتقاء

(١) آية ٤٠ من هذه السورة

(٢) سورة ٩٦ العلق آية ١٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٠

الساكنين، و ليس بعطف على قوله «يختم» لأنه رفع، و بين ذلك بقوله «وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ» أى و يثبت الحق بأقواله التى ينزلها على أنبيائه يتبين بها كذب من ادعى على الله كذباً فى أنه نبي، و لا يكون كذلك «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» أى بأسرار ما فى الصدور، لا يخفى عليه شيء منها. ثم قال «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ» فتمدحه بأن يقبل التوبة عن عباده و يعفو عن السيئات بأن لا يعاقب عليها دليل على ان إسقاط العقاب عندها تفضل، و يعلم ما تفعلونه من التوبة و غيرها فيجازيكم عليا. فمن قرأ بالتاء فعلى الخطاب و من قرأ بالياء فعلى وجه الاخبار عن الغائب.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٦٠

وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (٢٦) وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ نُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٧) وَ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (٢٨) وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ مَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَ هُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ (٢٩) وَ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و نافع «بما كسبت» بلا فاء، و كذلك هو فى مصاحف اهل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦١

المدينة و اهل الشام. الباقر بالفاء، و كذلك فى مصاحفهم، فعلى هذا يكون جزاء و على الأول يكون المعنى الذى أصابكم من مصيبه بما كسبت أيديكم.

لما اخبر الله تعالى انه يقبل التوبة عن عباده و انه يعلم ما يفعلونه من طاعة او معصية و انه يجازيهم بحسبها، ذكر انه «يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» يجيبهم بمعنى و (الذين) فى موضع نصب، و أجاب و استجاب بمعنى واحد، قال الشاعر:

وداع دعا يا من يجيب إلى النداء فلم يستجبه عند ذاك مجيب (١)

وقيل: الاستجابة موافقة عمل العامل ما يدعو اليه، لأجل دعائه اليه، فلما كان المؤمن يوافق بعمله ما يدعو النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ أَجْلِ دَعَائِهِ كَانَ مُسْتَجِيبًا لَهُ، وَكَذَلِكَ مِنْ وَاقِفٍ بِعَمَلِهِ دَاعِي عِقَابِهِ كَانَ مُسْتَجِيبًا لِلدَّاعِي بِالْفِعْلِ. وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي دَعَاءِ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ.

وقيل: معناه و يجيب المؤمنون ربهم في ما دعاهم اليه، فيكون (الَّذِينَ) في موضع رفع، و يكون قوله «و يزيدهم» راجعاً إلى الله أي يزيدهم الله من فضله. وقيل:

معناه و يستجيب دعاء المؤمنين، و لا يستجيب دعاء الكافرين، لأنه ثواب و لا ثواب للكافرين. وقيل: بل يجوز ان يكون ذلك إذا كان فيه لطف للمكلفين.

وقوله «و يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» معناه و يزيدهم زيادة من فضله على ما يستحقونه من الثواب. و قال الرماني: الزيادة بالوعد تصير اجراً على العمل إذا كان ممن يحسن الوعد بها من طريق الوعد، كما لو كان إنسان يكتب مائة ورقةً بدينار، و رغبه ملك في نسخ مائة ورقة بعشرة دنانير، فانه يكون الأجر حينئذ عشرة دنانير و إذا بلغ غاية الأجر في مقدار لا يصلح عليه أكثر من ذلك، فإنما تستحق

(١) مر تخريجه في ١٣١ / ٢ و ٨٨ / ٣ و ٢٣٣ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٢

الزيادة بالوعد.

وقوله «وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» اخبار عما يستحقه الكافر على كفره من العقاب المؤلم الشديد.

وقوله «وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ» إخبار منه تعالى بأنه لو وسع رزقه على عباده و سوى بينهم لبطروا النعمة و تنافسوا و تغالبوا، و كان ذلك يؤدي إلى وقوع الفساد بينهم و القتل و تغلب بعضهم على بعض و استعانة بعضهم ببعض ببذل الأموال، و لكن دبرهم على ما علم من مصلحتهم في غناء قوم و فقر آخرين، و إحواج بعضهم إلى بعض و تسخير بعضهم لبعض، فلذلك قال «وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ» مما يعلمه مصلحة لهم «إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ» يعني عالم بأحوالهم بصير بما يصلحهم مما يفسدهم.

ثم قال «وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا» أي ينزله عليهم من بعد إياسهم من نزوله، و وجه إنزاله بعد القنوط انه أدعى إلى شكر الآتي به و تعظيمه و المعرفة بمواقع إحسانه، و كذلك الشدائد التي تمر بالإنسان، و يأتي الفرج بعدها، تعلق الأمل بمن يأتي به و تكسب المعرفة بحسن تدبيره في ما يدعو اليه من العمل بأمره و الانتهاء إلى نهيهِ. و نشر الرحمة عمومها لجميع خلقه، فهكذا نشر رحمة الله مجددةً حالاً بعد حال. ثم يضاعفها لمن يشاء، و كل ذلك على مقتضى الحكمة و حسن التدبير الذي ليس شيء احسن منه «وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ» معناه هو الأولي بكم و بتدبيركم المحمود على جميع أفعاله لكونها منافعاً و إحساناً.

ثم قال «وَمِنْ آيَاتِهِ» أي من حججه الدالة على توحيده و صفاته التي باين بها خلقه «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» لأنه لا يقدر على ذلك غيره لما فيهما من العجائب و الأجناس التي لا يقدر عليها قادر بقدره «وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ» أي التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص:

١٦٣

من سائر أجناس الحيوان «وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ» أي على جمعهم يوم القيامة و حشرهم إلى الموقف بعد إمامتهم قادر، لا يتعذر عليه ذلك.

ثم قال «وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ مِنْ مَوْضِعِ يَدَيْكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» قال الحسن: ذلك خاص في الحدود التي تستحق على وجه العقوبة. و قال قتادة: هو عام، و قال قوم: ذلك خاص و إن كان مخرجه مخرج العموم لما يلحق من المصائب على الأطفال و المجانين و من لا ذنب له من المؤمنين. و قال قوم: هو عام بمعنى ان ما يصيب المؤمنين و الأطفال إنما هو من شدة محنة

تلحقهم، و عقوبه للعاصين كما يهلك الأطفال و البهائم مع الكفار بعذاب الاستئصال. و لأنه قد يكون فيه استصلاح اقتضاه وقوع تلك الاجرام.

و قيل قوله (وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ) بحسب ما يطلبونه و يترحونه (لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ) فانه لم يمنعهم ذلك لعجز، و لا بخل. و قوله (إذا يشاء) يدل على حدوث المشيئة، لأنه لا يجوز ان يكون إذا قدر على شيء فعله و لا إذا علم شيئاً فعله. و يجوز إن شاء ان يفعل شيئاً فعله.

و قوله (أصابكم) قال ابو على النحوى: يحتمل أمرين أحدهما- ان يكون صلته ل (ما). الثانى- ان يكون شرطاً فى موضع جزم، فمن قدره شرطاً لم يجز سقوط الفاء- على قول سيبويه- و أجاز ذلك ابو الحسن و الكوفيون. و إن كان صلة فالاثبات و الحذف جائزان على معنيين مختلفين، فإذا ثبت الفاء كان ذلك دليلاً على ان الامر الثانى وجب بالأول كقوله (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ) «١» فتبوت الفاء يدل على وجوب الإنفاق و إذا حذف احتمل الأمرين.

(١) سورة البقرة آية ٢٧٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٤

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ١٦٤

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٣١) وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (٣٢) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣٣) أَوْ يُوبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (٣٤) وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (٣٥)

خمس آيات كوفى و أربع فى ما عداه عد الكوفيون (كالاعلام) و لم يعد، الباقون.

قرأ ابو عمرو، و نافع (الجوارى فى البحر) بياء فى الوصل، و وقف ابن كثير بياء ايضاً. الباقون بغير ياء فى الوصل و الوقف. و قرأ نافع و ابو جعفر و ابن عامر (و يعلم الذين) رفعاً على الاستئناف، لان الشرط و الجزاء قد تم، فجاز الابتداء بما بعده. الباقون بالنصب. فمن نصبه فعلى الصرف، كما قال النابغة:

فان يهلك ابو قابوس يهلك ربيع الناس و البلد الحرام

و تأخذ بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام «١»

قال الكوفيون: هو مصروف من مجزوم إلى منصوب، و قال البصريون:

هو نصب يا ضمير (أن) و تقديره ان يعلم، كما قال الشاعر:

و ليس عباءة و تقر عيني أحب إلى من لبس الشفوف

و تقديره و أن تقر عيني، قال ابو على: و من نصب (و يعلم) فلان قبله

(١) تفسير القرطبي ٣٤ / ١٦ و الشوكاني ٥٢٥ / ٤ و الطبرى ٢٥ / ٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٥

شرط و جزاء، و كل واحد منهما غير واجب، تقول فى الشرط إن تأتني و تعطيني أكرمك فينصب و تعطيني، و تقديره إن يكون منك إتيان و إعطاء أكرمك، و النصب بعد الشرط إذا عطفته بالفاء أمثل من النصب بالفاء بعد جزاء الشرط فأما العطف على الشرط نحو إن تأتني و تكرمنى أكرمك، فالذى يختار سيبويه فى العطف على الشرط نحو إن تأتني و تكرمنى الجزم، فيختار (و يعلم الذين)

إذا لم يقطعه عن الأول فيرفعه، وإن عطف على جزء الشرط، فالنصب أمثل. و من اثبت الياء في الحالين في قوله (الجوارى) فلأنها الأصل، لكن خالف المصحف، و من أثبتها وصلا دون الوقف استعمل الأصل و تبع المصحف، و من حذفها في الحالين يتبع المصحف، و اجتزأ بالكسرة الدالة على الياء. و واحد الجوارى جارية، و هي السفينة، و حكى عن ابن مسعود انه قرأ بضم الراء كأنه قلب، كما قالوا (شاك) في (شائك) فأراد الجوائر فقلب.

قوله (وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) خطاب من الله تعالى للكفار بأنكم لستم تفوتون الله بالهرب منه في الأرض و لا في السماء، فانه يقدر عليكم في جميع الأماكن و لا- يمكن النجاة من عذابه إلا- بطاعته، فواجب عليكم طاعته، ففي ذلك استدعاء إلى عبادة الله و ترغيب في كل ما أمر به و تحذير عما نهى عنه. و وجه الحجة بذلك على العبد انه إذا كان لا يعجز الله، و لا يجد دافعاً عن عقابه خف عليه عمل كل شيء في جنب ما توعد به.

و قوله (وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ) اي ليس لكم من يدفع عنكم عقاب الله إذا أراد فعله بكم و لا ينصركم عليه، فيجب أن ترجعوا إلى طاعة من هذه صفته.

و قوله (و من آياته الجوار في البحر كالأعلام) معناه من آياته الدالة على التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٦

انه تعالى مختص بصفات لا يشركه فيها احد، السفن الجارية في البحر مثل الجبال، لأنه تعالى يسيرها بالريح لا يقدر على تسييرها غيره، و وجه الدلالة في السفن الجارية هو ان الله خلق الماء العظيم و عدل الريح بما يمكن أن يجرى فيه على حسب المراد لأنه إذا هبت الريح في جهة و سارت بها السفينة فيها، فلو اجتمعت الخلائق على صرفها إلى جهة أخرى لما قدروا، و كذلك لو سكنت الريح لوقفت. و ما قدر احد على تحريكها، و لا إجرائها غيره تعالى.

ثم بين ذلك بأن قال (إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ) و تقديره إن يشأ يسكن الريح أسكنها او إن يشأ ان يسكنها سكنت، و ليس المعنى إن وقعت منه مشيئة أسكن لا محالة، لأنه قد وقعت منه مشيئة لاشياء كثيرة و لم تسكن الريح. و الجوارى السفن- في قول مجاهد و السدى- و الاعلام الجبال- في قولهما- و قوله (فَيُظِلِّلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ) قال ابن عباس: معناه تظل السفن واقفة على ظهر الماء، قال الشاعر:

و إن صخرًا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

و قوله (إن في ذلك) يعني في تسخير البحر و جريان السفن فيها لآيات أي حججاً واضحات (لكل صبار) على أمر الله (شكور) على نعمه، و إنما أضاف الآيات إلى كل صبار و إن كانت دلالات لغيرهم أيضاً من حيث هم الذين انتفعوا بها دون غيرهم، ممن لم ينظر فيها.

و قوله (أَوْ يُوبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبْنَ) معناه يهلكهن بالغرق- في قول ابن عباس و السدى و مجاهد- (بما كسبن) أي جزء على ما فعلوه من المعاصي (وَ يَغْفُ عَنْ كَثِيرٍ) اخبار منه تعالى انه يعفو عن معاصيهم لا يعاجلهم الله بعقوبتها.

و قوله (وَ يَغْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ) اخبار منه تعالى أن التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٧

الذين يجادلون في إبطال آيات الله تعالى و يدعونها سيعلمون انه ليس لهم محيص أي ملجأ يلجئون اليه- في قول السدى-.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٦٧

فَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٣٦) وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ وَ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (٣٧) وَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ أَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (٣٨) وَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (٣٩) وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (٤٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصما (كبير الإثم) على التوحيد. الباقون (كباثر) على الجمع جمع التكسير. و من وحد قال: إنه اسم جنس يقع على القليل والكثير. وقال قوم: أراد الشرك فقط. و من جمع، فلان انواع الفواحش، و اختلاف أجناسها كثيرة. يقول الله تعالى مخاطباً لمن تقدم وصفه (فَمَا أُوتِيتُمْ) يعني ان الذى اوتيتموه و أعطيتموه (من شىء) من الأموال، (فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى هو شىء ينتفع به عاجلاً لا بقاء له و لا محصول له. و المتاع يخبر به عن الامتاع و يعبر به عن الأثاث، ففى ذلك ترهيد فى الدنيا و حث على عمل الآخرة. ثم قال (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) يعنى من الثواب فى الجنة (خير و أبقى) من هذه المنافع العاجلة التى هى قليلة و الآخرة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٨

باقية دائمة، و هذه فانية منقطعة. ثم بين انها حاصلة (للذين آمنوا) بتوحيد الله و تصديق رسله (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) أى يفوضون أمرهم اليه تعالى دون غيره فالتوكل على الله تفويض الامر اليه باعتقاد أنها جارية من قبله على احسن التدبير مع الفزع اليه بالدعاء فى كلما ينوب. و التوكل واجب، الترغيب فيه كالترغيب فى جملة الايمان.

و قوله (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ) يحتمل ان يكون (الذين) فى موضع جر بالعطف على قوله (للذين) فكأنه قال و ما عند الله خير و أبقى للمؤمنين المتوكلين على ربهم المجتنبين كبائر الإثم و الذنوب. و الفواحش جمع فاحشة، و هى أقبح القبيح. و يحتمل ان يكون فى موضع رفع بالابتداء، و يكون الخير محذوفاً، و تقديره الذين يجتنبون كبائر الإثم و الفواحش (و إِذَا مَا غَضِبُوا) مما يفعل بهم من الظلم و الاساءة (هم يغفرون) و يتجاوزون عنه و لا يكافونهم عليه لهم مثل ذلك.

و العفو المراد فى الآية هو ما يتعلق بالاساءة الى نفوسهم الذى لهم الاختصاص بها فمتى عفوا عنها كانوا ممدوحين، فأما ما يتعلق بحدود الله و وجوب حدوده فليس للإمام تركها و لا-العفو عنها، و لا يجوز له ان يعفو عن المرتد و عمن يجرى مجراه. ثم زاد فى صفاتهم فقال (وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ) فى ما دعاهم اليه (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) على حقها (وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) أى لا ينفردون بأمر حتى يشاوروا غيرهم، لأنه قيل: ما تشاور قوم إلا وفقوا لآحسن ما يحضرهم (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) فى طاعة الله و سبيل الخير.

ثم قال (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ) من غيرهم و ظلم من جهتهم (هم ينتصرون) يعنى ممن بغى عليهم من غير ان يعتدوا فيها فيقتلوا غير القاتل و يجنوا على غير الجانى، و فى قوله (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ) ترغيب فى انكار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٦٩

المنكر. ثم قال (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) قال ابو نجیح و السدى: معناه إذا قال أخزاه الله متعدياً قال له مثل ذلك أخزاه الله. و يحتمل ان يكون المراد ما جعل الله لنا إلا-الاقتصاص منه من (النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَ الْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفِ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ وَ الْجُرُوحَ قِصَاصًا) «١» فان للمجنى عليه أن يفعل بالجانى مثل ذلك من غير زيادة و سماه سيئه للازدواج، كما قال (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ) «٢» و قال (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) «٣» ثم مدح العافى عما له أن يفعله، فقال (فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ) عما له المؤاخذه فيه «فَأَجْرُهُ» فى ذلك و جزاؤه «عَلَى اللَّهِ» فانه يثيبه على ذلك.

و قوله (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) قيل فى معناه وجهان:

أحدهما- إنى لم أرغبكم فى العفو عن الظالم لأنى أحبه، بل لأنى أحب الإحسان و العفو.

و الثانى- إنى لا أحب الظالم لتعديه ما هو له إلى ما ليس له فى القصاص و لا غيره.

وقيل الكبائر الشرك بالله، و قتل النفس التى حرم الله، و قذف المحصنات، و عقوق الوالدين، و أكل مال اليتيم، و الفرار من الزحف، و أكل الحرام.

و عندنا كل معصية كبيرة، و إنما تسمى صغيرة بالإضافة إلى ما هو أكبر منها لا انها تقع محبطة، لان الإحباط باطل عندنا. و قيل إن هذه الآيات نزلت فى قوم من المهاجرين و الأنصار.

(١) سورة ٥ المائدة آية ٤٨

(٢) سورة ١٦ النحل آية ١٢٦ [.....]

(٣) سورة ٢ البقرة آية ١٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٠

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ١٧٠

وَلَمَنِ اتَّصَرَ بِعَدْوٍ ظَلَمَهُ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (٤١) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٢) وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (٤٣) وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ (٤٤) وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خاشِعِينَ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ (٤٥)

خمس آيات بلا خلاف قوله (وَلَمَنِ اتَّصَرَ بِعَدْوٍ ظَلَمَهُ) اخبار من الله تعالى أن من انتصر لنفسه بعد أن كان ظلم و تعدى عليه، فأخذ لنفسه بحقه، فليس عليه من سبيل. قال قتادة: بعد ظلمه في ما يكون فيه القصاص بين الناس في النفس او الأعضاء او الجراح، فأما غير ذلك فلا يجوز أن يفعل لمن ظلمه ولا ذم له على فعله. وقال قوم: معناه إن له أن ينتصر على يد سلطان عادل بأن يحمله اليه و يطالبه بأخذ حقه منه، لأن السلطان هو الذي يقيم الحدود، و يأخذ من الظالم للمظلوم، و يمكن أن يستدل بذلك على أن من ظلمه غيره بأخذ ماله كان له إذا قدر أن يأخذ من ماله بقدره، فلا إثم عليه، و الظالم هو الفاعل للظلم. و قد بينا حكم الظالم في غير موضع، فلما بين أن للمظلوم أن يقتص منه، و انه متى أخذ بحقه لم يكن عليه سبيل التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧١

بين (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ) و يأخذون ما ليس لهم و يتعدون عليهم (و يبغون) عليهم (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) لأنه متى سعى فيها بالحق لم يكن مذموماً به إن طلب بذلك ما أباحه الله له (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) اخبار منه تعالى أن من قَدَّم وصفه لهم عذاب موجه مؤلم. ثم مدح تعالى من صبر على الظلم و لم ينتصر لنفسه و لا طالب به و يغفر لمن أساء اليه بأن قال (وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) أى من ثابت الأمور التي أمر الله بها فلم ينسخ. و (عزم الأمور) هو الأخذ بأعلاها في باب نيل الثواب و الأجر و احتمال الشدائد على النفس و إثارة رضا الله على ما هو مباح. و قيل: (إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) جواب القسم الذي دل عليه (لَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ) كما قال (لَنْ أُخْرِجُوا لَّا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ) «١» و قيل: بل هي في موضع الخبر. كأنه قال إن ذلك منه لمن عزم الأمور، و حسن ذلك مع طول الكلام.

و قوله (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ) يحتمل أمرين:

أحدهما- ان من أضله الله عن طريق الجنة إلى عذاب النار فليس له ناصر ينصره عليه و يرفعه عنه من بعد ذلك بالتخليص منه.

و الثاني- أن من حكم الله بضلاله و سماه ضالاً عن الحق فما له من ولي و لا ناصر يحكم بهدأته و يسميه هادياً.

ثم قال (وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ) اخبار منه تعالى إنك يا محمد ترى الظالمين إذا شاهدوا عذاب النار يقولون هل إلى الرجوع و الرد إلى دار التكليف من سبيل تمنياً منهم لذلك و التجاء إلى هذا القول لما ينزل بهم من البلاء. مع علمهم بأن ذلك لا يكون، لان معارفهم ضرورية.

(١) سورة ٥٩ الحشر آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٢

ثم قال (وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خاشِعِينَ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) قال ابن عباس: من طرف ذليل. و قال الحسن و قتادة:

يسارقون النظر، لأنهم لا- يجرون أن ينظروا إلى النار بجميع أبصارهم لما يرون من هول النار و ألوان العذاب. وقيل: يرون النار بقلوبهم، لأنهم يحشرون عمياً (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى الذين صدقوا الله و رسوله ذلك اليوم إذا رأوا حصول الظالمين فى النار و اليم العقاب (إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ) باستحقاق النار (و أهليهم) لما حيل بينهم و بينهم (يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا- إِنَّ هَؤُلاءِ (الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ) أى دائم لا زوال له. و قد منعوا من الانتفاع بنفوسهم و أهليهم ذلك اليوم.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ١٧٢

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (٤٦) اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (٤٧) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا الْبَلَاغَ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرَحَّ بِهَا وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ (٤٨) لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ (٤٩) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٣

لما اخبر الله تعالى أن الظالمين أنفسهم بارتكاب المعاصى و ترك الواجبات فى عذاب مقيم دائم غير منقطع، اخبر فى الآية التى بعدها انهم لم يكن لهم أولياء فى ما عبده من دون الله، و لا- فيمن أطاعوه فى معصية الله، أى أنصار ينصرونهم من دون الله و يرفعون عنهم عقابه. و قيل: المراد من يعبدونه من دون الله او يطيعونه فى معصية الله لا ينفعهم يوم القيامة. فالفائدة بذلك اليأس من أى فرج إلا من قبل الله، فلهذا من كان هلاكه بكفره لم يكن له ناصر يمنع منه.

ثم قال (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ) أى من أضله الله عن طريق الجنة و عدل به إلى النار (فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ) يوصله إلى الجنة و الثواب. و يحتمل ان يكون المراد و من يحكم الله بضلاله و يسميه ضالاً- لم يكن لأحد سبيل الى ان يحكم بهدايته. ثم قال تعالى لخلقه (اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ) يعنى أجيوبه إلى ما دعاكم اليه و رغبتكم فيه من المصير الى طاعته و الانقياد لأمره (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ) أى لا مرجع له بعد ما حكم به. و قيل معناه لا يتهدأ لاحد رده و لا يكون لكم ملجأ تلجئون اليه فى ذلك اليوم. و الملجأ و المحرز نظائر (وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ) أى تعبير انكار. و قيل: معناه من نصير ينكر ما يحل بكم ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله (فَإِنْ أَعْرَضُوا) يعنى هؤلاء الكفار و عدلوا عما دعوناهم اليه و لا يستجيبون اليه (فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) أى حافظاً تمنعهم من الكفر (إن عليك) أى ليس عليك (إلا- البلاغ) و هو إيصال المعنى الى افهامهم و تبين لهم ما فيه رشدهم، فالذى يلزم الرسول دعاؤهم الى الحق، و لا- يلزمه ان يحفظهم من اعتقاد خلاف الحق. ثم اخبر تعالى عن حال الإنسان و سرعته تنقله من حال الى حال فقال (وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً) و أوصلنا اليه نعمة (فَرِحَ بِهَا) و إِنَّ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) أى عقوبه جزاء بما قدمته أيديهم من المعاصى (فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ) يعدد المصائب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٤

و يجحد النعم و قوله (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) و معناه له التصرف فى السموات و الأرض و ما بينهما و سياستها بما تقتضيه الحكمة حسب ما يشاء و (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) من انواع الخلق (يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ) من خلقه (اناثاً) يعنى البنات بلا ذكور (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ) من خلقه (الذكور) بلا اناث (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِاثًا) قال ابن عباس و الحسن و قتادة و الضحاك و السدى: معناه ان يكون حمل المرأة مرة ذكراً و مرة أنثى و يحتمل ان يكون المراد ان يرزقه توماً ذكراً و أنثى او ذكراً و ذكراً و أنثى و أنثى و هو قول ابن زيد (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا) فالعقيم من الحيوان الذى لا يكون له ولد و يكون قد عقم فرجه عن الولادة بمعنى منع (انه عليم) بمصالحهم (قدير) أى قادر على خلق ما أراد من ذلك.

قوله تعالى: [سورة الشورى (٤٢): الآيات ٥١ الى ٥٣]..... ص: ١٧٤

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ (٥١) وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٢) صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (٥٣)

ثلاث آيات بلا خلاف قرأ نافع و ابن عامر في رواية الداخوني عن صاحبه (او يرسل... فيوحى) بالرفع على تقدير او هو يرسل فيوحى و يكون المعنى يراد به الحال بتقدير إلا موحياً التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٥
او مرسلًا و ذلك كلامه اياهم. الباقون بالنصب و يرسل فيوحى على تأويل المصدر، كأنه قال إلا ان يوحى او يرسل. و معنى (او) في قوله (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) يحتمل وجهين:

أحدهما- العطف، فيكون إرسال الرسول احد اقسام الكلام كما يقال عتابك السيف كأنه قيل الا وحيًا او إرسالًا.

الثاني- ان يكون (الا ان) كقولك لألزمنك او تعطينى حقى، فلا يكون الإرسال فى هذا الوجه كلامًا. و لا يجوز ان يكون (او يرسل) فيمن نصب عطفًا على قوله (أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ) لأنك لو حملته على ذلك لكان المعنى و ما كان لبشر أن يكلمه الله او ان يرسل رسولًا، و لم يخل قولك (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) من ان يكون المراد به او يرسله رسولًا- او يكون المراد او يرسل اليه رسولًا، و التقديران جميعاً فاسدان، لأننا نعلم أن كثيراً من البشر قد أرسل رسولًا، و كثيراً منهم أرسل اليه رسولًا، فإذا بطل ذلك صح ما قدرناه أولاً، و يكون التقدير ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى وحيًا او يرسل رسولًا، فيوحى، و يجوز فى قوله (إلا وحيًا) أمران: أحدهما- ان يكون استثناء منقطعاً.

و الآخر- ان يكون حالًا، فان قدرته استثناء منقطعاً لم يكن فى الكلام شىء توصل به (من) لأن ما قبل الاستثناء لا يعمل فى ما بعده، لأن حرف الاستثناء فى معنى حرف النفى، ألا ترى أنك إذا قلت: قام القوم إلا زيداً، فالمعنى قام القوم لا زيد، فكما لا يعمل ما قبل حرف النفى فى ما بعده كذلك لا يعمل ما قبل الاستثناء- إذا كان كلاماً تاماً- فى ما بعده إذ كان بمعنى النفى، و كذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد (إلا) فى ما قبلها، فإذا كان كذلك لم يتصل الجار بما قبل (إلا) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٦

و يمتنع أن يتصل به الجار من وجه آخر، و هو ان قوله (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) من صلة (يوحى) الذى هو بمعنى (أن يوحى) فإذا كان كذلك لم يجز ان يحمل الجار الذى هو فى قوله (مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) على (أو يرسل) لأنك تفصل بين الصلة و الموصول بما ليس منهما. ألا ترى أن المعطوف على الصلة من الصلة إذا حملت العطف على ما ليس فى الصلة فصلت بين الصلة و الموصول بالاجنبى الذى ليس منها، فإذا لم يجز حمله على (يكلمه) فى قوله (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ) و لم يكن بد من ان يعلق الجار بشىء، و لم يكن فى اللفظ شىء يحمل عليه أضمرت (بما يكلم) و جعلت الجار فى قوله (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) متعلقاً بفعل مراد فى الصلة محذوف حذفاً للدلالة عليه، و يكون فى المعنى معطوفاً على الفعل المقدر صلة، لأن الموصول يوحى، فيكون التقدير: ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى اليه، او يكلمه من وراء حجاب، فحذف (يكلم) من الصلة، لان ذكره قد جرى و إن كان خارجاً من الصلة، فحسن لذلك حذفه من الصلة.

و من رفع (أو يرسل رسولًا) فانه يجعل (يرسل) حالًا و الجار فى قوله (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) يتعلق بمحذوف، و يكون فى الظرف ذكر من ذى الحال، و يكون قوله (إلا وحيًا) على هذا التقدير مصدرًا وقع موقع الحال، كقولك جئت ركضاً او أتيت عدواً، و معنى (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) فيمن قدر الكلام استثناء منقطعاً او حالاً: يكلمهم غير مجاهر لهم بكلامه، يريد ان كلامه يسمع و يحدث من حيث لا يرى، كما ترى سائر المتكلمين، ليس ان ثم حجاباً يفصل موضعاً من موضع، فيدل ذلك على تحديد المحجوب.

و من رفع (يرسل) كان (يرسل) فى موضع نصب على الحال. و المعنى هذا كلامه كما تقول: تحببتك الضرب و عتابك السيف. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٧

يقول الله تعالى إنه ليس لبشر من الخلق أن يكلمه الله إلا أن يوحى اليه وحيًا (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) معناه او بكلام بمنزلة ما يسمع من

وراء حجاب، لأنه تعالى لا يجوز عليه ما لا يجوز إلا على الأجسام من ظهور الصورة للابصار (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) فان جعلناه عطفًا على إرسال الرسول، كان احد أقسام الكلام كما قلناه في قولهم: عتابك السيف، كأنه قال إلا وحيًا أو إرسالًا، و إن لم تجعله عطفًا لم يكن احد اقسامه، و يكون كقولهم: لألزمك أو تعطيني حقى، فلا يكون الإرسال فى هذا الوجه كلامًا، فيكون كلام الله لعباده على ثلاثة اقسام:

أولها- ان يسمع منه كما يسمع من وراء حجاب، كما خاطب الله به موسى عليه السلام.

الثانى- بوحى يأتى به الملك إلى النبى من البشر كسائر الأنبياء.

الثالث- بتأدية الرسول إلى المكلفين من الناس، و قيل فى الحجاب ثلاثة اقوال:

أحدها- حجاب عن إدراك الكلام لا المكلم وحده.

الثانى - حجاب لموضع الكلام.

الثالث- إنه بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب (فَيُوحَىٰ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) معناه إن ذلك الرسول الذى هو الملك يوحى إلى النبى من البشر بأمر الله ما شاءه الله (إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) معناه إن كلامه المسموع منه لا- يكون مخاطبته يظهر فيها المتكلم بالرؤية، لأنه العلى عن الإدراك بالابصار و هو الحكيم فى جميع أفعاله و فى كيفية خطابه لخلقه.

و قال السدى: معنى الآية إنه لم يكن لبشر ان يكلمه الله إلا وحيًا بمعنى إلا إلهامًا بخاطر او فى منام او نحوه من معنى الكلام اليه فى خفاء (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) يحجبه عن إدراك جميع الخلق إلا عن المتكلم الذى يسمعه كما سمع موسى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٨

كلام الله (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) يعنى به جبرائيل.

و قوله (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) معناه مثل ما أوحينا إلى من تقدم من الأنبياء أوحينا اليك كذلك الوحي من الله إلى نبيه روح من أمره و هو نور يهدى به من يشاء من عباده إلى صراط مستقيم بصاحبه إلى الجنة و الصراط المستقيم الطريق المؤدى إلى الجنة، و هو صراط الله الذى له ما فى السموات و ما فى الأرض، ملك له يتصرف فيه كيف يشاء، و هو صراط من تصير الأمور اليه، و لا يبقى لأحد أمر و لا نهى و لا ملك و لا تصرف، و هو يوم القيامة. و قوله «مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ» يعنى ما كنت قبل البعث تدرى ما الكتاب و لا- ما الايمان قبل البلوغ «وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ» يعنى الروح الذى هو القرآن «نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا» يعنى من المكلفين، لان من ليس بعاقل و إن كان عبد الله، فلا يمكن هدايته لأنه غير مكلف.

ثم قال «وَإِنَّكَ لَتَهْدِي» يا محمد «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى طريق مفض الى الحق، و هو الايمان، و إنما جر (صراط الله) بأنه بدل من قوله «صراط مستقيم» ثم قال «أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ» أى اليه ترجع الأمور و التدبير وحده يوم القيامة

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٧٩

٤٣- سورة الزخرف..... ص: ١٧٩

إشارة

هى مكية فى قول مجاهد و قتاده و هى تسع و ثمانون آية بلا خلاف فى جملتها.

[سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ١٧٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم (١) وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٣) وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (٤)
أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ (٥)

خمس آيات في الكوفي وأربع في ما سواه، عد الكوفيون «حم» ولم بعده الباقون.

قرأ نافع و حمزة و الكسائي و خلف «ان كنتم» بكسر الهمزة جعلوه شرطاً مستأنفاً و استغنى عما تقدم، كقولك: انت عالم ان فعلت، فكأنه قال: ان كنتم قوماً مسرفين نضرب. الباقون بفتحها جعلوه فعلاً ماضياً أى إذا كنتم، كما قال «أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى» (١) و المعنى إذ جاءه الأعمى، فموضع (ان) نصب عند البصريين، و جر عند الكسائي، لان التقدير أفنضرب الذكر صفحاً لأن كنتم، و بأن كنتم قوماً مسرفين. و المسرف الذى ينفق ماله فى معصية الله، و لا إسراف فى الطاعة. قد بينا معنى «حم» فى ما مضى، و اختلاف المفسرين فيه، فلا معنى لإعادته

(١) سورة ٨٠ عبس آية ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٠

و قوله «و الكتاب» خفض بالقسم. و قيل: تقديره و رب الكتاب، و المراد بالكتاب القرآن، و المبين صفة له. و انما وصف بذلك لأنه أبان عن طريق الهدى من الضلالة، و كل ما تحتاج اليه الأمة فى الديانة. و البيان هو الدليل الدال على صحة الشىء و فساده. و قيل: هو ما يظهر به المعنى للنفس عند الإدراك بالبصر و السمع، و هو على خمسة أوجه: باللفظ، و الحظ، و العقد بالأصابع، و الاشارة اليه، و الهيئة الظاهرة للحاسة، كالاعراض عن الشىء، و الإقبال عليه، و التقطيب و ضده و غير ذلك. و اما ما يوجد فى النفس من العلم، فلا يسمى بياناً على الحقيقة و كل ما هو بمنزلة الناطق بالمعنى المفهوم فهو مبين.

و قوله «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا» اخبار منه تعالى انه جعل القرآن الذى ذكره عربياً بأن يفعله على طريقة العرب فى مذاهبها فى الحروف و المفهوم. و مع ذلك فانه لا- يتمكن أحد منهم من إنشاء مثله و الإتيان بما يقاربه فى علو طبقته فى البلاغة و الفصاحة، اما لعدم علمهم بذلك أو صرفهم على حسب اختلاف الناس فيه.

و هذا يدل على جلاله موقع التسمية فى التمكن به و التعذر مع فقد. و فيه دلالة على حدوثه لان المجهول هو المحدث. و لان ما يكون عربياً لا يكون قديماً لحدوث العربية. فان قيل: معنى جعلناه سميانه لأن الجعل قد يكون بمعنى التسمية. قلنا:

لا يجوز ذلك- هاهنا- لأنه لو كان كذلك لكان الواحد منا إذا سماه عربياً فقد جعله عربياً، و كان يجب لو كان القرآن على ما هو عليه و سماه الله اعجمياً أن يكون اعجمياً او كان يكون بلغة العجم و سماه عربياً ان يكون عربياً، و كل ذلك فاسد.

و قوله «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» معناه جعلناه على هذه الصفة لكى تعقلوا و تفكروا فى ذلك فتعلموا صدق من ظهر على يده.

و قوله «وَإِنَّهُ» يعنى القرآن «فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا» يعنى اللوح المحفوظ التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨١

الذى كتب الله فيه ما يكون إلى يوم القيامة لما فيه من مصلحة ملائكته بالنظر فيه و للخلق فيه من اللطف بالأخبار عنه «أُمُّ الْكِتَابِ» أصله لأن أصل كل شىء أمه.

و قوله «لَعَلِّي حَكِيمٌ» معناه لعال فى البلاغة مظهر ما بالعباد اليه الحاجة مما لا شىء منه إلا يحسن طريقه و لا شىء أحسن منه. و القرآن بهذه الصفة علمه من علمه و جهله من جهله لتفريطه فيه و (حكيم) معناه مظهر المعنى الذى يعمل عليه المؤدى الى العلم و الصواب. و القرآن من هذا الوجه مظهر للحكمة البالغة لمن تدبره و أدركه.

ثم قال لمن جحدته و لم يعتبر به على وجه الإنكار عليهم «أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا» معناه أن تعرض عنكم جانباً باعراضكم عن القرآن و التذكر له و التفكير فيه «أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ» على نفوسكم بتر ككم النظر فيه و الاعتبار بحججه.

و من كسر الهمزة جعله مستأنفاً شرطاً. و من فتحها جعله فعلاً ماضياً أى إذ كنتم كما قال «أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى» (١) بمعنى إذ جاءه

الأعمى، فموضع (أن) نصب عند البصريين و جر عند الكسائي، لأن التقدير الذكر صفحاً، لان كنتم و بأن كنتم. قال الشاعر:

أ تجزع ان بان الخليط المودع و جعل الصفا من عزة المتقطع «٢»

و المسرف الذى ينفق ماله فى معصية الله، لان من أنفقه فى طاعة او مباح لم يكن مسرفاً و

قال على عليه السلام (لا إسراف فى المأكول و المشروب)

و (صفحاً) نصب على المصدر، لأن قوله «أَفَنضْرِبُ عَنْكُمُ الذُّكْرَ» يدل على ان اصفح عنكم صفحاً و كأن قولهم: صفحت عنه أى أعرضت و وليته صفحة العنق. و المعنى أ فنضرب ذكر الانتقام منكم و العقوبة لكم أن كنتم قوماً مسرفين، كما قال

(١) سورة ٨٠ عبس آية ٢

(٢) مر فى ١ / ٤٩ و ٧ / ٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٢

«أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى» «١» و من كسر فعلى الجزاء و استغنى عن جوابه بما تقدم كقولهم:

انت ظالم ان فعلت كأنه قال إن كنتم مسرفين نضرب، و قال المبرد: المعنى متى فعلتم هذا طلبتم أن نضرب الذكر عنكم صفحاً. قال الفراء: تقول العرب:

أضربت عنك و ضربت عنك بمعنى تركتك و أعرضت عنك. و قال الزجاج:

المعنى أ فنضرب عنكم الذكر أى نهلككم فلا نعرفكم ما يجب عليكم لأن أسرفتم و أصل ضربت عنه الذكران الراكب إذا ركب دابة فأراد أن يصرفها عن جهة ضربها بعضاً او سوط لتعدل به إلى جهة أخرى يريد لها ثم يوضع الضرب موضع الصرف و العدل. و صفحاً مصدر أقيم مقام الفاعل، و نصب على الحال. و المعنى ا فنضرب عنكم تذكيرنا إياكم الواجب صافحين او معرضين، يقال صفح فلان بوجهه عنى أى اعرض قال كثير:

صفوح فما تلقاك إلا بخيلة فمن مل منها ذلك الوصل ملت

و الصفوح فى صفات الله معناه العفو يقال: صفح عن ذنبه إذا عفا. و قال بعضهم: المعنى أ فظننتم أن نضرب عنكم هذا الذكر الذى بينا لكم فيه امر دينكم صفحاً، فلا يلزمكم العمل بما فيه، و لا نؤاخذكم لمخالفتكم إياه إن كنتم قوماً مسرفين على أنفسكم، و جرى ذلك مجرى قول أحدنا لصاحبه و قد أنكر فعله أ أتركك تفعل ما تشاء أغفل عنك إذا أهملت نفسك، ففى ذلك إنكار و وعيد شديد.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ١٨٢

وَ كَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ (٦) وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٧) فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَ مَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ (٨) وَ لئن سألْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٠)

(١) سورة ٧٥ القيامة آية ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٣

خمس آيات بلا خلاف يقول الله تعالى مخبراً «وَ كَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ» يعنى فى الأمم الماضية (و كم) موضوعه للتكثير فى

باب الخير، و هي ضدّ (رب) لأنها للتقليل.

ثم اخبر عن تلك الأمم الماضية انه كان ما يجيئهم نبي من قبل الله إلا كانوا يستهزؤن به بمعنى يسخرون منه. فلاستهزاء إظهار خلاف الإبطان استصغاراً او استحقاراً فالأمم الماضية كفرت بالأنبياء و احتقروا ما أتوا به، و ظنوا انه من المخاريق التي لا يعمل عليها لجهلهم و فرط عنادهم، فلذلك حملوا أنفسهم على الاستهزاء بهم، و هو عائد بالوبال عليهم.

فان قيل: لم بعث الله الأنبياء مع علمه بأنهم يستهزؤن بهم و لا يؤمنون عنده؟ قيل: يجوز أن يكون قوم آمنوا و إن قلوباً. و إنما اخبر الله بالاستهزاء عن الأكثر، و لذلك قال في موضع «وَمَنْ آمَنَ وَ مَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ» (١) و ايضاً فكان يجوز ان يكون لولا إرسالهم لوقع منهم من المعاصي أضعاف ما وقع عند إرسالهم، فصار إرسالهم لطفاً في كثير من القبائح، فلذلك وجب و حسن، على ان في إرسالهم تمكينهم مما كلفوه، لأنه إذا كان هناك مصالح لا يمكنهم معرفتها إلا من جهة الرسل و جب على الله أن يبعث اليهم الرسل ليعرفوهم تلك المصالح، فإذا لم يؤمنوا بهم و بما معهم من المصالح أتوا بالقبائح من قبل نفوسهم، و الحجة قائمة عليهم و قوله «فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا» اخبار منه تعالى انه أهلك الذين هم أشد

(١) سورة ١١ هود آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٤

بطشاً من هؤلاء المشركين الذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه و آله، فلذلك قال «وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» أي و هو مثل هؤلاء السابقين، و معناه انكم قد سلكتهم في تكذيب الرسل مسلك من كان قبلكم فاحذروا أن ينزل بكم من الخزي ما نزل بهم. قال الحسن: أشد قوة من قومك. ثم قال «وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» يعني الكفار «مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» بأن انشاءها و اختراعها «لَيَقُولَنَّ» أي لم يكن جوابهم في ذلك إلا أن يقولوا «خَلَقَهُنَّ» يعني السموات و الأرض «الْعَزِيزُ» الذي لا يغالب و لا يقهر «الْعَلِيمُ» بمصالح الخلق، و هو الله تعالى، لأنهم لا- يمكنهم أن يحلفوا في ذلك على الأجسام و الأوثان لظهور فساد ذلك، و ليس في ذلك ما يدل على انهم كانوا عالمين بالله ضرورة، لأنه لا- يمتنع أن يكونوا عالمين بذلك استدلالاً و إن دخلت عليهم شبهة في انه يستحق العبادة سواه. و قال الجبائي: لا يمتنع أن يقولوا بذلك تقليداً لأنهم لو علموه ضرورة لعلموا أنه لا يجوز أن يعبد معه غيره و هو الذي يليق بمذهبنا في الموافاة.

ثم وصف العزيز العليم الخالق للسموات و الأرض فقال هو «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَ جَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا» تسلكونها لكي تهتدوا إلى مقاصدكم في اسفاركم.

و قيل: معناه لتهتدوا إلى الحق في الدين و الاعتبار الذي جعل لكم بالنظر فيها.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ١٨٤

وَ الَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١١) وَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلُكِ وَ الْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ (١٢) لَتَسْتَبْتُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَ مَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ (١٣) وَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ (١٤) وَ جَعَلُوا لَهُ مِن عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٥

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إن الذي جعل لكم الأرض مهدياً لتهتدوا إلى مرشدكم في دينكم و دنياكم هو «الَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» يعني غيثاً و مطراً (بقدر) أي على قدر الحاجة لا زيادة عليها فيفسد و لا ناقصاً عنها فيضر و لا ينفع، بل هو مطابق للحاجة و بحسبها و ذلك يدل

على انه واقع من مختار يجعله على تلك الصفة قد قدره على ما تقتضيه الحكمة لعلمه بجميع ذلك.

وقوله «فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا» أى أحييناها بالنبات بعد أن كانت ميتاً بالقحل والجفاف تقول: أنشر الله الخلق فنشروا أى أحياهم فحيوا، ثم قال «وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ» أى مثل ما أخرج النبات من الأرض اليابسة فأحيها بالنبات مثل ذلك يخرجكم من القبور بعد موتكم، وإنما جمع بين إخراج الانبات وإخراج الأموات لأن كل ذلك متعذر على كل قادر إلا القادر لنفسه الذى لا يعجزه شىء و من قدر على أحدهما قدر على الآخر بحكم العقل.

وقوله «وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا» معناه الذى خلق الأشكال من الحيوان والجماد من الحيوان الذكر والأنثى و من غير الحيوان مما هو متقابل كالحلو والحامض والحلو والمر والرطب واليابس وغير ذلك من الاشكال. وقال الحسن: الأزواج الشتاء والصيف، والليل والنهار، والشمس والقمر، والسماء والأرض، والجنة والنار التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٦

وقوله «وَجَعَلْ لَكُمْ مِنَ الْفُلُكِ» يعنى السفن «وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ» يعنى الإبل والبقر وما جرى مجراهما من الدواب والحمير التى تصلح للركوب.

ثم بين انه خلق ذلك و غرضه (لِتَسْبِتُوا عَلَى ظُهُورِهِ) وإنما وحد الهاء فى قوله «على ظهوره» لأنها راجعة إلى (ما) كما قال «مِمَّا فِي بُطُونِهِ» (١) و فى موضع آخر (بطونها) ردها إلى الأنعام، فذكر فى (ما) و أنت فى الانعام.

وقال الفراء: أضاف الظهور الى الواحد، لأن الواحد فيه بمعنى الجميع، فردت الظهور إلى المعنى. و لم يقل ظهوره، فيكون كالواحد الذى معناه و لفظه واحد.

و معنى الآية ان غرضه تعالى ان تنتفعوا بالاستواء على ظهورها «ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ» فتشكروه على تلك النعم و تقولوا معترفين بنعم الله و منزهين له عن صفات المخلوقين «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا» يعنى هذه الانعام و الفلك «وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» أى مطيقين، يقال: أنا لفلان مقرن أى مطيق أى انا قرن له، و يقال: أقرن يقرن إقراناً إذا أطاق و هو من المقارنة كأنه يطيق حمله فى تصرفه. و قيل «مقرنين» أى مطيقين أى يقرن بعضها ببعض حتى يسيرها إلى حيث يشاء، و ليقولوا أيضاً «وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ» أى راجعون اليه يوم القيامة.

فان قيل: قوله «لِتَسْبِتُوا عَلَى ظُهُورِهِ» يفيد ان غرضه بخلق الانعام و الفلك ان يستوتوا على ظهورها، و إنه يريد ذلك منهم. و الاستواء على الفلك و الانعام مباح، و لا يجوز ان يريده الله تعالى؟! قيل: يجوز ان يكون المراد بقوله «لِتَسْبِتُوا عَلَى ظُهُورِهِ» فى المسير إلى

(١) سورة ١٦ النحل آية ٦٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٧

ما أمر الله بالمسير اليه من الحج و الجهاد و غير ذلك من العبادات، و ذلك يحسن إرادته، و إنما لا يحسن إرادة ما هو مباح محض. و أيضاً، فانه تعالى قال «ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ» أى تعترفون بنعم الله بالشكر عليها و تقولوا «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا» و ذلك طاعة يجوز ان يكون مراداً تتعلق الارادة به.

وقوله «وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا» اخبار منه تعالى ان هؤلاء الكفار جعلوا لله من عباده جزءاً. و قيل فيه وجهان:

أحدهما- انهم جعلوا لله جزءاً من عبادته لأنهم أشركوا بينه و بين الأصنام، و قال الحسن: زعموا ان الملائكة بنات الله و بعضه فالجزء الذى جعلوه له من عباده هو قولهم «الملائكة بنات الله» ثم قال تعالى مخبراً عن حال الكافر لنعم الله فقال «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ» لنعم الله جاحد لها «مبين» أى مظهر لكفره غير مستتر به.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ١٨٧

أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ (١٦) وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ (١٧) أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْجَلْدِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ (١٨) وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سِرًّا تَكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ وَ يُسْتَلُونَ (١٩) وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر «او من ينشأ» بضم الياء و تشديد الشين. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٨

الباقون بفتح الياء و التخفيف. وقرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر «عند الرحمن» بالنون. الباقون «عباد» على الجمع وقرأ نافع «أشهدوا» بضم الألف و فتح الهمزة من (أشهدت) الباقون «اشهدوا» من (شهدت) من قرأ (ينشأ) بالتشديد جعله في موضع مفعول لأنه تعالى قال «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» (١) «فأنشأت و نشأت بمعنى إذا ربيت. و تقول: نشأ فلان و نشأه غيره و غلام ناشئ أى مدرك. و قيل فى قوله «ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» (٢) قال هو نبات شعر إبطه و من خفف جعل الفعل لله، لان الله انشأهم فنشئوا، و يقال للجوار الملاح: النشأ قال نصيب:

و لو لا ان يقال صبا نصيب لقلت بنفسى النشأ الصغار (٣)

و من قرء عباد فجمع (عبد) فهو كقوله نَ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَ لَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ»

«(٤) فأراد الله أن يكذبهم فى قولهم: إن الملائكة بنات الله، و بين انهم عباده. و من قرأ «عند» بالنون، فكقوله «إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ» (٥) و قال سعيد بن جبیر: قلت لابن عباس فى مصحفى «عباد» فقال: حكه. و وجه قراءة نافع «أشهدوا» انه جعله من اشهد يشهد جعلهم مفعولين. و قال تعالى (ما أشهدتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ) (٦) من قرأ بفتح الهمزة جعله من شهد يشهد فهؤلاء الكفار إذا لم يشهدوا خلق السموات و الأرض و لا خلق أنفسهم من اين علموا ان الملائكة بنات الله و هم

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٣٥

(٢) سورة ٢٣ المؤمنون آية ١٤

(٣) مر فى ٣٠٤ / ٤ و ١٩٤ / ٨

(٤) سورة ٤ النساء آية ١٧١

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ٢٠٥

(٦) سورة ١٨ الكهف آية ٥٢ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٨٩

لم يشهدوا ذلك، و لم يخبرهم عنه مخبر؟!.

لما اخبر الله تعالى عن الكفار انهم جعلوا له من عباده جزءاً على ما فسرناه، و حكم عليهم بأنهم يجحدون نعمه و يكفرون أياديه، فسر ذلك و هو انهم قالوا «أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ» فى هذا القول حجة عليهم لأنه ليس بحكيم من يختار لنفسه أدون المنزلتين و لغيره أعلاهما، فلو كان على ما يقول المشركون من جواز اتخاذ الولد عليه لم يتخذ لنفسه البنات و يصفيهن بالبنين فغلطوا فى الأصل الذى هو جواز اتخاذ الولد عليه، و فى البناء على الأصل باتخاذ البنات، فنعوذ بالله من الخطاء فى الدين. و معنى (أصفاكم) خصكم و آثركم بالذكور و اتخذ لنفسه البنات.

ثم قال تعالى «وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا» يعنى إذا ولد لواحد منهم بنت حسب ما أضافوها الى الله تعالى و نسبها اليه على وجه المثل لذلك «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» أى متغيراً مما يلحقه من الغم بذلك حتى يسود وجهه و يريد «وَ هُوَ كَظِيمٌ» قال قتادة معناه حزين، و فى هذا ايضاً حجة عليهم لأن من اسود وجهه بما يضاف اليه مما لا يرضى فهو أحق ان يسود وجهه باضافه مثل ذلك إلى

من هو اجل منه، فكيف الى ربه.

ثم قال تعالى على وجه الإنكار لقولهم «أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِيَّةِ» قال ابن عباس «أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِيَّةِ» المراد به المرأة. و به قال مجاهد و السدي، فهو في موضع نصب و التقدير او من ينشأ في الحلية يجعلون. و يجوز ان يكون الرفع بتقدير أولئك ولده على ما قالوا هم بناته يعني من ينشأ في الحلية على وجه الترتين بها يعني النساء في قول اكثر المفسرين. و قال ابو زيد: يعني الأصنام. و الاول أصح «وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ» في حال الخصومة، فهو ناقص عن من هو بخلاف هذه الصفة من التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص:

١٩٠

الشبيه على ما يصلح للجدال و دفع الخصم الألد بحسن البيان عند الخصومة، فعلى هذا يلزمهم ان يكونوا باضافة البنات قد أضافوا ادنى الصفات اليه.

ثم قال تعالى «وَجَعَلُوا» يعني هؤلاء الكفار «الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ» متدللون له خاضعون له. و من قرأ بالنون أراد الذين هم مصطفىون عند الله «إِنَاءً» فقال لهم على وجه الإنكار «أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ» ثم قال «سَيَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ» بذلك «وَيَسْتَلُونَ» عن صحتها. و فائدة الآية أن من شهد بما لا يعلم فهو حقيق بأن يوبخ و يذم على ذلك و شهادته بما هو متكذب به على الملائكة أعظم من الفاحشة، للاقدام على تنقصهم في الصفة، و إن كان في ذلك على جهالة.

ثم حكى عنهم إنهم قالوا «لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ» كما قالت المجبرة بأن الله تعالى أراد كفرهم، و لو لم يشأ ذلك لما كفروا، فقال الله لهم على وجه التكذيب «مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى ليس يعلمون صحة ما يقولونه و ليس هم إلا كاذبين ففي ذلك إبطال مذهب المجبرة في ان الله تعالى يريد القبيح من أفعال العباد. لان الله تعالى قطع على كذبهم في ان الله تعالى يشأ عبادتهم للملائكة، و ذلك قبيح لا محالة و عند المجبرة الله تعالى شاءه. و قد نفاه تعالى عن نفسه و كذبهم في قولهم فيه.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ١٩٠

أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (٢١) بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ (٢٢) وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَوْمِهِ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ (٢٣) قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأُهدىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٢٤) فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و حفص عن عاصم (قال أَوْ لَوْ جِئْتُمْ) على انه فعل ماض، و تقديره قال النذير. الباقون (قل) على الأمر على وجه الحكاية لما اوحى الله إلى النذير. قال كأنه قال أوحينا اليه أى فقلنا له (قل ا و لو جئتمكم) و قرأ ابو جعفر (جئناكم) بالنون على وجه الجمع.

لما حكى الله تعالى تخرص من يضيف عبادة الأصنام و الملائكة إلى مشيئة الله، و بين انه لا يشاء ذلك قال (أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا) و المعنى التبريع لهم على خطيئهم بلفظ الاستفهام، و التقدير أ هذا الذى ذكروه شىء تخرصوه و افتروه (أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ)؟! فإذا لم يمكنهم ادعاء ان الله أنزل بذلك كتاباً علم انه من تخرصهم و دل على حذف حرف الاستفهام (أَمْ) لأنها المعادلة.

ثم قال ليس الامر على ما قالوه (بل قالوا) يعنى الكفار (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ) قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدي: يعنى على ملء و سميت الديانة أمة لاجتماع الجماعة على صفة واحدة فيها. و قرئ «على إمة»- بكسر الهمزة- و المراد به الطريقة (وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ) أى على آثار آبائنا (مهتدون) نهتدى بهداهم. ثم قال مثل ما قال هؤلاء في الحوالة على تقليد آبائهم في الكفر كذلك لم

نرسل من قبلك في قريه و مجمع من الناس نذيراً- لان (من) زياده- (إِلَّا قَالَ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ١٩٢ مُتَرَفُّوْهَا)

و هم الذين آثروا الترفه على طلب الحجه، و هم المتنعمون الرؤساء (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ) يعني على مله (وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ) نقتدى بهم فأحال الجميع على التقليد للاباء فحسب، دون الحجه، و التقليد قبيح بموجب العقل لأنه لو كان جائزاً للزم فيه أن يكون الحق في الشيء و نقيضه، فيكون عابد الوثن يقلد أسلافه، و كذلك يقلد اسلافه اليهودى و النصرانى و المجوسى، و كل فريق يعتقد أن الآخر على خطأ و ضلال. و هذا باطل بلا خلاف، فإذا لا بد من الرجوع إلى حجه عقل او كتاب منزل من قبل الله، فقال الله تعالى للنذير (قل) لهم (أَوْ لَوْ جِئْتَكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ) فهل تقبلونه؟ و فى ذلك حسن التلطف فى الاستدعاء إلى الحق، و هو انه لو كان ما تدعونه حقاً و هدى على ما تدعونه، لكان ما جئتمكم به من الحق اهدى من ذلك و أوجب ان يتبع و يرجع إليه، لأن ذلك، إذا سلموا أنه اهدى مما هم عليه بطل الرد و التكذيب، و إذا بطل ذلك لزم اتباعه فى ترك ما هم عليه. ثم حكى ما قالوا فى الجواب عن ذلك فإنهم قالوا (إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ) معاشر الأنبياء (كافرون) ثم اخبر تعالى فقال (فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ) بأن أهلكتناهم و عجلنا عقوبتهم (فانظر) يا محمد (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ) لانبياء الله و الجاحدين لرسله.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ١٩٢

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ (٢٦) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (٢٧) وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ (٢٨) بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ (٢٩) وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ (٣٠) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٣

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله و اذكر يا محمد (إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ) حين رآهم يعبدون الأصنام و الكواكب (إِنِّى بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ) أى برىء من عبادتكم الأصنام و الكواكب فقوله (براء) مصدر وقع موقع الوصف، لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث. ثم استثنى من جمله ما كانوا يعبدونه الله تعالى فقال (إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) معناه انى برىء من كل معبود سوى الله تعالى الذى فطرني أى خلقنى و ابتدأنى، و تقديره إلا من الذى فطرني. و قال قتادة: كانوا يقولون الله ربنا مع عبادتهم الأوثان (فانه سيهدين) فى ما بعد. و المعنى انه سيهدينى إلى طريق الجنة بلطف من لطفه يكون داعياً إلى ان أتمسك به حتى يؤدبنى إليها، و إنما قال ذلك ثقة بالله تعالى و دعاء لقومه إلى ان يطلبوا الهداية من ربه. و التبرى من كل معبود من دون الله واجب بحكم العقل، كما يجب ذمهم على فعل القبيح لما فى ذلك من الزجر عن القبيح و الردع عن الظلم، فكذلك يجب قبول قول من أخلص عبادة الله، كما يجب مدحه على فعله.

و قوله (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ) معناه جعل هذه الكلمة التى قالها إبراهيم كلمة باقية فى عقبه بما اوصى به مما أظهره الله من قوله إجلالاً له و تنزيهاً له و رفعاً لقدره بما كان منه من جلاله الطاعة و الصبر على أمر الله. و قال قتادة و مجاهد و السدى: معنى قوله (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ) قوله: لا إله إلا الله لم يزل فى ذريته من يقولها و قال ابن زيد: هو الإسلام بدلالة قوله (هُوَ سَيَمَّاكُمُ التَّبْيَانُ) فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٤

المُسلِمِينَ)

«١». و قال ابن عباس: فى عقبه من خلفه. و قال مجاهد: فى ولده و ذريته. و قال السدى: فى آل محمد عليهم السلام. و قال الحسن: عقبه ولده إلى يوم القيامة. و قوله (لعلهم يرجعون) قال الحسن: معناه راجع إلى قوم إبراهيم. و قال الفراء: معناه (لعلهم يرجعون) عما هم عليه إلى عبادة الله، و قال قتادة: معناه لعلهم يعترفون و يذكرون الله. و قال الله تعالى إنا لم نعاجل هؤلاء الكفار بالعقوبة (بَلْ

مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ) يعنى القرآن (و رسول مبین) أى مظهر للحق، يعنى محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ. ثم قال تعالى (وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ) يعنى القرآن (قالوا هذا سِحْرٌ) و هو حيلة خفية توهم المعجزة (و إنا به) يعنى بالقرآن (كافرون) أى جاحدون لكونه من قبل الله تعالى و إنما كان من نسب الحق و الدين إلى السحر كافراً بالله، لأنه بمنزلة من عرف نعمة الله و جحدتها فى عظيم الجرم، فسمى باسمه ليدل على ذلك.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ١٩٤

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ (٣١) أ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (٣٢) وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوبِتَهُمْ سِقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ (٣٣) وَلِيُوبِتَهُمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا عَلَيْهَا يُتَّكُونَ (٣٤) وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكُ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (٣٥)

(١) سورة ٢٢ الحجج آية ٧٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٥

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (سقفًا) على التوحيد- بفتح السين- الباقون (سقفًا) بضم السين و القاف- على الجمع- و قرأ حمزة و الكسائى (لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) مشددة الميم. الباقون خفيفة. من شدد الميم جعل (لما) بمعنى (إلا) و من خفف جعل (ما) صلة إلا ابن عامر فانه خفف و شدد. قال ابو على: من خفف جعل (إن) المخففة من الثقيلة و أدخل اللام للفصل بين النفي و الإيجاب، كقوله (وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ) «١» و من نصب بها مخففة، فقال إن زيدا منطلق استغنى عن اللام، لأن النافية لا ينتصب بعدها الاسم، و (ما) زائدة. و المعنى:

و إن كل ذلك لمتاع الحياة.

حكى الله عن هؤلاء الكفار الذين حكى عنهم أنهم قالوا لما جاءهم الحق الذى هو القرآن (لولا نزل) إن كان حقاً (على رجلٍ منَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ) يعنى بالقرينين مكة و الطائف، و يعنون بالرجل العظيم من احد القرينتين- فى قول ابن عباس- الوليد ابن المغيرة المخزومى القرشى من أهل مكة، أو حبيب بن عمرو ابن عمير من الطائف، و هو الثقفى. و قال مجاهد: يعنى بالذى من أهل مكة عقبه بن ربيعة، و الذى من اهل الطائف ابن عبد ياليل. و قال قتادة: الذى من أهل مكة يريدون الوليد ابن المغيرة، و الذى من اهل الطائف عروة بن مسعود الثقفى. و قال السدى: الذى من أهل الطائف كنانة بن عمرو. و إنما قالوا ذلك لأن الرجلين كانا عظيمى قومهما، ذوى الأموال الجسمية فيهما، فدخلت الشبهة

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٠١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٦

عليهم فاعتقدوا أن من كان كذلك كان أولى بالنبوة. و هذا غلط لان الله تعالى يقسم الرحمة بالنبوة كما يقسم الرزق فى المعيشة على حسب ما يعلم من مصالح عباده فليس لأحد ان يتحكم فى شىء من ذلك. فقال تعالى على وجه الإنكار عليهم و التهجين لقولهم (أ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ) أى ليس لهم ذلك بل ذلك ليه تعالى.

ثم قال تعالى (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا) و قيل: الوجه

في إختلاف الرزق بين الخلق في الضيق و السعة زيادة على ما فيه من المصلحة إن في ذلك تسخير بعض العباد لبعض باحواجهم اليهم، لما في ذلك من الأحوال التي تدعو الى طلب الرفعة و ارتباط النعمة و لما فيه من الاعتبار بحال الغنى و الحاجة، و ما فيه من صحة التكليف على المثوبة.

ثم قال تعالى (وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) يعنى رحمه الله و نعمه من الثواب فى الجنة خير مما يجمعه هؤلاء الكفار من حطام الدنيا.

ثم اخبر تعالى عن هوان الدنيا عليه و قلته مقدارها عنده بأن قال (وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى لولا انهم يصيرون كلهم كفاراً (لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سِقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ) استحقاراً للدنيا و قلته مقدارها و لكن لا يفعل ذلك، لأنه يكون مفسدة. و الله تعالى لا يفعل ما فيه مفسدة.

ثم زاد على ذلك و كنا نجعل لبيوتهم على كون سقفهم من فضة معارج، و السقف بالضم سقف مثل رهن و رهن. و قال مجاهد: كل شىء من السماء فهو سقف، و كل شىء من البيوت فهو سقف بضمين، و منه قوله (وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا) «١» قال الفراء قوله (لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سَقْفًا) يحتمل أن تكون اللام

(١) سورة الأنبياء آية ٣٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٧

الثانية مؤكدة للأولى، و يحتمل أن تكون الثانية بمعنى (على) كأنه قال لجعلنا لمن يكفر بالرحمن على بيوتهم سقفاً، كما تقول: جعلنا لك لقومك العطاء أى جعلته لأجلك (وَلِيُؤْتِيَهُمْ أَبْوَابًا وَ سُرُرًا) جمع سرير (عليها يتكؤون) من فضة أيضاً و حذف لدلالة الكلام عليها. و قوله (و زخرفاً) قال ابن عباس: هو الذهب.

و به قال الحسن و قتادة و الضحاك. و قال ابن زيد: هو الفرش و متاع البيت، و المزخرف المزين. و قال الحسن المزخرف المنقوش و السقف جمع سقوف كرهون و رهن. و قيل:

هو جمع سقف و لا نظير له و الأول أولى، لأنه على وزن زبور و زبر. و المعارج الدرج- فى قول ابن عباس و قتادة- و هى المراقى قال جندب بن المشنى:

يا رب رب البيت ذى المعارج «١»

(و معارج) درجا (عليها يظهرون) أى يصعدون. و قال ابن عباس و الحسن و قتادة و السدى لولا ان يكون الناس أمة واحدة أى يجتمعون كلهم على الكفر. و قال ابن زيد: معناه يصيرون كلهم أمة واحدة على طلب الدنيا.

ثم قال (وَإِنْ كُلُّ ذِكْرٍ لِمَا مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) معناه ليس كل ذلك يعنى ما ذكره من الذهب و الفضة و الزخرف إلا متاع الحياة الدنيا الذى ينتفع به قليلا ثم يفنى و ينقطع.

ثم قال (و الآخرة) أى العاقبة (عند ربك) الثواب الدائم (للمتقين) الذين يتقون معاصيه و يفعلون طاعاته فصار كل عمل ما للدنيا صغير بالاضافة إلى ما يعمل للآخرة، لأن ما يعمل للدنيا منقطع و ما يعمل للآخرة دائم.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ١٩٧

وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (٣٦) وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (٣٧) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (٣٨) وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٩) أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْىَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٤٠)

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٠٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٨

خمس آيات بلا خلاف. قرأ حمزة والكسائي و ابو عمرو و حفص عن عاصم (جاءنا) بالتوحيد. الباقون (جاءنا) على التثنية. من قرأ على التثنية أراد الكافر و قرينه من الشياطين كقوله (وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ) «١» أى قرنت بنظيرها. و من أفرد قال: لأن الكافر هو الذى أفرد بالخطاب فى الدنيا و أقيمت عليه الحجّة بإنفاذ الرسول اليه فاجتزى بالواحد عن الاثنين، كما قال (لَيْتِيَدَنَّ فِي الْحُطَمَةِ) «٢» و المراد لينبذان يعنى هو و ماله. و قرأ يعقوب و العليمى (يقيض) بالياء على لفظ الخبر عن الغائب. الباقون بالنون على وجه الخبر عن الله تعالى.

يقول الله تعالى (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) أى يعرض عن ذكر الله لا ظلّامه عليه لجهله، يقال: عشا يعشو عشواً و عشواً إذا ضعف بصره و أظلمت عينه كأن عليها غشاوة قال الشاعر:

متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد حطباً جزلاً و ناراً تأججا «٣»

و إذا ذهب بصره قيل: عشى يعشى عشاء، و منه رجل أعشى و امرأه

(١) سورة ٨١ كورت آية ٧

(٢) سورة ١٠٤ الهمزة آية ٤

(٣) تفسير الطبرى ٢٥/ ٣٩ و الكتاب لسيبويه ١/ ٣٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ١٩٩

عشواء، فعشى يعشى مثل عمى يعمى، و عشا يعشو إذا نظر نظراً ضعيفاً. و قرئ (من يعش) بفتح الشين. و معناه يعمى يقال: عشا إلى النار إذا تنورها فقصدتها و عشى عنها إذا عرض قاصداً غيرها كقولهم مال اليه و مال عنه. و قيل: معناه بالعين من يعرض عن ذكره. و قوله (نُقِيضُ لَهُ شَيْطَانًا) قيل فى معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال الحسن: نحلى بينه و بين الشيطان الذى يغويه و يدعوه الى الضلالة فلا نمعه منه.

الثانى- و قيل: نجعل له شيطاناً قريناً، يقال قيض له كذا و كذا أى سهل و يسر.

الثالث- قال قتادة: نقيض له شيطاناً فى الآخرة يلزمه حتى يصير به إلى النار فحينئذ يتمنى البعد عنه. و أما المؤمن فيوكل به ملك فلا يفارقه حتى يصير به الى الجنة. و إنما جاز ان يقيض له الشيطان إذا عرض عن ذكر الله حتى يغويه لأنه إذا كان ممن لا يفلح فلو لم يغوه الشيطان لفعل من قبل نفسه مثل ذلك كالفساد الذى يفعله باغواء الشيطان او أعظم منه فلم يمنع لطفاً، و قيض له الشيطان عقاباً. و فى ذلك غاية التحذير عن الاعراض عن حجج الله و آياته.

ثم قال تعالى (و انهم) يعنى الشياطين (ليصدونهم) يعنى الكفار (عن السبيل) يعنى عن سبيل الحق الذى هو الإسلام (وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ) الى طريق الحق. و قوله (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا) على التثنية أراد حتى إذا جاء الشيطان و من أغواه يوم القيامة الى الموضع الذى يتولى الله حساب الخلق فيه و جزاءهم.

و من قرأ على التوحيد فالمراد حتى إذا جاء الكافر و علم ما يستحقه من العقاب ضرورة قال ذلك الوقت لقرينه (يَا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- أنه عنى المشرق و المغرب الا انه غلب أحدهما، كما قيل سنه العمرين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٠

و قال الشاعر:

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمرها و النجوم طوال «١»

يعنى الشمس و القمر، و قال المفضل: أراد النبى محمد و ابراهيم عليهما السلام و قال الآخر:

و بصره الأزد منا و العراق لنا و الموصلان و منا مصر و الحرم «٢»

يعنى الموصل و الجزيرة.

الثانى - انه أراد مشرق الشتاء و مشرق الصيف، كما قال (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) «٣» و إنما أراد (يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) مسافه فلم أرك و لا- اغتررت بك (فبئس القرين) كنت أنت، يقول لهذا الشيطان الذى أغواه، فقال الله تعالى (وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ) هذا الندم (إذ ظلمتم) نفوسكم بارتكاب المعاصى (أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) أى لأنكم فى العذاب شركاء، فلذلك لا ينفعكم هذا القول. و قيل: إن المراد لا يسليكم عما أنتم فيه من انواع العذاب أن أعداءكم شركاؤكم فيها لأنه قد يتسلى الإنسان عن محنة يحصل فيها إذا رأى ان عدوه فى مثلها فبين الله تعالى أن ذلك لا ينفعكم يوم القيامة و لا يسليكم عن العذاب و لا يخفف عنكم ذلك يوم القيامة.

ثم قال لنبىه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ (أَفَأَنْتَ) يا محمد (تَسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمَى) شبه الكفار فى عدم انتفاعهم بما يسمعون من إنذار النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ و وعظه بالصم الذين لا يسمعون، و فى عدم انتفاعهم بما يرونه بالعمى الذين لا يبصرون شيئاً (وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ) عن الحق (مبين) أى بين ظاهر لا شبهة فيه. و من لا يطلب الحق و لا يجتهد فيه لسبقه إلى الباطل و اغتباطه به، فهو الذى يمتنع هدايته و لا حيلة

(١) تفسير القرطبي ٩١ / ١٦ و الطبرى ٢٥ / ٤٠

(٢) تفسير الطبرى ٢٥ / ٤٠

(٣) سورة الرحمن آية ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠١

فيه و لا طريق إلى إرشاده و صار بمنزلة الأعمى و الأعمى عنه.

و قرأ ابن عامر وحده (وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ... أَنْتُمْ) بكسر الهمزة، جعل تمام الآية و الوقف على قوله (إذ ظلمتم) ثم استأنف (إنكم) و فتح الباقون، جعلوا (أن) اسماً فى موضع رفع.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ٢٠١

فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (٤١) أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ (٤٢) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٣) وَإِنَّهُ لَمَذْكَرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (٤٤) وَ سِئَلٌ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (٤٥)

خمس آيات بلا- خلاف قوله (فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ) معناه إن نذهب بك، فلما دخلت (ما) على حرف الشرط أشبه القسم فى التأكيد و الإيدان بطلب التصديق، فدخلت النون فى الكلام لذلك لأن النون تلزم فى جواب القسم و لا تلزم فى الجزاء، لأنه شبه به، و إنما وجب باذهاب النبى إهلا-ك قومه من الكفار، لأنه علامة اليأس من فلاح أحد منهم، كما اسرى لوط بأهله، و موسى بقومه و غيرهما من النبيين و كأنه قال: فاما نذهب بك على سنتنا فيمن قبلك فيكون إذهابه به إخراجهم من بين الكفار. و

قال قوم: إنما أراد إذهابه بالموت، و يكون قوله (فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ) على هذا ما كان من نقم الله على أهل الكفر أكرم بها نبىه حيث

أعلمه ما كان من النعمة فى أمته بعده- ذهب إليه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٢

الحسن و قتاده- و هو الذي روى عن اهل البيت عليه السلام و روى أن التأويل: فانا بعلى منهم منتقمون، و قال الأولون إن ذلك في المشركين، و قووا ذلك بان الله ذكر ذلك عقيب ذكر المشركين، قالوا: و هو ما كان من نعم الله على المشركين يوم بدر بعد إخراج النبي من مكة و إنه استعلى عليهم و أسر منهم مع قلة أصحابه و ضعف عددهم و كثرة الكفار و شدة شوكتهم و كثرة عدتهم، فقتلواهم كيف شاءوا و أسروا من أحبوا و كان ذلك مصداقاً لما قاله لهم. و قوله (أَوْ تُرِينَكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَبَانًا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ) يعني ما أراهم بهم يوم بدر في ما قدمناه. و بين تعالى أنه على ذلك قادر و كان كما قال. و من قال بالتأويل الأخير، قال معنى (او نرينك) او نعلمنك ما وعدناهم و فعلنا بهم. ثم قال لنبيه (فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ) من إخلاص العبادة لله تعالى و إتباع أوامره و الانتهاء عما نهى عنه (إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) وصف الإسلام بأنه صراط مستقيم لأنه يؤدي إلى الحق المطلوب حيث يستقيم بصاحبه حتى يوصله إليه.

و قوله (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ) قيل في معناه قولان:

أحدهما- ان هذا القرآن شرف لك بما أعطاك الله- عز و جل- من الحكمة و لقومك بما عرضهم له من إدراك الحق به و انزاله على رجل منهم.

الثاني- انه حجة تؤدي إلى العلم لك و لكل أمتك. و الاول اظهر. و قال الحسن: و لقومك لأمتك. و قيل: إنه لذكر لك و لقومك يذكرون به الدين و يعلمونه و سوف تسألون عما يلزمكم من القيام بحقه و العمل به.

ثم قال لنبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (وَ سَيَسْئَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا) قال قتاده و الضحاك: سل من أرسلنا يعني أهل الكتابين التوراة و الإنجيل، و قال ابن زيد:

إنما يريد الأنبياء الذين جمعوا ليلة الاسراء. و هو الظاهر، لأن من قال بالأول التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٣

يحتاج ان يقدر فيه محذوفاً، و تقديره و إرسال أمم من أرسلنا من قبلك. و قيل:

المراد سلمهم فإنهم و إن كانوا كفاراً، فان تواتر خبرهم تقوم به الحجج. و قيل:

الخطاب و إن توجه إلى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فالمراد به الأمة كأنه قال و أسألوا من أرسلنا كما قال (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) «١» و قوله (أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ) معناه سلوا من ذكرناه هل جعل الله في ما مضى معبوداً سواه يعبده قوم: من الأصنام او غيرها، فإنهم يقولون لكم إنا لم نأمرهم بذلك و لا تعبدناهم به.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٤٦ الى ٥٠]..... ص: ٢٠٣

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٦) فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ (٤٧) وَ مَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤٨) وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ (٤٩) فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ (٥٠)

خمس آيات بلا خلاف.

هذا قسم من الله تعالى بأنه أرسل موسى بالآيات الباهرات و الحجج الواضحات إلى فرعون و اشراف قومه و خص الملاء بالذكر، و ان كان مرسلًا إلى غيرهم، لان من عددهم تبع لهؤلاء، فقال موسى له (إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الذي خلق الخلق أرسلني إليكم. ثم اخبر تعالى فقال (فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا) يعني موسى جاء الى فرعون و ملائته بالآيات و الحجج (إذا هم منها) يعني من تلك

(١) سورة ٦٥ لطلاق آية ١

الآيات (يضحكون) جهلا منهم بما عليهم من ترك النظر فيها، و ما لهم من النفع بحصول علمهم بها. و في الخبر عن ضحكك أولئك الجهال عند ظهور الآيات زجر عن مثل حالهم و دعاء إلى العلم الذي ينافي الجهل. و فيه أيضاً أنه لا ينبغي ان يلتفت إلى تضحك أمثالهم من الأدلة إذا كان الإنسان على يقين من أمره.

و الأنبياء كلهم يشتركون في الدعاء إلى الله بإخلاص عبادته و طاعته في جميع ما يأمر به او ينهى عنه، و دعوتهم إلى محاسن الأفعال و مكارم الأخلاق و إن اختلفت شرائعهم و تباينت مللهم و نسخت بعضها بعضاً.

وقوله (وَ مَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا) معناه إنه تعالى لا يريهم يعني فرعون و قومه معجزة و لا دلالة إلا و هي اكبر من الاخرى عند إدراك الإنسان لها لما يهوله من أمرها، فيجد نفسه يقتضى أنها اكبر كما يقول الإنسان:

هذه العلة التي نزلت بي أعظم من كل علة، و هو يريد أن لها مزية أعظم منها إلا- انه ذهب هول الأولى بانصرافها و حكم الثانية بحضورها. و قال قوم: المعنى و ما نريهم من آية إلا هي أهول في صدورهم من التي مضت قبلها.

ثم قال تعالى (وَ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعِزَابِ) إذ عصوا فيها، و كفروا بها (لعلهم يرجعون) إلى طاعته و إنما جاز أخذهم بالعذاب ليرجعوا مع العلم بأنهم لا يرجعون لإمكان أن يرجعوا اليه، لأن كلما في المعلوم أنه لا يقع لا يجوز أن يفعل العالم شيئاً من أجل انه سيقع و لكن يجوز أن يفعل شيئاً لإمكان أن يقع.

و المعنى - هاهنا - لعلهم يرجعون الى طريق الحق الذي ذهبوا عنه الى طريق الباطل.

ثم حكى تعالى ما قال فرعون و ملاءه لموسى عند ذلك فإنهم (قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ) و قال قوم: إنما قالوا له يا أيها الساحر لجهلهم بنبوته و صدقه و اعتقادهم انه سحرهم بذلك. و قال قوم: التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص:

٢٠٥

كان الساحر عندهم هو العالم و لم يكن صفه ذم. و قال الحسن: إنما قالوا ذلك على وجه الاستهزاء بموسى، كما قال المشركون (يا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) «١» و قال الزجاج: وجه ذلك انه جرى ذلك على ألسنتهم على عادتهم فيه قبل ذلك. و قال قوم: أرادوا يا أيها الفطن يا أيها العالم، لأن السحر عندهم دقة النظر و العلم بالشيء كالسحر الحلال، يقال فلان: يسحر بكلامه.

و قال قوم: و خاطبوه بما تقدم تشبيهاً له بالساحر، فقالوا له (ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) معناه أن يا موسى ادع لنا ربك ليكشف عنا العذاب- في قول مجاهد- فانه متى كشف عنا ذلك اهتدينا و رجعنا إلى الحق الذي يدعوننا اليه. و في الكلام حذف لأن تقديره فدعا موسى و سأل ربه و ضرع اليه أن يكشف عنهم العذاب، فكشف الله عنهم ذلك فإذا هم عند ذلك ينكثون. و معناه ينقضون ما عقدوا على أنفسهم. و قال قتادة: معناه يغدرون، و إنما أخبر الله تعالى و قص خبر موسى و ما جرى له تسلياً للنبي صلي الله عليه و آله و المعنى إن حال موسى مع قومه و حالك مع قومك سواء، فاصبر إن أمرك يؤل إلى الاستعلاء، كما آل أمر موسى عليه السلام.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٥١ الى ٦٠]..... ص: ٢٠٥

وَ نَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَ فَلَآ تُبْصِرُونَ (٥١) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لَا يَكَادُ يُبِينُ (٥٢) فَلَوْ لَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ (٥٣) فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٥٤) فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَعَرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٥)

فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَ مَثَلًا لِلْآخِرِينَ (٥٦) وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ (٥٧) وَ قَالُوا أَلِهْتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (٥٨) إِنْ هُوَ إِلَّا- عَيْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَ جَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) وَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ (٦٠)

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٦

عشر آيات كوفى و شامى. و احدى عشرة فى ما عداه، عدوا (مهيئ) و لم يعده الكوفيون و الشاميون.
قرأ حفص عن عاصم (اسورة) بغير ألف. الباقون (أساورة) بألف.

و قرأ حمزة و الكسائى و خلف «سلفاً» بضم السين و اللام. الباقون بفتحهما. فمن قرأ بالضم فيهما أراد جمع سليف أى جمع قد مضى من الناس. و من قرأ «أسورة» أراد جمع سوار، و قال أبو عبيدة: و قد يكون أسوار جمع أسورة. و من قرأ «سلفاً» بضم السين و اللام جعله جمع سليف. و قال ابو على: و يجوز أن يكون جمع (سلف) مثل أسد و اسد، و وثن و وثن. و من فتح فلائن (فَعَلًا) جاء فى حروف يراد بها الكثرة، فكأنه اسم من اسماء الجمع، كقولهم خادم و خدم. و الفتح اكثر. و قد روى - بضم السين - و قرأ الكسائى و نافع و ابن عامر «يصدون» بضم الصاد بمعنى يعرضون أى يعدلون. الباقون - بفتح الياء و كسر الصاد - بمعنى يضحون. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٧
و قيل: هما لغتان.

لما حكى الله تعالى عن قوم فرعون أنه حين كشف العذاب عنهم نكثوا عهدهم و عادوا إلى ما كانوا عليه من الكفر، نادى فرعون فى قومه الذين اتبعوه على دينه، و قال لهم «يا قوم» على وجه التقرير لهم «أليس لى مُلْكٌ مِصْرَ» أتصرف فيها كما أشاء لا ينعنى احد منه «و هَذِهِ الْأَنْهَارُ» كالليل و غيرها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» أى من تحت أمرى. و قيل: إنها كانت تجرى تحت قصره، و هو مشرف عليها «أَفَلَا تُبْصِرُونَ» أن ما ادعيه حق و أن ما يقوله موسى باطل. و قيل:

قوله «من تحتى» معناه إن النيل كانت تجرى منه أنهار تحت قصره. و قيل (من تحتى) من بين يديه لارتفاع سريره. ثم قال لهم فرعون «أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ» و قال قوم: معنى (أم) بل. فكأنه قال: بل أنا خير من موسى، و قال قوم: مخرجها منقطع، و فيها معنى المعادلة لقوله «أفلا تبصرون» أم أنتم بصرء، لأنه لو قالوا نعم لكان بمنزلة قولهم انت خير.

و الأصل فى المعادلة على أى الحالين أنتم على حال البصر أم على حال خلافه. و لا يجوز ان يكون المعنى على أى الحالين أنتم على حال البصر أم حال غيرها فى أنى خير من هذا الذى هو مهين، و إنما المعادلة تفصيل ما أجمله. و قيل له - هاهنا - بتقدير أنا خير من هذا الذى هو مهين أم هو إلا - أنه ذكر ب (أم) لاتصال الكلام بما قبله. و حكى الفراء (أما أنا) و هذا شاذ على انه جيد المعنى. و المهين الضعيف - فى قول قتادة و السدى - و قيل: معناه فقير. و قيل يمتهن نفسه فى جميع ما يحتاج اليه ليس له من يكفيه، و لا يكاد يبين - و قال الزجاج كانت فى لسانه. و قال قتادة: كانت فى لسانه آفة. و به قال السدى. و قيل: إنه كان احترق لسانه بالجمر الذى

وضعه فى فيه حين أراد أن يعتبر فرعون عقله لما لطم وجهه، و أراد أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٨

يأخذ غير النار فصرف جبرائيل يده إلى النار، فدفع عنه القتل، و قال الحسن:

كان فى لسانه ثقل، فنسبه إلى ما كان عليه أولاً.

و قوله «فَلَوْ لَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ» معناه هلا إن كان صادقاً فى نبوته طرح عليه أساورة من ذهب. فمن قرأ (أساورة) بألف أراد جمع أسورة و أسورة جمع سوار و هو الذى يلبس فى اليد. و أما أسوار، فهو الرامى الحاذق بالرمى، و يقال أسوار - بالضم - و من جعله جمع أسورة أراد أساوير، فجعل الهاء عوضاً عن الياء. مثل الزنادقة، فلذلك صرفه، لأنه صار له نظير فى الأحاد. و مثله فى الجمع الزنادقة. و الاسورة الرجل الرامى الحاذق بالرمى من رجال العجم.

و قوله «أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ» قال قتادة و معناه متتابعين، و قال السدى معناه يقارن بعضهم بعضاً. و قيل معناه متعاضدين متناصرين كل واحد مع صاحبه ممالياً له على أمره. و قال مجاهد: معناه مقترنين يمشون معه.

و قوله «فَأَسْوَفَ قَوْمَهُ» يعنى فرعون استخف عقول قومه، فأطاعوه فى ما دعاهم اليه، لأنه احتج عليهم بما ليس بدليل، و هو قوله «أ

لَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّثْرَ وَ هَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» و لو عقلوا و فكروا لقالوا ليس في ملك الإنسان ما يدل على انه محق لكون ملوك كثيرة يخالفونك مبطلين عندك، و ليس يجب ان يأتي مع الرسل ملائكة، لأن الذي يدل على صدق الجميع المعجز دون غيره.

ثم اخبر الله تعالى عنهم بأنهم كانوا قومًا فاسقين خارجين عن طاعة الله إلى معصيته. ثم قال «فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدي و ابن زيد: معنى اسفونا أغضبونا، لأن الله تعالى يغضب على العصاة بمعنى يريد عقابهم، و يرضى عن المطيعين بأن يريد ثوابهم بما يستحقونه من طاعاتهم و معاصيهم كما يستحقون المدح و الذم. و قيل الاسف هو الغيظ من المغتم إلا انه- هاهنا- بمعنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٠٩

الغضب. ثم بين تعالى بماذا انتقم منهم، فقال «فَأَعْرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ» ثم قال «فَجَعَلْنَاهُمْ سِلَافًا وَ مَثَلًا لِلْآخِرِينَ» فالسلف المتقدم على غيره قبل مجيء وقته، و منه السلف في البيع. و السلف نقيض الخلف. و من قرأ- بضم السين و اللام- فهو جمع سليف من الناس، و هو المتقدم أمام القوم. و قيل: معناه «فَجَعَلْنَاهُمْ سِلَافًا» متقدمين ليتعظ بهم الآخرون. و قال قتادة: جعلناهم سلفاً إلى النار و مثلاً أى عظة للآخرين. و المثل بيان عن أن حال الثاني كحال الأول بما قد صار في الشهرة كالعلم، فحال هؤلاء المشركين كحال من تقدم في الاشراك بما يقتضى أن يجروا مجراهم في الإهلاك إن أقاموا على الطغيان.

ثم قال الله تعالى «وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ» قيل: المراد بذلك لما ضرب الله المسيح مثلاً بآدم في قوله «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ» (١) اعترض على النبي صلى الله عليه و آله عن ذلك قوم من كفار قريش، فانزل الله تعالى هذه الآية. و وجه الاحتجاج في شبه المسيح بآدم ان الذي قدر أن ينشئ آدم من غير ذكر قادر على إنشاء المسيح من غير ذكر، فلا-وجه لاستنكاره من هذا الوجه. و قيل: إنه لما ذكر المسيح بالبراءة من الفاحشة و انه كآدم في الخاصة، قالوا: هذا يقتضى ان نعبد كما عبده النصرارى. و قيل: انه لما نزل قوله «إِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» (٢) قالوا قد رضينا أن يكون آلهتنا مع المسيح. و روى عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال يوماً لعلى عليه السلام (لولا أنى أخاف ان يقال فيك ما قالت النصرارى في عيسى لقلت فيك قولاً لا تمرّ بملاء إلا أخذوا التراب من تحت قدميك) أنكر ذلك جماعة من المنافقين، و قالوا: لم يرض

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٥٩

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٠

ان يضرب له مثلاً إلا بالمسيح، فانزل الله الآية.

و قوله «يصدون» بكسر الصاد و ضمها لغتان. و قد قرئ بهما مثل يشد و يشد و ينم و ينم من النيمة. و قيل: معنى يصدون- بكسر الصاد- يضجون أى يضجون سروراً منهم بأنهم عبدوا الأوثان كما عبد النصرارى المسيح و من ضمها أراد يعرضون.

ثم حكى عن الكفار انهم قالوا آلهتنا خير أم هو؟! قال السدي: يعنون أم المسيح. و قال قتادة: يعنون أم محمد صلى الله عليه و آله و قيل: معنى سؤالهم آلهتنا خير أم هو؟ انهم ألزموا مالا يلزم على ظن منهم و توهم، كأنهم قالوا: و مثلنا فى ما نعبد مثل المسيح، فأيهما خير أعبادة آلهتنا أم عبادة المسيح، على انه إن قال عبادة المسيح أقر بعبادة غير الله، و كذلك إن قال عبادة الأوثان. و إن قال ليس فى عبادة المسيح خير، قصر به عن المنزلة التى ليست لأحد من سائر العباد. و جوابهم عن ذلك إن اختصاص المسيح بضرب من التشريف و الانعام عليه لا يوجب العبادة له كما لا يوجب ذلك انه قد أنعم على غيره النعمة. و وجه اتصال سؤالهم بما قبله انه معارضة لالهية الأوثان بإلهية المسيح كمعارضة إنشاء المسيح عن غير ذكر بإنشاء آدم عليه السلام من غير ذكر. ثم قال لنبىه صلى الله عليه و

آله ما ضربه عنى المسيح مثلاً «إلا جدلاً» أى خصومه لك و دفعاً لك عن الحق، لأن المجادلة لا تكون إلا و أحد المجادلين مبطلاً. و المناظرة قد تكون بين المحققين، لأنه قد يعارض ليظهر له الحق.

ثم قال تعالى «بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ» أى جدلون فى دفع الحق بالباطل.

ثم وصف المسيح عليه السلام فقال «إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أُنْعَمْنَا عَلَيْهِ» أى ليس هو سوى عبد خلقناه و أنعمنا عليه «وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ» قال السدى و قتادة:

يعنى موعظه و عبرة لهم يعتبرون به و يتعظون به. ثم قال «وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ التَّبِيانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٢١١
مَلَانِكَةً»

أى بدلا منكم معاشر بنى آدم ملائكة فى الأرض «يخلفون» بنى آدم غير انه انشأ بنى آدم لاسباب النعمة عليهم. و قرأ قالون عن نافع «آلهتنا» بهززة واحدة بعدها مدة. الباقرن بهزتين على أصولهم، غير انه لم يفصل احد بين الهمزتين بألف، و انما حققهما اهل الكوفة و روح. و لين الباقرن الثانية. و قال ابو عبد الله بن خالويه: هى ثلاث ألفات الأولى للتوبيخ و التقرير بلفظ الاستفهام و الثانية الف الجمع و الثالثة اصلية. و الأصل «آلهتنا» فصارت الهمزة الثانية مدة ثم دخلت الف الاستفهام.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦١ الى ٦٥]..... ص: ٢١١

وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعِيَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ (٦١) وَ لَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (٦٢) وَ لَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا (٦٣) إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ (٦٤) فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ (٦٥)
خمس آيات بلا خلاف.

الضمير فى قوله «وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعِيَةِ» يحتمل أن يكون راجعاً إلى عيسى عليه السلام لأن ظهوره يعلم به مجيء الساعة، لأنه من أشراتها، و هو قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك و السدى و ابن زيد. و قيل: إنه إذا نزل المسيح رفع التكليف التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٢

لثلا يكون رسولا الى اهل ذلك الزمان فى ما يأمرهم به عن الله و ينهاهم عنه.

و قيل: انه عليه السلام يعود غير مكلف فى دولة المهدي و إن كان التكليف باقياً على اهل ذلك الزمان. و قال قوم: إن الضمير يعود الى القرآن يعلمكم بقيامها و يخبركم عنها و عن أحوالها. و هو قول الحسن، و الفائدة بالعلم بالساعة انه يجب التأهب لها من اجل انها تقوم للجزاء لا- محالة، و فى الشك فيها فتور فى العمل لها، و يجب لأجلها اجتناب القبائح التى يستحق بها الذم و العقاب و اجتناء المحاسن التى يستحق بها المدح و الثواب. و روى عن ابن عباس شاذاً أنه من- العلم- بفتح العين و اللام بمعنى انه علامة و دلالة على الساعة و قربها.

ثم خاطب الأمة فقال «فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا» أى لا تشكن فيها. و المريمه الشك و يدل على ان المراد به جميع الامه قوله «وَ اتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ» أى ما أخبرتكم به من البعث و النشور و الثواب و العقاب «صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ» ثم نهاهم فقال «وَ لَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ» أى لا يمنعكم الشيطان عن اتباع الطريق المستقيم الذى بينه الذى يفضى بكم إلى الجنة، و لا يعدل بكم إلى الطريق المؤدى إلى النار «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ» فالعداوة طلب المكروه و المكيدة و الإيقاع فى كل مهلكة من أجل العداوة التى فى هلاكك صاحبها شفاء لما فى صدره منها.

ثم اخبر تعالى عن حال عيسى عليه السلام حين بعثه الله نبياً فقال «وَ لَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى بالمعجزات. قال قتادة يعنى بالإنجيل «قال» لهم «قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ» أى بالذى من عمل به من العباد نجا و من خالفه هلك. و قوله تعالى «وَ لِأَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي

تَحْتَلِفُونَ فِيهِ». قال مجاهد: يعنى من احكام التوراة و قال قوم: تقديره قد جتكم بالإنجيل، و بالبينات التى يعجز عنها الخلق، و الذى جاء به عيسى هو بعض ما اختلفوا فيه، و بين لهم فيه. و قال قوم: البعض يراد به التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٣ - هاهنا- الكل كأنه قال: و لأبين لكم جميع ما تختلفون فيه. و قيل أراد به من أمر دينكم دون أمر دنياكم. و الاختلاف اصل كل عداوة. و الوفاق أصل كل ولاية لأن الخلاف يوجب البغض، ثم يقوى بالكثرة حتى يصير عداوة، ثم قال لهم يعنى عيسى عليه السلام «فَاتَّقُوا اللَّهَ» بأن تجتنبوا معاصيه و تفعلوا طاعاته «وَأَطِيعُوا» فى ما أدعوكم اليه من العمل بطاعة الله. ثم قال لهم أيضاً «إِنَّ اللَّهَ الَّذِي تَحَقُّ لَهُ الْعِبَادَةُ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ» خالصاً و لا تشركوا به معبوداً آخر. ثم قال «هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» يفضى بكم إلى الجنة و ثواب الله.

و قوله «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ» قال السدى يعنى اليهود و النصارى.

و قال قتادة: يعنى الفرق الذين تحزبوا فى أمر عيسى عليه السلام فقال الله تعالى «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» نفوسهم بارتكاب معاصى الله «مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ أَلِيمٍ» و هو يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٦٦ الى ٧٠]..... ص: ٢١٣

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٦٦) الْأَخْلَاءُ يُؤْمِنُونَ بِغَضِّهِمْ لِبَعْضِ عِدُوِّهِمْ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (٦٧) يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (٦٨) الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٦٩) ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ (٧٠) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخاطباً لخلقه و موبخاً لهم «هَلْ يَنْظُرُونَ» أى هؤلاء الكفار، و معناه هل ينتظرون «إِلَّا السَّاعَةَ» يعنى القيامة. و قيل: معناه هل ينتظر بهم لأنهم لم يكونوا ينتظرونها، فأضاف اليهم مجازاً. و قيل سميت القيامة الساعة لقرب أمرها، كأنها تكون فى ساعة. ثم يحصل اهل الجنة فى الجنة و اهل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٤

النار فى النار، و قيل: سميت بذلك لأنها ابتداء أوقات الآخرة، فهى ابتداء تجديد الساعات.

و قوله «بغته» أى فجأة، و إنما كانت الساعة بغته مع تقديم الانذار بها، لأنهم مع الانذار لا يدرون وقت مجيئها، كما لا يدري الإنسان وقت الرعد و الزلازل، فتأتى بغته و إن علم انها تكون.

ثم قال تعالى «الْأَخْلَاءُ» و هو جمع خليل «يُؤْمِنُونَ بِغَضِّهِمْ لِبَعْضِ عِدُوِّهِمْ إِلَّا الْمُتَّقِينَ» يعنى من كانت خلته فى دار الدنيا فى غير طاعة الله بل كانت فى معصية الله، فان تلك الخلّة تنقلب عليه عداوة، لان صاحبها يتبين فساد تلك الخلّة يوم القيامة و إنما كان كذلك، لان كل واحد من المتخالفين فى غير طاعة الله يزين لصاحبه خلاف الحق و يدعو إلى ما يوبقه و يورثه سوء العاقبة بدل ما كان يلزمه من النصيحة له فى الدعاء إلى ترك القبيح و فعل الحسن ثم استثنى من جملة الأخلاء الذين اخبر عنهم أنهم يصيرون أعداء «المتقين» لأن من كانت مخالته فى طاعة الله و على ما أمر الله به فإنها تتأكد ذلك اليوم و لا تنقلب عداوة.

ثم اخبر تعالى بما يقال للمؤمنين المطيعين من عباده فانه يناديهم فيقول لهم «يا عباد» و خصهم بأنهم عباده من حيث أطاعوه و اجتنبوا معاصيه «لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» من العقاب «وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» من فوت الثواب. ثم وصف عباده و ميزهم من غيرهم فقال «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا» يعنى الذين صدقوا بحجج الله فاتبعوها «وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» أى مستسلمين لما أمرهم الله به منقادين له.

ثم بين انه يقال لهم «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْوَاجُكُمْ» اللاتى كن مؤمنات «تحبرون» أى تسرون فيها، و الحبور السرور الذى يظهر فى بشرة الوجه اثره، و حبرته حسنة بما يظهر أثر السرور به. و قال قتادة و ابن زيد: معنى «تحبرون» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص:

تنعمون. قال السدى: معناه تكرمون، و المراد بالأزواج من كان مستحقاً للثواب و دخل الجنة. و قيل: المراد بالأزواج اللاتى يزوجهن

اللَّه بهن من الحور العين في الجنة.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٧١ الى ٧٥]..... ص: ٢١٥

يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٧١) وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧٢) لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ (٧٣) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (٧٤) لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع وابن عامر و حفص عن عاصم «ما تَشْتَهِيهِ» الأنفس ب (هاء). الباقون «تشتهي» بلا هاء. و حذف الهاء من الصلة إذا كانت للمفعول حسن، كقوله تعالى «أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» (١) و من أثبتها، فلأنه الأصل. لما استثنى الله تعالى المتقين من جملة الأخلاء الذين تنقلب خلتهم عداوة و أن خلتهم باقية و أنه يقال لهم و لأزواجهم ادخلوا الجنة محبورين، اخبر بما لهم فيها من انواع اللذات، فقال «يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ» و تقديره تنقل ألوان الطعام اليهم في صحاف الذهب. ثم يؤتون بأكواب الشراب على جهة الاستمتاع في جميع تلك الأحوال. و الصحاف الجامات التي يؤكل فيها ألوان

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٤١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٦

الأطعمة واحدها صحفة. و الذي يطوف بذلك الوصف او الوصائف من الحور العين الذين يخلقهم الله في الجنة و اكتفى بذكر الصحاف و الأ-كواب عن ذكر الطعام و الشراب. و واحد الأ-كواب كواب و هو إناء على صورة الإبريق لا- أذن له و لا خرطوم قال الأعشى:

صليفيه طيبا طعمها لها زيد بين كواب و دن

و هو كالكأس للشراب. و قال السدي: الصحاف القصاع.

و قوله تعالى «وَفِيهَا» يعني في الجنة «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ» و إنما أضاف الالتذاذ إلى العين و هو للسان لأن المناظر الحسنة سبب من اسباب اللذة، فاضافتها إلى هذه الجهة احسن و أبلغ لما فيه من البيان مع الإيجاز، لأنه الموضع الذي يلتذ الإنسان به عند رؤيته بعينه.

ثم قال «وَأَنْتُمْ فِيهَا» يعني في الجنة و في هذه الأنواع من اللذات «خَالِدُونَ» أي مؤبدون. و قوله «وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» قال الحسن: ورث الله تعالى الذين أطاعوه و قبلوا أمره و نهيه منازل الذين عصوه و لم يقبلوا أمره و نهيه. و يجوز ان يكون المراد لما كانت الجنة جزاء على أعمالهم التي عملوها و عقيب ذلك عبر عن ذلك بأنهم أورثوها. ثم بين مالهم في الجنة أيضاً فقال «لَكُمْ» معاشر المتقين «فِيهَا» يعني في الجنة «فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ» أي ثمار عظيمة «مِنْهَا تَأْكُلُونَ».

ثم اخبر تعالى عن حال أهل النار و العصاة فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ» يعني الذين عصوا الله «فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ» و عقابها «خالدون» أي دائمون «لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ» و اصل الفتور ضعف الحرارة «وَهُمْ فِيهِ» يعني في العذاب (مُبْلِسُونَ) أي يائسون من رحمة الله و فرجه- و هو قول قتادة- و الإبلاس اليأس من الرحمة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٧ من شدة الحيرة، يقال أبلس فلان إذا تجبر عند انقطاع الحجّة.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٧٦ الى ٨٠]..... ص: ٢١٧

وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ (٧٦) وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُتِبَ لَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرْتُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٧٨) أَمْ أُبْرِمُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُونَ (٧٩) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (٨٠) خمس آيات بلا خلاف.

لما بين الله تعالى ما يفعله بالفساق و المجرمين من انواع العذاب بين انه لم يظلمهم بذلك لأنه تعالى غنى عن ظلمهم عالم بقبح الظلم، و من كان كذلك لا يفعل القبيح، و الظلم قبيح. و بين انهم هم الذين ظلموا أنفسهم بارتكابهم المعاصي و فعل القبائح. ثم حكى تعالى ما ينادى به هؤلاء العصاة في حال العذاب، فإنهم ينادون مالكا خازن النار فيقولون (يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ) أى ليميتنا حتى لتلخص من العذاب، فيقول مالِكُ مجيباً لهم (إِنَّكُمْ مَا كُتِبَ لَكُمْ) أى لا يبتون فيها. و قال ابن عباس و السدى: إنما يجيبهم مالِكُ خازن جهنم بذلك بعد الف سنة، و قال عبد الله بن عمر: بعد أربعين سنة. و قال نوف: بعد مائة عام.

ثم اخبر تعالى إنه جاء الخلق بالحق في ما أخبر به من حال اهل الجنة و اهل النار. و لكن أكثرهم معاشر الخلق كارهون للحق. و إنما لا يكره ذلك المؤمنون منكم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٨

ثم قال (أَمْ أُبْرِمُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُونَ) أى اجمعوا على التكذيب أى عزموا عليه فانا مجمعون على الجزاء لهم بالتعذيب- و هو قول قتادة- و يكون ذلك على وجه الازدواج، لان العزم لا يجوز عليه تعالى، و مثله (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) «١» و قيل: معناه أم احكموا أمراً في المخالفة، فانا محكمون أمراً في المجازاة.

ثم قال (أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوَاهُمْ) أى يظن هؤلاء الكفار انا لا نسمع سرهم و نجواهم أى ما يخفونه بينهم و ما يعلنونه. ثم قال تعالى (بلى) نسمع ذلك و ندركه و مع ذلك (رُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ) قال السدى و قتادة: معناه إن رسلنا الذين هم الحفظة لديهم يكتبون ما يفعلونه و يقولونه.

و قد روى إن سبب نزول هذه الآية ما هو معروف في الكتب لا نطول بذكره

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٨١ الى ٨٥].... ص: ٢١٨

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ (٨١) سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٨٢) فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَ يُلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ (٨٣) وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٨٤) وَ تَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٥) خمس آيات بلا خلاف.

قيل فى معنى قوله (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ) اقوال:

أحدها- فانا أول الأنفين من عبادته، لأن من كان له ولد لا يكون إلا

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢١٩

جسماً محدثاً و من كان كذلك لا يستحق العبادة، لأنه لا يقدر على النعم التى يستحق بها العبادة تقول: العرب عبدت فصمت قال الفرزدق:

و اعبد ان يهجي كليب بدارم «١»

و قال آخر:

ألا هذيت أم الوليد و أصبحت لما أبصرت فى الرأس منى تعبد «٢»

الثاني- ما قاله ابن زيد و ابن أسلم و قتادة: إن (ان) بمعنى (ما) و تقديره ما كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين لله.
 الثالث- هو انه لو كان له ولد لعبده على ذلك كما تقول لو دعت الحكمة إلى عبادة غير الله لعبده لكنها لا تدعوا إلى عبادة غيره،
 و كما تقول: لو دل الدليل على أن له ولداً لقلت به، لكنه لا يدل، فهذا تحقيق نفى الولد لأنه تعليق محال بمحال.
 الرابع- قال السدي: لو كان له ولد لكنت أول من عبده بأن له ولداً، لكن لا ولد. و هذا قريب من الوجه (الثالث).
 الخامس- إن كان لله ولد على قولكم، فأنا أول من وحده و عبده على ان لا ولد له- ذهب اليه مجاهد- و إنما لم يجز على الله تعالى الولد لأنه لا يخلو من ان يضاف اليه الولد حقيقة او مجازاً، و حقيقته أن يكون مخلوقاً من مائه او مولوداً على فراشه، و ذلك مستحيل عليه تعالى. و مجازه أن يضاف اليه على وجه التبنى و إنما يجوز فيمن يجوز عليه حقيقته، ألا ترى انه لا يقال تبني شاب شيخاً لما لم يمكن أن يكون له ولد حقيقة، و انما جاز ان يضاف إلى شيخ شاب على انه تبناه لما

(١) القرطبي ١٦ / ١٢٠ و الشوكاني ٤ / ٥٥٠

(٢) تفسير الطبري ٢٥ / ٥٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٠

كان حقيقته مقدورة فيه، و كذلك لا يقال تبني انسان بهيمة لما كان يستحيل أن يكون مخلوقاً من مائه او على فراشه، فلما استحال حقيقته على الله تعالى استحال عليه مجازه ايضاً. و إنما جاز أن يقال روح الله، و لم يجز ان يقال ولد الله لأن روح الله بمعنى ملك الله للروح، و إنما أضيف اليه تشريفاً. و إن كانت الأرواح كلها لله بمعنى انه مالك لها. و لا يعرف مثل ذلك في الولد. ثم نزه نفسه تعالى عن اتخاذ الولد فقال (سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) يعني الذي خلقهن (رب العرش) أي خالفه و مدبره (عما يصفون) من اتخاذ الولد، لأن من قدر على خلق ذلك و إنشائه مستغن عن اتخاذ الولد.
 ثم قال لنيبه صلى الله عليه و آله على وجه التهديد للكفار (فذرهم) أي اتركهم (يخوضوا) في الباطل (و يَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ) بمعنى يوعدون فيه بالعذاب الأبدي. و قال تعالى (وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ) أي يحق له العبادة في السماء و يحق له العبادة في الأرض، و إنما كرر لفظه إليه في قوله (و في الأرض إله) لأحد أمرين:
 أحدهما- للتأكيد ليتمكن المعنى في النفس لعظمه في باب الحق.

الثاني- إن المعنى هو في السماء إله، يجب على الملائكة عبادته، و في الأرض اله يجب على الآدميين عبادته (و هو الحكيم) في جميع أفعاله (العليم) بجميع المعلومات (و تبارك) و هو مأخوذ من البرك و هو الثبوت، و معناه جل الثابت الذي لم يزل و لا يزال. و قيل: معناه جل الذي عمت بركه ذكره (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) أي الذي له التصرف فيهما بلا دافع و لا منازع (وَمَا بَيْنَهُمَا وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) يعني علم يوم القيامة، لأنه لا يعلم وقته على التعيين غيره (و اليه ترجعون) يوم القيامة فيجازي كلا على قدر عمله.
 التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢١

فمن قرأ بالتاء خاطب الخلق. و من قرأ بالياء رد الكناية إلى الكفار الذين تقدم ذكرهم.

قوله تعالى: [سورة الزخرف (٤٣): الآيات ٨٦ إلى ٨٩]..... ص: ٢٢١

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٨٦) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (٨٧) وَ قِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ (٨٨) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٨٩)
 أربع آيات بلا-خلاف قرأ عاصم و حمزة (و قيله) بكسر اللام على تقدير و عنده علم الساعة و علم قيله. و الباقون بالنصب. و قال الأخفش: رداً على قوله (أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ... وَ قِيلِهِ) و هو نصب على المصدر. و قال قوم: معناه أم يحسبون انا لا نسمع

سرههم و لعلمهم و قيله، لأنه لما قال (وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) كان تقديره و يعلم قيله، و قرأ قتادة (و قيل) بالرفع جعله ابتداءً. يقول الله تعالى مخبراً إن الذي يدعونه الكفار إلهاً و يوجهون عبادتهم اليه من الأصنام و الأوثان و غيرها لا يملكون من دون الله الشفاعة. و هي مسألة الطالب العفو عن غيره و إسقاط الضرر عنه، لأن حقيقة الشفاعة ذلك. و عند قوم يدخل فيها المسألة في زيادة المنافع. ثم استثنى من جملتهم من شهد بالحق و هم عالمون بذلك و هم الملائكة و عيسى و عزيز. و قيل: المعنى و لا يشفع الملائكة و عيسى و عزيز الا من شهد بالحق، و هو يعلم الحق - ذكره مجاهد - و قال قوم (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) الملائكة و عيسى و عزيز لهم عند الله شهادة بالحق. و قيل: المعنى إلا من يشهد بأنه التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٢

أهل العفو عنه (و هم يعلمون) ذلك. و هؤلاء أصحاب الصغائر و الذين تابوا من الكبائر. ثم قال تعالى و (لئن سألتهم) يا محمد يعني هؤلاء الكفار (من خلقهم) و أخرجهم من العدم إلى الوجود (لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) لأنهم يعلمون ضرورة أن الأصنام لم تخلقهم. فقال الله تعالى معنفاً لهم (فأنى يؤفكون) مع علمهم بأن الله هو خالقهم، فكيف ينقلبون عن عبادته إلى عبادة غيره. و قوله (و قيله يا رب) من نصبه احتمال ان يكون بقوله (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) و قال (قِيلَهُ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ) على وجه الإنكار عليهم.

و قيل: المعنى أم يحسبون انا لا نسمع سرهم و نجواهم.... و قيله. و قال الزجاج: الاختيار (وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) و يعلم (قيله) و من جر فعلى تقدير وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ و علم قيله يا رب. و قيل: معنى (و قيله) أنه شكاً محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ شكوة إلى ربه. ثم قال لنبهه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ (فاصفح عنهم) أى اعف عنهم. قال قتادة: و كان ذلك قبل أمره إياه بقتالهم (و قل سلام) رفع على تقديره و هو عليكم سلام أى ما سلم به من شرهم و أذاهم. و قال الحسن: يعنى (و قل سلام) احلم عنهم ثم هدهم فقال (فسوف تعلمون) بالتاء على وجه الخطاب. الباقرن بالياء على الخبر عن الكفار الذين مضى ذكرهم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٣

٢٢٣- سورة الدخان..... ص: ٢٢٣

إشارة

و هي مكية في قول قتادة و مجاهد و هي تسع و خمسون آية في الكوفى و سبع في البصرى و ست في المدنيين و الشامى و سنذكر اختلافهم.

[سورة الدخان (٤٤): الآيات ١ الى ٦]..... ص: ٢٢٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حم (١) وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٣) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (٤)
أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٥) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦)
ست آيات في الكوفى و خمس في الباقرن.

قد بينا معنى (حم) فى ما مضى و إختلاف الناس فيه و ان أقوى الوجوه انه اسم للسورة. و إنما كرر ذكر (حم) لأنه ينبئ عن استفتاح السورة بذكر الكتاب على وجه التعظيم إذ على ذلك جميع الحواميم، فهو اسم علم للسورة مضمن بمعنى الصفة من وجهين: أحدهما- انها من الحروف العربية. و الآخر أنه استفتحت بذكر الكتاب على طريق المدحة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٤

وقوله (وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) فالمراد بالكتاب القرآن، وجره بأنه قسم.

وقال قوم: تقديره ورب الكتاب المبين، وإنما أقسم به لينبئ عن تعظيمه. لان القسم يؤكد الخبر بذكر المعظم منعقداً بما يوجب أنه حق كما أن تعظيمه حق. وإنما وصف بأنه مبين وهو بيان مبالغه في وصفه بأنه بمنزلة الناطق بالحكم الذي فيه من غير أن يحتاج إلى استخراج الحكم من مبين غيره، لأنه يكون من البيان ما لا يقوم بنفسه دون مبين حتى يظهر المعنى فيه.

وقوله (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ) إخبار منه تعالى أنه أنزل القرآن في الليلة المباركة، وهي ليلة القدر- في قول قتادة وابن زيد- وقال قوم: هي ليلة النصف من شعبان. والأول أصح لقوله تعالى (شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ) «١» وقيل هي في كل شهر رمضان فيها تقسم الآجال والأرزاق وغيرهما من الألفاظ- في قول الحسن- وقيل: انزل إلى السماء الدنيا في ليلة القدر.

ثم انزل نجومًا على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَقِيلَ يَنْزِلُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَدْرٌ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي تِلْكَ السَّنَةِ. وقيل المعنى إن ابتداء انزاله في ليلة مباركة، ووصفها بأنها مباركة لأن فيها يقسم الله تعالى نعمه على عباده من السنة إلى السنة. والبركة نماء الخير. وصدده الشؤم وهو نماء الشر، فالليلة التي انزل فيها كتاب الله مباركة، فان الخير ينمى فيها على ما دبره الله لها من علو الخير الذي قسمه فيها.

وقوله (إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ) فالانذار الاعلام بموضع الخوف ليتقى و موضع الأمن ليرتجى، فالله تعالى قد انذر العباد بآتم الانذار من طريق العقل والسمع وقوله (فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) فحكيم- هاهنا- بمعنى محكم، وهو ما بيناه من انه تعالى يقسم في هذه الليلة الآجال والأرزاق وغيرها.

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٨٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٥

وقوله (امراً من عندنا) يحتمل أن يكون نصباً على الحال، وتقديره أنزلناه أمرين. ويحتمل أن يكون على المصدر و تقديره يفرق كل أمر فرقاً، ووضع امرأ موضعاً.

وقوله (إِنَّا كُنَّا مُرْسَلِينَ) إخبار منه تعالى انه يرسل الرسل (رحمة) أى نعمة. ونصبه على المصدر واختار الأخفش النصب على الحال أى أنزلناه أمرين راحمين. ويجوز ان يكون نصباً على انه مفعول له أى أنزلناه للرحمة. وسميت النعمة رحمة، لأنها بمنزلة ما يبعث على فعله رقة القلب على صاحبه ومع داعى الحكمة إلى الإحسان اليه يؤكد أمره.

وقوله (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) معناه إنه يسمع ما يقوله خلقه من المبطلين والمحقين فيجب كلا منهم على ما يعلمه من مصلحته من إرساله الرسل اليه وإنعامه عليه

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٧ إلى ١١]..... ص: ٢٢٥

رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٧) لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٨) بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (٩) فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ (١٠) يَعْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (١١)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا حفصاً (رب السموات) خفضاً بدلا من قوله (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ... رَبِّ السَّمَاوَاتِ) الباقون بالرفع على الاستئناف. و يجوز أن يكون التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٦

خبر (إن) في قوله (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ).

لما ذكر الله تعالى أنه- جل وعز- السميع العليم، وصف نفسه ايضاً بأنه الذى خلق السموات والأرض ودبرهما، ودبر ما فيهما (إن) كُنْتُمْ مُوقِنِينَ بهذا الخبر محققين له، وقيل: إن وجه الاحتجاج بذكر رب السموات والأرض- هاهنا- أن الذى دبرهما على ما فيه

مصالح العباد هو الذي دبر الخلق بإرسال الرسول رحمةً منه بعباده على ما فيه مصالحهم. ومعنى (إن كنتم موقنين) أى إن كنتم ممن يطلب اليقين، فهذا طريق اليقين يلج الصدور بالعلم، وهو حال يجده الإنسان من نفسه عند التعقل. ولهذا يقال: من وجد برد اليقين كان من المتقين. ولذلك لا يوصف الله تعالى باليقين وإن وصف بأنه عالم و عليم.

ثم بين تعالى انه لا أحد يستحق العبادة سواه بقوله (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) و انه (يحيى) الخلق بعد موتهم (و يميت) أى و يميتهم بعد احيائهم (ربكم) الذى خلقكم و دبركم (و رَبُّ آبَائِكُمْ) الذى خلقهم، دبرهم (الأولين) الذين سبقوكم و تقدموكم. ثم اخبر تعالى عن الكفار فقال ليس هؤلاء بموقنين بما قلناه (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ) يعنى بما أخبرناك به و وصفنا الله تعالى به (يلعبون) مع ذلك و يسخرون.

ثم قال لنبه صلى الله عليه و آله (فارتقب) قال قتادة: فانتظر (يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ) و الدخان الظلمة التى كانت تغطى أبصار المشركين من قريش لشدة الجوع و

حين دعا عليهم النبى صلى الله عليه و آله، فقال (اللهم سنين كسنين يوسف)

- فى قول ابن مسعود و الضحاك- و قال ابن عباس و الحسن و هو

المروى عن النبى صلى الله عليه و آله إن الدخان آية من أشراط الساعة تدخل فى مسامع الكافر و المنافق حتى يكون كالرأس الحنيد و نصيب المؤمن منه مثل الزكمة.

و (يغشى الناس) يعنى الدخان يغشى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٧

الناس. ثم حكى تعالى بأن هؤلاء الكفار يقولون عند ذلك (هذا عذاب أليم) أى مؤلم موجه. و الغشى اللباس الذى يغمر الشيء، لأن الإنسان قد يلبس الإزار و لا يغشيه. فإذا غمه كان قد غشاه. و الغاشية من الناس الجماعة يغشون، و غاشية السرج من ذلك، و منه قوله (يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) «١» و العذاب استمرار الألم و وصفه ب (أليم) مبالغة فى سببه، لأجل استمراره و صار بالعرف عبارة عن العقاب، لان الألم الذى يفعل للعوض و الاعتبار، كأنه لا يعتد به لما يؤل اليه من النفع.

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ١٢ الى ١٦]..... ص: ٢٢٧

رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعِذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ (١٢) أَنَّى لَهُمُ الذُّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ (١٣) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ (١٤) إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ (١٥) يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ (١٦)

خمس آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى أن الدخان يغشى الناس عذاباً لهم و عقاباً للكفار، و حكى أنهم يقولون هذا عذاب أليم، حكى أيضاً أنهم يقولون و يدعون (ربنا اصرف عنا العذاب) الذى أنزلته من الدخان (إننا موقنون) بأنه لا إله غيرك، و أن لا يستحق العبادة سواك. فقال تعالى (أَنَّى لَهُمُ الذُّكْرَى) قال ابن عباس معناه (كيف)؟ و قال غيره معناه من أين لهم الذكرى (وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ) و حثهم على ذلك فلم يقبلوا منه، و هذا زمان سقوط التكليف لكونهم ملجئين

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٥٣ و سورة ١٣ الرعد آية ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٨

فلا تقبل لهم توبة.

و قوله (ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ) قال مجاهد: المعنى ثم تولوا عن محمد صلى الله عليه و آله و قالوا هو معلم يعلمه غيره، و نسبوه إلى الجنون، و أنه مجنون. ثم قال تعالى (إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا) على وجه التبيكيت لهم على شدة عنادهم إننا لو كشفنا عنكم

العذاب و رفعناه عنكم (إنكم عائدون) فمن قال إن العذاب بالدخان عند رفع التكليف قال (إنكم عائدون) في العذاب، و هو قول قتادة و من ذهب إلى انه في الدنيا مع بقاء التكليف، قال معناه (انكم عائدون) في الضلال. و هو قول جماعة.
و قوله (يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى) فالبطش الأخذ بشدة وقع الألم، بطش به يبطش بطشاً، و مثله عرش يعرش و يعرش، و هو باطش، و اكثر ما يكون بوقوع الضرب المتتابع، فأجرى إفراغ الألم المتتابع مجراه و (البطشة الكبرى) قال ابن مسعود و مجاهد و ابو العالیه، و روى عن ابن عباس و أبي بن كعب و الضحاک و ابن زيد: هو ما جرى عليهم يوم بدر- و في رواية أخرى عن ابن عباس و الحسن انه يوم القيامة، و هو اختيار الجبائي.

و قوله (إنا منتقمون) اخبار منه تعالى أنه ينتقم من هؤلاء الكفار بانزال العقوبة بهم، و قد فرق قوم بين النعمة و العقوبة: بأن النعمة ضد النعمة، و العقوبة ضد المثوبة، فهي مضمنة بأنها بعد المعصية في الصفة، و ليس كذلك النعمة و إنما تدل الحكمة على انها لا تقع من الحكيم إلا لأجل المعصية.

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ١٧ الى ٢١]..... ص: ٢٢٨

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (١٧) أَنْ أَدَّوْا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٨) وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (١٩) وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (٢٠) وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَرِلُونِ (٢١)
التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٢٩
خمس آيات بلا خلاف.

أقسم تعالى انه فتن قبلهم يعني قبل كفار قوم النبي صلى الله عليه و آله (قوم فرعون) أي اختبرناهم، و شددنا عليهم بأن كلفناهم، لأن الفتنة شدة التعبد في الأخذ بالسراء و الضراء، و أصلها الإحراق بالنار لخالص الذهب من الغش، فهذه الشدة كشدة الإحراق للخلاص. و قيل: الفتنة معاملته المختبر ليجازى بما يظهر دون ما يعلم مما لم يعلم (و جاءهم رسول كريم) أي حقيق بالكرم في الدعاء إلى الله و البرهان الواضح و الدليل القاهر حتى يسلكوا طريق الهدى المؤدى إلى ثواب الجنة و يعدلوا عن طريق الردى المؤدى إلى العقاب. و قيل: معناه كريم عند الله بما استحق بطاعته من الإكرام و الإجلال.

و قوله (أَنْ أَدَّوْا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ) قال الحسن: هو مثل قوله (أَنْ أُرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) «١» ف (عباد الله) منصوب ب (أدوا) و قيل: هو منصوب على النداء. أي يا عباد الله أدوا ما أمركم به، في قول الفراء (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) على ما أؤديه إليكم و أدعوكم اليه. (وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ) قال ابن عباس: معناه أن لا تطغوا عليه بافتراء الكذب عليه. و قال قتادة: معناه ان لا تبغوا عليه بكفر نعمه. و قيل معناه أن لا تتكبروا على الله بترك طاعته

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٠

و إتباع أمره. و قيل: معناه أن لا تبغوا على أولياء الله بالبغي عليهم. و قال الحسن:
معناه لا تستكبروا عليه بترك طاعته (إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) أي بحجة واضحة لأن السلطان الحجة و المبين الظاهر الذي مع ظهوره يظهر الحق، فكأنه أظهره.

ثم قال لهم (وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي) الذي خلقني (و ربكم) الذي خلقكم (أن ترجمون) قال ابن عباس و ابو صالح: الرجم الذي استعاذ منه موسى هو الشتم، كقولهم:

هو ساحر كذاب و نحوه، و قال قتادة: هو الرجم بالحجارة. ثم قال لهم (وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَرِلُونِ) أي لم تؤمنوا بي، فاللام بمعنى

الباء ومعناه وإن لم تصدقوني في أني رسول الله إليكم وأن ما أدعوكم إليه حتى يجب عليكم العمل به فلا- أقل من أن تعتزلون بصرف أذاكم عنى، لأنكم إن لم تجازوا الإحسان بالإحسان، فلا اساءة. وإنما دعاهم إلى ترك ملابسته بسوء إن أصروا على الكفر و لم يقبلوا إلى الايمان لان هذا أمر يدعو اليه العقل ببديتهته ولا يحتاج إلى برهان.

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٢٢ الى ٢٩]..... ص: ٢٣٠

فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هُوَ لَاءِ قَوْمٍ مُّجْرِمُونَ (٢٢) فَأَسْرِبِعَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ (٢٣) وَاتْرُكِ الْبَحْرَ رَهَوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرُقُونَ (٢٤) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيْونٍ (٢٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٦) وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِينَ (٢٧) كَذَلِكَ وَأَوْزَيْنَاهَا قَوْمًا آخِرِينَ (٢٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ (٢٩) ثمان آيات بلا خلاف.

قرأ أبو جعفر (فاكهين) بغير الف- هاهنا- وفي المطففين. وفي الطور التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣١ وافقه الداجوني وحفص في المطففين.

حكى الله تعالى أن موسى حين يئس من قومه ان يؤمنوا به (دعا) الله (ربه) فقال (أَنْ هُوَ لَاءِ قَوْمٍ مُّجْرِمُونَ) وقيل إنه دعا بما يقتضيه سوء أفعالهم وقبح إجرامهم وسوء معاملتهم له، فكأنه قال: اللهم عجل لهم بما يستحقونه باجرامهم ومعاصيهم بما به يكونون نكالا لمن بعدهم، وما دعا بهذا الدعاء إلا بعد إذن الله له في الدعاء عليهم.

وقوله (فَأَسْرِبِعَادِي) الفاء وقعت موقع الجواب، وتقديره فدعا فأجيب بأن قيل له (فأسر بعبادي) فهي عطف وقع موقع جواب الدعاء. وأمره الله تعالى بأن يسير بأهله والمؤمنين به لثلا- يروهم إذا خرجوا نهاراً، واعلمه (إنكم متبعون) أنه سيتبعهم فرعون وقومه و يخرجون خلفهم، وأمره بأن (يترك البحر رهواً) أى ساكناً على ما هو به من كثرته إذا قطعه، ولا يردده إلى ما كان ويقال: عيش راه إذا كان خفضاً و ادعاً. وقال قوم: معناه اترك البحر يبساً.

وقيل: طريقاً يابساً. وقال ابن الاعرابي: معناه واسعاً ما بين الطاقات. وقال خالد ابن خبيرى: معناه رمثاً أى سهلاً ليس برممل ولا حزن. ذكره الأزهرى يقال:

جاءت الخيل رهواً أى متتابعة. وقال ابن الاعرابي الرهو من الخيل والطيير السراع. وقال العكلى: المرهى من الخيل الذى تراه كأنه لا يسرع، وإذا طلب لا- يدرك، ويقال: أعطاه سهواً رهواً أى كثيراً لا يحصى. وإنما قيل ذلك، لأنه كان أمره أولاً ان يضرب البحر بعصاه ليفلق فيه طرقاتاً لقومه ثم أمره بأن يتركه على الحالة الأولى ليغرق فيه فرعون وجنده، قال الشاعر:

طيراً رأت بازياً نضح الدماء به و أمه أخرجت رهواً إلى عيد «١»

أى سكوناً على كثرتهم.

(١) تفسير الطبرى ٢٥ / ٦٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٢

ثم أخبره عن فرعون وقومه ب (إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّعْرُقُونَ) أى سيفرقهم الله.

وفي الكلام حذف، لان تقديره ان موسى سار بقومه و تبعه فرعون وجنده وأن الله أهلكتهم و غرقهم.

ثم اخبر عن حالهم بأن قال (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ) يعنى من بساتين لهم تركوها لم تنفعهم حين نزل بهم عذاب الله (و عيون) جاريه لم تدفع عنهم عقاب الله (و زروع) جمع زرع (و مقام كريم) قيل: هو المجلس الشريف. وقيل:

مقام الملوك و الامراء و الحكماء. وقيل: المنازل الحسنه. و قال قتاده: يعنى مقام حسن بهج. و قال مجاهد و سعيد بن جبیر: هى

المناظر. وقيل: المنابر. وقيل:

المقام الكريم هو الذى يعطى اللذة، كما يعطى الرجل الكريم الصلة (وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِينَ)، فالنعمة- بفتح النون- التنعيم- و بكسرهما- منفعة يستحق بها الشكر، وإن كانت مشقة، لأن التكليف نعمة وإن كانت فيه مشقة. ومعنى الآية أنهم كانوا متمتعين. فالفاكه المتمتع بها بضروب اللذة، كما يتمتع الأكل بضروب الفاكه، يقال: فكه يفكه فكهاً، فهو فاكه، و فكه و تفكه يتفكه تفكهاً، فهو متفكه.

وقوله (كَذَلِكَ وَأُورَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) فتوريثه النعمة إلى الثانى بعد الأول بغير مشقة كما يصير الميراث إلى أهله على تلك الصفة، و توريث العلم شبه بذلك، لأن الأول تعب فى استخراجه و توطئة الدلالة المؤدية اليه، و وصل إلى الثانى و هو رافه وادع، لم يكل لطول الفكر و شدة طلب العلم، فلما كانت نعمة قوم فرعون وصلت بعد هلاكهم إلى غيرهم، كان ذلك توريثاً من الله لهم. قال قتادة: يعنى بقوم آخرين بنى إسرائيل، لأن بنى إسرائيل رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون على ما قيل، و كذلك قال فى موضع آخر (وَأُورَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) «١».

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٦٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٣

وقوله (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ) قيل فى معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- قال الحسن فما بكى عليهم- حين اهلكهم الله- أهل السماء و اهل الأرض، لأنهم مسخوط عليهم مغضوب عليهم بانزال الخزي بهم.

الثانى- إن التقدير ان السماء و الأرض لو كانتا ممن يبكى على أحد إذا هلك لما بكتا على هؤلاء، لأنهم ممن أهلكهم الله بالاستحقاق و انزل عليهم جزاً بما كانوا يكفرون. و العرب تقول: إذا أرادت أن تعظم موت إنسان: اظلمت الشمس و كسف القمر لفقده و بكت السماء و الأرض، و إنما يريدوا المبالغة قال الشاعر:

الريح تبكى شجوها و البرق يلمع فى الغمامه «١»

و قال آخر:

و الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكى عليك نجوم الليل و القمر «٢»

الثالث- أنهم لم يبكى عليهم ما يبكى على المؤمن إذا مات، مصلاه و مصعد علمه- ذكره ابن عباس و ابن جبير- و معناه لم يكن لهم عمل صالح. و قال السدى:

لما قتل الحسين عليه السلام بكت السماء عليه و بكاؤها حمرة أطرافها. و قال الحسن: ما بكى عليهم المؤمنون و الملائكة، بل كانوا بهلاكهم مسرورين.

وقوله «وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ» أى عوجلوا بالعقوبة و لم يمهلوا.

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٣٠ الى ٣٦]..... ص: ٢٣٣

وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ (٣٠) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ (٣١) وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ

(٣٢) وَآتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلْؤًا مُبِينٌ (٣٣) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ (٣٤)

إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتْنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ (٣٥) فَأْتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٦)

(١) تفسير القرطبي ١٤٠ / ٦١ / نسبة الى يزيد بن يربوع الحميري، و قد مر في ٢ / ٤٠٠

(٢) تفسير القرطبي ١٤٠ / ١٦ / نسبة الى جرير

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٤

سبع آيات كوفى و ست فى ما عدها، عدّ الكوفيون «لَيَقُولُونَ» و لم يعده الباقون.

اقسم الله تعالى أنه نجى أى خالص بنى إسرائيل الذين آمنوا بموسى من العذاب المهين الذى كان يفعله بهم فرعون و قومه لأنهم كانوا استعبدهم، و كانوا يكلفونهم المشاق و يحملوهم القذارات و يكلفونهم كنسها و تنظيفها و غير ذلك، فخلصهم الله تعالى حين أهلك فرعون و قومه و وفقهم للإيمان بموسى.

ثم اخبر تعالى ان فرعون كان عالياً من المسرفين أى متجبراً متكبراً من المسرفين فى الأرض الذين يتجاوزون حد ما يجوز فعله إلى ما لا يجوز فعله استكباراً و علواً و عتواً، يقال: أسرف يسرف اسرافاً فهو مسرف، و مثله الافراط، و ضده الافتار، و إنما وصف المسرف بأنه عال، و إن كان وصف عال قد يكون صفة مدح، لأنه قيده بأنه عال فى الإسراف، لان العالى فى الإحسان ممدوح و العالى فى الإسراف مذموم، و اطلاق صفة عال تعظيم، و إذا اطلق فالمدح به أولى.

ثم اخبر تعالى مقسماً بأنه اختارهم يعنى موسى و قومه على علم على العالمين، فالاختيار هو اختيار الشيء على غيره بالارادة له لتفضيله عليه. و مثله الإيثار، و ليس فى مجرد الارادة تفضيل شىء على غيره، لأنه قد يمكن أن يريد شيئاً من غير أن يخطر بباله ما هو فيه أولى منه فى العقل، فلا يكون اختياره تفضيلاً. و إما ان يريد الأولى و لا يدري انه أولى، فيختاره عليه لجهله بأنه أولى او يختاره و هو يعلم انه غير التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٥

أولى، و يختاره لحاجته اليه من جهة تعجل النفع به، و من اختار الأدون فى الصلاح على الأصلح كان منقوصاً مذموماً، لأنه بمنزلة من اختار القبيح على الحسن.

وقيل: المعنى اخترناهم على عالمى زمانهم بدلاله قوله لأمة نبينا «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» (١) و ذلك يوجب انه ما اختارهم على من هو خير منهم، و إنما اختارهم على من هو فى وقتهم من العالمين. و قال قتادة، و مجاهد: على عالمى زمانهم. و إنما قال «اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عَالَمِينَ» بما جعل فيهم من الأنبياء الكثيرين، فهذه خاصة لهم ليست لغيرهم، لما فى العلوم من مصالح المكلفين بأنبيائهم.

ثم بين ما به اختارهم بأن قال «وَ آتَيْنَاهُمْ» يعنى أعطيناها «مِنَ الْآيَاتِ» يعنى الدلالات و المعجزات «مَا فِيهِ بَلْغًا مُّبِينٌ» قال الحسن: يعنى ما فيه النعمة الظاهرة. قال الفراء: البلاء قد يكون بالعذاب، و قد يكون بالنعمة، و هو ما فعل الله بهم من إهلاك فرعون و قومه، و تخليصهم منه و إظهار نعمه عليهم شيئاً بعد شىء.

ثم اخبر تعالى عن كفار قوم نبينا صلى الله عليه و آله فقال «إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتَتْنَا الْأُولَى» أى ليس هذا الا الموتة الاولى «وَ مَا نَحْنُ» أى لسنا بعدها بمبعوثين و لا معادين «بِمُنْشَرِينَ» و يقولون «فَأَتُوا بِآبَائِنَا» الذين ماتوا قبلنا و اعيدوهم «إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى ان الله تعالى يقدر على اعادة الأموات و احيائهم لان من قدر على النشأة الثانية قدر على اعادة الآباء، و هذا باطل لان النشأة الثانية انما وجبت للجزاء لا للتكليف، فلا تلزم اعادة الآباء و لا تجب.

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١١٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٦

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٣٧ الى ٤٠]..... ص: ٢٣٦

أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٣٧) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِاعْبِيْن (٣٨) مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٩) إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ (٤٠) أربع آيات بلا خلاف.

ان قيل: لم لم يجابوا عن شبهتهم في الآيه، و لم يبين لهم أن ذلك لا- يلزم، و ما الوجه في جوابهم؟ «أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ» قلنا: من تجاهل في الحجاج الذي يجرى مجرى الشغب الذي لا يعتقد بمثله مذهب لنفى الشبهه فيه، فانه ينبغي أن يعدل عن مقابلته الى الوعظ له بما هو أعود عليه، فلذلك عدل تعالى معهم الى هذا الوعيد الشديد، و قال «أهم» هؤلاء الكفار «خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» فانا «أَهْلَكْنَاهُمْ» لما جحدوا الآيات و كفروا بنعم الله و ارتبكوا معاصيه فما الذي يؤمن هؤلاء من مثل ذلك. و قيل: تبع الحميرى كان رجل من حمير سار بالجيش الى الحيره حتى حيرها، ثم أتى سمرقند فهدمها، و كان يكتب باسم الذى ملك بحراً و براً وضحاً و ريحاً، ذكره قتاده. و قال سعيد بن جبير و كعب الاخبار ذم الله قومه، و لم يذمه و نهى أن يسب. و حكى الزجاج: ان تبعاً كان مؤمناً، و ان قومه كانوا كافرين. و قيل: انه نظر الى كتاب على قبرين بناحيه حمير (هذا قبر رضوى و قبر جى ابنى تبع لا يشركان بالله شيئاً) و قيل: سمي تبعاً، لأنه تبع من كان قبله من ملوك اليمن. و التابعه اسم ملوك اليمن.

ثم قال تعالى «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِاعْبِيْن» أى لم تخلق ذلك لا لغرض حكى بل خلقناهم لغرض حكى، و هو ان ننفع به المكلفين التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٧

و نعرضهم الثواب و تنفع سائر الحيوان بالمنافع لهم فيها و اللذات. و فى الآيه دلالة على من أنكر البعث، لأنه لو كان على ما توهموه انه لا يجر به الى الجزاء فى دار أخرى مع ما فيه من الألم لكان لعباً، لأنه ابتداء باختيار ألم لا يجر به الى عوض. ثم قال تعالى «مَا خَلَقْنَاهُمَا» يعنى السموات و الأرض «إِلَّا بِالْحَقِّ» قال الحسن معناه الا للحق الذى يصل اليه فى دار الجزاء. و قيل فيه قولان آخران:

أحدهما- ما خلقناهما الا بداعى العلم الى خلقهما، و العلم لا يدعو الا الى الصواب.

الثانى- و ما خلقناهما الا على الحق الذى يستحق به الحمد خلاف الباطل الذى يستحق به الذم.

ثم قال «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» بصحة ما قلناه لعدو لهم عن النظر فيه، و الاستدلال على صحته. و فى ذلك دلالة على بطلان قول من قال: المعارف ضروريه، لأنها لو كانت لما نفى تعالى علمهم بذلك.

ثم قال تعالى «إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ» يعنى اليوم الذى يفصل فيه بين المحق و المبطل بما يضطر كل واحد منهما الى حاله من حقه او باطله فيشفى صدور المؤمنين و يقطع قلوب الكافرين بما يرون من ظهور الامر و انكشافه، و هو يوم القيامة، و بين انه ميقات الخلق أجمعين و هو من له ثواب و عوض او عليه عقاب يوصله اليه.

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٤١ الى ٥٠].... ص: ٢٣٧

يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤١) إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٤٢) إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ (٤٣) طَعَامٌ الْأَثِيمِ (٤٤) كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ (٤٥)

كَعَلِي الْحَمِيمِ (٤٦) خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ (٤٧) ثُمَّ صِبُوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ (٤٨) ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمِ (٤٩) إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٨

عشر آيات كوفى و بصرى و تسع فى ما عداه، عد الكوفيون و البصريون «الزقوم» و وافقهم عليه الشاميون و المدنى الأول. و عد أيضاً العراقيون «يغلى فى البطن» و وافقهم عليه المكيون و المدنى الأخير.

قرأ «يغلى» بالياء كثير و ابن عامر و حفص عن عاصم. الباقون بالتاء.

من قرأ بالياء رده إلى المهل. و من قرأ بالتاء رده إلى الشجرة. قال ابو علي: من قرأ بالياء حملة على الطعام، لان الطعام هو الشجرة في المعنى ألا ترى انه خبر الشجرة و الخبر هو المبتدأ بعينه إذا كان مفرداً في المعنى، و لا يحمل على (المهل) لان المهل إنما ذكر ليشبه به في الذوق، لان التقدير إن شجرة الزقوم طعام الأثيم تغلى في البطون كالمهل على الحميم.

لما ذكر الله تعالى أن يوم الفصل ميقات الخلق يحشرهم الله فيه و يفصل بينهم بالحق أى يوم هو؟ فوصفه انه «يَوْمَ لَا يُغْنِي فِيهِ مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً»، لأن الله تعالى أياس من ذلك، لما علم فيه من صلاح العباد، و لولا ذلك لجاز أن يغرى.

و المعنى إنه ليس لهم من ينتصر لهم من عقاب الله تعالى، فلا ينافى ذلك ما نقوله:

من أنه يشفع النبي و الأئمة و المؤمنون في إسقاط كثير من عقاب المؤمنين، لأن الشفاعة لا تحصل إلا بأمر الله و اذنه. و المراد في الآية أنه ليس لهم من يغنى عنهم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٣٩

من غير أن يأذن الله له فيه على وجه الدفع عنه و النصر له. و بين ذلك بقوله «وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» و المولى - هاهنا - صاحب الذى شأنه أن يتولى معونه صاحبه على أموره، فيدخل في ذلك ابن العم و الحليف و غيره ممن هذه صفته و قد استثنا ما أشرنا اليه بقوله «إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ» فان من يرحمه الله اما أن يسقط عقابه ابتداء او يأذن في إسقاط عقابه بالشفاعة فيه.

ثم وصف نفسه بأنه القادر الذى لا يغلب و لا يقهر بدفع العقاب عمن يريد فعله به «الرحيم» أى المنعم لمن يريد العفو عنه بإسقاط عقابه.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ» الذى يستحق العقاب بمعاصيه و عنى به - هاهنا - أبو جهل، فالزقوم ما أكل بتكره شديد له، لأنه يخشو به فمه و يأكله بشره شديد، و لهذا حكى عن أبى جهل انه أتى بتمر و زبد، فقال:

نحن نترقم هذا أى نملاً به أفواهنا فما يضرنا.

ثم شبه ذلك بأنه مثل المهل، و هو الشىء الذى يذاب فى النار حتى يشتد حره كالفضة و الرصاص و غيرهما مما يماع بالنار، و هو مهل، لأنه يمهل فى النار حتى يذوب. و قال ابن عباس: المهل ما أذيب بالنار كالفضة، و هو قول ابن مسعود و روى عن ابن عباس ايضاً أن المهل دردى الزيت فى النار. ثم وصف (المهل) بأنه «يَغْلَى فِي الْبُطُونِ» من حرارته، كما يغلى الحميم و هو الماء المغلى على النار، فالمهل يغلى فى بطون أهل النار، كما يغلى الماء بحر الإيقاد و الغلى ارتفاع المائع من الماء و نحوه بشدة الحرارة. و الحميم الحار و منه أحم الله ذلك من لقاء أى أدناه و قربه لان ما حم فلا يسرع و ما برد فلا يبطأ، و منه حمم ريش الطائر إذا قرب خروجه.

ثم بين أنه تعالى يأمر الملائكة بأن يأخذوا الكافر و أن يعتلوه «إِلَى سِوَاءِ الْجَحِيمِ» يعنى إلى وسطه. و العتل زعزعة البدن بالجفاء و الغلظة للاهانة، فمعنى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٠

«اعتلوه» اعملوا به هذا العمل، و منه العتل، و هو الجافى الغليظ يقال: عتله يعتله و يعتله عتلاً إذا ساقه دفعاً و سحاً. قال الفرزدق:

ليس الكرام بنا حليكم إباءهم حتى ترد إلى عطية تعتل «١»

و «سِوَاءِ الْجَحِيمِ» وسطه - فى قول قتادة - و سمي وسط الشىء سواء، لاستواء المسافة بينه و بين أطرافه المحيطة به، و سواء العدل كقولهم: هذا سواء بيننا و بينكم أى عدل.

ثم بين تعالى أنه يأمرهم بأن يصبوا فوق رأس الكافر من عذاب الحميم.

و هو ما فسرناه. ثم يخاطبه فيقول له «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» على وجه التهجين له بما كان يدعى له مما ليس به أى أنت كذلك عند نفسك و قومك.

و يجوز ان يكون على معنى النقيض، كأنه قيل: إنك انت الذليل المهين إلا - أنه قيل: على تلك الجهة للتباعد منها على وجه الاستخفاف به. و قيل إن الآية نزلت فى أبى جهل، و قد كان قال: (أنا أعز من بها و أكرم) - ذكره قتادة - و قيل:

المعنى أنت الذى كنت تطلب العز فى قومك و الكرم بمعصية الله. و قيل: المعنى إنك انت العزيز فى قومك، الكريم عليهم، فما أغنى عنك.

ثم قال «إِنَّ هَذَا» يعنى العذاب «مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ» أى تشكون فيه فى دار الدنيا. و فى الآية دلالة على بطلان قول من قال المعارف ضرورة.

و قرأ الكسائى «ذق أنك» بفتح الهمزة بمعنى لأنك أنت العزيز او بأنك الباقون- بكسر الهمزة- على وجه الابتداء بالخبر عنه، و يكون التقدير ذق العذاب.

ثم ابتدأ إنك. و قرأ «فاعتله»- بضم التاء- ابن كثير و نافع و ابن عامر. الباقون بكسر التاء و هما لغتان على ما حكيناها.

(١) تفسير الطبرى ٢٥/٧٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤١

قوله تعالى: [سورة الدخان (٤٤): الآيات ٥١ الى ٥٩]..... ص: ٢٤١

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ (٥١) فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٢) يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ (٥٣) كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٥٤) يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ (٥٥)

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (٥٦) فَضَلًّا مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٥٧) فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٥٨) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (٥٩)

تسع آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و نافع «فى مقام» بضم الميم، و هو موضع الاقامة. الباقون بفتح الميم، و هو موضع القيام.

لما اخبر الله تعالى عن الكفار و ما يفعله بهم من انواع العقاب، اخبر عن حال المطيعين و ما أعدده لهم من الثواب، فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» يعنى الذين يجتنبون معاصيه لكونها قبائح، و يفعلون طاعاته لكونها طاعة «فى مقام أمين» أى موضع إقامة- فيمن ضم الميم- و من فتحها يريد أنهم فى موضع قيامهم، و وصفه بأنهم فى «مقام أمين» من كل ما يخاف، و ليس هذا فى الدنيا، لأنه لا يخلو منها احد من موقف خوف من مرض او أذى او غير ذلك.

ثم بين ذلك المقام فقال «فى جنات» يعنى بساتين تجننها الأشجار «و عيون» التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٢

ماء نابعه فيها «يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ» فالسندس الحرير- فى قول الحسن.

و الإستبرق الديداج الغليظ- فى قول قتادة- و إنما رغبهم فى ذلك بحسب ما كانوا يعرفونه، و إن كان- هاهنا- ما هو ارفع منها و

احسن «متقابلين» أى يقابل بعضهم بعضاً بالمحبة، لا متدابرين بالبغضة. ثم قال و مثل ما فعلنا بهم «كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ»

فالحور جمع حوراء من الحور، و هو شدة البياض. و قال قتادة «بحور» أى ببيض، و منه الحور لبياضه، و حورته أى بيضته من حار

يحور أى رجع إلى الحالة الأولى كما يرجع إلى حال الأبيض، و منه المحور «و العين» جمع عيناء و هى الواسعة العين الحسنه، و

كذلك لهم فى حكم الله. و قال الحسن: العيناء الشديدة السواد سواد العين، الشديدة البياض بياضها «يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ»

أى يستدعون أى ثمره شاءوا غير خائفين فوتها. ثم قال «لَا يَذُوقُونَ فِيهَا» يعنى فى الجنة «الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ» شبه الموت بالطعام

الذى يذاق و ينكر عند مذاق. ثم نفى ذلك، و انه لا يكون ذلك فى الجنة، و إنما خصهم بأنهم لا يذوقون الموت مع أن جميع

الحيوان يوم القيامة لا يذوقون الموت، لما فى ذلك من البشارة لهم بانتهاء ذلك إلى الحياة الهنيئة فى الجنة، فأما من يكون فيها هو

كحال الموت فى الشدة، فلا يطلق له هذه الصفة، لأنه يموت موتات كثيرة بما يلقى و يقاسى من الشدة، و اما غير المكلفين، فليس

مما يعقل، فتلحقه هذه البشارة و إن عم ذلك اهل الجنة.

وقوله «إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى» قيل ان (إلا) بمعنى (بعد) كأنه قال بعد الموتة الاولى. وقيل: معنى (إلا) سوى كأنه قال: سوى الموتة الأولى. وقيل:

إنها بمعنى (لكن) و تقديره لكن الموتة الأولى قد ذاقوها. وقال الجبائي: هذا حكاية حال المؤمنين في الآخرة، فلما أخبرهم بذلك في الدنيا، و هم لم يدوقوا بعد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٣

الموت جاز أن يقال لا يدوقون الموت في المستقبل إلا الموتة الأولى يخرجون بها من دار التكليف، و هذا ضعيف، لان في ذلك خبر عن حكمهم في الجنة و أنهم لا- يدوقون فيها الموت ثم استثنى من ذلك الموتة الأولى، و كيف يرد إلى دار الدنيا؟! و حقيقة (إلا) إخراج بعض عن كل و حقيقة (بعد) إخراج الثاني عن الوقت الاول.

وقوله «وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ» أى يصرف عنهم عذاب النار، و ليس في ذلك ما يدل على أن الفاسق الملى لا يعذب و يخرج من النار، من حيث أنه لا يكون قد وقى النار، لأنه يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون ذلك مخصوصاً بمن لا يدخل النار ممن لا يستحقه او بمن عفى عنه.

و الثاني- ان يكون المراد «وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ» على وجه التأييد او على الوجه الذى يعذب عليه الكفار.

ثم بين أن ذلك فضل من الله، و نصبه على المصدر، و تقديره فضل فضلاً منه تعالى. و اخبر بأن «ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» يعنى الفلاح العظيم.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله «فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» يعنى باللغة العربية ليفقهوه و يتفكروا فيه، فيعلموا ان الامر على ما قلناه. ثم أمره صلى الله عليه و آله فقال «فَارْتَقِبْ» أى انتظر يا محمد مجيء ما وعدتك به «إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ» ايضاً و هو قول قتادة، و إنما قال فيهم «إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ» لأنهم فى مثل حال المنتظر فى انه سيأتيه عاقبه حاله كما يأتى المنتظر.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٤

٢٤٥-سورة الجاثية..... ص: ٢٤٤

إشارة

مكية فى قول قتادة و مجاهد و هى سبع و ثلاثون آية فى الكوفى و ست فى البصرى و المدنيين.

[سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٤٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (٣) وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٤)

وَ اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ تَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٥)

خمس آيات فى الكوفى و اربع فى الباقي، عد الكوفيون «حم» و لم يعده الباقون.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «لآيات» بالكسر فى الثلاث مواضع. الباقون بالرفع فى الثانى. و الثالث. من خفض التاء فعلى أنه فى موضع نصب رداً على (إن) و إنما كسرت التاء، لأنها تاء جمع التأنيث. و قال المبرد: هذا بعد الواو لأنه عطف على عاملين على «إن» و «فى» بحرف الواو، لأنه يكون عطف «و إختلاف» على (فى) و عطف على (إن) بهذه الواو وحدها، فأما «آيات» الثانية التبيان فى تفسير

القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٥

فأجاز عطفها على الأولى، لان معها (في) و تقديره إن في خلقكم. قال ابن خالويه ليس ذلك لحناً، لان من رفع أيضاً فقد عطف على عاملين، فيكون عطف جملة على جملة و يحتمل ان يكون عطف على موضع (إن) لان موضعها الرفع، و الأخفش كان يجيز العطف على عاملين، فيقول مررت بزيد في الدار و الحجرة عمرو، و يحتج بقول الشاعر:

أكل امرئ تحسبين امرأ و نار تأجج للحرب ناراً «١»

عطف على ما عملت فيه (كل) و ما عملت فيه (تحسين) و أجود من العطف على عاملين أن يجعل (آيات) الثانية بدلاً من الأولى، فيكون غير عاطف على عاملين، و تقديره إن في السموات و الأرض لآيات للمؤمنين لآيات، كما تقول:

ضربت زيدا زيداً، فلا يحتاج إلى حرف العطف، و من رفع آيات الثانية حملها على الابتداء و الخبر، و جعل الثالثة تكرير الثانية بالرفع، قال الزجاج: لأنه يرفع (آيات) عطفاً على ما قبلها، كما خفض (و إختلاف) عطفاً على ما قبلها. و قال ابو علي: وجه قراءة الكسائي أنه لم يحمل على موضع (إن) كما حمله من رفع (آيات) في الموضعين أو قطعه و استأنف، لكنه حمله على لفظ (إن) دون موضعها، فحمل (آيات) في الموضعين على نصب (إن) في قوله «إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَلْمُؤْمِنِينَ» و يكون على تقدير إن، و إن كانت محذوفة من اللفظ و يجعلها في حكم المثبت فيه، لان ذكره قد تقدم في قوله «إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ» و قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ» فلما تقدم الجار في هذين الموضعين قدر في الإثبات في اللفظ، و إن كان محذوفاً منه كما قدر سيبويه في قوله:

أَكُلُ امرئ تحسبن امرأ [و ن نار تأجج للجر ناراً]

(١) قائله ابو دواد الايادي، تفسير القرطبي ١٥٧ / ١٦ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٦

و قيل (كل) في حكم الملفوظ به و استغنى عن إظهاره بتقدم ذكره، و كذلك فعلت العرب في الجار ألا ترى أنهم لم يجيزوا (من) تمرر أمرر) و أجازوا (بمن تمرر أمرر) و (على أيهم تنزل انزل) فحذف الجار حسن لتقدم ذكر الجار، و على هذا قول الشاعر:

ان الكريم و أيبك يعتلم إن لم يجد يوماً على من يتكل

لما ذكر (على) و (إن) كانت زائدة- في قول سيبويه- حسن حذف الجار من الصلة، و لو لم تذكر لم يجزه. و حكى في بعض القراءات عن أبي إنه قرأ في المواضع الثلاث «لآيات في خلقكم و ما بيث من دابة لآيات» و كذلك الآخر فدخول اللام يدل على أن الكلام محمول على (إن) و إذا كان محمولاً- عليها حسن النصب على قراءة حمزة و الكسائي و صار كل موضع من ذلك كأن (إن) مذكورة فيه بدلالة دخول اللام، لأن هذه اللام إنما تدخل على خير (إن) أو اسمها، و حكى أن أيباً قرأ «لآيات» بالرفع مع إدخال اللام عليها، و هذا لا يجيزه أكثر النحويين كالكسائي و غيره، كما لا يجوز في الدار لزيد، و اجازه الفراء و انشد لحميد بن ثور:

إن الخلافة بعدهم لذميمة و خلائف طرف لهما أحقر «١»

و حكى الفراء أنه يقول العرب (إن) لي عليك مالا و على أيبك مال بالرفع و النصب، و حكى ابو علي: إنه يجوز أن يعمل الثاني على التأكيد للأول و كذلك في الثالث، و لا- يكون عطفاً على عاملين، كما قال بعض شيوخنا في قوله «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ» «٢» حمل الثاني على أنه تأكيد للأول.

قد ذكرنا في ما تقدم ان (حم) اسم للسورة، و انه أجود الأقوال. قال الرماني: و في تسمية السورة ب (حم) دلالة على ان هذا القرآن المعجز كله من

(٢) سورة ٩ التوبة آية ٦٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٧

حروف المعجم، لأنه سمي به ليدل عليه بأوصافه، و من أوصافه أنه مفصل قد فصلت كل سورة من أختها. و من أوصافه أنه هدى و نور، فكانه قيل: هذا اسمه الدال عليه بأوصافه. ثم وصف تعالى الكتاب بأنه تنزيل من الله في مواضع من السور لاستفتاحه بتعظيم شأنه على تصريف القول بما يقتضى ذلك فيه من إضافته إلى الله تعالى من أكرم الوجوه و أجلها و ما يتفق الوصف فيه يقتضى انه كالأول في علو المنزلة و جلالته عند الله و إذا أفاد هذا المعنى باقتضائه له لم يكن تكريراً، و يقول القائل: اللهم اغفر لى اللهم ارحمنى اللهم عافنى اللهم أوسع عالى فى رزقى فىأتى بما يؤذن أن تعظيمه لربه منعقد بكل ما يدعو به.

و قوله «مِنَ اللَّهِ» يدل على ان ابتداءه منه تعالى «الْعَزِيزِ» و معناه القادر الذى لا- يغالب «الْحَكِيمِ» معناه العالم. و قد يكون بمعنى أن أفعاله حكمه و صواب ثم أخبر تعالى ان فى السموات و الأرض آيات للمؤمنين الذين يصدقون بالله و يقرون بتوحيده و صدق أنبيائه و إنما أضاف الآيات إلى المؤمنين و إن كانت ادلة للكافرين ايضاً، لأن المؤمنين انتفعوا بها دون غيرهم من الكفار. و الآيات هى الدلالات و الحجج. و فى السموات و الأرض دلالات على الحق من وجوه كثيرة، منها أنه يدل بخلقها على ان لها خالقاً، و انه قادر لا يعجزه شىء و انه مخالف لها، فلا يشبهها و على انه عالم بما فيها من الإثقان و الانتظام. و فى استحالة تعلق القدرة بها دلالة على ان صانعها قديم غير محدث و بوقوفها مع عظمها و ثقل أجرامها بغير عمد و لا سند يدل على أن القادر عليها قادر على الإتيان بما لا يتناهى و لا يشبه احد من القادرين و انه خارج عن حد الطبيعة.

ثم بين تعالى ان فى خلفنا آيات، و الوجه فى الدلالة فى خلقنا ضروب كثيرة: منها خلق النفس على ما هو به من وضع كل شىء موضعه لما يصلح له. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٨

و فى ذلك دلالة على أن صانعه عالم لأنه فعل الحواس الخمس على البنية التى تصلح له مما يختص كل واحد منها بإدراك شىء بعينه، لا يشركه فيه الآخر، لان العين لا تصلح إلا لادراك المبصرات و كذلك الفم يصلح للذوق، و الأنف للشم، و البشرة للمس، و كل شىء من ذلك يختص بما لا يشركه فيه الآخر و فى ذلك أوضح دلالة على ان صانعها عالم بها، و أنه لا يشبهه شىء، و لو لم يكن إلا- خلق العقل الذى يهدى إلى كل أمر، و يتميز به العقل من كل حيوان، و لا يشبهه شىء فى جلالته و عظم منزلته لكان فيه كفاية على جلاله صانعه و عظم خالقه. و قيل: معنى اختلاف الليل و النهار تعاقبهما. و قيل: زيادتهما و نقصانهما، و إنزال الماء من السماء من الغيث و المطر و احياء الأرض بالنبات بعد الجذب و القحط فيثبت الله بذلك رزق الحيوان.

و قوله «وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ» أى فرق فيها من جميع الحيوان بأن خلقها و أوجدها، و تصريف الرياح بأن يجعلها تارة جنوباً و تارة شمالاً و مرة دبوراً و مرة صباً- فى قول الحسن- و قال قتادة: يجعلها رحمة مرة و عذاباً أخرى. و قال الحسن: كثافة السماء مسيرة خمسمائة عام و ما بين كل سماء إلى سماء فتق مسيرة خمسمائة عام و بين كل أرضين فتق مسيرة خمسمائة عام، و كثافة الأرض مسيرة خمسمائة عام.

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٢٤٨

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبَأَىٰ حَيْدِثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ (٦) وَيَلُّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٧) يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرُهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٨) وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (٩) مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٤٩

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي «تؤمنون» بالتاء على وجه الخطاب للكفار على تقدير قل لهم يا محمد. الباقون بالياء على وجه الاخبار عنهم و التعجب منهم.

لما اخبر الله تعالى عن القرآن بأنه تنزيل من الله و أن في السموات و الأرض آيات و دلالات لمن نظر فيها تدل على الحق و أن في أنفس الخلق و إنزال الماء من السماء و إخراج النبات و بث انواع الحيوان أدلة لخلقه تدلهم على توحيد الله و حكمته لمن أنعم النظر فيها، بين هاهنا أن ما ذكره أدلة الله التي نصبها لخلقه المكلفين لازاحة علتهم و انه يتلوها بمعنى يقرأها على نبيه محمد ليقرأها عليهم بالحق دون الباطل.

و التلاوة الإتيان بالثاني في أثر الأول في القراءة، فتلاوة الحروف بعضها بعضاً يكون في الكتابة و القراءة، و فلان يتلو فلاناً أى يأتى بعده، و فلان يتلو القرآن أى يقرؤه، و الحق الذى تتلى به الآيات هو كلام مدلوله على ما هو به فى جميع أنواعه. و الفرق بين حديث القرآن و آياته ان حديثه قصص تستخرج منه عبر ندل على الحق من الباطل، و الآيات هى الأدلة التى تفصل بين الصحيح و الفاسد فهو مصروف فى الأمرين ليسلك الناظر فيه الطريقين، لما له فى كل واحد منهما من الفائدة فى القطع بأحد الحالين فى أمور الدين.

ثم قال على وجه التهجين لهم إن هؤلاء الكفار إن لم يصدقوا بما تلوناه فبأى شىء بعده يؤمنون. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٠

ثم قال مهدداً لهم «وَيُلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ» فالويل قيل: إنه واد سائل من جهنم صديد أهلها. وقيل: إن الويل كلمة يتلقى بها الكفار و الفساق تتضمن استحقاقهم العقاب، و الأفاك الكذاب و يطلق ذلك على من يكثر كذبه او يعظم كذبه و إن كان فى خبر واحد، ككذب مسيلمه فى ادعاء النبوة. و الأثيم ذو الإثم، و هو صاحب المعصية التى يستحق بها العقاب.

ثم وصف هذا الأفاك الأثيم، فقال «يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ» أى حججه «تُتلى عَلَيْهِ» أى تقرأ «ثُمَّ يُصِرُّ» أى يقيم مصرّاً على كفره «مُسْتَكْبِراً» متجبراً عن النظر فى آيات الله لا ينظر فيها و لا يعتبر بها «كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا» أصلاً.

ثم أمر نبيه صلى الله عليه و آله أن يبشر من هذه صفته فقال «فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم موجه. ثم عاد تعالى إلى وصفه فقال (وَ إِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئاً اتَّخَذَهَا هُزُوًا) أى إذا علم هذا الأفاك الأثيم من حجج الله تعالى و أدلته شيئاً و سمعها (اتَّخَذَهَا هُزُوًا) أى سخر منها و تلهى بها، كما فعل ابو جهل حين سمع قوله (إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ) «١» ثم قال أولئك يعنى من هذه صفته (لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) أى مذل لهم. ثم قال (مَنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ) أى من بين أيديهم يعنى يوم القيامة (جهنم) معدة لهم و إنما قيل: لما بين أيديهم من ورائهم، و وراء هو الخلف، لأنه يكون مستقبل أوقاتهم بعد تقضيهم و معناه ما توارى عنهم قد يكون قداماً و خلفاً فهو لهذه العلة يصلح فيه الوجهان ثم قال تعالى «وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ» إذا جعلوا فى جهنم ما كسبوه فى دار الدنيا من جمع الأموال و لا شيئاً يغنى عنهم أيضاً (مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) يتولونهم و يحبونهم لينصروهم و يدفعوا عنهم (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) و وصفه بأنه عظيم، لأنه مؤبد نعوذ بالله منه.

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥١

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٥١

هذا هُدى و الذى كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ (١١) الله الذى سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢) وَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ (١٣) قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا- يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَى

رَبِّكُمْ تُزَجُّونَ (١٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و حفص (من رجز اليم) بالرفع جعلاه صفة للعذاب. الباوقن بالخفض جعلوه صفة للرجز، فكأن قال: من رجز اليم، و الرجز هو العذاب فلذلك صح وصفه بأنه أليم. وقرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي (لنجزى) قوماً بالنون على وجه الأخبار من الله عن نفسه بأنه يجازيهم. الباوقن بالياء رداً إلى (الله) على الأخبار عنه.

معنى قوله (هذا هدى) أى هذا القرآن الذى تلوناه و الكلام الذى ذكرناه (هدى) أى دلالة موصله إلى الفرق بين ما يستحق به الثواب و العقاب، و يفرق به بين الحق و الباطل من امر الدين و الدنيا. ثم قال تعالى (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ جحدوها «لَهُمْ عَذَابٌ» من عند الله جزاء على كفرهم (مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ). التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٢

ثم نبه تعالى خلقه على وجه الدلالة على توحيده، فقال (اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِنَجْرِ الْفُلُوكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ) و وجه الدلالة من تسخير البحر لتجرى الفلك فيه بأمره، لنبغى بتسخيره من فضل الله، فهو محسن فى فعله يستحق الشكر به على وجه لا- يجوز لغيره، و إن احسن، لأنه أعظم من كل نعمة. و بين انه إنما فعل ذلك لكى يشكروه على نعمه. ثم قال (وَ سَخَّرَ لَكُمْ) معاشر الخلق (ما فى السَّمَاوَاتِ وَ مَا فى الْأَرْضِ جَمِيعاً) من شمس و قمر و نجم و هواء و غيث و غير ذلك و جعل السماء سقفاً مزيناً و جوهراً كريماً و سخر الأرض للاستقرار عليها و ما يخرج من الأقوات منها من ضروب النبات و الثمار و البر فيها إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة من ضروب نعمه مما لا- يحاط به علماً، و سهل الوصول إلى الانتفاع به تفضلاً (منه) على خلقه. ثم بين (إن فى ذلك) يعنى فى ما بينه (لآيات) و دلالات (لقوم يتفكرون) فيه و يعتبرون به.

ثم قال لنبه صلى الله عليه و آله (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ) أى لا- يخافون عذاب الله إذا أنالوكم الأذى و المكروه، و لا- يرجون ثوابه بالكف عنكم. و قيل: معناه لا- يرجون ثواب الله للمؤمنين، إن الله يعرفهم عقاب سيئاتهم بما عملوا من ذلك و غيره. و معنى (يغفروا) هاهنا يتركوا مجازاتهم على أذاهم و لا- يكافوهم ليتولى الله مجازاتهم. و قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد و الضحاك: هو من المنسوخ. و قال ابو صالح: نسخها قوله (أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلْمًا) «١» و (يغفروا) جواب أمر محذوف دل عليه الكلام، و تقديره: قل لهم اغفروا يغفروا و صار (قل لهم) على هذا الوجه يغنى عنه. و قال الفراء: معناه فى الأصل حكاية بمنزلة الأمر كقولك: قل للذين آمنوا اغفروا، و إذا ظهر الأمر مصرحاً فهو مجزوم

(١) سورة ٢٢ الحجج آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٣

لأنه أمر و إن كان على الخبر مثل قوله (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا) (قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ) «١» فهذا مجزوم تشبيهاً بالجزاء.

و قوله (لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) يحتمل معنيين:

أحدهما- قل لهم يغفروا لهم، فان الله يجازيهم يعنى الكفار، فإنهم اليه يرجعون.

الثانى- ان يكون المعنى ليجزيهم الله يعنى المؤمنين، و يعظم أجرهم على احتمالهم و صبرهم و لن يفوتوه يعنى الكافرين بل اليه مرجعهم.

ثم قال تعالى (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا) يعنى طاعة و خيراً (فلنفسه) لان ثواب ذلك عائد عليه (وَمَنْ أَسَاءَ) بأن فعل المعصية (فعلها) أى على نفسه لان عقاب معصيته يناله دون غيره. ثم قال (تُمْ إِلَى رَبِّكُمْ تُزَجُّونَ) الذى خلقكم و دبركم تردون يوم القيامة اليه أى إلى حيث لا يملك أحد الأمر و النهى و الضرر و النفع غيره، فيجازى كل إنسان على قدر علمه.

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٢٥٣

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٦) وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مَن بَعِدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٧) ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١٨) إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (١٩) هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٢٠)

(١) سورة ١٤ ابراهيم آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٤

خمس آيات بلا خلاف.

هذا قسم من الله تعالى بأنه أعطى بنى إسرائيل الكتاب يعنى التوراة و آتاهم الحكم، و هو العلم بالفصل بين الخصمين و بين المحق و المبطل، يقال: حكم فى الامر يحكم حكماً، و حكمته فى أمرى تحكيمياً، و احكم العمل إحكاماً، و استحكم الشىء استحكاماً، و حاكمته إلى الحاكم محاكمه (و رَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) فالرزق العطاء الجارى على توقيت و توظيف فى الحكم، و إنما قلنا فى الحكم، لأنه لو حكم بالعطاء الموقت فى الأوقات الدائرة على الاستمرار لكان رازقاً و إن اقتطعه ظالم عن ذلك العطاء. ثم قال (و فَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) و التفصيل جعل الشىء أفضل من غيره بإعطائه من الخير ما لم يعط غيره أو بالحكم لأنه أفضل منه، فالله تعالى فضل بنى إسرائيل بما أعطاهم على عالمى زمانهم. قال الحسن: فضلهم الله على أهل زمانهم و قال قوم: فضلهم بكثرة الأنبياء منهم على سائر الأمم، و إن كانت أمة محمد صلى الله عليه و آله أفضل فى كثرة المطيعين لله، و كثرة العلماء منهم، كما تقول هذا أفضل فى علم النحو، و ذاك فى علم الفقه، فأمة محمد صلى الله عليه و آله أفضل فى علو منزلته نبيها عند الله على سائر الأنبياء، و كثرة العلماء منهم و العاملين بالحق لقوله تعالى (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) «١» فأولئك خالف أكثرهم أنبياءهم و وافق كثير من هؤلاء علماءهم و أخذوا عنهم و اقتبسوا من نورهم، و الفضل الخير الزائد على غيره و أمة محمد صلى الله عليه و آله أفضل

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٥

بفضل نبيها.

ثم قال (و آتيناهم) يعنى أعطيناهم (بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ) أى دلالات و براهين واضحات من الأمر ثم قال (فما اختلفوا) أى لم يختلفوا (إِلَّا مَن بَعِدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) فالاختلاف اعتقاد كل واحد من النفيسين ضد ما يعتقد الآخر إذا كان اختلافاً فى المذهب، و قد يكون الاختلاف فى الطريق بأن يذهب أحدهما يمنة، و الآخر يسرة، و قد يكون الاختلاف فى المعانى بأن لا يسد أحدهما مسد الآخر فى ما يرجع إلى ذاته. و إختلاف بنى إسرائيل كان فى ما يرجع إلى المذاهب.

و قوله (بغياً بينهم) نصب على المصدر، و يجوز ان يكون على انه مفعول له أى اختلفوا للبغى و طلب الرياسة. و معنى البغى الاستعلاء بالظلم، و هو خلاف الاستعلاء بالحجة. و البغى يدعو إلى الاختلاف لما فيه من طلب الرفعة بما لا يرجع إلى حقيقة و لا يسوغ فى الحكمة، و إنما كان ذلك طلباً للرياسة و الامتناع من الانقياد للحق بالانفة، ثم قال (إن ربك) يا محمد (يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يحكم و يفصل بين المحق منهم و المبطل فى ما كانوا يختلفون فى دار التكليف، و قيل: الحكم العلم بالفصل بين الناس فى الأمور. ثم قال تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله (ثم جعلناك) يا محمد (عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ) فالشريعة السنة التى من سلك طريقها أدته إلى

البعية كالشريعة التي هي طريق إلى الماء، وهي علامة منصوبة على الطريق إلى الجنة كأداء هذا إلى الوصول إلى الماء، فالشريعة العلامات المنصوبة من الأمر والنهي المؤدية إلى الجنة، ثم قال (فاتبعها) يعنى اعمل بهذه الشريعة (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) الحق ولا يفتصلون بينه وبين الباطل.

ثم اخبر النبي صلى الله عليه وآله فقال (إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً) يعنى هؤلاء التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٦ الكفار لا يغنون عنك شيئاً (وإن الظالمين) نفوسهم (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) بفعل المعاصي (وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ) الذين يجتنبون معاصيه ويفعلون طاعاته.

ثم قال (هذا) يعنى هذا الذى ذكرناه (بصائر للناس) أى ما يتبصرون به واحدا بصيرة (وهدى) أى ودلالة واضحة (ورحمة) أى ونعمة من الله عليهم (لقوم يوقنون) بحقيقة ذلك. وإنما اضافته إلى المؤمنين لأنهم الذين انتفعوا به دون الكفار الذين لم يفكروا فيه.

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٢١ إلى ٢٥]..... ص: ٢٥٦

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٢١) وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٢) أَمْ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصِيرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٢٣) وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٢٤) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر (سواء) نصباً، الباقون بالرفع. وقرأ أهل التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٧ الكوفة إلا عاصماً (غشوة) على التوحيد الباقون (غشوة) على الجمع. من رفع (سواء) جعله مبتدأ وما بعده خبراً عنه، ويكون الوقف على قوله (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)

تاماً. ويجعل الجملة في موضع النصب، لأنها خبر ل (جعل) و رفع (سواء) لأنه اسم جنس لا يجرى على ما قبله كما لا تجرى الصفة المشبهة بالمشبهة إذا كانت لسبب الأول كذلك نحو قولك: مررت بزيد خير منه أبوه. فمثل هذا في الحال والخبر والصفة سبيله واحد إذا كانت لسبب الأول. ومن نصب (محياهم ومماتهم) جعل (سواء) في موضع (مستو) وعامله تلك المعاملة، فجعل في موضع المفعول الثانى (أن نجعلهم) والهاء والميم المفعول الأول، وإن جعلت (كَالَّذِينَ آمَنُوا) المفعول الثانى نصب (سواء) على الحال وهو وقف حسن.

ويرفع (محياهم) بمعنى استوى محياهم ومماتهم. ومن قرأ (غشوة) جعله كالرجفة والخطفة. ومن قرأ (غشوة) جعله مصدرًا مجهولاً، والفعلة المرة الواحدة، وقال قوم هما لغتان بمعنى واحد. وحكى الضم أيضاً. وقيل: فى الضمير فى قوله (سواءً مَحْيَاهُمْ وَ مَمَاتُهُمْ)

قولان:

أحدهما- إنه ضمير للكفار دون الذين آمنوا.

والثانى- انه ضمير للقبيلين. فمن جعل الضمير للكفار قال (سواء) على هذا القول مرتفع بأنه خبر ابتداء متقدم وتقديره محياهم ومماتهم سواء أى محياهم محيا سواء ومماتهم كذلك، فعلى هذا لا يجوز النصب فى (سواء) لأنه إثبات الخبر بأن محياهم ومماتهم يستويان فى الذم والبعد من رحمة الله. ومن قال الضمير يرجع إلى القبيلين قال يجوز ان ينتصب (سواء) على انه مفعول ثان لأنه ملتبس بالقبيلين جميعاً، وليس كذلك الوجه الاول، لأنه للكفار دون المؤمنين، فلا يلتبس بالمؤمنين حيث كان للكفار دونهم التبيان

في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٨

يقول الله تعالى على وجه التوبيخ للكفار على معاصيهم بكفرهم بلفظ الاستفهام (أم حسب) و معنى (أم) يحتمل ان تكون الهمزة و تقديره أ حسب الذين اجترحوا السيئات، و الحسابان هو الظن. و قد بيناه في ما مضى. و الاجتراف الاكتساب اجترح السيئة اجترافاً أى اكتسبها من الجراح، لأن له تأثيراً كثيراً كتأثير الجراح.

و مثله الاقتراف، و هو مشتق من قرف القرحة. و السيئة التى يسوء صاحبها، و هى الفعلة القبيحة التى يستحق بها الدم، و الحسنه هى التى يسر صاحبها باستحقاق المدح بها عليها، و وصفها بهذا يفيد هذا المعنى. و قال الرماني: القبيح ما ليس للقادر عليه ان يفعله. و الحسن هو ما للقادر عليه أن يفعله قال: و كل فعل وقع لا لأمر من الأمور، فهو لغو لا ينسب إلى الحكمة و لا السفه. و جعل تصيير الشىء على صفة لم يكن عليها، و هو انقلاب الشىء عما كان قادراً عليه. و المعنى أ يظن هؤلاء الكفار المرتكبون للمعاصى الذين اكتسبوا القبائح أن يحكم لهم بحكم المؤمنين المعترفين بتوحيد الله المصدقين لرسله العاملين بطاعته!؟

ثم اخبر عن الكفار فقال (سواءً مخياهم و مماتهم)

أى هم متساوون حال كونهم أحياء و حال كونهم أمواتاً، لأن الحى متى لم يفعل الطاعات فهو بمنزلة الميت و قال مجاهد: المؤمن يموت على إيمانه و يبعث عليه. و الكافر يموت على كفره و يبعث عليه. ثم قال (ساء ما يحكمون)

أى بنس الشىء الذى يحكمون به فى هذه القصة. و انما قال (يحكمون) مع ان الحكم مأخوذ من الحكمة، و هى حسنة، لأن المراد على ما يدعون من الحكمة، كما قال (حُجَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ) «١» و قوله (ما كان حُجَّتْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِأَبْنَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ).

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٥٩

ثم قال تعالى (وَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى للحق لم يخلقهما عبثاً، و انما خلقهما لمنافع خلقه بأن يكلفهم فيها و يعرضهم للثواب الجزيل (وَ لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) من ثواب طاعة او عقاب على معصية (وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى لا يبخسون حقوقهم.

ثم قال (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ يَا مُحَمَّدُ إِلَهَهُ هَوَاهُ) و انما سمي الهوى إلهاً من حيث أن العاصى يتبع هواه و يرتكب ما يدعوه اليه و لم يريد انه يعبد هواه أو يعتقد أنه يحق له العبادة، لأن ذلك لا يعتقد احد. قال الحسن: معناه اتخذ إلهه بهواه، لأن الله يحب أن يعرف بحجة العقل لا بالهوى. و قال سعيد بن جبير كانوا يعبدون العزى و هو حجر أبيض حيناً من الدهر، فإذا وجدوا ما هو أحسن منه طرحوا الأول و عبدوا الآخر. و قال ابن عباس: معناه أ فرأيت من اتخذ دينه ما يهواه لأنه يتخذه بغير هدى من الله و لا برهان. و قوله (وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ) معناه حكم الله بضلاله عالماً بعدوله عن الحق. و يحتمل ان يكون المعنى يعدل الله به عن طريق الجنة إلى طريق النار جزاء على فعله، عالماً بأنه يستحق ذلك (وَ خَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ) و قد فسرناه فى ما مضى. و معناه أنه يجعل عليهما علامة تدل على كفره و ضلاله و استحقاقه للعقاب، لا أنه يفعل فيهما ما يمنع من فعل الايمان و الطاعات (وَ جَعَلَ عَلَى بَصِيرِهِ غِشَاوَةً) شبهه بمن كان على عينه غشاوة تمنعه من الأبصار، لان الكافر إذا كان لا ينتفع بما يراه و لا يعتبر به، فكأنه لم يره، ثم قال (فمن يهديه) إلى طريق الجنة او من يحكم بهدايته (من بعد الله) إن حكم الله بخلافه (أ فلا تذكرون) أى أ فلا تتفكرون فتعلمون ان الأمر على ما قلناه.

ثم حكى تعالى عن الكفار أنهم (قالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا) أى ليس الحياة إلا هذه الحياة التى نحن فيها فى دار الدنيا (نموت و

نحيا) و قيل فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٠

معناه ثلاثة اقوال:

أحدها- انه على التقديم و التأخير و تقديره و نحيا و نموت من غير رجوع و لا بعث على ما تدعون.

والثاني - ان يكون المراد نموت و يحيا اولادنا كما يقال ما مات من خلف ابناً مثل فلان و الثالث - ان يكون المعنى يموت بعضنا و يحيا بعضنا، كما قال تعالى (فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) «١» أى ليقتل بعضكم بعضاً. ثم حكى انهم يقولون (وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) يعنون مرور الليل و النهار و الشهور و الأعوام ثم اخبر تعالى فقال (وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) أى ليس لهم بما يقولونه علم (إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) أى و ليس هم فى ما يذكرونه إلا - ظانين و إنما الأمر فيه بخلافه. ثم قال تعالى (وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) أى إذا قرئت عليهم حججنا الظاهرة (مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا) يعنى لم يكن لهم فى مقابلتها حجة إلا قولهم (ائتوا بآياتنا) الذين ماتوا و بادوا (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى أن الله يعيد الأموات و يعيدهم يوم القيامة. و إنما لم يجبههم الله إلى ذلك، لأنهم قالوا ذلك متعنتين مقترحين لا طالبين الحجة.

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٢٦ الى ٣٠] ص: ٢٦٠

قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٦) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِنُ يَوْمَئِذٍ يَخْسِرُ الْمُبْتَطِلُونَ (٢٧) وَ تَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٩) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَدْخُلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (٣٠)

(١) سورة ٢ البقرة آية ٥٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦١

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله (قل) لهم يا محمد (الله يحييكم) فى دار الدنيا، لأنه لا يقدر على الأحياء احد سواه تعالى لأنه قادر لنفسه (ثم يميتكم) بعد هذا (ثم يجمعكم إلى يوم القيامة) بأن يعيدكم و يعيدكم أحياء، و إنما احتج بالاحياء فى دار الدنيا، لأين من قدر على فعل الحياء فى وقت قدر عليها فى كل وقت. و من عجز عنها فى وقت و تعذرت عليه مع كونه حياً و مع ارتفاع الموانع عجز عنها فى كل وقت. ثم بين أن يوم القيامة (لا ريب فيه) أى لا شك فى كونه (و لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ما قلناه لعدو لهم عن النظر الموجب للعلم بصحة ذلك. ثم قال تعالى (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَوْمَ تَقُومُ) أى و له الملك يوم تقوم (الساعة يخسر فيه المبطلون) ثواب الله. و المبطل هو من فعل الباطل و عدل عن الحق.

ثم اخبر تعالى عن حال يوم القيامة فقال (و تَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً) فالأمة الجماعة التى على مقصد، و اشتقاقه من أمة يؤمه إذا قصده، و الأمم أمم الأنبياء (جائية) و قال مجاهد و الضحاك و ابن زيد: معناه باركة مستوفرة على ركبها و الجثو البروك. و الجثو البروك على طرف الأصابع، فهو ابلغ من الجثو.

و قوله (كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا) قيل معناه إلى كتابها الذى كان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٢

يستنسخ لها و يثبت فيه أعمالها. و قال بعضهم: كتابها الذى انزل على رسولها - حكى ذلك عن الجاحظ - و الاول الوجه.

ثم حكى إنه يقال لهم (الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) من طاعة او معصية على الطاعة بالثواب و على المعصية بالعقاب. ثم قال تعالى (هذا كتابنا) يعنى الذى أستنسخ (يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) جعل ثبوت ما فيه و ظهوره بمنزلة النطق، و إنه ينطق بالحق دون الباطل. ثم قال تعالى «إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» قال الحسن: نستنسخ ما حفظت عليكم الملائكة الحفظة. و قيل: الحفظة تستنسخ ما هو مدون عندها من أحوال بنى آدم الجزائية فى قول ابن عباس - و

روى عن على عليه السلام أن لله ملائكة ينزلون فى كل يوم يكتبون فيه أعمال بنى آدم

، و معنى نستنسخ نستكتب الحفظة ما يستحقونه من ثواب و عقاب و نلقى ما عداه مما أثبتته الحفظة، لأنهم يثبتون جميعه.

ثم قسم تعالى الخلق فقال «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أى صدقوا بوحدانيته و صدقوا رسله و عملوا الاعمال الصالحات «فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ» من الثواب و الجنة. ثم بين ان «ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ» أى الفلاح الظاهر.

قوله تعالى: [سورة الجاثية (٤٥): الآيات ٣١ الى ٣٧].... ص: ٢٦٢

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ (٣١) وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُشْتَبِقِينَ (٣٢) وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٣٣) وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنَسِّئُكُمْ كَمَا نَسَّيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَأَكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٣٤) ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَعَزَّيْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٣٥)

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٦) وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣٧)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٣

سبع آيات بلا خلاف قرأ حمزة وحده «و الساعة لا ريب فيها» نصباً عطفاً على «ان وعده» و تقديره ان وعد الله حق و إن الساعة آتية. الباقون بالرفع على الاستئناف او عطفاً على موضع (إن).

لما اخبر الله تعالى عن حال المؤمنين العاملين بطاعة الله و انه يدخلهم الجنة اخبر عن حال الكفار، فقال «وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» أى جحدوا و وحدانيته و كذبوا رسلي، يقال لهم «أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي» و حججى «تُنلَىٰ عَلَيْكُمْ» قال الزجاج:

جواب (إما) محذوف و الفاء فى «أ فلم» دلالة عليه بتقدير فيقال لهم «أ فلم» و مثله قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» «١» و تقديره فيقال لهم أ كفرتم بعد إيمانكم. و قال قوم: جواب «اما» الفاء فى «أ فَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي» إلا أن الالف تقدمته، لان لها صدر الكلام.

و قوله (فاستكبرتم) فالاستكبار هو طلب التعظيم فى أعلى المراتب فهو صفة

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٤

ذم فى العباد و كذلك متكبر، لأنها تقتضى التعظيم فى أعلى المراتب، و لا يستحق التعظيم فى أعلى المراتب إلا من لا يجوز عليه صفة النقص بوجه من الوجوه «و كُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ» أى عاصين، فالاجرام الانقطاع إلى الفساد، و أصله قطع الفعل عما تدعو اليه الحكمة. ثم حكى تعالى انه «إِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» أى ما وعدوا به من الثواب و العقاب كائن لا محالة «وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا» أى لا شك فى حصولها «قلتم» معاشر الكفار «مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ» أى لا نعرفها «إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا» ليس نعلم ذلك «وَمَا نَحْنُ بِمُشْتَبِقِينَ» أى لسنا بمستيقنين ذلك.

ثم اخبر تعالى فقال «وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا» و معناه ظهر لهم جزاء معاصيهم التى عملوها فى دار التكليف من العقاب «وَحَاقَ بِهِمْ» أى حل بهم جزاء «مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» باخبار الله و اخبار نبيه «و قيل» لهم «الْيَوْمَ نُنَسِّئُكُمْ» أى نترككم فى العقاب- فى قول ابن عباس- و نحرمكم ثواب الجنة «كَمَا نَسَّيْتُمْ» أى كما تركتم التأهب ل «لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا» فلم تعملوا الطاعات و ارتكبتم المعاصى و قال مجاهد: كُنْسِيَانِكُمْ يَوْمِكُمْ «وَمَاوَأَكُمْ النَّارُ» أى مستقركم جهنم «وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ» يدفعون عنكم عذاب الله و لا لكم من مستنقذ من عذاب الله. ثم بين تعالى لم فعل بهم ذلك بان قال «ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا» يعنى حججه و آياته (هزواً) أى سخرية تسخرون منها «وَعَزَّيْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» أى خدعتكم زينتها و معناه اغتررتم بها، «فاليوم لا تخرجون منها» يعنى من النار.

و قرأ اهل الكوفة إلا- عاصماً «يخرجون» بفتح الياء و بضم الراء. الباقون بضم الياء و فتح الراء. و من فتح الياء، فقلوه «يُرِيدُونَ أَنْ

يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا» (١) و من ضم فلقوله «وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» و طابق بينهما

(١) سورة ٥ المائدة آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٥

و معنى «وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يطلب منهم العتبي و الاعتذار، لان التكليف قد زال. و قيل: معناه لا يقبل منهم العتبي. و قيل: الوجه فى ظهور أحوالهم و سيئاتهم فى الآخرة التبكيت بها و التقرع بالتكذيب لما كان يمكنهم معرفته لظهور حججه على خلقه. ثم قال تعالى «فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى الشكر التام و المدحة التى لا يوازيها مدحة لله الذى خلق السموات و الأرض و دبرهما و خلق العالمين «وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» أى له السلطان القاهر و له العظمة العالية التى هى فى أعلى المراتب لا يستحقها سواه «وَهُوَ الْعَزِيزُ» أى القادر الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله. و قيل: (عزيز) فى انتقامه من الكفار (حكيم) فى ما يفعل بهم و بالمؤمنين من الثواب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٦

٢٦٦-سورة الأحقاف..... ص: ٢٦٦

إشارة

مكية بلا خلاف، و هى خمس و ثلاثون آية فى الكوفى و اربع و ثلاثون فى البصرى و المدنيين عد أهل الكوفة (حم) آية و لم يعده الباقون. و الباقي لا خلاف فيه

[سورة الأحقاف (٢٦٦): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٦٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (٢) مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أَنْذَرُوا مُعْرِضُونَ (٣) قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ اتَّخَذُوا مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أُنثَارَهُ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤)

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ هُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ (٥)

خمس آيات فى الكوفى و اربع فى ما عداه عد الكوفى (حم) و لم يعده الباقون.

و قد بينا معنى قوله (حم) و إختلاف العلماء فى ذلك، و بينا أيضاً تأويل قوله «تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» فلا وجه لإعادته.

و قيل: الوجه فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٧

تكرير ذلك الابانة عن أن هذه السورة حالها حال السورة التى قبلها فى أنه تعالى نزلها و شرفها و كرمها فى الاضافة إلى العزيز الحكيم. و العزيز القادر الذى لا يغالب و لا يقهر. و قيل هو العزيز فى انتقامه من أعدائه الحكيم فى أفعاله. و قد يكون الحكيم بمعنى العالم بتصرف الأمور الذى لا يوقعها الا على مقتضى العلم فى التدبير و هو صفة مدح، و ضده السفية، و ضد العزيز الدليل.

ثم قال تعالى مخبراً إنا «مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ» و معناه إنا لم نخلق السموات و الأرض و ما بينهما إلا بالحق و معناه إنه لم توجد السموات و الأرض و ما بينهما من الأجناس إلا للحق و تعريض الخلق لضروب النعم و تعريض المكلفين للثواب الجزيل و لم نخلقها عبثاً و لا سدى بل عرّضناهم للثواب بفعل الطاعات و زجرناهم بالعقاب عن فعل المعاصى، و قدّرنا لهم اوقات

نبعثهم اليها و أوقات نجازيهم فيها «وَأَجَلٌ مُّسَمًّى» أى مذكور للملائكة فى اللوح المحفوظ.

ثم قال «وَالَّذِينَ كَفَرُوا» بوحداية الله تعالى و جحدوا ربوبيته «عَمَّا أُنذِرُوا» به معرضون و عما خَوْفوا العمل من خلافه بالعقاب «مُعْرِضُونَ» أى عادلون عن الفكر فيه و الاعتبار به.

ثم قال «قُلْ» يا محمد صلى الله عليه و آله لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الأصنام و يدعون مع الله إلهاً آخر «أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» آلهة و توجهون عبادتكم اليها بأى شىء استحقوا ذلك «أُرُونِي مَا ذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» فاستحقوا بخلق ذلك العبادة و الشكر «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ» أى فى خلقها، فإنهم لا يقدرون على ادعاء ذلك.

ثم قال لهم «أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا» يعنى هاتوا بكتاب أنزله الله بدل على صحة قولكم قبل هذا القرآن «أَوْ آثَارَهُ مِنْ عِلْمٍ» يعنى شىء يستخرج منه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٨

فيثا فيعلم به ما هو منفعة لكم- و هو قول الحسن- و قال مجاهد: معناه او علماً تأثرونه عن غيركم- و يؤدى أثره، و هما لغتان: اثره و اثاره، و منه الحديث المأثور أى المرفوع- يدل على صحة ما تذهبون اليه. و قال ابو بكر و ابن عباس: معناه او بقیة من علم يشهد بصحة قولكم و صدق دعواكم «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى ما تذكرونه و تذهبون اليه. و يقال: اثر الشىء اثاره مثل قبح قباحة و سمرح سماحة، قال الراعى:

و ذات أثاره أكلت عليه

يعنى ذات بقیة من شحم. ثم قال تعالى «وَمَنْ أَضَلُّ» أى من أضل عن طريق الصواب «مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى يصرع اليه و يوجه عبادته إلى «مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» مع ظهور الدلالة على توحيد الله و وضوح آثار نعمه على خلقه «وَهُمْ» مع ذلك «عَنْ دُعَائِهِمْ» إياهم «غَافِلُونَ» أى ذاهبون عن الفكر فيه، لأنهم لا يعقلون و لا يفقهون. و الغفلة ذهاب المعنى عن نفس العاقل بمعنى يمتنع به إدراكه. و ضده اليقظة، و هو حضور المعنى لنفس العاقل بما يجد إدراكه، و انما كنى عن الأصنام بالواو و النون مع أنها لا تعقل لما أضاف اليها ما يكون من العقلاء، كنى عنها بكنائياتهم، كما قال «وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ» (١) و قوله «كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» (٢).

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١٠ الى ١٠].... ص: ٢٦٨

وَ إِذَا حِشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَ كَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ (٦) وَ إِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ (٧) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٨) قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَ مَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَ لَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَ مَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠)

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٤

(٢) سورة ٣٦ يس آية ٤٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٦٩

خمس آيات بلا خلاف.

لما قال تعالى إنه لا أحد أضل عن طريق الحق ممن يدعو من لا يستجيب له، يعنى الأصنام التى عبدوها و إنهم عن دعائهم غافلون ايضاً، ذكر انه «إِذَا حِشِرَ النَّاسُ» يوم القيامة و بعثهم الله للثواب و العقاب «كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً» يعنى هذه الأوثان التى عبدوها ينطقهم الله

حتى يجحدوا أن يكونوا يدعو إلى عبادتها أو شعرت بذكر من أمرها «وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ» يعني يكفرون بعبادة الكفار لهم و يجحدون ذلك. ثم وصفهم أيضاً فقال «وَإِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ» يعني هؤلاء الكفار الذين وصفهم «آيَاتُنَا» أي أدلتنا التي أنزلناها من القرآن و نصبناها لهم.

و الآية الدلالة التي تدل على ما يتعجب منه، قال الشاعر:

بآية يقدمون الخيل زوراً كأن على سناكبها مداماً «١»

و يروى مناكبها و «بَيْنَاتٍ» أي واضحات «قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحداية

(١) مر في ٦٣ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٠

اللَّهُ و جحدوا نعمه «لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ» يعني القرآن، و المعجزات التي ظهرت على يد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ «هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ» أي حيلة لطيفة ظاهرة، و من اعتقد ان السحر حيلة لطيفة لم يكفر بلا خلاف. و من قال انه معجزة كان كافراً، لأنه لا يمكنه مع هذا القول ان يفرق بين النبي و المتنبى.

ثم قال «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ» أي بل يقولون اختلقه و اخترعه فقال اللَّهُ تعالى له «قل» لهم «إن» كنت (افتريته) و اخترعته (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً) أي ان كان الأمر على ما تقولون إني ساحر و مفتر لا يمكنكم أن تمنعوا اللَّه مني إذا أراد اهلاكي على افترائي عليه (هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ) يقال:

أفاض القوم في الحديث إذا مضوا فيه، و حديث مستفيض أي شائع، من قولكم هذا سحر و افتراء، ثم قل لهم (كفى به) يعني باللَّ (شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ) يشهد للمحق منا و المبطل (وَهُوَ الْغُفُورُ) لذنوب عباده (الرحيم) بكثرة نعمه عليهم. و في ذلك حث لهم على المبادرة بالتوبة و الرجوع إلى طريق الحق، ثم قال (قل) يا محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ (مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ) فالبدع الاول في الأمر يقال:

هو بدع من قوم أبداع قال عدى بن زيد:

فلا أنا بدع من حوادث تعترى رجالا عرت من بعد بؤس و اسعد «١»

قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: معناه ما كنت بأول رسول بعث و قوله (وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَ لَا بِكُمْ) قال الحسن: معناه لا أدري ما يأمرني اللَّه تعالى فيكم من حرب او سلم او تجعيل عقابكم او تأخيره. و قال قل لهم (إِنْ أَتَّبَعِ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ) أي لست اتبع في أمركم من حرب او سلم او امر او نهى إلا ما يوحي اللَّه إليّ و يأمرني به (وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) أي لست إلا مخوفاً من

(١) تفسير الطبرى ٤ / ٢٦ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧١

عقاب اللَّه و محذراً من معاصيه و مرغباً في طاعاته. و

قيل: إن اصحاب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ شكوا إليه ما يلقون من اهل مكة من الأذى، فقال لهم (إني رأيت في المنام أني أهاجر إلى ارض ذات نخل و شجر) ففرحوا بذلك، فلما تأخر ذلك، قالوا:

يا رسول اللَّه ما نرى ما بشرتنا به، فانزل اللَّه الآية.

و قوله (مبين) معناه مظهر لكم الحق فيه.

ثم قال (قل) لهم يا محمد (أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) يعني هذا القرآن (و كفرتم به) يعني بالقرآن (و شَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

عَلَى مِثْلِهِ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَالضَّحَّاكُ وَالْحَسَنُ وَعُونَ بْنُ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ صَحَابِيُّ، وَابْنُ زَيْدٍ: نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، وَهُوَ الشَّاهِدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَوَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ سَلِّ الْيَهُودَ عَنِّي فَهَمَّ يَقُولُونَ هُوَ أَعْلَمُنَا، فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ قَلَّتْ لَهُمْ إِنْ التَّوْرَةَ دَالَةً عَلَى نُبُوَّتِكَ وَأَنَّ صِفَاتِكَ فِيهَا وَاضِحَةٌ، فَلَمَّا سَأَلَهُمْ عَنْ ذَلِكَ، قَالُوا ذَلِكَ، فَحِينَئِذٍ أَظْهَرَ ابْنُ سَلَامٍ إِيمَانَهُ وَأَوْقَفَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، فَقَالُوا هُوَ شَرْنَا وَابْنُ شَرْنَا. وَقَالَ الْفَرَاءُ: هُوَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ. وَقَالَ مَسْرُوقٌ: الشَّاهِدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ هُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ شَهِدَ عَلَى التَّوْرَةَ كَمَا شَهِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى الْقُرْآنِ، قَالَ: لِأَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ وَابْنُ سَلَامٍ أَسْلَمَ بِالْمَدِينَةِ.

وَقَوْلُهُ (فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرُوا) عَنِ الْإِيمَانِ وَجَوَابِ (إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) مَحْذُوفٌ. قَالَ الزَّجَّاجُ: تَقْدِيرُهُ (فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرُوا) فَلَا تَوْمَنُونَ. وَقَالَ غَيْرُهُ تَقْدِيرُهُ فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرُوا إِنَّمَا تَهْلِكُونَ. وَقَالَ الْحَسَنُ: جَوَابُهُ فَمَنْ أَضَلَّ مِنْكُمْ. ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى فَقَالَ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وَيَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا - إِنَّهُ لَا يَهْدِيهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ لِاسْتِحْقَاقِهِمُ الْعِقَابَ.

وَالثَّانِي - إِنَّهُ لَا يَحْكُمُ بِهِدَاهِمُ لِكُونِهِمْ ضَلَالًا ظَالِمِينَ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٢٧٢ الْمُرَادُ لَا - يَهْدِيهِمْ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ، لِأَنَّهُ تَعَالَى هَدَى جَمِيعَ الْمُكَلِّفِينَ بِأَنْ نَصَبَ لَهُمُ الْأَدْلَةَ عَلَى الْحَقِّ وَدَعَاهُمْ إِلَى اتِّبَاعِهِ وَرَغْبِهِمْ فِي فِعْلِهِ. وَقَدْ قَالَ (وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) «١» فَبَيَّنَ أَنَّهُ هَدَاهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَإِنْ اخْتَارُوا هَمَّ الضَّلَالِ.

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٧٢

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَارٌ قَدِيمٌ (١١) وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ (١٢) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا - هُمْ يَحْزَنُونَ (١٣) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤) وَصَيَّنَّا الْإِنْسَانَ بِالذِّمَّةِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (١٥) خَمْسَ آيَاتٍ بِلَا خِلَافٍ.

قرأ ابن كثير - في إحدى الروايتين عنه - و نافع و ابو جعفر و ابن عامر

(١) سورة ٤١ حم السجدة آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٣

و يعقوب (لتنذر) بالتاء على وجه الخطاب. و يجوز ان يكون مردوداً إلى اللسان و هو مؤنث. الباقون بالياء على وجه الاخبار عن الكتاب او القرآن. و قرأ اهل الكوفة (إحساناً) بالف. الباقون (حسناً) بضم الحاء بلا ألف. و قرأ ابن كثير و نافع و الكسائي و ابو عمرو (كرهاً) بفتح الكاف. الباقون بضمها، و هما لغتان.

و قرأ يعقوب (و فصله) بفتح الفاء و سكون الصاد من غير الف. الباقون (و فصله) بكسر الفاء و إثبات ألف، و هما لغتان و بإثبات الالف كلام العرب. و في الحديث (لا رضاع بعد فصال) و روى بعد (فظام).

اخبر الله تعالى عن الكفار الذين جحدوا وحدانية الله و كذبوا بنبيه محمد صلى الله عليه و آله أنهم قالوا (للذين آمنوا) و صدقوا رسوله (لو كان) هذا الذي يدعوننا هؤلاء المسلمون اليه: محمد و من اتبعه (خيراً) أى نفعاً عاجلاً أو آجلاً يظهر لنا ذلك (ما سبقونا) يعنى الكفار الذين آمنوا به (اليه) أى إلى إتباعه لأننا كنا بذلك أولى و به احرى، و حكى ان اسلم و غفار و جهينة و مزينة لما اسلموا

قال بنو عامر ابن صعصعة و غطفان و اسد و أشجع هذا القول، فحكاه الله. و السبق المصير إلى الشيء قبل غيره، و كذلك السابق إلى الخير و التابع فيه، فقال الله تعالى (وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ) يعنى هؤلاء الكفار بهذا القرآن و لا استبصروا به و لا حصل لهم العلم بأنه مرسل داع إلى الله (فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ) أى كذب متقدم حيث لم يهتدوا به، وصفه بالقديم للمبالغة فى التقدم أى ليس أول من ادعى الكذب فى ذلك بل قد تقدم أشباهه. و القديم فى عرف اللغة هو المتقدم الوجود، و فى عرف المتكلمين هو الموجود الذى لا أول لوجوده.

ثم قال تعالى (و من قبله) يعنى من قبل القرآن (كتاب موسى) يعنى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٤ التوراة (إماماً و رحمة) أى جعلناه إماماً و رحمة و أنزلناه إماماً يهتدى به و رحمة أى نعمة على الخلق. ثم قال (و هذا) يعنى القرآن (كتاب مصدق) لذلك الكتاب (لساناً عربياً) نصبه على الحال، و يجوز ان يكون حالا من هذا الكتاب و يجوز ان يكون حالا لما فى (مصدق) من الضمير. و قوله (لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى ليخوفهم، و يعلمهم استحقاق العقاب على المعاصى و استحقاق الثواب على الطاعات.

فمن قرأ بالتاء جاز أن يكون خطاباً للنبي صلى الله عليه و آله و يجوز ان يكون رداً على اللسان على ما قدمناه، و هو مؤنث. و من قرأ بالياء رده إلى الكتاب الذى هو القرآن.

و قوله (و بشرى للمُحْسِنِينَ) معناه ان يكون هذا القرآن بشاره لمن فعل الصالحات و اختار الحسنات، و يجوز فى (بشرى) ان يكون رفعاً عطفاً على (مصدق) و يجوز ان يكون نصباً لوقوعه موقع (و بشيراً) فيكون حالا، كما تقول: أتيتك لازورك و كرامة لك و قضاء لحقك.

ثم اخبر تعالى (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا) بلسانهم (رَبُّنَا اللَّهُ) و اعتقدوا ذلك بقلوبهم (ثُمَّ اسْتَقَامُوا) على ذلك لم يعدلوا عنه (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) من العقاب فى الآخرة (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) من أهوال القيامة.

ثم اخبر عنهم فقال (أولئك) يعنى من تقدم ذكرهم (اصحاب الجنة) أى الملازمون لها (خالدين فيها جزاء) لهم (بما كانوا يعملون) فى الدنيا من الطاعات.

ثم قال تعالى (وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا) أى أمرناه بأن يحسن إلى والديه إحساناً. فمن قرأ بلا الف فالمعنى أن يحسن فعله معهما حسناً، فالحسن و الحسن. لغتان، يقال: حسن يحسن حسناً و من قرأ «إحساناً» جعله مصدر احسن. «و كرهاً» بفتح الكاف المصدر و بضمها الاسم. و قيل هما لغتان. و قوله «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَ وَضَعَتْهُ كُرْهًا» قال الحسن و قتادة و مجاهد: أى بمشقة. ثم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٥

قال (وَ حَمَلُهَا وَ فَصَالُهَا ثَلَاثُونَ شَهْرًا) نبه بذلك على ما يستحقه الوالدان من الإحسان اليهما و معاملتهما من حيث أنهما تكفلا به و ربياه، و انه «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَ وَضَعَتْهُ كُرْهًا» أى بمشقة فى حال الولادة و أرضعته مدة الرضاع. ثم بين ان أقل مدة الحمل و كمال مدة الرضاع ثلاثون شهراً، و أنهما تكفلا به حتى بلغ حد الكمال «حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سِنَهُ» قيل اكثر الفصال و اكثر مدة الرضاع اربعة و عشرون شهراً و اقل مدة الحمل ستة أشهر، و المعنى وصية بذلك ليكون إذا بلغ أشده أى حال التكليف و حال الأربعين، قال هذا القول علمه الله إياه. و قال قتادة و ابن عباس: أشده ثلاث و ثلاثون سنة. و قال الشعبي: هو وقت بلوغ الحلم. و قال الحسن: أشده وقت قيام الحجة عليه. ثم «قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلَى الْوَالِدَيْنِ» فالإيزاع المنع من الانصراف عن الشيء فالإيزاع الشكر المنع من الانصراف عنه باللطف، و منه قولهم يزع الله بالسلطان ما لا يزع بالقرآن. و منه قول الحسن: لا بد للسلطان من وزعة. قال النابغة:

على حين عاتبت المشيب على الصبا فقلت ألما تصح و الشيب وازع

أى مانع. و قيل: إيزاع الشكر هو الهام الشكر و قيل الاعزاء بالشكر «وَ أَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَ وَأَصْلِحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ

إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ» تمام ما علمه الله للإنسان ووصاه ان يدعو به إذا بلغ أشده: أن يقول: إني تائب الى الله من المعاصي و إني من جملة المسلمين لأمر الله.

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ١٦ الى ٢٠].... ص: ٢٧٥

أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَ نَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ (١٦) وَالَّذِي قَالَ لُؤْلُقُ مَا أَفَّ لَكُمْ أَوْ تَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَ هُمَا يَسْتَتَغِيثَانِ اللَّهُ وَيَلْكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ (١٨) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَ لِيُؤْفِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ (١٩) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ «نتقبل، و نتجاوز» بالنون فيهما حمزة و الكسائي و خلف، على وجه الاخبار من الله عن نفسه و لقوله «و وصينا» الباقون بالياء فيهما، على ما لم يسم فاعله. و روى هشام «أعداني» بنون مشددة. الباقون بنونين. وقرأ ابن كثير و أهل البصرة و عاصم إلا الكسائي عن أبي بكر و الحلواني عن هشام (و ليوفينهم) بالياء. الباقون بالنون. وقرأ ابن ذكوان و روح (أ أذهبتم) بهمزتين مخففتين على الاستفهام. وقرأ ابن كثير و ابو جعفر و هشام بتخفيف الاولى و تليين الثانية و فصل بينهما بالف ابو جعفر و الحلواني عن هشام. الباقون بهمزة واحدة على الخبر.

لما اخبر تعالى بما أوصى به الإنسان ان يعمله و يقوله عند بلوغ أشده أخبره بعده بما يستحقه من الثواب إذا فعل ما أمره به تعالى فقال (أولئك) يعنى الذين فعلوا ما وصيناهم به من التائبين المسلمين هم (الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا) من قرأ بالنون أضاف الفعل إلى الله و انه أخبر عن نفسه بأنه يفعل بهم. و من التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٧

قرأ بالياء و الضم فيهما لم يذكر الفاعل لأنه معلوم أن المراد به أن الله الذى يتقبل الطاعات و يجازى عليها. و قوله (أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا) يعنى ما يستحق به الثواب من الواجبات و المندوبات، لأن المباحات و إن كانت حسنة لا يستحق بها الثواب و لا توصف بأنها متقبلة، لأنه لا يتقبل إلا ما ذكرناه من واجب او ندب.

ثم قال (وَ نَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ) التى اقترفوها فلا نؤاخذهم بها إذا تابوا منها أو أردنا أن نتفضل عليهم بإسقاطها. و قوله (فى أصحاب الجنة) أى هم فى أصحاب الجنة (وعد الصدق) أى وعدهم وعد الصدق لا الكذب، فهو نصب على المصدر (الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ) به فى دار الدنيا إذا أطاعوا الله.

ثم أخبر تعالى عن حال (الذى قال) أى الذى يقول (لوالديه أف لكما) و معناه أنه فى موضع ضجر منهما، و قيل: معناه نتنأ و قذراً لكما، كما يقال عند شم الرائحة الكريهة. و قال الحسن: هو الكافر الفاجر العاق لوالديه المكذب بالبعث و انه يتأفف بهما إذا دعوا إلى الإقرار بالبعث و النشور. و قال قوم: نزلت الآية فى عبد الرحمن بن أبى بكر قبل ان يسلم.

ثم بين أنه يقول لهما (أ تَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ) من القبر و أحيا و ابعث (وَ قَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي) أى مضت امم قبلى و ماتوا فما أخرجوا و لا أعيدوا و هما يعنى والديه (يستغيثان الله) و يقولان له (وَيَلْكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) و البعث و النشور و الثواب و العقاب (فيقول) فى جوابهما (ما هذا إلا أساطيرُ الأولين) أى ليس هذا إلا أخبار الأولين و سطورها، و ليس لها حقيقة، فقال تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) باستحقاق العقاب و إدخالهم النار (فى أمم) أى مع أمم و جماعات (قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ) على مثل حالهم و مثل اعتقادهم. و قال قتادة: قال الحسن: الجن لا يموتون، قال قتادة: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٨

فقلت (أولئك الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ...) الآية تدل على خلافه، و يجوز ان يكون الحسن أراد انهم لا يموتون في دار الدنيا و يقون إلى وقت قيام الساعة.

ثم يميتهم الله كما ان ذلك سبيل كل خلق من الملائكة.

ثم قال تعالى مخبراً عن حالهم (إنهم) يعنى الذين وصفهم (كانوا قوماً خاسرين) فى أمورهم، لأنهم خسروا الثواب الدائم و حصل لهم العقاب المؤبد.

ثم قال (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا) أى لكل مطيع درجات ثواب، و إن تفاضلوا فى مقاديرها.

و قوله (و ليوفيههم) من قرأ بالياء معناه ليوفيههم الله. و من قرأ بالنون فعلى وجه الاخبار من الله عن نفسه انه يوفيههم ثواب أعمالهم من الطاعات «وَهُمْ لَا يُظَلِّمُونَ» أى من غير ان ينقص منه شيئاً.

ثم قال تعالى (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) يعنى يوم القيامة (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا) أى يقال لهم على وجه التهجين و التوبيخ (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ) أى أنفقتم ذلك فى ملاذ الدنيا، و فى معاصى الله، و لم تستعملوها فى طاعاته. فمن خفف الهمزتين أراد بالف الاستفهام التوبيخ. و من لين الثانية كره الجمع بين الهمزتين. و من قرأ على الخبر، فعلى تقدير يقال لهم (أذهبتم) أو يكون حذف أحدهما تخفيفاً و يكون المحذوفة الاصلية، لان همزة الاستفهام ادخلت لمعنى.

و قوله (و استمتعتم بها) يعنى بالطيبات. ثم حكى ما يقال لهم بعد ذلك فانه يقال لهم (فَالْيَوْمَ تُجْرَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) يعنى عذاب الهوان- فى قول مجاهد (بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ) أى جزاء بما كنتم تطلبون التكبر و التجبر على الناس (بغير الحق) أى بغير استحقاق (وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) أى تخرجون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٧٩ من طاعة الله الى معاصيه.

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٢٧٩

وَ اذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٢١) قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٢) قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَ لَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ (٢٣) فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أُوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَطَّرْنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (٢٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم و حمزة و خلف (لا- يرى) بالياء مضمومة، على ما لم يسم فاعله (إلا مساكنهم) برفع النون. الباقون- بالتاء- و نصب النون. من ضم الياء فعلى ما لم يسم فاعله. و من فتح التاء، فعلى الخطاب، و المعنيان متقاربان.

يقول الله تعالى لنبى صلى الله عليه و آله (و اذكر) يا محمد (أخا عاد) يعنى هوداً عليه السلام (إذ أنذرت قومه) أى خوفهم من الكفر بالله و حذرهم معاصيه و دعاهم إلى طاعته (بالأحقاف) قال ابن عباس: هو واد بين عمان و مهوة، و قال ابن إسحاق:

الأحقاف الرمل فى ما بين عمان إلى حضرموت. و قال قتادة: الأحقاف رمال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٠

مشرفة على البحر بالشجر من اليمن، و قال الحسن: الأحقاف أرض خلالها رمال.

و قال الضحاك: جبل بالشام يسمى بذلك، قال العجاج:

بات إلى ارطات حقف أحقفا «١» أى رمل مشرف، و قال ابن زيد: الحقف الرمل يكون كهية الجبل.

و قال المبرد: الحقف هو كتيب المكثر غير العظيم و فيه اعوجاج، قال العجاج:

سماوة الهلال حتى احقوفا «٢» و هو انحنائه. و قوله (وَقَدْ خَلَتِ النُّذُرُ) أى مضت الرسل (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ) أى قدامه و وراه

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أى أنذرهم و خوفهم بان لا- تعبدوا إلا- الله. و قال لهم (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يعنى عذاب يوم القيامة.

ثم حكى ما أجاب به قومه و انهم (قَالُوا أَجِئْنَا بِكُلْبَلَةٍ أَمْ نَأْتِيكُم بِبَشِيرٍ أَمْ نَأْتِيكُم بِنَذِيرٍ) يا هود لتأفكنا أى لتلفتنا و تصرفنا (عن) عبادة (آلهتنا) بالكذب و الافك (فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا) من العذاب (إن كنت) صادقاً (من الصادقين) فانا لا نصدقك فى ما تقوله، فقال هود لهم (إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ) يريد العلم بوقت إنزال العذاب بكم عند الله، و هو العالم به و لا أعلمه مفصلاً (وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ) أى أودى إليكم ما بعثت به إليكم من الدعاء إلى عبادة الله و إخلاص القربة إليه، فلست أراكم تقبلون ذلك (وَلِكِنِّي أُرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) أى تفعلون ما يفعله الجاهل. و قوله «فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أُوْدِيَّتِهِمْ» معناه فلما رأوا العذاب و شاهدوه أطل عليهم «قَالُوا هَذَا عَارِضٌ» أى سحب «مطرنا» و العارض المار بمعنى انه

(١) تفسير القرطبي ٢٠٣/١٦ و مجاز القرآن ٢١٣/٢ و الطبرى ١٥/٢٦

(٢) تفسير القرطبي ٢٠٣/١٦ و قد مر فى ٧٩/٦ و ٢٩/٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج٩، ص: ٢٨١

لا- يلبث من خير أو شر، فلما رأوا العارض ظنوا انه عارض خير بالمطر، فليل لهم ليس الأمر كما ظنتم «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ» أى هو عارض من العذاب الذى استعجلتموه و طلبتموه مكذبين به، و قال (عارض) نكرة و (مطرنا) معرفة، و إنما وصفه به لان التقدير مطر إيانا، كقولك: مررت برجل مثلك أى مثل لك ثم فسره فقال «هو ريح فيه عذاب عظيم» أى مؤلم، و سمي السحاب عارضاً، لأخذه فى عرض السماء، و قال الأعشى:

يا من رأى عارضاً قد بت أرمقه كأنما البرق فى حافاته الشعل «١»

و قيل: كانت الريح ترفع الظعينة بحملها حتى ترى كأنها جرادة- فى قول عمرو بن ميمون- و قوله تعالى «تَدْمَرُ كُلَّ شَيْءٍ» أى تخرب و تلقى بعض الأشياء على بعض حتى تهلك، قال جرير:
و كان لهم كبكر ثمود لما رغا ظهراً فدمرهم دماراً «٢»

و قوله «فَأَصْبَحُوا» يعنى اهل الأحقاف «لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ» و ما عداها قد هلك. فمن فتح التاء نصب النون من (مساكنهم) على وجه الخطاب للنبي صلى الله عليه و آله. و من ضم الياء ضم النون و تقديره فأصبحوا لا يرى شىء فى مساكنهم و قرأ الحسن بالتاء و الضم. و قال النحويون: القراءة بالياء ضعيفة فى العربية، لأن العرب تذكر ما قبل (الا) فى الجحد، فتقول: ما قام إلا أختك، لان المحذوف (أحد) و تقديره ما قام احد إلا أختك قامت.

ثم قال تعالى مثل ما أهلكنا اهل الأحقاف و جازيناهم بالعذاب «كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» الذين سلكوا مسلكهم.

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٤٦

(٢) تفسير الطبرى ١٦/٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج٩، ص: ٢٨٢

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٢٨٢

وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِن مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَ جَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَ أَبْصَارًا وَ أَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لَا أَبْصَارُهُمْ وَ لَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ

كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٢٦) وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَيَّرْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢٧) فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلَّ ضُلُوعًا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٨) وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (٢٩) قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى على وجه القسم في خبره أنه مكن هؤلاء الكفار الذين اخبر عنهم بأنه اهلكهم انه مكنهم من الطاعات و من جميع ما أمرهم به من انه جعلهم قادرين متمكين بنصب الدلالة على توحيدهم، و مكنهم من النظر فيها، و رغبتهم في ذلك بما ضمن لهم من الثواب و زجرهم عما يستحق به العقاب، و لطف لهم و أراح علمهم في جميع ذلك، لان التمكين عبارة عن فعل جميع ما لا يتم الفعل إلا معه، ثم قال «وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا» يسمعون به الادلة «وَأَبْصَارًا» يشاهدون بها الآيات «وَأَفْئِدَةً» يفكرون بها و يعتبرون بالنظر فيها «فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٣

وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ»

أى لم ينفعهم جميع ذلك، لأنهم لم يعتبروا بها و لا فكروا فيها «إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» و أدلته «وَحَاقَ بِهِمْ» أى حل بهم عذاب «مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» و يسخرون منه.

و قوله «فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ» قال ابن عباس و قتادة: معناه فى ما لم نمكنكم فيه. و قال المبرد: (ما) الاولى بمعنى (الذى) و (إن) بمعنى (ما) و تقديره فى الذى ما مكناكم، و المراد بالآية و عيد كفار قريش و تهديدهم و أن الله قد مكن قوم عاد بما لم يمكن هؤلاء منه، من عظيم القوة و شدة البطش و القدرة على جميع ما يطلبونه، و أنهم مع تمكينهم لم ينفعهم ذلك لما نزل بهم عذاب الله حين كفروا به و جحدوا ربوبيته و لم يغنهم جميع ذلك.

ثم قال «وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ» يعنى قوم هود و صالح، لأنهم كانوا مجاورين لبلاد العرب و بلادهم حول بلادهم، فإذا اهلكهم الله بكفرهم كان ينبغى أن يعتبروا بهم «وَصَيَّرْنَا الْآيَاتِ» و تصريف الآيات تصيرها فى الجهات و تصريف الشئ تصيره فى الجهات، و تصريف المعنى تصيره تارة مع هذا الشئ و تارة مع ذلك، و تصريف الآيات تصيرها تارة فى الاعجاز و تارة فى الإهلاك، و تارة فى التذكير بالنعم و تارة فى وصف الأبرار، و تارة فى وصف الفجار، ليجتنب مثل فعلهم «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لكى يرجعوا إلى طاعته.

ثم قال «فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً» و معناه فهلا نصرهم الذين اتخذوا آلهة من دون الله من الأصنام، تويخاً لهم على فعلهم و اعلاماً بأن من لا يقدر على نصره أوليائه كيف تصح عبادته «قُرْبَانًا آلِهَةً» أى يقربون اليهم قرباناً و سموها آلهة.

ثم قال لم ينصروهم «بَلَّ ضُلُوعًا عَنْهُمْ» و أخبر أن «ذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٤

يَفْتَرُونَ»

أى كذبهم الذى كذبوه، و الذى كانوا يفترونه، و يخترعونه.

ثم قال لنبى صلى الله عليه و آله و اذكر يا محمد «إِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ» يعنى القرآن او النبى «قَالُوا» بعضهم لبعض «أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ» أى حين فرغ من تلاوته «وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ» لهم مخوفين من معاصى الله. و قال قوم: إن الله تعالى أمر نبيه ان يقرأ القرآن على الجن، و أمره بأن يدعوهم إلى عبادته. و قال قوم: هم يسمعون من قبل نفوسهم لقراءة القرآن فلما رجعوا «قَالُوا» لقومهم «يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» يعنى التوراة «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» أى يرشد اليه «و يهدى إلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ» من توحيد الله و معرفته نبيه المؤدى إلى الجنة. و قال ابن عباس و سعيد ابن جبير: صرفوا اليه بالرجم بالشهب، فقالوا عند ذلك إن هذا الأمر كبير.

وقال قتادة: صرفوا اليه من جهة. وفي رواية عن ابن عباس من نصيبين. وقيل:

ان نصيبين من أرض اليمن. وقال رزين بن حبيش: كانوا تسعة نفر، وقال ابن عباس: كانوا سبعة نفر. وقال قوم: صرفوا اليه بالتوفيق.

قوله تعالى: [سورة الأحقاف (٤٦): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٢٨٤

يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٣١) وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣٢) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِبْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٣) وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٤) فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ (٣٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٥

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ يعقوب «يقدر» بالياء جعله فعلا مستقبلا. الباقون - بالباء - اسم فاعل.

لما حكى الله تعالى أن نفراً من الجن استمعوا القرآن و تدبروه و رجعوا به إلى قومهم مخوفين لهم من معاصي الله و أنهم قالوا إنا سمعنا كتاباً يعني القرآن انزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه يعني التوراة يهدى إلى الحق و إلى طريق مستقيم، حكى أنهم قالوا ايضاً «يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ» يعنون محمداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ إذ دعاهم إلى توحيدِهِ وَ خلع الأنداد دونه، و قال قوم: يجوز ان يكون المراد كل من دعا إلى الله تعالى. و الاجابة موافقة الفعل الدعاء اليه بأنه عمل من أجله، و لهذا لا تكون موافقة الكافر - و إن كان إذا دعا به - إجابة له إذ لم يعمل من أجل دعائه اليه، و إنما عمل لأمر آخر. و على هذا قال بعضهم: إنه لا يجيب الله دعاء الكافر لان فيه إجلالا له كما لا يعمل شيئاً لأن فيه مفسدة.

فان قيل: لو ان الكافر دعا إلى حق هل تلزم اجابته؟

قلنا: يجب العمل بما يدعو اليه، و لا تلزم إجابته، و إنما يجب العمل به، لأنه حق. و قيل: يجوز إجابته إذا لم يكن فيه مفسدة. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٦

و قالوا لهم «آمِنُوا بِهِ» أي آمنوا بالله «يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» (من) زائدة، و المعنى يغفر لكم ذنوبكم «وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ» فالاجارة من النار جعلهم في جوار الأولياء المباعدين من النار. و في الدعاء: اللهم أجرني من النار و اللهم أعذني منها. ثم قالوا ايضاً «وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ» تاركاً له إلى خلافه «فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ» أي بفائت «فِي الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ» ينصرونهم و يدفعون عنهم العذاب إذا نزل بهم، و يجوز ان يكون ذلك من كلام الله ابتداء. ثم قال «أُولَئِكَ» يعني الذين لا يجيبون داعي الله «فِي ضَلَالٍ» أي في عدول عن الحق «مُبِينٍ».

ثم قال تعالى منبهاً لهم على قدرته على الاعادة و البعث «أَوْ لَمْ يَرَوْا» أي او لم يعلموا «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» و انشأهما «وَلَمْ يَعْزِبْ بِخَلْقِهِنَّ» أي لم يصبه في خلق ذلك إعياء و لا تعب «بقادر» فالباء زائدة و موضعه رفع بأنه خبر (أن) و دخول الباء في خبر (ان) جائز إذا كان أول الكلام نفيًا نحو ما ظننت أن زيداً بقائم و لو قلت: إن زيداً بقائم لا يجوز، لأنه إثبات «عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى» ثم قال «بَلَى» هو قادر عليه «إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ثم قال «وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ» أي يقال لهم على وجه الاحتجاج عليهم أليس هذا الذي جزيتم به حق لا ظلم فيه لأنكم شاهدتموه الآن «قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا» فيحلفون على ذلك، فيقال لهم عند ذلك «فَذُوقُوا الْعَذَابَ» جزاء «بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» أي بما كنتم تجحدون من نعمه و تنكرون من وحدانيته ثم قال لنيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ «فاصبر» يا محمد على أذى هؤلاء الكفار على ترك إجابتهم لك «كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» قبلك على

أمامهم. و قال قوم: أولوا العزم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٧

هم الذين يثبتون على عقد القيام بالواجب واجتناب المحارم، فعلى هذا الأنبياء كلهم أولوا العزم، و من قال ذلك جعل (من) هاهنا للتبيين لا للتبعيض. و من قال: إن أولى العزم طائفة من الرسل و هم قوم مخصوصون قال (من) هاهنا للتبعيض و هو الظاهر في روايات أصحابنا، و أقوال المفسرين، و يريدون بأولى العزم من أتى بشريعته مستأنفة نسخت شريعته من تقدم من الأنبياء، قالوا و هم خمسة أولهم نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه و آله.

ثم قال «وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ» العقاب «كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ» من يوم القيامة لقرب مجيئه «لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ» من قلة لبثهم في الدنيا.

و قوله «بلاغ» قيل في معناه قولان:

أحدهما- ذلك اللبث بلاغ. و الآخر- هذا القرآن بلاغ.

ثم قال «فَهَلْ يُهْلَكُ» بهذا النوع من الإهلاك على وجه الاستحقاق «إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ» الذين خرجوا من طاعة الله إلى معصيته و من ولايته إلى عداوته.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٨

٢٨٨- سورة محمد صلى الله عليه و آله..... ص: ٢٨٨

إشارة

هي مدينة كلها إلا آية واحدة قال ابن عباس و قتادة: فالآية الواحدة نزلت حين خرج النبي صلى الله عليه و آله من مكة و جعل ينظر إلى البيت، و هو يبكي حزناً عليه فنزل قوله «وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ...» الآية و هي ثمان و ثلاثون آية في الكوفي و تسع و ثلاثون في المدنيين و أربعون في البصري.

[سورة محمد (٤٧): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٢٨٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ (١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (٢) ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ (٣) فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَنْحَسْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعِيدٌ وَإِمَّا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ (٤)
سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلِّحَ بَالَهُمْ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٨٩

خمس آيات كوفي و ست في ما عداه.

قرأ أهل البصرة و حفص عن عاصم «وَالَّذِينَ قُتِلُوا» على ما لم يسم فاعله بضم القاف و كسر التاء. الباقون «قاتلوا» بألف من المفاعلة. و قرئ شاذاً «قاتلوا» بفتح القاف و تشديد التاء. من قرأ بألف كان أعم فائدة، لأنه يدخل فيه من قتل. و من قرأ بغير الف لم يدخل في قراءته القاتل الذي لم يقتل و كلاهما لم يضل الله أعمالهم، فهو أكثر فائدة. و من قرأ بغير الف خص هذه الآية بمن قتل. و قال: علم أن الله لم يضل أعمال من قاتل بديل آخر و لأن من قاتل لم يضل عمله بشرط ألا يحبط عند من قال بالإحباط، و ليس من قتل

كذلك، لأنه لا يضل الله أعمالهم على وجه بلا شرط، و لأنه لا يقتل إلا وقد قاتل فصار معناهما واحد.

قال مجاهد عن ابن عباس إن قوله «الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» نزلت في أهل مكة. وقوله «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» في الأنصار.

يقول الله تعالى مخبراً بأن الذين جحدوا توحيد الله و عبدوا معه غيره و كذبوا محمداً نبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله فِي الَّذِي جَاءَ بِهِ وَ صدوا من أراد عبادة الله و الإقرار بتوحيده و تصديق نبيه عن الدين، و منعه من الإسلام «أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ» و معناه حكم الله على أعمالهم بالضلال عن الحق و العدول من الاستقامة و سماها بذلك لأنها عملت على غير هدى و غير رشاد. و الصد عن سبيل الله هو الصرف عن سبيل الله بالنهي عنه و المنع منه. و الترغيب في خلافه، و كل ذلك صد، فهؤلاء كفروا في أنفسهم و دعوا التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٠

غيرهم إلى مثل كفرهم. و الضلال الإهلاك حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل، و ليس في الآية ما يدل على القول بصحة الإحباط إذا حملناها على ما قلناه. و من قال بالتحباط بين المستحقين لا بد ان يترك ظاهر الآية.

ثم قال «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» يعني صدقوا بتوحيد الله و الإقرار بنبوة نبيه و أضافوا إلى ذلك الاعمال الصالحات «و آمنوا بما انزل على محمد» من القرآن و العبادات و غيرها «وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» الذي لا مريء فيه «كفر الله عنهم سيئاتهم» و قوله «وَهُوَ الْحَقُّ» يعني القرآن- على ما قاله قوم- و قال آخرون إيمانهم بالله و بالنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله «هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» أى بلطفه لهم فيه و حثه عليه و أمره به. و معنى تكفير السيئات هو الحكم بإسقاط المستحق عليها من العقاب، فأخبر تعالى انه متى فعل المكلف الايمان بالله و التصديق لنبية أسقط عقاب معاصيه حتى يصير بمنزلة ما لم يفعل. و قوله «وَأَصْلَحَ بِأَلْفِهِمْ» قال قتادة:

معناه و أصلح حالهم في معاشهم و أمر دنياهم. و قال مجاهد: و أصلح شأنهم، و البال لا يجمع، لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن. ثم بين تعالى لم فعل ذلك و لم قسمهم هذين القسمين فقال «ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فعلنا ذلك بهم و حكمنا بابطال أعمالهم جزاء على انهم «اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ» و المعاصي، و فعلنا بالمؤمنين من تكفير سيئاتهم لأنهم «اتَّبَعُوا الْحَقَّ» الذي أمر الله باتباعه. و قيل الباطل هو الشيطان- هاهنا- و الحق هو القرآن، و يجوز ان يكون التقدير الامر ذلك، و حذف الابتداء.

ثم قال تعالى (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ) أى هؤلاء الذين حكمنا بهلاكهم و ضلالهم بمنزلة من دعاه الباطل فاتبعه، و المؤمن بمنزلة من دعاه الحق من الله فاتبعه و يكون التقدير يضرب الله للناس صفات أعمالهم بأن بينها و بين ما يستحق التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩١

عليها من ثواب و عقاب.

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال (فَإِذَا لَقِيتُمْ) معاشر المؤمنين «الَّذِينَ كَفَرُوا» بالله و جحدوا ربوبيته من أهل دار الحرب (فَضْرَبَ الرِّقَابِ) و معناه اضربوهم على الرقاب، و هى الاعناق (حَتَّى إِذَا أَثَخْتُمُوهُمْ) أى اثقلتموهم بالجراح و ظفرتهم بهم (فَشُدُّوا الوثَاقَ) و معناه احكموا وثاقهم فى الأمر. ثم قال (فَإِذَا مَنَّ بَعْدُ وَ إِذَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا) و معناه اثقالها.

و قوله (فَإِذَا مَنَّ بَعْدُ) نصب على المصدر و التقدير إما أن تمنوا مناً و إما أن تفدوا فداء و قال قتادة و ابن جريج: الآية منسوخة بقوله (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) «١» و قوله (فَإِذَا تَقَفَّيْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مِنْ خَلْفَهُمْ) «٢» و قال ابن عباس و الضحاك: الفداء منسوخ. و قال ابن عمر و الحسن و عطا و عمر ابن عبد العزيز: ليست منسوخة. و قال الحسن يكره أن يفادى بالمال، و يقال يفادى الرجل بالرجل، و قال قوم: ليست منسوخة، و الامام مخير بين الفداء و المن و القتل بدلالة الآيات الاخر (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا) أى اثقالها، و قال قتادة: حتى لا يكون مشرك. و قال الحسن: إن شاء الامام أن يستفد الأسير من المشركين، فله ذلك بالسنة، و الذى رواه أصحابنا ان الأسير إن أخذ قبل انقضاء الحرب و القتال بأن تكون الحرب قائمة و القتال باق، فالإمام مخير بين أن يقتلهم أو يقطع أيديهم و أرجلهم من خلاف و يتركهم حتى ينزفوا، و ليس له المن و لا الفداء. و إن كان أخذ بعد وضع الحرب أوزارها و

انقضاء الحرب و القتال كان مخيراً بين المن و المفادات. إما بالمال او النفس، و بين الاسترقاق، و ضرب الرقاب، فان أسلموا فى الحالين سقط جميع ذلك و صار حكمه حكم المسلم.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦

(٢) سورة ٨ الانفال آية ٥٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٢

و قوله (ذلك) أى الذى حكمنا به هو الحق الذى يجب عليكم إتباعه (وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصِرَ مِنْهُمْ) و أهلكتهم بانزال العذاب عليهم (وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بَعْضًا) و يختبرهم و يتعبدهم بقتالهم إن لم يؤمنوا. ثم اخبر تعالى أن (الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ) قال قتادة هم الذين قتلوا يوم احد. و من قرأ (قاتلوا) أراد قاتلوا سواء قتلوا او لم يقتلوا لن يهلك الله أعمالهم و لا يحكم بضلالهم و عدولهم عن الحق. ثم قال (سيهديهم) يعنى إلى طريق الجنة (و يصلح بالهم) أى شأنهم او حالهم، و ليس فى ذلك تكرار البال، لان المعنى يختلف، لان المراد بالأول انه يصلح حالهم فى الدين و الدنيا و بالثانى يصلح حالهم فى النعيم، فالأول سبب النعيم، و الثانى نفس النعيم.

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٢٩٢

و يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَها لَهُمْ (٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (٧) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ (٨) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (٩) أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكَافِرِينَ أَهْمَالُهَا (١٠) خمس آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى انه سيهدى المؤمنين إلى طريق الجنة، و يصلح حالهم فيها، بين أنه ايضاً (يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَها لَهُمْ) و قيل فى معنى (عرفها لهم) قولان:

أحدهما- بانه عرفها لهم بان وصفها على ما يشوق اليها، ليعملوا بما يستوجبونها التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٣ به من طاعة الله و اجتناب معاصيه.

و الثانى- عرفها لهم بمعنى طيبها بضروب الملاذ، مشتقاً من العرف، و هى الرائحة الطيبة التى تتقبلها النفس تقبل ما تعرفه و لا تنكره. و قال ابو سعيد الخدرى و قتادة و مجاهد و ابن زيد: معناه انهم يعرفون منازلهم فيها كما كانوا يعرفون منازلهم فى الدنيا. و قال الحسن: وصف الجنة فى الدنيا لهم، فلما دخلوها عرفوها بصفتها.

ثم خاطب المؤمنين فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بتوحيد الله و صدقوا رسوله (إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ) و معناه إن تنصروا دينه بالدعاء اليه، و اضافته إلى نفسه تعظيماً كما قال (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) «١» و قيل معناه (تنصروا الله) تدفعوا عن نبيه (ينصركم) الله، أى يدفع عنكم أعداءكم فى الدنيا عاجلاً، و عذاب النار آجلاً (وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ) فى حال الحرب. قيل: و يثبت أقدامكم يوم الحساب.

ثم قال (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بنعم الله و جحدوا نبوة نبيه (فتعسا لهم) أى خزياً لهم و ويلاً- لهم، فالتعس الانحطاط و العثار عن منازل المؤمنين (وَ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ) أى أهلكتها و حكم عليها بالضلال. و إنما كرر قوله (وَ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ) و (فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ) تأكيداً، و مبالغة فى الزجر عن الكفر و المعاصى و كرر ذكر النعيم إذا ذكر المؤمنين مبالغة فى الترغيب فى الطاعات. و إنما عطف قوله (و أضل) و هو (فعل) على قوله (فتعسا) و هو اسم، لأن المعنى أتعسهم الله و أضل أعمالهم فلذلك حسن العطف.

ثم بين تعالى لم فعل ذلك، فقال فعلنا (ذلك) جزاء لهم على معاصيهم (بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) من القرآن والأحكام وأمرهم بالانقياد لها، فخالفوا

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥ و سورة ٥٧ الحديد آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٤

ذلك (فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ) من أجل ذلك أى حكم ببطانها، لأنها وقعت على خلاف الوجه المأمور به.

ثم نبههم على الاستدلال على صحة ما دعاهم اليه من توحيده وإخلاص العبادة له، فقال (أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) حين أرسل الله اليهم الرسل فدعوههم إلى توحيده وإخلاص العبادة له، فلم يقبلوا منهم و عصوهم و عملوا بخلافه، فأهلكهم الله جزاء على ذلك (و دمر عليهم) مثل ما فعل بعاد و ثمود و قوم لوط و أشباههم. ثم قال (و للكافرين) بك يا محمد إن لم يقبلوا ما تدعوهم اليه (أمثالها) أى أمثال تلك العقوبات أى هم يستحقون مثلها، وإنما يؤخر عذابهم تفضلا منه.

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٢٩٤

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ (١١) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ (١٢) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلُكِنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ (١٣) أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٤) مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٥

ست آيات بصرى، و خمس فى ما عداه، عدّ البصريون (للشاربين) و لم يعده الباقون.

قرأ ابن كثير (أسن) على وزن (فعل). الباقون على وزن (فاعل) و معناهما واحد، لان المعنى من ماء غير متغير.

لما اخبر الله تعالى انه اهلك الأمم الماضية بكفرهم و أن للكافرين أمثالها بين أنه لم كان كذلك؟ فقال (ذلك) أى الذى فعلناه فى الفريقين (بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا) ينصرهم و يدفع عنهم لأن الله مولى كل مؤمن (وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) ينصرهم من عذابه إذا نزل بهم و لا أحد يدفع عنهم لا عاجلا و لا آجلا.

ثم اخبر تعالى انه (يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا) بتوحيده و صدقوا نبيه (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) مضافة اليها (جنت) أى بساتين تجننها الأشجار (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) و قيل: ان أنهار الجنة فى أخاديد من الأرض، فلذلك قال من تحتها.

ثم قال (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) بتوحيده و كذبوا رسله (يتمتعون) فى دار الدنيا و يلتذون فيها (و يأكلون) المآكل فيها (كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ) أى مثل ما تأكل الانعام و البهائم، لأنهم لا يعتبرون و لا ينظرون و لا يفكرون و لا يفعلون ما أوجبه الله عليهم، فهم بمنزلة البهائم. و قيل: إن المعنى بذلك الاخبار عن خستهم فى أكلهم بأنهم يأكلون للشره و النهم، لأنهم جهال. ثم قال (وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ) أى موضع مقامهم الذى يقيمون فيه.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله مهدداً لكفار قومه (وَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٢٩٤ قَرْيَتِكَ)

يعنى مكة (الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلُكِنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ) الآن فما الذى يؤمن هؤلاء أن يفعل بهم مثل ذلك. و معنى (و كأين) (و كم) و الأصل فيها (أى) قرية إلا أنها إذا لم تضاف تؤنث. ثم قال على وجه التهجين للكفار و التوبيخ لهم (أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ) أى

حجة واضحة. قال قتادة: يعنى محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ.

وقال قوم: يعنى به المؤمنين الذين عرفوا الله تعالى وخلصوا العبادة (كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ) من المعاصى زينها لهم الشيطان و اغواهم بها (وَ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى شهواتهم فى ذلك، و ما تدعوهم اليه طبايعهم.

ثم اخبر تعالى عن وصف الجنة التى وعد المتقين بها، فقال (مثل الجنة) أى وصف الجنة (الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ) بها (فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أى غير متغير لطول المقام (وَ أَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ) لمثل ذلك (وَ أَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) يلتذون بشربها و لا يتأذون بها و لا بعاقبتها (وَ أَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَيَّفٍ) من كل أذى (وَ لَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ) تلحقهم أى لا يلحقهم فى الجنة توبيخ بشيء من معاصيهم، لان الله قد تفضل بسترها عليهم فصارت بمنزلة ما لم يعمل بابطال حكمها.

وقوله (مثل الجنة) مرفوع بالابتداء، و خبره محذوف، و تقديره ما يتلى عليكم مثل الجنة التى وعد المتقون، و لو جعل المثل مقحماً جاء الخبر المذكور عن الجنة كأنه قيل الجنة التى وعد المتقون فيها كذا و فيها كذا.

وقوله (كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) أى يتساوى من له نعيم الجنة على ما وصفناه و من هو فى النار مؤبداً؟! و مع ذلك (سُقُوا مَاءً حَمِيمًا) أى حاراً (فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ) من حرارتها، و لم يقل أمن هو فى الجنة لدلالة قوله (كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ) عليه. و قيل: معنى قوله (كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَ سُقُوا مَاءً حَمِيمًا) فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٧

أَمْعَاءَهُمْ)

أى هل يكون صفتها و حالها سواء؟! و يتماثلان فيه؟! فانه لا يكون ذلك أبداً.

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٢٩٧

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (١٦) وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَ آتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ (١٧) فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ (١٨) فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مُتَوَاكِمَكُمْ (١٩) وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ فَمَاذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَى لَهُمْ (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير فى احدى الروايتين (أنفًا) على وزن (فعل) الباقون (آنفًا) بالمد على وزن (فاعل) قال ابو على الفارسي: جعل ابن كثير ذلك مثل (حاذر، و حذر. و فاكه، و فكه) و الوجه الرواية الأخرى.

حكى الله تعالى لنبه صلى الله عليه و آله أن من الكفار من إذا جاء إلى النبى صلى الله عليه و آله و استمع التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٨

لقراءة القرآن منه و سمع ما يؤديه إلى الحق من الوحي و ما يدعوه اليه، فلا يصغى اليه و لا ينتفع به حتى إذا خرج من عنده لم يدر ما سمعه و لا فهمه، و يسألون أهل العلم الذين آتاهم الله العلم و الفهم من المؤمنين (ما ذا قال آنفًا) أى أى شيء قال الساعة؟ و قيل: معناه قريباً مبتدئاً. و قيل: إنهم كانوا يسمعون للخطبة يوم الجمعة و هم المنافقون، و الأنف الجائى بأول المعنى و منه الاستئناف، و هو استقبال الأمر بأول المعنى، و منه الانف لأنه أول ما يبدو من صاحبه، و منه الأنفة رفع النفس عن أول الدخول فى الرتبة. و إنما قال (وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) فرده إلى لفظه (من) و هى موحدة. ثم قال (حَتَّى إِذَا خَرَجُوا) بلفظ الجمع برده إلى المعنى، لان (من) يقع على الواحد و الجماعة.

ثم قال تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) أى و سم قلوبهم و جعل عليها علامة تدل على انهم كفار لا يؤمنون، و هو كالختم و

إن صاحبه لا يؤمن فطبع الله على قلوب هؤلاء الكفار ذمًا لهم على كفرهم أى لكونهم عادلين عن الحق و اخبر أنهم (اتبعوا) فى ذلك (أهواءهم) و هو شهوة نفوسهم و ما مال اليه طبعهم دون ما قامت عليه الحجة يقال: هوى يهوى هوى فهو هاو، و استهواه هذا الأمر أى دعاه إلى الهوى.

ثم وصف تعالى المؤمنين فقال (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا) إلى الحق، و وصلوا إلى الهدى و الايمان (زادهم هدى) فالضمير فى زادهم يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها- زادهم الله هدى بما ينزل عليهم من الآيات و الأحكام، فإذا أقرؤا بها و عرفوها زادت معارفهم.

الثانى- زادهم ما قال النبى صلى الله عليه و آله هدى.

الثالث- زادهم استهزاء المنافقين إيمانًا. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٢٩٩

و الوجه فى إضافة الزيادة فى الهدى إلى الله هو ما يفعله تعالى بهم من اللطاف التى تقوى دواعيهم إلى التمسك بما عرفوه من الحق و تصرفهم عن العدول إلى خلافه. و يكون ذلك تأكيداً لما عملوه من الحق و صارفاً لهم عن تقليد الرؤساء من غير حجة و لا دالة. ثم قال (و آتاهم) على زيادة الهدى (تقواهم) أى خوفاً من الله من معاصيه و من ترك مفترضاته بما فعل بهم من اللطاف فى ذلك. و قيل معنا (آتاهم) ثواب (تقواهم) و لا يجوز ان يكون المراد خلق لهم تقواهم لأنه يبطل أن يكون فعلهم.

ثم قال (فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ) أى ليس ينتظرون إلا القيامة (أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً) أى فجأة، فقله (أَنْ تَأْتِيَهُمْ) بدل من الساعة، و تقديره إلا- الساعة إتيانها بغتة، فان حذف الساعة كان التقدير هل ينتظرون إلا إتيانهم الساعة بغتة. ثم قال تعالى (فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا) أى علاماتها. و قيل: منها انشقاق القمر فى وقت النبى صلى الله عليه و آله و منها مجيء محمد صلى الله عليه و آله بالآيات لأنه آخر الأنبياء، فالاشراط العلامات واحدا شرط قال جرير:

ترى شرط المعزى مهور نساءهم و فى شرط المعزى لهن مهور «١»

و أشرف فلان لنفسه إذا علمها بعلامه، و قال أوس بن حجر:

فاشرف فيها نفسه و هو مقصم و القى بأسباب له و توكل «٢»

و الفاء فى قوله (فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا) عطف جملة على جملة فيها معنى الجزاء، و التقدير إن تأتيتهم بغتة، فقد جاء أشراطها. و قد قرئ شاذاً عن أبى عمرو (إلا- إن) و القراءة بفتح (أَنْ) و قال المبرد: هذا لا يجوز لأنه تعالى أخبر انه لا تأتى الساعة إلا بغتة، فكيف تعلق بشرط؟ و قال تعالى (فَأَنى لهم) أى من اين لهم (إذا

(١) الطبرى ٢٦ / ٣٠

(٢) الطبرى ٢٦ / ٣١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٠

جاءتهم) يعنى الساعة (ذكراهم) أى ما يذكرهم أعمالهم من خير او شر، فانه لا ينفعهم فى ذلك الوقت الايمان و الطاعات لزوال التكليف عنهم.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين (فاعلم) يا محمد (أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) أى لا معبود يحق له العبادة إلا الله. و فى ذلك دلالة على ان المعرفة بالله اكتساب، لأنها لو كانت ضرورية، لما أمر بها (وَ اسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) فالخطاب له و المراد به الأمة لأنه صلى الله عليه و آله لا ذنب له يستغفر منه، و يجوز ان يكون ذلك على وجه الانقطاع اليه تعالى.

ثم قال (وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ وَ مَثْوَاكُمْ) أى الموضع الذى تتقلبون فيه و كيف تتقلبون و موضع استقراركم، لا- يخفى عليه شىء من أعمالكم طاعة كانت او معصية.

وقيل: يعلم منقلبكم في أسفاركم و ميثاكنم في أوطانكم، و قيل: متقلبكم في أعمالكم و ميثاكنم في نومكم. ثم قال تعالى حكاية عن المؤمنين أنهم كانوا يقولون (لولا- نزلت سورة) أى هلا- نزلت سورة لأنهم كانوا يأنسون بنزول الوحي و يستوحشون من إبطائه فقال الله تعالى حاكياً عن حالهم عند نزول السورة فقال (فإذا أنزلت سورة مُحْكَمَةً) أى ليس فيها متشابه و لا تأويل (وذكر فيها القتال) أى أوجب عليهم القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أى نفاق و شك (ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت) لثقل ذلك عليهم و عظمه في نفوسهم (فأولى لهم) قال قتادة: هو وعيد، و كأنه قال العقاب أولى بهم، و هو ما يقتضيه قبح أحوالهم.

و روى عن ابن عباس، انه قال: قال الله تعالى (فأولى) ثم استأنف فقال (لهم طاعة و قول معروف) يعنى للمؤمنين فصارت أولى للذين في قلوبهم مرض.

وقيل: المعنى (فأولى لهم طاعة و قول معروف) من أن يجزوا عن فرض الجهاد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠١ عليهم. و قال الجبائى: معنى الكلام ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم أن يعاقبوا (فلو صدقوا الله) فى ما أمرهم به (لكان خيراً لهم) و دخل بين الكلامين (طاعة و قول معروف) و ليس من قصته و إنما هى من صفة المؤمن يأمره الله أن يطيعه، و يقول له قولاً معروفاً. و قرأ ابن مسعود «سورة محدثة» و هو شاذ.

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٢١ الى ٢٥].... ص: ٣٠١

طَاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرَ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ (٢١) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ (٢٢) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ (٢٣) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا (٢٤) إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمَلَى لَهُمْ (٢٥) خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو «و أملى لهم» على ما لم يسم فاعله. الباقون «و أملى لهم» بمعنى الشيطان أملى لهم و يجوز أن يريد ان الله أملى لهم كما قال «إنما نُملى لهم ليزدادوا إثماً و لهم» «١» و قرأ يعقوب مثل أبى عمرو إلا انه أسكن الياء بمعنى الاخبار عن الله عن نفسه و ابو عمرو جعله لما لم يسم فاعله. و قرأ رويس «توليتهم» بضم التاء و الواو و كسر اللام. الباقون بفتحهما. و قوله «طاعة و قول معروف» قيل فى معناه قولان:

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٢

أحدهما- قولوا أمرنا طاعة و قول معروف. قال مجاهد أمر الله بذلك المنافقين. و قيل هو حكاية عنهم أنهم يقولون «طاعة و قول معروف» مثل فرض الجهاد. لأنه يقتضيه قوله «فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم».

الثانى- طاعة و قول معروف أمثل أى أولى بالحق من أقوال هؤلاء المنافقين و قيل: طاعة و قول معروف خير لهم من جزعهم عند نزول فرض الجهاد- ذكره الحسن- و الطاعة موافقه الارادة الداعية إلى الفعل بطريق الترغيب فيه. و القول المعروف هو القول الحسن، و سمي بذلك لأنه معروف صحته، و كذلك الأمر بالمعروف أى المعروف أنه حق. و الباطل منكر، لأنه تنكر صحته، فعلى هذا المعنى وقع الاعتراف و الإنكار.

و قوله «فإذا عزم الأمر» معناه إذا انعقد الأمر بالارادة انه يفعلها فإذا عقد على انه يفعل قيل عزم الأمر على طريق البلاغة، و قيل معنى عزم أى جد الأمر (فلو صدقوا الله) يعنى فى ما أمرهم به من القتال و امتثلوا أمره (لكان خيراً لهم) لأنهم كانوا يصلون إلى نعيم الأبد.

ثم خاطبهم فقال «فَهَلْ عَسَيْتُمْ» يا معشر المنافقين أن توليتهم، وقيل في معناه قولان: أحدهما- «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ» الأحكام و جعلتم ولاة «أَنْ تُفْسِدُوا» في الأرض بأخذ الرشا. وقيل أن أعرضتم عن كتاب الله ان تعودوا إلى ما كنتم من أمر الجاهلية أن يقتل بعضكم بعضاً كما كنتم تفعلونه.

و الثاني- ان وليتم الأمر أن يقطع بعضكم رحم بعض، و يقتل بعضكم بعضاً كما قتلت قريش بنى هاشم. و قتل بعضهم بعضاً. وقيل المعنى ان أعرضتم عن كتاب الله و العمل بما فيه من وجوب القتال «أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» بان التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٣

تعملوا فيها بالمعاصي «وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ» فلا تصلونها، فان الله تعالى يعاقبكم عليه بعذاب الأبد و يلعنكم. ثم قال «أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أي أبعدهم الله عن رحمته «فَأَصَيْمَهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ» أي سماهم عمياً و صماً، و حكم عليهم بذلك، لأنهم بمنزلة الصم و العمى من حيث لم يهتدوا إلى الحق و لا أبصروا الرشد، و لم يرد الاصمام في الجارحة و الاعماء في العين، لأنهم كانوا بخلافه صحيحى العين صحيحى السمع.

ثم قال موبخاً لهم «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» معناه أفلا يتدبرون القرآن بأن يتفكروا فيه و يعتبروا به أم على قلوبهم قفل يمنعهم من ذلك تنبيهاً لهم على ان الأمر بخلافه. و ليس عليها ما يمنع من التدبر و التفكير و التدبر في النظر في موجب الأمر و عاقبته، و على هذا دعاهم الى تدبر القرآن.

و في ذلك حجة على بطلان قول من بقول لا يجوز تفسير شيء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع. و فيه تنبيه على بطلان قول الجهال من اصحاب الحديث انه ينبغي ان يروى الحديث على ما جاء و إن كان مختلا في المعنى، لأن الله تعالى دعا إلى التدبر و التفقه و ذلك مناف للتجاهل و التعامى.

ثم قال «إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ» أي رجعوا عن الحق و الايمان «مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ» أي ظهر لهم الطريق الواضح المفضى إلى الجنة.

و ليس في ذلك ما يدل على ان المؤمن على الحقيقة يجوز ان يرتد، لأنه لا يمتنع ان يكون المراد من رجع عن إظهار الايمان بعد وضوح الأمر فيه و قيام الحجة بصحته.

ثم قال «الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ» أي زين لهم ذلك. و قيل: معناه أعطاهم سؤالهم من خطاياهم «وَأَمْلَىٰ لَهُمْ» أي أمهلهم الشيطان، و أملى لهم بالاطماع و الاغترار. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٤

و قيل: المعنى و املى الله لهم أي اخرهم فاغتروا بذلك. و من قرأ- على ما لم يسم فاعله- احتمال الامرين ايضاً. و قيل الآية نزلت في اليهود، لأنهم عرفوا صفات النبي صلى الله عليه و آله في التوراة فلما جاءهم كفروا به. و قيل نزلت في المنافقين حين صدوا عن القتال معه من بعد ما علموا وجوبه في القرآن.

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٢٦ الى ٣٠].... ص: ٣٠٤

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسِرَارَهُمْ (٢٦) فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ (٢٧) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَشْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (٢٨) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ (٢٩) وَ لَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ (٣٠)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر «إسراهم» بكسر الهمزة على انه مصدر.

الباقون بفتحها على انه جمع سر.

لما اخبر الله تعالى عن حال المرتدين على أعقابهم و الراجعين عن إظهار الحق خلافه، بين لم فعلوا ذلك، فقال «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ» يعنى الشياطين «قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ» من القرآن و ما أمرهم به من الأمر و النهى و الحلال و الحرام التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٥

و شبهوا عليهم ذلك و مالوا إلى خلافه. و قيل: هذا قول اليهود للمنافقين «سَيُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ» أى نفع بعض ما تريدونه من الميل إليكم و إعطاء شهواتكم.

ثم قال «وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ» أى بواطنهم - فمن فتح الهمزة، و من كسرهما - أراد يعلم ما يسرونه. ثم قال «فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ» و المعنى كيف حالهم إذا توفتهم الملائكة و حذف تفخيماً لشأن ما ينزل بهم «يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَاذْبَارَهُمْ» على وجه العقوبة لهم فى القبر و يوم القيامة.

ثم بين تعالى لم يفعل الملائكة بهم ذلك، فقال «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَشِخَطَ اللَّهُ» يعنى المعاصى التى يكرهاها الله و يعاقب عليها «و كَرِهُوا رِضْوَانَهُ» أى كرهوا سبب رضوانه من الايمان و الطاعات و الامتناع من القبائح «فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ» أى حكم بأنها باطله محبطة لا يستحق عليها الثواب.

ثم قال «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى نفاق و شك يظنون «أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ» أى أحقادهم مع المؤمنين و لا يظهرها و لا - يبدى عوراتهم للنبي صلى الله عليه و آله «وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ» يعنى المنافقين بأعيانهم، و لو شئت لعرفتكم حتى تعرفهم. ثم قال «فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ» أى بعلاماتهم التى نصبها الله لكم، يعرفهم بها يعنى الامارات الدالة على سوء نياتهم. ثم قال «وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ» أى فى فحوى أقوالهم و متضمنها. و منه قوله صلى الله عليه و آله (و لعل بعضكم ألحن بحجته)

أى أذهب بها فى الجهات لقوته على تصريف الكلام، و اللحن الذهاب عن الصواب فى الاعراب، و اللحن ذهاب الكلام إلى خلاف جهته. ثم قال «وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ» الطاعات منها و المعاصى، فيجازيكم بحسبها.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٦

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٣٠٦

وَلَتَبْلُوَنَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ وَ نَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ (٣١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئاً وَ سَيُخَبِّطُ أَعْمَالَهُمْ (٣٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ (٣٣) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (٣٤) فَلَا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمْ الْأَعْلُونَ وَ اللَّهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَبْرِكَنَّ أَعْمَالُكُمْ (٣٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو بكر عن عاصم «و ليبلونكم حتى يعلم.... و يبلو أخباركم» بالياء فيهن رداً على اسم الله فى قوله «وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ» الباقون بالنون على وجه الاخبار من الله عن نفسه. و قرأ حمزة و ابو بكر عن عاصم «إلى السلم» بكسر السين. الباقون بفتحها، و هما لغتان على ما بيناه فى ما تقدم فى الإسلام و المصالحة «١» يقول الله تعالى مقسماً إنا نبلو هؤلاء الكفار، و معناه نختبرهم بما نكلفهم من الأمور الشاقة، فالابتلا و الاختبار واحد. و قوله «حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - حتى نعلم جهادكم موجوداً لأن الغرض ان تفعلوا الجهاد فيثيبكم

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٧

على ذلك، لأنكم لا تستحقون الثواب على ما يعلم الله انه يكون.

الثاني - حتى نعاملكم معاملة من كأنه يطلب ان يعلم.

وقيل: معناه حتى يعلم أوليائى المجاهدين منكم، و أضافه إلى نفسه تعظيماً لهم و تشريفاً، كما قال «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»
«١» يعنى يؤذن أولياء الله. وقيل:

معناه حتى يتميز المعلوم فى نفسه، لأنهم إنما يتميزون بفعل الايمان. وقيل: المعنى حتى تعلموا أنتم، و اضافه إلى نفسه تحسناً كما أن الإنسان العالم إذا خولف فى ان النار تحرق الحطب يحسن ان يقول: نجتمع بين النار و الحطب لنعلم هل تحرق ام لا و لا يجوز ان يكون المراد حتى نعلم بعد ان لم نكن عالمين، لأنه تعالى عالم فى ما لم يزل بالأشياء كلها، و لو تجدد كونه عالماً لاحتاج إلى علم محدث كالواحد منا و ذلك لا يجوز أن يكون غرضاً بالتكليف، لكن يجوز ان يكون الغرض ظهور حق الذم على الاساءة، و إنما جاز فى وصف الله الابتلاء، لأن المعنى انه يعامل معاملة المبتلى المختبر مظهرة فى العدل بالجزاء لها. و الجهاد احتمال المشقة فى قتال المشركين و اعداء دين الله. و أفضل الأعمال علم الدين، و الجهاد فى سبيل الله، لأن علم الدين به يصح العمل بالحق و الدعاء اليه. و الجهاد داع إلى الحق مع المشقة فيه. و الصابر هو الحابس نفسه عما لا يحل له، و هى صفة مدح. و مع ذلك ففيها دليل على حاجة الموصوف بها، لأنه إنما يجبس نفسه و يمنعها مما تشتتهه او تنازع اليه من القبيح «وَنَبَلُّوا أَخْبَارَكُمْ» أى نخبر اخباركم و نعلم المطيع من العاصي.

ثم اخبر تعالى «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحدانيته و جحدوا نبوة نبيه «و صدوا» أى منعوا غيرهم «عن» إتباع «سَبِيلِ اللَّهِ» بالقهر تارة و بالإغراء أخرى «و شاقوا الرسول» أى عاندوه و باعدوه بمعاداته «مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى» و وضح لهم

(١) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٥٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٨

سبيله «لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ» بذلك «شديناً» و إنما ضروا نفوسهم «و سَيَحْبِطُ أَعْمَالَهُمْ» و يستحقون عليها العقاب. و الهدى الدلالة المؤدية إلى الحق. و الهادى الدال على الحق و فى الآية دلالة على أن هؤلاء الكفار كان قد تبين لهم الهدى فارتدوا عنه او يكون ظهر لهم أمر النبى، فلم يقبلوه. و قيل: تبين لهم الهدى، لأنهم كانوا قد عرفوا الايمان و رجعوا عنه.

ثم خاطب المؤمنين فقال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا رسوله «أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» أى افعلوا الطاعات التى أمركم الله بها و أمركم بها رسوله «و لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ» بأن توقعوها على خلاف الوجه المأمور به فيبطل ثوابكم عليها و تستحقون العقاب.

ثم اخبر تعالى فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى جحدوا و حدانية الله و كذبوا رسوله «و صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» بالمنع و الإغراء و الدعاء إلى

غيره «ثُمَّ مَاتُوا وَ هُمْ كَفَّارٌ» أى فى حال كفرهم «فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» معاصيهم بل يعاقبهم عليها. ثم قال «فَلَا تَهِنُوا» أى لا تتوانوا. و قال

مجاهد و ابن زيد: لا تضعفوا «و تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ» يعنى المصلحة «و أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ» أى و أنتم القاهرون الغالبون - فى قول مجاهد - «و

اللَّهُ مَعَكُمْ» أى ناصركم و الدافع عنكم فلا- تميلوا مع ذلك إلى الصلح و المسالمة بل جاهدوا و اصبروا عليه. و قوله «و لَنْ يَبْرُدَنَّكُمْ

أَعْمَالُكُمْ» أى لن ينقصكم أجور أعمالكم يقال: و تره يتره و تراً إذا أنقصه. و هو قول مجاهد. و قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد و

الضحاك: لن يظلمكم و أصله القطع، فمنه البتر القطع بالقتل. و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره. و قوله «و تَدْعُوا» يجوز ان يكون

جراً عطفاً على «تهنوا» أى لا تهنوا و لا تدعوا إلى السلم، و يجوز ان يكون فى موضع نصب على الظرف «١»

(١) المقصود من (الظرف) و او المعصية الذى تضر (ان) بعدها [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٠٩

قوله تعالى: [سورة محمد (٤٧): الآيات ٣٦ الى ٣٨]..... ص: ٣٠٩

إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِن تُوْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لَا يَسْئَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ (٣٦) إِن يَسْئَلْكُمْوَهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ (٣٧) هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَ إِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ (٣٨)

ثلاث آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مزهداً لخلقه في الانعكاف على الدنيا، و مرغباً لهم في التوفر على عمل الآخرة (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ) و إنما زهدهم في الدنيا لكونها فانية و رغبتهم في الآخرة لكونها باقية، فمن اختار الفاني على الباقي كان جاهلاً و منقوصاً و معنى (الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ) أى ذات لعب و لهو، لأن غالب أمر الناس في الدنيا اللعب و اللهو، و ذلك عبث و غرور و انصراف عن الحد الذي يدوم به السرور و الجور، و قيل: شبهت باللعب و اللهو لانقطاعها عن صاحبها بسرعة، فالتقدير على هذا إنما الحياة الدنيا كاللعب و اللهو في سرعة الانقضاء، و الآخرة كالحقيقة في اللزوم و الامتداد، فإحداهما كالحقيقة، و الأخرى كالمخرقة. ثم قال (و إن تؤمنوا) بوحدايته و تصديق رسوله (و تتقوا) معاصيه (يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ) على ذلك و ثوابكم على طاعتكم (وَ لَا يَسْئَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ) أن تدفعوها إليه. و قيل لا- يسألكم أموالكم كلها و إن أوجب عليكم الزكاة في بعض أموالكم. و قيل المعنى لا يسألكم أموالكم بل أمواله، لأنه تعالى مالكمها و المنعم بها. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٠

ثم بين تعالى لم لا يسألهم أموالهم، فقال (إِن يَسْئَلْكُمْوَهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ) فالاحفاء الإلحاح في المسألة حتى ينتهي إلى مثل الحفاء، و المشى بغير حذاء، أحفاه بالمسألة يحفيه إحفاء. و قيل الإحفاء طلب الجميع (تبخلوا) أى تمنعونه. و البخل قال قوم: هو منع الواجب. و قال الرماني: البخل منع النفع الذي هو أولى في العقل، قال: و من زعم أن البخل منع الواجب عورض بأن البخل منع ما يستحق بمنعه الدم، لأن البخل مذموم بلا خلاف، و قد يمنع الواجب الصغير فلا يجوز وصفه بأنه بخيل (وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ) لأن في سؤال الأموال بالاحفاء خروج الاضغان و هى الأحقاد التى فى القلوب و العداوات الباطنة. و قيل (الاضغان) هى المشاق التى فى القلوب، و لذلك ذكر الإخراج. و قيل: و يخرج الله المشقة التى فى قلوبكم بسؤال أموالكم. و إنما قدم المخاطب على الغائب فى قوله (أن يسألكموها) لأنه ابتداء بالاقرب مع انه المفعول الاول، و يجوز مع الظاهر أن يسألها جماعتكم، لأنه غائب مع غائب، فالمتصل أولى بأن يليه من المنفصل.

ثم قال (ها أنتم هؤلأء) و إنما كرر التنبيه فى موضعين للتوكيد، فقال (ها أنتم هؤلأء) و قيل (ها) للتقريب، و دخل على المضمرة لمشاكله (اليهم) فى انه معرفة تصلح صيغته لكل مكنى عنه على جهة جماعة المخاطب، كما يصلح (هؤلأء) لكل خاص مشار اليه، و لم يجز مع الظاهر لبعده من المبهم. و قال بعضهم: العرب إذا زادت التقريب جعلت المكنى بين (ها) و بين (ذا)، فيقولون ما أنت ذا قائماً، لان التقريب جواب الكلام فربما أعادت (ها) مع (ذا) و ربما اجتزأت بالأولى و حذفت الثانية، و لا يقدمون (أنتم) على (ها) لأن (ها) جواب، فلا- يقرب بها بعد الكلمة. و قوله (تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لينيلكم الجزيل من ثوابه و هو غنى عنكم و عن جميع خلقه (فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ) فلا ينفق ماله فى سبيل الله. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١١

ثم قال (وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ) أى عن داعى نفسه، لا عن داعى ربه لأن الله قد صرفه عن البخل بالنهى عنه و الدم له. ثم قال (وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ) الذى ليس بمحتاج لا- إليكم و لا- إلى احد (و أنتم الفقراء اليه و إن تتولوا) أى ان تعرضوا عن أمره و نهيه و لا تقبلونهما، و لا تعملون بما فيهما (يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) قال قوم يستبدل الله بهم من فى المعلوم أنهم يخلقون بعد، و يجوز أن يكونوا من الملائكة و قيل: هم قوم من اليمن، و هم الأنصار. و قيل: مثل سلمان و أشباهه من أبناء فارس، و لم يجز الزجاج أن يستبدل

الملائكة، لأنه لا يعبر بالقوم عن الملائكة، لا يكونوا أمثالكم، لأنهم يكونون مؤمنين مطيعين، وأنتم كفار عاصون. وقال الطبري لا يكونوا أمثالكم في البخل والإنفاق في سبيل الله، و لما نزلت هذه الآية فرح النبي صلى الله عليه وآله وقال: هي أحب إلي من الدنيا. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٢

٤٨- سورة الفتح..... ص: ٣١٢

إشارة

مدنية بلا خلاف و هي تسع و عشرون آية بلا خلاف.

[سورة الفتح (٤٨): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (١) لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ وَ يَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا (٢) وَ يَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا (٣) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (٤)

لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَ كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا (٥)
خمس آيات.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) قال البلخي: الفتح يكون في القتال و بالصلح، و باقامة الحجج، و يكون المعنى (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ) بحجج الله و آياته (فَتْحًا مُبِينًا) لينصررك الله بذلك على من ناواك. و قال قتادة: نزلت التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٣

هذه الآية عند رجوع النبي صلى الله عليه وآله من الحديبية، بشر في ذلك الوقت بفتح مكة، و تقديره (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ) مكة. و قال البلخي عن الشعبي في وقت الحديبية بويح النبي صلى الله عليه وآله و آله ببيعة الرضوان، و أطعموا نخيل خيبر، و ظهرت الروم على فارس، و بلغ الهدى محله. و الحديبية بئر،

فروى انها غارت فمخ النبي صلى الله عليه وآله فيها فظهر ماؤها حتى امتلأت به.

و قال قتادة: معنى (فتحنا) قضينا لك بالنصر. و قيل: معناه أعلمناك علماً ظاهراً في ما أنزلناه عليك من القرآن و أخبرناك به من الدين، و سمى العلم فتحاً، كما قال (وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ) (١) أى علم الغيب. و قال (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) (٢) و قال الزجاج: معناه أرشدناك إلى الإسلام، و فتحنا لك الدين بدلالة قوله (لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَ الْمُنَافِقَاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكَاتِ وَ يُتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) (٣) و قال مجاهد (فَتْحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) يعنى نصره بالحديبية و حلقة. و قال قتادة: معناه قضينا لك قضاء بيناً. و فى الحديبية مضمض رسول الله صلى الله عليه وآله فى البئر و قد غارت فجاشت بالرواء. و الفتح هو القضاء من قولهم:

اللهم أفتح لى. و قوله تعالى (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ) (٤) و الفتح الفرج المزيل للهم. و منه فتح المسألة إذا انفرجت عن بيان ما يؤدى إلى المطلوب، و منه فتح عليه القراءة، لأنه متعلق بالسهو، و يفتح بالذكر و الفتح المبين هو الظاهر، و كذلك جرى فتح مكة.

وقوله (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ) قيل جعل غفرانه جزاء عن ثوابه على جهاده في فتح مكة. وقيل في معناه اقوال:

(١) سورة ٦ الانعام آية ٥٩

(٢) سورة ٨ الانفال آية ١٩

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب آية ٧٣

(٤) سورة ٧ الاعراف آية ٨٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٤

أحدها- ما تقدم من معاصيك قبل النبوة و ما تأخر عنها.

الثاني- ما تقدم قبل الفتح و ما تأخر عنه.

الثالث- ما قد وقع منك و ما لم يقع على طريق الوعد بأنه يغفره له إذا كان.

الرابع- ما تقدم من ذنب أبيك آدم، و ما تأخر عنه.

وهذه الوجوه كلها لا تجوز عندنا، لأن الأنبياء عليه السلام لا يجوز عليهم فعل شيء من القبيح لا قبل النبوة و لا بعدها، لا صغيرها و لا كبيرها فلا يمكن حمل الآية على شيء مما قالوه، و لا صرفها إلى آدم لان الكلام فيه كالكلام في نبينا محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ من حمل الآية على الصغائر التي تقع محبطة فقوله فاسد، لأننا قد بينا أن شيئاً من القبائح لا يجوز عليهم بحال. على ان الصغائر تقع مكفرة محبطة لا يثبت عقابها، فكيف يمتن الله تعالى على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله أنه يغفرها له و هو تعالى لو آخذه بها لكان ظالماً و إنما يصح التمدح بما له المؤاخذه أو العفو عنه، فإذا غفر استحق بذلك الشكر. و للاية و جهان من التأويل:

أحدهما- ليغفر لك ما تقدم من ذنب أمتك. ما تأخر بشفاعتك و لمكانك.

و أضاف الذنب إلى النبي و أراد به أمته، كما قال (وَ سَيَلِّ الْقُرْبَى) «١» يريد اهل القرية فحذف المضاف و أقام المضاف اليه مقامه و ذلك جائز لقيام الدلالة عليه، كما قال (وَ جَاءَ رَبُّكَ) «٢» و المراد و جاء أمر ربك.

الثاني- أراد يغفر ما أذنبه قومك اليك من صدهم لك عن الدخول إلى مكة في سنة الحديبية، فأزال الله ذلك و ستر عليك تلك الوصمة بما فتح عليك من مكة و دخلتها في ما بعد، و لذلك جعله جزاء على جهاده في الدخول إلى مكة.

و الذنب مصدر تارة يضاف إلى الفاعل و تارة إلى المفعول، فيكون- هاهنا- مضافاً

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٨٢

(٢) سورة ٨٩ الفجر آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٥

إلى المفعول. و الذنب و إن كان غير متعد إلى مفعول جاز ان يحمل على المصدر الذي هو في معناه، و الصد متعد كما قال الشاعر:

جئني بمثل بنى بدر لقومهم او مثل اسره منظور بن سيار «١»

لما كان معنى جئني هات أعطني عطف او (مثل) على المعنى فنصبه، و مثله كثير في اللغة.

وقوله (وَ يُؤَيِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ) فاتمام النعمة فعل ما يقتضيها من تبقيتها على صاحبها و الزيادة منها، فالله تعالى قد أنعم على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ تممها بنصره على أعدائه الرادين لها المكذبين بها حتى علا بالحجة و القهر لكل من ناواه. و قيل يتم نعمته عليك بفتح مكة و خبير و الطائف. و قيل بخضوع من تكبر و طاعة من تجبر.

وقوله (وَ يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى يرشدك إلى الطريق الذي إذا سلكته أداك إلى الجنة، و لا يعدل بك إلى غيرها (وَ يَنْصُرَكَ

اللَّهُ نَصِيرًا عَزِيزًا) فالنصر العزيز هو الذى يمنع من كل جبار عنيد و عات أئيم. و قد فعل الله تعالى ذلك بنبيه محمد صلى الله عليه و آله فصار دينه أعز الأديان و سلطانه أعظم السلطان.

و قوله (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ) و هو ما يفعل الله تعالى بهم من اللطف الذى يحصل لهم عنده بصيرة بالحق تسكن اليها نفوسهم و يجدون الثقة بها بكثرة ما ينصب الله لهم من الأدلة الدالة على الحق فهذه النعمة التامة للمؤمنين خاصة. فأما غيرهم فتضطرب نفوسهم لاول عارض من شبهة ترد عليهم، لأنهم لا يجدون برد اليقين فى قلوبهم. و قيل: السكينة ما تسكن اليه قلوبهم من التعظيم لله و رسوله و الوفاء له.

و قوله (لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) أى ليزدادوا معارف أخر بما أوجب

(١) قد مر فى ٣/ ٤٥٥ و ٦/ ٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٦

الله عليهم زيادة على المعرفة الحاصلة، فبين الله تعالى ما لنيبه عنده و للمؤمنين ليزدادوا ثقته بوعده. و قوله (وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) قيل: معناه أنصار دينه ينتقم بهم من أعدائه. و قيل: معناه إن جميع الجنود عبيده (و كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بالأشياء قبل كونها و عالماً بعد كونها (حكيمًا) فى أفعاله لأنها كلها محكمة و صواب.

و قوله (لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) إنما لم يدخل واو العطف فى (ليدخل) اعلاماً بالتفصيل، كأنه قال إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله، إنا فتحنا لك فتحاً ليدخل المؤمنين و المؤمنات جنات أى بساتين تجرى من تحت أشجارها الأنهار «خالدين فيها» أى مؤبدين لا يزول عنهم نعيمها (وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أى عقاب معاصيهم التى فعلوها فى دار الدنيا (و كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا) أى الظفر، و الصلاح بما طلبوه من الثواب العظيم.

قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٣١٦

وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَ الْمُنَافِقَاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا (٦) وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (٧) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا (٨) لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزَّرُوهُ وَ تُوقَّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ آصِيًا (٩) إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنَّا أَجْرًا عَظِيمًا (١٠)

خمس آيات. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٧

قرأ ابن كثير و ابو عمرو (دائرة السوء) بضم السين. الباقون بفتحها، و قد فسرها فى ما تقدم. فالسوء المصدر و السوء الاسم. و قال قوم- بالفتح- الفساد مثل قوله (وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ) لأنهم ظنوا أن النبى صلى الله عليه و آله لا يعود إلى موضع ولادته أبداً. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو (ليؤمنوا بالله و رسوله و يعزروه و يوقروه و سبحوه) بالياء أربعهن، على وجه الاخبار من الله عز و جل عن نفسه.

لما اخبر الله تعالى عن نفسه أنه يدخل المؤمنين و المؤمنات جنات، و وصفها اخبر فى هذه الآية انه يعذب المنافقين و المنافقات و هم الذين يظهرون الايمان و يبطنون الشرك. و النفاق إسرار الكفر و إظهار الايمان، فكل نفاق هو إظهار خلاف الإبطان. و أصله من نفاق اليربوع، و هو أن يجعل لسربه باين يظهر أحدهما و يخفى الآخر، فإذا أتى من الظاهر خرج من الآخر، فالمنافق يقوى الباطل على الحق بالظن له، و إلقاء خلافه لتضييعه الدليل المؤدى اليه، (وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكَاتِ) و هم الذين يعبدون مع الله غيره، و يدخل فى ذلك جميع الكفار. ثم وصفهم فقال (الظَّانِّينَ بِاللَّهِ) يعنى الذين يظنون بالله (ظن السوء) أى يتوهمون ان الله ينصرهم على رسوله، و ذلك قبيح لا يجوز وصف الله بذلك. ثم قال تعالى (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ) فالدائرة هى الراجعة بخير او شر قال حميد بن ثور:

و دائرات الدهر ان تدورا «١» و من قرأ (دائرة السوء) بضم السين - أراد دائرة العذاب. و من قرأ - بالفتح - أراد ما عاد عليهم من قتل المؤمنين و غنمهم أموالهم، فهذا حسن.

و قيل (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) أى جزاء ظنهم السوء من العذاب. و من ضم أراد الشر، و يقال: رجل سوء - بالفتح - أى رجل فساد. ثم قال

(١) قد مر فى ٣/ ٥٤٣ او ٥٥١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٨

(وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) أى لعنه لهم و عذابه (و لعنهم) أى أبعدهم من رحمته. و قوله (وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ) يجعلهم فيها. ثم قال (وَ سَاءَتْ مَصِيرًا) أى ساءت جهنم مآلا و مرجعاً، لما فيها من انواع العقاب.

و قوله (وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) قد فسرناه، و إنما أعيد ذكر (و لله جنود...) لأنه متصل بذكر المنافقين أى و له الجنود التى يقدر على الانتقام منكم بها، و ذكر أولاً، لأنه متصل بذكر المؤمنين أى له الجنود التى يقدر ان يغنيكم بها. و العزيز القادر الذى لا يقهر. و قيل (هو العزيز) فى انتقامه من أعدائه «الحكيم» فى جميع أفعاله. ثم خاطب نبيه محمد صلى الله عليه و آله فقال «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ» يا محمد «شاهداً» يعنى على أمتك بالبلاغ و الدعاء إلى إخلاص عبادته، أو شاهداً بما عملوه من طاعة و معصية (و شاهداً) نصب على حال مقدر على القول الأول، و على حال غير مقدر على القول الثانى. (و مبشراً) نصب على الحال الحاصلة. و المعنى و مبشراً بالجنة لمن أطاع «و نذيراً» أى مخوفاً من النار لمن عصى - ذكره قتادة - ثم بين الغرض بالإرسال، فقال: أرسلناك بهذه الصفة «لئؤمنوا» و من قرأ - بالياء - أى ليؤمنوا هؤلاء الكفار «بالله». و من قرأ - بالتاء - وجه الخطاب إلى الخلق أى أرسلته إليكم «لئؤمنوا بالله» فتوحدوه «و رسوله» فتصدقوه و «تعزروه» أى تنصروه، فالهاء راجعة إلى النبي صلى الله عليه و آله و قال المبرد: معنى (تعزروه) تعظموه يقال: عزرت الرجل إذا كبرته بلسانك «و توقروه» أى تعظموه يعنى النبي صلى الله عليه و آله - فى قول قتادة - و قال ابن عباس (تعزروه) من الإجلال (و توقروه) من الإعظام.

و قوله «و تسبحوه» يعنى الله تعالى أى تنزهوه عما لا يليق به «بُكْرَةً التَّيْبَانِ فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣١٩ وَ أَصِيلًا»

أى بالعداء و العشى. و قيل معناه وصلوا له بالغدوات و العشيات.

و قوله «لئؤمنوا بالله وَ رَسُولِهِ» فيه دلالة على بطلان قول المجيرة إن الله تعالى يريد من الكفار الكفر، لأنه تعالى بين أنه أراد من جميع المكلفين الطاعة، و لم يرد أن يعصوا.

ثم قال «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ» فالمراد بالبيعة المذكورة - هاهنا - بيعة الحديبية، و هى بيعة الرضوان - فى قول قتادة و مجاهد - و المبايعة معاهدة على السمع و الطاعة، كالمعاهدة فى البيع و الشراء بما قد مضى فلا يجوز الرجوع فيه. و قيل: إنها معاهدة على بيع أنفسهم بالجنة للزومهم فى الحرب النصرة.

و قوله «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما - عقد الله فى هذه البيعة فوق عقدهم لأنهم بايعوا الله ببيعة نبيه صلى الله عليه و آله و الآخر - قوة الله فى نصرة نبيه صلى الله عليه و آله و آله فوق نصرتهم.

و قيل يد الله فى هدايتهم، فوق أيديهم بالطاعة.

و قوله «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ» و النكث النقص للعقد الذى يلزم الوفاء به، فبين تعالى أن من نقض هذه المبايعة، فإنما ينكث على نفسه، لان ما فى ذلك من استحقاق العقاب عائد عليه «وَمَنْ أَوْفَى» يقال: أوفى بالعقد، و وفى. و أوفى لغه الحجاز، و هى لغه القرآن «بما عاهدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسِيؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا» أى إذا أوفى بالبيعة و نصر دينه و نبيه آتاه الله فى ما بعد أجراً عظيماً و ثواباً جزيلاً.

و من ضم الهاء في «عليه» و هو حفص، فلأنها الأصل. و من كسرهما فللمجاورة للياء

قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٣١٩

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَ أَهْلُونَا فَاسْتَعْفِفُوا لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبيراً (١١) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذَلِكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (١٢) وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعيراً (١٣) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَعْفُرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَعْذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَ كَانَ اللَّهُ غَفوراً رَحِيماً (١٤) سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلاً (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٠

خمس آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «كلم الله» على الجمع. الباقون «كلام الله» على التوحيد، لأنه يدل على الكثير من حيث هو اسم جنس، قال ابو على «كلام الله» يقع على ما يفيد، و الكلم يقع أيضاً على الكلام، و على ما لا يفيد و الكلم جمع كلمة.

و قرأ حمزة و الكسائي «ضراً» بالفتح. الباقون بالضم. فمن قرأ- بالفتح- أراد المصدر. و من قرأ بالضم أراد الاسم. و قيل بالفتح ضد

النفع و بالضم سوء التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢١

الحال، كقوله «مَسْنِي الضَّرُّ» «١» و يقال: ضرني الشيء و أضرني، و لا يقال:

أضربى، و ضره يضره و ضاره يضيره بمعنى واحد.

هذا اخبار عن الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله انه «سَيَقُولُ لَكَ» يا محمد «الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ» قال ابن إسحاق و مجاهد: لما أراد رسول الله صلى الله عليه و آله الخروج إلى مكة عام الحديبية أحرم بعمرة و دعا الاعراب الذين حول المدينة إلى الخروج، فتناقلوا: أسلم و غفار و جهينة و مزينة، فأخبر الله تعالى بذلك. و المخلف هو المتروك في المكان خلف الخارجين عن البلد، و هو مشتق من المتخلف و ضده المتقدم. تقول خلفته كما تقول قدمته تقديماً، و إنما تخلفوا لتشاغلهم عن الجهاد و إن اعتذروا بشغل الأموال و الأولاد. و الاعراب الجماعة من عرب البادية، و عرب الحاضرة ليسوا بأعراب، ففرقوا بينهما، و إن كان اللسان واحداً.

و قوله «شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَ أَهْلُونَا» أخبار بما اعتلوا به، فالشغل قطع العمل عن عمل، لا يمكن الجمع بينهما لتنافي أسبابهما كالكتابة و الرمي عن القوس و الله لا يشغله شأن عن شأن لأنه لا يعمل بآله. و قوله «فَاسْتَعْفِفُوا لَنَا» حكاية ما قالوه للنبي و سألوه أن يستغفر لهم و الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء مع التوبة عن المعاصي فهؤلاء سألو الدعاء بالمغفرة، و في قلوبهم خلاف ما أظهروه بأفواههم ففضحهم الله و هتك أستارهم، و أيدى ما نافقوا به في جهادهم، فقال «يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ».

ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله «قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً» لا يقدر احد على دفعه «أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً» لا يقدر احد على إزالته

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٨٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٢

«بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبيراً» أى عالمًا نافعاً لكم لا- يخفى عليه شىء منها، ثم قال له قل لهم «بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَداً» أى ظننتم انهم لا- يرجعون و يقتلون و يصطلمون. و هو قول قتادة «وَ زُيِّنَ ذَلِكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ» زينه الشيطان

ذلك و سؤله لكم «وَوَظَّنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ» في هلاك النبي و المؤمنين، و إن الله ينصر عليهم المشركين «وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا» و البور الفاسد و هو معنى الجمع و ترك جمعه في اللفظ لأنه مصدر و وصف به قال حسان:

لا ينفع الطول من نوك القلوب و قد يهدى الاله سبيل المعشر «١»

البور و البوار الهلاك و بارت السلعة إذا كسدت و البائر من الفاكهة مثل الفاسدة. و قال قتادة: «بوراً» أى فاسدين. و قال مجاهد: هالكين. ثم قال تعالى مهدداً لهم «وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أى لم يصدق بهما «فإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا» أى ناراً تسعرهم و تحرقهم. ثم قال «وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» بأن يتصرف فيهما كما يشاء لا يعترض أحد عليه فيها «يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ» معاصيه (وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) إذا استحق العقاب بارتكاب القبائح (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) أى سائراً على عباده معاصيهم إذا تابوا لا يفضحهم بها رحيماً بإسقاط عقابهم الذى استحقوها بالتوبة على وجه الابتداء.

ثم قال تعالى (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمٍ لِتَأْخُذُوهَا) يعنى غنائم خبير (ذَرُونَا تَتَّبِعْكُمْ) أى اتركونا نجىء معكم، فقال الله تعالى (يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ) لهم يا محمد (لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) قال مجاهد و قتادة: يعنى ما وعد به أهل الحديبية أن غنيمه خبير لهم خاصة، فأرادوا تغيير ذلك بأن يشاركوهم فيها فمنعهم الله من ذلك. و قال ابن زيد: أراد بقوله

(١) تفسير الطبرى ٢٦ / ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٣

(لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَ لَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عِدًّا) و هذا غلط لأن هذه الآية نزلت فى الذين تأخروا عن تبوك بعد خبير و بعد فتح مكة، فقال الله تعالى لهم (لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا) لان النبي صلى الله عليه و آله لم يخرج بعد ذلك فى قتال و لا غزو الى أن قبضه الله تعالى. ثم قال (كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) أى مثل ذلك حكم الله و قال ابن زيد: غنيمه خبير لأهل الحديبية خاصة لا يشركهم فيها أحد. ثم حكى ما قالوه بأنهم (فسيقولون) عند ذلك ليس الأمر كذلك (بل تحسدوننا) فقال ليس الأمر على ما قالوه (بل كانوا لا يفقهون) الحق و ما يدعون اليه (إلا قليلاً) و قيل معناه لا يفقهون الحق إلا القليل منهم، و هم المعاندون. و قال بعضهم لا يفقهون إلا فقها قليلاً أو الأشياء قليلاً. و إنما قالوا: تحسدوننا، لان المسلمين لما توجهوا إلى خبير و أخذوا غنائمها، قال المخلفون (ذَرُونَا تَتَّبِعْكُمْ) قالوا نعم على ان لا شىء لكم من الغنيمه، فقالوا عند ذلك تحسدوننا، فقال تعالى (بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا).

قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٣٢٣

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْدَةٌ إِلَى قَوْمِ أُولَىٰ بِأْسِ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٦) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا (١٧) لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا (١٨) وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٩) وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٤

خمس آيات.

قرأ أهل المدينة، و ابن عامر (ندخله و نعدبه) بالنون على وجه الاخبار من الله عن نفسه. الباقون- بالياء- رداً على اسم الله. يقول الله تعالى لنبية (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ) أى لهؤلاء المخلفين الذين تخلفوا عنك فى الخروج إلى الحديبية (ستدعون) فى ما بعد (إلى قَوْمِ أُولَىٰ بِأْسِ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ) قال ابن عباس: أولوا البأس الشديد أهل فارس. و قال ابن أبى ليلى و الحسن: هم الروم. و

قال سعيد بن جبیر و عكرمة و قتادة: هم هوازن بحنين. و قال الزهري:

هم بنو حنیفة مع مسیلمة الكذاب، و كانوا بهذه الصفة.

و استدل جماعة من المخالفين بهذه الآية على إمامة أبي بكر، من حيث ان أبا بكر دعاهم إلى قتال بني حنیفة، و عمر دعاهم إلى قتال فارس و الروم، و كانوا قد حرموا القتال مع النبي صلى الله عليه و آله بدليل قوله (لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا، و لَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) و هذا الذي ذكره غير صحيح من وجهين:

أحدهما- أنه غلط في التاريخ و وقت نزول الآية.

و الثاني- أنه غلط في التأويل، و نحن نبين فساد ذلك أجمع، و لنا في الكلام في تأويل الآية وجهان: التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٥

أحدهما- إنه تنازع في اقتضاها داعياً يدعو هؤلاء المخلفين غير النبي صلى الله عليه و آله و يبين أن الداعي لهم في ما بعد كان النبي صلى الله عليه و آله على ما حكيناه عن قتادة و سعيد ابن جبیر في ان الآية نزلت في اهل خيبر، و كان النبي صلى الله عليه و آله هو الداعي إلى ذلك.

و الآخر- ان يسلم ان الداعي غيره، و نبين انه لم يكن أبا بكر و لا عمر بل كان أمير المؤمنين عليه السلام.

فاما الوجه الاول فظاهر، لأن قوله (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ) إلى قوله (وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا) قد بينا انه أراد به الذين تخلفوا عن الحديبية بإجماع المفسرين ثم قال (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ....) إلى آخر الآية، فبين أن هؤلاء المخلفين سألو ان يخرجوا إلى غنيمه خيبر فمنهم الله من ذلك، و أمر نبيه صلى الله عليه و آله ان يقول لهم (قُلْ لَنْ تَبْعُونَا....) إلى هذه القرية، لأن الله تعالى حكم من قبل بأن غنيمه خيبر لمن شهد الحديبية و انه لا حظ فيها لمن لم يشهدا، و هذا هو معنى قوله (يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ) و قوله (كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) ثم قال (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَيْدَعُونِ إِلَى قَوْمِ أُولَى بِأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ) و إنما أراد الرسول سيدعوهم في ما بعد إلى قتال قوم بهذه الصفة، و قد دعاهم بعد ذلك إلى غزوات كثيرة. و قال قوم: أولى بأس شديد، كموقعه حنين و تبوك و غيرها، فمن أين يجب أن يكون الداعي لهم غير النبي صلى الله عليه و آله فاما قولهم إن معنى قوله (كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) هو انه أراد قوله (فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا و لَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) مملوء بالغلط الفاحش في التاريخ، لأننا قد بينا أن هذه الآية التي في التوبة نزلت ب (تبوك) سنة تسع. و آية سورة الفتح نزلت سنة ست، فكيف تكون قبلها، و ينبغي لمن تكلم في تأويل القرآن أن يرجع إلى التاريخ و يراعى اسباب نزول التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٦

الآية على ما روى، و لا يقول على الآراء و الشهوات. و تبين أيضاً أن هؤلاء المخلفين غير أولئك، و إن لم يرجع إلى تاريخ. و نقول قوله (فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسِينًا و إِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) فلم يقطع على طاعه، و لا على معصيه بل ذكر الوعد و الوعيد على ما يتعلق به من طاعه او معصيه و حكم المذكورين فيهم في سورة التوبة، بخلافه لأنه تعالى قال بعد قوله (إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوْلَى مَرَّةً فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) إلى قوله (وَهُمْ كَافِرُونَ) «١» فاختلاف أحكامهم يدل على اختلافهم، و قد حكينا عن سعيد بن جبیر انه قال هذه الآية نزلت في هوازن يوم حنين. و قال الضحاك: هم ثقيف، و قال قتادة:

هم هوازن و ثقيف، و أما الوجه الذي يسلم معه أن الداعي غير النبي صلى الله عليه و آله فهو ان نقول الداعي أمير المؤمنين عليه السلام، لأنه قاتل بعده أهل الجمل و صفين و أهل النهروان، و بشره النبي صلى الله عليه و آله بقتالهم، و كانوا أولى بأس شديد، فان قالوا من قاتلهم على عليه السلام كانوا مسلمين، و في الآية قال تقاتلونهم او يسلمون! كيف تتناولهم الآية؟! قلنا: أول ما نقوله: إنهم غير مسلمين عندنا، و لا عند جميع من خالفنا من المعتزلة، لأن عندهم صاحب الكبيرة ليس بمؤمن، و لا مسلم. و أما مذهبنا في تكفير من قاتل علياً عليه السلام معروف، و قد ذكرناه في كتب الامامة

لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (حربك يا علي حربي)

وغير ذلك من الاخبار والادلة التي ذكرناها في غير موضع و استوفينا ما يتعلق بذلك في كتاب الامامة، و يمكن على تسليم أن الداعي أبو بكر و عمر، أن يقال: ليس في الآية ما يدل على مدح الداعي و لا على إمامته، لأنه قد يدعو إلى الحق من ليس عليه، و يجب ذلك من حيث كان واجباً من

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٤-٨٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٧

أجل دعاء الداعي، و ابو بكر دعاهم إلى الدفاع عن الإسلام، و هذا واجب على كل واحد بلا دعاء داع، و يمكن ان يكون المراد بقوله (ستدعون) دعاء الله لهم بإيجاب القتال عليهم، لأنه إذا دلهم على وجوب قتال المرتدين و دفعهم عن بيضة الإسلام، و قد دعاهم إلى القتال و وجبت عليهم طاعته، و الكلام في هذه الآية كالتى قبلها فى أنا إذا قلنا لا تدل على إمامة الرجلين، لا نكون طاعنين عليهما، بل لا يمتنع أن يثبت فضلها و إمامتهما بدليل غير الآية، لأن المحصلين من العلماء يذهبون إلى إمامتهما من جهة الاخبار لا من جهة الآية.

و قوله (تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا) بالرفع معناه إن احد الأمرين لا بد أن يقع لا محالة، و تقديره أو هم يسلمون. و قرئ شاذاً بالنصب، و الوجه فيه حتى يسلموا و لو نصبه، فقال او يسلموا لكان دالاً على ان ترك القتال من أجل الإسلام.

و قوله (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ... الآية)، فالأعمى هو من لا يبصر بجارحة العين. و الأعرج الذى برجله آفة تمنعه من المشى مأخوذ من رفعها عند محاولة المشى غيرها، و منه العروج الصعود إلى السماء، و المريض من به علة تمنعه من الحركة من اضطراب فى البدن حتى يضعف و تحصل فيه آلام، بين الله تعالى انه ليس على وجه هؤلاء الذين بهم هذه الآفات من ضيق و لا حرج فى ترك الحصول مع المؤمنين و الحضور معهم فى الجهاد. قال قتادة: كل ذلك فى الجهاد. ثم قال (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فى ما أمره به و نهاه عنه (يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ) عن اتباعهما و امتثال أمرهما و نهيهما (يعذب) الله (عَذَابًا أَلِيمًا) فمن قرأ بالياء رده إلى الله. و من قرأ بالنون أراد الاخبار من الله عن نفسه.

و قوله (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) إخبار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٨

من الله تعالى انه رضى عن الذين بايعوا تحت الشجرة النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ و كانوا مؤمنين فى الوقت الذى بايعوه (فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) من إيمان و نفاق فرضى عن المؤمنين و سخط على المنافقين. و قيل معناه فعلم ما فى قلوبهم من صدق النية فى القتال و كراهتهم له، لأنه بايعهم على القتال- ذكره مقاتل- (فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ) يعنى على المؤمنين، و السكينة الصبر لقوة البصيرة (وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا) قال قتادة و ابن أبى ليلى: يعنى فتح خيبر و قال قوم: فتح مكة (وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا) فالغيمة ملك أموال اهل الحرب من المشركين بالقهر و الغلبة فى حكمه تعالى، و كان القتال من أجلها. و (المغانم) هاهنا يراد به غنائم خيبر.

و قوله (وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا) يعنى سائر الغنائم و قال قوم: أراد بها ايضاً غنائم خيبر. و قوله (فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ) يعنى الصلح و سميت ببيعة الرضوان لقول الله تعالى (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ) و قال ابن عباس كان سبب بيعة الرضوان بالحديبية تأخر عثمان حين بعثه النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إلى قريش أنهم قتلوه، فبايعهم على قتال قريش، و قال ابن عباس: كانوا ألفاً و خمسمائة نفس. و قال جابر: كانوا ألفاً و أربعمائة نفس، و قال ابن أوفى ألفاً و ثلاثمائة. و الشجرة التى بايعوا تحتها هى السمرة.

و استدلل بهذه الآية جماعة على فضل أبى بكر، فانه لا خلاف أنه كان من المبايعين تحت الشجرة. و قد ذكر الله أنه رضى عنهم، و انه أنزل السكينة عليهم و انه علم ما فى قلوبهم من الايمان، و أثابهم فتحاً قريباً.

و الكلام على ذلك مبنى على القول بالعموم، و فى أصحابنا من قال لا صيغته للعموم ينفرد بها. و به قال كثير من المخالفين، فمن قال

بذلك كانت الآية عنده مجمله لا يعلم المعنى بها، وقد بايع النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ جماعه من المنافقين بلا خلاف، فلا بد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٢٩

من تخصيص الآية على كل حال. على انه تعالى وصف من بايع تحت الشجرة بأوصاف قد علمنا أنها لم تحصل في جميع المبايعين، فوجب أن يختص الرضا بمن جمع الصفات لأنه قال (فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا) ولا خلاف بين أهل النقل ان الفتح الذي كان بعد بيعه الرضوان بلا فصل هو فتح خيبر.

ان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عند ذلك قال: (لَأَعْطِينَ الرَايَةَ غَدًا رَجُلًا يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَرَارًا غَيْرَ فَرَارٍ، لَا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَى يَدِهِ) فدعا علياً فأعطاه الراية، وكان الفتح على يده

، فوجب ان يكون هو المخصوص بحكم الآية، ومن كان معه في ذلك الفتح لتكامل الصفات فيهم. على ان ممن بايع بيعه الرضوان طلحة و الزبير، وقد وقع منهما من قتال على عليه السلام ما خرجا به عن الايمان و فسقا عند جميع المعتزلة و من جرى مجراهم، و لم يمنع وقوع الرضاء في تلك الحال من مواقعه المعصية في ما بعد، فما الذي يمنع من مثل ذلك في غيره. وليس إذا قلنا:

أن الآية لا تختص بالرجلين، كان طعناً عليهما بل إذا حملناها على العموم دخلا، و كل متابع مؤمن معهما، فكان ذلك أولى.

وقوله (مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) يعني ما غنمتموه من خيبر من انواع الغنائم (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بمصالح عبادته (حكيمًا) في جميع أفعاله. ثم قال (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ) يعني غنائم خيبر. و الباقي كل ما يغنمه المسلمون من دار الحرب (وَكَفَّ

أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ) يعني أسداً و غطفان، فإنهم كانوا مع خيبر فضالحمهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فكفوا عنه. و قيل: يعني اليهود كف أيديهم عنكم بالمدينة من قبل الحديدية و مجيء قريش، فلم يغلبوكم (وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) يستدلون بها على صحة قولكم (و

يهديكم) أى و يرشدكم (صراطاً التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٠

مُسْتَقِيمًا)

يفضى بكم إلى الحق و ما يؤدي إلى الثواب. و الواو في قوله (و لتكون) معناه إنا وعدناكم الغنائم لكف أيدي الناس عنكم و ليكون ذلك آية للمؤمنين إذ وقع الخبر على ما أخبر به، لأنه علم غيب لا يعلمه إلا الله.

قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٣٣٠

وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢١) وَ لَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَايًا وَ لَا نَصِيرًا (٢٢) سَيِّئَةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٢٣) وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (٢٤) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ الْيَهُودَى مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَ لَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمُ فَتَصِيبِكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٢٥)

خمس آيات.

قرأ ابو عمرو «بما يعملون بصيراً» بالياء على الخبر. الباقر بالتاء على الخطاب لما ذكر الله تعالى انه وعد المؤمنين مغانم كثيرة يأخذونها و انه عجل لهم هذه منها، يعني غنائم خيبر و عدتهم بالغنائم الأخر، فقال (وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا) أى التبيان في تفسير

القرآن، ج ٩، ص: ٣٣١

و غنيمة أخرى- عن ابن عباس و الحسن- إنها فارس و الروم. و قال قتادة:

هى مكه (قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) أى قدر الله عليها و أحاط بها علماً فجعلهم بمنزلة ما قد أدبر حولهم بما يمنع ان يفلت احد منهم (وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) أى ما يصح أن يكون مقدوراً له، فهو قادر عليه. ثم قال (وَ لَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى من قريش يا معشر

المؤمنين (لولوا الأديار) منهزمين بخذلانه إياهم و نصره الله إياكم، و معونته لكم- في قول قتادة- (ثم لا يجدون) يعنى الكفار (ولياً) بوالبهم (و لا نصيراً) يدفع عنهم.

و قوله (سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ) معناه سنة الله جارية في خذلانه أهل الكفر و نصره أهل الايمان في ما مضى من الأمم السالفة، و نصره هو أمره بالقتال (و لن تجد) يا محمد (لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) أى لن تجد لسنة الله ما يدفعها فالسنة الطريقة المستمرة في معنى و من ذلك

قوله صلى الله عليه و آله (من سن سنة حسنة فله أجرها و أجر من عمل بها. و من سن سنة سيئة فعليه إثمها و اثم من عمل بها) و التبديل رفع احد الشيتين و جعل الآخر مكانه، في ما حكم أن يستمر على ما هو به و لو رفع الله حكماً يأتي بخلافه لم يكن تبديلاً لحكمه لأنه لا يرفع شيئاً إلا في الوقت الذى تقتضى الحكمة رفعه، و قال ابن عباس: كان المشركون بعثوا أربعين رجلاً ليصيبوا من المسلمين، فأتى بهم رسول الله، فخلى سبيلهم، و هو المراد بقوله (وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) بالرعب «وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ» بالنهى نزلت في أهل الحديبية و اهل مكة، لا- في أهل خيبر. و قيل لم ينهوا عن قتالهم، لأنهم لا يستحقون القتل بكفرهم و صدهم لكن للإبقاء على المؤمنين الذين في أيديهم «بِطَنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ» يعنى فتح مكة «وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» يدبركم بحسب ما تقتضيه مصالحكم و قوله (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى بوحدانية الله، و هم كفار قريش «وَ صَدُّوكُمْ التَّيْبَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩،

ص: ٣٣٢

عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

في الحديبية، و صدوكم أن تعتمروا و تطوفوا بالبيت «وَ الْهَيْدَى مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ» أى المحل الذى يحل نحره فيه. و المعكوف المحبوس أى منعوا الهدى أيضاً ليذبح بمكة، لأن هدى العمرة لا يذبح إلا بمكة كما لا يذبح هدى الحج إلا بمنى، ثم قال «وَ لَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ» بالله و مصدقون بالنبي «وَ نِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ» مثل ذلك بمكة- في قول قتادة- «لَمْ تَعْلَمُوهُمْ» أى لم تعلموا بايمانهم «أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتَصَّيْبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بغير علم» أى ينالكم أثم لاجلهم من غير علم منكم بذلك- في قول ابن زيد- و قال قوم: معناه عنت. و قال ابن إسحاق: هو غرم الديه في كفارة قتل الخطأ عتق رقبه مؤمنه و من لم يطق فصيام شهرين، و هو كفارة قتل الخطأ في الحرب. و جواب لولا محذوف، و تقديره و لولا المؤمنون الذين لم تعلموهم لو طئتم رقاب المشركين بنصرنا إياكم. و المعكوف الممنوع من الذهاب في جهة بالاقامة في مكانه، و منه الاعتكاف، و هو الاقامة في المسجد للعبادة، و عكف على هذا الأمر يعكف عكوفاً إذا اقام عليه. و قوله «لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا» أى لو تميز المؤمنون منهم، و قيل لو تفرقوا و المعنى واحد «لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ» يعنى من أهل مكة «عَذَابًا أَلِيمًا» بالسيف و القتل و الأليم المؤلم، و

كان النبي صلى الله عليه و آله: ساق سبعين بدنه في عام الحديبية، و دخل في العام المقبل لعمرة القضاء في الشهر الذى صد فيه و نزل قوله «الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَ الْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ» «١» ذكره قتادة.

قوله تعالى: [سورة الفتح (٤٨): الآيات ٢٦ الى ٢٩]..... ص: ٣٣٢

إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٢٦) لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤْسِهِمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا (٢٧) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا (٢٨) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَتَّعِنُونَ فَضلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضواناً سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكُمْ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٣

أربع آيات.

قرأ ابن كثير إلا ابن فليح «شطأه» بفتح الطاء و مثله ابن ذكوان.

الباقون بإسكانها. وقرأ أهل الشام «فأزره» مقصور، الباقون بالمد، و هما لغتان من فعل الشيء و فعله غيره نحو كسبت مالا و كسبني غيري، و نزحت البئر و نزحتها و يقال: أزر النبت و أزره غيره. و قوله «إذ جعل» متعلق بقوله «لَعَدَدْنَا الَّذِينَ التَّبِيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٣٣٤

كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ

يعنى الأنفة. ثم فسر تلك الأنفة، فقال «حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ» الاولى يعنى عصبتهم لآلهتهم من أن يعبدوا غيرها. و قال الزهرى: هى انفتهم من الإقرار لمحمد بالرسالة. و الاستفتاح ب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) على عادته فى الفاتحة، حيث أراد ان يكتب كتاب العهد بينهم. و دخولهم مكة لأداء العمرة.

ثم قال تعالى «فَمَا نَزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ» أى فعل به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله من اللطف و النعمة ما سكنت اليه نفسه و صبر على الدخول تحت ما أرادوه منه «وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» أى و مثل ذلك فعل بالمؤمنين «وَ أَلَزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى» قال ابن عباس و قتادة: كلمة التقوى قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله. و قال مجاهد: هى كلمة الإخلاص «وَ كَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَ أَهْلَهَا» يعنى المؤمنين كانوا أهلها و أحق بها. قال الفراء: و رأيتها فى مصحف الحارث بن سويد التميمى من أصحاب عبد الله (و كانوا أهلها و أحق بها) و هو تقديم و تأخير، و كان مصحفه دفن أيام الحجاج. و قيل:

ان التقدير كانوا أحق بنزول السكينة عليهم و أهلها لها. و قيل: المعنى فكانوا أحق بمكة أن يدخلوها و أهلها. و إنما قال «أحق» لأنه قد يكون حق أحق من حق غيره، لأن الحق الذى هو طاعه يستحق به المدح أحق من الحق الذى هو مباح لا يستحق به ذلك «وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا» لما ذم الكفار تعالى بحميه الجاهلية و مدح المؤمنين بالسكينة و الزوم الكلمة الصادقة بين علمه ببواطن أمورهم و ما تنطوى عليه ضمائرهم إذ هو العالم بكل شىء من المعلومات.

و قوله «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ» قسم من الله تعالى ان النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله صادق فى قوله انه رأى فى المنام انه يدخل هو و المؤمنون المسجد الحرام، و انه لا بد من كون ذلك. و قوله «إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» قال قوم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٥

تقييد لدخول الجميع او البعض. و قال قوم: ليس ذلك شرطاً لأنه بشاره بالرؤيا التى رآها النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله و طالبه الصحابة بتأويلها و حققها. قوله «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ» ثم استؤنف على طريق الشرح و التأكيد «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» على ألفاظ الدين، كأنه قيل بمشيئة الله، و ليس ينكر أن يخرج مخرج الشرط ما ليس فيه معنى الشرط، كما يخرج مخرج الأمر ما ليس فى معنى الأمر لقرينه تصحب الكلام. و قال البلخى: معنى «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» أى أمركم الله بها، لأن مشيئة الله تعالى بفعل عباده هو أمره به. و قال قوم: هو تأديب لنا، كما قال «وَ لَا تَقُولَنَّ لَشَيْءٍ...» «١» الآية.

و قوله «آمِنِينَ» أى بلا خوف عليكم «مُحَلِّقِينَ رُؤْسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ» أى منكم من يحلق رأسه و منكم من يقصر «لَا تَخَافُونَ» احداً فى ذلك، و كذلك جرى الأمر فى عمرة القضاء و فى السنة الثانية للحديبية. و

روى أن عمر قال لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله حيث قاضا أهل مكة يوم الحديبية، و هم بالرجوع إلى المدينة: أليس وعدتنا يا

رسول الله أن ندخل المسجد الحرام محلقين و مقصرين، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله (قلت لكم إنا ندخلها العلم)؟! فقال: لا، فقال صلى الله عليه وآله (فإنكم تدخلونها إن شاء الله) فلما كان في القابل في ذي القعدة خرج النبي صلى الله عليه وآله لعمرة القضاء، و دخل مكة مع أصحابه في ذي القعدة و اعتمروا، و قام بمكة ثلاثة أيام، ثم رجع إلى المدينة. ثم قال «فَعَلِمَ» يعنى علم الله و «مَا لَمْ تَعْلَمُوا» أنتم من المصلحة في المقاضاة و إجابتهم إلى ذلك. و قيل المعنى فعلم النبي صلى الله عليه وآله من دخولهم إلى سنة ما لم تعلموا معاشر المؤمنين. و قيل: فعلم ان بمكة رجالا مؤمنين و نساء مؤمنات لم تعلموهم

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٦

«فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا» قال ابن زيد: يعنى بذلك فتح خبير. و قال الزهرى: هو فتح الحديبية. ثم قال تعالى «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ» يعنى محمداً صلى الله عليه وآله «بِالْهُدَى» يعنى الدليل الواضح، و الحجته البينة «و دِينَ الْحَقِّ» يعنى الإسلام و إخلاص العبادة «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» قيل بالحجج و البراهين. و قيل: لان الإسلام ظاهر على الأديان كلها. و قيل: إنه إذا خرج المهدي صار الإسلام في جميع البشر، و تبطل الأديان كلها. ثم قال (وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) بذلك من إظهار دين الحق على جميع الأديان. ثم اخبر تعالى فقال (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) صلى الله عليه وآله أرسله إلى خلقه (وَ الَّذِينَ مَعَهُ) من المؤمنين يعنى المصدقين بواحدانية الله المعترفين بنبوته الناصرين له (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ) لأنهم يقاتلونهم و يجاهدونهم بنبيه صادقة (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) أى يرحم بعضهم بعضاً و يتحنن بعضهم على بعض (تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا) لقيامهم بالصلاة و الإتيان بها، فهم بين راعع و ساجد (يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا) أى يلتمسون بذلك زيادة نعيمهم من الله و يطلبون مرضاته من طاعة و ترك معصية (سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) قال ابن عباس: اثر صلاتهم يظهر في وجوههم.

و قال الحسن. هو السميت الحسن. و قال قوم: هو ما يظهر في وجوههم من السهر بالليل. و قال مجاهد: معناه علامتهم في الدنيا من اثر الخشوع. و قيل:

علامة نور يجعلها الله في وجوههم يوم القيامة- في قول الحسن و ابن عباس و قتادة و عطية- و (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ) أى وصفهم، كأنه مثلهم في التوراة (وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) أى وصفهم الله في الإنجيل (كَزَّرِعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ) يشبههم بالزرع الذى ينبت في حوالبه بنات و يلحق به، فالشطا فراخ الزرع الذى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٧

ينبت في جوانبه و منه شاطئ النهر جانبه، يقال أشطا الزرع، فهو مشطى إذا أفرخ في جوانبه «فَأَزْرَهُ» أى عاونه فشد فراخ الزرع لأصول النبت و قواها يقال أزرت النبت و أزره غيره بالمد، و يقال أزر النبت و ازرته مثل رجوع و رجعته و قال ابو الحسن: هما لغتان. و قال ابو عبيدة: أزره ساواه فصار مثل الأم، و فاعل (آزر) الشطا أى أزر الشطا الزرع، فصار في طوله «فَاسْتَتَعَلَّطَ» أى صار غليظاً باجتماع الفراخ مع الأصول «فَاسْتَتَوَى» معه أى صار مثل الأم «عَلَى سَوْقِهِ» و هو جمع ساق و ساق الشجرة حاملة الشجر، و هو عوده الذى يقوم عليه، و هو قصبته. و مثله قوى المحبة بما يخرج منها، كما قوى النبي صلى الله عليه وآله بأصحابه.

و قوله «يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ» يعنى الذين زرعوا ذلك «لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ» قيل: معناه ليغيب بالنبى و أصحابه الكفار المشركين. و وجه ضرب هذا المثل بالزرع الذى أخرج شطاؤه هو ان النبي صلى الله عليه وآله حين ناداهم إلى دينه كان ضعيفاً فأجابه الواحد بعد الواحد حتى كثر جمعه و قوى أمره كالزرع يبدو بعد البذر ضعيفاً فيقوى حالاً. بعد حال حتى يغلظ ساقه و فراخه، و كان هذا من أصح مثل و أوضح بيان و قال البلخى: هو كقوله «كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ» «١» يريد بالكفار- هاهنا- الزراع واحدهم كافر، لأنه يغطى البذر، و كل شىء غطيته فقد كفرته.

و منه قولهم: تكفر بالسلاح. وقيل: ليل كافر لأنه يستر بظلمته كل شيء قال الشاعر:
في ليله كفر النجوم غمامها (٢) أى غطاها. ثم قال «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى من عرف الله و وحده

(١) سورة الحديد آية ٢٠ [.....]

(٢) مر فى ١ / ٦٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٨

و أخلص العبادة له و آمن بالنبي صلى الله عليه و آله و صدقه «وَعَمِلُوا» مع ذلك الاعمال «الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ» قيل: انه بيان يخصهم بالوعد دون غيرهم. وقيل يجوز ان يكون ذلك شرطاً فيمن أقام على ذلك منهم، لان من خرج عن هذه الأوصاف بالمعاصي فلا يتناوله هذا الوعد «مَغْفِرَةً» أى سترأ على ذنوبهم الماضية «وَأَجْرًا» أى ثواباً «عَظِيمًا» يوم القيامة.

و قرأ ابن كثير وحده «على سؤقه» بالهمزة. الباقون بلا- همزة، و هو الأصح. قال ابو على: من همز فعلى قولهم (أحب المؤمنين إلى موسى) و استعمال السوق فى الزرع مجاز.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٣٩

٤٩-سورة الحجرات..... ص: ٣٣٩

إشارة

مدينة إلا- آية واحدة و هى قوله تعالى «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ...» إلى آخرها. و قال قوم: كلها مدينة، و هى ثمان عشر آية بلا خلاف.

[سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣٣٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (٢) إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٣) إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٤)

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥)

خمس آيات.

قرأ يعقوب «لا تقدموا» بفتح التاء و الدال. الباقون بضم التاء و كسر الدال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٠

من التقديم. وقيل: انهما لغتان. قدم و تقدم مثل عجل و تعجل و قال ابن عباس و الحسن: الآية «لا تقدموا» فى الحكم أو فى الأمر قبل كلامه صلى الله عليه و آله- بفتح الدال و التاء- و قال الحسن: ذبح قوم قبل صلاة العيد يوم النحر، فأمروا باعادة ذبيحة اخرى. و قال الزجاج: المعنى لا تقدموا أعمال الطاعة قبل الوقت الذى أمر الله و النبي صلى الله عليه و آله به حتى قيل: لا يجوز تقدم الزكاة قبل وقتها. و قال قوم:

كانوا إذا سألوا عن شيء قالوا فيه قبل النبي صلى الله عليه و آله نهوا عن ذلك، و الأولى حمل الآية على عمومها فيقال: كل شيء إذا

فعل كان خلافاً لله ورسوله فهو تقدم بين أيديهما فيجب المنع من جميع ذلك.

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين الذين اعترفوا بتوحيده وإخلاص عبادته وأقروا بنبوته نبيه محمد صلى الله عليه وآله ينهاتهم أن يتقدموا بين يدي النبي صلى الله عليه وآله بأن يفعلوا خلاف ما أمر به أو يقولوا في الأحكام قبل أن يقولوا أو يخالفوا أوقات العبادة، فإن جميع ذلك تقدم بين يديه، وأمرهم أن يتقوا الله بأن يجتنبوا معاصيه ويفعلوا طاعاته «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لما يقولونه «عَلَيْمٌ» بما ينطون عليه ويضمرونه. ثم أمرهم ثانياً بأن قال «لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» على وجه الاستخفاف به صلى الله عليه وآله، فإن مجاهد وقاتدة قالوا: جاء أعراب أجلاف من بنى تميم، فجعلوا ينادون من وراء الحجرات: يا محمد اخرج إلينا، ولو أن إنساناً رفع صوته على صوت النبي صلى الله عليه وآله على وجه التعظيم له والاجابة لقوله لم يكن مأثوماً. وقد فسّر ذلك بقوله «وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ» فإن العادة جارية أن من كلم غيره ورفع صوته فوق صوته أن ذلك على وجه الاستخفاف به، فلذلك نهاهم عنه.

وجهر الصوت أشد من الهمس، ويكون شديداً وضعيفاً ووسطاً. والجهر ظهور الصوت بقوة الاعتماد، ومنه الجهارة في المنطق. ويقال: نهراً جهاراً، وجاهر التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤١ بالأمر مجاهرة. ونقيض الجهر الهمس.

ثم بين تعالى أنهم متى فعلوا ذلك بان يرفعوا الصوت على صوت النبي صلى الله عليه وآله على الوجه الذي قلناه أن يحبط أعمالهم، والتقدير لا ترفعوا أصواتكم لأن لا تحبط قال الزجاج: ويكون اللام لام العاقبة، والمعنى يحبط ثواب ذلك العمل، لأنهم لو أوقعوه على وجه الاستحقاق لاستحقوا به الثواب، فلما فعلوه على خلاف ذلك استحقوا عليه العقاب، وفاتهم ذلك الثواب فذاك إحباط أعمالهم، فلا يمكن أن يستدل بذلك على صحة الإحباط في الآية على ما يقوله أصحاب الوعيد، ولأنه تعالى علق الإحباط في الآية بنفس العمل، وأكثر من خالفنا يعلقه بالمستحق على الأعمال، وذلك خلاف الظاهر.

ثم مدح تعالى من كان بخلاف من يرفع الصوت بين يدي النبي صلى الله عليه وآله، فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» اعظاماً للنبي وإجلالاً له، والغض الحط من منزلة على وجه التصغير له بحالته، يقال: غض فلان عن فلان إذا ضعف حاله عن حال من هو أرفع منه، وغض بصره إذا ضعف عن حدة النظر، وغض صوته إذا ضعف عن الجهر، وقال جرير: فغض الطرف إنك من نمير فلا كعباً بلغت ولا كلاباً «١»

ثم قال «أُولَئِكَ» يعنى الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله هم «الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى» أى لإخلاص التقوى فعاملهم معاملة المختبر كما يمتحن الذهب لإخلاص جوده. وقيل «امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى» أخلصها- فى قول مجاهد وقاتدة- وقال قوم: معناه أولئك الذين علم الله التقوى فى قلوبهم، لأن الامتحان يراد به العلم، فعبر عن العلم بالامتحان.

(١) ديوانه والطبرى ٢٦/٦٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٢

ثم قال تعالى «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» من الله لذنوبهم «وَأَجْرٌ عَظِيمٌ» على أفعالهم وطاعتهم ثم خاطب النبي صلى الله عليه وآله على وجه الهمس لمن يرفع صوته من أجلاف الاعراب على النبي صلى الله عليه وآله «إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ» يا محمد «مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ» وهى جمع حجرة وكل (فعلة) بضم الفاء يجمع بالألف والتاء، لأنه ليس بجمع سلامة محضه إذ ما يعقل من الذكر الحق به، لأنه اشرف المعنيين، فهو أحق بالتفصيل، قال الشاعر:

أما كان عباد كفيماً لدارم بلى ولأبيات بها الحجرات «١»

أى بلى ولبنى هاشم. وقرأ أبو جعفر الحجرات بفتح الجيم. قال المبرد:

أبدل من الضمة الفتحة استتقالاً لتوالى الضمتين، ومنهم من أسكن مثل (عضد وعضد) وقال أبو عبيدة: جمع حجرة و غرفة يقال: حجرات و غرفات.

ثم قال «أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» لأنهم بمنزلة البهائم لا يعرفون مقدار النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ التَّوْقِيرِ وَ التَّعْظِيمِ. وَقِيلَ: إِنَّ الَّذِينَ رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ. وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ (أَكْثَرُهُمْ بَنُو تَمِيمٍ لَا يَعْقِلُونَ).
ثم قال «وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا» فلم ينادوك «حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ» من منزلك «لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ» من أن ينادونك من وراء الحجرات (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أى سائر لذنوبهم إن تابوا منها لان ذلك كفر لا يغفره الله إلى بالتوبة

قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٣٤٢

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصِيبُكُمْ فَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦) وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَ زِينَةٌ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّةٌ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَ الْفُسُوقُ وَ الْعِصْيَانُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ (٧) فَضلاً مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٨) وَ إِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاضْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْرِ لِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَ أَقْسَطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٠)

(١) الطبرى ٦٩ / ٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٣

خمس آيات.

قوله (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ) خطاب من الله - عز و جل - للمؤمنين بأنه (إذا جاءكم فاسق) و هو الخارج من طاعة الله إلى معصيته (بنياً) أى بخبر عظيم الشأن (فتبينوا) صدقه من كذبه و لا تبادروا إلى العمل بمتضمنه (أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ) لأنه ربما كان كاذباً و خبره كذباً، فيعمل به فلا يؤمن بذلك و قال ابن عباس و مجاهد و يزيد بن رومان و قتادة و ابن أبى ليلى: نزلت الآية فى الوليد ابن عقبه بن أبى معيط، لما بعثه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فى صدقات بنى المصطلق خرجوا يتلقونه فرحاً به و إكراماً له، فظن أنهم هموا بقتله، فرجع إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فقال: انهم منعوا صدقاتهم، و كان الأمر بخلافه.

و فى الآية دلالة على أن خبر الواحد لا يوجب العلم و لا العمل، لأن المعنى إن جاءكم فاسق بالخبر الذى لا تأمنون أن يكون كذباً فتوقفوا فيه، و هذا التعليل موجود فى خبر العدل، لان العدل على الظاهر يجوز أن يكون كاذباً فى خبره، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٤

فالأمان غير حاصل فى العمل بخبره. و فى الناس من استدل به على وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان راويه عدلاً، من حيث انه أوجب تعالى التوقف فى خبر الفاسق، فدل على أن خبر العدل لا يجب التوقف فيه. و هذا الذى ذكره غير صحيح، لأنه استدلال بدليل الخطاب و دليل الخطاب ليس بدليل عند جمهور العلماء. و لو كان صحيحاً فليست الآية بأن يستدل بدليلها على وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان عدلاً بأولى من ان يستدل بتعليقها فى دفع الأمان من أن يصاب بجهالة إذا عمل بها على ان خبر العدل مثله، على أنه لا يجب العمل بخبر الواحد، و إن كان راويه عدلاً.

فان قيل: هذا يؤدى إلى أن لا فائدة فى إيجاب التوقف فى خبر الفاسق إذا كان خبر العدل مثله فى الفائدة.

قلنا: و القول بوجوب العمل بخبر الواحد يوجب أنه لا فائدة فى تعليل الآية فى خبر الفاسق الذى يشاركه العدل فيه، فإذا تقابلا سقط الاستدلال بها على كل حال و بقى الأصل فى انه لا يجوز العمل بخبر الواحد إلا بدليل.

و من قرأ (تبينوا) أراد تعرفوا صحة متضمن الخبر الذي يحتاج إلى العمل عليه، و لا- تقدموا عليه من غير دليل، يقال: تبين الأمر إذا ظهر، و تبين هو نفسه بمعنى واحد، و يقال ايضاً: تبينته إذا عرفته. و من قرأ (فتبتوا)- بالتاء و الشاء- أراد توقفوا فيه حتى يتبين لكم صحته.

و قوله (فَتَضَبَّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ) معناه متى عملتم بخبر الواحد و بان لكم كذب راويه أصبحتم نادمين على ما فعلتموه. ثم خاطبهم يعنى المؤمنين فقال (و اعلموا) معاشر المؤمنين (أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَسْتُمْ) و معناه لو فعل ما تريدونه فى كثير من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٥

الأمر (لعتنتم) أى أصابكم عنت و مكروه، يقال: أعنت الرجل إذا حملت عليه عامداً لما يكره، يقال: أعنته فعتت، و سمي موافقته لما يريدونه طاعة لهم مجازاً لأن الطاعة يراعى فيها الرتبة، فلا يكون المطيع مطيعاً لمن دونه، و إنما يكون مطيعاً لمن فوقه إذا فعل ما أمره به، ألا ترى انه لا يقال فى الله تعالى: إنه مطيع لنا إذا فعل ما أردناه. و يقال فينا إذا فعلنا ما أراداه الله: انه مطيع. و النبى صلى الله عليه و آله فوقنا فلا يكون مطيعاً لنا، فإطلاق ذلك مجاز.

و قوله (وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ) بما وعد من استحقاق الثواب عليه (وَزَيَّنَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ) بنصب الأدلة على صحته (وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ) بما وصفه من العقاب عليه- و هو قول الحسن- و فى الآية دلالة على أن أضداد الايمان ثلاثة كفر و فسوق و عصيان.

ثم قال (أولئك) يعنى الذين وصفهم الله بالايمان، و زين الايمان فى قلوبهم و انه كره اليهم الفسوق و غيره (هم الراشدون) أى المهتدون إلى طريق الحق الذين أصابوا الرشد.

ثم قال (فَضَلَّأَ مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً) أى فعل الله ذلك بهم فضلاً منه على خلقه و نعمه مجددة، و هو نصب على المفعول له- فى قول الزجاج- (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بالأشياء كلها (حكيم) فى جميع أفعاله.

ثم قال (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا) يقتل بعضهم بعضاً (فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) حتى يصطلحا، و قرأ يعقوب (بين إختوتكم) حمله على أنه جمع (أخ) أخوة لأذن الطائفة جمع. و من قرأ على التشبيه رده إلى لفظ الطائفتين، و قرأ زيد ابن ثابت و ابن سيرين و عاصم الجحدري (بين أخويكم) و المعانى متقاربة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٦

و قوله (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) لا يدل على أنهما إذا اقتتلا بقيا على الايمان، و يطلق عليهما هذا الاسم، بل لا يمتنع ان يفسق احد الطائفتين او يفسقا جميعاً، و جرى ذلك مجرى ان تقول: و إن طائفة من المؤمنين ارتدت عن الإسلام فاقتلواها. ثم قال (فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغَى حَتَّى تَفِىءَ) أى فان بغت إحدى الطائفتين على الأخرى بأن تطلب ما لا يجوز لها و تقابل الأخرى ظالمة لها متعدية عليها (فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغَى) لأنها هى الظالمة المتعدية دون الأخرى (حَتَّى تَفِىءَ) إلى أمر الله أى حتى ترجع إلى أمر الله و تترك قتال الطائفة المؤمنة. ثم قال (فان فاءت) أى رجعت و تابت و أقلت و أنابت إلى طاعة الله (فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) يعنى بينها و بين الطائفة التى كانت على الايمان و لم تخرج عنه بالقول، فلا تميلوا على واحدة منهما (و أقسطوا) أى اعدلوا (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) يعنى العادلين، يقال: أقسط إذا عدل، و قسط إذا جار. قال الله تعالى (أَمَا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا)

«١»

وقيل: إن الآية نزلت فى قبيلتين من الأنصار وقع بينهما حرب و قتال- ذكره الطبرى-

ثم اخبر تعالى (إنما المؤمنون) الذين يوحدون الله تعالى و يعملون بطاعته و يقرون بنبوته نبيه و يعملون بما جاء به (أخوة) يلزمهم نصره بعضهم بعضاً (فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) يعنى إذا رجعا جميعاً إلى الحق و ما أمر الله به (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) أى اجتنبوا معاصيه و افعلا طاعته و اتقوه فى مخالفتكم (لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ) معناه لكى ترحمون لائن (لعل) بمعنى الشك و الشك لا يجوز على الله تعالى، قال الزجاج: سما المؤمنون إذا كانوا متفقين فى دينهم بأنهم أخوة، لاتفاقهم فى الدين و رجوعهم إلى اصل النسب

(١) سورة ٧٢ الجن آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٧
لأنهم لآدم و حواء.

قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٣٤٧

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أُوْحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ (١٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٣) قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَزْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (١٥)

خمس آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٨

قرا اهل البصرة (لا- يأتكم) بالهمزة. الباقون (لا يلتكم) بلا همزة، و هما لغتان، يقال: ألت يألت إذا أنقص، و لات يليت مثل ذلك. و في المصحف بلا الف و قال الشاعر:

و ليلة ذات ندى سريت و لم يلتني عن سراها ليت «١»

و معنى الآية لا- ينقصكم من أعمالكم شيئاً، و منه قوله (وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) «٢» أى ما نقصناهم. و قرأ يعقوب (ميتاً) بالتحديد. الباقون بالتخفيف. و التشديد الأصل، و هو مثل سيد و سيد.

يقول الله مخاطباً للمؤمنين الذين وحدوه و أخلصوا العبادة له و صدقوا نبيه و قبلوا ما دعاهم الله اليه (لا يسخر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ) و معناه لا يهزأ به و يتلهى منه، و قال مجاهد: لا يسخر غنى من فقير لفقره بمعنى لا يهزأ به، و السخرية بالاستهزاء و لو سخر المؤمن من الكافر احتقاراً له لم يكن بذلك مأثوماً، فأما في صفات الله، فلا يقال إلا مجازاً كقوله (فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ) «٣» معناه إنا نجازيكم جزاء السخرية.

ثم قال (عسى أن يكونوا خيراً منهم) لأنه ربما كان الفقير المهين في ظاهر الحال خيراً عند الله و أجل منزله و أكثر ثواباً من الغنى الحسن الحال. و قال الجيائي: يجوز ان يكونوا خيراً منهم في منافع الدنيا، و كثرة الانتفاع بهم. و قوله (وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ) أى و لا يسخر نساء من نساء على هذا المعنى (عسى أن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ) و يقال: هذا خير من هذا بمعنى أنفع منه فى ما يقتضيه العقل، و كذلك كان نسب رسول الله صلى الله عليه و آله خير من نسب غيره، ثم قال (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ)

(١) تفسير الطبرى ٢٦ / ٨٢ و قد مر فى ٤٤٥ / ٦.

(٢) سورة ٥٢ الطور آية ٢١

(٣) سورة ١١ هود آية ٣٨

بيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٤٩

فاللمز هو الرمى بالعيب لمن لا يجوز ان يؤذى بذكره، و هو المنهى عنه، فأما ذكر عيبه، فليس بلمز، و

روى انه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ (قولوا في الفاسق ما فيه كي يحذره الناس)

وقال الحسن: في صفة الحجاج أخرج إلينا نباتاً قصيراً قل ما عرفت فيها إلا عنه في سبيل الله ثم جعل يطبب بشعيرات له، و يقول: يا با سعيد. ولو كان مؤمناً لما قال فيه ذلك. وقال ابن عباس و قتادة: معناه لا يطعن بعضكم على بعض كما قال (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) «١» لان المؤمنين كنفس واحدة، فكأنه بقتله أخاه قاتل نفسه.

وقوله (وَلَا تَنَابَرُوا بِاللُّقَابِ) قال ابو عبيدة: الانباز و الألقاب واحد فالنيز القذف باللقب، نهاهم الله أن يلقب بعضهم بعضاً. وقال الضحاك: معناه كل اسم او صفة يكره الإنسان أن يدعى به، فلا يدع به. وإنما يدعى بأحب أسمائه اليه. وقوله (بِئْسَ الْإِسْمُ الْفُسُوقُ بَعِيدَ الْإِيمَانِ) لا يدل على ان المؤمن لا يكون فاسقاً لأن الايمان و الفسق لا يجتمعان، لأن ذلك يجري مجرى ان يقال: بئس الحال الفسوق مع الشيب على ان الظاهر يقتضى ان الفسوق الذى يتعقب الايمان بئس الاسم، و ذلك لا يكون إلا كفراً، و هو بئس الاسم. ثم قال (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ) يعنى من معاصيه و يرجع إلى طاعة الله و مات مصراً (فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) الذين ظلموا نفوسهم بأن فعلوا ما يستحقون به العقاب.

ثم خاطبهم ايضاً فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا بوحدايته (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ) و إنما قال (كثيراً) لان فى جملته ما يجب العمل عليه، و لا يجوز مخالفته، و قوله (إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) فالظن الذى يكون إثماً

(١) سورة ٤ النساء آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٠

إنما هو ما يفعله صاحبه و له طريق إلى العلم بدلا منه مما يعمل عليه، فهذا ظن محرم لا يجوز فعله، فأما ما لا سبيل له إلى دفعه بالعلم بدلا منه، فليس بإثم، فلذلك كان بعض الظن أثم، دون جميعه، و الظن المحمود قد بينه الله و دل عليه فى قوله (لَوْ لَا إِذِ سَجَعْتُمْوَهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا) «١» و قيل: يلزم المؤمن أن يحسن الظن به و لا يسىء الظن فى شىء يجد له تأويلا جميلا، و إن كان ظاهره القبيح. و متى فعل ذلك كان ظنه قبيحاً.

وقوله (و لا تجسسوا) أى لا تتبعوا عثرات المؤمن - فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- و قال ابو عبيدة التجسس و التحسس واحد و هو التبعث يقال:

رجل جاسوس، و الجاسوس و الناموس واحد. و قيل للمؤمن حق على المؤمن ينافى التجسس عن مساوئه. و قيل: يجب على المؤمن أن يتجنب ذكره المستور عند الناس بقبيح، لان عليهم أن يكذبوه و يردوا عليه، و إن كان صادقاً عند الله، لان الله ستره عن الناس، و إنما دعى الله تعالى المؤمن إلى حسن الظن فى بعضهم ببعض للألفه و التناصر على الحق، و نهوا عن سوء الظن لما فى ذلك من التقاطع و التداير.

وقوله (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) فالغيبه ذكر العيب بظهر الغيب على وجه تمنع الحكمة منه. و

يروى فى الخبر إذا ذكرت المؤمن بما فيه مما يكرهه الله، فقد اغتبتة و إذا ذكرت بما ليس فيه، فقد بهتته.

وقوله (أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ) معناه ان من دعى إلى أكل لحم أخيه فعافته نفسه، فكرهته من جهة طبعه، فانه ينبغى إذا دعى إلى عيب أخيه فعافته نفسه من جهة عقله، فينبغى أن يكرهه، لأن داعى العقل أحق بأن يتبع من داعى الطبع لان داعى الطبع أعمى و داعى العقل بصير، و كلاهما

(١) سورة ٢٤ النور آية ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥١

في صفة الناصح، وهذا من أحسن ما يدل على ما ينبغي ان يجتنب من الكلام. وفي الكلام حذف، وتقديره أوجب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتاً فيقولون: لا، بل عافته نفوسنا، فقيل لكم فكرهتموه، فحذف لدلالة الكلام عليه. وقال الحسن: معناه فكما كرهتم لحمه ميتاً فاكرهوا غيبته حياً، فهذا هو تقدير الكلام. وقوله (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) معطوف على هذا الفعل المقدر، ومثله (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَ وَضَعْنَا عَنكَ) «١» والمعنى أ لم نشرح، قد شرحنا فحمل الثاني على معنى الأول، لأنه لا يجوز ان يقول أ لم وضعنا عنك. ثم قال (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) باجتناوب معاصيه وفعل طاعاته (إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ) أى قابل لتوبه من يتوب اليه (رحيم) بهم. ثم قال (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا) قال قتادة: نزلت الآية في اعراب مخصوصين انهم قالوا (آمنا) أى صدقنا بالله و أقررنا بنبوتك يا محمد، وكانوا بخلاف ذلك في بواطنهم، فقال الله تعالى لنبيه (قل) لهم (لم تؤمنوا) على الحقيقة في الباطن (وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) أى استسلمنا خوفاً من السبى والقتل - وهو قول سعيد بن جبير و ابن زيد - ثم بين فقال (وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) بل أنتم كفار في الباطن. ثم قال لهم (وَ إِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) و ترجعوا إلى ما يأمرانكم به من طاعة الله و الانتهاء عن معاصيه (لَا يَلْتَكُمُ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً) أى لا ينقصكم من جزاء أعمالكم شيئاً (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أى سائر لذنوبهم إذا تابوا رحيم بهم فى قبول توبتهم. ثم وصف المؤمن على الحقيقة فقال (إنما المؤمنون) على الحقيقة (الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ) و صدقوا و أخلصوا بتوحيده (و رسوله) أى و أقرؤا بنبوته نبيه

(١) سورة ٩٤ الانشراح آية ١-٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٢

(ثُمَّ لَمْ يَزْتَابُوا) أى لم يشكوا فى شىء من أقوالهما (وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ثم قال (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فى أقوالهم دون من يقول بلسانه ما ليس فى قلبه. وقوله «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» خطاب للخلق كافة من ولد آدم يقول لهم «إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ» بأجمعكم «مِنْ ذَكَرٍ وَ أَنْثَى» يعنى آدم و حوا عليهما السلام و قال مجاهد: خلق الله الولد من ماء الرجل و ماء المرأة بدلالة الآية «وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَ قَبَائِلَ» فالشعوب النسب الأبعد، و القبائل الأقرب - فى قول مجاهد و قتادة - و قيل الشعوب أخص. و قال قوم: الشعوب الأفخاذ و القبائل أكثر منهم. و الشعوب جمع شعب، و هو الحى العظيم، و القبائل مأخوذ من قبائل الرأس، و قبائل الحقبه التى يضم بعضها إلى بعض، فاما الحى العظيم المستقر بنفسه فهو شعب، قال ابن احمر:

من شعب همدان او سعد العشيره او خولان او مذحج جواله طرباً «١»

و القبائل جمع قبيلة. و قوله «لتعارفوا» معناه جعلكم كذلك لتعارفوا، فيعرف بعضكم بعضاً. و من قرأ بالياء مشددة، أدغم أحدهما فى الأخرى. و من خفف حذف أحدهما. ثم قال «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ» لمعاصيه، و أعملكم بطاعته قال البلخى: اختلف الناس فى فضيلة النسب، فأنكرها قوم، و أثبتها آخرون و القول عندنا فى ذلك انه ليس احد أفضل من مؤمن تقى، فان الحسب و النسب و الشرف لا يغنيان فى الدين شيئاً، لأن لهما فضلاً كفضل الخز على الكرباس و الكتان على البهارى و كفضل الشيخ على الشاب. فان الطبائع مبنية و الإجماع واقع على أن شيخاً و شاباً لو استويا فى الفضل فى الدين لقدم الشيخ على الشاب

(١) الطبرى ٢٦ / ٨٠ نسبة الى ابن عمر الباهلى و روايته (هاجرأ له) بدل (جواله)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٣

و زيد في تعظيمه و تبجيله، و كذلك الأب و الابن لو استويا في الفضل في الدين لقدم الأب، و كذلك السيد و عبده. و هذا مما لا خلاف فيه بين العقلاء، و كذلك لو أن رجلين استويا في الدين ثم كان أحدهما له قرابة برسول الله أو بالخيار الصالحين لوجب أن يقدم المتصل برسول الله و بالصالح، و يزداد إكرامه في تعظيمه و تبجيله، و كذلك إذا استويا و كان في آباء أحدهما أنبياء ثلاثة و أربعة، و كان في آباء الآخر نبي واحد كان الأول مستحقاً للتقديم، و كذلك لو كان لأحدهم أب نبي إلا انه من الأنبياء المتقدمين، و كان ابو الآخر هو النبي الذي بعث إلينا كان الثاني أعظم حقاً و أحق بالتقديم، و كذلك لو كان أحدهما له آباء معروفون بالفضل و الأخلاق الجميلة و الأفعال الشريفة و بالوقار و بالنجدة و الأدب و العلم كانت الطبائع مبنية على تقديمه على الآخر. فان قيل: الطبائع مبنية على تقديم ذوى المال فيجب ان يكون الغنى و كثرة المال شرفاً. قلنا: كذلك هو لا ننكر هذا و لا ندفعه. فان قيل:

إذا كان لأحدهما مال لا يبذل، و الآخر قليل المال يبذل قدر ما يملكه من الحقوق و يضعه في مواضعه؟ قلنا الباذل أفضل من الذى لا يبذل. و إنما تكلمنا في الرجلين إذا استويا في خصالهما و فضل أحدهما كثرة المال و كان واضعاً له في موضعه بإذلاله في حقوقه و كذلك لو أن رجلاً كان ذا حسب و شرف في آباءه إلا انه كان فاسقاً او سخيلاً او ضيعاً في نفسه كان الذى لا حسب له و هو عفيف نبيل أفضل منه بالأوصاف التى لا تخفى. و كان حسب ذلك السخيف مما يزيده و بالا، و معنى الحسب أنه يحسب لنفسه آباء أشرافاً فضلاً، و عمومته و أخوه- انتهى كلام البلخي-

و قوله «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» يعنى بمن يعمل طاعاته و يتقى معاصيه «خبير» التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٤
بذلك لا يخفى عليه شىء من ذلك. ثم وصف المؤمنين الذين تقدم ذكرهم فقال «أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» على الحقيقة الذين يستحقون ثواب الله تعالى.

قوله تعالى: [سورة الحجرات (٤٩): الآيات ١٦ الى ١٨]..... ص: ٣٥٤

قُلْ أَتُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٦) يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٧) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨)
ثلاث آيات.

قرأ ابن كثير وحده «بما يعملون» بالياء على الغيبة. الباقي بالناء على الخطاب.
يقول الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله «قل» لهؤلاء الكفار «أَتُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» فالتعليم تعريض من لا يعلم حتى يعلم بافهام المعنى او خلق العلم له في قلبه، فعلى هذا لا يجوز ان يعلم العالم لنفسه الذى يعلم المعلومات كلها بنفسه، و لا يحتاج إلى من يعلمه و لا إلى علم يعلم به، كما انه من يكون قديماً بنفسه استغنى عن موجد يوجده، و إنما يحتاج إلى التعليم من يجوز أن يعلم و ألا يعلم، و من يخفى عليه شىء دون شىء، ففي الآية دلالة على ان العالم بكل وجه لا يجوز ان يعلم. و المعنى بالآية هم الذين ذكرهم في الآية الأولى و بين أنهم منافقون لقول الله لهم «أَتُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ» إنا آمننا بالله و برسوله، و هو تعالى يعلم منكم خلاف ذلك من الكفر و النفاق، فلفظه لفظ الاستفهام و المراد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٥

به الإنكار.

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وآله و آله فقال «يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا» فالمن القطع بإيصال النفع الموجب للحق، و منه قوله «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» «١» أى غير مقطوع، و منه قولهم: المنه تكدر الصنعة و قيل: إذا كفرت النعمة حسنت المنه. و من لا أحد إلا و هو محتاج

اليه، فليس في منه تكدير النعمة، لان الحاجة لازمة لامتناع أن يستغنى عنه بغيره. و اكثر المفسرين على ان الآية نزلت في المنافقين. و قال الحسن: نزلت في قوم من المسلمين قالوا: أسلمنا يا رسول الله قبل ان يسلم بنو فلان، و قاتلنا معك بنى فلان. و قال الفراء: نزلت في اعراب من بنى أسد قدموا على النبي صلى الله عليه و آله بعيالاتهم طمعاً فى الصدقة، و كانوا يقولون أعطنا، فانا أتيناك بالعيال و الأثقال و جاءتك العرب على ظهور رواحلها، فأنزل الله فيهم الآية. ثم قال «بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ» بأنواع نعمه و «ب أن هداكم للإيمان» و أرشدكم اليه بما نصب لكم من الأدلة عليه و رغبكم فيه «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى إيمانكم الذى تدعونه. و متى كنتم صادقين يجب أن تعلموا ان المنه لله عليكم فى إيمانكم، لا لكم على الله و رسوله. و موضع «أَنْ أَسْلَمُوا» نصب ب «يمنوا» و هو مفعول به. و قيل: موضعه الجر، لأن تقديره بأن اسلموا. ثم قال إن الله يعلم غيب السموات و الأرض و الله بصير بما يعملون من طاعة و معصية و إيمان و كفر فى باطن او ظاهر لا يخفى عليه شىء من ذلك.

(١) سورة ٩٥ التين آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٦

٥٠-سورة ق..... ص: ٣٥٦

إشارة

مكية بلا خلاف: و هى خمس و أربعون آية بلا خلاف.

[سورة ق (٥٠): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٣٥٦

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیْدِ (١) بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِیْبٌ (٢) أِذَا مِثْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا ذَلِكُمْ رَجْعٌ بَعِیْدٌ (٣)
قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِیْظٌ (٤)
بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَّرِیْجٍ (٥)
لم يعد أحد (ق) آية، و كذلك نظائره مثل (ن) و (ص) لأنه من المفرد، و كل مفرد فانه لا يعد لبعده عن شبه الجملة. و أما المركب فما أشبه الجملة و وافق رؤس الآى، فانه يعد مثل (طه) و (حم) و (الم) و ما أشبه ذلك.
و (قاف) قيل هو اسم للجبل المحيطة بالأرض. و قيل: هو اسم من اسماء السورة و مفتاحها على ما بيناه فى حروف المعجم. و هو الأقوى. و قيل: (ق) من قضى الأمر و (حم) من حم أى دنا.
و قوله «و القرآن» قسم من الله تعالى بالقرآن. و جواب القسم محذوف، و تقديره لحق الأمر الذى وعدتم به انكم لمبعوثون، تعجبوا فقالوا «أ إذا ميثنا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٧
وَ كُنَّا تُرَابًا»

! و قيل: تقديره: و رب القرآن. و استدلل بذلك على حدوثة، و هو خلاف الظاهر. و المجيد العظيم الكرم. و وصف القرآن و بعثه بأنه مجيد معناه أنه عظيم القدر على الذكر. و يقال مجد الرجل و مجد مجداً و هما لغتان إذا عظم كرمه و أمجد كرمته فعاله، و المجيد فى اسم الله تعالى العظيم الكرم، و مجده خلقه: عظمه بكرمه، و رجل ماجد عظيم الكرم. و تماجد القوم تماجداً، و ذلك إذا تفاخروا بإظهار مجدهم. و المجد مأخوذ من قولهم: مجدت الإبل مجدداً، و ذلك إذا عظمت بطونها لكثرة أكلها من كلاً الربيع. و أمجد القوم

إبلهم وذلك في الربيع، كأنهم أصابوا أكلاً عظيماً كريماً قال الشاعر:

رفعت مجد تميم باهلال لها رفع الطرف على العلياء بالعمد «١»

وقوله «يَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ» اخبار منه تعالى عن حال الكافرين الذين بعث الله اليهم النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ كِفَارٍ قَرِيشٍ وَغَيْرِهِمْ مَخَوْفًا لَهُمْ مِنْ مَعْاصِيهِ وَتَرَكَ طَاعَاتِهِ بِاسْتِحْقَاقِ الْعِقَابِ عَلَى ذَلِكَ وَانَّهُ تَعَالَى سَيِّعُهُمْ وَيَجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ بَعْدَ الْمَوْتِ، فَقَالَ الْكَافِرُونَ جَوَابًا لِهَذَا الْقَوْلِ:

هذا شيء عجيب، و التعجب بشير النفس تعظيم الأمر الخارج عن العادة الذي لا يقع بسببه معرفة، يقال عجب عجباً و تعجب تعجباً، فالذي يتعجب منه عجب.

وقيل: العجب هو كل ما لا يعرف علته ولا سببه، و أفحش العجب التعجب مما ليس بعجب على طريق الإنكار للحق، لأنه يجتمع فيه سببا القبيح، فهؤلاء تعجبوا من مجيء النذير من الله تعالى اليهم ففد فحشوا غاية التفحش، مع انه مما يعظم ضرر الجهل به. ثم قالوا أيضاً في الجواب عن ذلك انذا متنا و خرجنا من كوننا أحياء و كنا تراباً يبعثنا الله؟! و حذف لدلالة الكلام عليه. ثم قالوا «ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ»

(١) مر في ٣٤ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٨

أى يبعد عندنا أن نبعث بعد الموت، لاین ذلك غير ممكن، فقال الله تعالى «قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» أى علمنا الذى تأكل الأرض من لحومهم، لا- يخفى علينا شيء منه «وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ» أى ممتنع الذهاب بالبلوى و الدروس، كل ذلك ثابت فيه و لا يخفى منه شيء و هو اللوح المحفوظ ثم قال «يَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ» يعنى بالنبي و القرآن الذى جاء به دالا على صدقه، و بالبعث و النشور، الذى أنذرهم به فهم فى أمر مريج أى مختلط ملتبس واصله إرسال الشيء مع غيره فى المريج من قولهم: مريج الخيل الذكور مع الإناث و هو مريج بالخيل أى المسرح الذى يمرج فيه، و «مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ» أرسلهما فى مريج «يَلْتَقِيَانِ» و لا يختلطان.

وقوله «مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ» أى مرسل الشعاع بانتشاره. قال ابو ذؤيب

فحالت فالتمست به حشاها فخر كأنه غصن مريج «١»

أى قد التبس بكثرة تشعبه و مرجت عهدهم و أمرجوها أى خلطوها، و لم يفوا بها. و قال ابو عبيدة: مريج أمر الناس إذا اختلط، قال ابو ذؤيب

(فخر كأنه خوط مريج) أى سهم مختلط الأمر باضطرابه، فهؤلاء الكفار حصلوا فى أمر مختلط ملتبس من أمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ كِفَارٍ قَرِيشٍ وَغَيْرِهِمْ مَخَوْفًا لَهُمْ مِنْ مَعْاصِيهِ وَتَرَكَ طَاعَاتِهِ بِاسْتِحْقَاقِ الْعِقَابِ عَلَى ذَلِكَ وَانَّهُ تَعَالَى سَيِّعُهُمْ وَيَجَازِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ بَعْدَ الْمَوْتِ، فَقَالَ الْكَافِرُونَ جَوَابًا لِهَذَا الْقَوْلِ:

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٦ الى ١١]..... ص: ٣٥٨

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ (٦) وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٧) تَبَصَّرَةٌ وَ ذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (٨) وَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ (٩) وَ النَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ (١٠)

رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَهُ مِتًّا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ (١١)

(فحط كأنه حوط مريج) [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٥٩

ست آيات.

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم كذبوا بالحق الذي هو القرآن و جحدوا البعث و النشور و الثواب و العقاب، و تعجبوا من ذلك نبههم الله تعالى على ذلك و بين لهم الطريق الذي إذا نظروا فيه علموا صحته، فقال «أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَ زَيَّنَّاهَا» و معناه أفلم يفكروا في بناء هذه السماء و عظمها، و حسن تزيينها فيعلموا أن لها بانياً بناها و صانعاً صنعها و انه لا بد أن يكون قادراً عليها، و انه لا يعجزه شيء، لأنه لا يقدر على مثل ذلك إلا القادر لنفسه الذي لا يجوز عليه العجز و يعلمه، لأنه عالم بما يرون من إحكام الصنعة فيها و انه الذي لا يخفى عليه خافية و قوله «وَ زَيَّنَّاهَا» يعني حسنا صورتها بما خلقنا فيها من النجوم الثاقبة و الشمس و القمر، و انه «ما لها من فُروجٍ» أى ليس فيها فتوح يمكن السلوك فيها و إنما يسلكها الملائكة بأن يفتح لها أبواب السماء إذا عرجت اليها.

ثم قال «وَ الْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا» أى بسطناها، و تقديره و مددنا الأرض مددناها، كما قال «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْنَا» (١) فيمن نصب و لو رفع كان جائزاً، و النصب أحسن - هاهنا - لكونه معطوفاً على بنيناها، فعطف الفعل على الفعل احسن.

ثم قال «وَ أَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ» أى طرحنا جبالات تمنعها من الحركة لئتمكن استقرار الحيوان عليها «وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ» قال ابن زيد: البهيج الحسن المنظر و البهجة الحسن الذى له روعة عند الرؤية، كالزهرة و الأشجار الملتفة

(١) سورة ٣٦ يس آية ٣٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٠

و الرياض الخضرة فى الأنواع المتشاكله و المبارى المصطفه خلالها الأنهار الجارية.

و قوله «تَبَصَّرَةٌ وَ ذَكَرَى لِكُلِّ عَجْدٍ مُنِيبٍ» أى فعلنا ذلك و خلقناه على ما وصفناه ليتبصر به و يتفكر به كل مكلف كامل العقل يريد الرجوع إلى الله و الانابة اليه.

ثم قال «وَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا» يعنى مطراً و غيثاً «فَأَنْبَتْنَا بِهِ» ذلك الماء «جَنَاتٍ» أى بساتين فيها أشجار تجننها «وَ حَبَّ الْأَحْصَةِ يَدٍ» يعنى البر و الشعير، و كل ما يحصد - فى قول قتاده - لان من شأنه ان يحصد، و الحب هو الحصيد، و إنما أضافه إلى نفسه، كما قال «لَحَقُّ الْيَقِينِ» (١) و كما قالوا: مسجد الجامع و غير ذلك. و قوله «وَ النُّخْلَ» عطف على (جنات) فلذلك نصبه و «باسقات» أى عاليات يقال: بسقت النخلة بسوقاً قال ابن نوفل لابن هبيرة:

يا بن الذين بفضلهم بسقت على قيس فزاره (٢)

و قال ابن عباس «باسقات» طوال النخل، و به قال مجاهد و قتاده «لها طلع نضيد» أى لهذه النخل التى وصفها بالعلو «طلع نضيد» نضد بعضه على بعض - فى قول مجاهد و قتاده - و قوله «رِزْقاً لِلْعِبَادِ» أى خلقنا ما ذكرنا من حب الحصيد و الطلع النضيد رزقاً للعباد و غذاء لهم، و هو نصب على المصدر أى رزقناهم رزقاً، و يجوز أن يكون مفعولاً له أى لرزق العباد و الرزق هو ما للحى الانتفاع به على وجه ليس لغيره منعه منه، و الحرام ليس برزق، لان الله تعالى منع منه بالنهى و الحظر و كل رزق فهو من الله تعالى إما بأن يفعله او يفعل سببه، لأنه مما يريده. و قد يرزق الواحد منا غيره، كما يقال: رزق السلطان الجند.

و قوله «وَ أَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا» أى أحيينا بذلك الماء الذى أنزلنا من السماء

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٥١

(٢) تفسير الطبرى ٨٧ / ٢٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦١

بلدة ميتاً أى جديباً قحطاً، لا تنبت شيئاً، فأنتبت وعاشت ثم قال «كذلك الخروج» أى مثل ما أحيينا هذه الأرض الميتة بالماء، مثل ذلك نحى الموتى يوم القيامة فيخرجون من قبورهم لأن من قدر على أحدهما قدر على الآخر، وإنما دخلت على القوم شبهة من حيث انهم رأوا العادة جارية باحياء الأرض الموات بنزول المطر عليها، ولم يروا إحياء الأموات، فظنوا انه يخالف ذلك، و لو انعموا النظر لعلموا ان القادر على أحدهما قادر على الآخر.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ١٢ الى ١٥]..... ص: ٣٦١

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ (١٢) وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ (١٣) وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (١٤) أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٥)

أربع آيات.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله تسلياً له عن كفر قومه و تركهم الايمان به و مهدداً لكفار قومه أنه كما كذبوك يا محمد هؤلاء و جحدوا نبوتك مثل ذلك كذب قبلهم من الأمم الماضية قوم نوح فأهلكهم الله و أغرقهم و اصحاب الرس و هم اصحاب البئر الذين قتلوا نبيهم و رسوه فيها- فى قول عكرمة- و قال الضحاك: الرس بئر قتل فيها صاحب ياسين. و قيل: الرس بئر لم يطو بحجر و لا غيره. قال الجعدى:

تناهتوا يحفرون الرساسا «١»

(١) مر فى ٤٩٠ / ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٢

و «ثمود» هم قوم صالح حيث كذبوه و نحروا ناقه الله التى أخرجها آية له من الجبل «و عاد» و هم قوم هود، فكذبوه فأهلكهم الله «و فِرْعَوْنُ وَ إِخْوَانُ لُوطٍ» أى كذب فرعون موسى، و قوم لوط لوطاً، و سماهم اخوته لكونهم من نسبه «وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ» و هم قوم شعيب، و الايكة الغيظة «وَقَوْمُ تُبَّعٍ»

روى فى الحديث لا تلعنوا تبعاً، فانه كان اسلم، و إنما ذم الله قومه.

ثم اخبر تعالى عنهم كلهم فقال «كُلُّ كَذَّبِ الرُّسُلِ» المبعوثه اليهم، و جحدوا نبوتهم «فَحَقَّ وَعِيدِ» فاستحقوا بما وعدهم به من العقاب، فإذا كانت منازل الأمم الخيالية إذا كذبوا الرسل الهلاك و الدمار، و أنتم معاشر الكفار قد سلكتم مسلكهم فى التكذيب فحالكهم كحالهم فى استحقاق مثل ذلك. ثم قال الله تعالى على وجه الإنكار عليهم، بلفظ الاستفهام «أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ» قال الحسن الخلق الأول آدم و قد يكون ذلك المراد لإقرارهم به و انهم ولده يقال: عييت بالأمر إذا لم يعرف وجهه و أعييت إذا تعبت، و كل ذلك من التعب فى الطلب. و المعنى إنا كما لم نعى بالخلق الأول لا نعيًا بخلقهم على وجه الاعادة، و العى عجز بانقلاب المعنى على النفس، ثم قال «بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ» فاللبس منع من إدراك المعنى بما هو كالستر له «مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ» و هو القريب الإنشاء، يقال: بناء جديد و ثوب جديد، و خلق جديد و أصله القريب العهد، بالقطع للبس لأنه من جددته أجده جداً إذا قطعتة فهو كفرت العهد بالقطع للبس.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٣٦٢

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٦) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ (١٧) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَمَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨) وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٣

خمس آيات.

يقول الله تعالى مقسماً إنه خلق الإنسان أى اخترعه وانشأه مقدرًا. وخلق الفعل الواقع على تقدير و ترتيب. والمعنى إنه يوجد على ما تقتضيه الحكمة من غير زيادة و لا نقصان. و أخبر انه يعلم ما يوسوس به صدر الإنسان. فالوسوسة حديث النفس بالشىء فى خفى، و منه قوله «فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ» (١) و منه الوسواس كثرة حديث النفس بالشىء من غير تحصيل قال رؤبة: وسوس يدعو مخلصاً رب الفلق (٢) ثم اخبر تعالى انه اقرب إلى الإنسان من جبل الوريد. قال ابن عباس و مجاهد: الوريد عرق فى الحلق و هما وريدان فى العنق: من عن يمين و شمال، و كأنه العرق الذى يرد اليه ما ينصب من الرأس، فسبحان الله الخلاق العليم الذى احسن الخلق و التدبير، و جعل جبل الوريد العاتق، و هو يتصل من الحلق إلى العاتق هذا العرق الممتد للإنسان من ناحيتى حلقه إلى عاتقه، و هو الموضع الذى يقع الرداء عليه لأنه يطلق الرداء من موضعه. قال رؤبة: كان وريديه رشا خلب أى ليف. و قال الحسن: الوريد الوتين: و هو عرق معلق به القلب، فالله تعالى أقرب إلى المرء من قلبه. و قيل: المعنى و نحن أقرب اليه ممن كان بمنزلة جبل

(١) سورة ٢٠ طه آية ١٢٠

(٢) مر فى ٣٩٧/٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٤

الوريد فى القرب فى أنى أعلم به. و قيل: معناه أقرب إليه بما يدركه من جبل الوريد لو كان مدركًا. و قيل: و نحن أملك به من جبل الوريد فى الاستيلاء عليه، و ذلك أن جبل الوريد فى حيز غير حيزه. و الله تعالى مدرك بنفسه و مالك له بنفسه. و قوله «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ» (إذ) متعلقه بقوله «وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ» حين يتلقى المتلقيان، يعنى الملكين الموكلين بالإنسان «عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ» أى عن يمينه و عن شماله. و إنما و حد «قعيد» لاحد و جهين: أحدهما- إنه حذف من الأول لدلالة الثانى عليه، كما قال الشاعر:

نحن بما عندنا و انت بما عندك راض و الرأى مختلف (١)

أى نحن بما عندنا رضوان، فتقدير الآية عن اليمين قعيد، و عن الشمال قعيد الثانى- إنه يكون القعيد على لفظ الواحد، و يصلح للثنتين و الجمع كالرسول لأنه من صفات المبالغة، و فيه معنى المصدر، كأنه قيل: ذو المراقبة. و قال مجاهد:

القعيد الرصيد، و قيل: عن اليمين ملك يكتب الحسنات، و عن الشمال ملك يكتب السيئات- فى قول الحسن و مجاهد- و قال الحسن: حتى إذا مات طويت صحيفه عمله و قيل له يوم القيامة «أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا» (٢) فقد عدل- و الله- عليه من جعله حسيب نفسه. و قال الحسن: الحفظه أربعة: ملكان بالنهار و ملكان بالليل.

و قوله «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَمَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» أى لا- يتكلم بشىء من القول إلا- و عنده حافظ يحفظ عليه، فالرقيب الحافظ و العتيد المعد للزوم الأمر.

و قوله «وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- جاءت السكره بالحق من أمر الآخرة حتى عرفه صاحبه و اضطر اليه

(١) مر في ١/ ١٧٢، ٢٠٣، ٢٦٣ و ٥/ ٣٤٦، ٢٨٩ و ٨/ ٤٥٧

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ١٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٥

و الآخر- وجاءت سكرة الموت بالحق الذي هو الموت. و

روى ان أبا بكر و ابن مسعود كانا يقرآن «و جاءت سكرة الحق بالموت» و هي قراءة أهل البيت عليهم السلام

و (سكرة الموت) غمرة الموت التي تأخذه عند نزع روحه فيصير بمنزلة السكران.

و قوله «ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ» أى يقال له عند ذلك هذا الذى كنت منه تهرب و تروغ. و قوله «و نُفِخَ فِي الصُّورِ» قيل فيه وجهان:

أحدهما- إنه جمع صورة ينفخ الله فى الصور بأن يحييها يوم القيامة.

الثانى- ان الصور قرن ينفخ إسرافيل فيه النفخة الأولى فيموت الخلق، و النفخة الثانية فيحيون يوم القيامة، و هو يوم الوعيد الذى وعد

الله أن يعاقب فيه من يكفر به و يعصى أمره، و يثيب من يؤمن به و يمتثل.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٣٦٥

وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَ شَهِيدٌ (٢١) لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢) وَ قَالَ قَرِينُهُ

هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٌ (٢٣) أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (٢٤) مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ (٢٥)

خمس آيات.

يقول الله تعالى إن يوم الوعيد الذى بينه تجيء كل نفس من المكلفين «معها سائق» يسوقها «و شهيد» يشهد عليها، و هما ملكان

أحدهما يسوقه و يحثه على السير، و الآخر يشهد عليه بما يعلمه من حاله و يشاهده منه و كتبه عليه، فهو يشهد بذلك على ما بينه الله

و دبره. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٦

و قوله «لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ» أى يقال له «لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ» أى فى سهو و نسيان «من هذا» اليوم، فالغفلة ذهاب المعنى عن النفس، و

ضده اليقظة.

و قوله «فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ» أى أزلنا الغطاء عنك حتى ظهر لك الأمر، و إنما تظهر الأمور فى الآخرة بما يخلق الله فيهم من العلوم

الضرورية، فيصير بمنزلة كشف الغطاء عما يرى، و المراد به جميع المكلفين: برّهم و فاجرهم، لان معارف الجميع ضرورية، و قوله

«فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» معناه إن عينك حادة النظر لا يدخل عليها شك و لا شبهة. و قيل: المعنى فعلمك بما كنت فيه من أحوال

الدنيا نافذ ليس يراد به بصر العين، كما يقال: فلان بصير بالنحو أو بالفقه. و قال الرماني:

حديد مشتق من الحد، و معناه منبع من الإدخال فى الشىء ما ليس منه و الإخراج عنه ما هو منه، و ذلك فى صفة رؤيته للأشياء فى

الآخرة.

و قوله «وَ قَالَ قَرِينُهُ» قال الحسن و قتادة و ابن زيد: يعنى الملك الشهيد عليه. و قال بعضهم: قرينه من الشياطين. و الأول الوجه «هذا ما

لَدَىٰ عَتِيدٌ» أى معدّ محفوظ «أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ» إنما قيل: ألقيا، لأن المأمور به إلقاء كل كافر فى النار اثنان من الملائكة.

و قيل: يجوز ان يكون على لفظ الاثنين و المأمور واحد، لأنه بمنزلة إلقاء اثنين فى شدته، كما قال الشاعر:

فان تزجرانى يا بن عفان انزجر و إن تدعانى ام عرضاً ممنعا «١»

و الأول اظهر، و حكى الزجاج عن بعض النحويين: ان العرب تأمر الواحد بلفظ الاثنين تقول: قوما، و اقعدا، قال الزجاج: (يا حرسى

اضربا عنقه) و إنما قالوا ذلك، لأن اكثر ما يتكلم به العرب فيمن تأمر به بلفظ الاثنين نحو

خليلي مرابي على أم جندب «٢»

(١) تفسير القرطبي ١٦ / ١٧

(٢) قائله امرؤ القيس ديوانه ٢٧ القصيدة ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٧

وقوله:

قفا نبك من ذكرى حبيب و منزل «١» و قال المبرد هذا فعل مبنى للتأكيد، كأنه قال: ألقى ألقى، و العنيد الذهاب عن الحق و سبيل الرشده «مناع للخير» الذى أمر الله به من بذل المال فى وجوهه من الزكاه و غيرها، لأنه صفة ذم تعم منع الخير الذى يجب بذله. و يدخل فيه الأول على وجهه التبع «معتد» أى متجاوز للحق فى قوله و فعله (مريب) أى آت من المنكر بما يشكك فى أمره.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٣٦٧

الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ (٢٦) قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتُهُ وَ لَكِن كَان فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٢٧) قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَى وَ قَدْ قَدَّمْتُمْ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ (٢٨) مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَى وَ مَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (٢٩) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (٣٠)

خمس آيات.

قرأ نافع و ابو بكر عن عاصم (يوم يقول) بالياء بمعنى يقول الله تعالى (لجهنم) الباقون بالنون على وجه الاخبار من الله عن نفسه و (يوم) متعلق بقوله (ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَى وَ مَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) و قيل: إنه متعلق بمحذوف بتقدير (اذكر) يا محمد يوم، و قوله (الذى جعل) موضعه الجر، لأنه من صفة (كَفَّارٍ عَنِدٍ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ... الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) أى اتخذ مع الله معبوداً آخر من الأصنام و الأوثان، و وجه قرباته اليه. و جعل تكوين الشىء على

(١) قائله امرؤ القيس ديوانه ٤٣ قصيدة ٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٨

غير ما كان بقادر عليه فمن جعل مع الله إله آخر فقد صير ذلك الشىء على غير ما كان عليه باعتقاده انه إله آخر مع الله و ذلك جهل منه عظيم و ذهاب عن الصواب بعيد، فيقول الله للملكين الموكلين به يوم القيامة (ألقياه) أى اطرحاه (فى العذاب الشديد) و الإلقاء الرمى بالشىء إلى جهة السفلى، و قولهم: ألقى عليه مسألة بمعنى طرحها عليه مشبه بذلك. و اصل إلقاء المماسه، و الالتقاء من هذا ففى الإلقاء طلب مماسه الشىء الأرض بالرمى (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتُهُ) قال ابن عباس: قرينه- هاهنا- شيطانه. و به قال مجاهد و قتاده و الضحاك. و سمي قرينه لأنه يقرب به فى العذاب، و هو غير قرينه الذى معه يشهد عليه، و القرين نظير الشىء من جهة مصيره بإزائه.

حكى الله عن شيطانه الذى أغواه انه يقول «ما أَطَعَيْتُهُ» فالإطعاء الإخراج إلى الطغيان، و هو تجاوز الحد فى الفساد أطعاه و طغى يطغى طغياناً، فهو طاغ.

و الاول مطغى. و قال الحسن: ما أطغيته باستكراه، و هو من دعاه إلى الطغيان.

و المعنى لم أجعله طاغياً «وَ لَكِن كَان» هو بسوء اختياره «فى ضلالٍ» عن الايمان «ببعيدٍ» عن إتباعه. و مثله قوله «وَ مَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي» «١» فيقول الله تعالى لهم «لَا تَخْتَصِمُوا لَدَى» أى لا يخاصم بعضكم بعضاً عندى (وَ قَدْ قَدَّمْتُمْ

إِيَّاكُمْ بِالْوَعِيدِ) في دار التكليف، فلم تنزجروا و خالفتم امرى (مَا يُبَيِّنُ الْقَوْلَ لَدَيَّ) معناه إن الذى قدمته إليكم فى الدنيا من أنى أعاقب من جحدنى و كذب برسلى و خالفنى فى أمرى لا يبدل بغيره، و لا يكون خلافه (وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) أى لست بظالم لاحد فى عقابى لمن استحقه بل هو الظلام لنفسه بارتكاب المعاصى التى استحق بها ذلك. و إنما قال: بظلام للعبيد على وجه المبالغة رداً لقول من أضاف جميع الظلم اليه- تعالى الله عن ذلك-.

(١) سورة ١٤ ابراهيم آية ٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٦٩

و قوله (يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ) من قرأ بالنون فعلى وجه الاخبار من الله عن نفسه. و من قرأ- بالياء- و هو نافع و ابو بكر، فعلى تقدير يقول الله لجهنم (هل امتلأت) من كثرة من ألقى فيك من العصاة (فتقول) جهنم (هل من مزيد) أى ما من مزيد؟؟ أى ليس يسعنى اكثر من ذلك. و قال قوم: هذا خطاب من الله لخزنه جهنم على وجه التقرير و التقرير لهم هل امتلأت جهنم، فتقول الخزنه هل من مزيد؟ و قال قوم: و هو الأظهر إن الكلام خرج مخرج المثل أى ان جهنم من سعتها و عظمتها فى ما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة التى إذا قيل لها هل امتلأت فتقول هل من مزيد أى لم أمتلئ اى فى سعة كثرة، و مثله قول الشاعر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «١»

و الحوض لم يقل شيئاً، و إنما أخبر عن امتلائها و انها لو كانت ممن تنطق لقات قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى. و كذلك القول فى الآية. و قال الحسن و عمرو بن عبيد و واصل بن عطاء: معنى هل من مزيد ما من مزيد، و انه بمعنى لا مزيد و أنكروا أن يكون طلباً للزيادة، لقوله (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) «٢» و قال بعضهم: هذا ليس بمنكر من وجهين: أحدهما- أن يكون ذلك حكاية عن الحال التى قبل دخول جميع اهل النار فيها و لم تمتلأ بعد و ان امتلأت فى ما بعد. و الآخر- ان يكون طلب الزيادة بشرط ان يزداد فى سعتها. و قال قوم:

هل من مزيد بمنزلة

قول النبى صلى الله عليه و آله يوم فتح مكة و قد قيل له ألا تنزل دارك، فقال (و هل ترك لنا عقيل من ربع) لأنه كل قد باع دور بنى هاشم لما خرجوا

(١) مر فى ١ / ٤٣١ و ٨ / ٨٥، ٣٦٩، ٤٧١

(٢) سورة ١١ هود آية ١١٩ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٠

إلى المدينة، و إنما أراد ان يقول: لم يترك لنا داراً. و قال انس بن مالك: هل من مزيد طلباً للزيادة. و قال مجاهد: هو بمعنى الكفاية.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٣١ الى ٣٥]..... ص: ٣٧٠

وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (٣١) هذا ما توعِدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (٣٢) مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (٣٣) ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ (٣٤) لَهُمْ مَا يَشَاؤُونَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٥) خمس آيات.

لما حكى الله تعالى ما أعده للكافرين و العصاة من جهنم و عظم موضعها و سعتها أخبر عما أعده للمتقين المجتنبين لمعاصيه الفاعلين لطاعته فقال (وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) و الازلاف التقريب إلى الخير، و منه الزلفة، و الزلقى. و يقولون:

أزدلف إليه أى اقترب والمزدلفة قريب من الموقف. وهو المشعر وجمع، ومنه قول الراجز:

ناج طواه الأئين مما و جفا طى الليالى زلفا فزلفا سماؤه الهلال حتى احقوقفا «١» و الجنة التى وعد الله المتقين بها هى البستان الذى يجمع من اللذة ارفع كل نوع فى الزينة من الابنية الفاخرة بالياقوت و الزمرد و فاخر الجواهر، و من الأنهار و الأشجار و طيب الثمار و من الأزواج الكرام و الحور الحسنان و كريم الخدم من الولدان الذين هم زينة لكل ناظر و متعته لكل مبصر، قد أمن أهلها العلة و انواع

(١) مر فى ٧٩ / ٦ و ٢٩ / ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧١

الأذى من فضول الاطعمة و الاشربة، نسال الله حسن الاستعداد لها بالعمل الصالح المقرب منها الموجب لرضوان مالكةها.

و قوله (غير بعيد) أى ليس ببعيد مجيء ذلك، لان كل آت قريب، و لذلك قال الحسن: كأنك بالدنيا لم تكن و بالآخرة لم تزل. ثم قال (هذا ما تُوعَدُونَ) من قرأ بالتاء فعلى الخطاب أى هذا الذى ذكرناه هو ما وعدتم به من الثواب (لكل أواب) أى رجاع إلى الله تائب اليه (حفيظ) لما أمر الله به يتحفظ من الخروج الى مالا يجوز من سيئه تدنسه او خطيئه تحط منه و تشينه. و قال ابن زيد: الأواب التواب، و هو من آب يؤب اوباً إذا رجع.

و قوله (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ) فالخشية انزعاج القلب عند ذكر السيئه و داعى الشهوة حتى يكون فى أعظم حال من طلبه سبع يفترسه او عدو يأتى على نفسه او طعام مسموم يدعى إلى اكله هذه خشية الرحمن التى تنفعه و التى دعا إليها ربه و معنى (بالغيب) أى فى باطنه و سريره (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) أى راجع إلى الله من أناب ينيب إنابة، و موضع (من) يحتمل وجهين من الاعراب: أحدهما- الجر على البدن من (كل) كأنه قيل لمن خشى.

و الثانى- الرفع على الاستئناف كأنه قال (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ) يقال لهم (ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ) أى بأمان من كل مكروه و يحيون بذلك على وجه الإكرام.

و قوله (ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ) أى الوقت الذى يقون فيه فى النعيم مؤبدين لا إلى غاية.

و قوله (أَلَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا) أى ما يريدونه و يشتهونه يجعل لهم فيها (و لدينا مزيد) من نعم الله الذى يعطيهم زيادة على مقدار استحقاقهم بعملهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٢

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٣٦ الى ٤٠]..... ص: ٣٧٢

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ (٣٧) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ مَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ (٣٨) فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَ سَخِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلِ الْعُرُوبِ (٣٩) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبَارَ السُّجُودِ (٤٠)

خمس آيات قرأ (و إدبار) بكسر الألف ابن كثير و نافع و اهل الحجاز و حمزة على المصدر من أدبر إدباراً، و تقديره وقت إدبار السجود. و المصادر تجعل ظرفاً على إرادة اضافة اسماء الزمان إليها و حذفها، كقولهم جئتكم مقدم الحاج و خوق النجم و نحو ذلك يريدون فى ذلك كله وقت كذا و كذا فحذفوه. الباقون بفتح الألف على انه جمع (دبر):

يقول الله تعالى مخبراً (وَكَمْ أَهْلَكْنَا) و معناه و كثيراً أهلكننا و ذلك أن (كم) تكون استفهاماً تارة فى معنى الخبر للتكثير و إنما خرجت عن الاستفهام إلى التكثير لتكون نقيضة (رب) فى التقليل و كانت أحق به، لأنها (اسم) مع احتمالها للتقليل، فأما رب فى الكلام، فهى حرف يجرى مجرى حرف النفى، لان التقليل أقرب إلى النفى، و إنما وجب ل (كم) صدر الكلام فى الخبر إعلاماً بأنها

خرجت عن الاستفهام مع انها نقيضة (رب) التي هي بمنزلة حروف النفي، ودخلت (من) على مفسر (كم) في الخبر بمنزلة عدد يفسر بالمضاف كقولك عشر أثواب، وعشرة من الأثواب. فجاز حرف الاضافة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٣

كما جازت الاضافة. وليس كذلك عشرون درهماً، و جاز ان يفسر في الخبر بالواحد وبالجمع: و القرن المقدار من الزمان الذي يقترن بالبقاء فيه أهله على مجرى العادة، و قال قوم: هو مائة و عشرون سنة. و قيل: ثمانون سنة و قال آخرون: هو سبعون سنة. و قال قوم: أربعون سنة. و قيل ثلاثون سنة. و قيل: عشر سنين «هُمَّ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا» أى الذين أهلكتناهم مثل هؤلاء الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء و اكثر عدده كقوم عاد و غيرهم فلم يتعذر علينا ذلك، فما الذى يؤمن هؤلاء من مثل ذلك.

و قوله (فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ) أى فتحوا مسالكك فى البلاد بشدة بطشهم فالتنقيب التفتيح بما يصلح للسلوك من نقض البنية، و منه النقب الفتح الذى يصلح للمسلوك و قد يفتح الله على العباد فى الرزق بأن يوسع عليهم فى رزقهم، و لا يصلح فيه النقب. و كل نقب فتح. و ليس كل فتح نقباً، فالتنقب نقض موضع بما يصلح للسلوك. و قال مجاهد: نقبوا فى البلاد أى ضربوا فى الأرض ضرب جاعل المسالك بالنقب، قال امرؤ القيس:

لقد نقتب فى الآفاق حتى رضيت من الغنيمه بالإياب «١»

و قوله (هل من محيص) أى هل من محيد، و هو الذهاب فى ناحية عن الأمر للهرب منه، خاص يحيص حيصاً فهو حائض مثل حاد يحيد جيداً فهو حايد و المعنى إن أولئك الكفار الذين وصفهم بشدة البطش لما نزل بهم عذاب الله لم يكن لهم مهرب و لا محيص عنه. قيل هل من محيد من الموت، و منجاً من الهلاك.

قال الزجاج: هؤلاء الكفار طوفوا فى البلاد، فلم يجدوا مخلصاً من الموت.

و قوله (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى) يعنى فى ما أخبرته و قصصته لك لذكرى أى

(١) ديوانه ٤٨ و مجاز القرآن ٢ / ٢٢٤ الشاهد ٨٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٤

ما يتفكر فيه و يعتبر به (لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) قيل معنى القلب- هاهنا- العقل من قولهم اين ذهب قلبك، و فلان ذاهب القلب، و فلان قلبه معه، و إنما قال (لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) لان من لا يعيى الذكر لا يعتد بما له من القلب.

و قوله (أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ) قال ابن عباس: معناه استمع و لم يشغل قلبه بغير ما يستمع، فهو شهيد لما يسمع و يفقهه غير غافل عنه، و هو قول مجاهد و الضحاك و سفيان، يقال ألق إلى سمعك أى استمع. و قال قتادة: و هو شهيد على صفة النبى صلى الله عليه و آله فى الكتب السالفة، و هذا فى أهل الكتاب. و الأول اظهر.

ثم أقسم الله تعالى فقال (وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) و قد مضى تفسير مثله فى غير موضع «١» (وَ مَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) أى من نصب و تعب- فى قول ابن عباس و مجاهد- و اللغوب الاعياء. قال قتادة: أكذب الله تعالى بذلك اليهود، فإنهم قالوا: استراح الله يوم السبت، فهو عندهم يوم الراحة.

و قيل: إنما خلق الله السموات و الأرض و ما بينهما فى ستة أيام مع قدرته على ان يخلفهما فى وقت، لان فى ذلك لطفاً للملائكة حين شاهدوه يظهر حالاً بعد حال و قيل: لأن فى الخبر بذلك لطفاً للمكلفين فى ما بعد إذا تصوروا أن ذلك يوجد شيئاً بعد شىء مع أدب النفس به فى ترك الاستعجال إذا جرى فى فعل الله لضروب من التدبير.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله (فاصبر) يا محمد (على ما يقولون) من قولهم: هو ساحر، و كذاب، و مجنون، و احتمال ذلك حتى يأتى الله بالفرج (وَ سَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) أى نزهه عما لا يليق به (فَبَلَّ طُلُوعِ الشَّمْسِ) صلاة الفجر (وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ) صلاة العصر- فى قول قتادة و ابن زيد- (و من الليل) يعنى صلاة الليل يدخل

(١) انظر ٤/ ٤٥١ و ٥/ ٣٨٥، ٧/ ٥٠٠ و ٨/ ٢٩٣ و ٩/ ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٥

فيه صلاة المغرب و العتمة. و قال ابن زيد:

هو صلاة العتمة (وَ أَذْبَارَ السُّجُودِ) الركعتان بعد المغرب- في قول الحسن بن علي عليهما السلام و مجاهد و الشعبي و ابراهيم.

و قال الحسن (و قبل الغروب) صلاة الظهر و العصر. و قال الركعتان بعد المغرب تطوعاً. و قيل: التسيح بعد الصلاة- عن ابن عباس و مجاهد- و قيل: النوافل- عن ابن زيد- و أصل التسيح التنزيه لله عن كل ما لا يجوز في صفه، و سميت الصلاة تسيحاً لما فيها من التسيح، يقال: سبحان ربي العظيم، و

روى ايضاً أراد ب (ادبار السجود) الركعتان بعد المغرب. و أدبار النجوم الركعتان قبل طلوع الفجر.

و روى في الشواذ عن أبي عمرو أنه قرأ «فلقبوا» بتخفيف القاف، و هي لغة في التشديد. و رجل نقاب أى حاذق فظن عالم كان ابن عباس نقاباً، و النقبة الحرب و نقب خف البعير إذا انتقب و قرئ على لفظ الأمر و هو شاذ.

قوله تعالى: [سورة ق (٥٠): الآيات ٤١ الى ٤٥]..... ص: ٣٧٥

وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ (٤١) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ (٤٢) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِنَّا الْمَصِيرُ (٤٣) يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ (٤٤) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذُكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ (٤٥)

خمس آيات.

قرأ ابن كثير (يوم تشقق) مشددة الشين على معنى تشقق و حذف احدى التائين. و التشقق التفطير. يقول الله تعالى لنيه عليه السلام و المراد به جميع المكلفين (و استمع) أى اصغ إلى النداء و توقعه (يوم ينادى المنادى) فالنداء الدعاء بطريقة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٦

يا فلان، و كأن الناس يدعون فيقال لهم: يا معشر الناس قوموا إلى الموقف للجزاء و الحساب، و قيل: ينادى المنادى من الصخرة التي في بيت المقدس، فلذلك قال (مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ) فيقول: يا أيها العظام البالية قومي لفصل القضاء و ما أعد من الجزاء- في قول قتادة- (من مكان قريب) أى يسمع الخلق كلهم على حد واحد، فلا يخفى على احد لا قريب و لا بعيد.

و قوله (يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ) فالصيحة المرة الواحدة من الصوت الشديد و نقيضها الخمدة تقول صاح يصيح صياحاً و صيحة، فهو صائح، و تصايح و تصايحوا فى الأمر تصايحاً، و صيح تصييحاً و صايحه مصايحه، و هذه الصيحة هى النفخة الثانية للحشر إلى أرض الموقف (ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ).

و قوله (إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِنَّا الْمَصِيرُ) اخبار منه تعالى عن نفسه بأنه هو الذى يحيى الخلق بعد ان كانوا جماداً أمواتاً. ثم يميتهم بعد أن كانوا أحياء ثم يحييهم يوم القيامة و إلى الله يصيرون و يرجعون يوم القيامة (يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا) أى إلينا المصير فى اليوم الذى تشقق الأرض عن الأموات (سراعاً) أى بسرعته لا تأخير فيها ثم قال (ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ) أى سهل علينا غير شاق. و الحشر الجمع بالسوق من كل جهة.

ثم قال (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ) يعنى هؤلاء الكفار من جحدهم نبوتك و إنكارهم البعث و النشور، لا يخفى علينا من أمرهم شىء (وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ) يا محمد (بجبار) قال الحسن: ما أنت عليهم برب تجازيهم بأعمالهم. و إنما أنا المجازى لهم. و قيل: و ما أنت عليهم

بفظ في دعائهم إلى توحيد الله وإخلاص عبادته.
 والجبار العالى السلطان بأنه قادر على إذلال جميع العصاة بحسب الاستحقاق وهذه الصفة لا تصح إلا لله تعالى وحده، فان وصف بها الإنسان كان ذمًا، لأنه جعل التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٧
 لنفسه من المقدره ما ليس لها، و انشد الفضل:
 عصينا حرمة الجبار حتى صبحنا الخوف الفأ معلمينا «١»
 وقيل (و ما أنت بجبار) أى لا تتجبر عليهم، قال الفراء: يجوز ان يكون لا يجبرهم على الإسلام يقال: جبرته على الامر و أجبرته بمعنى واحد. و قال غيره:
 لم يسمع (فعال) من (أفعلت) إلا (دراك) من (أدركت) و يكون الجبار العالى السلطان على كل سلطان باستحقاق، و يكون العالى السلطان بادعاء.
 ثم قال (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) إنما خص بالتذكير من يخاف وعيد الله، لأنه الذى ينتفع به و إن كان تذكيره متوجهًا إلى جميع المكلفين. قال الزجاج:
 إنما قال الله للنبي صلى الله عليه و آله ذلك قبل ان يأمره بالقتال.

(١) تفسير الطبرى ١٠٣/٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٨

٥١-سورة الذاريات..... ص: ٣٧٨

إشارة

مكية بلا خلاف. و هى ستون آية بلا خلاف.

[سورة الذاريات (٥١): الآيات ١ الى ١٤]..... ص: ٣٧٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَ الذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا (١) فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا (٢) فَالجَارِيَاتِ يُسْرًا (٣) فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا (٤)
 إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَصَادِقٍ (٥) وَ إِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ (٦) وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧) إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ (٨) يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (٩)
 قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ (١٠) الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرِهِ سَاهُونَ (١١) يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ (١٢) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (١٣) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا
 الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (١٤)
 أربع عشر آية.

روى عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام و ابن عباس (رحمة الله عليه) و مجاهد ان (الذاريات) الرياح يقال: ذرت الرياح التراب تذرؤه ذرؤًا، و هى ذارية إذا طيرته و أذرت تدرى إذراء بمعنى واحد
 و سأل ابن الكواء أمير المؤمنين عليه السلام و هو يخطب على المنبر (ما الذاريات ذرؤًا) قال: الرياح، قال ما التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٧٩

(الحاملات و قرأ) فقال السحاب. فقال ما (الجاريات يسرًا) قال السفن.

و المعنى إنها تجرى سهلاً، فقال ما (المقسمات أمراً) قال الملائكة.

و هو قول ابن عباس و مجاهد و الحسن، و هذا قسم من الله تعالى بهذه الأشياء. و قال قوم: التقدير القسم برب هذه الأشياء لأنه لا يجوز القسم إلا بالله. و

قد روى عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام أنه لا يجوز القسم إلا بالله. و الله تعالى يقسم بما يشاء من خلقه.

و قيل: الوجه في القسم بالذرات تعظيم ما فيها من العبرة في هبوبها تارة و سكونها أخرى، و ذلك يقتضى مسكناً لها و محرراً لا يشبه الأجسام، و في مجيئها وقت الحاجة لتنشئة السحاب و تذرية الطعام ما يقتضى مصرفاً لها قادراً عليها، و ما في عصفها تارة و لينها أخرى ما يقتضى قاهراً لها و لكل شيء سواها.

و الوجه في القسم بالحاملات و قرأ، ما فيه من الآيات الدالة على محمل حملها الماء و أمسكه من غير عماد و اغاث بمطره العباد و احى البلاد و صرفه في وقت الغنى عنه بما لو دام لصاروا إلى الهلاك، و لو انقطع أصلاً، لاضربهم جميعاً. و الوجه في القسم بالجاريات يسراً ما فيها من الدلائل و بتسخير البحر الملح و العذب بجريانها و تقدير الريح لها بما لو زاد لغرق و لو ركد لأهلك، و بما في هداية النفوس إلى تدبير مصالحها و ما في عظم النفع بها في ما ينقل من بلد إلى بلد بها.

و الوجه في القسم بالملائكة ما فيها من اللطف و عظم الفائدة و جلاله المنزلة بتقسيم الأمور بأمر الله تعالى من دفع الآفة عن ذا و اسلام ذاك و من كتب حسنات ذا و سيئات ذاك، و من قبض روح ذا و تأخير ذاك. و من الدعاء للمؤمنين و لعن الكافرين، و من

استدعائهم إلى طريق الهدى و طلب ما هو أولى بصد داعي الشيطان و الهوى عد و الإنسان. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٠
و قوله (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ) جواب القسم. و معناه إن الذي وعدتم به من الثواب و العقاب و الجنة و النار وعد صدق لا بد من كونه (وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ) معناه إن الجزاء لكائن يوم القيامة، و هذا يفيد ان من استحق عقاباً، فانه يجازى به و يدخل في ذلك كل مستحق للعقاب، كأنه قال: إن جميع الجزاء واقع بأهله يوم القيامة في الآخرة. ثم استأنف قسماً آخر فقال (وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ) فالحبك الطرائق التي تجرى على الشيء كالطرائق التي ترى في السماء. و ترى في الماء الصافي إذا مرت عليه الريح، و هو تكسر جار فيه. و يقال للشعر الجعد حبك و الواحد حبيك و حبيكة، و الحبك أثر الصنعة في الشيء و استوائه، حبكه يحبكه و يحبكه حبكاً «وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ» أى ذات حسن الطرائق، و حبك الماء طرائفه قال زهير:

مكثل بأصول النجم تنسجه ريح خريق لضاحى مائه حبك (١)

و تحبكت المرأة بنطاقها إذا شدته في وسطها، و ذلك زيناً لها، و حبك السيف إذا قطع اللحم دون العظم، و قال الحسن و سعيد بن جبیر: ذات الحبك ذات الزينة بالنجوم و الصنعة و الطرائق الحسنة. و قيل: الحبك النسج الحسن، يقال:

ثوب محبوبك. و قوله (إِنكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ) معناه إنكم في الحق لفي قول مختلف، لا يصح إلا واحد منه، و هو أمر النبي صلى الله عليه و آله و ما دعا اليه، و هو تكذيب فريق به و تصديق فريق. و دليل الحق ظاهر، و فائدته أن احد الفريقين في هذا الاختلاف مبطل، لأنه اختلاف تناقض فاطلبوا الحق منه بدليله و إلا هلكتم. و قوله (يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ) معناه يصرف عنه من صرف، و منه قوله (أَجِئْنَا لِنَأْفِكَنَّا عَنْ آلِهَتِنَا) (٢) أى لتصرفنا، و تصدنا. و إنما قيل (يؤفك) عن الحق

(١) ديوانه ١٧٦ و مجاز القرآن ٢ / ٢٢٥ و القرطبي ١٧ / ٣٢

(٢) سورة ٤٦ الأحقاف آية ٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨١

لأنه يمكن فيه ذلك من غيره، و لا يمكن من نفسه، لان الحق يدعو إلى نفسه و لا يصرف عنها إلى خلافه.

و قوله (قتل الخراصون) معناه لعن الكذابين، و مثله (قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ) (١) و الخراص الكذاب. و أصله الخرص و هو القطع من

قولهم: خرص فلان كلامه و اخترصه إذا افتراه، لأنه اقتطعه من غير أصل. و الخرص جريد يشقق و يتخذ منه الحصر قال الشاعر:
ترى قصد المران فيهم كأنه تذرع خرصان بأيدي شواطب «٢»

و الخرص حلقة القرط المنقطعة عن ملاصقة الاذن، و الخريص الخليج من من البحر، و الخرص الخرز من العدد و الكيل، و منه خارص النخل، و هو خارزه و جمعه خراص. و قوله (الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ) صفة للخراصين و موضعه رفع و تقديره في غمرة ساهون عن الحق كقوله (طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) «٣» و الغمرة المرة من علو الشيء على ما هو فائض فيه، غمره الماء يغمره غمراً و غمرة، فهو غامر له، و الإنسان مغمور، و يقال: غمره الشغل و غمره الموت و غمره الحياء و غمره الجهل و أصل الغمرة من الغمر و هو السيد الكثير العطاء، لأنه يغمر بعطائه، و الغمر الفرس الكثير الجري، لأنه يغمر بحريه، و الغمر الذي لم يجرب الأمور و الغمر الحقد و الغمرة رائحة الزهومة في اليد، و غمار الناس مجتمعهم، و غمرة المرأة ما تظلي به من الطيب و غيره مما يحسن اللون، و الغمر القدح الصغير، و الغمر النبت الصغار، لأنه تغمره الكبار و المعنى ان هؤلاء الكفار لجهلم بما يجب عليهم معرفته ساهون عما يلزمهم العلم به أي غافلون عن الحق متعامون عنه (يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ) يعني يسأل

(١) سورة ٨٠ عيس آية ٧

(٢) مر في ٢٦٩ / ٤ مع اختلاف يسير

(٣) سورة ٩ التوبة آية ٩٤ و سورة ١٦ النحل آية ١٠٨ و سورة ٤٧ محمد آية ١٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٢

هؤلاء الكفار الذين وصفهم بالجهل و الغمرة: متى يوم الجزاء؟! على وجه الإنكار لذلك لا على وجه الاستفادة لمعرفة، فأجيبوا بما يسوءهم من الحق الذي لا محالة انه نازل بهم فليل (يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ) أي يحرقون بالنار و يعذبون فيها و أصل الفتنة تخليص الذهب بإحراق الغش الذي فيه، فهؤلاء يفتنون بالإحراق كما يفتن الذهب. و منه قوله (وَفَتْنَاكَ فُتُونًا) «١» أي أخلصناك للحق، و رجل مفتون بالمرأة أي مخلص بحبها، و هي صفة ذم، (و فتناهم) أي اختبرناهم بما يطلب به خلاصهم للحق. و قيل: يفتنون أي يحرقون، كما يفتن الذهب في النار- في قول مجاهد و الضحاك- و قوله (يوم هم) يصلح أن يكون في موضع رفع، لأنك أضفته إلى شيئين، و يصلح فيه النصب على الظرف و البناء، و كله على جواب (أيان) و قوله (ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ) معناه انه يقال للكفار الذين يعذبون بها هذا الذي كنتم به تستعجلون في دار التكليف استبعاداً له، فقد حصلتم الآن فيه و عرفتم صحته،

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ١٥ الى ٢٣]..... ص: ٣٨٢

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَ بِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩)
وَ فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ (٢٠) وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٢١) وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوَعَدُونَ (٢٢) فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (٢٣)

(١) سورة ٢٠ طه آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٣

تسع آيات.

قرأ حمزة و الكسائي و ابو بكر عن عاصم (لحق مثل) بالرفع على أنه صفة للحق الباقون بالنصب، و يحتمل نصبه وجهين:

أحدهما- قول الجرمي أن يكون نصباً على الحال، كأنه قيل: حق مشبهاً لنطقكم في الثبوت.

الثاني- قال المازني إن (مثل) مبني، لأنه مبهم أضيف إلى مبني، كما قال الشاعر:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة في غصون ذات او قال «١»

وقال: فجعل (مثل) مع (ما) كالأمر الواحد، كما قال (لا ريب فيه) «٢» وقولهم: خمسة عشر، فيكون على هذا (ما) زائدة و أضاف

(مثل) إلى (إنكم تنظفون) فبناه على الفتح حين أضافه إلى المبني، ولو كان مضافاً إلى معرب لم يجز البناء نحو: مثل زيد. وقيل:

يجوز أن يكون نصباً على المصدر، و كأنه قال إنه لحق حقاً كنطقكم.

لما حكى الله تعالى حكم الكفار و ما أعده لهم انواع العذاب، أخبر بما أعده للمؤمنين المطيعين الذين يتقون معاصي الله خوفاً من

عقابه، و يفعلون ما أوجبه عليهم فقال (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ) أى فى بساتين تجننها الأشجار (و عيون) ماء تجرى لهم فى جنه

الخلد، فهؤلاء ينعمون و أولئك يعذبون (آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ) من كرامته و ثوابه بمعنى آخذين ما أعطاهم الله من ذلك و نصب

(آخذين) على الحال (إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُّحْسِنِينَ) يفعلون الطاعات و ينعمون على غيرهم

(١) مر فى ٤ / ٤٧٩

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٤

بضروب الإحسان، ثم وصفهم فقال (كانوا) يعنى المتقين الذين وعدهم بالجنات (قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ) فى دار التكليف أى كان

هجومهم قليلاً- فى قول الزهرى و إبراهيم- و قال الحسن: (ما) صلته و تقديره كانوا قليلاً يهجعون، و قال قتادة: لا ينامون عن العتمه

ينتظرونها لوقتها، كأنه قيل هجومهم قليلاً فى جنب يقظتهم للصلاة و العبادة. و قال الضحاك: تقديره كانوا قبل ذلك محسنين كانوا

قليلاً، ثم ابتداءً فقال (مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ) و تكون (ما) بمعنى النفى و المعنى إنهم كانوا يحيون الليل بالقيام فى الصلاة و قراءة

القرآن و غير ذلك. و لا يجوز ان تكون (ما) جحداً لأنه لا يقدم عليها معمولها. و الهجوم النوم- فى قول قتادة و ابن عباس و إبراهيم

و الضحاك (و بِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) أى يطلبون من الله المغفرة و الستر لذنوبهم فى قول الحسن و ابن زيد- و قال مجاهد: معناه

يصلون فى السحر.

و قوله (وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ) و هو ما يلزمهم لزوم الديون من الزكوات و غير ذلك أو ما التزموه من مكارم الأخلاق، فهو الذى رغب

الله فيه بقوله (وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ) فالسائل هو الذى يسأل الناس، و المحروم هو المحارف- فى قول ابن عباس و

مجاهد و الضحاك- و قال قتادة و الزهرى: المحروم هو المتعفف الذى لا يسأل. و قال إبراهيم: المحروم الذى لا سهم له فى الغنيمه.

وقيل: المحروم الممنوع الرزق بترك السؤال أو إذهاب مال أو سقوط سهم او خراب ضيعه إذا صار فقيراً من هذه الجهة. و قال

الشعبي: اعينانى أن أعلم ما المحروم. و فرق قوم بين الفقير و المحروم بأنه قد يحرمه الناس بترك الإعطاء، و قد يحرم نفسه بترك

السؤال، فإذا سأل لا يكون ممن حرم نفسه بترك السؤال، و إنما حرمه الغير، و إذا لم يسأل فقد حرم نفسه و حرمه الناس.

و قوله (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ) أى دلالات واضحات و حجج نيرات (للموقنين) التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٥

الذين يتحققون بتوحيد الله، و إنما أضافها إلى الموقنين، لأنهم الذين نظروا فيها و حصل لهم العلم بموجها و آيات الأرض جبالها و

نباتها و معادنها و بحارها، و وقوفها بلا عمد لتصرف الخلق عليها.

و قوله (وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُفَكِّرُونَ) معناه و فى أنفسكم أفلا تفكرون بأن تروها مصرفة من حال إلى حال و منتقلة من صفة إلى

أخرى، فكنتم نطفاً فصرتم أحياء ثم كنتم أطفالاً فصرتم شباباً، ثم صرتم كهولاً و كنتم ضعفاء فصرتم أقوياء، فهلا دلکم ذلك على ان

لها صناعاً صنعها و مدبراً دبرها يصرفها على ما تقتضيه الحكمة و يدبرها بحسب ما توجه المصلحة. و قيل: المعنى أ فلا تبصرون

بقلوبكم نظر من كأنه يرى الحق بعينه.

وقوله (وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ) ينزله الله إليكم بأن يرسل عليكم الغيث و المطر فيخرج به من الأرض أنواع ما تقتاتونه و تلبسونه و تنتفعون به (و ما توعدون) به من العذاب ينزله الله عليكم إذا استحققتموه، و قال الضحاك: و في السماء رزقكم يعنى المطر الذى هو سبب كل خير و هو من الرزق الذى قسمه الله و كتبه للعبد فى السماء. و قال مجاهد: و ما توعدون يعنى من خير او شر، و قيل و ما توعدون الجنة، لأنها فى السماء الرابعة.

ثم قال تعالى (فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ) قسما منه تعالى (إنه لحق) و معناه إن ما وعدتكم به من الثواب و العقاب و الجنة و النار لا بد من كونه «مثل ما تنطقون» أى مثل نطقكم الذى تنطقون به فكما لا تشكون فى ما تنطقون، فكذلك لا تشكوا فى حصول ما وعدتكم به. و قيل الفرق بين قوله «لَحَقَّ مِثْلَ مَا أَنْكُم تَنْطِقُونَ» و بين ما تنطقون مثل الفرق بين أحق منطقتك و بين أحق إنك تنطق أى أحق إنك ممن التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٦

ينطق، و لم يثبت له نطقاً. و الاول قد أثبتته إلا أنه قال: أحق هو أم باطل، ذكره الفراء. و معنى الآية أن هذا القرآن و أمر محمد صلى الله عليه و آله و ما توعدون به من أرزاقكم حق ككلامكم، كقول القائل: إنه لحق مثل ما أنت هاهنا أى كما أنت هاهنا. و قال الفراء: و إنما جمع بين (ما) و (إن) مع انه يكتفى بأحدهما، كما يجمع بين اللائى و الذين، و أحدهما يجرى عن الآخر قال الشاعر:

من النفر اللائى و الذين إذا هم يهاب اللئام حلقة الباب قعقعوا (١)

فجمع بين اللائى و الذين، و لو أفرد ب (ما) لكان المنطق فى نفسه حقاً، و لم يرد ذلك، و إنما أراد أنه لحق كما حق أن آدمى ناطق، ألا ترى ان قولك أحق منطقتك معناه أحق هو أم كذب، و قولك أحق إنك تنطق معناه إن للإنسان النطق لا لغيره، فأدخلت (أن) ليفرق بين المعنيين. قال و هذا أعجب الوجهين إلى

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٢٤ الى ٣٠]..... ص: ٣٨٦

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامًا قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٢٥) فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَ بَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٢٨) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَءٍ فَصَكَتْ وَ جَهَّهَا وَ قَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٩) قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٣٠) سبع آيات.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله «هَلْ أَتَاكَ» يا محمد «حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ»

(١) تفسير الطبرى ١١٣/٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٧

قال الحسن: يعنى المكرمين عند الله. و قيل: أكرمهم إبراهيم برفع مجالسهم فى الإكرام و الإعظام الذى يسر بالإحسان. و الإجلال هو الإعظام بالإحسان، و كذلك يلزم إعظام الله و إجلاله فى جميع صفاته، و لا يجوز مثل ذلك فى الإكرام، و لكن الله يكرم أنبياءه و المؤمنين على طاعتهم.

وقوله «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ» يعنى حين دخلوا على إبراهيم «فَقَالُوا» له «سَلَامًا» على وجه التحية له أى اسلم سلاماً «ف قَالَ» لهم جواباً عن ذلك «سَلَامًا» و قرئ سلم، فلما ارتاب عليه السلام بهم قال «قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» أى أنتم قوم منكرون، و الإنكار بنفى صحة الأمن و نقيضه الإقرار، و مثله الاعتراف. و إنما قال: منكرون، لأنه لم يكن يعرف مثلهم فى أضيافه، و سماهم الله أضيافاً، لأنهم جاءوه فى صفة الأضياف و على وجه مجيئهم. و معنى (سلاماً) أى اسلم سلاماً، و قوله «قَالَ سَلَامًا» أى سلام لنا. و قوله «فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ» أى ذهب إليهم

خفياً، فالرؤغ الذهاب في خفى، راغ يروغ روعاً و روغاناً، و راوغه مراوغه و رواغاً، و أراغه على كذا إذا أراده عليه في خفى أنفاً من رده. و قوله «فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ» فالعجل واحد البقر الصغير مأخوذ من تعجيل أمره بقرب ميلاده، و سمي عجولاً و جمعه عجاجيل. و قال قتادة: كان عامه مال نبي الله إبراهيم عليه السلام البقر. و السمين الكثير الشحم على اللحم، سمن يسمن سمناً، و سمنه تسميناً و اسمنه اسماناً و تسمن تسمناً، و نقيض السمن الهزال. و قوله «فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ» أى أدناه لهم و قدمه بين أيديهم و قال لهم: كلوه، فلما رأهم لا يأكلون عرض عليهم ف «قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ» و فى الكلام حذف، لان تقديره فقدمه اليهم فأمسكوا عن الاكل فقال ألا تأكلون فلما امتنعوا من الأكل «فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً» أى خاف منهم و ظن أنهم يريدون به سوء، فالإيجاس الاحساس بالشىء خفياً، أوجس يوجس إيجاساً و توجس توجساً. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٨

و منه قوله «فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى» «١» فقالت حينئذ له الملائكة «لَا تَخَفْ» يا إبراهيم فانا رسل الله و ملائكته أرسلنا الله إلى قوم لوط لنهلكهم. و قيل: إنهم دعوا الله فأحيا العجل له فعلم إبراهيم عند ذلك انهم من الملائكة عليهم السلام «وَبَشَّرُوهُ» عند ذلك «بِغُلَامٍ عَلِيمٍ» أى يكون عالماً إذا كبر و بلغ. قال مجاهد: المبشر به إسماعيل. و قال غيره: هو إسحاق، لأنه من سارة، و هذه القصة لها لا لهاجر، سمعت البشارة امرأته سارة «فَأَقْبَلَتْ فِي صِرَةٍ» يعنى فى صيحة- فى قول ابن عباس و مجاهد و سفيان- و قال مجاهد و سفيان أيضاً فى رنه «فَصَيَّكَتْ وَجْهَهَا» قال ابن عباس لطمت وجهها. و قال السدى: ضربت وجهها تعجباً، و هو قول مجاهد و سفيان، فالصك الضرب باعتماد شديد «وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ» فالتقدير أنا عجوز عقيم كيف ألد؟! و العقيم الممتنعة من الولادة لكبر أو آفة. و قال الحسن: العقيم العاقر. و أصل العقيم الشدة مما جاء فى الحديث (يعقم أصلاب المشركين) أى يشد، فلا يستطيعون السجود، و داء عقام إذا أعيأ، أى اشتد حتى أياس ان يبرأ، و معاقم الفرس مفاصله يشد بعضها إلى بعض، و العقم و العقمه ثياب معلمة أى شدت بها الاعلام، و عقت المرأة، فهى معقومة و عقيم، و قالوا عقت أيضاً و رجل عقيم مثل المرأة من قوم عقيمين و الريح العقيم التى لا تنشئ السحاب للمطر، و الملك عقيم يقطع الولاء لان الابن يقتل أباه على الملك، فقالت الملائكة عند ذلك لها «كَذَلِكَ» أى مثل ما بشرناك به «قَالَ رَبُّكَ» ما بشرناك به فلا تشك فيه «إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ» فى أفعاله «الْعَلِيمُ» بخفايا الأمور لا يخفى عليه خافية و المعنى كما ان إخبارنا و بشارتنا لا شك فيه، كذلك قال الله ما بشرناك به.

(١) سورة ٢٠ طه آية ٦٧ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٨٩

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٣١ الى ٣٧] ص: ٣٨٩

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٣١) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ (٣٢) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِن طِينٍ (٣٣) مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (٣٤) فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٦) وَ تَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٣٧) سبع آيات.

لما سمع إبراهيم عليه السلام بشرى الملائكة له بالغلام العليم، و علم أنهم ليسوا ببشر و لا- أضياف «قال» لهم «فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» أى ما شأنكم. و الخطب هو الأمر الجليل، فكأنه قال قد بعثتم لأمر جليل، فما هو؟ و منه الخطبة، لأنها كلام بليغ لعقد أمر جليل تستفتح بالتحميد و التمجيد. و الخطاب أجل من الإبلاغ.

و قوله «أَيُّهَا» لا يثنى و لا يجمع لأنه مبهم يقتضى البيان عنه ما بعده من غير أن يلزم ما قبله، كما يلزم (الذى و هذا) كقولك مررت بالرجلين هذين، فتبعه فى تثنيته، كما تبعه فى اعرابه.

فأجابته الملائكة فقالوا «إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ» عاصين لله كافرين لنعمه استحقوا العقاب والهلاك «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُؤْسِرِينَ» فالمسرف المكثّر من المعاصي، وهو صفة ذم، لأنه خروج عن الحق.

و نقيض الإسراف الإقتار، وهو التقصير عن بلوغ الحق. وليس في الإكثار من طاعة الله سرف، ولا- في نعمه إقتار، لأنه سائغ على مقتضى الحكمة، وإرسال الرسول إطلاقه بالأمر إلى المصير إلى من أرسل إليه، فالملائكة أمروا بالمصير إلى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٠

قوم لوط لاهلاكهم وإرسال الحجارة إطلاقها. وليست برسل ولكن مرسله.

و المسومة المعلمة بعلامات ظاهرة للحاسة، لان التسويم كالسيما في انه يرجع إلى العلامة الظاهرة من قولهم: عليه سيماء الخير. ومنه قوله «يُنِيدُكُمْ رَبُّكُمْ بِحَمْسِيَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُّسَوِّمِينَ» و المجرم القاطع للواجب بالباطل، فهؤلاء أجمروا بقطع الايمان بالكفر. و أصل الصفة القطع. و قال ابن عباس: التسويم نقطة في الحجر الأسود بيضاء، او نقطة سوداء في الحجر الأبيض. و قيل: كان عليها أمثال الخواتيم و قوله «حِجَارَةً مِنْ طِينٍ» أي أصلها الطين لا حجارة البرد التي أصلها الماء.

و المسومة هي المعلمة بعلامه يعرفها بها الملائكة أنها مما ينبغي أن يرمى بها الكفرة عند أمر الله بذلك. و قيل: حجارة من طين كأنها آجر- في قول ابن عباس- و قال الحسن: مسومة بأنها من حجارة العذاب. و قيل: مسومة بأن جعل على كل حجر اسم من يهلك به.

و قوله «فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أي أخرجنا من كان في قرية لوط من المؤمنين، نحو لوط و أهله و خلصناهم من العذاب و الإهلاك. و قوله «فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» يدل على ان الإسلام هو الايمان و الايمان هو التصديق بجميع ما أوجب الله التصديق به. و الإسلام هو الاستسلام لوجوب عمل الفرض الذي أوجه الله و الزمه. و المسلم هو المخلص لعمل الفرض على ما أمر الله به، لان صفة (مسلم) كصفه مؤمن في انها مدح. و البيت الذي وجدته في تلك القرية من المؤمنين هم أتباع لوط و وجدان الضالة هو إدراكها بعد طلبها، و وجدت الموجدة إدراك ما يوجب العتاب و الأثمة في القلب، و وجدت المال أجده أدركت ملكاً لي كثيراً، و وجدت زيدا الصالح بمعنى علمته، و وجدت الضالة وجدانا. و البيت هو البناء المهياً للايواء اليه و المبيت فيه. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩١

و قوله «وَوَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً» فالترك في الأصل ضد الفعل ينافي الأخذ في محل القدرة عليه، و القدرة عليه قدرة على الأخذ. و المعنى في الآية أبقينا فيها آية، و مثله قوله «وَوَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ» (١) بمعنى لم ينفها مع انه قادر على نفيها، و فلان ترك السوق أي قطعها بأن صار لا يمضى اليها. و معنى «وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً» بمنزلة ما فعل ضد ما تنافيه الآية. و قيل: إن الآية اقتلاع البلدان لا يقدر عليه إلا الله تعالى و قوله «لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ» إنما خص الخائفين من العذاب الأليم بالآية لأنهم الذين يعتبرون بها و ينتفعون بها.

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٣٨ الى ٤٥]..... ص: ٣٩١

وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ (٣٨) فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٣٩) فَأَخَذْنَا مِنْهُ الْجُودَةَ فَبَدَّنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَ هُوَ مُلِيمٌ (٤٠) وَ فِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (٤١) مَا تَدْرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرِّيمِ (٤٢) وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ (٤٣) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الصَّاعِقَةَ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (٤٤) فَمَا اسْتَبَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَ مَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ (٤٥)

ثمان آيات.

قرأ الكسائي «الصعقة» الباقون «الصاعقة»، فالصعقة مصدر صعق يصعق صعقاً و صعقة واحدة. و الصاعقة الاسم تقول: صاعقه و صاعقه مقدماً و مؤخراً،

(١) سورة ٢ البقرة آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٢

و صواعق و صواعق، و قيل: هما لغتان.

قوله «وَفِي مُوسَىٰ عِطْفٌ عَلَىٰ قَوْلِهِ «وَوَرَكْنَا فِيهَا آيَةً» فَكَأَنَّهُ قَالَ:

و تركنا في موسى آية حين أرسلناه إلى فرعون بسطان مبین أى بحجة ظاهرة «فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ» قال ابن عباس و قتادة و مجاهد: معناه بقوته. و قيل: معناه تولى بما كان يتقوى به من جنده و ملكه. و الركن الجانب الذى يعتمد عليه. و المعنى ان فرعون أعرض عن حجة موسى و لم ينظر فيها بقوته فى نفسه «وَقَالَ سَاحِرٌ أَى هُوَ سَاحِرٌ «أَوْ مَجْنُونٌ» فالسحر حيلة توهم المعجزة بحال خفية. و أصله خفاء الأمر فمنه السحر الوقت الذى يخفى فيه الشخص. و السحر الرئة لخفاء سببها فى الترويح عن القلب بها. و السحارة لخفاء السبب فى تلون خيطها. و المجنون الذى أصابته جنه فذهب عقله. و قال الزجاج (او) هاهنا بمعنى الواو، و التقدير ساحر و مجنون. و قال غيره: فى ذلك دلالة على عظم جهل فرعون، لان الساحر هو اللطيف الحيلة و ذلك ينافى صفة المجنون المختلط العقل، فكيف يوصف شخص واحد بهاتين الصفتين فقال الله تعالى مخبراً عن نفسه أَحَدَانَا وَ جُنُودَهُ فَتَبَدَّنَاهُمْ»

يعنى إنا نبذنا فرعون و جنوده فى اليم»

أى طرحناه فى البحر كما يلتقى الشىء فى البر هو مُلِيمٌ»

أى آت بما يلام عليه من الكفر و الجحود و العتو و التجبر و التكبر واحد. و الملوم الذى وقع به اللوم، و المليم الذى أتى بما يلام عليه.

و قوله «وَفِي عَادٍ عِطْفٌ أَيْضاً عَلَىٰ قَوْلِهِ «وَوَرَكْنَا فِيهَا» أَى و تركنا فى عاد أيضاً آية أى دلالة فيها عظة «إِذْ أَرْسَلْنَا» أَى أطلقنا «عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ» و هى التى عقت عن ان تأتى بخير من تنشئه سحب او تلقيح شجرة أو تدرية طعام او نفع حيوان، فهى كالممنوعة من الولادة. و جمع الريح أرواح و رياح، و منه راح الرجل إلى منزله أى رجع كالريح، و الراحة قطع العمل المتعب. و قال ابن عباس:

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٣

الريح العقيم التى لا تلقح الشجر و لا تنشئ السحاب. و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال (نصرت بالصبا و أهلكت عاد بالدبور).

و قوله «مَا تَذُرُّ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ» أَى لم تترك هذه الريح شيئاً تمر عليه «إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ» و هو السحيق الذى انتفى رمه بانتفاء ملاءمه بعضه لبعض، و أما رمه يرمه رماً فهو رام له و الشىء مرموم فهو المصلح بملاءمه بعضه لبعض، و هو اصل الرميم الذى رمه بنقصه. و قيل: الرميم الذى ديس من يابس النبات.

و قيل: الرميم العظم البالى المنسحق.

و قوله «وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ» أَيْضاً عِطْفٌ عَلَىٰ قَوْلِهِ «وَوَرَكْنَا فِيهَا آيَةً...»

وَفِي ثَمُودَ» و هم قوم صالح لما كفروا و جحدوا نبوه صالح و عقروا ناقه الله و استحقوا الإهلاك «قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ» أَى انتفعوا فى اسباب اللذات من المناظر الحسنه و الروائح الطيبة و الأصوات السجية و كل ما فيه منفعة على هذه الصفة «حَتَّىٰ حِينٍ» أَى إلى حين قدر الله ابقاءكم اليه. و قيل: إلى حين آجالكم إن أطعتم الله - فى قول الحسن - «فَعَتَيُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ» فالعتو الامتناع عن الحق، و هو الجفاء عنه ترفعاً عن إتباع الداعى اليه «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ» أَى أرسل الله اليهم الصاعقه التى أهلكتهم و أحرقتهم و هم يبصرونها «فَمَا اسْتَيْطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ» أَى لم يقدروا على النهوض به «وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ» أَى طالبين ناصرًا يمنعهم من عذاب الله - عز و جل - و قرأ الكسائى «الصعقة» بغير الف. و قد بيناه.

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٤٦ الى ٥٥]..... ص: ٣٩٣

وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٤٦) وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ (٤٧) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٤٩) فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠) وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥١) كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٥٢) أَتَوَصَّوْا بِهِ بِلُ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٥٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ (٥٤) وَذَكَرْ فَإِنَّ الدُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (٥٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٤

عشر آيات.

قرأ أبو عمرو و حمزة و الكسائي «و قوم نوح» جراً عطفاً على قوله «و في عاد» و تقديره و في قوم نوح آية. الباقون بالنصب على تقدير و أهلكتنا قوم نوح، و يحتمل ان يكون على تقدير فأخذت صاعقه العذاب قوم نوح، إذ العرب تسمى كل عذاب مهلك صاعقه، الثالث على تقدير: و اذكر قوم نوح، كقوله «و إبراهيم الذي وقي» «١» و القوم الجماعة الذين من شأنهم أن يقوموا بالأمر، و اضافتهم اليه تقتضى انه منهم في النسب. و لم يفرد ل (قوم) واحد. ثم بين لما أهلكهم فقال «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ» خارجين من طاعة الله - عز و جل - إلى الكفر بالله فاستحقوا لذلك الإهلاك.

و قوله «و السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ» معناه بقوة - في قول ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد - و الايدى القوة، و وجه اتصال قوله «و السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ» بما قبله

(١) سورة ٥٣ النجم آية ٣٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٥

و هو ان في قوم نوح آية و في السماء أيضاً آية فهو متصل به في المعنى.

و قوله «و إِنَّا لَمُوسِعُونَ» قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها - قال الحسن: التوسعة في الرزق بالمطر - الثاني - قال ابن زيد: بقوة و إنا لموسعون السماء. الثالث - انا لقادرون على الاتساع بأكثر من اتساع السماء.

و الاتساع الإكثار من إذهاب الشيء في الجهات بما يمكن أن يكون أكثر مما في غيره يقال أوسع يوسع ايساعاً، فهو موسع. و الله تعالى قد أوسع السماء بما لا بناء أوسع منه و ايساع الرحمة هو الإكثار منها بما يعم.

و قوله «و الْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا» عطف على قوله «و السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا» و تقديره و بنينا السماء بنيناها و فرشنا الأرض فرشناها أى بسطانها «فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ» و الماهد الموطئ للشيء المهية لما يصلح الاستقرار عليه، مهد يمهد مهدياً، فهو ماهد و مهد تمهيداً، مثل وطأ توطئه.

و قوله «و مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» معناه خلقنا من كل شيء اثنين مثل الليل و النهار، و الشمس و القمر و الأرض و السماء، و الجن و الانس - في قول الحسن و مجاهد - و قال ابن زيد «خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ» الذكر و الأنثى. و في ذلك تذكير بالعبارة في تصريف الخلق و

النعمة في المنفعة و المصلحة «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» معناه لتذكروا و تفكروا فيه و تعتبروا به.

و قوله «فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ» أى فاهربوا الى الله من عقابه الى رحمته بإخلاص العبادة له. و قيل: معناه ففروا الى الله بترك جميع ما يشغلكم عن طاعته و يقطعكم عما أمركم به «إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ» مخوف من عقابه «مبين» عما أوجب عليكم من طاعته.

ثم نهاهم فقال «و لَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ» أى لا تعبدوا معه معبوداً التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٦

آخر من الأصنام و الأوثان «إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» أى من الله مخوف من عقابه مظهر ما أوجب عليكم و أمركم به. و قيل: الوجه في تكرار «إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» هو ان الثاني منعقد بغير ما انعقد به الاول إذ تقديره اني لكم منه نذير مبين في الامتناع من جعل اله

آخر معه، و تقدير الاول انى لكم منه نذير مبين فى ترك الفرار اليه بطاعته فهو كقولك: أنذرك أن تكفر بالله أنذرك ان تتعرض لسخط الله، و يجوز أن يقول الله و لا- تجعلوا مع الله قديماً آخر، كما قال (وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا) لان جعلهم ذلك باعتقادهم إلهاً معه او اظهارهم انه مذهب لهم. و لا يجوز ان يقول: لا تكونوا قدماء مع الله لأنه نهى عما لا يمكن، و هو محال، و كذلك لا يجوز ان يقول لا تصيروا قدماء و لا آلهة، لأنه محال.

و النذير هو المخبر بما يحذر منه و يصرف عنه و هو يقتضى المبالغة. و المنذر صفة جارية على الفعل تقول: انذر ينذر إنذاراً، فهو منذر، و نذره أى علم به و استعد له و المبين الذى يأتى ببيان الحق من الباطل.

ثم قال مثل ما أوتى هؤلاء الكفار نبى فكذبوه (كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الأمم (رَسُولٌ إِلَّا قَالُوا) هو (سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ) فالساحر هو الذى يحتال بالحيل اللطيفة. و المجنون الذى به جنون. و إنما قال الجهال ذلك فى الرسل لان الاقدام عندهم على إنكار عبادة الأوثان لا يكفى فيه الشبهة دون الجنة، فالمجنون المغطى على عقله بما لا يتوجه للإدراك به، فكذلك شبه حال قريش فى التكذيب بحال الأمم حتى قالوا: ساحر او مجنون. و إنما جاز منهم الاتفاق على تكذيب الرسل من غير تواصل و لا تلاق، لان الشبهة الداعية اليه واحدة.

و قوله (أ تواصلوا) فالتواصل هو إيصال بعض القوم إلى بعض بوصية، و الوصية التقدمة فى الأمر بالأشياء المهمة مع النهى عن المخالفة، كالوصية بقضاء الدين ورد التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٧

الوديعه و الحج و الصدقة و غير ذلك، فكان هؤلاء الجهال قد تواصلوا بعبادة الأوثان بما هم عليه من الملازمة و شدة المحافظة و صورة الكلام صورة الاستفهام و المراد به الإنكار و التوبيخ.

و قوله (بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ) معناه لم يتواصلوا بذلك لكنهم طاغون طغوا فى معصية الله و خرجوا عن الحد.

ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله (فتول عنهم) أى اعرض عنهم يا محمد- فى قول مجاهد- (فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ) فى كفرهم و جحودهم بل اللائمة و الذم عليهم من حيث لا- يقبلون ما تدعوهم اليه، و ليس المراد أعرض عن تذكيرهم و وعظهم، و إنما أراد أعرض عن مكافأتهم و مقابلتهم و مباراتهم و ما أنت فى ذلك بملوم (و ذكر) بالموعظة (فَإِنَّ الدُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) الذين يتعظون بمواعظ الله و يستدلون بآياته. قال حسين بن صمصم.

أما بنو عبس فان هجينهم ولى فوارسه و أفلت أعورا «١»

قوله تعالى: [سورة الذاريات (٥١): الآيات ٥٦ الى ٦٠]..... ص: ٣٩٧

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (٥٨) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ (٥٩) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (٦٠) خمس آيات.

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٨

هذا اخبار من الله تعالى أنه لم يخلق الجن و الأنس إلا لعبادته، فإذا عبدهوا استحقوا الثواب، و اللام لام الغرض و لا يجوز أن يكون لام العاقبة لحصول العلم بأن كثيراً من الخلق لا يعبدون الله. و فى الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة القائلين: بأن الله خلق كثيراً من خلقه للكفر به و الضلال عن دينه و خلقهم ليعاقبهم بالنيران، لأنه لا يجوز أن يكون فى كلام الله تعالى تناقض، و لا إختلاف و قوله (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ) «١» قد بينا فى ما مضى أن اللام لام العاقبة. و المعنى إنه خلق الخلق كلهم لعبادته و تصير عاقبة كثير منهم

إلى جهنم بسوء اختيارهم من الكفر بالله و ارتكاب معاصيه.

فان قيل: أليس قد خلق الله كثيراً من خلقه لطفاً لغيرهم، فكيف يكون خلقهم لعبادته؟!.

قلنا: ما خلقه الله تعالى على ضربين: مكلف، و غير مكلف، فما ليس بمكلف خلقه للطف للمكلفين، جماداً كان او حيواناً. و ما هو مكلف خلقه لعبادته و إن كان في خلقه أيضاً لطف للغير، و كأنه يكون خلقه للأمرين و يكون بمنزلة ما خلقته إلا ليعبد مع عبادة غيره لأين عبادة غيره مما هو غرض في خلقه، و لولا- ذلك لم يكن في خلق النبي عليه لطف لغيره، فالتقدير ما خلقته إلا لعبادته مع عبادة غيره به، و هو بمنزلة قول القائل ما أدبت ولدى إلا ليصلح جميعهم أى بتأديبي له مع تأديب غيره الذى يدعوه إلى خلافه، و ليس المعنى ما خلقت كل مكلف إلا ليعبد هو فقط.

و فى الآية دلالة على انه تعالى لا يريد المباح، لأنه ليس من العبادة.

و قوله (ما أريدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أريدُ أَنْ يُطْعَمُونَ) معناه نفى الإبهام عن خلقهم لعبادته ان يكون ذلك لفائدة تقع و تعود عليه تعالى، فبين انه لفائدة

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٣٩٩

النفع العائد على الخلق دونه تعالى لاستحالة النفع عليه و دفع المضار، لأنه غنى بنفسه لا يحتاج إلى غيره، و كل الناس محتاجون اليه. و من زعم ان التأويل ما أريد ان يرزقوا عبادى و لا أن يطعموهم، فقد ترك الظاهر من غير ضرورة. و قال ابن عباس: معنى (وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) الا ليتقربوا لى بالعبودية طوعاً و كرهاً.

ثم بين تعالى انه- جل و عز- هو الرازق لعباده فقال (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ) و الخلق لا يرزقونه (ذو القوة) صاحب القدرة (المتين) و معناه انه القوى الذى يستحيل عليه العجز و الضعف، لأنه ليس بقادر بقدره، بل هو قادر لنفسه، و لأنه ليس بجسم، و الجسم هو الذى يلحقه ضعف. و من خفض (المتين)- و هو يحيى ابن وثاب- جعله صفة للقوة، و ذكره لأنه ذهب الى الجبل و الشىء المفتون يريد القوة، قال الشاعر:

لكل دهر قد لبست أثوبا من ريطه و اليمينه المعصبا «١»

فذكر لان اليمينه ضرب من الثياب و صنفت منها، و من فسر (المتين) بالشديد فقد غلط، لان الشديد هو الملفت بما يصعب معه تفكيكه. و وصف القوة بأنها أشد يؤذن بالمجاز، و انه بمعنى أعظم.

ثم اخبر تعالى بأن (للذين ظلموا) نفوسهم بارتكاب المعاصى (ذنوباً) أى نصيباً و أصله الدلو الممتلئ ماء، كما قال الراجز:

لنا ذنوب و لكم ذنوب فان أبيتتم فلنا القلب «٢»

و قال علقمة:

(١) اللسان (ثوب) و تفسير القرطبي ١٧ / ٥٧

(٢) مر فى ٢ / ٤٠٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٠

و فى كل حى قد خبطت بنعمة فحق لشاس من نداك ذنوب «١»

أى نصيب، و إنما قيل الدلو: ذنوب، لأنها فى طرف الجبل، كأنها فى الذنب. و قيل: معناه لهم بلاء و ويل. و الذنوب الدلو العظيمة يؤنث و يذكر، و قوله (مِثْلُ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ) أى مثل نصيب أصحابهم من الكفار الذين تقدموهم (فلا- يستعجلون) قل لهم لا

تستعجلون بانزال العذاب عليهم، فإنهم لا يفوتون.
ثم قال (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) وحدائتي و جحدوا نبوة رسولي (مَنْ يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ) فيه بانزال العذاب بالعصاة و هو يوم القيامة، و الويل كلمة تقولها العرب لكل من وقع في مهلكة.

(١) تفسير القرطبي ٥٧/١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠١

٥٢-سورة الطور..... ص: ٤٠١

إشارة

مكية بلا خلاف و هي تسع و أربعون آية في الكوفي، و ثمان في البصري، و سبع في المدنيين.

[سورة الطور (٥٢): الآيات ١ الى ٨]..... ص: ٤٠١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَ الطُّورِ (١) وَ كِتَابِ مَسْطُورٍ (٢) فِي رَقٍّ مَنشُورٍ (٣) وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٤)
وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ (٥) وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (٦) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ (٧) مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (٨)
سبع آيات حجازي و ثمان في ما عداها، عدّ الكوفيون و الشاميون (و الطور) و لم يعده الحجازيون.
الوجه في القسم بالطور هو ما قدمناه في قوله (و الذاريات) و غير ذلك، و هو أن الله تعالى له أن يقسم بما يشاء من خلقه، و ليس للعباد ان يقسموا إلا-به. و قيل: الطور هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى. و قال مجاهد: الطور جبل. و قال المبرد: يقال لكل جبل طور. فإذا ادخلت عليه الألف و اللام كان التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٢
معرفة لشيء بعينه. و منه قوله (وَ رَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ) «١» و قيل: إنه سرياني (وَ كِتَابِ مَسْطُورٍ) أي مكتوب- في قول قتادة و الضحاك- قال رؤبة:

إني و اسطار سطر سطرًا «٢» و قيل: الكتاب المسطور: هو الذي كتبه الله على خلقه من الملائكة في السماء يقرؤون فيه ما كان و يكون. و قيل: هو القرآن مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ، و هو الرق المنشور. و قال الفراء: الكتاب المسطور صحائف الاعمال فمن أخذ كتابه بيمينه، و من أخذ كتابه بشماله. و السطر ترتيب الحروف. و المسطور المرتب الحروف على وجه مخصوص، سطرته أسطره سطرًا، فأنا ساطر و ذلك مسطور (فِي رَقٍّ مَنشُورٍ) فالرق جلد رقيق يصلح للكتابة. و قال ابو عبيدة:
الرق هو الورق. و قيل: إنما ذكر الرق، لأنه من أحسن ما يكتب عليه، فذكر لهذه العلة، فإذا كتبت الحكمة في ما هو على هذه الصفة كان أبهى و أولى. و المنشور المبسوط. و إنما قيل: منشور، لأنه أبهى في العيون.
و قوله

(وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) قيل: هو بيت في السماء الرابعة بحيال الكعبة، تعمره الملائكة بما يكون منها فيه من العبادة. و روى ذلك عن علي عليه السلام

و ابن عباس و مجاهد.

قال علي عليه السلام يدخل كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون فيه.

وقال الحسن البيت المعمور: البيت الحرام. و
قال أمير المؤمنين عليه السلام ومجاهد و قتادة و ابن زيد (السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ) هو السماء.
وقوله (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) فالبحر المجرى الواسع العظيم من مجارى الماء، و أصله الاتساع. و البحيرة الناقه التي يوسع شق أذنها و
تخلى فى المرع. و تبحر فلان فى العلم إذا اتسع فيه، و المسجور المملو.
و منه سجرت التنور إذا ملأته ناراً. و عين سجرا ممتلئة فيها حمرة كأنها احمرت

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦٣، ٩٣

(٢) مر فى ١١٠ / ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٣

مما هو لها كسجار التنور. و قال مجاهد و ابن زيد: البحر المسجور الموقد. و قال قتادة: هو المملوء قال لبيد:
فتوسطا عرض السرى و صدعا مسجورة متجاوز أقدامها «١»

و

روى فى الحديث ان البحر يسجر، فيكون ناراً فى جهنم.

وقوله (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ) جواب القسم، أقسم الله تعالى بالأشياء التي تقدم ذكرها ليتحقق عند العباد أن عذابه واقع لا محالة لمن
وافى على الصفة التي يستحق بها العقوبة، و أن لا- يطمع أن ينفعه سؤال حميم او قريب منه قال النمر ابن تولب العكلى: شاهداً فى
المسجور:

إذا شاء طالع مسجورة ترى حولها النبع و السما سما «٢»

و إنما هي بقعة مملوءة شجراً.

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٩ الى ١٦]..... ص: ٤٠٣

يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا (٩) وَ تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا (١٠) قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١١) الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (١٢) يَوْمَ يُدْعُونَ إِلَى نَارِ
جَهَنَّمَ دَعَاً (١٣)

هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ (١٤) أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ (١٥) اضِلُّوا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٦)

ثمان آيات كوفى و شامى، و سبع فى ما عداهما، عد الكوفيون و الشاميون

(١) مر فى ١١٨ / ٧

(٢) تفسير القرطبي ١٧ / ٦١ و مجاز القرآن ٢ / ٢٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٤

(دعاً) و لم يعده الباقون.

قوله (يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) يعنى يوم القيامة، و هو متعلق بقوله (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ... يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) و المور تردد الشىء
بالذهاب و المجيء كما يتردد الدخان ثم يضمحل، مار يمور موراً فهو مائر. و قيل: يمور موراً بمعنى يدور دوراً- فى قول مجاهد- و
قال الضحاك: معناه يموج موجاً قال الأعشى أنشده أبو عبيدة:

كان مشيتها من بيت جاريتها مور السحابة لا ريث ولا عجل (١)

و رواه غيره مر السحابة (وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا قَوْلًا يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) الذين ينكرون اخبار الله تعالى فهؤلاء الجهال أنكروا ما اخبر به الأنبياء بأن نسبوهم إلى الكذب (الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ) فالخوض الدخول في الماء بالقدم و شبه به الدخول في الأمر بالقول، يقال خاض يخوض خوضاً، فهو خائض.

و خوضه في الشراب تخويضاً، و منه المخوض. و اللعب طلب الفرحة بمثل حال الصبي في انتفاء العمل على مقتضى العقل، لعب لعباً فهو لا لعب، و دخلت الفاء في (فويل) لما فيه من معنى الجزاء، لانه تقديره إذا كان كذا و كذا فويل، و معنى الآية إني سأعلمهم بكفرهم و تصير عاقبتهم العذاب.

و قوله (يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً) معناه يوم يدعون إلى نار جهنم للعذاب فيها، دعه يدعه دعاً إذا دفعه. و مثله صكه يصكه صكاً، و الداع الدافع و قيل: الدع الدفع بانزعاج و إرهاق - في قول قتادة و الضحاك -.

و قوله (هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) أى يقال لهم على وجه التوبيخ:

هذه النار التي كنتم تكذبون بها في دار التكليف حين جحدتم الثواب و العقاب

(١) ديوان الأعشى ١٤٤ و مجاز القرآن ٢ / ٢٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٥

و النشور. و يقال لهم على وجه الإنكار عليهم (أفسح هذا) قد غطى على أبصاركم (أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ) ثم يقال لهم (اصلوها) يعنى النار (فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا) كونكم فى العقاب صبرتم أو لم تصبروا، فانه لا- يحيف عليكم (إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ) أى جزاء ما كنتم (تعملون) فى الدنيا من المعاصى و الصلى لزوم النار المعذب بها صلى يصلى صلياً، و منه الصلاة للزوم الدعاء فيها، و منه:

صلى على دنها و ارتسم (١)

أى لزم، و المصلى الذى يجيء فى اثر السابق على لزوم أثره و الأصل لزوم الشيء، و الصبر حبس النفس على الأمر بالعمل فكأنه قال: احبسوا أنفسكم على النار لتعاملوا بالحق او لا- تحبسوا سواء عليكم فى ان الجزاء لا- محالة واقع بكم و لا- حق لكم. و الجزاء مقابلة العمل بما يقتضيه فى العقل من خير او شر. و السواء و الاستواء و الاعتدال بمعنى واحد. و الاستواء امتناع كل واحد من المقدارين من ان يكون زائداً على الآخر او ناقصاً عنه، فالصبر و ترك الصبر لا ينفع واحد منهما فى رفع العذاب عن أهل النار.

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ١٧ الى ٢٠]..... ص: ٤٠٥

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ (١٧) فَاكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (١٨) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٩) مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢٠)

أربع آيات بلا خلاف.

(١) مر فى ١ / ٥٦، ١٩٣ و ٢ / ٤١ و ٥ / ٣٣٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٦

لما اخبر الله تعالى عن حال الكفار و ما أعد لهم من أليم العقاب، اخبر أيضاً بما أعدده للمؤمنين المتقين من أنواع الثواب فقال (إن المتقين) الذين يجتنبون معاصى الله خوفاً من عقابه (فى جنات) أى بساتين تجننها الأشجار (وَنَعِيمٍ فَاكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ) أى

متنعين بما أعطاهم ربهم من أنواع النعم و قال الزجاج:

معنى (فاكهين) معجبين بما آتاهم. و قال الفراء: مثل ذلك (وقاهم ربهم) أى منع عنهم عذاب الجحيم. و الفاكه الكثير الفاكهة، كقولهم لابن و تامر أى ذو لبن و ذو تمر. و الفكه المسرور بأحواله كسرور آكل الفاكهة بفاكهته. و قوله (مُتَكَبِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصِفُوفَةٍ) قيل متكئين على النمارق و هى الوسائد إلا انه حذف ذكرها. و المعنى (عليه)، لأنه أصل الاتكاء، و تقديره متكئين على النمارق الموضوعه على السرر، و هو جمع سرير. و قوله (مصفوفة) أى مصطفة. و قوله (وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ) فالحور البيض النقيات البياض فى حسن و كمال، و العين الواسعة العين فى صفاء و بهاء، و المعنى قرنا هؤلاء المتقين بالحور العين على وجه التنعيم لهم و التمتع.

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٤٠٦

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ (٢١) وَ أَمِيدَنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (٢٢) يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ (٢٣) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وُعْلَمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ (٢٤) وَ أَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٧

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابن كثير و أهل الكوفة (و اتبعتهم) بالتاء (ذريتهم) على واحدة (بهم ذريتهم) على واحدة أيضاً. و قرأ نافع (و اتبعتهم) بالتاء (ذريتهم) على واحدة (بهم ذرياتهم) على الجمع. و قرأ ابن عامر (و اتبعتهم ذرياتهم) بالتاء على الجمع (بهم ذرياتهم) جماعة أيضاً. و قرأ ابو عمرو (أتبعناهم) بالنون (ذرياتهم) جماعة (ألحقنا بهم ذرياتهم) جماعة أيضاً. و قرأ ابن كثير وحده (و ما ألتناهم) بفتح الالف و كسر اللام. الباقون- بفتح الألف و اللام- و قرأ ابن كثير و أبو عمرو (لا لغوا فيها و لا تأتيم) نصباً. الباقون بالرفع و التنوين. قال الزجاج: فمن رفع فعلى ضربين: أحدهما- على الابتداء (فيها) الخبر، و الثانى- أن تكون (لا) بمعنى ليس رافعه و انشد سيبويه:

من فر عن نيرانها فأنا ابن قيس لا براح «١»

و من نصب بنى كقوله (لا ريب فيه) «٢» و الاختيار عند النحويين إذا كررت (لا) الرفع. و النصب جائز حسن.

يقول الله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا) بالله و أقروا بتوحيده و صدقوا رسله (وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) من قرأ بالنون معناه، و ألحقنا بهم ذرياتهم أى ألحق الله بهم ذرياتهم يعنى حكم لهم بذلك. و من قرأ (و اتبعتهم) نسب الاتباع إلى الذرية. و المعنى إنهم آمنوا كما آمنوا، فمن جمعه فلاختلاف أجناس الذرية، و من وحد، فلانه يقع على القليل و الكثير، و إنما قرأ ابو عمرو

(١) اللسان (برح) و سيبويه ٢٨ / ١، ٣٥٤ [.....]

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٨

(أتبعناهم) بالنون لقوله بعد ذلك (ألحقنا) و قال البلخى: معنى الآية إن ثواب الذرية إذا عملوا مثل أعمال الاباء يثابون مثل ثواب الاباء، لان الثواب على قدر الاعمال. و لما قال (و اتبعناهم ذرياتهم) بين أن ذلك يفعل بهم من غير ان ينقص من أجورهم، لثلاث يتوهم انه يلحقهم نقص أجر. و قال الزجاج: معنى الآية إن الأبناء إذا كانوا مؤمنين فكانت مراتب آبائهم فى الجنة أعلا من مراتبهم ألحق الأبناء بالآباء، و لم ينقص الآباء من أعمالهم، و كذلك إن كان اعمال الآباء انقص ألحق الآباء بالأبناء. و الاتباع إلحاق الثانى بالأول فى معنى عليه الأول، لأنه لو ألحق به من غير أن يكون فى معنى هو عليه لم يكن اتباعاً، و كان إلحاقاً.

و إذا قيل: اتبعه بصره فهو الإدراك، و إذا قيل: تبعه فهو يصرف البصر بتصرفه.

و قوله (ألحقنا بهم ذرياتهم) قال ابن عباس و الضحاك و ابن زيد: الحقوا الأولاد بالآباء إذا آمنوا من أجل إيمان الآباء. و فى رواية أخرى عن ابن عباس:

أن التابعين الحقوا بدرجته آبائهم، و إن قصرت أعمالهم تكرمهم لآبائهم و الاول هو الوجه. و إنما وجب بالإيمان إلحاق الذرية بهم مع أنهم قد يكون ليس لهم ذرية لأنه إنما يستحق ذلك السرور على ما يصح و يجوز مع أنه إذا اتبع الذرية على ما أمر الله به استحق الجزاء فيه، فان أبطلته الذرية عند البلوغ بسوء عمل، و فى سروره فى أمر آخر كما أن اهل الجنة من سرورهم ما ينزل بأعدائهم فى النار، فلو عفى عنهم لوفوا سرورهم بأمر آخر.

و قوله (و ما ألتناهم) معناه ما نقصناهم يقال: ألتته يألته ألتاً، و ألاته يألته إلتاً، و لاته يألته ثلاث لغات - ذكرها ابو عبيدة: إذا نقصه، فبين - عز و جل - أنه لا - يجوز عليه نقصان شىء من جزاء عمله، لأنه لا يجوز عليه الظلم لا قليله و لا كثيره و لا صغيره و لا كبيره، و قال ابن عباس و مجاهد و الربيع (و ما ألتناهم) ما نقصناهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٠٩
قال الشاعر:

ابلق بنى ثعل عنى مغلغله جهد الرسالة لا ألتاً و لا كذبا «١»

و قوله (كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ) أى كل إنسان يعامل بما يستحقه و يجازى بحسب ما عمله إن عمل طاعة أثيب عليها و إن عمل معصية عوقب بها لا يؤخذ احد بذنب غيره. و الرهين و المرهون و المرتهن هو المحتبس على أمر يؤدي عنه بحسب ما يجب فيه، فلما كان كل مكلف محتسباً على عمله، فان صح له أدائه على الواجب فيه تخلص، و إلا هلك، فلهذا قال (كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ).
قوله (وَ أَمَدَدْنَا هُمْ بِفَاكِهِةٍ) فالامداد هو الإتيان بالشىء بعد الشىء يقال:

مد الجرح و أمد النهر، و الفاكهة هى الثمار (وَ لَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ) أى و أمددناهم ايضاً بلحم من الجنس الذى يشتهونه.

و قوله (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْساً) أى يتعاطون كأس الخمر، قال الأخطل:

نازعتهم طيب الراح الشمول و قد صاح الدجاج و حانت وقعة السارى «٢»

و الكأس الأثناء المملوء بالشراب، فان كان فارغاً فلا يسمى كأساً - ذكره الفراء - و قوله (لَا لَعْنُ فِيهَا وَ لَا تَأْتِيمٌ) معناه لا يجرى بينهم باطل و لا ما يلغى فيه و لا ما فيه أثم كما يجرى فى الدنيا عند شرب الخمر. و قوله (وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكُونٌ) يعنى فى صفائه و بياضه و حسن منظره، و المكون المصون.

و قيل: ليس على الغلمان مشقة فى خدمة أهل الجنة، بل لهم فى ذلك لذة، لأنه ليس هناك دار محنة. و قوله (وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) أى يسأل بعضهم بعضاً عن حاله، و ما هو فيه من انواع النعيم فيسرون بذلك و يزداد فرحهم

(١) تفسير الطبرى ١٥ / ٢٧

(٢) تفسير الطبرى ١٦ / ٢٧ و القرطبي ٦٨ / ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٠

و قيل: يسأل بعضهم بعضاً عما فعلوه فى دار الدنيا مما استحقوا به المصير إلى الثواب و الكون فى الجنان بدلالة قوله (إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ).

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٤١٠

قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ (٢٦) فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَ وَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ (٢٧) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ (٢٨) فَذَكَرُوا

فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ (٢٩) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ (٣٠)
خمس آيات بلا خلاف.

قرأ نافع والكسائي (ندعوه أنه) بفتح الهمزة على تقدير بأنه أو لأنه.

الباقون بكسر الهمزة على الاستئناف.

لما حكى الله تعالى ان اهل الجنة يقبل بعضهم على بعض و يسأل بعضهم بعضاً عن أحوالهم ذكر ما يقولونه فإنهم يقولون (إنا كنا) في دار الدنيا (فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ) أى خائفين رقيقى القلب، فالاشفاق رقة القلب عما يكون من الخوف على الشيء، و الشفقة نقيض الغلظة. و أصله الضعف من قولهم: ثوب شفق أى ضعيف النسج رديئه، و منه الشفق، و هو الحمرة التى تكون عند غروب الشمس إلى العشاء الآخرة، لأنها حمرة ضعيفة. و الأهل هو المختص بغيره من جهة ما هو اولى به، و كلما كان أولى به فهو أحق بأنه أهله، فمن ذلك اهل الجنة و اهل النار. و من ذلك اهل الجود و الكرم، و فلان من اهل القرآن، و من أهل العلم، و من أهل الكوفة. و من هذا قيل: لزوجة الرجل: أهله، لأنها مختصة به من جهة هى أولى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١١ به من غيره.

فقوله (فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ) اى من يختص به ممن هو أولى بنا.

وقوله (فَمِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا) فالمن القطع عن المكاره إلى المحاب، يقال: من على الأسير يمن مناً إذا أطلقه و احسن اليه، و امتن عليه بصنيعه أى اقتطعه عن شكره بتذكير نعمته و المنية قاطعه عن تصرف الحى و (أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) «١» أى غير مقطوع. و قوله (وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ) ألوفا: منع الشيء من المخوف بما يحول بينه و بينه، و منه الوقاية، و وقاه يقيه وقاء فهو واق، و وقاه توقيه قال الراجز:

إذ الموقى مثل ما وقيت عذاب السموم فالسموم الحر الذى يدخل فى مسام البدن بما يوجد ألمه، و منه ريح السموم، و مسام البدن الخروق الدقاق.

ثم قالوا (إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ) يعنى فى دار التكليف ندعوه (إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) أى ندعوه بهذا، فيمن فتح الهمزة، و من كسرهما أراد إنا كنا ندعوه و نتضرع اليه، ثم ابتداء فقال (إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) قال ابن عباس: البر هو اللطيف و أصل الباب اللطف مع عظم الشأن، و منه البر للطفها مع عظم النفع بها، و منه البر لأنه لطف النفع به مع عظم الشأن، و منه البرية لطف مسالكها مع عظم شأنها، و البر بالكسر الفاره، و البر بر الوالدين، و قولهم: فلان لا يعرف هره من برّه قيل فى معناه ثلاثة أشياء:

أحدها- لا يعرف السنور من الفاره.

الثانى- لا يعرف من يبره ممن يكرهه.

(١) سورة ٩٥ التين آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٢

الثالث- لا يعرف دعاء الغنم و هو برها من سوقها.

ثم قال تعالى للنبي صلى الله عليه و آله (فذكر) يا محمد أى عظ هؤلاء المكلفين (فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ) قسم من الله تعالى بنعمته (بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ) على ما يرمونك به. و قال البلخى: معناه ما أنت بنعمة الله عليك بكاهن، و لا يلزم ان يكون الله تعالى لم ينعم على الكاهن، لأن الله تعالى قد عم على جميع خلقه بالنعم و إن كان ما أنعم به على النبي اكثر، و قد مكن الله الكاهن و سائر الكفار من الايمان به، و ذلك نعمه عليه. فالكاهن الذى يذكر انه يخبر عن الجن على طريق العزائم، و الكهانة صنع الكاهن، و الكاهن

الموهم انه يعلم الغيب بطريق خدمة الجن و المجنون المئوف بما يغطي على عقله حتى لا يدرك به في حال يقظة، و قد علموا أنه ليس بشاعر، كما علموا أنه ليس بمجنون، لكن قالوا ذلك على جهة التكذيب عليه ليستريحوا إلى ذلك كما يستريح السفهاء إلى التكذب على أعدائهم.

ثم قال (أم) و معناه بل (يَقُولُونَ شَاعِرٌ تَرَبَّصْ بِهِ رَبِّبَ الْمُؤْنِ) قال مجاهد: ريب المنون حوادث الدهر. و قال ابن عباس و قتادة: الموت، و المنون المنية، و ريبها الحوادث التي تريب عند مجيئها و قال الشاعر:

تربص بها ريب المنون لعلها سيهلك عنها بعلها و شحيح «١»

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٣١ الى ٤٠]..... ص: ٤١٢

قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ (٣١) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٣٢) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣) فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٤) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ (٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ (٣٦) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّطُونَ (٣٧) أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٣٨) أَمْ لَهُ الثَّنَاتُ وَاللَّكُمُ الثَّنُونَ (٣٩) أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (٤٠)

(١) تفسير الطبري ١٧/٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٣
عشرة آيات بلا خلاف.

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا في النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله أنه كاهن و مجنون، و انه شاعر تربص به ريب المنون أي نتوقع فيه حوادث الدهر و الهلاك، قال الله تعالى لنبية صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله (قل) لهم يا محمد (تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ) فالتربص هو الانتظار بالشيء انقلاب حال إلى خلافها. و المعنى إنكم إن تربصتم بي حوادث الدهر و الهلاك، فاني معكم من المنتظرين لمثل ذلك، فتربص الكفار بالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله و المؤمنين قبيح، و تربص النبي و المؤمنين بالكفار و توقعهم لهلاكهم حسن، و قوله (فتربصوا) و إن كان بصيغة الامر فالمراد به التهديد.

و قوله (أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا) على طريق الإنكار عليهم ان هذا الذي يقولونه و يتربصون بك من الهلاك. أحلامهم أي عقولهم تأمرهم به، و تدعوهم اليه و الأحلام جمع الحلم، و هو الامهال الذي يدعو إليه العقل و الحكمة، فالله تعالى حلیم كريم، لأنه يمهل العصاة بما تدعو اليه الحكمة، و يقال: هذه أحلام قريش أي عقولهم. ثم قال تعالى ليس الأمر على ذلك (بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ) و الطاغى هو الطالب للارتفاع بالظلم لمن كان من العباد، و منه قوله (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ) «١» لأنه

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٤

طلب الارتفاع كطلب الظالم للعباد في الشدة، فحسن على جهة الاستعارة.

و قوله (أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ) معناه بل يقولون أفتراه و اخترعه و افتعله، لاین التقول لا يكون إلا كذباً، لأنه دخله معنى تكلف القول من غير حقيقة معنى يرجع اليه، و كذلك كل من تكلف أمراً من غير اقتضاء العقل أن له فعله فهو باطل. ثم قال (بل) هؤلاء الكفار (لا يصدقون) بنبوتهك و لا بأن القرآن انزل من عند الله. و الآية ينبغي ان تكون خاصة فيمن علم الله انه لا يؤمن.

ثم قال على وجه التحدى لهم (فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ) يعنى مثل القرآن و ما يقاربه (إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ) في انه شاعر و كاهن و مجنون و

تقوله، لأنه لا يتعذر عليهم مثله. وقيل المثل الذي وقع التحدى به هو ما كان مثله في أعلا طبقة البلاغة من الكلام الذى ليس بشعر. و
أعلا طبقات البلاغة كلام قد جمع خمسة أوجه:

تعديل الحروف فى المخارج، و تعديل الحروف فى التجانس و تشاكل المقاطع مما تقتضيه المعانى و تهذيب البيان بالاجاز فى
موضعه و الاطناب فى موضعه، و الاستعارة فى موضعها و الحقيقة فى موضعها. و اجراء جميع ذلك فى الحكم العقلية بالترغيب فى ما
ينبغى ان يرغب فيه، و الترهيب مما ينبغى ان يرهب منه، و الحججة التى يميز بها الحق من الباطل، و الموعدة التى تليق للعمل بالحق.
و قوله (أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ) معناه أخلقوا من غير خالق (أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ) لنفوسهم فلا يأترون لا مر الله و لا ينتهون عما نهاهم
عنه. وقيل:

معنى (أخلقوا من غير شيء) أخلقوا لغير شيء أى أخلقوا باطلا لا لغرض.

وقيل: المعنى أخلقوا من غير أب و لا- أم فلا يهلكون، كما أن السموات و الأرض خلقتا من غير شيء، فإذا هم أضعف من السماء
الذى خلق لا من شيء، فإذا كان ما خلق لا من شيء يهلك فما كان دونه بذلك أولى. و قوله (أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ التَّبِيانِ فى تفسير
القرآن، ج ٩، ص: ٤١٥
وَالْأَرْضِ)

و اخترعوا فلذلك لا يقرون بالله أنه خالقهم. ثم قال تعالى (بل لا يوقنون) بان لهم إلهاً يستحق العبادة وحده و لا يقرون بأنك نبي
من جهة الله.

و قوله (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ) معناه أ عندهم خزائن نعمه ربك و خزائن الله مقدراته، لأنه يقدر من كل جنس على ما لا نهاية له
فشبه ذلك بالخزائن التى تجمع أشياء مختلفة. و المعنى كأنه قال: أ عندهم خزائن رحمة ربك فقد أمنوا أن تجيء الأمور على خلاف
ما يحبون «أم هم المسيطرون» على الناس فليس عليهم مسيطر و لا لهم ملزم و مقوم، فالمسيطر الملزم غيره امراً من الأمور قهراً. و هو
مأخوذ من السطر يقال: سيطر يسيطر سيطرة، و هو (فيعل) من السيطرة، و نظيره يبطر ببطرة.

وقيل: المسيطر الملك القاهر. و قيل: هو الجبار المتسلط، و منه قوله «لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ» (١) يقولون: سيطر على أى اتخذنى خولا،
و قال ابو عبيدة: المسيطرون الأرباب، و المسيطر و الميقر و المييطر و المهيمن و الكميت اسماء جاءت مصغرة لا نظير لها. و قرأ قتادة
«بمسيطر» بفتح الطاء، بمعنى لست عليهم بمسلط. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو و ابن عامر و الكسائي «المسيطرون» بالسين. الباقر بالصاد
إلا ان حمزة يشم الصاد زائلاً.

و قوله (أَمْ لَهُمْ شُلٌّ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ) فالسلم مرتقى إلى العلو من مشيد الدرجة مرتقى إلى علو من بناء مصمت. و يقال: جعلت فلاناً سلماً
لحاجتى أى سبباً.

و قال ابن مقبل:

لا يحرز المرء احجاء البلاد و لا تبني له فى السموات السلايم (٢)

فكأنه قيل أم يستمعون الوحي من السماء، فقد وثقوا بما هم عليه وردوا

(١) سورة ٨٨ الغاشية آية ٢٢

(٢) تفسير الطبرى ١٩ / ٢٧ و مجاز القرآن ٢٣٤ / ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٦

ما سواه (فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) أى بحجة يظهر صحة قولهم. و الاستماع الإصغاء إلى الصوت، و إنما قيل لهم ذلك، لان كل
من ادعى ما لم يعلم ببداهة العقول فعليه إقامة الحججة.

وقوله «أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُنُونَ» معناه ألكم البنون ولله البنات، فصاحب البنين أعلى كلمة من صاحب البنات، وهذا غاية التجهيل لهم والفضيحة عليهم.

وقيل: لو جاز اتخاذ الأولاد عليه لم يكن يختار على البنين البنات فدل بذلك على افراط جهلهم في ما وصفوا الله تعالى به من اتخاذ الملائكة بنات.

وقوله «أَمْ تَسْتَلْتُهُمْ أَجْرًا» أى ثواباً على أداء الرسالة اليهم بدعائك إياهم إلى الله «فَهُمْ مِنْ مَّعْرَمٍ مُثْقَلُونَ» فالمعرم إلزام الغرم- فى المال- على طريق الابدال. والمعرم انفاق المال من غير إبدال. وأصله المطالبة بالبحاح فمنه الغريم، لأنه يطالب بالدين بالبحاح، ومنه «إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا» (١) أى ملحاً دائماً.

والمعرم لأنه يلزم من جهة المطالبة بالبحاح لا يمكن دفعه. والمثقل المحمول عليه ما يشق حمله لثقله.

قوله تعالى: [سورة الطور (٥٢): الآيات ٤١ الى ٤٩].... ص: ٤١٦

أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ (٤١) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٣) وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ (٤٤) فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْقَاوَا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ (٤٥) يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٦) وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٤٧) وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (٤٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ (٤٩)

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٧

تسع آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم و ابن عامر (يصعقون) بضم الياء- على ما لم يسم فاعله- الباقون بفتح الياء على اضافة الفعل اليهم، و هما لغتان. يقال: صعق فلان فهو مصعوق و صعق فهو صاعق. و روى عن عاصم أيضاً «يصعقون» بضم الياء و كسر العين بمعنى يحصلون فى الصاعقة. و قيل: الصعق الهلاك بصيحة تصدع القلب. و قيل:

الصعق عند النفخة الاولى. قال قوم: إن قوله «أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ» جواب لقولهم ان كان امر الآخرة على ما تدعون حقاً فلنا الجنة كقولهم «وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لى عِنْدَهُ لِلْحَسَنِى» (١) ذكره الحسن. و الغيب الذى لا يعلمه إلا الله هو ما لم يعلمه العاقل ضرورة و لا عليه دلالة. و الله تعالى عالم به، لأنه يعلمه لنفسه، و العالم لنفسه لا يخفى عليه شىء من وجه من الوجوه.

وقوله «أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ» فالكيد هو المكر.

وقيل: هو فعل ما يوجب الغيظ فى خفى يقال: كاده يكيد كيداً، فهو كائد، و المفعول مكيد و كايده مكايده مثل غايظه مغايظة. و الكيد من الله هو التدبير الذى

(١) سورة ٤١ حم السجدة (فصلت) آية ٥٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٨

يدبره لأوليائه على أعدائه ليقهروهم و يستعلوا عليهم بالقتل و الأسر. و قال الزجاج: معناه أ يريدون بكفرهم و طغيانهم كيداً، فالله تعالى يكيدهم بالعذاب فى الدنيا و الآخرة.

وقوله «أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ» أى على حقيقته معنى الالهية و هو القادر على ما تحق به العبادة فلذلك عبدوه؟! فإنهم لا يقدررون على

دعوى ذلك. ثم نزه نفسه فقال «سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ» من ادعاء آلهة معه من الأصنام والأوثان.

وقوله «وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا» فالكسف جمع كسفه كقولك:

سدر و سدره، و هو جواب قولهم «أَوْ تُشِيقَطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتَّ عَلَيْنَا كِسْفًا» «١» فقال الله تعالى لو سقط عليهم ما آمنوا و لقالوا (سحاب مركوم) و الكسف القطعة من الغيم بقدر ما يكسف ضوء الشمس. و الكسف من السماء القطعة منها. و السحاب الغيم سمي بذلك لانسحابه فى السماء، و المركوم الموضوع بعضه على بعض. و كل الأمور المذكورة بعد (أم) إلزيمات لعبدة الأوثان على مخالفة القرآن، ثم قال تعالى للنبي صلى الله عليه و آله «فذرهم» أى اتركهم «حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصِيعُونَ» أى يهلكون فيه بوقوع الصاعقة عليهم. و قيل: الصعقة هى النفخة الاولى التى يهلك عندها جميع الخلائق، ثم وصف ذلك اليوم بأن قال «يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا» أى لا ينفعهم كيدهم و حيلتهم و لا تدفع عنهم شيئاً، لان جميعه يبطل «وَهُمْ لَا يُنصِرُونَ» بالدفاع عنهم. و الفرق بين الغنى بالشىء و الغنى عنه أن الغنى عنه يوجب أن وجوده و عدمه سواء فى أن الموصوف غنى، و ليس كذلك الغنى به، لأنه يبطل أن يكون الموصوف غنياً. و الغنى هو الحى الذى ليس بمحتاج، و ليس بهذه الصفة إلا الله تعالى. و معنى «لَا يُغْنِي عَنْهُمْ» أى لا يصرف عنهم شيئاً من

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤١٩

الضرر الذى يقع إلى نفع يصير بمنزلة الغنى لهم.

وقوله «وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ» قال ابن عباس: هو عذاب القبر، و به قال البراء، و قال مجاهد: هو الجوع فى الدنيا. و قال ابن زيد: هو مصائب الدنيا. و قال قوم: هو عموم جميع ذلك.

ثم قال «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» و معناه إن اكثر هؤلاء الكفار لا يعلمون صحه ما أمرناهم و أمرناك به لجدد هم نبوتك.

ثم قال تعالى للنبي صلى الله عليه و آله «وَاصْبِرْ» يا محمد «لِحُكْمِ رَبِّكَ» الذى حكم به و أزمك التسليم له «فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا» أى بمرئى منا ندر كك، و لا يخفى علينا شىء من أمرك، نحفظك لثلا يصلوا إلى شىء من مكروهك. و أمره بالتنزيه له عما لا يليق به فقال «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ» قال ابو الأحوص: معناه حين تقوم من نومك. و قال الضحاك: معناه إذا قمت إلى الصلاة المفروضة، فقل سبحانك اللهم و بحمدك. و قال ابن زيد: معناه صل بحمد ربك حين تقوم من نوم القائلة إلى صلاة الظهر. ثم قال «وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادِّبَارَ النُّجُومِ» معناه من الليل يعنى من المغرب و العشاء الآخرة «وَادِّبَارَ النُّجُومِ» قال الضحاك و ابن زيد: هو صلاة الفجر قال ابن عباس و قتاده. هما الركعتان قبل صلاة الفجر، و قال الحسن: هما الركعتان قبل صلاة الفجر تطوعاً. و النجوم هى الكواكب واحدها نجم، و يقال: نجم النبت و نجم القرن و السن إلا انه إذا اطلق أفاد الكواكب. و قرأ «و ادبار النجوم» بفتح الهمزة زيد عن يعقوب على انه جمع. الباقون - بكسرهما - على المصدر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٠

٥٣- سورة النجم..... ص: ٤٢٠

إشارة

هى مكية، و هى اثنتان و ستون آية فى الكوفى و ستون فى البصرى و المدنيين.

[سورة النجم (٥٣): الآيات ١ الى ١٠]..... ص: ٤٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٤)
 عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ (٥) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ (٦) وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ (٧) ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ (٩)
 فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ (١٠)
 عشر آيات بلا خلاف.

قوله «وَالنَّجْمِ» قسم من الله تعالى. وقد بينا أن الله تعالى له أن يقسم بما يشاء من خلقه، وليس للعباد أن يحلفوا إلا به. وقال قوم: معناه ورب النجم فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، وفي معنى «النجم» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها- قال مجاهد: المراد به الثريا إذا سقطت مع الفجر.

الثاني- في رواية أخرى عن مجاهد أن المراد به القرآن إذا نزل.

الثالث- قال الحسن: معناه جماعة النجوم. «إِذَا هَوَىٰ» أي إذا سقط يوم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢١

القيامة كقوله- عز وجل- «وَإِذَا الْكُورِكِبُ انْتَثَرَتْ» (١) وقيل: النجم على طريق الجنس، كما قال الراعي:

وباتت تعد النجم في مستحيرة سريع بأيدي الآكلين جمودها (٢)

(مستحيرة) شحمة مذابة صافية في إهاله، لأنها من شحم سمين.

وقوله «إِذَا هَوَىٰ» قيل: معناه إذا هوى للمغيب و دل على ما فيه من العبرة بتصريف من يملك طلوعه وغروبه، ولا يملك ذلك إلا الله تعالى. وقيل:

كان القرآن ينزل نجوماً، وبين أول نزوله وأخره عشرون سنة- ذكره الفراء وغيره- والنجم هو الخارج عن الشيء بخروج المنتشى عنه. والهوى ميل الطباع إلى ما فيه الاستمتاع، وهو مقصور وجمعه أهواء، والهواء الذي هو الجو ممدود وجمعه أهوية.

وقوله «مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ» يعنى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا ضَلَّ عَنْ الْحَقِّ «وَمَا غَوَىٰ» أي وما خاب عن إصابة الرشد، يقال: غوى يغوى غياً إذا خاب، وقال الشاعر:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغي لائماً (٣)

أي من يخب «وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ» أي ليس ينطق عن الهوى أي بالهوى، يقال: رميت بالقوس و عن القوس. والمعنى إنه لا يتكلم في القرآن و ما يؤديه إليكم عن الهوى الذي هو ميل الطبع «إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» معناه ليس الذي يتلوه عليكم من القرآن إلا وحى أوحاه الله إليه، فالوحى إلقاء المعنى إلى النفس في خفى إلا- أنه صار كالعلم في ما يلقيه الملك إلا النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنَ الْبَشَرِ

(١) سورة ٨٢ الانفطار آية ٢

(٢) مجاز القرآن ٢/ ٢٣٥ و اللسان (نجم)

(٣) مر في ٨/ ٣٦، ٤٩٣ و هو في القرطبي ١٧/ ٨٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٢

عن الله تعالى، و منه قوله «فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» (١) وقوله «وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» (٢) أي ألهمها مرادها، و هو راجع إلى ما قلناه من إلقاء المعنى إلى النفس في خفى.

وقوله «عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ» في نفسه و علمه. و القوة هي القدرة. و قد تستعمل القوة بمعنى الشدة التي هي صلابة العقد كقوى الجبل.

وقوله «ذو مرة» صفة لجبرائيل عليه السلام أي صاحب مرة، و هي القوة.

و اصل المرة شدة الفتل، و هو ظاهر في الحبل الذى يستمر به الفتل حتى ينتهى إلى ما يصعب به الحل. ثم تجرى المرة على القدرة، لأنه يتمكن بها من الفعل، كما يتمكن من الفعل بالآلة، فالمرة و القوة و الشدة نظائر. و قوله «فَاسْتَوَى» معناه استولى بعظم القوة، فكأنه استوت له الأمور بالقوة على التدبير. و منه قوله «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» «٣» أى استولى عليه بالسلطان و القهر. و قال ابن عباس و قتادة: معنى «ذو مرة» ذو صحه بخلق حسن. و قال مجاهد و سفيان و ابن زيد و الربيع: ذو قوة، و هو جبرائيل. و المرة واحدة المرر، و منه قوله عليه السلام (لا تحل الصدقة لغنى و لا لذى مرة سوى)

و قيل «فاستوى» جبرائيل و محمد عليهما السلام «بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى» أى سماء الدنيا عند المعراج. و قيل فى «هو» قولان: أحدهما- انه مبتدأ و خبره فى موضع الحال، و تقديره ذو مرة فاستوى فى حال كونه بالأفق الأعلى. الثانى- إنه معطوف على الضمير فى (استوى) و حسن ذلك كى لا يتكرر

(١) سورة ١٩ مريم آية ١٠

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٦٨

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ٥٣ و سورة ١٠ يونس آية ٣ و سورة ١٣ الرعد آية ٢ و سورة ٢٥ الفرقان ٥٩ و سورة ٣٢ الم السجدة آية ٤ و سورة ٥٧ الحديد آية ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٣
(هو) و انشد الفراء:

ألم تر ان النبع تصلب عوده و لا يستوى و الخروج المتقصف (١)

و قال الزجاج: لا يجوز عطف (هو) على الضمير من غير تأكيد إلا فى الشعر و قال تعالى «أَ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّ أَبَاؤُنَا» «٢» فرد الآباء على المضمرة. و قال الربيع:

و استوى يعنى جبرائيل عليه السلام (و هو) كناية عنه على هذا. و فى الوجه الأول (هو) كناية عن النبى صلى الله عليه و آله. و قال قتادة: الأفق الأعلى الذى يأتى منه النهار.

و قيل: هو مطلع الشمس «سَدِيدُ الْقُوَى» فى أمر الله «ذو مرة» أى ذو قوة فى جسمه. و قيل: فاستوى جبرائيل على صورته التى خلقه الله، لان جبرائيل كان يظهر قبل ذلك للنبى صلى الله عليه و آله فى صورة رجل.

و قوله «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى» قال الحسن و قتادة و الربيع: يعنى جبرائيل عليه السلام و فيه تقديم و تأخير و التقدير ثم تدلى فدنا. و قال الزجاج: معنى دنا و تدلى واحد، لأن المعنى إنه قرب و تدلى زاد فى القرب، كما يقال: دنا فلان و قرب. و المعنى ثم دنا جبرائيل إلى محمد صلى الله عليه و آله، فتدلى اليه من السماء «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» معناه كان بينه و بين جبرائيل مقدار قاب قوسين من القسى العربية او أقرب بل أقرب منه. و قيل: معنى (او) فى الآية معنى (الواو) كقوله «وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» «٣» و معناه و يزيدون. و

قيل: إنه رأى جبرائيل عليه السلام فى صورته له ستمائة جناح

- فى قول ابن مسعود- و معنى «قَابَ قَوْسَيْنِ» قدر الوتر من القوس مرتين «أَوْ أَدْنَى» منه و أقرب.

و قوله «فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ»

قيل اوحى جبرائيل إلى عبد الله محمد

(٢) سورة ٢٧ النحل آية ٦٧

(٣) سورة ٣٧ الصافات آية ١٤٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٤

ما أوحى. وقيل أوحى الله إلى عبده محمد ما أوحى. ويحتمل ان تكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر و التقدير فأوحى إلى عبده وحيًا. ويحتمل ان يكون بمعنى الذي و تقديره فأوحى إلى عبده الذي أوحى اليه. و المعنى أوحى جبرائيل إلى محمد ما أوحى اليه ربه- و هو قول ابن زيد- و قوله «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى» قال ابن عباس رأى ربه بقلبه و هو معنى قوله «علمه» و إنما علم ذلك بالآيات التي رآها. و قال ابن مسعود و عائشة و قتادة: رأى محمد جبرائيل على صورته. و قال الحسن: يعنى ما رأى من مقدمات الله تعالى و ملكوته. و قال الحسن: عرج بروح محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَجَسَدِهِ فِي الْأَرْضِ. و قال اكثر المفسرين- و هو الظاهر من مذهب أصحابنا و المشهور في اخبارهم- أن الله تعالى صعّد بجسمه حيًا سليماً حتى رأى- ملكوت السموات و ما ذكره الله- بعيني رأسه، و لم يكن ذلك في المنام بل كان في اليقظة. و قد بيناه في سورة بنى إسرائيل.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ١١ الى ٢٠]..... ص: ٤٢٤

مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى (١١) أَفْتَمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى (١٢) وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥)

إِذْ يُغَشَى السُّدْرَةَ مَا يُغْشَى (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى (١٧) لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى (١٨) أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ (١٩) وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ (٢٠)

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصمًا و يعقوب «ا فتمرونه» بمعنى أفتجدونه، و هو التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٥
قول إبراهيم. وقرأ الباقون «أفتمارونهُ» بمعنى أفتجادلونه في انه رأى ربه بقلبه أو آيات الله و معجزاته. وقرأ ابن عامر- في رواية هشام- و أبى جعفر «ما كذب» مشددة الدال الباقون بالتخفيف. وقرأ ابن كثير و الأعشى إلا ابن غالب «و مناة» مهموزة ممدودة. الباقون «و مناة» مقصورة، و هما لغتان.

يقول الله تعالى إنه لم يكذب فؤاد محمد ما رآه بعينه يعنى لم يكذب محمد بذلك بل صدق به و الفؤاد القلب. و قال ابن عباس: يعنى ما رأى بقلبه. و قال الحسن: إنه رأى ربه بقلبه. و هذا يرجع إلى معنى العلم. و معنى «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ» أى ما توهم أنه يرى شيئاً و هو لا- يراه من جهة تخيله لمعناه، كالرائى للسراب بتوهمه ماء و يرى الماء من بعيد فيتوهمه سراباً. و من شدد أراد لم يكذب فؤاد محمد ما رأت عيناه من الآيات الباهرات فعدها. و من خفف فلأن في العرب من يعدى هذه اللفظة مخففة، فيقولون صدقنى زيد و كذبنى خفيفاً، و صدقنى و كذبنى ثقيلًا و انشد:

و كذبتنى و صدقتنى و المرؤ ينفعه كذابه (١)

و الفرق بين الرؤية في اليقظة و بين الرؤية في المنام أن رؤية الشيء في اليقظة إدراكه بالبصر على الحقيقة، و رؤيته في المنام لصورة في القلب على توهم الإدراك بحاسة البصر من غير ان يكون كذلك.

و قوله «أفتمارونه» فمن قرأ «أفتمرونه» أراد أفتجدونه. و من قرأ «أفتمارونه» أراد أفتجادلونه و تخاصمونه مأخوذ من المراء و هو المجادلة (على ما يرى) يعنى على الشيء الذى يراه.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٦

وقوله (وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى) قال عبد الله بن مسعود و عائشة و مجاهد و الربيع: رأى محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله جبرائيل عليه السلام دفعةً أُخرى. و

روى أنه رآه في صورته التي خلقه الله عليها مرتين.

وقوله (عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى) قيل: هي شجرة النبق و قيل لها: سدرَةُ الْمُنْتَهَى في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يعرج إلى السماء- في قول ابن مسعود و الضحاك- و قيل: لأنه ينتهي إليها أرواح الشهداء و قوله (عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى) معناه عند سدرَةُ الْمُنْتَهَى جنَّةُ الْمَقَامِ و هي جنَّةُ الْخُلْدِ، و هي في السماء السابعة. و قيل: إنه يجتمع فيها أرواح الشهداء. و قال الحسن: جنَّةُ الْمَأْوَى هي التي يصير إليها أهل الجنَّة.

وقوله (إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى) معناه يغشى السدرَةَ من النور و البهاء و الحسن و الصفاء الذي يروق الأبصار ما ليس لوصفه منتهى. و قال ابن مسعود و مجاهد- و

روى ذلك عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله أنه غشى السدرَةَ فراش الذهب.

و قال الربيع: غشيها من النور نور الملائكة. و قوله (ما يغشى) أبلغ لفظ في هذا المعنى و الغشيان لباس الشيء مما يعمه، يقال غشيه يغشاه غشياناً.

وقوله «مَا زَاغَ الْبَصِيرُ» أي ما ذهب عن الحق المطلوب، و الزيغ الذهاب عن الحق المطلوب، يقال: زاغ بصره و قلبه يزيغ زيغاً، و منه قوله «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» (١) و منه قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ» (٢) و الزيغ الميل عن الحق «وَمَا طَغَى» معناه ما طغى البصر أي ما ذهب يميناً و شمالاً. و قيل: ما ارتفع كارتفاع الظالم عن الحق لمن يريده، و الطاغى الذي لا يلوى على شيء. و الطغيان طلب الارتفاع بظلم العباد: طغى يطغى طغياناً.

و الطاغى و الباغى نظائر. و هم الطغاة و البغاة، و المعنى ما زاغ بصر محمد و ما طغى

(١) سورة ٦١ الصف آية ٥

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٧

أي ما جاوز القصد و لا عدل في رؤية جبرائيل، و قد ملأ الأفق.

وقوله «لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى» قسم من الله تعالى ان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله رأى من آيات الله و دلائله أكبرها جنَّةُ الْخُلْدِ و هي في السماء السابعة و قيل: إنه يجتمع فيها أرواح الشهداء و هي الكبرى التي تصغر عندها الآيات في معنى صفتها. و الأكبر هو الذي يصغر مقدار غيره عنده في معنى صفته. و قيل رأى رفرفاً أخضر من رفراف الجنَّةِ قد سد الأفق- في قول ابن مسعود-

وقوله (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) أسماء أصنام كانت العرب تعبدها، و العزى كانت تعبدها غطفان، و هي شجرة سمره عظيمة، و اللات صنم كانت ثقيف تعبدها، و منات كانت صخرة عظيمة لهذيل و خزاعه كانوا يعبدونها فقيل لهم: أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها و تعبدون معها الملائكة و تزعمون ان الملائكة بنات الله، فوبخهم الله تعالى فقال (أَفَرَأَيْتُم) هذه (اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) و المعنى أخبرونا عن هذه الآلهة التي تدعونها من دون الله هل لها من هذه الآيات و الصفات شيء.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٢١ إلى ٢٥]..... ص: ٤٢٧

أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى (٢١) تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى (٢٢) إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى (٢٣) أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى (٢٤) فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى (٢٥)

خمس يأت بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٨

قرأ اهل مكة (ضزى) مهموز إلا ابن فليح. الباقون بلا همز.

يقول الله تعالى على وجه الإنكار على كفار قريش الذين أضافوا إلى الله تعالى الملائكة بأنهم بنات الله، فقال لهم: كيف يكون ذلك و أنتم لو خيرتم لا اخترتم الذكر على الأنثى، فكيف تضيفون إليه تعالى ما لا- ترضون لأنفسكم، فقد أخطأتم في ذلك من وجهين: أحدهما- أنكم أضفتم إليه ما يستحيل عليه ولا يليق به، فهو قسم فاسد غير جائز. الثاني- أنكم أضفتم إليه ما لا ترضون لأنفسكم، فكيف ترضونه لله تعالى. وقيل: إنما فضل الذكر على الأنثى لان الذكر يصلح لما لا تصلح له الأنثى، و ينتفع به في ما لا ينتفع فيه بالأنثى، و لهذا لم يبعث الله نبياً من الإناث.

وقوله (تلك إذًا قسمة ضيزى) أى تلك قسمة فاسدة غير جائزة بأن جعلوا لأنفسكم الأفضل و لربكم الأدون، و لو كان ممن يجوز عليه الولد لما اختار الأدون على الأفضل، كما قال (لو أراد الله أن يتخذ ولداً لأصيطفى ممّا يخلق ما يشاء) «١» فهذا على تقدير الجواز لا على صحة الجواز. و الضيزة الجائزة الفاسدة و وزنه (فعلى) إلا أنه كسر أوله لتصح الياء من قبل انه ليس فى كلام العرب (فعلى) صفة، و صفة (فعلى) نحو (حبلى) يحمل على ما له نظير. و أما الاسم فانه يجيء على (فعلى) كقوله (فان الذكرى) «٢» و تقول العرب ضزته حقه أضيذه و ضأزته- لغتان- إذا أنقضته حقه و منعه، و منهم من يقول: ضزته- بضم الضاد- أضوزه، و انشد ابو عبيدة و الأخفش:

فان تنأ عنا ننتقصك و ان تغب فسهمك مضوز و انفك راغم «٣»

و منهم من يقول: ضيزى- بفتح الضاد- و منهم من يقول- ضأزى بالفتح

(١) سورة ٣٩ الزمر آية ٤

(٢) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٥

(٣) مجاز القرآن ٢/٢٣٧ الشاهد ٨٨٣ و القرطبي ١٧/١٠٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٢٩

و الهمز، و منهم من يقول: ضوزى- بضم الضاد و الهمزة- و قال ابن عباس و قتادة (قسمه ضيزى) جائزة. و قال سفيان: منقوصة. ثم قال ان تسميتكم لهذه الأصنام بأنها آلهة و للملائكة بأنها بنات الله (إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم و آباؤكم) بذلك (ما أنزل الله بها من سلطان) يعنى من حجة و لا برهان إن يتبعون أى ليس يتبعون فى ذلك (إلا الظن) الذى ليس بعلم (و ما تهوى الأنفس) أى و ما تميل إليه نفوسكم (و لقد جاءهم من ربهم الهدى) عدل عن خطابهم إلى الاخبار عنهم بأنهم قد جاءهم الهدى يعنى الدلالة على الحق.

و قوله (أم للإنسان ما تمنى) قيل معناه: بل لمحمد صلى الله عليه و آله ما تمنى من النبوة و الكرامة. و قيل التقدير أ للإنسان ما تمنى؟! من غير جزاء. لا، ليس الامر كذلك، (فليله الآخرة و الأولى) يعطى من يشاء و يمنع من يشاء. و قال الجبائى معناه ليس للإنسان ما تمنى من نعيم الآخرة و نعيم الدنيا، و إنما المالك لذلك الله تعالى المالك للسموات و الأرض، لا يعطى الكفار ما يتمنونه، و إنما يعطى الثواب من يستحقه.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٢٦ الى ٣٠]..... ص: ٤٢٩

وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى (٢٦) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُؤْنَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى (٢٧) وَ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى (٣٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٠

خمس آيات كوفى و أربع فى ما عداها، عد الشاميون (فأعرض عن من تولى) و لم يعده الباقون. و عد الكوفيون (من الحق شيئاً) و لم يعده الباقون و عد الكل (الحياة الدنيا) إلا الشاميون، فإنهم عدوا آخر الآية (اهتدى).

يقول الله تعالى مخبراً بان كثيراً من ملائكة السموات (لا تغنى شفاعتُهُم) أى لا تنفع شفاعتهم فى غيرهم بإسقاط العقاب عنهم (شيئاً) إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء) ان يشفعوا فيه و يطلق لهم ذلك (و يرضى) ذلك، و قيل: إن الغرض بذلك الإنكار على عبده الأوثان و قولهم: إنها تشفع لأن الملك إذا لم تغن شفاعته شيئاً فشفاعه من دونه أبعد من ذلك. و فى ذلك التحذير من الاتكال على الشفاعه، لأنه إذا لم يغن شفاعه الملائكة كان شفاعه غيرهم أبعد من ذلك. و لا ينافى ما نذهب اليه من أن النبى صلى الله عليه و آله و الأئمة و المؤمنين يشفعون فى كثير من أصحاب المعاصى، فيسقط عقابهم لمكان شفاعتهم، لان هؤلاء - عندنا - لا يشفعون إلا بإذن من الله و رضاه، و مع ذلك يجوز أن لا يشفعوا فيه فالزجر واقع موقعه.

ثم أخبر الله تعالى (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى لا يصدقون بالبعث و لا بالثواب و لا بالعقاب (ليسمون الملائكة تسمية الأنثى) قال الحسن كانوا يسمون الملائكة بنات الله. ثم قال (و ما لهم به من علم) أى بما يقولونه و يسمونه (من علم) أى ليسوا عالمين بذلك (إن يتبعون إلا الظن) أى ليس يتبعون فى قولهم ذلك إلا الظن الذى يجوز أن يخطئ و يصيب، و ليس معهم شىء من العلم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣١

و قوله (إن الظن لا يغنى من الحق شيئاً) معناه إن الظن لا يغنى من العلم لأنه لا بد من علم يحسن الفعل حتى يجوز أن يفعل، و إن كان الظن فى بعض الأشياء علامة للحسن، فما أغنى عن العلم.

ثم قال للنبى صلى الله عليه و آله (فأعرض) يا محمد (عن من تولى عن ذكرنا) و لم يقر بتوحيدنا و جحد نبوتك و مال إلى الدنيا و منافعها (و لم يرد إلا الحياة الدنيا) و التمتع فيها أى لا تقابلهم على أفعالهم و احتملهم، و لم ينه عن تكبيرهم و وعظهم. ثم قال (ذلك مبلغهم من العلم) و معناه إن علمهم انتهى إلى نفع الدنيا دون نفع الآخرة، و هو صغير حقير فى نفع الآخرة، فطلبوا هذا و تركوا ذلك جهلاً به.

ثم قال (إن ربك) يا محمد (هو أعلم) منك و من جميع الخلق (بمن ضل عن سبيله) أى بمن جار و عدل عن طريق الحق الذى هو سبيله (و هو أعلم بمن اهتدى) اليها فيجازى كل واحد على حسب ذلك إن عملوا طاعة أتابهم عليها و إن عملوا معصية عاقبهم عليها.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٣١ الى ٣٥].... ص: ٤٣١

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤُا بِمَا عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٣١) الَّذِينَ يَجْتَبُونَ كِبَايْرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى (٣٢) أَمْ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى (٣٣) وَ أَعْطَى قَلِيلاً وَ أَكْدَى (٣٤) أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى (٣٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٢

خمس آيات.

قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً (كبير الإثم) على لفظ الواحد. الباقون بلفظ الجمع (كبائر) و قد بيناه فى سورة (حم عسق).

هذا اخبار من الله بأن له ملك (ما في السموات) و ملك (ما في الأرض) من جميع الأجناس بالحق (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا) أى يعاقبهم (بما عملوا) من المعاصى (وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى) أى يشيهم على طاعتهم بنعيم الجنة و الخلود فيها. ثم وصف الذين أحسنوا فقال هم (الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ) أى عظام الذنوب (و الفواحش). و المعاصى - عندنا - كلها كبائر غير ان بعضها اكبر من بعض، فقد تكون المعصية كبيرة بالاضافة إلى ما دونها، و قد تكون صغيرة بالاضافة إلى ما هو اكبر منها. و الفواحش جمع فاحشة و هى أقبح الذنوب و أفحشها، و الاساءة مضره يستحق بها الدم، و لا يستحق الدم إلا مسىء، و ذم من ليس بمسىء قبيح، كذم المحسن بالقبيح، و الإحسان فعل ما هو نفع فى نفسه أو هو سبب للنفع ليستحق به الحمد، و لا يستحق الحمد إلا محسن. و الكبير من الذنوب هو الذى يعظم به الزجر إلى حد لا يكفره إلا التوبة منه - عند من لم يحسن إسقاط العقاب تفضلاً - و الصغير هو الذى يخف فيه الزجر إلى حد يصح تكفيره من غير توبة - عند من قال بالصغائر - و قوله (إلا اللمم) قال قوم: هو الهم بالمعصية من جهة مقاربتها فى حديث النفس بها من غير موانعها و لا عزم عليها، لان العزم على الكبير كبيرة.

و لكن يقرب من مكانها لشهوته لها غير عازم عليها. و قال قوم (إلا اللمم) استثناء منقطع، لأنه ليس من الكبائر و لا الفواحش، كما قال الشاعر:

و بلـــــــدء ليس بهـــــــا أنيس إلا الـــــــيعـــــــافير و إلا الـــــــعيس «١»

(١) مر فى ١/ ١٥١ و ٣/ ٣٢٧ و ٥/ ٤٩٨ و ٧/ ٥٠١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٣

و يعفور من الظباء الأحمر و العيس الأبيض. و قيل (اللمم) مقاربه الشيء من غير دخول فيه، يقال: ألم بالشىء يلم إماماً إذا قاربه. و قيل (اللمم) الصغير من الذنوب، كما قال (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) «١» ذهب اليه ابن عباس و ابن مسعود. و قيل (اللمم) إتيان الشىء من غير اقامه عليه قال الحسن: هو إصابه الفاحشه من غير إقامه للمبادره بالتوبه. ثم أخبر عن نفسه تعالى بأنه واسع المغفرة للمذنبين بقوله (إِنْ رَبَّكَ) يا محمد (وَاسِعِ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) يعنى أنشأ أباكم آدم من أديم الأرض. و قال البلخي: يجوز ان يكون المراد به جميع الخلق، من حيث خلقهم الله تعالى من الطبايع الأربع على حسب ما أجرى العاده من خلق الأشياء عند ضرب من تركيبها، و خلق الحيوان عند تناول أغذيه مخصوصه خلقها الله من الأرض، فكأنه تعالى أنشأهم منها.

و قوله (وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ) أى هو أعلم بكم فى هذه الأحوال كلها لم يخف عليه من أحوالكم شىء منها. ثم نهاهم تعالى فقال (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) أى لا تعظموها و لا تمدحوها بما ليس لها، فانى أعلم بها (هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى) معاصيه و فعل طاعته و الفرق بينه و بين من خالفه، و قال قوم: نهاهم أن يزكوا أنفسهم بفعل الواجبات، و فعل المندوبات، و ترك القبائح لأنه اقرب إلى النسك و الخشوع. و الأجنة جمع جنين.

و هو الدفين فى الشىء قال الحارث:

و لا شمطاء لم تترك شفاها لها من تسعة إلا جينا «٢»

(١) سورة ٤ النساء آية ٣٠ [.....]

(٢) اللسان (جنن)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٤

أى إلا دفينا فى قبره. ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى وَ أَعْطَى قَلِيلًا وَ أَكْثَدَى) قال مجاهد: نزلت فى الوليد ابن

المغيرة و كان أعطى قليلا من ماله لمن يتحمل عنه العذاب فى الآخرة. ثم منع ما ضمن له. وقيل: إن (الذى أعطى قليلا و أكدى) هو المنافق الذى يعطى قليلا فى المعونة على الجهاد ثم يمنع و قال ابن عباس و مجاهد: معنى (و أكدى) قطع العطاء، كما يقطع البئر الماء و اشتقاق (أكدى) من كدية الركية، و هى صلابه تمنع الماء إذا بلغ الحافر إليها يئس من الماء، فيقول بلغنا كديتها أى صلابتها التى تؤيس من الماء، يقال: أكدى يكدى إكداء إذا منع الخير، و كديت أظفاره إذا غلظت، و كديت أصابعه إذا كلت، فلم تعمل شيئا، و كدى النبت إذا قل ريعه، و الأصل واحد. و قيل:

الكديه صخرة يبلغ إليها حافر البئر فلا يمكنه الحفر.
و قوله (أ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى) إنكار على من ذكره، و هو الذى تولى و اعطى قليلا من ماله ليتحمل عنه خطاه، فقال (أ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْ يَرَى) أى يعلم صدق الذى وعده ليتحمل خطاياها؟!

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٣٦ الى ٤٦]..... ص: ٤٣٤

أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى (٣٦) وَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى (٣٧) أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى (٣٨) وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (٣٩) وَ أَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى (٤٠)
ثُمَّ يُجْزَأُ الْجَزَاءَ الْوَأْوْفَى (٤١) وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى (٤٢) وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَكَ وَ أَبْكَى (٤٣) وَ أَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَ أَحْيَا (٤٤) وَ أَنَّهُ خَلَقَ الرَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى (٤٥)
مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُنْفَخُ (٤٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٥

احدى عشرة آية بلا خلاف.

لما وبخ الله تعالى الذى أعطى قليلا و أكدى، و بين أنه ليس عنده علم الغيب فيصدق من قال إنه يتحمل خطاياها، بين ان الذى وعده بذلك (أم لم ينبأ) أى لم يخبر بما فى صحف الأنبياء و لم يعلم ذلك ف (أم) بمعنى (بل) و تقديره بل لم ينبأ بما فى صحف موسى و الصحف جمع صحيفه و المراد- هاهنا- مكتوب الحكمة، لأنها كتب الله.

و قوله (و ابراهيم) أى و لا فى صحف ابراهيم (الذى و فى) أى و فى بما يجب عليه لله- عز و جل- و استحق أن يمدح بهذا المدح. و قال مجاهد (وَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) و قيل فى رساله ربه فى هذا أو فى غيره- ذكره سعيد بن جبیر و قتاده و ابن زيد- و هو أليق بالعموم. و قوله (الذى و فى) قيل: استحق المدح بذبح ولده و إلقائه فى النار و تكذبه فى الدعاء إلى الله فوفى ما عليه فى جميع ذلك. و قوله (أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) أى بين الله تعالى فى صحف ابراهيم و موسى أن لا تزر وازرة وزر أخرى، و معناه أنه لا يؤاخذ أحد بذنب غيره. يقال: وزر يزر إذا كسب وزرا، و هو الإثم، فهو وازر.

و قوله (وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) معناه ليس له من الجزاء إلا جزء ما عمل دون ما عمله غيره، و متى دعا إلى الايمان من أجاب إليه فهو محمود عليه على طريق التبعية كأنه من أجل عمله صار له الحمد على هذا، و لو لم يعمل شيئا ما استحق شيئا لا ثوابا و لا عقابا. و قوله (وَ أَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى) معناه إن ما يفعله الإنسان و يسعى فيه لا- بد أن يرى فى ما بعد بمعنى أنه يجازى عليه من ثواب او عقاب، و بين ذلك بقوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٦

(ثُمَّ يُجْزَأُ الْجَزَاءَ الْوَأْوْفَى) أى يجازى على اعماله الطاعات بأوفى ما يستحقه من الثواب الدائم، و الهاء فى (يجزاه) عائده على السعى. و قوله (وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى) معناه و أن إلى ثواب ربك و عقابه آخر الأمور، و المنتهى هو المصير إلى وقت بعد الحال الأولى عن حال مثلها، فللتكليف منتهى، و ليس للجزاء فى دار الآخرة منتهى. و المنتهى قطع العمل الى حال أخرى و المنتهى، و الآخر واحد. و قوله (وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَكَ وَ أَبْكَى) قيل اضحكك بأن فعل سبب ذلك من السرور و الحزن، كما يقال أضحكنى فلان و أبكاني إذا

كان سبب ذلك بما يقع عنده ضحكى و بكائى، فعلى هذا الضحك و البكاء من فعل الإنسان. و قد قال الله تعالى (فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيرًا) «١» و لو لم يكن من فعلنا لما حسن ذلك. و قال تعالى (أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَ تَضْحَكُونَ وَ لَا تَتَكُونُونَ) «٢» و قال (فَمَا لِيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ) «٣» فنسب الضحك اليهم. و قال الحسن: الله تعالى هو الخالق للضحك و البكاء، و الضحك تفتح اسرار الوجه عن سرور و عجب فى القلب، فإذا هجم على الإنسان منه ما لا يمكنه دفعه فهو من فعل الله الذى أضحك و ابكى. و البكاء جريان الدموع على الخد عن غم فى القلب، و إنما يبكى الإنسان عن فرح يمازجه تذكر حزن، فكأنه عن رقة فى القلب يغلب عليها الغم.

و قوله (أَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَ أَحْيَا) معناه انه تعالى الذى يخلق الموت فيميت به الأحياء لا يقدر على الموت غيره، لأنه لو قدر على الموت غيره لقدر على الحياة، لأن القادر على الشىء قادر على ضده، و لا احد يقدر على الحياة إلا الله.

(١) سورة ٩ التوبة آية ٨٣

(٢) سورة ٥٣ النجم آية ٦٠

(٣) سورة ٨٣ المطففين آية ٣٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٧

و قوله (و أحيا) أى هو الذى يقدر على الحياة التى يحيى بها الحيوان لا يقدر عليها غيره من جميع المحدثات. ثم بين ايضاً (أنه) الذى (خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ) منهما (و الْأُنثَى مِنْ نُطْفَةٍ) أى خلق الذكر و الأنثى من النطفة، و هى ماء الرجل و المرأة التى يخلق منها الولد (إذا تمنى) يعنى إذا خرج المنى منهما و جعل فى الرحم خلق الله تعالى منها الولد إما ذكراً و اما أنثى، و معنى تمنى أى تلقى على تقدير فى رحم الأنثى، و أصله التقدير يقولون: منى يمنى فهو مان إذا قدر قال الشاعر:

حتى تلاقى ما يمنى لك المانى «١»

أى يقدر و منه التمنى تقدير المعنى للاستمتاع به.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٤٧ الى ٥٥]..... ص: ٤٣٧

وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى (٤٧) وَ أَنَّهُ هُوَ أَعْنَى وَ أَقْنَى (٤٨) وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى (٤٩) وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى (٥٠) وَ تَمُودَ فَمَا أَبْقَى (٥١)

وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغَى (٥٢) وَ الْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى (٥٣) فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى (٥٤) فَبِأَى آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى (٥٥) تسع آيات بلا خلاف.

قرأ اهل البصرة غير سهل (عاد الولى) مدغمة بلا همز، و عن نافع خلاف فانه ادغم و ترك الهمزة إلا قالون، فانه همز، الباقون بالهمز و الاظهار. من ادغم القى حركة الهمزة على اللام، فانضمت ثم سكنها و حذف همزة الوصل، و لقيتها

(١) مر فى ٣١٩ / ١ و هو فى القرطبي ١١٨ / ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٨

النون فأدغمت فى اللام، و نظير ذلك قول العرب: قم الآن عنا، يريدون قم الآن عنا. و قولهم: صم الثنين أى صم الاثنين. الباقون تركوه على حاله. و قرأ حمزة و حفص عن عاصم (و ثمود) بلا تنوين. الباقون بتنوين. قال الفراء: و قوله (وَ آتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ) «١» ترك صرفها لأنه ليس فيها الف.

لما بين الله تعالى انه هو الذى يخلق الذكر و الأنتى من النطفة إذا تمنى ذكر (وَ أَنْ عَلَيَّ النَّشْأَةُ الْآخِرَى) و هى البعثة يوم القيامة. و النشأة الصنعة المخترعة خلاف المسببة، و هما نشأتان: الأولى فى الدنيا، و الثانية فى الآخرة.

ثم قال «وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَ أَقْنَى» و معناه أغنى بالمال و اقنى بأصول الأموال. و قال مجاهد: اقنى أى اخدم. و قال الزجاج: و معناه اغنى بعد الفقر و اقنى بالمال الذى يقتنى. و قيل: معنى (اقنى) انه جعل له اصل مال، و هو القنية التى جعلها الله للعبد، فاما (اغنى) فقد يكون بالعافية و القوة و المعرفة قال الأعشى:

فاقنيت قوماً و اعمرتهم و أخربت من ارض قوم ديارا «٢»

اى جعل لهم قنية. و اصل (اقنى) الاقتناء، و هو جعل الشيء للنفس على اللزوم، فمنه القنأة، لأنها مما يقتنى و من ذلك اقنى الانف، لأنه كالقنأة فى ارتفاع وسطه و دقة طريقه. و القنو العذق قبل ان يبلغ لأنه كالذى يقنى فى اللزوم حتى يبلغ، و المقنأة المشاكلة فى اللون.

و قوله (وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى) معناه و ان الله الذى خلق الشعرى و اخترعها.

و الشعرى النجم الذى خلف الجوزاء و هو احد كوكبى ذراع الأسد و قم المرزم، و كانوا يعبدونهما فى الجاهلية- فى قول مجاهد و قتادة- ثم قال «وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى» قيل هو عاد بن ارم، و هم الذين اهلكهم الله بريح صرصر عاتية. و عاد

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٥٩

(٢) ديوانه (دار بيروت) ٨٢ و روايته (فأقلت)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٣٩

الآخرة أهلكوا ببغى بعضهم على بعض، فتفاتوا بالقتل - ذكره ابن إسحاق- و قال الحسن: الأولى أى قبلكم، و إنما فتحت (أن) فى المواضع كلها، لأنها عطف على قوله «أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِى صُحُفِ مُوسَى وَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِى وَفَى أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» و بكذا و كذا، فلما حذف الباء نصبه. و قوله «وَ تَمُودَ فَمَا أَبْقَى» نصب ب (أهلك) الذى قبله، و تقديره و أهلك ثموداً فما أبقى، و لا يجوز أن يكون منصوباً بقوله «فما أبقى» لان (ما) لا يعمل ما بعدها فى ما قبلها، لا تقول:

زيداً ما ضربت، لأنها من الحروف التى لها صدر الكلام، كألف الاستفهام.

و قوله «وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ» معناه و أهلكنا قوم نوح من قبل قوم صالح «إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغَى» فالأظلم الأظلم، و الأطغى الأظلم طغياناً، فالظلم يتعاضم كما يتعاضم الضرر، و عظم الظلم بحسب عظم الزاجر عنه. و قيل:

مكث نوح فى قومه يدعوهم إلى الله و كلما دعاهم فما يزدادون إلا تتابعاً فى الضلال و تواصياً بالكذب لأمر الله- فى قول قتادة- و قوله «وَ الْمُؤْتَفِكَةَ» يعنى المنقلبة، و هى التى صار أعلاها أسفلها، و أسفلها أعلاها اتفتكت بهم توتفتك اتفتكاً، و منه الافك الكذب، لأنه قلب المعنى عن وجهه. و معنى «أهوى» نزل بها فى الهوى، و منه الهوى: أهوى بيده ليأخذ كذا، و هوى هواء إذا نزل فى الهواء، فأما إذا نزل فى سلم أو درجة، فلا يقال:

أهوى، و لا- هوى. و قيل: قرية سدوم: قوم لوط، رفعها جبرائيل إلى السماء ثم أهوى بها قالباً لها- فى قول مجاهد و قتادة- و قوله «فَعَسَىٰ مَا غَشَىٰ» يعنى من الحجارة المسومة التى رموا بها من السماء- فى قول قتادة و ابن زيد- و المعنى فجعلها من العذاب ما يعمها حتى أتى عليها (ما غشى) و فيه تفخيم شأن العذاب الذى رماها به و نالها من جهة إبهامه فى قوله «ما غشى» كأنه قد جل الأمر عن أن يحتاج التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٠

إلى تفصيل وصفه.

و قوله «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى» معناه بأى نعم ربك ترتاب يا بن آدم!- ذكره قتادة- و إنما قيل بعد تعديد النعم «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ

تتمارى» لأن النعم التي عدت على من ذكر نعم من الله علينا لما لنا في ذلك من اللطف في الانزجار عن القبيح مع أنه نالهم ما نالهم بكفرهم النعم فبأى نعم ربك أيها المخاطب تتمارى حتى تكون مقارناً لهم في سلوكك بعض مسالكهم، أى فما بقيت لك شبهة بعد تلك الأحوال فى جحد نعمه.

قوله تعالى: [سورة النجم (٥٣): الآيات ٥٦ الى ٦٢]..... ص: ٤٤٠

هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى (٥٦) أَرِزَتِ الْأَرِزَةَ (٥٧) لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ (٥٨) أَمِنَ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجُّبُونَ (٥٩) وَتَضْحَكُونَ وَ لَا تَبْكُونَ (٦٠)

وَ أَنْتُمْ سَامِدُونَ (٦١) فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا (٦٢)

سبع آيات بلا خلاف.

قوله «هذا نذير» إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله - فى قول قتادة - و قال ابو مالك: هو إشارة إلى القرآن «مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى» فى صحف إبراهيم و موسى.

يقول الله تعالى «هذا» يعنى محمداً «نذير» أى مبين لما ينبغى أن يحاذر منه و ما ينبغى ان يرغب فيه بأحسن البيان، و هذه صفة رسل الله عليهما السلام.

و النبى أحسن الناس إنذاراً و أكرمهم إبلاغاً لما امر الله بتبليغه إلى أمته. و قوله «مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى» من جملة الرسل الذين بعثهم الله، و إن كان هو آخرهم، كما تقول: هو من بنى آدم، و إن كان أحدهم.

و قوله «أَرِزَتِ الْأَرِزَةَ» معناه دنت القيامة، و هى الدانية. قال النابغة الذبياني التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤١

أزف الترحل غير ان ركابنا لما تزل برحالتنا و كأن قد «١»

و قال كعب بن زهير:

بان الشباب و امسى الشيب قد أزفا و لا ارى لشباب ذاهب خلفا «٢»

و إنما سميت القيامة آرزفة، و هى الدانية، لان كل آت قريب، فالقيامة قد قربت بالاضافة إلى ما مضى من المدة من لدن خلق الله الدنيا. و قوله «لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ» معناه لا- يقدر أن يقيمها إلا الله وحده، و ليس يجلى عنها و يكشف عنها سواه. و قيل كاشفة أى جامعته كاشفة أى نفس كاشفة، و يجوز ان يكون مصدراً مثل العافية و العاقبة و الواقية، فيكون المعنى ليس لها من دون الله كشف أى ذهاب أى لا- يقدر أحد غير الله على ردها. و قال الحسن: هو مثل قوله «لَا يُجَلِّئُهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ» «٣» و قيل: كاشفة بمعنى الانكشاف كقوله «لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ» «٤» و مثله «وَلَا تَرَالُ تَطَّلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ» «٥» أى خيانة، و السامد اللاهى، يقال دع عنك سمودك أى أمرك، و كأنه المستمر فى اللهو، يقال: سمد يسمد سموداً فهو سامد، و قال الشاعر:

قيل قم فانظر اليهم ثم دع عنك السمودا «٦»

و يقال للجارية: اسمدى لنا أى غنى. و قوله «فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا» أمر من الله تعالى بالسجود له و الصلاة و ان يعبدوه خالصاً مخلصاً لا يشركون به احداً فى العبادة، فتعالى الله عن ذلك، و فى الآية دلالة على ان السجود- هاهنا- فرض على ما يذهب اليه أصحابنا لان الأمر يقتضى الوجوب.

(١) القرطبي ١٧ / ١٢٢ و الطبرى ٢٧ / ٤٣

(٢) تفسير الطبرى ٢٧ / ٤٣

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٦

(٤) سورة ٥٦ الواقعة آية ٢

(٥) سورة ٥ المائدة آية ١٤

(٦) اللسان (سمد)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٢

٥٤-سورة القمر..... ص: ٤٤٢**إشارة**

مكية بلا خلاف. و هي خمس و خمسون آية بلا خلاف.

[سورة القمر (٥٤): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٤٤٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ (١) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّشْتَمِرٌ (٢) وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ (٣) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ (٤)
 حِكْمَةٌ بِالْعَمَىٰ فَمَا تَعْنِ النَّذْرُ (٥)
 خمس آيات.

قرأ أبو جعفر «وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ» بالجر صفة ل (أمر). الباقون بالرفع على انه خبر (كُلُّ).

هذا اخبار من الله تعالى بدنو الساعة و قرب أوانها، فقوله «اقْتَرَبَتِ» أى دنت و قربت و فى (اقْتَرَبَتِ) مبالغة، كما أن فى (اقتدر) مبالغة على القدرة، لأن اصل (افتعل) طلب أعداد المعنى بالمبالغة نحو (اشتوى) إذا أخذ شوى فى المبالغة فى اتخاذه، و كذلك (اتخذ) من (أخذ). و الساعة القيامة. و قال الطبرى:

تقديره اقتربت الساعة التى يكون فيها القيامة. و جعل الله تعالى من علامات دنوها انشقاق القمر المذكور معها، و فى الآية تقديم و تأخير، و تقديره انشق القمر و اقتربت التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٣

الساعة. و من أنكر انشقاق القمر و أنه كان، و حمل الآية على كونه فى ما بعد- كالحسن البصرى و غيره، و اختاره البلخى- فقد ترك ظاهر القرآن، لأن قوله «انْشَقَّ» يفيد الماضى، و حمله على الاستقبال مجاز. و قد روى انشقاق القمر عبد الله بن مسعود و انس ابن مالك و ابن عمر و حذيفة و ابن عباس و جبير بن مطعم و مجاهد و إبراهيم، و قد أجمع المسلمون عليه و لا يعتد بخلاف من خالف فيه لشذوذه لان القول به أشتهر بين الصحابة فلم ينكره أحد، فدل على صحته، و أنهم اجمعوا عليه فخلاف من خالف فى ما بعد لا يلتفت اليه. و من طعن فى انشقاق القمر بأنه لو كان لم يخف على أهل الإفطار فقد أبعده لأنه يجوز ان يحجبه الله عنهم بغيث، و لأنه كان ليلا فيجوز ان يكون الناس كانوا نياماً فلم يعلموا به، لأنه لم يستمر لزمان طويل بل رجع فالتأم فى الحال، فالمعجزة تمت بذلك. و قوله «وَإِنْ يَرَوْا آيَةً» احتمال ان يكون اخباراً من الله تعالى عن عناد كفار قريش بأنهم متى رأوا معجزة باهرة و حجة واضحة أعرضوا عن تأملها و الانقياد لصحتها عناداً و حسداً، و قالوا هو «سِحْرٌ مُّشْتَمِرٌ» أى يشبه بعضه بعضاً. و قيل «سِحْرٌ مُّشْتَمِرٌ» من الأرض إلى السماء. و قال مجاهد و قتادة معناه ذاهب مضمحل و قال قوم: معناه شديد من أمرار الحبل، و هو شدة فتله.

و قوله «وَكَذَّبُوا» يعنى بالآية التى شاهدوها و لم يعترفوا بصحتها و لا تصديق من ظهرت على يده «وَ اتَّبَعُوا» فى ذلك «أَهْوَاءَهُمْ» يعنى ما تميل طبائعهم اليه، فالهوى رقة القلب بميل الطباع كرقعة هواء الجوى، تقول: هوى يهوى هواً، فهو هوا إذا مال طبعه إلى الشىء، و هو

هو النفس مقصور، فأما هواء الجو فممدود و يجمع على أهوية. و هو يهوى إذا انحدر فى الهواء، و المصدر الهوى.

و الاسم الهاوى. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٤

و قوله «وَكُلُّ أَمْرٍ مُّشْتَبِهٌ» معناه كل أمر من خير او شر مستقر ثابت حتى يجازى به إما الجنة او النار - ذكره قتادة - ثم قال «وَلَقَدْ جَاءَهُمْ» يعنى هؤلاء الكفار «مِنَ الْأَنْبَاءِ» يعنى الاخبار العظيمة بكفر من تقدم من الأمم و إهلاكنا إياهم التى يتعظ بها «ما فيه مُزْدَجَّرٌ» يعنى متعظ، و هو مفتعل من الزجر إلا ان التاء أبدلت دالا لتوافق الراء بالجهر مع الدال لتعديل الحروف فيتلاءم و لا يتنافر. و قوله «حِكْمَةٌ بِالْعِزَّةِ» معناه نهاية فى الصواب، و غاية فى الزجر بهؤلاء الكفار و قوله «فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ» يجوز فى (ما) و جهان: أحدهما - الجحد، و يكون التقدير: لا يعنى التخويف.

و الثانى - ان تكون بمعنى (أى) و تقديره أى شىء يعنى الانذار. و النذر جمع نذير. و قال الجبائى: معناه إن الأنبياء الذين بعثوا اليهم لا يغنون عنهم شيئاً من عذاب الآخرة الذى استحقوه بكفرهم، لأنهم خالفوهم و لم يقبلوا منهم.

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٤٤٤

فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ (٦) حُشَعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ (٧) مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ (٨) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ (٩) فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (١٠)

خمس آيات.

قرأ «حشعاً» على الجمع أهل العراق إلا عاصما، الباقون «حاشعاً» على وزن (فاعل) و نصبوه على الحال. و من قرأ «حاشعاً» بلفظ الواحد، فلتقدم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٥

الفعل على الفاعل. و قرأ ابن كثير وحده (نكر) بسكون الكاف. الباقون بالثقل و هما لغتان. و قال ابو على النحوى: النكر أحد الحروف التى جاءت على (فعل، و فعل) و هو صفة. و على ذلك حملة سيويه و أستشهد بالآية. و مثله ناقة أحد و مشية سجع. و من خفف جعله مثل رسل رسل و كتب و كتب، و الضمة فى تقدير الثبات، لما حكى الله تعالى عن الكفار أنه ليس ينفع فى وعظهم و زجرهم الحكمة البالغة، و لا يعنى النذر أمر النبى بالاعراض عنهم و ترك مقابلتهم على سفههم. فقال «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى اعرض عنهم «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ» قيل فى معناه أقوال:

أحدها - قال الحسن فتولى عنهم إلى يوم يدعو الداعى.

و الثانى - فتول عنهم و أذكر يوم يدع الداعى إلى شىء نكر، يعنى لم يروا مثله قط فينكرونه استعظماً له.

الثالث - ان المعنى فتول عنهم، فإنهم يرون ما ينزل بهم من العذاب يوم يدعو الداعى و هو يوم القيامة، فحذف الفاء من جواب الامر. و الداعى هو الذى يطلب من غيره فعلاً. و نقيضه الصارف، و هو الطالب من غيره أن لا يفعل بمنزلة الناطق بأن لا يفعل، تقول: دعا يدع دعاء فهو داع و ذاك مدعو. و النكر: هو الذى تأباه من جهة نفور الطبع، و هو صفة على وزن فعل، و نظيره رجل جنب و ارض جرز، و هو من الإنكار نقيض الإقرار، لان النفس لا تقر بقوله، و إنما وصف بأنه نكر لغظه على النفس، و إنهم لم يروا مثله شدة و هؤلاء كأنهم ينكرونه لما قبح فى عقولهم.

و قوله «حاشعاً أبصارهم» فمعنى الخاشع الخاضع، خشع يخشع خشوعاً، فهو خاشع، و الجمع خشع، و يخشع الرجل إذا نسك، و خاشعاً حال مقدمة. و العامل فيها (يخرجون) و قيل «حاشعاً أبصارهم» لتقدم الصفة على الاسم، كما قال الشاعر: التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٩، ص: ٤٤٦

و شباب حسن أوجههم من إباد بن نزار بن معد «١»

و قال آخر:

ترى الفجاج بها الركبان معترضا أعناق أزلها مرخى لها الجدل (٢)

و الجديل هو الزمام، و لم يقل مرخيات و لا معترضات «يَحْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ» يعنى من القبور واحداها جدث و جدف أيضاً لغه، و اللحد جانب القبر و أصله الميل عن الاستواء «كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ» أى من جراد منتشر من كثرتهم و قوله «مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ» قال الفراء و ابو عبيدة: مسرعين. و قال قتادة: معناه عامدين بالاهطاع و الإهطاع الاسراع فى المشى، يقال: اهطع يهطع إهطاعاً، فهو مهطع، فهؤلاء الكفار يهطعون إلى الداعى بالإلجاء و الإكراه و الاذلال و وصفت الأبصار بالخشوع، لان ذلة الدليل و عزة العزيز تتبين فى نظره «يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَسَىٰ» حكاية ما يقوله الكفار يوم القيامة بأنه يوم عسر شديد عليهم ثم قال مثل ما كذبتك يا محمد هؤلاء الكفار و جحدوا نبوتك «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا» يعنى نوحاً عليه السلام «وَقَالُوا مَجْنُونٌ» أى هو مجنون قد غطى على عقله فزال بآفه تعتربه «و ازدجر» قال ابن زيد: معناه زجر بالشتيم و الرمى بالقيح. و قال غيره: ازدجر بالوعيد، لأنهم توعدوه بالقتل فى قوله «لَئِن لَّمْ تَنْتَهَ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ» (٣) «فدعا» عند ذلك «ربه» فقال يا رب «انى مغلوب» قد غلبنى هؤلاء الكفار بالقهر لا بالحجة «فانتصر» منهم بالإهلاك و الدمار نصره لدينك و نبيك. و قال مجاهد: معنى (ازدجر) استطار و استفز جنوناً.

(١) تفسير القرطبي ١٧ / ١٢٩ و الطبرى ٢٧ / ٤٨ [.....]

(٢) الطبرى ٢٧ / ٤٨

(٣) سورة ٢٦ الشعراء آية ١١٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٧

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ١١ الى ١٦]..... ص: ٤٤٧

فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ (١١) وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (١٢) وَ حَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَلْوَابِ وَ دُسِّرَ (١٣) تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرَ (١٤) وَ لَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (١٥) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نَذْرٍ (١٦)

ست آيات.

قرأ ابن عامر «ففتحنا» بالتشديد أى مرة بعد مرة و شيئاً بعد شىء، لأنه كثر و دام لما فار التنور و انهمرت الأرض و السماء بالماء. الباقون بالتخفيف لأنه يأتى على القليل و الكثير، و فى الكلام حذف، و تقديره ان نوحاً عليه السلام لما دعا ربه فقال إنى مغلوب فانتصر يا رب و أهلكتهم فأجاب الله دعاءه و فتح أبواب السماء بالماء، و معناه أجرى الماء من السماء، فجر يانه إنما فتح عنه باب كان مانعاً له، و ذلك من صنع الله الذى لا يقدر عليه سواه. و جاء ذلك على طريق البلاغة. و الماء المنهمر هو المنصب الكثير قال امرؤ القيس:

راح تمر به الصبا ثم انتحى فيه شؤبوب جنوب منهمر (١)

أى منصب مندفق، انهمر ينهمر انهماراً، و فلان ينهمر فى كلامه، كأنه يتدفق فيه مع كثرته.

و قوله «وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا» فالتفجير تشقيق الأرض عن الماء، و منه انفجر العرق و انفجر السكر، و منه قوله «وَ فَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا» (٢) و عيون الماء

(١) الطبرى ٢٧ / ٤٩ و القرطبي ١٧ / ١٣٢

(٢) سورة ١٨ الكهف آية ٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٨

واحدها عين، و هو ماء يفور من الأرض مستدير كاستدارة عين الحيوان، و العين مشتركة بين عين الحيوان و عين الماء و عين الميزان و عين الذهب و عين السحابة و عين الركبة «فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» معناه إن المياه كانت تجرى من السماء و من الأرض على ما أمر الله به و أرادته و قدره. و إنما قال «فَالْتَقَى الْمَاءُ» و المراد به ماء السماء و ماء الأرض، و لم يش، لأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير «عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» فيه هلاك القوم في اللوح المحفوظ. و قيل: معناه إنه كان قدر ماء السماء مثل ما قدر ماء الأرض.

ثم قال تعالى «وَ حَمَلْنَا» يعنى نوحاً «عَلَى ذَاتِ أَلْوَابٍ وَ دُسِيرٍ» يعنى السفينة ذات ألواح مركبة بعضها إلى بعض، و الدسر هى المسامير التى تشد بها السفينة- فى قول ابن عباس و قتادة و ابن زيد- واحدها دسار و دسير، و دسرت السفينة ادسرها دسيراً إذا شدتها بالمسامير او نحوها. و قيل: الدسر صدر السفينة تدسر به الماء أى تدفع- عن الحسن- و قال مجاهد: الدسر أضلاع السفينة. و قال الضحاك: الدسر طرفاها و أصلها. و قال الزجاج: الدسر المسامير و الشرط التى تشد بها الألواح.

و قوله «تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا» معناه تجرى السفينة بمرأى منا، و نحن ندركها. و قيل:

أعين الماء التى أنبعناها. و قيل: تجرى بأعين أوليائنا و الموكلين بها من الملائكة.

و قوله «جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا» أى كفر به و هو نوح أى لكفرهم به، كأنه قال عرفناهم لأجل كفرهم بنوح. و قيل: جزاء لنوح و أصحابه أى نجيناه و من آمن معه لما صنع به، و كفر فيه بالله.

و قوله «وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً» يعنى السفينة تركناها دلالة باهرة «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» بها و متعظ بسببها فيعلم أن الذى قدر على ذلك لا يكون من قبيل الأجسام و انه لا يشبه شيئاً و لا يشبهه شىء. و قال قتادة: أبقى الله تعالى سفينة نوح حتى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٤٩

أدركها أوائل هذه الأمة، فكان ذلك آية (و مدكر) أصله متذكر، فقلبت التاء دالا لتواخى الدال بالجهر. ثم أدغمت الدال فيها. و قيل: وجه كونها آية أنها كانت تجرى بين ما الأرض و ماء السماء، و كان قد غطاها على ماء أمره الله تعالى به. و قوله «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» قد بينا معناه. و قال قتادة: معناه فهل من طالب علم فيعان عليه.

و قوله «فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي» تهديد للكفار و تنبيه لهم على عظم ما فعله بأمثالهم من الكفار الجاحدين لتوحيده، و إنما كرر «فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي» لأنه لما ذكر أنواع الانذار و العذاب انعقد التذكير لشيء من على التفصيل، و النذر جمع نذير- فى قول الحسن- قال: و تكذيب بعضهم تكذيب لجميعهم. و قال الفراء: هو مصدر، و منه «عُدْرًا أَوْ نُذْرًا» «١» مخففة و مثقلة و «إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ» و يقال: أنذره نذراً بمعنى إنذاراً مثل أنزله نزلاً بمعنى إنزالاً.

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ١٧ الى ٢١]..... ص: ٤٤٩

وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (١٧) كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصِرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (١٩) تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (٢٠) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نُذْرِي (٢١) خمس آيات.

أقسم الله تعالى بأنه يسر القرآن للذكر، و التيسير للشيء هو تسهيله، و أخذه بما ليس فيه كثير مشقة على النفس، فمن سهل له طريق العلم فهو حقيق بالحظ الجزيل

(١) سورة ٧٧ المراسلات آية ٦

منه، لان التيسير أكبر داع اليه، و تسهيل القرآن للذكر خفة ذلك على النفس لحسن البيان و ظهور البرهان فى الحكم السنية و المعانى الصحيحة الموثوق بها لمجيئها من الله تعالى، و إنما صار الذكر من اجل ما يدعى اليه و يحث عليه، لأنه طريق العلم، لأن السامى عن الشىء او عن دليله لا يجوز أن يعلمه فى حال شهوة، فإذا تذكّر الدلائل عليه و الطريق المؤدية اليه فقد تعرض لعلمه من الوجه الذى ينبغى له.

و قوله «فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» معناه فهل من متعظ معتبر بذلك ناظر فيه.

ثم قال (كذبت عاد) يعنى بالرسول الذى بعثه اليهم، و هو هود عليه السلام فاستحقوا الهلاك فاهلكهم الله (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي) لهم و (نذر) أى و إنذارى إياهم. ثم بين كيفية إهلاكهم فقال (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) و هى الشديدة الهبوب حتى يسمع فى صوتها صرير، و هو مضاعف صرّ مثل كب و كبكب و نهه و نههه، و قال ابن عباس و قتادة و الضحّاك: كانت ريحاً باردة. و قال ابن زيد و سفيان: كانت شديدة.

و قوله (فِي يَوْمٍ نَحْسٍ) يعنى يوم شؤم- فى قول قتادة- (مستمر) أى استمر بهم العذاب إلى نار جهنم- فى قول قتادة- و قوله (تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ) معناه تقتلع هذه الرياح الناس ثم ترمى بهم على رؤسهم فتدق رقابهم فيصيرون كأنهم أعجاز نخل، لان رؤسهم سقطت عن أبدانهم- فى قول مجاهد- و قيل: استمرت بهم الرياح سبع ليال و ثمانية أيام حتى أتت عليهم شيئاً بعد شىء. و قيل (تنزع الناس) من حفر حفروها ليمتنعوا بها من الرياح. و قال الحسن: فيه إضمار تقديره تنزع أرواح الناس، و اعجاز النخل أسافله. و النخل يذكر و يؤنث، و المنقعر المنقلع من أصله، لان قعر الشىء قراره المستقل منه، فلهذا قيل للمنقطع من أصله: منقعر، يقال: انعقر انعقاراً، و قعره تقعيراً، و تقعر- فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥١

كلامه- تقعراً إذا تعمق. (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نَذْرِي) تعظيم للعذاب النازل بهم.

و الانذار فى الآية هو الذى تقدم اليهم به. و فائدة الآية التحذير من مثل سببه لئلا يقع بالمحذر مثل موجه.

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٢٢ الى ٣٠]..... ص: ٤٥١

وَلَقَدْ يَسْرَنَّا الْقُرْآنَ لِلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٢٢) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ (٢٣) فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذًا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ (٢٤) أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ (٢٥) سَيَعْلَمُونَ عَدَاءَ مِنَ الكَذَّابِ الْأَشِرِّ (٢٦) إِنَّا مَرْسِلُوا النَّاقَةَ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ (٢٧) وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُخْتَصِرٌ (٢٨) فَنادَوْا صاحبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ (٢٩) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَ نَذْرِي (٣٠)

تسع آيات.

قرأ «ستعلمون» بالتاء اهل الشام و حمزة، على الخطاب، الباقون بالياء على الغيبة، اللام فى قوله (و لقد) جواب القسم فالله تعالى أقسم بأنه يسر القرآن للذكر، و قد بينا معناه. و قيل: الوجوه التى يسر الله بها القرآن هو أنه ابان عن الحكم الذى يعمل عليه، و المواعظ التى يرتدع بها، و المعانى التى يحتاج إلى التنبيه عليها و الحجج التى تميز بها الحق من الباطل. و إنما أعيد ذكر التيسير لينبئ عن انه يسر بهذا الوجه من الوجوه كما يسر بالوجه الأول. و قد يسر بحسن التأليف للحفظ كما يسر بحسن البيان عما يخاف للوعظ. و قال الزجاج: إن كتب الأنبياء كانوا يقرءونها نظراً و لم يحفظونها، و القرآن سهل الله تعالى عليهم حفظه فيحفظه الخلق الكثير، و التيسير التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٢

التمكين التام لأنه قد يمكن العمل بمشقة و بغير شقة، فالذى تنتفى عنه المشقة للتمكين التام هو المسهل. و فائدة الآية تبين ما ينبغى أن يطلب العلم من جهته. و إنما كرر لأنه حث على ذلك بعد حث، و أنه ميسر بضروب التيسير.

و قوله (كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ) إخبار من الله تعالى أن ثمود، و هم قوم صالح كذبت بالإنذار. و من قال: النذر جمع نذير قال لأن

تكذيب واحد من الرسل في إخلاص توحيد الله كتكذيب جميعهم، لأنهم متفقون في ذلك و إن اختلفت شرائعهم. و فائدة الآية التحذير من مثل حالهم.

ثم حكى ما قالته ثمود فإنهم (فَقَالُوا أَبَشَرًا مِمَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ) و المعنى أ نتبع بشراً منا واحداً أ نتبعه؟! و دخلت عليهم الشبهة، فظنوا أن الأنبياء ينبغي أن يكونوا جماعة، لان الأشياء ذووا نظائر تجرى على حكم واحد، و تركوا النظر في أنه يجوز ان يصلح واحد من الخلق لتحمل النبوة و إن لم يصلح له غيره، فصار بمنزلة مدع لا دليل معه على صحة دعواه عندهم. و فائدة الآية تبيان شبهتهم الخسيسة الضعيفة و انهم حملوا أنفسهم على تكذيب الرسل لأجلها. و جوابهم أن يقال لهم: لأنه لا يصلح له سواه من جهة معرفته بربه و قيامه بأداء رسالته و سلامة ظاهره و باطنه.

و قوله (إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ) معناه إن اتبعناه مع انه واحد منا إنا إذا لفي ضلال عن الصواب (و سعر) أى و عناء- فى قول قتادة- و السعر جمع سعير كأنهم فى ضلال و عذاب كعذاب السعير. و قال قوم: معناه و سعر جنون. و أصله التهاب الشيء و هو شدة انتشاره، يقال: ناقة مسعورة إذا كان لها جنون. و قال الزجاج: يجوز أن يكون المراد و عذاب، و يجوز جنون.

و قوله (أَلْقَى الذُّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا) استفهام من قوم صالح على وجه الإنكار و الجحود و التعجب، و معنى (أَلْقَى الذُّكْرَ) يعنى الوحي (من بيننا) لما رأوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٣

استواء حال الناس فى الظاهر لم يكن بعضهم أحق عندهم بانزال الوحي عليه من بعض. و قد وصفوا أنفسهم أن حاله مساوية لأحوالهم فجاء من هذا ألا- يكون أحق بالوحي الذى ينزل عليه منهم، و اغفلوا أن الله اعلم بمصالح عباده و من يصلح للقيام برسالته ممن لا يصلح.

ثم حكى ما قالوه فى صالح، فإنهم قالوا (بَلْ هُوَ كَذَّابٌ) فى دعواه أنه نبي أوحى الله اليه (أشر) أى بطر، فالأشر البطر الذى لا يبالي ما قال. و قيل: هو المرح الطالب للفخر و عظم الشأن، يقال: أشر يأشر أشراً كقولك: بطر يبطر بطراً و أشر و اشر مثل حذر و حذر، و عجل و عجل و فطن و فطن و نحس و نحس. فقال:

الله تعالى على وجه التهديد لهم (سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ) و قرأ ابو قلابه (الكذاب الأشر) و هذا ضعيف، لأنهم يقولون: هذا خير من ذا و شر من ذا، و لا يقال: أشر، و لا أخير إلا فى لغه رديه. و من قرأ (ستعلمون) بالتاء على وجه الخطاب اليهم أى قل لهم، و هى قراءة ابن عامر و حمزة و حفص عن عاصم. و من قرأ بالياء فعلى وجه الاخبار عن الغائب و هى قراءة الباقيين، لأن الكذاب الأشر يوم القيامة يعاقبه الله بعذاب النار، فيعلم حينئذ أى الفريقين هم.

و قرب الله تعالى القيامة كقرب غد من اليوم. و الفرق بين قوله (ستعلمون غداً من الكذاب) و بين قوله لو قال (ستعلمون غداً الكذاب الأشر) أن الأول يفيد فريقين التبس الكذب بكل واحد منهما فيأتى العلم مزيلا لذلك الالتباس و ليس كذلك الثانى.

ثم بين تعالى أنه أرسل الناقة و بعثها بأن أنشأها معجز لصالح، لأنه أخرجها من الجبل الأصم يتبعها ولدها. و قوله (فتنة لهم) نصب (فتنة) على انه مفعول له. و معنى ذلك إبتلاء لهم و محنة، لأنه تعالى نهاهم ان ينالوها بسوء مع تضيق الشرب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٤

عليهم بأن لها شرب يوم و لهم شرب يوم آخر. و الشرب- بكسر الشين- الحظ من الماء- و بضم الشين- فعل الشارب. ثم حكى تعالى ما قال لصالح فانه تعالى قال له (و اصطبر) أى أصبر على أذاهم (و نبئهم) أى أخبرهم (أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ) يوم للناقة و يوم لهم (كُلُّ شَرْبٍ مُّخْتَصِرٌ) أى كل قسم يحضره من هو له. و قيل المعنى نبئهم أى يوم لهم و أى يوم لها إلا أنه غلب من يعقل، فقال نبئهم. و قيل: كانوا يحضرون الماء إذا غابت الناقة و يشربونه و إذا حضرت أحضروا اللبن و تركوا الماء لها- ذكره مجاهد- و قيل: كانت الناقة تحضر شربها و تغيب وقت شربهم. و كل فريق يحضر وقت شربه.

وقوله (فَنَادُوا صَاحِبَهُمْ) يعنى الذى وافقوه على عقرب الناقة، و هو أحمر ثمود، و العرب تغلط فتقول: أحمر عاد. و يريدون بذلك ضرب المثل فى الشؤم، و إنما هو أحمر ثمود- ذكره الزجاج- و قال قوم: اسمه قدار بن سالف.

وقوله (فَتَعَاطَى فَعَقَرَ) قال ابن عباس تعاطى تناول الناقة بيده فعقرها، و قال معناه تعاطى عقرها فعقرها فأهلكهم الله تعالى عقوبه على ذلك (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي).

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٣١ الى ٤٠]..... ص: ٤٥٤

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ (٣١) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٣٢) كَذَّبَتْ قَوْمٌ لوطٍ بِالنُّذُرِ (٣٣) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسِحْرِ (٣٤) نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٥) وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ (٣٦) وَ لَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَ نُذْرِي (٣٧) وَ لَقَدْ صَبَّبَ إِلَيْهِمْ بُكْرَةً عَذَابٍ مُسْتَقِرًّا (٣٨) فَذُوقُوا عَذَابِي وَ نُذْرِي (٣٩) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٤٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٥

عشر آيات.

لما اخبر الله تعالى عن قوم صالح أنهم عقروا الناقة و أنه تعالى أهلكهم بين كيف أهلكهم فقال (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً) و هى المرة من الصوت بشدة عظيمة هلكوا كلهم بها، يقال: صاح يصيح صياحاً و صايحه و مصايحه و صيح به تصيحاً و إنها صيحة تخلع القلوب و تهدم الأبدان لعظمتها و قوله (فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ) أى صاروا كالهشيم، و هو المنقطع بالتكسير و الترضيض، هشم أنفه يهشمه إذا كسره و منه الهاشمة و هى شجة مخصوصة. و الهشم- هاهنا- يبس الشجر المتفتت الذى يجمعه صاحب الحظيرة و (المحتظر) المبتنى حظيرة على بستانه أو غيره، تقول احتظر احتظراً، و هو من الحظر، و هو المنع من الفعل بحائط أو غيره، و قد يكون الحظر بالنهى. و قرأ بفتح الظاء و هو المكان الذى يحتظر فيه الهشيم. و قيل:

هشيم المحتظر قال الضحاك: هو الحظيرة تتخذ للغنم يبس فتصير ريماً. و قيل:

الهشيم حشيش يابس متفتت يجمعه المحتظر لمواشيه. و قيل: الهشيم اليبس من الشجر أجمع الذى يفتت. و قوله (وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) قد فسرناه و قال قتادة: فهل من طالب علم يتعلم؟ و فيها دلالة على بطلان قول المجبرة، لأنه ذكر انه يسر القرآن ليتذكر العباد به، و لو كان الأمر على ما يقولون لكان ليتذكر القليل منهم دون سائرهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٦

وقوله (كَذَّبَتْ قَوْمٌ لوطٍ بِالنُّذُرِ) اخبار منه تعالى أن قوم لوط كذبوا الرسل بالإنذار على ما فسرناه. و فائدة ذكر التحذير على ما بيناه من فعل مثله لثلاث ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك، و فى الكلام حذف و تقديره فأهلكناهم. ثم بين كيف أهلكهم فقال (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا) و الحاصب الحجارة التى يرمى بها القوم، حصبوا بها إذا رموا، و منه الحصباء الأرض ذات الحصى، لأنه يحصب بها و قيل: الحاصب سحاب رماهم بالحجارة و حصبهم بها قال الفرزدق:

مستقبلين رياح الشام تضربنا بحاصب كنديف القطن منشور (١)

ثم استثنى آل لوط، و تقديره إنا أرسلنا عليهم حاصباً أهلكناهم به (إلا آل لوط) فانا (نجيناهم) و خلصناهم من العذاب (بسحر) أى بليل لا سحراً بعينه، لان سحراً إذا أردت به سحر يومك لم تصرفه، و إذا أردت به سحراً من الاسحار صرفته.

وقوله (نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا) قال الزجاج نصبه على انه مفعول له، و يجوز ان يكون على المصدر، و تقديره أنعمنا بها عليهم نعمة. ثم قال (كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ) أى مثل ما فعلنا بهم نفعل بمن يشكر الله على نعمه، و الشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم للمنع، و نقيضه كفر النعمة، و مثله الحمد على النعمة.

ثم اخبر تعالى عن لوط بأنه أنذر قومه بطشه الله و هى الأخذ بالعذاب بشدة فكذلك أخذ الله- عز و جل- آل لوط بأشد العذاب

بالائتفاك و رمى الأحجار من السماء.

وقوله (فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ) أى تدافعوا على وجه الجدال بالباطل، يقال: تمارى القوم تمارياً و ماراه مماراة و مرأه، و مرأه يمرية مرياً إذا أستخرج ما عنده من العلم بالمرى.

(١) مر فى ٥٠٢/٦ و ٢٠٩/٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٧

وقوله (وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ) إخبار منه تعالى بأن قوم لوط حاولوا ضيفه و راودوهم على الفساد، فالمرادوة المحاولة، فكأن قوم لوط طالبوه بأن يخلى بينهم و بين ضيفه لما يروونه من الفاحشة. و الضيف المنضم إلى غيره على طلب القرى، إذ كانوا أتوا لوطاً على هذه الصفة إلى ان تبين أمرهم و انهم ملائكة الله أرسلهم لاهلاكهم و قوله (فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ) فالطمس محو الأثر بما يبطل معه إدراكه، طمس يطمس طمساً و طمس الكتاب تطميساً و طمست الريح الآثار إذا دفتها بما تسفى عليها من التراب، قال كعب بن زهير: من كل نضاخة الذفرى إذا عرفت عرضتها طامس الاعلام مجهول «١»

و قال الحسن و قتادة: عميت أبصارهم. و قال الضحاك: إنهم دخلوا البيت على لوط، فلما لم يروه سألوا عنهم و انصرفوا.

وقوله (فَذُوقُوا عَذَابِي وَ نُذُرِي) معناه قالت لهم الملائكة ذوقوا عذاب الله و نذره أى و ما خوفكم به من عذابه.

ثم قال تعالى (وَلَقَدْ ضَيَّبْنَاهُمْ) يعنى قوم لوط (بكرة) نصبه على الظرف فإذا أردت بكرة يومك لم تصرفه. و إذا أردت بكرة من البكرات صرفته. و مثله غدوة و غداة. و قوله (عذاب مستقر) أى استقر بهم حتى هلكوا جميعاً. و قوله (فَذُوقُوا عَذَابِي وَ نُذُرِي) قيل: قالت لهم الملائكة ذلك. و قال قوم: القائل هو الله تعالى قال لهم فى تلك الحال يعنى عند طمس أعينهم. و الائتفاك بهم و رميهم بالحجارة (فَذُوقُوا عَذَابِي وَ نُذُرِي). و لَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) و قد فسرناه و بينا الوجه فيه.

(١) مر فى ٢٢٦/٢ و ٢١٦/٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٨

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٤١ الى ٤٦]..... ص: ٤٥٨

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (٤١) كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ (٤٢) أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ (٤٣) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ (٤٤) سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ (٤٥) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَةُ أَدْهَى وَ أَمْرٌ (٤٦) ست آيات.

قرأ روح و زيد (سنهزم) بالنون على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه الباقون بالياء على ما لم يسم فاعله.

اخبر الله تعالى عن آل فرعون انه جاءهم النذر. و يحتمل ان يكون جمع نذير، و هو الرسول المخوف. و يحتمل ان يكون المراد به الانذار على ما بيناه و معناه انه جاءهم التخويف من معاصى الله و الوعيد عليها.

ثم اخبر تعالى عنهم بأنهم (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) يعنى حججنا و براهيننا (كلها) و آل فرعون خاصته الذين كانوا ينضافون اليه بالقرابة. و الموافقة فى المذهب، و يقال: آل القرآن آل الله، لأنهم بمنزلة الآل فى الخاصة و الاضافة. و الانذار الاعلام بموقع المخافة ليتقى. و النذر و الانذار مثل النكر و الإنكار. و هو جمع نذير و هم الرسل. و الداعى إلى تكذيب الرسل الشبهة الداخلة على العقلاء و التقليد و العادة السيئة و غير ذلك.

ثم اخبر تعالى انه أخذهم بالعذاب و الإهلاك (أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ) و هو القاهر الذى لا يقهر و لا ينال، مقتدر على جميع ما يريد له لكثرة مقدراته. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٥٩

ثم قال (اكفاركم) يعنى قريش و أهل مكة (خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ) الكفار، و المعنى إنهم ليسوا بخير من كفار قوم نوح و عاد و ثمود. و قوله (أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ) معناه ألكم براءة فى الكتب المنزلة من عذاب الله.

و قوله (أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ) قال الزجاج: معناه أيقولون ذلك إدلالاً بقوتهم. و يحتمل أن يكون أرادوا نحن جميع أى يد واحدة على قتاله و خصومته (منتصر) أى ندفعه عنا و ينصر بعضنا بعضاً فقال الله تعالى مكذباً لظنونهم (سيهزم الجمع) معناه إن جميعهم سيهزمون (وَيُؤَلِّوْنَ الدُّبُرَ) و لا يشتون لقتالك، و كان كذلك فكان موافقته لما أخبر به معجزاً له لأنه إخبار بالغيب قبل كونه، و انهزم المشركون يوم بدر و قتلوا و سبوا على ما هو معروف.

ثم قال (بل الساعة) يعنى القيامة (موعدهم) للجزاء لهم بأنواع العقاب و النيران و قوله (وَالسَّاعَةَ أَذْهَى وَأَمْرٌ) فالأدهى الأعظم فى الدهاء. و الدهاء عظم سبب الضرر مع شدة انزعاج النفس و هو من الدهاية و جمعه دواه، و الدهاية البلية التى ليس فى إزالتها حيلة، و المراد ما يجرى عليهم من القتل و الأسر عاجلاً لا يخلصهم من عذاب الآخرة بل عذاب الآخرة أدهى و أمر. و الأمر الأشد فى المرارة، و هى ضرب من الطعم به يكون الشىء مرأً. و يحتمل الأمر الأشد فى استمرار البلاء، لان الأصل التمر. و قيل مرارة لشدة مرورها و طلبها الخروج بحدّة. و قيل:

الأمر الأشد مرارة من القتل و الأسر.

قوله تعالى: [سورة القمر (٥٤): الآيات ٤٧ الى ٥٥].... ص: ٤٥٩

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ (٤٧) يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (٤٨) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ (٤٩) وَ مَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (٥٠) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (٥١) وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ (٥٢) وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ (٥٣) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهْرٍ (٥٤) فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ (٥٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٠

تسع آيات بلا خلاف.

هذا إخبار من الله تعالى بأن المجرمين الذين ارتكبوا معاصى الله و تركوا طاعاته فى ضلال و سعر، و معناه فى ضلال عن الحق و عدول عنه (و فى سعر) يعنى فى عذاب النار تسعرهم و معناه إنهم يصيرون إليه، و إنما جمع بين الضلال و السعر، لأنه لازم لهم و منعقد بحالهم و إن كان الضلال بعضيائهم و السعر بالعقاب على الضلال، و كأنهم قد حصلوا فيه بحصولهم فى سببه الذى يستحق به. و قيل معنى فى ضلال يعنى فى ذهاب عن طريق الجنة و الآخرة فى نار مسعرة.

و قوله (يوم يسحبون) أى يوم يجرون فى النار على و جوههم (ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ) أى يقال لهم مع ذلك ذوقوا مس سقر، و هو كقولهم وجدت مس الحمى و كيف ذقت طعم الضرب. و قيل: إن سقر جهنم و قيل: هو باب من أبوابها، و لم يصرف للتعريف و التأنيث. و لما وصف العقاب قال (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) أى العقاب على مقدار الاستحقاق الذى تقتضيه الحكمة و كذلك غيره فى كل خصلة. و فى نصب (كل) ثلاثة أوجه:

أحدها- على تقدير إنا خلقنا كل شىء خلقناه بقدر.

الثانى- انه جاء على زيدا ضربته.

الثالث- على البذل الذى يشتمل عليه، كأنه قال (إن كل شىء خلقناه بقدر) أى هو مقدر فى اللوح المحفوظ. و قوله (وَ مَا أَمْرُنَا إِلَّا

وَاحِدَةٌ كَلَّمِجِ التَّبِيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٤٦١
بِالْبَصْرِ

فالمخ خطف البصر، والمعنى و ما أمرنا إذا أردنا ان يكون شيئاً إلا مرة واحدة إنما نقول له كن فيكون أى هذه منزلته فى سرعته و انطباعه.

ثم قال تعالى مخاطباً لكفار قريش و غيرهم «وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ» يعنى اتباع مذهبكم فى كفرهم بعبادة الأوثان تتابعوا قرناً بعد قرن فى الإهلاك بعداب الاستئصال. و الشيعة أتباع القائد إلى أمر. و قيل: المعنى و لقد أهلكنا أشياعكم ممن هو منكم كما أخبر النبى صلى الله عليه و آله فهى لكل أمة فهل من متعظ. و قال الحسن:

هو على الأمم السالفة «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» معناه فهل من متذكر لما يوجب هذا الوعظ من الانزجار عن مثل ما سلف من أعمال الكفار لئلا يقع به ما وقع بهم من الإهلاك.

و قوله (وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) يعنى فى الكتب التى كتبتها الحفظة.

و قال ابن زيد فى الكتاب. و قال الضحاك فى الكتب و قوله (وَ كُلُّ صَيْغِيرٍ، وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ) قال ابن عباس معناه إن جميع ذلك مكتوب مسطور فى الكتاب المحفوظ، لأنه من أعظم العبرة فى علم ما يكون قبل أن يكون على التفصيل، و به قال مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد.

ثم قال تعالى (إن المتقين) يعنى الذين اتقوا معاصيه و فعلوا واجباته (فى جنات) يعنى بساتين تجننها الأشجار (و نهر) أى انهار، فوضع نهراً فى موضع أنهار، لأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير، و النهر المجرى الواسع من مجارى الماء، و هو خلاف الجدول، لأنه المجرى الصغير الشديد الجرى من مجارى الماء (فى مَعْدِنِ صِدْقٍ) معناه فى مجلس حق لا لغو فيه و لا تأثيم (عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ) أى بالمكان الذى كرمه لأوليائه المليك المقتدر. و قيل: فى مقعد صدق عند المليك المقتدر بما هو عليه من صدق دوام النعيم به. و قال الفراء: معنى (فى جَنَاتٍ وَ نَهْرٍ) أى فى ضياء و سعته، و يقال: أنهر دمه إذا سال و انهر بطنه إذا جاء بطنه مثل جرى النهر.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٢

٥٥-سورة الرحمن..... ص: ٤٦٢

إشارة

قال قوم:هى مكية. و قال آخرون هى مدنية: و هى ثمان و سبعون آية فى الكوفى و الشامى و سبع و سبعون عند الحجازيين و ست و سبعون فى البصرى.

[سورة الرحمن (٥٥): الآيات ١ الى ١٣]..... ص: ٤٦٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ (١) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٢) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (٣) عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (٤)

السَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) وَ السَّمَاءُ رَفَعَهَا وَ وَضَعَ الْمِيزَانَ (٧) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (٨) وَ أَقِيمُوا
الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ (٩)

وَ الْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ (١٠) فِيهَا فَاكِهَةٌ وَ النَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ (١١) وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحَانُ (١٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ

(١٣)

ثلاث عشرة آية كوفى و شامى، و اثنتا عشرة آية بصرى و إحدى عشرة آية فى ما عداها، عد الكوفى و الشامى (الرحمن) و لم يعده الباقون، و عدوا (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) إلا أهل المدينة فإنهم عدوا (البيان) آخر الآيات. و قرأ (الحب ذا العصف) بالنصب شامى (و الريحان) خفض كوفى غير عاصم، و عد الكوفيون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٣

(الرحمن) آية مع أنه ليس بجمله، لأنه فى تقدير الله الرحمن حتى تصح الفاصلة و هو خبر مبتدأ محذوف نحو قوله (سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا) «١» أى هذه أنزلناها، و معنى (الرحمن) هو الذى وسعت رحمته كل شىء، فلذلك لا يجوز أن يوصف به إلا الله تعالى، فأما (راحم و رحيم) فيجوز أن يوصف به العباد.

و قوله (عَلَّمَ الْقُرْآنَ) فالتعليم تبين ما به يصير من لم يعلم عالماً. و الاعلام إيجاد ما به يصير عالماً، و فى قوله (الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ) تذكير بالنعمة فى ما علم من الحكم بالقرآن التى يحتاج إليها الناس فى دينهم ليؤدوا ما يجب عليهم و ينالوا الفضل بطاعة ربهم و يستوجبوا به الثواب و ينالوا الرضوان.

و قوله (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) معناه إنه الذى اخترع الإنسان و أخرجه من العدم إلى الوجود، و قيل: المراد بالإنسان- هاهنا- آدم عليه السلام. و قيل: محمد صلى الله عليه و آله. و قيل: جميع الناس و هو الظاهر و هو الأعم فى الجميع. و قوله (عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) أى خلق فيه التمييز الذى بان به من سائر الحيوان. و قيل: معناه علمه الكلام الذى يبين به عن مراده و يتميز به عن سائر الحيوان، فالبيان هو الأدلة الموصلة إلى العلم. و قيل: البيان إظهار المعنى للنفس بما يتميز به عن غيره كتمييز معنى رجل من معنى فرس، و معنى قادر من معنى عاجز، و معنى عام من معنى خاص، و معنى شىء من معنى هذا بعينه، و فيه تنبيه على أنه تعالى خلق الإنسان غير عالم، ثم علمه البيان، خلافاً لقول من يقول من الجهال: إن الإنسان لم يزل عالماً بالأشياء، و إنما يحتاج فيه إلى تذكير، فكيف يكون عالماً من لم يخلق بعد لولا الغباوة و قلة التحصيل.

و قوله (الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ) أى يجريان بحسبان فأضمر يجريان و حذفه لدلالة الكلام عليه، فيكون ارتفاع الشمس بالفعل المقدر. و قال قوم:

ارتفعا بتقديرهما بحسبان أى بحساب، و المعنى علمه البيان أن الشمس و القمر بحسبان

(١) سورة ٢٤ النور آية ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٤

و قيل: المعنى أن أمرهما يجرى فى الأدوار على مقدار من الحساب على ما وضعه حكيم عليم بتدبير صحيح، قد كان يمكن وضعهما على خلافه غير انه اختار ذلك لاستغناء العباد بها فى وجوه المنافع و ما فى ذلك من المصالح. و قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد: بحسبان، و منازل يجريان فيها و لا يعدوانها. و قيل: إن القمر يقطع بروج السماء فى ثمانية و عشرين يوماً، و الشمس تقطع ذلك فى ثلاثمائة و خمسمائة و ستين يوماً و شىء. و قوله (بحسبان) خبر الشمس و القمر على قول من رفعهما بالابتداء (و حسبان) مصدر حسبته أحسبه حساباً نحو السكران و الكفران. و قيل: هو جمع حساب كشهاب و شهبان.

و قوله (وَ النَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ) فالنجم من النبات ما طلع، يقال:

نجم ينجم إذا طلع، و نجم القرن و النبات إذا طلعا، و به سمى نجم السماء، و هو الكوكب لطلوعه. و النجم- هاهنا- النبات الطالع من الأرض، و هو النبات الذى ليس له ساق- فى قول ابن عباس و سعيد و سفيان- و قال مجاهد: هو نجم السماء، و به قال قتادة، و الأول أقوى لمصاحبة الشجر. و الشجر عند أهل اللغة النبات الذى له ساق و ورق و أعصان يبقى ساقه على دور الحول من الرمان و أكثره مما له ثمار تجنى على ما دبرها صانعها من الإتيان بها فى أبنائها.

و قوله (يسجدان) إخبار من الله تعالى بأنهما يسجدان، و سجودهما هو ما فيهما من الآيات الدالة على حدوثهما و على وجوب الخضوع

لله تعالى والتدليل له لما خلق فيها من الأوقات المختلفة في النبات للناس وغيرهم من الحيوان والاستمتاع بأصناف الثمار والفواكه والرياض اللذيذة، فلا شيء أَدعى إلى الخضوع والعبادة لمن أنعم بهذه النعمة الجليلة مما فيه مثل الذي ذكرنا في النجم والشجر، و قال مجاهد وسعيد بن جبيرة: سجودهما ظللهما الذي يلقبانه بكره وعشياً، فكل جسم له ظل التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٥ فهو يقتضى الخضوع بما فيه من دليل الحدوث الذي لا يقدر عليه إلا قادر لا يعجزه شيء.

وقوله (وَ السَّمَاءَ رَفَعَهَا) أى رفع السماء رفعها فوق الأرض للاعتبار بها والتفكر فيها، وأنه لا يقدر على رفعها غير القادر لنفسه الذي لا يعجزه شيء ولا يماثله موجود.

وقوله (وَ وَضَعَ الْمِيزَانَ) فالميزان آلة التعديل فى نقصان والرجحان، والوزن يعدل فى ذلك، ولو لا الميزان لتعذر الوصول إلى كثير من الحقوق، فلذلك نبه على النعمة فيه والهداية اليه.

وقوله (أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ) نهى كأنه قال أى لا تطغوا، لأن (أن) تكون بمعنى أى ويجوز أن تكون على، وتقديره ووضع الميزان لأين لا تطغوا، وإنما أعاد ذكر الميزان من غير إضمار لثلاثا يكون الثانى مضمناً بالأول، و ليكون قائماً بنفسه فى النهى عنه إذا قيل أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ. وقيل: لأنه نزل فى وقتين. والأول أحسن. وقيل: المراد بالميزان العدل لان المعادلة موازنة الأسباب، والطغيان الإفراط فى مجاوزة الحد فى العدل. وقيل: لا تطغوا فيه لان مالا يضبط فى الوزن موضوع عنهم. وقال الزجاج: تقديره فعلت ذلك لثلاثا تطغوا. ويحتمل ان يكون نهياً مفرداً. ويجوز أن يكون بمعنى (أى) مفسرة وقوله (وَ أَقِيمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ) أمر من الله تعالى أن يقيموا الوزن إذا أرادوا الأخذ أو الإيعاء «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل (وَ لَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) بمعنى لا تنقصوه.

والخسران نقصان أصل المال، وهو ذهب ما كان من رأس المال: خسر يخسر خسراً وخسراناً، وخسره تخسيراً، فهو خاسر ومخسر. قال الزجاج: قولهم: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٦

أخسرت الميزان وخسرت، فعلى خسرت «لا تخسر» بفتح التاء، وقد قرأ به بعض المتقدمين شاذلاً لا يؤخذ به.

وقوله (وَ الْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ) ليستقروا عليها. وقال ابن عباس: الأنام كل شيء فيه روح. وقال الحسن: الأنام الانس والجن. وقال قتادة: الأنام الخلق. ويجوز أن يكون الأنام من و نم الذباب إذا صوت من نفسه، ويسمى كل ما يصوت من نفسه أناماً. و قلبت الواو من و نام همزة كقولهم: أناء من (وناة).

ثم بين وجه المنافع للخلق فوضع الأرض «فِيهَا فَالْكِهْمَةُ» وهى أنواع الثمار التى تؤخذ من الشجر فيها أنواع الملاذ وفنون الامتاع، فسبحان الذى خلقه لعباده وأجرى فيه ضروب الطعوم بلطفه، وكله يسقى بماء واحد فى ارض واحدة من شجرة يابساً تنقلب إلى حال الغضاضة والنضرة، ثم تحمل الثمرة الكريمة، وكل ذلك بعين المعبر وعلم المفكر.

وقوله (وَ النَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ) اسم جنس يقع على القليل والكثير وواحدة نخلة، وهو يذكر ويؤنث، والأكمام جمع (كم) وهو وعاء ثمر النخل، تكمم فى وعائه إذا اشتمل عليه. وقيل: الأكمام ليف النخلة التى تكمم فيه- فى قول الحسن و قتادة- وقال ابن زيد: الأكمام الطلع الذى فيه ثمر النخلة. وقال الزجاج: كم القميص من هذا، لأنه يغطى اليد.

وقوله (وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ) قال ابن عباس و قتادة و ابن زيد:

العصف التبن. لان الرياح تعصفه أى تطيره بشدة هبوبها ومنه الريح العاصف، قال علقمة بن عبدة:

تسفى مـذانب قـد مـالت عـصفتها حـدورها مـن أنى المـاء مطـموم «١»

(١) ديوانه ١١١ و اللسان (عصف) و مجاز القرآن ٢ / ٢٤٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٧

و هو دقاق الزرع إذا يبس عصفته الريح. وقيل: العصف التبن. ويقال:

له العصيفة. و الحب حب الحنطة و الشعير و نحوهما، و الريحان الرزق- في قول ابن عباس و مجاهد و الضحاك- و قال الحسن و ابن زيد: الريحان هو الذى يشم. و فى رواية اخرى عن ابن عباس و الضحاك: إن الريحان الحب. و العرب تقول: خرجنا نطلب ريحان الله أى رزقه و يقال: سبحانك و ريحانك أى رزقك، قال النمر بن تولب

سماء الاله و ريحانه و جنته و سماء درد «١»

و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً «و الريحان» جراً على تقدير، و ذو الريحان.

الباقون بالرفع عطفاً على (الحب) و قرأ ابن عامر وحده «و الحب ذا العصف و الريحان» بالنصب فيها كلها على تقدير، و خلق الحب ذا العصف و خلق الريحان الباقون بالرفع على تقدير فيها الحب ذو العصف و فيها الريحان.

و قوله «فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبانِ» قال ابن عباس و الحسن و قتادة: معناه فبأى نعمة من نعمه يا معشر الجن و الانس تكذبان؟! و ريحان أصله ريحان، فخفف. و تلخيصه ريوحان على وزن فيعلان، فلما التقت الواو و الياء و الثانى ساكن قلبوا الواو ياء و أدغموا ثم خففوا كراهية التشديد كما قالوا: هين لين.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ١٤ الى ٢١]..... ص: ٤٦٧

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ (١٤) وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ (١٥) فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبانِ (١٦) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (١٧) فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبانِ (١٨)
مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٢٠) فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبانِ (٢١)

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٤٣ و اللسان (روح)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٨

ثمان آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى إنه «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» و أنشأه و يعنى به آدم عليه السلام «مِنْ صَلْصَالٍ» و هو الطين اليابس الذى يسمع له صلصلة- فى قول قتادة- «كَالْفَخَّارِ» أى مثل الطين الذى طبخ بالنار حتى صار خزفاً «وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ» فالمارج هو المختلط الأجزاء، قال الحسن إبليس ابو الجن، و هو مخلوق من لهب النار، كما أن آدم ابو البشر مخلوق من طين. و وصف الله تعالى الإنسان الذى هو آدم ابو البشر انه خلقه من صلصال. و فى موضع آخر «مِنْ طِينٍ لَازِبٍ» «١» و فى موضع آخر «مِنْ حَمِيمٍ مَسْجُونٍ» «٢» و فى موضع آخر «خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ» «٣» و إختلاف هذه الألفاظ لا- تناقض فيها، لأنها ترجع إلى أصل واحد و هو التراب، فجعله طيناً. ثم صار كالحمى المسنون. ثم يبس فصار صلصالا كالفخار.

و قوله «فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبانِ» معناه فبأى نعم ربكما يا معشر الجن و الانس تكذبان؟! و إنما كررت هذه الآية، لأنه تقرير بالنعمة عند ذكرها على التفصيل نعمة نعمة، كأنه قيل بأى هذه الآلاء تكذبان. ثم ذكرت آلاء آخر فاقترضت من التذكير و التقرير بها ما اقتضت الأولى ليتأمل كل واحد فى نفسها و فى ما تقتضيه صفتها من حقيقتها التى تتفصل بها من غيرها.

و قوله «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ» تقديره هو رب المشرقين، فهو خبر ابتداء، و لو قرئ بالخفض رداً على قوله «فَبِأَىِّ آلاءِ رَبِّكُمَا» لكان جائزاً غير انه

(١) سورة ٢٧ الصفات آية ١١

(٢) سورة ١٥ الحجر آية ٢٦، ٢٨، ٣٣

(٣) سورة آل عمران آية ٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٦٩

لم يقرأ به أحد. والمعنى انه الخالق المشرق الشتاء و مشرق الصيف، و هو عند غاية طول النهار في الصيف و غاية قصره في الشتاء «و رَبُّ الْمَعْرِيبِينَ» مثل ذلك- و هو قول مجاهد و قتادة و ابن زيد- و المشرق موضع شروق الشمس، و هو طلوعها تقول: شرقت الشمس تشرق شروقاً إذا طلعت و أشرقت إذا أضئت و صفت.

و المغرب موضع غروب الشمس. و الغروب مصيرها في حد الغروب و هو المغيب، غربت تغرب غروباً، و منه الغريب و هو الصابر في حد الغائب عن النفس و أصله الحد و منه الغروب مجازي الدموع لزوالها من حدها إلى الحد الآخر. و قوله «فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» أى فبأى نعمة ربكما معاشر الجن و الانس تكذبان. و قد بينا الوجه في تكراره. و واحد الآلاء ألى على وزن (معاً) و (ألا) على وزن (قفا) عن أبي عبيدة.

و قوله «مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ» معنى مرج أرسل - فى قول ابن عباس. و قال الحسن و قتادة و (البحران) بحر فارس و الروم. و قال ابن عباس فى روايه أخرى هما بحر السماء و بحر الأرض «يَلْتَقِيَانِ» فى كل عام.

و قيل البحرين الملح و العذب، و قيل: مرج البحرين خلط طرفيهما عند التقائهما من غير أن يختلط جملتها «لا يَبْغِيَانِ» أى لا يبغى أحدهما على الآخر بأن يقلبه إلى مثل حاله فى الملوحة و العذوبة. و مرج معناه أرسل باذهاب الشئيين فصاعداً فى الأرض، فمرج البحرين أرسلهما بالإجراء فى الأرض يلتقيان، و لا يختلطان، ذلك تقدير العزيز العليم. و البرزخ الحاجز بين الشئيين، و منه البرزخ الحاجز بين الدنيا و الآخرة. و قال قتادة: البرزخ الحاجز أن يبغى الملح على العذب أو العذب على الملح. و قال مجاهد: معناه لا يبغيان لا يختلطان و معناه لا يبغيان على الناس.

و النعمة بتسخير الشمس أنها تجرى دائبة بمنافع الخلق فى الدنيا و الدين، فبأى آلاء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٠
ربكما تكذبان معاشر الجن و الانس.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٢٢ الى ٣٠].... ص: ٤٧٠

يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ (٢٢) فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٣) وَ لَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِى الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (٢٤) فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٥) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (٢٦)

وَ يَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ (٢٧) فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٨) يَسْئَلُهُ مَنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ (٢٩) فَبِأَىٰ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٠)

تسع آيات بلا خلاف.

قرأ «المنشآت» بالكسر حمزة، و يحيى و قرأ «يخرج» بفتح الياء أهل الكوفة، و ابن كثير و ابن عامر أسندوا الفعل إلى اللؤلؤ و المرجان. الباقون، على ما لم يسم فاعله. و إنما أجازوا اسناد الفعل إلى الجوار و اللؤلؤ و المرجان، كما قالوا مات زيد و مرض عمرو و ما أشبه ذلك فى ما يضاف الفعل إليه إذا وجد منه.

و إن كان فى الحقيقة لغيره، و كان المعنى المنشآت السير فحذف المفعول و أضاف السير إليه اتساعاً، لان سيرها إنما يكون بهبوب الريح. و قال الزجاج: من فتح الشين أراد المرفوعات الشرع، و بالكسر الحاملات الرافعات الشرع.

لما ذكر الله تعالى النعمة على الخلق بمرج البحرين اللذين يلتقيان، و إنهما مع ذلك لا يبغيان، بين أيضاً ما فيهما من النعمة، فقال يخرج منهما يعنى من البحرين اللؤلؤ و المرجان. فاللؤلؤ معروف، و يقع على الصغار و الكبار. و المرجان ضرب من الجوهر كالقضبان

يخرج من البحر. و قال ابن عباس: اللؤلؤ كبار الدر و المرجان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧١

صغاره. و به قال الحسن و قتادة و الضحاك، و سمي المرجان بذلك لأنه حب من الجوهر كبير مختلط من مرجت أى خلطت. و إنما جاز أن يقول يخرج منهما، و هو يخرج من الملح دون العذب، لان العذب و الملح يلتقيان فيكون العذب كاللقاح للملح، كما يقال يخرج الولد من الذكر و الأنثى، و إنما تلده الأنثى. و قال قوم:

لا- يخرج اللؤلؤ إلا- من الموضوع الذى يلتقى فيه العذب و الملح، و ذلك معروف عند الغواصين. و قال الزجاج: لأنه إذا أخرجه من أحدهما فقد أخرجه من الآخر، لأنه داخل فيهما و قال ابن عباس: إذا جاء القطر من السماء تفتحت الاصداف فكان من ذلك القطر اللؤلؤ. و قال قوم: المعنى من جهتهما و لا يجب إنه من كل واحد منهما، و الأول وجه التأويل.

و قوله «وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ» و الجوار جمع جارية و هى السفينة لأنها تجرى فى الماء بأمر الله تعالى. و الجارية المرأة الشابة، لأنه يجرى فيها ماء الشباب، و المنشآت المبتدئات للسير برفع القلاع. و قال مجاهد: ما رفع له القلاع، فهو منشأ و ما لم يرفع قلاعه فليس بمنشأ، فجعل الإنشاء برفع القلاع. و الاعلام الجبال واحدها علم سمي بذلك لارتفاعه كارتفاع الاعلام المعروفة. و قال جرير:

إذا قطعن علماً بعد علم [حتى تناهين بنا إلى حكم] «١»

و قيل كالاعلام فى العظم. و قوله «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ» إخبار من الله تعالى أن جميع من على وجه الأرض من المقلاء يفنون و يخرجون من الوجود إلى العدم. و إذا ثبت ذلك و كانت الجواهر لا- تفنى إلا- بفناء يصادها على الوجود، فإذا وجد الفناء انتفت الجواهر كلها، لأنها اختصاص له بجوهر دون جوهر، فالآية دالة على عدم جميع الأجسام على ما قلناه، لأنه إذا ثبت عدم العقلاء بالآية ثبت

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٤٤ و القرطبي ١٧/ ١٦٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٢

عدم غيرهم، لأنه لا يفرق من الأمة أحد بين الموضوعين.

و قوله «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» معناه و يبقى ربك الظاهر بأدلته كظهور الإنسان بوجهه فالوجه يذكر على وجهين: أحدهما- بعض الشيء كوجه الإنسان.

الثانى - بمعنى الشيء المعظم فى الذكر كقولهم: هذا وجه الرأى، و هذا وجه التدبير أى هو التدبير، و هو الرأى. و الإكرام و الإعظام بالإحسان، فالله تعالى يستحق الإعظام بالإحسان الذى هو فى أعلى مراتب الإحسان. و معنى ذو الجلال ذو العظمة بالإحسان.

و قوله «يَسْبِغُ لَكُمْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» معناه يسأل الله تعالى من فى السموات و الأرض من العقلاء حوائجهم، و يضرعون اليه. ثم قال «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» فالشأن معنى له عظم، و كذلك قال كل يوم هو فى شأن، و يقال: لا يشغله شأن عن شأن. و المعنى إن كل يوم الله تعالى فى شأن من احياء قوم و إماتة آخرين، و عافية قوم و مرض غيرهم، و نجاه و إهلاك و رزق و حرمان و غير ذلك من الأمور و النعمة. و قوله «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ» فى التسوية بين الخلق فى الفناء «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» قد فسرناه.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٣١ الى ٣٦]..... ص: ٤٧٢

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَيْنِ (٣١) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٢) يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ (٣٣) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٤) يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِنْ نَارٍ وَ نُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ (٣٥) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٣٦)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٣

سبع آيات حجازى وست فى ما عداه، عد الحجازيون «من نار» و لم يعده الباقون.

قرأ «شواظ»- بكسر الشين- أهل مكة. الباقون بضمها، و هما لغتان مثل صوار و صوار. و قرأ «نحاس» بالجر أهل مكة و البصرة، غير يعقوب عطفاً على (نار). الباقون بالرفع عطفاً على «شواظ» و قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً «سيفرغ» على تقدير سيفرغ الله لكم. الباقون- بالنون- على وجه الاخبار من الله عن نفسه يعنى قوله «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» من أبلغ الوعيد و أعظم التهديد. و قيل فى معناه قولان: أحدهما- سيفرغ لكم من الوعيد و ينقضى و يأتيكم المتوعد به فشبّه ذلك بمن فرغ من شىء و أخذ فى غيره.

الثانى- إنا نستعمل عمل من يتفرغ للعمل لتجويده من غير تضجيع فيه كما يقول: القائل: سأتفرغ لك. و الله تعالى لا يشغله شىء عن شىء، لأنه من صفات الأجسام، و هو من أبلغ الوعيد لأنه يقتضى أن يجازى بصغير ذنبه و كبيره إذا كان مستحقاً لسخط الله. و الفراغ انتفاع القاطع عنه من القادر عليه. و الشغل و الفراغ من صفات الأجسام التى تحلها الأعراض، و شغلها عن الاضداد فى تلك الحال و لذلك وجب ان يكون فى صفة القديم تعالى مجازاً.

و قوله «أَيُّهُ الثَّقَلَيْنِ» خطاب للجن و الانس، و إنما سميا ثقلين لعظم شأنهما بالاضافة إلى ما فى الأرض من غيرهما، فهما أثقل وزناً لعظم الشأن بالعقل و التمكين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٤

و التكليف لأداء الواجب فى الحقوق، و منه

قول النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ (إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى)

يريد عظيمى المقدار، فذلك و صفهما بأنهما ثقلان.

و قوله «إِنِ اسْتِطَعْتُمْ أَنْ تَتَّقُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ» قال الضحاک: ان استطعتم أن تنفذوا هارين من العذاب يقال: لهم ذلك يوم القيامة.

و قال قوم: معناه إن استطعتم أن تنفذوا هارين من الموت فاهربوا فانه حيث كنتم أدركم الموت. و قال ابن عباس: معناه إن استطعتم أن تعلموا ما فى السموات و الأرض فاعلموا أنه لا يمكنكم ذلك.

و قوله «لَا تَتَّقُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ» معناه إلا بحجة و بيان. و قيل معناه:

إلا بملك و قهر، و ليس لكم ذلك. و قال الزجاج: المعنى «فَانْفُذُوا لَا تَتَّقُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ» أى حيثما كنتم شاهدين. ثم حجة الله و سلطانه الذى يدل على توحيده و واحد الاقطار قطر و هى الاطراف- فى قول سفيان- فانفذوا فى صورة الأمر و المراد به التحدى. ثم قال «لَا تَتَّقُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ» و هو القوة التى يتسلط بها على الأمر «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» و قد فسرناه. و فائدة الآية أن عجز الثقلين عن الهرب من الجزاء كعجزهم عن النفوذ من الاقطار، و فى ذلك اليأس من رفع الجزاء بوجه من الوجوه، فلينظر امرؤ ما يختار لنفسه مما يجازى به.

و قوله «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِنْ نَارٍ» فالشواظ لهب النار- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- و منه قول رؤبة:

إن لهم من وقعنا أيقاظاً و نار حرب تسعر الشواظا «١»

و النحاس الصفر المذاب للعذاب- فى قول ابن عباس و مجاهد و سفيان و قتادة- و فى رواية أخرى عن ابن عباس و سعيد: النحاس الدخان قال النابغة الجعدي:

(١) اللسان (شواظ) و مجاز القرآن ٢/ ٢٤٤ و الطبرى ٢٧/ ٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٥

يضىء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيها نحاساً «١»

أى دخانا. و السليط دهن السمسم. و قال قوم: هو دهن السنام. و قال الفراء: هو دهن الزيت.

وقوله «فَلَا تَنْتَصِرَانِ» أى لا تقدران على دفع ذلك عنكما، ووجه النعمة فى إرسال الشواظ من النار و النحاس على الثقيلين هو ما لهم فى ذلك من الزجر فى دار التكليف عن مواقعته القبيح، و ذلك نعمة جزيلة، فلذلك قال «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا» معاشر الجن و الانس «تُكذِّبانِ».

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٣٧ الى ٤٥]..... ص: ٤٧٥

فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ (٣٧) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ (٣٨) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٣٩) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ (٤٠) يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ (٤١) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ (٤٢) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ (٤٣) يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ (٤٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ (٤٥)

ثمان آيات بصرى و تسع فى ما عداها، عدّ الكل «يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ» و لم يعده البصريون. يقول الله تعالى «فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ» و معناه إن ينفك بعضها عن بعض، فالسما تنشق يومئذ و تصير حمراء كالوردة. ثم تجرى كالدهان قال الفراء: الوردة

(١) ديوانه ٧٥ و مجاز القرآن ٢ / ٢٤٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٦

الفرس الوردة. و قال الزجاج: يتلون كما يتلون الدهان المختلفة أى فكان كلون فرس ورده، و هو الكمييت فيتلون فى الشتاء لونه بخلاف لونه فى الصيف، و كذلك فى الفصول فسبحان خالقها و المصرف لها كما يشاء. و الوردة واحدة الورد، و إنما تصير السماء كالوردة فى الاحمرار ثم تجرى كالدهان، و هو جمع دهن كقولك قرط و قراط عند انقضاء الأمر و تنهى المدة. و قال الحسن: هى كالدهان أى كالدهن الذى يصب بعضه على بعض بألوان مختلفة. و قيل: تمر كالدهن صافية. و قال قتادة: لونها حينئذ الحمراء كالدهان فى صفاء الدهن و إشراقه. و قال قوم: إن السماء تذوب يوم القيامة من حرّ نار جهنم فتصير حمراء ذائبة كالدهن. قال الجبائى:

و

روى أن السماء الدنيا من حديد

و ليس فى الآية ما يدل ما قاله، لاحتمال ذلك ما قاله المفسرون. و الأقوال التى ذكرناها. و قال الفراء: الدهان الأديم الأحمر و وجه النعمة فى انشقاق السماء حتى وقع التقرير بها فى قوله «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ» هو ما فى الاخبار به من الزجر و التخويف بانشقاق السماء فوق فى السبب و لا يصلح فى المسبب أن يكون منفعة، و لكن لسبب النفع الذى هو الزجر فى دار الدنيا، فلذلك وقع التقرير بقوله «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبانِ».

وقوله «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» معناه لا- يسأل فى ذلك الموطن لما يلحقه من الدهش و الدهول الذى تحار له العقول، و إن وقعت المسألة فى وقت غيره بدلالة قوله «وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» (١) و قال قتادة: يكون المسائله قبل ثم يختم على الأفواه عند الجحد فتنتطق الجوارح. و قيل: معناه إن يومئذ لا يسأل عن ذنبه أنس و لا جان ليعرف المذنب من المؤمن المخلص، لان الله تعالى قد جعل عليهم علامة كسواد الوجوه و قبح الخلق و لم يدخل فى ذلك سؤال المحاسبه للتوبيخ

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٧

والتفريع، لأنه تعالى قال «وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» وتقدير الآية فيومئذ لا يسأل أنس عن ذنبه ولا جان عن ذنبه. وقيل: يجوز أن يكون المراد أنه لا يسأل احد من انس ولا جان عن ذنب غيره، وإنما يسأل هو سؤال توبيخ عن فعل نفسه.

وقوله «يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّمَاتِهِمْ» معناه إن الله تعالى جعل للكفار والعصاة علامات تعرفهم بها الملائكة والسيماء العلامة. ومنه قوله «سَيِّمَاتِهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» «١» وهو مشتق من السوم وهو رفع الثمن عن مقداره، ومنه «مُسَوِّمِينَ» «٢» أى معلمين بعلامه والعلامة يرفع باظهارها لتقع المعرفة بها والمعرفة هي العلم عند المتكلمين. وقال بعض النحويين: إن متعلق المعرفة المفرد و متعلق العلم الجملة كقولهم عرفت زيدا و علمت زيد قائماً و لو جئت بقائم في عرفت لكان حالا و لم يخرج عن معرفة زيد.

وقوله «فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَ الْأَقْدَامِ» قال الحسن: يجمع بين ناصيته و قدمه بالغل فيسحب إلى النار. و الناصية شعر مقدم الرأس، و منه ناصية الفرس و منه قوله تعالى «لَنَشْفَعَنَّ لِلْناصِيَةِ» «٣» أى ليقترن بها ما سحقته النار إذلالا لها و أصله الاتصال من قول الشاعر:

فى ناصيها بلادقى أى يتصل بها فالناصية متصله بالرأس و (الاقدام) جمع قدم و هو العضو الذى يقدمه صاحبه للوطء به على الأرض.

وقيل: يأخذهم الزبانية بنواصيهم و أقدامهم فتسحبهم إلى النار أى تأخذهم تارة بذا، و تارة بذا. و قال الحسن و قتادة يعرفون بأنهم سود الوجوه زرق العيون، كما قال تعالى

(١) سورة ٤٨ الفتح آية ٢٩

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٢٥

(٣) سورة ٩٦ العلق آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٨

«يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ» «١» «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» وجه النعمة بذلك ما فيه من الزجر عن المعاصى و الترغيب فى الطاعات و ذلك نعمة من الله على العباد فى الدين.

وقوله «هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ» معناه يقال لهم يوم القيامة إذا شاهدوا جهنم «هَذِهِ جَهَنَّمُ» و يحتمل أن يكون المراد هذه جهنم التى وصفتها هى التى يكذب بها المجرمون الكفار بنعم الله «يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيمِ آن» قيل:

يطوفون بين أطباقها فى عذاب النار، و بين الحميم آن. و الحميم الماء الحار. و الآن الذى بلغ نهايته. و المراد- هاهنا- هو الذى قد بلغ نهاية حره من آنى يأنى إنياً فهو آن، و منه قوله «غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاءً» «٢» يعنى نضاجه و بلوغه غايته «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» و الاخبار بذلك لطف و زجر عن المعاصى فلذلك كانت نعمة اعتد بها و قرر بها.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٤٦ الى ٥٥]..... ص: ٤٧٨

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ (٤٦) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٤٧) ذَوَاتَا أَفْنَانٍ (٤٨) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٤٩) فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ (٥٠)

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥١) فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ (٥٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٣) مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ (٥٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٥)

عشر آيات بلا خلاف.

لما وصف الله تعالى ما أعد للكفار من أنواع العذاب، بين بعد ذلك ما أعد

(١) سورة آل عمران آية ١٠٦

(٢) سورة الأحزاب آية ٥٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٧٩

للمؤمنين و المتقين، فقال «وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ» و المعنى و لمن خاف المقام الذى يقفه فيه ربه للمسائله عما عمل فى ما يجب عليه مما أمره به أو نهاه عنه، فيكفه ذلك عما يدعوه هواه اليه يصبر صبر مؤثر للهدى على طريق الردى، و المقام الموضع الذى يصلح للقيام فيه و بضم الميم الموضع الذى يصلح للاقامة فيه. و الجنتان اللتان وعد الله من وصفه بهما قيل هما جنتان: إحداهما داخل قصره و الأخرى خارج قصره على ما طبع الله تعالى العباد عليه من شهوة ذلك و جلالته فشوقوا إلى ما فى طباعهم شهوة مثله.

ثم وصف الجنتين فقال «ذَوَاتَا أَفْنَانٍ» و الأفنان جمع (فن) و هو الغصن الغصن الورق، و منه قولهم: له فنون، و هذا فن آخر أى نوع آخر أى ضرب آخر، و فيه فنون أى ضروب مختلفة، و يجوز أن يكون جمع فن. و قال ابن عباس:

معناه ذواتاً ألوان. و قال عكرمة. ظل الاغصان على الحيطان. و قال الضحاك:

ذواتاً ألوان يفضل بها على ما سواها «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» قد بيناه.

و قوله «فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ» اخبار منه تعالى أن فى الجنتين اللتين وعدتهما المؤمنين عينين من الماء تجريان بين أشجارها، فالجارى هو الذاهب ذهاب الماء المنحدر، فكل ذاهب على هذه الصفة فهو جار، و صفت بالعين لصفائها أو بأنها جارية لأنه أمتنع لها «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» قد فسرناه.

و قوله «فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ» معناه إن فى تلك الجنتين من كل ثمرة نوعين و ضربين متشاكلين كتشاكل الذكر و الأنثى، فلذلك سماهما (زوجين) و ذلك بالرطب و اليابس من العنب و الزبيب و التين الرطب و اليابس، فكذاك سائر الأنواع لا يقصر يابسه عن رطبه فى الفصل و الطيب إلا أنه امتنع و أعذب بأن يكون على هذا المنهاج. و قيل: فيهما من كل نوع من الفواكه ضربان ضرب التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٠

معروف و ضرب من شكله غريب، و كل ذلك للطراف و الامتاع «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ. مُتَّكِنِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» فالإتكاء الاستناد للتكريمه و الامتناع و المتكى هو ما يطرح للإنسان فى مجالس الملوك للإكرام و الإجلال اتكا يتكى اتكاءاً، فهو متكى، و منه وكاء السقاء إذا شددته، و منه

قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ (العين وكاء الجسد)

و الاتكاء شدة التقوية للإكرام و الامتناع. و هو نصب على الحال (على فرش) و هو جمع فراش و هو الموطأ الممهّد للنوم عليه بطائنها، و هو جمع بطانة و هى باطن الظهر، فالبطانة من أسفله و الظاهرة من أعلاه.

و قوله (وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ) فالجنى الثمرة التى قد أدركت فى الشجرة و صلح أن تحبى غصه قال الشاعر:

هذا جنائى و خياره فيه إذ كل جان يده إلى فيه «١»

و الإستبرق الغليظ من الديداج - فى قول عكرمة و ابن إسحاق - و قيل:

ان ثمارها دانية لا يرد يده عنها بعد، و لا شوكة - فى قول قتادة - و قيل: الظواهر من سندس و هو الديداج الرقيق، و البطاين من إستبرق و هو الديداج الغليظ. و قيل:

الإستبرق المتاع الصينى من الحرير، و هو بين الغليظ و الرقيق. و قال الفراء:

الإستبرق غليظ الديداج. و قوله (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد تكرر تفسيره.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٥٦ الى ٦٥]..... ص: ٤٨٠

فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنَّسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ (٥٦) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٧) كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ (٥٨) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٥٩) هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (٦٠)
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦١) وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ (٦٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٣) مُدْهَمَّتَانِ (٦٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٥)

(١) تفسير القرطبي ١٧ / ١٨٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨١

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ الكسائي (لم يطمئنهن) بكسر إحداهما وضم الأخرى الباقون بكسرهما وهما لغتان، يقال: طمئت المرأة طمئت وطمئت إذا حاضت. قال الزجاج وغيره:

في الآية دلالة على أن الجن تنكح. وقال الفراء: لم ينكحهن إنس ولا جان نكاح تدمية أى لم يقتضهن، وطمئت الدم. والضمير في قوله (فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ) عائد على الفرش التي بطائنها من إستبرق، لأنه قد تقدم ذكره، وكان أولى بالعود عليه، ولو لم يتقدم هذا الذكر لجاز أن يرجع إلى الجنان وإلى الجنتين المذكورتين وغيرهما من الجنان لأنه معلوم، لكن المذكور أولى، لأن اقتضاه له أشد، والقاصر المانع من ذهاب الشيء إلى جهة من الجهات، فالحور قاصرات الطرف عن غير أزواجهن إلى أزواجهن. والطرف جفن العين، لأنه طرف لها، فيطبق عليها تارة ويفتح تارة، ومنه الاطراف بالأمر لأنه كالطرف الذي يليك بحدوثه لك. وقوله (لم يطمئنهن) قيل في معناه قولان:

أحدهما- قال مجاهد وابن زيد وعكرمة: لم يمسهن بجماع من قولهم: ما طمئت هذا البعير جمل قط أى ما مسه جمل.

الثاني- قال ابن عباس: لم يدمهن بنكاح من قولهم: امرأة طامت أى حائض كأنه قال هن أبكار لم يقتضهن أحد قبلهم. والأصل المس، كأنه ما مسها دم الحيض. وقيل: إنما نفى الجان، لأن للمؤمنين منهم لهم أزواجاً من الحور، التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص:

٤٨٢

وهو قول ضمرة بن حبيب، قال البلخي: المعنى إن ما يهب الله لمؤمنى الجن من الحور العين لم يطمئنهن جان، وما يهب الله لمؤمنى الانس لم يطمئنهن إنس قبلهم، على أن هذا مبالغة. وقال ضمرة بن حبيب فى: الآية دلالة على أن للجن ثواباً فالإنسيات للانس والجنيات للجن (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد مضى تفسيره. وقوله (كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ) قال الحسن: هن على صفاء الياقوت فى بياض المرجان. وقيل: كالياقوت فى الحسن والصفاء والنور. وقال الحسن:

المرجان أشد اللؤلؤ بياضياً وهو صغاره (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد بيناه.

وقوله (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ) معناه ليس جزاء من فعل الاعمال الحسنه وأنعم على غيره إلا أن ينعم عليه بالثواب ويحسن اليه (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد مضى بيانه.

وقوله (وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ) معناه إن من دون الجنتين اللتين ذكرنا (لَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ) جنتين آخرتين دون الأولتين، وإنهما أقرب إلى قصره ومجالسه فى قصره ليتضاعف له السرور بالتنقل من جنه إلى جنه على ما هو معروف فى طبع البشرية من شهوة مثل ذلك. ومعنى (دون) مكان قريب من الشيء بالاضافة إلى غيره، مما ليس له مثل قربه، وهو ظرف مكان. وإنما كان التنقل من جهة إلى جهة أنفع، لأنه أبعد من الملل على ما طبع عليه البشر، لأن من الأشياء ما لا يمل لغلبة محبته على النفس بالأمر اللازم، ومنها ما يمل لتطلع النفس إلى غيره، ثم الرجوع اليه.

وقوله (مدها متان) معناه خضراوتان تضرب خضرتهما إلى السواد من الرى على أتم ما يكون من الحسن، لأن الله شوق اليهما و وعد المطيعين فى خوف مقامه بها، فناهيك بحسن صفتها وما يقتضيه ذكرهما فى موضعهما. وقال ابن عباس التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٩، ص: ٤٨٣

و ابن الزبير و عطية و أبو صالح و قتادة: هما خضراوان من الرى. و قال قوم:
الجنان الأربع (لَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ) ذهب اليه ابن عباس. و قال الحسن: إلا وليان للسابقين و الأخيرتان للتابعين.

قوله تعالى: [سورة الرحمن (٥٥): الآيات ٦٦ الى ٧٨]..... ص: ٤٨٣

فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ (٦٦) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٧) فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ (٦٨) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٦٩) فِيهِنَّ
خَيْرَاتٌ حِسَانٌ (٧٠)

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧١) حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ (٧٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٣) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ (٧٤)
فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٥)

مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ (٧٦) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٧٧) تَبَارَكَ الَّذِي جَلَّالٌ وَالْإِكْرَامُ (٧٨)
ثلاث عشرة آية.

قرأ اهل الشام (ذو الجلال) على الرفع، على أنه نعت ل (اسم). الباقون- بالخفض- على أنه نعت ل (ربك).

وقوله (فيهما) يعنى الجنتين اللتين وصفهما بأنهما (مدها متان) عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ

فيعين الماء المكان الذى ينبع منه الماء، و معنى (نضاختان) فوارتان بالماء. و قيل: نضاختان بكل خير. و النضخ- بالخاء- أكثر من
النضح- بالحاء- لأن النضخ غير المعجمة الرش و بالخاء كالبرك و الفوارة التى ترمى بالماء سعداء، التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩،
ص: ٤٨٤

نضخ ينضخ نضخاً فهو ناضخ. و فى نضاخته مبالغة، و وجه الحكمة فى العين النضاخة أن النفس إذا رأت الماء يفور كان أمتع، و ذلك
على ما جرت به العادة (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ).

وقوله (فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ) أخبار منه تعالى أن فى الجنتين المتقدم وصفهما (فاكهة) و هى الثمار (وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ) و إنما
أفرد ذكر النخل و الرمان من الفاكهة، و إن كان من جملتها تنبيهاً على فضلها و جلاله النعمة بهما، كما أفرد ذكر جبرائيل و ميكائيل
فى قوله (مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيْلَ وَ مِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ) «١» و قال قوم: ليسا من الفاكهة بدلا الآيه. و
ليس له فى ذلك حجة، لاحتمال ما قلناه. قال يونس النحوى: النخل و الرمان من أفضل الفاكهة، و إنما فضلا لفضلهما، و النخل شجر
الرطب و التمر. و الرمان مشتق من رم يرم رماً، لان من شأنه أن يرم الفؤاد بجلاته له (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد مضى بيانه.

وقوله (فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ) قال ابو عبيدة: امرأة خيرة و رجل خير، و الجمع خيرات. و الرجال أخيار قال الشاعر:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خيرة الملكات «٢»

و قال الزجاج: أصل (خيرات) خيرات، و خفف. و فى الخبر المرفوع إن المعنى (خيرات الأخلاق حسان الوجوه) و إنما قيل للمرأة فى
الجنة: خيرة، لأنها مما ينبغى أن تختار لفضلها فى أخلاقها و أفعالها، و هى مع ذلك حسنة الصورة، فقد جمعت الأحوال التى تجل بها
النعمة (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد بينا معناه.

وقوله (حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ) فالحور البيض الحسان البياض، و منه

(١) سورة ٢ البقرة آية ٩٨

(٢) مر فى ٣١٩ / ٥ و هو فى مجاز القرآن الشاهد ٢٩٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٥

الدقيق الحواري لشدة بياضه، و العين الحورا إذا كانت شديدة بياض البياض، و شديدة سواد، السواد، و بذلك يتم حسن العين. و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد:

الحوار: البياض. و قوله (مقصورات) أى قصرن على أزواجهن، فلا يردن بدلا منهم- فى قول مجاهد و الربيع- و قيل: معناه محبوسات فى الحجال- فى قول ابن عباس و أبى العالىة و محمد بن كعب و الضحاك و الحسن، و على وجه الصيانة لهن و التكرمة لهن عن البذلة. و قال ابو عبيدة: مقصورات أى مخدرات و (الخيام) جمع خيمة و هو بيت من الثياب على الأعمدة، و الأوتاد مما يتخذ للصحار، فإذا أصحر هؤلاء الحور، كانت لهن الخيام فى تلك الحال و غيرها مما ينفى الابتذال.

و قال الزجاج: يقال للهودج الخيام و قال عبد الله: الخيام درّ مجوف على هيئة البيت و قال ابن عباس: بيوت اللؤلؤ. و قيل: الخيمة درة مجوفة فرسخ فى فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (فَبَائِيَّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد مضى بيانه.

و قوله (لَمْ يَطْمِئْتُنَّ إِئْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جِئَانُ فَبَائِيَّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قد مضى تفسيره. قال البلخي فى الآية دلالة على قول الحسن البصرى: أن الحور العين هن أزواجهن فى الدنيا إذا كن مؤننات مطيعات لان الله قال (لَمْ يَطْمِئْتُنَّ إِئْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جِئَانُ) و قال: من نصر الحسن أن المراد لم يطمئن بعد النشأة الثانية إئس قبلهم و لا جان. و إنما كرر قوله (لم يطمئن) فى الآية للبيان على أن صفة الحور المقصورات فى الخيام كصفة القاصرات الطرف مع تمكين التشويق بهذه الحال الجليلة التى رغب فيها كل نفس سليمة.

و قوله (مُتَّكِنِينَ عَلَى رُفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ) (متكئين) نصب على الحال، و قد فسرنا معناه. و الرفراف جمع رفر، و هى المجالس- فى قول ابن عباس و قتادة و الضحاك- و قيل: الرفرف هى فصول المجالس للفرش، و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٦

الحسن: هى المرافق، و قيل: الرفراف الوسائد. و قيل: الرفرفة الروضة. و أصله من رف النبات يرف إذا صاد غضاً نضراً. و قيل: لما فى الأطراف رفر، لأنه كالنبت الغض الذى يرف من غضاضته. و الخضر جمع أخضر (و العبقرى) الزرابى- فى قول ابن عباس و سعيد بن جبير و قتادة- و هى الطنافس. و قال مجاهد: هو الديقاج: و قال الحسن: هو البسط. و قيل (عقبر) اسم بلد ينسج به ضروب من الوشى الحسن، قال زهير:

بخيل عليها جبة عبقرية جديرون يوماً ان يبالوا و يستعلوا «١»

و قيل: الموشى من الديقاج عبقرى تشبيهاً بذلك، و من قرأ (عباقرى) فقد غلط لأنه لا يكون بعد الف الجمع أربعة أحرف و لا ثلاثة إلا أن يكون الثانى حرف لين نحو (قناديل).

و قوله (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ) معناه تعظيم و تعالى اسم ربك، لأنه يستحق أن يوصف بما لا يوصف به أحد من كونه قديماً و إلهاً، و قادراً لنفسه و عالماً حياً لنفسه و غير ذلك.

و قوله (ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) خفض، لأنه بدل من قوله (ربك) و معنى الجلال العظمة و الإكرام الإعظام بالإحسان و الانعام. و قال الحسن: الإكرام الذى يكرم به أهل دينه و ولايته. و من قرأ (ذو الجلال) بالرفع أراد أن اسم الله فيه البركة، و إذا قرئ بالخفض دل على أن اسم الله غير الله، لأنه لو كان اسمه هو الله لجرى مجرى ذكر وجهه إلا- ترى أنه لما قال (وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) و رفعه، لأنه أراد الله تعالى و هاهنا بخلافه.

(١) ديوانه ١٠٣ و مجاز القرآن ٢/ ٢٤٦ و اللسان (عقبر)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٧

إشارة

هي مكية بلا خلاف و هي تسع و تسعون آية حجازي و شامي، و سبع و تسعون بصرى، و ست و تسعون كوفي، و سبع و تسعون في المدنيين. و روى عن مسروق أنه قال من أراد أن يعلم نبأ الأولين و نبأ الآخرين و نبأ أهل الجنة و نبأ أهل النار و نبأ الدنيا و نبأ الآخرة، فليقرأ الواقعة.

[سورة الواقعة (٥٦): الآيات ١ الى ١٦]..... ص: ٤٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١) لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ (٢) خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ (٣) إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا (٤)
 وَ بُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا (٥) فَكَانَتْ هَبَاءً مُتَّبَثًا (٦) وَ كُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً (٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (٨) وَ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا
 أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (٩)

وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١٠) أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (١١) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (١٢) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى (١٣) وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (١٤)
 عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ (١٥) مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ (١٦)

ست عشرة آية كوفي، و سبع عشرة آية بصرى و شامي، و ثمان عشرة آية التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٨
 حجازي، عد الكل (و أصحاب الميمنة و أصحاب المشأمة) و لم يعده الكوفيون.

و عد الحجازيون و الكوفيون (موضونة) و لم يعده الباقيون.

(إذا) متعلقه بمحذوف، و تقديره اذكروا (إذا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) قال المبرد: إذا وقعت معناه إذا تقع، و إنما وقع الماضي - هاهنا- لأن (إذا) للاستقبال و معناه إذا ظهرت القيامة و حدثت. و الوقوع ظهور الشيء بالحدوث، وقع يقع وقوعاً فهو واقع، و الأنتى واقعة (و إذا) تقع للجزاء (لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ) معناه قال الفراء ليس لها مردودة و لا رد. و قيل: ليس لوقعتها قضية كاذبة فيها، لأخبار الله تعالى بها و دلالة العقل عليها. و قال قوم: معناه ليس لها نفس كاذبة في الخبر بها. و قيل الكاذبة- هاهنا- مصدر مثل العاقبة و العافية. و قال الضحاك: القيامة تقع بصيحه عند النفخة الثانية.

و قوله (خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ) قيل: تخفيض قوماً بالمعصية و ترفع قوماً بالطاعة، لأنها إنما وقعت للمجازاة، فالله تعالى يرفع أهل الثواب و يخفض أهل العقاب، فهو مضاف إلى الواقعة على هذا المعنى. و قال الحسن: تخفض أقواماً إلى النار، و ترفع أقواماً إلى الجنة. و الفراء: كلهم على رفع خافضة بتقدير هي خافضة رافعة. و قرأه الترمذي في اختياره بالنصب على الحال، و تقديره إذا وقعت الواقعة تقع خافضة رافعة على الحال.

و قوله (إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا) معناه زلزلت الأرض زلزالاً- في قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- و الزلزلة الحركة باضطراب و اهتزاز، و منه قولهم:

ارتج السهم عند خروجه عن القوس. و قيل: ترتج الأرض بمعنى أنه ينهدم كل بناء على الأرض.

و قوله (وَ بُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا) معناه فتت فتاً- في قول ابن عباس و مجاهد التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٨٩

و أبي صالح و السدي- و هو كما يبس السويق أى يلت. و البسيس السويق أو الدقيق يلت و يتخذ زاداً. و قال لص من غطفان:

لا تخبزاً خبزاً و بسا بسا و لا تطيلاً مناخ حبسا «١»

و قال الزجاج: يجوز أن يكون معنى بست سيق و أنشد:

و انبس حيات الكتيب الأهيل «٢»

وقوله «فَكَانَتْ هَبَاءً مُتَّبِئًا» فالهباء غبار كالشعاع في الرقة، وكثيراً ما يخرج مع شعاع الشمس من الكوة النافذة، فسبحان الله القادر على أن يجعل الجبال بهذه الصفة. والانبثاق افتراق الاجزاء الكثيرة في الجهات المختلفة، فكل أجزاء انفرشت بالتفرق في الجهات فهي منبثة، وفي تفرق الجبال على هذه الصفة عبرة ومعجزة لا يقدر عليها إلا الله تعالى.

وقوله «وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً» معناه كنتم أصنافاً ثلاثة، كل صنف يشاكل ما هو منه كما يشاكل الزوج الزوج، ولذلك قيل على هذه المزاوجة: قد زواج بين الكلامين أى شاكل بينهما.

وقوله «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» يعنى أصحاب اليمن والبركة والثواب من الله تعالى. وقوله «مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» بصورة الاستفهام، والمراد تعظيم شأنهم فى الخبر عن حالهم «وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» معناه الشؤم والنكد وعقاب الأبد. وقوله «مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» على تعظيم شأنهم فى الشر وسوء الحال. وقيل: أصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة، وأصحاب المشأمة الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار، وخبر (أصحاب الميمنة) ما أصحاب الميمنة، كأنه قيل: أى

(١، ٢) الصحاح و اللسان (بسس) و القرطبي ١٧/١٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٠

شئ هم؟ وفيه تعجيب عن حالهم. وقيل: أصحاب اليمين هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم، وأصحاب الشمال الذين يأخذون كتبهم بشمالهم.

وقوله «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» معناه الذين سبقوا إلى اتباع الأنبياء فصاروا أئمة الهدى. وقيل: السابقون إلى طاعة الله السابقون إلى رحمته، و السابقون إلى الخير إنما كانوا أفضل لأنهم يقتدى بهم فى الخير و يسبقوا إلى أعلى المراتب قبل من يجيء بعدهم فلهذا تميزوا من التابعين بما لا- يلحقونهم به و لو اجتهدوا كل الاجتهاد و السابقون الثانى يصلح أن يكون خبراً عن الاول، كأنه قال: و السابقون الأولون فى الخير، و يصلح أن يكون «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» وقوله «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» معناه الذين قربوا من جزيلى ثواب الله و عظيم كرامته بالأمر الأ- كثر الذى لا- يبلغه من دونهم فى الفضل. و السابقون إلى الطاعات يقربون إلى رحمة الله فى أعلا المراتب و أقربها إلى مجالس كرامته بما يظهر لأهل المعرفة منزله صاحبه فى جلالته و يصل بذلك السرور إلى قلبه، وإنما قال «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» مع أنه معلوم من صفة المقربين، لثلا- يتوهم أن التقريب يخرجهم إلى دار أخرى، و إنما هم مقربون من كرامة الله فى الجنة لأنها درجات و منازل بعضها أرفع من بعض. و الفرق بين النعيم و النعمة أن النعمة تقتضى شكر النعم من أنعم عليه نعمة و انعاماً. و النعيم من نعم نعيماً كقولك أنتفع انتفاعاً.

وقوله «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى» فالثلة الجماعة. و أصله القطعة من قولهم: ثل عرشه إذا قطع ملكه بهدم سريره. و الثلثة القطعة من الناس، و قال الزجاج: الثل القطع، و الثلثة كالفرقة و القطعة. و هو خبر ابتداء محذوف، و تقديره: هم ثلة من الأولين، و هم قليل من الآخرين. و قوله «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» إنما قال ذلك لأن الذين سبقوا إلى إجابة النبى صلى الله عليه و آله قليل من كثير ممن سبق إلى النبيين. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩١

وقوله «عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ» فالموضونة المنسوجة المداخله كصفه الدرع المضاعفه قال الأعشى:

و من نسج داود موضونة تساق إلى الحى عيراً فعيراً (١)

ومنه (وضين الناقه) و هى البطان من السيور إذا نسج بعضه على بعض مضاعفاً و قيل: موضونة مشبكه بالذهب و الجواهر، و قال ابن عباس و مجاهد: موضونة بالذهب و قال عكرمة: مشبكه بالدر، و قال ابن عباس- فى روايه أخرى- موضونة معناه مظفورة، و الوضين حبل منسوج من سيور.

وقوله «مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَّقَابِلِينَ» معناه مستندين متحاذيين كل واحد بإزاء الآخر، و ذلك أعظم فى باب السرور. و التقابل و التحاذى و

التواجه واحد.

و المعنى إن بعضهم ينظر الى بعض و ينظر الى وجه بعض لا ينظر فى قفاه، من حسن عشرته و تهذيب أخلاقه،

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ١٧ الى ٢٦]..... ص: ٤٩١

يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (١٨) لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ (١٩) وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ (٢٠) وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٢١) وَحُورٌ عِينٌ (٢٢) كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (٢٣) جِزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيَمًا (٢٥) إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا (٢٦)

عشر آيات كوفى و مدنى الأخير، و تسع فيما عداه، عد المكى و إسماعيل

(١) ديوانه ٧١ و اللسان (و ضمن) و مجاز القرآن ٢ / ٢٤٨ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٢

«وَأَبَارِيقَ» و لم يعده الباقون. و عد المدنى و الكوفى «وَحُورٌ عِينٌ» و لم يعده الباقون.

قرأ أبو جعفر و أهل الكوفة إلا- عاصماً و خلفاً «و حور عين» خفصاً. الباقون بالرفع. فمن رفع حمله على: و لهم حور عين. و اختاروا الرفع لأن الحور العين لا- يطاف بهن، و إنما يطاف بالكأس، و على هذا يلزم أن يقرأ «و فاكهة» رفعاً و كذلك «و لحم طير» بالرفع لأنهما لا يطاف بهما، فما اعتذروا فى ذلك فهو عذر من قرأ بالخفض. و من خفض عطف على الاول لتشاكل الكلام من غير إخلال بالمعنى إذ هو مفهوم. و قال الزجاج: و يكون تقديره ينعمون بكذا و حور عين. و قال أبو على تقديره و فى مجاورة حور عين أو

معانقه حور عين، لأن الكلام الاول يدل عليه و قال الشاعر:

إذا ما الغايات برزن يوماً و زججن الحواجب و العيون «١»

و المعنى و كحلن العيون فرده على قوله (و زججن) و مثله:

(متقلداً سيفاً و رمحاً) «٢»

أى و حاملاً رمحاً. و كان يجوز النصب على تقدير و يعطون حوراً عيناً كما قال الشاعر:

جننى بمثل بنى بدر لقومهم او مثل اخوة منظور بن سيار «٣»

لما كان معنى جننى هات عطف او مثل على المعنى و قال الحسن الحور البيض. و قال مجاهد يحار فيهن البصر.

لما ذكر الله تعالى ان السابقين الى الخيرات و الطاعات هم المقربون الى نعيم

(١) القرطبي ١٧ / ٢٠٥

(٢) مر فى ٢٣٢ / ٤

(٣) مر فى ٣ / ٤٥٥ و ٦ / ٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٣

الجنة و ثوابها، فإنهم على سرر موضونه متقابلين، اخبر انه «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ» يعنى صبيان «مُخَلَّدُونَ» فالطوف الزور بالتنقل فى المكان، و منه الطائف الذى يطوف بالبلد على وجه الحرس. و الولدان جمع وليد. و مخلدون قال مجاهد معناه باقون لهم لا يموتون، و قال الحسن: معناه انهم على حالة واحد لا يهرمون، يقال:

رجل مخلد اى باق زماناً أسود اللحية لا يشيب و قال الفراء: معناه مقرطون و الخلد القرط. و الأكواب جمع كوب و هى أباريق واسعة الرؤوس بلا خراطيم- فى قول قتادة- قال الأعشى:

صليفيه طيباً طعمها لها زبد بين كوب و دن (١)

و الأباريق التى لها عرى و خراطيم واحدها إبريق و «كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ» اى يطوفون عليهم ايضاً بكأس من خمر معين ظاهر للعيون جار «لَا يَصِيدُ عَوْنَ عَنَّا» اى لا يلحقهم الصداق من شربها «وَلَا يُنْزِفُونَ» اى لا تنزف عقولهم بمعنى لا تذهب بالكسر- فى قول مجاهد و قتادة و الضحاك- و من قرأ «ينزفون» بالكسر، و هو حمزة و الكسائي و خلف، حملة على أنه لا تفنى خمرهم قال الأبرد:

لعمري لئن أنزفتم او صحتم لبئس الندامى كنتم آل أبجرا (٢)

و قوله «وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ» أى و يطاق عليهم بفاكهة مما يختارونه و مما يشتهونه، و ينعمون بفاكهة مما يشتهونه. و قوله «وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ» أى و يطاق عليهم او ينعمون بلحم طير مما يشتهون. و قوله «وَأَحُورٍ عَيْنٍ» من رفعه حملة على معنى و لهم فيها حور عين، لأنهن لا يطاق بهن و إنما يطاق بالكأس. و من جر فعلى معنى و ينعمون بحور عين او يحصلون فى معانقة حور عين. و الحور جمع حوراء و الحور نقاء البياض من كل شائب يجرى مجرى الوسخ. و قوله «كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ»

(١) مر فى ٢١٦/٩

(٢) مر فى ٤٩٦/٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٤

أى مثل هؤلاء الحور فى البياض و النقاء مثل اللؤلؤ «الْمَكُونِ» يعنى الدر المصون عما يلحق به من دنس كأنه مأخوذ من أن الدررة تبقى على حسنها اكثر مما يبقى غيرها لطبعها و صيانه الناس لها قال عمر بن أبى ربيعه:

و هى زهراء مثل لؤلؤ الغواص ميزت من جوهر مكنون

«جزاء» أى يفعل ذلك بهم جزاء و مكافأة على ما عملوه فى دار الدنيا من الطاعات و اجتناب المعاصى ثم قال «لَا يَشِيمُونَ فِيهَا لَعْوًا» أى لا- يسمع المثابون فى الجنة لعواً يعنى ما لا فائدة فيه من الكلام، لأن كل ما يتكلمون به فيه فائدة (و لا تأثيماً) و لا يجرى فيها ما يؤثم فيه قائله من قبيح القول (إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا) يعنى لكن يسمعون قول بعضهم لبعض على وجه التحية «سَلَامًا سَلَامًا» إنهم يتداعون بالسلام على حسن الآداب و كريم الأخلاق الذى يوجب التواد، لان طباعهم قد هذبت على أتم الكمال. و نصب (سلاماً) على تقدير سلمك الله سلاماً بدوام النعمة و حال الغبطة. و جاز أن يعمل فيه سلام، لأنه يدل عليه، كما يدل على قوله «وَاللَّهُ أَتْبَتَكُمْ مِنَ الْمَأْرُضِ نَبَاتًا» (١) و يصلح أن يكون سلاماً نعتاً لقوله «قِيلًا» و يصلح أن ينتصب ب (قيل) فالوجوه الثلاثة محتملة. و قيل «إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا» أى قولاً يؤدى إلى السلامة.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٢٧ الى ٤٠]..... ص: ٤٩٤

وَ أَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ (٢٧) فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ (٢٨) وَ طَلْحٍ مَنضُودٍ (٢٩) وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (٣٠) وَ مَاءٍ مَسْكُوبٍ (٣١) وَ فَاكِهِهٖ كَثِيرَهٗ (٣٢) لَا مَقْطُوعَهٗ وَ لَا مَمْنُوعَهٗ (٣٣) وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٗ (٣٤) إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً (٣٥) فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا (٣٦) عُرْبًا أَتْرَابًا (٣٧) لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ (٣٨) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى (٣٩) وَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (٤٠)

(١) سورة ٧١ نوح آية ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٥

أربع عشرة آية كوفى و عدد إسماعيل و بصرى، و خمس عشرة آية فيما عداه عد المدني و المكي و البصرى «و أصحاب اليمين» و لم يعده الباقون. و عد المدنيان و المكي و الكوفى و الشامى «إنشاء» و لم يعده الباقون. قرأ إسماعيل و حمزة و خلف و يحيى «عزباً» مخففة. الباقون مثقله، و هما لغتان. و روى عن على عليه السلام انه قرأ «و طلع منضود» بالعين. و القراء على الحاء و قال على عليه السلام: هو كقوله «و نخل طلعها هضيم» «١» و قال كالمتعجب: و ما هو شأن الطلح؟! فقيل: له أ لا تغيره؟ قال: القرآن لا يهاج اليوم و لا يحول. و قوله «و أصحاب اليمين» قيل فى معناه ثلاثة أقوال: أولها- الذين يأخذون كتبهم بأيمانهم. الثانى- الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة. الثالث- اصحاب اليمن و البركة. و قوله «ما أصحاب اليمين» معنا و معنى «ما أصحاب الميمنة» سواء و قد فسرناه. و قوله «فى سدر منضود» فالسدر شجر النبق، و المنضود هو الذى لا شوك فيه و خضد بكثرة جملته و ذهاب شوكة- فى قول ابن عباس و عكرمة و قتادة و مجاهد و الضحاك- و أصل الخضد عطف العود اللين. فمن هاهنا قيل: لا شوك فيه، لان الغالب على الرطب اللين أنه لا شوك له. و قوله «و طلع منضود»، قال ابن عباس و مجاهد و عطاء و قتادة و ابن زيد:

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٤٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٦

الطلح شجر الموز. و قال ابو عبيدة: الطلح كل شجر عظيم كثير الشوك، و قال الحارثى:

بشرها دليلها و قالاً غداً ترين الطلح و الجبالا «١»

و قال الزجاج: الطلح شجر أم غيلان. و قد يكون على أحسن حال، و المنضود هو الذى نضد بعضه على بعض من الموز- ذكره ابن عباس- و هو من نضدت المتاع إذا عبيت بعضه على بعض. قيل: فتنوا الموز منضود بعضه على بعض «و ظل مميدود» معناه دائم لا تنسخه الشمس قال ليبيد:

غلب البقاء و كنت غير مغلب دهر طويل دائم ممدود «٢»

و

روى فى الخبر أن (فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة).

و قوله «و ماء مشكوب» أى مصبوب على الخمر يشرب بالمزاج. و قال قوم: يعنى مصبوب يشرب على ما يرى من حسنه و صفائه، و لا يحتاجون الى تعب فى استقائه.

و قوله «و فاكهة كثيرة لا مقطوعة و لا ممنوعة» أى و ثمار مختلفة كثيرة غير قليلة. و قيل الوجه فى تكرار ذكر الفاكهة البيان عن اختلاف صفاتها فذكرت أولاً بأنها مما يتخرون، و ذكرت- هاهنا- بأنها كثيرة و بأنها لا مقطوعة و لا ممنوعة. و معناه لا مقطوعة كما تنقطع فواكه الدنيا فى الشتاء فى اوقات مخصوصه، و لا ممنوعة بتعذر تناول او شوك يؤذى كما يكون ذلك فى الدنيا.

و قوله «و فرش مرفوعة» أى عالية يقال: بناء مرفوع أى عال. و قيل:

معناه و نساء مرتفعات القدر فى عقولهن و حسنهن و كمالهن. و قال الحسن: فرش

(٢) القرطبي ١٧ / ٢٠٩ و الطبري ٢٧ / ٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٧

مرفوعة بعضها فوق بعض، و الفرش المهاد المهيأ للاضطجاع، فرش يفرش فرشاً فهو فرش و الشيء مفروش، و منه قوله «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا» (١) لأنها تصلح للاستقرار عليها.

و قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» معناه إن اخترعنا أزواجهن اختراعاً، و هذا يقوى قول من حمل الفرش على النساء. و قيل: المعنى انا أنشأناهن من البنية «فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا» و البكر التي لم يفتضها الرجل، و لم تفتض و هي على خلقتها الأولى من حال الإنشاء. و أصله الأول، و منه بكرة أول النهار. و الابتكار عمل الشيء أولاً.

و الباكورة أول ما يأتي من الفاكهة. و البكر من الإبل الفتى في أول أمره و حدائثه سنة. و قال الضحاك: ابكاراً عذارى. و في الخبر المرفوع (انهن كن عجائز رمضا في الدنيا).

و قوله «عُرْبًا أَتْرَابًا» فالعرب العواشق لأزواجهن المنجبات اليهم- في قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة- و قال لبيد: و في الحدوج عروب غير فاحشة رياء الروادف يعشى دونها البصر (٢)

و العرب جمع عروب على وزن (رسول، و رسل) و هي اللعوب مع زوجها انساباً به راغبه فيه، كأنس العربي بكلام العرب، فكأن لها فطنة العرب و إلفهم و عهدهم. و الاتراب جمع ترب و هو الوليدة التي تنشأ مع مثلها في حال الصبي، و هو مأخوذ من لعب الصبيان بالتراب أي هم كالصبيان الذين على سن واحد. قال عمر ابن أبي ربيعة:

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٢

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٥١ و القرطبي ١٧ / ٢١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٨

ابرزوها مثل المهأة تهادي بين عشر كواعب أتراب (١)

و قال ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك: الا تراب المستويات على سن واحد. و قوله «لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ» أي جميع ما تقدم ذكره لهم جزاء و ثواباً على طاعتهم. و قوله «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» فالثلثة القطعة من الجماعة، فكأنه قال جماعة من الأولين و جماعة من الآخرين. و إذا ذكر بالتنكير كان على معنى البعض من الجملة، كما تقول رجال من جملة الرجال. و فائدة الآية أنه ليس هذا لجميع الأولين و الآخرين. و إنما هو لجماعة منهم. و

روى عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال (إني لأرجو ان تكون أمتي شطر أهل الجنة) ثم تلا قوله «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ وَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» و قال الحسن: سابقوا من مضى أكثر من سابقينا، فلذلك قيل «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» و في التابعين و ثلثه من الآخرين.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٤١ الى ٥٠]..... ص: ٤٩٨

وَ أَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ (٤١) فِي سَيِّئٍ وَ حَمِيمٍ (٤٢) وَ ظَلٌّ مِّنْ يَّحْمُومٍ (٤٣) - لَا بَارِدٍ وَ لَا كَرِيمٍ (٤٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ (٤٥)

وَ كَانُوا يُصْرُوتُونَ عَلَى الْحِثِّ الْعَظِيمِ (٤٦) وَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا وَ عِظَامًا أَ إِنَّا لَمَجْعُوتُونَ (٤٧) أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (٤٨) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ (٤٩) لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٥٠)

عشر آيات كوفي عند جميعهم. و إحدى عشر آية في المدنى الأول. عد

(١) مر في ٨ / ٥٧٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٤٩٩

الكل «وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ» و لم يعده الكوفيون. و عد الكل «فِي سَيِّمُومٍ وَ حَمِيمٍ» و لم يعده الكوفيون، و عد «الْمَكُونِ» و «كَانُوا يَقُولُونَ» و لم يعده الباقون. و عد الكل إلا إسماعيل و الشاميين «الْأُولَئِينَ وَ الْآخِرِينَ» و عد إسماعيل و الشاميون «لَمَجْمُوعُونَ» و لم يعده الباقون.

قيل في معنى قوله «وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ» ثلاثة أقوال:

أحدها- إنهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى جهنم.

الثاني- هم الذين يأخذون كتبهم بشمالهم.

الثالث- الذين يلزمهم حال الشؤم و النكد. و كل هذا من أوصافهم.

و قوله «مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ» معناه معنى قوله «وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» و قد فسرناه.

و قوله «فِي سَيِّمُومٍ وَ حَمِيمٍ» فالسُموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن، و مسام البدن خروقه، و منه أخذ السم، لأنه يسرى في المسام. و الحميم الحار الشديد الحرارة من الماء، و منه قوله «يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ» «١» و حم ذلك أى أدناه كأنه حرر أمره حتى دنا. و قيل: في سموم جهنم و حميمها.

و قوله «وَ ظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ» فاليحموم الأسود الشديد السواد باحترق النار، و هو (يفعول) من الحم، و هو الشحم المسود باحترق النار. و أسود يحموم أى شديد السواد «وَ ظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ» أى دخان شديد السواد- فى قول ابن عباس و أبى مالك و مجاهد و قتادة و ابن زيد- و قوله «ال-بارد و لا- كَرِيمٍ» معناه لا بارد كبرد ظلال الشمس، لأنه دخان جهنم، و لا كريم، لان كل ما انتفى عنه الخير، فليس بكريم. و قال قتادة: لا بارد المنزل و لا كريم المنظر.

(١) سورة ٢٢ الحج آية ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٠

و قوله «إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ» قال ابن عباس: معناه إنهم كانوا فى الدنيا متنعمين. و قوله «وَ كَانُوا يُصَيَّرُونَ عَلَى الْحِثِّ الْعَظِيمِ» قال قتادة و مجاهد كانوا يقيمون على الذنب العظيم، و لا يتوبون منه، و لا يقلعون عنه. و قال الحسن و الضحاك و ابن زيد: كانوا يقيمون على الشرك العظيم. و قيل: إصرارهم على الحث هو ما بينه الله تعالى فى قوله «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ» «١» و الإصرار الإقامة على الامر من جهة العزم على فعله، فالإصرار على الذنب نقيض التوبة منه، و الحث نقض العهد المؤكد بالحلف، فهؤلاء ينقضون العهد التى يلزمهم الوفاء بها، و يقيمون على ذلك غير تائبين منه، و وصف الذنب بأنه عظيم أنه أكبر من غيره مما هو أصغر منه من الذنوب. و قوله «وَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا وَ عِظَامًا أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوْلُونَ»!! حكاية من الله تعالى عما كان يقول هؤلاء الكفار من انكارهم البعث و النشور و الثواب و العقاب و أنهم كانوا يقولون مستبشرين منكبين: أنذا متنا و خرجنا عن كوننا أحياء و صرنا تراباً و عظاما بالية أننا لمبعوثون؟! و لم يجمع ابن عامر بين الاستفهامين إلا هاهنا، أو يبعث واحد من آباؤنا الذين تقدموا قبلنا و يحشرون و يردون إلى كونهم أحياء إن هذا بعيد. و الواو فى قوله (أو آباؤنا) متحركة، لأنها واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام، فقال الله تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله (قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ) أى قل لهم يا محمد إن تقدمكم من آباءكم أو غير آباءكم، و الآخريين الذين يتأخرون عن زمانكم يجمعهم الله و يبعثهم و يحشرهم إلى وقت يوم معلوم عند الله، و هو يوم القيامة.

(١) سورة ١٦ النحل آية ٣٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠١

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٥١ الى ٦١]..... ص: ٥٠١

ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ (٥١) لَمَّا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ (٥٢) فَمَا لَوْ أَنَّهَا الْبُطُونَ (٥٣) فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (٥٤) فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (٥٥)
 هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ (٥٦) نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تَصِيدُوا فُلُوقَ (٥٧) أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ (٥٨) أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ (٥٩) نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (٦٠)
 عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦١)

احدى عشرة آية بلا خلاف قرأ نافع و ابن عامر و عاصم و حمزة و سهل (شرب الهيم) بضم الشين.

الباقون بالفتح، و هما لغتان. و قرأ (نحن قدرنا) خيفة ابن كثير. الباقون بالتشديد و هما لغتان. يقال قدرت، و قدرت، و قد فرق بينهما فيما ذكره، لما امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول لمن أنكر البعث و النشور قل لهم إنكم و من تقدمكم و تأخر عنكم مبعوثون و محشورون إلى يوم القيامة بين ما لهم في ذلك اليوم فقال (ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ) يعنى الذين ضللتهم عن الدين و عن طريق الحق و حرمتهم عن إتباع الصحيح المكذبون الذين كذبتم بتوحيد الله و اخلاص العبادة له و جحدتم نبوة نبيه (لَمَّا كَلُونَ) يوم القيامة (مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ) فالزقوم ما يتلعب بتصعب، يقال: تزقم هذا الطعام تزقماً إذا ابتلعه بتصعب. و قيل: هو طعام خشن مرّ كربه يعسر نزوله في الحلق.

و قوله (فَمَا لَوْ أَنَّهَا الْبُطُونَ) أى تملثون بطونكم من أكل هذا الزقوم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٢

و الشجر يؤنث و يذكر، فلذلك قال (منها) و كذلك الثمر يذكر و يؤنث، فالتذكير على الجنس، و التأنيث على المبالغة. و البطون جمع بطن و هو خلاف الظهر، و هو داخل الوعاء و خارجه ظهر، و بطن الأمر إذا غمض، و منه الظهارة و البطننة، و بطن الإنسان، و بطن الأرض، و بطن الكتاب.

و قوله (فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ) معناه إنكم تشربون على هذا الزقوم الذى ملائتم بطونكم منه (من الحميم) و هو الماء الحار الشديد الحرارة (فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ) أى تشربون مثل ما تشرب الهيم. فمن فتح الشين أراد المصدر و من ضمه أراد الاسم، و قيل هما لغتان و

روى جعفر بن محمد أن النبى صلى الله عليه و آله أمر بلالا ان ينادى بمنى إنها أيام أكل و شرب

- بفتح الشين- و (الهيم) الإبل التى لا تروى من الماء لداء يصيبها، واحدا (أهيم) و الأثنى (هيما) و من العرب من يقول:

هايم و هايمه، و تجمعه على هيم كغائط و غيط. و قال ابن عباس و عكرمة و الضحاك و قتادة: معناه شرب الإبل العطاشى التى لا تروى. و قيل: هو داء الهيام. و حكى الفراء: إن الهيم الرجل الذى لا يروى من الماء يشرب ما يحصل فيه.

و قوله (هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ) فالنزل الأمر الذى ينزل عليه صاحبه، و منه النزول و هو الجارى للإنسان من الخير، و أهل الضلال قد نزلوا على أنواع العذاب فى النار، و كل ما فصله الله تعالى من ذلك ففيه أتم الزجر و أعظم الردع. و قيل:

معنى الآية هذا طعامهم و شرابهم يوم الجزاء.

و قوله (نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ) أى نحن انشأناكم و ابتدأناكم فى النشأة الأولى (فهلا تصدقون) أنكم تبعثون. ثم نههم على وجه الاستدلال على صحة ما ذكرناه فقال (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ) و معناه الذى يخرج منكم من المنى عند الجماع، و يخلق منه الولد (أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ) و

تنشئونه (أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ) فهم لا يمكنهم ادعاء إضافة ذلك التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٣

الى نفوسهم لعجزهم عن ذلك، فلا بد من الاعتراف بأن الله هو الخالق لذلك، و إذا ثبت انه قادر على خلق الولد من النطفة و جب أن يكون قادراً على إعادته بعد موته لأنه مثله، و ليس بأبعد منه، يقال: أمني يمني، و منى يمني، بمعنى واحد، و كذلك أمذى، و مذى- فى قول الفراء.

و قوله تعالى (نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ) فالتقدير ترتيب الأمور على مقدار فالله تعالى أجرى الموت بين العباد على مقدار ما تقتضيه الحكمة، فإنما أجراه الحكيم على ذلك المقدار.

و قوله (وَ مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ) أى لسنا بمسبوقين فى تدبيرنا، لأن الأمور كلها فى مقدور الله و سلطانه على ما يصح و يجوز فيما مكن منه أو أعجز عنه. و قال مجاهد: تقدير الموت بالتعجيل لقوم و التأخير لغيرهم. و قيل (نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ) بأن كتبناه على مقدار، لا زيادة فيه و لا نقصان. و يقال: قدرت الشيء مخففاً، و قدرته مثقلاً بمعنى واحد. و قوله (عَلَى أَنْ يُبَدَلَ أَمْثَالِكُمْ)

فالتبديل جعل الشيء موضع غيره، فتبديل الحكمة بالحكمة صواب و تبديل الحكمة بخلافها خطأ و سفه، فعلى هذا ينشئ الله قوماً بعد قوم، لأن المصلحة تقتضى ذلك، و الحكمة توجب إنشاءهم فى وقت و إماتتهم فى وقت آخر. و انشاؤهم بعد ذلك للحساب و الثواب و العقاب. و قيل: إن معنى (عَلَى أَنْ يُبَدَلَ)

التبديل أى لنبدل أمثالكُم، و بين (على) و (اللام) فرق، لأنه يجوز أن يقال: عمله على قبحه، و لا يجوز عمله لقبحه. و تعليم الاستدلال بالنشأة الاولى على النشأة الثانية فيه تعليم القياس. و قوله (وَ نُنشِئُكُمْ فِى مَا لَا تَعْلَمُونَ)

معناه فيما لا تعلمون من الهيئات و الصور المختلفة، لأن المؤمن يخلق على أحسن صورة، و الكافر على أقبح صورة. و قيل: التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٤

هذا على النشأة الثانية يكونها الله فى وقت لا يعلمه العباد، و لا يعلمون كيفيته، كما علموا الإنشاء الأول من جهة التناسل. و قيل: معناه لو أردنا أن نجعل منكم القرده و الخنازير لم يعيننا ذلك، و لا سبقنا اليه سابق. و يجوز أن يقال: أمثال متفقه، و لا يجوز أن يقال أجناس متفقه، لأن المثل ينفصل بالصورة كما ينفصل رجل عن رجل بالصورة، و ما انفصل بالصورة يجوز جمعه، لأن الصورة قد منعت أن تجرى على الكثير منه صفة التوحيد، فلا يجوز أن يقال هؤلاء الرجال كلهم رجال واحد و يجوز هذا الماء كله ماء واحد، و هذه المذاهب كلها مذهب واحد، و لا يجوز هؤلاء الأمثال كلهم أمثال واحد، لأنهم ينفصلون بالصورة. و جرى مجرى المختلفه فى انه لا يقع على صفة التوحيد.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٦٢ الى ٧٠]..... ص: ٥٠٤

وَ لَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْ لَا تَذَكَّرُونَ (٦٢) أَمْ فَارَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ (٦٣) أَمْ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (٦٤) لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (٦٥) إِنَّا لَمُعْرِمُونَ (٦٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٦٧) أَمْ فَارَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٦٨) أَمْ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ (٦٩) لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَسْفَلَ سَفَلَ فَلَوْ لَا تَشْكُرُونَ (٧٠)

تسع آيات بلا خلاف.

قرأ ابو بكر «أنا لمغرمون» على الاستفهام. الباقون على الخبر.

يقول الله تعالى مخاطباً للكفار الذين أنكروا النشأة الثانية، و منبهاً لهم على قدرته عليها، فقال (وَ لَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَهَلَا

تذكرون) و تفكرون و تعتبرون التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٥

بأن من قدر عليها قدر على النشأة الثانية. و النشأة المرة من الإنشاء، كالضربة من الضرب، و الإنشاء إيجاد الشيء من غير سبب يولده، و مثله الاختراع و الابتداع.

ثم نبههم على طريق غيره فقال (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ) من الزرع (أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ) أى أأنتم تبتونونه و تجعلونه رزقاً (أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ) فان من قدر على إنبات الزرع من الحبة الحقيرة و جعلها حبوباً كثيرة قدر على إعادة الخلق إلى ما كانوا عليه. و قوله (لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ) يعنى ذات الزرع (حُطاماً) أى هشيماً لا- ينتفع به فى مطعم و لا- غذاء لفعلنا. و قوله (فَطَلَّيْتُمْ تَفَكَّهُونَ) معناه قال ابن عباس و مجاهد و قتادة- فى رواية عنه- تعجبون. و قال الحسن و قتادة- فى رواية- فطلتكم تدمون أى لو جعلناه حطاماً لطلتكم تدمون. و المعنى إنكم كنتم تتروحون إلى التندم، كما تتروح الفكاهة الى الحديث بما يزيل الهم. و أصل التفكه تناول ضروب الفكاهة للأكل.

و قوله (إِنَّا لَمُعْرَمُونَ) المعرم الذى ذهب ماله بغير عوض عنه. و أصله ذهب المال بغير عوض، فمنه الغريم لذهاب ما له بالاحتباس على المدين من غير عوض منه فى الاحتباس، و الغارم الذى عليه الدين الذى يطالبه به الغريم. و منه قوله (إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً) «١» أى ملحاً دائماً كالحاح الغريم. و قال الحسن: هو من الغرم. و قال قتادة معنى (لمغرمون) لمعذبون، قال الأعشى:

إن يعاقب يكن غراماً و إن يع ط جزيلاً فانه لا يبالي «٢»

أى يكن عقابه عذاباً ملحاً كالحاح الغريم. و قال الراجز:

يوم النصار و يوم الجفار كانا عذابا و كانا غراماً «٣»

أى ملحاً كالحاح الغريم، و حذف يقولون إنا لمغرمون، لدلالة الحكاية.

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٥

(٢، ٣) مر فى ٧ / ٥٠٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٦

و قال: معنى لمغرمون محدودون عن الخط. و قال قتادة محارفون. و قال مجاهد- فى رواية أخرى- إنا لمولع بنا. و فى رواية غيره عنه معناه إنا لملقون فى الشر.

و من قرأ (أ إنا لمغرمون) على الاستفهام حمل على أنهم يقرعون و يقولون منكرين.

أ إنا لمغرمون؟! و من قرأ على الخبر حمله على أنهم مخبرون بذلك عن أنفسهم. ثم يستدركون فيقولون لا- (يَلِ نَحْنُ مَحْرُومُونَ) مبخوسون بحظوظنا محارفون بهلاك زرعنا.

ثم قال لهم منبهاً على دلالة اخرى فقال (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ) و المعنى إنه تعالى امتن عليهم بما أنعم عليهم من انزال الماء العذب (من المزن) يعنى السحاب ليشربوه و ينتفعوا به، فقال لهم (أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ) له عليكم نعمه منا عليكم و رحمة بكم. ثم قال (لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أُجَاجاً) قال الفراء: الأجاج المر الشديد المرارة من الماء. و قال قوم: الأجاج الذى اشتدت ملوحته (فَلَوْ لَا تَشْكُرُونَ) أى فهلا تشكرون على هذه النعمة التى لا يقدر عليها غير الله، و علمتم بذلك ان من قدر على ذلك قدر على النشأة الاخرى فإنها لا تتعذر عليه كما لا يتعذر عليه هذه النعم.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٧١ الى ٨٠]..... ص: ٥٠٦

أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (٧١) أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ (٧٢) نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذِكْرَةً وَ مَتَاعاً لِلْمُقْوِينَ (٧٣) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٧٤) فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٥)

وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّمَنْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (٧٧) فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ (٧٨) لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (٧٩) تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٨٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٧

عشر آيات بلا خلاف.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً (بموقع) على التوحيد. الباقون (بمواقع) على الجمع.

هذا تنبيه آخر من الله تعالى على قدرته على النشأة الثانية، وعلى وجه الدلالة على ذلك وعلى اختصاصه بصفات لا يشركه فيها غيره، لأنه قال (أ فرأيتم) معاشر العقلاء (النَّارَ الَّتِي تُورُونَ) فالنار مأخوذ من النور، ومنه قول الحارث ابن حلزة: فتنورت نارها من بعيد بخزازی هيهات منك الصلاة «١»

و جمع النور أنوار، و جمع النار نيران، و النار على ضربين: نار محرقة، و نار غير محرقة. فالتى لا تحرق النار الكامنة بما هي مغمورة به كئار الشجر و نار الحجر و نار الكيد. و التى تحرق هي النار الظاهرة فيما هي مجاورة له مما من شأنه الاشتعال، و هي معروفة. و معنى «تورون» تظهرون النار، و لا- يجوز الهمزة، لأنه من اورى يورى إيراً إذا قدح، فمعنى تورون تقدحون. و ورى الزند يورى، فهو وار إذا.

انقدحت منه النار، و وريت بك زنادى إذا أصابك أمرى كما يضىء القدح بالزناد ثم قال «أ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَ تَهَا» يعنى الشجرة التى تنقدح منها النار أى أنتم انبتموها و ابتدأتموها «أَمْ نَخْنُ الْمُنْشُونَ» لها، فلا يمكن أحد ان يدعى ان الذى أنشأها غير الله تعالى و العرب تقدح بالزند و الزنده، و هو خشب معروف يحك بعضه ببعض فيخرج منه النار- ذكره الزجاج و غيره- و فى المثل (كل شجرة فيها نار و استمجد المرخ و العفار) فان قيل: لم لا يكون نار الشجر بطبع الشجر لا من

(١) اللسان (نور)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٨

قادر عليه. قيل: الطبع غير معقول، فلا- يجوز أن يسند اليه الأفعال، و لو جاز ذلك للزم فى جميع أفعال الله، و ذلك باطل و لو كان معقولا لكان ذلك الطبع لا بد ان يكون فى الشجر و الله تعالى الذى أنشأ الشجرة و ما فيها، فقد رجع الى قادر عليه و إن كان بواسطة، و لو جاز ان تكون النار من غير قادر عليها لجاز أن يكون من عاجز، لأنه إذا امتنع الفعل ممن ليس بقادر عليه منا، لأنه فعل، و كل فعل ممتنع ممن ليس بقادر عليه.

و قوله «نَخْنُ جَعَلْنَاهَا» يعنى تلك النار «تَذِكْرَةٌ وَ مَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ» أى جعلنا النار تذكرة للنار الكبرى، و هى نار جهنم، فيكون ذلك زجراً عن المعاصى التى يستحق بها النار- فى قول مجاهد و قتادة- و يجوز ان يكون المراد تذكرة يتذكر بها و يتفكر فيها و يعتبر بها، فيعلم انه تعالى قادر على النشأة الثانية، كما قدر على إخراج النار من الشجر الرطب. و قوله «وَ مَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ» يعنى ينتفع بها المسافرون الذين نزلوا الأرض القى و هى القفر، قال الراجز:

قَيِّ يَنَاصِيهَا بِلَادِ قَيِّ «١»

و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك: للمقيمين المسافرين، و قيل: هو من أقوت الدار إذا خلت من أهلها قال الشاعر:

أَقْوَى وَ أَقْفَرُ مِنْ نَعْمٍ وَ غَيْرِهَا هَوَجَ الرِّيحِ بِهَا فِى التُّرْبِ مَوَارِ «٢»

و قد يكون المقوى الذى قويت خيله و نعمه فى هذا الموضع.

ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين بأن «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» أى نزه الله تعالى عما لا يليق به و أدعه باسمه العظيم.

و قوله «فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ» قال سعيد بن جبیر: (لا) صلة و التقدير

(١) اللسان (قوا)

(٢) تفسير الطبري ١٠٤/٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٠٩

أقسم. و قال الفراء: هي نفى بمعنى ليس الأمر كما تقولون. ثم استؤنف «أُقْسِمُ» و قيل (لا) تزداد قبل القسم، كقولك لا و الله لا افعل، و لا و الله ما كلمت زيدا و قال امرؤ القيس:

لا و أبيك ابنة العامري لا يدعى القوم اني أفرّ «١»

بمعنى و أبيك و (لا) زائدة و «بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ» قال ابن عباس و مجاهد أي القرآن، لأنه أنزل نجوماً. و قال مجاهد- في رواية أخرى- و قتادة: يعني مساقط نجوم السماء و مطالعها. و قال الحسن: معناه انكدارها و هو انتشارها يوم القيامة، و من قرأ «بموقع» فلأنه يقع على الكثير و القليل. و من قرأ على الجمع، فلاختلاف أجناسه.

و قوله «وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ» اخبار من الله تعالى بأن هذا القسم الذي ذكره بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون عظمه لا نتفعتم بعلمه. و القسم جملة من الكلام يؤكد بها الخبر بما يجعله في قسم الصواب دون الخطأ على طريقة بالله إنه لكذا. و قال ابو على الجبائي: القسم في كل ما ذكر في القرآن من المخلوقات إنما هو قسم بربه، و هذا ترك الظاهر من غير دليل، لأنه قد يجوز ذلك على جهة التنبيه على ما في الأشياء من العبرة و المنفعة. و

قد روى أنه لا ينبغي لأحد أن يقسم إلا بالله، و لله ان يقسم بما يشاء من خلقه

، فعلى هذا كل من أقسم بغير الله او بشيء من صفاته من جميع المخلوقات او الطلاق او العتاق لا يكون ذلك يمينا منعقدة، بل يكون كلاماً لغواً. و العظيم هو الذي يقصر عن مقداره غيره فيما يكون منه، و هو على ضربين: أحدهما- عظيم الشخص، و الآخر- عظيم الشأن.

و قوله «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ» معناه إن الذي تلوناه عليكم لقرآن تفرقون به

(١) ديوانه (السندوبي) ٩٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٠

بين الحق و الباطل «كَرِيمٌ» فالكريم هو الذي من شأنه أن يعطي الخير الكثير، فلما كان القرآن من شأنه أن يعطي الخير الكثير بالادلة التي تؤدي إلى الحق في الدين كان كريماً على حقيقته معنى الكريم، لا- على التشبيه بطريق المجاز، و الكريم في صفات الله من الصفات النفسية التي يجوز فيها لم يزل كريماً، لأن حقيقته تقتضي ذلك من جهة ان الكريم الذي من شأنه ان يعطي الخير الكثير، فلما كان القادر على التكريم هو الذي لا يمنعه مانع من شأنه ان يعطي الخير الكثير صح أن يقال إنه لم يزل كريماً.

و قوله «فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ» قيل: هو اللوح المحفوظ أثبت الله تعالى فيه القرآن و المكنون المصون.

و قوله «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك: لا يمس الكتاب الذي في السماء إلا المطهرون من الذنوب و هم الملائكة- في قول ابن عباس و الحسن و سعيد بن جبیر و جابر و ابن زيد و أبي نهيد و مجاهد. و قيل «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» في حكم الله. و قد استدل بهذه الآية على أنه لا يجوز للجنب و الحائض و المحدث أن يمسوا القرآن، و هو المكتوب في الكتاب الذي فيه القرآن أو اللوح.

و قال قوم: إنه لا- يجوز لهم ان يمسوا الكتاب الذي فيه، و لا- أطراف او راقه، و حملوا الضمير على انه راجع إلى الكتاب و هو كل

كتاب فيه القرآن. وعندنا إن الضمير راجع إلى القرآن. و إن قلنا إن الكتاب هو اللوح المحفوظ، فلذلك وصفه بأنه مصون، و يبين ما قلناه قوله «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» يعنى هذا القرآن تنزِيل من رب العالمين أنزله الله الذى خلق الخلائق و دبرهم على ما أراد.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٨١ الى ٩١]..... ص: ٥١٠

أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ (٨١) وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ (٨٢) فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ (٨٣) وَ أَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ (٨٤) وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ (٨٥)

فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٦) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٨٧) فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (٨٨) فَرَوْحٌ وَ رِيحَانٌ وَ جِنَّةٌ نَعِيمٌ (٨٩) وَ أَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩٠)

فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١١

إثنا عشرة آية شامى، و احدى عشرة فيما عداه، عد الشاميون «و روح و ريحان» و لم يعده الباقون.

قرأ يعقوب «فروح و ريحان» بضم الراء. الباقون بفتحها، و هما لغتان.

و قال الزجاج: الروح بفتح الراء معناه الراحه و بالضم معناه حياة دائمة لا موت معها.

يقول الله تعالى مخاطباً للمكلفين على وجه التقرير لهم و التوبيخ بصورة الاستفهام «أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ» الذى حدثناكم به و أخبرناكم به من حوادث الأمور «أَنْتُمْ مُدْهَبُونَ» قال ابن عباس: معنى مدهنون مكذبون. و قال مجاهد: معناه تريدون أن تمالؤهم فيه و تركنوا اليهم لأنه جريان معهم فى باطلهم. و قيل: معناه منافقون فى التصديق بهذا الحديث و سماه الله تعالى حديثاً كما قال «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْخَبَرِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا» (١) و معناه معنى الحدوث شيئاً بعد شىء و نقيض (حديث) قديم، و المدهن الذى يجرى فى الباطل على خلاف الظاهر، كالدهن فى سهولة ذلك

(١) سورة ٣٩ الزمر آية ٢٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٢

عليه و الاسراع فيه، أدهن يدهن إدهاناً و داهنه مداهنه مثل نافقه منافقه، و كل مدهن بصواب الحديث مذموم.

و قوله «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» معناه و تجعلون حظكم من الخير الذى هو كالرزق لكم إنكم تكذبون و يجوز شكر رزقكم، و قال ابن عباس: معناه و تجعلون شكركم، و روى انه كان يقرأ كذلك. و قيل: حظكم من القرآن- الذى رزقكم الله-

التكذيب به- فى قول الحسن- و قيل: إنهم كانوا إذا أمطروا و أخصبوا، قالوا مطرنا بنوء كذا، فأنزل الله تعالى الآية تكذيباً لهم. و كذلك قرأ المفضل عن عاصم «تكذبون» بفتح التاء خفيفاً.

و قوله «فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ» قال الحسن: معناه هلا- إذا بلغت هذه النفس التى زعمتم أن الله لا- يبعثها الحلقوم «وَ أَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ» أى تنظرون ما ينزل بكم من امر الله قال الزجاج: قوله تعالى «وَ أَنْتُمْ حِينِيذٍ» خطاب لأهل الميت، و تقديره إذا بلغت الحلقوم و أنتم معاشر اهله ترونه على تلك الصورة.

و يحتمل ان يكون المراد و أنتم حينئذ تبصرون على ضرب من المجاز. و قوله «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» معناه إن الله تعالى يراه من

غير مسافة بينه و بينه، فلا شىء اقرب اليه منه، و اقرب من كل من يراه بمسافة بينه و بينه «وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ» معناه و لكن لا تعلمون ذلك لجهلكم بالله و بما يجوز عليه و ما لا يجوز. و يحتمل أن يكون المراد و لكن لا تبصرون الله، لأن الرؤية مستحيلة عليه. و قيل

معناه: و لكن لا تبصرون الملائكة التى تتولى قبض روحه.

وقوله «فَلَوْ لَا- إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ» معناه هلا- إن كنتم غير مجزيين بثواب الله او عقابه على ما تدعونه من إنكار البعث و النشور «تَرْجِعُونَهَا» أى تردون هذه النفس إلى موضعها «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» فى قولكم و ادعائكم. و حكى الطبرى التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٣

عن بعض النحويين ان الكلام خرج متوجهاً الى قوم أنكروا البعث، و قالوا نحن نقدر على الامتناع من الموت، ف قيل لهم: هلا رددتم النفس إذا بلغت الحلقوم إن كنتم صادقين فيما تدعونه. و قال الفراء: جواب (لولا-) (ترجعونها) و هو جواب «فَلَوْ لَا- إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ» أجيبا بجواب واحد، قال و مثله «لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّ لَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ» «١» يعنى إن الجواب و الخبر فى هذا على قياس واحد، و إنما جاز ان يجاب معنيان بجواب واحد، لان كل واحد منهما يوجب ذلك المعنى، و المعنى فلولا إذا بلغت الحلقوم على ادعائهم انه لا يصح ان يكون القادر على إخراجها قادراً على ردها يلزم ان يكون القادر على ردها غيره، و كذلك يلزم من قولهم إنه لا- يصح ان يقدر على ردها للجزاء ان يكون القادر غيره منهم و من أشباههم. و الرجوع جعل الشيء على الصفة التى كان عليها قبل، و هو انقلابه الى الحال الأولى، و لو انقلب إلى غيرها لم يكن راجعاً. و وجه إلزامهم على إنكار الجزاء و رجوع النفس الى الدنيا ان إنكار ان يكون القادر على النشأة الأولى قادراً على النشأة الثانية كادعاء ان القادر على الثانية انما هو من لم يقدر على الأولى، لأن إنكار الاول يقتضى إيجاب الثانى كإنكار ان يكون زيد المتحرك حركت نفسه فى اقتضاء ان غيره حركه. و معنى «غَيْرَ مَدِينِينَ» غير مجزيين. و قيل: معناه غير مملوكين، و الدين الجزاء. و منه قولهم: كما تدين تدان أى تجزى تجزى و الدين العمل الذى يستحق به الجزاء من قوله «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» «٢» و منه دين اليهود غير دين النصرى، و فلان يتدين أى يعمل ما يطلب به الجزاء من الله تعالى، و العبد مدين، لأنه تحت جزاء

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٨٨

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٤

مولاه، و إنما يجوز الانقلاب من صفة الى صفة على ان يكون على أحدهما بجعل جاعل و من استحق صفة النفس لا لمعنى و لا بالفاعل، لا يجوز ان ينقلب عنها الى غيرها.

وقوله «فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَ رِيحَانٌ وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ» اخبار من الله تعالى بما يستحقه المكلفون لمن كان منهم سابقاً الى الخيرات و الى أفعال الطاعات فله روح و ريحان، و هو الهوى الذى يلد النفس و يزيل عنها الهم. و قيل: الروح الراحة و الريحان: الرزق- فى قول مجاهد و سعيد بن جبير- و قال الحسن و قتادة: هو الريحان المشموم، و كل نبات طيب الريح، فهو ريحان، و قيل الروح الفرح. و قيل:

الروح النسيم الذى تستريح اليه النفس. و اصل ريحان روحان، لأنه من الواو إلا- انه خفف، و أهمل التثقيب للزيادة التى لحقته من الالف و النون- ذكره الزجاج- و قوله «وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ» أى و لهذا المقرب مع الروح و الريحان «جَنَّةُ نَعِيمٍ» أى بستان ينعم فيها و يلتذ بأنواع الثمار و الفواكه فيها.

وقوله «وَ أَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» و قد فسرنا معناه «فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» دخلت كاف الخطاب كما يدخل فى ناهيك به شرفاً، و حسبك به كراماً أى لا تطلب زيادة جلاله على جلاله، و كذلك سلام لك منهم أى لا تطلب زيادة على سلامهم جلاله و عظم منزلته. و قال قتادة: معناه فسلام لك ايها الإنسان الذى من اصحاب اليمين من عذاب الله و سلمت عليك ملائكة الله.

وقال الفراء: و سلام لك إنك من اصحاب اليمين فحذفت إنك. و قيل معناه سلمت مما تكره لأنك من اصحاب اليمين. و قال الزجاج: معناه و سلام لك إنك ترى فيهم ما تحب من السلامة، و ذكر اصحاب اليمين فى أول السورة بأنهم «فِي سِتْرٍ مَخْضُودٍ» و

ذكرهم في آخرها بأنهم يبشرون بالسلامة من كل ما يكرهون. وقيل:

إنما كان التبرك باليمين، لان العمل يتيسر بها، واما الشمال فيتعسر العمل بها من التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٥
نحو الكتابة و التجارة و الاعمال الدقيقة.

قوله تعالى: [سورة الواقعة (٥٦): الآيات ٩٢ الى ٩٦]..... ص: ٥١٥

وَ أَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (٩٢) فَتَنَزَّلُ مِنْ حَمِيمٍ (٩٣) وَ تَصْلِيَةُ جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٥) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٩٦)

خمس آيات بلا خلاف.

لما اخبر الله تعالى ما للسابقين من انواع الثواب و النعيم، و بين ما لأصحاب اليمين من الخيرات و الثواب الجزيل، اخبر بما للكفار المكذبين بيوم الدين المنكرين للبعث و النشور و الجزاء بالثواب و العقاب، فقال «وَ أَمَّا إِنْ كَانَ» هذا الإنسان المكلف (من المكذبين) بتوحيد الله الجاحدين لنبوة نبيه الدافعين للبعث و النشور (الضالين) عن طريق الهدى العادلين عنه (فَنَزَّلُ مِنْ حَمِيمٍ) أى نزلهم الذى أعدلهم من الطعام و الشراب من ماء من حميم (وَ تَصْلِيَةُ جَحِيمٍ) أى إحراق بنار جهنم، يقال صلاه الله تصليه إذا ألزمه الإحراق بها، و تقديره فله نزل من حميم.

وقوله (إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ) أى هذا الذى أخبرتك به هو الحق الذى لا شك فيه بل هو اليقين الذى لا شبهة فيه و حق اليقين إنما جاز اضافته الى نفسه، لأنها إضافة لفظية جعلت بدلا من الصفة، لان المعنى إن هذا لهو حق اليقين، كما قيل هذا نفس الحائط، بمعنى النفس الحائط، و جاز ذلك للإيجاز مع مناسبة الاضافة للصفة. و اما قولهم (رجل سوء) فكقولك رجل سوء و فساد. و قيل معنى حق اليقين حق الأمر اليقين.

وقوله (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) أمر من الله تعالى لنبية ان ينزه الله تعالى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٦
عما لا يليق به و يذكره باسمه العظيم. و

قيل: انه لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه و آله (ضعوها فى ركوعكم) و قولوا (سبحان ربي العظيم)
و العظيم فى صفة الله معناه ان كل شىء سواه مقصر عن صفته بأنه قادر عالم غنى إذ هو قادر لا يعجزه شىء و لا يساويه شىء فى مقدوراته، و عالم لا يخفى عليه شىء على كل وجوه التفصيل، و غنى بنفسه عن كل شىء سواه لا يجوز عليه الحاجة بوجه من الوجوه و لا على حال من الأحوال.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٧

٥٧- سورة الحديد..... ص: ٥١٧

إشارة

مدينة بلا خلاف، و هى تسع و عشرون آية فى الكوفى و البصرى و ثمان و عشرون فى المدنين.

[سورة الحديد (٥٧): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢)

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٤) لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٥) خمس آيات بلا خلاف.

يقول الله تعالى مخبراً ان جميع ما فى السموات والأرض يسبح له. وقد بينا فى غير موضع معنى التسبيح وانه التنزيه له عن الصفات التى لا تليق به. فمن كان التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٨

من العقلاء عارفاً به فانه يسبحه لفظاً ومعنى، وما ليس بعقل من سائر الحيوان والجمادات فتسبيحها ما فيها من الآيه الداله على وحدانيته وعلى الصفات التى باين بها جميع خلقه، وما فيها من الحجج على أنه لا يشبه خلقه وأن خلقه لا يشبهه، ذلك بالتسبيح. و إنما كرر ذكر التسبيح فى غير موضع من القرآن لانعقاده لمعان مختلفه لا ينوب بعضها مناب بعض، فمن ذلك قوله «وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» (١) فهذا تسبيح بحمد الله و أما «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فهو تسبيح بالله «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فكل موضع ذكر فيه فلعهده بمعنى لا ينوب عنه غيره منابه، وإن كان مخرج الكلام على الإطلاق و «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» معناه المنيع بأنه قادر لا يعجزه شىء العليم بوجوه الصواب فى التدبير، ولا تطلق صفه «العزير الحكيم» إلا فيه تعالى، لأنه على هذا المعنى.

وقوله «لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» اخبار بأن له التصرف فى جميع ما فى السموات والأرض وليس لاحد منعه منه ولا أن احداً ملكه ذلك و ذاك هو الملك الأعظم، لان كل ما عدها فما يملكه، فان الله هو الذى ملكه إياه، وله منعه منه.

وقوله «يُحْيِي وَيُمِيتُ» معناه يحيى الموات، لأنه يجعل النطفه وهى جماد حيواناً و يحييها بعد موتها يوم القيامة، ويميت الأحياء إذا بلغوا آجالهم التى قدرها لهم «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» أى كل ما يصح ان يكون مقدوراً له، فهو قادر عليه. وقوله «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- قال البلخى إنه كقول القائل: فلان أول هذا الأمر و آخره و ظاهره و باطنه أى عليه يدور الأمر و به يتم.

الثانى- قال قوم: هو أول الموجودات لأنه قديم سابق لجميع الموجودات و ما

(١) سورة ١٧ الإسراء آيه ٤٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥١٩

عدها محدث. و القديم يسبق المحدث بما لا يتناهى من تقدير الأوقات. و الآخر بعد فناء كل شىء، لأنه تعالى ببنى الأجسام كلها و ما فيها من الاعراض، و يبقى وحده فى الآيه دلالة على فناء الأجسام.

وقوله «الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ» قيل فى معناه قولان:

أحدهما- انه العالم بما ظهر و ما بطن.

الثانى- انه الفاهر لما ظهر و ما بطن من قوله تعالى «فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ» (١) و منه قوله «وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً» (٢) و قيل: المعنى إنه الظاهر بادلته الباطن من أحساس خلقه «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» ما يصح ان يكون معلوماً، لأنه عالم لنفسه.

ثم اخبر تعالى عن نفسه فقال «هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» أى اخترعهما و انشأهما «فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» لما فى ذلك من اعتبار الملائكة بظهور شىء بعد شىء من جهه و لما فى الاخبار به من المصلحه المكلفين و لو لا ذلك لكان خلقها فى لحظة واحدة، لأنه قادر على ذلك من حيث هو قادر لنفسه.

وقوله «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» أى استولى عليه بالتدبير قال البعث.

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهران (٣)

و هو بشر بن مروان، لما ولاه اخوه عبد الملك بن مروان. و قيل: معناه ثم عمد و قصد الى خلق العرش، و قد بينا ذلك فيما تقدم. ثم قال «يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ» أى ما يدخل فى الأرض و يستتر فيها، فالله عالم به لا يخفى عليه منه شىء «وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا» أى و يعلم ما يخرج من الأرض من سائر النبات و الحيوان و الجمامد

(١) سورة ٦١ الصف آية ١٤

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٨٨

(٣) مر فى ١/ ١٢٥، و ٢/ ٣٩٦ و ٤/ ٤٥٢ و ٥/ ٣٨٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٠

و لا- يخفى عليه شىء «وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ» أى و يعلم ما ينزل من السماء من مطر و غير ذلك من انواع ما ينزل منها لا يخفى عليه شىء منها «وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا» أى و يعلم ما يعرج فى السماء من الملائكة و ما يرفع اليها من أعمال الخلق «وَهُوَ مَعَكُمْ» يعنى بالعلم لا يخفى عليه حالكم و ما تعملونه «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» من خير و شر أى عالم به. ثم قال «لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أى له التصرف فيهما على وجه ليس لاحد منعه منه «وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ» يوم القيامة. و المعنى أن جميع من ملكه شيئاً فى دار الدنيا يزول ملكه و لا يبقى ملك أحد، و يتفرد تعالى بالملك، فذلك معنى قوله «وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ» كما كان كذلك قبل أن يخلق الخلق.

قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٢٠

يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٦) آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (٩) وَ مَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَ كَلَّا وَ عَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢١

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو وحده (و قد أخذ ميثاقكم) بضم الألف، على ما لم يسم فاعله. الباقون- بالفتح- بمعنى و أخذ الله ميثاقكم، و قرأ ابن عامر و وحده (و كل وعد الله الحسنى) بالرفع، و هى فى مصاحفهم بلا الف جعله مبتدأ و خبراً و عدى الفعل الى ضميره، و تقديره: و كل وعد الله الحسنى، كما قال الراجز:

قد أصبحت أم الخيار تدعى على ذنباً كله لم أصنع

أى لم اصنعه، فحذف الهاء. الباقون بالنصب على أنه مفعول (وعد الله) و تقديره وعد الله كلاً الحسنى، و يكون (الحسنى) فى موضع نصب بأنه مفعول ثان و هو الأقوى.

معنى قوله (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) أى إن ما ينقص من الليل يزيده فى النهار، و ما ينقص من النهار يزيده فى الليل حسب ما قدره على علم من مصالح عباده. و قيل: إن معناه إن كل واحد منهما يتعقب صاحبه (وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) و معناه هو عالم بأسرار خلقه و ما يخفونه فى قلوبهم من الضمائر و الاعتقادات لا يخفى عليه شىء منها.

ثم امر تعالى المكلفين فقال (آمِنُوا بِاللَّهِ) معاشر العقلاء و صدقوا نبيه و أقروا بوحدانيته و اخلاص العباد له، و صدقوا رسوله، و اعترفوا بنبوته (و أنفقوا) في طاعة الله و الوجوه التي أمركم الله بالإنفاق فيها (مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٢

فيه)

قال الحسن: معناه ما استخلفكم فيه بوراثتكم إياه عن كان قبلكم.

ثم بين ما يكافيهم به إذا فعلوا ذلك، فقال (فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) بما أمرتهم بالايان به (وَأَنْفَقُوا) مما دعوتهم الى الإنفاق فيه (لَهُمْ) مغفرة من الله لذنوبهم و (أَجْرٌ كَبِيرٌ) أى و ثواب عظيم.

ثم قال الله تعالى على وجه التوبيخ لهم (و ما لكم) معاشر المكلفين (لا- تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ) و تعترفون بوحدانيته و اخلاص العباد له (و الرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ) إلى ذلك (لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ) أى لتعترفوا به و تقروا بوحدانيته (وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ) معناه إنه لما ذكر تعالى دعاء الرسول الى الايمان بين انه قد أخذ ميثاقكم ايضاً به، و معنى أخذ ميثاقكم انه نصب لكم الأدلة الدالة الى الايمان بالله و رسوله و رغبتكم فيه و حثكم عليه و زهدكم فى خلافه، و معنى (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أى إن كنتم مؤمنين بحق فالإيمان قد ظهرت أعلامه و وضحت براهينه:

ثم قال (هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ) يعنى ان الله تعالى هو الذى ينزل على محمد صلى الله عليه و آله (آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) أى حججاً و ادلة واضحة و براهين نيرة (لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) و معناه فعل بكم ذلك ليخرجكم من الضلال الى الهدى- فى قول مجاهد و غيره- و فى ذلك دلالة على بطلان قول المجبرة: إن الله تعالى خلق كثيراً من خلقه ليكفروا به و يضلوا عن دينه. و إنما أخرجهم من الضلال الى الهدى بما نصب لهم من الأدلة التى إذا نظروا فيها افضى بهم الى الهدى و الحق، فكأنه أخرجهم من الضلال، و إن كان الخروج من الضلال الى الهدى من فعلهم، و سمي الدلالة نوراً، لأنه يبصر بها الحق من الباطل، و كذلك العلم، لأنه يدرك به الأمور كما تدرك بالنور، فالقرآن بيان الأحكام على تفصيلها و مراتبها.

و قوله (إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ) اخبار منه تعالى أنه بخلقه رؤف رحيم. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٣ و الرأفة و الرحمة من النظائر.

و قوله (وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) استبطأهم فى الإنفاق فى سبيل الله الذى رغبتهم بالإنفاق فيها.

و قوله (وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) قد بينا أن جميع ما يملكونه فى الدنيا يرجع الى الله، و يزول ملكهم عنه، فان أنفقوه كان ثواب ذلك باقياً لهم.

و قوله (لا- يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ...) بين الله تعالى أن الإنفاق قبل الفتح فى سبيل الله إذا انضم اليه الجهاد فى سبيله أكثر ثواباً عند الله، و المراد بالفتح فتح مكة و فى الكلام حذف، لأن تقديره لا يستوى هؤلاء مع الذين أنفقوا بعد الفتح، و الكلام يدل عليه. و إنما امتنع مساواة من أنفق بعده لمن أنفق قبله، لعظم العناية الذى لا يقوم غيره مقامه فيه، فى الصلاح فى الدين و عظم الانتفاع به، كما لا يقوم دعاء غير النبى صلى الله عليه و آله الى الحق مقام دعائه و لا يبلغه أبداً، و ليس فى الآية دلالة على فضل انسان بعينه ممن يدعى له الفضل، لأنه يحتاج أن يثبت ان له الإنفاق قبل الفتح، و ذلك غير ثابت. و يثبت أن له القتال بعده. و لما يثبت ذلك ايضاً فكيف يستدل به على فضله.

فأما الفتح فقال الشعبي: أراد فتح الحديبية. و قال زيد بن اسلم، و قتادة:

أراد به فتح مكة. ثم سوى تعالى بين الكل فى الوعد بالخير و الجنة و الثواب فيها- و إن تفاضلوا فى مقاديره- فقال (وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنِ) يعنى الجنة و الثواب فيها (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) لا يخفى عليه شىء من ذلك من انفاقكم و قتالكم و غير ذلك فيجازيكم بحسب ذلك،

قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٢٣

مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسِينًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ (١٣) يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بلى وَ لَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْكُمْ الْآمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ (١٤) فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَ لَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا أَوْاكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَ بئْسَ الْمَصِيرُ (١٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٤

خمس آيات كوفى و أربع فيما عداه، عد الكوفيون «مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ» و لم يعده الباقون قرأ ابن كثير «فيضعفه» بالتشديد و ضم الفاء، و به قرأ ابن عامر إلا انه فتح الفاء. و قد مضى تفسيره فى البقرة، و قرأ حمزة وحده «للذين آمنوا انظرونا» بقطع الهمزة و كسر الظاء. الباقون بوصلها و ضم الظاء. و قرأ ابو جعفر و ابن عامر و يعقوب و سهل «فاليوم لا تؤخذ» بالتاء لتأنيث الفدية. الباقون - بالياء - لان التأنيث ليس بحقيقى. و قد فصل بين الفعل و الفاعل ب (منكم).

قال الحسن: معنى قوله (مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسِينًا) هو التطوع فى جميع الدين. و قال غيره: معناه من ذا الذى ينفق فى سبيل الله إنفاقاً كالقرض التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٥

و القرض أخذ الشيء من المال بإذن صاحبه بشرط ضمان رده، و أصله القطع، فهو قطعه عن مالكة باذنه لانفاقه على رد مثله. و العرب تقول: لى عندك قرض صدق و قرض سوء إذا فعل به خيراً او شراً قال الشاعر:

و نجزى سلامان بن مفرح قرضها بما قدمت أيديهم و أزلت «١»

و قوله (فَيُضَاعِفُهُ لَهُ) فالمضاعفة الزيادة على المقدار مثله او أمثاله، و قد وعد الله بالحسنة عشر أمثالها، و الإنفاق فى سبيل الله حسنة فهو داخل فى هذا الوعد و من شدد العين، فلان الله وعد بالحسنة عشر أمثالها. و من ضم الفاء جعله عطفاً على من ذا الذى يقرض فيضاعفه او على تقدير فهو يضاعفه. و من نصب فلأنه جواب الاستفهام.

و قوله (وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ) معناه إن له مع مضاعفة ما أنفقه اجراً زائداً كريماً، فالكريم الذى من شأنه ان يعطى الخير العظيم، فلما كان الأجر يعطى النفع العظيم، كان الأجر كريماً، لأنه يوجد شرف النفع بما لا يلحقه ما ليس بأجر.

و قوله (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ) ف (يوم) يتعلق بقوله (لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ... يَوْمَ تَرَى) قال قتادة: معناه إنه يسعى نورهم أى الضياء الذى يرونه (بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ) و قال الضحاك: نورهم هداهم.

قال (و بأيمانهم) كتبهم. و قيل (و بأيمانهم) معناه و عن أيمانهم. و قيل: و فى أيمانهم. و قوله (بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أى تجرى تحت أشجارها الأنهار، أى يقال لهم: الذى تبشرون به اليوم جنات تجرى من تحتها الأنهار (خالِدِينَ فِيهَا) أى مؤبدين لا يفنون.

ثم قال (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) فعظم الفوز و الفلاح يتضمن إجلال النعمة

(١) قائله الشنفرى، تفسير الطبرى ٢٧ / ١١٥ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٤

و الإكرام مع الحمد بالإحسان على طريق الدوام، فكل ما فعل من أجل الثواب فالنعمه به أجل و الإحسان به أعظم. و قوله (يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ) يجوز أن يتعلق (يوم) بقوله (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ... يوم) أى فى يوم، و يجوز ان يكون

على تقدير و اذكر يوم يقول المنافقون و المنافقات (للذين آمنوا) ظاهراً و باطناً (انظرونا) فمن قطع الهمزة أراد آخرون و لا تعجلوا علينا و استأخروا نستضيء بنوركم. و من وصلها أراد ينظرون. و قيل: انظرني ايضاً بمعنى انتظرني، قال عمرو ابن أم كلثوم:

أبا هند فلا تعجل علينا و انظرنا نخبرك اليقيناً «١»

و يقال: انظرني بمعنى أخرى. و قوله (نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ) فالنور الضياء، و هو ضد الظلمة، و بالنور يستضاء في البصر و في الأمور، و في البصر نور و كذلك في النار. و معنى (نقتبس) نأخذ قسماً من نوركم، و هو جذوة منه فقالوا لهم (ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً) أى ارجعوا الى خلفكم فاطلبوا النور فانه لا نور لكم عندنا، فإذا تأخروا ضرب الله بينهم بسور. و من وصلها أراد انتظرونا.

ثم اخبر تعالى فقال (فضرب بينهم) يعنى بين المؤمنين و بين المنافقين (بسور) و الباء زائدة و هو المضروب بين الجنة و النار (له باب) باطنه فيه الرحمة) لأن فيه الجنة (و ظاهره من قبلة العذاب) يعنى من قبل المنافقين العذاب، لكون جهنم هناك.

ثم حكى الله تعالى أنهم (ينادونهم) يعنى المنافقون فيقولون لهم (ألم نكن معكم) فى دار الدنيا و مخالطين لكم و معاشرين، فيجيبهم المؤمنون فيقولون (بلى) كنتم معنا (و لكنكم فتنتم أنفسكم) أى تعرضتم للفتنة و تربصتم بالمؤمنين

(١) تفسير القرطبي ١٧ / ٢٤٥ و الطبرى ٢٧ / ١١٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٧

الدوائر (و ارتبتم و عرتكم الأمانى) أى شككنم فيما أخبركم به رسولنا و غركم ما كنتم تمنون حتى طمعتم فى غير مطمع (حتى جاء أمر الله) فى نصره نبيه و المؤمنين معه و غلبته إياكم (و عركم بالله العزور) يعنى الشيطان و سمي بذلك لكثرة ما يغر الناس. و من غر غيره مرة واحدة فهو غار. و قرئ بالضم، و هو كل ما غر من متاع الدنيا- ذكره الزجاج- و الغرور بضم الغين المصدر. ثم يقول لهم الملائكة او المؤمنون (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أى ما تفدون به أنفسكم لا يقبل منكم (و لا) يؤخذ (من الذين كفروا) الفداء (و مأواكم) أى مقركم و موضعكم الذى تأوون اليه «النار هى مولاكم» أى هى اولى بكم «و بسس المصير» أى بسس المأوى و الموضع المرجع اليه قال لبيد:

قعدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها و أمامها «١»

أى تحسب أن كليهما اولى بالمخافة.

قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٢٧

ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله و ما نزل من الحق و لا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم و كثيّر منهم فاستقون (١٦) اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون (١٧) إن المصدقين و المصدقات و أقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم و لهم أجر كريم (١٨) و الذين آمنوا بالله و رسله أولئك هم الصديقون و الشهداء عند ربهم لهم أجرهم و نورهم و الذين كفروا و كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم (١٩) اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب و لهو و زينته و تفاخر بينكم و تكاثرت فى الأموال و الأولاد كمثل غيث عيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مضيئاً ثم يكون حطاماً و فى الآخرة عذاب شديد و مغفرة من الله و رضوان و ما الحياة الدنيا إلا متاع العزور (٢٠)

(١) مر فى ١٤٢ / ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٨

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ (وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ) بتخفيف الزاى نافع و حفص عن عاصم، لأنه يقع على القليل و الكثير، و يكون النزول مضافاً الى الحق. الباقون بالتشديد بمعنى أن الله هو الذى نزل الحق شيئاً بعد شىء. وقرأ ابن كثير و ابو بكر عن عاصم و ابن زيد (المصدقين و المصدقات) بتخفيف الصاد يذهبون إلى التصديق الذى هو خلاف التكذيب، و معناه إن المؤمنين و المؤمنات. الباقون- بتشديد الصاد- يذهبون أن الأصل المتصدقين، فأدغمت التاء فى الصاد لتقارب مخرجهما و شدد.

و معنى قوله (الم يأن) ألم يحن (لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ) أى تخضع لسمع ذكر الله و يخافون عقابه، و ينبغى ان يكون هذا متوجهاً الى طائفه مخصوصه لم يكن فيهم الخشوع التام حثوا على الرقه و الرحمة. و أما من كان ممن وصفه الله بالخشوع و الرحمة و الرقه فطبقه فوق هؤلاء المؤمنين، و يقال أنى يأنى أنا إذا حان، و منه قوله (غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاءً) «١» أى منتهاه. و الخشوع لين القلب

(١) سورة الأحزاب آية ٥٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٢٩

للحق بالانقياد له، و مثله الخضوع و ضده قسوة القلب. و الحق ما دعا اليه العقل و هو الذى من عمل به نجا و من عمل بخلافه هلك، و الحق مطلوب كل عاقل فى نظره و إن اخطأ طريقه، و القسوة غلظ القلب بالجفاء عن قبول الحق، قسا قلبه يقسو قسوة، فهو قاس. (وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ) من خفف أضاف النزول إلى الحق و من شدد أراد ما نزله الله من الحق (و لا يكونوا) أى و ألا تكونوا (كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) من اليهود و النصارى (من قبل) أى من قبلهم فيكون موضعه نصباً. و يحتمل ان يكون مجزوماً على النهى (فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ) يعنى المدة و الوقت، فان أهل الكتاب لما طال عليهم مدة الجزاء على الطاعات (فقست قلوبهم) حتى عدلوا عن الواجب و عملوا بالباطل. و قيل: معناه طال عليهم الأمد ما بين زمانهم و زمن موسى. و قيل: طال عليهم الأمد ما بين نبهم و زمن موسى. و قيل. طال أمد الآخرة (فَقَسَّتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِتُونَ) خارجون عن طاعة الله تعالى الى معصيته فلا تكونوا مثلهم فيحكم الله فيكم بمثل ما حكم فيهم.

ثم قال (اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) بالجدب و القحط فكذلك يحيى الكافر بالهدى إلى الايمان بعد موته بالضلال بأن يلف له ما يؤمن عنده.

ثم قال (قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ) يعنى الحجج الواضحات و الدلائل البينات (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى لكى تعقلوا و ترجعوا إلى طاعته و تعملوا بما يأمركم به.

و قوله (إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَ الْمُصَدِّقَاتِ) من شدد أراد المتصدقين إلا انه ادغم التاء فى الصاد، و من خفف أراد الذين صدقوا بالحق (وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسِينًا) أى أنفقوا مالهم فى طاعة الله و سبيل مرضاته. ثم بين ما أعد لهم من الجزاء فقال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٠

(يضاعف لهم) أى يجازون بأمثال ذلك. و من شدد العين أراد التكثر، لأن الله تعالى يعطى بالواحد عشرأ إلى سبعين إلى سبع مائه. ثم قال (وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ) أى لهم جزاء و ثواب مع إكرام الله إياهم و إجلاله لهم. ثم قال (وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ) يعنى الذين صدقوا بتوحيد الله و إخلاص العبادة له و أقروا بنبوه رسله (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) الذين صدقوا بالحق. ثم قال مستأنفاً (وَ الشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ) قال ابن عباس و مسروق و ابو الضحى و الضحاك: هو منفصل مما قبله مستأنف و المراد بالشهداء الأنبياء عليهم السلام و يجوز ان يكون معطوفاً على ما تقدم و تقديره أولئك هم الصديقون و أولئك هم الشهداء، و يكون لهم أجرهم و نورهم للجماعة من الصديقين و الشهداء، فكأنه قال:

كل مؤمن شهيد على ما رواه البراء بن عازب عن النبى صلى الله عليه و آله

و عن عبد الله بن مسعود و مجاهد، فيكون التقدير أولئك هم الصديقون عند ربهم و الشهداء عند ربهم. ثم قال (لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ) أى لهم ثواب طاعاتهم و نور إيمانهم الذى يهتدون به إلى طريق الجنة. ثم قال (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله و جحدوا توحيدهم و كذبوا رسله «وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» يعنى حججه و بيناته «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» يعنى إنهم يلزمهم الله الجحيم فيبقون فيها دائمين. ثم زهد المؤمنين فى الدنيا و السكون إلى لذاتها، فقال (اعلموا) معاشر العقلاء و المكلفين «أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا» يعنى فى هذه الدنيا «لعب و لهو» لأنه لا بقاء لذلك و لا دوام و إنه يزول عن وشيك كما يزول اللعب و اللهو «و زينته» تترنون بها فى الدنيا «وَ تَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ» يفتخر بعضكم على بعض «وَ تَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ» أى كل واحد يقول مالى أكثر و أولادى أكثر. ثم شبه ذلك بأن قال مثله فى ذلك «كَمَثَلِ غَيْثٍ» يعنى مطراً «أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ» أى اعجب الزراع ما نبت بذلك الغيث فالكفار الزراع. و قال الزجاج: و يحتمل ان يكون المراد الكفار التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣١

بالله لأنهم أشد إعجاباً بالدنيا من غيرهم «ثُمَّ يَهِيْجُ» أى يبس فيسمع له لما تدخله الريح صوت الهائج «فَتَرَاهُ مُضِيغًا» و هو إذا قارب اليبس (ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا) أى هشياً بأن يهلكه الله مثل أفعال الكافر بذلك، فإنها و إن كانت على ظاهر الحسن فان عاقبتها الى هلاك و دمار مثل الزرع الذى ذكره. ثم قال و له مع ذلك «وَ فِي الْآخِرَةِ» (عَذَابٌ شَدِيدٌ) من عذاب النار للعصاة و الكفار «وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانٌ» للمؤمنين المطيعين. ثم قال «وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ» معناه العمل للحياة الدنيا متاع الغرور و إنها كهذه الأشياء التى مثل بها فى الزوال و الفناء، و الغرور- بضم الغين- ما يغر من متاع الدنيا و زينتها.

قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٢١ الى ٢٥]..... ص: ٥٣١

سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢١) مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (٢٣) الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٤) لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَ أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَ الْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنَافِعٌ لِلنَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢٥)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٢

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو «بما أتاكم» مقصور يعنى بما جاءكم. الباقون بالمد يعنى بما أعطاكم و قرأ اهل المدينة و اهل الشام «فان الله الغنى الحميد» بلا- فصل لأنهم وجدوا فى مصاحفهم كذلك، و الباقون بإثبات (هو) و كذلك هو فى مصاحفهم فمن اسقط (هو) جعل (الغنى) خبر (ان) و (الحميد) نعته و من زاد (هو) احتمل شيئين: أحدهما- ان يجعل (هو) عماداً أو صلة زائدة.

و الثانى- أن يجعله ابتداء، و (الغنى) خبره، و الجملة فى موضع خبر (إن) مثل قوله «إِنَّ شَأْنَيْكَ هُوَ الْمَأْتَرُ» «١» يقول الله تعالى آمراً للعقلاء المكلفين و حاثاً لهم على الطاعات «سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» و المسابقة طلب العامل التقدم فى عمله قبل عمل غيره بالاجتهاد فيه فعلى كل مكلف الاجتهاد فى تقديم طاعة الله على كل عمل كما يجتهد المسابق لغيره و المسابقة الى المغفرة بأن يتركوا المعاصى و يفعلوا الطاعات و قوله «وَ جَنَّةٍ» معناه سابقوا إلى الجنة أى الى استحقاق ثواب الجنة «عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ» فى السعة. و قال الحسن: ان الله تعالى يفنى الجنة و يعيدها على ما وصفه فى طولها و عرضها، فبذلك صح وصفها بأن عرضها كعرض السماء و الأرض. و قال غيره إن الله تعالى قال «عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ» الدنيا «وَ الْأَرْضِ» و الجنة المخلوقة فى السماء السابعة فلا تنافى بين ذلك، و إذا كان العرض بهذه السعة فالطول أكثر منه او مثله.

وقوله «أَعَدَّتْ» اشتقاقه من العدد و الاعداد، وضع الشيء لما يكون في

(١) سورة ١٠٨ الكوثر آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٣

المستقبل على ما يقتضيه من عدد الأمر الذى له، والمعنى أن هذه الجنة وضعت و ادخرت للذين آمنوا بالله و رسوله، فيوحدها الله و يصدقوا رسله. ثم قال «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» أى هذا الذى ذكره بأنه معد للمؤمن فضل من الله يؤتیه من يشاء أى يعطيه من يشاء «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» فالفضل و الإفضال و التفضل واحد و هو النفع الذى كان للقادر ان يفعله بغيره و له ان لا يفعله. ثم قال تعالى «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ» أى ليس يصيب احداً مصيبة «فِي الْأَرْضِ» فى ماله «وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا» و هو مثبت مذکور «فِي كِتَابٍ» يعنى اللوح المحفوظ «مَنْ قَبِلَ أَنْ نَبْرَأَهَا»، فالضمير راجع الى النفس كأنه قال: من قبل ان نبرأ النفس و يحتمل أن يكون راجعاً الى المصائب من الأمراض و الفقر و الجذب و الغم بالثكل.

ثم قال «إِنَّ ذَلِكَ» يعنى اثبات ذلك على ما ذكره «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أى سهل غير عسير. بين تعالى لم فعل ذلك فقال (لِكَيْلَا تَأْسَوْا) أى لا تحزنوا (على ما فاتكم) من لذات الدنيا و زينتها (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) منها على وجه البطر و الأشر، فمن قصر أراد بما جاءكم، و من مدّ أراد بما أعطاكم. ثم قال (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ) أى متجبر (فَخُورٍ) على غيره على وجه التكبر عليه، فان من هذه صفته لا يحبه الله. و فرح البطر مذموم. و فرح الاعتباط بنعم الله محمود. كما قال تعالى (فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) و التأسى تخفيف الحزن بالمشاركة فى حاله.

ثم بين صفه المختال الفخور، فقال (الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ) بما أوجب الله عليهم من الحقوق فى أموالهم (وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) ايضاً. و قيل: نزلت فى اليهود الذين بخلوا بذكر صفه النبي على ما وجدوه فى كتبهم و أمروا غيرهم بذلك. و البخل و البخل لغتان، و قرئ بهما. و هو منع الواجب.

ثم قال (وَمَنْ يَتَوَلَّ) يعنى و من يعرض عما ذكره الله و خالف (فَإِنَّ اللَّهَ التَّبِيانُ فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٤
هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ)

و معناه إنه تعالى الغنى عن جميع خلقه محمود فى جميع أفعاله، فمنع هؤلاء حقوق الله لا يضره، و إنما ضرر ذلك عليهم. ثم اقسام تعالى فقال (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ) يعنى الدلائل و الحجج الواضحة (وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ) أى مكتوباً فيه ما يحتاج الخلق اليه كالتوراه و الإنجيل و القرآن (والميزان) أى و أنزلنا الميزان و هو ذو الكفتين. و قيل: المراد به العدل (لِيُقِيمَ النَّاسَ بِالْقِسْطِ) يعنى بالعدل فى الأمور (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) إخبار من الله تعالى انه الذى انزل الحديد. و

روى ان الله تعالى أنزل مع آدم العلاء- يعنى السندان و المطرقة و الكليتين- من السماء

، و هذا صحيح و لا بد منه، لان الواحد منا لا يمكنه أن يفعل آلات من حديد و غيرها إلا بالآلات قبلها، و ينتهى إلى آلات يتولى الله صنعها تعالى الله علواً كبيراً.

و قوله (فِيهِ يَأْسُ شَدِيدٌ) أى يمتنع به و يحارب به «وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ» أى و فيه منافع للناس كأدواتهم و آلاتهم و جميع ما يتخذ من الحديد من آلات ينتفع بها كالسكين و غيرها (وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ) أى فعلت ذلك لما لهم فيه من النفع به، و ليعلم الله من ينصره بنصره موجودة، و من يجاهد مع نبيه جهاداً موجوداً (بالغيب) أى ينصر الله و رسله ظاهراً و باطناً (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ) أى قادر على ما يصح أن يكون مقدوراً له لا يقدر احد على قهره و لا على منعه. و قيل: فى جواب قوله (الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ) قولان:

أحدهما- إنه محذوف كما حذف فى قوله (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) «١» و تقديره الذين يبخلون فهم يستحقون العذاب و العقوبة.

وقيل: أيضاً جوابه جواب قوله (و من يتول) فعطف بجزءين على جزاء

(١) سورة ١٣ الرعد آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٥

واحد، و جعل جزاءيهما واحد، كما تقول: إن تقم و تحسن آتتك إلا انه حذف الجواب

قوله تعالى: [سورة الحديد (٥٧): الآيات ٢٦ الى ٢٩]..... ص: ٥٣٥

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٢٦) ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٢٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٨) لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَفْخِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٩)

خمس آيات بصرى و أربع فيما عداها، عد البصريون «و آتيناها الإنجيل» و لم يعده الباقون.

يقول الله تعالى مقسما إنه أرسل نوحاً نبياً الى قومه، و إبراهيم أيضاً أرسله إلى قومه و ذكر انه تعالى جعل في ذريتهما- يعنى في ذرية نوح و إبراهيم أيضاً بعد ما أرسلهما الى قومهما «النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ» لان الأنبياء كلهم من نسلهما و عليهم أنزل الكتاب. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٦

ثم أخبر عن حال ذريتهما فقال «فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ» إلى طريق الحق و اتباعه «و كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعة الله إلى ذل معصيته. ثم أخبر تعالى إنه قفى على آثار من ذكرهم برسل آخر الى قوم آخرين. و التقفية جعل الشىء فى أثر الشىء على الاستمرار فيه: و لهذا قيل لمقاطع الشعر قوافى إذا كانت تتبع البيت على أثره مستمرة فى غيره على منهاجه، فكأنه قال: و أنفدنا بعدهم بالرسول رسولا بعد رسولهم «و قَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» بعدهم «و آتَيْنَاهُ» أى أعطينا عيسى ابن مريم «الْإِنجِيلَ وَ جَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- إنه جعل فى قلوبهم الرأفة و الرحمة بالأمر به و الترغيب فيه. ثم أخبر انه رزق الرأفة و الرحمة. قال ابو زيد: يقال رؤفت بالرجل و رأفت به رأفة- بفتح الهمزة، و سكونها-.

الثانى- إنه خلق فى قلوبهم الرأفة و الرحمة. و إنما مدحهم على ذلك، لأنهم تعرضوا لهما.

وقوله «و رَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا» يعنى ابتدعوا الرهبانية ابتدعوها و هى الخصلة من العبادة يظهر فيها معنى الرهبة إما فى لبسه أو انفراده عن الجماعة أو غير ذلك من الأمور التى يظهر فيها نسك صاحبها. و معنى الآية ابتدعوا رهبانية لم تكتب عليهم.

ثم قال «مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ» الرهبانية «إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ» فالثانية غير الأولى إلا انه لما اتفق الاسمان فيهما كنى عنهما بما تقدم، و قام إعادة لفظهما مقامهما كما قال حسان:

أمن يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء «١»

فالتقدير و من يمدحه. و الابتداع ابتداء أمر لم يجد فيه على مثال، و البدعة

(١) مرفى ١/ ٤١٠ و ٨/ ١٩٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٧

إحداث أمر على خلاف السنة. و قال قتادة: الرهبانية التي ابتدعوها رفض النساء و اتخاذ الصوامع. و قال قتادة و ابن زيد: تقديره و رهبانية ما كتبناها عليهم إلا- أنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله «فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا» و قال قوم: الرهبانية التي ابتدعوها لحاقهم بالبرارى و الجبال-

فى خبر مرفوع عن النبى صلى الله عليه و آله فما رعاها الذين بعدهم حق رعايتها

، و ذلك لتكذيبهم بمحمد صلى الله عليه و آله، و قيل: الرهبانية الانقطاع عن الناس للانفراد بالعبادة.

و قوله «ما كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ» معناه ما فرضناها عليهم أى تلك الرهبانية البتة. و قال الزجاج: معناه ما كتبناها عليهم البتة ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله، فيكون بدلا من (ها) التي يشتمل عليه المعنى- ذكره الزجاج- و قيل: كان عليهم تميمها كما على المبتدئ بصوم التطوع أن يتمه. و قال الحسن: فرضها الله عليهم بعد ما ابتدعوها، و قوله «فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا» معناه فما حفظوها حق حفظها.

ثم قال (فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) معناه فأعطينا من آمن بالله و رسوله من جملة المذكورين (أَجْرَهُمْ) أى ثوابهم على إيمانهم. ثم قال (وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) أى خارجون عن طاعة الله إلى معصيته و الكفر به.

و قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» معناه يا أيها الذين اعترفوا بتوحيد الله و صدقوا بموسى و عيسى و اعترفوا بنبوتهما اتقوا الله و آمنوا برسوله محمد صلى الله عليه و آله- ذكره ابن عباس- «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» قال ابن عباس:

معناه يعطكم أجرين أجراً لايمانكم بمحمد صلى الله عليه و آله و أجراً لايمانكم بمن تقدم من الرسل.

و أصل الكفل الحظ- فى قول الفراء- و منه الكفل الذى يكتفل به الراكب، و هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٨

كساء أو نحوه يحويها على الإبل إذا أراد أن يرتدف فيه فيحفظه من السقوط، ففيه حظ من التحرز من الوقوع «وَ يَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ» قال مجاهد: و يجعل لكم هدى تهتدون به. و قال ابن عباس: النور القرآن، و فيه الأدلة على كل حق و بيان لكل خير، و به يستحق الضياء الذى يمشى به يوم القيامة «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» أى يستر عليكم ذنوبكم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى ستار عليكم ذنوبكم رحيم بكم منعم عليكم و قوله «لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» معناه ليعلم اهل الكتاب الذين يتشبهون بالمؤمنين منهم «أن لا يقدرُونَ» أى انهم لا يقدرُونَ «عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» فى قول ابن عباس. و (ان) هى المخففة من الثقيلة. و قيل: معناه ليعلم اهل الكتاب الذين حسدوا المؤمنين بما وعدوا أنهم لا يقدرُونَ على شىء من فضل الله، فيصرفوا النبوة عن محمد صلى الله عليه و آله إلى من يحبونه و (لا) فى (لثلا) صلة و توكيد، و قيل: إنما تكون (لا) صلة فى كل كلام دخل فى أواخره جحد، و إن لم يكن مصرحاً به نحو «ما مَنَعَكَ أَلَّا تَشِيْجَدَ» «١» «وَ مَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ» «٢» و قوله «وَ حَرَامٌ عَلَى قَوْمِهِ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَزِجُّونَ» «٣».

و قوله: «وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» معناه ليعلموا أن الفضل بيد الله «يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» أى يعطيه من يحب «مِنْ عِبَادِهِ» ممن يعلم انه يصلح له.

ثم قال «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» معناه ذو تفضل على خلقه و احسان على عباده عظيم لا يحصى كثرة و لا يعد.

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٠٩

(٣) سورة ٢١ الانبياء آية ٩٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٣٩

مدينة بلا خلاف، وهي إثنا وعشرون آية في الكوفي والبصري والمدني الأول وإحدى وعشرون في المدني الأخير.

[سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٣٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (١) الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَمْ يَسْمَعْنَ مِنْكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ عَفُورٌ (٢) وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَمْ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٣) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصَةَ يَوْمَ شَهْرَيْنِ مُتَسَابِعِينَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسِدْ تَطْعَ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤)
 إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٠

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ المفضل عن عاصم «ما هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ» على الرفع على لغة بني تميم.

الباقون بنصب «أمهاتهم» على لغة أهل الحجاز، وهي لغة القرآن، كقوله «ما هذا بَشَرًا» (١) وقرأ عاصم «يُظَاهِرُونَ» بضم الياء بألف. وقرأ ابن كثير ونافع و أبو عمرو «يظهرون» بغير الف مشددة الظاء والهاء. وقرأ ابن عامر و حمزة و الكسائي «يظاهرون» بتشديد الظاء و الف، و فتح الياء. و قال ابو علي النحوي: ظاهر من امرأته و ظهر مثل ضاعف و ضعف. و تدخل التاء على كل واحد منهما، فيصير تظاهر و تظهر، و يدخل حرف المضارعة، فيصير تتظاهر، و يتظهر. ثم يدغم التاء في الظاء لمقاربتهما، فيصير يظاهرون و يظهرون- بفتح الياء- التي هي للمضارعة، لأنها للمطاوعة، كما تفتحها في (يتدحرج) الذي هو مطاوع (دحرجته، فتدحرج) و اختار عاصم أن المظاهرة من المضارعة، لان المفاعلة لا يكون إلا من نفسين.

و الظهار يكون بين الرجل و امرأته. و من قرأ (يظاهرون) فأصله يتظاهرون فأدغم التاء في الظاء.

و الظهار قول الرجل لامرأته: انت علي كظهر أمي، و كان أهل الجاهلية إذا قال الرجل منهم هذا لامرأته بانته منه و طلقت. و في الشرع لا- تبين المرأة إلا- انه لا- يجوز له و طؤها إلا بعد ان يكفر. و عندنا ان شروط الظهار هي شروط الطلاق سواء من كون المرأة طاهراً طهراً لم يقربها فيه بجماع، و يحضره شاهدين و يقصد التحريم فان اختل شيء من ذلك لم يقع به ظهار. و يقال فيه ظاهر فلان من امرأته ظهاراً و مظاهرة و إظهاراً، فلان ظاهر و تظاهر تظاهراً إلا انه ادغم و اظهر إظهاراً.

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤١

و أصله تظهر تظهراً إلا انه أدغم التاء في الظاء.

وقيل: إن هذه الآية نزلت في خولة بنت ثعلبة و زوجها أوس ابن الصامت- في قول قتادة- و كان مجادلته إياه مراجعتها في أمر زوجها. و قد كان ظاهر منها، و هي تقول: كبرت سني و دق عظمي، و ان اوساً تزوجني و انا شابة، فلما علت سني يريد أن يطلقني. و رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ بِنْتِ مِنْهُ

- على ما رواه ابو العالية- و في رواية غيره انه قال لها: ليس عندي في هذا شيء، فنزلت الآية.

و قال ابن عباس: نزلت الآية في أوس بن الصامت. و كانت تحت بنت عم له، فقال لها: أنت علي كظهر أمي، فهو أول من ظاهر في

الإسلام. وقيل كان يقال للمرأة خولة بنت خويلد. وكان الرجل في الجاهلية إذا قال لامرأته: انت على كظهر أمي حرمت عليه، فأنزل الله تعالى في قصة الظهار آيات. ولا خلاف أن الحكم عام في جميع من يظاهر، وإن نزلت الآية على سبب خاص. فقال الله تعالى لنبية «فَمَدَّ سَمِيعَ اللَّهِ قَوْلَ النَّبِيِّ تَجَادُلُكَ فِي زَوْجِهَا» فالجدال والمجادلة هي المخاصمة. وقد يقال: للمراجعة والمقابلة للمعنى بما يخالفه مجادلته. واصل الجدال الفتل. ومن قابل المعنى بخلافه طلباً للفائدة فليس بمجادل. فمجادلة المرأة لرسول الله كان مراجعتها إياه في أمر زوجها، وذكرها أن كبرت سني ودق عظمي، و النبي صلى الله عليه وآله يقول بنت منه

- على ما رواه ابو العالية- لأنه لم يكن نزل عليه في ذلك وحى ولا حكم.

وقوله «وَوَشَّيْتَنِي إِلَى اللَّهِ» أي تظهر ما بها من المكروه، تقول: اللهم إنك تعلم حالي فارحمني، فالاشتكاء إظهار ما بالإنسان من المكروه. والشكاية إظهار ما يصنعه به غيره من المكروه.

وقوله «وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمْ» أي مراجعته بعضكما لبعض. والتحاوُر التراجع التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٢ وهو المحاوره، تقول: تحاورا تحاوراً و حاور محاوره أي راجعه في الكلام، قال عنترة:

لو كان يدري ما المحاوره اشتكى و لكان لو علم الكلام مكلمى

و «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» أي على صفه يصح معها ان يسمع المسموعات إذا وجدت، و يبصر المبصرات إذا وجدت.

ثم قال «الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ» أي الذين يقولون لنسائهم:

أنت على كظهر أمي، ومعناه إن ظهرك على حرام كظهر أمي، فقال الله تعالى «مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ» أي ليست أزواجهم أمهاتهم على الحقيقة «إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ» أي وليست أمهاتهم في الحقيقة «إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ» من الأم وجداته. ثم اخبر «إِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ» أي ان القائل لهذا يقول قولاً «مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ»، قبيحاً «وَزُورًا» أي كذباً، لأنه إذا جعل ظهرها كظهر أمه وليست كذلك كان كاذباً في قوله. ثم قال تعالى «وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ» أي رحيم بهم منعم عليهم متجاوز عن ذنبهم. وفي ذلك دلالة على ان الله رحمها وغيرها من النساء لرغبتها في زوجها بالتوسعة من جهة الكفارة التي تحل بها.

ثم بين تعالى ما يلزمه من الحكم، فقال «وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ» يعنى الذين يقولون هذا القول الذى حكيناه «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» و اختلفوا فى معنى العود، فقال قتادة العود هو العزم على وطئها. وقال قوم: العود الإمساك عزم او لم يعزم وقال الشافعى: هو أن يمسكها بالعقد، ولا يتبع الظهار بطلاق.

وحكى الطبرى عن قوم انهم قالوا: فيه تقديم وتأخير وتقديره: والذين يظاهرون من نسائهم فتحريم رقبته من قبل ان يتماسا فمن لم يجد فصيام شهرين فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ثم يعودون لما قالوا. وقال قوم: معناه ثم يعودون لنقض التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٣

ما قالوا و ارتفاع حكمه. وقال قوم: لا تجب عليه الكفارة حتى يعاود القول ثانية.

وهو خلاف اكثر اهل العلم.

والذى هو مذهبنا أن العود المراد به إرادة الوطء او نقض القول الذى قاله، فانه لا يجوز له الوطء إلا بعد الكفارة ولا يبطل حكم القول الأول إلا بعد ان يكفر.

وقال الفراء: يحتمل ان يكون المراد ثم يعودون إلى ما قالوا، وفيما قالوا، وفي نقض ما قالوا، أى يرجعون عما قالوا، و يجوز فى العربية أن تقول: إن عاد لما فعل، تريد ان فعله مرة أخرى، و يجوز إن عاد لما فعل أى نقض ما فعل، كما تقول: حلف ان يضربك بمعنى حلف ألا يضربك، و حلف ليضربك.

وقوله «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا» بيان لكيفية الكفارة، فان أول ما يلزمه من الكفارة عتق رقبته فالتحرير هو ان يجعل الرقبه

المملوكة حرة بالعتق بأن يقول المالك انه حر. و الرقبة ينبغى ان تكون مؤمنة سواء كانت ذكراً او أنثى صغيرة او كبيرة إذا كانت صحيحة الأعضاء. فان الإجماع واقع على انه يقع الاجزاء بها، وقال الحسن و كثير من الفقهاء: إن كانت كافرة أجزاء. و فيه خلاف و تفاصيل. ذكرناه في كتب الفقه. و تحرير الرقبة واجب قبل المجامعة لظاهر قوله «مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسًا» أى من قبل ان يجامعها فتماساً. و هو قول ابن عباس، فكان الحسن لا يرى بأساً ان يغشى المظاهر دون الفرج. و فى رواية اخرى عنه انه يكره للمظاهر أن يقبل. و الذى يقتضيه الظاهر ألا يقربها بجماع على حال و لا بمماسه شهوة و قوله «ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ» ان تظاهروا. ثم قال «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عالم بما تفعلونه من خير و شر، فيجازيكم بحسبه.

ثم قال «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» يعنى الرقبة و عجز عنها «فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنَ التَّبْيَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٥٤٤
قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسًا»

و التابع عند أكثر العلماء ان يوالى بين أيام الشهرين الهلالين او يصوم ستين يوماً. و عندنا انه إذا صام شهراً و من الآخر و لو يوماً، فقد تابع، فان فرق فيما بعد جاز. و عند قوم: ان يصوم شهراً و نصف شهر لا يفطر فيما بينهما فان أفطر لا لعذر استأنف. و ان أفطر لعذر من مرض اختلفوا، فمنهم من قال يستأنف من عذر و غير عذر. و به قال إبراهيم النخعي و رواه جابر عن أبى جعفر عليه السلام

و قال قوم: بينى، و به قال سعيد بن المسيب و الحسن و عطاء و الشعبي. و اجمعوا على ان المرأة إذا أفطرت للحيض فى الشهرين المتتابعين فى كفارة قتل الخطأ او فطر يوم انها تبنى ففاسوا عليه الظهار. و روى أصحابنا انه إذا صام شهراً و من الثانى بعضه و لو يوماً ثم أفطر لغير عذر، فقد اخطأ إلا انه بينى على ما قدمناه. و إن أفطر قبل ذلك استأنف. و متى بدأ بالصوم و صام بعضه ثم وجد العتق لا يلزمه العتق و إن رجع كان أفضل. و قال قوم: يلزمه الرجوع الى العتق.

و متى جامع فى ليالى الصوم و جب عليه الاستئناف و بطل حكم التابع، لأنه خلاف الظاهر. و متى جامع قبل الكفارة لزمته كفارة ثانية عند أصحابنا، و كلما وطأ لزمته كفارة بعدد الوطء و قوله «فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ» يعنى من لم يقدر على الصوم «فَأِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا» يعنى - عندنا - لكل مسكين نصف صاع، فان لم يقدر أعطاه مداً. و

روى عن النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله انه اعطى المظاهر نصف وسق ثلاثين صاعاً. و قال أطعم ستين مسكيناً و راجعها و ذلك انه كان فقيراً عاجزاً عن جميع الكفارات. و قال الحسن: أعانه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله بخمسة عشر صاعاً. و العدد مراعى، فان لم يجد العدد كرر على الموجودين تمام الستين.

و إن جامعها قبل ان يتم الإطعام، فظاهر المذهب يقتضى انه يلزمه كفارة التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٥
اخرى، لأنه وطأ قبل الكفارة. و قال قوم: لا يلزمه. و قال آخرون: يستأنف الكفارة و قوله «ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» معناه إنا شرعنا لكم ما ذكرناه فى حكم الظهار لما علمناه من مصلحتكم لتؤمنوا بالله و رسوله، فتصدقوهما و تقروا بتوحيد الله، و نبوة نبيه. ثم قال «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» يعنى ما ذكرناه من حكم الظهار.

ثم قال «وَ لِلْكَافِرِينَ» أى للجاحدين لصحة ما قلناه «عَذَابٌ أَلِيمٌ» و متى نوى بلفظ الظهار الطلاق لم يقع به طلاق. و فيه خلاف بين الفقهاء، و الإطعام لا يجوز إلا للمسلمين دون اهل الذمة. و فيه خلاف. و مسائل الظهار و فروعها ذكرناها فى كتب الفقه. ثم قال «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» و المحادة المخالفة فى الحدود أى من خالف الله و رسوله فيما ذكره من الحدود «كُتِبُوا» أى أخذوا - فى قول قتادة - و قال غيره: أذلوا. و قال الفراء: معناه اغيظوا و أحزنوا يوم الخندق «كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى من قاتل الأنبياء من قبلهم.

ثم قال تعالى «وَ قَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ» أى حجج واضحة من القرآن و ما فيه من الأدلة. ثم قال «وَ لِلْكَافِرِينَ» أى للجاحدين لما أنزلناه من القرآن و الآيات «عَذَابٌ مُهِينٌ» أى يهينهم و يخزيهم.

قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٤٥

يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٦) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٧) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِاللَّيْلِ وَالنَّجْوَى وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبْتُمْ أَنَّا جَهَنَّمَ بَلَّوْنَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَجَّوْا بِاللَّيْلِ وَالنَّجْوَى وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبُرِّ وَالْتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٩) إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٦

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ حمزة وحده «و يتنجون» بغير الف. الباقون «يتناجون» بألف.

وقرأ أبو جعفر (ما يكون) بالياء. الباقون بالتاء، لأن تأنيث نجوى ليس بحقيقي لما قال الله تعالى ان الكافرين لحدود الله لهم عذاب مهين، بين متى يكون ذلك، فقال (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً) أى يحشرهم الى ارض المحشر ويعيدهم احياء (فَيُنَبِّئُهُمْ) أى يخبرهم ويعلمهم (بِمَا عَمِلُوا) فى دار الدنيا من المعاصى و ارتكاب القبائح، ثم قال (أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ) أى أحصاه الله عليهم و أثبتة فى كتاب أعمالهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٧

و نسوه هم (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) و معناه انه يعلم الأشياء كلها من جميع وجوهها لا يخفى عليه شىء من ذلك و إن كان كثيراً من الأشياء لا يصح مشاهدتها و لا إدراكها، و منه قوله (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) «١» أى علم ذلك.

ثم بين فقال (أَلَمْ تَرَ) و معناه الم تعلم، و الخطاب للنبي صلى الله عليه و آله و المراد به جميع المكلفين (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) من الموجودات لا يخفى عليه شىء منها، لأنه عالم لنفسه يجب ان يكون عالماً بما يصح أن يكون معلوماً. و قيل التقدير أ لم تر ان الله يعلم ما فى السموات و ما فى الأرض مما ترى من تدبيرهما من مسير الشمس و القمر و مجىء الحر و البرد و الزرع و الثمار و سائر صنوف الأشجار على ما تقتضى الحكمة عالماً دبر ذلك و جعل كل شىء منه فى وقته و لما يصلح له، و ذلك يقتضى انه عالم بكل نجوى، لأنه عالم لنفسه لا بحدوث علم. و إذا ثبت انه عالم لنفسه و يجب ان يكون عالماً بكل معلوم.

و قوله (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا) و المعنى انه عالم بأحوالهم و جميع متصرفاتهم فرادى و عند الاجتماع، لا يخفى عليه شىء منها، فكأنما هو معهم مشاهد لهم. و على هذا يقال: إن الله تعالى مع الإنسان حيث ما كان، لأنه عالم لا يخفى عليه شىء من أمره حتى انه ظاهر له أتم الظهور لمن شاهده ممن هو معه فى المكان، و حسن هذا لما فيه من البيان، فأما ان يكون معهم على طريق المجاورة فمحال، لأن ذلك من صفات الأجسام، و الله تعالى ليس بجسم. و يقولون: فلان رابع أربعة إذا كان احد اربعة و رابع ثلاثة إذا جعل ثلاثة اربعة بكونه معهم.

و يجوز على هذا ان يقال: رابع ثلاثة و لا يجوز رابع أربعة، لأنه ليس فيه معنى

(١) سورة آل عمران آية ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٨

الفعل. و يجوز فى (ثلاثة) الجر باضافة النجوى اليها، و يجوز بأنها صفة النجوى.

و يجوز النصب بأنها خبر (يكون).

وقوله (ثُمَّ يَنْبُئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) معناه يعلمهم بما عملوه من المعاصى فى الدنيا و الاعمال، و يخبرهم بها، لأن الله بكل شىء عليم، لا يخفى عليه خافية.

ثم قال لنبىه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ المراد به جميع الأمة (أَلَمْ تَرَ) بمعنى الم تعلم (إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى) قال مجاهد: كان النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله نهى اليهود عن النجوى بينهم لأنهم كانوا لا- يتناجون إلا- بما يسوء المؤمنين. و قال الفراء: نزلت فى المنافقين و اليهود، و نهوا أن يتناجوا إذا اجتمعوا مع المسلمين فى موضع واحد. و النجوى هى الاسرار، و النجوة الارتفاع من الأرض، و هو الأصل، و منه النجا الارتفاع فى السير، و النجاة الارتفاع من البلاء.

وقوله (ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ) معناه يعودون فيتناجون و يخالفون نهى النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله (وَ يَتَنَاجَوْنَ بِالْأَيْمِ وَ الْعِدْوَانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ) و التناجى و المناجاة تكون بين اثنين فصاعداً، و يقال: اتنجاوا بمعنى تناجوا، كما يقال اختصموا و تخاصموا و كذلك اتنجاوا و تناجوا بمعنى.

و حجة حمزة

قول النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله فى على عليه السلام (ما انا انتجيتة، و لكن الله انتجاه)

و حجة الباقرين قوله (إذا تناجيتم) و كلاهما حسان.

قال قتادة: كان المنافقون يتناجون بينهم فيغيظ ذلك المؤمنين. و قال ابن زيد: كانوا يوهمون انه قد حدثت بلية على المسلمين من حرب او نحوه، فأخبر الله عنهم انهم كانوا يتناجون بالأيمن معنى بالمعاصى. و العدوان التعدى الى غير الواجب و بمعصية الرسول أى ما يعصون به الرسول النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله.

وقوله (وَ إِذَا جَاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللهُ) قال قتادة و مجاهد- و هو التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٤٩

المروى عن عائشة- انه كانت تحبهم السام عليكم يا با القاسم. و قال ابن عباس:

كان المنافقون يقولون ذلك. و

قيل: كان النبى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله يرده على من قال ذلك، فيقول:

و عليك

، و قال ابن زيد: السام الموت. و قال الحسن: كانت اليهود تقول: السام عليكم أى انكم ستسأمون دينكم هذا أى تملونه فتدعونوه. و من هذا سئمت الأمر أسامه سأمًا و سأمًا. و من قال: السام الموت فهو سام الحياة بذهابها.

وقوله (وَ يَقُولُونَ فِى أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللهُ بِمَا نَقُولُ) قال كانوا يقولون:

إن كان نبياً صادقاً هلا يعذبنا الله بما نقول من النجوى و غيره. فقال الله تعالى لهم (حَسْبُ لَهُمْ جَهَنَّمُ) أى كافيهم جهنم (يصلونها) يوم القيامة و يحترقون فيها (فَبِئْسَ الْمَصِيرُ) أى بئس المرجع و المآل لما فيها من أنواع العقاب.

ثم امر المؤمنين فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ) أنتم فيما بينكم أى تشاورتم (فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَيْمِ) يعنى بالمعاصى و لا-ب (العدوان) و لا ب (معصية الرسول) و مخالفته (وَ تَنَاجَوْا بِالْبُرِّ وَ التَّقْوَى) أى بافعال الخير و الخوف من عذاب الله. ثم قال (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) باجتناب معاصيه (الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) يعنى يوم القيامة.

ثم قال (إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ) يعنى نجوى المنافقين و الكفار بما يسوء المؤمنين و يغمهم (من الشيطان) أى بدعاء الشيطان و اغوائه يفعل ذلك (لِيُخْزِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) معناه إلا- بعلم الله و تمكينه إياهم لان تكليفهم إيمانهم بذلك، و قيل معناه إلا- بفعل الله الغم و الحزن فى قلوبهم لان الشيطان لا يقدر على فعل ذلك. ثم قال تعالى (وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) أى يجب على المؤمنين ان يتوكلوا فى جميع أمورهم عليه تعالى دون غيره.

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٠

قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٥٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَزِغِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٢) أَسْهَفْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صِدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٣) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (١٤) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٥)

خمس آيات بلا خلاف.

قرأ عاصم وحده «تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ» على الجمع لاختلافها، الباقون في «المجلس» على التوحيد، لأنهم ذهبوا مذهب الجنس، لأنه مصدر يدل على القليل والكثير. لأنهم أرادوا مجلس النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ الْإِفْرَادِ. و من جمع أراد كل جالس مجلساً أى موضع جلوس، وقرأ «انْشُزُوا» بضم الشين نافع و ابن عامر و عاصم إلا حماداً و يحيى عن أبي بكر. الباقون بكسر الشين و هما لغتان مثل التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥١

(يعرشون و يعرشون، و يعكفون و يعكفون).

يقول الله تعالى مخاطباً للمؤمنين و أمراً لهم بأنه إذا قيل لهم تفسحوا في المجلس بمعنى اتسعوا فيها، يقال: تفسح تفسحاً و له في هذا الأمر فسحة أى متسع. و التفسح الاتساع في المكان، و فسح له في المجلس يفسح فسحاً. و مكان فسح و فسح. و التفسيح و التوسع واحد. قال قتادة: كانوا يتنافسون في مجلس النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ الْإِفْرَادِ. و قال ابن عباس: أراد به مجلس القتال «فَافْسَحُوا» أى وسعوا «يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ» أى يوسع عليكم منازلكم في الجنة «وَإِذَا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا» أى إذا قيل لكم ارتفعوا في المجلس فارتفعوا، و النشوز الارتفاع عن الشيء بالذهاب عنه. و منه نشوز المرأة عن زوجها، يقال: نشز ينشز نشوزاً و نشزاً. قال قتادة و مجاهد و الضحاك:

معناه إذا قيل قوموا الى صلاة او قتال عدو أو أمر بمعروف أى تفرقوا عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فقوموا. و قوله «يَزِغِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ» معناه متى ما فعلتم ما أمرتم به رفع الله الذين آمنوا منكم، و رفع الذين أوتوا العلم درجات، لأنهم أحق بالرفعة. و فى ذلك دلالة على ان فعل العالم اكثر ثواباً من فعل من ليس بعالم «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ» من التفسح و النشوز و غير ذلك (خبير) أى عالم.

ثم خاطبهم ايضاً فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ) أى شاورتموه (فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ) قال الزجاج: كان سبب نزول الآية ان الأغنياء كانوا يستخلون النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فيشاورونه بما يريدون، و الفقراء لا يتمكنون من النبي تمكنهم، ففرض الله عليهم الصدقة قبل النجوى ليمتنعوا من ذلك، و تعبههم بأن لا يناجى احد رسول الله إلا بعد ان يتصدق بشيء ما قل او كثير، فلم يفعل احد ذلك على ما روى،

فاستقرض أمير المؤمنين على عليه السلام ديناراً و تصدق به، ثم ناجى التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٢

النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فنسخ الله تعالى ذلك الحكم بالآية التي بعدها.

وقوله (ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ) أى ذلك التصديق بين يدي النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ و معناه إن فعل ذلك ادعى الى مجانبة المعاصى من تركه. ثم قال قل لهم (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا) يعنى ما تصدقون به (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) يستر عليكم ترك ذلك و يرحمكم و ينعم عليكم.

ثم قال ناسخاً لهذا الحكم (أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صِدَقَاتٍ) و ظاهر هذا الكلام توبيخ على ترك الصدقة، و انهم تركوا ذلك اشفاقاً و خوفاً على نقصان المال، فقال (فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا) ذلك (وَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) فى تقصيركم فى فعل الصدقة (فَأَقِمْوا الصَّلَاةَ التى أوجبها الله عليكم) و أديموا فعلها و أدوا شروطها (وَ آتُوا الزَّكَاةَ) التى افترضها عليكم (وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) فيما أمركم به و نهاكم عنه (وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) أى عالم بما تعملونه من طاعة لله او معصية و حسن و قبيح، فيجازيكم بحسبه.

ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله (أَلَمْ تَرَ) يا محمد (إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) و المراد به قوم من المنافقين، كانوا يوالون اليهود و يغشون اليهم أسرارهم و يجتمعون معهم على ذكر مساءة النبي صلى الله عليه و آله و المؤمنين - و هو قول قتادة و ابن زيد- ثم قال (مَا هُمْ مِنْكُمْ) أى ليسوا مؤمنين (وَ لَا مِنْهُمْ) أى و لا هم يهود، فيكونوا منهم بل هم قوم منافقون.

ثم قال (وَ يَخْلِفُونَ) يعنى هؤلاء المنافقون (عَلَى الْكُذِبِ) يعنى يقولون إنا معكم و نحن نتوب، و ليسوا كذلك (وَ هُمْ يَعْلَمُونَ) انه كذلك. ثم بين تعالى ما لهم من العقاب فقال (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى لأنهم كانوا يعملون المعاصى و القبائح.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٣

قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٥٣

اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٦) لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَ لَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٧) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٨) اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (١٩) إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ (٢٠)

خمس آيات عراقى و شامى، و المدنى الاول. و اربع آيات و بعض آية مكى و المدنى الآخر، عد العراقى و الشامى و المدنى الأول «فِي الْأَذَلِّينَ» و لم يعده الباقون.

لما ذكر الله تعالى المنافقين بأنهم تولوا قوماً من اليهود الذين غضب الله عليهم و ذكر ما أعده لهم من العقاب، و ذكر انهم يحلفون على الكذب مع علمهم بأنهم كاذبون قال انهم (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ) التى يحلفون بها (جُنَّةً) أى ستره و ترساً يدفعون بها عن نفوسهم التهمة و الظنة إذا ظهرت منهم الريبة. و الاتخاذ جعل الشىء عدة، كما يقال: اتخذ سلاحاً، و اتخذ كراعاً و رجلاً و اتخذ داراً لنفسه إذا اعدهما لنفسه، فهؤلاء جعلوا الأيمان عدة ليدفعوا بها عن نفوسهم الظنة. و الجنة السترة و أصله التستر و منه الجنة لاستتارهم عن

العيون، و الجنة لاستتارها بالشجر، و المجن الترس لستره صاحبه عن ان يناله السلاح. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٤

و قوله (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى صدوا نفوسهم و غيرهم عن سبيل الله التى هى الحق و الهدى. و قيل: فصدوا عن سبيل الله من قبلهم بكفرهم. ثم بين تعالى ما لهم على ذلك فقال (فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) يهينهم و يذلهم و الإهانة الاحتقار يقال: اهانه يهينه إهانة، و مثله أذله يذله إذلالاً- و أخزاه يخزيه إخزاء، و نقيضه الإكرام، ثم قال (لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ) التى جمعوها (وَ لَا- أَوْلَادُهُمْ) الذين خلفوهم (مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) يدفع عقابه عنهم، أغنى يغنى عنى إذا دفع عنه دفعاً يستغنى عنه. ثم قال (أُولَئِكَ) مع هذا كله (أَصْحَابُ النَّارِ) أى الملامون لها و (هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مؤبدون لا يخرجون عنها (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا) و (يَوْمَ) يتعلق ب (لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَ لَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا... يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا) يعنى يوم القيامة (فَيَحْلِفُونَ لَهُ) أى يقسمون لله (كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ) فى الدنيا بأنهم كانوا مؤمنين فى الدنيا فى اعتقادهم و ظنهم، لأنهم كانوا يعتقدون أن ما هم عليه هو الحق (وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ) معناه يظنون أنهم على شىء فى هذه الأيمان. فقال الله تعالى (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ) فيما يذكرونه من الأيمان و المعنى إنهم لم يكونوا مؤمنين على الحقيقة، و إنما كان اعتقادهم اعتقاد جهل. و قيل: معناه انهم (هُمْ الْكَاذِبُونَ) فى الدنيا. و قيل: معناه ألا إنهم هم الخائبون، يقال

كذب ظنه إذا خاب أمه. وقال قوم (وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ) يعنى فى دار الدنيا، و لا يحسبون ذلك فى الآخرة لأنهم يعلمون الحق اضطراراً، و هم ملجئون الى الافعال الحسنه و ترك القبيح.

قال الرماني: و هذا غلط، لأنه مخالف لظاهر القرآن بغير دليل، قال و الصواب ما قال الحسن فى أن الآخرة مواطن يمكنون فى بعضها من فعل القبيح، و لا يمكنون فى بعض، و يكون كذبهم ككذب الصبى المدهش الذى يلحقهم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٥

و قال قوم: ان قوله (أَلَا- إِنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ) اخبار عن حالهم فى الدنيا بأنهم كاذبون فى الدنيا فى قولهم: انا مؤمنون، و هم منافقون، لان الكذب لا يجوز ان يقع منهم فى الآخرة على وجه.

ثم قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) أى يخالفونه فى حدوده.

و قال مجاهد: معناه يشاقون الله و رسوله بأن يحصلوا فى حد آخر عادلين عن حدود الله.

و قوله (أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ) اخبار منه تعالى ان الذين يحادونه و يحادون رسوله أولئك فى الاحقرين المهانين عند الله. و قال الزجاج: معناه فى المغلوبين.

و قوله (الَّذِينَ تَخَوَّدَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ) معناه استولى عليهم، فالاستحواذ الاستيلاء على الشيء بالاقتطاع. و أصله من حاذه حوذاً مثل جازه يجوزه جوزاً (فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ) حتى لا يذكر الله، و لا يذكر الله، و لا يخافونه ثم قال (أُولَئِكَ) يعنى الذين «الَّذِينَ تَخَوَّدَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ» جنود الشيطان و حزبه. ثم قال (أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) لأنهم يخسرون الجنة و يحصل لهم بدلها النار و ذلك هو الخسران المبين

قوله تعالى: [سورة المجادلة (٥٨): الآيات ٢١ الى ٢٢]..... ص: ٥٥٥

كَتَبَ اللَّهُ لِمَآ غَلَبْنَ أَنَا وَ رَسُولِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢١) لا- تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ آتَدَهُمْ بَرُوحٌ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٢٢)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٦

آيتان و بعض آية فى المكى و المدنى الأخير، و آيتان فيما عداه، عد المكى و المدنى الأخير إلى «قَوِيٌّ عَزِيزٌ» تمام التى قبلها.

قرأ الأعشى (عشيراتهم) على الجمع، الباقون (عشيرتهم) على الافراد.

قوله (كَتَبَ اللَّهُ لِمَآ غَلَبْنَ أَنَا وَ رَسُولِي) معناه إنه كتب فى اللوح المحفوظ و ما كتبه فلا بد من ان يكون. و قال الحسن: ما أمر الله نبياً قط بحرب الأغلِب إِمَا فى الحال او فيما بعد. و يحتمل ان يكون المراد (كَتَبَ اللَّهُ لِمَآ غَلَبْنَ أَنَا وَ رَسُولِي) بالحجج و البراهين، و ان جاز ان يغلب فى الحرب فى بعض الأوقات. و الغلبة قهر المنازع حتى يصير فى حكم الذليل للقاهر، و قد يقهر ما ليس بمنازع، كقولهم قهر العمل حتى فرغ منه. و الله تعالى غالب بمعنى انه قاهر لمن نازع أوليائه. و قوله (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ) اخبار منه تعالى انه قادر لا يمكن احداً من قهره و لا غلبته لان مقدوراته لا نهاية لها و من كان كذلك لا يمكن قهره. و العزيز المنيع بكثرة مقدوراته.

و قوله (لا- تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) معناه ان المؤمن لا يكون مؤمناً كاملاً الايمان و الثواب يواد من خالف حدود الله و يشاقه و يشاق رسوله و معنى يواده يواليه، و ان كان ذلك الذى يواده أباه او ابنه او أخاه او عشيرته، فمن خالف ذلك و والى من ذكرناه كان فاسقاً، لا يكون كافراً، و كل كافر فهو محاد لله و لرسوله. و الموادة الموالة بالنصرة و المحبة، فهذا لا يجوز إلا للمؤمن بالله دون الكافر، و الفاسق المرتكب للكبائر، لأنه يجب البراءة منهما، و هى منافية للموالة.

و الآية نزلت فى حاطب بن أبى بلتعنه حين كتب إلى اهل مكة يشعروهم بأن النبى صلى الله عليه و آله عزم على ان يأتى مكة بغته

يفتحها. و كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آله أَخْفَى ذَلِكَ، فلما عوتب على ذلك، قال أهلى بمكة أحببت ان يحوطوهم بيد تكون لى عندهم، فانزل الله تعالى فيه الآية.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٧

ثم قال تعالى «أُولَئِكَ» يعنى الذين يؤمنون بالله و اليوم الآخر «كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ» و معناه انه جعله بحكمه، فكأنه مكتوب فيه. و قيل: معناه إنه جعل فى قلوبهم سمه تدل من علمها أنهم من اهل الايمان. و قال الحسن: معناه انه ثبت الايمان فى قلوبهم بما فعل بهم من اللطاف «وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» أى قواهم بنور البرهان. الحجج حتى اهتدوا للحق و عملوا به، و قيل: أيدهم بجبرائيل من أمر الله فى كثير من المواطن ينصرهم و يدفع عنهم «وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ» أى بساتين «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» أى من تحت أشجارها الأنهار. و قيل: ان أنهارها أحاديث فى الأرض، فلذلك قال «مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ». و الأنهار جمع نهر «خَالِدِينَ فِيهَا» أى مؤبدين لا يفنون و لا يخرجون منها، و هو نصب على الحال «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» بإخلاص الطاعة منهم «وَ رَضُوا عَنْهُ» بثواب الجنة. ثم قال «أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ» يعنى جنده و أولياؤه، ثم قال «ألا» و هى كلمه تنبيه «إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ» يعنى جنوده و أولياءه «هُمُ الْمُفْلِحُونَ» و المفلح هو المنجح بإدراك ما طلب. و قال الزجاج:

حزب الله هم الذين اصطفاهم الله. و قرأ المفضل عن عاصم «كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ» على ما لم يسم فاعله. الباقر بفتح الكاف بمعنى إن الله كتب ذلك عليهم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٨

٥٩-سورة الحشر..... ص: ٥٥٨

إشارة

مدينة بلا خلاف. و هى أربع و عشرون آية بلا خلاف.

[سورة الحشر (٥٩): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٥٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَ قَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (٢) وَ لَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبْتُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤)
مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (٥)

خمس آيات. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٥٩

قرأ ابو عمرو وحده «يخربون بيوتهم» بالتشديد قال الفراء: و هى قراءة أبى عبد الرحمن السلمى و الحسن. الباقر بالتخفيف. قال قوم: معناهما واحد مثل أكرمه و كرمته. و قال بعضهم: معنى التخفيف انهم ينتقلون عنها فيعطلونها، و بالتشديد يهدمونها.

قد مضى تفسير «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فلا معنى لإعادته.

و قوله «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) مِنْ دِيَارِهِمْ» معناه ان الذى وصفه بأنه عزيز حكيم هو الله الذى أخرج الكفار من اليهود من ديارهم «لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» قال قتادة و مجاهد: هم بنو النضير،

لما نزل النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالْمَدِينَةِ عَاقَدَهُ بَنُو النَّضِيرِ عَلَى أَنْ لَا يَكُونُوا عَلَيْهِ وَلَا لَهُ. ثُمَّ نَقَضُوا الْعَهْدَ وَأَرَادُوا أَنْ يَطْرَحُوهُ حَجْرًا حِينَ مَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَهُودِيَّةً فِي تَحْمِلِ بَعْضِ الدِّينَيْنِ اللَّتَيْنِ لَزِمَتَا صَاحِبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حِينَ انْقَلَبَ مِنْ بَثْرَ مَعُونَةَ فُقِتِلَ نَفْسَيْنِ، كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَجْرَهُمَا، وَمَالُوا لِلْمَشْرِكِينَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَأَجْلَاهُمْ اللَّهُ عَنْ دِيَارِهِمْ عَلَى أَنْ لَهُمُ الذَّرِيَةُ وَمَا حَمَلَتْ إِبْلَهُمْ وَالْبَاقِي لِرَسُولِ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى هَذَا عَنْ دِيَارِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ خَرَجَ إِلَى خَيْبَرَ، وَمِنْهُمْ مَنْ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ.

وقوله تعالى «لَأَوَّلُ الْحَشْرِ» قال قوم: أول الحشر هو حشر اليهود من بني النضير إلى أرض الشام، و ثاني الحشر حشر الناس يوم القيامة إلى أرض الشام أيضاً. وقال البلخي: يريد أول الجلاء، لأن بني النضير أول من أُجلى عن أرض العرب. والحشر جمع الناس من كل ناحية، ومنه الحاشر الذي يجمع الناس إلى ديوان الخراج، والجمع حشار «مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا» أي لم تظنوا خروجهم منها «وَوَظَّنُوا» هم «أَنْتَهُمْ مَا نِعْتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ» أي حسبوا أن الحصون التي هم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٠

فيها تمنعهم من عذاب الله وإنزاله بهم على يد نبيه، فجعل تعالى امتناعهم من رسوله امتناعاً منه. وقوله تعالى «فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» أي أتاهم أمر الله من حيث لم يحتسبوا مجيئه منه «وَقَذَفَ» أي ألقى «فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» وهو الخوف «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» معناه إنهم كانوا يهدمون بيوتهم بأيديهم من داخل ليهربوا ويخرب المؤمنون من خارج- على ما ذكره الحسن- ثم قال تعالى «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ» معناه اتعظوا وفكروا فلا تفعلوا كما فعل هؤلاء فيحل بكم ما حل بهم. والحصون جمع حصن، وهو البناء العالی المنيع، يقال: تحصن فلان إذا امتنع بدخوله الحصن.

ومن استدلل بهذه الآية على صحة القياس في الشريعة فقد أبعد. لأن الاعتبار ليس من القياس في شيء، وإنما معناه الاتعاظ على ما بيناه، ولا يليق بهذا الموضع قياس في الشرع، لأنه لو قال بعد قوله «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» فقيسوا الارز على الحنطة، لما كان كلاماً صحيحاً ولا يليق بما تقدم. وإنما يليق بما تقدم الاتعاظ والانتزاج عن مثل أفعال القوم من الكفر بالله. وقوله تعالى «وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ» معناه لولا أن الله كتب في اللوح المحفوظ بما سبق في علمه أنهم يجلبون عن ديارهم يعني اليهود (لَعَذَّبْتُهُمْ فِي الدُّنْيَا) بعذاب الاستئصال. والجلاء الانتقال عن الديار والأوطان البلاء. وقيل: هو الفرار عن الأوطان يقال: جلا القوم عن منازلهم جلاء، وأجلبتهم إجلاء.

ثم قال (وَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ) مع الجلاء عن الأوطان في الدنيا (عَذَابُ النَّارِ) يعذبون بها. ثم بين لم فعل بهم ذلك فقال (ذَلِكَ) أي فعلنا بهم ذلك (بِأَنْتَهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وخالفوهما وعصوهما. ثم توعد من يسلك مسلكهم في المشاققة لله التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦١

ورسوله، فقال «و من يشاق الله و رسوله فان الله شديد العقاب» يعاقبهم على مشاققتهم باشد العقاب. وقوله «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ» فاللينة كل نخلة لينة سوى العجوة- في قول ابن عباس وقادة- وهي لغة أهل المدينة. وقال بعضهم: إلا البرني والعجوة، قال مجاهد وعمر بن ميمون وابن زيد: كل نخلة لينة ولم يستثنوا. وقال سفيان: اللينة كرام النخل. وأصل اللينة اللونة فقلبت الواو ياء للكسرة. ويجمع لينا، قال ذو الرمة:

طراق الخوافي مشرق فوق ريعه ندى ليله في ريشه يترقون «١»

فكانه قال لون من النخل أي ضرب منه. وقيل: يجوز أن تكون من اللبن اللين ثمرتها، وقوله «أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ» أي قطعتموها أو تركتموها بحالها كل ذلك سائغ لكم، وهو بعلم الله وإذنه في ذلك وأمره به. وقوله «وَالْيَخْرِي فَالْفَاسِقِينَ» أي فعل ذلك ليدل به الكفار الفاسقين من اليهود ويهينهم به لا أنهم يفعلونه على وجه الفساد في الأرض، لأن فيما فعلوه إذلال أهل الشرك وعز أهل الإسلام.

قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ٦ الى ١٠]..... ص: ٥٦١

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَا كِنٍّ اللَّهُ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦) مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٧) لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (٨) وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٩) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ (١٠)

(١) مر في ٤٤ / ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٢

خمس آيات.

قرأ ابو جعفر «كيلا تكون» بالتاء «دولة» بالرفع أضاف الفعل الى (دولة).

الباقون بالياء «دولة» نصب أرادوا الفىء و المال.

قوله «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» يعنى من اليهود الذين أجلاهم من بنى النضير، و إن كان الحكم سارياً فى جميع الكفار إذا كان حكمهم، فالفىء ردّ ما كان للمشركين على المسلمين بتملكك الله إياهم ذلك، على ما شرط فيه، يقال: فاء بفىء فيئاً إذا رجع و أفأته عليه إذا رددته عليه. و قال عمر بن الخطاب و معمر: مال الفىء التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٣

هو مال الجزية و الخراج. و الفىء كل ما رجع من أموال الكافرين إلى المؤمنين، سواء كان غنيمته او غير غنيمته، فالغنيمه ما أخذ بالسيف، فأربعة أحماسه للمقاتلة و خمسة للذين ذكرهم الله فى قوله «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ...» الآية «١».

و قال كثير من العلماء: ان الفىء المذكور فى هذه الآية هو الغنيمه. و قال قوم: مال الفىء خلاف مال الصدقات، لأن مال الفىء أوسع، فانه يجوز ان يصرف فى مصالح المسلمين، و مال الصدقات إنما هو فى الأصناف الثمانية. و قال قوم: مال الفىء يأخذ منه الفقراء من قرابة رسول الله صلى الله عليه و آله بإجماع الصحابة فى زمن عمر ابن الخطاب، و لم يخالفه فيه احد إلا الشافعى، فانه قال: يأخذ منه الفقراء و الأغنياء، و إنما ذكروا فى الآية لأنهم منعوا الصدقة، فبين الله أن لهم فى مال الفىء حقاً.

و قال عمر بن الخطاب: مال بنى النضير كان فيئاً لرسول الله صلى الله عليه و آله خاصة «وَلِذِي الْقُرْبَىٰ» قرابة رسول الله صلى الله عليه و آله من بنى هاشم و بنى عبد المطلب. و قيل: جعل ابو بكر و عمر سهمين: سهم رسوله و سهم قرابته من الأغنياء فى سبيل الله، و صدقة عن رسول الله صلى الله عليه و آله ذكره قتادة. و الباقي فى اهل الحاجة من أطفال المسلمين الذين لا أب لهم، و ابن السبيل المنقطع به من المسافرين فى غير معصية الله. و قال يزيد ابو رومان: الغنيمه ما أخذ من دار الحرب بالقتال عنوة. و قيل: كانت الغنائم فى صدر الإسلام لهؤلاء الأصناف. ثم نسخ بما ذكره فى سورة الانفال: بالخمس.

و الباقي للمحاربين - ذكره قتادة -.

و الذى نذهب اليه أن مال الفىء غير مال الغنيمه، فالغنيمه كل ما أخذ من دار الحرب بالسيف عنوة مما يمكن نقله إلى دار الإسلام، و ما لا يمكن نقله إلى دار الإسلام، فهو لجميع المسلمين ينظر فيه الامام و يصرف انتفاعه إلى بيت المال لمصالح

(١) سورة ٨ الانفال آية ٤١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٤

المسلمين. و الفىء كل ما أخذ من الكفار بغير قتال او انجلاء أهلها و كان ذلك للنبي صلى الله عليه و آله خاصة يضعه فى المذكورين فى هذه الآية، و هو لمن قام مقامه من الأئمة الراشدين. و قد بين الله تعالى ذلك. و مال بنى النضير كان للنبي خاصة، و قد بينه الله بقوله «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ» يعنى ما رجعه الله و رده «عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» يعنى من بنى النضير. ثم بين فقال «فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ» أى لم توجفوا على ذلك بخيل و لا ركاب. و الإيجاف الإيقاع، و هو تسيير الخيل و الركاب و هو من وجف يجف و جيفاً، و هو تحرك باضطراب، فالإيجاف الإزعاج للسير، و الركاب الإبل «وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» من عباده حتى يقهروهم و يأخذوا ما لهم (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ).

ثم قال مبيناً من استحق ذلك، فقال (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) يعنى بنى النضير (فَلِلَّهِ وَاللِرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) يعنى اهل بيت رسول الله (وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) من اهل بيت رسول الله لان تقديره و لذى قرباه و يتامى اهل بيته، و ابن سبيلهم، لان الألف و اللام تعاقب الضمير، و ظاهره يقتضى أنه لهؤلاء سواء كانوا أغنياء او فقراء. ثم بين لم فعل ذلك فقال «كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» فالدولة - بضم الدال - نقله النعمة من قوم إلى قوم و بفتح الدال المرة من الاستيلاء و الغلبة. ثم قال «وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ» أى ما أعطاكم رسوله من الفىء فخذوه و ارضوا به. و ما أمركم به فافعلوه «وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» عنه فانه لا يأمر و لا ينهى إلا عن أمر الله.

ثم قال «وَأَتَّقُوا اللَّهَ» فى ترك معاصيه و فعل طاعاته «إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» لمن عصاه و ترك أوامره.

ثم قال «لِلْفُقَرَاءِ» يعنى الذين لا مال لهم «الْمُهَاجِرِينَ» الذين هاجروا من التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٥

مكة إلى المدينة او هاجروا من دار الحرب إلى دار الإسلام «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ» الذى كان لهم بمكة فأخرجوا منها «يَتَّبِعُونَ فَضْلاً» أى طالبين بذلك فضلاً «مَنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا» فالجملة فى موضع الحال «وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» يعنى ناصرين لدين الله و رسوله «أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» عند الله فى الحقيقة العظيمو المتزلة لديه. و قيل: تقدير الآية «كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» بل للفقراء المهاجرين.

ثم وصف الأنصار فقال «وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى جعلوا ديارهم موضع مقامهم و آمنوا بالله من قبلهم نزلت فى الأنصار، فإنهم نزلوا المدينة قبل نزول المهاجرين. و قيل ان كل من نزل بالمدينة قبل هجرة النبي صلى الله عليه و آله فهو من الأنصار. و قوله «وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى إن الأنصار آمنوا قبل هجرة المهاجرين و إن كان فى المهاجرين من آمن قبل إيمان الأنصار «يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ» من اهل مكة «وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا» قال الحسن يعنى حسداً، قال الزجاج: معناه لا تجد الأنصار فى نفوسهم حاجة مما يعطون المهاجرين. و قال البلخى:

لا يجدون حاجة فى نفوسهم مما يؤتون المهاجرين من الفضل فى الدين، و قال الطبرى:

معناه لا يجدون فى نفوسهم حاجة فيما أعطى المهاجرين من مال بنى النضير، فان النبي خص به المهاجرين إلا رجلين من الأنصار: أباد دجانه سماك بن خرشة، و سهل بن حنيف أعطاهما لفقهما. و إنما فعل النبي صلى الله عليه و آله ذلك لان مال بنى النضير كان له خاصة. و المهاجرين بهم حاجة خصهم بذلك. و الأنصار كانوا فى غنى فرضوا بذلك، و مدحهم الله على ذلك - ذكره ابن

زيد - و قوله «وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ» أى يختارون على أنفسهم من يولونه من مالهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٦

من المهاجرين «وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ» يعنى حاجة. و الخصاصة الحاجة التى يختل بها الحال. و الخصاص الفرج التى يتخللها البصر، و الواحد خصاص. قال الراجز:

و الناظرات من خصاص لمحا و أصله الاختصاص بالانفراد بالأمر و الخصاص الانفراد عما يحتاج اليه و الخصوص الانفراد ببعض ما

وضع له الاسم، و الخص انفراد كل قصبه من أختها في الاشراف، و الخاصة انفراد المعنى بما يقوله دون غيره.

و قوله «وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى من منع شح نفسه.

و الشح و البخل واحد. و فى أسماء الدين هو منع الواجب «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» يعنى المنجحين الفائزين بثواب الله و نعيم جنته.

ثم قال «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» يعنى بعد المهاجرين و الأنصار، و هم جميع التابعين لهم إلى يوم القيامة- فى قول الحسن- و هو كل من أسلم بعد العصر الأول. و قال الأصم: يعنى من جاءك من المهاجرين أى بعد انقطاع الهجرة و بعد إيمان الأنصار «يَقُولُونَ رَبَّنَا» الجملة فى موضع الحال، و تقديره قائلين «رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا» أى حقدًا و غشًا «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و يقولون «رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» أى متعطف على عبادك منعم عليهم.

و قسمة الغنيمه عندنا للفرس سهمان و للراجل سهم. و قال قوم: للفرس ثلاثة أسهم و للراجل سهم إلا ما كان من الأرض و الأشجار، فانه للإمام أن يقسمها إن شاء، و له ان يجعلها أرض الخراج و يردّها إلى من كانت فى أيديهم قبل، على هذا الوصف بحسب ما يرى، كما فعل عمر بأرض السواد. و

قيل: إن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَتَحَ مَكَّةَ عَنُودًا وَ لَمْ يَقْسَمْ أَرْضَهَا بَيْنَ الْمُقَاتِلَةِ

و

قال قوم: فتحها سلمًا. و قسم كثيراً التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٧

من غنائم حنين فى المؤلفه قلوبهم دون المقاتله حتى وقع من نفر من الأنصار فى ذلك ما وقع، فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ اما ترضون ان يرجع الناس بالشاة و البعير و ترجعون برسول الله، فرضوا و سلموا لله و رسوله فى قصه مشهوره.

قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ١١ الى ١٥]..... ص: ٥٦٧

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١١) لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَنَّ الْأُذُنَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ (١٢) لَمَّا نْتُمْ أَشَدُّ رَهْيَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٣) لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ (١٤) كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَفُوعًا وَبَالًا أَفْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٥)

خمس آيات قرأ ابن كثير و ابو عمرو «من وراء جدار» على التوحيد. الباقون «جدر» على الجمع.

لما وصف الله تعالى المهاجرين الذين هاجروا من مكة و ما لهم من الفضل، و ذكر الأنصار و ما لهم من جزيل الثواب، و ذكر التابعين بإحسان و ما يستحقونه من النعيم فى الجنان، ذكر المنافقين و ما يستحقونه و ما هم عليه من الأوصاف. فقال التبيان فى تفسير القرآن،

ج ٩، ص: ٥٦٨

«أَلَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا» فأظهروا الايمان و أبطنوا الكفر «يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمْ» فى الكفر و هم «الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» يعنى يهود بنى النضير (لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ) من بلادكم (لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ) مساعدين لكم (وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا) يعنى فى قتالكم و مخاصمتكم (وَإِنْ قُوتِلْتُمْ) معاصر بنى النضير (لَنَنْصُرَنَّكُمْ) و لندفعن عنكم. فقال الله تعالى (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فيما يقولونه فى مساعدتهم و الخروج معهم و الدفاع عنهم. و ظاهره يدل على انه لم يخبروا عن ظنهم، لأنهم لو أخبروا عن ظنهم و عن نيتهم لما كانوا كاذبين. و يحتمل: ان يكونوا كاذبين فى العزم ايضا بأن يقولوا إنهم عازمون و لا يكونوا كذلك. ثم قال تعالى (لَئِنْ أُخْرِجُوا) يعنى بنى النضير (لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ) يعنى المنافقون الذين قالوا لهم إنا نخرج معكم (وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ) لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَنَّ الْأُذُنَ أى ينهزمون و يسلمونهم (ثُمَّ لَا يُنصُرُونَ) الجميع، قال الزجاج:

فيه وجهان:

أحدهما- إنهم لو تعاطوا نصرهم.

الثاني- ولئن نصرهم من بقى منهم لولوا الأدبار، فعلى هذا لا ينافى قوله (لا يَنْصُرُوهُمْ) قوله (وَلِئِنْ نَصَرُوهُمْ).

ثم خاطب المؤمنين، فقال (لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ) أى أنتم أشد خوفاً فى قلوب هؤلاء المنافقين يخافونكم ما لا يخافون الله (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) أى لأنهم قوم لا يفقهون الحق ولا يعرفونه ولا يعرفون معانى صفات الله، فالفقه العلم بمفهوم الكلام فى ظاهره و متضمنه عند إدراكه، و يتفاضل أحوال الناس فيه. وقيل: إن المنافقين الذين نزلت فيهم هذه الآية عبد الله بن أبى

سلول و جماعة معه بعثوا إلى بنى النضير بهذه الرسالة- ذكره ابن عباس و مجاهد- التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٦٩

ثم عاد تعالى إلى ذكر الخبر عن أحوال بنى النضير، فقال (لَا يُقَاتِلُونَكُمْ) معاصر المؤمنين (إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ) يعنى ممتنعاً جعل عليها حصون (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حُدُورٍ) أى من وراء الحيطان، فالجدار الحائط. فمن قرأ على التوحيد فلأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير، و من قرأ على الجمع، فلاختلاف الجدران.

ثم قال (بِأَسِيهِمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى) معناه عداوة بعض هؤلاء اليهود لبعض شديدة و قلوبهم شتى بمعاداة بعضهم لبعض أى ظاهرهم على كلمة واحدة و هم متفرقون فى الباطن (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ) يعنى ما فيه الرشد مما فيه الغى. و قال مجاهد (وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى) يعنى المنافقين و أهل الكتاب، و إنما كان قلوب من يعمل بخلاف العقل شتى لاختلاف دواعيهم و أهوائهم، و داعى الحق واحد، و هو داعى العقل الذى يدعو إلى طاعة الله و الإحسان فى الفعل.

و قوله (كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً) معناه مثل هؤلاء كمثل الذين من قبلهم يعنى بنى قينقاع- فى قول ابن عباس- و قال مجاهد: هم مشركوا قريش ببدر (ذاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ) من الشرك و الكفر بالله فان عاقبه أمرهم كان القتل او الجلاء و فى الآية دلالة على النبوة من جهة علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله تعالى و قوله (وَلِئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَدْبَارَ) جاء على تقدير المستقبل كما يجىء فى الماضى ب (لو) لتبين خورهم و ضعف قلوبهم، و اللام فى قوله (لَيُنَّ أُخْرَجُوا) و (لَيُنَّ قُوتَلُوا) و (لَيُنَّ نَصَرُوهُمْ) كلها لام القسم. و اللام فى قوله (لَيُولُنَّ الْأَدْبَارَ) جواب القسم.

قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ١٦ الى ٢٠]..... ص: ٥٦٩

كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (١٦) فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (١٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لَتُنظُرُنَّ نَفْسٌ مَقْدَمَتْ لِعَدِيدِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٠

خمس آيات.

معنى قوله (كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ) أى مثل هؤلاء المنافقين فيما قالوا لليهود، مثل قيل الشيطان (إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ) و أغواه به و دعاه اليه (فَلَمَّا كَفَرَ) يعنى الإنسان (قَالَ) الشيطان (إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ) بمعنى أخاف عقابه. و إنما يقول الشيطان للإنسان اكفر بأن يدعو به و يغويه به و يقول له: التوحيد ليس له حقيقة و الشرك هو الحق و يأمره بجحد النبوة، و يقول لا أصل لها، و إنما هى مخرقة. و البراءة قطع العلقه إلى ما تقتضيه العداوة فهذه البراءة من الدين، و قد تكون البراءة قطع العلقه بما يدفع المطالبة كبراءة الدين، و براءة الطلاق، و براءة الذمى إذا أخذت منه الجزية. و الأصل قطع العلقه التى يقع بها مطالبة فى نقيض الحكمة، فالتقدير فى الآية إن مثل المنافقين فى وعدهم لبنى النضير مثل الشيطان فى وعده للإنسان بالغرور، فلما احتاج اليه الإنسان

أسلمه للهلاك. وقيل: إن ذلك في إنسان بعينه كان من الرهبان فأغواه الشيطان بأن ينجيه من بليته وقع فيها عند السلطان، فقال له: اسجد لي سجدة واحدة، فلما احتاج إليه أسلمه حتى قتل - روى ذلك عن ابن عباس و ابن مسعود - وقال مجاهد: التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧١

هو عام في جميع الكفار، فقال الله تعالى (فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا) يعنى عاقبة الفريقين الداعى و المدعو من الشيطان و من أغواه و المنافقين و اليهود (أَنَّهُمَا فِي النَّارِ) معذبان فيها، و العاقبة نهاية العمل فى البادية، فعاقبة الطاعة لله تعالى الجنة، و عاقبة معصيته النار (خَالِدِينَ فِيهَا) أى مؤبدين فيها معذبين ثم قال (وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ) لأنفسهم بارتكاب المعاصى.

ثم خاطب المؤمنين فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) باجتناب معاصيه و فعل طاعاته (وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ) أى تنظر و تفكر ما الذى تقدمه من الافعال ليوم القيامة من طاعة او معصية (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) باجتناب معاصيه و فعل طاعاته (إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) أى عالم بأعمالكم لا يخفى عليه شىء منها فيجازيكم بحسبها على الطاعات بالثواب و على المعاصى بالعقاب. و قيل معناه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) فيما تقدم نفس لغد (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) فيما يعلمه منكم، و ليس ذلك بتكرار ثم قال (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ) أى كالذين تركوا أداء حق الله فإنهم نسوه فأنساهم أنفسهم بأن حرمهم حظوظهم من الخير و الثواب، و قال سفيان: نسوا حق الله فأنساهم حظ أنفسهم. و قيل: نسوا الله بترك ذكره و الشكر و التعظيم فأنساهم أنفسهم بالعذاب الذى نسي به بعضهم بعضاً، كما قال تعالى (فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ) «١» أى يسلم بعضهم على بعض ثم اخبر عنهم فقال (أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) الذين خرجوا من طاعته إلى معصيته.

و قوله (لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ) أى لا يتساويان، لان هؤلاء مستحقون للنار و أولئك مستحقون لثواب الجنة، ثم قال (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ) بثواب الله. و لا يدل على أن من معه إيمان و فسق لا يدخل الجنة،

(١) سورة ٢٤ النور آية ٦١ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٢

لأنه تعالى قسم أصحاب الجنة و أصحاب النار الذين يستحقون ثواباً بلا عقاب او عقاباً بلا ثواب، لأنهما لا يتقاربان، و لم يذكر من يستحق الامرين. و عندنا أن الفاسق المسلم يستحق الامرين فليس هو داخلاً فيه.

قوله تعالى: [سورة الحشر (٥٩): الآيات ٢١ الى ٢٤]..... ص: ٥٧٢

لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ (٢٢) هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٣) هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٤)

أربع آيات.

يقول الله تعالى معظماً لشأن القرآن الذى أنزله عليه مكبراً لحاله فى جلاله موقعه بأنه لو أنزل القرآن على جبل لرئى الجبل خاشعاً، و المراد به المثل، و تقديره لو كان الجبل مما ينزل عليه القرآن و لو شعر به - مع غلظه و جفاء طبعه و كبر جسمه - لخشع لمنزله تعظيماً لشأنه و لتصدع من خشيته، فالإنسان أحق بهذا لو عقل الأحكام التى فيه. و التصدع التفرق بعد التلاؤم، و مثله التفطر يقال: صدعه يصدعه صدعا فهو صادع و ذاك مصدوع و منه الصداع فى الرأس و هو معروف، و تصدع تصدعا التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص:

و انصدع انصداعاً فبين انه على وجه المثل بقوله (وَ تَلَمَّكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) و معناه ليتفكروا، لان (لعل) بمعنى الشك، و الشك لا يجوز على الله.

و قوله (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) معناه هو المستحق للعبادة الذي لا تحق العبادة إلا له (عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ) معناه عالم بما يشاهده العباد، و عالم بما يغيب عنهم علمه. و قيل: معناه (عَالِمُ الْغَيْبِ) ما لا يقع عليه حس من المعدوم او الموجود الذي لا يدرك مما هو غائب عن الحواس كأفعال القلوب و غيرها (وَ الشَّهَادَةِ) أى و عالم بما يصح عليه الإدراك بالحواس. و قال الحسن: الغيب ما أخفاه العباد، و الشهادة ما أعلنوه، ففي الوصف بها بين كونه عالمًا بجميع المعلومات لأنها لا تعدو هذين القسمين.

و قوله (هُوَ الرَّحْمَنُ) يعنى المنعم على جميع خلقه (الرَّحِيمُ) بالمؤمنين، و لا- يوصف بالرحمن سوى الله تعالى. و أما الرحيم، فانه يوصف به غيره تعالى. ثم أعاد قوله (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ) يعنى السيد المالك لجميع الأشياء الذى له التصرف فيها على وجه ليس لأحد منعه منه (الْقُدُّوسُ) و معناه المطهر فتظهر صفاته عن ان يدخل فيها صفة نقص (السَّلَامُ) و هو الذى يسلم عباده من ظلمه (الْمُؤْمِنُ) الذى أمن العباد من ظلمه لهم إذ قال (لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) «١» (الْمُهَيِّمُنُ) قال ابن عباس معناه الأمين. و قال قوم: معناه المؤمن إلا انه أشد مبالغة فى الصفة، لأنه جاء على الأصل فى المؤمن، فقلبت الهمزة هاء، و فخم اللفظ به لتفخيم المعنى. و قال قتادة: معناه الشهيد كأنه شهيد على إيمان من آمن به أو الشهيد على الأمن فى شهادته (الْعَزِيزُ) يعنى القادر الذى لا يصح عليه القهر

(١) سورة ٤ النساء آية ٣٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٤

(الْجَبَّارُ) العظيم الشأن فى الملك و السلطان، و لا يستحق ان يوصف به على هذا الإطلاق إلا الله تعالى، فان وصف بها العبد، فإنما هو على وضع لفظه فى غير موضعها، فهو ذم على هذا المعنى (الْمُتَكَبِّرُ) يعنى فى كل شىء. و قيل: معناه المستحق لصفات التعظيم. و قوله (سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) تنزيه لله تعالى عن الشرك به كما يشرك به المشركون من الأصنام و غيرها. ثم قال (هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ) يعنى للأجسام و الاعراض المخصوصة (الْبَارِئُ) المحدث المنشئ لجميع ذلك (الْمُصَوِّرُ) الذى صور الأجسام على اختلافها من الحيوان و الجماد (لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) نحو الله، الرحمن، الرحيم، القادر، العالم، الحى و ما أشبه ذلك، ثم قال (يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) و قد مضى تفسيره.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٥

٦٠- سورة الممتحنة..... ص: ٥٧٥

إشارة

مدينة بلا خلاف و هى ثلاث عشرة آية بلا خلاف.

[سورة الممتحنة (٦٠): آية ١]..... ص: ٥٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عِدُوِيَّ وَ عَدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَ مَا أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١)

آية بلا خلاف.

هذه الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حين عزم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ بَغْتَةً، فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يَعْصِي أَعْيُنَهُمْ عَلَى قَرِيشٍ وَ يَنْجُو مِنْ مَدِينَةِ مَكَّةَ فَكَتَبَ حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ يَعْلَمُهُمْ بِذَلِكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِذَلِكَ، فَدَعَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالزَّبِيرُ، وَقَالَ لَهُمَا: أَخْرَجَا حَتَّى تَلْحَقَا جَارِيَةَ سُودَاءَ مُتَوَجِّهَةً إِلَى مَكَّةَ مَعَهَا كِتَابٌ، فَخَذَاهُ مِنْهَا، فَخَرَجَا حَتَّى لَحِقَاهَا فَسَأَلَاهَا عَنِ الْكِتَابِ، فَأَنْكَرَتْ فَفَتَشَاهَا، فَلَمْ يَجِدَا مَعَهَا شَيْئًا، فَقَالَ الزَّبِيرُ: ارْجِعْ بِنَا فَيَسِّرُ التَّبْيَانَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٥٧٦

معها شيء، فقال علي عليه السلام يقول رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: خذ الكتاب منها، و تقول:

ليس معي شيء!!! ثم أقبل عليها، و سل سيفه. و قال: و الله لئن لم تخرجي الكتاب لأضربن عنقك فقالت له أعرض بوجهك عني، فلما أعرض عنها أخرجت الكتاب من بين ضفيريتهن لها، و سلمته اليه، فلما عادا سلماه إلى النبي فأمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِأَنْ ينادي بالصلاة جامعة فاجتمع الناس، فصعد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ المنبر و خطب. ثم قال:

(أما إني كنت سألت الله ان يعصى اخبارنا عن قريش حتى ندخل مكة بغتة، و إن رجلا منكم كتب اليهم ينذرهم خبرنا، و هذا كتابه فليقم صاحبه) فلم يقم أحد فأعاد ثانياً، فلم يقم احد، فأعاد ثلاثاً، ثم قال: فليقم و إلا فضحه الوحي، فقام حاطب، و هو يردد، و قال يا رسول الله: و الله ما نافقت منذ أسلمت، فقال ما حملك على ذلك، فقال إن لي بمكة أهلا و ليس لي بها عشيرة، فأردت ان اتخذ بذلك عندهم يداً ان كانت الدائرة لهم، فقام عمر بن الخطاب و قال: يا رسول الله مرني بأن أضرب عنقه، فانه نافق، فقال رسول الله: إنه من أهل بدر، و لعل الله تعالى أطلع إطلاعةً فغفر لهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية يخاطب فيها المؤمنين و ينهاهم أن يتخذوا عدو الله من الكفار و عدو المؤمنين أولياء يوالونهم و يلقون اليهم بالمودة.

و الباء زائدة و تقديره و يلقون اليهم المودة، و هي المحبة، كما قال الشاعر:

و لما زجت بالشرب هز لها العصا شحيح له عند الازاء نهيم (١)

أى زجت الشرب، و يجوز أن يكون المراد يلقون اليهم ما يريدون بالمودة (وَقَدْ كَفَرُوا) يعنى الكفار الذين يلقون اليهم المودة (بما جاءكم) به النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (مِنَ الْحَقِّ) يعنى من التوحيد و الإخلاص لله فى العبادة و القرآن و شريعته الإسلام (يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَ يَأْكُمُ) يعنى إخراجهم لهم من مكة (أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ)

(١) مر فى ٣٠٧/٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٧

و معناه كراهة ان تؤمنوا بالله و قال قوم: اخرجوكم لايمانكم بالله ربكم الذى خلقكم (إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي) أى و طلباً لمرضاتى فلا- تلقوا اليهم بالمودة ان كنتم خرجتم مجاهدين فى سبيل الله و طالبين مرضاته. قال الزجاج: و هو شرط جوابه متقدم و تقديره ان كنتم خرجتم جهاداً فى سبيلي و ابتغاء مرضاتى فلا- تتخذوا عدوى و عدوكم أولياء. و (جهاداً، و ابتغاء) منصوبان على المفعول له.

و قوله (تَسْتَرْوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ) فتكاتبونهم باخبار النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَ مَا أَعْلَنْتُمْ) أى بسرکم و علانيتكم و ظاهرکم و باطنكم، لا يخفى على من ذلك شيء، فكيف تسرون بمودتكم إياهم منى.

و قوله (وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ) يعنى من ألقى اليهم المودة و القى اليهم اخبار النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ منكم جماعة المؤمنين بعد هذا البيان (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أى قد عدل عن الحق و جار عن طريق الرشيد. و فى الآية دليل على ان مرتكب الكبيرة لا يخرج عن الايمان، لان حاطب بن أبي بلتعة رجل من أصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قد فعل ذلك، و لا يقول أحد انه أخرجه ذلك

من الايمان.

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٢ الى ٣]..... ص: ٥٧٧

إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسِيئُوا إِلَيْكُمْ أَيَدِيَهُمْ وَالْأَيْدِيَّتَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ (٢) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣)

آيتان بلا خلاف. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٨

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع (يفصل) بضم الياء و فتح الصاد و سكون الفاء خفيفة. و قرأ ابن عامر - بضم الياء و فتح الفاء و تشديد الصاد و فتحها - على ما لم يسم فاعله. و قرأ حمزة و الكسائي بضم الياء و فتح الفاء و كسر الصاد مشددة.

و قرأ عاصم و يعقوب و سهل بفتح الياء و سكون الفاء و كسر الصاد خفيفة: أربع قراءات، يقال: فصلت بين الشيء أفصله فصلاً إذا ميزته، و فصلته تفصيلاً، بمعنى واحد. فمن قرأ بفتح الياء أراد إن الله يفصل بينهم و يميز بعضهم عن بعض، و من ضم الياء جعله لما لم يسم فاعله و معلوم أن الله هو المفصل بينهم.

و قوله (إِنْ يَتَّقُواكُمْ) معناه إن يصادفوك هؤلاء الكفار الذين تسرون اليهم بالمودة، يقال: ثقفته أثقفه ثقفاً فأنا ثاقف، و منه سمي ثقيف، و منه المثاقفة، و هي طلب مصادفة العزة في المسابقة، و ما يجرى مجراها من المصادفة بالشطب و نحوه و (يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً) أى يعادونكم و لا - ينفعكم ما تلقون اليهم «وَيَسِيئُوا إِلَيْكُمْ أَيَدِيَهُمْ» بما يقدرون عليه من الأذى و القتل و يبسطوا (الْأَيْدِيَّتَهُمْ) ايضاً (بِالسُّوءِ) فيذكرونكم بكل ما تكرهونه و جميع ما يقدرون عليه من السوء و يحثون على قتالكم (وَوَدُّوا) مع هذا كله (لَوْ تَكْفُرُونَ) بالله كما كفروا و تجحدون كما جحدوا.

ثم قال (لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ) الذين جعلتموهم علة في إلقاء المودة اليهم و الإنشاء اليهم بسر النبي صلى الله عليه و آله يوم القيامة (وَاللَّهُ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ) ذلك اليوم و يميز بعضكم عن بعض إذا كانوا كفاراً و كنتم مؤمنين (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) لا يتعذر عليه تمييز بعضكم عن بعض فيأمر بالمؤمنين الى الجنة و بالكفار إلى النار

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٤ الى ٥]..... ص: ٥٧٨

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَخَدَّهٖ لِأَقْوَلِ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَعْفِفَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٤) رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفُوْا لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٧٩

آيتان بلا خلاف.

قرأ عاصم (أسوة) بضم الهمزة في جميع القرآن. الباقون - بكسرهما - و هما لغتان.

يقول الله تعالى مخاطباً للمؤمنين و حاثاً لهم على ترك موالة الكفار و مبيناً لهم ان ذلك غير جائز بأن قال (قَدْ كَانَتْ لَكُمْ) في ترك موالة الكفار و ترك الركون إلى جنابيتهم (أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) أى اقتداء حسن (في إبراهيم) خليل الرحمن عليه السلام (وَالَّذِينَ مَعَهُ) قال ابن زيد: يعنى الأنبياء. و قال غيره: يعنى الذين آمنوا معه (إِذْ قَالُوا) أى حين قالوا (لِقَوْمِهِمْ) من الكفار الذين كانوا يعبدون الأصنام (إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ) على وزن فعلاء، و مثله ظريف و ظرفاء و كريم و كرماء و فقير و فقراء الهمزة الأولى لام الفعل و الثانية المنقلبة من الف التانيث و الالف التى قبله الهمزة زيادة مع علامة التانيث، و هو جمع برىء و برآء منكم (وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى و بريئون من الأصنام التى تعبدونها، و يجوز أن تكون (ما) مصدرية و يكون المعنى و بريئون من عبادتكم للأصنام (كَفَرْنَا بِكُمْ) أى يقولون لهم:

جحدنا ما تعبدون من دون الله و كفرنا به (وَبَدَا بَيْنَنَا) أى ظهر بيننا (وَيَبْنِكُمْ الْعِدَاوَةَ التَّيْبَانَ فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٠ وَ الْبُغْضَاءُ أَبْدَاءً)

لا يكون بيننا و بينكم موالاة فى الدين (حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ) أى حتى تصدقوا بوحدانيته و إخلاص العبادة له. و قوله (إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) استثناء لقول إبراهيم لأبيه:

لاستغفرن أى فلا تقتدوا به فيه. فان إبراهيم عليه السلام إنما استغفر لأبيه على (مَوْعِدَةٍ وَعَدَاةٍ إِيَّاهُ) لأن أباه كان وعده بالايمن، فوعده إبراهيم بالاستغفار، فلما اظهر له الايمان استغفر له إبراهيم فى الظاهر (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ) و عرف ذلك من جهته (تَبَرَّأَ مِنْهُ) «١» قال الحسن: إنما تبين ذلك عند موت أبيه، و لو لم يستثن ذلك لظن إنه يجوز الاستغفار للكفار مطلقاً من غير موعده بالايمن منهم. و قيل:

– إن الاستثناء راجع الى قوله (وَبَدَا بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ الْعِدَاوَةَ وَ الْبُغْضَاءُ أَبْدَاءً) لأنه لما كان استغفار إبراهيم لأبيه مخالفاً لما تضمنته هذه الجملة و جب استثناءه و إلا توهم بظاهر الكلام انه عامل أباه من العداوة و البراءة بما عامل به غيره. و قال البلخى: هذا استثناء منقطع. و معناه لكن قول إبراهيم لأبيه لاستغفرن لك كان لأجل موعده أبيه بالايمن. ثم قال إبراهيم لأبيه (وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) إذا أراد عقابك، فلا يمكن دفع ذلك عنك.

و قوله (رَبَّنَا) أى يقولون ربنا (عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا) فالتوكل على الله تفويض الأمور اليه ثقة بحسن تدبيره فى كل ما يدبره به (وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُ) أى رجعنا و تبنا اليك أى رجعنا الى طاعتك (وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) معناه و اليك مرجع كل شىء يوم القيامة، و قال أيضاً و كانوا يقولون (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) و معناه لا- ترهم فينا ما يشمتون بجهلهم بنا. و قال مجاهد: معناه لا تعذبنا بأيديهم و لا ببلاء من عندك، فيقولوا: لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا

(١) سورة ٩ التوبة آية ١١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨١

(وَاعْفُرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) فى جميع افعالك. و فى ذلك تعليم انه ينبغي ان يدعو الإنسان بهذا الدعاء. و قال الحسن: كان استغفار إبراهيم لأبيه صغيرة، و قال عمرو ابن عبيد، و اصل دعاء إبراهيم لأبيه بشرط الايمان بأنه إن آمن يستغفر له

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٦ الى ٧]..... ص: ٥٨١

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٦) عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧) آيتان بلا خلاف.

إنما أعيد ذكر الاسوة فى الآيتين، لان الثانى منعقد بغير ما انعقد به الاول فان الثانى فيه بيان أنه كان أسوة فى إبراهيم و الذين معه، و هو لرجاء ثواب الله و حسن المنقلب فى اليوم الآخر، و الاول فيه بيان ان الاسوة فى المعادة للكفار بالله حسنة و إذا انعقد الثانى بغير ما انعقد به الأول صارت الفائدة فى الثانى خلاف الفائدة فى الاول.

و وجه الجواب فى قوله (وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) أى من يذهب عما يحتاج اليه دون الداعى له، لانه الداعى له غنى حميد، فجاء على الإيجاز.

و الحميد هو المستحق للحمد على إحسانه، و المحمود الذى قد حمد، فان الله تعالى حميد محمود.

و قوله (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً) بالإسلام و قال ابن زيد: و كان ذلك حين أسلم كثير منهم. و قيل

معنى (عَسَى اللَّهُ أَنْ التَّيْبَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ص: ٥٨٢

يَجْعَلُ)

أى ليجعل بينكم مودة، وقيل معناه كونوا على رجاء من ذلك و طمع فيه و هو الوجه، لأنه الأصل في هذه اللفظة. ثم قال (وَ اللَّهُ قَدِيرٌ) أى قادر على كل ما يصح ان يكون مقدوراً له (وَ اللَّهُ غَفُورٌ) لذنوب عباده سائر لمعاصيهم «رَحِيمٌ» بهم أى منعهم عليهم.

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ٨ الى ٩]..... ص: ٥٨٢

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٨)
إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَ ظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٩)

آيتان بلا خلاف.

قال الحسن: إن المسلمين استأذنوا النبي صلى الله عليه و آله في أن يبروا قرباتهم من المشركين، و كان ذلك قبل أن يؤمروا بالقتال لجميع المشركين، فنزلت هذه الآية و قال قتادة: هى منسوخة بقوله (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) «١» و به قال ابن عباس: يقول الله تعالى مخاطباً للمؤمنين (لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ) «عن» مخالطة «الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ» من الكفار «وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ» و تحسنوا إليهم «وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ» معناه تعدلوا إليهم «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» يعنى الذين يعدلون فى الخلق، و قيل معناه إن الله يحب الذين يقسطون قسطاً من أموالهم على وجه البر.

و قوله «أَنْ تَبَرُّوهُمْ» فى موضع خفض، و تقديره: لا ينهاكم الله عن أن

(١) سورة ٩ التوبة آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٣

تبروهم، و هو بدل من (الذين) بدل الاشتمال. و قال مجاهد: عنى بالذين لم يقاتلوكم من آمن من أهل مكة و لم يهاجروا، و قال ابن الزبير: هو عام فى كل من كان بهذه الصفة، و الذى عليه الإجماع و المفسرون بأن بر الرجل من شاء من أهل دار الحرب قرابة كان او غير قرابة ليس بمحرم، و إنما الخلاف فى اعطائهم الزكاة و الفطرة و الكفارات، فعندنا لا يجوز. و فيه خلاف. و قال الفراء الآية نزلت فى جماعة كانوا عاقدوا النبي صلى الله عليه و آله ألا يقاتلوه و لا يخرجوه، فأمر رسول الله صلى الله عليه و آله ببرهم و الوفاء لهم إلى مدة أجلهم.

ثم بين تعالى على من يتوجه النهى ببره و إحسانه فقال «إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ مَبْرَةِ» «الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ»، من اهل مكة و غيرهم «وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» يعنى منازلكم و أملاككم «وَ ظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ» أى تعاونوا على ذلك و تعاضدوا، و المظاهرة هى المعاونة ليظهر بها على العدو بالغلبة. و قوله «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» أى ينهاكم عن ان تنصروهم و توادوهم و تحبونهم ثم قال «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ» أى و من ينصرهم و بواليتهم «فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» لأنفسهم، لأنهم يستحقون بذلك العقاب و الكون فى النار.

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): آية ١٠]..... ص: ٥٨٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ وَ سَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَ لَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا ذَلِكَ كُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٤

آية بلا خلاف.

قرأ ابو عمرو و اهل البصرة «ولا تمسكوا» بالتشديد. الباقون «تمسكوا» خفيفه و هما لغتان.

يقولون أمسكت به و تمسكت به. قيل كان سبب نزول هذه الآية إن النبي صلى الله عليه و آله كان صالح قريشاً يوم الحديبية على ان يرد عليهم من جاء بغير اذن وليه، فلما هاجر النساء و قيل: هاجرت كلثم بنت أبي معيط فجاء أخوها فسألوا رسول الله صلى الله عليه و آله أن يردها، فنهى الله تعالى ان يرددن الى المشركين، و نسخ ذلك الحكم، ذكره عروة بن الزبير. فقال تعالى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و رسوله «إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ» بالله و رسوله «مُهَاجِرَاتٍ» من دار الحرب إلى دار الإسلام «فَأَمْتَحِنُوهُنَّ» و قيل في كيفية الامتحان أربعة اقوال:

قال ابن عباس: كانت امتحان رسول الله إياهن أن يحلفن بالله ما خرجت من بغض زوج و بالله ما خرجت رغبة عن ارض، و بالله ما خرجت التماس دنياً و بالله ما خرجت إلّا حباً لله و رسوله- و في رواية أخرى- عن ابن عباس قال: كان امتحاناً لهن أن يشهدن أن لا إله إلا الله، و أن محمداً عبده و رسوله. و روى عن عائشة انه كان امتحانهن بما في الآية التي بعدها «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً وَلَا يَسْرِقْنَ...» الآية، و قال ابن عباس و قتادة:

كان امتحانهن ما خرجن إلا للدين، و رغبة في الإسلام و حباً لله و رسوله كقول ابن عباس الأول.

ثم قال «اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ» لأنه يعلم باطنهن و ظاهرهن و أنتم لا تعلمون باطنهن التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٥
ثم قال «فَبِأَنِّ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ» يعنى في الظاهر «فَلَا تَزْجَعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ» أى لا- تردوهن اليهم «لا- هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ»

قال ابن زيد: و فرق بينهما النبي صلى الله عليه و آله، إن لم يطلق المشرك.

و

قيل: إن النبي صلى الله عليه و آله كان شرط لهم رد الرجال دون النساء

، فعلى هذا لا نسخ في الآية. و من قال كان شرط رد النساء و الرجال قال: نسخ الله حكم رد النساء.

و قوله «وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد: اعطوا رجالهم ما أنفقوا من الصداق. و قال الزهري: لولا الهدنة لم يرد إلى المشركين صداقاً كما كان يفعل قبل. و قيل نسخ رد المهور على الأزواج من المشركين ثم قال «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» معاشر المؤمنين «أَنْ تَنكِحُوهُنَّ» يعنى المهاجرات لأنهن بالإسلام قد بنّ من أزواجهن «إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» يعنى مهورهن التي يستحل بها فروجهن.

و قوله «وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ»، فالكوافر جمع كافرة، و العصمة سبب تمنع به من المكروه و جمعه عصم. و في ذلك دلالة على انه لا- يجوز العقدة على الكافرة سواء كانت ذمية او حربية او عابدة و ثن، و على كل حال، لأنه عام في جميع ذلك و ليس لاحد أن يخص الآية بعابدة الوثن لنزولها بسببهم، لان المعبر بعموم اللفظ لا بالسبب، و قوله «وَسْتَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ» يعنى إذا صارت المرأة المسلمة إلى دار الحرب عن دار الإسلام فاسألوهم عن ان يردوا عليكم مهرهن، كما يستلونكم مهر نسايتهم إذا هاجرن إليكم، و هو قوله «وَلَيْسَ لَكُمْ مَا أَنْفَقُوا» ثم قال «ذَلِكَ» يعنى ما تقدم ذكره و شرحه «حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بجميع الأشياء «حَكِيمٌ» فيما يفعله و يأمركم به.

و قال الحسن: كان في صدر الإسلام تكون المسلمة تحت الكافر و الكافرة تحت المسلم التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٦
فنسخت هذه الآية ذلك. و المفسرون على ان حكم هذه الآية منسوخ، و عندنا أن الآية غير منسوخة، و فيها دلالة على المنع من تزوج المسلم اليهودية و النصرانية، لأنهما كافرتان و الآية على عمومها في المنع من التمسك بعصم الكوافر، و لا نخصها إلا بدليل.

قوله تعالى: [سورة الممتحنة (٦٠): الآيات ١١ الى ١٣]..... ص: ٥٨٦

وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (١١) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَتَّبِعُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ (١٣)

ثلاث آيات.

معنى قوله «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ» أى إن أعجزكم و مضى شىء من أزواجكم إلى كفار أهل مكة و معنى شىء أحد، فكأنه قال و إن فاتكم احد منكم «فَعاقِبْتُمْ» بمصير أزواج الكفار إليكم إما من جهة سبى او مجيئهن مؤمنات «فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ» إلى الكفار «مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا» من المهور كما عليهم أن يردوا عليكم مثل ما أنفقتن لمن ذهب من أزواجكم. قال التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٧

الزجاج: و قد قرئ «فَعَقِبْتُمْ» بلا- الف مشدداً و مخففاً، و جاء فى التفسير فغنتم و معناه فى اللغة فكانت العقبي لكم أى كانت لكم الغلبة حتى غنتم، قال «و عقبتن» مشددة أجودها فى اللغة، و مخففة جيدة أيضاً أى صارت لكم عقبي، و التشديد أبلغ و معنى «فَعاقِبْتُمْ» أصبتموهم فى القتال بعقوبة حتى غنتم أى ان مضت امرأه منكم إلى من لا عهد بينكم و بينه «فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ» مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا» يعنى فى مهورهن، و كذلك إن مضت الى من بينكم و بينه عهد فنكث فى إعطاء المهر، فالذى ذهب زوجته يعطى المهر من الغنيمه و لا ينقص شيئاً من حقه بل يعطى حقه كاملاً بعد إخراج مهور النساء. و قال الزهرى: فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم من المؤمنين مثل ما أنفقوا من مال الفىء. و قال ابن عباس من مال الغنيمه- و فى رواية عن الزهرى- عليهم أن يعطوهم من صدق من لحق بهم و قال قوم: يعطونهم من جميع هذه الأموال. و قال قتادة: معنى الآية «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ» الذين ليس بينهم و بين اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله عهد «فَعاقِبْتُمْ» يعنى الغنيمه يقول: فإذا غنتم فأعطوا زوجها صداقها الذى كان قد ساقه اليها من الغنيمه ثم نسخ هذا الحكم فى براءة، فنبد إلى كل ذى عهد عهده. ثم قال «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» أى اجتنبوا معاصى الله الذى أنتم مصدقون بشوابه و عقابه و معترفون بنبوئه نبيه.

و قوله «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ» خطاب للنبي صلى الله عليه و آله يقول الله له «إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ» و وجه بيعه النساء مع أنهن لسن من أهل النصره فى المحاربة هو أخذ العهد عليهن بما يصلح شأنهن فى الدين للأنفس و الأزواج، فكان ذلك فى صدر الإسلام لثلا يفتق بهن فتق لما صيغ من الأحكام، فبايعهن النبي صلى الله عليه و آله حسماً لذلك و قيل: إنه كان يبايعهن من وراء الثوب. و روى أنه استدعى ماء فوضع يده فيه التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٨٨

ثم أمر النساء ان يضعن أيديهن فيه، فكان ذلك جارياً مجرى المصافحة بأخذ العهد «عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا» من الأصنام و الأوثان «وَلَا يَسْرِقْنَ» لا من أزواجهن و لا من غيرهم «وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ» على وجه من الوجوه لا بالوآد، و لا بالاسقاط «وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ» يعنى بكذب «يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ» أى لا يأتين بكذب يكذبه فى مولود يوجد بين أيديهن و أرجلهن. و قال ابن عباس: لا- يلحقن بأزواجهن غير أولادهن. و قال الفراء: كانت المرأة تلتقط فتقول لزوجها: هذا ولدى منك، فذلك البهتان المفترى. و قال قوم: البهتان الذى نهوا عنه فى الآية كذف المحصنات و الكذب على الناس و إضافة الأولاد إلى الأزواج على البطلان فى الحاضر و المستقبل من الزمان، و لا يعصينك فى معروف، فالمعروف نقيض المنكر، و هو ما دل العقل و السمع على وجوبه او ندبه، و سمي معروفاً لأن العقل يعترف به من جهة عظم حسنه و وجوبه. و قال زيد بن أسلم: فيما شرط ألا يعصينه فيه أن لا يلطن و لا يشققن جيلاً و لا يدعون بالويل و الثبور، كفعل أهل الجاهلية. و قال ابن عباس: فيما شرط ألا يعصينه فيه النوح.

وقوله «فَبَايَعْتَهُنَّ» والمعنى إذا شرطت عليهن هذه الشروط و دخلن تحتها فبايعهن على ذلك «وَاسْتَغْفِرُوا لَهُنَّ اللَّهُ» أى اطلب من الله ان يغفر لهن ذنوبهن و يستر عليهن «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى صفوح عنهن منعم عليهن. و قال الحسن:

إذا جاءت المرأة اليوم من غير أهل العهد لم ترد إلى زوجها، و لم تمتحن و هذه الآية منسوخة.

ثم قال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» يخاطب المؤمنين بالله و رسوله «لا- تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى لا- توالوا اليهود، و لا- من يجرى مجراهم من الكفار الذين غضب الله عليهم بأن يريد عقابهم «وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ» ثم وصف الكفار، فقال التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص:

٥٨٩

«قَدْ يَيْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ» جملة فى موضع الحال أى باياسهم من الآخرة، فان اليهود يياسون من ثواب الجنة على ما يقوله المسلمون من الأكل و الشرب و غير ذلك من أنواع اللذات كما يئس من لم يؤمن بالبعث و النشور أصلا «كَمَا يَيْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» قال الحسن الذين يسوا من الآخرة أى اليهود مع الإقامة على ما يغضب الله، كما يئس كفار العرب أن يرجع أهل القبور أبداً، و قيل هم أعداء المؤمنين من قريش قد يسوا من خير الآخرة، كما يئس سائر الكفار من العرب من النشأة الثانية. و قيل «كَمَا يَيْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ»، من حظ الآخرة. و قيل: قد يسوا من ثواب الآخرة كما يئس الكفار من النشأة الثانية ذكره ابن عباس، و قال مجاهد: قد يسوا من ثواب الآخرة كما يئس منه أصحاب القبور، لأنهم قد أيقنوا بعذاب الله.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٠

٦١-سورة الصف..... ص: ٥٩٠

إشارة

مدنية بلا خلاف، و هى أربع عشرة آية بلا خلاف.

[سورة الصف (٦١): الآيات ١ الى ٥]..... ص: ٥٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بَنِيَانًا مَرْصُوصًا (٤)
وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِمَ تَقُولُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٥)

خمس آيات قد مضى تفسير «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فى أول الحشر، و قد مضى تفسيره فى أول الحديد، و إنما أعيد- هاهنا- لأنه استفتاح السورة بتعظيم الله من جهة ما سبح له بالآية التى فيه، كما يستفتح بسم الله الرحمن الرحيم، و إذا جل المعنى فى تعظيم الله حسن الاستفتاح به، لأن المقصد به حسب دلالتها و الفائدة فى تعظيم ما ينبغى أن يستفتى به على جهة التعظيم لله، و التيمن بذكره. التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩١

وقوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ» قال الحسن: نزلت فى المنافقين، يقول الله لهم «لِمَ تَقُولُونَ» بألستكم ما لا تفعلونه، فسماهم بالايمان على الظاهر. و قيل: نزلت فى قوم كانوا يقولون إذا لقينا العدو لم نفر، و لم نرجع عنهم ثم لم يفوا بما قالوا، و قال قتادة: نزلت فى قوم: قالوا: جاهدنا و أبلينا و لم يفعلوا.

وقال ابن عباس و مجاهد: نزلت فى قوم قالوا: لو علمنا أحب الاعمال إلى الله لسارعنا إليها، فلما نزل فرض الجهاد تناقلوا عنه، فبين

اللَّهُ ذَلِكَ. و قال قوم: هو جار مجرى قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» (١) فان القول الذي يجب الوفاء به هو القول الذي يعتقد بفعل البر على طريق الوعد من غير طلب.

و قوله «كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا- تَفْعَلُونَ» إنما اطلق ذلك مع انه ليس كل قول يجب الوفاء به. لأنه معلوم انه لا عيب بترك الوفاء فيما ليس بواجب الوفاء به، و إن الذم إنما يستحق بترك ما هو واجب أو ما أوجه الإنسان على نفسه بالنذر و العهد. و المقت البغض، و هو ضد الحب، و هو على ضربين: أحدهما- يصرف عنه العقل. و الآخر- يصرف عنه الطبع إلا انه جرى على صيغة واحدة للبيان أن صارف العقل في التأكيد كصارف الطبع، كما أنه في الحب على داعي العقل او داعي الطبع، و حذف الألف من «لم تقولون» لشدة الاتصال، و وضع حرف الاعتلال، لأنه حرف تغيير في موضع تغيير.

و قوله «مقتاً» نصب على التمييز، و تقديره: كبر هذا القول أى عظم مقتاً عند الله، و هو أن تقولوا ما لا- تفعلون. و يحتمل أن يكون تقديره كبر ان تقولوا ما لا تفعلون مقتاً عند الله.

قوله «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا» معناه إنه تعالى يحب

(١) سورة ٥ المائدة آية ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٢

من يقاتل في سبيله و يجاهد أعداء دينه و يزيد ثوابهم و منافعهم. و قوله «صَفًّا» أى يقاتلونهم مصطفين، و هو مصدر في موضع الحال. و قوله «كَانَتْهُمْ بُيُوتًا مَرْصُوصًا» قيل في معناه قولان: أحدهما- كأنه بنى بالرصاص لتلاؤمه و لشدة اتصاله.

الثانى- كأنه حائط ممدود على رص البناء أى أحكامه و اتصاله و استقامته و المرصوص المتلائم الذى لا خلل فيه و مثل مرصوص شديد اللصوق فى الاتصال و الثبوت ثم قال للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ أَذْكَرَ «إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِقَوْمٍ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» لأنه مع العلم بنبوته لا يجوز إيذائه، و كانوا يؤذونه، فيقولون: هذا ساحر كذاب، و يرمونه بالبرص و غير ذلك. و قوله «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» فالزيع الذهاب عن الشيء بأسراع فيه و الأظهر فيه الذهاب عن الحق، و المعنى إنهم لما ذهبوا عن طريق الحق، و مالوا إلى طريق الباطل «أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» بمعنى انه حكم عليها بالزيع و الميل عن الحق، و لذلك قال «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» و معناه لا- يحكم لهم بالهداية. و قيل: معناه فلما زاغوا عن الايمان أزاع الله قلوبهم عن الثواب، و لا يجوز ان يكون المراد أزاع الله قلوبهم عن الايمان لأن الله لا يزيع أحداً و لا يضل عن الايمان، و ايضاً فانه لا فائدة فى الكلام على ما قالوه، لأنهم إذا زاغوا عن الايمان فقد حصلوا كفاراً، فلا معنى لقوله أزاع الله

قوله تعالى: [سورة الصف (٦١): الآيات ٦ الى ٩]..... ص: ٥٩٢

وَ إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (٦) وَ مَنْ أَظْلَمَ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٧) يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ اللَّهُ مُنِيرٌ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٨) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (٩)

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٣

أربع آيات.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي و حفص عن عاصم و خلف «مُتِّمٌ نُورِهِ» مضافاً. و قرأ الباقون «متم نوره» منصوباً. و القراءتان متقاربتان

إلا أن اسم الفاعل إذا كان لما مضى لا يعمل، ولا يجوز إلا الاضافة، وإذا كان للحال والاستقبال جاز فيه التنوين والاضافة. يقول الله تعالى لنبيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ اذكر يا محمد «إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِقَوْمِهِ الَّذِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ «يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا» نَصَبَ عَلَى الْحَالِ (لَمَا بَيَّنَّ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ) إِنَّمَا سَمَاهُ لَمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ قَدْ تَقَدَّمَ وَهُوَ خَلْفَهُ بِمَضِيهَا لِأَنَّهَا مُتَقَدِّمَةٌ. وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَيْهَا بِالْأَخْذِ بِهَا، فَلَهَا جِهَتَانِ: جِهَةٌ الْمَضَى وَجِهَةٌ التَّقَدُّمِ (وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ) عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ (مُصَدِّقًا) وَهُوَ أَيْضًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ (يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ) يَعْنِي نَبِينَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ.

وقوله (اسْمُهُ أَحْمَدُ) فأحمد عبارة عن الشخص. والاسم قول، والقول لا يكون الشخص. وخبر المبتدأ ينبغي أن يكون هو المبتدأ إذا كان مفرداً. والوجه فيه أن يقدر فيه (قول) فكأنه قال اسمه قول أحمد، كما تقول: الليلة الهلال، وانت التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٤

تريد الليلة طلوع الهلال فتحذف المضاف وتقيم المضاف إليه مقامه.

وقوله (فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ) قيل فيه قولان:

أحدهما- إن محمداً لما جاء كفار قومه بالبينات أي المعجزات، قالوا هذا سحر واضح بين.

وقال قوم: معناه فلما جاء عيسى قومه بالبينات والمعجزات قالوا له هذا القول. ومن نسب الحق إلى السحر فقد جرى في ذلك مجرى الجحد لنعم الله في أنه قد كفر، فإن كان دون ذلك كان جاهلاً و فاسقاً، لو لم يكفر. والسحر حيلة توهم امراً ليس له حقيقة كإيهام انقلاب الحبل حية.

وقوله (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ) صورته صورة الاستفهام والمراد به التبكيت. ومعناه لا أحد أظلم لنفسه ممن افترى على الله الكذب وحرص عليه، وهو يدعى إلى الإسلام يعني الاستسلام لأمره والانقياد لطاعته، وهو متوجه إلى كفار قريش وسائر في جميع الكفار.

ثم قال (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) ومعناه لا يحكم بهداية القوم الظالمين الذين هم الكفار. وقيل: معناه لا يهدي الكفار إلى الثواب، لأنهم كفار ظالمون لأنفسهم بفعل الكفر والمعاصي التي يستحق بها العقاب، وكل كافر ظالم لأنه أضر نفسه بفعل معصية استحق بها العقاب من الله تعالى، فكفره ضرر قبيح.

ثم وصف الكافرين الذين عناهم بالآية فقال (يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ) ومعناه إنهم يريدون إذهاب نور الإسلام والايمن بفساد الكلام الذي يجري مجرى تراكم الظلام. وقيل: معناه هم كمن أراد إطفاء نور الشمس بفيه.

وقوله (وَاللَّهُ مُبِيتٌ نُورِهِ وَكَوْكَرَةَ الْكَافِرُونَ) معناه إن الله يتم نور الإسلام و يبلغ غايته وإن كره ذلك الكفار الجاحدون لنعم الله. التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٥

ثم قال (هُوَ الَّذِي) يعني الله الذي اخبر عنه بأنه يتم نوره (أَرْسَلَ رَسُولَهُ) يعني محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ) من التوحيد وإخلاص العبادة لله ودين الإسلام وما تعبد فيه الخلق (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) بالحجج القاهرة والدلائل الباهرة (وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) ذلك. وفي الآية دلالة على صحة النبوة، لأنه تعالى قد أظهر دينه على الأديان كلها بالاستعلاء والقهر، كما وعد في حال القلة والضعف.

قوله تعالى: [سورة الصف (٦١): الآيات ١٠ الى ١٤].... ص: ٥٩٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (١٠) تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١) يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشْرُ الْمُؤْمِنِينَ (١٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ

كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ (١٤)

خمس آيات.

قرأ ابن عامر (تنجيكم من عذاب اليم) مشددة الجيم. الباقون بالتخفيف وقرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو و ابو جعفر (أنصاراً لله) منوناً. الباقون بالاضافة التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٦

لقولهم في الجواب (نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) وقرأ نافع وحده (انصاري إلى الله) بفتح الياء. الباقون بإسكانها و هما جميعاً جيدان. يقول الله تعالى مخاطباً للمؤمنين (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بالله و اعترفوا بتوحيده و إخلاص عبادته و صدقوا رسوله (هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ) صورته صورة العرض و المراد به الامر. و التجارة طلب الربح في شراء المتاع. و قيل لطلب الثواب بعمل الطاعة تجارة تشبيهاً بذلك، لما بينهما من المقاربة (تُنَجِّيْكُمْ) أى تخلصكم (مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) أى مؤلم، و هو عذاب النار. ثم فسر تلك التجارة فقال (تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) أى تعترفون بتوحيد الله و تخلصون العبادة له و تصدقون رسوله فيما يؤديه إليكم عن الله. و إنما قال (تُؤْمِنُونَ) مع أنه قال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) لان ذلك جار مجرى قوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا) «١» و قد بيناه فيما مضى «٢» (وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يعنى قتال أعدائه الكفار (بِأَمْوَالِكُمْ) فتنفقونها في ذلك (وَأَنْفُسِكُمْ) فتحاربون بنفوسكم. ثم قال (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ) أى ما ذكرته لكم و وصفته أنفع لكم و خير عاقبة إن علمتم ذلك و اعترفتم بصحته. و إنما قال (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ) مع أن تركه قبيح و معصية لله، لان المعنى ذلكم خير لكم من رفعه عنكم، لان ما أدى إلى الثواب خير من رفعه إلى نعيم ليس بثواب من الله تعالى. و التكليف خير من رفعه إلى الابتداء بالنعم لكل من عمل بموجبه، و قيل: إيمانكم بالله خير لكم من تضييعه بالمشتهى من أفعالكم (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) مضار الأشياء و منافعها و إنما جاز (تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) مع أنه محمول على التجارة و خبر عنها، و لا يصلح أن يقال التجارة تؤمنون. و إنما يقال التجارة أن تؤمنوا بالله، لأنه على طريق ما يدل على خبر التجارة لا على نفس الخبر إذ الفعل يدل على مصدره و انعقاده بالتجارة في المعنى

(١) سورة ٤ النساء آية ١٣٩

(٢) انظر ٣/٣٠٧، ٣٥٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٧

لا- في اللفظ. و في ذلك توطئة لما بنى على المعنى من الإيجاز. و العرب تقول: هل لك في خير تقدم إلى فلان، فتعده و أن تقدم إليه.

و قوله (يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) أى متى فعلتم ذلك ستر عليكم ذنوبكم، و جزمه لأنه جواب (تُؤْمِنُونَ) لأنه في معنى آمنوا يغفر لكم. و قال الفراء: هو جواب (هل) و إنما جاز جزم (يغفر لكم) لأنه جواب الاستفهام. و المعنى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم يعلمكم بها، فإنكم إن عملتم بها يغفر لكم ذنوبكم و كان ابو عمرو يدغم الراء في اللام في قوله (يغفر لكم) و لا يجوز ذلك عند الخليل و سيبويه، لان في الراء تكرار، و لذلك غلبت المستعلى في طارد. (وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) عطف على قوله (يغفر لكم) فلذلك جزمه (خالدين فيها) أى مؤبدين (وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً) أى و لهم في الجنة مساكن طيبة مستلذة (فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ) أى في بساتين إقامة مؤبدة. ثم قال (ذَلِكِ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) يعنى الذى وصفه من النعيم هو الفلاح العظيم الذى لا يوازيه نعمة. و قيل: الفوز النجاة من الهلاك الى النعيم.

و قوله (وَآخِرَىٰ تُحِبُّونَهَا) معناه و لكم خصلة أخرى مع ثواب الآخرة (نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ) فى الدنيا عليهم (وَفَتْحٌ قَرِيبٌ) لبلادهم. ثم قال (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) بذلك أى بما ذكرته من النعيم و النصر فى الدنيا و الفتح القريب.

ثم خاطب المؤمنين فقال (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ) ومعناه كونوا أنصار دين الله الذي هو الإسلام بأن تدفعوا أعداءه عنه وعن دينه الذي جاء به (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين) أى مثلكم مثل قول عيسى للحواريين، وهم خاصته، وسمى خاصة الأنبياء حواريين، لأنهم أخلصوا من كل عيب- فى قول الزجاج- وقيل: سموا حواريين لبيض ثيابهم. وقال ابن عباس: كانوا صيادين التبيان فى تفسير القرآن، ج ٩، ص: ٥٩٨

للسمك. وقال الضحاك: كانوا غسالين.

وقوله (مَنْ أَنْصَارِى إِلَى اللَّهِ) يعنى من أنصارى مع الله، و (الى) تكون بمعنى (مع) و مثله (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ) «١» يعنى مع أموالكم. وقيل سمي النصارى نصارى لقولهم (نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) وقيل: لأنهم كانوا من الناصرة و هى قرية فى بلاد الروم، فأجابه الحواريون بأن قالوا (نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) و إنما قيل لهم (كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ) مع أن المراد به دين الله، تعظيماً للدين و تشريفاً له. كما يقال الكعبة بيت الله، و حمزة اسد الله، و ما أشبه ذلك (فَأَمَنْتُ طَائِفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) يعنى صدقت بعيسى عليه السلام طائفة من بنى إسرائيل (وَكَفَرْتُ) به (طَائِفَةٌ) اخرى (فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ) أى قوينا المؤمنين على عدوهم (فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) أى غالبين لهم و قال ابراهيم: معناه أيد الذين آمنوا بعيسى بمحمد، فأصبحوا ظاهرين عليهم. و قال مجاهد: بل أيدوا فى زمانهم على من كفر بعيسى عليه السلام و قال بعضهم الم يكن من المسيح قتال. و التأويل أنهم أصبحوا ظاهرين على مخالفهم بالحجة. و قال قوم: كانت الحرب بعد المسيح لما اختلف أصحابه اقتتلوا فظفر أهل الحق، و هذا ضعيف، لأنه لم يكن من دينهم بعده القتال. و قال ابن عباس قاتلوا ليلاً فأصبحوا ظاهرين.

(١) سورة النساء آية ٢

تم المجلد التاسع من التبيان و يليه المجلد العاشر و أوله أول سورة الجمعة طبع فى محرم الحرام سنة ١٣٨٣ هـ - حزيران سنة ١٩٦٣ م

المجلد العاشر

٦٢- سورة الجمعة ص: ٣

[سورة الجمعة (٦٢): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢) وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٤)
مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْإِمَارِ يُحْمَلُ أَثْقَالًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥)
خمس آيات بلا خلاف.

لا خلاف بين القراء فى هذه السورة إلا ما روى عن الأعمش انه قرأ «الجمعة» بسكون الميم. الباقون بضمها. و قد بينا معنى قوله «يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» و بينا وجه التكرار فيه. و إنما جاء- هاهنا- على لفظ المضارعة.
وقوله «الْمَلِكِ» يعنى المالك للأشياء كلها ليس لاحد منعه منها «الْقُدُّوسِ» المستحق التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤
للتعظيم بتطهير صفاته من كل صفة نقص «الْعَزِيزِ» معناه القادر الذى لا يقهر و لا يغلب «الْحَكِيمِ» فى جميع أفعاله.

وقوله «هُوَ الَّذِي بَعَثَ» يعنى الله الذى وصفه بالصفات المذكورة هو الذى أرسل «فِي الْأُمِّيِّينَ» قال قتادة و مجاهد: الأميون العرب. و قال قوم: هم أهل مكة، لأنها تسمى أم القرى، و الامى منسوب إلى انه ولد من أمه لا يحسن الكتابة. و وجه النعمة فى جعل النبوة فى أمى موافقة ما تقدمت البشارة به فى كتب الأنبياء السالفة، و لما فيه من انه أبعد من توهم الاستعانة على ما أتى به من الحكمة.

وقوله «رسولاً» مفعول «بعث» و «منهم» يعنى من سميتهم الأميين و من جملتهم «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ» أى يقرأ عليهم «آياته» أى حججه و بيناته من القرآن و غيرها «وَيُزَكِّيهِمْ» أى و يطهرهم من دنس الشرك بما يهديهم إلى الايمان فيجعلهم أذكاء. و إنما يجعلهم كذلك بأن يدعوهم إلى طاعة الله التى يقع فيها الاجابة لأنه لو دعاهم و لم يجيبوا لما قيل: إنه زكاهم، «وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ» قال قتادة: يعلمهم القرآن و السنة، و الحكمة تعم الكتاب و السنة، و كل ما أراده الله، فان الحكمة هى العلم الذى يعمل عليه فيما يخشى او يحب من أمر الدين و الدنيا. «وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ» يعنى من قبل أن يبعث فيهم و يتلو عليهم القرآن «لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» أى فى عدول عن الحق جائرين عن الصراط المستقيم مبين أى ظاهر.

وقوله «وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ» قال ابن زيد و مجاهد: هم كل من بعد الصحابة إلى يوم القيامة، فان الله بعث النبى منهم و شريعته تلزمهم، و إن لم يلحقوا بزمان الصحابة. «وآخرين» نصب على تقدير و يزكى آخرين منهم، لما يلحقوا بهم. و يجوز ان يكون جزءاً، و تقديره هو الذى بعث فى الأميين و فى آخرين، «وَهُوَ الْعَزِيزُ» الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله و ما يأمر به. التبيان فى

تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥

وقوله «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» (ذلك) إشارة إلى بعث الرسول بين الله تعالى ان إرساله الرسول (فضل) من (الله) و نعمة (يؤتيه) أى يعطيه (من يشاء) بحسب ما يعلمه من صلاحه مبعثه، و تحمل أعباء الرسالة (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) على عباده بما يفعل بهم من النفضل و الإحسان ساعة بعد ساعة.

وقوله «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا» معنا (مثل الذين حملوا التوراة) يعنى العمل بها و بما فيها، فحفظوها و دونوها فى كتبهم ثم لم يعملوا بما فيها (كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا) قال ابن عباس: الاسفار الكتب واحدا سفر، لأنها تكشف عن المعنى بإظهار حاله، يقال: سفر الرجل عن عمامته إذا كشف، و سفرت المرأة عن وجهها، و هى سافرة، و إنما مثلهم بالحمار لأن الحمار الذى يحمل كتب الحكمة على ظهره لا يدرى بما فيها، و لا يحس بها كمثل من يحفظ الكتاب و لا يعمل به، و على هذا من تلا القرآن و لم يفهم معناه و أعرض عن ذلك اعراض من لا يحتاج اليه كان هذا المثل لاحقاً به. و إن من حفظه و هو طالب لمعناه و قد تقدم حفظه فليس من أهل هذا المثل.

وقوله «بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ» معناه بئس القوم قوم هذا مثلهم، و هم الذين كذبوا بحجج الله و بيناته. ثم قال (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) يعنى الذين يظلمون نفوسهم بارتكاب المعاصى لا يحكم بهدايتهم و لا يرشدهم إلى طريق الجنة.

قوله تعالى: [سورة الجمعة (٦٢): الآيات ٦ الى ١١] ص: ٥

قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦) وَ لَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَيَّدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٧) قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيَسْئَلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَ ذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩) فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠)

وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَ تَرَكُوا قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوَ وَ مِنَ التَّجَارَةِ وَ اللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦

ست آيات.

هذا أمر من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله أن يخاطب اليهود، فيقول لهم (إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ) فالزعم قول عن ظن أو علم، ولهذا صارت من أخوات (ظن) في الظن والعلم وعملت ذلك العمل من الاعراب قال الشاعر:

فان ترعمني كنت أجهل فيكم فأنى شريت الحلم بعدك بالجهل «١»

و الأولياء جمع ولى، وهو الحقيق بالنصرة التي يوليها عند الحاجة، فالله ولى المؤمنين، لأنه يوليهم النصره عند حاجتهم. و المؤمن ولى الله لهذه العلة. و يجوز أن يكون لأنه يولى المطيع له بنصرته عند حاجته، فقال الله لهؤلاء اليهود: إن كنتم تظنون على زعمكم أنكم أنصار الله و أن الله ينصركم (فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)

(١) مر في ١٦٨ / ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧

في ادعائكم أنكم أولياؤه دون الناس، فالتمنى هو قول القائل - لما كان - ليته لم يكن، و لما لم يكن: ليته كان. و هو من صفات الكلام. و قال بعضهم: هو معنى في النفس.

ثم اخبر تعالى عن حالهم و كذبهم و اضطرابهم في دعواهم، و انهم غير واثقين بما يدعونه فقال (وَلَا يَتَمَنَّوْنَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) و معناه لا يتمنون الموت أبداً فيما بعد (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) مما لا يرجعون فيه إلى ثقة من التكذيب بالنبي صلى الله عليه وآله و التحريف لصفته في التوراة (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) أى عالم بأحوالهم و أفعالهم، لا يخفى عليه شىء منها.

و فى الآية دليل على النبوة لأنه اخبر بأنهم لا يتمنون الموت ابداءً، و ما تمنوه فكان ذلك اخباراً بالصدق قبل كون الشىء، و ذلك لا يعلمه إلا الله تعالى.

و فيها بطلان ما ادعوه من انهم أولياء الله.

ثم قال للنبي صلى الله عليه وآله (قُلْ) لهم (إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ) أى تهربون منه (فَبِأَنَّهُ مُلَاقِيكُمْ) و إنما قال (فانه) بالفاء، و سواء فروا منه او لم يفروا منه فانه ملاقيهم، مبالغة فى الدلالة على أنه لا ينفع الفرار منه لأنه إذا كان الفرار منه بمنزلة السبب فى ملاقاته فلا معنى للتعرض له لأنه لا يبعد منه قال زهير:

و من هاب اسباب المنايا ينلنه و لو رام أن يرقى السماء بسلم «١»

و هن ينلنه هابها او لم يهبها، و لكنه إذا كانت هيبته بمنزلة السبب للمنية كان لا معنى للهيبه. و قال قوم: تقديره قل إن الموت هو الذى تفرون منه فجعلوا (الذى) فى موضع الخبر لا صلة. و يكون (فانه) مستأنف.

و قوله (ثُمَّ تُرْجَوْنَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ) معناه ثم ترجعون الى الله تعالى

(١) مر في ٥٢٦ / ٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨

يوم القيامة الذى يعلم سرهم و علانيتكم و ظاهرهم و باطنكم، لا يخفى عليه شىء من أحوالكم (فَيُبْئِكُمْ) أى يخبركم «بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا و يجازيكم بحسبها على الطاعة بالثواب و على المعاصى بالعقاب، ثم خاطب المؤمنين فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ) معناه إذا سمعتم أذان يوم الجمعة فامضوا إلى الصلاة. قال قتادة: معناه امضوا إلى الصلاة مسرعين غير متناقلين و به قال ابن زيد و الضحاك. و قال الزجاج: المعنى فامضوا إلى السعى الذى هو الاسراع قال و قرأ ابن مسعود (فامضوا) إلى ذكر الله ثم قال: لو علمت الاسراع لأسرعت حتى يقع ردائي عن كنفى. قال: و كذلك كان يقرأ (وَأَنْ لَيْسَ

لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَ أَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَى) «١» يريد مضي فيه دون الاسراع. و مثله قوله (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى) «٢» و فرض الجمعة لازم على جميع المكلفين إلا صاحب العذر: من سفر او مرض او عمى او عرج او آفة و غير ذلك. و عند اجتماع شروط و هي: كون سلطان عادل او من نصبه السلطان للصلاة، و تكامل العدد- عندنا- سبعة، و عند قوم أربعين. و عند آخرين أربعة، و ثلاثة. و قد بينا الخلاف في ذلك في (خلاف الفقهاء).

و ظاهر الآية متوجه إلى المؤمنين و إنما يدخل فيه الفاسق على التغليب، كما يغلب المذكر على المؤنث، هذا على قول من يقول إن الفاسق ليس بمؤمن. فأما من قال: إنه مؤمن مع كونه فاسقاً، فالآية متوجهة اليهم كلهم. و قال مجاهد و سعيد ابن المسيب: المراد بالذكر موعظة الامام في خطبته. و قال غيرهما: يعنى الصلاة التي فيها ذكر الله. و قوله (وَذَرُوا الْبَيْعَ) معناه إذا دخل وقت الصلاة اتركوا البيع و الشراء

(١) سورة ٥٣ النجم آية ٣٩

(٢) سورة ٩٢ الليل آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩

قال الضحاك: إذا زالت الشمس حرم البيع و الشراء. و قال الحسن: كل بيع تفوت فيه الصلاة يوم الجمعة فانه بيع حرام، لا يجوز، و هو الذى يقتضيه ظاهر مذهبنا، لان النهى يدل على فساد المنهى عنه. ثم قال (ذَلِكَكُمْ) يعنى ما ذكره من السعى الى الصلاة (خَيْرٌ لَكُمْ) فى دينكم و انفع لكم عاقبه (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) صحه ما قلناه أى اعلموه.

و قوله تعالى (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ) أى إذا صليتكم الجمعة فانتشروا فى الأرض طلباً لرزق الله. و صورته صورة الأمر و هو إباحة و إذن و رخصة- فى قول الحسن و الضحاك و ابن زيد و غيره- (وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) أى اطلبوا من فضل الله بعمل الطاعة و الدعاء به (وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) يا محمد على إحسانه و بالشكر على نعمه و التعظيم لصفاته (لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ) و معناه لتفلحوا و تفوزوا بثواب النعيم.

ثم اخبر تعالى عن حال جماعة كانوا مع النبى صلى الله عليه و آله و هو يخطب و هم معه يصلى بهم، فقال (وَ إِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا) قال جابر بن عبد الله و الحسن: قدم غير لدحية الكلبي فيها طعام المدينة بعد ما أصابتهم مجاعة، فاستقبلوه باللهو و المزامير و الطبول- فى قول جابر بن عبد الله و مجاهد- و كانوا مع النبى صلى الله عليه و آله فى الصلاة فلما سمعوا صوت الطبول و المزامير (انْفَضُّوا) أى تفرقوا إلى العير يبصرونه و تركوا النبى صلى الله عليه و آله وحده قائماً، فقال الله لنبىه صلى الله عليه و آله (قُلْ) لهم يا محمد (مَا عِنْدَ اللَّهِ) من الثواب على سماع الخطبة و حضور الموعظة (خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجَارَةِ) و انفع و احمد عاقبه «وَاللَّهُ خَيْرٌ الرَّازِقِينَ» أى ليس يفوتهم بترك البيع شىء من رزق الله، و التقدير و إذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها و تركوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠

أى اليه، و إنما قيل (إِلَيْهَا) لأنها كانت أهم اليهم، ذكره الفراء. و قيل: تقديره و إذا رأوا لهواً أو تجارة انفضوا إليها، فرد الضمير الى اقرب المذكورين، لأنه كان أهم اليهم، و كذلك قرأ ابن مسعود فى مصحفه.

٦٣- سورة المنافقون ص: ١٠

إشارة

مدنية بلا خلاف و هو قول ابن عباس و عطا و الضحاك و هى احدى عشرة آية بلا خلاف.

[سورة المنافقون (٦٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (١) اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً
 فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٣) وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ
 تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهِمْ خَشَبٌ مُسْتَنْدَةٌ يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعِدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى
 يُؤْفَكُونَ (٤)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يُصَدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١

خمس آيات.

قرأ «خشب» خفيفة ابن كثير و ابو عمرو و الكسائي. وقرأ الباقون «خشب» مثقل. وقرأ نافع و روح و زيد «لوا رؤسهم» خفيفة. الباقون «لوا» مشددة.

يقول الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله «إِذَا جَاءَكَ» يا محمد «الْمُنَافِقُونَ» و هم الذين يظهرون الايمان و يبطنون الكفر «قَالُوا نَشْهَدُ
 إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» أى أخبروا بأنهم يعتقدون إنك رسول الله. فقال الله تعالى لنبية «وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ» على الحقيقة «وَاللَّهُ يَشْهَدُ
 إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» فى قولهم إنهم يعتقدون إنك لرسول الله، و كان إكذابهم فى اعتقادهم و أنهم يشهدون ذلك بقلوبهم و لم
 يكونوا فيما يرجع الى ألسنتهم، لأنهم شهدوا بها بألسنتهم و هم صادقون فى ذلك و فى ذلك دلالة على بطلان قول من يقول إن
 المعرفة ضرورية. و كسرت (إن) لأجل اللام التى هى لام الابتداء التى فى الخبر، لان لها صدر الكلام. و إنما زحقت عن موضعها إلى
 موضع الخبر لئلا تجمع بين حرفى تأكيد، و كانت أحق بالتأخير، لأنها غير عامة. و إنما كان لها صدر الكلام، لأنها نقلت الجملة إلى
 معنى التأكيد و كل حرف نقل الجملة عن معنى إلى معنى كان له صدر الكلام، لئلا تختلط الجمل.

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء المنافقين فقال «اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً» أى ستره يتسترون بها من الكفر لئلا يقتلوا و لا يسبوا و لا تؤخذ
 أموالهم. و الجنة السترة المتخذة لدفع الأذى كالسلاح المتخذ لدفع الجراح، فالجنة السترة، و الجنة البستان الذى يجنه الشجر. الجنة و
 الجنون الذى يغطى على العقل. و اصل ذلك كله الستر «فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى منعوا غيرهم عن اتباع سبيل الحق. و قال الضحاك:

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢

أيمانهم حلفهم إنهم لمنكم. و قرئ «إيمانهم» بكسر الهمزة بمعنى أنهم اتخذوا تصديقهم ظاهراً جنة، فقال تعالى «إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ» و معناه بسئ الذى يعملونه من اظهار الايمان مع إبطان الكفر و الصد عن السبيل. و قال زيد بن أرقم: نزلت الآية فى عبد الله
 بن أبى بن سلول، لما قال: لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا و قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأغر منها الأذل، فلما
 وقف على ذلك جحده و حلف انه ما قاله حتى نزلت السورة. و قوله «ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا» بألسنتهم عند الإقرار ب (لا إله إلا الله محمد
 رسول الله) «ثُمَّ كَفَرُوا» بقلوبهم لما كذبوا بهذا و هو قول قتادة «فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» أى ختم عليها بسمه تميز الملائكة بينهم و بين
 المؤمنين على الحقيقة «فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ» ذلك بجحدهم توحيد الله و نفاقهم و إنكارهم نبوة رسوله الذى دعاهم الى الحق.

ثم قال: «وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ» بحسن منظرهم و جميل زيهم «وَإِنْ يَقُولُوا» يعنى هؤلاء المنافقون «تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ» أى تصغى
 اليهم و تسمع ما يقولون بحسن بيانهم و بلاغة لسانهم، فقال تعالى «كَانَتْهُمْ خَشَبٌ مُسْتَنْدَةٌ» فشبهم الله بالخشب المسندة، قيل: إنهم
 شبهو بخشب نخرة متأكلة لا خير فيها إلا أنها مسندة يحسب من يراها أنها صحيحة سليمة. و خشب جمع خشبة مثل بدن و بدنه فيمن
 سكن. و من ضم قال: مثل ثمره و ثمر. ثم وصفهم بالخور و الهلع فقال «يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ» أى يظنون أنها مهلكتهم، و أنهم
 المقصودون بها جبناً و خوراً.

ثم قال لنبية صلى الله عليه وآله «هُمُ الْعِدُوُّ» لك وللمؤمنين «فَاخَذَرَهُمْ» و توقهم «فَاتَلَّهُمُ اللَّهُ» وقيل: معناه أخزاهم الله. وقيل: معناه أحلهم الله محل من يقاتله عدو قاهر له، وهذا أشد ما يكون من الذم والبلاء الذي ينزل بهم وأبلغ ما يكون في البيان عن مكروههم «أَنِّي يُؤْفِكُونَ» أى كيف يصرفون عن الحق. وإنما قال «فَاخَذَرَهُمْ» التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣

لأنهم كانوا ينقلون الاسرار إلى الكفار و يحيون من قدروا عليه من أهل الكفر.

ثم اخبر تعالى فقال «وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ» يعنى لهؤلاء المنافقين «تَعَالَوْا» أى هلموا «يَسْتَعْفِفُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْأَوْ رُؤْسَهُمْ» ومعناه أكثروا تحريكها بالهز لها استهزاء بدعائهم الى ذلك.

فمن شدد أراد تكثير الفعل. و ممن خفف فلانه يدل على القليل والكثير.

ثم قال: و رأيتهم يا محمد «يَصُدُّونَ» عن سبيل الحق (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) أى يطلبون الكبر و يتجبرون عن إتباع الحق.

قوله تعالى: [سورة المنافقون (٦٣): الآيات ٦ الى ١١] ص: ١٣

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٦) هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَ لِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ (٧) يَقُولُونَ لِنَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَ لَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ مَنْ يَعْزِلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٩) وَ أَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠)

وَ لَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤

ست آيات.

قرأ ابو عمرو وحده (و أكون) بالواو، الباقون (و أكن) و فى المصاحف بلا واو فقيل لابی عمرو: لم سقطت من المصاحف؟. فقال كما كتبوا: (كلهن) و قرأ يحيى عن أبى بكر (يعملون) بالياء، الباقون بالتاء. و من قرأ بالياء فعلى الخير، و من قرأ بالتاء فعلى الخطاب.

لما اخبر الله تعالى عن حال المنافقين، و انه «إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ» حركوا رؤسهم استهزاء بهذا القول، فقال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وآله (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفريهم) أى يتساوى الاستغفار لهم و عدم الاستغفار (لن يغفر الله لهم) لأنهم يطنون الكفر و إن أظهروا الايمان، و بين انه تعالى (لا يهدي القوم الفاسقين) الى طريق الجنة، فلماذا يجب ان يأسوا من المغفرة بالاستغفار.

و قال الحسن: اخبر الله تعالى أنهم يموتون على النفاق، فلم يستغفر لهم بعد.

وقيل: المعنى لا يحكم الله بهدايتهم، و قد كان النبى صلى الله عليه وآله يستغفر لهم على ظاهر الحال بشرط حصول التوبة و أن يكون باطن المستغفر له مثل ظاهره، فبين بها أن ذلك لا ينفع مع ابطانهم الكفر و النفاق.

ثم حكى تعالى عنهم فقال (هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ) يعنى بعضهم لبعض لا تتفقوا على من عند رسول الله صلى الله عليه وآله من المؤمنين المحتاجين (حَتَّى يَنْفَضُوا) عنه و معناه حتى يتفرقوا عنه لفقرهم و حاجتهم. و الانفضاض التفرق، و فض الكتاب إذا فرقه و نشره، و

سميت الفضة فضة لتفرقها فى أثمان الأشياء المشترأه. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥

فقال الله تعالى (وَ لِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) بمعنى له مقدراته فى السموات و الأرض، لان فيها كل ما يشاء إخراجها، و له خزائن السموات و الأرض يخرج منهما ما يشاء. و هى داخله فى مقدراته، و الخزائن- بكسر الخاء- موضع يخبأ فيه الامتعة، و إذا كان لله خزائن السموات و الأرض، فلا يضررك يا محمد ترك إنفاقهم بل لا يضررون إلا أنفسهم دون اولياء الله و المؤمنين الذين يسبب

اللَّهِ قوتهم و لو شاء الله تعالى لأغنى المؤمنين، و لكن فعل ما هو أصلح لهم و تعبدهم بالصبر على ذلك لينالوا منزلة الثواب (و لكنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ) ذلك على الحقيقة لجهلهم بعقاب الله تعالى.

ثم اخبر عنهم فقال (يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ) يعنون نفوسهم (مِنْهَا الْأَذَلَّ) يعنون رسول الله و المؤمنين. و قيل: إن القائل لذلك في غزوة المريسيع، كان عبد الله بن أبي بن سلول، فقال الله تعالى (وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ) دون المنافقين و الكفار (و لكنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك فيظنون ان العزة لهم، و ذلك بجهلهم بصفات الله و ما يستحقه أولياؤه و ما يعمل بهم. و الأعز الأقدر على منع غيره و أصل الصفة المنع فلذلك لم يكن أحد أعز من الله و لا أذل من المنافق.

ثم خاطب المؤمنين فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ) أى لا تشغلکم أموالکم (و لا أولادكم عن ذكر الله) قال قوم الذكر المأمور به هو ذكر الله بالحمد و الشكر و التعظيم بصفاته العليا و أسمائه الحسنى، و يقال: ألهيته عن الأمر إذا صرفته عنه بما يمنعه قال امرؤ القيس:

فمئلك حبلى قد طرقت و مرضع فألهيته عن ذى تمانم محول «١»

(١) ديوانه (السندوبى) ١٤٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦

و قال قوم: ذكر الله جميع فرائضه ثم قال (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أى من شغله ماله او ولده عن ذكر الله (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) الذين خسروا ثواب الله و حصل لهم عقابه. ثم أمرهم بأن ينفقوا مما رزقهم الله فيما تجب عليهم النفقة فيه من الزكاة و الجهاد و الحج و الكفارات و غير ذلك من الواجبات. و فى ذلك دليل على ان الحرام ليس برزق من الله، لان الله لا يأمر بالمعصية بالإنفاق، و لأنه ينهى عن التصرف فيه بلا خلاف (مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ) أى هلا. و قيل: معناه إنه يتمنى أن يرد الى دار الدنيا، و انما جاز التمنى ب (لو لا-)، لأن أصلها التقدير، و التمنى تقدير الخير للاستمتاع (فاصدق) و معناه فأصدق، و أنفق فى سبيل الله (وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ) أى من الذين يعملون الأفعال الحسنة. و فى ذلك دليل على ان المقدره قبل الفعل، لأنهم تمنوا ان يؤخروا ليعملوا ما كانوا قادرين عليه متمكنين منه. و دليل على ان الله تعالى لا يخلق الكفر و النفاق فيهم، لأنه لو فعل ذلك كان لا معنى لتمنى التأخير و الرد بل الواجب أن يطلبوا منه تعالى ان يكف عنهم الكفر و يخلق فيهم الايمان و قدرته بدل الكفر و قدرته.

و قوله (فاصدق) انتصب بأنه جواب التمنى بالفاء، و كل جواب بالفاء نصب، إلا جواب الجزاء، فانه رفع على الاستئناف، لان الفاء فى الجزاء و صلة الى الجواب بالجملة من الابتداء و الخبر. و انما نصب الجواب بالفاء للايذان بأن الثانى يجب بالأول بدلالة الفاء فى الجواب، و ليس يحتاج الى ذلك فى الجزاء من قبل ان حرف الجزاء يكفى فى الدلالة. و من قرأ (و أكن) فجزم عطف على موضع الفاء، لأنها فى موضع جزم. و من قرأ (و أكون) عطف على لفظ (فاصدق).

ثم قال (وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا) يعنى الأجل المطلق الذى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧

حكم بأن الحى يموت عنده. و الأجل المقيده هو الوقت المحكوم بأن العبد يموت عنده ان لم يقتطع عنه او لم يزد عليه او لم ينقص منه على ما يعلمه الله من المصلحة. ثم قال (وَاللَّهُ خَبِيرٌ) أى عالم (بِمَا تَعْمَلُونَ) فمن قرأ بالياء أراد عالم بعملهم على لفظ الغيبة. و من قرأ بالتاء أراد بعملكم على الخطاب أى قل لهم.

٦٤-سورة التغابن ص: ١٧

مدينة بلا خلاف- في قول ابن عباس و عطاء و الضحاك- و هي ثمان عشرة آية بلا خلاف

[سورة التغابن (٦٤): الآيات ١ الى ٥] ص: ١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢) خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣) يَغْلُمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرَوْنَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤)
أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥)
خمس آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨

قد فسرنا معنى قوله «يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» و أن المراد بها ما في خلق السموات و الأرض، و ما فيهما من الأدلة الدالة على توحيده و صفاته التي باين بها خلقه، و أنه لا يشبه شيئاً و لا يشبهه شيء و أنه منزه عن القبائح و صفات النقص، فعبر عن ذلك بالتسبيح من حيث كان معنى التسبيح التنزيه لله عما لا يليق به.

و قوله «لَهُ الْمُلْكُ» معناه انه المالك لجميع ذلك و المتصرف فيه بما شاء، و لا أحد يمنعه منه، و له الحمد على جميع ذلك، لأن خلق ذلك أجمع للإحسان إلى خلقه به و النفع لهم فاستحق بذلك الحمد و الشكر «وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» يعنى مما يصح أن يكون مقدوراً له، فلا يدخل في ذلك مقدور العباد، لأنه يستحيل أن يكون مقدوراً لله.

و قوله «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» معناه هو الذى اخترعكم و أنشأكم بأن أخرجكم من العدم إلى الوجود «فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» معناه فمنكم من يختار الكفر بسوء اختياره و منكم مؤمن بحسن اختياره للإيمان. و قال الحسن: فيه محذوف و تقديره فمنكم كافر و منكم مؤمن و منكم فاسق. و قال غيره: ليس فيه حذف، لأن الغرض ذكر الطرفين لا- المنزلة بين المنزلتين كما أن قوله «خلقكم» خطاب يتوجه إلى جميع الخلق. و إن كان منهم الأطفال و المجانين الذين لا حكم لهم بالإيمان و لا بالكفر.

و قال الزجاج: معناه «فَمِنْكُمْ كَافِرٌ» بالله بأن الله خلقه «وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» بذلك.

و قوله «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» معناه- هاهنا- أنه خلق الكافر، و هو عالم بما يكون منه من الكفر، و كذلك خلق المؤمن و علم بما يكون منه من الإيمان، و كل ذلك على وجه الإحسان فى الفعل الذى يستحق به الحمد و الشكر. ثم قال «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» بمعنى اخترعهما و أنشأهما «بِالْحَقِّ» أى للحق و هو انه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩

خلق العقلاء تعريضاً لهم للثواب العظيم، و ما عداهم خلق تبعاً لهم لما فيه من اللطف. و هذا الغرض لا يتأتى إلا على مذهب العدل، و أما على مذهب الجبر فلا.

«وَصَوَّرَكُمْ» متوجه الى البشر كلهم «فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» معناه من الحسن الذى يقتضيه العقل لا فى قبول الطبع له عند رؤيته، لان فيهم من ليس بهذه الصفة. و قال قوم: لا بل هو من تقبل الطبع لأنه إذا قيل: حسن الصورة لا يفهم منه إلا تقبل الطبع، و سبيله كسيل قوله «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» (١) و إن كان فيهم المشوه الخلق لأن هذا عارض لا يعتد به فى هذا الوصف، و الله تعالى خلق الإنسان على أحسن صورة الحيوان كله. و الصورة عبارة عن بنية مخصوصة كصورة الإنسان و الفرس و الطير و ما أشبه ذلك.

ثم قال «وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ» يعنى اليه المرجع يوم القيامة و اليه المال. ثم قال «يَعْلَمُ» يعنى الله تعالى بعلم «ما فى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» من الموجودات «وَيَعْلَمُ مَا تُسْرَوْنَ وَمَا تُعْلِنُونَ» أى ما تظهرونه و ما تخفونه. و قيل: ما يسره بعضكم إلى بعض و ما تخفوه فى صدوركم عن غيركم. و الفرق بين الاسرار و الإخفاء أن الإخفاء أعم لأنه قد يخفى شخصه و قد يخفى المعنى فى نفسه و الاسرار و المعنى دون الشخص «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» معناه و هو عالم باسرار الصدور و بواطنها.

ثم خاطب نبيه صلى الله عليه وآله والمؤمنين فقال «أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ» يعنى من قبل هؤلاء الكفار «فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ» أى بما سلطه الله عليهم بأن أهلكهم الله عاجلا واستأصلهم «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم يوم القيامة.

قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ١٩

ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشِّرُ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٦) زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧) فَأَمَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٨) يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٠)

(١) سورة ٩٥ التين آية ٤ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠

خمس آيات.

قرأ رويس عن يعقوب «نجمعكم» بالنون على الاخبار من الله عن نفسه.

الباقون بالياء على تقدير يوم يجمعكم الله.

(أَبَشِّرْ) لفظه لفظ الواحد والمراد به الجمع بدلالة قوله (يَهْدُونَنَا) لأنه على طريق الجنس الذى لا يجمع ولا يشى.

لما قرر الله تعالى خلقه بأنهم جاءهم اخبار من مضى من الكفار وأن الله تعالى أهلكهم بكفرهم، بين لم أهلكهم فقال (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ) أى تجيئهم رسلهم من الله بالحجج الواضحات (فَقَالُوا) لهم (أَبَشِّرُ يَهْدُونَنَا) وقد بينا أن لفظ (بشر) واحد والمراد به الجمع، ومعناه أخلق مثلنا يهدوننا إلى الحق؟! متعجبين من ذلك مستهزئين به (فَكَفَرُوا) بالله ووجدوا رسله (وَتَوَلَّوْا) أى عرضوا عن القبول منهم (وَاسْتَغْنَى اللَّهُ) ومعناه أن الله لم يدعهم الى عبادته لحاجته اليهم، لأن الله تعالى غنى عنهم وعن غيرهم، و إنما دعاهم لما يعود عليهم بالنفع حسب التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١

ما تقتضيه حكمته فى تدبيرهم (وَاللَّهُ غَنِيٌّ) عن جميع خلقه (حَمِيدٌ) على جميع أفعاله لأنها كلها إحسان. وقيل (حميد) يدل على أنه يجب على عباده أن يحمدوه.

ثم حكى ما يقول الكفار فقال (زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالله ووجدوا رسله فقال المؤرج: (زعم) معناه كذب فى لغة حمير. وقال شريح (زعم) كنية الكذب والحدة كنية الجهل (أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا) أى لا يحشرهم الله فى المستقبل للحساب والجزاء ف (قل) لهم يا محمد صلى الله عليه وآله (بلى) (رَبِّي) أى وحق ربي، على وجه القسم (لَتُبْعَثُنَّ) أى لتحشرن (ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ) أى لتخبرن (بِمَا عَمِلْتُمْ) من طاعه و معصية (وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) سهل لا يتعذر عليه ذلك، وإن كثروا وعظموا فهو كالقليل الذى لا يشق على من يأخذه لخفته أمره، و مثله قوله (مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنْفُسٍ وَاحِدَةً) «١» وأصله من تيسير الشىء بمروره على سهوله.

ثم قال (فَأَمَّا بِاللَّهِ) معاشر العقلاء «وَرَسُولِهِ» أى وآمنوا برسوله (وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا) يعنى القرآن، سماه نوراً لما فيه من الادله والحجج الموصلة الى الحق فشبّهه بالنور الذى يهتدى به على الطريق «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عالم بأعمالكم لا يخفى عليه خافية منها.

وقوله (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ) تقديره واذكروا يوم يجمعكم (لِيَوْمِ الْجَمْعِ) وهو يوم القيامة. وقوله (ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ) والتغابن هو التفاوت فى أخذ الشىء بدون القيمة، والذين أخذوا الدنيا بالآخرة بهذه الصفة فى أنهم أخذوا الشىء بدون القيمة، فقد غبنوا أنفسهم بأخذ النعيم المنقطع بالدائم وغبنهم الذين اشتروا الآخرة بترك الدنيا المنقطع اليها من هؤلاء الذين تغابنوا عليها، وقال مجاهد و قتادة: يوم

التغابن غبن أهل الجنة أهل النار.

ثم قال (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا) أى من يصدق بالله و يعترف

(١) سورة ٣١ لقمان آية ٢٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢

بوحدايته و إخلاص العبادة له و يقرّ نبوة نبيه و يضيف إلى ذلك أفعال الطاعات (يُكْفِرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) أى يكفر عنه سيئاته التى هى دونها، و يتفضل عليه بإسقاط عقاب ما دونها من المعاصى (وَيُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) يعنى بساتين تجرى من تحت أشجارها الأنهار (خَالِدِينَ فِيهَا) أى مؤبدين لا يفنى ما هم فيه من النعيم أبداً (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى النجاح الذى ليس وراءه شىء من عظمه.

ثم قال (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) بالله و جحدوا وحدايته و أنكروا نبوة نبيه و كذبوا بمعجزاته التى هى آيات الله (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا) وَبَسُّ الْمَصِيبِ أى بسّ المآل و المرجع. و قرأ (نكفر، و ندخله) بالنون أهل المدينة و أهل الشام على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه. الباقون بالياء على تقدير يكفر الله عنهم و يدخلهم.

قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ١١ الى ١٥] ص: ٢٢

ما أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٢) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَوْا وَتَضَمَّنُوا وَتَعَفَّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤) إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٥)

خمس آيات.

يقول الله تعالى مخاطباً لخلقه انه ليس يصيبكم مصيبة إلا بإذن الله. و المصيبة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣
المضرة التى تلحق صاحبها كالرمية التى تصيبه، و منه الصواب بأنه أصابه الحق كالرمية فى اصابة البغية. و قيل: إنما عمم قوله (ما أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) و فى المصائب ما هو ظلم، و الله لا يأذن فى الظلم، لأنه لا يحسن فى الحكمة، الا ترى انه ليس منها إلا ما أذن الله فى وقوعه او التمكن منه و ذلك أذن للملك الموكل به كأنه قيل له لا تمنع من وقوع هذه المصيبة. و قد يكون ذلك بفعل التمكن من الله كأنه يأذن له ان يكون. و قال البلخي: معناه إلا بتخليه الله بينكم و بين من يريد فعلها. و قال قوم: هو خاص فيما يفعله الله تعالى او يأمر به، و يجوز أيضاً ان يكون المراد بالأذن- هاهنا- العلم، فكأنه قال لا يصيبكم من مصيبة إلا و الله تعالى عالم بها. ثم قال (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ) أى من يصدق بالله و يعترف بوحدايته (يَهْدِ قَلْبَهُ) أى يحكم بهدايته. و يجوز ان يكون المراد يشرح صدره للايمان. و قيل: معناه يهدى قلبه بأن المصيبة بإذن الله- ذكره ابن عباس و علقمة- قال هو الرجل تصيبه المصيبة فيسلم و يرضى و يعلم أنها من عند الله، و قال الفراء: هو أن يقول: إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، و قال غيره: معناه إذا ابتلى صبر، و إذا أنعم عليه شكر، و إذا ظلم غفر.

و قرأ ابو بكر (يهد قلبه)- بفتح الدال- بمعنى يسكن قلبه (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) لا يخفى عليه شىء من ذلك. ثم أمرهم فقال (وَأَطِيعُوا اللَّهَ) فيما أمركم به (وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) فيما أمركم به و نهاكم عنه (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) أى فان أعرضتم عن القبول منه و توليتم عن الحق فليس على رسولنا قهركم الى الرد إلى الحق (فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) الظاهر، و حذف ايجازاً ثم قال (اللَّهُ) الذى يحق له العبادة (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) فالتوكل هو تفويض الامر الى الله بأنه يتولاه على الحق فيه و قد أمر الله بالتوكل

عليه فينبغي للمسلم أن يستشعر التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤

ذلك في سائر أحواله. وقال قوم: التوكل تفويض الأمر إلى مالكة لتدبره بالحق فيه. والوكيل المالك للتدبير فيمن فوض الأمر إليه فيه.

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ) قال ابن عباس: نزلت الآية في قوم اسلموا بمكة وأرادوا الهجرة فمنعهم من ذلك، وقال عطاء بن بشار: نزلت في قوم أرادوا البر فمنعهم هؤلاء. وقال مجاهد: هي في قوم إذا أرادوا طاعة الله منعهم أزواجهم وأولادهم فيبين الله تعالى أن في هؤلاء من هو عدو لكم في الدين فاحذروهم فيه. و (من) دخلت للتبعيض لأنه ليس حكم جميع الأزواج والأولاد هذا الحكم، والعداوة المباحدة من الخير بالبغضة و نقيضها الولاية و هي المقاربة من الخير بالمحبة. و الاذن الإطلاق في الفعل، تقول: يسمع بالاذن، فهذا أصله، ثم قد يتسع فيه بما يقارب هذا المعنى.

ثم قال (وَإِنْ تَعَفُّوا) يعني تركوا عقابهم (وَ تَصِفُّحُوا) و تعرضوا عما كان منهم (وَ تَعْفُوا) أى تستروا ذنوبهم إذا تابوا و اقلعوا عنها «فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ» أى ستار على خلقه «رَحِيمٌ» بهم. ثم قال «ثُمَّ أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ» أى محنة و ابتلاء. و قال قتادة:

يعنى بلاء. و الفتنة المحنة التى فيها مشقة تمنع النفس عما تدعو اليه الشهوة الله عنده أجر عظيم
أى ثواب جزيل على الصفح و العفو و غيرهما من الطاعات.

قوله تعالى: [سورة التغابن (٦٤): الآيات ١٦ الى ١٨] ص: ٢٤

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِنَفْسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٦) إِنَّ تَقْرِيضًا لِلَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يضاعفه لكم و يعفو لكم و الله شكور حليم (١٧) عالم الغيب و الشهادة العزيز الحكيم (١٨)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥

ثلاث آيات.

هذا أمر من الله تعالى للمكلفين يأمرهم بأن يتقوه بأن يتركوا معاصيه و يفعلوا طاعاته. فالإتقاء الامتناع من الردى باجتناح ما يدعو إليه الهوى، يقال: اتقاه بالترس إذا امتنع منه بأن جعله حاجزاً بينه و بينه. و قوله «مَا اسْتَطَعْتُمْ» معناه اتقوه بحسب طاقتكم، فان الله تعالى لا يكلف نفساً ما لا- تطيقه، و إنما يكلفها ما تسعه له، و لا ينافى هذا قوله «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» (١) لان كل واحد من الأمرين إنما هو إلزام ترك جميع معاصيه فمن ترك جميع المعاصى فقد اتقى عقاب الله، لان من لم يفعل قبيحاً و لا أخل بواجب فلا عقاب عليه إلا أن فى احد الكلامين تبيين أن التكليف لا يلزم العبد إلا فيما يطيق. و هذا يقتضى أن اتقاه فيما وقع من القبيح ليس بأن لا يكون وقع و إنما هو بالندم عليه مع العزم على ترك معاودته. و كل أمر يأمر الله به فلا بد من أن يكون مشروطاً بالاستطاعة، فان كانت الاستطاعة غير باقية على مذهب من يقول بذلك، فالأمر بما يفعل فى الثالث. و ما بعده مشروط بأن يفعل له استطاعة قبل الفعل بوقت و إلا لا يكون مأموراً بالفعل، و إن كانت ثابتة فالأمر على صفة الاستطاعة، لأنه لا يصح الشرط بالموجود، لان الشرط يحدث، فليس يخلو من ان يكون على شريطة وقوع القدرة او على صفة وجود القدرة و قال قتادة قوله تعالى «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» ناسخ لقوله «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» كأنه يذهب إلى أن فيه رخصة لحال التقي و ما جرى مجراها مما يعظم فيه المشقة

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٢

و إن كانت معه القدرة على الحقيقة. وقال غيره: ليس بناسخ، وإنما هو مبين لإمكان العمل بهما جميعاً. وهو الصحيح، لأن تقديره: اتقوا الله حق تقاته فيما استطعتم وقوله «وَاسْتَمِعُوا» أى اصغوا إلى ما يأمركم الله به «وَاطِيعُوا» فيما أمركم به «وَأَنْفِقُوا» فيما أمركم بالإنفاق فيه من الزكاة والإنفاق فى سبيل الله وغير ذلك «خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ» انتصب (خَيْرًا) بفعل محذوف يدل عليه (أَنْفِقُوا) وتقديره و أنفقوا الإنفاق خيراً لأنفسكم، ومثله انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ، وهو كقولهم: و ذاك أوسع لك لأنك إذا أمرته بشيء فهو مضمن بأن يأتى خيراً له.

وقوله «وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ» أى من منع وقى شح نفسه. والشح منع الواجب فى الشرع. وقيل: الشح منع النفع على مخالفة العقل لمشقة البذل، ومثله البخل يقال: شح يشح شحاً فهو شحيح وشحاح. وقال ابن مسعود: من الشح أن تعمد الى مال غيرك فتأكله. وقوله «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» معناه إن من وقى شح نفسه وفعل ما أوجبه الله عليه فهو من جملة المنجحين الفائزين بثواب الله. وقوله «إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» والقرض أخذ قطعة من المال بتملك الآخذ له على رد مثله وأصله القطع: من قرض الشيء يقرضه قرضاً إذا قطع منه قطعة. وذكر القرض فى صفة الله تطفأ فى الاستدعاء إلى الإنفاق فى سبيل الله، وهو كالقرض فى مثله مع أضعافه. ولا يجوز أن يملك الله - عز وجل - لأنه مالك للأشياء من غير تملك ولأن المالك لا يملك ما هو مالكة. وقوله «يُضَاعَفُ لَكُمْ» أى أى يضاعف ثوابه لكم بأمثاله. ومن قرأ «يضعفه» بالتشديد، فلان الله تعالى بذل بالواحد عشرة إلى سبعين وسبعائة «وَيَغْفِرُ لَكُمْ» أى ويستتر عليكم ذنوبكم ولا يفضحكم بها «وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ» أى يجازى على الشكر «حليم» لا يعاجل العباد بما يستحقونه من العقاب. وقوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧

«عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ» أى يعلم السر والعلاية وهو «الْعَزِيزُ» الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله و (الشكور) فى صفة الله مجاز ومعناه إنه يعامل المطيع فى حسن الجزاء معاملة الشاكر و (الحلم) ترك المعاملة بالعقوبة لداعى الحكمة. و (الغيب) كون الشيء بحيث لا يشاهده العبد. و (الغائب) نقيض الشاهد وهو «الحكيم» فى جميع أفعاله. و قرأ «يضعفه» بالتشديد ابن كثير و ابن عامر. الباقون «يضاعفه» و قد مضى تفسيره.

٦٥- سورة الطلاق ص: ٢٧

إشارة

مدنية فى قول ابن عباس و عطاء و الضحاك و غيرهم و هى اثنتا عشرة آية فى الكوفى و المدنيين و عشر فى البصرى.

[سورة الطلاق (٦٥): الآيات ١ الى ٥] ص: ٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (١) فَإِذَا بَلَغَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٢) وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ
لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (٣) وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنَ الْمُحِيصِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ
أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا (٤)
ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨

خمس آيات.

قرأ حفص عن عاصم و نافع «بالغ أمره» على الاضافة. الباقر «بالغ» منون «أمره» منصوب، و قد بينا نظائر ذلك فيما مضى. و قيل: إنه إذا نون معناه انه تعالى بالغ مراده، و إذا أضيف فمعناه أن أمره تعالى يبلغ، فيكون اضافة الى الفاعل.

يقول الله تعالى مخاطباً لنبية و المراد به أمته «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ» و معناه إذا أردتم طلاق النساء، كما قال «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ» (١) و روى عن ابن عباس انه قال: نزل القرآن بإياك أعنى و اسمعى يا جارة، فيكون الخطاب للنبي و المراد به الأمة من ذلك. و قال قوم: تقديره يا أيها النبي قل لأمتك إذا طلقتم

(١) سورة ٥ المائدة آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩

النساء، فعلى هذا القول: النبي يكون خارجاً من الحكم. و قال آخرون: هو على خطاب الرئيس الذى يدخل فيه الاتباع، فعلى هذا حكم النبي حكم أمته فى هذا الحكم و أجمعت الأمة على أن حكم النبي حكم الأمة فى الطلاق. و الطلاق فى الشرع عبارة عن تخلية المرأة بحل عقده من عقد النكاح بأن يقول: أنت طالق يخاطبها او يقول هذه طالق و يشير اليها أو فلانة طالق بنت فلان. و عندنا لا يقع الطلاق إلا بهذا اللفظ المخصوص، و لا يقع بشيء من الكنايات طلاق أراد بها الطلاق أو لم يرد.

و فيه خلاف ذكرناه فى الخلاف. و اما الفراق فقد يحصل بغير الطلاق، كالارتداد و اللعان و الخلع - عند كثير من أصحابنا - و إن لم يسم ذلك طلاقاً. و أما فسخ النكاح بالرد بالعيب. فقد يحصل بأشياء و لا يسمى طلاقاً. و من شرط وقوع الطلاق - عندنا - أن تكون المرأة طاهراً طهراً لم يقربها فيه بجماع بمحضر من شاهدين، و يقصد به إيقاع الطلاق، و يتلفظ بما قدمناه. فحينئذ يقع طلاقه تطليقة واحدة و هو أملك برجوعها ما لم تخرج من العدة. فان خرجت قبل ان يراجعها كان كواحد من الخطاب و متى تلفظ بثلاث تطليقات، فان كانت المرأة طاهراً مع باقى الشروط وقعت واحدة. و خالف جميع الفقهاء فى ذلك. و قالوا: يقع الثلاث. ثم اختلفوا فقال الشافعى، و من وافقه: و يكون ذلك مسنوناً. و قال اهل العراق: المسنون ان يطلقها طلقاً واحدة بلفظ واحد، و متى أوقع ثنتين او ثلاثاً وقع. و أما غير المدخول بها فعند جميعهم يقع الثلاث، و لا عدة عليها، و عندنا لا يقع إلا واحدة، و فى أصحابنا من يقول: من تلفظ بالثلاث لا يقع شيء، و الاعتماد على ما قلناه أولاً، و متى طلقها ثلاثاً أو واحدة، و هى حائض و كان قد دخل بها و لا يكون غائباً عنها شهراً فصاعداً لا يقع عندنا شيء أصلاً. و قال جميع الفقهاء: هو بدعة.

و تبين المرأة بذلك. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠

و قوله تعالى «فَطَلَّقُوهُنَّ لِئَ تَدْرِيْنَ» معناه أن يطلقها و هى طاهر من غير جماع و يستوفى باقى الشروط. و قال ابن عباس: هو أن يطلقها طاهراً من غير جماع.

و به قال مجاهد و الحسن و ابن سيرين و قتادة و الضحاك و السدى، فعلى هذا متى طلقها فى الحيض فلا يقع طلاقها، لأنه خلاف الأمور به، و هو منهى عنه، و النهى يدل على فساد المنهى عنه و عند الفقهاء إنه يقع الطلاق، و إن كان بدعة.

ثم قال «وَ أَحْضُوا الْعِدَّةَ» فالعدة قعود المرأة عن الزواج حتى تنقضى المدّة المرتبة فى الشريعة، و عدة المرأة على ضروب:

أحدها - عدة التى لم تبلغ المحيض، و مثلها لا تحيض، و هى التى لم تبلغ تسع سنين، فهذه لا عدة عليها - عند أكثر أصحابنا - و فيهم من قال عدتها بالشهور، و به قال باقى الفقهاء. و عدة التى لا تحيض و مثلها تحيض ثلاثة أشهر بلا خلاف.

و عدة التى تحيض ثلاثة أقراء و هى الاطهار - عندنا و عند كثير من الفقهاء - و عند قوم انها الحيض.

و عدة التى ارتفع حيضها و مثلها تحيض ثلاثة أشهر بلا خلاف. و قد حد ذلك أصحابنا بأن يكون سنّها أقل من خمسين سنه.

وعدة الآيسة من المحيض و مثلها لا تحيض، فلا عدة عليها- عند أكثر أصحابنا- و قال قوم: عدتها بالأشهر، و حد ذلك أصحابنا بأن يزيد سنها على خمسين سنة، و القرشية حدوها بستين سنة فصاعداً.

وعدة الحامل وضع ما فى بطنها إذا كانت عدة الطلاق، فان كانت عدة الوفاة فأبعد الأجلين من وضع الحمل او مضى أربعة أشهر و عشرة أيام. و هو مذهب على عليه السلام و ابن عباس. و قال الفقهاء عدة المتوفى عنها زوجها وضع ما فى بطنها و قوله «وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ» يعنى مدة زمان العدة. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١

ثم قال «وَأَتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ» بان لا ترتكبوا المعاصى «لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ» يعنى زمان العدة، لأنه لا يجوز إخراجها من بيتها- و عندنا و عند جميع الفقهاء- يجب عليه السكنى و النفقة و الكسوة إذا كانت المطلقة رجعية، فان كانت بائناً فلا نفقة لها و لا سكنى. و قال الشافعى: فلا نفقة لها و لا سكنى إذا كانت بائناً. و قال أهل العراق: لها السكنى و النفقة.

و قوله «إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ» من فتح الياء أراد فاحشة أظهرت.

و من خفض الياء أراد بفاحشة ظاهرة. و قال عطاء و الضحاك و قتادة: لا- يجوز ان تخرج من بيتها حتى تنقضى عدتها إلا- عند الفاحشة. و قال الحسن و عامر و الشعبى و مجاهد و ابن زيد: الفاحشة- هاهنا- الزنا تخرج لاقامة الحد.

قال ابن عباس: الفاحشة النداء على أهلها، و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله عليهما السلام

و قال قتادة:

الفاحشة هو النشوز. و قال ابن عمر: هو خروجها قبل انقضاء العدة- و فى رواية عن ابن عباس- ان كل معصية لله ظاهرة فهى فاحشة. و قوله «وَاتْلُوكَ حُدُودَ اللَّهِ» يعنى ما تقدم ذكره من كيفية الطلاق و العدة و ترك إخراجها عن بيتها إلا عند فاحشة حدود الله، فالحدود نهايات تمنع أن يدخل فى الشىء ما ليس منه او يخرج منه ما هو منه، فقد بين الله بالأمر و النهى الحدود فى الطاعات و المعصية بما ليس لأحد ان يدخل فى شىء من ذلك ما ليس منه او يخرج عنه ما هو منه.

و قوله تعالى «وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ» معناه من يجاوز حدود الله بأن يخرج عن طاعته الى معصيته، فقد تعدى حداً من حدود الله و كذلك من دخل فى معصية، فقد خرج عن الطاعة. و ليس كل من دخل فى طاعة فقد خرج اليها عن معصية، لأنها قد تكون نافلة. ثم بين تعالى فقال: و من يجاوز حدود الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢

«فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» بأن فعل ما يستحق معه العقاب و يحرم معه الثواب.

و قوله «لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا» قال قوم: معناه لا تدري لعل الله يغير رأى الزوج فى محبة الطلاق، فتكون مطلقة على ما أمر الله به و يملك الرجعة فيما بين الواحدة و الثانية و ما بين الثانية و الثالثة. و قال الضحاك و السدى و ابن زيد «لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا» يعنى الرجعة فى العدة. و قيل معناه «لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ» شهوة المراجعة.

و قوله «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» معناه فإذا قاربن أجلهن الذى هو الخروج عن عدتهن، لأنه لا يجوز ان يكون المراد فإذا انقضت أجلهن، لأنه عند انقضاء أجلهن لا يملك رجعتها. و قد ملكت نفسها و قد بان من بواحدة، ثم تتزوج من شاءت هو او غيره. و إنما المعنى إذا قاربن الخروج من عدتهن فأمسكوهن بأن تراجعوهن بمعروف بما يجب لها من النفقة و الكسوة و المسكن و حسن الصحبة «أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» بأن تتركوهن حتى يخرجن من العدة.

و قوله «وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ» فعند أصحابنا أن الاشهاد شرط فى وقوع الطلاق، لأن ظاهر الامر بذلك يقتضيه. و الامر عندنا على الوجوب.

و قال قوم: إن ذلك راجع الى الرجعة، و تقديره و اشهدوا على الإمساك إن أمسكنكم ذوى عدل منكم و هو الرجعة- فى قول ابن عباس. و قال الشافعى:

الاشهاد على الرجعة أولى. و يجوز عند أكثرهم بغير إشهاد، و إنما ذكر الله الاشهاد كما ذكر فى قوله «وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ» «١» و هو

على الندب، وهذا ترك الظاهر ومتى حملنا الاشهاد على الفراق، وهو الطلاق حملناه على ظاهره من الوجوب وجعلناه

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٨٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣

شرطاً في وقوع الطلاق. ثم قال «وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ» إذا طولتكم بإقامتها «ذلكم» معاشر المكلفين «يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ» فالوعظ معنى يدعو الى الحق بالترغيب والترهيب. وإنما أضاف الوعظ إلى من يؤمن بالله واليوم الآخر دون غيره، لأنه الذي
ينتفع به دون الكافر الجاحد لذلك، فالطاعة الواجبة فيها وعظ بالترغيب فيها باستحقاق الثواب وفي تركها بالعقاب. والمندوبة فيها
وعظ باستحقاق المدح والثواب على فعلها والمعاصي فيها وعظ بالزجر عنها والتخويف من فعلها باستحقاق العقاب والدم على فعلها
والتغيب في تركها بما يستحق على الإخلال به من الثواب.

ثم قال «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» يعنى باجتناب معاصيه (يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا) من عقابه (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) أى من حيث لا يتوقعه ولا
يظنه (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أى من أسند أمره الى الله وثق بحكمه وسكن إلى رحمته (فَهُوَ حَسْبُهُ) أى كافيه جميع ذلك (إِنَّ اللَّهَ
بَالِغُ أَمْرِهِ) أى يبلغ ما يريد ويشاء من أمره وتديره (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) أى قدر الله لكل شىء مقداراً واجلاً، لا زيادة فيه و
لا نقصان.

ثم بين كيفية العدد باختلاف احوال النساء، فقال (وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ) يعنى ان
اليائسة من المحيض إذا كانت ترتاب بنفسها ولا تدرى أرتفع حيضها لكبر او عارض (فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ) وهى التى قلنا او لا أن
مثلا تحيض، لأنها لو كانت فى سن من لا تحيض لم يكن لريبتها معنى. وقال الزهرى وعكرمة و قتادة (إِنْ ارْتَبْتُمْ) فلم تدرؤا: للكبر
او لدم الاستحاضة، فالعدة ثلاثة أشهر. وقال قوم: ان ارتبتم فلم تدرؤا الحكم فى ذلك فعدتهن ثلاثة أشهر. التبيان فى تفسير القرآن،
ج ١٠، ص: ٣٤

وقوله (وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ) تقديره واللائى لم يحضن إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر، وحذف لدلالة الكلام الأول عليه والكلام فيها
كالكلام فى اليائسة.

وقال قتادة: اللائى يشن الكبار، واللائى لم يحضن الصغار.
ثم قال (وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) بين ان عدة الحامل من الطلاق وضع الحمل الذى معها، فان وضعت عقب
الطلاق فقد ملكت نفسها، ويجوز لها أن تعقد لغيره على نفسها، غير أنه لا يجوز له وطؤها. لان نفاسها كالحيض سواء، وإذا طهرت
من نفاسها حل له ذلك، فان كانت حاملا باثنين وضعت واحداً لم تحل للأزواج حتى تضع جميع الحمل، لقوله تعالى (أَنْ يَضَعْنَ
حَمْلَهُنَّ) فاما انقطاع الرجعة، فقد روى أصحابنا أنها إذا وضعت واحداً انقطعت عصمتها من الاول، ولا يجوز لها العقد بغيره حتى
تضع الآخر. فاما إذا توفى عنها زوجها، فعدتها- عندنا- أبعد الأجلين إن وضعت قبل الأربعة أشهر وعشر استوفت اربعة أشهر وعشرة
أيام، وإن مضى بها اربعة أشهر وعشر ولم تضع انتظرت وضع الحمل. وقال ابن عباس: الآية فى المطلقة خاصة، كما قلناه. وقال ابن
مسعود وأبى بن كعب و قتادة والسدى و اكثر الفقهاء:

إن حكم المطلقة والمتوفى عنها زوجها واحد فى أنها متى وضعت حلت للأزواج. والذى اخترناه هو مذهب على عليه السلام.

ثم قال (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) باجتناب معاصيه (يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا) يعنى سهوله فى أموره ولا يعسر عليه أمره.

وقوله (ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ) يعنى حكم الطلاق والرجعة والعدة فيما أنزله الله وحكم به وأمركم بالعمل به.

ثم قال (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) باجتناب معاصيه وفعل طاعاته (يُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) التى هى دونها ويفضل عليه بإسقاط عقابها (وَيُعْظِمْ لَهُ
أَجْرًا) على ذلك يعنى ثوابه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥

و نعيمه في الجنة،

قوله تعالى: [سورة الطلاق (٦٥): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٣٥

أَسِيكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَيَكُنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَآمَرُوا بِبَيْنِكُمْ بِمَعْرِوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسْتَزِجْ لَكُمْ أُخْرَى (٦) لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (٧) وَكَأَيُّنَ مِنْ قَوْمٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا (٨) فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا (٩) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا (١٠)

خمس آيات في الكوفي والبصري والمدني الأخير، وست آيات في المدني الاول، عدوا (يا أُولِي الْأَلْبَابِ) رأس آية.
قرأ (من وجدكم) بكسر الواو، روح. الباقون بضمها، و هما لغتان.

و حكي الفراء - فتح الواو - لغه و لم يحك الكسر. و حكي الزجاج: الكسرة و لم يحك بالفتحة. و قرأ ابن كثير (و كايين) خفيفة على وزن (كاهن) الباقون التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦

(كأين) مشددة الياء، و الأصل (أى) إلا انه حذف للتضعيف، كما يحذف من رب. و قدمت الياء و أخرت الهمزة نحو شاك و شائك. ثم قلبت الياء ألفاً، لأنها في موضع حركة و قبلها فتحة نحو: رمى، و إنما احتمل هذا التغيير للعدول به عن معنى الاستفهام إلى معنى (كم) في التكتير على وجه الإبهام. و قال قوم: في (كأين) لغتان (كأين) مشددة الياء و (كايين) على وزن (قائل) و قد قرأ بهما. و حكي ان أهل الحجاز يقولون: بكايين تبع هذا الثوب. أى بكم تبعه.

يقول: الله تعالى مخاطباً لمن طلق زوجته يأمره أن يسكنها حيث يسكنه، و قد بينا أن السكنى و النفقة يجب للرجعية بلا خلاف. فاما البائنة فلا سكنى لها و لا نفقة - عندنا - و هذا مذهب الحسن. و

قد روت فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال: لا نفقة للمبتوتة.

و قال الشافعي و مالك لها السكنى و النفقة و هو قول معاوية و ابن مسعود و عمر بن الخطاب.

و قوله (من وجدكم) قال السدي معناه من ملككم. و قال ابن زيد: هو إذا قال صاحب المسكن لا أترك هذه في بيتي فليس من وجده. و يجوز له حينئذ أن ينقلها إلى غيره، و الوجد ملك ما يجده المالك، و ذلك أنه قد يملك المالك ما يغيب عنه. و قد يملك ما هو حاضر له، فذلك وجده، يقال: وجدت في المال وجداً و وجدة، و وجدت الضالة وجداناً، و وجدت الرجل صالحاً وجوداً.

و قوله (وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ) معناه لا تدخلوا الضرر عليهن بالتقصير في النفقة و السكنى و الكسوة و حسن العشرة لتضيقوا عليهن في السكنى و النفقة، و أمر بالسعة. و المضارة المعاملة بما يطلب به إيقاع الضرر بصاحبه. و قد تكون المضارة من واحد كما يقال: طارقت النعل، و عافاه الله، و يمكن أن يكون من كل واحد منهما لصاحبه. و

التضييق تقليل التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧

ما يحتاج إلى التصرف فيه عن مقدار الكفاية. و قد يكون التضييق في الرزق و في المكان و في الأمر. و «إِنْ كُنَّ» يعني النساء المطلقات (أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) أمر من الله تعالى بالإنفاق على الحامل المطلقة سواء كانت رجعية او مبتوتة، و لا - خلاف في ذلك، و إنما يجب ان ينفق عليها بسبب ما في بطنها، و إنما تسقط نفقتها بالوضع. و الحمل - بفتح الحاء - يكون على الظهر و في البطن، و يقال للعدل - الحمل - بكسر الحاء.

و قوله (فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ) أمر من الله تعالى بأن الأم المطلقة متى ولدت و رغبت في رضاع ولدها، كان على الأب أجره الرضاع أجره المثل، فان رضيت الاجنبية بشيء معلوم لاجرة الرضاع و رضيت بمثله الأم كانت الأم أولى، و إن لم ترض الأم

بذلك القدر كان للأب تسليمه الى الاجنبية، وان كان الولد لا يقبل إلا لبن الأم أجبرت عليه. وإلا أدى الى هلاك الولد.

والرضاع سقى المرأة من لبنها للولد. ومنه

قول النبي صلى الله عليه وآله (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب)

يعنى ان المرضعة تصير بمنزلة الام، وأمها بمنزلة الجدّة وأختها خالّة، وبناتها اختاً و ابنها اخاً، وهكذا سائر المحرمات.

وقوله (وَ أَتَمَّرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ) فالإتثمار أمر كل واحد لصاحبه بفعل من الافعال كالاتثمار بالمعروف الذى يسطلحان عليه.

وقوله (وَ إِن تَعَايَرْتُمْ فَسْتَزْعُ لَه أُخْرَى) خطاب للرجل ولزوجته المطلقة أنهما متى اختلفا فى رضاع الصبي و أجرته أرضعته امرأة

اخرى فالتعاسر التمانع يتعذر من الأمر كالتمانع بما يتعسر به رضاع الام، فمتى كان كذلك فالحكم فيه أن ترضعه امرأة اخرى ثم امر

تعالى فقال «لِيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ...» ومعناه ان كل انسان يجب عليه النفقة بحسب حاله فالغنى ينبغي ان يوسع فى النفقة و الفقير

بحسب حاله. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨

وقوله (وَ مَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ) معناه من ضيق عليه، لأنه أتى على مقدار البلغة التى تضيق عن غيره، فمن هذه صورته «فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ

اللَّهُ» على حسب إمكانه و طاقته (لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا) يعنى إلا بقدر ما أعطاها من الطاقة.

و فى ذلك دلالة على انه تعالى لا يكلف أحداً ما لا يقدر عليه و لا يطيقه.

ثم قال (سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا) أى سيفعل الله بعد شدة سهوله، فاليسر إتيان الأمر من غير مشقة، و هو سهولة الأمر، و ضده العسر،

و هو صعوبة الأمر.

وقوله (وَ كَذَائِنٍ مِنْ قَرْيَةٍ) معناه و (كم من قرية) على التكثر، لأنه يخبر ب (كم) عن الكثرة (عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا) و العتو الخروج إلى

فاحش الفساد. و المعنى كم من أهل قرية كفروا بالله و تجبروا عن طاعته و خرجوا بذلك الى افحش الفساد (وَ رُسُلِهِ) معناه عتوا عن

امر الله و امر رسوله (فَحَاسِرٍ لِنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا) فالحساب الاعمال مقابلة ما يستحق على الطاعة و بما يستحق على المعصية و الحساب

الشديد مقابلة ذلك من غير تجاوز عن صغيرة و لا عفو عن ذنب، و ذلك أن الكافر يعاقب على كل صغيرة و كبيرة من حيث انه لا

طاعة معه تكفر معاصيه. و قوله (وَ عَذِّبْنَاهَا عَذَابًا نَكْرًا) معناه عذبنا أهل تلك القرية العاتية عذاباً نكراً، و هو الذى ينكره الطبع و تأباه

النفوس لصعوبته و شدته. و الأمر النكر الذى ينكره العقل. و قوله (فَدَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا) فالوبال عاقبة السوء، أسند الفعل الى القرية،

فلذلك أنث قوله (فَدَاقَتْ) و لو قال: (عتوا، عن أمر ربهم، و عذبناهم فذاقوا) على المعنى كان جائزاً. و الوبال ثقل العائد من الضر. و

قيل: ان معنى نكر أنه متجاوز فى الشدة لكل ما عرفوه فى الدنيا من العقوبة او كان عاقبة أمرها حسراً أى و كان آخر أمر تلك القرية

العاتية خسراً أى هلاك أنفسهم، و أصله هلاك رأس المال.

ثم بين ما لهم فى الآخرة، فقال (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا) من عذاب النار التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩

يعاقبهم به على طريق التأييد موجعاً شديداً (فَاتَّقُوا اللَّهَ) يا معاشر العقلاء (يا أُولَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى المؤمنين منهم، و

خصهم بالذكر و الخطاب، لأنهم المنتفعون بذلك دون الكفار. و قوله تعالى (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا) قال قوم: أراد بالذكر القرآن

لأنه سماه ذكراً فى قوله (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) «١» ذهب اليه السدى و ابن زيد، فعلى هذا تقديره انزل الله إليكم ذكراً و أرسل إليكم

رسولاً، و سماه ذكراً لأنه يتذكر به ما يجب العمل به و الانتهاء عنه. و قيل إن معنى الذكر الشرف كأنه قال: أنزل الله إليكم شرفاً. و

قيل: المراد بالذكر الرسول لقوله (فَسَبِّحُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) «٢» ذهب اليه الحسن، فعلى هذا يكون (رسولاً) بدلا منه، و تقديره أنزل الله

إليكم ذكراً هو رسوله. قال الزجاج: تقديره فأنزل الله إليكم ان ذكر رسولا هو جبرائيل عليه السلام.

قوله تعالى: [سورة الطلاق (٦٥): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ٣٩

رَسُولًا. يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ يَعْمَلْ صَالِحًا

يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدَاءٌ قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا (١١) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢)
آيتان.

(١) سورة الحجر آية ٩

(٢) سورة النحل آية ٣: وسورة الأنبياء آية ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠

قري (ندخله) مدني و شامي على وجه الأخبار من الله تعالى عن نفسه.

الباقون بالياء بمعنى يدخل الله. و الياء أشبه بما قبله.

قيل في انتصاب قوله (رسولا) وجهان:

أحدهما- أن يكون بدلا من ذكر، و هو بدلا الاشتمال، و يكون الذكر القرآن، كأنه قال رسولا ذكراً.

الثاني- ان يكون الذكر بمعنى الشرف، فيكون الذكر هو الرسول، كما قال (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ) «١».

و فيه وجه ثالث و هو أنه لما قال: انزل ذكراً دل على انه جعل رسولا، و كأنه قيل و بعث رسولا كما قال الشاعر:

يا رب غير آيهن مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء

و مشجع اما سواء فذاله فبدا و غيب ساره المغراء «٢»

لأنه لما قال: إلا رواكد دل على ان بها رواكد فحمل مشجع على المعنى.

و قال الزجاج: يحتمل ان يكون نصباً بذكر، كأنه قال ذكر رسول، بمعنى أن ذكراً رسولا، يكون ذكر مصدر، و الذي انزل جبرائيل

لقوله «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» «٣» و قوله (يَتْلُوا عَلَيْكُمْ) أى يقرأ عليكم آيات الله يعنى دلائله و حججه مبيبات أى واضحات فى من يفتح

الياء و من كسرهما أراد انها تبيين الآيات و التلاوة.

من قولهم جاء فلان ثم تلاه فلان أى جاء بعده، و منه قوله تعالى (وَ يَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) «٤» أى يأتى بعده، فالتلاوة جعل كلمة بعد كلمة

على ما وضعت عليه من المرتبة فى اللغة. و القراءة جمع كلمة الى كلمة بما يسمع من الحروف المفصلة، و هو قولهم

(١) سورة الزخرف آية ٤٤

(٢) قد مر فى ١٢٥ / ٢

(٣) سورة الشعراء آية ١٩٣

(٤) سورة هود آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١

قرأت النجوم إذا اجتمعت و ظهرت، و يقولون: ما قرأت الناقة سلاقط أى ما جمعت رحمها على ولد. و البيان هو الأدلة. و قيل: هو ما

أبان المعنى للنفس بما يفصل من غيره، و هو من قولهم: أبان العضو من غيره إذا قطعه منه.

و قوله (يُخْرِجُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ) يعنى ظلمات الكفر إلى نور الايمان، و ذلك يدل على فساد قول

المجبرة: إن الله تعالى بعث الأنبياء ليكفر بهم قوم و يؤمن آخرون. و إنما خص (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) بالإخراج، لأنهم

الذين خرجوا بدعائهم من الكفر إلى الايمان. و النور- هاهنا- نور الحق الذى يهدى إلى الرشده و الجنة، كما يهدى نور الشمس إلى

المواضع المقصودة و الظلمة- هاهنا- الباطل الذى يعود إلى الغى، كما يعود الظلام من مر فيه من غير دليل الى الهلاك.

ثم قال (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ) أى من يصدق بوحدايته وإخلاص العبادة له (وَيَعْمَلْ صَالِحًا) أى يعمل الاعمال الصالحات (يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) جزاء على ذلك و ثواباً عليه (خَالِدِينَ فِيهَا) نصب على الحال (أَيَّدًا) أى مؤبدين لا آخر لنعيمهم (قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا) أى أجزل الله لهم ما ينتفعون به و لا- يمنعون منه، فالرزق النفع الجارى فى الحكم، فلما كان النفع للمؤمنين فى الجنة جارياً فى حكم الله كان رزقاً لهم منه.

وقوله (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ) اخبار من الله تعالى انه الذى انشأ سبع سموات (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) أى و خلق من الأرض مثلهن فى العدد لا فى الكيفية، لأن كيفية السماء مخالفة لكيفية الأرض. و المثل ما سد مسد غيره فيما يرجع الى ذاته. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢

وقوله (يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنَهُنَّ) معناه ينزل الأمر بالتدبير من الله بين السموات و بين الأرضين، بحياة بعض و موت بعض، و غنى إنسان و فقر غيره، و سلامته حى و هلاك آخر، و تصريف الأمور على الحكمة لا يكون إلا من قادر عالم و هو معنى قوله (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فالقادر، هو من كان له مقدور يصح منه إيقاعه على بعض الوجوه كما ان السامع هو من له مسموع موجود و القدير عبارة عن من يجب أن يكون قادراً على ما يصح ان يكون مقدوراً له ك (سميع) يفيد أنه على صفة يجب ان يسمع لأجلها ما يصح ان يكون مسموعاً.

وقوله (وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) معناه إن معلوماته متميزة له بمنزلة ما قد أحاط به فلم يفته منه شيء، و مثله (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) «١» أى إنه ليس بمنزلة ما يحضره العلم بمكانه، فيكون كأنه قد أحاط به و قوله (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ) «٢» معناه و لا- يحيطون بشيء من معلومه إلا بما شاء أن يضطروهم اليه أو يدلهم عليه، فهو تذكير بالنعمة أى لا ينالون هذه المنزلة إلا بمشيئته، و لو لا ذلك لا يعلمون شيئاً من معلوماته إلا بما شاء، لكن لما دخل التذكير بالنعمة حسن من هذه الجهة و ليس فى القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع، غير هذه- ذكره الجبائى- و قوله (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) دليل على بطلان مذهب المجبرة فى أن الله أراد من قوم أن يجهلوا كونه على هذه الصفة، لأنه تعالى بين انه ذكر ما تقدم وصفه ليعلم المكلفون أجمعون (أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ و انه) تعالى قادر (قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) و على مذهب المجبرة إن الله تعالى أراد من جماعة الكفار خلاف ذلك و أراد منهم ان يجهلوه و يجهلوا صفاته و ذلك خلاف الظاهر. و قوله (علماً) نصب على المصدر و دل عليه قوله تعالى

(١) سورة ٢٠ طه آية ١١٠

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣

(أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) كأنه قال: علم كل شيء علماً.

٤٣- سورة التحريم ص: ٤٣

إشارة

مدنية فى قول ابن عباس و الضحاك و غيرهما و هى اثنتا عشرة آية بلا خلاف

[سورة التحريم (٤٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٢) وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (٣) إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَ جِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (٤)

عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجاً خيراً منك ممن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات نبيات وأبكاراً (٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٤

خمس آيات.

قرأ أهل الكوفة (تظاهراً) خفيفةً. الباقون بالتشديد، يعنى (تتظاهراً) فأدغم. ومن خفف حذف إحداهما. وقرأ الكسائي وحده (عرف بعضه) خفيفاً وهي قراءة الحسن وأبي عبد الرحمن، وكان أبو عبد الرحمن إذا قرأ إنساناً بالتشديد خطأه. وقرأ ابن كثير (جبريل) بفتح الجيم وكسر الراء من غير همزة. وقرأ - بكسر الجيم والراء من غير همز - نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم. وقرأ بفتح الجيم والراء وكسر الهمزة مقصور على وزن (جحمرش) أبو بكر عن عاصم. وقرأ بفتح الجيم والراء مهموزة بين الراء والياء على وزن (خزعل) حمزة والكسائي وقد بينا الوجه في ذلك في سورة البقرة. قال أبو علي: جبريل - بكسر الجيم - بلا همزة على وزن (قنديل) و بفتح الجيم والراء والهمزة مع المد على وزن (عندليب) و بفتح الجيم والراء وكسر الهمزة على وزن (جحمرش) وليس في العربية على وزن (قنديل) بفتح القاف غير أنه جاء خارجاً على أوزان العربية.

هذا خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله و عتاب له على تحريم ما أباحه الله له وأحله له، ولا يدل على أنه وقعت منه معصية، لأن العتاب قد يكون على أمر قد يكون الأولى خلافه، كما يكون على ترك الواجب.

وقيل في سبب نزول قوله (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ) قولان:

أحدهما -

قال زيد بن أسلم ومسروق و قتادة والشعبي وابن زيد والضحاك: إن النبي صلى الله عليه وآله حرم على نفسه مارية القبطية بيمينه أنه لا يقربها طلباً لمرضاه حفصة زوجته، لأنها غارت عليه من أجلها.

و

قال الحسن: حرم رسول الله أم ولده إبراهيم، وهي مارية القبطية على نفسه فأسر بذلك إلى زوجته حفصة فأفضت به إلى التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٥

عائشة وكانت حفصة بنت عمر قد زارت عائشة، فحلا بيتها، فوجه رسول الله إلى مارية القبطية، وكانت معه وجاءت حفصة فأسر إليها التحريم.

و القول الثاني - ما

رواه عبد الله بن شداد بن الهلال: إن النبي صلى الله عليه وآله كان شرب عند زينب شراب عسل كانت تصلحه له، فكان يطول مكثه عندها فكره ذلك عائشة و حفصة، فقالت له إنا نشم منك ريح المغاير، وهي بقله متغيرة الرائحة

- في قول المفسرين - و

قال الزجاج: هي بقله منتنة، فحرم النبي صلى الله عليه وآله شراب العسل الذي كان يشربه عند زوجته زينب بنت جحش.

وقيل: ذكرت ذلك له حفصة، فحرمه النبي صلى الله عليه وآله على نفسه. ومن قال: أنها نزلت بسبب مارية قال:

انه قال: هي على حرام، فجعل الله فيه كفارة يمين

- ذكره ابن عباس والحسن - ومن قال: إن التحريم كان في شراب كان يعجبه قال: إنه حلف على أنه لا يشربه فعاتبه الله على تحريم

ما أحل الله له.

والتحريم تبين ان الشيء حرام لا يجوز، و نقيضه الحلال. و الحرام هو القبيح الممنوع بالنهاى عنه، و الحلال الحسن المطلق بالاذن فيه. و عندنا أنه لا يلزم بقوله أنت على حرام شيء، و وجوده كعدمه، و هو مذهب مسروق. و فيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه فى الخلاف. و إنما أوجب الله الكفارة، لأنه صلى الله عليه و آله كان حلف ألا بقرب جاريتيه أو لا يشرب الشراب المذكور، فعاتبه الله على ذلك و أوجب عليه ان يكفر عن يمينه و يعود الى استباحة ما كان يفعله. و بين أن التحريم لا يحصل إلا بأمر الله و نهيه، و ليس يصير الشيء حراماً بتحريم محرم، و لا باليمين على تركه، فلذلك قال «لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ».

و قوله «تَبَغَّى مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ» معناه إنك تطلب رضاء أزواجك فى تحريم ما أحله الله لك. فالابتغاء الطلب، و منه البغى طلب الاستعلاء بغير حق، التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٦

و البغية معتمد الطلب و البغى الفاجرة لطلبها الفاحشة.

و قوله «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» معناه ارجع الى الأولى و الأليق، فان الله يرجع للتائب الى التولى، لأنه غفور رحيم. و قوله «قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ» أى قد قدر الله تعالى ما تحلون به يمينكم إذا فعلتموه، و ذلك يدل على انه صلى الله عليه و آله كان حلف دون ان يكون قال: هى على حرام، لان ذلك ليس يمين - عند اكثر الفقهاء - و قال الحسن: فرض الله تحلة اليمين فى الكفارة للمؤمنين. فأما النبى صلى الله عليه و آله فلا كفارة عليه، لان الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر. و تحلة اليمين هو فعل ما يسقط تبعته فى اليمين إما بكفارة او بتناول شيء من المحلوف عليه، فمن حلف ألا يأكل من هذا الطعام، فمتى أكله حنث، و لزمته كفارة، و ينحل اليمين بها، و من حلف أنه يأكل من هذا الطعام و أكل منه شيئاً قليلاً فقد انحلت يمينه، فلذلك سمي تحلة اليمين.

و قوله «وَ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ» معناه الله ناصركم، و هو أولى بكم منكم بأنفسكم، و من كل احد «وَ هُوَ الْعَلِيمُ» بجميع الأشياء «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله.

و قوله «وَ إِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ» معناه و اذكروا حين أسر النبى «إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا» فالاسرار إلقاء المعنى إلى نفس المحدث على وجه الإخفاء عن غيره، يقال:

أسر اليه كذا و كذا إسراً و الاسرار نقيض الإعلان. و قيل: إنه كان أسر إلى حفصة ألا تخبر عائشة بكونه مع مارية فى يوم عائشة و قال إنه حرمها على نفسه، فأطلعت عليه عائشة. و قيل: إنه كان يوم حفصة، فأطلعت عليه عائشة فاستكتمها النبى فأخبرت حفصة بذلك فانتشر الخبر فعاتبهم الله على ذلك. و قال الزجاج و الفراء: أسر إليها بأنه سيلي الأمر بعده أبو بكر و عمر و عثمان فتباشروا بذلك فانتشر الخبر. و روى أصحابنا انه أسر الى عائشة بما يكون بعده من قيام من التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٧

يقوم بالأمر و رفع على عليه السلام عن مقامه فبشرت بذلك أباهما فعاتبهم الله على ذلك.

و قوله «فَلَمَّا تَبَأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ» معناه لما أخبرت التى أسر إليها الذى خبرها به الى غيرها و أعلم الله تعالى نبيه ذلك و أظهره له «عَرَفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ» فمن قرأ بالتخفيف قال الفراء: معناه إنه عاتب على بعض ذلك و صفح عن الباقي. و روى انه طلق حفصة تطليقة جزاء على ذلك ثم راجعها بأمر الله تعالى، و قيل: معنى قراءة من شدد أراد انه صلى الله عليه و آله أعلمها جميع ذلك و عرفها إياه، فلما نبأها به يعنى لما أخبر النبى صلى الله عليه و آله، زوجته بذلك و عرفها أنها افشت سره «قَالَتْ» له فى الجواب «مَنْ أَتْبَاكَ هَذَا» أى من أخبرك بهذا فقال النبى صلى الله عليه و آله «تَبَأَنِي» أى اخبرنى بذلك و اعلمنى «الْعَلِيمُ» بجميع المعلومات «الْخَبِيرُ» بسائر الصدور الذى لا يخفى عليه شيء من أمور عباده ظاهراً و باطناً.

ثم خاطبهما يعنى عائشة و حفصة و قال قل لهما «إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ» و ترجعا الى طاعته «فَقَدْ صَيَّرْتُ قُلُوبَكُمَا» قال ابن عباس و مجاهد: معناه زاغت قلوبكما إلى الإثم. و قال عمر بن الخطاب و جميع أهل التأويل: انه عنى عائشة و حفصة، و قال بعضهم: معناه مالت

قلوبكما الى ما كرهه الله من تحريم ما حرمه. و قوله «فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا» من صله (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ) و الجواب محذوف، و تقديره إن تتوبا الى الله قبلت توبتكما، و قال قوم (فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) جواب كقول القائل إن تتابع المجيء إلى فلقد جفوتني و قطعني دهرًا أى يحق لك ان تفعل ذلك، فقد صرمت فيما قبل. و إنما قال (قلوبكما) مع أن لهما قلبين، لأن كلما تثبت الاضافة فيه معنى التثنية، فلفظ الجمع أحق به، لأنه أمكن و أخف باعراب الواحد و قلته الزائد. و ذلك فى كل شيئين من شيئين، و يجوز التثنية لأنها الأصل، كما قال الراجز: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٨

ظهورهما مثل ظهور الترسين «١»

فجمع المذهبين. و قوله «وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ» معناه و إن تعاونا على خلافه «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ» يعنى الله الذى يتولى حفظه و حياطته و نصرته «وَ جِبْرِيلُ» أيضاً معين له و ناصره «وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» قال الضحاك: يعنى خيار المؤمنين. و قال قتادة: يعنى أتقياء المؤمنين. و قال الزجاج: «صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» واحد فى موضع الجمع. و قال أبو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني: هو صالحوا المؤمنين على الجمع، غير انه حذف الواو للاضافة، و هذا غلط، لأن النون سقطت للاضافة، فكان يجب ان يثبت الواو فى الحظ، و فى المصاحف بلا واو.

و

روت الخاصة و العامة أن المراد بصالح المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام و ذلك يدل على انه أفضلهم، لان القائل إذا قال: فلان فارس قومه او شجاع قبيلته او صالحهم، فانه يفهم من جميع ذلك انه افرسهم و أشجعهم و أصلحهم.

و قوله «وَ الْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ» معناه إن الملائكة بعد من ذكره معينون له، فالظهير المعين الذى هو كالظهر له فى القوة. و قوله «عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ» معاشر نساء النبى «أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ» فمن خفف الدال، فلأنه يدل على القليل و الكثير، و من شدد أراد ان الله يبدلهن اكثر منهن. و معنى «خَيْرًا مِنْكُنَّ» أى أفضل منكن و أصلح له. ثم وصفهن تعالى فقال «مُسْلِمَاتٍ» و هن اللواتى يظهرن الإسلام و الشهادتين مستسلمات لما أمر الله به «مُؤْمِنَاتٍ» أى مصدقات بتوحيد الله و اخلاص العبادة له مقرات بنبوة نبيه صلى الله عليه و آله و قيل: معناه مصدقات فى قولهن و فعلهن «قَائِمَاتٍ» أى خاضعات متذللات لله تعالى. و قيل: معنى «قَائِمَاتٍ» راجعات الى الله بفعل ما يجب له

(١) مر فى ٥١٣/٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٩

– عز و جل – «عَابِدَاتٍ» لله بما تعبدن به من العبادات متذللات له «سَائِحَاتٍ» معناه ماضيات فى طاعة الله. و قال ابن عباس و قتادة و الضحاك: معنى سائحات صائمات. و قال زيد ابن اسلم: معنى «سَائِحَاتٍ» مهاجرات، و هو اختيار الجبائى و قيل: للصائم سائح، لأنه يستمر فى الإمساك عن الطعام و الشراب، كما يستمر السائح فى الأرض «تَيَّابَاتٍ» و هن الراجعات من عند الأزواج بعد افتضاضهن مشتق من ثاب يثوب إذا رجع «وَ أَبْكَارًا» جمع بكر، و هى التى على أول حالها قبل الافتضاض.

قوله تعالى: [سورة التحريم (٦٦): الآيات ٦ الى ١٠] ص: ٤٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا وَ قُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بَأْيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَ اغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٨) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنَافِقِينَ وَ اغْلُظْ

عَلَيْهِمْ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٩) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ (١٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٠

قرأ نصوحاً بضم النون حماد و يحيى الباقون بفتحها، و هما لغتان.

وقال قوم: من فتح النون جعله نعتاً للتوبة و حمله على الكثرة. و من ضمه جعله مصدراً هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين الذين صدقوا بتوحيد الله و اخلاص العبادة له و أقروا بنبوته نبيه صلى الله عليه و آله يأمرهم بأن يقوا أنفسهم أى يمنعونها، و يمنعون أهلهم ناراً، و إنما يمنعون نفوسهم بأن يعملوا الطاعات، و يمنعون أهلهم بأن يدعوهم إليها و يحثوهم على فعلها، و ذلك يقتضى أن الامر بالمعروف و النهى عن المنكر ينبغى ان يكون للأقرب فالأقرب. و قال مجاهد و قتادة: معنى «قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا» مروهم بطاعة الله و انهوهم عن معصيته.

ثم وصف تعالى النار التى حذرهم منها فقال «وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ» قيل حطب تلك النار الناس و الحجارة كوقود الكبريت و هو أشد ما يكون من العذاب «عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ» فى الأخلاق و إن كانوا رفاق الأجسام، لان الظاهر من حال الملك انه روحانى فخروجه عن الروحانية كخروجه عن صورة الملائكة «شِدَادٌ» فى القوى «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ» به. و فى ذلك دلالة على ان الملائكة المؤكلين بالنار و بعقاب العصاة معصومون عن فعل القبيح لا يخالفون الله فى أمره و يمثلون كل ما يأمرهم به، و عمومه يقتضى انهم لا يعصونه فى صغيرة و لا كبيرة. و قال الرماني: لا يجوز أن يعصى الملك فى صغيرة و لا كبيرة لتمسكه بما يدعو اليه العقل دون الطبع. و كل من تمسك بما يدعو اليه العقل دون الطبع، فانه لا يقع التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥١

منه قبيح. و قد اختارهم الله على ما فى المعلوم منهم و قيل: هم غلاظ شداد يعذبون على قدر قواهم بأنواع العذاب. و قال الجبائى قوله «لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» يعنى - فى دار الدنيا - لان الآخرة ليست دار تكليف. و إنما هى دار جزاء. و إنما أمرهم الله بتعذيب اهل النار على وجه الثواب لهم بأن جعل سرورهم و لذاتهم فى تعذيب اهل النار، كما جعل سرور المؤمنين و لذاتهم فى الجنة.

ثم حكى ما يقال للكفار يوم القيامة فان الله تعالى يخاطبهم فيقول «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا» نعمتى و جحدوا ربوبيتى و أشركوا فى عبادتى من لا يستحقها، و كذبوا أنبيائى و رسلى «لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ» فان اليوم دار جزاء لا دار توبة و اعتذار «إِنَّمَا تُجْرُونَ» على قدر «ما كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا على الطاعات بالثواب و لا طاعة معكم، و على المعاصى بالعقاب و دخول النار، و أنتم مستحقون لذلك.

ثم عاد الى خطاب المؤمنين فى دار التكليف فقال «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ» من معاصيه و أرجعوا إلى طاعته «تَوْبِيَهُ نَصُوحًا» أى توبه خالصة لوجه الله. فمن قرأ - بضم النون - و هو أبو بكر عن عاصم أراد المصدر، و من فتح النون جعله صفة للتوبة و نعتاً لها. و التوبة النصوح هى التى ينصح فيها الإنسان نفسه بإخلاص الندم مع العزم على ألا يعود إلى مثله فى القبح. و قوله «عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ» معناه متى تبتم توبة نصوحاً كفر الله عنكم سيئاتكم، و غفر لكم فان (عسى) من الله واجبة «وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» مضافاً إلى تكفير السيئات و العفو عنها «يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ» و لا يخزى «الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ» أى لا يذلهم و لا يعاقبهم بل يعزهم بإدخال الجنة.

ثم وصف النبى صلى الله عليه و آله و المؤمنين معه فقال «يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمَانِهِمْ» قال ابن عباس: معناه يسعى نور كتابهم الذى فيه البشرى «يَقُولُونَ رَبَّنَا» فى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٢

موضع الحال، و تقديره قائلين «رَبَّنَا أَتَمَّمْ لَنَا نُورَنَا» قال: يقول ذلك المؤمنون حين يطفى نور المنافقين و يبقون فى الظلمة فيسأل المؤمنون حينئذ إتمام نورهم «وَ اغْفِرْ لَنَا» أى استر علينا معاصينا و لا تهلكننا بها «إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» لا يعجزك شىء.

ثم خاطب النبى صلى الله عليه و آله فقال «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنَافِقِينَ» قيل:

معناه جاهد الكفار بالقتال و الحرب، و المنافقين بالقول الذى يردع عن القبيح لا بالحرب إلا أن فيه بذل المجهود، فلذلك سماه جهاداً. و فى قراءة اهل البيت «جاهد الكفار بالمنافقين» لأنه صلى الله عليه و آله كان يجاهد الكفار و فى عسكره جماعة من المنافقين يقاتلون معه.

و قوله «وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ» أى اشدد عليهم. قال الحسن: اكثر من كان يصيب الحدود فى ذلك الزمان المنافقون. فأمر الله أن يغلظ عليهم فى إقامة الحدود. ثم قال «وَمَا وَاهُمْ» يعنى مأوى الكفار و المنافقين و مستقرهم «جَهَنَّمُ وَبَيْتِ الْمَصِيرِ» لما فيها من أنواع العقاب. و قوله «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ» قال ابن عباس: كانت امرأة نوح و امرأة لوط منافقتين «فَخَانَتَاهُمَا» قال ابن عباس: كانت امرأة نوح كافرة، تقول للناس انه مجنون، و كانت امرأة لوط تدل على أضيافه، فكان ذلك خيانتهم لهما، و ما زنت امرأة نبي قط، لما فى ذلك من التنفير عن الرسول و إلحاق الوصمة به، فمن نسب أحداً من زوجات النبي إلى الزنا، فقد أخطأ خطأ عظيماً، و ليس ذلك قولاً- لمحصل. ثم قال «فَلَمَّ يُعْجِبَا عَنْهُمَا» أى لم يغن نوح و لوط عن المرأتين «مِنَ اللَّهِ شَيْئًا» أى لم ينجياهما من عقاب الله و عذابه «وَقِيلَ» لهما يوم القيامة «ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ» من الكفار. و قال الفراء: هذا مثل ضربه الله تعالى لعائشة و حفصة، و بين انه لا يغييهما و لا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٣ ينفعهما مكانهما من رسول الله إن لم يطيعا الله و رسوله، و يمثلا- أمرهما، كما لم ينفع امرأة نوح و امرأة لوط كونهما تحت نبيين. و فى ذلك زجر لهما عن المعاصى و امر لهما أن يكونا كآسية امرأة فرعون و مريم بنت عمران فى طاعتهما لله تعالى و امتثال أمره و نهيه.

قوله تعالى: [سورة التحريم (٦٦): الآيات ١١ الى ١٢] ص: ٥٣

وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَ نَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١١) وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَ صَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَ كَتَبْنَا فِيهَا وَ كَانَتْ مِنَ الْقَائِمِينَ (١٢) آيات.

قرأ اهل البصرة و حفص عن عاصم و نافع فى رواية خارجة «و كتبه» على الجمع. الباقون «و كتبه» على واحد، لأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير.

و الفائدة فى هذه الآية، و فى الآية التى قبلها: أن احداً لا ينفعه إلا عمله و لا يؤخذ بجرم غيره، و لا يثاب على طاعة غيره، و إن كان خصيصاً به و ملازماً له. و تبين ان امرأة نوح و امرأة لوط لم ينفعهما قربهما من نبيين و اختصاصهما و التصاقهما بهما، لما كانتا كافرتين عاصيتين لله تعالى بل عاقبهما الله بالنار بكفرهما و سوء أفعالهما.

و بين فى هذه الآية أن كفر فرعون لم يتعد إلى زوجته لما كانت مؤمنة طائعة لله تعالى خائفة من عقابه، بل نجاها الله من عقابه و أدخلها الجنة على إيمانها و طاعتها، فضرب المثل الاول للكفار لما كانت المرأتان كافرتين، و ضرب المثل التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٤

الثانى للمؤمنين، لما كانت امرأة فرعون مؤمنة، فقال «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ» و اسمها آسية. و المثل قول سائر يشبه فيه حال الثانى بالأول. فهذه الآية فيها قول فيه تشبيه حال المؤمنة التى زوجها كافر بحال امرأة فرعون فى انه لا يضرها كفره مع قربها منه، كما أن امرأة نوح و امرأة لوط، لم ينفعهما نبوتهما و إيمانهما حين كانتا كافرتين.

و قوله «إِذْ قَالَتْ» أى حين قالت امرأة فرعون داعية الله «رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَ نَجِّنِي» أى و خلصنى «مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ» يعنى من مثل سوء عمله «وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» يعنى الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله و استحقوا لذلك العقاب. و إنما دعت بالخلاص من عمل الكفار بأن سألت الله تعالى أن يطف لها فى التمسك بالايمان، و ألا تعتر بتمكين الله لفرعون و كفار قومه و طول

سلامته و سوابغ نعمته عليهم و الانس به لطول مخالطته و صحبته، فربما أفتنت من هذه الوجوه، فدعت بهذا ليلطف الله لها في ذلك و تبقى على التمسك بالايمان.

و قوله (وَمَرْيَمُ ابْنَتْ عِمْرَانَ) يحتمل ان يكون عطفاً على قوله (امرأة فرعون) فلذلك نصبه. و العامل (و ضرب) فكأنه قال: و ضرب مثلاً مريم ابنت عمران، و يحتمل ان يكون نصباً على تقدير و اذكر أيضاً مريم بنت عمران (الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا) فاحصان الفرج منه من دنس المعصية يقال: أحصن يحصن إحصاناً، و منه الحصن الحصين، لأنه بناء منيع، و الفرس الحصان الذي يمنع من ركوبه إلا مقتدرًا على تلك الحال، و امرأة حصان - بفتح الحاء - لأنها تمنع من لمس الحرام.

و قوله (فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا) قال قتادة معناه فنفخنا في جيبها من روحنا و قال الفراء: كل شق فهو فرج فاحصنت فرجها منعت جيب درعها من جبرائيل عليه السلام و الظاهر انه أراد الفرج الذي يكنى عنه. و قوله (فيه) يعني في الفرج، فلذلك التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٥

ذكر في الأنبياء (فيها) لأنه رده إلى التي أحصنت فرجها. و قيل: إن جبرائيل عليه السلام نفخ في فرجها، فخلق الله - عز و جل - فيه المسيح (وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا) يعني بما تكلم الله به، و أوحاه إلى أنبيائه و ملائكته (وَكُتِبَ) أى و صدقت بكتبه التي أنزلها على أنبيائه. فمن قرأ (و كتبه) جمع لأنها كتب مختلفه. و من وحد ذهب إلى الجنس، و هو يدل على القليل و الكثير (وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ) و إنما لم يقل من القانتات لتغليب المذكر على المؤنث، فكأنه قال من القوم القانتين، فالقانت المقيم على طاعة الله. و قيل: معناه الداعي لله في كل حال، و قال الحسن: رفع الله آسية امرأة فرعون إلى الجنة، فهي تأكل و تشرب و تنعم فيها إلى يوم القيامة، فنجأها الله أكرم النجاة. و

روى عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال (حسبك من نساء العالمين أربع: مريم ابنت عمران، و آسية امرأة فرعون، و خديجة بنت خويلد، و فاطمة بنت محمد صلى الله عليه و آله)

و

روى أن فرعون امر أن تسمر آسية بأربع مسامير و يرفع فوقها حجر الرخام، فان رجعت عن قولها و إلا أرسل عليها الحجر فأراها الله منزلها من الجنة، فاخترت الجنة فنزع الله روحها، فلما أرسل الحجر وقع على جسد ميت.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٦

٦٧-سورة الملك ص: ٥٦

إشارة

مكية في قول ابن عباس و الضحاك و عطاء و غيرهم و هي ثلاثون آية في الكوفي و البصرى و المدني الاول واحد و ثلاثون في المدني الأخير و قال الفراء: سورة الملك تسمى المنجية لأنها تنجي قاريها من عذاب القبر و روى إن في التوراة مثل (سورة الملك)

[سورة الملك (٦٧): الآيات ١ الى ٥] ص: ٥٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ (٢)
الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصِيرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ (٣) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ
إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِنًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٤)

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ (٥)

خمس آيات.

قرأ حمزة والكسائي (من تفوت) بتشديد الواو بلا- ألف. الباقون (تفاوت) على وزن تفاعل. ومعناها واحد. وهو مثل: تصعر و تصاعر، و تعهد و تعاهد.

و التفاوت إختلاف التناقض، و هو تباعد ما بين الشئين في الصحة. و التباين التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٧ امتناع كل واحد من المعنيين ان يصح مع الآخر.

يقول الله تعالى مخبراً عن عظمته و علو شأنه (تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ) فمعنى تبارك بأنه الثابت الذى لم يزل و لا يزال. و أصل الصفة من الثبوت من البرك و هو ثبوت الطائر على الماء. و منه البركة ثبوت الخير بنمائه. و قيل: معناه تعاضم بالحق من لم يزل و لا يزال، و هو راجع إلى معنى الثابت الدائم. و قيل:

المعنى تبارك من ثبوت الأشياء به إذ لولاه لبطل كل شىء لأنه لا يصح شىء سواه إلا مقدوره او مقدور مقدوره، الذى هو القدرة، لان الله تعالى هو الخالق لها.

و قيل: إن معناه تبارك لان جميع البركات منه، إلا ان هذا المعنى مضمن فى الصفة غير مصرح به، و إنما المصرح به تعالى باستحقاق التعظيم.

و قوله (الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ) معناه الذى يجب كونه قادراً و انه السلطان العظيم الذى كل ملك له، ليس من ملك إلا داخل فيه لان الله تعالى مالك الملوك، و مكنهم منها. و الملك هو اتساع المقدور لمن له السياسة و التدبير.

و قوله (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) معناه إن الذى بيده الملك و السلطان القادر على كل شىء يصح ان يكون مقدوراً له و هو أخص من قولنا: و هو بكل شىء عليم، لأنه تعالى يعلم كل ما يصح أن يكون معلوماً فى نفسه، و لا يوصف بكونه قادراً إلا على ما يصح ان يكون مقدوراً له، لان مقدور القدرة لا يصح أن يكون مقدوراً له، و كذلك ما تقضى وقته مما لا يبقى لا يصح ان يكون مقدوراً فى نفسه.

ثم وصف تعالى نفسه فقال (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ) أى خلق الموت للتعبد بالصبر عليه، و الحياة للتعبد بالشكر عليها. و قيل: وجه خلق الموت و الحياة للابتلاء هو ما فيها من الاعتبار المؤدى إلى تثبيت قادر على الاضداد مع التحذير التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠،

ص: ٥٨

فى كل حال من مجيئ الموت الذى ينقطع به استدراك ما فات، و مع التسوية بين الغنى و الفقير و الملك و السوقة فى الموت بما يقتضى قاهراً للجميع قد عمهم بحسن التدبير فقد أذل الله ابن آدم بالموت ليكون أبعد من الطغيان فى حال التمكين من العصيان.

و فى كون الموت معنى خلاف بين الشيخين: أبى، و أبى هاشم.

و قوله (لِيَلْبُوَكُمْ) معناه ليعاملكم معاملة المختبر بالأمر و النهى فيجازى كل عامل على قدر عمله. و الابتلاء الاختبار. و قال الفراء و الزجاج: فى الكلام إضمار و تقديره ليلوكم فيعلم أيكم، لأن حروف الاستفهام لا تشغل إلا بفعل يتعلق بالجملة على تقدير المفرد كقولك: علمت أزيد فى الدار أم عمرو، و تقديره و قد علمت ان أحدهما فى الدار (و عرفت، و نظرت) بمنزلة (علمت) فى هذا، لأنها توافقها فى (عرفت انه فى الدار) و (نظرت بقلبي انه فى الدار) و مثله (سَلِمْتُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ) «١» أى سؤال من يطلب ان يعلم أيهم بذلك زعيم، و لو قلت اضرب أيهم ذهب لم يكن إلا- نصباً، لأنه بمعنى الذى. و القديم تعالى و إن كان عالماً بالأشياء قبل كونها، فإنما يبتلى الخلق و يختبرهم اختبار من يطلب العلم، حتى يجازى على الفعل بحسبه، و لما كان لم يحسن الثواب و العقاب و التعظيم و الإجلال إلا بعد وجود الطاعة و المعصية لم يكن بد من التكليف، و الأمر و النهى فأجرى عليه الاختبار مجازاً.

و قوله (وَهُوَ الْعَزِيزُ) فى انتقامه من أعدائه و الكافرين لنعمه، لا- يقدر أحد على مغالبتة و مقاهرته، غفور لمن تاب إليه، او إن يريد

التفضل بإسقاط عقابه ولا يصح التكليف إلا- مع الترغيب و الترغيب، لأن التمكين من الحسن و القبيح يقتضى ذلك، و التكليف تحميل المشقة في الأمر و النهي.

ثم عاد إلى صفات نفسه فقال (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا) أى انشأ

(١) سورة ٦٨ القلم آية ٤٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٥٩

و اخترع سبع سموات واحدة فوق الأخرى (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) يعنى من اختلاف و تناقض، و ذلك يدل على ان ما فيه تفاوت من الكفر و المعاصى ليس من خلق الله، لأنه نفى نفيًا عاماً أن يكون فيما خلقه تفاوت. و تفاوت و تفوت مثل تصاعر و تصعر.

ثم نبه تعالى العاقل على صحته ما قاله من انه ليس فى خلق الله تفاوت.

فقال (فَارْجِعِ الْبَصِيرَ) أى فرد البصر و أدرها فى خلق الله من السموات (هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ) أى من شقوق و صدوع يقال: فطره يطره، فهو فاطر إذا شقه و منه قوله (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرُونَ مِنْهُ) «١» أى يتصدعن. و قال ابن عباس:

معناه هل ترى من وهن، و قال قتادة: من خلل. و قال سفيان: من شقوق. ثم أكد ذلك بقوله (ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصِيرَ كَرَّتَيْنِ) أى دفعة ثانية، لان من نظر فى الشيء كرة بعد أخرى بان له ما لم يكن بايناً له.

ثم بين انه إذا فعل ذلك و تردد بصره فى خلق الله انقلب اليه بصره و رجع اليه خاسئاً يعنى ذليلاً صاغراً- فى قول ابن عباس- و ذلك كذله من طلب شيئاً لم يجده و أبعد عنه «وَهُوَ حَسِيرٌ» قال قتادة: معناه كآل معيى، فالحسير الكليل، كما يحسر البعير.

ثم أقسم الله تعالى بقوله (وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ...) لان لام (لقد) هى التى يتلقى بها القسم بأنه زين السماء أى حسنها و جعلها أى السماء الدنيا بالمصايح، يعنى الكواكب و سميت النجوم مصايح لإضاءتها، و كذلك الصبح. و المصباح السراج و واحد المصايح مصباح. قال قتادة: خلق الله تعالى النجوم لثلاث خصال: أحدها زينة السماء. و ثانيها رجوماً للشياطين. و ثالثها علامات يهتدى بها، فعلى هذا يكون

(١) سورة ١٩ مريم آية ٩١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٠

تقديره و جعلنا فيها.

و قوله (وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ) معناه إنا جعلنا الكواكب رجماً للشياطين أعتدنا لهم و ادخرنا لأجلهم عذاب السعير يعنى النار المسعرة، فالسعير النار المسعرة المشتعلة. و قيل: ينفصل من الكواكب شهاب بأن يكون رجوماً للشياطين، فأما الكوكب نفسه، فليس يزول إلى أن يريد الله فناءه، ففى هذه الآيات بيان ما يجب من تعظيم الله تعالى لم يزل و لا يزال، و أن له الملك الكبير، و انه على كل شىء قدير. و فيها بيان ما يجب اعتقاده من أن جميع ما خلقه الله فللابتلاء بما يصح معه التكليف للعمل الذى يوجب الثواب جزاء على الإحسان مع رحمة من تاب بالغفران و شدة الانتقام ممن أقام على معصيته. و فيها بيان ما يجب اعتقاده من أن جميع ما خلقه الله محكم لا- تفاوت فيه، لأنه على ما تقتضيه الحكمة فى المتعة و العبرة و ما يصح به الزجر من السيئة. و فيها بيان ما يجب اعتقاده مما اقتضت الحكمة فيه التلاؤم من غير فطور، و لا عدول عن الصواب من أمر السموات و الأفلاك و النجوم، و ما خلق فيها من المصايح زينة لها و رجوماً للشياطين مع ان عاقبتهم إلى عذاب السعير.

قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٦ الى ١١] ص: ٦٠

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٦) إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقاً وَهِيَ تَفورُ (٧) تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٨) قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ (٩) وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ (١٠) فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ (١١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦١
ست آيات.

قرأ أبو جعفر والكسائي (فسحقا) بضم الحاء مثقل. الباقون بالتخفيف، و هما لغتان.

لما ذكر الله تعالى ما أعد للشياطين من عذاب السعير، ذكر عقبيه وعيد الكفار وما أعد لهم لاتصال ذلك بوعيد النار، فقال (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى بتوحيد الله وإخلاص عبادته و جحدوا نبوة رسله و ما جاءوا به (عَذَابُ جَهَنَّمَ) ثم قال (وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) أى بئس المآل و المرجع. و إنما وصفه ب (بئس) و هى من صفات الدم، و العقاب حسن، لما فى ذلك من الضرر الذى يجب على كل عاقل أن يتقيه بغاية الجهد و استفراغ الوسع و مع هذا ليس يخفى المراد فى ذلك على أحد.

و لا يجوز قياساً على ذلك أن يوصف به الفاعل، لأنه لا يوصف به الفاعل إلا على وجه الدم، لأنه لا يقال: بئس الرجل إلا لمن كان مستحقاً للذم من حيث أن القادر قادر على الضدين.

و وجه الحكمة فى فعل العقاب ما فيه من الزجر المتقدم للمكلف، و لا يمكن ان يكون مزجوراً إلا به و لولاه لكان مغرى بالقيح.

ثم قال تعالى (إِذَا أُلْقُوا فِيهَا) و معناه إذا طرح الكفار فى النار (سَمِعُوا لَهَا) يعنى للنار (شَهيقاً) و صوتاً فظيماً بنفس كالنزع، فإذا اشتد لهيب النار سمع لها ذلك الصوت كأنها تطلب الوقود، قال رؤبة:
حشرج فى الجوف سحيلاً او شهق حتى يقال ناهق و ما نهق «١»

(١) مر فى ٦٧ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٢

و قال ابو العالية: الشهيق فى الصدر، و الزفير فى الحلق و قوله (وَهِيَ تَفورُ) أى ترتفع، فالفور ارتفاع الشىء بالغليان، يقال: فارت القدر تفور فوراً و منه الفوارة لارتفاعها بالماء ارتفاع الغليان. و فار الدم فوراناً، و فار الماء يفور فوراً.

و قوله (تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ) أى تكاد النار تتفرق و تنقطع من شدتها، و سمي شدتها و التهابها غيظاً لأن المغتاض هو المتقطع بما يجد من الألم الباعث على الإيقاع لغيره، فحال جهنم كحال المغتاض، فالتمييز التفرق و التمييز التفريق. و قال ابن عباس (تمييز) أى تفرق، و هو قول الضحاك و ابن زيد.

و قوله (كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ) يعنى كلما طرح فى النار فوج من الكفار (سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) يعنى تقول لهم الملائكة الموكلون بالنار على وجه التبكيث لهم فى صيغة الاستفهام: أ لم يجئكم مخوف من جهة الله يخوفكم عذاب هذه النار؟! فيقولون فى جوابهم (بلى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ) أى مخوف معلم (فَكَذَّبْنَا) و لم نصدقه و لم نقبل منه (وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) مما تدعوننا اليه و تحذروننا منه فتقول لهم الملائكة (إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ) أى لستم اليوم إلا فى عذاب عظيم.

(وَقَالُوا) أيضاً يعنى الكفار (لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ) من النذر ما جاءونا به (أَوْ نَعْقِلُ) ما دعونا اليه و عملنا به (مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) فقال الله تعالى (فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ) يعنى أقر اهل النار بمعاصيهم فى ذلك الوقت الذى لم ينفعهم الاعتراف.

فالاعتراف هو الإقرار بالشىء عن معرفته، و ذلك ان الإقرار مشتق من قر الشىء يقرّ قرّاً إذا ثبت، فالمقر فى المعنى مثبت له و الاعتراف

مأخوذ من المعرفة. فقال الله تعالى (فَسِحْقًا لِّأَصْحَابِ السَّعِيرِ) أى بعداً لهم عن الخير و عن ثواب الله و نعمه، فكأنه قال اسحقهم الله سحقاً أو ألزمهم الله سحقاً عن الخير فجاء المصدر على غير التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٣ لفظه، كما قال الله تعالى (وَاللَّهُ أَنْتَبَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا) «١» و تقديره فأسحقهم الله إسحاقاً لأنه مأخوذ منه فأما سحقته سحقاً فمعناه باعدته بالتفريق عن حال اجتماعه بما صار اليه كالغبار. و ليس لأحد أن يقول: ما وجه اعترافهم بالذنب مع ما عليهم من الفضيحة به؟! و ذلك أنهم قد علموا أنهم قد حصلوا على الفضيحة اعترفوا او لم يعترفوا و انهم سواء عليهم أجزعوا أم صبروا، فليس يدعوهم إلى أحد الأمرين إلا بمثل ما يدعوهم إلى الآخر فى أنه لا فرج فيه، فلا يصلح أن يقال لم جزعوا إلا بمثل ما يصلح أن يقال لم صبروا، و كذلك لم اعترفوا بمنزلة لم لم يعترفوا على ما بيناه. و الذنب مصدر لا يثنى و لا يجمع، و متى جمع فلاختلاف جنسه، كما يقال غطاء الناس و اغطيتهم.

قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ١٢ الى ١٥] ص: ٦٣

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (١٢) وَاسْتَرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٣) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ (١٥) أربع آيات.

لما وصف الله تعالى الكفار و ما أعدده لهم من أليم العقاب، ذكر المؤمنين و ما أعدده لهم من جزيل الثواب، فقال (إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) أى يخافون عذاب ربهم باتقاء معاصيه و فعل طاعاته (بِالْغَيْبِ) أى على وجه الاستسرار بذلك

(١) سورة ١٧ نوح آية ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٤

لأن الخشية متى كانت بالغيب على ما قلناه كانت بعيدة من النفاق، و خالصة لوجه الله. و خشية الله بالغيب تنفع بأن يستحق عليها الثواب، و الخشية فى الظاهر و ترك المعاصى لا يستحق بها الثواب و إنما لا يستحق عليها العقاب. و إنما الخشية فى الغيب أفضل لا محالة.

و قوله (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) أى لمن خشى الله و اتقاه بالغيب ستر الله على معاصيه و لهم ثواب كبير لا- فناء له. و قيل: معنى (يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ) أى يخافونه، و هم لا- يرونه. و قيل (بالغيب) أى فى سرهم و باطنهم، و من علم ضمائر الصدور علم إسرار القائل إلى غيره. و قال الحسن: معناه يخشون ربهم بالآخرة لأنها غيب يؤمنون به، و كل من خشى ربه بالغيب خشيه بالشهادة، و ليس كل من خشيه بالشهادة يخشى بالغيب.

ثم قال مهدياً للعصاة (وَاسْتَرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ) و معناه إن شئتم أظهروه و إن شئتم ابطنوه فانه عالم بذلك ل (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) فمن علم ضمائر الصدور علم إسرار القول.

و قوله (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ) معناه من خلق الصدور يعلم ما فى الصدور و يجوز ان يكون المراد أ-لا- يعلم من خلق الأشياء ما فى الصدور. و قيل تقديره أ-لا- يعلم سر العبد من خلقه يعنى من خلق العبد، و يجوز أن يكون المراد أ-لا- يعلم سر من خلق، و حذف المضاف و أقام المضاف اليه مقامه. و لا- يجوز أن يكون المراد أ-لا- يعلم من خلق أفعال القلوب، لأنه لو أراد ذلك لقال أ-لا- يعلم ما خلق، لأنه لا يعبر عما لا يعقل ب (من) و لا يدل ذلك على أن الواحد منا لا يخلق أفعاله من حيث أنه لا يعلم الضمائر، و إنا بينا أن المراد أ-لا- يعلم من خلق الصدور أى خلق الأشياء و الواحد منا لا- يخلق ذلك فلا يجب أن يكون عالماً بالضمائر. التبيان فى تفسير

القرآن، ج ١٠، ص: ٦٥

وقوله (وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) معناه هو اللطيف بعباده من حيث يدبرهم بلطف التدبير، فلطيف التدبير هو الذي يدبر تدبيراً نافذاً لا يخفو عن شيء يدبره به (الخبير) معناه العالم بهم و بأعمالهم.

ثم قال تعالى ممتناً على خلقه و معدداً لأنواع نعمه عليهم (هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا) يعنى سهلاً سهلها لكم تعملون فيها ما تشتهون (فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا) قال مجاهد: مناكبها طرقها و فجاجها. و قال ابن عباس و قتادة: مناكبها جبالها (وَ كَلُوا مِنْ رِزْقِهِ) صورته صورة الأمر و المراد به الاباحة و الأذن، أذن الله تعالى أن يأكلوا مما خلقه لهم و جعله لهم رزقاً على الوجه الذي أباحه لهم «وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ» أى إلى الله المرجع يوم القيامة و اليه المآل و المصير فيجازى كل واحد حسب عمله. و فى ذلك تهديد.

قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ١٦ الى ٢١] ص: ٦٥

أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ (١٦) أَمْ أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٧) وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (١٨) أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (١٩) أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ (٢٠) أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي يَزُوقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (٢١)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٦

ست آيات.

قرأ ابن كثير (و اليه النشور و أمئتم) بواو فى الوصل قلباً لهزمة الاستفهام و اواً لضم ما قبلها. و قرأ اهل الكوفة و اهل الشام بهمزتين على أصولهم. الباقون بتحقيق الأولى و تخفيف الثانية.

يقول الله تعالى مهدداً للمكلفين و زاجراً لهم عن ارتكاب معاصيه و الجحد لربوبيته على لفظ الاستفهام و المراد به تفخيم الامر و تعظيم التبكيت (أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ) فالأمن هو اطمينان النفس إلى السلامة من الخوف، و الأمن علم بسلامة النفس من الضر يقال أمن يأمن أمناً و أمنه يؤمنه إيماناً و أمناً، و المعنى أ أمن من فى السماء سلطانه و أمره و نهيه. كما قال (وَ هُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ) «١» أى و هو الله فى السموات و فى الأرض معلومه، لا- يخفى عليه شيء منه. و قيل: ايضاً يجوز ان يكون المراد (أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ) يعنى الملك الكائن فى السماء (أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ) بأمر الله، فإذا هى تمور أى تردد، فالمرور هو التردد فى الذهاب و المجيء، يقال: مار يمرور موراً فهو مائر، و مثله ماج يموج موجاً.

وقوله (أَمْ أَمْئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) فالحاصب الحجاره التى يرمى بها كالحصباء، حصبه بالحصباء يحصبه حصباً إذا رماه بها. و يقال للذى يرمى به حاصب أى ذو حصب كأن الحجر هو الذى يحصب. و قيل: تقديره آمنوا قبل ان يرسل عليكم حاصباً، كما أرسل على قوم لوط حجاره من السماء.

وقوله (فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ) فيه تهديد أى ستعرفون كيف تخوفنى

(١) سورة ٦ الانعام آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٧

و ترهيبى إن عصيتمونى إذا صرتم إلى عذاب النار. ثم قال مقسماً (وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى جحد من قبل هؤلاء الكفار من الأمم و حدانيتى و أشركوا بى غيرى فى العبادة و كذبوا رسلى (فأهلكتهم) و استأصلتهم (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى ألم اهلكهم بضروب النقمات و المثلات.

ثم قال منبهاً لهم على توحيدى (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ) أى مصطفاه فوق رؤسهم فى الجو باسطات أجنحتهم (وَ يَقْبِضْنَ)

أى يضربن بها.

أى من الطير ما يضرب بجناحيه فيدف، و منه الصفيف و الدفيف (ما يُمَسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ) أى ليس يمنعهن من السقوط إلى الأرض إلا الرحمن الذى خلق لهم الآلات التى يصفون بها و يدفون، و ما خلق فيها من القدرة على ذلك، و لو لا ذلك لسقطت إلى الأرض. و قيل معنى ما يمسكهن إلا الرحمن بتوطئه الهواء لها، و لو لا ذلك لسقطت، و فى ذلك أكبر دلالة، و أوضح عبرة بأن من سخر الهواء هذا التسخير هو على كل شىء قدير. و الصف وضع الأشياء المتواليه على خط مستقيم، و القبض جمع الشىء من حال البسط. و الإمساك اللزوم المانع من السقوط.

و قوله (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ) اخبار منه تعالى انه عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شىء منها (بصير) بما للخلق من النفع و الضر. ثم قال (أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) أى من لكم معاشر الكفار يدفع عنكم عذاب الله إذا حل بكم (إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ) معناه ليس الكافرون بالله العابدون للأوثان إلا فى غرور أى يتوهمون أن ذلك أنفع لهم و الأمر على خلاف ذلك من المكروه.

ثم قال (أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزُوقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ) الله (رزقه) بأن يزيله و يمنعه منكم، فينزل عليكم رزقه (بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ) فاللجاج تقحم الامر التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٨

كثيراً رداً للصارف عنه، يقال لجج فى الأمر يلج لجاجاً، و قد لاجه ملاجه و لجج فلان فى الحرب فهو يلج تلججاً. و لما كان لهؤلاء المشركين صوارف كثيرة من عبادة الأوثان و هم يتقحمون على ذلك العصيان كانوا قد لجوا فى عتوهم. و العتو الطغيان و هو الخروج الى فاحش الفساد، يقال: عتا يعتو عتواً فهو عات و جمعه عتاء. و النفور الخروج عن الشىء هرباً من الشعور بضرره، و نقيض النفور القبول و قال الجبائى: قوله (أَمَّنْ هَذَا الَّذِي) إلى قوله (إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ) تعريف حجه عرفها الله لعباده فعرفوا و أقروا بها، و لم يردوا لها جواباً فقال الله (بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ).

قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٢٢ الى ٢٦] ص: ٦٨

أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٢) قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٢٣) قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٤) وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٥) قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٢٦)

خمس آيات.

قوله (أَفَمَنْ يَمْشِي ...) مثل ضربه الله قال ابن عباس: هو مثل ضربه الله عز و جل للكافر و شبهه بمن يمشى مكباً على وجهه. و المؤمن شبهه بمن يمشى سويماً على صراط مستقيم. و قال قتادة: الكافر يحشر يوم القيامة يمشى على وجهه مكباً، و المؤمن يمشى على صراط مستقيم. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٦٩

و فى الآية دلالة على وجوب النظر فى الدين، لأنه تعالى ضرب المثل بالناظر فى ما يسلكه حتى خلص إلى الطريق المستقيم فمدحه بهذا و ذم التارك للنظر مكباً على وجهه لا يتق بسلامه طريقه، يقال: اكب يكب اكباباً فهو مكب فى ما لا يتعدى قال الأعشى:

مكباً على روقيه يحفر عرقها على ظهر عريان الطريقة أهيماء «١»

فإذا تعدى قيل: كبيت فلاناً على وجهه، و أكبه الله لوجهه. ثم قال تعالى لنبىه صلى الله عليه و آله (قُلْ) لهؤلاء الكفار إن الله تعالى (هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) بأن أخرجكم من العدم إلى الوجود و اخترعكم (وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ) تسمعون بالسمع المسموعات و تبصرون بالبصر المبصرات (وَ الْأَفْئِدَةَ) يعنى القلوب تعقلون فيها أى بما فيها من المعلوم تعلمون بها و تميزون بها، فهذه نعم من الله تعالى يجب عليكم أن تشكروها و تحمدوا الله عليها فأنتم (قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) أى قليلاً- شكركم، و يجوز أن يكون المعنى إنكم

تشكرون قليلاً.

ثم قال (قُلْ) لهم يا محمد (هُوَ) الله تعالى (الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) أى خلقكم أولاً و أوجدكم (وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) أى تبعثون اليه يوم القيامة فيجازيكم على أعمالكم على الطاعة بالثواب و على المعصية بالعقاب. ثم حكى تعالى ما كان يقوله الكفار فإنهم كانوا (يَقُولُونَ) مستهزئين مكذبين بأنه من عند الله (مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) الذى تعدوننا به من العذاب و الهلاك (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) معاشر المؤمنين و المسلمين، فقال الله تعالى (قُلْ) لهم يا محمد (إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ) يعنى علم وقت قيام الساعة على اليقين عند الله لم يطلع عليه احداً من البشر، كما قال (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) «٢» (وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ) لكم مخبر مخوف من عقاب الله تعالى

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٨٨

(٢) سورة ٣١ لقمان آية ٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٠

(مُبينٌ) ما لكم فيه من الصلاح و النجاة من العقاب. و النذير هو الدال على موضع المخافة فكل من دعا إلى حق إما رغبة أو رهبة فهو نذير إلا انه صار علماً فى صفات الأنبياء عليهم السلام.

قوله تعالى: [سورة الملك (٦٧): الآيات ٢٧ الى ٣٠] ص: ٧٠

فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ (٢٧) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكِنِي اللَّهُ وَ مَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٨) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَيَتَعَلَّمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ (٣٠)

أربع آيات.

قرأ يعقوب (تدعون) خفيفة. الباقون بالتشديد. و قرأ الكسائي (فسيعلمون من هو) بالياء على الغيبة. الباقون بالتاء على الخطاب، أى قل لهم.

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم استبطئوا عذاب الله و إهلاكه لهم مستهزئين بذلك، فقالوا متى هذا الوعد، قال الله تعالى حاكياً عنهم إذا رأوا ما يوعدون به (فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً) قال الحسن: معناه معاينة. و قال مجاهد: يعنى قريباً. و الزلفة المنزلة القريبة و الأصل فيه القرب، يقال: أزدلف اليه ازدلافاً إذا تقرب اليه، و منه (مزدلفة) لأنها منزلة قريبة من مكة، و جمع زلفة زلف، قال العجاج:

ناج طواه الأين مما وجفا طي الليالى زلفا فزلفا

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧١

سماوة الهلال حتى احقوقفا «١»

و قوله «سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا»، أى ظهر فيها ما يفهم من الكآبة و الحزن تقول: ساء يسوء سوءاً، و منه السوائى، و منه أساء يسىء إساءة، فهو مسىء إذا فعل قبيحاً يؤدي إلى الغم «وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ» أى و يقال لهؤلاء الكفار إذا شاهدوا العذاب «هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ» أى تطلبون به خلاف ما وعدتم به على طريق التأكيد بالوعد، كأنه قيل هذا الذى كنتم به تكذبون فى ادعائكم انه باطل. و الادعاء الاخبار بما يوعد اليه القائل دون المعنى، فإذا ظهر دليله خرج من الادعاء لأنه حينئذ يدعو إليه المعنى، و كذلك الاخبار بما يدعو إلى نفسه فى الفعل ليس بدعوى، قال الزجاج: «تدعون» يجوز ان يكون يريد يفعلون من الدعاء، و يجوز أن يكون من الدعوى، قال الفراء: و التشديد و التخفيف واحد مثل تذكرون و تذكرون و تدخرون و تدخرون.

ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله (قُلْ) لهم يا محمد «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكِنِي اللَّهُ وَ مَنْ مَعِيَ» بان يمتتنا «أَوْ رَحِمَنَا» بتأخير آجالنا ما الذى

ينفعكم من ذلك في رفع العذاب الذي استحققتموه من الله فلا تعلقوا في ذلك بما لا يغني عنكم شيئاً. وقيل إن الكفار كانوا يتمنون موت النبي و موت أصحابه فليل لهم «أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ» باماتتى و إماتة اصحابى فما الذى ينفعكم ذلك فى النجاة من عذاب أليم. و قل لهم «فَمَنْ» الذى «يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ» حتى لا يعذبوا و لا يعاقبوا، فلا يمكنهم الاحالة على من يجيرهم من الله و يخلصهم من عذابه.

ثم قال «قُلْ» لهم على وجه الإنكار عليهم و التوبيخ لهم على فعلهم «هُوَ الرَّحْمَنُ» يعنى الله تعالى هو الذى عمت نعمه جميع الخلائق و استحق الوصف بالرحمن

(١) مر فى ٧٩ / ٦ و ٢٩ / ٨ و ٢٨٠ / ٩ ، ٣٧٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٢

«آمَنَّا بِهِ» أى صدقنا بوحدانيته «وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا» أى اعتمادنا عليه و فوضنا أمورنا اليه، فالتوكل الاعتماد على تفضل الله و حسن تدبيره و قل لهم «فَسَتَعْلَمُونَ» معاشر الكفار «الرَّحْمَنُ» الذى «هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» أى بين. و من قرأ بالياء معناه فسيعلم الكفار ذلك. ثم قال «قُلْ» لهم يا محمد «أَرَأَيْتُمْ» معاشر الكفار «إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا» أى غائراً و وصف الغائر بالغور الذى هو المصدر مبالغه، يقال ماء غور، و ماء ان غور، و مياه غور كما يقال: هؤلاء زور فلان و ضيفه، لأنه مصدر- فى قول الفراء و غيره- «فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ» معناه من الذى يجيئكم بماء معين إذا غارت مياهكم. قال قوم:

الماء المعين الذى تراه العيون. و قال قتادة و الضحاك: هو الجارى، فالأول مفعول من العين، كسبيع من البيع، و الثانى من الإمعان فى الجرى، و وزنه (فعليل) كأنه قال ممعن فى الجرى و الظهور، و قال الحسن أصله من العيون. قال الجبائى قوله «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا» تعريف حجة الله لعباده عرفوها و أقروا بها و لم يردوا لها جواباً.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٣

٦٨-سورة القلم ص: ٧٣

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و غيرهما و هى اثنتان و خمسون آية بلا خلاف

[سورة القلم (٦٨): الآيات ١ الى ١٦] ص: ٧٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤)
فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ (٥) بِأَبْصَارِكُمُ الْمَفْتُونُ (٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٧) فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ (٨)
وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (٩)
وَلَا تُطِعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ (١٠) هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنِيمٍ (١١) مَنَّاعٍ لِلْخَبِيرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) عُتْلٌ بَعِيدٌ ذَلِكَ زَنِيمٍ (١٣) أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ (١٤)

إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ (١٥) سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ (١٦)

ست عشرة آية.

قرأ الكسائي و ابو بكر عن عاصم «ن و القلم» بالإخفاء. الباقون بالإظهار.

و الاظهار أقوى، لان النية بها الوقف إذ هي حرف هجاء. و يجوز ادغام النون الثانية التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٤
في الواو المقارنة على قياس (من واقد) و لم يقرأ به احد. و قرأ «آن كان ذا مال» بهمزة واحدة ممدودة يعقوب و ابو جعفر و ابن عامر- و بهمزتين - حمزة و ابو بكر، الباقون بهمزة واحدة. و اختلفوا في معنى (ن) في هذا الموضع.
فقال قوم: هو اسم من أسماء السورة مثل (حم، و الم و ص، و ق) و ما أشبه ذلك. و هو الذي قلنا إنه أقوى الأقوال. و قال ابن عباس- في رواية عنه- إن النون الحوت الذي عليه الأرضون. و في رواية أخرى عنه إن النون الدواة.
و هو قول الحسن و قتادة، و

روى في خبر عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال: (نون) لوح من نور.

و قال قوم: تقديره و رب نون و القلم. و القلم آلة مبرية للكتابة. و المقلمة و عاء القلم، و جمعه أقلام، و منه قلامه الظفر، لأنه يؤخذ منه كالأخذ بالقط. و انجر القلم بالقسم. و قوله «وَمَا يَشِطُّوْنَ» (ما) في موضع جر بالعطف على (و القلم) و كان القسم بالقلم و ما يسطر بالقلم، و يجوز ان تكون (ما) مصدرية، و تقديره: ن و القلم و سطر كم، فيكون القسم بالكتابة، و على الأول بالمكتوب و السطر الكتابة، و هو وضع الحروف على خط مستقيم: سطر يسطر سطرًا إذا كتب، و أسطر إذا كتب.
و جمع السطر سطور و اسطار، قال رؤبة:

انى و أسطار سطرناً سطرًا (١)

و المسطرة آلة التسطير. و قوله «مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ» هو المحلوف عليه، و هو جواب القسم، و معناه لست يا محمد بمجنون بنعمة ربك، كما تقول ما انت بنعمة ربك بجاهل، و جاز تقديم معمولها بعد الباء، لأنها زائدة مؤكدة في ما أنت بنعمة ربك بمجنون، و تقديره انتفى عنك الجنون بنعمة ربك، و إنما قال «مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ» مع ان الجنة قد تكون نعمة، لأن الجنة لا تكون

(١) مر في ١١٠ / ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٥

نعمة من حيث هي جنه، و إنما تكون نعمة من حيث تؤدي إلى مصلحة في الدين.

و العافية تكون نعمة من حيث هي عافية، فلهذا حسن ما أنت بنعمة ربك بمجنون و الجنون غمور العقل بستره عن الإدراك به بما يخرج عن حكم الصحيح، و أصله الستر من قوله «جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» (١) إذا ستره. و قيل إن قوله «مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ» جواب لقول المشركين حين قالوا «يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ» (٢) فقال الله تعالى «مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ». و قوله «وإن لك» خطاب للنبي صلى الله عليه و آله يقول له «وإن لك» يا محمد «لأجرًا» أى ثواباً من الله على قيامك بالنبوة و تحملك بأعبائها «عَيَّرَ مَثْنُونٍ» أى غير مقطوع من قولهم منه السير يمنه من إذا قطعه، و يقال: ضعفت منى عن السفر، و رجل منين أى ضعيف، و يجوز ان يكون المراد به إنه غير مكدر باليمن الذي يقطع عن لزوم الشكر، من قولهم: المنه تكدر الصنيعه. و قال الحسن: معناه لا- يمن عليك بأجرك. ثم وصف النبي صلى الله عليه و آله فقال «وإنك» يا محمد «لعلى خلق عظيم» قال الحسن: على دين عظيم، و هو الإسلام. و قيل أدب القرآن. و قال المؤرج:

معناه على دين عظيم بلغه قريش. و قالت عائشة: كانت خلق النبي صلى الله عليه و آله ما تضمنه العشر الاول من سورة (المؤمنون)، فالخلق المرور في الفعل على عادة، فالخلق الكريم الصبر على الحق و سعة البذل، و تدبير الأمور على مقتضى العقل. و فى ذلك الرفق و الأناة و الحلم و المداراة. و من وصفه الله بأنه على خلق عظيم فليس وراء مدحه مدح. و قيل: و إنك لعلى خلق عظيم بحكم القرآن

و كل ذلك عطف على جواب القسم.

و قوله «فَسْتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ» معناه فستعلم يا محمد يوم القيامة و يعلمون، يعنى هؤلاء الكفار الذين يرمونك بالجنون تارة و بالكهانة أخرى «بِأَيْكُمْ الْمَفْتُونُونَ»

(١) سورة ٦ الانعام آية ٧٦

(٢) سورة ١٥ الحجر آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٦

و قيل في معناه قولان:

أحدهما- باى فرقكم المفتون بما يجرى مجرى الجنون.

و الثانى- ان يكون معنى «بِأَيْكُمْ الْمَفْتُونُونَ» كما يقال: ليس له معقول أى عقل و تقديره ستعلم و يعلمون بمن منكم الجنون، و قيل: معنى الباء (فى) و كأنه قال فى أيكم الجنون المفتون المبلى بتخييل الرأى كالمجنون، و ذلك كما يتلى بشدة الهوى المجنون. فيقال: فتن فلان بفلاته، و على هذا المعنى قال ابن عباس: بأيكم المجنون و قال قتادة: معناه أيكم اولى بالشیطان جعل الباء زائدة كما قال الراجز:

نحن بنو جعدة اصحاب الفلج نضرب بالسيف و نرجو بالفرج (١)

و معناه و نرجو الفرّج. و قال مجاهد: معناه أيكم المفتون كأنه قال فى أيكم المفتون. ثم قال «إِنَّ رَبَّكَ يَا مُحَمَّدٌ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» الذى هو سبيل الحق أى بمن عدل عنها و جار عن السلوك فيها «وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» أى بمن اهتدى إليها و عمل بموجبها. ثم نهى النبى صلى الله عليه و آله فقال له «فَلَا تُطِعِ الْمُكذِّبِينَ» بتوحيد الله و الجاحدين لنبوتك و لا توافق ما يريدونه. و قوله «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ» قال ابن عباس: معناه ودوا لو تكفر فيكفرون، و هو قول الضحّاك، و فى رواية أخرى عن ابن عباس: إن معناه ود هؤلاء الكفار لو تلىن فى دينك، فيلىنون فى دينهم، فشبّه التلىن فى الدين بتلىن الدهن. و قيل: معناه ودوا لو تركن إلى عبادة الأوثان فيمالونك. و الادهان الجريان فى ظاهر الحال على المقاربة مع إضمار العداوة. و هو مثل النفاق. و رفع «فَيُدْهِنُونَ» بالعطف على قوله «لَوْ تُدْهِنُ» و لم يجعله جواب التمنى.

ثم قال له صلى الله عليه و آله «وَلَا تُطِعْ» يا محمد «كُلَّ حَلَّافٍ» أى من يقسم كثيراً

(١) مر فى ١١٨/٧، ٣٥٨، ٨/٨١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٧

بالكذب «مَهِينٍ» يعنى مكثار فى الشر- فى قول الحسن و قتادة- و المهين الوضيع ياكثاره من القبيح، و من عرف بأنه يحلف على الكذب، فهو مهين. و قال البلخى:

المهين الفاجر- فى هذا الموضع-

و قوله «هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ» أى وقاع فى الناس بما ليس له أن يعيىهم به.

و الأصل فيه الدفع بشدة اعتماد، و منه الهمزة حرف من حروف المعجم، و هى همزة تخرج من الصدر بشدة اعتماد، و قال ابن عباس: الهماز المغتاب. و قوله «مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ» فالنمىم التضريب بين الناس بنقل الكلام يغلب لقلوب بعضهم على بعض و منه النمام المشموم، لأنه يجد ريحه كالمخبر عن نفسه، و النمىم و النميمة مصدران، و هو نقل الأحاديث بالتضريب: نم ينم نميماً و نميمة «مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ» أى يمنع خيره و نفعه، فلا- ينتفع أحد به «مُعْتَدٍ» قال قتادة: معناه متجاوز للحد فى المعاملة «أَثِيمٍ» أى آثم فهو (فعيل) بمعنى (فاعل) و هو

الذى فعل ما يَأْتُم به «عُتِلَّ بَعِيدَ ذَلِكَ» فالعتل الجافى الغليظ. و منه قوله «خُدُوهُ فَاعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ» (١) أى اذهبوا به بعنف و غلظة يقال: عتله يعتله و يعتله عتلا إذا زعزعه بغلظ و جفاء. و قال ذو الإصبع:

و الدهر يغدو معتلا جذعاً (٢)

و

قيل: العتل الفاحش اللئيم. و روى عن النبي صلى الله عليه و آله ذلك.

و «الزنيمة» الدعوى و هو المصلق بالقوم، و ليس منهم. و أصله الزنمة و هى الهينة التى تتحرك تحت حلق الجدى و قال حسان:

و انت زنيمة نيط فى آل هاشم كما نيط خلف الراكب القدح الفرد (٣)

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٧

(٢) مجاز القرآن ٢/ ٢٦٤

(٣) ديوانه ١٦٠ اللسان (زنيمة) [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٨

و (بعد) هاهنا معناه (مع) و قال آخر:

زنيمة ليس يعرف من أبوه بغى الأم ذو حسب لئيم (١)

و يقال للئيس: زنيمة له زنيمة، و الزنيمة الدعوى - عن ابن عباس - و قيل:

هو الذى يعرف بالشر، كما تعرف الشاة بزنيمة.

و قوله «أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَ بَيْنَ» من قرأ على الاستفهام، و هو حمزة و ابو بكر عن عاصم أراد، ألا ان كان ذا مال و بين؟! على وجه التويخ له «إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» و يحتمل ان يكون المراد لأن كان ذا مال و بين يطاع. و قيل: كان له ألف دينار و عشرة بنين «إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أحاديث الأولين التى سطرت و كتبت لا أصل لها و واحد الأساطير أسطورة - فى قول الزجاج. و قرأ حمزة و ابو بكر عن عاصم «أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَ بَيْنَ» بهمزتين. و قرأ ابن عامر بهمزة ممدودة. الباكون بهمزة واحدة. و قد فسرناه. فقال الله تعالى مهدداً له و متوعداً «سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» أى سنعلم على أنفه علامة يعرف بها الملائكة انه من أهل النار، فالسمة العلامة المفارقة بالرؤية بين الأشياء المختلطة، كسمة الخيل إذا أرسلت فى المروج، و سمة يسمه و سماً و سمة.

فهو موسوم. و الخرطوم الانف، و هو الناتئ فى الوجه الذى يقع به الشم. و منه خرطوم الفيل، و خرطمه إذا قطع أنفه و جعله خراطيم. و قال ابن عباس: معنى «سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ» نحطمه بالسيف فى القتال، كما فعل بهم يوم بدر. و قال قتادة: معناه سنعلمه بشيء يبقى على الأبد. و قال بعضهم معناه: سنسود وجهه فعبر عن الوجه بالخرطوم، لأنه فيه.

و قيل: نزلت هذه الآيات فى الوليد بن المغيرة المخزومى، و قيل: نزلت

(١) تفسير الطبرى ٢٩/ ١٤ و القرطبي ١٨/ ٢٣٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٧٩

فى الأخنس بن شريق الثقفى، كانت به زنيمة يعرف بها - ذكره ابن عباس -

قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ١٧ الى ٢٥] ص: ٧٩

إِنَّا بَلَوْنَا هُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ (١٧) وَ لَا يَسْتَنْبِئُونَ (١٨) فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَ هُمْ نَائِمُونَ

(١٩) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (٢٠) فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ (٢١)

أَنْ اَعْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ (٢٢) فَانْطَلِقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ (٢٣) أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ (٢٤) وَاعْدُوا عَلَى حَرْثِ قَادِرِينَ (٢٥)

تسع آيات.

يقول الله تعالى «إِنَّا بَلَوْنَا هُمْ» يعنى هؤلاء الكفار أى اختبرناهم «كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ» يعنى البستان «إِذْ أَقْسَمُوا» أى حين اقساموا فيما بينهم «لَيَصِيرُنَّهَا مُصْبِحِينَ» ووجه الكلام إنا بلونا أهل مكة بالجذب والقحط، كما بلونا اصحاب الجنة بهلاك الثمار التى كانت فيها حين

دعا النبى صلى الله عليه وآله عليهم، فقال (اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف) فالبلوى المحنة بشدة التعبد على ما يقتضيه الحال فى صحه التكليف. و الصرم قطع ثمر النخل: صرم النخلة يصرمها صرماً، فهو صارم، ومنه الصريمة القطيعه عن حال الموده. وهم عشرة أولاد كانوا لرجل من بنى إسرائيل، و كان يأخذ من بستانه كفايه سنته و يتصدق بالباقي، فقال أولاده: ليس يكفيننا، و حلفوا أنهم يصرمون بستانهم ليلا و ابى عليهم أبوهم، فأقسموا أنهم ليصرمون ثمر نخل البستان إذا أصبحوا، و لم يستنوا، و معناه لم يقولوا إن شاء الله فقول القائل: لأفعلن كذا إلا- أن يشاء الله استثناء و معناه إن شاء الله منعى او تمكين مانعى، فقال الله تعالى «فَطَافَ عَلَيْهَا» يعنى على التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٠

تلك الجنة «طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ» أى طرفها طارق من أمر الله، فالطائف الطارق ليلا، فإذا قيل أطاف به صلح فى الليل و النهار، و انشد

الفراء:

أطفت به نهاراً غير ليلى و الهى ربها طلب الرخال (١)

الرخال أولاد الضان واحدها رخل و فى الأثنى رخله «وَهُمْ نَائِمُونَ» أى فى حال نومهم «فَأَصْبَحَتْ» يعنى الجنة «كَالصَّرِيمِ» أى كالليل الأسود- فى قول ابن عباس- و انشد ابو عمرو بن العلاء:

ألا بكرت و عاذلنى تلوم تجهلنى و ما انكشف الصريم (٢)

و قال:

تطاول ليلك الجون البهيم فما ينجاب عن صبح صريم

إذا ما قلت اقشع او تنهى جرت من كل ناحية غيوم (٣)

و قال قوم: الصريم هو المصروم، و قال سعيد بن جبیر: الصريم أرض معروفة باليمن لا نبات فيها تدعى صروان، و إنما قيل لليل صروم، لأنه يقطع بظلمته عن التصرف فى الأمور. و قيل: إنما فعل الله بهم ذلك لأنهم منعوا الحقوق اللازمة من ثمار هذه الجنة. و الصرم قطع الثمر. و الصريم المصروم جميع ثماره.

و قوله «فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ» اخبار عن حالهم أنهم لما أصبحوا نادى بعضهم بعضاً يا فلان يا فلان، و التنادى دعاء بعض الناس بعضاً بطريقة يا فلان و أصله من الندى بالقصر، لأن النداء الدعاء بندى الصوت الذى يمتد على طريقة يا فلان، لان الصوت إنما يمتد للإنسان بندى حلقه. و النادى مجلس الردف و هو الندى «أَنْ اَعْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ» أى نادى بعضهم بعضاً بأن اعدوا، او قالوا: «اعْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ» و الحرث الزرع الذى قد حرث له الأرض، حرث يحرث حرثاً و الحرث

(١، ٢، ٣) تفسير الطبرى ١٧/١٩ و اللسان (صرم)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨١

الذى يحرث الأرض، و منه الحارث، و منه الحرث، كناية عن الجماع. و يقال:

احترث لأهله إذا اكتسب بطلب الرزق، كما يطلب الحراث «إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ» أى قاطعين لثماركم، فالصارم قاطع ثمر الشجر على الاستئصال. و اكثر ما يستعمل ذلك فى النخل، و يجوز فى الشجر، و أصله القطع. و قد تصرم النهار إذا مضى قطعة قطعة حتى انقضى. و قيل: معناه إن كنتم حاصدين زرعكم. ثم قال «فَانْطَلِقُوا» أى ذهبوا، و هم «يَتَخَفَتُونَ» فالتخافت التقابل فى إخفاء الحركة، و أصله الإخفاء من خفت فلان يخفت إذا أخفى نفسه و معناه - هاهنا - يتسارون بينهم «ألا يدخلنها اليوم عليكم مسكين» فى - قول قتادة - و قوله (وَ غَدُوا عَلَى حَرْدٍ) فالحرد القصد، حرد يحرد حرداً فهو حارد. قال الشاعر:

أقبل سيل جاء من أمر الله يحرد حرد الجنة المغلّة (١)

أى يقصد، و قال الحسن: معناه على جهة من الفاقة. و قال مجاهد: معناه على جد من أمرهم، و هو قول قتادة و ابن زيد. و قال سفيان: معناه على حق، و ذلك من قول الأشهب بن رميلة:

اسود شرى لاقت اسود خفية فساقوا على حرد دماء الأسود (٢)

أى على غضب. و قيل: معناه على منع من قولهم حاردت السنه إذا منعت قطرها، و حاردت الناقة إذا منعت لبنها. و الأصل القصد. و قوله (قَادِرِينَ) معناه مقدرين انهم يصرمون ثمارهم، و يجوز ان يكون المراد و غدوا على حرد قادرين عند أنفسهم على صرام جنتهم.

(١) مر فى ١٦/٢١٧

(٢) اللسان (حرد)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٢

قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٢٦ الى ٣٣] ص: ٨٢

فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٢٧) قَالَ أَوْسَيْطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لَا تَسْبِيحُونَ (٢٨) قَالُوا سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢٩) فَأَقْبَل بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ (٣٠) قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ (٣١) عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ (٣٢) كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْأَخْرَجُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٣٣)

ثمان آيات.

يقول الله تعالى مخبراً إن أولئك الكفار بنعم الله لما نادى بعضهم بعضاً و انطلقوا إلى صرم ثمارهم و تساروا ألا يدخل عليهم مسكين يطلب منهم (فَلَمَّا رَأَوْهَا) أى حين جاءوا وجدوا البستان كالليل الأسود قالوا أهلكه الله و طرقة طارق من أمر الله فأهلكه، فلما رأوا تلك الجنة على تلك الصورة (قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ) أى اعترفوا بأنهم قد عدلوا عن طريق الحق و جازوا عن سبيل الواجب و ذهبوا عن طريق الرشاد. ثم استدرکوا فقالوا (بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ) ما كان لنا فى جنتنا، و تقديره إنا لضالون عن الحق فى أمرنا فلذلك عوقبنا بذهاب ثمرها، و الضلال الذهاب عن طريق الرشاد إلى طريق الهلاك بالفساد. و الحرمان منع الخير الذى كان ينال لولا ما حدث من سبب الانقطاع، يقال: حرمة يحرمه حرماناً فهو محروم فى خلاف المرزوق. و قال قتادة: معنى قوله (إِنَّا لَضَالُّونَ) أى اخطأنا الطريق ما هذه جنتنا، فقال بعضهم لبعض (بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ) و قوله (قَالَ أَوْسَيْطُهُمْ) معناه قال أعدلهم قولاً - فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتادة و الضحاك - و الأوسط التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٣

الكائن بين الأكبر و الأصغر. و المراد هاهنا بين الأكبر و الأصغر فى الخروج عن القصد (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ) على وجه التهجين لهم أما قلت لكم (لَوْ لَا تَسْبِيحُونَ) أى هلا تستنون، و التسبيح التنزيه لله عما لا يجوز عليه من صفه، و هو التنزيه عن كل صفه ذم و نقص، فلذلك

جاز أن يسمى الاستثناء بأن يشاء الله تسيحاً. وقيل معناه لو لا تصلون.

ثم حكى انهم (قَالُوا سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) ومعناه إنهم اعترفوا أن الله لم يظلمهم وانهم ظلموا أنفسهم في عزمهم على حرمان المساكين من حصتهم عند الصرام من غير استثناء، فحرموا قطعها والانتفاع بها.

ثم قال (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ) أى يلوم بعضهم بعضاً و يذم بعضهم بعضاً. ثم (قَالُوا يَا وَيْلَنَا) و الويل غلظ المكروه الشاق على النفس، و الويس دونه، و الويح وسط بينهما، و إنما نودى بالويل بياناً عن حال الشدة، كأنه يقول يا ويل تعال فانه من أحيانك (إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ) أى علونا فى الظلم و تجاوزنا الحد فيه، فالطغيان العلو فى الظلم و الداعى اليه طلب الارتفاع بغير استحقاق بالقهر و الاعتصاب. و قيل: الطاغى المتجاوز للحد فى الفساد. و قال عمرو بن عبيد: يجوز أن يكون ذلك منهم توبة و إيماناً، و يجوز أن يكون ذلك على حد ما يقول الكافر إذا وقع فى الشدة. ثم قالوا (عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا) أى لما تابوا و رجعوا إلى الله قالوا لعل الله تعالى يخلف علينا و يولينا خيراً من الجنة التى هلكت (إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ) أى نرغب اليه و نسأله و نتوب اليه مما فعلناه. فالتبديل تثبيت شىء مكان غيره مما ينافيه، بدله تبديلاً فهو مبدل. و مثله التغير إلا أن التبديل لا يكون إلا فى شيئين و التغير قد يكون للشىء الواحد.

و قرئ بالتشديد و التخفيف، فالتخفيف من الابدال، و التشديد من التبديل التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٤ و معناهما واحد.

و قوله (كَذَلِكَ الْعَذَابُ) معناه مثل ما فعلنا بهؤلاء هذا العذاب عاجلاً فى دار الدنيا. ثم قال (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) إن هناك عقاباً و عذاباً. و خير من كذا أى أعظم نفعاً منه و أحسن فى العقل، و مثله الأصلاح و الاولى و الأجل، و الأكبر هو الذى يصغر مقدار غير عنه بالاضافه اليه. و قد يكون أكبر شأناً و اكبر شخصاً.

قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٣٤ الى ٤٠] ص: ٨٤

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ (٣٤) أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٦) أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٣٧) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ (٣٨)

أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَهْدِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ (٣٩) سَلُّهُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ (٤٠)

سبع آيات لما اخبر الله تعالى ما حل بالكفار، و ما هو معد لهم فى الآخرة أخبر بما للمؤمنين من أهل الطاعات، فقال (إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ) يعنى للذين آمنوا عقاب الله باتقاء معاصيه و فعل طاعاته (عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ) أى بساتين يتنعمون فيها و يتلذذون بها. ثم قال على وجه الإنكار على الكفار و انه لا يسوى بينهم و بين المؤمنين فقال (أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ) الذين أسلموا لله و انقادوا لطاعته و امتثلوا ما أمرهم به (كَالْمُجْرِمِينَ) أى مثل من عصاه و خرج عن طاعته و ارتكب ما نهاه عنه! فهذا لا يكون أبداً.

و قوله (مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) تهجين لهم و توييخ. و معناه أعلى حال الصواب أم التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٥ على حال الخطاء؟ و على حال الرشاد أم الغى، فعلى أى حال تحكمون فى الأحوال التى تدعون إلى الفعل أحال الباطل أم حال الحق؟ و قوله (أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ) معناه أ لكم كتاب تدرسون فيه خلاف ما قد قامت عليكم الحجج به فأنتم متمسكون به و لا تلتفتون إلى خلافه؟! و ليس الأمر على ذلك فإذ قد عدتم الثقة بما أنتم عليه، و فى هذا عليكم أكبر الحجج و أوكد الموعظة، لأن الكتاب الذى تقوم به الحجج حتى لا يجوز خلافه إلى أن تقوم الساعة هو الذى تشهد له المعجزة من غير اجازة نسخ له فى حال ثانية، و هو القرآن الذى فيه معنى الاعجاز من غير نسخ له فيما بعد فى باقى الزمان.

و قوله (إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ) يحتمل أمرين:

أحدهما- أن يكون تقديره أم لكم كتاب فيه تدرسون بأن لكم ما تخيرون إلا انه حذفت الباء و كسرت (إن) لدخول اللام فى الخبر.

الثاني - أن يكون ذلك خرج مخرج التوبيخ، و تقديره و إن لكم لما تخيرون عند أنفسكم، و الأمر بخلاف ظنكم، لأنه لا يجوز ان يكون ذلك خبراً مطلقاً.

و قوله (أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ) كسرت (إن) لدخول اللام في الخبر، و الحكم خبر بمعنى يفصل الأمر على جهة القهر و المنع و أصله المنع من قول الشاعر:

ابني حنيفه احكموا سفهاءكم إنى أخاف عليكم ان اغضبا «١»

أى امنعوههم. و منه الحكمة، لأنها معرفة تمنع الفساد لصرها عنه بما يدم به.

و الحكمة في الفعل المنعة من الفساد منه، و منه حكمة الدابة لمنعها إياها من الفساد.

و قوله (سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ) قال ابن عباس و قتادة: زعيم أى كفيل

(١) مر تخريجه في ١٨٨ / ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٦

و الزعيم و الكفيل و الضمين و القبيل نظائر. و المعنى سلّمهم أيهم زعيم ضامن يدعى علينا ان لهم علينا أيماناً بالغه؟ فلا يمكنهم ادعاء ذلك.

قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٤١ الى ٤٥] ص: ٨٦

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٤١) يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتِطِيعُونَ (٤٢) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ (٤٣) فَذَرْنِي وَمَنْ يُكذِّبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (٤٤) وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (٤٥)

خمس آيات.

قوله (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) توبيخ لهؤلاء الكفار و إنكار عليهم اتخاذ إله مع الله و توجيه عبادتهم اليه، فقال (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) في العبادة مع الله (فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ) أى شركاؤهم الذين تقوم بهم الحجّة، فلا سبيل لهم إلى ذلك فالحجّة لازمة عليهم لأن كل دعوى لم يمكن صاحبها أن يقيم البيّنة عليها فيلزمه أن يقيّمها بغيره. و الشريك عبارة عن يختص بمعنى هو له و لغيره من غير انفراد به.

و إنما قلنا من غير انفراد به لفرق بين ما هو له و لغيره و هو له ايضاً كالغفران هو لهذا التائب و لتائب آخر، و لهذا التائب مطلقاً، فليس فيه شريك، و كذلك هذا العبد هو ملك لله تعالى، و لهذا المولى، و هو لله على الإطلاق، فليس في هذا شركة و إنما قيل الشركاء في الدعوى، لأنها مما لو انفرد بعضهم عن ان يدعيها لم يدعها الآخر، كأنهم تعاونوا عليها، فعلى هذا يحتمل أن يكون المعنى في الآية أم لهم التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٧

شركاء يدعون مثل ما يدعيه هؤلاء الكفار، فلأيتوا بهم إن كانوا صادقين أى شركاءهم الذين تقوم بهم الحجّة، و لا سبيل لهم إلى ذلك فهو لازم عليهم.

و قوله (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) قال الزجاج: هو متعلق بقوله «فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ ... يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ» و قال ابن عباس و الحسن و مجاهد و سعيد بن جبير و قتادة و الضحاك: معنا يوم يبدو عن الامر الشديد كالقطيع من هول يوم القيامة.

و الساق ساق الإنسان و ساق الشجرة لما يقوم عليه بدنها و كل نبت له ساق فهو شجر قال الشاعر:

للفتى عقل يعيش به حيث يهدى ساقه قدمه «١»

فالمعنى يوم يشتد الامر كما يشتد ما يحتاج فيه إلى ان يقوم على ساق، وقد كثر في كلام العرب حتى صار كالمثل فيقولون: قامت الحرب على ساق وكشفت عن ساق قال [زهير بن جزيمة].

فإذا شممت لك عن ساقها فويهاً ربيع ولا تسأم «٢»

وقال جدّ أبي طرفه:

كشفت لهم عن ساقها وبدا من الشر الصراح «٣»

وقال آخر:

قد شممت عن ساقها فشدوا وجدت الحرب بكم فجدوا

والقوس فيها وتر غرد «٤»

وقوله (وَإِذْ عَوَّنَ إِلَى السُّجُودِ) قيل: معناه إنه يقال لهم على وجه التوبيخ:

اسجدوا (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ) وقيل: معناه إن شدة الامر وصعوبة الحال تدعوهم

(١) اللسان (سوق)

(٢) مجاز القرآن ٢/ ٢٦٦

(٣) اللسان (سوق) و القرطبي ١٨/ ٢٤٨

(٤) القرطبي ١٨/ ٤٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٨

إلى السجود، وإن كانوا لا- ينتفعون به. ثم قال (خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ) أى ذليله أبصارهم لا- يرفعون نظرهم عن الأرض ذلةً ومهانة (تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ) معناه تغشاهم ذلةً يقال: رهقه يرهقه رهقاً، فهو راهق إذا غشيه، و رهقه الفارس إذا أدركه، و راهق الغلام إذا أدرك. وقوله (وَكَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ) يعنى دعاهم الله تعالى إلى السجود والخضوع له فى دار الدنيا و زمان التكليف، فلم يفعلوا، فلا ينفعهم السجود فى ذلك الوقت.

وقوله (فَدَرَنِي وَمَنْ يُكذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ) تهديد، ومعناه ذرنى و المكذبين أى أوكل أمرهم إلى كما يقول القائل: دعنى و إياه.

وقوله (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) معناه سأخذهم إلى العقاب حالاً بعد حال.

وقوله (وَأَمْلَى لَهُمْ) أى و أطيل آجالهم و أواخرها (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) أى قوى، فكانه قال سنستدرج أعمالهم إلى عقابهم و إن أطلناها لهم نستخرج ما عندهم قليلاً قليلاً. و أصله من الدرجة، لأن الراقى ينزل منها مرقاة مرقاة فأشبهه هذا.

و وجه الحكمة فى ذلك أنهم لو عرفوا الوقت الذى يؤخذون فيه لكانوا آمنين إلى ذلك الوقت، و صاروا مغريين بالقبيح، و الله تعالى لا يفعل ذلك.

قوله تعالى: [سورة القلم (٦٨): الآيات ٤٦ الى ٥٢] ص: ٨٨

أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَعْرُومٍ مُتَقَلِّبُونَ (٤٦) أَمْ عِنْدَهُمُ الْعَيْبُ فهُمْ يُكْتَبُونَ (٤٧) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لَا تُكِنِّ كَصَاحِبِ الْوُحُوتِ إِذْ نَادَى وَ هُوَ مَكْظُومٌ (٤٨) لَوْ لَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ (٤٩) فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٥٠)

وَ إِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (٥١) وَ مَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٥٢)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٨٩

ست آيات.

قرأ نافع وحده (ليزلقونك) بفتح الياء من زلقت. الباقون بضمها من أزلفت، و هما لغتان: زلقت، و أزلفت. قال الفراء: يقولون: زلقت شعره و أزلقته إذا حلقتة. و المعنى ليرمون بك و يلقونك.

يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه و آله على وجه التوبيخ للكفار (أَمْ تَسْئَلُهُمْ) أى هل تسألهم (أَجْرًا) يعنى ثواباً و جزاء على دعائك إياهم إلى الله و تخويفك إياهم من المعاصى و أمرك إياهم بطاعة الله (فَهُمْ مِنْ مَّعْرَمٍ) أى هم من لزوم ذلك (مُثْقَلُونَ) أى محمولون، فالأجر القسط من الخير الذى يستحق بالعمل. و المغرم ما يلزم من الدين الذى يلج فى اقتضائه. و أصله اللزوم بالالاحاح، و منه قوله (إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا) «١» أى لازماً ملحاً قال الشاعر:

يوم الجفار و يوم النصار كانا عذاباً و كانا غراماً «٢»

و قولهم دفع مغرم أى دفع الاقتضاء بالالاحاح، و الغرم ما يلزم بالاقتضاء على وجه الإلحاح فقط. و المثقل المحمل للثقل و هو ما فيه مشقة على النفس كالمشقة بالحمل الثقيل على الظهر، يقال: هو مثقل بالدين، و مثقل بالعيال و مثقل بما عليه من

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٥

(٢) مر فى ٥٠٥/٧ و ٥٠٥/٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٠

الحقوق اللازمة و الأمور الواجبة.

و قوله (أَمْ عِنْدَهُمُ الْعَيْبُ فَهُمْ يَكْتُوبُونَ) معناه هل عندهم علم اختصوا به لا- يعلمه غيرهم، فهم يكتبونه و يتوارثونه بصحة ما يدعونه فينبغى ان يبرزوه.

ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) الذى حكم عليك بالصبر و أمهلهم إلى وقت آجالهم (وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ) يعنى و لا تكن فى استعجال عقابهم مثل يونس حين طلب من الله تقديم عقاب قومه و إهلاكهم، و لا تخرج من بين ظهرائى قومك قبل ان يأذن الله لك فى ذلك كما فعل يونس (إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ) قال ابن عباس و مجاهد: معناه مغموم، كأن الغم قد حبسه عن الانبساط فى أمره، و المكظوم المحبوس عن التصرف فى الأمور، و منه كظمت رأس القربة إذا شددت رأسها، و كظم غيظه إذا حبسه بقطعه عما يدعو اليه. و قال قتادة: لا تكن مثله فى العجلة و المغاضبة، حتى نادى يونس و هو ممنوع بقطعه عن شفاء غيظه، و الذى نادى به (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) فجعله الله من الصالحين، بما بين لعباده من صلاحه، و يجوز بما لطف له حتى صلح فى كل ما أمره الله به. و فى الكلام حذف، و تقديره: و لا تكن كصاحب الحوت فى استعجاله الخروج من بين قومه انتظاراً لنزول العذاب بهم، فلما رفع الله عنهم العذاب مضى على وجهه، فعاتبه على ذلك و حبسه فى بطن الحوت، فلجأ إلى الله تعالى. و قوله (إِذْ نَادَى) متعلق بتقدير: اذكر يا محمد حاله إذ نادى. و لا يجوز ان يكون متعلقاً بقوله (وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ) حين نادى، لان الله لا ينهى نبيه أن يقول مثل ما قال يونس من الدعاء.

و قوله (لَوْ لَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّي) معناه لو لا أن الله رحم يونس و لحقته نعمة من جهته (لَنَبَذَ بِالْعَرَاءِ) أى لطرح بالصحراء الواسعة (وَهُوَ مَذْمُومٌ) قالوا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩١

هى الأرض العارية من النبات و الأبنية و كل حال سائرة. و قال الفراء: الفضاء من الأرض العارى، قال الشاعر و هو قيس بن جعدة:

و رفعت رجلاً لا أخاف عثارها و نبذت بالبلد العراء ثيابى «١»

و قوله (وَهُوَ مَذْمُومٌ) قال ابن عباس: و هو مليم أى أتى بما يلام عليه، و لكن الله تعالى تداركه برحمته من عنده، فطرح بالعراء و هو غير مذموم. و قوله (فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ) معناه اختار الله يونساً فجعله من جملة الصالحين المطيعين لله التاركين لمعاصيه. و قوله (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا) قال النحويون: (إن) هذه المخففة عن الثقل، لأنها لو كانت للشرط لجزم (يكاد) و تقديره، و إن يكاد

الذين كفروا أى قارب الذين كفروا (لَيَزِيلُنَاكَ بِأَبْصَارِهِمْ) أى يرمون بك عند نظرهم غيظاً عليك قال الشاعر:
يتلاحظون إذا التقوا فى محفل نظراً يزيل مواقع الاقدام «٢»

و يكاد يصصره بحدته نظره. وقيل كان الرجل إذا أراد ان يصيب صاحبه بالعين تجوع ثلاثة أيام ثم نظره فيصرعه بذلك، و المفسرون كلهم على ان المراد باللاقهم له بأبصارهم من الاصابة بالعين. و قال الجبائى منكرأ لذلك: إن هذا ليس بصحيح، لان هذا من نظر العداوة و ذلك عندهم من نظر المحبة على أن إصابة العين ليس بصحيح. قال الرماني: و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لأنه لا يمتنع أن يكون الله تعالى أجرى العادة بصحة ذلك لضرب من المصلحة، فلا- وجه للامتناع من ذلك، و عليه اجماع المفسرين، و هو المعروف بين العقلاء و المسلمين و غيرهم، فينبغى ان يكون مجزأً. و روى أن اسماء بنت عميس قالت: يا رسول الله صلى الله عليه و آله

(١) مر فى ٥٣٠ / ٨

(٢) القرطبي ٢٥٦ / ١٨ و هو مروى مع اختلاف.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٢

إن بنى جعفر يصيبهم العين، فأسترقى لهم، قال: نعم، فلو كان شىء سابق القدر سبقه العين.

وقيل: إنهم كانوا يقولون ما اظهر حججه، و ما افصح كلامه، و ما ابلغ خطابه، يريدون بذلك ان يعينوه به، قال البلخى: المعنى إنهم كانوا ينظرون اليه نظر عداوة و توعده، و نظر من بهم به، كما يقول القائل: يكاد يصصرنى بشدة نظره قال الشاعر:
يتعارضون إذا التقوا فى موطن نظراً يزيل مواضع الاقدام «١»

أى ينظر بعضهم إلى بعض نظراً شديداً بالبغيضاء و العداوة، و نظر يزيل الاقدام عن مواضعها أى يكاد يزيل.

و قوله (لَمَّا سَمِعُوا الذُّكْرَ) يعنى القرآن (وَيَقُولُونَ) مع ذلك (إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ) قد غلب على عقله، قالوا ذلك فيه مع علمهم بوقاره عقله تكذباً عليه و معانده له، فقال الله تعالى رداً عليهم (وَمَا هُوَ) أى ليس هذا القرآن (إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ) أى شرف إلى ان تقوم الساعة.

(١) مر فى الصفحة التى قبلها. و قد روى فى غير هذا الكتاب مع هذا الاختلاف فى الكلمات. [...]

بيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٣

٦٩-سورة الحاقة: ص: ٩٣

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاک و غيرهما و هى اثنتان و خمسون آية فى الكوفى و المدنيين. و احدى و خمسون فى البصرى.

[سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٩٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ (٣) كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عَادُ بِالْفَارِغَةِ (٤)

فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ (٥) وَ أَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَ ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا

صَرَعى كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلِ خَاوِيَةٍ (٧) فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ (٨) وَ جَاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ الْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ (٩)

فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً (١٠)

عشر آيات.

قرأ أهل البصرة والكسائي (و من قبله) بكسر القاف. الباقون بفتحها.

قال ابن عباس و قتادة و الضحاك و ابن زيد و غيرهم: إن الحاقه اسم من اسماء القيامة و سميت بذلك لأنها الساعة التي يحق فيها الجزاء على الاعمال: الضلال و الهدى.

و قال الفراء: تقول العرب الحقه متى هربت و الحقه و الحاقه، كل ذلك بمعنى واحد.

و العامل في (الْحَاقَّةُ) أحد شيئين: التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٤

أحدهما- الابتداء، و الخبر (مَا الْحَاقَّةُ) كأنه قال: الحاقه أى شىء هى.

الثانى - أن يكون خبر ابتداء محذوف، كأنه قيل هذه الحاقه، ثم قيل أى شىء الحاقه، تفخيماً لشأنها، و تقديره هذه سورة الحاقه و قوله (ما أدراك ما الحاقه) قال سفيان: يقال للمعلوم ما أدراك، و لما ليس بمعلوم: و ما يدريك فى جميع القرآن.

و إنما قال لمن يعلمها: ما أدراك لأنه إنما يعلمها بالصفه، فعلى ذلك قال تفخيماً لشأنها أى كأنك لست تعلمها إذا لم تعينها و ترى ما فيها من الأهوال.

و قوله (كَذَبَتْ ثُمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ) اخبار من الله تعالى أن ثمود- و هم قوم صالح- و عاداً- و هم قوم هود- كذبوا بيوم القيامة فأنكروا البعث و النشور و الثواب و العقاب. قال ابن عباس و قتادة: القارعه اسم من اسماء القيامة، و سميت القارعه، لأنها تفرع قلوب العباد بالمخافه إلى أن يصير المؤمنون إلى الأمن. و إنما حسن أن يوضع القارعه موضع الكنايه لتذكر بهذه الصفه الهائله بعد ذكرها بأنها الحاقه، و إلا كان يكفى ان يقول: كذبت ثمود و عاد بها. و قوله الحاقه، و الطامه «١» و الصاخه «٢»، اسماء يوم القيامة. و الوقف على الحاقه حسن و أتم منه (ما الحاقه) و (ما أدراك) كل ما فى القرآن بلفظ الماضى، فقد أدراه صلى الله عليه و آله، و ما كان بلفظ يدرىه، فلم يعلمه، يقال: دريت الشىء درايه أى علمته، و دريت الصيد أى ختلته و درأته دفعته.

ثم اخبر تعالى عن كيفيه إهلاكهم، فقال (فَأَمَّا ثُمُودٌ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ) فالطاغيه مصدر مثل العاقبه، و المعنى فأهلكوا بطغيانهم- فى قول أبى عبيده- و قيل:

معناه أهلكوا بالخصله المتجاوزة لحال غيرها فى الشده، أهلك الله تعالى بها اهل الفساد. و قد مضى فيما تقدم أن الله أهلك ثمود بالصيحه العظيمه التى أصبحوا بها

(١) سورة ٧٩ النازعات آيه ٣٤

(٢) سورة ٨٠ عبس آيه ٣٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٥

جاثمين «١» أى ميتين هالكين. قال الزجاج: تقديره فأهلكوا بالرجفه الطاغيه.

ثم اخبر تعالى عن كيفيه هلاك عاد، فقال (وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصِرٍ) فالريح عبارة عن الهواء إذا كانت فيها حركه باعتماد ظاهره فإذا سكن لا يسمى ريحاً و اشتقاقه من راح يروح روحاً إذا رجع إلى منزله. و الصرصر الريح الشديده الصوت بما يسمع لها من الصرير فى شده حركتها، يقال: صر و صرصر، كأنه مضاعف منه فالصرصر الشديد العصف المجاوزة لحدّها المعروف و قال قتادة: صرصر بارده فكانه يصطل الأسنان بما يسمع من صوتها لشده بردها، و يقال: صرصر و صلصل إذا تكرر الصوت، و هو مضاعف صر و صل- فى قول الزجاج-.

و قوله (عَاتِيَةً) قيل عتت تلك الرياح على خزائنها فى شده الهبوب. و العاتى الخارج الى غلظ الأمر الذى يدعو اليه قساوة القلب، يقال:

عنا يعتو عتواً فهو عات و الريح عاتية تشبيهاً بحال العاتى فى الشدة.

وقوله (سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَ ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ) اخبار منه تعالى انه أهلكتهم بهذه الريح فى مدة سبع ليال، و ثمانية أيام، لما فى ذلك من الإرهاب و التخويف، و ما يتعلق به من المصلحة لغيرهم فى التكليف.

وقوله (حُسُوماً) أى قاطعه قطع عذاب الاستئصال، و أصله القطع حسم طمعه من كذا إذا قطعه، حسم يحسم حسماً إذا قطع، و انحسم الشر إذا انقطع.

و قال عبد الله بن مسعود و ابن عباس و مجاهد و قتادة: معنى (حسوماً) تبعاً متوالية مأخوذاً من حسم الداء بمتابعه الكى عليه، فكأنه تتابع الشر عليهم حتى استأصلهم. و قيل (حسوماً) قطعاً لم يبق منهم أحد، و نصب (حسوماً) على المصدر أى يحسمهم حسوماً.

(١) انظر ٤/ ٤٨٥ و ٦/ ٢٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٦

ثم قال (فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا) أى تشاهد القوم الهلكى فى تلك الأيام و الليالى صرعى مطرحين (كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ) أى كأنهم أصول نخل نخرة- فى قول قتادة- و قال السدى: الخاوى الفارغ.

وقوله (فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ) أى من نفس باقية، و قيل: معناه فهل ترى لهم من بقاء، فالباقية بمعنى المصدر مثل العافية و الطاغية. و معناه فهل ترى لهم من بقية.

وقوله (وَ جَاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ) أى جاء فرعون و من معه من قومه، على قراءة من قرأ (قبله) بكسر القاف و فتح الباء، و من قرأ بفتح القاف و سكون الباء أراد و الذين قبله من الكفار (وَ الْمُؤْتَفِكَاتُ) يعنى و جاء اهل القرى المؤتفكات أى المنقلبات بأهلها- فى قول قتادة- و هى قرى قوم لوط (بِالْخَاطِئَةِ) أى بالافعال الخاطئة أو بالنفس الخاطئة، و قيل بالخطئة أى اخطأت الحق إلى الباطل و الفساد (فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ) الله على كفرهم و عصيانهم (أَخَذَهُ رَابِعَةً) أى زائده فى الشدة من ربا يربو إذا زاد، و قرأ ابو عمرو، و الكسائى، و ابو بكر عن عاصم (و من قبله) بكسر القاف و فتح الباء. الباقون بفتح القاف و سكون الباء. و حجة أبى عمرو أن فى قراءة أبى (جاء فرعون و من معه). و قرأ ابو موسى (و من تلقاه).

و أراد الباقون انه جاء فرعون و من قبل فرعون من الكفار.

قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١١ الى ١٨] ص: ٩٦

إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١) لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَ تَعْيِبَهَا أُذُنٌ وَأَعْيِبُهُ (١٢) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفَخَهُ وَاحِدَةً (١٣) وَ حَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً (١٤) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١٥) وَ انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦) وَ الْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَ يُحْمَلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ (١٧) يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ (١٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٧

ثمان آيات.

قرأ (لا يخفى) بالياء اهل الكوفة، لان تأنيث (خافية) ليس بحقيقى.

و قد فصل بينها و بين الفعل فاصل. الباقون بالتاء على لفظ التأنيث. و التقدير لا يخفى عليه شىء منكم نفس خافية.

يقول الله تعالى مخبراً عما فعل بقوم نوح و فرعون و قومه على وجه الامتتان على خلقه بما فعل بهم من الهلاك الذى فيه زجر لغيرهم عن الكفر و ارتكاب المعاصى (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ) و معناه لما تجاوز الماء الحد المعروف فى العظم حتى غرقت الأرض بمن عليها إلا

من شاء الله نجاته، وذلك في زمن نوح عليه السلام و غرق فرعون و قومه بانطباع البحر عليهم، و قال ابن عباس و مجاهد: معنى طغى الماء كثر، و غرق الله - عز و جل - قوم نوح. و قال قتادة: ارتفع على كل شىء خمس عشرة ذراعاً. و قوله (حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ) أى حملنا أباكم نوحاً و من كان معه من ولده المؤمنين فى السفينة، فالجارية السفينة التى من شأنها أن تجرى على الماء، و منه قوله (وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ) (١) و الجارية المرأة الشابة تسمى بذلك، لأنها يجرى فيها ماء الشباب. و الحمل إمساك الشىء بالوضع على غيره، تقول حملته حملاً، و الحمل - بفتح الحاء - ما كان فى البطن او الشجر - و بكسر الحاء - ما كان على الظهر.

(١) سورة ٥، الرحمن آية ٢٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٩٨

و وجه التذكرة بذلك أن نجاه من فيها و تغريق من سواهم يقتضى أنه من مدبر مختار و فى امر لم تجر به عادة، فيلتبس انه من فعل الطبيعة. ثم بين تعالى الغرض بما فعله فقال (لِنَجْعَلَهَا) يعنى السفينة (لَكُمْ تَذَكُّرَةً)

تذكرون بها أنعم الله و تشكرونه عليها و تتفكرون فيها «و تَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ»

أى و تحفظها اذن حافظة، يقال: وعيت العلم، و أوعيت المتاع فى الوعاء، و يقال: وعى قلبه العلم يعيه وعياً، و قال الشاعر إذا لم تكن واعياً حافظاً فجمعك للكتب لا ينفع

فمعنى «واعية» ممسكة ما يحصل فيها. و قال ابن عباس: حافظة. و قيل قابله سامعة. و

قيل: إنه لما نزلت هذه الآية قال النبى صلى الله عليه و آله (اللهم اجعلها اذن على عليه السلام) و رواه الطبرى بإسناده عن مكحول. ثم قال على عليه السلام (فما سمعت من رسول الله صلى الله عليه و آله شيئاً فنسيته)

و روى الحلوانى عن ابن كثير «و تعيها» بسكون العين جعله مثل فخذ و فخذ. الباكون بكسرهما، لأنه مضارع و عى يعى. و أصله يوعى فحذفت الواو لوقوعها بين فتحة و كسرة، و معنى الآية تحفظها كل أذن ليكون عظة لمن يأتى بعدهم.

روى الطبرى بإسناده عن عكرمة عن بريده قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول لعلى عليه السلام (يا على ان الله أمرنى ان أدنيك و لا أفصيك و أن أعلمك)

و قوله «فَإِذَا تُفْتَحُ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ» فهى النفخة الأولى التى يصعق لها من فى السموات و من فى الأرض «وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً» قال: ابن زيد: ضرب بعضها على بعض حتى صارتا غباراً. و قيل: معناه بسطتا بسطة واحدة، و منه الدكان، و يقال: اندك سنام البعير إذا انفرش فى ظهره.

و قيل: المعنى حملت الأرض و الجبال فصك بعضها على بعض حتى تندك، و إنما قيل:

فدكتا لأنه جعل الجبال جملة و الأرض جملة. و مثله «أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ كَانَتَا التَّبِيانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ١٠، ص: ٩٩ رَتَقًا»

«١» لان السموات جملة واحدة.

ثم قال «فيومئذ» أى يوم تدك السموات و الأرض و تنفخ النفخة الواحدة «وَوَقَعَتِ الْوَأَقِعَةُ» يعنى القيامة و سميت واقعة لشدة وقعها بما ليس لغيرها مثل تلك الشدة.

ثم قال «وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ» أى انفرج بعضها عن بعض، يقال: انشق الشىء ينشق انشقاقاً، و تشقق تشققاً إذا فطر و اشتق منه كذا اشتقاقاً، و منه اشتقاق الصفة من المصدر، لان معناه و حروفه فيها دون صورته، فهى مأخوذة منه على هذا الوجه.

و قوله «فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ» أى شديدة الضعف بانتفاض بنيتها و لا ينظر أهول من رؤية السماء فى هذه الهيئة، يقال: و هى الشىء يهى

وهياً، فهو واه أى لا يستمسك لضعفه بنقض بنيته. وقيل: هو تغير السماء بعد صلابتها بمنزلة الصوف فى الوهى و الضعف، وقيل: السماء مكان الملائكة، فإذا هت صارت فى نواحيها.

وقوله «وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا» فالارجاء النواحي واحدا رجاء، مقصور و تثنى رجوان بالواو، و الرجا جانب البئر قال الشاعر:
فلا ترمى بى الرجوان انى أقل القوم من يفنى مكانى (٢)

و هو من رجوت، لان الجانب يرجى فيه السلامة مع خوف السقوط، و الملائكة ذلك اليوم على جوانب السماء تنتظر ما تؤمر به فى اهل النار من السوق اليها، و فى اهل الجنة من التحية و التكرمة فيها.
وقوله «وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً» يعنى فوق الخلائق «يَوْمَئِذٍ» يعنى يوم القيامة «ثَمَانِيَةً» من الملائكة. وقيل: على أرجائها، لأن الناس إذا رأوا

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٠

(٢) تفسير القرطبي ١٨ / ٢٦٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٠

جهنم بدروا هاربين فتردهم الملائكة- فى قول الضحاك- و قال الحسن و قتادة و سفيان «على أَرْجَائِهَا» يعنى نواحيها. و قال ابن عباس «يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً» صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله. و روى فى خبر مرفوع عن النبى صلى الله عليه و آله أنه يحمل العرش ثمانية أملاك ، و هو قول ابن زيد، و المعنى فى حمل العرش بثمانية أملاك. هو الاخبار بأنه عظيم محتاج أن يحمله من كل زاوية ملكان، لا يفى به لعظمه أقل من ذلك، و بهذا يتصور عظمه فى النفس.

وقوله «يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ» يعنى يوم القيامة تعرضون معاشر المكلفين «لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ» فروى فى خبر مرفوع- ذكره ابن مسعود و قتادة- ان الخلق يعرضون ثلاث عرضات اثنتان فيها معاذير و جدال، و الثالثة تطاير الصحف فى الايدى فأخذ بيمينه و أخذ بشماله، و ليس يعرض الله الخلق ليعلم من حالهم ما لم يعلمه بل هو عالم بجميع ما كان منهم، لأنه عالم لنفسه لكن ليظهر ذلك لخلقه.

قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ١٩ الى ٢٤] ص: ١٠٠

فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَهُ (١٩) إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهُ (٢٠) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٢١) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (٢٢) قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ (٢٣)

كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤)

ست آيات قال الفراء: نزلت هذه الآية فى أبى سلمة بن عبد الأسود، و كان مؤمناً، و كان أخوه الأسود بن عبد الأسود كافراً، نزلت فيه الآية التى بعدها.

قسم الله تعالى حال المكلفين يوم القيامة، فقال «فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ» أى اعطى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠١
«كِتَابِيَهُ» الذى فيه أعماله «بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا» قال ابن زيد: يقول المكلف تعالوا اقرأوا «كِتَابِيَهُ» ليعلمهم انه ليس فيه إلا الطاعات. فلا- يستحيون أن ينظر فيها غيرهم، و اهل الحجاز يقولون: ها يا رجل، و للثنين هاؤما، و للجمع هاءموا، و للمرأة هاء- بهمزة- و ليس بعدها ياء، و للمرأتين هاؤما، و للجماعة هاؤن يا نسوة. و تميم و قيس يقولون: ها يا رجل مثل قول أهل الحجاز، و للثنين هاء، و للثلاثة هاءوا، و للمرأة هائى، و ربما قالوا: هاء يا هذه، و للثلاثة هان.

و بعض العرب يجعل مكان الهمزة كافاً، فيقول: هاك بغير همزة، و يؤمر بها و لا ينهى و (هاء) بمنزلة خذ و تناول. و وقف الكسائى

على «هاؤم» وابتدأ «أَفْرُوا كِتَابِيَهْ» ويقول أيضاً «إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: معناه إني علمت، وإنما حسن هذا فيما يلزم العمل به لتأكد أمره بالظن، كما يلزم بالعلم مع مقاومة الظن للعلم بالقوة في النفس إلا أن العلم معه قوة ينتهي إلى الثقة الثابتة بسكون النفس. و المعنى انى كنت متيقناً فى دار الدنيا بأنى ألقى حسابى يوم القيامة، و اعلم أنى أجازى على الطاعة بالثواب و على المعاصى بالعقاب، و أعمل بما يجب على من الطاعات و اجتناب المعاصى.

ثم اخبر تعالى عن حال من أعطى كتابه يمينه فقال «فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ» أى فى عيشة مرضية تقول: عاش يعيش عيشاً و عيشة، و هى الحالة التى تستمر بها الحياة و منه المعاش الذى يطلب التصرف له بعائد النفع عليه، و راضية معناه مرضية. ف (فاعلة) بمعنى (مفعولة) لأنه فى معنى ذات رضا، كما قيل: لابن و تامر، أى ذو لبن و ذو تمر. قال النابغة: كلينى لهم يا أميمة ناصب و ليل اقايسه بطيء الكواكب (١)

(١) مر فى ٣٦٨ / ٥ و ٩٠ / ٦ و ٣٢٩ و ١٢٢ / ٨ و ٥٦٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٢

أى ذو نصب، فكأن العيشة أعطيت حتى رضيت، لأنها بمنزلة الطالبة كما أن الشهوة بمنزلة الطالبة للمشتهى. و قيل: هو كقولهم: ليل نائم و سر كاتم و ماء دافق، على وجه المبالغة فى الصفة من غير التباس فى المعنى: فعلى هذا جاء عيشة راضية و لا يجوز على هذا القياس زيد ضارب بمعنى مضروب لأنه يلتبس به.

و قوله «فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ» أى بستان أجنه الشجر مرتفعة، فالعلو الجهة المقابلة لجهة السفلى. و العلو و السفلى متضمن بالاضافة. فيكون العلو سفلاً إذا أضفته إلى ما فوقه، و يكون علواً إذا أضيف إلى ما تحته، و قوله «قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ» أى أخذ ثمرها، فالتطف أخذ الثمرة بسرعة من موضعها من الشجر، و هو قطفها، كأنه قال دانية المتناول، قطف يقطف قطفاً فهو قاطف، و قطف تقطيفاً. و الدنو القرب، دنا يدنو دنواً فهو دان، و تدانيا تدانياً و أحدهما أدنى إلينا من الآخر. و قال قتادة: معناه قطفها دانية لا يرد أيديهم عن ثمرها بَعْدُ و لا شوك. ثم حكى تعالى ما يقال لهم فانه يقال لهم «كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ» و صورته صورة الأمر و المراد به الاباحة، كما قال «وَ إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا» (١) و قال قوم: انه أمر على الحقيقة، لان الله يريد من أهل الجنة الأكل و الشرب لما لهم فى ذلك من زيادة السرور إذا علموا ذلك. و إنما لا يريد ذلك فى الدنيا، لأنه عبث لا فائدة فيه.

و قوله «هَنِيئًا» معناه مريئاً ليس فيه ما يؤذى، فليس يحتاج فيه الى إخراج فضل لغائط و لا بول.

و قوله «بِمَا أَسْلَفْتُمْ» أى جزاء على ما عملتموه من الطاعة «فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ»

(١) سورة ٥ المائدة آية ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٣

أى الماضية فى دار التكليف.

قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ٢٥ الى ٣٧] ص: ١٠٣

وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهْ (٢٥) وَ لَمْ أُدْرِ مَا حِسَابِيَهْ (٢٦) يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَهْ (٢٨) هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهْ (٢٩)

خُذُوهُ فَغُلُّوه (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوه (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) إِنَّه كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (٣٣) وَ لَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (٣٤)

فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ (٣٥) وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَشِيلِينَ (٣٦) لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ (٣٧)

ثلاث عشرة آية.

لما حكى الله تعالى قصة أهل الجنة وشرح أحوالهم، حكى - هاهنا - قصة أهل النار وشرح أحوالهم، فقال «وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ» يعني من أعطى كتابه الذي فيه أعماله مثبتة «بشماله» وإنما يعطى الله هؤلاء كتابهم بشمالهم، لأنه جعل ذلك إماراً للملائكة و الخلائق على أن صاحبه من أهل النار، فهو إذا أعطى كتابه في شماله يقول عند ذلك متمنياً متحسراً على ما فرط «يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهُ...»

أى ليتنى لم أعط هذا الكتاب، و التمنى هو قول القائل لما كان: ليته لم يكن، و لما لم يكن: ليته كان، فهو من صفات الكلام. و قال قوم: هو معنى فى النفس فهؤلاء الذين يعطون كتابهم بشمالهم يتمنون أن لم يعطوا كتابهم أصلاً، و لم يعلموا التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٤

ما لهم و ما عليهم، لان أعمالهم كلها معاصى، و هم يستحقون العقاب لا غير فلذلك يتمنون أن لا يعرفوا حسابهم، و الحساب إخراج الكثير مما تضمن معنى العدة، و هو محتمل الزيادة و النقصان. و التمنى فى قول الكفار معناه التحسر و التندم و إن خرج مخرج التمنى. ثم حكى تعالى أنهم لعظم ما دفعوا اليه من العقاب و الأهوال يتندمون و يتحسرون و يتمنون أن لو كانت القاضية بدلا مما هم فيه. قال الفراء: معناه ليت الموتة الأولى التى متناها لم نجئ بعدها. و القاضية الفاصلة بالاماتة، يقال: قضى فلان إذا مات، و أصله فصل الأمر، و منه قضية الحاكم، و جمعها قضايا، و منه قضاء الله و هو الاخبار بأنه يكون على القطع، و الهاء فى «يا ليتها» كناية عن الحالة التى هم فيها، و قيل كناية عن الموتة. قال قتادة: معنى الموت و لم يكن عنده فى الدنيا شىء اكره منه.

ثم حكى انه يقول «مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيهِ» و معناه ما كفانى فى صرف المكروه و لا صرف عنى شيئاً من عقاب الله تعالى يقال: أغنى يغنى عنى و إغناء، قال ابن زيد: معناه ما نفعنى ملكى الذى كان لى فى الدنيا.

و قوله «هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ» قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك: هلك عنى حجتى. و قال الحسن: قد جعل الله لكل إنسان سلطاناً على نفسه و دينه و عيشه.

و قال قوم: معناه هلك عنى تسلطى و أمرى و نهى فى دار الدنيا على ما كنت مسلطاً عليه لا أمر لى و لا نهى، فالهلاك ذهاب الشىء بحيث لا- يقع عليه احساس، هلك يهلك هلو كاً، فهو هالك، قال الزجاج: و الوجه أن يوقف على هذه الهاءات، و لا توصل، لأنها ادخلت للوقف، و قد حذفها قوم. و فى ذلك مخالفة المصحف، فلا أحب حذفها. قال: و لا أحب ان اصل و أثبت الهاء، فان هذه

رؤوس الآى فالوجه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٥

الوقف عندها. و كذلك قوله «وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ» و قد وصل بلا هاء الكسائى.

الباقون بالهاء فى الحالين.

ثم حكى ما يقول الله تعالى للملائكة و يأمرهم به، فانه يقول لهم «خذوه» يعنى الكافر الذى أعطى كتابه بشماله «فغلوه» أى أوثقوه بالغل، و هو أن يشد احدى يديه او رجله إلى عنقه بجامعه «ثُمَّ الْجَحِيمِ صِلُوهُ» فالجحيم هى النار الغليظة لأن النار قد تكون ضعيفة كنار السراج و نار القدح، و قد تكون قوية كنار الحريق فلا يقال لنار السراج: جحيم، و هو اسم علم على نار جهنم التى أعدها الله للكفار و العصاة، و التصليى إزام النار، و منه الاصطلاء و هو القعود عند النار للدفا، و أصله لزوم الأمر، فمنه المصلى الذى فى أثر السابق و منه قول الشاعر:

و صلى على دنها و ارتسم (١)

أى لزم الدعاء لهاء. و قوله «ثُمَّ فِي سُلَيْمٍ لِمَ دَرَّعَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً فَاسْلُكُوهُ» تقديره: ثم اسلكوه فى سلسلة طولها سبعون ذراعاً فاسلكوه فيها، فالسلسلة حلق منتظمة كل واحدة منها فى الأخرى، و منه يقال: سلسل كلامه إذا عقده شيئاً بعد شىء، و تسلسل إذا استمر شيئاً

قبل شىء على الولاء و الانتظام. و الذرع أخذ قدر الذراع مرة أو أكثر، ذرع الرجل الثوب يذره ذرعاً، فهو ذراع، و الثوب مذروع، مأخوذ من الذراع و هو العضو الذى يكون فى طرف الكف من الإنسان.
و قيل: اسلكوه فى السلسلة، لأنه يأخذ عنقه فيها، ثم يجزّ بها. و قال الضحاك:
إنها تدخل فى فيه و تخرج من دبره. و قيل: المعنى ثم اسلك السلسلة فيه فقلب كما يقال: ادخلت القلنسوة فى رأسى، و إنما أدخل رأسه فيها، و كما قال الأعشى:

(١) مر تخريجه فى ٤١ / ٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٦

[غضوب من السوط زيافة] إذا ما ارتدى بالسراة الاكم «١»

و إنما السراة ترتدى بالاكم، و لكنه قلب، فهو يجرى مجرى التقديم و التأخير اتساعاً فى اللغه من غير إخلال بالمعنى. و يقولون أيضاً:
ادخلت الخاتم فى يدي، و الخف فى رجلى، و إنما تدخل اليد و الرجل فى الخاتم و الخف، فقلب.
ثم بين تعالى لم فعل به ذلك؟ و على أى شىء استحقه، فقال «إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» أى لم يكن يوحد الله فى دار التكليف و لم يصدق بالله «العظيم» فى صفاته التى لا يشاركه فيها غيره «وَلَا يَحُضُّ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ» أى لا يحث على ذلك مما يجب عليه من الزكاة و الكفارات و النذور.

ثم قال تعالى «فَلَيْسَ لَهُ» يعنى للكافر «الْيَوْمَ هَاهُنَا» يعنى يوم القيامة «حَمِيمٌ» و هو القريب الذى يحمى لغضب صاحبه «وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَشِيلِينَ» يعنى من صديد أهل النار و ما يجرى منهم، فالطعام هو ما هبى للأكل، فلذلك لا يسمى التراب طعاماً للإنسان، و الخشب طعام الأرضة، و ليس من طعام أكثر الحيوان.

فلما هبى الصديد لأكل أهل النار كان ذلك طعاماً لهم. و الغسلين هو الصديد الذى يتغسل بسيلانه من أبدان أهل النار. و وزنه (فعلين) من الغسل. و قال ابن عباس:

هو صديد أهل النار. و قيل: أهل النار طبقات منهم من طعامه الضريع، و منهم من طعامه الغسلين، لأنه قال فى موضع آخر «لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ» «٢» و قال قطرب: يجوز أن يكون الضريع هو الغسلين، فعبر عنه بعبارتين، و قال قوم:
يجوز ان يكون المراد ليس لهم طعام إلا من ضريع و لا شراب الا من غسلين، فسماه طعاماً كما قال الشاعر:

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٩٧

(٢) سورة ٨٨ الغاشية آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٧

علفتها بتنا و ماء بارداً «١»

ثم قال تعالى «لَا يَأْكُلُهُ» أى لا- يأكل هذا الغسلين «إِلَّا الْخَاطِئُونَ» و هم الجائرون عن طريق الحق عامدين، و الفرق بين الخاطى و المخطى أن المخطى قد يكون من غير تعمد لما وقع به من ترك اصابه المطلوب، و خطى يخطى خطأ فهو خاطى قال امرؤ القيس:
يا لهف نفسى إذ خطئن كاهلا القائلين الملك الحلا حلا «٢»
فهؤلاء الكفار قد جاروا عن طريق الحق و ضلوا عن الصراط المستقيم و تبعوا الضلال فى الدين.

قوله تعالى: [سورة الحاقة (٦٩): الآيات ٣٨ الى ٥٢] ص: ١٠٧

فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٣٩) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ (٤١) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا تَدَّكَّرُونَ (٤٢)
تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٣) وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٧)
وَإِنَّهُ لَتَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ (٤٨) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (٤٩) وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠) وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ (٥١) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٥٢)

(١) مر في ١/ ٦٥ و ٣/ ٤٥٦ و ٥/ ٤٦٩ و عجزه: حتى شئت هماله عيناها

(٢) ديوانه ١٧٦ و اللسان (حلل)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٨

خمس عشرة آية.

قرأ «قليلًا ما يؤمنون، و يذكرون» بالياء فيهما مكي شامي و يعقوب، و سهل على الخبر عن الكفار. الباقيون بالتاء على الخطاب لهم أي قل لهم.

و قيل في قوله «فَلَا أَقْسِمُ» ثلاثة اقوال:

أحدها- قال الفراء: انه رد لكلام قائل، فكأنه قال: ليس الأمر على ما يقال أقسم إنه «لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ».

و الثاني- قال قوم (لا) صلة مؤكدة و تقديره فأقسم.

الثالث- قال قوم: إنها نفى للقسم، و معناه لا يحتاج إلى القسم لوضوح الحق في انه «لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» و في هذا الوجه يقع جوابه كجواب غيره من القسم.

و قيل: هو كقول القائل: لا و الله لأفعل ذاك، و لا و الله لأفعلن ذاك. و قال قتادة:

أقسم تعالى بالأشياء كلها ما يرى و ما لا يرى، و قال الجبائي: إنما أراد انه لا يقسم بالأشياء المخلوقات ما يرى و ما لا يرى، و إنما يقسم بربها، لأن القسم لا يجوز إلا بالله. و قوله «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» جواب القسم، قال الجبائي: هو قول الله على الحقيقة، و إنما الملك و جبرائيل و الرسول يحكون ذلك، و إنما أسنده إليهم من حيث أن ما يسمع منهم كلامهم و لما كان حكاية كلام الله قيل: هو كلام الله على الحقيقة في العرف، و قرئ «إنه من قول رسول كريم» جواب القسم. و قال الحسن: فالرسول الكريم محمد صلى الله عليه و آله الذي أتى بهذا القرآن. و قال غيره: هو جبرائيل عليه السلام و الاول اظهر، و الكريم الخلق بالخير الواسع من قبله، يقال: كرم يكرم كرمًا فهو كريم، و ضده لؤم يلؤم لؤمًا، فهو لئيم.

و لما أقسم تعالى أن هذا القرآن هو قول رسول كريم نفى بعده أن يكون التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٠٩

قول شاعر فقال «وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ» فالشاعر هو المبتدئ بإنشاء الشعر، و لا يكون حاكي الشعر شاعرًا، كما يكون حاكي الكلام متكلمًا، لأنه يحكى شعراً انشأه غيره، و إنما نزه الله تعالى نبيه عن الشعر و منعه منه، لان الغالب من حال الشاعر أنه يدعو إلى الهوى، و الرسول يأتي بالحكمة التي يدعو إليها العقل للحاجة إلى العمل عليها و الاهتداء بها، مع انه بين أن القرآن صنف من الكلام خارج عن الأنواع المعتادة، و ذلك أدل على إعجازه لبعده عما جرت به العادة في تأليف الكلام، قال قتادة: طهر الله نبيه من الشعر و الكهانة و عصمه منهما.

و قوله تعالى «قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ» معناه قليلا بما ذكرناه إيمانكم (و ما) مصدرية و قال قوم (ما) صلة، و تقديره قليلا تؤمنون بما ذكرناه أي لستم تؤمنون به.

وقوله «وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ» فالكاهن هو الذى يسجج فى كلامه على ضرب من التكلف لتشاكل المقاطع، و هو ضد ما توجه الحكمة فى الكلام، لأنها تقتضى أن يتبع اللفظ المعنى، لأنه إنما يحتاج إلى الكلام للبيان به عن المعنى، وإنما البلاغة فى الفواصل التى يتبع اللفظ فيها المعنى، فتشاكل المقاطع على ثلاثة أضرب: فواصل بلاغة، و سجج كهانة، و قواف تتبع الزنة، و الكاهن الذى يزعم ان له خدمة من الجن تأتيه بضرب من الوحي. وقوله «قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ» أى تتفكرون قليلا فيما ذكرناه، فلذلك لا تعلمون صحة ما قلناه، و لو انعمتم النظر لعلمتم صحته.

ثم قال «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أى هو تنزيل نزله الله رب العالمين على رسوله.

وقوله «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ» اخبار من الله تعالى على وجه القسم أن هذا الرسول الذى حكى بأن القرآن نزل عليه من عند الله و هو محمد صلى الله عليه و آله لو تقول على الله فى بعض كلامه، و معناه لو كذب علينا فى بعض ما لم يؤمر به، التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٠

فالتقول تكلف القول من غير رجوع إلى حق، و التقول و التكذب و التزيد بمعنى واحد «لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» جواب القسم، و معناه أحد وجهين:

أحدهما- لأخذنا بيده التى هى اليمين على وجه الأذلال، كما يقول السلطان يا غلام خذ بيده فانه على وجه الاهانة، قال الحسن: معناه لقطعنا يده اليمين.

و الثانى- لأخذنا منه بالقوة كما قال الشاعر:

إذا ما رايه رفعت لمجد تلقاها عرابه باليمين «١»

وقوله «لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ» قال ابن عباس و سعيد بن جبير: الوتين نياط القلب. و قال مجاهد و قتادة و الضحاك: هو عرق فى القلب متصل بالظهر إذا قطع مات الإنسان، قال الشماخ بن ضرار الثعلبي:

إذا بلغتني و حملت رحلى عرابه فأشر فى ندم الوتين «٢»

وقوله «فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ» معناه ليس أحد يمنع غيره من عقاب الله بأن يكون حائلا بينه و بينه، فالحاجز هو الحائل بين الشئين. و إنما قال «حاجزين» بلفظ الجمع، لان (أحداً) يراد به الجمع و إن كان بصيغة الواحد.

ثم قال «وَإِنَّهُ لَتَيْذِرُكُمْ لِلْمُتَّقِينَ» قسم من الله تعالى أن هذا القرآن تذكرة و عظة للمتقين، و هو قول قتادة، و إنما اضافه إلى المتقين، لأنهم المنتفعون به، فالتذكرة العلامة التى يذكر بها المعنى، ذكره تذكرة، فهو مذكر، كقولك جزاه تجزيه و جزاه تجزيه، فالمتقى يتذكر القرآن بأن يعمل عليه فى أمر دينه فى اعتقاد او عمل به فيتميز الجائر مما لا يجوز، و الواجب مما ليس بواجب، و الصحيح مما لا يصح.

وقوله «وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ» عطف على جواب القسم، و معناه

(١) مر فى ٥١٢ / ٨ و ٤٦ / ٩ و قائله الشماخ [.....]

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٦٨ و الطبرى ٢٩ / ٣٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١١

التحذير من التكذيب بالحق و أنه ينبغى أن يتذكر أن الله تعالى يعلمه و يجازى عليه.

وقوله «وَإِنَّهُ لَحَسِرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ» معناه إن هذا القرآن حسرة على الكافرين يوم القيامة حيث لم يعملوا به فى الدنيا، فالحسرة الغم من أجل ما انحسر وقته كيف فات العمل الذى كان ينبغى فيه أن يفعل، فيحسر السرور عن النفس إلى الغم بانحساره. و قيل: إن التكذيب به حسرة على الكافرين.

ثم اقسم تعالى فقال «وَإِنَّهُ» يعنى القرآن الذى أنزله و الاخبار بما اخبر به و ذكره «لَحَقَّ الْيَقِينِ» و معناه الحق اليقين، و إنما اضافهُ إلى نفسه، و الحق هو اليقين، كما قيل مسجد الجامع و دار الآخرة و بارحة الاولى و يوم الخميس و ما أشبه ذلك، فيضاف الشىء إلى نفسه إذا اختلف لفظه كما اختلف الحق و اليقين. و الحق هو الذى معتقده على ما اعتقده، و اليقين هو الذى لا شبهة فيه. ثم قال لنبىه «فَسَبِّحْ» يا محمد و المراد به جميع المكلفين و معناه نزه الله تعالى «بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» و معناه نزهه عما لا يجوز عليه من صفات خلقه و (العظيم) هو الجليل الذى يصغر شأن غيره فى شأنه بما يستحق من أوصافه. و روى انه لما نزلت هذه الآية قال النبى صلى الله عليه و آله: اجعلوها فى ركوعكم.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٢

٧٠- سورة المعارج: ص: ١١٢

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و غيرهما و هى أربع و أربعون آية بلا خلاف.

[سورة المعارج (٧٠): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ (٣) تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٤)
فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا (٥) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (٦) وَنَرَاهُ قَرِيبًا (٧) يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ (٨) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩)
وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا (١٠)
عشر آية.

قرأ أهل المدينة و أهل الشام (سال) بغير همز و هو يحتمل أمرين:

أحدهما- ان يكون من السيل تقول: سال يسيل سيلا فهو سائل، و سائل واد فى جهنم، كما قال (أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) و الفلق جب فى جهنم. و اجمعوا على همزة (سائل) لأنه و لو كان من (سال) بغير همز، فالياء تبدل همزة إذا وقعت بعد الالف مثل البائع و السائر من (باع، و سار).

و الثانى- بمعنى سأل بالهمزة، لأنها لغة يقولون سلت أسال، و هما يتسالان التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٣
قال الشاعر:

سالت هذيل رسول الله فاحشهُ ضلت هذيل بما سالت و لم تصب «١»

فهى لغة أخرى، و ليست مخففة من الهمزة الباقون بالهمز من السؤال الذى هو الطلب. و قرأ الكسائى وحده (يعرج) بالياء، لان تأنيث الملائكة ليس بحقيقى، الباقون- بالتاء. و قرأ ابن كثير- فى رواية البزى- و عاصم فى رواية البرجمى عن أبى بكر (و لا يسأل) بضم الياء. الباقون بفتح الياء اسندوا السؤال إلى الحميم.

حكى الله تعالى انه (سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ) قال الفراء: الداعى بالعذاب هو النضر بن كلدة أسر يوم بدر و قتل صبراً، هو و عقبه بن أبى معيط. و قال:

تقديره سأل سائل بعذاب (واقع للكافرين) قال ابن: خالويه قال النحويون:

إن الباء بمعنى (عن) و تقديره: سأل سائل عن عذاب واقع و انشد:

دع المعمر لا تسأل بمصرعه و اسأل بمصقله البكرى ما فعلا «٢»

أى لا تسأل عن مصرعه، و هذا الذى سأل العذاب الواقع إنما تجاسر عليه لما كذب بالحق ليوهم أنه ليس فيه ضرر، و لم يعلم انه لازم له من الله. و قال مجاهد:

سؤاله فى قوله (اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ) «٣» و قال الحسن: سأل المشركون، فقالوا: لمن هذا العذاب الذى يذكره محمداً؟ فجاء جوابهم بأنه (لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ) و قيل: معناه دعا داع بعذاب للكافرين، و ذلك الداعى هو النبى صلى الله عليه و آله، و اللام فى قوله (للكافرين) قيل فى

(١) تفسير القرطبي ٢٨٠ / ١٨

(٢) قائله الأخطل اللسان (صقل)

(٣) سورة ٨ الانفال آية ٣٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٤

معناها قولان:

أحدهما- إنها بمعنى (على) و تقديره سأل سائل بعذاب واقع على الكافرين، ذهب اليه الضحاك.

و الثانى- إنها بمعنى (عن) أى ليس له دافع عن الكافرين، و إنما ذكر وعيد الكافر- هاهنا- مع ذكره فى غير هذا الموضع، لأن فيه معنى الجواب لمن سأل العذاب الواقع، ف قيل له: ليس لعذاب الكافرين دافع، فاعمل على هذا، و تقدم نظيره و تأخر، و الدافع هو الصارف للشئ عن غيره باعتماد يزيله، عنه دفعه عن كذا يدفعه دفعاً، فهو دافع و ذاك مدفوع.

و قوله (مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ) يعنى مصاعد الملائكة. و قيل: معناه ذى الفواضل العالیه، فيكون وصفاً لله تعالى، و تقديره من الله ذى المعالى التى هى الدرجات التى يعطيها أولياءه من الأنبياء و المؤمنين فى الجنة، لأنه يعطيهم درجات رفيعة و منازل شريفة، و المعارج مواضع العروج، واحدها معرج، عرج يعرج عروجاً و العروج الصعود مرتبة بعد مرتبة، و منه الأعرج لارتفاع احدى رجليه عن الأخرى و قال قتادة: معنى ذى المعارج ذى الفواضل و النعم، لأنها على مراتب. و قال مجاهد: هى معارج السماء. و قيل: هى معالى الدرجات التى يعطيها الله تعالى أولياءه فى الجنة. و قال الحسن: معناه ذى المراقى إلى السماء. و الذى اقتضى ذكر المعارج البيان عن العقاب الذى يجب ان يخافه، على خلاف هذا الجاهل الذى سأل العذاب الواقع على من كفر نعمته.

و قوله (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ) معناه تصعد الملائكة (وَالرُّوحُ) أى يصعد الروح أيضاً معهم (إِلَيْهِ) و المعنى تعرج الملائكة و الروح الذى هو جبرائيل إلى الموضع الذى يعطيهم الله فيه الثواب فى الآخرة (فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) لعلو التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٥

درجاتهم، و إنما قال (إِلَيْهِ) لأنه هناك يعطيهم الثواب، كما قال فى قصة إبراهيم (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي) «١» أى الموضع الذى وعدنى ربى، و كذلك الموضع الذى وعدهم الله بالثواب فيه. و قيل: تعرج الملائكة و الروح إليه فى يوم كان مقداره من عروج غيرهم خمسين الف سنة، و ذلك من أسفل الأرضين السبع الى فوق السماوات السبع- ذكره مجاهد- و قوله (يُؤْتِي الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) «٢» فهو لما بين السماء الدنيا و الأرض فى الصعود و النزول الف سنة: خمسمائة صعوداً و خمسمائة نزولاً- ذكره مجاهد- أيضاً. و قيل: المعنى ان يوم القيامة يفعل فيه من الأمور ما لو فعل فى الدنيا كان مقداره خمسين الف سنة.

و قال قوم: المعنى إنه من شدته و هو له و عظم العذاب فيه على الكافرين كأنه خمسون الف سنة، كما يقول القائل: ما يومنا إلا شهر

أى فى شدته، و على هذا قول امرئ القيس:

ألا ايها الليل الطويل ألا انجل بصبح و ما الإصباح منك بأمثل
و يا لك من ليل كأن نجومه بكل مغار الفتل شدت بيذبل (٣)
و يؤكد هذا ما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه لما نزلت هذه الآية قيل له ما أطول هذا اليوم؟! فقال رسول الله صلى الله عليه و آله (و الذى بعثنى بالحق نبياً إنه ليخف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها فى الدنيا) و قال الضحاك و قتادة:

هو يوم القيامة. و قال الزجاج: يجوز أن يكون (يوماً) من صله (واقع) فيكون المعنى سأل سائل بعذاب واقع فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة و ذلك العذاب يقع يوم القيامة. و قال الحسن: تعرج الملائكة بأعمال بنى آدم فى الغمام، كما قال

(١) سورة ٣٧ ص آية ٩٩

(٢) سورة ٣٢ ألم السجدة آية ٥

(٣) ديوانه ١٥٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٦

(وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ) «١» و قال الزجاج: سماه يوماً، لأن الملائكة تعرجه فى مقدار يوم واحد. ثم أمر نبيه فقال (فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا) أى لا-شكوى فيه على ما تقاسيه من أذى قومك، و تكذيبهم إياك فيما تخبر به من أمر الآخرة. قال الزجاج: ذلك قبل أن يؤمر بالقتال.

و قوله تعالى (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَ نَرَاهُ قَرِيبًا) اخبار من الله تعالى أنه يعلم مجيء يوم القيامة و حلول العقاب بالكفار قريباً، و يراه أى يظنه الكفار بعيداً، لأنهم لا يعتقدون صحته، و كل ما هو آت قريب، و هذا على وجه الإنكار عليهم استبعادهم يوم الجزاء، و توهمهم أنه بعيد. و بين أنه تعالى يراه قريباً بما يعلمه من حصوله، و إنما جاز أن يقال فى توهمهم: يرونه لأنهم يتوهمونه، و هم عند أنفسهم يرونه، فجاء على مزاجه الكلام الذى ينبئ عن المعنى من غير إخلال. و قيل: معنى إنهم يرون العذاب الذى سألوها عنه بعيداً، لأنهم لا يؤمنون به، و نراه قريباً لأن كل ما هو آت قريب.

ثم وصف الله تعالى يوم القيامة فقال (يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ) قال الزجاج:

المهل دردى الزيت، و قال مجاهد: هو عكر الزيت. و قال قوم: هو الصفر المذاب.

و قال قوم: المهل هو الجارى بغلظة و عكرة على رفق: من أمهله إمهالا، و تمهل تمهلا- (وَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ) فالعهن الصوف المنفوش، و ذلك ان الجبال تقطع حتى تصير بهذه الصفة، كما أن السماء تشقق بالغمام و تكون كالمهل.

و قوله (وَ لَا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا) فالحميم القريب النسب إلى صاحبه الذى يحمى لغضبه و أصله القرب قال الشاعر:

أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد فى الشهر الحلال (٢)

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٢٥

(٢) مر ٨/٥٠٣، ٥٧٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٧

و قال مجاهد: لا يسأل حميم حميماً لشغل كل إنسان بنفسه عن غيره. و قال الحسن: لا يسأله ان يحمل عنه من أوزاره لئاسه من ذلك

في الآخرة. وقيل (لا يَسْتَيْئُلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا) لأنه (يُعرفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّمَاهُمْ) «١» و من ضم الياء أراد لا يطالب قريب بأن يحضر قريبه كما يفعل أهل الدنيا بأن يؤخذ الحميم بحميمه و الجار بجاره، لأنه لا جور هناك، و يجوز أن يكون المراد لا يسأل حميم عن حميمه ليعرف شأنه من جهته، كما يتعرف خبر الصديق من جهة صديقه، و القريب من قريبه. ثم يحذف الجار و يوصل الفعل إلى المفعول به، و يقوى ذلك قوله (يُبَصِّرُونَهُمْ) أى يبصر الحميم حميمه. و الفعل فيه قبل تضعيف العين بصرت به، كما قال حكاية عن السامري (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) «٢».

قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١١٧

يُبَصِّرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَيْنِيهِ (١١) وَ صَاحِبَتِهِ وَ أَخِيهِ (١٢) وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ (١٣) وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ (١٤) كَلَّا إِنَّهَا لَلظَى (١٥)
نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى (١٦) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلَّى (١٧) وَ جَمَعَ فَأَوْعَى (١٨) إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠)
وَ إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢١) إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صِدْقَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) وَ الَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٤) لِلشَّائِلِ وَ الْمُحْزَمِ (٢٥)

(١) سورة الرحمن آية ٤١

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٨

خمس عشرة آية.

قرأ (نزاعة) - بالنصب - حفص عن عاصم على الحال. الباقون بالضم جعلوه بدلا من (لظى) و (لظى) اسم من اسماء جهنم معرفة، و (نزاعة) نكرة فلذلك نصبه حفص على الحال و من جعلها بدلا من (لظى) و تقديره كلا إنها لظى، كلا إنها نزاعة للشوى، و ضعف أبو على نصبه على الحال، قال: لأنه ليس في الكلام ما يعمل في الحال، و لظى اسم معرفة لا يمكن أن يكون بمعنى التلظى، فلا يعمل فيه الأعلى وجه ضعيف بأن يقال: مع انها معرفة فمعناها بمعنى التلظى. قال و الأجود أن ينصب بفعل آخر، و تقديره أعنى نزاعة.

لما وصف الله تعالى القيامة و أهوالها، و اخبر أن الحميم لا يسأل حمياً لشغله بنفسه، قال (يبصرونهم) قال ابن عباس و قتادة: يعرف الكفار بعضهم بعضاً، ثم يفر بعضهم عن بعض، و قال مجاهد: يعرفهم المؤمنون، و قال قوم: يعرف اتباع الضلال رؤساءهم، و قول ابن عباس أظهر، لأنه عقيب ذكر الكفار. و قال هو كناية ينبغى ان يرجع اليهم.

وقوله (يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَيْنِيهِ) أى يتمنى العاصي، فالمودة مشتركة بين التمنى و بين المحبة تقول: وددت الشيء إذا تمنيته و وددته إذا أحببته أود فيهما جميعاً، و صفة ودود من المحبة. و قوله (لَوْ يَفْتَدِي)، فالافتداء افتداء الضرر عن الشيء يبدل منه، فهؤلاء تمنوا سلامتهم من العذاب النازل بهم بإسلام كل كريم عليهم. و الفرق بين (يود لو يفتدى) و (يود أن يفتدى) أن (لو) تدل على التمنى من جهة أنها لتقدير المعنى، و ليس كذلك (أن) لأنها لاستقبال الفعل و (لو) للماضي، فلما كان الاعتماد على تصور المعنى صار في حكم التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١١٩

الواقع، فلو قال قائل: حسب أن يقوم زيد، لما دل على التمنى، و لو قال حسبت لو يقوم زيد لدل على التمنى فبان الفرق بينهما.

وقوله (بَيْنِيهِ) يعنى بأولاده الذكور (وَ صَاحِبَتِهِ) يعنى زوجته (وَ أَخِيهِ) يعنى ابن أبيه و أمه (وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ) فالفصيعة هى المنقطعة عن جملة القبيلة برجوعها إلى ابوة خاصة، و هى الجماعة التى ترجع إلى أبوة خاصة عن ابوة عامة (وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ) أى يتمنى هذا الكافر بان يتخلص من بعذاب الله بأن يفتدى بهؤلاء كلهم، فقال الله تعالى (كَلَّا) أى ليس ينجيه من عقاب الله شىء و

قال الزجاج (كلا) ردع و تنبيه أى لا ينجيه احد من هؤلاء فارتدعوا.

وقوله (إِنَّهَا لَطِي) فلفظى اسم من اسماء جهنم مأخوذ من التوقد، و منه قوله (فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى) «١» و موضع (لظى) رفع، لأنها خبر (ان) و (نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى) خبر آخر - على قول من رفع - و من نصب جعله حالا، و يجوز أن تكون الهاء فى (إنها) عماداً، و (لظى) ابتداء و خبرها (نزاعة) إذا رفع. قال الزجاج:

و يجوز أن يكون كقولهم: هذا حلو حامض، و تقديره النار لظى، و هى نزاعة ايضاً.

و معنى نزاعة كثيرة النزع و هو اقتلاع عن شدة. و الاقتلاع أخذ بشدة اعتماد، و الشوى جلدة الرأس. و الشوى الكوارع و الاطراف، و الشوى ما عدا المقتل من كل حيوان، يقال: رمى فأشوى إذا أصاب غير المقتل، و رمى فأصمى إذا أصاب المقتل، و منه الشوى، لان النار تأخذ الجلدة و الاطراف بالتغير. و الشوى الخسيس من المال. و قيل: ان جهنم تنزع جلدة الرأس و أطراف البدن، و الشوى جمع شواة قال الأعشى:

قالت قتيلة ماله قد حلت شيباً شواته «٢»

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١٤

(٢) اللسان (شوا)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٠

و قال ابن عباس: نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى للجلد و أم الراس. و قال ابو صالح: لحم الساق، و قال قتادة: الهام و الاطراف. و قال الفراء: كل ما كان غير مقتل فهو شوى. و قال ابو عمر الدورى: كان الكسائى لا يقف على (كلا) فى شىء من القرآن إلا على هذين فى هذه السورة. و قال ابن خالويه: أعلم أن فى القرآن ثلاثاً و ثلاثين موضعاً (كلا) فليس فى النصف الأول منه شىء، فمن وقف عليه جعله رد للكلام. و من لم يقف جعله بمعنى حقاً، قال الشاعر:

يقلن لقد بكيت فقلت كلا و هل تبكى من الطرب الجليل «١»

فالطرب خفة تصيب الإنسان لشدة الخوف قال الشاعر:

و أرانى طرباً فى أثرهم طرب الواله أو كالمختبل «٢»

و قال فى السرور:

اطربا و أنت قنسى و الدهر بالإنسان دوارى «٣»

يقول أطربا و أنت شيخ. و قوله تعالى (تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلَّى) قيل فى معناه قولان:

أحدهما - إنه لا يفوت هذه النار كافر، فكأنها تدعوه فيجيبها كرها.

و الثانى - ان يخرج لسان من النار فيتناوله كأنها داعية بأخذها، و هو كقوله (تَكَادُ تَمَيَّرُ مِنَ الغَيْظِ) «٤» و قال الفراء: و غيره: إن النار تدعو الكافر و الفاسق، فتقول إلى إلى، و هذا يجوز إذا فعل الله تعالى فيها الكلام، و يضاف إليها مجازاً.

و قال قتادة: تدعو من أدبر و تولى عن طاعة الله. و قال مجاهد: من تولى عن الحق و قيل: معناه تدعو زبانيتهما من أدبر و تولى عن طاعة الله. و قوله (وَ جَمَعَ فَأَوْعَى)

(١) مقاييس اللغة ٣/ ٤٥٤ [.....]

(٢) مر فى ٣/ ٢١ و ٥/ ٢٤٧

(٣) مر فى ٤/ ٣٧٧، ٥/ ٥٠٥ و ٨/ ٦٣

(٤) سورة ٦٧ الملك آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢١

معناه عمل فجمع المال في الدنيا و أدبر عن الحق و تولى، فالنار تدعوه بما يظهر فيها من انه أولى بها. و قال مجاهد (جمع) المال (فأوعى) و لم يخرج حق الله منه، فكأنه جعله في وعاء على منع الحقوق منه.

و قوله (إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا) اخبار منه تعالى بان الإنسان خلق هلوعاً و الهلوع هو الشديد الحرص، الشديد الجزع من الضجر- في قول ابن عباس و عكرمة- و قيل: معناه خلق ضعيفاً عن الصبر على الجزع و الهلع، لأنه لم يكن في ابتداء خلقه بهلع و لا يجزع و لا يشعر بذلك حال الطفولية، و إنما جاز ان يخلق الإنسان على هذه الصفة المذمومة، لأنها تجرى مجرى خلق سهوه القبيح ليجتنب المشتبهى، لان المحنة في التكليف لا- تتم إلا بمنازعة النفس إلى القبيح ليجتنب على وجه الطاعة لله تعالى، كما لا يتم إلا بتعريف الحسن من القبيح في العقل ليجتنب أحدهما و يفعل الآخر (إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا) لو كان منقطعاً عن الاول لكان مرفوعاً، و الجزع ظهور الفزع بحال تنبئ عنه (وَ إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا) معناه إذا نال الإنسان الخير و السعة في الدنيا منع حق الله فيه من الزكاة و غيرها مما فرض الله عليه، فالمس الملاقاة من غير فعل، و يقال: مسه يمسه، و تماسا إذا التقيا من غير فعل، و ماسه مماسه. و المنع هو القطع عن الفعل بما لا- يمكن وقوعه معه، و هو على وجهين: أحدهما- منع القادر ان يفعل. و الآخر- منع صاحب الحق أن يعطى حقه. و البخل منع الحق صاحبه.

و لما وصف الله تعالى الإنسان بالصفات المذمومة استثنى من جملتهم من لا يستحق الذم، لان الإنسان عبر به عن الناس، فهو لعموم الجنس، كما قال (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ) «١» و كذلك- هاهنا- قال (إِلَّا الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ)

(١) سورة ١٠٣ العصر آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٢

و معناه الذين يستمرون على أداء الصلاة التي أوجبها الله عليهم لا يخلون بها و لا يتركونها. و

روى عن أبي جعفر عليه السلام أن ذلك في النوافل يديمون عليها

و قوله (وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) «١» في الفرائض و الواجبات (وَ الَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ) فالحق وضع الشيء في موضعه على ما يقتضيه العقل و الشرع من قولهم: حق الشيء يحق حقاً، و حقه كقولك تحققه. و المال عبارة في الشرع عن مقدار معين من العين أو الورق يتعلق به و جوب الزكاة و أكثر ما يستعمل في اللغة في المواشى من الإبل و البقر و الغنم. و قال ابن عباس: الحق المعلوم هو البر الذي يخرج في صدقة أو صلة رحم. و قال قتادة: هو الزكاة المفروضة (لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ) و السائل هو الذى يسأل و يطلب. و الْمَحْرُوم، قال ابن عباس: هو المحارف و قال الحسن: هو الذى حرم أن يعطى الصدقة بتركه المسألة. و قيل: هو الذى قد حرم الرزق و هو لا يسأل الناس.

و قوله (عَذَابٌ يَوْمَئِذٍ) قرئ بالفتح و الكسر من «يَوْمَئِذٍ» فمن كسر الميم فعلى أصل الاضافة، لان الذى أضيف إليه الاول مخفوض أيضاً بالاضافة فهذا مضاف إلى مضاف. و من فتح فلائنه مضاف إلى غير متمكن مضاف إلى (إذ) و (إذ) مبهمه و معناه يوم إذ يكون كذا و يكون كذا فلما كانت مبهمه و أضيف إليها بنى المضاف إليها على الفتح و انشد:

لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت حمامة في غصون ذات او قال «٢»

لما أضاف (غير) إلى (ان) بناها على الفتح، و هى في موضع رفع، و روى (غير أن) نطقت بالرفع.

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٩

(٢) مرفى ٤/ ٤٧٩ و ٨/ ٥١ و ٩/ ٣٨٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٣

قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ٢٦ الى ٣٥] ص: ١٢٣

وَ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (٢٦) وَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٢٧) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (٢٨) وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٢٩) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠) فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٣١) وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٣٢) وَ الَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ (٣٣) وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٤) أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ (٣٥) عشر آيات.

قرأ (شهاداتهم) على الجمع حفص و يعقوب و عياش و سهل، لاختلاف الشهادات. الباقر (بشهادتهم) على التوحيد، لأنه لفظ جنس يقع على القليل و الكثير. وقرأ ابن كثير وحده (لامانتهم) على التوحيد، لأنه اسم جنس. الباقر على الجمع لاختلاف الأمانات. عطف الله تعالى على صفات المؤمنين و زاد في مدحهم، فقال (وَ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ) أى يؤمنون بأن يوم الجزاء و الحساب يوم القيامة حق، و لا يشكون فى ذلك، و التصديق الإقرار بأن الخبر صادق، فلما كان المؤمنون قد أقرؤا ان كل من اخبر بصحة يوم الدين فهو صادق، كانوا مصدقين به، فأما المصدق بيوم الدين تقليداً، فمن الناس من قال: هو ناج. و منهم من قال: لا يطلق عليه مصدق بيوم الدين، لأنها صفة مدح، و ذلك أنه من أخلص هذا المعنى على جهة الطاعة لله تعالى التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٤

به استحق المدح و الثواب، و المقلد عاص بتقليده، لأنه لا يرجع فيه إلى حجة.

وقوله (وَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ) فالاشفاق رقة القلب عن تحمل ما يخاف من الأمر، فإذا قسا قلب الإنسان بطل الإشفاق، و كذلك إذا أمن أهل الجنة إذ قد صاروا إلى غاية الصفة بحصول المعارف الضرورية. و قيل: من اشفق من عذاب الله لم يتعد له حداً و لم يضع له فرضاً.

وقوله (إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ) اخبار منه تعالى بأن عذاب الله لا يوثق بأنه لا يكون، بل المعلوم أنه كائن لا محالة. و المعنى إن عذاب الله غير مأمون على العصاة، يقال: فلان مأمون على النفس و السر و المال، و كل ما يخاف انه لا يكون، و نقيضه غير مأمون. و قوله (وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) و معناه إنهم يمنعون فروجهم على كل وجه و سبب إلا على الأزواج و ملك الايمان فكأنه قال: لا يبذلون الفروج إلا على الأزواج أو ملك الايمان، فلذلك جاز ان يقول (حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ) و هم حافظون لها على الأزواج، وإنما دخلت (إلا) للمعنى الذى قلناه. و قال الزجاج تقديره: إلا من أزواجهم ف (على) بمعنى (من) او تحمله على المعنى، و تقديره فإنهم غير ملومين على أزواجهم و يلامون على غير أزواجهم، و قال الفراء: لا يجوز أن تقول: ضربت من القوم إلا زيداً، و انت تريد إلا أنى لم اضرب زيداً. و الوجه فى الآية أن نحملها على المعنى، و تقديره و الذين هم لفروجهم حافظون، فلا يلامون إلا على غير أزواجهم. و مثله أن يقول القائل:

أصنع ما شئت إلا على قتل النفس، فإنك غير معذب، فمعناه إلا إنك معذب فى قتل النفس.

وقوله (فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ) أى لا يلامون هؤلاء إذا لم يحفظوا فروجهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٥

من الأزواج، و ما ملكت أيمانهم من الإماء على ما أباحه الله لهم.

ثم قال (فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ) و معناه فمن طلب وراء ما أباحه الله له من الفروج إما بعقد الزوجية أو بملك اليمين (فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ) الذين تعدوا حدود الله و خرجوا عما أباحه الله لهم فلا يتبغوا الطلب و معنى (وَرَاءَ ذَلِكَ) ما خرج عن حده من أى جهة كان،

وقد يكون وراءه بمعنى خلفه نقيض أمامه إلا أنه- هاهنا- الخارج عن حده كخروج ما كان خلفه. و العادى الخارج عن الحق، يقال: عدا فلان فهو عاد إذا اعتدى، و عدا فى مشيه يعدو عدواً إذا أسرع فيه، و هو الأصل. و العادى الظالم بالاسراع إلى الظلم. و قوله (وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رَاعُونَ) فالأمانة المعاهدة بالطمأنينة على حفظ ما تدعو اليه الحكمة. و قيل: الأمانة معاهدة بالثقة على ما تدعو اليه الحكمة.

وقد عظم الله أمر الامانة بقوله (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) «١» و من وحد لفظ الامانة، فلأنها للجنس تقع على القليل و الكثير، و من جمع أراد اختلاف ضرورها. و قال قوم: المراد بالأمانة الايمان و ما أخذه الله على عباده من التصديق بما أوجب عليهم و العمل بما يجب عليهم العمل به، و يدخل فى ذلك الايمان و غيره، و قوله (رَاعُونَ) معناه حافظون.

و قوله (وَ الَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ) مدح للمؤمنين بأنهم يقيمون الشهادة التى يلزمهم إقامتها. و من وحد لفظ الشهادة، فكما قلناه فى الامانة سواء، و الشهادة الاخبار بالشىء على أنه على ما شاهده، و ذلك أنه يكون عن مشاهدة للخبر به، و قد يكون عن مشاهدة ما يدعو اليه.

و قوله (وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) وصف لهم بأنهم يحافظون على

(١) سورة الأحزاب آية ٧٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٦

صلاتهم فلا- يضعونها و قيل إنهم يحافظون على مواقيتها فلا يتركونها حتى تفوت ثم قال «أُولَئِكَ» يعنى المؤمنين الذين وصفهم بالصفات المتقدمة «فِي جَنَّاتٍ» أى بساتين يجنهما الشجر (مكرمون) أى معظمون مبعجلون بما يفعل بهم من الثواب و الإ-كرام و هو الإعظام على الإحسان، و الإكرام قد يكون بالإحسان، و قد يكون بكبر الشأن فى صفة العالم القادر الغنى الذى لا يجوز عليه صفات النقص، فالاعظام بالإحسان و بكبر الشأن فى أعلى المراتب لله تعالى لا يستحقه سواه.

قوله تعالى: [سورة المعارج (٧٠): الآيات ٣٦ الى ٤٤] ص: ١٢٦

فَمَا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلِكُ مُهْطِعِينَ (٣٦) عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمَالِ عَزِينَ (٣٧) أَيْ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً نَعِيمٍ (٣٨) كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ (٣٩) فَلَا أُنْقِصُ مِنْ رَبِّ الْمَشَارِقِ وَ الْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ (٤٠) عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَ مَا نَحْنُ بِمَسْرِبُونَ (٤١) فَذَرْنَهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (٤٢) يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَتْهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفِضُونَ (٤٣) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ (٤٤) تسع آيات.

قرأ (نصب) بضممتين أهل الشام، و حفص عن عاصم، و سهل، على انه جمع (نصب) مثل رهن و رهن- فى قول أبى عبيدة- و قال غيره: هما لغتان، مثل ضَعْف و ضَعْف. الباقون بفتح النون خفيفة. و نصب الصنم الذى كانوا يعبدونه، التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٧

سمى بذلك. و قيل: النصب نصب الصنم الذى كانوا يعبدونه. و قيل: معناه إلى علم يسبقون اليه قد نصب لهم. و قرأ الأعشى (يخرجون) بضم الياء. الباقون بفتحها أضافوا الخروج اليهم.

يقول الله تعالى على وجه الإنكار على الكفار (فَمَا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا) و معناه أى شىء للذين كفروا بتوحيد الله و جحدوا نبوتك (قِبَلِكُ مُهْطِعِينَ) أى نحوك مسرعين- فى قول أبى عبيدة- و قال الحسن: معناه منطلقين. و قال قتادة: عامدين و قال ابن زيد: معناه لا

يطرقون أى شاخصون. و جميع ذلك بمعنى الاسراع الى الشىء، فمرة بتشوقه و مرة بقصده و مرة بشخصه. و قال الزجاج: المهطع المقبل ببصره على الشىء لا يزاله، و ذلك من نظر العدو، و إنما أنكر عليهم الاسراع اليه لأنهم أسرعوا اليه ليأخذوا الحديث منه ثم يتفرون عزين بالتكذيب عليه- ذكره الحسن- و قيل: أسرعوا اليه شخص المتعجب منه. و قيل: أسرعوا اليه لطلب عيب له. و قيل: معناه فما للذين كفروا مسرعين فى نيل الجنة مع الإقامة على الكفر و الاشراك بالله فى العبادة.

و قوله (عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمَالِ عَزِينَ) قال ابن عباس: عن اليمين و الشمال معرضين يستهزون، و معنى (عزين) جماعات فى تفرقة نحو الكراريس واحدهم عزة، و جمع بالواو و النون، لأنه عوض مما حذف منه، و مثله سنة و سنون.

و أصل عزة عزوة من عزاه يعزوه إذا أضافه إلى غيره، و كل واحدة من هذه الجماعة مضافة إلى الاخرى، و قال الراعى:

أ خليفه الرحمن إن عشيرتى أمسى سوامهم عزين فلو لا «١»

و قوله (أ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً نَعِيمٍ) فمن ضم الياء،

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٧٠ و الطبرى ٢٩/ ٤٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٨

و هم أكثر القراء جعل الفعل لما لم يسم فاعله. و فتح الحسن الياء لأنهم إذا أدخلوا فقد دخلوا. و معنى الآية الإنكار عليهم قولهم: إن دخل أصحاب محمد الجنة، فانا ندخلها قبلهم لا محالة، فقيل و أى شىء لكم عند الله يوجب هذا؟ و لم تحتقرون هؤلاء؟ و قد خلقناهم جميعاً مما يعلمون أى من تراب.

و قوله (كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ) قال الحسن: خلقناهم من النطفة، و قال قتادة: إنما خلقت من قدر يا بن آدم فاتق الله. و قال الزجاج: أى من تراب، ثم من نطفة، فأى شىء لهم يدخلون به الجنة، و هم لك على العداوة، و هذا حجاج لأن خلقهم من ماء مهين يقتضى أنهم خلقوا للعبادة، فجعل فى خلقهم من هذا عبرة، و لو لا- ذلك لابتدأهم فى نعيم الجنة، و لم يكن لتنقلهم فى الصور و الأحوال معنى فى الحكمة، و قال بعضهم: المعنى خلقناهم من الذين يعلمون أو من الخلق أو الجنس الذى يعلمون و يفقهون، و تلمهم الحجة، و لم يخلقهم من الجنس الذى لا يفقه كالبهائم و الطير، و إنما قال (مِمَّا يَعْلَمُونَ) فجمع، لأنه قال قبل ذلك (خلقناهم) فجمع (يعلمون) و وجه آخر هو أنه خلقهم من أجل ما يعلمون من الثواب و العقاب و التكليف للطاعات تعريضاً للثواب، كما يقول القائل: غضبت عليك مما تعلم أى من أجل ما تعلم قال الأعشى:

أ أزمعت من آل ليلى ابتكاراً و شطت على ذى هوى أن تراوا «١»

على انه لم يزمع من عندهم، و إنما أزمع من أجلهم للمصير اليهم.

و قوله (فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ) قسم من الله تعالى برب المطالع و المغارب، و (لا) مفخمة و قد بينا القول فى ذلك. و قال ابن عباس: الشمس لها ثلاثمائة و ستون مطلعاً كل يوم مطلع لا تعود اليه إلا إلى قابل. و قوله (إِنَّا لَقَادِرُونَ)

(١) ديوانه ٨٠ و اللسان (زمع)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٢٩

جواب القسم و فيه إخبار من الله تعالى بأنه قاد (عَلَى أَنْ تُبَدَّلَ) بالكفار (خَيْراً مِنْهُمْ) فالتبديل تصيير الشىء موضع غيره، بدله تبديلاً و أبدله إبدالاً. و البديل الكائن فى موضع غيره. و قوله (وَ مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ) عطف على جواب القسم، و معناه إن هؤلاء الكفار لا يفوتون بأن يتقدموا على وجه يمنع من لحاق العذاب بهم فلم يكونوا سابقين، و لا العقاب مسبوفاً منهم، فالسبق تقدم الشىء فى وقت قبل وقت غيره. و التقدير و ما نحن بمسبوقين بفوت عقابنا إياهم، و كأنه لو فاتهم عقابنا لكننا قد سبقنا، و ما نحن بمسبوقين. و قيل:

معناه و ما أهل سلطاننا بمسوقين. و قيل:

و ما نحن بمغلوبين بالفوت. ثم قال على وجه التهديد لهم بلفظ الامر للنبي صلى الله عليه و آله (فَدَرُّهُمْ) أى اتركهم (يُخَوِّضُوا وَ يَلْعَبُوا) فان وبال ذلك عائد عليهم و العقاب المستحق على كفرهم حال بهم، و اللعب عمل للترويح عن النفس بما هو حقير فى العقل، كلعب الصبيان و من جرى مجراهم من ناقصى العقل، و لا يجوز من الحكيم أن يفعل اللعب لغيره، لأنه عمل وضيع فى الحكمة (حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ) و معناه حتى يروا اليوم الذى يوعدون فيه بالعقاب على المعاصى و الثواب على الطاعات ثم بين صفة ذلك اليوم، فقال (يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ) يعنى من القبور و أحدها جدث و جدث. و نصب (سراعاً) على الحال، و معناه مسرعين (كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ) شبههم فى إسراعهم من قبورهم إلى أرض المحشر بمن نصب له علم أو صنم يستبقون اليه، و الايفاض الاسراع أو فض يوفض ايفاضاً إذا أسرع قال رؤبه.

يمشى بنا الجد على أوفاض «١»

(١) اللسان (و فض)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٠

أى على عجلة. و النصب نصب الصنم الذى كانوا يعبدونه. و قيل اسم الصنم نصب و جمعه نصب مثل رهن و رهن - فى قول أبى عبيدة- و أنشد الفراء فى الايفاض:

لأنعتن نعامه ميفاضا خرجاء ظلت تطلب الافاضا «١»

فخرجاء ذات لونين، و يقال للقميص المرقع برقعاً حمراء أخرج، لأنه خرج عن لونه، و الافاض طلب ملجأ يلجأ اليه، و قال بشر بن أبى حازم:

أهاجك نصب أم بعينك منصب

و قال الأعشى:

و ذا النصب المنسوب لا تنسكنه لعافية و الله ربك فاعبدا «٢»

و قوله (خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ) أى ذليلة خاضعة (تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ) أى يغشاهم و يركبهم ذل و صغار و خزى لما يرون نفوسهم مستحقة للعقاب و اللعن من الله.

ثم قال تعالى (ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِى كَانُوا يُوعَدُونَ) به فى دار التكليف فلا يصدقون به و يجحدونه، و قد شاهدوه فى تلك الحال.

و قوله (إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَىٰ أَنْ نَبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ) لا يدل على أنه تعالى قادر على ان يبدل بالكفار من هو خيراً منه و لم يخلقهم، فيكون قد أحل بالأصلح لأنه اخبر عن انه قادر على خير منهم و قد خلق قوماً آمنوا بالنبي صلى الله عليه و آله و بذلوا نفوسهم و أموالهم.

(١) اللسان (و فض)

(٢) مر فى ١ / ٤٦٥ و ١٨ / ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣١

٧١-سورة نوح: ص: ١٣١

مكية في قول ابن عباس و الضحاك وغيرهما. و هي ثمان و عشرون آية في الكوفي، و تسع و عشرون في البصري، و ثلاثون في المدنيين

[سورة نوح (٧١): الآيات ١ الى ٦] ص: ١٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١) قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٢) أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقَوْهُ وَ أَطِيعُوا (٣) يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤)
 قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا (٥) فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا (٦)
 ست آيات.

قرأ «ان اعبدوا الله» بكسر النون عاصم و حمزة و ابو عمرو، على اصل التقاء الساكنين. الباقون بالضم اتباعاً للضمه على الباء في (اعبدوا الله) و قرأ الفراء «دعائي» ممدوداً إلا شبلا عن ابن كثير، فانه قصر، و فتح الياء مثل عصاى.

قال ابو على: فتح الياء و إسكانها حسنان، فاما قصر الكلمة فلم أسمعها، و يجوز أن التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٢ تكون لغه.

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه «إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا» أى بعثنا نوحاً نبياً «إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ» أى بأن انذر قومك، فموضع (أن) نصب بسقوط الباء.

و قال قوم: موضعه الجر لقوة حذفها مع (أن). و قال آخرون: يجوز أن تكون (أن) بمعنى أى المفسرة، فلا يكون لها موضع من الاعراب. و قرأ ابن مسعود «أرسلنا نوحاً إلى قومه أنذر» بلا- (أن) لأن معنى الإرسال معنى القول فكأنه قال: قلنا له: أنذر قومك. و الانذار التخويف بالاعلام بموضع المخافة ليتقى.

و نوح عليه السلام قد انذر قومه بموضع المخافة و هى عبادة غير الله، و انتهاك محارمه، و أعلمهم وجوب طاعته و إخلاص عبادته. و قوله «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» معناه أعلمهم وجوب عبادة الله و خوفهم خلافه من قبل أن ينزل عليهم العذاب المؤلم، فانه إذا نزل بهم العذاب لم ينتفعوا بالإنذار و لا- تنفعهم عبادة الله حينئذ، لأنهم يكونون ملجئين إلى ذلك. و قال الحسن: أمره بأن ينذرهم عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة.

ثم حكى أن نوحاً عليه السلام امثل ما أمره الله به و (قال) لقومه «يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقَوْهُ» أى مخوفكم عبادة غير الله او أحذركم معصية الله مظهر ذلك لكم (وَ اتَّقَوْهُ) بترك معاصيه «وَ أَطِيعُوا» فيما أمركم به لأن طاعتي مقرونه بطاعة الله، و تمسككم بطاعتي لطف لكم فى التمسك بعبادة الله، و اتقاء معاصيه، فلذلك وجب عليكم ما أدعوكم اليه على وجه الطاعة، و طاعة الله واجبة عليكم لمكان النعمة السابعة عليكم التى لا يوازيها نعمة منعم.

ثم بين لهم ما يستحقون على طاعة الله و طاعة رسوله فقال متى فعلتم ذلك «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» و دخلت (من) زائدة و قيل (من) معناها (عن) التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٣

و التقدير يصفح لكم عن ذنوبكم، و تكون عامه. و قيل: إنها دخلت للتبويض، و معناها يغفر لكم ذنوبكم السالفة، و هى بعض الذنوب التى تضاف اليهم، فلما كانت ذنوبهم التى يستأنفونها لا يجوز الوعد بغفرانها مطلقاً- لما فى ذلك من الإغراء بالقبيح- قيدت هذا التقييد. و قيل: معناها «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» بحسب ما تكون التوبة متعلقه بها، فهذا على التبويض إن لم يقلعوا إلا عن البعض. و هذا على مذهب من يقول: تصح التوبة من قبيح مع المقام على قبيح آخر يعلم قبحه. و قال الزجاج: دخلت (من) لتخص الذنوب من سائر الأشياء، لا لتبويض الذنوب.

و أكثر النحويين و أكثر القراء على إظهار الراء عند اللام في (يَغْفِرُ لَكُمْ) و أختار ابو عمرو الإدغام، لان إذهاب التكرير لا يخل، لان الثاني مثل الأول.

و إنما يخل إذهاب ما له حس في المسموع، كالذى لحروف الصغير و بحروف المدّ و اللين و قوله «وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى» عطف على الجزاء فلذلك جزمه، و المعنى إنكم إن أطعتم الله و رسوله غفر لكم ذنوبكم و أخركم إلى الأجل المسمى عنده. و فى الآية دليل على الأجلين، لان الوعد بالأجل المسمى مشروط بالعبادة و التقوى، فلما لم يقع اقتطعوا بعدذاب الاستئصال قبل الأجل الأقصى بأجل أدنى. و كل ذلك مفهوم هذا الكلام. و قيل تقديره إن الأجل الأقصى لهم إن آمنوا، و ليس لهم إن لم يؤمنوا، كما أن الجنة لهم إن آمنوا و ليست لهم إن لم يؤمنوا.

ثم اخبر «إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ» الأقصى إذا جاء لا يؤخر «لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» صحه ذلك و تؤمنون به، و يجوز ذلك أن يكون اخباراً من الله عن نفسه، و يجوز ان يكون حكاية عن نوح أنه قال ذلك لقومه.

ثم حكى تعالى ما قال نوح لله تعالى فانه قال يا «رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا» الى عبادتك و خلع الأنداد من دونك و الى الإقرار بنبوتى «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي تَبْيَانًا فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ١٠، ص: ١٣٤
إِلَّا فِرَارًا»

أى لم يزدادوا بدعائى الا فراراً عن قبوله و بعداً عن استماعه، و انما سمي كفرهم عند دعائه زيادة فى الكفر، لأنهم كانوا على كفر بالله و ضلال عن حقه، ثم دعاهم نوح إلى الإقرار به و حثهم على الاقلاع عن الشرك، فلم يقبلوا، فكفروا بذلك، فكان ذلك زيادة فى الكفر، لأن الزيادة اضافة شىء إلى مقدار بعد حصوله منفرداً، و لو حصل ابتداء فى وقت واحد لم يكن أحدهما زيادة على الآخر، و لكن قد يكون زيادة على العطف. قيل: و إنما جاز أن يكون الدعاء الى الحق يزيد الناس فراراً منه للجهل الغالب على النفس، فتارة يدعو الى الفرار مما نافره، و تارة يدعو الى الفساد الذى يلائمه و يشاكلة فمن هاهنا لم يمتنع وقوع مثل هذا، و الفرار ابتعاد عن الشىء رغبة عنه او خوفاً منه، فلما كانوا يتباعدون عن سماع دعائه رغبة عنه كانوا قد فروا منه.

قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ٧ الى ١٤] ص: ١٣٤

وَ إِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَ اسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَ أَصْرُوا وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا (٧) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا (٨) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِشْرَارًا (٩) فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١١) وَ يُنْفِثُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَيْنٍ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ جَنَاتٍ وَ يَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا (١٢) مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا (١٣) وَ قَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا (١٤)
ثمان آيات. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٥

لما حكى الله تعالى عن نوح أنه قال يا رب انى دعوت قومى الى طاعتك ليلا و نهاراً فلم يزدادوا عند دعائى إلا بعداً عن القبول قال «وَ إِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ» إلى اخلاص عبادتك «لِتَغْفِرَ لَهُمْ» معاصيهم جزاء على ذلك «جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ» لئلا يسمعو كلامى و دعائى «وَ اسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ» أى طلبوا ما يستترون به من الثياب و يختفون به لئلا يرونه. و قال الزجاج: معناه إنهم كانوا يسدون آذانهم و يغطون و جوههم لئلا يسمعو كلامه. فالاستغشاء طلب الغشى، فلما طلبوا التغشى بثيابهم فراراً من الداعى لهم، كانوا قد استغشوا «و أصروا» أى أقاموا على كفرهم و معاصيهم عازمين على فعل مثله، فالإصرار الاقامة على الأمر بالعزيمة عليه فلما كانوا مقيمين على الكفر بالعزم عليه كانوا مصرين. و قيل إن الرجل منهم كان يذهب بابنه إلى نوح، فيقول لابنه: احذر هذا لا يغوينك، فان أبى قد ذهب بى اليه و أنا مثلك، فحذرنى كما حذرتك، ذكره قتادة. و قوله «وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا» أى طلبوا بامتناعهم من القبول منى و اخلاص عبادتك تجبراً فى الأرض و علواً فيها.

ثم حكى أنه قال «ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا» أى اعلناً «ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ» أى أظهرت الدعاء لهم الى عبادتك تارة «وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ»

أى وأخفيت لهم الدعاء الى مثل ذلك كره أخرى «فَقُلْتُ» لهم «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ» أى اطلبوا المغفرة على كفركم و معاصيكم من الله تعالى «إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا» لكل من طلب منه المغفرة و يغفر فيما بعد لمن يطلب منه ذلك و متى فعلتم ذلك و اطعتموه و رجعتم عن كفركم و معاصيكم «يُزِيلِ» الله تعالى «السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» أى كثيرة الدورور بالغيث و المطر، و قيل: إنهم كانوا قحطوا و أجدبوا و هلكت أولادهم و مواشيهم، فلذلك رغبهم فى ترك ذلك بالرجوع الى الله، و الدورور تجلب الشىء حالا بعد حال على الاتصال يقال: دَرَّ دَرًّا و درورا فهو دار، و المطر الكثير الدورور مدراراً. و قيل: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٦

ان عمر لما خرج يستسقى لم يزد على الاستغفار و تلا هذه الآية. و قوله «وَيَمْدُدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ» عطف على الجزاء. و تقديره إنكم متى أطعتموه و عبدتموه مخلصين أرسل عليكم المطر مدراراً و أمدمكم بأموال و بنين، فالامداد إلحاق الثانى بالأول على النظام حالا بعد حال، يقال: أمده بكذا يمدّه امداداً، و مد النهر و أمده نهر آخر. و الأموال جمع المال، و هو عند العرب النعم. و البنون جمع ابن، و هو الذكر من الولد «وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَاتٍ» أى بساتين تجنّها الأشجار «وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا» و هو جمع نهر و هو المجرى الواسع للماء دون سعة البحر و فوق الجدول فى الاتساع لان الجدول النهر الصغير يرى شدة جريه لضيقه و يخفى فى النهر ضرباً من الخفاء لسعته ثم قال لهم على وجه التبكيت «ما لَكُمْ» معاشر الكفار «لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا» أى عظمة- فى قول ابن عباس و مجاهد و الضحاك- و المراد- هاهنا- سعة مقدوراته تعالى، و أصل الوقار ثبوت ما به يكون الشىء عظيماً من الحكم و العلم الذى يمتنع معه الخرق. و منه قرّه فى السمع و وعاه فى القلب إذا ثبت فى السمع و حفظه القلب. و قيل: معنى ترجون تخافون. قال أبو ذؤيب:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عوامل «١»

أى لم يخف، و كأنه قال: ما لكم لا ترجون لله عاقبة عظيمة من الثواب بالخلود فى النعيم أو تخافون عاقبة عصيانه بالدخول فى عذاب النار «وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا» فالاطوار انتقال الأحوال حالا بعد حال. و قيل: معناه صبياً ثم شاباً ثم شيخاً ثم غير عاقل ثم عاقلاً و ضعيفاً ثم قوياً. و قال: ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك و ابن زيد: نطفة ثم علقه ثم مضغه. و قيل: معناه على ألوان مختلفة بيضاء و سوداء و شقراء و صفراء.

(١) مر فى ٢١٠ / ٢ و ٣١٥ / ٣ و ٤٩١ / ٧ و ١٨٧ / ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٧

قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ١٥ الى ٢٠] ص: ١٣٧

أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا (١٥) وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا (١٦) وَاللَّهُ أَنْتَبِتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا (١٧) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا (١٨) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا (١٩) لَتَشْكُرُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا (٢٠)

ست آيات.

يقول الله تعالى مخاطباً لخلقه المكلفين، و منبهاً لهم على توحيدِهِ و إخلاص عبادته «أَلَمْ تَرَوْا» و معناه ألم تعلموا «كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ» أى اخترع سبع سموات «طِبَاقًا» أى واحدة فوق الأخرى فالطباق مصدر طابقت مطابقتة و طباقاً. و الطباق منزلة فوق منزلة. و نصب (طِبَاقًا) على احد وجهين:

أحدهما- على الفعل و تقديره و جعلهن طباقاً.

و الآخر- جعله نعتاً ل (سَبْعَ). و جعل «الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا»

روى أن الشمس يضىء ظهرها لما يليها من السموات، و يضىء وجهها لأهل الأرض، و كذلك القمر.

و المعنى وجعل الشمس و القمر نوراً في السموات و الأرض. و قال قوم: معنى «فِيهِنَّ» معهن، و حروف الصفات بعضها يقوم مقام بعض. و قال قوم: معناه في حيزهن، و إن كان في واحدة منها، كما يقول القائل: إن في هذه الدور لثيراً و إن كان في واحدة منها، و كذلك يقولون: هذا المسجد في سبع قبائل و إن كان في إحداها. و الجعل حصول الشيء على المعنى بقادر عليه. و قد يكون التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٨

ذلك بحدوث نفسه. و قد يكون بحدوث غيره له. و الجعل على أربعة أوجه:

أولها- أحداث النفس، كجعل البناء و النساجه و غير ذلك.

و الثاني- بقلبه، كجعل الطين خزفاً.

و الثالث- بالحكم كجعله كافراً أو مؤمناً.

و الرابع- بالدعاء إلى الفعل كجعله صادقاً و داعياً.

و النور جسم شعاعى فيه ضياء كنور الشمس، و نور القمر، و نور النار، و نور النجوم، و شبه بذلك نور الهدى الى الحق. فالله تعالى جعل القمر ضياء في السموات السبع- في قول عبد الله بن عمر- و قيل: جعله نوراً في ناحيتهن «وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا» فالسراج جسم يركبه النور للاستصباح به، فلما كانت الشمس قد جعل فيها النور للاستضاءة به كانت سراجاً، و هى سراج العالم كما أن المصباح سراج هذا الإنسان.

و قوله «وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» فالنبت إخراج النبات من الأرض حالاً بعد حال. و النبات هو الخارج بالنمو حالاً بعد حال، و التقدير في «أنبتكم نباتاً» أى فنبتم نباتاً، لان أنبت يدل على نبت، من جهة انه متضمن به.

و قوله «ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا» فالاعادة النشأة الثانية، فالقادر على النشأة الأولى قادر على الثانية، لأنه باق قادر على اختراعه من غير سبب يولده. و المعنى إن الله يردكم في الأرض بأن يميئتم فتصيروا تراباً كما كنتم أول مرة «وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا» منها يوم القيامة كما قال «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى» (١) ثم قال «وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا» أى مبسوطه يمكنكم المشى عليها و الاستقرار فيها. و بين أنه إنما جعلها، كذلك «لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا» فالفجاج

(١) سورة ٢٠ طه آية ٥٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٣٩

جمع (فج) و هى الطريقة المتسعة المتفرقة، و قيل: طرقاً مختلفة- ذكره ابن عباس- و الفج المسلك بين جبلين، و منه الفج الذى لم يستحكم أمره، كالطريق بين جبلين.

و إنما عدد تعالى هذه الضروب من النعم امتناناً على خلقه و تبييناً لهم على استحقاقه للعبادة الخالصة من كل شرك، و دلالة لهم على انه عالم بمصالح خلقه، و مدبر لهم على ما تقتضيه الحكمة، فيجب أن يشكروه على هذه النعمة و لا يقابلونها بالكفر و الجحود.

قوله تعالى: [سورة نوح (٧١): الآيات ٢١ الى ٢٨] ص: ١٣٩

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَ وَ لَدَّهُ إِلَّا خَسَارًا (٢١) وَ مَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا (٢٢) وَ قَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَ لَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لَا سُوَاعًا وَ لَا يَعْشَوْتَ وَ يَعْوقَ وَ نَسْرًا (٢٣) وَ قَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَ لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَالًّا (٢٤) مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا (٢٥)

وَ قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا (٢٦) إِنَّكَ إِن تَذَرُهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَ لَا يَلِدُوا إِلَّا فَجْرًا كَفَّارًا (٢٧) رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِرِجَالِي وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا (٢٨)

قرأ «ماله وولده» بالفتح نافع و عاصم و ابن عامر. و الباقون بضم الواو و سكون اللام، و هما لغتان مثل حزن و حزن و نخل و نخل و عدم و عدم. و قال قوم:

الولد- بالضم- جمع ولد مثل رهن و رهن و عرب و عرب و عجم و عجم. و قرأ نافع التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٠
«وداً» بضم الواو. الباقون بفتحها، و هما لغتان، و هو اسم الصنم. و قال قوم:

بالضم المحبة، و بالفتح الصنم. و السواع- هاهنا- صنم، و في غير هذا الساعة من الليل. و مثله السعواء. و قرأ ابو عمرو «خطاياهم» على جمع التكسير. الباقون «خطيئاتهم» على جمع السلامة.
حكى الله تعالى عن نوح أنه «قال» داعياً الله «يا رَبِّ إِنِّي نَسِيتُ قَوْمِي» يعني قومه «عَصَوْنِي» فيما أمرهم به و أنهاهم عنه، فالمعصية مخالفة المراد إلى المكروه المزجور عنه.

و مخالفة ما أراه الحكيم تكون على وجهين:

أحدهما- على المأذون فيه من غير أن يريد.

و الآخر- إلى المكروه المزجور عنه، فهو بالأول مقصر عن ما هو الأولى فعله.

و بالثاني عاص.

و قوله «وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَاراً» تمام الحكاية عن نوح أنه وصف به قومه بأنهم عصوه فيما دعاهم اليه و اتبعوا الذي لم يزد ماله و ولده إلا- خساراً يعني هلاكاً، فالخسار الهلاك بذهاب رأس المال ففيه معنى الهلاك و ليس كذلك الخسران، لأنه محتمل للقليل الذي لا يجحفه ذهابه و الكثير الذي يجحف و أما الخسار ففيه معنى ذهاب الكثير، و لهذا بنى على صفة الهلاك.
و قوله «وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا» فالمكر الفتل بالحيلة الخفية إلى خلاف الجهة الموافقة بما فيها من المضرة، مكر يمكر مكرًا، فهو ماكر، و الشيء ممكور به، قال ذو الرمة:

عجاء ممكورة خمصانة قلق عنها الوشاح و تم الجسم و القصب «١»

أى ملتفة مفتولة. و الكبار الكبير- في قول مجاهد و ابن زيد- يقولون عجيب

(١) مر في ٥١٣/٤، ٥٤١ و ١٢٨/٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤١

و عجاب بالتخفيف و التشديد. و مثله جميل و جمال و حسن و حسان. «وَقَالُوا» يعني الكفار بعضهم لبعض «ال- تَذَرْنَ آلِهَتَكُمْ» أى لا تتركوا عبادة أصنامكم «وَلَا تَذَرْنَ وُدًّا وَلَا سُوعًا» و هما صنمان لهم كانوا يعبدونهما، فكانت (ود) لكلمة (و سواع) لهمدان «و يغوث» لمذحج «و يعوق» لكنانة «و نسرا» لحمير- في قول قتادة-.

و قوله «فَدُّوا أَعْيُنَهُمْ» معناه ضل بهم خلق كثير. و قيل: معناه إن عبادتهم أضلت خلقاً عن الثواب لمن استحق العقاب، و أضلهم بالذم و التحسر عن حال أهل الفلاح، و إنما جمع الأصنام بالواو لما أسند إليها ما يسند إلى العالم من استحقاق العبادة، و لم يصرفوا (يعوق) (و يعوق) لأنه على لفظ المضارع من الأفعال، و هى معرفة، و قد نونهما الأعمش، و أخرجهما مخرج النكرات أى صنماً من الأصنام.

ثم قال نوح «وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَالًّا» و معناه إلا عذاباً و سمي العذاب ضلالاً كقوله «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ» «١» و قيل: كانت هذه الأصنام المذكورة يعبدها قوم نوح، ثم عبدتها العرب فيما بعد- في قول ابن عباس و قتادة و الضحاك و ابن زيد- و لا يجوز في صفة الحكيم الإضلال عن الإيمان.

و قوله «مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ» (ما) صلة و تقديره من خطاياهم بمعنى من أجل ما ارتكبه من الخطايا و الكفر «أغرقوا» على وجه العقوبة

«فادخلوا» بعد ذلك «ناراً» ليعاقبوا فيها «فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَاراً» أى من يدفع عنهم ما نزل بهم من العقاب المستحق على كفرهم.

ثم حكى ما قال نوح أيضاً فانه قال «رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّاراً»

(١) سورة القمر آية ٤٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٢

قال قتادة: ما دعا عليهم إلا بعد ما أنزل عليه «أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» «١» فلذلك قال (إِنَّكَ) يا رب (إِنْ تَذَرُهُمْ) يعنى تركهم و لا تهلكهم (يُضَعِّمُوا عِبَادَكَ) عن الدين بالإغواء عنه و الدعاء إلى خلافه (وَلَا يَلْتَدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا) و إلا فلم يعلم نوح الغيب، و إنما قال ذلك بعد أن اعلمه الله ذلك و إنما جاز أن يقول (وَلَا يَلْتَدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا) فيسيمهم بالكفر و الفجور قبل أن يعملوه، لأنه على وجه الحكاية و الاخبار بما يكون منهم لو وجدوا لا على وجه الالتماس لهم، لاقتضاء العقل على أنه لا يندم على الكفر من لم يكن منه كفر، فكأنه قال و لا يلدوا إلا من إذا بلغ كفر، و (الديار) فيعال من الدوران، أى و لا تذر على الأرض منهم أحداً يدور فى الأرض بالذهاب و المعجىء قال الشاعر:

و ما نبالى إذا ما كنت جارتنا ألا يجاورنا إلا ك ديار «٢»

أى إلا- إياك، فجعل المتصل موضع المنفصل ضرورة. و قال الزجاج: تقول ما فى الدار أحد، و لا بها ديار، و أصله ديوار (فيعال) فقلبت الواو ياء. و أدغمت إحداهما فى الأخرى. و الفاجر من فعل الفجور، و هى الكبيرة التى يستحق بها الذم. و (الكفار) من أكثر من فعل الكفر لأنه لفظ مبالغة. و كافر يحتمل القليل و الكثير.

ثم حكى ان نوحاً سأل الله تعالى فقال (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِرِجَالِي وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) قيل المراد بالبيت مسجده. و قيل أراد سفينته.

و ذلك على وجه الانقطاع اليه تعالى، لأنه لا يفعل معصية يستحق بها العقاب.

فأما والداه و المؤمنون و المؤمنات الذين استغفر لهم فيجوز أن يكون منهم معاص يحتاج أن يستغفرها لهم.

(١) سورة هود آية ٣٦

(٢) أوضح المسالك ١/ ٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٣

وقوله (وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا) فالتبار الهلاك و العقاب، و كل من أهلك فقد تبر، و لذلك سمي كل شىء مكسر تبراً، و يجوز أن يكون معناه لا تزدهم إلا ضلالاً أى عذاباً على كفرهم. و قال البلخى: لا تزدهم إلا منعاً من الطاعات عقوبة لهم على كفرهم، فإنهم إذا ضلوا استحقوا منع الألفاظ التى يفعل بالمؤمنين فيطيعون عندها، و يمتثلون أمر الله، و لا يجوز أن يفعل بهم الضلال عن الحق، لأنه سفه فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٤

٧٢-سورة الجن ص: ١٤٤

مكية في قول قتادة وابن عباس والضحاك وغيرهم وهي ثمان وعشرون آية ليس فيها اختلاف. قال الحسن: نزلت هذه السورة فقرأها رسول الله صلى الله عليه وآله على نفر من الجن فآمنوا به فأتوا قومهم فقلوا «إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا» وكان يقول بعث الله محمداً إلى الجن والانس وقال غيره من المفسرين: لما رميت الشياطين بالشهب ومنعوا من صعود السماء، قال لهم إبليس ما هذا الحادث؟ فبث شياطينه في الأرض فبعث قوماً من جن اليمن فلقوا النبي صلى الله عليه وآله بمكة يصلى بأصحابه وقرأ القرآن فأعجبهم ذلك وآمنوا به، وأخبروا قومهم فقال إبليس لهذا رجتم.

[سورة الجن (٧٢): الآيات ١ إلى ١٠] ص: ١٤٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (٢) وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا (٣) وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (٤)
 وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (٥) وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٦) وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا (٧) وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً فَخَرْنَا شَدِيدًا وَشُهَبًا (٨) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا (٩)
 وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (١٠)
 التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٥
 عشر آيات.

قال الفراء: قرأ حوبه بن عابد (قل أوحى إلى) أراد وحي إلى مثل وعد فقلبت الواو همزة، كما قلبها في قوله (وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتَتْ) «١» و أصله وقتت.

والعرب تقول: وحيته إليه، وأوحيت بمعنى واحد ومأت إليه وأومات، قال الراجز:
 وحي لها القرار فاستقرت «٢»

وقرأ ابن كثير و ابو عمرو (قل أوحى إلى أنه استمع) و (أن لو استقاموا) و (أن المساجد لله) و (أنه لما قام عبد الله) أربعة أحرف- بفتح الالف- و الباقي من أول السورة إلى هاهنا بكسر الالف. وقرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر كذلك، إلا قوله (وانه لما قام عبد الله) فانه قرأ بالكسر. الباقي بفتح جميع ذلك إلا ما جاء بعد (قول) او (فاء جزاء) فإنهم يكسرونه. من فتح جميع ذلك جعله عطفاً على (أوحى إلى انه) و أنه. و من كسر عطف على قوله (إننا) و إننا. قال

(١) سورة ٧٧ المرسلات آية ١١

(٢) مر في ٢/٤٥٩ و ٣/٨٤ و ٤/٦١ و ٦/٤٠٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٦

قوم: و من نصب فعلى تقدير آمنوا به و بكذا فعطف عليه. قال الزجاج: إن عطف على الهاء كان ضعيفاً، لأن عطف المظهر على المضمرة ضعيف، و من جعله مفعول (آمنا) فنصبه به كأنه قال: آمنا بكذا و كذا، و أسقط الباء فنصب على المعنى، لأن معنى (آمن) صدق، فكأنه قال: صدقنا بكذا و كذا، و حذف الجار. و من كسر من هؤلاء بعد القول أو فاء الجزاء، فلأنه لا يقع بعد القول و الفاء إلا ما هو ابتداء، أو ما هو في حكم الابتداء. و من كسر جميع ذلك جعله مستأنفاً، و لم يوقع (آمنا) عليه، و ما نصب من ذلك جعله مفعولاً بإيقاع فعل عليه. فأما قوله (أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ) فمفعول (أُوْحَىٰ) لا غير بلا خلاف. و قرأ ابو جعفر (أن لن تقول الانس) على

معنى تكذب. الباقون بتخفيف الواو من القول.

يقول الله تعالى آمراً لمحمد نبيه صلى الله عليه وآله (قُلْ) يا محمد لقومك و من بعثت اليه (أَوْحَى إِلَيَّ) فلا يحاء إلقاء المعنى إلى النفس خفياً كالالهام، و انزال الملائكة به لخفائه عن الناس إلا على النبي الذي انزل اليه كالإيماء الذي يفهم به المعنى. و المراد- هاهنا- انزال الملك به عليه. ثم بين ما أوحى اليه فقال (أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ) فالاستماع طلب سماع الصوت بالاصغاء اليه، و هو تطلب لفهم المعنى، و تطلب ليستدل به على صاحبه. و قيل: ان الجن لما منعوا من استراق السمع طافوا في الأرض، فاستمعوا القرآن، فآمنوا به، فانزل بذلك الوحي على النبي صلى الله عليه وآله ذكره ابن عباس و مجاهد و الضحاك و غيرهم. و نفر الجماعة. و الجن جيل رقاق الأجسام خفية على صور مخصوصة بخلاف صورة الملائكة و الناس. و قيل: العقلاء من الحيوان ثلاثة اصناف: الملائكة، و الناس، و الجن. و الملك مخلوق من النور، و الانس من الطين و الجن من النار.

ثم ذكر انه قالت الجن بعضها لبعض (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا) و العجب هو التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٧ كل شيء لا- يعرف سببه. و قيل: هو ما يدعو إلى التعجب منه لخفاء سببه و خروجه عن العادة في مثله، فلما كان القرآن قد خرج بتأليفه عن العادة في الكلام، و خفى سببه عن الأنام كان عجباً.

و قوله (يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ) حكاية ما قالت الجن و وصفت به القرآن، فإنهم قالوا: هذا القرآن يهدي إلى ما فيه الرشاد و الحق (فَأَمَّا بِهِ) أى صدقنا بأنه من عند الله (وَلَنْ نُشْرِكَ) فيما بعد (بِرَبِّنَا أَحَدًا) فوجه العبادة اليه بل نخلص العبادة له تعالى (وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) من كسر الهمزة عطفه على قوله (إِنَّا سَمِعْنَا) و حكى أنهم قالوا (أَنَّهُ) و يجوز أن يكون استأنف الاخبار عنهم. و من فتح فعلى تقدير فأما بأنه تعالى جد ربنا، و معناه تعالى عظمه ربنا، لانقطاع كل شيء عظمه عنها لعلوها عليه. و منه الجد ابو الأب، و الجد الحظ لانقطاعه بعلو شأنه. و الجد ضد الهزل لانقطاعه عن السخف، و منه الجديد لأنه حديث عهد بالقطع في غالب الأمر. و قال الحسن- في رواية- و مجاهد و قتادة: معناه تعالى جلالته و عظمته، و في رواية اخرى عن الحسن: تعالى غنى ربنا، و كل ذلك يرجع الى معنى وصفه بأنه عظيم غنى. و يقال: جد فلان في قومه إذا عظم فيهم. و

روى عن أحدهما عليهم السلام انه قال: ليس لله جد و إنما قالت ذلك الجن بجهلها فحكاها كما قالت.

و قال الحسن:

ان الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله إلى الانس و الجن، و انه لم يرسل رسولا قط من الجن و لا من أهل البادية، و لا من النساء، لقوله (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) «١».

و قوله (مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا) على ما قال قوم من الكفار.

و قوله (وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا) من كسر استأنف. و من

(١) سورة ١٢ يوسف آية ١٠٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٨

نصب عطف على قوله (وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) و نصب ذلك بتقدير آمننا، و قدر للباقي فعلا يليق به، و يمكن أن يعمل فيه، كما قال الشاعر:

إذا ما الغايات برزن يوماً و زججن الحواجب و العيوننا «١»

على تقدير: و كحلن العيون، و قال مجاهد و قتادة: أرادوا ب (سفيهم) إبليس و (الشطط) السرف في ظلم النفس و الخروج عن الحق، فاعترفوا بأن إبليس كان يخرج عن الحد بما يغرى به الخلق و يدعوهم إلى الضلال.

و قوله (وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) اخبار عن اعترافهم بأنهم ظنوا أن لا يقول أحد من الجن و الانس كذباً

على الله في اتخاذ الشريك معه و الصاحبه و الولد، و أن ما يقولونه من ذلك صدق حتى سمعنا القرآن و تبينا الحق به.

و قوله (وَ أَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ) قال البلخي:

قال قوم: المعنى إنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن، لأن الرجال لا يكون إلا في الناس دون الجن. و من قال بالأول قال في الجن رجال مثل ما في الانس. و قال الحسن و قتاده و مجاهد: كان الرجل من العرب إذا نزل الوادي في سفره قال: أعوذ بعزير هذا الوادي من شر سفهاء قومه. و معنى (يَعُوذُونَ) يستجرون، و هذا اخبار من الله تعالى عن نفسه دون الحكاية عن الجن. و العياذ الاعتصام و هو الامتناع بالشئ من لحاق الشر. و الرجال جمع رجل و هو الذكر البالغ من الذكران. و الإنسان يقع على الذكر و المرأة، و الصغير و الكبير ثم ينفصل كل واحد بصفة تخصه و تميزه من غيره. و قوله (فَرَأَوْهُمُ رَهَقًا) أى ائماً الى ائتهم الذى كانوا عليه من الكفر و المعاصى- فى قول ابن عباس و قتاده- و قال مجاهد: يعنى طغياناً. و قال الربيع و ابن زيد:

(١) مر فى ٤٩٢/٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٤٩

يعنى فرحاً. و قيل سفهاً. قال الزجاج: يجوز ان يكون الجن زادوا الانس، و يجوز أن يكون الانس زادوا الجن رهقاً. و الرهق لحاق الإثم، و أصله اللحوق. و منه راهق الغلام إذا لحق حال الرجال قال الأعشى:

لا شئ ينفعنى من دون رؤيتها هل يشفى وامق ما لم يصب رهقاً «١»

أى لم يعيش ائماً. ثم حكى تعالى (وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ) معاشر الانس (أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) أى لا- يحشره يوم القيامة و لا يحاسبه. و قال الحسن:

ظن المشركون من الجن، كما ظن المشركون من الانس (أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) لجحدهم بالبعث و النشور، و استبعدوا ذلك مع اعترافهم بالنشأة الأولى، لأنهم رأوا إمارة مستمرة فى النشأة الأولى، و لم يروها فى النشأة الثانية، و لم ينعموا النظر فيعلموا أن من قدر على النشأة الأولى يقدر على النشأة الاخرى.

و قال قتاده: ظنوا أن لا يبعث الله احداً رسولا.

ثم حكى ان الجن قالت (أَنَا كَمَشِينَا السَّمَاءَ) أى مسسناها بأيدينا. و قال الجبائى: معناه إنا طلبنا الصعود الى السماء، فعبر عن ذلك باللمس مجازاً، و انما جاز من الجن تطلب الصعود مع علمهم بأنهم يرمون بالشهب لتجوزهم أن يصادفوا موضعاً يصعدون منه ليس فيه ملك يرميهم بالشهب، او اعتقدوا أن ذلك غير صحيح، و لم يصدقوا من أخبرهم بأنهم رموا حين أرادوا الصعود (فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَ شُهَبًا) نصب (حرساً) على التمييز و (شديداً) نعته و (شهباً) عطف على (حرساً) فهو نصب ايضاً على التمييز. و تقديره ملئت من الحرس.

و الشهب جمع شهاب، و هو نور يمتد من السماء من النجم كالنار. قال الله تعالى «وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ» «٢» و الحرس جمع

(١) ديوانه (دار بيروت) ١٢٤

(٢) سورة ٦٧ الملك آية ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٠

حارس. و قيل: إن السماء لم تحرس قط إلا لنبوة أو عقوبة عاجلة عامة.

ثم حكى أنهم قالوا ايضاً (أَنَا كُنَّا نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ، فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصِيدًا) أى لم يكن فيما مضى منع من الصعود فى المواضع التى يسمع منها صوت الملائكة و كلامهم، و يسمع ذلك، فالآن من يستمع منا ذلك يجد له شهاباً يرمى به و يرصد و (شهاباً) نصب على أنه مفعول به و (رصداً) نعته.

ثم حكى أنهم قالوا (وَأَنَا لَا نَدْرِي) بما ظهر من هذه الآية العجيبه (أَشْرُّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ) من الخلق أى اهلاًكاً لهم بكفرهم و عقوبه على معاصيهم (أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) و هدايه إلى الحق بأن بعث نبياً، فان ذلك خاف عنا و قال قوم: إن الشهب لم تكن قبل النبى صلى الله عليه و آله و إنما رموا به عند بعثه صلى الله عليه و آله و قال آخرون: الشهب معلوم أنها كانت فيما مضى من الزمان، و لكن كثرت فى زمن النبى صلى الله عليه و آله و عمت لا أنها لم تكن أصلاً. قال البلخى: الشهب كانت لا محاله غير انه لم تكن تمتنع بها الجن عن صعود السماء، فلما بعث النبى صلى الله عليه و آله منع الجن من الصعود

قوله تعالى: [سورة الجن (٧٢): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ١٥٠

وَ أَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا (١١) وَ أَنَا ظَنَّنَا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا (١٢) وَ أَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَ لَا رَهَقًا (١٣) وَ أَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا (١٤) وَ أَنَا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا (١٥)

وَ أَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا (١٦) لِنُفِثَهُمْ فِيهِ وَ مَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا (١٧) وَ أَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (١٨) وَ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبِيدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يُكْفَرُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا (١٩) قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَ لَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا (٢٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥١

عشر آيات.

قرأ اهل الكوفة و يعقوب و سهل (يسلكه) بالياء بمعنى يسلكه الله. الباقون بالنون على وجه الاخبار منه تعالى عن نفسه بنون العظمة. وقرأ ابو جعفر و عاصم و حمزة (قل إنما ادعوا ربى) بلفظ الامر. الباقون (قال) على فعل ماض. وقرأ هشام بن عماد عن ابن عامر (لبداً) بضم اللام. الباقون بكسر اللام. و اللبد و اللبد بمعنى واحد، و جمع اللبد لبد، مثل ظلمة و ظلم. و يقال: لا بد و لبد، مثل راع و ركع. يقول الله تعالى فى تمام الحكاية عما قالته الجن الذين آمنوا عند سماع القرآن فإنهم قالوا (وَ أَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ) و هم الذين عملوا الصالحات و سمي صالحاً، لأنه عمل ما يصلح به حاله فى دينه. و أما المصلح فهو فاعل الصلاح الذى يقوم به أمر من الأمور، و لهذا وصف تعالى بأنه مصلح، و لم يجز وصفه بأنه صالح. و الصلاح يتعاطم استحقاق المدح عليه و الثواب كما يختلف استحقاق الشكر بالنعم، ففى النعم ما يستحق به العبادة و فيها ما لا يستحق به ذلك و إن استحق به الشكر، فلذلك قال (وَ مِنَّا دُونَ ذَلِكَ) و المعنى ان منا الصالحين فى مراتب عالية و منا دون ذلك فى الرتبة.

و قوله (كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا) قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: يعنى على مذاهب مختلفة: مسلم، و كافر، و صالح، و دون الصالح. و الطرائق جمع طريقة و هى الجهة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٢

المستمرة مرتبة بعد مرتبة. و المعنى فيها إنا كنا فى طرق مختلفة. و القدد جمع قده.

و هى المستمرة بالقد فى جهة واحدة. و القدد مضمن بجعل جاعل، و هو القاد، و ليس كذلك الطريقة فى تضمن الصفة، و إنما هى كالمذهب الذى يمكن فيه على استمرار الى حيث انتهى اليه. و المعنى إنا كنا على طرائق متباينة كل فرقة يتباين صاحبها كما بين المقدود بعضه من بعض.

و قوله (وَ أَنَا ظَنَّنَا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) فالظن - هاهنا - بمعنى العلم و المعنى اعترافهم بأن علموا أنه لا يفوت الله شىء يذهب

فى الأرض، و لا إذا هرب منه بسائر ضروب الهرب، و اعترفوا ايضاً فقالوا (وَ أَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى) يعنون القرآن الذى فيه هدى كل حى (آمناً به) أى صدقناه. ثم قالوا (فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ) أى من يصدق بتوحيد الله و عرفه على صفاته (فَلَا يَخَافُ بَخْسًا) أى نقصاناً فيما يستحقه من الثواب (وَ لَا رَهَقًا) أى و لا يخاف ظلماً، فالرهق لحاق السرف فى الامر، و كأنه قال لا يخاف نقصاً قليلاً و لا كثيراً، و ذلك أن اجره و ثوابه موفر على أتم ما يكون فيه. و قال ابن عباس: معناه لا يخاف نقصاً من حسناته و لا زيادة فى سيئاته، و هو قول الحسن و قتادة و ابن زيد، و التقدير فمن يؤمن بربه فانه لا يخاف ثم قالوا ايضاً (وَ أَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ) يعنى الذين استسلموا لما أمرهم الله به، و انقادوا له (وَ مِنَّا الْقَاسِطُونَ) يعنى الجائرون عن طريق الحق. و القاسط الجائر عن طريق الحق (فَمَنْ أَسْلَمَ) أى استسلم لأمر الله (فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا) أى طلبوا الهدى إلى الحق، أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا

أى استحقوا بذلك أن يكونوا و قود النار يوم القيامة يحرقون بها. و قوله (وَ أَن لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) اخبار من الله تعالى عن نفسه. و قيل (ان) يجوز أن تكون المخففة من الثقيلة، فيكون محمولاً على الوحى، فكأنه قال (اوحى الى أن لو استقاموا) و فصل لو بينها و بين التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٣

الفعل، كما فصل (السين) و (لا) فى قوله (عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى) «١» و قوله (أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ) «٢» و يحتمل أن تكون (لو) بمنزلة اللام فى قوله (لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ) «٣» فيسقط مرة و يلحق أخرى، لان (لو) بمنزلة فعل الشرط، فكما لحقت اللام زائدة قبل (إن) الداخلة على الشرط قبل فعل الشرط، كذلك لحقت (أن) هذه قبل (لو) و معنى «وَ أَن لَوْ اسْتَقَامُوا» أحد أمرين:

أحدهما- لو استقاموا على طريقه الهدى بدلالة قوله (وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) «٤» و قوله (وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ لَكِنْ كَذَّبُوا) «٥». الثانى- لو استقاموا على طريقه الكفر بدلالة قوله (وَ لَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ) «٦» و قيل: انه دخلت (ان) فى (وَ أَن لَوْ اسْتَقَامُوا) لأنه جواب القسم. و يجوز أن يحذف، كما قال الشاعر:
فأقسم لو شئ أتاناً رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا «٧»
و قال آخر:

(١) سورة ٧٣ المزملة آية ٢٠

(٢) سورة ٢٠ طه آية ٨٩

(٣) سورة ٣٣ الأحزاب ٦٠

(٤) سورة ٥ المائدة آية ٦٩ [.....]

(٥) سورة ٧ الاعراف آية ٩٥

(٦) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣٣

(٧) مر فى ٥/ ٥٢٩ و ٦/ ٢٥٣ و ٧/ ٣٤١ و ٩/ ١٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٤

اما و الله إن لو كنت حراً و ما بالحر أنت و لا العتيق «١»

و الاستقامة الاستمرار فى جهة العلو. و المستقيم من الكلام المستمر على طريقة الصواب. و هو نقيض المحال. و الاستقامة على طريق الحق التى يدعو اليها العقل طاعة الله. و المعنى- هاهنا- فى قول أكثر المفسرين: إنه لو استقام العقلاء على طريقة الهدى و استمروا عليها و عملوا بموجبها لجازاهم على ذلك بأن اسقاهم ماء غدقاً، يعنى كثيراً. و الغدق بفتح الدال للمصدر، و بكسرها اسم الفاعل، و

في ذلك ترغيب في الهدى. قال الفراء: معناه وأن لو استقاموا على طريقة الكفر لفلنا بهم ما ذكرناه تغليظاً للمحنة في التكليف، و لذلك قال (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) أى نختبرهم بذلك و نبلوهم به. و غدق المكان يغدق غدقاً إذا كثر فيه الماء و الندى، و هو غدق- فى قول الزجاج- و قوله (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) معناه لنختبرهم و نعاملهم معاملة المختبر فى شدة التعب بتكليف الانصراف عما تدعو شهواتهم اليه، على ما تقتضيه الحكمة فى ذلك و الفتنة المحنة الشديدة، و المثوبة على قدر المشقة فى الصبر عما تدعو اليه الشهوة.

ثم قال تعالى مهتداً لهم و متوعداً (وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ) و المعنى من يعدل عن الفكر فيما يؤديه الى معرفة الله و توحيده و اخلاص عبادته، فالذكر حضور المعنى الدال على المذكور للنفس، و ضده السهو، و مثله حضور المعنى بالقلب. و الفكر فى وجوه السؤال عن المعنى طلب للذكر له. و الفكر فى البرهان طلب للعلم بصحة المعنى المذكور و أنه حق و نقيضه باطل. و قوله «بَشِيرًا لِّكُلِّ عَذَابًا صِدْقًا» أى متصعداً فى العظم. و قيل: متصعداً قد غمره و أطبق عليه. و معناه عذاباً أشهد العذاب من قوله «سَأَرْهَقُهُ صِدْقًا» (٢) فاما قول العرب: تنفس الصعداء على وزن (فعلاء) أكثر كلامهم، و منه قيل تنفس صعداً على وزن غرب و الصعود العقبة الشاقة. و قال الفراء:

(١) تفسير القرطبي ١٧/١٨

(٢) سورة ٧٤ المدثر آية ١٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٥

الصعود صخرة ملساء فى النار و يكلف الصعود عليها، فكلما بلغ رأسها أحد هوى الى أسفلها وقوعاً.

و قوله «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا» عطف عند جميع المفسرين على قوله «أوحى» كأنه قال: أوحى الى أن المساجد لله، و قال الخليل: التقدير، و لأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً مثل قوله «وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ» و تقديره: و لأن هذه أمتكم «أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ» (١) و المعنى الاخبار منه تعالى بأن لا يذكر مع الله فى المساجد- و هى المواضع التى وضعت للصلاة- أحد على وجه الاشتراك فى عبادته، كما يدعوا النصارى فى بيعهم و المشركون فى الكعبة. و قال الحسن: من السنة إذا دخل المسجد أن يقول: لا-إله الا-الله، لا-أدعو مع الله أحداً. و قيل: معناه إنه يجب أن يدعوه بالوحدانية. و قال الفراء و الزجاج: المساجد مواضع السجود من الإنسان: الجبهة، و اليدين، و الرجلان. و زاد أصحابنا عيني الركبتين. و المعنى إنه لا ينبغى أن يسجد بهذه الأجزاء لأحد سوى الله تعالى.

و قوله «وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا» معناه إنه لما قام محمد صلى الله عليه و آله يدعو الله، فيقول: لا إله الا الله كادوا يكونون عليه جماعات متكاثفات بعضها فوق بعض ليزيلوه بذلك عن دعوته بإخلاص الالهية. و قال ابن عباس و الضحاك: معناه إن الجن كادوا يركبونه حرصاً على سماع القرآن منه.

و قال الحسن و قتادة: معناه تلبدت الانس و الجن على هذا الامر ليظفثوه فأبى الله الا- أن ينصره و يظهره على من ناواه، كما قال «يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ اللَّهُ مُبِينٌ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ» (٢) و قال ابن عباس: هذا من قول الجن، لما رجعوا الى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب رسول الله و انتمامهم به فى الركوع

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٩٢

(٢) سورة ٦١ الصف آية ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٦

و السجود، و هو قول سعيد بن جبيرة. و اللبد القطع المتكاثفة على الشيء واحداً لبد، و منه اللبد لتكاثف صفوفه بعضه على بعض. و

لبد رأسه إذا ألصق بعض شعره ببعض قال عبد مناف بن ربح:

صابوا بسته أبيات و اربعة حتى كأن عليهم جابياً لبدا. (١)

فالجابى الجراد الذى يجبى كل شىء يأكله.

ثم

حكى ان النبى صلى الله عليه وآله قال «إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي»

و من قرأ (قل) فمعناه إن الله أمره بأن يقول: إنما أدعو ربى وحده و لا أشرك به أحداً من الأصنام و الأوثان.

و المعنيان متقاربات، لأن الله تعالى إذا أمره بأن يقول فانه يقول لا محالة فقد حصل الأمران.

قوله تعالى: [سورة الجن (٧٢): الآيات ٢١ الى ٢٨] ص: ١٥٦

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا (٢١) قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (٢٢) إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا (٢٣) حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفٌ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا (٢٤) قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا (٢٥)

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٦) إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصِيدًا (٢٧) لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (٢٨)

(١) اللسان (لبد)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٧

ثمان آيات.

قرأ «ليعلم» بضم الياء يعقوب. الباقون بفتح الياء. أمر الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وآله أن يقول للمكلفين «إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا» و معناه إنى لا أقدر على دفع الضرر عنكم و لا إيصال الخير إليكم، و انما يقدر على ذلك الله تعالى.

و انما أقدر على أن أدعوكم الى الخير و أهدىكم الى طريق الرشاد، فان قبلتم نلتم الثواب و النفع، و ان رددتموه نالكم العقاب و أليم العذاب. ثم قال ايضاً «قُلْ» لهم يا محمد «إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ» أى لا يقدر أن يجير على الله حتى يدفع عنه ما يريد به من العقاب «وَلَنْ أَجِدَ» ايضاً انا «مِنْ دُونِهِ» أى من دون الله «مُلْتَحِدًا» يعنى ملتجئاً ألتجأ اليه أطلب به السلامة مما يريد الله تعالى فعله من العذاب و الألم. و أضافه الى نفسه، و المراد به أمته، لأنه لا يفعل قبيحاً فيخاف العقاب. و المعنى ليس من دون الله ملتحد أى ملجأ.

و قوله «إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» معناه لكن املك البلاغ من الله الذى هو بلاغ الحق لكل من ذهب عنه و أعرض عن اتباعه بأن أرشده الى الأدلة التى نصبها الله له و أمر بالدعاء إليها سائر عباد المكلفين، كما أمر أنبياءه بتبليغ رسالاته، فيكون التقدير لا املك إلا بلاغاً من الله و رسالاته. و قيل يجوز ان يكون المراد لن يجيرنى من الله أحد إن لم أبلغ رسالاته، فيكون نصب البلاغ على إضمار فعل من الجزاء، كقولك إن لا قياماً فعوداً و ان لا عطاء فرداً جميلاً فتكون (لا) منفصلة من (إن) و تقديره إن لا أبلغ بلاغاً من الله و رسالاته.

ثم قال «وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» بأن خالف ما أمراه به و ارتكب ما نهياه التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٨

عنه «فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ» جزاء على ذلك «خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا» أى مقيم فيها على وجه التأيد. و القراءة على كسر (فان) على الابتداء. و روى عن طلحة بن مصروف انه فتح على تقدير فجزاؤه أن له. و قال ابن خالويه: سألت ابن مجاهد عن ذلك، فقال: هو لحن. و قال بعض أهل النظر: زعم ابو عبيدة: ان ما كان من قول الجن فهو مكسور نسقاً على قوله «إِنَّا سَمِعْنَا» و من فتح فعلى قوله «قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ»

و هو اختيار ابن خالويه.

وقوله «حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ» يعنى ما يوعدون به من العقاب على المعاصى «فَسَيَعْلَمُونَ» عند ذلك «مَنْ أضعفُ ناصرًا» يدفع عنه عقاب الله و من «أَقْبَلُ عَدَدًا» يستنصر بهم الكفار أم المؤمنون؟. و قيل معناه أجند الله أم الذين عبده المشركون؟ و إنما قال «مَنْ أضعفُ ناصرًا» و لا ناصر لهم فى الآخرة، لأنه جاء على جواب من توهم انه إن كانت لهم أخوة فناصرهم أقوى و عددهم أكثر.

ثم قال لنبىه صلى الله عليه و آله «قُلْ إِنْ أَدْرَىٰ» أى قل لهم لست اعلم «أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ» به من العقاب «أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا» أى غاية ينتهى إليها بعينها أم يؤخره الله تعالى إلى مدة لا يعلمها بعينها إلا الله تعالى الذى هو «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا» ثم قال «إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ» فانه ربما أطلعه على ما غاب عن غيره من الخلائق بأن يوحى اليهم بما شاء من الغيب - ذكره قتادة - «فَإِنَّهُ سَيَلْمُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصِيدًا» و معناه إن الله إذا نزل الملك بالوحى أرسل معه رصداً يحفظون الملك من أن يأتى احد من الجن و يسمع الوحى، و نصب «رصدًا» على المفعول، كأنه قال يجعل رصداً يسلك من بين يديه و من خلفه «لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا» معناه ليظهر المعلوم من التبليغ. و قال قتادة: معناه ليعلم محمد أن الرسل قبله قد ابلاغوا رسالات ربهم. و قال سعيد بن جبير: ليعلم الرسل أن قد ابلاغوا رسالات التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٥٩

ربهم على احاطة بهم و تحصيل لما بلغوا من رسالاته. و قال الزجاج: ليعلم الله أن قد ابلاغوا.

وقوله «وَ أَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ» معناه انه يعلم ما عندهم فيحيط بما لديهم فيصير فى معلومه بمنزلة ما احيط به «وَ أَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا» معناه انه يعلم الأشياء مفصلة بمنزلة من يحصيا ليعلمها كذلك. و قال الزجاج: نصب «عددًا» يحتمل شيئين: أحدهما - و احصى كل شىء فى حال العدد، فيكون العدد بمعنى المعدود، كما يقال: للمنقوص نقص، فلا يخفى عليه شىء من الأشياء، لا سقوط ورقة، و لا حبة فى ظلمات الأرض.

و الثانى - ان يكون بمعنى المصدر، و تقديره و أحصى كل شىء احصاء. و قال الجبائى معنى «لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا» أى ليلبغوا (رسالاتِ رَبِّهِمْ) فعبّر عن المعلوم بالعلم كما يقال: ما علم الله منى ذلك أى ما فعلته، لأنه لو فعله لعلم الله ذلك (وَ أَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا) معناه انه لا شىء يعلمه عالم او يذكره ذاكر إلا و هو تعالى عالم به و محص له. و الإحصاء فعل، و ليس هو بمنزلة العلم، فلا يجوز ان يقال احصى ما لا يتناهى كما يجوز ان يقال: علم ما لا يتناهى، لان الإحصاء مثل المحصى لا يكون إلا فعلا متناهيًا، فإذا لم يجز ان يفعل ما لا يتناهى لم يجز ان يقال يحصى ما لا يتناهى.

و الفرق بينهما واضح.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٠

٧٣- سورة المزمل: ص: ١٦٠

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و هى عشرون آية فى الكوفى و المدنى الاول و تسع عشرة فى البصرى و ثمانى عشرة فى المدنى الأخير

[سورة المزمل (٧٣): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٦٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ (١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤)

إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (٥) إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلاً (٦) إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا (٧) وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا (٨) رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا (٩) وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا (١٠) عشر آيات.

قرأ ابن عامر و ابو عمرو «و طاء» بكسر الواو و المدّ جعله مصدرًا ل (واطأ) يواطئ مواطأةً، و وطاء. و معناه إن ناشئ الليل و عمل ناشئ الليل يواطئ لسمع القلب اكثر مما يواطئ ساعات النهار، لأن البال افرغ للانقطاع عن كثير مما يشغل التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦١

بالنهار. الباقون- بفتح الواو- مقصورة، و روى عن الزهري- بكسر الواو- مقصورة، و منه قوله صلى الله عليه و آله: اللهم اشدد و طاء كك على مضر، و قرأ «رب المشرق» بالجر كوفي غير حفص و يعقوب بدلا من (ربك). الباقون بالرفع على الاستئناف، فيكون رفعا بالابتداء و خبره (لا إله إلا هو) و يجوز أن يكون خبر الابتداء بتقدير هو رب المشرق. هذا خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه و آله و قيل: إن المؤمنين داخلون فيه على وجه التبع. يقول الله له «يا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» و معناه الملتف في ثيابه، يقال تزمل في ثيابه، فهو متزمل إذا التف. و الأصل «متزمل» فأدغم التاء في الزاي، لان الزاي قريبه المخرج من التاء، و هو أبدى في المسموع من التاء. و قال قتادة: معناه المتزمل بثيابه، و قال عكرمة: المتزمل بعباء النبوة، و كل شيء لفف، فقد تزمل، قال امرؤ القيس:

كأن ابانا في أفانين ودقه كبير أناس في بجاد مزمل (١)

يعنى كبير أناس مزمل في بجاد و هو الكساء، و جره على المجاورة للبجاء.

و قوله «قُمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا» أمر من الله تعالى للنبي صلى الله عليه و آله بقيام الليل إلا القليل منه، و قال الحسن: إن الله فرض على النبي و المؤمنين أن يقوموا ثلث الليل فما زاد، فقاموه حتى تورمت أقدامهم، ثم نسخ تخفيفاً عنهم. و قال غيره: هو نفل لم ينسخ، لأنه لو كان فرضاً لما كان مخيراً في مقداره- ذكره الجبائي- و إنما بين تخفيف النفل. و قال قوم: المرغب فيه قيام ثلث الليل او نصف الليل او الليل كله إلا القليل. و لم يرغب بالآية في قيام جميعه لأنه تعالى قال

(١) ديوانه (السندوبى) ١٥٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٢

«إِلَّا قَلِيلًا نَضِيفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ» يعنى على النصف. و قال الزجاج (نصفه) بدل من (الليل) كقولك ضربت زيدا رأسه. و المعنى: قم نصف الليل إلا قليلا او انقص منه قليلا. و المعنى قم نصف الليل او انقص من نصف الليل أو زد على نصف الليل، و ذلك قبل ان يتعبد بالخمسة صلوات. و قال ابن عباس و الحسن و قتادة:

كان بين أول السورة و آخرها- الذى نزل فيه التخفيف- سنة. و قال سعيد بن جبیر:

عشر سنين. و قال الحسن و عكرمة: نسخت الثانية بالأولى. و الاولى أن يكون على ظاهره، و يكون جميع ذلك على ظاهره مرغبا في جميع ذلك إلا أنه ليس بفرض و إن كانت سنة مؤكدة. و النصف أحد قسمى الشيء المساوى للآخر فى المقدار.

و القليل من الشيء الناقص عن قسمه الآخر، و كلما كان أنقص كان أحق بإطلاق الصفة، و ما لا يعتد به من النقصان لا يطلق عليه.

«وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا» أمر من الله تعالى له بأن يرتل القرآن و الترتيل ترتيب الحروف على حقها فى تلاوتها، و تثبت فيها، و الحدر هو الاسراع فيها و كلاهما حسنان إلا أن الترتيل- هاهنا- هو المرغب فيه. و قال مجاهد: معناه ترسل فيه ترسلا. و قال الزجاج: معناه بينه تبيناً أى بين جميع الحروف، و ذلك لا يتم بأن يجعل فى القراءة.

وقوله «إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا» اخبار من الله تعالى لنبيه أنه سيرطح عليه قولاً ثقيلاً. وقال الحسن و قتادة: إنه يثقل العمل به لمشقة فيه. وقال ابن زيد: معناه العمل به ثقيل في الميزان و الأجر، ليس بشاق. و قيل: معناه قول عظيم الشأن، كما تقول هذا الكلام رزين، و هذا قول له وزن إذا كان واقعاً موقعه.

وقوله «إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا» قال مجاهد: ناشئته الليل التهجد في الليل. و قال الحسن و قتادة: هو ما كان بعد العشاء الآخرة. و عن أبي جعفر التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٣ و أبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا: هو القيام آخر الليل إلى صلاة الليل. و قال قوم:

ناشئته الليل ابتداء عمل الليل شيئاً بعد شيء إلى آخره. و الناشئة الظاهرة بحدوث شيء بعد شيء، و اضافته إلى الليل توجب انه من عمل الليل الذي يصلح أن ينشأ فيه.

وقوله «هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا» من قرأ- بالفتح- مقصوراً، قال معناه: لقوة الفكر فيه أمكن موقعاً. و قيل: هو أشد من عمل النهار، و قال مجاهد: معناه واطأ اللسان القلب مواطأة و وطاء و الوطاء المهاد المذل للتقلب عليه، فكذلك عمل الليل الذي هو أصلح له فيه تمهيد للتصرف في الدلائل و ضروب الحكم و وجوه المعاني.

وقوله «وَأَقْوَمُ قِيلاً» أى أشد استقامته و صواباً لفراغ البال، و انقطاع ما يشغل القلب. و المعنى إن عمل الليل أشد ثباتاً من عمل النهار، و أثبت في القلب من عمل النهار. و الأقوم الأخلص استقامته، لأنه القول يشمل المعنى على ما فيه استقامته و فيه اضطراب. و قد يقل ذلك و يكثر، و هو في القول ظاهر كما هو في الخط، ففيه الحرف المقوم و فيه الحرف المضطرب. و قال ابن زيد: معناه أقوم قراءة لفراغه من شغل الدنيا، و قال أنس: معناه أصوب. و قال مجاهد: معناه اثبت.

وقوله «إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا» قال قتادة: معناه إن لك يا محمد في النهار متصرفاً و منقلباً أى ما تقضى فيه حوائجك. و قرأ يحيى ابن معمر بالخاء، و كذلك الضحاك، و معناه التوسعة. يقال اسبخت القطن إذا وسعته للندف، و يقال لما تطاير من القطن و تفرق عند الندف سبائح، و السبح المر السهل في الشيء، كالمر في الماء، و السبح في عمل النهار هو المر في العمل الذي يحتاج فيه إلى الضياء. و أما عمل الليل فلا يحتاج فيه إلى ضياء لتمكن ذلك العمل كالفكر في وجوه البرهان و تلاوة القرآن. و قال الجبائي في نوادره «لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا» أى نوماً، و قال الزجاج: التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٤ معناه إن فاتك شيء بالليل فلنك في النهار فراغ تقضيه.

ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله «وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ» يعنى اسماء الله الحسنى التى تعبد بالدعاء بها «وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً» أى انقطع اليه انقطاعاً، فالتبتل الانقطاع إلى عبادة الله، و منه مريم البتول و فاطمة البتول، لانقطاع مريم الى عبادة الله، و انقطاع فاطمة عن القرين، و منه قول الشاعر:

كأن لها في الأرض نسياً تقصه إذا ما غدت و إن تكلمك تبتل «١»

أى بقطع كلامها رويداً رويداً، و قيل: الانقطاع إلى الله تأميل الخير من جهته دون غيره، و جاء المصدر على غير الفعل، كما قال (أَبْتَكُم مِّنَ الْمَأْرُضِ نَبَاتًا) «٢» و قيل: تقديره تبتل نفسك اليه تبتيلاً، فوق المصدر موقع مقاربه. و قوله (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ) من رفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف، و تقديره: هو رب المشرق، و من جر جعله بدلا من قوله (ربك) و تقديره اذكر اسم رب المشرق و هو مطلع الشمس موضع طلوعها و رب المغرب، يعنى موضع غروبها، و هو المتصرف فيها و المدبر لما بينهما (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى لا احد تحق له العبادة سواه (فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا) أى حفيظاً للقيام بأمرك فالوكيل الحفيظ بأمر غيره. و قيل:

معناه اتخذه كافلاً لما وعدك به.

ثم قال (وَاصْبِرْ) يا محمد (على ما يقول) هؤلاء الكفار من أذاك و ما يشغل قلبك (وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا) فالهجر الجميل اظهار

الجفوة من غير ترك الدعاء إلى الحق على وجه المناصحة.

(١) مر في ١١٧/٧

(٢) سورة ٧١ نوح آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٥

قوله تعالى: [سورة المزل (٧٣): الآيات ١١ إلى ١٩] ص: ١٦٥

وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلُهم قَلِيلًا (١١) إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٢) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (١٣) يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَهِيلًا (١٤) إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا (١٥) فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا (١٦) فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٧) السَّمَاءُ مَنفُطْرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (١٨) إِنَّ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا (١٩)

تسع آيات.

لما امر الله تعالى النبي صلى الله عليه وآله بالصبر على أذى قومه، وأن يهجرهم هجرًا جميلًا قال على وجه التهديد للكفار (وَذَرْنِي) يا محمد (وَالْمُكَذِّبِينَ) الذين يكذبونك فيما تدعوهم اليه من التوحيد وإخلاص العباداة والاعتراف بالبعث والنشور، والثواب الجزاء، كما يقول القائل: دعني وإياه إذا أراد أن يهدده، يقال: يذر بمعنى يترك، ويدع، ولا يستعمل ماضيه، ولا ماضى (يدع) ولا يقال: وذر، ولا- ودع، استغناء بقولهم ترك عن ذلك، لأن الابتداء بالواو عندهم مكروه، ولذلك أبدلوا منها الهمزة في قولهم (أقتت) والأصل (وقتت)، وقالوا (تخمة) والأصل (وخمة) وكذلك كل ما يصرف منه مما في أوله واو إلا قولهم: و ادع من الدعء فلم يستغنوا عنه بتارك. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٦

وقوله (أُولَى النَّعْمَةِ) معناه ذوى النعمة أى اصحاب النعمة، والنعمة- بفتح النون- لين الملمس و ضدها الخشونة، ومعناه (وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ) أى ارض بعقاب المكذبين لست تحتاج إلى اكثر من ذلك كما يقال: دعني وإياه، فانه يكفيه ما ينزل به من غير تقصير مما يقع به، وهذا تهدد شديد.

وقوله (وَمَهْلُهم قَلِيلًا) أى اخرهم فى المدة قليلا- فالتمهيل التأخير فى المدة، وقد يكون التأخير فى المكان، فلا يسمى تمهילה، فإذا كان فى المدة فهو تمهيل كما ان التأخير فى الأجل تأجيل آخر.

وقوله (إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا) أى قيوداً- فى قول مجاهد وقناة- واحدا نكل (وَجَحِيمًا) أى ناراً عظيمة، و جحيم اسم من اسماء جهنم (و) طَعَامًا ذَا غُصَّةٍ) قال ابن عباس: معناه ذا غصه بشوك يأخذ الحلق، فلا يدخل ولا يخرج. وقيل: معناه يأخذ بالحلقوم لخشونته و شدة تكرهه (وَعَذَابًا أَلِيمًا) أى عقاباً موجعاً مؤلماً.

ثم بين متى يكون ذلك فقال (يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ) أى اعتدنا هذه الأنواع من العذاب فى يوم ترجف الأرض أى تتحرك باضطراب شديد (وَالْجِبَالُ) أى و ترجف الجبال معها أيضاً (وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَهِيلًا) قال ابن عباس: تصوير الجبال رملا سائلا متناثراً، فالكثيب الرمل المجتمع الكثير، و مهيل مفعول من هلت الرمل اهيله و ذلك إذا حرك أسفله فسال أعلاه، و يقال: مهبول كما يقال مكيل و مكبول، و انهال الرمل انهيالا و (الغصة) تردد اللقمة فى الفم لا يسبغها الذى يروم أكلها قال الشاعر:

لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى «١»

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٧

يقال غص بريقه يغص غصصاً، وفي قلبه غصه من كذا، وهي كاللذغة التي لا يسبخ معها الطعام ولا الشراب. وقوله (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ) اخبار من الله تعالى و خطاب للمكلفين في عصر النبي صلى الله عليه وآله و من بعده بأنه أرسل اليهم رسولا يدعوهم إلى عبادته و إخلاص توحيدهِ (شَاهِدًا عَلَيْكُمْ) بقبولهم إن قبلوا و عليهم إن لم يقبلوا (كَمَا أَرْسَلْنَا) أى أرسلناه إليكم مثل ما أرسلنا (إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا) يعنى موسى ابن عمران عليه السلام. ثم اخبر عن فرعون فقال (فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ) يعنى موسى، فلم يقبل منه ما أمره به و دعاه اليه (فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيًّا) أى اخذاً ثقيلاً شديداً عقوبه له على عصيانه موسى رسول الله، و كل ثقيل و بيل، و منه: كلاً مستوبل أى متوخم لا يستمرء لثقله، و منه الوبل، و الوابل، و هو المطر العظيم القطر، و منه الوبال و هو ما يغلظ على النفس و أصله الغلظ قال طرفه:

فمرت كهاء ذات خيف جلالة عقيلة شيخ كالوبيل يلندد «١»

الوبيل - هاهنا- الغليظ من العصي و (كهاء) ناقه مسنه و (الخيف) جلد الضرع و (يلندد) شديد الخصومة. قوله (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) أى إن كفرتم بالله و جحدتم نعمه، و كذبتم رسوله، و إنما يجعل الولدان، و هم الأولاد الصغار شيئاً لشدته، و عظم أهواله، كما يقال: قد حدث أمر تشيب منه النواصي. و قيل: (يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) على وجه المثل، و الشيب جمع أشيب، يقال: شاب الإنسان يشيب شيئاً إذا ابيض شعره. ثم زاد فى صفة شدة ذلك اليوم أيضاً فقال (السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ بِهِ) أى متصدع بشدة ذلك اليوم، و إنما لم يقل منقطرة، لأنه جرى

(١) ديوانه ٣٨ و تفسير القرطبي ٤٨ / ١٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٨

على طريق النسبة أى ذات انفطار، و لم يجر على طريق (فاعلة) كما قالوا للمرأة: مطفل أى ذات طفل. و قال الزجاج: تقديره السماء منقطر باليوم مثقلة به. و قال الحسن: معناه السماء مثقل به. و قال غيره: السماء مثقلة بذلك اليوم من شدته.

و قال قوم: معناه متشقق بالأمر الذى يجعل الولدان شيئاً. و السماء يؤنث و يذكر، فمن ذكر أراد السقف.

و قوله (كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا) معناه إن ما وعد الله به فلا بد من كونه، فلذلك عبر عنه بلفظ الماضى فكأنه قد وجد. ثم قال (إِنَّ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ) أى هذه القصة التى ذكرناها و بينها (تَذْكَرَةٌ) أى عظة لمن أنصف من نفسه و فكر فيها، فالتذكرة التبصرة، و هى الموعظة التى يذكر بها ما يعمل عليه.

و قوله (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) معناه إن من شاء من المكلفين اتخذ إلى ثواب ربه سبيلاً، لأنه قادر على الطاعة التى لو فعلها وصل الى الثواب. و الله تعالى قد دعاه إلى ما يوصله اليه و رغبه فيه، و بعث رسولا- يدعوهُ ايضاً اليه. و إن لم يفعل فسوء اختياره انصرف عنه.

قوله تعالى: [سورة المزمل (٧٣): آية ٢٠] ص: ١٦٨

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَ نَصِيفَهُ وَ ثُلُثَهُ وَ طَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَ اللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَؤْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْمَأْرِضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ آخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَؤْ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ أَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَ مَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَ أَعْظَمَ أَجْرًا وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٦٩

آية واحدة.

قرأ نافع و ابو عمرو و ابن عامر (و نصفه و ثلثه) بكسر الفاء و التاء بمعنى إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل و من نصفه و من ثلثه أي و ادنى من نصفه و أدنى من ثلثه. الباكون بالنصب بمعنى أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل و تقوم نصفه و ثلثه. و الثلث يخفف و يثقل، لغتان، و مثله ربع و عشر. و قال ابو عبيدة:

الاختيار الخفض في (ثلثه و نصفه) لأنه قال (عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ) و كيف يقدر على أن يقوموا نصفه أو ثلثه، و هم لا يحصونه، و قال غيره: ليس المعنى على ما قال و إنما المعنى علم أن لن يطيقوه، يعني قيام الليل، فخفف الله ذلك، قال و الاختيار النصب، لأنها أوضح في النظر، لأنه قال لنبه صلى الله عليه و آله (قَمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا) ثم نقله عن الليل كله إلا شيئاً يسيراً ينام فيه، و هو الثلث. و الثلث يسير عند الثلثين.

ثم قال (نِصْفُهُ) أي قم نصفه (أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا) أي قم نصفه، و اكتفى بالفعل الأول من الثاني، لأنه دليل عليه أو انقص من النصف قليلاً إلى الثلث (أو زد) هكذا إلى الثلثين جعله موسعاً عليه. و في الناس من قال: هذه الآية ناسخة لما ذكره في أول السورة من الأمر الحتم بقيام الليل إلا قليلاً أو نصفه أو انقص منه. و قال آخرون: إنما نسخ ما كان فرضاً إلى ان صار نفلاً، و قد قلنا: ان الأمر في أول السورة على وجه الندب، فكذلك- هاهنا- فلا وجه للتنافي حتى ينسخ بعضها ببعض يقول الله تعالى لنبه ان ربك يا محمد ليعلم انك التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٠

تقوم اقل من ثلثي الليل و اقل من نصفه و من ثلثه فيمن جز ذلك، و من نصب فمعناه إنك تقوم اقل من ثلثي الليل و تقوم نصفه و ثلثه و تقوم طائفه من الذين معك على الايمان (وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ) لتعملوا فيه بالصواب على ما يأمركم به (عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ) قال الحسن: معناه علم أن لن تطيقوه (فَتَابَ عَلَيْكُمْ) أي لم يلزمكم إثمًا كما لا يلزم التائب أي رفع التبعة فيه كرفع التبعة عن التائب. و قوله (فَأَقْرُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضِي) فتاب عليكم بما رغبتم فيه و ذلك يقتضى التخفيف عنكم (وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ) أي و منكم قوم آخرون يضربون أي يسافرون في الأرض و منكم قوم (آخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) و كل ذلك يقتضى التخفيف عنكم (فَأَقْرُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ) و معناه أقيموا الصلاة بحدودها التي أوجهاها الله عليكم و استمروا عليها و أعطوا ما وجب عليكم من الزكاة المفروضة (وَ أَقْرُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) أي و أنفقوا في سبيل الله و الجهات التي أمركم بها و ندبكم إلى النفقة فيها، و سمي ذلك (قرضاً) تلفظاً في القول، لان الله تعالى من حيث أنه يجازيهم على ذلك بالثواب، فكانه استقرض منهم ليرد عوضه و إنما قال (حَسَنًا) أي على وجه لا يكون فيه وجه من وجوه القبح.

ثم قال (وَ مَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ) أي ما فعلتم من الطاعات (تَجِدُوا) أي تجدوا ثوابه و جزاءه (عِنْدَ اللَّهِ) و قوله (هُوَ خَيْرٌ وَ أَكْبَرُ أَجْرًا) أي تجدوه خيراً لكم، و هو أفضل و أعظم ثواباً، و هو عطف على (خَيْرٍ). ثم قال (وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) على معاصيكم معاشر المكلفين (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) أي ستار لذنوبكم صفوح لاجرامكم إذا تبتم و أقلعتم و رجعتم اليه (رَجِيمٌ) بكم منعم عليكم. و قال ابن زيد: القرض في الآية النوافل سوى الزكاة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧١

٧٤- سورة المدثر: ص: ١٧١

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك هي مدنية و هي خمسون و ست آيات في الكوفي و البصري و المدني الأول، و خمس في

المدنى الأخير. و قال ابو سلمة ابن عبد الرحمن أول ما نزل من القرآن (يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) و حكى ذلك ابو سلمة عن جابر بن عبد الله. قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله جاوزت بحراء فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً فنظرت عن شمالي فلم أر شيئاً فنظرت أمامي فلم أر شيئاً فنظرت خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فلم أر شيئاً، فأتيت خديجة فقلت دثروني و صبوا على ماء بارداً قال فدثروني فصبوا على ماء بارداً فنزلت (يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) و قال الزهري: أول ما نزل قوله (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ)

[سورة المدثر (٧٤): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَ رَبِّكَ فَكْبُرْ (٣) وَ ثِيَابَكَ فَطَهِّرْ (٤)
وَ الرَّجْزَ فَاهْجُرْ (٥) وَ لَا تَمُنُّنَّ تَسْتَكْبِرُ (٦) وَ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (٧) فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ (٨) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (٩)
عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرٌ يُسِيرٌ (١٠)

عشر آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٢

هذا خطاب من الله تعالى لنبه محمد صلى الله عليه و آله يقول له (يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) و أصله المتدثر بثيابه، فأدغمت التاء في الدال، لأنها من مخرجها مع أن الدال أقوى بالجهر فيها، يقال: تدثر تدثراً و دثره تدثيراً، و دثر الرسم يدثر دثوراً إذا محى أثره، فكأنه قال: يا ايها الطالب صرف الأذى بالدثار اطلبه بالإنذار.

و قوله (قُمْ فَأَنْذِرْ) أمر من الله تعالى له أن يقوم و ينذر قومه، و الإنذار الاعلام بموضع المخافة ليتقى، فلما كان لا مخافة أشد من الخوف من عقاب الله كان الإنذار منه اجلّ الإنذار، و تقديره قم إلى الكفار فأنذر من النار.

و قوله (وَ رَبِّكَ) منصوب ب «كبر» و التكبير وصف الأكبر على اعتقاد معناه كتكبير المكبر في الصلاة بقوله الله اكبر، و التكبير نقيض التصغير، و مثله التعظيم. و الكبير الشأن هو المختص باتساع المقدور و المعلوم من غير مانع من الجود.

فالله تعالى قادر لا يعجزه شيء، و عالم لا يخفى عليه شيء لا يمنعه من الجود على عباده شيء، فهو اكبر من كل كبير بما لا يساويه شيء، و اختصاصه بالمقدور و المعلوم بأنه ما صح من مقدور او معلوم فهو قادر عليه عالم به فهو لنفسه كبير و اكبر من كل كبير سواه.

و قوله (وَ ثِيَابَكَ فَطَهِّرْ) أى و طهر ثيابك فهو منصوب به. و الطهارة النظافة بانتفاء النجاسة، لأن النظافة قد تكون بانتفاء الوسخ من غير نجاسة، و قد تكون بانتفاء النجاسة. فالطهارة في الآية هو القسم الأخير. و قال ابن عباس «وَ ثِيَابَكَ فَطَهِّرْ» معناه من لبسها على معصيته، كما قال سلامة بن غيلان الثقفي - أنشده ابن عباس:

و إني بحمد الله لا ثوب فاجر لبست و لا من غده أتقنع (١)

(١) مر في ٤ / ٤٨٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٣

و قال الزجاج: معناه لم أكن غادراً، قال يقال: للغادر دنس الثياب أى لم أعص قط و قيل: معناه شمر ثيابك - و فى روايه عن ابن عباس و إبراهيم و قتادة- ان معناه و ثيابك فطهر من الذنوب. و قال ابن سيرين و ابن زيد: اغسلها بالماء. و قيل معناه شمر ثيابك، و قيل: معناه و ثيابك فطهر للصلاة فيها.

و قوله (وَ الرَّجْزَ) منصوب بقوله «فَاهْجُرْ» و قال الحسن: كل معصية رجز و قال ابن عباس و مجاهد و الزهري: معناه فاهجر

الأصنام. و قال ابراهيم و الضحاك: الرجز الإثم. و قال الكسائي: الرجز - بكسر الراء - العذاب، و بفتحها الصنم و الوثن. و قالوا: المعنى اهجر ما يؤدي إلى العذاب، و لم يفرق احد بينهما.

و بالضم قرأ حفص و يعقوب و سهل. الباقون بالكسر إما لأنهما لغتان مثل الذكر و الذكر او بما قاله الكسائي. و قال قوم: الرجز بالضم الصنم. و قال: كان الرجز صنمين: أساف و نائله، نهى الله تعالى عن تعظيمهما.

و قوله «وَلَا تَمُنُّنَّ تَشْرِيكَتِكُمْ» قال ابن عباس و ابراهيم و الضحاك و قتادة و مجاهد: معناه لا تعط عطية لتعطى أكثر منها، و قال الحسن و الربيع و انس: معناه لا تمنن حسناتك على الله مستكثراً لها، فينفصل ذلك عند الله. و قال ابن زيد:

معناه لا تمنن ما أعطاك الله من النبوة و القرآن مستكثراً به الأجر من الناس، و قال ابن مجاهد: معناه لا تضعف في عملك مستكثراً لطاعتك، و قال قوم: معناه لا تمنن على الناس بما تنعم به عليهم على سبيل الاستكثار لذلك. و قال جماعة من النحويين:

إن (تستكثر) في موضع الحال و لذلك رفع. و أجاز الفراء الجزم على أن يكون جواباً للنهي، و الرفع هو الوجه. و المن ذكر النعمة بما يكدرها، و يقطع حق الشكر بها، يقال: من بعبائه يمنّ مناً إذا فعل ذلك، فأما من على الأسير إذا أطلقه، فهو قطع أسباب الاعتقال عنه.

و يقال: لمن أنعم على وجه المن، لأنه بهذه المنزلة. و أصله التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٤

القطع من قوله «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» «١» أى غير مقطوع. و الاستكثار طلب الكثرة يقال: استكثر فلان من المال و العلم، و المراد- هاهنا- هو طلب ذكر الاستكثار للعطية.

و قوله «وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ» قال ابراهيم: من أجل ربك فاصبر على عطيتك.

و قال مجاهد: لأجل الله فاصبر على أذى المشركين. و قيل: معناه «وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ» على ما أمرك به من أداء الرسالة و تعليم الدين، و ما ينالك من الأذى و التكذيب، فاحتمله لتنال الفوز من الله بالنعيم و الصبر الذى هو طاعة الله هو الصبر على الضرر الذى يدعو اليه العقل، لان ما يدعو اليه العقل فخالق العقل يريد، لأنه بمنزلة دعاء الأمر الى الفعل، و السبب الذى يتقوى به على الصبر هو التمسك بداعى العقل دون داعى الطبع، لان العقل يدعو بالترغيب فيما ينبغى أن يرغب فيه. و الطبع داعى الهوى يدعو إلى خلاف ما فى العقل.

و قوله «فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ» معناه إذا نفخ فى الصور، و هو كهية البوق- فى قول مجاهد- و قيل: ان ذلك فى أول النفختين، و هو أول الشدة الهائلة العامة، و النافور على وزن (فاعول) من النقر، كقولك: هاضوم من الهضم و حاطوم من الحطم، و هو الذى من شأنه أن ينقر فيه للتصويت به.

و قوله «فَذَلِكَ يَوْمٌ مَّيِّدٌ» يعنى اليوم الذى ينفر فيه فى النافور (يَوْمٌ عَسِيرٌ) أى يوم شديد عسر «عَلَى الْكَافِرِينَ» لنعم الله الجاحدين لآياته «غَيْرِ يَسِيرٍ» فاليسير القليل الكلفة، و منه اليسار و هو كثرة المال لقله الكلفة به فى الإنفاق، و منه تيسر الامر لسهولة و قلة الكلفة فيه. و

قال الزجاج: قوله «يَوْمٌ عَسِيرٌ» مرتفع بقوله «فَذَلِكَ» و المعنى فذلك يوم عسير يوم النفخ فى الصور، و يومئذ يجوز أن يكون

(١) سورة ٩٥ التين آية ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٥

نصباً على معنى فذلك يوم عسير فى يوم ينفخ فى الصور، و يجوز الرفع، و إنما بنى على الفتح لاضافته إلى (إذ) لأن (إذ) غير متمكنة.

قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١٧٥

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (١١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا (١٢) وَبَيَّنَّ شُهُودًا (١٣) وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا (١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥)

كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا (١٦) سَأَرْهِفُهُ صُعُودًا (١٧) إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠)

ثُمَّ نَظَرَ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢) ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (٢٣) فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ (٢٤) إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٥) خمس عشرة آية.

يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله على وجه التهديد للكافر الذى وصفه «ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا» ومعناه دعنى وإياه فانى كاف فى عقابه كما تقول العرب: دعنى وإياه لا أن الله تعالى يجوز عليه المنع حتى يقول: ذرنى وإياه، ولكن المعنى ما قلناه. وقوله «وحيداً» قال الزجاج: يحتمل ان يكون من صفة الخالق، و يحتمل أن يكون من صفة المخلوق، فإذا حملناه على صفة الخالق كان معناه دعنى ومن خلقته متوحداً بخلقه لا- شريك لى فى خلقه وجعلته على الأوصاف التى ذكرتها، وإذا حمل على صفة المخلوق، كان معناه ومن خلقته فى بطن أمه وحده لا شىء له ثم جعلت له كذا وكذا- ذكره مجاهد و قتادة- وقوله «وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا» أى مالا كثيراً له مدد يأتى شيئاً بعد شىء، فوصفه بأنه ممدود يقتضى هذا المعنى. وقال مجاهد التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٦

وسعيد بن جبیر: نزلت الآية فى الوليد بن المغيرة المخزومى. وقالوا: كان ماله الف دينار. وقال سفيان: كان ماله أربعة آلاف دينار. وقال النعمان بن سالم: كان أبرص. وقال عطاء عن عمر: كان غله شهر شهر. وقال مجاهد: كان بنوه عشرة «وَبَيْنَ شُهُودًا» أى واولاداً ذكوراً معه يستمتع بمشاهدتهم، و ينتفع بحضورهم. وقيل كان بنوه لا يغيبون عنه لغنائهم عن ركوب السفر فى التجارة بخلاف من هو غائب عنهم.

وقوله «وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا» أى سهلت له التصرف فى الأمور تسهيلاً وقد يكون التسهيل من المصيبة ليخفف الحزن بها، وقد يكون لما يتصرف فيه من المبالغة. وقوله «ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ» أى لم يشكرنى على هذه النعم، وهو مع ذلك يطمع أن أزيد فى إنعامه. والتمهيد والتوطئة والتذليل والتسهيل نظائر.

ثم قال تعالى على وجه الردع والزجر «كَلَّا» كأنه قال: ارتدع عن هذا وانزجر كما ان (صه) بمنزلة اسكت (ومه) بمنزلة اكفف. وإنما هى أصوات سمى الفعل بها، فكأنه قال: انزجر، فليس الأمر على ما تتوهم.

ثم بين لم كان كذلك فقال «إِنَّهُ كَانَ لَآيَاتِنَا» أى إنما لم أفعل به ذلك، لأنه لحجتنا وأدلتنا «عَنِيدًا» أى معانداً، فالعنيد الذهاب عن الشىء على طريق العداوة له، يقال عند العرق يعند عنوداً، فهو عاند إذا نفر، وهو من هذا، والمعاندة منافرة المضادة، وكذلك العناد، وهذا الكافر يذهب عن آيات الله ذهاب نافر عنها. وقيل معنى «عنيد» عنود أى جحود بتكذيب المعاندة- فى قول ابن عباس و قتادة- وقيل: معناه معاند، وبعير عنود أى نافر قال الشاعر:

إذا نزلت فاجعلونى وسطا إني كبير لا أطيق العندا (١)

(١) مر فى ١٤/٦، ٢٨٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٧

أى نفاً، وقوله «سَأَرْهُقُهُ صُعُودًا» فالارهاق الاعجال بالعرف والصعود العقبة التى يصعب صعودها، وهى الكنود والكود فى ارتقائها ونقيض الصعود الهبوط، وقيل: صعود جبل من نار فى جهنم يؤخذون بارتقائه، فإذا وضع يديه ذابت، فإذا رفعها عادت وكذلك رجلاه، فى خبير مرفوع. وقيل: صعود جبل فى جهنم من نار يضرب بالمقامع حتى يصعد عليه، ثم يضرب حتى ينزل ذلك دأبه ابداً. ثم قال «إِنَّهُ فَكَّرَ» أى فكر فكراً يحتال به للباطل، لأنه لو فكر على وجه طلب الرشاد لم يكن مذموماً بل كان ممدوحاً، ولذلك مدح الله قوماً فقال «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» (١) أى على وجه طلب الحق. وقوله «وَقَدَّرَ» أى قدر فقال: إن قلنا شاعر كذبتنا العرب باعتبار ما أتى به، وإن قلنا كاهن لم يصدقونا، لأن كلامه لا- يشبه كلام الكهان، فنقول ساحر يأثر ما أتى به عن غيره من

السحرة. فقال الله تعالى «فَقُتِلَ» أى لعن «كَيْفَ قَدَرَ» هذا. ثم كرر تعالى فقال «ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ» أى عوقب بعقاب آخر كيف قدر من إبطال الحق تقديراً آخر. وقيل: لعن بما يجرى مجرى القتل، ومثله «قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ» (٢) وقال الحسن: هو شتم من الله لهذا الكافر. وقوله «ثُمَّ نَظَرَ» نظر من ينكر الحق ويدفعه، ولو نظر طلباً للحق كان ممدوحاً و كان نظره صحيحاً. وقوله «ثُمَّ عَبَسَ» أى قبض وجهه تكرها للحق، يقال: عبس يعبس عبوساً، فهو عابس و عباس فالعبوس و التكليح و التقطيب نظائر

(١) سورة ١٣ الرعد آية ٣ و سورة ٣٠ الروم آية ٢١ و سورة ٣٩ الزمر آية ٤٢ و سورة ٤٥ الجاثية آية ١٢

(٢) سورة ٥١ الذاريات آية ١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٨

فى اللغة، و ضده الطلاقة و البشاشة. وقوله «وَبَسَّرَ» فالبسور بدو التكره الذى يظهر فى الوجه و أصله من قولهم: بسر بالأمر إذا عجل به قبل حينه، و منه بسر لتعجيل حاله قبل الارطاب قال توبه:

وقد رابنى منها صدود رأيتة و إعراضها عن حاجتى و بسورها (١)

فكأنه قيل: قبض وجهه و بدى التكره فيه. وقوله «ثُمَّ أَدْبَرَ» فالادبار الأخذ فى جهة الدبر خلاف جهة الإقبال، فذلك ادبار و هذا إقبال، يقال: دبر يدبر دبوراً و أدبر إدباراً، و تدبر نظر فى عاقبة الأمر، و دبره أى عمله على إحكام العاقبة و كل مأخوذ من جهة الخلف مدبر. وقوله «وَأَسْتَكْبِرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ» أى طلب كبيراً ليس له، و لو طلب كبيراً هو له لم يكن مذموماً، و فى صفات الله تعالى «الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ» (٢) لأن له الكبرياء، و هو كبير الشأن فى أعلى المراتب لاختصاصه باتساع مقدراته و المعلوم فى أعلى المراتب. و قيل: ان الوليد قال فى القرآن: و الله ليعلو و ما يعلى و ما هو بشعر و لا كهانه، و لكنه سحر يؤثر من قول البشر، و السحر حيلة يخفى سببها فيوهم الشىء على خلاف ما هو به و ذلك منفى عن كل ما يشاهد و يعلم انه قد خرج عن العادة مما لا يمكن عليه معارضة، و لو كان القرآن من قول البشر لأمكنهم أن يأتوا بمثله، كما لو كان قلب العصا حية من فعل ساحر لأمكن السحرة أن يأتوا بمثله. ثم قال يعنى الوليد «إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» أى ليس هذا إلا قول البشر و ليس من كلام الله عناداً منه و بهتاناً.

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٧٥ و القرطبي ١٩/ ٧٤

(٢) سورة ٥٩ الحشر آية ٢٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٧٩

قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ٢٦ الى ٣٥] ص: ١٧٩

سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ (٢٧) لَا تُبْقَى وَلَا تَذَرُ (٢٨) لَوْ آخِذَةٌ لِلْبَشَرِ (٢٩) عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ (٣٠) وَ مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَ مَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَ يَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَ لَا يَزُتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَ مَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ (٣١) كَلَّا- وَ الْقَمَرِ (٣٢) وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ (٣٣) وَ الصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ (٣٤) إِنَّهَا لِأَحْدَى الْكُبَرِ (٣٥)

عشر آيات.

قرأ نافع و حمزة و حفص عن عاصم «إذ أدبر» بإسكان الذال و قطع الهمزة من (أدبر) الباقون بفتح الذال و الالف معها «دبر» بغير الف. و قرأ ابن مسعود بزيادة الف، و من قال (دبر، و أدبر) فهما لغتان. قيل: هو مثل قبل و اقبل و الاختيار عندهم (أدبر) لقوله «إِذَا أَسْفَرَ» و

لم يقل إذا سفر، لأن ابن عباس، قال لعكرمة: حين دبر الليل، لأن العرب تقول: دبر فهو دابر، و حجة نافع و حمزة قول النبي صلى الله عليه و آله (إذا قبل الليل من هاهنا و أدبر النهار من هاهنا فقد أفطر الصيام) ثم قال ابو عبيدة: أدبر ولى، و دبرتى جاء خلفى.

لما حكى الله تعالى صفات الكافر الذى ذكره و هو الوليد بن المغيرة، و انه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٠ فكر و قدر إلى ان قال: هذا القرآن سحر مأثور، و هو قول البشر، قال الله تعالى مهدداً له و متوعداً «سَأَصْلِيهِ سَقَرًا» أى ألزمه جهنم، و الاصلاء إلزام موضع النار أصلاه يصلية إصلاء و اصطلحى فهو يصطلحى اصطلاء، و صلاه يصلية، و أصله اللزوم و سقر اسم من اسماء جهنم، و لم يصرف للتعريف و التأنيث و أصله من سقرته الشمس تستقره سقراً إذا آلمت دماغه. و قد سميت النار سقر لشدة إيلاهما، و منه الصقر بالسين و الصاد، لأن شدته فى نفسه كشدة الألم فى أذى صيده. و قوله «و ما أدراك ما سَقَرٌ» إعظاماً للنار و تهويلاً لها أى و لم يعلمك الله سقر على كنهها و صفتها، ثم وصف بعض صفاتها فقال «لا تُبْقَى وَ لا تَدْرُ» و قال مجاهد: معناه لا تبقى من فيها حياً، و لا تذره ميتاً. و قال غيره: لا تبقى احداً من أهلها إلا تناولته، و لا تذره من العذاب. و الإبقاء ترك شىء مما أخذ، يقال أبقي شيئاً يقيه إبقاء، و أبواه الله أى أطال مدته. و الباقي هو المستمر الوجود. و قوله «لَوْ أَحِذْهُ لِبَشَرٍ» أى مغيرة لجلد الإنسان الذى هو البشرة- فى قول مجاهد- و قال المؤرج: لوحه بمعنى حرّاقه، و به قال الفراء. و قال غيرهما: معناه تلوح لجميع الخلق حتى يروها، كما قال «وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى» «١» لأنه لا يجوز أن يصفها بأنها تسود البشرة مع قوله «إنها لا تُبْقَى وَ لا تَدْرُ» و التلويح تغير اللون إلى الأحمر و التلويح بالنار تغير بشرة أهلها إلى الاحمرار، يقال: لوحته الشمس تلوحه تلويحاً فهى لوحه على المبالغة فى كثرة التلويح، و البشر جمع بشرة، و هى ظاهر الجلد، و منه سمي الإنسان بشراً، لأنه ظاهر الجلد، بتعريه من الوبر و الريش و الشعر الذى يكون فى غيره من الحيوان فى غالب أمره. و قوله «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ» أى على سقر تسعة عشر من الملائكة. و إنما خص بهذه العدة لتوافق صحة الخبر لما جاء به الأنبياء قبله صلى الله عليه و آله، و يكون فى

(١) سورة ٧٩ النازعات آية ٣٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨١

ذلك مصلحة للمكلفين. و قد بين ذلك بقوله «و ما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة و ما جعلنا عدّتهم» أى لم نجعل من يتولى تدبير النار إلا من الملائكة و لم نجعلهم على هذه العدة «إلا فتنة» و محنة و تشديداً فى التكليف «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» نعم الله و جحدوا ربوبيته ليلزمهم النظر فى ذلك، فلما كانت هذه العدة التى جعلت عليها الملائكة يظهر عندها ما كان فى نفس الكافر مما يقتضيه كفره، كان فتنة له، لأن الفتنة هى المحنة التى تخرج ما فى النفس من خير او شر بإظهار حاله كإظهار الحكاية للمحكى. و الملك عبارة عما كان على خلاف صورة الجن و الانس من المكلفين. و قال قوم: لا يكون ملكاً إلا رسولا لأنه من الرسالة، كما قال الهذلى:

الكنى إليها و خير الرسول أعلمهم بنواحي الخبر «١»

و أصله ملائكة بالهمز كما قال الشاعر:

فلست لانسى و لكن بملائك تنزل من جو السماء يصبوب «٢»

و الملك عظيم الخلق شديد البطش كريم النفس. و الأصل نفسه منشرحة بالطاعة انشراح الكريم بالجود، و أصله من النور. و وجه دلالة هذه العدة من الملائكة على نبوة النبي صلى الله عليه و آله هو انه إذا كان الله - عز و جل - قد اخبر به فى الكتب المتقدمة و لم يكن محمد صلى الله عليه و آله ممن قرأها و لا تعلمها من أحد من الناس دل على أن الله أعلمه و انزل عليه به و حياً أبانه به من جميع الخلق ليدل على صدقه مع انه احد الأشياء التى أخبر بها على هذه الصفة «لِيَشْتَقِقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» و التقدير ليعلم أهل الكتاب

يقيناً ان محمداً صادق من حيث اخبر بما هو في كتبهم من غير قراءة لكتبهم ولا تعلم منهم «وَيُزَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا» أى ويزداد بذلك ايضاً المؤمنون الذين عرفوا الله إيماناً مضافاً الى ايمانهم. ووجه المحنة على الكفار بتكليفهم ان يستدلوا حتى

(١) مر فى ١١ / ٨ ، ٢٩٩

(٢) اللسان (ملك)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٢

يعرفوا ان الله تعالى قادر ان يقوى هذه العدة من الملائكة بما يفى بتعذيب اهل النار على ما هم عليه من الكثرة «وَلَا يَزْتَابُ» أى لا يشك «الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» فى خبره و لا يرتاب ايضاً «الْمُؤْمِنُونَ» فى خبره.

وقوله «وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكٰفِرُونَ» ومعناه لئلا يقول الذين فى قلوبهم شك و نفاق (ما ذا أراد الله بهذا مثلاً) أى شىء أراد الله بهذا مثلاً و قيل اللام فى قوله (وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) لام العاقبة كما قال (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَنًا) «١» فقال الله تعالى (كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) أى مثل ما فضح الله هؤلاء الكفار و ذمهم مثل ذلك يضل من يشاء من الكفار. و الإضلال- هاهنا- اظهار فضيحة الكفار بما يوجب الذم، ومعناه الحكم عليهم بالضلال عن الحق، و الاخبار بأنهم يستحقون اللعن بتكذيبهم النبى صلى الله عليه و آله، و ما انزل عليه. و نقيضه الهداية أى و يحكم بهداية المؤمنين إلى الحق و مصيرهم الى الطاعة، و تصديقهم بالحق عند نزوله و قبولهم له و قال ابن عباس و قتادة و الضحاك: عده الملائكة الموكلين بالنار فى التوراه و الإنجيل تسعة عشر.

ثم اخبر تعالى فقال (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ) أى لا يعلم جنود الله إلا الله. ثم قال (وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ) قيل معناه ان النار فى الدنيا تذكير بالنار فى الآخرة. و قال قتادة و مجاهد: النار الموصوفة بهذه الصفة ذكْرٌ لِلْبَشَرِ و عظة لهم. و قال البلخى: إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ أى الجنود ذكْرٌ أى عظة للبشر، لان الله تعالى لا يحتاج الى ناصر و معين.

ثم قال (كَلًّا وَ الْقَمَرِ) أى حقاً ثم اقسام بالقمر (وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ) قيل معناه إذا ولى يقال: دبر و أدبر، و قد قرئ بهما. و قيل: إنما دبر الليل بان جاء

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٣

بعده النهار و آخره. و تقول العرب: قبح الله ما قبل منك و ما دبر (وَ الصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ) أى أضاء و أثار- فى قول قتادة- و هو قسم آخر. و قال قوم: التقدير و رب هذه الأشياء، لان اليمين لا يكون إلا بالله. و قال قوم: معنى قوله (وَ الصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ) أى كشف عن الظلام و أثار الاشخاص. و قوله (إِنَّهَا لِأَخِيذَى الْكُبْرِ) جواب القسم، و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك: معناه ان النار لإحدى الكبر. و قال قوم: ان هذه الآية لِأَخِيذَى الْكُبْرِ. و الكبر جمع الكبرى، و هى العظمى و روى عن ابن كثير أنه (قرأ إنها لحدى الكبر) لا يهمزه و لا يكسر يسقط الهمزة تخفيفاً، كقولهم فى زيد الأحمر زيد لحمير. و فى أصحاب الايكة أصحاب ليكة. و الاختيار قطع الألف، لأن العرب إذا حذف مثل هذا نقلت حركة الهمزة إلى ما قبلها، و اللام قبل هذه الهمزة متحركة، و اللام فى الأحمر لام التعريف ساكنة.

قوله تعالى: [سورة المدثر (٧٤): الآيات ٣٦ الى ٥٦] ص: ١٨٣

نَذِيرًا لِلْبَشَرِ (٣٦) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (٣٧) كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةً (٣٨) إِلَّا- أَصْحَابَ الْيَمِينِ (٣٩) فى جَنَاتٍ

يَتَسَاءَلُونَ (٤٠)

عَنِ الْمُجْرِمِينَ (٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (٤٢) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (٤٣) وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ (٤٤) وَكُنَّا نَحْوُكُمْ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٥)

وَ كُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٦) حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ (٤٧) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (٤٨) فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ (٤٩) كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ (٥٠)

فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ (٥١) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً (٥٢) كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ (٥٣) كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ (٥٤) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ (٥٥)

وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ (٥٦)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٤

احدى و عشرون آية قرأ نافع و ابن عامر و ابو جعفر (مستنفره) بفتح الفاء. الباقون بكسرها و معناها متقارب، لان من فتح الفاء أراد أنه نفرها غيرها، و من كسر الفاء أراد أنها نافرة، و انشد الفراء:

امسك حمارك إنه مستنفر في أثر أحمره عمدن لغرب (١)

و النفور الذهاب عن المخوف بانزعاج، نفر عن الشيء ينفر نفوراً فهو نافر، و التنافر خلاف التلاؤم، و استنفر طلب النفور (و مستنفره) طالبة للنفور. و قرأ نافع و يعقوب (و ما تذكرون) بالياء على الخطاب. الباقون بالياء على الخبر لما اخبر الله تعالى ان الآية التي ذكرها لإحدى الكبرى، بين أنه بعث النبي (نَذِيرًا لِلْبَشَرِ) أى منذراً مخوفاً معلماً مواضع المخافة، و النذير الحكيم بالتحذير عما ينبغى ان يحذر منه، فكل نبي نذير، لأنه حكيم بتحذيره عقاب الله تعالى على معاصيه (و نذيراً) نصب على الحال. و قال الحسن: إنه وصف النار و قال ابن زيد: هو وصف النبي. و قال أبو رزين: هو من صفه الله تعالى، فمن قال: هو للنبي قال كأنه قيل: قم نذيراً. و قوله (لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِدَّمَ أَوْ يَتَّخِرَ) معناه إن هذا الانذار متوجه إلى من يمكنه ان يتقى عذاب النار بأن يجتنب معاصيه و يفعل طاعاته، فيقدر

(١) اللسان (نفر)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٥

على التقدم و التأخر في أمره بخلاف ما يقوله المجبره الذين يقولون بتكليف ما لا يطاق لمنع القدرة. و قال قتادة: معناه لمن شاء منكم أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر عنها بمعصيته. و المشيئة هي الارادة.

و قوله (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ) معناه إن كل نفس مكلفه مطالبه بما عملته و كسبته من طاعة او معصية، فالرهن أخذ الشيء بأمر على أن لا يرد إلا بالخروج منه رهنه يرهنه رهناً قال زهير:

و فارقتك برهن لافكاك له يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقا (١)

و كذلك هؤلاء الضلال قد أخذوا برهن لافكاك له. قال الرماني: في ذلك دلالة على القائلين باستحقاق الدم، لأنه عم الارتهان بالكسب في هذا الموضوع، و هم يزعمون انه يرتهن بأن لم يفعل ما وجب عليه من غير كسب شيء منه، فكانت الآية حجة على فساد مذهبهم. و هذا الذى ذكره ليس بصحيح، لان الذى فى الظاهر ان الإنسان رهن بما كسبت يده. و لم يقل: و لا يرهن إلا بما كسب له إلا من جهة دليل الخطاب الذى هو فاسد عند اكثر الأصوليين، على ان الكسب هو ما يجتلب به نفع او يدفع به ضرر، و يدخل فى ذلك الفعل، و ألا يفعل، فلا تعلق فى الآية.

و لما ذكر تعالى أن (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ) استثنى من جملة النفوس فقال (إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ) و الاستثناء منقطع، لان اصحاب اليمين ليسوا من الضلال الذين هم رهن بما كسبوه، و تقديره لكن أصحاب اليمين (فى جَنَاتٍ) أى بساتين أجنها الشجر، و اصحاب

اليمن هم كل من لم يكن من الضالين. وقال الحسن: هم اصحاب الجنة. وقال قوم: هم الذين ليس لهم شيء من الذنوب. وقال قوم:

(١) ديوانه ٣٩ (دار بيروت)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٦

هم أطفال المؤمنين. وقوله (يَتَسَاءَلُونَ) أى يسأل بعضهم بعضاً (عَنِ الْمُجْرِمِينَ) العصاة فى طاعة الله، فيقولون لهم (ما سَيَلَكُكُمْ فِي سَقَرٍ) أى ما أدخلكم فى جهنم فالمجرم هو القاطع بالخروج عن أمر الله ونهيه الى ارتكاب الكبائر من القبيح، والجارم القاطع. والسلوك الدخول. وسقر اسم من اسماء جهنم. ثم حكى ما يجيبهم به اصحاب النار فإنهم يقولون لهم: أدخلنا فى النار لأننا (لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ) أى لم نك نصلى ما أوجب علينا من الصلاة المفروضة على ما قررها الشرع، و فى ذلك دلالة على ان الإخلال بالواجب يستحق به الذم والعقاب، لأنهم لم يقولوا انا فعلنا تركاً للصلاة بل علقوا استحقاقهم للعقاب بالإخلال بالصلاة و فيها دلالة على أن الكفار مخاطبون بالعبادة لان ذلك حكاية عن الكفار بدلالة قوله فى آخر الآية (وَ كُنَّا نَكُذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ). وقوله (وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ) أى لم نكن نخرج الزكوات التى وجبت علينا، والكفارات التى يلزمنا دفعها الى المساكين. وهم الفقراء، فالمسكين الذى سكتته الحاجة الى ما فى ايدى الناس عن حال النشط. وحال الفقير أشد من حال المسكين. قال الله تعالى (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ) «١» فسامهم الله مساكين مع أن لهم مركباً فى البحر قال الشاعر:

أنا الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد «٢»

(وَ كُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ) قال قتادة: معناه كلما غوى غاويًا لدخول فى الباطل غويًا معه أى كنا نلوث أنفسنا بالمرور فى الباطل كتلوث الرجل بالخوض فلما كان هؤلاء يخرجون مع من يكذب بالحق مشيعين لهم فى القول كانوا خائضين معهم (وَ كُنَّا) مع ذلك (نُكُذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ) أى كنا نجحد يوم الجزاء وهو يوم القيامة، فالتكذيب تنزيل الخبر على انه كذب باعتقاد ذلك فيه أو الحكم به،

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٨٠

(٢) مر تخريجه فى ٢٨٣/٥ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٧

فهؤلاء اعتقدوا ان الخبر بكون يوم الدين كذب. والدين الجزاء، وهو الإيصال إلى كل من له شيء او عليه شيء ما يستحقه، فلذلك يوم الدين، وهو يوم الجزاء وهو يوم أخذ المستحق بالعدل. وقوله (حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ) معناه حتى جاءنا العلم واليقين الذى يوجد برد الثقة به فى الصدر أو دليله، يقال: وجد فلان برد اليقين وثلج فى صدره، ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه متيقن، فقال الله تعالى لهم «فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ» الذين يشفعون لهم، لأن عذاب الكفر لا يسقطه الله بالشفاعة، بالإجماع. ثم قال «فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ» أى أى شيء لهم؟ ولم أعرضوا وتولوا عن النبوة والرشد؟! ولم يتعظوا به إلى ان صاروا الى جهة الضلال على وجه الإنكار عليهم. ثم شبههم، فقال «كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ» أى مثلهم فى النفور عما تدعوهم اليه من الحق و اعراضهم، مثل الحمر إذا نفرت مرت على وجهها إذا «فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ» وهو السبع يعنى الأسد، يقال نفر، واستنفر، مثل علامته واستعلاه و سمع إعرابى رجلا يقرأ (كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ) فقال: طلبها قسورة، فقيل له:

ويحك إن فى القرآن (فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ) قال (مستنفرة) إذا، فالفرار الذهاب عن الشيء خوفاً منه، فر يفر فرأ و فراراً، فهو فار إذا هرب و الفار الهارب.

و الهرب نقيض الطلب، و اصل الفرار الانكشاف عن الشيء، و منه فر الفرس يفره فرأ إذا كشف عن سنه. و القسورة الأسد. و قيل: هو

الرامي للصيد. و أصله الأخذ بالشدة من قسره يقسره قسراً أى قهره. و قال ابن عباس: القسورة الرماء و قال سعيد بن جبیر: هم القناص. و فى رواية أخرى عن ابن عباس: جماعة الرجال و قال ابو هريرة: هو الأسد. و هو قول زيد بن اسلم، و فى رواية عن ابن عباس و أبى زيد: القسور بغير هاء تأنيث.

و قوله (بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً) اخبار من الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٨
 تعالى بأنهم ليسوا كاللحم المستنفره الفاره من القسوره، بل لأن كل رجل منهم يريد أن يعطى صحفاً منشرة. قال الحسن و قتاده و مجاهد: انهم يريدون صحفاً منشرة أى كتباً تنزل من السماء كتاباً إلى فلان و كتاباً الى فلان: أن آمنوا بمحمد صلى الله عليه و آله. و قيل: إنهم قالوا كانت بنو إسرائيل إذا أذنب منهم مذنب أنزل الله كتاباً أن فلاناً أذنب فما بالنالنا لا ينزل علينا مثل ذلك إن كنت صادقاً به؟ و الصحف جمع صحيفة، و هى الورقة التى من شأنها ان تقلب من جهة إلى جهة، لما فيها من الكتابة، و تجمع الصحيفة صحفاً و صحائف، و منه مصحف و مصاحف. و النشر بسط ما كان مطوياً او ملتفاً من غير التحام. و قيل: معناه إنهم يريدون صحفاً من الله. تعالى بالبراءة من العقوبة و إسباغ النعمة حتى يؤمنوا و إلا أقاموا على أمرهم. و قيل: تفسيره ما ذكره الله تعالى فى قوله (وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ) «١» فقال الله تعالى (كلا) أى حقاً ليس الأمر على ما قالوه (بَلْ لَا يَخَافُونَ) هؤلاء الكفار (الْآخِرَةَ) بجحدهم صحته. ثم قال (إِنَّهُ تَذَكُّرٌ) يعنى القرآن تبصرة و موعظة لمن عمل به و اتعظ بما فيه، و هو قول قتاده. ثم قال (فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ) أى من شاء أن يتعظ بما فيه و هو يتذكر به، فعل، لأنه قادر عليه. ثم قال (وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) من قرأ بالتاء، فعلى الخطاب، و من قرأ بالياء، فعلى الاخبار عنهم. و معناه ليس يتذكرون و لا يتعظون بالقرآن إلا ان يشاء الله، و معناه إلا و الله شاء له، لأنه طاعة و الله يريد الطاعات من خلقه. و قوله (هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ) معناه هو اهل ان يتقى عقابه، و اهل ان يعمل بما يؤدى الى مغفرته. و قيل: معناه هو اهل ان يغفر المعاصى إذا تاب المذنب من معاصيه.

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ٩٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٨٩

٧٥-سورة القيامة: ص: ١٨٩

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و هى أربعون آية فى الكوفى و تسع و ثلاثون فى البصرى و المدنيين

[سورة القيامة (٧٥): الآيات ١ الى ١٠] ص: ١٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (١) وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٢) أَيْ يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ (٣) بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نَسُوِيَ بَنَانَهُ (٤)
 بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ (٥) يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (٦) فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَ حَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ (٩)
 يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ (١٠)
 عشر آيات.

قرأ (برق) بفتح الراء اهل المدينة و أبان عن عاصم، الباقون بكسر الراء و قرأ القواس عن ابن كثير (لأقسم) بإثبات القسم جعل اللام لام تأكيد، و اقسام، و الاختيار لمن قصد هذا (لأقسمن) و قد روى ذلك عن الحسن، قال: لان الله تعالى اقسام بيوم القيامة، و لم يقسم

بالنفس اللوامة. و قال مقاتل: لم يقسم الله تعالى التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٠
بالقيامة إلا- في هذه السورة فقط. الباقر (لا- اقسام) التقدير بنفى اليمين في اللفظ و اختلف في ذلك النحويون فقال ابو عبيدة و
الكسائي (لا) صلة و التقدير اقسام.

و قال قوم (لا) تزيدها العرب لا ابتداء، لكن (لا) هاهنا رد لقوم أنكروا البعث و كفروا بالتنزيل. فقال الله (لا) أى ليس كما تقولون. ثم
قال (أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) قال ابن خالويه: (لا) تنقسم أربعين قسما ذكرته في كل مفرد.

قوله (لا أُقْسِمُ) معناه اقسام و (لا) صلة في قول سعيد بن جبير. و قال ابن عباس (لا) تأكيد كقولك: لا و الله. بلى و الله ما كان كذا،
فكأنه قال لا، اقسام بيوم القيامة ما الأمر على ما توهموه. و القسم تأكيد الخبر بما جعله في حيز المتحقق. و المعنى اقسام بيوم القيامة و
يوم القيامة هو النشأة الاخيرة التي تقوم فيها الناس من قبورهم للمجازاة، و بذلك سميت القيامة، و يومها يوم عظيم، على خطر عظيم
جسيم.

و قوله (وَ لَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللّوَامَةِ) قسم ثان، و معناه معنى الاول. و قال الحسن: أقسم تعالى بيوم القيامة و لم يقسم بالنفس اللوامة، بل
نفى ان يقسم بها.

قال الرماني: و هذا يضعف، لأنه يخرج عن تشاكل الكلام. و قيل: ان جواب القسم محذوف، و تقديره ما الامر على ما تتوهمون. و
قال قوم: جواب القسم قوله (بلى قادرين).

و اللوامة الكثيرة اللوم لقله رضاها بالأمر و تمييز ما يرضى مما لا يرضى، و ما يلام عليه مما لا يلام عليه. و قال ابن عباس: اللوامة من
اللوم.

و قال مجاهد: تلوم على ما مضى وفات. و قال قتادة: اللوامة الفاجرة، كأنه قال ذات اللوام الكثير. و قال سعيد بن جبير: هي التي تلوم
على الخير و الشر و قيل: معناه لا صبر لها على محن الدنيا و شدائدھا، فهي كثيرة اللوم فيها. و قال التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص:

١٩١

الحسن: اللوامة هي التي تلوم نفسها على ما ضيعت من حق الله يوم القيامة، و هي نفس الكافر. و قيل: معناها أنها تلوم نفسها في
الآخرة على الشر لم عملته و على الخير هلا استكثرت منه.

و قوله (أَ يُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ) صورته صورة الاستفهام و معناه الإنكار على من أنكروا البعث و النشور، فقال الله له ا يظن
الإنسان الكافر أن لن نجمع عظامه و نعيده إلى ما كان أولا عليه. ثم قال: ليس الأمر على ما ظنه (بلى قادرين) على أن نسوي بنانه) قال
ابن عباس: يجعل بنانه كالخف و الحافر فيتناول المأكول بفيه، و لكننا مننا عليه. و قال قتادة كخف البعير او حافر الدابة. و نصب
(قادرين) على أحد وجهين:

أحدهما- على تقدير بلى نجمعها قادرين.

و الآخر- بلى نقدر قادرين إلا أنه لم يظهر (نقدر) لدلالة (قادرين) عليه، فاستغنى به. و قيل: معناه بلى قادرين على ان نسوي بنانه حتى
نعيده على ما كان عليه خلقاً سوياً.

و قوله (بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ) اخبار منه ان الإنسان يفجر أمامه و معناه يمضى أمامه ركباً رأسه في هواه- في قول مجاهد- أى
فهذا الذى يحمله على الاعراض عن مقدرات ربه، فلذلك لا يقر بالبعث و النشور. و قال الزجاج:

إنه يسوف بالتوبة و يقدم الاعمال السيئة. قال: و يجوز أن يكون المراد ليكفر بما قدمه من البعث بدلالة قوله (يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ)
فهو يفجر أمامه بأن يكذب بما قدمه من البعث. و قوله (يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ) معناه ان الذى يفجر أمامه يسأل متى يكون يوم
القيامة؟ فمعنى (أيان) (متى) إلا أن السؤال ب (متى) اكثر من السؤال ب (أيان)، فلذلك حسن ان يفسر بها لما دخلها من الإبهام الذى

يحتاج التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٢

فيه الى بيان ما يتصل بها من الكلام. و السؤال على ضريين: سؤال تعجيز، و سؤال طلب للتبيين.

وقوله (فَإِذَا بَرِقَ الْبَصِيرُ) فالبرق اللمعان بالشعاع الذي لا يلبث، لأنه مأخوذ من البرق، يقال: برق يبرق برقاً، وإنما قيل (برق البصر) لان ذلك يلحقه عند شدة الأمر، و البارقة الذين تلمع سيوفهم إذا جردوها كالبرق، و انشد ابو عبيدة للكلابي:

لما اتانى ابن عمير راغباً أعطيته عيساً صهاباً فبرق «١»

بكسر الراء و انشد الفراء:

نعانى حنائه طوباً له يسف يبساً من العشرق

فنفسك قانع و لا تنعى ودا و الكلوم و لا تبرق «٢»

بالفتح، أى لا- تفزع من هول الجراح، و (حنائه) اسم رجل و (طوباً) له نعجة، و قال ابن خالويه: من كسر قال: لان (برق) بالفتح لا يكون إلا فى الضوء يقال برق البرق إذا لمع، و برق الحنظل، فاما برق بالكسر، فمعناه تحير، و الذى قاله اهل اللغة إنهما لغتان، و تقول العرب، لكل داخل: برقه أى دهشه. و قال الزجاج: برق إذا فزع و برق إذا حار.

وقوله (وَخَسَفَ الْقَمَرُ) أى ذهب نوره بغيه النور عن البصر، و خسف و كسف بمعنى كأنه يذهب نوره فى خسف من الأرض فلا يرى.

وقوله (وَاجْمَعِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) أى جمعا فى ذهاب نورهما بما يراه الإنسان و الجمع جعل احد الشئيين مع الآخر. و الجمع على ثلاثة

اقسام: جمع فى المكان، و جمع

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٧٧ و القرطبي ١٩/ ٩٤

(٢) قائله طرفه بن العبد ديوانه ٧٠ (دار بيروت) البيت الثانى فقط

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٣

فى الزمان، و جمع الاعراض فى المحل. و جمع الشئيين فى حكم او صفة مجاز.

وقوله (يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ) اخبار من الله تعالى بأن الإنسان يقول فى ذلك الوقت: اين المهرب؟ و الفرار بفتح الفاء. و روى عن ابن عباس (أين المفر) بكسر الفاء، قال الزجاج: المفر بفتح الفاء مصدر، و بالكسر مكان الفرار. و هذا سؤال تعجيز عن وجود مفر يهرب اليه من عذاب الله فى ذلك اليوم.

وقيل فيه معنى جواب هذا السائل، كأنه قيل يوم القيامة إذا برق البصر و خسف القمر و جمع الشمس و القمر. و المفر مصدر. و يجوز فيه الكسر، و مثله مدب و مدب و قال البصريون: الكسر لمكان الفرار. و قال الفراء الفتح و الكسر لغتان.

قوله تعالى: [سورة القيامة (٧٥): الآيات ١١ الى ٢٥] ص: ١٩٣

كَلاَّ لَا وَزَرَ (١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢) يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ أَخَّرَ (١٣) بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ (١٤) وَ لَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ (١٥)

لا- تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ (١٧) فَإِذَا قُرْآنُهُ فَاتَّبَعُ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢٠)

وَ تَدْرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٣) وَ وُجُودٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٌ (٢٤) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥)

خمس عشرة آية قرأ (كلا بل يحبون العاجلة و يذرون الآخرة) بالياء فيهما ابن كثير التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٤

و ابو عمرو و ابن عامر على وجه الاخبار عنهم. الباكون بالتاء على وجه الخطاب لهم، لما حكى الله تعالى عن الكافر انه يقول يوم

القيامة (ابن المفرد) و المهرب حكى ما يقال له، فانه يقال له (كَلَّا لا وَزَرَ) أى لا ملجأ. و الوزر الملجأ من جبل يتحصن به او غيره من الحصون المنيعه. و منه الوزر المعين الذى يلجأ اليه فى الأمور، يقال وزرت الحائط إذا قويته بأساس يعتمد عليه. و قال ابن عباس و مجاهد: لا وَزَرَ، معناه لا ملجأ. و قال الحسن: لا جبل، لان العرب إذا دهمتهم الخيل بغته، قالوا: الوزر، يعنون الجبل، قال ابن الدمينه: لعمر ك ما للفتى من وزر من الموت ينجو به و الكبر «١»

و قال الضحاك: معناه لا حصن. و قيل معناه لا منجا ينجو اليه، و هو مثل الملجأ. ثم قال تعالى (إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ)

أى المرجع الذى يقر فيه. و مثله المأوى و المثوى، و خلافه المرتحل. و المستقر على وجهين: مستقر إلى أمد، و مستقر على الأبد.

و قوله (يَتَّبِعُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ)

أى يخبر بجميع ما عمله، و ما تركه من الطاعات و المعاصى، فالنبا الخبر بما يعظم شأنه، و حسن فى هذا الموضوع لان ما جرى مجرى اللغو و المباح لا يعتد به فى هذا الباب. و إنما الذى يعظم شأنه من عمل الطاعة و المعصية هو ما يستحق عليه الجزاء. فأما ما وجوده كعدمه، فلا اعتبار به. و التقديم ترتيب الشىء قبل غيره، و ضده التأخير و هو ترتيب الشىء بعد غيره، و يكون التقديم و التأخير فى الزمان، و فى المكان، و فى المرتبة، كتقديم المخبر عنه فى المرتبة، و هو مؤخر فى الذكر، كقولك: فى الدار زيد، و كذلك الضمير فى (غلامه ضرب زيد) و هو مقدم فى اللفظ و مؤخر فى المرتبة. و قال ابن عباس: ينبأ بما قدم

(١) مجاز القرآن ٢/ ٢٧٧ و القرطبي ١٩/ ٩٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٥

من المعصية و أخَّرَ من الطاعة. و قال مجاهد: يعنى بأول عمله و آخره. و قال ابن زيد: ما أخذ و ترك. و فى رواية عن ابن عباس، و هو قول ابن مسعود: بما قدم قبل موته، و ما اخر من سنه يعمل بها بعد موته، و قيل ما قدم و أخر جميع أعماله التى يستحق بها الجزاء. و قوله (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ)

أى شاهد على نفسه بما تقوم به الحجة - ذكره ابن عباس - كما يقال: فلان حجة على نفسه. و قد قال تعالى «أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا» «١» و قال الزجاج: معناه بل الإنسان تشهد عليه جوارحه كما قال «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ» «٢» و الهاء فى (بصيرة) مثل الهاء فى (علامة) للمبالغة. و قيل شهادة نفسه عليه أولى من اعتذاره. و قيل تقديره بل الإنسان على نفسه من نفسه بصيرة: جوارحه شاهدة عليه يوم القيامة و لو اعتذر كان شاهداً عليه من يكذب عذره. و قوله «وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ»

معناه و لو اقام الاعتذار عند الناس، و فى دار التكليف و استسر بالمعاصى بإرخاء الستر. و قال ابن عباس: معناه و لو اعتذر. و قال السدى: معناه و لو ارخى الستور و أغلق الأبواب. و قال الزجاج:

معناه لو أتى بكل حجة عنده. و المعاذير التنصل من الذنوب بذكر العذر، واحدها معذرة من قوله «لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ» «٣» و قيل: المعاذير ذكر مواقع تقطع عن الفعل المطلوب. و العذر منع يقطع عن الفعل بالأمر الذى يشق، و الاعتذار الاجتهاد فى تثبيت العذر.

و قوله «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ»

قال ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك: كان النبى صلى الله عليه و آله إذا نزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه لحبه إياه،

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١٤

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٢٤

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٥٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٦

فنهاه الله عن ذلك.

والتحريك تغيير الشيء من مكان إلى مكان أو من جهة إلى جهة بفعل الحركة فيه، والحركة ما به يتحرك المتحرك. والمتحرك هو المنتقل من جهة إلى غيرها. واللسان آلة الكلام. والعجلة طلب عمل الشيء قبل وقته الذي ينبغي أن يعمل فيه، ونقيضه الإبطاء، والسرعة عمل الشيء في أول وقته الذي هو له، وضده الاناؤ.

وقوله «إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ»

قال ابن عباس والضحاك: معناه ان علينا جمعه في صدرك، وقراءته عليك حتى يمكنك تلاوته. وقال قتادة: معناه إن علينا جمعه في صدرك وتأليفه على ما نزل عليك. وقال ابن عباس - في رواية أخرى - إن معناه إن علينا بيانه من حلاله وحرامه بذكره لك. وقال قتادة: معناه نذكر أحكامه ونبين لك معناه إذا حفظته. وقال البلخي: الذي اختاره انه لم يرد القرآن وإنما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة، لان ما قبله وبعده يدل على ذلك، وليس فيه شيء يدل على انه القرآن، ولا على شيء من أحكام الدنيا، وفي ذلك تفرغ للعباد وتوبيخ له حين لا تنفعه العجلة. والقرآن من الضم والتأليف، قال عمرو بن كلثوم:

ذراعى عيطل أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنيبا «١»

أى لم تضم رحماً على ولد. وقوله «فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ»

قال ابن عباس:

معناه إذا قرأناه أى تلواناه فاتبع قراءته بقرائتك، وقال قتادة والضحاك: معناه بأن يعمل بما فيه من الأحكام والحلال والحرام. وقيل: معناه فإذا قرأه جبرائيل عليك فاتبع قراءته. والاتباع مراجعة الثاني للأول فى ما يقتضيه، ومثله الاقتداء والاحتذاء والائتمام، ونقيضه الخلاف. والبيان إظهار المعنى للنفس بما يتميز به من غيره بان الشيء يبين إذا ظهر وأبانه غيره أى أظهره بياناً وإبانة، ونقيض البيان

(١) مر تخريجه فى ٢/ ٢٣٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٧

الإخفاء والإغماض. وقال قتادة «ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ» معناه إنا نبين لك معناه إذا حفظته.

وقوله «كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ» معناه الاخبار من الله تعالى أن الكفار يريدون المنافع العاجلة ويركنون إليها ويريدونها «وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ» أى وتركون عمل الآخرة الذى يستحق به الثواب، وتفعلون ما يستحق به العقاب من المعاصى والمحارم.

ثم قسم تعالى اهل الآخرة فقال «وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ» أى مشرقه مضيئة، فالنصرة الصورة الحسنه التى تملأ القلب سروراً عند الرؤية نضر وجهه ينضر نضرة ونضارة فهو ناضر. والنصرة مثل البهجة والطلاق، وضده العبوس والبسور، فوجه المؤمن المستحقين للثواب بهذه الصفة بما جعل الله عليها من النور علامة للخلق، والملائكة على انهم مؤمنون مستحقون الثواب. وقوله «إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ» معناه منتظرة نعمه ربها وثوابه ان يصل اليهم. وقيل «ناصرة» أى مشرفة «الى» ثواب ربها «ناصرة» وليس فى ذلك تنغيص لان الانتظار إنما يكون فيه تنغيص إذا كان لا يوثق بوصوله الى المنتظر أو هو محتاج اليه فى الحال.

والمؤمنون بخلاف ذلك، لأنهم فى الحال مستغنون منعمون، وهم أيضاً واثقون انهم يصلون الى الثواب المنتظر. والنظر هو تقليب الحدقة الصحية نحو المرئى طلباً للرؤية ويكون النظر بمعنى الانتظار، كما قال تعالى «وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ» «١» أى منتظرة وقال الشاعر:

وجوه يوم بدر ناظرات الى الرحمن تأتى بالفلاح «٢»

أى منتظرة للرحمة التى تنزل عليهم، وقد يقول القائل: انما عيني ممدودة

(١) سورة النمل آية ٣٥

(٢) مرفى ٢٢٩ / ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٨

الى الله، و الى فلان، و انظر اليه أى انتظر خيره و نفعه و أوئل ذلك من جهته، و قوله «وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (١) معناه لا ينيلهم رحمته. و يكون النظر بمعنى المقابل، و منه المناظرة فى الجدل، و منه نظر الرحمة أى قابله بالرحمة، و يقال: دور بنى فلان تتناظر أى تتقابل، و هو ينظر الى فلان أى يؤمله و ينتظر خيره، و ليس النظر بمعنى الرؤية أصلاً، بدلالة انهم يقولون: نظرت الى الهلال فلم أراه فلو كان بمعنى الرؤية لكان متناقضاً، و لأنهم يجعلون الرؤية غاية للنظر يقولون: ما زلت أنظر اليه حتى رأيت، و لا يجعل الشئ غاية لنفسه لا يقال: ما زلت أراه حتى رأيت، و يعلم الناظر ناظراً ضرورة، و لا يعلم كونه رائيًا بل يسأل بعد ذلك هل رأيت أم لا؟ و دخول «الى» فى الآية لا يدل على ان المراد بالنظر الرؤية، و لا تعليقه بالوجه يدل على ذلك، لأننا أنشدنا البيت، و فيه تعليق النظر بالوجه و تعديه بحرف (الى) و المراد به الانتظار، و قال جميل بن معمر:

و إذا نظرت اليك من ملك و البحر دونك جرتنى نعماء (٢)

و المراد به الانتظار و التأمل، و ايضاً، فانه فى مقابلة قوله فى صفة اهل النار «تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» فالمؤمنون يؤمنون بتجديد الكرامة و ينتظرون الثواب، و الكفار يظنون الفاقة، و كله راجع الى فعل القلب، و لو سلمنا أن النظر يعد الرؤية لجاز أن يكون المراد أنها رؤية ثواب ربها، لأن الثواب الذى هو انواع اللذات من المأكول و المشروب و المنكوح تصح رؤيته، و يجوز ايضاً أن يكون إلى واحد الآلاء و فى واحد لغات (ألا) مثل قفا، و (ألى) مثل معى و (إلى) مثل حدى و (ألى) مثل حسى، فإذا أضيف الى غيره سقط التنوين، و لا يكون (الى) حرفاً فى الآية و كل ذلك يبطل قول من أجاز الرؤية على الله تعالى.

(١) سورة آل عمران آية ٧٧

(٢) مرفى ٢٢٩ / ١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ١٩٩

و ليس لأحد ان يقول: إن الوجه الأخير يخالف الإجماع، أعنى اجماع المفسرين، و ذلك لأننا لا نسلم لهم ذلك، بل قد قال مجاهد و ابو صالح و الحسن و سعيد بن جبير و الضحاک:

إن المراد نظر الثواب. و روى مثله عن على عليه السلام،

و قد فرق اهل اللغة بين نظر الغضبان و نظر الراضى، يقولون: نظر غضبان، و نظر راض، و نظر عداوة، و نظر مودة، قال الشاعر:

تخبرنى العينان ما الصدر كاتم و لا حن بالبغضاء و النظر الشزر

و الرؤية ليست كذلك فإنهم لا يضيفونها، فدل على أن النظر غير الرؤية، و المرئى هو المدرك، و الرؤية هى الإدراك بالبصر، و الرائى هو المدرك، و لا تصح الرؤية و هى الإدراك إلا على الأجسام او الجوهر او الألوان. و من شرط المرئى أن يكون هو او محله مقابلاً او فى حكم المقابل، و ذلك يستحيل عليه تعالى، فكيف تجيز الرؤية عليه تعالى!!! ثم ذكر القسم الآخر فقال «وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ بِاسْتِرَّةٍ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ» يعنى وجوه اهل الكفر. و بسور ظهور حال الغم فى الوجه معجلاً قبل الاخبار عنه و مثله العبوس إلا انه ليس فيه معنى التعجيل. و الفاقة الكاسرة لفقار الظهر بشدة و مثل الفاقة الداهية و الآبدة. و قال الحسن: ناظرة بهجة حسنة. و قال مجاهد:

مسرورة. و قال ابن زيد: ناعمة. و قال مجاهد و قتادة: معنى باسرة كاشرة كالحة.

و قال مجاهد: الفارقة الداهية. و قال ابن زيد الأبدء بدخول النار.

قوله تعالى: [سورة القيامة (٧٥): الآيات ٢٦ الى ٤٠] ص: ١٩٩

كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقِي (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَالتَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٢٩) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ (٣٠)
فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى (٣١) وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٣٤) ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٣٥)
أَ يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى (٣٦) أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى (٤٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٠

خمس عشرة آية.

قرأ ابن عامر و حفص و رويس «من منى يمى» بالياء على التذكير ردوه إلى المنى. الباقون بالتاء حملا على النطفة.
يقول الله تعالى «كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ» يعنى النفس أو الروح، و لم يذكر لدلالة الكلام عليه كما قال «ما تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا» «١» يعنى على ظهر الأرض. و إنما لم يذكر لعلم المخاطب به، و «النَّارِاقِي» جمع ترقوة، و هى مقدم الحلق من أعلى الصدر، تترقى اليه النفس عند الموت، و اليها يترقى البخار من الجوف، و هناك تقع الحشرجة، و قوله «وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ» فالراق طالب الشفاء يقال: رقا به يرقيه رقيه إذا طلب له شفاء بأسماء الله الجليله و آيات كتابه العظيمة، و أما العوده فهى رفع البلية بكلمات الله تعالى. و قال ابو قلابه و الضحاك و ابن زيد و قتادة: معنى «راقٍ» طبيب شاف.

أى اهله يطلبون له من يطببه و يشفيه و يداويه فلا- يجدونه. و قال ابن عباس و ابو الجوزاء: معناه قالت الملائكة: من يرقا بروحه أ ملائكة الرحمة أم ملائكة العقاب.

(١) سورة ٣٥ فاطر آية ٤٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠١

و قال الضحاك: أهل الدنيا يجهزون البدن، و أهل الآخرة يجهزون الروح.
و قوله «وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ» معناه علم عند ذلك انه فراق الدنيا و الأهل و المال و الولد. و الفراق بعاد الالاف و هو ضد الوصال يقال: فارقه يفارقه فراقاً.

و قد صار علماً على تفرق الأحباب و تشتت الالاف.

و قوله «وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ» قال ابن عباس و مجاهد: معناه التفت شدة أمر الآخرة بأمر الدنيا. و قال الحسن: التفت حال الموت بحال الحياة. و قال الشعبي و ابو مالك: التفت ساقا الإنسان عند الموت- و فى رواية أخرى عن الحسن- انه قال: التفت الساقين فى الكفن. و قيل: ساق الدنيا بساق الآخرة و هو شدة كرب الموت بشدة هول المطلاع. و قال الحسن: معناه التفت شدة أمر الدنيا بشدة أمر الآخرة. و قيل: معناه اشتداد الأمر عند نزع النفس حتى التفت ساق على ساق عند تلك الحال، يقولون: قامت الحرب على ساق عند شدة الأمر قال الشاعر:

فإذا شممت لك عن ساقها فويهاً ربيع و لا تسأم «١»

و قوله «إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ» معناه إن الخلائق يساقون إلى المحشر الذى لا يملك فيه الأمر و النهى غير الله. و المساق مصدر مثل السوق.

وقوله «فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَيَّمَى» قال الحسن: معناه لم يتصدق ولم يصل «وَلَكِنْ كَذَّبَ» بالله «وَتَوَلَّى» عن طاعته. وقال قوم «فَلَا صَدَّقَ» بربه «وَلَا صَيَّمَى» وقال قتادة: معناه فلا صدق بكتاب الله ولا صلى لله «وَلَكِنْ كَذَّبَ» به «وَتَوَلَّى» عن طاعته. وقال قوم: معناه «فَلَا صَدَّقَ» بتوحيد الله، ولا نبه بل كذب به.
والصدقة العطية للفقراء والزكاة الصدقة الواجبة على المال المعلق بنصاب مخصوص.

(١) تفسير الطبري ١٠٧/٢٩ و قد مر في ٨٧/١٠ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٢

والصلاة عبادة أولها التكبير و آخرها التسليم، وفيها قراءة و أركان مخصوصة. والتولى هو الاعراض عن الشيء، فلما كان هذا الجاهل معرضاً عن الحق بتركه الى خلافه من الباطل لزمه الذم بهذا الوصف.
وقوله «ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى» فالتمطى تمدد البدن من الكسل إما كسل مرض او كسل تناقل عن الامر. والذم بكسل التناقل عن الداعي الى الحق. وقال مجاهد و قتادة: معنى يتمطى يتختر. وقيل: الأصل فى يتمطى يلوى مطاه، والمطاط الظهر، ونهى عن مشية المطيطيا، وذلك ان يلقي الرجل بدنه مع التكفى فى مشيه.
وقيل: نزلت الآية فى أبى جهل بن هشام بن المغيرة المخزومى.
وقوله «أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى» قال قتادة: هو وعيد على وعيد. وقيل معنى «أَوْلَى لَكَ» وليك الشريا أبأ جهل، وقيل: معناه الذم اولى لك من تركه إلا انه حذف، و كثر فى الكلام حتى صار بمنزلة الويل لك. و صار من المتروك المحذوف الذى لا يجوز إظهاره. وقيل أولى لك، فأولى لك على الاول و الذم لك على الثانى و الثالث. و الأولى فى العقل هو الاحق بالقرب من داعى العقل، كأنه أحق بوليّه.

ثم قال على وجه الوعيد و التهديد للكفار «أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ» و معناه أ يظن الإنسان الكافر بالبعث و النشور الجاحد لنعم الله «أَنْ يُتْرَكَ سُدًى» و معناه أن يترك مهملاً عن الأمر و النهى، فالسدى همل من غير أمر يؤخذ به، و يكون فيه تقويم له، و إصلاح لما هو أعود عليه فى عاقبة أمره و أجمل به فى دنياه و آخرته.
و قال ابن عباس و مجاهد: معنى «أَنْ يُتْرَكَ سُدًى» أى هملاً لا يؤمر و لا ينهى.
وقيل: أ يحسب الإنسان أن يترك مهملاً فلا يؤمر و لا ينهى مع كمال عقله و قدرته.

ثم قال على وجه التنبيه على أن الله خلقه للتكليف و العبادة، و على انه قادر التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٣
على إعادته و احياؤه بعد موته «أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى» فالمنى نطفة الذكر التى يجيئ منها الولد «ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً» أى قطعه من الدم المنعقد جامدة لا تجرى فخلق الله منها هذا الإنسان الذى هو فى احسن تقويم، فسبحان من قدر على ذلك. و قوله «فَخَلَقَ فَسَوَّى» أى خلق من العلقه خلق سويًا شق له السمع و البصر. و قال الفراء:

معنى «فسوى» فسواه «فَجَعَلَ مِنْهُ» من ذلك المنى «الرَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى» فمن قدر على ذلك لا يقدر على ان يحيى الموتى بعد ان كانوا أحياء؟! بلى و الله قادر على ذلك، لان جعل النطفة علقه و خلق العلقه مضغه و خلق المضغه عظماً و كسو العظم لحماً ثم إنشأه خلقاً آخر حياً سليماً مركباً فيه الحواس الخمس كل واحده منها يصلح لما لا يصلح له الاخرى، و خلق الذكر و الأنثى اللذين يصح منهما التناسل على ما قدره الله أعجب و أبداع من اعادة الميت الى ما كان من كونه حياً، فمن قدر على الأول اولى بأن يكون قادراً على الثانى، فالاحياء إيجاد الحياء، و الاماتة إيجاد الموت عند من قال أن الموت معنى، و من قال: ليس بمعنى، قال: هو نقص بنية الحى على وجه الاختراع.

وقوله «فَجَعَلَ مِنْهُ» قيل يعنى من الإنسان «الرَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى» وقيل من المنى «أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى» و قال

قتادة:

كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا ختم السورة، يقول: سبحانك الله بلى، وهو المروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام

و في الآية دلالة على صحة القياس العقلي، وهو أن من قدر على احياء الإنسان قادر على احيائه بعد الاماتة، وقال الفراء: يجوز في العربية يحيى الموتى بالإدغام: بأن ينقل الحركة الى الحاء و تدغم احدى الياءين في الاخرى و انشد:
و كأنها بين النساء سبيكة تمشى بسدة بيتها بتعى (١)

(١) مر في ١٤٧/٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٤

٧٦-سورة الدهر: ص: ٢٠٤

إشارة

و تسمى سورة الإنسان، و تسمى سورة الأبرار، و هي مكية في قول ابن عباس و الضحاك و غيرهما. و قال قوم: هي مدنية و هي احدى و ثلاثون آية بلا خلاف

[سورة الإنسان (٧٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٢٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا (١) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (٢) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٣) إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَ سَعِيرًا (٤)
إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا (٥) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا (٦) يُوفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (٧) وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَشْكُونًا وَ تَيْمًا وَ أَسِيرًا (٨) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَ لَا شُكُورًا (٩)
إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَّوسًا قَمَطِرًا (١٠)
عشر آيات.

قرأ «سلاسا» منوناً نافع و الكسائي و ابو بكر عن عاصم اتباعاً للمصحف التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٥
و لتشاكل ما جاوره من رأس الآية. الباقون بغير تنوين، لان مثل هذا الجمع لا ينصرف في معرفة و لا في نكرة، لأنه على (فعائل) بعد الفه حرفان.

يقول الله تعالى «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» قال الزجاج: معناه أ لم يأت على الإنسان «حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا» يعني قد كان شيئاً إلا- انه لم يكن مذكوراً، لأنه كان تراباً و طيناً الى أن نفخ فيه الروح. و قال قوم (هل) يحتمل معناه أمرين: أحدهما- أن يكون بمعنى (قد أتى) و الثاني أن يكون معناها اتى على الإنسان، و الأغلب عليها الاستفهام و الأصل فيها معنى (قد) لتجرى على نظائرها بمعنى ضمن معنى الالف و أصله من ذلك قول الشاعر:

أم هل كبير بكى لم تقض عبرته أثر الأجابة يوم البين مشكوم

و المعنى بالإنسان- هاهنا- آدم- في قول الحسن- و المعنى قد أتى على آدم «حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ» و به قال قتادة و سفيان. و قيل: ان آدم

لما خلق الله جثته بقى أربعين سنة لم تلج فيه الروح كان شيئاً، ولم يكن مذكوراً، فلما نفخ فيه الروح وبلغ إلى ساقه كاد ينهض للقيام، فلما بلغ عينيه ورأى ثمار الجنة بادر إليها ليأخذها فلذلك قال الله تعالى (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ) «١» وقال غيره: هو واقع على كل إنسان، والإنسان في اللغة حيوان على صورة الانسانية، وقد تكون الصورة الانسانية، ولا إنسان، وقد يكون حيوان ولا إنسان، فإذا حصل المعنيان صح إنسان لا محالة. والإنسان حيوان منتصب القامة على صورة تنفصل من كل بهيمة.

و (الحين) مدة من الزمان، وقد يقع على القليل والكثير. قال الله سبحانه «فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ» «٢» أى وقت تمسون و وقت تصبحون. وقال (تُوتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ) يعنى كل ستته أشهر، وقال قوم: كل سنة. وقال- هاهنا

(١) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٧

(٢) سورة ٣٠ الروم آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٦

(هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ) أى مدة طويلة. و الدهر مرور الليل و النهار و جمعه أدهر و دهور، و الفرق بين الدهر و الوقت أن الوقت مضمن بجعل جاعل، لان الله جعل لكل صلاة مفروضة وقتاً، و جعل للصيام وقتاً معيناً، و قد يجعل الإنسان لنفسه وقتاً يدرس فيه ما يحتاج إلى درسه و وقتاً مخصوصاً لغذائه.

و قوله (لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً) أى لم يكن ممن ذكره ذاكر، لأنه كان معدوماً غير موجود. و فى الآية دلالة على أن المعدوم لا يسمى شيئاً، و إنما سمى زلزلة الساعة شيئاً مجازاً. و المعنى إنها إذا وجدت كانت شيئاً عظيماً.

و قوله (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ) اخبار من الله تعالى أنه خلق الإنسان سوى آدم و حواء من نطفة، و هو ماء الرجل و المرأة الذى يخلق منهما الولد، فالنطفة الماء القليل فى أناء كان او غير إناء قال الشاعر:

و ما النفس إلا نطفة بقرارة إذا لم تكدر صار صفواً غدورها

و قوله (أَمْشِج) قال ابن عباس أخلاط من ماء الرجل و ماء المرأة. و قال الحسن و الربيع بن أنس و مجاهد مثل ذلك. و قال قتادة: معنى أمشاج أطوار طوراً نطفة و طوراً مضغة و طوراً عظماً إلى أن صار إنساناً ليختبره بهذه الصفات. و قال مجاهد: معناه ألوان النطفة. و قال عبد الله: عروق النطفة و واحد الأمشاج مشيج، و هو الخلط، و سمى النطفة بذلك، لأنه جعل فيها اخلاطاً من الطبائع التى تكون فى الإنسان من الحرارة و البرودة و اليوسة و الرطوبة. ثم عداها له، ثم بناه البنية الحيوانية المعدلة الاخلاط. ثم جعل فيها الحياة ثم شق له السمع و البصر فتبارك الله رب العالمين، و ذلك قوله (فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً).

و قوله (تَنْبِيلِهِ) أى نخبته بما نكلفه من الافعال الشاقة لننظر ما طاعته و ما عصيانه فنجازيه بحسب ذلك، و يقال مشجت هذا بهذا إذا اخلطته به، و هو ممشوج به التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٧

و مشيج أى مخلوط به قال رؤبة:

يطرحن كل معجل نشاج لم تكس جلدأ فى دم أمشاج «١»

و قال ابو ذؤيب:

كأن الريش و الفوقين منه خلاف النصل سيط به مشيج «٢»

و قوله (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ) معناه انا أرشدناه إلى سبيل الحق و بيناه له و دللناه عليه. و قال الفراء: معناه هديناه إلى السبيل أو للسبيل. و المعنى واحد.

و قوله (إِنَّمَا شَاكِرًا وَّ إِنَّمَا كَفُورًا) قال الفراء: معناه إن شكر و إن كفر على الجزاء و يجوز أن يكون مثل قوله (إِنَّمَا يَعِدُّبُهُمْ وَّ إِنَّمَا يُتُوبُ عَلَيْهِمْ) «٣» و المعنى اما يختار بحسن اختياره الشكر لله تعالى و الاعتراف بنعمه فيصيب الحق، و اما أن يكفر نعمه و يجحد إحسانه

فيكون ضالاً- عن الصواب، و ليس المعنى انه مخير في ذلك، و إنما خرج ذلك مخرج التهديد، كما قال (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) «٤» بدلالة قوله (إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا) و إنما المراد البيان عن انه قادر عليهما فأيهما اختار جوزى بحسبه. و في الآية دلالة على انه تعالى قد هدى جميع خلقه المكلفين، لأن قوله (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ) عام في جملتهم و ذلك يبطل قول المجبرة: إن الله لم يهد الكافر بنصب الدلالة له على طريق الحق و اجتناب الباطل، و ليس كل من ترك الشكر كان كافراً، لأنه قد يترك في بعض الأحوال على سبيل التطوع، لان الشكر قد يكون تطوعاً كما يكون واجباً، و إنما لم يذكر الله الفاسق، لأنه اقتصر على أعظم الحاليين

(١) مجاز القرآن ٢٧٩ / ٢ و الطبري ١٠٩ / ٢٩

(٢) مجاز القرآن ٢٧٩ / ٢ و القرطبي ١١٩ / ١٩

(٣) سورة ٩ التوبة آية ١٠٧

(٤) سورة ١٨ الكهف آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٨

و الحق الأدون على التبع، و يجوز أن يدخل في الجملة، و لا يفرد، فليس للخوارج أن يتعلقوا بذلك في انه ليس بين الكفر و الايمان واسطة. ثم بين انه تعالى إنما ذكره على وجه التهديد بقوله (إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ) أى ادخرنا لهم جزاء على كفرهم و معاصيهم و عقوبة لهم (سَيَلْسِلَ وَأَعْلَالًا وَ سَعِيرًا) يعذبهم بها و يعاقبهم فيها، و السلاسل جمع سلسلة و الاغلال جمع غل، و السعير هي النار المسعرة الملهبة.

و لما اخبر بما للكافرين من العقوبات على كفرهم، ذكر أيضاً ما للمؤمنين على إيمانهم فقال (إِنَّ الْأَبْرَارَ) و هو جمع البر، و هو المطيع لله المحسن في أفعاله (يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ) و الكأس إناء الشراب إذا كان فيه، و لا يسمى كأساً إذا لم يكن فيه شراب- ذكره الزجاج- قال الشاعر:

صددت الكأس عنا أم عمرو و كان الكأس مجراها اليمينا «١»

و قوله (كَانَ مِزَاجُهَا كَأْفُورًا) قيل ما يشم من ريحها لا من جهة طعمها.

و قوله (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) قوله (عَيْنًا) نصب على البدل من (كأفوراً) و يجوز أن يكون على تقدير و يشربون عيناً، و يجوز أن يكون نصباً على الحال من (مِزَاجُهَا) و قال الزجاج: معناه من عين. و قال الفراء: شربها و شرب منها سواء في المعنى كما يقولون: تكلمت بكلام حسن و كلاماً حسناً. و قيل: يمزج بالكافور، و يختم بالمسك و قيل: تقديره يشربون بها و أنشد الفراء:

شربن بماء البحر ثم ترفعت متى لجج خضر لهن نثيج «٢»

متى لجج. أى من لجج. و عين الماء حفيرة في الأرض ينبع منها، و هذه العين المذكورة في أرض الجنة في كونها فوارة بالماء متعة لأهلها. ثم يفجر فيجرى لهم

(١) القرطبي ١٢٣ / ١٩ و الشوكاني ٣٣٦ / ٥

(٢) الطبري ١١٢ / ٢٩ و القرطبي ١٢٥ / ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٩

إلى حيث شاءوا منها. قال مجاهد: معناه إنهم يقودونها حيث شاءوا و التفجير تشقيق الأرض يجرى الماء و منه انفجار الصبح، و هو انشقاقه من الضوء، و منه الفجور، و هو الخروج من شق الالتئام إلى الفساد. و عباد الله المراد به المؤمنون المستحقون للثواب ثم

وصف هؤلاء المؤمنين فقال (يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ) ويجوز أن يكون ذلك في موضع الحال، فكأنه قال يشرب بها عباد الله الموفون بالندى الخائفون (يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) فالمستطير الظاهر. والتقدير القائلون إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ الْقَائِلُونَ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا، ويجوز أن يكون على الاستئناف، وتقديره هم الذين يوفون بالندى وكذلك في ما بعد، فالوفاء بالندى هو أن يفعل ما نذر عليه فالوفاء إمضاء العقد على الأمر الذى يدعو اليه العقل، ومنه قوله (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) «١» أى الصحيحه، لأنه لا يلزم أحداً أن يفى بعقد فاسد، وكل عقد صحيح يجب الوفاء به، يقال أوفى بالعقد، ووفى به، فأوفى لغه أهل الحجاز وهى لغه القرآن، و (وفى) لغه أهل تميم واهل نجد. وقد بينا فيما مضى شواهد.

والندى عقد على فعل على وجه البر بوقوع أمر يخاف ألا يقع، نذر ينذر نذراً فهو ناذر، وقال عنترة:

الشاتمي عرضي و لم أشتمهما و الناذرين إذا لم ألقهما دمي «٢»

أى يقولان: لئن لقينا عنترة لنقتلنه، ومنه الانذار وهو الاعلام بموضع المخافة ليعقد على التحرز منها. و روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال (لا نذر فى معصية)

وعند الفقهاء إن كفارة النذر مثل كفارة اليمين. و الذى

رواه أصحابنا إن كفارة النذر مثل كفارة الظهار

، فان لم يقدر عليه كان عليه كفارة اليمين. و المعنى انه إذا

(١) سورة ٥ المائدة آية ١

(٢) مر فى ٥٢٦ / ٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٠

فات الوقت الذى نذر فيه صار بمنزلة الحنث.

وقوله (وَيَخَافُونَ يَوْمًا) من صفة المؤمنين (كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) أى منتشرًا فاشياً ذاهباً فى الجهات بلغ أقصى المبالغ، قال الأعشى:

فبانث و قد أورت في الفؤاد صدعاً على نأيها مستطيراً «١»

و المراد بالشر - هاهنا - أهوال القيامة و شدائدھا.

وقوله (وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ) قال مجاهد: معناه على شهوتهم له، و يحتمل أن يكون المراد على محبتهم لله (مُسْرِكِينَ) أى

يطعمونه فقيراً (وَيَتِيمًا) و هو الذى لا والد له من الأطفال (وَأَسِيرًا) و الأسير هو المأخوذ من أهل دار الحرب - فى قول قتادة - و قال

مجاهد: و هو المحبوس. و قوله (إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لَوْجِهَ اللَّهِ) اخبار عما يقوله المؤمنون بأننا إنما نطعمكم معاشر الفقراء و اليتامى و الأسرى

لوجه الله، و معناه لله، و ذكر الوجه لذكره بأشرف الذكر تعظيماً له، و منه قوله (فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) و قيل: معناه فتم جهة الله

التي ولاكم اليها و منه قوله (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ) «٢» أى و يبقى الله. و قال مجاهد و سعيد بن جبیر: علم الله ما فى قلوبهم فأنتى عليهم

من غير أن يتكلموا به (لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً) أى لا نطلب بهذا الإطعام مكافأة عاجلة (وَلَا شُكُورًا) أى لا نطلب أن تشكرونا عليه عند

الخلايق بل فعلناه لله (إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا) أى من عقابه (يَوْمًا عَبُوسًا) أى مكفهرًا عابسًا (قَمْطَرِيرًا) أى شديدًا، و القمطرير الشديد فى

الشر. و قد اقمطر اليوم اقمطراراً، و ذلك أشد الأيام و أطوله فى البلاء و الشر، و يوم قمطرير و قماطير كأنه قد التف شر بعضه على

بعض، قال الشاعر:

(١) ديوانه ٨٥ (دار بيروت)

(٢) سورة ٥٥ الرحمن آية ٢٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١١

بنى عمنا هل تذكرون بلاءنا عليكم إذا ما كان يوم قماطر «١»

و

قد روت الخاصة و العامة أن هذه الآيات نزلت في على عليه السلام و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام، فإنهم آثروا المسكين و اليتيم و الأسير ثلاث ليال على إفطارهم و طووا عليهم السلام، و لم يفتروا على شيء من الطعام فأثنى الله عليهم هذا الثناء الحسن، و أنزل فيهم هذه السورة و كفاك بذلك فضيلة جزيلة تتلى الى يوم القيامة، و هذا يدل على أن السورة مدنية.

قوله تعالى: [سورة الإنسان (٧٦): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٢١١

فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا (١١) وَ جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيرًا (١٢) مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَ لَا زَمْهَرِيرًا (١٣) وَ دَائِبَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَ ذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذَلِيلًا (١٤) وَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآثِينَةٍ مِنْ فَضَّةٍ وَ أَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا (١٥) قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا (١٦) وَ يُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٧) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا (١٨) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا (١٩) وَ إِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَ مُلْكًا كَبِيرًا (٢٠) عشر آيات.

قرأ الشعبي و عبيد بن عمير (قدروها) بضم القاف. الباقون بفتحها. من فتح القاف قال معناه قدروها في أنفسهم، فجاءت كما قدروا، و من ضم أراد أن

(١) الشوكاني ٣٣٨ / ٥ و القرطبي ١٣٣ / ١٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٢

ذلك قدر لهم أي قدره الله لهم كذلك. و قرأ نافع و الكسائي و ابو بكر عن عاصم (قواريراً قواريراً) بالتنوين فيهما. و قرأ بغير تنوين و لا الف في الوقف حمزة و ابن عامر، و قرأ الاولى بالتنوين و الثانية بغير تنوين ابن كثير. و قرأ ابو عمرو فيهما بغير تنوين إلا انه يقف عليه بالألف. من نون الأولى اتبع المصحف، و لأنه رأس آية، ثم كرهوا أن يخالفوا بينهما فنونوا الثانية، و كذلك قرأ الكسائي (ألا ان ثمودا كفروا ربهم ألا بعدا لثمود) «١» صرفهما لتلا يخالف بينهما مع قربهما، و من لم يصرفهما فعلى موجب العربية، لأنه جمع على (فواعيل) بعد ألفه حرفان. و من صرف الاولى فلأنها رأس آية و لم يصرف الثانية على أصل العربية.

لما اخبر الله تعالى عن المؤمنين الذين وصفهم في الآيات الأولى و ما أوفوا به من النذر في إطعامهم لوجه الله ما أطعموه و إيثارهم على نفوسهم المسكين و اليتيم و الأسير و إنهم فعلوا ذلك لوجه الله خالصاً، و مخافةً من عذاب يوم القيامة، اخبر بما أعد لهم من الجزاء على ذلك، فقال (فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ) أي كفاهم الله و منع عنهم أهوال يوم القيامة و شدائده، فالوقاء المنع من الأذى يقال: وقاه يقيه وقاء، فهو واق، و وقاه توقيه قال رؤبه:

إن الموقى مثل ما وقيت «٢»

و منه اتقاه اتقاء و توقاه توقياً، و الشر ظهور الضر، و أصله الظهور من قولهم:

و حتى أشرت بالأكف المصاحف «٣»

أي أظهرت، و منه شررت الثوب إذا أظهرته للشمس او الريح، و منه شرار

(١) سورة ١١ هود آية ٦٨

(٢) اللسان (وقى)

(٣) قائله كعب بن جعيل، مقاييس اللغة ٣/ ١٨١ و صدره:

فما برحوا حتى رأى الله صبرهم

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٣

النار لظهوره بتطاييره وانتشاره، وقيل: الشر الضر والقيح، ويستعار في غيره، وليس ما يوجب هذا. والمراد- هاهنا- أهوال يوم القيامة وشدائده فالوقاء المنع من الأذى يقال: وقاه يقيه وقاه فهو واق و وقاه توقيه و قوله (وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا) معنى لقاهم استقبلهم به، والنضرة حسن الألوان، ومنه نبت نضر و ناضر و ناضر و نضر و النضار الذهب. وقيل: ناضرة ناعمة. وقيل: حسنة الصورة. و السرور اعتقاد وصول المنافع اليه في المستقبل. وقال قوم: هو لذة في القلب بحسب متعلقه بما فيه النفع، سره يسره سروراً و كل سرور فلا بدله من متعلق، كالسرور بالمال والولد والسرور بالإكرام والإجلال، والسرور بالشكر والحمد، والسرور بالثواب.

وقوله (وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا) أى كافاهم و أثابهم على صبرهم على محن الدنيا و شدائدها و تحمل مشاق التكليف (جَنَّةً) أى بستاناً أجنة الشجر (وَحَرِيرًا) يلبسونه. وقوله (مُتَّكِنِينَ) نصب على الحال (فيها) يعنى فى الجنة (عَلَى الْأَرَائِكِ) و هى الحجال فيها الاسرة- فى قول ابن عباس و مجاهد و قتادة- واحدا اريكة و هى الحجلة سرير عليه شبه القبة. و قال الزجاج: الاريكه كل ما يتكأ عليه من مسورة أو غيرها، و قد شوق الله تعالى إلى تلك الحال و هى غاية الرفاهية و الامتاع (لَا يَرَوْنَ فِيهَا) يعنى فى الجنة (شَمْسًا) يتأذون بحرّها (وَلَا زَمْهَرِيرًا) يتأذون ببرده، فالزمهرير أشد ما يكون من البرد، و قال مجاهد: الزمهير البرد الشديد و قوله (وَدَائِبَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا) يعنى أفياء أشجار تلك الجنة قريبة منهم، و نصب (دَائِبَةً) بالعطف على (مُتَّكِنِينَ) و يجوز ان يكون عطفاً على موضع (لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا) فان موضعها نصب على الحال، و يجوز على المدح كقولهم عند فلان جارية جميلة و شابة طرية. و قوله (وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذَلُّلاً) معناه إن قام ارتفعت بقدره الله و إن قعد نزلت حتى ينالها و إن اضطجع نزلت حتى ينالها- ذكره مجاهد- وقيل: معناه لا يرد التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٤

أيدبهم عنها بعد و لا شك.

وقوله (وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ) يعنى على هؤلاء المؤمنين الذين وصفهم الله (بِأَنِيَّةٍ مِنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ) و هو جمع كوب و هو إناء الشراب من غير عروة. و قال مجاهد: الأكواب الأقداح. و قال ابن عباس و مجاهد: هى صغار القوارير و هى فضة، فلذلك قال (كَأَنَّ قَوَارِيرًا) و قيل: الأكواب الأباريق التى ليس لها خراطيم. وقيل: الأكواب من فضة فى صفاء القوارير لا تمنع الرؤية. وقوله (قَوَارِيرًا مِنْ فَضَّةٍ) أى هى من فضة. و قوله (قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا) معناه إنها على قدر ما يشتهون من غير زيادة و لا نقصان حتى تستوفى الكمال، و يجوز ان يكونوا قدروها قبل مجيئها على صفة فجاءت على ما قدروا جنسه لشبه التمنى، و قال الحسن: على قدرهم، و التقدير وضع المعنى على المقدار الذى يتخيل فيه المساواة للاعتبار بالمعانى العقلية بقدر عرف التقدير على طريقة لو كان كذا لكنا كذا، و إذا كان كذا كان كذا، و بهذا يظهر القياس يميز به ما يلزم على الأصل مما لا يلزم، و الطوف الدور بالنقل من واحد إلى واحد. و قد يكون الدور بالطبع من غير تنقل من واحد إلى آخر، فلا- يكون طوافاً، طاف يطوف طوفاً، و أطاف بها إطفافه و تطوف تطوفاً و اطوف اطوفاً و قوله (وَيُسَبِّحُونَ فِيهَا) يعنى فى الجنة (كَأَسَاءً) و هى الآنية إذا كان فيها شراب (كَانَ مِرْاجِحًا زَنْجَبِيلًا) فالزنجبيل ضرب من القرفة طيب الطعام يلذع اللسان يربى بالعسل يستدفع به المضار إذا مزج به الشراب فاق فى اللذاذ. و العرب تستطيب الزنجبيل جداً قال الشاعر:

كأن القرنفل و الزنجبيل باتا بفيها و اريا مشورا «١»

وقيل: إن هذا الشراب فى برد الكافور و ذكاء المسك و لذع الزنجبيل، كما

(١) قاله الأعشى ديوانه ٨٥ و اللسان (شور) و فيه اختلاف في الرواية

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٥

قال في صفة القوارير إنها في صفاء الفضة و جوهرها يرى ما وراءها كالقوارير.

وقيل: الكافور و الزنجبيل من اسماء العين التي يسقون منها و قوله «عيناً» نصب على انه بدل من الزنجبيل «فِيهَا تُسَيَّمَى سَيْلَسِيلاً» فالسلسيل الشراب السهل اللذيذ، و قيل: سلسيل معناه منقاد مأوها حيث شاءوا- عن قتادة- و قيل شديد الحربة.

وقيل: يتسلسله. و قيل: سمي سلسيلاً من لزوم الطيب و الالذاذ بها، و انشد يونس:

صفراء من نبع يسمى سهمها من طول ما صرع الصيود الصيب (١)

فرغ الصيب على صفة السهم. و قيل: اسم العين معرفة إلا أنه نون لأنه رأس آية. ثم قال «وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ» قال قتادة: لا يموتون. و قال الحسن: خلدوا على هيئة الوصفاء، فلا يشبون أبداً. و قيل: مخلدون مستورون بلغه حمير قال بعض شعرائهم:

و مخلدات باللجين كأنما أعجازهن اقاوز الكثبان (٢)

و كأنه يرجع الى بقاء الحسن «إِذَا رَأَيْتَهُمْ» يعني إذا رأيت هؤلاء الولدان «حَسْبَ بَنَتُهُمْ لَوْلَا مَنُورًا» أي من كثرتهم و حسنهم، فكأنهم اللؤلؤ المنثور- ذكره قتادة- و قوله «وَ إِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَ مُلْكًا كَبِيرًا» تقديره و إذا رأيت الأشياء ثم رأيت نعيماً لأهل الجنة عظيماً و ملكاً كبيراً. قال سفيان: من الملك الكبير استئذان الملائكة عليهم و استقبالهم لهم بالتحية. و قوله «وَ إِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ» ف «ثم» يريد به الجنة. و العامل فيه معنى «رَأَيْتَ» و تقديره و إذا رأيت ببصرك ثم رأيت نعيماً و ملكاً كبيراً. و قال الفراء: و إذا رأيت ما ثم رأيت نعيماً. و أنكره الزجاج و قال (ما) موصولة يتم على تفسيره، و لا يجوز إسقاط الموصول مع بقاء الصلة، و لكن (رأيت) متعد في المعنى إلى (ثم).

(١) تفسير الطبري ١١٨ / ٢٩

(٢) مقاييس اللغة ٢ / ٢٠٨ و اللسان (خلد، قوز)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٦

قوله تعالى: [سورة الإنسان (٧٦): الآيات ٢١ الى ٣١] ص: ٢١٦

عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ وَ حُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١) إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَ كَانَ سَيِّئِكُمْ مَشْكُورًا (٢٢) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا (٢٣) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (٢٤) وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَ أُصِيلاً (٢٥)

وَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا (٢٦) إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَ يُذَرُّونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا (٢٧) نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَ شَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَ إِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا (٢٨) إِنَّ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٢٩) وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٣٠)

يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٣١)

احدى عشرة آية.

قرأ (عاليهم) بإسكان الياء أهل المدينة و حمزة و عاصم- في رواية حفص و أبان و المفضل- جعلوه اسماً لا ظرفاً كما تقول: فوقك واسع و منزلك باب البرد، بأن يجعل الباب هو المنزل، و كذلك يجعل الثياب هي العالى. الباقون بالنصب على الظرف، لأنه ظرف مكان. و هو الأ-حسن، لان الثانی غير الأول. و إنما يجوز فى مثل ما كان آخر الكلام هو الأول كقولهم: أمامك صدرك، و فوقك

رأسك، التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٧

فان قلت فوقك السقف و أمامك الأسد بالنصب لا غير. و قرأ نافع و حفص عن عاصم (خضر و إستبرق) بالرفع فيهما. و قرأ حمزة و الكسائي بالجر فيهما. و قرأ ابن كثير و عاصم- في رواية أبي بكر «خضر» جراً «و إستبرق» رفعاً. و قرأ ابن عامر و ابو عمرو «خضر» رفعاً و «إستبرق» جراً. من رفعهما جعل «خضر» نعتاً للثياب، و عطف عليه «و إستبرق» و من جرهما جعل «خضر» من نعت «سندس» و عطف عليه «إستبرق» و تقديره عاليهم ثياب إستبرق. و من رفع الأول جعله من نعت الثياب و جر الثاني على انه عطف على «سندس» كأن عليهم ثياب سندس. و من جعل «خضر» نعتاً ل «سندس»، فلانه اسم جنس يقع على الجميع، فلذلك قال «خضر» و من جعله نعتاً للثياب فعلى اللفظ. و قرأ ابن كثير و ابو عمرو «و ما يشاؤون» بالياء على الخبر عن الغائب. الباقيون بالتاء على الخطاب.

لما قال الله تعالى على وجه التعظيم لشأن المؤمنين الذين وصفهم و عظم ما اعطوا من أنواع النعيم و الولدان و أنواع الشراب و غير ذلك مما وصف، و وصف ذلك بأنه ملك كبير قال «عاليهم» و قيل معناه عالي حجالهم السندس. و في نصب «عاليهم» قولان: قال الفراء: هو نصب على الظرف كقولك: فوقهم، و حكى إن العرب تقول: قومك داخل الدار. و أنكر الزجاج ذلك، و قال نصبه لا يجوز إلا- على الحال من الضمير في «عاليهم» أو من ضمير الولدان في «رأيتهم» و إنما أنكر ذلك لأنه ليس باسم مكان كقولك هو خارج الدار و داخل الدار، و هذا لا يجوز على الظرف عند سيبويه، و ما حكاه الفراء شاذ لا يعول عليه. و من أسكن الياء أراد رفعه على الابتداء و خبره «ثيابُ سندس» و السندس الديق الرقيق الفاخر الحسن التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٨

و هو (فعل) مثل برثن. و قوله «خُضِرٌ» فمن جر جعله صفة ل (سندس) خضر و وصف (سندس) بخضر و هو لفظ جمع، لان سندساً اسم جنس يقع على الكثير و القليل. و من رفعه جعله نعتاً ل (ثياب) كأنه قال: ثياب خضر من سندس. و قوله «و إستبرق» من رفعه عطفه على «ثياب سندس» فكأنه قال عاليهم ثياب سندس، و عاليهم إستبرق. و من جره عطفه على (سندس) فكأنه قال: عاليهم ثياب سندس و ثياب إستبرق.

و الإستبرق الديق الغليظ الذي له بريق، فهم يتصرفون في فاخر اللباس كما يتصرفون في لذيذ الطعام و الشراب. و قيل الإستبرق له غلظ الصفاقة لا غلظ السلوك كغلظ الديق، و إن كان رقيق السلوك.

و قوله «و حُلُوا أساورَ مِنْ فِضَّةٍ» فالتحلية الزينة بما كان من الذهب و الفضة و التحلية تكون للإنسان و غير الإنسان كحلية السيف و حلية المركب و الفضاضة الشفاقة هي التي يرى ما وراءها كما يرى البلورة، و هي أفضل من الدرّ و الياقوت، و هما أفضل من الذهب فتلك الفضة أفضل من الذهب، و الفضة و الذهب في الدنيا هما أثمان الأشياء، و إن كان قد ثمن بغيرهما شاذاً. و قيل: يحلون الذهب تارة و تارة الفضة ليجمعوا محاسن الحلية، كما قال تعالى «يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» (١) و الفضة و إن كانت دنية في الدنيا، فهي في غاية الحسن خاصة إذا كانت بالصفة التي ذكرها و الغرض في الآخرة ما يكثر الالتذاد و السرور به لا بأكثر الثمن، لأنه ليست هناك أثمان. و في الناس من ترك صرف (إستبرق) و هو غلط، لأن الاعجمي إذا عرب في حال تنكيره انصرف، و دليله الإستبرق و هما مما يحكى عن ابن محيص.

و قوله «و سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً» قيل معناه يسقون شراباً طهوراً ليس

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٣١ و سورة ٢٢ الحج آية ٢٣ و سورة ٣٥ فاطر آية ٣٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢١٩

كالذي يخالطه الانجاس من أنهار الدنيا. و إن قل ذلك و كان مغموراً. و قيل انه ليس كشراب الدنيا الذي قد نجسه الفساد الذي فيه، و هو السكر الداعي إلى القبائح، فقد طهره الله في الجنة من ذلك لتخلص به اللذة، كما قال «مِنْ حَمْرِ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ» (١) و قيل: شراباً طهوراً لا ينقلب إلى البول بل يفيض من أعراضهم كرشح المسك ذكره ابراهيم التيمي.

وقوله «إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيِكُمْ مَشْكُورًا» اخبار من الله تعالى انه يقال للمؤمنين إذا فعل بهم ما تقدم من انواع اللذات و فنون الثواب: إن هذا كان لكم جزاء على طاعاتكم و اجتناب معاصيكم في دار التكليف، و إن سعيكم في مرضات الله و قيامكم بما أمركم الله به كان مشكوراً أى جوزيتم عليه، فكأنه شكر لكم فعلكم.

ثم اخبر تعالى عن نفسه فقال «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ» يا محمد «الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا» فيه شرف و تعظيم لك. ثم أمره بالصبر على ما أمره من تحمل أعباء الرسالة فقال «فَاصْبِرْ» يا محمد «لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لَا تُطِعْ مِنْهُمْ» يعنى من قومه الذين بعث اليهم «آثِمًا أَوْ كَفُورًا» و هو نهى عن الجمع و التفريق أى لا تطع آثماً و لا كفوراً، كما يقول القائل: لا تفعل معصية صغيرة او كبيرة أى لا تفعلها و لا واحدة منهما. ثم أمره بان يذكر الله بما يستحقه من الصفات و الأسماء الحسنی، فقال «وَ أَذْكَرِ اسْمِ رَبِّكَ بُكْرَةً وَ أَصْتَيْلًا» و البكرة الغداة و الأصيل العشى، و هو اصل الليل و جمعه آصال.

وقوله «وَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ» دخلت (من) للتبعيض بمعنى فاسجد له فى بعض الليل، لأنه لم يأمره بقيام جميع الليل، كما قال

(١) سورة ٤٧ محمد آية ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٠

«إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ» (١) و السجود وضع الجبهة على الأرض على وجه الخضوع و أصله الانخفاض كما قال الشاعر:

ترى الاكم فيها سجداً للحوافر (٢)

و السجود من العبادة التى أكد الله الأمر بها لما فيها من صلاح العباد. ثم قال «وَ سَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا» أى نزهه عما لا يليق به فى الليل الطويل. ثم قال «إِنَّ هَؤُلَاءِ» يعنى الكفار و الذين يجحدون نبوتك «يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ» أى يؤثرون اللذات و المنافع العاجلة فى دار الدنيا من ارتكاب شهواتهم. و العاجلة المقدمة قبل الكرة الثانية «وَ يَذَرُونَ» أى و يتركون (وراءهم) أى خلفهم «يَوْمًا ثَقِيلًا» أى هو ثقيل على اهل النار أمره، و إن خف على اهل الجنة للبشارة التى لهم فيه. و الثقيل ما فيه اعتمادات لازمة إلى جهة السفلى على جهة يشق حمله. و قد يكون ثقيلاً على انسان خفيفاً على غيره بحسب قدرته، فيوم القيامة مشبه بهذا. و قيل: معنى (وراءهم) أى خلف ظهورهم العمل للاخرة. و قيل (وراءهم) أمامهم الآخرة، و كلاهما محتمل، و الاول أظهر.

ثم قال تعالى «نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ» أى نحن الذين اخترعنا هؤلاء الخلائق (وَ شَدَدْنَا أَسْرَهُمْ) قال ابن عباس الأسر الخلق، و هو من قولهم: أسر هذا الرجل فأحسن اسره أى خلق فأحسن خلقه أى شد بعضه إلى بعض أحسن الشد، و قال ابو هريرة: الأسر المفاصل. و قال ابن زيد: الأسر القوة. و قولهم: خذ بأسره أى بشده قبل ان يحل، ثم كثر حتى جاء بمعنى خذ جميعه قال الأخطل:

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠

(٢) مر فى ١/ ١٤٨، ٢٤٣، ٣١١ و ٤/ ٢٣٣، ٣٨٣ و ٦/ ٩٥ و غيرها

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢١

من كل مجتلب شديد أسره سلس القياد تخاله مختالاً (١)

و اصل الأسر الشد، و منه قتب مأسور أى مشدود، و منه الأسير، لأنهم كانوا يشدونهم بالقيود، و جاء فى التفسير و شددنا مفاصلهم. ثم قال (وَ إِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أُمَّثْلَهُمْ تَبْدِيلًا) معناه إذا شئنا أهلكنا هؤلاء و أمثالهم و جئنا بقوم آخرين بدلهم نخلفهم و نوجدهم.

وقوله «إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ» قال قتادة: معناه إن هذه السورة تذكرة، و التذكرة دلالة تخص بها المعانى الحكيمية، و كل موعظة تدعو إلى

مكارم الأخلاق و محاسن الافعال تذكراً (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) أى اتخذ إلى رضا ربه طريقاً بأن يعمل بطاعته و ينتهى عن معصيته، و ذلك يدل على انه قادر على ذلك قبل ان يفعله بخلاف ما يقوله المجبره.

و قوله (وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) أى و ليس تشاؤن شيئاً من العمل بطاعته و بما يرضاه و يوصلكم الى ثوابه إلا و الله يشاؤه و يريد له لأنه يريد من عباده أن يطيعوه، و ليس المراد أن يشاء كل ما يشاؤه العبد من المعاصى و المباحات، لان الحكيم لا يجوز أن يريد القبائح و لا المباح، لان ذلك صفة نقص و يتعالى الله عن ذلك. و قد قال الله تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) «٢» و المعصية و الكفر من أعظم العسر فكيف يكون الله تعالى مشيئاً له و هل ذلك إلا تناقض ظاهر؟! و قوله (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) اخبار بأنه - عز و جل - كان عالماً بجميع المعلومات و بما يفعله عباده من الطاعة و المعصية (حكيماً) فى جميع ما يفعله و يأمر به.

ثم قال (يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) من الجنة و ثوابها إذا أطاعوه فى عمل ما رغبهم

(١) القرطبي ١٩ / ١٤٩ و الطبرى ٢٩ / ١٢٢

(٢) سورة البقرة آية ١٨٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٢

فيه «وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» نصب (الظالمين) على تقدير و عاقب الظالمين باعداد العذاب الأليم أى أعد للظالمين أعد لهم، و حذف لدلالة الثانى عليه و لا يظهر ذلك، لان تفسيره يغنى عن إظهاره.

٧٧-سورة المرسلات: ص: ٢٢٢

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و هى خمسون آية بلا خلاف

[سورة المرسلات (٧٧): الآيات ١ الى ١٥] ص: ٢٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَ الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا (١) فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا (٢) وَ النَّاشِرَاتِ نَشْرًا (٣) فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا (٤)
 فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا (٥) عُذْرًا أَوْ نَذْرًا (٦) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ (٧) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ (٨) وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ (٩)
 وَ إِذَا الْجِبَالُ سُسِفَتْ (١٠) وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢) لِيَوْمِ الْفُضْلِ (١٣) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفُضْلِ (١٤)
 وَ يُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٥)
 خمس عشرة آية.

قرأ «عذراً» مثقل ابو جعفر و البرجمى و قرأ «او نذراً» خفيف أهل الكوفة غير أبى بكر و ابو عمرو. من ثقل الأول فلأن الثانى مثقل، و من خفف الثانى فلأن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٣

الأول مخفف. و العذر بالتخفيف و النذر بمعنى الاعذار و الانذار. و من ثقل «نذراً» أراد جمع نذير. و العذر و المعذرة و التعذير بمعنى. قال ابو على النحوى: النذر بالثقل و النذير مثل النكر و النكير جميعاً مصدران، و يجوز فى النذر أمران: أحدهما- ان يكون معناه المنذر. و الثانى- أن يكون مصدرًا. و قرأ ابو عمرو وحده «وقتت» بالواو على الأصل، وافقه ابو جعفر فى ذلك إلا انه خفف الواو. الباقون «أقتت» بالهمزة أبدلوا من الواو كراهة الضمة على الواو، كما قالوا فى (وحد) و قال الشاعر:

يحل أخذه و يقال ثعل بمثل تمول منه افتقار «١»

هذا قسم من الله تعالى بالمرسلات، كما اقسام بصاد و قاف و يس و غير ذلك و قال قوم: تقديره و رب المرسلات، لأنه لا يجوز القسم إلا بالله. و قال ابن مسعود و ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابو صالح: الْمُرْسَلَاتِ - هاهنا - الرياح، و فى رواية اخرى عن ابن مسعود و أبى صالح إنها الملائكة. و قال قوم «الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» الأنبياء جاءت بالمعروف. و الإرسال نقيض الإمساك و مثله الإطلاق و نقيضه التقييد و الإرسال أيضاً إنفاذ الرسول. و قوله «عرفاً» أى متتابعة كعرف الفرس. و قيل:

معروفا إرسالها. و إرسال الرياح اجراء بعضها فى أثر بعض «فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا» يعنى الرياح الهابئة بشدة. و العصف مرور الريح بشدة، عصفت الريح تعصف عصفاً و عصفواً إذا اشتدت هبوبها، فعصف الريح شدة هبوبها. و قوله «وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا» قال ابن مسعود و مجاهد و قتادة و ابو صالح: هى الرياح، لأنها تنشر السحاب للغيث، كما تلحقه للمطر. و قال ابو صالح - فى رواية - هى الملائكة تنشر الكتب عن الله. و فى رواية اخرى عن أبى صالح إنها الأمطار لأنها تنشر النبات. و قيل الرياح تنشر السحاب فى الهواء.

(١) الطبرى ٢٩ / ١٢٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٤

و قوله «فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا» قال ابن عباس و ابو صالح: هى التى تفرق بين الحق و الباطل، و هى الملائكة و قال قتادة: هى آيات القرآن. و قال الحسن: هى آى القرآن تفرق بين الهدى و الضلال «فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا» قال ابن عباس و قتادة هم الملائكة. و الإلقاء طرح الشىء على غيره، و الإلقاء إيقاع الشىء على غيره، فالذكر يلقى بالبيان و الافهام و هو من صفة الملائكة فيما تلقيه إلى الأنبياء، و من صفة الأنبياء فيما تلقيه إلى الأمم، و من صفة العلماء فيما تلقيه الى المتعلمين و قيل لما جمعت الأوصاف للرياح لاختلاف فوائدها. و قال بعضهم (الْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا) الأنبياء جاءت بالمعروف «فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا» الرياح «وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا» الأمطار نشرت النبات «فَالْفَارِقَاتِ فَرْقًا» آى القرآن «فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا» الملائكة تلقى كتاب الله تعالى إلى الأنبياء.

و قوله «عُذْرًا أَوْ نَذْرًا» يحتمل نصبه و جهين:

أحدهما - على انه مفعول له أى للاعذار و الانذار.

و الثانى - مفعول به أى ذكرت العذر و النذر. و اختار ابو على أن يكون بدلا من قوله «ذكراً» و قيل معناه اعذاراً من الله و إنذاراً الى خلقه ما ألقته الملائكة من الذكر إلى أنبيائه و العذر أمر فى امر ظهوره دفع اللوم بأنه لم يكن يستحق لأجل تلك الحال مع وقوع خلاف المراد. فالعقاب على القبيح بعد الانذار يوجب العذر فى وقوعه. و إن كان بخلاف مراد العبد الذى استحقه. قال الحسن «عذراً» معناه يعتذر به الى عباده فى العقاب أنه لم يكن الا على وجه الحكمة. و النذر و الانذار و هو الاعلام بموضع المخافة ليتقى. و من خفف «عذراً» كره توالى الضمتين.

و قوله «إِنَّمَا تُوَعِّدُونَ لَوَاقِعَ» جواب القسم و معناه إن الذى وعدكم الله به من البعث و النشور و الثواب و العقاب: كائن لا محالة. و قيل: الفرق بين الواقع التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٥

و الكائن أن الواقع لا يكون إلا حادثاً تشبيهاً بالحوادث الواقعة، لأنه من أبين الأشياء فى الحدوث، و الكائن أعم منه لأنه بمنزلة الموجود الثابت يكون حادثاً و غير حادث.

و قوله «فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ» معناه محيت آثارها و ذهب نورها. و الطمس محو الأثر الدال على الشىء فالطمس على النجوم كالطمس على الكتاب، لأنه يذهب نورها و العلامات التى كانت تعرف بها (وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ) أى شققت و صدعت (وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ) نسف الجبال إذهابها حتى لا يبقى لها فى الأرض أثر، و النسف تحريك الشىء بما يخرج ترابه و ما اختلط به مما ليس منه، و منه سمي المنسف و نسف الحبوب كلها تجرى على هذا الوجه، و قوله «نُسِفَتْ» من قولهم: أنسفت الشىء إذا أخذته بسرعة.

وقوله (وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْتَتْ) أى أعلمت وقت الثواب و وقت العقاب، فالتوقيت تقدير الوقت لوقوع الفعل، و لما كانت الرسل عليهم السلام قد قدر إرسالها لاوقات معلومة بحسب صلاح العباد فيها كانت قد ووقت لتلك الأوقات بمعنى أعلمت وقت الثواب و وقت العقاب. و قال مجاهد و ابراهيم و ابن زيد: أقتت بالاجتماع لوقتها يوم القيامة قال تعالى (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ) «١» و المواقيت الآجال و مثله (يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ) «٢» و قيل: معنى اقتت أجلت لوقت ثوابها، و هو يوم الفصل. و قيل: معناه أجلت فيما بينها و بين أمتها (لِيَوْمِ الْفَصْلِ) ثم بين تعالى فقال (لَأَيَّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ) أى أخرت إلى اجل فالتأجيل التأخير إلى أجل، فالرسل قد أجلت بموعودها إلى يوم الفصل، و هو يوم القيامة و سمي يوم الفصل، لأنه يفصل فيه بين حال المهتدى و الضال بما يعلم الله لأحدهما من

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٢ [.....]

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٨٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٦

حال الثواب بالإجلال و الإكرام، و للآخر من حال العقاب بالاستخفاف و الهوان بما لا يخفى على انسان. و قيل: الوجه في تأجيل الموعود إلى يوم الفصل تحديد الامر للجزاء على جميع العباد فيه بوقوع اليأس من الرد إلى دار التكليف، لان في تصور هذا ما يتأكد به الدعاء إلى الطاعة و الانزجار عن المعصية.

وقوله (وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) تهديد و وعيد لمن جحد يوم القيامة و كذب بالثواب و العقاب، و إنما خص الوعيد في الذكر بالمكذبين لأن التكذيب بالحق يتبعه كل شيء، فخصال المعاصي تابعة له و إن لم يذكر معه، مع أن التكذيب قد يكون في القول و الفعل المخالف للحق، و منه قولهم: حمل فما كذب حتى لقي العدو فهزمه.

قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ١٦ إلى ٢٨] ص: ٢٢٦

أَلَمْ نُهَبِكِ الْأُولِينَ (١٦) ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ (١٧) كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩) أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٢٠)

فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (٢١) إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣) وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٤) أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا (٢٥) أَحْيَاءً وَ أَمْواتًا (٢٦) وَ جَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَ أَشْفَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا (٢٧) وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٨) ثلاث عشرة آية.

قرأ أهل المدينة و الكسائي «فقدرونا» مشددة. الباقون بالتخفيف و هما لغتان. و من اختار التخفيف فلقوله «فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ».

يقول الله تعالى على وجه التهديد للكفار «أَلَمْ نُهَبِكِ الْأُولِينَ» يعنى قوم نوح التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٧ و عاد و ثمود، و الآخرون قوم لوط و ابراهيم إلى فرعون و من معه من الجنود أهلكتهم الله تعالى بأنواع الهلاك جزاء على كفرهم نعم الله و جحدهم لتوحيده و اخلاص عبادته و قوله «ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ» إنما رفعه عطفاً على موضع «ألم» كأنه قال: لكننا نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخريين. و قال المبرد تقديره ثم نحن نتبعهم لا يجوز غيره. لان قوله (أَلَمْ نُهَبِكِ) ماض، و قوله (ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ) مستقبل فلا يكون عطفاً على الاول و لا على موضعه. و الإهلاك إبطال الشيء بتصويره إلى حيث لا يدري اين هو إما باعدامه او بإخفاء مكانه، و قد يكون الإهلاك بالاماتة، و قد يكون بالنقل إلى حال الجمادية. و الاول هو الكائن قبل غيره. و الثانى هو الكائن بعد غيره.

و الاول قبل كل شيء هو الله تعالى الذى لم يزل. (وَالأُولِينَ) فى الآية هم الذين تقدموا على أهل العصر الثانى، و الآخر الكائن بعد

الأول من غير بقیة منه، و بهذا یفصل عن الثاني، لأن الثاني قد یكون بعد بقیة من الشیء ثالثاً و رابعاً و خامساً إلى حیث انتهى، فإذا صار إلى الآخر فلیس بعده شیء كالكتاب الذی هو أجزاء كثيرة و قوله (كَذَلِكَ نَفَعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ) أى مثل ما فعلنا بأولئك نفعل مثله بالعصاة ثم قال (وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ) یعنی يوم الجزاء و الثواب و العقاب (لِلْمُكذِبِينَ) فإنهم یجازون بألیم العقاب. و الاتباع الحاق الثاني بالأول بدعائه إليه، و التبغ الحاق الثاني بالأول باقتضائه له، تبغ تبغاً فهو تابع و أتبع اتباعاً.

و قوله (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ) و المهین القلیل الغناء، و مثله الحقیق الذلیل و فی خلق الإنسان علی هذا الكمال من الحواس الصحیحة و العقل و التمیز من ماء مهین أعظم الاعتبار و أیین الحجّة علی ان له مدبراً و صانعاً و خالقاً خلقه و صنعه فمن جحدته كان كالمكابر لما هو من دلائل العقول.

ثم قال الله تعالى مبیناً انه جعل ذلك الماء المهین الحقیق (فی قَرَارٍ مَكِينٍ) التبیان فی تفسیر القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٨ فالقرار المكان الذی یمکن أن یطول فیة مكث الشیء، و منه قولهم: قر فی المكان إذا ثبت علی طول المكث فیة یقر قراراً، و لا قرار لفلان فی هذا المكان أى لا ثبات له.

و قوله (إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ) فالقدر المقدر المعلوم الذی لا زیادة فیة و لا نقصان و كأنه قال إلى مقدار من الوقت المعلوم، و القدر مصدر من قولهم: قدر یقدر قدراً و قدر یقدر- بالتخفیف، و التشدید- إلا أن التشدید للتکثیر. و قوله (فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ) معناه فی قول من خفف فقدرنا من القدرة، فنعمة القادرون علی تدبیره. و من شدد أراد فقدرنا، فنعمة المقدرون لاحوال النطفة و نقلها من حال إلى حال حتی صارت إلى حال الإنسان. و العرب تقول: قدر علیه الموت و قدر: بالتخفیف و التشدید. و من شدد و قرأ القادرون جمع بین اللغتين كما قال الأعشى:

و انكرتنی و ما كان الذی نكرت من الحوادث إلا الشیب و الصلعا «١»

و قوله (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا) نصب (كفاتاً) علی الحال، و تقديره أ لم نجعل الأرض لكم و لهم كفاتاً، و الكفات الضمام فقد جعل الله الأرض للعباد تكفتهم (أَحْيَاءَ وَ أَمْواتاً) أى تضمهم فی الحالین كفت الشیء یكفته كفتاً و كفاتاً إذا ضمه و قيل (كفاتاً) وعاء و هذا كفته أى وعاءه، و یقال كفته أيضاً، و قال الشعبي و مجاهد: فظهرها للأحیاء و بطنها للأموات، و هو قول قتادة و نصب أحیاء و أمواتاً علی الحال، و یجوز علی المفعول به، قال ابو عبيدة و غيره (كفاتاً) أى اوعیه یقال:

هذا النحي كفت هذا و كفته.

و قوله (أَحْيَاءَ وَ أَمْواتاً) أى منه ما ینبت، و منه ما لا ینبت.

و قوله (وَ جَعَلْنَا فِيهَا رَواسِيَ شامِخاتٍ) أى و جعلنا فی الأرض جبالاً ثابتة

(١) مر فی ٢٨ / ٦

التبیان فی تفسیر القرآن، ج ١٠، ص: ٢٢٩

عالية، فالشامخات العالیات، شمش شمشخ شمشخاً، فهو شامخ، و منه شمشخ بأنفة إذا رفعه کبراً، و جبل شامخ و شاهق و بازخ كله بمعنی واحد و الرواسی الثوابت.

و قوله (وَ أَسْقَيْنَاكُمْ ماءً فُرَاتًا) أى و جعلنا لكم شراباً من الماء الفرات، و هو العذب و هو صفة یقال: ماء فرات و ماء زلال و ماء غدق و ماء نمیر كله من العذوبة و الطیب، و به سمی النهر العظیم المعروف بالفرات قال الشاعر:

إذا غاب عنا غاب عنا فراتنا و إن شهد أجدی فضله و جداوله «١»

و قال ابن عباس أصول الأنهار العذبة أربعة: جیحان و منه دجلة، و سیحان نهر بلخ، و فرات الكوفة، و نیل مصر. و قوله (وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكذِبِينَ) قد فسرناه.

قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ٢٩ إلى ٤٠] ص: ٢٢٩

إشارة

انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩) انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ (٣٠) لَا- ظَلِيلٍ وَلَا- يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ (٣١) إِنَّهَا تَزِمِي بِشَرِّرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ (٣٣)
 وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٤) هَذَا يَوْمٌ لَا- يَنْطِقُونَ (٣٥) وَلَا- يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٣٦) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هَذَا يَوْمُ الْفُضَيْلِ جَمْعُنَاكُمْ وَالْأُولَيْنِ (٣٨)
 فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا (٣٩) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٠)
 اثنتا عشرة آية.

(١) مر في ١٩٤/٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٠

قرأ رويس (انطلقوا إلى ظل) على فتح اللام بلفظ الماضي. وقرأ أهل الكوفة إلا- أبا بكر (جماله) وضم الجيم يعقوب، الباقون (جمالات) من قرأ (جماله) على لفظ الواحد قال معناه الجمع لقوله (صفر) و من قرأ (جمالات) بكسر الجيم قال: جماله و جمالات جميعاً جمعان، كأنه جمع الجمع مثل: رجال و رجالات، و بيوت و بيوتات، و الهاء في قوله (كأنه) كناية عن الشرر. و هذا حكاية ما يقول الله تعالى للكفار المكذبين بيوم الدين يوم القيامة فانه يقول لهم (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) من العقاب على الكفر و دخول النار جزاء على المعاصي، فكنتم تجحدون ذلك و تكذبون به و لا تعترفون بصحته، فامضوا اليوم اليه. فالانطلاق الانتقال من مكان إلى مكان من غير مكث الاعتقال، و هو من الإطلاق خلاف التقييد، و الانتقال من حال إلى حال، و من اعتقاد إلى اعتقاد لا يسمى انطلافاً. ثم ذكر الموضوع الذي أمرهم بالانطلاق اليه، فقال (انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب) قيل: معناه يتشعب من النار ثلاث شعب: شعبة فوقه، و شعبة عن يمينه و شعبة عن شماله فيحيط بالكافر. و قال مجاهد و قتادة (ظل) دخان من جهنم ينقسم ثلاث شعب كما قال تعالى (أحاط بهم سرادقها) «١» أي من الدخان الآخذ بالانفاس (لا- ظليل) معناه غير مانع من الأذى يستر عنه، فالظليل المانع من الأذى بستره عنه، و مثله الكنين، فالظليل من الظلة، و هي السترة، و الكنين من الكن، فظل هذا الدخان لا- يغني الكفار من حر النار شيئاً. و بين ذلك بقوله «و لا يغني من اللهب» و الإغناء إيجاد الكفاية بما يكون وجود غيره و عدمه سواء يقال: أغنى عنه أي كفى في الدفع عنه. و اللهب ارتفاع الشرر، و هو اضطراب النار، التهب يلتهب التهاباً و ألهبها إلهاباً و لهباً.

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٢٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣١

وقوله «إنها» يعني النار «تزمي بشرر» و هي قطع تطاير من النار في الجهات و أصله الظهور من شررت الثوب إذا أظهرته للشمس و الشرر يظهر متبدداً من النار. و قوله «كالقصر» أي ذلك الشرر كالقصر أي مثله في عظمه، و هو يتطاير على الكافرين من كل جهة- نعوذ بالله منه- و القصر واحد القصور من البنيان- في قول ابن عباس و مجاهد- و في رواية أخرى عن ابن عباس و قتادة و الضحاك: القصر أصول الشجر واحده قصره مثل جمرة و جمر، و العرب تشبه الإبل بالقصور، قال الأخطل:

كأنه برج رومي يشيده لژ بجص و آجر و أحجار «١»

و القصر في معنى الجمع إلا انه على طريق الجنس. ثم شبه القصر بالجمال، فقال «كأنه جمالت صفر» قال الحسن و قتادة: كأنها أنيق

سود، لما يعترى سوادها من الصفرة. وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير: قلوس السفن، وفي رواية أخرى عن ابن عباس: هي قطع النحاس. قال الزجاج «جمالات» بالضم جمع جمالة وهو القلس من قلوس البحر، ويجوز أن يكون جمع (جمل) وجمالات، كما قيل (رحال) جمع (رحل) ومن كسر فعلى انه جمع جمالة، وجمالة جمع جمل مثل حجر و حجارة، و ذكر و ذكارة. و قرئ في الشواذ «كالقصر» بفتح الصاد جمع كأنها أعناق الإبل «و جمالات» جمع جمل كرجل و رجالات، و بيت و بيوتات، و يجوز أن يكون جمع جمالة. و قرأ حمزة و الكسائي و حفص عن عاصم «جملة» بغير الألف على التوحيد لأنه لفظ جنس يقع على القليل و الكثير. الباقون جمالات بألف، مكسور الجيم.

وقوله «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» قد فسرناه ثم قال تعالى «هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ

(١) مر في ٥٣ / ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٢

وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ» اخبار من الله تعالى أن ذلك اليوم لا ينطق الكفار. وقيل في معناه قولان:

أحدهما - ص: ٢٣٢

ان ذلك اليوم مواطن، فمواطن لا- ينطقون، لأنهم ملبسون من هول ما يرونه، و موطن يطلق فيه عن ألسنتهم فينطقون، فلذلك حكى عنهم أنهم «قالوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» (١) و قد يقال هذا يوم لا ينطقون إذا لم ينطقوا في بعضه كما يقال: كان كذا يوم قدم فلان و إن كان قدم في بعضه، لان المعنى مفهوم.

و الثاني - ص: ٢٣٢

انهم ينطقون بنطق لا- ينتفعون به، و كأنهم لم ينطقوا، و أضاف الزمان إلى الأفعال كقولك أتيتك يوم قدم زيد، و آتيتك يوم يخرج عمرو، و أجاز النحويون هذا يوم لا ينطقون بالنصب على انه يشير إلى الجزء، و لا يشير إلى اليوم و قوله «وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ» فالأذن الإطلاق في الفعل، تقول: يسمع بالأذن فهذا أصله و قد كثر استعماله حتى صار كل دليل ظهر به أن للقادر أن يفعل كذا فهو أذن له، و كل ما اطلق الله فيه بأى دليل كان، فقد أذن فيه. و قوله تعالى «فَيَعْتَدِرُونَ» فالاعتذار الانتفاء من خلاف المراد بالمانع من المراد، و ليس لاحد عذر في معصية الله، لأنه تعالى لا يكلف نفساً ما لا يطاق. و قد يكون له عذر في معصية غيره، لأنه قد يكلف خلاف الصواب و قد يكلف ما لا يمكن لعارض من الأسباب. و قوله «فيعتذرون» رفع عطفاً على قوله «لا يؤذن» قال الفراء: تقديره لا ينطقون و لا يعتذرون، و قد يجوز في مثله النصب على جواب النفي، و معنى الآية لا يؤذن لهم في الاعتذار فكيف يعتذرون.

(١) سورة ٤٠ المؤمن آية ١١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٣

وقوله (هذا يَوْمُ الْقَضَاءِ) يعنى يفصل بين الخلائق بالحكم لكل أحد بما له و عليه. و الفصل قطع علق الأمور بتوفية الحقوق، و هذا الفصل الذى هو فصل القضاء يكون ذلك في الآخرة على ظاهر الأمر و باطنه، و أما في الدنيا، فهو على ظاهر الأمر، لان الحاكم لا

يعرف البواطن.

وقوله «جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ» معناه إن الله يجمع فيه الخلائق في يوم واحد في صعيد واحد، و الجمع جعل الشيء مع غيره إما في مكان واحد أو محل واحد أو في يوم واحد أو وقت واحد، أو يجعل مع غيره في حكم واحد أو معنى واحد كجمع الجماد والحيوان في معنى الحدوث.

وقوله «فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» معناه تويخ من الله تعالى و تفرغ للكفار و اظهار عجزهم عن الدفع عن أنفسهم فضلاً عن أن يكيدوا غيرهم، و إنما هو على أنكم كنتم في دار الدنيا تعملون ما يغضبني، فالان عجزتم عن ذلك و حصلتم على وبال ما عملتم. و قيل: المعنى إن كان لكم حيلة تحتالونها في التخلص فاحتالوا. و الكيد الحيلة و «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» قد مضى تفسيره.

قوله تعالى: [سورة المرسلات (٧٧): الآيات ٤١ الى ٥٠] ص: ٢٣٣

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ (٤١) وَفَوَاكِهٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٤٢) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٤٤) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٥)

كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ (٤٦) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٧) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ (٤٨) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٩) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (٥٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٤

عشر آيات.

لما ذكر الله تعالى الكفار و ما أعد لهم من ضرور العقاب و انواع العذاب ترهيباً و تزهيداً في مثله، ذكر المؤمنين المتقين للمعاصي و بين ما أعدده لهم من أنواع النعيم و ضرور اللذات، فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» و معناه الذين اتقوا عقاب الله باجتناح معاصيه و طلبوا ثوابه بفعل طاعاته «فِي ظِلَالٍ» و هو جمع ظل، و هو الحجاب العالي المانع من كل أذى، فلأهل الجنة حجاب من كل أذى لان هواء الجنة مناف لكل أذى، فهم من طيبه على خلاصه. و قيل في ظلال من قصور الجنة و أشجارها «وَعُيُونٍ» و هي ينابيع الماء التي تجري في ظل الأشجار. و قيل: ان تلك العيون جارية في غير أخدود، لأن ذلك أمتع بما يرى من حسنه و صفائه على كنهه من غير ملابس شيء له، و ليس هناك شيء إلا على أحسن صفاته، لان الله تعالى قد شوق اليه أشد التشويق و رغب فيه أتم الترغيب «وَفَوَاكِهٍ» و هي جمع فاكهة، و هي ثمار الأشجار التي من شأنها أن تؤكل، و قد يكون من الثمر ما ليس كذلك كالثمر المر، فانه ليس من الفاكهة. و قوله «مِمَّا يَشْتَهُونَ» يعني لهم فاكهة من جنس ما يشتهونه.

ثم قال تعالى «كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» صورته صورة الأمر و المراد به الاباحه. و قال قوم: هو أمر على الحقيقة، لان الله تعالى يريد منهم الأكل و الشرب في الجنة، و إنهم إذا علموا ذلك زاد في سرورهم، فلا تكون إرادته لذلك عبثاً، و الهنيء هو الذي لا أذى فيه فيما بعد. و قيل: الهنيء النفع الخالص من شائب الأذى، و الشهوة معنى في القلب إذا صادفت المشتهى كان لذه، و ضده النفار إذا التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٥

صادفه كان الماء، و جاء الكلام على التقابل للكافرين من قوله «إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ» مقابل أهل الجنة في ظلال قصور الجنة و أشجارها و قوله «إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» اخبار منه تعالى أنه كما جازى هؤلاء المتقين بما ذكره من النعيم مثل ذلك يجازى كل محسن عامل بطاعة الله. و في ذلك دلالة على أن كل احسان خالص للعبد فله به الثواب و الحمد، و انه طاعة لله، و إن ما ليس يا احسان من فعل خارج عن هذا الحكم. و قوله «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» قد مضى تفسيره.

ثم عاد الى خطاب الكفار فقال لهم على وجه التهديد و الوعيد «كُلُوا وَتَمَتَّعُوا» في دار الدنيا و تلذذوا بما تريدون و انتفعوا بما تشتهون «قَلِيلًا» لان أيام الدنيا قليلة، فالتمتع الحصول في أحوال تلذذ، تمتع تمتعاً و استمتع استمتعاً و أمتعته غيره امتاعاً و التمتع و التلذذ

واحد و نقيضه التألم.

و قوله «إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ» اخبار منه تعالى للكفار بأنكم وإن تمتعتم قليلا في الدنيا فإنكم عصاة و كفار و مآلكم الى النار و عذابها، و الاجرام فعل ما يقطع المدح و يحصل بدله الذم، يقال: أجرم إجراماً و اجترم اجتراماً و تجرم عليه أى تطلب له الجرم «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بينا معناه.

و قوله «وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَزْكَعُونَ» فالركوع هو الانخفاض على وجه الخضوع، و يعبر به عن نفس الصلاة و يقال: قد ركعت و بقى على ركوع أى صلاة و المراد به- هاهنا- الصلاة، و المعنى إن هؤلاء الكفار إذا دعوا إلى الصلاة لا يصلون لجهلهم بما فى الصلاة من الخير و البركة. و قيل: انه يقال لهم ذلك فى الآخرة كما قال «يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَبِيحُونَ» ذكره ابن عباس. و قال قتادة، يقال لهم ذلك فى الدنيا، فان الصلاة من الله بمكان. و قال مجاهد: عنى بالركوع- هنا- الصلاة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٦

و قوله «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» قد فسرناه، فكأنه قيل لهم يجب عليكم الركوع بالخضوع لله فاركعوا فأخبر عنهم أنهم لا يركعون تكديباً بهذا الخبر، فلذلك قال عقيب ذلك «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» و إلا فقوله «ارْكَعُوا» أمر من الله تعالى، و لا يقال فيمن أمر بالشىء فلم يفعل انه كذب، و قيل: إن ما تكرر فى هذه السورة من قول «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» ليس على وجه التكرار فى المعنى، لان معناه ويل للمكذبين بما ذكره قبله من الاخبار، و قيل يريد أنه كذب بالمخبر الذى يليه، و هو وجه القول الثانى و الثالث و الرابع إلى آخر السورة، على هذا المنهاج من أنه يلزمه الويل بالتكذيب بالذى يليه و الذى قبله على التفصيل لا على الإجمال فى أنه لا يلزمه حتى يكذب بالجميع. و قوله «فَبِأَى حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» معناه إنه إذا أتى القرآن بأظهر البرهان و كفروا به فليس ممن يفلح بالايمان بكلام غيره، لان من لم يؤمن بما فيه المعجزة الظاهرة و الآية الباهرة لا يؤمن بغيره.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٧

٧٨-سورة النبأ: ص: ٢٣٧

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و هى أربعون آية فى الكوفى و المدنيين و احدى و أربعون فى البصرى

[سورة النبأ (٧٨): الآيات ١ الى ١٦] ص: ٢٣٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبِئِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤)
ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٥) أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا (٦) وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧) وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا (٨) وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩)
وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا (١٠) وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١١) وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا (١٣) وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ
مَاءً ثَجَّاجًا (١٤)
لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا (١٥) وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (١٦)
ست عشرة آية.

وقف يعقوب على «عم» بالهاء، الباقون بلا هاء.

و قرأ ابن عامر «كلا ستعلمون» بالتاء على الخطاب فيهما أى قل لهم ستعلمون عاقبه أمركم. الباقون- بالياء- على الغيبة، و هو الأقوى

لقوله «عَمَّ التَّبْيَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، ج ١٠، ص: ٢٣٨

يَتَسَاءَلُونَ»

وقوله «الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ» ولم يقل أنتم، وإن كانت التاء جائزة لأن العرب تنتقل من غيبة إلى خطاب، ومن خطاب إلى غيبة. قيل في سبب نزول هذه الآية: إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا حدث قريشاً وعرفهم أخبار الأمم السالفة وعظهم كانوا يهزءون بذلك، فنهاه الله تعالى أن يحدثهم فقال «وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيَسْتَهْزَأُ» إلى قوله «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» (١) فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يحدث أصحابه فإذا أقبل واحد من المشركين أمسك فاجتمعوا على بكرة أبيهم وقالوا: والله يا محمد إن حديثك عجب، وكنا نستهي أن نسمع كلامك وحديثك، فقال إن ربي نهاني أن أحدثكم، فأنزل الله تعالى «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ»

وقوله «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» أصله عن ما، فحذفت الألف لاتصالها بحرف الجر حتى صارت كالجاء منه لتدل على شدة الاتصال مع تخفيف المركب في الكلام، فحذف حرف الاعتلال وأدغمت النون في الميم لقربها منها من غير إخلال، وصورته صورة الاستفهام والمراد تفخيم القصة والإنكار والتهديد. وقوله «يَتَسَاءَلُونَ» معناه عن ما ذا يسأل بعضهم بعضاً، فالتساؤل سؤال أحد النفيسين للآخر، تساءلاً تساؤلاً وسأله مسأله، والسؤال طلب الأخبار بصيغة مخصوصة في الكلام، وكل ما يزرع العقل عنه بما فيه من الداعي إلى الفساد لا يجوز السؤال عنه كسؤال الجدل لدفع الحق ونصرة الباطل، وكالسؤال الذي يقتضى فاحش الجواب، لأنه كالامر بالقبيح. والنبأ معناه الخبر العظيم الشأن كمعنى الخبر عن التوحيد في صفة الآلهة وصفة الرسول، والخبر عما يجوز عليه وما لا يجوز. وقال مجاهد: النبأ العظيم الشأن القرآن، وقال قتادة وابن زيد:

هو السؤال عن البعث بعد الموت، لأنهم كانوا يجمعون على التكذيب بالقرآن

(١) سورة ٤ النساء آية ١٣٩ وقريب منه في سورة ٦ الانعام آية ٦٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٣٩

«الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ» قال قتادة: معناه الذي هم فيه بين مصدق ومكذب، فقال الله سبحانه مهدداً لهم ومتوعداً «كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» ومعنى (كلا- ردع وزجر، كأنه قال ارتدعوا وانزجروا ليس الأمر كما ظننتم. وقال قوم: معناه حقاً سيعلمون عاقبة أمرهم وعائد الوبال عليهم. وقال الضحّاك: معناه كلا سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم، وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم. وقال قوم: كلا سيعلمون ما ينالهم يوم القيامة من العذاب، ثم كلا سيعلمون ما ينالهم في جهنم من العذاب، فلا يكون تكراراً. والاختلاف في ذهاب كل واحد من النفيسين إلى نقيض ما ذهب إليه الآخر، يقال:

اختلفا في المعنى فذهب أحدهما إلى كذا، وذهب الآخر إلى كذا.

ثم نبههم على وجه الاستدلال على صحة ذلك فقال «أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَاداً» أي وطاء، وهو القرار المهيأ للتصرف فيه من غير أذية. وقال قتادة: المهاد البساط ومهد الأرض تمهيداً مثل وطاه توطئه، لأن ذلك لا يقدر عليه غير الله، لأنه الذي يسكن الأرض حالاً بعد حال حتى يمكن الاستقرار عليها والتصرف فيها «وَالْجِبَالَ أَوْتَاداً» أي وجعلنا الجبال أوتاداً للأرض لثلاث تميد بهم، فالجبال جمع جبل، وهو بغلظه وثقله يبلغ أن يكون ممسكاً للأرض عن أن تميد بثقله، فعلى ذلك دبره الله، وذكر العباد به وما فيه من العبرة بعظمته من يقدر عليه. والوتد المسمار إلا أنه اغلظ منه، لذلك يقال: مسامير العناء إذا دقت كالمسمار من الحديد في القوة والدقة، ولو غلظت صارت أوتاداً فكذلك وصفت الجبال بأنها أوتاد للأرض إذ جعلت بغلظها ممسكة لها عن أن تميد باهلها.

وقوله «وَوَخَّلَفْنَاكُمْ أَزْوَاجاً» أي اشكالا كل واحد يشاكل الآخر. وقيل:

معناه ذكراً وأنثى حتى يصح منكم التناسل.

وقوله «وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُباتًا» أى ناعساً فى أوله تطلب النفس الراحة به. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٠
وقيل: معناه جعلنا نومكم راحة. وقيل: معناه جعلنا نومكم طويلاً ممتداً تعظم به راحة أبدانكم و يكثر به انتفاعكم، ومنه سبت من الدهر أى مدة طويلة منه، وقال ابو عبيدة: معناه جعلنا نومكم سباتاً ليس بموت، و رجل مسبوت فيه روح، و السبات قطع العمل للراحة، و منه سبت أنه إذا قطعه، و منه يوم السبت أى يوم قطع العمل للراحة على ما جرت به العادة فى شرع موسى، و صار علماً على اليوم الذى بعد الجمعة بلا فصل.

وقوله «وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا» فاللباس غطاء ساتر مماس لما ستر، فالليل ساتر للاشخاص بظلمته مماس لها بجسمه الذى فيه الظلمة قال الشاعر:

فلما لبس الليل أو جن نصبت له من حذا آذانها و هى جنح «١»

«وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا» أى متصرفاً للعيش و العيش الانعاش الذى تبقى معه الحياة على حال الصحة عاش يعيش عيشاً و النهار اتساع الضياء المنبث فى الآفاق و أصله من انهر الدم إذا وسع مجراه، و منه النهر و هو المجرى الواسع من مجارى الماء، و منه الانتهاز الاتساع فى الاغلاظ، و فى خلق النهار تمكين من التصرف للمعاش و فى ذلك أعظم النعمة و اكبر الإحسان.

وقوله «وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا» يعنى سبع سموات. و البناء جعل الطاق الأعلى على الأدنى، فالسما مبنية كهيئة القبة مزينة بالكواكب المضيئة، فسبحان الذى زينها و خلقها و بناها على هذه الصفة لعباده. و إنما جعلها سبع سموات لما فى ذلك من الاعتبار للملائكة، و لما فى تصور الطبقات من عظم القدرة، و هول تلك الأمور، و ما فيه من تمكين البناء حتى وقفت سماء فوق سماء، فسبحان من يمسكها بما هو قادر عليها و مدبر لها.

(١) الطبرى ٣/٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤١

وقوله «وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا» يعنى الشمس جعلها الله سراجاً للعالم يستضيئون به، فالنعمة عامة لجميع الخلق. و الوهاج الوقاد، و هو المشتعل بالنور العظيم و قال مجاهد و قتادة: يعنى وهاجاً متلألاً.

وقوله «وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ» قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: يعنى الرياح، كأنها تعصر السحاب. و قيل هى السحاب تتحلب بالمطر. و قوله «مَاءً ثَجَّاجًا» فالثجاج الدفاع فى انصبابه كئجج دماء البدن، يقال ثججت دمه أئجه ثجاً، و قد ثج الدم يثج ثجوجاً «لِيُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَبَاتًا» أى نخرج بذلك الماء حباً و هو كل ما تضمنه الزرع الذى يحصد. و النبات الكلاً من الحشيش و الزرع «وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا» أى بساتين ملتفة بالشجر يخرجها الله تعالى لعباده بالمطر. و إنما قال «جَنَّاتٍ» لأن الشجر يجننها أى يسترها و «الالفاف» الاخلاط المتداخلة يدور بعضها على بعض واحدها (لف) يقال: شجر ملتف و أشجار ملتفة. و المعانى الملتفة المتداخلة باستتار بعضها ببعض حتى لا تبين إلا فى خفى. و قيل: واحده لف و لفف. و قيل: فى واحده شجرة لفا، و شجر لف. و قال مجاهد و قتادة و ابن عباس: ألفافاً ملتفة. و التقدير فيه و يخرج به شجر جنات الفافاً ملتفة إلا انه حذف لدلالة الكلام عليه.

قوله تعالى: [سورة النبا (٧٨): الآيات ١٧ الى ٣٠] ص: ٢٤١

إِنَّ يَوْمَ الْفُصَيْلِ كَانَ مِيقَاتًا (١٧) يَوْمٌ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا (١٨) وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (١٩) وَ سُرِّتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١)

لِلطَّاغِينَ مآبًا (٢٢) لا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا (٢٣) لا يَدُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَ لا شَرَابًا (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَ عَسَاقًا (٢٥) جِزَاءً وَفَاقًا (٢٦)

إِنَّهُمْ كَانُوا لا يَزُجُونَ حِسَابًا (٢٧) وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا (٢٨) وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٣٠)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٢

اربع عشرة آية.

قرأ «و فحت» بالتخفيف أهل الكوفة إلا الأعشى و البرجمي. الباقر بالتشديد. و قرأ حمزة و روح «لبثين فيها» بغير الف مثل (مزجين، و فرهين) الباقر «لابثين» بألف على اسم الفاعل، و هو الأجود، لأنه من (لبث) فهو (لابث) و حجة حمزة أنه مثل (طمع) و (طامع). و اللبث البطيء. و قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً عن المفضل «غساقاً» مشددة. الباقر بالتخفيف، و هما لغتان.

فالعساق صديد أهل النار- في قول ابراهيم و قتادة و عكرمة و عطية- و قال أبو عبيدة:

العساق ماء و هو من الغسل أى سيال. و قال غيره: هو البارد. و قيل: المنتن.

يقول الله تعالى «إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ» يعنى يوم الدين و هو يوم القيامة الذى يفصل الله فيه بالحكم بين الخلائق «كَانَ مِيقَاتًا» أى جعله الله وقتاً للحساب و الجزاء فالميقات منتهى المقدار المضروب لوقت حدوث أمر من الأمور، و هو مأخوذ من الوقت، كما أن الميعاد من الوعد، و الميزان من الوزن و المقدار من القدر. و المفتاح من الفتح.

و قوله «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» فالنفخ إخراج ريح الجوف من الفم، و منه نفخ الزق، و النفخ فى البوق، و نفخ الروح فى البدن يشبه بذلك، لأنها تجرى فيه كما تجرى الريح، يجرى مجرى الريح فى الشئ، و الصور قرن ينفخ فيه فى حديث مرفوع عن النبى صلى الله

عليه و آله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٣

و قال الحسن: هو جمع صورة. و به قال قتادة. و معناه: اذكر يوم ينفخ فى الصور «فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا» فالفوج جماعة من جماعة. و الأفواج جماعات من جماعات، فالناس يأتون على تلك الصفة الى أن يتكاملوا فى أرض القيامة. و كل فريق يأتى مع شكله. و قيل تأتى كل أمه مع نبيها، فلذلك جاءوا أفواجاً أى زمراً.

و قوله «و فَتَحَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا» معناه و شققت السماء، فكانت كقطع الأبواب. و قيل: صار فيها طرق و لم يكن كذلك قبل.

و قوله «و سَيَّرَتِ الْجِبَالَ فَكَانَتْ سَرَابًا» معناه زيلت الجبال عن أماكنها و أذهب بها حتى صارت كالسراب.

و قوله «إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا» إخبار منه تعالى بأن جهنم تكون يومئذ مرصاداً. و المرصاد هو المعد لأمر على ارتقابه الوقوع فيه، و هو مفعال من الرصد.

و قيل: المعنى ذات ارتقاب لأهلها تراصدهم بنكالها. و الرصد عمل ما يترقب به الاختطاف.

و قوله «لِلطَّاغِينَ» يعنى جهنم للذين طغوا فى معصية الله و تجاوزوا الحد «مآباً» أى مرجعاً، و هو الموضوع الذى يرجع اليه، فكان المجرم قد كان باجرامه فيها ثم رجع اليها، و يجوز أن يكون كالمنزل الذى يرجع اليه.

و قوله «لَا يَبِثْنَ فِيهَا أَحْقَابًا» أى ما كثرن فيها أزماناً كثيرة، و واحد الاحقاب حقب من قوله «أَوْ أَمْضَتْ حُقُبًا» (١) أى دهرًا طويلاً. و قيل واحده حقب، و واحد الحقب حقبه، كما قال الشاعر:

و كنا كندمانى جذيمة حقبه من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

و إنما قال «لَا يَبِثْنَ فِيهَا أَحْقَابًا» مع انهم مخلدون مؤبدون: لا انقضاء لها

(١) سورة ١٨ الكهف آية ٦١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٤

إلا انه حذف للعلم بحال أهل النار من الكفار بإجماع الأمة عليه «لَا يَبِثْنَ فِيهَا أَحْقَابًا لَا يَدُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَ غَسَاقًا» ثم يعذبون بعد ذلك بضرب آخر كالزقوم و الزمهير و نحوه من أصناف العذاب. و من قرأ «لبثين» بلا الف استشهد فى تعدى (فعل) بقول الشاعر:

و مسحل سح عضاده سحج بسراتها ندب له و كلوم «١»

و قال ابن عباس: الحقب ثمانون سنة. و قال الحسن: سبعون سنة. و قال قوم: هو أكثر من ذلك.

و قوله «لا يذوقون فيها برداً و لا شرباً» قال ابو عبيدة: البرد هاهنا النوم قال الكندي:

فيصدنى عنها و عن قبلتها البرد

أى النوم، فكأنهم لا- ينامون من شدة ما هم فيه من العذاب، و لا يجدون شرباً يشربوه «إِلَّا حَمِيمًا وَ غَسَّاقًا» فالحميم الحار الشديد الحرارة و الغساق صديد أهل النار- فى قول إبراهيم و قتادة و عطية و عكرمة- يقال: غسقت القرحة غسقا إذا سال صديدها، و كذلك الجروح، و منه قوله «وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ» «٢» و الغاسق الليل إذا لبس الأشياء بظلمته، كأنه يسيل عليه بظلامه. و قال الحسن: الجنة و النار مخلوقتان فى الأيام الستة الأولى، و هى الجنة التى سكنها آدم، و هى الجنة التى يسكنها المتقون فى الآخرة. ثم يفنيها الله لهلاك الخلائق. ثم يعيدها، فلا يفنيها أبداً. و قال قوم: هما مخلوقتان، و لا يفنيهما الله. و قال آخرون: هما غير مخلوقتين و الجنة التى كان فيها آدم جنة أخرى ليست جنة الخلد.

و قوله «جَزَاءً وَفَاةً» قال ابن عباس و مجاهد و الربيع و قتادة: معناه وافق

(١) تفسير الطبرى ٧/٣٠

(٢) سورة ١١٣ الفلق آية ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٥

الجزاء أعمالهم، فالوفاق الجارى على المقدار، فالجزاء وفاق لأنه جار على مقدار الاعمال فى الاستحقاق، و ذلك أنه يستحق على الكفر أعظم مما يستحق على الفسق الذى ليس بكفر، و يستحق على الفسق أعظم مما يستحق على الذنب الصغير. و قوله «إِنَّهُمْ كَانُوا لَا- يَرْجُونَ حِسَابًا» أى لا يرجون المجازاة على الأعمال و لا يتوقعونه- و هو قول الحسن و قتادة- و قيل: معناه إنهم كانوا: لا- يرجون حسن الجزاء فى الحساب لتكذيبهم. فالرجاء التوقع لوقوع أمر يخاف ألا يكون، فهو لاء كان يجب عليهم أن يتوقعوا الحساب على يقين أنه يكون، فلم يفعلوا الواجب فى هذا، و لا- قاربوه لاعتقادهم أنه لا يكون فاللوم أعظم لهم و التقريع لهم أشد. و قيل:

معنى لا يرجون لا يخافون كما قال الهذلى:

إذا لسعته النحل لم يرح لسعها و حالفها فى بيت نوب عوامل «١»

و قوله «وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا» معناه جحدوا بآيات الله و حججه، و لم يصدقوا بها. و إنما جاء المصدر على فعال للمبالغة مع اجرائه على نظيره الذى يطرد قبل آخره الف نحو الانطلاق و الاقتدار و الاستخراج و القتال و الكرام، و المصدر الجارى على فعل التفعيل نحو التكذيب و التحسين و التقديم، و قد خرج التفعيل عن النظر لما تضمن من معنى التكثير، كما خرج التفاعل و المفاعلة للزيادة على أقل الفعل، فانه من اثنين. و مثل كذاب، حملته حمالا و حرقة حرقاً.

و قوله «وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا» معناه و أحصينا كل شىء أحصيناه فى كتاب، فلما حذف حرف الجر نصبه، و قيل: إنما نصبه لان فى أحصيناه معنى كتبناه، فكأنه قال كتبناه كتاباً، و مثل كذبت كذاباً قصيته قصاء قال الشاعر:

(١) مر فى ٢/٢١٠ و ٣/٥ و ٣/٧ و ٧/٤٩١ و ٨/١٨٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٦

لقد طال ما ثبطني عن صحابتي و عن جوح قصاؤها من شقائيا «١»

و الوجه في إحصاء الأشياء في الكتاب ما فيه من الاعتبار للملائكة بموافقته ما يحدث لما تقدم به الإثبات مع أن تصور ذلك يقتضى الاستكثار من الخير والاجتهاد فيه، كما يقتضى إذا قيل للإنسان ما عمله فانه يكتب لك و عليك.
و قوله «فَذُوقُوا» أى يقال لهؤلاء الكفار ذوقوا ما كنتم فيه من العذاب «فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا» لان كل عذاب يأتى بعد الوقت الاول فهو زائد عليه.

قوله تعالى: [سورة النبا (٧٨): الآيات ٣١ الى ٤٠] ص: ٢٤٦

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا (٣٣) وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا (٣٥) جَزَاءً مِمَّنْ رَبُّكَ عَطَاءً حِسَابًا (٣٦) رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٣٨) ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَا (٣٩) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا (٤٠)
أحدى عشرة آية في البصرى و عشر آيات عند الباقيين قرأ «ولا كذاباً» خفيفاً الكسائى «رب السموات» بالرفع محارب و ابو بكر، و «الرحمن» جراً عن عاصم و ابن عامر و يعقوب و سهل.

(١) القرطبي ١٧٩ / ١٩ و الطبرى ١٠ / ٣٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٧

لما ذكر الله تعالى حال الكفار و ما أعد لهم من أنواع العقاب ذكر ما للمؤمنين المتقين لمعاصى الله تعالى، فقال «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ» الذين يتقون عقاب الله باجتنب معاصيه و فعل طاعته «مفازاً»، و هو موضع الفوز بخلوص الملاذ. و أصل الفوز النجاة إلى حال السلامة و السرور، و منه قيل للمهلكة مفازة على وجه التفاؤل، لأنه قيل منجاة و قيل مفازاً منجى إلى مبرة. ثم بين ذلك فقال «حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا» فالحدائق جمع حديقة، و هى البستان المحوط، و منه أحدق به حائطه. و الحديقة الجنة المحوطة.
و منه أحدق القوم بفلان إذا أطافوا به، و سميت الحدقة حدقة لما يحيط بها من جفنها و الأعناب جمع عنب، و هو ثمر الكرم قبل أن يجف فإذا جف فهو الزبيب، و نظيره الرطب ثمر النخل قبل أن يصير تمراً فإذا صار تمراً زال عنه اسم الرطب.
و قوله «وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا» قال ابن عباس: الكواعب النواهد، و الكاعب الجارية قد نهت ثديها، يقال: كعب ثدى الجارية و نهت إذا ابتدأ بخروج حسن.

و الاتراب جمع ترب، و هى التى تنشأ مع لدتها على سن الصبى الذى يلعب بالتراب فكأنه قيل هم على سن واحدة. قال قتادة: أتراباً يعنى فى سن واحدة.

و قوله «وَكَأْسًا دِهَاقًا» فالكأس الإناء إذا كان فيه شراب. و قيل الكأس أناء الخمر الذى يشرب منه، قال الشاعر:

يلذه بكأسه الدهاق (١)

فان لم يكن فيه الخمر لم يسم كأساً، و الدهاق ملأى بشدة الضغط، و الدهق شدة الضغط فى الكأس ملأى مترعة ليس فيها فرجة ليستوفى حال اللذة. و قال قتادة:

دهاقاً مترعة، و قال مجاهد: معناه متتابعة على شاربها مأخوذ من متابعه الشد فى الدهن.

(١) القرطبي ١٨١ / ١٩ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٨

وقوله «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا» أى لا يسمعون فى الجنة كلاماً لا فائدة فيه «وَلَا كِذَابًا» أى ولا تكذيب بعضهم لبعض. و من قرأ «كذاباً» بالتخفيف أراد مصدر كاذبه مكاذبه، و كذاباً قال الشاعر:

فصدقتنى و كذبتنى و المرء ينفعه كذابه (١)

و قال الفراء: قال اعرابى فى طريق مكة: يا رب القصار أحب اليك أم الحلق يريد أقصر شعرى أم احلق.

و قوله «جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا» أى فعلنا بالمؤمنين المتقين ما فعلنا جزاء على تصديقهم بالله و نبيه، فالجزاء إعطاء المستحق بعمل الطاعة أو المعصية.

و قوله «عَطَاءٌ حِسَابًا» أى بحساب العمل كل إنسان على قدر عمله من النبين و الصديقين و الشهداء و الصالحين، ثم سائر أختيار المؤمنين، و عند الله المزيد.

و قيل: معناه عطاء كافياً من قولهم: أعطانى ما أحسبني أى كفانى، و حسبك أى اكتف، و حسبى الله أى كفانى الله. و قال الحسن: معناه إنه أعطاهم ذلك محاسبه.

و قوله «رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» من رفع استأنف الكلام و جعله مبتدأ.

و قوله «الرَّحْمَنِ» خبره، و من جره رده على قوله «مِنْ رَبِّكَ» رب السموات، و جعل «الرَّحْمَنِ» جراً بأنه نعته. و من رفع الرحمن و جر الأول قطعه عن الأول و تقديره: هو الرحمن. و المعنى إن الذى يفعل بالمؤمنين ما تقدم ذكره هو الله رب السموات و الأرض و مدبرهما، و مدبر ما بينهما، و المصرف لهما على ما يريده «لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا» و معناه لا يملكون أن يسألوا إلا فيما أذن لهم فيه، كما قال «لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى» (٢) و فى ذلك أتم التحذير من الاتكال. و الخطاب توجيه الكلام إلى مدرك بصيغه مبينة كاشفه عن المراد بخلاف صيغه الغائب عن الإدراك

(١) مر فى ٣٩٠ / ٨ و ٤٢٥ / ٩

(٢) سورة ٢١ الأنبياء آية ٢٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٤٩

على طريقة أنت و بك. و الإضمار على ثلاثة أضرب: إضمار المتكلم، و إضمار المخاطب و إضمار الغائب.

و قوله «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ» معناه اذكر يوم يقوم الروح، قال الضحاك و الشعبي: الروح هو جبرائيل عليه السلام و قال ابن مسعود و ابن عباس:

هو ملك من أعظم الملائكة خلقاً، و هو المروى فى أخبارنا.

و قال الحسن و قتادة: الروح بنو آدم. و قال ابن عباس: أرواح بنى آدم مع الملائكة فيما بين النفختين قبل رد الأرواح إلى الأجساد.

و قوله «وَالْمَلَائِكَةُ صِيْفًا لَّا يَتَكَلَّمُونَ» أى مصطفين لا يتكلم احد بشىء «إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ» أى أذن الله له فى الكلام «وَقَالَ صَوَابًا» و الصواب موافقة الغرض الحكيم كأنه إصابه ذلك الغرض الذى تدعو اليه الحكمة. و نقيضه الخطأ، و هو مخالفة الغرض الحكيم و لما كانت الحكمة قد تدعو إلى أمر بأوكد مما تدعو إلى أمر، كدعائها إلى الفعل الأصلىح، و الفعل الأدون، صح ان صواباً أصوب من صواب.

ثم قال «ذَلِكَ الْيَوْمُ» يعنى اليوم الذى وصفه و أخبر عنه هو «الْحَقُّ» الذى لا شك فى كونه و حصوله.

و قوله «فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَأًا» فيه دلالة على أن العباد قادرون على اتخاذ المآب و تركه. و إنما قال «فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ» لأنه قادر عليه و مزاح العلة فيه.

و المآب المرجع، و هو (مفعول) من آب يؤب أوبا. و قال سفيان: معناه مرجعاً.

قال عبيد:

و كل ذى غيبة يؤوب و غائب الموت لا يؤوب « ١ »

(١) مر في ٤٦٨ / ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٠

و قوله نَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا

معناه الاخبار من الله تعالى أنه خوف عباده و أعلمهم المواضع التي ينبغي أن يحذروها. ثم بين ما يكون بعد ذلك فقال وَمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ

و معناه ينتظر جزاء ما قدمه، فان قدم طاعة انتظر الثواب، و إن قدم معصية انتظر العقاب يَقُولُ الْكَافِرُ

في ذلك اليوم لِيَتَّبِعَنِي كُنْتُ تُرَابًا

أى يتمنى أن لو كان ترابا لا- يعاد و لا يحاسب ليتخلص من عقاب ذلك اليوم، لأنه ليس معه شىء يرجوه من الثواب. و قيل: ان الله يحشر البهائم و ينتصف للجماء من القرناء فإذا أنصف بينها جعلها ترابا، فيتمنى الكافر عند ذلك لو كان مثل أولئك ترابا. و قيل: هو

مثل قوله «يا لِيَتَّبِعَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَهُ» « ١ »

٧٩-سورة النازعات ص: ٢٥٠**إشارة**

مكية في قول ابن عباس و الضحاك و هى ست و أربعون آية في الكوفى و خمس و أربعون فى البصرى و المدنيين

[سورة النازعات (٧٩): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٢٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ النَّازِعَاتِ غَرْقًا (١) وَ النَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٢) وَ السَّابِحَاتِ سَبْحًا (٣) فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا (٤)

فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا (٥) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩)

يَقُولُونَ أِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ (١٠) أِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً (١١) قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ (١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ (١٣) فَإِذَا

هُمْ بِالسَّاهِرَةِ (١٤)

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ٢٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥١

أربع عشرة آية.

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً «عظاماً ناخرة» بألف، الباقون «نخرة» بلا ألف من قرأ «ناخرة» اتبع رؤس الآى نحو (الساهرة، و الحافرة) و من

قرأ نخرة- بلا ألف- قال لأنه الأكثر فى كلام العرب، و لما

روى عن على عليه السلام انه قرأ «نخرة»

و قال النحويون: هما لغتان مثل باخل و بخل، و طامع و طمع. و قال الفراء النخرة البالية و الناخرة المجوفة.

وقوله «وَالنَّازِعَاتِ» قسم من الله تعالى بهذه الأشياء التي عددها. وقال قوم: تقديره و رب النازعات و ما ذكر بعدها، لأنه لا يجوز اليمين إلا بالله تعالى.

و هو ترك الظاهر. و

قد روينا عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام أن لله تعالى أن يقسم بما يشاء من خلقه، و ليس لخلقه أن يقسموا إلا به.

و إنما كان كذلك، لأنه من باب المصالح التي يجوز أن تختلف به العبادات، و إنما جاز أن يقسم هو تعالى بما شاء من خلقه، للتنبيه على موضع العبرة فيه إذ القسم يدل على عظم شأن المقسم به.

و معنى (النازعات) الملائكة تنزع الأرواح من الأبدان، فالنازعات الجاذبات الشيء من أعماق ما هو فيه. و قال الحسن و قتادة: هي النجوم أى تنزع من أفق السماء إلى أفق آخر. و قال عطاء: هي القسي تنزع بالسهم. و قال السدي: هي النفوس تنزع بالخروج من

البدن. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٢

و قوله «عَوَقًا» معناه إغراقاً أى إبعاداً فى النزاع.

و قوله «وَالنَّاشِطَاتِ نَشِطًا» قيل: هي الخارجات من بلد إلى بلد بعيد الاقطار ينشط كما ينشط الوحش بالخروج من بلد إلى بلد. و الهموم تنشط بصاحبها أى تخرج به من حال إلى حال، قال هيبان بن قحافة:

أمت همومي تنشط المناشطا الشام طورا ثم طورا واسطا «١»

و قال ابن عباس: هي الملائكة أى تنشط بأمر الله إلى حيث كان. و قال قوم: هو ملك الموت ينشط روحه من خلقه، و قال قوم: هي النجوم تنشط من المشرق إلى المغرب. و قال عطاء: هي الوحش تنشط من بلد إلى بلد قال رؤيه:

تنشط منها كل معلاه الوهق يعنى بقر الوحش. قال الفراء: تنشط نفس المؤمن كما ينشط العقال من يد البعير. قال ابن خالويه، و اكثر ما سمعته أنشطته بالألف، قالوا: كأنه انشط من عقال. فإذا شددت الجبل فى يد البعير قلت: نشطته و إذا حللته قلت أنشطته.

و قوله «وَالسَّابِحَاتِ سَبِيحًا» معناه المارات بغوص معظمها فى المائع و قد يكون ذلك فى الماء و قد يكون فيما جرى مجراه، و ذلك كسبح دود الخل، و قد يكون السبح فى الهواء تشبيهاً بالماء. و قال مجاهد: السابحات الملائكة، لأنها تسبح فى نزولها بأمر الله كما يقال:

الفرس يسبح فى جريه إذا أسرع. و قال قتادة: هي النجوم أى تسبح فى فلكها.

و قال عطاء: هي السفن. و قال قوم: هو ملك الموت يقبض روح المؤمن وحده سهلا سرحاً كالسباح فى الماء.

و قوله «فَالسَّابِقَاتِ سَبِيحًا» يعنى الكائنات قبل غيرها على معنى صفة من الصفات. و قال مجاهد: هي الملائكة، لأنها سبقت إلى طاعة الله. و قال قوم: لأنها

(١) القرطبي ١٩٠ / ١٩٠ و مجاز القرآن ٢ / ٢٨٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٣

تسبق الشياطين إلى الوحى. و قال عطاء: هي الخيل السابقة. و قيل: هي النجوم - ذكره قتادة - أى يسبق بعضها بعضاً فى السير.

و قوله «فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا» قال ابن عباس و قتادة و عطاء بن السائب: هي الملائكة تدبر الأشياء. و قيل: تدبير الملائكة فى ما و كلت به من الرياح و الأمطار و نحو ذلك من الأمور. و جواب القسم محذوف، كأنه قال: ليعثن للجزاء و الحساب ثم بين أى وقت يكون الجزاء و الثواب و العقاب، فقال «يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ» فالرجف حركة الشيء من تحت غيره بترديد و اضطراب، و هي الزلزلة العظيمة رجف يرجف رجفا و رجفا و رجوفا، و أرجفوا إذا أزعجوا الناس باضطراب الأمور، كما يتزعج الذى يرجف ما تحته، و منه الرجفة و هي الزعزعة الشديدة من تحت ما كان من الحيوان. و قيل: ان الأرض مع الجبال تتزعزع.

وقوله «تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ» ومعناه تتبع الراجفة الرادفة أى تجيء بعدها، وهى الكائنة بعد الاول فى موضع الردف من الراكب، ردفهم الأمر ردفاً فهو رادف، وارتدف الراكب إذا اتخذ رديفاً. وقال الحسن و قتادة: هما النفختان: أما الاولى فتميت الأحياء، و أما الثانية فتحي الموتى بإذن الله.

وقوله «قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ» أى كائنة على الانزعاج و الاضطراب، و جفت تجف وجفاً و وجيفاُ و أوجف فى السير إذا أزعج الراكب فيه. و قال ابن عباس:

معنى «وَاجِفَةٌ» أى خائفة.

وقوله «أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ» أى خاضعة ذليلة من هول ذلك اليوم قال الشاعر:

لما اتى خبر الزبير تهدمت سور المدينة و الجبال الخشع «١»

وقوله «يَقُولُونَ أِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ» حكاية عما قاله الكافرون

(١) مر فى ٣١٢/١، ٢٠٤ و ١٥٢/٧، ٢٠٩ و ٣٦٩/٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٤

المنكرون للبعث و النشور، فإنهم ينكرون النشر و يتعجبون من ذلك، و يقولون على وجه الإنكار أننا لمردودون فى الحافرة. و قيل:

حافرة بمعنى محفورة، مثل «ماءٍ دافِقٍ» «١» بمعنى مدفوق. و قال ابن عباس و السدى: الحافرة الحياة الثانية.

و قيل: الحافرة الأرض المحفورة. أى نرد فى قبورنا بعد موتنا أحياء؟! قال الشاعر:

احافرة على صلح و شيب معاذ الله من جهل و عار «٢»

فالحافرة الكائنة على حفر أول الكرة يقال: رجع فى حافرتة إذا رجع من حيث جاء، و ذلك كرجوع القهقرى، فردوا فى الحافرة أى

ردوا كما كانوا أول مرة، و يقال: رجع فلان على حافرتة أى من حين جاء. و قولهم: النقد عند الحافرة معناه إذا قال بعتك رجعت عليه

بالثمن. و قال قوم: معناه النقد عند حافر الدابة.

وقوله «فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ» أى النفخة الثانية «فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ» أى على وجه الأرض، فالعرب تسمى وجه الأرض من الفلاة

ساهرة أى ذات سهر لأنه يسهر فيها خوفاً قال أمية بن أبى الصلت:

و فيها لحم ساهرة و بحر و ما فاهوا به لهم مقيم «٣»

و قال آخر:

فإنما قصرك ترب الساهرة ثم تعود بعدها فى الحافرة

من بعد ما كانت عظاماً ناخره «٤»

و قال الحسن و قتادة و مجاهد و الضحاك: الساهرة وجه الأرض. و قال قوم

(١) سورة ٨٦ الطارق آية ٨

(٢) تفسير القرطبي ١٩٥/١٩ و الطبرى ١٩/٣٠

(٣) القرطبي ١٩٧/١٩

(٤) اللسان (نخر)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٥

«بِالسَّاهِرَةِ» أى من بطن الأرض إلى ظهرها. و قالوا أيضاً منكرين للبعث «أ إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً» نرد و نبعث. و العظام جمع عظم، و هى

مأخوذة من العظم و ذلك لعظم صلابتها و عظمها في نفسها. و النخرة البالية بما حدث فيها من التغيير و اختلال البنية، جذع نخر إذا كان بهذه الصفة، و إذا لم تختل بنيته لم يكن نخرًا و إن بلى بالوهن و الضعف. و قيل: ناخرة مجوفة ينخر الرياح فيها بالمرور في جوفها و قيل: ناخرة و نخرة سواء، مثل ناخلة و نخل، و نخرة أوضح في المعنى، و ناخرة أشكل برءوس الآي. و قيل: نخرة بالية مجوفة بالبلى.

ثم حكى أيضاً ما قالوه، فإنهم «قالوا تلك إذا كَرَّةٌ خاسِرَةٌ» فالكرة المرة من المرّ و هي الواحدة من الكر، كز يكر كرة، و هي كالضربة الواحدة من الضرب.

و الخاسر الذاهب رأس ماله فتلك الكرة كأنه قد ذهب رأس المال منها، فكذلك الخسران. و إنما قالوا «كَرَّةٌ خاسِرَةٌ» أي لا يجيء منها شيء كالخسران الذي لا يجيء منه فائدة. و كأنهم قالوا: هو كالخسران بذهاب رأس المال، فلا يجيء به تجارة، فكذلك لا يجيء بتلك الكرة حياة. و قيل معنا «تلك إذا كَرَّةٌ خاسِرَةٌ» على ما تعدنا من العذاب. و قال الحسن: معناه كاذبة ليست كائنة.

قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ١٥ الى ٢٥] ص: ٢٥٥

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (١٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٦) اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى (١٨) وَ أَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى (١٩)

فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى (٢٠) فَكَذَّبَ وَعَصَى (٢١) ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى (٢٢) فَحَشَرَ فَنَادَى (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى (٢٤) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْأَخْزَةِ وَالْأُولَى (٢٥)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٦

احدى عشرة آية.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و نافع «طوى اذهب» غير منونة. الباقون «طوى اذهب» منونة. و قرأ نافع «تزكى» مشددة الزاى بمعنى تزكى، فأدغم التاء فى الزاى. الباقون خفيفة الزاى، فحذفت احدى التاءين. قال ابو عمرو:

يقال: تزكى مشدداً إذا أردت تتصدق، و لم يدع موسى فرعون إلى ان يتصدق، و هو كافر. و إنما قال له هل لك ان تصير زاكياً، قال: فالتخفيف هو الاختيار.

و من نون (طوى) جعله اسم واد، و من لم ينون جعله اسم الأرض، لأنه معدول من (طاو). و من كسر الطاء قال: قدس مرتين، و تبين فيه البركة مرتين، مثل ثنى و عدى.

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه محمد صلى الله عليه و آله يقول له «هَلْ أَتَاكَ» يا محمد «حَدِيثُ مُوسَى» فلفظه لفظ الاستفهام و المراد به التقرير «إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ» أى حين ناداه الله «بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى» فالنداء الدعاء على طريقة يا فلان، و النداء مد الصوت بنداؤه، فمعنى «ناداه» قال له يا موسى. ثم أمره بالذهاب إلى فرعون الطاغى و (الوادى المقدس) يعنى المطهر و (طوى) قال مجاهد و قتادة: واد، و

قيل طوى التقديس. و قرأ الحسن «طوى» بكسر الطاء. و قيل طوى بالبركة و التقديس بنداؤه مرتين، قال طرفه بن العبد:

أعادل إن اللوم فى غير كنهه على طوى من غييك المتردد «١»

أى اللوم المكرر، و (طوى) غير مصروف، لأنه اسم البقعة من الوادى

(١) مر فى ١٦٥ / ٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٧

و هو معرفة، و يجوز أن يكون معدولا من (طاوى) فى قول الزجاج.

وقوله «أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى» اخبار من الله - عز وجل - عن حال فرعون بأنه طغى، ومعناه تجاوز الحد في الاستعلاء، والتمرد والفساد، يقال طغى يطغى طغياناً فهو طاغ، ونظيره البغى، بغى على الناس يبغى بغياً فهو باغ وهم البغاة والطغاة، ونظير الطغيان العدوان، وهو المجاوزة لحد الصغيرة، وكل من طغى فقد عتا واعتدى.

ثم ذكر ما أمره أن يقول له بأن قال «فَقَبِلْ هَيْلًا لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى» أى ادعوه إلى الله وطريق الجنة، و«قل» على وجه التلطف فى الكلام «هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى» وتطهر من المعاصى، فالتركى طلب الطالب أن يصير زاكياً، تركى يتزكى تزكياً، والزكى النامى فى الخير، والزكاء النماء فى الخير، ولو نمى فى الشر لم يكن زاكياً «وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى» معناه وأهديك الى طريق الحق الذى إذا سلكته وصلت إلى رضى الله و ثوابه، فالهداية الدالة على طريق الرشده من الغى.

وقد يكون دلالة على معنى ليس برشد ولا غى كالدلالة على الحركة فقط. وقوله «فَتَخْشَى» فالحشية توقع المضرة من غير قطع بها لا محالة، والحشية والخوف والتقية نظائر، يقال: خشى يخشى خشيةً، فهو خاش، وذاك مخشى. وفى الكلام حذف وتقديره فأتاه فدعاه «فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى» وقوله «فَكَذَّبَ وَعَصَى» حكاية عن فرعون أنه كذب موسى فى ما دعاه اليه وجحد نبوته وعصاه فى ما أمره به من طاعة الله «ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَى» أى ولى فرعون الدبر بعد ذلك، فالادبار تولية الدبر، ونقيضه الإقبال وأقبل فلان إذا استقامت له الأمور على المثل أى هو كالمقبل إلى الخير، وأدبر فلان إذا اضطربت عليه حاله، وفرعون ولى الدبر ليطلب ما يكسر به حجة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٨

موسى عليه السلام فى الآية الكبرى، وهى المعجزة العظيمة، فما ازداد إلا غوايةً، لأنه لا يقاوم الضلال الحق.

وقوله «ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَى» فالسعى الاسراع فى المشى، وفى إدباره يسعى فى هذه الحال دليل على خوفه. وقيل: إنه لما رأى العصا انقلبت حية فى عظمها خاف منه، فأدبر يسعى.

وقوله «فَحَشَرَ فَنَادَى» فالحشر الجمع من كل جهة، وقد يكون الجمع بضم جزء إلى جزء، فلا يكون حشراً، فإذا جمع الناس من كل جهة، فذلك الحشر، ولهذا سمي يوم الحشر. والحشر الذى يجمع الناس من كل جهة الى الخراج، وإنما طلب السحرة، فلما اجتمعوا ناداهم فقال لهم «أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى» فالأعلى المختص بعلو معنى صفة على غيره مما لا يناله بكيد وينال هو به، ومن هنا خرج بالعلو الى التعظيم، ولم يكن مثل ذلك فى جهة من الجهات، وكأنه قال: أنا الذى أنال بالضرر من شئت ولا ينالنى غيرى. وكذب - لعنه الله - إنما هذه صفة الذى خلقه وخلق جميع الخلق، ومعنى «نادى» هاهنا قال: يا معشر الناس أنا ربكم الأعلى، إذ نادى بهذا القول. وقيل: كلمته الاولى «مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي» «١» وقوله الآخر هذا «أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى» ذكره ابن عباس ومجاهد والشعبي والضحاك.

ثم حكى تعالى ما عامله به من العقاب فقال (فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْأَخْرِةِ وَالْأُولَى) فالنكال عقاب بنكل من الاقدام على سببه بشدته، نكل به تنكيلا إذا شوه به فى عقابه بما يكون زاجراً لغيره عن مثل حذيه أشد الزجر الذى يزعج النفس. وقال الحسن وقادة: معناه عذاب الدنيا وعذاب الآخرة. وقال مجاهد: أول عمله وآخره وقال بعضهم: نكاله فعلته الأولى، وهو قوله (مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي)

(١) سورة ٢٨ القصص آية ٣٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٥٩

وفعلته الأخيرة هو قوله (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى) وقال قوم: معناه نكال الدنيا بالغرق و نكال الآخرة ما صار اليه بعد الموت من العقاب. وقال الحسن (الآية الكبرى) اليد البيضاء. وقال غيره: قلب العصا حية.

قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ٢٦ الى ٣٣] ص: ٢٥٩

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى (٢٦) أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا (٢٨) وَ أَغْطَشَ لَيْلَهَا وَ أَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩) وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (٣٠)
 أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَ مَرْعَاهَا (٣١) وَ الْجِبَالَ أَرْسَاهَا (٣٢) مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ (٣٣)
 ثمان آيات.

يقول الله تعالى بعد ما ذكر ما تقدم من قصة موسى و فرعون و ما فعله الله بقوم فرعون من الإهلاك و الدمار (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً) يعنى فيما قصه و اخبر به دلالة يمكن أن يعتبر بها العامل العاقل، فيعرف الحق و يميز بينه و بين الباطل، يقال: اعتبرته اعتباراً و عبرة، و منه العبارة لأنه يعبر بالمعنى فيها الى نفس المخاطب للافهام، و منه عبور النهر و تعبير الرؤيا بإخراج ما فيها بعبورها المعنى إلى النفس السائلة عنها.

و قوله (لِمَنْ يَخْشَى) إنما خص من يخشى بالعبرة، لأنه الذى يعتبر بها و ينتفع بالنظر فيها دون الكافر الذى لا يخشى عذاب الله، كما قال (هُدًى لِلْمُتَّقِينَ) «١».

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٠

ثم خاطب الكفار الجاحدين بالله تعالى على وجه التبكيت لهم و التوبيخ (أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا) و معناه أ أنتم أشد أمراً بصغر حالكم (أَمْ السَّمَاءُ) فى عظم جرمها و شأنها فى وقوفها و سائر نجومها و أفلاكها. قال بعض النحويين (بناها) من صلة السماء.
 و المعنى أم التى بناها. و قال آخرون (السماء) ليس مما يوصل، و لكن المعنى أ أنتم أشد خلقاً أم السماء أشد خلقاً. ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) و الله تعالى لا يكبر عليه خلق شىء أشد من خلق غيره، و إنما أراد أنتم أشد خلقاً عندكم و فى ظنكم مع صغركم أم السماء مع عظمها و شدة إحكامها؟ و بين انه تعالى بنى السماء و (رَفَعَ سَمَكَهَا) يعنى ارتفاعها، فالسمك مقابل للعمق، و هو ذهاب الجسم بالتأليف فى جهة العلو، و بالعكس منه العمق. و الطول ذهاب الجسم فى جهة الطول. و العرض ذهابه فى جهة العرض، و هو بالاضافة الى ما يضاف اليه.

و قوله (فَسَوَّاهَا) فالتسوية جعل أحد الشيين على مقدار الآخر على نفسه او فى حكمه، و كل ما جعل فى حقه على ترتيبه مع غيره فقد سوى، فلما كان كل شىء من السماء مجعولاً فى صفة على ترتيبه مع غيره كانت قد سويت على هذا الوجه.

و قوله (وَ أَغْطَشَ لَيْلَهَا) قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد:

معناه اظلم ليلها. و قال ابو عبيدة: كل أغطش لا يبصر. و قال: ليلها أضاف الظلام الى السماء لان فيها ينشأ الظلام و الضياء بغروب الشمس و طلوعها على ما دبرها الله.

و قوله (وَ أَخْرَجَ ضُحَاهَا) قال مجاهد و الضحاك أخرج نورها.

و قوله (وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) قال مجاهد و السدى: معناه دحاها مع ذلك، كما قال (عُتِلُّ بَعْدَ ذَلِكَ) أى مع ذلك. و قال ابن عباس: ان الله دحا الأرض بعد السماء، و إن كانت الأرض خلقت قبل السماء، و معنا دحاها بسطحها دحا يدحو دحواً و دحيت ادحى

دحياً لغتان، قال أمية بن أبى الصلت: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦١

دار دحاها ثم أعمر بابها و اقام بالأخرى التى هى أمجد «١»

و قال أوس بن حجر:

ينفى الحصا عن جديد الأرض مبترك كأنه فاحص أو لاعب داح «٢»

و قوله (أَخْرَجَ مِنْهَا) يعنى من الأرض «ماءها» يعنى المياه التى تخرج من الأرض و فيها منافع جميع الحيوان، و به قوام حياتهم كما قال

«وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» (٣) «وَمَرْعَاهَا» أى و اخرج المرعى من الأرض، و هو النبات الذى يصلح أن ترعاه الماشية، فهى ترعاه بأن تأكله فى موضعه، رعت ترعى رعيًا و مرعى، و سمي النبات الذى يصلح أن يرعى به. و قوله «وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا» أى و اثبت الجبال فى الأرض. و الارساء الإثبات بالثقل، فالسفينه ترسو أى تثبت بثقلها، فلا تزول عن مكانها، و ربما ارست بالبحر بما يطرح لها. فأما الجبال فإنها أوتاد الأرض، و أرسيت بثقلها، و فى جعلها على الصفة التى هى عليها أعظم العبرة.

و قوله «مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ» أى خلقنا ما ذكرناه من الأرض و ما يخرج منها من المياه و المراعى نفعاً و متعةً تنتفعون بها معاشر الناس و ينتفع بها أنعامكم: الإبل و البقر و الغنم، ففى الأشياء التى عددها أعظم دلالةً و أوضح حجةً على توحيد الله، لأن الأرض مع ثقلها الذى من شأنه ان يذهب سفلا هى واقفةً بإمساك الله تعالى، و هى على الماء. و من شأن الماء أن يجرى فى المنحدر، و هى واقفةً بإمساك الله تعالى فقد خرجت عن طبع الثقل، و ذلك لا يقدر عليه غير القادر لنفسه الذى يخترع

(١) تفسير الطبرى ٢٦/٣٠ [.....]

(٢) ديوانه ١٦ و مقاييس اللغة ١/ ٢٣٠

(٣) سورة ٢١ الأنبياء آية ٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٢

الأشياء اختراعاً، دون القادر بقدره الذى لا يقدر أن يفعل فى غيره إلا على وجه التولية بأن يعتمد عليه، فدل ذلك على ان الفاعل لهذه الأشياء لا يشبه الأشياء و لا تشبهه. و فى إخراج الماء من الأرض عبر لا تحصى كثرة بما فيه من المنفعة، و ما له من المادة على موضع الحاجة، و سد الخلة مع ما فيه من المنفعة و التوفيق فى السير الى المكان البعيد بالسهولة، كل ذلك من الله تعالى به على خلقه و أنعم به عليهم.

و قوله «مَتَاعًا» نصب على المفعول له، و تقديره اخرج منها ماءها و مرعاها للامتاع لكم لان معنى أخرج منها ماءها و مرعاها أمتع بذلك.

قوله تعالى: [سورة النازعات (٧٩): الآيات ٣٤ الى ٤٦] ص: ٢٦٢

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى (٣٤) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى (٣٥) وَ بَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى (٣٦) فَأَمَّا مَنْ طَغَى (٣٧) وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٣٨)

فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (٣٩) وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى (٤١) يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا (٤٢) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا (٤٣)

إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا (٤٤) إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا (٤٥) كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا (٤٦) ثلاث عشرة آية.

قرأ ابو جعفر و عياش عن أبى عمرو «إنما أنت منذر من يخشاها» بالتنوين.

الباقون على الاضافة. و المعنى واحد. فمن نون جعل «من» فى موضع النصب. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٣ و إنما اختار ذلك، لأنه جعله «منذراً» فى الحال. و من اضافة استخف ذلك كما استخف فى قوله «عَارِضًا مُسِيئًا يَقْبَلُ أَوْ دِيَّتِهِمْ» (١) و التنوين مقدر، لان المعنى إنه منذر فى الحال، و فيما بعد. و من أضاف جعلها فى موضع جر. و المنذر النبى صلى الله عليه و آله قال الله تعالى «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» (٢) قال قوم: المنذر النبى صلى الله عليه و آله و الهادى على عليه السلام، و قيل «لِكُلِّ قَوْمٍ

هادٍ» داع يدعوهم الى الحق.

يقول الله تعالى مهديداً للمكلفين من خلقه «فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى» قال ابن عباس: الطاممة القيامة. وقال الحسن: الطاممة هي النفخة الثانية. وقيل: هي الصيحة التي تطم على كل شيء، وهي الصيحة التي يقع معها البعث والحساب والعقاب والثواب. وقيل هي الطاممة الغامرة الهائلة، وفي المثل: ما من طاممة إلا وفوقها طاممة قال الفراء: يقال: تطم على كل شيء يطم. وقال قوم: الطاممة الغامرة، لما يتدفق بغلظها وكثرتها. وقيل: هي الغاشية المجللة التي تدفق الشيء بالغلظ. ثم بين متى مجيئها فقال «يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى» ومعناه تجيء الطاممة في يوم يتذكر الإنسان ما عمله في دار التكليف من خير او شر وسعى فيه، و يعلم ما يستحقه من ثواب وعقاب «وَبُرَزَّتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى» أى لمن يراها و يبصرها شاهداً، فالتبريز اظهار الشيء بمثل التكشيف الذى يقضى اليه بالاحساس، و يقال: فلان مبرز في الفضل إذا ظهر به أتم الظهور، و بارز قرنه أى ظهر اليه من بين الجماعة.

ثم قسم احوال الخلق في ذلك اليوم من العصاة والمطيعين، فقال «فَأَمَّا مَنْ طَغَى» بأن تجاوز الحد الذى حده الله، و ارتكب المعاصى و الطغيان العصيان بمجاوزة الحد فيه الى الافراط فيه، فكل كافر طاغ بافراطه فى ظلم نفسه، و ظلم النفس كظلم غيرها فى التعاضم. و قوله «وَآثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» معناه اختار منافع الحياة الدنيا

(١) سورة الأحقاف آية ٢٤

(٢) سورة الرعد آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٤

بارتكب المعاصى و ترك ما وجب عليه، فالإيثار إرادة الشيء على طريقة التفضيل له على غيره، و مثله الاختيار، لأنه يختاره على انه خير من غيره، فمن آثر الأذى على الأولى فهو منقوص بالحاجة، كما ان من آثر القبيح على الحسن كان منقوصاً. وقيل: المعنى من آثر نعيم الحياة الدنيا على نعيم الآخرة و الحياة حياتان: حياة الدنيا و هي المنقطعة الفانية، و حياة الآخرة، و هي الدائمة، فمن آثر الباقي الدائم على الفانى المنقطع كان حسن الاختيار، و من آثر الفانى على الباقي كان سىء الاختيار مقبحاً. ثم بين تعالى ما له فى الآخرة فقال «فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى» أى النار مثواه و مستقره و موضع مقامه. ثم ذكر من هو بضد ذلك فقال «وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ» و معناه من خاف مقام مسأله ربه عما يجب فعله أو تركه و عمل بموجب ذلك بأن فعل الطاعة و أمتنع من المعصية «و نهى نفسه عن الهوى» و ما تدعو اليه شهواته، فالهوى اريحية فى النفس تدعو إلى ما لا يجوز فى العقل، فاتباع الهوى مذموم، و ليس يجوز أن يعمل شيئاً لداعى الهوى و إن عمل لداعى العقل على موافقة الهوى لم يضره. وقيل:

هم قوم صغرت الدنيا فى عينهم حين رأوا الآخرة- ذكره قتادة- وقيل: الزهد فى الدنيا، و الرغبة فى الآخرة هو التمسك بطاعة الله و اجتناب معصيته.

ثم بين تعالى ما له فى مقابلة ذلك من الثواب، فقال «فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى» أى هى مقره و مأواه، فالالف و اللام تعاقب الضمير كقولهم مررت بحسن الوجه أى حسن وجهه. و قال الزجاج: تقديره هى المأوى له و لا يكون بدلا من الهاء كما لا يكون بدلا من الكاف فى قولك غض الطرف، قال: و قال الشاعر:

فغض الطرف إنك من نمير فلا سعداً بلغت و لا كلاباً «١»

(١) مر فى ٣٤١ / ٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٥

و يروى (فلا كعباً) و الجنة البستان الذى يجنه الشجر فجنه الخلد بهذه الصفة على ما فيها من القصور و الابنية الحسنه التى قد جمعت كل تحفة و طرفه مما تشتهى الأنفس و تلذ الأعين، من غير أذى ملحق بحال فى عاجل و لا آجل. و روى أن قصورها مبنية بفاخر الجواهر من الياقوت و الزبرجد، و منه ما هو بلبنة من فضة و لبنة من ذهب، فتعظيم الله لها و تشويقه اليها يدل على أنها على اجل حال تشتهى فيها مع أنه لا يتعاطم فى مقدور الله - عز و جل -.

ثم خاطب النبي صلى الله عليه و آله، فقال «يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا» أى متى يكون قيامها على ما وصفها ف (أيان) بمعنى (متى) الا- أن (متى) أكثر استعمالاً فى السؤال عن الزمان و نظيرها (أين) فى السؤال عن المكان. و لذلك فسرت (أيان) ب (متى) و الارساء الثبوت من قولهم: رست السفينة ترسو رسوا فهى راسية إذا ثبتت و منه. قوله «أرساها» و يجوز أن يكون المراد بالمرسى المصدر.

و يجوز أن يكون وقت الارساء و المعنى متى ثبت أمرها بقيامها.

و قوله «فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا» أى انه ليس عندك علم متى تكون، و إنما عندك علم أنها تكون- ذكره الحسن- و قال غيره: هى حكاية قولهم، أى قد أكثرت من ذكرها، فمتى تكون؟. و قوله «إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا» أى قل لهم إلى الله تعالى إجراؤها، فالمنتهى موضع بلوغ الشىء، و كأنه قيل: إلى ربك منتهى أمرها بإقامتها لان منتهى أمرها بذكرها و وصفها و الإقرار بها إلى الرسول بإقامتها، و منتهى أمرها بإقامتها إلى الله تعالى لا- يقدر عليه إلا- الله تعالى. و قيل: المعنى إلى ربك منتهى علمها أى لا يعلم إلا هو متى وقت قيامها- ذكره الحسن-.

و قوله «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا» خطاب من الله للنبي صلى الله عليه و آله بأنه إنما التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٦ يخوف من يخاف ذلك اليوم و هو يوم القيامة، و إنما خص الانذار بمن يخشى، لأنه لما كان المنتفع بالإنذار من يخشى فكأنه خص بالإنذار. و الكافر لما لم ينتفع بذلك فكأنه لم ينذر أصلاً.

ثم بين تعالى سرعه مجيئها و قرب حضورها فقال «كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا» و قال قتادة: معناه إنهم إذا رأوا الآخرة صغرت الدنيا فى أعينهم حتى كأنهم لم يقيموا بها إلا مقدار عشية أو مقدار ضحاها يعنى ضحى العشيء. و أضيف الضحى إلى العشيء، و ضحوة الضحى اليوم الذى يكون فيه، فإذا قلت أتيتك صباحاً و مساءً، فالمعنى أتيتك العشيء أو غداتها، قال الفراء: انشدنى بعض بنى عقيل:

نحن صبحنا عامراً فى دارها عشية الهلال أو سرارها

قبل اصفرار الشمس و احمرارها «١»

أراد عشية الهلال أو عشية سرار العشيء فهذا أشد من ذلك.

(١) القرطبي ٢٠٨/١٩ و الطبرى ٢٨/٣٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَبَسَ وَتَوَلَّى (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى (٣) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذُّكْرَى (٤)
أَمَّا مَنْ اسْتَعْنَى (٥) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى (٧) وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى (٨) وَهُوَ يَخْشَى (٩)
فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى (١٠)
عشر آيات.

قرأ عاصم وحده «فتنفعه الذكرى» بالنصب على أنه جواب (لعل) فجرى مجرى جواب الأمر والنهي، لان (لعل) للترجي فهي غير واجبة، كما أن الامر غير واجب في حصول ما تضمنه. الباقون بالرفع عطفاً على (يذكر). وقرأ نافع وابن كثير «تصدى» مشددة الصاد على أن معناه تتصدى فأدغم، أحدى التائين في الصاد لقرب مخرجهما. الباقون «تصدى» بتخفيف الصاد بإسقاط أحدى التائين. وقرأ ابن أبي بزة وابن فليح عن ابن كثير «تلهى» بتشديد اللام بمعنى تتلهى، فأدغم احدى التائين فى اللام. الباقون بتخفيف اللام وحذف احدى التائين التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٨

يقول الله تعالى «عَبَسَ وَتَوَلَّى» ومعناه قبض وجهه وأعرض، فالعبوس تقبض الوجه عن تكرهه، والعبوس البسور وهو التقطيب وعبس فلان فى وجه فلان مثل كلعج، ومنه اشتق اسم عباس، ومعنى «تَوَلَّى» أعرض وذهب بوجهه عنه فصرفه عن ان يليه يقال: تولى عنه بمعنى أعرض عنه، وتولاه بخلاف تولى عنه، فان تولاه بمعنى عقد على نصرته، وتولى عنه أعرض.

وقوله «أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى» معناه عبس لأن جاءه الأعمى، وقال ابن خالويه:

تقديره إذ جاءه الأعمى، والأعمى المراد به عبد الله بن أم مكتوم- فى قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد- وقال الفراء: كانت أم مكتوم أم أبيه.

وقال غيره: كانت أمه. وقال ابن خالويه أبوه يكنى أبا السرج. وختلفوا فيمن وصفه الله تعالى بذلك، فقال كثير من المفسرين وأهل الحشو: إن المراد به النبي صلى الله عليه وآله قالوا وذلك

أن النبي صلى الله عليه وآله كان معه جماعة من أشرف قومه ورؤسائهم قد خلا بهم فاقبل ابن أم مكتوم ليسلم فأعرض النبي صلى الله عليه وآله عنه كراهية أن تكره القوم إقباله عليه فعاتبه الله على ذلك.

وقيل: إن ابن أم مكتوم كان مسلماً، وإنما كان يخاطب النبي صلى الله عليه وآله وهو لا يعلم أن رسول الله مشغول بكلام قوم، فيقول يا رسول الله.

وهذا فاسد، لان النبي صلى الله عليه وآله قد أجل الله قدره عن هذه الصفات، وكيف يصفه بالعبوس والتقطيب، وقد وصفه بأنه «لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ» (١) وقال «وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ» (٢) وكيف يعرض عمن تقدم وصفه مع قوله تعالى «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» (٣) ومن عرف النبي صلى الله عليه وآله وحسن أخلاقه وما خصه الله تعالى به من مكارم الأخلاق وحسن

(١) سورة ٦٨ القلم آية ٤

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٥٩

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٥٢

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٦٩

الصحبة حتى قيل إنه لم يكن يصفح احداً قط فينزع يده من يده، حتى يكون ذلك الذى ينزع يده من يده. فمن هذه صفة كيف يقطب فى وجه أعمى جاء يطلب الإسلام، على أن الأنبياء عليهم السلام منزهون عن مثل هذه الأخلاق و عما هو دونها لما فى ذلك

من التنفير عن قبول قولهم والإصغاء إلى دعائهم، ولا يجوز مثل هذا على الأنبياء من عرف مقدارهم و تبين نعتهم.
وقال قوم: إن هذه الآيات نزلت في رجل من بنى أمية كان واقفاً مع النبي صلى الله عليه وآله، فلما أقبل ابن أم مكتوم تنفر منه، و جمع نفسه و عبس في وجهه و أعرض بوجهه عنه فحكى الله تعالى ذلك و أنكره معاتبه على ذلك.
وقوله «وَمَا يُدْرِيكَ» خطاب للنبي صلى الله عليه وآله و تقديره «قل» يا محمد «وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّه يَزْكِي» و إنما أضاف العبوس إلى النبي صلى الله عليه وآله من أضاف «وَمَا يُدْرِيكَ» أنه رآه متوجهاً إليه ظن انه عتب له دون أن يكون متوجهاً إليه على أن يقول لمن فعل ذلك و يوبخه عليه. و معنى قوله «يَزْكِي» أى يتركى بالعمل الصالح، فأدغم التاء فى الزاى، كما أدغمت فى الذال فى قوله «يَذْكُرُ» و معناه يتذكر، و لا يجوز إدغام الزاى فى التاء، لأنها من حروف الصفير، و هى الصاد و السين و الزاى.
وقوله «أَوْ يَذَّكَّرُ» معناه أو يتذكر ما أمره الله تعالى به، و يفكر فيما أمره بالفكر فيه. و قد حث الله تعالى على التذكير فى غير موضع من القرآن فقال «وَذَكَّرْ فَإِنَّ الذُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» (١) و قال «إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ» (٢) و ينبغى للإنسان أن يستكثر من ذكر ما يدعو إلى الحق و يصرف عن الباطل.
ثم بين انه متى يذكر «فَتَنْفَعُهُ الذُّكْرَى» أى الفكر فيما أمره الله به من

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٥

(٢) سورة ٢٣ الرعد آية ٢١ و سورة الزمر آية ٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٠

القرآن و غيره من الادلة.

وقوله «أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى» معناه أما من كان غنياً أو وجدته موسراً، فالاستغناء الاكتفاء بالأمر فيما ينفى الضرر و قد يكتفى بالإناء فى ملئه بما فيه، فلا- يستغنى استغناء فى الحقيقة. و قوله «فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى» فالتصدى هو التعرض للشىء كعرض العطشان للماء. و أصله الصدى، و هو العطش. و رجل صديان أى عطشان و الصدى الصوت الذى يرده الجبل أو الحمام و نحوهما، قال مجاهد: المراد ب «مَنِ اسْتَغْنَى» عتبه بن ربيعة و شيبه بن ربيعة. و قال سفيان: نزلت فى العباس، فقال الله تعالى «وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكِي» أى قل له و ما عليك ألا يتركى، فالتزكى هو التطهر من الذنوب، و أصله الزكاء و هو النماء، فلما كان الخير ينمى للإنسان بالتطهر من الذنوب كان تزكياً.

ثم قال «وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى» يعنى عبد الله بن أم مكتوم جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله، و هو يخشى معصية الله و الكفر، و الخشية هى الحذر من واقعة المعصية خوفاً من عقاب الله تعالى «فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى» أى تعرض عنه فالتلهى عن الشىء هو التروح بالاعراض عنه و التلهى به التروح و الإقبال عليه و منه قولهم إذا استأثر الله بشىء فانه عنه أى اتركه و أعرض عنه.

قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ١١ الى ٢٣] ص: ٢٧٠

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ (١٢) فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ (١٣) مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (١٥)
كِرَامٍ بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (١٧) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (١٨) مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ (١٩) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (٢٠)
ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ (٢٢) كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ (٢٣)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧١

ثلاث عشرة آية.

يقول الله تعالى «كَلَّا» أى ليس الأمر ينبغى أن يكون على هذا، و قوله «إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ» أى كلاً إن السورة تذكرة «فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ» أى

التزليل أو الوعظ.

و قال قوم: الهاء عماد، و المبتدأ محذوف و تقديره إنها هي تذكرة. و التذكرة حضور الموعظة ففيها أعظم الفائدة و في الغفلة أكبر الآفة.

و الفرق بين التذكرة و المعرفة أن التذكرة ضد الغفلة و المعرفة تضاد الجهل و السهو، فكلاهما يتعاقبان على حال الذكر دون السهو، كتعاقب العلم و أضداده على حال الذكر دون السهو، و الذكر معظم، لأنه طريق إلى العلم بالحق من الباطل و الصحيح من الفاسد. و قيل: إن قوله «كلا» دال على أنه ليس له ان يفعل ذلك في ما يستأنف. فاما الماضي فلم يدل على انه معصية، لأنه لم يتقدم النهي عنه. و قوله «فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ» دليل على بطلان مذهب المجبرة في أن القدرة مع الفعل، و أن المؤمن لا قدرة له على الكفر، و أن الكافر لا يقدر على الايمان، لأنه تعالى بين أن من شاء ان يذكره ذكره، لأنه قادر عليه.

و قوله «فِي صُيُفٍ مُّكْرَمَةٍ» أي ما ذكرناه تذكرة في صحف مكرمة أي معظمة مبدلة، و وصفت الصحف بأنها مكرمة تعظيماً لما تضمنته على الحكمة. و قوله «مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ» أي مصونة عن ان تنالها أيدي الكفار الانجاس. و قال الحسن:

مطهرة من كل دنس. و قوله «مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ» أي رفعها الله عن دنس الانجاس و نزهها عن ذلك. و قوله «بِأَيْدِي سَافِرَةٍ» قيل السفرة ملائكة موكلون بالاسفار من كتب الله. و السفرة الكتبة لاسفار الحكمة، واحدهم سافر، كقولك كاتب التبيان في تفسير القرآن،

ج ١٠، ص: ٢٧٢

و كتبة، و واحد الاسفار سفر. و أصله الكشف من الأمر، سمرت المرأة إذا كشفت عن وجهها، فالكاتب يسفر بالكتاب عما في النفس. و قال ابن عباس: السفرة الكتبة، و في رواية أخرى عنه إنها الملائكة. و قال قتادة: هم القراء: و قيل: هم الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله و رسوله، و سفير القوم الذي يسفر بينهم في الصلح، و سمرت بين القوم إذا أصلحت بينهم، قال الشاعر:

و لم أدع السفارة بين قومي و ما أمشي بغش إن مشيت (١)

و اسفر الصبح إذا أضاء. و قوله «كِرَامٍ بَرَرَةٍ» من صفة السفرة، وصفهم الله بأنهم كرام، و هو جمع كريم، و هو الذي من شأنه أن يأتي بالخير من جهته مهناً من غير شائب يكدره، و هي صفة مدح، و منه أخذت الكرمة لشرف ثمرتها، و الكرم يتعاضم، فالنبي أكرم ممن ليس بنبي، و المؤمن أكرم ممن ليس بمؤمن. و (البررة) جمع بار، تقول برّ فلاناً يبره فهو بار إذا أحسن اليه و نفعه. و البر فعل النفع اجتلاباً للمودة. و البار فاعل البر، و جمعه بررة مثل كاتب و كتبة. و أصله اتساع النفع منه، و منه البر سمي به تفاؤلاً باتساع النفع به، و منه البر لاتساع النفع به.

و رجل برّ، و امرأة برّة و الجمع بررة، و لا يجمع الا على هذا استغنا به.

و قوله «قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ» معناه لعن الإنسان، قال مجاهد: و هو الكافر. و قيل: معناه إنه حل محل من يدعى عليه بالقتل في ماله بقبح الفعل، فيخرجه مخرج الدعاء عليه و لا يقال: إن الله دعا عليه بالقتل لقبح اللفظ بذلك لما يوهم من تمنى المدعو به. و معنى «ما أَكْفَرَهُ» أي شيء اكفره! على وجه التقرير له و التوبيخ. و قيل معناه النفي، و تقديره ما أجحده لنعم الله مع ظهورها

(١) الطبرى ٣٠ / ٣٠ و القرطبي ٢١٤ / ١٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٣

«مَنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ» تعجباً له، لأنه يعلم أن الله خلقه من نطفه، ثم بين تعالى مما ذا خلقه فقال «مَنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ» فالتقدير جعل الشيء على مقدار غيره، فلما كان الإنسان قد جعل على مقدار ما تقتضيه الحكمة في أمره من غير زيادة و لا نقصان كان قد قدر أحسن التقدير، و دبر أحسن التدبير «ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ» أى سهل له سبيل الخير في دينه و دنياه بأن بينه له و أرشده اليه و رغبه فيه، فهو يكفر هذا كله و يجحده و يضع حق الله عليه في ذلك من الشكر و إخلاص العبادة. و قال ابن عباس و قتادة و السدى: يسر خروجه

من بطن أمه. وقال مجاهد: سهل له طريق الخير و الشر، كقوله «إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا» (١). وقال الحسن: سبيل الخير، وقال ابن زيد: سبيل الثواب، وقال الحسن «يسره»: معناه بصره طريق الهدى والضلال. وقيل يسر خروجه من بطن أمه، فانه كان رأسه الى رأس أمه و رجلاه إلى رجليها، فقلبه الله عند الولادة ليسهل خروجه منها. وقالوا: يسرى و يسراء جمعوه على (فعله) و أجروه مجرى (فاعل) من الصحيح.

و قوله «ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ» فالاماتة أحداث الموت. و فى الناس من قال:

الاماتة عرض يضاد الحياة مضادة المعاقبة على الحال الواحدة، و هى حال تعديل البنية الحيوانية، و ذلك أن ما لا يصح أن تحله حياة لا يصح أن يحله موت. و قال قوم: الموت عبارة عن نقض البنية الحيوانية أو فعل ما ينافى ما تحتاج اليه الحياة من الرطوبات و المعانى. و قوله «فَأَقْبَرَهُ» الإقبار جعل القبر لدفن الميت فيه، يقال:

أقبره إقباراً، و القبر الحفر المهيأ للدفن فيه، و يقال: أقبرنى فلاناً أى جعلنى اقبره فالمقبر هو الله تعالى يأمر عباده أن يقبروا الناس إذا ماتوا، و القابر الدافن للميت

(١) سورة ٧٦ الإنسان آية ٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٤

بيده قال الأعشى:

لو أسندت ميتاً الى نحرها عاش و لم ينقل الى قابر

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجباً للميت الناشر (١)

و قوله «ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ» فالانشار الأحياء للتصرف بعد الموت كنشر الثوب بعد الطى انشر الله الموتى فنشروا كقولهم أحياهم فحيوا، و المشيئة هى الارادة و المعنى إذا شاء الله تعالى أن يحيى الميت أحياء- و هو قول الحسن- للجزاء بالثواب و العقاب.

و قوله «كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ» معناه كلا لما لم يقض ما عليه مما أمره الله به، لأنه قد أمره بأشياء واجبة فلم يفعلها: من إخلاص عبادته و شكره بحسب مقتضى نعمه. و قال مجاهد: لا يقضى أحد أبداً كل ما افترض الله عليه.

قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ٢٤ الى ٣٢] ص: ٢٧٤

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (٢٤) أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعَيْنًا وَقَضْبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا (٢٩) وَحَدائقَ غُلْبًا (٣٠) وَفَاكِهَةً وَأَبًّا (٣١) مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ (٣٢)

تسع آيات.

قرأ اهل الكوفة «أنا صببنا» بفتح الألف على البدل من «طعامه» أو على انه خبر مبتدأ محذوف. الباكون بالكسر على الاستئناف. يقول الله تعالى لخلقه منبهاً لهم على قدرته على احياء الخلق بعد موتهم و نشرهم

(١) قد مر فى ٤ / ٤٦٠ و ٧ / ٤٩٦ و هو فى ديوانه ٩٣ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٥

و مجازاتهم بأن أمره ان ينظر إلى طعامه الذى يأكله و يتقوته، و يفكر كيف يخلقه الله و يوصله اليه و يمكنه من الانتفاع به. و بين كيفية ذلك فقال «أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا» أى أنزلنا الغيث إنزالاً «ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا» فالشق قطع الشىء طولاً و مثله الصدع و الفرج و الفطر، و من ذلك شق الأرض و شق الخشبة و شق الشعرة فأما قطع الليطة، و قطع الشجر، فعلى خلاف ذلك، فبين تعالى أنه يشق

الأرض و يخرج منها ما أنبتة من أنواع النبات. و من فتح «أنا» على البدل، فعلى انه بدل اشتمال، و يكون موضعه جراً فتقديره فلينظر إلى أنا صبينا. و قال آخرون: موضعه نصب، لان الأصل ب (أنا) و (لأنا) فلما أسقط الخافض نصب على المعنى، فتقديره فلينظر الإنسان إلى حدوث طعامه او نبات طعامه، لأنه موضع الاعتبار.

و قال المبرد: تقديره فلينظر الإنسان إلى طعامه، لأننا صبينا فأخرجنا أى لهذه العلة كان طعامه، لان قوله «أنا صَبِينَا» ليس من الطعام فى شىء، و قال ابو على:

و هو بدل الاشتمال، لان ما ذكره يشتمل على الطعام فهو بمنزلة قوله «قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارَ» (١).

و قوله «فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا...» فالانبات إخراج النامى حالا بعد حال، يقال أنبتة الله انباتاً فبنت نباتاً، ففاعل النبات و الانبات واحد إلا- أن الانبات يؤخذ منه صفة المنبت، و النبات يؤخذ منه النبات. و ليس النبات فاعلاً لكنه الصائر على تلك الصفة بتصيير غيره، غير انه لما أسند الفعل اليه اشتق له منه اسم الفاعل. و الحب جمع الحبة مثل الشعير و الحنطة و السمسم و الدخن و الارز و غير ذلك، و كذلك يسمى حب اللؤلؤ تشبيهاً بذلك فى تدويره. و القضب الرطبة- فى قول الضحاك، و الفراء- و أهل مكة يسمون القث قضباً. و أصله فيما يقطع رطباً من

(١) سورة ٨٥ البروج آية ٤-٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٦

قولهم: قضبته و أقضبته قضباً إذا قطعه رطباً، و منه القضيب و المقتضب. و الزيتون معروف. و إنما ذكره الله تعالى لعظم النفع به و الدهن الذى يكون منه «وَنَحْلًا» أى و أنبتنا من الأرض نخلا و هو شجر الرطب و التمر «وَحِيدَاتٍ غَلْبًا» فالحديقة البستان المحوط و جمعه حدائق، و منه أحدق به القوم إذا أحاطوا به، و منه الحدقة لما أحاط بها من جفنها. و الغلب جمع أغلب و غلبا، و هى الغلاظ بعظم الأشجار، و شجرة غلباء إذا كانت غليظة قال الفرزدق:

عوى فاثار اغلب ضيغماً فويل ابن المراغة ما استنارا (١)

و قوله «وَوَاكِيهَةً وَأَبًّا» يعنى ثمر الأشجار التى فيها النفع و اللذاز، يقال تفكه بكذا إذا استعمله للاستمتاع به و الفاكهة تكون رطبة و يابسة. و الأب المرعى من الحشيش و سائر النبات الذى ترعاه الانعام و الدواب، و يقال أباً إلى سيفه فاستله كقولك هب اليه و بدر اليه، فيكون كبدور المرعى بالخروج قال الشاعر:

جدنا قيس و نجد دارنا و لنا الأب بها و المكرع (٢)

و قوله «مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ» فالمتاع كل شىء فيه اللذاز الامساس من مأكلا او منظر أو مشمم أو ملمس، و أصله المصدر من قولهم: أمتعته امتاعاً و متاعاً و متع النهار إذا ارتفع، لأن ارتفاعه يستمتع به. فبين تعالى انه خلق ما خلق و أنبت ما أنبت من الأرض لامتناع الخلق به من المكلفين و أنعامهم التى ينتفعون بها.

و الانعام الماشية بنعمة المشى من الإبل و البقر و الغنم بخلاف الحافر بشده و طئه بحافره من الخيل و البغال و الحمير.

قوله تعالى: [سورة عبس (٨٠): الآيات ٣٣ الى ٤٢] ص: ١٧٦

فَإِذَا جَاءَتِ الصَّائِحَةُ (٣٣) يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ (٣٥) وَ صَاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) وَجُوهُ مُسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (٣٩) وَ وُجُوهُ يُومِئِدُ عَلَيْهَا غَبْرَةٌ (٤٠) تَزْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ (٤٢)

(٢) القرطبي ١٩ / ٢٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٧

عشر آيات.

قوله «فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ» قال ابن عباس: هي القيامة. وقيل: هي النفخة الثانية التي يحيا عندها الناس. وقال الحسن: الصاحئة هي التي يصيح لها الخلق، و هي النفخة الثانية. و الصاحئة هي الصاكة بشدة صوتها الآذان فتصمها، صخ يصخ صيخاً، فهو صاخ. و قد قلبها المضاعف باكرهه التضعيف، فقال: أصاخ يصيح اصاخة قال الشاعر:

يصيح للنبأ أسماعه إصاخة الناخذ للمنشد «١»

و مثله تظنيت، و الأصل تظننت. ثم بين شدة أهوال ذلك اليوم فقال «يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ» من (أُمَّهِ وَ أَبِيهِ وَ) من (صَاحَتِهِ) التي هي زوجته في الدنيا (وَ بَنِيهِ) يعني أولاده الذكور نفر من هؤلاء حذراً من مظلمة تكون عليه. و قيل: لثلا يرى ما ينزل به من الهوان و الذل و العقاب. و قيل: نفر منه ضجراً به لعظم ما هو فيه. و قيل: لأنه لا يمكنه ان ينفعه بشيء و لا ينتفع منه بشيء و قوله (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) فالمراد به الذكر من الناس و تأنيثه امرأة، فالمعنى إن كل انسان مكلف مشغول بنفسه لا يلتفت إلى غيره، من صعوبة الأمر و شدة أهواله. و الشأن الأمر العظيم، يقال: لفلان شأن من

(١) القرطبي ١٩ / ٢٢٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٨

الشأن أى له أمر عظيم، و أصله الواحد من شئون الرأس، و هو موضع الوصل من متقابلاته التي بها قوام أمره. و معنى (يغنيه) أى يكفيه من زيادة عليه أى ليس فيه فضل لغيره لما هو فيه من الامر الذى قد اكتنفه و ملأ صدره، فصار كالغنى عن الشيء فى أمر نفسه لا تنازع اليه.

ثم قسم تعالى احوال العصاة و المؤمنين، فقال (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ) أى مكشوفة مضيئة، فالاسفار الكشف عن ضياء من قولهم: أسفر الصبح إذا أضاء، و سفرت المرأة إذا كشفت عن وجهها، و منه السفر، لأنه يكشف عن أمور تظهر به، قال توبه الحميرى.

و كنت إذا فاجأت ليلي تبرقت فقد رابني منها الغداة سفورها «١»

أى كشفها قناعها. و قوله «ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ» أى من فرحها بما أعدنا لها من الثواب تكون ضاحكة مسرورة. و الضحك الاستبشار و إن أضيف إلى الوجه، فالمراد به أصحاب الوجوه، فأما الاسفار و الاشراف فيجوز ان يكون للوجوه خاصة بما جعل الله فيها من النور، لتفرق الملائكة بين المؤمنين و الكفار.

ثم قال (وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ) أى يكون على تلك الوجوه غبار و جمعه غبرة «تَرْهَقُهَا» أى تغشاها «قَتَرَةٌ» و هي ظلمة الدخان، و منه قتره الصائد موضعه الذى يدخل فيه للتدفى به.

ثم اخبر أن من كان على وجهه الغبرة التي تغشاها القتره «هُمُ الْكَافِرَةُ» جمع كافر «الْفَجْرَةُ» جمع فاجر، كما أن كاتباً يجمع كتبه، و ساحراً يجمع سحره. و ليس فى ذلك ما يدل على مذهب الخوارج من ان من ليس بمؤمن لا بد أن يكون كافراً من حيث أن الله قسم الوجوه هذين القسمين. و ذلك انه تعالى ذكر قسمين من

(١) الطبرى ٣٠ / ٣٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٧٩

الوجوه متقابلين، و جوه المؤمنين و جوه الكفار، و لم يذكر جوه الفساق من أهل الملة. و يجوز ان يكون ثم صفة اخرى بخلاف ما

لهذين، بان يكون عليها غبرة لا يغشاها قتره او يكون عليها صفرة، و لو دل ذلك على ما قالوه لوجب أن يدل قوله «يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهُ» (١) على أن كل من لا يبيض وجهه من المؤمنين يجب أن يكون مرتداً، لأنه تعالى قال لهم «أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» (٢) و الخوارج لا تقول ذلك، لان من المعلوم ان- هاهنا- كفاراً في الأصل ليسوا مرتدين عن الايمان.

٨١-سورة التكوير ص: ٢٧٩

إشارة

مكية في قول ابن عباس و الضحاك، و هي تسع و عشرون آية بلا خلاف

[سورة التكوير (٨١): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٢٧٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (٢) وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٤)
 وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩)
 وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١١) وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ (١٣) عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ (١٤)

(١، ٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٠

أربع عشرة آية.

قرأ ابن كثير و اهل البصرة «سجرت» خفيفة الجيم. الباكون بتشديدها و قرأ اهل المدينة و ابن عامر و حفص عن عاصم «نشرت» خفيفة الشين. الباكون بالتشديد. و قرأ نافع و باقى اهل المدينة و ابن عامر فى روايه ابن ذكوان و عاصم إلا يحيى و رويس «سعرت» بتشديد العين. الباكون بتخفيفها. و قرأ ابو جعفر «قتلت» مشددة التاء، الباكون بتخفيفها.

يقول الله تعالى مخبراً عن وقت حضور القيامة و حصول شدائدها «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» فاللفظ و إن كان ماضياً فالمراد به الاستقبال، لأنه إذا اخبر تعالى بشيء فلا بد من كونه، فكأنه واقع. و الفعل الماضى يكون بمعنى المستقبل فى الشرط و الجزاء، و فى أفعال الله، و فى الدعاء إذا تكرر كقولك حفظك الله و أطال بقاءك.

و معنى (كورت)- فى قول ابن عباس و أبى بن كعب و مجاهد و قتادة و الضحاك- ذهب نورها. و قال الربيع بن خيثم: معناه رمى بها، و التكوير تليف على جهة الاستدارة و منه كور العمامة، كور يكور تكويراً، و منه الكارة، و يقال: كورت العمامة على رأسى اكورها كوراً و كورتها تكويراً. و يقال: طعنه فكوره أى رمى به، ذكره الأزهرى، و منه قولهم: أعوذ بالله من الحور بعد الكور أى من النقصان بعد الزيادة فالشمس تكور بأن يجمع نورها حتى يصير كالكاراة الملقاة فيذهب ضوءها و يجدد الله- عز و جل- للعباد ضياء غيرها.

و قوله (وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ) فالنجوم جمع نجم، و هو الكوكب و جمعه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨١

كواكب. و منه نجم النبت إذا طلع ينجم نجماً فهو ناجم، و كذلك نجم القرن، و نجم السن. و الانكدار انقلاب الشيء حتى يصير الأعلى الأسفل بما لو كان ماء لتكدر. و قيل: اصل الانكدار الانصباب. قال العجاج:

ابصر خربان فضاء فانكدر (١)

وقال مجاهد والربيع بن خيشم و قتادة و ابو صالح و ابن زيد: انكدرت معناه تناثرت. و قوله (وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ) فمعنى تسيير الجبال تصييرها هباء و سراباً و قوله (وَإِذَا الْعُشَارُ عُطِّلَتْ) فالعشار جمع عشراء، و هى الناقه التى قد أتى عليها عشرة أشهر من حملها، و هو مأخوذ من العشرة. و الناقه إذا وضعت لتمام ففى سنه. و قال الفراء: العشار لفتح الإبل التى عطلها أهلها لاشتغالهم بأنفسهم. و قال الجبائى:

معناه ان السحاب يعطل ما يكون فيها من المياه التى ينزلها الله على عباده فى الدنيا.

و حكى الازهرى عن أبى عمرو انه قال: العشار الحساب. قال الازهرى: و هذا لا-أعرفه فى اللغة. و المعنى إن هذه الحوامل التى يتنافس أهلها فيها قد أهملت.

و قوله (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ) قال عكرمة: حشرها موتها. و غيره قال: معناه تغيرت الأمور بأن صارت الوحوش التى تشرذ فى البلاد تجتمع مع الناس و ذلك ان الله تعالى يحشر الوحوش ليوصل اليها ما تستحقه من الأعواض على الآلام التى دخلت عليها، و ينتصف لبعضها من بعض، فإذا عوضها الله تعالى، فمن قال:

العوض دائم قال تبقى منعمه على الأبد. و من قال: العوض يستحق منقطعاً اختلفوا فمنهم من قال: يديمها الله تفضلاً لئلا يدخل على العوض غم بانقطاعه. و منهم من قال: إذا فعل بها ما تستحقه من الاعواض جعلها تراباً.

(١) مر فى ١٤٦ / ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٢

و قوله (وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ) معناه ملئت ناراً كما يسجر التنور، و أصل السجر الملاء قال لبيد:

فتوسطا عرض السرى و صدعا مسجورة متجاوز أقدامها (١)

أى مملوءة، و منه «الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ» (٢) قال ابن عباس و أبى بن كعب:

سجرت أوقدت، فصارت ناراً. و قال شمر بن عطية: صارت بمنزلة التنور المسجور و قال الحسن و الضحاك: معناه ملئت حتى فاضت على الأرضين فتسققها حتى تكون ليجج البحار و رؤس الجبال بمنزلة واحدة، و قيل: معنى «سُجِّرَتْ» جعل ماؤها شراباً يعذب به أهل النار. و قال الفراء: معناه افضى بعضها إلى بعض فصارت بحراً واحداً. و من ثقل أراد الكثير، و من خفف، فلأنه يدل على القليل و الكثير.

و قوله (وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ) معناه ضم كل واحد منها إلى شكله، و النفس قد يعبر به عن الإنسان و يعبر به عن الروح، و قال عمر بن الخطاب و ابن عباس و مجاهد و قتادة: كل إنسان بشكله من أهل النار و أهل الجنة. و قال عكرمة و الشعبي: معنى زوجت ردت الأرواح إلى الأجساد. و قيل: معناه يقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو إنسان.

و قوله (وَإِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ) فالمؤودة المقتولة بدفنها حية، فكانت العرب تند البنات خوف الاملاق، وأدها يتدها وأدأ، فهى موءودة أى مدفونة حية، و على هذا جاء قوله (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ) (٣) و

قال قتادة: جاء قيس ابن عاصم التميمى إلى النبى صلى الله عليه و آله فقال: انى وأدت ثمانى بنات فى الجاهلية، فقال النبى صلى الله عليه و آله (فأعتق عن كل واحدة رقبة) قال انى صاحب أبل. قال (فاهد إلى

(١) مر فى ١١٨ / ٧ و ٤٠٣ / ٩

(٢) سورة ٥٢ الطور آية ٦

(٣) سورة ٦ الانعام آية ١٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٣

من شئت عن كل واحدة بدنة).

وقيل موءودة للثقل الذي عليها من التراب. وقوله «وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا» (١) «أى لا يثقله، قال الفرزدق:

و منا الذى منع الوائدا ت و أحيا الوئيد فلم يواد «٢»

و إنما يسأل عن الموءودة على وجه التوبيخ لقاتلها، و هو أبلغ من سؤاله، لان هذا مما لا يصلح إلا بذنوب، فإى ذنب كان لك، فإذا

ظهر انه لا ذنب لها جاءت الطامة الكبرى على قاتلها، لأنه رجع الأمر اليه بحجة يقر بها. و قال قوم:

تقديره سئلت قتلها بأى ذنب قتلت، فالكناية عنها أظهر. و روى فى الشواذ، و هو المروى عن ابن عباس و غيره من الصحابة أنهم قرءوا

«و إذا الموءودة سألت بأى ذنب قتلت» جعلوها هى السائلة عن سبب قتلها لا المسئولة و هو المروى فى اخبارنا

و قوله «وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ» فالنشر بسط المطوى، و النشر للصحف و الثياب و نحوها. و الصحف جمع صحيفة و هى الصحيفة التى

فيها اعمال الخلق من طاعة و معصية، فتنشر عليه ليقف كل انسان على ما يستحقه.

و قوله «وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ» فالكشط القلع عن شدة التراق كشط جلد الرأس يكشطها كسطاً إذا قلعها. فقلع السماء عن مكانها على

شدة ما فيها من اعتماد كقلع جلد الرأس عن مكانها، و الكشط و النشط واحد. و فى قراءة عبد الله «وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ».

و قوله «وَإِذَا الْجَبَابِطُ سُجِرَتْ» معناه اشتعلت و أضرمت، فالتسعير تهيج النار حتى تتأجج، و منه الشعر، لأنه حال هيج الثمن بالارتفاع و

الانحاط، و أسعرت الحرب و الشر بين القوم من هذا. و من شدد أراد التكثير، و من خفف فلأنه يدل على القليل و الكثير. و قال قتادة:

يسعرها غضب الله و خطايا بنى آدم.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٥

(٢) ديوانه ٢٠٣/١ و اللسان (وَأَد)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٤

و قوله «وَإِذَا الْجِبَّةُ أُزْلِفَتْ» أى قربت من أهلها يوم القيامة فالازلاف إدناء ما يحب، و منه الزلفة القربة، و أزدلف إلى الامر اقترب منه.

و منه المزدلفة لأنها قريب من مكة. و قوله «عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ» هو جواب «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» و ما بعدها من الشروط، و

المعنى إن عند ظهور الأشياء التى ذكرها و عددها تعلم كل نفس ما عملته من طاعة أو معصية، و قد كان غافلاً عنه. و هو كقوله

«أَحْصَاهُ اللَّهُ وَ نَسُوهُ» (١).

قوله تعالى: [سورة التكويد (٨١): الآيات ١٥ الى ٢٩] ص: ٢٨٤

إشارة

فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ (١٦) وَاللَّيْلِ إِذَا عَشَسَ (١٧) وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩)

ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَ مَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَ لَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ (٢٣) وَ مَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ

بِضَنِينٍ (٢٤)

وَ مَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٥) فَأَيِّنَ تَذَكُّبُونَ (٢٦) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٢٧) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَ مَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ

يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٩)

خمس عشرة آية.

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و الكسائي و رويس «بظنين» بالطاء أى ليس على الغيب بمتهم، و الغيب هو القرآن، و ما تضمنه من الأحكام و غير ذلك من اخباره عن الله. الباقون- بالضاد- بمعنى انه ليس بخيلا لا يمنع أحداً من تعليمه و لا يكتمه

(١) سورة ٥٨ المجادلة آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٥

دونه. و في المصحف بالضاد.

قوله «فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ» معناه اقسام و (لا) صلة. و قد بينا نظائره فيما مضى. و (الخنس) جمع خانس، و هو الغائب عن طلوع، خنست الوحشية في الكناس إذا غابت فيه بعد طلوع. و

روى عن أمير المؤمنين عليه السلام: أن الخنس النجوم لأنها تخنس بالنهار و تبدو بالليل.

و قيل: تخنس في مغيها بعد طلوعها، و به قال الحسن و مجاهد. و قال ابن مسعود و سعيد بن جبير و الضحاك: هي الظباء.

و قيل: القسم بالنجوم الخنس بهرام و زحل و المشتري و عطارد و الزهرة. و قوله «الْجَوَارِ الْكُنَّسِ» معناه النجوم التي تجرى في مسيرها ثم تغيب في مغاربها على ما دبره تعالى فيها ففي طلوعها، ثم جريها في مسيرها، ثم غيبتها في مواقعها من الآية العظيمة و الدلالة الباهرة المؤدية إلى معرفته تعالى ما لا يخفى على متأمل معرفته و عظيم شأنه، فالجارية النجوم السيارة، و الجارية السفن في البحار، و الجارية المرأة الشابة.

و قوله «الْكُنَّسِ» نعت ل «الْجَوَارِ» و هو جمع (كانس) و هي الغيب في مثل الكناس، و هو كناس الوحشية بيت تتخذه من الشجرة تختفي فيه، قال طرفه:

كأن كناسي ضالته مكنفانها و اطرقسى تحت صلب مؤيد «١»

و قوله «وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ» قسم آخر، و

معنى «عسس» أدبر بظلامه- في قول أمير المؤمنين على عليه السلام

و ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد- و قال الحسن و مجاهد في رواية و الفضل بن عطية: أقبل بظلامه، و تقول العرب:

عسس الليل إذا أدبر بظلامه. قال علقمة بن قرط:

حتى إذا الصبح لها تنفسا و انجاب عنها ليلها و عسسا «٢»

(١) ديوانه ٢٥ و تفسير القرطبي ٢٣٦ / ١٩ [.....]

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٨٨ و الطبرى ٣٠ / ٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٦

و قيل: عسس دنا من أوله و اظلم، و العس طلب الشيء بالليل، عس يعس عساً، و منه أخذ العسس. و قال صاحب العين: العس نقض الليل عن أهل الرية و العس قدح عظيم من خشب أو غيره، و كأن أصله امتلاء الشيء بما فيه، فقدح اللبن من شأنه أن يمتلى به، و يمتلى الليل بما فيه من الظلام، و عسس أدبر بامتلاء ظلامه. و قال الحسن «وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ» معناه إذا أظلم و الصبح إذا تنفس إذا أسفر.

و قوله «وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ» قسم آخر بالصبح إذا أضاء و امتد ضوءه يقال:

تنفس الصبح و تنفس النهار إذا امتد بضوئه، و التنفس امتداد هواء الجوف بالخروج من الفم و الأنف يقال: تنفس الصعداء. و قوله «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» جواب الأقسام التي مضت، و معنى «إِنَّهُ لَقَوْلٌ» يعنى القرآن «رَسُولٍ كَرِيمٍ» و هو جبرائيل عليه السلام- فى قول قتادة و الحسن- بمعنى إنه سمعه من جبرائيل، و لم يقله من قبل نفسه. و قال: يجوز أن يراد به محمد صلى الله عليه و آله فانه أتى به من عند الله. و قوله (ذِي قُوَّةٍ) معناه قوى على أمر الله. و قيل: معناه قوى فى نفسه- فى قول من قال: عنى به جبرائيل - لان من قوته قلبه قريات لوط بقوادم أجنحته.

و قوله (عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ) معناه عند الله صاحب العرش (مَكِينٍ) أى متمكن عنده، و فى الكلام تعظيم للرسول بأنه كريم، و أنه مكين عند ذى العرش العظيم و أن الله تعالى أكد ذلك أتم التأكيد. و قوله (مُطَاعٌ ثُمَّ أَمِينٌ) من قال المراد بالرسول جبرائيل، قال معناه إنه مطاع فى الملائكة، أمين على وحى الله. و من قال: عنى به الرسول صلى الله عليه و آله قال: معناه إنه يجب أن يطاع و أن من أطاعه فيما يدعوه اليه كان فائزاً بخير الدنيا و الآخرة. و يرجو بطاعته الثواب و يأمن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٧

من العقاب، و إنه صلى الله عليه و آله كان يدعى الأيمن قبل البعث، فالأيمن هو الحقيق بأن يؤتمن من حيث لا يخون، و لا يقول الزور، و يعمل بالحق فى الأمور.

ثم خاطب تعالى جماعة الكفار فقال (وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ) أى ليس صاحبكم الذى يدعوكم إلى الله و إخلاص عبادته بمؤف العقل على ما ترمونه به من الجنون. و المجنون المغطى على عقله حتى لا يدرك الأمور على ما هى به للافه الغامرة له، فبغمور الآفه يتميز من النائم، لان النوم ليس بآفه و لا عاهه.

و قوله (وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ) معناه إن النبى صلى الله عليه و آله رأى جبرائيل عليه السلام على صورته التى خلقه الله عليها بالأفق المبين، فالأفق ناحية من السماء يقال: هو كالنجم فى الأفق، و فلان ينظر فى أفق السماء. و قوله (مبين) أى هو ظاهر انه فى أفق السماء من غير تخيل لا يرجع إلى يقين. و قال الحسن و قتادة: الأفق المبين حيث تطلع الشمس. و قوله (وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ) قال ابن عباس و سعيد بن جبير و ابراهيم و الضحاك: معناه ليس على وحى الله و ما يخبر به من الاخبار بمتهم أى ليس ممن ينبغى أن يظن به الرية، لان أحواله ناطقة بالصدق و الامانة. و من قرأ بالضاد معناه ليس ببخيل على الغيب.

و قوله (وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) معناه أنه ليس هذا القرآن قولاً لشيطان رجيم، قال الحسن: معناه رجمه الله باللعنة. و قيل رجيم بالشهب طرداً من السماء، فهو (فعل) بمعنى (مفعول). و قوله (فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ) معناه أين تذهبون عن الحق الذى قد ظهر أمره و بدت أعلامه الى الضلال الذى فيه البوار و الهلاك، و هو استبطاء لهم فى القعود عن النبى صلى الله عليه و آله، و العمل بما يوجه القرآن، فالذهاب هو المصير عن شىء الى شىء بالنفوذ فى الأمر. قال بعض بنى عقيل: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٨

تصبح بنا حنفيه إذ رأتنا و أى الأرض نذهب بالصبح «١»
يعنى إلى أى الأرض. و قيل معناه فأى طريق يسلكون أبين من الطريق الذى بينه لكم «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ» يمكنكم أن تتوصلوا به إلى الحق. و الذكر ضد السهو و عليه يتضاد العلم و أضداده، لأن الذاكر لا يخلو من أن يكون عالماً او جاهلاً مقلداً أو شاكاً، و لا يصح شىء من ذلك مع السهو الذى يضاد الذكر.

و قال الرماني: الذكر إدراك النفس الذى يضاد للمعنى بما يضاد السهو. و «العالمين» جمع عالم. و قد فسرناه فى ما مضى. و قوله «لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ» على أمر الله و وعظ. و قوله «وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» قيل فى معناه ثلاثه اقوال:

أحدها - ص: ٢٨٨

و ما تشاؤون من الاستقامة إلا و قد شاءها الله، لأنه قد جرى ذكرها فرجعت الكناية إليها، و لا يجوز أن يشاء العبد الاستقامة إلا و قد

شاءها الله، لأنه أمر بها و رغب فيها أتم الترغيب، و من ترغيبه فيه إرادته له.

و الثاني - ص: ٢٨٨

و ما تشاؤون شيئاً إلا أن يشاء الله تمكينكم منه، لان الكلام يقتضى الاقتدار على تمكينهم إذا شاء و منعهم إذا شاء.

الثالث - ص: ٢٨٨

و ما تشاؤون إلا أن يشاء الله ان يلطف لكم فى الاستقامة لما فى الكلام من معنى النعمة.

و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال شيبتنى (هود) و أخواتها (الواقعة) و (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) و هو جميع ما وعظ الله به عباده. فان قيل: ليس ان أنساً لما سئل هل اختضب رسول الله صلى الله عليه و آله قال ما شأنه الشيب، فقال: أو شين هو يا أبا حمزة. فقال كلكم يكرهه؟

(١) تفسير القرطبي ٢٤١ / ١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٨٩

قيل عنه جوابان أحدهما - أنه

روى أن علياً عليه السلام لما غسل رسول الله صلى الله عليه و آله وجد فى لحيته شعرات بيضاء

، و ما لا يظهر إلا بعد التفتيش لا يكون شيئاً. الثانى - أنه أراد لو كان أمر يشيب منه إنسان لشبت من قراءة ما فى هذه السورة، و ما فيها من الوعيد كما قال (يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى) «١» و إنما أراد عظم الأهوال على ما بيناه.

٨٢- سورة الانفطار ص: ٢٨٩

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك، و هى تسع عشرة آية بلا خلاف

[سورة الانفطار (٨٢): الآيات ١ الى ١٢] ص: ٢٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَشَرَتْ (٢) وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (٤)

عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا

شَاءَ رَكَّبَكَ (٨) كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ (٩)

وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ (١٠) كِرَامًا كَاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (١٢)

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٠

اثنتا عشرة آية.

قرأ أهل الكوفة (فعدلك) خفيفاً. الباقون مشدداً. وقرأ أبو جعفر (بل يكذبون) بالياء على الخبر. الباقون بالتاء على الخطاب. وادغم حمزة و الكسائي اللام في التاء و وافقهم الحلواني عن هشام.

هذا خطاب من الله تعالى للمكلفين من عباده، وفيه تهديد و وعيد فانه يقول (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) يعنى انشقت، فالانفطار انقطاع الشئ من الجهات مثل تظفر، و منه الفطير قطع العجين قبل بلوغه بما هو مناف لاستوائه، فطره يفطره إذا أوجده بما هو لقطع ما يصد عنه. و الانفطار. و الانشقاق و الانصداع واحد.

و قوله (وَإِذَا الْكُوكُوبُ انْتَثَرَتْ) معناه إذا النجوم تساقطت و تواقعت، فالانتثار تساقط الشئ من الجهات يقال: انتثر ينتثر انتشاراً و نثره ينثره نثراً، و استنثر استنثاراً و النثر من الكلام خلاف النظم (وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ) أى خرق بعض مواضع الماء إلى بعض يقال فجر الأنهار يفجرها تفجيراً، و منه الفجر لانفجاره بالضياء، و منه الفجور لانخراق صاحبه بالخروج إلى كثير من الذنوب. و قال قتادة: معنى فجرت أى تفجر عذبها في مالحتها، و مالحتها في عذبها.

و قوله (وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ) معناه بخرت يقال: بعثر فلان حوضه و بخره بمعنى واحد إذا جعل أسفله أعلاه، و البخره إثارة الشئ بقلب باطنه إلى ظاهره.

و قال ابن عباس: بعثرت بخرت.

و قوله (عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ) جواب الشرط في قوله (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) و ما بعده من الشروط. و معنى (مَا قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ) ما أخذت التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩١

و تركت مما يستحق به الجزاء. و قيل: معناه كل ما يستحق به الجزاء مما كان في أول عمره او آخره. و قيل: معناه ما قدمت من عملها و ما أخرت من سنه سنتها يعمل بها- ذكره القرطبي- و قال ابن عباس و قتادة: معناه ما قدمت من طاعة أو تركت و قيل ما قدمت بعمله.

و قوله (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ) خطاب لجميع الناس من المكلفين يقول الله لهم لكل واحد منهم (مَا عَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) أى أى شئ غرك بخالفك حتى عصيته فيما أمرك به و نهاك عنه، فالغرور ظهور أمر يتوهم به جهل الامان من المحذور تقول:

غر يغر غروراً و اغتره يغتره اغتراراً قال الحارث ابن حلزة:

لم يغروكم غروراً و لكن رفع الآل جمعهم و الضحاء «١»

و الكريم القادر على التكرم من غير مانع، و من هذه صفته لا يجوز الاغترار به، لأن تكرمه على ما تقتضيه الحكمة من مجازاة المحسن بإحسانه و المسئء بإساءته.

قال قتادة: غر الشيطان غروراً، و قيل: غره بجهله الوجه في طول الامهال، و قوله (الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ) نعت ل (ربك)، و هو في موضع الجر. و قوله (فسواك) التسوية التعديل، و المراد- هاهنا- تسوية الله تعالى آله من اليمين و الرجلين و العينين و نحو ذلك (فعدلك) في المزاج على وجه يصح معه وجود الحياة. و من خفف الدال أراد صرفك إلى أى صورة شاء من حسن أو قبح، و من ثقل أراد جعلك معدل الخلق معتدلاً. و اختار الفراء التشديد، لأن (فى) مع التعديل أحسن و (الى) مع العدل.

و قوله (فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ) فالصورة البنية التى تميل بالتأليف الى ممايلة الحكاية. و هى من صاره يصوره صوراً إذا ماله، و منه قوله

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٢

(فَصِيْرُهُنَّ إِلَيْكَ) «١» أى املهن اليك، و لو كانت بنية من غير ممايلة لم يكن صورة. و قال مجاهد: معناه (فى أى صُورَةٍ ما شاء رَكَّبَكَ) من شبه أب أو أم أو خال أو عم.

و قال قوم: معناه فى أى صورة ما شاء ركبك من ذكر أو أنثى و جسيم أو نحيف و طويل أو قصير و مستحسن أو مستقبح، و من قال: الإنسان غير هذه الجملة أستدل بقوله (فى أى صُورَةٍ ما شاء رَكَّبَكَ) قالوا لأنه بين أنه يركب القابل فى أى صورة شاء، فدل على أنه غير الصورة. و قد بينا القول فى تأويل ذلك، على أن عندهم أن ذلك الحى لا يصح عليه التركب و الله تعالى بين أنه يركبه كيف شاء، و فى أى صورة شاء و ذلك خلاف مذهبهم.

ثم قال (كَلَّا يَلِئْ تُكذِّبُونَ بِالَّذِينَ) و معنى (كلا-) الردع و الزجر أى ارتدعوا و انزجروا، و قيل: معناه حقاً بل تكذبون معاشر الكفار بالدين الذى هو الجزاء من الثواب و العقاب لانكاركم البعث و النشور- ذكره مجاهد و قتادة- و قيل: بل تكذبون بالدين الذى جاء به محمد صلى الله عليه و آله ثم قال مهدداً لهم (وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ) يعنى من الملائكة يحفظون عليكم ما تعملون من الطاعة و المعصية. ثم وصفهم فقال (كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ) أى لا يخفى عليهم شىء من الذى تعملونه فيثبتون ذلك كله. و قيل: إن الملائكة تعلم ما يفعل العبد إما باضطرار كما تعلم أنه يقصد إلى خطابنا و أمرنا و نهينا و إما باستدلال إذا رآه و قد ظهر منه الأمور التى لا تكون إلا- عن علم و قصد من نحو التحرى فى الوزن و الكيل، و رد الوديعة و قضاء الدين مما يتعمد فيه أهل الحقوق دون غيرهم، و قال الحسن: يعلمون ما تفعلون من الظاهر دون الباطن. و قيل: بل هو على ظاهر العموم لان الله تعالى يعلمهم إياه.

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٦٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٣

قوله تعالى: [سورة الانقطار (٨٢): الآيات ١٣ الى ١٩] ص: ٢٩٣

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٤) يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ (١٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (١٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ (١٧)

ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (١٩)
سبع آيات.

قرأ ابن كثير و أهل البصرة (يوم لا تملك) برفع الميم. الباقي بالنصب على الظرف، و يجوز أن ينصبه بإضمار فعل أى نقول يوم لا تملك، و من رفع استأنف و يجوز أن يجعله بدلاً مما قبله. و قيل: ان (يوم) إذا أضيف إلى فعل مضارع رفع و إذا أضيف إلى فعل ماض نصب، نحو قولهم: يوم يفعل، و يوم فعل، و قال ابو على: من رفع جعله خبر ابتداء محذوف، و تقديره هو يوم. و من نصب فعلى أن يكون الخبر على الجزاء، فكأنه قال الجزاء يوم لا تملك نفس.

يقول الله تعالى مخبراً (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ) و هم الذين يفعلون الطاعات التى يستحقون بها الجنة و الثواب بأنواع اللذات جزاء على طاعاتهم، و اخبر أيضاً (وَإِنَّ الْفُجَّارَ) و هم الذين خرجوا عن طاعة الله إلى معصيته و المراد به- هاهنا- الكفار (لَفِي جَحِيمٍ) جزاء على كفرهم و معاصيهم (يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ) و ما هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ) يعنى لا يكونون غائبين عن الجحيم بل يكونون مؤبدين فيها، و ليس يدل ذلك على أن فساق أهل الملة لا يخرجون من النار، لأننا بينا أن الآية مخصوصة بالكفار من حيث بينا فى غير موضع أن معهم ثواباً دائماً على إيمانهم لم ينحط لبطلان القول بالتحابط، فإذا لا بد من إخراجهم من النار ليوفوا ثوابهم. و قوله (يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ)

فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٤

(الدين)

معناه إن الفجار يصلون في الجحيم يوم الجزاء على الاعمال. وسمى الإسلام ديناً لأنه يستحق به الجزاء لأن أصل الدين الجزاء، ودين اليهودية وغيرها يستحق بها العقاب. ومعنى قوله (يَصْلَوْنَهَا) يلزمون بها بكونهم فيها و منه المصطلح الملازم للنار متدياً بها، صلى يصلى صلا و اصطلى يصطلى اصطلاء.

وقوله (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ) تعظيم ليوم الجزاء بلفظ الاستفهام، والغرض فيه التنبيه على عظم حاله و ما يستحق به من ثواب و عقاب ليعمل العباد بما يؤديهم إلى الثواب و الجنة و النجاة من العقاب، و عظم يوم الدين لشدة الحاجة إلى نعيم الجنة، و النجاة من النار و من جملة العصاة، فلا يوم أعظم من ذلك.

ثم فسر تعالى ذلك و بينه بعد أن عظمه فقال (يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً) و معناه لا يملك أحد الدفاع عن غيره ممن يستحق العقاب كما يملك كثير من الناس ذلك في الدنيا، فان الامر في ذلك اليوم لله وحده لم يملك أحداً شيئاً من الأمور كما ملكهم أشياء كثيرة في دار الدنيا. و قيل: معناه إنه لا يمكن أحداً أن يجازى أحداً إلا بالحق بأمر الله تعالى.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٥

٨٣-سورة المطففين ص: ٢٩٥

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك هي مدينة و هي ست و ثلاثون آية بلا خلاف

[سورة المطففين (٨٣): الآيات ١ الى ٦] ص: ٢٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) أَلَا- يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (٤)

لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦)
ست آيات.

(ويل) كلمة موضوعة للوعيد و التهديد، و يقال ذلك لمن وقع في هلاك و عقاب. و قيل: إن ويدا واد في جهنم قعره سبعون سنة. و قيل (ويل) دعاء عليهم. و قال ابن عباس: كان أهل المدينة من أحبب الناس كيلا إلى أن انزل الله تعالى (وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ) فأحسنوا الكيل، فهدد الله تعالى بهذا الخطاب كل من بخس غيره حقه و نقصه ما له من مكيل او موزون، فالمطفف المقلل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن. و الطفيف النزر القليل، و هو مأخوذ من طف الشيء و هو جانبه، و التطفيف التنقيص على وجه

الخيانة في الكيل أو الوزن. و أما التنقيص التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٦

في ما يرجع إلى مقدار الحق فلا يكون تطفيفاً. و لفظه (المطفف) صفة ذم لا تطلق على من طفف شيئاً يسيراً الى أن يصير إلى حال تتفاحش. و في الناس من قال:

لا يطلق حتى يطفف أقل ما يجب فيه القطع في السرقة، لأنه المقطوع على أنه كبيرة.

وقوله (الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ) فالأكتال الأخذ بالكيل و نظيره الاتزان و هو الأخذ بالوزن، و الاعتداد الأخذ بالعدد، يقال: أكتال يكتال أكتيالا، و كاله يكيه كيلا و كايه مكايله و تكايل تكيالا، و إنما ذكر في الدم (إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ)

ليبين منزلتهم في تعدى الحق بأنهم لم ينقصوا الناس عن طريق مسامحة يعاملون الناس بمثل ذلك بل على محض الظلم في البخس و يقال:

اكتالوا ما عليهم بمعنى أخذوا ما عليهم، و اکتالوا منهم أى استوفوا منهم. و قيل:

على الناس، فكنى عنهم. و قوله (وَ إِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ) كان عيسى ابن عمر يجعل (هم) فصلا في موضع رفع بمعنى الفاعل. و الباقر يجعلونه في موضع نصب، و هو الصحيح، و هو قول اكثر المفسرين. و أهل الحجاز يقولون:

وزنتك حقك و كلتك طعامك. و غيرهم يقولون: كالوا لهم و وزنوا لهم، و فى الكتاب (كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ) بلا الف. و من قال تقديره: كالوا لهم أو وزنوا لهم، قال حذف (لهم) للإيجاز من غير إخلال بالمعنى، و يقال أخسر و خسر لغتان إذا نقص الحق.

و قوله (أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ) تبكى للكافر و لكل ظالم و باخس حق غيره فى صورة الاستفهام. و (الظن) هاهنا بمعنى العلم، و تقديره ألا يعلم انه يبعث يوم القيامة و يجازى على أفعاله من طاعة او معصية فيجازى بحسبها فى اليوم الذى وصفه بأنه يوم عظيم. و يحتمل أن يكون المراد بالظن الحسبان ايضاً من ظن الجزاء و البعث و قوى فى نفسه ذلك، و إن لم يكن عالماً يجب عليه أن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٧

يتحرز و يجتنب المعاصى خوفاً من العقاب الذى يجوزه و يظنه، كما أن من ظن العطب فى سلوك طريق وجب أن يتجنب السلوك فيه. قال البلخى: قال قوم: المعنى افما يوقنون انهم مبعوثون، جعله خطاباً للمؤمنين المصدقين بالبعث. ثم زاد فى صفه يوم القيامة الذى وصفه بأنه يوم عظيم و بينه فقال (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أى يوم يبعثون يوم تقوم الناس من قبورهم و يجتمعون فى ارض المحشر، و إنما يقومون من قبورهم الى ارض المحشر لجزاء رب العالمين، و حذف ذلك للدلالة عليه، و يحتمل «يَوْمَ يَقُومُ» ثلاث أوجه: النصب على ذلك اليوم يقوم أو مبعوثون يوم يقوم. و الرفع على الاستئناف، و الجر على البدل من (ليوم عظيم) و قال قتادة: يقومون مقدار ثلاثمائة سنة و يقصر على المؤمنين حتى يكون كإحدى صلاة المكتوبة. و روى فى الخبر عن النبى صلى الله عليه و آله ان أحدهم ليغيب فى رشحه الى انصاف أذنيه.

قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ٧ الى ١٧] ص: ٢٩٧

إشارة

كَلَّا- إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَجِّينٍ (٧) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ (٨) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٩) وَ نِلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (١١)

وَ مَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ (١٣) كَلَّا- بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (١٧)

احدى عشرة آية. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٨

روى حفص عن عاصم و المسيبى إلا هبة (بل ران) بإظهار اللام. الباقر بالإدغام. و أمال اهل الكوفة إلا الأعشى و البرجمى (ران). قيل فى اصل قوله (كلا) قولان:

أحدهما- ص: ٢٩٨

إنها كلمة واحدة من غير تركيب وضعت للردع و الزجر، و جرى ذلك مجرى الأصوات من نحو (صه، و مه) و ما أشبههما.

والتانى - ص: ٢٩٨

أن يكون الكاف للتشبيه دخلت على (لا) و شددت للمبالغة في الزجر مع الإيدان بتركيب اللفظ.
و معنى الآية ارتدعوا أيها الكفار و العصاة و انزجروا عن المعاصى معاشر الكفار، ليس الامر على ما تظنون بل (إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ) يعنى كتابهم الذى ثبتت أعمالهم من المعاصى و الفجور (لَفِي سِجِّينٍ) قال ابن عباس و مجاهد و قتادة: يعنى فى الأرض السابعة السفلى، و هو قول الضحاك. و قال مجاهد: تحت صخرة فى الأرض السابعة السفلى، و

روى فى الخبر أن (سجين) جب فى جهنم.

و قال ابو عبيدة: سجين شديد، و أنشد:

ضرباً تواصى به الأبطال سجيناً «١»

يعنى شديداً، فكأنه كشدة السجن، و يكون معناه شديد عذابه. و قيل:

السجين هو السجن على التخليد فيه، فهو (فعليل) من سجنته أسجنه سجنًا، و فيه مبالغة، كما يقال: شرب من الشرب، و سكير من السكر، و شرير من الشر.

و قيل: الوجه فى جعل كتاب الفجار فى سجين أن تخليده فيه يقوم مقام التقرير و إن عقابهم لا يفنى و لا يبىد كما لا يفنى كتاب سيئاتهم و لا يبىد، ثم قال على وجه التعظيم و التفضيم و (ما أدراك ما سجين) أى تفصيله لا تعلمه و إن علمته

(١) مر فى ٤٥ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٩٩

مجملاً. ثم قال مفسراً لذلك (كِتَابٌ مَّرْقُومٌ) فالرقم طبع الخط بما فيه علامة لأمر يقال: رقمه يرقمه رقماً فهو راقم و الشىء مرقوم و منه رقت الثوب بعلامة لئلا يختلط. و المعنى إن هذا الكتاب الذى هو فى السجن كتاب قد كتب فيه جميع أفعاله من المعاصى و الكفر.
ثم قال (وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) فهو تهديد لمن كذب بيوم الجزاء و لم يصدق بصحة الخبر بكونه، ثم فسر من عنى من المكذبين، فقال (الَّذِينَ يُكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ) يعنى يوم الجزاء، و هو يوم القيامة، لأن من كذب بالباطل و جحده لا يتوجه اليه الوعيد بل هو ممدوح فلو أطلق كان فيه إبهام. ثم قال (وَمَا يُكْذِبُ بِهِ) أى ليس يكذب بيوم الجزاء (إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ) فالمعتدى المتجاوز الحق إلى الباطل، يقال: اعتدى اعتداءً، فهو معتد. و العادى الخارج عن الحق، عدا يعدو عدواناً و أصله مجاوزة الحد و من ذلك العداوة و هى مجاوزة الحد فى الإبغاض، و العدو مجاوزة الحد فى اسراع المشى، و الأثيم مكتسب القبيح أثم يأثم إثمًا فهو آثم و ائيم و أئمه تأثيمًا إذا نسبه إلى الإثم، و تأثم من فعل كذا كقولك تحرج منه للاثم به و قال قتادة: ائيم فى مريته، ثم وصف المعتدى الأئيم، فقال (إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا) أى إذا قرئت عليه حجج الله من القرآن و ما فيه من الأدلة (قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) فواحد الأساطير أسطورة مثل أحدوثه و أحاديث. و قيل: معناه أباطيل الأولين.

و قيل: معناه هذا ما سطره الأولون أى كتبه، و لا أصل له. ثم قال تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ) معناه ليس الامر على ما قالوه بل غلب على قلوبهم يقال منه: رانت الخمر على عقله تريناً إذا سكر فغلبت على عقله، فالرین غلبة السكر على القلب. قال ابو زيد الطائى:

ثم لما رأوه رانت به الخمر و إن لا يرينه بابقاء ترينه

أى مخافه يسكر، فهى لا تبقيه و قال الراجز: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٠

لم تروحنى نكرت و رين بى و رين بالسافى الذى أمسى معى

وقال الحسن و قتادة: الرين الذنب على الذنب حتى يموت القلب. وقال ابن زيد: غلبت الذنوب على القلوب، فلا يخلص اليها خير العلوم. وقيل: معنى «ران» غطى و عشى. وقوله (ما كانوا يَكْسِبُونَ) (ما) فى موضع رفع، لأنها الفاعلة لران و ما يكسبون يعنى من المعاصى، لان الطاعات و ان كسبها فما رانت على قلوبهم قال البلخى: و فى ذلك دلالة على صحه ما يقوله أهل العدل فى تفسير الطبع و الختم و الإضلال، لأنه تعالى اخبر انهم الذين يجعلون الرين على قلوبهم.

ثم قال (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ) قال الحسن و قتادة: هم محجوبون عن إحسانه. وقيل: عن كرامته. وقيل: لممنوعون. و أصل الحجب المنع. و منه قولهم: الاخوة تحجب الأم عن الثلث الى السدس.

ثم بين تعالى ما يفعل بهم فقال (ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ) و معناه لازموا الجحيم بكونهم فيها لا يغيون عنها يقال: صلى بالنار يصلى صلياً، فهو صال و المصطفى الملازم للنار للتدفى بها.

ثم حكى انه يقال لهم على وجه التقرير و التبكيت: هذا الذى فعل بكم من العقاب (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) فى دار التكليف، و انما سمي مثل هذا الخطاب تقيراً لأنه خبر بما يقرع بشده الغم على وجه الدم، فكل خبر على هذا الوصف فهو تقرير و توبيخ.

قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ١٨ الى ٢٨] ص: ٣٠٠

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنِ (١٨) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ (١٩) كِتَابٌ مَرْقُومٌ (٢٠) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (٢١) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٢) عَلَى الْأَرَائِكِ يُنْظَرُونَ (٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٤) يُسَبِّحُونَ مِنْ رَحِيْقٍ مَخْتُومٍ (٢٥) خِتَامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢٦) وَ مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (٢٨)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠١

احدى عشرة آية.

قرأ الكسائى وحده (خاتمه مسك) بألف قبل التاء. الباقون (خاتمه مسك) فالختام مصدر، و الخاتم صفة، و نظيره: رجل كريم الطابع و الطباع قال الفرزدق:

فتبن خباتى مصرعات و بت أفض إغلاق الختام «١»

و قرأ ابو جعفر و يعقوب (تعرف) بضم التاء و فتح الراء (نضرة) بالرفع على ما لم يسم فاعله. الباقون بفتح التاء و كسر الراء و نصب (نضرة).

لما ذكر الله تعالى الفجار و ما أعده لهم من أنواع العقاب و أليم العذاب ذكر الأبرار و هو جمع بر مثل جبل و أجال. و الأبرار الذين فعلوا الطاعات و اجتنبوا المعاصى، و اخبر (إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنِ) أى مراتب عاليه محفوفة بالجلاله، فقد عظمها الله تعالى بما يدل على عظم شأنها فى النعمة، و جمعت بالواو و النون تشبيها بمن يعقل فى الفضل و عظم الشأن. و قال ابن عباس: العليون الجنة. و قال كعب و قتادة و مجاهد و الضحاك: أرواح المؤمنين فى السماء السابعة، و قال الضحاك - فى رواية - عليون سدره المنتهى، و هى التى اليها ينتهى كل شىء من أمر الله تعالى.

وقيل: عليون علو على علو مضاعف، و لهذا جمع بالواو و النون تفخيماً لشأنه

(١) ديوانه ٢/ ٦٦٥ و القرطبي ١٩/ ٢٦٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٢

قال الشاعر:

فأصبحت المذاهب قد أذاعت به الاعصار بعد الوالينا

يريد مطراً بعد مطر غير محدود العدد، وكذلك تفخيم شأن العدد الذي ليس على الواحد، نحو ثلاثين إلى تسعين، و جرت العشرون عليه. وقيل: عليون أعلى الأمكنة. وقال الحسن: معنى في عليين في السماء. وقال الجبائي: معناه في جملة الملائكة العليين، فلذلك جمع بالواو والنون.

ثم قال تعالى على وجه التعظيم لشأن هذه المنازل و تفخيم أمرها (وَ مَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ) لان تفصيلها لا- يمكن العلم بها إلا بالمشاهدة دون علم الجملة. ثم قال (كِتَابٌ مَرْقُومٌ) أى الكتاب الذى ثبت فيه طاعتهم (مرقوم) أى مكتوب فيه جميع طاعاتهم بما تقر به أعينهم و توجب سرورهم بصد الكتاب الذى للفجار، لان فيه ما يسؤهم و يسخن أعينهم (يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ) أى يشهد هذا الكتاب الملائكة المقربون أى يشاهدون جوائزهم و يرونها. و معنى المقربون- هاهنا- هم الذين قربوا إلى كرامة الله فى أجل المراتب.

ثم اخبر تعالى (إِنَّ الْأَبْرَارَ) و هم أهل البر الذين فعلوه لوجهه خالصاً من وجوه القبح، فالبر النفع الذى يستحق به الشكر و الحمد يقال: برّ فلان بوالده فهو بار به و برّ به، و جمعه أبرار (لَفِي نَعِيمٍ) أى و يحصلون فى ملاذ و أنواع من النفع (عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ) قال ابن عباس: الأرائك الاسرة. و قال مجاهد: هى من اللؤلؤ و الياقوت، واحدا أريكة، و هو سرير فى حجلة ينظرون إلى ما أعطاهم الله من الملك و الكرامة، و الحجلة كالقبة على الاسرة. ثم قال (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ) أى تتبين فى وجوههم إشراق النعمة و السرور بها.

و قوله (يُشَقُّونَ مِنْ رَحِيقٍ) فالرحيق الخمر الصافية الخالصة من كل غش. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٣

قال الخليل: هى أفضل الخمر و أجودها. قال حسان:

يسقون من ورد البريص عليهم برداً يصفق بالرحيق السلسل

و قوله (مختم) قيل إن هذا الخمر مختم فى الآنية بالمسك، و هو غير الذى يجرى فى الأنهار. و قوله (خاتمه مسك) قيل فى معناه قولان:

أحدهما- ان مقطعه مسك بأن يوجد ريح المسك عند خاتمة شربه- ذكره ابن عباس و الحسن و قتادة و الضحاك.

و الثانى- أنه ختم اناؤه بالمسك بدل الطين الذى يختم بمثله الشراب فى الدنيا- ذكره مجاهد و ابن زيد- و من قرأ (خاتمه) مسك أراد آخر شرابه مسك و يفتح التاء فى (خاتمه) لان العرب تقول: خاتم و خاتم و خاتام و خيتام. و من قرأ (خاتمه) أراد شرابهم مختم بالمسك. و المسك معروف، و هو أجل الطيب سمي مسكاً، لأنه يمسك النفس لطيب ريحه و المسك- بالفتح- الجلد لامساكه ما فيه (وَ فِي ذَلِكْ) يعنى فى ذلك النعيم الذى وصفه الله (فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) فالتنافس تمنى كل واحد من النفسين مثل الشىء النفس الذى للنفس الاخرى أن يكون له تنافسوا فى الشىء تنافساً و نافسه فيه منافسة، و الجليل الذى ينفس بمثله نفيس، و نفس عليه بالأمر ينفس نفاسة إذا ضمن به لجلالته.

و قوله (وَ مِزَاجُهُ) أى مزاج ذلك الشراب الذى وصفه (مِنْ تَسْنِيمٍ) فالمزاج خلط المائع بالمائع كما يمزج الماء الحار بالبارد، و الشراب بالماء. يقال أمزجه مزجاً و امتزج امتزاجاً و مازجه مازجاً و تمازجاً تمازجاً. و التسنيم عين الماء يجرى من علو إلى سفلى يتسنىم عليهم من الغرف، و اشتقاقه من السنام. و قال عكرمة: من تشريف، و يقال: سنام البعير لعلوه من بدنه.

و قوله (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ) قيل فى نصب (عين) وجوه: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٤

أولها- أن (تسنيم) معرفة و (عيناً) قطع منها، أو حال.

الثانى- أن يكون (تسنيم) مصدراً فيجرى مجرى (أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْعَبَةٍ يَتِيمًا) «١».

الثالث- على تقدير أعنى عيناً، مدحاً.

الرابع- يسقون عيناً، و الباء زائدة، يقال: شربت عيناً و شربت بالعين و قد فسرناه فى (هل أتى).

قوله تعالى: [سورة المطففين (٨٣): الآيات ٢٩ الى ٣٦] ص: ٣٠٤

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) هَلْ تُؤْتِبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦) ثمان آيات.

قرأ حفص (فكهيين) بغير الف بمعنى فرحين مرحين. الباقون «فاكهيين» بألف بمعنى لاهين، وهو بمنزلة طامع وطمع، فالفاكه الطالب ما يتفكه به من نوادر الأمور و الفاكه الناعم المعجب بحاله و التفكه التمتع بالمأكل من غير أخذه للقوت. وقرأ أبو عمرو- في رواية هارون- و حمزة و الكسائي (هل ثوب) بالإدغام، لقرب مخرج اللام من الثاء. الباقون، و اليزيدي عن أبي عمرو بالإظهار.

(١) سورة ٩ البلد آية ١٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٥

قيل إن هذه الآية نزلت في جماعة من كفار قريش كانوا يعيرون جماعة من المسلمين الذين سبقوا إلى الإيمان، و يهزءون منهم، فقال الله تعالى مخبراً بأن المجرمين كانوا من الذين آمنوا بالله و وحدوه و أخلصوا له العبادة و صدقوا أنبياءه (يضحكون) على وجه الاستهزاء بهم و السخرية منهم «و إِذَا مَرُّوا بِهِمْ»

يعنى إذا مر بهم المؤمنون و جازوا عليهم غمز بعضهم بعضاً عليهم على وجه التعجب منهم و السخرية «و إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ» يعنى الكفار إذا انقلبوا إلى أهلهم و أصحابهم «انْقَلَبُوا فَكِهِينَ» أى لاهين. و من قرأ «فكهيين» أراد مرحين «معجبين» بحالهم «و إِذَا رَأَوْهُمْ» يعنى الكفار إذا رأوا المؤمنين فى دار الدنيا «قالوا» يعنى بعضهم لبعض «إِنَّ هَؤُلَاءِ» و أشاروا به إلى المؤمنين «لَضَالُّونَ» عن طريق الحق و عادلون عن الاستقامة، فقال الله تعالى «وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ» أى لم يرسل هؤلاء الكفار حافظين على المؤمنين، فيحفظون ما هم عليهم، و المراد بذلك الدم لهم بعبء المؤمنين بالضلال من غير أن كلفوا منعهم من المراد و أن ينطقوا فى ذلك بالصواب، فضلوا بالخطأ فى نسيهم إياهم إلى الضلال، فكانوا ألوم منهم لو أخطئوا فيه، و قد كلفوا الاجتهاد.

ثم قال «فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ» معناه إن يوم القيامة الذى يجازى الله تعالى كل احد على عمله فيجازى المؤمن بالثواب و النعيم، و يجازى الكافر بالعذاب و الجحيم، ففى ذلك اليوم يضحك المؤمنون من الكفار، كما كان الكفار يضحكون من المؤمنين فى الدنيا، و قيل الوجه فى ضحك أهل الجنة من أهل النار أنهم لما كانوا أعداء الله تعالى و أعداءهم جعل لهم سروراً فى تعذيبهم و لو كان العفو قد وقع عنهم لم يجز أن يجعل السرور فى ذلك، لأنه مضمن بالعداوة التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص:

٣٠٦

و قد زالت بالعفو.

و قوله «عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ» معناه إن المؤمنين على سرر فى الحجال واحداها أريكة ينتظرون ما يفعله الله بهم من الثواب و النعيم فى كل حال، و ما ينزل بالكفار من اليم العقاب و شديد النكال.

ثم قال «هَلْ تُؤْتِبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» و قيل فى معناه قولان:

أحدهما- هل جوزى الكفار إذا فعل بهم هذا الذى ذكر بما كانوا يفعلون.

الثانى- ينتظرون هل جوزى الكفار، فىكون موضعه نصباً ب «ينتظرون»، و الاول استئناف لا موضع له. و إنما قال «هل ثوب» لأن الثواب فى أصل اللغة الجزاء الذى يرجع على العامل بعمله، و إن كان الجزاء بالنعيم على الاعمال فى العرف، يقال: ثاب الماء يثوب ثوباً إذا

رجع، و تاب اليه عقله إذا رجع. و منه التائب.

و قال قوم: يقول المؤمنون بعضهم لبعض: هل جوزى الكفار ما كانوا يفعلون سروراً بما ينزل بهم. و يجوز أن يكون ذلك من قول الله أو قول الملائكة للمؤمنين تنبيهاً لهم على أنه جوزى الكفار على كفرهم و سخرتهم بالمؤمنين و هزئهم، بأنواع العذاب ليزدادوا بذلك سروراً إلى سرورهم.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٧

٨٤- سورة الانشقاق ص: ٣٠٧

إشارة

مكية في قول ابن عباس و الضحاك، و هي خمس و عشرون آية في الكوفي و المدني و ثلاث في البصري

[سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١ الى ٩] ص: ٣٠٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (١) وَ أَدْنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ (٢) وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَ أَلْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَخَلَّتْ (٤)
 وَ أَدْنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ (٦) فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ
 حِسَابًا يَسِيرًا (٨) وَ يَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٩)
 تسع آيات.

يقول الله تعالى لنبيه و هو متوجه إلى جميع المكلفين على وجه الوعيد لهم و التخويف من عقابه و التنبيه لهم على قرب أوان مجيئه
 «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» و تقديره اذكر إذا السماء انشقت، و معناه إذا انفطرت السماء و تصدعت و انفرجت، فالانشقاق افتراق امتداد عن
 التئام، فكل انشقاق افتراق و ليس كل افتراق انشقاقاً و قيل: الانشقاق الانفطار، و الانصداع الانفراج.

و قوله «وَ أَدْنَتْ لِرَبِّهَا وَ حُقَّتْ» قال ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٨
 و قتاده: معناه سمعت و أطاعت أى كأنها سمعت بأذن و أطاعت بانقياد لتدبير الله.

تقول العرب أذن لك هذا الامر إذناً بمعنى أسمع لك قال عدى بن زيد:

ايها القلب تعلق بددن إن همى فى سماع و أذن

و قال آخر:

صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به و إن ذكرت بسوء عندهم أذنوا «١»

أى سمعوا و قال عدى بن زيد:

فى سماع يأذن الشيخ له و حديث مثل ماذى مشار «٢»

و قيل إن معنى «و حقت» حق لها أن تأذن بالانقياد لأمر ربها، يقال: حق له أن يكون على هذا الأمر بمعنى جعل ذلك حقاً.

و قوله «وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ»

روى عن النبى صلى الله عليه و آله قال: (تمد الأرض يوم القيامة مثل الأديم)

و معنى «مُدَّتْ» بسطت إن الله تعالى يأمر بأن تمد مد الأديم العكاظى حتى يزيد فى سعتها. و قيل معناه إنها تبسط بانداكاك جبالها و
 آكامها حتى تصير كالصحيفة الملساء.

وقوله «وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ» معناه القت ما فيها من المعادن وغيرها، و تخلت منها، و ذلك مما يؤذن بعظم الأمر كما تلقى الحامل ما فى بطنها عند الشدة. و قال قتادة و مجاهد: أخرجت الأرض أثقالها. و قوله «وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ» قد فسرناه و ليس هذا على وجه التكرار، لأن الأول فى صفة السماء و الثانى فى صفة الأرض فليس بتكرار و هذا كله من أشرط الساعة و جلائل الأمور التى تكون فيها. و جواب «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» محذوف و تقديره إذا كانت هذه الأشياء التى ذكرها و عددها رأى الإنسان ما قدم من خير او شر، و قيل جوابه فى «إِنَّكَ كَادِحٌ» قال ابن خالويه الفاء مقدره

(١) مر فى ٤٤ / ٥

(٢) مر فى ٢٨٧ / ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٠٩

و التقدير إذا السماء انشقت إلى قوله «وَحُقَّتْ» فى أيها الإنسان إنك كادح. و قال البلخى: الواو زائدة و جواب قوله «أَذِنَتْ لِرَبِّهَا» و «وَحُقَّتْ» و هو كقوله «حَتَّى إِذَا جَاؤُهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» و الأول هو الوجه.

و قوله «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ» خطاب لجميع المكلفين من البشر من ولد آدم يقول الله لهم و لكل واحد منهم «يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ» و الكدح السعى الشديد فى الامر يقال: كدح الإنسان فى أمره يكدح، و فيه كدوح و خدوش أى آثار من شدة السعى فى الامر، و معنى «كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا» أيها الإنسان إنك فى أمرك بشدة و مشقة إلى أن تلقى جزاء عملك من ربك، فأنت لا تخلو فى الدنيا من مشقة، فلا تعمل لها، و اعمل لغيرها فيما تصير به إلى الراحة من الكدح، فالغنى و الفقير كل واحد منهما يكدح ما يقتضيه حاله. و قوله «فَمَلَأْنَاهُ» تفخيم لشأن الامر الذى يلقى من جهته، فجعل لذلك لقاء جزائه، لقاءه و هذا من المعانى العجيبه و الحكمة البالغه و الهاء فى «فَمَلَأْنَاهُ» يحتمل أمرين: أن تكون كناية عن الله، و تقديره فملاقى ربك أى تلاقى جزاء ربك، و يحتمل أن تكون كناية عن الكدح، و تقديره فملاقى كدحك الذى هو عملك. و قال تميم بن مقبل:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما موت و اخرى ابتغى العيش اكدح «١»

أى ادؤب و أسعى فى طلب العيش. ثم قسم تعالى أحوال الخلق يوم القيامة فقال «فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ» يعنى من أعطى كتابه الذى فيه ثبت أعماله من طاعة او معصية بيده اليمنى «فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا» أى يواقف على ما عمل من الحسنات و ما له عليها من الثواب، و ما حط عنه من الأوزار إما بالتوبة أو المغفرة، فالحساب اليسير التجاوز عن السيئات، و الاحتساب بالحسنات. و من

(١) مر فى ٢١٢ / ٣ و ٧٧ / ٤ و ٢٤٣ / ٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٠

نوقش بالحساب هللك، روى عن النبى صلى الله عليه و آله

، و قوله «وَيُنْقَلَبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا» أى فرحاً مستبشراً. و قيل المراد بالأهل - هاهنا- هم الذين أعد الله لهم من الحور العين، و يجوز أن يكون المراد أقاربه إذا كانوا من أهل الجنة و السرور هو الاعتقاد أو العلم بوصول نفع اليه فى المستقبل أو دفع ضرر عنه و قال قوم: هو معنى فى القلب يلتذ لأجله بنيل المشتهى يقال: سر بكذا من مال أو ولد أو بلوغ أمل يسر سروراً.

قوله تعالى: [سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١٠ الى ١٥] ص: ٣١٠

وَأَمَّا مَنِ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا (١١) وَ يَضِلُّ سَعِيرًا (١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ

يَحُورَ (١٤)

بلى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا (١٥)

ست آيات.

قرأ نافع وابن عامر وابن كثير والكسائي «يصلى» بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام. الباقون بفتح الياء وإسكان الصاد خفيفة. و أماله أهل الكوفة إلا عاصماً.

لما ذكر الله تعالى حكم من يعطى كتابه يمينه من المؤمنين وأهل الطاعات وما أعد لهم من أنواع النعيم وانقلابه إلى أهله مسروراً، ذكر حكم الكفار الذين يعطون كتاب أعمالهم وراء ظهورهم، و روى أنه يخرج شماله من ظهره، و يعطى كتابه فيه.

و الوجه في ذلك ما قدمناه من كون ذلك اشارةً للملاكة والخلائق أنه من أهل النار كما أن إعطاء الكتاب باليمين علامة على أنه من أهل الجنة.

ثم حكى ما يحل به فقال «فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا» فالثبور الهلاك أى يقول وا هلاكاه. و المثبور الهالك. و قيل: إنه يقول وا ثبوره. و قال الضحاك يدعو التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١١

بالهلاك. و أصل الثبور الهلاك يقال: ثبره الله يثبره ثبراً إذا أهلكه. و مثير الناقة الموضع الذى تطرح ولدها فيه، لأنها تشفى به على الهلاك، و ثبر البحر إذا جزر لهلاكه بانقطاع مائه، يقال: تثابرت الرجال فى الحرب إذا تواتبت، لاشفائها على الهلاك بالمواتبة. و المثابر على الشيء المواظب عليه لحمله نفسه على الهلاك بشدة المواظبة.

و ثبير جبل معروف. و المثبره تراب شبيه بالنورة إذا وصل عرق النخل اليه وقف، لأنه يهلكه، و إنما يقول: وا ويلاه وا لهفاه وا هلاكاه، لأنه ينزل به من المكروه لأجله مثل ما ينزل بالمتفجع عليه.

و قوله «وَيَصْلَى سَعِيرًا» معناه إن من هذه صفته يلزم الكون فى السعير، و هى النار المتوقدة على وجه التأيد.

و قوله «إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا» معناه إنه اقتطعه السرور بأهله عما يلزمه أن يقدمه. فهو ذم له بهذا المعنى، و لو لم يكن إلا السرور بأهله لم يذم عليه و قيل: معناه إنه كان فى أهله مسروراً بمعاصى الله. ثم اخبر عنه «إِنَّهُ ظَنَّ» فى دار التكليف «أَنَّ لَنْ يَحُورَ» أى لن يبعثه الله للجزاء، و لا يرجع حياً بعد أن يصير ميتاً يقال: حار يحور حوراً إذا رجع، و تقول: كلمته فما أحر جواباً أى ما ردّ جواباً. و فى المثل (نعوذ بالله من الحور بعد الكور) أى من الرجوع إلى النقصان بعد التمام، و حوره إذا رده إلى البياض و المحور البكرة، لأنه يدور حتى يرجع إلى مكانه، و المعنى إنه ظن ان لن يرجع إلى حال الحياة فى الآخرة، فلذلك كان يرتكب المآثم و ينتهك المحارم. فقال الله رداً عليه ليس الأمر على ما ظنه «بلى» إنه يرجع حياً و يجازى على أفعاله.

و قوله «إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا» معناه إنه يخبر عن أنه لن يجوز، بلى و يقطع الله عليه بأنه يجوز على انه بصير به و بجميع الأمور.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٢

قوله تعالى: [سورة الانشقاق (٨٤): الآيات ١٦ الى ٢٥] ص: ٣١٢

فَلَا أُفْسِمُ بِالسَّفْعِ (١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (١٨) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ (١٩) فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمِعُونَ (٢١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ (٢٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ (٢٣) فَبَشِّرْهُمْ بَعْدَابِ أَلِيمٍ (٢٤) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٢٥)

عشر آيات.

قرأ ابن كثير و حمزة و الكسائي بفتح الباء من «لتركبن» و معناه لتركبن أنت يا محمد. الباقون بضم الباء على أن يكون خطاباً للجميع.

يقول الله تعالى مقسماً بالشفق، وقد بينا أن (لا) صلة في مثل هذا، والتقدير أقسم، وقد بينا أن لله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه، وليس لاحد أن يقسم إلا بالله. وقال بعضهم: أقسم برب الشفق، والشفق هو الحمرة التي تبقى عند المغرب في الأفق. وقال الحسن و قتادة: الشفق الحمرة بين المغرب والعشاء الآخرة. وقال قوم: هو البياض. والصحيح أن الشفق هو الحمرة الرقيقة في المغرب بعد مغيب الشمس وأصله الشفق في العمل، وهو الرقة على خلل فيه، وأشفق على كذا إذا رق عليه وخاف هلاكه. وشفق إذا رق بالخوف من وقوعه. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول: عليّ ثوب كأنه الشفق يريد حمرة. والاعتبار بالشفق أنه علامة لوقت بعينه لا يختلف اقتضى اثبات عالم به.

وقوله «وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ» قسم آخر بالليل و اتساقه. وقيل: معنى وسق التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٣ جمع إلى مسكنه ما كان منتشرًا بالنهار في تصرفه، يقال: وسقته أسقه وسقاً إذا جمعته، و طعام موسوق أى مجموع في الغرائر و الاوعية. و الوسق الطعام المجتمع و قدره ستون صاعاً. وقوله «وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ» قسم آخر بالقمر و اتساقه أى اجتماعه على تمام و هو افتعال من الوسق، فإذا تم نور القمر و استمر في ضيائه، فذلك الاتساق له. وقال قتادة: معناه إذا استدار. و قال مجاهد: إذا استوى.

وقوله «لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ» جواب القسم، ومعناه منزلة عن منزلة و طبقة عن طبقة و ذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه، و من كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه، لان كل شىء يحن الى شكله. وقيل: معنى «طَبَقًا عَن طَبَقٍ» جزاء عن عمل. وقيل: معناه شدة عن شدة. وقيل: طبقات السماء بعروج الأرواح. وقيل: معناه حالاً عن حال من أحياء و إماتة، ثم أحياء. وقيل: معناه لتصيرن الى الآخرة عن الدنيا. و قال ابو عبيدة: معناه لتركبن سنة الأولين و من كان قبلكم. ثم قال على وجه التبكيت لهم و التفرغ «فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» أى أى شىء لهم لأجله لا يصدقون بالله و اليوم الآخر و لا يعترفون بالثواب و العقاب. وقيل: معناه ما لهم لا يؤمنون أى ما وجه الارتباب الذى يصرفهم عن الايمان.

وقوله «وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمِعُونَ» عطف على قوله «لَا يُؤْمِنُونَ» و المعنى ما الذى يصرفهم عن الايمان و عن السجود لله و الخضوع له و الاعتراف بوحدانيته إذا يلى عليهم القرآن الذى أنزلته على محمد صلى الله عليه و آله الذى يلين القلب للعمل من الوعد و الوعد و الوعيد يميز به بين الحق و الباطل، و هو مع ذلك معتذر عليهم الإتيان بمثله، فهو معجز له صلى الله عليه و آله. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٤

ثم قال تعالى «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ» معناه إن الذى يمنعهم من السجود عند تلاوة القرآن تكذيبهم جهلاً بما عليهم و عدولاً عن الحق. و فى ذلك التحذير من الجهل و الحث على طلب العلم. وقيل: معناه ما لهم لا يؤمنون، و لا بد من الجزاء على الاعمال ثم قال: تكذيبهم عن جهل منهم يصرفهم عن ذلك. وقوله «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ» قال قتادة و مجاهد: معناه بما يوعون فى صدورهم و إنما قال: يوعون، لأنهم يحملون الآثام فى قلوبهم، فشبّه ذلك بالوعاء، يقال:

أوعيت المتاع و وعيت العلم، قال الفراء: الأصل جعل الشىء فى وعاء، و القلوب شبه أوعية لما يحصل فيها من معرفة او جهل. ثم قال للنبي صلى الله عليه و آله «فَبَشِّرْهُمْ» يا محمد جزاء على كفرهم «بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم، ثم استثنى من جملة من يخاطبه فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا» بالله «وَعَمِلُوا» الاعمال «الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ»، أى غير منقوص، فى قول ابن عباس و قال غيره: غير مقطوع، وقيل: غير منغص بالمن الذى يؤذى. و إنما قيل له:

من، لأنه قطع له عن شكر النعمة. قال الزجاج: تقول العرب: مننت الجبل إذا قطعتة قال ليبد:

لمعفر قهد تنازع شلوه غبس كواسب ما يمن طعامها (١)

أى ما ينقص. وقيل ما يكدر، وكان ابن مجاهد و محمد بن القاسم الأنبارى يقفان على قوله «فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ» و يتدؤن بقوله «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا» قال ابن خالويه: فسألتهما عن ذلك فقالا: الاستثناء منقطع و معناه (لكن).

(١) مر فى ٣٢٢ / ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٥

٨٥-سورة البروج ص: ٣١٥

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك، و هى اثنتان و عشرون آية بلا خلاف

[سورة البروج (٨٥): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (١) وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (٢) وَ شَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ (٣) قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (٤)
النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ (٥) إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ (٦) وَ هُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (٧) وَ مَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ
(٨) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٩)
إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (١٠)
عشر آيات.

قوله: وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ» قسم من الله تعالى بالسما، و منهم من قال:

تقديره رب السماء. و قد بينا ما فى ذلك فى غير موضع. ثم وصف السماء بأنها ذات البروج. فالبروج المنازل العالية. و المراد- هاهنا- منازل الشمس و القمر- فى قول المفسرين- و مثل ذلك قوله «وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ» «١» أى فى

(١) سورة ٤ النساء آية ٧٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٦

منازل عالية. و قيل: السماء اثنى عشر برجاً يسير القمر فى كل برج منها يومين و ثلثاً، فذلك ثمانية و عشرون منزلاً. ثم يستتر ليلتين، و مسير الشمس فى كل برج منها شهر. و قيل: البروج النجوم التى هى منازل الشمس و القمر.

و قوله «وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ» قسم آخر بهذا اليوم. و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله انه اليوم الذى يجازى فيه و يفصل فيه القضاء، و هو يوم القيامة

- و هو قول الحسن و قتادة و ابن زيد-

قوله «وَ شَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ» قسم آخر بالشاهد و المشهود،

فالشاهد النبى صلى الله عليه و آله و المشهود يوم القيامة- فى قول الحسن بن على عليه السلام

و تلا- قوله «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً» «١» و قال (ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذَلِكَ يَوْمٌ

مَشْهُودٌ) «٢»، و هو قول ابن عباس و سعيد بن المسيب، و فى رواية اخرى عن ابن عباس إن الشاهد هو الله، و المشهود يوم القيامة. و

قال قتادة:

الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة. وقال الجبائي: الشاهد هم الذين يشهدون على الخلائق، والمشهود هم الذين يشهدون عليهم، قال: ويجوز أن يكون المراد المدركين والمدركات. وجواب القسم محذوف، وتقديره الأمر حق في الجزاء على الاعمال. وقيل الجواب قوله «قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ» وقال الأخفش: يجوز أن يكون على التقديم والتأخير، وتقديره (قتل اصحاب الأخدود... والسماء ذات البروج) وقوله (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ) معناه لعن. وقيل لعنوا بتحريقهم في الدنيا قبل الآخرة. وقال الجبائي: يحتمل أن يكون المعنى بذلك القاتلين، ويحتمل أن يكون المقتولين، فإذا حمل على القاتلين، فمعناه لعنوا بما فعلوه من قتل المؤمنين وإن حمل على المقتولين، فالمعنى انهم قتلوا بالإحراق بالنار. وذكر الله هؤلاء

(١) سورة النساء آية ٤٠ [.....]

(٢) سورة هود آية ١٠٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٧

المؤمنين بحسن بصيرتهم في الصبر على دينهم حتى أحرقوا بالنار، لا يعطون التقيّة بالرجوع عن الايمان. والأخدود هو الشق العظيم في الأرض، ومنه ما

روى في معجزة النبي صلى الله عليه وآله أن الشجرة دعاها النبي صلى الله عليه وآله فجعلت تخذ الأرض خدًا، حتى أتته. ومنه الخد لمجارى الدموع. والمخدة لوضع الخد عليها، وتخذ لحمه إذا صار فيه طرائق كالشقوق.

وقوله (النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ) فجر النار على البدل من الأخدود، وهو بدل الاشتمال، وصفها بأنها ذات الوقود، فالوقود - بفتح الواو - ما يشعل من الحطب وغيره - وبضم الواو - الإيقاد. وإنما وصفها بأنها ذات الوقود مع أن كل نار ذات وقود لا مرين: أحدهما - انه قد يكون نار ليست ذات وقود كنار الحجر و نار الكبد.

والثاني - انه أراد بذلك وقوداً مخصوصاً، لأنه معروف، فكأنه أراد الوقود بأبدان الناس، كما قال (وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) «١» وقوله (إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ) أى حين هم قعود عليها أى بالقرب منها، وقال الربيع بن أنس: الكفار الذين كانوا قعوداً على النار خرج لسان منها فأحرقهم عن آخرهم. و

روى عن أمير المؤمنين على عليه السلام (أنهم كانوا من المجوس)

وقال الضحاك:

كانوا من بنى إسرائيل. وقيل: كانوا من اليمن. ومعناه هم عليها قعود حين كان أولئك الكفار قعوداً عند النار. والقعود جمع قاعد كقولك: شاهد وشهود، و راعع و ركوع، والقعود أيضاً مصدر قعد يقعد قعوداً.

وقوله (وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ) أى حضور على مشاهدتهم لهم، فكل حاضر على ما شاهده إما بسمع أو بصر، فهو شاهد. والمشاهد هو

(١) سورة البقرة آية ٢٤ و سورة ٦٦ التحريم آية ٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٨

المدرک بحاسة.

وقوله (وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) معناه انه لم ينقم هؤلاء الكفار من أولئك المؤمنين الذين أحرقوهم بالنار إلا لايمانهم بالله تعالى القاهر الذى لا يقهر (الحميد) فى جميع أفعاله، فالنقمة إيجاب مضره على حال مذمومه.

و نقيض النعمة النعمة، فهؤلاء الجهال نعموا حال الايمان، لأنهم جعلوها بجهلهم حالاً مذمومة قال الشاعر:

ما نعموا من بنى أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا (١)

و الداعى لهم إلى ان ينعموا من الايمان الجهل و الخلاف، لأن ما سبقوا اليه من الجهل يدعوهم إلى عداوة من خالفهم و سخر آرائهم، و إن ذلك يفسد عليهم ملكهم و يصرف الوجوه عنهم.

و قوله (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) صفة (الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) و المعنى إن هؤلاء الكفار نعموا من المؤمنين إيمانهم بالله تعالى العزيز، و معناه القاهر الذي لا يغالب الحميد و معناه المستحق للحمد على جميع أفعاله (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) و معناه له التصرف في السموات و الأرض و لا اعتراض لاحد عليه. ثم قال (وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى عالم بجميعه لا يخفى عليه شىء من ذلك.

و قوله (إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) قال ابن عباس و قتادة و الضحاك:

حرقوهم بالنار (ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا) إنما شرط عدم التوبة، لأنهم لو تابوا لما توجه اليهم الوعيد، و إن لم يتوبوا توجه اليهم الوعيد بقوله (فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ) يعنى فى الآخرة (وَلَهُمْ عَذَابٌ الْحَرِيقِ) فى الدنيا- فى قول الربيع- قال الفراء: لما خدّدوا للمؤمنين الأخاديد و طرحوا فيها النار و طرحوا فيها المؤمنين ارتفعت النار عليهم،

(١) مر فى ٣/ ٥٥٩، ٥٧٠ و ٥/ ٣٠٤

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣١٩

فأحرقتهم فوق الأخاديد و نجا المؤمنون.

و قال قوم (إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ) جواب القسم فى أول السورة، و هذا غير صحيح، لان الكلام قد طال و انقطع بالأخبار ما بينها، و قال الزجاج: لهم عذاب بكفرهم، و عذاب باحراقهم المؤمنين.

قوله تعالى: [سورة البروج (٨٥): الآيات ١١ الى ٢٢] ص: ٣١٩

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (١١) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (١٢) إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّلُ وَ يُعِيدُ (١٣) وَ هُوَ الْغُفُورُ الْوَدُودُ (١٤) ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥)

فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ (١٦) هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ (١٧) فِرْعَوْنٌ وَ ثَمُودَ (١٨) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ (١٩) وَ اللَّهُ مَن وَرَائِهِمْ مَحِيطٌ (٢٠)

بَلْ هُوَ قَوَّانٌ مَّجِيدٌ (٢١) فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ (٢٢)

اثنتا عشرة آية.

قرأ حمزة و الكسائي إلا قتيبة و خلف «المجيد» بالخفض جعلوه نعتاً للعرش.

الباقون بالرفع على أنه نعت لله تعالى، و قرأ نافع «محفوظ» بالرفع. الباقون بالخفض نعتاً للوح. و من رفع جعله نعتاً للقرآن.

أخبر الله تعالى عن صفة المؤمنين، فقال (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا بتوحيد الله و اخلاص عبادته (وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) من الاعمال، و اجتنبوا القبائح (لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أى لهم بساتين تجرى من تحت أشجارها التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص:

الأنهار (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ) فالفوز النجاة بالنفع الخالص، و أصله النجاء، و قيل للمهلكة مفازة تفاؤلاً كأنه قيل: منجاء، و فاز فلان بكذا أى خلص له نفعه، يفوز فوزاً. و لا- يقال إلا- فى تعظيم النفع الذى صار له، و إنما ذكر الكبير- هاهنا- لان النعيم لهؤلاء العاملين كبير

بالإضافة إلى نعيم من لا- عمل له ممن يدخل الجنة، لما فيه من الإجلال والإكرام والمدح والإعظام. وقيل: الفوز الحظ الواقع من الخير.

ثم قال متوعداً و متهدداً للكفار والعصاة (إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) يا محمد و البطش الأخذ بالعنف، بطش به يبطش ببطشاً و يبطش أيضاً، فهو باطش، و إذا وصف بالشدة فقد تضاعف مكروهه و تزايد إيلاؤه. و قوله (إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّئُ وَيُعِيدُ) قال ابن عباس: معناه إنه يبدأ العذاب و يعيده لاقتضاء ما قبله ذلك. و قال الحسن و الضحاك و ابن زيد: يبدأ الخلق و يعيده لان الأظهر فى وصفه تعالى بأنه المبدئ المعيد العموم فى كل مخلوق (وَهُوَ الْغَفُورُ) يعنى الستار على خلقه معاصيهم (الْوَدُودُ) أى واد لهم و محب لمنافع خلقه (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ) و معناه صاحب العرش، العظيم المجيد و قال ابن عباس: معناه الكريم. و قرأ اهل الكوفة إلا عاصماً المجيد بالجر جعلوه نعتاً للعرش. و معناه ذو العرش الرفيع. الباقون بالرفع جعلوه نعتاً للغفور أى هو الغفور الودود المجيد ذو العرش، قال المبرد: يجوز أن يكون نعتاً لقوله إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ

المجيد فيكون قد فصل بينهما، و فيه بعد لأنه قال «لَشَدِيدٌ» و قال «إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّئُ وَيُعِيدُ، وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ» و فصل بهذا كله، يقال: مجدت الإبل تمجد مجوداً إذا رعيتها فرعت و شبعت. و لا فعل لك، او أمجدتها أمجدها إمجاداً إذا اشبعتها من العلف و ملأت بطونها و لا- فعل لها فى ذلك، و فى المثل فى كل شجر نار و استمجد المرح و الغفار. و معناه كثر ناره لأنه ليس فى الشجر أكثر ناراً من الغفار.

و قوله تعالى (فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ) معناه ما يشاؤه و يريد من أفعال نفسه يفعله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢١ لا يمنعه من ذلك مانع و لا يعترض عليه معترض، و لا يجوز أن يكون المراد إنه فعال لكل ما يريد لان ذلك يقتضى انه فعال لكل ما يريد أن يفعله العباد، و ذلك انه يستحيل أن يفعل ما يريد أن يفعله العباد، لأن فى ذلك إبطال الامر و النهى و الطاعة و المعصية و الثواب و العقاب، إذ لا يأمرهم أن يفعلوا ما قد فعله، و لا ينهاهم عنه، و لأنه قد أراد من الكفار أن يؤمنوا، لأنه قد أمرهم بالايان و ما فعل إيمانهم و قد قال الله تعالى (وَمَا اللَّهُ بِرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ) «١» و لو فعل ظلمهم لكان قد أراد ظلمهم. و قوله (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ) معناه تذكر يا محمد حديثهم تذكر معتبر، فإنك تنتفع به، و هذا من الإيجاز الحسن و التفخيم الذى لا يقوم مقامه التصريح لما يذهب الوهم فى أمرهم كل مذهب و يطلب الاعتبار كل مطلب.

و قوله (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ) معناه بل هؤلاء الكفار الذين كفروا كذبوا بالبعث و النشور فاعرضوا عما يوجب الاعتبار بفرعون و ثمود، و اقبلوا على ما يوجب الكفر و التكذيب من التأكيد، و لم يعلموا أن (اللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ) يقدر أن ينزل بهم ما انزل بفرعون. و قيل المعنى (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ) و ما كان منهم إلى أنبيائهم فاصبر كما صبر الرسل قبلك (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ) ايثاراً منهم لأهوائهم و اتباعاً لسنن آبائهم.

و قوله (وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ) أى هم مقدور عليهم كما يكون فيما أحاط الله بهم، و هذا من بلاغة القرآن.

و قوله (بَلِ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ) أى كريم فالمجيد الكريم العظيم الكريم بما يعطى من الخير، فلما كان القرآن يعطى المعانى الجليلة و الدلائل النفيسة كان كريماً مجيداً بما

(١) سورة ٣ آل عمران ١٠٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٢

يعطى من ذلك، لان جميعه حكم. و قيل: الحكم على ثلاثة أوجه لا رابع لها: معنى يعمل عليه فيما يخشى و يتقى، و موعظة تلين القلب للعمل بالحق، و حجة تؤدى إلى تمييز الحق من الباطل فى علم دين أو دنيا، و علم الدين أشرفهما و جميع ذلك موجود فى القرآن.

وقوله (فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ) عن التغيير و التبدیل و النقصان و الزيادة. و قال مجاهد: المحفوظ أم الكتاب، و قيل: انه اللوح المحفوظ الذى كتب الله جميع ما كان و يكون فيه- ذكره أنس بن مالك- أى كأنه بما ضمن الله من حفظه فى لوح محفوظ و من رفع (محفوظ) جعله صفة القرآن. و من قرأه بالخفض جعله صفة اللوح.

٨٦-سورة الطارق ص: ٣٢٢

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاک، و هى سبع عشرة آية فى الكوفى و البصرى و المدنى الأخير و ست عشرة آية فى المدنى الاول

[سورة الطارق (٨٦): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ السَّمَاءِ وَ الطَّارِقِ (١) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (٢) النَّجْمُ الثَّاقِبُ (٣) إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (٤)

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٥) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ (٦) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ (٧) إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (٨) يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (٩)
فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لَا نَاصِرٍ (١٠)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٣

عشر آيات.

قرأ (لما) بالتشديد عاصم و حمزة و ابن عامر بمعنى (إلا-) و قد جاء (لما) مشدداً بمعنى (إلا) فى موضعين: إن، و القسم، كقولهم سألتك لما فعلت بمعنى إلا فعلت قال قوم: تقديره لما، فحذفت إحدى الميمات كراهة اجتماع الأمثال. و قرأ الباقون بالتخفيف جعلوا (ما) صلة مؤكدة: و تقديره لعلها حافظ، و اللام لام الابتداء التى يدخل فى خبر (إن) و (أن) مخففة من الثقيلة.

هذا قسم من الله تعالى بالسما و بالطارق، و قد بينا القول فيه فالطارق هو الذى يجىء ليلاً و قد فسره الله تعالى و بينه بأنه (النَّجْمُ الثَّاقِبُ) فالنجم هو الكوكب قال الحسن: المراد بالنجم جميع النجوم. و قال ابن زيد: هو زحل. و قوله (وَ مَا أَدْرَاكَ) معناه أنه لم تدر حتى أعلمتك، و كل ما يعلمه الإنسان فالله أعلمه بالضرورة أو بالدليل. قال قتادة: طروق النجم ظهورها بالليل و خفاؤها بالنهار.

و قوله (وَ الطَّارِقِ) تبين عن معنى وصفه بالطارق. و قوله (النَّجْمُ الثَّاقِبُ) تبين عن ماهيته نفسه يقال: طرقتى فلان إذا أتانى ليلاً و أصل الطرق الدق، و منه المطرقة، لأنه يندق بها، و الطريق لائن المارة تدقه بأرجلها، و الطارق لأنه يحتاج إلى الدق للتنبه. و النجم هو الكوكب الطالع فى السماء، يقال لكل طالع ناجم تشبيهاً به، و نجم النجم إذا طلع، و كذلك السن و القرن. و يوصف بالطالع و الغارب، لأنه إذا طلع من المشرق غاب رقبه من المغرب، و الثاقب المضىء المنير، و ثقبه توقده و تنوره، تقول العرب: أثقب نارك أى اشعلها حتى تضىء. و ثقب لسانها التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٤

بخروج الشعاع منها و الثاقب أيضاً العالى الشديد العلو، تقول: العرب للطائر إذا ارتفع ارتفاعاً شديداً قد ثقب. كله كأنه ثقب الجو الأعلى. و قال مجاهد و قتادة و ابن عباس: الثاقب المضىء. و قال ابن زيد: هو العالى و هو زحل.

و قوله (إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ) جواب القسم و (إن) هاهنا المخففة من الثقيلة التى يتلقى بها القسم، و المعنى إن كل نفس لعلها حافظ- فيمن خفف- و من شدد قال: (إن) بمعنى (ما) و تقديره ليس كل نفس إلا عليها حافظ. و قال قتادة: حافظ من الملائكة يحفظون عمله و رزقه و أجله، فالحافظ المانع من هلاك الشىء يحفظه يحفظه حفظاً و احتفظ به احتفاظاً فأما أحفظه فمعناه أغضبه، و

تحفظ من الامر إذا امتنع بحفظ نفسه منه و حافظ عليه إذا واظب عليه بالحفظ.

وقوله (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ) أمر من الله تعالى للمكلفين من الناس أن يفكروا و يعتبروا مما ذا خلقهم الله. ثم بين تعالى مما ذا خلقهم فقال (خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ) فالدقيق هو صب الماء الكثير باعتماد قوى، و مثله الدفع، فالماء الذى يكون منه الولد يكون دافقاً و هى النطفة التى يخلق الله منها الولد إنساناً أو غيره، و ماء دافق معناه مدفوق، و مثله شرّ كاتم، و عيشة راضية.

ثم بين ذلك من أى موضع يخرج هذا الماء، فقال (يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ) فالصلب هو الظهر، و الترائب جمع تريبة و هو موضع القلادة من صدر المرأة- فى قول ابن عباس- و هو مأخوذ من تذليل حركتها كالتراب. قال المثقب.

و من ذهب يشن إلى تريب كلون العاج ليس بذى غصون «١»

و قال آخر:

و الزعفران على ترائبها شرقاً به اللبات و النحر «٢»

(١) اللسان و التاج (ترب) و مجاز القرآن ٢/ ٢٩٤

(٢) قائله المخيل تفسير القرطبي ٥/ ٢٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٥

و قيل: إن نطفة الرجل تخرج من ظهره، و نطفة المرأة من صدرها، فإذا غلب ماء الرجل خرج الولد إلى شبه أهل بيت أبيه و إذا غلب ماء المرأة خرج إلى شبه أهل بيت أمه.

و قوله (إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ) قال عكرمه و مجاهد: معناه إنه تعالى على رد الماء فى الصلب قادر. و قال الضحاك: إنه على رد الإنسان ماء كما كان قادر، و الرجع الماء و أنشد ابو عبيدة للمنخل فى صفة سيف:

ايض كالرجع رسوب إذا ما ثاخ فى محتفل يختلى «١»

و معنى الآية إن الذى ابتداء الخلق من ماء دافق أخرجه من بين الصلب و الترائب حياً قادر على إعادته (يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ) لان الاعادة أهون من ابتداء النشأة، و قال الحسن و قتادة معناه أنه على رجوع الإنسان بالاحياء بعد الممات قادر.

و قوله (يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ) معناه تختبر باظهارها و إظهار موجهها لان الابتلاء و الاختبار و الاعتبار كله إنما هو بإظهار موجب المعنى، ففى الطاعة الحمد و الثواب و فى المعصية الذم و العقاب، و واحد السرائر سريرة و هى الطوية فى النفس، و هو اسرار المعنى فى النفس، و قد يكون الاسرار من واحد بعينه مع إطلاع غيره عليه فلا- يكون سريرة. و قيل: إن الله يفصح العاصى بما كان يستر من معاصيه و يجلل المؤمن بإظهار ما كان يسره من طاعته ليكرمه الناس بذلك و يجلوه.

ثم بين تعالى أنه لا قدرة لهذا الإنسان الذى يعيده الله- على معاصيه- و يعاقبه على دفع ذلك عن نفسه و لا ناصر له يدفعه. فالقدرة هى القوة بعينها.

(١) تفسير القرطبي ١٠/ ٢٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٦

قوله تعالى: [سورة الطارق (٨٦): الآيات ١١ الى ١٧] ص: ٣٢٦

وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١) وَ الْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (١٢) إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ (١٣) وَ مَا هُوَ بِالْهَزْلِ (١٤) إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (١٥)

وَ أَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا (١٧)

سبع آيات.

هذا قسم من الله تعالى بالسماء ذات الرجح. قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و الضحاك: ذات المطر. و قال ابن زيد: يعنى شمسها و قمرها و نجومها تغيب ثم تطلع.

وقيل: رجح السماء إعطاؤها الخير يكون من جهتها حالا بعد حال على مرور الازمان رجعه يرجعه رجعا إذا أعطاه مرة بعد مرة. وقيل: الرجح الماء الكثير تردده بالرياح التي تمر عليه قال المنخل في صفة سيف: أبيض كالرجح رسوب إذا ما ناخ في محتفل يختلى.

و قال الفراء: تبتدى بالمطر ثم ترجع به في كل عام. و قوله (وَ الْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ) قسم آخر بالأرض ذات الصدع. و قال ابن عباس و قتادة و الضحاك و ابن زيد: ذات الصدع انشقاقها بالنبات لضروب الزروع و الأشجار: صدع يصدع صدعا و تصدع الشيء تصدعا و انصدع انصدعا و صدعه تصديعا.

و قوله (إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضِيلٍ) جواب القسم، و معناه ان ما ذكره من اعادة الخلق و إنشائهم النشأة الثانية قول فصل أى هو قول يفصل الحق من الباطل. و مثله فصل القضاء، و كل معنى فانه يحتاج فيه إلى فصل حقه من باطله. ثم قال (وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ) أى مع أنه فصل ليس بهزل و الهزل نقيض الجد و مثله اللهو و اللعب و العبث التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٧

يقال: هزل يهزل هزلا.

ثم اخبر تعالى عن الكفار فقال (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا) أى يحتالون في رفع الحجج و إنكار الآيات و يفعلون ما يوجب الغيظ يقال: كاده يكيده كيذاً و كايده مكايده و تكايد القوم تكايداً أى يحتالون في رفع الحجج و إنكار الآيات، فقال تعالى (وَ أَكِيدُ كَيْدًا) أى أجازيهم على كيدهم، و سمي الجزاء على الكيد باسمه لآزدواج الكلام. و قيل: المعنى أنهم يحتالون لهلاك النبي و أصحابه، و أنا سبب لهم النصر و الغلبة و أقوى دواعيهم إلى القتال، فسمى ذلك كيذاً من حيث يخفى عليهم ذلك.

و قوله (فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا) خطاب للنبي صلى الله عليه و آله بأن يمهلهم قليلا و أجرى المصدر على غير لفظه كما قال (أَتَبَّتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا) (١) و (رُوَيْدًا) معناه إمهالا يقال: أرودته ارواداً و تصغيره رويد. و قال قتادة: معناه قليلا، و المعنى لا تعجل على طلب هلاكهم بل اصبر عليهم قليلا، فان الله يهلكهم لا- محالة بالقتل و الذل في الدنيا و ما ينزل عليهم في الآخرة من أنواع العقاب، و إن ما وعدتك لا يبعد عنهم.

(١) سورة ٧١ نوح آية ١٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٨

٨٧-سورة الأعلى ص: ٣٢٨

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك هي مدنية، و هي تسع عشرة آية بلا خلاف

[سورة الأعلى (٨٧): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٢٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى (٤)

فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (٥) سَيَبْقُرُوكَ فَلَا تَنْسَى (٦) إِلَّا- مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى (٧) وَتُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى (٨) فَذَكَرْ إِن نَفَعَتِ الذُّكْرَى (٩)
سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى (١٠)
عشر آيات.

قرأ الكسائي وحده (قدر فهدي) خفيفاً. الباقون بالتشديد و هما لغتان على ما فسرناه فيما مضى.
هذا امر من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله و يدخل في ذلك جميع أمته يأمرهم بأن يسبحوا الله، و معناه ان ينزهوه عن كل ما لا يليق به من الصفات المذمومة و الافعال القبيحة و الإخلال بالواجبات، لان التسييح هو التنزيه لله عما لا يجوز عليه كوصفه بأنه لا إله إلا هو، فينفي ما لا يجوز في صفته من شريك في عبادته مع الإقرار بأنه التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٢٩
لا إله إلا هو وحده. و قال ابن عباس و قتادة: معنا (سبح ...) قل سبحان ربي الأعلى، و روى أنه لما نزلت هذه السورة، قال النبي صلى الله عليه وآله ضعوا هذا في سجودكم و قيل: معناه أن نزه اسم ربك بأن لا تسمى به سواه. و قيل: معناه نزه ربك عما يصفه به المشركون و أراد بالاسم المسمى، و قيل معناه صل باسم ربك الأعلى.

و قيل: ذكر الاسم و المراد به تعظيم المسمى، كما قال الشاعر:

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر «١»

و الأعلى معناه القادر الذي لا قادر أقدر منه. و صفة الأعلى منقولة إلى معنى الاقدر حتى لو بطل معنى علو المكان لم يبطل أن يفهم بحقيقتها او هي غير مضمنة بغيرها و لم ينقل إلى صفة الأرفع و إنما يعرف في رفعة المكان.

و قوله (الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى) نعت لقوله (ربك) و موضعه الجر و معناه الذي خلق الخلق فسوى بينهم في باب الأحكام. و قيل: معنا فسوى أى عدل خلقهم، فالتسوية الجمع بين الشئيين بما هما فيه (وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى) فالتقدير تنزيل الشئ على مقدار غيره، فالله تعالى خلق الخلق و قدرهم على ما اقتضته الحكمة (فَهَدَى) معناه أرشدهم إلى طريق الرشده من الغي، و هدى كل حيوان إلى ما فيه منفعة و مضرتة حتى انه تعالى هدى الطفل إلى ثدي أمه و ميزه من غيره، و اعطى الفرخ حتى طلب الرزق من أبيه و أمه. و العصفور على صغره يطلب مثل ذلك بهداية الله تعالى له إلى ذلك (وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى) معناه الذي أنبت الحشيش من الأرض لمنافع جميع الحيوان (فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى) فالغناء ما يقذف به السيل على جانب الوادى من الحشيش و النبات. و الاحوى الأسود، و الحوة السوداء قال ذو الرمة:

(١) مر في ٥ / ٥٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٠

لمياء في شفتيها حوة لعس و في اللثات و في أنيابها شنب «١»

و قيل: أحوى معناه يضرب إلى السواد و قال الفراء: فيه تقديم و تأخير و تقديره الذي أخرج المرعى أحوى، فجعله غثاء، و قيل: الغناء الهشيم اليابس المتفتت اسود من احتراقه بعد خضرته و نعمته، قال ذو الرمة:

فرخاء حواء أشراطية و كفت فيها الذهاب و حفتها البراعيم «٢»

و قوله (سَيَبْقُرُوكَ فَلَا تَنْسَى) معناه سنأخذ عليك قراءة القرآن، فلا تنسى ذلك، فالاقراء أخذ القراءة على القارى بالاستماع لتقويم الزلل، و القراءة التلاوة و القارى التالى، و النسيان ذهاب المعنى عن النفس بعد ان كان حاضراً لها، و نقيضه الذكر، و مثله السهو، يقال: نسى ينسى نسياناً فهو ناس، و الشئ منسى، و التذكير لما نسى و التنبية لما غفل. و قيل (فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أى ما شاء

نسيانه مما لا- يكلفك القيام بأدائه، لان التكليف مضمن بالذكر. وقيل: إلاً ما شاء الله كالاستثناء في الأيمان، و إن لم يقع مشيئة النسيان وقيل: معناه إلا ما شاء الله أن يؤخر انزاله. وقال الفراء: لم يشأ الله أن ينسى شيئاً فهو كقوله (خالد بن فيهما ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) ولا يشاء. ويقول القائل: لأعطينك كل ما سألت إلا ما شئت وإلا أن أشاء أن أمنعك، والنية ألا يمنع، ومثله الاستثناء في الأيمان.

وقوله (إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى) معناه إن الله تعالى يعلم السرّ والعلائية، فالجهر رفع الصوت و نقيضه الهمس، وهو ضعف الصوت أى يحفظ عليك ما جهرت به و ما أخفيته مما تريد أن تعيه، جهر بالقراءة يجهر جهراً. ومنه قوله

(١) مر في ١٥ / ١ و ٣٠٨ / ٥

(٢) اللسان و الصحاح و التاج (ذهب، برعم)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣١

«وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا» (١).

قوله «وَيُسِّرُكَ لِلْيُسْرَى» أى نسهل لك العمل المؤدى الى الجنة فاليسرى عبارة عن الجنة هنا، واليسرى الكبرى فى تسهيل الخير بها و اليسرى الفعلى من اليسر، و هو سهولة عمل الخير. وقوله «فَذَكِّرْ» أمر للنبي صلى الله عليه و آله أن يذكر الخلق و يعظهم «إِنْ نَفَعَتِ الذُّكْرَى» وإنما قال ذلك، و هى تنفع لا محالة فى عمل الايمان و الامتناع من العصيان، كما يقال: سلّه إن نفع السؤال أى فيما يجوز عندك، وقيل:

معناه ذكرهم ما بعثتك به قبلوا أو لم يقبلوا، فان إزاحه علتهم تقتضى اعلامهم و تذكيرهم و إن لم يقبلوا. وقوله «سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى» معناه سيتعظ و ينتفع بدعائك و ذكرك من يخاف الله و يخشى عقابه: لان من لا يخافه لا ينتفع بها.

قوله تعالى: [سورة الأعلى (٨٧): الآيات ١١ الى ١٩] ص: ٣٣١

وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى (١١) الَّذِي يَصَلَى النَّارَ الْكُبْرَى (١٢) ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١٥)

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَنْبَى (١٧) إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى (١٨) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى (١٩) تسع آيات.

قرأ ابو عمرو و حمزة «بل يؤثرون» بالياء على الخبر عن الغائب. الباقر بالتاء على الخطاب للمواجهين، و أدغم اللام فى التاء حمزة و الكسائى إلا قتيبة و الحلوانى عن هشام فى كل موضع.

لما أمر الله تعالى النبي صلى الله عليه و آله بالتذكرة و بين انه ينتفع بها من يخاف عقابه

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١١٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٢

ذكر- هاهنا- أنه يتجنبها أى يتجنب الذكرى الأشقى، فالتجنب المصير فى جانب عن الشىء بما ينافى كونه، فهذا الشقى تجنب الذكرى بأن صار بمعزل عنها بما ينافى كونها، فالشقوة حالة تؤدى إلى شدة العقاب و نقيضها السعادة، شقى يشقى شقوة و شقاء و أشقاء الله يشقيه اشقاء عاقبه عقاباً بكفره و سوء عمله.

ثم بين أن هذا الشقى هو «الَّذِي يَصَلَى النَّارَ الْكُبْرَى» يعنى نار جهنم، و وصفها بالكبرى لان الحاجة إلى اتقائها أشد و ذلك من كبر

الشأن إذ الكبير الشأن هو المختص بشدة الحاجة إليه أولى باتقائه، فكلما كان أكبر شأنًا فالحاجة إليه أشد. و قال الحسن: النار الكبرى نار جهنم، و النار الصغرى نار الدنيا، و قال الفراء: النار الكبرى التي في الطبقة السفلى من جهنم. و قوله «ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى» معناه إن هذا الشقى لا يموت في النار فيتخلص من العذاب، و لا يحيى حياة له فيها لذة، بل هو في ألوان العذاب و فنون العقاب. و قيل: لا يجد روح الحياة. و قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى» معناه قد فاز من تزكى يعنى صار زاكياً بأن عمل الطاعات- في قول ابن عباس و الحسن- و قال ابو الأحوص و قتادة: يعنى من زكى ماله «وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ» على كل حال «فَصَيَّلَى» على ما أمره الله به. ثم خاطب الخلق فقال «بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» أى تختارون الحياة الدنيا على الآخرة بأن تعملوا للدنيا و لا تعملوا للآخرة، و ذلك على وجهين: أحدهما- يجوز للرخصة. و الآخر- محذور معصية لله.

ثم قال تعالى «وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى» أى منافع الآخرة من الثواب و غيره خير من منافع الدنيا و أبقي، لأنها باقية و هذه فانية منقطعة. و قوله «إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صِدْحِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى» يعنى ما ذكره الله و فصله من حكم المؤمن و الكافر و ما أعد الله لكل واحد من الفريقين مذکور في التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٣

كتب الأولين في الصحف المنزلة على إبراهيم و التوراة المنزلة على موسى. و قيل من قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى» إلى آخر السورة هو المذكور فيها، و قيل «مَنْ تَزَكَّى وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى» فهو ممدوح في الصحف الأولى، كما هو ممدوح في القرآن. و قيل: كتب الله كلها أنزلت في شهر رمضان فأما القرآن فانه أنزل لأربع عشرة منه. و فى ذلك دلالة على أن إبراهيم كان قد أنزل عليه كتاب بخلاف قول من ينكر نبوته و يزعم أنه لم ينزل عليه كتاب، و لا- يكون نبى إلا- و معه كتاب، حكى ذلك عن النصارى أنهم قالوا: لم يكن إبراهيم نبياً، و إنما كان رجلاً صالحاً.

٨٨-سورة الغاشية ص: ٣٣٣

إشارة

مكية في قول ابن عباس و الضحاك، و هى ست و عشرون آية بلا خلاف

[سورة الغاشية (٨٨): الآيات ١ إلى ١٠] ص: ٣٣٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ (٢) عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ (٣) تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً (٤)

تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ (٥) لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ (٦) لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (٧) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ (٨) لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ (٩) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠)

عشر آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٤

قرأ أهل البصرة و أبو بكر عن عاصم «تصلى» بضم التاء على ما لم يسم فاعله يعنى تصلى الوجوه «ناراً حامية» الباقون بفتح التاء على أن تكون الوجوه هى الفاعلة هذا خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه و آله يقول له هل أتاك يا محمد و معناه قد أتاك «حديث الغاشية» قال ابن عباس و الحسن و قتادة: الغاشية يوم القيامة تغشى الناس بالاهوال. و قال سعيد بن جبیر: الغاشية النار تغشى وجوه الكفار بالعذاب و الشواظ. و الغاشية المجللة لجميع الجملة، غشيت تغشى غشياناً فهى غاشية، و أغشاها غيرها إغشاء إذا جعلها تغشى. و غشاها تغشيه، و تغشى بها تغشياً.

وقوله «وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَائِشَةٌ» معناه إن وجوه العصاة والكفار في ذلك ذليله خاضعة من ذل المعاصي التي فعلتها في دار الدنيا. والمراد بالوجوه أصحاب الوجوه وإنما ذكر الوجوه، لأن الذل والخضوع يظهر فيها.

وقوله «عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ» قال الحسن وقادة: معناه لم تعمل لله في الدنيا، فاعمالها في النار. وقال قوم: معناه عاملة ناصبة في دار الدنيا بما يؤديها إلى النار، وهو مما اتصلت صفتهم في الدنيا بصفاتهم في الآخرة. ومعنى الناصبة والنصبه التبعة وهي التي أضعفها الانتصاب للعمل يقال: نصب الرجل ينصب نصباً إذا تعب في العمل ثم بين تعالى ما يعمل بمن وصفه من ذوى الوجوه، فقال «تَصَلَّى نَاراً حَامِيَةً» أى تلزم الإحراق بالنار الحامية التي في غاية الحرارة و «تَسْقَى» أيضاً «مِنْ عَيْنِ آيِيَّةٍ» قال ابن عباس وقادة: آية بالغه النهاية في شدة الحر.

وقوله «لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ» فالضريح نبات تأكله الإبل يضر ولا ينفع كما وصفه الله «لَا يُشْرِبُونَ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ» وإنما يشتهب الامر عليهم فيتوهموا انه كغيره من النبات الذى ينفع، لان المضارعة المشابهة، ومنه أخذ الضرع وقيل: الضريح الشرق. وقال ابن عباس ومجاهد وقادة: هو سم. وقال الحسن: التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٥

لا أدري ما الضريح لم أسمع من اصحاب محمد صلى الله عليه وآله فيه شيئاً. وقال قوم: ضريح بمعنى مضرع أى يضرعهم ويذلهم. وقيل: من ضريح يضرع آكله في الإعفاء منه لخشونته و شدة كراهته.

ثم بين وجوه المطيعين المؤمنين الذين عملوا الطاعات فقال «وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ» أى منعمة فى أنواع اللذات «لِيَسِيَّهَا رَاضِيَةٌ» بما أداها اليه من الثواب والجزاء والكرامة جزاء لطاعته التي عملها فى الدنيا. وقوله «فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ» أى فى بستان أجنه الشجر على الشرف والجلالة و علو المكان والمنزلة، بمعنى أنها مشرفة على غيرها من البساتين و هى انزه ما يكون.

قوله تعالى: [سورة الغاشية (٨٨): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٣٣٥

لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِاِغْيَةٍ (١١) فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (١٢) فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ (١٣) وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ (١٤) وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ (١٥) وَ زَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ (١٦) أَفَلَا- يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٨) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نَصَبَتْ (١٩) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠)

عشر آيات.

قرأ «لا يسمع» بالياء المضمومة «فيها لاغية» رفعا على ما لم يسم فاعله لان التأنيث ليس بحقيقى وقد فصل بينهما ب (فيها) ابن كثير و أبو عمرو و ريس. وقرأ نافع وحده «لا تسمع» بالتاء مضمومة «لاغية» مرفوعة، لان اللفظ لفظ التأنيث.

الباقون بفتح التاء على الخطاب «لاغية» منصوبة، لأنها مفعول بها.

لما ذكر الله تعالى ان المؤمنين يحصلون فى جنه عاليه فى الشرف و المكان التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٦

بين انه «لا تسمع فيها» فى تلك الجنة «لاغية» و هى كلمة لا فائدة فيها قال الشاعر:

عن اللغا و رفث التكلم «١»

و اللغو و اللغا بمنزلة واحدة، و لغى يلغى، و لغا يلغو، و الغاه الغاء. و قيل «لاغية» بمعنى ذات لغو، كقولهم نابل و دارع أى ذو نبل و درع، و تامر ذو تمر قال الحطيئة:

و غررتنى و زعمت إنك لابن بالصيف تامر «٢»

وقيل: إنها المصدر مثل العاقبة. و يجوز أن يكون نعتاً، و تقديره لا يسمع فيها كلمة لاغية و الأول أصح، لقوله «لا لغو فيها ولا تأثيم» «٣» وإنما نفى اللاغية عن الجنة، لان فى سماع ما لا فائدة فيه ثقلا على النفس. ثم بين أن فيها أيضاً أى فى تلك الجنة عيناً من الماء جارية، لان فى العين الجارية متعة ليس فى الواقف.

وقوله «فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ» ليرى المؤمن بجلوسه عليها جميع ما حوله من الملك.

وقوله «وَ أَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ» أى على حافة العين الجارية، كلما أراد شربها وجدها مملوءة، فالأكواب جمع كوب، وهى الأباريق التى ليس لها خراطيم، فهى للشراب من الذهب و الفضة و الجواهر يتمتعون بالنظر اليها بين أيديهم و يشربون بها ما يشتهون من لذيذ الشراب، وهى كأفخر الأكواز التى توضع بين يدى الملوك.

وقيل: الأكواب كالأباريق لا عرى لها ولا خراطيم وهى آنية تتخذ للشراب فاخرة حسنة الصورة. وقوله «وَ نَمَارِقٌ مَّصْفُوفَةٌ» قال قتادة: النمارق الوسائد واحدها نمركة وهى الوسادة، وهى تصلح للراحة، ورفع المنزلة، وقوله «وَ زَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ» فالزرابى البسط الفاخرة واحدهما زربية. وقيل قد سمع (نمرقة) بضم النون و الراء و كسرهما

(١) مر فى ١٣٢ / ٢، ١٦٤، ٢٣٠ و ١٣٨ / ٧ و ١٩٣ / ٨ و ١٢٠ / ٩

(٢) مر فى ٤٦٨ / ٨ [.....]

(٣) سورة ٥٢ الطور آية ٢٣

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٧

ثم نبه تعالى على الادلة التى يستدل بها على توحيده و وجوب إخلاص العبادة له فقال (أَفَلَا يَنْظُرُونَ) أى أفلا يتفكرون بنظرهم (إِلَى الْأَبْلَى كَيْفَ خُلِقَتْ) و يعتبرون بما خلقه الله عليه من عجب الخلق، و مع عظمه و قوته يذلل الصبى الصغير فينقاد له بتسخير الله و يبركه و يحمل عليه ثم يقوم، و ليس ذلك فى شىء من الحيوان، بتسخير الله لعباده و نعمته به على خلقه (وَ إِلَى السَّمَاءِ) أى و ينظرون إلى السماء (كَيْفَ رُفِعَتْ) رفعها فوق الأرض و جعل بينهما هذا الفضاء الذى به قوام الخلق و حياتهم. ثم ما خلقه فيه من عجائب الخلق من النجوم و الشمس و القمر و الليل و النهار الذى بجميع ذلك ينتفع الخلق و به يتم عيشهم و نفعهم «وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ» أى و يفكرون فى خلق الله تعالى الجبال أوتاد الأرض و مسكه لها و لولاها لمادت الأرض بأهلها، و لما صح من الخلق التصرف عليها (وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ) أى و ينظرون إلى الأرض كيف بسطها الله و سطحها و وسعها و لولا ذلك لما صح الانتفاع بها و الاستقرار عليها، و هذه نعم من الله تعالى على خلقه لا يوازيها نعمة منعم، و لا يقاربها إحسان محسن فيجب أن يقابل ذلك بأعظم الشكر.

قوله تعالى: [سورة الغاشية (٨٨): الآيات ٢١ الى ٢٦] ص: ٣٣٧

فَذَكَّرْنَا إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢) إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (٢٣) فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (٢٤) إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦)
ست آيات.

قرأ أبو عمرو و الكسائى بمسيطر بالسين باختلاف عنهما. الباقون بالصاد إلا حمزة، فانه أشم الصاد زاياً. التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٨

لما بين الله تعالى الدلالة على وحدانيته و نبه على الاستدلال بها، قال لنبىه محمد صلى الله عليه و آله (فَذَكَّرْنَا) يا محمد (إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ) فالتذكير التعريف للذكر بالبيان الذى يقع به الفهم، و النفع بالتذكير عظيم، لأنه طريق للعلم بالأمور التى نحتاج اليها و ملين القلب للعمل بها، و مذكر يعنى بنعم الله تعالى عندهم و ما يجب عليهم فى مقابلتها من الشكر و العبادة فقد أوضح الله تعالى طريق الحجج فى الدين و أكده غاية التأكيد بما لا يسع فيه التقليد بقوله (إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ) و قوله (وَ ذَكَرْنَا فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) «١» و قوله (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) «٢» و (لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) «٣» و (لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ) «٤» و (لَآيَاتٍ لِّأُولَى الْأَلْبَابِ) «٥» و قوله

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ و قوله (وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) ﴿٧﴾ و محاجة إبراهيم عليه السلام للكافر بربه ﴿٨﴾ و قوله (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ) ﴿٩﴾ و قوله (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا) ﴿١٠﴾.

و قوله (لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ) فالمسيطر المسلط على غيره بالقهر له يقال تسيطر فلان على فلان، و سيطر إذا تسلط، و على وزن مسيطر مبيطر. قال ابو عبيدة:

لا ثالث لهما من كلام العرب، و قيل: كان هذا قبل فرض الجهاد، ثم نسخ،

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٥

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٦٧

(٣) سورة ١٦ النحل آية ١١، ٦٩

(٤) سورة ١٦ النحل آية ١٣

(٥) سورة ٣ آل عمران آية ١٩٠

(٦) سورة ٢ البقرة آية ١١١ و سورة ٢٧ النمل آية ٦٤

(٧) سورة ١٦ النحل آية ١٢٥

(٨) انظر ٢/٣١٦ من هذا الكتاب

(٩) سورة ٥٩ الحشر آية ٢

(١٠) سورة ٤٧ محمد آية ٢٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٣٩

و يجوز أن يكون غير منسوخ، لان الجهاد ليس يكره القلوب.

و قوله (إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ) قيل في هذا الاستثناء قولان:

أحدهما- انه منقطع و تقديره، لكن من تولى و كفر فيعذبه الله العذاب الأكبر الثاني- إلا من تولى فإنك مسلط عليه بالجهاد، فالله يعذبه العذاب الأكبر.

و قال الحسن المعنى: إلا من تولى و كفر، فكله إلى الله. و قيل معناه إلا من تولى و كفر فلست له بمذكر، لأنه لا يقبل منك، فكذلك لست تذكره.

و قوله (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ) فالإياب الرجوع، آب يؤب أوباً و إياباً و تأوب تأوباً و أوب يؤوب تأوبياً، و يقال: أيب إياباً على (فعل، فيعلا) من الأوب و على هذا قرئ في الشواذ (إيابهم) بالشديد، قال عبيد:

و كل ذى غيبة يؤوب و غائب الموت لا يؤوب ﴿١﴾

و المعنى ان مرجع الخلق يوم القيامة إلى الله فيحاسبهم و يجازى كل واحد منهم على قدر عمله، فحساب الكفار مقدار ما لهم و عليهم من استحقاق العقاب، و حساب المؤمن بيان ما له و عليه حتى يظهر استحقاق الثواب.

(١) مر في ٦/٤٦٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٠

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك هي مدينة و هي ثلاثون آية في الكوفي و تسع و عشرون في البصري و اثنتان و ثلاثون في المدنيين

[سورة الفجر (٨٩): الآيات ١ الى ١٤] ص: ٣٤٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالْفَجْرِ (١) وَ لَيَالٍ عَشْرٍ (٢) وَ الشَّفْعِ وَ الوَتْرِ (٣) وَ اللَّيْلِ إِذَا يَسِرَ (٤)
هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِإِذَى حَجْرٍ (٥) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَرَّبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَ تَمُودَ
الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩)
وَ فِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْبِلَادِ (١١) فَأَكْتَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَيْوُطَ عَذَابٍ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ
لِبَالِمُضَادٍ (١٤)

أربع عشرة آية قرأ حمزة و الكسائي و خلف (و الوتر) بكسر الواو. الباقون بفتحها و هما لغتان. قال ابو عبيدة: الشفع الزكا و الوتر الخسا. و قرأ نافع و ابو عمرو (يسرى) بياء في الوصل دون الوقف. و قرأ ابن كثير بياء في الوصل و الوقف، و كذلك (بالوادي) الباقون بغير ياء في وصل و لا وقف. من أثبت الياء، فلأنها الأصل و من حذفها، فلأنها رأس آية و الفواصل تحذف منها الياءات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤١

هذا قسم من الله تعالى بالفجر و ليال عشر، و قسم منه بالشفع و الوتر و الليل إذا يسرى، و جواب القسم قوله (إِنَّ رَبَّكَ لِبَالِمُضَادٍ) و (الْفَجْرِ) شق عمود الصبح فجره الله لعباده يفجره فجرًا إذا أظهره في أفق المشرق مبشراً بادبار الليل المظلم و إقبال النهار المضيء، و الفجر فجران: أحدهما المستطيل، و هو الذي يصعد طولاً كذنب السرحان و لا حكم له في الشرع، و الآخر هو المستطير، و هو الذي ينشر في أفق السماء، و هو الذي يحرم عنده الأكل و الشرب لمن أراد الصوم في شهر رمضان، و هو ابتداء اليوم. و قال عكرمة و الحسن: الفجر فجر الصبح.

و قوله (وَ لَيَالٍ عَشْرٍ) قال ابن عباس و الحسن و عبد الله بن الزبير و مجاهد و مسروق و الضحاك و ابن زيد: و هي العشر الأول من ذي الحجة شرفها الله تعالى ليسارع الناس فيها إلى عمل الخير و اتقاء الشر على طاعة الله في تعظيم ما عظم و تصغير ما صغره، و ينالون بحسن الطاعة الجزاء بالجنة. و قال قوم: هي العشر من أول محرم، و الاول هو المعتمد.

و قوله (وَ الشَّفْعِ وَ الوَتْرِ) قال ابن عباس و كثير من أهل العلم: الشفع الخلق بما له من الشكل و المثل، و الوتر الخالق الفرد الذي لا مثل له، و قال الحسن: الشفع الزوج، و الوتر الفرد من العدد، كأنه تنبيه على ما في العدد من العبرة بما يضبط لأنه من المقادير التي يقع بها التعديل. و قال ابن عباس و عكرمة و الضحاك: الشفع يوم النحر، و الوتر يوم عرفه، و وجه ذلك أن يوم النحر مشفع بيوم نحر بعده، و ينفرد يوم عرفه بالموقف و في رواية أخرى عن ابن عباس و مجاهد و مسروق و أبي صالح: أن الشفع الخلق، و الوتر الله تعالى. و قال ابن زيد: الشفع و الوتر كله من الخلق.

فقال عمران بن حصين: الصلاة فيها شفع و فيها وتر، و قال ابن الزبير: الشفع:

اليومان الأولان من يوم النحر و الوتر اليوم الثالث. و في رواية أخرى عن ابن التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٢

عباس: الوتر آدم و الشفع زوجته. قال ابو عبيدة: يقال أوترت و وترت.

و قوله (وَ اللَّيْلِ إِذَا يَسِرَ) معناه يسير ظلاماً حتى ينقضي بالضياء المبتدئ ففي تسييره على المقادير المرتبة، و مجيئه بالضياء عند تقضيه

في الفصول أدل دليل على أن فاعله يختص بالعز والافتقار الذي يجلب عن الأشباه والأمثال.

وقوله (هل في ذلك قسم لذي حجر) أي لذي عقل - في قول ابن عباس ومجاهد وقادة والحسن - وقيل العقل الحجر، لأنه يعقل عن المقبحات ويزجر عن فعلها، يقال: حجر يحجر حجراً إذا منع من الشيء بالتضييق، ومنه حجر الرجل الذي يحجر على ما فيه، ومنه الحجر لامتناعه بصلابته.

وقوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد) خطاب من الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله، وتنبية للكفار على ما فعل بالأمم الماضية لما كفروا بوحدانية الله، واعلام لهم كيفية إهلاكهم. وقيل: عاد الأولى عاد ابن آرم. وقيل: إن (إرم) بلد منه الاسكندرية - في قول القرطبي - وقال المعزى: هو دمشق. وقال مجاهد: هم أمة من الأمم. وقال قتادة: هم قبيلة من عاد. وقوله (ذات العماد) قال ابن عباس ومجاهد: ذات الطول من قولهم: رجل معمد إذا كان طويلاً. وقيل ذات عمد للبيات ينتقلون من مكان إلى مكان، للانتجاع - ذكره قتادة - وقال ابن زيد: ذات العماد في إحكام البنيان. وقال الضحاك: معناه ذات القوى الشداد.

وقال الحسن: العماد الابنية العظام. وقيل: ان (إرم) هو سام بن نوح، وترك صرفه لأنه أعجمي معرفه. وقوله (التي لم يخلق مثلها في البلاد) يعنى فى عظم أجسامهم و شدة قوتهم وقوله (وَأَمْوَد الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ) موضع (ثمود) جر بالعطف على قوله (بعاد) أي و ثمود ولم يجره لأنه أعجمي معرفه، ومعنى (جاءوا الصخر) أي التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٣

قطعوا الصخر من الجبال بشدة قوتهم، يقال: جاب يجوب إذا قطع قال النابغة:

أتاك أبو ليلى يجوب به الدجى دجى الليل جواب الغلاة غشمشم

قال مجاهد: قطعوا الجبال بيوتاً كما قال (وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتاً فَارِهِينَ) «١» وقوله (وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ) قال ابن عباس: معناه ذى الجنود الذين كانوا يشدون أمره. وقال مجاهد: كان يوتد الأوتاد فى أيدي الناس. وقال قتادة: ملاعب كان يلعب له فيها، ويضرب تحتها بالأوتاد. وقيل: ذى الأوتاد لكثرة الأوتاد التى كانوا يتخذونها للمضارب و لكثرة جمعهم، و كان فيهم أكثر منه فى غيرهم. و قيل: إن فرعون كان إذا غضب على الرجل مده بين أربعة أوتاد حتى يموت.

وقوله (الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْبِلَادِ) معناه إن هؤلاء الذين ذكرناهم تجاوزوا فى الظلم الحد فى البلاد، و خرجوا عن حد القلة و فسر ذلك بقوله (فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ) يعنى أكثروا فى البلاد الفساد، ثم بين ما فعل بهم عاجلاً فقال (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ) يا محمد صلى الله عليه وآله و آله (سَوَّطَ عَذَابٍ) أى قسط عذاب كالعذاب بالسوط الذى يعرف إلا أنه أعظم، و يجوز أن يكون عنى قست عذاب يخالط اللحوم و الدماء كما يخالط بالسوط من قولهم: ساطه يسوطه سوطاً فهو سائط قال الشاعر:

أ حارث إنا لو تساط دماؤنا تزايلن حتى لا يمس دم دما «٢»

وقيل: المعنى إنه جعل سوطه الذى ضربهم به انه صب عليهم العذاب، وقوله (إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ) معناه إن ربك يا محمد لا يفوته شىء من اعمال العباد كما لا يفوت من المرصاد. و المرصاد مفعال من رصده يرصده رصداً، فهو راصد إذا راعى ما يكون منه ليقابله بما يقتضيه، و

قيل لأمر المؤمنين عليه السلام اين كان ربنا قبل

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٤٩

(٢) تفسير الشوكاني ٤٢٤/٥ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٤

أن يخلق السموات والأرض؟ فقال: (أين) سؤال عن مكان، و كان الله و لا مكان.

وقيل لاعرابي: أين ربك يا اعرابي؟! قال بالمرصاد. وقال ابن عباس معناه إنه يسمع ويرى أعمال العباد. وقال الحسن والضحاك: لبالمرصاد بانصاف المظلوم من الظالم، ومعناه لا يجوز ظلم ظالم حتى ينصف المظلوم منه.

قوله تعالى: [سورة الفجر (٨٩): الآيات ١٥ الى ٣٠] ص: ٣٤٤

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦) كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ (١٨) وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا (١٩) وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا (٢٠) كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (٢١) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّىٰ لَهُ الذُّكْرَىٰ (٢٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا (٢٥) وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدًا (٢٦) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي (٣٠) ست عشرة آية.

قرأ ابن عامر و ابو جعفر (فقدرو) مشدد الدال. وقرأ ابو عمرو و اهل التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٥ البصرة (بيل لا- تَكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَ لَا تَحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ وَ تَأْكُلُونَ التُّرَاثَ) ثلاثهن بالياء. الباقون ثلاثهن بالياء. و الاول على وجه الخبر عن الذين تقدم ذكرهم من الكفار. و الثاني على وجه الخطاب، و تقديره قل لهم يا محمد صلى الله عليه و آله. و قرأ اهل الكوفة (تحاضون) بالياء و الالف. الباقون بغير الف و الياء في جميع ذلك مفتوحة يقال: حضضته و حثثته و (تحاضون) مثل فاعلته و فعلته إلا أن المفاعلة بين اثنتين فأكثر و قرأ الكسائي و يعقوب (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا، وَ لَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدًا) على ما لم يسم فاعله. و الفعل مسند إلى (أحد)، و المعنى لا يعذب عذابه أحد فداء له من العذاب، لأنه المستحق له، فلا يؤخذ بذنب غيره. الباقون بكسر الذال (و لا يوثق) بكسر التاء و تأويله لا يعذب عذاب الله أحد، و لا يوثق و ثاقه احد و هو قول الحسن و قتادة.

لما توعد الله تعالى الكفار و جميع العصاة بما قدمه من الوعيد على المعاصي و أخبرهم بما فعل بالأمم الماضية جزاء على كفرهم. و حكى أنه لبالمرصاد لكل عاص قسم أحوال الخلق من البشر، فقال (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ) أى اختبره و الابتلاء هو إظهار ما فى العبد من خير أو شر من الشدة و الرخاء و الغنى و الفقر حسب ما تقتضيه المصلحة، فان عمل بداعى العقل ظهر الخير، و إن عمل بداعى الطبع ظهر الشر. و مثل الابتلاء الامتحان و الاختبار.

وقوله (فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ) معناه أعطاه الخير و أنعم عليه به، و الإ-كرام إعطاء الخير للنفع به على ما تقتضيه الحكمة إلا- أنه كثر فيما يستحق بالإحسان، و نقيض الإكرام الهوان (فَيَقُولُ) العبد عند ذلك (رَبِّي أَكْرَمَنِ) أى أنعم على و أحسن إلي. و من أثبت الياء، فلأنها الأصل و من حذفها فلأنها رأس آية، و اجترأ بكسرة النون الدالة على حذفها. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٦

ثم قال (وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ) أى اختبره بعد ذلك بأن يضيق عليه رزقه قدر البلغة و الأصل القدر، و هو كون الشيء على مقدار، و منه تقدير الشيء طلب قدره من مقدار غيره (فَيَقُولُ) العبد عند ذلك (رَبِّي أَهَانَنِ) فقال الله تعالى رداً لتوهم من ظن أن الإكرام بالغنى و الاهانة بالفقر بأن قال (كلا) ليس الامر على ما توهمه. و إنما الإكرام فى الحقيقة بالطاعة، و الاهانة بالمعصية، و قوله (كَلَّا) معناه ليس الأمر على ما ظن هذا الإنسان الكافر الذى لا يؤمن بالله و اليوم الآخر- ذكره قتادة- ثم بين ما يستحق به الهوان بقوله (بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَ لَا تَحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ) أى الهوان لهذا، لا لما توهمتم، تقول: حضضته بمعنى حثثته و (تَحَاضُونَ) بمعنى تحضون فاعلته و فعلته إلا أن المفاعلة بين اثنتين فأكثر. و قال الفراء: لا تحاضون بمعنى لا تحافظون، و أصله تتحاضون، فحذف

إحدى التائين.

وقوله (وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا) أى جمعاً، يقال لمت ما على الخوان ألمه لماً إذا أكلته اجمع، و التراث الميراث. وقيل: هو من يأكل نصيبه و نصيب صاحبه. وقوله (وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا) قال ابن عباس و مجاهد و ابن زيد: معناه كثيراً شديداً يقال: جم الماء فى الحوض إذا أجمع و كثر قال زهير:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضمن عصى الحاضر المتخيم (١)

وقوله (كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا) معناه التهديد و الوعيد الشديد أى حقاً إذا دكت الأرض بأن جعلت مثل الدكة مستوية لا خلل فيها و لا- تلول، كما قال (لا ترى فيها عوجاً و لا أمتاً) (٢) و هو يوم القيامة، فالدك حط المرتفع بالسط، يقال اندك سنام البعير إذا انفرش فى ظهره و ناقة دكاء إذا كانت كذلك، و منه الدكان لاستوائه فكذلك

(١) مر فى ١٤٣/٧

(٢) سورة ٢٠ طه آية ١٠٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٧

الأرض إذا دكت استوت فى فراشها فذهبت دورها، و قصورها و سائر أبنيتها حتى تصير كالصحراء الملساء بها. قال ابن عباس: يوم القيامة تمد الأرض مداً كالأديم، و قوله (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) معناه و جاء أمر الله أو عذاب الله و قيل: معناه و جاء جلائل آياته، فجعل مجيء جلائل الآيات مجيئاً له تفخيماً لشأنها و قال الحسن: معناه و جاء قضاء الله، كما يقول القائل: جاءتنا الروم أى سيرتهم.

و قال بعضهم: معنى (جاء) ظهر بضرورة المعرفة، كما توصف الآية إذا وقعت ضرورة تقوم مقام الرؤية.

وقوله (وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) معناه كصفوف الناس فى الصلاة يأتى الصف الاول ثم الصف الثانى ثم الثالث على هذا الترتيب، لان ذلك أشكل بحال الاستواء من التشويش و التخليط بالتعديل فى الأمور، و التقويم أولى.

وقوله (وَجَاءَ يُؤْمِنُ بِالْجَنَّةِ) أى أحضرت جهنم ليعاقب بها المستحقون لها و يرى أهل الموقف هو لها، و عظم منظرها. و قوله (يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ) اخبار منه تعالى بأن الإنسان يتذكر ما فرط فيه فى دار التكليف من ترك الواجب و فعل القبيح و يندم عليه. ثم قال تعالى (وَ أَنَّى لَهُ الذُّكْرَى) و معناه من اين له الذكرى التى كان أمر بها فى دار الدنيا، فإنها تقوده إلى طريق الاستواء و تبصره الضلال من الهدى، فكأنه قال و أنى له الذكرى التى ينتفع بها، كما لو قيل يتندم و أنى له الندم.

ثم حكى ما يقول الكافر المفرط الجانى على نفسه و يتمناه، فانه يقول (يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي) أى يتمنى انه كان عمل الصالحات لحياته بعد موته أو عمل للحياة التى تدوم له، فكان أولى بى من التمسك بحياة زائلة. ثم قال (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا) معناه فى قراءة من كسر الذال إخبار من الله تعالى أنه لا يعذب عذاب الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٨

أحد فى ذلك اليوم. و من فتح الذال قال: المعنى لا يعذب عذاب الجانى الكافر الذى لم يقدم لحياته أحد من الناس لأننا علمنا أن إبليس أشد عذاباً من غيره بحسب إجرامه و إذا أطلق الكلام لقيام الدلالة على ذلك قيل معناه لا- يؤاخذ أحد بذنب غيره، لأنه المستحق للعذاب و لا يؤاخذ الله أحداً بجرم غيره.

وقوله (وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ) أى لا يشد بالسلاسل و الاغلال (أَحَدًا) على المعنيين اللذين ذكرناهما.

وقوله (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ) قال ابن زيد عن أبيه: إن النفس المطمئنة التى فعلت طاعة الله و تجنبت معاصيه تبشر عند الموت و يوم البعث بالثواب و النعيم. و قيل: ان المطمئنة بالمعرفة لله و بالايامن به- فى قول مجاهد- و قيل:

المطمئنة بالبشارة بالجنة. و قال الفراء: تقديره يا أيتها النفس المطمئنة بالايامن و المصدقة بالثواب و البعث (ارْجِعِي) تقول لهم

الملائكة إذا أعطوهم كتبهم بايمانهم (ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ) أى إلى ما أعدده الله لك من الثواب، وقد يجوز أن يقولوا لهم هذا القول يريدون ارجعوا من الدنيا إلى هذا المرجع.

ثم بين ما يقال لها و تبشّر به بأنه يقال لها (ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ) أى إلى الموضع الذى يختص الله تعالى بالأمر و النهى به دون خلقه (راضيةً) بثواب الله و جزيل عطائه (مَرْضِيَّةً) الافعال من الطاعات، و إنه يقال لها «فَادْخُلِي فِي عِبَادِي» الذين رضيت عنهم و رضيت أفعالهم «وَادْخُلِي جَنَّتِي» التى وعدتكم بها و أعددت نعيمكم فيها، و روى عن ابن عباس أنه قرأ ادخلى فى عبدى بمعنى فى جسم عبدى، قال ابن خالويه: هى قراءة حسنة. قال المبرد: تقديره يا أيتها الروح ارجعى إلى ربك فادخلى فى عبادى فى كل واحد من عبادى تدخل فيه روحه.

بيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٤٩

٩٠-سورة البلد ص: ٣٤٩

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و قال الضحاك، أنزلت حين افتتحت مكة و هى عشرون آية بلا خلاف

[سورة البلد (٩٠): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٤٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ (٤)
أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (٥) يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا (٦) أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (٧) أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (٨) وَلِلسَانِ وَشَفَتَيْنِ (٩)

وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (١٠)

عشر آيات.

قرأ أبو جعفر «لبداً» بتشديد الباء. الباقون بالتخفيف.

قوله «لَا أُقْسِمُ» معناه أقسم، و لا صلة، كما قال الشاعر:

و لا ألوم البيض ان لا تسخرا «١»

أى ان تسخر. و قيل: هى رداً لكلام على طريق الجواب، لمن قد ظهر منه

(١) مر فى ٤٥ / ١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٠

الخلافاً أى ليس الامر على ما يتوهم. و قد بينا نظائر ذلك فيما مضى. فإذا أثبت انه اقسام، فلا ينافى قوله «وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ» لأن هذا قسم آخر مثله. و إنما يكون مناقضة لو أراد نفى القسم بقوله «لَا أُقْسِمُ» فأما إذا كان الامر على ما بيناه فلا تنافى بينهما. قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد: يعنى بالبلد مكة.

و قوله «وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ» فمعناه فى قول ابن عباس أنه حلال لك به قتل من رأيت حين أمر بالقتال، فقتل ابن حنظل صبراً، و هو أخذ بأستار الكعبة و لم يحل لأحد بعده. و به قال مجاهد و ابن زيد و الضحاك. و قال عطاء: لم يحل إلا لنيكم ساعة من النهار. و

قال الحسن: معناه وأنت فيه محسن وأنا عنك راض.

وقيل: معناه أنت حل بهذا البلد أي أنت فيه مقيم، وهو محلل. والمعنى بذلك التنبيه على شرف البلد بشرف من حل فيه من الرسول الداعي إلى تعظيم الله وإخلاص عبادته المبشر بالثواب والمنذر بالعقاب، ويقال: رجل حل أي حلال وقالوا: حل معناه حال. أي ساكن.

وقوله (وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدًا) قسم آخر بالوالد وما ولد، قال ابن عباس وعكرمة:

المعنى بذلك كل والد وما ولد يعنى العاقل. وقال الحسن ومجاهد و قتادة والضحاك وسفيان و ابو صالح: يعنى آدم و ولده. و قال ابو عمران الحوبى: يعنى به إبراهيم عليه السلام و ولده.

وقوله (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ) جواب القسم، ومعنى كبد قال ابن عباس والحسن: فى شدة. و قال قتادة: معناه يكابد الدنيا و الآخرة. قال مجاهد و ابو صالح و إبراهيم النخعي و عبد الله بن شداد: معناه فى انتصاب قامه، فكأنه فى شدة قوام مخصوص بذلك من سائر الحيوان، قال لبيد: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥١

يا عين هلا بكيت أربد إذ قمنا و قام الخصوم فى كبد «١»

أى فى شدة نصب، فالكبد فى اللغة شدة الأمر يقال: تكبد اللبن إذا غلظ و اشتد، و منه الكبد، كأنه دم يغلظ و يشتد، و تكبد الدم إذا صار كالكبد، و الإنسان مخلوق فى شدة أمر بكونه فى الرحم. ثم فى القماط و الرباط، ثم على خطر عظيم عند بلوغه حال التكليف، فينبغى له أن يعلم ان الدنيا دار كد و مشقة، و أن الجنة هى دار الراحة و النعمة.

وقوله «أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يُقَدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ» معناه أ يظن هذا الإنسان أن لن يقدر على عقابه أحد إذا عصى الله تعالى و ارتكب معاصيه فبئس الظن ذلك. و قيل: إنها نزلت فى رجل يقال له أبو الاسدين كان من القوة بحيث يقف على أديم عكاظى فيجرى العسرة من تحته، فتقطع و لا يبرح من عليه فقال الله تعالى (أَيَحْسَبُ) لشدته و قوته (أَنْ لَنْ يُقَدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ) ثم حكى ما يقول هذا الإنسان من قوله (أَهْلَكْتُ مَالًا لَيْدًا) قال الحسن: معناه يقول أهلكت مالا كثيرا، فمن يحاسبنى عليه، حميق أ لم يعلم ان الله قادر على محاسبته، و اللبد الكثير الذى قد تراكب بعضه على بعض، و منه تلبد القطن و الصوف إذا تراكب بعضه على بعض، و كذلك الشعر و منه اللبد و من قرأ (لبدًا) بتشديد الباء، فهو جمع لا بد.

وقوله (أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ) ا يظن هذا الإنسان انه لم يبصره أحد فيطالبه من اين كسب هذا المال، و فى أى شىء أنفقه - ذكره قتادة - و قيل: معنا ا يظن أن لم يره أحد فى إنفاقه، لأنه كاذب. و قال الحسن: يقول: أنفقت مالا كثيرا فمن يحاسبنى عليه. و قيل الآية نزلت فى رجل من بنى جمح يكنى أبا الاسدين، و كان قويا شديداً.

(١) ديوانه ١٩ / ١ و مجاز القرآن ٢ / ٢٩٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٢

ثم نبهه تعالى على وجوه النعمة التى أنعم بها عليه ليستدل بها على توحيد و خلع الأنداد دونه بقوله «أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ» ليبصر بهما «وَلِسَانًا وَ شَفَتَيْنِ» لينطق بهما «وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ» ليستدل بهما. و فى ذلك دليل واضح على أنه صادر من مختار لهذه الافعال التى فعلها بهذه الوجوه، فأحكمها لهذه الأمور، فالمحكم المتقن لا يكون إلا من عالم، و تعليقه بالمعاني لا يكون إلا من مختار، لأنه لا يعلق الفعل بالمعاني إلا فى الارادة. و قال ابن مسعود: و ابن عباس: معنى هديناه النجدين: نجد الخير و الشر، و به قال الحسن و مجاهد و الضحاك و قتادة، و فى رواية عن ابن عباس أنهما الثديان، و النجدان الطريقان للخير و الشر. و أصل النجد للعلو و نجد بلد سمي نجد العلوة عن انجفاض تهامة، و كل عال من الأرض نجد، و الجمع نجود، و رجل نجد بين النجدة إذا كان جلدًا قويا، لاستعلائه على قوته، و استنجدت فلانًا فانجذنى أى استعنته على خصمى فأعاننى، و النجد الكرب و الغم. و النجاد ما على العاتق من حمالة السيف، و

شبه طريق الخير و الشر بالطريقين العالين لظهوره فيهما.

قوله تعالى: [سورة البلد (٩٠): الآيات ١١ الى ٢٠] ص: ٣٥٢

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (١١) وَ مَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُّ رَقَبَةٍ (١٣) أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥)
أَوْ مَسِيكِيًا ذَا مَتْرَبَةٍ (١٦) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (١٨) وَ الَّذِينَ
كَفَرُوا بآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (١٩) عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ (٢٠)

عشر آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٣

قرأ ابن كثير و ابو عمرو و الكسائي «فك رقبه أو اطعم في يوم ذي مسغبة» بغير الف على انه فعل ماض. الباقون «فك رقبته» على الاضافة و يكون الاضافة إلى مفعول «أو إطعام» فوجه الأول قوله «فلا اقتحم العقبة فك رقبه» الثاني أنه على جواب و «ما أدراك ما العقبة» فيكون الجواب بالاسم و تلخيصه هلا اقتحم العقبة و لا يجوز الصراط إلا من كان بهذه الصفة يفك رقبه او يطعم يتيمًا في يوم ذي مسغبة مجاعه، فلا اقتحم بمعنى لم، كما قال «فلا صدق و لا صلى» (١) و معناه لم يصدق و لم يصل، و إنما لم يكرر (لا) لان معنا «ثم كان من الذين آمنوا» يدل على انه لم يقتحم و لم يؤمن، و قرأ ابو عمرو و حمزة و حفص و خلف «مؤصدة» بالهمز. الباقون بغير همز و هما لغتان، يقال: أصدت الباب او صده إيصاداً فهو مؤصد بالهمز، و أوصدته فهو مؤصد بغير همز. و الوصيد الباب من أوصدت.

لما نبه الله تعالى الإنسان على وحدانيته و إخلاص عبادته بقوله «ألم نجعل له عينين و لساناً و شفقتين» و ما فيهما من الدلالة على قدرته و علمه و انه هدى الإنسان طريق الخير و الشر و رغبه في اتباع الخير و زجره عن إتباع الشر، قال حائلاً له على فعل الخير بقوله «فلا اقتحم العقبة» قال الحسن. عقبة- و الله شديدة- مجاهدة الإنسان نفسه و هواه و عدوه و الشيطان، و لم يكرر (لا) في اللفظ، و هي بمنزلة المكرر في المعنى كأنه قال: أ فلا اقتحم العقبة و حذف الاستفهام، و المراد به التنبيه، و الاقتحام الدخول على الشدة يقال اقتحم اقتحاماً، و اقحم إقحاماً و تقحم تقحماً و قحم تقحيماً و نظيره الإدخال و الإيلاج. و المعنى هلا دخل في البر على صعوبة كصعوبة اقتحام العقبة، و العقبة الطريقة التي ترتقى على صعوبة و يحتاج فيها إلى معاقبة الشدة بالتضييق

(١) سورة ٧٥ القيامة آية ٣١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٤

و المخاطرة، و قيل: العقبة التنته الضيقة في رأس الجبل يتعاقبها الناس، فشبهت بها العقبة في وجوه البر التي ذكرها الله تعالى. و عاقب الرجل صاحبه إذا صار في موضعه بدلاً منه. و قال قتادة: فلا اقتحم العقبة إنها قحمة شديدة، فاقتموها بطاعه الله.

و قال أبو عبيدة: معناه فلم يقتحم في الدنيا.

ثم فسر العقبة فقال «و ما أدراك ما العقبة فك رقبه أو إطعام في يوم ذي مسغبة» و تقديره اقتحام العقبة فك رقبه، لان العقبة جنة و الفك حدث، فلا يكون خبراً عن جنة. قال ابو علي و (لا) إذا كانت بمعنى (لم) لم يلزم تكرارها.

ثم بين تعالى ما به يكون اقتحام العقبة فقال «فك رقبه» فالفك فرق يزيل المنع، و يمكن معه أمر لم يكن ممكناً قبل، كفك القيد و الغل، لأنه يزول به المنع، و يمكن به تصرف في الأرض لم يكن قبل، فك رقبه فرق بينها و بين حال الرق بإيجاب الحرية و إبطال العبودية. و قوله «أو إطعام في يوم ذي مسغبة» فالمسغبة المجاعة سغب يسغب سغباً إذا جاع، فهو ساغب قال جرير:

تعلل و هي ساغبة بنيتها بأنفاس من الشيم القراح (١)

و قوله «يتيماً» نصب ب «إطعام» في قراءة من نون نصبه بالمصدر. و من قرأ على الفعل الماضي نصبه به، فهو مفعول به في الحالين، و

اليتيم الصبي الذي قد مات أبوه وأمه، والأغلب في اليتيم من الأب في الناس. وقوله «ذَا مَقْرَبَةٌ» معناه ذا قرابه، ولا يقال: فلان قرابتى وإنما يقال ذو قرابتى، لأنه مصدر، كما قال الشاعر:

يبكى الغريب عليه حين يعرفه و ذو قرابته فى الناس مسرور
وقوله «أَوْ مَسْكِينًا» عطف على يتيمًا. و «ذَا مَثْرَبَةٌ» معناه ذا حاجة شديدة

(١) اللسان (قرح)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٥

من قولهم: ترب الرجل إذا افتقر- فى قول ابن عباس- أيضاً و مجاهد، يقال: أترب الرجل إذا استغنى، و ترب إذا افتقر.

وقوله «ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» معناه كان الإنسان من جملة المؤمنين إذا فعل ذلك و عقد الايمان، ثم أقام على إيمانه «وَتَوَاصَوْا» أى وصى بعضهم بعضاً «بِالصَّبْرِ» على الشدائد و المحن و المصائب «وَتَوَاصَوْا» أيضاً «بِالْمَرْحَمَةِ» أى وصى بعضهم بعضاً بأن يرحموا الفقراء و ذوى المسكنة.

وقوله «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» معناه إنهم متى فعلوا ذلك كانوا أصحاب الميمنة الذين يعطون كتابهم بأيمانهم أو يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة، و الميمنة اليمن و البركة، و المرحمة حال الرحمة.

وقوله «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا» معناه إن الذين يجحدون نعم الله و يكذبون أنبياءه «هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» أى ذات الشمال فيؤخذ بهم إلى النار، و يعطون كتابهم بشمالهم، و اشتقاقه من الشؤم خلاف البركة «عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ» قال ابن عباس و مجاهد و الضحاك: معناه عليهم نار مطبقة.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٦

٩١-سورة الشمس ص: ٣٥٦

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و هى خمس عشرة آية فى الكوفى و البصرى و ست عشرة فى المدنيين

[سورة الشمس (٩١): الآيات ١ الى ١٠] ص: ٣٥٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا (١) وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَّهَا (٢) وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا (٣) وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا (٤)
وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا (٥) وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَّاهَا (٦) وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩)
وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (١٠)
عشر آيات.

قرأ ابن كثير و ابن عامر و عاصم «و ضحاها» بفتح أو اخر هذه السورة.

و قرأ الكسائى بامالة ذلك كله. و قرأ ابو عمرو و نافع جميع ذلك بين الكسر و الفتح.

و قرأ حمزة «و ضحها» كسراً و فتح «تلاها» و «طحاها» فمن فتح، فلأنه الأصل، و الامالة تخفيف. و بين بين تخفيف يشعر بالأصل. فأما

حمزة فأمال بنات الياء. و فخم بنات الواو.

هذا قسم من الله تعالى بالشمس وضحها، و قد بينا أن له تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه تنبيهاً على عظم شأنه و كثرة الانتفاع به، فلما كانت الشمس قد عظم الانتفاع بها و قوام العالم من الحيوان و النبات بطلوها و غروبها، جاز القسم التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٧

بها، و لما فيها من العبرة بنشئ الضوء حتى تقوى تلك القوة العظيمة بإذن الله.

و قوله «وَضُحَاهَا» يعنى ضحاها الشمس، و هو صدر وقت طلوعها، و ضحى النهار صدر وقت كونه، قال الشاعر:

أعجلها اقدحى الضحاه ضحى و هى تناصى ذوائب السلم «١»

و أضحى يفعل كذا إذا فعله فى وقت الضحى، و يقال: ضحى بكبش أو غيره إذا ذبحه فى وقت الضحى من ايام الأضحى. ثم كثر حتى قيل لو ذبحه آخر النهار.

و قوله «وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَّاهَا» قسم آخر بالقمر و تلوه الشمس و وجه الدلالة من جهة تلو القمر للشمس من جهة المعاقبة على أمور مرتبة فى نقصان و الزيادة، لأنه لا يزال ضوء الشمس ينقص إذا غاب جرمها، و يقوى ضوء القمر حتى يتكامل كذلك دائبين، تسخيراً من الله للعباد بما ليس فى وسعهم أن يجروه على شئ من ذلك المنهاج. و قال ابن زيد: القمر إذا اتبع الشمس فى النصف الاول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر بالطلع، و فى آخر الشهر يتلوها فى الغروب و قال الحسن «وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا» أى يضىء نورها «وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَّاهَا» يعنى ليله الهلال. و قيل: تلاها فى الضوء.

و قوله «وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا» قسم آخر بالنهار إذا جلاها يعنى الشمس بضوءها المبين بجرمها. و قيل معناه إذا جلا الظلمة، فالهاء كناية عن الظلمة، و لم يتقدم لها ذكر لأنه معروف غير ملتبس «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا» قسم آخر بالليل إذا يغشاها يعنى الشمس بظلمته عند سقوط الشمس.

و قوله «وَالسَّمَاءِ وَ مَا بَنَاهَا» قال قتادة: معناه و السماء و بنائها جعل (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر. و قال مجاهد و الحسن: معنى و السماء و ما بناها و السماء

(١) قائله النابغة الجعدى. اللسان (ضحاً)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٨

و من بنى السماء و هو الله تعالى. و قوله «وَالْأَرْضِ وَ مَا طَحَّاهَا» قسم آخر بالأرض و ما طحها، و يحتمل ذلك وجهين: أحدهما- ان يكون المعنى و الأرض و طحوها.

و الثانى- و الأرض و من طحها، و هو الله تعالى و معنى طحها بسطها حتى أمكن التصرف عليها. و قال مجاهد و الحسن: طحها و دحاها واحد، بمعنى بسطها يقال طحا يطحو طحواً و دحا يدحو دحواً و طحا بك همك. و معناه انبسط بك إلى مذهب بعيد، فهو يطحو بك طحواً قال علقمة:

طحها بك قلب فى الحسان طروب

و يقال: القوم يطحى بعضهم بعضاً عن الشئ أى يدفع دفعاً شديداً الانبساط و الطواحي النسور تنبسط حول القتلى، و أصل الطحو البسط الواسع. و قوله «وَنَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا» قسم آخر بالنفس و ما سواها، و هو محتمل أيضاً لامرين: أحدهما- و نفس و تسويتها، و الثانى- و نفس و من سواها، و هو الله تعالى. و قال الحسن يعنى بالنفس آدم و من سواها الله تعالى. و قيل: ان (ما) فى هذه الآيات بمعنى (من) كما قال «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ» «١» و إنما أراد (مَنْ) و قال ابو عمرو بن العلاء: هى بمعنى الذى، و أهل مكة يقولون إذا سمعوا صوت الرعد: سبحان ما سبحت له بمعنى سبحان من سبحت له.

وقوله «فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا» قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وسفيان: معناه عرفها طريق الفجور والتقوى ورغبها في التقوى وزهداها في الفجور.

وقال قوم: خذلها حتى اختارت الفجور وألهمها تقواها بأن وفقها لها. وقوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا» جواب القسم واللام مقدره، وتقديره لقد أفلح من زكاهها أي

(١) سورة ٤ النساء آية ٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٥٩

من زكى نفسه بالصدقة، وقد خاب من دساها وأخفى عن المتصدق. والمعنى قد أفلح من زكى نفسه بالعمل الصالح أو اجتناب المعصية- وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة- وقال قوم: معنا قد أفلح من زكى الله نفسه، وقد خاب من دساها نفسه وقوله «وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا» معناه قد خاب أي خسر من دس نفسه في معاصي الله منهمكاً في القبائح التي نهاه الله عنها. وقيل: معناه دساها بالبخل، لأن البخل يخفى نفسه ومنزله لئلا يطلب نائله، ودسا نفسه نقيض زكاهها بالعمل الصالح، وكذلك دساها بالعمل الفاسد حتى صيرها في محاق وخسران. ويقال دسا فلان يدسو دسواً ودسوة فهو داس نقيض زكا يزكو زكا فهو زاك. وقيل معنى دساها أي دساها بمعنى حملها ووضع منها بمعصية. وأبدل من إحدى السينين ياء، كما قالوا تظنيت بمعنى تظننت قال الشاعر:

تقضى البازي إذا الباري كسر «١»
بمعنى تفضض.

قوله تعالى: [سورة الشمس (٩١): الآيات ١١ إلى ١٥] ص: ٣٥٩

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا (١١) إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا (١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا (١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا (١٤) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا (١٥)

ست آيات قرأ أهل المدينة وابن عامر «فلا- يخاف» بالفاء وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام. الباقون بالواو، وكذلك في مصاحفهم.

يقول الله تعالى مخبراً عن ثمود وهم قوم صالح «كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا» قال

(١) مر في ١/ ٢٨٦ و ٧/ ٣٥٨ و ٨/ ١٤٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٠

ابن عباس: يعنى بعذابها أى بعذاب الطاغية فأتاها ما كذبت به. وقال مجاهد: بمعصيتها- وهو قول ابن زيد- وهو وجه التأويل، والطغوى والطغيان مجاوزة الحد فى الفساد و بلوغ غايته، تقول: طغى يطغى إذا جاوز الحد، ومنه قوله «لَمَّا طَغَى الْمَاءُ» «١» أى لما تجاوز المقدار على ما جرت به العادة وكثر. وقوله «إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا» أى كان تكذيبها حين انبعث أشقى ثمود، وقيل اسمه قدار بن سالف.

وقال قوم: عقر الناقة هو تكذيبهم. وقيل: لا، بل هو غيره. وقيل: كانوا أقروا بأن لها شرباً ولهم شرب غير مصدقين بأنه حق. والشقاء شدة الحال فى مقاساة الآلام، فالاشقاء هو الأعظم شقاء، ونقيض الشقاء السعادة، ونقيض السعادة النحوس يقال: شقى يشقى شقاء، فهو شقى نقيض سعيد، وأشقاه الله اشقاء.

وقوله «فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ» يعنى صالحاً، فانه قال لهم: ناقة الله وتقديره فاحذروا ناقة الله، فهو نصب على الإغراء كما تقول: الأسد

الأسد، أى احذره «وَسُقِيَّهَا» فالسقاء الحظ من الماء. و هو النصيب منه، كما قال تعالى «لَهَا شِزْبٌ وَ لَكُمْ شِزْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ» (٢) و السقى التعريض للشرب.
 و قوله «فَكَذَّبُوهُ» أى كذب قوم صالح صالحاً و لم يلتفتوا إلى قوله، «فَعَقَرُوهَا» يعنى الناقة. فالعقر قطع اللحم بما يسيل الدم عقره يعقره عقرأ فهو عاقر، و منه عقر الحوض و هو أصله، و العقر نقض الشىء عن أصل بنية الحيوان، و عاقر الناقة أحمر ثمود، و هم يروه و كلهم رضوا بفعله. فعمهم البلاء بأن عاقبهم الله تعالى لرضاهم بفعله. و قوله «فَدَمِدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا» معناه أهلكتهم الله تعالى عقوبه على ذنوبهم من تكذيب صالح و عقر الناقة. و قيل: معنى دمدم عليهم دمر

(١) سورة ٦٩ الحاقة آية ١١

(٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٥٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦١

عليهم. و قيل: معناه أطبق عليهم بالعذاب. يقال دمدمت على الشىء إذا ضيقت عليه، و ناقة دمدمه قد ألبسها الشحم، فإذا كررت الاطباق قلت دمدمت. و قيل «فَدَمِدَمَ عَلَيْهِمْ» أى غضب عليهم، فالدمدمه تريد الحال المتكرهه، و هى مضاعفه ما فيه المشقه، فضعف الله تعالى على ثمود العذاب بما ارتكبوا من الطغيان.

و قوله «فَسَوَّاهَا» أى جعل بعضها على مقدار بعض فى الاندكاك و اللصوق بالأرض، فالتسوية تصيير الشىء على مقدار غيره.
 و قوله «وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا» قال ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد: معناه لا يخاف الله تعالى تبعه الدمدمه. و قال الضحاك: معناه لم يخف الذى عقرها عقباها و العقبى و العاقبه واحد، و هو ما أدى اليه الحال الأولى، قال ابو على: من قرأ بالفاء فللعطف على قوله «فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا» فلا يخاف كأنه تبع تكذيبهم عقرهم أى لم يخافوا. و من قرأ (ولا) بالواو جعل الجملة فى موضع الحال، و تقديره فسواها غير خائف عقباها أى غير خائف أن يتعقب عليه فى شىء مما فعله.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٢

٩٢-سورة الليل ص: ٣٦٢

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك و هى إحدى عشرون آية بلا خلاف

[سورة الليل (٩٢): الآيات ١ الى ١٣] ص: ٣٦٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَ اللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَ النَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (٢) وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى (٤)
 فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَ اتَّقَى (٥) وَ صَدَقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَّتهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنَى (٨) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩)
 فَسَنِيَّتهُ لِلْعُسْرَى (١٠) وَ مَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى (١١) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى (١٢) وَ إِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَ الْأُولَى (١٣)
 ثلاث عشرة آية.

هذا قسم من الله تعالى بالليل إذا غشيه الظلام، فأظلم و ادلهم و غشى الأنام لما فى ذلك من الهول المحرك للنفس بالاستعظام.
 ثم اقسام بالنهار إذا تجلى، و معناه إذا أثار و ظهر للابصار لما فى ذلك من الاعتبار. و قيل التقدير و الليل إذا يغشى النهار، فيذهب

بضوئه «وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى» أى جلى الليل، فأذهب ظلمته، ذكره الحسن. والغشى إلباس الشىء ما يغمر و يستر جملة، وإنما كرر ذكرهما فى السورتين لعظم شأنهما، و جلاله موقعهما فى باب التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٣

الدلالة على توحيد الله - ذكره قتادة -.

وقوله «وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى» للتناسل بينهما. و يحتمل أن يكون المراد و من خلق الذكر و الأنثى، و فى قراءة عبد الله «و الذى خلق الذكر و الأنثى» لان (ما) بمعنى الذى، و هو الله، فيكون القسم بالله. و على الأول يكون القسم بخلق الله. و قيل: المراد بالذكر و الأنثى آدم و حواء عليهما السلام.

وقوله «إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَى» جواب للقسم، و معناه إن سعيكم لمختلف، فسعى المؤمن خلاف سعى الكافر. و معنى «شتى» أى متفرق على تباعد ما بين الشيتين جداً، و منه شتان أى بعد ما بينهما جداً كبعد ما بين الثرى و الثريا. و يقال: شتت أمر القوم و شتتهم ريب الزمان.

وقوله «فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى» معناه من أعطى حق الله و اتقى محارم الله - ذكره قتادة - «وَصَدَقَ بِالْحُسْنَى» قال ابن عباس و عكرمة: و صدق بالخلف.

وقال الضحاك: صدق بتوحيد الله، و قال مجاهد و الحسن: يعنى صدق بالجنة. و قال قتادة: بوعد الله، و الحسنى النعمة العظمى بحسن موقعها عند صاحبها، و هذه صفة الجنة التى أعدها الله تعالى للمتقين و حرماها من كذب بها.

وقوله «فَتَسِيرُ لِّلْيُسْرَى» معناه يسهل عليه الأمر، فالتيسير تصيير الأمر سهلاً. و مثله التسهيل و التخفيف، و نقيض التيسير التعسير و هو تصير الامر صعباً.

و التيسير نقيض العسير، يقال: أيسر إذا كثر ماله يوسر ايساراً. و تقديره فسيسره للحال اليسرى، فلذلك أنت فحال اليسر اليسرى، و حال العسير العسرى.

و التيسير اليسرى يكون بأن يصيرهم إلى الجنة. و التيسير للعسرى بأن يصيرهم إلى النار. و يجوز أن يكون المراد بالتمكين من سلوك طريق الجنة، و التمكين من سلوك طريق النار. و معناه إنا لسنأمنع المكلفين من سلوك أحد الطريقين و لا نضطرهم التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٤

إليه، و إنما نمكنهم بالإقرار عليهما و رفع المنع، و الترغيب فى إحداهما، و التهديد فى الأخرى. فان احسن الاختيار اختار ما يؤديه إلى الجنة. و إن أساء فاختار ما يؤد به إلى النار فمن قبل نفسه أتى.

وقوله «وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى» يعنى به من منع حق الله الذى أوجب عليه من الزكاة و الحقوق الواجبة فى ماله، و استغنى بذلك و كثر ماله، فسيسره للعسرى يعنى طريق النار. و قد بينا كيفية تيسير الله لذلك من التمكين أو التصيير فلا حاجة لإعادته. و العسرى البلية العظمى بما تؤدى إليه، و نقيضها اليسرى، و هو مأخوذ من العسر و اليسر، فحال العسر العسرى و حال اليسر اليسرى، و مذكره الأيسر، و الأمر الأعسر. و قال الفراء: المعنى فسيسره للعود إلى الصالح من الاعمال و نيسره من الاعمال للعسرى على مزوجة الكلام. و الأولى أن تكون الآيتان على عمومهما فى كل من يعطى حق الله، و كل من يمنع حقه، لأنه ليس - هاهنا - دليل قاطع على أن المختص بها إنسان بعينه، و قد

روى أنها نزلت فى أبى الدحداح الانصارى، و سمره بن حبيب

، و رووا فى ذلك قصة معروفة. و روى فى غيره.

وقوله

«وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» معناه أى شىء يغنى عن هذا الذى بخل بماله، و لم يخرج حق الله منه «إِذَا تَرَدَّى» يعنى فى نار جهنم - فى قول قتادة و أبى صالح - و هو المروى عن أبى جعفر عليه السلام.

و قال مجاهد: معناه إذا مات.

و قال قوم: معناه «إِذَا تَرَدَّى» في القبر أى شئ يغنيه. و قيل «إِذَا تَرَدَّى» في النار فما الذى يغنيه.

و قوله «إِنَّ عَلَيْنَا لِلْهُدَى» قال قتاده معناه إن علينا لبيان الطاعة من المعصية و قيل فى قوله «إِنَّ عَلَيْنَا لِلْهُدَى» دلالة على وجوب هدى

المكلفين إلى الدين، و انه التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٥

لا يجوز إضلالهم منه. و قوله «وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ» معناه الاخبار من الله بأن له دار الآخرة و الجزء فيها على الأعمال، و الامر و النهى ليس

لاحد سواه، لان دار الدنيا قد ملك فيها أقواماً التصرف، و قوله «وَالأُولَى» معناه و إن لنا الأولى ايضاً يعنى دار الدنيا. فانه الذى خلق

الخلق فيها، و هو الذى مكنهم من التصرف فيها و هو الذى ملكهم ما ملكهم، فهى ايضاً ما له على كل حال.

قوله تعالى: [سورة الليل (٩٢): الآيات ١٤ الى ٢١] ص: ٣٦٥

فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَطَّى (١٤) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٥) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٦) وَ سَيَجْزِيهَا الْأُنْفَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨)

وَ مَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَ لَسَوْفَ يَرْضَى (٢١)

ثمان آيات.

قوله «فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَطَّى» وعيد من الله تعالى للمكلفين. تقول خوفتكم المعاصى التى تؤديكم إلى نار تلتطى.

و قرأ ابن كثير «ناراً تلتطى» بتشديد التاء ادغم احدى التاءين فى الأخرى، لاند الأصل تلتطى. و قيل: انه ادغم نون التنوين فى التاء.

الباقون بالتخفيف فحذفوا احدى التاءين. و التلتطى تلهب النار بشدة الإيقاد تلتطت النار تلتطى تلتطياً و لطفى اسم من اسماء جهنم.

و قوله «لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ» و قصر عما أمرته كما تقول: لقي فلان العدو فكذب: إذا نكل و رجع - ذكره الفراء - فكانه

كذب فى الطاعة أى لم يتحقق. و قال المفسرون فيها قولان: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٦

أحدهما- الانذار بنار هذه صفتها، و هى درك مخصوص من أدراك جهنم فهى تختص هذا المتوعد الذى كذب بآيات الله و جحد

توحيد «وَتَوَلَّى» عنها بأن لم ينظر فيها أو رجع عنها بعد أن كان نظر فيها فصار مرتداً. و الثانى محذوف لما صحبه من دليل الآى

الآخر، كأنه قال و من جرى مجراه ممن عصى، فعلى هذا لا متعلق للخوارج فى أن مرتكب الكبيرة كافر.

و قوله «وَسَيَجْزِيهَا الْأُنْفَى» معناه سيبعد من هذه النار من كان اتقى الله باجتناح معاصيه «الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ» أى يعطى ماله «يَتَزَكَّى»

يطلب بذلك طهارة نفسه، فالتجنب تصيير الشئ فى جانب عن غيره، فالأتقى يصير فى جانب الجنة عن جانب النار يقال: جنبه الشر

تجنبياً و تجنب تجنباً و جانبه مجانبة، و رجل جنب، و قد اجنب إذا أصابه ما يجانب به الصلاة حتى يغتسل.

و قوله «وَ مَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى» معناه ليس ذلك ليد سلفت تكافى عليها و لا ليد يتخذها عند أحد من العباد. و قوله «إِلَّا ابْتِغَاءَ

وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى» معناه بل إنما فعل ذلك طلب رضوان الله، و ذكر الوجه طلباً لشرف الذكر. و المعنى إلا ابتغاء ثواب الله و طلب

رضوانه. و قوله «وَلَسَوْفَ يَرْضَى» معناه إن هذا العبد الذى فعل ما فعله لوجه الله سوف يرضى بما يعطيه الله على ذلك من الثواب و

جزيل النعيم يوم القيامة.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٧

٩٣- سورة الضحى ص: ٣٦٧

إشارة

مكية فى قول ابن عباس الضحاك، و هى إحدى عشرة آية بلا خلاف

[سورة الضحى (٩٣): الآيات ١ الى ١١] ص: ٣٦٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَاللَّآخِرَةَ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى (٤)
 وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَى (٦) وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى (٧) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى (٨) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا
 تَقْهَرْ (٩)
 وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (١٠) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (١١)
 احدى عشرة آية.

روى أن عروة ابن الزبير قرأ «ما ودعك ربك» بالتخفيف من قولهم:
 ودع يدع أى ترك يترك، وهو قليل، لان سيويه قال: استغنوا ب (ترك) عن (ودع) فلم يستعملوه. الباقون بالتشديد.
 هذا قسم من الله تعالى بالضحى، وهو صدر النهار، وهو الضحى المعروف- فى قول قتادة- وقال الفراء: هو النهار كله من قولهم:
 ضحى فلان للشمس إذا ظهر لها. وفى التنزيل «وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى» (١).

(١) سورة ٢٠ طه آية ١١٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٨

وقوله (وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى) قسم آخر، وقال الحسن: معنى (سجى) غشى بظلامه. وقال قتادة: معنى (سجى) سكن وهذا من قولهم:
 بحر ساج أى ساكن، وبه قال الضحاك، يقال: سجا يسجو سجواً إذا هدئ وسكن، وطرف ساج قال الأعشى:
 فما ذنبنا ان جاش بحر ابن عمكم وبحرك ساج لا يوارى الدعا مصا (١)
 وقال الراجز:

يا حبذا القمراء والليل الساج وطرق مثل ملاء الساج (٢)

وقوله (مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى) جواب القسم. وقيل: إنه لما تأخر عنه الوحي خمس عشرة ليلة، قال قوم من المشركين: ودع الله
 محمداً وقلاه. فانزل الله تعالى هذه السورة تكذيباً لهم وتسليةً للنبي صلى الله عليه وآله، لأنه كان اغتم بانقطاع الوحي عنه- ذكره
 ابن عباس و قتادة والضحاك- ومعنى (ما ودعك) ما قطع الوحي عنك، ومعنى (قلَى) أبغض- فى قول ابن عباس والحسن وابن
 زيد- والقالى المبغض يقال: قلاه يقلاه قلا إذا أبغضه. والعقل دال على انه لا يجوز ان يقلى الله احداً من أنبيائه. والتقدير ما قلاك،
 فحذف الكاف لدلالة الكلام عليه، ولأن رؤس الآى بالياء، فلم يخالف بينها، ومثله (فآوى، وفهدى، وفأغنى) لأن الكاف فى جميع
 ذلك محذوفة، ولما قلناه.

وقوله (وَاللَّآخِرَةَ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله يقول الله تعالى له إن ثواب الآخرة والنعم الدائم فيها خير
 لك من الأولى يعنى من الدنيا، والكون فيها لكونها فانية. قال ابن عباس: له فى الجنة ألف قصر من اللؤلؤ ترابه المسك، وفيه من
 كل ما يشتهى على أعم الوصف.

(١) تفسير القرطبي ٩١ / ٢٠ و ديوانه ١٠٠

(٢) مجاز القرآن ٣٠٢ / ٢ واللسان (سجى) والكامل ٢٤٤ [.....]

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٦٩

وقوله (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) وعد من الله له أن يعطيه من النعيم والثواب وفنون النعم ما يرضى النبي صلى الله عليه وآله

به و يؤثره.

ثم عدد عليه النعمة في دار الدنيا فقال (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى) و معناه تقريره على نعم الله عليه حين مات أبوه و بقى يتيمًا فآواه بأن سخر له عبد المطلب أولاً، و لما مات عبد المطلب آواه إلى أبي طالب، و سخره للاشفاق عليه و الحنين على حفظه و مراعاته. و قوله «وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى» قيل في معناه أقوال:

أحدها- وجدك لا تعرف الحق فهداك اليه بأن نصب لك الأدلة و أرشدك اليها حتى عرفت الحق، و ذلك من نعم الله. و ثانيها- وجدك ضالاً عما أنت عليه الآن من النبوة و الشريعة، فهداك اليها و ثالثها- وجدك في قوم ضلال أي فكأنك واحد منهم. و رابعها- وجدك مضلولا عنك فهدى الخلق إلى الإقرار بنبوتهك و الاعتراف بصدقك فوجدك ضالاً بمعنى مضلول كما قيل ماء دافق بمعنى مدفوق، و سر كاتم بمعنى مكتوم.

و خامسها- أنه لما هاجر إلى المدينة ضل في الطريق، و ضل دليله فأرشدهم الله الى الطريق الواضح حتى وصلوا فإذا قيل: السورة مكية أمكن أن يقال: المراد بذلك الاستقبال و الاعلام له أنه يكون هذا على وجه البشارة له به، و لم يكن فعلا له معصية، لأنه ليس ذهاباً عما كلف.

و قوله (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى) فالعائل الفقير، و هو ذو العيلة من غير جدء عال يعيل عيلة إذا كثر عياله و افتقر قال الشاعر: التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٠

و ما يدرى الفقير متى غناه و ما يدرى الغنى متى يعيل «١»

أي متى يفتقر. و قيل ان ذكر النعم من المنعم يحسن على وجهين:

أحدهما- التذكير للشكر و طلب الزيادة منها فهذا جود و كرم.

و الآخر- عند كفر المنعم عليه، فهذا التذكير على الوجه الاول.

و قوله (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ) أي لا تقهره لظلمه بأخذ ماله فكذلك من لا ناصر له لا تغلظ في أمره، و الخطاب متوجه إلى النبي صلى الله عليه و آله و هو نهى لجميع المكلفين و قيل: معناه لا تقهره على ماله.

و قوله (وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ) فالانتهاز هو الصياح في وجه السائل الطالب للرفد، يقال: نهره و انتهره بمعنى واحد، و هو متوجه إلى جميع المكلفين.

و قوله (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) معناه اذكر نعم الله و أظهرها و تحدث بها.

و قد قيل: من شكر النعمة الحديث بها.

فان قيل: في هذا و نظائره مما عدده الله على خلقه من النعم و امتنانه عليهم كيف يمنن الله تعالى على خلقه بالنعم و ذلك من فعل النجل، لأن الواحد منا لو من على غيره بما يسدى اليه كان مقبحاً؟! قيل: إنما يقبح الامتنان إذا كان الغرض الإضرار بالنعم عليه و التفضيل به، فاما إذا كان الغرض تعريف النعمة و تعديدها و إعلامه وجوها ليقابلها بالشكر فيستحق به الثواب و المدح، فانه نعمة اخرى و تفضل آخر يستحق به الشكر فبطل ما قالوه.

(١) مجاز القرآن ٢/ ٣٠٢ و قد مر في ٣/ ١٠٩ و ٥/ ٢٣٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧١

مكية في قول ابن عباس والضحاك، و هي ثمان آيات بلا خلاف

[سورة الشرح (٩٤): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ (٢) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤)
فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦) فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (٧) وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ (٨)
ثمان آيات.

روى أصحابنا ان ألم نشرح من الضحى سورة واحدة لتعلق بعضها ببعض ولم يفتلوا بينهما ب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) و أوجبوا قراءتهما فى الفرائض فى ركعة و ألا- يفتل بينهما. و مثله قالوا فى سورة (ألم تر كيف) و (الإيلاف) و فى المصحف هما سورتان فصل بينهما بيسم الله.

و المعنى بهذه الآيات تعداد نعم الله تعالى على النبى صلى الله عليه و آله فى الامتنان بها عليه فقال (ألم نشرح لك صدرك) فالشرح فتح الشىء باذهب ما يصد عن إدراكه فالله تعالى قد فتح صدر نبيه باذهب الشواغل التى تصد عن إدراك الحق و تعظيمه بما يجب له. و منه قول القائل: اشرح صدرى لهذا الأمر. و شرح فلان كتاب كذا، و منه تشريح اللحم إذا فتحه و رققه. و منه قوله (ألم نشرح لك صدرك) فالله صرح الله صدره التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٢
لِلْإِسْلَامِ

«١». و قال البلخى: كان النبى صلى الله عليه و آله ضاق صدره بمغاضبة الجن و الانس له فاتاه الله من آياته و وعده ما اتسع قلبه لكل ما حملة الله و أمره به. و قال الجبائى:

شرح الله صدره بأن فعل له لطفًا بسنن منه إلى ما كلفه الله و سهل عليه، و كان ذلك ثواباً على طاعته لا يجوز فعله بالكفار، و عكسه ضيق الصدر كما قيل فى قوله (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام و من يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) «٢» و الصدر الموضع الأرفع الذى فيه القلب، و منه أخذ صدر المجلس تشبيهاً بصدر الإنسان.

و صدرته بكذا إذا جعلته فى أول كلامك. و الصدر لأن الأوامر تصدر عنه.

و صادره إذا أخذ ما يصدر عنه و الأصل الانصراف عن الشىء.

و قوله (وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ) قال الحسن: يعنى بالوزر الذى كان عليه فى الجاهلية قبل النبوة. و قال مجاهد و قتادة و الضحاك و ابن زيد: يعنى ذنبك. قالوا:

و إنما وصفت ذنوب الأنبياء بهذا الثقل مع انها صغائر مكفرة لشدة اغتمامهم بها و تحسرهم على وقوعها مع ندمهم عليها. و هذان التأويلان لا يصحان على مذهبنا، لأن الأنبياء عليهم السلام لا يفعلون شيئاً من القبائح لا قبل النبوة و لا بعدها و لا صغيرة و لا كبيرة، فإذا ثبت هذا، فمعنى الآية هو أن الله تعالى لما بعث نبيه و أوحى اليه و انتشر أمره و ظهر حكمه كان ما كان من كفر قومه و تتبعهم لأصحابه باذاهم له و تعرضهم إياهم ما كان يغمه و يسؤه و يضيق صدره و يثقل عليه، فأزال الله ذلك بأن أعلى كلمته و أظهر دعوته و قهر عدوه. و أنجز وعده و نصره على قومه، فكان ذلك من أعظم المنن و أجزل النعم.

فإذا قيل: السورة مكية، و كان ما ذكرتموه بعد الهجرة؟!!

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٢٥

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٣

قيل: ليس يمنع أن يكون الله أخبره بأن ذلك سيكون فيما بعد ليبشره به و يسليه عما هو عليه فجاء بلفظ الماضي و أراد الاستقبال، كما قال (وَ نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ) «١» و كما قال (وَ نَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ) «٢» و الوزر الثقل فى اللغء، و منه اشتق اسم الوزير لتحمله أثقال الملك. و إنما سميت الذنوب أوزاراً لما فيها من العقاب العظيم.

و قوله (الَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ) نعت للوزر، و وصفه بأنه انقض ظهره بمعنى أثقله، و الانقاض الأثقال الذى ينتقض به ما حمل عليه، أنقض ينتقض انقاضاً و النقض و الهدم واحد، و نقض المذهب إبطاله بما يفسده. و قال الحسن و مجاهد و قتادة و ابن زيد: معنى انقض أثقل، و بعير نقض سفر إذا أثقله السفر.

و قوله (وَ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ) قال الحسن و مجاهد و قتادة: معناه إنى لا اذكر إلا ذكرت معى يعنى ب (لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه و آله).

و قوله (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) يدل على أن التأويل فى قوله (وَ وَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ) ما قلناه، لأن الله بشره أنه يكون مع العسر يسراً و روى عن ابن عباس أنه قال: لن يغلب عسر واحد يسرين، لأنه حمل العسر فى الآيتين على انه واحد لكونها بالألف و اللام، و اليسر منكر فى تنبيه الفائدة، و الثانى غير الاول، و العسر صعوبة الامر و شدته، و اليسر سهولته.

ثم قال له (فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ) قال ابن عباس: معناه فإذا فرغت من فرضك فانصب الى ما رغبتك الله فيه من العمل. و قال قتادة: معناه فإذا فرغت من صلواتك فانصب الى ربك فى الدعاء. و قال مجاهد: معناه فإذا فرغت من أمر دنياك فانصب الى عبادة ربك. و معنى (فَإَنْصَبْ) ناصب يقال: ناله هم ناصب أى ذو

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٤٣

(٢) سورة ٤٣ الزخرف آية ٧٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٤

نصب. و يقال: أنصبتى الهم فهو منصب قال الشاعر:

تعناك هم من أميمه منصب «١»

و قال النابغة:

كلينى لهم يا اميمه ناصب «٢»

أى فيه نصب كقوله (عِيشِي رَاضِيَةً) «٣» أى ذات رضى. و الخطاب و إن كان متوجهاً إلى النبى صلى الله عليه و آله فالمراد به جميع المكلفين من أمته، و الفراغ انتفاء كون الشىء المضاد لكون غيره فى المحل. و نقيضه الشغل، و هو كون الشىء المضاد فى المحل و منه أخذ شغل الافعال، و لهذا لا يوصف تعالى بأنه يشغله شىء عن شىء، لأنه تعالى يخترع ما شاء من الافعال.

و قوله (وَ إِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ) حث له على الرغبة فى الطلب من الله تعالى دون غيره.

(١) مر فى ٨ / ٥٦٧

(٢) مر فى ٥ / ٣٦٨ و ٦ / ٩٥ ٣٢٩ و ٨ / ١٢٢، ٥٦٧

(٣) سورة ٦٩ الحاقة آية ٢١ و سورة ١٠١ القارعة آية ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٥

٩٥-سورة التين ص: ٣٧٥

إشارة

مكية في قول ابن عباس والضحاك، و هي ثمان آيات بلا خلاف

[سورة التين (٩٥): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ (١) وَطُورِ سَيْنِينَ (٢) وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤)
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ (٧) أَلَيْسَ اللَّهُ
بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ (٨)
ثمان آيات.

هذا قسم من الله تعالى بالتين والزيتون، و قال الحسن و مجاهد و عكرمة و قتادة: هو التين الذى يؤكل و الزيتون الذى يعصر. و قال ابن زيد: التين مسجد دمشق و الزيتون بيت المقدس. قال الفراء: سمعت رجلا من أهل الشام، و كان صاحب تفسير، قال: التين جبال ما بين حلوان إلى همدان، و الزيتون الذى يعصر (وَطُورِ سَيْنِينَ) هو قسم آخر. و قال مجاهد و قتادة (الطور) جبل. و (سَيْنِينَ) معناه مبارك، فكأنه قيل: جبل فيه الخير الكثير، لأنه أضافه إضافة تعريف. و قال الحسن: طُورِ سَيْنِينَ هو الجبل الذى كلم الله عليه موسى بن عمران عليه السلام، فهو عظيم التيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٦

الشأن. و قيل: سَيْنِينَ بمعنى حسن، لأنه كثير النبات و الشجر- في قول عكرمة- و قوله (وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) قسم آخر، و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و ابن زيد و ابراهيم: البلد الأمين مكة، و الأمين بمعنى آمن، كما قال الله تعالى (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا) «١» قال الشاعر:

ألم تعلمى يا اسم ويحك اننى حلفت يمينا لا أخون أمينى «٢»

يريد أمنى، و قوله (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) جواب القسم قال ابن عباس: خلق الله تعالى الإنسان فى أحسن تقويم منتصب القامة و سائر الحيوان منكب. و قال الفراء: معناه إنا لنبلغ بالأدمى أحسن تقويمه، و هو اعتداله و استواء شبابه، و هو أحسن ما يكون. و قال الحسن و مجاهد و قتادة: معناه فى أحسن صورة و التقويم تصبير الشىء على ما ينبغى أن يكون عليه من التأليف و التعديل، قومه تقويماً فاستقام، و تقوم.

و قوله (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ) قال ابن عباس و ابراهيم و قتادة: معناه إلى أرذل العمر، و قال الحسن و مجاهد و ابن زيد: ثم رددناه إلى النار فى أقبح صورة ثم استثنى من جملتهم (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا) بالله تعالى و أخلصوا العبادة له (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى و أضافوا إلى ذلك الاعمال الصالحات، و بين أن من هذه صفته (فَلَهُمْ أَجْرٌ) أى ثواب على طاعتهم (غَيْرُ مَمْنُونٍ) أى غير منقوص. و قيل غير مقطوع، و قال مجاهد: غير محسوب، و قيل غير مكدر بما يؤذى و يغم.

و قوله (فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ) معناه أى شىء يكذبك أيها الإنسان بعد هذه الحجج بالدين الذى هو الجزاء. و قال قتادة: معناه فمن يكذبك أيها الإنسان

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٧

(٢) تفسير القرطبي ١١٣/٢٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٧

بعدها بالدين الذي هو الجزاء والحساب، وهو قول الحسن وعكرمة.

وقوله (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ) تقرير للإنسان على الاعتراف بأنه تعالى أحكم الحاكمين صنفاً وتديراً، لأنه لا خلل فيه ولا اضطراب يخرج عما تقتضيه الحكمة وفي ذلك دلالة على فساد مذهب المجبرة في أن الله يخلق الظلم والفساد. والحكم الخبر بما فيه فائدة بما تدعو إليه الحكمة، فإذا قيل: حكم جائر فهو بمنزلة حجة داحضة مجازاً بمعنى أنه حكم عند صاحبه كما أنها حجة عنده، وليست حجة في الحقيقة. وقيل:

المعنى أى شىء يكذبك بالدين، ويحملك على جحد الجزاء يوم القيامة وأنا أحكم الحاكمين. وروى عن ابن عباس أنه كان إذا قرأ (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ) قال: سبحانك اللهم بلى، و

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال (إذا قرأ أحدكم والتين والزيتون فأتى على آخرها فليقل: بلى).

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٨

٩٦-سورة العلق ص: ٣٧٨

إشارة

مكية في قول ابن عباس والضحاك، وهي تسع عشرة آية في الكوفي والبصري وعشرون في المدنيين

[سورة العلق (٩٦): الآيات ١ إلى ١٠] ص: ٣٧٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤)
 عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَن لِيْقَى (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى (٧) إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَى (٨) أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى (٩)
 عَبْدًا إِذَا صَلَّى (١٠)
 عشر آيات.

روى عن عائشة ومجاهد وعطاء وابن سيار: ان أول آية نزلت قوله (أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) وهو قول أكثر المفسرين. وقال قوم: أول ما نزل قوله (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) وقد ذكرناه فيما مضى.

هذا أمر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله ان يقرأ باسم ربه الذى خلق الخلق، و أن يدعو بأسمائه الحسنى. وفي تعظيم الاسم تعظيم المسمى، لأن الاسم وصف ليذكر به المسمى بما لا سبيل إلى تعظيمه إلا بمعناه، فلهذا لا يعظم اسم الله حق التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٧٩

تعظيمه إلا من هو عارف به ومعتقد لعباده ربه، فهو معتقد بتعظيم المسمى لا وجه له يعتد به إلا تعظيم المسمى، ولهذا قال الله تعالى (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) «١» وقال (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ) «٢» وقال الله تعالى (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) «٣» والباء زائدة، وتقديره اقرأ اسم ربك.

وقوله (الذى خلق) فى موضع جر، نعت ل (ربك) الذى خلق الخلائق وأخرجهم من العدم إلى الوجود. وقوله (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ) تخصيص لبعض ما ذكره بقوله (الذى خلق) لأنه يشتمل على الإنسان وغيره، وإنما أفرد الإنسان بالذكر تشريفاً له وتنبهاً على ما خصه الله به من سائر الحيوان، و بين أنه مع ذلك خلقه الله من علق، وهو القطعة الجامدة من الدم، وإنما قال (علق) وهو جمع

علقة لأن المراد بالإنسان الجمع، لأنه اسم جنس، وسمى به قطع الدم التي تعلق لرطوبتها بما تمر به، فإذا جفت لا تسمى علقاً، وواحدها (علقة) مثل شجرة و شجر. و علق في معنى الجمع، لان الإنسان جمع على طريق الجنس، و النطفة تستحيل في الرحم علقه ثم مضغه و يسمى ضرب من الدود الأسود العلق، لأنه يعلق على الشفتين لداء يصيبها فيمتص الدم. و في خلق الإنسان من علق دليل على ما يصح أن ينقلب اليه الجوهر.

وقوله (اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ) معناه اقرأ القرآن و ربك الأكرم و معنى الأكرم:

الأعظم كرمًا و في صفة الله تعالى معناه الأعظم كرمًا بما لا يبلغه كرم، الذي يثيبك على عملك بما يقتضيه كرمه، لأنه يعطى من النعم ما لا يقدر على مثله غيره، فكل نعمة من جهته تعالى، إما بأن اخترعها أو سببها و سهل الطريق إليها.

(١) سورة ١٧ الإسراء آية ١١٠

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٥٢

(٣) سورة ٥٥ الرحمن آية ٧٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٠

وقوله (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ) (الذي) في موضع رفع، لأنه نعت لقوله (و ربك) و المعنى إنه تعالى امتن على خلقه بما علمهم من كيفية الكتابة بالقلم، لما في ذلك من كثرة الانتفاع لخلقه، فقد نوه الله بذكر القلم إذ ذكره في كتابه، و قد وصف بعض الشعراء القلم فقال:

لعب الافاعي القاتلات لعبه و أرى الجنا اشتارته أيد عواسل

وقوله (عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) امتنان من الله تعالى على خلقه بأن علمهم ما لم يكونوا عالمين به إما بخلق العلوم في قلوبهم من الضروريات أو بنصب الأدلة لهم على الوصول إليها فيما لم يعلموه ضرورة، و ذلك من أعظم نعم الله تعالى على خلقه. و في ذلك دلالة على انه تعالى عالم لان العلم لا يقع إلا من عالم.

وقوله (كلا) ردع و زجر و تقديره ارتدعوا و انزجروا معاشر المكلفين، ثم اخبر (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ) و يحتمل أن يكون بمعنى حقاً على وجه القسم بأن الإنسان ليطغى أى ليجاوز الحد فى العصيان و الخروج عن الطاعة (أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى) أى إذا كثر ماله و استغنى بطر و طغى، و خرج عن الحد المحدود له، و يجوز أن يقال: زيد رآه استغنى من الرؤية بمعنى العلم، و لا يجوز من رؤية العين، زيد (رآه) حتى تقول رأى نفسه، لان الذى يحتاج إلى خبر جاز فيه الضمير المتصل لطول الكلام بلزوم المفعول الثانى. و قرأ ابو عمرو (رآه) بفتح الراء و كسر الهمزة.

و قرأ نافع و حفص عن عاصم بالفتح فيهما. الباقر بفتح الراء و بعد الهمزة الف على وزن (وعاه) على إمالة الفتحة، و ابو عمرو يميل الالف.

ثم قال على وجه التهديد لهم (إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ)

فالرجعى و المرجع و الرجوع واحد أى مصيرهم و مرجعهم إلى الله فيجازيهم الله على أفعالهم على الطاعات بالثواب، و على المعاصى بالعقاب. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨١

وقوله (أَرَأَيْتَ الَّذِي يُنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ) تقرير للنبي صلى الله عليه و آله و إعلام له ما يفعله بمن ينهاه عن الصلاة. و قيل: إن الآيات نزلت فى أبى جهل بن هشام، و المراد بالعبد فى الآية النبى صلى الله عليه و آله

فان أبا جهل كان ينهى النبى صلى الله عليه و آله عن الصلاة و كان النبى صلى الله عليه و آله لما قال ابو جهل: أ لم أنهك عن الصلاة انتهره و اغلظ له، فقال أبو جهل، أنا اكثر أهل هذا الوادى نادياً- ذكره ابن عباس و قتادة-

و المعنى أ رأيت يا محمد صلى الله عليه و آله من فعل ما ذكرناه من منع الصلاة، و ينهى المصلين عنها؟

ما ذا يكون جزاؤه؟ وما يكون حاله عند الله؟ وما الذى يستحقه من العقاب؟.

قوله تعالى: [سورة العلق (٩٦): الآيات ١١ الى ١٩] ص: ٣٨١

أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ (١١) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ (١٢) أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (١٣) أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ (١٤) كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ
لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ (١٥)

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (١٦) فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ (١٨) كَلَّا لَا تُطْعَمُهُ وَاَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ (١٩)
تسع آيات.

لما قال للنبي صلى الله عليه وآله (أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عِبْدًا إِذَا صَلَّىٰ) بين ما ينبغى أن يقال له فانه يقال له (أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ) هذا الذى صلى (عَلَى الْهُدَى) والطريقة الصحيحة (أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى) أى بأن يتقى معاصى الله كيف يكون حال من ينهاه عن الصلاة و يزجره عنها؟! ثم قال للنبي صلى الله عليه وآله (أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى) بما يقال له و أعرض عن قبوله. و الإصغاء اليه (أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى) أى يعلم ما يفعله و يدرك ما يصنعه، فالهدى البيان عن الطريق المؤدى إلى الغرض الحكيم يقال: التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٢

هداه إلى الحق فى الدين يهديه هدى، و العمل بالبيان عن طريق الرشد هدى، و كذلك باللطف فيه. و التقوى تجنب ما يؤدى إلى الردى، اتقاه اتقاء و تقوى و الأصل وقياً. فأبدلت الواو تاء، و الياء واواً، لأن التاء أحسن أولاً من الواو مع مناسبتها بالقرب و امتناع المخرج، و التقدير أ رأيت الذى فعل هذا الفعل ما الذى يستحق بذلك من الله من العقاب. ثم قال على وجه التهديد (كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ) عن هذا الفعل و القول (لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ) أى لنغيرن بها إلى حال تشويهه، يقال:

سفعته النار و الشمس إذا غيرت وجهه إلى حال تشويهه، و قيل: هو أن يجر بناصيته إلى النار، و الناصية شعر مقدم الرأس. و هو من ناصى يناصرى إذا واصل قال الراجز:

قِيَّ يَنَاصِيهَا بِلَادِ قِيَّ (١)

فالناصية متصله بشعر الرأس. و قوله (ناصية) بدل من (الناصية) بدل النكرة من المعرفة و وصفها بأنها (كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ) و منعاه أن صاحبها كاذب فى أقواله خاطئ فى أفعاله و أضاف الفعل اليها لما ذكر الخبر بها. و قوله (فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ) و عيّد للذى قال: أنا أكثر هذا الوادى نادياً بأن قيل له (فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ) إذا حل عقاب الله به. و قال ابو عبيدة: تقديره، فليدع أهل ناديه، كقوله (وَسَيَمْلِكُ الْقُرَيْشَةَ) (٢) و النادى الفناء و منه قوله (وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ) (٣) ثم قال «سَدَّعُ» نحن (الزَّبَانِيَةَ) يعنى الملائكة الموكلين بالنار- فى قول ابن عباس و قتادة و مجاهد و الضحاك- و قال ابو عبيدة: واحد الزبانية زبيته، و قال الكسائى واحدهم زبنى.

و قال الأخفش: واحدهم زابن. و قيل: زبيته. و يجوز أن يكون اسماً للجمع مثل

(١) مر فى ١١ / ٦ و ١١ / ٩، ٤٧٧، ٥٠٨ [.....]

(٢) سورة ١٢ يوسف آية ٨٢

(٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٩

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٣

أبائيل، و الزبن الدفع، و الناقة تزبن الحالب أى تركضه برجلها، و قال الشاعر:

و مستعجب مما يرى من أناتنا و لو زبنته الحرب لم يترمرم

ثم قال (كَلَّا) أى ارتدع و انزجر ف (لَا تُطْعَمُهُ) أى لا تطع هذا الكافر، فانه ليس الامر على ما يظن هذا الكافر و هو أبو جهل الذى نزلت

الآيات فيه «وَاسْجُدْ» لله تعالى و أطعه «وَاقْتَرِبْ» من ثوابه بطاعته. و قيل: معناه تقرب اليه بطاعته دون الرياء و السمعة. و السجود- هنا- فرض و هو من العزائم، و هي أربعة مواضع: ألم تنزيل، و حم السجدة، و النجم، و اقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ. و ما عداها في جميع القرآن مسنون ليس بمفروض. و فيه خلاف ذكرناه في الخلاف.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٤

٩٧-سورة القدر ص: ٣٨٤

إشارة

مدنية في قول الضحاك. و قال عطاء الخراساني هي مكية، و هي خمس آيات بلا خلاف.

[سورة القدر (٩٧): الآيات ١ الى ٥] ص: ٣٨٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (٤)

سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ (٥)

خمس آيات قرأ الكسائي و خلف «مطلع الفجر» بكسر اللام على معنى وقت طلوعه.

الباقون بالفتح على المصدر، و روى عن ابن عباس انه قرأ «من كل امرئ» بمعنى من الملائكة. الباقون «من كل أمر» بمعنى الواحد من الأمور.

يقول الله تعالى مخبراً انه أنزل القرآن في ليلة القدر، فالهاء كناية عن القرآن، و إنما كنى عما لم يجر له ذكر، لأنه معلوم لا يشتهبه الحال فيه. و قال ابن عباس:

أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا في ليلة القدر، و قال الشعبي: إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر، و ليلة القدر هي الليلة التي يحكم الله فيها و يقضى بما يكون في السنة بأجمعها من كل أمر- في قول الحسن و مجاهد- يقال: قدر الله هذا الأمر يقدره قدرًا إذا جعله على مقدار ما تدعو اليه الحكمة. و قيل: فسر الله تعالى ليلة التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٥

القدر بقوله «فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» «١» و قيل: سميت ليلة القدر لعظم شأنها و جلاله موقعها من قولهم: فلان له قدر و الأول أظهر، و ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان بلا خلاف، و هي ليلة الأفراد بلا خلاف، و قال أصحابنا: هي إحدى الليلتين إما ليلة إحدى و عشرين أو ثلاث و عشرين، و جوز قوم: أن يكون سائر ليالي الأفراد إحدى و عشرين و ثلاث و عشرين، و خمس و عشرين، و سبع و عشرين و تسع و عشرين، و جوزوا أيضاً تقديمها في سنة و تأخيرها في أخرى، و إنما لم تعين هذه الليلة ليتوفر العباد على العمل في سائر الليالي. و القدر كون الشيء على مساواة غيره من غير زيادة و لا نقصان، ففي ليلة القدر تجدد الأمور على مقاديرها جعلها الله في الآجال و الأزاق و المواهب التي يجعلها الله للعباد، و يقع فيها غفران السيئات و يعظم منزلته الحسنات على ما لا يقع في ليلة من الليالي، فينبغي للعاقل أن يرغب فيما رغبه الله بالمبادرة إلى ما أمر به على ما شرط فيه. و الأوقات إنما يفضل بعضها على بعض بما يكون من الخير الجزيل و النفع الكثير فيها دون غيرها فلما جعل الله تعالى الخير الكثير يقسم في ليلة القدر بما جعله الله فيها من هذا المعنى، و لذلك قال «وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ» تعظيماً لشأنها و تفخيماً، و انك يا محمد لا تعلم حقيقة ذلك.

ثم بين تعالى ذلك فقال «لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» و المعنى إن الثواب على الطاعة فيها خير يفضل على ثواب كل طاعة تفعل في

الف شهر ليس فيها ليلة القدر. وقيل إن الله يتفضل على خلقه في هذه الليلة و ينعم عليهم بما لا يفعل في الف شهر ليس فيها ليلة القدر ربما لا يكون مثله في الف شهر و كانت أفضل من الف شهر

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٦

ليس فيها ليلة القدر. و الشهر في الشرع عبارة عن ما بين هلالين من الأيام، و سمي شهراً لاشتهاره بالهلال. و قد يكون الشهر ثلاثين و يكون تسعة و عشرين إذا كانت هلالية، فان لم تكن هلالية فهي ثلاثون. و قوله «تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا» معناه تنزل الملائكة و الروح الذي هو جبرائيل بكل أمر في ليلة القدر إلى سماء الدنيا حتى يعلمه أهل سماء الدنيا، فيكون لطفاً لهم و حتى يتصوره العباد ينزل بأمر الله إليها، فتصرف آمالهم إلى ما يكون منها فيقوى رجاؤهم بما يتجدد من تفضل الله فيها. و قيل: إن نزولها بالسلامة و الخير و البركة إلى تلك الساعة «يَاذُنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ» أى ما ينزلون به كله بأمر الله، و يكون الوقف- هاهنا- تاماً على ما قرأ به القراء المشهورون، و على ما حكيناه عن ابن عباس و هو قول عكرمة و الضحاك: لا يكون تاماً.

و قوله «سِيْلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ» قيل هو سلام الملائكة عليهم السلام بعضهم على بعض إلى طلوع الفجر. و قيل: معناه سلام هي من الشر حتى مطلع الفجر- ذكره قتادة- و قيل إن فضل الصلاة فيها و العبادات على الف شهر يراد بها الى وقت طلوع الفجر، و ليست كسائر الليالي التي فضلت بالعبادة في بعضها على بعض و المطلع الطلوع، و المطلع موضع الطلوع، و جر (مطلع) ب (حتى) لأنها إذا كانت بمعنى الغاية خفضت الاسم بإضمار (الى) و نصبت الفعل بإضمار (الى أن) كقولك: دخلت الكوفة حتى مسجدها، أى حتى انتهيت إلى مسجدها، و الفعل كقولك: أسير حتى أدخلها، بمعنى الى ان أدخلها. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٧

٩٨-سورة البينة ص: ٣٨٧

إشارة

مدينة في قول ابن عباس و الضحاك، و هي ثمان آيات في الكوفي و المدنيين، و تسع في البصرى

[سورة البينة (٩٨): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١) رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً (٢) فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ (٣) وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ (٤)
وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيُعْبَدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَ ذَلِكَ دِينُ الْقَائِمَةِ (٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (٧) جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ رَبَّهُ (٨)
ثمان آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٨

قرأ نافع وابن عامر - في رواية ابن ذكوان «خير البرئية» و «شر البرئية» مهموزتان الباقون بغير همز. من همز جعله من (برأ الله الخلق يبرؤهم) ومنه البارئ ومن لم يهمز يجوز أن يكون خفف. ويجوز أن يكون من البرى الذى هو التراب، كما يقال: بغاكَ من سار إلى القوم البرىء، و روى أبو نسيط من طريق القرطبي «لمن خشى ربه» بضم الهاء من غير إشباع. الباقون بضم الهاء، و وصلها بواو فى اللفظ يقول الله تعالى «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَّفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ» قال الحسن و قتادة معناه لم يكونوا منتهين عن كفرهم حتى تأتيهم البينة. و قال قوم: معناه لم يكونوا منفيين من كفرهم أى زائلين. و قيل: معناه لم يكونوا ليركوا منفيين من حجج الله حتى تأتيهم البينة التى تقوم بها الحجة عليهم و قال الفراء: معناه لم يكونوا منفيين من حجج الله بصفتهم للنبي صلى الله عليه و آله أنه فى كتابهم و قيل معناه لم يكونوا زائلين من الدنيا، و الانفكاك على وجهين: على لا يزال و لا بد لها من خبر و حرف الجحد. و يكون على الانفصال فلا يحتاج إلى خبر و لا حرف جحد، كقولك انفكك الشىء من الشىء قال ذو الرمة:

قلانص ما تنفك إلا مناخه على الخسف أو يرمى بها بلداً قفرا (١)

فجعله الفراء من (انفكك الشىء من الشىء) و جعله غيره من (ما يزال) إلا أنه ضرورة. و الانفكاك انفصال عن شدة اجتماع. و اكثر ما يستعمل ذلك فى النفي كما أن (ما زال) كذلك تقول: ما انفك من هذا الأمر أى ما انفصل منه لشدة ملابسته له. و المعنى أن هؤلاء الكفار من أهل الكتاب يعنى اليهود و النصارى و من المشركين يعنى عباد الأصنام لا يفارقون الكفر إلى أن تأتيهم البينة يعنى الحجج الظاهرة التى يتميز بها الحق من الباطل، و هى من البيونة. و فصل الشىء من غيره

(١) ديوانه ١٧٣ (كمبريج) و روايته (حراجيج) بدل (قلانص)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٨٩

فالنبي صلى الله عليه و آله حجة و بيته، و إقامة الشهادة العادلة بيته، و كل برهان و دلالة فهو بيته، و قوله «رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ» هو بيان تلك البينة، بينها بأنه رسول من قبل الله يتلو عليهم صحفاً مطهرة، يعنى فى السماء لا يمسه إلا الملائكة المطهرون من الانجاس و قوله «فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ» معناه فى تلك الصحف كتب جمع كتاب «قِيَمَةٌ» فالقيمة المستمرة فى جهة الصواب، فهو على وزن (فيعلة) من قام الأمر يقوم به إذا أجزاه فى جهة الاستقامة. و قال قتادة: صحفاً مطهرة يعنى من الباطل و هو القرآن يذكره بأحسن الذكر و ينشئ عليه بأحسن الثناء.

و قوله «وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ» اخبار من الله تعالى أن هؤلاء الكفار لم يختلفوا فى نبوة النبي صلى الله عليه و آله لأنهم مجمعين على نبوته بما وجدوه فى كتبهم من صفاته، فلما أتاهم بالبينة الظاهرة و المعجزة القاهرة تفرقوا و اختلفوا، فأمن بعضهم و كفر بعضهم. و فى ذلك دلالة على بطلان قول من يقول: إن الكفار خلقوا كفاراً فى بطون أمهاتهم، لأنه تعالى بين أنهم لم يختلفوا فى ذلك قبل مجيء معجزاته و أدلته، و لا يلزم على ذلك أن يكون مجيئ الآيات مفسدة من حيث وقع الفساد عندها، لأنه ليس حد المفسدة ما يقع عنده الفساد، بل حده ما يقع عنده الفساد و لولاه لم يقع، من غير أن يكون تمكيناً، و هاهنا المعجزات تمكين فلم يكن مفسدة.

ثم قال تعالى «وَمَا أُمُّرُوا» أى لم يأمرهم الله تعالى «إِلَّا لِيُعْبُدُوا اللَّهَ» وحده و لا يشركوا بعبادته غيره «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» لا يخلطون بعبادته عبادة سواه.

و قوله «حُفَاءً» جمع حنيف، و هو المائل إلى الحق، و الحنفية الشريعة المائلة إلى الحق، و أصله الميل، و من ذلك الأحنف: المائل القدم إلى جهة القدم الأخرى.

و قيل: أصله الاستقامة، و إنما قيل للمائل الأحنف على وجه التفاؤل، و قوله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٠

«وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ» أى يدوموا عليها و يقوموا بحدودها «وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ» المفروضة من أموالهم. ثم قال «وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ» أى ذلك

الذى تقدم ذكره دين القيمة و تقديره ذلك دين الملة القيمة و الشريعة القيمة.

و قوله «وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ» دليل على فساد مذهب المجبرة: ان الله خلق الكفار ليكفروا به، لأنه صرح هاهنا أنه خلقهم ليعبدوه. و ليس فى الآية دلالة على أن أفعال الجوارح من الايمان، و لا من الدين، لأنه يجوز أن يكون المراد «وَذَلِكَ» إشارة إلى الدين، و تقديره و الدين بذلك هو دين القيمة، لأن من لا- يعتقد جميع ذلك و يؤمن بجميع ما يجب عليه فليس بمسلم. و قد تقدم قوله «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» ثم قال «وَذَلِكَ» يعنى و ذلك الدين «دِينُ الْقِيَمَةِ» و ليس يلزم أن يكون راجعاً إلى جميع ما تقدم، كما لا يلزم على مذهبهم فى قوله «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا» «١» أن يكون راجعاً إلى الشرك، و قتل النفس و الزنا، بل عندهم يرجع إلى كل واحد من ذلك. فكذاك- هاهنا- و قد استوفينا ما يتعلق بذلك فى كتاب الأصول.

و فى الآية دلالة على وجوب النية فى الطهارة، لأنه بين تعالى أنه أمرهم بالعبادة على الإخلاص، و لا يمكن ذلك إلا بالنية و القربة، و الطهارة عبادة

لقوله صلى الله عليه و آله (الوضوء شرط الايمان)

و ما هو شرط الايمان لا يكون إلا عبادة.

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار و المشركين فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ» يعنى من جحد توحيد الله و أنكر نبوة نبيه و أشرك معه إلهاً آخر فى العبادة «فِي نَارِ جَهَنَّمَ» معاقبين فيها جزاء على كفرهم «خَالِدِينَ فِيهَا» أى مؤبدين لا يفتنى عقابهم. ثم قال «أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ» أى شر الخليقة، و البرية

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩١

(فعيلة) من برأ الله الخلق إلا أنه ترك فيهما الهمز، و من همز فعلى الأصل. و يجوز أن يكون (فعيلة) من البرى و هو التراب. ثم أخبر عن حال المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و أقرؤا بتوحيده و اعترفوا بنبوة نبيه «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ» أى هم أحسنهم حالة. و إنما أطلق بأنهم خير البرية، لأن البرية هم الخلق، و لا- يخلوا أن لا- يكونوا مكلفين، فالمؤمن خير منهم لا محالة. و إن كانوا مكلفين: فاما أن يكونوا مؤمنين أو كافرين أو مستضعفين، فالمؤمن خيرهم أيضاً لا محالة بما معه من الثواب. و قوله «جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» يعنى جزاء إيمانهم و طاعاتهم عند الله يوفيههم الله يوم القيامة، ثم فسر ذلك الجزاء فقال «جَنَّاتٌ عَدْنٍ» أى بساتين إقامة «خَالِدِينَ فِيهَا» أى مؤبدين فيها «أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» أى رضى أفعالهم «وَرَضُوا عَنْهُ» بما فعل بهم من الثواب. و الرضا هو الارادة، إلا أنها لا تسمى بذلك إلا إذا وقع مرادها، و لم يتعقبها كراهية، فتسمى حينئذ رضا، فأما الارادة لما يقع فى الحال او فيما يفعل بعد، فلا تسمى رضا، فرضى الله عن العباد إرادته منهم الطاعات التى فعلوها، و رضاهم عنه إرادتهم الثواب الذى فعله بهم، ثم قال «ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ رَبَّهُ» أى ذلك الرضا و الثواب و الخلود فى الجنة لمن خاف الله فترك معاصيه و فعل طاعاته.

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٢

٩٩-سورة الزلزال ص: ٣٩٢

إشارة

مدنية فى قول ابن عباس و قال الضحاك مكية، و هى ثمان آيات فى الكوفى و المدنى الأول، و تسع آيات فى البصرى و المدنى الأخير

[سورة الزلزلة (٩٩): الآيات ١ الى ٨] ص: ٣٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤)
بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا (٥) يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَسْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ (٦) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨)

ثمان آيات.

قرأ عاصم في رواية أبان عنه «خيراً يره و شراً يره» بضم الياء فيهما بمعنى انه يريه غيره. الباقون بفتح الياء بمعنى أنه يراه و يبصره. وقرأ ابن عامر- في رواية هشام- و ابن عامر و الكسائي عن أبي بكر- بسكون الهاء- في قوله «خيراً يره، و شراً يره» الباقون بالإشباع فيهما. قال ابو علي: الاشباع هو الأصل، و هو الوجه، كما تقول: اكرم هو، و ضرب هو. و إنما يجوز إسكانها في الشعر. و قد حكى ابو الحسن أنها لغة رديئة فمن سكن فعلى هذه اللغة. وقرأ ابو جعفر من طريق التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٣

ابن العلاف و روح- بضم الياء- من غير صلة بو او فيهما و قد بينا الوجه فيه. يقول الله تعالى مخوفاً لعباده أهوال يوم القيامة و منذراً لهم بالآيات الباهرة بأن قال «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» فالزلزلة شدة الاضطراب بما يهدم البنيان زلزل يزلزل زلزالاً، فكأنه مكرر (زل، يزل، يزل) للتكثير و التعظيم، و الزلزال- بكسر الزاي- المصدر، و بالفتح الاسم، و قال الحسن: زلزلت و رجفت بمعنى واحد و قوله «وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا» قال ابن عباس و مجاهد: معناه أخرجت موتاها، و أنقل الأرض ما فيها مدفون من الموتى و غيرها، فان الأرض تلفظ بكل ما فيها عند انقضاء أمر الدنيا، و تجديد أمر الآخرة. و قوله «وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا» معناه يقول الإنسان: أى شىء اصارها إلى هذه الحالة التى ترى بها، يقول الإنسان ذلك متعجباً من عظم شأنها و أنه لأمر عظيم لفظت بما فيها، و تخلت من جميع الأمور التى استودعها. و قوله «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا» قيل معناه يظهر بالدليل الذى يجعله الله فيها ما يقوم مقام اخبارها بأن أمر الدنيا قد انقضى و أمر الآخرة قد أتى، و انه لا بد من الجزاء و أن الفوز لمن اتقى و أن النار لمن عصى، و قيل: معناه تحدثت أخبارها بمن عصا عليها إما بأن يقلبها حيواناً قادراً على الكلام فتتكلم بذلك أو يحدث الله تعالى الكلام فيها، و نسبة اليها مجازاً او يظهر فيها ما يقوم مقام الكلام فعبر عنه بالكلام، كما قال الشاعر:

امتلاً الحوض و قال قطنى مهلاً رويداً قد ملأت بطنى «١»

و قال آخر:

(١) مر في ١/ ٢٣١ و ٨/ ٨٥، ٣٦٩، ٤٧١ و ٩/ ١١١، ٣٦٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٤

و قالت له العينان سمعاً و طاعة «١»

و يقولون عيناك تشهد لسهرك، و غير ذلك مما قد مضى نظائره. و قال ابن مسعود: الأرض تتكلم يومئذ، فتقول أمرنى الله بهذا. و قوله «بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا» معناه إن الأرض تحدث بهذا، فتقول: إن ربك يا محمد أوحى اليها.

قال العجاج:

وحى لها القرار فاستقرت «٢»

أى أوحى اليها بمعنى القى إليها من جهة تخفى يقال: أوحى و وحى بمعنى واحد، ثم قال تعالى «يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ» اخبار من الله تعالى بأن ذلك اليوم يصدر الناس اشتاتاً أى مختلفين «لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ» أى ليجازوا على أعمالهم او ليريهم الله جزاء أعمالهم، و قيل: معنى رؤية الأعمال المعرفة بها عند تلك الحال، و هى رؤية القلب، و يجوز أن يكون التأويل على رؤية العين

بمعنى ليروا صحائف أعمالهم يقرؤون ما فيها لقوله «و قالوا ما لهذا الكتاب لا يُغادرُ صَـغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا» وقيل ليروا جزء أعمالهم حسب ما قدمناه، وقيل يرى الكافر حسناته فيتحسر عليها، لأنها محبطة، و يرى المحسن سيئاته مكفرة و حسناته مثبتة ثم قال تعالى على وجه الوعيد «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» قال ابو عبيدة: مثقال ذرة شرأ يره أى يرى ما يستحق عليه من العقاب، و يمكن أن يستدل بذلك على بطلان الإحباط، لان عموم الآية يدل أنه لا يفعل شيئاً من طاعه أو معصية إلا و يجازى عليها و على مذهب القائلين بالإحباط بخلاف ذلك، فان ما يقع محبباً لا يجازى عليه و لا يدل على أنه لا يجوز

(١) مرفى ١ / ٤٣١ و ٦ / ٤٥ و ٨ / ٤٧١ ، ٤٧٩

(٢) مرفى ٢ / ٤٥٩ و ٣ / ٨٤ و ٤ / ٦١ و ٦ / ٤٠٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٥

أن يعفى عن مرتكب كبيرة، لأن الآية مخصوصة بلا خلاف، لأنه ان تاب عفى عنه و قد شرطوا أن لا يكون معصية صغيرة، فإذا شرطوا الامرين جاز أن نخص من يعفو الله عنه.

١٠٠-سورة العاديات ص: ٣٩٥

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاک: هي مدنية، و هي إحدى عشرة آية بلا خلاف

[سورة العاديات (١٠٠): الآيات ١ الى ١١] ص: ٣٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا (١) فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا (٢) فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا (٣) فَأَنْزَلَ بِهِ نَقْعًا (٤)
فَوَسَّطْنَ بِهِ جَمْعًا (٥) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (٦) وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكِ لَشَهِيدٌ (٧) وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (٨) أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَافِعًا (٩)

وَ حُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ (١١)

احدى عشرة آية.

قوله «وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا» قسم من الله تعالى بالعاديات. قال ابن عباس و مجاهد و قتادة و عطاء: يعنى الخيل تضبح ضبحاً، فضبحاً نصب على المصدر. و قال التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٦

عبد الله بن مسعود: يعنى الإبل، فعلى قول ابن عباس أراد ضبح الخيل فى الجهاد و الحرب، و قال ابن مسعود: أراد ضبح الإبل فى طريق الحج. و

روى عن على عليه السلام أن المراد به الإبل، لأنه لم يكن يومئذ خيل للمسلمين.

و الضبح فى الخيل اظهر عند أهل اللغة. و

روى عن على عليه السلام أن الضبح فى الخيل الحمحمه عند العدو

وقيل الضبح شدة النفس عند العدو. و ضبحت الخيل تضبح ضبحاً و ضباحاً. و قال أبو عبيدة: ضبح و ضبع بمعنى واحد أى تمد أضياعها فى السير.

وقوله «فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا» معناه المظهرات بسنابكها النار قدحاً، يقال:

أورى القادح النار يورى إيراً إذا قدح قدحاً، وتسمى تلك النار نار الجباحب لضعفها، قال النابغة:

تجد السلوقى المضاعف نسبحه و يوقدن بالصفاح نار الجباحب «١»

و هو رجل بخيل كانت ناره ضعيفة لئلا براها الأضياف. و قال قتادة و الضحاك و عطاء «فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا» الخيل حين تورى النار

بسنابكها، و قال ابن عباس: هم الذين يورون النار بعد انصرافهم من الحرب، و قال مجاهد: يعنى إبطال الرجال، و قال عكرمة: الاسنة.

وقوله «فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا» قال ابن عباس: يعنى الخيل فى سبيل الله. و قيل:

إنما ذكر (صبحاً) لأنهم كانوا يسيرون إلى العدو ليلاً فيأتوهم صباحاً، و قيل: إنهم لعزهم أغاروا نهاراً، و قيل إنما أقسم بالمغيرات صباحاً

لعظم شأنها فى الغارة على أعداء الله من المشركين و معناه أمر الغارة عظيم، و إنما القسم تنبيه على عظم الشأن و تأكيد للاخبار.

وقوله «فَأَنْزَلَ بِهِ نَقْعًا» إخبار منه تعالى أن هذه الخيل تثير الغبار بعدوها

(١) مر فى ٦ / ٧١

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٧

و سمي الغبار النقع، لأنه يغوص فيه صاحبه كما يغوص فى الماء يقال: نقعه ينقعه نقعاً، فهو ناقع، و استنقع استنقاعاً و انتقع انتقاعاً. و

قال قتادة: النقع الغبار.

و قيل: الهاء فى قوله «به» عائد إلى معلوم أى بالمكان أو بالوادي.

وقوله «فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا» قال قتادة: يعنى وسطن بذلك المكان جمع العدو.

و قال مجاهد: يعنى جمع الفريقين. و قوله «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ» جواب القسم و معناه- فى قول ابن عباس و قتادة و الحسن و مجاهد

و ابن زيد- لكفور، فالكنود الكفور و منه الأرض الكنود التى لا تنبت شيئاً، و أصله منع الحق و الخير، قال الأعشى:

أحدث لها تحدث لوصلك إنها كند لوصل الزائر المعتاد «١»

و قيل: إنها سميت كند لقطعها إياها عن سماك.

وقوله «وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكٍ لَّشَهِيدٌ» قال الحسن: معناه إن حسن الإنسان على ذلك لشاهد. و قال قتادة: تقديره و إن الله على ذلك لشهيد.

وقوله «وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» قيل تقديره و إنه لشديد الحب للخير. و قيل: معناه و إنه لشديد الحب للمال، فهو يظلم الناس بمنعه.

و قال الحسن: لشديد معناه لشحيح يمنع منه حق الله. و قال المبرد و الربيع: معناه من أجل حب الخير الذى هو المال أو الملك لبخيل

ثم قال على وجه التنكير على الإنسان و الوعيد له «أَفَلَا يَعْلَمُ» يعنى الإنسان الذى وصفه «إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ» معناه اثير ما فى القبور

و أخرج، و مثله بخر. و قوله «وَ حُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ» قال سفيان: معناه ميز الحق من الباطل. و قال غيره:

معناه جمع و أبرز.

وقوله «إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ» إخبار من الله تعالى و اعلام لخلقه أن الذى خلقهم و دبرهم فى ذلك اليوم بهم لعالم خبير

بأحوالهم لا يخفى عليه شىء

(١) مجاز ٢ / ٣٠٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٨

من ذلك.

كان سبب نزول هذه السورة أن النبي صلى الله عليه وآله بعث سرية إلى حنين من كنانة واستعمل عليهم أحد النقباء: المنذر بن عمرو الأنصاري، فغابت عن النبي صلى الله عليه وآله ولم يعلم لها مخبر فانزل الله تعالى السورة وأخبر بحال القوم.

١٠١-سورة القارعة ص: ٣٩٨

إشارة

مكية في قول ابن عباس والضحاك، وهي إحدى عشرة آية في الكوفي وعشر في المدنيين وثمان في البصري

[سورة القارعة (١٠١): الآيات ١ إلى ١١] ص: ٣٩٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ (١) مَا الْقَارِعَةُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ (٣) يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (٤)
وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (٥) فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (٦) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٧) وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (٩)
وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ (١٠) نَارٌ حَامِيَةٌ (١١)

احدى عشر آية.

قرأ حمزة و يعقوب (ما هي) بحذف الهاء في الوصل، الباقون بإثباتها، ولم التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٣٩٩
يختلفوا في الوقف أنه بالهاء ومعنى (القارعة) البلية التي تقرر القلب بشدة المخافة تقول: قرع يقرع قرعاً وهو الصوت بشدة اعتماد، و
منه انشقت القرعة، و تقارع القوم في القتال إذا تضاربوا بالسيوف، و قرع رأسه إذا ضرب في أعلى الشعر حتى يذهب، و القرعة
كالضرب بالقال. و قال وكيع: القارعة، و الواقعة، و الحاقة القيامة.

وقوله «وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ» تعظيم لشأنها، و تفخيم لأمرها و تهويل لشدتها. و معناه و أى شىء القارعة، و معناه إنك يا محمد
صلى الله عليه وآله لا تعلم كبر وصفها و حقيقة أمرها على التفصيل و إنما تعلمها على طريق الجملة. ثم وصفها الله تعالى فقال «يَوْمَ
يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ وَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ» و المعنى إن القارعة التي وصفها و ذكرها تقرر القلوب يوم تكون
الناس بهذه الصفة. و الفراش الجراد الذى ينفرش و يركب بعضه بعضاً، و هو غوغاء الجراد- فى قول الفراء- و قال ابو عبيدة: هو طير
يتفرش و ليس بذباب، و لا بعوض. و قال قتادة: الفراش هو هذا الطير الذى يتساقط فى النار و السراج. و المبثوث المتفرق فى الجهات،
كأنه محمول على الذهاب فيها، يقال: بثه يبيثه إذا فرقه، و أثبته الحديد إذا ألقته إليه، كأنك فرقه بأن جعلته عند اثنين.

وقوله «وَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ» فالعهن الصوف الألوان- فى قول أبى عبيدة- قال زهير:

كأن فتات العهن فى كل منزل نزلن به حب الفنا لم يحطم «١»

و يقال: عهن و عنه. و قيل: إن الخلائق لعظم ما يرونها من الأهوال و يغشاهم من العذاب يهيم كل فريق على وجهه، و يذهب فى غير
جهة صاحبه.

وقوله «فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ» قال الفراء الموازين

(١) ديوانه ٧٧ (دار بيروت)

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٠

و الأوزان واحد، يقولون: هل لك فى درهم بميزان درهمك، و وزن درهمك.

وقال الحسن: في الآخرة ميزان له كفتان. وهو قول الجبائي و أكثر المفسرين.

ثم اختلفوا: فمنهم من قال: يجعل الله تعالى في إحدى الكفتين نوراً علامة للطاعات و في الأخرى ظلمة علامة للمعاصي فأيهما رجح على الآخر حكم لصاحبه به. و قال آخرون: إنما يوزن صحف الاعمال فما فيها الطاعات تجعل في كفة و ما فيها المعاصي في كفة أخرى فأيهما رجح حكم لصاحبه به. و قال قوم: الميزان عبارة عن العدل و مقابلة الطاعات بالمعاصي، فأيهما كان أكثر حكم له به و عبر عن ذلك بالثقل مجازاً لأن الاعمال أعراض لا يصح وزنها و لا وصفها بالثقل و الخفة، قال الشاعر:

لقد كنت قبل لقائكم ذا مرة عندي لكل مخاصم ميزانه (١)

يريدون كلامه في معارضته، فبين الله تعالى أن من كانت طاعته أكثر كان ثوابه أعظم، فيكون صاحبها «فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ» أي مرضية، ففاعل - هاهنا - بمعنى المفعول، لان معناه ذو رضا كقولهم (نابل) أي ذو نيل، قال النابغة:

كليني لهم يا أميمة ناصب و ليل افاقيه بطيء الكواكب (٢)

أي ذو نصب و قال آخر:

و غررتني و زعمت أنك لابن بالصيف تامر (٣)

أي ذو لبن و ذو تمر.

و قال مجاهد «ثَقُلْتُ مَوَازِيئَهُ» على جهة الميل، ثم بين من كانت معاصيه أكثر و قلت طاعاته «فَأُمُّ هَاوِيَةٍ» أي مأواه هاوية يعني، جهنم، و إنما سماها

(١) القرطبي ١٦٦/٢٠ و الشوكاني ٤٧٢/٥

(٢) في مر ٣٦٨/٥ و ٩٥/٦، ٣٢٩ و ١٢٢/٨، ٥٦٧

(٣) مر في ٤٦٨/٨ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠١

(أمه) لأنه يأوى إليها كما يأوى الولد إلى أمه، و سميت هاوية - لما قال قتادة و ابو صالح - من أن العاصي يهوى إلى أم رأسه في النار. ثم قال على وجه التفضيم و التعظيم لأمرها «وَمَا أَدْرَاكَ» يا محمد صلى الله عليه و آله «مَا هِيَ» أي انك تعلمها على الجملة و لا تعلم تفصيلها و أنواع ما فيها من العقاب.

و الهاء في قوله «ما هي» للسكت إلا أنه اجرى الوصل معها مجرى الوقف، و يجوز فيها الحذف، ثم فسر الله تعالى فقال «نَارٌ حَامِيَةٌ» أي هي نار حامية شديدة الحرارة

١٠٢-سورة التكاثر ص: ٤٠١

إشارة

مكية في قول ابن عباس و الضحاك و هي ثمان آيات بلا خلاف

[سورة التكاثر (١٠٢): الآيات ١ الى ٨] ص: ٤٠١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ (١) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤)

كَأَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (٨)

ثمان آيات.

قرأ ابن عامر «آلهاكم» ممدوداً، و روى عن الكسائي - بهمزتين - و المراد به الإنكار التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٢
و قرأ ابن عامر و الكسائي «لترون» مضمومة التاء «ثم لترونها» مفتوحة التاء.

الباقون بالفتح فيهما، قال أبو علي: وجه الضم أنهم يحشرون إليها فيرونها في حشرهم إليها فيرونها، و لذلك قرأ الثانية بالفتح، كأنه أراد لترونها. و من فتح فعلى أنهم يرونها. و قوله «ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا» مثل الأول في أنه من إِبْصَارِ الْعَيْنِ، و قيل: إن هذه السورة نزلت في حين من قريش، و هما بنو أسهم و بنو عبد مناف، تفاخروا حتى ذكروا الأموات، فقال الله تعالى مخاطباً لهم «أَلَهَاكُمْ التَّكَاثُرُ» فالإلهاء الصّرف إلى اللهو و اللهو الانصراف إلى ما يدعو إليه الهوى، يقال: لها يلهو لهواً، و لهي عن الشيء يلهي لهياً، و منه قوله (إذا استأثر الله بشيء فإله عنه) و التكاثر التفاخر بكثرة المناقب، يقال: تكاثروا إذا تعادوا ما لهم من كثرة المناقب، و المتفاخر متكبر لأنه تطاول بغير حق. فالتكاثر التباهي بكثرة المال و العدد. و قيل: ما زالوا يتباهون بالعز و الكثرة حتى صاروا من أهل القبور و ماتوا - ذكره قتادة -. و قوله «حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ» فالزيارة إتيان الموضع، كإتيان المأوى في الالفه على غير اقامة، زاره يزوره زيارةً، و منه زور تزويراً إذا شبه الخط في ما يوهم أنه خط فلان و ليس به، و المزورة من ذلك اشتقت. و قيل في معناه قولان: أحدهما حتى ذكرتم الأموات. و قال الحسن: معناه حتى متم.

و

قوله «كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا» معناه ارتدعوا و انزجروا «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» في القبر «ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» بعد الموت - روى ذلك عن علي عليه السلام

- و قيل إنه يدل على عذاب القبر.

و قوله «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» نصب «عِلْمَ الْيَقِينِ» على المصدر، و معناه ارتدعوا و انزجروا، لو تعلمون علم اليقين، و هو الذي يثلج الصدر بعد اضطراب الشك و لهذا لا يوصف الله بأنه متيقن. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٣

و قوله «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» يعنى قبل دخولهم إليها في الموقف.

و قوله «ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا» بعد الدخول إليها.

و قوله «عَيْنَ الْيَقِينِ» كقولهم هذا محض اليقين، و المعنى إنكم لو تحققتم و تيقنتم أنكم ترون الجحيم و أنكم إذا عصيتم و كفرتم عوقبتم، لشغلكم هذا عن طلب التكاثر في الأموال في الدنيا، و لا يجوز همز واو «لترون» لأنها واو الجمع و مثله، واو «لتبلون» لا تهمز. و قوله «ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ» يعنى معاشر المكلفين «يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» قال الحسن: لا يسأل عن النعيم إلا أهل النار. و قال سعيد بن جبيرة و قتادة: النعيم في المأكل و المشرب و غيرهما من الملاذ. و قال عبد الله بن مسعود و مجاهد: النعيم الصحة. و قال قوم: يسألهم الله عن كل نعمة. و الفرق بين النعيم و النعمة أن النعمة كالانعام في التضمنين لمعنى منعم، أنعم انعاماً و نعمة، و كلاهما يوجب الشكر. و النعيم ليس كذلك، لأنه من نعم نعيماً فلو عمل ذلك بنفسه لكان نعيماً لا يوجب شكراً. و النعمة - بفتح النون - من نعم - بضم العين - إذا لان.

و قيل المعنى «لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» عن ولاية على عليه السلام. و قيل: عن شرب الماء البارد. و قيل عن الأمن و الصحة. و قيل عن النورة في الحمام. و روى ذلك عن عمر بن الخطاب.

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٤

إشارة

مكية في قول ابن عباس والضحاك، و هي ثلاث آيات بلا خلاف في جملتها و إن اختلفوا في تفصيلها.

[سورة العصر (١٠٣): الآيات ١ الى ٣] ص: ٢٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ (٣)
ثلاث آيات.

هذا قسم من الله تعالى بالعصر. قال ابن عباس: المراد بالعصر - هاهنا - الدهر. و هو قول الكلبي. و قال الحسن و قتادة: هو العشى، و كلاهما فيه العبرة من جهة مرور الليل و النهار. و أصل العصر عصر الثوب و نحوه، و هو فتله لإخراج مائه، فمنه عصر الدهر، لأنه الوقت الذي يمكن فتل الأمور كفتل الثوب.

قال العجاج:

عصراً و حزنناً عيشه المعذلجا

أى الناعم، و قال فى العشى:

يروح بنا عمر و قد قصر العصر و فى الروحة الاولى الغنيمه و الأجر «١»

و به سميت العصر، لأنها تعصر بالتأخير، و العصاره ما يعتصر من العنب

(١) القرطبي ١٧٩ / ٢٠ و الشوكاني ٤٨٨ / ٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٥

و غيره، و «المعصرات» السحائب التى تنعصر بالمطر. و الاعصار غبار كالعمود يصعد إلى السماء. و العصر الالتجاء إلى الملجأ. و العصر الجارية التى قد دنا بلوغها لأنه عصر شبابها، و انعصار ماء الشباب منها. و الاعتصار استخراج المال من الإنسان، لأنه ينحلب كما ينحلب ما يعصر. و العصران الغداة و العشى، و العصران الليل و النهار. قال الشاعر:

و لن يلبث العصران يوم و ليلة إذا طلبا ان يدركا ما تيمما «١»

و قوله (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ) جواب القسم. و فيه اخبار من الله أن الإنسان يعنى الكافر (لفى خسراً) أى لفى نقصان بارتكاب المعاصى و كفره بالله و الخسر هلاك رأس المال للإنسان و بارتكاب المعاصى فى هلاك نفسه خسران، و هو اكبر من رأس ماله.

و قوله (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) استثناء من جملة الناس المؤمنين المصدقين بتوحيد الله بإخلاص عبادته العاملين بالطاعات (وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ) أى تواصى بعضهم بعضاً باتباع الحق و اجتناب الباطل (وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ) تواصى بعضهم بعضاً بالصبر على تحمل المشاق فى طاعة الله. و قال الحسن و قتادة: الصبر على طاعة الله. و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه من الأمر حتى يكون الداعى إلى الفعل.

و قد أمر الله تعالى بالصبر و التواضع. و الحق ما دعا اليه العقل.

(١) القرطبي ١٧٩ / ٢٠

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٢٠٦

١٠٤-سورة الهُمزة ص: ٤٠٦

إشارة

مكية في قول ابن عباس والضحاك، و هي تسع آيات بلا خلاف

[سورة الهُمزة (١٠٤): الآيات ١ إلى ٩] ص: ٤٠٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ (١) الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَ عَدَدَهُ (٢) يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (٣) كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ (٤)
وَ مَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ (٥) نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ (٦) الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْفُؤَادَةِ (٧) إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ (٨) فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ (٩)
تسع آيات.

قرأ حمزة و الكسائي و خلف و ابن عامر و ابو جعفر و روح (جمع) بالتشديد على التكثير. الباقون بالتخفيف، لأنه يقع على القليل و الكثير. و من شدد أراد جمعه من وجوه شتى شيئاً بعد شيء (و عدده) أى جعله عدة. و من قرأ مخففاً أراد جمع مالا و عدداً أى و قوماً ذوى عدد أنصاراً. و قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً (عمد) بضمين جعلوه جمع عمود و عمد، مثل قدوم و قدم، و زبون و زين. الباقون بفتح العين و الميم، لأنهم قد قالوا فى جمع عمود عمد، كما قالوا فى جمع أديم آدم. و فى جمع أهاب أهب.

هذا وعيد من الله تعالى و تهديد (لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) فالهمزة الكثير الطعن التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٧
على غيره بغير حق، العائب له بما ليس فيه عيب لجهله و سفهه و شدة إقدامه على مكاره غيره، يقال: همز الناس يهزمهم همزاً، و هو همزة. و مثله ضحكة أى كثير الضحك و عيبة أى كثير العيب. فكذلك همزة كثير الهمز بالطعن. و منه الهمزة فى الكلام لأنها تخرج كالطعنة بقوة اعتماد، و قال ابن عباس: الهمزة الطعان. و اللمزة المغتاب و قال زياد الأعجم:
تدلى بودى إذا لاقيتنى كذبا و إن تغيت فأنت الهامز اللمز «١»

و قال ابن عباس: الهمزة اللمزة المشاء بالنميمة، المفرق بين الاحبة الباغى المبرئ العيب بالمكابرة. و قيل: نزلت فى مشرك بعينه كان يعيب الناس و يلمزهم - ذكره ابن عباس - و قال قوم: نزلت فى الوليد بن المغيرة. و قال السدى:
نزلت هذه السورة فى الأحنس ابن شريق، و كان يهزم النبى صلى الله عليه و آله و يلمزه. و قيل:
نزلت فى جميل بن عامر الجهنى. و قال مجاهد و ورقاء و ابن عباس: ليست خاصة لاحد بل هى عامة.
و قوله (الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَ عَدَدَهُ) نعت للهمزة الذى تقدم ذكره فى أنه يجمع المال و يحبه، و لا يخرج حق الله منه.
و قوله (يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ) معناه يظن هذا الذى جمع المال، و لا يخرج حق الله منه أنه سيخلده. و قوله (أَخْلَدَهُ) يخلده، كما قيل أهلك إذا حدث به سبب الهلاك من غير أن يقع هلاكه بعد. و إنما ذلك بمعنى أوجب إخلاده و هلاكه و قيل: ليس المراد أنه يظن أنه لا يموت، و لكن يجب أنه يبقى من ماله إلى أن يموت. و قيل: معناه إنه يعمل عمل من يحسب أن ماله أخلده. و قال الحسن:
معناه يحسب أن ماله أخلده حتى يفنيه.

(١) مجاز القرآن ٣١١ / ٢٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٨

و قوله (كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ) معناه ليقذفن و ليطرحن من وصفناه بجمع المال و منع حق الله فى الحطمة. ثم قال (وَ مَا أَدْرَاكَ مَا

الْحَطَمَةُ) تَفْحِيمًا لَهَا. ثم فسرها فقال (نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ) أى هى نار الله الموقدة، و الحطمة الكثيره الحطم أى الاكل، و رجل حطمة. و حطم الشيء إذا كسره و أذهبه، و تحطم إذا تكسر و أصله الكسر المهلك. و قوله (الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْنَدَةِ) معناه يبلغ ألمها و وجعها الأفندة، تقول: أطلعت على أرض كذا إذا بلغتها، و قوله (إِنَّهَا) يعنى النار (عَلَيْهِمْ) يعنى الكفار (مُؤَصِّدَةٌ) أى مطبقه، يقال اصدت الباب أو صده إذا أطبقته، و أوصدته إيصاداً لغتان، و منه قوله (وَ كَلَّبَهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) «١» و ابو عمرو يهمز (مُؤَصِّدَةٌ) إذا لين الهمز، لئلا يخرج من لغه إلى لغه أخرى. و قوله (فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ) فالعمد جمع عمود، و قيل: جمع عماد، كقولك: أهاب و أهب، و يجوز عمد، و العمود عمود مستدير مستطيل قوى على شدة الاعتماد. و قال ابن مسعود: معناه إن النار مطبقة بعمد ممددة. و قال ابن عباس: فى عمد مغلغلين بها. و قال قتادة: فى عمد يعذبون بها. و قيل: الاطباق بالعمد الممددة لئلا أكد بأسهم من الخروج منها.

(١) سورة ١٨ الكهف آية ١٨

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٠٩

١٠٥-سورة الفيل ص: ٤٠٩

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك، و هى خمس آيات بلا خلاف

[سورة الفيل (١٠٥): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٠٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ (٢) وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (٣) تَزِمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ (٤)
فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (٥)
خمس آيات.

هذا خطاب من الله تعالى لنبىه محمد صلى الله عليه و آله و يتوجه إلى جميع المكلفين من قومه، يقول لهم على وجه التنبيه على عظم الآية التى أظهرها و المعجزة التى فعلها، منبهاً بذلك على توحيده و وجوب إخلاص العباد له، فقال (أَلَمْ تَرَ) و معناه أ لم تعلم، فالرؤية- هاهنا- بمعنى العلم، لأن رؤية البصر لا تتعلق بما قد تقضى و عدم، كأنه قال: أ لم تعلم (كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ) الذين قصدوا هدم البيت و هلاك أهله، فاهلكهم الله تعالى، و كان الذى قصد لهدم البيت ابرهه ابن الصباح، و هو المعروف بابرهه الاشرم، و يكتنى أبا يكسوم. و قيل: إنه لم يسلم من قومه غيره، فولى إلى أهله فكل ما نزل منزلاً- تساقط منه عضو فلما وصل اليهم أخبرهم الخبر ثم هلك، و كان ابرهه رجلا من اليمن ملكته الحبشة عليهم، و كان سبب قصده إياها لتخريبها أنه بنى كنيسة عظيمة أراد ان يحج إليها بدل الكعبة. و قال التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٠

الحسن: كان السبب فى ذلك أن العرب هدمت كنيسة للحبشة، و هم نصارى، فأراد تخريب الكعبة فى مقابلة ذلك، فاقبل فى جمع

كثيف معه أفيله، فجعل الله كيدهم في تضليل عما قصدوا له من تخريب الكعبة (وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ) فمعنى أبابيل جماعات في تفرقة زمرة و زمرة لا- واحد لها- في قول أبي عبيدة و الفراء- كما لا واحد للعباديد و الشمايط. و زعم ابو جعفر الرواسي أنه يسمع في واحدها أبالة. و قال الكسائي: سمعت النحويين يقولون واحده (أبُول) مثل (عجول) و قال بعضهم: (ابيل) و قال ابن عباس معنى أبابيل يتبع بعضها بعضاً. و قال قتادة:

معنى أبابيل كثيرة متتابعة. و قيل: إنها كانت سود الجريه تحمل في مناقيرها و اكفها الحجارة- في قول عبيد بن عمير- و قيل: كان مع كل طائر ثلاثة أحجار اثنان في رجليه و واحد في منقاره، و قال موسى بن أبي عائشة: كانت الحجارة أكبر من العدسة و أصغر من الحمصة. و قيل كان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره و قيل: إن المعروف بأبرهه الأشرم الذي ملكته الحبشة كان يكنى أبا يكسوم و قيل: إنه لم يسلم من قومه غيره فولى إلى أهله و كلما نزل منزلاً تساقط منه عضو فلما وصل اليهم أخبرهم الخبر ثم هلك. و قيل كان الفيل إذا وجهه نحو مكة وقف و لم يسر، و إذا وجهه إلى جهة غيرها سار إنذاراً من الله لهم و موعظة، و كان هذا من أعظم المعجزات في ذلك الوقت أظهره الله تعالى ليدل به على وجوب معرفته و إخلاص عبادته. و قال قوم:

إنه كان معجزة لنبي كان في ذلك الزمان، و يجوز أن يكون ذلك خالد بن سنان.

و قيل إنه كان ذلك توطئاً لنبوء نبينا صلى الله عليه و آله، لأنه كان ولد في عام الفيل.

و قوله (تَزْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ) أى تقذفهم بحجارة (مِنْ سَجِيلٍ) قال ابو عبيدة كل شديد سجيل. قال ابن مقبل: التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١١

ضرباً تواصى به الابطال سجيلاً (١)

و قيل هى حجارة من الجحيم و هى (سجين) ثم أبدلت النون لاماً، كما قالوا فى أصيلان اصيلاً. و قيل: معنى من (سجيل) أى من طين مطبوخ كالآجر.

و قيل: هو (سنگ و گل) بلغة الفرس فأعرب، و كذلك روى عن ابن عباس و قوله (فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) فالعصف ورق الزرع- فى قول أبى عبيدة- و هو عصفه، لان الريح تعصفه أى تذهب به يميناً و شمالاً. و قيل: معنى (كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) أى مأكول الثمرة كما يقال: فلان حسن أى حسن الوجه، فاجرى مأكول على العصف من أجل أكل ثمرته، لأن المعنى معلوم للإيجاز. و قال قتادة: العصف التبن، و معنى مأكول قد أكلت بعضه المواشى و كسرت بعضه.

و قال الزجاج: معنى مأكول وقع فيه الاكال. و قيل العصف التبن بلغة بنى حنيفة، و بلسان قريش النخاله.

و قصة أصحاب الفيل من الأدلة الواضحة و الحجج اللائحه على الملحدين، و من أنكر الصانع، لأنه لا يمكن نسب ذلك إلى طبيعة و لا موجب كما تأولوا الزلازل و الرياح و الخسوف و غير ذلك مما أهلك الله به الأمم، لأنه ليس فى الطبيعة إقبال طير بأحجار و تقصد اقواماً دون غيرهم حتى تهلكهم بما ترميهم به، و لا تعدى إلى غيرهم، بل ذلك من أوضح الأدلة على انه من فعل الله تعالى، و ليس لأحد أن يضعف ذلك و ينكر الخبر به، لأن النبى صلى الله عليه و آله لما قرأ على أهل مكة هذه السورة، كانوا قريبي عهد بالفيل، فلو لم يكن كذلك و لم يكن له اصل لأنكروه، فكيف و هم ارخوا به كما أرخوا بنيان الكعبة و موت قصى و غيره. و قد نظم الشعراء فى قصة الفيل الشعر و نقلته الرواة، فلا يمكن جحد ذلك، لأنه مكابرة.

(١) مر فى ٤٥ / ٦

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٢

١٠٦-سورة قريش ص: ٤١٢

إشارة

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدينة و هي أربع آيات في الكوفي و البصري و خمس في المدنيين

[سورة قريش (١٠٦): الآيات ١ الى ٤] ص: ٤١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ (١) إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤)
أربع آيات.

قرأ ابن عامر (لالاف قريش) بقصرها، و لم يجعل بعد هذه الهمزة ياء على وزن (لعلاف)، «إيلافهم» بياء بعد الهمزة خلاف لفظ الأول. الباقون (لإيلاف قريش إيلافهم) جميعاً بهمزة بعدها ياء. وقرأ أبو جعفر و ابن فليح (الإفهم) بهمزة بلا ياء بعدها مثل (علافهم) و رواه أبو الحسن حماد - بهمزتين مكسورتين - بعدها ياء. الباقون بهمزة بعدها ياء ساكنة مثل (عيلافهم) قال الأزهرى:

الإيلاف الاجارة بالحفارة يقال: أولف يولف و ألف يؤلف إذا أجاز الإبل بالحفارة. و الفت المكان ألفة و الفاء و أفته إيلافاً بمعنى واحد. و قد قدمنا القول فيما رواه أصحابنا أن (ألم تر كيف) و (لإيلاف) سورة واحدة، مثل (الضحى و ألم التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٣)

نشرح) فعلى هذا العامل في «لإيلاف» قوله (فجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش) و هو قول الحسن. و من قال: هما سورتان لم يجز ذلك، فقال العامل فيها، قوله (فليعبدوا) فكأنه قال لذلك الانعام (فليعبدوا) و مثله في تقديم القول فيه قوله (أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونَئِي) «١» لان تأمروني اعتراض على هذا التفسير، و إنما جاز أن يعمل ما بعد الفاء فيما قبله لأنها زائدة غير عاطفة، كقولك زيدا فاضرب، و تريد فاضربه، فهي على شبه الجواب الذي يجوز فيه تقديم المعمول كقولك زيدا:

إن يأتي زيدا أكرمه. و لو كانت عطفاً لم يجز التقديم، كما لا يجوز في الواو، و لا (ثم). و قيل العامل فيه (اعجبوا) لإيلاف قريش إلا انه حذف للدلالة الكلام عليه.

وقيل هو على (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَّ رَبُّكَ ... لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ) أى فعل ذلك لإيلافهم و الإيلاف أصحاب الالف بحسن التدبير و التلطف، يقال: ألف يألف الفاء، و آلفه يؤلفه إيلافاً إذا جعله يألف، و اتلف القوم اتلتافاً و تألفوا تألفاً و ألفهم تأليفاً. و الإيلاف نقيض الايحاش، و نظيره الإيناس. و الف الشيء لزومه على عادة في سكون النفس اليه.

وقوله (رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ) قال ابن زيد و الكلبي: كانت لهم رحلتان رحلة الصيف إلى الشام و رحلة الشتاء إلى اليمن في التجارة. و الرحلة حال السير على الراحلة و هي الناقة القوية على السفر، و منه الحديث المروى (الناس كابل مائة لا يوجد فيها راحلة)

و الرحل متاع السفر و الارتحال احتمال الرحل للمسير في السفر. و الشتاء أوان شدة البرد. و الصيف زمان شدة الحر. و فصول السنة أربعة: ربيع، و صيف و خريف، و شتاء.

وقوله لِيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ

أمر من الله تعالى للمكلفين أن يوجهوا عبادتهم إلى الله رب البيت الحرام دون غيره من الأصنام (الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ)

(١) سورة ٣٩ الزمر آية ٦٤

بما أعطاهم من الأموال و سبب لهم من الأرزاق بالسعى في التجارة في رحلة الشتاء و رحلة الصيف (وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفِ) الغارة بالحرم الذي جبل قلوب العرب على تعظيمه. و قيل (آمنهم) من الجذام. قال سفيان بن عيينة: كان لنا إمام بالكوفة يقرأ (ألم تر، و لإيلاف) و لا يفرق بينهما.

١٠٧-سورة الماعون ص: ٤١٤

إشارة

و تسمى سورة (أ رأيت) مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك مدنية و هي سبع آيات في الكوفي و البصري و ست في المدنيين. عدّ أهل الكوفة و البصري (يراؤن) رأس آية، يجوز أن يقال (أريت) بحذف الهمزة. و لا يجوز أن يقال (ريت) لأن ألف الاستفهام يصير غيرها

[سورة الماعون (١٠٧): الآيات ١ الى ٧] ص: ٤١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أرأيت الذي يكذب بالدين (١) فذلك الذي يدع اليتيم (٢) و لا يحض على طعام المسكين (٣) فويل للمصلين (٤)
الذين هم عن صلاتهم ساهون (٥) الذين هم يراؤن (٦) و يمتعون الماعون (٧)
سبع آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٥

قوله (أ رأيت) خطاب للنبي صلى الله عليه و آله على وجه التعجب له من الكافر (الذي يكذب بالدين) و ذهابه عن الإيمان به مع وضوح الأمر فيه و قيام الدلالة على صحته و المراد بالدين الجزاء من الثواب و العقاب، فالتكذيب بالجزاء من أضر شيء على صاحبه، لأنه يعدم به أكثر الدواعي إلى الخير، و الصوارف عن الشر، فهو يتهالك في الإسراع إلى الشر الذي يدعوه إليه طبعه لا يخاف عاقبة الضرر فيه.

و قوله (فذلك الذي يدع اليتيم) وصف الذي يكذب بالدين، فيبين أن من صفته أنه يدع اليتيم، و معناه يدفعه عنفاً، و ذلك لأنه لا يؤمن بالجزاء عليه، فليس له رادع عنه، كما لمن يقر بأنه يكافئ عليه، دعه يدعه دعاً إذا دفعه دفعاً شديداً، و قال ابن عباس و مجاهد و قتادة (يدع اليتيم) معناه يدفعه عن حقه. و قوله (و لا يحض على طعام المسكين) معناه و لا يحث على طعام المسكين بخلا به، لأنه لو كان لا يحض عليه عجزاً عنه لم يذم به، و كذلك لو لم يحض عليه من غير قبيح كان منه لم يذم عليه، لأن الذم لا يستحق إلا بما له صفة الوجوب إذا أخل به أو القبيح إذا فعله على وجه مخصوص.

و قوله (فويل للمصلين) تهديد لمن يصل على وجه الرياء و السمعة. و إنما أطلق مع انه رأس آية يقتضى تمام الجملة، لأنه معرف بما يدل على انه أراد من يصل على جهة الرياء و النفاق، ثم بين ذلك بقوله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال ابن عباس و مسروق: معناه يؤخرونها عن وقتها، و قال قتادة: معناه غافلون.

و قال مجاهد: لاهون كأنهم يسهون للهوهم عنها و اللهو يوجب تأخيرها عن وقتها لأنه قال عن صلاتهم. و قيل: ساهون فيها (الذين هم يراؤن) معناه إنهم يراؤن بصلاتهم الناس دون أن يتقربوا بها إلى الله. و إنما ذم السهو في الصلاة مع انه ليس من فعل العبد بل هو من فعل الله، لأن الذم توجه في الحقيقة على التعرض للسهو التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٦

بدخوله فيها على وجه الرياء و قلبه مشغول بغيرها، لا يرى لها منزلة تقتضى صرف الهم إليها.

و قوله (و يمتعون الماعون) قال ابو عبيدة: كل ما فيه منفعة، فهو الماعون، و قال الأعشى:

بأجود منه بماعونه إذا ما سماؤهم لم تغم «١»

وقال الراعى:

قوم على الإسلام لما يمنعون ماعونهم و يضيعوا التنزيلا «٢»

وقال اعرابى فى ناقة: إنها تعطيك الماعون أى تنقاد لك، و الماعون أصله القلة من قولهم: المعن القليل قال الشاعر:

فان هلاك مالك غير معن

أى غير قليل، فالماعون القليل القيمة مما فيه منفعة من آله البيت نحو الفاس و المقدحة و الابرة و الدلو- و هو قول ابن مسعود و ابن عباس و إبراهيم و أبى مالك و سعيد ابن جبير- و سئل عكرمة فليل له: من منع ذلك فالويل له؟ قال: لا، و لكن من جمع ذلك بأن صلى ساهياً مرثياً و منع هذا.

و قوله (فويل للمصلين) و هو يعنى المنافقين، فدل على أن السورة مدنية لأنه لم يكن بمكة نفاق. و يقال: معن الوادى إذا جرت مياهه قليلا قليلا. و الماء المعين الجارى قليلا قليلا. و أمعن فى الامر إذا أبعد فيه قليلا قليلا. و

روى عن على عليه السلام أنه قال: الماعون الزكاة

، و هو قول ابن عمر و الحسن و قتادة و الضحاك و قال الشاعر:

(١) ديوانه ١٩٩ و اللسان (معن) و مجاز القرآن ٣١٣ / ٢

(٢) اللسان (معن) و مجاز القرآن ٣١٥ / ٢ و قد مر فى ٣٧٣ / ٧

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٧

بمع صبيره الماعون صبا «١»

فالصبير السحاب. و قال أنس بن مالك: الحمد لله الذى لم يجعلها فى صلاتهم و إنما جعلها عن صلاتهم، فتأولها من تركها متعمداً، و المراد بالصلاة هنا الفرض.

١٠٨-سورة الكوثر ص: ٤١٧

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و قال الضحاك مدنية، و هى ثلاث آيات بلا خلاف

[سورة الكوثر (١٠٨): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (٢) إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (٣)

ثلاث آيات.

هذا خطاب من الله لنبىه صلى الله عليه و آله على وجه تعداد نعمه عليه. يقول (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ) فالإعطاء إخراج الشىء إلى آخذ له، و هو على وجهين: إعطاء تملكك و إعطاء غير تملكك. فإعطاء الكوثر إعطاء تملكك، كإعطاء الأجر، و أصله تناول من عطا يعطوا إذا تناول. و (الكوثر) الشىء الذى من شأنه الكثرة، و الكوثر الخير الكثير. و هو (فوعل) من الكثرة، قال عطاء: هو حوض النبى صلى الله عليه و آله الذى

(١) القرطبي ٢٠/٢١٩ و الشوكاني ٥/٤٨٧

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٨

يكثر الناس عليه يوم القيامة. وقال ابن عباس: هو الخير الكثير. و روى عن عائشة: أن الكوثر نهر في الجنة جانبه قباب الدرّ والياقوت، وقال الحسن: الكوثر القرآن. وقال ابن عمر: هو نهر يجري في الجنة على الدر والياقوت وقوله (فَصَلِّ لِرَبِّكَ) أمر من الله تعالى لنبية ويدخل معه جميع المكلفين يأمرهم بالصلاة وأن ينحروا وقال ابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد وعطاء: معنى وانحر انحر البدن متقرباً إلى الله بنحرها خلافاً لمن نحرها للأوثان، وقيل: معناه (فَصَلِّ لِرَبِّكَ) صلاة العيد (وَأَنْحَرِ) البدن والاضاحي، وقيل: معناه صل لربك الصلاة المكتوبة واستقبل القبلة بنحرك. تقول العرب: منازلنا نتناحر هذا ينحر هذا أى مستقبلة، وانشد بعضهم: أبا حكم ها انت عم مجالد و سيد أهل الأبطح المتناحر «١»

و

روى عن علي عليه السلام أن معناه ضع اليمنى على اليسرى حذاء النحر

- وهذه الرواية غير صحيحة - و

المروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أن معناه وانحر البدن والاضاحي.

وقوله (إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) فالشأنى المبغض تقول: شنته اشنؤه شناء إذا أبغضته، وقال ابن عباس: معناه عدوك، و هو قول سعيد بن جبير، وقال:

هو العاص بن وائل السهمي، فانه قال في النبي صلى الله عليه وآله إنه أبتري لا عقب له، فقال الله تعالى (إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) يعنى الذى انقطع عنه كل خير، وقيل: إنه أراد به انه لا- ولد له على الحقيقة، وأن من ينسب اليه ليس بولد له، والأبتري هو المنقطع عن الخير، وقيل: هو الذى لا عقب له- ذكره مجاهد- وقال قتادة: معناه الأقل الأذل بانقطاعه عن الخير. وقيل: قوله (إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) جواب لقول قريش انه أبتري لا ولد له ذكر إذا مات قام مقامه يدعو اليه، وقد انقطع أمره.

(١) القرطبي ٢٠/٢١٩ و الشوكاني ٥/٤٨٩

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤١٩

فقيل: إن شانتك هو الأبتري الذى ينقطع ما هو عليه من كفره بموته، فكان الامر كما اخبر به، وقيل: الحمار الأبتري المقطوع الذنب، فشبّه به. وقيل: فى السورة تشاكل المقاطع للفواصل و سهولة مخارج الحروف بحسن التأليف و تقابل المعانى بما هو أولى لان قوله (فصل لربك) احسن من صل لنا، لأنه يجب أن يذكر فى الصلاة بصفة الربوبية (وانحر) هاهنا أحسن من قوله (وانسكه) لأنه على برّ يعم بعد برّ يخص.

و (الأبتري) احسن من (الأخس) لأنه أدل على الكناية فى النفس، فهذه الحروف القليلة قد جمعت المحاسن الكثيرة. و ما لها فى النفس من المنزلة اكثر بالفخامة و الجزالة و عظم الفائدة التى يعمل عليها و ينتهى اليها.

١٠٩-سورة الكافرون ص: ٤١٩

إشارة

مكية فى قول ابن عباس، و قال الضحاك مدنية، و هى ست آيات بلا خلاف

[سورة الكافرون (١٠٩): الآيات ١ الى ٦] ص: ٤١٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (٤)

وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦)

ست آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٠

قرأ أبو عمرو و حمزة و الكسائي (ولى دين) ساكنة الياء. الباقون بفتحها من فتح الياء فلخفة الفتحة. و من أسكنها فانه كره الحركة على حرف العلة. وقرأ (دينى) بياء فى الحالين يعقوب. الباقون بلا ياء فيهما. من أثبت الياء، فلأنها الأصل. و من حذفها اجتزأ بالكسرة الدالة عليها. و قيل: إن هذه السورة نزلت جواباً لقول جماعة من المشركين دعوا النبى صلى الله عليه و آله إلى أن يعبد آلهتهم سنة و يعبدوا هم إلهه سنة. و فيهم نزل قوله «أَفَعَيِّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ» (١) هذا قول ابن عباس. و قيل: إنهم قالوا: نشر كك فى أمرنا، فان كان الذى فى أيدينا خيراً كنت قد أخذت بحظ منه، و إن كان الذى فى يدك خيراً قد أخذنا بحظ منه. و قيل: إن الذى قال ذلك الوليد ابن المغيرة و العاص ابن وائل و الأسود ابن المطلب و أمية ابن خلف. و قيل: إنهم قالوا: تتداول العبادة ليزول ما بيننا من البغضاء و العداوة، فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه و آله أن يقول لهم «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» و معناه لا أعبد ما تعبدون لفساد عبادة الأوثان، و لا أنتم عابدون ما أعبد لجهلكم بوجوب إخلاص العبادة لله، لان العقل يقتضى أنه صلى الله عليه و آله لهذا امتنع و امتنعوا. و إنما كرر ذكر العبادة لتصريفها فى الفوائد المختلفة و قد نفى عبادة المؤمن للوثن كيف تصرفت الحال فى ماض أو حاضر أو مستقبل لقبحها، و نفى عبادة الكافر لله مع إقامته على الجهل بوجوب إخلاص العبادة له.

و قيل: فى وجه التكرير فى السورة أن ظاهر ذلك و إن كان تكريراً، فليس فى الحقيقة تكريراً أصلاً، و لا- تكرر فى اللفظ إلا فى موضع واحد سنيينه بعد بيان المعنى إن شاء الله، و ذلك أن قوماً من المشركين سألوا رسول الله صلى الله عليه و آله مناقلة العبادة سنة يعبدون فيها ما يعبده صلى الله عليه و آله و سنة يعبد هو ما يعبدون لزوال العادة بوقوع العبادة

(١) سورة الزمر آية ٦٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢١

على هذه الجهلة فجاء الكلام على طريق الجواب لانكار ما سألوا، فقيل «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» و هذا نفى منه لما يعبدون فى الاستقبال ثم قال «وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ» على نفى العبادة لما عبدوا فى الماضى، و هذا واضح فى أنه لا تكرر فى لفظه و لا- معناه. و قوله «وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» فعلى التكرير فى اللفظ دون المعنى من قبل أن التقابل يوجب أن معناه و لا أنتم عابدون ما عبدت إلا انه عدل بلفظه إلى اعبد للاشعار أن ما عبدت هو ما أعبد، و استغنى بما يوجه التقابل من معنى عبدت عن الإفصاح به. و عدل عن لفظه لتضمن معنى آخر فيه، و كان ذلك اكثر فى الفائدة و أولى بالحكمة، لأنه دل على (عبدت) دلالة التصريح باللفظ فان قيل فهلا قال: ما عبدت ليتقابل اللفظ، كما تقابل المعنى؟ قيل: هو فى حكم التقابل فى اللفظ من حيث هو دال عليه إلا انه عدل عن الإفصاح به للاشعار بأن معبوده واحد كيف تصرفت الحال، و كان هذا أبعد فى الإيهام أن معبوده فيما مضى غير معبوده فيما يستقبل. و قد يجوز فى الماضى و المستقبل ان يقع أحدهما موقع الآخر إذا كان فى الكلام ما يدل عليه، كما قال «وَوَدَّ أَنْ يُدْعَى بِأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَآبَاءِ إِخْوَانِهِمْ وَآبَاءِ مَنْ يَدْعُونَ» (١) على معنى ينادون، و منه قولهم: يدعوهم ابن رسول الله فلا يجيبونه، و يدعوهم ابن زياد إلى الباطل فيسرعون اليه.

فان قيل: فهلا- دل على اختلاف المعنى باختلاف اللفظ إذ هو الأصل فى حسن البيان؟ قيل: إن التقابل فى ذلك قد صير اللفظ فى حكم المختلف، لأنه مقيد به، و دلالة المقيد خلاف دلالة المطلق نحو: زيد قائم بالتدبير على خلاف معنى زيد قائم.

فان قيل: فهلا- دل على ذلك من أصول مختلفة إذ هو أدل على خلاف المعنى بصريح الجهة؟ قيل: إنه لما أريد نفى العبادة على تصريح الأحوال صرف لفظ

(١) سورة ٧ الاعراف آية ٤٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٢

العبادة لتصريف المعنى، و لم يصلح فيه أصول مختلفة، لئلا- يوهم النفي نفى معنى غير تصريح عبادة الله على الوجوه والأسباب كلها، و كان تصريح لفظ العبادة لتصريف معناها أحق و أولى من تصريح معناها في غير لفظها لما فيه من التشاكل المنافي للتنافر، و لفظه (الكافرون) في السورة مخصوصة بمن علم الله من حاله أنه يموت على كفره.

و لا- يجوز ان يكون المراد العموم لأننا علمنا دخول كثير ممن كان على الكفر ثم دخل في الإسلام، و قيل: ان الالف و اللام في الآية للمعهود، لأن (أيا) لا- يوصف إلا- بالجنس، فخرج اللفظ على الجنس من حيث هو صفة ل (أى) و لكن (أيا) للمخاطبين من الكفار بأعيانهم فال الى معنى المعهود في انه يرجع إلى جماعة بعينها، و نحوه يا أيها الرجال ادخلوا الدار، فلم تأمر جميع الرجال، و لكن أمرت الذى أشرت اليهم بإقبالك عليهم. و قيل: يجوز أن تكون الآية عامة، و التقدير و لا أنتم عابدون ما أعبد بالشرط الذى ذكرتموه من أنى أعبد إلهكم، لان هذا الشرط لا يكون ابداءً، و لكن يجوز أن يؤمنوا فيما بعد بغير هذا الشرط.

فان قيل: ما فائدة الكلام؟

قيل الإنكار لما لا يجوز من مناقلة العبادة على ما توهمه قوم من الكفار لتقوم الحجّة به من جهة السمع كما كانت من جهة العقل مع الاعجاز الذى فيه. فان قال قائل: من أى وجه تضمن الاعجاز؟ قيل: له من جهة الاخبار بما يكون فى مستقبل الأوقات مما لا سبيل إلى علمه إلا بوحي الله إلى من يشاء من العباد، فوافق المخبر بما تقدم به الخبر، و فى ذلك أكبر الفائدة و أوضح الدلالة.

فان قيل: ما معنى «لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِي دِينِ»؟

قيل معناه لكم جزاء دينكم ولى جزاء دينى و حسبك جزاء دينهم وبالوا و عقاباً كما حسبك جزاء دينه نعيماً و ثواباً، التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٣

فان قيل: لم لا ذكرت الحجّة فى أن ما يدعون اليه لا يجوز.

قيل له: تقيحاً لها من حيث أخرجت مخرج مقالة يكفى العلم بفسادها، حكايتهما مع الاستغناء بما فى العقول عن الدلالة على بطلانها.

فان قيل: فهلا أنكر عليهم من طريق أن كل ما دعوا اليه لا يجوز للإيجاز؟

قيل: لأنه إنكار متصل على حد ما يسألوا و لو أنكر انكاراً مجملاً لم يبين به تفصيل ما سألوه إلا بأن يحكى على انفراده. ثم يحمل الإنكار به فحينئذ يفهم منه معنى المفصل.

فان قيل: فهلا بين ذكرهم بصفة غير منكر؟

قيل: قد بين ذلك بعلم التعريف له إلا- أنه بصفات الذم التى فيها معنى الزجر و هى دالة على أحوالهم فيما دعوا له من الباطل، و تفحموا من أحوال الجاهل.

فان قيل: فلم قال «لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِي دِينِ» مع ما يقتضى ظاهره التسليم؟

قيل: مظهرة فى الإنكار، كما قال تعالى «اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ» (١) لما صاحبه من الدليل على التمكين و شدة الوعيد بالقبح لأنه إذا اخرج الكلام مخرج التسليم للأمر دل على أن الضرر لا يلحق إلا المسلم اليه، فكأنه قيل له: أهلك نفسك إن كان ذلك خيراً لك.

فان قال: فلم قيل: و لا أنتم عابدون ما أعبد، و لم يقل من أعبد؟

قيل له: لأنه مقابل لقوله «و لا أنا عابد ما عبدتُم» من الأصنام، و لا يصلح هاهنا إلا (ما) دون (من) لأنه يعنى و لا أنا عابد ما عبدتم من

الأصنام ثم حمل الثاني على الاول للتقابل حتى لا يتنافر. وقيل: ان معناه و لا أنا عابد عبادتكم و لا أنتم عابدون عبادتي، لان عبادته متوجهة إلى الله، و عبادتهم متوجهة إلى الأصنام

(١) سورة ٤١ (فصلت) حم السجدة آية ٤٠

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٤

ف (ما) هاهنا مع ما بعدها بمنزلة المصدر.

فان قيل: فلم أنكر ما لا يجوز في الحكمة بألین النكير مع خروجه إلى أفحش القبح؟

قيل: ليس ذلك بألین النكير في المعنى و إن خرج لفظه ذلك المخرج، لأنه إنما عومل تلك المعاملة ليجعل في حيز ما يكفي فيه التنبيه، حتى يظهر انه أقبح قبيح و هذا ضرب من البلاغة عجيب يفهمه كل عاقل له أدنى فطنة. و يعلم موضعه في الحكم فان قيل: ما الدليل على ان تأويل السورة ما ذكرتم دون غيره من التأويلات قيل: الدليل على ان ذلك الكلام إذا احتمل وجهين فصاعداً في اللغة، و أحد الوجهين يجوز، و الآخر لا يجوز، و جب ان يكون تأويله ما يجوز عليه تعالى و يليق به دون ما لا يليق به و لا يجوز عليه، تعالى الله.

١١٠-سورة النصر ص: ٤٢٤

إشارة

مدنية في قول ابن عباس و الضحاك، و هي ثلاث آيات بلا خلاف

[سورة النصر (١١٠): الآيات ١ الى ٣] ص: ٤٢٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣)

ثلاث آيات. التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٥

هذا وعد من الله تعالى لنبية صلى الله عليه و آله بالنصر بالفتح قبل وقوع الأمر. و قال الحسن و مجاهد: وعده الله فتح مكة و نصرته على كفار قريش، فيجىء النصر و وقوعه على التوقع له، و النصر المعونة على العدو للظهور عليه، لان المعونة قد تكون بالمال على نواب الزمان، و قد تكون على العدو، و هي النصر دون المعونة الأخرى. و الفتح الفرج الذي يمكن معه الدخول في الامر بملك العدو الناصب للحرب، و قد يكون الفرج بالفرق فقط، فلا يكون الفتح بذهاب العدو الذي صار علماً على هذا المعنى.

و قوله تعالى «وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا» يعنى في طاعة الله و طاعتك: من الإسلام و التزام الأحكام و اعتقاد صحته و توطين النفس على العمل به. و أصل الدين الجزاء. ثم يعبر به عن الطاعة التي يستحق بها الجزاء، كما قال «فِي دِينِ الْمَلِكِ» (١) أى في طاعته. و الفوج جماعة من جماعة، و الأفواج جماعات من جماعات. و هكذا كان الناس يدخلون في الدين جماعة بعد جماعة من جملة القبيلة حتى يتكامل اسلام الجميع.

و قوله «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ» امر من الله تعالى لنبية صلى الله عليه و آله بأن ينزهه عما لا يليق به من صفات النقص، و أن يستغفره. و وجه وجوب ذلك بالنصر و الفتح، أن النعمة به تقتضى القيام بحق النعمة المنافى للمصيبة. فكأنه قال قد حدث أمر يقتضى الاستغفار مما جدد الله لك فاستغفره بالتوبة يقبل ذلك منك، و مخرجه مخرج الخطاب للنبي صلى الله عليه و آله و هو تعليم

لجميع أمته. و معنى «فَسَيَّحُ بِحَمِيدِ رَبِّكَ» نزهه عما لا يجوز عليه مع شكرك إياه. و قيل معناه: صل شكراً له على ما جدد لك من نعمة. و الاستغفار قد يكون عند ذكر المعصية بما ينافي الإصرار، و قد يكون على

(١) سورة ١٢ يوسف آية ٧٦ [.....]

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٦

وجه التسيح، و الانقطاع إلى الله.

و قوله «إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا» معناه إنه يقبل توبة من بقى كما قبل توبة من مضى.

و التَّوَابُ فى صفة الله الكثير القبول للتوبة، و فى صفة العباد الكثير الفعل للتوبة. و قال قتادة: عاش النبي صلى الله عليه و آله بعد هذا سنتين ثم توفى صلى الله عليه و آله.

١١١-سورة الذهب ص: ٤٢٦

إشارة

مكية فى قول ابن عباس و الضحاك، و هى خمس آيات بلا خلاف

[سورة المسد (١١١): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٢٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَ مَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَ امْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (٤)

فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (٥)

خمس آيات.

قرأ عاصم «حمالة الحطب» نصباً على الذم. الباقون بالرفع على أنه خبر الابتداء، و يجوز أن يكون ارتفع (امرأته) على انه فاعل «سَيَصْلَىٰ» فكأنه قال سيصلى أبو لهب و امرأته ناراً ذات لهب. و قرأ ابن كثير «يدا أبى لهب» ساكنة الهاء على التخفيف، كما قالوا فى نهر: نهر. الباقون بالثقل.

و روى أن أبا لهب كان قد عزم على أن يرمى النبي صلى الله عليه و آله بحجر فمنعه الله التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٧ من ذلك، و قال تبت يداه للمنع الذى وقع به. ثم قال «وَتَبَّ» بالعقاب الذى ينزل به فيما بعد. و قيل فى قوله «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» أنه الدعاء عليه نحو قوله «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ» (١) فاما قوله «وَتَبَّ» فانه خبر محض، كأنه قال:

و قد تب. و قيل: إنه جواب لقول أبى لهب: تباً لهذا من دين، حين

نادى النبي صلى الله عليه و آله بنى عبد المطلب، فلما اجتمعوا له قال لهم: إن الله بعثنى إلى الناس عاماً و إليكم خاصاً، و أن اعرض عليكم ما إن قبلتموه ملكتم به العرب و العجم، قالوا و ما ذلك يا محمد صلى الله عليه و آله قال: أن تقولوا لا إله إلا الله و انى رسول الله. فقال أبو لهب تباً لهذا من دين. فأنزل الله تعالى قوله «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ»

و التباب الخسران المؤدى إلى الهلاك تبه يتب تباً، و التباب الهلاك. و فى «تَبَّتْ يَدَا» مع أنه إخبار ذم لآبى لهب لعنه الله، و إنما قال: تبت يداه و لم يقل: تب، مع انه هو الهالك فى الحقيقة لأنه جار مجرى قوله كسبت يداه، لأن أكثر العمل لما كان باليدين أضيف ذلك اليهما على معنى الخسران الذى أدى اليه العمل بهما.

وقوله «ما أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ» معناه ما نفعه ماله ولا الذي كسبه من الأموال، ولا دفع عنه عقاب الله حين نزل به، فالإغناء عنه الدفع عنه، فأما الإغناء بالمال ونحوه فهو دفع وقوع المضار به.
وقوله «سَيَصِلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ» خبر من الله تعالى أن أبا لهب سيصلى ناراً ذات لهب، وهي نار جهنم المتلهبة. وفي ذلك دلالة على صدق النبي صلى الله عليه وآله، لأنه أخبر بأنه يموت على كفره، وكان الأمر على ذلك.
وقوله «وَأَمْرًا تُهَيِّئُ لَهَا مِنَ الْخَلْقِ» قال ابن عباس والضحاك وابن زيد: إن امرأة أبي لهب كانت تحمل الشوك فتطرحة في طريق النبي صلى الله عليه وآله إذا خرج إلى الصلاة

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣١ و سورة ٦٣ المنافقون آية ٤

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٨

وقال عكرمة ومجاهد وقتادة: إنما وصفت بحماله الحطب، لأنها كانت تمشى بالنميمة وقيل: حمالة الحطب في النار. وفي ذلك دلالة أيضاً قاطعة على أنها تموت على الكفر. وامرأة أبي لهب أم جميل بنت حرب اخت أبي سفيان عمه معاوية، وقوله «فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ» فالمسد حبل من ليف، وجمعه أمساد وإنما وصفت بهذه الصفة تخسيساً لها وتحقيراً والجيد العنق، قال ذو الرمة:
فعيناك عيناها ولونك لونها وجيدك إلا انه غير عاطل
وقال ابو عبيدة: المسد حبل يكون من ضروب، قال الراجز:
ومسد امر عن أياتق صهب عناق ذات منح زاهق «١»

والمسد الليف لان من شأنه أن يفتل للحبل. وأصل المسد المحور من حديد، لأنه يدور بالفتل، وقال قوم: هو الليف المفتل.
فان قيل: ما الذي كان يجب على أبي لهب حين سمع هذه السورة؟ أ كان يجب عليه أن يؤمن؟ فلو آمن لكان فيه تكذيب خبر الله بأنه سيصلى ناراً ذات لهب، وإن لم يجب عليه الايمان فذلك خلاف الإجماع!! قيل: خبر الله مشروط بأنه سيصلى ناراً ذات لهب إن لم يؤمن، ويجب عليه أن يعلم ذلك، وهذا أبين الاجوبة وأظهرها. والله أعلم.

(١) مجاز القرآن ٣١٥/٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٢٩

١١٢-سورة الإخلاص ص: ٤٢٩

إشارة

مكية في قول ابن عباس، وقال الضحاك مدنية، وهي أربع آيات

[سورة الإخلاص (١١٢): الآيات ١ الى ٤] ص: ٤٢٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤)

أربع آيات.

قرأ أبو عمرو- في رواية هارون عنه- «أحد الله الصمد» بغير تنوين في الوصل. وقرأ في رواية نصر عن أبيه و احمد بن موسى عنه

بالتنوين، وجه ترك التنوين أنه ينوي به الوقف، لأنه رأس آية مع انه قد يحذف التنوين لالتقاء الساكنين، و الوجه تحريكه، قال الشاعر:

فالفقيه غير مستعجب ولا ذاكراً لله إلا قليلاً «١»

و قرأ «كفوًا» بسكون الفاء - مهموزاً - حمزة و نافع على خلاف عن نافع.

الباقون بضم الفاء مهموزاً. و إنما قال في أوائل هذه السور «قُلْ» و هي أوامر من الله تعالى، لان المعنى قال لى جبرائيل «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» فحكى النبي صلى الله عليه و آله ما قيل له. و قيل لسورة الإخلاص و قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (المقششقستان) و معناهما المبرثتان من الكفر و النفاق، كما يقششقش الهناء الجرب.

(١) مر ٧٦ / ٢ و ٢١٥ / ٣ و ٢٣٩ / ٥، ٣٩٣

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٠

و هذا امر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه و آله ان يقول لجميع المكلفين «هُوَ اللَّهُ» الذى تحقق له العبادة «أَحَدٌ» و معناه واحد، فقوله «هو» كناية عن اسم الرب، لأنهم قالوا ما ربك؟ قال هو الله احد. و قال الكسائي «هو» عماد، و قوله «الله» ابتداء، و خبره (أحد) و أنكر الفراء أن يكون العماد مستأنفاً، و اصل (أحد) و احد فقلبت الواو همزة، كما قيل: و ناه و أناه، لان الواو مكروهة أولاً، و قد جاء وحد على الأصل قال الشاعر:

كأن رجلى و قد زال النهار بنا بذى الجليل على مستأنس وحد «١»

و حقيقة الواحد شىء لا ينقسم فى نفسه أو معنى صفته، فإذا أطلق احد من غير تقدم موصوف، فهو احد نفسه، فإذا جرى على موصوف، فهو احد فى معنى صفته، فإذا قيل: الجزء الذى لا يتجزأ واحد، فهو واحد فى معنى صفته، و إذا وصف تعالى بأنه احد، فمعناه أنه المختص بصفات لا يشاركه فيها غيره: من كونه قديماً و قادراً لنفسه و عالماً و حياً و موجوداً كذلك، و أنه تحقق له العبادة لا تجوز لأحد سواه. و لا يجوز أن يكون (أحد) هذه هى التى تقع فى النفس، لأنها أعم العام على الجملة أحد، و التفصيل، فلا يصلح ذلك فى الإيجاب، كقولك ما فى الدار احد أى ما فيها واحد فقط و لا اكثر، و يستحيل هذا فى الإيجاب، و فى قوله «الله أَحَدٌ» دليل فساد مذهب المجسمة، لأن الجسم ليس بأحد إذ هو اجزاء كثيرة، و قد دل الله بهذا القول على أنه احد، فصح انه ليس بجسم.

و قوله «الله الصَّمَدُ» معناه الذى تحقق له العبادة هو الموصوف بأنه (الصمد) و قيل: فى معناه قولان:

أحدهما- قال ابن عباس و شقيق و ابو وائل: إنه السيد المعظم، كما قال الاسدى:

(١) اللسان (وحد، انس)

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣١

الابكر الناعى بخيرى بنى أسد بعمر بن مسعود و بالسيد الصمد «١»

و قال الزبرقان:

ولا رهينته إلا السيد الصمد،

الثانى- ان معناه الذى يصمد اليه فى الحوائج ليس فوقه أحد، يقال: صمدت اليه أصمد إذا قصدت اليه إلا أن فى الصفة معنى التعظيم كيف تصرف الحال.

و من قال: الصمد بمعنى المصمت، فقد جهل الله، لأن المصمت هو المتضاغط الاجزاء و هو الذى لا جوف له و هذا تشبيه و كفر بالله تعالى.

و قوله «لَمْ يَلِدْ» نفى منه تعالى لكونه والد إله ولد.
 و قوله «وَلَمْ يُولَدْ» نفى لكونه مولود إله والد، لأن ذلك من صفات الأجسام و فيه ردّ على من قال: إن عزيز و المسيح أبناء الله تعالى،
 و إن الملائكة بنات الله.
 و قوله «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» نفى من الله تعالى أن يكون له مثل أو شبيه أو نظير، و الكفو و الكفاء و الكفى واحد، و هو المثل و
 النظير، قال النابغة:

لا تقذفني بركن لا كفاء له و لو تأثفك الاعداء بالرقد

و (أحد) مرفوع لأنه اسم (كان) و (كفوًا) نصب، لأنه نعت نكرة متقدمة، كما تقول: عندي ظريفًا غلام، تريد عندي غلام ظريف، فلما
 قدمت النعت على المنعوت نصبته على الحال- في قول البصريين- و على الظرف في قول الكوفيين- و التقدير في الآية و لم يكن له
 كفوًا، و أخص منه و لم يكن أحد كفوًا له، و إنما قدم الظرف الملقى مع أن تأخير الملقى أحسن في الكلام لأنه أفضل بذكر الأنبه
 الأعراف، كما يتقدم الظرف الذي هو خبر و موضعه التأخير لهذه العلة في مثل قولهم: لزيد مال و له عبد.

(١) مجاز القرآن الشاهد ٩٥٠: ٣١٦/٢

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٢

و لا حي من الأحياء إلا و له مثل إلا الله تعالى، فلذلك قال «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» و
 روى أن النبي صلى الله عليه و آله كان يقف عند آخر كل آية من هذه السورة،
 و كذلك كان يقرأ ابن مجاهد في الصلاة ابتداء.

١١٣-سورة الفلق ص: ٤٣٢

إشارة

مكية في قول ابن عباس و قال الضحاك هي مدنية، و هي خمس آيات بلا خلاف

[سورة الفلق (١١٣): الآيات ١ الى ٥] ص: ٤٣٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤)
 وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥)
 خمس آيات.

روى قتبية إمالة (حاسد).

هذا أمر من الله تعالى لنبية محمد صلى الله عليه و آله و متوجه إلى جميع الخلق المكلفين بأن يستعيذوا من شر ما خلق، فالفلق
 الصبح- في قول ابن عباس و الحسن و سعيد ابن جبير و جابر و مجاهد و قتادة و ابن زيد- و في روايه عن ابن عباس: إن الفلق التبيان
 في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٣

الخلق. و قال قوم من أهل اللغة: الفلق الخلق، لأنه مفلوق. و منه «فَالِقُ الْإِصْبَاحِ» «١» و «فَالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوَى» «٢» و قيل للدهية فلقه، لأنها
 تفلق الظهر و أصل الفلق الفرق الواسع من قولهم: فلق رأسه بالسيف يلقه فلقاً إذا فرقه فرقاّ واسعاً. و يقال: أبين من فلق الصبح، لأن

عموده ينفلق بالضيء عن و فرق الصبح الظلام. و قيل له فجر لانفجاره بذهاب ظلامه.

و قوله «مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ» عام في جميع ما خلقه الله فإنه ينبغي أن يستعاذ من شره ممن يجوز أن يحصل منه الشر، و قيل: المراد من شر الأشياء التي خلقها مثل السباع و الهوام و الشياطين و غير ذلك.

و قوله «وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ» قال ابن عباس و الحسن و مجاهد: من شر الليل إذا دخل بظلامه. و قيل: الغاسق كل هاجم بضرر كائناً ما كان، فالغاسق في اللغة هو الهاجم بضرره، و هو هنا الليل، لأنه يخرج السباع من آجامها و الهوام من مكائنها، و أصله الجريان بالضرر من قولهم: غسقت القرحة إذا جرى صديدها. و الغساق صديد أهل النار لسيلانه بالعذاب، و غسقت عينه غسقاً إذا جرى دمعه بالضرر في الخلق. و الليل غاسق لجريانه بالضرر في إخراج السباع، و قال كعب: الغسق بيت في جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره، و معنى «وقب» دخل، و قب يقب وقوباً إذا دخل. و منه الوقبة النقرة، لأنه يدخل فيها.

و قوله «وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ» قال الحسن و قتادة: يعني السحرة الذين كل ما عقدوا عقداً نفثوا فيه، و هو شبيه بالنفخ، فأما الثفل فنفخ بريق،

(١، ٢) سورة ٦ الانعام آية ٩٥-٩٦

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٤

فهذا الفرق بين النفث و الثفل، قال الفرزدق:

هما نفثا في في من فمويهما على النابح العاوى أشد رجام «١»

و قيل في شر النفثات قولان: أحدهما- إيهاهم أنهم يمرضون و يعافون، و يجوز ذلك مما يخيل رأى الإنسان من غير حقيقة لما يدعون من الحيلة بالأطعمة الضارة و الأمور المفسدة. الثاني- أنه بضرب من خدمة الجن يمتحن الله تعالى بتخليتهم بعض الناس دون بعض. و لا- يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه و آله سحر على ما رواه القصاص الجهال، لأن من يوصف بأنه مسحور، فقد خبل عقله. و قد أنكر الله تعالى ذلك في قوله «وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسِيحُورًا» «٢» و لكن قد يجوز أن يكون بعض اليهود اجتهد في ذلك فلم يقدر عليه، فأطلع الله نبيه على ما فعله حتى استخرج ما فعلوه من التمويه، و كان دلالة على صدقه و معجزة له.

و قوله «وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ» فالحاسد هو الذى يتمنى زوال النعمة عن صاحبها، و إن لم يرد لها لنفسه. و الغبطة أن يريد من النعمة لنفسه مثل ما لصاحبه و أن لم يرد زوالها عنه، فالغبطة محمودة و الحسد مذموم. و فى السورة ما يستدفع به الشرور بإذن الله على تلاوة ذلك بالإخلاص فيه، و الاتباع لأمر الله. و

كان النبي صلى الله عليه و آله كثيراً ما يعوذ به الحسن و الحسين بهاتين السورتين.

و قيل إن اللواتي سحرن النبي صلى الله عليه و آله بنات لبيد بن أعصم اليهودى، سحرنه فى إحدى عشرة عقدة، فأنزل الله تعالى السورتين، و هما إحدى عشرة آية فحل بكل آية عقدة.

(١) ديوانه ٧٧١ (نشر الصاوى)

(٢) سورة ١٧ الإسراء آية ٤٧ و سورة ٢٥ الفرقان آية ٨

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٥

١١٤-سورة الناس ص: ٤٣٥

و هي ست آيات بلا خلاف

[سورة الناس (١١٤): الآيات ١ الى ٦] ص: ٤٣٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤)
 الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)
 ست آيات.

كان الكسائي في رواية أبي عمير يميل «الناس» لكسرة السين، و هو حسن الباقون يتركون الامالة، و هو الأصل.
 هذا أمر من الله تعالى لنبه محمد صلى الله عليه وآله و يدخل فيه المكلفون، يأمرهم أن يستعيذوا «بِرَبِّ النَّاسِ» و خالقهم الذي هو «مَلِكِ النَّاسِ» و مدبرهم و إلههم «مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ» و أن يقولوا هذا القول الذي هو «أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ...»
 إلى آخرها و «بِرَبِّ النَّاسِ» هو الذي خلقهم و دبرهم على حسب ما اقتضته الحكمة و قوله «مَلِكِ النَّاسِ» إنما خص بأنه ملك الناس مع أنه ملك الخلق أجمعين لبيان أن مدبر جميع الناس قادر أن يعيدهم من شر ما استعاذوا منه مع أنه أحق بالتعظيم من ملوك الناس.
 و الفرق بين (ملك) و (مالك) حتى جازا جميعا في فاتحة الكتاب و لم يجز التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٦
 - ها هنا- إلا ملك، لأن صفة ملك تدل على تدبير من يشعر بالتدبير، و ليس كذلك مالك، لأنه يجوز أن يقال: مالك الثوب، و لا يجوز ملك الثوب، و يجوز أن يقال:

ملك الروم، و لا يجوز مالك الروم، فجرت- في فاتحة الكتاب- على معنى الملك في يوم الجزاء، و مالك الجزاء، و جرت في سورة الناس على (ملك) تدبير من يعقل التدبير، فكأن هذا أحسن و أولى.
 و قوله «إِلَهِ النَّاسِ» معناه أنه الذي يجب على الناس أن يعبدوه، لأنه الذي تحق له العبادة دون غيره «مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ» حديث النفس بما هو كالصوت الخفي و أصله الصوت الخفي من قول الأعشى:
 تسمع للحملى وسواساً إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل (١)
 و قال روبة:

وسوس يدعو مخلصاً رب الفلق سراً و قد أَوَّنْ تأوين العقق (٢)

و الوسوسة كالمهمة و منه قولهم: فلان موسوس إذا غلبت عليه الوسوسة لما يعتريه من المرة. و سوس يوسوس و سواساً و وسوسة و توسوس توسوساً. و في معنى قوله «مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ» ثلاثة أقوال:
 أحدها- من شر الوسوسة التي تكون من الجنة و الناس، فأمر بالتعوذ من شر الجن و الانس.

الثاني- من شر ذى الوسواس و هو الشيطان، كما قال في الأثر: انه يوسوس فإذا ذكر العبد ربه خنس، فيكون قوله «مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ» بيان انه منهم، كما قال «إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ» (٣) فأما «و الناس» فعطف عليه كأنه قيل من الشيطان

(١) مر في ٣٩٧/٤

(٢) مر في ٣٩٧/٤ و ٣٦٣/٩

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٥١

التبيان في تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٧

الذى هذه صفته و الناس الذين هذه صفتهم، الثالث- من شر ذى الوسواس الخناس على العموم، ثم يفسر بقوله- عز و جل- من «الْجِنَّةِ»

وَالنَّاسِ» كما يقال: نعوذ بالله من كل مارد: من الجن والانس و قوله «الْحَنَاسِ» معناه الكثير الاختفاء بعد الظهور، خنس يخنس خنوساً، ومنه قوله «فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ» (١) أى بالنجوم التي تخفى بعد ما تظهر بتصريف الحكيم الذي أجراها على حق حسن التدبير، ومنه الخنس فى الانف لخفائه بانخفاضه عند ما يظهر بنتوئه. قال مجاهد: إذا ذكر العبد ربه خنس، فإذا غفل وسوس اليه و قوله «الَّذِي يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ» قيل: ان الشيطان يعترى الإنسان بكلام خفى بفعله يصل مفهومه إلى قلبه من غير سماع صوته، كإنسان يتكلم من وراء حجاب بكلام يصل مفهومه إلى القلب من غير سماع الصوت، وهذه حالة معقولة تقع عليها الوسوسة و أما الإنسان فإنما يوسوس غيره بأن يدعوه إلى الفساد و يحسن ذلك و يغويه به و يسوفه التوبة و يمنيى العفو، و قوله «مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ» بيان لمن يكون منه الوسوسة و قد بين الله تعالى أنه يكون من قبيل الجن و من قبيل الانس. و الناس أصله من الأناص، فحذفت الهمزة التي هي فاء و يدل على ذلك الانس و الأناص. و اما فى تحقيقه نويس، فان الالف لما كانت ثانية زائدة أشبهت الف فاعل، فلما قلبت واواً شبهت بالالف فاعل كذلك جازت الامالة فى المواضع التي أميل الاسم فيها لذلك، و من سأل عن قوله «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ. و قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. و سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ» و ما أشبه ذلك من الأوامر المتوجهة إلى النبي صلى الله عليه و آله فقال: كيف جاز من النبي صلى الله عليه و آله أن يقول: قل للأمة؟ و لو جاز ذلك لجاز أن يقول الإنسان لغلامه قل لزيد كذا فيقول غلامه لزيد: قل كذا. و هذا خلاف الغرض.

(١) سورة ٨١ التكوير آية ١٥

التبيان فى تفسير القرآن، ج ١٠، ص: ٤٣٨

قلنا عنه جوابان:

أحدهما- ان الامر و إن كان متوجهاً إلى النبي صلى الله عليه و آله فالمراد به أمته معه، فكأنه خاطب الجميع بان يقولوا ذلك و أن يسبحوا و غير ذلك، فلا سؤال على هذا.

و الثانى- ان الله تعالى أمر النبي صلى الله عليه و آله بأن يفعل الذى أمره و أمره أيضاً بتلاوة كلامه، فلما كان قوله «قل، و سبح» من كلام الله و جب عليه أن يتلوه على وجهه و لو كان مأموراً بالفعل دون التلاوة لما و جب أن يأتي بلفظة «قل» فى هذه المواضع كلها و جميع أى القرآن فى البصرى ست آلاف و مائتان و أربع آيات.

و فى المدنى الاول ست آلاف و مائتان و سبع عشرة آية.

و فى الكوفى ست آلاف و مائتان و ست و ثلاثون آية.

و فى المدنى الأخير ست آلاف و مائتان و اربع عشرة آية.

و جميع ما نزل بمكة خمس و ثمانون سورة لا خلاف فى ذلك.

و بالمدينة تسع و عشرون سورة لا خلاف فى ذلك.

فذلك مائة و أربع عشرة سورة.

و على ما روينا على أصحابنا و عن جماعة متقدمين مائة و اثنتا عشرة سورة.

و عدد جميع كلمات القرآن تسع و سبعون ألفاً و مائتان و سبع و سبعون كلمة.

و يقال سبع و ثمانون كلمة. و يقال تسع و ثلاثون كلمة.

و جميع حروفه ثلاثمائة الف حرف و ثلاثة و عشرون ألفاً و خمسة عشر ألفاً.

و عدد نقطة مائة الف و ست و خمسون ألفاً و واحد و ثمانون نقطة.

تم المجلد العاشر و به تم الكتاب و الحمد لله

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بأموركم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون (التوبة/٤١).

قال الإمام علي بن موسى الرضا - عليه السلام: رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا أَحْيَا أَمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بناذر البحار - في تلخيص بحار الأنوار، للعلامة فيض الاسلام، ص ١٥٩؛ عيون أخبار الرضا (ع)، الشيخ الصدوق، الباب ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧).

مؤسس مجتمع "القائمية" الثقافي بأصفهان - إيران: الشهيد آية الله "الشمس آبادي" - رحمه الله - كان أحدًا من جهابذة هذه المدينة، الذي قد اشتهر بشغفه بأهل بيت النبي (صلوات الله عليهم) ولاسيما بحضرة الإمام علي بن موسى الرضا (عليه السلام) و بساحة صاحب الزمان (عجل الله تعالى فرجه الشريف)؛ ولهذا أسس مع نظره و درايته، في سنة ١٣٤٠ الهجرية الشمسية (= ١٣٨٠ الهجرية القمرية)، مؤسسه وطريقه لم ينطفي مصباحها، بل تتبج بأقوى و أحسن موقف كل يوم.

مركز "القائمية" للتحري الحاسوبى - بأصفهان، إيران - قد ابتدأ أنشئته من سنة ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية) تحت عناية سماحة آية الله الحاج السيد حسن الإمامي - دام عزه - و مع مساعده جمع من خريجي الحوزات العلميه و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، في مجالات شتى: دينيه، ثقافيه و علميه...

الأهداف: الدفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثقافه الثقلين (كتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) و معارفهما، تعزيز دوافع الشباب و عموم الناس إلى التحرر الأذق للمسايل الدينيه، تخليف المطالب النافعه - مكان البلايتي المتبدله أو الرديئه - في المحاميل (=الهواتف المنقوله) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضيه واسعة جامع ثقافيه على أساس معارف القرآن و أهل البيت -عليهم السلام - بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعه ثقافه القراءه و إغناء أوقات فراغه هواه برامج العلوم الإسلاميه، إناله المنابع اللازمه لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة في الجامعه، و...

- منها العداة الاجتماعيه: التي يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثه متصاعده، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات - في آكناف البلد - و نشر الثقافه الاسلاميه و الإيرانيه - في أنحاء العالم - من جهه أخرى.

- من الأنشطة الواسعه للمركز:

(الف) طبع و نشر عشرات عنوان كتب، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءه

(ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقيه و مكتبيه، قابله للتشغيل في الحاسوب و المحمول

(ج) إنتاج المعارض ثلاثيه الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرسوم المتحركه و... الأماكن الدينيه، السياحيه و...

(د) إبداع الموقع الانترنتي "القائمية" www.Ghaemiyeh.com و عدده مواقع أخرى

(ه) إنتاج المنتجات العرضيه، الخطابات و... للعرض في القنوات القمرية

(و) الإطلاق و الدعم العلمى لنظام إجابة الأسئلة الشرعيه، الاخلاقيه و الاعتقاديه (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤)

(ز) ترسيم النظام التلقائى و اليدوى للبلوتوث، ويب كمشك، و الرسائل القصيره SMS

(ح) التعاون الفخرى مع عشرات مراكز طبيعيه و اعتباريه، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلميه، الجوامع، الأماكن الدينيه كمسجد جمران و...

(ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع "ما قبل المدرسه" الخاص بالأطفال و الأحداث المشاركين في الجلسه

(ى) إقامة دورات تعليميه عموميه و دورات تربيه المربى (حضوراً و افتراضاً) طيله السنه

المكتب الرئيسى: إيران/أصفهان/ شارع "مسجد سيد" / ما بين شارع "پنج رمضان" و "مفترق" و فائى / بنايه "القائمية"

تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية)

رقم التسجيل: ٢٣٧٣

الهوية الوطنية: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الإلكتروني: Info@ghaemiyeh.com

المتجر الإلكتروني: www.eslamshop.com

الهاتف: ٢٥-٢٣-٢٣٥٧٠ (٠٠٩٨٣١١)

الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١)

مكتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١)

التجارية والمبيعات ٠٩١٣٢٠٠١٠٩

امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١)

ملاحظة هامة:

الميزانية الحالية لهذا المركز، شعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكنّها لا تُوفّي الحجم المتزايد و المتسعّ للامور الدينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثقافيّة؛ لهذا فقد ترجّى هذا المركز صاحب هذا البيت (المُسمّى بالقائمة) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجه الشريف) أن يُوفّق الكلّ توفيقاً مترائداً لإعانتهم - في حدّ التمكنّ لكلّ احدٍ منهم - إيانا في هذا الأمر العظيم؛ إن شاء اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
الغمامة اصحمان

WWW



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

